

ХРИСТИАНСКАЯ ЖИЗНЬ
ПРАВОСЛАВНОЕ БОГОСЛУЖЕНИЕ

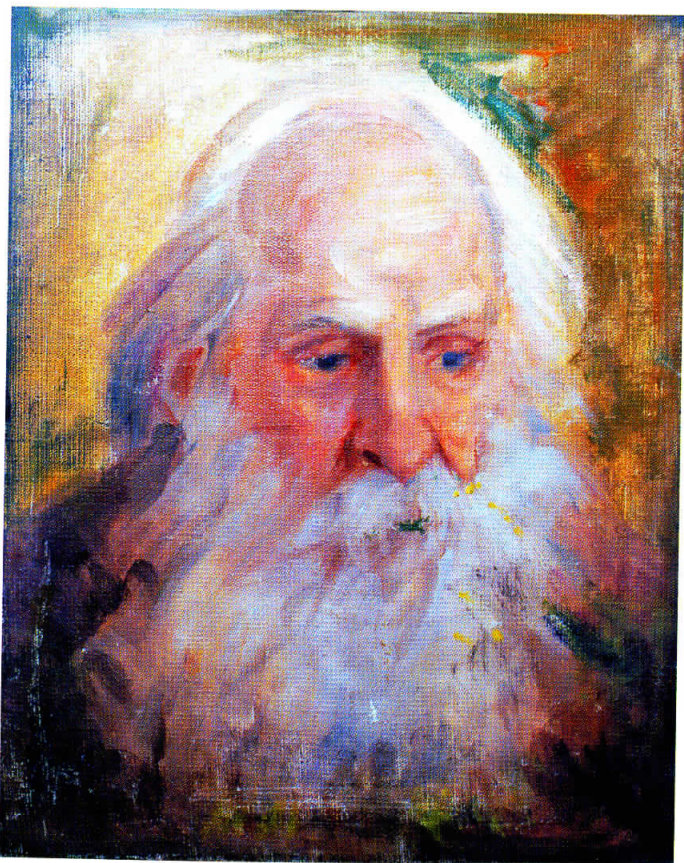


МИТРОПОЛИТ ВЕНИАМИН
(*Федченков*)

ОБ ИСКУПЛЕНИИ



Москва 2016



УДК 271.2
ББК 86.372
В 29

Рекомендовано к публикации
Издательским Советом Русской Православной Церкви
ИС Р16-603-00101

В 29 **Вениамин (Федченков), митрополит.**
Об Искуплении / под общ. ред. Христофора Силина. — М.:
Правило веры, 2016. — 816 с.

ISBN 978-5-94759-214-6

В книге рассматривается центральный вопрос в Божием домостроительстве спасения — Искупление человека Христом Спасителем. Она включает обширные выписки из творений святых отцов, выписки из богослужебных текстов, а также размышления владыки Вениамина, комментирующие собранный материал и содержащие глубокое и четкое обобщение темы.

Издается по авторской машинописи, предоставленной
А. М. Т.

УДК 271.2
ББК 86.372

ISBN 978-5-94759-214-6

© Подготовка текста к публикации,
«Правило веры», 2016
© Оригинал-макет, «Правило веры», 2016
© Оформление, «Правило веры», 2016



ОТ ИЗДАТЕЛЕЙ

Митрополит Вениамин Федченков (1880—1961) — заметный иерарх и деятель Русской Церкви. Менее известен он как замечательный писатель, глубокий мыслитель-богослов и эмоциональный, горящий духом просветитель.

Основными богословскими трудами Владыки по раскрытию Божьего домостроительства являются его книги о двенадесятих праздниках и Пасхе, а также о главенствующем событии — Искуплении человека, совершенном Христом Спасителем. Вопрос Искупления столь важен, что в объяснениях праздников он всегда им рассматривается с особым вниманием.

Данная книга раскрывает читателю эти многолетние размышления Владыки о пути спасения человека. Материалы к ней писались в течение 40 лет и составили более тысячи машинописных страниц.

Митрополит Вениамин пишет: «Искупление имеет чрезвычайную важность для всех людей, и для христиан в особенности. Однако к этому вопросу мы наблюдаем всякое отношение: тогда как Церковь уделяет ему совершенно особое внимание, даже центральное, — в мире мы усматриваем, к сожалению, по отношению к нему равнодушие: то событие, которое даже разделило на две эры всю человеческую историю (до и после Рождества Христова), воспринимается многими с неохотой даже подойти к нему, услышать о нем...

В Искуплении Церковь видит две стороны: **объективную**, лежащую не в человеке, а вне его, в БОГЕ: что совершил Господь. Эта сторона — Божественная. И **субъективную**: как реагирует человек. Эта сторона — человеческая. В первой стороне заключена суть Искупления, а вторая содержит лишь плоды, ответ на это главное, на эту суть.

Здесь не будет сказано ничего нового, а будет только утверждено и пояснено известное. Но и это важно: ибо неправильное понимание столь важного вопроса ведет за собой прискорбные последствия».

Труд митрополита Вениамина включает обширные выписки из творений святых отцов,

выписки из богослужебных текстов, а также размышления Владыки как комментирующие собранный материал, так и выделенные им в отдельные главы.

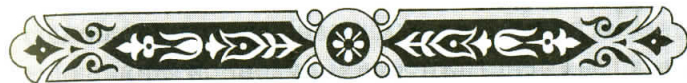
Цель многочисленных выписок — показать восприятие разными святыми совершения Искупления; так же и читатель, в соответствии со своим настроением, может обратиться или к древним отцам, или к русским святителям, или к богослужебным текстам.

Книга издана по авторской машинописи, любезно предоставленной А. М. Т. Машинопись представляет две части: первая — «Об Искуплении», вторая — «Дополнение об Искуплении», в которой содержатся новые выписки и некоторые полемические материалы, не вошедшие в данную книгу. Мы предполагаем представить их в последующих публикациях.

Завершает книгу акафист Искуплению, написанный Владыкой для келейного употребления.

В конце книги приведены вехи жизни митрополита Вениамина, а также обзор его духовного наследия, изданного нами. Даже один перечень книг позволяет понять значимость преосвященного Вениамина как просветителя, богослова, писателя.

Современница Владыки, монахиня Анна Обухова, прочитав по его просьбе материалы для книги об Искуплении, назвала их «великим сокровищем духовным», которое «надо читать не только внимательно, но и молитвенно... ведь это суть нашей веры. Эта книга может быть и великим утешением, и назиданием. Автор работал и во славу Божию, и ради спасения людей...»



ВВЕДЕНИЕ

Из письма архиепископу Феофану (Быстрову)

По вопросу об Искуплении обычное воззрение, как известно, носило название **юридической** теории: сущность ее сводится к идее «выкупа», «умилостивления», страдания «за» людей.

Эта точка зрения рациональному мышлению казалась непостижимой по существу, ибо переносила сущность дела Спасителя в тайны Божественной жизни Пресвятой Троицы; а главным образом, она «возмущала» моральное чувство своею видимою элементарностью и несогласием с представлением о Боге, как «Любви». Поэтому явилась **нравственно-психологическая** теория, которая (если ее брать в чистом виде) переносит центр спасения в самого человека, в его нравственно-психологические переживания, вызываемые делами (тоже Любовью, главным образом) Спасителя.

Но внимательных философов и наблюдающих [за] действительной духовной жизнью человечества эта точка зрения не удовлетворяет: ибо она противоречит действительности (беспомощности всяких способов «самоспасенства») и почти уничтожает дело Господа Иисуса Христа — сводя его к учению, примеру и заражающему действию на психику людей, а существенно (в самом себе) бессодержательному, как бы пустому.

Потому явилась точка зрения **онтологическая**, особенно излюбленная новыми философами. Она переносит центр в дело Господа Иисуса Христа, в существенно-важное значение именно Его дела, Им и в Нем совершившегося*. И в этом отношении она несколько будто бы сближается с так называемой юридической теорией. Но разница в том, что онтологи, — исходя (как мне кажется) из той же (только более скрытой) идеи о «рациональном» (будто бы) уяснении догмата, с одной стороны, и из желания установить спасение и на деятельности **самого же человека** (как и в нравственно-психологической

* А чрез Него, — поскольку Христос есть «всечеловек» по силе восприятия Им «всеединого» человека, — и во всем человечестве. Человечество само во Христе испустило себя (не вместо, а вместе).

теории), — они переводят центр тяжести главным образом в человеческую природу Господа Иисуса Христа, в факт Боговоплощения, как начала богочеловечества всего человеческого рода. Отсюда у них выдвигается Воплощение, но меркнет дело «Креста» (от Назарета до Голгофы*), не говоря уже о мнимости «объяснения»**, а потом и об неудовлетворительности его; ясно видно, что эта точка зрения находится в противоречии не только с юридической теорией (ими поносимой не меньше психологистов), но, главное, и с изначальным учением Слова Божия и Церкви о центральном значении «Креста» и «Жертвы» в деле Господа Иисуса Христа.

Поэтому остается возвратиться к церковной точке зрения, которую с философско-богословской точки зрения, — кажется, — можно бы назвать **мистическо-реальной**, по главному моменту этого воззрения. Но дело, конечно, не в наименовании, а в существе воззрений.

Основные пункты его (как это мы усвоили и из Предания живого, и из Предания писанного,

* Крест они тоже допускают, но главным образом в смысле выстрадания праведности Сыном Божиим в ограниченном и падшем человеческом существе.

** В сущности, однородного почти с нравственно-психологической теорией, лишь более глубокой.

и из слова Божия, — о чем поразительно ясно говорят мне и собранные мною материалы) таковы:

1) вне всякого сомнения, — по Писанию и Преданиям, — центр дела Господа Спасителя сводится к **Кресту**, — понимаемому как в широком смысле этого понятия вообще, так и в особенности Креста Голгофского в тесном смысле. И Гефсимания тут занимает лишь один из моментов Крестного Подвига, и притом со стороны даже не самой существенной — Божественной или даже Богочеловеческой, а — преимущественно человеческой, а потому и не самой действенной в деле Искупления человечества*;

2) в деле же Креста самую существенную ценность имеет то, что он принят был Самим БОГОМ;

3) и принят был «за» род человеческий, то есть не только «по причине» падения, не только «для» людей, но именно и главным образом «за» людей, то есть «вместо» них;

4) если же принять эту установку вопроса, тогда ясно поднимается последующий пункт:

* С этой точки зрения все предыдущее есть лишь путь ко Кресту, а все последующее — следствия его. Ясно отсюда видно различие между онтологической и мистическо-реальной точкой зрения.

КАКОЙ СМЫСЛ в этом Кресте за других? Ответом на него является учение о ЖЕРТВЕ. Этот пункт настолько незыблем в Писании, у святых отцов и в богослужении, что подавляет своею очевидною несомненностью. И можно утверждать, что если исключить, отвергнуть эту идею Жертвы в деле Иисуса Христа, то отпадут и Писания, и святые отцы, и службы, и самая литургия. Это — очевидно. Не говорю уже о зловердных последствиях такого лжеучения для грешной души. Идея ЖЕРТВЫ — несомненна, как ФАКТ, устанавливаемый всецерковным сознанием и самим словом Божиим;

5) когда же человеческому сознанию хочется осмыслить этот факт, то православное воззрение должно прежде всего остановиться в благоговении пред неизреченной ТАЙНОЙ, поскольку все Божественное, в Боге, в Сыне Божиим происходящее, а тем более — в Пресвятой Троице совершающееся, есть дело НЕИЗРЕЧЕННОЕ (апофатическая точка зрения в богословии);

6) одно лишь можно и должно утверждать, — как на основании Откровения, так и по философским соображениям, — что для Бога имеет цену, действенность только то, что в НЕМ САМОМ совершается. В частности, дело Сына Божия, воплотившегося и пострадавшего, имело

и имеет значение главным образом потому, что оно совершило нечто, — притом **самое существенное** в деле спасения мира, — в НЕДРАХ ПРЕСВЯТОЙ ТРОИЦЫ* (*сия ИЗМЕНА десницы Вышнего*).

Здесь **самый центральный** пункт Спасения, Искупления, дела Христова;

7) что именно и как совершилось Там сие — в последней глубине, — для всякой тварной природы **недомыслимо** (недомыслимо, конечно, изменение в существе Божиим.);

8) но несомненен факт, что Писание и Предание ставят это в теснейшую связь именно с КРЕСТОМ Христовым как Центром Его служения;

9) несомненно и то, что Писания утверждают об изменении в «отношениях» (говоря человекообразно, но верно) Бога к человеку после «крестной славы» Сына Божия^{**}; это изменение называется «примирением». Результатом же сего было ниспослание Духа Святого в день Пятидесятницы по ходатайству Сына;

* В частности, — по отношению к Отцу, как [Причине] всего и в Самом Божестве, и в домостроительстве спасения.

** По «домостроительству»: «изменение», прекращение «вражды».

10) а если так, если центральное место занимает Крест, то человеческому сознанию хочется понять, по возможности (катафатический момент в богословии), его значение в деле Сына Божия во Святой Троице. И тут-то встает идея всякой жертвы — страдания для УМИЛОСТИВЛЕНИЯ. Эта идея — по отношению к Отцу Небесному — очевидно установлена и в Писании, и в Предании. Следовательно, она факт Божественной жизни Пресвятой Троицы;

11) отсюда и берет начало так называемая юридическая (иногда называют ее «объективно-юридической») точка зрения. Следовательно, она совершенно законна, правильна и является совсем не выдумкой... «юридического» Запада, а Откровением Слова Божия, развитым позднее в творениях всех святых отцов Востока;

12) если же и кажется она иногда **грубо-судебной** и будто бы противоречащей элементарным понятиям нравственности и воззрениям о Боге, то это лишь оттого, что всякая аналогия (а без аналогий в богословии невозможно обойтись, — ведь и так называемая нравственно-психологическая теория построена на аналогии: от наших переживаний — к Божиим), по необходимости, грубее самой истины. И притом она излагается нередко приспособительно к популярному

пониманию. Но в существе ее, в корне так сказать, **самое зерно юридической теории совершенно правильное**, — поскольку она выражает идеи мистическо-онтологические: устанавливает центр Искупления в недрах Божиих и ставит его в зависимость от Крестной Жертвы;

13) поэтому между мистическо-реальной и юридической точками зрения **нет разницы в существе** дела: последняя есть лишь наглядная форма первой;

14) не буду далее останавливаться **на подробностях** вопроса о Жертве: кому принесена Жертва? почему? и прочее. Они несущественны; и то или иное решение, или хоть аналогия не могут устранить факта значения Жертвы;

15) но нужно остановиться все же на некоторых пунктах этой идеи-факта. И прежде всего на понятии о Боге. Хотя сие неизреченно в последней основе; но несомненно, что ходячее представление о Любви Божией грешит великим субъективизмом и антропоморфностью, притом еще и в падшей природе духа нашего. Между тем во всем слове Божиим устанавливается очень резко (особенно в Ветхом Завете, что и должно быть) идея ПРАВДЫ Божией, больше — идея ГНЕВА Божия, — что, в сущности, равносильно отлучению или КЛЯТВЕ, ПРОКЛЯТИЮ. Конечно,

это кажется человекообразным; но для человека нет другого языка, кроме человеческого; и, однако, этим самый факт утверждений Откровения о правде гнева ничуть не устраняется.

И если человеческая мысль стремится все же приблизить факты Откровения к своему понятию (пусть даже несовершенным путем), то несовершенство не есть еще отрицание существа дела. А существо дела было в «РАЗРЫВЕ» отношений БОГА с людьми, — а не только и не столько людей с Богом (хотя причиной этого разрыва, «изгнания из рая», а не «ухода», было человеческое падение, человеческая воля). А если так, — а это так (хотя бы и недоступно нам было и есть все это), тогда необходимо было «заполнить» этот разрыв. И так как для Бога всякое тварное существо ничтожно, то необходимо было Божественное участие Сына Божия, Который и «умилостивил» (говоря образно, но словами Писания) Отца Своего, «удовлетворил Правде», «примирил с Богом», «разрушил клятву» (это постоянно в богослужении употребляется), сокрушил «средостение вражды»; освободил из-под «чуждой власти» диавола и прочее;

16) другое недоумение вызывается идеей жертвы «за» других, идеей ВМЕНЕНИЯ грехов

человечества Спасителю, а Его «заслуг» — людям.

Это вопрос тоже частный, не существенный. И хотя бы не понимали его, все равно идея страдания «за» пребывает неизменной. Здесь могут приходить на помощь и онтологическое воззрение о родовом всеединстве людей, о «втором Адаме», и психологическое объединение в любви. Но и тут ценно опять не это само по себе, а то, что это вменено было Себе БОЖИ-ИМ Сыном ПРЕД БОГОМ Отцом. Все же прочее можно принять как дополняющий и приближающий к нашему опыту материал. И несомненно, он не только интересен, но и весьма ценен в таком значении;

17) впрочем, и для христианского богословия (начиная с самого Откровения), и еще больше для существа дела, то есть для христианской жизни, — как в этом, так и в других догматических вопросах не столько важно «понимание», сколько самый **факт бытия, нами воспринимаемого** (что и есть сущность «понимания»), на нас действующего. И этот «динамический» смысл догматов, в частности так называемые плоды Искупления, не только указывается в Писании, но и оправдывается на постоянном опыте (пока — отчасти, а в свое время — всецело: когда

Сын «покорит все Отцу»). Здесь мы сближаемся с нравственно-психологической теорией; однако сближение это на перифериях, но при различии центров;

18) далее можно было бы говорить о так называемой СУБЪЕКТИВНОЙ стороне Искупления, или об «УСВОЕНИИ заслуг» Господа Иисуса Христа. Последняя формулировка опять-таки неприемлема для психологистов и даже для онтологистов, но она несомненно есть у святых отцов. Сошлюсь хотя бы на святого Иоанна Дамаскина и епископа Феофана Затворника, которые прямо употребляют эти термины; и, безусловно, она неразрывно связана с мистическо-реальной точкой зрения; и наоборот, без нее «юридическая» точка зрения впала бы в крайность (во что и впадает отчасти католицизм, а еще более — протестантизм). Церковное же воззрение обязывает к «усвоению» дела Христа;

19) в чем оно? С нравственно-психологической, или субъективной, точки зрения — в вере и спостраданиях* Христу Искупителю; или продолжении Искупительного Креста в каждом из нас;

* Креста в широком смысле слова — подвига всей жизни.

20) но и это не самое существенное здесь, а то, что это лишь путь для привития человека ко Христу Ходатаю; ПРИВИТИЕ ЖЕ САМОЁ СОВЕРШАЕТСЯ ДУХОМ СВЯТЫМ, посланным опять-таки ради «Крестной славы», или «заслуг», Сына Божия. Дух же Святой творит *еже хотети и еже деяти*. Благодатию спасаемся.

Не от дел, да никтоже похвалится. Это «объективная» сторона «усвоения». Бог дал Духа в сердца наши, вопиющего: АВВА ОТЧЕ; и ходатайствующего *неизреченными глаголы* в нас, как Дух Сына;

21) а если так, если и в «усвоении» самое главное принадлежит опять Богу, БЛАГОДАТИ, то этим еще более утверждается факт совершенния и содевания доселе спасения не «нашими силами», а милостью Божиею, от Него Самого исходящей и в Нем Самом основание к тому имеющей. А так как учение о благодати, то есть незаслуженном даре, занимает центральное место в христианстве, — то оно рушится вместе с ложным учением об Искуплении, совершенном «вместо» нас, об Искуплении, ходатайствующем доселе пред Отцом нашим. Тогда падают все «тайинства».

На этом вынуждаюсь остановить свое письмо, — неожиданно так распространившееся;

22) можно добавить, что правильно воспринятая точка зрения об Искуплении **включает в себя и моменты так называемые онтологический и нравственно-психологический**, — но как подчиненные; сближаясь, однако, более тесно с так называемой **объективно-юридической** точкой зрения.

Между прочим, имеет свое место и идея родового единства человечества (Новый Адам), не занимая, однако, центра, а лишь являясь одним из звеньев к **основному положению** — ходатайству единого Ходатая пред Отцом Небесным, Господа Иисуса Христа, восшедшего на «небеса», — [ходатайству] Своею Кровию;

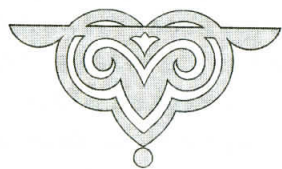
23) таким образом, в последнем основании дело Искупления **из плана человеческого, через Богочеловеческий Подвиг Спасителя, переносится в план Божественный, в недра Пресвятой Троицы, частнее — к Богу Отцу, Который в Святом Духе, ради Сыновнего Креста посылаемом, восстанавливает общение с человечеством. Благодатию спасаемся, а не «законами»***.

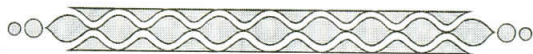
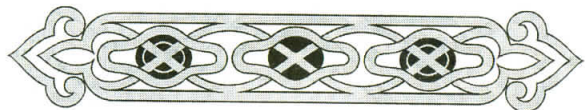
* Нравственно-психологическая и онтологическая теории мною ощущаются в последней их глубине, аминь, — как иудаистически-язычески «законнические»... Понятно ли?

Итак, суть Искупления совершается в Пресвятой Троице Крестом Сына.

Заканчивая письмо, я вижу, как таинственен вопрос и ответственно богословствование о нем; вижу, как он сложен и связан самым существенным образом с массой других вопросов; вижу, как он чрезвычайно жизнен, и потому искажение его в какой-либо части, а тем более — центральной, повлечет к зловернейшим духовно последствиям.

Потому должно быть чрезмерно осторожным в формулировках.





ПРЕДИСЛОВИЕ

Интересоваться этим вопросом мы начали еще в семинарском богословии. Но это было книжно, школьно, больше — памятью, для ответов на уроках, а не сердцем, не жизненно.

Однако, должно сказать, что в жизни нашей этот догмат имел уже большое значение: вера в Спасителя (от чего-то Он с п а с а л же нас?!) была твердым камнем нашего сердца и тогда; годовой быт складывался по праздникам: в школе ждали «ропуска» уже с Введения, когда Церковь запевала катавасию «Христос рождается»; потом радостное Рождество; а уж о светлой Пасхе и говорить нечего: все играло в нас и кругом. А перед ней — Страстная Пятница с выносом Плащаницы: на юге прибавлялись к этому пассив — чтения Евангелий специально о «Страстях», кончая распятием и погребением Господа... Не вдумывались мы в это, но уже жили этими праздниками...

Крестили нас... И надевали кресты, коими мы очень дорожили. А если кто не носил креста,

это было греховно и отделяло таких людей, как некрещеных, — от «крещеных».

Пред всяким делом молились, полагая кресты на себя: проснулись — с молитвой; кушали — с молитвой, крестясь; мимо Церкви идешь — перекрестишься; начнешь какое дело — с крестом; строишь дом — сначала ставили крест; пьешь лекарство — перекрестишься; отъезжаешь — сначала сядем, потом помолимся, родители же в слезах благословят крестообразно; перед венцом — тоже благословляют иконой; «гром грянет» — перекрестишься; умрем, отпоют и на могилу понесут с крестом впереди; землей засыпят, а сверху крест поставят.

Так от рождения и до могилы везде нам сопутствует крест.

При крещении присутствует «крестный» и «крестная». Побратались крестами, стали «крестными братьями».

Я уже не говорю о крестах на храмах и колокольнях. На перекрестках (на западе) — кресты.

Самое имя дали народу [себе] русские: крестьяне.

На груди — крест.

В богослужении — постоянно слышишь о кресте. Среда и пятница — посвящены кресту. На стихирах, а особенно во втором каноне —

славословим крест, распятие, страдания. У священников — крест. При освящении воды и прочего — крест. На Иордане — крест. Отпущение на исповеди делается крестообразно. Причащение, или Евхаристия, совершается с крестным знаменем. После обедни и всякой требы — дают целовать крест.

Кратко: везде у христиан мы видим крест, крест, крест.

Ни в Писании, ни даже в канонах об этом нет прямых указаний; а вот христиане с первых времен — ввели всюду в употребление именно крест, а не иное изображение.

Неужели же это напрасно или случайно?!

Быть того не может!

Детьми, да и взрослыми, мы не вдумывались в это: зачем? почему? Но в жизни крест имел огромное значение, как видим; и мы жили с ним и им: это уже мы твердо знали! Все мы знали, что крест связан с распятием Христовым на Кресте. Только не рассуждали, не богословствовали. Да что бы нам это прибавило? А вот крест мы все чтили...

А святые люди и любили его. Когда я был уже иеромонахом, пришел с товарищем, тоже иеромонахом, к отцу Иоанну Кронштадтскому. Он доживал тогда последний год своей жизни.

И был нездоров. Нас встретила старушка и спросила: «Вы к брату Иоанну?» — Тогда я понял, что это его матушка — девственница: они прожили, как брат с сестрой, всю жизнь свою. Он вышел — немощной. Спросил: зачем пришли? Особой цели у нас не было. Тогда он взял руками у товарища нагрудный серебряный крест и стал молча много раз целовать его; потом прикладывал ко лбу, к груди; потом опять целовал. Затем то же самое проделывал с моим крестом...

Дивился я! А для него это было очень естественно... Какая любовь, какое почитание!

Недаром в службах Кресту поется: как к «Ж и в о м у», мы обращаемся к Кресту: а это — оттого, что мы чтим собственно Распятого на Кресте, хотя бы и не думали о Нем в тот момент... Дело ведь совсем не в «думании», а — в сердечной любви к Спасителю. Только эта любовь не формировалась нами. Почему? Не формировалась она богословски и тогда, когда мы были свидетелями такого нежного почитания батюшкой наших крестов.

Все это, столь нам известное, мы хорошо знали, ввели в постоянный быт, переплели всё богослужение; этим именем называли себя; крестом отличали себя от «нехристей».

Затем я — студент Академии. Профессор задает семестровую работу: «Сотериология святого Афанасия Александрийского», то есть учение о спасении по творениям сего святого отца (I—IV т.). Теперь уже подробностей работы не помню, но хорошо помню две вещи: ХРИСТОС ВОПЛОТИЛСЯ, ЧТОБЫ ПОСТРАДАТЬ за нас; а другое: скучна мне была эта работа. Почему же? Потому, что тогда вопросы догматические еще не интересовали меня. Лишь несколько лет спустя я был захвачен уже и ими.

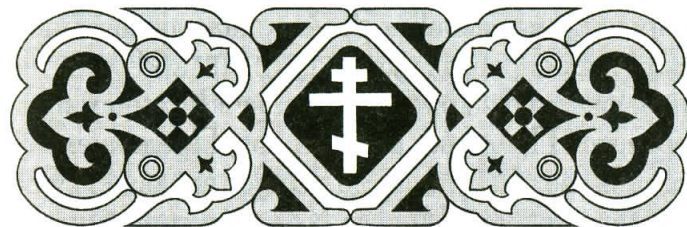
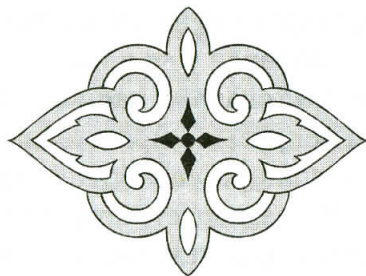
Естественно, сначала нас занимают более сродные нам вопросы — нравственные и общественные, литература «аскетическая»; а потом это уже не удовлетворяет, хочется заниматься догматическими проблемами; а потом, вероятно, и это кажется скучным; христианин тогда погружается в молитву и жизнь в Боге.

...Затем я попал за границу. Здесь пришлось столкнуться с нашумевшим «Катехизисом» митрополита Антония, где он высказал (в сущности, хотел распространить, а высказал-то много раньше) свое умствование об Искуплении, что оно будто совершилось в Гефсиманской молитве; а состояло будто в том, что Христос крайне мучился за род человеческий именно в Гефсимании, по Своей любви к нему; а эта Его любовь

вызывает взаимную любовь от человека: в этом и состоит-де Искушение.

Началось движение за границей. И я стал читать, переписывать, размышлять над этим вопросом. Из этих выписок со временем образовались сотни страниц...

<...>



ГЛАВА 1

ОБЩИЙ ВЗГЛЯД

Все мы знаем, что Искушение имеет важнейшее значение в деле спасения падшего человечества. И значение это — не умовое, не богословское, а деятельное, жизненное, практическое, спасительное.

Так жили христиане уже две тысячи лет.

Что касается понимания его, богословствования, то огромное количество их и не задавалось вопросами об этом: были жестоко мучимы, шли в пустыни, спасались в миру; и не богословствовали: как? почему? для чего?

Интересен исторический случай в Церкви.

Был епископ Иерапольский, Папий (род. в IV в.). При нем поднялся религиозный вопрос о подлинности христианского памятника. Спрашивали его: что он об этом думает? Он ответил:

спрошу у стариков! — Значит, даже письменные источники проверялись ПРЕДАНИЕМ. И это — не новая истина в христианстве: не Писанием проверяется Предание, а, наоборот, Преданием, то есть живою постоянною верою, начавшейся от Самого Господа Иисуса Христа и содержимую доселе Церковью, — проверяется Писание.

Почему это так?

Известно, что Сам Господь Иисус Христос не оставил после Себя никакого письменного документа. Казалось бы: чего проще было сделать это?! И даже Евангелия и Послания появились десятки лет спустя после вознесения Господня. Символ же веры формулировался на двух первых Вселенских Соборах, в 325 и 381 гг., то есть спустя 300 лет.

Ответ на это сказан Самим Господом: Он обещал ученикам послать вместо Себя Духа Истины, Который воспомянет им все и откроет даже то, что не сказано было Самим Спасителем. При таком Наставнике, конечно, не было нужды в писаниях человеческих, хотя бы и в виде современных исторических документов.

Характерно в этом смысле заявление святого Иоанна Златоуста с самых первых строк толкования на Евангелие. Приведем его точно: «По-настоящему, нам не деловало бы иметь

и нужды в помощи Писания, а надлежало бы вести жизнь столь чистую, чтобы вместо книг служила нашим душам благодать Духа и чтобы, как те исписаны чернилами, так и наши сердца были исписаны Духом. Но так как мы отвергли такую благодать, то воспользуемся уже хотя бы вторым путем.

А что первый путь был лучше, это Бог показал и словом и делом. В самом деле, с Ноем, Авраамом и его потомками, равно как с Иовом и Моисеем, Бог беседовал не чрез письмена, а непосредственно, потому что находил их ум чистым.

Когда же весь еврейский народ пал в самую глубину нечестия, тогда уже явились письмена, скрижали и наставления чрез них.

И так было не только со святыми в Ветхом Завете, но, как известно, и в Новом. И чтобы ты знал, что такой путь (общения Бога со святыми) был гораздо лучше, послушай, что Он говорит чрез пророка:

завещаю вам Завет Нов... дая законы моя в мысли их, и на сердцах их напишу я... и будут все научены Богом (Иер. 31, 31, 33; Ин. 6, 45)».

Так мыслили христиане от начала и доныне. Так оно и есть поистине. Чем держится христианство? Даже не Евангелиями, потому что

христиане (например, русские) даже, даже в огромном большинстве, и не читали его. А они знали христианство не хуже ученых, а иногда — и лучше. Примеров из истории мы можем привести немало. Но остановимся лишь на двух.

Идет вопрос об унии православия с Западом. И император, и Патриарх, и богословы — люди всё ученые; уже подписали с католичеством договор об унии. Один лишь Марк, епископ Ефесский, не согласился. Воротились делегаты в Грецию; а народ не принял их унии. И православие в Греции сохранилось. Кто же это совершил? Сказать: народ? Но почему же, — ставится последующий вопрос, — эти простецы оказались сильнее ученых? Если сказать, что народ победил их количеством, на это можно возразить: а апостолов было лишь 12 рыбаков; прибавилось еще 70 последующих учеников; потом уверовали 3 тысячи; затем — 5 тысяч человек. И все же христиане из евреев были в малом меньшинстве, даже доселе, когда христианами сделались язычники, наполнившие мир. Следовательно, дело не в количестве.

В чем же?

В ответ на это я приведу другой пример. Меня часто удивляло одно странное обстоятельство. Вот Церковь торжествует праздники. Не

только неграмотный народ, но даже и богословы не отдают себе ответа в том: какая богословская истина заключается в событии праздника? Но мы наполняем храмы! Отчего это?

И много раз приходил нам ответ, что Сам Дух Святой зовет их сюда! Это Он «наставляет их на истину» Божественную! Не всё они понимают в службе; не останавливаются на смысле стихир; не слышат, почти никогда, канонов... На Пасху они громко отвечают: «воистину воскрес!» на возгласы духовенства: «Христос воскрес!» — но даже не слушают радостного канона «Воскресения день», который поют певчие... Да и мы, — духовенство и сами поющие, — не вникаем в слова его, а радуемся и веселимся!

Что значит все это?

В ответ на это опять отвечаем: Сам Дух Святой, невидимо, но истинно, говорит сердцам нашим, созывая нас на трапезу духовную.

Зачем все это говорю я?

Вот Церковь живет уже 2 тысячи лет. А богословские формулы, объяснения, мнения, теологумены, теории, термины — приходили после! Да и теперь мы живем не ими, а спасительными основными истинами.

Например, на Рождество Христово мы радуемся воплощению Сына Божия в человеке; в

Пасху — веселимся воскресению человеческому и истине о будущей жизни; на Троицу славим Пресвятую Троицу и ниспослание Святого Духа на человечество, спасающего нас, грешных.

Неужели мы доселе не знали христианства? Неужели не воспользовались делами Христа Спасителя? Неужели неправильно понимали его? Неужели исказили смысл его?

Ведь это было бы ужасно! Очень ужасно!

Возьмем один маленький пример. В Символе веры сказано: «Распятого же за ны». Все, — и православные, и католики, и протестанты, — понимали эти слова, что Христос распялся «за нас», — то есть вместо нас понес на Себе наши грехи, — и тем, так или иначе, «искупил» нас. И вдруг нам «открывают» теперь, что «за нас» понимается неправильно, что эти слова совсем не означают никакого «заместительства», а отсюда — никакого «посредничества», «ходатайства», «жертвы», «умилостивления» пред Отцом Небесным! Да что же это такое?! Не говорим уже о зловернейших практических (в духовной нашей жизни) последствиях такого нового «понимания»; а задумаемся лишь об одном том, что доселе, 2 тысячи лет, мы думали и верили, что Спаситель пострадал и умер «за нас», за наши грехи — взял их на Себя; и вдруг — не

так! Что же? Церковь доселе учила нас ложно? Дух Святой не этому учил? Или Он и не учил этому никогда?

Что же? Никакой Искупительной Жертвы и не было и нет? Нет и никакого Искупителя и Спасителя?

Невольно тогда воскликнешь со святым апостолом Павлом: *бедный* (несчастный, жалкий, окаянный) *я человек!* Бедное, обманутое человечество! Опять ты остаешься одиноким, беспомощным, несчастным! Опять ты не имеешь Спасителя! И не имеешь Ходатая!

Да, и что еще страшнее: новые учителя не отрицают Искупителя и Искупления, а «только» хотят «лучше», «умнее» объяснить это! При этом одни — так, другие — иначе, третьи — еще иначе... И бедный, запутанный и запуганный человек не знает: что же теперь делать? что же думать? как же жить дальше? Или нового мессию ждать, как евреи? Или ничего об этом не мечтать? А жить, есть и пить: завтра умрем!

К счастью, верующие живут Преданием, руководимым действием Духа Святого; и даже не знают ученых мнений и теорий и не интересуются ими. Нам важна основная истина — о рождении Господа от Девы Марии, об Искуплении нас Сыном Божиим, об истине Воскресе-

ния, о помощи благодати Святого Духа в нашем спасении от греха и диавола, — об усвоении «плодов» дела Христова, об «освящении» (как принято говорить о догматиках). Нам важно, что нужно креститься во «имя Отца и Сына и Святого Духа»... После грехов — исповедоваться... Необходимо причащаться Святых Таин... Пред брачным житием — венчаться в церкви... Важно бороться с грехом и диаволом, — непременно при помощи Божией благодати. Нужно покаянное житие вообще. Нужно любить Господа (хотя мы даже и недостойны этого)... А богословствовать — не наше дело! «Кающийся не должен богословствовать», говорит святой Иоанн Лествичник... Если же кающийся не должен касаться вопросов о Боге, то что же нужно сказать тогда о тех, которые и не каются?

Например, тот же святой Иоанн Лествичник, в отделе (ступени) 30-м, то есть в последнем, говорит нам: учить, — или даже упоминать, разъяснять, богословствовать, — о любви есть то же самое, что говорить и о БОГЕ! А мы, богословы, такие охотники говорить о любви в Боге, что и не замечаем этой страшной ответственности. Говорим, говорим!

А ведь того не замечаем, что и сам святой Иоанн Лествичник не дерзнул написать ника-

кого догматического труда, а всю книгу свою, «Лествицу», посвятил вопросам о борьбе с грехом и диаволом. Если же и упоминает о «молитве Иисусовой», о призывании всемогущего имени Господа Иисуса, то лишь для силы в борьбе со врагом: «именем Иисусовым бей супостатов».

Еще упоминает о великих праздниках, — но не для богословствования, а чтобы утешить нас, укрепить в мысли-действии: в эти дни Господь дарует нам особую благодать Святого Духа... Больше, из целой книги, не помню, чтобы он коснулся богословствования, то есть рассуждал бы о Боге.

Поэтому прежде всего мы и говорим: нам нужно пользоваться результатами — плодами, заслугами — Искушения, а не богословствовать о них... Если и занимались отцы этим делом, то это было делом нужды. Об этом скажем после... Но какая нужда заниматься этими вопросами теперь? Но, допустим, у кого-нибудь и появилась бы мысль о такой нужде. Так неужели Церковь 2 тысячи лет не понимала и не знала о важнейшем догмате Искушения — правильного учения?

Это — совершенно недопустимо!

Церковь спасалась в Духе Святом — верой с подвигами — все эти 2 тысячи лет!

И лучшие христиане, то есть святые, опытно на себе доказали истинность христианства. Эти святые — суть истинные богословы! Они не мудрствовали умом о Боге, а делом показали, что пришествие Господа на землю и Искушение, совершенное Им, действительно спасло их.

И нам бы, собственно, следовало подражать им в вере и подвигах, а не богословствовать!

Да и нечего и богословствовать даже: за 2 тысячи лет Церковь за нас это уже сделала. Не может быть того, чтобы она этого главного пункта не внедрила в своих чад! Нам же нужно только это познать. И не может быть того, чтобы этой истины не знали в Церкви!

Однажды архиепископ Феофан (Быстров) высказал следующую мысль.

Бог Церкви Своей открыл то, что нужно знать ей для спасения. И это теперь дано нам в Писаниях. Если же что-либо нам не открыто, то — или этого нет, или же — не своевременно, не должно нам знать об этом. Наши же богословы, продолжал он, именно хотят умом понять то, что нам не открыто!

То есть хотят исправить Господа, — дополняя Его!

Подобная же мысль есть и у святого Иоанна Дамаскина.

Итак, нам прежде всего подобает следовать 2-тысячелетнему опыту Церкви вообще, и в частности — о догмате Искушения.

Спорить же умственно — дело почти безнадежное. Примеры истории нас в этом убеждают. Пресвитера Ария — не разубедили. Патриарха Нестория — тоже: он так и остался при своем мнении, что защищал православное учение. Его и анафематствовали на III Вселенском Соборе. И сослали в Африку... Съели черви... А он пребыл в своей уверенности... А ведь он был и аскет, и книжный.

После него восстал архимандрит Евтихий... И этого не разубедили... И прочих тоже.

Почему же так?

Источник истины, как говорит Господь Христос, есть Дух Святой (Ин. 16, 13). А известны слова Писания: *гордым Бог противится, смиренным же дает благодать* [Иак. 4, 6].

К сожалению, богословы, — особенно неправомудрствующие, — не отличаются смирением. Это факт несомненный. СМИРЕНИЕ же есть путь к откровению, как говорил Господь.

Никто не знает Сына, только Отец; и Отца никто не знает, только Сын, — и (да услышим это сердцем!) если кому захочет Сын открыть (Мф. 11, 27).

Эта вся 11-я глава объясняет, почему евреи не хотят признать Иисуса Христа. Потому, что истина открывается лишь «своим чадам», то есть подобным себе (ст. 19). А уподобляет нас Христу смирение (ст. 29). Таким образом, смирение не есть лишь одна из добродетелей; но непременно — и путь к истине (к познанию).

Это — первая причина заблуждений.

Отсюда вытекает дальнейший вывод: смирение ведет к послушанию Церкви, как руководимой Духом Святым. Церковь же проявила себя в Священном Писании и Священном Предании. Предание же дается нам в святых отцах. Отцы же проявляют откровение Святого Духа в своих творениях (а никак не в «сочинениях» или в «сочинительстве»; потому Дух Святой именуется «Живо-творящим»).

И мы видим из Деяний Соборов, что отцы их сначала ссылались на Писание, а когда появились творения отцов, стали ссылаться на них. Еретики же не любили этого, а кичились умом «своим»... Ум же наш — падший, греховный, душевный, а не духовный; не ум Христов (1 Кор. 2, 14–16); не обновленный благодатью Святого Духа, не благодатный. К глубокому сожалению, наши ученые люди, наши богословы, приучаются в школах основываться на уме «своем».

И таким образом, ШКОЛЬНОСТЬ увеличивает, усиливает эту болезнь гордости.

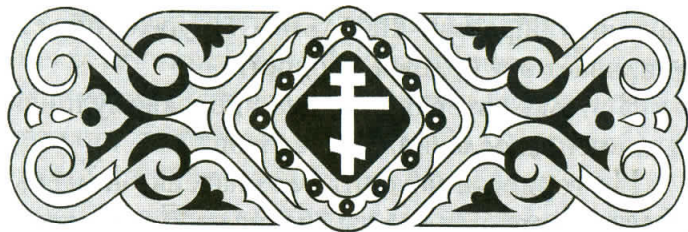
В этом — вторая причина «неправомудрия» или «неправославия» богословов.

Но гордость находит себе лазейку и здесь. Ухватив одно или два изречения из Писания или из отцов, подобные богословы затем ими обосновывают собственные свои мысли.

Таким образом, они не идут «за» Церковью, а подтягивают Церковь «под» себя.

Это мы точно увидели у митрополита Антония, который выхватил одну фразу из молитвы святого Симеона Нового Богослова («любовию сострастия»), вопреки всему учению сего святого отца, — и ею думал «подтвердить» свое собственное измышление о пути Искупления.





ГЛАВА 2

ОБЗОР ТЕМЫ

1. ВОССТАНОВЛЕНИЕ ПАДШЕГО ТВОРЕНИЯ

Приступая к обзору богослужебных книг, легко видишь, что спасение падшего человека состоит в ВОССТАНОВЛЕНИИ его, или в возобновлении его после падения. Но это больше лишь утверждается как факт; а богословствованию о нем уделяется или немного, или очень мало, а иногда и совсем не говорится, — только утверждается какой-либо факт, а не делается объяснения.

И несравненно много больше отдается вопросу о спасении САМИМ ЧЕЛОВЕКОМ, — или так называемой «нравственно-субъективной» стороне его; тогда как об «объективной», Богом

содеваемой, стороне спасения говорится мало, как таинственной для нас.

Но наша задача именно состоит в последней, то есть в БОЖЕСТВЕННО-ОБЪЕКТИВНОЙ СТОРОНЕ. Поэтому мы и будем говорить именно о ней.

Но ею собственно, главным образом, объясняется и совершается человеческая сторона спасения, поскольку она совершается опять-таки Самим Богом — чрез ВОЗВРАЩЕННУЮ БЛАГОДАТЬ СВЯТОГО ДУХА, — ради Искупительной Жертвы Господа Иисуса Христа, — или по Его «заслугам».

Нравственно же субъективная, человеческая сторона — является ПЛОДОМ или результатом благодатного спасения; или: «УСВОЕНИЕМ» Христового дела спасения. На ней нет нужды останавливаться, потому что не о ней собственно идет теперь речь, а о Божественном «плане» спасения.

К этому и приступим.

После этих кратких и общих рассуждений переходим к началу спасения.

И прежде всего нужно говорить О ТВОРЕНИИ мира вообще, человека — в особенности:

с э т о г о вопроса начинается и Символ веры, в первом члене его.

Должно сознаться, что вопрос о творении

мы почти отделяем от спасения. Между тем это — не так. Весь процесс создания и воссоздания мира есть единый — целостный процесс. А святой Григорий Палама, — как мы читаем в творениях его, — говорит, что всё, даже творение невидимого, ангельского мира, находится в связи с дальнейшим сотворением, падением и воссозданием человека. Мысль необычайная и дерзновенная, хотя и божественная, разумная.

Мы же никогда об этом не думали и не думаем! Самое большее — наше богословие говорит о Новом Завете, то есть о воплощении и страдании Христа. Иногда лишь затрагивает Ветхий Завет; да и то — как символический «прообраз» Христа Спасителя, не связанный существенно с делом Его. Не так должно смотреть на это, и не так смотрят на это святые отцы и само Писание.

А именно.

Прежде всего они во всем усматривают корень всего — в САМОМ БОГЕ, или во Святой Троице как начале всякого бытия. И это — воистину верно! Без Бога ничего не могло быть, что стало.

Конечно, это — ТАЙНА, начиная с таинства творения и до таинства воссоздания, или спасения, человека. И в богослужебных книгах

весьма часто говорится об этой «тайне», или о «таинстве», — ибо все совершается Пресвятою Троицей, Богом. Но Церковь, просвещаемая Духом Святым, хотя и не много проясняет, но с несомненностью утверждает так называемый ПРЕДВЕЧНЫЙ СОВЕТ БОЖИЙ о создании мира, — конечно и человека; о расстройстве его чрез падение венца творения — человека; о воссоздании всего мира — в зависимости от воссоздания человека.

Господь, как Всеведущий, заранее знал это будущее расстройство; и заранее «изобрел» путь спасения человека и мира — чрез Господа Иисуса Христа, Сына Божия.

Почему же так? В чем же причина всего этого?

Господь, как Всеблагий и Всесовершенный Бог, не мог сотворить что-либо несовершенно и не прекрасного. Поэтому в Писании, после творения, говорится: *и увидел Господь Бог, что это хорошо. А после сотворения человека изрек: и увидел Бог все, что Он создал, и вот, хорошо весьма* (Быт. 1, 8, 10, 12, 18, 21, 25, 31).

Так прекрасным создано было все творение.

Но потом совершилось падение людей. А падение ангелов, превратившихся в бесов, совершилось уже ранее творения. Но как оно произошло, — об этом в Библии не говорится, а прямо

(в 3-й главе Бытия) говорится об искушении змием, в котором действовал диавол, отпавший с другими ангелами. Не говорится потому, что падение их было раньше падения человека: а Библия и говорит собственно о человеке — о создании и воссоздании его. Но, кроме того, тайна падения его непостижима для нас... Однако слово Божие и вся дальнейшая история человечества связаны с этим искушением.

И в слове Божиим, и в писаниях святых отцов отмечается, что причиной этого искушения была «зависть» падшего ангела.

В чем же она состояла?

Вот тут-то и нужно было Библии говорить об искушении «змея».

Если в создании мира и человека, как говорит она от лица Божия, что *ВСЕ БЫЛО ХОРОШО*, и в особенности — прекрасен был человек, созданный *по образу Божию и по подобию Его*, о чем был особый Совет между Лицами Пресвятой Троицы (*сотворим человека* — Быт. 1, 26); вот эта красота и возбудила в искушителе зависть: как это — «все хорошо», а он с падшими ангелами «изгнан»? Значит, нужно ему испортить и прекрасных первых людей: так поступает обычно и наша зависть!

Так пали и первые люди!

А последствием этого было многое: во-первых, они лишены были благодатной помощи Святого Духа; благоволения Божия, ибо не покалялись, даже отлучены от Бога (прокляты); затем — лишены бессмертия; далее — изгнание из рая; сделались рабами искушителя, подчинившись власти «державы» его.

А вместе с расстройством человека расстроился и мир: прежде он приспособлен был к блаженной, прекрасной, бессмертной, богоподобной жизни; а теперь все это не соответствовало уже падшему человеку: все сделалось подобным *державе смертной* диавола (Евр. 2, 14).

Так пало прекрасное творение Божие! И врагом этого творения явился «клеветник», диавол.

Что же нужно было делать?

Отказаться от прекрасного творения? Но это было бы признанием неудачности дела Творца. Поправить испортившееся? Но как? В таком важном деле и состоялся ПРЕДВЕЧНЫЙ СОВЕТ ПРЕСВЯТОЙ ТРОИЦЫ, еще до создания мира и человека. И еще тогда предreshено было — восстановить падшее, или — «обновить» творение. Как? — Через Самого же Творца, Сына Божия, Которым, по благоволению Бога Отца и при содействии Святого Духа, и создан был весь мир: *Имже вся быша* (Ин. 1, 3).

Притом не только восстановить в первоизданном виде, но и улучшить творение, — чтобы оно уже не могло пасть, как прежде. Это и достигнуто было Сыном Божиим.

Об этом будет речь дальше.

II. ЛЮБОВЬ БОЖИЯ К ТВОРЕНИЮ

Прежде я никогда не думал, что в основе творения и воссоздания мира и человека лежит величайшая ЛЮБОВЬ БОЖИЯ к творению, в особенности — к человеку. Между Богом и «тварью», — казалось, — лежит такая непроходимая бездна, что о любви Бога к нам не могло быть и речи. Наоборот, мы, грешники, могли возбуждать в Боге лишь гнев, отлучение, наказание, до вечных мук включительно...

Даже самое имя «тварь» стало носить презрительный характер: «ах ты, тварь», — говорим мы о ком-то неугодном нам. И строго говоря, это — не без основания: если нам смотреть на наше падшее естество, на самих себя, с точки зрения нашего испорченного состояния, мы заслуживаем такого низкого отношения.

Но совсем не так на нас смотрит Господь Бог до падения, даже и после падения человека, а с ним и мира.

Почему Господь сотворил мир, а в особенности человека?

И Писание, и святые отцы, и весь мир отвечает:

ПО ЛЮБВИ БОЖИЕЙ!

Он не нуждался в нас и в мире, имел целью — расширить Своим творчеством область любви в прекрасном творении вообще, а человека — в особенности... Эта мысль известна нам!

Но чтобы Бог любил Свое творение, хотя бы до падения его, эта мысль так далека была от нас, что едва ли мы жили ею. «Небо» и «земля», — казалось, — далеки и чужды друг от друга, что между нами нет общения во взаимной любви. Может быть, она и была — до падения. Но уже после него, — казалось, — остался лишь «страх» пред Богом. Да еще и это — хорошо: «начало премудрости — страх Божий», говорили древние... Но и в Новом Завете, в молитвах святого Иоанна Златоуста читаем просьбу к Богу: «Господи! всели в мя корень благих, страх Твой в сердце мое». Это лишь — «корень благих», «начало премудрости».

Но так ли это [остался лишь «страх»]? Таково ли отношение к нам Бога? как при творении, так особенно после падения?

В ответ на этот вопрос и слово Божие, и творения святых отцов, и опыт даже наших

современников свидетельствуют о Боге как
ЛЮБВИ...

Начну с первых страниц Библии. Вот первые люди пали... Что же Господь? Он идет к ним... Адам и Ева скрылись... Что они скрылись, — это для виновных естественно. Но вот почему Сам Господь ищет их? Не для наказания! О нет! И при этом с любовью спрашивает Адама: *где ты?* Он хочет, чтобы первые люди — хоть покаяться... Такова была к ним любовь Бога! Так малого Он требовал! Но они не только от страха скрылись, но и начали один на другого сваливать вину: любви Божией к ним не дали [почувствоваться] в сердце своем.

Что же тогда делает Господь?

Он изрекает наказания им: прежде всего виновнику искушения — змею, диаволу: *прокляты ты*; а потом — людям; в конце же — и всей твари: *проклята земля за тебя; со скорбью будешь питаться от нее*; да и еще умрешь! Но и эти все наказания были делом не гнева Божия к творению, а делом праведной любви. Праведной — потому, что правда Божия проявилась в этом к согрешившим и не покающимся, то есть продолжавшим оставаться во грехе. А делом любви — потому, что Бог, жалея Свое творение и не желая ему большей скорби,

удалил грешников от Себя, так как им легче быть — дальше от Бога, чем оставаться бы близким к Нему. Потому Ему, — поелику *Бог есть любовь* (1 Ин. 4, 16), — следовало удалить от Себя согрешивших. Да и самое наказание имело целью довести людей до сознания своей виновности, — при невозможности исправить самим: для этого нужна была по-прежнему помощь Духа Святого; а Он не мог пребывать в грешниках и пренебрегаться людьми, *потому что они — плоть* (Быт. 6, 3).

Еще я указал выше на свидетельство святых отцов. Разумею святого Исаака Сирина, который говорит: не называй Бога правосудным, потому что из дел Его не видно этого по отношению к тебе самому.

И даже современные нам подвижники говорят то же. Преподобный Серафим был спрошен одним послушником: чего больше у Бога? правды или любви? Он ответил прикровенно, прозирая его греховность: суди по самому себе!

А последний подвижник, афонский инок отец Силуан, очень часто говорил и писал: «о! если бы люди знали: как их любит Бог!» Но при этом он говорил (нужно думать, по опыту): «держи душу во аде, но не отчаивайся...» Как это могло в нем совмещаться, — нам непости-

жимо, но он жил в наши дни. С нами, многими, переписывался. И скончался лишь в 1939 году.

Я остановился особенно на последнем примере потому, что подобные мысли и выражения представляются нам до такой степени необычными по сравнению с нашими, что просто дивисься им. И пусть бы еще говорил это какой-нибудь грешник, желающий успокоить себя мыслью о любви к нам, недостойным! Но отец Силуан никогда даже не осудил никого. Всегда смирялся. И при всем том он был так уверен в необычайнейшей любви Бога к людям.

А когда остановишься на слове Божиим, то нельзя не вспомнить чудных слов Самого Господа: *так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную* (Ин. 3, 16). На что отдал? Очевидно, на что-то прискорбное! Когда предстоит что-либо славное, про это нельзя говорить: «отдал». На что же именно? — На уничижение, на страдание, на крест, на погребение! Что же, после таких слов Самого Бога, можно прибавить? Разве слова апостолов о тех же словах Господа: *любовь Божия к нам открылась в том, что Бог послал в мир Единородного Сына Своего, чтобы мы получили жизнь через Него* (1 Ин. 4, 9).

И особенно — в том любовь, что не мы возлюбили Бога, но Он возлюбил нас и послал Сына Своего в умилоствление за грехи наши (ст. 10). И мы видели и свидетельствуем, что Отец послал Сына Спасителем миру (ст. 14).

Подобным образом говорит и апостол Павел: *Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как с Ним не дарует и всего?.. Кто осуждает «избранных»? Христос Иисус умер, но и воскрес: Он и одесную Бога, Он и ходатайствует о нас. Потому: кто отлучит нас от любви Божией? Никто и ничто! Все преодолеваем силою Возлюбившего нас. Никто не может отлучить нас от любви Божией во Христе Иисусе, Господе нашем. Если Бог за нас, кто против нас?* (Рим. 8, 32, 34, 35, 37).

Но Господь пришел в мир, когда мы еще были грешниками.

Оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа. Эта благодать любви Божией излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам. Ибо Христос, когда еще мы были немощны, — то есть грешны, не способны на доброе, — в определенное время умер за нечестивых. Бог Свою любовь к нам доказывает тем, что Христос умер за нас, когда мы были еще грешниками. Посему тем более ныне, будучи оправданы

Кровию Его, спасемся Им от гнева. Ибо если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасемся жизнью Его. И не довольны сего, но и хвалимся Богом чрез Господа нашего Иисуса Христа, посредством Которого мы получили ныне примирение (Рим. 5, 1, 5—6, 8—11).

Довольно сего — о любви Божией к нам.

Результатом этого «примирения» с Богом будет и обновление всей твари: *тварь с надеждою ожидает откровения сынов Божиих, потому что тварь покорилась суею не добровольно, но по воле покорившего ее человека, в надежде, что и сама тварь освобождена будет от рабства тлению в свободу славы чад Божиих. Ибо знаем, что вся тварь совокупно стенает и мучится донныне* (Рим. 8, 19—22).

Вот каковы явились и еще откроются плоды спасения нашего чрез Христа, посланного Отцом для спасения погибавшего мира.

Обращаясь теперь к богослужебным книгам, мы постоянно видим указания на эту любовь Божию к Своему творению.

Бог есть Творец, Устроитель; а разрушителем этого Божьего творения явился враг Божий — сатана, диавол (клеветник на тварь и на Самого Бога). И как бы то ни было, но нужно

было уничтожить эту его власть. Поэтому еще в раю дано обетование для утешения прельщенных первых людей: *Семя жены, — то есть потомок ее, Христос, — будет поражать змея в голову* (Быт. 3, 15). Уже в этом обещании Божиим, данном прародителям, проявилась надежда на исправление, восстановление, обновление всего мира, особенно человека, — то есть за любовь Божию.

И подобных мест можно привести множество. В книгах мы часто слышим славу Богу; Бог — человеколюбив; по любви Он и Сына послал в мир для спасения мира и человека. Нетрудно заметить, что мысль об этой любви Бога высказывается непременно в каждом возгласе на ектениях, во множестве концов в молитвах, в стихирах и канонах. Например: «благословен Бог наш»; «благословенно Царство Отца и Сына, и Святаго Духа»; «яко Твое есть Царство и Сила и Слава»; «яко милостив и Человеколюбец Бог еси»; «щедротами и человеколюбием Сына Твоего»; «с Ним же благословен еси, со Пресвятым и Благим и Животворящим Твоим Духом»; «благодать Господа нашего Иисуса Христа и любви Бога и Отца, и причастие Святаго Духа буди со всеми вами»; «яко да под державою Твоею всегда хранимы» и так далее и так далее...

А в молитвах так часто говорится о любви к нам Божией, что мы, по привычке, даже уже не обращаем на это внимание, — как на что-то обычное, само собою разумеющееся, всем известное: как и увидим в Октоихе, Троидах, Минеях, Службнике и так далее.

Но когда нам говорят об этом, как об особом свойстве Божиим, мы дивимся, поражаемся, умиляемся этой л ю б в и Божией к Своему творению и особенно — к созданному Богом человеку.

А между тем из этой любви Его произошло и создание и воссоздание, или обновление, твари; и даже — улучшение ее, обожение.

Но это было начальным, или побудительным, свойством Божиим.

III. ВЕЧНОСТЬ МУЧЕНИЙ

Но тогда спрашивается: как же могут быть, — при такой любви Божией к творению Его, — вечные, бесконечные мучения?

Я намеренно ставлю именно этот вопрос. Другие скорби и муки могут еще объясняться, как временно-полезные, как любовно-устрашающие, как проявление той же любви Божией; но бесконечные страдания не совмещаются, кажется, с нею.

А что они будут, об этом с решительностью говорит Сам Господь, Его апостолы и вся Церковь христианская — от начала и доныне. Были возражения и недоумения по этому поводу. Были даже отдельные отцы, которые готовы были думать о «воссоздании» (апокатастасисе) и демонов. Например, Ориген учил этому; от него заимствовал уклон в это мнение и почитавший, и учившийся по нему святой Григорий Нисский; и множество других совопросников о сем; и доныне есть таковые: например, почивший протоиерей Сергей Булгаков, профессор догматического богословия в Парижском институте, для этого придумано им и учение о так называемой «Софии». Можно усматривать это мнение и у великого святого отца Иоанна Сирина, который говорит о достижении такой степени любви, что человек может молиться и о спасении бесов.

Но и слово Божие, — то есть Сам Бог, — свидетельствует иное по этому вопросу; и прочие святые отцы, и вся Церковь доныне — твердо стоят на другом решении его: то есть на бесконечности мук. Об этом мы прежде всего видим свидетельство Самого Господа Иисуса Христа. В Евангелии Он говорит о диаволе как искусителя в пустыне, как о враге и клеветнике на Бога; говорит и о том, что Он Сам видел *сатану*,

яко молнию, падшего с неба; говорил пред страданиями Своими, что *князь мира сего изгнан будет вон*; что сатана со всеми бесами будет обречен на вечные муки, *уготованные диаволу и ангелам его*. В муках этих — ни скрежет зубов, ни огонь не престанут. И так далее. Это все известно. И можно было бы так думать: покаются бесы и грешники вообще, и тогда восставится блаженное прекрасное творение, — «апокатастасис».

Но в Писании на это нет ни малейших указаний. Наоборот, есть много данных обратных. И на меня лично обращает внимание то справедливое и холодное, безнадежное отношение Господа к бесам, которое всюду мы видим у Него к ним. Спаситель Христос, такой любвеобильный, кроткий, смиренный, распятый, притом добровольно, за мир, — казалось, — должен бы прежде всего пе́щись о восстановлении падших ангелов, соблазвивших потом и первых людей. Но нигде мы не видим на это и намека! Так же мыслят и апостолы.

Что касается Церкви, то, за малым исключением отдельных людей, она стояла и стоит на утверждении вечных мучений. А святой Иоанн Златоуст считает их тоже делом Божественной любви: Господь хочет спасать людей не только благодеяниями к ним, но и угрозами

действительно будущих мучений. А на V Вселенском Соборе, как известно, было и прямо осуждено, как еретическое, учение Оригена, хотя он кончил жизнь свою мученически.

Этот вопрос о «вечных мучениях» мы поднимали потому, что существует опасность: при зашищении мысли только о любви Божией можно дойти до того, что прощены будут все грешные и диавол с бесами. Если же этого не будет, — как и действительно не будет, — то, значит, любовь Божия как-то имеет границы: ограничиваться ли она будет нераскаянностью грешников; неспособностью их воспринять любовь Божию; даже — такой их озлобленностью, что САМА ЛЮБОВЬ БОЖИЯ будет их раздражать еще более; и потому Он делом той же Своей любви считает ЗА ЛУЧШЕЕ удалить их от созерцания ее обозленными существами и вообще грешниками.

Или вы не знаете, говорит апостол Павел, что неправедные Царства Божия не наследуют? Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники — Царства Божия не наследуют (1 Кор. 6, 9—10).

Или же правда Божия поступит с ними справедливо, осудив их на муки...

Вот этого-то и не принимают представители так называемой «юридической теории». В них только вмещается понятие о любви Божией. Но на это нужно возразить следующее.

Ни сущность Божия, ни свойства Божии нами ни в полноте, ни в отдельности непостижимы нашим человеческим умом, да еще несовершенным, падшим. Как известно всякому мыслителю о Боге, да и вообще о чем бы то ни было непостижимом и о непознанном, о невоспринятом опытно, — мы вынуждены понимать чрез известное уже, да и то чрез аналогии, приближения, сравнения. А эти аналогии никоим образом не могут дать верного или точного понятия о неизвестном. Ведь всякий предмет, всякая вещь, всякое бытие, — пока оно не будет открыто нам чрез собственный опыт, — абсолютны, как единственные, неповторимые, а следовательно и непостижимые.

Но поскольку человек, по сотворению своему, создан по подобию и образу Божию, можно отчасти и по аналогии познать Бога. И при творении так и предположено было общение с Богом. Человек, сохраняя свое подобие, мог и постепенно должен бы возрастать в богопознании. Однако мы, несовершенные, к тому же еще пали и чрез это еще больше лишились способности

богопознания. И лишь после, возрожденные Духом Святым, могли снова познавать божественные вещи, да и то не своим умом, а через откровение нам Духом Святым; и тогда человек из душевного превращается в духовного, и может иметь ум Христов. А до этого душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это (даже) безумием; и НЕ МОЖЕТ РАЗУМЕТЬ, потому что о сем надобно судить духовно. Но духовный судит о всем, а о нем СУДИТЬ никто не может. Тем более — о Самом Боге! Ибо КТО ПОЗНАЛ УМ ГОСПОДЕНЬ, чтобы мог судить его? А мы имеем ум Христов (1 Кор. 2, 14—16).

Эти, всем нам известные чудные слова богомудрого и духоносного апостола Павла вскрывают познание вещей божественных в дополнение к словам Самого Христа, Сына Божия: *все Мне предано Отцом Моим, и никто не знает Сына, кроме Отца; и Отца никто не знает, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть.* А открывает Он Своим богоподобным чадам: *оправдана (признана) Премудрость чадами ее.* А подобными нас делает — богоподобное смирение: *научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем* (Мф. 11, 27, 19, 29).

Таким образом, только духоносные, облагодатствованные люди думают и понимают божественные

ственные вещи правильно; да и то пока не вполне. И эта Премудрость Божия — *тайная, сокровенная, которую никто из людей века сего не познал... А нам Бог открыл это Духом Своим; ибо Дух все проникает, и глубины Божии* (1 Кор. 2, 7–10).

Отсюда и для богопознания безусловно необходима была благодать Духа Святого. И потому, в день Пятидесятницы дарован, ниспослан был Дух Святой. И те же самые ученики Христовы, которые слушали Самого Христа, не могли еще до последней беседы *вместить* всего, а нуждались в просвещении Духом Святым (Ин. 16, 12–15, 25).

Из этих слов Священного Писания вытекают следующие выводы:

- а) Духа Святого нужно нам видеть в Писании, ибо оно — от Духа Божия;
- б) затем самому нужно жить в Духе Божиим;
- в) а Он преподается людям в Церкви;
- г) в дальнейшем нам нужно следовать святым отцам, духоносным людям, а не князьям века сего (1 Кор. 2, 8);

д) и не своим даже мыслям и мнениям, — как говорит коринфянам апостол Павел даже о самом себе:

когда я приходил к вам, братия, приходил возвещать вам свидетельство Божие не в превосходстве

слова или мудрости... и был у вас в немощи и в страхе и в великом трепете. И слово мое и проповедь моя не в убедительных словах человеческой мудрости, но в явлении духа и силы, чтобы вера ваша утверждалась не на мудрости человеческой, но на силе Божией (1 Кор. 2, 1, 3–5). Да и этого еще мало: нужно было, чтобы эта божественная мудрость была *проповедана МЕЖДУ СОВЕРШЕННЫМИ* (ст. 6): иначе несовершенные не примут Духа Божия. Далее идет речь о различии слушателей душевных и духовных.

Поэтому, с самых первых дней по Пятидесятнице, апостолы сначала проповедовали по откровению Духа и как очевидцы; а потом проповедники стали ссылаться на Священное Писание; дальше — и доселе — на святых отцов.

Святые отцы и по опыту своему знали, что божественные вещи таинственны; потому они, и вообще Церковь Божия, знали хорошо о словах апостола Павла: *беспрекословно — великая благодетель тайна: Бог явился во плоти, оправдал Себя в Духе, показал Себя Ангелам, проповедан в народах, принят верою (а не умом) в мире, вознесся во славу* (1 Тим. 3, 16).

После этих общих богооткровенных мыслей Писания обратимся к частному вопросу о свойствах Божиих.

Например: что такое любовь Божия?

Казалось бы, это ясно. Но так ли на самом деле? Опыт святых и даже наш малый и несовершенный ум хорошо знают, что слово «любовь» можно понимать различно. Есть любовь плотская, есть любовь душевная, и есть любовь духовная. Мы еще бываем способны отличить любовь плотскую от любви духовной. Но уже любовь душевную от любви духовной далеко не всегда можем различить; и больше того: нередко спутываем одну с другой — любовь душевную считаем за духовную. А между тем мы уже видели, что апостол Павел резко разграничивает «душевное» от «духовного» (1 Кор. гл. 2).

То же самое можно сказать о смирении: иногда мы можем считать смирением подделку врага: уныние, отказ от подвига и так далее. Это нам известно и по опыту. И наоборот: ревность к чему-нибудь считаем добром, а она есть проявление гнева; и так далее.

Святой Макарий Египетский говорит, что диавол подделывается под все доброе: мужественного делает дерзким, доброго — слабым, даже к молящемуся подделывается под молитву. Можно добавить, — по опыту, — что и под смирение подделывается искусно, так что неопытному человеку трудно даже понять: смирение ли

это или — диавольская хитрость, чтобы отвести искушаемого от доброго дела Божия. И нужен бывает духовно-опытный судья, который бы мог верно отделить Божие от диавольского.

Все это написано нами для того, чтобы предупредить возможность самообмана в духовных вещах. Именно: любовь Божию возможно понимать человекообразно — судить о ней по нашему несовершенному или даже по неверному опыту и, таким образом, приписывать Богу наши человеческие понимания. И получится обман, хотя бы и совершенно искренний.

В частности, это касается и Искупления: правда Божия будто бы не может сочетаться с любовью Его. Наоборот, и любовь должна быть праведной, и правда — любящей. И если бы мы все оценивали с нашей человеческой, — да еще и падшей, — точки зрения, то заранее можно сказать: впадем в односторонность или в обман.

Божия любовь и человеческая — могут быть весьма различны!

Потому-то нам следует утверждаться на Священном Писании и на святых отцах, а не на нашем УМЕ. А что нам это иногда непонятно, — так и должно быть: все божественное нам вполне постижимо быть не может! Примеров тому — множество! Укажу даже на апостола

Павла: *о, бездна богатства и премудрости и ведения Божия! Как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его! Ибо кто познал ум Господень? Или кто был советником Ему? (Рим. 11, 33—34); никто не обольщай самого себя. Если кто из вас думает быть мудрым в веке сем, тот будь безумным, чтобы быть мудрым. Ибо мудрость мира есть безумие пред Богом, как написано: уловляет мудрых в лукавстве их. И еще: Господь знает умствования мудрецов, что они суетны (1 Кор. 3, 18—20).*

Поэтому меня всегда удивляет смелость «мудрецов века сего», — когда они брались за божественные вещи, будто все им совершенно понятно и ясно! Будто они *советники Богу* (Ис. 40, 13).

Особенно страдают этим ученые и профессора. И несмотря хотя бы на то, что они по одному и тому же вопросу противоречат друг другу, однако они отличаются самоуверенностью и стремлением к новшествам в богословствовании, вместо того чтобы опираться хотя бы на святых отцов... В крайнем случае следует смиренно сознаваться в непостижимости предметов богословия; но этого у них — почти всегда — мы не видим... А сколько от этого произошло заблуждений!

Так бы следовало отнестись и к вопросу о вечных мучениях: как они соединяются с

любовию Божией? Особенно если в Священном Писании об этом определенно сказано, что они действительно будут?! И как нам поможет «мудрость века сего»? С этого смирения и нужно бы начинать...

Раз Церковь, — в лице ли святых отцов или вообще Предания 2-х тысяч лет, — что-нибудь принимает и держит, — и нам необходимо того держаться, без излишних рассуждений своих!

IV. ЦЕРКОВНОЕ УЧЕНИЕ

Еще любят иные богословы ссылаться на Церковное учение, которого они будто бы и хотя держаться и держатся.

Хорошее и правильное желание!

Церковь есть благодатное общество, возглавляемое Христом. Или: Церковь есть Христос, как говорят другие святые люди. Она есть *столп и утверждение истины* (1 Тим. 3, 15). Что можно сказать больше Самого Господа:

создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее (Мф. 16, 18). А отдельных — людей или отдельных групп — могут одолеть! Пример был указан тогда же: тот же самый апостол Петр, который наименован был Петром, скалой, «камнем» за твердость своей веры во Христа как

Сына Божия; и когда он тут же стал *прекословить* Самому Ему, сказавшему, что Его будут бить и убьют, — то тот же Господь, отворотившись от него ко всем ученикам, сказал строго: *отойди от меня, сатана!* (Мф. 16, 21–23). Вот он уже и «соблазнился», оказавшись одиноким. А прочие апостолы молчали, не «прекословили» Господу; так что Церковь, — а тогда в ней оставались апостолы, — сохранилась от соблазна... А после Петр даже отрекся от Господа...

Значит, Церковь всегда будет одна и та же, останется непреодолена вовеки!

Поэтому всякому православному непременно следует держаться Церковного учения... Это мы все знаем, но далеко не всегда исполняем. Однако думаем про самих себя, что мы — церковны.

На деле это пророчество Господа о неодоленности Церкви получило подтверждение с первых же дней истории ее. Диакон Николай, один из 7, отпал и сделался главой николаитов, *которых и Я ненавижу*, говорит Господь (Апок. 2, 6).

Затем мы перейдем к IV веку: еретики — Арий, Евномий, Аполлинарий, Македоний, Несторий, Евтихий и пр. — отпали от Церкви. Но все они считали себя защитниками учения христианской Церкви, ссылались и на святых отцов.

Возьму, например, заявление Евномия: он прямо ссылался на то, что народ церковный и даже какие-то святые вожди — стоят за ним. Но он по именам не мог назвать ни одного из них; однако Церковь он считал единомысленною с собой, что и обличал святой Василий Великий... Этот случай — весьма яркий, и потому я выпишу сюда о нем.

Е в н о м и й. «Прежде всего прошу... да будет вам угодно — различать ложь от истины — не по числу последователей и отдавать преимущество не большинству; не ослепляйтесь умом, обращая внимание на достоинства; не заграждайте слуха для наставших после, уступая преимущество предварившим».

В а с и л и й. «Что ты говоришь? Не должны мы уступать предварившим? Не должны мы уважать множества христиан и теперь живущих, и всех бывших с того времени, как проповедано Евангелие? Не должны мы обращать внимание на ПРОСИЯВШИХ духовными дарованиями всякого рода (на святых. — М.В.), потому что ты открыл этот новый лукавый путь нечестия, неизвестный и неприязненный всем им? Но однажды навсегда смежим душевные очи и, изгнав из мысли памятование обо всем СВЯТОМ, каждый свое праздное и потемненное сердце должен

предать твоим ухищрениям и лжеумствованиям? Велико было бы твое могущество, если бы, чего не достиг диавол различными хитростями... мы, поверив тебе, признали бы, что ПРЕДАНИЕ (на этом и мы хотим стоять. — *М.В.*), которое во все предшествовавшие времена имело силу у стольких СВЯТЫХ, маловажнее вашего нечестивого вымысла!»

«Чтобы избежать подозрения в нововведении, (якобы. — *М.В.*) принимая веру **о т ц о в** как право изложенную», он, Евномий, «вскоре осыпает нас самыми гнусными укоризнами».

Е в н о м и й. «Но, предложив наперед... издревле имеющее у отцов силу благочестивое Предание как верный указатель и правило, будем пользоваться сим точным образом для проверки при рассуждении о нашем предмете...»

(Далее приводится это исповедание... Но святой Василий Великий разбивает слова Евномия, как несогласные и с этим исповеданием.)

В а с и л и й. «Выхваляя веру (их)», чтобы «подать мысль о своем общении с ОТЦАМИ В БЛАГОЧЕСТИИ», а в самом деле он хочет «открыть себе путь к истолкованию» в ложном смысле. «К чему же клонятся у него слова сии? Мне кажется, что он, как человек догадливый и превосходного ума, дает видеть своим

последователям: с какою пронизательностью подмечает несообразное» (и в приводимом исповедании. — *М.В.*).

Но его наименование — «нерожденный — нигде в ПИСАНИИ не употребляется и служит первым основанием... хулы». (Далее Евномий лжеумудрствует о «нерожденности» Бога Отца.)

Е в н о м и й. «И один Сын Единородный, о Котором мог бы я представить речения СВЯТЫХ, возвеждающие, что Сын есть порождение и творение...»

В а с и л и й. «Прежде всего, пусть Евномий покажет: кто из святых называл Христа “порождением” и “творением”? Какие представит он изречения ПИСАНИЙ в доказательство сказанного им?...»

«Евномий притворяется, будто имеет множество доказательств на то, что святые называли Сына творением». Но «на сей раз не упоминает об оных, отлагая то до другого времени. Искусное злоухищрение — предпочитать слову молчание там, где не знает, что сказать!»

Но многие богословы не только не считают необходимым держаться учения Церкви, а даже предпочитают собственное, самостоятельное воззрение более почтенным и мудрым, чем Церковное воззрение. Некоторые даже идут против цер-

ковного, а сами утверждают, будто их мнение и есть Церковное учение. А иные доходят до того, что оуждают Предание Церкви — как будто искаженное, а свое мнение выставляют как истинно церковное. Наконец, самые смелые и самомнительные даже дерзят прямо отрицать установившееся в Церкви учение как ложное... А самые крайние элементы не считают авторитетным для себя Предание Церкви... И становятся на путь только собственного мнения, как протестанты.

Как же нам смотреть на все это? Где авторитет христовой Церкви?

Этот вопрос о Церкви вызывал недоумения еще во времена апостолов. Апостол Павел, как видим, ссыался на Церковь Бога живого, как на столп и утверждение истины (1 Тим. 3, 15). Но при этом он указывает и другие признаки: *твердое основание Божие*, — то есть истинная Церковь, — *стоит, имея печать сию: «ПОЗНАЛ ГОСПОДЬ СВОИХ»*; вот первая печать: Господь знает Своих! Вторая: *и: «да отступит от НЕПРАВДЫ всякий, исповедающий имя Господа»*, то есть святые члены (2 Тим. 2, 19).

Но все же в Церкви всегда будут существовать и истинные члены Божии, и недостойные, добрая пшеница и плевелы. И о них Господь сказал: *оставьте расти вместе то и другое до*

жатвы, то есть до конца мира. А до этого не нужно, чтобы уничтожались плевелы: дабы, *выбирая плевелы, не выдергали вместе с ними и пшеницы* (Мф. 13, 29, 30).

И апостол Павел так же говорит: *в большом доме*, — то есть в Церкви Божией, — *есть сосуды не только золотые и серебряные*, — то есть хорошие, дорогие, — *но и деревянные и глиняные*, — то есть плохие, — *и одни в почетном, а другие в низком употреблении* (2 Тим. 2, 20).

Однако апостол повелевает держаться *здорового учения*, то есть истинного, церковного (2 Тим. 1, 13–14; Тит. 2, 8). *А будет время, когда этого здорового учения принимать не будут, но по своим прихотям будут избирать себе учителей, которые бы льстили слуху; и от истины отвратят слух и обратятся к басням* (2 Тим. 4, 3–4).

Из таких апостол пересчитывает имена: *Именея и Александра, которых я предал сатане, Фигелла и Ермогена, Именея и Филита, Александр медник много сделал мне зла; и вообще все те, кто боролись против здорового учения, которое защищал апостол Павел во всех своих Посланиях* (1 Тим. 1, 20; 2 Тим. 1, 15; 2, 17; 4, 14).

И это учение о Церкви Божией защищалось святыми отцами и православными Соборами и вообще святыми канонами Церкви.

После Священного Писания на них и утверждается ЦЕРКОВЬ — доньне.

Если мы читаем историю Соборов Церкви (Изд. Казанской духовной академии), то видим: сначала она опиралась на Писание, а потом — больше на творения святых отцов.

Конечно, это не исключало и собственного «здорового» мнения защитников святого православия; но они отличались знанием и Писания, и творений предыдущих отцов, и своею святою жизнью. Например, святые Феодор Студит, Максим Исповедник, и Симеон Новый Богослов, и Григорий Палама, и другие отцы.

На них же упокоился и епископ Игнатий (Брянчанинов), познав единство их благодатного учения. На отцах возрос и епископ Феофан Затворник, и митрополит Филарет Московский, и архиепископ Филарет Черниговский (написавший первую Патрологию на русском языке), и епископ Сильвестр, ректор Киевской духовной академии, и архимандрит Феофан (Быстров), ректор СПб. духовной академии; и угодник божий отец Иоанн Кронштадтский... Они не только знали святых отцов, но и жили святою жизнью; что особенно нужно сказать про епископа Феофана Затворника, отца Иоанна Кронштадтского и архимандрита Феофана

Быстрова (исключительного знатока святоотеческих творений).

И на них мы обязаны и вправе ссылаться как на носителей и выразителей Церковного учения; не говоря уже — о древних отцах.

Но в данный раз нам хочется обратить внимание на более широкое понимание Церкви: [понимание, что тело Церкви] — ПРАВОСЛАВНЫЙ НАРОД.

По нашему православному воззрению вообще и греческих православных Соборов в частности, народ наш почитается и действительно является хранителем веры. И с ним поэтому должно считаться, как с «телом Христовым». Восточные Патриархи в послании к папе Пию IX (1849) говорили: «У нас ни патриархи, ни соборы не могли ввести что-нибудь новое, потому что ХРАНИТЕЛЬ БЛАГОЧЕСТИЯ у нас есть самое тело Церкви, то есть народ церковный, который всегда желает содержать веру свою неизменно и согласно с верою отцов своих».

И факты доказывают это.

Если мы возьмем древнее время, то нам вспоминается святой Папий, епископ Иерапольский († около 155 (165) г.); когда спросили его мнения по поводу документа о жизни Господа, то он, прежде своего мнения, захотел сначала

выслушать старцев и вообще стариков: каково хранится ими предание об этом? Таково авторитетное было мнение их! Чем ближе было время ко Христу Господу и апостолам, тем оно было более несомненным, верным.

Потом перейдем ко временам иконоборчества. И архиереи, и патриархи, и цари были вовлечены в эту ересь. Кто же защищал иконопочитание? Конечно, скажем: братья святые Феодор [Начертанный] и Феофан [исповедник], и преподобный Феодор Студит. Но за ними стояло множество монахов. А дальше? — Народ! Если бы не народ, то иконоборчество еще дольше (и без того борьба шла около 120 лет!) продолжалось бы. А с помощью святых борцов народ возобладал, то есть «тело Церкви» осилило ересь... И с тех пор, — то есть с начала IX века, — от ереси и осталась только память... А иконы везде чтутся... И даже победа иконопочитания считается и именуется праздником Торжества Православия, ибо корень его тесно связан с воплощением Господа Иисуса Христа, Сына Божия, и с искупительным распятием Его!

Пойдем дальше ко времени Паламитских споров... Казалось бы, этот вопрос касался богословов. Но за ними стояли опять «простые»

духовные монахи Афона, к которым принадлежал и сам святой Григорий Палама.

Монахи — тот же народ.

Далее — уния с Западом. Вот уже съехались высшие светские и духовные люди на Запад и подписались под соглашением. И один святой епископ Марк Ефесский не согласился на унию. Казалось: что значит один архиерей? Но недаром же сказали еще на Соборе Флорентийском, узнав о несогласии епископа Марка: «Ну, значит, мы ничего не сделали?» И действительно, так и оказалось: когда делегаты возвратились в Грецию, то народ, — именно народ, — поддерживаемый епископом Марком, решительно отказался от унии.

И митрополит Исидор, бывший на Соборе делегатом от Русской Церкви, с позором изгнан был из пределов нашей страны. Кто это сделал? Народ!

Обратимся и к настоящему нашему времени. Кем удержалось и держится святое православие? — Без всякого сомнения, должно сказать: православным народом! Не будь это множество «простого» народа, этих ревнителей веры, мы, духовные, не спасли бы Святой Церкви и веры!

Конечно, благотворное дело сделали и делают патриархи, архиереи и батюшки; но за нами стоит **н а р о д!**

Все это я написал потому, что еще не затронул веры народа вопрос об Искуплении! А если бы оно вынесено было в православные массы — не в том виде, как до сих пор это веровалось, то мы были бы свидетелями великого пожара святой веры!

К нашему счастью, православный народ и не знал и не знает, что пишутся где-то ученые диссертации на богословские темы: а если узнает?

Пример уже недавно был: с книгой митрополита Антония (Храповицкого) об Искуплении... Какой поднялся огонь на Западе... И можно сказать: это «противоюридическое» измышление его — провалилось!

Да еще это не дошло до народа!

Также и измышление — протоиерея отца Сергия Булгакова о «Софии», которую он прежде называл даже «Четвертой ипостасью» — после Пресвятой Троицы... И это измышление можно уже считать провалившимся.

Теперь вот всплыло новшество [отца Петра Гнедича] об Искуплении. И оно уже подняло немалое беспокойство, пока среди архиереев и части ученых.

<...>

Но мы о вере, о Церкви должны думать... И о собственном спасении хотим думать!

V. СВЯЗЬ ДОГМАТА ИСКУПЛЕНИЯ С НАШИМ СПАСЕНИЕМ

Все догматические вопросы нам представляются сначала сухими положениями, которые мы должны принимать лишь НА ВЕРУ; и за это мы в будущей жизни получим спасение.

Так представлялся мне, — в начале моей жизни, до 25 лет, — и Символ веры: «верую» — холодно, сухо. И я не чувствовал жизненности его для себя. Хотя в это уже время интересовался жизненно-нравственными вопросами своего спасения: не только для будущей жизни, но и теперь еще.

Приведу пример. На 1-м курсе Академии нам профессором догматического богословия отцом Л-м задана была семестровая работа: «Сотериология (учение о спасении) святого Афанасия Александрийского». Написал и я. Но душа была как бы пуста. Прошло после того месяца два. Господь послал мне легкую, но длительную болезнь: я около 2—3-х месяцев пролежал в больнице. Здесь навестил меня инспектор, архимандрит Ф. Разговорились о святых отцах (то была одна из любимых его тем!). Я высказал ему свое впечатление о святом Афанасии Александрийском: сухо, догматично, не жизненно, не интересно.

— Не с того вы начали, — говорит он.

— А с чего же? — в недоумении спрашиваю.

Он советовал мне не догматические творения читать, а нравственные, или, иначе: духовно-аскетические. Например: «Слова» аввы Дорофея, «Лествицу» преподобного Иоанна Лествичника, Макария Египетского, некоторые сочинения епископа Феофана Затворника («Что есть духовная жизнь?», «Письма к разным лицам» и др.).

Я усумнился в интересности их. Но решил попробовать. Каково же было мое удивление, когда я у этих отцов встретил ответы на многие личные мои вопросы! Но я еще не мог заинтересоваться отцами-догматистами... Потребовалось еще 2—3 года, когда я уже нравственными вопросами стал интересоваться меньше, чем догматическими: последние оказались более живыми для души мой.

Потом встал вопрос: какое значение догматы имеют для жизни? почему они нужны мне (кроме «пропуска» в Царство Небесное)?

Не сразу это открывалось мне... Но мало-помалу вскрывалась, так сказать, «динамичность» догматов или, иначе: восприятие их душою, действительность, нужда в них... Да и теперь я еще младенчествую в этом. Но уже опытно

понимаю многое... Так дохожу я до старости (74 года), то есть в течение последних 50 лет.

Конечно, это совсем не значит, что я ничуть не жил до 25 лет и после — до 74-х этими вопросами, а «отчасти» — с самого младенчества: мне нравилось ходить в церковь; чувствовал я действие исповеди; радовался Святому Причащению; вообще мне хорошо было (и доселе!) быть вообще верующим; нравилась Страстная — до «тихой» Субботы... Восторгалась душа Пасхой, Рождеством Христовым... Но все же это было больше непосредственными действиями всей церковной жизни, а не осознанным опытом и потребностью ума.

И после в проповедях я касался больше нравственных вопросов, выводимых из догматов, праздников, чем самими ими... И в праздники я (да я ли один?) говорил о каких-либо нравственных темах, — но не о смысле и тем более не о догматическом значении праздников. Например: что сказали бы проповедники — и теперь — в праздник Сретения Господня, какое значение имеет он в деле спасения Христом?.. Не говорят ли они о мирном конце праведного Симеона? — Или: на Введение Божией Матери, — не говорят ли о необходимости водить детей в храм? А смысл праздника остается совсем в тени. И так далее.

Но все же, слава Богу, постепенно я стал понимать жизненность догматов: как они отражаются на нас? как они содействуют нашему спасению?

С этой точки зрения я теперь хочу подойти и к вопросу ОБ ИСКУПЛЕНИИ: как он отражается на нас, людях? и почему именно отец Гнедич так усердствует на критике так называемой «юридической теории»? и как его воззрения отражаются (как-то по-новому?) на церковной жизни масс верующих?

Ведь не без ума он резко вооружается против этой «теории»? Ясно, что ему хочется удалить эту «теорию»! И что-то внести на ее место. — И если его критицизм в данном случае правилен по существу, то значит — что же? — доселе мы неверно воспринимали этот догмат? неправильно спасались? Значит (если мы этой «теорией» жили), и святые, хоть последние (Дмитрий Ростовский, Тихон Задонский, Серафим Саровский, епископ Феофан Затворник, отец Иоанн Кронштадтский), неправильно спасались? — Или же нужно думать, что догматы не имеют никакого практического значения для нас? — Это совершенно невозможно!

После этих общих предварительных соображений переходим к спасительному значению Искупления.

Я буду говорить по собственному опыту.

Прежде, в младенческие и юношеские годы, как я воспринимал Рождество Христово, этот первый догмат домостроительства, или устроение спасения, — ВОПЛОЩЕНИЕ?

Думаю, что мы не разбирались богословски в смысле значения его для спасения нашего. Мы только радовались тому, что вот Сам Сын Божий, «сошел» с неба на землю, к нам, чтобы спасти нас... Даже, пожалуй, еще меньше думалось: БОГ — НА ЗЕМЛЕ! — И этого довольно было для нашей радости! Еще короче: мы и вообще не думали. А душа радовалась! И в церковь любили сходить... И «батьюшек» с иконами (на Украине говорят: «со святостью») радостно (вот и сейчас плакать хочется от радости!) ждали, на 1—2 минуты! Боже, как хорошо-то! Ну и кушали — послаще, чем в Рождественский пост. И это радовало... И посты во все святки отменялись. И это — хорошо было... Да и елки — хорошо! Ведь же — радость! Ничего больше не думали, не богословствовали, не философствовали... Бог на земле! Бог с нами!

Мальчишки ходили «славословить» с фонарем... Ничего не понимая и ломая слова тропаря и кондака (особенно в кондаке: «и земля вертепному приступному», [вместо: «вертеп Неприступному»] и так далее), радостно пели что-то... Получали копейки две, редко пятачок... Шли дальше... А мы ждали других «славословщиков»... Как ангелов!

Вот это и помню: «Р а д о в а л и с ь!»

И много, много лет спустя, — пожалуй, почти лет 30—35 спустя, — я со вниманием прочитал богослужение в дни предпразднства, праздника и попразднства... И там я видел совершенно новые мысли: «грядет Христос лукаваго сокрушити»; «Царь мира грядет ратника убить», то есть дьявола. «Уязвися льстец враг». Это было для меня совершенною новостью! Никогда прежде об этом я не думал и будто не слышал!

О «клятве» в богослужении напоминалось... Грехопадение первых людей... «Лютую вражду» между людьми и «невещественными существы» — ныне Воплотившийся «отсекает»... Через «воплощение» от Марии Девы мы, грешнии, «примирившись Богу». Но «избавление (Искушение) за мир», Господь грядет — чем хочет спасти? — «истощити Свою кровь». Потом слышу-читаю: «Христос раждается — прежде

падший воскресити образ» первозданный, прежнюю «красоту». И все это — плод «милосердия» Сына и всей Пресвятой Троицы, и «благоволения ОТЧА»: «таковым бо смотрением уведено бысть милосердие Твое, Христе». И опять восстановление «твари», «обновление» человека, «возрождение» Его.

И на все это — «Единородного бо Тя Сына очищение Отец в мир посла». Отец — в Троице: «слава Тебе, Отче, Сыне и Душе, Имже устрои-ся таинство ужасное, человеком на возрождение».

Все это было новым для меня!.. Но и теперь думается о том же, о чем и в детстве: радость! Бог с нами! О прочем и не помышляешь!

...Потом [мыслью] идешь прямо к концу: к Распятию. И что же вспоминается? Распятие... Крест... Страдания... Боже мой, Боже мой... Совершилось... И «издше»... Но это — уже теперь, а раньше... О! и тогда не было горькой печали! Мы со скорбью, но и с надеждой подходили к Плащанице... Он «распялся за нас»... Как тут не надеяться?! И уже в субботнее погребение мы поем радостные тропари: «Ангельский собор удивися» смерти Господней... И о мироносицах вспоминаем... Уже предзрим воскресение Мертвеца... Эта Суббота бывает тихо-мирна, предпасхально-радостна...

А на вечерне в Субботу уже радуемся: стихиры поются воскресные — о воскресении Господнем... А потом вспоминается разрушение царства диавола: «днесь ад стень вопиет» о разрушении его «державы»! И стихиры эти заканчиваются одним и тем же концом: «слава, Господи, КРЕСТУ Твоему и воскресению!»

Крест — путь! Воскресение — следствие...

А уж на Пасху — необычайная радость. Только и слышится: «Христос воскрес! Воистину воскрес!» Этими четырьмя словами можно заменить бы всю службу!

Вот только в Субботу о начальнике греха — диаволе вспоминается, как мы видели: «днесь ад стена вопиет: разрушися моя власть...»

Вспоминаю здесь случай из моей жизни в Париже. Поем эти стихиры («на 4») о диаволе; но я не «насытился». И прошу студентов повторить их снова... А душа торжествует: «днесь ад стена вопиет!» (И слёзы от радости и теперь!)

И думаю: все домостроительство нашего спасения связано с диаволом: им началось падение; и победой Искупителя над ним — кончилось домостроительство! Следовательно, это имеет существенное значение в деле спасения... «Совершилось»... Растлитель творения и человека — разрушен! Теперь он уже не князь, —

хотя еще и борец, до времени... И это нужно для нас, — как победимое отныне искушение.

И наступает «благословенная Суббота», «упокоения» день: «Единородный Сын Божий» «почил от всех дел Своих». Совершилось! Как же совершилось? «Смотрением, еже на смерть» — Крестом! А «воскресением» Он, после страдания «плотию», снова «воротился» в прежнее состояние, «во еже бе», «даровав нам живот вечный», — прежде потерянный нами...

И хотя еще диаволу оставлена некоторая власть, но «вражда разрушена», мир с Богом и Небом введен; «Царствие Христос отверз». А против диавола мы теперь «поборника» нашего «имамы из Нея (Богородицы) рождшагося Господа»...

Поэтому: «дерзайте, дерзайте, людие Божии; ибо Той (Господь) победит враги, яко всемогущ!»* Как не радоваться?!

На литургии Апостол читается о совоскресении нашем со Христом (Рим. 6, 3—11). В крещении, во имя Его, мы умерли с Ним в смерть и отселе должны *ходить в обновленной жизни. Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения, зная то, что ветхий наш человек распят с Ним,*

* Догматик 1-го гласа.

чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху; ибо умерший освободился от греха. Если же мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним... Так и вы почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога (чрез) во Христе Иисусе, Господе нашем (Рим. 6, 4–8, 11). — Потом читается Евангелие уже о воскресении Христа Господа (Мф. 28, 1–20).

...На Пасху в начале богослужений поются стихи: «да воскреснет Бог, и расточатся врази Его» (демоны)... Ни разу я не думал: почему это Церковь вспоминает о них после победы над ними? Да еще на Пасху? Это лишний раз напоминает нам: для чего было совершено все дело домостроительства спасения — для победы над разрушителем творения Божия!

И далее — затем, чтобы теперь его власть уже побеждалась силою Единородного. Если же и сохранена за ним сила борьбы, то чтобы она побеждалась теперь и самим человеком с помощью благодати Святого Духа, ниспосылаемой (точнее: возвращенной) по «заслугам» Искупителя, Господа Иисуса Христа, в таинствах, по молитвам нашим — в подвигах борьбы.

На этом пока и заканчиваем эту главу о связи догмата домостроительства с нашим спасением чрез ходатайство Спасителя.



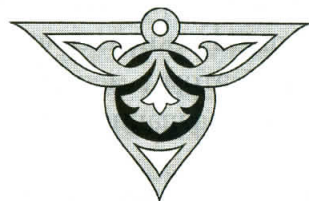
В заключение ее упомяну о двух особых случаях из моей жизни. По Божьей воле мне дано было пережить спасение — во время литургии — не своими человеческими усилиями, а только — помощью Божией, силою всемогущего Спасителя. Но об этом у меня написано в первой тетради: «Без названия». Туда и отсылаю читателя.

Второй случай был таков. Однажды в храме я стал бояться силы Архангела Михаила, как стража славы Божией. В подобном состоянии мне дано было провести около двух недель. Желая найти из него выход, я начал молиться Спасителю о помощи. И вот что было.

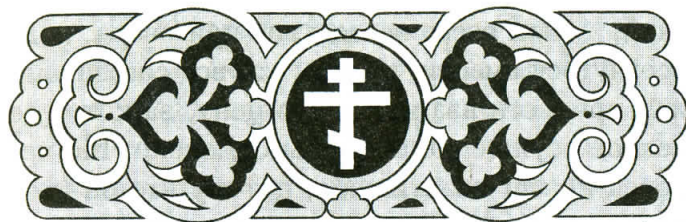
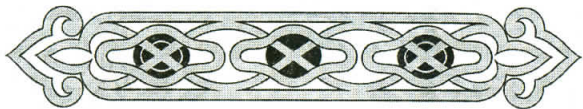
Представьте впереди Невидимого Бога Отца. Перед Ним, в отдалении, я, грешный. А между нами строгий Архангел Михаил. И я — в страхе.

Вдруг с левой стороны появляется, в обычной храмовой одежде, Спаситель как человек. Архангел Михаил немедленно уходит направо и исчезает. А Спаситель говорит мне: «Не бойся! — Твой Спаситель». И весь страх исчез.

Это было тоже в храме. И об этом видении записано мной раньше. Смысл обоих состояний в том, что Спаситель имеет теперь власть покрывать и защищать нас [силою полученной Им] Славы Божией, как Ходатай.



**ИЗ РАЗНЫХ
СВЯТЫХ ОТЦОВ**



ГЛАВА 1

О ГРЕХОПАДЕНИИ И ВОССОЗДАНИИ ЧЕЛОВЕКА

1. НЕВОЗМОЖНОСТЬ СПАСЕНИЯ БЕЗ БОГА

1. СПАСТИ ЧЕЛОВЕКА НЕ МОГ НИ ОН САМ, НИ ИНОЕ ТВОРЕНИЕ

Люди согрешили и подлежали наказанию, да и наша собственная совесть не давала возможности сыновнего отношения к Богу, а беспокоила: провинившийся не смеет смотреть на прогневанного. Нужно было, чтобы нас простил Бог. Сами мы не могли заслужить этого: бессильны были.

«Надлежало быть одному из двух, — говорит святой Прокл, патриарх Константинополь-

ский, — или всем, вследствие приговора, подвергнуться смерти, потому что все согрешили, или принести взамен такую цену, за которую всякое осуждение было бы отменено. Но человек не мог спасти себя, потому что он-то и подлежал долгу за грех. Не мог спасти рода человеческого и ангел, потому что недостаточен был к такой цене (выкупу). Итак, надлежало, чтобы безгрешный Бог умер за согрешивших: это только оставалось врачевство от зла»¹.

То же говорит и святой Василий Великий: «Человек и за собственные грехи не может дать Богу умиловительной жертвы. Как же может сделать это за другого? А что же бы мог он приобрести в сем веке столько стоящее, чтобы оно служило достаточным заменом за душу, по природе драгоценную, потому что она создана по образу Творца своего?..

Брат не может искупить брата своего, и каждый человек — сам себя, потому что искупающий собою другого должен быть гораздо превосходнее содержимого во власти и уже рабствующего. Но и вообще человек не имеет такой власти пред Богом, чтобы умиловлять Его за грешника, потому что и сам повинен греху»².

Святой Афанасий Великий говорит: «Какая тварь могла быть воссоединена с Творцом чрез

тварь же? Или какая помощь могла быть оказана подобным от подобных, которые сами нуждаются в той же помощи? И, следовательно, как Слово, если бы Оно было творение, могло бы разрешить приговор Божий и отпустить грех, когда это принадлежит собственно Богу, по слову пророка: *кто Бог, якоже Ты, отъемляй беззакония и оставляяй нечестия?*»³... Как же могло случиться, чтобы твари освободили нас от грехов?»⁴.

И еще: «Никакая часть творения не могла послужить спасению творения, когда и сама нуждалась во спасении»⁵.

Итак, святые отцы прежде всего устанавливают мысль, что спасти человека не мог НИ ОН САМ, НИ ИНОЕ ТВОРЕНИЕ.

Да ведь это же ясно душе нашей, так сказать очевидно: пред кем виноват я, тот меня и может простить. А виноваты пред Богом: Он и мог спасти, или, — как говорится, — «искупить».

2. В ЧАСТНОСТИ, ДЛЯ ЭТОЙ ЦЕЛИ СНИСХОДИТ ВТОРОЕ ЛИЦО ПРЕСВЯТОЙ ТРОИЦЫ КАК СОЗДАТЕЛЬ ВСЕГО

«После того как чрез преступление люди подверглись порче природы и лишились благодати, чему другому надлежало быть или кто потребен был для восстановления их, как не

Бог Слово, создавший вначале все из ничего»⁶, — говорит святой Афанасий Великий.

Та же мысль — почему именно пришел для искупления Сын Божий, — развивается им в другом месте подробнее: «Никто другой, кроме Самого Спасителя, в начале создавшего вселенную из ничего, не мог тленному естеству нашему даровать нетление, — никто, кроме Того, Кто есть образ Отца, не мог восстановить образа Божия в людях; никто, кроме Господа нашего Иисуса Христа, Который есть самосушая Жизнь, не мог смертную природу нашу возвести к бессмертию; наконец, никто иной не мог сообщить людям познание об Отце и низложить идольское нечестие, кроме Слова, управляющего вселенною, кроме единого истинного и Единородного Сына Отчего»⁷.

3. ДЛЯ ЧЕГО ЖЕ ДЕЛАЕТ ЭТО БОГ?

«Бог, и совершенно не приходя в мир, мог только сказать слово и таким образом разрешить клятву. Но должно смотреть на то, что полезно людям, а не о том думать, что вообще возможно для Бога»⁸, — говорит святой Афанасий Великий.

А святой Григорий Богослов немного разъясняет: «Так поступал Спаситель, Который, как

Бог, мог спасти единым изволением. Но Он соделал то, что для нас важнее и наиболее нас пристыжает: стал нам подобоострастным [подобным нам] и равночестным»⁹.

Святой Афанасий Великий, с другой стороны, объясняет, что простое прощение было бы вредно для людей, ибо легкость прощения не удержала бы их от нового падения, — и они становились бы все хуже и хуже¹⁰.

А святой Иоанн Дамаскин объясняет еще, что победа должна была совершена быть человеческим естеством самим, иначе диавол имел бы предлог жаловаться, что он победил человека, но потерпел насилие от Бога. Потому милосердый и человеколюбивый Бог, восхотев самого падшего явить победителем, делается человеком, дабы восстановить подобное подобным¹¹.

4. НО ПО ЕДИНСТВУ ЛИЦ В СЯТОЙ ТРОИЦЕ ОНА ВСЯ ПРИНИМАЛА УЧАСТИЕ В СПАСЕНИИ, А СЛОВУ ПРЕДСТОЯЛО КАК БЫ ПРЕИМУЩЕСТВЕННО СИЕ ДЕЛО

«В непостижимом единстве Троицы, у Которой все дела и советы общи, восстановление рода человеческого принял на Себя собственно Сын, чтобы Тот же Самый, Кем и *вся быша*, и без Кого *ничтоже бысть еже бысть*¹², Кто

созданного из персти земной человека одушевил вдуновением разумной жизни, Тот же Самый и восстановил нашу падшую природу в ее прежнее достоинство; и чего был Создателем, того же явился и Воссоздателем»¹³, — говорит святой Лев, папа Римский.

Нужно было восстановить образ.

«Люди того не могли сделать, потому что все созданы только “по образу”. Не могли и ангелы, ибо и они не суть образы. Посему и явилось само Слово Божие, чтобы, будучи Образом Отца, могло Оно воссоздать человека, созданного по образу»¹⁴.

II. ОБЩИЙ СМЫСЛ И ЦЕЛЬ СПАСЕНИЯ

Теперь перейдем к более занимающему нас вопросу, хотя и более трудному:

что же и как именно сделал Сын Божий?
как Он сделался «Спасителем мира»?

Святой Василий Великий вообще излагает эту мысль так: «Домостроительство Бога и Спасителя нашего о человеке есть ВОЗЗВАНИЕ ИЗ СОСТОЯНИЯ ПАДЕНИЯ И ВОЗВРАЩЕНИЕ В ОБЩЕНИЕ С БОГОМ ИЗ СОСТОЯНИЯ ОТЧУЖДЕНИЯ, ПРОИЗВЕДЕННОГО ПРЕСЛУШАНИЕМ.

Для этого — пришествие Христово во плоти, предначертания Евангельских правил жизни; для того — Страдания, Крест, Погребение, Воскресение, чтобы человек, спасаемый чрез ПОДРАЖАНИЕ Христу, восприял древнее оное сыноположение»¹⁵. Здесь говорится о подражании как пути спасения; но, пока отметив это, мы далее увидим и другие указания о способе искупления; однако суть цели спасения заключалась именно в восстановлении общения с Богом, разорванного грехом.

То же говорит и святой Григорий Богослов: Сын Божий, Бог, воплотился, «чтобы всецелым Человеком и Богом ВОССОЗДАН был всецелый человек, падший под грех»¹⁶.

А святой Афанасий Великий говорит больше: «Падший, но воссозданный человек уже окончательно обезопасен будет от падения, — чего нельзя было сказать про Адама»¹⁷.

III. ПОДГОТОВЛЕНИЕ СПАСЕНИЯ ЧРЕЗ УЧЕНИЕ

Каким же образом совершилось это воссоздание?

Сначала обычно указывают на то, что Сын Божий ПРОСВЕТИЛ ЛЮДЕЙ УЧЕНИЕМ о

спасении, то есть о Боге Отце, о виновности людей, о необходимости покаяния, веры в Него Самого и так далее. И, конечно, это так и есть.

«Мы не иначе могли познать Бога, — говорит святой Иринеи Лионский, — как через во-человечившееся Слово Божие, и не иной кто мог возвестить нам об Отце, как Ипостасное Слово Его¹⁸. Не иначе, говоря, мы могли научиться, как видя Просветителя своего очами нашими и принимая слово Его слухом нашим, дабы стараясь быть подражателями дел, исполнителями наставлений Его, сделались способными вступить в общение с Ним и заимствовать преспеяние от Совершенного, Который выше всех условий и ограничений»¹⁹.

Так же говорит и святитель Кирилл Иерусалимский: «Поелику человек мог слышать от подобного ему лица, то Спаситель принял на Себя подобное ему естество, дабы удобнее научить людей»²⁰.

Прежде «Отец был презираем; надлежало Сыну отвратить заблуждение сие; ибо надлежало, чтобы Тот, Кто сотворил все, все (и) принес Владыке всего: надлежало исцелить рану. Ибо что было хуже той болезни, как поклоняться камню вместо Бога?»²¹.

Второе же лицо Пресвятой Троицы имену-

ется «Словом», потому что чрез Него открывается Бог, как чрез слово — наша мысль.

Но такое служение Христа Спасителя, обычно называемое «пророческим», или «учительным», являлось лишь подготовительным: оно указывало на необходимость и путь спасения, а еще не спасало, то есть не делало человека ни сильным в борьбе со грехом, ни дерзновенным по отношению к Богу. Как преступнику, закованному в оковы, недостаточно указать на блаженство свободы и недостаточно, чтобы кто-либо свободный за стенами темницы бегал беспрепятственно и радостно, привлекая заключенного подражать его примеру; а необходимо было растворить двери тюрьмы, да еще расковать оковы на нем и, кроме того, принести грамоту от князя, которой дозволялось бы или повелевалось выпустить узника на свободу, — иначе его не выпустили бы тюремные стражи; а если бы он без грамоты сей и убежал, то все равно постоянно дрожал бы за себя и не был бы внутренне свободным, — да и могли его снова поймать и посадить в темницу; так и человека нужно было внутренне разрешить от мучительного плена греховного, отворить ему двери райские, а главное — принести разрешительную грамоту от Господа, которою бы он был прощен и снова допущен к любви Отчей.

Поэтому учения одного было недостаточно. Я об этом буду говорить еще после, — а пока перехожу к выяснению дальнейшего пути спасения, к КОМУ УЧЕНИЕ ЛИШЬ ПОДГОТОВЛЯЛО.

Самое главное в учении Христа Спасителя была не столько его научная проповедь, сколько постоянное (хотя и не с самого начала) упоминание, что Ему, Сыну Человеческому,

«НАДЛЕЖИТ» ПОСТРАДАТЬ,
быть распяту и умереть.

На сие и приидох, — говорит Он, — то есть именно для этого и приходил на землю²². Когда буду вознесен от земли, тогда всех привлеку к Себе. Сие говорил Он, давая разуметь, какою смертью Он умрет²³.

Но и смерть Его имела значение, не столько возбуждающее любовь нашу и привлекающее сердца к «страдальцу за идею» «морального оздоровления» мира, а несравненно большее значение — ИСКУПЛЕНИЯ, ИСХОДАТАЙСТВОВАНИЯ ПОМИЛОВАНИЯ нам, или

ЖЕРТВЫ ЗА ЛЮДЕЙ.

Эту мысль с решительностью отстаивают святые отцы; на эту сторону несравненно более мы найдем у них указаний, тогда как о предшествовавшем пункте — учении — говорится мало у святых отцов и как бы мимоходом, попутно,

подготовительно. Это я заметил без особого труда: центр не в учении, следовательно.

IV. ИИСУС ХРИСТОС — ПОСРЕДНИК

1. ВОПЛОЩЕНИЕ СЫНА БОЖИЯ

Святые отцы прежде всего утверждают общую основную идею о значении дела, совершенного Иисусом Христом, Сыном Божиим:

ОН — ПОСРЕДНИК.

Сын Божий явился примиряющим Посредником между Богом и людьми. А для этого Ему Самому должно было иметь общение с обеими сторонами: и Божией, и человеческой. Ради этого — прежде всего — САМОЁ ВОПЛОЩЕНИЕ.

«Посредник должен быть в сродстве с Тем и другими, — говорит святой Иоанн Златоуст, — чтобы быть Ему посредником. Если Он будет иметь сродство только с Одним, а с другими — нет, то не может быть посредником. Если бы Он не имел естества, единого с Отцом, не был бы посредник, но чуждый. Как надлежало Ему иметь естество человеческое, потому что Он пришел к людям, так надлежало иметь и Божеское естество, потому что пришел от Бога... Будучи только человеком, Он не был

бы посредником, ибо посредник должен быть в ближайшем отношении к Богу. Равно, и будучи только Богом, не был бы посредником, ибо не могли бы приближаться к Нему те, за которых Он посредствует»²⁴.

То же говорили и другие учителя Церкви: «Ходатаю Бога и человеков надлежало чрез собственное сродство с Тем и другими привести обе стороны к содружеству и согласию — и Богу представить человека, и человекам открыть Бога»²⁵.

И уже этим самым фактом воплощения, соединения во Христе прежде разделенных естеств — Божеского и человеческого — совершилось в Н Е М спасение человека. Человек вошел в общение, притом самое теснейшее — в единение — с Богом.

И этим была как бы прорвана стена, отделявшая Бога от людей, как и поется на Рождество: «падение градежа (то есть ограды) совершилось»²⁶; устраняется пламенное оружие Архангела, охранявшее вход в рай: «пламенное оружие плечи дает»²⁷, то есть обращается спиной, бежит, в тыл обращается.

Но это совершилось не в человечестве еще: люди были пока чуждыми Богу, — еще не помилованными вполне.

Для этого нужно было УНИЧИЖЕНИЕ Сына Божия, начавшееся с Вифлеемской пещеры и закончившееся Голгофским Крестом.

Нужна была ЖЕРТВА как искупительный подвиг для помилования нас.

2. УНИЧИЖЕНИЕ И СТРАДАНИЯ ИИСУСА ХРИСТА

Святые отцы со всей ясностью говорят об искупительной стороне служения Христа.

«Он стал человеком для нас. Он воспринял худшее, чтобы дать лучшее; обнищал, чтобы нам обогатился Его нищетою; принял зрак раба, чтобы нам получить свободу; нисшел, чтобы нам вознестись; был искушен, чтобы нам победить; претерпел бесславие, чтобы нас прославить; умер, чтобы спасти; вознесся, чтобы привлечь к Себе долу лежащих в греховном падении»²⁸.

«Бог нас ради истощается и нисходит; под истощанием же разумею истощение, как бы ослабление и умаление Славы»²⁹.

И вся жизнь Его была: «умалением» «нас ради», «нашего ради спасения», — как читаем в Символе веры.

3. НО ОСОБЕННО НУЖНА БЫЛА СМЕРТЬ [ЗА НАС]

Вслед за апостолами эту истину выражают святые отцы с древнейших времен.

«Будем веровать, — говорит муж апостольский святой Варнава, — что Сын Божий не мог пострадать, как только за нас... за наши грехи восхотел Он принести в жертву сосуд Духа»³⁰.

«Будем взирать внимательно на Кровь Христа и рассуждать, как многоценна Кровь Его пред Богом; когда, быв пролита для нашего спасения, всему миру приобрела благодать покаяния»³¹.

Святой Игнатий Богоносец: «Христос умер за нас, чтобы, веруя в смерть Его, вы спаслись от смерти»³².

Святой Ириней Лионский: «Христос искупил нас Кровию Своею и предал душу Свою за наши души и плоть Свою за нашу плоть»³³.

Святой Киприан Карфагенский: «Христос даровал нам эту благодать, сообщив нам дар Своего милосердия, победив смерть Крестом Своим, искупив верующих ценою Своей Крови, примирив человека с Богом Отцом, оживотворив небесным возродением»^{34 35}.

Святой Григорий Богослов: Христос именуется «избавлением»³⁶ как освобождающий нас, содержимых под грехом, как давший Себя за нас в искупление, в очистительную жертву за вселенную»³⁷.

Святой Амвросий Медиоланский: «Не могла

искупить нас кровь пророков, не искупил нас ни Петр, ни Павел; Один только мог искупить нас Своею смертью, Кто есть и Бог, и человек, — чего никогда не в состоянии был (бы) сделать простой человек»³⁸.

Святой Ефрем Сирин: «За нас пострадал бесстрастный Владыка, за нас распят Единый Безгрешный... за нас, нечестивых, предан смерти Христос, Спаситель наш»^{39 40}.

Святой Василий Великий: «Что может человек найти столько ценное, чтобы дать в искупление души своей? Но нашлось одно равноценное всем людям вместе, что и дано в цену искупления души нашей — это святая и многоценная Кровь Господа нашего Иисуса Христа, Которую Он пролил за всех нас»⁴¹.

«Об этом и Сам Он предсказал, когда хотел показать, какую смертью имел искупить всех: *еще вознесен буду от земли, вся привлеку к Себе*»^{42 43}.

У святого Иоанна Златоуста множество мест говорит о том же самом.

Отсюда совершенно определенно выясняется, что больше всего нужна была смерть Иисуса Христа. И уже в приведенных выдержках отмечаются следующие стороны значения ее:

а) смерть Его для нашего «Искупления»,

- б) смерть избавляет от «К л я т в ы»,
- в) смерть есть «Жертва» за нас и
- г) вообще страдание «за» нас, «за наши грехи».

Э т о о ч е в и д н о.

4. ИИСУС ХРИСТОС – ЖЕРТВА, ВЫКУП

Все это сильнее выражается в слове — ЖЕРТВА.

Христос принес Самого Себя в умиловительную за мир жертву.

«Он был Жертва, но и Архиерей; Жрец, но и Бог; принес в дар Богу Кровь, но очистил весь мир; вознесен на Крест, но ко Кресту пригвоздил грех»⁴⁴, — говорит святой Григорий Богослов.

«Он принес в жертву Самого Себя, чтобы через принесение совершеннейшей и живой Жертвы за весь мир упразднить жертвоприношение ветхозаветное; Сам — Жертва, Сам — Жертвоприношение, Сам — Жертвенник; Сам — Бог, Сам — Человек, Сам — Царь, Сам — Первосвященник, Сам — Овца, Сам — Агнец, соделавшийся всем ради нас»⁴⁵.

А всякая жертва приносилась ВМЕСТО приносившего ее человека В ЗАМЕН, или как бы в ВЫКУП.

Так именно и говорят святые отцы, что жертва Христова была принесена ЗА нас, то есть и вместо нас, и для нашего искупления, освобождения.

«Христос заплатил гораздо больше, нежели мы были должны. Его уплата в сравнении с долгом — то же, что безмерное море в сравнении с малою каплею.

Итак, не сомневайся, человек, видя такое богатство благ; НЕ ЛЮБОПЫТСТВУЙ ЗНАТЬ, К А К потушена искра смерти и греха, когда на нее пролито целое море благодатных даров»⁴⁶.

То же говорит и святитель Кирилл Иерусалимский: «Не столь важно было беззаконие грешников, сколько важна была правда Умершего за них. Не столько мы согрешили, сколько соделал правды Положивший за нас душу Свою»⁴⁷.

5. УПЛАТА ДОЛГА ЗА НАС

Желая разъяснить немного эту тайну замены Подвигом одного за других, святые отцы прибегают (как мы уже и видели у святого Иоанна Златоуста) к сравнениям: один виноват, а другой за него страдает, — Господь же принимает это в избавление того [виновного], за кого страдает иной [невинный].

Что люди были все виноваты — это несомненно и было, и есть; все были поэтому враги Божии, должники пред Ним и не могли от этого избавиться сами. Христос за нас уплатил, сделавшись подобным нам человеком. Правда Божия была соблюдена, ибо помилование человека было не без оснований, а за жертву, за уплату долгов Сыном Божиим.

«Мы были врагами по причине греха, — говорит святитель Кирилл Иерусалимский, — и Бог определил смерть грешнику. Чему же из двух надлежало быть: по правосудию ли надлежало умертвить или по человеколюбию нарушить определение? Но примечай Премудрость Божию: Он сохранил и истину определения, и силу человеколюбия. *Вознес Христос грехи на теле... на древо, да смертию Его мы от грех избавимся, правдою проживем*^{48»49}.

Святой Афанасий Великий: «Так как надлежало, наконец, всем людям уплатить свой долг (а ДОЛГ состоял в том, что все ЛЮДИ ПОВИННЫ БЫЛИ СМЕРТИ, ЧТО ПРЕИМУЩЕСТВЕННО и было причиною пришествия Иисуса Христа на землю): посему Он, доказав Свою Божественность делами Своими, принес, наконец, и жертву за всех людей, предав на смерть Храм Своего тела, дабы чрез это, с одной стороны, сделать

всех НЕПОВИННЫМИ и свободными от древнего преступления; с другой — явить Себя Победителем смерти, и нетление собственного Своего тела соделать начатком всеобщего воскресения... СМЕРТЬ БЫЛА НЕОБХОДИМА; непременно надлежало быть смерти за всех людей, потому что НАДЛЕЖАЛО БЫТЬ УПЛАТЕ ОБЩЕГО ДОЛГА, лежавшего на всех людях. На сей конец Слово, по природе Своей бессмертное, восприяло плоть, дабы принести в жертву за всех людей и дабы плотию претерпеть за всех смерть»⁵⁰.

6. ВЕТХИЙ АДАМ И НОВЫЙ АДАМ

Естественно всегда являлся вопрос: каким образом кто-либо может пред Богом уплачивать ЧУЖИЕ долги?

Как мыслимо вменение заслуг одного за других?

Это тайна. Но, вслед за апостолом Павлом, она несколько разрешается сравнением с наследственной виновностью всех за грех Адама, неизбежно передававшийся от одного к другому, — что было (и есть) несомненным фактом, — ибо все родились с грехом уже. А если передавалась наследственно греховность, в силу родства всех с Адамом, то может подобно этому восприниматься и оправдание от Христа Спасителя, с Которым человечество соединено Духом Святым,

как тело — с Главою: что совершилось во Главе, совершается и в членах, то есть в христианах.

И если Иисус Христос как Сын Божий примирил Бога Отца в Себе Самом (еще в Воплощении, а особенно — в страдании и смерти) с человеческим естеством, то этим самым положено начало новому взаимоотношению или, точнее: восстановлено прежнее состояние общения; и по связи со Христом, за Его дело, мы получаем возможность и силы продолжать Его дело в себе самих. Но исходатайствована-то эта возможность уничтожением и смертью Иисуса Христа как умиловительной Жертвы.

«В первом Адаме, — говорит святой Ириней, — мы прогневали (Бога), не исполнив заповеди; а во Втором Адаме снова примирились с Ним, быв послушны даже до смерти. Ибо не другому кому мы были должниками, как Тому, Чью заповедь преступили в начале»⁵¹.

Впрочем, мне не представляется очень необходимым вообще вникать: КАК И ПОЧЕМУ Христово дело вменяется нам? Важно мне (в этом письме) утвердить святоотеческое воззрение на искупление, сущность которого состояла в домостроительстве нашего спасения Сыном Божиим и именно ЗА нас, вместо нас, ради нас, для нас. И мне не хочется даже «любопытствовать знать,

как потушена искра»⁵², как погашены наши долги, — как говорит святой Иоанн Златоуст.

Важно, что ПОГАШЕНЫ — и мы СПАСЕНЫ.

7. КОМУ ЖЕ УПЛАЧЕН ДОЛГ?

Этот вопрос из предшествующих слов святых отцов выяснен определенно: Богу, Отцу.

Но иногда некоторые думали и иначе. Важно, что ставится даже и ТАКОЙ вопрос: к о м у? Следовательно, самая идея уплаты долга считается бесспорной и лишь выясняются частные стороны ее.

Но это так нужно понимать: долг уплачен Богу, а за это Он изъяс человека от мучителя-дьявола, коему он [человек] по грехопадении был отдан на мучение.

«Кому и для чего пролита сия излиянная за нас Кровь — Кровь великая и преславная, Бога, и Архиерея, и Жертвы? Мы были во власти лукавого, проданные под грех и сластолюбием купившие себе повреждение. А если цена искупления дается не иному кому, как содержащему во власти, с п р а ш и в а ю: кому и по какой причине принесена такая цена? Если лукавому, то как сие оскорбительно! Разбойник получает цену искупления — получает не только от Бога, но Самого Бога; за свое мучительство берет такую

безмерную плату, что за нее справедливо было пощадить и нас!

А если Отцу, то, во-первых, каким образом? Не у Него мы были в плену. А во-вторых, по какой причине Кровь Единородного приятна Отцу, Который не принял и Исаака, приносимого отцом, но заменил жертвоприношение, вместо словесной жертвы дав овна? Или из сего видно, что приемлет Отец не потому, что требовал или имел нужду, но по домостроительству и потому, что человеку нужно было освятиться Человечеством Бога, чтобы Он Сам избавил нас, преодолев мучителя силою, и возвел нас к Себе чрез Сына, посредствующего и всё устрояющего в честь Отца, Которому оказывается Он во всем покорствующим?»⁵³

Святой Иоанн Дамаскин говорит: «Он умирает, приемля за нас смерть, и за нас приносит Себя в жертву Отцу; ибо мы согрешили пред Отцом, и Ему надлежало принять цену искупления за нас, чтобы таким образом нам освободиться от осуждения. Но отнюдь не мучителю рода человеческого принесена Кровь Господня»⁵⁴.

8. ПЛОДЫ ИСКУПЛЕНИЯ

Так закончилось искупление. Поэтому на Кресте последним словом Спасителя было —
сп а с е н и е , п р и м и р е н и е —

СОВЕРШИЛОСЬ!

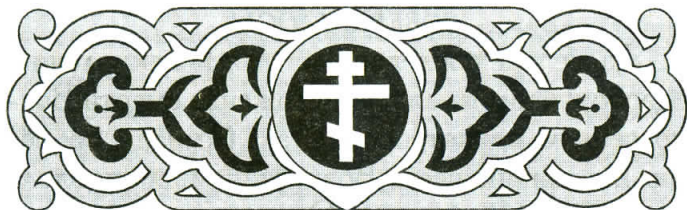
Далее уже последовали ПЛОДЫ искупления: освобождение из ада, уничтожение смерти Воскресением, одухотворение тела («мира», творения), закончившееся Вознесением для продолжения ходатайства пред Отцом и ниспосланием Святого Духа.

Смерть Господа Иисуса Христа — «плоды не бессилия Его, а Его могущества и любви»⁵⁵, — говорит святой Августин Блаженный.

«Благоволил Господь принять на земле СТРАДАНИЯ ЗА ВСЕХ»⁵⁶, — говорит святой Маркрий Великий.

«Христос, Первосвященник будущих благ»⁵⁷, (как говорит всемудрый Павел,) не по чину Аарона, а по чину Мелхиседека...⁵⁸ не только за Израиля, но и за все народы ПРИНЕС СЕБЯ В ВЫКУП ОТЦУ и сделался Первосвященником, исповеданием всех людей»⁵⁹.





ГЛАВА 2

ИЗ СВЯТОГО ТИХОНА ЗАДОНСКОГО

О НЕСЕНИИ КРЕСТА КАК ПУТИ СПАСЕНИЯ, —

говорит святитель, — и особенно останавливается на **кресте** борьбы ДУХОВНОГО ЧЕЛОВЕКА С ПЛОТСКИМ.

«В плотском человеке живет и царствует... грех, а в духовном — благодать Божия...

Сей подвиг против страстной плоти предложит не одним монахам и пустынножителям, — как мнят люди нынешнего века, — а всем христианам... Всякому, кто хочет спастись...

Труден, признаюсь... подвиг сей, однако весьма нужен... он один только вводит в живот вечный. На небе нет никого, кто не шел бы этим путем... Победили они: можешь и ты...

В подвиге сем» помогает «Сам Подвигоположник и Начальник Иисус Христос, Всемиловитый наш Ходатай. И тебе помогает Он же»⁶⁰.

О ХУЛЕ НА РАСПЯТОГО

«Дело Его (Христа) есть дело спасения нашего... Дело сие велико есть и УМОМ НАШИМ НЕПОСТИЖИМО»⁶¹.

«О, непостижимого Божия снисхождения!... Слышите:

САМ БОГ к нам пришел»⁶².

«Истинная святость никакими грешниками не гнушается»⁶³.

«Аще убо кого услышиши хулящего и клевету рассевающего на пастыря, знай точно, что устами его, яко орудием своим, злый дух смрад свой извергает»⁶⁴.

«Воистину Царь Небесный и Господь Славы был веден на распятие и нес КРЕСТ, ВСЕГО МИРА ГРЕХАМИ ОТЯГЧЕННЫЙ, А ГНЕЦ БОЖИЙ...⁶⁵ Слава Тебе, Боже наш, Слава Тебе! От Твоего страдания нам проистекло утешение; Твоя смерть — наш живот есть... Видим zde: Христос, Господь наш, и душою и телом страдал. В душе имел скорбь, печаль, тугу и УЖАС, НЕСКАЗАННЫЙ И УМОМ НЕПОСТИЖИМЫЙ...⁶⁶» до

крови. Отчего? «Бесчестие, поношение, поругание, посмеяние, которые Ему сотворилися от беззаконных, неизреченно пресвятую душу Его уязвляли, — потому что хула тая ВСЕМУ ЛИЦУ приключилася, КОТОРОЕ ЕСТЬ БОГ И ЧЕЛОВЕК.

Тем весьма уязвлялася пресвятая душа Его, что в НЕМ БОГ ХУЛИМ И ПОРУГАЕМ БЫЛ.

Тело Его пресвятое, пречистое, непорочное, СЛОВУ БОЖИЮ СОЕДИНЕННОЕ, билося, ранилось, уязвлялось, озлоблялось, заушалось, оплевалось, окровавливалось, тернием прободалось, обнажалось, ко Кресту пригвождалось, и прочая...

Тяжка Ему была и неблагодарность людей СВОИХ»⁶⁷.

ЗА НАС

«За нас и пострадал. Грехи наши виною страдания Его были; грехи наши взял Он на Себя; взял — и претерпел казнь, грехам последующую...⁶⁸ Чудна благость, милосердие и Промысл Божий о нас! Мы согрешили, и Христос, Господь наш, казнь за нас претерпел. Рабы согрешили, и наказан был Владыка.

Слава человеколюбию Его!..

Христос за нас умер и смертью Своею оживил нас. Желал некогда Давид, царь Израилев, умереть вместо сына своего Авессалома

(о, горячая любовь!), и, рыдая о нем, тако глагола: *сыне мой Авессаломе, сыне мой, сыне мой Авессаломе! Кто даст смерть мне вместо тебя? Аз вместо тебе Авессаломе, сыне мой, сыне мой, сыне мой Авессаломе!*⁶⁹ Тако Христос, Сын Божий и сын Давидов по плоти, видя нас, умерших и погибших, ПЛАКАЛ ЗА НАС и возжелал за нас умереть и пострадать. И самым делом умер и пострадал, дабы нас, умерших, оживить. Слава неизреченной любви Его! Умер Он — и ожили мы... Грехом мы от Бога удалилися — Христовым страданием к Богу возвратилися и приближилися. Грехом мы растлилися — Христовым страданием обновилися. Грехом пленил нас диавол, и торжествовал, и ярился над нами, яко мучитель лютей, — Христос, Господь наш, Своим страданием и смертью того лютого мучителя победил и посрамил, и от рук его нас силою Своею исхитил, и связал гордого того врага нашего, и того отдал в поправление и посмеяние верным Своим рабам. *Се даю вам власть наступати на змию и на скорпию и на всю силу вражю*⁷⁰». Грех ввел человека в «прелесть», или заблуждение идолопоклонства: «Великое и ужасное помрачение ума — кланяться немогущей твари, и боготворить ее, и помощи от нее искать... Тако диавол, пленивши, прельщал нас! Христос, Господь наш,

Своим пришествием и страданием прелесть сию упразднил; и проповедию святого Евангелия, и силою Креста Его и Страдания взысканы мы, — и от идолов Богу живому обратились и начали славить святое имя Отца и Сына и Святого Духа, Единого Триипостасного Бога... Грехом подпали мы клятве и той (= ей) последующему вечному осуждению.

Христианине! СТРАШНА ЕСТЬ КЛЯТВА: она к вечному мучению ведет человека. Христос, Господь наш, в СВОЕМ СТРАДАНИИ КЛЯТВОЮ за нас учинился, Един благословенный вовеки, и вместо клятвы благословение Божие нам исходатайствовал. *Христос ны искупил есть от клятвы законныя, быв по нас клятва. Писано бо есть: проклят всяк, висяй на древе⁷¹; да в языцех благословение Авраамле будет о Христе Иисусе, да обетование Духа приимем верою⁷².*

Грехом весьма разгневали мы Бога и не имели к Нему дерзновения никакого и приступа — Христос, Господь наш, СВОИМ СТРАДАНИЕМ УМИЛОСТИВИЛ БОГА и приступ к нему учинил нам, и дерзновение подал нам... ОТЦА СВОЕГО НАШИМ ОТЦОМ СОТВОРИЛ, якоже глаголет: *восхожду ко Отцу Моему и Отцу вашему, и Богу Моему и Богу вашему⁷³*. И молиться Ему научил тако: *Отче наш, Иже еси на небесех⁷⁴*, и прочая. Грехом

заключилося нам небо и рай, и отворился ад нам и все вечное злополучие; Христос, Господь наш, страданием Своим от ада искупил нас, и двери к Небесному Царствию отверзл и прочая.

Спасительные и пресладкие Христова страдания и всего Его о нас смотрения плоды изрядно, и к нашему живому утешению, изображаются во Евангелиях, апостольских Посланиях и книгах пророческих»⁷⁵.

ГРЕХ – САМОЕ ВЕЛИКОЕ ЗЛО

«От Христовых страданий видиши (можешь то есть заключать), христианине: коль великое и лютое зло грех есть. ГРЕХ ОСКОРБЛЯЕТ И ПРОГНЕВЛЯЕТ непостижимое и неописанное Божие величество.

НЕТ БОЛЬШЕГО ЗЛА, КАК ГРЕХ

Человек согрешил и тем Бога прогневил. Но надобно было СЫНУ БОЖИЮ Своим страданием и Кровию очищать грех; и Бога, грехом прогневанного, умиловать, — и тако человека Богу примирить и от вечных казни, греху последующей, избавить»⁷⁶.

«ПРАВДА, МИЛОСЕРДИЕ И ПРЕМУДРОСТЬ»

«В Христовом страдании видим, что три свойства Божия показались — Правда, Мило-

сердие и Премудрость — и исполнилися. Видим, что Правда Божия грех без наказания не оставляет. Требовала Правда Божия того, чтобы человек согрешивший вечно казнен был за грех.

Милосердие Божие хотело человека согрешившего помиловать.

Премудрость Божия изобрела способ, которым и Правде, и Милосердию Его удовлетворило: Иисус Христос, Сын Божий, Своим страданием и смертью Правде Божией удовлетворил. А Милосердие Божие возымело место действовать [совершать] наше спасение...

Слава Премудрому Богу, благоволившему тако!

Христианине! ЛОБЫЗАЙ МИЛОСЕРДИЕ БОЖИЕ, И КАЙСЯ ЗА ГРЕХИ, и всем сердцем ищи вечного спасения»⁷⁷.

ЛЮБОВЬ БОЖИЯ

«Видиши, человече, любовь Божию к тебе. Сколько раз видиши образ Христовых страданий, или сколько раз слышиши о них, или сколько раз поминаеши о них, столько раз должен ты и о л ю б в и Б о ж и е й помянуть и той удивляться. Не неради убо и о себе, но тщи́ся, дабы како хотение и желание Божие спасения твоего, тако и Христово страдание плод свой возымело

в тебе, то есть вечное спасение: возлюбил Бог тебя, и послал Сына Своего ради тебя, и благоволил Ему пострадать за тебя; удовлетворяй убо (= же) любви и святому хотению Его и буди тщателен о спасении твоём.

Оказавшаяся (= проявившаяся), хотя и во всех делах, однако ж наипаче — в страдании Христовом, любовь Божия к нам возбуждает нас ЕГО ВЗАИМНО ЛЮБИТЬ яко Отца благоутробного... Возлюбил Он нас, возлюбил недостойных: возлюбим и мы Его, достойного всякой любви. Он — наш Создатель, Он — наш Промыслитель, Он — наш Искупитель, Он — наш Любитель, Он — наш Отец... Чувствуем святую Его любовь, хотя и во всем, но наипаче в спасительном Его о нас смотре́нии. Возлюбим убо и мы Его... и от любви покажем Ему послушание и соблюдаем святые заповеди Его, и от всякого греха, которого Он ненавидит, уклонимся... Волю Его сотворим: без сего бо любовь быти не может...⁷⁸

Аще (же) любиши Бога, то надобно любить и того, кого Бог любит», то есть человека. «Не любиши Бога, когда не любиши человека... От любви к Богу рождается и любовь к ближнему... Но любовь к Богу познается от любви к ближнему.

сердие и Премудрость — и исполнилися. Видим, что Правда Божия грех без наказания не оставляет. Требовала Правда Божия того, чтобы человек согрешивший вечно казнен был за грех.

Милосердие Божие хотело человека согрешившего помиловать.

Премудрость Божия изобрела способ, которым и Правде, и Милосердию Его удовлетворило: Иисус Христос, Сын Божий, Своим страданием и смертью Правде Божией удовлетворил. А Милосердие Божие возымело место действовать [совершать] наше спасение...

Слава Премудрому Богу, благоволившему тако!

Христианине! ЛОБЫЗАЙ МИЛОСЕРДИЕ БОЖИЕ, И КАЙСЯ ЗА ГРЕХИ, и всем сердцем ищи вечного спасения»⁷⁷.

ЛЮБОВЬ БОЖИЯ

«Видиши, человече, любовь Божию к тебе. Сколько раз видиши образ Христовых страданий, или сколько раз слышиши о них, или сколько раз поминаеши о них, столько раз должен ты и о любви Божией помянуть и той удивляться. Не неради убо и о себе, но тщи́ся, дабы како хотение и желание Божие спасения твоего, тако и Христово страдание плод свой возымело

в тебе, то есть вечное спасение: возлюбил Бог тебя, и послал Сына Своего ради тебя, и благоволил Ему пострадать за тебя; удовлетворяя́ убо (= же) любви и святому хотению Его и буди тщателен о спасении твоём.

Оказавшаяся (= проявившаяся), хотя и во всех делах, однако ж наипаче — в страдании Христовом, любовь Божия к нам возбуждает нас ЕГО ВЗАИМНО ЛЮБИТЬ яко Отца благоутробного... Возлюбил Он нас, возлюбил недостойных: возлюбим и мы Его, достойного всякой любви. Он — наш Создатель, Он — наш Промыслитель, Он — наш Искупитель, Он — наш Любитель, Он — наш Отец... Чувствуем святую Его любовь, хотя и во всем, но наипаче в спасительном Его о нас смотре́нии. Возлюбим убо и мы Его... и от любви покажем Ему послушание и соблюдем святые заповеди Его, и от всякого греха, которого Он ненавидит, уклонимся... Волю Его сотворим: без сего бо любовь быти не может...⁷⁸

Аще (же) любиши Бога, то надобно любить и того, кого Бог любит», то есть человека. «Не любиши Бога, когда не любиши человека... От любви к Богу рождается и любовь к ближнему... Но любовь к Богу познается от любви к ближнему.

Когда искренно ближнего твоего любишь, яко от Бога возлюбленного, то сие — знамение есть, что и Бога любиши, любящего его. Когда (же) ближнего твоего не любиши, которого Бог любит, то, без сумнения, и Бога не любиши⁷⁹»⁸⁰.

НЕ ВСЕ СПАСАЮТСЯ

«Христос, Господь наш, за всех людей, сколько ни было, и есть, и будет, пострадал и умер. Якоже бо Бог *всем человеком хочет спасти-ся и в разум истины прийти*⁸¹, тако... и Сына Своего Единородного в мир послал всех спасти...⁸² Христос за всех умре⁸³, — свидетельствует Павел святой...

Однако ж от Бога получают милость и спасаются тии только люди, которые верою приемлют Его, и любят спасительное явление Его, и Его сердечно благодарят, и слушают спасительных словес Его. Прочие в своем нечестии и нераскаянии погибают. Благодать бо Божия хотящих спасает, а не нехотящих. УГОТОВАЛ ВСЕМ ХРИСТОС СПАСЕНИЕ: (но) требуется от всех, чтобы все хотели и спастися, и хотели истинно и действительно»⁸⁴.

УТЕШЕНИЕ ОТ СТРАДАНИЙ

«Отсюда последует утешение всякому верному истинному христианину. Аще бо Христос

за всех пострадал, то — и за тебя; аще за всех умер, то — и за тебя. Аще всех примирил Небесному Своему Отцу, то — и тебя...

Буди убо благонадежен и мирен и без сомнения ожидай вечных благ. Только и верен буди до смерти, по Христову словеси: *буди верен даже до смерти, и дам ти венец живота*⁸⁵»⁸⁶.

В КРЕСТЕ НАШЕМ ОН С НАМИ ПОБЕЖДАЕТ

Когда мы страдаем, «Он смотрит и ожидает подвига и терпения... и невидимо помощь нам подает, И В НАС ПОБЕЖДАЕТ, и за победу венец готовит.

Стой убо, христианине, мужайся и крепися... и призывай Иисуса... и почувствуешь укрепляющую руку Его — Того, Которого диавол и весь ад трепещет»⁸⁷.

НАДЕЖДА ГРЕШНИКОВ

«Бывает, что злый дух кающемуся шепчет: “Ты-де толика и толика злая соделал: какого уже надеешься спасения?!” ... Берегися соизволить злему злого духа совету! Надежда наша — Христос Господь! Аще бо Он за тебя пострадал и умер, — како обратившегося и кающегося не примет и не помилует?! Он того и хочет, и чрез слово Свое и чрез проповедников увещевает, и

ожидает, дабы вси грешники к Нему обратилися, и покаялися, и тако бы спаслися. Алчет бо и жаждет всех спасения, Который за всех Себя предал, и пострадал, и умер. *ВЕРНО СИЕ СЛОВО и всякого приятия ДОСТОЙНО*⁸⁸. И хотя велики твои грехи и ужасны были бы, и великое бы множество их было, однако ж вси загладятся и потребятся благодатию Его.

Велики твои грехи, но бесконечное есть милосердие Его... Якоже капля воды противу моря, тако вси твои грехи — противу милосердия Божия и бесценных заслуг Христовых. С радостью отпустит тебе Христос вся согрешения твоя, и ТЕХ УЖЕ НЕ ПОМЯНЕТ ТЕБЕ; понеже (= потому что), когда КАЕШИСЯ, хотение Его святое и плод страстей Его исполняется.

Только того берегися, чтобы на прежнее житие не возвратиться, — *якоже пес обращается на свои блевотины, и свиния, омывшись, в кал тинный*⁸⁹. Сатана всеми силами старается, чтобы тебя паки на прежнее возвратить. Ты стой и крепися... Не начало, но конец похвάζεται.

А во всем призывай всеильного помощника Иисуса Христа:

без Него бо ничего не можем⁹⁰»⁹¹.

БЛАГОДАРИ

«Так чудно мы спасены!.. Поминай убо, христианине, великое сие и НЕПОСТИЖИМОЕ ДЕЛО и за тое сердечно БОГУ БЛАГОДАРИ...»

ПЛОД СМЕРТИ ЕГО — НЕ ГРЕШИТЬ

«Плод смерти и распятия Христова есть отъятие наших грехов. *Иже (Христос) грехи наша Сам вознесе на теле Своем на древо, да от грех избывше, правдою поживем...*⁹²

ПОКАЙСЯ УБО И УМЕРТВИ греховные прихоти твои — и тогда смерть Христова будет пользоваться тебе...⁹³ Да чрез Христа и со Христом оживем. Осмотрися убо, христианине: чий еси раб?.. К какой части надлежиши: ко Христу или противнику Его — диаволу?»⁹⁴

ПОЧТЕННЫЙ, ПОЧТИ БОГА

«Сам БОГ, — ЧТО ВСЯКИЙ РАЗУМ И УДИВЛЕНИЕ ПРЕВОСХОДИТ! — Сам Бог пришел к человеку, отступившему от Него, и в человека вообразился. Воистину *велия благочестия* (= веры) *ТАЙНА: Бог во плоти явился*⁹⁵, — и ЧТО БОЛЕЕ ТОГО:

ПОСТРАДАЛ за человека.

Надобно быть ВЕЛИКОМУ, ради чего так велико и умом непостижимое смотрение Божие соделалось! Надобно быть дорогой вещи, за

которую так дорогая цена — КРОВЬ СЫНА БОЖИЯ — ДАНА! Видно, что и Богу нашему дорог есть ЧЕЛОВЕК!..

ДИВНОЕ И БЛАГОРОДНЕЙШЕЕ
СОЗДАНИЕ БОЖИЕ — ЧЕЛОВЕК!..

Ах, бедный человек, любезное и высокопочтенное, но падшее и погибшее создание!..

В подлейшее состояние грех его винул: *человек, в чести сый, не разуме, приложися скотом несмысленным и уподобися им*⁹⁶; но пришествием Христа, Сына Божия, выше вся твари превознеслся!

О, когда бы человек тако Бога почитал, како он почтен от Бога! Познавай, человече, подлость и бедность свою, от греха тебе прибывшую, — и СМИРЯЙСЯ...

БОГ ИСТИННО ПОЧИТАЕТСЯ, КОГДА КАЕМСЯ ЗА ГРЕХИ, КОТОРЫМИ Он оскорбляется, и всякого греха бережемся... и угодное воле Его святой творим. Кайся убо и берегися греха...

(Но) берегись презирать и уничижать всякого человека, которого Царь Небесный так высоко почтил»⁹⁷.

ПЕРВЕЙШЕЕ ДЕЛО — СПАСЕНИЕ

«От Христова страдания и всего спасительного Его о нас смотрения учимся, что первейшее наше дело и тщание должно быть о спасении

нашем; прочее все, к миру сему и временной жизни надлежащее, — последнее... Нет никакой пользы, где нет спасения души»⁹⁸.

БЛАГОДАТИЮ СПАСАЕМСЯ

«От страдания Христова учимся, что како оправдание наше, тако и спасение вечное В ЕДИНОЙ БЛАГОДАТИ БОЖИЕЙ И ЗАСЛУГАХ ХРИСТОВЫХ, верою восприятых, состоит.

О сем на МНОГИХ Святого Писания местах свидетельствуется. Однако ж *веру* тую должен *от дел* показать...⁹⁹ Истинному бо покаянию и вере неотменно последует исправление и обновление сердца и жития внешнего...

Христово страдание христианам, без покаяния и исправления живущим, не только не пользует, но и будет во обличение и горшее осуждение»¹⁰⁰.

ЗНАК ЯЗВ

«Видим в святом Евангелии, что по воскресении Христовом из мертвых ЗНАКИ ЯЗВ Христовых, на теле Его святом бывших, остались...¹⁰¹ Сии знаки во Втором Христовом пришествии будут во утешение и радость верным и святым Его, — во обличение и большее осуждение нечестивым»¹⁰².

«Тако РАССУЖДЕНИЕ Христовых страданий переменяет и обновляет человека и делает его иным, нежели како прежде был... Обращай убо, христианине, сердечные очи твои к Страстям Христовым, — и часто их поминай и рассуждай, и — обновишися...

Сладко и благоприятно поминать способ и образ тот, которым мы от великого бедствия избавились и всякое вечное добро получили.

Христос, Господь наш, тое нам Своим страданием сотворил... Двери Царствия Божия отверсты смертию Христовою. Входят в тое кающиеся грешники и творящие дела покаяния...

Невозможно человеку, смотрящему на образ (икону и картины и роспись в храме) Христовых страданий, не тронуться и не содрогнуться, — СТРАХ, ИЛИ УТЕШЕНИЕ, ИЛИ СОКРУШЕНИЕ И ЖАЛЕНИЕ ЗА ГРЕХИ в сердце не почувствовать, — наипаче, когда с рассуждением и благоговением смотрит... Имей у себя в доме написанные Страсти Христовы!..

Они будут тебе напоминать всегда: кто есть Спаситель твой и Искупитель? От чего, и к чему, и чим Он тебя искупил?»¹⁰³

«Како все спасительное Христово смотрение, тако и страдание Его, и Самого пострадавшего Христа будещи почитать; когда великое сие искупления твоего дело Его за дорого будещи иметь, и во всегдашней памяти содержать, и сердечно Ему за тое благодарить, и в истинном покаянии и жалении за грехи твои будещи (пребывать), — яко тии толикую болезнь и страдания Христу соделали! — от всякого греха удаляться будещи, и все, что воле Его святой угодно, творить будещи и, возненавидевши суету мира сего, Ему Единому, яко Свету и Животу нашему, прилепишися, и смирением, любовию, кротостию и терпением будещи последовать, — (тогда и) тако Христос и спасительное Его смотрение (а наипаче Крест) истинно почитается»¹⁰⁴.

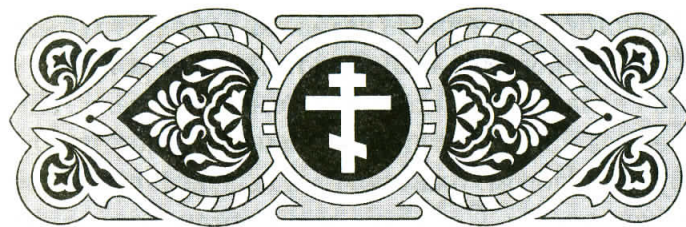
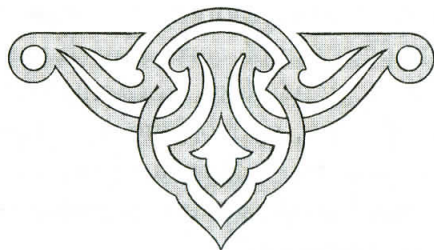
ВО ИМЯ СЫНА

Наконец, «от Христовых страданий учимся со смирением и верою приступать к Небесному Отцу и ВО ИМЯ ХРИСТОВО просить у Него всего, что к спасению нашему нужно и полезно, — то есть отпущения грехов, благодати, обновления и прекрасных оных Духа Святого плодов — то есть любви, радости, мира, долготерпения, благости,

милосердия, веры, кротости, воздержания¹⁰⁵; наконец — жизни вечная и небесных благ...

Читай и слушай со вниманием стихи церковные, чтимые в среду, пяток и в воскресные дни, — и сам увидишь тое (все)»¹⁰⁶.

«НЕ ЗАБЫВАЙ
пострадавшего за тебя Иисуса Христа,
Сына Божия»¹⁰⁷.



ГЛАВА 3

ИЗ СВЯТОГО ИОАННА ЗЛАТОУСТА

ВОПЛОЩЕНИЕ — НАЧАЛО ИСКУПЛЕНИЯ

«Скоро настанет праздник, который более всех праздников достоин почитания и благоговения и который безошибочно можно назвать матерью всех праздников. Какой же это праздник? Рождество Христово по плоти. От него получили начало и основание Богоявление, и Священная Пасха, и Вознесение, и Пятидесятница. Если бы Христос не родился по плоти, то и не крестился бы, что и есть Богоявление; и не распялся бы, что и есть Пасха; и не послал бы Духа, что и есть Пятидесятница... И не поэтому только он справедливо мог бы занимать первенство, но и потому, что событие этого дня есть самое поразительное из всех событий. Что

Христос, сделавшись человеком, умер, это было (уже) в порядке вещей, потому что, хотя Он и не сделал греха, но принял смертное тело. **Конечно, и это достойно удивления.** Но что Он, будучи Богом, благоволил сделаться человеком и уничтожить Себя так, что и умом постигнуть невозможно, — это самое поразительное и изумительное дело. Удивляясь этому, и Павел говорит: *и исповедуемо велия есть благочестия тайна. Какая велия?*

Бог явился во плоти^{108»109}.

ЕВХАРИСТИЯ – ПОВТОРЕНИЕ ЖЕРТВЫ ПАСХАЛЬНОЙ

«(Наша) Пасха — не пост, а приношение и жертва, совершающаяся всякий раз, как бывает собрание (литургия). А что наша Пасха в этом и состоит, послушай слово Павла: *Пасха наша за ны пожрен бысть, Христос*¹¹⁰; и: *елижды бо аще ясте Хлеб сей и Чашу сию пиете, смерть Господню возвещаете...*¹¹¹ И сегодняшнее приношение, и то, которое совершено вчера и совершается каждодневно, одинаково с тем, которое совершилось тогда, в Субботний день; и то несколько не священнее этого, и это не ниже того, но и то и другое — одинаково, равно страшно и спасительно»...¹¹²

«Иудейская (же) пасха есть образ, а христианская — истина. Смотри, какая между ними

разность: та избавляла от телесной смерти, а эта (то есть смерть Господа, Сына Божия) **ПРЕКРАТИЛА ГНЕВ (Божий),**

которому подпала вся вселенная... та погубила фараона, эта — диавола»¹¹³.

ИИСУС ХРИСТОС — ПОСРЕДНИК, ЖЕРТВА (ОТЦУ)

«Сей есть Сын Мой возлюбленный, о Немже благоволих¹¹⁴. Он — виноградная Лоза и, вместе, Дверь для заблудших овец; Лоза эта корнем утверждается на небесах, а ветви ее раскидываются на земле; Лоза, которая разветвляется в стволе, а не в корне, которая после трехдневного прозябания произрастила виноград воскресения. ОН ЕСТЬ И ДВЕРЬ, через которую верующие приходят ко МНЕ, ТАК КАК ОН — ПОСРЕДНИК МЕЖДУ МНОЮ И МОИМИ РАБАМИ; ибо совокупляет со Мною всех тех, которые стучатся ко Мне (в дверь). Сей есть Сын Мой возлюбленный¹¹⁵, и вместе с тем — АГНЕЦ; ИЕРЕИ И В ТО ЖЕ ВРЕМЯ — ЖЕРТВА, приносящий и одновременно — приносимый,

Тот, Которого приносят в жертву (Богу), и Тот, Который принимает эту Жертву»¹¹⁶.

ИИСУС ХРИСТОС КРОВИЮ ИСКУПИЛ МИР

«Все это (вход [во Иерусалим], совещание иудеев против Иисуса Христа) было для того,

чтобы *Агнец Божий, взявляй грехи мира*¹¹⁷, добровольно пострадал для нашего спасения, чтобы Он обращен **БЫЛ КАК БЫ В ПРЕДМЕТ КУПИЛИ** и покупатели положили тридцать сребреников за Того, Кто животворящею своею кровию **ИСКУПИЛ МИР**, и чтобы *Пасха наша, Христос, был заклан за нас*¹¹⁸; дабы те, которые окропляются драгоценною Его Кровию и которых уста, как верхи дверей, запечатлеваются ею, могли избегать стрел губителя; и дабы пострадавший плотию Христос, по тридневном воскресении, принял от всех тварей, вместе с Отцом и Святым Духом, равночестное и равномерное поклонение»¹¹⁹.

ИИСУС ХРИСТОС — ПОСЛАННИК,
ПРИМИРИТЕЛЬ КРОВЬЮ

«Дивное дело! В международных отношениях, когда из одного государства посылается посольство в другое, посланник становится неприкосновенен; и если с ним приключится что-либо неблагоприятное, то у народов возникает война; у **Б о г а** же наоборот: когда от Отца с неба явился к человекам **ХОДАТАЙ** и **БЫЛ УМЕРЩВЛЕН**, в то именно время и заключен был мир.

Но ведь посольства обычно являются с дарами и сами принимают дары; итак, какой же

дар принес нам оный Ходатай? — Н е о б ы - ч а й н ы й. Ибо каков был Сам ПОСЛАННИК Чрезвычайный — таков и дар Его: Христос принес мне в дар Кровь Свою, даровал также и Плоть Свою. А что принял Он Себе в дар от меня? — В е р у... Я уверовал. Христос даровал благодать. И ВРАЖДА ПРЕКРАТИЛАСЬ.

Примечаешь ли: как легко все произошло это? Видишь ли скорость примирения?..

Поелику у человека была вражда против Бога, и Он послал Посредником не раба, а Сына Своего»¹²⁰.

ПОКАЯНИЕ — В СИЛУ КРЕСТНЫХ ЗАСЛУГ
ИИСУСА ХРИСТА

«Покаяние — ...дар небесный, чудесная сила, по благодати Божией побеждающая могущество и строгость законов... Оно всех пересозидает... В покаянии — надежда; в покаянии — свобода; в покаянии — очищение греха.

Не говори мне: “Много согрешил я и как могу спастись?” Ты не можешь, но Господь твой может, — и так может, что истребит все согрешения твои... что не оставит ни пятна от них, ни следа, но с возвращением здравия дарует тебе благообразие, с освобождением от казни сообщает праведность и согрешившего делает

равным несогрешившему. Ибо Он уничтожает грех и производит то, что греха и нет и не было: так всецело уничтожает Он его»¹²¹.

ЗА ЧТО ЖЕ ЭТО?

«Мы искуплены драгоценною Кровию»¹²². Для тебя, человек, Бог явился на землю и не имел, где главы подклонить¹²³.

Вот — чудо! Судия ведется на суд за осужденных... А ты, человек, нерадишь, ты дремлешь и пренебрегаешь? Не знаешь ли, что, хотя бы ты пролил всю кровь свою, ты не исполнил бы должного. Ибо одно — Кровь Господа, другое — кровь раба. Предупреди (же) исход души твоей покаянием»¹²⁴.

ВСЁ — ДЛЯ КРЕСТА (ЦЕНТР СПАСЕНИЯ)

«Крест — всемогущая сила... непостыдная слава; так что, хотя бы я говорил о Христе и иное многое, хотя бы я привел в изумление слушателя, повествуя о бесчисленных чудесах, я не в такой степени гордился (торжествовал, хвалился) бы по причине этого, как горжусь по причине Креста. Например, я, положим, говорю: “Иисус произыде от Девы”, — великое чудо: миновать брак и ввести новое в природу. Но если бы не было Креста, то делами не спаслась бы первая

Дева рая; теперь же, во время Креста, спасается первая жена [Ева], новыми дарами исцеляющая древнее зло»¹²⁵.

ВЫКУП — КРОВЬ ЕГО

«Кровь Его сделалась ВЫКУПОМ для тех, кто возлагает на Него свои надежды. *Аще бо кровь телъчая и козляя, и пепел юнчий, кропящий оскверненныя, освящает к плотстей нечистоте*¹²⁶; то во сколько раз более

Кровь Христа — Спасителя нашего — сделалась очищающею всех христиан? Итак, если кто-либо из неверных скажет тебе: почему распят Христос? То скажи ему: чтобы распять диавола... Иисус, будучи человеколюбив, желая позаботиться о Своем творении, ради нас перенес все, чтобы освободить нас от осуждения»¹²⁷.

КРЕСТ — ИСТОЧНИК ВСЕХ БЛАГ

«Крест есть *слава*; об этом послушай, как говорит евангелист: *не у бо бе Дух Святый, яко Иисус не у бе прославлен*¹²⁸. Смысл этих слов следующий: ЕЩЕ НЕ БЫЛА ДАНА БЛАГОДАТЬ, потому что вражда Божия к людям еще не была прекращена, так как еще не предшествовал Крест... Крест разорвал наше рукописание, соделал ненужною темницу смерти; Крест — з н а к

Божественной любви: *такое возлюбил Бог мир, яко и Сына Своего Единородного дал есть, да всяк веруяй в Онъ не погибнет*¹²⁹. Также и Павел говорит: *еще бо врази бывшие, примирихоя Богу смертию Сына Его...*¹³⁰

Крест отверз рай, ввел в него разбойника; и род человеческий, который готов был погибнуть и недостойн был даже земли, (он) привел в Царство Небесное. Так много благ было и бывает от Креста»¹³¹.

ГРЕХИ ПРОГНЕВЛЯЮТ БОГА

«Бог, будучи оскорбляем, справедливо мог бы посылать наказание. Грех против Него больше греха против человека»¹³².

ВОЗНЕСЕНИЕ ЕСТЬ УЖЕ ПЛОД ПОБЕДЫ КРЕСТА

Христос восшел «в воскликновении»¹³³, то есть... с победою, поправ смерть, разрушив грех, прогнав бесов, истребив заблуждение, переменив все на лучшее, возведши наше естество в прежнее или гораздо лучшее отечество.

И когда Он восходил, то (уже) ничто не противостало Ему: ни власть греха, ни могущество смерти, ни сила клятвы, ни владычество тления и нечестия — ничто подобное; но, расторгнув все это (то есть прежде, разумею: на Кресте), как

паутину, ниспровергнув сонмища бесов и силы диавола и все прочее,

Он восшел, совершив то, что благоволил»¹³⁴.

ЕГО СМЕРТЬ — ИСКУПЛЕНИЕ ЗА НАС

«Иоанн, увидевши Его, воскликнул эти слова: *се Агнец Божий, взявляй грехи мира*¹³⁵. А Кто взял на Себя грехи других, Тот Сам тем более был безгрешен. И Павел... постоянно повторяет то же. Так как Христу надлежало умереть, то, чтобы кто из неверующих не подумал, что Он был наказан за собственные грехи, апостол постоянно поставляет на вид безгрешность Его, желая показать, что Смерть Его есть искупление за наши грехи... за общий грех всех»¹³⁶.

ВЕСЕЛЬЕ ОТ УПЛАТЫ ДОЛГА

«Се, Бог мой Спас мой, упоая буду на Него и не убоюсь»¹³⁷, — этим пророк указывает на некоторый долг, который мы погасили, и потому теперь стали веселыми»¹³⁸.

ПРИМИРЕНИЕ ЧЕРЕЗ СЫНА

«Молим, яко Богу молящу нами, молим по Христе, примиритесь с Богом»¹³⁹. Ты должен примириться, говорит, с Моим Сыном, Который ни

против кого не грешил, но даже понес грехи многих. Если ты примиришься с Ним, то примиришься и со Мною; а если не слушаешь Его молений, то напрасно будешь просить Меня о чем-либо»¹⁴⁰.

ВОПЛОЩЕНИЕ (И ВСЕ ПРОЧЕЕ) — ОТ ЛЮБВИ ЕГО

«Подобно тому, как друзьям свойственно надевать одежды любимых ими лиц, хотя бы они были весьма грязными, так и Сам Христос не только надел эту одежду (то есть плоть нашу) здесь, но не стыдится носить эту безобразную, в которую облачился, одежду и на небесах, сидя одесную Отца:

Любовь побеждает все и ничто для нее не постыдно»¹⁴¹.

«ХРИСТОС ЕСТЬ ОСНОВА

всех основ; и никому не приличествует полагаться на (самого) себя... хотя и происходит что-либо хорошее, но это совершается силою Христовою»¹⁴².

А когда желают объяснить искупление нравственно психологическими мотивами, это значит: на себя полагаться.

ВО ВСЕ НАДО ВЕРИТЬ, НЕ «ОБЪЯСНЯТЬ»

«Всегда нужна вера. Говорит (пророк Исаия

то есть): *веруй в Онъ* [верующий в Него], а не: “старавшийся познать Его”; говорит: *веруй*, а не: “вопрошавший и исследовавший”; говорит: *веруй*, а не: “тщательно изыскивавший”. Да постыдятся те, которые желают исследовать Непостижимого! Видишь ли, что всегда нужна вера? Что Он родился, жил на этой земле, умер, подвергшись казням и мукам, и освободил весь мир Крестом, — ВСЕМУ ЭТОМУ ДОЛЖНО ВЕРОВАТЬ. Нужна великая и славная вера, чтобы веровать, что от Креста, орудия смерти, произошла свобода, и от смерти — жизнь, наполнившая всю вселенную...

Что проклятие Креста? Однако ж, как видим, от Древа СОВЕРШИЛОСЬ искупление»¹⁴³.

ЧТО ДИВНОГО СОТВОРИЛ ИИСУС ХРИСТОС?

«Если кто-либо спросит меня: что дивного сотворил Христос? То я опущу: небо, землю, море, воскресение многих мертвецов и прочия, сотворенные Им чудеса, именно: умножение хлебов, превращение воды в вино, — и укажу только на Крест, который славнее прочего. Его распятие, говорю я, заплевание лица и ударение, — все это послужило для нашей величайшей пользы. Именно это ДЕЛО БОЖИЕ САМ ХРИСТОС НАЗЫВАЕТ СЛОВОЮ: *Отче*, — говорит Он, —

СМЕРТЬ ИИСУСА ХРИСТА БЫЛА УПЛАТОЙ
ЧУЖОГО ДОЛГА

«Смерть по праву и по заслугам подчинила своей власти людей, потому что они согрешили и являлись виновными; как и Сам Христос говорит: *ныне суд есть миру*¹⁵⁴, то есть

МЩЕНИЕ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ ПРИРОДЕ .
в лице Его Человечества, чрез Него...

«Мщение миру уже совершено: Невинный умер, как нечестивый, для того, чтобы оживотворить умерших, подверженных казни смертной»¹⁵⁵.

НУЖНО БЫЛО СОЧЕТАТЬ ЛЮБОВЬ С ПРАВДОЙ

«Никто, кроме Меня, не может быть Богом и Спасителем, кто бы был и справедливым к мучимым, и вместе с тем дивным Спасителем»¹⁵⁶.

ДЕЙСТВИЕ ЛЮБВИ И ВСЕПРОЩЕНИЯ

«Так как не приносило никакой пользы ни учение, ни страх геенны, ни угроза огнем, ни муки, то потому Он весьма часто говорил: *не приидох призвати праведных, но грешных на покаяние*¹⁵⁷; *не приидох, да сужду миру, но да спасу мир*¹⁵⁸»¹⁵⁹.

ТРОЯКАЯ БОРЬБА

«Смотри, как велась троякая и различная борьба: мы боролись с Богом, с самими собою и с другими (своими ближними). Бог же прекращает эту борьбу, нисходя свыше и говоря: *мир вам*¹⁶⁰»¹⁶¹.

ИСКУПИЛ ГРЕХИ ДРУГИХ

«Сам будучи пригвожден ко Кресту, Он (Христос) переносил Свои скорби и вместе с тем искуплял наказания других... Он понес грехи других; Он умирал и разрешал смерть других»¹⁶².

«ОН БЫЛ ЖЕРТВОЮ...»

и Жертва пришла для жертвоприношения»¹⁶³.
ВСЕ НЕПОСТИЖИМО, С ЗАЧАТИЯ И РОЖДЕНИЯ ЕГО.

«Он принял от Нее (Девы Марии) плоть. Итак, каким же образом? Я прежде других исповедую свое незнание: я говорю, что я не знаю. Не исследуй неиспытваемого, что сокрыто. Я говорю, что Он принял плоть от Девы, и исповедую, что это была истинная плоть. А каким образом Он принял от Нее, я этого знать не могу. Я — не мудрее пророков и не разумнее Святого Духа, Кото-

рый говорил устами пророка. Дух, знающий яже суть Божия, как (и) дух человека, знающий, яже в человеце¹⁶⁴, не сказал ничего более, как только: *род же Его кто исповест?*¹⁶⁵ Я и ты — кто такие, чтобы исследовать неисследуемое и спрашивать о несказанном? Если человек не может изъяснить Его временного рождения... то кто настолько безумен и безрассуден, чтобы осмелиться исследовать (и объяснить) непосредственное, несказанное и вечное рождение?»¹⁶⁶

А также, — добавлю, — и то: как в Пресвятой Троице совершилось примирение с людьми чрез Крест Одного Лица Ея!

КРЕСТ ИЗГЛАДИЛ ГРЕХИ

«Не по той ли причине Он был предан смерти (то есть иудеями), что ненавидел грехи? Для того чтобы ИЗГЛАДИТЬ ИХ, Он добровольно умер. Почему, однако, сказано: поднял (*грехи*) или вознес?»¹⁶⁷ Для того, чтобы обозначить Крест; потому что на нем был пригвожден ко Кресту грех; крестом были разрешены грехи»¹⁶⁸.

ЖЕРТВА УМИЛОСТИВИТЕЛЬНАЯ

Пока евреи «не умертвили Господа, то еще имели надежду на спасение и могли ожидать,

что Агнец Божий придет и *вземлет грех мира*¹⁶⁹; но когда убили Врача, попрали самую ЖЕРТВУ УМИЛОСТИВИТЕЛЬНУЮ и отвратились от Пришедшего отпустить грехи, тогда уже потеряли всякую надежду»¹⁷⁰.

ДЛЯ ЧЕГО ПРИХОДИЛ ИИСУС ХРИСТОС? — И НАУЧИТЬ

«Бестелесный принял на Себя мое тленное и видимое тело. Для чего? Для того, чтобы, сделавшись видимым, научить, — а научив, возвести нас к невидимому... Поврежденный сосуд (человек) не мог бы возобновиться, если бы он не сделался одеянием Создателя... Он принимает мое тело, чтобы я вместил Его Слово; и, приняв мою плоть, дает мне Своего Духа... Дает мне Своего Духа, чтобы спасти меня»¹⁷¹.

«БУДЕМ ПРАЗДНОВАТЬ (РОЖДЕСТВО)...

Род праздника необычайный... Дьявол посрамлен... Смерть сокрушена, рай открыт, проклятие уничтожено, грех удален... Ангелы входят в общение с людьми... Почему? Потому, что Бог пришел на землю и человек — на небо; все соединилось»¹⁷².

Для того, чтобы умиротворить небесное и земное, чтобы сделать тебя другом ангелов, чтобы примирить тебя с Богом всех... Он отдал душу Свою за ненавидящих Его, — а ты остаешься враждующим против подобного тебе раба?»¹⁷³

«НА КРЕСТЕ ПРИНЕСЕНА ЖЕРТВА;

а где жертва, там — отпущение грехов... Сам Он — и Жертва, и Священник... А жертвенником был Крест...

Жертва вселенская... за всю землю... это общее очищение всего естества нашего¹⁷⁴»¹⁷⁵.

КРОВЬ КРЕСТА ВСЕ СДЕЛАЛА

«Как же ты можешь причаститься этой Жертвы, приступая к трапезе с таким смятением?.. Агнец заклан для тебя... Помысли: что такое изливается? Это — Кровь, Кровь, которая изгладила рукописание грехов; Кровь, которая очистила твою душу, которая омыла твои нечистоты, которая восторжествовала над началами и властями... На вершине креста высоко повешены добычи... все его (диавола) орудия: смерть, клятва»¹⁷⁶.

«Рай, который более 5000 лет был заключенным, ныне отверст для нас крестом»¹⁷⁷.

«Как венец, будем носить на себе крестное знамение, — то есть станем умерщвлять свои страсти. Через крест совершается все, что потребно для нас... Крест есть знамение нашего спасения, общей свободы и милосердия нашего Владыки. Потому-то Крест и называется печатью, что им, как бы некою царскою печатью и перстнем, запечатываются все залогов Божии... Посему Крест употребляется и при священнодействиях... Итак, когда ты знаменуешься крестом, то представляй во уме все значение креста, погашай гнев и прочие страсти... Пусть на челе твоём выражается живое упование. Представь также перси, очи и всякий уд, как некую благогодную для Господа жертву: ведь в этом и состоит духовное служение Богу... Когда при нас кресты, тогда демоны не страшны и не опасны, — смерть уже не смерть, а сон и бодрствование. Крестом иссушаются и исторгаются плотские похоти, кои враждуют с будущими пост. Итак, если кто скажет тебе: “Ты поклоняешься Распятому?”, то отвечай говорящему радостным голосом и с веселым лицом: “Поклоняюсь и не перестану поклоняться”. Если же он засмеется, то ты оплачь его безумие и благодари Господа, что Он оказал нам такие благодеяния, которых

без откровений свыше и познать никто не может. Такой человек смеется ведь только потому, что *душевный человек не принимает того, что от Духа Божия*¹⁷⁸»¹⁷⁹.

ПОСЕМУ

«Слаблю тайну смотра Твоего, Господи, исполненную долготерпением ко мне; покланяюсь Честному и животворящему Кресту Твоему, Владыко; почитаю страдания Твои... С неизреченною радостью целую язвы пречистой Плоти Твоей. Исповедую, что Ты, Христе Иисусе, — Истинный Бог и един из Святыя Троицы, за меня распятый на Кресте»¹⁸⁰.

«АГНЦЕМ»¹⁸¹ СВЯТОЙ ИОАНН КРЕСТИТЕЛЬ

называет Его, припоминая пророчество Исаии¹⁸² и прообразования из времен Моисея, чтобы чрез прообраз ближе привести их к истине»¹⁸³. «И не сказал Иоанн: *имеющий взять*, или: *взявший*, но *вземляй* (Который берет). В самом деле, ОН НЕ ТОГДА ТОЛЬКО ПРИНЯЛ НА СЕБЯ ГРЕХ, КОГДА ПОСТРАДАЛ, но с того времени И ДОСЕЛЕ ВЗЕМЛЕТ ГРЕХИ, не так, как бы всегда был распинаем, — ибо Он однажды принес жертву за грехи, — а так, что этою одною жертвою Он ВСЕГДА очищает грехи»¹⁸⁴.

ДАЖЕ ИМЯ ЕГО — ДЕЙСТВЕННО

«Вы не будете нуждаться в посреднике, но довольно будет только произнести имя (Мое), чтобы получить все»¹⁸⁵.

В ЗАКЛЮЧЕНИЕ — УМИЛИТЕЛЬНАЯ РЕЧЬ ЗААТОУСТА О РАЗБОЙНИКЕ В РАЮ

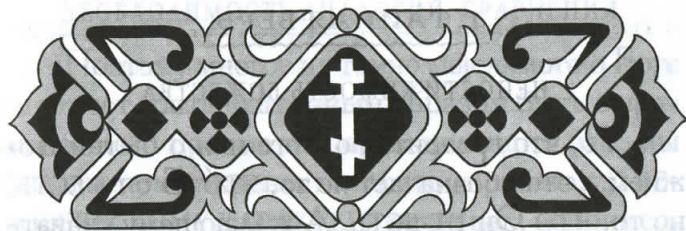
«И вот Господь взял диавола и связал его узами нерасторжимыми, низверг его во дно адово... Пророков же Господь извел всех из ада и сказал им: «Идите в рай»... Радуюсь, они достигли рая и, вошедши туда и нашедши там разбойника, с изумлением спросили у него: «Кто привел тебя сюда? Кто отверз тебе двери? За какие подвиги вошел ты сюда ранее нас? Не для того ли, чтобы совершить разбой, ты и пришел сюда? Не хочешь ли грабить и здесь?.. Мы не завидуем тому, что ты вошел сюда, но нам нужно знать: как проник ты сюда?»

И сказал им разбойник: «По делам своим я, конечно, недостоин войти сюда; но человеколюбивый и милосердый Господь ввел меня сюда. У меня нет ничего доброго, почему я и осужден на смерть; однако, желая убить меня, иудеи дали мне более жизни тем, что распяли меня вместе со Христом, Бессмертным Царем. Увидев чудеса, бывшие при Кресте, и уразумев, что Он

есть Сын Божий, я велегласно воскликнул оные слова: *помяни мя, Господи, егда приидеши во Царствии Твоем*. И тотчас приняв мою молитву, Иисус сказал мне: *аминь глаголю тебе: днесь со Мною будеши в рай*¹⁸⁶. Вошедши, я не нашел здесь никого и, мысленно дивясь, говорил самому себе: “А где же Авраам, Исаак и прочий сонм святых пророков?” И вот, когда я с удивлением размышлял так, явились мне с правой стороны Востока два мужа, ветхие днями, чудные видом и необыкновенные лицом (Енох и Илия). Они вопрошали меня, говоря: “Кто ты? Ты не Авраам, так как у того священное одеяние, ты и не Моисей, ибо он гугнив и косноязычен”¹⁸⁷, а у тебя ясная речь. Кто же ты? По-видимому, ты разбойник, ведь и одежда у тебя, как у разбойника”.

Тогда я сознался, что я действительно разбойник, но что Сам Господь рая ввел меня сюда, поелику я не покидал Его до смерти, приятой Им за нас... Услышав от меня это, пророки прославили Бога за такую милость, дарованную грешникам...”

Воспоем же, возлюбленные, Воплотившегося! Прославим Распятого! Возблагодарим Воскресшего! Да избавит нас (Он) от мрака грехов наших и да соделает нас наследниками Царствия Своего»¹⁸⁸.



ГЛАВА 4

ИЗ СВЯТОГО ИОАННА ДАМАСКИНА

Об Иоанне Дамаскине отмечу, что он не только часто ссылается на святых отцов, живших до него (скончался около 780 г.), но и говорит почти их языком, буквально повторяя их формулировку. А так как к тому времени уже прошло и шесть Вселенских Соборов, на которых формулированы были Точные определения вопросов о Спасителе, то, усвоив в совершенстве и их, он с полным основанием свой замечательный труд мог озаглавить как

ТОЧНОЕ

изложение православной веры.

И не только наша Святая Церковь считает его формулировку строго церковной, но и католики. Обращусь к его учению.

1. ТАЙНАЯ ВЕРЫ

НЕПОСТИЖИМОСТЬ БОЖЕСТВА

«То, что говорится о Боге или о бытии Божиим... это обозначает не то, ЧТО Б о г ЕСТЬ, но то, ЧТО Он НЕ ЕСТЬ. А желающему сказать о сущности чего-либо должно объяснить — ЧТО оно ЕСТЬ, а не то, ЧТО оно НЕ ЕСТЬ. Однако сказать о Боге, ЧТО Он ЕСТЬ по существу, невозможно. Скорее, более свойственно говорить (о Нем) чрез удаление всего; ибо Он не есть что-либо из сущего... как Сущий выше всего, что существует, и выше самого бытия». А «то, что превышает действительность, выше и знания.

Итак, Божество беспредельно и непостижимо. И только это одно: беспредельность и непостижимость в Нем — постижимо. А что говорим о Боге утвердительно, показывает не природу Его, а то, что — около природы. Назовешь ли ты Его благим, или праведным, или мудрым, или чем бы то ни было другим, ты скажешь не о природе Его, но о том, что — около природы. Также некоторое, что о Боге говорится утвердительно, имеет значение превосходного ОТРИЦАНИЯ»¹⁸⁹.

Значит, и когда будет кто говорить о Боге, как о «Любви», пусть не думает, что это есть сущность Его природы.

НЕОБХОДИМОСТЬ АНАЛОГИЙ, СРАВНЕНИЙ

«Поэтому многое из темно мыслимого о Боге не может соответственным образом быть выражено; но о предметах, превышающих нас, мы бываем принуждены говорить, прибегая к ЧЕЛОВЕЧЕСКОМУ ХАРАКТЕРУ речи; как, например, говорим о Боге, (пользуясь словами) “сон” и “гнев”»¹⁹⁰.

В частности, нужно запомнить о «гневе»; ибо это в искуплении имеет место, когда будет идти речь о «примирении».

НО ГЛАВНАЯ ОСНОВА ЗНАНИЙ — ОТКРОВЕНИЕ

«Итак, невозможно сказать что-либо о Боге или вообще подумать что-либо вопреки тому, что по Божескому определению объявлено нам или сказано и открыто Божественными изречениями и Ветхого, и Нового Завета»¹⁹¹.

Следовательно, если что сказано в Писании, то так и есть, хотя бы мы и не уразумевали вполне или даже несколько сказанного.

II. ПРИЧИНА И ОБЩИЙ СПОСОБ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВА

У святого Иоанна Дамаскина есть особая глава: «О Божественном домостроительстве и

о попечении в отношении к нам и о нашем спасении», — она небольшая, но очень существенная, и я перепишу ее всю целиком.

Еще прежде: «Итак, человек побежден завистью диавола; ибо завистливый и ненавидящий прекрасное демон не выносил того, чтобы он сам был внизу по причине своей гордости, а мы получили вышние блага. Почему этот лжец и прельщает несчастного (т. е. Адама) надеждою (на получение) божеского достоинства, и, возведя его до собственной высоты гордости, он погружает в одинаковую же пропасть падения»¹⁹².

И затем далее указанная выше глава: «Итак, человека, обольщенного этим нападением виновника зла — демона; и не соблюдавшего заповеди Творца; и лишившегося благодати; и совлекшего с себя дерзновение, которое он имел к Богу; и прикрытого суровостью бедственной жизни, — ибо это (обозначали) листья смоковницы¹⁹³; и облеченного мертвенностью, то есть смертностью и грубостью плоти, — ибо это обозначало облечение в кожи¹⁹⁴; и по праведному Божию суду ставшего... изгнанным из рая; и осужденного на смерть; и подчиненного тлению, — не презрел Сострадательный, давший ему бытие.... Но, прежде воспитав многими

способами и — чрез стенание и страх, водный потоп и совершенную гибель всего почти человеческого рода¹⁹⁵, чрез смешение и разделение языков¹⁹⁶, надзор ангельский¹⁹⁷, сожигание городов¹⁹⁸, прообразовательные Богоявления, войны, победы, поражения, знамения и чудеса, и разнообразные силы, чрез закон, чрез пророков призвав к обращению. Чрез это было искомо: истребление греха, многообразно разлитого и поработившего себе человека и нагромоздившего для жизни всякий вид порока, — также и: возвращение человека к блаженной жизни; так как смерть вошла в мир чрез грех¹⁹⁹, подобно тому, как какой-либо дикий и свирепый зверь, терзающий человеческую жизнь. Причем надлежало, чтобы НАМЕРЕВАЮЩИЙСЯ ИСКУПЛЯТЬ БЫЛ НЕПОГРЕШИМЫМ и не подвластным чрез грех смерти; а сверх того, надлежало, чтобы природа (человека) была укреплена и обновлена, и самым делом наставлена и научена пути добродетели, уводящему от тления, ведущему же к жизни вечной.

Б о г, наконец, показывает в отношении к нему великое море человеколюбия. Ибо Сам и Творец, и Господь берет на Себя борьбу за Свое собственное создание и самым делом становится Учителем.

И так как враг прельщает человека надеждою на (получение) божественного достоинства, то Он снабжается одеянием плоти, как приманкою; и выказывает вместе благость, и мудрость, и праведность, и могущество Божие. Благость — потому что Он не презрел немощи Своего собственного создания, но — сжалился над ним, павшим, и простер руку. Праведность же — потому, что после того как человек был побежден, Он не делает, чтобы другой победил тирана, и НЕ ВЫРЫВАЕТ ЧЕЛОВЕКА СИЛОЮ из рук смерти; но того, кого некогда смерть поработила себе через грех, ЭТОГО Благий и Праведный опять СДЕЛААЛ победителем; и, что именно было затруднительно, подобного привел в первобытное состояние посредством подобного. А мудрость — потому, что Он нашел самое благоприличное уничтожение затруднительного. Ибо, по благоволению Бога и Отца, Единородный Сын и Слово Божие и Бог, *сын в лоне* Бога и *Отца*²⁰⁰, единосущный со Отцом и Святым Духом, предвечный, безначальный, Который был *в начале*, и был у Бога и Отца, и был Богом²⁰¹, — *Иже во образе Божии Сын*²⁰², — преклонив небеса, нисходит; то есть неуничтожимую Свою высоту неуничтоженно уничив, нисходит для пользы Своих слуг таким снисхождением, которое было

и неизреченно, и непостижимо; ибо это означает слово: *нисхождение*. И, будучи совершенным Богом, Он делается совершенным человеком. И совершается дело, новейшее из всего нового, дело, которое одно только ново под солнцем²⁰³ и через которое открывается беспредельное могущество Божие. Ибо что больше того, что БОГ СОДЕЛААЛСЯ ЧЕЛОВЕКОМ? И *Слово*, не потерпев изменения, стало *Плотию*²⁰⁴: от Святого Духа и Святой Марии Приснодевы и Богородицы. и оно называется ПОСРЕДНИКОМ МЕЖДУ БОГОМ И ЛЮДЬМИ; едино только Человеколюбивое, зачатое в непорочной утробе Девы не *от* желания или *похоти*, или соединения с мужем²⁰⁵, или рождения, связанного с удовольствием, но — от Святого Духа и первого источника Адамова. И Оно делается послушным Отцу чрез то, что Оно стало подобным нам, и чрез то, что приняло от нас (наше), врачуя наше непослушание и становясь для нас Образцом повиновения, вне которого невозможно получить спасение»²⁰⁶.

ПОЧЕМУ СПАСАЕТ НАС СЫН БОЖИЙ?

«Отец есть Отец и не Сын; Сын есть Сын и не Отец; Дух Святой есть Дух и не Отец, также не Сын. ИБО СВОЙСТВО — НЕПОДВИЖНО.

Иначе как свойство могло бы оставаться в силе, если бы оно двигалось и переходило из одного состояния в другое? Поэтому Сын Божий делается Сыном человека для того, чтобы свойство осталось неподвижным... Вочеловечился же Сын Божий для того, чтобы то, для чего именно ОН СОТВОРИЛ человека, опять ему даровать; ибо Он сотворил его по образу Своему — разумным и свободным, и по подобию, то есть совершенным во всяком роде добродетелей, в какой мере это доступно естеству человека. Ибо это суть как бы признаки Божественного естества: свобода от забот и беспокойства, — и чистота, благость, мудрость, праведность, свобода от всякого порока»²⁰⁷.

III. СПАСЕНИЕ ЧРЕЗ ОБЩЕНИЕ ЕСТЕСТВ В ИИСУСЕ ХРИСТЕ

РОЖДЕНИЕ ОТ ДЕВЫ — ТАЙНА

«Слово, не отделившись от Отеческих недр, в последок дней (сих) неописуемо вселилось в утробе Святой Девы, — бессеменно и непостижимым образом, как знает Оно Само, — и в Самой предвечной Ипостаси восприняло Себе от Святой Девы плоть»²⁰⁸.

Что же из этого произошло?

ВОСПРИЯТИЕ ВСЕЙ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ ПРИРОДЫ:

«для того, чтобы победило то, что прежде было побеждено...

Поэтому, каким образом Бог соделался бы человеком, если бы Он принял (одну) бездушную плоть или лишенную ума (= духа) душу? Ибо это — не человек. Какую же мы имели бы прибыль и в вочеловечении, если бы не был исцелен тот, который первый подпал болезни? И если бы он не был и обновлен и укреплен соединением с Божеством? ИБО ТО, ЧТО НЕ ВОСПРИНЯТО, НЕИСЦЕЛИМО. Поэтому воспринимает всего человека и — прекраснейшую его часть (ум—дух—душу), подпавшую болезни, для того чтобы всему даровать и спасение»²⁰⁹.

В ЧАСТНОСТИ, БОГ СЛОВО ВОСПРИНЯЛ «УМ» (ДУХ)

«Итак, Бог Слово, желая восстановить то, что было по образу Его, сделался человеком. А что есть бывшее по образу, если не ум? Итак, неужели, пренебрегая лучшим, Он воспринял (лишь) худшее? Ибо ум находится в середине между Богом и плотью: плоть — как живущий вместе с нею; а Богом — как образ Его. Итак, Ум соединяется с умом, и Ум Божий служит

посредником между чистотою и плотскою грубостию. Ибо если Господь воспринял душу, лишенную ума, то Он воспринял душу бессловесного (неразумного) животного»²¹⁰.

«Итак, Слово Божие соединилось с плотию при помощи (через посредство) ума, посредствовавшего между чистотою Божиею и грубостию плоти. Ибо ум, с одной стороны, есть руководящее начало как души, так и плоти. С другой стороны, ум есть чистейшая часть души; а Бог — руководящее начало и ума». Посему «ум сделался местом ипостасно соединенного с ним Божества, подобно тому как, без сомнения, и плоть»²¹¹, то есть соединена с умом, а чрез него — и с Божеством.

В РЕЗУЛЬТАТЕ ПОЛУЧИЛОСЬ ОБЩЕНИЕ БОГА И ЧЕЛОВЕКА

«Каждое из двух естеств то, что ему свойственно, предлагает в обмен другому по причине тождества Ипостаси и проникновения их одного в другое»²¹².

Посему Он «СОПРИКАСАЕТСЯ С КРАЯМИ, (то есть) насколько дело идет о Божестве — то и с Отцом, и Духом; а насколько о Человечестве — то и с Матерью, и всеми людьми»²¹³.

КАК ЖЕ ИМЕННО К НАМ ЭТО ОТНОСИТСЯ?

«Поставив человека в общение с Собою, — ибо Он *создал сего в неистленье*²¹⁴, — чрез общение с Собою возвысил его до нетления. А так как чрез преступление заповеди мы и помрачили черты Божественного образа, и уничтожили, и, очутившись во грехе, лишились Божественного общения — *кое бо общение свету ко тьме?*²¹⁵ — и, оказавшись вне жизни, подпали тлению смерти; то Он, потому что уделил нам лучшее [благодать Святого Духа] и мы (его) не сохранили, принимает худшее, — разумею: наше естество, — для того:

(а) чтобы ЧРЕЗ СЕБЯ И В СЕБЕ ВОССТАНОВИТЬ бывшее *по образу и по подобию*²¹⁶;

(б) а также (!) НАУЧИТЬ нас добродетельной жизни, чрез Себя Самого сделав эту (то есть добродетельную жизнь) легко доступною;

и (в) для того, чтобы чрез общение с жизнью ОСВОБОДИТЬ ОТ ТЛЕНИЯ, сделавшись *Начатком* воскресения²¹⁷;

и (г) для того, чтобы укрепить и научить чрез терпение и уничтожение преодолевать тирана»²¹⁸.

Итак: не только — научить, не только — дать пример, а и быть НАЧАТКОМ восстановленной природы, чрез некое таинственное общение с человеческой природой всякого человека.

«Естество наше воскресло из мертвых, и вознеслось, и село одесную Отца²¹⁹, не поколику восстали из мертвых ВСЕ ЛИЦА ЛЮДЕЙ И СЕЛИ ОДЕСНУЮ ОТЦА, но поколику СО ВСЕМ ЕСТЕСТВОМ НАШИМ СЛУЧИЛОСЬ ЭТО В ЛИЦЕ ХРИСТА. Действительно, божественный апостол говорит: *с (Ним) воскреси и спосади нас во Христе*^{220»}²²¹.

Все это еще очень таинственно. О Боже! Зачем приходится утруждать себя этими высочайшими? Не лучше ли очищать грехи свои?.. Но далее будет речь о Таинствах, и тогда несколько яснее будет.

Итак, самый факт воплощения был спасительным для человечества; здесь уже началось и совершилось во Христе (ПОКА ЛИШЬ В ОДНОМ НЕМ) ИСКУПЛЕНИЕ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ ПРИРОДЫ. И вся жизнь Его была совершеннейшей, безгрешной, победоносной над грехом, богоотданной, — каковым должен бы быть и Адам в раю.

IV. НЕОБХОДИМОСТЬ И СИЛА КРЕСТА

как «искупительного» подвига, — и в тесном смысле слова, — за всех уже людей.

«Слово крестное погибающим убо юродство есть, а спасаемым нам сила Божия есть²²². Ибо духовный востязует вся... душевен же человек не приемлет яже Духа²²³. Ибо это есть безумие для тех, которые не принимают с верою и не помышляют О БЛАГОСТИ И ВСЕМОГУЩЕСТВЕ БОГА; но Божественные дела исследуют ПОСРЕДСТВОМ ЧЕЛОВЕЧЕСКИХ И ЕСТЕСТВЕННЫХ РАССУЖДЕНИЙ»; тогда как «ВСЕ, ЧТО ПРИНАДЛЕЖИТ БОГУ, ЕСТЬ ВЫШЕ ЕСТЕСТВА, И РАЗУМА, И МЫСЛИ... Это знание [человеческое] — душевное и бесовское²²⁴. Если же кто, руководствуясь ВЕРОЮ, примет во внимание, что Божество — благое, и всемогущее, и истинное, и мудрое, и праведное, то он найдет всё гладким и ровным и путь — прямым. Ибо ВНЕ ВЕРЫ СПАСИТЬСЯ — НЕВОЗМОЖНО, потому что ВСЁ — как ЧЕЛОВЕЧЕСКОЕ, так и духовное — основывается на вере... Вера... есть не любопытствующее одобрение»²²⁵.

НО РЕЗУЛЬТАТ ДЕЙСТВИЯ ИМЕННО КРЕСТА — ОЧЕВИДЕН (ХОТЯ БЫ И НЕПОСТИЖИМ)

«Всякое, конечно, деяние и чудотворение Христово весьма велико, и Божественно, и удивительно; НО УДИВИТЕЛЬНЕЕ ВСЕГО ЧЕСТНЫЙ

ЕГО КРЕСТ. Ибо смерть ниспровергнута, прародительский грех уничтожен, ад ограблен, даровано воскресение, дана нам сила презирать настоящее и даже самую смерть, устроено возвращение к первоначальному блаженству, открыты врата рая; как естество село одесную Бога, мы сделались чадами Божиими и наследниками²²⁶ НЕ ЧРЕЗ ДРУГОЕ ЧТО, КАК ТОЛЬКО ЧРЕЗ КРЕСТ ГОСПОДА НАШЕГО ИИСУСА ХРИСТА. ИБО ВСЕ ЭТО УСТРОЕНО ЧРЕЗ КРЕСТ: *ибо елицы во Христа... крестихомся, — говорит апостол, — в смерть Его крестихомся*²²⁷. *Елицы же во Христа креститесь, во Христа облекостесь*²²⁸. *Христос, далее, есть Божия Сила и Божия Премудрость*²²⁹. Вот смерть Христа или **Крест одел нас в Ипостасную Божию Мудрость и Силу**. Сила же Божия есть *слово крестное*²³⁰; или потому, что чрез него открылось нам могущество Божие, то есть победа над смертью; или потому, что... чрез посредство *Силы Божией*²³¹... содержится... вся... тварь»²³².

V. ПОЧЕМУ ЖЕ ИМЕННО, ОДНАКО, — ТАЙНА; ЖЕРТВА; «ВЫКУП»

Объяснить это ВПОЛНЕ — НЕВОЗМОЖНО, как и все, что бывает в Боге. Приходится обра-

щаться, как и всегда, к человеческим рассуждениям, то есть к а н а л о г и я м, ПРИМЕРАМ.

Однако «НЕВОЗМОЖНО НАЙТИ ПРИМЕР ВО ВСЕМ РАВНЫЙ, как в том случае, когда речь идет о Боге, так и в том, когда о домостроительстве»²³³, то есть о способе спасения.

Это замечательная мысль: даже аналогию нельзя найти равную, а не только — вполне объяснить... Для меня лично, по моим (точнее — общецерковным) гносеологическим предпосылкам, это совершенно ясно давно.

ОДНАКО — СРАВНЕНИЕ С «ЖЕРТВОЙ».

На древе «Христос принес Себя Самого в жертву за нас»²³⁴.

Эта мысль повторяется и в других местах.

ЕСЛИ ЖЕРТВА, ТО — КОМУ?

Я уже писал в предыдущих письмах... «Господь наш Иисус Христос, будучи безгрешным, *яко беззакония не сотвори*²³⁵, — *вземляй грехи мира*²³⁶; *ниже обретется леств во устех Его*²³⁷, — НЕ БЫЛ ПОДЧИНЕН СМЕРТИ; ИБО СМЕРТЬ ВОШЛА в мир чрез грех. Итак, Он умирает, претерпевая СМЕРТЬ ЗА НАС, и Самого Себя ПРИНОСИТ ОТЦУ в ЖЕРТВУ ЗА НАС. Ибо пред Ним (т. е. Отцом) мы погрешили, и надлежало, ЧТОБЫ ОН ПРИНЯЛ ВЫКУП, БЫВШИЙ (то есть относящийся,

отделенный) за нас; и чтобы мы, таким образом, были освобождены от осуждения; ибо Кровь Господа была принесена никак не тирану» (мучителю диаволу). И «как тьма чрез привведение света уничтожается, так и тление чрез прикосновение жизни прогоняется, и для всех возникает жизнь, а для погубителя — гибель»²³⁸. Сим Он «ПРИМИРИЛ С НАМИ Своего Отца»²³⁹.

VI. УСВОЕНИЕ

Но каким же образом Его страдания оказываются такою «жертвою за нас», — за других? Как дело (или «заслуги») Одного ВМЕНЯЮТСЯ другим? Почему за подвиг Одного прощаются другие?

В ответ на это есть пункт об «усвоении» наших немощей Им, поднятие нашей вины Им.

Он «ИМЕЛ НАШЕ ЛИЦО Своим»²⁴⁰, Он и делал все [по] Человечеству: в частности, и молился, и страдал, и говорил об оставленности и тому подобное²⁴¹.

«Должно же знать, что есть ДВА УСВОЕНИЯ: одно — ЕСТЕСТВЕННОЕ И СУЩЕСТВЕННОЕ и другое — личное и относительное. Естественное и существенное — конечно, то, соответственно которому Господь, по человеколюбию,

воспринял как естество наше, так и все естественное, по естеству и поистине сделавшись человеком и испытав то, что относится к нашему естеству. Личное же и относительное бывает тогда, когда кто-либо ПРИНИМАЕТ НА СЕБЯ ЛИЦО ДРУГОГО по причине какого-либо отношения, то есть: СОСТРАДАНИЯ ИЛИ ЛЮБВИ; и вместо него произносит направленные в его защиту речи, самого нисколько не касающиеся. Соответственно этому, ГОСПОДЬ УСВОИЛ СЕБЕ И ПРОКЛЯТИЕ, И ОСТАВЛЕНИЕ (Боже... Боже Мой! Вскую Мя еси оставил?²⁴²) НАШЕ; и ПОДОБНОЕ, что не есть естественно, усвоил, Сам не будучи этим или не сделавшись, но принимая наше лицо и поставляя Себя наряду с нами. Вот такого рода смысл имеет и изречение: *быв по нас клятв*²⁴³»²⁴⁴.

И другое изречение: «Боже Мой, Боже Мой, вскую Мя еси оставил?»²⁴⁵ И это: *не ведевшего греха, по нас грех сотвори...*²⁴⁶ И это: *Сам Сын покорится Покоршему Ему всяческая*²⁴⁷». Все это «Он говорил... усвая Себе наше лицо и поставляя Себя наряду... с нами. Ибо мы были подпавшими греху и проклятию... и по этой причине покинутые»²⁴⁸.

Но далее²⁴⁹ поднимается вопрос: как возможно это самое «усвоение»?

Святой Иоанн Дамаскин ответил лишь словами: за «сострадание» и «любовь»²⁵⁰ добровольно принял вину...

Но «любовь» лишь есть «побуждение»; а самый факт «переноса» вины — остается та й н о й. Может помогать разве сравнение из жизни человеческой: бывает подобное и среди людей: любовь матери к сыну побуждает брать вину, и... бывает... В это нужно еще вдуматься. Святой пророк Моисей молился за иудеев: *и меня изгладь с ними...*²⁵¹ Да и всякая молитва за других в сущности основывается на этом же факте: вменения одного другому... Существует, значит, какая-то общая связь... Или она может быть при условии любви... Митрополит Филарет Московский говорит, что усиленная молитва как-то нас выводит из наших личных пределов и чрез пространство сливает с другими... Обо всем этом нужно подумать...

Но чувствуется, что именно в этом пункте — ПОСЛЕДНИЙ УЗЕЛ ВОПРОСОВ: «усвоение» переносит что-то действительно... А любовь и прочее — все это очень важно, но не самое существенное, не корень дела...

В качестве облегчающего сравнения и святой Иоанн Дамаскин, вслед за апостолом Павлом, употребляет сравнение Господа Иисуса Христа

с Адамом: если там была и есть связь, то и здесь устанавливается новая связь²⁵².

Однако самое важное — ФАКТ усвоения, понимаем ли мы или не понимаем...

Вот почему Господь воспринял и усвоил наше человеческое — ВСЁ... Потому Церковь восставала против еретиков, если они что-либо в НЕМ ослабляли или отрицали человеческое. Ибо неусвоенное — не спасено. Потому: «если» что-нибудь «не было одной и той же сущности с нами», или же «призрачно, но не поистине произошло то, что, как говорит Евангелие, случилось: голод, жажда, гвозди, прободение ребра, смерть. Если же (все) это случилось только призрачно, ТО И ТАИНСТВО ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВА БЫЛО ЛОЖЬЮ И ОБМАНОМ. И ОН по видимому только, а не поистине сделался человеком; и (следовательно) ПРИЗРАЧНО, А НЕ ПОИСТИНЕ МЫ СПАСЕНЫ... Мы же получили истинное спасение и получим»²⁵³.

ОТСЮДА СИЛА И КРЕСТНОГО ЗНАМЕНА

«Самому Древу, драгоценному поистине и досточтимому, на котором Христос принес Самого Себя в жертву за нас, как освященному прикосновением и святого Тела, и святой Крови, естественно, должно поклоняться...

ИБО ВСЯКИЙ РАЗ, КАК ГДЕ БУДЕТ ЗНАМЕНИЕ,
ТАМ БУДЕТ И САМ ОН»²⁵⁴.

VII. СВЯЗЬ ЧРЕЗ:

а) ТАИНСТВА

Плоды христианского дела сообщаются чрез Таинства. Это означает, что Господь Иисус Христос соединяется с людьми ЧРЕЗ ДУХА СВЯТОГО; а Он подается в Таинствах.

1) Дух Святой

В недрах Пресвятыя Троицы Третьей Ипостаси, Святому Духу, присваивается «СОВЕРШИТЕЛЬНАЯ» с и л а , — то есть сила осуществлять.

«Дух Святой — Совершитель творения всех вещей... Никакое возбуждение (вероятно — жизни? Получение бытия?) не бывает без Духа. Но Он — Дух также и Сына, не как от Него исходящий, но как ИСХОДЯЩИЙ ОТ ОТЦА ЧРЕЗ НЕГО. Ибо один только Отец — Виновник»²⁵⁵. (Отец — «Родитель Слова и чрез Слово Изводитель Духа, Который Его открывает... Дух же Святой — Сила Отца, открывающая сокровенное Божество; исходящая от Отца чрез Сына, как знает Он Сам»²⁵⁶.)

Особенно же потому, что Он посылается Сыном. «Не говорим, что Дух — от Сына;

Духом же Сына Его называем: *аще же кто Духа Христова не имать*, говорит божественный апостол, *сей несть Его*. И исповедуем, что **Он чрез Сына ОТКРЫЛСЯ И РАЗДАЕТСЯ НАМ**»²⁵⁷.

В частности, и Христос пребывает в связи, соединяется с человеком ЧРЕЗ ДУХА СВЯТОГО.

«Сын — образ Отца, и СЫНА ОБРАЗ — ДУХ, ЧРЕЗ КОТОРОГО ХРИСТОС, ВСЕЛЯЯСЬ В ЧЕЛОВЕКЕ, дает ему то, что есть соответственно образу.

Бог — Дух Святой — средний между Нерожденным и Рожденным и соприкасается с Отцом чрез Сына»²⁵⁸.

Отсюда получается вывод, что все люди вводятся в таинственную, но истинную связь, или «присвояются», Спасителю чрез Духа; а чрез это то, что совершилось во Христе, переходит на людей. Люди становятся членами Христовыми, как в теле (что есть очень подходящее, но все же — сравнение). Это и есть Ц е р к о в ь.

2) Дух же Святой подается в Таинствах

Об этом я выпишу подробно из особой главы: «О святых и Пречистых Таинствах Господних»²⁵⁹.

«Человек, произойдя разумным и свободным, конечно получил возможность при содействии собственной своей воли непрестанно соединяться с Богом, если именно он пребудет

в добре, то есть в повиновении Творцу. Поэтому, так как он оказался в преступлении Заповеди Сотворившего его и подпал власти смерти и тления, то Создатель и Творец рода нашего, вследствие МИЛОСЕРДОГО СВОЕГО СЕРДЦА, уподобился нам, сделавшись человеком во всех отношениях, кроме греха, и соединился с нашим естеством. Ибо, так как Он уделил нам Свой собственный образ и Свое собственное дыхание, а мы (сего) не сохранили, то Он Сам принимает участие в бедном и немощном естестве нашем для того, чтобы очистить нас и сделать нетленными и опять соделать участниками Его Божества.

Но надлежало, чтобы не только начатки (то есть во Христе лишь одним, как Начатке) нашего естества оказались в соучастии с лучшим, но чтобы и всякий желающий человек и родился вторым рождением, и был вскормлен новою пищею и соответствующую рождению, — и таким образом достиг меры совершенства.

Поэтому чрез Свое рождение, или воплощение, также и крещение*, и страдание, и

* «Он крестится не потому, что Сам имеет нужду в очищении, но усвояя Себе мое очищение; для того, чтобы стереть главы змиев в воде (Пс. 73, 13); для того, чтобы смыть грех и погребсти всего ветхого Адама»²⁶⁰.

воскресение Он освободил (Что? Что именно это означает? А ведь это постоянно твердится всюду!) естество от греха прародителя, от смерти и тления, и сделался Начатком воскресения; и («и» — «за нас то есть») представил Себя путем, и образом, и примером для того, ЧТОБЫ И МЫ, ПОИДЯ ПО ЕГО СЛЕДАМ, сделались по усыновлению тем, что именно Он есть по естеству: сынами и наследниками Божиими и сонаследниками Его»²⁶¹.

Пример, последование, — но это уже после чего-то более существенного, сделанного Им чрез Себя и в Себе за всех, и для всех, и во всех.

«Итак, Он дал нам... ВТОРОЕ РОЖДЕНИЕ для того, чтобы, подобно тому как родившись ОТ АДАМА, МЫ УПОДОБИЛИСЬ ЕМУ, унаследовав проклятие и тление; так и РОДИВШИСЬ ОТ НЕГО [ХРИСТА], МЫ УПОДОБИЛИСЬ ЕМУ и унаследовали как нетление, так и благословение, так и славу Его.

А так как этот Адам [Новый] — духовен, то надлежало, чтоб и рождение было духовно, равно и пища. Но, так как мы некоторым образом двойны и сложны, то должно, чтобы и рождение было двояким, равно и пища — сложною. Поэтому нам дано рождение чрез воду и Духа, то

есть чрез святое Крещение, а пища — Сам Хлеб жизни, Господь наш Иисус Христос, *сшедый с небесе*²⁶²».

И «теперь действие Духа совершает то, что превышает естество, чего» иначе, как только одной верой, невозможно «вместить... Дух Святой приходит и делает это, что превосходит разум и мысль...

И больше мы ничего не знаем, за исключением того, что слово Божие — истинно, и действительно, и всемогуще, а образ — неисследим»²⁶³.

6) КРЕЩЕНИЕ

«Крещением мы спогребаемся Господу...²⁶⁴ Он чрез Свою Страсть избавил нас от тления; из святого и непорочного Своего ребра ИЗЛИЛ нам источник²⁶⁵ отпущения грехов... Дал нам заповеди возрождаться *водою и Духом*²⁶⁶», Который (Дух) «восстанавливает в нас бывшее *по образу... и по подобию*²⁶⁷», а чрез воду «очищает от греха» и «освобождает от тления».

Но в Крещении дается лишь «ЗАЛОГ ЖИЗНИ»; «чрез крещение получаем НАЧАТКИ Святого Духа; и возрождение делается для нас началом другой жизни, и печатью, и охраной, и освящением»²⁶⁸.

в) ОСОБЕННО ЖЕ ДАЛЕЕ ВАЖНО СВЯТОЕ ПРИЧАЩЕНИЕ,

ибо оно особенно тесно соединяет нас с Господом Иисусом Христом Спасителем («присвояет Ему»).

«Причащением же называется (таинство) потому, что чрез него мы причащаемся БОЖЕСТВА Иисуса; а общением и называется, и истине есть — вследствие того, что чрез него мы вступаем в общение со Христом и принимаем участие в Его как плоти, так и Божестве; с другой стороны, чрез него вступаем в общение и соединяемся друг с другом; ибо так как мы *причащаемся от единого хлеба*²⁶⁹, то все делаемся единым Телом Христовым и единою Кровию, и членами друг друга»²⁷⁰.

Кстати: НЕ ДОЛЖНО ПРИЧАЩАТЬСЯ С ЕРЕТИКАМИ И ОТ НИХ.

«Поэтому да станем всюю силою остерегаться, чтобы не принимать Причащения от еретиков, не давать им... чтобы нам не сделаться участниками превратного учения и осуждения их. Ибо если несомненно бывает соединение со Христом и друг с другом, то несомненно произволением соединяемся и со всеми теми, которые вместе с нами причащаются; ибо соединение это происходит добровольно, не без нашего согласия»²⁷¹.

г) ЕСТЬ «КРЕЩЕНИЕ ЧРЕЗ ПОКАЯНИЕ

и слезы, истинно трудное»²⁷².

Вот пути действия Святого Духа —

Им же данные, от Него зависящие.

Но и от человека нечто требуется для восприятия плодов «искупления». Что же именно?

VIII. УСЛОВИЯ ВОСПРИЯТИЯ «ИСКУПЛЕНИЯ» СО СТОРОНЫ САМОГО ЧЕЛОВЕКА

а) ПРЕЖДЕ ВСЕГО — В Е Р А

Тяготение — основа веры в образе Божием — вложено в человека при создании; человек богоподобен.

«Высшая степень таинства!» Человек — это «живое существо... вследствие своего ТЯГОТЕНИЯ к Богу делающееся богом; однако делающееся богом в смысле участия в Божественном свете, а не потому, что оно переходит в Божественную сущность»²⁷³.

ВИД ЭТОГО ТЯГОТЕНИЯ — В Е Р А.

«Возрождение, конечно, происходит в душе, ибо ВЕРА С ПОМОЩЬЮ Д У Х А УМЕЕТ УСЫНОВАТЬ (нас Богу), — хотя мы и твари, — и приводить к первоначальному блаженству»²⁷⁴.

Итак, вера усыновляет, или усваивает, человека Богу, — и чрез это единение получается возможность «перехода» «заслуг» Одного на других, — но опять чрез и с помощью Духа.

Истинно: вера объединяет с Богом!

Потому «смерть Господня для верующих сделалась жизнью и нетлением, ведущею к наслаждению вечным блаженством; а для неверующих и тех, которые убили Господа, — ведущею к наказанию и каре вечной»²⁷⁵.

Следовательно, верующих «искупление» спасает, а неверующих осуждает оно же.

Значит «неверие» отсекает (а вера усваивает) от Источника жизни и спасения — Христа Господа.

Вера — тоже тайна; но усвоение, объединение — факт опыта. А если это так, то нельзя даже уже и говорить об отделении Христа и людей, — о н и е д и н о, одно тело: что в Главе, то переходит (или есть) и во всем организме.

б) ДАЛЕЕ — ТРЕБУЕТСЯ ОЧИЩЕНИЕ ОТ СТРАСТЕЙ

«Благодать Духа сообщается по мере веры и предварительного очищения»²⁷⁶.

Но об этом святой Иоанн Дамаскин говорит очень мало в своей книге. Однако этот пункт

очень необходим, ибо если без очищения кто хочет спастись, то это значит, что он — «не хочет спасать—ся»; ибо в лености своей и греховном небрежении к совершённой Жертве Христовой на нее лишь полагается, бесстыдно «освобождая» себя от всемерного попечения со своей стороны «заслужить» «заслуги» Господа; то есть иначе: отрезает (или крайне ослабляет) связь свою (присвоение) с Богом, с Духом Святым, со Христом, — что начал делать верою. Потому и сказано у апостола: *уже Христовы суть — плоть распяша со страстьми и похотьми*²⁷⁷. А кто живет по плоти, тот Духа Христова не имеет, — следовательно, он и не Егов²⁷⁸, то есть не Христов.

Так выясняется необходимость «жизни» по вере и «очищения» как путей к усвоению искупления, — но, конечно, не как «самоспасения» чрез это. Ибо все это возможно только чрез дарованную же благодать Духа Святого и для восприятия ее в большей же степени.

А потому, в конце концов, —

ИХ. ВСЁ — БОГ ДЕЛАЕТ

«Божественная природа... САМА» раздает «всякое благо Своим собственным творениям

соответственно силе, в какой каждое (из них) в отдельности может принимать...

Она — непогрешима И ПРОЩАЕТ ГРЕХИ, и спасает»²⁷⁹.

«О д и н — Б о г... САМ ОН СОВЕРШИЛ НАШЕ СПАСЕНИЕ, ради которого (открыто) всё Писание и всё таинство»²⁸⁰ домостроительства.

НО ЧЕМ ЖЕ МЫ МОЖЕМ ВОЗДАТЬ?

«Прекрасно, о Христе — Божие Слово, и Мудрость, и Сила, и Боже — Вседержитель! ЧЕМ МЫ, БЕДНЫЕ, МОЖЕМ ВОЗДАТЬ ТЕБЕ ЗА ВСЕ ЭТО? ИБО ВСЁ БЕЗ ИЗЪЯТИЯ — ТВОЕ; и Ты не требуешь от нас ничего, кроме того, чтоб МЫ СПАСАЛИСЬ, САМ ДАРСТВУЯ И ЭТО; и, по неизреченной Своей благодати, питая благоволение к тем, которые получают (достигают спасения). Тебе — БЛАГОДАРНОСТЬ, давшему бытие и дарствовавшему бытие прекрасное; и тех, которые отпали от этого, возвратившему к Нему, в силу Своего неизреченного снисхождения»²⁸¹.

Аминь.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Вот я, — кажется мне, — добросовестно обследовал эту «догматику» святого отца и взял оттуда в с ё, касающиеся вопроса об искуплении.

Как очевидно, воззрения святого Иоанна Дамаскина совершенно совпадают и с теми выписками, которые я сделал из святого Златоуста, а равно и с теми, которые выписаны из разных святых отцов.

Следовательно, так думает Церковь Христова. И именно Церковь общая, — ДО РАЗДЕЛЕНИЯ; ибо святой отец жил и писал тогда, когда и Восток, и Запад были едино. Следовательно, тогда не могло быть речи о «влиянии» западной «юридической» догматики на православно-восточную, в чем обвиняют критики позднейшие новейшие труды. Если и говорить о зависимости святого Иоанна Дамаскина, то уже — не от западных, а от восточных святых отцов. О чем у профессора Бронзова в предисловии разработано очень детально.

Но это как раз доказывает обратное, чем говорят критики: то есть так называемая «юридическая» теория — не западного происхождения, а восточного. Запад же лишь воспользовался ею, — особенно от святого Златоуста, а также и от святого Иоанна Дамаскина.

Но тогда вопрос ставится иначе: почему же введена в богословствование и Востока, и Запада эта «юридическая» теория?

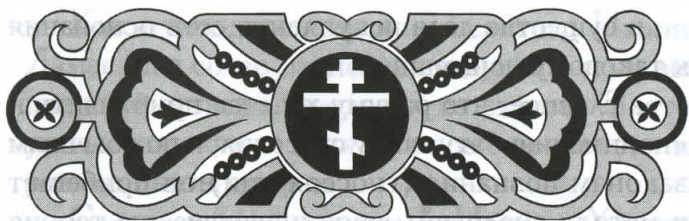
По моему мнению — две причины:

в существе дела искупления есть основания к таковому пониманию;

а главное, что разуму хочется приблизить к «пониманию» эту тайну спасения; и по обычным законам познания (гносеологии) он прибегает к методу аналогий; «юридическая» же теория упрощает принятие сей тайны.

Но что важнее — самое Святое Писание (особенно послания святого апостола Павла) стоит на таковой же точке зрения. И все последующие святые отцы берут источники своего богословствования отсюда.





ГЛАВА 5

ИЗ СВЯТОГО ГРИГОРИЯ БОГОСЛОВА

Я просмотрел (уже не первый и не второй раз!) все шесть томов его творений, и достойно к нему обратиться: он действительно прежде всего «богослов», ибо говорит о Боге. И о «жертве» есть у него. Но посмотрим: каково его учение об этом?

БОЖИЙ СУД: ПРАВДА И ЛЮБОВЬ

«Таков закон Божия суда: или спасти покаянием, или наказать по справедливости... Самая благодать Божия к Своим, от нас сокрываемая, была для нас НЕТЕРПИМА»!²⁸²

РАЗДОР В САМОМ ДИАВОЛЕ

«Диавол — не только сам с собой в раздоре,

по своей многовидности и по своим страстям, но то же производит и в других»²⁸³.

ТАЙНА — ВОССОЗДАНИЕ

«Со Христом должно мне спогребстись, со Христом воскреснуть, Христу сонаследовать, стать сыном Божиим, даже — богом!.. Сие предназначает нам ВЕЛИКАЯ ТАЙНА, предназначает Бог, за нас вочеловечившийся и обнищавший, чтобы восставить плоть, спасти образ и ВОССОЗДАТЬ человека, да будем *вси едино о Христе*²⁸⁴, Который во всех нас соделался совершенно всем тем, чем Сам Он есть»²⁸⁵.

СПАСЕНИЕ ЧЕРЕЗ СТРАДАНИЯ ХРИСТА

«Мы были прежде оставлены и презренны, а ныне восприяты и спасены СТРАДАНИЯМИ Бесстрастного»²⁸⁶.

ХОДАТАЙ. ПОСРЕДНИК

«Всегда жив сый во еже ходатайствовати о нас»²⁸⁷. Что ж? И весьма таинственно, и весьма человеколюбиво! Ибо *ходатайствовать* значит здесь не отмищения искать, — по обычаю многих ходатаев... — но молить за нас в качестве ПОСРЕДНИКА; как и о Духе говорится, что Он *ходатайствует о нас*²⁸⁸. Един бо есть Бог и един

ХОДАТАЙ БОГА И ЧЕЛОВЕКОВ, человек Иисус Христос²⁸⁹. Ибо Он, как человек (потому что еще с телом, какое воспринял), и ныне молится о моем спасении, пока не соделает меня богом, силою Своего человечества; хотя *ктому не разумеваем Его по плоти*²⁹⁰, — понимаю под сим плотские немощи и все наше, кроме греха. Так и *Ходатая имамы...* Иисуса²⁹¹ не в том смысле, что Он унижается за нас пред Отцом и рабски припадает (не свойственно и Отцу сего требовать, и Сыну терпеть сие, да и несправедливо думать так о Боге); но в том, что, пострадав за нас как человек, убеждает сим нас к терпению как Слово и Советник. Сие разумею я под именем «ходатайства <παράκλησις>»²⁹².

Примечание: у святого Григория Богослова несомненно видно здесь стремление свести все на психологию любви. Но тут же он говорит и о «Посреднике», хотя не простирается в Божественное Естество, полагая, что так думать «несправедливо» о Боге... Да, «рабски» и несправедливо; но божественно, — исходя то есть из веры в ВЕЛИЧИЕ Божие, — нет ничего «несправедливого»: наоборот, даже (по-моему) богоприлично, что все «разрешается» в Пресвятой Троице, как и достойно (по сравнению с тварью). Но здесь единая Ипостась —

Богочеловек, — или БОГ во плоти... (ср.: *Бог же един есть*²⁹³).

Об этом еще буду писать.

А если сравнить и святого Григория Богослова с иными богословами, — например со святым Григорием Нисским и даже со святым Василием Великим, — можно усмотреть у одного — упор в одно, у другого — в другое.

Затем: всегда нужно иметь ПРИСПОСОБЛЯЕМОСТЬ к человечеству и доступность нашему пониманию... Самое имя «Посредник»...

ИСКУПЛЕНИЕ

Господь Иисус Христос именуется «*Избавлением*»²⁹⁴ как освобождающий нас, содержащихся под грехом, как давший Себя ЗА НАС В ИСКУПЛЕНИЕ, в очистительную ЖЕРТВУ за вселенную»²⁹⁵.

Опять — искупительная Ж е р т в а.

ПРАВИЛЬНЫЙ СМЫСЛ — ОЗАРЕНИЕ

«Вообще, ничего не нахожу, что при рассмотрении представляемого остановило бы мысль на избираемых подобиях, — разве кто с должным благоразумием возьмет из образа что-нибудь одно и отбросит все прочее.

Наконец, заключил я, что всего лучше отступить от всех образов и теней как обманчивых

и далеко не достигающих до истины; держаться же образа мыслей более благочестивого, оставившись на немногих речениях; иметь руководителем Духа, и какое ОЗАРЕНИЕ получено от Него, то, сохраняя до конца, с ним, как с искренним сообщником и собеседником, проходить настоящий век, а по мере сил — и других убеждать, чтобы поклонялись Отцу, и Сыну, и Святому Духу — Единому Божеству и единой Силе»²⁹⁶.

Весьма хороший совет — мнение.

Можно иметь такое мнение, которое дает «руководитель Дух», которое «с должным благоразумием» и «более благочестиво» представляется нам (духовному опыту и «уму») богоприличным и разумным («величие» Божие и падшая тварь!).

ДВЕ КРАЙНОСТИ

«Не буди правдив вельми, не мудрися излише»²⁹⁷.

Ибо и для праведности, и для мудрости одно опасно — горячность в делах и слове, от излишества преступающая пределы совершенства и добродетели. Равно вредят и недостаток, и избыток, как правилу — прибавление и убавление»²⁹⁸.

Это — хорошо!

«ПРОСТОЙ» ВЕРУЮЩИЙ И — МУДРСТВУЮЩИЙ

«Не было бы, братия, ничего несправедливее нашей веры, если бы она была уделом одних мудрых и избыточествующих в слове и в умственных доводах, а ПРОСТОМУ НАРОДУ надлежало бы так же оставаться без приобретения веры, как без золота, без серебра и без всего иного, что дорого ценится на земле... Не презирай обыкновенного, не гоняйся за новым, чтобы отличаться пред большим числом людей...

Да научит тебя своим советом Соломон!²⁹⁹
*И лучше есть убог, ходяй по простоте своей...*³⁰⁰
Скудный в слове и знании, опирающийся на простые речения и спасающийся на них, как на малой ладье, ВЫШЕ борзого на язык глупца, который с невежеством доверяет доводу ума; а КРЕСТ Христов, который ВЫШЕ ВСЯКОГО СЛОВА, упраздняет силою в слове, где слабость доказательства служит умалением истины»³⁰¹.

«БОГ ЗА НАС УМЕР»

«У Человеколюбца да будет все человеколюбиво! А то же — и в страданиях Христовых! Чем же еще воздадим за сии страдания, ежели и тогда, когда БОГ ЗА НАС УМЕР, — сами не простим подобному нам и малости?»³⁰²

Христос «не только делается иудеем, не только принимает на Себя всякие, неприличные ему и унижительные наименования, но, — что всего неприличнее, — называется даже *Грехом*³⁰³ и *Клятвою*³⁰⁴. Хотя не таков Он на самом деле, однако же именуется. Ибо как быть *Грехом* Тому, Кто освобождает и нас от греха? Как быть *Клятвою* Тому, Кто ИСКУПАЕТ И НАС ОТ ПРОКЛЯТИЯ ЗАКОНА?

Но Он именуется так, чтобы и до сей степени показать Свое СМирение, а тем нас научить смирению, которое ведет на высоту»³⁰⁵.

Конечно, не только для показания смирения! «Великий и Долготерпеливый — Естество неопишное и бестелесное, потерпит и то, что говорим о Нем как о теле, и употребляем речения, далеко не соответствующие истине. Ибо если Он принял плоть, то не погнушается и подобным словом»³⁰⁶.

ОПРАВДАНИЕ СТРАДАНИЕМ

«Если вкушение было виною осуждения [человека], то не тем ли паче ОПРАВДАЛО ХРИСТОВО СТРАДАНИЕ?»³⁰⁷

Много раз святой Григорий говорит о спасении людей именно страданием, — а не воплоще-

нием, не учением. И уж далее ставится вопрос: ПОЧЕМУ таково значение Его страданий? Важнее — факт, а не богословствование!

ДИАВОЛ — ИСТОЧНИК ГРЕХА

«Гнев питай на одного только змия, чрез которого ты пал»³⁰⁸.

Послушаем теперь о ЖЕРТВЕ!

КАК ВОССОЗДАЕТСЯ? — ЖЕРТВОЙ

«Каким образом воссоздается он (падший)?..

Чтобы познал ты глубину мудрости и богатство неисследимых судов Божиих, самые жертвы (ветхозаветные) не оставил Бог вовсе неосвященными, несовершенными и ограничивающимися одним пролитием крови, но к подзаконным жертвам присоединяется великая и — относительно к Первому Естеству, так сказать, — НЕЗАКАЛАЕМАЯ ЖЕРТВА: очищение не малой части вселенной и не на малое время, но целого мира и вечное. Для сего берется *Овца*³⁰⁹ — по незлобию и как одеяние древней наготы; ибо такова ЖЕРТВА, за нас ПРИНЕСЕННАЯ, Которая есть и ИМЕНУЕТСЯ одеждою нетления»³¹⁰.

Итак, самое дело (или факт) ЖЕРТВЫ утверждается. А это главное нам! «За нас!»! «За меня»! Это и есть суть искупления!

КОМУ И ДЛЯ ЧЕГО – ЖЕРТВА?

«Остается исследовать вопрос и ДОГМАТ, оставляемый без внимания многими, но для меня весьма требующий исследования.

Кому и для чего ПРОЛИТА СЯ ИЗЛИЯННАЯ за нас Кровь — Кровь великая и преславная, Бога, и Архиерея, и Жертвы?

Мы были во власти лукавого, проданные под грех и сластолюбием КУПИВШИЕ себе повреждение. А если ЦЕНА ИСКУПЛЕНИЯ дается не иному кому, как содержащему во власти, спрашиваю: кому и по какой причине принесена такая цена? Если ЛУКАВОМУ, то как сие оскорбительно! Разбойник получает цену искупления, — получает не только от Бога, но Самого Бога; за свое мучительство берет такую безмерную плату, что за нее справедливо было пощадить и нас!

А если **Отцу, то, во-первых, каким образом?** Не у Него мы были в плену. А во-вторых, по какой причине Кровь Единородного приятна Отцу, Который не принял и Исаака, приносимого отцом, но заменил жертвоприношение, вместо словесной жертвы дав овна?

Или из сего видно, что ПРИЕМАЕТ ОТЕЦ не потому, что требовал или имел нужду, **НО ПО ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВУ** и потому, что человеку нужно было ОСВЯТИТЬСЯ Человечеством Бога, чтобы Он Сам избавил нас, преодолев мучителя силою, и возвел нас к СЕБЕ ЧРЕЗ СЫНА, посредствующего и все устрояющего в честь Отца, Которому оказывается Он во всем покорствующим?

Таковы — дела Христовы; а БОЛЬШЕЕ да почтено будет молчанием»³¹¹.

Вот — это главное место!

Но здесь мы видим, что святым Григорием признается:

1. и Жертва,
 2. Сына,
 3. и ее «приемлет Отец»,
 4. и, конечно, — не для «удовлетворения» Своего,
 5. а «по домостроительству», то есть для спасения. Следовательно, — суть одна;
 6. но «большее» — святой Григорий — умолчит. А что же оно?
- Вот и ответ:
7. сие совершается в «недрах Троицы». Если при сотворении сказано о Совете «сотворим», то не более ли — при «воссоздании»?

ЖЕРТВА! СТРАДАНИЯ – ПРЕЖДЕ ВСЕГО!

«ПРЕЖДЕ всего прославим Сына, чья КРОВЬ — очищение наших немощей... Он был Жертва, но и Архиерей; ЖРЕЦ, но и БОГ; принес в ДАР БОГУ КРОВЬ, но очистил весь мир; вознесен на Крест, но ко КРЕСТУ ПРИГВОЗДИЛ ГРЕХ»³¹².

Всё — ЖЕРТВА БОГУ (ОТЦУ).

ЧРЕЗ СТРАДАНИЯ!

Человек — «созданный бог, ЧРЕЗ ХРИСТОВЫ СТРАДАНИЯ шествующий в нетленную славу»³¹³.

КРЕСТ – СПАСЕНИЕ

Я «подъял на себя сладостное бремя — СПАСШИЙ МЕНЯ КРЕСТ, — и все человеческое **обменял на Христа**»³¹⁴.

КРЕСТ – ПОБЕДА НАД ДИАВОЛОМ

«Беги от моего сердца, злокозненный!.. Удались же; или низложу тебя КРЕСТОМ, ПРЕД КОТОРЫМ ВСЕ ТРЕПЕЩЕТ»³¹⁵.

Почему? — [Крест] — **з н а к п о б е д ы!**

ЦЕЛЬ – ПОБЕДА НАД ДИАВОЛОМ
И ВОССОЗДАНИЕ ЧЕЛОВЕКА

«Чтобы низложить превозношение зависти

(дьявола) и ВОССОЗДАТЬ поврежденный образ, Божие Слово рождается для нас»³¹⁶.

КОМУ – КРОВЬ ЖЕРТВЫ?

«Спрашиваю: кому пролита Кровь Божия? Если лукавому, то увь! Христова Кровь отдана виновнику зол. А если — Богу, то для чего сие было нужно, когда овладел нами другой, — ВЫКУП же всегда дается владеющему? Конечно, несомненно то, что ХРИСТОС САМ СЕБЯ ПРИНОСИТ БОГУ, чтобы Ему Самому (то есть Христу) исхитить нас у обладавшего нами (лукавого), и чтобы ВЗАМЕН падшего принят был (кем? адом? — Можно!) Помазанный (Христос), потому что Помазующий (Отец) — неуловим. Так рассуждаем о сем.

НО УВАЖАЕМ И ОБРАЗЫ. Я сказал свою мысль.

Поклоняйся Троице!»³¹⁷

БОЛЕЕ – ПРИВЯЗЫВАЙСЯ К БОГУ!

«Не всякому слову противься, не всякому и следуй; но знай: какому и когда противиться или следовать. Более БУДЬ ПРИВЯЗАН К БОГУ, ЧЕМ СТОЙ ЗА УЧЕНИЕ О БОГЕ. Всякое слово можно оспаривать словом;

но жизнь чем оспоришь?

Или вовсе не учи, или учи доброю жизнью...
Безгласное дело лучше неисполнимого слова»³¹⁸.

«КРОТОСТЬ не приводит в стыд людей негодных»³¹⁹.

ВОЧЕЛОВЕЧЕНИЕ И ВОЗДАЯНИЕ ДОЛГОВ

«Вочеловечение Христово есть новое создание меня — человека; ПОТОМУ ЧТО БОГ во плоти ПОСТРАДАЛ моим страданием. Он вполне воздал за все мои долги (грехи) ...

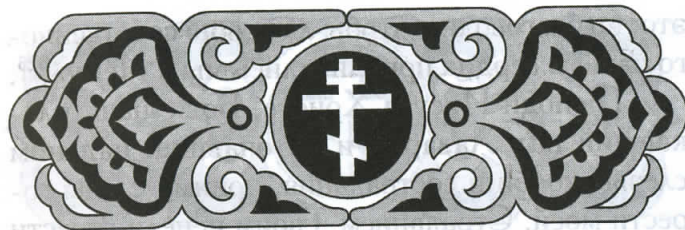
Дух — это засвидетельствованное родство»³²⁰.

ТРОИЦА — ВСЁ, И В ТЕНЯХ

«Божие Слово! Молю Тебя, чтобы привело [меня] в непоколебимую обитель, где — моя Троица и Ее сочетанное сияние!

ТРОИЦА, КОТОРОЙ И НЕЯСНЫЕ ТЕНИ
ПРОВОДЯТ МЕНЯ В ВОСТОРГ!»³²¹

Прекрасно: и восторг — и тени!



ГЛАВА 6

ИЗ СВЯТОГО ИСААКА СИРИНА

«Д ля предметов будущего века нет подлинного и истинного названия; есть же о них одно простое ведение, которое выше всякого наименования»³²².

«Конец же всего... — Бог и Господь. По любви к твари Сына Своего предал Он на крестную смерть... Не потому, что не мог искупить нас иным образом, но Он научил нас тем преизобилующей любви Своей; и смертью Единородного Своего Сына приблизил нас к Себе.

А если бы у Него было что более драгоценное, и то дал бы нам, чтобы сим приобрести Себе род наш.

И по великой любви Своей не благоволил стеснить свободу нашу, хотя и силен Он сделать

это; но благоволил, чтобы любовью собственного нашего сердца приблизились мы к Нему»³²³.

«Господи Иисусе Христе, Боже наш, плакавший над Лазарем и источавший над ним слезы скорби и сострадания, прими слезы горести моей. Страданием Твоим исцели страсти мои, язвами Твоими уврачуй мои язвы. Кровию Твоею очисти мою кровь и с телом моим сраствори благоухание Твоего Животворящего Тела»³²⁴.

«Приучай ум свой углубляться всегда в тайны спасения во Христе; но не проси себе ведения и созерцания, — [всё] в свое время и в своем месте, — они выше выражения человеческим словом»³²⁵.

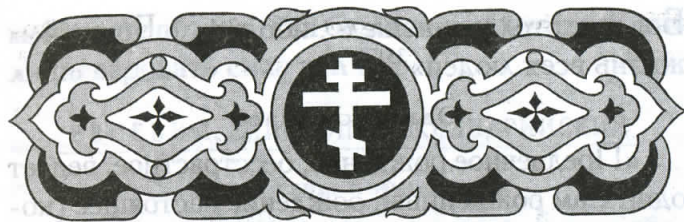
«Помни, что Христос умер за грешных, а не за праведных. Великое это дело — скорбеть о людях злых и благодетельствовать грешным более, чем праведным»³²⁶.

«Даю же тебе, брат, и сию заповедь: пусть у тебя всегда берет перевес милостыня, пока в самом себе не ощутишь той милостыни, какую имеет Бог к миру»³²⁷.

«Слезы положены уму как бы неким пределом между телесным и духовным, между состоянием страстным и чистотою»³²⁸.

«Путь Божий есть ежедневный крест»³²⁹.

«Нет греха непростительного, кроме греха нераскаянного»³³⁰.



ГЛАВА 7

ТАЙНЫ ВЕРЫ

Эти выдержки взяты из книги: «Церковная проповедь на двенадцатые праздники: Слова, беседы и поучения святых отцов и учителей Церкви и известнейших писателей церковных» (сост. прот. П. Смирнов. В 2-х ч. Киев, 1904).

1. НА РОЖДЕСТВО ХРИСТОВО

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ ЧУДОТВОРЕЦ,
ЕПИСКОП НЕОКЕСАРИЙСКИЙ

Кто дерзнет исследовать?

«Кто дерзнет исследовать столь великое таинство? Идеже хочет Бог, там побеждается естества чин, и не может препятствовать природа. Итак, немощи людей не причастный

Бог восхотел и снисшел... ибо в воле Божией — жизнь всех людей»³³¹.

Один Бог знает

«Предвечное рождение, бесстрастное, ведает один Сам рожденный; рождение настоящее [которое нам предстоит, т. е. предстоит праздновать] сверхъестественное — ведает только благодать Духа Святого; но и первое рождение истинно, и настоящее рождение, в уничижении, — действительно и непреложно. Бог родился от Бога, но Он — и человек, от Девы восприявший Плоть»³³².

Нужно веровать

«Бог не испытал страданий, рождая Бога по Божеству; и Дева не потерпела повреждения, ибо духовным образом родила Духовного. Первое рождение — неизъяснимо, и второе — неисследимо; первое рождение совершилось не по страсти, и второе не причастно было нечистоты... Мы знаем, что ныне родила Дева, и веруем, что родила Того, Кто рожден от Отца предвечно.

Но каков образ рождения, изъяснить не надеюсь: ни словами сказать того не старался я, ни мыслию коснуться не дерзаю; ибо природа Божества не подлежит наблюдению, не касается

мысли, не объемлется бедным разумом; должно лишь веровать силе дел Его»³³³.

ЕВ СЕ В И Й, ЕПИСКОП АЛЕКСАНДРИЙСКИЙ

От клятвы избавление

«Так как диавол в раю лукавыми речами обольстил Адама посредством жены, то поэтому Господь поселился и воплотился в Деве... дабы прежде всего освободить Еву от клятвы и избавить весь род жен от преступления»³³⁴.

Диавол попран Крестом

«Подобно тому, как тот (диавол) древом познания обманул Адама и Еву, Господь чрез Крест соделал диавола поприем людей. Когда люди на челе имеют знамение креста, то попирают силу диавола»³³⁵.

СВЯТОЙ А Ф А Н А С И Й В Е Л И К И Й,
АРХИЕПИСКОП АЛЕКСАНДРИЙСКИЙ

Пострадать за всех
и ходатайствовать пред Отцом

«Если люди сделались (чрез падение) подвластными естественному тлению и утратили благодать Божия образа: то чему иному надлежало совершиться? Или в ком ином была потребность для возвращения таковой благодати и

для воззвания человеков, кроме Бога Слова, из ничего сотворившего вселенную в начале? Ему и принадлежало — и тленное привести опять в нетление, и соблюсти, что всего справедливее было для Отца. Поелику Он — Отчее Слово и превыше всех, то естественным образом Он один только мог все воссоздать; Он один довлек к тому, чтобы ЗА ВСЕХ ПОСТРАДАТЬ И ЗА ВСЕХ ХОДАТАЙСТВОВАТЬ ПРЕД ОТЦОМ»³³⁶.

Жертва Отцу — смертью Сына

«Дабы не погибло сотворенное и не оказалось напрасным то, что соделано Отцом Его для людей, — Слово приемлет на Себя тело, и тело, нечуждое нашему... и усвояет себе оное, как орудие... И, таким образом, у нас заимствовав подобное нашему тело, потому что мы все были повинны тлению смерти, ЗА ВСЕХ ПРЕДАВ ЕГО СМЕРТИ, ПРИНОСИТ ОТЦУ. Слово знало, что тление не иначе могло быть прекращено в людях, как только непременною смертию; умереть же Слову, как бессмертному и Отчему Сыну, было невозможно...

Писание показывает и причину, почему надлежало вочеловечиться не иному кому, но Самому Богу Слову, говоря: *подобаше бо Ему, Егоже ради всяческая и Имже всяческая, приведшу многи*

*сыны в славу, начальника спасения их СТРАДАНЫМИ совершити...*³³⁷

Что Само Слово прияло на Себя тело ДЛЯ ПРИНЕСЕНИЯ ЖЕРТВЫ ЗА подобные тела, это дает разуметь Писание, говоря: *понеже убо дети приобщися плоти и крови, и Той приискренне приобщися техже, да смертию упразднит имущего державу смерти, сиречь диавола, и избавит сих, елицы страхом смерти чрез все житие повинни беша работе*³³⁸. Слово принесением в жертву собственного Своего тела и положило конец ОСУЖДАВШЕМУ НАС ЗАКОНУ, и обновило в нас начаток жизни, даровав надежду воскресения...³³⁹ Такова первая причина Спасителя вочеловечения»³⁴⁰. (Другая — дарование образа — Слова Отчего; и воссоздание его (образа). Это опускаем, как не относящееся к искуплению.)

Итак: Сын воплотился, чтобы пострадать³⁴¹, — вспоминаю слова того же святого Афанасия Великого.

Главное: уплата долга (за Адама)

«По мере сил нашего разумения мы объяснили причины пришествия Христа Господа во плоти...

Поелику же, наконец, надлежало ЗА ПЛАТИТЬ ДОЛГ, лежащий на всех (ибо все долж-

ны были умереть, что и было ГЛАВНОЮ причиною пришествия Христова): то после того, как доказал Божество Свое делами, Христос приносит и ЖЕРТВУ ЗА ВСЕХ, ВМЕСТО всех предавая на смерть Храм Своего тела, чтобы всех соделать СВОБОДНЫМИ от ответственности за древнее преступление; о Себе же (в нетленном теле Своем явив начаток общего воскресения) доказать, что Он — выше и смерти»³⁴².

СВЯТОЙ ВАСИЛИЙ ВЕЛИКИЙ

Непостижимость Божественного рождения

«Рождество Христово как рождество Божества да почитается молчанием. Посему не будем исследовать оного нашими мыслями, — не станем излишне любопытствовать о том, образ чего не может быть представлен [там], где не было зрителя... Я исповедую недоступность для мысли и невыразимость для человеческого слова образа Божественного рождения... Естество Слова, — как ни важно для разума понять оное, — не может быть ни с чем сравниваемо»³⁴³.

Воплощение для уничтожения смерти

«О бесстрастном ты думаешь по человеческой немощи... Но научись таинству. Бог — во

плоти для того, чтобы убить гнездящуюся в нас смерть: причастивши Себя плоти, Он как бы целебным питием удовлетворяет тленных»³⁴⁴.

Проклятие

«Уразумей, что Бог — во плоти для того, чтобы плоть, бывшую под ПРОКЛЯТИЕМ, освятить; изнемогающую укрепить, отчуждившуюся от Бога приблизить к Нему; лишенную раю вознести на небо»³⁴⁵.

Вера

«Да смолкнут излишние вопросы в Церкви Божией, да славится вера, да не испытывается она мудрованием... Ибо Господь явился как свет, озаряющий чрез человеческую плоть Божественною силою тех, которые имеют очи сердца. С ними да обрящемся и мы, созерцая откровенным лицом славу Господню и *преобразуя себя от славы в славу*»³⁴⁶³⁴⁷.

Богословствование вызывается ересями

«Если бы все, на кого призвано имя Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, пожелали ничего не искать, кроме Евангельской истины, довольствоваться же апостольским преданием и простотою веры, то и от нас в настоящее время не потребовалось бы слова, а напротив того, и теперь, конечно, возлюбili бы мы то

же молчание, какое предпочитали сначала. Но поелику враг истины... внушает мысль, под личиною христианства, отрицать Божество Единородного, — этою мирскою и суетною мудростию возмущая чистоту и простоту учения Духа Божия и сладкоречием вводя в заблуждение людей наиболее простодушных: то и мы, по необходимости, ради вашей, предписывающей это, любви и ради собственной безопасности, не обращая внимания на немощь свою в сем деле... по сообщенной нам от Господа мере ведения, решились стать за истину и обличить ложь. Ибо рассуждаем, что непременно достигнем по крайней мере одной из трех добрых целей: то есть или своим обличением подадим зараженным уже врачевство от зла, или здравым в вере доставим не малое предохрание; или, без сомнения, сподобимся награды за то, что братиям своим желаем лучшего»³⁴⁸.

Прекрасно!

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ БОГОСЛОВ³⁴⁹

Воссоздание через страдание

«Как Он (Христос, Слово) дал бытие, так Он же даровал и блаженное бытие; лучше же сказать... — снова ВОЗВРАТИЛ в оное чрез

Воплощение... чтобы, *отложивши ветхого человека... облечься в нового*³⁵⁰, и как умерли в Адаме, *такжить во Христе*³⁵¹, со Христом и рождаясь, и распинаясь, и погребаясь, и восставая. Ибо необходимо мне претерпеть сие спасительное изменение... *Идеже бо умножися грех, преизбыточествова благодать*³⁵². И если вкушение было виною осуждения, то не тем ли паче оправдало ХРИСТОВО СТРАДАНИЕ?..

Это... не праздник создания, но праздник воссоздания»³⁵³.

Наказание — человеколюбие

«Когда... человек забыл данную ему заповедь и был побежден горьким вкушением, тогда через грех он делается изгнанником, удаляемым в одно время и от древа жизни, и из рая, и от Бога. Впрочем, и здесь он приобретает нечто — именно смерть — в пресечение греха, чтобы зло не стало бессмертным. Таким образом, самое НАКАЗАНИЕ ОБРАЩАЕТСЯ В ЧЕЛОВЕКОЛЮБИЕ: ибо так, — я уверен, — наказывает Б о г»³⁵⁴.

Истощание — от благодати

В воплощении «Неистощимый истощается — истощается, отлагая на краткое время славу Свою, чтобы мне быть причастником полноты Его. Какое богатство благодати!»³⁵⁵

И рядом: «туне умер»

«Что скажут на сие клеветники, злые ценители Божества, порицатели достохвального, объятые тьмою при самом Свете, — те, ЗА КОТОРЫХ ХРИСТОС ТУНЕ (даром) УМЕР³⁵⁶?»³⁵⁷

Борение — по человечеству

«Он и утомлялся, и алкал, и жаждал, и был в борении³⁵⁸, и плакал — по закону ТЕЛЕСНОЙ природы. А если послан и как Бог, так что же? Под посольством разумеи БЛАГОВОЛЕНИЕ Отца, к Которому Он относит дела Свои, чтобы почтить безлетное Начало и не показаться противником Бога...

Главное одно — мое воссоздание и возвращение к первому Адаму»³⁵⁹.

СВЯТОЙ ДИМИТРИЙ РОСТОВСКИЙ

«Агнец Божий, *вземляй грехи мира*³⁶⁰, собрал воедино все грехи людские, дабы быть за них ЖЕРТВОЮ, УМИЛОСТИВЛЯЮЩЕЮ БОГА ОТЦА»³⁶¹.

ИЗ СБОРНИКА XVII ВЕКА «СТАТИР»

Он (Христос, Сын Божий) «пришел и стал МЕЖДУ БОГОМ И ЧЕЛОВЕКАМИ, как Ходатай и Посредник, как Равный Отцу по Божеству...

Впрочем, тайна сия не терпит испытания»³⁶².

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ НИССКИЙ

Воплощение — к страданию

«Рождение предшествует смерти и воскресению»³⁶³.

Проданы были врагу

«Мы добровольно проданы были грехам своим; и, как рабы, купленные за серебро, поработаны были ВРАГУ нашей жизни»³⁶⁴.

Тайна благ Божиих

«Но твое ли дело изыскивать образ сего избавления? Для чего Благодетелю ты предписываешь законы, когда не знаешь Его сокровищниц?.. Если же ты из любопытства стараешься проникнуть в глубину домостроительства, то довольно тебе знать, что БОГ НЕ ЕСТЬ ОДНО КАКОЕ-ЛИБО БЛАГО; но ВСЁ, что только ты можешь соединить с понятием блага, все это находится в Боге. Он — всемогущ, ПРАВЕДЕН, БЛАГ, премудр; словом, Ему приличествуют все наименования и понятия, обозначающие СВОЙСТВА Божественные.

Теперь смотри, каким образом все упомянутые нами свойства — то есть благость, премудрость, всемогущество, правосудие — совокупились в явленном нам благодеянии.

Как благий, Он возлюбил преступника; как Премудрый, Он нашел средство возвратить плененных; как Правосудный, Он не силою отъемлет их у поработившего (диавола), возымевшего право на владение ими, — но, ВЗАМЕН содержащихся в рабстве, отдает САМОГО СЕБЯ, дабы, ПОДОБНО ПОРУЧИТЕЛЮ, БЕРУЩЕМУ НА СЕБЯ ДОЛГ, освободить содержащихся из-под власти содержащих. Как Всемогущий, Он не был удержан адом, и плоть Его не *видела истления*³⁶⁵: ибо невозможно, чтобы Начальник жизни был удержан тлением... Царь всякого блаженства благоизволил Собственную славу променять на уничтожение нашей жизни... *Свет во тьме светится, и тьма Его не объят...*³⁶⁶ *Смертное поглощается жизнью*³⁶⁷, по слову апостола; и жизнь не истощается смертью»³⁶⁸.

Выкуп — Отцу Богу³⁶⁹

У Израиля «было установлено давать ВЫКУП за людей, как дают за животных, признанных негодными к жертвоприношению. Это — потому, что иудеи, находясь в состоянии бессловесных, были недостойны возносить словесную службу и быть приводимыми в духовное всеплодие к таинственнейшему жертвеннику Нового Завета. В выкуп за них обыкновенно

приносились кровавые жертвы, установленные законом, причем, конечно, намерение Законодателя направлялось к духовному совершенству. Приводимые же в жертву животные, кровь которых указано было проливать пред жертвенником, ясно назывались *святыми*, и, конечно, в этом образно предначертывалась истина: ибо *предавший Себе за ны приношение и ЖЕРТВУ БОГУ в воню благоухания*³⁷⁰, Господь наш Иисус Христос, действительно и истинно *Свят...*

Воплотившийся Бог вместе с рождением Своим умертвил порождение диавола — грех, сотворив Собою осуждение злобы и соделав Собою всесовершенное уничтожение ее, — ОСВЯЩАЕТ ЖЕ БОГУ И ОТЦУ не только первенцев человеческих, но и весь род человеческий.

Как в древности законоположительное слово прообразовательно приводило к Богу вместо первенцев — колено, получившее в удел священнослужение; так теперь в светлом образе истины мы должны знать, что *Архиерей и Посланник исповедания нашего, преподобный, безскверный, отлученный от грешник и вышше небес бывый*, приводится телесно БОГУ И ОТЦУ взамен искупаемого Им человечества; и это тем преимущественнее, что мы видим, как все человечество

оказалось ниже его настолько, насколько без всякого прекословия благословляемый... ниже благословляющего...³⁷¹

Он ПРИВЕЛ СЕБЯ ОТЦУ В ЗАМЕНУ не за одного только Израиля, а за все народы, и стал Архиереем исповедания всех людей»³⁷².

СВЯТОЙ СОФРОНИЙ,
ПАТРИАРХ ИЕРУСАЛИМСКИЙ

«Иже греха не сотвори и не обретется леств во устех Его³⁷³ причитает Себя к грешникам и является в подобии плоти греха³⁷⁴: ибо Его, неведешего греха, Отец Небесный по нас грех сотвори, да упразднится безгрешною Плотию Его наше греховное осуждение, и да мы будем правда Божия о Нем...³⁷⁵ Чрез Него мы получили то право усыновления, по которому именуемся чадами Вышнего»³⁷⁶.

СВЯТОЙ ФЕОДОТ, ЕПИСКОП АНКИРСКИЙ

«Если БОГ не претерпел страданий, то как совершились толикие дела страданиями Христовыми?... Как смерть истреблена смертию, если БОГ не усвоил ее Себе?... Страдания... соделались собственными Богу; но естества Божественного не повредили... Как пригвождено к Древу рукописание греха, еже на нас³⁷⁷, если

просто человек пострадал на Кресте? Каким образом Крест распял смерть, или смерть уничтожила владычество смерти, если страдания не получили силу от Бога, восприявшего нашу страдательность, но не пострадавшего существом Своим?»³⁷⁸

Все делает Бог, а не человек

«Бог, пребывая Богом, стал человеком, ДАБЫ и человек соделался богом и через такой союз возвысился к Божественной славе, так что Один и Тот же страдает как человек и прославляется как Бог»³⁷⁹.

СВЯТОЙ ПРОКЛ,
ПАТРИАРХ КОНСТАНТИНОПОЛЬСКИЙ

«В распятии же и в погребении Владыки Христа КРОВИЮ ЕГО ИСКУПЛЕНА ЦЕРКОВЬ»³⁸⁰.

СВЯТОЙ ЛЕВ, ПАПА РИМСКИЙ

Примирение и диавол

«Сын Божий в исполнении времен, определенном в глубине неисследимого Совета Божия, приял естество человеческое, дабы ПРИМИРИТЬ оное с Творцом его, и диавола, изобретателя смерти и ею одержавшего победу, **победить** также смертию...

ЦЕНА твоя есть Кровь Христова; и Кто искупил тебя в милосердии, будет и судить во истине...

Искушение, расторгая узы греховного рабства, заменяет плотское рождение возрождением от Духа и усваивает оправдание грешнику ЧРЕЗ ВЕРУ»³⁸¹.

А не «нравственно-психологическим» самоискуплением...

СВЯТОЙ ИАКОВ САРУГА

«Нарушение заповеди ОПЛАЧЕНО; осуждение ОТМЕНЕНО; вина ИСКУПЛЕНА; рукописание вины РАЗОДРАНО; рай ОТКРЫТ... мятежный змий РАСТЕРЗАН... и высокие врата смерти разрушены... ПРОКЛИНАНИЕ терниями отменено за венец из терний»³⁸².

II. О КРЕСТЕ НА ВОЗДВИЖЕНИЕ

СВЯТОЙ АМВРОСИЙ МЕДИОЛАНСКИЙ

«Крест Господень доставил спасение роду человеческому: ибо СТРАДАНИЕ Господа есть НАШЕ ИСКУПЛЕНИЕ; смерть Его есть наша жизнь»³⁸³.

СВЯТОЙ ИОАНН ЗЛАТОУСТ

«[Крест] — это знамение нашего спасения и всеобщей свободы и доказательство МИЛОСЕРДИЯ Господа нашего: *яко овча на заколение ведеса*³⁸⁴»³⁸⁵.

«Цена — Кровь»

И апостол Павел напоминает «о Кресте и Крови Господних. *Ценою*, говорит он, *куплены есте*...³⁸⁶ “Подумай, — говорит, — о той цене, какая уплачена за тебя, — и не будешь рабом никого из людей!”. *Ценою* он называет Кровь, пролитую на Кресте»³⁸⁷.

Крест — примирение с Богом

«Крест есть спасение Церкви... Крест — избавление наше от обдержавших нас зол и начаток дарованных нам благ; Крест — ПРИМИРЕНИЕ С БОГОМ Его врагов и обращение ко Христу грешников. Крестом избавились мы от вражды и Крестом утвердились в дружбе с Богом; Крестом освобождены мы от насилия диавола и Крестом избавлены от смерти и гибели»³⁸⁸.

Жертва

«На Кресте принесена Жертва; а где Жертва, там — отпущение грехов, там — примирение с Господом, там — праздник и радость. Сам

Он — и Жертва, и Священник: Жертва — по плоти, а Священник — по духу. Сам Он и принес, и был принесен... А Жертвенником был Крест»³⁸⁹.

Благоговаем пред страданиями

«Так, мы благоговаем пред Иисусом Христом не только ради совершенных Им чудес, но и ради Его СТРАДАНИЙ, то есть ради того, что Он пригвожден был ко Кресту, претерпел удары, оплевания и заушения от тех, кои облагодетельствованы Им... Сам Иисус Христос наименовал подвиги страданий Своих СЛАВОЮ³⁹⁰, так как в них действительно открылась не только любовь и благость Его, но и сила неизреченная. Смертью Иисуса Христа упразднена смерть; разрушена клятва; посрамлены и низложены демоны; пригвождено ко Кресту рукописание грехов наших»³⁹¹.

«Посредник»

«Да, ибо Он — Бог, и потому призывает как человеколюбивый Отец. И смотри, что происходит: ПОСРЕДНИКОМ делается СЫН Призывающего, — а не человек, не ангел, не архангел, и никто из рабов. Что же делает Посредник? — Дело посредника. Как там, где какие-либо два человека враждуют друг против друга и не

хотят примириться, кто-либо третий, пришедши и предложив себя в посредники между ними, прекращает их вражду, — так поступил и Христос. Бог ГНЕВАЛСЯ на нас: мы ОТВРАЩАЛИСЬ от Бога, человеколюбивого Владыки; Христос же, предложив Себя в посредники, примирил то и другое естество.

Как же Он предложил Себя в посредники? Он принял на Себя НАКАЗАНИЕ, которое мы должны были понести ОТ ОТЦА, и претерпел следовавшее за тем мучение и здешнее поношение.

Хочешь ли знать, как Он принял на Себя (и) то и другое? *Христос ны ИСКУПИЛ есть от клятвы законныя, быв по нас клятва*³⁹², — говорит апостол. Видишь ли, как Он принял наказание, угрожавшее свыше?

Посмотри, как претерпел Он и поношения, причиняемые на земле. *Поношения носящих Ти*, — говорит Псалмопевец, — *нападоша на Мя*³⁹³.

Видишь ли, как Он прекратил вражду! Как Он не переставал делать и терпеть все и употреблять все меры, пока не привел неприятеля и врага к Самому Богу и не сделал его другом?

Основанием этих благ — настоящий день: ибо Христос, как бы взяв начаток естества

нашего, представил его Владыке... Одною плотию Своею, как начатком (колосьев), Он низвел благословение на (весь) род наш».

И «так как тот (человеческий, — первый) плод был поврежден грехом, то он и не был принесен, хотя был и первый; а этот Плод (Христос) — свободен от греха, потому Он и принесен, хотя явился после: это и есть Начаток.

Итак, Христос принес Отцу начаток нашего естества; а Отец оказал такое благоволение к этому Дару, — как по достоинству Принесшего, так и по чистоте Принесенного, — что принял Его Собственными руками, поместил Его подле Себя и сказал: *седи одесную Мене*³⁹⁴.

Какому естеству Бог сказал: *седи одесную Мене?* — Тому, которому было изречено: *земля еси, и в землю отыдеши*³⁹⁵»³⁹⁶.

Очень хорошее изречение, в опровержение «антиюристов»... Проводится сравнение — человекообразное.

Дух Святой послан за Крест Христов

«Поелику Дух Святой был отъят; а между тем впоследствии Он имел излиться изобильно, и это ИЗЛИЯНИЕ НАЧАЛОСЬ ПОСЛЕ КРЕСТА ... поелику, говорю, (верующие) имели получить такую благодать, но она не была еще

дарована, то и сказано: *не у* (= еще не) *бо бе Дух Святый*³⁹⁷.

Указуя на эту-то благодать, евангелист сказал: *не у бо бе Дух Святый*, то есть не был еще дарован, *яко Иисус не у бе прославлен*³⁹⁸, называя СЛАВОЮ КРЕСТ. Мы были врагами и грешниками, были лишены дара Божия (Духа Святого) и СТАЛИ НЕНАВИСТНЫМИ БОГУ; а благодать есть СВИДЕТЕЛЬСТВО ПРИМИРЕНИЯ; и дар подается не врагам и лицам ненавистным, но — друзьям и людям благоугодившим.

Поэтому надлежало ПРЕЖДЕ ПРИНЕСТИСЬ ЗА НАС ЖЕРТВЕ, разрушиться ВРАЖДЕ во плоти (Христа), и нам соделаться друзьями Божиими и тогда уже получить этот дар»³⁹⁹.

Дарование Духа есть примирение

«Я постараюсь убедить вас в этом из Писаний, сначала показав, что БОГ УДЕРЖИВАЕТ благодать ДУХА, КОГДА ГНЕВАЕТСЯ НА НАС, дабы ты, убедившись, что ОТСУТСТВИЕ СВЯТОГО ДУХА есть знак Его (Бога) ГНЕВА... познал, что, ЕСЛИ БЫ ОН НЕ ПРИМИРИЛСЯ, то и не послал бы Духа Святого»⁴⁰⁰.

Слава — распятие и примирение

«Так как Он (Христос) ЕЩЕ НЕ БЫЛ РАСПЯТ, то, — говорит (евангелист), — и Дух

Святой не был дарован людям; ибо *прославлен* значит: *распят*. Хотя это событие по свойству своему позорно; но так как оно было совершено ЗА ЛЮБИМЫХ, то Христос называет его СЛАВОЮ. А почему Дух не был дарован прежде распятия? — Потому, что вселенная была еще во грехах, в злобе, во вражде и бесчестии, пока не был принесен в ЖЕРТВУ АГНЕЦ, *взявший на Себя грехи мира*⁴⁰¹.

Итак, доколе Христос еще не был распят, дотоле не было и примирения... дотоле по справедливости не был ниспослан и Дух. Таким образом, ниспослание Духа есть знак примирения»⁴⁰².

Разное из Слов и Бесед

«Ничто так не умилоствует Бога, как ЛЮБОВЬ КО ВРАГАМ и благотворение обижающим нас. Когда кто-нибудь обидит тебя, ты смотри не на него, а на диавола, который побуждает его к тому; на диавола изливай весь свой гнев, а о нем (обидчике) даже жалей, так как он находится под влиянием диавола...

ОДНА ВЕРА не может ввести нас в Царство Небесное; напротив, из-за ней-то особенно и будут осуждены те, которые ведут жизнь порочную; ибо *ведевый волю Господина своего и не... сотворив... биен будет много*⁴⁰³»⁴⁰⁴.

«Не просто перстом надлежит напечатлеть крест, но ПРЕЖДЕ ВСЕГО РАСПОЛОЖЕНИЕМ СЕРДЦА С ВЕЛИКОЮ ВЕРОЮ», тогда «ни один из нечистых демонов не будет в состоянии стать вблизи тебя, видя меч, которым нанесен ему удар...

Это знамение и во времена наших предков отверзало заключенные двери; оно уташало силу губительных ядов; оно исцеляло укушение ядовитых зверей».

Теперь «демоны уже не страшны, НО ПРЕЗРЕННЫ; и смерть не есть смерть, но — сон...

КРЕСТ — ОСНОВАНИЕ ВСЕХ БЛАГ, наше дерзновение и всякого рода венец. Я желал бы иметь возможность говорить вместе с Павлом: *мне мир распятся, и аз миру*⁴⁰⁵; но, не допускаемый разнообразными СТРАСТЯМИ (это — Златоуст-то!), не могу. Поэтому советую как вам, так прежде вас себе самому РАСПЯТЬСЯ МИРУ и не иметь ничего общего с землей, но питать любовь к горнему отечеству, к славе, которой ожидаем оттуда, и к вечным благам. Мы — воины Царя Небесного...

Бог стоит, непрерывно ожидая: не позовет ли когда-нибудь Его кто-либо из Его рабов? И если мы когда-либо позвали Его как следует, Он ни разу не оставил нашей просьбы без внимания»⁴⁰⁶.

«О Божественный Кресте, ангелов неизреченное созерцание, смертных похвала, царей держава! КАК С ЖИВЫМ я хочу беседовать с тобою, виновником радости и победным оружием нашего спасения»⁴⁰⁷.

ТОБОЮ отверзаются заключенные двери рая; тобою сокрушается держава смерти; тобою ад лишается добычи; тобою мертвые достаиваются жизни; тобою разбойник ликует в раю; тобою сочетается небесное с земным; тобою — познание истины; тобою даровано крещение возрождения; тобою людям снискано оставление грехов; тобою запечатлен дар Святого Духа (в миропомазании); ознаменованные тобою церкви именуются домами Божиими; тобою мы сподобляемся Тела и Крови Христовых; тобою достаиваемся быть сынами Божиими и наследниками Царства Небесного; тобою праздники и торжества наши просветляются и облистаются. Никакой язык не мог бы изобразить все то, что Христос Бог даровал чрез тебя роду человеческому!

В благодарность за столь великие блага... с радостью примем и понесем настоящий (ПОСТ)... с светлой и радостной душой. Мы должны поститься постом приятным, угодным для Господа. Истинный пост есть удаление от зла, обуздание языка, отложение гнева, укрощение похотей,

прекращение клеветы, лжи и клятвопреступления: оскудение всего этого и составляет истинный пост»⁴⁰⁸.

«Если о Кресте Господнем (как орудии страданий) слышать печально и тягостно, то тот же Крест ИСПОЛНЕН ДЛЯ НАС СВЕТОЙ РАДОСТИ, раз он сделался для нас причиною не страданий, но освобождения от страданий...

Какую перемену произвел Крест!..

До Креста Сын был в неизвестности, а сегодня, когда проповедуется о Кресте, и Сын именуется, и Отец через Сына познавается. До Креста совершалось поклонение диаволу, а ныне с проповедью о Кресте диавол низложен и демоны обращаются в бегство. До Креста мы погрязали в блуде и распутстве, а ныне... не только отстали от блуда, но и над браком превозносимся, а девство, которого раньше не знали, усвояем себе и соблюдаем... До проповеди о Кресте смерть властвовала над нами; ныне Крест проповедуется — и смерть презирается, как бы ее и не существует, а вечную жизнь мы возлюбили. До Креста мы были чужды рая; а с явлением Креста тотчас же разбойник удостоен рая! О великая сила Креста!..

Чрез Крест мы... сочетались Христу и приобрели благодати Святого Духа. Чрез Крест

мы познали силу любви и не отказываемся умереть друг за друга. Благодаря Кресту презрели мы все блага мира и вменили их ни во что, ожидая будущих благ и невидимое принимая как видимое.

Крест проповедуется — и вера в Бога исповедуется, и истина по всей вселенной распространяется; Крест проповедуется — и мученики подвизаются... Крест проповедуется — и воскресение даруется... и Царство Небесное удостоверяется, и неверные веруют Кресту; достигают спасения даже и те, которым Крест казался непримиримым с жизнью...

Все это приобрели мы благодаря Кресту»⁴⁰⁹.

«Мы совершаем ныне... праздник и торжество, ибо Господь наш пригвожден ко Кресту. Не удивляйся, что мы ПРАЗДНУЕМ, тогда как это событие ПРИСКОРБНО! ТАКОВО ВСЕ ДУХОВНОЕ: оно противно обычаю человеческому... Прежде крест был орудием позора и казни, а теперь стал источником славы и чести. А что Крест ДЕЙСТВИТЕЛЬНО ЕСТЬ СЛАВА, послушай Христа, Который говорит: *Отче, прослави Мя славою... юже имех у Тебе, прежде мир не бысть*⁴¹⁰, — называя славою Крест.

Крест — ГЛАВА нашего спасения... Через НЕГО мы, бывшие прежде бесславными и отверженными,

теперь приняты в число сынов... Он устроил ПРИМИРЕНИЕ МЕЖДУ БОГОМ И ЛЮДЬМИ...

Поэтому справедливо мы совершаем праздник»⁴¹¹.

СВЯТОЙ КИРИЛЛ,
АРХИЕПИСКОП АЛЕКСАНДРИЙСКИЙ

Снятие проклятия

Христос «Сам предал Себя смерти ЗА НАС, потому что Божественною силою устроил неожиданный конец Своим страданиям. Именно, страданиями Христовыми сокрушено владычество смерти: ибо смерть Господня соделалась началом воскресения в новую, нетленную жизнь...

Принявший на Себя наказания, определенные согрешившим, *быв по нас клятвы; писано бо есть: проклят всяк, висяй на древе*⁴¹². Сему ПРОКЛЯТИЮ подлежим собственно мы, как не исполняющие закона Божественного и непрестанно падающие, по удобопреклонности человеческой природы ко греху... Итак, не другой кто, а мы должны подлежать проклятию; ибо кто виноват в преступлении, тот и отвечать должен. Но, не ведая греха, Он подвергся проклятию за нас, дабы освободить нас от древней клятвы; и

понес Крест, не Ему принадлежащий, а нам... Как умирал Он не за Себя, а за нас, чтобы, разрушив Собою державу смерти, соделаться для нас Путеводителем в жизнь вечную»⁴¹³.

СВЯТОЙ АНДРЕЙ КРИТСКИЙ

Крест — совокупность страданий

«Крест... почитается чашею вожделенною и совокупностию страданий Христовых, претерпенных ЗА НАС»⁴¹⁴ (с Воплощения — по Распятию).

«Если бы не было Креста, то и Христос не был бы (не приходил бы) на земле»⁴¹⁵. То есть главное, для чего приходил Он, был искупительный Крест.

«Крест — ГЛАВА СТРАДАНИЙ ХРИСТОВЫХ, венец совершившихся для нас чудес...

О Кресте — Христова и наша многоименитая похвала!..

Христос, распятый на тебе, соделал тебя Древом жизни... лестницею, ведущею к небесам... ходатаем благословения»⁴¹⁶.

Клятва — в благословение

«Сын Божий, переменил нам клятву в благословение. Крест уже не есть более предмет ПРОКЛЯТИЯ: клятва пригвождена ко Кресту:

Христос уничтожил клятву и низвел на нас благословение»⁴¹⁷.

Жертва Исаака

«Крест предобразован и Исааком, несшим дрова всесожжения и спешно следовавшим за отцом своим как ЖЕРТВА, которую Авраам спешил принести»^{418, 419}.

ПРЕПОДОБНЫЙ ИОАНН ДАМАСКИН

Крест — Жертва

«Сему-то, поистине честному и досточтимому, Древу, на коем Христос принес Самого Себя в ЖЕРТВУ ЗА НАС, как освященному прикосновением и святого Тела и святой Крови, должно поклоняться; подобным образом — и гвоздям, копию, одеждам и священным местам... ибо всякий раз, где будет знамение, там будет и ОН САМ... Впрочем, мы всему, что посвящено Богу, поклоняемся так, что почтение относим к САМОМУ БОГУ»⁴²⁰.

СВЯТОЙ ИОСИФ,

АРХИЕПИСКОП ФЕССАЛОНИТСКИЙ

Через Крест стало возможным «нам стать причастниками животворящего Его страдания»⁴²¹.

Через Крест — примирение с Богом

«Крест Христов был предвозвещен и таинственно прообразован от времен древних; и никто никогда НЕ ПРИМИРИЛСЯ С БОГОМ независимо от силы Креста. После прародительского преступления, происшедшего в раю Божиим от древа, грех ожил, а мы умерли; и прежде телесной смерти подверглись СМЕРТИ ДУХОВНОЙ, СОСТОЯВШЕЙ В УДАЛЕНИИ ДУШИ ОТ БОГА...

Упразднение греха совершено КРЕСТОМ ХРИСТОВЫМ»⁴²².

Исаак — прообраз

«Тайна Креста проявлялась также в жизни Исаака... Будучи, подобно Христу, послушлив... до смерти⁴²³ и давши во всесожжение агнца вместо себя, он предпоказал СЫНА БОЖИЯ, АГНЦА, предавшего Себя на заклание за нас»⁴²⁴.

Домостроительство — через Крест

«Крест Господа уясняет все домостроительство Его явления во плоти и заключает в себе всё это таинство... Сам Господь именует Крест *высотой и славою Своею*⁴²⁵ ⁴²⁶.

«Как мы примирились с Богом

и приняли благовестие о мире с Ним? — Только на Кресте и посредством Креста! Послушайте апостола, который пишет ефесянам: *Той (Христос) есть мир наш... средостение ограды разоривый... да оба соизждет Собою во единого нового человека, творя мир, и ПРИМИРИТ обоих во едином теле БОГОВИ КРЕСТОМ, убив вражду на нем*⁴²⁷; и — к колоссянам: *и вас, мертвых сущих в прегрешениях и в необрезании плоти вашей, сооживил есть с Ним, даровав нам вся прегрешения, истребив еже на нас рукописание УЧЕНЫМИ, еже бе сопротивно нам, и то взят от среды, ПРИГВОЗДИВ Е НА КРЕСТЕ. Сobleк начала и власти, изведе в позор дерзновением, изблотив их в Себе...*⁴²⁸

Если бы не признавать Креста достойным почитания (как делают еретики!) потому, что НА НЕМ ПРИНЯЛ СМЕРТЬ ХРИСТОС, то — и СМЕРТЬ ЕГО НЕ СПАСИТЕЛЬНА и не достойна почитания. Но как же, — по апостолу, — мы *в смерть* Христову *крестились*?⁴²⁹ Как мы были бы ИСКУПЛЕННЫ И ВОСКРЕСЕНИЕМ ЕГО, если бы не были СОЕДИНЕННЫ С НИМ

*ПОДОБИЕМ СМЕРТИ ЕГО?*⁴³⁰ ⁴³¹.

Крестом побежден диавол

«Почитания и поклонения достойно оружие КРЕСТНОЕ, которым Христос Господь победил и обезглавил Голиафа — ДИАВОЛА со всем воинством его...

Диавол не может принуждать тебя насильно, если бы ты не хотел: ТЕПЕРЬ ДИАВОЛ УЖЕ БЕССИЛЕН. До пришествия Христова он имел силу, поелику у людей не было оружия противиться диаволу; а теперь у нас есть КРЕСТ ХРИСТОВ: только положи на себе крестное знамение, и он тотчас убежит от тебя»⁴³².

Агнец

«Агнец» Он назван потому, что был ЗАКЛАН ЗА ВСЕХ...⁴³³ показуя тем, что к венцу Царствия Небесного и к славе — не другой путь, а только ЗАКОЛЕНИЕ, СТРАДАНИЕ и крестная СМЕРТЬ. Хорошо сказал Апостол: *видим Иисуса, за прятие смерти славою и честью венчанна*⁴³⁴ »⁴³⁵.

[Сила Креста, необходимость Креста]

«Влагает ли тебе диавол в ум лукавые мысли? — Положи крестное знамение на челе твоём, и он убежит от тебя. Понуждает ли он тебя обращать очи туда и сюда? — Положи крестное знамение, и он удалится от очей твоих»⁴³⁶.

«Слава Сыну — Крест, как и Отцу Слава — Сын», — говорит святой Иоанн Златоуст.

«Не подумай... что Крест Господень, которым хвалится апостол⁴³⁷, есть только вещественный крест, бывший из дерева; но разумеи в особенности СТРАДАНИЕ Господне...

У каждого человека есть СВОЙ крест, то есть свое какое-либо бедствие, греховные вожделения, плотские борения на дух, искушения от врага невидимого, гонения от видимого... обиды... потеря детей или имени, телесные недуги и другие какие-либо страдания: все это — наши кресты...

Рай был заключен для рода человеческого... Все, даже и святые угодники Божии... шли не в рай, а в ад... Кто же отверз райскую дверь? — Христос... Каким ключом? — Крестом...

«Нет ничего посредствующего между Крестом и раем: Крест — и тотчас рай»⁴³⁸, — говорит святой Златоуст (М. Л. Р. Б.: «место лобно рай бысть» [эти буквы пишутся на иконах, изображающих Голгофу]).

«Страдание Христово отверзло р а й»⁴³⁹.

СВЯТОЙ ЕФРЕМ СИРИН

«Всякий праздник и всякое деяние Господа нашего Иисуса Христа — нам, верным, спасе-

ние и похвала. НО ПОХВАЛА ПОХВАЛ – КРЕСТ; но праздников праздник — когда *пожрен бысть за ны Пасха, Христос*⁴⁴⁰, лучше же сказать — когда восстал из мертвых *Агнец Божий, взявляй грехи мира*⁴⁴¹. Это — Госпожа и Царица праздников...

Но... нечистые и оскверненные грехами и в праздник не празднуют. Прекрасный и богоугодный ПРАЗДНИК – ПОКАЯНИЕ СО СЛЕЗАМИ, воздержание от грехов, познание Бога и вождение вечных благ. Когда так празднуют — и на небесах бывает радость, и Церковь веселится... Прекрасный и богоугодный праздник там, где СОПРАЗДНУЕТ ХРИСТОС...

Христос же сопразднует там, где празднующие соединены во имя Его любовью, без всякой вражды и без всякого лицемерия. Христос сопразднует там, где прислуживают нищим, где утешают сирот, где упокоивают странников. Христос сопразднует там, где чествование Богу — *во псалмах и пениях и песнях духовных*⁴⁴². Так празднующие соединены во имя Его; *посреде их*⁴⁴³, по обетованию, обретается Христос...

Так будем праздновать Господни праздники: не пышно, но божественно; не по мирскому, но премирно... Не разорьй дела Божия ради снеди;

не нарушай Божия священнослужения ради не-насытного чрева».

И «сей самый Честный Крест опять, во Второе Пришествие Христово, первый явится как... святой скипетр Великого Царя Христа...⁴⁴⁴ со всем воинством ангелов... озаряя всю землю... паче солнечного сияния. Аминь!»⁴⁴⁵

СВЯТОЙ ФЕОДОР СТУДИТ

«Братие и отцы! Мы бываем в ВЕЛИКОЙ РАДОСТИ, когда настанет Владычный праздник. И весьма справедливо: ибо мы тогда просвещаемся, размышляя и рассматривая таинство его, как и теперь — в Воздвижении Честного и Животворящего Креста. Неизмеримо радостно и несравнимо таинство его, ибо Древо, *идеже стоясте нозе*⁴⁴⁶ Господа нашего Иисуса Христа, на котором Он был распят и пролил Животворящую Кровь Свою, мы не только сподобились видеть, но и лобызать...

В один час получили дарование: ибо вместе и лобызали Крест, и стяжали ПРОСВЕЩЕНИЕ, ОСВЯЩЕНИЕ и ОТПУЩЕНИЕ НАШИХ ГРЕХОВ.

Так близка БЛАГОДАТЬ!

И кто с верою приходит, тот БЕЗ ТРУДА получает дарование...

Умоляю вас, братие, будем благоговеть к

дару очищения и хранить святыню. Зачем мы, получивши честь и славу от Христа Спасителя, низвергаем себя в бесчестие?.. Сладострастие есть диавольская удища... И однако, мы все, как пленные рабы, стремимся к сему пламени (адскому), дабы гореть в нем. Слышал я, как один, поработанный плотскою страстию, говорил, что для него лучше, если его повесят и предадут лютой смерти, нежели отстать ему от греха... Что хуже и горестнее такой жизни?»⁴⁴⁷

III. НА СВЯТУЮ ПАСХУ

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ БОГОСЛОВ

Кратко — домостроительство

«Мы получили бытие, чтобы благоденствовать». Но «мы были обольщены, потому что возбудили зависть... Нужно было, чтобы Бог для нас ВОПЛОТИЛСЯ и умер, дабы мы жили. Мы умерли с Ним, дабы очиститься; мы воскресли с Ним, поелику умерли с Ним; мы прославились с Ним, потому что с Ним воскресли...

НИ ОДНО ИЗ ЧУДЕС не может быть сравнено с чудом моего СПАСЕНИЯ! Немногие капли Крови воссоздают целый мир»⁴⁴⁸.

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ НИССКИЙ

Исаак — Жертва — Агнец

Сын Божий, «по Своему распоряжению, НЕ-ИЗРЕЧЕННЫМ И НЕВИДИМЫМ ДЛЯ ЛЮДЕЙ ОБРАЗОМ ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯ... приносит Себя в ЖЕРТВУ ЗА НАС КАК ИЕРЕЙ и вместе как *Агнец БОЖИЙ, взявляя грехи мира*⁴⁴⁹. Когда же это? Когда, предложив ядомое Тело Свое в пищу, Он ясно показал, что Жертвоприношение Агнца уже совершилось: ибо жертвенное тело не было бы пригодно к ядению, если бы было еще одушевлено. Итак, когда Господь преподавал ученикам Тело для вкушения и Кровь для питья, то в то время Его Тело, по воле и власти Домостроителя Таинства, уже было неизреченно и невидимо принесено в ЖЕРТВУ»⁴⁵⁰.

ЖЕРТВА БОГУ (Троице).

«Стало быть, кто станет считать время трех дней от того часа, когда п р и н е с е н а б ы л а ЖЕРТВА БОГУ ВЕЛИКИМ АРХИЕРЕЕМ, неизреченно и невидимо заклавшим Себя, КАК АГНЦА, за общий грех, — тот НЕ ПОГРЕШИТ против истины»⁴⁵¹ (см. с. 229, 230).

Тайна Креста — в чем?

«А кто может достаточно изъяснить ТАЙНУ КРЕСТА, послужившего орудием СТРАДА-

НИЙ Спасителя? В самом деле, сколько было других способов, посредством которых Он мог исполнить СОВЕТ СВОЙ (Троицы) относительно страдания за нас? И однако же, из всех (способов) Он восхотел и избрал сей один, как Сам предрек, говоря о Себе: ПОДОБАЕТ СЫНУ Человеческому... Заметь... по ТАИНСТВЕННОЙ НЕКОЕЙ НЕОБХОДИМОСТИ, обозначает и как бы узаконивает для Себя один род смерти: *подобает Сыну Человеческому много пострадати... и пропяту быти, и в третий день воскреснути*⁴⁵².

Вникни в значение этого *подобает*, — и ты увидишь, что в нем заключается именно нечто такое, что не допускает другого рода смерти, кроме Креста... Один... Павел, восхищенный в притворы рая и слышавший в них неизреченные глаголы⁴⁵³, МОЖЕТ ИСТОЛКОВАТЬ эту тайну Креста, как отчасти он и сделал сие в Послании к ефесеям: *да возможете разумети со всеми святыми... преспеющую (превосходящую) разум ЛЮБОВЬ ХРИСТОВУ, да исполнитесь во всяко исполнение Божие*⁴⁵⁴.

Он, апостол, мог бы «созерцательнейшим из богословов показать, что во ОБРАЗЕ Креста сокрыта всемогущая сила Того, Который почил на нем и благоизволил, да Крест является всячески во всем»⁴⁵⁵ ⁴⁵⁶.

Итак, — ТАЙНА Креста.

Источник — ЛЮБОВЬ.

«СОВЕТ» Троицы был: БОГ ОТЕЦ — ТРОИЦА.

Вот здесь — и Та й н а !

Неверие — от непонимания

«Когда ум не находит разрешения недоумениям, то, по СЛАБОСТИ своей, он в конце концов склоняется к неверию»⁴⁵⁷.

Восставление павшего — вера

«Беспредельный в благодати, преклонившийся по милосердию к делу рук Своих, премудрым Промыслом направил всё к тому, чтобы восстановить павшего человека в прежнее состояние. Это и истинно, и достойно понятия о Боге, потому что в сем случае Господу приписывается вместе с БЛАГОСТИЮ И СИЛА... Если же это так и если Зиждителю рода нашего весьма прилично — ВОССОЗДАТЬ поврежденное творение, то, очевидно, неверующие восстанут против воскресения будущего не по чему-либо другому, как потому, что признают невозможным для Бога воскресить разрушившееся.

Но, воистину, только безумным свойственно собственную немощь ПЕРЕНОСИТЬ НА ВСЕМОГУЩЕЕ ВЕЛИЧИЕ и думать, будто для Бога есть что-либо невозможное и неудобоисполни-

мое. Как рассеянный прах соединился и земля стала плотью; каким образом первая жена из малой части ребра образовалась в целое живое существо, — все это для нас, ничтожных существ, УДИВИТЕЛЬНО, а между тем — НЕПРЕЛОЖНО...

Благомыслящие и разумные должны ВЕРИТЬ тому, что говорит Бог, а не испытывать СПОСОБЫ и причины Его действий, как превышающие ум человеческий... Если нужна мудрость, у Него — источник мудрости; если потребна сила, Он не нуждается в помощнике...

Признавая Бога Творцом, ты не можешь сказать, что для Него — что-либо невозможно, и не можешь думать, что МУДРОСТЬ НЕПОСТИЖИМОГО ПОСТИЖИМА твоею мыслию»⁴⁵⁸.

Вечность мучений — от ненависти к любви

«Для грешников обыкновенно ненавистна встреча с праведниками»⁴⁵⁹.

СВЯТОЙ ЕПИФАНИЙ, ЕПИСКОП КИПРСКИЙ

Обновление — Жертва

Воскресение Христово и «составляет для всего мира празднество и обновления, и спасения... В сей день Он прекратил державу тирана и уничтожил жало смерти, уязвлявшее людей...

Наша Пасха есть Пасха истинная — Христос, ПРИНЕСШИЙ СЕБЯ В ЖЕРТВУ». Это — «новая и бескровная Жертва, новый и Божественный Завет...

Христос избавил нас от диавола и демонов»⁴⁶⁰.

СВЯТОЙ ИОАНН ЗЛАТОУСТ

Значение Пасхи—Христа

«Всякий, зная принесенную за него в ЖЕРТВУ ПАСХУ (Христа), должен считать началом своей жизни то время, с которого Христос сделался ЖЕРТВОЙ за него»⁴⁶¹.

Жертва за грех⁴⁶²

А Христос, «кроткий, как Агнец, дал привести Себя; и затем был принесен в ЖЕРТВУ за грех, как козел»⁴⁶³ [отпущения], отдав Самого Себя по смирению на спасение людей»⁴⁶⁴.

ДАЛЕЕ ЗАМЕЧАТЕЛЬНОЕ МЕСТО!

Ветхозаветная жертва пасхального агнца имеет смысл лишь во Христе

«Всё это относится ко Христу и страданию Его, и в Нем получает оправдание своей истинности и необходимости; взятое же само по себе оно не может иметь никакого смысла...

Что, в самом деле, за сила в заклании жертвенных животных для спасения первородных? Что за необходимость в помазании кровью знака на домах?..

Но, возводя и эти повеления к истине (то есть повеление Божие: *узрю кровь, и покрью вы*⁴⁶⁵), ты узнаешь присущий им смысл...

Когда именно БЕСПОРОЧНАЯ ЖЕРТВА (то есть Христос) пострадала за нас, смерть, начавшаяся от первозданного человека, уничтожается; и первозданный человек, ЖИВУЩИЙ во всех нас, спасается, оживотворяемый воскресением Христа...

На нее-то (Жертву) ВЗИРАЯ, Бог спасает спомазавшихся Ему (Христу — Жертве) верою, которые не иначе и могут избежать справедливо карающего Ангела, как только ради пролитой за нас по человеколюбию Крови»⁴⁶⁶.

Совет Пресвятой Троицы — Бога

«Эта истинная, преданная по неведению нечестивых (евреев) смерти и погребению» Ж е р т в а , — «СОВЕТОМ ЖЕ БОЖИИМ принятая в качестве священной Жертвы и соделавшаяся по собственной воле (Сына Божия) ПРИНОШЕНИЕМ ДЛЯ ОТЦА, — СВЯЩЕННА ПО СУЩЕСТВУ как истинная Жертва. Предал, —

говорится, — Отец Сына за нас, и ХРИСТОС ПРЕДАДЕ СЕБЕ ОТЦУ за Церковь *приношение и Жертву... в воню благоухания*⁴⁶⁷. И для одних, искавших смерти Христа, СОВЕТ ЭТОТ принес пагубу; для других же, которые искали спасения, ради СМЕРТИ ХРИСТОВОЙ, вера их послужила ко спасению. Мимо них проходят мечь и смерть, потому что смерть теряет над ними свою пагубную власть, согласно с словами Спасителя: *еще кто слово Мое соблюдет, смерти не имеет видети во веки*⁴⁶⁸. Ради пролитой за нас КРОВИ мы получаем ДУХА СВЯТОГО. Если же соединяются вместе и КРОВЬ и ДУХ, то это — для того, чтобы мы могли принять чрез однородную с нашею Кровь неоднородного с нами Духа Святого и чрез это преградили доступ к нам смерти»⁴⁶⁹.

Примирение — смертью

Христос нас «ныне спасает смертию: *еще, говорится, врази бывше ПРИМИРИХОМЯ БОГУ СМЕРТИЮ Сына Его, множае нас, примирившися, спасемся в животе Его*⁴⁷⁰»⁴⁷¹.

Еще: «скрыл», «у к р ы л»...

«Ты укрыл нас, Иисусе, от великой гибели, протянул отеческие руки, С К Р Ы Л Н А С под Своими отеческими крыльями, пролил Божественную Кровь на земле и совершил примире-

ние, запечатленное Кровию Твоею по человеколюбию Твоему, удалил от нас ГРОЗНЫЙ ГНЕВ (Божий) и восстановил для нас тот древний мир... Наша же Пасха — ЖЕРТВА ХРИСТОВА, у нас — новое тесто для Его священного смешения, для того, чтобы, всецело заквасившись лучшей силою, нам соединиться с Духом Его»⁴⁷².

Опять — подтверждение моего опыта

Это «Древо Крестное» показывает, «что вся Жизнь поистине висит на Нем. Это древо служит для меня к вечному спасению... в корнях его я имею опору, вместе с ветвями его распространяюсь; его духом, как воздухом, живу»⁴⁷³.

А дальше: «КОГДА Я СТРАШУСЬ БОГА, ОНО ДЛЯ МЕНЯ — ЗАЩИТА»⁴⁷⁴.

Это пережито мною (см. «Записи об Архангеле Михаиле»⁴⁷⁵).

СВЯТОЙ ПРОКЛ,
АРХИЕПИСКОП КОНСТАНТИНОПОЛЬСКИЙ

Небывалое явление!

«Никогда еще солнце не зрело того, чтобы диавол был посрамлен на Древе или во Гробе. Никогда Крест не избавлял твари от проклятия. Никогда цена искупления всего мира не полагалась в тридесять сребренник (предателя)»⁴⁷⁶.

Никогда страдания Невинного и Непричастного греху не были очищением грехов всего человечества...

И Агнец... *вземляй грехи мира*⁴⁷⁷ никогда не был бы заклан, если бы Бог не воспринял образа раба, и Создатель НЕПОСТИЖИМЫМ для нас образом не облекся в естество Своего создания так, чтобы Плоть Его служила источником жизни, Кровь — ЦЕНОЮ ИСКУПЛЕНИЯ, Дух — печатю даров Духа Святого»⁴⁷⁸.

ПРЕПОДОБНЫЙ АВБА ДОРОФЕЙ

Сын Божий = Жертва Искупления

«Поелику Агнец Божий»⁴⁷⁹ заклан был за нас, по слову апостола: Пасха наша за ны ПОЖРЕН БЫСТЬ ХРИСТОС⁴⁸⁰, да возмет грех мира⁴⁸¹, и соделался за нас Клятвою (поелику написано: проклят всяк, висий на древе), да ИСКУПИТ нас от клятвы законныя, да усыновление восприимем...»⁴⁸²

Что значит пленил плен?»⁴⁸³

То, что со времени преступления Адамова враг пленил нас и держал в своей власти, так что души человеческие по разлучении с телом отходили во ад, ибо рай был заключен. Когда же Христос Господь возшел на высоту⁴⁸⁴ Своего святого и животворящего Креста, то Он Своею

КРОВИЮ ИЗБАВИЛ нас из плена, в который враг посредством преступления увлек нас, — то есть снова исхитил нас из руки врага и, победив и низринув пленившего нас (диавола), пленил нас Себе, так сказать, обратно... Вот — сила сего таинства: Христос умер за нас для того, чтобы нас, умерщвленных, возвести к жизни...

Таким образом, человеколюбием Христовым мы исхищены из ада; и теперь от нас зависит идти в рай: потому что ад уже не владычествует над нами, как прежде, и не содержит нас у себя в рабстве»⁴⁸⁵.

ПРЕПОДОБНЫЙ СИМЕОН НОВЫЙ БОГОСЛОВ

Покаяние есть воскресение

«Теперь, когда мы, оставляя мирскую суету, при исповедании страстей Христа Господа входим во гроб покаяния и смирения, Он Сам сходит с небес, входит в тело наше (как во гроб), соединяется с душами нашими и воскрешает их, мертвых сущих по грехам; и, воскресив, дает благодать видеть славу сего таинственного воскресения. Так, воскресение Христова бывает воскрешением и нас, падших в грех и мертвых. Воскресение и слава Христова есть... собственное наше воскресение, которое бывает,

проявляется и видится в нас посредством воскресения Его, совершаемого Им в нас»⁴⁸⁶.

Покаяние снова избавляет из ада, от диавола.

СВЯТОЙ КИРИЛЛ, ЕПИСКОП ТУРОВСКИЙ

Пасха — Жертва Богу Отцу

«Как Агнец», Господь наш Иисус Христос «излиял Свою Кровь вместо агнцев, закалаемых в пустыне для жертвы, и принес Собою ЖЕРТВУ БОГУ ОТЦУ за спасение всего мира...

Сошел Сам Господь в ад и поправил бесовское царство Крестом и умертвил смерть...

Пасха наша

ЗА НЫ пожрен бысть Христос»⁴⁸⁷,⁴⁸⁸.

СВЯТОЙ ДИМИТРИЙ РОСТОВСКИЙ

Слава чрез страдания

Мы «видим Иисуса, за приятие смерти славою и честию венчанна...»⁴⁸⁹ К вечной славе и чести нет другого пути, как только чрез многие страдания; поелику и Самому Начальнику жизни нашей подобало прославиться чрез СТРАДАНИЯ»⁴⁹⁰.

Грех и покаяние

«Душа, доколе не отъежится от Бога грехами, бывает жива и действенна; а как отторгнется от Бога грехопадением, тотчас становится

мертвою и недействительною. Такому мертвецу — душе, умершей во грехах, — не надлежит ли воскресение?.. Что такое воскресение души? — Святое ПОКАЯНИЕ»⁴⁹¹.

IV. НА ВОЗНЕСЕНИЕ

СВЯТОЙ ЛЕВ, ПАПА РИМСКИЙ

Кровь... всю жизнь Его

«Тайна спасения нашего, возлюбленные, приобретенного ЦЕНОЮ КРОВИ Создателя вселенной, совершалась от дня рождения Господа по плоти до конца страданий Его, по пути уничтожения».

Потом было вознесение.

«Таким образом, то, что было видимо в ИСКУПИТЕЛЕ нашем, теперь стало таинством»⁴⁹².

Ближе к нам по Божеству

«Вступив в славу величия Отца, Сын Человеческий торжественнее и священнее явил Себя Сыном Божиим; и неким неизглаголаным образом стал ближе к нам по Божеству, соделавшись отдаленнейшим по человечеству. Тогда вера надежнее стала приближаться к Сыну, познав равенство Его с Отцом: для нее

соделалось уже ненужным осязание плотского естества во Христе, поелику после того как это естество было прославлено, вера верующих начала воззываться туда, где Единородный, равный Рождшему, может быть осязаем не плотскою рукою, а духовным разумением»⁴⁹³. Потом Папа говорит о словах Господа Марии Магдалине (...не прикасайся Мне, не убо вздыхаю ко Отцу Моему»⁴⁹⁴).

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ ПАЛАМА

Вознесение — начаток

«Поистине, надлежало принести Богу перворожденное от мертвых естество наше как некоторый начаток за весь род»⁴⁹⁵.

Почему Христос прошел чрез страдания?

«Почему же Христос Божий прошел чрез столь великие страдания? Почему Бог ради этого превознес Его и призывает нас в союз страданий Сына Своего? Сам Бог — один и тот же, всегда и вовеки остающийся без перемены; Сам всё пременяющий на лучшее, как восхождает; Сам попускающий изменяться на худшее всему тому, что желает сего»⁴⁹⁶.

Ответ в общем: по Его примеру и учению должны и мы страдать и «понести Крест».

Ходатай Отцу, как Распятый

«Господь наш вознесся от нас на небо, дабы ходатайствовать о нас пред Богом Отцом. Так говорит святой Иоанн Богослов: *аще кто согрешит, ХОДАТАЯ имамы к БОГУ ОТЦУ, Иисуса Христа праведника. И Той очищение есть о гресех наших*⁴⁹⁷. И святой апостол Павел: *не в рукотворенная святая вниде Христос... но в самое небо, НЫНЕ ДА ЯВИТСЯ ЛИЦУ БОЖИЮ О НАС*⁴⁹⁸. Христос Иисус умерый, паче же и воскресый, Иже и есть одесную Бога, Иже и ходатайствует о нас⁴⁹⁹. Итак, не будем отчаиваться в спасении своем; будем благонадежны, имея доброго Заступника к Богу Отцу, Христа Спасителя нашего, Который ходатайствует о нас, ПОКАЗУЯ ЕМУ ЯЗВЫ СВОИ, подъятые о нас. Только не обленимся и мы ПРИ НЕМ воссылать к Отцу теплые наши молитвы, да ходатайствует Христос Господь Богу Отцу, ПОКАЗУЯ ЕМУ ЯЗВЫ Свои и ТЕМИ, как бы устами молитвенными, УМИЛОСТИВЛЯЯ ЕГО...

ПРИГВОЖДЕННЫЙ НА КРЕСТЕ Господь наш молится БОГУ ОТЦУ СВОЕМУ, говоря: *Отче, отпусти им: не ведают бо, что творят*⁵⁰⁰. Тою Своею молитвою, возносиomo в тяжких муках,

умолил ли Он Отца об убийцах Своих? Отпустил ли Отец грехи злобным: Анне, Каиафе, Пилату и прочим предавшим Иисуса на смерть? Никак!

Умолил разве только о тех, кого, как Всевидец, предвидел имевшими покаяться и обратиться к Нему; а о нераскаянных грешниках, распявших Его, не только не умолил, НО И ПАЧЕ НА МЕСТЬ воздвиг Отца, дабы МСТИЛ КРОВЬ ЕГО на распинателях, что и было соделано рукою римлян, разрушивших Иерусалим.

Грешный человек, пребывая в нерадении и нераскаянности и прилагая грехи ко грехам, второе распинает Господа и своею нераскаянностью попирает КРОВЬ Сына Божия, излианную за него.

Итак, бойся, грешник, пребывающий в нераскаянности, да не постигнет тебя внезапно МЕСТЬ БОЖИЯ, и ты будешь потреблен от земли живых, и ОСУЖДЕН БУДЕШЬ с убийцами, распявшими Сына Божия...

Только — покайтесь... Только восплачьте о грехах ваших... Смиритесь, как мытарь...

Покайтесь — и спасетесь!»⁵⁰¹

СВЯТОЙ ИЛИЯ МИНЯТИЙ,
АРХИЕПИСКОП КЕФАЛОНИТСКИЙ

Цель домостроительства

«В этом [восседении одесную Отца] состояла ЦЕЛЬ вочеловечившегося Бога Слова; это — конец домостроительства о воплощении. Поэтому Сын Божий стал Сыном Человеческим; Бесстрастный — пострадал; Бессмертный умер; и воскрес Первороденный из мертвых, чтобы поднять падшего, прославить осужденного, обожить человеческое естество»⁵⁰².

V. НА ПЯТИДЕСЯТНИЦУ

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ БОГОСЛОВ

Начало действий Святого Духа

«Мы празднуем Пятидесятницу, Сошествие Святого Духа, предуставленный день обетования и вместе исполнения надежды. О какое это таинство! Сколь оно велико и досточтимое! Теперь ОКАНЧИВАЮТСЯ телесные деяния Христо-вы (или, лучше, обстоятельства, относившиеся к Его пришествию во плоти, — Рождение от Девы, Обрезание, Крещение, Распятие, Погребение, Воскресение, Вознесение), и НАЧИНАЮТСЯ ДЕЙСТВИЯ СВЯТОГО ДУХА»⁵⁰³.

Крест = Слава Христова

«Прославление Христово — посредством страдания»⁵⁰⁴.

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ НИССКИЙ

Спасает нас БОГ-ТРОИЦА

«То, что СПАСАЕТ НАС, есть Животворящая СИЛА, Которой мы веруем под именем Отца и Сына и Святого Духа»⁵⁰⁵.

А не мы — себя, не человеческими усилиями. После Бога Отца — дела Единородного Сына

Дух Святый

«Предлагается нам совершенная пища... — Д у х С в я т ы й , в Котором — Ж И З Н Ь . Вот предмет праздника».

СВЯТОЙ АМВРОСИЙ МЕДИОЛАНСКИЙ

«Дух Святый —

та ЛЮБОВЬ благодатная, Которая туне (даром) дается нам, — Тот Божественный УТЕШИТЕЛЬ, Которого обещал послать и послал верующим Единородный Сын Божий по неложному обетованию Своему»⁵⁰⁶.

Это — примечательно.

«ВОСКРЕСЕНИЕ Иисуса Христа
есть ИСКУПЛЕНИЕ всех народов».

Но произрос этот цвет «о т г р о б а»⁵⁰⁷, от
смерти, после Креста.

ПРЕПОДОБНЫЙ
МАКАРИЙ ВЕЛИКИЙ

Цель — Дух, возрождение;
но путь — «пострадав»

«Господь наш Иисус Христос, восприяв на
Себя попечение о человеческом спасении, сна-
чала совершал ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВО чрез па-
триархов, чрез закон и пророков; напоследок и
Сам пришел и, презрев бесчестие Креста, под-
вергся смерти. Весь сей труд Его, все попечение
КЛОНИЛОСЬ к тому, чтобы от Себя, от собствен-
ного естества Своего породить духовных чад,
которых Он восхотел породить свыше, силою
Своего Божества...

Господь Иисус Христос, ВОЗЛЮБИВ ЛЮДЕЙ
как Свой образ... и ПОСТРАДАВ ДЛЯ ИХ СПАСЕ-
НИЯ, скорбит, если кто не хочет приять такого
рождения, то есть возродиться ОТ ЧРЕСА ДУХА
БОЖИЯ»⁵⁰⁸.

Вообще МАЛО ГОВОРИТСЯ — О ПУТИ; а более
о цели, о последствии «домостроительства», о

нашем спасении... И понятно: последнее для нас
важно практически; а «искупление» интересует
нас богословски.

СВЯТОЙ ЛЕВ, ПАПА РИМСКИЙ

Новый Завет (Бога)
установлен по смерти Агнца

«После страданий Христа, после того как
сей истинный АГНЕЦ БОЖИЙ⁵⁰⁹ БЫЛ УМЕРЩ-
ВЛЕН, в пятидесятый день по воскресении Его
Дух Святой сошел на апостолов и на верующий
народ, дабы всякий познал, что Ветхий Завет
служил приготовлением к Евангелию и что За-
вет Новый установлен тем же Духом, Которым
учрежден и Ветхий»⁵¹⁰.

СВЯТОЙ КИРИЛЛ,
ЕПИСКОП ТУРОВСКИЙ

«Будем просить у Господа отпущения гре-
хов... да достойны будем приступить к Пре-
чистым Тайнам ТЕЛА И КРОВИ ГОСПОДА, ибо
достойных причастников Он творит общниками
Царства Небесного; а те, которые принимают
Тайны, не очистив себя, подлежат огню вечно-
му»⁵¹¹.

Голгофа — слава!

«Услышим Господа нашего, Который пречистыми и праведными Своими устами хвалится:

*ныне ПРОСЛАВИСЯ Сын Человеческий, и Бог прославился о Нем*⁵¹². Когда же и как? «Узнаем и время прославления... Он прославился не в то время, когда творил чудеса, претворял воду в вино, исцелял всякие недуги, подавал мертвым жизнь (хотя и за это имел не малую славу у людей), но — когда шел на ВОЛЬНУЮ СТРАСТЬ, когда уже расставался с возлюбленными Своими учениками, — в то время сладчайший наш Господь говорит: «Ныне — Моя слава, ныне — Моя честь: *ныне прославился Сын Человеческий*...»

Христос Господь наш взошел на высшую степень чести и славы КРЕСТНЫМ СТРАДАНИЕМ И СМЕРТИЮ... «Крестом и смертью (говорит один из толкователей от лица Христова) Я познан буду не только как Сын Человеческий, но и как Сын Божий и Бог... Я же Крестом порабошу Себе весь мир, бесов прогоню, грех потреблю, смерть умерщвлю, геенну разорю как Господь и Владыка»⁵¹³.

СВЯТОЙ ЕФРЕМ СИРИН

В Гефсимании страдало естество человеков

Апостолы «видели, что Он вкушал и пил, утомлялся и отдыхал, дремал и засыпал, приходил в СТРАХ И ПРОЛИВАЛ ПОТ: всё же это приличествовало не Божественному естеству Его, а только — ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ ПРИРОДЕ»⁵¹⁴.

В Гефсимании не «слава», а немощь.

СВЯТОЙ ФЕОДОР СТУДИТ

«Все ПРАЗДНИКИ Господни приводят нас на память ТАЙНЫ пришествия во плоти и явление Спасителя нашего Иисуса Христа — именно как Он родился и крестился, был распят и погребен, воскрес в третий день и вознесся во славе. Но праздник славного Его Преображения открывает и преобразует состояние БУДУЩЕГО ВЕКА»⁵¹⁵.

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ ПАЛАМА

Важность отеческих преданий

«Будем избегать тех, которые не приемлют ОТЕЧЕСКИХ ТОЛКОВАНИЙ и показывают вид, что уважают изречения ПИСАНИЯ, а между тем отвергают благочестивый смысл их; будем избегать

их более, чем кто-либо избегал бы змеи... Будем избегать таковых и прибегнем к тем, кто предлагает благочестивое, спасительное и СОГЛАСНОЕ С ОТЕЧЕСКИМИ ПРЕДАНИЯМИ»⁵¹⁶.

Дождь же — мирского мудрования

«Но напыщенные мирскою и тщетною мудростию и невнимающие мужам опытным в духовном учении, слыша о свете, осиявшем Господа на горе Преображения и виденном апостолами, думают видеть в нем нечто ЧУВСТВЕННОЕ И СОТВОРЕННОЕ»⁵¹⁷.

Фаворский свет, или Царство Божие,
несотворен

«И Сам просиявший оным на Фаворе ясно показал, что СВЕТ СЕЙ НЕ СОТВОРЕН, назвавши его ЦАРСТВОМ БОЖИИМ. Царство же Божие ужели есть что-либо СОТВОРЕННОЕ И СЛУЖЕБНОЕ? Ведь оно одно только — выше всякого времени и века; и несправедливо было бы, чтобы Царство Божие было заключено или ограничено веками или временами. Мы веруем, что оно есть наследие спасаемых...

Неужели Господь восприимчив и вовеки удерживал на горе какой-то иной свет, которого дотоле не имел? Да удалится от нас это ХУЛЕНИЕ! Поэтому что, кто думает так, тот должен признать

во Христе ТРИ естества, то есть Божественное, человеческое и — оно же света!

Итак, мы веруем, что Он явил в Преображении не другой какой-либо свет, но только тот, который сокрыт был у Него под завесою плоти. Сей же свет был Свет БОЖЕСКОГО ЕСТЕСТВА, поэтому и несотворенный, Божественный.

Так и по учению богословствующих отцов, Иисус Христос преобразился на горе, не восприимчивши что-либо и не изменившись во что-либо новое, чего дотоле не имел, но показавши ученикам Своим только то, что у Него уже было, отверзши очи их и сделавши их из слепцов зрячими. Видишь ли, что очи, видящие по природе, слепы по отношению к тому Свету?..

Будем веровать так, как научили нас те самые, которые просвещены от Самого Христа; поелику только они одни знают это хорошо: ибо тайны Божии ведомы, по словам пророка, ОДНОМУ БОГУ И ЕГО ПРИСНЫМ»⁵¹⁸.

Итак, Царство Божие — несотворенно! Преображение, и РАСПЯТИЕ, и Вознесение — соединены.

Жертвы и прочее — прообразы

«Все то, что было пред пришествием Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, —

жертвы, законоположения, сыноположения, — все это было несовершенно и ДОПУСКАЛОСЬ РАДИ сего имеющего быть пришествия и явления ГОСПОДНЯ»⁵¹⁹.

Не одни ангелы, но и святые это знают

«Не одни лишь ангелы, но и СВЯТЫЕ из людей приобщаются к сей славе и Царству: только Отец и Сын со Святым Духом имеют оную Славу и Царство по природе, а святые ангелы и человеки сподобляются ее по благодати, получая просвещение свыше»⁵²⁰.

СВЯТОЙ ТИХОН ЗАДОНСКИЙ

«Ты знаешь, что Христос, Сын Божий, ИСКУПИЛ ТЕБЯ ОТ ДИАВОЛА, АДА, ВЕЧНОЙ СМЕРТИ... ЧЕСТНУЮ СВОЕЮ КРОВИЮ: понимаешь ли ты это великое и умом непостижимое дело Его? Помнишь ли это каждый день? И от чистого ли сердца благодаришь великого Благодетеля? Он не пощадил Крови Своей ради тебя: не щадил ли ты денег ради имени Его?..

Он пострадал и умер ради тебя: показываешь ли ты себя готовым к страданию и смерти ради Его? Он нес претяжкий крест, отягощенный твоими и всего мира грехами: несешь ли и ты крест, какой возложил на тебя Бог, без ропота и негодования, но с благодарностию?..

Словом Божиим позван ты и Кровию Христовою искуплен к вечной жизни: заботишься ли ты о том? Ищешь ли этого с усердием?»⁵²¹

Выкуп от диавола, от его власти,
но Жертвою Отцу

Следовательно, можно говорить и об искуплении ОТ власти д и а в о л а⁵²², — но не у диавола...

Вольное страдание!

«Сим действием (Преображением) Господь показал, что Он ВОЛЕЮ ИДЕТ НА СТРАДАНИЕ, о котором предсказывал»⁵²³.

Какая связь везде с ИСКУПЛЕНИЕМ через страдание!

VII. НА УСПЕНИЕ БОЖИЕЙ МАТЕРИ

СВЯТОЙ АНДРЕЙ КРИТСКИЙ

Искупление = торговля и выкуп

«Как разорваны узы, связанные преступлением (Адамовым)? Как разрушено умершим ранее (смерти Божией Матери) Христом растление, посеянное прегрешением?.. О ДИВНАЯ МЕНА! О БОЖЕСТВЕННАЯ ТОРГОВЛЯ!»⁵²⁴

Приспособительное сравнение.

VIII. НА РОЖДЕСТВО БОЖИЕЙ МАТЕРИ

СВЯТОЙ ФОТИЙ,
ПАТРИАРХ КОНСТАНТИНОПОЛЬСКИЙ

«Я не посвящен во все таинства Девы; к тому же время призывает к другому почетному делу Девы — к совершению таинственной и бескровной ЖЕРТВЫ; ибо воспоминание добровольных СТРАДАНИЙ Сына есть честь Матери»⁵²⁵.

Разумеется 14/27 сентября — праздник Воздвижения [через 6 дней после Рождества]. Так и святой Фотий понимает КРЕСТ КАК ЖЕРТВУ, или искупление.

IX. НА ВВЕДЕНИЕ ВО ХРАМ ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ

Совсем нет о Кресте

Введение — один луч немногих праздников, где совсем не упоминается о Кресте и искупительной Жертве Христа Спасителя. То же самое мы видим на Рождество Божией Матери, а также и на Успение.

Эти три праздника Божией Матери — суть праздники славы Ее. И Церковь радуется и торжествует, не хочет преждевременно омрачать радости мыслью о крестном пути спасения.

Радуем же людей одною только мыслью, что Спаситель Христос несомненно уже будет теперь: ибо пришла Имеющая родить Его. И единственный лишь раз в службе упомянуто о снятии «клятвы», — не упоминая: как. Говорится и о «примирении», не вспоминая о Кресте⁵²⁶.

X. НА БОГОЯВЛЕНИЕ

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ ПАЛАМА

Жертва — Евхаристия.

Крещение — обоготворение

Христос Господь, —

«имея, подобно нам, душу и тело, принятые от нас... претерпел телом Своим за нас СТРАДАНИЯ, СМЕРТЬ, ПОГРЕБЕНИЕ; воскресением из гроба явил бессмертным самое тело; и в воспоминание всего этого заповедал нам совершать БЕСКРОВНУЮ ЖЕРТВУ (Евхаристию), дабы чрез оную стяжать спасение; а душою Своею Он сошел во ад и восшел оттуда, соделав всех участниками света вечного и жизни; и в доказательство сего повелел нам совершать Божественное КРЕЩЕНИЕ, — чрез каковое и удостоиваться спасения. Подлинно, посредством этих таинств в отдельности и в совокупности и

тело, и душа обоготворяются и принимают семена бессмертной жизни: в зависимости от них находится все наше спасение; в них оглавляется все Богочеловеческое домостроительство»⁵²⁷.

Всё — для домостроительства спасения

«Не впадая в заблуждение, можно даже сказать, что и все премирное — разумею ангельские естества и законоположения у них — с самого начала направлено было к той же ЦЕЛИ: послужить от начала до конца БОГОЧЕЛОВЕЧЕСКОМУ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВУ»⁵²⁸.

Удивительно! Первый раз слышу эту мысль! И кто же говорит? — Святой Григорий Палама! Мистик православный!

ХІ. НА СРЕТЕНИЕ

[СВЯТОЙ СОФРОНИЙ,
ПАТРИАРХ ИЕРУСАЛИМСКИЙ]

На Сретение вспоминается Голгофа. Тайна

«Ныне преимущественно вспоминается Голгофа, где Господь претерпел крестное страдание, — воспевается воскресение Господа из гроба...

В нынешний день по всей вселенной мы совершаем торжественное празднество. Ибо праздники и таинства принадлежат Богу и, совершаемые прилично и применительно к человеческим условиям, таинственно возводят к совершенству празднующих. “Какое же ныне таинство и какое прославление Христа?” — может спросить нас кто-либо, одержимый неверием или религиозным незнанием; поелику сынам Церкви, просвещенным Духом Святым, ОТКРЫТО И ИЗВЕСТНО всё, что касается Христа, и не осталось неизвестным ничего из того, что Он совершил»⁵²⁹.

От Бога — спасение: Отца и Слова!

«Богу принадлежит спасение, которое Он уготовал *пред лицом всех народов...*⁵³⁰ Взявши Его (Младенца) по Божественному вдохновению», Симеон «ПОСТАВИЛ ЕГО ПРЕД ОТЦОМ и таким образом исполнил закон. Благодарными устами он сказал: *ныне отпускаеши раба Твоего, Владыко, по глаголу Твоему с миром...*³¹

Мы обновлены, стали новыми из ветхих и имеем побуждение воспевать *песнь нову* БОГУ И ОТЦУ, Который обновил всех нас пребыванием среди нас Христа и явил нас новым народом Своим»⁵³².

Жертва Богу Отцу (Троице)

«Что же, наконец, обозначают горлицы и птенцы голубиные, которых Христос принес в ЖЕРТВУ, придя в Иерусалим *поставити Себя ПЕРЕД БОГОМ ОТЦОМ?* Эти птенцы признаются чистыми, к тому же — горлицы отличаются крайнею умеренностью...»⁵³³ И мы должны!

Жертва же — Богу Отцу... Это главное! И святой Григорий Нисский говорит то же. И в Октоихе — то же... И в Минее (2/15 февраля) то же.

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ ПАЛАМА

Снятие клятвы...

Примирение с Отцом

«До Христа на всех нас тяготела **прародительская** КЛЯТВА и всеобщее (на всех людей) осуждение, распространившиеся от одного прародителя. Но пришел Христос и преложил всеобщую клятву во всеобщее благословение — воспринял греховное наше естество от непорочной Девы и соделал оное невинным, дабы и всех, рождающихся от Него Духом, избавить от прародительской клятвы и осуждения. Он доставил СОВЕРШЕННОЕ ИСКУПЛЕНИЕ не только воспринятому Им от нас (по неразрывному соединению) естеству, но и каждому из верующих.

ПРИМИРИВ НАС ЧРЕЗ СЕБЯ СО ОТЦОМ, Он возвратил каждого из нас к ПОСЛУШАНИЮ и отвратил нас от всякого преслушания. Поэтому Он и заповедал Божественное крещение, положил спасительные заповеди, проповедал всем покаяние, установил причащение Тела и Крови Его.

Сими средствами Христос оправдал нас и привел к послушанию ВЫСОЧАЙШЕМУ ОТЦУ; и самое естество, воспринятое от нас, обновил, освятил и соделал во всем покорным Отцу ЧРЕЗ ТО, ЧТО ОН САМ СОЕДИНИЛСЯ И ПОСТРАДАЛ с ним (естеством)»⁵³⁴.

Послушание

«Он соделывает послушным во всем Отцу наше естество, исправляет наше преслушание и преобразует в благословение происшедшую чрез преслушание клятву»⁵³⁵.

ХИ. НА БЛАГОВЕЩЕНИЕ

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ ЧУДОТВОРЕЦ,
ЕПИСКОП НЕОКЕСАРИЙСКИЙ

Недра Отца — Совет Троицы вечной

«По сродной Ему благодати к нам, избрал для спасения естества нашего самое крайнее

УНИЧИЖЕНИЕ. Тот, Кто исполнил во всей точности СОВЕТ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВА (Божия), положенный в НЕБЕ, в НЕДРАХ ОТЦА, возлег в вертепе, в ложеснах Матерних и в яслях»⁵³⁶.

Тайна: не вмещает простой ум

Архангел Гавриил «послан... открыть тайну... разумеваемую верою и недоступную любопытству, — тайну достопоклоняемую и неисследимую, — тайну, усвояемую (приемлемую) богословствующим, а не измеряемую ПРОСТЫМ УМОМ»⁵³⁷.

В чем клятва?

«Разрешилась первая КЛЯТВА, в которой было сказано: *терния и волчцы земля возрастит тебе*⁵³⁸»⁵³⁹.

А вообще [клятва] — удаление от Бога, «отлучение». Греческое «анафема» есть отлучение; это и есть «проклятие», ибо быть отделенным от Бога — хуже смерти.

«Здесь... (в Благовещении), где — и победная сила, и сокровище любви; здесь, где тайна ПРЕСВЯТОЙ ТРОИЦЫ открыта Архангелом, по Евангелию: *Дух Святый найдет на Тя, и сила Вышняго осенит Тя: темже и раждаемое от Тебя — Свято, наречется Сын Божий*⁵⁴⁰»⁵⁴¹.

СВЯТОЙ ПРОКЛ,
ПАТРИАРХ КОНСТАНТИНОПОЛЬСКИЙ

Воплощение — для Креста.

Крест — для упразднения диавола

«Не считай, человек, этого рождения унижительным, когда оно для нас сделалось источником спасения. Если бы Он не родился от Жены, то не умер бы; если бы не умер, то не упразднил бы Своею смертию *имущаго державу смерти, сиречь — диавола*⁵⁴²»^{543–544}.

Так говорит и святой Афанасий Великий: «Божий Сын воплотился, чтобы пострадать за нас; пострадал, чтобы искупить нас» (пишу на память).

Искупает Божеством

«Он умирает тем, что в Нем есть рожденное, и СОВЕРШАЕТ ИСКУПЛЕНИЕ силою Того, Что в Нем есть всегда пребывающее (Божеством). Об этом говорит апостол Павел: *о Нем же имамы ИЗБАВЛЕНИЕ Кровию Его и оставление прегрешений*...⁵⁴⁵

Какое великое событие! Доставил другим бессмертие, потому что САМ БЫЛ БЕССМЕРТНЫЙ... Для искупления осужденных Он имеет в Себе цену не только соразмерную всему множеству их (людей), но и превышающую

всякое количество. В отношении к Отцу, как Сын, Он сохраняет неизменяемость по естеству; как Зиждитель, Он не имеет недостатка в всемогуществе; как Милосердый, Он показал беспредельную любовь к людям; как Первосвященник, Он для ходатайства за других имеет все, чем утверждается вера в Него. Всему этому ни равного, ни даже близкого не найдет никто, никогда в ком-либо другом»⁵⁴⁶.

Божество в Нем неотделимо было от Человечества. Тем более, когда он был Ходатаем в Троице... Человечество же было для Него как показание Жертвы за людей... (Так мыслится мне).

Но эта «мена» началась еще в воплощении

«Вселившись ВО ЧРЕВО Девы, Он облекся в меня, осужденного, и в нем — в том чреве — совершил ЧУДНУЮ МЕНУ: дал Духа и принял тело... Если бы Христос был Кто-либо особый и Бог Слово — особый, то была бы достойна покланяема уже не Троица, а четверица. Не раздирай одежды домостроительства спасения, выше истканной; не разделяй в Нем соединения двух естеств, дабы тебе самому не быть отделенным от Бога... Соединение пребыло неслитным.

Он пришел спасти, но должен был и пострадать. Как могло быть то и другое вместе? Простой человек не мог спасти; а Бог в одном только Своем естестве не мог страдать. Каким же образом совершилось то и другое? Так, что Он, Еммануил, пребывая Богом, соделался и человеком; и То, Чем Он БЫЛ (Божеством), СПАСЛО, — а То, Чем Он соделался, страдало... Он Один и Тот же был и в лоне Отца, и во чреве Девы... Он пригвождался ко Кресту и восседал на Престоле славы... Какое непостижимое таинство! Вижу чудеса и исповедую, что Он — Бог; вижу страдания и не могу отрицать, что Он — человек...

Да прекратится всякое противоречие, и Священное Писание да просветит наше разумение, дабы нам получить и Царство Небесное во веки веков»⁵⁴⁷.

СВЯТОЙ АНДРЕЙ КРИТСКИЙ

Исполнение Совета о сотворенном мире

«Ныне всемогущая сила Зиждителя вселенной приводит в окончательное исполнение СОВЕТ, держанный Им (Отцом) о сотворении мира, дабы разрушить совет, издревле составленный против нас начальником злобы...

Ныне — благовестие радости, свидетельство человеколюбия Божия, радостная проповедь о спасении всего мира».

Ныне — «снисхождение Господа, несказанное явление Его смотрения о нас, обнаружение и подтверждение Божественного Совета и предведения, хотя сокровенного от вечности».

Ныне — зачатие воплощения Бога. «Вот и предмет настоящего торжества — СОЕДИНЕНИЕ БОГА С ЧЕЛОВЕКАМИ, обожение воспринятой Им природы, обновление образа нашего, перемена состояния нашего на лучшее, возвышение и восхождение наше на небеса...

В этом-то (благовещении) и состоит таинство ПРИМИРЕНИЯ Бога с человеками»⁵⁴⁸.

Итак, можно сказать, что это — начало спасения; можно сказать, что это — уже «примирение»... Но не «ИСКУПЛЕНИЕ». Оно совершилось на Кресте. И святой архиепископ Прокл Константинопольский, как мы видели, относит его после страдания... И совершил его как БОГ⁵⁴⁹.

«Правда —

это определение, произнесенное против обольстителя праотцев. Когда и кем? Ныне, ОТЦОМ ВСЕВЫШНИМ. По этой правде, человеколюбивый по естеству, Он положил, чтобы

Единородный Сын Его, явясь в образе человека, осудил врага... [Он дал] тот мир, который САМ ОН исходатайствовал нам, соединив небесное с земным и открыв земнородным новую стезю к восхождению на небеса; то благоволение, по которому Отцу было угодно послать к нам, осужденным, возлюбленного Сына Своего, чтобы — как имеющий одну волю с Отцом — совершил спасение, предназначенное нам от Отца чрез НЕГО...

ИЗ ПРЕБЛАГИХ И ПРЕНЕПОРОЧНЫХ

НЕДР СВОИХ

послал к нам, недостойным, в конце веков, СЫНА СВОЕГО, равного Себе и по власти, и по силе, и по благодати. Он восхотел лучше соделать спасение преступников воли Его, нежели оставить в презрении столь прекрасное и столь высокое Свое создание, каков — человек»⁵⁵⁰.

И далее святой Андрей в похвалах говорит Ей (Пресвятой Деве): «Радуйся, Орудие примирения Бога с человеками»⁵⁵¹.

ПРЕПОДОБНЫЙ ФЕОДОР СТУДИТ

Для чего Сын Божий воплотился?

«Дабы ИСКУПИТЬ человека от КЛЯТВЫ законной»⁵⁵², да всыновление примем⁵⁵³»⁵⁵⁴.

А это — сделано было на Кресте.

Но монахам студитским не нужно было много богословствовать. Как? А делом показывать это искупление: бесстрашием, смирением, достойным причащением, молитвою «обо всем мире», «скорбеть» о братиях⁵⁵⁵.

СВЯТОЙ ФОТИЙ,
ПАТРИАРХ КОНСТАНТИНОПОЛЬСКИЙ

Борьба диавола против творения

«Ангел беседует с Девой и — упраздняется злоумышление змия... и — обольщение Евы⁵⁵⁶ теряет свою силу... виновник зла, змий, лишается своей власти над человеческим родом и узнает ныне, что тщетно боролся против ТВОРЕНИЯ: ибо силы его не имеют ухищрения против нас, ПОСЛЕ ТОГО как бесплотное естество наше получило весть о непобедимом знамении торжества над грехом — КРЕСТЕ ХРИСТА — и добровольном Его страдании по плоти... коими победоносно поглощены смерть и грех...⁵⁵⁷

Ангел посылается к Деве — и рукописание греха раздирается, наказание за преслушание сносится, и предвозвещается призвание всех»⁵⁵⁸.

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ ПАЛАМА

Скрытая тайна

«Соделать нашу природу богоподобною и чрез нее даровать нам возвращение к лучшему состоянию столь велико и непостижимо, что это, от века сокрытое, таинство оставалось совершенно неведомым и для святых ангелов и человеков, и для самих пророков, — хотя и предвидевших его чрез Святого Духа»⁵⁵⁹.

ХІІІ. НА ВХОД ГОСПОДЕНЬ
В ИЕРУСАЛИМ

СВЯТОЙ ИОАНН ЗЛАТОУСТ

«Где действует Бог, там нет нужды в умищованиях»⁵⁶⁰.

СВЯТОЙ ЕВЛОГИЙ,
АРХИЕПИСКОП АЛЕКСАНДРИЙСКИЙ

«С рабами — Владыка, с должниками — Удовлетворитель долгов...

Слово соприисутствовало, но не сострадало (не страдало): Оно было вместе повешено, но не приняло гвоздей в Свою природу, — было спогребваемо, но не умирало; душа отделялась, но С л о в о нисколько не отстояло от тела»⁵⁶¹.

«Благословен грядый⁵⁶² принести Себя В ЖЕРТВУ за нас⁵⁶³, очистить все грехи⁵⁶⁴ и примирить со Отцом⁵⁶⁵. Благословен грядый — разрушить смерть⁵⁶⁶, возродить нам воскресение⁵⁶⁷, избавить от рабства⁵⁶⁸ и даровать в наследие усыновление⁵⁶⁹»⁵⁷⁰.

СВЯТОЙ ГРИГОРИЙ ПАЛАМА

Два «Совета»

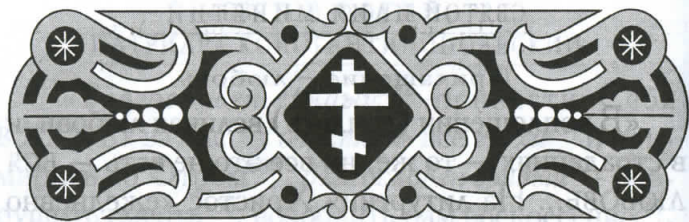
«Как в начале созданию человека предшествовал Совет, так и ныне перемену будущего человека (воскрешение Лазаря) предваряет Совет. Но там Сам Сын слушал Отца, когда Он сказывал к Нему, имея в намерении сотворить человека: *сотворим человека*⁵⁷¹, — и так человек был произведен в бытие; а здесь ныне СЛУШАЕТ СЫНА говорящего Отец, — и так Лазарь оживотворился. Видите ли, какое ЕДИНОСОВЕТИЕ и единосочетие? Возведение очей при предстоящем народе было образом молитвы; слова же были не молитвенные, но владычественные: *Лазаре! Гряди вон!*⁵⁷²»⁵⁷³

Причащение — любовь

«В воплощении (явилась) великая любовь, и в страданиях — то же, но все это не есть — ВСЯ ЛЮБОВЬ... На литургии» Христос «ежедневно тайнодействуется, каждый день приносится в ЖЕРТВУ. Более того, во Святом Хлебе Он переносит такие страдания, каких не испытывал на Кресте, по замечанию Златоуста... Все это нельзя и сравнивать с крайними благодеяниями, оказываемыми нам Богом в этом Божественном Таинстве».

«Святой Григорий Богослов говорит: “Чрез бескровную Жертву мы причащаемся Христу и делаемся участниками Его страданий и Божества”...

Боже мой, Избавитель мой! Пусть я умру, когда будет на то Твоя святая воля... Лишь бы только перед смертью я удостоился причаститься Твоего Тела и Крови. Если в тот миг я буду с Тобою, я не боюсь погибнуть. С таким Спутником я уверен, что достигну пристани небесного Твоего Царства»⁵⁷⁴.



ГЛАВА 8

ИЗ СЯТОГО СИМЕОНА НОВОГО БОГОСЛОВА

Из этого святого отца, — среди выписок моих, — еще нет. А между тем это один из самых великих богословов.

О грехопадении и клятве

«Первозданный Адам» за нарушение заповеи Божией был «предан... великим карам — тлению и смерти — для смирения гордыни его. Но когда Бог осуждает на что, то дает и приговор: и приговор Его становится делом и карою вечною; и уже никакой нет возможности уничтожить эту кару, бывающую по Божескому определению...

Когда от всей души поверил он змию, то Божественная благодать, почивавшая в нем, от-

ступила от него, так как он стал врагом Богу по причине неверия, какое показал к словам Его».

А «смерть души есть отдаление от нее Святого Духа...

Человека, каким создал его Бог, не стало более в мире».

Тогда Бог «послал... на землю Сына Своего Единородного, и Он, пришедши, воплотился...

Но для чего соделался таковым Христос?

Для того, чтобы соблюсти закон Божий и заповеи Его и чтобы вступить в борьбу и победить диавола. То и другое совершилось в Нем само собою»⁵⁷⁵.

Страшное таинство Искушения

«Диавол, правда, как слепой и бессмысленный, восстал против Него бранию; но это попущено было для того, чтобы совершилось некое ВЕЛИКОЕ СТРАШНОЕ ТАИНСТВО: именно, чтобы пострадал Христос безгрешный, и чрез то получил прощение Адам согрешивший»⁵⁷⁶.

Жертва Святой Троице.

В чем же это домостроительство?

«Одно Лицо Святой Троицы, именно Сын и Слово Божие, воплотившись, принес Себя плотию в ЖЕРТВУ БОЖЕСТВУ Отца, и Самого Сына, и Духа Святого, чтобы благоволиительно

прощено было первое преступление Адама ради сего великого и страшного дела, то есть ради сей Христовой жертвы; и чтобы силою Его совершалось другое, новое рождение и воссоздание человека в святом Крещении, в коем и очищаемся мы водою, срастворенною с Духом Святым... Души их (крещеных) оживотворяются и опять принимают благодать Святого Духа, как имел ее и Адам до преступления. Потом (крещеные) помазуются святым миром, и посредством его помазуются Иисусом Христом, и благоухают преестественно.

Сделавшись таким образом достойными того, чтобы быть общниками Бога, они вкушают Плоть Его и пьют Кровь Его; и посредством освященных хлеба и вина соделываются сотелесными и сокровными Воплощшемуся и Принесшему Себя в ЖЕРТВУ БОГУ.

После сего уже невозможно, чтобы над ними господствовал и тиранствовал грех, яко над богами по благодати.

Так как АДАМ ПОДПАЛ КЛЯТВЕ, а чрез него и все люди, от него происходящие, приговор же об этом Божий никак не мог быть уничтожен; то ХРИСТОС... БЫСТЬ ПО НАС КЛЯТВА⁵⁷⁷ чрез то, что повешен был на Древе КРЕСТНОМ, чтоб принести СЕБЯ В ЖЕРТВУ ОТЦУ СВОЕМУ, как

сказано (выше то есть), и — уничтожить приговор Божий преизбыточествующим достоинством ЖЕРТВЫ. Ибо что больше и выше Бога? Как во всем этом видимом творении нет ничего выше человека, так Бог несравненно выше всего сотворенного, и ничто не может идти с Ним в сравнение — ни вся видимая и невидимая тварь. Таким образом, Бог, Который есть несравненно выше всего видимого и невидимого творения, восприял естество человеческое, которое есть выше всего видимого творения, и принес его в ЖЕРТВУ БОГУ И ОТЦУ СВОЕМУ.

УСТЫДИВШИСЬ ТАКОЙ ЖЕРТВЫ, — скажу так, — и почтив ее, Отец не мог оставить Ее в руках смерти, почему уничтожил приговор Свой и воскресил из мертвых, во-первых и в начале, ТОГО, КТО ДАЛ СЕБЯ В ЖЕРТВУ

В ИСКУПЛЕНИЕ И ВЗАМЕН ЗА СОРОДНЫХ ЕМУ ЧЕЛОВЕКОВ; а после, в последний день скончания мира, воскресит и всех людей.

Впрочем, души тех, которые веруют в Иисуса Христа, Сына Божия, в сию великую и СТРАШНУЮ ЖЕРТВУ, Бог воскрешает в настоящей жизни; и знамением сего воскресения служит благодать Святого Духа, которую дает Он душе всякого христианина, как бы другую душу. Такая душа христианина потому и называется

и верною, что ей вверен Святой Дух Божий и она прияла Его — Дух Божий, Который есть жизнь вечная, так как Святой Дух есть Бог вечный, исходящий из вечного Бога и Отца»⁵⁷⁸.

Поклонение жертвенному Кресту

«Поелику таким образом Крест соделался как бы Жертвенником сей страшной Жертвы, ибо на Кресте умер Сын Божий за падение людей; то справедлив Крест и чтится, и поклоняем бывает, и изображается как знамение общего всех людей спасения, чтобы поклоняющиеся Древу КРЕСТА ОСВОБОЖДАЛИСЬ ОТ КЛЯТВЫ АДАМОВОЙ и получали БЛАГОСЛОВЕНИЕ И БЛАГОДАТЬ БОЖИЮ на делание всякой добродетели.

Для христиан Крест — величание, слава и сила; ибо вся НАША СИЛА — В СИЛЕ РАСПЕНШЕГОСЯ ХРИСТА; вся ГРЕШНОСТЬ НАША УМЕРЩВЛЯЕТСЯ СМЕРТИЮ ХРИСТА НА КРЕСТЕ, а все возвеличение наше и вся СЛАВА НАША — В СМЕРЕНИИ БОГА, Который до того смирил Себя, что благоволил умереть даже между злодеями и разбойниками. По сей-то причине христиане, верующие во Христа, знаменуют себя знамением Креста не просто, не как попало, не с небрежением, — но со всем вниманием, со страхом и с трепетом, и с крайним благоговением. Ибо образ

Креста показывает ПРИМИРЕНИЕ И СОДРУЖЕСТВО, в какие вступил человек С БОГОМ»⁵⁷⁹.

Чрез Христа — благодать Святого Духа
«Когда пришел Христос и так тесно соединил в Себе Божество с человечеством, что два сии, крайне расстоящиеся, — то есть Божество и человечество, — стали ЕДИНЫМ Лицом, хотя пребывали неслиянными и несмешанными. С того времени человек сделался уже как бы светом, чрез соединение с Оным, первым и не-вечерним Светом Божиим... И Божественная благодать Иисуса Христа, пребывающая с ним и в нем, плодоприносит ему благобытие, то есть *любовь, радость, мир, долготерпение, благодать, милосердие, веру, кротость и воздержание*⁵⁸⁰».

И «надлежит подвизаться и постараться о том, чтобы соделаться Христовым, да не тщетно верует (еще не соделавшийся таковым) во Христа, в каком случае Христос не пользуется ему ничтоже. Все старание и весь подвиг его должен быть обращен на то, ЧТОБЫ СТЯЖАТЬ ДУХ ХРИСТОВ и таким образом приносить плоды Духа Святого»⁵⁸¹.

Та же цель христианства исповедана и преподобным Серафимом Саровским.

Это — цель и пришествия Христова.

Нужно уподобиться Христу

«В будущей жизни христианин не будет испытует, — отрекся ли он мира, постился ли, совершал ли бдения, молился ли, плакал ли и другие какие совершал ли в настоящей жизни дела добрые, но будет тщательно испытует: имеет ли он какое-либо подобие Христу, как сын — отцу? (во Христа облекостся)...⁵⁸²

И христиане, подобные Новому Адаму, Отцу их — Христу, входят в Царствие Небесное, — при всем том, что то, что они подобны Христу, не есть собственное их дело, так как это совершается посредством веры, какую восприимлют они во Христа.

Подобие же Христу составляют — истина, кротость, правда, и вместе с ними смирение и человеколюбие...

Человеколюбие есть подобие Богу»⁵⁸³.

Более счастливы подвижающиеся во Христе

«Дух Христов есть жизнь души... Счастливы те, которые, уверовав во Христа, умерли тотчас, как окрещены, потому что умерли, облекшись во Христа, и пошли в другую жизнь, имея оное царское одеяние Божества Христова. Но более счастливы и блаженны те, которые пожили здесь после святого Крещения, и,

будучи облечены в оное царское одеяние, как во всеоружие Божие, вступили в брань с врагом нашим диаволом и вконец победили его... благодаря за эту победу БЫВШЕГО С НИМИ ХРИСТА и даровавшего им ее; и уже потом, после сей победы, умерли... То и слава Христова, чтобы христиане, воюя с демонами, не были побеждаемы (а побеждали), имея с собою непобедимого Христа. Ибо в каждом христианине ХРИСТОС ЕСТЬ ВОЮЯЙ И ПОБЕЖДАЯЙ, и Он же есть призываяй Бога, и моляйся, и благодаряй, и благоговеинствуяй, и ищай с молением и смирением; ВСЕ ЭТО — ДЕЙСТВУЕТ Христос». Относительно добрых дел «надлежит исповедать, что их

СОВЕРШАЕТ ХРИСТОС,

а не он (человек); кто же не так помышляет об этом, тот все (еще не есть) христианин»⁵⁸⁴.

Благодать воскресения

«Боголепная благодать воскресения покажет тогда, то есть в будущем веке, все наше

ПРОТИВОПОЛОЖНЫМ

настоящему... состоянию... Будет тогда другая жизнь неизреченная; (но) и другая смерть, тягчайшая и горчайшая теперешней...

От Адама до Христа Господа не было ни одного человека полно спасенного (а только

в надежде), потому что все были причастны ПРАРОДИТЕЛЬСКОМУ ГРЕХУ (ИСКУПЛЕНИЕ ОТ КОЕГО ЕЩЕ ТОЛЬКО ОЖИДАЛОСЬ). А ныне, по совершении воплощенного домостроительства Господа нашего, многие бывают сообразными Христу (истинно спасенными)»⁵⁸⁵.

Кто свободен?

«Самовластие... (= свобода) в нас... хранится лишь в нашем ЖЕЛАНИИ освобождения, а не в чем-либо большем. Почему нам надлежит приносить Христу сие желание... не чрез добрые дела, а чрез одну веру; дабы Христос, давший Себя в искупление за души наши, увидел, как всею душою, всем помышлением и всею крепостию желаем мы и ищем освободиться от злого тиранства греха, и освободил нас от него Божественною благодатию Своею.

Между людьми никого нет свободного и самовластного, кроме одного Христа; а Он потому таков, что есть БОГ И ЧЕЛОВЕК. С того времени, как Адам стал рабом греха, все люди, до скончания века, рабы суть; кроме тех, которые освобождаемы бывают Христом»⁵⁸⁶.

Кто — Христов?

Признак «Христовых», признак примирения с Богом есть причащение Духа Святого, —

что проявляется, прежде всего, в том, что душа «бывает кроткою, смиренною и сокрушенною». А такую душу «не борят демоны, как прежде, ни сластолюбием, ни славолубием, ни сребролюбием». А такая «душа обретает покой».

Те же, «кои обладают» страстями, всеваемыми демонами в душу, — «пусть они будут постники, безмолвники, долгопевцы псалмов, толкователи Божественных Писаний, излагатели правых догматов, учителя и проповедники церковные; пусть именуются высокопреподобными, многоучеными и всесильными», — таковые «не имеют части со Христом, истинным Светом»⁵⁸⁷,⁵⁸⁸.

Страшно даже! Господи, помилуй.

Кому можно богословствовать?

«Сын Божий и Бог Слово не для того соделался человеком, чтоб только ВЕРОВАЛИ ВО СВЯТУЮ ТРОИЦУ, прославляли Ее и богословствовали о Ней, — а для того, чтобы РАЗРУШИТЬ ДЕЛА ДИАВОЛА»⁵⁸⁹.

В ком из принявших веру Христову разрушены будут дела диавола, тому можно верить и тайны богословия и православных догматов». А кто не таков, тот «есть враг Божий, хотя и кажется вернейшим учителем Божественных догматов и православного богословия»⁵⁹⁰. Впрочем, и

это, чтобы таковой верно возвещал божественные догматы и богословствовал, невозможно. Ибо как возможно, чтобы право и чисто умствовал тот ум, который омрачен оскверненною совестью?⁵⁹¹ Только тот, который разрешился от дел диаволов и всегда содержит в памяти Бога, может верно возвещать тайны Божии»⁵⁹².

О, Боже! А я?! Что же делать?

Да будет воля Твоя! Помилуй, Боже!

Благодать Христова

«Хорошо плакать и печалиться о грехах своих и молить Бога об отпущении их. Но никакой от этого не будет пользы, если Господь наш Иисус Христос не уврачуе тех немощей кающегося, по причине коих он грешит как бы нехотя; ибо если он не исцелится от них, то нельзя ему удержаться от грехов. Почему всякий кающийся на то одно должен обратить весь свой подвиг, чтобы быть уврачевану от Христа Господа, освятиться и принять силу к исполнению воли Божией и заповедей Его... Он есть *Агнец Божий, взявший грехи мира*⁵⁹³, который и есть немощь поврежденного естества нашего... Почему святые отцы предали нам, христианам, чтобы мы всегда так молились Богу, взывая к Нему с сокрушенным сердцем:

“Призри на нас, Господи, по милости Твоей
и уврачуи немощи наши
имени ради святого Твоего”...

Одно ВРАЧЕВСТВО от всех вообще этих немощей — причастие Божественного естества или приятие Божией благодати...

Всякий, верующий во Христа, прежде всего другого да просит у милостивого Бога благодати и силы возненавидеть мир и все мирское, все страсти и похоти плотские; а после того как возненавидит их, над тем да трудится с теплою верою, чтобы достигнуть мертвости их...

Этого только и хочет Бог, чтобы искали у Него люди, то есть того, что ведет человека к вечному спасению»⁵⁹⁴.

Только — Христом

«Без Господа Иисуса не только никто не может делать добро, но и всякий бывает удален от Бога. Одного только требует Господь от всякого верующего в Него: того, чтобы Он всецело вверил себя Ему — Христу Господню, то есть чтоб имел полную на Него надежду и питал непоколебимую уверенность, что

ТОЛЬКО СИЛОЮ ХРИСТОВОЮ,
А НЕ СОБСТВЕННОЮ,
МОЖЕТ КТО СПАСИТСЯ.

И такой только есть настоящий христианин»⁵⁹⁵.

«Сам спасаешься»

«Но диавол, что сначала сделал с человеком, то покушается делать и теперь со всяким начинающим каяться, внушая ему: *нестъ спасения тебе в Бозе Твоем*⁵⁹⁶, то есть что спасение бывает не силою Бога твоего, а твоею собственною. И горе тому, кто поверит ему! Враг хочет сим способом обнажить душу от благодати Божией, чтобы потом уловить ее и поглотить, как волк ягня. Посему-то всегда надлежит умом воззреть к Богу, от Коего единого приходит всякая помощь»⁵⁹⁷.

И демоны помогают...

Но далее нужны «подвиги», однако с единою мыслию — получить врачевание благодатью от Христа—Освободителя, а не полагать надежды на них самих. Иначе —

«демоны нередко даже содействуют и молитвам, и милостыням, и постам, и бдениям, и всяким другим добрым делам, чтобы делающие их делали без означенной... цели... и чрез то оставались не уврачеванными от Христа...

Кто делает какое-либо добро без Христа — увы ему и делу его!.. И горе ему — после смерти!.. Ибо где нет Христа, там демоны, а где

демоны, там правые помыслы извращаются и растлеваются»⁵⁹⁸.

Всё сводится к СМЕРТИ Искупителя

«Когда слышишь, что Бог, создавший небо, и землю, и море, и все прочее, видимое и невидимое, и самого человека, соделался человеком, не думай, что сие совершилось для другого чего, кроме как для того, чтобы возможно было

САМОМУ БОГУ

ПОДЪЯТЬ НЕКИИМ ОБРАЗОМ СМЕРТЬ посредством человеческого естества. И после сего не ищи ничего более, как только узнать причину: для чего подъял Он смерть?

И вот слушай!

Креститель Господень Иоанн говорит: *се, Агнец Божий, взявляй грехи мира*⁵⁹⁹. И пророк Исаия за много лет прежде преднаименовал Его Агнцем, влекомым на заклание, и именно за грехи наши⁶⁰⁰.

Познай же из сего, что Бог воплотившийся подъял смерть ради греха; и именно того ради, чтобы благодатью Его могли не грешить более те, которые верою приемлют Христа яко Господа, ради избавления их от греха закланного, умершего и воскресшего тридневно от гроба.

Отсюда очевидно, что те, которые грешат, еще не приняли Христа Господа, хотя и мнят, что приняли Его»⁶⁰¹.

От клятвы, начавшейся с Адама, —
до жизни в Боге

«Царство Христово приходит только к тем, которые понимают, в чем оно состоит. Когда же оно придет и воцарствуется в них, тогда делает их равноангельными.

Ибо, как от преслушания первозданного Адама последовала на род человеческий КЛЯТВА, за клятвою — растление (расстройство естества), за растлением — смерть, так от послушания Второго Адама пришло на род человеческий вместо клятвы благословение, за благословением — нерастление (оздоровление естества), за нерастлением — бессмертие, за бессмертием — жизнь, подобная первоначальной жизни — от Бога и в Боге. А где Бог, оттуда бежит диавол и демоны его... Таким образом, пока не освободился еще кто от диавола, пусть и не думает, что он настоящий человек, — и лучше было бы ему не родиться»⁶⁰².

«Молитва

гневливого и злопамятного — смрадное зловоние; милостыня гордого — жертва пса; благо-

творение развратника и блудника — мзда блудницы; дар лихоимца — жертва нечистая и кровь свиная»⁶⁰³.

«Всякий христианин, который не славит Бога исполнением повелений Его и хранением заповедей Его, ХУЖЕ НЕВЕРНОГО»⁶⁰⁴.

Бог «удовлетворился»

«“Мир”⁶⁰⁵ есть СЫН БОЖИЙ, пришедший на землю и вочеловечившийся [*слава в вышних Богу, и на земли мир*]. ЧРЕЗ НЕГО ПРИШЛО И “БЛАГОВОЛЕНИЕ”, или опочитие Бога в человеках; потому что Бог и Отец через ВОПЛОЩЕНИЕ Сына УДОВОЛЯЛСЯ и опочил “в человецех”, и благоволил чрез Сына Своего опять ПРИМИРИТЬСЯ с человеком... как говорит и апостол: *оправдившиеся верою, мир имамы к Богу Господем нашим Иисус Христом*⁶⁰⁶; Той бо есть мир наш⁶⁰⁷»⁶⁰⁸.

«Славное Воскресение

Христово есть собственное НАШЕ воскресение, которое мысленно совершается и проявляется в нас, умерщвленных грехом, чрез Воскресение Христово; как гласит и песнь церковная, часто нами возглашаемая: “Воскресение Христово

(в себе самих) видевшие, поклонимся Святому Господу Иисусу, единому безгрешному»⁶⁰⁹.

«Ради нас»

«Препрославленный и высший всякого начала, и власти, и силы, как умалился и умер ради нас, так и воскрес и прославился ради нас, чтобы сбывшееся в Его лице воспроизводить потом в НАС и тем спасать нас... Когда мы исходим в сердце из мира сего и с исповеданием страданий Господа входим в гроб покаяния и смирения, тогда Сам Христос сходит с небес, входит в нас, как во гроб, соединяется с душами нашими и воскрешает их, явно в смерти пребывающих. Воскресение души есть соединение ее с Жизнию, которая есть Христос... И тогда только... удостоится она узреть мысленно и таинственно-домостроительное Воскресение Христово. Почему и поем: "Бог Господь и явился нам! Благословен грядый во имя Господне!"

Кто же не восприимчив еще и не увидел воскресения души своей, тот еще мертв и не может поклоняться достойно Господу Иисусу вместе с увидевшими Воскресение Христово»⁶¹⁰.

«Кто не живет благочестно, тот то же есть, что всякий неверующий нечестивец... Когда поет он: "Воскресение Христово видевшие" и

прочее, — лжет, потому что лежит еще в мертвых и непричастен мысленного живоносного окропления благодатию, сходящею от Бога, которая есть врачевство от душевной смерти и мысленное воскресение из мертвых...

Впрочем, в нынешнее время большая часть христиан, кажется, находится в таком пагубном состоянии, в каком не находились даже язычники, не слышавшие имени истинного Бога... Нет, не христиане такие люди, не христиане. И пусть они не обманывают себя. Они — неверные, нечестивые, безбожники; и особенно если еще они — МОНАХИ ИЛИ СВЯЩЕННИКИ.

О сколь велико снисхождение и долготерпение Твое, Христе Царю! Как не разверзется земля, чтобы поглотить нас! Как осмеливается кто-либо из таковых входить в храм Божий, и особенно — во Святая святых!»

Таковому «имя Христово не принесет никакой пользы; но... вместе с диаволом пойдет он в уготованный ему огонь адский... Все другое ни к чему не служит; тщетны молитвы его, тщетны и псалмопения»⁶¹¹.

Страшно. Помилуй, Господи!

«Если какой христианин не знает, что для спасения необходимо быть ОБНОВЛЕНУ И ВОС-

СОЗДАНУ, ВОЙТИ В ОБОЖЕННОЕ состояние благодатною силою и действием Христа Спасителя соделаться новою тварию и новым человеком, ДЛЯ ЧЕГО УДОМОСТРОИТЕЛЬСТВОВАНЫ И ВЕРА, И СВЯТОЕ КРЕЩЕНИЕ, — тщетно называется он христианином»⁶¹².

Спасаемся через Крещение

«Когда праотец наш прельстился и согрешил, Бог удалился от нас; удалилось вместе с тем от нас и Царствие Его. Ибо невозможно, что все-святой и всеблагий Бог был в единении с тем, кто возлюбил грех и зло.

Чтобы опять возвратился к нам Бог и опять пришло к нам Царствие Его, надлежало нам престать и очиститься от грехов. Но как мы не могли сего сами собою сделать, — как измаранное платье не может отмыться само собою и еще без воды, — то пришел, наконец, Сам, могущий обмыть нас и очистить, чтоб очистить нас, и, очистив, Богу открыть вход в нас и Царствие Его вселить в нас.

СИЕ СОВЕРШАЕТСЯ В ТАИНСТВЕ СВЯТОГО КРЕЩЕНИЯ; А КТО СОГРЕШИТ ПОСЛЕ КРЕЩЕНИЯ — В ТАИНСТВЕ ПОКАЯНИЯ»⁶¹³.

Непостижимо

«Единение сие (Ипостасей) и различие непостижимы и неизреченны. Нам надлежит знать только, ЧТО БОГ ЕСТЬ; но доискиваться узнать, что есть Бог, это не только дерзко, но и бессмысленно и неразумно... РАЗЛИЧИЕ Б о г а от человека НЕИЗМЕРИМО ВЕЛИКО... Лучше молчать об этом, поклоняясь единому Богу и веруя в Отца и Сына и Святого Духа... и в великое таинство воплощенного домостроительства»⁶¹⁴.

«Истинны и мучения, коими устрасил Он (Христос) нас»⁶¹⁵.

И среди мира

«Все заповеди, какие повелел Господь соблюдать апостолам, а следовательно и нам, мы можем соблюдать даже среди мира; но не хотим, потому что слабы в вере и любви ко Христу»⁶¹⁶.

Любовь и благодать

«Царство Божие (Небесное) приемлет только тех, которые подобны Сыну Божию. Подобие сие водворяется чрез исполнение заповедей Божиих; исполнение заповедей бывает ОТ ЛЮБВИ КО ХРИСТУ, как говорит Сам Он: любяй Мя заповеди Моя соблюдет...⁶¹⁷ В нем воображается Христос...⁶¹⁸,⁶¹⁹.

«Смиренномуудрие
есть главным образом (= более всего) разум-
ность»⁶²⁰,

то есть, кто смирен, тот истинно мудр.

Знать, что ты — «ничто»,
необходимо для спасения

«Гордый — неразумен и бессмыслен... По-
елику таким образом безумие и слепота гордыни
так близки к людям и так сильны в них, то все-
благий Бог определил, чтоб вместе с радостным
находили на нас и прискорбности; чтоб чрез то
научались мы смиренствовать, а не гордиться...
Почему нам надлежит БЛАГОДАРИТЬ БОГА БО-
ЛЕЕ ЗА СКОРБИ, чем за утешение, и радоваться
прискорбному, как радуемся обвеселяющему.
Итак, всякому человеку необходимо знать себя
самого, что он — Н И Ч Т О. Того, кто не знает
себя самого, что он — ничто, не может спасти
Сам всемогущий Бог при всем том, что желает
спасти его. И если бы кто принес Богу в дар весь
мир (что, конечно, невозможно), а не думал о
себе, что есть ничто, не может СПАСТИСЯ НИ-
КОИМ ОБРАЗОМ».

Это «единственная жертва, которую при-
стойно приносить Богу. Этой одной жертвы
Бог не уничтожит»⁶²¹ (там)... Этою жертвою спа-
сались, спасаются и будут спасаться все цари...

мудрые, неученые, богатые, бедные... воры...
развратники, убийцы и всякий род грешников.

Глубина смирения — сей спасительной жерт-
вы — должна быть измеряема мерою грехов...
И милостыня, и вера, и удаление от мира, и са-
мый великий подвиг мученичества, и всякие дру-
гие жертвы возжигаются от воспламенения сей
жертвы, то есть сокрушения сердечного. Это та-
кая жертва, для которой нет греха, побеждающе-
го человеколюбие Божие. Для сей единой жерт-
вы (чтоб была и сохранялась) бывают болезни,
скорби, тесноты, самое падение, страсти душев-
ные и сопутствующие им страсти телесные...

И Бог сошел на землю и *смирил Себя... даже
до смерти*⁶²² не для чего другого, как для того,
чтоб в верующих в Него созидать сердце сокру-
шенное и смиренное»⁶²³.

Две жертвы

«Две есть жертвы, которые приемлет Бог
и Отец Господа нашего Иисуса Христа и за
которые М И Л У Е Т и всякого человека в от-
дельности, и весь мир в совокупности, — из коих
одна есть

САМ ГОСПОДЬ НАШ ИИСУС ХРИСТОС,
Сын Божий и Бог воплотившийся, а другая —
сокрушенное и СМЕРЕННОЕ СЕРДЦЕ каждого

верующего в Него». Это «есть воскресение душ, бывающее еще в настоящей жизни, прежде общего воскресения тел»⁶²⁴.

«Сродник»

«Сделавшись человеком, подобным нам по всему, кроме греха, Он (Христос) стал тотчас вместе с тем Сродником по плоти всех людей, как утверждает и божественный Златоуст там, где говорит: “облекшись плотию, Христос облекся в братство нам”... Посредницею между Богом и людьми поставлена вера в Него (Спасителя), чтобы Бог, вместо всего другого, принимал ОДНУ ЭТУ ВЕРУ... зная, что мы бедны и что совершенно ничего не можем принести Ему для спасения своего, кроме одной веры, — и за одну эту веру миловал нас и подавал нам оставление грехов наших и избавление от смерти и тления»⁶²⁵.

Покаяние

«И если бы не даровал нам Бог еще такого блага, чтоб мы могли опять возвращаться к Нему ЧРЕЗ ПОКАЯНИЕ, то и спастись никому не было бы возможности. Посему-то благоутробный, человеколюбивый и спасения нашего желающий Бог премудро поставил между нами и Собою ТАИНСТВО ИСПОВЕДИ и ПОКАЯНИЯ и

каждому дал власть, если хочет... восстать от своего падения греховного... и опять прийти в прежнее родство (со Христом), славу и дерзновение, какие имел у Бога, и опять стать наследником всех благ, о коих мы сказали выше (блаженства, сыноположения и прочего), или ЕЩЕ БОЛЬШИХ, если покажем более теплое покаяние»⁶²⁶.

Можно ли видеть Бога?

«Пусть никто из тех, которые не видят Господа, не говорит, что невозможно Его видеть, — тогда как это не только НЕ НЕВОЗМОЖНО, но И ОЧЕНЬ ЛЕГКО. Если Он, как Сам говорит, *есть Свет миру*⁶²⁷, то которые Его не видят, конечно, СЛЕПЫ СУТЬ; а слепы они суть потому, что ни Его не возлюбили, ни заповедей Его не соблюли». Иначе «Он всеконечно Сам явил бы Себя им, яко неложный, существенно истинный и Само—истина»⁶²⁸. «Он Сам говорит: *имей заповеди Моя и соблюдаяй их, Той есть любяй Мя... И Аз возлюблю его и ЯВЛЮСЯ ЕМУ САМ*⁶²⁹»⁶³⁰.

Престранная вещь

«Естеству человеческому СВОЙСТВЕННО ГРЕШИТЬ, потому что с того времени, как Адам преступил заповедь Божию, стало НЕМОЩНО естество сие и НЕ МОЖЕТ НЕ ГРЕШИТЬ...

И это рабство диаволу есть некая престранная вещь... Каким непонятным образом властвует грех над человеческим естеством!.. Понять нельзя: каким образом бывает, что человек находит утеху и веселие в песнях и плясках... В... кулачных боях и во многом другом излишнем и непотребном; а к тому, что добро и Богу угодно и не требует иногда никаких трудов, душа у него не лежит... Когда призывают в храм Божий, то как старцы, так и юноши и дети тяготятся идти, а на гулянья, игры и в хороводы все бегом бегут с великою радостью и поспешностью.

Сколь же великая потребна... сила, чтобы преодолеть эту злую действующую в нем силу, и отложить такой нрав неестественный, кажущийся ему естественным, и воспринять естественный, кажущийся ему неестественным?!

Требуется сила БОЖЕСТВЕННАЯ и ВЫШЕ-ЕСТЕСТВЕННАЯ, потому что если не будет он воссоздан и обновлен благодатию Господа нашего Иисуса Христа, то не может перемениться на лучшее и прийти в свое естественное состояние»⁶³¹.

«Истина —

от Бога, в слове Божиим содержится и БЛАГОДАТИЮ ХРИСТОВОЮ ПОСТИГАЕТСЯ»⁶³².

Кто смиренномудрый?

«Ни мудрец... ни научник... ни делец, но тот, кто имеет благодать Святого Духа»⁶³³.

«Святый Дух

животворит душу, как душа — тело; и она бывает сильна, тверда и постоянна. Великое это есть таинство»⁶³⁴. Богоугодному житию «основание — благодать Святого Духа»⁶³⁵.

«Для этого и Сын Божий соделался человеком и умер, дав Себя в ИСКУПЛЕНИЕ всего естества человеческого... Смерть Его была необходимою жертвою и за благочестивых, умерших прежде пришествия Его во плоти, ибо после преступления Адамова никто и из праведных не мог спасен быть»⁶³⁶.

В отмену — жертва

«Для отменения... определения» Бога о вечной смерти человека падшего «распялся и умер Сын Божий, Господь наш Иисус Христос, принеся Себя в жертву искупления человека от смерти, жертву страшную и безмерно великую»⁶³⁷.

Воскресение — знак отмены смерти всех

Общему «воскресению невозможно было совершиться, если б не воскрес из мертвых Сам Сын Божий, умерший для отменения означенного определения и воскрешения всего

человеческого естества; так как воскрес Человек, то есть Христос, как и первоначально умер человек, то есть Адам; тот и другой — совмещающая в себе весь человеческий род»⁶³⁸.

И наше воскресение

«И теперь, когда мы, оставляя мир сей и мирские суетности, при исповедании страстей Христа Господа, входим во гроб ПОКАЯНИЯ И СМирЕНИЯ, Он Сам сходит с небес, входит в тело наше, как во гроб, соединяется с душами нашими и воскрешает их, мертвых сущих по грехам; и, воскресив, дает благодать ВИДЕТЬ славу сего таинственного воскресения. Так воскресение Христово бывает воскрешением и НАС», потому и поем:

«“Воскресение Христово” — не “веровавшие”, а что? — “видевшие”». Это «светоносное присутствие Духа» не только «показывает на совершившееся в нас воскресение Господне», но «еще паче — дает нам благодать видеть Самого воскресшего Христа Господа. Почему и поем: *Бог Господь, и явился нам*⁶³⁹»⁶⁴⁰.

Добро — после умилоствления

«Невозможно, чтобы в ком-либо оказались... доброты духовные (ненависть ко греху, сокрушение, умиление, внимание к божествен-

ным песням) ПРЕЖДЕ УМИЛОСТИВЛЕНИЯ БОГА И ПРИМИРЕНИЯ С НИМ» чрез покаяние.

«Когда же Божественная благодать примиряется с душою, тогда осеняет ее, объемлет ее неким образом невидимо и делает то, что ум человека того устанавливается и собирается в себя...

После же того как сподобится человек такой милости от Бога, уврачуется и утвердится, пусть, если держит пост, творит милостыню и прочее, делает сии дела для того, чтобы ВОЗБЛАГОДАРИТЬ БОГА за то, чего сподобился, то есть за примирение Бога с ним»⁶⁴¹.

«Я даже полагаю, что кто ныне, — слушая Христа, каждодневно взывающего к нему во святых Евангелиях и объявляющего волю благословенного Отца Своего, — не повинуется Ему со страхом и трепетом и не соблюдает того, что Он ему заповедует, тот если б и тогда (во время земной жизни Христа) был, видел Самого Христа и слушал Его учение, не уверовал бы в Него; боюсь даже — не стал ли бы поносить и злословить Его»⁶⁴².

«Кто верует?» Вера и деньги

«Кто истинно верует, тот не станет собирать деньги, ибо уверен, что Бог не оставляет без промышления верующих в Него, но имеет о них попечение...»⁶⁴³

Кто верует, тот раздает деньги свои бедным...⁶⁴⁴

Кто верует, тот не гордится, но, подражая Господу, притрудно взыскивает смирения...

Кто верует, тот не смеется, но рыдает и плачет о грехах своих...

Который верует, тот ненавидит неправду и любит правду...⁶⁴⁵

Верующий без роптания переносит всякое искушение...⁶⁴⁶

Кто верует, тот соблюдает целомудрие...

Кто верует, тот не бывает ленив на молитвы... и молится непрестанно.

Верующий никого не осуждает, веруя, что мы все — в епитимиях, что всех имеет судить Бог и что каковым судом кто судит других, таковым и сам будет судим.

Кто верует, тот... идет путем тесным и прискорбным...

Верующий... любит единого Господа и, взявши Крест Его, последует Ему.

Кто верует, тот не остается нераскаянным во грехах своих; но, если и согрешит как человек, (то) кается, сокрушается и плачет о грехах своих, стараясь не грешить более.

Верующий... всегда помнит о смерти, о страшном дне Судном; и, помня о сем, молится,

постится... и поспешает приготовиться, как ответить и дать отчет пред Царем Славы...

Которые веруют... любят ненавидящих их... и радуются, когда их поносят...⁶⁴⁷

Кто верует, тот не причащается недостойно Пречистых Таин, но очищает себя от всякой скверны...

Скажи... можешь (ли) ты назвать себя верным?..

Увы мне! Что буду делать тогда (на Суде)? Эта суходревесная ноша зол моих сгорит от оно-го огня неугасимого, а я останусь цел, чтобы вечно гореть в оном огне вечном за злые и лукавые дела мои»⁶⁴⁸.

Сила Крещения

«Всякий, кто, не укрепившись прежде силою святого Крещения, возьмется творить заповеди Христовы, все будет трудиться. И кто тому, кто не укреплен силою святого Крещения, повелевает исполнять заповеди Христовы, буй есть и слепец; ибо прежде надлежит его укрепить в духе благодатию Христовою, очищающею душу чрез святое Крещение»; ибо «божественное Крещение Христово имеет великую силу: тех, которые не крещены и удободвижны на зло, делать неподвижными на зло, как только

окрестятся. Или, если и не делаются они тотчас такими неподвижными, но во всяком случае делаются неудободвижными [на зло]... оно делает их еще удободвижными на добро...

По сей же причине Христос Господь даровал и божественную Кровь Свою...

Если же какие и после святого Крещения и причащения Божественного Тела и Крови Христовой бывают еще удободвижны на зло... то явно, что они не уверовали еще во Христа, как следует веровать. Им надлежит прибегнуть к архиереям, иереям и духовным мужам, исповедаться и от всей души покаяться во всех грехах своих и особенно в этом их великом невежестве, что не имеют совершенного познания о таинствах христианства, не знают, в чем состоит вера... После сего им надобно сделать оглашение... наконец, прочитав над ними разрешительную молитву с возложением рук и тем завершить восполнение недостававшего в них. Когда таким образом открыто будет им Евангелие правды, они получают духовное чувство, чтоб восчувствовать и понять принятую ими умную благодать Христову, которая как бы приосенит тогда душу их, делая ее сокрушенною и смиренною и вселяя в нее спасительный страх Божий. Это и служит всегда началом доброго

пути, и... не будут уже они более преобладаемы грехом, как прежде: ибо в том и освящение, что христианин делается *СИЛЬНЫМ крепостию* на то, чтобы *творить волю Божию*⁶⁴⁹, как ангелы⁶⁵⁰, — «и сего (именно) ради получает наименование верного христианина, как такой, которому вверена благодать Христова и который силою сей благодати живет в духе Христовом. Другим образом и возможности нет сделаться и быть христианином»⁶⁵¹.

Богословы

«Говорить о Боге, исследовать яже о Нем, покушаться ясным представлять неуяснимое и понятным непостижимое для всех свойственно человеку самонадеянному и дерзкому. Между тем, в эту погрешность впадают не только те, которые говорят что-либо о Боге от самих себя, но и те, которые с пытливостью исследуют и изучают, что сказали и написали против еретиков богословы Церкви нашей, не для того, чтобы получить от того некую пользу духовную, но чтоб стяжать похвалу от слушателей своих и именоваться богословами. Это очень печалит меня, печалит до изнеможения. Ибо я думаю, что сие покушение страшно; и что те, которые дерзают на него, будут осуждены Господом»⁶⁵².

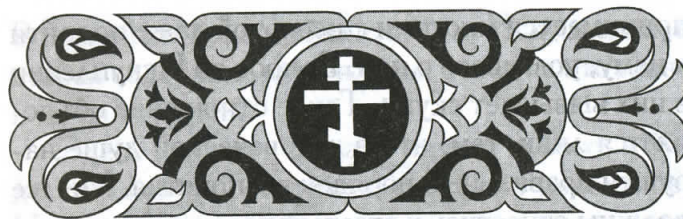
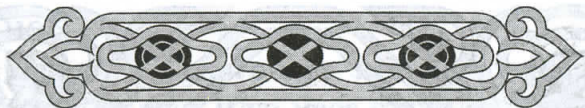
НО:
покаяние «разгоняет неведение наше...
В силу покаяния и по мере стяжеваемого ими
очищения получают они откровение; и им явны
бывают даже глубины Духа». Иначе «познания
никто не может стяжать, хотя бы был первым
философом в мире»⁶⁵³.

Для чего?

«Сын Божий и Бог для того снисшел на зем-
лю, чтоб ПОСРЕДНИЧЕСТВОМ Своим ПРИМИ-
РИТЬ С ОТЦОМ Своим нас, сущих врагов Его, и
с Собою сочетать нас осязательно, посредством
Святого и Единосущного Духа Своего»⁶⁵⁴.

«Цель всех,
по Богу живущих, есть: благоугодить Христу
Богу нашему и примириться с Богом Отцом
чрез приятие Святого Духа — и таким образом
устроить СВОЕ СПАСЕНИЕ»⁶⁵⁵.





ГЛАВА 1

ОБ ИСКУПЛЕНИИ ПО БОГОСЛУЖЕБНЫМ КНИГАМ

ДОКЛАД ПРЕОСВЯЩЕННОГО ЕПИСКОПА
ВЕНИАМИНА 17 АПРЕЛЯ 1932 ГОДА

Введение

Предмет данного доклада — Искупление — имеет чрезвычайную важность для всех людей, и для христиан в особенности. Однако к этому вопросу мы наблюдаем всякое отношение: тогда как Церковь уделяет ему совершенно особое внимание, даже центральное, — в мире мы усматриваем, к сожалению, по отношению к нему равнодушие: то событие, которое даже разделило на две эры всю человеческую историю (до и после Рождества Христова), вос-

принимается многими с неохотой даже подойти к нему, услышать о нем. Вопрос об Искуплении в них вызывает скуку. Такое отношение объясняется лишь тем, что в человеческой душе нарушен правильный порядок восприятия. Мы же должны отнестись к этому вопросу жизненно, — а если он в нас не вызывает жизни, то подумаем, какая причина нашего такового отношения, и постараемся последнее изменить.

Существует еще иной подход к Искуплению: это — неправильное его понимание. Написана в этом направлении известная брошюра¹, утверждающая, что Искупление заключается в том, что подвиг Христа возжигает в ответ любовь в сердцах человеческих, совершая в душах наших духовный переворот. Это учение — неправильное, и, чтобы уяснить себе неправильность его, надо рассмотреть, как смотрит на Искупление Святая Церковь.

Последняя видит в Искуплении две стороны: 1) объективную, лежащую не в человеке, а вне его, в БОГЕ: что совершил Господь. Эта сторона — Божественная; 2) субъективную: как реагирует человек. Эта сторона — человеческая.

¹ Митрополит Антоний (Храповицкий). Догмат Искупления. Сремски Карловцы. 1926.

В первой стороне заключена суть Искупления, а вторая содержит лишь плоды, ответ на это главное, на эту суть.

Здесь не будет сказано ничего нового, а будет только утверждено и пояснено известное. Но и это важно: ибо неправильное понимание столь важного вопроса ведет за собой при- скорбные последствия. Люди потеряли выход, потому что не знают, где искать спасение, забывая, что спасение уже найдено, и не желая идти тем путем — Христовым, который приводит к нему.

Вместо того чтобы излагать наши собственные мнения, обратимся к богослужебным книгам. Они составлены очень давно: вот уже около 2 000 лет Церковь по ним повторяет все те же мысли: это и свидетельствует о правильности их, ибо в течение столь долгого времени они проверялись и утверждались, и, если бы в них были неправильности, Церковь не сохранила бы их. Кроме того, наши богослужебные песнопения составлены людьми высокой духовной жизни и богословского знания (святой Иоанн Дамаскин), которые, в свою очередь, основывались на слове Божиим и на предыдущих святых отцах.

Необходимо всякому отказаться от понимания Искупления по существу: оно выше человеческого разума. Оно — ТАЙНА, так как совершено Богом, а все, что совершено Богом, не доступно в полноте человеческому разуму. Искупление совершено в Недрах Пресвятой Троицы, куда даже ангелам невозможно проникнуть. Эта непостижимость тайны по существу выражена святым Иоанном Дамаскиным: «Все, что принадлежит Богу, — выше естества, и разума, и мысли». Кто подойдет разумом к Искуплению, тому оно покажется безумием.

Однако Церковь поет: «Приидите вси языцы, уразумеите страшныя тайны силу»¹. — В чем же дело? Можно разумеать не саму тайну, а ее только [силу]. — Нам остается воспринять тайну Искупления не путем разума, а путем ВЕРЫ, «непостижением разумеать» постигать непостижимость, — и это и будет самым истинным пониманием. — Мы будем говорить скорее о плодах Искупления, чем о самом Искуплении: подобно как мы не можем проникнуть в солнце, но можем постигнуть благодетия его света и тепла. — Церковь тайну Искупления не объясняет, а лишь несколько РАСКРЫВАЕТ.

И прежде всего Искупление совершено ЗА НАС, ЗА НАШИ ГРЕХИ. Христос присваивает Себе наши грехи и распинает их. Для этого Он и стал человеком и вместо нас пострадал. Он принимает на Себя наши грехи, как бы Свою собственность. КЛЯТВА, которая подлежала человеку, перенесена Спасителем на Него Самого: Он сделался сосудом клятвы. Ибо человечество было под клятвою, которая состояла в отделении от Бога, анафеме, отлученности. В этом состоянии находились самые праведные люди, что отрицает вышеуказанная брошюра. Человечество не могло войти в общение с Богом и получить блаженство. Освобождение же от клятвы могло быть совершено только Богом.

Клятва была наложена за нарушение заповеди Божией о древе райском, — и Сын Божий тоже стал причастен древу, но другому Древу — Крестному, а Крест снял клятву. — «Крест претерпел еси Безгрешне», Ты — «клятвы сосуд»². Христос стал самой Клятвой, вменением Себе наших грехов. — Богородичен воскресный на хвалитех изъясняет, что «Адам воззвася» именно потому, что «клятва потребися»³.

Итак, основной смысл Искупления является СНЯТИЕМ КЛЯТВЫ, устранением гнева Божия. — Даже когда в человеческом быту проклянет

человек другого, проклятый употребляет все возможности (если другой имеет над ним какую-либо власть, как, например, отец или мать), чтобы клятва была снята, потому что за снятием ее следует и прощение, и примирение, и прочее, уже само собой. А снять клятву, наложенную Богом, мог только Бог.

За снятием клятвы идут последствия: возвращение благословения, примирение отпавшего человека с Богом Отцом, паки дарование милосердия, и вплоть до вознесения человеческого естества, в Лице Господа Иисуса Христа, одесную Бога.

Мир земной соединен с небесным: «Единое стадо бысть Ангелов и человеков»⁴. — После воскресения Своего Христос сказал: *восхожу к Отцу Моему и Отцу вашему, и к Богу Моему и Богу вашему*⁵; Он назвал Отца Своим Богом, потому что Сам стал человеком, а назвал Его Отцом нашим, потому что через Богочеловека — Сына Божия по существу — мы стали сынами Божиими по благодати, будучи усвоены Им Отцу. Ранее Искупления мы не могли назвать Бога ОТЦОМ, а только ныне, и эту радость нам дает исключительно христианство. Это и есть самое высшее благословение: из грозного Судии Бог стал Отцом.

Кроме того, разорено рабство. После грехопадения, как только Господь отошел от человека, последний впал во власть диавола. Искуплением же Христос нас ОСВОБОДИЛ от этой власти, — ибо Искупитель есть Бог, и у диавола взял Свое, принадлежащее Ему, как Владыке всяческих. — «От века узники свободил еси»⁶. «Державу стерл еси Сильне смерти Твоею»⁷.

Воскресение многих усопших⁸ произошло не после воскресения Христа, а тотчас после смерти Его: ибо тогда совершилось сошествие во ад, как поет Церковь в Страстную Субботу (а не на Пасху): «ЕГДА СНИЗШЕЛ ЕСИ К СМЕРТИ, Животе Безсмертный, тогда ад умертвил еси блистанием Божества...»⁹ Если апостол Петр учит, что Христос, *быв умерщвлен по плоти, но ожив духом... находящимся в темнице духам, сойдя, проповедал*¹⁰, то, коли проповедал, значит, и освободил, иначе проповедь не имела бы цели. — На этом основании мы и молимся за усопших: если мы отвергнем Жертву Христову, то должны отвергнуть и молитву за усопших. — Теперь диавол для нас уже не так страшен, ибо против него существует Высшая Сила.

Смерть Господь принял не для Себя, а для рода человеческого: ею Он разрушил смерть

мировую: «Смертию смерть разорена лежит окаянная»¹¹.

И наша плоть обрела приобщение нетлению, каковое она не имела до воскресения Христова: «Нетленна не сущи прежде страсти»¹².

Воссев по человечеству одесную Отца, Христос обожил человека. — Адам тоже стремился к обожению, но ложному пути к этому следовал, слушая обманывающий его голос диавола: *будете, как боги*¹³. Ныне же обожение совершилось правильным путем, через Крест: Христос, яко Бог, открыл нам обожение. Человек прививается ко Христу, как ветвь к лозе, соединяется с Ним и таким образом обожается.

Человеку возвращена и БЛАГОДАТЬ, и процветает она в нем.

Итак, Искупление совершается не в наших настроениях, а в ином мире. — Каким же способом оно совершается, на это мы имеем мало указаний от Церкви: об одном только она говорит подробно в этой области: Искупление совершено Христом через КРЕСТ: «Место лобное рай бысть»¹⁴. — Если вся земная жизнь Господа Иисуса Христа ведет к Голгофе и, подготавливая ее, имеет свое значение в деле нашего спасения, — центр искупительного подвига — на Кресте. Все к Кресту и сводится.

Вышеуказанная брошюра переносит центр Искупления на Гефсиманскую ночь: но, если мы посмотрим на богослужебные книги, в них ничего мы не найдем оправдывающего таковое толкование: там говорится только, что Спаситель «о вольней спасительныя страсти помолился еси чаши, якоже невольней»¹⁵; а молятся не о настоящем, а о предстоящем: Христос предвидел предстоящую Ему смерть и по немощи человеческого естества не мог относиться к смерти равнодушно. Во Христе мучился человек. И Он готовился в Гефсимании к центральному, Крестному, подвигу. Итак, Церковь не ставит Гефсиманию в центре.

Спаситель, Сам создавший мир, Сам восхотел его спасти от первородного греха. Для этого требовалось соизволение Бога Отца для снятия праведной клятвы — не простым милосердием, а милосердием, соединенным с правдой. Требовалась и Жертва Сына Божия. Жертвы ветхозаветные, показывающие уже в законе Моисеевом, что для прощения человека недостаточно покаяния, а нужна еще жертва невинная, были бледными прообразами, подготавливающими пролитие Крови Безгрешного Агнца. Жертва Христова принесена Отцу для выкупа от диавола. Таким образом человек освобождается от

власти последнего и, искупленный, приводится обратно к Родившему.

Нечестиво возражать против понятия «Искупления» под предлогом, что понятие выкупа не соответствует любви Божией: наше сравнение выкупа есть лишь образная попытка уяснить, путем какой-либо аналогии, то, что нам открыто из Божиих путей, но, конечно, никакую аналогию человеческого с Божественным нельзя провести до конца; поэтому Искупление по существу совсем не соответствует человеческому понятию о выкупе, и смущаться этим не должно.

Жертвою Христовою человек помилован: не по своим заслугам, а вопреки не заслуженному; но помилован не без причины: выкуп дан Другим. Не по нашим делам совершено Искупление, а по Его Милости. И это могло быть только потому, что Христос — Бог и Единосущен Отцу. Если бы Христос не был Богом, не было бы и спасения. Потому и объясняется острота борьбы во время арианства за единосущие, — борьба, в которую вовлекался весь народ: без единосущия человек остался бы во власти врага.

Страдал Спаситель, то есть Сам Бог, хотя страдал человечеством, а не Божеством: Божество пребывало бесстрастным. Бесстрастность Божества утверждается в слове Божиим,

у святых отцов и в богослужебных книгах. Мы иногда ложно склонны думать, что Божество не бесстрастно, потому что мы неправильно переносим наши чувства на состояние Божества, что делали все еретики. Божество же не может быть постигнуто нами по существу: характерно даже определение Четвертого Вселенского Собора о соединении двух естеств Господа Иисуса Христа: НЕСЛИЯННО, НЕПРЕЛОЖНО, НЕРАЗДЕЛЬНО, НЕРАЗЛУЧНО: четыре НЕ, ни одного ДА. Ибо мы не можем знать самого существа: мы можем приближаться к богопознанию, поскольку нам оно раскрыто апофатическим богословием, но положительные глубины нам всегда останутся запечатанными.

БОГОСЛУЖЕБНЫЙ МАТЕРИАЛ. ЗНАЧЕНИЕ ЕГО

Сначала нужно сказать о значении этих источников.

ПЕРВОЕ. Наше богослужение идет из самой древности. Оно — современно самой Церкви. Уже это одно придает ему необычайную авторитетность.

Затем ВТОРОЕ. Творцы его — почти все — святые, духоносные: апостол Иаков, основатель

литургии; последователями его были такие столпы Церкви, как святой Василий Великий, святой Иоанн Златоуст. Потом — святой Григорий Богослов, из творений которого взяты мысли на Рождество, Пасху и другие праздники. Потом — имена святых Георгия, Романа псенописцев... Знаменитые авторы многих богослужений — святой Иоанн Дамаскин, святой Косма Маюмский, святой Андрей Критский, святой Иосиф, архиепископ Солунский, брат святого Феодора Студита, и сам он; и многие, многие другие: преподобный Феофан «Творец канонов», епископ Никейский, ученый богослов и страдалец за иконы; Христофор Протосинкрит; Иоанн Евхаитский; некий Николай; инокиня Кассия; Симеон Логофет; Иоанн Арклийский; Митрофан, автор троичных канонов на полунощницах; святой Софроний, патриарх Иерусалимский; святой Мардарий; Феостирикт-монах; Симеон Метафраст; святой Симеон Новый Богослов; Павел Амморейский; Марк-монах; Анатолий; священномонах Игнатий; святой Григорий Синаит; святой Макарий Великий; святой Антиох; святой Иоанникий; святой Евстратий; святой Пахомий Великий; цари-псенописцы Феодор Дука, Лев Премудрый и сын его Константин; потом еще упоми-

наются — Герман, Киприан. Снова напомним святых Василия Великого, Иоанна Златоуста, Иоанна Дамаскина и святого Ефрема Сирина: у первого много молитв после часов и в Правилах ко Святому Причащению; тоже (о Правилах) и у Златоуста... Всем нам известны молитвы святого Ефрема Сирина: «Господи и Владыко живота моего»... Должно прибавить и имя святого Григория Двоеслова, папы Римского, создателя литургии Преждеосвященных Даров, у коего в «Ныне силы Небесныя» говорится: «Се **Жертва** тайная совершена (то есть Христос Искупитель) доносится».

И — много неизвестных, безымянных авторов.

Правда, в греческих богослужениях (Октоих, обе Триоди, Дванадесятые праздники, Правила ко Причащению и прочее), в большинстве их, указываются имена авторов; хотя много (особенно в стихирах, но не в канонах) и безымянных произведений.

Что же касается российских служб, то тут мало указывается авторов: видимо, русские авторы считают себя не авторитетными, чтобы напоминать о своем авторстве.

Да это и неважно для нас: произведения их носят характер почти исключительно нравучи-

тельный, гимнологический, а не догматический. И приходится опираться на греческих авторов: они больше затрагивают догматические темы, особенно в Октоихах.

ТРЕТЬЕ. И хотя авторы их прекрасно знали православие, — например, святые Василий Великий, Иоанн Златоуст, Григорий Богослов, Григорий Двоеслов, Иоанн Дамаскин, Феодор Студит, Иосиф Солунский, Феофан, епископ Никейский, святой Симеон Новый Богослов, святой Григорий Синаит, святой Софроний Иерусалимский и другие, но для нас не менее, даже более, — важно то, что их творения **проверены** Церковью в течение 1600 лет (с IV века по XX век). И однако, за такое долгое время Церковь не нашла в их богослужебных творениях ничего неправославного! Этим, — должно сказать, — она утвердила их православие; а потому творения их нужно считать особенно авторитетными, и уж конечно — более авторитетными, чем так называемая наука.

ЧЕТВЕРТОЕ. Тем более, — что они догматические основы связывают с нравственными подвигами святых; а подвиги их — теснейшим образом связаны с Искушением во Христе, как мы увидим. И всякое искажение в догматах поведет к искажению и в деле спасения нашего, в

наших нравственных усилиях: это — известное правило о связи догматов с жизнью... И вопрос о правильности или ложности той или иной «теории» («юридической» ли, «нравственной» или онтологической) непременно отразится (должен отразиться) и на жизни. Или наоборот: искривление жизненного подвига скажется и на догматических воззрениях... Потому-то нам и важно свидетельство именно святых авторов, ибо они своею жизнью подтвердили благодатный Дух, в них пребывавший и действовавший.

И наоборот, если замечено в авторе что-либо неправославное, то нужно доискиваться причины этого не только в умственном искажении, но и в духовном состоянии автора.

ПЯТОЕ. При этом, просматривая богослужебные мысли и святых авторов, нужно учесть цель этих «творений». Она заключается совсем **не в догматическом богословствовании**, а в прославлении Бога и святых нами, — или в гимнологическом отношении к праздникам. Потому догматическое истолкование приводится в богослужениях не само по себе, а как основание, — или мотив, — к нашим чувствованиям, к жизни, к православному восприятию догматов верою и сердцем.

Оттого мы не найдем в богослужебных книгах длинных догматических рассуждений, а лишь установление церковного учения и практическо-духовных выводов из него.

Но это именно и важно нам. Мы в богослужебных книгах очень мало встретим ответов на вопросы: как? да почему? — но зато увидим много материала: к чему нас ведет тот или иной догмат?

ШЕСТОЕ. В связи с этим мы иногда встретим мысли и чувства авторов, в коих высказываются идеи, для которых мы не найдем буквальных оснований, или текстов, в Святом Писании: гимнология допускает такие украшения, или человеческие «переживания»... Но они, — в конце концов, — не противоречат догматам, а представляют из себя благочестивое размышление человеческого ума или сердца. Для иллюстрации мы возьмем два примера.

Канон на Благовещение, составленный знаменитым «творцом канонов» святым Феофаном, епископом Никейским, и изложенный в виде разговора Пресвятой Девы Марии с Архангелом Гавриилом (до 9-й песни), отвечающим на недоумения Ее по разным вопросам, связанным с рождением от Нее Сына Божия, — этот канон представляет из себя весьма сложное и глубо-

кое произведение. Но в Евангелии есть лишь единственное недоумение Божией Матери: *как будет это, когда Я мужа не знаю?*¹⁶ Ангел старается успокаивать Ее разъяснениями. Но они еще больше вносят недоумений: пример Елисаветы не убедителен, ибо человечен; зачатие от Святого Духа — Божиего Сына уже совсем непостижимо; и Дева (в каноне) то хочет принять прекрасную весть, то опять сомневается; в Ней происходит борьба. Наконец, — к 9-й песни, — Она решается. Архангел отлетает... Разговор кончается. Церковь (люди) зажигает свечи и радостно поет: «Благовестуй, земле, радость велию!...»¹⁷ И в последней песни славословит «спасения нашего главизну»¹⁸, — начало христианства.

Все это прекрасно... Но на деле было еще прекраснее: Божия Мать, задавши единственное недоумение о Своем девстве и выслушавши ответ Архангела, — без всякой борьбы в душе, только и сказала смиренно-послушно: *се, раба Господня! Да будет Мне по слову твоему. И отошел от Нее Ангел...*¹⁹ Вот и всё. Боже! Какая вера! Какое смирение Девы!.. Плакать от радости хочется!

И весь канон святого епископа Феофана собственно является творчеством его самого, как человека умственно-глубокого: он, как философ,

сам ищет — для себя и для богомольцев — разъяснений в сложной духовной борьбе. Но этого в Деве Марии на самом деле так не было.

Возьмем другой пример.

В Великую Пятницу, после вечерни и выноса Плащаницы, на повечерии «поем канон, о Распятии Господни, на ПЛАЧЬ ПРЕСВЯТЫЯ БОГОРОДИЦЫ... Творение Симеона Логофета»²⁰.

Но в Евангелии об этом нет указания.

И скорее, можно предположить иное поведение Божией Матери: Она обычно молчалива; и складывала все *в сердцах Своих*²¹. Не выносила Церковь и Плащаницы в Великий Пяток: это — позднейшее и благое введение. Не было до Симеона Логофета и канона. Да и к тому же уставом полагается: «Повечерие же поем в келлиах»²², а не в Церкви. И тем не менее это нововведение привилось кое-где (далеко не везде): автор его высказал свои человеческие мысли, принятые потом и Церковью.

Подобным образом такие же мысли приписываются Матери Божией и в Великую Субботу, в «Непорочных» на утрени. Но мы не дерзаем делать этого, хотя и «поем». Творчество продолжается в Церкви и теперь, и будет — до конца мира. Но основные мысли его непременно должны быть догматически-православными.

Отсюда можно сделать несколько руководящих соображений:

а) Как ни важны богослужебные книги, их нельзя поставить наряду со Священным Писанием: в этом оно первенствует, конечно, и на него следует ссылаться со всею силою!

б) Но богослужебные книги нужно принимать как руководящее истолкование; и если кто-либо будет отвергать их, в том нужно усомниться: православен ли он?

в) Однако не следует в них искать полноты богословия: не для этого они писаны! И возможно, что на иные вопросы мы и не найдем здесь ответа: Церковь заботится не о богословии, а о спасении людей;

г) иногда же мы можем условно принять богослужебные идеи, — поскольку они носят характер гимнологический, то есть хвалебный, славословительный. Например, — об апостоле Петре можно найти несколько выдержек из богослужений о «главенстве» апостола Петра в Церкви, — как учат католики. Но с таким же правом мы смогли бы говорить и о главенстве апостола Иакова, первого Иерусалимского епископа, и об апостоле Павле, — и других.

Однако и при всем этом мы с радостью и почитанием приемлем мысли о значимости бо-

гослужбных книг в деле выяснения богословия вообще, — Искупления в частности.

К этому и перейдем далее.

Мы будем делать выдержки из богослужбных книг во множестве. И вот почему. Пусть читатель не думает, что выписки надерганы искусственно: самое множество их покажет, что это — «обдержанное» [приноровленное употреблением], широкое, общее учение Церкви, а не — случайно оброненная мысль.

Затем: во множестве этих выдержек сильнее выяснится воззрение Церкви.

Наконец, самое умолчание ее о чем-нибудь означает, что то или иное богословие или — неверно, или — нам не нужно ко спасению, или — хотя бы преждевременно, или — просто непостижимо!

И наоборот: если какое-нибудь учение богослужбных книг сильно выдвигается Церковью, — вопреки разным богословам, — то на него нужно обратить особенное внимание и задуматься: почему умалчивают о том богословы?

Притом мы не будем стесняться повторять об одном и том же из разных книг.

О систематичности же изложения: будем, по возможности, придерживаться, но и то не всегда, потому хотя бы, что иногда в одной вы-

держке говорится сразу о нескольких предметах. Что касается собственных рассуждений, то прибегать к ним мы будем лишь в крайней нужде или — кратко, потому что истина ясна сама по себе, особенно при множестве свидетельств.

Думаю, что я буду объективен, ибо и для меня прежде всего важно православие, а не теории, хотя бы и богословствующие.

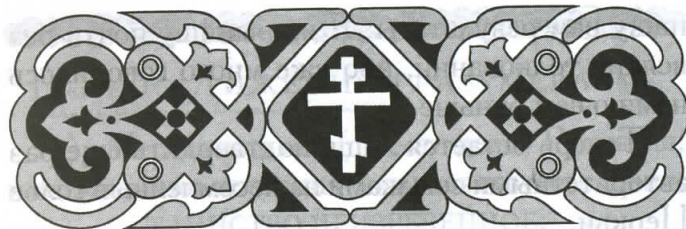
Если же чего-нибудь я не пойму, для меня достаточно будет одного установления факта: так веровала и верует Церковь. А «понимание» Божественных вещей мне не нужно, ибо все Божественные догматы — в сущности непостижимы, а открываются нам Богом как факты, — для принятия их простою верою. Мало того, на основании духовного многолетнего опыта я давно привык к мысли, что постижение Бога начинается с постижения Его непостижимости, — как высказывает это святой Иоанн Дамаскин; и, следовательно, мнимое «понимание» или является самообманом, или же к нему нужно относиться как к человекообразной аналогии, сравнению; аналогии же эти всегда — совершенно недостаточны: они более имеют приспособительное, сравнительное значение, а не дают и не могут давать полного положительного значения о предмете. Оно — плод Откровения Божия,

благодатного знания от Духа Святого, — а не от человеческого ума или опыта. И потому я даже не люблю, когда люди воображают, что они «понимают» Божественное.

Итак, обратимся к тексту богослужебных книг.

Вот как в них представляется дело спасения, насколько мы знакомы с ними.

На этом обрывается в авторских машинописях (из библиотеки СПб духовной академии и из Свято-Успенского Псково-Печерского монастыря) текст доклада «Об Искуплении по богослужебным книгам». Далее в этом разделе у Владыки следуют выписки из Октоиха, Минеи, Триодей.



ГЛАВА 2

ОКТОИХ. О КРЕСТЕ И ИСКУПЛЕНИИ

ВАЖНОЕ ЗНАЧЕНИЕ ОКТОИХА

Давно я хотел проследить песнопение всех восьми гласов Октоиха с точки зрения воззрений его на значение Креста и Искупления.

Ведь это уже — несомненный голос всей Церкви, — почти 1500 лет (и редко что менее 1000 лет) исповедуемый и проверяемый Церковью по всему миру.

И теперь я просмотрел: все недельные службы, все среды и пятницы, — а иногда и другие дни.

Но в эти указанные дни особенно важно богослужение, — ибо специально прославляются страдания Господа и выясняется смысл. И вот

пишу вам результаты. Я их выпишу почти без всяких толкований, ибо уже много говорилось нами о сем раньше.

Теперь остается лишь подтвердить еще раз авторитетными ссылками на несомненный голос Церкви.

И я приведу эти ссылки в значительном количестве, чтобы не оставалось никакого сомнения в истинности излагаемого, ни подозрения в том, что выдержки подобраны искусственно.

И если бы кто другой захотел все это просмотреть в Октоихе, то он, **кроме и больше изложенного** о Кресте и Искуплении, ничего бы не нашел существенного. За это отвечаю совестью.



1. «НЕПОСТИЖЕНИЕМ РАЗУМЕВАЕМ»

а) «**Непостижимое** (то есть дело) Распятия, и **несказанное** востания богословствуем вернии, ТАИНСТВО НЕИЗРЕЧЕННОЕ:

днесь бо смерть и ад пленися, род же человеческий в нетление облечеса»²³.

Вот с чего начинаю выдержки: непостижимо таинство спасения. Однако же:

«Приидите вси языцы, **уразумейте**

б) Страшная тайны силу:

Христос бо Спас наш, еже в начале Слово, распяты нас ради, и волею погребеса, и воскресе из мертвых, еже **спасти** всяческая: Тому поклонимся»²⁴.

Что же «уразуметь» можно? Не самую тайну, а лишь «силу» ее, то есть плоды, действие, результаты, которые сводятся в одно:

Распятием и воскресением ОН СПАС всё.

в) «Распеншагося Спаса и Избавителя нашего волею, **ЯКО весть, и якоже благоизволи**, воспоим вернии, и прославим: яко пригвозди на Кресте грехи человеков, избавляя от лести род человеческий, и Царствия сподобил есть»²⁵. — Здесь уже подробнее говорится о плодах «Креста», но на вопрос:

Церковь отвечает неведением.

Лишь Он Сам «весть»: Он один знает это.— Он так «благоизволил». А наше дело славить лишь и воспевать Его за это спасение, за избавление от грехов, от диавола и дарование Царствия.

г) Нам же остается постигать эту непостижимость, уразумевать недомыслимость всего таинства; и это есть собственно самое истинное понимание, глубокое уразумение:

«Иже непостижением разумеваемого воплощенна, и миру явльшася плотию, на древе... восхотевшаго (то есть волею)»²⁶ евреи распяли.

Здесь «непостижение» больше относится, правда, к воплощению, но далее связано и с Крестом.

д) «Чудо страшно, созданию како Создатель предстоя, осуждаемь есть, и распинаемь, на спасение человеков»²⁷.

Дивится Церковь, как «Дух» воплотился и страдал: «Ум (Дух) Сый безстрастен и невестествен, примешается Христос Бог человеческого уму, ходатайствующему Божественным естеством, плоти же дебелством, и всему мне непреложен весьма соединися: да спасение всему мне падшему подаст Распинаемь»²⁸.

Бог соединился с человеком и в богочеловеческом естестве Ходатаем соделался спасению через Распятие.

е) Остается в удивлении взывать: «О богатство, и глубино премудрости Божия!.. пострадав... мертвый воскресил есть»²⁹.

II. ЗА НАС

ЗА МЕНЯ РАСПИНАЕТСЯ

Но дальше Церковь начинает раскрывать эту тайну спасения.

Я сказал «раскрывать», — это не значит «объяснить», — как объяснить необъяснимое? — а вскрыть действие, значение, плоды ее.

И лишь отчасти — приблизить к нашему кругозору. Главное же: Церковь устанавливает факты, указывает «силу» «страшной тайны». И прежде всего говорит нам, что все это

— ЗА НАС — совершилось, за наши грехи. И это воспринимается тоже более «верою», а не умом:

а) КРЕСТУ «верою поклоняющиеся... Христа славословим Распеншагося и

б) сраспенша прегрешения наша: юже от древа разорившаго клятву, и примиривша Отцу отстоящия отнюд (совершенно) помышленьми»³⁰.

в) «Умерщвление подъял еси мене ради, и душу смерти предал еси»³¹.

Все «нас ради»: «Бог Сый соединяется плоти нас ради: и распинается, и умирает: погребается, и паки воскресает, и восходит светло с плотию Своею Христос ко Отцу: с неюже приидет, и спасет благочестно Тому служащих»³².

«Мене бо ради распинается Сын Божий, препрославленный»³³.

За нас, за меня страдание. Правда, здесь говорится в общей форме: «ради». Это слово может означать и: «для», «по причине», «за», то есть «вместе».

Церковь влагает все эти смыслы: «для» — моего спасения, «по причине» — моей гибели, «за» меня (вместо) — бессильного.

Но несомненно и это последнее значение: «за» — вместо.

Уже здесь видно, что Спас все делает Сам, без нас; но в то же время Он нашу вину, наши грехи присваивает Себе и «сраспинает их». Дальше же это еще яснее будет. Объясняется же это отчасти тем, что Он воплощением соединил Себя человечеству: оно стало Ему «Своим».

Но если бы мы и ничуть не понимали: «почему», то от этого нисколько не становится со-

мнительно: «что» принесло Его страдание «за наши грехи».

III. «СОСУД КЛЯТВЫ»

На этот вопрос Церковь, уже не колеблясь, сначала и очень много говорит о том, что Крестом человечество избавилось от

«К Л Я Т В Ы».

Эту мысль мы встречаем в разных видах очень часто, — почти всюду, где говорится о плодах Искушения. Сделаю много выписок, откуда будет совершенно очевидно, что сие освобождение от «проклятия» совершилось именно Крестом.

а) «Согреших нас смертною осудил еси клятвою, Живодавче и Господи, телом же Твоим безгрешне Владыко пострадав, смертныя оживил еси»³⁴.

Итак, ясно, что клятва была и что она была плодом греха. В других местах она заменяется словом «отвержение» от Бога. Клятва, анафема, отлучение — в сущности одно.

б) И эта клятва была наложена именно за «древо» райное, за вкушение недозволенной «снеди». «Адам от клятвы избавлен бысть»³⁵.

Христос освободил нас «клятвы яже от древа»³⁶.

«Волею Щедре Крест претерпел еси, и древнюю клятву яже ради снеди, яко всемогущий Бог Ты потребил еси»³⁷. Не остается никакого сомнения, что проклятие наложено было (или было последствием) нарушением заповеди Божией о невкушении древа познания добра и зла. Поэтому совершенно произвольно думают некоторые, будто человек не был «проклят»: да, он не услышал, как змий, этого странного слова, но делом потерпел сие отлучение.

в) И чтобы спасти его от сего, Сын Божий тоже сделался причастным древу, но уже другому — КРЕСТНОМУ, — распялся; и именно этим сняв клятву с людей — клятву справедливую, «законную» и Ветхозаветным Законом подтвержденную. Таких мест о значении Креста — множество; иногда даже в одних и тех же по содержанию стихирах, одинаковых словах, — что говорит о несомненности церковного верования и о важности истины, которую она желает внедрить:

«Крестом Твоим упразднил еси, юже от древа клятву, погребением Твоим умертвил еси смерти державу»³⁸. А через страницу Церковь снова поет о том же: «Древом Спасе упразднил еси, юже от древа клятву, державу смерти погребением Твоим умертвил еси»³⁹.

«Господи, возшед на Крест, прадеднюю нашу клятву потребил еси»⁴⁰.

«Крестом Твоим Христе, от древняя клятвы свободил еси нас, и смертью Твоею естество наше мучащаго диавола упразднил еси»⁴¹ и так далее и так далее.

г) Как же могло это произойти? Вменением Себе Господом Спасителем наших грехов и нашей клятвы за них.

Об этом совершенно несомненно говорится не раз в песнопениях. Например:

«Крест претерпел еси Безгрешне, **клятвы сосуд**, за милосердие неизреченное: (и Сам) первозданного первыя клятвы свободил еси. Темже Твоим честным покланяемся страдем, смотрение (= дело спасения) Твое святое славяще: еже един (один, без всех и за всех) за милосердие милости исполнив, создание Твое спасл еси»⁴².

Здесь совершенно ясно говорится, что Спаситель Сам стал «сосудом клятвы», то есть восприняв ее «в Себя», на Себя, за нас виновных — Невинный, за грешных Безгрешный.

И еще: «Клятве Тебе Владыко бывшу», «земнороднии от клятвы» «разрешени быша»⁴³.

д) «Законныя клятвы избавихомся вси: Законодавец бо воздвижесе на Крест, благосло-

вление приснотекущее и благодать, и милость, и тлению источив потребление»⁴⁴.

Здесь высказывается уже и новая мысль: клятва наложена была Законодателем. И Им же, Законодателем, и могла быть снята. Но не даром, не без оснований. И Сам Законодатель принял на себя вину нашу и пострадал за нас на Кресте, — нашим страданием пострадал и тем освободил нас от вины. А Законодатель — Бог. Бог же един и имел власть оставить вину, но не без причины: нужна была смерть Сына Божия.

е) И все это совершилось именно на Кресте. Поэтому прославляется и самое дерево, благословляется Распятие, — освободившее от проклятия.

«Благословится дерево, имже вся потребися яже во Едеме (раю) лестная (обольстительно-пагубная) клятва»⁴⁵.

«Нам (священным древом) благословение всем даровася, ПРОКЛЯТЫМ злону древа снедию, и поползшимся во глубину зол»⁴⁶.

— ...Вот мы встретили и то самое страшное слово «проклятые», которое отрицается некоторыми... И уж, конечно, Церкви нужно больше верить.

Вот сколько я привел выписей, и все они говорят об одном и том же: нужно было прежде

всего устранить злую преграду между Богом и людьми — КЛЯТВУ. И она была снята.

Но большинство приведенных мест неизвестны рядовым богомольцам: или их не читают, или не слышат, но есть одно песнопение, которое постоянно поется под воскресные дни на всеобщем бдении и которое все слышат: это — «Преблагословенна еси Богородице Дево» пред великим славословием. Кто его не знает? И там также говорится:

«Адам (изгнанный, как изгоняют провинившихся из отечества, села, школы) воззвася», то есть снова вызван обратно. Почему? — ответ тотчас: «КЛЯТВА потребися»... А последствия — «Ева свободися» от вины, «смерть умертвися, и мы ожихом»⁴⁷.

ж) И даже самая земля, прежде проклятая за грехи, ныне Кровию Христовою очищается и благословляется.

«Древле убо проклята бысть земля. Авелевою (потом) очервленившись кровию... боготочною же Твоею Кровию благословися окроплена»⁴⁸.

И эта мысль об очищении и земли Кровию Христа Сына Божия, капавшей из Него на Кресте, а после излившейся и из ребра, — повторяется многократно.

Результатом снятия этой клятвы было, как мы уже видели, возвращение благословения Божия. Но об этом, по обычаю, скажем в особой главе.

Однако всячески несомненно в церковном воззрении, что «клятва», или «проклятие», была и что ее прежде всего и нужно было снять. И сие совершилось смертью Господа, или — как говорится — КРЕСТОМ ЕГО.

IV. «К ОТЦУ»

Освобождение от клятвы имело первым результатом, или, точнее сказать, — обратную сторону единого дела, — ПРИМИРЕНИЕ отпавших с Богом Отцом, начиная с возвращения милости Его, благоволения, благословения и кончая славным вознесением человеческого естества на самый Престол Пресвятой Троицы.

а) «Христа славословим... разорившаго клятву, и ПРИМИРИВША Отцу отстоящих отнюд помышленьми», и почитаем страдания, «имиже спасохомся»⁴⁹.

«Благоутробне Спасе... терпиши язву, примирения ходатайственну, и спасения верным: еюже Твоему Милостиве, вси **примирихомся Родителю**»⁵⁰.

«Крестом Твоим мир благовестив, и проповедав пленным Спасе мой оставление»⁵¹.

б) И не только «примирение», но и благословение, благоволение возвращено, — до вознесения включительно. «Бог Сый мне Блаже, падшаго ущедрил еси, и снити ко мне благоволив, вознесл мя еси Распятием»⁵².

«Распростертыма дланьма на Кресте, Отческого исполнил еси благоволения, Благий Иисусе, всяческая»⁵³.

«За милосердие приобщився Кресту Владыко, из глубины мя злых исторгл еси, и почтил еси соседением Отчим, обезчестованный волею»⁵⁴.

в) В результате такого примирения было воссоединение мира небесного и земного: «Твоим Крестом Христе, едино стадо бысть Ангелов и человеков, и во едином соборе небо и земля веселится»⁵⁵.

Эта мысль тоже много раз повторяется. И все это совершилось мысленно [намеренно] Крестом, смертью.

г) Посему весьма знаменательно, что именно после страданий и воскресения Господь сказал те слова об «Отце», которые иным кажутся неясными: *восхожду ко Отцу Моему и Отцу вашему, Богу Моему и Богу вашему*⁵⁶. Об этих словах Церковь так говорит: «Отца по существу

Божественному, якоже естеством быв человек, рекл еси Бога (назвал Богом по человечеству) Вышний (по Своему существу, как Сам Бог) рабом снисходя (то есть «сойдя» с небес, воплотившись; и снисходя, то есть смиряясь, уничижаясь, приспособляясь к людям, по снисхождению), воскрес от гроба, благодатию Отца (= Отцом) земнородным полож (сотворил), Иже (то есть Отец) по естеству Бога же и Владыку»⁵⁷.

Кратко: Бог, вышеестественный по существу, сделался теперь «Отцом» по благодати. И это совершилось лишь после смерти и воскресения. А ранее люди не могли называть Его Отцом, — как еще не прощенные, не примиренные, — как еще не «дети», а «рабы».

V. ОТ «ВОЛКА МЫСЛЕННОГО»

Благоволение же Отца разорвало рабство, в котором томился человек у диавола. Власть (= держава) Божия уничтожила противную державу диавола, власть его, насилие его.

Об этом говорится в Октоихе буквально тысячи раз: настолько, следовательно, это существенно и несомненно. На каждой странице и не один раз.

Вот случайно открыл глас 2: «**Волка мысленного** (духовного, то есть диавола) ядовитым угрызением умерших», Ты, «якоже Агнец», за них закланный, «паки возводя к животу», «веден был еси Христе Боже мой» на Крест, «слава Распятию Твоему»⁵⁸.

Еще немного ниже:

«Да обожит человека, из Тебе Дево раждается Бог, и распинается, и смерть вкушает, **убивая Крестом мене древле убившаго**»⁵⁹.

... Открою случайно другую страницу:

«Вечныя узники свободил еси», то есть от плена диавольской власти⁶⁰.

«Все естество избавится от прелести»⁶¹ и так далее и так далее. Можно бы и не выписывать.

Но все же сделаю несколько выдержек еще.

«Ко Кресту пригвождься волею Щедре, во гробе положен быв яко мертв Животодавче, державу стерл еси Сильне смертию Твоею: Тебе бо вострепеташа вратницы адовы»⁶².

«Егда пригвоздился еси на древе крестнем, тогда умертвися **держава вражия**»⁶³.

«Твоим Крестом Христе Спасе, смерти держава разрушися, и диаволя прелесть упразднися»⁶⁴.

«Твоею смертию смертное царство разрушил еси»⁶⁵.

«Честным Твоим Крестом Христе, диавола посрамил еси»⁶⁶.

«Преста адово мучительство, и царство (его) уничижися прочее (все, до конца), на Кресте бо на земли водрузився, иже над всеми Бог, сего могущество низложи»⁶⁷.

Так очевидно:

а) то, что Господь Спаситель уничтожил неодолимую прежде власть диавола;

б) то, что сделал это Он именно Крестом, Распятием, смертью Своею;

в) а силу таковую Его смерть имела потому, что Он был воплотившийся Бог;

г) первым результатом этого было освобождение из ада душ умерших в вере и ожидавших Искупления:

«Воспоминаху Тя заключенныя во аде души, и оставльшиися (там даже) праведных, и от Тебе спасению моляхуся: еже (которое) Крестом Христе, подал еси преисподним, пришед (туда) яко благоутробен»⁶⁸.

Дальнейшим следствием было «воскресение» из мертвых «многих» усопших, которые вошли в Иерусалим *и явишася мнозем*⁶⁹.

И это совершилось не по воскресении Господа, а немедленно после Его смерти, когда то есть Он сошел во ад «с душою яко Бог»⁷⁰.

Потому-то в полунощницу Великой Субботы, под Пасху, поется «воскресен тропарь» 2-го гласа, где ясно говорится о связи этих событий: смерти, разрушения царства диавола, воскресения умерших:

«Егда снизшел еси к смерти Животе Безсмертный, тогда ад умертвил еси блистанием Божества»; «и умершие от преисподних воскресил»⁷¹.

В субботу, после смерти и до воскресения, — все сие и совершилось.

И потому лишь плотским глазам кажется, что Он — в покое... И в покое — и в действии: в субботу Он разрушает царство диавола (освобождает пленников).

Но причину сего было Распятие, то есть то, чтобы «после» Распятия Он разрушил царство, — но и «вследствие» сего.

Это утверждает Церковь без колебаний. И это есть одно из самых твердых верований Церкви. Потому им полны богослужения... Потому и в храмах любят рисовать сошествие Христа во ад с крестом в руках, как оружием победы (а иногда ангелы держат крест над Искупителем, а Он протягивает руки измучившимся в аду праотцам: Адаму — правую, Еве — левую. Адам-старец смотрит измученно, но прямо, как соблазненный

и выстрадавший; а Ева — так иногда рисуют тонко — не смеет и поднять лица на Искупителя, а нагнула голову вниз, закрыла ее, то есть лица не видно; и одною рукою (кажется, левою, а не правою, коею она сорвала плод запрещенный) едва-едва смеет коснуться ноги Спасителя, да и то обернув руку свою в одежду: нагою не дерзает — она ведь всему первовиновница.

...Библейское основание этому догмату заключается, помимо факта воскресения умерших, в учении апостола Петра: *зане и Христос единою о гресех наших пострада, праведник за неправедники, да приведет ны Богови, умерщвлен убо быв плотию, ожив же духом (= душою): (которым Он) и сущим в темнице духовом сошед проповеда*⁷² о спасении.

И конечно, не только *проповеда*, но и совершил это спасение, то есть освободил.

...Вот уже умершие не могли творить «своих» «добрых дел», а только ждали Искупителя да просили Его прийти — и свободить их. И были искуплены.

Чем же они-то «спаслись»? Тоже «возрождающею» любовью?

Тогда они могли бы это сделать ранее...

А пророки и ранее знали о смерти Искупителя. А если не «искупили» «себя», то ясно, что не

могли. А не могли потому, что это мог сделать Бог Сам, да и то после и вследствие Своей искупительной Жертвы на Кресте.

Вот так же — и о почивших теперь нужно сказать.

Они ведь лучше уж нас знают об Искупителе, но нуждаются в нашей помощи; а почему? — это тоже таинственно; а мы понимаем так: мы просим Ходатая-Искупителя, мы приносим ЗА НИХ, то есть не о них лишь, а и «вместо них» жертвы (дух любви, богослужение, милостыню, а особенно Жертву Евхаристии) и, сим связав себя с ними, приносим это «ОТ НИХ»...

Вот первое «искупление» (нами их).

Но это лишь предварительное условие. Далее мы (они с нами) являемся к единому Ходатаю Иисусу Христу и соединяем (верою, молитвою, любовью, Таинствами) себя с Ним, а следовательно, соединяются и усопшие со вторым Искуплением.

И уже Он, как Искупитель пред Богом Отцом, — ходатайствует о помиловании.

Таким образом, «возрождаются» усопшие не любовью, а милостию Божиею, Искуплением ходатайствуемые.

Конечно, — что и говорят иногда, — здесь действует на усопших наша любовь к ним, вы-

зывая ответную любовь, а через это они улучшаются...

Может быть... Не знаю загробной жизни души... Но главное, конечно, не в этом, а в надежде на помилование Икупителем.

Но Господь и «милует» не «даром», а вот опять нужны «жертвы», одна за другою. Вот опять ВМЕНЕНИЕ «заслуг» одного другому. Опять «искупление», выкуп. И на этом основывается все наше поминовение усопших. И если отвергнуть идею Искушения Христа за нас, то еще более нужно отвергнуть молитвы, милостыни, литургии — наши за усопших.

Вон куда ведет ложное мудрование! Так ясно учение Церкви о поражении диавола.

Правда, она не входит в глубокомысленные мудрствования о том: как и почему это случилось? Или — очень мало. А утверждает факт: и лишь на одно указывает — на Крест. А почему именно Крест имел такое действие, Церковь сравнительно мало раскрывает.

Однако если принять во внимание то, что уничтожение державы диавола ставится в непосредственную связь с уничтожением клятвы и последующим примирением с Отцом Небесным, то без сомнения станет очевидным причинное от-

ношение примирения и освобождения от диавола. В главе «Сосуд клятвы» приводилось много таких мест. Припомню одно: «Господи, возшед на Крест, прадедную нашу клятву потребил еси, и сошед во ад, вечныя узники свободил еси»⁷³.

Другое объяснение дает Церковь в слове — «Б О Г».

Икупитель был и есть Бог. Он воспринял людей в воплощении, «купил» их Себе в страдании и смерти. И как их Владыка законный, взял «Свое». Как Всемогуший Бог, разрушил захватное царство — «мучащаго».

Но повторяю — объяснений сравнительно очень мало: это — тайна, выше ума человеческого. А факт налицо: даже из гробов умершие восстали и явились многим. И теперь, молясь об усопших, Церковь, в сущности, ждет такого же явления: только не на земле, а из ада — в рай.

Сие и бывает.

И все сие — по силе Креста Икупителя. И собственно, теперь диавол не страшен, ибо есть против него сила высшая Христова. Ею и пользуются все святые и мученики: «сокруши и демонов немощныя дерзости»⁷⁴. — Если же кто из нас подпадет под власть диавола, то уже по своей вине и потому, что не призываем на помощь «Агнца», Христа Всесильного.

VI. «ЛЕЖИТ ОКАЯННАЯ БЕЗ ДЫХАНИЯ»

О воскресении мертвых нужно сказать еще и особо. Ибо это — чрезвычайнейшее событие. Искупитель принес уничтожение и смерти. Об этом Церковь торжественно воспеваает во все воскресенья.

«Крест и смерть приял еси безгрешне, да миру даруеши воскресение»⁷⁵.

Всякое воскресение слышим в «воскресение Христово видевше... смертью смерть разруши»⁷⁶.

«Разрушив бо смертью смерть, победу даде нам»⁷⁷.

«Крестом смерть упразднил еси, да покажеши людям, еже из мертвых Твое воскресение»⁷⁸.

«Попра смертью смерть, первенец мертвых бысть»⁷⁹.

«Смерть приял еси плотию, нам бессмертие ходатайствуя Спасе»⁸⁰.

Отсюда ясно, что:

а) смерть Господь принял для мира, а не для Себя;

б) что за нею последовало славное воскресение Его;

в) что причину воскресения была смерть, ибо Его смерть разрушила смерть мировую;

г) что воскресший Христос был лишь первенцем; за ним воскреснут и другие (и воскресли);

д) и теперь смерть никого уже из истинных христиан не страшит:

«Смертию смерть разорена
лежит ОКАЯННАЯ БЕЗ ДЫХАНИЯ»⁸¹.

Так образно поет Церковь.

«Не ктому (= и уже больше не) боюся, еже в землю... возвращения»⁸² и тому подобное.

Желая объяснить это, Церковь опять указывает те же самые основания:

а) Господь воскрес как Бог: «пострада убо яко человек, но воскрес яко Бог»⁸³;

б) но и как «человек» безгрешный, Он не мог быть держим смертью, этим результатом греха (выдержки были выше);

в) впрочем, Ему нужно было умереть, ибо только через Крест и смерть пришло бессмертие:

«Разрушил еси Крестом Твоим смерть, отверзл еси разбойнику рай»⁸⁴;

г) наконец, дается одно еще объяснение:

«Нетленна не сущи прежде страсти, восприятая от Создателя (= Создателем) плоть наша, по страсти и воскресении неприкосновенна тлению устроися, и смертныя (людей) обновляет»⁸⁵.

То есть: если бы Христос не умер, то и Его тело все же было бы несовершенно, как СПОСОБНОЕ К СМЕРТИ, ибо таковое Он восприял от смертного естества человеческого, от Девы Матери, от Адама.

И нужно было в плоти Его обновленной умереть смертному естеству, чтобы восстало уже навеки бессмертное.

А за Ним таковое же изменение будет происходить и в людях: «Смертные обновляет».

Началась жизнь «НЕТЛЕННАЯ»; «живот вечный» дам вам; бессмертное прозябло.

VII. ЧЕЛОВЕК БОГ НА ПРЕСТОЛЕ

Воскресение нетления, обновление естества было лишь началом к общему прославлению человека, которое называется ОБОЖЕНИЕМ, — полным, благодатным, Божественным обновлением: «Обновил еси нас Крестом Твоим, даруя нам живот и нетление»⁸⁶.

И Адам стремился к обожению, но ложному и ложным путем:

«Обожения ложного упования родоначальник (Адам) тления... виновен явися. Ты же Крестом Твоим жизнь источаеши»⁸⁷.

И больше жизни!

«Да человека Бога (= Богом) соделаеши, человек был еси Преплагий Христе, и распялся еси»⁸⁸.

«Да бога (= богом) человека соделаеши Человеколюбче, был еси человек, и Кресту приобщився в ребра прободаемь, и оутом с желчию напойемь. Отонудуже спастися Твоими страстьми Слове, вопием благодарственно»⁸⁹.

Как же и почему совершилось это обожение со всем родом человеческим?

Церковь отвечает так:

а) опять — Крестом, чрез Крест. Это уже мы видели;

б) опять, — как Бог, обожил воспринятое естество и по воскресении соделал нетленным сначала в Себе, «Собою».

«Собою оживый, на небеса возведе человечество»⁹⁰;

в) но к Нему присваиваются люди, и через это становятся тоже обоженными:

«Падает прельстився Адам... надеждою обоглан сый древле обожения: но востает СОЕДИНЕНИЕМ СЛОВА обожаемь, и страстию безстрастие приемлет, на престоле яко сын славится, седяй (во Христе) со Отцем же и Духом»⁹¹. И все это главным образом опять через Крест.

Таким славным концом завершается Искушение: на Престоле Святыя Троицы человек...

Изумительное и для ангелов непостижимое зрелище!

«Место лобное рай бысть, точию (как только) бо водрузися древо крестное, абие (немедленно, тотчас) израсти грозд животный [виноградную лозу, подающую жизнь], в наше веселие»⁹².

Еще называется это — возвращением «благодати».

«Тоцию водрузися древо Христе Креста Твоего, прелесть прогнана бысть идольская, и БЛАГОДАТЬ ПРОЦВЕТЕ... победа явися нам спасения. Крест бо нам есть похвала, Крест нам утверждение, Крест нам радование»⁹³.

Все это можно поставить в такую связь:

за Крестом — уничтожение клятвы — примирение — благословение — благодать — воскресение — вознесение — рай — обожение. Все это, как я говорил, дивно было даже и для ангелов:

«Удивишася чини ангельстии, зряще на престоле посаждено Отчи, отпадшее естество человеческое, затвореное (доселе) в преисподних земли»⁹⁴.

Но восседший был Воплотившийся Бог.

...Как видите, — сравнительно очень мало говорится о благодати, о Пятидесятнице.

Но почему же?

Потому, что Церковь прославляет, — осо-

бенно в воскресные дни, и среды, и пятницы, — Виновника спасения — Икупителя, Его дело, Дух же Святой был уже послан по Его ходатайству. И это было уже результатом страдания, воскресения и вознесения Его.

Это опять показывает, в чем, где ставит ЦЕНТР СПАСЕНИЯ Церковь, — в Искуплении, с его последствиями.

VIII. ЦЕНТР СПАСЕНИЯ

Теперь сделаем, подтвердим, укрепим высказанный вывод: где же центр спасения. Собственно, это совершенно уже очевидно из всего предыдущего, ибо в каждой главе мы непрерывно видели, что все совершено именно главным образом чрез Крест.

Но подтвердим и прямыми извлечениями текстов о сем еще раз, и именно в связи с понятием «спасения».

«Спасение соделал еси посреде земли Христе Боже, на Кресте пречистей руце Твои простерл еси, собирая вся языки»⁹⁵.

«Страстию Твоею Христе вселенней соделал еси спасение»⁹⁶.

«Пришел и спасл еси Твоею Кровию, человек быв»⁹⁷.

«Вознесыйся на Крест Христе Боже, и спасл еси человеческий род: славим страдания Твоя»⁹⁸.

«Крестом бо спасаеши яко Бог род человеческий»⁹⁹.

«Исправляется все человечество Владыко, Тебе распростерту бывшу на Кресте»¹⁰⁰.

«Поем Твою Христе, спасительную страсть, и славим Твое воскресение»¹⁰¹ и так далее без числа.

Вывод очевидный: **Центр спасения на Кресте**. Спасение совершено страданиями и смертью.

Потому и сказано было Им Самим именно тогда:

«СОВЕРШИШАСЯ».

Все «нас ради», «нашего ради спасения». Но середина «посреде земли»:

«Всего мя восприял еси весь в совокуплении неслитно, всему ми дая Боже мой, спасение страстию Твоею, юже на Кресте претерпел еси телесне, благоутробия ради многого»¹⁰².

И «востанием же Твоим» уже «радости вся исполнил еси»¹⁰³.

Всё ко Кресту и от Креста.

Сие учение Церкви — непреложное. Аминь!

IX. «ПОМИЛОВАН» — ПО МИЛОСТИ

Теперь мы и подошли к последнему вопросу: почему же именно страдания и смерть Господа имели такое величайшее значение? Почему именно здесь центр всего «смотрения», всего дела Его, всего «домостроительства» спасения?

В ответ на это и существует одно Слово, одно имя:

ИСКУПЛЕНИЕ — ИСКУПИТЕЛЬ.

Так как именно о сем у некоторых существует недоумение, то я постарался собрать все, что только видел относящимся сюда (оставляя повторения). Это и выпишу.

Заранее скажу, что ничего нового Вы не услышите: все уже давно известно и Вам, и всей Церкви, как постоянное учение, которое поется более тысячи лет в православных богослужениях, — изложенное певцами, напоенными учением святых отцов (особенно святым Иоанном Дамаскиным, да и другими тоже); а корнями уходящее в Послания апостолов, особенно апостола Павла, к Самому Искупителю. Чтобы быть более беспристрастным, я приведу выдержки даже без установки их в связь, а по мере изложения их в гласах. Выводы же сами собою будут ясны, и их мы сделаем после.

Материал я внимательно просмотрел, — и кроме нижеизложенного не нашел другого.

Глас 1: «Да радуется тварь, небеса да веселятся... Христос бо Спас наш, на Кресте **пригвозди грехи наша**»¹⁰⁴.

«Спасе Агнче непорочне, Иже мира грехи вземый, Тебе славим Воскресшаго»¹⁰⁵.

Глас 2: «Еже на ны **рукописание пригвоздив на Кресте заглади**»¹⁰⁶. Эта мысль много раз повторяется во всех гласах, — показывая, что она отвечает истине, выражая ее таким образным сравнением: за человеком собственноручная долговая расписка, — неоплатная. Искупитель платит за нас Крестом и рвет, — или пригвозждает ко Кресту, как уже не ценную.

Глас 3: «Род человекъ порабощен мучителем грехолюбным, **Кровию Божественною** Христос ИСКУПИ, и обоготворив обновил есть»¹⁰⁷.

«Каплями боготочныя Крове и воды возсоздася мир, пролианныя от ребр Твоих, водою убо омыеши яко **Щедр**, всех грехи Господи, **КРОВИЮ ЖЕ ПРОЩЕНИЕ ПИШЕШИ**»¹⁰⁸.

«Якоже Агнецъ воздвиглся еси на древо, и **ОТЦУ ЖЕРТВА** принеслся еси о нас **Блаже**»¹⁰⁹. — Чего же яснее?!

Глас 4: «Искупил ны еси от клятвы законныя честною Твоею Кровию, на Кресте пригвоздив-

ся, и копием прободься, безсмертие источил еси человеком: Спасе наш слава Тебе»¹¹⁰. Этот же седален поется за тропарь в Великую Пятницу.

«Смерть приял еси плотию, нам безсмертие ходатайствуя Спасе»¹¹¹.

«Раздирается **рукописание** первоизданнаго Адама, прободением Божественных ребр Твоих»¹¹².

«Рукописание наше на Кресте копием раздрал еси»¹¹³.

Глас 5: «Избавление нас ради, и **цену великую, пречистую Кровь Твою** изволил еси дати, Безгрешне Христе мой, всем хотя спасение получити (добыть, приобрести)»¹¹⁴.

«Душам всеконечное избавление сотворяя Христе, в руке Отцу предал еси пресвятую **душу Твою**, на древе волею висимъ»¹¹⁵.

«Воздвижеся якоже Агнецъ на Кресте, и возношения лъстиваго низвергл еси: заклав же **Ся**, Кровию Твоею всю освятил еси землю... темже спасен быв страстию Твоею, зову радуясь: слава Божественному Кресту Твоему, имже клятвы избавихомся древняя, и благословение от древа объемлем»¹¹⁶.

«Веден был еси нас ради на **Жертву** Христе, яко овча, и яко агнецъ незлобив Еммануил на заклание вольное»¹¹⁷.

Глас 6: «Крестом паки (Адама) возвел еси в первую доброту, послушав Отцу Спасе бывый»¹¹⁸.

«Ты длани простер на Кресте, объял еси Владыко, отриновенныя человеки, и к Твоему привел еси Отцу, яко Сын возлюблен и Единосущен»¹¹⁹.

«Якоже Агнец воздвижен был еси на Крест Слове, Твоего овчате (человека) ища заблуждшаго: и обрет сочетал еси то (его) к незаблуждшим, Иисусе (Ангелам)»¹²⁰.

«От древа вкуш (вкусив) Адам первый человек, обрете смерть: Второй же на нем Христос, умертвився, безсмертную жизнь дарует, умертвив врага многокозненного»¹²¹.

«На древе крестнем милосердия ради и милости вознесся еси, и в ребро прободен быв копием, растерзал еси ГРЕХОВНОЕ ЛЮТОЕ РУКОПИСАНИЕ, яко Всесильный Бог»¹²².

Глас 7: «Избавителю (= Икупитель) Сый едине, цену Твою вдал еси СПАСИТЕЛЬНУЮ КРОВЬ, и ИСКУПИЛ ЕСИ плененныя ны Преблагий, и Твоему Родителю привел еси, убив Крестом Христе, мучителя»¹²³.

Глас 8: «Вкушением лукавым (в раю) осужденный, ПОМИЛОВАН бысть», «крестному древу» обязан этим¹²⁴.

«О неизреченныя благи Воссловоуемого из Тебе Богородице Всепетая! Крест бо и смерть яко Человеколюбец претерпев, да мир спасет, егоже созда»¹²⁵.

Вот сколько привел Вам выдержек из всех гласов.

Что же следует из них?

Выводы очевидны:

1) Спаситель Сам «создал» мир, и Сам же хочет его спасти по падении;

2) для этого требовалось благоволение Отца, и оно суть: во исполнение «послушания» Ему Сын воплощается, чтобы потом пострадать;

3) люди не только беспомощны, но и «враги» Ему и Богу: добра от них самих невозможно ждать;

4) остается один путь: «помиловать», простить без заслуг с их стороны;

5) для этого, однако, нужно **милосердие Праведного Отца**, нужно праведную клятву снять: **Сын «взимает» на Себя грехи мира** и страдает за них до смерти: невинный за виноватых;

6) в этом случае Он является истинным «Агнцем», на которого перелагали грехи свои евреи, принося за себя. Произошло «вменение» вины;

7) это и есть «Жертва»: Его за всех;

8) Жертва сия приносится Отцу, а не иному кому, — на Кресте;

9) тотчас расписка долговая («рукописание») рвется, уничтожается; и «пишется» прощение «кровию». Человек оправдан;

10) а это тотчас «освобождает» его (как прежде виновного, посаженного в темницу) от власти диавола;

11) и Сын, будучи Сам Богом, «обнимает» прощенного, «помилованного» и приводит уже к Родителю;

12) все это многократно называется ИСКУПЛЕНИЕМ.

Других выводов и потребных объяснений нет нужды делать: все уже было сказано ранее. Одно лишь хочется еще отметить раз, — это слово:

«ПОМИЛОВАН».

Если «помилован», то не по «заслугам», — а вопреки заслугам «своим»;

Если «помилован», — то «сам»-то ничего не сделал человек (ни любви, ни благодарности, ни «добрых дел»).

Но «помилован» — не без причины, а за «Жертву Искупителя», принесенную за него

Сыном Отцу. «Выкуп» за него Другим дан, — и «цена» неимоверная: «Божественная Кровь». — «Помилован же бысть пригвождением Христовым, и обрете рай, вопия Адам: о древо блаженное»¹²⁶.

И если бы мы не старались несколько объяснить (сравнениями, аналогиями из этого мира) способа «Искупления», все равно главное остается несомненным: «помилован» через Крест, то есть люди не «спасли себя», а спасены Богом, — не «заслужили», а «помилованы». Следовательно, не от наших дел, а по Его милости милостию Всея Троицы, особенно же Крестом Сына Божия. Об этой милости, благоутробии, милосердии — постоянно говорится: «Един за милосердие милости исполнив («смотрение») создание Твое спасл еси»¹²⁷.

Х. «ЯКО БОГ» — ЕДИНОСУЩНЫЙ

Такое неизреченное действие могли иметь страдания Иисуса Христа только потому, что Он был Бог, — и непременно «Единосущный» Отцу.

Ибо ничто тварное не могло быть поставлено в «соотношение» с **премирным Божеством**, а не только в «удовлетворение». Посему — если

Христос не был бы Богом, то не было бы и спасения.

Оттого-то мир во время арианских споров весь встал на борьбу за «Сына Божия». И все свелось к мысли о равенстве Его с Отцом. Это же выразилось словом

«ЕДИНО – СУЩНЫЙ».

И Церковь прокляла отрицающих «единосущие». И сим отстояла верное понимание спасения. Однако должно твердо помнить, что если Спаситель и страдал, то страдал Он не «Божеством», а «человечеством».

Почему? Потому, что Божество, как всесовершенное, неизменяемо, всегда равно Самому Себе. Божество — бесстрастно:

«Слово нестрастное, безстрастно убо Божеством, страждет же плотию Бог»¹²⁸.

«Иже Божеству страсть прилагающий (были таковые еретики), зауститесь (закройте уста) вси чуждемудреннии: Господа бо славы плотию распята, не распята же естеством Божественным, яко во двою естеству единого величаем»¹²⁹.

Но если в простоте веры кто и скажет, что «Бог распят», «Бог умер» — не погрешит, ибо Христос был и есть воистину Бог, — хотя страдал и умер, «плотию» и «душою», как человек.

Поэтому, когда я слышу, что простые крестьяне поют (в «воскресение Христово видевше») не «Распятие бо (= ибо) претерпев», а «Распятие Бог претерпе», то не останавливаю их: сущность — истинна. Это и в богослужении только что мы видели, только со вставкою слова: «плотию»...

Вот и еще: «Бога распинаема плотию зрящи тварь растаявашеся страхом» и так далее¹³⁰.

ХІ. ГДЕ ЖЕ О «ГЕФСИМАНИИ»?

Вот мы просмотрели все восемь гласов... И видели, где центр спасения.

Теперь хочется задать вопрос некоторым: неужели же нигде не говорится

О ГЕФСИМАНСКОМ ПОДВИГЕ, как будто бы «самом центральном» в деле Искупления?

Да, вот вы не видели нигде. И во всех восьми гласах я нашел лишь одно место о сем... Только **одно**. Уже это говорит, что Церковь НЕ СТАВИТ «центра» спасения в Гефсимании...

Неужели же Церковь доселе не понимала?! Неужели **главного-то** не понимала?!

Неужели **неверно** учила, говоря о **смерти** как главном моменте?

Нет! Это недопустимо! Это — все переворачивает кверху дном... Тогда нужно все восемь ГЛАСОВ ИНАЧЕ ИЗЛОЖИТЬ,

ПЕРЕЧЕРКАТЬ ПРЕЖНЕЕ!

...Вот что значит думать «от себя», а не «от Церкви».

Но посмотрим, что же именно сказано в единственном месте о Гефсимании:

«Ты о вольней спасительныя страсти помолился еси чаши, якоже невольней»¹³¹.

Ясно, что «СПАСИТЕЛЬНАЯ (спасающая) страсть» еще впереди, о ней молится, этой чаше избавить просит Господь, — а не от самого момента Гефсиманского подвига.

Очевидно!

И далее конец, объясняющий: почему же молился?

«Два хотения, двема бо по коемуждо носиши существа Христа, во веки»¹³².

Два «существа» (или естества в едином Лице) во Христе. И естество человеческое — не хочет страдать... «Человек» во Христе мучится и просит «мимо пронести» чашу.

Но он же (человек), соединенный с Божеством, побеждает, — с помощью ангела, и СИЛОЮ ОТЧЕЮ (услышан быв от благоговейства¹³³), — это последнее искушение, и, уми-

ренный, идет страдать последним страданием, «крайним досаждением» — на Крест и смерть. ...Вот и все! И ничего более! Аминь.

XII. НЕИЗРЕЧЕННАЯ СИЛА

Главное — об Искуплении — кончено¹.

После всего этого обратимся к самому оружию, на котором совершено спасение, — к Кресту Честному.

...Просмотревши службу Воздвижения, мы здесь не встретим ничего нового: совершенно одни и те же мысли.

Приведу некоторые из них [по Октоиху] почти без толкований:

а) «Крест Твой Христе, аще (хотя) и древо видимо есть существом, но Божественною одеяно есть силою, и чувственне (внешне) миру являемь, умно (невидимо, духовно, таинственно) наше чудотворит спасение, емуже кланяющиеся славим Тя Спасе, помилуй нас»¹³⁴.

б) «Оружие непобедимое Христе, Крест Твой дал еси нам: и сим побеждаем прилоги чуждаго»¹³⁵, даже прилоги, «приражения» Крестом отгоняются: перекрестись, — и искушение исчезает, попяляемое силою Креста.

¹ Осталось еще посмотреть Крестопоклонную неделю.

в) «Крест Твой Господи, освятися: тем бо бывают исцеления болящим во гресех»...¹³⁶ Уже «грехи» исцеляются им, то есть восприятые нами и совершенные искушением.

г) «Иже Крестом ограждаеми, врагу противляемя, не боящися козней его и лаяния: яко (потому что) бо гордый упразднися (диавол уничтожен, обессилен), и попран бысть силою на древе пригвожденного Христа»¹³⁷.

д) «Господи, оружие на диавола Крест Твой дал еси нам: трепещет бо и трясется, не терпя взирати на силу его: яко мертвыя возставляет, и смерть упраздни. Сего ради покланяемя погребению Твоему и востанию»¹³⁸.

е) «Кресту Твоему покланяюся Христе честному, хранителю мира, спасению нас грешных, велию очистилищу, цареве победе, похвале всея вселенныя»¹³⁹.

ж) «Велия Креста Твоего Господи сила: водрузися бо на месте (одном), и (но) действует в мире (всем), и показа от рыбарей апостолы, и от язык (из языческого, идолопоклоннического мира) мученики, — да молятся о душах наших»¹⁴⁰.

¹ Эти три последние стихиры [в), г), д)] поются в монастырях после вечерних молитв, когда иноки прикладываются ко кресту, а затем просят пред сном прощения за день у игумена и друг друга.

з) «Неразрушена стена нам есть честный Крест Спасов,

на него бо НАДЕЮЩЕСЯ СПАСАЕМСЯ вси»¹⁴¹.

и) такая сила Креста удивляет даже ангелов: «Кресте Христов, ангел святых чудо: диаволу же и бесом великая язва, спасай рабы Твоя»¹⁴².

й) эта сила образно представляется в виде «огня», исходящего от Креста:

«огня светлейши», благодать Креста все просвещает, оживотворяет, утверждает, ограждает;

«Огня светлейшее, и пламене действеннейшее древо показал еси Христе Креста Твоего, пополюющее грехи человеков, и просвещающее сердца поющих вольное Твое Распятие: Христе Боже, слава Тебе»¹⁴³.

к) и доселе Святая Троица действует Крестом:

«Соблуди, о Троице Святая! Поюция Тя рабы Твоя, укрепи силою Креста, и... направи нас: идеже и бывше (явившись), обрящем милость»¹⁴⁴.

Всё — «милость».

л) все это «неизреченно», — но истинно:

«Прославися неизреченною силою Твоею Крест Твой, Господи, немощное бо Твое (простое дерево!) паче силы всем явися: имже

(Крестом) сильнии (диавол) убо низложени быша на землю, и ниции к небеси возводими бывают»¹⁴⁵.

...Вы видите: проводится параллель со стихом 5 Песни Богородицы («Низложи сильныя...»¹⁴⁶). И поется этот тропарь после Песни Божией Матери [на 9-й песни канона утрени].
м) по всему этому:

«Крестом Твоим Христе хвалимся, и воскресение Твое поем и славим»¹⁴⁷. Аминь. (почти — тропарь Воздвижению).

ХІІІ. АСКЕТИКА ИСКУПЛЕНИЯ

На сем оканчиваем главную, Божественную сторону спасения.

Теперь остается бы рассмотреть человеческую: как то есть воспринимается Искупление (и именно так совершенное и изложенное здесь) самим искупленным человеком.

Это вопрос очень важный. Здесь, так сказать,

АСКЕТИКА ИСКУПЛЕНИЯ

(что обычно называется ИНОГДА «субъективной» стороной спасения). То есть нужно выяснить то, как именно «отражается» на нас такое восприятие Искупления: к каким чувствам,

мыслям, а главное — действиям, поведению, жизни, — ведет оно.

Не служит ли оно (как иные думают) оправданием «чрезмерного упования» на Бога Искупителя? Не позволяет ли такое упование грешить безнаказанно? И следовательно, не обращается ли **во вред спасению самый способ спасения** (если он таков, как изложен)?

...Ведь и протестанты признают Искупление, и католики тоже; а, однако, жизнь и настроение их отличаются от православной духовной жизни. Почему же? Не отражается ли здесь несколько иной ТОН понимания Искупления? Или еще и так: не влияет ли на понимание Искупления та или иная жизнь людей? То или иное их настроение? Желательное усмотреть то, чего хочется почему-либо...

...Это все вопросы весьма важные. И ответы на них есть в богослужебных книгах... Мы почти всегда отмечали и эту сторону, особенно в главах о «благодати». И сейчас у меня набрался материал из Октоиха, по преимуществу по воскресным, средо-пятничским службам. Но я хочу тот вопрос обстоятельнее просмотреть, особенно вникая в понедельники, вторники и субботы.

А это требует особой работы и немалого времени. — Вопрос важный. Поэтому я отлагаю его на дальнейшее время.

Сейчас, чтобы не забыть пришедших мыслей, запишу вот что. Наблюдая за протестантской душой (или за так называемыми православными, но подвергшимися протестантскому влиянию), я пришел к предположению, что православная психика довольно сильно разнится от протестантской.

Протестант (или наш русский сектант — баптист, пашковец, евангелик и тому подобное), веруя, что они уже спасены, — как-то УСПОКАИВАЮТСЯ ЧЕРЕЗ МЕРУ, убаюкиваются от этого.

Что это означает?

Духовная жизнь ЗАМИРАЕТ, ОНИ ОСТАНАВЛИВАЮТСЯ в духовном росте, ограничиваются «добрым поведением».

И что же? Жизнь (Христос) стала поводом к безжизненности. Это — неправильно. И во всяком случае, это несовершенно.

И уже несомненно: это **не по-православному**. Православный, наоборот, всегда недоволен собою, всегда сокрушается, всегда стремится вперед, — или кается в прошлом и настоящем.

Если у протестанта главное — «УСПОКОЕНИЕ», то у православного — «непрестанное покаяние».

Вот первая и существенная разница: православная аскетика несравненно более **жизненна и напряженна**, а следовательно, более совершенна.

Но нельзя перегибать сокрушение в сторону отчаяния, уныния, муки. Нужно тоже и надеяться на Искушение. Нужен и «мир», и «покой» — в какой-то степени. Где граница? Слова-то (по буквам) близкие: «покой» и «покаяние»... А разница огромная.

Все это надо выяснить по богослужению.

А далее: если выяснится напряженная «деятельность» самого христианина, то не переносится ли этот центр фактического спасения с Искупителя на человека? На его «дела» и «заслуги»? Как же тогда примирить это со столь очевидным утверждением Церкви, что спасение совершено и совершается Самим Спасителем?

Вопросы все важные и жизненно практические.

Вот и углубимся в «аскетику спасения» и, по Октоиху, — в дальнейших письмах.

А сейчас припомню рассказ одного православного крестьянина о беседе с сектантами:

— Зовут они меня к себе: видят, что я интересуюсь спасением. И все толкуют мне: «Иди к нам! Иди к нам! У нас мир и покой найдешь!»

А я думаю: «Да ладно ли, что вы нашли “покой”? Имеем ли мы право на этот “покой”? Ну и душа моя не согласна была. Я не пошел».

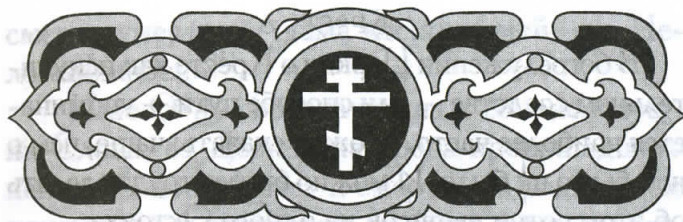
Так православный чутьем угадал неправый дух протестантства. А так и другие веровали во все главные догматы христианства, — в особенности в Искупление.

Значит, и Искупление как-то по-разному преломлялось в их душах.

Да так и должно быть: различие между исповеданиями совсем не в словах и даже не в отрицании отдельных «пунктов веры», а в различной «аскетике»; отсюда уже выйдут дальнейшие различия...

Итак, до следующих писем.

Е.В.



ГЛАВА 3

ИЗ ОКТОИХА. ВЫПИСКИ ПО ГЛАСАМ

ГЛАС 1

Есть нравственно-субъективная и Божественно-объективная стороны спасения.

И первая — главным образом есть плод возвращения Духа Святого (**благодатию**).

Но я выписываю об «объективной»,

Божественной (то есть самой главной) стороне спасения (об Искуплении Христом).

А в нравственно-человеческой лишь выписываю о **благодати Святого Духа**, поскольку только с ее помощью можно делать все доброе; а не «своими» силами. А она дана **за заслуги Христу**.

Крест

В богослужении Церкви о Кресте как искупительном средстве — или способе пути — упоминается наиболее часто. Можно сказать: чаще, чем о чем бы то ни было. И можно бы без труда сделать об этом сотни выписок из одного Октоиха.

При этом Кресту, или Распятию, или смерти Христовой, вообще Голгофе, — приписывается первенствующее значение. И именно — как Жертве за людской род.

На Кресте грехи наши:

«Се бо Еммануил грехи наша на Кресте пригвозди, и живот давай, смерть умертви»¹⁴⁸.

Любовь Божия

«Царь Сый небесе и земли непостижиме, волею распялся еси за человеколюбие»¹⁴⁹.

Посольство Бога Отца по любви

«Да Твоего благоутробия Владыко покажеши пучину нам, Сына Твоего послав к нашему смирению, паки вообразил [восстановил] еси на первую светлость»¹⁵⁰.

О Кресте

«Веселитесь небеса, вострубите основания земли, возопиите горы веселие: се бо Еммануил грехи наша на Кресте пригвозди, и живот давай,

смерть умертви, Адама воскресивый, яко Человеколюбец»¹⁵¹.

«Иже Отцу собезначальна и соприисноущна Слова, от Девическа чрева произшедшаго неизреченно, и Крест и смерть нас ради волею приемшаго, и воскресша во славе, воспоим глаголюще: Живодавче Господи слава Тебе, Спасе душ наших»¹⁵².

Вражда между Богом и человеком

«Сия (то есть Мария Дева) преграждение вражды разрушивши, мир введе, и Царствие отверзе»¹⁵³.

Ходатай. Заслуги Христа

«Поборника имамы из Нея рождаемого Господа»¹⁵⁴.

«Умерщвление

Подъял еси мене ради, и душу смерти предал еси»¹⁵⁵.

«Христос возносит мя распинаемь, Христос совоскрешает мя умерщвляемь»¹⁵⁶.

Творение, воплощение и Распятие

«Иже рукама пречистыма от персти богодетельне исперва создав мя, руце распростерл еси на Кресте, от земли взывая тленное мое тело, еже от Девы приял еси»¹⁵⁷.

Путь — Кровию

«Христос будущих благ являясь Архиерей, грех наш разорил есть: и показав странен путь Своею Кровию... вниде... предтеча наш во святая»¹⁵⁸.

За нас, за наш грех

«Согрешением первозданного Господи, люте уязвихомся, раною же исцелихомся Твоею, еюже за ны уязвился еси Христе»¹⁵⁹.

Ходатайствует Божеством

«Ум сый безстрастен и невестествен, примешается Христос Бог человеческому уму, ходатайствующему Божественным естеством, плоти же дебельством, и всему мне непреложен весьма соединися»¹⁶⁰.

Агнец—жертва

«Спасе Агнче непорочне, Иже мира грехи возьмый, Тебе славим воскресшаго тридневно»¹⁶¹.

Страсть: страдание, распятие

«Поем Твою Христе, спасительную страсть, и славим Твое воскресение»¹⁶².

Язвы называются — Божественными, ими совершается священнодействие (Жертвы)

«Страстей Твоих Божественным язвам поклоняемся Христе Боже, и еже в Сионе Вла-

дичному священнодействию, на конец веков богоявленне бывшему»¹⁶³.

Победа над державою диавола — Распятием

«Егда пригвоздился еси на древе крестнем, тогда умертвися держава вражия... и ад пленен бысть державою Твоею»¹⁶⁴.

Крестом Клятва заменена благословением

«На Кресте пригвождаемь, Христе Боже, яко человек, человеческое естество обожил еси, и началозлобного умертвил еси змия. Нас свободил еси клятвы яже от древа, яко благоутробен быв клятва: пришел еси, яко да всем подаси благословение, и велию милость»¹⁶⁵.

«Кресте всечестный, верных всех очистилище... вся освяти тебе поклоняющиеся, и Христа славящия, руце пречистеи простершаго на тебе, неизреченного ради благоутробия, и концы земли вся во едино собравшаго»¹⁶⁶.

Сила Креста — от Распятия

«Неразрушена стена нам есть честный Крест Спасов, на него бо надеющиеся спасаемся вси»¹⁶⁷.

Больше о плодах спасения, а гораздо меньше о богословствовании: догматы же — основа этого.

Службы почти все для спасения составлены. Но указывается и основа.

Воплощение еще не спасает

«Мертвость подъят Адам Всенепорочная, отнележе вкуси плода тленного: ныне же Твоим Рождеством оживе, и в селениях райских водворяется»¹⁶⁸.

Распятие погубило диавола

«Распеншуся Ти Христе, погибе мучительство, и поправа бысть сила вражия»¹⁶⁹.

Как часто говорится в Октоихе о поражении диавола Крестом! Безмерно больше, чем мы об этом обычно думаем. Не на первом ли месте поставлено это?

Но это поражение приписывается Кресту. И после крещения начинается Искупление наше им! Там (нравственно-субъективная сторона спасения) тоже диаволу приписывается постоянно сила... Но теперь его побеждают верующие... Особенно — мученики своими страданиями: поэтому постоянно — «мученичны».

Крест верующим спасение:
его трепещут враги

«Сего трепещут сопротивныя силы: сей бысть верных спасение, и Павлу похвала»¹⁷⁰.

Мученики сильны Богом Отцом

«Святых собор пресвятый законно пострадавший, всю кровей святых теченьми тварь освятил

есть, и скверныя бесом жертвы приносимыя, о БОЗЕ ОТЦЕ потребил есть»¹⁷¹.

И ныне Христос действует силою Бога Отца Своего. — Вот первый раз упоминается о Боге Отце.

Но — не об искупительном Христовом ходатайстве пред Отцом, а чрез Его действие Духом Святым, за «заслуги» Христа посланным.

Крестом — примирение с Богом Отцом.
Христос Ходатай за людей, чрез страдание

«Далече отриновенныя от Тебе (Христе) языки, воздвизаемъ на Кресте близ привлекл еси, ПРИМИРИЛ же еси нас ОЦУ долготерпеливе, в среду (между Богом и человеком) ввел еси яко Ходатай Себе: и посреде земли СТРАСТЬ претерпел еси поносную»¹⁷².

Мученики сильны благодатию Креста

«Крестом огражденное страсотерпец воинство славное, ополчения вражия погуби благодатию»¹⁷³.

Везде — сила Божия, а не человеческая:
Бог Христос, Дух Святой. Никак не человек.

Капли Крови и воды ребра Христова

«Распинаемъ поколебал еси земли основания, копием же прободаемъ источаеши безсмертныя

капли, Кровь и воду, имиже человечество очистил еси от страстей Иисусе»¹⁷⁴.

В Октоихе многократно говорится о силе действия даже капель Крови и воды Христовых... На это мало обращали внимания.

Нужно ставить в параллель их с Крестом: теми и Крестом освятилась вся вселенная.

Как? Тайна для нас,
но так воспринимает это Церковь...
Действует Сам Распятый!

Единство ангелов и человеков Крестом

«Твоим Крестом Христе, едино стадо бысть Ангелов и человеков, и во едином соборе небо и земля веселится»¹⁷⁵.

Между ними было разделение, «вражды»;
а после Креста — единство и общее веселие.

Спасаемся благодатию

«Твоими благоприятными ходатайствы Богородице ныне прохлади, и благодатию»¹⁷⁶.

Опять упоминается о благодати: ею собственно спасаемся, а не своими подвигами, — или отраженною любовью.

Христос — Агнец, то есть Искупительная

Жертва, — спасает и от диавола

«Яко пастьерие суще словеснии, яко агнцы Пастыря, яко овцы Агнца Избавителя нашего

Христа, боговидцы Апостоли молитесь непрестанно, от мысленного мя волка (диавола) избавити, и спасаемых части сподобити мя»¹⁷⁷.

Древо рая и Крест:
восстановление человека,
Богом созданного

«Длани пречистыя Твоя Христе, на древе вознесл, и Твоя персты окровавил еси, хотя избавити Божественных рук Твоих дело, Человеколюбче, Адама преступлением держима в царствиях смертных»¹⁷⁸.

Цена, выкуп, жертва

«Иже всех Сый яко Владыка, противодостойную иже от Адама Твоего заклания, избаву дал еси и цену»¹⁷⁹.

«Избаву» = Искупление.

Избавитель — Распятия ради

«Избавитель и Спас быв роду человеческому, Распятия ради»¹⁸⁰.

Усопшим — избавление Крестом

«О Кресте Твоем веселящегося. О Кресте Твоем надеющегося раби Твои, к Тебе преставишася Человеколюбче: имже (которым, то есть усопшим) ныне избавление тех прегрешений, КРЕСТ ТВОЙ ДАРУЙ, И КРОВЬ, пролиянную за

мирский живот, благосердием Твоим прощая согрешения»¹⁸¹.

Прощение («презрев») – милость Бога

«Прегрешения их (усопших) презрев [пре-небрег], яко щедрый Бог: да Твою славим Благодарителю, безчисленную милость»¹⁸².

А не наша заслуга!

ГЛАС 2

Воплощение – для страдания

«Воплощшемуся от Девы Марии, приидите поклонимся (за что?): Крест бо (ибо, потому что) претерпев... яко Сам восхоте: и воскрес из мертвых, спасе мя»¹⁸³.

Рукописание (Адамово) на Кресте загладил

«Христос Спас наш, еже на ны рукописание пригвоздив на Кресте заглади, и смертную державу упраздни»¹⁸⁴.

Недра – о Боге Отце часто

«На древе распныйся, и из мертвых воскресый, и Сый в НЕДРЕХ ОТЧИХ, очисти грехи наша»¹⁸⁵.

«Недра, лоно» – образное выражение: у Бога Отца.

Отец благоволит, Сын исполняет,
а Дух – деятель

«Егда в начале Адама создал еси Господи, тогда Слову Твоему (Сыну Божию)... возопил еси Благоутробне (Отче): сотворим по Нашему подобию, Дух же Святыи соприсутствовавшие содетель. Тем же вопием Ти: Творче Боже наш, слава Тебе»¹⁸⁶.

Страстию = страданием

«Страстию Твоею Христе вселенней соделал еси спасение»¹⁸⁷.

Посредник между Богом и человеком

«Ходатай Богу и человеком был еси Христе Боже: Тобою бо Владыко, к светонаачальнику Отцу Твоему, от нощи неведения, приведение имамы»¹⁸⁸.

Сын Божий, как Бог,
привел падших к Богу Отцу.

Прощение – Кровию Христовою

«Повинным (людям) оставление Своею даруя Кровию»¹⁸⁹.

Часто говорится об Искуплении
именно **Кровию**, а не воплощением.

Любовь к созданию – Кровию спасение,
для этого – человеком стал

«Не терпел еси Владыко, за благоутробие

смертию человека зрети мучима, но пришел (воплотился) и спасл еси Твоею Кровию, человек быв»¹⁹⁰.

Во отмщение в ад пришел
(воплотился) убить

«Видевше Тя Христе, оболчена во одежду ОТМЩЕНИЯ, ужасошася вратницы адовы: безумнаго бо мучителя раба, Владыко, пришел еси убить»¹⁹¹.

Отмщение, месть: это — человекообразное выражение гнева... Жалости к диаволу никакой не чувствуется у Искупителя!

Смертию смерть упразднил
(диаволову державу)

«Иже Своею смертию, смерти державу силою упразднившему Богу вси вернии поклонимся»¹⁹².

Пасхальный тропарь:

«Смертию смерть поправ».

Смерть упразднилась Крестом

«Всякое дыхание и вся тварь, Тя славит Господи, яко Крестом смерть упразднил еси, да покажеши людям, еже из мертвых Твое воскресение, яко един Человеколюбец»¹⁹³.

Благодатию крещения

«Пришел бо еси... окованными нас многими

грехи, разрешити благодатию крещения Божественнаго»¹⁹⁴.

Вот начало нашего спасения: Божественная благодать крещения; и дальше — та же благодать. Но подвиги наши — необходимы: иначе одна надежда на благодать, подаемая за «заслуги» Христа без нашего участия, была бы злоупотреблением, беспечностью, большим грехом.

По милости воплотился

«Благоутробия ради милости Блаже, спасти Твое создание Христе пришел еси, преклонь небеса схождением Твоим. Темже страшное смотрение Твое поюще, вопием»¹⁹⁵.

Спасение на Кресте

«Спасение соделал еси посреде земли Христе Боже, на Кресте пречистей руце Твои простерл еси, собирая вся языки»¹⁹⁶.

Крестом — упразднение диавола и проклятия

«Упразднил еси начало (начальство, власть) лютаго миродержца, на древо возносимь, и клятву потребил еси (наложенную Богом за искушение)»¹⁹⁷.

Рукописание диаволу

«На Кресте пригвождься... Адамово раздра рукописание»¹⁹⁸.

Рукописание — то есть собственноручное, добровольное подчинение на верность диаволу, — вместо Бога.

Через воплощение Христа — общники Богу
«Божественного естества общницы быхом, Тобою Богородице Приснодево»¹⁹⁹.

Да, во Христе; но еще не спасены: это — Крестом.

Христос ХОТЕЛ страдать по любви
«Молчаше же Христе... **пострадати хотя** (желая), и спасти нас яко Человеколюбец»²⁰⁰.

Теперь буду меньше выписывать о силе **Креста**: очень много было бы таких же выписок. Лишь если что-либо будет особенное, тогда выпишу об этом.

Обожение
через воплощение Христа Сына Божия в человеческом естестве.

«Бога **воплости** Девическими Твоими кровями, обожила еси Дево, человечество»²⁰¹.

Кровь с водою
«Копием в ребра прободаемь, Кровь же с водою искапал еси на избавление всех»²⁰².

Воплощением — обожение;
потом Распятие и смерть;
через Крест убиение диавола

«**Да обожит человека**, из Тебе Дево **раждается** Бог, и распинается, и смерть вкушает, убивая Крестом мене древле убившаго»²⁰³.

Вменение — Агнец
«Грехи мира **вземлющаго**, Пречистаго Агнца **заченши** родила еси Всенепорочная»²⁰⁴.

Кровию — просвещение
«Окроплением Божественных Крове вернии просвещаемы, Едино в Трех Лицах Божество **читим**»²⁰⁵.

ГЛАС 3
Спасение от клятвы и смерти

«Изречение древняя клятвы, и закон смерти Своею смертию Испровергшаго (родила еси)»²⁰⁶.

Рукописание Адама
«Очисти Блаже, копием ребр Твоих **растерзав РУКОПИСАНИЕ** к Тебе преставленных, и **средоградие** (препятствие) **отъем** **прегрешений**»²⁰⁷.

Трость крестная

«Тростью крестною подписал еси оставление грехов всем верным»²⁰⁸.

Недра Божии и патриархов

«Упокой Боже, множеством щедрот Твоих у патриархов в Недре преставленных, идеже свет сияет светлый Твоего Лица, Христе, презирая их вся прегрешения»²⁰⁹.

Упокоение — в недрах патриархов, в «месте» их славы; но отчего она? — от сияния света от Лица Христова, Сына Божия, то есть от Бога.

Как Бог — спасаешь

«За всех Иисусе веден был еси на смерть, живых Животе: яко да Божественными Твоими страстьми (страданиями), яже древнею снедию умерщвленных **спасеши** ЯКО БОГ, и рая покажеши жители. Темже верую Твоя страсти ныне славим»²¹⁰.

Плоть — лишь средство к этому...

Цель же — спасение через страдания,

Христом, КАК БОГОМ.

Страдания — от воплощения
до Голгофской смерти

«Зачатие несравнено и Рождество несказанно имела еси Чистая едина, Владыку воплощши плотию Распеншагося»²¹¹.

Замечательно!

Здесь прямо сказано, что Матерь Божия родила, воплотила — «Распеншагося плотию»: это главное, следовательно.

Агнец = жертва: параллель с жертвами бесам

«Кровию честною Господи, тварь очистил еси от крове, приносимыя мерзким **бесом**, и разрушил еси **жертвы** скверныя Слове Божий, пожерся яко незлобив АГНЕЦ: Слава державе Твоей»²¹².

Агнец — Жертва

«Волею **заклался** еси яко Агнец, снедию древа умершаго волею (Адама), паки к жизни Христе возводя»²¹³.

Взял наше поношение

«Препочивая на древе Владыко, и взят ПОНОШЕНИЕ МОЕ, имиже пострадал еси Иисусе поношеньми. Пою Твою державу и Божественная **страдания**»²¹⁴.

Христос за нас был клятвою

«Разрешени быша земнороднии от клятвы, клятве Тебе Владыко бывшу, и Крестом благословение источившему»²¹⁵.

Христос принял на Себя нашу клятву: *Христос ны искупил есть от клятвы законныя, быв по*

нас клятва: писано бо есть (Втор. 21, 23): проклят всяк висяй на древе²¹⁶.

Не разгневался

«В ланиту ударен быв за род человеческий, и не разгневался еси»²¹⁷.

Крест — «сохранник мира»

«Кресту Твоему поклоняемся Христе честному, сохраннику (всего) мира, спасению нас грешников»²¹⁸.

Бесстрастие и Распятие — два Таинства

«Безстрастен Сый Божественным естеством Твоим, страсть претерпел еси, по естеству человеческому Твоему на Кресте убо пригвождаемь, копием же ископываемь в ребра, источая мне две рече от них Таинств неизреченных»²¹⁹.

Крещение и Причащение. Отвержение рая и падение диавола

«Тебе Распеншуся, отверзется паки рай»²²⁰.

«Копием Ти борец (диавол) уязвися, и падеся, падый же Адам к жизни возвращается, вопия Тебе волею заклавшемуся Христе: благословляй Тя славлю, Боже мой Многомилостиве»²²¹.

Жертва

«Якоже Агнец воздвиглся еси на древо, и ОЦУ ЖЕРТВА принеслся еси о НАС БЛАЖЕ»²²².

Спасение — страданиями

«Распятие и смерть прием, живот безсмертный источил еси нам Христе Спасе, и от тли мир свободил еси темже Твоя славим Жизнодавче Человеколюбче страсти спасительныя, имиже вси спасаемся»²²³.

Древо преслушания и Крест

«Древо преслушания миру смерть прозябе: древо же Креста живот и нетление. Темже Ти поклоняемся Распеншемуся Господу»²²⁴.

Клятва — за грех.

Страданием — спасение, жизнь

«Согрешших нас СМЕРТНОЮ ОСУДИЛ еси клятвою, Живодавче и Господи, телом же Твоим безгрешне Владыко ПОСТРАДАВ, смертныя оживил еси»²²⁵.

Распятие — тайна

«Уразумейте страшныя тайны силу: Христос бо Спас наш, еже в начале Слово, распятся нас ради, и волею погребесе, и воскресе из мертвых, еже спасти всяческую»²²⁶.

Бог страдал плотию за нас

«Страшно есть зрети Тебе Творца на древе воздвижена Слове Божий, плотски же страждуща Бога за рабы»²²⁷.

Воссоздание каплями крови

«Прободенным Твоим ребром, каплями боготочных животворящих КРОВЕ, Христе, смотрительно (целесообразно?) каплющих на землю, сущих от земли возсоздал еси»²²⁸.

Творение Христово прекрасное
спасено Распятием

«Создавый по образу Твоему Человеколюбче человека, и умерщвлена грехом преступления ради, распенся на лобнем, спасл еси»²²⁹.

Боязнь смерти
в Гефсиманском саду

«Победитель и одолетель смерти, Иже (Тот, Который) смерти убоялся (в Гефсиманском саду), явился»²³⁰.

(Перевод: Тот, Который убоялся смерти, явился Победителем и одолетелем смерти.)

Следовательно, в Гефсиманском саду Христос боялся по-человечески смерти, — как и все мы боимся ее.

Потому и молился Отцу: *еще возможно есть, да мимоидет от Мене чаша сия*²³¹.

Об этом и в другом глазе говорится.

Окончание этого тропаря: «Страстную бо плоть одушевленную прием, сей Бог наш, и брався с мучителем, вся совоскреси»²³².

Первая клятва

«Первая клятвы одоление призывая: Защитниче жизни наша Господи, слава Тебе»²³³.

Смерть человека попрана
смертию Христовою

«Да род наш от смерти Христе избавиши, смерть претерпел еси»²³⁴.

Тропарь: «Попра смертию смерть...
из чрева адова избави нас»²³⁵.

Клятва

«Клятвы Адамовы изменшися (освободившись), вопием: всесильне Господи, слава Тебе»²³⁶.

Победа над диаволом.

Разрушение ада: Распятием

«Сущим во аде сошед Христос благовести: дерзайте, глаголя, ныне победих, Аз есмь воскресение, Аз вы возведу, разрушив смертная врата»²³⁷.

Итак: победа над адом («ныне победих» — то есть Крестом).

«Смертная врата» — образ: темница, запертая вратами.

*Врата адова*²³⁸, говорит Господь (вратами адовыми запираются грешники в ад). Уже не одолеют Церкви (после Христа).

В чем собственно Искушение?

Воплощение для страдания

«Поем Спаса от Девы воплощагося: нас бо ради распяты, и в третий день воскресе, даруя нам велию милость»²³⁹.

Воплощение и страдание обычно соединяются вместе, как источник, для цели — Распятия. А воскресение уж плод Распятия.

Победа

над смертной державою диавола

«Твоим Крестом Христе Спасе, смерти держава разрушися, и диаволя прелесть упразднися: род же человеческий верою спасаемый: песнь Тебе всегда приносит»²⁴⁰.

О поражении диавола говорится очень часто очевидно, — Церковь знает это!

ГЛАС 4

Крестом — обновление
человеческого естества

«Животворящему Твоему Кресту, непрестанно кланяющемся... тридневное воскресение Твое славим: тем бо (Крестом) обновил еси истлевшее человеческое естество Всесильне»²⁴¹.

Запрещение — теперь уничтожено

«Древа преслушания запрещение разрешил еси Спасе, на древе крестнем волею пригвоздився; и во ад сошед Сильне, смертныя узы яко Бог растерзал (изорвал) еси»²⁴².

То есть Христос Крестом уничтожил (развязал) запрещение древа преслушания, — которое в древности связало человечество первых людей за грех преслушания Бога: отсюда и грех, и смерть, и клятва, и тление.

Разрушение царства диавола

«Врата адова сокрушил еси Господи, и Твоею смертию смертное (диаволово) царство разрушил еси: род же человеческий от истления свободил еси, живот и нетление миру даровав, и велию милость»²⁴³.

«Господи, возшед на Крест, прадедную нашу клятву потребил еси»²⁴⁴ — и прочее.

Тление уничтожено

Рождеством Божией Матери, или:

Родившимся от Нее... Но как?

«Из тления свободила еси естество все обетшавшее, РОЖДЕСТВОМ ТВОИМ»²⁴⁵.

Отцу и Себе

Бог воплотился, —

«Да Свой паки обновит образ, истлевший

страстьми, и заблуждшее горохищное (пропавшее в горах) обрет овча, на ramo восприим, КО ОТЦУ принесет, и Своему хотению (Себе), с небесными совокупит силами, и спасет Богородице, мир, Христос, имеяй велию и богатую милость»²⁴⁶.

Таинство воплощения и Креста

«Еже от века утаеное, и Ангелом несведомое таинство: Тобою Богородице сущим на земли явился Бог (воплощение), в неслитном соединении воплощаемь, и Крест волею нас ради восприим (Распятие), имже (Крестом) воскресив первозданного, спасе от смерти души наша»²⁴⁷.

Опять воплощение и Крест, коим (имже) «воскресив первозданного».

Воплощение, избавление от клятвы и смерти

«Неизреченно Творца родила еси всех Пречистая, избавляющего древния клятвы... и смертныя тли, и Тобою познахом Единого Бога Триипостасного»²⁴⁸.

Воплощение Сына Божия

еще не есть спасение,

но оно общение с Богом сделало

«Восхоте вообразитися яве в наше, от Девы Сын Божий яко Человеколюбец, и Божественная славы общники человеки сотвори»²⁴⁹.

Во аде — обоженной душою

«Обожена Твоя Спасе душа, адова сокровища пленивши, яже от века совоскреси души: живоносное же тело всем нетление источи»²⁵⁰.

Борьба на Кресте с диаволом

«Возшел еси на Крест, силою препоясався, и соплется с мучителем яко Бог, с высоты свергл еси, Адама же непобедимою силою воскресил еси»²⁵¹.

Очень образно! Боролся.

Кровь Христова омыла человечество

«К нетлению человечество призвася, Божественною измовено КРОВИЮ Христовою»²⁵².

Крестом — объединение Церкви

Небесной и земной

«Руце распростер на Кресте, языки вся собрал еси, и едину явил еси Владыко Церковь воспевающую Тя, земную и Небесную»²⁵³.

Отцу — «привел еси»

«Взем мя на раму Твою [рамена — д.-сл. = плечи], и Отцу привел еси»²⁵⁴.

«Отец» обычно употребляется вместо «Троицы» или вообще — Бога: противопоставляется же Сыну Божию, как Воплотившемуся Спасителю, Избавителю; ибо Он (Сын) сделал это спасение.

Всё — Крестом

«Крестом Твоим Христе, от древния клятвы свободил еси нас, и смертию Твоею естество наше мучащаго диавола упразднил еси»²⁵⁵.

Недра Божии

«Отеческих Твоих Недр не разлучився, Единородный Слове Божий, пришел еси на землю за человеколюбие, человек быв непреложен, и Крест и смерть претерпел еси плотию, безстрастный Божеством: воскрес же из мертвых, бессмертие подал еси роду человеческому, яко един всесилен»²⁵⁶.

Распятие от любви

«Кресту Твоему... поклоняюсь Преблагий, любовию облобызая, и славлю Твое еже паче ума сошествие (воплощение), безмерную милость и неизреченныя щедроты, и богатую благостыню, еяже ради спасл еси человеческое естество, содержимо бывшее во тьме прегрешений, слава Христе Распятию Твоему»²⁵⁷.

Всё по любви... Но славится воплощение («сошествие») и Распятие.

Отцу приведу

«Воскресну, и прославлюся, и адова царствия сокрушу крепостию, и погублю того (диавола) силу, и связанные избавлю от злодейства его,

яко благоутробен, и ОTCY MOEMy приведу, яко Человеколюбец»²⁵⁸.

Крестом призваны язычники

«На Кресте Тя Спасе, пригвоздиша иудеи, имже от язык нас призвал еси Христе Боже наш»²⁵⁹.

Крест, Кровь и вода —
за род человеческий

«На Кресте пригвождься на лобнем волею Своею, мою древнюю язву греховную исцелил еси Владыко, многия ради благостыни: яко положился еси хотением Человеколюбче Спасе наш, за род человеческий, и от ребр Твоих искапал еси Кровь и воду, верою поющим Тя»²⁶⁰.

«Пропный небо, распростерл еси Иисусе длани Своя, языки далече сущия от Тебе, яко благ и милосерд, светло к Себе призывая»²⁶¹.

Какой образ: «пропнул» небо

распятими руками!

Небо было закрыто!

Рукописание = долговая расписка
на подчинение диаволу

«Раздирается рукописание первозданного Адама, прободением Божественных ребр Твоих: каплями же Крове Владыко, освящается вся земля»²⁶².

Иного упования, кроме Креста, не имеем

«Стена буди нам Крест ТВОЙ, Иисусе Спасе наш: иного бо упования вернии не имамы, точию Тебе на нем плотию пригвождшагося, и подающа нам велию милость»²⁶³.

Рукописание Адамово растерзается

«Растерзается рукописание, еже от века Адама праотца, прободением Твоих ребр Многомилостиве, и отриновенное естество человеческое кроплением Крове Твоея освятися, зовущее: слава благоутробию Твоему, слава Божественному Распятию Твоему, Иисусе Всесильне, Спасе душ наших»²⁶⁴.

Долговая расписка разрывается —

прободением Нового Адама:

прободение разорвало тело (параллель).

Агнец Божий избавил от волка

«Яко овча на заколение ведяху Тя Христе, людие пребеззаконнии, Агнца Божия суща, и хотяща избавити овцы от волка лютаго, ихже человеколюбне возлюбил еси»²⁶⁵.

Ударением в ланиту —

освобождение от рабства диаволу

«Предстал еси судии (Пилату?), судимь неправедно, Судяй праведно всей земли, и претерпел еси ударение в ланиту, свободити мя

хотя порабощеннаго Господи, лукавому миродержцу»²⁶⁶.

По еврейскому закону, когда господин отпускал раба на свободу, ударял его по щеке. А Господь это взял на Себя, чтобы освободить порабощенного лукавому миродержцу человека.

Всё — диавол, лукавый, миродержец:

Крест погубил его и освободил

род человеческий.

Бесов Крест низлагает

«Бог плотию раждаемь, и на Крест возвышаемь, низлагая бесы»²⁶⁷.

Постоянно о победе над силою диавола.

Для этого — Крест.

Мученики спасались — БЛАГОДАТИЮ

Мученики, умерщвляемые, убивали змия — диавола.

«И живот вечный наследующия воистинну, Божественною благодатию»²⁶⁸.

Вечные муки диаволу

«Разрешаеши мя от уз летных (временных), в лето (время) безлетный быв, связан же быв волею, гордаго (диавола) узам нерешимым (вечным, неразрешимым) отслал еси Владыко, и спасаеши мя Крестом и страстию»²⁶⁹.

Страдания для избавления от вечного огня

«Да покажешь явственно, еже к нам Спасе, благоутробие Твое, пригвоздился еси на Кресте, Отцу соединенный и Духу: губу, и трость, поругания и раны претерпел еси, хотя избавити огня вечнаго зовущия: помяни нас Спасе, во Царствии Твоем»²⁷⁰.

Избавление верой и благодатию — «От тьмы кромешния, призывающия Твое имя, верою оправдав и благодатию»²⁷¹.

ПРАВДА: Христос взял на Себя запрещение

«Ты правда же и освящение нам был еси, и душам избавление: Отцу бо привел еси оправданы и избавлены, восприем наше должное запрещение»²⁷².

Запрещение, или, что то же, «проклятие», положено было Богом за преслушание Его и за подчинение диаволу.

ГЛАС 5

Христом диавол, грех и смерть — побеждены

«Честным Твоим Крестом Христе, диавола посрамил еси, и воскресением Твоим жало греховное притупил еси, и спасл еси ны от врат смертных: славим Тя Единородне»²⁷³.

Всё — опять Крестом

«Господи, ад пленивый, и смерть поправый Спасе наш, просветивый мир Крестом честным, помилуй нас»²⁷⁴.

Буду выписывать о Кресте меньше: все то же.

Воплощение, Крест, смерть, воскресение

«Собезначальное Слово Отцу и Духови, от Девы рождшееся на спасение наше, воспоим вернии и поклонимся: яко благоволи плотию взыти на Крест, и смерть претерпети, и воскресити умерших славным воскресением Своим»²⁷⁵.

Христос судия идет ко Отцу (Ходатай)
и Духа посылает

«Тайно научается Единаго Господьства Трисветлому Даниил, Христа Судию узрев ко Отцу идуша, и Духа проявляюща видение»²⁷⁶.

Христос — правда

«Ты (Богородица) правду же и избавление нам рождши, Христа без семени, свободно содеяла еси Богородице, ОТ КЛЯТВЫ естество прадеднее»²⁷⁷.

И еще:

«Воздвигл еси мя падшаго в ров, преклонься Жизнодавче Безгрешне: и моя злосмрадная

тлѣ Христѣ, претерпѣвъ неискусенно, Божественнаго существа миромъ мя облагоухалъ еси»²⁷⁸.

Не самого существа Божеского причастился человек, — а был облагоухан МИРОМЪ (благодати) Его.

Два хотения

«Ты о вольней спасительныя страсти помолился еси чаши, якоже невольней: два хотения, двема бо по коемуждо носиши существа (естеству) Христѣ, во веки»²⁷⁹.

В Гефсимани молился какъ человек, а не какъ Богъ и Человеколюбецъ...

«Боялся» смерти, — говорилось ранее.

Воплощение — страдание

«Падшаго человека воспріялъ еси Владыко Христѣ, изъ ложеснъ Девическихъ всему совокупься, греху же ни единому причащся: всего отъ истления Ты свободилъ еси пречистыми Твоими страстьми»²⁸⁰.

Искупление, выкупная цена

«Избавление¹ насъ ради, и цену великую^{II}, пречистую Кровь Твою изволилъ еси дати, Безгрешне Христѣ мой, всемъ хотя спасение получить»²⁸¹.

¹Искупление. — ^{II}Выкупную цену далъ — Кровь Свою.

Зракъ = образъ исправленъ Крестомъ

«Весь воспріимъ мой зракъ^I, Создатель и Богъ облечеся, вообразити^{II} иже прежде падшій зракъ Адамовъ восхотевый, на КРЕСТЪ вознесеся волею яко повинен^{III}: и руце распростеръ нынѣ, исцѣля руце (Адама) яже древле ослабленныя къ древу снѣдному»²⁸².

Тайна воплощения и Распятія

«Иже непостижениемъ разумеваемаго^{IV} воплощенна, и миру явльшася плотію^V, на древе воздвиже древле восхотевшаго, еврейскій соборъ законопреступный»²⁸³.

Распятіемъ — рай отверзается разбойнику смертию — врагъ умерщвляется, а Адамъ оживляется.

«Распинаешися, и рай паки отверзается, и разбойникъ прежде всехъ радуясь входитъ: и умираши Иисусе мой, и врагъ льстецъ умерщвляется, умерщвленный же Адамъ оживляется»²⁸⁴.

После страдания за людей

предалъ душу Отцу во Искупление.

^I=Образъ. — ^{II}Возобновить образъ. — ^{III}Какъ виновный, то есть вменившій Себѣ грехи мира (бывъ по насъ клятва [Гал. 3, 13]). — ^{IV}Замечательное выражение: Христа разумеваемъ (какъ фактъ) не постижениемъ (умомъ), а принимаемъ, веруя въ истинность. — ^VА далее опять: воплощение и Распятіе.

«Душам всеконечное избавление¹ сотворяя Христе, в руке Отцу предал еси пресвятую душу Твою, на древе волею висимь»²⁸⁵.

Искупленных Крестом

Господь Иисус Христос

приводит к Родителю,

Себя принося в Жертву, как Агнец

«Яко Агнец воздвиглся еси на древо Владыко Христе, челюсти сокрушая волка мысленного, и от уст его исхищая Твоя словесныя овцы, и приводя Владыко Родителю»²⁸⁶.

Агнец = Жертва.

Древо = Крест.

Волк = диавол.

Овцы = искупленные Христом.

К Родителю = возвращает, взяв на Себя вину за падших.

Христос — Жертва

«Веден был еси НАС РАДИ на ЖЕРТВУ Христе, яко овча, и яко Агнец незлобив Еммануил, на заклание вольное, со беззаконники вменен был еси»²⁸⁷.

Крестом поколеблены бесы

«Возшед на Крест, все поколебал^{II} еси бе-

¹ Избавление = Искупление, спасение. — ^{II} Поколебал, но не уничтожил их силу.

совское множество, и низвергл^I еси пагубную державу мучителя, Владыко Христе, и спасл^{II} еси человечество»²⁸⁸.

Примирение со Отцом Распятием

«Христа славословим Распеншагося и сраспенша прегрешения наша: юже от древа разорившаго клятву, и примиривша ОТЦУ отстоящия отнюд помышленьми»²⁸⁹.

Далее перечисляются разные «страдания» Его: «ручныя же... и ножныя гвоздия, копие и трость, губу и венец облобызающе, досаждения и наругания, и ина елика подъят, честне почитаем, имиже спасохомся»²⁹⁰.

Значит, примирение с Отцом было чрез страдания.

Недра — употребительное слово

«В недрах Твоих Сын Божий Чистая, вселився, и восприят человеческое существо яко Преблагий, всех избави от тли змиевы»²⁹¹.

Недра Божией Матери. Недра Авраамовы. Недра патриархов. Недра Отца. Недра Пресвятой Троицы = то есть в Самом Боге.

^I Но державу «низвергл», то есть их царство, власть над миром Господь разрушил теперь над верующими. — ^{II} Спасает от кого-либо или от чего-либо: теперь можно уже спастись от диавола.

«Упокой в недрах Авраамовых рабы Твоя Христе... и сподоби их света вечного, тех согрешения презирая яко благ»²⁹².

Агнец = Жертва

«Заклася на Кресте якоже Агнец, праги назнаменуя душ наших Божественною Твоею Кровию Владыко: темже Тя со страхом славим»²⁹³.

Прообразовательное значение ветхозаветной жертвы агнца, кровию которого мазали пороги дверей, и ангел смерти шел мимо этого дома; и первенцы оставались живы, а египетские умирали. За Христову Кровь и Жертву спасаются верующие, ибо Христос за нас пострадал.

Недра Авраамовы

«С лики святых, ихже преставил еси, учини, и Аврааму, в недрах с Лазарем причти, Тебе Спасе поющих»²⁹⁴.

Искушение страданиями

«Вси иже от века оправдившиися Твоею спасительною страстию и Кровию, еюже ИСКУПИЛ еси плененаго человека, тамо (со святыми) верою усопшия упокой»²⁹⁵.

1) Человек был пленником диавола; 2) нужен был «выкуп», Искупление; 3) кому? Конечно,

не диаволу; 4) а Богу Отцу, чтобы Он простил, примирился с нами; 5) это совершенно Жертвой Распятого.

ГЛАС 6

«Победу имея Христе, юже на ада, на Крест возшел еси»²⁹⁶.

Глас начинается с прославления победы над АДОМ — Крестом. Значит, в этом и состояла основная цель дела Христова.

Миссионер английский говорил мне, что, кто не был у язычников, тот не видел силы бесовской, которая там очевидна и ужасна.

Смертию — смерть

«Поем воскресение Его: Крест бо претерпев, смертию смерть погуби»²⁹⁷.

Упразднил диавола.

Нас обновил Крестом.

«Слава силе Твоей Господи, яко упразднил еси державу имущаго смерти: обновил еси нас Крестом Твоим, даруя нам живот и нетление»²⁹⁸.

«Обновил» — как? Воссоздав нас, даровав нам **жизнь** (в противоположность смертной державе диавола) и бессмертие, нетление.

Освобождение от клятвы

«Творец и Избавитель мой Пречистая, Христос Господь из Твоих ложесн прошед, в мя оболкийся, **первая клятвы Адама** свободы»²⁹⁹.

Воплотился, чтобы найти
погибшую драхму — падшего человека.

Страстию мудрость явил

«Пришел еси на страсть вольным хотением, **возсияв на Кресте**, взыскати хотя Адама, глаголя Ангелом; срадуйтесь Мне, яко обретется погибшая драхма. Вся мудре устроивый Боже наш, слава Тебе»³⁰⁰.

Благоволение Отца — Крестом

«Распростертима дланьма на КРЕСТЕ, ОТЕЧЕСКАГО исполнил еси благоволения, Благий Иисусе, всяческая. Темже победную песнь Тебе вси поим»³⁰¹.

Все совершенно Христом

«Христос моя сила, Бог и Господь, честная Церковь боголепно поет взывающе, от смысла чиста о Господе празднующи»³⁰².

И это — истинно: все богослужебные книги относятся к Нему!

Благодатию насыти

«Соблюди мой смысл во смирении Отроко-

¹ Досточтимая, славная.

вице Богоблагодатная, яже рождеством Твоим сокрушившая возношение демонское¹,
и воздвигни мя от гноища страстей,
и алчуща мя насыти БЛАГОДАТИ ТВОЕЯ»³⁰³.

Вместо клятвы —

Божие благословение

«Глас Ти приносим Архангелов Всечистая, Благословенная: радуйся вместившая Бога не-вместимаго: радуйся клятвы разрешение, и благословения введение: радуйся, едина райскую дверь отверзшая»³⁰⁴.

Распеншийся Плотию — Бог

«Крест Твой Господи, рай отверзе роду человеческому, и от истления избавльшися, Тебе Распеншагося плотию Бога нашего поем, помилуй нас»³⁰⁵.

Нужно различать, что творит Сын Божий как человек (например, страдает), и что делает как Бог (например, воскресает).

Но по Ипостаси все творит Бог. Так же Он и ходатайствует в Троице — как Бог; апостол говорит: *ибо един Бог, един и посредник (ходатай) между Богом и человеками, человек Иисус Христос*³⁰⁶.

¹ Молитва Богородицы: *низложи сильныя (дьявола) со престол и вознесе смиренныя* (Лк. 1, 52).

Привел Отцу отринутых — Сын

«Ты длани простер на Кресте, объял еси Владыко, отриновенныя человеки, и к Твоему привел еси Отцу, яко Сын возлюблен и Единосущен»³⁰⁷.

Поэтому я и писал, что лишь Сын Божий, Бог, мог ходатайствовать искупленных Им людей.

Обновление — действие Троицы

«Сын, Слово Божие безначальное воплощся, Сын Девыя бывает: благоволением же Отца и Духа Божественного действием, весь обнови истлевший мой зрак яко всеислен»³⁰⁸.

Жертва на Кресте

«Простертие руки Господи, неудержанное, ко древнему вкушению отъемляй, МЕРТВ НА ДРЕВЕ ПОЖРЕН¹ был еси, спасти восхотевый: из ребр искапаеши связанным оставление»³⁰⁹.

Освобождение

от «древния клятвы» и источение
благословения

«Вышний на того (то есть Крест) восходяй, клятвы древния решиши (освобождает) человечество: и источаеши ныне благословение,

¹ Принесен в Жертву и, конечно, как закланный, был мертв.

благословящим Тя едине Благословенне, и Содетелю Преблагий»³¹⁰.

Бог изринул преступника

«Рая жителя, и делателя в начале мя учинил еси: преступивша же Твою заповедь ИЗРИНУЛ еси»³¹¹.

Искупление ценою Крови

«Ты бо за всех пролиал еси КРОВЬ Твою Спасе, и живоносною ЦЕНОЮ мир ИСКУПИЛ ЕСИ»³¹².

Искупление, цена — выкуп Кровию, — это все частые слова!

Прощение грехов благодатию

«Умерщвление претерпел еси животворящее волею и живот источил еси... согрешения вся прощая благодатию»³¹³.

Спасение по любви к образу Своему

«Волитель бо милости еси, и спасаеши яко Бог, ихже по образу Твоему создал еси, едине Многомилостиве»³¹⁴.

ГЛАС 7

«КРЕСТ ПРЕТЕРПЕЛ ЕСИ СПАСЕ, и погребение нас ради, смертию же, яко Бог смерть умертвил еси»³¹⁵.

Это все — прежнее.

Всё — Крестом

«Разрушил еси Крестом Твоим смерть, отверзл еси разбойнику рай»³¹⁶.

Примирение со Отцом Крестом

«Ты возшед на древо, о нас болезнуеши волею Благоутробне Спасе, и терпиши язву, примирения ходатайственну, и спасения верным: еюже Твоему Милостиве, вси ПРИМИРИХОМСЯ РОДИТЕЛЮ»³¹⁷.

Это — не часто.

И во аде действует Крест

«КРЕСТОМ БО ВО АД СОШЕД, мене совоскресил еси»³¹⁸.

«Жизнь вечную, и свет Богородительнице Дево, и мир родила еси нам, древних человек брань яже ко Отцу и Богу¹, укротевающий^{II}, верою и исповеданием благодати^{III}»³¹⁹.

¹ Брань = вражду против Отца и Бога, и Бога против людей. — ^{II} Миром, примирением, укрощающим эту борьбу. — ^{III} Через нашу веру и исповедание Спасителя — благодатию. Последнее слово можно понимать: или Бог спасает нас Сам, по благодати, или же мы веруем и исповедуем Христа — тоже по Его благодати, а не своими силами.

Преслушание Адама и послушание Христа
«Древом (в раю) умерщвляется Адам, волею преслушание соделав: послушанием же Христовым паки обновляемь есть. Мене бо ради распинается Сын Божий, препрославленный»³²⁰.

Теперь плоть нетленна

«Нетленна не сущи прежде страсти, восприятая от Создателя плоть наша, по страсти и воскресении неприкосновенна тлению устроися, и смертныя обновляет»³²¹.

Вина примирения с Богом

«Твое чистотное и всенепорочное, Дево, скверное и мерзкое вселенныя очисти, и была еси нашего примирения к Богу вина, Пречистая»³²².

Бесстрастен Божеством

«Иже Божеству страсть прилагающий, зауститесь^{II} вси чуждемудреннии^{III}: Господа бо славы плотию распята, не распята же естеством Божественным, яко во двою естеству единого величаем»³²³.

Клятва и благословение

«Разрешися от клятвы Рождеством Твоим

¹ Кто? Создатель. — ^{II} Закройте уста. — ^{III} Неправославные.

Дево, человеческое смешение¹: ибо Всеблагословенного, благословенными вся украшающего родила еси»³²⁴.

«Христос есть древо животное, от Негоже ядый не умираю»³²⁵.

Про Предтечу — говорится:

Агнец — жертва Творцу

«Непорочная священная жертва Творцу принесся еси, заклан (обезглавлен) был еси Божественный Предтече, яко агнец незлобив»³²⁶.

Параллель!

Искупительное спасение пленных Родителю:

«Избавителю Сый едине, ЦЕНУ ТВОЮ вдал еси спасительную Кровь, и искупил еси плененных ны Преблагий, и Твоему Родителю привел еси, убив Крестом Христе, мучителя»³²⁷.

Существенно все сказано: Избавитель, цена, Кровь, Крест, Искупление от диавола, возвращение пленного ему человека, — Родителю (Отцу).

Все сказано здесь

«Законныя клятвы избавихомся вси: Законодавец^{II} бо воздвижеся на Крест, [и дает]

¹ Смешение — тело и душа? — ^{II} Приняв на Себя эту клятву.

благословение^I приснотекущее и благодать^{II}, и милость, и тлению^{III} источив потребление»³²⁸.

Всё — чрез Отца Крестом

«Крепость вражия^{IV} отнюд оскуде, Тебе крепко^V на древе Сильне возопившу к Пребезначальному Отцу^{VI} Твоему, и созвавшу расточенных овцы Твоя Владыко Христе, к Твоему познанию»³²⁹.

Попраание сатаны и оставление грехов

«На месте Тя лобнем собор еврейский, Христе Царю, распя, сокрушающа лукаваго губительную^{VII} главу^{VIII}, и источающа нам от ребр святых Твоих реки оставления^{IX}»³³⁰.

Крестом погубил тление

«Родила еси без семени Дево Слова, на Кресте погубившаго тление благодатию»³³¹.

Искупил

«Владыко Сый Человеколюбче Жизнодавец, искупил еси Крестом^X Твоим вселенную^{XI}, Господи, слава Тебе»³³².

^I От Отца. — ^{II} Возвращение Духа. — ^{III} Воскресением обессмертив. — ^{IV} Цель пришествия: разрушение диавола царства. — ^V Не из Евр. 5, 7? Или символ вообще силы? — ^{VI} Всё — чрез Отца. — ^{VII} Погубившую человека. — ^{VIII} Начало зла. — ^{IX} Прощения. — ^X Выкупил Своею Кровию у Отца пленников диавола. — ^{XI} Всё творение.

Драма была!

«По образу Твоему и по подобию создавший Господи, исперва человека, и в рай поставил еси владети Твоими творении: ЗАВИСТИЮ¹ же диаволею прельщен быв, яди причастися, заповедей Твоих преступник быв. Темже паки в землю, от неяже взят бысть, осуди^{II} его возвратитися Господи, и испросити покой»³³³.

Вечные мучения!

«Ужас одержит мя лют, егда помышляю страшное испытание, и Судию неумолимаго, содеявшим лукавая, якова же воистинну яже аз окаянный содеях, и муки оныя конца не имущия: Владычице мира, буди ми спасение»³³⁴.

Собственно, это уже относится к нравственно-человеческому спасению. Но я писал выше о вечных мучениях, — как о пределе любви, и силе, и величии Божиим.

Да и после Искупления диавол лишен власти, но не уничтожен совсем: продолжает искушать (но свободно подчиняющихся ему) людей.

¹ Диавол позавидел, что вместо него, падшего, Бог создал целый мир во главе с человеком; и решил разрушить красоту и этот мир, и в особенности человека. —

^{II} Осудил — как Бог: правда и суд!

«Сый в невещественных Недрах Отчих... Единосушен бо Сый Богу и Отцу, самовластно хочет и действует яко Бог: единосушен же Сый и нам, самовластно¹ хочет, и действует яко человек»³³⁵.

Несказанно... таинство...

«Не остави недра Отча... но горé весь Бог со Ангелы, доле весь из Тебе [Богородице] с человеки, и везде несказанно»³³⁶.

Воскресением
освобождение от ада

«Славословим Христе, от мертвых Твое воскресение: имже^{II} нас свободил еси мучительства адова, и яко Бог даровал еси жизнь вечную, и велию милость»³³⁷.

Ибо если бы Христос умер и не воскрес, то Он был бы лишь человеком, — и не погубил начальника «смертной державы» (диавола); а воскрес = «победил еси». Поэтому можно сказать: спас, освободил от ада воскресением.

¹ Человечество не «подавлялось» Божеством, но было совершенно свободно. — ^{II} Воскресением освободил от ада (а не Крестом и погребением).

Снисхождение — для погребения:
погребение — для бесстрастия

«С высоты снизшел¹ еси Благоутробне, погребение приял еси тридневное, да нас свободиши страстей^{II}, Животе и воскресение наше, Господи, слава Тебе»³³⁸.

Воплощение — Распятие —
смерть и воскресение
(короче: воплощение для Распятия)

«Иже нас ради рождется от Девы, и Распятие претерпев Благий^{III}, испровергий смертию смерть, и воскресение явлей яко Бог, не презри яже создал еси рукою Твоею»³³⁹.

Впрочем: и воплощение «нас ради» (уничтожение). И в Символе веры поем: «Нас ради человек и нашего ради спасения, СШЕДШАГО С НЕБЕС, И ВОПЛОТИВШАГОСЯ ОТ ДУХА СВЯТА И МАРИИ ДЕВЫ, И ВОЧЕЛОВЕЧШАСЯ»... Тотчас после: «Распятого же за ны».

Вселение в нас Троицы

«Вседержителю Боже, и Едине неопреде-

¹ С небес «снизшел» — для Распятия: промежуточная жизнь Господа — не самая важная. — ^{II} Как погребением «нас свободиши страстей»? Дашь бесстрастие? Умерый бо свободися от греха (Рим. 6, 7). — ^{III} Почему упомянуто о благодати — именно после Распятия? Потому, что в этом проявилась более всего благодать Спасителя: «нас ради» пострадал до смерти!

ленный, вселился в мя¹ за неизреченную милость, Трисолнечный Владыко: и озари мя, и вразуми, яко благоутробен»³⁴⁰.

Спасает, как Бог

«Воскресе Христос Господь, благоволивый спасти ЯКО БОГ^{II} род человеческий»³⁴¹.

И плотию пострадал — воплотившись. Но и умиловать Бога Он мог, только как БОГ. И отсюда — речь о спасении в «Недрах Троицы»! Умиловать («примирить», «удовлетворить») Бога — может лишь Бог!

Для Бога — равнодействен только Бог: для «величия» Его.

Христос — моя сила!

«Ты моя крепость Господи, Ты моя и сила, Ты мой Бог, Ты мое радование, не оставль недра Отца, и нашу нищету посетив^{III}. Тем с пророком Аввакумом зову Ти: силе Твоей слава Человеколюбче»³⁴².

Всё — страданиями Христа

«Кто зря Владыко, ныне не ужасается, страстию^{IV} смерть разрушаему; Крестом бежащее

¹ Вселение по благодати (см.: Ин. 14, 23). — ^{II} Именно: как БОГ. — ^{III} Убогость, худость — посетил, воплотившись. — ^{IV} Страданиями.

тление, и смертию ад богатства истощаемый, Божественною силою Тебе Распятого, чудно дело¹, Человеколюбче!»³⁴³

Славящие — страдания Христовы

«На Кресте Тя пригвоздиша законопреступных дети, Христе Боже: имже^{II} спасл еси (нас) яко благоутробен, славящия Твоя страдания^{III}»³⁴⁴.

Обновление Кровию

«Ты ущедрил еси Сиона^{IV}, возсиявый от гроба, новаго вместо ветхаго совершив^V, яко благоутробен, Божественною Твоею Кровию: и ныне царствуеши в нем во веки, Христе»³⁴⁵.

Почему смерть?

«Смерти Избавитель вкуси, яко да древняго осуждения и тления царство разрушит, и во адская сшед, воскресе Христос, и спасе яко силен поющия Его воскресение»³⁴⁶.

Истощание

«Славное истощание^{VI}, Божественное богатство Твоя нищеты Христе, удивляет Ангелы,

¹ Дивное дело! — ^{II} Которым (Крестом). — ^{III} Именно: страдания, а даже не воплощение. — ^{IV} Дар Сиону, воскрес в нем. — ^V Обновив Адама-человека Кровию. — ^{VI} Уничужение в воплощении Бога.

на КРЕСТЕ зряща Тя пригвождаема, за еже^I спасти верою зовущия: благословен еси Боже Отец наших»³⁴⁷.

Высокопрестольная слава!

«Из преисподняго ада вознесша мя падшаго, и ВЫСОКОПРЕСТОЛЬНОЮ СЛАВОЮ РОДИТЕЛЯ^{II} почетшаго: благословите вся дела Господня Господа, и превозносите Его во веки»³⁴⁸.

Плоть Сам в Себе составил
и пострадал ею,
как человек

«Божественным и безначальным естеством прост^{III} Сый, сложился^{IV} еси приятием плоти, в ТЕБЕ САМОМ сию составив Слове Божий, и пострадав яко человек, пребыл еси кроме^V страстей яко Бог. Темже Тя во двою существу нераздельно и неслиянно величаем»³⁴⁹.

Сила Креста

«Господи, оружие на диавола Крест Твой дал еси нам: трепещет бо и трясется, не терпя взираи на силу его: яко мертвыя возставляет,

^I Чтобы. — ^{II} Действительно: высокопрестольная слава! Вознесен человек во Христе к Родителю! — ^{III} Несложен, неразделяем, неизменяем: потому Божество бесстрастно. — ^{IV} Но сложился, соединился с плотию изменяемою. — ^V Без.

и смерть упраздни¹. Сего ради покланяемся погребению Твоему и востанию»³⁵⁰.

Диавол — упразднился Крестом

«Слыши Адаме, и радуйся со Евою: яко обнаживый^{II} прежде обоя, и прелестию^{III} взял вас пленники, Крестом Христовым упразднися^{IV}»³⁵¹.

Ходатайство чрез страдания

«Страдати претерпел еси Владыко... яко да и мне исходатаеши^V Господи, ради страстей Твоих безстрастие»³⁵².

Яко Бог

«Вкусивше бо первее плода, нетленни суще, тленни быхом: улучивше же второе, нетления насладихомся: Крестом бо спасаеши, ЯКО БОГ^{VI}, род человеческий»³⁵³.

Обожение в Причащении

«Древо горестъ^{VII} во Едеме прежде произнесе, древо же крестное сладкую жизнь процвете: Адам бо ядый во тлю поползнесе: мы же наслаждающиеся плоти Христовы^{VIII} оживляеми бы-

¹ Крестом упразднена смерть. — ^{II} То есть диавол. — ^{III} Обольщением обещания: «будете яко бози». — ^{IV} Уничтожилась сила его. — ^V «Исходатаеши»... у Кого же? — У Отца. — ^{VI} Крест силен, что на нем БОГ. — ^{VII} Горечь. — ^{VIII} В Причащении.

ваем, и обожаеми таинственне, Царствие приемлюще присносущное Божие. Темже и верою зовем: слава Слове, страсти^I Твоей»³⁵⁴.

Мученичество — благодатию

«Силою Божественною^{II} проявленно^{III} укрепляеми святии, сильного^{IV} всю крепость губительную мужески низложисте»³⁵⁵.

Клятва... Тайна: недоразуемое ведение

«Благословен Плод Богоневесто Твоего чрева, Имже^V земнии вси от клятвы^{VI} избавихомся, Благословенная, Пречистая, несказанное чудо, недоразуемое ведение^{VII}, всех верных спасение»³⁵⁶. «Клятва» часто употребляется в Богородичных и канонах Богородице: очевидно, это связано с Рождением Господа Иисуса Христа, уничтожившего клятву, или — проклятие.

И иное наименование осуждения Божия — отлучение, отделение, изгнание — и то Церко-

^I Страданиям... Общее имя. — ^{II} Или благодатию. — ^{III} Явно, несомненно, очевидно. — ^{IV} Диавола. Но Церковь не любит повторять это имя, заменяя его другими словами: «прелестник, крепкий, сильный, мучитель, злоначальник, враг, чужой» — и так далее. Даже и имя его — не любит Церковь. — ^V Твоим Плодом, то есть Христом. — ^{VI} Проклятия Божия. — ^{VII} Непостижимое откровение.

вью считается слабым, невыразительным: Божие величие слышится в этом слове — «проклятие». И греческое слово «анафема» (ἀνάθεμα), означающее — отделение, отлучение, — переведено более сильно: «проклятие»... И это приближает к диаволу.

«Ста Крест, и лесь¹ вся низпадеся: Тебе Спасе, обнажену бывшу, обнажися^{II} чуждий^{III}: и Адам Божественнаго нетления ризою одаян бысть^{IV}, тварь^V просветится помрачаему солнцу, на древе Христе распинаему Ти»³⁵⁷.

Душу Свою предал Отцу

«Истлевшую страстьми душу мою, Слове, нову творя, ДУШУ предал^{VI} еси Отцу, на древе вися, и не терпит бездушная земля^{VII} сия поразумевающи: но страхом колеблется воспевающи Тя»³⁵⁸.

¹ Обольщение диаволово в раю. — ^{II} Обман диавола раскрыт был, обнажился. — ^{III} Чужой, из чужого стада, не наш: вопреки Богу «родному», близкому, Прообразу нашему. Так говорят: «чужак», из чужого стада. — ^{IV} Ризою благодати — бывшей в раю, когда прародители не видели наготы своей; а после греха — узрели ее. — ^V И вся тварь, вселенная, просветилась духовно: Христово тело входило, исчезало после воскресения. — ^{VI} Умирая на Кресте, душу предал Отцу. — ^{VII} Этого даже земля не переносит, но колеблется.

Мучитель связывается
и от всех верных наругается

«Разрешается от уз нерешимых человечество, Тебе Слове плотию связану бывшу: и связуется мучитель^I яко птица^{II}, и от всех верных наругаем^{III}: слава Христе благоутробию Твоему»³⁵⁹.

Искупление от врага

«Господи, Ты Апостол молитвами оградил еси стадо Твое сие, от врагов искушения не-вредно сохраняя: зане честною то ИСКУПИЛ ЕСИ КРОВИЮ от РАБОТЫ ЧУЖДАГО, яко щедр и Человеколюбец»³⁶⁰.

Искупление ОТ (а не у) врага.

Возвращение во отечество

«Отверженных^{IV} вечнаго пребывания, и падших окаянно^V в смерть, паки нас призвала еси Пречистая, МАТИ бывши ИЗБАВИТЕЛЯ, и к прежнему тещи сподобила еси ОТЕЧЕСТВУ»³⁶¹.

Мир спасет

«Крест бо и смерть яко Человеколюбец претерпев, да мир спасет, егоже созда»³⁶².

Весь мир спасет!

^I Диавол. — ^{II} Легко! — ^{III} И над ним они ругаются даже. — ^{IV} Изгнанных, отринутых Богом. — ^V К несчастью, погибельно.

«Твоим Крестом Христе Спасе, и смертию мучительство вражие низложися, и смерть умертвися, и ад... внезапно отпусти пленники вся, воспевающие державу Твою... Блаже, и Божественное схождение¹, имже всех спасл еси»³⁶⁴.

С душою — в аду.

А как же: «душу предал еси Отцу»?³⁶⁵

Божеством Он везде; а телом лишь во гробе; Душою с Богом — в аду!

Не воплощением, а Крестом

«Ново Отроча родила еси, прежде век Суща совершенного, Отроковице Всенепорочная, и КРЕСТОМ СОВЕРШАЮЩА^{II} всяческая^{III} и благодатию^{IV}»³⁶⁶.

Это — весьма важное место!

Осуждение и клятва

«И от преступления... да избавит мя, и ОСУ-

¹ Схождение во ад — см.: «Во гробе плотски, во аде же с душою, яко Бог: в рай же с разбойником, и на престоле был еси Христе, со Отцем и Духом, вся исполняя (наполняя, существуя) Неописанный»³⁶³. — ^{II} Все совершается КРЕСТОМ, а не воплощением; хотя в Богородичне естественно было бы сказать, — хотя бы и об этом. — ^{III} Всё (дело спасения). — ^{IV} По любви к людям; но Церковь говорит осторожнее: по благодати, по благоутробию, по милости, — или: как Человеколюбец Бог.

ЖДЕНИЯ И КЛЯТВЫ законныя¹, и скверну да отмыет лютых моих прегрешений, яко един Милостив»³⁶⁷.

Благодать — в постниках

«Яже Пророком (дательный падеж) прежде явленно, данная БЛАГОДАТЬ ВСЕСВЯТАГО ДУХА, постники в последняя^{II} Божественных дарований исполни»³⁶⁸.

Диавол прельстил родоначальников получить божество (яко бози³⁶⁹) САМИМ; а это (обожение) возможно только **благодатию**.

Недра Авраамовы

«Идеже чини ангельстии, идеже праведных собори радуются, Авраама в недрах^{III} всели Спасе рабы Твоя, и со дерзновением страшному и Божественному Престолу предстати благоволи Благоутробне»³⁷⁰.

Лишь бы мысль была правильная! —

То есть у Бога, у Троицы.

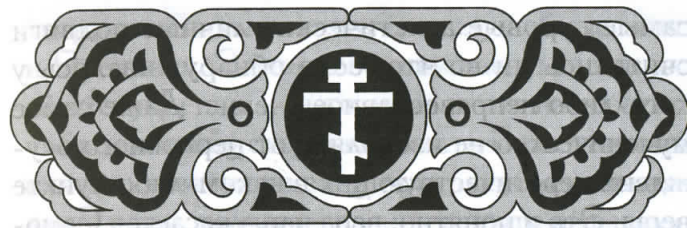
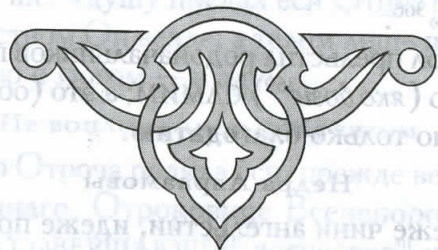
А если касается Искупления, то в «Недрах Троицы».

¹ Осуждение = суд Божий; а клятва = проклятие суда, отлучение, отделение, анафема. Это — два момента. — ^{II} Времена. — ^{III} В Царстве Божиим, в Царстве Небесном, в Царстве Пресвятой Троицы: для евреев — лучше там, где Авраам пребывает, или у него в недрах. Человекообразно!

Агнец — Жертва — Отцу

«Священствовав яко человек, заклан быв яко Агнец, ПРИНОШЕНИЕ ПРИНОСИЛСЯ еси Отцу, человека от тли изымая»³⁷¹.

Замечательное место: о Жертве Отцу.



ГЛАВА 4

СЛУЖБА НА ПРАЗДНИК СРЕТЕНИЯ ГОСПОДНЯ (ОБ ИСКУПЛЕНИИ)

Предисловие

Дело важное: вопрос идет о Православии, а не о чем-либо мало значительном. И потому нужно быть крайне осторожным. Эта обязанность лежит особенно на епископах, как на блюстителях чистоты веры. История Церкви показывает нам, что она всегда прежде всего обращала внимание именно на эту сторону: на истинность веры. Даже крупные преступления людей ставились на второстепенное место, а иногда и совсем игнорировались, если кто хранил святое Православие. И наоборот,

самые суровые аскетические личные подвиги считались ни во что, если обнаруживалось у кого-либо неправославное учение. Даже самое мученичество не избавляло от церковного осуждения еретичествующих в каком-либо пункте веры. Это и понятно: вера наша касается Самого Высочайшего Существа — Бога, а потому и требует высочайшей осторожности в суждениях наших; вера у христиан есть — самое дорогое!

Кроме того: причиной искажения предметов веры является предварительное искажение духа и мысли еретика и, в свою очередь, ведет потом к ложным выводам и в последствиях, и в жизни.

Поэтому Церковь всегда относилась очень строго к еретикам, неправославным мыслям и учениям. Какие анафемы она накладывала на них! И была в этом требовательна и — казалось бы — даже жёстка к противникам: затрагивалось и подрывалось самое высокое и дорогое для верующего!

Но к нашему счастью, главные вопросы о вере Церковью уже разрешены. И нам остается хранить богопреданную веру со всей тщательностью... И даже — не поднимать вопросов, прежде нас решенных!

К счастью нашему, мы имеем довольно много материалов для определения Православия:

творения святых отцов, богослужебные книги и Предание. Здесь мы будем касаться вопроса об Искуплении, — и то лишь с так называемой «объективной» стороны, то есть Божественной; а от нее зависит уже и вторая, «субъективная», деятельная, человеческая, но я почти не касаюсь ее: это — другая работа. Я занимаюсь здесь богослужебными книгами только со стороны объективной.

Нередко я делаю выдержки об одном и том же многократно, чтобы тем показать, что они не случайно лишь упомянуты автором службы, а занимают важное место в ней и связаны с существом самого праздника. При этом цитирую, откуда они взяты.

Впрочем, иногда важно и единокрatное выражение мысли: потому что и это не случайно и тем более не неправильно попало в богослужебную книгу, а вызвано у автора в связи с праздником. Кроме того, Церковью за многовековой опыт это проверено и принято как правильное, православное.

Теперь перейду к выпискам.

НЕПОСТИЖИМОСТЬ
ВОПЛОЩЕНИЯ И ПРОЧЕГО

«Непостижимо есть содеянное о Тебе, Ангелом и человеком, Мати Дево чистая»³⁷².

ОБОЖЕНИЕ

Господь Материю, «яко младенец приносимь, на руки Симеона возлеци грядет, воззвание¹ содеявая всем человеком, и обожити^{II} существо, яко Благодетель и Господь^{III}»³⁷³.

На это последнее слово обращаю особенное внимание: обоживает — КАК БОГ. Правда, здесь не указано точно: Божеством или человечеством; но важно то, что совершает Он это, как Бог. Потому и действует Он в Троице, что Он — Бог... Об этом увидим и далее. Нам важно, что все «спасение» наше совершенно не человеческими усилиями (столь слабыми, бессильными в Ветхом Завете, до Христа), а Богом — чрез Христа Господа.

¹ Восстановление падшего. — ^{II} Обожение человеческого существа. Как? Это здесь не объясняется. — ^{III} Но это «обожение» делает Он, Христос, по человеколюбию («яко Благодетель»), и как Господь, как Бог.

СРЕТЕНИЕ И ОЧИЩЕНИЕ (ИЗБАВЛЕНИЕ) ОТ ГРЕХОВ

«На руках старческих... восклонитися^I благоизволивый, Христе Боже: и нас поющих Тя, страстей мучительства^{II}, Призываемый избави и спаси, яко Человеколюбец»³⁷⁴.

БЛАГОДАТЬ УЖЕ ЯВЛЯЕТСЯ

«Ныне преиде сень^{III}, и предъиде^{IV} истина^V, благодати пришедши: ныне подыми Христа, Симеоне»³⁷⁵.

«Преста еже в сенех и образных начертаниих вещание^{VI}: истина бо, Чистая, Тобою явися концем...³⁷⁶ Твоею^{VII} осияшеся благодатию»³⁷⁷.

БЕССИЛЬНОСТЬ ЗАКОНА

«Древле начертавый на скрижалях закон на

^I Как Бог, Сам приподнялся, возвысился. — ^{II} Страстей — грехов. Но о диаволе совсем не упоминается. Почему это? Как тогда (в Ветхом Завете) ангел смерти — прошел мимо тех домов, пороги которых назnamenованы были кровию Агнца — жертвы (см.: Исх., гл. 12), — не так ли и ныне не упоминается об убийце духовном, диаволе, изгнать которого приходит Христос (ср.: Ин. 12, 31). — ^{III} Тень, прообраз другого; не существенное, а отблеск грядущего. — ^{IV} Пока предварительно пришло спасение; а далее... — ^V Оно будет совершенно истинно: как? Распятием... Здесь это не dokonчено. — ^{VI} Предвещание... Смысл тот же. — ^{VII} Богородице.

горе Синайстей, да вся измениши¹ от законныя древния работы^{II}»³⁷⁸.

НАЧАЛО БЛАГОДАТИ

«Свет во откровение языков, явился еси, Господи... закона сеновное исполняя, и **начало изъясняя новыя благодати**»³⁷⁹.

ВО ХРИСТЕ ИПОСТАСЬ ОДНА;
НО, ХОТЯ И ЧЕЛОВЕКОМ, ОН ПРИНЕСЕН БОГУ

«Непременно^{III} по Ипостаси в Тебе, Богородительнице, плотию соединиися безсеменно, и младенствова Слово, Егоже на руках носящи, Херувимски яко престол, ныне Богу Отцу при-несла еси»³⁸⁰.

ЖЕРТВЫ ВЕТХОГО ЗАВЕТА – ОБРАЗ

«В законе сени и писаний образ видим, вернии^{IV}, всяк мужеский пол, ложесна разверзая, СВЯТ БОГУ, тем перворожденное Слово, Отца Безначальна, Сына первородящая Материю неiskusомужно, величаем»³⁸¹.

¹Переменишь рабство на благодать свободы во Христе. — ^{II}Рабство бессильному закону. — ^{III}Неизменно остается Богом и по вочеловечении. — ^{IV}Ясно, что Ветхий Завет был прообразом Нового; и жертвы кровные — [прообразом] Христа. Жертва Кровию.

Опять Богу и Отцу: Жертва (два голубя или две горлицы)³⁸², — Сый в Недрах Отца.

«Разумом^I простертая небеса, веселитесь, и радуйся, земле: из Пребожественных бо Недр Хитрець^{II} прошед Христос, Материю Девою БОГУ ОТЦУ^{III} приносится»³⁸⁴.

САМОМУ СЕБЕ, – КАК БОГУ В ТРОИЦЕ, –
ПРИНОСИТСЯ

«Ныне Чистый Бог^{IV}, яко Отроча Свято, ложесна разверз чистыя, **Себе Самому яко Бог^V** приносится, законныя клятвы свободя, и просвеща души наша»³⁸⁵.

«Егоже прием Симеон на руки своя, возрадовася, вопия: БОГ ЕСТЬ СЕЙ^{VI}, Отцу соприсно-сущный и Избавитель душ наших»³⁸⁶.

^I Премудростью. — ^{II} Мудрец Премудрый, Искусный — ср.: «И Всехитрецу Слово плоть взаимодава-шая, Мати Неiskusомужная Дево Богородице»³⁸³. —

^{III} Опять: «Богу и Отцу приносится». — ^{IV} Как Бог, — а не как человек даже, ибо и как «человек» Он оставался Богом и по вочеловечении; Ипостасию Он — един Бог, — хотя во двух природах. — ^V Приносится Христос «Себе Самому» как Богу в Троице! — И приносится уже в Жертву. — ^{VI} Все совершает как Бог, — хотя и вочеловечившийся.

ЦЕЛЬ ПРИШЕСТВИЯ ХРИСТА –
ОБНОВЛЕНИЕ ЧЕРЕЗ ПЛОТЬ

«...Родися от Девы, плоть прием человеку волею, **обновити**^I естество, яко Благ^{II}, и посади одесную Отца^{III}»³⁸⁷.

УКАЗАНИЕ НА КРЕСТ

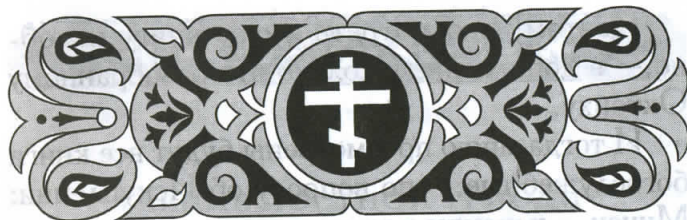
...«Сей лежит на падение и на востание многим, и во знамение в мире^{IV}»³⁸⁸.

«Не старец Мене держит, но Аз держу его: той бо от Мене отпущения просит»³⁸⁹.

«Кресте всечестный!
древо БОГОБЛАЖЕННОЕ»!³⁹⁰



^I Воссоздать, обновить. — ^{II} По благодати Божией. —
^{III} Одесную Отца — на вознесение. — ^{IV} Уже пророчество о Кресте.



ГЛАВА 5

ИЗ ПОСТНОЙ ТРИОДИ

«ТРИОДЬ»

Триодью называется богослужебная книга, употребляемая в Великом Посту и на Пятидесятницу, разделяется потому на две части: «Постную» и «Цветную».

Самое слово «Триодь» получила от греческого слова: Τριώδιον — три песни, потому что на будни положены по три песни канона (на Пятидесятницу тоже есть эти песни, — написаны в конце Триоди и поются на повечериях; тогда как постом эти песни прибавляются к песням Минеи на утрне).

Триоди (обе) заменяют на это время Октоих, за исключением субботы и воскресенья.

Поэтому рассмотреть и сию книгу надобно, — в дополнение к только что разобранному Октоиху.

И тогда мною просмотрены будут все книги богослужебные, — по вопросу об Искуплении: Минеи, — и именно в главных частях их — праздниках, — Октоих, Триоди; а раньше я писал о Служебнике («Мысли о Литургии верных»), отчасти же и из Требника был взят материал (о Крещении), но здесь его немного.

О Триоди я буду писать немного, потому что, рассмотрев ее, я увидел, что в существе решительно **нет ничего нового**, по сравнению с Октоихом и Праздником Воздвижения. Все решительно то же самое. Потому напишу **кратко**. Даже скажу так, что в Октоихе и на 14 сентября [Воздвижение] мыслей было больше, чем в Триоди, ибо она занята преимущественно постом, раскаянием, сокрушением, очищением, а это не позволяет много богословствовать.

А некоторая разница в том усмотрена мною, что в Посту **гораздо больше** делается выводов о «**восприятии**» самим человеком идеи страданий, Распятия, Креста Господня; все это прилагается к нашей душе, чтобы расположить ее к чистоте, очищению, святой жизни, терпению, смирению, покаянию и тому подобному, а в остальном все то же.



УЧЕНИЕ ПОСТНОЙ ТРИОДИ

ОБ ИСКУПЛЕНИИ И КРЕСТЕ

«Днесь Кресту Господню покланяющеся возопиим: радуйся, древо жизни, ада разорителю. Радуйся радости мира, и тления потребителю. Радуйся, бесы прогоняя силою твоею, верных утверждение, оружие нерушимое, облобызающая тя соблюди, освяти, молимся»³⁹¹.

«Крепость воздержания, Божественный есть Крест, содейственник бдящих, постников укрепление, борющихся поборник: сему вернии любовию приступивше, радостно поклонимся»³⁹².

О КЛЯТВЕ

«Да Адамову потребиши клятву, плоть нашу приемлещи кроме скверны, распинаещися же и умираещи, Иисусе Преблагий»³⁹³.

«Благословен Господь Бог Израилев, Крестом Своим разрушивый древнюю клятву»³⁹⁴. То же самое начало и в другом тропаре той же 9-й песни (5-м).

«Недоумееет всякое естество, Ангелов и человеков, Твое благоутробие благодарити Благодарителю: яко плотию хотя (= волею) НАС РАДИ обнищал еси, и на древе О НАС распростерлся еси, КЛЯТВА БЫВ, да первую отымеши клятву человечества»³⁹⁵.

Иуда «ненавидя лобызаше, лобызая же продаваше Искупившаго нас (от) клятвы, Бога и Спаса душ наших»³⁹⁶.

«Страшное и преславное таинство днесь действуемо зрится: неосязаемый удерживается: вяжется, разрешаяй АДАМА ОТ КЛЯТВЫ... всех спасый от клятвы... Господи, слава Тебе»³⁹⁷.

«На Кресте простер Божественныя длани, совокупил еси прежде расточеныя, Избавителю (= Икупитель): и Отцу осужденное (прежде) ХОДАТАЙСТВОМ (посредничеством) яко дар принесл еси существо человеков: сего ради поем пречистое Твое Распятие»³⁹⁸.

Здесь не как Жертва, а как «дар». Это не противоречит: сначала искупил, а уже искупленных принес Отцу, как подарок... Прекрасный образ. Царский Сын выстрадал преступника, а после ввел его во дворец Царю Отцу, как друга.

В Кресте «водрузившися, вернии ПОЗНАНИ быхом Богу»³⁹⁹. А доселе были «не знакомы (= чужие)».

«По двою бо дню преднаучает Христос Пасха приближися Божественная: страдания (Своего) прописуя день, вонже Отцу Жертва приведется»⁴⁰⁰.

«Днесь ад стена вопиет... пришед бо на мя, державу мою разруши». Мы же поем: «Слава Господи, Кресту Твоему, и воскресению Твоему» (сей конец трижды в трех стихирах)⁴⁰¹.

«Христово врачество видя отверсто, и от сего Адаму истекающее здравие, пострада, уязвися диавол и яко бедствуя рыдаше, и своим другом возопи: что сотворю сыну Мариину, убивает мя Вифлеемлянин, иже везде Сый, и вся исполняяй»⁴⁰².

ВОЗВРАЩЕНИЕ РАЯ

В том же кондаке, и всюду: «Не ктому (= уже более не) пламенное оружие (Херувима) хранит врат Едемских: на тыя бо найде преславный союз древо Крестное... предстал бо еси Спасе мой, вопия сущим во аде: внидите паки в рай»⁴⁰³ («союз», — Крест связал ворота, привязал; подобно тому как мы отворим их и за

что-нибудь еще привяжем, — чтобы «случайно» не затворились опять; или камешек подложим, или за крючок заденем, или поленом подопрем).

ИСКУПИТЕЛЬНАЯ ЖЕРТВА

«Да восхвалят согласно небо и земля, яко предлежит всем всеблаженнейший Крест, на немже пригвожден телесне ПОЖРЕСЯ ХРИСТОС»⁴⁰⁴. «Ты Кровь Твою Слове за ны вся дал еси, Ты и Крестом освящаеши ны»⁴⁰⁵.

«Исцели мя Кровию Твоею Слове, и копием, грехов моих вскоре раздери Спасе рукописание... в книги написуя мя спасенных»⁴⁰⁶.

«Приидите, поклонимся жизни нашае ходатаю, явленному древу днесь, Христа Бога нашего Кресту, имже смерть уязвися, и воскресение нам падшим обновися яве избавившему зовущее: нас ради волею пострадавый, да спасеши всяческая, Боже наш, слава Тебе»⁴⁰⁷.

«Заклан же яко овча: Той бо вознесся о нас Жертва»⁴⁰⁸.

«Твоею Кровию человеки Спасе искупивый, и смертью Твоею от смерти горькия избавивый нас, и жизнь вечную подай нам воскресением Твоим, вся упокой Господи, усопшия благочестно»... Все Ты сделал. Ты и их упокой⁴⁰⁹.

«Мучительствующую плоть поработивше

(постом и борьбою), достойни будем Причастия, Агнца за мир закланного волею Сына Божия, и духовно празднуем из мертвых Спасово воскресение»⁴¹⁰.

«Поюща приими мя, на всяк день Агнче вземляй грех мой, душу и тело всецельно в руде Твои предлагаю, и в нощи и во дни должно (вынужденно) вопию ти: Господи, прежде даже до конца не погибну, спаси мя»⁴¹¹.

КРЕСТНАЯ СИЛА

Как живой...

«Явися великий Господень Крест, покажи ми зрак Божественный красоты твояе ныне, достойно поклонника хвалы твояе: ибо ЯКО ОДУШЕВЛЕННУ ТЕБЕ, и возглашаю, и облобызаю тя»⁴¹².

«Живодаровательный Крест... световидное сияние благодати испущает»⁴¹³.

«Осияваеми светом крестных лучь (= лучей)... омрачения грехов убежим»⁴¹⁴.

«Благодать Креста Твоего страшная: ибо демонов изгоняет полки, человеком подающи исцелений воды»⁴¹⁵.

В Кресте — благодать Божия. Крест — сила Божия, Сам Христос Бог в нем и через него действует. Посему он и называется «древом богоблаженным»⁴¹⁶.

Об этом везде видно. Есть и прямо...

«Общее совершивый **Крестом спасение** во Иерусалиме, исцели мя Господи, и спаси мя»⁴¹⁷.

Конечно, Церковь почитает страдания Господни **все**, и все орудия мук, — но Крест «изряднее»:

«Нас ради подъят Твой кийждо уд страсть: ударение, глава: ланиты, заушение: руде, пригвождение, и ребра копие:

ИЗРЯДНЕЕ ЖЕ КРЕСТ...

но слава неизреченному благоутробию Твоему Спасе наш»⁴¹⁸.

БЕСЕДА С УМЕРШИМ

«О како утаилася Тебе есть бездна щедрот, Матери в тайне изрече Господь; тварь бо **Мою хотя спасти**, изволих **умрети**»⁴¹⁹.

«Воспою милосердие Твое Человеколюбче... создание бо Твое хотя спасти, смерть подъял еси, рече Пречистая: но воскресением Твоим Спасе, помилуй всех нас»⁴²⁰.

БЛАГОДАТЬ КРЕСТА

Отчасти и ранее указывалась [эта благодать, как] прогонительница демонов, исцелительница

людей. Но чаще всего говорится об ОСВЯЩЕНИИ ИМ ДУШ И ТЕЛ. Таких мест множество.

«Всечестному вернии поклонимся древу, на немже Творец всех вознесся. Предлежит ОСВЯЩАЯ приступающия душою и телом (то есть освящает душевно и телесно), скверну очищающая греха, постящихся верно, и воспевающих всегда Христа, единого Благодетеля»⁴²¹.

«Вся освящает Божественною благодатию»⁴²².

«Приидите постом облистаети, ныне облобызаем Крестное древо, почерпающе **благодать светоносную**, и тьму отгоняющую»⁴²³.

«Предлагается днесь живоносная радость, приидите вси поклонимся со страхом Христову честному Кресту, **ДА ПРИИМЕМ ДУХА СЯТАГО**»⁴²⁴.

Это замечательное место.

Крест — посредине благодати Святого Духа: «Сокровище бо нам **священия** есть и силы»⁴²⁵.

«Облобызающе» Его «собираем **КРЕПОСТЬ** на враги невидимыя»⁴²⁶.

...Вон, видите, какова «благодать» Креста:

а) освящение, очищение;

б) и сила против зла, греха, бесов.

Это значительно отличает мои прежние мнения от церковных; хотя у Святого Феодора

Студита в проповеди о сем именно было указано, как я отметил там.

А о страхе и радости — нужно в особом месте поставить (смотрите далее).

Эта «освящающая» и «укрепляющая» благодать сближает Крест с **Крещением и Миропомазанием**. А также совершенно ясно напоминает «светоносную» благодать праздника Крещения... Так все соединено с Распятием Искупителя. —

«РАДОСТИ И СТРАХ»

Таковых мест великое множество.

«Мир весь исполнился всякия радости»⁴²⁷.

«Веселися, радуйся Церковь Божия, древу требогатному поклоняющийся днесь, всесвятаго Креста Христова: емуже служат чинове ангельстии, и со страхом предстоят»⁴²⁸.

«РАДОСТИ ЗНАМЕНИЕ» — Крест⁴²⁹.

«Спасительное ты оружие... радости знамение, имже смерть умертвися, обьемем, славою украшающееся (мы то есть), на тебе Пригвождагося, Кресте всечестный»⁴³⁰.

«Соблюдаеми печатию Креста, и предлежаща с **радостью духа** того целующе, к спасительным страстям идем (= к Страстной седмице), губительныя страсти плотския умертвивше»⁴³¹.

«Ублажаю тя пречистое древо, почитаю и поклоняюсь со СТРАХОМ, И БОГА СЛАВЛЮ, тобою даровавшего мне жизнь безконечную»⁴³².

«Страхом и верою братие пришедше, поклонимся»⁴³³.

Даже — до ужаса:

«Грядый прикоснущися тебе Живоносный Кресте, УЖАСАЮСЯ языком и мыслию, провидя (то есть прозирая вдаль, в прошлое), **яко на тебе излился ГОСПОДА МОЕГО БОЖЕСТВЕННАЯ КРОВЬ**»⁴³⁴.

В ЧИСТОТЕ СОРАСПАТИЯ

Очень много отдается места высоте той настроенности, с коей достойные должны приступать к поклонению. И это понятно не только в связи с целью Искупления (освящения), но и временем поста.

«Умом **чистым** и совестью светло приступивше, поклонимся» Кресту⁴³⁵.

«Постом очистившися, облобызаим любовь»⁴³⁶.

«Законы Твоя, Господи, безсовестный не сохранив, имам осудитися... отонудуже (почему) зову Тебе: силою Креста Твоего обратив мя спаси, покаяния подая ми слезы»⁴³⁷.

В особенности двум добродетелям учит Крест:

а) смирению:

«От Господа смирившаго Себе, даже до Распятия и смерти тебе ради, навывши душе моя, от возношения смирения (то есть что от возношения бывает унижение), и от смирения возношения (Богом), о добродетелях (если они, конечно, есть) не возвышайся... но в разумении (сознании) низложенном (то есть уничиженном, сокрушенном до земли) прегрешений твоих памяствуя токмо, якоже мытарь возопий: Боже, очисти мя грешного, и спаси мя»⁴³⁸.

Вот такое настроение требует:

ПОКАЯННОЕ СМирЕНИЕ.

Это вот по-православному.

б) Второе требование — распятие страстей: «Всечестное древо всех в поклонение призывает», — кого «всех»? — «ЕЛИЦЫ СТРАСТЕЙМИ СВОИМИ, ХРИСТОВЫМ СТРАСТЕМ ДОСТОЙНО СПОСЛЕДУЮТ». Таковые «приидите вси вернии, поклонимся древу страшного таинства»⁴³⁹.

Итак, достойные поклонники — «страстобиватели», а если нет, то и недостойны целовать... Это будет лишь в обличение, в суд как фарисейское лицемерие: устами целуем, а душою распинаем. Это — иудино лобзание... Страшно!

«Желающе Божественныя Пасхи причаститися... греховный квас¹ отъемем покаянием: препояшым чресла наша умерщвлением сластей... не ревнуем **врагом Владычняго Креста** боготворяще чрево, но последуем постом, на диавола победу нам показавшему, Спасу душ наших»⁴⁴⁰.

«Миру и сущим в мире радоваться прирекшии (то есть сказавши миру: «прощай» — или отрехшись¹¹), ныне яко Христу сраспинаеми, претерпим досаду, ругание, и другая (= прочее), да с Ним (и) прославимся»⁴⁴¹.

«Плотию распныйся Господи, и с Собою распный ветхаго нашего человека... пригвозди к страху Твоему плоти моя, и любовь Твою уязви мою душу... сокрушение же сердца, и духа смирение пожру Тебе, о преждебывших моих согрешениях, от нихже мя избави»⁴⁴².

ПОЩАДИ ПО МИЛОСТИ

А грешникам осталось одно: грешник вопиет о пощаде, совершенно незаслуженной. Это особенно ясно слышится в Неделю Страшного суда (мясопустную) (говорится, и в Крестополонную неделю).

¹ Все образы взяты из чина вкушения ветхозаветной пасхи (см.: Исх. 12, 8—11). — ¹¹ Как говорят, уходя: «раскланявшись с миром».

«Тогда нас ПОЩАДИ, и части Христе сподоби спасаемых, яко благоутробен»⁴⁴³.

«Книги разгнутся, явлена будут деяния человеков... пощади нас поющих»⁴⁴⁴. «Возгласят трубы... и воскреснет человеческое всё естество трепещущее... Господи славы, ущедри нас яко Благий»⁴⁴⁵.

«Плачу и рыдаю... един и первый есмь аз окаянный: но Судие, милостию Твоею спаси мя»⁴⁴⁶.

Но только НЕ ОТЧАИВАТЬСЯ, ибо Искупление дано Крестом:

«Того (Крест) убо приносим Тебе в молитву: благодать и милость нам низпосли, Благодетелю Владыко Многомилостиве»⁴⁴⁷.

«Достойных покаяния плодов не истяжи от мене: ибо крепость моя во мне оскуде, сердце мне даруй присно сокрушенное, нищету же духовную, да сия Тебе принесу, яко приятную жертву, Едине Спасе»⁴⁴⁸.

СТРАДАНИЯ ХРИСТА СПАСИТЕЛЯ

Приступаю к этому. Крест Христов, Голгофа, смерть обычно считаются главным искупляющим делом Спасителя.

Обратимся к тексту богослужений на Страстной седмице.

Самая большая часть стихир и тропарей посвящена событиям последней седмицы жизни Господа и, в частности, страданий Его, начиная от предательства до Креста.

Церковь — удивляется, ужасается всему этому: как Бог терпит такое унижение?!

И смыслу совершающегося отдается меньше внимания.

Впрочем, в достаточной степени часто повторяется, что все это делается «нас ради», особенно в кондаке многократно повторяем: «Нас ради Распятого, приидите вси воспоим»⁴⁴⁹ и прочее. И в иных выражениях оттеняется та же мысль: «Аще бо и стражду, но за мир... приидох бо... положить душу Мою избавление за мир»⁴⁵⁰; Иуда «приимаше... Кровь, изливаемую за мир Божественную, но не стыдяшися пия»⁴⁵¹.

И прямо говорится о «Жертве»: «Приблизися Пасха... Божественная... день, воньже Отцу Жертва приведется»⁴⁵².

Особенно это тесно связывается с Тайною Пасхальною вечерею: «Приимем верно жремую Пасху, в нас священнодействуемую»⁴⁵³.

Подобно Агнцу: «Тайно убо древле жрется агнец: Ты же яве жрен быв Незлобиве, всю тварь очистил еси Спасе»⁴⁵⁴.

Постоянно встречается слово «заклатися»:

«Царь бо царствующих, и Господь господствующих, приходит заклатися и датися в снедь верным»⁴⁵⁵.

В частности, чего же достиг Господь этой Жертвой? В ответ на это Церковь отвечает образно: мы были должны пред Богом, наши долги записаны были в некую «долговую запись»; и ее за нас Он уплатил, а записку разорвал:

«Рукописание наше на Кресте растерзал еси Господи»⁴⁵⁶.

Или иначе: мы были под проклятием, и эту клятву снял Он, заплатив за нее Своими страданиями: «Искупил ны еси от клятвы законныя, честною Твоею Кровию, на Кресте пригвоздився»⁴⁵⁷; «вся терпий милосердно, и всех спасый от клятвы вяжется, разрешаяй Адама от клятвы»⁴⁵⁸.

И опять целый ряд мыслей, что совершившееся во Христе — «мне» приносит пользу: «Распялся еси мене ради, да мне источиши оставление: прободен был еси в ребра, да капли жизни источиши ми: гвоздьми пригвоздился еси, да аз глубиною страстей Твоих к высоте державы Твоя уверяемь, зову Ти»⁴⁵⁹.

Но особенно сильно выражается мысль о результатах смерти Его, когда говорится об опустошении ада:

«Ад всесмехливый»⁴⁶⁰, злобно издевающийся над «неудачным» творением Творца, вдруг почувствовал погибель свою, увидев в преисподней Жизнодавца. Об этом особенно много поется в субботу. «Днесь ад стена вопиет... державу мою разруши»⁴⁶¹, «Сей всех воздвигает»⁴⁶².

И далее постоянно говорится о совоскресении людей, — к чему смерть была лишь переходом: «Спит Живот, и ад трепещет, и Адам от уз разрешается»⁴⁶³, и мы славим воскресение. Агнец «смертию же безобразною осуждается... да всем дарует из мертвых воскресение»⁴⁶⁴.

Поэтому еще в субботу, когда Он «субботствует», «покоится» в гробе, Церковь уже поет воскресные тропари: «Ангельский собор удивился, зря Тебе... смертную... крепость разоривша, и с Собою Адама воздвигша»⁴⁶⁵.

И это есть «обновление» человечества.

Все это дивно, непостижимо, выше ума: «Воистинну паче ума вся, и выше ведения»⁴⁶⁶.

«Страшное и преславное таинство днесь действуемо зрится»⁴⁶⁷.

И ты, Петр, «глубину премудрости Божественныя и разума, не всю испытал еси, бездну же Моих судеб не постигл еси человеке, Господь рече». (А потому): «плоть убо сый не хвалися»⁴⁶⁸.

Вот самое существенное и из Страстной седмицы.

Как видим, выражаются те же самые мысли, какие мы встречали и в Октоихах, и в праздники Господские, то есть:

- I. а) все терпит «нас ради», «за нас»;
 - б) поэтому является Жертвой,
 - в) которая очищает от грехов, снимает рукописание долга пред Богом, освобождает от клятвы.
- II. Затем — страданиями, особенно Крестом «Исхождателю» во ад, — Господь:
- а) отнимает власть у диавола;
 - б) воскрешает с Собою людей.

В Нем, а через Него и в других, начинается новая жизнь. Итак, опять все главное в Нем Самом.

Далее перейдем к последовательным выпискам из Триодей.



ПОСЛЕДОВАТЕЛЬНЫЕ ВЫПИСКИ
из ТРИОДИ ПОСТНОЙ

«Ты же Спасе, на Кресте руце простер, умертвил еси **всепакубное ада мучительство**»⁴⁶⁹.

Опять Крестом победа НАД АДОМ: это — прежде всего.

И здесь: от КЛЯТВЫ.

«Гвоздьми прибиен на Кресте, и в ребра прободен Христе Спасе мой, **клятвы** избавил еси земнородных»⁴⁷⁰.

Отцу — дар

«На Кресте простер Божественныя длани, совокупил еси прежде расточенныя, Избавителю¹: и Отцу осужденное ходатайством яко дар принесл еси существо человеков: сего ради поем пречистое Твое **Распятие**»⁴⁷¹.

Грехи, рукописание — Распятием

«Гвоздьми Божественных Твоих рук, пригвоздил еси... наша **грехи** на Кресте: копием же ребр Твоих растерзал еси **лукавое писание** согрешений, и падений лютых. Сего ради поем пречистое Твое Распятие»⁴⁷².

¹ Не «Искупителю» ли по-русски?

Присвоение нам страстию

«Постом чистым присвоимся человеколюбно
нам **присвоившемуся страстию**»⁴⁷³.

Опять: страстию от работы вражия

«Вси покланяемся **страстем** Твоим Спасе,
яже волею восприял еси, да свободиши род че-
ловеческий **работы вражия**»⁴⁷⁴.

Агнец закланный — Причастие

«Достойни будем причастия Агнца за мир
закланного волею Сына **Божия**»⁴⁷⁵.

Сила великая

«Креста Твоего Господи, **сила великая**: ибо
образующе сего в себе, абие демонов крепость
отражаем»⁴⁷⁶.

Агнец закланный

«Закалаешься Христе яко Агнец, прободен
в ребра Твоя, да мя овча заблуждшее спасеши
от сети диаволи, и добрей Твоей ограде причте-
ши во веки»⁴⁷⁷.

Вход ко Отцу Крестом

«Тебе на Кресте руже распростерша и чет-
вероколенная ПРИСВОИВША¹, имже ко ОТЦУ^{II}
обретохом вход, Сыне Божий, вси величаем»⁴⁷⁸.

¹ Христос выкупил, «присвоил» Себе Крестом челове-
чество. — ^{II} Привел к ОТЦУ = Богу.

Прощение — Крестом подписано

«Тростию¹ Креста, обагрением червлёным
Своя персты окровавивый, оставительная^{II} нам
царски подписати человеколюбствовавший, не
презри нас бедствующих»⁴⁷⁹.

Плоды Креста

«Божественною благодатию на тебе (Крест)
пригвоздившагося, и державу льстиваго разо-
рившаго, и клятву потребльшаго... просвеща-
емся днесь»⁴⁸⁰.

«Кресту Твоему покланяемся

Владыко, и святое воскресение Твое сла-
вим».

При поклонении⁴⁸¹.

Крест = кровию и освящением

«Ты Кровь Твою Слове за ны вся дал еси,
Ты и **Крестом освящаеши ны**»⁴⁸².

Дух Святыи — через Крест

«Предлагается днесь живоносная радость,
приидите вси поклонимся... Христову честному
Кресту, да ПРИИМЕМ ДУХА СВЯТАГО»⁴⁸³.

Примирение с Богом Отцом — кровию

«**Отцу** Твоему нас **примирил** еси, о нас

¹ Прежде писали не пером, но тростию. — ^{II} Прощение —
Крестом.

Кровь Твою излиявый Благодетелю: тем же Тя славим, яко **Бога Избавителя** все-
сильна»⁴⁸⁴.

Весьма важно.

Восстановление мира

«Мир от тли Распятием Твоим избавивыйся,
поет со отроки»⁴⁸⁵.

Тайна воплощения

«Поюща Рождество¹ Твое Чистая, **непости-
жением, Богорадованная, почитаемое**»⁴⁸⁶.

За раба — и смерть

«Кто виде, кто слыша, Владыку за раба при-
емлюща смерть поносную; но слава неизречен-
ней благодати Твоей Господи»⁴⁸⁷.

За (ясно: не для) всех распинаешься.

Цена Искупления

«Цену за всех, Свою прежде излиявый
Кровь, банею слез чистую Тя соделоваает»⁴⁸⁸.

Родителю

Понедельник Ваий.

«Ваиа принесем Христу, грядущему нас ради
всести на жребяти осли, языческое подклонити
яко **Царь безсловесие** РОДИТЕЛЮ»⁴⁸⁹.

¹ Воплощение Бога Господа Иисуса Христа.

Под ярем Отцу
«Грядет, и идет Христос ко Иерусалиму яко
царь, сядя на жребяти осли, языческое подкло-
нити безсловесие **под ярем** ОТЦУ»⁴⁹⁰.

Цель — входа в Иерусалим

«Благодатию примем Кроткого всех гря-
дущаго Владыку, **гордыню** сокрушити лука-
ваго»⁴⁹¹.

На спасительное заклание идет.

«Предгрядет волею, **яко Агнец** заклати-
ся Господь, яко да от волча¹ измет мучитель-
ства»⁴⁹².

Опять — Отцу

«Да разрешу языки от безсловесия, и покорю
яко **Сын Отцу**»⁴⁹³.

Идет — на врагов Победитель

«Грядет хотяй на Кресте **порази** враги,
яко силен... слава Тебе пришедшему Победи-
телю»⁴⁹⁴.

Пришел еси спасти нас:

в этом слава Твоя

«Сыне Давидов, ускори **спасти**, ихже создал
еси, благословенне Иисусе: на сие бо **пришел**
еси, да **разумеем славу Твою**»⁴⁹⁵.

¹ От власти диавола исхитить.

Божие Царство добыто Божиею кровию
«Приими Израиль, Божие Царство... и
кроплением да обновятся людие, Божественныя
(Божия)⁴⁹⁶ **Крове**»⁴⁹⁷.

Отцу Жертва = день [страдания]

«Приблизися Пасха нам великая и Божественная: по двою бо дню преднаучает Христос, страдания прописуя день, **воньже** ОЦУ ЖЕРТВА приведется»⁴⁹⁸.

Ясное слово о Жертве Отцу!

Пожренный: Агнец и Жертва

«Ты еси Пасха наша, Пожренный за всех, яко Агнец и Жертва, и **прегрешений очищение**, и Твоя Божественныя страсти превозносим Христе, во вся веки»⁴⁹⁹.

За всех

«Каиафа же неволею исповедует: яко един ЗА ВСЕХ восприемлещи смерть волею, Избавителю наш Христе Боже, слава Тебе»⁵⁰⁰.

Тайная Вечеря — от века

«От века сокровенную Христе премудрость **тайноводя**¹, показал еси купно всем Апостолом Спасе на вечери, юже Церквам предаша богоноснии (то есть отцы)»⁵⁰¹.

¹ Совершая таинство.

Великое таинство Причащения

«Великое таинство Твоего вочеловечения, на вечери совозлежащу Тебе учеником Твоим Человеколюбче, открыв рекл еси: ядите Хлеб животный верою, пейте и Кровь излианную от Богоробренного заклания»⁵⁰².

Литургия + жертвенник = жертва

«Сень небесная явился горница, идеже Пасху Христос соверши: вечера безкровная, и словесная служба, трапеза же тамо¹ совершенных **Таин**, мысленный **жертвенник**^{II}»⁵⁰³.

За нас Жертва. Причащение

«Пасха Христос есть великая и всечестная, снесен быв яко хлеб, заклан же яко овча: **Той бо вознесся о нас Жертва**. Того Тела благочестно, и Того **Крове** вси тайно причащаемся»⁵⁰⁴.

Благодарение Отцу за спасение людей

«Хлеб благословив, Хлеб Сый небесный, благодарив Отцу Родителю, приемый, и чашу учеником давал еси: приимите, ядите, вопия, сие есть Тело Мое, и Кровь нетленная жизни»⁵⁰⁵.

ИСКУПИТЕЛЬ БЛАГОДАРИТ ОТЦА.

Первая литургия: Сам Себя принес

прежде Креста (пред-пожре) в Жертву...

¹ Положено основание литургии. — ^{II} Литургия = жертвенник; Жертва — Христос.

«Господь Сый всех, и Зиждитель Бог, созданное¹ Безстрастный обнищав Себе соедини^{II}, и Пасха за яже хотяше умерети, Сам Сый Себе ПРЕДПОЖРЕ^{III}: ядите, вопия, Тело Мое, и верою утвердитесь»⁵⁰⁶.

В Жертву Себя приносиши

«Избавительною^{IV} всего рода человека, Твою Блаже Твоя ученики напоил еси веселия чашею, наполнив ю, САМ БО СЕБЕ СВЯЩЕННО-ДЕЙСТВУЕШИ, пейте, вопия, КРОВЬ МОЮ, и верою утвердитесь»⁵⁰⁷.

Посольство от Отца (Троицы) —

Предвечный Совет

«Провидев Пророк тайну Твою неизреченную Христе, провозгласи: положил еси твердую любовь крепости^V ОТЧЕ ЩЕДРЫЙ: Единородного бо Сына Благий, ОЧИЩЕНИЕ В МИР ПОСЛАА^{VI} ЕСИ^{VII}»⁵⁰⁸.

И следовательно, после «совершишася», — Искупление совершилось, хотя особого [для

¹ Создание. — ^{II} Воплощением. — ^{III} Установлением Евхаристии — за созданных Им. — ^{IV} Спасительною? Искупительною? — ^V Крепкую, великую любовь. — ^{VI} Отец послал Сына для очищения мира. — ^{VII} Этот конец повторяется в тропарях 4-й песни: значит, здесь особо сильная мысль, то есть все **Отец** (Троица) устроил.

этого] «Совета» и не было, ибо было посольство. Был Предвечный Совет: а теперь Он исполнился, совершился.

Гефсиманское борение = по немощи

«Глаголет учеником [человеческое показуя, яко страшна всем смерть¹:] прискорбна ест душа Моя даже до смерти»... Потом приводится троекратное моление... «Купно^{II} убо яко человек сие глаголя, купно же и диавола преходя хитро: яко да непщую^{III} и Онаго человека быти, за еже негли^{IV} бояться, СМЕРТИ РАДИ КРЕСТНЫЯ не пресечет таинства^V»⁵⁰⁹.

Ни о какой «любви» НЕ говорится, тогда как о любви к ученикам — вместе вкушать с ними пасху — прямо говорил; но о Гефсимании — ничего.

Искупление Кровию

«Искупил ны еси от КЛЯТВЫ ЗАКОННЫЯ честною Твоею Кровию, на Кресте пригвоздився, и копием прободся, безсмертие источил еси человеком, Спасе наш, слава Тебе»⁵¹⁰.

Понимаем ли, или не понимаем, но многое

¹ Причина боязни — смерть. — ^{II} Вместе с тем: по человечеству. — ^{III} Считаю. — ^{IV} «Негли» = как бы Христос, как и все, боялся страданий и смерти. — ^V Таинства спасения, Искупления.

множество раз говорится в богослужебных книгах об Искуплении или о спасении **Кровию**.

Богословствовать же особенно не любит Церковь в богослужениях. Впрочем, часто говорит об Агнце, — о Жертве Отцу, — о Кресте, — о Распятии.

Троица избавляет от огня адского
«Отца, и Сына, и Духа Святаго, вси единомудренно вернии славословити **достойно** помолимся, Единицу Божества, в Трех сущую Ипостасех, неслиянну пребывающую, просту, нераздельну и неприступну, **Еюже избавляемся огненного мучения**»⁵¹¹.

Ясно: Крест
«Плещи Моя дах на раны, лица же Моего не отвратих от заплеваний, судищу Пилатову предстах,
И КРЕСТ ПРЕТЕРПЕХ ЗА СПАСЕНИЕ МИРА»⁵¹².

Страшное таинство спасения на Кресте
РАСПЯТИЕ:
«...Вяжется, разрешаяй Адама от клятвы... заушается рукою создания Создатель: на древо осуждается, Судяй живым и мертвым: во гробе заключается Разоритель ада. Иже вся терпий милосердно, и всех спасый от клятвы, Незлобиве Господи, слава Тебе»⁵¹³.

Послушание Отцу

«Послушав Слове, Отца Твоего, даже до ада лютаго сошел еси, и воскресил еси род человеческий»⁵¹⁴.

Проклятейший Иудой!

«Небеснаго мира¹ кую имел еси цену Многоценнаго; кое приял еси противодостойное²; неистовство обрел еси проклятейший сатано³»⁵¹⁵.

Как резко Церковь, в службе, смотрит на предателя Иуду!

Смертию — обновление
(через воскресение).

«Да человеческое обновлю сокрушенное естество, уязвлен есмь смертию хотя плотию: Мати Моя, не терзайся рыданьми»⁵¹⁶.

Недр Отческих

«Недр Отческих неисходен пребыв Щедре, и человек быти благоволил еси, и во ад снизшел еси Христе»⁵¹⁷.

Крайнее благоутробие = слава

«**Прославляю** Твое, Сыне Мой, **крайнее благоутробие**, егоже ради сия страждеша»⁵¹⁸.

Седая в недрах Отчих:

«Ужасошася лица Ангельстии, зряще Седя-

¹ Христа Господа. — ² Равное. — ³ Говорится про Иуду.

шаго в недрах Отчих: како во гроб полагается
яко мертв Безсмертный!»⁵¹⁹.

Таинство распятия

«Новотвориши земныя Создателю, перстен
быв, и плащаница и гроб являют еже в Тебе
Слове, таинство»⁵²⁰.

Боголепное бессмертие

«Смертию смертное, погребением тленное
предлагаеши^I, нетленно твориши бо, боголепно
бессмертно творя приятие^{II}: плоть бо Твоя ис-
тления не виде Владыко, ниже душа Твоя во аде
страннолепно оставлена бысть»⁵²¹.

Плоть страдала: Божество — бесстрастно

«Человекоубийственно, но не богоубий-
ственно бысть прегрешение Адамово: аще бо
и **пострада** Твоя **плоти** перстное существо, но
Божество бесстрастно пребысть: тленное же
Твое на нетление предложил еси, и нетленные
жизни показал еси источник воскресением»⁵²².

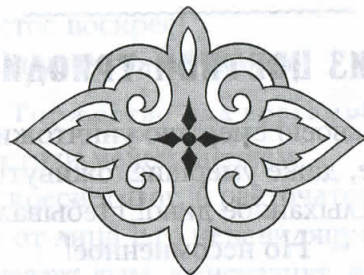
Соверших все упокоение вечное

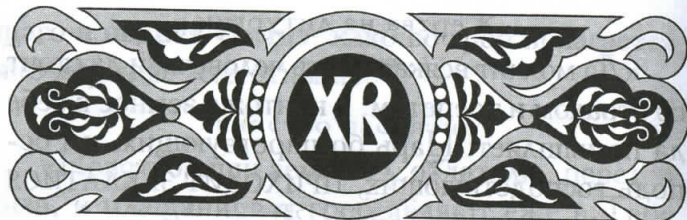
«Слава Твоему смотрению^{III}, имже совершив
все упокоение вечное, даровал еси нам Боже,
всесвятое из мертвых Твое воскресение»⁵²³.

^I Изменяешь. — ^{II} Восприятие плоти. — ^{III} Домострои-
тельство.

Жертва на литургии

«Да молчит всякая плоть человека, и да стоит
со страхом и трепетом, и ничтоже земное в себе
да помышляет: Царь бо царствующих, и Гос-
подь господствующих, ПРИХОДИТ ЗАКЛАТИСЯ
и даться в **снєдь верным**»⁵²⁴.





ГЛАВА 6

ИЗ ЦВЕТНОЙ ТРИОДИ

Воскрес! Своею смертью уничтожил смерть!
Все, даже умершие, оживут! —
Неслыханное диво! Небывалое!
Но несомненное!

ПОСЛЕДОВАТЕЛЬНЫЕ ВЫПИСКИ¹ ИЗ ТРИОДИ ЦВЕТНОЙ

Смертию смерть поправый
«Христос воскрес из мертвых,
смертию смерть поправ,

¹ О Цветной я писал довольно исчерпывающе, объясняя Пасху, Вознесение и Троицу [Имеются в виду книги Владыки о праздниках, в которых особо рассматривается вопрос об Искуплении. — Ред.].

и сущим во гробех живот даровав»⁵²⁵⁻⁵²⁶.

Победа над смертью!

Если бы теперь кто-нибудь, на основании собственного опыта, возвестил, что далее смерти не будет: какое бы это было всемирное событие! Невероятное! Какое торжество! Какие бы изменения во всем!

А ведь это — было! Это — факт исторический! Христос воскрес!

Этим Он уничтожил смерть!

Торжество над врагами!

Потом стихи между пением

«Да воскреснет Бог, и расточатся врази Его,
и да бежат от лица Его ненавидящие Его.

Яко исчезает дым, да исчезнут, яко тает воск от лица огня.

Тако да погибнут грешницы от лица Божия, а праведницы да возвеселятся.

Сей день егоже сотвори Господь, возрадуемся и возвеселимся вонь»⁵²⁷.

Эти стихи из псалмов (67, 2-4; 117, 24)

Я удивлялся тому, что в них, на радостный такой день, прежде всего говорится о поражении **врагов**. Значит, от них была гибель! Их нужно было уничтожить, чтобы они бежали от лица Божия! Победа над диаволом!

А уж потом — общая радость и веселие!
Теперь (после Октоиха) все понятно!

Неприступный свет во Христе блистающем

«Очистим чувства и узрим — **неприступным светом** Христа блистающая¹, и радуйтесь, рекуща ясно да услышим, победную^{II} поюще»⁵²⁸.

И **человек** в таком же виде был создан; и должен быть.

Вся тварь

«Да празднует убо вся тварь востание Христово, в немже утверждается^{III}»⁵²⁹.

«Вчера спогребохся^{IV} Тебе Христе, совостаю днесь воскресшу Тебе, сраспинахся Тебе вчера, Сам мя спрослави во Царствии Твоем»⁵³⁰.

Какая вера!

Спас = Жертва Живая = Как Бог = Отцу

«Спасе мой, **ЖИВОЕ ЖЕ И НЕЖЕРТВЕННОЕ ЗАКОЛЕНИЕ, яко БОГ САМ СЕБЕ волею привел ОТЦУ, совоскресил еси всеродного Адама, воскрес от гроба**»⁵³¹.

¹ По воскресении Христос был в необыкновенном состоянии: в неприступном свете, блистающий, радостный. — ^{II} И мы поем победную песнь! — ^{III} В надежде на будущее обновление. — ^{IV} Везде «с» — Господом. Христос есть начало: с Ним всякий человек то же переживает в себе и ожидает того же.

Замечательное место! Чего же больше?!
Принес Себя в **Жертву Отцу**!⁵³²

Плоды воскресения

«Смерти празднуем умерщвление, адово разрушение, иного жития вечного начало, и играюще поем Виновного, Единого Благословенного отцев Бога, и препрославленного»⁵³³.

Царствие Христово, Божие

«Приидите нового винограда рождения, Божественного **веселия**¹, в нарочитом дни воскресения, ЦАРСТВИЯ ХРИСТОВА приобщимся^{II}, поюще Его **яко Бога** во веки»⁵³⁴.

Жизнодавец

«Величит душа моя воскресшаго тридневно от гроба, Христа **Жизнодавца**^{III}»⁵³⁵.

Через страдания и смерть

А в следующем припеве вспоминается: **как это** совершилось?

«Величит душа моя волею страдавшая, и погребена, и воскресшаго тридневно от гроба»⁵³⁶.

¹ На Пасху начинается причащение уже нового вина, **веселие** дающего (см.: Пс. 103, 15). — ^{II} Но это вино особое, благодатное, — или Царствие Христово, Божие (см.: Мф. 26, 29). — ^{III} Сам воскрес и всем дает жизнь вечную.

Троице — величание

1. «Величит душа моя Троиипостаснаго и Нераздельнаго Божества державу!»⁵³⁷.

2. Величаем и Матерь Воскресшего:

«Радуйся Дево, радуйся, радуйся Благословенная^{II}, радуйся препрославленная: Твой бо СЫН воскрес тридневен от гроба^{III}»!

Все уже известно

На хвалитных стихирах — известные уже мысли... Повторю лишь последнюю, — хотя все уже известно.

«Боголепное Твое снисхождение славяще, поем Тя Христе: родился еси от Девы, и неразлучен был еси от Отца: пострадал еси яко человек, и волею претерпел еси Крест, воскресл еси от гроба яко от чертога произшед, да спасеши мир, Господи слава Тебе»⁵³⁹.

Воспоминаем: и снисхождение (истощание), и воплощение, и Нераздельность в Троице (обыкновенно говорится об «Отце»), и все стра-

^I Христос совершил спасение — Крестом и воскресением; но участвовала в спасении Вся Троица. — ^{II} Она не имела на Себе проклятия; наоборот, Она — Благословенная. — ^{III} Забыть Ее — невозможно!.. Но на Пасху Она воспоминается только три раза: в припеве: «Ангел вопияше Благодатней!».. И здесь! И еще в 9-м ирмосе⁵³⁸.

дания, и Крест, и погребение, и воскресение: все сие для спасения **мира** (а не одного человека).

Радостные стихиры

Стихи к ним опять **победные** над врагами: «Да воскреснет Бог, и расточатся врази Его».

Потом всё о Пасхе:

«Пасха священная нам днесь показася...»

«Пасха красная, Пасха, Господня Пасха»!⁵⁴⁰
Будем обниматься! Избавление скорби! Простим все друг другу...

Потом слово Златоуста:

«Аще кто благочестив и боголюбив...»

Во время стихир — целуются, христосуются! Какое веселие. Далее — из Октоиха стихиры (просмотрены там).

Фомина Неделя: **уверение** в воскресении, и что Христос — Господь и Бог.

Часы Пасхи

Обращает внимание тропарь сей: «Во гробе плотски, во аде же с душею яко бог, в рай же с разбойником, и на престоле был еси Христе со Отцем и Духом, вся исполняяй неописанный»⁵⁴¹.

Исповедание Фомы — благодатию

«...Твой всеблаженный хвалится язык, о близнче! Первый бо благочестно проповедует

Жизнодавца Иисуса, Бога же и Господа, от осязания исполнься БЛАГОДАТИ»⁵⁴².

Благодать Фоме

«Сия благодать Фоме дадеся, еже сия осязати, Христови же вопити: Господь еси и Бог мой»⁵⁴³.

Всё — по благодати Святого Духа

«Святым Духом точится всяка премудрость: отсюда благодать Апостолом, и страдальчества (страдальчествами) венчаются мученицы, и Пророцы зрят»⁵⁴⁴.

В богородичных — о клятве и благословении, — например: «Древнюю клятву разрешивши Чистая, во утробе Твоей возрастила еси нам благословение, Младенца родивши: Сей бо Бог, аще и плоть носит»⁵⁴⁵.

Или: «Воскресшу Тебе Христе, сокрушися верей и врата адова, и смертныя узы разрушишася, абие страхом державы! Твоя»⁵⁴⁶.

В каноне 3-й Недели предшествует КРЕСТ

Возьму 2-й тропарь канона мироносицам:

«Благоволивый Спасе наш, за благоутробие милости пригвоздится на Кресте, и от праот-

¹ Власти.

чия избавити ны клятвы, разреши узы многих моих согрешений: можеш бо, елика хощеш творити»⁵⁴⁷.

Или: «На Кресте пригвоздивый мою древнюю клятву, и источивый мне Спасе, благословение Кровию от ребр Твоих, разреши узы многих моих согрешений»⁵⁴⁸.

Хочу: создание Свое обрадовать

«Жены услышите глас радования: мучителя¹ ада поправый, от тли^{II} мир воздвиже, тещите, другом рцыте Моим благовестия: **хочу бо создание Свое^{III} радостью озарити**, отонудуже прииде печаль^{IV}»⁵⁴⁹.

Воплощением — общники Богу

«Божественнаго быхом общницы естества, Тобою Богородице Приснодево: Бога бо нам воплотившагося родила еси»⁵⁵⁰.

Плотию Крест

«Плотию бо от Тебе восприятою Сын Твой и Бог наш, **Крестом восприим страсть^V**, **избави нас от тли**, яко Человеколюбец»⁵⁵¹.

¹ Дявола. — ^{II} Мир из истления поднять (опустившийся в тление). — ^{III} Хочу создание Свое обрадовать. —

^{IV} Тоже — через жену — Еву. — ^V Воплощен для страдания.

Обновление — воплощением

«Христос от мертвых воста, начаток усопших, **перворожден**^I твари, и Содетель всех бывших, истлевшее естество рода нашего **в Себе Самом обнови**^{II}. Не ктому смерти, обладаеши: ибо всех Владыка державу твою разруши»⁵⁵².

Усвоение — человечества

«Вся человеческая восприим, **вся наша присвоив**^{III}, на Кресте пригвоздился благоволил еси Творче мой, смерть приим претерпети яко человек, да человеческое^{IV} от смерти избавиши яко Бог»⁵⁵³.

Благодать — от Святого Духа

«Святым Духом всякое богатство славы, **от Негоже благодать, и живот всякой твари**^V: со Отцем бо воспеваемъ есть и с Словом»⁵⁵⁴.

Припоминаю тезисы об «энергиях» — святого Григория Паламы.

«Согрешших нас^{VI} смертною осудил еси клятвою^{VII}, **Жизнодавче и Господи: телом же Твоим**

^I От Бога Отца. — ^{II} Воплощением. — ^{III} **Все** — человеческое приняв, **для Креста**. — ^{IV} Тоже, — избавить хотя от смерти. — ^V Святой Дух и благодать от Него различается. — ^{VI} В прародителях. — ^{VII} Осудил нас смертною клятвою, — или на смерть, ибо осуждение Богом есть неотменяемое решение: *смертию умрете* (Быт. 2, 17), — или [на] «проклятие».

Безгрешне Владыко **пострадав**, смертныя^I оживил еси^{II}, зовущия: помяни и нас во Царствии Твоем»⁵⁵⁵.

«Премудрость, правда, Господи, и избавление у Бога^{III} Ты был еси нам, от земли к небесной преводя высоте, и **Дух Божественный**^{IV} даруя»⁵⁵⁶.

Благодать — от Божией Матери

«Даеши богато **БЛАГОДАТЬ**^V Тебе^{VI} поющим, и из Тебе Рождшагося Превечнаго Слова, Мати неискусобрачная, прегрешений оставление сим^{VII} просящи, Пречистая»⁵⁵⁷.

Обещание послать Духа⁵⁵⁸.

«Воду живую истекающую, воду бессмертия, источник присноживущий подати обещал еси, верую **Дух Твой** приемлющим Спасе, от Отца происходящий»⁵⁵⁹.

^I Снята клятва — со «смертных» людей СТРАДАНИЕМ. — ^{II} И смерть уничтожена: **ожили**. — ^{III} Христос — **избавление** у Бога Отца (а как? Это даже и не очень важно). Христос — наш Ходатай: вот что важно! «Спасения нашего Ходатай». — ^{IV} И вознес на небо; и Духа Святого послал: за Свои «заслуги» (Крест и прочее), выражаясь человекообразно, — но верно; потому что всё — за Его воплощение, страдание и прочее. — ^V Благодатию именуется все, что исходит от Бога, а не от нас. — ^{VI} Тебе поющим, а не от нас. — ^{VII} То есть поющих.

По воскресении обещал Духа Святого
и дал в Пятидесятницу

«Красён^I из гроба встав, Божества славою
украшен, Апостолом Твоим Господи явился еси,
Духа обещаеся⁵⁶⁰ **тем послати действо**^{II}, вопию-
щим: благословите вся дела Господня Господа»⁵⁶¹.

Нетлением облекися, привел к Отцу (в Себе)

«Ты мое смертное^{III} Жизнодавче, обложени-
ем безсмертия^{IV}, и нетления благодатию облек
Спасе, совоскресил еси, и **ОТЦУ**^V **ПРИВЕЛ ЕСИ**,
временную^{VI} мою разрушив брань»⁵⁶².

Проповедь апостолов: о чем?

«Они же миру проповедаху Твое **воскре-
сение, благодать и воплощение**»⁵⁶³.

Воплощение — на последнем месте, а воскре-
сение — на первом; так проповедовал и апостол
Петр⁵⁶⁴: это — сильнее действовало! А потом —
о Духе Святом; в конце уж — о воплощении.

Мать Христа, славимого за Крест

«Безсеменно зачала еси, и родила еси неиз-
реченно, Низложившаго сильныя^{VII} от престол,

^I Прекрасен. — ^{II} Энергию, — действие. — ^{III} Естество.

— ^{IV} В воплощении, как Бог бессмертный. — ^V Возвратил к **Отцу**, сотворившему Сыном, содействием Духа.

— ^{VI} Во время нашей жизни — идет борьба с врагом. —

^{VII} Людей, — а духовно понимать: бесов.

и Вознесшаго смиренныя^I, и Воздвигшаго рог
помазанных Своих⁵⁶⁵, славящих Христов Крест
и погребение, и славное воскресение. Темже Тя
Богородице, **Ходатаицу**^{II} **толиких благ**, немолч-
ными песньми **ублажаем**»⁵⁶⁶.

Таинство Распятия
и воскресения

«Непостижимое Распятия, и несказанное
востания богословим^{III} вернии **таинство неиз-
реченное**: днесь бо смерть и ад упразднися, род
же человеческий в нетление облечеса. Темже
благодаряще вопием Ти: слава Христе востанию
Твоему»⁵⁶⁷.

Тайна распятия Бога

«Приидите вси языцы, уразумейте страш-
ные **ТАЙНЫ** силу^{IV}: Христос бо Спас наш, Еже
в начале Слово, **РАСПЯТСЯ**^V нас ради, и волею

^I Взято из песни Богородицы, а Ею из песни Анны, ма-
тери Самуила (см.: 1 Цар. 2, 1–10). — ^{II} Божия Матерь
есть тоже наша Ходатаица, но — чрез Сына, единого
Ходатая: *един Ходатай* (по-русски = *Посредник*) *Бога*
*и человеков, человек Христос Иисус, давший Себе из-
бавление за всех* (1 Тим. 2, 5–6). — ^{III} Богословим = то
есть прознаем о Боге, хотя это и тайна неизреченная.

— ^{IV} Действие. — ^V «Распятся», — а о воплощении даже
здесь и не упоминается.

погребесе и воскресе из мертвых¹, еже спасти всяческая: Тому поклонимся»⁵⁶⁸.

Вода — благодать

«Приидите благопокориво^{II}, животныя воды пити возжелевшии, вопияше Спас мой, и пейте **благодать**, Божественно веселящися^{III}»⁵⁶⁹.

С душою ко аду

«С душою Тя пришедша ко аду Слове, видевше вся души праведных, от вечных уз отрешахуся, песнословяще яже паче ума силу Твою»⁵⁷⁰.

Обновление — Причащением, благодатию

«Хлеб ядуше Плоти Господни, и Кровь приемлюще ребра Владычня, **обновлением** Духа да жительствуим, живуще **благодатию**»⁵⁷¹.

Крестом от клятвы: смертью от диавола

«Крестом Твоим Христе, **древняя клятвы** свободил еси нас, и смертью Твоею, естество наше (от) мучащаго **диавола** упразднил еси»⁵⁷².

¹ Воскресение, конечно, упоминается, но не сказано: «нас ради», — то есть искупительно. — ^{II} Благопокорно, послушно. — ^{III} Благодать всегда радует, — как вода жаждущего; но — Божественно, сверхъестественно... Это — всеобщий духовный опыт... И вся жизнь в ней именуется — духовною, от слова «Дух Святой».

Совет (Троицы) был

«Да радуется днесь светло небо и земля, яко Христос явился **воплощаемь яко человек**, да Адама измет **от клятвы**^I всеродна... Темже вси вернии поклонимся, нас ради волею обнищавшему^{II}, благоутробным **СОВЕТОМ**^{III}»⁵⁷³.

Яко Сын Божий свободил

«Вшел еси и дверем заключенным ко учеником Твоим, показуя им телесная **СТРАДАНИЯ**, яже подъял еси Спасе долготерпевый... **яко Сын же Божий мир свободил**^{IV} еси: великая Твоя милость»⁵⁷⁴.

Воплощение —
для прочего

«Облекся в плоть, Крест претерпел еси, и воскрес из мертвых, возшел еси со славою к началосветному Отцу Твоему, умиротворивый^V всяческая»⁵⁷⁵.

^I Воплотился, чтобы избавить от клятвы Адама... Не сказано: чем именно избавить? — **Крестом**. — ^{II} Воплотившегося. — ^{III} Советом = между Ипостасями Троицы: с Самим Собою нельзя советоваться; тогда говорится иначе: «волею», «благоутробию». — ^{IV} Освободил мир как Сын Божий, а не как человек. — ^V Умиротворив — кого с кем? Пред этим сказано: «Отцу Твоему». С Ним примирил человечество.

Вознесение — вознесло естество наше

«Священное торжество вся тварь приносит
яве вознесению Твоему Слове Божий, имже^I
принесл еси Отцу Твоему, еже от нас естество
восприял еси паче Слова неизменне»⁵⁷⁶.

Отец ждет

«Отец ждет, Егоже в Недрах имать сопри-
сносушна... яко взыде Христос, идеже бе пер-
вее»⁵⁷⁷.

Ничто не прибавилось
в Троице

«Возшел еси Христе к Безначальному Отцу
Твоему, неописанных Его Недр не разлучивый-
ся, и ПРИЛОГ^{II} силы хваления Трисвятаго НЕ
ПРИЯША, но единаго^{III} Сына и по вочеловечении
познаша Тя Господи, Единородна Отцу»⁵⁷⁸.

Воплощение для страдания

«Яко бо возлюбив спосади еси, якоже по-
миловав соединил еси Себе, яко соединивый
спострадал еси^{IV}, яко безстрастен^V пострадав, и

^I Лишь в вознесение Христос, «Слово Божие», воз-
вратил Отцу спасенное обожествленное человечество.

— ^{II} Прибавления к Неизменной Троице ангелы не
творили. — ^{III} Един Сын остался, — и по вочеловечении
Его. — ^{IV} Пострадал, потому что соединил, то есть во-
плотился. — ^V Как Бог.

спрославил еси... но не человек точно, Бог же
и человек, совокупленно и являемо»⁵⁷⁹.

Таинство от веков
во Святой Троице

От сотворения мира — до вознесения 55 ве-
ков. [Рождество Христово 5507 год от сотво-
рения мира.]

«Господи, таинство еже ОТ ВЕКОВ сокровен-
ное и от родов, исполнив яко благ, пришел еси
со ученики Твоими на гору Елеонскую»⁵⁸⁰.

Таинство в Предвечном Совете

«От веков» — о спасении — Искуплени-
ем. Редкое место! Эта же стихира поется на
«И ныне» на стиховне в субботу 6-й седмицы
вечера.

Все совершил:
кончив посольством Духа Святого

«Вознеслся еси во славе... всяческая^I испол-
няй... и послал еси им Духа^{II} Святаго»⁵⁸¹.

И еще о плодах вознесения.

«Вознеслся еси... и сел еси одесную Отца,
всяческая исполняяй Божеством^{III}, и послал еси

^I Все совершивши — для спасения. — ^{II} И возвратил
Духа Святого. — ^{III} Весь мир наполняя Божеством?
Или всю жизнь человеческую?

им Духа Святаго¹, просвещающая и утверждающая^{II}, и освящающая души наша»⁵⁸².

Ходатай...

«Ходатая^{III} Богу и человеком Христа, лица Ангельстии видевшие, с плотию в вышних удивляхуся»⁵⁸³.

Конец дела Христова — Суд

«Чаеши **совершения конец**^{IV}, судити грядый на землю миру всему. Правосуде Господи, пощади души наша»⁵⁸⁴.

Спасение по благоволению Отца

«Исполнивый Блаже Отеческое благоволение^V, соединивый же горняя с дольными^{VI}, вознеслся еси во славе к первейшим^{VII}»⁵⁸⁵.

Искупление можно понимать и в обширном смысле — СПАСЕНИЯ вообще, и в частном смысле Крестом: от диавола, но благоволением Отца, за искупительную смерть Сына Божия. Тогда это Искупление уже по смыслу.

¹ Конец домостроительства — Пятидесятница. —

^{II} Утверждающего — в добре силою Духа, а не как прежде: Адам пал! — ^{III} Христос = Ходатай, Посредник.

— ^{IV} Никогда об этом не думал! А ангелы возвестили... Значит: не только спасение, но и на вечное мучение наказал: *идут сии в муку вечную* (Мф. 25, 46). — ^V Искупление — по благоволению Отца. — ^{VI} Земными. —

^{VII} Небесному миру, ангелам.

Если бы не Дух Святой
ради Господа Иисуса Христа...

«Аще не Господь бы был в нас, никтоже от нас противу возмогл бы вражиим бранем одолети: побеждающий бо от зде возносятся»⁵⁸⁶.

«Зубы их да не ята будет душа моя, яко птенец Слове: увы мне, како имам от врага избыти^I грехолюбив сый»⁵⁸⁷.

«Святым Духом^{II} обожение всем, благоволение, разум, мир и благословение: равнодетельный бо есть Отцу и Слову»⁵⁸⁸.

Ходатай

«Ходатая^{III} Богу и человеком Христа, лица Ангельстии видевшие, с плотию в вышних, удивляхуся, согласно же воспеваху песнь победную: яко прославися»⁵⁸⁹.

Символ веры — от Духа Святого,
на Первом Вселенском Соборе

«Все приемше умное^{IV} сияние Святаго Духа, преестественнейшее^V богословие, краткими гла-

^I Освободиться. — ^{II} Всё — через Духа Святого, а не через воплощение, даже не чрез Распятие только: это путь к благодати Духа Святого. — ^{III} Это — самое важное: Сын Божий защищает нас, наш Ходатай («Посредник» — в русском переводе). — ^{IV} Духовное — от греческого «ум». — ^V Не естественно — а от Духа Святого.

голы, и многим разумом богодухновенно провещаюша»⁵⁹⁰.

Тайна богословия святых отцов

«Святых отцев^I лик, от конец вселенныя стекшийся, Отца и Сына и Духа Святого, Единого Существо научиша и Естество, и тайну богословия ясно предаша Церкви»⁵⁹¹.

Святые отцы = твердое, **ибо: по Преданию.**

«Апостольских Преданий известии^{II} хранителие бысте святии отцы: Святые бо Троицы Единосущное православно научивше»⁵⁹².

А мы, — если на них основываемся, — тоже тверды, правильны.

Примирение с родителем

«По днех четырехдесятих вознесся еси, отонудуже первее^{III} сошел еси^{IV}, умирив^V земная, и всех привел Родителю»⁵⁹³.

Конечно, трудноприемлема «вражда» Бога на падших; но — это понятие как человекообразное выражение... Да и смиреннее — для нас... Любовь Бога — еще труднее. Особенно — при вечных мучениях.

^I Нам надо стоять на них! — ^{II} Твердые, несомненные. — ^{III} Прежде. — ^{IV} Для воплощения. — ^V Примирение с Отцом Родителем совершил.

Кровию — Искупление

«Своею Кровию человеки Спасе искупивый, и смерти Твоею от смерти горькия избавивый нас, и жизнь вечную подай нам воскресением Твоим, вся упокой Господи усопшия благочестно»⁵⁹⁴.

Ясно, что **Искупление** совершено **Кровию.**

То же: это — **ЦЕНА** выкупа.

«Ты бо за всех пролиал еси **КРОВЬ** Твою Христе, и живоносною **ЦЕНОЮ** мир **искупил** еси»⁵⁹⁵.

Пятидесятница — завершение спасения
приятием Святого Духа

«Видехом Свет Истинный^{II}, прияхом Духа Небеснаго^{III}, обретохом веру^{IV} истинную, Нераздельней Троице поклоняемся: Та бо нас спасла **есть**»⁵⁹⁶.

Спасала вся Троица

«Святой Боже^V, вся содеявый Сыном, содейством^{VI} Святого Духа: Святой Крепкий,

^I Повторяю: от Отца Своего Кровию исходатайствовал прощение, примирение, благоволение, а чрез это возвратилась милость Бога, освободившая человечество от власти диавола. — ^{II} Христос. — ^{III} Благодать. — ^{IV} Это вера истинная. — ^V Отец по преимуществу именуется Богом. — ^{VI} Содейством — как? — тайна; но это слово говорит об участии Его в деле Спасения.

Имже Отца познахом, и Дух Святой прииде в мир: Святой Безсмертный, Утешительный Душе, от Отца исходяй, и в Сыне почиваяй: Троице Святая, слава Тебе»⁵⁹⁷.

Человек мог и может жить лишь Богом, Духом Святым; а все прочее — путь к сему дару. А Пятидесятница — начало святости (в Духе — Боге); поэтому праведники именуются **святыми**: в них Дух Святой обитает и действует; они Его!

Сын послал Духа от Отца

«Иже в десных странах ныне Седяй Отчих¹, посла благодать Духа»⁵⁹⁸.

Подписание —
исполнение обещанием после Креста

«Тебе просим, Владыко Человеколюбче, Отца Господа и Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, **нас ради** человеков, и нашего ради спасения, сшедшаго с небес, и воплотившагося от Духа Святого и Марии Приснодевы, и Преславныя Богородицы: Иже первее убо словесы уча, последи же и дела^{II} показуя, егда^{III} спасительную **страсть**^{IV} претерпе, подаде нам ПОДПИСАНИЕ^V смиренным, и грешным, и недостойным

¹ По вознесении. — ^{II} Делами, чудесами. — ^{III} Когда — после. — ^{IV} Страданий крестных, спасительных. —

^V Как бы расписку дал на спасение.

работ Твоим... Сам многомилостиве... низпосла Святаго Духа¹ на святых Своя ученики и Апостолы... посети нас благодатию Твоею»⁵⁹⁹.

За нас = Христова Жертва = неисповедимо

«Приведый Себе о^{II} нас непорочное заклание, и тело давый пречистое в ЖЕРТВУ^{III}, всякаго греха неприкосновенное же и непроходное, и страшным сим, и НЕИСПОВЕДИМЫМ^{IV} священнодействием^V живот нам вечный даровавый»⁶⁰⁰.

С Духова дня, — понедельника начинается действие над людьми Духа Святого, благодати (или «работа» Его над человеками).

Потому на литургии в Евангелии от Матфея (Мф. 18, 10–20) говорится о спасении заблудших от грехов (в Церкви).

Потому прокимен — «Спаси Господи люди Твоя...».

Потому Апостол (Еф. 5, 9–19) — о святости и об обличении.

¹ И во свидетельство этого, в залог дал Духа Святого, еще теперь. — ^{II} о = «за»; и никак — не «для» нас «заклание». — ^{III} Прямо сказано: Жертву. — ^{IV} Хотя это — «неисповедимо», таинственно. — ^V Священнодействие: святое **действие**, — а не учение, не пример, не расположение к взаимной любви и тому подобное, а действие — где? — в Троице!

«Пятидесятницу празднуем святою, и Духа силу, и истинную радость, Божественныя надежды **совершенство, и таинства еже от века явившагося нам**⁶⁰¹.

Крест = Жертва = Кровь обновления

«Святе святых, освятити мир хотя, волею на древо Крестное вознесся, и заклался еси яко Агнец, и Кровию благодательною обновляеши нас песнословящих Тя»⁶⁰².

«Исцеляя первозданнаго болезни, поболел еси висимъ Спасе волею на древе»⁶⁰³.

Примирение нас с Отцом на Кресте

«В день и час шестый¹, поносно хотя² претерпел еси Распятие Щедре, яко да наша утoliши поношения⁴, и ПРИМИРИШИ нас ОTCY»⁶⁰⁴.

Долг

«Источник милости за всех положился еси, да вси **долга⁵ смертнаго** разрешившися, поем Тя Человеколюбче»⁶⁰⁵.

¹ Выражение вместо «пострадал». — ² В день шестой (пятница), в час шестой, Христос был распят. — ³ Своей волей. — ⁴ Грехи. — ⁵ Смерть есть долг наш, вследствие греховности преслушания. От этого долга — освободились **Крестом**. А кому — долг? Богу Отцу? Путь = крест.

«Древа, еже во Едеме¹, прелестию² прозябшую³ ми **клятву** разрешил еси⁴, даже до Креста послушав Слове, Ты Отческим СОВЕТОМ⁵, самовластно: темже Твое несказанное истощание пою и величаю»⁶⁰⁶.

Низложение вражды с Богом
и примирение умерших с Отцом

«Низложив вражду средостения, умершия Отцу Твоему примирил еси, и возшед⁶ сопривел еси, юже приял еси плоть⁷ Безначальне Слове превыше начал и сил⁸»⁶⁰⁷.

Всё — непостижимым
Божеством

«Страсть и Распятие и смерть за нас претерпел еси Безгрешне, и воскрес боголепно, возшел еси к Безначальному Слове Отцу Твоему: темже Тебе поклоняемся НЕПОСТИЖИМОМУ БОЖЕСТВУ»⁶⁰⁸.

Сначала Христос помиловал Своею любовью

«Помиловав Спасе⁹, ихже возлюбил еси,

¹ Преслушания. — ² Дьявольским обольщением. — ³ Произросшую. — ⁴ Клятва: проклятие, отлучение, удаление, изгнание из рая. — ⁵ Отчим Советом распялся. — ⁶ Вознесся. — ⁷ Человечество. — ⁸ Человечество в Себе сопривел Отцу превыше ангелов. — ⁹ Сначала помиловав людей, Христос, возлюбивший их, вознесся.

озлобленных¹ вражиею лютостию, от Маслич-
ные горы Владыко вознеслся еси»⁶⁰⁹.

Обещание Духа Святого

«Не оставлю сирых вас, сынове и наслед-
ницы Царствия Моего, возшед же Утешителя
послю с высоты, вас тайнонаучающа, паче по-
стижения и ума, и огненных показующа прича-
стием бранных»⁶¹⁰.

Ради Сына = по заслуге Христа =
Дух Святый

«Душе истины и разума, Душе премудрости
и крепости, и Совета, ИЗ ОТЦА исходяй, СЫНА
ЖЕ РАДИ^{II}, твари богато даёмый, спасай нас ве-
рою поклоняющихся державе Твоей»⁶¹¹.

Благодать Пятидесятницею; но слава Христу

«Истинного обетования предузаконение ис-
полнися, светоносная благодать Пятдесятницею
прииде, Утешителя слава явися зовущим: сла-
ва Христе^{III} силе Твоей»⁶¹².

От Святого Духа — благодать

«Святым Духом всяка душа живится и чи-
стотою возвышается, светлеется Троическим
Единством священнотайне»⁶¹³.

¹ Огорченных, испорченных, обозленных — врагом. —

^{II} Можно сказать, ради заслуг Христовых. — ^{III} Всё
же — Христу слава: ради Него Дух Святой.

«СВЯТЫМ ДУХОМ точатся БЛАГОДАТНЫЯ
струи, напаяюще всяку тварь ко оживлению»⁶¹⁴.

«Святым Духом, боговедения богатство,
зрения, и премудрости: вся бо в Сем (Духе)
Отеческая веления Слово открывает»⁶¹⁵.

Как прекрасно!



Послесловие

Я кончил главное (и почти законченное) дело: рассмотрел **главные** богослужебные книги Церкви: Октоих и Триодь.

Осталось, — как я Вам писал после Октоиха, — посвятить тетрадочку (не очень великую, — вероятно, не более 50 страниц таких, а то и менее) на более внимательное и углубленное раскрытие вопроса о «ВОСПРИЯТИИ» нами Искупления (раздел «Письма об Искуплении»).

Собственно, это почти всюду делалось, — частично. Но мне хотелось бы углубиться в «аскетику Искупления» — и именно православную...

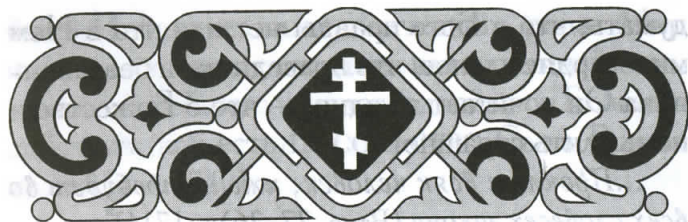
По Триоди это в существенном сделано, и тоже кратко (см. выписки о «благодати» и «восприятии»). Однако уверен, что существенного чего-либо почти прибавить нечего. И в Октоихе, в сущности, те же самые чувства раскрываются: благодарение, радость, страх, покаяние, смирение, необходимость креста «сораспяться» и тому подобное.



Митрополит Московский Платон (Лёвшин);
занимал Московскую кафедру с 1787 по 1812 г.

Митрополит Московский Филарет (Дроздов);
занимал Московскую кафедру с 1826 по 1867 г.

Епископ Феофан (Говоров), затворник Вышенский;
занимал Владимирскую кафедру с 1863 по 1866 г.



ГЛАВА 1

ИЗ МИТРОПОЛИТА ПЛАТОНА (ЛЁВШИНА)

ВИНА ЧЕЛОВЕКА ПРЕД БОГОМ

«Человек, как вольный законопреступник, остается подверженным всей тяжести ГНЕВА Божия.

Посему ничего ему не остается, как ожидать Божия гнева: ибо что беззакониями заслужить может человек, как токмо, чтобы правосуднейший Бог отверг его от Своего милосердия? — и за сим следуют все несчастья.

Не должно отсюда заключать, чтобы Бог не имел сожаления и милосердия к бедности человеческой; но опять не можно принять и того, чтобы человек сам через себя мог быть достоин милосердия, — разве бы только захотели

думать, что в Боге правды нет или что в Нем милосердие слепое, что праведника и беззаконника Он почитает за одно, — что о Божестве и помыслить страшно!

...Проклят всяк человек, иже не пребудет во всех словесах закона (Втор. 27, 26)». [714]*

ПРЕДВЕЧНЫЙ СОВЕТ О СПАСЕНИИ ЧЕЛОВЕКА

«Божии определения все суть предвечны; между коими знатнейшее есть о воплощении Сына Божия и об очищении грехов наших смертию Его: глаголем премудрость Божию, в тайне сокровенную, юже представил Бог ПРЕЖДЕ ВЕК в славу нашу (1 Кор. 2, 7). И для того же в Апокалипсисе Спаситель называется АГНЕЦ, закланный прежде сложения мира (Апок. 13, 8)». [720]

ЕЩЕ О СОВЕТЕ

«Никого не оставалось для спасения, кроме **Самого Бога**. Так вот же в сокровеннейшем, — и даже ангельскими мыслями не испытуемом, — СОВЕТЕ СВЯТЕЙШИЯ ТРОИЦЫ определяется, дабы Сам Сын на Себя воспринял августейшую (царскую, державную) сию должность, чтобы

* Страницы указаны по кн.: Митрополит Платон (Лёвшин). Творения в 30-ти т. Т. 7. — СПб., 1913.

быть Избавителем человеческого рода. Мир никогда не может ожидать великолепнейшего, удивительнейшего и милосерднейшего Божьего действия, как есть ПОСОЛЬСТВО Сына Божия на землю». [740]

ЛЮБОВЬ БОЖΙΑ И ПРАВДА

«ЛЮБОВЬ и милосердие Божие ко всякой твари, по превосходству же (особенно) к человеку, есть большее, нежели сколько мысль наша понять может. Как же бы такая, всяк ум превосходящая, благодать могла стерпеть погибнуть человеку, превосходнейшей то есть твари, которая, по намерению Божию, создана для вечного благополучия?

Да опять же (также) ПРАВДА Божия, будучи в Нем не меньше действительна, как и милосердие, нимало не могла быть нарушена». [739]

ЖЕРТВА УМИЛОСТИВЛЕНИЯ

«Христос, — Священник, ЖЕРТВОЮ СМЕРТИ Своя за нас УМИЛОСТИВЛЯЮЩИЙ Бога, — спасает нас». [742]

«СОВЕРШИШАСЯ»

«Христос, на кресте вися, произнес одно последнее, таинствами исполненное, слово:

СОВЕРШИШАСЯ (Ин. 19, 30); а чрез сие дал знать, что окончились все ветхозаветные жертвы, тайны, обряды, пророчества; да и сам закон получил конец: *кончина бо закона Христос* (Рим. 10, 4)» [745].

ПРОКЛЯТИЕ: ЗАСЛУГА

«Господь наш благоволил умереть смертию крестною, — в чем святой Павел находит великую тайну. Повешенных на крестах закон велел почитать ЗА ПРОКЛЯТЫХ (Втор. 21, 23). Мы за свои грехи подлежали сему проклятию.

А как Бог Аврааму обещал подать Свое благословение всем верующим народам, то Сын Божий, распятый на Кресте, принял сие НА СЕБЯ ПРОКЛЯТИЕ; а ЧРЕЗ ТО ЗАСЛУЖИЛ нам Авраамово благословение, — как то богомудрствует апостол: *Христос ны искупил от клятвы законныя, быв по нас клятва, писано бо есть: проклят всяк висяй на древе, — да в языцех благословение Авраамле будет о Христе Иисусе* (Гал. 3, 13—14)».

ПРАВОСУДИЕ: ЗАСЛУГИ

«Страшит нас ПРАВОСУДИЕ БОЖИЕ. Но под каким щитом от ярости его скроемся? — подлинно, слабая мысль наша способу к тому не изобретает. Но премудрость Божия не оску-

девает: множество грехов наших против нас вопиет; но *нестъ грех, побеждающ благоутробие Божие*. — Выводит нас Евангелие из сего затруднения: оно представляет дражайшие ЗАСЛУГИ Единородного Сына Божия, Спасителя нашего, которыми УДОВАТВОРИЛ Он ПРАВДЕ Божией за наши грехи; оно проповедует пролитую на КРЕСТЕ Искупителеву кровь, которою погашен ГНЕВ нелицеприятного Судии. Ищет правосудие Божие на нас наших грехов, но оные пренесены на Ходатаю нашего; ищет оно их в Ходатае, перенесены они на Крест и пригвождены к нему. Мы слышали, каким Божественный Ходатай наш ОДОБРЯЕТ НАС УТЕШЕНИЕМ...

Сие рассуждение показывает: сколь высока и любезна есть евангельская вера. Чтобы отвести от душевного расабления, — она учит, что мы сами чрез себя достойны ГНЕВА Божия; чтобы не ввергнуть в отчаяние, — проповедует МИР С БОГОМ, чрез Христа исходатайственный.

Итак, ужасало нас Божие правосудие; но успокоили бесценные Христовы заслуги». [106]

В СРЕТЕНИЕ ГОСПОДНЕ — ЖЕРТВА ВЫШНЕМУ

«Симеон, в толикой глубокой старости, мог прийти в церковь, принять Христа Господня на свои руки, принести Его,

яко ЖЕРТВУ Святейшую ВЫШНЕМУ» [597]

ЦЕЛЬ: ВОЗРОЖДЕНИЕ ДУХОМ БОЖИИМ («РАБОТА»)

«Все Божие премудрое намерение и преблагое промысление клонится к тому, дабы

ВОЗРОДИТЬ и ОСВЯТИТЬ дух. Сие и свойственное Духу Божию, дабы, — как во всех тварях, так наипаче в человеке, — всю БЛАГОДАТНУЮ РАБОТУ Свою обратить на дух» [652].

(Так и я проповедую в Духов день: начинается «работа» Святого Духа над миром.)

Это слово на Рождество Христово «говорено в Троице-Сергиевой лавре в 1805 году», то есть когда митрополиту Платону было 68 лет.

МИЛОСТЬ И ПРАВОСУДИЕ

«Ведет Он (Бог) нас к блаженству вечному, чтобы с Ним царствовать вкупе и быть обоженными, — быть как бы другими богами, обладающими небом и землею. Мог бы Он дать нам сию превосходную честь и славу — по единому Своему МИЛОСЕРДОМУ изволению. Но что ж было бы тогда? Мы всё то получили бы ТУНЕ, по единой благодати Его; а сами по себе должны были бы почитаться ничего не заслужившими. Вся честь была бы и слава единому Богу,

а нам — ничто: хвалились бы только милостию Божиею, а своим — ничем.

Премудрый и преснисходительный Бог со-благоволит, так сказать, Свою честь разделить с нами: определил подвиг, чтобы мы сражались с миром, плотию и диаволом; и, победив их с помощью Его, получили бы награду и увенчание, яко бы уже не по единой только милости Его, но и за свои заслуги и мужественные подвиги. А чрез сие и МИЛОСТЬ Его прославилась бы, да и сохранено было бы ПРАВОСУДИЕ». [683]

«СМЕРТЬ ХРИСТОВА ЕСТЬ ИСТИННАЯ
И ЕДИНАЯ ЖЕРТВА,

УМИЛОСТИВАЮЩАЯ нам Бога и спасающая верующих в Божественного Ходатая сего».

НЕОДНОКРАТНО!

«Объявлено выше НЕОДНОКРАТНО, что ПРАВДА Божия, отвращающаяся грешника, не могла никаким образом нарушена быть и что со стороны нашей не было столько сил, дабы УДОВОЛВОРИТЬ СТРОГОСТИ сего Божия Суда.

Поелику, притом, и то известно, что жертвы ветхозаветные, состоящие в приношении животных, нимало не были действительны к УМИЛОСТИВАНИЮ Бога, — то все сие НА СЕБЯ ПРИ-

НЯЛ и совершил Сын Божий, ХОДАТАЙ наш. Страдания Его, пролитие крови и бесчестную смерть Бог так принял, как бы то страдал сам грешник; и сие наказание неповинного Спасителя ВМЕНЕНО нам, неиспытанными судьбами Божиими, ВМЕСТО той вечной казни, которую мы заслужили.

Так о том рассуждает святой Павел: *любви Божия обдержит нас суждших сие: яко аще един за всех умре, то убо вси умроша... Не ведевшего бо греха по нас грех сотвори* (то есть: предал смерти, яко грешника. — М. Платон), *да мы будем правда Божия о Нем* (то есть: оправданы, прощены. 2 Кор. 5, 14, 21); и: *Той язвен бысть за грехи наша и мучен бысть за беззакония наша; наказание мира нашего — на Нем, язвою Его мы исцелехом* (Ис. 53, 5).

Смерть убо Христова есть истинная ЖЕРТВА!

Жертва, понеже Христос на крестном жертвеннике принес Самого [Себя], будучи, яко агнец незлобивый, ЗАКЛАН ПРАВОСУДИЕМ БОЖИИМ и сожжен ОГНЕМ ЛЮБВИ, которым пылал к спасению человеческому; а чрез то — сколь приятное Богу Отцу было всесожжение, столь странное зрелище.

Была же сия жертва — истинная, ибо прочие жертвы суть токмо сени и проображения сей; и едина она могла ДОВОЛЬСТВОВАТЬ Божий суд,

ЗАСЛУЖИТЬ нам Его милосердие, очистить грехи и ВОЗВРАТИТЬ нам первое блаженство, — как то свидетельствует Божие слово:

Христос же пришед Архиейрех грядущих благ, большею и совершеннейшею скиниею, нерукотворенною, сиречь, не сея твари, ни кровию козлею ниже телчею, но СВОЕЮ КРОВИЮ, вниде единою во святая, ВЕЧНОЕ ИСКУПЛЕНИЕ обретый. Аще бо кровь козляя и телчая и пепел юнчий кропящий оскверненныя (люди) освящает к плотстей чистоте: кольми паче Кровь Христова, Иже Духом Святым Себе принесе непорочна (непорочного) Богу, очистит совесть нашу от мертвых дел, во еже служити нам Богу живу и истинну (Евр. 9, 11—14)...

В сей-то тайне весьма ясно открылись сии величайшие Божии свойства: милосердие, правда и премудрость.

МИЛОСЕРДИЕ, которое столь велико, что Сын Божий Единородный, Единосущный Отцу, ЗА НАС, Божиих противников, предан на смерть; может ли быть большее милосердие?

ПРАВДА, столь святая и ненарушимая, что не оставила без УДОВЛЕТВОРЕНИЯ СОВЕРШЕННОЙШЕГО вину нашу.

ПРЕМУДРОСТЬ, которая изобрела столь удивительный способ, чтобы, не нарушив правду, излить на нас весь источник благодати...

И мы, с Павлом, ни о чем так хвалиться не должны, как о КРЕСТЕ Господа нашего Иисуса Христа (ср.: Гал. 6, 14)». [745—746]

ПЛОД КРЕСТНОЙ СМЕРТИ

«Плод сей СМЕРТИ есть все то, что мы ожидать можем от Божией благодати: *Иже убо Сына Своего не пощаде, но за нас всех предал есть Его, како убо не и с Ним вся нам дарствует?* (Рим. 8, 32). И так, понеже смерть Христова обязывает (человекообразное выражение. — М. В.) Небесного Отца, дабы верующих в Сына Его удостаивать всякого милосердия и любви; так как и самих верующих одождает (побуждает) она же быть пред Богом всегда благодарными и Ему всевозможным образом угождать, — то в сем взаимном обстоятельстве состоит Новый Завет, который основан на Христовой Крови, как пишет Матфей: *сия есть Кровь Моя Нового Завета*.

...Но чтобы сия сила благодати Его в нас действительно была, — надобна ВЕРА; то есть должно, дабы мы Иисуса Христа сердечно признали за своего Спасителя и несомненно самих себя уверили бы, что ЧРЕЗ НЕГО ЕДИНОГО можем мы быть достойными милосердия Божия». [747]

ВЕЛИЧЕСТВО ИЛИ ВЕЛИЧИЕ БОЖИЕ

«Не может быть сходно (согласовано) с ВЕЛИЧЕСТВОМ БОЖЕСТВА, чтобы правосудие Его переменялось на милосердие — через жертвы животных (см.: Евр. 10, 4)». [801]

СИЛА ЖЕРТВЫ ХРИСТА БОГА

«Силою священства сего (Христового) принесенная за нас ЖЕРТВА ЕСТЬ ТОЛИКОЙ СИЛЫ И ДЕЙСТВИЯ, что все грехи РАДИ ЗАСЛУГ ОНЫЯ (жертвы), заглаждаются от Небесного Отца, ежели токмо верую мы прилагаем ее к себе». [802]

Такие же мысли выражены и в народных катехизических поучениях м. Платона, которые называются: «Катехизис, или первоначальное наставление в христианском законе». (805—968 стр.) Перечислю некоторые страницы.

807 стр. («О звании Ходатаевом»). Здесь сказано: «Под именем страдания разумеется целое Христово во плоти умаление... Но из страданий Его наипервейшие были мучения душевные, в которых Он чувствовал ГНЕВ БОЖИЙ против всех грехов человеческих, а наипаче при конце Своей жизни».

810 стр. «Он шел на смерть, то есть чтобы, как Архиерею, принести Себя в ЖЕРТВУ, УМИЛОСТИВИТЕЛЬНУЮ Богу. Христос прежде оной, по должности ("посольству") архиерейской творил молитву за людей, за которых Себя приносил».

810 стр. «Для чего бы на Кресте Христос возопил, яко оставлен есть от Бога?»

...Он попушен от Бога проходить те лютые мучения, которые Он, повинуюсь воле Его [Отца], претерпевал за спасение наше. *Боже Мой, Боже Мой! вскую Мя еси оставил?* (Мф. 27, 46)».

821 стр. «Какая была движущая вина (причина), чтобы Бог предал на толикие мучения Сына Своего?»

ОТВЕЧАЮ. Любовь к роду человеческому: *такو возлюби Бог мир, яко и Сына Своего Единороднаго дал есть* (Ин. 3, 16); милосердие к падшим во грех и смерть: *по милости Своей спасе нас* (Тит. 3, 5)».

822 стр. (Почему нужно было быть на Кресте?)

«Для того, что ПРАВДЕ и истине Божией никаким образом невозможно было удовлетворить, как только смертью Сына Божия: *да смертью упразднит державу смерти* (Евр. 2. 14)».

И так далее, и так далее.

Его «Катехизис» — был переведен на латинский, греческий, французский, немецкий, английский, голландский, грузинский, армянский... и другие [языки].

И возражений не было, — что это «юридическая» теория.

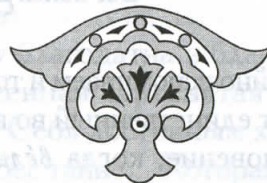
Митрополит Филарет был из лучших учеников митрополита Платона.

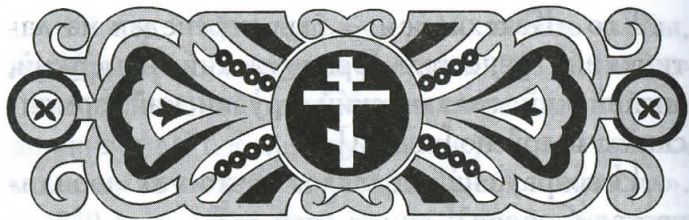
Он в своем «Катехизисе» повторяет мысли своего учителя. И митрополит Макарий повторяет в сущности «Катехизис» митрополита Платона.

Митрополит ВЕНИАМИН.

5 октября 1954 г.

г. Ростов-на-Дону





ГЛАВА 2

ИЗ МИТРОПОЛИТА ФИЛАРЕТА (ДРОЗДОВА)

СЛОВО
В ДЕНЬ БЛАГОВЕЩЕНИЯ ПРЕСВЯТЫХ БОГОРОДИЦЫ
(В сокращении)

И исповедуемо велия есть
благодетия тайна:
Бог явился во плоти...

(1 Тим. 3, 16)

Благоговейно воспоминаем и торжествуем мы ныне тот единственный во временах день, то великое мгновение, когда *велия благодетия тайна: БОГ ВО ПЛОТИ*, не в слове только, но в силе Вышнего, принесена архангелом Гавриилом

* Цит. по кн.: Сочинения Филарета, митр. Московского и Коломенского. В 5-ти т. Т. 3. М., 1877. С. 337–346.

на землю, скрыта в чистом сердце и в приснодевственной утробе Препоблагословенных Марии, запечатлена смиренным Ее молчанием. После сия *ТАЙНА, СОКРОВЕННАЯ ОТ ВЕК И ОТ РОДОВ* (Кол. 1, 26), превратилась во всемирную славу: но тем не менее и теперь еще остается тайною. *Велия есть благодетия тайна: Бог явился во плоти.*

Чем более непостижимою видим тайну, тем более находим ее достойною непостижимого Бога, тем более благоговеем, тем более славим Бога, тем более просвещаемся Его славою и блаженствуем. Введение и слава не противоречат и не завидуют тайне: и тайна до бесконечности умножает славу и свет.

Как приемлет дивную тайну Бога во плоти, — земля, для которой, собственно, сия тайна и избретена, и употреблена, и сокрыта, и открыта, и низведена, и вознесена, и предана позору, и прославлена?

Воистину благодатна и благословенна в жёнах единственная Пресвятая Дева, Которая представила Себя достойным хранилищем пришедшей с небес тайне... Которая, быв возводима в превыспренний сан Богоматери, не попустила Своему помыслу, ниже на один волос, подняться из глубины смирения; Которая умела обнять бесконечное Слово Божие столь малым словом

человеческим: *СЕ, РАБА ГОСПОДНЯ, БУДИ МНЕ ПО ГЛАГОЛУ ТВОЕМУ* (Лк. 1, 38)...

А мир?

Он не хотел было принять спасительной для него тайны Божией: по слуху о ней, он восстал было в тревоге, чтобы подавить ее, чтобы затмить ее лжами, запутать вымыслами, покрыть презрением и клеветами, чтобы преградить ей путь мечом, залить ее кровию ее свидетелей, погребсти в их могилах, сжечь в огне, потопить в воде, истребить всеми возможными способами истребления.

Не удалось! Вопреки усилиям мира, тайна Бога во плоти превратилась... во всемирную славу. Но и теперь сколько еще людей, которые или не познали сей тайны, или, познав, не приняли! И что еще прискорбнее: даже между теми, которые получили оную по наследству от отцев и праотцев, или остаются, или вновь являются такие, которые не знают, что делать с сею непонятною тайною; спрашивают то с любопытством — почему для спасения человеческого рода употреблено столь необычайное средство — воплощение Божества; то с сомнением — неужели без сего невозможно спасение человека. А где любопытство, там еще нет чистого ведения; где сомнение, там еще нет полной веры.

Тайна гонит от себя прочь любопытство по тому самому, что есть тайна. Она призывает к себе ВЕРУ; впрочем, не возбраняет ей мимоходом пользоваться пособием скромного размышления, для снятия с ее пути претыканий, которые бросает на него сомнение.

...Человек не может прийти к Богу сам собою, без особенного, чрезвычайного низведения к нему силы Божией; без такого посредства, которым бы расстояние между Богом и человеком было наполнено, разделение уничтожено, общение, ничем не пресекаемое, восстановлено; без посредства, которое бы с совершенным единством касалось обеих разделенных сторон — Бога и человека.

И такое посредство есть Богочеловек.

*ТАКО ВОЗЛЮБИ БОГ МИР, ЯКО
И СЫНА СВОЕГО ЕДИНОРОДНОГО ДАД ЕСТЬ,
ДА ВСЯК ВЕРУЯЙ В ОНЬ НЕ ПОГИБНЕТ,
НО ИМАТЬ ЖИВОТ ВЕЧНЫЙ* (Ин. 3, 16).

Бог не может делать ничего излишнего и ненужного: ибо сие было бы несообразно с Его премудростию. Итак, если Бог дал Единородного Сына Своего миру, то, видно, сие было нужно. Для чего? Для того, как говорит Сам Сын Божий, *ДА ВСЯК ВЕРУЯЙ В ОНЬ*

НЕ ПОГИБНЕТ, НО ИМАТЬ ЖИВОТ ВЕЧНЫЙ.

Неужели иначе погиб бы мир и не имел бы живота вечного? Видно, так. Почему? Чтобы сделать сие, по возможности, понятным, взойдем мыслию к началу тварей. В Книге Премудрости написано: *Бог смерти не сотвори* (Прем. 1, 13). Сию строчку из Книги Премудрости Божественной без затруднения может переписать в свою книгу всякая премудрость человеческая, если она не совсем лишена понятия о Боге Творце всесовершенном. Бог есть чисто жизненное начало. Тварь, как тварь, подвержена переменам: но ее перемены, в творении и под управлением всесовершенного Творца, могут быть устроены в порядке, к совершенству...

Откуда же беспорядок, безобразие, нечистота, страдание, разрушение, тление — словом, смерть. Мне кажется, что и естественное рассуждение не найдет на сие сказать ничего другого, как то, что говорит откровенное Богом учение: *грех в мир вниде, и грехом смерть* (Рим. 5, 12). Грех, как отлучение от Бога, есть, вместе, *ОТЧУЖДЕНИЕ ОТ ЖИЗНИ БОЖИЯ* (Еф. 4, 18), и, следственно, раньше или позже, — смерть: для существа телесного, разрушимого, — временная, а для духовного, неразрушимого, — вечная, потому что, кроме Бога, нет и никогда не будет другого источника жизни.

Таким образом, грех и смерть ручаются в мире друг за друга, что они тут. Видишь ли владычествующий в мире грех — ты можешь сказать: мир находится на пути смерти. Видишь ли в нем смерть — ты также можешь сказать: мир, видно, согрешил и идет к гибели.

Кто не так слеп, чтобы не видеть в мире владычества ни того, ни другого, ни греха, ни смерти, тот может понять, сколь нужно было миру избавление от гибели, дарование вновь вечной жизни. И для сей-то потребности Бог *СЫНА СВОЕГО ЕДИНОРОДНОГО ДАЛ ЕСТЬ*.

Смерть и гибель приходят на человека и как естественное следствие удаления от Бога, и, вместе, как действие правосудия Божия над грехом. Посему для спасения человека нужно, во-первых, удовлетворить правосудию Божию потому, что никакое свойство Божества не может лишено быть свойственного ему действия; и потому, что объявление безусловного прощения или ненаказанности стоящего уже на пути греха человека всего легче повело бы далее по сему пути и, следственно, не ко спасению, а к гибели; во-вторых, вновь ввести в человечество жизнь Божию, которая бы воцарившуюся в нем смерть победила и уничтожила.

Требования трудные и естественно [силой естества] невозможные! УДОВЛЕТВОРИТЬ ПРАВОСУДИЮ БОЖИЮ значит предать грешника вечной смерти: за сим совершенно исчезает для него возможность вечной жизни.

Как же приблизить жизнь Всесвятого Бога к человеку грешнику? Столь резкая противоположность сближаемых крайностей более угрожает истреблением недостойной твари, как сена от огня, нежели обнадеживает спасением.

Что же творит Бог чудес? Он вводит Свою Ипостасную жизнь, Своего Единородного Сына, в малую, избранную долю человеческого естества, — долгим, сокровенным действием судеб Его приготовленную, от заразной примеси греха предохраненную, — соединяет Божество и человечество в единую Ипостась Богочеловека; низводит облеченное человечеством Божество в состояния человеческие, кроме греха, — даже в немощи, в страдания, в смерть.

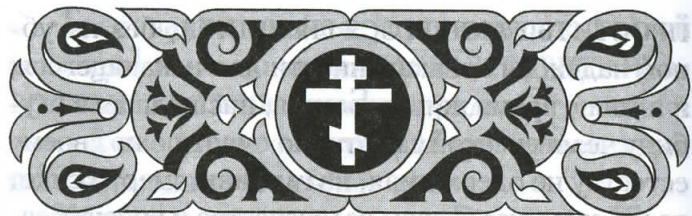
И что же? Правосудие Божие совершенно удовлетворено, потому что в лице Богочеловека человечество понесло присужденную себе смерть, и понесло вполне, так как и мгновение смерти Богочеловека, по присутствию вечного Божества, равняется вечности; НА УДОВЛЕТВОРЕНИИ ПРАВОСУДИЮ ОСНОВАНО ПРАВО ИСКУПИТЕЛЯ

ПРОСТИТЬ КАЮЩЕГОСЯ ГРЕШНИКА, без пагубной надежды ненаказанности для некающегося; и в то же время жизнь Божия, нисшедшая в глубину человеческой смерти, но смертию по своему естеству не одержимая, из глубины смерти сияет во всё умершее грехом человечество и вносит вечную жизнь во все души, которые ей открывают себя верою, а не отражают ее от себя неверием и ожесточением. ТАКО ВОЗЛЮБИ БОГ МИР.

Лучший и действительно спасительный подвиг [порыв] разума человеческого к совершенству и блаженству человечества может состоять только в том, чтобы... приблизиться к ВЕЛИЕЙ БЛАГОЧЕСТИЯ ТАИНЕ, положить к ее стопам свое оружие и свой венец; и предать себя в благородный плен, в свободное послушание вере в БОГА, ЯВЛШЕГОСЯ ВО ПЛОТИ.

Христиане, чада веры, наследники откровения, хранители тайны Божией! Благословим Бога таин и откровений. Прославим Богочеловека, Начальника и Совершителя веры. Сохраним тайну Божию, толико снисходительно нам введенную. Помыслим также при сем, что неприлично было бы хранить тайну благочестия в душе при жизни нечистой. Дóлжно хранить святое и Божественное сокровище в ковчеге от золота чиста, — ТАИНСТВО ВЕРЫ В ЧИСТОЙ СОВЕСТИ.

Аминь.



ГЛАВА 3

УЧЕНИЕ ОБ ИСКУПЛЕНИИ ЕПИСКОПА ФЕОФАНА ЗАТВОРНИКА

Теперь я напишу целиком воззрения об Искуплении нашего русского богослова и подвижника епископа Феофана, Затворника Вышенского.

Мы, конечно, отлично знаем, что епископ Феофан — исключительный знаток святоотеческой литературы и именно восточной, православной. Его перевод Добротолюбия (I—V томов), его Толкования на все Послания апостола Павла, для которых он пользовался особенно святым Иоанном Златоустом и прочими, совершенно ясно говорят об этом знакомстве.

А потому обвинять его в зависимости от западного мировоззрения (в вопросе о «юридиче-

ской теории» Искупления) невозможно. А тем более что он сам прожил всю жизнь свою в глубоком религиозном ОПЫТЕ, таким образом проверяя и осуществляя жизнь «теорией». И его святая жизнь служит убедительным доказательством правильности (в основе во всяком случае) его воззрений.

Примечание: Правда, епископ Феофан любил творения святого епископа Тихона Воронежского и знал святого Димитрия Ростовского; но отсюда нельзя еще делать вывода, что оттуда и заимствовал «юридическую теорию» Искупления (хотя эти два святых находились «в зависимости» от западных носителей). Наоборот, нужно утверждать, что если епископ Феофан, такой знаток святоотеческой литературы, ссылается на них, то, значит, их воззрения совпадали с восточными святыми отцами. Не говорю уже о том, что авторитет их святости придает авторитет и их воззрениям, касающимся притом существеннейшего пункта веры, а не частных.

Мне, — как это ни странно, — удалось получить его книгу «Начертание христианского нравоучения» (М., 1895), где на первых же страницах излагается учение об Искуплении как основа всей жизни, или христианской нравственности

(как догматическая предпосылка). Уже это, собственно, дивно, промыслительно, потому что за границей крайне трудно найти его книги.

А что еще важнее, что здесь, вот именно в этой лишь книге, собрано существенное изложение его воззрений об Искуплении. В других — все эти отдельные мысли рассеяны по частям, мимоходом, а здесь они изложены **полно и систематично**. Вывезена же эта книга кадетским корпусом из **Иерусалима!** Тоже знаменательно.

Перепишу все это целиком, потому что эту книгу трудно найти за границей. А кроме того, может быть, со временем придется еще и отпечатать ее отдельной брошюрой ввиду цельности изложения предмета.



I. ВВЕДЕНИЕ

ЦЕЛЬНОСТЬ И СИСТЕМАТИЧНОСТЬ

Епископ Феофан задается целью дать «общий обзор», «где разные правила... были бы изложены в порядке... и в возможной полноте». [5]*

А иначе люди путают истину с самоизмышлением. Еще святой Василий Великий говорил: «всякий САМОВЛАСТНО СВОИ мысли и положения выдавал за истинное правило». [6]

СВЯЗЬ ВЕРЫ С УЧЕНИЕМ О НРАВСТВЕННОСТИ

«Жизнь христианина характеризуется верою, потому и нравоучение христианское должно быть охарактеризовано вероучением. Как в жизни... так и в учении вероучение и нравоучение не должны терять друг друга из виду. Вероучение вдавалось в ненужные отступления и утонченности, когда не держалось нравственных целей, а нравоучение принимало недолжные

* В квадратных скобках указаны страницы книги: Феофан Затворник. Начертания христианского нравоучения. М., 1895. (Правило веры. М., 1998. Репринтное издание.)

направления, когда не освещалось вероучением». [6-7]

Р.С. Это очень важная и, конечно, верная мысль. Но добавлю: ложные догматические предпосылки (вероучения) поведут и к очень вредным и ложным нравственным выводам практическим, — по всем линиям; или, наоборот, ложное понимание нравственных основ вызывает пожелание оправдать их таковыми же предпосылками вероучительного характера.

Эту мысль я сейчас не развиваю, но она мне известна. И я ее представляю себе очень ясно и конкретно (на фактах опыта). Потому-то святые отцы к «грехам мысли» (ересям) относились несравненно более сурово, чем к грехам личным (то есть падениям).

Когда нужно будет, я эту мысль могу раскрыть детальнее. Она, конечно, не нова в богословии. Ее знали и святые отцы, и новые наши русские богословы, как духовные, так и светские (так называемый «прагматический смысл догматов»).

В частности, неверный взгляд на Искушение необходимо ведет, — и, наоборот, вызывается тем же, — к разнообразным ложным выводам: и в психике, и в жизни религиозной. Например: надежда правильная на Искушителя — и

одобряет, и умиряет, и побуждает, и смиряет, и радует...

«Чрезмерное» понимание Искушения приводит (или вызывается) к «безделью» или внешним делам... и так далее и так далее.

ИСТОЧНИКИ ВИДЕНИЯ

Епископ Феофан сам говорит: «Кроме слова Божия и согласного учения святых отцов Церкви, должно руководствоваться особенно аскетическими писаниями, житиями святых и церковными песнопениями». [7]

Таковы вводные сведения.

II. СУЩНОСТЬ ВОЗЗРЕНИЙ ЕПИСКОПА ФЕОФАНА

«КОРЕНЬ»

христианской жизни — В ВОПЛОЩЕННОМ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВЕ. Без сего домостроительства христианство, жизнь христианская и спасение — немыслимы. Оно предначертано от века, а в действие вошло в свое ему время, в лице Единого от Пресвятой Троицы, нас ради, чело- веков, и нашего ради спасения спешдшего с небес и воплотившегося от Духа Святого и Марии

Девы и вочеловечшегося Христа Господа. От Него пошли христианская жизнь и спасение, и Им устроено и подается все потребное для сего. Все сие и есть воплощенное домостроительство.

В сущности оно есть восстановление падшего: *прииде бо Сын Человеческий взыскати и спасти погибшего* (Мф. 13, 11). *Тако бо возлюби Бог мир, яко и Сына Своего Единородного дал есть, да всяк веруяй в Онъ не погибнет, но иматъ живот вечный* (Ин. 3, 16). И вот чего ради *Слово плоть бысть* (Ин. 1, 14)». [9–10]

От человека требуется — ВЕРА.

«Как основа христианству, сему спасительному Божественному учреждению, положена воплощением Бога Слова, так основа жизни христианской полагается верою в сие воплощение и причастием силы Его. *Веруяй в Сына иматъ живот вечный* (Ин. 3, 36), и: *уже веру имет... спасен будет* (Мк. 16, 16).

Вера в силу воплощенного домостроительства есть *дар Божий* (Еф. 2, 8)». [10]

БЕЗЫСХОДНОСТЬ ЧЕЛОВЕКА БЕЗ ИСКУПЛЕНИЯ

«Но побуждение к взысканию ее (веры то есть) и к дорожению взысканною порождается разумным убеждением, что ИНОГО СПАСЕНИЯ НЕТ, как через него (то есть домостроительство).

Этим-то убеждением и должно быть начато начертание христианского нравоучения, как руководства к христианской жизни, ведущей ко спасению». [10]

ТАЙНА — В КОРНЕ [ВОПЛОЩЕННОМ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВЕ]: И [НАШ] «РАЗУМ»

«При сем ведать дается, что возведение к убеждению в необходимости воплощения для спасения нашего не будет введением в постижение сей тайны. Что *Бог явися во плоти*, выну [всегда] пребудет *велию благочестия тайною* (1 Тим. 3, 10).

К убеждению в необходимости воплощения Бога для нашего спасения возводимся не постижением сей тайны, а РАЗУМНЫМ УСМОТРЕНИЕМ того, что условия нашего спасения НЕ МОГЛИ БЫТЬ никем выполнены, как Богом воплощенным». [10–11]

Р.С. Я полагаю (это нужно раскрыть), что даже и в последнем пункте, а не только в первом, наши думы будут лишь приблизительными, лишь попытками немного объяснить тайну Искупления, в которую даже и АНГЕЛЫ ЛИШЬ ЖЕЛАЮТ ПРОНИКНУТЬ (по слову апостола Петра — 1 Пет. 1, 12). «Истинное познание Господа совершается в тайне духа и, можно сказать, не

столько понимается, сколько чувствуется; на то нет ни слов, ни изображений. Только оно беспредельно сладостно, как уверяет апостол (см.: Фил. 3, 8)». [371]

ДАЛЕЕ КРАТКО ИЗЛАГАЕТСЯ СУТЬ ЕГО ВОЗЗРЕНИЙ

«Мы пали чрез грехопадение прародительское и попали в неисходную пагубу. Спасение наше должно состоять в избавлении нас от сей пагубы.

Пагуба наша состоит в двух злах:

во-первых, в прогневании Бога нарушением воли Его, в потере Его благоволения и в подвергнутии себя клятве законной;

во-вторых, в повреждении и расстройстве своего естества грехом, или в потере истинной жизни и вкушении смерти.

Почему для спасения нашего потребны:

во-первых, умиловление Бога, снятие с нас клятвы законной и возвращение нам Божия благоволения;

во-вторых, в оживотворении нас, умерщвленных грехом, или даровании нам новой жизни.

Если неумилостивленным к нам пребудет Бог, мы не можем получить от Него никакой милости; если не получим милости, благодати не сподобимся; если благодати не сподобимся,

новой жизни возыметь не возможем. — И то, и другое необходимо: и снятие клятвы, и обновление нашего естества. Ибо, если б мы и получили каким-либо образом прощение и помилование, но остались необновленными, никакой от того не получили бы пользы, потому что без обновления мы непрестанно пребывали бы в греховном настроении и непрестанно источали бы из себя грехи, а чрез грехи снова подвергались бы осуждению и немилости, или все оставались бы в том же пагубном состоянии.

То и другое необходимо; но ни тому, ни другому нельзя состояться без воплощения Бога». [11]

Р.С. Как мы видим из этого конспекта, воззрения епископа Феофана совершенно совпадают и с Иоанном Дамаскиным, и с Златоустом, и с другими святыми отцами...

III. ПОДРОБНОЕ ИЗЛОЖЕНИЕ

«СНЯТИЮ С НАС ВИНЫ ГРЕХА И КЛЯТВЫ ЗАКОННОЙ,
ИЛИ НАШЕМУ О П Р А В Д А Н И Ю,
СОСТОЯТЬСЯ НЕВОЗМОЖНО
БЕЗ ВОПЛОЩЕНИЯ БОГА

Для снятия вины греха и клятвы требуется полное УДОВЛЕТВОРЕНИЕ правды Божией, оскорбленной грехом, или полное оправдание.

Полное же оправдание, или полное удовлетворение правды Божией, состоит не в принесении только УМИЛОСТИВИТЕЛЬНОЙ ЖЕРТВЫ ЗА ГРЕХ, но и в ОБОГАЩЕНИИ МИЛУЕМОГО ДЕЛАМИ ПРАВДЫ (курсив епископа Феофана), чтоб ими наполнить время жизни, проведенное в грехе и по помиловании остающееся пустым. Ибо закон правды Божией требует, чтоб жизнь человека не от грехов только была свободна, но и была наполнена делами правды, как сие показал Господь в притче о талантах, где раб, зарывший талант в землю, осуждается не за употребление таланта на зло, а за ничего-несделание на него.

Но —

довлеющую [достаточную]

ЖЕРТВУ ЗА ГРЕХ

мог принести только Богочеловек, или Бог воплотившийся.

Будем ли внимать чувствам грешника, стоящего пред Богом с ясным сознанием Божией правды и своей грешности, или созерцать Бога, Который желал бы помиловать сего грешника, — в том и другом случае увидим некое средостение, преграждающее путь нисхождению помилования от Бога на грешника и восхождению надежды на помилование от лица грешника к Престолу милосердия Божия.

Господь не милует несправедно или когда оскорблена Его правда и неудовлетворена. Истинность и правосудие Божие требуют, чтоб неправый нес присужденную за неправду кару: иначе МИЛУЮЩАЯ ЛЮБОВЬ будет ПОБЛАЖАЮЩЕЮ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТЬЮ.

В душе грешника чувство правды Божией обыкновенно сильнее чувства милосердия Божия. Потому, когда приступает он к Богу, то сие чувство не только делает его безответным пред Ним, но подавляет совершенною безнадежностью. Следовательно, для сближения грешника с Богом и Бога с грешником необходимо разорить такое средостение...» [12-13]

Это совершенно все ясно... Но как сделать это? — Для этого «необходимо, чтоб между Богом и человеком восстало иное некое посредство, которое от очей правды Божией скрывало бы грех человека, а от очей грешника — правду Божию, посредство, ради Которого Бог видел бы грешника обезвиненным и достойным помилования пред лицом самой правды, а человек воззревал бы на Бога, как на умилоstinивленного и готового миловать грешника.

Необходима ЖЕРТВА УМИЛОСТИВЛЕНИЯ, которая, удовлетворяя правде Божией и умиро-

творяя душу грешника, примиряла бы Бога с человеком и человека с Богом». [13]

СМЕРТЬ

«Какая же это жертва? В чем она? И как может явиться о такую безмерною силою умилоствления?»

ЖЕРТВА сия есть СМЕРТЬ — и СМЕРТЬ ЧЕЛОВЕКА (курсив епископа Феофана). Она в начале определена правдою Божиею в казнь за грех; ее предлагает Богу и кающийся грешник, вопия: возьми жизнь, только помилуй и спаси! — хотя тут же чувствует, что его смерть не сильна спасти его.

Чья же будет это смерть?

1) Очевидно, что такую умилоствительною жертвою не может быть смерть моя, другого, третьего и вообще кого-либо из рода человеческого: ибо и моя, и другого, и третьего, и всякого вообще из людей смерть есть кара за грех, — и ничего умилоствляющего не представляет. К тому же мы — люди — все без изъятия имеем нужду сами в сей жертве, и ею, еще живые, ищем помилования и оправдания, и, чтоб улучшить спасение, еще живые должны быть ради ее оправданы и помилованы. Потому умилоствительною жертвою за грех может быть смерть только такого человека, который был бы изъят

из круга людей, не переставая быть человеком. А это как возможно? — Не иначе, как если Он не будет принадлежать себе, не будет особое самостоятельное лицо, как всякий другой человек в среде людей, но принадлежать другому, высшему существу, которое восприяло бы его в свою личность, ипостасно соединилось с ним, или вочеловечилось, и умерло его смертью. Это была бы смерть человеческая, никому из круга людей не принадлежащая». [13—14]

Но как вина одного приемлется другим?

«Страданиями Господа совершено спасение, и каждый человек спастись может не иначе, как усвоением их себе. Как же их усвоить? — Своими страданиями. Наши страдания суть точка соприкосновения к страданиям Христовым, или месте привития их». [376]

УСВОЕНИЕ ЧУЖОЙ ЗАСЛУГИ ПРАВЕДНОСТИ

«2) Если же смерть умилоствляющею и оправдывающею жертвою не может быть смерть моя, другого, третьего и вообще кого-либо из людей, а между тем условием помилования и оправдания все же пребывает смерть человеческая, то и я, и другой, и третий, и вообще всякий человек не можем быть помилованы

и оправданы иначе, КАК ЧРЕЗ УСВОЕНИЕ СЕБЕ ЧЬЕЙ-ЛИБО ЧУЖОЙ СМЕРТИ. А в таком случае она сама в том другом, умирающем человечески, от коего заимствуется, не должна быть следствием вины или как-либо причастна ей: иначе за нее нельзя будет оправдать других. Потому опять она, будучи человеческою смертию, не должна принадлежать человеческому лицу, так как всякая, принадлежащая человеку смерть есть наказание, — а принадлежать другому лицу, которое было бы свято совершеннейшею святостию. То есть умиловляющая и оправдывающая смерть человеческая возможна не иначе, как если какое святейшее существо, восприяв человека в свою личность, умрет им, чтобы таким образом, изъяв смерть человека из-под закона виновности, сообщить ей возможность быть усвояемою другим». [14—15]

Р.С. Читая все это, видим:

а) что воззрения епископа Феофана совершенно повторяют обычные догматикам идеи об Искуплении; то же самое у митрополита Макария и у других. Но нам важен не столько метод доказательства, сколько **самый факт признания** епископом Феофаном этих идей (так называемой «юридической теории»);

б) что же касается метода раскрытия, то пока мне кажется, что все же он придает своим «доказательствам» бóльшую степень убедительности, чем они имеют на самом деле: и то, что требуется доказать, он (будто) этим самым доказывает... Но это требует более внимательной проработки.

Мне видится, что и в этом вопросе ТАИН больше, чем кажется богословствующему разуму. И по-видимому, епископ Феофан в раскрытии вопроса подвержен влиянию **своего времени**, когда богословие стояло еще на точке зрения, будто все можно «доказать».

А доказывать можно лишь по аналогии с известным, то есть — от человеческих переживаний.

Ныне мы видим яснее границы и методы религиозного философствования (или богословия), не отказываясь, впрочем, от некоторых вспомогательных услуг «разума»... Но он должен знать **меру**. У епископа Феофана сначала было указано на тайну, а теперь очень решительно все «доказывается»; «если» — «то», «необходимо», «должно быть» и так далее. Это — терминология «знающего», а не «тайно-воспринимающего». — Это наброски мыслей. Продолжим, однако, далее.

«3) Далее, если помилование и оправдание человека возможны только чрез усвоение ему ЧУЖОЙ НЕВИННОЙ СМЕРТИ, — лица же, имеющие нужду в помиловании и оправдании, суть вообще все люди, живущие, жившие и имеющие жить, весь род человеческий во всех временах и местах, — то для их помилования и оправдания необходимо или устроить столько невинных смертей, сколько людей или даже сколько грехопадений, или явить одну такую смерть, сила которой простиралась бы на все времена и места и покрывала бы все грехопадения всех людей. От всемилостивого и премудрого Бога, устрояющего спасение наше, возможно только последнее.

Как же это могло устроиться? Как смерть человеческая, сама по себе незначительная, может стяжать такую всеобъемлющую силу? — НЕ иначе, как когда она будет принадлежать лицу везде и всегда сущему, принадлежать Богу, то есть когда Сам Бог благоволит принять в Свою Личность человеческое естество и, умерши его смертью, сообщит ей всеобъемлющее и вечное значение: ибо тогда она будет Божескою смертью.

4) Наконец, смерть сия, по силе своей простираясь на весь род человеческий и на все времена,

по цене должна соответствовать бесконечной правде Божией, оскорбленной грехом, — иметь беспредельное значение, как беспределен Бог: чего стяжать она опять иначе не может, как быв усвоена Богом, или сделавшись смертью Бога; а это будет, когда Бог, восприв на себя человеческое естество, умрет его смертью». [15]

P.S. Вот первая половина смысла Искушения, по епископу Феофану: снятие виновности с человека Богочеловеком на себя и тем «удовлетворившего» правде Божией.

ССЫЛКА НА СЛОВО БОЖИЕ

«Эти положения НЕ ИЗ УМА ВЗЯТЫ, а заимствованы чрез НАВЕДЕНИЕ (“индукцию”) из того, что говорится в слове Божиим о воплощенном домостроительстве нашего спасения. Ибо СПАСЕНИЕ НАШЕ УЖЕ УСТРОЕНО и готово для всякого желающего принять его». Именно.

«Сын Божий и Бог воплотился, КРЕСТНОЮ СМЕРТИЮ ПРИНЕС БОГУ ЖЕРТВУ УМИЛОСТИВЛЕНИЯ за род наш, снял с нас вину греха и примирил нас с Богом.

Сводятся указания о сем слова Божия воедино, чтобы явно было, что воплощение Бога Слова НЕ ЕСТЬ ИЗБЫТОК МИЛОСЕРДИЯ БОЖИЯ, но, хотя есть свободное дело благоволения Божия,

такое, однако ж, без которого состояться нашему спасению не было возможно. В силу такого домостроительства БОГ праведно нас милует и спасает.

Вот что говорит о сем слово Божие.

Един Бог, и един Ходатай Бога и человеков, человек Христос Иисус, давший Себе избавление за всех (1 Тим. 2, 5-6). Им разорено средостение ограды (Еф. 2, 14) и водворен мир между Богом и человеком (Рим. 5, 1, 10, 11). Его предложил Бог в жертву умилоствления в Крови Его чрез веру, чтобы показать правду Свою в прощении грехов... дабы познали, что Он праведен и оправдывает (не без ничего), но верующего во Христа (Рим. 3, 23-26), и таким образом праведно примиряет в Нем мир с Собою, не вменяя людям прегрешений (2 Кор. 5, 19). В Нем и мы, чада гнева по естеству — безнадешные (Еф. 2, 3, 12), избавясь от изнеможения и ослабления душами (от упадка духом по причине безнадешия) (Евр. 12, 3) и возникши к надежде и упованию спасения (Гал. 5, 5; 1 Пет. 1, 3; Евр. 7, 19), имеем дерзновение и надежный доступ к Отцу во внутреннейшее за завесу (Еф. 2, 18; Евр. 6, 19), — имеем свободу войти во святилище посредством Крови Его, путем новым и живым, который Он вновь открыл нам через завесу, то есть плоть Свою (Евр. 10, 19-20).

Ибо Христос искупил уже нас от клятвы законных, быв по нас клятва (Гал. 3, 13), и истребил рукописание, бывшее против нас, взяв его от среды и пригвоздив ко кресту (Кол. 2, 14).

А для сего Он:

1)* приемлет от семени Авраамова (Евр. 2, 16), чтоб иметь, что принести Богу (Евр. 8, 3), во всем уподобляется братьям, чтоб быть за них первосвященником для умилоствления за грехи (Евр. 2, 17).

2) Пострадал, как праведник за неправедников (1 Пет. 3, 18), претерпел крест вместо предлагаемой Ему радости (Евр. 12, 2), — не ведев греха, соделался по нас грехом, дабы мы были правда Божия в Нем (2 Кор. 5, 21): ибо таков и должен был быть для нас первосвященник: святой, непорочный, непричастный злу, отлученный от грешников и превознесенный выше небес (Евр. 7, 26).

3) Не многократно приносит Себя, — иначе многократно надлежало бы Ему и страдать, — но единожды явился жертвою Своею для уничтожения греха (ср.: Евр. 9, 25-26) и сим единократным приношением тела освящает всех (Евр. 10, 10); вниде единою во святая, вечное искупление обретенный (Евр. 9, 12); пребывая вечно, Он и священ-

* Пункты сии соответствуют предыдущим пунктам. — Епископ Феофан.

ство имеет непорочное, почему может всегда спасать приходящих чрез Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за нас (Евр. 7, 24—25. 1 Ин. 2, 1—2).

4) Такою ценою куплены мы (1 Кор. 6, 20), — не серебром или золотом, но драгоценною Кровию Христа, яко Агнца непорочного и пречистого Христа (1 Пет. 1, 18, 19), лучше глаголющей, нежели Авелева (Евр. 12, 24) и очищающей паче крови козлей и тельчей и пепла юнчего (Евр. 9, 13—14), ибо с нею явился Христос пред самое лице Божие о нас (Евр. 9, 24) и сим приношением снял с нас клятву, быв по нас клятва (Гал. 3, 13), и тем явил как правду Божию беспредельную (Рим. 3, 22), так и богатство благодати Своей (Еф. 1, 7)». [15—18]

...Как же после всего этого говорить, что в Священном Писании нет указаний на так называемую «юридическую теорию»?

Далее епископ Феофан говорит не только об уплате за нас, но и о восполнении недостатка добрых дел.

«ВОСПОЛНИТЬ ВРЕМЯ ЖИЗНИ, ПРОВЕДЕННОЕ
В ГРЕХЕ, ДЕЛАМИ ПРАВДЫ МОГУТ ТОЛЬКО
ДЕЛА БОГОЧЕЛОВЕКА»

«Для оправдания человека мало того, чтоб только снять с него виновность в грехах, надо

еще восполнить недостаток в его жизни дел правды и добра. Живя в грехе (разумеется здесь непрерывное грешение до обращения и прорывающиеся грехи по обращении), он не только опускает дела правды и добра, тратит время не на должное, но и наполняет его положительными [конкретными] делами неправды и зла, подлежащими соответствующему наказанию. Когда снимается с него вина греховная чрез помилование и прощение и устраняется соответственное за нее наказание, тогда изглаживается только неправое и нечистое из его жизни, делается для его жизни то, что сих неправостей и нечистот как бы не было в ней. Но время жизни, проведенное в грехе, освобождаясь таким образом от бремени греховного, не приобретает еще чрез то дел правды и добра, которыми оно обязательно должно было быть наполнено, по первоначальному назначению. Так как правда Божия требует, чтобы вся жизнь человека была наполнена делами правды и добра, то помилованный только и оправданный еще не вполне прав пред Богом; для сего надобно еще пустоты его жизни наполнить делами правыми и добрыми.

Как же это возможно? — Очевидно, что сам человек, — обратившийся, раскаявшийся и прощенный, — сделать этого не может,

возревновав приумножить свои добрые дела. Потому что, чтобы он в сем роде ни делал, будет делать лишь то, что для него обязательно делать в то время, когда делает, — и чем потому нельзя восполнять прошедших опущений. Таким образом, и это восполнение недостатка должных дел, как и прежде изложенное требование жертвы умиловления, — возможно для него только чрез усвоение ему таких дел чужих или дел другого лица.

Кто же может быть для нас таким лицом, из богатства дел которого мы могли бы заимствовать себе дела для покрытия недостатка их в нашей жизни?

Он должен быть человеком, чтобы творить дела человеческие, дабы ими можно было восполнять недостатки таких дел в жизни человеческой. Но — в нем самом такие дела не должны быть обязательны для него, не должны быть его собственными делами или принадлежать ему: иначе их нельзя усвоить другим взамен недостатка в них таких дел.

Это же как возможно? — Не иначе, как если какое-либо существо воспримет на себя человеческое естество и, сочетав с своею личностью, его силами будет творить дела человеческие, не будучи обязано творить их по своему естеству,

чтоб, имея их в себе свободным богатством, иметь власть обогащать ими других.

А таким существом, чтоб воспринять другое естество и творить дела его силами, [дела] необязательные для него самого, — кто может быть? Из тварей никакая не может быть такою. Всякая тварь свое назначение имеет и свой круг дел, которыми должны наполняться все моменты ее бытия и жизни. Потому она не имеет времени делать дела за других и для других. Это ей возможно только чрез опущение своих дел, что то же было бы, что, спасая других, себя губить. Кроме же тварей есть еще только Бог, ни от чего не зависимый. Итак, обогащение нас делами правды и добра, для восполнения ими недостатка их в нашей жизни, не иначе возможно, как когда Бог благоволит принять на Себя естество человеческое и силами его творить дела правды и добра — человеческие. Ибо такие только дела, будучи свободны от обязательства, и могут быть усвояемы другим, как свободное богатство Бога воплощенного.

К тому же, — так как в таких делах имеет нужду жизнь каждого человека, жизнь всех людей, и настоящих и бывших и будущих, — богатство их (дел) должно быть так велико, чтоб могло удовлетворить всех, и сила их должна

простирались по всем временам и на все человечество.

Но сила всякого тварного существа, равно как значение дел его не могут простираться далее пределов его естества и никак не могут взойти до такой силы и пространства, чтоб обнять все человечество. Потому дела правды и добра, потребные для восполнения недостаточности таких дел в жизни каждого человека, чтоб иметь такое безмерное и вечное значение, должны быть совершены человеческими силами, но от такого лица, которое по своему существу вечно и беспрельдно, — то есть от Бога. А это возможно только при ипостасном соединении Божества с человечеством в одном лице, или при воплощении Бога.

Таков и есть Господь наш Иисус Христос, —
КАК ИЗОБРАЖАЕТ ЕГО СЛОВО БОЖИЕ

Оно представляет Его всякою полнотою, говоря, что Отец благоволил вселиться в Нем всякому исполнению (Кол. 1, 19). Разумеется полнота благ во спасение наше, в числе коих и полнота правды добра в покрытие наших неправд и зол. Греха в Нем не было (1 Ин. 3, 3, 5), и Он ничего такого не сотворил, ибо творил только волю Божию, или всякую правду. Еще принимая на

Себя дело спасения нас, сказал Он Отцу: *иду сотворити волю Твою, Боже мой* (Евр. 10, 9) и, пришедши на землю, в самом начале вступления в дело Свое сказал Он Предтече: *остави; нам надо исполнить всякую правду* (Мф. 3, 15); и исполнял, свидетельствуя пред всеми, что пришел не Свою творить волю и не ищет ее, но одно имеет в желании — *творить волю Пославшего* (Ин. 5, 30; 6, 38), — до того, что *творение сие* имел единственною для Себя *пищею и питием* (Ин. 4, 34), *послушив быв даже до смерти* (Флп. 2, 8). Как не было момента, что Он не делал чего-либо, делал же всегда одну правду, то какое богатство дел правды и добра собрано было Им!

Но для кого и для чего?
Для верующих во имя Его: ибо Сам Он не имел в сем нужды, будучи по естеству беспрельдною правдою. Это было богатым наследием для взыскавших правды Его (Еф. 1, 18). *От полноты сей и мы все прияли* (Ин. 1, 16) — и являемся исполненными плодов правды (Флп. 1, 11). Сею-то полнотою правды святой Павел и всем благожелает исполниться и даже удостоверяет, что все уже и имеют сию полноту в Господе (Кол. 2, 10) и что, прияв сей дар праведности, они *в жизни воцарятся* (Рим. 5, 17), то есть наследят Царствие Небесное. Почему общее сей апостол

свидетельствует о Господе, что Он для нас есть *правда, освящение и избавление* (1 Кор. 1, 30). ИЗБАВЛЕНИЕ ЗДЕСЬ ЕСТЬ прощение грехов, правда — покрытие наших неправд правдою Его; из того же и другого сложилось наше освящение. И блаженными апостол называет таких, коих не беззакония только прощены, но при сем вместе и грехи покрыты (Рим. 4, 7). Чем? Богатством правды Христовой. Так совершилось, что как *единого презрешием во вся человеки вниде осуждение*, так *Единого правдою во вся человеки вниде оправдание жизни* (Рим. 5, 18).

Итак, — заключим, — загладить вину рода человеческого принесением подобающей жертвы и восполнить недостаток правды его могут только смерть и богатство правды Богочеловека. Следовательно, оправдание рода человеческого невозможно без воплощения Бога». [18—22]

«НО И ОБНОВЛЕНИЕ НАШЕ,
ИЛИ ДАРОВАНИЕ НАМ НОВОЙ ЖИЗНИ,
ТАКЖЕ НЕВОЗМОЖНО БЕЗ ВОПЛОЩЕНИЯ БОГА

Для спасения человека, как замечено в начале, недостаточно только оправдать его пред Богом; надобно еще, по оправдании, сделать его сильным противостоять греху и твердо стоять на начатом добром пути, а для сего — совершенно

переродить его, дать ему новую жизнь, упразднить в нем начало жизни, достойной осуждения. Ибо, пока будет в нем держаться сие начало, он не перестанет творить дела недобрые и, следовательно, никогда не выйдет из-под клятвы и осуждения. И это без конца. Таким образом, без обновления нашего естества и самое оправдание — ни к чему. Как же быть? Надо искоренить в нем это злое начало. А это как? — Даровав ему новую жизнь, сильную вытеснить то злое начало.

В падении человек потерял свою истинную жизнь и начал жить какою-то иною жизнью, которую надо назвать ложною жизнью, смотря на нее с точки назначения человека. Она, начавшись во главе человеческого рода, разлилась потом во все члены его, так что весь род наш представлял одно огромное, ложно или не истинно человечески живущее тело. Очевидно, что для обновления этого в самом корне поврежденного тела человечества надо отвне влить в него начало истинной человеческой жизни, подобно тому, как совершенно испорченное тело человека поновляют перелитием в него крови совершенно здорового организма, — надобно, представляя человечество деревом, привить его от другого, полного здоровой жизни древа, чтоб

оно, под действием его живительных соков, переродилось внутри и начало давать новые живые отростки: надобно восстать новой главе человечества, новому родоначальнику людей, чтобы, рождаясь от него, или перерождаясь, посредством заимствованного от него истинного начала жизни, они в союзе с ним составили новое тело человечества, полное истинной человеческой жизни.

Кто же может быть такою главою? — Такая глава истинно обновленного человечества, сей родоначальник новых истинных человеков, очевидно, должен быть человеком, чтоб иметь возможность давать людям новую жизнь, не другую какую, а человеческую же, потому что люди, имеющие от него заимствовать новую жизнь, могут жить только человеческою жизнью, а следовательно, и оживать только для нее и чрез нее. Но —

сия человеческая в нем жизнь должна быть чистою, здоровою, неповрежденною, потому — произойти от человеческого же существа, но не обыкновенным человеческим способом: ибо всякая такая (то есть обычная) жизнь не может быть непричастной общечеловеческой порче.

И не это только. Но и, быв в самом происхождении претворенною и обновленною, — и в

составе естества нашего, и во всех его силах и отправлениях, — пребыть потом навсегда неизменно такою.

Такое же начало и такая неизменная пребываемость и твердость возможны в ней, только когда она будет совсем извлечена или отторгнута от обычной человеческой самостоятельности и самодейственности и будет не себе принадлежать, а будет носима и управляема иным лицом, обладающим творческою силою и Божескою неизменяемостью, — или БОГОМ, то есть, когда Бог, претворив и обновив творчески начала и стихии человеческого естества, образует Себе из них человека и, облекшись в него, будет жить и действовать Богочеловечески.

Но в этом и состоит воплощенное домостроительство, представляющее столь необходимым для нашего спасения — воплощение Бога Слова.

Сверх того, сия новая жизнь во главе должна совмещать в себе такую полноту, чтобы, порождая новое человечество, не истощаться, а пребывать всегда полною, дабы не отрождать только новых членов, но, отродивши, всех потом ЖИВИТЬ в их пребывании временном и вечном. Так как она, по естеству своему, не может быть такою, будучи тварною, то ей необходимо приять такое качество от другого лица, нетварного,

или от самого Источника всякого бытия и жизни, от Бога присносущного, **что и совершается чрез воплощение**, в коем БОГ ПРИЕМАЕТ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЕ ЕСТЕСТВО В СВОЮ ЛИЧНОСТЬ и, облекшись в него, сообщает ему присноживую неистощимую полноту.

Наконец, сей новый родоначальник, всех порождая к новой жизни, всех должен держать в ЕДИНЕНИИ И МЕЖДУ СОБОЮ И С НИМ, чтобы все, живя единою жизнью и под единою главою, составляли единое, живое, стройно сочетанное тело.

И первоначальное назначение человечества было, чтоб оно все было **едино по всему** и жило единою жизнью. Но привзошел грех и разъединил всех, так что все человечество стало похожим на грудку без живого сочетания и сочленения.

Новое человечество, чрез нового родоначальника и главу, **ИМЕЕТ НАЗНАЧЕНИЕ ВОССТАНОВИТЬ В СЕБЕ СИЕ ПОТЕРЯННОЕ ЕДИНЕНИЕ**».

Это очень прекрасные мысли! «Потому человеческое естество в сем родоначальнике, оставаясь человеческим, не должно принадлежать себе, но иному лицу, всюду сущему, все содержащему и вечному, чтоб соединять в себе людей всех времен и мест, блюсти их и направлять к

последнему концу, с подчинением требованиям сего конца и всех других тварей, сущих в мире. То есть родоначальник сей, имея быть родоначальником человеков, должен быть не человеком только, но Богом в человеческом естестве, или Богочеловеком: в чем и состоит воплощение». [22–25]

О СЕМ ГОВОРIT И СЛОВО БОЖИЕ

«Таков Господь наш Иисус Христос, Бог от Бога, Слово, искони сущее у Бога (Ин. 1, 1); Сын Божий, выну пребывающий в лоне Отчем (Ин. 1, 18). Он, не оставляя недр Отчих, благоволил приять плоть нашу, или наше человеческое естество (Ин. 1, 14), чрез рождение от Приснодевы в свое Ему время, для искупления нас и всыновления (Гал. 4, 5).

Обновив в Себе человеческое естество, Он стал начатком (Ин. 8, 25) новых человеков, живущих истинною человеческою жизнью, начальником сей жизни и раздаятелем (Деян. 3, 15). В Нем наша истинная жизнь (Ин. 1, 4), полнота сей жизни, из коей, как из источника, предназначено почерпать ее и всем нам (Ин. 1, 16); и Он ею, *ихже хочет, живет* (Ин. 5, 21).

И стал Он, таким образом, Новым Адамом, новым родоначальником, а все приходящие к

Нему положенным путем и от Него возрождающиеся — родом Его (1 Кор. 15, 45–48). Он — глава, а те — тело Его (1 Кор. 12, 27), из Него породившиеся (Кол. 2, 19), *от плоти Его и от костей Его* (Еф. 5, 30). Он — древо, а те — ветви (Ин. 15, 5).

Для сего всякий приступающий к Нему, по покаянии и отречении от всего прежнего, приемлет Святое Крещение, в коем ради веры и решимости работать Господу, совлекается ветхого человека и облачается в нового, после чего ветхий человек в нем умирает и жить начинает новый, созданный по Богу, в правде и преподобии истины (Рим. 6, 3–6; Еф. 4, 4, 24). Ибо здесь верующие облачаются во Христа, Который есть живот наш (Кол. 3, 4) и дает нам силу так быть, чтоб к тому не жить нам себе, но умершему за нас и воскресшему Господу (2 Кор. 5, 15), чтобы мы не сами уже жили, но жил в нас Христос (Гал. 2, 20), с Коем *живот наш сокровен есть в Боге* (Кол. 3, 3).

Так, *еще кто во Христе — нова тварь* (2 Кор. 5, 17), вновь рождаемая водою и Духом (Ин. 3, 3, 5), ради чего все такие, яко от Бога рожденные, суть и именуются чадами Божиими (Ин. 1, 12, 13) и *всыновление восприимлют* (Гал. 4, 5). — И се — новое человечество — *род избран, царское*

священство, язык свят, люди обновления, должны возвещать добродетели Того, Кто из тьмы призвал их в чудный Свой свет (1 Пет. 2, 9) и перевел *от смерти в живот* (1 Ин. 3, 14).

Вот — первая основа христианской жизни: ВЕРА в воплощенное домостроительство нашего спасения в Господе нашем Иисусе Христе, глубокое в силе его убеждение, не допускающее ни малейшего в сем колебания или раздвоения в мыслях и с крепким упованием неподвижно стоящее на том, что *несть ни о едином же ином нам спасения и несть иного имени под небесем, данного в человецех, о немже подобает нам спастися* (Деян. 4, 12, 11). Остается или к Господу Спасителю прилепиться, или погибать. Ибо, *кто не с Ним, тот, что бы ни делал, не собирает, а расточает* (Лк. 11, 23). Никто не может делать ничего, достойного спасения, если не пребудет в Господе (Ин. 15, 4, 6). — Се дверь, вводящая внутрь храма спасения! Се камень, основание полагающий созиданию в духе храмины спасения для вселения в нее Господа Спасителя (Мф. 16, 18)». [25–27]

Итак — 3 пункта: 1) оправдание (прощение), 2) восполнение, 3) обновление.

«Вторая основа христианской жизни, с **первой неразлучная** (то есть с Искуплением), есть живой союз с телом Церкви, коей Господь — Глава, живитель и движитель.

Господь наш Иисус Христос, Бог и Спаситель, совершив на земле, еже о нас Божественное смотрение, вознесся на небеса и ниспослал от Отца Всесвятого Духа; потом с Ним, по благоволению Отца, чрез святых апостолов устроил на земле Святую Церковь, под Своим главенством, и в ней совместил все, потребное для нашего спасения и жизни, сообразной с тем. Так что теперь чрез нее уже ищущие спасения получают и ИСКУПЛЕНИЕ с отпущением грехов, и освящение с новою жизнью. В ней поданы нам *все Божественные силы, яже к животу и благочестию*, и дарованы *честные и великие обетования*. И если мы, в силу сего, потщимся украсить всякою добродетелию, то нам, без всякого сомнения, *обильно приподается вход в вечное Царство Господа нашего и Спаса Иисуса Христа* (2 Пет. 1, 3—11).

Святая Церковь и есть новое человечество, от нового родоначальника Христа Господа.

Во время пребывания Своего на земле Господь только обетовал устроить Святую Церковь на камне твердого исповедания Его

воплощенного домостроительства. Самое же создание ее по воле Отца совершил Он со Святым Духом чрез святых апостолов, утвердив и оградив ее *догматами, заповедями, таинствами, священнодействиями, канонами и достоподобным руководством* (курсив епископа Феофана), — и во всем сем показав верный путь в Царствие Небесное, которое уготовал верным, — к которому благоволил призвать и нас всех.

Во Святой Церкви — все от Господа Иисуса Христа со Святым Духом, по благоволению Отца, через святых апостолов; и все, содержаемое ею, должно быть содержимо и исполняемо всеми, вступающими в нее и делающимися членами ее, по всем означенным пунктам или сторонам устройства Церкви. Все то действительно содержится и исполняется всеми, в живом с нею союзе состоящими, вследствие чего они едино суть, *едино тело и един дух* (Еф. 4, 4), — и в исповедании веры или содержании *здорового образа словес* (2 Тим. 1, 13), и в жизни по заповедям, или в исполнении воли Божией, и в освящении таинствами, и в молитвенных к Богу приступающих, и в подчинении канонам и установленному руководству. Действующие так ходят достойно звания своего, *тщащся блюсти единение духа в союзе мира* (Еф. 4, 1—6). А отступающие от сего

выделяют себя из Церкви внутренно, и, если не послушают увещательного гласа ее, матерински к ним обращаемого на вразумление их, отлучаются от нее и внешне, и вступают в ряды язычников (Мф. 18, 17).

Сушие в Церкви, истинные чада ее, блюдут единение духа в союзе мира и состоят потому в живом союзе с нею; вновь вступающие дают обет объединиться с нею и действительно объединяются по вступлении внутрь ее; рождающиеся внутри Церкви возрождаются к новой жизни и затем воспитываются и возрастают в духе ее и во всех порядках ее. Все такие суть живые члены Церкви и от Главы ее чрез Духа Святого сподобляются всех духовных благодатных благ, с обетованием и вечных. Те же, которые отступают от показанного устроения Церкви, хотя в Церкви числятся, но не состоят с нею в живом союзе, потому не суть живы, а умерли или замерли. Их держат в Церкви в чаянии, что они опомнятся, возникнут от обдержавшей их сети и поспешат восстановить нарушенный ими союз с Церковью и с Господом — Главою ее, и опять вступить в чин спасаемых.

Все содержимое Церковью не таково, чтоб могло быть оставляемо на произвол, но таково, без чего не может состояться спасение. Ибо оно

есть осуществление или явление на деле воплощенного домостроительства, без коего нет спасения. Почему чуждый Церкви — чужд Христа Господа и спасения в Нем.

Итак, что предлежит решающемуся содевать свое спасение и начать жить по-христиански? — Воспринять **воцерковление**, если не имел его, оживить, если имел и потерял; и затем блюсти его вседушно и пребывать в нем: и жизнь его будет поддерживаться, зреть и востекать к совершенству в Господе Иисусе Христе. Это стоит в числе неотложных условий христианской жизни.

Такое требование само собою вытекает из теснейшего союза Господа с Церковью и Церкви с Господом.

В СЛОВЕ БОЖИЕМ

союз сей представляется под образом союза главы с телом. Оно говорит, что Христос есть Глава Церкви (Еф. 5, 23), Глава телу Церкви (Кол. 1, 18), а Церковь есть Тело Его, исполнение Исполняющего всяческая во всех (Еф. 1, 23), что, по святому Златоусту, значит, что Церковь полна Христом и что Он все члены ее исполняет, так что в ней всяческая и во всех Христос (Кол. 3, 11).

Как глава, Он есть и Спаситель тела Церкви (Еф. 5, 23), питает и греет ее, яко сущую от

плоти Его и от костей Его (Еф. 5, 29, 30), любит ее и ее ради предал есть Себя, да освятит ее, очистив банею водною в глаголе, да представит ее Себе славу Церковь, не имущую скверны, или порока, или нечто от таковых, но да будет свята и непорочна (Еф. 5, 25—27); Церковь же во всем повинуется Христу (Еф. 5, 24).

Тело, по существу своему, несть един уд, но мнози; но все такие уды единого тела, мнози сущи, едино суть тело: тако и Христос (1 Кор. 12, 12, 14), или — так и тело Церкви, коей Глава Христос.

Христос Господь дал Церкви Своей овы апостолы, овы же пророки, овы же благовестники, овы же пастыри и учителя, к совершению святых, в дело служения, в созидание тела Христова (Еф. 4, 11—12). Это главнейшие члены (заправители), но и все другие назначаются на служение всему телу Церкви, чтоб никого не было праздного, как и в животном теле нет и малейшей частички без дела. Для чего всякий получает свой дар: овому дается слово премудрости, иному слово разума, другому же вера, иному же дарование исцелений, другому действия сил, иному же пророчество, другому же рассуждение духовом, иному же роди языков, другому же сказание языков (1 Кор. 12, 8—10). Поэтому и положено было, чтобы

каждый какое приял дарование, тем и служил всем, яко добрый строитель Божественной благодати. Аще кто глаголет, яко словеса Божия; аще кто служит, яко от крепости, тоже подает Бога: да о всем славится Бог Иисус Христом (1 Пет. 4, 10—11). Имеет ли кто пророчество, пророчествуй по мере веры; имеет ли кто служение, пребывай в служении; учитель ли кто, пребывай в учении; увещатель ли, увещевай; раздаватель ли, раздавай в простоте; начальник ли, начальствуй с усердием; благодетель ли, благотвори с радушием, и прочее, и прочее (Рим. 12, 6—8).

Таким взаимодействием всех членов все здание тела, будучи сгармонировываемо, растет в Церковь Святую о Господе, в коей и все созидаются в жилище Божие Духом (Еф. 2, 22). Чего ради и внушается всем: истинствующе в любви возвращать всяческая в Того, Кто есть Глава, то есть во Христа, из Которого все тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания себя самого в любви (Еф. 4, 15—16).

В сие-то тело мы крестились, и все единым Духом напоились (1 Кор. 12, 13), то есть чрез Крещение вошли в нее и объединились в ней духовно, обязуясь к единомыслию, единоволию,

единочувствию и единодействию, *да не будет распри в телеси* (1 Кор. 12, 25).

Судя по сему, Церковь есть лоно матернее, зачинающее, образующее, возвращающее и совершающее каждого христианина: как в лоне природы разные твари засеменяются, прорастают, растут, вырастают и плодоносят во славу Божию.

Как нет жизни и живых существ вне природы, ТАК ВНЕ ЦЕРКВИ НЕТ ДУХОВНОЙ ЖИЗНИ и духовно живущих лиц. Почему быть в Церкви, в живом с нею сочетании и союзе есть неотложное условие для желающих жить духом и в христианской преуспевать жизни». [28–32]

Р.С. Так заканчивается у святителя Феофана Затворника отдел о домостроительстве.

Но я выпишу еще несколько страниц из той же книги его на ту же тему, ибо иногда у него встречаются и новые, дополнительные мысли, а также и для того, чтобы еще более утвердить воззрения святителя, что они не случайно написаны, а составляют у него основу его мировоззрения и жизни.

«**Вера** есть внутреннейшее благодатное в нас действие, коим на наше ничтожество и бедность переносится полнота Христова и УСВОЯЕТСЯ НАМ. Это есть акт всемогущий, творческий,

ибо им совершается новая тварь в нас, наш дух сочетается со Христом, и рождается из того в нас новый, потаенный человек». [372]

«**Вера в первый раз** рождается таинственным некоторым прикосновением Господа к сердцу, подготовленному к вере чрез познание себя и Господа». [373]

ЦЕЛЬ ХРИСТИАНСКОЙ (И ВООБЩЕ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ) ЖИЗНИ

«Последняя цель человека — в Боге, в **общении** или живом союзе с Богом. Созданный по образу и подобию Божию, человек по самой природе своей есть некоторым образом БОЖЕСКОГО РОДА. Будучи же рода Божия, он не может не искать общения с Богом, не только как со своим началом и первообразом, но и как с верховным благом. Потому-то сердце наше и бывает довольно только тогда, когда обладает Богом и бывает обладаемо от Бога.

Ничто, кроме Бога, НЕ УСПОКАИВАЕТ ЕГО... Один покой для человека — в Боге» (ср.: Еккл. 1, 8, 17, 18; 3, 10, 11; 8, 17 и Пс. 72, 25–26). [33]

Потому «далеки от истины те, кои поставляют последнюю целью человека САМОГО ЖЕ ЧЕЛОВЕКА, какими бы пышными названиями они ни украшали ее: развитием (прогрессом)

или стремлением к усовершенствованию. При такой цели люди разъединяются заботою только о себе и привыкают все обращать в средство, НЕ ИСКЛЮЧАЯ ДАЖЕ И САМОГО БОГА, тогда как на самом деле человек, как и все сотворенное, есть средство в деснице Божией для целей Его Божественного Промысла...

Несправедливо последнюю целью человека поставлять и одно благо ближних, то есть людей, даже и в том смысле, что вся забота его должна быть обращена на благосостояние общества. Содействовать общему благу есть бесспорный долг человека, но не первый и не исключительный. Если поставить это первым долгом, то всякий человек мысль и сердце обращит на других, а не к Богу; и следовательно, все в совокупности составят общество людей, сомкнутых в себе, но душою отторгнутых от Бога. Это будет тело без головы.

Напротив, при богообщении все люди, сходясь в сей единой цели, не мысленно только, но САМИМ ДЕЛОМ СОЕДИНЯЮТСЯ, и все, духом единым и единою силою преисполняясь, составляют единое, живое и стройное тело. Под этим только условием и может созидаться истинный и надежный союз между людьми.

Вот цель!» [37]

«Отпадший от Бога человек воссоединяется с Ним чрез Господа Иисуса Христа КАК ЕДИНОГО ПОСРЕДНИКА, примиряющего Бога с человеками и человека с Богом (примиренных), приводящего к источнику истинной жизни; обессилевшая свободная самостоятельность человека восстанавливается Божественною благодатию; НЕДОСТАТОК ИСПОЛНЕНИЯ ЗАКОНА ВОСПОЛНЯЕТСЯ ВЕРОЮ ВО ХРИСТА СПАСИТЕЛЯ; чувство зависимости от Бога и решимость ходить в воле Его воскрешаются в покаянии. Вследствие покаяния, по вере в Господа Иисуса Христа, нисходит в человека в таинствах Божественная благодать, которая, возрождая его, соединяет с Господом Иисусом Христом, а чрез Него и в Нем — с Богом». [49—50]

«ТРИ ЗАЛА

потерпел отпадший от Бога человек: подвергся проклятию Божию, расстроился в себе самом и подпал под власть диавола... От всех их избавил нас Господь Иисус Христос.

Снял с нас клятву смертию Своею (Гал. 3, 13), ибо Он жрен за нас (1 Кор. 5, 7) и мы освящены приношением Тела Его (Евр. 10, 10). Во Христе Бог примирил Себе мир (2 Кор. 5, 18, 19) и

даровал через Него людям дерзновение входить пред Себя (Евр. 10, 19)». [50—51]

«Посему общение с Господом Иисусом Христом заповедуется и изображается как единственное и верховное благо». [52]

(Далее следуют тексты: 1 Кор. 1, 9; Евр. 3, 14; Еф. 3, 17; Гал. 4, 19; 5, 4; Гал. 2, 20; Рим. 13, 14; 1 Ин. 5, 20; Ин. 14, 20, 23; 16, 27; 17, 21.)

СМЫСЛ КРЕЩЕНИЯ В ДЕЛЕ ИСКУПЛЕНИЯ

«Таинственного общения с Господом нашим Иисусом Христом сподобляются верующие во святом таинстве КРЕЩЕНИЯ. Здесь они соделываются членами тела Христова и облачаются в Господа (Гал. 3, 27)... а вместе с тем сподобляются и тех благ, которые стяжал для нас Господь: ОПРАВДАНИЯ И ВОЗРОЖДЕНИЯ». [52—53]

ПУТЬ СПАСЕНИЯ (ПСИХОЛОГИЯ)

1. «ПОКАЯНИЕ. В прах обращается вся САМОСТЬ человеческая, и воскресает сознание повинности Богу» и желание «исправиться и начать новую жизнь по воле Божией. Но при сем свыше теснит человека чувство гнева Божия и Божией КЛЯТВЫ, а в себе обезоруживает сознание бессилия одолеть себя, по испытанной уже неоднократно силе страстей и испорченной воли». [57—58]

«Здесь-то в благовременную помощь приходят к нему, с одной стороны, —

2. ВЕРА. Стесненному строгим обличением закона грешнику нигде нельзя найти утешения, кроме ЕВАНГЕЛИЯ — проповеди о Христе Спасителе, пришедшем в мир грешников спасти. Без Иисуса Христа Господа невозможно было бы избежать отчаяния...» (Лк. 5, 32; 19, 10).

«...Чтоб в сердце зачалась вера Евангельская, необходимо предварительно познать немощь свою и живо восчувствовать гнев Божий, КЛЯТВУ, суд и осуждение, определенное грешникам. Тогда зачинается и вера от Духа Святаго», — приводит он слова святого Тихона Задонского. [58—59]

Отсюда радость надежды. «Истерзанная совестью душа впитывает благовестие Евангелия, и сокрушенное сердце отрадно внимает утешительным вещаниям веры». Вера «сопровождается УСЛАЖДЕНИЕМ, ЗАНИМАЕТ ВСЕГО ЕГО, обнимает все внимание...

Но не в сем еще вера. За познанием, искренно принятым, следует *сердечное убеждение в истине Евангелия*, или в том, что спасение рода человеческого действительно устроилось так, как проповедуется, и что основания спасению людей иного нет и не может быть, как в Господе Иисусе

Христе. Это сердечное убеждение составляет отличительное свойство веры. Многие знают умом домостроительство спасения, но не у всех их есть вера. Истинно верующий так привержен сердцем к вере во Христа, что не только небо-язненно исповедует Его, но и стоит за сие исповедание до крови: оно дороже ему самой жизни.

Верх же совершенства веры составляет живейшее личное убеждение, что Господь, как всех, ТАК И МЕНЯ, СПАС, как со всех снял проклятие, так и с МЕНЯ; как всех есть ЖИВОТ, так и мой (Гал. 2, 20)... "В такой вере ВСЕ СУЩЕСТВО ХРИСТИАНСКОГО БЛАЖЕНСТВА заключается" (ссылается снова епископ Феофан на святого Тихона Задонского. Вообще известно, что он любил его творения и рекомендовал читать их), ибо от нее возрождается в сердце ДЕЙСТВИТЕЛЬНОЕ ОЩУЩЕНИЕ СПАСЕНИЯ В ГОСПОДЕ, чувство свободы от проклятия и гнева Божия, сознание собственного примирения с Богом в Господе Иисусе Христе, веселие духовное, радость о Господе Спасителе, о благодати и человеколюбии Его собственно к себе, мир и спокойствие совести; как говорит апостол: *оправдившиеся верою, мир имамы к Богу Господом нашим Иисус Христом* (Рим. 5, 1; ср. Гал. 4, 15)». [59—60]

Главный же плод ее —

3. «ОПРАВДАНИЕ: она [вера] таинственно соединяет душу верующего со Христом, как невесту с женихом (Ос. 2, 20; 2 Кор. 11, 2). При сем Христос отъемлет от такой души клятву, осуждение, всю скверну греха, а вместо того подает ей благословение, чистоту и святость. Должно, однако ж, знать, что, как такое дарование по вере ниспосылается собственно в таинстве Крещения, где, как говорит Златоустый, во время погружения тела в воду дается нам и правда, и усыновление, — так здесь же напечатлевается и последнее чувство веры, то есть действительное ощущение спасения и оправдания в Господе, ибо нельзя ощущать того, чего нет. Следовательно, в Крещении уже, принимаемом с верою, завершается самая вера.

Человек... оживает отрадою в сердце». [61—62]

4. СТРЕМЛЕНИЕ К БОГОУГОЖДЕНИЮ. «Чем больше растет вера, тем более вкореняется в нем уверенность в возможности и благоплодности усилий исполнять закон с помощью Божиею; вместе с тем образуется и укрепляется благое намерение определить себя решительно на служение Богу хождением в Его законе. Пока не уверится человек в помиловании и помощи Божией, не может положить и решительного намерения жить по воле Божией». [62]

5. НО ВСЕ ЭТО — НА ЖЕРТВЕ ИИСУСА ХРИСТА. Это «чувство благонадежности в Боге и Божия благословения, изливаемое в сердце верою во всеумилостивительную смерть Господа Иисуса, уверяет его, что Бог не презрит его, не отвергнет, не оставит Своею помощью при исполнении закона ради Господа».

6. Но это еще — «условие жизни по Богу, а не самая жизнь. Жизнь есть сила действовать. Жизнь духовная есть сила действовать духовно, или по воле Божией.

Такая сила потеряна человеком; посему нужно излияние благодатной силы. Истинно христианская жизнь есть ЖИЗНЬ БЛАГОДАТНАЯ». [62–63].

7. ДАЛЬНЕЙШИЙ ПРОЦЕСС. «Вся жизнь верующего после сего течет в следующем порядке: он с смиренною покорностью и желанием принимает благодатные освящающие средства — СЛОВО БОЖИЕ И ТАИНСТВА; а благодать в сие время производит в нем многообразные действия просвещения и укрепления. От сего... постепенно растет и сплет духовная жизнь христианина (2 Кор. 3, 18; Еф. 4, 13)». [64]

8. «УСВОЕНИЕ СЕБЕ ЧУЖОЙ ПРАВЕДНОСТИ (то есть Христовой. — Рим. 8, 3, 4)... совершается посредством веры во Христа. Посему должно

сказать: путь к цели для человека и теперь тот же — исполнение закона, но только восполняемое верою. Все грехи человека до обращения и все падения по обращении изглаждаются верою; так что вообще жизнь наша вся пред очами Божиими ЯВЛЯЕТСЯ ПРАВЕДНОЮ НЕ ИНАЧЕ, как чрез оправдание верою в Господа нашего Иисуса Христа». [65]

Р.С. Епископ Иннокентий Херсонский (Алтайский) часто говорит: «Богу только то добро и угодно, которое во Христе, чрез Христа творится; а прочее и не есть добро».

«Ею (верою) покрываются недостатки, немощи, слабости, грехи. Она сообщает и делам некоторое сверхъестественное качество Божественное: ибо верующий творит их, как живой член Иисуса Христа Господа». [122]

ЦЕРКОВЬ

9. Вся эта «внутренняя сила приходит к нему от целого тела, к коему он привит, от ТЕЛА ЦЕРКВИ, чрез которую от Главы ее нисходят в его жилы духовные живительные соки. В Церкви зреет христианин... Вне Церкви нет истинно добродетельной жизни... нет воспитательной атмосферы и воспитательной мудрости.

Вот все (основные) черты христиански добродетельного» пути [122—123]:

а) «МЛАДЕНЧЕСКИЙ ВОЗРАСТ. Нетвердость, незрелость... И в самих побуждениях допускают более **снисходительности**, нежели отрешенности от всего (1 Кор. 3, 1—3). Однако ж им усвоится отпущение грехов ради имени Христова, — познание **ОТЦА** (1 Ин. 2, 12—14) и вкушение благодати Господней (1 Пет. 2, 3). Познание в Боге Отца — очень характеристическая черта... Начинается у него радость жизни. И человек грешит, пока не обратится к Богу, не знает Его, Отца человеколюбивого... **Чувство отеческой Божией попечительности есть отличие младенца о Христе.** Господь для них путь: Он невидимо проводит их чрез этот нерешительный период жизни. Из побуждений у них — более страх...

б) **ВОЗРАСТ ЮНОШЕСКИЙ.** Это время борьбы и подвига над искоренением страстей и насаждением добрых расположений... Зло... теперь преследуется систематически, неопустительно (1 Ин. 2, 14)... Господь Иисус Христос есть для них **ИСТИНА**, то есть истина **ИСКУПЛЕНИЯ** и **СПАСЕНИЯ**, пребывающая вне всякого, теперь переходит и вселяется в их сердца. У юношей характеристическое чувство есть чувство силы

в Боге. *Вся могу о укрепляющем мя Господе* (Флп. 4, 13). Юноша живет надеждами...

в) **ВОЗРАСТ МУЖЕСКИЙ.** Это время, когда внутренняя борьба утихает, и человек начинает вкушать покой и сладость духовных благ... Это — характер духовного мужа (1 Ин. 2, 12—14)... Им открываются сокровеннейшие Божественные свойства и тайны... Из побуждений им свойственное **любовь**». [137—140]

«Ведая сие, всякому смотреть надо: где он?.. Лишь бы не погасла ревность. Пока она есть, все еще есть надежда на успех... А как она погаснет, тогда всему конец.

Господь да будет нам охрана и крепость». [141]

КАТЕХИЗИС МИТРОПОЛИТА ФИЛАРЕТА

«**Истинная вера** не сокрыта... а в яве пребывает и гласно исповедуется. Поди и спроси: как исповедуется. **ЧИТАЙ «ИСПОВЕДАНИЕ ПРАВОСЛАВНОЕ»** и **КАТЕХИЗИС (М. Ф.)**. [346]

«ОТКУДА ГРЕХ?»

Это «изумительно и в диаволе и в человеке... Это непостижимая **тайна нравственная**» [147—148]. Так грех — тайна.

«... Мы все грешим, бываем крайне виновны во грехах; но не можем сказать, почему грешим». [149]

Редкие мысли! Все тайна.

ГРЕШАЩИЙ ХРИСТИАНИН — КТО?

Греша, христианин «воюет на Бога, ИЗДЕВАЯСЬ НАД **беспредельною** Его милостию в слепоте и безумии»... «Бог Сына Своего Единородного дал, — говорит сатана, — а я и так умею владеть людьми». [181]

МЕТОД ПОЗНАНИЯ

«Есть один путь к истинному познанию предметов невидимого мира — опыт духовный, от действительного внушения вещей духовных, возможного лишь для человека, восстановленного благодатию...». [266]

А умозаключения всё оставляют «по-прежнему предположительным». «Может быть и не так?» «А много и нерешенных вопросов»... А потом «правое употребление» самого ума: судит человек о Боге по себе. «Отчего Ориген дошел до мысли о несовместимости вечных мучений с Благостию Божиею? Оттого, что судил о Нем по своему мягкосердию и поблажливому нраву».

«**И о способах спасения** как судят?! Всякий судит по себе: по своим наличным познаниям и по своему настроению» [218]. И оттого такое знание «**всегда почти неверно**: ибо берется не с натуры вещей тех, а образуется по вещам другим, противоположным». Оттого «сомнения, недоумения» и так далее, особенно с той стороны, где лежат **тайны Искупления и условия его усвоения**. [227]

«Блаженны... те, кто... получили ОПЫТНОЕ и ОЩУТИТЕЛЬНОЕ познание небесных таин Духа». [224]

ИЗ ДРУГИХ КНИГ ФЕОФАНА ЕПИСКОПА, ВЫШЕНСКОГО ЗАТВОРНИКА

Из предыдущего многократно было видимо, что все совершилось
ЧРЕЗ СЫНА БОЖИЯ.

Он единый и истинный посредник — вообще, и в особенности — как Искупительная жертва, принесенная на Кресте.

Эту мысль — самоочевидную — еще подтверждает епископ Феофан.

1. «Бог Отец, по благоволению Своему, призывает нас, грешных, к Сыну Своему Единородному благодатию Духа Святого.

2. Внявшего этому призыванию Сын Божий омывает кровию Своею.

3. А Дух Святой перерождает, облакая во Христа.

4. Тогда Отец принимает его в действительное и живое благоволение Свое, в объятия Свои». [19]

Еще:

«Бог устрояет спасение каждого так: кто пригоден, того Он влечет к Сыну; Сын грядущего приемлет; принятого преобразует благодать Святого Духа. Это — первый период, подготовительный.

Он длится с призвания до того момента, когда изречется в сердце: Бог есть действуя вся во всех, — и рождается полное предание себя вседействию Божию. Отсюда начинается Божеское в человеке действие чрез человеческие, однако же, силы, или — богочеловечное. Се — второй период.

* «Примеры записываются с добрых мыслей, приходящих во время богомыслия и молитвы». Е. Феофан. М., 1896.

Третий период — покой в Боге, которому настоящее место — там; но начало ему полагается здесь». [21]

«Со всяким напряжением потрудись дойти до того, чтобы дело содеяния твоего спасения сознательно относимо было к Богу, в Троице поклоняемому, нераздельно — в едином акте сочетавая благоволение Бога Отца, окропление кровию Бога Сына и освящение от Бога Духа Святого. По благоволению Отца благодать Духа с Господом (Иисусом Христом) единит в едино дух, душу и тело. И се — спасение». [31]

«Человечество сочетано с Триипостасным Богом Единым чрез Второе Лицо Пресвятой Троицы. Ибо Сын Божий, воплотившись, не стал вне Триипостасного единства, а пребывал в Нем. Он воплотился, как поет Церковь, — «не оставь недра Отца». Поелику Он в Свое Лицо восприимчиво принял человечество, то вместе с ним оно сочеталось и с Триипостасным единством, в коем Он пребывает всегда. Затем и всякий верующий, делаясь, по таинствам христианским, едино с Господом, тоже сочетается и с Триипостасным единством». [31]

«Милостивый Господь да даст нам дойти до узрения глубины оснований к страданиям Господа Спасителя. От века предопределено сие.

Следовательно, входило в план мироздания и миронаправления к последней его цели. Непостижимо, как сие есть, но, несомненно так есть». [31]

«Страдания Господа представляют лестницу, по коей Он сходил все ниже и ниже, — не только до крайнего уничтожения и истощения, но даже до воззвания к Богу Отцу: *вскую Мя еси оставил?*

Так глубоко падение наше! О, когда бы дал нам Господь постигнуть и ощутить весь УЖАС ГРЕХА! Какая потребовалась жертва?! И милосердый Бог Триипостасный не отступил пред нею. О бездна человеколюбия!». [31]

«Всё — в Господе Спасителе.

Он умилоствует Отца и Духа посылает Святого. Совершив домостроительство спасения, Он стал ВЛАДЫКОЮ нашим, — и мы рабы Его, купленные Кровию Его. Чувствуешь ли ты это?». [12]

«В производстве покаяния скорбное жале-ние, что грехами ОСКОРБЛЯЕМ БОГА, дает более прочное решение не грешить, нежели как сожаление, что грехами себя губим, — хотя и это уместно при раскаянии и обращении». [9–10]

«Господь на кресте. Стань пред Ним мысленно — и подумай: каким взором сретил бы тебя Господь со креста? Побудь подолее в этом

положении, и совесть твоя внятно скажет тебе о сем». [4]

«Как за младенцев крещаемых обязуются восприемники, заменяя младенцев в том, что исполнить немощны они сами собою, так относительно отшедших, кои перешли в другую жизнь с действенным началом истинной жизни, не доведенной до конца, — то, чего они сами не могут исполнить для сего, исполняет для них общество верующих, пока очистятся и дозреют. После того они воздают верующим своею о них молитвою. Се — круговращение жизненных сил о Христе Иисусе Господе нашем». [19–20]

«Христиане приносят Богу жертву Божественную — по Божескому учреждению. Никто и не домыслился бы до такой жертвы, — а если бы и домыслился каким-либо чудом, не дерзнул бы приступить к совершению ее. Но Господь Сам и учредил ее, — и заповедь дал: *сие творите*, — и действует в жертвоприношении Он же Сам, чрез посвященные лица. Наше же что? Дух сокрушен, сердце сокрушенно и смиренно, с твердою решимостью не оскорблять великого Благодетеля, — и все творить прочее во славу Его». [29–30]

«Некто сказал: думается, что в большие праздники — Светлое Христово Воскресение, Рождество Христово, Сошествие Святого Духа

и другие, отшедшим до времени очищения дается свобода бывать, где жили прежде, особенно у тех, кои молятся о них, и во сне являть им свое состояние в усугубление молитв или утешение». [20]

СВЯЗЬ ВОЗДВИЖЕНИЯ И БОГОРОДИЧНОГО ПРАЗДНИКА

В 1861 г. Благовещение было в субботу, под вынос креста на 3-й неделе Великого поста. И Е. Ф. усмотрел в этом связи с Искуплением. «Вчера пели мы: “радуйся, Благодатная”; ныне поем: “Кресту Твоему поклоняемся, Владыко”. Вчера мы восхваляли Пресвятую Богородицу за то, что Ею к нам Вышний нисшел есть; ныне восхваляем Ее за то, что Она есть таинственный рай, имже крестное, живоносное на земле насадилося древо. Вчера Святая Церковь хотела возвесть нас до чувства радости избавления; ныне хочет она воодушевить нас к подъятию скорбей крестоношения. Что бы значило такое сочетание?.. Сим внушается нам, что без КРЕСТОНОШЕНИЯ НЕТ ИСТИННЫХ РАДОСТЕЙ. Хочешь радоваться? Понеси прежде крест... Радость — цель, крест — средство. Хочешь первой, возжелай последнего... Путь к радости лежит через крест». Эта мысль далее и разъясняется в слове его на Крестопоклонную неделю.

Причина печали — грех... Его нужно уничтожить (или распять), *совлещись ветхаго человека*. Это болезненно (как всякая операция), ибо есть «самораспятие». «Но самая боль сия радостотворна, тем паче радостотворны плоды ее». Мы «освобождаемся от неволи греха; и тотчас утешаемся уже».

«Се единственный путь к свободе чад Божиих... Желает кто радоваться? — распнись».

А в 1860 г. в тот же день он говорил о том: «в чем крест?»

«В стеснении плоти» и «в самопринуждении»... «Возьмите же... возьмите и не бойтесь: ибо как Господь со Креста предал дух Свой Богу и Отцу, так и вам со креста один путь — в райские обители вслед Господа, Который каждому крестоносцу, благоразумному разбойнику, скажет: *днесь со Мною будеши в рай*».

...Жгучи раны крестные только в начале».

«Крест так срошен с христианином, что где христианин, там и крест сей; а где нет этого креста, там нет и христианина... Радуйся же, чувствуя на себе крест, ибо это значит, что ты идешь вслед Господа, путем спасения, в рай. Потерпи немного. Вот-вот конец и венцы».

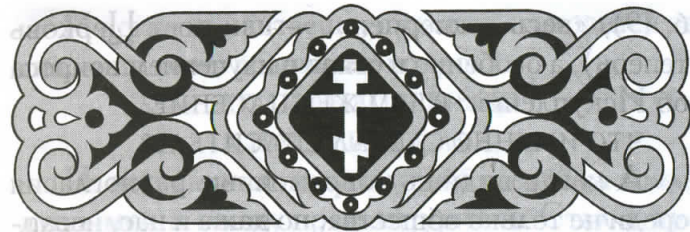
есть радость-отрада всех грешников. Грешнику, пришедшему в чувство своей греховности и всей праведной правды Божией, НЕКУДА укрыться, кроме как под сень Креста. Здесь принимает он удостоверение, что ему нет прощения, пока он один стоит пред Богом с своими грехами и (хотя бы) даже со слезами о них. ОДНО ДЛЯ НЕГО СПАСЕНИЕ – В КРЕСТНОЙ СМЕРТИ ГОСПОДА. На Кресте рукописание всех грехов разодрано. И всякий, кто принимает это с полной верою, делается причастным сего ТАИНСТВА ПОМИЛОВАНИЯ. С созрением этой веры созревает и уверенность в помиловании и вместе — отрада от чувства вступления в состояние помилования на все века.

КРЕСТ – ИСТОЧНИК РАДОСТИ, потому что грешник верою пьет из него отраду помилования».

«ВЕРА В СЫНА БОЖИЯ, ПЛОТИЮ»

распявшегося нас ради, есть СИЛА БОЖИЯ ВО СПАСЕНИЕ, есть живой источник живодействующих нравственных стремлений и настроений, и — приемник пространные благодати Святого Духа».

**ПИСЬМА
ОБ ИСКУПЛЕНИИ**
РЕЛИГИОЗНО-
ПСИХОЛОГИЧЕСКОЕ
ВОСПРИЯТИЕ
ИСКУПЛЕНИЯ



ВМЕСТО ПРЕДИСЛОВИЯ

КАК СПАСТИСЬ

Ныне Прощеное воскресенье. Вчера читалось и пелось на всенощной об изгнании из рая. Ныне Евангелие о прощении обид, чтобы самим получить прощение от Бога...

Невольно все наводит на вопрос:

КАК ЖЕ СПАСТИСЬ?

Ведь это — единственный вопрос. И не только монахи, но и миряне, приходя к какому-либо старцу, вопрошали прежде всего: «Скажи, отче, — КАК СПАСТИСЬ?»

И эти мысли и мне, убогому, постоянно приходят (увы! не могут не приходиться, — ибо поистине «студными бо окалях душу грехми и в лености все житие мое иждих; храм носяй телесный», храм Духа Божия (см.: 1 Кор. 3, 16;

6, 19), «весь осквернен», — как поет Церковь теперь), а особенно в связи с изучением вопроса об Искуплении: В ЧЕМ ЖЕ СПАСЕНИЕ?

ЧТО ИМЕННО СДЕЛАЛ СПАСИТЕЛЬ?

А когда видишь современные разногласия среди не только общества, но даже и нас, иерархов, причем каждый считает свой путь правым, [заявляя]: «Вы это хорошо знаете», — то еще острее ставится вопрос:

ГДЕ ЖЕ ИСТИННЫЙ ПУТЬ СПАСЕНИЯ?

Когда же начнешь читать жития святых, особенно же изречения великих подвижников, то не только стыдно, но и страшно становится: так высоки требования их; возьму для примера два-три изречения.

«Совершающий великие знамения и исцеления, имеющий разум духовный и воскрешающий мертвых, если прежде этого подвергся падению, то он, как состоящий в разряде кающихся, не может быть без печали о вечной участи своей» (авва Исаия. Слово 8).

Или: «Учить ближнего столько же противно смиреномудрию, как и обличать его», — говорил святой Пимен Великий (см.: Алфавитный патерик).

А я?... постоянно учу... а часто, гордый, и обличаю.

И когда это читаешь, страшно становится за спасение свое; возникает вопрос:

ТАК ЛИ СПАСАЕШЬСЯ?

СПАСАЕШЬСЯ ЛИ?

И вот такими мыслями обуреваема была душа моя и ныне, пред литургией. Стал я думать: о чем говорить проповедь?..

Изгнание из рая... Желание снова возвратиться туда... Какой же путь указывает туда Церковь? Нынешнее Евангелие — отвечает: «заслуги и прощение — это и есть помилование, или:

СПАСЕНИЕ».

Но чем же заслужить? Ответ-то простой и не трудный, не требующий ни подвигов, ни жертвы, ни денег: «хочешь милости? — помилуй сам; хочешь прощения? — прости сам». Почему так? То Царство любви; и ничто самолюбивое не может войти туда, а только любящее. Потому и на Страшном суде Господь спрашивает о любви к *меньшим братьям* Его (см.: Мф. 25, 40). Так мне открылся краткий путь спасения — милосердие.

И стало легче на душе: надежда вошла в душу.

ПИСЬМО ОБ ИСКУПЛЕНИИ №1

Верую, что, по милости Своей, вопреки моей худости, Господь сподобил ныне послужить литургию, со второй почти, впрочем, части, — с умилением и даже со слезами... А потом и пошли мысли... Сказал для четырех присутствующих (два монаха-брата и две богомолки-монахини) слово, а после литургии еще и утешительный чудесный случай рассказал о помощи преподобного Серафима... Слава Богу!..

А началось-то это все вот как.

Брат М., читая Апостол святительский (Евр. 13, 17) — о повиновении и послушании наставникам и начальникам, вместо слов: *с радостью сие творят, а не воздыхающе* сказал: *а не воздыхающе*. Я его поправил... Но это меня самого заставило сосредоточить внимание на чтении: ведь мы часто слушаем лишь ушами или иногда и умом, но не сердцем. Недаром Господь говорил: «кто имеет уши (а кто же их не имеет, внешне то есть), пусть услышит (сердцем то есть)» (см.: Мк. 8, 18).

«С радостью» нужно нести послушание, и вообще крест жизни, — а не «воздыхающе» (не с оханием, не с ропотом, не подневольно).

И подумалось: как же мы далеки от этого! И как это — нелегко!

А от частного случая мысль перешла вообще на то, как трудно спастись; как чрезвычайно тяжело бороться человеку со своими немощами...

А мысль дальше напонила: да и получается ли какой-нибудь результат от этой борьбы?

По-видимому, — нет!

«Многажды аще каюся, лож пред Богом обретаюся, и каюся трепещу (да и то далеко, далеко не всегда, а лишь изредка): не ужели Господь поразит мя, и по часе паки таяжде творю»*. А тогда что же?.. Бесплодно? Безнадежно? Неужели?

И боязливое чувство подкатилось к душе. Где же выход? Где спасение из этого «порочного круга»?..

Да и вообще, есть ли спасение?..

И в ответ на эти печальные думы прибежал откуда-то отрывок из заключительной молитвы на 3-м часе: «имиже веси судьбами, спаси мя недостойного раба Твоего!»

Как?.. Я не знаю; а потому и думать не хочу. А Ты, Господи, знаешь все. И мне даже лучше

* Молитвы на сон грядущим — молитва 9-я, ко Пресвятой Богородице, Петра Студийского.

не знать; легче, спокойнее отдаться Тебе, Отцу и Промыслителю... Даже (простите, но так уж было на сердце) и интереснее: как оно все это будет у Господа со мною?.. Тайна влечет всегда.

И тотчас мрак отбежал. Пришло спокойствие и утешение... Бог все может!

Но за что же? Как я смею надеяться?

И в ответ на это и побежали мысли об ИСКУПЛЕНИИ.

Их-то и напишу на этот раз.

Я и не думаю, чтобы они были полны; не знаю, глубоки ли они. Но одно знаю: это были мысли — ЖИВОЙ души, и они дали ей ЖИЗНЬ!

Это не вычитанное, не придуманное, а именно живое, от живого опыта. А во-вторых, я не сомневаюсь, что в самом существе своем они ЦЕРКОВНЫ, следовательно ПРАВИЛЬНЫ; это не мое, личное, а православное воззрение Церкви, христианства, Евангелия.

Эти мысли мне и раньше приходили, — особенно по поводу нередких разговоров о статьях и «Катехизисе» (печатающемся?) митрополита Антония по вопросу об Искуплении... А в сердце и в жизни они, собственно говоря, всегда жили и живут у каждого православного; даже скажу больше: у всякого христианина — у католика, у протестанта, у сектанта... Но пора,

однако, перейти к предмету самому... Я буду писать так, как переживалось, не заботясь о системе... И кажется, по-видимому, будет очень просто... На что же смею я надеяться? — явился вопрос. И прежде всего пришла мысль: НЕЛЬЗЯ ЛИ — НА СЕБЯ? Но душа моментально со страхом отскочила, — именно отскочила (как бывает при испуге) от этой мысли. Ибо опыт всей жизни, а уже — под пятьдесят лет! Полвека живу; особенно более сознательная и немечтательная жизнь последнего десятилетия, и даже последних лет, — с очевидностью разбивает мгновенно эту призрачную надежду:

САМ НЕ МОЖЕШЬ!

Сам немощен! — ОЧЕВИДНО! И никакие «рассуждения», идеи — не помогут, хотя бы, например, мысль о том, что я должен быть хорошим, ибо Христос, Сын Божий, пришел ради меня... Он по любви, и я должен (опять все «должен») оказать ответную любовь! Он за меня страдал, я за себя должен и так далее. Все это, само по себе и правильное и хорошее, рассуждение, однако, не помогает в корне. Я это чувствую, вижу, осязаю: то есть НЕ ПРИДАЕТ СИЛ. Впрочем, «при»-даст-то может немного; но именно только «при»-даст к чему-то иному, ОСНОВНОМУ.

«ДАТЬ» же силы может другое...

А если этого «другого» нет, то я опять лечу во мрак безнадежности: значит, опять не могу, не могу... Значит, опять я оставлен на одиночество своего бессилия: ибо сколько уже раз я и думал, и доказывал, и ясно, всевозможно ясно, понимал, что я — увы! — должен быть хорошим. И... не был. И... не мог... Да что — идеи? идеи (или мысли) — не самый сильный двигатель души; говорят, «эмоции» (от латинского слова — «выдвигать») «движут», то есть чувства способны «двигать»... Увы и увы! Тысячи, тысячи раз хотел, желал всем сердцем, — всею способностью чувствовать, — чтобы я был иным... Пламенно желал, — со слезами, рыданиями, *с воплем крепким* (Евр. 5, 7). Не раз *слезами моими* все «лице свое» *омочал* (если уж не *постелю*, как это делал царь Давид!) [см.: Пс. 6, 7]).

И увы!.. В бессилии... опускались и руки и голова:

НЕ МОГУ!..

Не еже бо хочу доброе, сие творю; а еже не хочу злое, сие содеваю (Рим. 7, 19), — повторял и я с апостолом Павлом...

...Тогда мне «мудрецы», столь легкие и всегда готовые на советы, говорят: «этого мало», — то есть думать, хотеть и стремиться.

Нужно: делать, то есть предпринимать необходимые меры, упражнять себя, «взять в руки»... Да и собственная душа подсказывала: нужны подвиги, то есть борьба, ломание себя, посты, смирение, поклоны, длинные молитвы...

Но опять, — и тут уже три раза, — скажешь: увы! увы! увы!.. Что же вы, внешние и внутренние советчики, советуете? Мне, немощному, — мощь; бессильному, — силу; ленивому, — подвиги; робкому, — борьбу; самолюбивому, — смирение; себялюбивому, — ломание?! Да ведь это-то мне и трудно. Но ты хоть «немного»?.. Пробовал, пробовал и «немножко» (ведь я же малосилен, это — исходная точка) пробую... Но результаты — увы! — почти никакие. Но если бы я и достиг этим именно путем силы, то не сказал ли бы я себе (или другой — мне): твоя сила — результат упражнения, аскезы; это **твое**, то есть естественное; и ничего тут **Божиего** нет... Лишь воображал ты да подставлял мнимые основы и предпосылки. Так и буддисты-постники чего-то достигают!

И уже тут без счету — увы!..

Тогда все рушится; летит «кверху ногами» в бездну самое дорогое, чем жива душа моя: БОГ, ИНАЯ ЖИЗНЬ...

Если «сила» без «этого» фундамента, то не нужна она мне; да и не сила она, а призрак, мечта, и самая жалкая мечта... Для чего она? не все ли равно?... *Какая мне польза, если мертвые не воскресают...* Да мы тогда, со всей этой мукой, с борьбой, ограничениями, *несчастнее всех человек*, особенно тех, которые, *в этой только жизни*, живут в свое удовольствие... Так станем есть и пить; ибо завтра умрем (1 Кор. 15, 32). Но горе-то в том еще, что все равно достигнуть подлинной силы самому человеку никак невозможно. Эти буддийские призывы лишь обман: в корне человек остается бессильным. А иногда «усиливается» лишь «гордость» от воображения, что человек будто чего-то достиг, и притом «своими» силами... Я видел этих жалких слепцов, бессильных в «силе самомнения»... Да! тогда наступает последнее мировое отчаянное одиночество! Одинок, беспомощен, бесцелен...

Лучше бы не родиться... Или уж иное: все равно! — другая бездна!

Отовсюду... бессилие...

Но я уже очень отвлекся... В душе все это происходило быстро, молнийными, секундными озарениями, так что едва успевал запечатлеть в памяти бежавшие чувства и мысли...

Но пойду далее...

Итак — бессильный, *окаянный*, «несчастный» я человек. *Бедный я человек* (Рим. 7, 24).

«Бедный» — это русское слово очень выразительно и уместно здесь. Грустное, жалеющее слово... «Бедный я, бедный». «Ах ты бедный, бедный», — говорим мы иному, сочувствуя, жалея и грустя... «Несчастный» — резко... «Окаянный» (славянское) — почти отчаянно. *Кто избавит меня от этого смертного тела?* (ср.: Рим. 7, 24), — спрашивает апостол Павел, то есть «кто избавит меня от самого же меня»? Ответ трагический в самом вопросе: никто! ибо если бы избавить тебя от себя, — то был бы не ты, а иной кто-то. Как у тебя отнять твою же часть тебя, хотя бы и худую, немощную?... И вот тут вдруг мрак прорывается!

И вторгается СВЕТ!
И не подумайте, что открылся вдруг источник силы. Нет, это не так переживалось: о «силе» просто не думается уже... Тут безнадежность окончательная, «решенная»... Да и не нужна она, оказывается, эта «сила»-то твоя... Не хочу ее я. Не хочу ничего «своего», если бы оно и было... Да и нет же, нет «своего»... Только мои — немощи, грехи, бессилие, виновность, скорбь, тоска, слезы горькие!

И вдруг — все это ПРОЩАЕТСЯ!..

ПРИКРЫВАЕТСЯ...

Блажени, *ихже оставишася беззакония и ихже прикришася греси* (ср.: Рим. 4, 7; Пс. 31, 1). И тебе прощается. И у тебя «покрыто». Как, неужели?.. Да, Ты — ПРОСТИЛ! Да! прикрыто!.. «Ты же видишь уже», — что у тебя вдруг *бысть великая тишина* (как на море [см.: Мф. 8, 26]).

Умолкни! перестань! Его слова остановили бурю; то же случилось и случается с тобой.

Не бойся, токмо веруй (Мк. 5, 36). Верую, ибо иначе «погибал» доселе: не на кого опереться, тону; не за кого ухватиться... А теперь верую, потому что увидел — и своими собственными очами души — Руку Твою, «яко Петрови», Десницу Твою, милующую, прощающую, привлекающую, умиряющую... Одним словом: сразу *бысть тишина*...

И от радости колена сами сгибаются, я «подхожу» к Нему еще ближе, и в благодарности кланяюсь Ему, и заливаюсь уже слезами радости: я спасен (см.: Мф. 14, 32; Мк. 6, 51; Ин. 6, 20). И Кто же Ты, мой Спаситель?.. Не человек! Нет, не человек! Ибо я уже хорошо-хорошо, опытно, по себе самому и по другим (ведь и другие-то совсем-совсем такие же, как и я, бедный, тоже — «бедные»), знаю, что все

были бессильны дать то, что я теперь получил, что имею, что держу спокойно в руках своих; а точнее: Ты меня держишь за руку...

Да! Ты не человек, Ты СЫН БОЖИЙ! И сказали: *истинно Ты Сын Божий* (Мф. 14, 33).

И я нашел Силу, — *Христа, Божию Силу и Божию Премудрость* (1 Кор. 1, 24). И теперь с апостолом уже не говорю: *бедный я человек, а: благодарю Бога моего Господом нашим Иисусом Христом* (Рим. 7, 25), тотчас же следующие слова за *бедным*.

И слезы благодарности готовы литься снова...

Я от радости боюсь даже вслух сказать: Сыне Божий, — ибо не удержусь, расплачусь... Я едва пересиливаю себя сказать слова: «Отца и Сына и Святаго Духа» — в возгласах. Самые дорогие теперь для меня слова в мире... А их мне так хочется повторять и говорить... От радости же не могу. Рыдания прерывают возглас на половине его. Я себя сдерживаю, но не всегда сделать это в силах...

Мало-помалу, однако, успокаиваюсь. Да и пора: *тотчас лодка*, и моя душевная ладья, *пристала к берегу*, которого я искал, куда стремился, как к сильному, твердому месту, *куда плыл* (ср.: Ин. 6, 21).

И стал я раздумывать в удивлении: Кто же

этот, то есть точнее: почему же Ему повинуются и ветры и море (Мф. 8, 27) моей души?

Или, иначе: за что Он так сделал и делает со мной почти постоянно, многократно, не семь раз, а 7×70, то есть без счета? (см.: Мф. 18, 22). Чрезвычайно изумляешься и удивляешься радостно, но уже (на другом, а не на прежнем, бес- сильном берегу — ср.: Мф. 8, 28) теперь мирно, без «испуга», без боязливости спрашиваешь:

за что же такая милость?

И неужели нужно много думать тут? Оче- видно: ни за что. Именно: туне, даром, благо- датью... Ведь я же пришел только с бессилием да со слезами... Это я хорошо помню и знаю... Да и как не «знать»... когда «это» повторялось и повторяется, в моем опыте 7×70 раз, неволь- но уже «запечатлеешь» и в уме, и в сердце... Ничего же я «не принес» с собой, кроме тихо- го или громкого плача: «тону» (см.: Мф. 14, 30). Неужели никому «нужды нет», что я погибаю? (ср.: Мк. 4, 38) Неужели и Ему нужды нет?.. Не может этого быть: если Он есть, то Он должен «спасти», не может не спасти; Он должен знать, что я уже мучаюсь 25 или 30 стадий годовых (см.: Ин. 6, 19); знать, что мы в опасности (Лк. 8, 23), что ветер противный, и мы сами можем лишь одно сделать: потонуть...

И Он пришел, зовомый плачущей «бедной» душой. Духом Своим издали увидел их бедствующ- ных в плавании, и к утру подошел к ним Сам, идя по морю (ср.: Мк. 6, 48).

Он Сам подходит к иному или иной раз. А иногда Его должно «будить» воплем, мо- литвой: «спаси нас, погибаем». А Он как бы «спит», не останавливает бури в начале...

Так я чувствую всем сердцем: это НИ ЗА ЧТО «МНЕ» БЛАГОДАТЬ!

На этой мысли я хочу остановиться еще: за что Он «спасает»? Не за любовь мою, — кото- рой и не бывает иногда, особенно в начале; не за добрые дела; не за «идеи»; не за обещания (да и могу ли? — горькая усмешка срывается с уст от самого слова: «обещания» — от «бедного», от нищего «обещания»? Чего? нищеты? бессилия? немощей?! Так уж не лучше ли «не обещать», чтобы не обманывать Его и себя почти верным неисполнением?). «Дары» наши слишком ни- чтожны, — если они и были бы (вообще, ясно ощущаю, что ничто «мое», нравственно-пси- хологическое, не ценно)... Да, главное, — «не успеваю» я и «дать»-то: Он раньше уже дал и дает. Он «предваряет» меня... Он Сам шел на- встречу, когда я и не звал Его еще в лодке сво- ей... А если и звал, — то это лишь было «мое».

Он спасает туне, «даром», благодатию. Мы Его «творение» новое, ибо старая-то храмина наша негодна (см.: 2 Кор. 5, 1). Это основное и существенное сознание христианина...

Понятно ли я сказал?... Это очень важно: этим мы, христиане, живем, движемся и существуем (Деян. 17, 28) — «дарами благодати».

Спасаемся Сыном Божиим, Христом, Мессией, Спасителем.

Если сдвинуть этот краеугольный камень, — тогда все в христианстве развалится; все станет спутано.

Об этом бы нужно подробно сказать. Но это лишь ощутительно ясно.

Если то есть «суть» нашего спасения основывается на чем бы то ни было «нашем», — то все пропало... Нет сомнения, — ибо этого «нашего»-то нет... Ничтожно оно бесконечно, — если и есть... Крупицы... Меньше лодочки в океане. Где уж тут спастись.

Нет, — одно, одно: Кто Сей, Спасающий Сам? — Сын Божий... Он спасает; а не «спасаемся».

Это ясно и в Евангелии; и в Посланиях очевидно поразительно; и в церковной вере повсюдно; и в нашем опыте просто «видно»: это ФАКТ! А если так, — то нужно ли говорить, что

ВСЁ переносится туда, к Нему, к Богу, на Сына Божия!

ВСЁ — ОТ НЕГО. *Без Меня не можете... ничего* (Ин. 15, 5).

Дадется Ми всяка власть на небеси и на земли (Мф. 28, 18).

Мы только воспринимаем. Он «достигает», то есть нагоняет нас (см.: Флп. 3, 12). И только поэтому и становится спокойно, что стоишь на «ТОМ», «другом» берегу, на «Камене», *Камень же бе Христос* (1 Кор. 10, 4).

Ты еси Сын Божий (Ин. 1, 49).

Поэтому ни о каком «самоискуплении» какими бы то ни было нашими «добрыми» делами невозможно, по существу, и говорить... Страшно даже говорить... Утонешь, как Петр, — сразу же. Не хочется говорить!

Да и не безумие ли? отрываться от Десницы Всемогущего и Вселюбящего? — Нет! Нет! — не хочу! не могу! Я ухватился за «Камень»... *И я уверен, что ни смерть, ни жизнь, ни Ангелы... ни настоящее, ни будущее... не может отлучить нас от любви Божией во Христе Иисусе, Господе нашем* (Рим. 8, 38—39).

Бог Сам спасает нас.

«Ты бо еси Царь мира и Спас душ наших». Потому Ты и именуешься «Христом»,

«Мессией», «Спасителем». Воистину Ты Спаситель.

Это ведь вера наша христианская. И православная, и католическая, и протестантская...

Понятно ли? Здесь, в этой главе, — суть, середина.

Но за что же? то есть почему «Сам Он так делает»? Почему этого не делает по видимому со всеми? [с] так называемыми «неверующими»? Почему и с нами не всегда это бывает, — а при каких-то «условиях»?

Почему в Ветхом Завете не спасал?.. И общий ответ таков: *БОГ ЕСТЬ ЛЮБОВЬ* (1 Ин. 4, 8). Вообще и всегда. Ему «свойственно» творить только «благое». Он в собственном смысле Один лишь, и в «единственном, исключительнейшем, всевысочайшем смысле», — «Благ». *Никтоже благ, токмо един Бог* (Лк. 18, 19). А так как мы грешны, то есть виноваты пред Ним, должники (*остави долги наши*), то Его благодати не оставалось иного делать, как «любить» нас, еще «грешников» (см.: Рим. 5, 8).

В том любовь, что не мы возлюбили Бога, но Он возлюбил нас (1 Ин. 4, 10), грешных. А потому: «Твое бо есть», Господи, дело: «еже миловати

и спасати ны» (в конце утрени успокоительный и уповательный возглас священника, как бы в напутствие, а на литургии уже более высокий: «яко Ты еси освящение наше»... А потому: «с миром» в душе благонадежной «изыдем» по домам)... Это первое:

БОГ ЛЮБОВЬ. И потому-то Ты благих моих не потребуеши (Пс. 15, 2).

Любовь любит давать, а не требовать, — это свойственно одному Богу! Это признак именно Бога.

Но верх этой любви и премудрость ее выразились в том, что *любовь Божия открылась в том, что Бог послал в мир Единородного Сына Своего* (1 Ин. 4, 9), Который «благоволил унизиться», *истощиться — до рабия зрака, смириться даже до смерти крестной* (Флп. 2, 8). И тут второе основание нашего упования:

Христово «домостроительство»...

«Искупление», в собственном и более тесном смысле слова, — от Воплощения, чрез Крест, до Вознесения!

Я не буду говорить много. Опять ворочусь к своим нынешним и постоянным (7х70) переживаниям.

За что, Господи, даешь? За что «милуешь»? И пусть я не понимаю, не хочу даже и

«понимать» (что мне от того прибавится?); но я опять, опытно, ощущаю: «ради Сына Моего», — и, в частности, ради Креста Его (но это лишь конец общего «уничтожения», а начало — в «пещере» Вифлеемской)... Не ради «твоего», человек, — а ради «Его».

ЧТО-ТО, и самое существенное, совершилось ранее, прежде всякого «нашего».

«Послал», когда мы были грешниками... Пострадал... раньше самой веры в Него, ибо и Петр отрекся с клятвой: «не знаю» Его. Духа Своего ниспослал, «прорвав», так сказать («шум» — от этого «врывания» в инородный мир), средостение.

В недрах Пресвятой Троицы совершилась некая непостижимая ТАЙНА МИЛУЮЩЕГО СУДА... И коли из совещательной комнаты выходит «суд» и говорит виновному: «невинновен», — все радостно потрясены.

Так случилось и на Пятидесятницу... Суд Божий помиловал человечество, и человек в день Сошествия Духа Святого был выпущен на свободу мира, радости. Это уже плоды совершившегося...

Как? Не хочу, не хочу, не хочу и разбираться... Я не дерзаю, не дерзаю умом касаться... «Горящей Купине».

Это превыше ума. Всё в Боге — превыше моего жалкого да еще грешного, омраченного ума. Да и зачем? Зачем? Но я знаю: самое важное «совершилось» в недрах Божиих. И закончилось это на Голгофе, начавшись в Назарете. *Совершишася* (Ин. 19, 30), — сказал Сын Божий. *И издше* (Лк. 23, 46).

И преклонь главу, предаде дух (Ин. 19, 30). В этом (после Любви Божией в Троице), следовательно, второе существенное: нас спас Сын Божий.

Своими «заслугами», Своим «делом», Своим «домостроительством» в Троице. — И я умиряюсь. Я, «бедный», обогащаюсь. Христос *есть мир наш* (Еф. 2, 14). «Нищетою» Его мы «обогатились». Бог во Христе примирил с Собою мир, то есть что же сделал Он? *Не вменяя людям преступлений их* (2 Кор. 5, 19). И это сознание, что Он, Сын Божий, за всех нас, и за меня, что-то сделал и делает самое главное, вливается умиряющей радостью в мою «бедную» грешную душу: и она вслед за НИМ «воскресает» и возносится «духовно».

И это дает мне ТУ СИЛУ, которой у меня не хватало... *для Иудеев соблазн, для Еллинов безумие*, а для меня — опытно воспринимаемую *Христа, Божию Силу, Премудрость* (ср.: 1 Кор. 1, 23–24).

И знаю я, что это сделано именно «ради» (то есть и по причине, и для) грешников!..

Для этого и сходил Сын Божий. Для этого и послал *возлюбленного Сына*, чтобы через Него (о Нем же) *возвратить благоволение Свое к нам* (см.: Мф. 3, 17); первое — в недрах Троицы, второе — по отношению к миру. Потому: *слава в вышних Богу, и на земли мир, во человецех благоволение* (Лк. 2, 14).

Потому «радуйтесь» по Воскресении.

Потому «пьяны» после Сошествия Святого Духа.

Потому спасались и жили *в веселии и простоте сердца* (Деян. 2, 46). Потому, при всей немощности своей, и я мирствую и хвалю Бога «от скверных устен, от мерзкого сердца, от нечистого языка, от души осквернены»*, со дерзновением приступая к Общению во Святых Тайнах. «Да отверзу двери, яже Ты един создал еси»**. И так ныне нет никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе живут не по плоти, но по духу (Рим. 8, 1). Во Христе я примирился. Но когда мысль хочет все же попытаться уразуметь эту

* Последование ко святому Причастию. Молитва 6-я, святого Симеона Нового Богослова.

** Там же. Молитва 8-я, святого Иоанна Златоуста.

«тайну», в которую и ангелы лишь хотят приникнуть, — тогда она находит ответ не сама, а в Откровении же...

Как же это случилось? Что произошло Там, у Бога?

Ответ на это в одном слове:

ЖЕРТВА... «Распятого же ЗА НЫ».

Но об этом нужно писать в другом письме... И с разных точек зрения.

Много еще мыслей. И не хочется их сокращать... Закончу же словами апостола: *я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа* (Гал. 6, 14).

Живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня.

Не отвергаю благодати Божией (Гал. 2, 20—21).

Аминь.

Божиею благодатию Е.В.



ПИСЬМО ОБ ИСКУПЛЕНИИ № 2

Продолжаю об «Искуплении».

Господи, помилуй мя, грешного, и по милости Твоей не осуди меня за дерзновение касаться этого вопроса. — По благодати... до уразумения, сколько возможно и сколько дашь Ты, Господи!

* * *

Прежде всего я считаю важным отметить **факт всецерковного сознания** на дело Спасителя нашего Господа Иисуса Христа именно как на ЖЕРТВУ.

Здесь я должен дать материал из трех областей: слова Божия, Писаний святых отцов, богослужения.

Начну с последнего, потому что оно, в общем, всем известно и, так сказать, вошло незаметно в нашу плоть и кровь. Конечно, я отмечу только главное, наиболее выпуклое, иначе нужно было бы писать не только «Письма», а книги. Когда я в тот день (см. предыдущее письмо) стоял **за литургией** и стал произносить слова, поднимая Святые Дары: «Твоя от Твоих Тебе приносяще о всех и за вся», то понял (хотя это и ранее бывало) смысл их так.

Ничего «своего» мы Тебе принести не можем, — ибо и нечего принести. А если все это «Твое, то от Твоего». Не за наши заслуги, а по Твоей милости. За что же именно? А об этом в предыдущей молитве священник читает так: «поминающе... вся, яже о (за) нас бывшая: крест, гроб, тридневное воскресение, одесную седение, второе и славное пришествие».

И еще раньше, — во время «Свят, Свят, Свят»: «Единородный Твой Сын... в ночь, в нюже предаваясь, паче же Сам Себе предаваясь за мирский живот и спасение, приемь хлеб (на Тайной Вечере) во Святых Своих и Пречистых... руки» и так далее.

В молитвах Василия Великого все это подробнее раскрывается, но довольно указанного. Но не в этих лишь отдельных словах, — а вся литургия есть повторение и таинодействие Голгофской Жертвы и вообще всего жертвенного за нас служения Господа; а время пресуществления — есть лишь центр литургии.

Литургия есть Жертва Христова и доселе. «Ты бо еси приносяй и приносимый» (молитва во время Херувимской). «Се Жертва тайная совершена доприносятся» (постом, во время «Ныне силы»). Что же совершается: «закаляется» Агнец, — приносится хлеб, пресуществляется в

«Тело», Которое приносится Отцу... проливается «Кровь», — как жертва (в Ветхом Завете). И все это за нас, «за вы ломимое», «за вы... изливаемая» — «во оставление грехов». Уже это одно — Тело и Кровь — лучше всяких доказательств и слов говорит о деле Христа Спасителя как о Жертве. Потому в начале проскомидии произносится молитва: «искупил ны еси от клятвы законныя Честною Твоею Кровию» (и так далее). Пред Евхаристическим каноном поется: «Милость мира, Жертву хваления». А пред этим читается Символ веры, где совершенно ясно сказано: «нас ради... воплотившагося» — и еще отчетливее: «Распятого ЖЕ ЗА НЫ».

Пред пресуществлением Даров: «еще приносим Ти... безкровную службу» — в параллель то есть ветхозаветным кровавым жертвам. А после пресуществления диакон говорит: «яко да Человеколюбец Бог наш, приемь я (их, Дары то есть) во... Свой жертвенник, возниспослет нам... Святаго Духа» (просительная ектения). Если жертвенник, — то на жертвеннике Жертва.

Опускаем частицы в Чашу и говорим: «Отмый, Господи, грехи поминавшихся зде Кровию Твоею Честною». Да и самое слово: «Дары» — что означает? Это не нам «дары» от Бога, — а Ему (Отцу) приносится «Дар» (в параллель

опять Ветхому Завету, когда люди приносили в храм дары, или, что то же, жертвы): хлебное, птицу, животных. А литургия — самый центр христианского богослужения, — и даже всей христианской жизни. Также и другие таинства имеют силу свою, то есть низводят благодать. За что? — Ради дела Христова.

Крещение — оmyвает грех не за нашу веру (младенцы еще — без сознания, точнее с зачатками сознания), а ради Христова Искупления.

В покаянии прощение грехов — за что?

«Благодатию... Своего человеколюбия, да простит ти, чадо»... и так далее.

Да и вообще, — что такое самое слово: «благодать»? — «дары», благий «дар», а не заслуга; то есть «даром», туне, по милости Божией. Конечно, я не говорю сейчас о том, что и со стороны человека требуются и вера, и покаяние, и молитва, но все это не «суть» дела, а лишь вспомогательные пути, ради которых (а иногда даже и без них) сообщается самая «суть», то есть Дар Божий. И в учении о «благодати» — центральный пункт христианства. Всё «оттуда» по существу; всё от Бога Отца, ради Сына, чрез Духа: «всяк дар совершен свыше есть, сходяй от Тебе, Отца Светов» (заключительная заамвонная молитва).

Пока достаточно. Не буду касаться остальных таинств, молитвенных чинов Требника... То же самое.

Обращусь к **богослужебным книгам**.

Постоянная книга церковного круга — Октоих (или Триодь: постом и в Пятидесятницу). Вот я стою на вечерне, утрени; пою, читаю каноны, стихиры, — и везде, везде идея: «Он за нас, ради Него» (ради Сына Божия Искупителя и нам все даруется). Ныне велел себе принести гласы 5 — 8-й. Открою и выпишу несколько стихов...

Вот самые первые слова 5-го гласа:

«Честным Твоим Крестом, Христе, диавола посрамил еси, и воскресением Твоим жало греховное притупил еси, и спасл еси ны от врат смертных: славим Тя Единородне».

Ну — что тут сами человеки сделали? Ровно ничего. А ужé: сделано... диавол, грех, смерть (три главных зла) уничтожены... Им.

Вторая стихира: «Яко овча на заколение ведеса».

Третья: «Велие чудо, невидимых Содетель за человеколюбие плотию пострадав»; а мы, «избавльшеся», Троицу воспеваем... На второй странице: «Крест и смерть приял еси за род наш».

Далее: «Нас ради плотию страсть приемый», «Воскресение Христово видевше», «се бо прииде Крестом радость всему миру».

Ты «воскрес... и всем источил еси бессмертие». «Врата адава сокрушил»... «Смерти жало сокрушил», от клятвы «род человеческий... свободил». «Нас ради распятие» претерпел, «да нас от ада свободиши»... «Разрушив бо смертию смерть, победу даде нам». «Изсушивши юже от древа клятву».

Это из воскресной службы.

Понедельник. Покаянные песни... «Помилуй, помилуй». Вот мы постоянно это слово твердим. А что оно означает? Я виноват. Оправдаться ничем не могу. Остается надеяться только на милость. Потому: «Помилуй».

Еще просим: за предстательство Богородицы, ангелов, святых, но только не «за наше» что помилуй.

И опять то же и то же: «Крест и страсть нас ради», «от клятвы изъемшаго». «Объятия Отческая за милосердие щедрот распрости ми».

Среда... «Спасен быв страстию Твоею, зову радуясь».

«На Крест вознесся волею яко (бы) повинен»... «Пригвозди на Кресте грехи человеков». «От клятвы избавил еси земнородных».

«Крестом... демонская крепость попрося»,
«Благоволи плотию взыти на Крест, и смерть
претерпети».

«Распинаешия, и рай паки отверзается,
и разбойник прежде всех радуяся входит»,
«льстец умерщвляется... Адам оживляется». Грех увядает.

«Душам... избавление сотворяя... в руце
Отцу предал еси Пресвятую душу Твою».

«Стоял еси судимь... осуждая плотию вражду» между нами и Богом... «Яко Агнец воздвиглся еси на древо... приводя» нас к «Родителю». «Водрузися древо... благодать процвете... победа явися нам спасения... не бо кому осуждения есть мучительство (то есть более нет муки осуждения)». «Веден был еси нас ради на Жертву Христе, яко овча».

Суббота. Служба за усопших...

Первое слово о них: «презирая яко благ прегрешения»... Ну, где тут «наше» что? Не обрати внимание на грехи... Почему? «Яко благ».

А за что «благ» в особенности и почему? «Во святых селениях, во дворах Твоих Христе, представленные всели:

ИЖЕ ДОЛГ ЗА НИХ ПРОЛИЯВЫЙ КРОВЬ ТВОЮ, ВЛАДЫКО, ПРЕЧЕСТНЕЙШУЮ». И все это знакомо, знакомо нам.

За это их «долги отпущая»; «оправдавый благодатию» для этого-то воплотился нас ради, земных, «яко милостив»; «за милосердие» благодати, «яко благоутробен», «за множество милости». И тако именно спасаются не только грешные, но и святые. «Пророков лик, апостолов и мучеников чинове, и вси иже от века оправдившиися Твоею спасительною страстию и Кровию, еюже искупил еси плененаго человека».

Это все из одного лишь 5-го гласа...

Но совершенно то же самое и во всех других гласах.

И никогда «человеческое» не выставляется. А все: Он, Ты, Сыне Божий, Троица Святая и так далее. И все «за нас», «ради нас».

Разумеется, раскрываются и другие стороны смысла Христова дела, например забывшим нам открыл снова об Отце и о той жизни. Ты пострадал, а мы за это благодарно вопием и покаяние и веру приносим и жизнь добродетельную. Это все есть.

Но это не суть молитв. Суть же: «Ты за нас» и воплотился, и страдал, и воскрес.

И именно там, в недрах Божиих и в Тебе Самом как Богочеловеке, совершилось нечто такое, что теперь реально существенно: ад разру-

шен, мертвые в рай введены, грехи подорвались, смерть уничтожена, мы получили прощение...

«Помилование» (амнистию), воскресение и так далее, «непоминовение» (амнистия — греческое слово: «непамятование, прощение») грехов (см.: акафист Пресвятой Богородице в честь чудотворной иконы Ее Иверской).

Я не буду, — повторяю снова и снова, — разбираться пока (да, собственно, по существу, все равно непостижимо, хоть немного после коснись): как все это произошло?

Не смею дерзать «понимать».

Но (как я и задавался целью) хотел только установить факт церковного сознания, что сущность Христова дела совершилась Им Самим, в Нем Самом, в недрах Пресвятой Троицы. Мы же принимаем уже плоды дела Христова... И потом должны и сами далее что-то делать.

Но это именно «далее». И опять и это... «дальнейшее» все время будет основываться на вере, что Он сделал за нас самое важное.

А нам что нужно? «ВЕРА»? Прежде всего! Ну, подумайте: за «веру» (а не за дело) [всё] нам дается из того, что Он сделал...

Опять — «ПОКАЯНИЕ». Это опять не «добрые» дела, а только сознание своей вины да вопль: «прости»... За что? За «КРОВЬ» СЫНА...

А «покаяние благонадежное» — так существенно для православного именно христианства. (Не время говорить о некоторой разнице в понимании Искупления католиками и протестантами по сравнению с нами... Она, конечно, есть. Но корень — один и тот же.)

Поэтому-то всякие «нравственно-психологические» разъяснения догмата Искупления я РЕШИТЕЛЬНО ОТВЕРГАЮ, — если только они претендуют на исчерпывающее или даже хоть на существенное значение в деле объяснения догмата Искупления, как вообще дела Христа Спасителя.

Церковь думает, как видим, — иначе. Но нам хочется немного посмотреть еще службы на Рождество Христово и Страстную седмицу (это начало и конец «уничужения»), а между ними посмотрим на Вознесение и Воскресение. Так обнимем всю жизнь ГОСПОДА.

Пойду возьму эти книги... Впрочем, я совершенно уверен, что и там то же самое. Потому выпишу разве то, что особенно выделяется.

Служба на РОЖДЕСТВО ХРИСТОВО.

Первая же стихира на вечерне: «Приидите, возрадуемся Господеви, настоящую ТАЙНУ СКАЗУЮЩЕ».

И потом, и далее, и далее раскрывается или даже описывается (а не изъясняется) то, что случилось и каковы плоды этого. А как? Это очень мало затрагивается; а если и затрагивается, то мысль авторов старается проникнуть в тайну, сокровенную во Христе, и совсем почти не останавливается на человеке, на нас.

Средостение между Богом и нами «разрушися». Херувим-страж отходит от дверей рая, и я «райския пищи причащаюся». За что же — почему случилась такая перемена?

Сын Божий зрак раба приемлет (ср.: Флп. 2, 6—7), «Бог сый истинен... человек быв человеколюбия ради». Свет от Света воссиял, Отчее Сияние пришло. «Бог на землю прииде, и человек на небеса възиде». Ибо увидел Он, что человек гибнет, Им и созданный; и потому, «утаився» и от ангелов, и от людей, «приклонив небеса», то есть уничижаясь, сходит.

Указывается, однако, что самым соединением Божеского естества с человеческим в Самом Христе Богочеловеке совершилось какое-то таинственное обновление не только Его, Им воспринятого человеческого естества, но и всего человеческого рода.

«Причастием плоти горшня», то есть нижней природы, «подав Божественнаго естества... Свят еси, Господи».

«Перстнаго», то есть человека, «от самага единения и общения богосоделал еси». И потому мы, «примирившися Богу, грешники», ибо Он отсек «лютую вражду». «Обрящем славу». Теперь Сын Божий не только сочетал нас «с невестственными существы», то есть ангелами, но и Самого Отца, «Рождшаго», сотворил «приступна» (то есть доступно для «твари»). Ему, Отцу, Сын «приносит языки», как «наследие», дар.

Но как все это? Это «Таинство странное... и преславное», и не только самое рождение от Девы, но и вообще такое снисхождение Бога до рабьего зрака; а тем более то, что и коли [как] совершилось в Нем и в Троице. «Преславное таинство устрояется днесь, обновляется естество (человеческое), и Бог Человек бывает».

«Како изреку великое таинство? Безплотный воплощается, Слово одебелевает... Сын Божий Сын Человечь бывает».

Но все это певцов приводит лишь в радостное изумление, но не смущает и даже не вызывает на дерзость понять... Они только призывают и небо, и землю радоваться, веселиться, ликовать да от себя хоть что-нибудь принести все Сделавшему. И теперь обновляется тварь «юношески вся с трепетом... неславно хвалу (ибо какая

хвала от нас может уравниваться?), боящаяся, приносит». «Христос рождается, славите. Христос с небес, срящите» — и прочие ликующие песни. Но все это «образы несветлы и сени приведены (то есть аналогии да тень лишь)».

И лучше бы, безопаснее бы «яко безбедное страхом... любите убо нам удобнее молчание»; но уже день-то радостный слишком: «желание получивше», «Божия пришествия... сподоблешися... христокраснии людие... ныне утешаются пакибытием (обновлением, новым творением)» и потому дерзают по любви, «елико есть произволение», по силе своей петь...

Вот и все существенные мысли...

Опять прославляется факт Воплощения Бога и плоды от этого, Им же и в Нем, а через Него таинственно и во всем человечестве соделанные. Началось возобновление мира. Засияло во мраке мира Солнце. Так началось «смотрения таинство»... Закончилось оно во Христе

ВОЗНЕСЕНИЕМ.

Посмотрим эту службу.

Воспринятое в Назарете естество человеческое Ты ныне «Отцу спосади еси». Ангелы удивляются, ужасом ужасаются, «трепетом содержи́ми», видя «человека» одесную Бога. И это «дело сие, Господи», Ты Сам «соделал еси

великое и преславное, во спасение душ наших», «новосотворив естество Адамово». «Помиловав соединил еси Себе, яко соединивый спострадал еси, яко безстрастен пострадав, и спрославил еси... возлюбив спосади еси». «Обоготворив тайно» (таинственно, то есть непостижимо) естество человеческое, «днесь вознесе» его в Самом Себе. И нас «спосади» «одесную Отца» и так далее.

И все это дивно от начала до конца. «Странно Твое рождество, странно Твое воскресение, странно и страшно Твое... Божественное вознесение».

Теперь «прежде разстоящаяся» (Бог и человек) «собрал еси во едино», воплотившись «плоти... подобием», и «вознесся... в небесная». И теперь уже и от нас, «никакоже отлучаяся, но пребывая неотступный, и вопия любящим Тя: Аз есмь с вами, и никтоже на вы». И все это свершилось «Божественно», а потому «паче смысла» (выше разума то есть).

«О даров паче постижения! о таинства страшнаго!» Ныне «почтесе естество наше отпадшее». А потому будем торжествовать.

«Дадим Богу», Виновнику сего, Ходатаю, «величие, хвалы согласие воскликнем, воспоим, ликуим, руками же воспоем!» «Величай,

душе моя, вознесшагося... на Небо Христа Жизнодавца!»

ПАСХА. Когда просматриваешь эту службу, то по сравнению с обычной воскресной, недельной службой (Октоих) почти ничего особого, по существу, не находишь. Есть некоторая разница лишь в высшей степени радости.

Уже «приидите... Царствия Христова приобщимся», а еще больше «да сподобимся причащаться в невечернем дни Царствия» Христова...

Покаяния совсем не слышится.

И как в других праздниках, и здесь отмечается таинственная связь всего человечества, «нас», с тем, что произошло во Христе. Это не Он, Сын Божий, страдал, а и я, человек в Нем, — а потому воскрес я в «Его воскресении»: «вчера спогребохся Тебе Христе; совою днесь воскресшу Тебе, сраспинахся Тебе вчера, Сам мя прослави... во Царствии Твоем». При этом Христос называется прямо «ЖЕРТВОЙ»: «Христос — новая Пасха, Жертва живая, Агнец Божий вземляй грехи мира»...

Но эта «Жертва» исключительная: она не закалалась на смерть конечную («живое же и нежертвенное заклание»), как другие жертвы. Притом эта «Жертва» не приведена была, —

а наоборот, «Сама пришла»: «яко Бог Сам Себе волею приведе Отцу», то есть как Жертву; а с Собою еще и других привел, все человечество, «совоскресил еси всеродного Адама», то есть весь род Адамов, все человечество. И самое слово: «ПАСХА» — говорит о ветхозаветном агнце, заколавшемся в ночь Пасхальную, чтобы ангел смерти прошел мимо домов, помазанных кровью его. Ясно, что и в нашей Пасхе во Христе — та же идея Жертвы (Агнца). Потому и святой Иоанн Златоуст говорит: «трапеза исполнена, насладитесь вси. Телец упитанный... Никтоже да плачет прегрешений, прощение бо от гроба возсия» (Слово на Пасху). «Агнец наречется... наша Пасха».

«Волею за всех заклан бысть, Пасха очистительная». В остальном обычные мысли: победа над адом; сокрушение смерти; господство жизни; обновление человечества; облачение тленного человека в нетление, бессмертие, живоносное тело.

Уже — «иною жития вечного начало». И как тело Христа было духовное, то оно воскресло, оставив нетронутыми печати на камне гроба, «сохранив цела знамения, Христе», подобно как «ключи Девы не вредивый в рождестве Твоем».

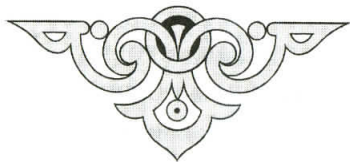
Ныне «веселие вечное». Приидем, будем «веселиться Божественно», «веселыми ногами Пасху хваляще вечную».

Если мы посмотрим все другие праздники Господа Иисуса Христа (Крещение, Обрезание, Преображение и прочие), везде увидим одну и ту же мысль:

ВО ХРИСТЕ СОВЕРШИЛОСЬ СПАСИТЕЛЬНОЕ ДЕЛО ВСЕГО ЧЕЛОВЕЧЕСТВА...

Именно: в Нем совершилось нечто самое существенное; и именно «за нас и для нас»...

Это я не устану повторять.



ПИСЬМО ОБ ИСКУПЛЕНИИ № 3

Бывает иногда так, что человека будто что толкает изнутри. Так и мне хочется писать эти «Письма» (и именно об Искуплении). Но эту неделю был занят отпиской и хлопотами.

Теперь снова пишу.

В порядке изложения обращаюсь теперь к слову Божию.

А во всяком религиозном вопросе слово **Божие** должно быть решающим голосом, — что совершенно и понятно без дальнейших разъяснений: Бог Сам «открыл» тайну. Так поступали всегда и на Соборах: читали выдержки, приводили тексты. Правда, иногда (еретики) злоупотребляли Писанием, — но в большинстве случаев оно было неоспоримо ясно.

А в недоуменных случаях искали объяснения у святых отцов, к которым я тоже после и обращаюсь.

При этом слово Божие главным образом открывает (или устанавливает, утверждает, констатирует) то или иное «таинство веры» (как говорят мудро святые отцы), — считая это существенным для людей и, разумеется, бесспорным. А если что несомненно, бесспорно, —

то говорящий не старается много и доказывать его, как очевидное, хотя бы и таинственно непонятное: не объясняет отец ребенку процесс печения хлеба, а только дает его сыну; разве добавляя, что это нужно для поддержания жизни; ну еще мало скажет: «хлеб из муки». А как печется он, как делается опара, закваска, вымешивание, брожение, да и почему именно это нужно, — огромное большинство нас и доселе ведь не знает, а едим: сначала поверил родителям, а опыт подтверждает полезность. И довольно.

Так и в Священном Писании: если что и таинственно, Писание (и мы) не смущается. Важно, что установлен, открыт факт... Но немного и объясняется.

Но и объясняется столько и так, сколько и как можно разъяснить человеку: а Дух Божий, говоривший в Священных Писаниях, а наипаче в Самом Господе Иисусе Христе, знает и самое таинство веры, и то, что доступно человеку. Поэтому и дальше, как и должно, будем учиться «богословствованию» (то есть методу раскрытия тайн) у того же Священного Писания.

Переходя теперь к слову Божию об Искушении, в частности отмечу предварительные мысли.

ПЕРВОЕ. Уже прошло почти 2 тысячи лет по пришествии Господа Спасителя. И конечно, тысячи раз возбуждался этот главнейший вопрос христианства. А потому невозможно и допустить, чтобы раньше нас не думали, не писали, не разъясняли этого предмета вообще, — и на основании слова Божия в особенности... И потому в любой христианской догматике (и православной, и католической, и лютеранской) этот пункт давным-давно обоснован Писанием... И я после обращусь к догматическим указаниям. А лучше сам пересмотрю все новозаветное Писание.

Но нам могут сказать, что именно школьные учебники, заимствованные от «католической схоластики», и исковеркали воззрения учившихся. Я считаю это обвинение слишком огульным и неверным, особенно в таком кардинальном пункте. Но в виду самой возможности опорочивания подбора «догматиками» текстов, — обращусь сначала хоть к самым немногим, но существенным местам слова Божия, которые приходят сразу на мысль, совершенно независимо от учебников, а лишь от: а) знания текста Писания; б) личного опыта, который позволяет ярче и сильнее углубиться в текст слова Божия, — и: в) общего православного сознания,

то есть «живого Предания» (в отличие от Предания живших прежде нас и оставивших после себя творения, каноны и прочее), коему нас учили не католические учебники, а научили матери, отцы, деды, бабушки, народ.

После этих общих слов обращаюсь теперь к делу... Лично про себя скажу, что дальнейшее пережито мною и внутренне (а не от учебников); а в Священном Писании я находил подтверждение — и затем много раз говорил и в проповедях, и в лекциях, и в письмах.

Буду писать без намеренной системы, а как будут приходить тексты, наиболее существенные и известные. По возможности, буду оживать и сопровождавшими случаями из жизни.

Вот на христианской студенческой конференции меня просят сказать поучение. Были и протестанты. Я решил избрать наиболее существенную тему и бесспорную для всех исповеданий: о спасении во Христе Господе... И тотчас же в моем сознании предстал текст Писания, — слово великого Предтечи о Спасителе:

СЕ, АГНЕЦ БОЖИЙ, ВЗЕМЛЯЙ ГРЕХИ МИРА. И я говорил. Вот мы остановимся немного на этих словах... «Агнец»...

Звонят на литургию. Иду служить...

Продолжаю после литургии.

Не нужно много думать, чтобы понять, что это слово: «Агнец» — говорит о Христе, о Жертве. А если Жертва, то за кого? ибо жертвы жертвовались за кого-нибудь, за чью-либо вину: поэтому и самое закание. Это все очевидно. Но за Себя безгрешный Сын Божий не мог приносить; тогда остается одно: за вины других. За «грехи мира».

Так именно дальше и объясняет Иоанн Предтеча: *Агнец, взявляя грехи мира*. Как на обычном агнце как бы омывались грехи принесшего, так и во Христе очистилось человечество.

А ведь это было первое слово о Христе Спасителе. Обычно при первом «ознакомлении» мы схватываем самое существенное в человеке. Здесь первое, то есть основное: Христос — Жертва за нас.

Кстати: ныне за литургией я увидел на дискосе (то есть куда полагается Тело Христово) написанными эти же слова: «Се, Агнец Божий, взявляя грехи мира». А в середине диска: Младенец, закалаемый как Агнец. Поэтому и на иконах (особенно православных древних) Иоанна Крестителя изображается в одной руке Чаша, где лежит Младенец, а надпись та же (в другой руке Крестителя): «Се, Агнец Божий» — и так далее.

Поэтому в 9-й песни канона пред причащением молимся: «Господь нас ради... единою [однажды] Себе принес, яко приношение Отцу Своему, присно [непрестанно] закаляется».

Но довольно об этом. Что еще всякому известно из Священного Писания?

Я — Пастырь добрый — и душу Мою полагаю за овцы (ср.: Ин. 10, 11, 15). Кто не знает этого места?! А сколько раз говорил Господь: Сыну Человеческому *подобает* (то есть нужно) *пострадати* (Мф. 16, 21). Правда, тут не говорится: за кого страдать (конечно, не за Себя) и для чего, с какою то есть целью страдать; но, в связи с вышеприведенными словами, понятно, что это «за людей», за мир (см.: Мф. 20, 28).

И это особенно ярко и решительно утверждается уже в апостольских Посланиях. Христос Спаситель сделал самое дело; апостолы же разъясняли верующим: что именно и для чего это сделано. Обратимся к Посланиям.

Здесь такая масса самых ясных мыслей, что приведу лишь немногие, наиболее сильные. Тут я обращаюсь к собранным уже материалам в «Догматиках».

Самое уже Воплощение Сына Божия было жертвенным делом, заменяющим ветхозаветные жертвы. Об этом говорит святой апостол

Павел: *жертвы и приношения*, от людей то есть, *не восхотел еси*, — говорит Господь Отцу Своему, — *тело же совершил Ми еси* (Евр. 10, 5). Самое «уничтожение» до образа раба (ср.: Флп. 2, 7) было делом самопожертвования за людей. *Вы знаете благодать*, — то есть не за наши заслуги, а дар Божий, — *Господа нашего Иисуса Христа, что Он, будучи богат* (будучи Богом, — *в образе Божии Сый* — Флп. 2, 6), — *обнищал ради вас, дабы вы обогатились Его нищетою* (2 Кор. 8, 9).

И вся жизнь Его, все дело Его было Жертвенным Подвигом крайнего смирения; **смирение есть внутреннее принесение себя в Жертву**. Но особенно это проявилось в уничтожении, смирении, терпении и страдании последних дней; и, наконец, смерть. Поэтому-то Крестная смерть считается Жертвою в собственном смысле.

ГОЛГОФСКАЯ ЖЕРТВА

Сам Господь сказал на Тайной Вечере: *плоть Моя, юже Аз дам за живот мира* (Ин. 6, 51). *Тело Мое, еже за вы ломимое. Кровь моя, яже за вы и за многия изливаемая; и то и другое — во оставление грехов* (ср.: Лк. 22, 19–20).

Далее в порядке Писания: апостол Петр в день Пятидесятницы на вопрос людей: *что же нам делать?* — отвечает: *покайтесь и креститесь*

ВО ИМЯ Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святого Духа (Деян. 2, 37—38).

Это постоянно употребляющееся изречение: «во имя» — означает не что иное, как «за» — «в силу». Силою «имени Божиего» или просто «Божиею Силою», проявляющейся чрез призывание или произнесение имени Божия, — совершается в Церкви все: крещение, отпущение грехов на исповеди, пресуществление Даров, благословение священника, сила крестного знамения, ограждение от зла упоминанием имени Сего и так далее.

Всё, всё. Почему? Разве за нашу веру только? Никак! но главным образом вследствие присущей имени Божию Силы, или благодати, ради «заслуги» Господа Иисуса Христа.

Еще, например: *именем Моим бесов ижденут* (Мк. 16, 17), то есть Силою Моею, чрез призывание имени Моего.

Между прочим, «имяславие» имеет истиннейшие и глубокие корни, — в силу веры в присущую имени Божию неотделимо Силу Божию (или Самого Бога)... И собственно, не «ради веры нашей», — а независимо от этого; по существу, разве ради «заслуг Христа». Характерно, — кто восставал против «имяславия», тот будет восставать и против обычного понимания

Искупления: и там и здесь — некое невидение Божией Силы, а вера в человеческие усилия, [но благодатию вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар] (Еф. 2, 8)... Далее, тот же апостол Петр в Посланиях своих ясно говорит прямо уже о Жертве, — хотя это «тайна», в которую желают проникнуть даже Ангелы (1 Пет. 1, 12).

Знайте, что вы *искуплены* (вот уже употреблено то слово, о смысле которого будет спор) *не золотом или серебром, но драгоценною Кровию Христа как Непорочного Чистого Агнца* (1 Пет. 1, 18—19).

Христос, чтобы привести нас к Богу, однажды пострадал за грехи наши (1 Пет. 3, 18); *пострадал за нас плотию* (4, 1).

Еще сильнее говорит апостол любви Иоанн: *Кровь Иисуса Христа, Сына Божия, очищает нас от всякого греха* (1 Ин. 1, 7). *Не согрешайте, дети; а если бы кто согрешил, то мы имеем Ходатаю* (Посредника, Предстателя, Защитника) *пред Отцем, Иисуса Христа, Праведника; Он есть умилоствление за грехи наши, и не только за наши, но и всего мира* (1 Ин. 2, 1—2). Ну, чего же яснее? — «умиловительная Жертва». Он «умиловляет» (как то, — пусть это и тайна) Отца — и в силу этого, в силу «Его ХОДАТАЙСТВА», нам прощаются грехи, — и мы

очищаемся от всякой неправды (1 Ин. 1, 9). Не за наши добрые дела, ибо их и не было еще, а по Своей лишь Любви, то есть даром, это все сделано: *в том Любовь Божия, что не мы возлюбили Бога, но Он возлюбил нас* (ср.: *когда мы были еще немощны, грешники, то есть враги Ему* [ср.: Рим. 5, 6, 8, 10]), и послал Сына Своего в умилоствление за грехи наши (1 Ин. 4, 10).

И нам уже нужно лишь пользоваться «плодами» (прощение грехов, получение жизни в Духе Святом) и «подражать» Господу. Но это уже другие вопросы, — и вторые, по существу, в порядке. Апостол Иуда: *слава Богу Спасителю, то есть Отцу, — но чрез или ради Иисуса Христа Господа нашего* (ср.: Иуд. 1, 24–25).

Переходя к апостолу Павлу, мы найдем такое множество свидетельств, что нужно переписывать бы целые части Посланий. Упомяну главные. **Послание к Римлянам** специально написано для того, чтобы убедить читателей «уверовать» в Иисуса Христа как Спасителя.

Верую и спасаемся... Как это возможно, ибо прежде и язычники, и иудеи думали, что спастись можно «делами», «заслугами»? Апостол всячески доказывает, что «сами» мы умеем лишь грешить, и оправдаться нет сил; а вот «вера» спасала (примеры, выдержки из Ветхого

Завета). Вера в Иисуса Христа, Который нас спас, — вот путь спасения! И в частности, спас нас страданиями Своими, даром, по благодати... Нам нужно лишь принять это (уверовать), воспользоваться плодами (см.: Рим., гл. 8). Его заслуга, Его посредничество, Его подвиги.

Все согрешили и лишены славы Божией — а слава Божия есть цель нашего спасения, блаженство общения в слове Его, — и теперь получаем оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилоствления в Крови Его через веру (с нашей то есть стороны), для показания правды Его (то есть Отца) в прощении (нам) грехов. Поэтому мы признаём, что человек оправдывается верою, независимо от дел закона (Рим. 3, 23–25, 28). Христос умер «за нас», еще нечестивых... Мы оправданы Кровию Его; примирились с Богом смертию Сына Его. Будем царствовать посредством единого Иисуса Христа (Рим. 5, 6, 9, 10, 17). Начало этого спасения — в таинстве Крещения, — ибо тут (не по обещанию лишь, а и делом) мы умираем для греха ради смерти Его: *и в смерть Его крестились* (Рим. 6, 3).

Вы умерли для закона Телом Христовым (Рим. 7, 4), ибо закон, ослабленный в своей силе плотию нашу греховной, был бессилен спасти; поэтому

Бог послал Сына Своего в подобии плоти греховной в жертву за грех и осудил грех во плоти (Рим. 8, 3).

Цель всего дела Христова — воссоздать весь мир падший, даже и тварь саму (см.: Рим., гл. 8), привести всех в единение с Собою, а чрез Себя с Отцом (см.: 1 Ин. 1, 3). Для того Христос и умер, и воскрес, и ожил, чтобы владычествовать над мертвыми и над живыми (Рим. 14, 9).

Не губи твоею пищею (не соблазняй) того, за кого Христос умер (Рим. 14, 15; то же см.: 1 Кор. 8, 11). Эта же мысль о спасении верою в содеянное дело Господа Иисуса Христа проводится и в другом **Послании, Галатам**, где, в частности, доказывается, что дела иудейского закона отжили теперь.

На этой почве произошло известное столкновение между апостолами Петром и Павлом: первый, щадя фанатиков-христиан из евреев, пришедших в Антиохию из Иерусалима (центра иудейства), приспособляясь к их немощной совести, в их присутствии хранил обряды, а в отсутствии — не хранил. Апостол Павел резко стал на принципиальную точку зрения.

Спасаемся верою в распятого за нас Христа; это дается не за дела закона, а по благодати. И апостол Петр, конечно, согласился, ибо и он этому же учил в существе дела (см. весь

случай: Гал. 2, 11—21). И при этом, в частности, апостол Павел употребляет такие изречения: *ЖИВУ ВЕРОЮ в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня. Не отвергаю благодати Божией; а если законом оправдание, то Христос напрасно умер* (Гал. 2, 20—21); и вообще не оправдываюсь какими бы то ни было «своими» «заслугами» и способами (евреи хотели спаситься сами: усиливаясь поставить собственную праведность [Рим. 10, 3]).

А галаты неразумные снова задумали возвращаться к бессильному закону (ср.: Рим. 8, 3). *О! несмысленные Галаты! кто прельстил вас не покоряться истине, вас, у которых пред глазами начертан был Иисус Христос, как бы у вас распятый? Сие только хочу знать от вас: через что вы получили Духа? — через веру во Христа. А Он как мог дать Его? За что получил такое право давать Его нам, грешникам, бывшим под проклятием, и до Него поэтому не получившим Духа? — за то, что эту клятву Он снял с нас: Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою* (ср.: Гал. 3, 1—13).

Это чрезвычайно важное и объясняющее место. Согрешившее человечество было под клятвой, «проклято» (русское слово страшнее и ближе к делу). Закон — как бы прокурор,

обвинитель: согрешил, виноват, подлежит казни. Человек отлучен *от славы Божией* (ср.: Рим. 3, 23), лишен Духа Святого (см.: Рим., гл. 8), не может не грешить при собственном бессилии (см.: Рим. 7, 14—24). Чтобы спастись, нужен Дух Божий, а чтобы Он пришел, нужно устранить проклятие (анафему, Богом изреченную Адаму). Вот это и делает Христос Сын Божий, ради нас и вместо нас «пострадавший». Не дерзаем «разумевать», как это произошло между Ним и Отцом Небесным, но только Он оказался «Посредником», «Умилостивителем». Ради Него мы от клятвы были освобождены, — и все прочее естественно нам дано: *если Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как же все прочее не даст нам?* (ср.: Рим. 8, 32). И далее все те же слова... Иисус Христос, будучи и Богом и человеком, в Самом Себе примирил Бога и людей, — не нуждаясь ни в каких других «посредниках» и посредствах. Он и Ходатай, и Судия. *Посредник при одном не бывает; а Бог один* (Гал. 3, 20).

Вот что сделал Сын Божий, — особенно страданиями. А как? — Важно ли это знать? Плоды — очевидны: получили Духа Святого и потому чувствуем себя не под проклятием, не как рабы невольные, тянущие свое иго, а как наследники, как сыны, через Духа Его, —

и называем теперь Бога Отцом. *Авва, Отче!* И все это ради Икупителя: *Единородный Сын Божий родился от жены, подчинился закону, чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление* (Гал. 4, 4—5).

И вы, галаты, во все это уверовали от меня. *Приняли меня, как Ангела Божия* (еще бы! Такая радостнейшая весть, от которой трепещет сердце, играет отрадою; мир овладевает грешной душой), *как Христа Иисуса* (подумайте: такая радостная весть, будто ее Сам Христос от Своего имени объявил Церкви: «Я за вас пострадал. Я и прощаю. Веруйте...»). *Как вы были блаженны! Свидетельствую о вас, что, если бы возможно было, вы исторгли бы очи свои и отдали мне за такую радость* (Гал. 4, 14—15). Так *стойте же в этой Евангельской, отрадной, дающей простор грешной душе свободе, которую даровал нам Христос, и не подвергайтесь опять игу рабства* (Гал. 5, 1). *Вы шли хорошо! Кто остановил вас: призывом ли собственной праведности* (ср.: Рим. 10, 3). *Такое убеждение не от призывающего вас Господа. Малая закваска заквашивает все тесто. Я уверен о вас в Господе, что вы не будете мыслить иначе; а смущающий вас, кто бы он ни был, понесет на себе осуждение* (Гал. 5, 7—10), ибо он уничтожает все дело Христа Спасителя, он подрывает

христианство в самом корне, он отнимает мир и надежду у нас, грешников; он упраздняет все домостроительство спасения, он представляет Бога *лживым* (1 Ин. 1, 10). Он Иисуса Христа обвиняет в служении греху, ибо Он отменил закон (самооправдания), который, следовательно, не должен был бы отменять? (см.: Гал. 2, 17—18). Нет! не откажусь от *Креста Его*! Пусть он *соблазн* для иудеев (см.: Гал. 5, 11; 1 Кор. 1, 23). Для других (язычников, рационалистов) — *безумие*, ибо непостижим (там же). *А я не желаю хвалиться ничем, разве только Крестом Господа нашего Иисуса Христа, которым для меня мир распят, и я миру* (Гал. 6, 14). Это замечательное Послание, и такое понятное для того, кто понимает опытно эти дивные слова: *ЖИВУ ВЕРОЮ в Господа Иисуса Христа, Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня* (Гал. 2, 20).

Много общего, но только короче, — и в **Послании к Ефесянам**, где существенно излагаются все основные христианские истины; это Послание называется «Апостольским катехизисом». Следовательно, здесь, как и во всяком «Катехизисе», должны быть выражены истины уже догматически — определенно и ясно, — хотя бы и без долгих доказательств. Что же видим? С самого же начала снова говорит апостол, что

Бог Отец *усыновляет нас*; как? — *чрез Иисуса Христа*. Именно? — *Благодатию Духа Святого Он облагодатствовал нас в Возлюбленном*; значит, нечто за нас, для нас самое важное, совершилось в Нем Самом, в Сыне, в Богочеловеке... За что же Отец возвратил такое благоволение воли Своей* к нам в Возлюбленном? — За то, что в Нем мы имеем *искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его* (Еф. 1, 5—7).

И все эти мысли высказаны очень сжато в трех лишь стихах: очевидно, все это уже очень хорошо известно было ефесянам, затвержено, усвоено, испытано, ибо апостол Павел там проповедовал три с половиной года.

Конец же дела Христова — спосадение Его одесную, — а с Ним и верующих в Него (см.: Еф. 1, 20—22; 2, 6). Так теперь *вы*, прежде бывшие некогда далеко, стали близки Самому Богу! На Престоле Его! во Христе Иисусе (служба на Вознесение построена на этой основной мысли). И все это *Кровию Христовою*: ибо Он *есть мир наш, разрушивший стоявшую посреди* (то есть и

* При крещении был глас Отца: *Сей есть Сын Мой возлюбленный*, — это, по существу, отношения Лиц Святой Троицы, — *о Немже* (то есть ради Которого, в Котором) и *благоволих* (Мк. 1, 11), возвратил благоволение к миру, прежде отверженному.

между людьми и Богом, — и между иудеями и язычниками) *преграду, упразднив вражду Плотию Своею; дабы в одном теле примирить обоих (иудеев и язычников) с Богом посредством Креста, убив вражду на нем, то есть отчуждение нас Богом. Теперь мы снова имеем доступ к Отцу, в одном Духе. Итак, вы уже не чужие... а свои Богу* (см.: Еф. 2, 13–16, 18–19).

За эту истину-то я, Павел, и страдаю; *мне чрез откровение возвещена тайна, о чем я выше писал кратко* (Еф. 3, 1, 3). Молюсь, чтобы вы могли уразуметь *превосходящую разумение* (как прекрасно сказано! уразуметь сердцем превосходящую всякий ум) *любовь Христову* (Еф. 3, 19) и уже жить достойно ее, *отложить ветхого человека* (ср.: Гал. 4, 22) и прочее. *Истина — в Иисусе** (Еф. 4, 21). Жить достойно Святого Духа Божия, *Которым вы запечатлены в день искупления* (то есть в день искупления веры и крещения — ср.: Еф. 1, 13) (Еф. 4, 30).

Значит: Искупление, совершенное в недрах Божиих, совершается таинственно Духом

* Уж сколько лет читаю слово Божие и только сейчас обратил внимание на эти слова... «Что есть Истина?» — спрашивают люди, как Пилат. «Истина во Иисусе», — говорит апостол Павел. А Истина Сама стояла пред Пилатом.

Святым внутри человека, когда он уверует и крестится (день искупления).

Будьте добры друг к другу; прощайте друг друга, — как и Бог во Христе простил вас (Еф. 4, 32)... Что ни стих, то все то же — во Христе, во Христе Иисусе. В Нем совершилось спасение... Он за нас предал Себя...

И тут апостол употребляет это слово: *Жертва... Живите в любви, как и Христос возлюбил нас и предал Себя ЗА НАС В ПРИНОШЕНИЕ И ЖЕРТВУ БОГУ Отцу, в благоухание приятное* (Еф. 5, 2). И за это мы оказались «в Нем», в Теле Его, которое есть Церковь (см.: Еф. 5, 23, 25, 30).

Здесь нужно припомнить слова Самого Господа на прощальной Вечере, где Он употребляет другое сравнение (здесь с телом): *Я лоза; вы ветви* (Ин. 15, 5). Но сущность одна и та же: тесная связь со Христом: *не живу уже я, но живет во мне Христос* (Гал. 2, 20), — говорил апостол Павел. Об этом еще будет в Послании к Коринфянам. Этим закончу Послание к Ефесянам. Да можно бы и вообще закончить выдержки из Посланий, потому что до такой степени ясно все, что нет нужды повторять [одно] и то же. Поэтому из других Посланий теперь постараюсь выписать, что будет вносить нечто новое или разъясняющее.

Сходное с Посланием к Ефесянам — **Послание к Колоссянам**, хотя написано по особому поводу: предупреждения против еретиков-гностиков, учивших ложно об Иисусе Христе как об одном из «Высших духов»; поэтому потребовалось апостолу защищать истинное учение о Христе как Боге, — и разъяснять Его дело спасения.

Отец призвал нас *в Царство возлюбленного Сына Своего* (Кол. 1, 13). Как смеем мы туда войти? — *Чрез Сына, в Котором мы имеем искупление Кровию Его и прощение грехов* (Кол. 1, 14). Здесь разделяются два момента: сначала выкуп (у Отца), а чрез это уж после — прощение грехов. Посредством «Его» Отец хотел *примири́ть с Собою все, умиротворив через Него и земное и небесное* (Кол. 1, 20). Следовательно, как Бог, так и весь мир небесный были во «вражде» (слово взято от *земного*) по отношению к человечеству, а теперь Кровию Креста Его примирились, то есть ангелы, святые, пророки (см.: Кол. 1, 21–22). И не только примирил, но и мертвых *оживил вместе с Ним*, ибо простил нам *все грехи*; а это есть «совоскресение» в Нем (см.: Кол. 2, 12–13). Но раньше этого нужно было разорвать, аннулировать рукописание, которое было против нас, то есть как бы долговая расписка; ее-то Господь *взял*

от среды нашей и пригвоздил ко Кресту. Все это образно. Но смысл ясный: страданиями, особенно Крестною смертью, Господь нас выкупил, за нас уплатил. Как увидим после, — и в «Догматиках» при раскрытии «Искупления» употребляются подобные же сравнения. Обратим лишь пока на это внимание... Но вот далее новое:

Христос не только не «Высший дух», а Он, в Коем обитает *вся полнота Божества* (Кол. 2, 9), действительно у духов злобы отнял всякую власть и силу над человеком, *властно подверг их позору, восторжествовав над ними Собою* (Кол. 2, 15), то есть Своею Божественною Силою. Таким образом, Крестная смерть имела новое и великое значение: освобождение людей из-под власти диавола. Эта мысль в Послании к Евреям повторяется: Христос воплотился для того, чтобы умереть; а умер: *да смертью упразднитъ имущего державу смерти, сиречь диавола* (ср.: Евр. 2, 14). Но о Послании к Евреям особо нужно писать. А раньше и Сам Господь говорил: *князь мира сего осужден* (Ин. 16, 11).

Ныне князь мира сего будет изгнан вон (Ин. 12, 31). Подумаем: если бы какое-либо малое войско окружено было бесчисленным и непобедимым неприятелем, а после и покорено было, — но вот приходит Сильнейший и освобождает

слабых... Так и Христос *пленил плен* (Еф. 4, 8), то есть того, кто держал людей в рабстве, — диавола. И если еще допустить, что человеческие условия и усилия (см.: Рим. 10, 3) что-нибудь значили для самого человека, то уже, конечно, он был бессилен покорить своего «господина», «князя мира», а это сделал Сын Божий. Как бы выкупил или изъял из власти диавола — у кого? не у диавола, — а исходатайствовал милость у Отца, возвратив благоволение Его; а это тотчас же переводило «отверженных» (в ад) в состояние детей. И так далее.

Еще особенность: в этом Послании подчеркивается усиленно, что все совершилось для человечества «во Христе»: умерли в Нем, воскресли с Ним, — возносятся с Ним: *жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге*. И потому и в будущем веке прославляются с Ним же (см.: Кол. 3, 1—4). То есть существует таинственная связь человечества со Христом: в Нем Самом и Им совершилось спасение человечества, — а уже на людей оно потом распространяется.

Из других Посланий приведу лишь наиболее сильные выражения, а не буду характеризовать общее содержание в связи с идеей Искупления, тем более что прочие Послания (кроме Послания к Евреям) занимаются вопросами

практическими по преимуществу, — а догматических касаются лишь по связи.

Первое Послание к Коринфянам

Написано по поводу недоумений и нравственных недостатков Коринфской Церкви. Между коринфянами образовалось разделение на партии, по приверженности к разным учителям (1 Кор. 1, 11 — 4, 20), особенно по увлекательным и умным ораторам.

А апостол Павел говорит: «меня Господь тоже послал благовестить», но не в человеческой «философской» премудрости и красноречии, *не в премудрости слова* (1 Кор. 1, 17), — *чтобы вера ваша утверждалась не на мудрости человеческой* (как это уместно и теперь: все люди хотят объяснить, понять тайну Искупления!), *но на силе Божией* (ср.: 1 Кор. 1, 2, 5). Иначе можно упразднить крест Христов (ср.: 1 Кор. 1, 17), если то есть все объяснялось [бы] из «человека», «разумно», естественно-психологически и тому подобное, как любит говорить *мудрость века сего* (ср.: 1 Кор. 2, 6). Для этих «мудрых» слово о спасении Крестом, *слово о Кресте*, кажется юродством, а нам — *сила Божия и Божия Премудрость*. Чтобы никто не хвалился пред Богом, а смирялись: ибо не «сами спаслись», а спасены *во Христе Иисусе, Который сделался для нас... праведностью*,

освящением, искуплением (1 Кор. 1, 29–30). И эта Премудрость Божия — тайная, сокровенная, — и открывается лишь Духом Святым (см.: 1 Кор. 2, 7–10). Это очень важно для тех, которые мнят объяснить необъяснимое. Нужно веровать в простоту, — как это и было в начале: христианство, большей частью, приняли не мудрые, а простецы, не властные (а слуги, рабы), не благородные (см.: 1 Кор. 1, 26); но, приняв Истину, посрамили властей века сего (1 Кор. 2, 6).

Глава 5 о блудном, жившем с мачехой. Отлучил его апостол Павел. Берегитесь и малой закваски; *ибо Пасха наша, Христос, заклан за нас* (1 Кор. 5, 7). Христос называется «Пасхальным Агнцем», принесенным на заклание в Жертву за нас.

Глава 6 о воздержании в пище и о чистоте. *Вы омылись, освятились, оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа*, то есть «во имя», в силу Его дара. А Кем? — *Духом Бога нашего* (1 Кор. 6, 11). *Тела ваши храм... Святого Духа; и вы не свои уже, не себе принадлежите, а куплены дорогою ценою Христа* (1 Кор. 6, 19–20). «Мы не свои»: как раб, перекупленный от злого господина благим; ибо на себя надеяться не на что... За нас Иной уплатил: Ему мы и принадлежим. А потому не вольны даже и телом

распоряжаться; ибо оно *член Христов*: могли открывать его для блуда? (см.: 1 Кор. 6, 15). И тело, и душа *суть Божии* (1 Кор. 6, 20). Нужно быть только Ему *верным* рабом; да и это есть опять *от Господа милость* (1 Кор. 7, 25).

В главе 8 обращаю внимание на то, что воображающие, будто и они понимают, — обманываются: *кто думает, что он знает что-нибудь, тот ничего еще не знает так, как должно знать; но кто любит Бога, тому дано знание от Него* (1 Кор. 8, 2–3). Итак, путь к знанию не философствование рассудочное, а любовь к Богу, за что Он дает тому Откровение.

Глава 10 о вкушении идоложертвенной трапезы (то есть остатков от жертв, приносимых идолам, а в сущности — *бесам*). Здесь обращает внимание то, что апостол ставит в параллель *чашу Господню* (то есть Евхаристию) и *чашу бесовскую; трапезу Господню и трапезу бесовскую* (ср.: 1 Кор. 10, 21). Значит, там — жертвы, и Евхаристия — Жертва.

И в следующей, 11-й главе — прямо говорит слова Господа, что *чаша есть новый завет в Моей Крови* (1 Кор. 11, 25). А о прочем ([*Тело Мое*], за вас *ломимое*) уже говорилось. Евхаристия должна напоминать первообразную Жертву Голгофскую: *смерть Господню возвещаете* (1 Кор. 11, 26).

Главы 12—14 о дарах духовных. Верующие суть члены Тела Христова — Церкви; а соединяет их Дух Святой, разделяя и назначая каждому члену духовного организма свой дар и свою задачу.

Вы — тело Христово (1 Кор. 12, 27)... Вот это есть истинная связь — Духом Его. Все от Него. Даже уверовать нельзя без Духа Святого: *никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым* (1 Кор. 12, 3).

Глава 15 об истине воскресения людей. Эта истина основывается прежде всего на факте воскресения Христа: а Он умер за *грех наш* (1 Кор. 15, 3), а после и воскрес (что фактически несомненно: ибо является множеству). Но если воскрес, то в Нем *все оживут*, ибо есть духовное наследство подобно худому наследству от Адама (грех и смерть) (см.: 1 Кор. 15, 22). *Каков Небесный, таковы и небесные* (1 Кор. 15, 48). Из этого Послания особенно примечательны для нашего вопроса главы 1—4, где говорится о «тайне» Искупления, простой для веры и безумной для мудрецов.

Второе Послание к Коринфянам

Написано в защиту апостольского авторитета против доверчивой паствы (главы 1—3) и агитаторов-вожаков (главы 10—13).

Апостолу Павлу приходится выдвигать аргументы разные, — и прежде всего важность его служения благовестию, а суть благовестия — во спасении.

Свои страдания он называет *страданиями Христовыми* (ср.: 2 Кор. 1, 5). Прощал (блудника отлученного. — 2 Кор., гл. 2) тоже от лица Христова. Проповедь не наша; *а это благоухание Христово* через нас (см.: 2 Кор. 2, 15). Так, все *во Христе*, от Него (2 Кор. 2, 17). И живу ради Христа, ибо *Христос за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего* (2 Кор. 5, 15). По видимому, будто смерть Христова имела целью моральное воздействие; но это совершенно неверно: дальше прямо разъясняется, что *все от Бога, Иисусом Христом примирившего нас с Собою; не вменяя людям преступлений их* за Него (2 Кор. 5, 18, 19); а уже в результате этого вторичная, дальнейшая цель — чтобы мы жили для Христа. Но путь к этому самому открыт лишь чрез Причащение.

Характерное слово: *не вменяя преступлений* (Рим. 4, 6—8), то есть люди оставались сами по себе преступниками, а Господь лишь даровал «амнистию», непоминовение грехов. За что же? — За Христа... Как? — Это бы и не важный вопрос. Но факт: *Бог во Христе примирил с*

Собою мир (2 Кор. 5, 19). Однако апостол старается разъяснить идею Жертвы за других.

Не знавшего греха, то есть Сына, Он сделал для нас жертвою за грех, то есть виноватым, перенес на Него грех мира, чтобы мы в Нем сделали праведными пред Богом (2 Кор. 5, 21).

Совершилось какое-то таинственное перенесение вины одних на другого; это может быть и в нашей жизни. «Твой грех пусть будет на мне» — говорят. И бывает. А тогда уже и отстрадать должно за воспринятый грех. Христос взял на себя грехи мира (как сказал Иоанн Креститель) и выстрадал за них.

Этим исчерпывается материал и Второго Послания к Коринфянам.

Послание к Филиппийцам

Из римской тюрьмы.

Здесь находится замечательное место: что Христос, Сын Божий, образ Божий «унизил», *уничтожил Себя*, начав с воплощения в *зрак раба*, — и кончая смертью. И нам нужно смириться (см.: Флп. 2, 7—8). Другое место: апостол желает принять участие в страданиях Его, *соображаясь смерти Его* (Флп. 3, 10). Это нам нужно будет после.

Наконец, третье: с трепетом спасайтесь, *потому что Бог производит в вас и хотение и*

действие по Своему благоволению (Флп. 2, 13). То есть все от Бога, даже захотеть доброго, — о каких же «заслугах» или «наших» собственных условиях можно говорить?

Послание к Фессалоникийцам Первое

Ничего нового. В подтверждение лишь предыдущей мысли можно указать, что *верен Призывающий, Который и совершит* (ср.: 1 Фес. 5, 24), то есть и начало, и конец Спасения — от Христа.

Первое Послание к Тимофею

(Три Пастырских Послания)

О разных пастырских вопросах. Между прочим, и суть проповеди: *Христос Иисус пришел в мир спасти грешников* (1 Тим. 1, 15) — то же Сам Он говорил (см.: Мф. 9, 13; Мк. 2, 17; Лк. 5, 32). Значит, мы спасаемся Им, грешники.

И про себя апостол говорит: *из которых я первый* (1 Тим. 1, 15). И это *верно и всякого принятия достойно!* Он *помилован* (1 Тим. 1, 16). Догнал [достиг — помиловал] его Христос (см.: Флп. 3, 12). За что и как? — *Чрез единого Посредника между Богом и человеками, человека Христа Иисуса, предавшего Себя для искупления всех* (ср.: 1 Тим. 2, 5—6). Спаситель называется и Посредником, как и в Послании к Галатам (см.: Гал. 3, 20), но с объяснением: человек! Почему? — Чтобы объяснить, что именно потому

Бог Отец благоволил принять к Себе человечество, что к Нему вошел первый человек, Сын Божий, Иисус Христос; а в Нем, с Ним вошло и все человечество. Сравнение: семья прогневала царя; сослана в ссылку, не допускается жить в царской столице, но один из родственников их смог достигнуть царя и войти в любовь; а чрез это любовь царя уже распространяется и на все родство (то есть Тело Христово, члены Его, Церковь). Потому и необходимо было, что Христос был не только истинный Бог, но и истинный, полный, совершенный человек (отсюда защита человечества Христова на Вселенских Соборах — III, IV, V, VI).

В 3-й главе находится известное место, где говорится, что все дело Христово, все наше «благочестие» (так на языке греческом, а по-русски говорится: «вера») — тайна. *Беспрекословно — великая благочестия тайна: Бог явился во плоти, оправдал Себя в Духе... принят верою в мире, вознесся во славе* (1 Тим. 3, 16). Все это великая тайна, открывшаяся как факт (а не как разумение [понимание]) теперь через Церковь даже ангелам (см.: Еф. 3, 10).

Второе Послание к Тимофею

Христос разрушил смерть и явил жизнь (ср.: 2 Тим. 1, 10).

Послание к Титу

Ожидаем явления славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, Который дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония (Тит. 2, 13—14).

Сие говори, увещевай и обличай со всякой властью, чтобы никто не пренебрегал тебя (Тит. 2, 15).

Примечание: последнее обязательно и для каждого из пастырей и архипастырей, ибо дело идет не о маловажном, а о самом важном: о спасении мира, о Спасителе всех, о помиловании каждого из нас.

К Филимону

Пишет уже *Павел старец* из тюрьмы за убежавшего раба, что-то укравшего, — но обратившегося в Риме чрез апостола Павла ко Христу. Слава Ему. Аминь.

Осталось одно Послание.

К Евреям

Но оно чрезвычайно многосодержательное, потому отложу до завтра. Уже ночь...

После утрени. Пред литургией.

Послание к Евреям написано по следующему поводу: уверовавшие во Христа евреи стали смущаться в вере своей, потому что начались на них гонения; между тем евреи привыкли, прямо укоренились в мысли материалистической.

«А что нам будет?» — спрашивают они Спасителя, то есть даже ученики; или Иаков и Иоанн с матерью просят: сесть одесную (см.: Мф. 20, 20—22). Но на деле оказалось, что вера в Мессию несет скорби. И возник вопрос: «Не ошиблись ли мы? не приняли ли мы ложного Мессию?» И некоторые стали даже отпадать от Церкви, другие готовы были это делать (см.: Евр. 10, 25), хотя до этого *выдержали великий подвиг страданий и расхищение имения... приняли с радостью* (Евр. 10, 32, 34).

И вот им пишет апостол Павел, как сам *Еврей из Евреев, фарисей, непорочный по закону, мудрый* (см.: Флп. 3, 5, 6), которого одни (неверующие) иудеи ненавидели до крайности, клялись тайно убить его (см.: Деян. 23, 12); а другие, то есть уверовавшие, смотрели на него как на великий авторитет. Бывший гонитель сделался апостолом.

Значит: сознательно.

И конечно, в Послании он будет говорить, что:

1) Христос есть истинный Мессия, Спаситель, Сын Божий;

2) но Спаситель не «имений», а души от грехов;

3) каким же путем? ПРИНЕСЕНИЕМ СЕБЯ В ЖЕРТВУ, — заменив доселе приносимые

жертвы, как имевшие лишь прообразовательное значение. А евреи ЖИЛИ верою в силу жертв, — это было сущностью их богослужений и всей религиозной и бытовой жизни;

4) а если Сам Мессия сделался Жертвою, то неужели же им искать покоя (субботы, земного), а не, наоборот, спострадать Ему в спасение свое?

5) ожидая одного — награды на небе, здесь же живя верою; как и вообще все хорошее делалось здесь «верою» (см.: Евр. гл. 11).

Таков остов Послания и его идея.

Обратимся к нашему вопросу. Многое из сказанного прежде будет повторяться.

В самом начале апостол говорит, что теперь владетельным наследником всего является Сын, — потому что Он приобрел нас, «купил», совершив Собою очищение грехов наших, после чего *воссел одесную Бога Отца* (ср.: Евр. 1, 2—3). А очищение совершил, *вкусив смерти за всех*, чем был унижен даже *пред Ангелами* (Евр. 2, 9).

Но эта смерть нужна была, *ибо надлежало, для приведения сынов в славу, вождю, предводителю спасения их, «совершиться»* — пройти *через страдания* (Евр. 2, 10). Но кто-либо может подумать, будто главная цель страданий — показать лишь пример пути. Нет! Цель главная

заклучалась в том, чтобы принятием плоти, а после *смертью* ее лишить силы имеющего державу смерти, то есть диявола, и избавить тех, которые всю жизнь жили под страхом смерти и последующего наказания, от этого «рабского» настроения (Евр. 2, 14—15). И это Он и сделал, как милостивый и верный Первосвященник.

Вот Спаситель называется первый раз Архиереем; а священники и первосвященники главным образом приносили (и теперь приносят) жертвы — и вообще ходатайствуют, посредничают, предстательствуют пред Богом; потому «молитвенник»-священник (праведный Иоанн Кронштадтский) — идеальный священник. Священство есть посредничество между Богом и людьми. Так именно поступает и Христос: Он там *умилостивляет Бога за грехи народа* (ср.: Евр. 2, 17). Это особенно было понятно еврею, потому что он смотрел на священника как на уполномоченного заступника: «он за нас молится». И это, в сущности, верный взгляд. Да! Иисус Христос есть Посланник от человечества, от нас, представитель наш и Первосвященник исповедания нашего.

Остановимся. Место примечательное: Он *Посланник и Первосвященник нашего исповедания* (Евр. 3, 1); как посланник защищает и

представляет интересы своего народа, являясь лишь выразителем его, — и, в сущности, в лице «посланника» присутствует весь народ, по силе уполномочия им того и связи с ним (послом), так и Христос пред Отцом Своим свидетельствует о нашем в Нем исповедании: это мы там в Нем и чрез Него предстоим. Но Его «посланничество» двухстороннее, чего не бывает на земле; Он *верен* и другой стороне: *Поставившему Его* в такое положение — представителем человечества, ибо Он и человек и Бог.

Потому Отец не может не слушать Его ходатайство за род человеческий (см.: Евр. 3, 1—2). *Так будем же твердо держаться исповедания нашего, ибо мы сделались причастниками Посланнику нашему Христу* (Евр. 4, 14; 3, 14); мы связаны с Ним. И связаны Его Кровью. Мы знаем, что кровь спаивает, связывает людей; а Он в Жертву Себя Самого принес: Он *однажды* на все времена совершил спасение, *принесши в жертву Себя Самого* (Евр. 7, 27).

И главное же в том, что наш Первосвященник *воссел одесную престола величия на небесах* (Евр. 8, 1). Почему это «главное», — ибо Он там постоянно у Бога, *будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за мир* (Евр. 7, 25). Притом Он вошел туда не просто, и не с козлею и телчею

кровию, а со Своею Кровию, Духом Святым принесши Себя непорочного Богу, дабы очистить нашу совесть (Евр. 9, 12, 14). Вот почему Он есть Ходатай Нового Завета, дабы ВСЛЕДСТВИЕ СМЕРТИ ЕГО, БЫВШЕЙ ДЛЯ ИСКУПЛЕНИЯ ОТ ПРЕСТУПЛЕНИЙ, призванные к вечному наследию получили обетование (Евр. 9, 15)... Ибо, где завещание, там бывает смерть завещателя, поэтому и в Ветхом Завете требовалась кровь завета; да и вообще всё почти по закону очищается кровью, и без пролития крови не бывает прощения (Евр. 9, 16—22). Потому и Христос однажды явился для уничтожения греха жертвою Своею; однажды принесши Себя в жертву (Евр. 9, 26, 28). Но почему же она имеет значение не для Него, а для других? Как это может вменяться одно другому? Это потому, что Он подъял грехи многих (Евр. 9, 28). Как подъял? Это не разъясняет апостол, но самое слово говорит о том подобии, когда и на земле бывает нечто подобное: один просит посадить себя в тюрьму вместо другого. И за эту любовь и какое-то таинственное единение бывает прощение. Вот почему нам и прощены грехи; а где прощение грехов, там не нужно приношения (ветхозаветной жертвы), то есть за них (см.: Евр. 10, 18), ибо постоянно действуется Его одна Жертва за грехи — навсегда воссел одесную Отца (Евр. 10, 12).

Итак, — заканчивает апостол Павел, — имея дерзновение входить во святилище посредством Крови Иисуса Христа, путем новым и живым (а не мертвым, то есть жертвами), который Он вновь открыл нам чрез завесу, то есть Плоть Свою; и имея такого великого Священника над домом Божиим, да приступаем с искренним сердцем, с полною верою (Евр. 10, 19—22), взирая на Начальника веры (Евр. 12, 2). Так все определено, ясно, несомненно! И именно в этом Послании выясняется и сильнее всего утверждается истина Искупления, состоящая прежде всего в том, что БОГОЧЕЛОВЕК ПРИНЕС СЕБЯ В ЖЕРТВУ.

И именно этим существенным делом исходатайствовал сначала: а) прощение; после: б) примирение; затем: в) возвращение Духа; чтобы: г) чрез Него освятить всех и провести с Собою к Отцу.

Да ведь это же так ясно!

Но уже закончу **Апокалипсисом**.

Тут должен отметить, что на небе Сын Человеческий царствует именно как Агнец, как бы закланный, за что Он получил право посылать на землю духов Божиих (Апок. 5, 6) и Которому возносят славу... четыре животных и двадцать четыре старца, то есть небесные силы и святые люди; и поют новую песнь: достоин Ты взять

книгу и снять с нее печати, ибо Ты был заклан, и Кровию Своею искупил нас Богу (Апок. 5, 8—9). И в конце мира святые будут побеждать дракона Кровию Агнца прежде всего, а после словом истины и смертию (см.: Апок. 12, 11). И наконец Агнец победит всех врагов; и антихриста Он убивает, будучи облечен в одежду, обгазренную Кровью (Апок. 19, 13). После этого открывается Царство Слова; спускается с неба (то есть творится Богом «вновь» — Апок. 21, 5) Небесный Иерусалим, Церковь, или жена, невеста Агнца (ср.: Апок. 21, 9).

И ничего уже не будет проклятого там, но престол Бога и Агнца. Даже и тогда престол Агнца, то есть Искупителя, будет в нем, и рабы Его будут служить Ему (Апок. 22, 3); ибо Агнец обрел вечное искупление (ср.: Евр. 9, 12), навсегда воссел одесную Бога (Евр. 10, 12), а с Ним и те, которые искуплены из людей: они следуют за Агнцем, куда бы Он ни пошел. Аминь (Апок. 14, 4).

Так я пересмотрел все Новозаветное Писание.

Ответ совершенно ясен.

И мне думается даже: стоило ли все это писать, когда это все известно каждому из нас с пелен и есть суть нашей веры.

ПИСЬМО ОБ ИСКУПЛЕНИИ № 4 *

Господи Иисусе Христе, Сыне Божий! благослови меня, недостойнейшего, продолжать дерзновенно касаться нечистым умом таких высот, которые доступны лишь чистым сердцам и облагодатствованным умам... Но не знаю как, а влечется сердце мое прикасаться к этим вопросам. Может быть, это нужно и для других, и Ты, Милосердый, и недостойные уста хочешь использовать во благо, как из мытаря сделал апостола, из бесноватой — мироносицу, из гонителя — великого учителя... Не знаю... Помилуй мя! И не опали огнем Духа, но просвети мя и спаси, Спасе мой!

Я бы с истинным удовольствием делал выписки из святых отцов; но в моем распоряжении только несколько томов св. Иоанна Златоуста да св. Иоанн Дамаскин. О последнем после; а теперь буду писать из златоустого учителя Церкви. Не в порядке предмета, а по томам.

Святе Иоанне Златоусте, благослови!

* Здесь повторяется автором часть выписок из св. Иоанна Златоуста (см.: с. 133—141). Там же даются ссылки на источники. — Ред.

«Скоро настанет праздник, который более всех праздников достоин почитания и благоговения и который безошибочно можно назвать матерью всех праздников. Какой же это праздник? Рождество Христово по плоти. От него получили начало и основание Богоявление, и Священная Пасха, и Вознесение, и Пятидесятница. Если бы Христос не родился по плоти, то и не крестился бы, что и есть Богоявление; и не распялся бы, что и есть Пасха; и не послал бы Духа, что и есть Пятидесятница... И не поэтому только он справедливо мог бы занимать первенство, но и потому, что событие этого дня есть самое поразительное из всех событий. Что Христос, сделавшись человеком, умер, это было (уже) в порядке вещей, потому что, хотя Он и не сделал греха, но принял смертное тело.

Конечно, и это достойно удивления. Но что Он, будучи Богом, благоволил сделаться человеком и уничтожить Себя так, что и умом постигнуть невозможно, — это самое поразительное и изумительное дело. Удивляясь этому, и Павел говорит: *и исповедуемо велия есть благочестия тайна. Какая велия?*

Бог явился во плоти».

«(Наша) Пасха — не пост, а приношение и жертва, совершающаяся всякий раз, как бывает собрание (литургия). А что наша Пасха в этом и состоит, послушай слово Павла: *Пасха наша за ны пожрен бысть, Христос; и: елижды бо аще ясте Хлеб сей и Чашу сию пиете, смерть Господню возвещаете...* И сегодняшнее приношение, и то, которое совершено вчера и совершается каждодневно, одинаково с тем, которое совершилось тогда, в Субботний день; и то нисколько не священнее этого, и это не ниже того, но и то и другое — одинаково, равно страшно и спасительно»...

«Иудейская (же) пасха есть образ, а христианская — истина. Смотри, какая между ними разность: та избавляла от телесной смерти, а эта (то есть смерть Господа, Сына Божия)

ПРЕКРАТИЛА ГНЕВ (Божий),

которому подпала вся вселенная... та погубила фараона, эта — диавола».

ИИСУС ХРИСТОС – ПОСРЕДНИК, ЖЕРТВА (ОТЦУ)

«Сей есть Сын Мой возлюбленный, о Немже благоволих. Он — виноградная Лоза и, вместе, Дверь для заблудших овец; Лоза эта корнем утверждается на небесах, а ветви ее раскидываются на

земле; Лоза, которая разветвляется в стволе, а не в корне, которая после трехдневного прозябания произрастила виноград воскресения. ОН ЕСТЬ И ДВЕРЬ, через которую верующие приходят ко МНЕ, ТАК КАК ОН — ПОСРЕДНИК МЕЖДУ МНОЮ И МОИМИ РАБАМИ; ибо совокупляет со Мною всех тех, которые стучатся ко Мне (в дверь). *Сей есть Сын Мой возлюбленный*, и вместе с тем — АГНЕЦ; ИЕРЕИ И В ТО ЖЕ ВРЕМЯ — ЖЕРТВА, приносящий и одновременно — приносимый,

Тот, Которого приносят в жертву (Богу), и Тот, Который принимает эту Жертву».

ИИСУС ХРИСТОС КРОВИЮ ИСКУПИЛ МИР

«Все это (вход во Иерусалим, совещание иудеев против Иисуса Христа) было для того, чтобы *Агнец Божий, взяв грехи мира*, добровольно пострадал для нашего спасения, чтобы Он обращен БЫЛ КАК БЫ В ПРЕДМЕТ КУПИ и покупатели положили тридцать сребреников за Того, Кто ЖИВОТВОРЯЩЕЮ СВОЕЮ КРОВИЮ ИСКУПИЛ МИР, и чтобы *Пасха наша, Христос, был заклан за нас*; дабы те, которые окропляются драгоценною Его Кровию и которых уста, как верхи дверей, запечатлеваются ею, могли избегать стрел губителя; и дабы пострадавший плотию Христос, по тридневном воскресении, принял от

всех тварей, вместе с Отцом и Святым Духом, равночестное и равномерное поклонение».

ИИСУС ХРИСТОС — ПОСЛАННИК, ПРИМИРИТЕЛЬ КРОВЬЮ

«Дивное дело! В международных отношениях, когда из одного государства посылается посольство в другое, посланник становится неприкосновенен; и если с ним приключится что-либо неблагоприятное, то у народов возникает война; у Б о г а же наоборот: когда от Отца с неба явился к человекам ХОДАТАЙ И БЫЛ УМЕРЩВЛЕН, в то именно время и заключен был мир.

Но ведь посольства обычно являются с дарами и сами принимают дары; итак, какой же дар принес нам оный Ходатай? — Н е о б ы ч а й н ы й. Ибо каков был Сам ПОСЛАННИК Чрезвычайный — таков и дар Его: Христос принес мне в дар Кровь Свою, даровал также и Плоть Свою. А что принял Он Себе в дар от меня? — В е р у... Я уверовал. Христос даровал благодать. И ВРАЖДА ПРЕКРАТИЛАСЬ.

Примечаешь ли: как легко все произошло это? Видишь ли скорость примирения?.. Поелику у человека была вражда против Бога, и Он послал Посредником не раба, а Сына Своего».

ПОКАЯНИЕ — В СИЛУ КРЕСТНЫХ ЗАСЛУГ
ИИСУСА ХРИСТА

«Покаяние — ...дар небесный, чудесная сила, по благодати Божией побеждающая могущество и строгость законов... Оно всех пересозидает... В покаянии — надежда; в покаянии — свобода; в покаянии — очищение греха.

Не говори мне: “Много согрешил я и как могу спастись?” Ты не можешь, но Господь твой может, — и так может, что истребит все согрешения твои... что не оставит ни пятна от них, ни следа, но с возвращением здоровья дарует тебе благообразие, с освобождением от казни сообщает праведность и согрешившего делает равным несогрешившему. Ибо Он уничтожает грех и производит то, что греха и нет и не было: так всецело уничтожает Он его».

ЗА ЧТО ЖЕ ЭТО?

«Мы искуплены драгоценною Кровию. Для тебя, человек, Бог явился на землю и не имел, где главы поклонить».

Вот — чудо! Судия ведется на суд за осужденных... А ты, человек, нерадишь, ты дремлешь и пренебрегаешь? Не знаешь ли, что, хотя бы ты пролил всю кровь свою, ты не исполнил бы должного. Ибо одно — Кровь Господа,

другое — кровь раба. Предупреди (же) исход души твоей покаянием.

Не на свое покаяние надейся (как таковое само по себе, человеческое). Разве твое покаяние может в самом деле очистить такие скверны? Если бы было одно только покаяние, тебе действительно следовало бы бояться; но... с покаянием соединяется Божие милосердие,

и именно ради Креста Сына Его.

Слезы покаяния блудница принесла Мне — такую умиловительную жертву».

ВСЁ — ДЛЯ КРЕСТА (ЦЕНТР СПАСЕНИЯ)

«Крест — всемогущая сила... непостыдная слава; так что, хотя бы я говорил о Христе и иное многое, хотя бы я привел в изумление слушателя, повествуя о бесчисленных чудесах, я не в такой степени гордился (торжествовал, хвалился) бы по причине этого, как горжусь по причине Креста. Например, я, положим, говорю: “Иисус произыде от Девы”, — великое чудо: миновать брак и ввести новое в природу. Но если бы не было Креста, то делами не спаслась бы первая Дева рая; теперь же, во время Креста, спасается первая жена [Ева], новыми дарами исцеляющая древнее зло».

«Кровь Его сделалась ВЫКУПОМ для тех, кто возлагает на Него свои надежды. *Аще бо кровь тельчая и козляя, и пепел юнчий, кропящий оскверненныя, освящает к плотстей нечистоте; то во сколько раз более Кровь Христа — Спасителя нашего — сделалась очищающею всех христиан?* Итак, если кто-либо из неверных скажет тебе: почему распят Христос? То скажи ему: чтобы распять диавола... Иисус, будучи человекомлюбив, желая позаботиться о Своем творении, ради нас перенес все, чтобы освободить нас от осуждения».

КРЕСТ — ИСТОЧНИК ВСЕХ БЛАГ

«Крест есть *слава*; об этом послушай, как говорит евангелист: *не у бо бе Дух Святыи, яко Иисус не у бе прославлен*. Смысл этих слов следующий: ЕЩЕ НЕ БЫЛА ДАНА БЛАГОДАТЬ, потому что вражда Божия к людям еще не была прекращена, так как еще не предшествовал Крест...

Крест разрушил вражду Божию к людям, совершил примирение, сделал землю небом, соединил людей с ангелами, разрушил твердыню смерти, сокрушил могущество диавола, уничтожил силу греха, избавил землю от заблуждения, ниспроверг их жертвенники, истребил смрад

жертв, насадил добродетель, основал Церкви. Крест — желание Отца, Слава Сына, радость Духа, похвала Павла: мне же, — говорит он, — да не будет хвалиться, токмо о Кресте Господа нашего Иисуса Христа...

Крест разодрал наше рукописание, соделал ненужною темницу смерти; Крест — з н а к Б о ж е с т в е н н о й л ю б в и: *тако бо возлюби Бог мир, яко и Сына Своего Единородного дал есть, да всяк веруяй в Онъ не погибнет*. Также и Павел говорит: *аще бо врази бывше, примирихомся Богу смертию Сына Его...* Крест отверз рай, ввел в него разбойника; и род человеческий, который готов был погибнуть и недостойн был даже земли, (он) привел в Царство Небесное. Так много благ было и бывает от Креста».

АНАЛОГИЯ С ЦАРЕМ

«Человек — драгоценнейшее для Бога существо, за которого Отец не пощадил даже Сына Своего Единородного.

Не говори мне, что такой-то — беглец, разбойник, вор и исполнен бесчисленных зол, но ты подумай, что и за него умер Христос, и это для тебя будет достойным основанием всячески позаботиться о нем. Подумай, каков должен быть тот, которого Христос столько почтил, что не пощадил даже

Своей Крови. Если бы царь взялся за кого-нибудь пожертвовать собою, то мы не искали бы другого доказательства на то, что он велик и желанен царю; я думаю, смерть достаточно показала бы любовь к нему умершего. А теперь не человек, не ангел, не архангел, [но] Сам Владыка небес, Сам Единородный Сын Божий, облекшись плотию, предал Себя за нас».

ГРЕХИ ПРОГНЕВЛЯЮТ БОГА

«Бог, будучи оскорбляем, справедливо мог бы посылать наказание. Грех против Него больше греха против человека».

ВОЗНЕСЕНИЕ ЕСТЬ УЖЕ ПЛОД ПОБЕДЫ КРЕСТА

Христос восшел «*в воскликновении*, то есть... с победою, поправ смерть, разрушив грех, прогнав бесов, истребив заблуждение, переменив все на лучшее, возведши наше естество в прежнее или гораздо лучшее отечество. И когда Он восходил, то (уже) ничто не противостало Ему: ни власть греха, ни могущество смерти, ни сила клятвы, ни владычество тления и нечестия — ничто подобное; но, расторгнув все это (то есть прежде, разумею: на Кресте), как паутину, ниспровергнув сонмища бесов и силы диавола и все прочее, Он восшел, совершив то, что благоволил».

ПИСЬМО ОБ ИСКУПЛЕНИИ № 5

ИСКУПИТЕЛЬ

Какая сложная душа наша. Вчера я пережил такое радостное, ясное, твердое, казалось бы «последнее», решение по вопросу об юрисдикции*.

Но откуда-то выплыли снова темные призраки и начали рвать сердце. И снова поднялся вопрос об авторе писем. А святой архистратиг Михаил — его «ангел»; следовательно и покровитель. Прежние же разговоры автора писем внушили мне ужас пред святым архистратигом, — как грозным охранителем Славы Божией (Михаил с еврейского значит: «Кто как Бог»?!).

И я стал даже бояться (обыкновенною боязнию, а не Божиим страхом) смотреть на его лицо... Приходили мысли, что это искушение: пересиливал себя; но все же опять возвращалась боязнь (святой архистратиг Гавриил — радующий)...

* Подробнее об этом в кн.: Митрополит Вениамин. Дневники. — М.: Правило веры, 2008. С. 157—295.

Это осложняло душу еще более, выход, как всегда, был один — МОЛИТЬСЯ.

И потому еще вчера, после вечерни, я обратился к Нему Самому с молитвой прискорбной.

И мгновенно в душе составились ответы на многое:

1) во-первых, не нужно чрезмерно волноваться ничем подобным; а возложить надежду на Господа, НА ЕГО ВОЛЮ: Он все устроит в свое время и постепенно, и — как лучше;

2) **не нужно и торопиться, спешить** в каких-либо решениях, особенно «заранее»; решать же всякий раз, когда представится необходимость и станет вопрос;

3) **порывать не нужно**: ибо духовного вреда, даже от самых резких вещей, не будет, — если: а) все переживать и претворять молитвою; если: б) смиряться; и в) стараться найти мир при всяких условиях. Это все даст опыт духовный, силу души, закаливание ее, и предохранит от самостности, ослабит страстность. А в конечном результате будет полезно: больше приведет к упованию на Бога, — кроме же всего, — так воспитывается и любовь к врагам;

4) боязнь же архангела Михаила, конечно, есть диавольское наваждение, — искушение помыслами страхования.

5) Что же касается ответа по существу вопроса (о юрисдикции, — в чем мы совсем разошлись), то отклика ясного я не почувствовал тогда. Однако не было и никакого **осуждения** моего решения. Дух был мирен...

Здесь была как бы неясность еще... Отклонение от окончательного слова. Но главное, — это было о боязни. — Это искушение.

На душе стало спокойнее.

Вечером, после правила, я стал читать Иоанна Кронштадтского (по вопросу об имени Божием). И, просматривая его «Дневник»*, нашел известную мне мысль его, которую выпишу: «О всех ангелах и святых помышляй... что существо их — святость и благодать, по благодати Иисуса Христа. Всегда считай за великое счастье беседовать в молитве с Господом, или с Пречистой Госпожою Богородицею, или с ангелами, или со святыми человеками, и с радостью, да и с трепетом благоговения, молись им всегда, памятуя, с Кем ты беседуешь, нечистый и ничтожный червь» (Запись 939).

Еще: «Когда молишься небесным силам, не представляй их очень грозными, недоступ-

* Цит. по кн.: «Моя жизнь во Христе: В 2-х т. Т. 2. СПб., 1893. — Ред.

ными, немилостивыми: нет, — это существа прекроткие, смиренные, благочестивые, любящие, доступные и любобобщительные, благопослушливые, близкие к тем, кои с искреннею верою и любовью призывают их в своих молитвах. Их свойство — любовь к единению со всеми христианами чрез молитву веры. Еще, когда молишься небесным силам, — презирай все земное как тленное и всем сердцем люби жизнь небесную, духовную и стремись к ней. Им весьма приятно видеть наше истинное любомудрие, наше желание сделаться их согражданами; к чему мы и призваны по благодати Иисуса Христа в Пребожественной Троице» (Запись 1308).

«Ангелы сами исполнены любви к нам и радуются об обращении одного грешника» (Запись 1468).

«Достоинство человека-христианина... непременно требует нахождения при нем Ангела Хранителя как старшего собрата нашего и друга, который руководит нас к общему всех Владыке в Царство света и блаженства» (Запись 1470).

Это много утешило меня.

Но все же вопрос оставался в душе; и сердце (вопреки утешенному уму) все еще не умиралось до конца.

...Лег спать... Утром — в церковь на утреню и литургию...

Опять — к молитве: вернейшее и сильнейшее средство.

НЕ БОЙСЯ

Я даже не знал:

— о чем просить Господа?

— что Ему говорить?

Только пришел к Нему со скорбящим сердцем, раненою душою — и показываю Ему боль свою... Даже без слов...

И не знаю: **какой** будет ответ...

...И конечно, нет выше службы, как **литургия**... Ни вечерня, ни утреня не могут равняться с ней...

Жалуюсь Господу на боли свои... Не вижу выхода... Все же грозный Архангел...

И вдруг точно молния осветила:

«Я — ИСКУПИТЕЛЬ, НЕ БОЙСЯ!»

Боже! какая радость! Я мгновенно всем сердцем прильнул к Господу моему Иисусу Христу. Ухватился как бы за Него обеими руками... Держусь с надеждою и трепещущею радостью...

Ах, — если бы смог рассказать всем: как ЖИВО, ощутительно, ВСЕМ СЕРДЦЕМ, всем умом я понял, — нет, не «понял» (это что-то малое,

голое, умовое, холодное), а зрел, воспринимал, переживал, «вкушал» **все значение**

«ИСКУПИТЕЛЯ».

Ах, если бы смог!

Но если (далее) и не смогу выразить это, — то все равно знайте, что я этого ныне был сподоблен: может быть, еще никогда в жизни (если не позабыл когда и если не такое же было ощущение, когда «открылось» мне об Искуплении в Пятидесятницу) я не зрел духовными очами так ясно всей важности, безмерной важности, единственной, исключительной важности СПАСИТЕЛЬНОЙ ТАЙНЫ ИСКУПЛЕНИЯ, — как ныне.

...Но все же постараюсь немного пояснить: что и как было в душе.

...Вспомним еще раз, что у меня на душе были два чувства:

СТРАХ И БОЛЬ.

Грозный Ангел... Праведный Судия — Бог карающий... Я, несчастный грешник... блуждающий умом...

...Впереди беды, наказания, отступление благодати, муки — и, может быть, — такое страшное отпадение от истины в заблуждение, что концом будет — ад...

...Не все это сразу переживалось, — но страх и боль стояли в душе...

И вдруг:

«Не бойся: Я — твой Искупитель!»...

То есть что же это означало?... Вот тут-то нужно бы не «говорить», — а другого человека поставить на тот момент в душу мою, чтобы он «видел» своими глазами... Но все же расскажу...

Господь Иисус Христос, — именно Он, Сын Божий, Богочеловек, Искупитель, а не Бог Отец, не Бог «вообще», — предстал моей душе... Предстал БЛАГИМ.

Уже это как дорого было... Предстал... в тяжелую минуту (или даже дни недели), **предстал, явился**, чтобы помочь душе скорбящей.

Предстал САМ. То есть не ангела послал, не святого ко мне, — а Сам Господь, Сын Божий, — предстал.

Если бы вы спросили: «**Как** предстал?»

Конечно, это не было «видение», а внутреннее ощущение близости или появления Его. Однако я хорошо знаю, что Он предстал не как «Бог», — а как БОГОЧЕЛОВЕК, как **сродный нам**, людям, как «**наш**» (припомните объяснение на Рождество).

И притом — как ПОСРЕДНИК между Богом (Отцом) и многими вообще людьми...

...Казалось мне, что Он и человеческий лик имел. Но это для меня тогда не имело значения; я

не останавливался на этом, как на несущественной стороне. Было более важно другое, — не человеческое в Нем, а наоборот, — Божественное, что Он — ГОСПОДЬ: ибо только Бог МОГ успокаивать с такою властью и основанием (то есть имея на то успокоение вседовлеющие основания). Ибо никакой «человек» не мог бы даже и дерзнуть (скажу образно) «загораживать собою» другого «от Бога» — или «укрывать», «покрывать»... Это имел власть и силу сделать только Тот, Кто имел на это право... Только равномогущий Господь Бог! Сын Божий! И я знаю, что «Представший» есть Бог!

Человеческий же лик нужен был для того, чтобы показать, что Он не только Бог, — и Человек... даже более: потому-то Он и **Посредник**, **что Он человек, — что мы — Его**. Как «наш Ходатай», Он близок нам — «свой»; Он — «Спаситель» наш.

Но откуда у Него сия власть? За что дана? Почему Он может «укрывать» за Собою нас, виновных, скорбных? Этот вопрос я уже **после** поставил в душе, — и теперь ставлю. А в тот момент никакого вопроса не было... Да и до вопросов ли тогда?

...Я, несчастный, преследуемый. Бегу... Впереди безысходно. И вдруг Некто **СИЛЬНЫЙ** ста-

новится предо мною и властно, спокойно берет меня на РУКИ СВОИ.

И я мгновенно успокаиваюсь, радостный. (О Господи! Слава Тебе! Помилуй мя.)

Зачем тут вопрос: почему [может укрывать]?

Но, с другой стороны, сердцу ясно было (это-то нужно было и для несомненности успокоения), что «ОН — МОЖЕТ». Это было очевидно... Фактом и опытом.

...Так ребенок, испуганный чем-либо, бежит в страхе и плачет. Выбегает мать, берет на руки его; и он — у пристани тихой.

...И если бы кто посмел сказать ему, что и «мама» не в силах спасти его, то он, — содрогнувшись на секунду от испуга при одной мысли этой, — потом еще более бы прижался к ней и ухватился руками сильнее за нее. И успокоился бы опять: «она — может» защитить его, она — сильная.

Так и я зрел ясно, — что «ОН МОЖЕТ». Да уже это Он сделал и продолжает делать: Он мой МИР.

И (вот теперь об Искуплении) я вместе с этим знаю и чувствую (это Он внушает или это в Нем — очевидно, зрится), что на это «покрывание» (слово Священного Писания: *блажени, ихже (кому) прикрывшася греси* — Рим. 4, 7;

Пс. 31, 1) Он добыл ПРАВО; что Он выхлопотал, исходатайствовал нас Себе, выкупил это право «защищать» нас, прибегающих к Нему. Он — МОЙ ЗАСТУПНИК, или ИСКУПИТЕЛЬ.

И не думаю (да и некогда: ведь на все здесь излагаемое была лишь секунда или две): «За что? и почему?»

Одно лишь знаю, что Он мой Заступник, — Заступник меня, грешного.

И я бросился к Нему именно как к ИСКУПИТЕЛЮ... Ведь все, чем пугал меня страх (недостойство мое, грехи, — что, конечно, всегда очевидно: *грех мой предо мною есть вина* (всегда), — говорил кающийся царь Давид [Пс. 50, 5]), остается со мною, на мне, во мне. Но вот я достиг Его (или Он Сам встретил меня, ибо я Его и не искал в тот момент — и не помышлял даже о таком именно необычайном и по видимому не вязавшемся логически исходе: *обретохся не ищущим Мене* (Рим. 10, 20), — говорит Он в Писании) и со всеми недостатками и страхом не только безбоязненно, но со всею силою надежды и любви сам бросился к Нему, припал к Нему, — ища заступления, прикрытия... Я оставался таким же пред Богом, каким и был; но Он меня «укрыл» (*в крове [шатре] крилу Твоею покрывеши мя; покрый мя в крове кри-*

лу Твоею (ср.: Пс. 16, 8; 60, 5), — часто взывает Псалмопевец). И укрыл, как получивший на то право, как ИСКУПИТЕЛЬ.

Это мне — было ясно...

И те слова, что я написал выше: «Не бойся, Я — твой Искупитель», — не были сказаны как обыкновенные слова; а это было — «дело», факт, сама жизнь, САМА ИСТИНА эта в ОПЫТЕ...

И ее [эту фразу] можно бы иначе сказать (от меня к Нему) — «Искупитель».

Но так как не я искал Его, а Он «встретил» меня, — ОТ НЕГО это все шло, — то так и формулировалось у меня от ЕГО имени:

«Не бойся: Я — твой Искупитель».

И апостол Павел говорит: *стремлюсь достигнуть Его* (Иисуса Христа) — или, лучше, чтобы я постижен был от Христа Иисуса, — то есть чтобы ОН достиг до меня (Флп. 3, 12).

...«Защита», — «покров», — вот что самое существенное было в чувстве и факте; а это не за «мое», а за «Его» нечто... Значит, ОН (а не я) СПАСИТЕЛЬ мой... Меня, загнанного и беспомощного.

От кого же Он покрывает?

Тут опять к страху ворочусь... Исходное положение: я — грешник несчастный... А Бог, «Бог Отец» (как обычно говорится, в отличие

от Сына Божия, Искупителя, Спасителя) есть Бог ПРАВЕДНЫЙ, БОГ СУДИЯ...

Это истинно так и есть!

И архистратиг Михаил, — охранитель славного и страшного имени Божия, — тоже грозный страх. Недаром же он изображается с пламенным мечом или с весами, — постоянно судящим.

Да, — если бы мы со своими грехами остались лишь пред Лицом Бога, то нам один был бы ответ Судии Правды:

ВИНОВАТ!

Со всеми ужасными последствиями: «Со Мною быть не можешь»... Да и не смел бы человек этого и пожелать; гонимый внутренним судьей, совестью, он (человек) мучится от одной мысли о Праведном Судии... А быть при Нем грешному? Это само по себе мука... Лучше уж куда-либо «скрыться» (как Адам в раю, после греха). Но и «скрыться» от Всевидящего невозможно...

Нет исхода... Враг настигает...

И вот тут является Спаситель — «на пути» между Богом Отцом и грешным человеком.

Он у Отца исходатайствовал власть покрывать нас от «гнева Его», покрывать грешников сущих. ЧЕМ исходатайствовал — об этом уже бедному загнанному человеку и не хочется спра-

шивать: лишь бы «укрыться» от «Правды законной», от «законного Суда».

Но сердце чувствует и знает уже, что Отец Небесный СОИЗВОЛИЛ на это «покрывание», что Он «ДАЛ» Ему — Сыну эту власть... И ПРИНИМАЕТ заступление Сыновнее за нас с любовью и по правде... Отец «примиряется»...

Архангел грозный, Михаил, — ОТСТУПАЕТ и уходит в тень, скрывается при Искупителе Сыне Божиим: Суд кончился иначе — милостью, любовью...

Так неожиданно разрешился мой страх и моя боль!

Искупитель... И только Искупитель... А если бы не Он, — человеку **не было бы выхода**... и НЕТ И ТЕПЕРЬ ВЫХОДА ПОМИМО НЕГО...

Вот это для меня было (и есть, — но тогда без сравнения ярче, — как ярче солнце, чем воспоминание о нем) совершенно, ну именно до очевидности, ясно. Это факт: Бог Отец принимает нас, грешников, и милует только

РАДИ СЫНА ИСКУПИТЕЛЯ,
ради Его ходатайства,
ради Его покрова!

Это основная истина христианства.

Без этого никакие «наши» дела не имели бы никакого веса пред очами Божиими...

И как же я ухватился за эту «евангельскую» (радостную, «благую весть») истину, факт!

Я НАШЕЛ СПАСЕНИЕ...

Я держался за Него неотрывно...

Здесь мое успокоение: «не бойся!»

Я — под кровом крыл Его!

И эта радость наполнила очи мои облегчающими слезами.

И хотелось больше МОЛИТЬСЯ Ему...

Но в это же время я ощутил, что нужно сдерживать себя, ибо сердцу стало уже трудно, — **не в силах** много оно **выдерживать**... Лучше просто **успокоиться**. (Мне вот даже писать все это нелегко; но боюсь после забыть, — ослабеет*.)

ИСКУПИТЕЛЬ, НАДЕЖДА МОЯ!

СЛАВА ТЕБЕ!

Какое же отношение имело это к вопросу частному (о юрисдикции и прочем)?

Самое, самое главнейшее: «НЕ БОЙСЯ».

Не только этого, но и большего, горшего, страшнейшего, — «не бойся»:

ко Мне — Искупителю! У Меня спасение от всякого зла; у Меня твердая надежда, необоримый мир!

* А сейчас пишу по памяти, стараясь не переживать: «трудно».

...И я перестал беспокоиться по тому частному вопросу (или даже несколькими):

«ИСКУПИТЕЛЬ ПОМОЖЕТ!»

«Во всем поможет!»

Я начал (после литургии) служить молебен архангелу Михаилу уже мирно: за моего Искупителя. А вместе с этим, по обычаю, обратился к Пресвятой Богородице.

И тут я почувствовал (опять как бы «узрел») другую истину (которую я знал раньше умом):

един есть Бог и един есть Ходатай Бога и веков, Человек Христос Иисус (1 Тим. 2, 5).

Это очевидно было моей душе тогда и сейчас.

Все же святые, даже Сама Пречистая Дева Богородица, только **потому** могут о нас ходатайствовать, что сначала и в основе нас уже **исходатайствовал**

САМ БОГ, СЫН БОЖИЙ, ИСКУПИТЕЛЬ, —

ЕДИНЫЙ ПОСРЕДНИК.

Они же уже — «вторые» посредники, — ради Его первого посредничества. Они — ходатаи через Него, единого Ходатая к Отцу.

Но отраднo было и важно и это: к ходатайству Сына Божия **присоединяется** еще и Ее — Богородичное — предстательство!

...Впрочем, ныне было больше о Нем Самом, об Искупителе открыто душе. Этою истиною жило сердце.

Пресвятая же Богородица как бы лишь «поддерживала», подкрепляла меня в сем уповании на Искупителя, Сына Божия и Ее Сына... Сама же смиренно точно в тени была.

Подкрепляемый и Ею, я легко стал взывать на молебне прежде всего к Самому Искупителю такими словами:

— **Иисусе, Искупителю Благий, слава Тебе.**

...И сложился в душе тропарь Искупителю, который я напишу дальше [в «Акафисте»].

...Святой же архистратиг Михаил как бы так говорил душе (мирно): «Видишь, какое великое благо получилось из **скорби**! Предавай же себя и далее Его Покрову и Силе».

...Но уже несомненно одно: что бы ни случилось, что бы кто ни говорил, но **вся надежда на Искупителя**. Это **жизнь** души моей... Без этого мрак, бездна, смерть.

На Тя, Господи, уповаю, да не постыжуся во век! [Пс. 30, 2].

«Христос моя сила, Бог и Господь»* — пел еще (конечно, с пророческим значением)

* Ирмос 6-го гласа.

преподобный батюшка отец Исидор Гефсиманский, когда я был у него и спрашивал — о монашестве.

...Но что же — «от **меня**»?

От меня — ясно было что:

вот то, что я **прибежал** к Нему,

припал и принял всем сердцем.

«Это не много» — может быть, скажет иной.

Нет, этого **много** (чувствовал я), ибо припасть к Нему — тоже дело и даже более угодное Ему, чем все «наши» дела... Тут уже на себя не надеешься, — а **ПРИЛЕПЛЯЕШЬСЯ** только к Нему Единому. А Ему только этого и нужно — «прилепления», — любви твердой, неотпадной.

Может быть, и вы отойдете? — спрашивал Господь у двенадцати. А святой апостол Петр ответил: *к Кому мы пойдем?* (Ин. 6, 68).

Ты один имеешь глаголы жизни вечной. И мы уверовали, что Ты Христос, Сын Бога живого (Ин. 6, 68–69), — Искупитель наш (добавлю [я], недостойный).

Во всяком случае, **для Него**, Господа моего, этого было **вполне достаточно**... Это-то я уже знаю воистину. Кто же может спрашивать больше?

Но это есть **ОСНОВА**; а жить-то, конечно, нужно далее достойно сей благодати, чтоб не

лишиться полученной милости: Евангелие читалось из Иоанна (14, 27 — 15, 8).

Да не смущается сердце ваше, ни устрашает... Аще бысте любили Мя, возрадовалися (и радуясь. — М.В.) бысте убо, яко рех: иду ко Отцу: яко Отец Мой болий Мене есть (и по человечеству, и по рождению, по «началу»).

Я лоза истинная... всяку розгу не творящую плода о Мне (через Сына Божия) измет (искоренит) ее (Отец)... Будите во Мне, и Я в вас. Розга не может творити плода сама по себе, если не будет на лозе: тако и вы, если во Мне не пребудете... Без Меня не можете творить ничего... а если пребудете во Мне и (если) глаголы (заповеди) Мои в вас пребудут, — то, чего бы ни пожелали, просите, и будет вам. О сем прославится Отец.

АМИНЬ!



ЗАКЛЮЧЕНИЕ

ЗАПРОС МОНАХИНЕ АННЕ*

Эти незаполненные страницы прошу заполнить Вас. А именно:

1) Сначала напишите: как Вы **думали** по этому вопросу **раньше?** К каким чувствам, действиям это приводило Вас тогда?

2) **Изменилось** ли что-нибудь после прочтения всех этих материалов?

Какие Вы переживали **чувства** при чтении этих материалов? К чему вели они?

3) Есть ли недоумения, вопросы? Чего бы хотели Вы еще?

М. В.

10 июля (старого стиля) 1924 года.

* Монахиня Анна Обухова (1866—1958) — русская эмигрантка, духовная дочь архиепископа Феофана (Быстрова). Много лет переписывалась с владыкой Вениамином, была одной из первых читательниц его книг. Данное письмо написано ею в Сербии. — Ред.

Я прочла все Ваши Письма об Искуплении, не спеша, вдумываясь, и решила написать, как Вы этого пожелали.

1) К стыду своему, должна сказать, что я не думала об этом. Даже удивляюсь — как было не думать об этом... Не думала я, грешная.

2) После прочтения этих Писем в душе многое изменяется... что-то назревает; или нет: новое рождается.

После прочтения первых Писем явилась какая-то радость особая в душе и вспомнилась молитва святителя Иоасафа Белгородского, которую он советовал читать при каждом бое часов: «Буди благословен день и час, вонже Христос мене ради родися, распятие претерпе и смертью пострада. О, Господи Иисусе Христе Сыне Божий! В час смерти моя прими дух раба Твоего (имярек), в странствии суща молитвами Богородицы и всех святых Твоих. Аминь».

Затем... я много думала... Отчего я раньше об этом не думала?! Ведь я читала и Евангелие, и святых отцов и в церковь ходила с 16 лет, а мне 59 лет... и со многими богословами много беседовала... а на ГЛАВНОМ-ТО я и не останавливалась!

А это так важно... это главное. А я с 16 лет думала о спасении своей души, а на мыслях об Искуплении не останавливалась.

По мере перечитывания — являлись и новые мысли:

а) Когда читала о страданиях Спасителя, о заплевании и проч., я жалела, что я во Христе не так относилась к «плевкам сербки» и П., как следовало бы... Они мне венцы несли, а я не приняла... Вообще, я не воспользовалась в Хопове, а могла спастись этим...

б) Новая мысль была о смирении, а это [эти Письма] выясняет, что такое смирение...

СМИРЕНИЕ ЕСТЬ ПРИНЕСЕНИЕ СЕБЯ В ЖЕРТВУ...

Верная мысль. Это надо помнить.

в) Я всю жизнь ходила в церковь, а никогда во время того момента, когда священник говорит: «Твоя от Твоих — Тебе приносяще о всех и за вся», — я не думала о том, о чём в эти минуты следует думать, и впервые 8 июля (на Казанскую) я думала: это тело Спасителя... это ЖЕРТВА за всех... и за меня и моих детей... живых и усопших... за близких... за всех...

г) Явилась мысль, что Вы правы... что если я поняла... что если я буду думать об Искуплении — этого мало. Ведь надо осуществить эту

веру в Искупление. Осуществить жизнью... Это труднее, чем [просто] понять...

д) Церковь — всё... Без Церкви нет спасения, это мне ясно.

Если искать общения с Христом вне Церкви — придешь к мечтам... А в них нет спасения! Как мне это ясно!

Единение с Господом — главная цель нашей жизни... и служба ближнему — РАДИ ГОСПОДА, и смиряться ради Господа... Нельзя ставить на первом месте службу ближнему — это ошибка, и не выходит из этого пользы ни себе, ни людям... Об этом я давно слышала от епископа Феофана (Быстрова). Да и преподобный Серафим говорил Н. А. Мотовилову: цель жизни — стяжать благодать Святого Духа.

Вообще чтение этих Писем много вызвало чувств новых и мыслей новых... Я все это напишу... постепенно...

ДАЛЕЕ ПОСЛЕСЛОВИЕ ЧИТАВШЕЙ

Я сделала надпись:

«Великое сокровище духовное».

Да! эти Письма — это великое сокровище.

Письма эти следует прочесть не только внимательно, но молитвенно, и не один раз, а читая, вникать в читанное...

Ведь это — суть нашей веры...

Много лет тому назад я собирала выдержки из святых отцов по разным вопросам...

И к стыду и прискорбию, не вникала никогда в вопросы об Искуплении. Я строила дом без фундамента. Мне это ясно.

Много раз, перечитывая эти Письма, душа моя, — наболевшая, измученная, грешная, впадающая в уныние, — чувствовала отраду от этих Писем, переживала минуты радости, сладкой надежды... любви к Искупителю... Припадала к Нему с мольбой, звала Его, когда теряла надежду на помощь и людей, и святых... И если не впала в бесовское отчаяние, то благодаря этим Письмам. И назвала их — «великое сокровище духовное».

Когда дошла до ясного сознания, что если в чем я не грешна, то это означает, что меня сохраняла благодать Божия... Что я даже не смею дать обещание: «не буду делать то или то», — а я должна сказать: «если Ты, Господи, меня сохранишь от этого греха... А если Ты не оградишь, я согрешу: не могу ничего без Тебя... признаю свое бессилие...»

Я полюбила эти Письма — они дают надежду на спасение... они дают любовь к Искупителю. И я повторяю: великое сокровище духовное.

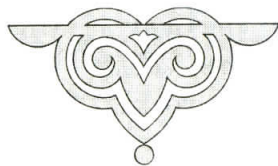
Сжато и кратко Письма дают понятие и о содержании Посланий апостола Павла.

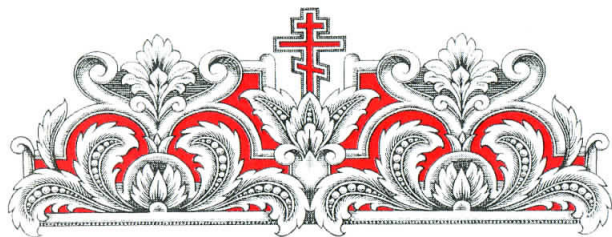
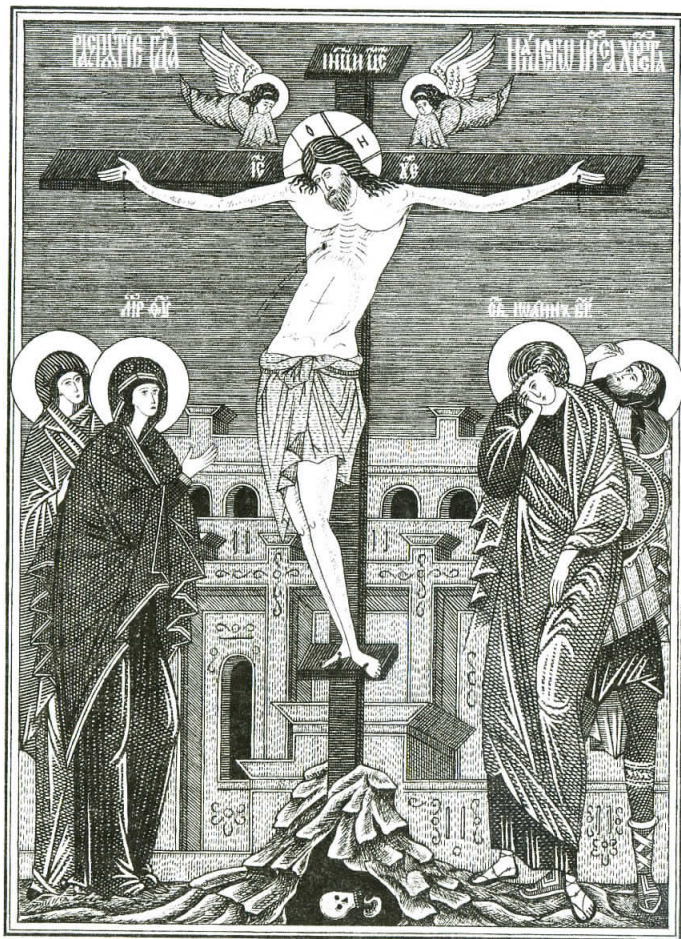
Спаси Господи автора, собравшего сие сокровище и давшего и другим обогащаться от него.

...Эта книга может быть и великое утешение, в назидание... и во СПАСЕНИЕ. Автор работал и во славу Божию, и ради спасения людей... Книга переживет и его (автора), и будет любимой книгой ищущих спасения.

Автор спрашивает читателя: ведь ничего нового вы не слышали в этих Письмах? — Я скажу: да, все это не ново... и я бывала за богослужением и читала Евангелие и Писания. Но я отвечу словами этого же автора:

мы часто слушаем лишь ушами,
иногда и умом, но не сердцем...





Кондакъ ѿ.

Розвѣранный воевода, хрѣте бже нашъ,
прежде сложенїа міра на спсѣніе ѡпредѣ-
ленный, воплотїтисѧ ѿ прїснодѣвы мрїи
изволивъ єси, да принесѣши себѣ, ѣкѡ
жертвѣ непорочнѣ, и кровїю твоєю при-
мѣши насъ родителю твоємѣ. Мы же, ѣкѡ
искупителю нашемѣ, благодарѣ възываемъ
ти: **И**же, искупителю міра, спсе, спси насъ.

Їкосъ ѿ.

Агглыскыхъ вѣннствъ и міра творче, въ
непрестѣпнѣй сѣдѣи славѣ на прѣтолѣ
вжїтѣа, любвѣ ради къ человѣческому родѣ,
по ѡбразѣ твоємѣ созданнымѣ во славѣ,

воплотѣвша, себѣ самого оумалиша еси. Мы
же, слава твоя дѣлающеся, оуничиженію же
паче измалѣющеся, славословимъ тѣхъ сице:
Иисе, вѣже предвѣчный, единый сынъ приносѣш-
ныхъ тѣхъ.

Иисе, снѣ вѣжій единородный, оцѣ и дѣху
соприносѣвый.

Иисе, аггломъ неумыслимый, человекомъ
непостижимый.

Иисе, всеа тварь превысочайшій, вѣтвѣхъ
неприступный.

Иисе, словѣ оцѣи, ѿ дѣи воплощенъ
блговоливый.

Иисе, снѣ вѣа живагъ, снѣ члвчскій вѣвый.

Иисе, создателю міра, себѣ самому плоть
дѣху сотворивый.

Иисе, грѣхѣи нашѣ пріемый, крѣтѣхъ своихъ
насъ искупивый.

Иисе, оцѣа въ тѣхъ славымаго снѣхъ оумало-
стивый.

Иисе, до зрака рабѣа оумаленный, выше
небесѣ вознесѣвый.

Иисе, на прѣтолѣ тѣхъ возсѣдый, дѣхъ ѿ
оцѣа намъ низпосѣвый.

Иисе, во смиреніи шедый, во слава сдѣлати
всему міру граждѣи.

Иисе, искупителю міра, спсе, спси насъ.

Кондакъ ѿ.

Гордостѣхъ первый человекъ, бога быти
возжелѣвъ, ѿ блгодѣхъ жизни,
ѿ тебѣ, вѣа и творца своего, ѿпадъи
безумѣхъ, не ѿставленъ бысть тобою, гдѣи,
но ѿще и изгналъ еси егѣ изъ раа сладо-
сти, о вѣже вѣтвенѣхъ спсти прѣдъпрѣдѣ-
лъ еси, да помилованіи тобою, пакн
зовѣмъ: **А**ллилуіа.

Икосъ ѿ.

Никтоже взыде на нѣбо, токмо ты, снѣ
вѣжій, шедый съ нѣсѣ, видѣа человека ѿ
жизни вѣтвенна правосѣдѣхъ ѿлчѣннаго,

Ѡ дїакола же неисцѣльнѣ мѹчима. Не тер-
пѣ созданиа рѹкѹ твою зрѣти гнѣвѣма,
снїти на зѣмлю человѣколюбнѣ бл҃гоко́лѣх
ѣси, да примирїши родителю зовѹща тѣ
сїце:

И́же, ѣкѡ бѣх бл҃гїи, ѡпадшихъ мл̑тїю
твою не ѡста́вѣи.

И́же, па́ки насъ сп̑сѣти хотѣи, прем̑ростїю
своею взыска́вѣи.

И́же, пра́вды и́ мѣлосердіа ра́ди, да не
до конца́ погнѣвѣмъ, и́з ра́дѣ челове́ка
и́згна́вѣи.

И́же, дїаволомъ прельщенныхъ, въ ра́бствѣ
томѹ́ насъ бы́ти попѣсѣ́и.

И́же, го́рькою смѣртїю, грѣхѹ́въ нашихъ
ра́ди, промыслѣ́ннѣ насъ наказа́вѣи.

И́же, въ по́тѣ́ лица́ трѹ́дѣ́тисѣ и́ въ ско́рбехъ
жї́ти челове́колюбнѣ насъ наста́вѣи.

И́же, зако́нъ и́удѣ́емъ, не́мощи ѡблѣ́чѣи,
рѹко́ю мѡѹ́сеевою дарова́вѣи.

И́же, прѣ́рочи пресла́вными и́ вождѣ́и мѹдры-
ми тѣ́хъ рѹководѣ́и.

И́же, и́зычнѣи заблѹ́ждшѣ́и творѣ́ннѣи
мі́ра просвѣ́щаи и́ со́вѣстїю наста́вѣаи.

И́же, напослѣ́докъ лѣ́тъ всѣмѹ́ мі́рѹ себѣ
тѣ́лѣснѣ́и ѣ́и.

И́же, Ѡ́ца́ своего́ въ тебѣ́ самѣ́мъ мі́рѹ
ѡкры́вѣи.

И́же, дѹ́ха́ сѣ́го Ѡ́ца́ посла́ти па́ки бл҃го-
во́лѣи.

И́же, и́скѹ́пнѣ́и мі́ра, сп̑се, сп̑сѣ́ насъ.

Конда́къ г.

Члѣ́вкъъ бы́въ, хр̑́стѣ́ бже́, да челове́кѡвъ
ѡбо́и по бл҃года́ти содѣ́лаеши: се́гѡ
ра́ди не́изрече́ннѡ себѣ́ плото́творѣ́и, да
насъ ѡбѣ́отвори́ши, тѣ́ со а́гглы́ подви́зѣа
воп̑́ти: бѣ́ въ вѣ́шнихъ сла́ва, на зем-
лѣ́ сѣ́ бѣ́гомъ мѣ́рѣ, въ челове́цѣ́хъ се́гѡ
ра́ди бл҃гоко́лѣ́нїе. Тѣ́мже зове́мъ въ трѣ́хъ
сла́вномѹ́ бѣ́: а́лѣлѹ́їа.

Їкоєх ѿ.

БУЫ НЕМОЩНОЕ, ѿ ТВАРИ ИСКЛВШІА
ѿВОЖЕНІА, ИСПРАВЛІА, ВО ОУТРОБѢ
СМИРЕННЫА ДБЫ ВСЕЛІЛСЯ ЕСИ, ВЖИТВОМЪ
ЧЕЛОВѢЧЕСТВО РАСТВОРА. ПРЕЧТАА ЖЕ, ѿ
ДХА СТАГѢ ЗАЧАТИЕ КОСПРІЕМШІА, ВГА ВО
ЧРЕВѢ СВОЕМЪ ИМѢЩІА, НАВЧИ НАСЪ ЗВАТИ
ВОПЛОТИВШЕМСЯ ТАКЪ:

Иисе, ОЦЬ ТВОЕМЪ НЕНОМЪ ПОСЛАШАНИЕ
ВСЕЦѢЛОЕ ІАВІВЫИ.

Иисе, ѿ СТАГѢ ДХА ВОПЛОТИВШІА, ВЪ
ЖЕРТВѢ СЕБѢ БЛГОВОЛИВЫИ.

Иисе, АГНЕ ВЖИИ, ВЪ ЖЕРТВѢ ЗА ГРѢХИ НАША
ОЦЬ СЕБѢ ПРИВЕДИИ.

Иисе, КЛАТѢ ѿЛВЧЕНІА ЗА ГРѢХОПАДЕНІЕ
НАШЕ СИМЪ ѿАВЫИ.

Иисе, И АГГЛЫСКІА ОУМЫ ТАЙНОЮ ДОМО-
СТРОИТЕЛЬСТВА ОУДИВІВЫИ.

Иисе, И САМОИ МТРИ ТВОЕЙ ОБРАЗЪ ВО-
ПЛОЩЕНІА НЕ ѿКРЫВЫИ.

Иисе, ПО СМІРЕННѢМЪ ГЛАГОЛѢ ДБЫ: СЕ, РАБА
ГДНА, ВОПЛОТИВШІА.

Иисе, МАТЕРІЮ ІѦННА ВЪ ДОМѢ ЗАХАРІИ
РАДОСТНѢ ВЕЛИЧАВШІИ.

Иисе, ГОРЬКЮ ДЕРЖАВЪ КРАГѢВЪ НАШИХЪ
СМИРЕНІЕМЪ ПОСРАМИВШІИ.

Иисе, ІАКЪ ѾТРОКЪ ІІЛА, ѿ НЕГѢЖЕ ПРО-
ИЗОШЛА ЕСТЬ, МТРИ ТВОЮ ОУБЛЖИВШІИ.

Иисе, ЕЛІСАВѢТОЮ, ІАКЪ МРІА МТИ ТВОА,
ГДН, ОУБЛЖЕННЫИ.

Иисе, ПРѢТЕЧЕЮ ІѦННОМЪ ВО ЧРЕВѢ МТРЕ
ЧВДНѢ ПРОСЛАВЛЕННЫИ.

Иисе, ИСКУПИТЕЛЮ МІРА, СПСЕ, СПСИ НАСЪ.

Кондакъ д.

ЧЛВКЪ БЫВЪ, ВГЪ СЫИ, ѿВРѢЗАТИСЯ ВЪ
ѾСМЫИ ДЕНЬ НЕ ВОЗГНѢШАЛСЯ ЕСИ, ЗАКОНЪ
ІАКЪ ЗАКОНОДАВЕЦЪ ИСПОЛНІА, ЗАВѢТЪ ЖЕ
НѢВЫИ ПРЕДНАЧІНАИ. СЕГѢ РАДН, СІЕ ЗНАМЕНІЕ
ѿВРѢЧЕНІА СЪ ЦРКОВІЮ ТВОЮ ВОСХВАЛАЮЩЕ,
И КРѢТЪ ГОЛГОДСКІИ ПРОЗИРАЮЩЕ, СПСИТЕЛЬНОЕ

и́мѧ и́исѧ прославлѧемѧ, глаго́люще со
архѧ́ггломѧ: **А**лленѧ́іа.

Їкоѧ **Ѧ.**

Бѣльскѣю бѣ́годѧ́тъ предначинѧ́, дрѣвнѣй
закѡ́нѧ ѡ́бръѣзаніемѧ своѣмѧ запечат_
лѣлѧ є́сн: жѣртвы крѣ́тныѧ просѡ́бразѧ
исполнѧ́, въ завѣ́тѧ вѣ́чный но́вымѧ
ѡ́бръѣзаніемѧ крѣ́щеніѧ ко о́цѣ́ на́сѧ привѣлѧ
є́сн. Мы же на тѧ́, спѣ́тъ на́сѧ пришѣ́дша_
го, оупока́юще, бѣ́гонаде́жнѧ ко́пїемѧ:

И́исе, вѣ́же и́стинный и члѣ́вѣкѧ со́вершенный,
кро́мѣ грѣ́хѧ бѣ́вый.

И́исе, всѧ́ зако́ны и́спѡ́лнѣвый и ни є́ди́ныѧ
непра́вды не сотвори́вый.

И́исе, завѣ́тѧ но́вый, бѣ́годѧ́тію сѣ́ѧгѧ дѣ́ха
о́у́стано́вѣвый.

И́исе, кро́вь прѣ́чѣ́ю ко ѡ́бръѣзанію твоѣ́мѧ
проли́вый.

И́исе, и́скѣ́пнѣ́льнѧю жѣ́ртвѧ є́щѣ въ мла_
дѣ́нчествѣ́ прѣ́дѡбрази́вый.

И́исе, немо́щный зако́нѧ за́повѣ́дей бѣ́годѧ́тію
замѣ́нѣ́вый.

И́исе, црѣ́ковь твою́, ѧ́кѧ неѡбѣ́стѧ, себѣ́
прѣ́дѡбръѣ́чѣ́вый.

И́исе, и́менемѧ своѣ́мѧ, спѣ́сѣ́телѧ є́ѧ, члѣ́вѣ_
колю́бнѧ ю́ прѣ́сѡ́бнѣ́ый.

И́исе, наде́ждо спѣ́сеніѧ на́шегѧ, снѧ́ и́мене
твоегѡ́ на́мѧ дарова́вый.

И́исе, ко ѡ́бръѣзанію страстѣ́й на́шихѧ
страда́ньми своѣ́ми призва́вый.

И́исе, млѧ́твѣ́ и́менемѧ твоѣ́мѧ на́сѧ грѣ́ш_
ныхѧ на́вѣ́дый.

И́исе, снѣ́ вѣ́жій: помни́лѧ на́сѧ по млѧ́ти
твоѣ́й, моли́тнѧ́ просѣ́вѣ́тѣ́ый.

И́исе, и́скѣ́пнѣ́телю мі́ра, спѣ́е, спѣ́сѣ́ на́сѧ.

Конда́кѧ Ѧ.

Жи́знію сокро́вѣ́нною сѧ прѣ́чѣ́тою мѣ́трію
въ до́мѣ́ іѡ́сифовѣ́ жи́вый, и въ
бѣ́годѧ́ти о́у́ бѣ́ѧ и́ чело́вѣ́кѧ прѣ́дѡбръѣ́ый,
прише́лѧ є́сн ко іѡ́аннѣ́ крѣ́титѣ́лѧ ѡ́ негѡ́,

не вѣдый грѣхѹ. Прѣтеча же возбранѣше
ти, оу тебе просѣ крѣщеніѹ. Повелѣнный же
тобою, во іорданѣ крѣти тѣ, со страхомъ
зовый: **Алланѣа.**

Ікоу ѿ.

Ѹгоче оузриши въ водѣ крѣщаема, дѣа съ
нѣсе сходяща и на нѣмъ пребывающа,
тои ѿстъ снѣ мой возлюбленный: и сѣи
ѿстъ крѣтѣи дѣомъ стѣмъ, сего вѣдѣвъ,
речѣши людемъ: се агнецъ вѣи, взѣмѣи
грѣхѣи міра, ѿмѣе нѣсмъ достѣннѣ ѿре-
шѣти ремѣнь сапогѣ ѿгѣ. Мы же, чрезъ
негѣ блѣгоколѣнїе полѣчѣвъше, глаголемъ съ
вѣроу:

Іисе, во іорданѣ крѣщающѣ тебѣ, гдѣи,
трѣцѣ іавѣи.

Іисе, проповѣдь ѿ нѣи іавлѣнїемъ своѣмъ
ѿкрѣи.

Іисе, ѿцѣмъ свѣдѣтельствоваанный и дѣомъ
стѣмъ помазанный.

Іисе, црѣтѣо прѣстѣи трѣцы возстановѣти
прѣдѣказанный.

Іисе, державѣ дѣавѣю разрѣшѣти начинѣи,
погрѣженїемъ и зъ воды того и згнѣи.

Іисе, и насъ крѣтити повелѣи, ѿрѣшѣи
ѿ негѣ навѣи.

Іисе, ѿ прѣведныѣ клѣтѣи чѣловѣки
и збавѣи, насъ радѣи оуничжѣи.

Іисе, нашѣ безѣобразнѣ наготѣ покрѣи,
во іорданѣ ѿбнажѣи.

Іисе, грѣхѣ не вѣдый и нашѣ грѣхѣи по-
несѣи, ѿ нѣхъ ѿмыи.

Іисе, всѣ тѣарѣ ѿбновѣти хотѣи, ѿбно-
вѣтѣльнѣ блѣгодѣть водѣ дарѣи.

Іисе, знаменїемъ крѣтнѣмъ непѣстжѣи
сѣлоу водѣ ѿцѣи.

Іисе, въ рѣкѣхъ и ѿзѣрахъ стрѣи всемогѣи
блѣгодѣтїю ѿбновѣи.

Іисе, и скѣпѣтелю міра, сѣе, сѣи насъ.

Кондакъ ѿ.

Слава вѣтѣ въ превращеніи твоѣмъ
на горѣ давѣръ апломъ показавъ
ѣси, хрѣте спсе, да не токмо распятіе
твоѣ оуразумѣютъ вольное, но и црѣвѣ
вѣіе пришедшее въ сілѣ оузрадѣтъ, и такъ
сх мѡѡсеѣмъ и нлію тебѣ, ѡкѡ бгѣ,
поклонѣтѣ и со страхомъ и радостію
возопіютъ: **Аллилуіа.**

Ікоу ѿ.

Преобразившагося тѣ вѣтвенною
славою оучникѡвъ лѣшій вѣдѣвше, со
страхомъ ницъ падѡша. Петръ же вос-
хищеннѣй възываше: гдѣи, добрѡ ѣсть
намъ здѣ быти. Мѡѡсѣй же и нліа ѡбъ
исходѣ твоѣмъ бесѣдоваша. Мы же, ѡще
и послѣднѣйшіи ѡ оучникѡвъ твоихъ ѣсмы,
възываемъ ти теплѣ:

Исѣ, ещѣ прѣжде воскреснѣа и вознесенѣа
слава вѣтѣ ѡбѣи.

Исѣ, оучникѣ твоѣ зрѣти крѣтное распятіе
оукрѣпѣи.

Исѣ, вѣтвенною слава твоѣ ѡбѣ тѣмъ
показавъи.

Исѣ, нлію сх нѣсе, мѡѡсѣа нз мѣртѡвѡхъ,
ѡкѡ всеіальный, воззавъи.

Исѣ, лицѣмъ своімъ, ѡкѡ солнце, свѣтлѡ
возеіавъи.

Исѣ, и тѣарь блистаніемъ ѡдѣаніи твоихъ
славно прославивъи.

Исѣ, райское бжѣнство, челоѡкѡмъ пред-
назначенное, показавъи.

Исѣ, терпѣти крѣтъ своѣ на земли и насъ
всѣхъ призавъи.

Исѣ, црѣвѣ нескзданномъ приносѣцномъ
земныхъ навчѣи.

Исѣ, бгѡдѣтномъ созерцанію црѣвѣа вѣіа
просвѣщѣи.

Исѣ, прѣлестныхъ пѣти познаніа превра-
женіемъ твоимъ ѡблчѣи.

И́исе, истиннымъ євреемъ, егда рекътъ:
бл҃гословѣнъ градъѣи, ѡбращѣніе ѡбѣщавый.

И́исе, да всѣхъ по мѣстѣ помилуєши, въ
протѣвленіе всѣхъ затворивый.

И́исе, врата райска всѣмъ людемъ крѣпостѣ
ѡтворивый.

И́исе, иже живи́телю міра, спсе, спси насъ.

Кондакъ ѿ.

Иже хощетъ въ насъ быти большій,
да вѣдетъ всѣхъ слѣдъ, глаголаше єси
оучникомъ своимъ, ѡбразъ себѣ показавъ и
ноги всѣхъ омывъ, по томъ же на вечерѣ
тайнѣи жертва ѡцѣ тѣломъ и кровію себѣ
принесъ, и намъ преподавъ, и тою ѡцѣ
оумилостививъ, во еже пакы въ ѡбщѣніе
свое пріѣхати, да зовемъ ємѹ: **Аллилуѣа.**

Икосъ ѿ.

Мо ли оумилуєши нозѣ, гдѣ, ревностный
въ любви пѣтръ глаголаше. Ты же: яже
не оумилуєши когдѣ, не имать той части со

мною: оуказавъ, яже никтоже чистъ вѣдетъ,
яже не ты ѡчистиши єго, грѣхѣи тѣхъ
вземъ и дѣломъ стѣмъ измывъ. И мы
со апломъ вопіемъ: ѡмыи не токмо нозѣ,
но и главу, да достойши вѣдемъ причаст-
ницы вечерѣ твоеѣ тайныѣ, зовѹще вѣрою:
И́исе, гдѣ сынъ всѣхъ, смиреннѣи нозѣ рабѣмъ
оумывавый.

И́исе, смиреніе, путь къ любви, любовь къ
единомыслию, явивый.

И́исе, любовь, яжеже знаменіе, оучникомъ
твоимъ оуказавый.

И́исе, ѡ любви ѡчеи и къ другѣмъ твоимъ
въ мѣстѣхъ твоихъ предвѣщавый.

И́исе, съ жертвою къ ѡцѣ восходѣи, жертва
тайнѣю оустановивый.

И́исе, хлѣбъ и вино въ тѣло и кровь свою
непостыжѣмъ претворивый.

И́исе, премірный свѣте, преестѣстѣннѣи ѡ
дѣи рожденный.

И́же, въ тайнахъ тѣло и кровь дѣломъ
сѣимъ претворѣхъ, несотворенный.

И́же, слово воплотившееся, человѣкъ въ
тайнахъ себѣ соединивый.

И́же, лозѣ винограднаѣ, ѣкъ вѣтви своѣ,
насъ къ себѣ прививый.

И́же, рекѣ: ядый мою плоть и пїѣи мою
кровь, во мнѣ пребываетъ.

И́же, ѡбѣтовавый: и азъ въ немъ, со
оцѣмъ и дѣломъ, ѡбнѣтель сотворимъ.

И́же, иже пнѣтелю міра, спсе, спси насъ.

Кондакъ ѿ.

Икъ агнца, на вечери оуготоуемъ себѣ
на закланіе вольное, въ гедсманію
нощю вшелъ еси, лѣчшыѣ оутнѣи вземъ съ
собою, слава твоѣ на давѣрѣ видѣвшиѣ.
И здѣ началъ еси сѣлаѣ тѣжнѣти, даже до
пѣтѣ кроваваго, моляся оцѣ своему: аще
возможно, мнѣ неси чашѣ сїю, ѡбаче не

ѣкоже азъ хощѣ, но ѣкоже ты. азъ же
зовѣ: Аллѣлуїа.

Икосъ ѿ.

Гедсманію землю кровавыми кап-
лами ѡросилъ еси, снѣ члѣвческій, ѣкъ
не токмо крѣпныхъ страданій дѣла и
тѣло твоѣ оужасашася, но и самое есте-
ство члѣвческое, къ безсмертію призван-
ное, смертію возмущашася, ещѣ же и грѣхъ
всего міра на тебѣ возлежахъ. Мы же,
ѣкъ оутнѣи спашѣи, не можемъ ти звати:
И́же, бже безстрастный, ѣкъ члѣвкъ
страдавый.

И́же, единымъ лицемъ въ двѣхъ естествахъ
пребывавый.

И́же, грѣхъ всего міра на себѣ воспрїавый.

И́же, ради всѣхъ страдаѣти и оумрѣти
изволивый.

И́же, прїѣтемъ крѣта, ѣкъ огнемъ, сѣль-
нѣ палимый.

И́исе, мѡлкоу смѣртною, ѿкѡ члѣвѣхъ,
тѣжцѣ томимый.

И́исе, въ часѣ стрѣшный въ мѣтвѣ оукрѣп-
ленїа искуавый.

И́исе, и ѿ немощныхъ оутѣшѣнїа
сестѣ ѡжидавый.

И́исе, ѡбъ избавленїи ѿ чаши сѣа оцѣ
триkrátы моливыйсѧ.

И́исе, на волю бгѡ послѣшнѣ возложивыйсѧ.

И́исе, всѣмъ ѡставленныи, еди́нъ въ ношѣ
всѣа терпѣвый.

И́исе, аггѣла, въ оутѣшенїе ѿ оцѣа послан-
наго, оузрѣвый.

И́исе, искупи́телю міра, спсе, спси насѧ.

Конда́къ ꙗ.

Распѣтїе прїѣти мѣтвою въ геденима́ни
оугото́вленный, мирнѣ на крѣтѣ шѣлхъ
бси, непра́ведный сѣдхъ, хлѣнїа, вїенїа,
забшѣнїа претерпѣвый, да искупи́ши
насѧ ѿ клѣтвы законныа и примирѣвхъ

со оцѣмъ, приведеши къ немѣ всероднаго
а́дама, бгѡдѣрствениѣ со бгѡю и всѣмъ
на́ми зовѣшаго: **Аллилуїа.**

И́косъ ꙗ.

Взда́й на колесни́цѣхъ херѡ́мекныхъ
во сла́вѣ, на́гъ и порѣганъ на крѣтѣ
внситѣ црѣ сла́вы, на́ше безчѣстїе на то́мъ
пригвозди́вхъ, да бгѡколѣнїе о́чее на́мъ
исхо́дѣтайствѣетѣ жерѣткою своѣю. Мы́ же,
въ твоѣмъ распѣтїи повинни́и, крѣтѣ тво-
емѣ поклонѣемсѧ, хрѣтѣ, и зовѣмъ ти си-
цевѣа:

И́исе, со оцѣмъ безнача́льными и дхѡмъ
присносре́вѣа́й.

И́исе, и на крѣтѣ внсѧ, прѣто́ла бжѣтва не
ѡстава́а́й.

И́исе, искупи́тель міра ѧвнѣа и аггѣломъ
нензрѣ́енный.

И́исе, въ нѣдрѣхъ пресѣ́тыа трѣцы ѧкѡ бгѣ
вѣвхъ неизмѣ́ннѡ.

И́исе, ѿкѡ е́динъ ѿ трѣцы себѣ самомѹ
принесѣа непостыжѣмѡ.

И́исе, бѣговолѣніе трѣчное людемъ возврати
непоколебѣмо.

И́исе, бѣгода́тъ дѣа стѣгѡ ѿ о́ца ннз-
посла́выи.

И́исе, смѣртѣю своєю́ смѣртъ нашѹ попра́выи.

И́исе, держа́вѹ діаволѹ и́ а́дѡ сло́бныи со-
крѹші́выи.

И́исе, разбо́йника пока́жшагосѡ въ ра́и
пе́рваго введе́и.

И́исе, пра́отцевъ, съ вѣ́рою тѣ́ ѡжди́авшихъ,
и́з а́да и́зведе́и.

И́исе, и́скѹпѣтелю мі́ра, спсе, спси́ насъ.

Конда́къ а́и.

Шестокрыла́тѣи херѹбі́ми и́ много-
о́чнѣи се́рафі́ми, зра́ще свое́ѡ вѣ́кѹ,
ѿкѡ мертвецѹ, ко гробѣ́ лежа́ща, о́ужасѹ-
хѹсѡ, ли́ца закрыва́юще. Тва́рь, е́гда ре́клѡ
е́си: соверши́шасѡ, спсе́нію ра́довашесѡ.

Человѣ́ческій же ро́дъ, возсозда́ніе съ пренз-
бы́ткѡмъ о́ула́чнѡмъ, взыва́етъ ти: **Аллилу́іа.**

И́косъ а́и.

Нетла́чнѡмъ свѣ́тѣ и́з гроба́ всѣ́мъ возе́а,
тебѣ́, хрѣ́те, воскрѣ́шѹ и́з ме́ртвѹхъ: ро́дъ
человѣ́ческій ѡбновѣ́сѡ, смѣртъ о́умертвѣ́сѡ,
всѣ́ тва́рь веселѣ́тсѡ, а́дѡ лю́тѣ́ стѣне́тсѡ,
вѣ́чнаѡ жи́знь ца́рствѹетъ, нѣ́ныѡ си́лы
ли́кѹютъ, пра́зднѹетъ же мі́ръ ви́димый и́
неви́димый. И́ мы и́грающе, воспѣ́ваемъ си́це:
И́исе, вѣ́же нетла́чнѡмъ, плѣ́тѣю и́з ме́ртвѹхъ
воскрѣ́сыи.

И́исе, хрѣ́те спсе, и́згнѣ́шій ми́ръ воскрѣ́немъ
спси́и.

И́исе, смѣртѣю́ смѣртъ попра́выи, воскрѣ́ніе
на́мъ о́ула́чнѡмъ.

И́исе, діаво́ла сокрѹ́шнѡмъ, держа́вѹ е́гѡ ра-
зорѣ́выи.

И́исе, па́сха та́инственнаѡ, чело́вѣ́ка па́дша-
ѡ ѡбновля́ющаѡ.

И́исе, па́сха кра́сная, двѣри ра́йскѣя на́мъ
ѡтвѣрза́ющая.

И́исе, нѣа ѿ земли соединѣнїе, вѣа съ че-
ловѣки примирѣнїе.

И́исе, спсе́ на́шъ, живо́е ѿ нежѣртвенное за-
колѣнїе.

И́исе, ѡгнче вѣѣи, за всѣхъ закланный,
жѣртва жива́я.

И́исе, на́шъ ѿскѣпнѣтель, мѣръ спсѣнѣтель, па́сха
сѣ́а.

И́исе, ѡакъ вѣа, са́мъ себѣ волю ко ѡцѣ за
всѣхъ привѣдыи.

И́исе, на́съ совоскрѣсѣвый, пѣть крѣ́томъ по-
каза́вый.

И́исе, ѿскѣпнѣтелю міра, спсе́, спсѣ́ на́съ.

Конда́къ ѿ.

А́дамовъ родъ воскрѣ́немъ ѡбновѣвъ ѿ
оу́чнкѣ твоѣ црѣ́твию вѣѣю наставлявъ,
вознеслѣ еси́ во сла́вѣ, хрѣ́тѣ вѣ́же на́шъ,
ѡнѡдѣже ѿ снѣзше́лѣ еси́, ѿ споса́днѣвъ въ

себѣ е́стество́ челове́ческое ѡдѣснѣю ѡцѣ,
дѣа сѣ́аго посла́лѣ еси́, дѣло своѣ сконча́лѣ
еси́ спсѣ́нїа, оу́тѣшнѣтелю преда́въ, да ѿ мы
всегда́ зове́мъ тѣ: **Аллилу́а.**

И́косъ ѿ.

Гдѣ еси́, глаго́лахъ оу́чнкѣмъ вѣ́лоносѣи
ѡггѣи, вознесѣ́йсѣ ѡ́ вѣсъ на нѣо, та́-
кожде ко сла́вѣ прѣ́идетъ сѣ́днѣти живѣмъ
ѿ мѣ́ртвымъ. ѿмже ѡбра́дованнѣи ѿ ѡбѣ-
тованїемъ дѣа оу́тѣшеннѣи, съ радостїю
вели́кою въ земный іерлѣ́мъ оу́чнцы́ воз-
вратѣ́шасѣ. Мы же, іерлѣ́ма нѣнагѡ ждѣ́ще,
на сѣ́дѣ себѣ оу́гото́вѣмъ, зовѣ́ще:

И́исе, всѣ́ ко спсѣ́нїю на́шемъ сотвори́вый,
прѣ́имнѣ хвалѣ́ на́шѣ.

И́исе, на́съ ра́ди вопло́тѣвыйсѣ, ѡбѣ́женїе
бл҃годѣ́тїю сотвори́ въ на́съ.

И́исе, въ крѣ́щенїи трѣ́цѣ ѡбнѣ́вый, ѡ́ са́могнѣ
ѿсцѣ́лѣ на́съ.

И́исе, вѣ́рѣ въ тѣ́ дѣ́омъ сѣ́ымъ просвѣ́тѣ на́съ.

И́исе, дѣломъ сѣимъ, твоими содѣлай насъ.

И́исе, изъ мѣртвыхъ воскресый, смѣртнаѧ тѣла наша дѣломъ сѣимъ оживи въ насъ.

И́исе, дѣломъ вѣимъ, оцѣ, ѡ немже взы-
вѣти: ѿвѣ оцѣ, оусыновѣ насъ.

И́исе, сонаслѣдницы тебѣ чрезъ страдаѧѧ,
прослави насъ.

И́исе, плоды дѣла: любви, радости, мира по-
кажи въ насъ.

И́исе, моли́тисѧ дѣломъ въ нашихъ немо-
щехъ оукрѣпи насъ.

И́исе, свободѣ насъ давый, и твѣрь свободѣ
всю.

И́исе, искупителю нашъ и ѡдеснѣю бѣга
сѣдѣи, всегда ходѣтайствуй ѡ насъ.

И́исе, искупителю міра, спсе, спси насъ.

Кондакъ г҃и.

Ѡ преслѣбный и многомѣтливый и́исе
хр҃тѣ, сѣе вѣи! оцѣ себе въ жертвѣ
ѡ насъ приведей и пѣть кр҃тѣ и покаѧѧ

намъ оуказавый, самъ застѣпи насъ и по-
милуй твоею бѣгодѣтїю, и ѿмнже вѣси
свѣбѣамъ, спси ны, недостѣпнымъ рабы
твоѧ, да нынѣ и приеми зовѣмъ ти:
Аллилуїа. Трѣжды.

Сѣи кондакъ глаголи трѣжды. И пакы чѣтѣсѧ а҃н-
ѣкохъ: А҃ггѣльскихъ вѣнствъ и міра творче:
и а҃н кондакъ: Возбранный воеводо, хр҃тѣ
вѣе нашъ:

Мѣтва а҃, ко гдѣ и́исѣ хр҃тѣ.

Въ тебѣ, единомъ спсѣтелю міра и
искупителю нашемъ, прѣбѣгаемъ, и́исе,
сѣе вѣи: вѣмы бо, вѣстиннѣ вѣмы, ѿко
нѣсть иногѣ ѿмене подъ нѣсѣмъ, ѡ немже
возможемъ спсѣтисѧ. Сегѣ ради токѣмъ на
тѣ оуповаемъ, грѣшныхъ, а не прѣныхъ
спсѣти пришедшаго. Тебѣ единаго ходѣтаѧ
ѡ насъ кѣ бѣгѣ исповѣдѣмъ, кѣ твоей вѣ-
сѣльнѣй бѣгодѣти прѣбѣгаемъ: не ѡстаѧ

на́сѣ сѣрыхъ, гдѣи, ꙗкоже оутѣшѣи́хъ твои́хъ
ѡбѣща́хъ єси. Вселѣи въ на́сѣ оутѣшѣи́телемъ
дѣхъ твоегѡ, всѣи скверны на́ша ѡчища́-
ющаго ѿ въ немо́щехъ оутѣша́ющаго.
И сѣи́хъ, ꙗкоже рече́хъ єси, превѣди сѣ на́ми
до сконча́нїѣ вѣка. Мы́ же, ꙗко спсѣи́телемъ
на́шего вѣдѡще, пресѣбѡ же застѣпни́цѣ
вѣсѣ со всѣми сѣ́и́ми твои́ми призыва́юще,
вѣсѣ живѡ́тъ на́шѣ тебѣ, хрѣ́стѣ вѣсѣ ѿ нескѣ-
пнѣтелею на́шемѣ, сѣ наде́ждою преда́и́хъ
во вѣки вѣкѡ́вѣхъ. **Ѹ́ми́нь.**

Мѣтва ѿ, адо́нскагѡ ѿнока Ѹ́тца а́рсенїѣ.

Гдѣи ѿсе хрѣ́стѣ, сѣе вѣи́и, помѣи́хъ мѣ!

Гдѣи, соберѣи разсѣ́и́и́и моѣи о́умъ, дабы́
Ѹ́и́хъ вѣсѣ о́устремѣ́и́хъ кѣ тебѣ, своѣмѣ
созда́телею ѿ спсѣи́телею.

Сокрѡши́и стрѣ́лы лѡка́вагѡ, ѡ́рева́ющыѣ
мѣ ѡ тебѣ.

Погасѣи́и пла́мень по́мысѡвѣхъ, пожигѣ́-
ющыѣ мѣ во вре́мѣ мѣтѣ.

Ѹ́сѣи́и мѣ бѣ́гѡда́тїю твоѣю, дабы́и мѣ,
до сконча́нїѣ днѣи моѣхъ, тебѣ ѣ́ди́наго
люѣ́и́ти всѣмъ сѣ́рдцеи ѿ всѣю дѡшею моѣю.

Въ ча́сѣ же кончи́ны моѣѣи предста́и́и
мѣ, кро́ткѡ дѡшѣ моѣѣи тѣ́ла ѡ́дѣи́и
ѿ въ црѣ́тѣ сѣ́и́и тѣ́цы вселѣи, за мѣ́тѣ
преблѡгословѣ́и́и вѣ́и ѿ всѣхъ сѣ́и́хъ.
Ѹ́ми́нь.

Мѣтва ѿ,

сѣ́и́телемъ ѿа́сѣа вѣ́логра́дскагѡ.

Бѡди бѣ́гословѣ́и́и дѣ́и же ѿ ча́сѣ, ко́и́и же
гдѣи моѣи ѿсе хрѣ́тѣсѣ менѣ́и рѣ́ди ро-
дѣ́и, распѣ́и́и претѣрпѣ́и ѿ сме́ртїю по-
страда́и. Ѹ́и гдѣи ѿсе хрѣ́стѣ, въ ча́сѣ кончи́ны
моѣѣи предста́и́и мѣ ѿ дѡшѣ раба́ твоегѡ
ѿмѣ́и, въ стра́нствѣи́и сѡшѡю, въ рѡ́цѣ твоѣи
прѣи́и, за мѣ́тѣ прѣ́и́и твоѣѣи мѣ́тѣ
ѿ всѣхъ сѣ́и́хъ твоѣхъ, ꙗко бѣ́гословѣ́и́и
єси́и во вѣки вѣкѡ́вѣхъ. **Ѹ́ми́нь.**

МѢТВА Д, СПІСНІТЕЛЮ.

ИНОЗИ СКЪРБИ ѠБЪРЕВАЮТЯ ДЪШѸ МОЮ,
И НѢСТЬ МНѢ НАДЕЖДЫ НА СПІСЕНІЕ:
ѠКЕЮДѸ БО НЕМОЩЕНЪ ЁСМЬ, И НИКТѠЖЕ МО-
ЖЕТЯ ПОМОЩІИ МНѢ, ІАКѠ И ТІИ ТАКОЖ-
ДЕ НЕМОЩНИ СЪТЪ. ОУСКОРІ НА СОВѢТЫ
СВОѦ, ДАВЫ ІАЗЪ НЪЖДЕЮ ПОВѢДНѸХЪ ДЪШѸ,
ДА СОТВОРИЮ, ЁЖЕ ДОЛЖЕНЪ ЁСМЬ. ОБАЧЕ
СЪ ПАНЛОМЪ ГЛАГОЛЮ: ѠКААНЕНЪ ІАЗЪ ЁСМЬ
ЧЕЛОВѢКЪ: НЕ ТО ТВОРИЮ, ЁЖЕ ХОЩѸ, А ЁЖЕ
НЕНАВНІЖДѸ, ТО СОВЕРШАЮ.

И ТОКМѠ ОУ ТЕБѸ СПІСЕНІѦ ИЩѸ, НА ТЕБѸ,
СПІСЕ, НАДѢЮСѦ, И ТЕБѸ, ІАКѠ АПЛИ ВЪ МОРИ,
ПРИЗЫВАЮ: ГДН, СПІСИ НАСЪ, ПОГИБАЕМЪ!

ТЫ ЖЕ ЗАПРЕТІЛЪ ЕСИ МОРИ: И ВЫСТЬ
ВЕЛІКАѦ ТИШИНѦ.

ТАКОЖДЕ МНОГАЖДЫ ПОМОГАШЕ МНѢ
МЛТЪ ТВОѦ, И ВЪ СЕРДЦѢ МОЕМЪ ВОДВОРА-
ШИСѦ ВЕЛІѦ И ЧѸДНАѦ ТИШИНѦ.

И ОУРАЗУМѢВЪ, ІАКѠ ЧЕЛОВѢКЪ НИЧТО-
ЖЕНЪ ЁСТЬ, КЪ ТЕБѢ ПРИПАДАЮ, И ТЕБѢ

ІАКѠ БГѸ ПОКЛАНѦЮСѦ, И СЪ НЕСЪМНѢННОЮ
ВѢРОЮ И ЛЮБОВІЮ ГЛАГОЛЮ ТН: ТЫ БГѸ
МОЙ ЕСИ, ІАКѠ ВЛГНѸХЪ Ѡ МЕНЕ НЕ ТРЕБѸЕ-
ШИ! Но САМЪ СПІСАЕШИ МѦ, И МІРЪ ДЪШИ
МОЕЙ ДАРѸЕШИ.

СЕГѠ РАДН, ТЕБѸ БЛАГОДАРИЮ, НА ТЕБѸ НА-
ДѢЮСѦ И СЛОВОСЛОВЛЮ ТѦ: СПІСНІТЕЛЮ МОЙ,
СЛАВА ТЕБѢ! ТЫ ЖЕ ѠВѢЩАЕШИ МН: НЕ
БОЙСѦ, ТОКМѠ ВѢРѸИ: ІАЗЪ ЁСМЬ СПІСНІТЕЛЬ
ТВОЙ. **А**МИНЬ.

Тропарь иже въ пленіи, гласъ Ѧ.

СОЗДАННІИ БО СЛАВѸ ПРЕТѢЛЪ ТРЦЫ,
ЗАВНСТІЮ ЖЕ ДІАВОЛЕЮ СОБЛАЗНЕННІИ, ПРА-
РОДИТЕЛІЕ ПРЕСЛАШАНІЕМЪ ПАДОША: СЕГѠ РАДН
ѠЛЪЧЕНІЮ Ѡ БГА ПОВІННИ БѢША. СНОМЪ ЖЕ
ВЖІИМЪ ИСКУПЛЕННІИ, СВОБОДѸ Ѡ РАВСТВА
ВРАЖІѦ ВСН ПОЛЪЧІША, И ПАКИ БЛАГОДАТЬ Ѡ
ѠЦА ПРИѦША, БЛАГОДАРНѢ ЗОВѸЩЕ ИСКУПНІТЕЛЮ
СВОЕМЪ: СЛАВА ТЕБѢ, ІНІСЕ, ВЖЕ ПРЕМЛРДЫИ.

Конда́къ, гла́съ ѿ.

Въ ра́бство зми́ево впадо́ша, ѿ нѣ́ ра̀хъ
нѣ́згна́ни бы́ша, па́ки въ црѣ́тво бж́іе
введо́шася, а́дамы всеро́дный съ ѿвою,
нскѣ́пнтелю хрѣ́сту копи́аху: бл҃гослове́ны е́си,
гд́и, сп҃се на́ших, сла́ва тебѣ́.

Велнча́ніе.

Велнча́емъ тѣ́, жнвода́вче хрѣ́те, на́съ
ра́ди крѣ́тх прі́авый ѿ сѣ́мъ о́цъ ѿ на́съ
оу́мнлостнвы́й, члв́чколю́бче, сла́ва тебѣ́!



ПРИМЕЧАНИЯ

ИЗ РАЗНЫХ СВЯТЫХ ОЦОВ

В настоящем разделе использованы следующие сокращения:

* — цитата сверена по другому переводу;

** — цитируемый источник не установлен или указанное митрополитом Вениамином издание недоступно.

¹ Прокл, патриарх Константинопольский. **Похвала девству [*Беседа о вочеловечении Господа нашего Иисуса Христа, о том, что Святая Дева Мария есть Богородица // Деяния Вселенских Соборов, изд. в рус. пер. КДА. Т. 1. Казань, 1859. С. 311–322.]

² Василий Великий, свт. [Творения. В 5 т. ТСЛ, 1900. I. С. 307–308].

³ Мих. 7, 18.

⁴ Афанасий Великий, свт. [*Творения. В 4 т. ТСЛ, 1902. I. С. 350].

⁵ *Там же.

⁶ Там же. С. 200.

⁷ Там же. [*С. 216.]

⁸ Там же. [*С. 350–351].

⁹ Григорий Богослов, свт. [Творения. В 2 т. Репр. ТСЛ, 1994. I. С. 296].

¹⁰ Афанасий Великий, свт. [*Творения, I. С. 351–352].

¹¹ См. *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. СПб., 1894¹. Кн. 3. Гл. XVIII. [С. 178–179.]

¹² Ин. 1, 3.

¹³ ***Лев, папа Римский, свт.* 2, XI. С. II.

¹⁴ *Афанасий Великий, свт.* [*Творения, I. С. 208].

¹⁵ ***Василий Великий, свт.* Слово о Святом Духе.

¹⁶ *Григорий Богослов, свт.* [Творения, II. С. 9].

¹⁷ ***Афанасий Великий, свт.*

¹⁸ См.: Рим. 11, 34–35.

¹⁹ ***Ириней Лионский, свт.* Против ересей.

²⁰ ***Кирилл Иерусалимский, свт.* Огласительное поучение XII.

²¹ **Там же. VI.

²² Ин. [18, 37].

²³ Ср.: Ин. 12, 32–33.

²⁴ *Иоанн Златоуст, свт.* Творения в 12 т. — СПб., 1895–1906. [Т. XI. С. 667–668^{II}].

²⁵ ***Ириней Лионский, свт.* Против ересей, III.

²⁶ Ср.: Стихира 1-я на «Господи воззвах» на Рождество Христово [точная цитата: «Средостение градежа разрушился»].

²⁷ [Стихира 1-я на «Господи воззвах» на Рождество Христово.]

²⁸ *Григорий Богослов, свт.* [Творения, I. С. 18].

²⁹ [Там же. С. 511.]

³⁰ *Варнава, св.* [Послание мужей апостольских, VII.]

¹ Далее: Точное изложение. — *Ред.*

^{II} Далее указ. только том и страницы. — *Ред.*

³¹ *Климент Римский, сщмч.* [Первое] послание к Коринфянам, гл. 7.

³² *Игнатий Богоносец, сщмч.* Послание к Траллийцам.

³³ *Ириней Лионский, свт.* [*Кн. 5. Гл. 1, 1.]

³⁴ *Киприан Карфагенский, сщмч.* Объяснение Евангелия, IV, 3.

³⁵ [От св. Варнавы до сщмч. Киприана цит. по: *Аверкий Таушев., архиеп.* Крест Христов — орудие нашего спасения. М.: Русское зеркало, 1999.]

³⁶ 1 Кор. 1, 30.

³⁷ *Григорий Богослов, свт.* [Творения, I. С. 442].

³⁸ *Амвросий Медиоланский, свт.* На Евангелие от Луки. Гл. 7.

³⁹ *Ефрем Сирин, прп.* Слово о страданиях Спасителя [Творения святых отцов. Т. 15. С. 243. М., 1842].

⁴⁰ Свт. Амвросий и прп. Ефрем цит. по: *Макарий Булгаков., митр. Московский и Коломенский.* Православно-догматическое богословие. В 2-х т. Т. 2. СПб., 1883. С. 143.

⁴¹ *Василий Великий, свт.* [Творения, I. С. 308].

⁴² Ин. 12, 32.

⁴³ *Афанасий Великий, свт.* [*Творения, I. С. 222].

⁴⁴ *Григорий Богослов, свт.* [Творения, II. С. 20].

⁴⁵ *Епифаний Кипрский, свт.* Книга о ересь. Ересь 55 [цит. по: *Сергий (Булгаков), митр.* Настольная книга священнослужителя. Т. 7. С. 431].

⁴⁶ *Иоанн Златоуст, свт.* [IX. С. 596].

⁴⁷ ***Кирилл Иерусалимский, свт.* Огласительное поучение, XIII.

⁴⁸ Ср.: 1 Пет. 2, 24.

⁴⁹ **Кирилл Иерусалимский, свт. Огласительные поучения. XIII.

⁵⁰ Афанасий Великий, свт. [*Творения, I. С. 216—217].

⁵¹ **Ириней Лионский, свт. Против ересей, V.

⁵² Иоанн Златоуст, свт. [IX. С. 596.]

⁵³ [Григорий Богослов, свт. Творения, I. С. 675—676.]

⁵⁴ Точное изложение, 3. Гл. XXVII [*С. 195; цит по: Макарий Булгаков., митр. Московский и Коломенский. Православно-догматическое богословие. В 2-х т. Т. 2. СПб., 1883. Примеч. 373. С. 154—155].

⁵⁵ **Августин Блаженный.

⁵⁶ **Макарий Великий, прп. Слово 24.

⁵⁷ Евр. 9, 11.

⁵⁸ Ср.: Евр. 7, 11.

⁵⁹ [Смирнов П., прот. Церковная проповедь. В 2-х ч. Киев, 1904¹. II. С. 551—552.]

⁶⁰ [Там же. С. 121, 123—124.]

⁶¹ Тихон Задонский, свт. Сокровище духовное, от мира собираемое. — М.: Правило веры, 2003¹¹. [Гл. 108. С. 519.]

⁶² [Там же. С. 522.]

⁶³ [Там же. С. 551.]

⁶⁴ [Там же. С. 555.]

⁶⁵ [Ин. 1, 29.]

⁶⁶ Мк. 14, 33—34; Лк. 22, 44.

⁶⁷ Сокровище духовное. [С. 587—589.]

⁶⁸ Ис. 53, 5.

¹ Далее: Церковная проповедь. — Ред.

¹¹ Далее: Сокровище духовное. — Ред.

⁶⁹ 2 Цар. 18, 33.

⁷⁰ Лк. 10, 19.

⁷¹ Втор. 21, 23.

⁷² Гал. 3, 13—14.

⁷³ Ин. 20, 17.

⁷⁴ Мф. 6, 9—13.

⁷⁵ Сокровище духовное. [С. 590—593.]

⁷⁶ Там же. [С. 594—595.]

⁷⁷ Там же. [С. 595—596.]

⁷⁸ Ин. 14, 15, 21.

⁷⁹ 1 Ин. 4, 20—21.

⁸⁰ Сокровище духовное. [С. 596—599.]

⁸¹ 1 Тим. 2, 4.

⁸² Ср.: Ин. 3, 16—17.

⁸³ 2 Кор. 5, 15.

⁸⁴ Сокровище духовное. [С. 600—601.]

⁸⁵ Откр. 2, 10.

⁸⁶ Сокровище духовное. [С. 601—602.]

⁸⁷ Там же. [С. 602.]

⁸⁸ 1 Тим. 1, 15; Тит. 3, 8

⁸⁹ Ср.: 2 Пет. 2, 22.

⁹⁰ [Ин. 15, 5.]

⁹¹ Сокровище духовное. [С. 602—604.]

⁹² 1 Пет. 2, 24.

⁹³ Гал. 5, 24.

⁹⁴ Сокровище духовное. [С. 604—606.]

⁹⁵ Ср.: 1 Тим. 3, 16.

⁹⁶ Пс. 48, 13.

⁹⁷ Сокровище духовное. [С. 607—610.]

⁹⁸ Там же. [С. 611.]

- ⁹⁹ Иак. 2, 18.
¹⁰⁰ Сокровище духовное. [С. 616–617.]
¹⁰¹ Ин. 20, 27.
¹⁰² Сокровище духовное. [С. 618.]
¹⁰³ Там же. [С. 620–621, 623.]
¹⁰⁴ Там же. [С. 624.]
¹⁰⁵ Гал. 5, 22–23 и др.
¹⁰⁶ Сокровище духовное. [С. 624–625, 626.]
¹⁰⁷ Он же. [С. 849.]
¹⁰⁸ 1 Тим. 3, 16.
¹⁰⁹ Иоанн Златоуст, свт. I. С. 552.
¹¹⁰ 1 Кор. 5, 7.
¹¹¹ 1 Кор. 11, 26.
¹¹² Иоанн Златоуст, свт. I. С. 673–674.
¹¹³ Он же. I. С. 677–678.
¹¹⁴ Мф. 3, 17.
¹¹⁵ Там же.
¹¹⁶ Иоанн Златоуст, свт. [*XII. С. 929].
¹¹⁷ Ин. 1, 29.
¹¹⁸ 1 Кор. 5, 7.
¹¹⁹ Иоанн Златоуст, свт. [*VIII. С. 905].
¹²⁰ Там же. [VIII. С. 641–642].
¹²¹ О необходимости и силе покаяния из творений св. Иоанна Златоуста // Дьяченко Г., прот. Уроки и примеры христианской веры. Изд. 2-е. СПб., 1902.
¹²² Ср.: 1 Пет. 1, 18–19.
¹²³ Лк. 9, 58.
¹²⁴ Иоанн Златоуст, свт. [*II. С. 390–391].
¹²⁵ Он же. II. С. 881.
¹²⁶ Ср.: Евр. 9, 13.

- ¹²⁷ Иоанн Златоуст, свт. II. С. 895–896.
¹²⁸ Ин. 7, 39.
¹²⁹ Ин. 3, 16.
¹³⁰ Рим. 5, 10.
¹³¹ Иоанн Златоуст, свт. [III. С. 20–21.]
¹³² Он же. V. С. 79.
¹³³ Пс. 46, 6.
¹³⁴ Иоанн Златоуст, свт. V. С. 221.
¹³⁵ Ин. 1, 29.
¹³⁶ Иоанн Златоуст, свт. VI. С. 96.
¹³⁷ Ис. 12, 2.
¹³⁸ Иоанн Златоуст, свт. VI. С. 135.
¹³⁹ 2 Кор. 5, 20.
¹⁴⁰ Иоанн Златоуст, свт. VI. С. 137.
¹⁴¹ Там же. С. 167.
¹⁴² Там же. С. 168.
¹⁴³ Там же. С. 168–169.
¹⁴⁴ Ин. 17, 1.
¹⁴⁵ Гал. 6, 14.
¹⁴⁶ Рим. 5, 5.
¹⁴⁷ Ин. 3, 16; ср.: 1 Ин. 4, 9.
¹⁴⁸ Иоанн Златоуст, свт. VI. С. 169–170.
¹⁴⁹ Там же. С. 184–185.
¹⁵⁰ Ис. 35, 5.
¹⁵¹ Иоанн Златоуст, свт. VI. С. 193.
¹⁵² Там же. С. 217.
¹⁵³ Там же. С. 224.
¹⁵⁴ Ин. 12, 31.
¹⁵⁵ Иоанн Златоуст, свт. VI. С. 243.
¹⁵⁶ Там же. С. 271.

- ¹⁵⁷ Ср.: Мк. 2, 17.
¹⁵⁸ Ин. 12, 47.
¹⁵⁹ Иоанн Златоуст, свт. VI. С. 289.
¹⁶⁰ Ин. 20, 19.
¹⁶¹ Иоанн Златоуст, свт. VI. С. 316.
¹⁶² Там же. С. 323.
¹⁶³ Там же. С. 325.
¹⁶⁴ Ср.: 1 Кор. 2, 11.
¹⁶⁵ Ис. 53, 8; Деян. 8, 33.
¹⁶⁶ Иоанн Златоуст, свт. VI. С. 326.
¹⁶⁷ 1 Пет. 2, 24.
¹⁶⁸ Иоанн Златоуст, свт. VI. С. 331.
¹⁶⁹ Ср.: Ин. 1, 29.
¹⁷⁰ Иоанн Златоуст, свт. VI. С. 457.
¹⁷¹ Он же. VI. С. 694–695.
¹⁷² Там же. С. 697.
¹⁷³ Он же. II. С. 423–424.
¹⁷⁴ См.: Евр. 5, 1; 8, 3; 9, 14, 28.
¹⁷⁵ Иоанн Златоуст, свт. [II. С. 454.]
¹⁷⁶ Он же. [II. С. 442–443.]
¹⁷⁷ **Он же.
¹⁷⁸ 1 Кор. 2, 14.
¹⁷⁹ Иоанн Златоуст, свт. [III. С. 913].
¹⁸⁰ [*Там же. С. 916.]
¹⁸¹ Ин. 1, 29.
¹⁸² Ис., гл. 53.
¹⁸³ [Цитата не установлена.]
¹⁸⁴ * Иоанн Златоуст, свт. [VIII. С. 119–120].
¹⁸⁵ Иоанн Златоуст, свт. VIII. С. 529.
¹⁸⁶ Лк. 23, 42–43.

- ¹⁸⁷ Исх. 4, 10.
¹⁸⁸ Иоанн Златоуст, свт. *XI. С. 911–914.
¹⁸⁹ Точное изложение [1. Гл. IV. С. 8–9] (ср.: Гл. XII. С. 27–28).
¹⁹⁰ Там же. Гл. II. С. 3.
¹⁹¹ Там же. С. 4.
¹⁹² Там же, 2. Гл. XXX. С. 118.
¹⁹³ Быт. 3, 7.
¹⁹⁴ Быт. 3, 21.
¹⁹⁵ Быт. 6, 13.
¹⁹⁶ Быт. 11, 7.
¹⁹⁷ Быт., гл. 18.
¹⁹⁸ Быт., гл. 19.
¹⁹⁹ Рим. 5, 12.
²⁰⁰ Ин. 1, 18.
²⁰¹ Ин. 1, 1.
²⁰² Флп. 2, 6.
²⁰³ Еккл. 1, 10.
²⁰⁴ [Ин. 1, 14.]
²⁰⁵ Ин. 1, 13.
²⁰⁶ Точное изложение, 3. Гл. I. С. 119–121.
²⁰⁷ Там же, 4. Гл. IV. С. 200–201.
²⁰⁸ Там же, 3. Гл. VII. С. 136.
²⁰⁹ Там же. Гл. XVIII. С. [178–]179.
²¹⁰ Там же. С. 179.
²¹¹ Там же. Гл. VI. С. [134–]135.
²¹² Там же. Гл. IV. С. 130.
²¹³ Там же. Гл. III. С. 128.
²¹⁴ [Прем. 2, 23.]
²¹⁵ [2 Кор. 6, 14.]

- ²¹⁶ [Быт. 1, 26.]
²¹⁷ [1 Кор. 15, 20.]
²¹⁸ Точное изложение, 4. Гл. IV. С. 201.
²¹⁹ [Еф. 1, 20.]
²²⁰ Еф. 2, 6.
²²¹ Точное изложение, 3. Гл. VI. С. 135.
²²² 1 Кор. 1, 18.
²²³ 1 Кор. 2, 15, 14.
²²⁴ Иак. 3, 15.
²²⁵ Точное изложение, 4. Гл. XI. С. [213–]214.
²²⁶ [Рим. 8, 17.]
²²⁷ Рим. 6, 3.
²²⁸ Гал. 3, 27.
²²⁹ 1 Кор. 1, 24.
²³⁰ [1 Кор. 1, 18.]
²³¹ [Там же.]
²³² Точное изложение, 4. Гл. XI. С. 214.
²³³ Там же, 3. Гл. XXVI. С. 194.
²³⁴ Там же, 4. Гл. XI. С. 215.
²³⁵ Ис. 53, 9.
²³⁶ Ин. 1, 29.
²³⁷ Ис. 53, 9.
²³⁸ Точное изложение, 3. Гл. XXVII. С. [194–]195.
²³⁹ Там же. Гл. XXIV. С. 191.
²⁴⁰ Там же. [С. 192.]
²⁴¹ Там же. [Гл. XXV. С. 193.]
²⁴² [Мф. 27, 46].
²⁴³ Гал. 3, 13.
²⁴⁴ Точное изложение, 3. Гл. XXV. С. 192–193.
²⁴⁵ Мф. 27, 46.

- ²⁴⁶ 2 Кор. 5, 21.
²⁴⁷ 1 Кор. 15, 28.
²⁴⁸ Точное изложение, 4. Гл. XVIII. С. 246.
²⁴⁹ [Вернее, в цитированном выше предпредыдущем абзаце.]
²⁵⁰ Точное изложение, 3. Гл. XXV. С. 193.
²⁵¹ [Ср.: Исх. 32, 32.]
²⁵² Точное изложение, [4. Гл. XIII]. С. 220.
²⁵³ Там же, 3. Гл. XXVIII. С. 196.
²⁵⁴ Там же, 4. Гл. XI. [С. 215–]216.
²⁵⁵ Там же, 1. Гл. XII. С. 36.
²⁵⁶ Там же. С. 35.
²⁵⁷ Там же. Гл. VIII. С. 27.
²⁵⁸ Там же. [Гл. XIII. С. 40.]
²⁵⁹ Там же, 4. Гл. XIII. С. 218–226.
²⁶⁰ Там же. Гл. IX. С. 211.
²⁶¹ Там же. Гл. XIII. С. 219.
²⁶² Ин. 6, 51.
²⁶³ Точное изложение, 4. [Гл. XIII. С. 219–]222.
²⁶⁴ Ср.: Кол. 2, 12.
²⁶⁵ Ин. 19, 34.
²⁶⁶ Ин. 3, 5.
²⁶⁷ [Быт. 1, 26.]
²⁶⁸ Точное изложение, 4. [Гл. XI. С. 208–]210.
²⁶⁹ [Ср.: 1 Кор. 10, 17.]
²⁷⁰ Точное изложение, 4. Гл. XIII. С. 225.
²⁷¹ Там же. С. 225–226.
²⁷² Там же. Гл. IX. С. 211.
²⁷³ Там же, 2. Гл. XII. С. 80.
²⁷⁴ Там же, 4. Гл. IX. С. 210.

- ²⁷⁵ Там же. Гл. XIII. С. 223.
²⁷⁶ Там же. Гл. IX. С. 210.
²⁷⁷ Гал. 5, 24.
²⁷⁸ Рим. 8, 9.
²⁷⁹ Точное изложение, [1. Гл. XIV, С. 41–]42.
²⁸⁰ Там же, 4. Гл. XVII. С. 238.
²⁸¹ Там же. Гл. IV. С. 203.
²⁸² Григорий Богослов, свт. [Творения, I. С. 136.]
²⁸³ Там же. [С. 154.]
²⁸⁴ Гал. 3, 28.
²⁸⁵ Григорий Богослов, свт. [Творения, I. С. 174–175.]
²⁸⁶ Там же. [С. 431–432.]
²⁸⁷ Евр. 7, 25.
²⁸⁸ Рим. 8, 26.
²⁸⁹ Ср.: 1 Тим. 2, 5.
²⁹⁰ Ср.: 2 Кор. 5, 16.
²⁹¹ 1 Ин. 2, 1.
²⁹² Григорий Богослов, свт. [Творения, I. С. 438.]
²⁹³ Гал. 3, 20.
²⁹⁴ 1 Кор. 1, 30.
²⁹⁵ Григорий Богослов, свт. [Творения, I. С. 442.]
²⁹⁶ Там же. [С. 462.]
²⁹⁷ Еккл. 7, 17.
²⁹⁸ Григорий Богослов, свт. [Творения, I. С. 466.]
²⁹⁹ Притч. 15, 6.
³⁰⁰ Притч. 19, 1.
³⁰¹ Григорий Богослов, свт. [Слово 32. С. 476–477.]
³⁰² Он же. [Слово 33. С. 489.]
³⁰³ 2 Кор. 5, 21.
³⁰⁴ Гал. 3, 13.

- ³⁰⁵ Григорий Богослов, свт. [Творения, I. С. 510.]
³⁰⁶ [Там же. С. 511.]
³⁰⁷ [Там же. С. 523.]
³⁰⁸ [Там же. С. 658.]
³⁰⁹ Исх. 12, 5.
³¹⁰ Григорий Богослов, свт. [Творения, I. С. 669–670.]
³¹¹ [Там же. С. 675–676.]
³¹² Он же. [Творения, II. С. 22.]
³¹³ Там же. [С. 40.]
³¹⁴ Там же. [С. 83.]
³¹⁵ Там же. [С. 119.]
³¹⁶ Там же. [С. 130–131.]
³¹⁷ [Там же. С. 131–132.]
³¹⁸ Там же. [С. 225–226.]
³¹⁹ Там же. [С. 313.]
³²⁰ Там же. [С. 392.]
³²¹ Там же. [С. 481.]
³²² Исаак Сирин, прп. Слова подвижнические. М.: Правила веры, 2006. Слово 16.
³²³ Он же. Слово 48.
³²⁴ Он же.
³²⁵ Он же.
³²⁶ Он же. *Слово 55.
³²⁷ Он же. Слово 40.
³²⁸ Он же. Слово 21 (О посте и бдении).
³²⁹ Он же. Слово 35.
³³⁰ Он же. Слово 2.
³³¹ Церковная проповедь, [II. С. 185].
³³² Там же. [С. 187.]
³³³ Там же. [С. 188.]

- ³³⁴ Там же. [С. 197.]
³³⁵ Там же. [С. 198.]
³³⁶ Там же. [С. 199.]
³³⁷ Евр. 2, 10.
³³⁸ Евр. 2, 14–15.
³³⁹ См.: 1 Кор. 15, 20–22.
³⁴⁰ Церковная проповедь, [II. С. 200–202].
³⁴¹ [Точная цитата: «На сей конец Слово... восприяло плоть, дабы принести в жертву за всех людей, и дабы плотию претерпеть за всех смерть».]
³⁴² Церковная проповедь, [II. С. 207].
³⁴³ Там же. [С. 216–217.]
³⁴⁴ Там же. [С. 217.]
³⁴⁵ Там же. [С. 218.]
³⁴⁶ [2 Кор. 3, 18.]
³⁴⁷ Церковная проповедь, [II. С. 222, 223].
³⁴⁸ [Цитата не установлена.]
³⁴⁹ На сего святого отца мы обратим особое внимание, потому что о. Г-ч считает его противником так называемой «юридической теории» (чуть ли не единственным).
³⁵⁰ Еф. 4, 22, 24.
³⁵¹ Ср.: 1 Кор. 15, 22.
³⁵² Рим. 5, 20.
³⁵³ Церковная проповедь, [II. С. 224–225].
³⁵⁴ Там же. [С. 226.]
³⁵⁵ Там же. [С. 227.]
³⁵⁶ [Гал. 2, 21.]
³⁵⁷ Церковная проповедь, [II. С. 228.]
³⁵⁸ Гефсиманское борение — по человечеству, а не искупление, — как это говорит м. Антоний...

- ³⁵⁹ Церковная проповедь, [II. С. 228].
³⁶⁰ [Ин. 1, 29.]
³⁶¹ Церковная проповедь, [II. С. 400].
³⁶² Там же. [С. 393.]
³⁶³ Там же. [С. 244.]
³⁶⁴ Там же. [С. 244–245.]
³⁶⁵ Пс. 15, 10.
³⁶⁶ Ин. 1, 5.
³⁶⁷ 2 Кор. 5, 4.
³⁶⁸ Церковная проповедь, [II. С. 245–246].
³⁶⁹ Из «Слова на Сретение Господне».
³⁷⁰ Еф. 5, 2.
³⁷¹ См.: Евр. 7, 7.
³⁷² Церковная проповедь, [II. С. 550–552].
³⁷³ 1 Пет. 2, 22.
³⁷⁴ Рим. 8, 3.
³⁷⁵ 2 Кор. 5, 21.
³⁷⁶ Церковная проповедь, [II. С. 371–372].
³⁷⁷ Ср.: Кол. 2, 14.
³⁷⁸ Церковная проповедь, [II. С. 315].
³⁷⁹ Там же. [С. 316.]
³⁸⁰ Там же. [С. 338.]
³⁸¹ Там же. [С. 353, 355, 357.]
³⁸² Там же. [С. 360, 362.]
³⁸³ Там же. [С. 5.]
³⁸⁴ Ис. 53, 7.
³⁸⁵ Церковная проповедь, [II. С. 27].
³⁸⁶ 1 Кор. 7, 23.
³⁸⁷ Церковная проповедь, [II. С. 27].
³⁸⁸ Там же. [С. 37.]

³⁸⁹ Там же. [С. 42–43].

³⁹⁰ [Ин. 1, 14.]

³⁹¹ Церковная проповедь, [I. С. 51–52].

³⁹² Гал. 3, 13.

³⁹³ Пс. 68, 10.

³⁹⁴ Пс. 109, 1.

³⁹⁵ Быт. 3, 19.

³⁹⁶ Церковная проповедь, [I. С. 155–156].

³⁹⁷ Ин. 7, 39.

³⁹⁸ Ин. 7, 39.

³⁹⁹ Церковная проповедь, [I. С. 256].

⁴⁰⁰ Там же. [С. 270.]

⁴⁰¹ [Ин. 1, 29.]

⁴⁰² Церковная проповедь, [I. С. 271.]

⁴⁰³ Лк. 12, 47.

⁴⁰⁴ Церковная проповедь, [II. С. 15–16].

⁴⁰⁵ Гал. 6, 14.

⁴⁰⁶ Церковная проповедь, [II. С. 27–29].

⁴⁰⁷ Эта же и дальнейшая выдержка буквально есть у святого Иосифа, архиепископа Фессалонитского... Что это значит? Нередко приписывали Златоусту выдающиеся произведения других ораторов... Но нам важны мысли, а не точная принадлежность их тому или иному отцу Церкви.

⁴⁰⁸ Церковная проповедь, [II. С. 31–32].

⁴⁰⁹ Там же. [С. 36–39.] В Четых-Минях 14 сентября это слово «надписывается именем святого Василия Селевкийского» (с. 41, примеч. 1)... Но нам это неважно... важны истинные мысли.

⁴¹⁰ Ср.: Ин. 17, 5.

⁴¹¹ Церковная проповедь, [II. С. 41, 42].

⁴¹² Гал. 3, 13.

⁴¹³ Церковная проповедь, [II. С. 52].

⁴¹⁴ Там же. [С. 57.]

⁴¹⁵ Там же. [С. 56.]

⁴¹⁶ Там же. [С. 57, 60–61.]

⁴¹⁷ Там же. [С. 61.]

⁴¹⁸ Быт. 22, 6.

⁴¹⁹ Церковная проповедь, [II. С. 62].

⁴²⁰ Там же. [С. 71.]

⁴²¹ Там же. [С. 79]; см. у него же в том же Слове о значении Креста (с. 76–78).

⁴²² Там же. [С. 84–85.]

⁴²³ Флп. 2, 8.

⁴²⁴ Церковная проповедь, [II. С. 86].

⁴²⁵ Ср.: Ин. 12, 32; 13, 31.

⁴²⁶ Церковная проповедь, [II. С. 92].

⁴²⁷ Еф. 2, 14–16.

⁴²⁸ Кол. 2, 13–15.

⁴²⁹ Рим. 6, 3.

⁴³⁰ Рим. 6, 5.

⁴³¹ Церковная проповедь, [II. С. 92–93].

⁴³² Там же. [С. 99, 103.]

⁴³³ Откр. 5, 6.

⁴³⁴ Евр. 2, 9.

⁴³⁵ Церковная проповедь, [II. С. 115].

⁴³⁶ Там же. С. 103.

⁴³⁷ См.: Гал. 6, 14.

⁴³⁸ [Цитата не установлена.]

⁴³⁹ Церковная проповедь, [II. С. 109–111].

⁴⁴⁰ Ср.: 1 Кор. 5, 7.

- ⁴⁴¹ Ин. 1, 29.
⁴⁴² Еф. 5, 19.
⁴⁴³ Мф. 18, 20.
⁴⁴⁴ См.: Мф. 24, 30.
⁴⁴⁵ Церковная проповедь, [II. С. 1—2, 4].
⁴⁴⁶ Пс. 131, 7.
⁴⁴⁷ Церковная проповедь, [II. С. 73—74].
⁴⁴⁸ Там же, [I. С. 7].
⁴⁴⁹ Ин. 1, 29.
⁴⁵⁰ Церковная проповедь, [I. С. 13].
⁴⁵¹ Там же. [С. 13.]
⁴⁵² Лк. 9, 22; 24, 7.
⁴⁵³ 2 Кор. 12, 1—5.
⁴⁵⁴ Еф. 3, 18—19.
⁴⁵⁵ [Кол. 3, 11.]
⁴⁵⁶ Церковная проповедь, [I. С. 17, 18].
⁴⁵⁷ Там же. [С. 20.]
⁴⁵⁸ Там же. [С. 21—22.]
⁴⁵⁹ Там же. [С. 29.]
⁴⁶⁰ Там же. [С. 40.]
⁴⁶¹ Там же. [С. 716.]
⁴⁶² Лев. 5, 6.
⁴⁶³ Лев. 5, 6.
⁴⁶⁴ Церковная проповедь, [I. С. 720].
⁴⁶⁵ Исх. 12, 13.
⁴⁶⁶ Церковная проповедь, [I. С. 721].
⁴⁶⁷ Еф. 5, 2.
⁴⁶⁸ Ин. 8, 51.
⁴⁶⁹ Церковная проповедь, [I. С. 722].
⁴⁷⁰ Рим. 5, 10.

- ⁴⁷¹ Церковная проповедь, [I. С. 728].
⁴⁷² Там же. [С. 745.]
⁴⁷³ Там же. [С. 748.]
⁴⁷⁴ Там же. [С. 749.]
⁴⁷⁵ [См. в наст. изд. Письмо об Искуплении № 5.]
⁴⁷⁶ [Мф. 26, 15.]
⁴⁷⁷ Ин. 1, 29.
⁴⁷⁸ Церковная проповедь, [I. С. 83].
⁴⁷⁹ [Ин. 1, 29.]
⁴⁸⁰ 1 Кор. 5, 7.
⁴⁸¹ [Ср.: Ин. 1, 29.]
⁴⁸² Ср.: Гал. 3, 13; 4, 5.
⁴⁸³ [Пс. 67, 19.]
⁴⁸⁴ [Пс. 67, 19.]
⁴⁸⁵ Церковная проповедь, [I. С. 101, 104].
⁴⁸⁶ Там же. [С. 112—113.]
⁴⁸⁷ 1 Кор. 5, 7.
⁴⁸⁸ Церковная проповедь, [I. С. 115—116].
⁴⁸⁹ Евр. 2, 9.
⁴⁹⁰ Церковная проповедь, [I. С. 121].
⁴⁹¹ Там же. [С. 130.]
⁴⁹² Там же. [С. 192, 193.]
⁴⁹³ Там же. [С. 194.]
⁴⁹⁴ Ин. 20, 17.
⁴⁹⁵ Церковная проповедь, [I. С. 215].
⁴⁹⁶ Там же. [С. 221.]
⁴⁹⁷ 1 Ин. 2, 1—2.
⁴⁹⁸ Евр. 9, 24.
⁴⁹⁹ Рим. 8, 34.
⁵⁰⁰ Лк. 23, 34.

- ⁵⁰¹ Церковная проповедь, [I. С. 234, 235].
⁵⁰² Там же. [С. 789.]
⁵⁰³ Там же. [С. 237.]
⁵⁰⁴ Там же. [С. 238.]
⁵⁰⁵ Там же. [С. 242.]
⁵⁰⁶ Там же. [С. 244.]
⁵⁰⁷ Там же. [С. 247.]
⁵⁰⁸ Там же. [С. 796.]
⁵⁰⁹ [Ин. 1, 29.]
⁵¹⁰ Церковная проповедь, [I, С. 309.]
⁵¹¹ Там же. [С. 325.]
⁵¹² Ин. 13, 31.
⁵¹³ Церковная проповедь, [I. С. 354–355].
⁵¹⁴ Там же. [С. 362.]
⁵¹⁵ Там же. [С. 422–423.]
⁵¹⁶ Там же. [С. 428.]
⁵¹⁷ Там же. [С. 432.]
⁵¹⁸ Там же. [С. 432–433, 434.]
⁵¹⁹ Там же. [С. 439.]
⁵²⁰ Там же. [С. 440.]
⁵²¹ Там же. [С. 450–452.]
⁵²² [Ср.: Там же. С. 450.]
⁵²³ Там же. [С. 454.]
⁵²⁴ Там же. [С. 483.]
⁵²⁵ Там же. [С. 674.]
⁵²⁶ *Вениамин (Федченков), митр. Царство Святой Троицы. М.: Правило веры, 2006. С. 224.*
⁵²⁷ Церковная проповедь, [II. С. 506].
⁵²⁸ Там же. [С. 511.]
⁵²⁹ Там же. [С. 590–591.]

- ⁵³⁰ Лк. 2, 31.
⁵³¹ Лк. 2, 29.
⁵³² Церковная проповедь, [II. С. 592–594].
⁵³³ Там же. [С. 596.]
⁵³⁴ Там же. [С. 597–598.]
⁵³⁵ Там же. [С. 598.]
⁵³⁶ Там же. С. 627.
⁵³⁷ Там же. [С. 628.]
⁵³⁸ Быт. 3, 18.
⁵³⁹ Церковная проповедь, [II. С. 637].
⁵⁴⁰ Лк. 1, 35.
⁵⁴¹ Церковная проповедь, [II. С. 640].
⁵⁴² Ср.: Евр. 2, 14.
^{543–544} Церковная проповедь, [II. С. 657].
⁵⁴⁵ Еф. 1, 7.
⁵⁴⁶ Церковная проповедь, [II. С. 660–661].
⁵⁴⁷ Там же. [С. 662, 663.]
⁵⁴⁸ Там же. [С. 682–683.]
⁵⁴⁹ Там же. С. 660–662.
⁵⁵⁰ Там же. [С. 684, 685.]
⁵⁵¹ Там же. [С. 687.]
⁵⁵² [Гал. 3, 13.]
⁵⁵³ Гал. 4, 5.
⁵⁵⁴ Церковная проповедь, [II. С. 711].
⁵⁵⁵ Там же. [С. 712.]
⁵⁵⁶ 2 Кор. 11, 3.
⁵⁵⁷ 1 Кор. 15, 54.
⁵⁵⁸ Церковная проповедь, [II. С. 715].
⁵⁵⁹ Там же. [С. 735.]
⁵⁶⁰ *Иоанн Златоуст, свт. VIII. С. 446.*

- ⁵⁶¹ Церковная проповедь, [II. С. 833, 838—839].
⁵⁶² [Пс. 117, 26.]
⁵⁶³ Еф. 5, 2.
⁵⁶⁴ Евр. 2, 17.
⁵⁶⁵ 2 Кор. 5, 18.
⁵⁶⁶ 2 Тим. 1, 10.
⁵⁶⁷ 1 Пет. 1, 3.
⁵⁶⁸ Евр. 2, 15.
⁵⁶⁹ Еф. 1, 5.
⁵⁷⁰ Церковная проповедь, [II. С. 861].
⁵⁷¹ Быт. 1, 26.
⁵⁷² Ин. 11, 43.
⁵⁷³ Церковная проповедь, [II. С. 867].
⁵⁷⁴ Там же. С. 896, 899.
⁵⁷⁵ Симеон Новый Богослов, прп. Слова. В 2 т. М.: Правило веры, 2006. I. С. 29—32.
⁵⁷⁶ Там же. С. 32.
⁵⁷⁷ [Гал. 3, 13.]
⁵⁷⁸ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 33—35.
⁵⁷⁹ Там же. С. 35—36.
⁵⁸⁰ Гал. 5, 22—23.
⁵⁸¹ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 41.
⁵⁸² Гал. 4, 19; 3, 27.
⁵⁸³ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 42—44.
⁵⁸⁴ Там же. С. 68—69.
⁵⁸⁵ Там же. С. 78—80.
⁵⁸⁶ Там же. С. 86—87.
⁵⁸⁷ [Ср.: Ин. 1, 9.]
⁵⁸⁸ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 114.
⁵⁸⁹ [1 Ин. 3, 8.]

- ⁵⁹⁰ См.: Пс. 49, 16—17.
⁵⁹¹ См.: Пс. 49, 18—22.
⁵⁹² Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 128, 130.
⁵⁹³ [Ин. 1, 29.]
⁵⁹⁴ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 171—174, 176—177.
⁵⁹⁵ Там же. С. 186.
⁵⁹⁶ Ср.: Пс. 3, 3.
⁵⁹⁷ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 187.
⁵⁹⁸ Там же. С. 215, 217—218.
⁵⁹⁹ Ин. 1, 29.
⁶⁰⁰ Ис. 53, 6—7.
⁶⁰¹ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 351—352.
⁶⁰² Там же. С. 359—360.
⁶⁰³ Там же. С. 361.
⁶⁰⁴ Там же. С. 362.
⁶⁰⁵ [Истолкование слов великого славословия: «Слава в вышних Богу, и на земли мир, в человецех благоволение...»]
⁶⁰⁶ Рим. 5, 1.
⁶⁰⁷ Еф. 2, 14; см. и Кол. 1, 21—23.
⁶⁰⁸ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 362—363.
⁶⁰⁹ Там же. С. 364.
⁶¹⁰ Там же. С. 364—366.
⁶¹¹ Там же. С. 363—364, 367—369.
⁶¹² Там же. С. 368—369.
⁶¹³ Там же. С. 357.
⁶¹⁴ Там же. С. 371—372.
⁶¹⁵ Там же. С. 374.
⁶¹⁶ Там же. С. 375.
⁶¹⁷ [Ср.: Ин. 14, 21.]

- ⁶¹⁸ Гал. 4, 19.
⁶¹⁹ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 377.
⁶²⁰ Там же. С. 385.
⁶²¹ [Пс. 50, 19.]
⁶²² [Флп. 2, 8.]
⁶²³ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 385, 386—387.
⁶²⁴ Там же. С. 387—388.
⁶²⁵ Там же. С. 425—426.
⁶²⁶ Там же. С. 427—428.
⁶²⁷ Ин. 8, 12.
⁶²⁸ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 429.
⁶²⁹ Ин. 14, 21.
⁶³⁰ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 429.
⁶³¹ Там же. С. 431, 434—436.
⁶³² Там же. С. 441.
⁶³³ Там же. С. 445—446.
⁶³⁴ Там же. С. 445.
⁶³⁵ Там же. С. 444.
⁶³⁶ Там же. С. 446.
⁶³⁷ Там же. С. 457.
⁶³⁸ Там же. С. 458.
⁶³⁹ Пс. 117, 27.
⁶⁴⁰ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 495, 497—498.
⁶⁴¹ Там же. С. 515—516.
⁶⁴² Там же. С. 608.
⁶⁴³ Ср.: Мф. 6, 32—33.
⁶⁴⁴ Ср.: Деян. 2, 44—45.
⁶⁴⁵ Ср.: Пс. 44, 8.
⁶⁴⁶ Ср.: Иак. 1, 12.
⁶⁴⁷ Ср.: Рим. 9, 1—3; Исх. 32, 30—32.

- ⁶⁴⁸ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 622—626, 628—630.
⁶⁴⁹ Пс. 102, 20—21.
⁶⁵⁰ Симеон Новый Богослов, прп. I. С. 660.
⁶⁵¹ Там же. С. 659—662.
⁶⁵² Он же. II. С. 7—8.
⁶⁵³ Там же. С. 21—22.
⁶⁵⁴ Там же. С. 653.
⁶⁵⁵ Там же. С. 655.

ПО БОГОСЛУЖЕБНЫМ КНИГАМ

- ¹ Вторник Светлой седмицы, 1-я стихира на хвалитех.
² Глас 3. В пяток утра. Седален по 3-м стихословии.
³ Глас 1. В Неделю утра. Стихира на хвалитех «И ныне».
⁴ Глас 1. В пяток утра. 2-я стиховна.
⁵ Ин. 20, 17.
⁶ Суббота 4-й седмицы по Пасхе. 1-я стиховна.
⁷ Глас 1. В Неделю утра. 2-й седален по 1-м стихословии.
⁸ См.: Мф. 27, 52.
⁹ Великая Суббота. 2-я стихира на «Бог Господь».
¹⁰ 1 Пет. 3, 18—19.
¹¹ Глас 6. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 3.
¹² Глас 7. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 8.
¹³ Быт. 3, 5.
¹⁴ Глас 5. В среду утра. 1-й седален по 1-м стихословии.
¹⁵ Глас 5. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 8.
¹⁶ Лк. 1, 34.
¹⁷ Миняя, 25 марта, припев на 9-й песни канона.
¹⁸ Миняя, 25 марта, тропарь праздника.

- ¹⁹ Ср.: Лк. 1, 38.
²⁰ Великий Пяток. На повечерии.
²¹ Лк. 2, 19.
²² Великий Пяток. На повечерии.
²³ Глас 3. В Неделю утра. 2-й седален по 2-м стихословии.
²⁴ Глас 1. В Неделю утра. 1-я хвалитна.
²⁵ Глас 5. В пяток утра. 2-й седален по 1-м стихословии.
²⁶ Глас 5. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 1.
²⁷ Глас 7. Во вторник вечера. 2-я ст. на «Господи воззвах».
²⁸ Глас 1. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 6.
²⁹ Глас 1. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 5.
³⁰ Глас 5. В четверг вечера. 2-я ст. на «Господи воззвах».
³¹ Глас 1. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 1.
³² Глас 1. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 5.
³³ Глас 7. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 7.
³⁴ Глас 3. В Неделю на литургии, 2-я блаженна.
³⁵ Глас 5. В Неделю утра. Канон воскресен. Кондак.
³⁶ Глас 1. Во вторник вечера. 1-я ст. на «Господи воззвах».
³⁷ Глас 5. В пяток утра. 2-й седален по 2-м стихословии.
³⁸ Глас 2. В субботу вечера. 5-я ст. на «Господи воззвах».
³⁹ Глас 2. В субботу вечера. 2-я стиховна.
⁴⁰ Глас 4. В субботу вечера. 1-я стиховна.
⁴¹ Глас 4. В Неделю утра. 2-я хвалитна.
⁴² Глас 5. В пяток утра. 1-й седален по 3-м стихословии.
⁴³ Глас 3. В пяток утра. Канон Богородице. Песнь 3.
⁴⁴ Глас 7. В среду утра. Канон Богородице. Песнь 7.
⁴⁵ Глас 8. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 8.
⁴⁶ Там же.
⁴⁷ Глас 1. В Неделю утра. На хвалитех «И ныне».
⁴⁸ Глас 1. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 7.

- ⁴⁹ Глас 5. В четверток вечера. 2-я ст. на «Господи воззвах».
⁵⁰ Глас 7. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 3.
⁵¹ Глас 1. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 5.
⁵² Глас 1. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 3.
⁵³ Глас 6. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 1.
⁵⁴ Глас 2. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 5.
⁵⁵ Глас 1. В среду утра. 2-я стиховна.
⁵⁶ Ин. 20, 17.
⁵⁷ Глас 8. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 9.
⁵⁸ Глас 2. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 6.
⁵⁹ Глас 2. В пяток утра. Канон. Песнь 6. Богородичен.
⁶⁰ Глас 4. В субботу вечера. 1-я стиховна.
⁶¹ Глас 4. В субботу. На малой вечерне 2-я стиховна.
⁶² Глас 1. В Неделю утра. 2-й седален по 1-м стихословии.
⁶³ Глас 1. В Неделю утра. 5-я хвалитна.
⁶⁴ Глас 3. В субботу на малой вечерне 1-я ст. на «Господи воззвах».
⁶⁵ Глас 4. В субботу на великой вечерне 3-я ст. на «Господи воззвах».
⁶⁶ Глас 5. В субботу на малой вечерне 1-я ст. на «Господи воззвах».
⁶⁷ Глас 6. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 8.
⁶⁸ Глас 7. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 6.
⁶⁹ Мф. 27, 53.
⁷⁰ Глас 4. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 1.
⁷¹ Глас 2. В субботу вечера. Тропарь воскресен.
⁷² Ср.: 1 Пет. 3, 18—19.
⁷³ Глас 4. В субботу на малой вечерне 1-я стиховна.
⁷⁴ Тропарь мученику.

⁷⁵ Глас 1. В субботу на великой вечерне 6-я ст. на «Господи воззвах».

⁷⁶ Песнопение после чтения воскр. Евангелия на утрени.

⁷⁷ Глас 1. В Неделю утра. Тропарь после вел. славословия.

⁷⁸ Глас 2. В Неделю утра. 1-я хвалитна.

⁷⁹ Глас 3. В субботу вечера. Тропарь воскресен.

⁸⁰ Глас 4. В Неделю утра. 5-я хвалитна.

⁸¹ Глас 6. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 3.

⁸² Глас 6. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 5.

⁸³ Глас 4. В Неделю утра. 5-я хвалитна.

⁸⁴ Глас 7. В Неделю утра. Тропарь воскресен.

⁸⁵ Глас 7. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 8.

⁸⁶ Глас 6. В субботу на великой вечерне 6-я ст. на «Господи воззвах».

⁸⁷ Глас 8. В пяток утра. 2-й седален по 3-м стихословии.

⁸⁸ Глас 7. В четверток вечера 1-я ст. на «Господи воззвах».

⁸⁹ Глас 8. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 8.

⁹⁰ Глас 4. В субботу на малой вечерне 5-я стиховна.

⁹¹ Глас 1. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 6.

⁹² Глас 5. В среду утра. 1-й седален по 1-м стихословии.

⁹³ Глас 5. В среду утра. 1-я стиховна.

⁹⁴ Глас 8. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 1.

⁹⁵ Глас 2. В среду утра. 1-й седален по 1-м стихословии.

⁹⁶ Глас 2. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 4.

⁹⁷ Глас 2. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 7.

⁹⁸ Глас 8. Во вторник вечера. 1-я стиховна.

⁹⁹ Глас 8. В пяток утра. 1-й седален по 2-м стихословии.

¹⁰⁰ Глас 8. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 8.

¹⁰¹ Глас 1. В Неделю утра. 1-я хвалитна.

¹⁰² Глас 4. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 9.

¹⁰³ Глас 4. В Неделю утра. 2-я хвалитна.

¹⁰⁴ Глас 1. В субботу на великой вечерне 2-я стиховна.

¹⁰⁵ Глас 1. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 9.

¹⁰⁶ Глас 2. В субботу на великой вечерне 2-я ст. на «Господи воззвах».

¹⁰⁷ Глас 3. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 1.

¹⁰⁸ Глас 3. Во вторник вечера. 3-я ст. на «Господи воззвах».

¹⁰⁹ Глас 3. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 5.

¹¹⁰ Глас 4. В среду утра. 1-й седален по 1-м стихословию.

¹¹¹ Глас 4. В Неделю утра. 5-я хвалитна.

¹¹² Глас 4. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 8.

¹¹³ Глас 4. В Неделю на литургии. 3-я блаженна.

¹¹⁴ Глас 5. Во вторник вечера. 7-я ст. на «Господи воззвах».

¹¹⁵ Глас 5. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 4.

¹¹⁶ Глас 5. Во вторник вечера. 1-я ст. на «Господи воззвах».

¹¹⁷ Глас 5. В пяток утра. 2-я стиховна.

¹¹⁸ Глас 6. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 5.

¹¹⁹ Глас 6. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 1.

¹²⁰ Там же.

¹²¹ Глас 6. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 7.

¹²² Глас 6. В пяток утра. 2-й седален по 3-м стихословию.

¹²³ Глас 7. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 6.

¹²⁴ Глас 8. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 3.

¹²⁵ Глас 8. В четверток вечера. 4-я ст. на «Господи воззвах».

¹²⁶ Глас 6. В среду утра. 2-й седален по 3-м стихословию.

¹²⁷ Глас 3. В пяток утра. 1-й седален по 3-м стихословию.

¹²⁸ Глас 3. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 8.

¹²⁹ Глас 7. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 9.

¹³⁰ Глас 6. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 3.

¹³¹ Глас 5. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 8.

- ¹³² Глас 5. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 8.
¹³³ Евр. 5, 7.
¹³⁴ Глас 5. Во вторник вечера. 2-я стиховна.
¹³⁵ Глас 4. Во вторник вечера. 1-я стиховна.
¹³⁶ Глас 6. В пяток утра. 1-й седален по 2-м стихословии.
¹³⁷ Глас 6. В среду утра. 2-я стиховна.
¹³⁸ Глас 8. В Неделю утра. 2-я хвалитна.
¹³⁹ Глас 3. Во вторник вечера. 1-я стиховна.
¹⁴⁰ Глас 3. В четверток вечера. 3-я стиховна.
¹⁴¹ Глас 1. В четверток вечера. 2-я стиховна.
¹⁴² Глас 7. Во вторник вечера. 3-я ст. на «Господи воззвах».
¹⁴³ Глас 7. В пяток утра. 1-й седален по 2-м стихословии.
¹⁴⁴ Глас 7. В среду на литургии, блаженны, на «Слава».
¹⁴⁵ Глас 1. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 9.
¹⁴⁶ Ср.: Лк. 1, 52.
¹⁴⁷ Глас 6. В субботу на великой вечерне 4-я ст. на «Господи воззвах».
¹⁴⁸ Глас 1. В субботу на великой вечерне 4-я ст. на «Господи воззвах».
¹⁴⁹ Глас 1. В субботу на великой вечерне 3-я стиховна.
¹⁵⁰ Глас 1. В Неделю утра. Канон Троице. Песнь 7.
¹⁵¹ Глас 1. В субботу на великой вечерне 4-я ст. на «Господи воззвах».
¹⁵² Глас 1. В субботу на великой вечерне 7-я ст. на «Господи воззвах».
¹⁵³ Глас 1. В субботу на великой вечерне «И ныне» на «Господи воззвах».
¹⁵⁴ Там же.
¹⁵⁵ Глас 1. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 1.
¹⁵⁶ Глас 1. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 1.

- ¹⁵⁷ Глас 1. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 1.
¹⁵⁸ Глас 1. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 4.
¹⁵⁹ Глас 1. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 6.
¹⁶⁰ Глас 1. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 6.
¹⁶¹ Глас 1. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 9.
¹⁶² Глас 1. В Неделю утра. 1-я хвалитна.
¹⁶³ Глас 1. В Неделю утра. 7-я хвалитна.
¹⁶⁴ Глас 1. В Неделю утра. 5-я хвалитна.
¹⁶⁵ Глас 1. Во вторник вечера. 1-я ст. на «Господи воззвах».
¹⁶⁶ Глас 1. Во вторник вечера. 3-я ст. на «Господи воззвах».
¹⁶⁷ Глас 1. В четверг вечера. 2-я стиховна.
¹⁶⁸ Глас 1. Во вторник на повечерии. Канон. Песнь 4.
¹⁶⁹ Глас 1. В среду утра. 1-й седален по 1-м стихословии.
¹⁷⁰ Глас 1. В среду утра. 2-й седален по 2-м стихословии.
¹⁷¹ Глас 1. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 1.
¹⁷² Глас 1. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 4.
¹⁷³ Глас 1. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 7.
¹⁷⁴ Глас 1. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 9.
¹⁷⁵ Глас 1. В среду утра. 2-я стиховна.
¹⁷⁶ Глас 1. В четверг утра. Богородичен 2-го канона 4-й песни.
¹⁷⁷ Глас 1. В четверг утра. Канон апостолам. Песнь 8.
¹⁷⁸ Глас 1. В четверг вечера. 2-я ст. на «Господи воззвах».
¹⁷⁹ Глас 1. В субботу утра. Ин канон. Песнь 4.
¹⁸⁰ Глас 1. В субботу утра. Ин канон. Песнь 9.
¹⁸¹ Глас 1. В субботу утра. 3-я стиховна.
¹⁸² Глас 1. В субботу на литургии. 4-я блаженна.
¹⁸³ Глас 2. В субботу на малой вечерне 1-я ст. на «Господи воззвах».
¹⁸⁴ Глас 2. В субботу на малой вечерне 2-я ст. на «Господи воззвах».

- ¹⁸⁵ Глас 2. В субботу на великой вечерне 7-я ст. на «Господи воззвах».
- ¹⁸⁶ Глас 2. В Неделю утра. Канон Троице. 1-й седален.
- ¹⁸⁷ Глас 2. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 4.
- ¹⁸⁸ Глас 2. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 5.
- ¹⁸⁹ Глас 2. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 6.
- ¹⁹⁰ Глас 2. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 7.
- ¹⁹¹ Там же.
- ¹⁹² Глас 2. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 9.
- ¹⁹³ Глас 2. В Неделю утра. 1-я хвалитна.
- ¹⁹⁴ Глас 2. В Неделю вечера. 3-я ст. на «Господи воззвах».
- ¹⁹⁵ Глас 2. Во вторник утра. 2-й седален по 3-м стихословии.
- ¹⁹⁶ Глас 2. В среду утра. 1-й седален по 1-м стихословии.
- ¹⁹⁷ Глас 2. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 4.
- ¹⁹⁸ Глас 2. В среду на повечерии. Канон. Песнь 7.
- ¹⁹⁹ Глас 2. В четверток утра по 2-м стихословию «И ныне».
- ²⁰⁰ Глас 2. В четверток вечера. 2-я стиховна.
- ²⁰¹ Глас 2. В четверток на повечерии. Канон. Песнь 7.
- ²⁰² Глас 2. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 4.
- ²⁰³ Глас 2. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 6.
- ²⁰⁴ Глас 2. В пяток утра. Канон Богородице. Песнь 6.
- ²⁰⁵ Глас 2. В пяток на литургии. 5-я блаженна.
- ²⁰⁶ Глас 3. В субботу утра. Канон усопшим. Песнь 9.
- ²⁰⁷ Глас 3. В субботу утра. Канон усопшим. Песнь 8.
- ²⁰⁸ Глас 3. В субботу утра. Канон усопшим. Песнь 7.
- ²⁰⁹ Глас 3. В субботу утра. Канон усопшим. Песнь 6.
- ²¹⁰ Глас 3. В пяток на литургии. 3-я блаженна.
- ²¹¹ Глас 3. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 7.
- ²¹² Там же.
- ²¹³ Глас 3. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 6.

- ²¹⁴ Глас 3. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 5.
- ²¹⁵ Глас 3. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 3.
- ²¹⁶ См.: Гал. 3, 13.
- ²¹⁷ Глас 3. В пяток утра. 2-й седален по 3-м стихословию.
- ²¹⁸ Глас 3. В четверток вечера. 1-я стиховна.
- ²¹⁹ Глас 3. В четверток вечера. 1-я ст. на «Господи воззвах».
- ²²⁰ Глас 3. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 8.
- ²²¹ Там же.
- ²²² Глас 3. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 5.
- ²²³ Глас 3. В среду утра. 1-й седален по 3-м стихословию.
- ²²⁴ Глас 3. Во вторник вечера. 2-я стиховна.
- ²²⁵ Глас 3. В Неделю на литургии. 2-я блаженна.
- ²²⁶ Глас 3. В Неделю утра. 1-я хвалитна.
- ²²⁷ Глас 3. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 9.
- ²²⁸ Глас 3. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 7.
- ²²⁹ Глас 3. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 4.
- ²³⁰ Глас 3. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 1.
- ²³¹ Мф. 26, 39.
- ²³² Глас 3. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 1.
- ²³³ Глас 3. В Неделю утра. 2-й седален на 1-м стихословию.
- ²³⁴ Глас 3. В субботу на великой вечерне. 4-я стиховна.
- ²³⁵ Глас 3. В субботу вечера. Тропарь воскресен.
- ²³⁶ Глас 3. В субботу на великой вечерне. 2-я стиховна.
- ²³⁷ Глас 3. В субботу на великой вечерне. 6-я ст. на «Господи воззвах».
- ²³⁸ Ср.: Мф. 16, 18.
- ²³⁹ Глас 3. В субботу на великой вечерне. 5-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁴⁰ Глас 3. В субботу на малой вечерне. 1-я ст. на «Господи воззвах».

- ²⁴¹ Глас 4. В субботу на малой вечерне. 1-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁴² Глас 4. В субботу на малой вечерне. 2-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁴³ Глас 4. В субботу на малой вечерне. 3-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁴⁴ Глас 4. В субботу на малой вечерне. 1-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁴⁵ Глас 4. В субботу на малой вечерне. 3-я стиховна.
- ²⁴⁶ Глас 4. В субботу на малой вечерне. 11-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁴⁷ Глас 4. Богородичен воскресного тропаря.
- ²⁴⁸ Глас 4. В Неделю утра. Канон Троице. Песнь 1.
- ²⁴⁹ Глас 4. В Неделю утра. Канон Троице. Песнь 6.
- ²⁵⁰ Глас 4. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 4.
- ²⁵¹ Глас 4. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 6.
- ²⁵² Глас 4. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 7.
- ²⁵³ Глас 4. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 8.
- ²⁵⁴ Глас 4. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 8.
- ²⁵⁵ Глас 4. В Неделю утра. 2-я хвалитна.
- ²⁵⁶ Глас 4. В Неделю утра. 4-я хвалитна.
- ²⁵⁷ Глас 4. Во вторник вечера. 3-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁵⁸ Глас 4. Во вторник вечера. 7-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁵⁹ Глас 4. В среду утра. 2-й седален по 1-м стихословии.
- ²⁶⁰ Глас 4. В среду утра. 2-й седален по 2-м стихословии.
- ²⁶¹ Глас 4. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 1.
- ²⁶² Глас 4. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 8.
- ²⁶³ Глас 4. В среду утра. 1-я стиховна.
- ²⁶⁴ Глас 4. В четверток вечера. 3-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁶⁵ Глас 4. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 3.

- ²⁶⁶ Глас 4. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 3.
- ²⁶⁷ Там же.
- ²⁶⁸ Глас 4. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 6.
- ²⁶⁹ Глас 4. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 8.
- ²⁷⁰ Глас 4. В пяток на литургии. 5-я блаженна.
- ²⁷¹ Глас 4. В субботу утра. Канон усопшим. Песнь 9.
- ²⁷² Глас 4. В субботу утра. 3-я стиховна.
- ²⁷³ Глас 5. В субботу на малой вечерне. 1-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁷⁴ Глас 5. В субботу на великой вечерне. 7-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁷⁵ Глас 5. Тропарь воскресный гласа.
- ²⁷⁶ Глас 5. В Неделю утра. Канон Троице. Песнь 4.
- ²⁷⁷ Глас 5. В субботу на повечерии. Канон. Песнь 5.
- ²⁷⁸ Глас 5. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 1.
- ²⁷⁹ Глас 5. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 8.
- ²⁸⁰ Глас 5. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 9.
- ²⁸¹ Глас 5. Во вторник вечера. 7-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁸² Глас 5. Во вторник вечера. Ст. стиховна «Слава, и ныне».
- ²⁸³ Глас 5. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 1.
- ²⁸⁴ Глас 5. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 3.
- ²⁸⁵ Глас 5. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 4.
- ²⁸⁶ Глас 5. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 9.
- ²⁸⁷ Глас 5. В среду утра. 2-я стиховна.
- ²⁸⁸ Глас 5. В среду на литургии. 3-я блаженна.
- ²⁸⁹ Глас 5. В четверток вечера. 2-я ст. на «Господи воззвах».
- ²⁹⁰ Там же.
- ²⁹¹ Глас 5. В пяток утра. Канон Богородице. Песнь 1.
- ²⁹² Глас 5. В субботу утра. Канон мученикам. Песнь 1.
- ²⁹³ Глас 5. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 3.

- 294 Глас 5. В субботу утра. Канон по усопшим. Песнь 8.
 295 Глас 5. В субботу утра. 1-я стиховна.
 296 Глас 6. В субботу на малой вечерне. 1-я ст. на «Господи
 воззвах».
 297 Глас 6. В субботу на великой вечерне. 5-я ст. на «Гос-
 поди воззвах».
 298 Глас 6. В субботу на великой вечерне. 6-я ст. на «Гос-
 поди воззвах».
 299 Глас 6. В субботу на великой вечерне. 5-я стиховна.
 300 Глас 6. Богородичен по воскресном тропаре.
 301 Глас 6. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 1.
 302 Глас 6. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 4.
 303 Глас 6. Во вторник утра. Канон Предтечи. Песнь 8.
 304 Глас 6. Во вторник утра. Канон покаянен. Песнь 9.
 305 Глас 6. Во вторник вечера. 2-я стиховна.
 306 1 Тим. 2, 5.
 307 Глас 6. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 1.
 308 Глас 6. В среду утра. Канон Богородице. Песнь 9.
 309 Глас 6. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 4.
 310 Глас 6. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 6.
 311 Глас 6. В субботу утра. Канон усопшим. Песнь 1.
 312 Глас 6. В субботу утра. 1-я стиховна.
 313 Глас 6. В субботу утра. 2-я стиховна.
 314 Глас 6. В субботу утра. 3-я стиховна.
 315 Глас 7. В субботу на малой вечерне. 2-я ст. на «Господи
 воззвах».
 316 Глас 7. В субботу вечера. Тропарь воскресен.
 317 Глас 7. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 3.
 318 Там же.
 319 Глас 7. В Неделю утра. Канон Богородице. Песнь 3.

- 320 Глас 7. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 7.
 321 Глас 7. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 8.
 322 Там же.
 323 Глас 7. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 9.
 324 Глас 7. В понедельник утра. Канон покаянен. Песнь 8.
 325 Глас 7. В понедельник на литургии. 1-я блаженна.
 326 Глас 7. Во вторник утра. Канон Предтечи. Песнь 1.
 327 Глас 7. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 6.
 328 Глас 7. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 7.
 329 Глас 7. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 9.
 330 Глас 7. В среду на литургии. 3-я блаженна.
 331 Глас 7. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 4.
 332 Глас 7. В пяток утра. 1-я стиховна.
 333 Глас 7. В пяток вечера. 3-я стиховна.
 334 Глас 7. В пяток на повечерии. Канон. Песнь 8.
 335 Глас 8. В субботу на малой вечерне. 4-я ст. на «Господи
 воззвах».
 336 Глас 8. В субботу на малой вечерне. 5-я ст. на «Господи
 воззвах».
 337 Глас 8. В субботу на великой вечерне. 3-я стиховна.
 338 Глас 8. В субботу вечера. Тропарь воскресен.
 339 Глас 8. Богородичен по воскресном тропаре.
 340 Глас 8. В Неделю утра. Канон Троице. Песнь 6.
 341 Глас 8. В Неделю утра. 2-й седален по 2-м стихословии.
 342 Глас 8. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 4.
 343 Там же.
 344 Глас 8. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 4.
 345 Глас 8. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 6.
 346 Глас 8. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 6.
 347 Глас 8. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 7.

- 348 Глас 8. В Неделю утра. Канон кр.-воскр. Песнь 8.
 349 Глас 8. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 9.
 350 Глас 8. В Неделю утра. 2-я хвалитна.
 351 Глас 8. В Неделю на литургии. 2-я блаженна.
 352 Глас 8. Во вторник вечера. 2-я ст. на «Господи воззвах».
 353 Глас 8. В среду утра. 1-й седален по 2-м стихословии.
 354 Глас 8. В среду утра. 2-й седален по 3-м стихословии.
 355 Глас 8. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 1.
 356 Глас 8. В среду утра. Канон Богородице. Песнь 1.
 357 Глас 8. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 4.
 358 Глас 8. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 5.
 359 Глас 8. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 6.
 360 Глас 8. В среду вечера. 2-я ст. на «Господи воззвах».
 361 Глас 8. В среду на повечерии. Канон Богородице. Песнь 9.
 362 Глас 8. В четверток вечера. 4-я ст. на «Господи воззвах».
 363 Глас 4. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 1.
 364 Глас 8. В пяток утра. 1-й седален по 3-м стихословии.
 365 Глас 8. В среду утра. Канон Кресту. Песнь 5.
 366 Глас 8. В пяток утра. Канон Кресту. Песнь 4.
 367 Глас 8. В пяток утра. Канон Богородице. Песнь 8.
 368 Глас 8. В субботу утра. Канон святым мученикам. Песнь 3.
 369 Быт. 3, 5.
 370 Глас 8. В субботу утра. Канон другой усопшим. Песнь 5.
 371 Глас 8. В субботу утра. Стихиры подобны на стиховне 2.
 372 Минея. 2 февраля, канон на утрени, припевы на 9-й песни.
 373 1 февраля, 3-я ст. на «Господи воззвах».
 374 2 февраля, «Слава, и ныне» на хвалитех.

- 375 1 февраля, канон на утрени, песнь 3-я.
 376 1 февраля, канон на утрени, богородичен 3-й песни.
 377 1 февраля, канон на утрени, богородичен 4-й песни.
 378 1 февраля. Канон. Седален по 3-й песни.
 379 2 февраля. 2-я хвалитна.
 380 3 февраля. Светилен канона.
 381 2 февраля. Канон. Песнь 9. Ирмос.
 382 В Ветхом Завете — см.: Лев. 5, 7, 11.
 383 Октоих. Глас 7. В Неделю утра. Канон воскресен. Песнь 9. Ирмос.
 384 2 февраля. Канон. Песнь 1.
 385 2 февраля, великая вечерня, 2-я стихира на литии.
 386 2 февраля. 2-я стиховна на великой вечерне.
 387 2 февраля. На малой вечерне. 3-я ст. на «Господи воззвах».
 388 1 февраля. Светилен предпразднства.
 389 2 февраля. Припевы на 9-й песни.
 390 Триодь Постная. Неделя 3-й седмицы. 4-я ст. на «Господи воззвах».
 391 Среда 4-й седмицы. 6-я ст. на «Господи воззвах».
 392 Четверток 4-й седмицы. Песнь 9.
 393 Неделя 3-й седмицы. Малая вечерня, 2-я ст. на «Господи воззвах».
 394 Вторник 4-й седмицы. Песнь 9.
 395 Пяток сырный. Песнь 9.
 396 Великий Четверток. 4-я стиховна.
 397 Великий Пяток. «И ныне» на «Господи воззвах».
 398 Среда сырная. Песнь 9, трипеснец.
 399 Пяток сырный. Песнь 5, трипеснец, 8-й тропарь.
 400 Великий Понедельник на повечерии. Песнь 9, 6-й тропарь.

- 401 Великая Суббота. 5-я ст. на «Господи воззвах».
- 402 Четверток 5-й седмицы. Икос.
- 403 Неделя 3-й седмицы. Кондак.
- 404 Неделя 3-й седмицы. Песнь 1.
- 405 Понедельник 3-й седмицы. Песнь 1.
- 406 Среда 4-й седмицы. Песнь 5.
- 407 Вторник 4-й седмицы. 4-я ст. на «Господи воззвах».
- 408 Великая Среда. Песнь 9.
- 409 Суббота мясопустная. 2-я ст. на «Господи воззвах».
- 410 Вторник 1-й седмицы. 1-я стиховна.
- 411 Среда 5-й седмицы. 23-я стихира по алфавиту.
- 412 Неделя 3-й седмицы. Песнь 1.
- 413 Пяток 4-й седмицы. Песнь 1.
- 414 Вторник 4-й седмицы. Песнь 3.
- 415 Пяток 4-й седмицы. Песнь 8.
- 416 Неделя 3-й седмицы. 4-я ст. на «Господи воззвах».
- 417 Вторник 5-й седмицы. 2-я стиховна.
- 418 Пяток 5-й седмицы. Песнь 9.
- 419 Великий Пяток. Песнь 9.
- 420 Там же.
- 421 Понедельник 4-й седмицы. Седален.
- 422 Понедельник 4-й седмицы. 2-я ст. на «Господи воззвах».
- 423 Вторник 4-й седмицы. Песнь 8.
- 424 Среда 4-й седмицы. Песнь 3.
- 425 Среда 4-й седмицы. Песнь 8.
- 426 Неделя 3-й седмицы. Песнь 6.
- 427 Неделя 3-й седмицы. Седален.
- 428 Неделя 3-й седмицы. Песнь 9.
- 429 Среда 4-й седмицы. Песнь 8.
- 430 Среда 4-й седмицы. Песнь 4.

- 431 Среда 4-й седмицы. Песнь 4.
- 432 Неделя 3-й седмицы, вечера. 3-я ст. на «Господи воззвах».
- 433 Понедельник 4-й седмицы. Песнь 8.
- 434 Среда 4-й седмицы. Песнь 3.
- 435 Среда 4-й седмицы. Песнь 8.
- 436 Там же.
- 437 Пяток 4-й седмицы. Песнь 4.
- 438 Четверток 4-й седмицы, вечера, 1-я стиховна.
- 439 Среда 4-й седмицы. Светилен.
- 440 Четверток 1-й седмицы. Стихира на стиховне.
- 441 Пяток 1-й седмицы. Песнь 5.
- 442 Вторник 2-й седмицы. Стихира на стиховне.
- 443 Неделя мясопустная. 1-я ст. на «Господи воззвах».
- 444 Неделя мясопустная. 2-я ст. на «Господи воззвах».
- 445 Неделя мясопустная. 3-я ст. на «Господи воззвах».
- 446 Неделя мясопустная. 4-я ст. на «Господи воззвах».
- 447 Среда сырная. Песнь 3-я трипеснца.
- 448 Четверток 1-й седмицы. Великий канон, песнь 9.
- 449 Великий Пяток. Кондак.
- 450 Великий Четверток. Стихиры на стиховне 5.
- 451 Великий Четверток. Песнь 8.
- 452 Великий Понедельник. Песнь 9.
- 453 Великая Среда. Песнь 9.
- 454 Великая Суббота. Похвалы 40.
- 455 Великая Суббота. Вместо Жерувимской.
- 456 Великий Пяток. Блаженны 7.
- 457 Великий Пяток. Антифон 15-й «И ныне».
- 458 Великий Пяток вечера. 7-я ст. на «Господи воззвах».
- 459 Великий Пяток. Блаженны 5.

- 460 Великий Пяток вечера, 2-я стиховна.
 461 Великая Суббота вечера, 5-я стиховна.
 462 Великая Суббота вечера, 6-я стиховна.
 463 Великая Суббота. Стихиры на хвалитех 1.
 464 Великий Четверток. Стихиры на хвалитех 5.
 465 Великая Суббота утра, по 3-й статии 1-й тропарь.
 466 Великий Четверток. Богородичен по 8-й песни канона.
 467 Великий Пяток вечера, 7-я ст. на «Господи воззвах».
 468 Великий Пяток. Песнь 8, 3-й тропарь.
 469 Среда сырная. Песнь 8.
 470 Там же.
 471 Среда сырная. Песнь 9.
 472 Там же.
 473 Четверток сырный. 1-я стиховна.
 474 Среда сырная. Песнь 9.
 475 Вторник 1-й седмицы вечера, 1-я стиховна.
 476 Пяток 1-й седмицы. Песнь 9.
 477 Среда 3-й седмицы. Песнь 8.
 478 Среда 3-й седмицы. Песнь 9.
 479 Неделя 3-й седмицы. 5-я ст. на «Господи воззвах».
 480 Неделя 3-й седмицы. 3-я стихира на хвалитех.
 481 Неделя 3-й седмицы. Тропарь при поклонении.
 482 Понедельник 4-й седмицы. Песнь 1.
 483 Среда 4-й седмицы. Песнь 3.
 484 Пяток 4-й седмицы. Песнь 9.
 485 Пяток 3-й седмицы. Песнь 8.
 486 Пяток 5-й седмицы. Песнь 9.
 487 Там же.
 488 Неделя 5-й седмицы. Песнь 3.
 489 Понедельник Ваий. Седален по 3-м стихословии.

- 490 Понедельник Ваий. Песнь 1.
 491 Понедельник Ваий. Песнь 8.
 492 Пяток Ваий. Песнь 8.
 493 Пяток Ваий. Песнь 9.
 494 Неделя Ваий. По 2-м стихословии иной седален.
 495 Неделя Ваий. Седален по полиелее.
 496 Неделя Ваий. Песнь 6. Ирмос.
 497 Неделя Ваий. Песнь 6.
 498 Великий Понедельник. Песнь 9.
 499 Великий Вторник. Песнь 8.
 500 Великая Среда. Тропарь пророчества на 6-м часе.
 501 Великая Среда. Песнь 8.
 502 Великая Среда. На повечерии. Песнь 9.
 503 Там же.
 504 Там же.
 505 Там же.
 506 Великий Четверток. Песнь 3. Ирмос.
 507 Великий Четверток. Песнь 3.
 508 Великий Четверток. Песнь 4. Ирмос.
 509 Великий Четверток. Синаксарь.
 510 Великий Пяток. Тропарь.
 511 Великий Пяток. Блаженны 8.
 512 Великий Пяток. «И ныне» перед 10-м Евангелием.
 513 Великий Пяток вечера, 7-я ст. на «Господи воззвах».
 514 Великая Суббота. Непорочны 59.
 515 Великая Суббота. Непорочны 64.
 516 Великая Суббота. Непорочны 85.
 517 Великая Суббота. Непорочны 117.
 518 Великая Суббота. Непорочны 162.
 519 Великая Суббота. По Непорочным седален «И ныне».

- 520 Великая Суббота. Песнь 5.
521 Там же.
522 Великая Суббота. Песнь 6.
523 Великая Суббота. 1-я стихира на хвалитех.
524 Великая Суббота. Тропарь вместо Херувимской.
525 Неделя Пасхи. Первый стих.
526 Неделя Пасхи. Тропарь.
527 Стихи в начале пасхальной утрени.
528 Неделя Пасхи. Песнь 1.
529 Неделя Пасхи. Песнь 3.
530 Там же.
531 Неделя Пасхи. Песнь 6.
532 См.: 9-я песнь канона перед Причащением.
533 Неделя Пасхи. Песнь 7.
534 Неделя Пасхи. Песнь 8.
535 Неделя Пасхи. Припевы на 9-й песни 1.
536 Неделя Пасхи. Припевы на 9-й песни 2.
537 Неделя Пасхи. Припевы на 9-й песни 7.
538 Неделя Пасхи. Песнь 9-я: припевы 4, 8 и ирмос.
539 Неделя Пасхи. Стихиры на хвалитех 4.
540 Неделя Пасхи. Стихиры Пасхи.
541 Неделя Пасхи. Тропарь.
542 Неделя Фомина. Песнь 4.
543 Неделя Фомина. Икос.
544 Неделя 3-я по Пасце. Антифоны 3.
545 Неделя 3-я по Пасце. Песнь 1.
546 Неделя 3-я по Пасце. Песнь 3.
547 Неделя 3-я по Пасце. Песнь 4.
548 Там же.
549 Неделя 3-я по Пасце. По експостиларию на «Славу».

- 550 Четверток 3-й седмицы по Пасце. Богородичен по 1-м седалне.
551 Суббота 3-й седмицы по Пасце вечера, богородичен по отпустительном тропаре.
552 Неделя 4-я по Пасце. Седален по 1-м стихословии.
553 Неделя 4-я по Пасце. Седален по 2-м стихословии.
554 Неделя 4-я по Пасце. Антифоны 3.
555 Неделя 4-я по Пасце. Блаженны 4.
556 Среда 4-й седмицы по Пасце. Песнь 1.
557 Среда 4-й седмицы по Пасце. Песнь 4. Богородичен.
558 См.: Ин. 14, 16—17.
559 Среда 4-й седмицы по Пасце. Песнь 7.
560 См.: Лк. 24, 49.
561 Среда 4-й седмицы по Пасце. Песнь 8.
562 Среда 4-й седмицы по Пасце. Песнь 9.
563 Там же.
564 См.: Деян. 2, 24, 31, 33; 3, 15; 4, 10.
565 См.: 1 Цар. 2, 10.
566 Суббота 4-й седмицы по Пасце, на малой вечерне, «И ныне» на «Господи, воззвах».
567 Пяток 4-й седмицы по Пасце. 2-й седален по 1-м стихословию.
568 Пяток 4-й седмицы по Пасце. 2-я хвалитна.
569 Пяток 4-й седмицы по Пасце. 3-я стиховна.
570 Неделя 5-я по Пасце. Песнь 3.
571 Неделя 5-я по Пасце. Песнь 7.
572 Неделя 5-я по Пасце. 2-я хвалитна.
573 Неделя 5-я по Пасце. 6-я хвалитна.
574 Неделя 6-я по Пасце. 4-я хвалитна.
575 Среда 6-й седмицы по Пасце. Песнь 3.

- ⁵⁷⁶ Среда 6-й седмицы по Пасце. Песнь 9.
⁵⁷⁷ Среда 6-й седмицы по Пасце. 1-я ст. на «Господи воззвах».
⁵⁷⁸ Среда 6-й седмицы по Пасце. 2-я стихира на литии.
⁵⁷⁹ Среда 6-й седмицы по Пасце. 5-я стихира на литии.
⁵⁸⁰ Среда 6-й седмицы по Пасце. 7-я стихира на литии.
⁵⁸¹ Среда 6-й седмицы по Пасце. 3-я стиховна.
⁵⁸² Там же.
⁵⁸³ Четверток 6-й седмицы по Пасце. Песнь 9.
⁵⁸⁴ Четверток 6-й седмицы по Пасце, по песни 3 седален.
⁵⁸⁵ Пятok 6-й седмицы по Пасце. 1-я стиховна.
⁵⁸⁶ Неделя 7-я по Пасце. Антифон 2.
⁵⁸⁷ Там же.
⁵⁸⁸ Там же.
⁵⁸⁹ Неделя 7-я по Пасце. Песнь 1.
⁵⁹⁰ Неделя 7-я по Пасце. 6-я хвалитна.
⁵⁹¹ Неделя 7-я по Пасце. «Слава» на хвалитех.
⁵⁹² Неделя 7-я по Пасце. «Слава» на стиховне.
⁵⁹³ Вторник 7-й седмицы по Пасце. 2-я ст. на «Господи воззвах».
⁵⁹⁴ Пятok 7-й седмицы по Пасце. 5-я ст. на «Господи воззвах».
⁵⁹⁵ Суббота 7-й седмицы по Пасце. 1-я стиховна.
⁵⁹⁶ Суббота 7-й седмицы по Пасце. На великой вечерне 4-я ст. на «Господи воззвах».
⁵⁹⁷ Суббота 7-й седмицы по Пасце. На великой вечерне 9-я ст. на «Господи воззвах».
⁵⁹⁸ Неделя Пятидесятницы. Песнь 9.
⁵⁹⁹ Неделя Пятидесятницы, вечера, 1-я молитва.
⁶⁰⁰ Неделя Пятидесятницы, вечера, 3-я молитва.

- ⁶⁰¹ Среда Пятидесятницы вечера, 2-я ст. на «Господи воззвах».
⁶⁰² Трипеснцы. Среда 2-й Недели по Пасце. Песнь 3.
⁶⁰³ Трипеснцы. Среда 2-й Недели по Пасце. Песнь 9.
⁶⁰⁴ Трипеснцы. Четверток 2-й Недели по Пасце. Песнь 9.
⁶⁰⁵ Трипеснцы. Суббота 3-й Недели по Пасце. Песнь 7.
⁶⁰⁶ Трипеснцы. Суббота 3-й Недели по Пасце. Песнь 9.
⁶⁰⁷ Трипеснцы. Пятok 6-й Недели по Пасце. Песнь 8.
⁶⁰⁸ Трипеснцы. Понедельник 7-й Недели по Пасце. Песнь 9.
⁶⁰⁹ Трипеснцы. Пятok 7-й Недели по Пасце. Песнь 8.
⁶¹⁰ Там же.
⁶¹¹ Трипеснцы. Вторник Пятидесятницы. Песнь 9.
⁶¹² Трипеснцы. Четверток Пятидесятницы. Песнь 4.
⁶¹³ Неделя 5-я по Пасце. Антифон 1.
⁶¹⁴ Неделя 5-я по Пасце. Антифон 2.
⁶¹⁵ Неделя 5-я по Пасце. Антифон 3.



ВЕХИ ЖИЗНИ МИТРОПОЛИТА ВЕНИАМИНА

Митрополит Вениамин (в миру — Иван Афанасьевич Федченков) родился 2 сентября 1880 г., в день памяти преподобного Иоанна Постника, патриарха Цареградского, и преподобных Антония и Феодосия Киево-Печерских, в с. Ильинка Тамбовской губернии.

В 1903 г. закончил Тамбовскую духовную семинарию.

В 1907 г. закончил Санкт-Петербургскую духовную академию и оставлен профессорским стипендиатом с исполнением обязанностей доцента по кафедре пастырского богословия, гомилетики и аскетики.

26 ноября 1907 г. пострижен в монашество.

3 декабря 1907 г. монах Вениамин рукоположен во иеродиакон, а 10 декабря — во иеромонахи.

26 декабря 1911 г. возведен в сан архимандрита.

С 1913 по 1917 г. — ректор Тверской духовной семинарии.

В 1917—1918 гг. был делегатом Поместного Собора Православной Российской Церкви.

10 февраля 1919 г. хиротонисан во епископа Севастопольского.

Весной 1920 г. по предложению генерала Врангеля возглавил военное духовенство армии Врангеля и был назначен Епископом армии и флота.

С конца 1920 г. — в эмиграции.

С 21 ноября до 2 декабря 1921 г. — участник Русского Всеагличного Церковного собора в Сремских Карловцах.

В 1923 г. ушел с поста Епископа армии и флота и стал викарным архиепископом Карпатской Руси.

В 1925 г. приехал в Париж по приглашению митрополита Евлогия (Георгиевского) и преподавал в Свято-Сергиевском Православном Богословском институте.

10 ноября 1927 г. дал подписку о лояльности и воссоединился с Московской Патриархией.

Весной 1931 г. создал в Париже Трехсвятительское подворье Московского Патриархата и был его настоятелем до 1933 г.

19 апреля 1932 г. возведен в сан архиепископа.

22 ноября 1933 г. назначен архиепископом Алеутским и Северо-Американским.

14 июня 1938 г. возведен в сан митрополита.

31 января — 2 февраля 1945 г. участвовал в Поместном Соборе Русской Православной Церкви в Москве, в выборах и интронизации Патриарха Московского и всея Руси Алексия (Симанского), после чего вернулся в США.

30 июня 1945 г. получил гражданство СССР.
21 августа 1947 г. назначен митрополитом Рижским и Латвийским.

27 марта 1951 г. назначен митрополитом Ростовским и Новочеркасским.

28 ноября 1955 г. назначен митрополитом Саратовским и Балашовским.

20 февраля 1958 г. уволен на покой с благословением пребывать в Свято-Успенском Псково-Печерском монастыре.

Последние годы жизни редактировал написанное ранее и писал на различные духовные темы.

Скончался 4 октября 1961 г. на отдание праздника Воздвижения Господня и в день памяти святого Димитрия, митрополита Ростовского.

Похоронен в «пещерах Богом зданных» Свято-Успенского Псково-Печерского монастыря.



**Духовное наследие митрополита Вениамина,
подготовленное и выпущенное издательством
«Правило веры» в 2002–2016 гг.**

Малая серия

1. Двенадцатые Богородичные праздники.
2. Рождество Христово. Обрезание Господне.
3. Сретение. Богоявление. Воздвижение.
Вознесение.
4. Преображение Господне.
Вход Господа в Иерусалим.
5. Светлое Христово Воскресение.
6. День Святой Троицы.
7. Об Искуплении.
8. Мысли о литургии верных.
9. На рубеже двух эпох.
10. Письма о монашестве. Божьи люди.
11. О вере, неверии и сомнении.
12. Всемирный светильник преподобный Серафим
Саровский.
13. «Я вспоминаю...»
Из книги «Записки архиерея».
14. Хорошие люди. Из книги «Записки архиерея».
15. О современных подвижниках и молитве
Иисусовой. Из книги «Записки архиерея».

Большая серия

1. Записки архиерея.
2. На рубеже двух эпох.
3. Молитва Господня. Включает: Молитва Господня (опыт толкования); Письма к евреям (христианизация еврейского народа в книге «Деяния апостолов»).
4. А сердце говорит мне: верь! Включает: Беседы в вагоне; О вере, неверии и сомнении; Всемирный светильник преподобный Серафим Саровский.
5. Царство Святой Троицы. Включает: Введение; Благовещение; Воздвижение; Пасха; Троица.
6. От Рождества Богородицы до Сретения Господня. Включает: Рождество Богородицы; Рождество Христово; Сретение; Словарь богослужебных терминов.
7. От Богоявления до Вознесения. Включает: Богоявление; Преображение; Вход Господень в Иерусалим; Вознесение; Успение; Словарь богослужебных терминов.
8. Литургия верных. Включает: Строй православного богослужения; Мысли о литургии верных; Небо на земле.
9. Дневники (1926—1948 гг.). Дневники охватывают время эмиграции. Первая публикация по авторской рукописи. Включают: Размышления о догмате Искупления; Памятные записки о пелермирии; Три сорокоуста; Патриаршее Трехсвятительское подворье. В Приложении публикуются важные церковные документы этого периода.



СОДЕРЖАНИЕ

От издателей	3
Введение. Из письма архиепископу Феофану (Быстрову)	7

МОИ МЫСЛИ

Предисловие	23
Глава 1. Общий взгляд	29
Глава 2. Обзор темы	
I. Восстановление падшего творения	42
II. Любовь Божия к творению	48
III. Вечность мучений	56
IV. Церковное учение	67
V. Связь догмата Искупления с нашим спасением	79

ИЗ РАЗНЫХ СВЯТЫХ ОТЦОВ

Глава 1. О грехопадении и воссоздании человека	
I. Невозможность спасения без Бога	93

1. Спасти человека не мог ни он сам, ни иное творение.....	93
2. В частности, для этой цели снисходит второе Лицо Пресвятой Троицы как создатель всего	95
3. Для чего же делает это Бог?	96
4. Но по единству Лиц в Святой Троице Она вся принимала участие в спасении, а Слово предстояло как бы преимущественно сие дело.....	97
II. Общий смысл и цель спасения	98
III. Подготовка спасения чрез учение	99
IV. Иисус Христос — Посредник	103
1. Воплощение Сына Божия.....	103
2. Уничтожение и страдания Иисуса Христа	105
3. Но особенно нужна была смерть [за нас]	105
4. Иисус Христос — Жертва, Выкуп	108
5. Уплата долга за нас.....	109
6. Ветхий Адам и Новый Адам.....	111
7. Кому же уплачен долг?	113
8. Плоды Искупления	114
Глава 2. Из святого Тихона Задонского	
О несении креста как пути спасения.....	116
О хуле на Распятого	117

За нас	118
Грех — самое великое зло	121
Нет бóльшего зла, как грех.....	121
«Правда, Милосердие и Премудрость»	121
Любовь Божия	122
Не все спасаются.....	124
Утешение от страданий.....	124
В кресте нашем Он с нами побеждает	125
Надежда грешников	125
Благодари	127
Плод смерти Его — не грешить	127
Почтенный, почти Бога	127
Первейшее дело — спасение	128
Благодатию спасаемся	129
Знак язв	129
И рассуждение много помогает	130
Заключение	131
Во имя Сына	131

Глава 3. Из святого Иоанна Златоуста

Воплощение — начало Искупления	133
Евхаристия — повторение Жертвы Пасхальной.....	134
Иисус Христос — Посредник, Жертва (Отцу)	135
Иисус Христос Кровию искупил мир.....	135

Иисус Христос — Посланник,	
Примиритель Кровью	136
Покаяние — в силу крестных заслуг	
Иисуса Христа	137
За что же это?	138
Всё — для Креста (центр спасения)	138
Выкуп — Кровь Его	139
Крест — источник всех благ	139
Грехи прогневают Бога	140
Вознесение есть уже плод	
победы Креста	140
Его смерть — Искупление за нас	141
Веселье от уплаты долга	141
Примирение через Сына	141
Воплощение (и все прочее) —	
от любви Его	142
«Христос есть основа...»	142
Во все надо верить, не «объяснять»	142
Что дивного сотворил Иисус Христос? ..	143
Христос — Друг наш	144
Учение — тоже начало Искупления	145
Не исследуй о Боге	145
Смерть Иисуса Христа была уплатой	
чужого долга	146
Нужно было сочетать	
любовь с правдой	146
Действие любви и всепрощения	146

Троякая борьба	147
Искупил грехи других	147
«Он был Жертвою...»	147
Все непостижимо,	
с зачатия и рождения Его	147
Крест изгладил грехи	148
Жертва умиловительная	148
Для чего приходил Иисус Христос? —	
И научить	149
«Будем праздновать (Рождество)...»	149
«Почему Он заклан и для чего?...»	150
«На Кресте принесена Жертва...»	150
Кровь Креста все сделала	150
Потому — и сила в крестном знамении ..	151
Посему	152
«Агнцем святой Иоанн Креститель	
называет Его...»	152
Даже имя Его — действительно	153
В заключение — умиловительная речь	
Златоуста о разбойнике в раю	153
Глава 4. Из святого Иоанна Дамаскина	
I. Тайная веры	156
Непостижимость Божества	156
Необходимость аналогий, сравнений	157
Но главная основа знаний —	
откровение	157

II. Причина и общий способ	
домостроительства	157
Почему спасает нас Сын Божий?	161
III. Спасение чрез общение естеств	
в Иисусе Христе	162
Рождение от Девы — тайна	162
Восприятие всей человеческой	
природы	163
В частности, Бог Слово воспринял «ум»	
(дух)	163
В результате получилось общение Бога	
и человека	164
Как же именно к нам это относится?	165
Случилось спасение со всем естеством ...	166
IV. Необходимость и сила Креста	166
Тайна «крестного слова»	167
Но результат действия именно Креста —	
очевиден (хотя бы и непостижим)	167
V. Почему же именно, однако, — тайна;	
Жертва; «Выкуп»	168
Если Жертва, то — кому?	169
VI. Усвоение	170
Отсюда сила и крестного знамения	173
VII. Связь чрез:	
а) Таинства	174
1) Дух Святой	174

2) Дух же Святой подается	
в Таинствах	175
б) Крещение	178
в) Особенно же далее важно святое	
Причащение	179
г) Есть Крещение чрез Покаяние	180
VIII. Условия восприятия «Искупления»	
со стороны самого человека	180
а) прежде всего — вера	180
б) далее — требуется очищение	
от страстей	181
IX. Всё — Бог делает	182
Но чем же мы можем воздать?	183
Заключение	183

Глава 5. Из святого Григория Богослова

Божий суд: правда и любовь	186
Раздор в самом диаволе	186
Тайна — воссоздание	187
Спасение через страдания Христа	187
Ходатай. Посредник	187
Искупление	189
Правильный смысл — озарение	189
Две крайности	190
«Простой» верующий и —	
мудрствующий	191
«Бог за нас умер»	191

Искушает от проклятия	192
Оправдание страданием	192
Диавол — источник греха	193
Как воссозидается? — Жертвой	193
Кому и для чего — Жертва?	194
Жертва! Страдания — прежде всего!	196
Через страдания!	196
Крест — спасение	196
Крест — победа над диаволом	196
Цель — победа над диаволом и воссоздание человека	196
Кому — Кровь Жертвы?	197
Более — привязывайся к Богу!	197
Вочеловечение и воздаяние долгов	198
Троица — всё, и в тенях	198

Глава 6. Из святого Исаака Сирина ... 199

Глава 7. Тайны веры

І. На Рождество Христово

Святой Григорий Чудотворец, епископ Неокесарийский	201
Кто дерзнет исследовать?	201
Один Бог знает	202
Нужно веровать	202
Евсевий, епископ Александрийский	203
От клятвы избавление	203
Диавол попран Крестом	203

Святой Афанасий Великий, архиепископ Александрийский	203
Пострадать за всех и ходатайствовать пред Отцом	203
Жертва Отцу — смертью Сына	204
Главное: уплата долга (за Адама)	205
Святой Василий Великий	206
Непостижимость Божественного рождения	206
Воплощение для уничтожения смерти	206
Проклятие	207
Вера	207
Богословствование вызывается ересями	207
Святой Григорий Богослов	208
Воссоздание через страдание	208
Наказание — человеколюбие	209
Источание — от благодати	209
И рядом: «туне умер»	210
Борение — по человечеству	210
Святой Димитрий Ростовский	210
Из сборника XVII века «Статир»	210
Святой Григорий Нисский	211
Воплощение — к страданию	211
Проданы были врагу	211
Тайна благ Божиих	211

Выкуп — Отцу Богу	212
Святой Софроний, патриарх Иерусалимский.....	214
Святой Феодот, епископ Анкирский.....	214
Все делает Бог, а не человек.....	215
Святой Прокл, патриарх Константинопольский.....	215
Святой Лев, папа Римский.....	215
Примирение и диавол.....	215
Святой Иаков Саруга.....	216
II. О кресте на Воздвижение	
Святой Амвросий Медиоланский.....	216
Святой Иоанн Златоуст	217
«Цена — Кровь»	217
Крест — примирение с Богом	217
Жертва	217
Благоговеем пред страданиями.....	218
«Посредник»	218
Дух Святой послан за Крест Христов	220
Дарование Духа есть примирение.....	221
Слава — Распятие и примирение.....	221
Разное из Слов и Бесед	222
Святой Кирилл, архиепископ Александрийский	227
Снятие проклятия.....	227

Святой Андрей Критский.....	228
Крест — совокупность страданий	228
Клятва — в благословение	228
Жертва Исаака.....	229
Преподобный Иоанн Дамаскин	229
Крест — Жертва.....	229
Святой Иосиф, архиепископ Фессалонитский.....	229
Святой Григорий Палама	230
Через Крест — примирение с Богом	230
Исаак — прообраз	230
Домостроительство — через Крест.....	230
«Как мы примирились с Богом...».....	231
Святой Димитрий Ростовский.....	232
Крестом побежден диавол	232
Агнец	232
[Сила Креста, необходимость Креста]	232
Святой Ефрем Сирин	233
Святой Феодор Студит	235
III. На Святую Пасху	
Святой Григорий Богослов	236
Кратко — домостроительство	236
Святой Григорий Нисский	237
Исаак — Жертва — Агнец	237
Тайна Креста — в чем?	237

Неверие — от непонимания	239
Восставление павшего — вера	239
Вечность мучений — от ненависти к любви.....	240
Святой Елифаній, епископ Кипрский...	240
Обновление — Жертва	240
Святой Иоанн Златоуст	241
Значение Пасхи—Христа	241
Жертва за грех	241
Ветхозаветная жертва пасхального агнца имеет смысл лишь во Христе	241
Совет Пресвятой Троицы — Бога.....	242
Примирение — смертью	243
Еще: «скрыл», «укрыл»... ..	243
Опять — подтверждение моего опыта	244
Святой Прокл, архиепископ Константинопольский	244
Небывалое явление!.....	244
Преподобный авва Дорофей.....	245
Сын Божий = Жертва Искупления ...	245
Преподобный Симеон Новый Богослов.....	246
Покаяние есть воскресение	246
Святой Кирилл, епископ Туровский	247
Пасха — Жертва Богу Отцу	247
Святой Димитрий Ростовский.....	247

Слава чрез страдания	247
Грех и покаяние	247
IV. На Вознесение	
Святой Лев, папа Римский.....	248
Кровь... всю жизнь Его.....	248
Ближе к нам по Божеству	248
Святой Григорий Палама	249
Вознесение — начаток	249
Почему Христос прошел чрез страдания?	249
Святой Димитрий Ростовский.....	250
Ходатай Отцу, как Распятый	250
Святой Илия Минятей, архиепископ Кефалонитский	252
Цель домостроительства	252
V. На Пятидесятницу	
Святой Григорий Богослов.....	252
Начало действий Святого Духа.....	252
Крест = Слава Христова	253
Святой Григорий Нисский	253
Спасает нас Бог—Троица.....	253
Дух Святый.....	253
Святой Амвросий Медиоланский.....	253
«Дух Святый — та любовь благодатная...»	253
Преподобный Макарий Великий	254

Цель — Дух, возрождение; но путь — «пострадав»	254
Святой Лев, папа Римский	255
Новый Завет (Бога) установлен по смерти Агнца	255
Святой Кирилл, епископ Туровский	255
Святой Димитрий Ростовский	256
Голгофа — слава!	256
VI. На Преображение Господне	
Святой Ефрем Сирин	257
В Гефсимании страдало естество человеков	257
Святой Феодор Студит	257
Святой Григорий Палама	257
Важность отеческих преданий	257
Ложь же — мирского мудрования	258
Фаворский свет, или Царство Божие, несотворен	258
Жертвы и прочее — прообразы	259
Не одни ангелы, но и святые это знают	260
Святой Тихон Задонский	260
Выкуп от диавола, от его власти, но Жертвою Отцу	261
Вольное страдание!	261

VII. На Успение Божией Матери	
Святой Андрей Критский	261
Искушение = торговля и выкуп	261
VIII. На Рождество Божией Матери	
Святой Фотий, патриарх Константинопольский	262
IX. На Введение во храм Пресвятой Богородицы	
Совсем нет о Кресте	262
X. На Богоявление	
Святой Григорий Палама	263
Жертва — Евхаристия. Крещение — обоготворение	263
Всё — для домостроительства спасения	264
XI. На Сретение	
Святой Софроний, патриарх Иерусалимский	264
На Сретение вспоминается Голгофа. Тайна	264
От Бога — спасение: Отца и Слова!	265
Жертва Богу Отцу (Троице)	266
Святой Григорий Палама	266
Снятие клятвы...	
Примирение с Отцом	266

Послушание	267
XII. На Благовещение	
Святой Григорий Чудотворец, епископ Неокесарийский	267
Недра Отца — Совет Троицы вечной.....	267
Тайна: не вмещает простой ум.....	268
В чем клятва?	268
Святой Прокл, патриарх Константинопольский.....	269
Воплощение — для Креста. Крест — для упразднения диавола	269
Искушает Божеством.....	269
Но эта «мена» началась еще в воплощении	270
Святой Андрей Критский	271
Исполнение Совета о сотворенном мире	271
«Правда — это определение против обольстителя...»	272
Преподобный Феодор Студит	273
Для чего Сын Божий воплотился?	273
Святой Фотий, патриарх Константинопольский.....	274
Борьба диавола против творения	274
Святой Григорий Палама	275

Скрытая тайна.....	275
XIII. На Вход Господень в Иерусалим	
Святой Иоанн Златоуст	275
Святой Евлогий, архиепископ Александрийский	275
Святой Фотий, патриарх Константинопольский.....	276
Святой Григорий Палама	276
Два «Совета»	276
Святой Илия Минятей	277
Причащение — любовь.....	277

Глава 8. Из святого Симеона Нового Богослова

О грехопадении и клятве	278
Страшное таинство Искупления.....	279
Жертва Святой Троице. В чем же это домостроительство?	279
Поклонение жертвенному Кресту	282
Через Христа — благодать Святого Духа	283
Нужно уподобиться Христу.....	284
Более счастливы подвижающиеся во Христе	284
Благодать воскресения	285
Кто свободен?	286
Кто — Христов?	286

Кому можно богословствовать?	287
Благодать Христова	288
Только — Христом	289
«Сам спасаешься»	290
И демоны помогают...	290
Всё сводится к смерти Исккупителя	291
От клятвы, начавшейся с Адама, — до жизни в Боге	292
«Молитва гневливого...»	292
«Всякий христианин, который не славит Бога...»	293
Бог «удовлетворился»	293
«Славное Воскресение Христова...»	293
«Ради нас»	294
Страшно. Помилуй, Господи!	295
Спасаемся через Крещение	296
Непостижимо	297
«Истинны и мучения...»	297
И среди мира	297
Любовь и благодать	297
«Смиренномудрие есть разумность...»	298
Знать, что ты — «ничто», необходимо для спасения	298
Две жертвы	299
«Сродник»	300
Покаяние	300
Можно ли видеть Бога?	301

Престранная вещь	301
«Истина — от Бога...»	302
Кто смиренномудрый?	303
«Святой Дух животворит душу...»	303
В отмену — жертва	303
Воскресение — знак отмены смерти всех	303
И наше воскресение	304
Добро — после умиловливания	304
«Кто верует?» Вера и деньги	305
Сила Крещения	307
Богословы	309
Для чего?	310
«Цель всех есть благоугодить Христу...»	310

ПО БОГОСЛУЖЕБНЫМ КНИГАМ

Глава 1. Об Искуплении по богослужебным книгам

Доклад преосвященного епископа Вениамина 17 апреля 1932 года	313
Введение	313
В чем же сущность Искупления	316
Богослужебный материал. Значение его	323

Глава 2. Октоих. О Кресте и Искуплении

Важное значение Октоиха	335
I. «Непостижением разумеваем»	337
II. За нас	339
За меня распинается	339
III. «Сосуд клятвы»	341
IV. «К Отцу»	346
V. От «волка мысленного»	348
VI. «Лежит окаянная без дыхания»	356
VII. Человек Бог на Престоле	358
VIII. Центр спасения	361
IX. «Помилован» — по милости	363
X. «Яко Бог» — единосущный	369
XI. Где же о «Гефсимании»?	371
XII. Неизреченная сила	373
XIII. Аскетика Искупления	376
XIV. «Покой» и «покаяние»	378

Глава 3. Из Октоиха. Выписки по гласам

Глас 1	381
Глас 2	390
Глас 3	395
Глас 4	402
Глас 5	410
Глас 6	417
Глас 7	421
Глас 8	427

Глава 4. Служба на праздник Сретения Господня

Предисловие (Об Искуплении)	439
Непостижимость воплощения и прочего	442
Обожение	442
Сретение и очищение (избавление) от грехов	443
Благодать уже является	443
Бессильность закона	443
Начало благодати	444
Во Христе Ипостась одна; но, хотя и человеком, Он принесен Богу	444
Жертвы Ветхого Завета — образ	444
Самому Себе, — как Богу в Троице, — приносится	445
Цель пришествия Христа — обновление через плоть	446
Указание на Крест	446

Глава 5. Из Постной Триоди

«Триодь»	447
Учение Постной Триоди	449
Об Искуплении и Кресте	449
О клятве	449
Возвращение рая	451
Искупительная Жертва	452

Крестная сила	453
Крестом спасение.....	454
Беседа с умершим	454
Благодать Креста.....	454
«Радости и страх».....	456
Но не реже говорится и о страхе	457
В чистоте сораспятия	457
«Поощади по милости»	459
Страдания Христа Спасителя.....	460

Последовательные выписки из Триоди Постной	465
---	-----

Глава 6. Из Триоди Цветной

Последовательные выписки из Триоди Цветной.....	478
Послесловие	504

ИЗ РУССКИХ СВЯТИТЕЛЕЙ XIX ВЕКА

Глава 1. Из митрополита Платона (Лёвшина)

Вина человека пред Богом.....	507
Предвечный Совет о спасении человека	508
Еще о Совете.....	508
Любовь Божия и правда.....	509

Жертва умилоствления	509
«Совершишася»	509
Проклятие: заслуга.....	510
Правосудие: заслуги.....	510
В Сретение Господне — Жертва Вышнему	511
Цель: возрождение духом Божиим («работа»)	512
Милость и правосудие	512
«Смерть Христова есть истинная и единая Жертва...»	513
Неоднократно!.....	513
Плод крестной смерти	516
Величество или величие Божие	517
Сила Жертвы Христа Бога	517

Глава 2. Из митрополита Филарета (Дроздова)

Слово в день Благовещения Пресвятыя Богородицы (В сокращении)	520
---	-----

Глава 3. Учение об Искуплении епископа Феофана Затворника

I. Введение	531
Цельность и систематичность.....	531

Связь веры с учением о нравственности	531
Источники видения	533
II. Сущность воззрений епископа Феофана	533
«Корень христианской жизни...»	533
Безысходность человека без Искупления	534
Тайна — в корне [воплощенном домостроительстве]: и [наш] «разум»	535
Далее кратко излагается суть его воззрений.....	536
III. Подробное изложение	537
«Снятию с нас вины греха и клятвы законной, или нашему оправданию, состояться невозможно без воплощения Бога	537
Смерть	540
Усвоение чужой заслуги праведности	541
Необходима смерть Богочеловека	544
Ссылка на слово Божие	545
«Восполнить время жизни, проведенное в грехе, делами правды могут только дела Богочеловека»	548

Как изображает Его слово Божие	552
«Но и обновление наше, или дарование нам новой жизни, также невозможно без воплощения Бога	554
О сем говорит и слово Божие.....	559
IV. Церковь	562
В слове Божиим.....	565
Цель христианской (и вообще человеческой) жизни	569
Кратко (путь спасения).....	571
«Три зла»	571
Смысл Крещения в деле Искупления.....	572
Путь спасения (психология).....	572
Церковь.....	577
Катехизис митрополита Филарета	579
«Откуда грех?»	579
Грешащий христианин — кто?	580
Метод познания	580
Из других книг Феофана епископа, Вышенского затворника	581
Вот что он говорит в «Мыслях».	582
Связь Воздвижения и Богородичного праздника	586
«Распятие же Христово есть радость...»	588
«Вера в Сына Божия есть сила...»	588

ПИСЬМА ОБ ИСКУПЛЕНИИ

Религиозно-психологическое восприятие Искупления

Вместо предисловия.....	591
Письмо об Искуплении № 1.....	594
Письмо об Искуплении № 2.....	614
Письмо об Искуплении № 3.....	631
Письмо об Искуплении № 4.....	669
Воплощение — начало Искупления	670
Евхаристия —	
повторение Жертвы Пасхальной	671
Иисус Христос — Посредник,	
Жертва (Отцу)	671
Иисус Христос Кровию искупил мир....	672
Иисус Христос —	
Посланник, Примиритель Кровью	673
Покаяние — в силу крестных заслуг	
Иисуса Христа	674
За что же это?	674
Всё — для Креста (центр спасения)	675
Выкуп — Кровь Его	676
Крест — источник всех благ.....	676
Аналогия с царем.....	677
Грехи прогневают Бога	678
Вознесение есть уже плод	
победы Креста.....	678
Письмо об Искуплении № 5.....	679

Искупитель.....	679
Не бойся.....	683
З а к л ю ч е н и е	697
Запрос монахине Анне	697
Ответ монахини Анны.....	698
Далее послесловие читавшей	700

АКАФИСТ ИСКУПЛЕНИЮ703

ПРИМЕЧАНИЯ737

<i>Вехи жизни и духовное наследие</i>	
<i>митрополита Вениамина</i>	<i>784</i>



Митрополит Вениамин (Федченков)

ОБ ИСКУПЛЕНИИ

На фронтисписе помещен портрет митрополита Вениамина, написанный в Псково-Печерском монастыре в 1959 г. художником отцом Герасимом (Ивановым).

Публикуется с разрешения дочери художника.

Редакторы:

Лина Егорова — разделы: «Мои мысли», «Из русских святителей XIX века», «Письма об Искуплении»;
Марина Иванова — раздел «Из разных святых отцов»;
Михаил Тимохин — раздел «По богослужебным книгам»;
Вера Скибицкая — подготовка ц.сл. текста Акафиста Искуплению.

Под общей редакцией *Христофора Силина*

Художник *Димитрий Епифанов*

Художественный редактор *Наталья Тихомирова*

Компьютерная верстка *Сергей Ковалец*

Корректоры *Марина Мельникова, Лина Егорова*

Набор *Ирины Музыченко*

Офсетная печать. Гарнитура «AcademyC».

Формат 70х100¹/₁₆. Объем 25,5 печ. л.

Тираж 3000 экз. Заказ 141

ИД 00161 от 22.09.99. Издательство «Правило веры».

109309, Москва, ул. Артюхиной, 8/10, стр. 1.

Отпечатано в ППП «Типография "Наука"».

121099, Москва, Шубинский пер., 6.

Об оптовой продаже и доставке книг обращаться по телефонам: (499)613 94 63, (495)345 88 44.

Email: pravilover@yandex.ru. www.pavilover.ru.

Интернет-магазин и Книга почтой

Email: info@blagovest moskva.ru. Тел.: (495)787 50 72

