

РФ 1-13

Бердичев Зигабен 4820  
3-1120

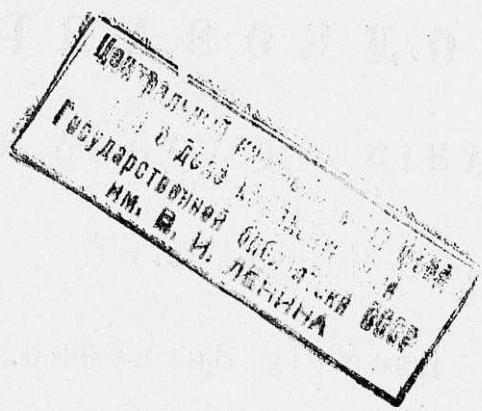
Т О Л К О В А Н И Е  
ПОСЛАНИЯ АПОСТОЛА ПАВЛА  
КЪ ЕВРЕЯМЪ  
Евеймія Зигабена.

Переводъ съ Греческаго.  
Авторъ

Смотрителя Тульскаго Духовнаго Училища  
Валеріана Любимова.



ТУЛА.  
Типографія И. Д. Фортунатова.  
1897.



Тула. Печатать дозволяется 1897 г. Декабря 15-го.  
Цензоръ протоіерей Георгій Пановъ.

РОССИЙСКАЯ  
ГОСУДАРСТВЕННАЯ  
БИБЛИОТЕКА

2490-12.



2011056889

## ТОЛКОВАНІЕ ЕВОІМІЯ ЗИГАБЕНА

на

Посланіе Апостола Павла къ Еvreямъ.

### Пре́дисловіе.

Великій Павель, бывъ посланъ къ язычникамъ въ качествѣ собственно ихъ учителя, тѣмъ не менѣе пишеть Посланіе и къ увѣровавшимъ Іudeямъ Іерусалимскимъ и вообще Палестинскимъ, по причинѣ сильной своей заботы и о нихъ. Въ самомъ дѣлѣ, хотя онъ и не былъ ихъ Апостолъ, однако это не послужило для него препятствиемъ и имъ написать Посланіе, дать наставленіе и предложить спасительное учение,—въ такой степени сильно онъ заботился о всѣхъ людяхъ и такъ горячо стремился къ ихъ усовершенствованію. Между тѣмъ какъ во всѣхъ своихъ Посланіяхъ, которыя издалека посыпалъ, въ началѣ ихъ ясно обозначалъ свое имя, здѣсь (въ этомъ Посланіи) онъ намѣренно скрылъ его, потому что Іudeи враждебно относились къ нему, какъ къвшителю отступленія отъ ветхаго закона. Чтобы, услыхавъ объ имени его въ самомъ началѣ Посланія, они не отвертили слуха своего отъ слова его, онъ искусно расположилъ ихъ вниманіе къ слову своему—сокрытіемъ своего имени. И только уже въ концѣ Посланія сказалъ и о себѣ, когда предварительно достигъ того, чего желалъ.

Говорять, что настоящее Посланіе было написано на Еврейскомъ языкѣ, такъ какъ оно было послано къ Еvreямъ, и потомъ уже было переведено на Греческій Климентомъ, бывшимъ Папою Римскимъ.



ГЛАВА I.

А) Божественное достоинство Христа какъ въ прославлениі Его со стороны Отца, такъ и въ дѣлѣ очищенія и освобожденія (отъ грѣха) всѣхъ сущихъ на землѣ, отъ которой Онъ вознесся въ славу небесную.

Ст. 1. *Многочастнъ и многообразнъ древле Богъ глаголавый ко отцемъ нашимъ во пророцъхъ, въ послѣдокъ дній сихъ глагола намъ въ Сынъ.*

Такъ какъ Иудеи высокомудрствовали о себѣ по той причинѣ, что къ отцамъ ихъ отъ Бога посыпались пророки, то Апостолъ въ самомъ же началѣ (Посланія) смиряетъ это ихъ высокомудрствованіе, говоря, что тѣмъ (отцамъ) Богъ говорилъ чрезъ пророковъ, а намъ (христіанамъ) чрезъ Сына Своего. Такимъ образомъ, сколь велико отличіе пророковъ отъ Сына, настолько же отличается и ветхій законъ отъ новаго, т. е. законъ Моисея отъ Евангелія. А слово „многочастнѣ“ онъ пояснилъ слѣдующимъ: „многообразнѣ“, — что значитъ: разными способами. Ибо однимъ изъ пророковъ Онъ являлся въ одномъ видѣ, другимъ — въ другомъ: ибо, говоритъ Богъ, „Я умножалъ видѣнія“ (Осіи, 12, 10). Итакъ, Апостолъ говоритъ, что Богъ, глаголавшій отцамъ нашимъ во пророцѣхъ, въ послѣдніе эти дни возглаголалъ намъ, Апостоламъ, въ Сынѣ Своемъ. „Многообразнѣ“ же употреблено вмѣсто: въ разныхъ видахъ, въ разныхъ видѣніяхъ. А днями послѣдними называетъ послѣдніе дни времени, опредѣленнаго на служеніе законное (ветхозавѣтное): ибо говоритъ Писаніе, егда прииде кончина лѣта....

Ст. 2. *Его же положи наслѣдника вспѣмъ.*

Сдѣлалъ наслѣдникомъ Своей собственности: ибо, говоритъ, *вся, елика иматъ Отецъ, Моя суть* (Іоан. 16, 15), т. е. Онъ сдѣлалъ Его наслѣдникомъ всего міра: „И дамъ Тебѣ, говоритъ, народы въ наслѣдіе и предѣлы земли во владѣніе Тебѣ“ (Пс. 2, 8); не предѣль владыки Іакова, не наслѣдіе Израїля, но „вся языки“: *ададеся Mi*, говоритъ Господь, *власть на небеси и на земли* (Мѳ. 28, 18).

Имже и вѣки сотвори.

И самые вѣка сотворилъ. А если ~~вѣка~~, то все, что въ нихъ. Если же и это, то тѣмъ болѣе время и все, что въ немъ. Ибо, говоритъ Писаніе, *вся тѣмъ быша* (Іоан. 1, 3), т. е. то, что существуетъ, что создано, будеть ли то вѣчное, или временное. Видиши постепенность утвержденія Его Божественности? Сначала Онъ назвалъ Его Сыномъ, — это есть общеніе въ имени Его съ Отцомъ, далѣе называетъ Его наслѣдникомъ, это уже больше, затѣмъ Творцомъ вѣковъ, что еще выше. А далѣе присоединяетъ ко всему этому еще высшее и — высшее всего.

Ст. 3. *Иже Сый сіяніе славы,*

Сіяніе преславнаго естества Божія, какъ свѣтъ отъ свѣта. Усвоилъ же Себѣ имя сіянія, чтобы показать, что Онъ изъ Него (Отца) есть, и что произошелъ отъ Него безстрастно и безъ умаленія въ достоинствѣ.

и образъ *Упостаси Его.*

Словомъ „образъ“ Апостолъ сказалъ, что какъ Отецъ самобытенъ по существу Своему, такъ и Сынъ. Посему Сынъ даетъ Собою разумѣніе и обѣ Отцѣ: *видівый мя*, говоритъ Онъ, *видѣ и Отца Моею* (Іоан. 14, 9). И иначе: словомъ „сіяніе“ обозначилъ несліянность и нераздѣльность Ихъ единенія, а словомъ „образъ“ Ихъ равносильность и совершенное тождество, кромѣ Упостасныхъ особенностей.

*Нося же всяческая глаголомъ силы Своей.*

Всѣмъ распоряжаясь, всѣмъ управляя, всѣмъ руководя однимъ словомъ силы Своей. А дѣйствующій такъ, по силѣ всемогущества Своего, могъ ли нуждаться въ комъ-нибудь для управлѣнія всѣмъ.

*Собою очищеніе сотворивъ грѣховъ нашихъ, спѣде одесную престола величествія на высокихъ.*

Сотворилъ очищеніе Собою, сдѣлавшись жертвою закланія какъ агнецъ, ради отпущенія грѣховъ нашихъ, по человѣческой плоти. Величествіемъ здѣсь онъ называется Божество, которое выше назвалъ славою. Престолъ обозначилъ достоинство и власть божества Его. Сѣдѣніемъ указалъ на успокоеніе отъ труда и наслажденіе плодами его. „Одесную“ означаетъ близость Сына

къ Отцу и Его равночестность. А словомъ „на высокихъ“ Онъ не мѣстомъ ограничилъ Бога, а показалъ только, что Онъ, какъ Богъ, превыше всего.

Ст. 4. Толико лучшій бывъ Ангеловъ, елико преславнѣе паче ихъ наслѣдства имя.

И это относится къ Его человѣчеству. Слово: „бывъ“ употреблено вмѣсто: явившись; ибо, какъ Богъ, Онъ есть лучшій безъ всякаго сравненія, и имя ближайшей сыновности Онъ имѣлъ всегда, а не унаследовалъ послѣ, по времени.

Б. О томъ, что слава принадлежитъ Христу, не какъ посылаемому на служеніе, а какъ Богу и Творцу. А посему эта слава не ограничивается настоящимъ вѣкомъ, въ которомъ пользуются ею исполняющіе служебное назначеніе, а относится къ будущей вселенной.

Ст. 5. Кому бо рече когда отъ Ангелъ: Сынъ Мой еси ты, Азъ днесъ родихъ тя. (Псал. 2, 7).

Сказалъ это Богъ Отецъ Сыну Своему чрезъ Давида. Словами: „Сынъ Мой еси Ты“ указалъ на предвѣчное рожденіе Его, коимъ тѣсно соединено бытіе Его съ бытіемъ Отца. Слово: днесъ“ означаетъ рожденіе во дни, во времени. „Родихъ“ означаетъ происхожденіе Сына отъ Отца и вмѣстѣ благоволеніе къ Нему Отца. А имя „Сынъ“ вообще означаетъ, въ связи съ вышесказаннымъ „родихъ“, близость и единосущіе. „Наслѣдства“ же Христосъ это имя по человѣчеству, когда плоть пріобрѣлась высшему—Божеству, и Божество соединилось съ низшимъ—плотью.

И паки:

Т. е. рече.

Азъ буду Ему во Отца, и Той будетъ Мнъ въ Сына (2 Цар. 7, 14).

Въ Сына истиннаго. Ибо будучи Сыномъ по божеству Своему, Онъ будетъ имъ и по человѣчеству, по смыслу наслѣдія и пріобщенія высшему. И если бы подъ сыновствомъ Его разумѣлось сыновство не истинное, тогда Христосъ оказался бы не только не превосходящимъ Ан-

геловъ, но гораздо низшимъ ихъ. Ибо и люди праведные именуются сынами Божіими—по благодати.

Ст. 6. Еїда же паки вводитъ Первороднаго во вселенную, глаголетъ: да поклоняется Ему вси Ангели Божіи.

Сынъ, будучи Богомъ вездѣ, былъ Богомъ и во вселенной. Въ мірѣ, говоритъ, бѣ, и мірѣ тѣмъ бысть. (Іоан. 1, 10), Но Онъ введенъ во вселенную, по принятіи плоти, благоизволеніемъ и посланіемъ отъ Отца. Самъ Христосъ свое явленіе во плоти назвалъ исхожденіемъ: Азъ отъ Бога изъдохъ и пріидохъ, говоритъ Онъ (Іоан. 8, 42). И въ другомъ мѣстѣ: Изъде спляй (Мѳ. 13, 4), и т. п. Павелъ же Его явленіе называетъ вхожденіемъ. „Исходъ“ (т. е. выходъ) указываетъ на то, что мы были въ Бога. Подобно тому, какъ узники, оскорбившіе царя, съ просьбою о помилованіи стоять въ царскихъ чертоговъ, и тотъ, кто желаетъ примирить ихъ съ царемъ, самъ выходитъ къ нимъ и бесѣдуетъ съ ними, пока не сдѣлаетъ ихъ достойными явиться предъ взоры царя, и тогда уже, признавъ ихъ достойными лицезрѣнія царскаго, вводитъ ихъ внутрь чертога и представляетъ царю: такъ сдѣлалъ и Христосъ, Самъ вышедъ къ намъ, т. е. принялъ на Себя плоть, чрезъ нее вступилъ съ нами въ общеніе и бесѣду, и очистилъ насъ отъ грѣховъ. А Павелъ, назвавъ Его явленіе вхожденіемъ, метафорически заимствовалъ это выраженіе отъ примѣра наслѣдниковъ, получающихъ себѣ известный удѣль и вводимыхъ во владѣніе имъ: „и дамъ, говоритъ Писаніе, въ наслѣдіе тебѣ языки и въ обладаніе всѣ предѣлы земли“ (Пс. 2, 8). Ибо Онъ (Христосъ), обладая ею, какъ Сынъ превѣчный, получилъ ее въ обладаніе и какъ Сынъ, явившійся во времени (по принятіи плоти). Еїда же, говоритъ, вводитъ Его во вселенную, т. е. когда Отецъ вручилъ ее Сыну, по слову Его: „Я поставленъ царемъ надъ нею отъ Него (Пс. 2, 8—по переводу 70). А выраженіе: да поклоняется Ему и слѣдующее за симъ, что сказалъ чрезъ Давида (т. е. да поклоняется Ему вси Ангели Его) относится къ плоти, выражая собою ту мысль, что Ангелы поклонились Ему и какъ человѣку. Первово-

роднымъ назвалъ Его какъ превѣчно рожденаго и сущаго прежде всей твари, по Его безначальному происхождению.

Ст. 7. И ко Ангеломъ убо глаголетъ творяй Ангелы своя духи, и слуши своя огнь палящъ.

Слово „ко Ангеломъ“ употреблено вмѣсто: объ Ангелахъ. И это сказалъ Отецъ Сыну: ибо все, говоритъ, чрезъ Него было (Иоан. 1, 3). А въ числѣ всего, конечно, были и Ангелы, т. е., всѣ небесныя силы. Давидъ сказалъ это, проповѣдывая о Немъ какъ о Создателе твари невидимой. Ихъ онъ назвалъ и духами и огнемъ, обозначая этимъ быстроту ихъ движения и энергию въ дѣлахъ, или же характеризуя саму природу ихъ: духи т. е. разумные, и огнь—невещественный.

Ст. 8. Къ Сыну же:

Равнымъ образомъ и здѣсь „къ Сыну“ употреблено вмѣсто: о Сынѣ, и относится къ глаголу: говорить, Отецъ, или Давидъ, какъ сказано выше.

престолъ Твой, Боже, въ вѣкъ вѣка.

Вотъ величайшее преимущество Сына предъ Ангелами, именно — что всѣ они сотворены, а Сынъ по божеству своему не сотворенъ, напротивъ Самъ — Творецъ ихъ. Они — рабы Его, а Онъ — ихъ Владыка и царь: ибо престолъ есть символъ царской власти. А „въ вѣкъ вѣка“ означаетъ Его вѣчное царствование.

Жезлъ правости жезлъ царствія Твоего.

Вотъ и другой символъ царского сана и власти судіи. И такъ, Твоя, говоритъ, творящая судъ власть есть власть справедливости, право судящая. И иначе: подъ жезломъ разумѣй силу воспитывающую, и ей, какъ право наказующей свойственна справедливость.

Ст. 9. Возлюбилъ еси правду и возненавидѣлъ еси беззаконіе.

Это относится къ плоти: ибо, сказано, грѣха не сотвори (2 Кор. 5, 21. 1 Петр. 2, 22.)

Сего ради помаза Тя, Боже, Богъ Твой елеемъ радости паче причастникъ Твоихъ (Пс. 44, 7—8).

Причастники, или общники. А общники Христа въ Его имени помазанника суть всѣ цари, именуемые

такъ по причинѣ помазанія. Но тѣхъ, въ знакъ ихъ царской власти, помазывали пророки, и помазывали заранѣе приготовленнымъ елеемъ. Тебя же Богъ, въ отличие отъ тѣхъ, помазалъ въ царя не заранѣе приготовленнымъ елеемъ, а елеемъ радости. Какъ слыша о мечѣ Божиѣмъ, о лукѣ и стрѣлахъ (Пс. 44, 4—6) и еще о чёмъ-нибудь въ этомъ родѣ, мы должны понимать это не въ грубомъ (буквальномъ) смыслѣ, а въ смыслѣ Еgos силы: такъ и помазаніе Сына должны мыслить подъ видомъ елея. Между тѣмъ „помазаніе радости“ есть наитіе Святаго Духа: ибо Духъ Святый есть радостотворецъ. Вообще это помазаніе есть помазаніе полное, такъ что Духъ Св. всѣмъ существомъ Своимъ соединился съ существомъ Сына, а не частю Своего дарованія, какъ въ отношеніи къ духовноснымъ музамъ. Въ этомъ и выразилось превосходство Сына.

Ст. 10. И паки: въ началѣ Ты, Господи, землю основалъ еси, и дѣла руку Твою суть небеса.

Послѣ того какъ Апостолъ сказалъ: егда вводитъ во вселенную, и указалъ начало бытія Его во времени (по плоти), онъ сноva возвращается къ Его превѣчности и показываетъ, что Онъ по божеству Своему не только безначаленъ, но и бесконеченъ, и что Онъ не только не созданъ, напротивъ Самъ есть Творецъ неба и земли и проч. И Ты, говоритъ, Господи, введенный во вселенную чрезъ свое вочеловѣченіе, въ началѣ землю основалъ (какъ и Давидъ сказалъ), т. е. Ты основалъ, Ты укрѣпилъ ее въ началѣ. И дѣла руку Твою суть небеса: значитъ, что и это есть дѣло Твоей дѣятельной силы. „Небеса“ же, какъ первый по началу творенія предметъ, а равно и твердь: ибо „въ началѣ, сказано, сотвори Богъ небо и землю“ (Быт. 1, 1); и далѣе: и назвалъ Богъ твердь небомъ (Быт. 1, 8).

Ст. 11. Та погибнутъ,

Измѣнятъся, какъ твореніе. „Погибнуть“, говоритъ, вслѣдствіе измѣненія资料其 видъ, который они имѣютъ теперь.

Ты же пребываешь:

А Ты остаешься неизмѣннымъ, какъ Творецъ, и вся яко же риза обетшаютъ.

Вся, т. е. и небо, и земля, отъ постоянного дѣйствованія и отъ времени подобно одеждѣ, ветшающей отъ того же.

Ст. 12. *И яко одежду свієши ихъ, и измънятся.*  
Совьешь, свернешь ихъ такъ же легко, какъ свертываютъ одежду. Этимъ онъ выражаетъ величие силы и всемогущество Христа. А о тѣхъ предметахъ, о которыхъ онъ выше сказалъ, что „погибнуть“, теперь говоритьъ, что „измѣняются“, объясняя и указывая этимъ то, что и они обновившись измѣняются въ нетлѣніе. И въ другомъ мѣстѣ Апостолъ говоритъ: *преходитъ бо образъ міра сего* (1 Кор. 7, 31). И Исаія говоритьъ: *и свіется небо, аки свитокъ* (34, 4).

Ты же тойже еси.

А Ты остаешься всегда безъ перемѣны и измѣненія.

И лѣта Твоя не оскудьютъ.

По божеству Своему, Ты какъ безначаленъ, такъ равно и бесконеченъ. Подъ лѣтами въ отношеніи къ Богу должно разумѣть безначальную и бесконечную продолжаемость бытія Его.

Ст. 13. *Кому же отъ Ангелъ рече коїда: сиди одесную Мене, дондеже положу враги твоя подножіе ногъ Твоихъ.*

Дѣйствительно (не сказалъ) никому изъ сотворенныхъ: ибо одной только несотворенной Троице свойственно и общеніе въ мѣстѣ, и равночестіе. И „сиди одесную Мене“, сказалъ Отецъ Сыну чрезъ Давида. Такою совмѣстностію сидѣнія Онъ почтилъ Его по плоти, по причинѣ неразрывности ея единенія съ Божествомъ. Но такъ какъ Богъ Отецъ, будучи безтѣлеснымъ, не имѣтъ ни правой, ни лѣвой руки (ибо это есть принадлежность тѣла), то какъ словомъ: сидѣть онъ означаетъ покой и наслажденіе царствомъ божественнымъ, такъ и „одесную“—Его близость, родственность и равночестіе. „Враги“ же, это—прежде всего злые духи, а затѣмъ и всѣ невѣрующіе: Іудеи, Эллины и еретики. А слово „дондеже“ не всегда отдаляетъ строгою границею дѣятельность прошедшаго времени отъ протяженія ея и въ будущемъ, слово это иногда не отрицаетъ продолжаемости ея и впредь, какъ, напримѣръ, теперь. Въ такомъ смыслѣ разсуждаетъ объ

этомъ и Григорій Богословъ въ первомъ своемъ словѣ о Сынѣ. Да и какъ иначе сохранило бы свой смыслъ выраженіе: „Царствованіе Его есть царство, еже не скроется во вѣки“ (Дан. 2, 44), а равно: и „Царствію Его не будетъ конца“ (Лук. 1, 38)? Подножіемъ же ногъ называется тѣхъ, которые будутъ покорены подъ ноги Его. Объ этомъ подчиненіи пространнѣе сказано въ первомъ посланіи къ Коринтіямъ, гдѣ говорится: „Подобаетъ бо Ему царствовать, дондеже положить вся враги подъ ногами Своими“ (15, 25).

Ст. 14. *Не вси ли суть служебнии дуси, въ служение посылаеми за хотящихъ наследовать спасеніе.*

И зачѣмъ это говорю я, что Иисусъ Христосъ выше Ангеловъ? Въ самомъ дѣлѣ, вѣдь они суть служители какъ Отца, такъ равно и Сына. Они служатъ тамъ, куда посылаются, и служать спасенію людей, какъ внушаеть (намъ) это не ветхое только Писаніе, но и новое. Такъ, напр., они служили Аврааму и тѣмъ, кои съ нимъ, Лоту и т. далѣ; равнымъ образомъ—при Евангельскомъ благовѣстіи Богоматери, обрученнику ея, пастырямъ, волхвамъ и безчисленному множеству другихъ людей. Въ вышепоставленномъ вопросительномъ предложеніи (Апостола) ясно и определено заключается такой именно отвѣтъ. А служить Ангелы Сыну и по вочеловѣченіи Его, будучи посланы Имъ къ людямъ, достойнымъ спасенія.

## ГЛАВА 2.

Ст. 1. *Сего ради подобаетъ намъ лише внимати слышаннымъ, да не когда отпадемъ.*

Такъ какъ то, что относится до вочеловѣченія (Христа) заключаетъ въ себѣ глубокій и тонкій смыслъ; то мы должны быть гораздо болѣе къ этому внимательны, нежели какъ были внимательны къ (ветхому) закону, „чтобы не отпасть“, то есть не уклониться отъ своего долга и отъ пути, ведущаго къ спасенію.

Ст. 2. *Аще бо глаголанное Ангелы слово бысть извѣстно.*

Словомъ называетъ здѣсь Апостолъ или Десятословіе закона, или вообще весь ветхій законъ, такъ какъ Богъ сообщилъ его Моисею чрезъ Ангеловъ: ибо не рѣдко

бываетъ, что когда говорятъ Ангелы, читаемъ (въ Писанії), что такъ говорить Богъ, Которому принадлежать и внущенія и повелѣнія. Или: „словомъ“ называлъ онъ такія повелѣнія, которыхъ въ законѣ нѣть, потому что многое и другое (не содержащееся въ законѣ) Онъ заповѣдалъ чрезъ Ангеловъ, какъ, напр., Іереміи въ книгѣ Плача, Судіямъ (2, 1), Сампсону (Суд. 13). „Бысть известно“, т. е. истинно и вѣрно: чѣмъ Онъ угрожалъ, то и привель въ исполненіе. Ибо онъ далѣе говоритъ:

*И всяко преступленіе и ослушаніе праведное пріятъ мздовоздаяніе.*

И если всѣ преступившіе и преслушавшіе законъ получили за это наказаніе (ибо мздовоздаяніемъ здѣсь называетъ онъ возданіе и должное возмездіе за пренебреженіе), т. е. наказаніе справедливое, то—

*Ст. 3. Како мы убѣжимъ, о толицѣ нерадивше спасенію?*

Какъ же мы за свое нерадѣніе о столь великому спасеніи избѣжимъ мздовоздаянія? Словомъ: „о толицѣ“ (Апостолъ) показалъ, что спасеніе, зависящее отъ закона ветхаго, менѣе значительно въ сравненіи съ спасеніемъ, зависящимъ отъ Евангелія: ибо то спасеніе освобождало отъ враговъ видимыхъ, а это—отъ враговъ духовныхъ, и то служило счастію земному и временному, а это служить блаженству небесному и вѣчному.

*Еже начало пріемши глаголатися отъ Господа,*

Такъ какъ Самъ Христосъ первый возвѣстилъ о спасеніи и первый началъ проповѣдь о томъ, что нужно для спасенія.

*слышавшими въ насъ извѣстися.*

Подтверждено первыми учениками, служившими Ему и научившимися отъ Него тому, что относится къ этому спасенію. „Въ насъ извѣстися“ значить твердо возвѣщено намъ, потому что мы основательно утверждены (въ этомъ ученіи) тѣми, которые въ свою очередь утверждены въ немъ Самимъ Христомъ.

*Ст. 4. Сосвидѣтельствующу Богу знаменми же и чудесы и различными силами,*

Ибо и Самъ Богъ Отецъ утверждаетъ истинность проповѣди собственнымъ свидѣтельствомъ, посредствомъ знаменій и чудесъ и разнообразныхъ дарованій. Многие го-

ворять, что знаменія и чудеса—одно и тоже; а нѣкоторые подъ знаменіями разумѣютъ врачеванія болѣзней, изгнанія бѣсовъ и иное въ этомъ родѣ, подъ чудесами же—сверхъестественныя чудотворенія, какъ, напр., воскрешеніе мертвыхъ и другое въ этомъ родѣ. Подъ „различными силами“ разумѣется или то же самое, или разныя духовныя дарованія, о которыхъ Апостолъ яснѣе говоритъ въ первомъ посланіи къ Коринтіямъ (12, 4—10). А такъ какъ и чародѣи тоже кажутся совершаителями знаменій, чудесъ и силъ, то онъ въ отличіе отъ нихъ прибавилъ:

*и Духа Святою раздѣленіи.*

Ибо знаменія и чудеса чародѣевъ совсѣмъ не таковы и не составляютъ проявленія какой-либо силы, напротивъ они суть дѣла слабости, праздной мечтательности и пустоты; Божественныя же знаменія суть дарованія Святаго Духа. И въ вышеупомянутомъ посланіи онъ называлъ ихъ раздѣленіями дарованій.

*По своей Ему воли.*

По волѣ Бога, или по волѣ Святаго Духа. И въ упомянутомъ посланіи сказалъ, что Духъ Св. раздѣляетъ властію коему жѣдо, яко же хощетъ (1 Кор. 12, 11).

*Ст. 5. Не Ангеломъ бо покори Богъ вселенную грядущую, о нейже глаголемъ.*

„Вселенною“ называетъ вышеупомянутыхъ враговъ Его, о которыхъ сказалъ: *дондеже положу враги Твоя подножіе ногъ Твоихъ*, ибо они находятся во вселенной. „Грядущею“ же называется именно та, которая имѣеть быть покорена Ему, а не иная. Посему и прибавилъ: *о нейже глаголемъ*, дабы ты не искалъ какой-либо другой. Далѣе приводить и иное свидѣтельство, указывающее на всеобщее покореніе.

*Ст. 6. Засвидѣтельства же нынѣ никто, глаголя: что есть человѣкъ, яко помніши его; или сынъ человѣческій, яко постыщаши и.*

*Ст. 7. Умалилъ еси его малымъ нынѣшимъ отъ Ангела: словою и честію вѣнчалъ еси его и поставилъ еси его надъ дѣлами руку Твою.*

*Ст. 8. Вся покорилъ еси подъ нозъ его (Пс. 8, 5—7).*

Слово: „засвидѣтельства“ употреблено вмѣсто: напередъ произнесъ, предвозвѣстилъ. Словомъ же: „нѣкто“,

хотя неопределенымъ и не означающимъ имени, назвалъ Давида, потому что говорилъ это тѣмъ, которые знали и постоянно держали и на устахъ своихъ, и въ памяти своей слова Давида. И хотя все сказанное (въ текстѣ) сказано въ отношеніи къ сущству всѣхъ людей, какъ это истолковано въ изъясненіи книги Псалмовъ, однако болѣе кстати примѣнить это ко Христу—по плоти: ибо Богъ вспомнилъ объ насъ, когда мы были ничто, какъ погибшіе, и посыпалъ насъ чрезъ Сына Своего, Коего немного умалилъ предъ Ангелами, ибо Онъ принялъ на Себя плоть и подвергъ Себя немощамъ ея кромѣ грѣха. Славою же и честію вѣнчаль Его, предоставивъ Ему и какъ человѣку власть на небѣ и на землѣ и стяжалъ Ему поклоненіе отъ Ангеловъ. И поставилъ Его надъ тварію, т. е. содѣлалъ Его Господомъ всего.

*Внѣда же покорити Ему всяческая, ничтоже остави Ему непокорено.*

Покорилъ Ему въ предопредѣленіи, согласно упомянутому пророчеству Давида; а слово „всяческая“ означаетъ то, что ничего не останется непокореннымъ. Посему одни до сего времени уже покорены, а другіе будуть покорены: ибо всѣ должны покориться, по благоизволенію Отца и по предреченію Давида. А желая показать, что время борьбы и искушеній еще продолжается, и что не нужно смущаться тѣмъ, что не всѣ еще враги покорены, онъ прибавилъ:

*Нынѣ же не видимъ Ему всяческая покорена.*

Такъ какъ не всѣ еще покорены, то необходимо продолжать борьбу и подвергаться опасностямъ.

**В. О томъ, что Христосъ воплотился по Своему расположению, состраданію и братской любви къ намъ, чтобы спасти людей отъ смерти, усвоивши ее Себѣ.**

*Ст. 9. А умаленнаю малымъ чимъ отъ Ангель видимъ Іисуса за пріятіе смерти славою и честію вѣнчанна.*

Видимъ „Іисуса малымъ чимъ умаленаго отъ Ангель за пріятіе смерти“, т. е. за страданія и смерть тѣлесную (ибо этимъ только Онъ и былъ умаленъ отъ Ангел-

ловъ и притомъ только на короткое время: потому что когда насталъ третій день, тѣло ожило). Видимъ Его славою и честію вѣнчанымъ, то есть распятымъ на крестѣ; славою и честію здѣсь Апостолъ называетъ крестъ, потому что и Самъ Христосъ называлъ его Свою славою: „да прославится (чрезъ крестъ), говоритъ Онъ, Сынъ Человѣческій“ (Іоан: 12, 29). Если же Самъ Владыка смерть за рабовъ Своихъ называетъ славою, то тѣмъ болѣе мы, рабы, смерть за нашего Владыку должны считать славою и честію.

*Яко да благодатію Божію за всіхъ вкусишъ смерти.*

Видимъ, говоритъ, Его распятымъ, дабы вкусиль смерть за всякаго человѣка. Ибо хотя и не всѣ увѣрюютъ, но Онъ умеръ за всѣхъ, чтобы всѣ увѣровавши жили блаженною жизнью. „Благодатію Божію“ значитъ, что Христосъ умеръ по благодати Божіей къ намъ, Самъ будучи ни въ чемъ не повиненъ. Ибо сказано: *уръха не сотвори* (1 Петр. 2, 22), уплата за который есть смерть. А „вкусить“ значитъ умереть на короткое время: потому что Онъ скоро воскресъ.

*Ст. 10. Подобаше бо Ему, Его же ради всяческая, и Имже всяческая, приведшу мнои сыны въ славу, начальника спасенія ихъ страданми совершиши.*

„Его же ради“, такъ какъ въ Немъ—цѣль всего; а „Имже“, такъ какъ Онъ—Творецъ. То и другое Онъ теперь относить къ Отцу. Ибо надлежало Ему, говоритъ, прославивъ многихъ сыновъ свѣтлостю и честію усвіновленія Себѣ и наслѣдія царства небеснаго (разумѣть увѣровавшихъ въ Него) чрезъ страданія сдѣлать Его (Христа) совершеннейшимъ начальникомъ и виновникомъ ихъ спасенія. Что значитъ „совершити“? Значить прославить, показать совершеннымъ. Видиши ли, что и страданіе для дѣла благого есть совершенство и похвала,—не униженіе, а слава. Итакъ, Христосъ есть Сынъ по естеству, а тѣ суть подражатели Христу и сыны по усвіновленію и по благодати. И если Христосъ чрезъ страданія достигъ совершенства (по человѣчеству), то и христіанамъ слѣдуетъ путемъ страданій совершенствоваться, подражанiemъ и уподобленiemъ Ему.

Ст. 11. И святай бо и освящаеми отъ единаго вси.

Сказавъ о многихъ сынахъ, теперь говоритьъ, что одинъ общій у нихъ отецъ: ибо, говоритьъ, „отъ Единаго вси“, какъ Христосъ, освящающій, такъ и люди, Имъ освящаемые, какъ Онъ—оправдывающій, такъ и они—оправдываемые. Итакъ общій у Него съ ними Отецъ есть Богъ, какъ Создатель и Творецъ; Создатель Онъ и Христа—по Его человѣчеству.

Ея же ради вины не стыдится братію нарицати ихъ.

Такъ какъ „отъ Единаго вси“—и Онъ (Христосъ) и они (люди), то Онъ не стыдится устами Давида называть ихъ братіями.

Ст. 12. Глаюля: возвьшу имя Твое братію Моей, посреде Церкве воспою Тя (Пс. 21, 23).

Онъ возвѣстилъ Апостоламъ, что Отецъ Его—Богъ, и среди собранія прославилъ Его, приписывая Ему всѣ Свои дѣянія и такимъ образомъ возвеличивая Его; облекшись же плотю, Онъ облекся и въ братство, и чрезъ плоть стяжалъ Себѣ братство.

Ст. 13. И паки: Азъ буду надѣяться на нъ (Ис. 8, 17).

И это Онъ употребилъ въ доказательство братской родственности съ нами Христа, изрекшаго сіе чрезъ пророка Исаю: ибо Онъ, какъ человѣкъ, надѣялся на Бога; а если—какъ человѣкъ, то, значитъ, и какъ братъ людей.

И паки: се Азъ и дѣти, яже Ми далъ естъ Богъ (Ис. 8, 18).

И это Онъ сказалъ чрезъ Исаю, и привель эти слова опять тоже въ доказательство Его родства и близости къ намъ. Ибо ученики, которыхъ вручилъ Ему Отецъ, братья Ему по человѣческому естеству, а также и дѣти, какъ уподобляющіеся Ему чрезъ подражаніе. „Ихже, говоритъ, даль еси Мнѣ, сохранихъ, и никотоже отъ нихъ погибѣ, токмо сынъ погибельный“ (Іоан. 17, 12). Или еще иначе: Се Азъ, говоритъ, и дѣти Божіи, подобныя Мнѣ по человѣчеству Моему, какъ творенія Божіи, чтобы и здѣсь видно было братство Его.

Ст. 14. Понеже убо дѣти пріобщиша плоти и крови, и Той пріискреннь пріобщиша тихъже.

Поелику дѣти Божіи, т. е. братія Христа по плоти, пріобщились плоти и крови, то и Онъ самымъ близкимъ, т. е. одинаковымъ съ ними, образомъ „пріобщиша“ плоти и крови, что значитъ: истинно и совершеннымъ образомъ вочеловѣчился. Даље Апостолъ указываетъ и цѣль этого домостроительства.

Да смертію упразднитъ имущаго державу смерти, сирпъ діавола.

Чтобы смертію Свою по человѣчеству побѣдить діавола, побѣдить тѣмъ же, чѣмъ діаволъ скрушилъ людей: ибо смерть Спасителя скрушила владычество діавола. Держава же смерти есть грѣхъ, какъ укрѣпляющій и поддерживающій силу смерти. А такъ какъ въ діаволѣ грѣхъ и онъ есть причина грѣха, то и сказано, что онъ обладаетъ державою смерти.

Ст. 15. И избавитъ сихъ, елицы страхомъ смерти чрезъ все житіе повинни бѣща работъ.

И чтобы избавить отъ страха тѣхъ, которые изъ боязни предъ смертію во всю жизнь свою повинны были рабству ея, т. е. были рабами страха смерти. Ибо Христосъ Свою смертію вложилъ смѣлость противъ смерти въ учениковъ Своихъ, вооружилъ ихъ противъ нея и, убѣдивъ ихъ презирать ее, такимъ образомъ избавилъ ихъ отъ рабскаго страха предъ нею. Такъ что тѣ, которые всю жизнь свою трепетали предъ смертію, теперь, преnебрегая ею, стали считать ее за ничто.

Ст. 16. Не отъ Ангелъ бо когда пріемлетъ, но отъ съмене Авраамова пріемлетъ.

Не Ангельское естество Онъ соединяетъ съ Собою, чтобы возвысить его честію, но естество человѣческое. Или еще иначе: отпали отъ Бога ангелы, отпали отъ Него и люди. Богъ, миновавъ ангеловъ, пришелъ къ отпавшимъ людямъ, и пришелъ къ нимъ путемъ вочеловѣченія, каковое взысканіе отбѣжавшихъ служитъ доказательствомъ Его великаго человѣколюбія и благости. А о силахъ злыхъ духовъ Онъ зналъ, что по отпаденіи своемъ они уже неспособны къ исцѣленію. Слово „прі-

емлетъ" употреблено вмѣсто: соприкасается, привязываетъ къ Себѣ, соединивъ человѣчество съ божествомъ Своимъ. Это выражение пригодно для объясненія того, что Онъ остановилъ бѣжавшихъ отъ Него и привлекъ къ Себѣ заблудившихся. Сказалъ: "отъ сѣмене Авраамова", чтобы почтить весь родъ Ерейской. Ближе Христосъ произошелъ по человѣчеству Своему изъ колѣна Иудина, но и Іуда былъ потомкомъ Авраама.

Ст. 17. Отнюдь же долженъ бѣ по всему подобити  
тия братіи.

Такъ какъ Онъ вочеловѣчился, то во всемъ, что свойственно человѣческой природѣ, долженъ быть подобенъ людямъ. И Онъ дѣйствительно уподобился имъ пребываніемъ во чревѣ, рожденіемъ, воспитаніемъ, возрастаніемъ, подчиненіемъ законамъ общественной жизни, свойственными человѣку страданіями и наконецъ смертю.

Да милостивъ будетъ

Онъ вочеловѣчился по человѣколюбію Своему, чтобы помиловать насъ погибавшихъ и подать намъ руку помощи и спасенія.

и вѣренъ первосвященнику въ тѣхъ, яже къ Богу,  
И чтобы Онъ, вмѣстѣ съ тѣмъ, чemu сталъ причастенъ ради нась, былъ и первосвященникомъ, какъ въ отношеніи къ Богу, такъ и для посредничества и умилостивленія: ибо обязанность истинаго первосвященника умилостивлять Бога къ народу и приносить жертву для отпущенія грѣховъ его, что Онъ и сдѣлалъ истинно, принесши въ жертву Себя Самого для отпущенія нашихъ грѣховъ.

во еже очистити грѣхи людскія.

Это прибавлено для поясненія того, что Онъ совершилъ въ отношеніи къ Богу: Онъ долженъ умилостивить Бога за грѣхи людскіе, то есть утишить, удержать, смягчить.

Ст. 18. Вѣ немже бо пострада, Самъ искушенъ бывъ, можетъ и искушаемымъ помои.

Убѣжившись Собственнымъ опытомъ, на основаніи того, что Онъ Самъ потерпѣлъ, какъ человѣкъ, именно въ томъ, какъ велика помощь человѣческая, и какъ сильна война враговъ, ихъ ухищренія и козни (все это, какъ

Богъ, Онъ всегда зналъ), „Онъ можетъ", т. е. отсюда имѣеть поводъ къ оказанию помощи тѣмъ, кто находится въ искушенияхъ. Собственнымъ страданіемъ Онъ научился сострадать братіи и простираТЬ къ ней руку помощи. Очень скромно такое слово, какъ приложимое больше къ человѣку, но такъ сказано для наглядного утѣшения слушателей, чтобы они имѣли большее дерзновеніе, видя Его помощникомъ своимъ въ искушенияхъ.

### ГЛАВА 3.

Г. О томъ, что должно вѣровать во Христа, какъ вѣровали въ Моисея, но съ тѣмъ преимуществомъ, какое приличествуетъ Богу въ сравненіи съ человѣкомъ. И о томъ, что должно страшиться такого же отпаденія (отъ Бога), въ какомъ виновны были древніе.

Ст. 1. Тѣмже, братія святая, званія небеснаю причастницы,

Ибо съ неба зоветъ васъ къ Себѣ Богъ и зоветъ на высоту небесную.

разумѣйте посланника и Святителя исповѣданія нашею Іисуса Христа.

Тщательно уразумѣйте. Посланникъ (Апостоломъ) назвалъ Христа потому, что Онъ посланъ къ намъ. А "Святителемъ (Архіереемъ) исповѣданія нашего" назвалъ Его, какъ виновника совершенной вѣры въ Бога и какъ приносящаго подобно ветхозавѣтнымъ первосвященникамъ, жертву Богу Отцу.

Ст. 2. Вѣрна суїца сотвориша Ею.

Преданного Отцу и единомысленаго съ Нимъ, содѣлавшаго Его Посланникомъ и Святителемъ, т. е. благородившаго послать Его для наученія насъ вѣрѣ и поставить Его Архіереемъ для принесенія за насъ жертвы.

Яко же и Моисей во всемъ дому Ею.

Т. е. какъ Моисей былъ вѣренъ. Ибо въ Книгѣ Числь написано: И рече Господь: Но тако яко же рабъ Мой Моисей, во всемъ дому Моему вѣренъ естъ (12, 7). Какъ церковю называется не только неодушевленный храмъ,

но и собрание върныхъ, такъ и домомъ Божіимъ называется  
здесь не только скинія, но и собрание народа.

Ст. 3. *Множайшай бо славу Сей паче Моисея сподобися.*

„Разумѣйте“, говоритъ, обратите на это вниманіе: ибо  
Онъ славнѣе и Моисея.

Елико множайшую честь имать паче дому со-  
творивый его.

Ибо Творецъ имѣетъ большую честь, нежели его творе-  
ніе. Итакъ, если народъ есть домъ Божій, а Моисей  
есть часть народа, то не значитъ ли, что Моисей есть  
часть и дома Божія. Создатель же всего этого дома есть  
Христосъ, какъ Богъ.

Ст. 4. *Всякъ бо домъ созидается отъ нѣкоего.*

Именно потому, что онъ созидается.

*А сотворивый всяческая Богъ.*

Вотъ страшно великое и ни съ чѣмъ не сравнимое пре-  
восходство! „Сотворивый, говоритъ, всяческая“, т. е. и  
домъ и всѣ прочія творенія, есть Богъ, не славный толь-  
ко, но и превосходящій всякую славу.

Ст. 5. *И Моисей убо вѣренъ бѣ во всемъ дому Ею, яко же слуга.*

И Моисей названъ вѣрнымъ по вышесказанному, какъ  
слуга.

*Во свидѣтельство илаголатися имѣвшимъ.*

Для удостовѣренія и утвержденія того, что долженъ  
будеть говорить народу Моисей, чтобы ему повѣрили тѣ,  
кому онъ будеть говорить.

Ст. 6. *Христосъ же (у Зигабена—Господь) яко-же  
сынъ въ дому своемъ.*

Христосъ же какъ Сынъ, вступилъ въ домъ Божій  
согласно сказанному: *егда же паки вводитъ первород-  
наго во вселенную* (Евр. 1, 6). Итакъ, сперва Апостолъ  
назвалъ Христа равнымъ Моисею: *вѣрна суща*, говоритъ,  
*яко же и Моисей.* Но далѣе прибавляется: *множайшай бо  
славы сей паче Моисея сподобися.* А затѣмъ онъ ясно и  
рѣшительно показалъ, что Моисей—рабъ, а Христосъ—  
Владыка. Эту Апостольскую рѣчь должно понимать по  
отношенію къ домостроительству (спасенія людей); ибо,

показавъ равенство ихъ по человѣчеству, Апостолъ на-  
звалъ Христа Владыкою—по божеству.

*Его же домъ мы есмы.*

„Его же“, т. е. Христа, „мы“, т. е. Христіане, какъ  
и древле домъ Божій составлялъ народъ (Ерейскій) съ  
Моисеемъ, о чёмъ уже сказано.

*Аще дерзновеніе и похвалу упованія даже до кон-  
ца извѣстно удержанімъ.*

Т. е. если сохранимъ дерзновеніе за Него предъ ти-  
раннами, стойкость за вѣру, и не только не будемъ сты-  
диться, когда насъ обвиняютъ въ безуміи, но будемъ,  
напротивъ, хвалиться въ надеждѣ на блага, уготован-  
ныя въ будущей вѣчной жизни; но не иначе, какъ подъ  
условіемъ: „аще дерзновеніе извѣстно удержанімъ“, и если  
не перестанемъ хвалиться надеждою и ожиданіемъ благъ  
будущихъ, какъ несомнѣнно имѣющихъ быть. Слово „из-  
вѣстно“ употреблено вмѣсто: твердо, непреклонно. Та-  
кимъ образомъ Апостолъ подтверждаетъ христіанамъ и  
заклинаетъ ихъ непоколебимо вѣрить обѣтованіямъ Христа  
и внимать словамъ Его, чтобы не потерпѣть имъ того  
же, что потерпѣли предки ихъ евреи, погибшіе за свое  
невѣріе.

Ст. 7. *Тѣмже якоже илаголетъ Духъ Святый:  
днесъ, аще гласъ Ею услышите,*

Ст. 8 *не ожесточите сердцеъ вашихъ, якоже въ  
проницваніи.*

А если это такъ, то *аще услышите гласъ Ею днесъ*,  
какъ говоритъ Духъ Святый чрезъ Давида (Пс. 94, 7—9),  
*не ожесточите сердцеъ вашихъ* до того, чтобы против-  
иться сему гласу, не согласоваться съ нимъ и не при-  
нимать его. Слово „днесъ“ онъ употребляетъ здѣсь не  
въ смыслѣ точно опредѣленного дня, а разумѣеть во-  
обще всякий день, о которомъ можно сказать сегодня, т. е.  
въ какое-бы то ни было время. „Гласъ“ же—тотъ, ко-  
торый сообщается чрезъ проповѣдь Евангельскую и во-  
обще чрезъ Божественные Писанія. Итакъ, не ожесто-  
чайтесь, говоритъ, какъ это было въ „проницваніи“, когда  
они преогорчили Господа. Далѣе онъ прибавляетъ и слѣ-  
дующія за сими слова Давида, устрашая ими и возбуж-  
дая ихъ къ вѣрѣ и послушанію.

Во дни искушения въ пустынѣ.

И въ 77 Псалмѣ (ст. 17) о древнихъ Евреяхъ сказано, что они преогорчили Всевышняго въ безводной и искусили Бога въ сердцахъ своихъ; и—тогда именно они ожесточили сердца свои, отвергнувъ гласъ Божій, который они слышали въ Синаѣ, забывъ благодѣянія Его и потерявъ вѣру въ Его всемогущество. Преогорченіемъ онъ называетъ и искушеніе, бывшее тогда, когда они, услыхавъ отъ соглядатаевъ, возвратившихся изъ земли обѣтованной, о величинѣ и силѣ живущихъ въ ней, пришли въ страхъ и подняли ропотъ, не подумавши о томъ, отъ сколькихъ и какихъ опасностей Богъ избавлялъ ихъ. Посему-то они и погибли.

Ст. 9. Идѣже искусиша Мя отцы ваши.

„Идѣже“—гдѣ, въ пустынѣ. Или же „идѣже“—когда, во время искушения. Рѣчь эта принадлежитъ Духу Святому.

Искусиша Мя и видѣша дѣла Моя четыредесятъ лѣтъ.

Ст. 10. Сего ради негодовахъ рода того.

Видѣли чудеса и благодѣянія, о которыхъ говорится въ упомянутомъ 77 Псалмѣ. А „четыредесять лѣтъ“ одни относятъ къ настоящему (т. е. 9-му) стиху, а другіе къ слѣдующему, читая такъ: „Четыредесять лѣтъ негодовахъ рода того“, т. е. Я съ негодованіемъ относился къ нему. Я былъ недоволенъ ими за жестокосердіе и невѣріе ихъ.

И рѣхъ: присно заблуждають сердцемъ.

Они не постоянны: ибо это—родъ, который не уставилъ правильно сердца своего (Пс. 77, 8).

Tiu же не познаша путей Моихъ.

Писаніе часто, какъ и теперь, путями называетъ заповѣди, потому что онѣ ведутъ къ Богу. А подъ знаніемъ разумѣеть не то, которое пріобрѣтается чтеніемъ и упражненіемъ, а то, которое выражается въ жизненной силѣ и въ дѣлахъ.

Ст. 12. Яко кляхся во гнѣвѣ Моемъ, аще снайдутъ въ покой Мой (Пс. 94, 11).

Слово „яко“ (такъ что) означаетъ подтвержденіе. Я, говоритъ Богъ, твердо сказалъ въ гнѣвѣ Моемъ: „не вой-

дуть въ покой Мой“. А что слово *аще* у Евреевъ часто означаетъ *не*, объ этомъ я и въ другихъ мѣстахъ говорилъ (Толков. Зигабена на 94 Псал. ст. 11). „Покой“—это земля обѣтованная, какъ успокоившая тѣхъ Израильянъ, которые вошли въ нее послѣ сорока лѣтнаго странствованія и перехода изъ одного мѣста въ другое, и такимъ образомъ ставшая для нихъ покоемъ. А потомъ и тѣ, которые не внимаютъ заповѣди Христа, также не войдутъ въ покой царства небеснаго.

Ст. 12. Блюдите, братіе,

Такъ какъ рѣчь о будущемъ не такъ убѣдительна, какъ о прошедшемъ, то онъ и привелъ имъ на память историческое событие, изъ которого видно, что предки ихъ имѣли недостатокъ въ вѣрѣ. Даѣше онъ настойчиво убѣждаетъ ихъ быть внимательными.

да не коїда будетъ въ нѣкоемъ отъ васъ сердце лукаво (исполнено) невѣрія,

Жестокое сердце теперь онъ называетъ лукавымъ. Сердце же певѣрія—то же, что сердце невѣрующее, не принимающее словесъ Божіихъ, душа, съ недовѣріемъ относящаяся къ надеждѣ на будущее.

во еже отступити отъ Бога жива.

Душа бываетъ черствы и чужда вѣры по причинѣ отступленія отъ истиннаго Бога. Ибо пока она повинуется Ему, она не теряетъ вѣры, а лишь только начнетъ пренебрежительно относиться къ Нему, то впадаетъ въ недовѣріе.

Ст. 13. Но утѣшайте себѣ на всякъ день, donde же днесъ нарицаєтсѧ.

Руководствуйте другъ друга, поддерживайте, пока днесъ нарицаєтсѧ, т. е. постоянно, пока существуетъ настоящій міръ.

Да не ожесточится никто отъ васъ лестникою грѣховною.

Чтобы не ожесточиться (кому нибудь изъ васъ) до недовѣрія, что обыкновенно происходитъ отъ обольщенія грѣхомъ. Ибо недовѣріе рождается отъ грѣха: когда кто-либо впадаетъ въ глубину пороковъ, тогда имъ овладѣваетъ нерадѣніе. А при нерадѣніи онъ уже ослабѣваетъ въ вѣрѣ, обольщаемый грѣхомъ, потому что, впереди уже

нельзя ожидать исправлениѧ, даже и рѣшимости къ нему не будетъ.

Ст. 14. *Причастницы бо быхомъ Христу,*

Какъ составляющіе съ Нимъ одно тѣло: ибо Онъ—глава, а мы члены, какъ въ разныхъ Посланіяхъ объ этомъ сказано.

аще точию начатокъ состава даже до конца извѣстенъ удержимъ.

Т. е. если сохранимъ вѣру во Христа: ибо она дѣлаетъ то, что мы и начинаемъ быть членами Христа, и остаемся такими, составляя съ Нимъ однотѣло. Если же церковь вѣрныхъ есть одно тѣло, и всѣ вѣрные суть ся члены, а Христосъ—глава, то намъ должно держаться за Него вѣрою и не отрываться невѣріемъ.

Ст. 15. *Внеида глаюлетъ: днесъ, аще гласъ Его услышите, не ожесточите сердцеъ вашихъ, яко же въ проинѣваніи.*

Ст. 16. *Нѣціи бо слышавши проинѣванія, но не вси изшедши изъ Египта съ Моисеомъ.*

Ст. 17. *Коихъ же негодова четыредесять лѣтъ; не согрѣшившихъ ли, ихже кости падоша въ пустыни?*

Ст. 18. *Которымъ же клялся не внити въ покой Его? явъ, яко противлишися.*

Ст. 19. *И видимъ, яко не возмогоша внити за невѣрствіе.*

#### ГЛАВА 4.

#### Д. Побужденіе къ тому, чтобы стремиться къ вышеупомянутому покою.

Ст. 1. *Да убоимся убо, да не когда, оставлену обѣтованію внити въ покой Его, явится кто отъ васъ лишился.*

Ст. 2. *Ибо намъ благовѣстовано есть, яко же и онъимъ, но не пользова онъихъ слово слуха, не растворенное(\*) вѣрою слышавшихъ.*

(\*) συγκραμένος (т. е. λόγος): такъ по общепринятому чтенію. Зигабенъ принимаетъ другое чтеніе: συγκραμένους (т. е. ἐκείνους).

Сдѣлавши перестановку прежде приведенныхъ словъ и соединивши ихъ съ сказанными здѣсь, мы получимъ слѣдующее сочетаніе мыслей: „Доколѣ говорится: нынѣ, когда услышите гласъ Его, не ожесточите сердцеъ вашихъ, какъ было въ то время, когда Израилѣтіе преогорчили Господа, будемъ опасаться, чтобы, когда еще остается обѣтованіе войти въ покой Его, не оказался кто изъ васъ опоздавшимъ“. Смысль всего этого такой: когда говорится: днесъ, аще гласъ Его услышите, и проч., какъ уже изъяснено выше, будемъ опасаться, чтобы, пока еще остается обѣтованіе войти въ покой Его, не оказался кто изъ васъ отставшимъ и отшавшимъ. Ибо когда Духъ Святый сказалъ: „днесъ, аще гласъ Его услышите“, то это значитъ: въ какое бы то ни было время, потому что этимъ словомъ (днесъ) обнимается все время до конца настоящей жизни, а потому это слово простирается и на насъ, и на тѣхъ, которые будутъ на землѣ до конца міра. Значитъ, это обѣтованіе вѣштвія въ покой сохраняетъ свою силу и для насъ, и на насъ простирается, если только мы не ожесточимся; равнымъ образомъ и угроза лишенія его постигнетъ насъ, если мы впадемъ въ невѣріе. „Ибо и намъ благовѣстовано есть, яко же и онъимъ“, т. е. и мы приняли обѣтованіе вѣштвія, какъ и преждеупомянутые предки наши. „Но не пользова онъихъ слово слуха“. Услышанное ими слово обѣтованій не принесло имъ пользы, какъ невѣрующимъ; ибо нужно не только слушаніе, но и послушаніе, нужно не только выслушать, но и увѣровать. Оно не принесло имъ пользы, такъ какъ и принятное слухомъ оно не было у нихъ растворено вѣрою. Или иначе: они не присоединились вѣрою къ тѣмъ, кои слышали и увѣровали. А увѣровали въ обѣтованія Божіи Иисусъ Навинъ и Халевъ, между тѣмъ какъ всѣ остальные не увѣровали (Числъ, 14). Далѣе въ объясненіе сказанного Апостолъ говоритъ: *нѣціи бо слышавше проинѣванія, но не вси изшедши изъ Египта съ Моисеомъ.* Значитъ, слушаніе не принесло пользы слышавшимъ, но не увѣровавшимъ, ибо не увѣровавшие прогнѣвали Бога, чрезъ что и погибли. Впрочемъ прогнѣвали не всѣ: Иисусъ, какъ сказано, и Халевъ увѣровали, чрезъ что и спаслись. А такъ какъ, по выше-

приведенымъ словамъ Давида, не увѣровавшіе оскорбили этимъ Бога, то и ихъ наказалъ Тотъ, въ Кого они не увѣровали, и поклялся, что они не войдутъ въ покой Его. Какъ то, такъ и это (Апостолъ) выясняетъ путемъ вопросовъ и отвѣтovъ. На Кого, говоритъ, гнѣвался Онъ четыредесять лѣтъ? Не на согрѣшившихъ ли? Да, именно. Согрѣшившими же называется не увѣровавшихъ въ Него, ибо невѣріе есть грѣхъ, и притомъ тягчайшій изъ грѣховъ. „Ихже кости“, или члены пали въ пустынѣ. И еще спрашивается: кому Онъ клялся, что не войдутъ въ покой Его? Не тѣмъ ли, которые не покорились Ему, не повѣрили, что они будутъ обладать землею обѣтованной? И мы видимъ, что они не могли войти въ нее по причинѣ невѣрія и за невѣріе всѣ они погибли въ пустынѣ. Такъ вотъ какой порядокъ мыслей у Апостола, начиная со словъ: „и нѣціи же слышавше пропнѣвша“, и включительно до словъ: „яко не возмогоша вnitи за невѣрствіе“. Вообще онъ выразилъ ту мысль, что какъ тѣмъ увѣровавшимъ не принесло пользы одно слушаніе словесъ Божіихъ, такъ и намъ при невѣріи съ нашей стороны обѣтованіямъ Христа не принесеть пользы одно слушаніе проповѣди Евангельской, напротивъ и мы будемъ лишены Его покоя, я разумѣю царство небесное, какъ тѣ—земли обѣтованной.

### Ст. 3. Входимъ бо въ покой вѣровавшиi.

Какъ вошли въ него Иисусъ Навинъ и Халевъ. Но откуда же видно, что и мы вѣровавшіе входимъ въ него?

*Яко же рече: яко кляхся во інпвѣтъ Моемъ: аще внидутъ въ покой Мой (Пс. 94, 12).*

Это видно изъ того, что тогда не повѣрившіе словамъ Божіимъ не вошли. А если тѣ не вошли, то остается же кому-нибудь войти; да и спустя столько лѣтъ послѣ входа въ землю обѣтованную повѣрившихъ (я разумѣю Иисуса Навина, Халева и дѣтей повѣрившихъ) Онъ не сказалъ бы чрезъ Давида: „днесъ, аще гласъ Его услышите, не ожесточите сердцеъ вашихъ, яко же въ прогнѣванії“. Притомъ, нѣкоторые не получили бы заповѣдь не дѣлать того же, что тѣ сдѣлали, если не хотятъ потерпѣть то же, что тѣ потерпѣли. А поелику они получили заповѣдь не ожесточаться и не невѣрствовать, чтобы

и имъ не лишиться покоя, то, значитъ, имъ предстоитъ вшествіе въ него. Далѣе указываетъ, что это за покой.

*Аще и дѣломъ отъ сложенія міра бывшиимъ.*

Хотя уже совершены были дѣла Его еще въ началѣ міра, то есть: еще тогда насталъ покой отъ дѣлъ творенія.

*Ст. 4. Рече бо нынде о седьмомъ днѣ сице:*

Духъ Святый чрезъ Моисея, въ книгѣ Бытія, о седьмомъ днѣ сказалъ такъ:

*И почи Богъ въ день седьмой отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ (Быт. 2, 2).*

Посему и имя седьмаго дня, по Ерейски Суббота, означаетъ покой.

*Ст. 5. И въ семъ паки:*

Т. е. сказалъ. „Въ семъ“ мѣстѣ Писанія. Что же Онъ сказалъ?

*Аще внидутъ въ покой Мой.*

Вотъ и другой покой. Итакъ, какъ по причинѣ первого покоя намъ не отказано въ этомъ второмъ, такъ по причинѣ втораго намъ не будетъ отказано и въ третьемъ, который есть царство небесное.

*Ст. 6. Понеже убо остается нѣкіимъ внitiи въ него,*

т. е. въ покой, какъ сказано выше.

*И имже прежде благовѣстовано бѣ, не внидоша за непослушаніе.*

И прежде получившіе обѣтованіе вшествія (въ покой) не вошли по причинѣ невѣрія и ропота.

*Ст. 7. Паки нѣкій уставляетъ днъ, днесъ, въ Давидъ*

Если это такъ, то Онъ чрезъ Давида опредѣляетъ нѣкоторый день: т. е. „днесъ“ означаетъ всякое время, о чёмъ уже ясно сказано было.

*глаоля, по толицъхъ лѣтихъ, яко же прежде глаголася.*

Спустя столько лѣтъ послѣ того, какъ повѣрившіе Богу вошли въ землю обѣтованную. „Глаголя“—Богъ, т. е. Духъ Святый, какъ уже было сказано. Какъ же сказано?

Днесь, аще гласъ Его услышите, не ожесточиите сердецъ вашихъ,

Это уже было изъяснено во всей подробности.

Ст. 8. Аще бо бы онъхъ Иисусъ упокоилъ, не бы о иномъ дни глаголалъ по сихъ.

Если бы Иисусъ Навинъ, давшій въ удѣлъ дѣтямъ нѣвѣровавшихъ землю обѣтованную, успокоилъ тѣхъ, къ которымъ относятся слова: „днесь, аще гласъ Его услышите“, и если бы Онъ ввелъ ихъ въ покой, то спустя столько лѣтъ послѣ раздаянія удѣловъ Духъ Святый не сказалъ бы о другомъ времени; словомъ „днесь“ не назначалъ бы чрезъ Давида иного времени.

Ст. 9. Убо оставлено есть (и еще) субботство людемъ Божиимъ.

Такъ какъ, по сказанному, Онъ указываетъ другое время, то, значитъ, есть имѣющіе субботствовать, т. е. успокоиться вѣществиемъ въ покой, который въ царствѣ небесномъ, и образомъ котораго былъ покой въ землѣ обѣтованной. Это—новый народъ Божій, образомъ котораго опять таки былъ народъ древній; потому что, если бы имъ не предлежало покоя, то они не получили бы и заповѣди не подражать отпавшимъ отъ покоя. Да и какъ же могли не войти въ Палестинскій покой тѣ, которые уже имѣли его, когда вышла эта заповѣдь отъ Бога, если дѣйствительно это слово было къ нимъ? Далѣе Апостолъ объясняетъ, для чего онъ употребилъ слово „субботствованіе“.

Ст. 10. Вшелъ бо въ покой Его, и той почи отъ дѣлъ своихъ, яко же отъ Своихъ Богъ.

Ибо субботствующій, т. е. вошедший въ покой Божій, который Богъ даруетъ ему, успокаивается отъ всякаго труда. Ибо онъ (этотъ покой) есть наслажденіе всяческимъ благомъ, какъ и Самъ Богъ почилъ въ день субботній отъ дѣлъ творенія Своего.

Е) Страшенъ судъ Слова (Божія), которое во все проникаетъ; но отрадна милость, пріобрѣтенная жертвою Спострадавшаго намъ по человѣчеству.

Ст. 11. Потицимся убо снити въ оный покой.

Въ покой истинный, въ собственномъ смыслѣ покой, гдѣ нѣть ни скорби, ни печали, ни вздыhanія.

Да не кто въ ту же притчу противленія впадетъ.

А что не повѣрившіе не вошли въ покой, но погибли, это служитъ притчею, объясняющею, какъ наказывается невѣріе. Потому и говорить: потицимся войти въ него вѣрою неуклонною и правою жизнью, чтобы кто нибудь не впалъ въ такое же несчастіе и въ погибель.

Ст. 12. Живо бо Слово Божіе и дѣйственно

Таково оно и есть. Т. е. Оно и совершило прежня наказанія и не исчезло, какъ исчезаетъ обыкновенное слово, напротивъ, какъ Ипостасное и Самобытное, Оно постоянно пребываетъ и дѣйствуетъ, совершая какъ благодѣянія, такъ и наказанія. Далѣе Апостолъ прибавляетъ нѣчто такое, что можетъ показаться страшнымъ.

и острѣйше паче всякою мечу обоюду остра

Ибо мечъ пронааетъ только тѣло, а Оно проникаетъ и въ душу. Почему Апостолъ и еще прибавилъ:

и проходящее даже до раздѣленія души же и духа,

Даже до отдѣленія, отрѣшенія и удаленія отъ нечистой души Святаго Духа, котораго она получила чрезъ крещеніе.

иленовъ же и мозговъ.

Даже и до сихъ частей. Ибо Оно и въ нихъ проникаетъ, раздѣляя суставы костей и причиняя боль самому мозгу, находящемуся въ костяхъ, внутреннѣйшему и сокровеннѣйшему.

И судителю помышленiemъ и мыслемъ сердечнымъ.

Оно есть судитель и цѣнитель не только дѣлъ и словъ, но и самыхъ помышленій, т. е. сокровенныхъ помысловъ души; такъ что укрыться отъ Него невозможно колеблющимся въ вѣрѣ, хотя бы они и скрывали сомнѣніе или невѣріе въ глубинѣ души своей.

Ст. 13. И нынѣ тварь неявленна предъ Нимъ.

И что я говорю только о людяхъ? Укажешь ли ты на Ангеловъ, Архангеловъ, Херувимовъ и Серафимовъ и на иную какую-бы то ни было тварь,—все открыто предъ очами Его, все явно, и ничто не ускользаетъ отъ Его вѣдѣнія.

Вся же наꙗ и объявлена предъ очима Его.

Все открыто предъ Нимъ. Обнаженнымъ называетъ то, съ чего снята кожа начиная съ шеи: ибо жертвенныхъ животныхъ обыкновенно обдираютъ, начиная съ шеи. Итакъ, подобно тому, какъ тѣ по снятіи съ нихъ кожи остаются нагими и ничѣмъ не прикрытыми, такъ и всякое созданіе Божіе для очей Божіихъ обнажено и не можетъ быть скрыто.

Къ Нему же намъ слово.

Вотъ Ему-то мы и должны представить подробный отчетъ о прожитомъ нами времени жизни, Ему-то должны дать отвѣтъ о томъ, что сдѣлано нами. И, какъ имѣющіе дать Ему отчетъ, мы должны быть осмотрительны и осторожны. Но внушивъ такимъ образомъ страхъ, онъ снова ободряетъ, говоря:

Ст. 14. Имуще бо Архіереа велика, прошедшаго небеса Іисуса Сына Божія, да держимся исповѣданія.

„Архіерея“, какъ принесшаго Самаго Себя въ жертву за отпущеніе грѣховъ нашихъ, а „великаго“, какъ Бога: ибо говоритъ: „Іисуса Сына Божія“. „Прошедшаго небеса“ употреблено вмѣсто: вшедшаго въ покой царства небеснаго—по человѣчеству Своему, и въ этомъ отношеніи высилаго, чѣмъ Моисей и Ааронъ: ибо эти не вошли въ обѣтованный покой Палестины. Что же значитъ: „да держимся исповѣданія“? Значитъ: должны крѣпко ухватиться и твердо держаться исповѣданія, что Христосъ есть Богъ, что будетъ воскресеніе, судъ и воздаяніе: ибо мы исповѣдали, когда крестились, что вѣруемъ во Христа и вѣримъ всѣмъ словамъ Его.

Ст. 15. Не имамы бо Архіереа не могуща страдати немощемъ нашимъ.

Ибо другіе первосвященники, не знакомые съ немощами подчиненныхъ, не могли приклоняться къ страданіямъ ихъ.

Ст. 16. Искушена по всяческимъ по подобію,

Испытавшаго все подобно намъ. Ибо и Онъ, какъ человѣкъ, былъ гонимъ, осужденъ, поруганъ, биенъ и, вообще, потерпѣвъ безчисленное множество страданій, наконецъ былъ распятъ и умеръ.

кромъ грѣха.

Испыталъ все, кромъ грѣха.

Да приступаемъ убо съ дерзновенiemъ къ престолу благодати, да пріимемъ милость

„Да приступаемъ“ вѣрою, правою жизнію и (прощеніемъ) молитвою къ Престолу Его, изливающему благодать и благодѣянія на приступающихъ къ Нему. „Съ дерзновенiemъ“—вмѣсто: съ довѣріемъ. Ибо Онъ съ одной стороны какъ знающій нашу грѣховность, сострадаетъ намъ, съ другой стороны какъ безгрѣшный, силенъ даровать намъ благодать.

и благодать обрящемъ во благовременну помошь.

И да „обрящемъ“ Его заступленіе для благовременной помощи въ настоящее время, какъ время искушений: ибо помошь Его „благовременна“ именно въ настоящемъ вѣкѣ, а въ будущемъ она будетъ уже бессовременна, такъ какъ тамъ уже не нужна помошь, тамъ будетъ воздаяніе, ибо тогда уже будетъ престолъ не благодати, а суда.

Желая показать преимущество Нового Завѣта предъ Ветхимъ, Павелъ издалека начинаетъ вести рѣчь объ этомъ. Въ Новомъ Завѣтѣ нѣтъ ничего тѣлеснаго, или образнаго: ни храма, напр., ни Святаго Святыхъ, ни закономъ установленныхъ обрядностей, все относится къ предметамъ духовнымъ и мысленнымъ, тогда какъ на людей слабѣйшихъ (каковы были въ ветхомъ завѣтѣ) духовное не могло такъ сильно дѣйствовать, какъ тѣлесное; по этому поводу онъ и ведетъ длинную рѣчь, начавъ съ Первосвященника и на немъ первомъ выясняя это преимущество. Прежде всего онъ опредѣляетъ, что такое Первосвященникъ.

ГЛАВА 5.

Ст. 1. Всякъ бо Первосвященникъ, отъ человека пріемлемъ за человека поставляется на службы, яже къ Богу.

„Изъ человѣковъ избираемый на службы, яже къ Богу“, т. е. ходатаемъ предъ Богомъ.

Да приноситъ дары же и жертвы о грѣхъ.

„Дарами“ называлось то, что приносили Богу чрезъ первосвященника, по своей волѣ, а не по требованію Закона; „жертвою“ же—то, что исполнялось по предписанію закона.

Ст. 2. Спострадати моїй невѣжествующимъ и заблуждающимъ:

Могущій терпѣть и униженіе и страданіе вмѣстѣ съ согрѣшающими, къ чему побуждаетъ его мысль, что онъ и самъ подъ грѣхомъ, какъ вообще человѣкъ: ибо нѣтъ человѣка совершенно безгрѣшнаго. „Невѣжествующими и заблуждающими“ онъ называлъ грѣшниковъ; потому что они, обезумѣвшіи отъ грѣховной страсти, теряютъ (нравственную) чувствительность въ то время, когда грѣшатъ, а не чувствуя того, что они дурно дѣлаютъ, они и называются невѣжествующими и заблуждающими.

Понеже и той немощію обложенъ есть.

Какъ человѣкъ, хотя и первосвященникъ.

Ст. 3. Сего ради долженъ есть яко же о людехъ, такожде и о себѣ приносити за грѣхи.

Ради умилостивленія (Бога) и отпущенія грѣховъ: ибо Законъ предписалъ первосвященнику приносить жертвы —одну за свои грѣхи, а другую за грѣхи народа. Да-льше указываетъ и другой отличительный знакъ первосвященника, говоря:

Ст. 4. И никтоже самъ себѣ пріемлетъ честь, не по своей волѣ, не самъ отъ себя. Подъ честію разумѣеть честь первосвященничества. Здѣсь онъ намекаетъ на присвоющихъ себѣ священство куплею. но званій отъ Бога, яко же и Ааронъ.

Призваніе Богомъ Аарона на священнослуженіе выразилось разными способами: и тѣмъ, что жесть его прозабѣ, и тѣмъ, что огнь истребилъ тѣхъ, которые возстали на него и нападали на его первосвященство (Числ. 16, 17).

Ст. 5. Тако и Христосъ не Себѣ прослави быти Первосвященника,

не Самъ Себя возвысилъ на степень Первосвященника, но илаюлавый къ Нему: Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесъ родихъ Тя (Пс. 2, 7).

Но этимъ прославилъ Его Богъ, и облекъ Его въ сань Первосвященника Тотъ, Который сказалъ Ему: Сынъ Мой еси Ты и пр., какъ это изъяснено уже въ началѣ настоящаго Посланія (гл. 1, ст. 5). Да-льше представляетъ и свидѣтельство отъ Давида.

Ст. 6. Яко же и индѣ илаюлетъ: Ты еси священникъ по чину Мелхиседекову (Пс. 109, 4).

Онъ Священникъ, какъ давшій вкусить отъ хлѣба и вина Апостоламъ на Тайной Вечери, подобно тому, какъ и Мелхиседекъ—тѣмъ, которые были съ Авраамомъ, возвращавшимся съ войны (Быт. 14, 18). Вѣчнымъ названъ, какъ не имѣющій ни начала дней Своихъ, ни конца жизни—по Божеству Своему, какъ Мелхиседекъ, по бытописанию (Евр. 5, 3). Впрочемъ Мелхиседекъ не имѣетъ этого только потому, что бытописаніе умалчиваетъ объ этомъ, Христосъ же—на самомъ дѣлѣ. Въ дальнѣйшей рѣчи (Апостола) найдемъ и другія черты подобія (у Христа съ Мелхиседекомъ).

Ст. 7. Иже во днехъ плоти Своєя моленія же и молитвы къ Могущему спасти Его отъ смерти съ воплемъ кръпкимъ и со слезами принесъ,

„Во днехъ“ пребыванія во плоти, т. е. во время Своей жизни во плоти Онъ просилъ Отца, какъ человѣкъ, объ освобожденіи отъ смерти, когда, по свидѣтельству Евангелиста, Онъ возносилъ къ Нему усиленную молитву, находясь въ напряженномъ подвигѣ страданій. Ибо тогда Ему естественно было сильно вопить и проливать слезы —по закону человѣческаго естества, которое такъ усиленно выражаетъ Свою мольбу въ важныхъ обстоятель-

ствахъ жизни. Правда, Евангелисты съ такою ясностю не писали объ этомъ (о степени страданій), но все-же и они выражаютъ это указаніемъ на усиленный подвигъ и на напряженную Его мольбу: ибо мольба есть напряженная степень прошенія.

*и услышанъ бывъ отъ благоговѣнства,  
за добродѣтель, какую Онъ имѣлъ, какъ человѣкъ.  
Все вышесказанное относитъ къ Нему по человѣчеству.  
Какимъ же образомъ Онъ былъ услышанъ?—Избавле-  
ніемъ отъ смерти. А какъ же Онъ избавленъ?—Возставъ  
изъ мертвыхъ и уже болѣе не умирая: ибо, говоритъ  
(Апостолъ), смерть Имъ ктому не обладаетъ (Рим. 6, 9).*

**Ст. 8. Аще и Сынъ бяше, обаче навыче отъ сихъ,  
яже пострада, послушанію.**

Здѣсь заключеніе рѣчи объ этомъ, именно: „Иже во днехъ плоти Своей“, совершивъ то и другое (вочеловѣченіе и страданія), „навыче“, какъ человѣкъ, повиноваться Богу, исполнять волю Его. Навыкъ же Онъ на основаніи того, что претерпѣлъ. Что же значитъ: „навыче?“ Значитъ: дѣйствовалъ, или преуспѣвалъ въ правыхъ дѣлахъ, какъ человѣкъ, хотя и былъ Сыномъ Божіимъ какъ Богъ. Видишь, какая польза отъ страданій? Они совершенствуютъ послушаніе. И вы страданіями усовершите въ себѣ это великое и Христо-подражательное дѣло. Апостолъ поставилъ имъ (ученикамъ Своимъ) это на видъ съ цѣлію убѣжденія и поощренія ихъ къ послушанію Богу. Григорій Богословъ, изъясняя это рече-  
ние, говоритъ: вотъ почему Апостолъ послушаніе ука-  
зыває самимъ дѣломъ и выраженіе его указываетъ въ страданіяхъ. Въ самомъ дѣлѣ, одного намѣренія недоста-  
точно и для насъ, конечно, если мы дѣломъ стали бы уклоняться отъ него: дѣло есть доказательство намѣре-  
нія. Намѣреніемъ онъ (Григорій) называетъ вообще рас-  
положеніе.

**Ст. 9. И совершився бысть всімъ послушающимъ  
Его виновникъ спасенія вѣчнаю.**

Достигнувъ совершенства въ послушаніи путемъ страданій, Онъ для повинующихся Ему сдѣлался виновни-  
комъ спасенія вѣчнаго, спасенія не только отъ смерти,  
но и отъ наказанія и отъ всякой скорби.

**Ст. 10. Нареченъ отъ Бога Первосвященникъ**

Ты, говоритъ, Священникъ во вѣки. Ибо какъ Первосвященникъ молилъ Бога о Себѣ и о людяхъ, такъ и Христосъ, по человѣчеству, возносилъ (къ Богу) моле-  
нія и молитвы съ воплемъ и со слезами, какъ сказа-  
но выше.

*по чину Мелхиседекову.*

Немного выше объ этомъ уже сказано.

**Ж) Упрекъ тѣмъ, которые вторично нуждаются  
въ первоначальномъ ученіи, и побужденіе къ уси-  
ленному вниманію, такъ какъ втораго начала не  
должно быть. Ободрение (прочимъ) съ похвалою.**

**Ст. 11. О Немже многое намъ слово.**

„О Немже“—о Христѣ, какимъ образомъ Онъ на-  
зывается Первосвященникомъ.

*И неудобъ сказаемое глаголати.*

Какъ по высотѣ догматовъ, о которыхъ предложить  
намъ слово, такъ и по слабости и уничиженности слуша-  
телей, которые не въ силахъ подняться до высоты по-  
ниманія ихъ.

*Понеже немощни бысте слухи.*

Главнымъ образомъ оно потому „неудобъ сказаемо“,  
что вы „немощни бысте“, т. е. вы беззаботны въ отно-  
шениі къ послушанію высшихъ догматовъ, или: вы слабы  
въ усвоеніи божественнѣйшаго и совершеннѣйшаго учен-  
ія о Христѣ. Словомъ „бысте“ (стали) онъ показалъ,  
что прежде они были усердны и любознательны.

**Ст. 12. Ибо должны суще быти учители лѣтъ  
ради, паки требуете учитися, кая письмена начала  
славесъ Божіихъ.**

„Лѣтъ ради“, какъ давно уже увѣровавшіе и научен-  
ные. „Письмена же начала словесъ Божіихъ“, это—слова  
объ уничиженіи Христовомъ—ученіе о Немъ, какъ о  
человѣкѣ: ибо это ученіе есть какъ бы начальный „пись-  
мена“, такъ какъ оно прежде всего другаго служить  
предметомъ оглашенія; оно же есть „начало“, какъ бли-  
же всего приспособленное къ пониманію вводимыхъ въ  
вѣру: ибо то, что относится до вочеловѣченія Христа,  
есть введеніе и начало таинственнѣйшаго ученія о Боже-

ствѣ Его. „Паки требуете учитися отъ меня тому, чему вы уже научены, говоритъ Апостолъ.

*И бысте требующе млека, а не крѣпкія пищи.*

Это есть развитіе и поясненіе выше сказанного: млекомъ Апостолъ называетъ ученіе простѣйшее, слово обѣ уничтоженнемъ состоянія (Христа), питающее дѣтской умъ, пищено же крѣпкою высшіе догматы ученія, удобо-примѣнныя къ людямъ зреющимъ по мысли и достаточ-но совершенныя по духовному состоянію своему.

**Ст. 13. Всякъ бо причащаійся млека не искусенъ слова правды.**

Всякій питающійся упомянутымъ млекомъ чуждъ пониманія рѣчи о Божествѣ Христа. Подъ „правдою“ здѣсь нужно разумѣть Божество Еgo: ибо и въ другихъ мѣстахъ онъ называетъ Еgo правдою, какъ Судію, да и Самъ Онъ сказалъ обѣ Отцѣ, что судъ весь даде Сынови (Іоан. 5, 22.). Или и иначе сказать: несмысленъ (питающійся млекомъ) въ уразумѣніи смысла правды Христовой, какъ Онъ, по требованію правды, будучи Богомъ, вочеколовѣчился.

*Младенецъ бо есть.*

по смыслу своему: ибо и питаніе млекомъ свойственно младенчеству.

**Ст. 14. Совершенныхъ же есть твердая пища.**  
Совершенныхъ умомъ.

*Имущихъ чувствія обучена долимъ ученiemъ.*

Имѣющихъ по причинѣ совершенства тщательную судительную способность души, которою распознается, что—добро и что—зло. Въ частности теперь рѣчь о догматахъ ученія ибо „гортань брашно вкушаетъ, душа же словеса разсуждаетъ“ (Іов. 12, 11). Посему и прибавилъ:

*въ разсужденіи добра же и зла.*

въ распознаваніи доброго и худаго ученія.

#### ГЛАВА 6.

**Ст. 1. Тѣмже оставление начала Христова слово на совершение да ведемся.**

Слово „тѣмже“ употреблено вмѣсто „впрочемъ“. Такъ какъ вы сами должны уже быть учителями, то мы, остав-

вивъ „слово начала“ (т. е. начальное ученіе) о Христѣ, какъ выше изъяснено, устремимся къ совершенѣйшему и высшему слову о Христѣ.

*Не паки основаніе покаянія полагающе отъ мертвыхъ дѣлъ,*

Не опять съ начала предлагая вамъ первоначальное ученіе, какъ напримѣръ: обратитесь отъ мертвыхъ дѣлъ. А дѣла мертвага суть дѣла грѣха, какъ умерщвляющія и губящія душу и какъ дѣла отвратительныя.

**Ст. 2. И вѣры въ Бога, крещеній ученія, возложенія же рукъ, воскресенія же мертвыхъ и суда вѣчнаго.**

Равнымъ образомъ не опять съ начала, какъ выше сказано, предлагая вамъ ученіе о вѣрѣ въ Бога и все прочее по порядку, какъ напр.: о томъ, что вы должны вѣровать въ Бога истиннаго, о крещеніи—что вы должны креститься, о наставленіи въ вѣрѣ—что вы должны научиться тому, что нужно только-что крещеннымъ, о возложеніи рукъ—что съ возложеніемъ на крещенныхъ рукъ Апостольскихъ нисходитъ на нихъ Духъ Святый, о воскресеніи мертвыхъ—что оно будетъ, и о судѣ вѣчномъ—что тотъ приговоръ будетъ вѣчный и навсегда. И такъ, всему этому учить васъ вторично не будемъ: ибо всему этому мы уже учили васъ, и все было сдѣлано въ надлежащемъ порядке. Слово крещеніе Апостолъ употребилъ во множественномъ числѣ въ виду не самого таинства крещенія (ибо оно—едино, и одно и тоже), а множества крещаемыхъ.

*Ст. 3. И сие сотворимъ, аще Богъ повелитъ.*

„Сие“, т. е. что?—Стремленіе къ совершенѣйшему ученію, какъ раньше сказано. Но чтобы кто нибудь изъ крещенныхъ не предположилъ, что онъ, согрѣшивъ, можетъ снова креститься, Апостолъ, въ предупрежденіе такой мысли, прибавилъ слѣдующее.

**Ст. 4. Не возможно бо просвѣщеныхъ единою, и вкушившихъ дара небеснаю, и причастниковъ бывшихъ Духа Святаго,**

**Ст. 5. И добраю вкушившихъ Божія глаюла, и силы грядущаю вѣка,**

Ст. 6 *И отпадшихъ, паки обновляти въ покаяніе.*

„Невозможно бо обновляти въ покаяніе“, т. е. обновлять чрезъ покаяніе однажды крещенныхъ, и „вкусившихъ дара небеснаго“, т. е. отпущенія грѣховъ (ибо оно даруется съ неба отъ пренебеснаго Бога), и содѣлавшихся причастниками Духа Святаго—чрезъ возложеніе рукъ, какъ выше сказано; „и вкусившихъ доброго глагола Божія“ (Апостоль разумѣеть примѣнимое къ новопросвѣщеннымъ ученіе о Богѣ) и „вкусившихъ силы грядущаго вѣка“, то есть, познавшихъ, какую силу имѣтъ грядущій вѣкъ, и что онъ будетъ на самомъ дѣлѣ, именно, что въ немъ будетъ воздаяніе людямъ за то—какъ они жили здѣсь (на землѣ), что онъ не имѣтъ конца, и что тогда-то по преимуществу откроется (людямъ) все-вѣдѣніе Бога и Его правосудіе. Слово „вкусившихъ“ здѣсь употреблено въ общемъ смыслѣ по отношенію ко всему сказанному. Подъ отпаденіемъ разумѣется грѣхъ, какъ такое паденіе, которое есть преступленіе закона. Что же! Ужели покаяніе отвергается?—Да не будетъ! Ибо употребивъ слово: „въ покаяніе“, Апостолъ на этомъ не остановился, но прибавилъ:

*Второе распинающихъ Сына Божія себѣ.*

Чрезъ покаяніе, говорить онъ, распинающее Христа. Такъ какъ крещеніе есть крестъ (ибо оно распинаетъ и умерщвляетъ ветхаго нашего человѣка, т. е. грѣхъ, какъ и въ другомъ мѣстѣ онъ сказалъ, что *спогребохомся Христу крещеніемъ*“ (Рим. 6, 4), въ коемъ и самыя погруженія изображаютъ погребеніе), то вторично крещаемый, значитъ, вторично, распинаетъ Христа чрезъ себя или у себя, и какъ крещаемый вторично, онъ этимъ самымъ какъ бы приводитъ и Христа ко вторичному распятію. Но какъ однажды, а не два раза, распять Христосъ: такъ одинъ разъ, а не два, должно креститься.

*и обличающихъ.*

И чрезъ вторичное крещеніе понося Его, какъ и въ первый разъ распявши Его Іудеи. Или же: показывая такимъ дѣйствиемъ, будто первое распятіе не удовлетворило дѣлу спасенія людей, и оказалась нужда во второмъ. Глумливое желаніе втораго распятія есть по-срамленіе и позоръ для первого.

Ст. 7. Земля бо пившая сходящій на ню множею дождь и рождающая былія добрая оными, ими же и дѣлаема бываетъ, приемлетъ благословеніе отъ Бога.

Показавъ невозможность повторенія крещенія, т. е. крещенія снова и свыше, онъ къ этому присоединяетъ и устраненіе посредствомъ примѣра. Здѣсь землею онъ называетъ научаемыхъ, дождемъ—изліяніе ученія богодохновенныхъ словесъ и потоковъ небесныхъ, какъ духовныхъ и богодарованныхъ, указывая вмѣстѣ и на то, что этимъ дождемъ они (научаемые) часто напоялись. Быліями же добрыми называетъ хороший плодъ, благопотребный для тѣхъ, ради кого растеніе насаждается: здѣсь разумѣется жизнь добродѣтельная и чистое житіе, которое (ученіемъ) воздѣлывается для самихъ же производящихъ его, ибо оно воздѣлывается для пользы и спасенія тѣхъ, которые приносятъ плодъ. „Приемлетъ же благословеніе отъ Бога“, это значитъ, что удостоивается благодати и похвалы именно такая земля, т. е. плодорождающіе, по сказанному, ученики.

Ст. 8. *А износящая тернія и волчцы непотребна и клятвы близъ,*

А произращающая „тернія и волчцы“. Тѣмъ и другимъ словомъ Апостолъ называетъ грѣхи, которые подобно терніямъ терзаютъ и пронзаютъ душу и, какъ волчецъ, колютъ ее и ранять, откуда бы они ни взялись, и съ какой бы стороны ни приражались къ ней. Онъ не сказалъ, что такая душа подъ проклятиемъ, а сказалъ только, что она близъ клятвы, устрашая этимъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ и утѣшалъ: ибо еще не подпавшій подъ проклятие можетъ быть и вдали отъ него и можетъ избѣгнуть его. *еяже кончина въ пожженіе.*

Это есть неизбѣжное послѣдствіе проклятия. Ибо если она (душа) будетъ произрашать тернія, то наконецъ будетъ сожжена вѣчнымъ огнемъ. Смотри, какъ онъ не окончательно поражаетъ, чтобы не сдѣлать ихъ еще болѣе безстыдными, а равнымъ образомъ и не совсѣмъ вращаетъ, дабы не сдѣлать ихъ и болѣе беспечными; но употребивъ небольшое пораженіе, онъ прилагаетъ къ нимъ за это большое врачевство слѣдующими словами:

Ст. 9. Надъемся же о васъ, возлюбленніи, лучшыхъ и придержащихъ спасенія, аще и тако глаголемъ.

Хотя мы и говоримъ именно такъ, какъ сказано уже, но говоримъ это не потому, чтобы съ презрѣніемъ относились къ вамъ, и не потому, чтобы считали васъ полными терпій: ибо мы гораздо лучшаго мнѣнія о васъ, именно—что вы творите дѣла благія и спасительныя, чтобы спастись.

Ст. 10. Не обидливъ бо Богъ забыти дѣла вашею,

т. е. дѣла, конечно, добра. Напротивъ, поэтому-то Онъ и спасетъ всѣхъ, если только вы сами не устраниете отъ себя спасенія

и труда любве, юже показасте,

т. е. въ отношеніи къ братіямъ.

во имя Его послуживше святымъ и служаще.

Во имя Христа послуживъ увѣровавшимъ и продолжая служить нуждамъ ихъ. Сказалъ онъ это о болѣе состоятельныхъ и способныхъ удѣлять изъ своего состоянія, которые и действительно доставляли необходимое болѣе бѣднымъ.

Ст. 11. Желаемъ же, да кийждо васъ являеть тожде тщаніе ко извѣщенію упованія даже до конца.

Чтобы каждый выражалъ то же тщаніе даже до конца, чтобы вы могли убѣдить взирающихъ на ваше усердіе, что вы надѣетесь на будущія блага: ибо усердствующій здѣсь усердствуетъ въ надеждѣ на тамошнее возданіе.

Ст. 12. Да не лѣниви будете,

Какъ относительно вниманія, по сказанному выше, такъ и въ отношеніи дѣлъ: ибо тотъ, кто не усердствуетъ „до конца“, тотъ лѣнивъ, сонливъ и слабъ. Или: не будьте лѣнивы въ отношеніи къ (дѣламъ) добродѣтели по причинѣ отдаленности (исполненія) надежды.

но подражатели наслѣдствующихъ обѣтованія вѣрою и долготерпѣніемъ.

Напротивъ будьте подражателями Аврааму, который вѣрою въ то, что онъ получить обѣщанное ему Богомъ, не смотря на большой промежутокъ времени (между обѣ-

тованіемъ и исполненіемъ его), не малодушествовалъ въ надеждѣ своей, а долготерпѣливъ пребываніемъ въ таковой вѣрѣ достигъ исполненія обѣщанного ему. Такъ и вы вѣрою и долготерпѣніемъ въ отношеніи къ обѣтованному вамъ царству небесному получите его.

3) О томъ, что обѣтованіе Божіе непоколебимо и подтверждено клятвою.

Ст. 13. Аврааму бо обѣтовая Богъ, понеже ни единъ имѣ имѧше большимъ клятися.

Ст. 14. Клятся собою, глаголя: воистину благословляя благословлю тя и умножая умножу тя (Быт. 22, 16).

Ибо Богъ обѣщалъ ему какъ наслѣдіе земли обѣтованной, т. е. Палестины, такъ и безчисленное множество людей отъ сѣмени его. О клятвѣ же написано въ книгѣ Бытія, что воззва Ангелъ Господень Авраама вторищею съ небесе, глаголя: *Мною самъмъ кляхся, глаголетъ Господъ и т. д.* (22, 15 и 16). И затѣмъ: благословляя благословлю тя и умножая умножу съмѧ твое, яко звезды небесныя и яко песокъ вскрай моря (22, 17). Ибо люди кленутся Богомъ, какъ существомъ высшимъ, а Богъ, не имѣя предмета, высшаго Себя, для клятвы, поклялся Собою, какъ обѣ этомъ только-что сказано, т. е. поставивъ Себя свидѣтелемъ и поручителемъ Своего обѣщанія, Онъ этимъ самымъ выразилъ непреложность его.

Ст. 15. И тако долотерпѣвъ, получи обѣтование.

„Долготерпѣвъ“, какъ сказано выше, „получи же обѣтованіе“, послѣ того, какъ исполнилось благословеніе (Божіе), умножилось съмѧ его, и получилась въ наслѣдіе земля обѣтованная.

Ст. 16. Человѣцы бо болицмъ кленутся, и вся кому ихъ прекословію кончина во извѣщеніе клятва есть.

Такъ именно оканчиваютъ они и разрѣшаютъ всякое случившееся у нихъ прекословіе и несогласіе, и это уже потомъ становится для нихъ твердымъ и удовлетворяетъ ихъ.

Ст. 17. Въ немже лишие хотя Богъ показати наслѣдникомъ обѣтованія непреложное совѣта Своего, ходатайства клятвою.

„Въ немже“, т. е. въ словѣ обѣтованія. Въ этомъ обѣтованіи Богъ, желая сильнѣе показать наслѣдникамъ обѣтованія непреложность своего обѣщанія, употребилъ клятву, сдѣлалъ ее поручительницей непреложности его исполненія, по сказанному выше. Наслѣдникомъ же „обѣтованія“ въ чувство-постигаемомъ видѣ былъ народъ древній, въ разумно же понимаемомъ смыслѣ народъ новый (новозавѣтный): ибо и сѣмѧ Авраама съ одной стороны составляютъ связанные съ нимъ узами родства тѣлеснаго, а съ другой—уподобляющіеся ему духовно—по силѣ вѣры, какъ обѣ этомъ съ болѣшею подробностію сказано въ другомъ посланіи (Рим. 9, 7).

Ст. 18. Да двѣма вещми непреложными, въ нихже не возможно солати Богу, крѣпкое утѣшеніе имамы прибѣшии ятися за предлежащее обѣтованіе.

Все равно: просто ли Богъ далъ обѣтованіе,—оно неизмѣнно и твердо, присоединена ли къ обѣтованію клятва,—оно остается одинаково неизмѣннымъ и твердымъ. Присоединена же она для совершеннѣйшаго убѣжденія нашего, дабы по этимъ двумъ основаніямъ мы имѣли крѣпкое утѣшеніе „ятися за предлежащее упованіе“: т. е. имѣли бы сильнѣйшее влеченіе души и убѣжденіе мысли въ наслѣдіи того, что обѣщано. Мы же „прибѣгши къ Богу“—конечно вѣрою, какъ и Авраамъ, отецъ нашъ по вѣрѣ.

Ст. 19. Еже аки котву имамы души,

Ибо какъ якорь, брошенный съ корабля, твердо держитъ его на одномъ и томъ же мѣстѣ и не даетъ ему возможности колебаться: такъ и надежда душу, обуреваемую волнами и увлекаемую вѣтрами искушеній, останавливаетъ въ безопаснѣмъ мѣстѣ и не даетъ ей возможности блуждать. И если бы мы ея (надежды) не имѣли, то давно погибли бы. Великую силу надежды всякой можетъ усмотрѣть не только въ области жизни духовной, но и въ обычныхъ житейскихъ дѣлахъ, какъ,

напр., въ торговлѣ, въ земледѣліи и т. п. Ибо кто ею не руководится, тотъ и за дѣло взяться не можетъ.

твѣрду же и извѣстну,

Корабельные якори сами часто приходятъ къ колебанию, потому что иногда не имѣютъ въ себѣ устойчивости по причинѣ своей легкости; но совсѣмъ другое дѣло—надежда.

и входящую во внутреннѣйшее завѣты

И проникающую на небо: здѣсь небо онъ называетъ завѣтой. Въ самомъ дѣлѣ, вѣдь надеждою мы возносимся къ пренебесному и, живя здѣсь (на землѣ), услаждаемъ себя мыслю о томъ, что есть тамъ (на небѣ).

Ст. 20. ИдѢже предтеча о нась вниде Иисусъ.

Вотъ и другое для нась утѣшеніе: Ибо Онъ за нась вошелъ, чтобы и намъ туда войти. Онъ напередъ вошелъ, чтобы потомъ ввести слѣдующихъ за Нимъ, по Слову Его: „иду уготовати вамъ мѣсто“ (Иоан. 14, 3).

по чину Мелхиседекову первосвященникъ бытъ во вѣки.

Это въ достаточной мѣрѣ изъяснено выше. Тамъ объяснено нами реченіе Давидово: Ты еси священникъ во вѣкъ по чину Мелхиседекову (гл. 5, 10). Желая показать вообще большое преимущество Нового Завѣта предъ Ветхимъ, Апостоль еще въ началѣ этого Посланія выразилъ мысль, что тѣмъ (отцамъ) Богъ говорилъ въ лицѣ пророковъ, а намъ возглашалъ въ Сынѣ, равнымъ образомъ и въ другихъ мѣстахъ онъ часто повторялъ мысль обѣ этомъ; но здѣсь, въ виду намѣченной цѣли, онъ значительно сильнѣе ведетъ рѣчь обѣ этомъ предметѣ. И прежде всего онъ указываетъ преимущество Христа предъ (ветхозавѣтными) священниками, выставляя образъ Его въ лицѣ Мельхиседека.

ГЛАВА 7.

И) О томъ, что Мелхиседекъ есть прообразъ Христа и по своему имени, и по городу, и по жизни и священству, въ чём онъ предпочтень даже Аврааму.

Ст. 1. Сей бо Мелхиседекъ Царь Салимскій, т. е. былъ.  
священникъ Бога вышняго, иже срѣте Авраама возвращащася отъ сльча царскаго,  
послѣ пораженія царей, которыхъ Авраамъ, когда тѣ ополчились на жителей окрестностей Іордана, разбилъ, напавъ на нихъ ночью съ своими домочадцами, и изъ которыхъ однихъ умертвилъ, а другихъ прогналъ, и благослови его,  
какъ совершившаго благое дѣло.

Ст. 2. Ему же и десятину отъ всѣхъ отдали Авраамъ (Быт. 14, 18).

Десятую часть всей военной добычи. Изложивъ въ краткомъ видѣ все относящееся до этого исторического сказанія, Апостолъ каждую часть сказанія (о Мелхиседекѣ) рассматриваетъ отдельно, и въ каждой изъ нихъ усматриваетъ таинственный смыслъ.

Первѣе убо сказуется царь правды, по имени: имя „Мелхиседекъ“ означаетъ это самое. Ибо Мелхи—значитъ царь, а седекъ—значитъ правда.

Потомъ же царь Салимскій, еже есть царь мира.

„Салимъ“ былъ городъ, въ которомъ Мелхиседекъ былъ царемъ, и означаетъ „миръ“. Кто же иной могъ бы быть въ собственномъ смыслѣ Царемъ правды и мира, какъ не истинный Господь Иисусъ Христосъ, какъ источникъ праведности, оправдывающій тѣхъ, кто вѣруетъ въ Него, умиrotворившій враждующихъ и даровавшій намъ миръ съ Богомъ и между собою?

Ст 3. Безъ отца, безъ матери, безъ причита рода, ни начала днѣмъ, ни животу конца имъя.

Въ своемъ сказаніи о Мелхиседекѣ (Быт. гл. 14) Моисей не указалъ ни отца его, ни матери, ни того,

когда онъ родился, ни того, когда онъ умеръ. Это сдѣжалось по Божественному предусмотрѣнію и по плану домостроительства Божія, чтобы Мелхиседекъ послужилъ прообразомъ Христа. Ибо какъ Мелхиседекъ является и безроднымъ и безначальнымъ и бессмертнымъ, такъ и Христосъ есть таковъ по Божеству Своему. Но Мелхиседекъ таковъ не по природѣ своей, а единственно потому, что обѣ немъ (съ этой стороны) не было письменного сказанія, тогда какъ онъ, безъ сомнѣнія, имѣлъ и родителей и начало и конецъ жизни; а Христосъ—таковъ по естеству. Мелхиседекъ есть прообразъ по умолчанію исторіи о его происхожденіи и смерти, а Христосъ есть истинно безначальный и бесконечный по самому бытію Своему. И дѣйствительно, Христосъ не имѣеть отца по земному Своему рожденію, ибо родился отъ Дѣви; а по предвѣчному и высшему бытію Своему Онъ не имѣеть матери: прежде всего Онъ безъ матери, говоритъ Григорій Богословъ, а потомъ—безъ отца.

Уподобленъ же Сыну Божію, пребываетъ священникъ выну.

„Уподобленъ“ (Сыну Божію) по безродности, безначальности и по бессмертію. Но уподобляясь Ему въ этомъ, онъ однако подобенъ Ему не по существу своему: ибо свойство прообраза таково, что онъ съ одной стороны подобенъ тому, прообразомъ чего онъ служить, а съ другой не подобенъ. „Пребываетъ же священникъ во вѣкъ“. по причинѣ умолчанія о его кончинѣ, — ибо онъ не умершимъ считается только въ этомъ смыслѣ.

Ст. 4. Видите же, елико сей ему же и десятину далъ есть Авраамъ патріархъ отъ избранныхъ.

Сочетавъ прообразъ съ истиной, онъ далѣе не оби-  
нусь указываетъ преимущество Мелхиседека предъ священниками Ерейскими. Если же прообразъ истины выше ихъ, то тѣмъ паче сама истина. „Видите“, говорить, т. е. помыслите, сколь великъ былъ Мелхиседекъ, „ему же и десятину далъ есть патріархъ Авраамъ“ изъ добычи своей: далъ онъ ему десятую часть, какъ высшему себя, хотя онъ и не участвовалъ въ войнѣ.

Ст. 5. И приемлющіи убо священство отъ сыновъ Левінъ заповѣдь имутъ одесястовать люди по закону, сирѣчь братію свою, аще и отъ чресль Абраамовыхъ изишедшую.

Ст. 6. Не причитаемый же родомъ къ нимъ одесястовать Абраама,

Вотъ сколь велико преимущество священства: оно имѣетъ право брать десятину даже съ братьевъ, хотя они и одного съ нимъ рода и имѣютъ одного и того же предка. И действительно священники изъ сыновъ Левінныхъ имѣютъ заповѣдь брать десятины съ народа—по закону, хотя онъ и одного рода съ ними (Числь 18, 21). А Мелхиседекъ, не смотря на то, что произошелъ не изъ ихъ рода и не былъ причисленъ къ ихъ роду, принялъ десятину отъ предка ихъ Абраама, какъ превосходящій его преимуществомъ священства. Итакъ Мелхиседекъ выше Абраама, а Абраамъ выше Левія и всѣхъ тѣхъ, которые произошли отъ него.

И имущаю обѣтования благословіи.

Т. е. имѣющаго обѣтования благословенія: ибо Богъ, какъ выше сказано, изрекъ Абрааму: благословляя благословлю тя и т. д. Апостолъ нарочито коснулся здѣсь обѣтованій, по тому что Евреи всюду тщеславились этими обѣтованіями.

Ст. 7. Безъ всякою же прекословія меншее отъ болиаго благословляется.

Внѣ всякаго сомнѣнія и возраженія то, что благословляющій больше благословляемаго. А по тому хотя Абраамъ и имѣлъ обѣтования благословенія, однако былъ благословленъ, какъ меньшій. И Мелхиседекъ оказывается такимъ образомъ священнѣе патріарха Абраама. Далѣе Апостолъ указываетъ и другое его преимущество.

Ст. 8. И здѣь убо десятины человѣцы умирающіи приемлютъ.

Здѣ—подъ закономъ. Нѣтъ ничего особенно важнаго въ томъ, что они принимаютъ десятины: вѣдь они подлежатъ смерти. А кто станетъ завидовать въ чести тому, кому предстоитъ умереть?

Тамо же свидѣтельствуемый, яко живъ есть.

„Тамо“—въ книгѣ Бытія, въ изложеніи событий, десятину получилъ „свидѣтельствуемый, яко живъ есть“. Но этотъ свидѣтельствуемый—живъ только по причинѣ умолчанія о его кончинѣ, а не въ смыслѣ истины. Ибо все относящееся къ Мелхиседику есть только прообразъ того, что относится ко Христу.

Ст. 9. Да и сице реку, Абраамомъ и Левій, приемляй десятины, десятины далъ есть.

И въ кратцѣ сказать (ибо кратко слово о семъ): чрезъ Абраама и Левій, принимающій десятины, самъ въ свою очередь далъ десятину Мелхиседеку. А какимъ образомъ, выслушай.

Ст. 10. Еще бо во чресльхъ отчихъ бяше, еїда срѣте ею Мелхиседекъ.

Замѣть глубину мудрости. Когда, говорить Апостолъ, Мелхиседекъ встрѣтилъ Абраама и принялъ отъ него десятину и такимъ образомъ одесястовалъ Абраама, тогда въ лицѣ Абраама одесястованъ былъ и Левій, родоначальникъ священническаго колѣна, получающаго по закону десятины отъ народа. „Еще бо въ чресльхъ“ Абраама давшаго десятину находясь, участвовалъ съ нимъ въ десятинѣ. Какъ же Левій былъ въ чресльхъ его?—Какъ сѣмѧ въ сѣмени. Въ чресльхъ Абраама былъ Исаакъ, какъ сѣмѧ, а въ сѣмени его въ свою очередь былъ Іаковъ, какъ сѣмѧ въ сѣмени, а затѣмъ въ этомъ послѣднемъ и Левій. Замѣтилъ ли ты преимущество Мелхиседека? Замѣтилъ ли ты, сколь велико разстояніе между Абраамомъ и Мелхиседекомъ, носящимъ въ себѣ прообразъ Христа, Первосвященника нашего? Въ самомъ дѣлѣ, если міряне даютъ десятины, а священники принимаютъ, то, значитъ, священники ветхозавѣтнаго закона въ отношеніи къ Мелхиседеку оказываются въ положеніи мірянъ.

I) О томъ, что земное священство Аарона должно прекратиться и должно настать священство небесное—Христа, отъ иного рода, священство не по плоти и не по закону плотскому.

Ст. 11. Аще убо совершенство Левитскимъ священствомъ было, людие бо на немъ взаконени быша,

кая еще потреба по чину Мелхиседекову иному восстati священнику, а не по чину Ааронову глаголатися;

Теперь съ другой стороны онъ беретъ тотъ же предметъ и показываетъ, что левитское священство отринуто. Въ самомъ дѣлѣ, почему не сказано: ты священникъ въ вѣкъ по чину Ааронову, а сказано: „по чину Мелхиседекову“? Не ясно ли, что при левитскомъ служеніи не было совершенства ни въ ученіи, ни въ жизни, а посему и была нужда въ другомъ совершенійшемъ (служеніи). Употребивъ же слово: „совершенство“, онъ далѣе прибавилъ: *модie бо на немъ взаконени быша*; это значитъ, что они приняли законъ на основаніи священства Левитовъ, которые были и учителями закона, такъ что чрезъ Левитское священство они и научались и утверждались въ томъ, что содержится въ законѣ. Выраженіе „на немъ“ значитъ: чтобы ему внимать, или имъ руководиться.

**Ст. 12. Прелагаему бо священству, по нужди и закону премѣненіе бываетъ.**

Если надлежало быть другому священнику, или-лучше священству, то надлежало быть и другому закону. Ибо по переходѣ священства отъ священниковъ по чину Ааронову къ существѣ по чину Мелхиседекову необходимо должно быть и измѣненіе закона, т. е. замѣна одного другимъ и вместо ветхаго завѣта введеніе новаго, каковой и есть проповѣдь Евангельская: ибо нельзя ввестись новому священству безъ завѣта и сообразныхъ съ нимъ постановленій, такъ какъ священству новому несвойственно руководствоваться закономъ ветхимъ.

**Ст. 13. О немже бо глаголются ся, колыну иному причастися.**

Сказавъ, что священство премѣнилось, онъ затѣмъ говоритъ, что оно перемѣнилось не только по образу своему и по дѣйствіямъ, но и по колѣну, по тому что оно перешло изъ колѣна Левіна въ колѣно Іудино и изъ священническаго въ царкое: ибо Христосъ, о немже глаголются ся, т. е. въ виду коего, о которомъ „ся“ (т. е. ты священникъ по чину и пр.), былъ изъ другого колѣна, т. е. Іудина, а не Левіна.

*Отъ него же никто же приступи ко алтарю.*

Никто не приближался, или не приступалъ, насколько это касается священнодѣйствія.

**Ст. 14. Явъ бо, яко отъ колына Іудова возсія Господь нашъ.**

Отъ колѣна Іудина, значить изъ колѣна царскаго: ибо какъ изъ колѣна Левіна были священники, такъ изъ колѣна Іудина были цари. И какъ колѣно Іудино, прежде бывшее царскимъ, въ послѣдствіи—во Христѣ стало, священническимъ: такъ и Христосъ, будучи Царемъ, какъ Богъ, сталъ и Священникомъ, какъ человѣкъ, когда принесъ Себя въ жертву ради отпущенія нашихъ грѣховъ.

*О немже колынь Моисей о священствѣническоже глагола.*

Т. е. относительно колѣна Іудина; потому что все, что касалось священства, узаконено (Моисеемъ) для колѣна Левіна.

**Ст. 15. И лишие еще явъ есть, яко по подобію Мелхиседекову возстаетъ священникъ инъ.**

И такъ какъ по подобію Мелхиседекову является священникъ инъ, то изъ этого еще болѣе яствуетъ, что и служеніе, и завѣтъ (ветхіе) замѣнились новыми: ибо подобіе Христа Мелхиседеку заключается въ его вѣчномъ бытіи, тогда какъ священники подзаконные имѣли священство временное.

**Ст. 16. Иже не позакону заповѣди плотскія бысть.**

„Иже“—Христосъ „бысть“ священникомъ „не по закону заповѣди“ временной (данной на время). Плотскою заповѣдью Апостолъ называетъ заповѣдь временную: ибо плоть временна, потому что она смертна. Заповѣдь же эту онъ назвалъ временною потому, что она заповѣдана священникамъ временными, т. е. смертными, или же потому, что она имѣеть концомъ своимъ начало времени священства Христова: ибо, *єїда прииде кончина лѣта*, говоритъ Апостолъ (Галат. 4, 4), т. е. полнота времени, очевидно, опредѣленного на служеніе подзаконное.

*Но по силѣ живота неразрушаемаю.*

Но какъ могущій жить всегда и быть вѣчнымъ—по божеству (ибо оно безначально и бессмертно), дабы яви-

лось и подобіе Его Мелхиседеку, такъ какъ и тотъ безначаленъ и бессмертенъ, насколько безызвѣстны начало его жизни и смерть, какъ сказано выше.

Ст. 17. Свидѣтельствуетъ бо, яко ты еси священникъ во вѣкъ по чину Мелхиседекову.

Свидѣтельствомъ подтверждаетъ сказанное, что Онъ священникъ „по силѣ живота неразрушаемаго“. Далѣе указываетъ и причину премѣненія закона.

Ст. 18. Отлаганіе убо бываетъ прежде бывшія заповѣди за немощное ея и неполезное.

„Отмѣненіе прежде бывшія заповѣди“, т. е. прежде существовавшаго закона, прежде бывшаго завѣта. „Немощное ея“ назвалъ и неполезнымъ—именно потому, что она не могла сдѣлать кого-либо совершеннымъ, ни оказать пользы въ дѣлѣ усовершенствованія кого-либо; какъ руководительница, впрочемъ, она принесла въ свое время большую пользу. По сему Апостолъ и говоритъ:

Ст. 19. Ничто же бо совершилъ законъ.

Ничему совершенному не научилъ, никакого совершенства не создалъ въ Евреяхъ, и все было въ немъ только тѣнію и прообразомъ, какъ то: обрѣзаніе, жертвы, субботствование и т. под. Ничего онъ не довелъ до совершенства не по своей сущности, а по немощи и одебельнію принявшихъ его. Правда, онъ сообщилъ (людямъ) волю Божію, но тѣмъ не менѣе онъ и безсиленъ былъ въ дѣлѣ совершенного исполненія предписанного, и въ этомъ смыслѣ не приносилъ пользы. Премѣненіемъ называетъ прекращеніе его: ибо прекратились его сѣнныя указанія и прообразы, когда наступило время самой истины, которую они предуказывали.

Привведеніе же бысть лучшему упованію,

Онъ (ветх. завѣтъ) былъ привведеніемъ завѣта совершенійшаго: ибо лучшимъ упованіемъ Апостолъ назвалъ завѣтъ новый, потому что онъ даетъ надежду на лучшее. Или иначе: ветхій завѣтъ даетъ обѣтованія земныхъ, а этотъ обѣщаетъ царство небесное.

Имже приближаемся къ Богу.

По этому упованію мы, даже и здѣсь (на землѣ) находясь, приближаемся къ Богу,—именно путемъ надежды на будущее.

Ст. 20. И послику не безъ клятвы.

И настолько „привведеніемъ лучшему обѣтованію“ былъ, насколько „не безъ клятвы“ было служеніе Христа, кою подтверждается вышесказанное „привведеніе“.

Ст. 21. Они бо безъ клятвы священницы быша, т. е. священники подзаконные.

Сей же съ клятвою,

„Сей же“, т. е. Христосъ.

Чрезъ глаголющаго къ Нему: клятся Господь и не раскастся: ты еси священникъ по чину Мелхиседекову (Псал. 109, 4).

„Съ клятвою“, принадлежащею Богу, глаголющему къ Нему чрезъ Давида. „Клятся Господь“, т. е. непреложнымъ образомъ изрекъ сіе и слѣдующее за симъ, какъ выше изъяснено.

Ст. 22. По толику лучшаго завѣта бысть испоручникъ Іисусъ.

„По толику“—поколику „не безъ клятвы“, какъ сказано выше. Ибо клялся, что священникъ Іисусъ будетъ существовать вѣчно. А если Его священство вѣчно, то и служеніе будетъ вѣчно, а слѣдовательно будетъ вѣченъ и завѣтъ, свойственный сему служенію. И во всякомъ случаѣ, имѣющее быть постояннымъ лучше временнаго, почему это послѣднее, какъ бессильное и бесполезное, отмѣнено, а то, какъ сильное и полезное, заступаетъ его мѣсто и пребываетъ вѣчно. „Испоручникъ“ Апостолъ называетъ виновника.

Ст. 23. И они множайшии священницы быша, зане смертію возбранени суть пребывать.

Ихъ въ порядкѣ времени было очень много, потому что смерть возврашала каждому изъ нихъ оставаться навсегда.

Ст. 24. Сей же, занеже пребываетъ во вѣкъ, непреступное имать священство.

„Имать священство“ безъ передачи его другому въ порядкѣ преемства, священство непрерывающееся. Какъ тамъ (въ ветх. зав.) много было священниковъ—по той причинѣ, что они смертны, такъ здѣсь (въ новомъ з.) священникъ одинъ, потому что Онъ бессмертенъ. Ибо, говоритъ Писаніе, „Ты священникъ во вѣкъ“.

Ст. 25. Тъмже и спаси до конца можетъ приходящихъ чрезъ Него къ Богу.

Посему, какъ вѣчносущій, Онъ можетъ спасти совершенно. Священники подзаконные, пока были живы и были священниками, ходатайствовали предъ Богомъ о спасеніи того или другого и, значитъ, ходатайствовали о спасеніи несовершенномъ. А сей, какъ священникъ вѣчный, спасаетъ всегда и совершенно.

*Всегда живъ сый, во еже ходатайствовать о нихъ.*

„Всегда живъ сый“, какъ священникъ вѣчный, чтобы ходатайствовать за нихъ, какъ и именуется ходатаемъ: „единъ бо, говоритъ, ходатай Бога и человѣковъ, человѣкъ Христосъ Иисусъ“ (1 Тим. 6, 5). Ходатайствуетъ Онъ о спасеніи нашемъ и теперь (по вознесеніи), какъ человѣкъ, такъ какъ пребываетъ въ тѣлѣ, которое воспріялъ. Самое вочеловѣченіе Его есть уже ходатайство за насть предъ Богомъ Отцемъ.

Ст. 26. Таковъ бо намъ подобаиie Архіерей,

Какимъ Его показало да и еще покажетъ слово о Немъ.

*преподобенъ,*

Чистъ. Это и слѣдующія за нимъ слова относятся ко Христу по человѣчеству.

*незлобивъ,*

Свободенъ отъ зла.

*безскверненъ,*

Словомъ „незлобивъ“ усиливается слово „преподобенъ“, а словомъ „безскверненъ“—слово „незлобивъ“, а „безскверненъ“ усиливается слѣдующимъ:

*отлученъ отъ грешниковъ,*

Ибо грѣха, по слову Писанія, не сотвори (1 Петр. 2, 22). и вышише небесъ бывый.

Какъ возвѣшій одесную Отца и по человѣчеству Своему, такъ какъ въ Немъ нераздѣльно соединены оба естества (божеское и человѣческое).

Ст. 27. Иже не имать по вся дни нужды, яко же первосвященницы, прежде о своихъ грешныхъ жертвы приносити, потомъ же о людскихъ.

Ибо тѣ были подъ грѣхомъ, а Сей единъ безгрѣшный. Тѣ въ теченіе всей своей жизни каждый день со-

вершали священнодѣйствія, а Христосъ совершилъ его однажды.

*Сие бо сотвори единою,*

Сие, т. е. что?—Жертву—не за свои грѣхи, а за грѣхи людей. Когда же Онъ сотворилъ это?

*Себе принесъ.*

Когда Онъ принесъ Себя въ жертву за насть, предавъ Себя на смерть. Значитъ, одна эта жертва, по пре-восходящей высотѣ своей, была вполнѣ достаточна (предъ Богомъ) для отпущенія всѣхъ прежде совершенныхъ грѣховъ и для полнаго очищенія отъ нихъ.

Ст. 28. Законъ бо человеки поставляеть первосвященники имущия немощъ,

Имущихъ грѣхъ, и потому всегда совершающихъ приношеніе и за себя самихъ. Ибо, по слову Писанія, никто не чистъ отъ скверны (Іов. 14, 4).

*Слово же клятвенное, еже по закону, Сына во вѣки совершиенна.*

Сына поставило Архіереемъ слово клятвенное, потому что „клялся Господь“, какъ сказано выше; поставило же Сыномъ—потому что сказано: „Сынъ Мой еси Ты“ (Пс. 2, 7), „во вѣки“—по сказанному: „Ты священникъ во вѣкъ“. „Совершенна“ употреблено вмѣсто безгрѣшнаго и не нуждающагося въ отпущеніи какого-либо грѣха Себѣ; или же: „во вѣки совершенна“ употреблено вмѣсто вѣчно совершенного.

## ГЛАВА 8.

Ст. 1. Глава же о глаголемыхъ:

Оглавленіемъ и какъ бы сжатымъ, краткимъ изложениемъ всего сказанного о Христѣ будетъ то, что сейчасъ будетъ сказано Апостоломъ. Или же: слово „глава“ употреблено вмѣсто: самое важное.

*Такова имамы первосвященника, иже спде одесную престола величествія на небесахъ.*

Предстояніе Богу прочихъ священниковъ свойственно рабамъ. Сей же, совершивъ дѣло домостроительства, со-возвѣлъ, какъ Сынъ, „одесную“. Такое выраженіе употребилъ Апостолъ для того, чтобы показать Его бли-

зосте къ Отцу. Престоломъ величествія Апостолъ назвалъ царское и превышнее успокоеніе и блаженное пребываніе на небесахъ.

**Ст. 2. Святымъ служитель**

Это относится къ Нему по человѣчеству и къ совершенію Имъ нашего спасенія. Или иначе святыми онъ назвалъ небеса, которыя въ дальнѣйшей рѣчи онъ назоветъ и истинною скиніею. А такъ какъ Апостолъ уже сказалъ о священникѣ и о жертвѣ, и назвалъ Христа священникомъ превысшимъ священниковъ іудейскихъ, какъ по естеству Его, такъ и по жертвѣ, Имъ совершенной; то у іудеевъ естественно могъ родиться вопросъ, а гдѣ же храмъ Его? Чтобы предупредить такой вопросъ, Апостолъ указываетъ и храмъ.

*и скини истинной,*

Ибо скинія еврейская была только образомъ истинной скиніи. Посему, какъ священники еврейскіе, служа въ скиніи прообразовательной, ходатайствовали предъ Богомъ за народъ: такъ Христосъ на небѣ совершаеть ходатайственное за насъ священнослуженіе, какъ уже сказано было выше.

*юже водрузи Господъ, а не человѣкъ.*

Прообразовательную скинію Моисей устроилъ при посредствѣ Веселіила (Исх. 31, 2); небо же сотворилъ Господъ: ибо словомъ Господнимъ, говоритъ Писаніе, *небеса утвердишася* (Пс. 32, 6).

**Ст. 3. Всякъ бо первосвященникъ, во еже приносити дары же и жертвы, поставляемъ бываетъ. тъмже потреба имѣти что и сему, еже принесетъ.**

Если обязанность священниковъ—принести Богу дары и жертвы, то и Христу, какъ первосвященнику, необходимо было имѣть нѣчто такое, что Онъ могъ бы принести Богу Отцу, какъ (жертвеннное) приношеніе. По сему-то Онъ и воспринялъ на Себя плоть, которую и принесъ въ жертву.

**Ст. 4. Аще бы бо былъ на земли, не бы были священникъ, сущимъ священникомъ, приносящымъ по закону дары.**

Такъ какъ возражаютъ: какъ Апостолъ говоритъ объ умершемъ, что Онъ священномѣдѣствуєтъ?—то онъ опро-

вергаетъ это возраженіе такъ: „аще бы бо“, возставъ изъ мертвыхъ и не вознесши на небо, „былъ на земли“ мертвымъ, Онъ не былъ бы и священникомъ „сущимъ священникомъ“, т. е. при жизни ихъ. А такъ какъ Онъ воскресъ и вознесся на небо и пребываетъ живымъ, то и совершаетъ высшее небесное священнослуженіе. Указывая же отличие Его служенія отъ служенія тѣхъ священниковъ подобное тому, какое существуетъ между тѣнью и истиной, онъ говоритъ.

**Ст. 5. Иже образу и стѣни служатъ небесныхъ.**

Подзаконное служеніе священниковъ есть прообразъ и тѣнь впервыхъ потому, что оно путемъ плотскаго и видимаго предуказывало духовное и невидимое, вовторыхъ потому, что оно какъ бы тѣнью писало и предначертывало будущее, совершая такимъ образомъ служеніе Богу въ образѣ и сѣни, т. е. прообразовательно и символически. Небеснымъ называется Апостолъ высшее, духовное, божественное. Таково наше (новозавѣтн.) служеніе. Ибо хотя оно и на землѣ совершается, но по истинѣ достойно небесъ; потому что на таинственной и священной трапезѣ предлежить Самъ Христосъ, царь небесный, на нее нисходитъ Духъ Святый, къ ней приникаютъ Ангелы, съ коими вмѣсть мы воспѣваемъ; на ней и другія страшныя тайны совершаются. А посему какъ же не пренебесный и не божественный этотъ жертвенникъ!

*Яко же таюлено бысть Моисею, хотящу сотворити скинию.*

Сообразно тому, какъ онъ получилъ повелѣніе, или какъ выслушалъ его: ибо Богъ въ словѣ Своемъ къ нему Самъ открылъ ему, что относящееся до служенія подзаконнаго имѣть значение прообразовательное и сѣнное.

*Виждъ бо, рече, сотвориши вся по образу, показанному ти на горѣ.*

Какъ видно изъ книги „Исходъ“ (гл. 25, 9), Богъ изрекъ приведенные вдѣсь слова по поводу распорядка въ устройствѣ скиніи и служенія въ ней, словомъ „образъ“ давъ разумѣть ея значеніе, какъ сѣни, а словомъ „показанному“ прообразовательное и символическое зна-

ченіе: ибо скинія и все находящееся въ ней служить символомъ нашего храма и всего, совершающагося въ немъ, а сей послѣдний есть символъ неба и всего небеснаго, потому что церковь небесная и есть самое небо.

**Ст. 6. Нынѣ же лучшее улучши служеніе.**

„Нынѣ же“, будучи на небесахъ, Онъ улучилъ (получилъ въ удѣль) высшее служеніе, совершая ходатайство за насть предъ Отцемъ Своимъ, какъ начатокъ рода нашего по силѣ вочековѣченія.

**По елику и лучшаго завѣта есть ходатай.**

Показавъ превосходство (служенія Христа предъ служеніемъ ветхозавѣтн. священниковъ) и по мѣсту священно-дѣйствія (небо), и по достоинству лица священно-дѣйствующаго (Сынъ Божій), и по жертвѣ (Самъ Себя принесъ), теперь Апостолъ утверждаетъ за Нимъ превосходство служенія и по завѣту, называя новый завѣтъ лучшимъ и отвергая ветхій. На столько, говоритъ онъ, высшее Христосъ совершаєтъ служеніе, „на сколько лучшаго завѣта есть ходатай“, или споручникъ, разумѣя подъ завѣтомъ Евангельскій. Или же: „ходатай“ (посредникъ) значить: послужившій дѣлу исполненія завѣта: ибо и возвѣстители исполненія завѣщанія именуются посредниками. Но въ какомъ смыслѣ Онъ есть ходатай завѣта лучшаго?

**Иже на лучшихъ обѣтованіяхъ узаконися.**

Ибо ветхій завѣтъ обѣщалъ соблюдающимъ его блага земныя, а этотъ, новый, блага небесныя. И настолько „на лучшихъ обѣтованіяхъ узаконися“, что первый, какъ худший, долженъ быть отмѣненъ, а второй, какъ лучший, занять его мѣсто.

**К) Преимущество втораго завѣта предъ первымъ заключается въ умилостивленіи (Бога) и освѧщеніи (людей).**

**Ст. 7. Аще бо бы первый онъ былъ непороченъ, не бы второму искалося място.**

Какъ относительно подзаконного священства Апостолъ говоритъ, что если бы чрезъ него совершенство достигалось, то какая была нужда въ возстаніи новаго

священника по чину Мелхиседекову, такъ теперь онъ умозаключаетъ, что если бы тотъ, первый, завѣтъ былъ непороченъ, т. е. былъ безъ недостатковъ и могъ дѣлать людей совершенными, тогда не было бы потребности въ другомъ.

**Укоряя бо ихъ, глаголетъ.**

Т. е. Богъ чрезъ пророка Іеремію. „Ихъ“, это—Ізраильянъ того времени.

**Ст. 8. Се дніе грядутъ, глаголетъ Господь, и совершу на домъ Израилевъ и на домъ Іудовъ завѣтъ новъ (Іер. 31, 31).**

Слово „совершу“ употреблено вмѣсто: устрою и восполню. А домъ Израїля и домъ Іуды, это—одно и то же; то есть Израильяне, и Іудеи. Новый же завѣтъ, это—завѣтъ Евангельскій, указывалъ превосходство его, онъ присовокупляетъ:

**Ст. 9. Не по завѣту, еюже сотворихъ отцемъ ихъ (Іер. 31, 32).**

Ибо Сынъ, какъ Слово Божіе, законоположилъ и ветхій и новый завѣты. А чтобы Іудеи не могли подумать, что подъ выражениемъ „не по завѣту“ разумѣется завѣтъ, бывшій при Ноѣ или Авраамѣ, онъ далѣе прибавилъ ясный отличительный признакъ его.

**Въ день, въ онъже емиу ми ихъ за руку, извести ихъ отъ земли Египетской.**

Который Я, говоритъ, завѣщалъ въ то время, когда взяль ихъ за руку, чтобы вывести изъ земли Египетской, когда Я, подобно руководителю вель ихъ по пути, какъ рукою, столпомъ огненнымъ и облачнымъ. Указываетъ онъ и причину, по которой первый завѣтъ отмѣненъ.

**Зане ти не пребыша въ завѣти Моемъ,  
Потому что они преступили его.**

**и Азъ нерадихъ о нихъ, глаголетъ Господь.**

Я отвратился отъ нихъ, и призвалъ къ себѣ другой народъ, лучшій древняго, которому, какъ лучшему, и завѣщалъ высшій завѣтъ.

**Ст. 10. Яко сей завѣтъ, еюже завѣщаю дому Израилеву**

Сей, т. е. новый. Домомъ же Израилевымъ и домомъ Іудовымъ назвалъ Онъ Апостоловъ, такъ какъ они были

Израильтяне и Иудеи (ибо имъ Онъ главнымъ образомъ законоположилъ новый завѣтъ), а равно и Сіонъ упоминается (у пророковъ): ибо надъ Сіономъ, сказано, *юрою святою Его возвѣщай повелѣніе Господне* (Пс. 2, 6); и еще: *отъ Сиона изыдетъ законъ* (Ис. 2, 3). Сіонъ, какъ мѣстомъ выдающимся, онъ обозначаетъ вообще всю Палестину.

*по онъхъ днехъ, глаголетъ Господь, дая законы  
Моя въ мысли ихъ* (Іер. 31, 33).

При словѣ „дая“ подразумѣвается глаголь: буду. Днѣми же называется здѣсь тѣ, на которые Онъ выше указалъ словомъ „грядутъ“, т. е. тѣ именно дни, въ которые Онъ установить новый завѣтъ. А „въ мысли ихъ“ значить въ мысли Апостоловъ, пріемлющихъ законы Евангельские.

*И на сердцахъ ихъ напишу ихъ.*

Израильтянамъ Онъ далъ заповѣди закона (на скрижалихъ) написанныя, а Апостоламъ преподалъ заповѣди Евангельскія не письменно. Почему Христосъ и говоритъ имъ о Духѣ святомъ, что Онъ, утѣшитель, прішедъ воспоминаетъ вамъ вся и научить вы всему (Іоан. 14, 26); ибо обрѣтши чистыя сердца ихъ, Господь начерталъ на нихъ заповѣди начертаніемъ духовнымъ.

*И буду имъ Богъ, и ти будутъ Мнѣ людие.*

Израильтянамъ (какъ только-что сказано) Онъ далъ заповѣди закона, содержащіяся въ письмени, Апостоламъ же заповѣди Евангельскія неписьменны; чрезъ нихъ-то Онъ прежде служившихъ идоламъ, а теперь уразумѣвшихъ истину, и содѣжалъ новымъ народомъ Своимъ. И вотъ по силѣ Законоположника и Владыки нашего Христа мы и называемся христіанами.

**Ст. 11. И не имать научити кийждо искренняю  
своего и кийждо брата своего, глаголя: познай Господа.**

Подъ словомъ „научити“ здѣсь разумѣются ученіе, требующее усиленного напряженія, говоря: для христіанъ нѣтъ нужды въ продолжительныхъ рѣчахъ для познанія Христа: ибо духовная благодать, получается чрезъ крещеніе и расширяющая и озаряющая умъ, тотчасъ (по крещеніи) даетъ имъ сіе разумѣніе. Тѣмъ бо-

лѣ это разумѣется въ отношеніи къ тѣмъ христіанамъ, которые родились отъ таковыхъ же предковъ: ибо съ самаго дѣтства воспитанные въ ученіи о Христѣ, они не нуждаются въ наученіи отъ другихъ, кто есть Христосъ.

*Яко всеи увидаютъ Мя отъ мала даже и до велика ихъ.*

Потому именно они и не будутъ учить другъ друга, что всѣ они познаютъ Меня, будучи воспитаны въ словесахъ Моихъ.

**Ст. 12. Зане милостивъ буду неправдамъ ихъ, и грѣховъ ихъ и беззаконій ихъ не имамъ помянуть ктому.**

Разумѣются неправды, грѣхи и беззаконія, совершенныя ими до крещенія: ибо крещеніемъ все омыается и уничтожается.

**Ст. 13. Еїда же глаголетъ: новъ, обетии перваю.**

До сего мѣста онъ приводить реченія Іереміи. А такъ какъ въ нихъ сказано: „совершу завѣтъ новый“, то отсюда словомъ „новый“ указываетъ, что прежній уже отмѣненъ: ибо когда, говоритъ, сказалъ: „новый“, то этимъ самымъ показалъ, что первый уже обеташъ, потому что слово новый обыкновенно употребляется въ противоположность старому.

*А обетшающе и состарѣвающеся близъ есть истлѣнія.*

Въ самомъ дѣлѣ, что старо, то уже слабо. А что слабо, то безполезно. А словами: „близъ есть истлѣнія“ даетъ разумѣть, что не сразу прекратится то, что относилось къ закону ветхому (по плотности и чувственности увѣровавшихъ): ибо увѣровавшие отъ обрѣзанія еще сохраняли кое-что отъ закона, какъ это упомянуто и изъяснено и въ другихъ посланіяхъ.

## ГЛАВА 9.

**Ст. 1. Имѧше убо первая скиния оправданія службы, святое же людское.**

Далѣе самимъ устройствомъ скиніи Апостолъ даетъ понять, что то (ветхоз.) служеніе было прообразомъ на-

шего. Ибо, говорить, первый завѣтъ имѣлъ оправданія службы, т. е. вѣнчніе знаки служенія, или установленные обряды. Слово „тогда“ \*) употреблено вмѣсто: въ древности, когда первый завѣтъ господствовалъ, потому что теперь онъ уже не имѣеть всего этого, такъ какъ и не господствуетъ, хотя и сохраняетъ видъ: ибо наступившая благодать положила конецъ его прообразамъ. Такъ вотъ Апостолъ и начинаетъ съ святаго, которое называлось людскимъ. „Святое“ значить опредѣленное для Бога и посвященное Ему, „людское же“, какъ открытое для всѣхъ: ибо оно заключало въ себѣ одно мѣсто, гдѣ стояли священники и левиты, другое, гдѣ помѣщались прочие іудеи, иное для прозелитовъ и иное для эллиновъ (язычниковъ).

**Ст. 2. Скиния бо сооружена бысть первая,**

Скиния первая сооружена была, это—святое людское. Такъ какъ вся скиния дѣлилась на двѣ части, то первая часть составляла святое людское, а вторая—святое святыхъ. Та называлась первою не по преимуществу, а по положенію, потому что она—первая со входа.

*въ ней же свѣтильникъ и трапеза и предложеніе хлѣбовъ.*

Обо всемъ этомъ и о слѣдующемъ за симъ подробно говорится въ книгѣ Исходъ (гл. 40). На трапезѣ же сей находились блюда, кадильницы, сосуды и чаши п хлѣбы, поперемѣнно предлагаемые.

**Яже илаюлется святая.**

Она безразлично называется и свитое и святая.

**Ст. 3. По второй же завѣстъ скиния, илаюлемая святая святыхъ.**

Т. е. была устроена. „Святая же святыхъ“ называлась по предметамъ, въ ней находящимся, такъ какъ эти предметы были святѣе другихъ, находящихся въ первой части. Тамъ (въ скинии) были двѣ завѣсты—одна вѣнчальная въ первой части, а другая внутренняя предъ второй частью и отдѣляла первую часть отъ второй. И

\*) Зигабенъ читаетъ тѣтѣ, вм. то тѣ, что въ славян. текстѣ переведено частицею же.

здесь опять таки слово *вторая* означаетъ не преимущество, а положеніе.

**Ст. 4. Злату имуци кадильницу и ковчегъ завѣта окованъ всюду златомъ.**

Этотъ ковчегъ былъ ящикъ, содержавшій внутри чашу съ манною, жезль Аароновъ и скрижали завѣта. А такъ какъ завѣтъ по своему достоинству выше всѣхъ остальныхъ предметовъ хранившихся въ немъ, то Апостолъ и назвалъ его по тому, что выше, ковчегомъ завѣта. Въ виду же того, что и другіе предметы, находящіеся въ первой части скиніи, были золотые, разумѣю свѣтильникъ и трапезу, онъ упомянулъ, что и тѣ предметы, которые находились во второй части, были также золотые, чтобы тѣмъ показать ихъ большее достоинство.

*въ немже стамна злата, имущая манну,*

въ доказательство того, что Богъ, пославъ эту манну въ видѣ дождя, питалъ сю Израильтянъ въ пустынѣ (Исх. 16, 33).

*и жезль Аароновъ прозябшій,*

въ воспоминаніе того чуда, когда возстали противъ Аарона домогавшіеся священства (Числ. 16, 14).

*и скрижали завѣта,*

содержащія десятословіе, начертанное на нихъ.

**Ст. 5. Превышше же его херувими славы, осеняющіи алтаръ (очистилище).**

„Превышше“ надъ ковчегомъ, ибо надъ нимъ была устроена четырех-угольная крышка, которая называлась очистилищемъ; надъ очистилищемъ были поставлены два херувима, осеняющіе его своими крыльями (Исх. 22, 18). Между же двумя херувимами глаголалъ и выслушивался гласъ Божій. „Херувими славы“ употреблено вмѣсто „славные“, или же славы Божіей.

*О нихже не лѣть нынѣ илаюлами подробну.*

Впрочемъ теперь не время распространяться обо всемъ этомъ въ виду того, что все это—тайственные знаки и образы высшаго: ибо первая часть скиніи со всѣмъ тѣмъ, что въ ней, служила символомъ міра, и того, что въ немъ, а вторая со всѣмъ тѣмъ, что въ ней, служила символомъ неба и того, что на немъ; и первая за-

въса служила знакъ первого неба—разумѣю твердь,—  
потому она и первая по положенію, вторая же означала  
нѣчто высшее (тверди).

Ст. 6. Симъ же тако устроеннымъ, въ первую убо  
скинию выну вхождаху священницы, службы совер-  
шающе:

Ст. 7. Во вторую же единою въ лъто одинъ архи-  
ерей, не безъ крове,

Посмотри на прообразы, предоставленные въ ветхомъ  
завѣтѣ: чтобы не сказали, какъ это могла быть довлѣю-  
щею одна жертва Христова. Апостолъ показываетъ, что  
такъ узаконено свыше. Ибо и тамъ (въ древности) вѣ-  
годъ была одна только святѣйшая и страшнѣйшая жерт-  
ва, съ пролитiemъ одной крови, которая служила про-  
образомъ крови Христа, Который былъ вмѣстѣ и Архі-  
ереемъ, равно какъ и цѣлый годъ служить прикровен-  
нымъ указаніемъ на всю здѣшнюю (земную) жизнь.

юже приноситъ за себѣ и о людскихъ невѣжествіихъ.

„За себѣ“ (приноситъ), потому что и самъ обложенъ  
слабостію. „О людскимъ невѣжествіихъ“ не за произ-  
вольные грѣхи: ибо та жертва разрѣшала отъ грѣховъ,  
совершенныхъ въ невѣдѣніи, жертва же Христа—отъ  
грѣховъ, совершенныхъ въ вѣдѣніи, которые и назы-  
ваются въ собственномъ смыслѣ грѣхами. Нѣкоторые  
подъ невѣжествіями разумѣли то, что собственно осквер-  
няло плоть, какъ, напр., вкушение чего-нибудь нечистаго,  
приосновеніе къ трупу умершаго, къ прокаженному,  
къ кровоточивой и т. п. Грѣхами же называли то, что  
оскверняетъ душу, какъ, напр., убийство, святотатство  
и т. п.

Ст. 8. Сie являющу Духу Святому.

чрезъ внутреннее расположение первой и второй части  
скиніи и чрезъ завѣсу, раздѣляющую ихъ и указующую  
то, о чёмъ рѣчь далѣе.

Яко не у явися святыхъ путь, еще первый скиній  
имущей стояніе.

„Сie являющу“, т. е. что не данъ еще путь къ небу  
людямъ святымъ, находящимся во плоти, пока сущес-  
твуетъ настоящій міръ. И какъ во время ветхаго за-

вѣта одинъ только Архіерей однажды входилъ во свя-  
тое святыхъ, такъ во время завѣта новаго одинъ только  
Христосъ и однажды вошелъ на небеса со святою своею  
плотію, когда прочие святые люди еще не возносились  
на небо съ плотію: напротивъ, находясь во плоти, они  
оставались въ мірѣ, какъ и тамъ (въ ветхозав. скинії)  
прочие священники оставались въ первой части скиніи.  
Впрочемъ не думай, что такъ какъ святые еще не вос-  
ходили на небо, то нѣтъ благъ небесныхъ: вѣдь и тамъ  
прочие священники (кромѣ первосвященника) не прони-  
кали во внутреннѣйшую часть скиніи, тѣмъ не менѣе  
она существовала, заключая въ себѣ предметы святѣй-  
шіе и честнѣйшіе.

Ст. 9. Яже притча во время настояще утверждися,

Таковъ вообще прообразовательный смыслъ служенія  
въ скиніи: всѣ эти символы и гадательныя указанія уста-  
новлены и имѣли извѣстный порядокъ до наступившаго  
времени, т. е. до пришествія Христа.

въ неже дарове и жертвы приносятся, не моющія  
по совѣсти совершити служащаго,

Жертвы не могутъ внутренно очистить приносящаго  
ихъ, т. е. очистить духовно: ибо онъ очищали только  
плоть и имѣли силу очищенія только въ отношеніи ея.  
Почему и выше было сказано, что законъ нисколько не  
совершенствовалъ (7, 11)

Ст. 10. Точію въ браинахъ и питіяхъ,

т. е. жертвы могли совершенствовать и очищать только  
того, кто вкусиль или выпиль чего-нибудь нечистаго.

и различныхъ омовеніяхъ

т. е. очищали плоть. Посему онъ далѣе и прибавилъ:  
и оправданіяхъ плоти,

въ очищеніяхъ, касавшихся плоти: ибо ни прелюбо-  
дѣйства, ни святотатства, ни иного какого-либо грѣха  
духовнаго онъ не очищали.

даже до времене исправленія надлежашая.

Временемъ исправленія Апостолъ называетъ время  
пришествія Христа во плоти и Его ученія: ибо тѣ уста-  
новленія касательно даровъ и жертвъ дѣйствовавшія до  
этого времени, наконецъ прекратились, какъ недостаточ-  
ныя и не могшія омыть душу.

Л) О крови Христа, въ которой заключается новый завѣтъ: ибо истинное очищеніе совершино однажды на всегда въ крови Христовой, а не въ крови животныхъ много разъ приносимыхъ (въ жертву).

Ст. 11. Христосъ же прииедъ  
чрезъ Свое вочеловѣченіе.

Архіерей грядущихъ благъ,

Спасенія чрезъ вѣру, вѣчной и блаженной жизни: ибо все сіе есть дѣло и подвигъ Его первосвященничества. А такъ какъ Первосвященнику нужны скинія и жертва, то Апостолъ и объ этомъ далѣе прибавилъ:

большю и совершенныио скинію,

Разумѣю собственное Его тѣло, въ которомъ вселилось Его божество, и которое выше скиніи, потому что оно навсегда соединилось съ божествомъ Его. Скинія эта—совершеннѣйшая, потому что она всемогущая и одушевленна.

не рукотвореною,

ибо не рукотворно Его человѣчество.

Ст. 12. Сирпъ не сея твари.

Не рукотворного устроенія, какимъ создана была скинія Моисеева, или какъ построенъ храмъ Йерусалимскій.

Ни кровию козлею, ниже тельцею, но Свою кровию вниде единую во святая,

Здѣсь возвращеніе къ предыдущему порядку теченія мыслей, именно: что Христосъ прииедъ Архіерей грядущихъ благъ, „единую вниде во святая“, т. е. возшелъ на небеса съ плотью Свою. Святымъ называется святое святыхъ: а святое святыхъ здѣсь разумѣется то, которое на небесахъ.

вѣчное искупленіе обрѣтый.

Ибо Архіерей подзаконный, однажды (въ годъ) входя во святое святыхъ, получалъ искупленіе временное, а Христосъ обрѣлъ для людей искупленіе вѣчное. Далѣе Апостолъ приводить и доказательство на это путемъ слѣдующаго разсужденія.

Ст. 13. Аще бо кровь козлія и тельчая и пепелъ юнчій, кропляцій оскверненныя, освящаетъ къ плотстій чистотъ: колми паче кровь Христова.

Очищенія и уничтоженіе нечистоты совершились у Евреевъ кровью тельцовъ, козловъ и пепломъ юнчимъ, о чёмъ подробно говорится въ книгѣ Числь (гл. 19). Ибо сожигал юницу (молодую корову) и собирая пепель отъ нея, брали потомъ часть его, когда требовалось очищеніе, и, растворивъ его водою, кропили этимъ прикоснувшихъ къ сквернѣ, т. е. оскверненныхъ. Освящаетъ же, говоритъ (Апостолъ) „къ плотской чистотѣ“, т. е. насколько это служитъ къ очищенію одной только плоти и къ освобожденію ея отъ прилипшей къ ней нечистоты.

Иже Духомъ Святымъ себе принесе непорочна Богу, очиститъ совѣсть нашу отъ мертвыхъ дѣлъ,

Насколько же болѣе кровь Христа очистить глубину нашей души? Да ужъ если очистить глубину, то, значитъ, очистить въ насъ все и совершенно. „Иже Духомъ Святымъ“ какъ-бы нѣкоторымъ огнемъ принесъ Себя во всесожженіе Богу Отцу, какъ жертву умилостивительную, непорочную, какъ и въ ветхомъ завѣтѣ узаконено было приносить жертвенное животное не имѣющее никакого недостатка. Но та (ветхозав.) очистительная кровь естественно очищала только одно тѣло, потому что она принадлежала безсловеснымъ; кровь же Христа была несравненно выше той, такъ какъ она была кровью не только жертвы словесной, но и соединенной съ Божествомъ. Дѣлами же „мертвыми“ Апостолъ называетъ грѣхи по причинѣ ихъ мерзости и губительности. Но какъ во время Завѣта ветхаго прикоснувшійся къ трупу умершаго осквернялъ свое тѣло, такъ въ Завѣтѣ Новомъ прикоснувшійся къ дѣламъ мертвымъ оскверняютъ вмѣстѣ съ нимъ и душу. Посему-то и-нужно очищеніе совершеннѣйшее.

во еже служити намъ Богу Живу.

Очиститъ такъ, чтобы чисто служить Богу Живому. Апостолъ прибавилъ слово „Живому“, памятуя о мертвыхъ: ибо совершающій дѣла мертвыя не служитъ Богу Живому, равно какъ и совершающій дѣла лживыя не

можетъ быть другомъ Богу Истинному. А мертвое лживо: такъ умерщвленное животное по внѣшнему виду кажется живымъ; но по существу уже не таково по причинѣ отсутствія въ немъ жизни.

Ст. 15. И сего ради Новому Завѣту Ходатай есть,

послужившій дѣлу установлениія его: ибо, говоритъ, яже слышахъ отъ Отца Моего, сказахъ вамъ (Іоан. 15, 15). И по сему-то (завѣту) Онъ былъ посредникомъ между Богомъ (Отцемъ) и нами. Или лучше сказать „Ходатай“ употреблено вмѣсто руководителя и дателя. Далѣе Апостолъ говоритъ и то, ради чего Онъ сталъ Ходатаемъ Завѣта Нового.

да смерти бывшей, во искупленіе преступленій, бывшихъ въ первомъ завѣту, обѣтованіе вѣчнаю наслѣдія примутъ званіи.

Чтобы, когда послѣдовала смерть (такъ какъ завѣщатель долженъ былъ умереть), утвердился завѣтъ смертию Его. Обѣтованіе же наслѣдія получать тѣ, кои призваны къ завѣту. А такъ какъ некоторые могутъ соблазниться въ виду смерти Христа, и посему не вѣрить обѣтованіямъ Его: то Апостолъ беретъ общеизвѣстный примѣръ и безъ труда убѣждаетъ ихъ, что по сему самому они еще больше должны вѣрить (обѣтованіямъ Христа), потому что завѣщанія получаютъ свою силу не при жизни, а по смерти завѣщателей. Во всякомъ случаѣ смерть Христа послужила искупленіемъ преступленій, совершенныхъ въ ветхомъ завѣтѣ, ибо преступавшіе законъ того завѣта повинны были смерти, какъ и самъ законъ угрожалъ. Но Христосъ, умерши за повинныхъ смерти, освободилъ ихъ отъ преступленій, т. е. и отъ грѣховъ и отъ наказанія за грѣхи. Слово „наслѣдія вѣчнаго“ употреблено въ противоположность временному: ибо ветхій завѣтъ завѣщалъ только временное наслѣдіе земли—во образѣ наслѣдія вѣчнаго.

Ст. 16. Идѣже бо завѣтъ, смерти нужно вноситися завѣщающаю.

Ст. 17. Завѣтъ бѣ въ мертвыхъ извѣстенъ есть; „Въ мертвыхъ“ значитъ послѣ смерти завѣщателей.

понеженичесоже можетъ, сюда живъ есть завѣщающей.

Т. е. онъ (при жизни завѣщателя) еще не имѣеть силы, еще не вступаетъ въ дѣйствіе. А такъ какъ приведенному примѣру противорѣчило то, что ветхій-то завѣтъ имѣлъ силу, хотя Богъ, завѣщавшій его, живъ; то Апостолъ разрѣшаетъ это противорѣчіе указаниемъ на кровь, коею тотъ завѣтъ окроплялся. Такимъ образомъ какъ тамъ была кровь, такъ и здѣсь она же; но только та кровь была кровь бессловесныхъ и прообразовательныхъ жертвъ, а эта—жертвы словесной и истинной.

Ст. 18. Тѣмже ни первый безъ крове обновленъ есть.

Т. е. подкрѣпленъ, утвержденъ. Далѣе говоритъ о томъ, какъ это было и когда.

Ст. 19. Речешии бо бывшей всякой заповѣди по закону отъ Моисея къ людемъ.

Т. е. по прочтеніи Моисеемъ всему народу всякой заповѣди по закону,—какая только есть въ законѣ.

Пріемъ кровь козлію и телчу, съ водою и вѣною червленою и уссопомъ, самыя же тыя книги и вся люди покропи.

Видиши издревле изображаемую честную кровь Христа, жертвы словесной и истинной,—кровь, которая кропить и освящаетъ и книгу, т. е. учителей народа, и народъ? Ибо учитель есть одушевленная книга. „Съ водою“, которая служила прообразомъ очистительнаго крещенія. Волна же (употреблялась) для того, чтобы сдерживать кровь, червленая—ради подобія крови тѣлесной „уссонъ“—тоже для сдерживанія крови.

Ст. 20. Глаюля: сія кровь завѣта, сю же завѣщаца вамъ Богъ.

Этю кровю, говоритъ, совершено кропленіе въ знакъ завѣта, ради его утвержденія.

Ст. 21. И скінню же и вся сосуды служебныя кровю такожде покропи.

Прообразовательно указывая этимъ, что кровь Христова будетъ освящать все.

Ст. 22. И отнюдь кровю вся очищаются по закону.

Сказано: *отнюдь*, почти все, потому что были и иные средства очищений.

*И безъ кровопролитія не бываєтъ оставленіе.*

Но тамъ совершалось очищение нечистотъ тѣлесныхъ, а здѣсь (въ новозав. время) нечистотъ душевныхъ. По тому-то тамъ и употреблялись волна и уссопъ, что очищение то было тѣлесное; а здѣсь ничего подобного нѣтъ, какъ это очищение — душевное и духовное.

Ст. 23. Нужда бо бяше образомъ небесныхъ сими очищатися: самъмъ же небеснымъ лучшими жертвами паче сихъ.

Предуказующіе и прообразовательные предметы законные суть книги, народъ, скинія, служебные сосуды и другое въ этомъ родѣ; небесные же: учителя, народъ, храмъ и служебная утварь сосудовъ: ибо вѣрные — небесны, хотя и остаются пока на землѣ. Въ самомъ дѣлѣ, вѣдь и ангелы суть небесные, но они тоже бываютъ и на землѣ: ибо земное содѣлываетъ небеснымъ образъ жизни и вообще поведеніе: когда кто-либо, живя на землѣ, ведетъ образъ жизни достойный небеснаго, когда ведетъ себя достойно общенія небеснаго, когда, презирая земное, возвышается до сего послѣдняго, когда, удалаясь низшаго (земного) пріобщается высшему и духовно созерцаеть это. Итакъ житіе таковыхъ на небесахъ. А такъ какъ небеснымъ надлежало очиститься лучшими жертвами, то Христосъ и совершилъ эту лучшую жертву и очищеніе всего міра. Апостолъ, противопоставивъ жертвамъ законнымъ (ветхозав.) жертву Христа, противоположилъ и храму, которымъ тицеславились Гудеи, небо.

Ст. 24. Не въ рукотворенная бо святая святыхъ вниде Христосъ, противообразная небесныхъ, но въ самое небо.

Ибо святое святыхъ, куда одинъ разъ въ годъ входилъ архіерей, рукотворно и служило только образомъ истиннаго, т. е. небеснаго, какъ сказано выше.

*Нынъ да явится лицу Божию о насъ.*

Онъ „вниде явитися“ Богу за насъ, т. е. чтобы, въ смыслѣ архіерея нашего, умилостивить къ намъ Бога.

А „нынѣ“ означаетъ то, что хотя Онъ и видѣлъ Отца какъ неотдѣлимаго отъ Него, но видѣлъ Его не въ плоти. Теперь же Онъ является на небѣ съ принесенною въ жертву плотію, какъ и первосвященникъ — во святомъ святыхъ съ кровью.

Ст. 25. Ниже да многажды приноситъ себе, яко же первосвященникъ входитъ во святая по вся лѣта съ кровью чуждю.

Онъ восшелъ (на небо) не съ тѣмъ, чтобы опять низойти оттуда, а потомъ снова взойти туда съ жертвою (т. е. съ плотію, принесеною имъ въ жертву) для умилостивленія къ намъ Отца, а за тѣмъ, снова нисшедшіи, опять взойти, и такимъ образомъ повторять это дѣйствіе, какъ древле у Гудеевъ дѣлали это (первосвященники), входя во святое ежегодно съ кровью, притомъ не своею, а съ тельцею и козлею.

Ст. 26. Понеже подобаше — бы Ему множицю страдати отъ сложенія міра.

Потому что если бы Онъ намѣренъ былъ много разъ приносить Себя въ жертву за людей, какъ сказано выше, то Ему надлежало и много разъ быть распятымъ и умереть: такъ какъ грѣхи людей существуютъ отъ начала міра.

*Нынъ же единою въ кончину вѣковъ, во отметаніе грѣха, жертвою своею явися.*

„Нынѣ же единою въ кончину вѣковъ“ Онъ явился къ Богу (Отцу) съ жертвою своею, какъ сказано выше, „во отметаніе грѣха“, т. е. во очищеніе прегрѣшеній увѣровавшихъ въ Него. Такъ какъ всякое число имѣть начало, средину и конецъ, то необходимо считать конечнымъ то, что слѣдуетъ за срединою. А если это такъ, то въ семи тысячахъ лѣтъ, считающихся отложенными для міра, средину будетъ составлять четвертая тысяча. И Господь, принявъ на Себя плоть человѣческую чрезъ пять тысячъ пять сотъ лѣтъ (отъ начала міра), очевидно (по такому счету) вочеловѣчился, пострадалъ, умеръ, воскресъ и вознесся на небо при кончинѣ вѣковъ. Почему Онъ раньше не вочеловѣчился? — Когда грѣхи людей преумножились, когда они дошли до крайняго пре-

избытка и превысились въ мѣрѣ своей, вотъ тогда-то Онъ и пришелъ на землю, чтобы уничтожить ихъ; а съ другой стороны Онъ пришелъ именно тогда, когда увидѣлъ, что людиувѣруютъ въ Него, и Онъ будетъ припять ими. Принесъ же Онъ Себя въ жертву однажды—потому, что и одной такой жертвы вполнѣ было достаточно, и что она содержитъ въ себѣ силу превыше всякой другой.

Ст. 27. И якоже лежитъ человѣкомъ единою умрети, потомъ же судъ:

Ст. 28. Тако и Христосъ единою принесеся, воеже вознести многихъ грѣхъ, второе безъ грѣха явится, ждущимъ Его во спасеніе.

Потому-то, говоритъ Апостолъ, Онъ и умеръ однажды, что человѣки однажды умираютъ. Такъ какъ и Самъ Онъ совершился образомъ вочеловѣчился, то „единою принесеся“, т. е. содѣлался жертвою, „воеже вознести грѣхи многихъ“. Слово „многихъ“ употреблено въ знакъ того, что не всѣ увѣровали въ Него, хотя съ Своей стороны Онъ умеръ за всѣхъ. Вознесъ же грѣхи къ Отцу напоминаніемъ о нихъ предъ Отцемъ, чтобы получить къ нимъ снисхожденіе Его. Ибо и священники, совершая приношенія, возносятъ грѣхи, за которые совершаются эти приношенія; вѣдь они при этомъ говорятъ: вѣдѣніемъ, или невѣдѣніемъ они согрѣшили, прости имъ, Владыко. Итакъ возношеніемъ грѣховъ называется напоминаніе о нихъ священниками предъ Богомъ и прошеніе обѣ отпущеніи ихъ согрѣшившимъ. „Второе же явится ждущимъ Его во спасеніе“—значить: по второмъ Его пришествіи; ибо тогда Онъ явится „безъ грѣха“, т. е. уже не за тѣмъ, чтобы вознести грѣхи, потому что тогда уже время не умилостивленія, а суда и воздаянія. Или же словомъ „грѣхъ“ онъ называетъ собственно жертву за грѣхи, подобно тому, какъ и выражение: „грѣхи людей Моихъ снѣдятъ“ (Осій 4, 8); т. е. жертвы, которая приносились за грѣхи. Значить, Онъ явится уже не съ жертвою, разумѣю плоть для совершенія жертвы. Далѣе Апостолъ говоритъ о томъ, сколь менѣе сильны были ежегодныя жертвы (ветхозав.) въ сравненіи съ единою жертвою Христа.

## ГЛАВА 10.

Ст. 1. Сѣнь бо имый законъ грядущихъ благъ, не самый образъ вещей, на всяко лѣто тѣми же жертвами, ихже приносятъ выну, никогда же можетъ приступающихъ совершити.

Порядокъ словъ долженъ быть такой: „сѣнь бо имый законъ грядущихъ благъ, не самый образъ вещей, тѣми же жертвами, которые приносятъ въ теченіе года постоянно, никогда не можетъ приступающихъ совершити“. Образомъ здѣсь называетъ Апостолъ истинное подобіе вещей: ибо изображеніе есть ничто иное какъ тѣнь, отдаленная въ совершенное подобіе посредствомъ красокъ. Откуда же явствуетъ, что законъ имѣть сѣнь грядущихъ благъ? откуда? „Тѣми же жертвами“, т. е. (это явствуетъ) отъ однѣхъ и тѣхъ же жертвъ, отъ постояннаго ихъ совершенія въ продолженіе года; ибо онъ приносились за весь народъ ежедневно и вечеромъ и днемъ; следовательно, какъ имѣющій сѣнь, а не самую истину, законъ „никогда же можетъ приступающихъ совершити“, именно потому, что (вмѣстѣ съ тѣлесною нечистотою) не очищалъ прегрѣшеній духовныхъ, какъ сказано выше.

Ст. 2. Понеже престали бы быти приносимы,

Потому что, если бы онъ могли (приносящихъ) привести къ совершенству, то прекратились бы, т. е. перестали бы приноситься.

ни едину ктому имущимъ совѣсть о грѣхъ служащимъ.

Онъ прекратились бы по причинѣ отсутствія сознанія какихъ-либо грѣховъ у служащихъ, т. е. у приносящихъ дары и жертвы, разъ они очистились уже предидущею жертвою.

Ст. 3. Но въ нихъ воспоминаніе грѣховъ на кое-ждо лѣто бываетъ.

Но ежегодная жертвы, говоритъ Апостолъ, не прекращались: посредствомъ ихъ ежегодно совершается напоминаніе о грѣхахъ, такъ какъ первосвященникъ предъ Богомъ воспоминаетъ грѣхи народа. А частое воспоминаніе о нихъ указываетъ на то, что они никогда не

очищаются. Ибо то лѣкарство сильно, которое, будучи разъ употреблено, достигаетъ своей цѣли; напротивъ, частое употребление лѣкарства изобличаетъ его слабость. Такъ и жертвоприношеніе съ одной стороны обличаетъ во грѣхахъ, а съ другой—постояннымъ своимъ совершеніемъ доказываетъ свое бессиліе. Потому-то законъ и повелѣвалъ постоянно совершать жертвы, чтобы люди, твердо памятая о грѣхахъ своихъ, желали совершенна-го освобожденія отъ нихъ, и когда оно настанетъ, съ охотою прибѣгли бы къ нему. А развѣ мы христіане не совершаемъ ежедневнаго жертвоприношенія? Вѣдь іудеи, наприм., приносили же сегодня овцу, завтра быка, а тамъ козла и другое какое-либо животное. Но мы всегда приносимъ одну и ту же жертву, и притомъ нѣкогда уже принесенную Христомъ. Наша жертва служить въ воспоминаніе той (принесенной Христомъ): „сіе, говорить Господь, творите въ Мое воспоминаніе“ (Лук. 22, 19). И если Христосъ многократно приноситъ Себя въ безкровной жертвѣ, то это не значитъ, что у насъ приношеній много, напротивъ оно одно и то же. Правда, и іудеи приносятъ одно и то же; но это приносимое одно и то же, не составляетъ одного и того же приношенія. Одно и то же у нихъ значить только то, что въ теченіе года они вращаются около однихъ и тѣхъ же жертвенныхъ предметовъ, принося овецъ, быка, козла и иное что-либо въ этомъ родѣ, по предписанію закона, и ничего другаго, кромѣ предписаннаго. Но не всегда они одно и то же приносили въ жертву, а—нынѣ то, тамъ другое, а иной разъ и иное изъ предписаннаго закономъ.

**Ст. 4. Невозможно бо крови юнчей и козлѣй от-  
пустити ірпихъ.**

Невозможно, какъ предмету, служащему прообразомъ: ибо сила очищенія отъ грѣха блouлась истинѣ, т. е. Крови Христовой.

**М) Свидѣтельство о единомъ очищеніи и при-  
веденіи къ Богу, въ чемъ заключается и по-  
бужденіе приступать къ Нему съ вѣрою.**

**Ст. 5. Тѣмже входя въ міръ глаголетъ:**

Т. е. Христосъ, „входя въ міръ“ чрезъ Свое вочело-  
вѣченіе, „глаголеть“ Отцу чрезъ пророка Давида.

*Жертвы и приношения не восхотѣль еси, тѣло же совершилъ Ми еси (Пс. 39, 6).*

Жертву законную (ветхоз.) и тогдашнее приношеніе Ты отвергъ, а сотворилъ Мнѣ тѣло изъ дѣвической кро-ви, для принесенія его въ жертву за спасеніе людей. Употребивъ сначала общее выраженіе, Апостолъ да-лѣе употребляетъ и частное.

**Ст. 6. Всесожженій и о ірпѣ не благоволилъ еси.**

И не требовалъ, и не искалъ. Правда, въ книгѣ Левитъ и Второзаконія подробно указано, какія должны быть всесожженія, какія жертвы о грѣхѣ, и вообще какова должна быть всякая жертва и всякое приношеніе<sup>1)</sup>. Но, говоритъ Христосъ, съ того времени, какъ Я воло-  
тился и сталъ словесною и истинною жертвою, взявши на Себя грѣхъ міра, Ты уже не сталъ требовать жертвы законной.

**Ст. 7. Тогда рѣхъ: се иду.**

„Тогда“, т. е. когда?—Когда Ты отвергъ жертвы за-  
конные; ибо тогда Я сказалъ: „Отче, пріиде часъ, про-  
слави Сына Твоего“ (Іоан. 15, 1). Выраженіе: „Се иду“  
употреблено вмѣсто: „какъ видиши, Я готовъ“.

*Въ глагизнѣ книжнѣй написася о Мнѣ,*

Евреи книгами называютъ самыя сочиненія, а гла-  
визнами свитки, какъ, напр.: „Сыне человѣчъ, снѣждь  
свитокъ<sup>2)</sup> сей“ (Езек. 3, 1). Тогда писали на свиткахъ  
(на узкихъ и длинныхъ листахъ) а не на четырехъ-уголь-  
ныхъ тетрадяхъ, какъ теперь мы. И такъ, Спаситель го-  
воритъ: обо Мнѣ написано въ свиткѣ книги, очевидно,  
книги пророческой, т. е. о томъ, что относится до Моего  
вочеловѣченія, предозвѣстили пророки. То же самое Онъ  
послѣ сказалъ и іудеямъ: „Аще вѣровали бысте Моисеowi,  
вѣровали бысте и Мнѣ“ (Іоан. 5, 16), и многое другое.  
*еже сотворити волю Твою, Боже.*

Чтобы Мнѣ исполнить волю Твою. А волею Отца было  
по плоти закланіе Сына Его ради спасенія людей. Объ

<sup>1)</sup> Различны были названія жертвъ сообразно съ цѣллю ихъ назначе-  
нія: жертва о грѣхѣ (Лев. 4, 3), жертва о преступленіи (Лев. 6, 5), о  
спасеніи (Лев. 6, 14), объ умилостивленіи (5, 8), о молитвѣ (Лев. 27, 2),  
объ очищеніи (Лев. 14, 32).

<sup>2)</sup> По гречески: „главизну сию“. Примѣч. Переводъ.

этомъ въ свое время сказалъ и Самъ Христосъ: „яко снидохъ съ небесе, не да творю волю Мою, но волю Пославшаго Мя“ (Иоан. 6, 38).

Ст. 8. Выше илаголя: яко жертвы и приношения и всесожжений и о грѣсъхъ не восхотѣлъ еси, ниже благоволилъ еси, аже по закону приносятъ.

Ст. 9. Тогда рече: се иду сотворити волю Твою, Боже. Отъемлетъ первое, да второе поставитъ.

Отъемлетъ (отмѣняетъ) то, что касалось жертвъ, приношений, и всесожжений, и о грѣхъ, потому что сказалъ (Сынъ Отцу), „яко жертвы и приношения не восхотѣлъ еси и всесожжений и о грѣсъхъ не благоволилъ еси, да утвердить второе“, что относится до привнесенія тѣла Его въ жертву. Въ самомъ дѣлѣ, такъ какъ тѣ были только прообразами и тѣнью, а это истиной, то, когда явилась истина, тѣ прекратились, какъ излишня и уже бесполезныя. Объ этомъ Онъ еще чрезъ пр. Исаю изрекъ, говоря іudeямъ: „Кто бо изыска сія отъ рукъ вашихъ?“ (1, 12). Правда, въ книгѣ Левитъ, Второзаконія и въ другихъ мѣстахъ (Писанія) Онъ заповѣдываетъ о жертвахъ; но Онъ не почему нибудь особенно ихъ желалъ, а только—чтобы воспрепятствовать (людямъ) приносить жертвы демонамъ, предусмотрительно направилъ ихъ къ Себѣ. Вмѣстѣ съ тѣмъ Онъ далъ имъ значеніе прообразовъ и предначертаній жертвы Христа и Его закланія за спасеніе наше, и по сему Онъ допустилъ то, чего не желалъ, чтобы исполнить то, чего желалъ. Онъ снизошелъ къ меньшему злу, чтобы изъять (изъ среды людей) большее (т. е. идолослуженіе), а по изъятіи сего послѣдняго, Онъ устранилъ и меньшее, какъ уже бесполезное.

Ст. 10. О ней же волѣ освящени есмы

„По сей-то волѣ“ Отца, какъ сказано выше, мы освятились и очистились отъ грѣховъ нашихъ, совершенныхъ нами до крещенія.

принесенiemъ тѣла Іисуса Христова единаго.

Мы освятились единимъ принесенiemъ въ жертву Тѣла Христова.

Ст. 11. И всякъ убо священникъ стоитъ на всякий день служа и тыажде множицю принося жертвы, аже никоидиже могутъ отъяти грѣховъ.

Здѣсь снова Апостолъ дѣлаетъ сравненіе и показываетъ, какъ велико различіе между еврейскими священниками и Христомъ: тѣ, совершая ежедневно богослуженія, стояли какъ рабы, а Онъ (Христосъ), однажды совершивъ жертвоприношеніе, возсѣлъ, какъ Владыка, и жертвы тѣхъ были многочисленны, но бессильны для очищенія грѣховъ души, какъ уже объяснено это въ разныхъ мѣстахъ, а жертва Христа едина, но могущественна и гораздо сильнѣе тѣхъ многихъ. Ибо далѣе Апостолъ говоритъ:

Ст. 12. Онъ же, едину о грѣсъхъ принесъ жертву, всеида съдитъ одесную Бога.

„Всегда съдитъ“: объ этомъ съдѣніи одесную уже подробно сказано выше,—въ томъ мѣстѣ, гдѣ изъяснены слова: „съди одесную Мене“ (гл. 1, 13)

Ст. 13. Прочее, ожидая, дондеже положатся врази Ею подножіе ногъ Ею.

Тамъ подробно сказано и о врагахъ Его. Но ради чего Онъ ожидаетъ? Не ради ли добрыхъ сыновъ, происшедшіхъ отъ лукавыхъ родителей, отъ не вѣрующихъ іудеевъ и эллиновъ, когда они увѣруютъ?

Ст. 14. Единъ бо приношениемъ совершилъ есть во вѣки освящаемыхъ.

Очищаемыхъ впослѣдствіи Онъ сдѣлалъ совершенными. А усовершилъ Онъ ихъ, освободивъ ихъ отъ прежнихъ грѣховъ, какъ уже часто говорено объ этомъ.

Ст. 15. Свидѣтельствуетъ же намъ и Духъ Святый.

Очевидно—о томъ, что Онъ освободилъ ихъ (отъ грѣховъ) и сдѣлалъ совершенными.

Ст. 16. По реченному бо прежде: сей завѣтъ, его же завѣщаю къ нимъ по днѣхъ онъхъ, илаголетъ Господь.

Послѣ того, какъ Духъ Святый сказалъ чрезъ пророка Йеремію. Все это изъяснено выше—тамъ, гдѣ истолкованы слова: „се дніе грядутъ, глаголетъ Господь“ и проч. (8 гл. 8).

Дая законы Моя на сердца ихъ и въ помышлениихъ ихъ напишиу ихъ.

И это въ порядке речений (Апостола) объяснено тамъ же. Далѣе говоритъ:

Ст. 17. И грѣховъ ихъ и беззаконий ихъ не имамъ помянуть ктому.

Послѣ того, какъ сказалъ, „сей завѣтъ“ и проч., далѣе прибавляетъ и это. А когда сказалъ, что „не имамъ помянуть ктому“, то этимъ самимъ показалъ, что очистилъ ихъ отъ грѣховъ.

Ст. 18. А идѣже отпущеніе сихъ, ктому нѣсть приношенія о грѣхъ.

Жертва уже не бываетъ послѣ отпущенія грѣха. Для чего же ей и быть, когда грѣхъ отпущенъ? И такъ, по отпущеніи прежнихъ грѣховъ вѣрующимъ чрезъ единую жертву Христа, уже не совершается за нихъ жертва.

Ст. 19. Имуще бо дерзновеніе, братіе, входити во святая.

Показавъ, что у насъ (христіанъ) все выше: и архіерай, и скинія, и завѣтъ, и жертва, и обѣтованія (ибо у евреевъ все было подобно тѣни, временно, несовершенно и безсильно, а у насъ истинно, вѣчно, совершенно и мощно), Апостолъ говоритъ, что такъ какъ у насъ все таково, то мы имѣемъ смѣлость и дерзновеніе для входа на небо: ибо его Апостолъ назвалъ „святая“. Слова: „имѣя дерзновеніе“ и весь нижеслѣдующій рядъ речений, находятъ свое разрѣшеніе въ словѣ: „да приступаемъ“ (См. ст. 22).

Кровию Іисусъ Христовою.

„Имуще дерзновеніе“ по какой причинѣ? Очевидно, по причинѣ Крови Христовой, пролитой для отпущенія нашихъ грѣховъ. Ибо какъ грѣхи возбуждаются (въ человѣкѣ) чувство стыда, такъ напротивъ (иное чувство возбуждается) освобожденіе отъ нихъ и очищеніе ихъ.

Ст. 20. Его же обновилъ есть намъ <sup>1)</sup>.

Каковой входъ (на небо) вновь проложилъ намъ Христосъ и теперь уготовалъ для насъ: Онъ первый съ пло-

<sup>1)</sup> Въ Славянскомъ текстѣ слова эти читаются послѣ словъ: „путемъ новымъ и живымъ“.

тію Свою восшелъ на небо и сдѣлалъ входъ въ него для насъ доступнымъ.

Путемъ новымъ и живымъ.

Путемъ для послѣдующаго времени „новымъ“, какъ вновь проложеннымъ человѣческимъ Его естествомъ, а живымъ, такъ какъ онъ вѣченъ и вводить въ жизнь истинную

Завѣтю, сирпъ плотию Свою.

Онъ обновилъ для насъ этотъ путь и въ насъ проложилъ этотъ новый путь Плотию Свою, послѣ того какъ она вознеслась на небо, по нераздѣльности ея единенія (съ божествомъ). Плоть Апостолъ называетъ теперь „завѣтю“—потому, что она служила прикровенiemъ божества Его, а вмѣстѣ съ тѣмъ и потому, что когда она вознеслась на высоту, тогда на землю сдѣлалось видимымъ небесное.

Ст. 21. И іереа велика надъ домомъ Божіимъ.

И имѣя Іерей великаго, не только какъ человѣка, но и какъ Бога, ибо Онъ сугубъ (естествомъ). „Домъ же Божій“, это—вѣрные, ибо скъзано: „вселился въ нихъ“ (2 Кор. 6, 16). И выше (посл. къ Евр. 3, 6) Павелъ, говоря о Христѣ, сказалъ: „Его же домъ мы есмы“. „Да приступаемъ“ же къ небу съ истиннымъ сердцемъ, т. е. безъ лицемѣрія, не такъ, какъ обыкновенно—думаютъ одно, а говорятъ другое.

Ст. 22. Во извѣщеніе вѣры.

И это будетъ, если только увѣруемъ, что мы дѣйствительно взойдемъ на небо, и если въ этой вѣрѣ получимъ твердое убѣжденіе. А съ убѣжденіемъ вѣровать необходимо, потому что у насъ нѣть ничего видимаго: ни іерея, ни жертвеннika, ни жертвы.

Окропленіи сердцы отъ совѣсти лукавыя.

Будучи чисты душею и помысломъ, такъ чтобы въ нашей совѣсти не было чего-либо лукаваго.

Ст. 23. И измовени тѣлсы водою чистою,

водою св. крещенія. Вѣдь и іудеи кроили, но только тѣло, и омывались, но не тою чистою водою, которая есть кровь (Христова). Что можетъ быть чище очистительного крещенія, омывающаго не только тѣло, но еще больше душу?

Да держимъ исповѣданіе упованія неуклонное,

Исповѣданіе твердо: этимъ опять даетъ совѣтъ не-  
колебаться въ надеждѣ. Онъ употребилъ „исповѣданіе  
упованія“ именно потому, что въ самомъ началѣ вѣры  
нашей мы высказали надежду, что взойдемъ на небо.

вѣренъ бо есть обѣщавый.

Совершенно вѣренъ Христосъ, чрезъ Евангелие дав-  
шій обѣтованіе вѣрнымъ, что они войдутъ въ царство  
небесное.

### И) Побужденіе къ усердію страхомъ прибли- жающагося суда.

Ст. 24. И да разумѣваемъ другъ друга въ поощре-  
ніи любви и добрыхъ дѣлъ.

Мы должны учиться другъ у друга дѣланію добрыхъ  
дѣлъ, чтобы возбуждать въ себѣ любовь къ дѣлающимъ  
добрая дѣла и подражаніе добрымъ дѣламъ.

Ст. 25. Не оставляюще собранія своего, якоже  
есть никакимъ обычай, но другъ друга подвизающе.

Не удаляясь другъ отъ друга: ибо насколько удаленіе  
ослабляетъ любовь, настолько усиливается ее единеніе.  
„Собраниемъ“ называетъ соединеніе и сближеніе. Ибо  
какъ желѣзо острить желѣзо, такъ и добродѣтельный  
поощряетъ дѣлающаго добро и такимъ образомъ совершен-  
ствуетъ его въ усердіи. И какъ камень, трущійся о ка-  
мень, испускаетъ огонь, такъ и человѣкъ, соревнуюЩій  
человѣку, дѣлается отъ сего самаго горячѣе. А по-  
двизаются къ единомыслію не только тѣ, которые не посе-  
ляютъ раздора между братьями, но еще болѣе тѣ, кото-  
рые сближаютъ желающихъ раздѣлиться.

И толико паче, елико видите приближающійся  
день.

День будущаго суда и воздаянія. Это было впрочемъ  
и утѣшеніемъ для нихъ, падающихъ духомъ въ виду  
постоянныхъ искушеній.

Ст. 26. Волею бо соиѣщающимъ намъ по пріятіи  
разума истины, ктому не обрѣтается жертва.

Поощривъ ихъ къ усердію изображеніемъ того, что  
для нихъ отрадно, онъ теперь побуждаетъ ихъ къ тому

же указаніемъ на нѣчто для нихъ страшное. Въ самомъ  
дѣлѣ, если мы грѣшимъ „по пріятіи разума истины“,  
т. е. послѣ уразумѣнія истинныхъ догматовъ, которые  
мы усвоемъ себѣ чрезъ проповѣдь, чрезъ вѣру и кре-  
щеніе; то для насть въ данномъ случаѣ не обрѣтается  
жертвы о грѣхахъ, т. е. (вторичной) смерти Христа и  
(вторичнаго) очищенія чрезъ крещеніе. Ибо смерть  
Христа едина и очистительное крещеніе едино. Словомъ  
„волею“ показалъ, что люди грѣшатъ по своему про-  
изволенію, а вовсе не по принужденію со стороны злыхъ  
духовъ поползаются на грѣхѣ и на произвольные грѣхи.  
Этимъ онъ не лишилъ людей покаянія, какъ учатъ по-  
слѣдователи Новата, а только отринулъ вторичную смерть  
Христа и вторую баню пакибытія.

Ст. 27. Страшно же никакое чаяніе суда.

Да, онъ (судъ) будетъ для совершающихъ грѣхи по  
произволенію своему и не кающихся въ нихъ, а во  
грѣхахъ умирающихъ. А „чаяніе“, это—самое преданіе  
суду или принятіе суда.

И огня ревность посты хотящаю сопротивныя.  
Изображая силу огня, онъ какъ бы одушевляетъ его,  
говоря о ревности огня, т. е. о его остротѣ и горячности:  
ибо подобно разъяренному и озлобленному звѣрю онъ  
бросается на противниковъ Христа и пожираетъ ихъ,  
т. е. будетъ безпощадно ихъ мучить. Сопротивными  
теперь онъ называется не невѣрныхъ, а тѣхъ, которые  
по принятіи вѣры не повинуются ученію Христа: теперь  
его рѣчь именно о тѣхъ, кои по уразумѣніи истины  
грѣшатъ по произволенію. Далѣе онъ приводитъ и осно-  
ваніе въ подтвержденіе того, что они справедливо бу-  
дутъ нести наказаніе.

Ст. 28. Отвергся кто закона Моисеева, безъ ми-  
лосердія при двоихъ или трехъ свидѣтелахъ уми-  
раетъ (Второз. 17, 6).

Если кто отвергся закона Моисеева при двухъ или  
трехъ свидѣтеляхъ, свидѣтельствомъ своимъ утвержда-  
ющіхъ, что онъ дѣйствительно отвергся закона, и дока-  
завшихъ виновность отвергшагося, то тотъ подвергается  
смерти безъ всякой милости. А если отвергающій за-  
конъ, начертанный рабомъ (ибо Моисей многое узако-

ниль и самъ отъ себя), такъ наказывается безъ снисхожденія и пощады, то сколь же сильнѣе будетъ наказанъ презрѣвшій законъ Владыки?

Ст. 29. *Колико мните горшия сподобится муки, иже Сына Божія поправый,*

т. е. обезчестившій своимъ презрѣніемъ. Ибо одинаковое безчестье въ попраніи, какъ и въ презрѣніи; и всякий, кто согрѣшаєтъ въ вѣдѣніи, грѣшилъ презрѣніемъ заповѣдей Христа, и такимъ образомъ безчеститъ Его.

*и кровь завѣнную скверну возмнивъ,*

и кровь Христа, утвердившую Новый Завѣтъ Его (ибо смерть завѣщателей даетъ силу завѣщаніямъ ихъ, какъ сказано выше, въ изъясн. 15 ст. 9 гл.), „скверну возмнивъ“, т. е. считая ее нечистою, какъ кровь грѣшника, или же ничѣмъ не отличающеюся отъ крови другихъ людей, какъ кровь обыкновенного человѣка. Таковою считаются ее люди презирающіе Его.

*и юже освятися.*

Чрезъ каковую кровь самъ очистился отъ прежнихъ грѣховъ. О, великая неблагодарность!

*И Духа благодати укоривый.*

Оскорбивъ и дарованного ему Духа введеніемъ (въ душу) нечистыхъ помысловъ и лукавыхъ дѣяній. Или же: „Духа, дарующаго блага, добродѣѧщаго, руководящаго и сохраняющаго. Послушаемъ согрѣшающіе, и устранимся; послушайте, на что мы осмѣливаемся, и что намъ придется потерпѣть. Далѣе, удостовѣряя, что такие подвергнутся тягчайшему суду, говоритьъ:

Ст. 30. *Вѣмы бо рекшаю: Мнъ отмщеніе, Азъ воздамъ, илаголетъ Господь (Второз. 32, 35).*

„Вѣмы“, что Богъ, изрекшій сіе чрезъ пророка, не лживъ. „Мнъ отмщеніе“ значитъ: Мнъ принадлежитъ мщеніе.

*И паки,*

т. е. написано, или сказано.

Ст. 31. *Судити имать Господь людемъ Своимъ.*

Это сказано въ книжѣ Давида (Пс. 134, 14). А чтобы еще большимъ страхомъ объять души слушателей, онъ прибавилъ:

*Страшно есть еже власти въ руцѣ Бога живаго.*

Т. е. въ наказующую силу Божію. Ибо какъ неизмѣримо велики будущія почести (людямъ) отъ Бога, настолько же велико будетъ и наказаніе: мщеніе смертныхъ скоропреходяще, а вѣчно Живущаго вѣчно. Потрясши души ихъ страхомъ геенны, онъ далѣе ободряетъ ихъ похвалою имъ.

О) *О томъ, что добroe началo приводить къ добромu концу.*

Ст. 32. *Воспоминайте же первыя дни ваша, въ нихже просвѣтившися много подвигъ подъястие страданій.*

„Въ нихже просвѣтившися“ св. крещеніемъ, или свѣтомъ богоявленія чрезъ Христа, вы выдержали великій подвигъ страданій и вытерпѣли великую ихъ жестокость.

Ст. 33. *Ово убо поношеньми и скорбами позоръ бывше, ово же обицницы бывше живущимъ тако.*

Вмѣня имъ (христіанамъ изъ іudeевъ) въ преступленіе измѣну закону и обычаямъ отеческимъ, невѣрующіе іудеи всячески притѣсняли даже родственниковъ своихъ и выставляли ихъ на позоръ для усиленія оскорблений. А эти (страждущіе) не только съ мужествомъ переносили все, но и были въ тѣсномъ общеніи съ тѣми, которые переносили подобная страданія и въ другихъ мѣстахъ. Общеніе же свое они выражали возможнouю съ своей стороны помощію: поощреніемъ къ терпѣнію, словами утѣшенія и ободренія и даже посыпкою имъ чего-либо изъ необходимаго.

Ст. 34. *Ибо узамъ моимъ спострадасте,*

Соболѣзвали (мнѣ) ради Христа, общаго Владыки, что послужило доказательствомъ любви ихъ къ Нему и расположенія къ самому Апостолу, вообще сказать—послужило признакомъ ихъ чистосердечной вѣры.

*и разграбленіе имъній вашихъ съ радостю пріясте,*

Разграбляли ихъ имущество неувѣровавшie во Христа ихъ единоплеменники.

въдяще имъти себѣ имъніе на небеспхъ пребывающее и лучшее.

Это—причина ихъ терпѣнія, исполненного радости. А этого они не вѣдали-бы, если-бы несомнѣнно не вѣрили Евангельскимъ обѣтованіямъ, что и доказываетъ ихъ твердую вѣру.

Ст. 35. *Не отлагайте убо дерзновенія вашего.*

какое вы имѣли доселѣ. Не только не стыдитесь того, за что подвергаетесь поношению, но напротивъ съ дерзновеніемъ проповѣдуйте благочестие.

еже имать мздовоздаяніе велико.

Т. е. во время воздаянія (послѣдняго суда). Или иначе: „дерзновеніе“ предъ Христомъ, каковое они стяжали себѣ перенесеніемъ всего ради Него. А такъ какъ Апостолъ видѣлъ, что они унываютъ въ виду продолжающихся искушеній, то и прибавилъ:

Ст. 36. *Терпнія дс имате потребу,*  
терпѣнія на предстоящіе подвиги.

*да волю Божию сотвориcie,*  
терпѣніемъ до конца.  
примите обѣтование.

Которое Христосъ обѣтоваъ въ Евангелии.

Ст. 37. *Еще бо мало елико елико, грядый придетъ и не укоснитъ* (Аввак. 2, 3).

Слова „мало елико елико“, выражаящія остатокъ времени, употреблены вмѣсто: очень мало. Грядущимъ называетъ Христа, который придетъ по второмъ Своемъ явленіи съ тѣмъ, чтобы воздать каждому по дѣламъ его. Словами: „еще мало елико елико“ онъ мудро утѣшаетъ слабодушныхъ, которые сильно желаютъ скорѣе получить воздаяніе за труды. И онъ сказалъ эти слова неложно, ибо совершенно незначительно разстояніе (времени) до скончанія (міра) предъ Богомъ, въ очахъ кото-раго и тысяча лѣтъ, какъ день вчерашній и какъ стража нощная, которая составляетъ одну четвертую часть ночи (Пс. 89, 4). А чтобы еще сильнѣе побудить ихъ вѣрить обѣтованіямъ Христа, онъ подтверждаетъ справедливость своихъ словъ словами Аввакума.

Ст. 38. *А праведный отъ вѣры живъ будетъ.*

По силѣ вѣры въ будущее жить будетъ жизнью блаженною: ибо не малый подвигъ вѣрить въ будущее.

*И аще обинется, не благоволитъ душа моя о немъ.*

И это сказано Аввакумомъ (гл. 2, 4) отъ лица Божія. Если, говоритъ, отступить, если онъ уклонится отъ долга своего, т. е. отъ вѣры, не благоволить къ нему душа Моя, не угоденъ онъ мнѣ. Подъ „обиневніемъ“ некоторые разумѣютъ двоедушіе (въ исповѣданіи вѣры).

Ст. 39. *Мы же нѣсмы обиновенія въ погибель,*  
но вѣры въ снабдѣніе души.

Мы не повинны въ отступлѣніи отъ вѣры, чтобы чрезъ него погибнуть: ибо если праведный отъ вѣры живъ будетъ, то невѣрующій уже неправеденъ и жить не будетъ. А кто не будетъ жить, тотъ, значитъ, совершенно погибнетъ. Но мы держимся вѣры, чтобы сохранить для себя душу, т. е. жизнь: ибо, какъ сказано, праведный отъ вѣры живъ будетъ. Далѣе онъ дѣлаетъ опредѣленіе вѣры и даетъ понятіе о томъ, что такое она, чтобы этимъ опредѣленіемъ убѣдить ихъ еще тверже вѣровать.

## ГЛАВА 11.

II) *О томъ, что вѣра прославила и людей древнихъ (ветхоз.).*

Ст. 1. *Есть же вѣра уповаемыхъ извѣщеніе*

Такъ какъ предметы упованія невидимы и по своей невидимости представляются не осуществившимися, то вѣра и служитъ для нихъ осуществленіемъ, сообщая имъ въ душѣ вѣрующаго настоящую сущность и самое бытіе.

*вещей обличеніе невидимыхъ.*

Она есть совершенное увѣреніе въ вещахъ невидимыхъ: ибо вѣра въ полной степени убѣждаетъ въ бытіи невидимаго. А если вѣра есть обличеніе невидимаго, какъ только что сказано, то зачѣмъ же вы желаете чувственно видѣть это невидимое прежде времени? Вѣдь это не свойственно вѣрующимъ: ибо вѣрующій довольствуется въ семъ случаѣ очами вѣры.

Ст. 2. Въ сей бо свидѣтельствовани быша древніи. Древніе свидѣтельствованы были, какъ угодившіе Богу върою, о чёмъ онъ будетъ вести рѣчь далѣе.

Ст. 3. Върою разумѣваемъ совершитися вѣкомъ глаголомъ Божіимъ,

Поелику души этихъ вѣрныхъ Евреевъ (къ которымъ пишетъ Апостолъ свое посланіе) ослабѣли подъ тяжестью искушеній и злостраданій и чрезъ то могли потерять въру, то Апостолъ убѣждаетъ ихъ не уклоняться отъ вѣры въ обѣтованія однимъ и тѣмъ же принятымъ имъ способомъ, сначала употребивъ простое понятіе о вѣрѣ: „вѣра, говоритъ, есть уповаемыхъ извѣщеніе“; а затѣмъ—примѣромъ древнѣйшихъ (ветхозов.) мужей, которые върою угодили Богу, предпославъ этому слѣдующую общую мысль: „върою разумѣваемъ совершитися вѣкомъ глаголомъ Божіимъ“. Вѣками Апостолъ называетъ здѣсь первоначальный созданія—небо, землю, и вообще стихіи, какъ древнѣйшія (по времени) другихъ вещей, находящихся въ мірѣ: ибо онъ сътворены изъ несущаго, а прочія вещи уже изъ нихъ. Итакъ върою познаемъ, что первоначальный созданія сътворены глаголомъ Божіимъ, ибо не собственными очами мы видимъ Его творящимъ эти предметы, а только върою познаемъ, внимая слухомъ, что „Той рече, и быша“ (Псал. 39, 9). А почему онъ вышеозначенные предметы называетъ „вѣками“, видно изъ дальнѣйшаго хода рѣчи.

во еже отъ неявляемыхъ видимымъ быти.

„Совершитися“ симъ вещамъ единимъ глаголомъ, сказано потому, что не изъ сущаго произошли и стали видимыми выше упомянутыя первоначальные созданія, но изъ несущаго. Почему лишь только (Богъ) сказалъ, какъ несущее стало сущимъ. А такъ какъ Еллины отвергали въру, которая не поддается доказательствамъ, то Апостолъ утверждаетъ, что именно ею, а не умомъ постигаются высшіе предметы. Умъ полагаетъ, что изъ ничего ничто не бываетъ, напротивъ сущее только и можетъ быть изъ сущаго же, тогда какъ въра убѣждаетъ, что первоначальные созданія произошли изъ несущаго. Да и сами еллинскіе мудрецы часто руководятся

одною вѣрою, вполнѣ вѣряясь ей, такъ, напр., въ томъ, что Богъ безначаленъ (ибо умомъ они не въ состояніи доказать эту истину) и т. п.

Ст. 4. Върою множайшую жертву Авель паче Каина принес Богу.

Ибо онъ (Авель) вѣровалъ, что приносящій Богу дары лучшіе пріемлется Имъ, благоугоденъ Ему и достоинъ воздаянія. „Множайшею“ Апостолъ называетъ жертву лучшую.

*Ею же свидѣтельствованъ бысть быти праведникъ.*

„Ею же“—вѣрою, или „ею же“—жертвою. А какъ засвидѣтельствовано обѣ немъ, что онъ праведникъ, на это Апостолъ отвѣчаетъ слѣдующими словами:

*Свидѣтельствующу о дарѣхъ его Богу.*

Какъ засвидѣтельствовалъ Богъ о томъ, что онъ оправданъ чрезъ свои дары, очевидно, принятые Богомъ, ибо написано: „и призрѣ Богъ на Авеля и на дары его: на Каина же и на жертвы его не взятъ“ (Быт. 4, 4). Призрѣніе есть знакъ принятія; принявъ же дары Авеля, Богъ тѣмъ самыемъ призналъ его благоугодившимъ и праведнымъ.

*И тою умерый еще глаголетъ.*

И послѣ смерти онъ еще говоритъ ею, т. е. вѣрою: ибо она не умерла вмѣстѣ съ нимъ, напротивъ возвѣщающей о немъ сильнѣе языка. Посему, вспоминая о немъ, мы какъ будто слышимъ, какъ онъ убѣждаетъ вѣровать, что есть воздаяніе благоугодившимъ Богу. Вотъ обѣ этомъ-то онъ и говоритъ даже послѣ смерти своей. Въ нѣкоторыхъ спискахъ написано: „глаголется“, т. е. проповѣдуется и прославляется.

Ст. 5. Върою Енохъ преложенъ бысть

Онъ угодилъ Богу, увѣровавъ, что угодившимъ есть воздаяніе. А благоугодивъ, онъ „преложенъ бысть“ живымъ изъ настоящей жизни.

*не видѣти смерти.*

Говорить: „преложенъ бысть“, такъ что не видѣть смерти: ибо пребываніе здѣсь (на землѣ) свойственно подверженнымъ смерти.

*И не обрѣташеся, зане преложи сю Богъ.*

Все это написано въ книгѣ Бытія и взято оттуда.

Прежде бо преложения свидѣтельствованъ бысть, яко угоди Богу ибо написано: „угоди Енохъ Богу и не обрѣташеся“ (Быт. 5, 24).

Ст. 6. Безъ вѣры невозможнъ угодити Богу.

Итакъ вѣра предшествуетъ благоугожденію; далѣе Апостолъ даетъ слѣдующее объясненіе.

Вѣровати же подобаетъ приходящему къ Богу, яко есть и взыскающимъ Его Мздовоздатель бываетъ.

„Вѣровать“ должно, что Богъ есть и что Онъ Мздовоздатель бываетъ тѣмъ, которые ищутъ Его вѣрою и благоугожденіемъ, ибо добродѣтель есть путь, ведущій къ Богу. Должно, говорить Апостолъ, вѣровать, что Богъ есть, не усиливаясь познать, что такое Богъ, такъ какъ это совершенно непостижимо.

Ст. 7. Вѣрою отвѣть пріимъ Ное о сихъ, яже не у видѣ, убоився сотвори ковчегъ во спасеніе дому своего.

Строй рѣчи здѣсь такой: Ной, получивъ извѣщеніе о томъ, чего еще не видѣлъ, т. е. получивъ предсказаніе о потопѣ, повѣрилъ и соорудилъ ковчегъ для спасенія дома своего: ибо онъ, именно повѣривъ этому извѣщенію, построилъ ковчегъ, какъ было повелѣно, для спасенія своего собственнаго и живущихъ съ нимъ, въ виду предсказанія о потопѣ, а также и изъ опасенія за своихъ близкихъ; ибо послѣ того, какъ онъувѣровалъ, явилось у него опасеніе, даже страхъ, а побуждаемый страхомъ онъ построилъ ковчегъ, исполнивши все такъ, какъ было повелѣно.

Ею же осуди міръ.

„Ею же“, т. е. вѣрою онъ показалъ, что современные ему люди осуждены потому, что между тѣмъ, какъ онъ повѣрилъ, тѣ за невѣріе оказались достойными гибели, и именно потому, что они не повѣрили такъ, какъ повѣрилъ онъ. Міромъ Апостолъ называется здѣсь тѣхъ, которые во время потопа погибли въ водахъ.

И правды, яже по вѣрѣ, бысть наследникъ.

Вѣрою въ пророчество о потопѣ онъ наслѣдовалъ себѣ оправданіе и имя праведника: ибо Богъ сказалъ ему „яко тя видѣхъ праведна въ родѣ семъ“ (Быт. 7, 2).

Ст. 8. Вѣрою зовомъ Авраамъ послуша изыти на мѣсто, еже хотяше пріяти въ наслѣдие.

Сказалъ, говоритъ Писаніе, Господь Аврааму: изыди отъ земли твоей, отъ рода твоего и отъ дому отца твоего, и иди въ землю, которую покажу тебѣ, и сотворю тя въ языкъ велий и т. д. (Быт. 12, 1). И идетъ Авраамъ, якоже глагола ему Господь (12, 4). Въ самомъ дѣлѣ, если бы Авраамъ не повѣрилъ словамъ Божіимъ, то и не послушался бы. Земля же, которую Богъ обѣщалъ ему показать, это—Палестина.

И изыде нѣствѣдый, камо ірядетъ.

И въ этомъ выражается сила вѣры.

Ст. 9. Вѣрою прииде Авраамъ на землю обѣтованія, якоже на чужду.

По полученіи обѣтованія о наслѣдіи таковой земли, онъ поселился на ней, но не какъ на своей, а какъ на чужой, какъ пришелецъ. И хотя Богъ сказалъ ему: дамъ ти всю землю сию и сѣмени твоему (Быт. 13, 15), однако ни самъ онъ, ни Исаакъ, ни послѣдующіе потомки не взяли ее въ свое владѣніе до исхода Израилита изъ Египта: ибо на самомъ дѣлѣ обѣтованія наслѣдія относились именно къ нимъ. А посему, послѣ смерти Сарры, жены своей, онъ сказалъ Хеттеянамъ: „пресельникъ и пришлецъ азъ есмъ у васъ, дадите ми убостояженіе гроба между вами, да погребу мертвца моего“ (Быт. 23, 4).

Въ крови вселился со Исаакомъ и Іаковомъ наследникомъ обѣтованія тоюожде.

Не только онъ самъ, но и эти считали себя пришельцами: ибо поселиться не въ домахъ, а въ шатрахъ, свойственно не наслѣдникамъ, а пришельцамъ, хотя они и имѣли обѣтованіе. И однако же пресельничествуя, они не ослабѣли въ вѣрѣ въ обѣтованія, напротивъ непоколебимо вѣровали, что они несомнѣнно наслѣдятъ землю обѣтованную. А вѣрнѣе, они, отрѣвшись мыслю отъ наслѣдія земнаго, были прикованы помыслами своими къ наслѣдію небесному.

Ст. 10. Жданіе бо основанія имущаго града, ему же художникъ и содѣтель Богъ.

Онъ ждалъ себѣ въ наслѣдіе града небеснаго, какъ по истинѣ непоколебимаго, твердаго и вѣчно пребывающаго; ибо основанія градовъ земныхъ не прочны, подкапываемы, подвижны.

Ст. 11. Впрою и сама Сарра неплоды силу во удержаніе спмѣне пріятъ,

Въ первый моментъ (по полученіи божественнаго предреченія о рожденіи отъ нея сына) она по своему невѣрію засмѣялась, но потомъ, испугавшись, сказала: я не смѣялась (Быт. 18, 12, 15). Этотъ страхъ былъ страхомъ вѣры, потому что если бы она дѣйствительно не повѣрила, то и не смутилась бы страхомъ за то, что она не повѣрила. „Пріятъ же силу во удержаніе сѣмене“, чтобы воспринять и удержать во утробѣ своей сѣмя Авраамово и послужить возращенію его; ибо сама по себѣ утроба Сарры была слаба по двумъ причинамъ: во 1-хъ, вслѣдствіе поврежденія (такъ какъ она была „неплоды“), а въ 2-хъ, отъ времени (такъ какъ она была стара).

и паче времене возраста роди.

Ибо она была девяноста лѣтъ, а Аврааму было уже сто лѣтъ.

Понеже вѣрна непищева Обѣтавша.

Потому-то она и родила, что повѣрила Богу, обѣтавшему ей, что она родитъ.

Ст. 12. Тѣмже и отъ единаго родишася, да еще умерицвленнаю, яко же звѣзды небесныя множествомъ, и яко песокъ вскрай моря безчисленный.

За то, что Авраамъ и Сарра повѣрили, „отъ единаго“ Авраама, „да еще умерицвленнаго“ относительно способности къ дѣторожденію по старости, „родишася“ потомки въ такомъ большомъ числѣ, „яко же звѣзды небесныя и яко песокъ вскрай моря безчисленный“; ибо Богъ сказалъ Аврааму: „умножая умножу сѣмя твое, яко звѣзды небесныя и яко песокъ вскрай моря“ (Быт. 22, 17), и въ другомъ мѣстѣ: „аще кто можетъ исчести песокъ земный, то и сѣмя твое изочтеть“ (Быт. 13, 16).

Это сказано гиперболически, или же въ виду постоянно рождаемыхъ.

Ст. 13. По вѣрѣ умроша сіи вси, не пріемши обѣтованій.

„Сіи“, кто же именно? Очевидно, Авраамъ, Исаакъ и Яковъ, къ которымъ относились обѣтованія наслѣдія вышеупомянутой земли. „Сіи, говоритьъ, вси въ вѣрѣ умроша“, не отпавши отъ нея даже до самой смерти, напротивъ вѣруя, что (Богъ) дастъ имъ то, что обѣщано; хотя здѣсь (на землѣ) они и не успѣли получить обѣтованій, т. е. исполненія того, что обѣщано. Отсюда ясно, что по буквальному смыслу Богъ обѣщалъ имъ землю обѣтованную, а по переносному—царство небесное. Посему Апостоль и прибавилъ:

Но издалеча видѣвшіе я и цѣловавше

„Издалеча“ употреблено вмѣсто „за долгое время“ (до исполненія): ибо, еще живя въ настоящей жизни, они созерцали уже очами духовными то, что въ жизни будущей отъ вѣка обѣщано. „Цѣловавше“ употреблено вмѣсто возвадавшихъ.

и исповѣдавше, яко страннii и пришельцы суть на земли.

Признавъ себя странниками и пришельцами на землѣ съ одной стороны по причинѣ презрѣнія къ тому, что здѣсь (на землѣ), а съ другой по причинѣ желанія того, что тамъ (на небѣ): ибо эти (земные стяженія) чужды для обладающихъ ими, не оставаясь при нихъ навсегда, а постоянно переходя отъ однихъ къ другимъ и подвергаясь гибели; а тѣ (небесныя) составляютъ собственность наслѣдующихъ ихъ, какъ неотъемлемыя и вѣчныя. А посему какъ эти люди, почитая себя странниками въ отношеніи того, что здѣсь (на землѣ), стали или будутъ наслѣдниками благъ небесныхъ, такъ напротивъ старающіеся о пріобрѣтеніи стяженій земныхъ чужды небесныхъ.

Ст. 14. Ибо таковая глаголющіи являются, яко отечествія взыскуютъ.

„Таковая“, т. е. что же именно?—что они страннii, что они пришельцы, т. е. что они чужие и чуждые

здѣшняго. „Что же значитъ являются“? Значитъ свидѣтельствуютъ о себѣ. Какого же отечества они взыскуютъ? Ужъ и въ самомъ дѣлѣ не небеснаго ли? Конечно, не земли Халдейской, въ которой родился Авраамъ, и не той, которая именуется Харраномъ, и изъ которой онъ вышелъ. Посему Апостолъ и прибавилъ:

Ст. 15. *И аще бы убо они помнили, изъ неиоже изыдоша, имъли бы время возвратитися.*

Они, конечно, могли „возвратиться“, такъ какъ къ этому ничто имъ не препятствовало.

Ст. 16. *Нынъ же лучшаго желаютъ, сирпъ небеснало.*

Такъ какъ они называли себя странниками на сей землѣ, то изъ сего оказывается, что они желаютъ лучшаго отечества.

Тѣмже не стыдится сими Богъ, Богъ нарицатися ихъ.

Такъ какъ они таковы, то Богъ не ставить Себѣ въ безславіе называться Богомъ ихъ: „Азъ есмь, говорить Онъ, Богъ Авраама, Богъ Исаака и Богъ Іакова (Исх. 3, 15). Правда, Онъ именуется Богомъ и неба и земли и невѣрныхъ, но Онъ именуется Богомъ бездушныхъ вещей, безловесныхъ тварей и невѣрныхъ людей, какъ Творецъ ихъ и Создатель; но Онъ Богъ Авраама, Исаака и Іакова въ особенномъ смыслѣ ихъ близости къ Нему. Вѣдь и всякий господинъ, имѣющій рабовъ, желаетъ называться по преимуществу господиномъ тѣхъ изъ нихъ, которые благочестны и добры; и этихъ онъ считаетъ своею славою, а дурныхъ—своимъ посрамленіемъ.

*Уголова бо имъ градъ.*

Очевидно, небесное обиталище и небесное покоище.

Ст. 17. *Върою приведе Авраамъ Исаака.*

Онъ принесъ его въ жертву Богу, какъ подробно повѣствуетъ о семъ книга Бытія (гл. 22), вѣруя, что Богъ силенъ воскресить его и послѣ смерти, дабы исполнились обѣтованія, касающіяся великаго умноженія сѣмени его и наслѣдія Палестины.

*Искушаемъ.*

Ибо искушалъ, говоритъ Писаніе, Богъ Авраама (Быт. 22, 1), именно тѣмъ, что повелѣлъ ему принести во

всесожженіе сына его Исаака. „Искушаше“ же его, т. е. испытывалъ его—не по Своему незнанію, но для того, чтобы люди послѣдующаго времени познали его мужество и великодушіе, какъ онъ всякое человѣческое разсужденіе и самое естество природы счелъ дѣломъ второстепеннымъ по сравненію съ повелѣніемъ Божіимъ. Ибо онъ не размышлялъ, что это повелѣніе значить, и какъ это Богъ, обѣщавшій отъ него нарещи сѣмѧ, т. е. чрезъ него умножить потомство, теперь далъ противное повелѣніе, приказавъ умертвить его.

*И единороднало приношаše, обѣтованія пріемый.*

Разумѣются обѣтованія, касающіяся умноженія сѣмени его чрезъ Исаака. „Единородный“, сколько по смыслу относящагося къ нему обѣтованія, столько же и потому, что онъ дѣйствительно одинъ только рожденъ отъ Сарры Аврааму.

Ст. 18. *Къ немуже илаолано бысть: яко о Исаацъ наречется тебѣ съмѧ.*

„Глаголано бысть“ отъ Бога, какъ сказано выше.

Ст. 19. *Помысливъ, яко и изъ мертвыхъ воскресити силенъ есть Богъ.*

Потому что какъ отъ умерщвленнаго для дѣторожденія Онъ произвелъ его, такъ и его самого умерщвленнаго воскреситъ.

*Тѣмже ею и въ притчи пріятъ.*

Въ знакъ и образъ воскресенія: ибо будучи умерщвленъ произволеніемъ отца, онъ ожилъ по гласу остановившаго закланіе. Или иначе: „въ притчи“, т. е. во образѣ овна: ибо „возрѣвъ, говорить Писаніе, видѣ, и се овенъ (единъ) держимый (рогами своим) въ садѣ Савекъ: и иде и взя овна и вознесе его во всесожженіе вмѣсто Исаака сына своего“ (Быт. 22, 13). Все это были образы. Авраамъ представлялъ собою Бога Отца, предавшаго на закланіе за насъ единороднаго Сына Своего Исаакъ, безъ сомнѣнія представлялъ собою самого Бога Сына, принесенного въ жертву на крестѣ; овенъ же—образъ вочеловѣчившаго Сына, плоть коего пострадала, при безстрѣнно пребывающемъ божествѣ Его.

Ст. 20. Върою о грядущихъ благослови Исаакъ Іакова и Исава.

Помолившись за нихъ предъ Богомъ, чтобы грядущее низошло на роды ихъ (такъ какъ не сами они наследились плодами благословенія, а потомки ихъ), онъ достигъ просимаго вѣрою, именно повѣривъ, что каждому изъ нихъ дастся то, о чёмъ онъ молилъ Бога. За Іакова онъ молить Бога сильно, за Исава слабѣе. Почему Апостолъ и поставилъ напередъ Іакова, какъ боголюбезнаго: „Іакова, говоритъ, возлюбихъ, Исава же возненавидѣхъ“ (Мал. 1, 3). „О грядущихъ“ же, т. е. о томъ, что для нихъ будетъ въ настоящей жизни, а не въ будущей.

Ст. 21. Върою Іаковъ умирая когождо сына Іосифова благослови.

Т. е. Ефрема и Манассію. Онъ просилъ у Бога младшему, Манассіи, большаго, а первородному, Ефрему, меньшаго. Благословилъ же ихъ, вѣруя, что будетъ имъ то, чего просилъ онъ для нихъ у Бога.

И поклонися на верхъ жезла его.

И также вѣруя, что Іосифъ будетъ отцомъ царей, которые будутъ происходить изъ колѣна Ефремова, „поклонися“ Іосифу, склонивъ голову на верхъ собственнаго жезла, или же оперся на него по причинѣ глубокой старости. Онъ поклонился, предуказывая этимъ поклоненіе и подчиненіе десяти колѣнъ имѣющимъ произойти отъ него царямъ. Онъ такъ вѣрилъ въ это, что даже самимъ дѣломъ предыобразилъ это поклоненіе и подчиненіе.

Ст. 22. Върою Іосифъ умирая о исходженіи сыновъ Израилевыхъ памятства.

Ибо по причинѣ вѣры въ то, что они выйдутъ изъ Египта и получать землю обѣтованную, онъ при смерти памятовалъ обѣ исходѣ ихъ, какъ повѣствуетъ о семъ книга Бытія (50, 24).

И о kostехъ своихъ заповѣда.

Приказавши вывезти и ихъ вмѣстѣ съ собою. Это онъ сдѣлалъ, вселяя въ нихъ вѣру, чтобы и они ожидали исхода, памятую о томъ, что онъ не далъ бы та-

кого приказанія относительно своихъ костей, если бы не былъ въ немъ увѣренъ.

Ст. 23. Върою Моисей родився сокровенъ бысть три мѣсяцы отъ отецъ своихъ, зане видѣша красно отрока.

Книга „Исходъ“ говоритъ, что инъ Фараонъ, воставъ, повелѣлъ бабкамъ убивать Еврейскихъ дѣтей мужскаго пола. Когда же родился Моисей, то родители его, увидавъ младенца своего красивымъ и пригожимъ, повѣрили, что, Богъ одаривши младенца такою красотою, непремѣнно укроетъ его. Да и самъ взоръ его поселилъ въ нихъ вѣру, что не по обычному порядку природы съ самыхъ пеленокъ облекала его такая красота, а по какому-то особому распоряженію самого божественнаго промысла. А посему вѣруя, что онъ будетъ спасенъ, и скрывали его три мѣсяца.

И не убоящася повелѣнія царева.

Такъ какъ вѣра удаляла отъ нихъ страхъ.

Ст. 24. Върою Моисей, величъ бывъ, отвержеся нарицатися сынъ дщере Фараоновы.

Йбо когда онъ усыновленъ былъ дочерью Фараона, какъ подробно говорить объ этомъ вышеупомянутая книга, и когда онъ возмужалъ, то вышелъ (изъ царскаго дома) для посѣщенія Евреевъ, своихъ единоплеменниковъ. Видя, какую горькую участъ переносили они, работая на Египтанъ, а также замѣтивъ, что одинъ Египтянинъ бѣть Еврея, онъ защитилъ своего единоплеменника, и, ударивъ Египтянина, убилъ его, что было знакомъ съ одной стороны отреченія его отъ сыновства дщери Фараоновой и родства съ Египтянами, а съ другой—предпочтенія связи съ евреями. „Отвержеся“ употреблено вмѣсто отвратился и презрѣлъ.

Ст. 25. Паче же изволи страдати съ лодыми Божиими, нежели имѣти временную прѣха сладость.

Когда онъ на другой день увидалъ двухъ евреевъ дѣрущихся, то укорилъ обижающаго; а когда тотъ упрекнулъ его въ убийствѣ египтянина и сказалъ: кто поставилъ тебя начальникомъ и судіею надъ нами? Ужъ не хочешь ли и меня убить такъ же, какъ вчера ты

убилъ египтянина? Тогда онъ убоился и удалился въ землю Мадіамъ, пожелавши быть переселенцемъ и страдать, какъ и народъ Божій, т. е. евреи, но не оставаться съ египтянами и не наслаждаться временными спокойствіемъ. „Грѣхомъ“ здѣсь называлъ онъ спокойствіе, ибо грѣхъ проводить время въ нѣгѣ покоя и наслажденій, когда братья страдаютъ.

**Ст. 26. Большее богатство вмѣнивъ Египетскихъ сокровищъ поношеніе Христово.**

Предпочель подвергаться попошенню, какъ и Христосъ: ибо какъ Христосъ впослѣдствіи подвергался поношенню со стороны родственныхъ Ему по плоти, благодѣтельствуемыхъ Имъ евреевъ, такъ въ свое время подвергся поношенню и Моисей отъ облагодѣтельствованного имъ прежде сродича еврея, насколько это благодѣяніе выразилось въ защитѣ собрата его, коею былъ убитый, потомъ египтянинъ: ибо тотъ (Христосъ) поносимъ былъ за то, что будто бы бѣсновался и обольщалъ людей, а этотъ (Моисей) за присвоеніе себѣ власти и убийства.

*Взираше бо на мздовоздаяніе.*

Онъ вѣровалъ, что получитъ отъ Бога награду, предпочтши слышать о себѣ дурную молву за хороший и добродѣтельный поступокъ египетскимъ сокровищамъ.

**Ст. 27. Вѣрою остави Египетъ, не убоився яости царевы**

Въ словахъ „остави Египетъ“ разумѣется и „переселеніе его къ Мадіамлянамъ“, ибо оставилъ Египетъ, онъ переселился къ нимъ. Итакъ, онъ убоился оставаться въ Египтѣ, но не убоился пребывать у Мадіамлянъ, живущихъ по сосѣдству, вѣря, что Мздовоздатель Богъ сохранитъ его у нихъ (Исх. 2, 15).

*невидимаго бо видя терпяще.*

„Яко видя“ своимъ помышленіемъ Бога невидимаго и содержа Его въ памяти, какъ сопутника своего, онъ не боялся, что и тамъ Фараонъ нашедши его возьметъ и умертвитъ.

**Ст. 28. Вѣрою сотвори Пасху и пролитіе крове, да не поубляти перворожденная коснется ихъ.**

Повѣствованіе объ этомъ содержитса въ книжѣ „Исходъ“. Пасхою здѣсь онъ называетъ закланіе агнца: она

извела ихъ изъ Египта. Когда Богъ далъ повелѣніе о закланіи, помазаніи кровію и о соблюденіи прочихъ постановленій, Моисей повѣрилъ, что Фараонъ уже не будетъ дожидаться болѣе какого либо иного побужденія, но безъ всякаго колебанія отпустить его, и повѣривъ, совершилъ Пасху и пролитіе, т. е. помазаніе кровію косяковъ и дверей домовъ еврейскихъ, чтобы Ангелъ, побивающій первенцовъ Египетскихъ, не коснулся евреевъ, такъ какъ ихъ дома были перемѣшаны съ домами Египтянъ.

**Ст. 29. Вѣрою преидеша чермное море аки по сусъ земли.**

Ибо когда Богъ, по раздѣленіи воды, далъ повелѣніе переходить, Моисей повѣрилъ, что (люди) непремѣнно перейдутъ, и они смѣло перешли, проходя по морю, какъ по сушѣ.

*Его же искушение пріемше Египтяне испопишася.*

„Его же“—моря. Ибо, думая, что переходъ этотъ образовался природою, а не сверхъестественно и по нѣкоеи силѣ божественной, они приблизились къ нему, какъ проходимому и для нихъ. Й вошедши, а лучше сказать—опустившись въ него, они погибли.

**Ст. 30. Вѣрою стѣны Іерихонскія падоша, обхожденiemъ седмыхъ дній.**

Въ самомъ дѣлѣ, Богъ повелѣлъ Иисусу Навину, чтобы семь священниковъ съ семью трубами и трубнымъ звукомъ обходили городъ Іерихонъ, твердо укрѣпленный и кажущійся неодолимымъ, семь разъ въ день, и дѣлали это въ теченіе семи дней. Вѣря, что этимъ способомъ они возьмутъ городъ, они исполняли повелѣніе и наконецъ, во время седьмаго обхода въ седьмой день отъ звуковъ трубныхъ, стѣны пали сами собою, а лучше сказать были нисровергнуты повелѣніемъ Божіимъ (Іис. Нав. гл. 6).

**Ст. 31. Вѣрою Раавъ блудница не поибѣ съ сопротивившимися пріимши сходники (соглядатасвѣ) съ миромъ.**

За то, что она съ довѣріемъ отнеслась къ соглядатаямъ, коихъ послалъ упомянутый Иисусъ въ тотъ городъ,

въ которомъ ова жила, повѣрила словамъ ихъ о томъ, что Израильяне возьмутъ вмѣстѣ съ другими городами и этотъ городъ, и что она дружелюбно приняла ихъ и укрыла, когда сограждане ея искали ихъ, за все это послѣ, по взятии города, была она пощажена, тогда какъ другіе, которые не согласились сдать городъ, погибли. Ради посрамленія Евреевъ, къ коимъ написано настоящее посланіе, Апостолъ указалъ здѣсь то, что относилось до Раавы, стыдя ихъ за то, что они въ дѣлѣ вѣры оказываются ниже блудницы.

**Ст. 32. И что еще таюю; не достанетъ бо ми повѣстуюющу времени о Гедеонѣ, Варацѣ же и Сампсонѣ, о Іефоаи, о Давидѣ же и Самуилѣ и о пророкахъ.**

Апостолъ не распространяетъ своихъ повѣствованій, дабы не показаться многорѣчивымъ. Напротивъ сжато говоритъ и въ то же время весьма понятно, съ одной стороны избѣгая излишества, а съ другой — чтобы не пропустить важнаго. И что болѣе, говоритъ онъ, скажу я о Гедеонѣ и прочихъ? „недостанетъ бо ми времени“ потребнаго для повѣствованія въ Посланіи обо всѣхъ, которые чрезъ вѣру достигали праведности. Не удивительно, что и Варака и Сампсона и Іефоала онъ поставилъ въ рядъ съ другими; вѣдь онъ упомянулъ и о блудницахъ: ибо предметомъ его было не подробное изложеніе жизни, а только—вѣры, потому что эти (только что указанныя лица) чрезъ нее прославились.

*Иже вѣрою побѣдиша царствія.*

Такъ Гедеонъ побѣдилъ царство Мадіанитянъ, повѣривъ Богу, повелѣвшему сразиться съ ними, взявъ съ собою только триста человѣкъ и притомъ невооруженныхъ, тогда какъ тѣхъ было огромное количество. (Суд. 7, 8). Варакъ покорилъ царство Хананеевъ, повѣривъ словамъ Деворы пророчицы, побудившей его къ войнѣ съ ними (суд. 4, 5), Сампсонъ — царство иноплеменниковъ, т. е. Филистимлянъ, которые назывались и Палестинцами (Суд. 13—16), Іефоай — Аммонитянъ (Суд. 11 — 12). Впослѣдствіи и Давидъ побѣдилъ перечисленныхъ здѣсь иноплеменниковъ, также и Самуилъ. Всѣ прочие суди были руководителями народа Израильскаго вмѣсто

царей; Давидъ же былъ царь. Апостолъ не по порядку исчислялъ ихъ, а просто привелъ на память тѣхъ, кто случайно вспомнился.

**Ст. 33. Содѣяша правду.**

Пророки, илущіе по пути добродѣтели. Или же „правдою“ называетъ человѣколюбіе. Это дѣлали они вѣруя, что въ будущемъ вѣкѣ получать воздаяніе за труды свои. Или же подъ праведностію будемъ разумѣть праведность въ частномъ смыслѣ, каковую Давидъ обнаружилъ въ отношеніи къ Саулу, много разъ оберегая его, какъ царя.

*Получши обѣтованія.*

По вѣрѣ въ то, что обѣщалъ имъ Богъ, устремляя ихъ на брань или на иное какое-либо дѣло, и за свое повиновеніе они получили обѣтованія, очевидно, касавшіяся настоящей жизни, побѣду, напр., надъ врагами и иное какое-либо временное счастіе, а Давидъ достигъ того, что сущіе отъ его съмени царствовали послѣ него въ преемственномъ порядке.

*Заірадиша уста львовъ.*

Какъ напр., пророкъ Даніилъ, когда онъ заградилъ уста львовъ, которымъ онъ отданъ былъ на същеніе.

**Ст. 34. Уласиша силу огненную.**

Какъ, напр., три отрока въ Вавилонѣ.

*Избѣгоша острея меча.*

Какъ, напр., Илія, уклонясь отъ козней Іезавели, или тѣ же три отрока: ибо многіе, впослѣдствіи устроивъ противъ нихъ козни, не побѣдили ихъ.

*Возмогиша отъ немоии.*

Какъ, напр., Езекія (4 кн. Цар. 20, 1), или возвратившіеся изъ плѣна Вавилонскаго: ибо они въ рабствѣ и злостраданіи до того изнемогли, что похожи были на мертвѣцовъ; но по благоволенію Божію они снова укрѣпились, такъ что способны были къ войнѣ, почему онъ далѣе и прибавилъ:

*Быша крѣпцы во бранехъ.*

когда воевали съ ними народы, обитавшіе вокругъ Палестины и препятствовавшіе имъ возвориться въ ихъ отечествѣ. (Кн. Неемій 4, 17).

*Обратиша въ бытство полки чуждихъ.*

Полки иноплеменниковъ они прогоняли и побѣждали. Здѣсь опять рѣчь о томъ, что они настолько укрѣпились въ силахъ своихъ, что способны были воевать съ противоборцами и побѣждать ихъ.

**Ст. 35. Пріяша жены отъ воскресенія мертвыхъ своихъ.**

Такъ, напр., вдова Сарептская чрезъ Илію (3 Цар. 17, 22, 23), а Соманитянка чрезъ Елисея (4 Цар. 4, 34, 35) приняли изъ мертвыхъ живыми дѣтей своихъ посредствомъ воскрешенія.

*Инii же избieniбыша.*

Потерпѣли усъченіе главъ Иоаннъ Предтеча и Апостолъ Іаковъ (Дѣян. 12, 2), ибо и это есть избieniе, равно какъ и лишеніе жизни чрезъ побіеніе палками. Нѣкоторые и изъ предшествовавшихъ имъ пророковъ и праведниковъ потерпѣли такую же участъ.

*Не приемише избавленія,*

Не получивши избавленія отъ такого мученія: между тѣмъ какъ имъ было возможно молчать и не подвергаться избieniю, они предпочли умереть такимъ образомъ. Далѣе указываетъ Апостолъ и причину:

*да лучшее воскресеніе улуччатъ*

Славное блаженное, вводящее въ царство вѣчное. Его они не получили бы, если бы не вѣровали относитель но грядущихъ благъ.

**Ст. 36. Друзiи же руганiemъ и ранами искушенie пріяша, еще же и узами и темницею.**

Такъ потерпѣли въ то время подобное Апостолы, а равно и другіе древнѣйшіе мужи.

*Ст. 37. Каменiemъ побiенибыша.*

Какъ напр., Стефанъ (Дѣян. гл. 9).

*Претренибыша.*

Какъ, напр., Исаія

*Искушенибыша.*

вытерпѣли разнообразныя испытанія, какъ многіе изъ Еллиновъ, такъ и изъ Іudeевъ, принявшихъ вѣру.

*Убийствомъ меча умроша.*

Нѣкоторые изъ тѣхъ же самыхъ. Или же теперь рѣчь и о Захаріи. Но зачѣмъ онъ говоритъ; что одни „избѣ-

гоша острея меча“, а другіе „убийствомъ меча умроша“? вѣдь то и другое другъ другу противоположно. Да, одно другому противоположно, но то и это совершилось по одной и той же вѣрѣ: ибо и то и другое дѣйствіе вѣры достойно удивленія, и то что одинъ избѣгає великой опасности, и то, что другой терпитъ великое бѣдствіе. Въ самомъ дѣлѣ, одни, окруженные опасностями и вѣрюющіе, что спасутся, дѣйствительно спаслись, другие же погибшіе, вѣруя, что достигнутъ великихъ благъ, презрѣли смерть и охотно рѣшились умереть.

*Проидоша въ милотехъ и козiихъ кожахъ,*

Употребивъ слово „въ милотехъ“, онъ пояснилъ его слѣдующимъ словомъ. Собственно милоть есть одѣяніе изъ овечьихъ шкуръ, въ несобственномъ же смыслѣ—и изъ козьихъ кожъ. „Проидоша“ же въ такихъ кожахъ по крайней своей бѣдности Илія и Елисея: ибо къ нимъ онъ снова возвращается. Такъ какъ Апостолы и другіе доброхвалльные ученики (Христовы) еще не пользовались въ глазахъ евреевъ столь великою славою, то онъ и переносить мысли ихъ къ Иліи и Елисею, коихъ они весьма уважали, и напомнивъ имъ, что эти мужи вытерпѣли, отсюда подаетъ имъ ободреніе и утѣшеніе для благодушія и твердости въ искушеніяхъ.

*лишени, скорбяще, озлоблени.*

Примѣры, знакомые для тѣхъ, къ кому написано это Посланіе: ибо и сами они потерпѣли то же самое.

**Ст. 38. Ихже не бѣ достоинъ міръ,**

Назовешь ли этимъ именемъ („міръ“) бездушную и безсловесную тварь, или всѣхъ людей, мыслящихъ о земномъ, или все это вмѣстѣ, они не равны по цѣнѣ и одному праведнику, точно такъ же, какъ одной отборной жемчужинѣ весь песокъ, вскрай моря находящійся; ибо лучше одинъ творяй волю Господню, нежели десять тысячъ грѣшниковъ (Іис. Сир. 16, 3), подъ десятью тысячами разумѣя здѣсь безчисленное множество. Въ самомъ дѣлѣ, чтобы, оставивъ другихъ, уяснить намъ себѣ эту мысль въ полной ея очевидности на одномъ лицѣ, возьмемъ Іисуса Навина, который сказалъ: да станетъ солнце прямо Гаваону, и луна прямо дебри Елонъ (Іис. Нав. 10, 12)—и это совершилось. Пусть соберется вся

вселенная со всеми помышляющими о земномъ, и пусть скажутъ это, постараются и сдѣлать, но никогда имъ не удастся. Другъ же Божій далъ такое повелѣніе твореніямъ дружескимъ,—сущій на землѣ небеснымъ. Это выше даже чудесъ Моисея. И справедливо: ибо Моисей былъ образомъ закона ветхаго, а сей Іисусъ прообразъ Іисуса Христа и Евангелія, вводящаго подчиненный ему народъ въ землю обѣтованную, т. е. въ царство небесное, чего законъ не въ состояніи былъ сдѣлать, равно какъ и Моисей не могъ ввѣренный его руководству народъ ввести въ землю обѣтованную.

въ пустыняхъ скитающеся и въ юрахъ и въ вертепахъ и въ пропастехъ земныхъ.

Тѣ же самыи Илія и Елисей и другіе пророки, которыхъ пыталъ Авдій (3 Цар. 18, 4). Безъ сомнѣнія онъ разумѣеть здѣсь и тѣхъ, которые были послы Христа и за Христа потерпѣли сіе.

Ст. 39. И сіи вси послушствовани бывше вѣрою, не пріяша обѣтования.

„Вси послушствовани бывше вѣрою“ и благоугодившіе Богу умерли, но и еще не получили обѣтованія будущихъ благъ, т. е. воздаянія за свои труды, награды за подвиги.

Ст. 40. Богу лучшее что о насъ предзрѣвшу.

Онъ лучшее нѣчто содѣлалъ для насъ, и имъ еще не воздалъ даровъ и наградъ за труды. Что же такое это лучшее, что Онъ предзрѣлъ?

Да не безъ насъ совершенство пріимутъ.

Дабы не показалось, что они стремились предвосхитить у насъ вѣнцы; посему Онъ и опредѣлилъ всѣмъ для получения вѣнцовъ одно время. И задолго до насъ стяжавшиѣ побѣду ожидаютъ и нашего призванія. А ведь, умершій первымъ, ожидаетъ самаго послѣдняго изъ всѣхъ праведника, имѣющаго умереть: ибо полное совершенство то и есть, когда всѣ члены единаго тѣла разомъ увѣнчаются. Такимъ образомъ и насъ почтилъ, благопочтительно устроивъ (для насъ) таковое откладываніе, и тѣхъ не обидѣлъ, такъ какъ для нихъ это пріятно, они весьма желаютъ нашего преуспѣянія и совершен-

ства и рады вѣнчаться вмѣстѣ съ близкими (имъ) членами. Итакъ, зачѣмъ же вы, находясь еще въ подвигѣ, огорчаетесь тѣмъ, что не тотчасъ получаете воздаяніе?

## ГЛАВА 12.

### Р) О терпѣніи въ послѣдованіи Христу.

Ст. 1. Тѣмже убо и мы толикъ имуще облѣжащѣ насъ облакъ свидѣтелей,

Облакомъ здѣсь называетъ Апостолъ утѣшеніе, получаемое отъ примѣра, ободреніе души въ несчастіяхъ, которое, подобно облаку, орошаєтъ страждущихъ въ горнилѣ искушеній. Даље онъ поясняетъ свои слова. Облакъ, это — сонмъ святыхъ, свидѣтельствовавшихъ объ истинѣ, подвизавшихъ ради Бога и своимъ примѣромъ направляющихъ къ благодушію и терпѣнію тѣхъ, которые находятся еще въ подвигахъ страданій, они доставляютъ какъ-бы освѣженіе для страждущихъ душъ и придаютъ мужество. Ихъ-то онъ и назвалъ облакомъ. Свидѣтелями же могутъ быть назнаны не только праведники новозавѣтные, но и ветхозавѣтные, какъ, напр., Даніилъ и три отрока, Елеазаръ съ Маккавеями, пророки и вообще всѣ, кто только подвизался ради Бога и того, что Ему принадлежить.

гордость всяку отложише,

Легкомысліе, небрежность, малодушіе, помыслы низкие, недостойные подвижниковъ и людей вѣрующихъ.

и удобь обстоятельный ірпъхъ,

Который легко насъ обступаетъ и окружаетъ или наоборотъ: которымъ легко мы можемъ овладѣть когда только пожелаемъ, т. е. съ которымъ мы легко можемъ бороться и лишить его власти надъ нами.

терпѣніемъ да течемъ на предлежащей намъ подвигъ.

Имѣя, говорить, такое утѣшеніе, „да течемъ“ путемъ терпѣнія на предлежащей намъ подвигъ борьбы. А даље разумѣется само собою и прочее. Въ словѣ „да течемъ“ выражается совѣтъ.

Ст. 2. Взирающе на начальника вѣры и соверши-  
теля Иисуса.

Взирав на Него и на Его спасительныя страданія, какъ на высшій примѣръ, способный возбудить даже и весьма лѣниваго. Онъ есть начальникъ вѣры, такъ какъ Самъ привелъ къ ней Апостоловъ и учителей. „Совер-  
шитель“ же, какъ помощникъ вѣрующимъ, безъ кото-  
роаго никто не можетъ совершить ни единаго подвига  
добродѣтели.

Иже, вмѣсто предлежащія Ему радости, пре-  
терпѣти крестъ,

Вмѣсто предлежащей Ему радости, какъ Богу без-  
страстному и блаженному, „претерпѣ крестъ“, какъ человѣкъ. Или и иначе: хотя Ему и какъ человѣку возможно  
было радоваться, т. е. жить безъ страданій и печалей,  
какъ безгрѣшному, и такъ какъ въ Его власти было  
положить душу Свою, однако Онъ не это избралъ, а  
добровольно принялъ смерть, научая насть подвизаться  
и бороться, а не падать.

о срамотѣ нерадивѣ.

Пренебрегши посрамленіе со стороны іудеевъ и дру-  
гихъ нѣвѣрующихъ, которые думали посрамить Его за  
немощь и униженіе. Или: „о срамотѣ“ отъ глумле-  
нія, посмѣянія и издѣвательства во время страданій. Но  
какая же Ему за это награда? Самая высшая и пре-  
ественная.

Одесную же престола Божія сѣде.

Даже и по человѣчеству. И въ другомъ мѣстѣ ска-  
зано: „Тѣмже и Богъ Его превознесе“ и т. д. (Филип.  
2, 9). А посему и вы за терпѣніе удостоитесь величай-  
шихъ наградъ.

Ст. 3. Помыслите убо таковое пострадавшаго  
отъ грѣшиника на Себѣ прекословіе.

Ибо если страданія работающихъ Владыкѣ вмѣстѣ съ  
нами побуждаютъ насть къ терпѣнію, то насколько же  
болѣе страданія Самого Владыки? „Прекословіемъ“ онъ  
называетъ клевету, осужденіе, злословіе, поношенія, на-  
вѣты, посмѣянія, издѣвательства, посрамленія; ко всему  
здѣсь перечисленному присоединялись и тѣ дѣйствія,

которыя увеличивали Его страданія. И все это потер-  
пѣль безгрѣшный отъ грѣшниковъ, Владыка отъ рабовъ,  
благодѣтель отъ тѣхъ, кому Онъ благодѣтельствовалъ.

Да не стужаете,

Помыслите же страданія Христовы, чтобы вы, заим-  
ствую отъ нихъ себѣ утѣшеніе и побужденіе къ муже-  
ству, какъ подражатели и общники страданій владыч-  
нихъ путемъ подвиговъ, не ослабѣли и не упали духомъ.  
душами своими ослабляеми.

Бывъ удручены постоянными трудами. Засвидѣтель-  
ствовавъ же имъ объ ихъ великому зlostраданію, имен-  
но въ томъ мѣстѣ, гдѣ сказалъ, что „многъ подвигъ  
подъясте страданія“ (гл. 10, 32), дабы на основаніи этого  
засвидѣтельствованія не дать имъ повода къ высоко-  
мудрствованію (о себѣ), смотри, что онъ дѣлаетъ.

Ст. 4. Не у до крове стасте.

Есть два вида утѣшенія: первый, когда мы свидѣтель-  
ствуемъ кому-либо о его великому зlostраданіи, второй,  
когда говоримъ, что онъ ничего особенаго не потер-  
пѣль. Первый способъ (утѣшенія) ободряетъ душу стра-  
ждущую, такъ какъ она имѣетъ многихъ свидѣтелей  
своихъ страданій; второй сдерживаетъ душу, способную  
возгордиться (своими страданіями), и поддерживаетъ (въ  
терпѣніи) душу слабую. Такимъ образомъ употребивъ  
выше первый видъ (утѣшенія), теперь употребляетъ дру-  
гой и говоритъ: еще не до смерти вы противостояли  
страданіямъ. Ущербъ вашъ ограничивался лишеніемъ  
имущества, безславiemъ, гоненіемъ; тогда какъ Христосъ  
и Кровь Свою честную пролилъ за насть. Указывая же,  
противъ кого (у нихъ) вооруженіе, онъ прибавилъ:

Противу грѣха подвizaющеся.

Противъ виновника грѣха—дьявола, какъ его изобрѣ-  
тателя и внушиителя; или противъ самого грѣха и его  
гнусныхъ страстей, враждебныхъ намъ и гибельныхъ  
для насть.

Ст. 5. И забысте утѣшеніе,

Какимъ Соломонъ въ книжѣ Притчей утѣшаетъ насть  
къ терпѣнію и твердости.

еже вамъ яко сыномъ глаголетъ

Что же оно говоритъ?

*Сыне мой, не пренеси гай наказаниемъ Господнимъ* (Притч. гл. 3, 11).

Ибо искушениа отъ Бога, Который попускаетъ ихъ посыщать насъ ради нашей пользы и исправлениа. Разъясняя далѣе свое изреченіе, Соломонъ прибавилъ:

*Ниже ослаблѣй, отъ него обличаемъ.*

Не падай духомъ „отъ него обличаемъ“, т. е. будучи научаемъ; ибо наученіе есть обличеніе несовершенства мыслей.

*Его же бо любитъ Господь, наказуетъ.*

И это, равно какъ и слѣдующее, есть изреченіе Соломона (Притч. 13, 25). „Наказуетъ того, кого любить“, т. е. вразумляя искушениемъ, ставитъ его въ надлежащее положеніе и совершенствуетъ подобно воспитателю: ибо наказаніе отъ Бога учитъ добродѣтели и любомудрію.

*Ст. 6. Бієтъ же всякаю сына, еюже приемлетъ.*

Къ которому Онъ благоволитъ. Что же значитъ „бієтъ“? Значитъ, причиняетъ скорби, подвергая искушениямъ; ибо „скорбь, говоритъ Писаніе, терпѣніе содѣловаетъ, терпѣніе же искусство (опытность)“ (Рим. 5, 3). Такъ какъ вообще „узки врата и тѣснъ путь, ведущій въ жизнь вѣчную“, какъ сказалъ Господь (Мат. 7, 14), и всякому идущему имъ необходимо испытывать тѣсноту и скорбь. Такимъ образомъ всякий сынъ подвергается біенію, но не всякий подвергающійся біенію есть сынъ: ибо біенію подвергаются и человѣкоубійцы, и разбойники, и гробокопатели (обирающіе мертвцевъ), и чародѣи, и любодѣи и многіе подобные, только сынъ біется изъ любви, чтобы стать еще лучшимъ, а люди лукавые—изъ нерасположенія къ нимъ, чтобы не отошли еще худшими. А многіе злые даже и не подвергаются біенію, какъ совершенно неисправимые, чтобы тамъ (въ жизни будущей) подвергнуться страшному наказанію, какъ тотъ сущій въ мукахъ богачъ (Лук. 16, 23).

*Ст. 7. Аще наказаніе терпите, яко же сыновомъ обрѣтаєтесь вамъ Богъ.*

Дабы имъ не показалось, что они оставлены (Богомъ), и по этому именно подвергаются страданіямъ, Апостоль

продолжаетъ убѣжденіе и употребляетъ на это много доказательныхъ мыслей, стараясь съ разныхъ сторонъ доставить имъ утѣшеніе и убѣждая ихъ въ томъ, что они наказываются, какъ сыновья, къ Богу, чтобы явиться имъ лучшими.

*Который бо есть сынъ, его же не наказуетъ отецъ.*

По истинѣ ни одинъ, если только не лишился сыновства: ибо сынъ ненаказуемый есть какъ бы отверженный.

*Ст. 8. Аще же безъ наказанія есть, ему же причастницы быша вси, убо прелюбодѣйщи есть, а не сынове.*

Ибо сказано, что всякий сынъ наказуется. А если это такъ, то всякъ, кто не наказуется не есть сынъ: ибо и въ семьяхъ родители не обращаютъ вниманія на дѣтей незаконныхъ, хотя бы они ничему не учились и не отличались добрымъ поведеніемъ, тогда какъ о своихъ заботятся и даже очень. А посему надлежитъ при наказаніи радоваться, потому что это есть знакъ законнаго сыновства, когда кто біется и наказуется, не какъ злодѣй, а какъ сынъ, котораго удерживаютъ и охраняютъ, исправляя то, что дурного усматривается въ немъ и около него, и научая самому лучшему. Всѣ сыны Божіи, праведники, были причастны наказанію, и никто изъ нихъ безъ скорби не достигъ совершенства.

*Ст. 9. Къ симъ, плоти нашей отцы имъхомъ наказали, и срамляхомъ: не много ли паче повиннемся отцу духовомъ, и живи будемъ?*

Выраженіе „не много ли паче“ и слѣдующія за нимъ слова должно читать вопросительно, равно какъ и предыдущія въ видѣ положительного сужденія. А слово „при томъ“ (по греч. εἰτα, по славянски „къ симъ“) заключительное употреблено вмѣсто: „и такъ“. Плотскихъ родителей, говоритъ Апостолъ, которые суть родители только плоти нашей, а не души, мы имѣли въ качествѣ своихъ наказателей (воспитателей) и ихъ стыдились (боялись, уважали), не тѣмъ ли паче подчинимся мы наказующему насъ Отцу душъ, Богу, отъ Котораго мы

имѣемъ душу и будемъ жить жизню блаженнаю и вѣчною? Богъ называется „Отцемъ духовомъ“ и какъ раздаятель духовныхъ дарованій и какъ творецъ ангеловъ. Тутъ разница не въ лицахъ только, но и въ сущности дѣла. Въ самомъ дѣлѣ.—

Ст. 10. Они бо въ мало дней яко же годъ имъ бѣ, наказавау васъ.

На малое время потому, что (у людей) или возмужалость сына, или смерть отца, или иное какое-либо обстоятельство прерываетъ наказаніе; а Богъ наказуя (человѣка) въ теченіе долгаго времени дѣлаетъ наказуемаго совершеннымъ. „Яко же годъ имъ бы“, какъ имъ казалось полезнымъ, но не было согласно съ истинною выгодою и пользою для наказуемыхъ дѣтей, потому что въ этомъ случаѣ наказующіе исполняютъ свою личную волю и дѣйствуютъ по своему личному желанію, не всегда взирая на пользу для наказуемыхъ.

а сей на пользу,

А Богъ наказуетъ единственно ради пользы для наказуемаго сына и ради его усовершенствованія: ибо Онъ не имѣетъ нужды въ какой либо пользѣ для Себя, какъ это бываетъ у людей. Какая же цѣль, ради которой Богъ наказуетъ?

да причастимся святыни Его.

Чтобы, содѣлавшись достойными такого Отца, стали причастниками чистоты Его. Ибо когда человѣкъ наказуемый отложитъ отъ себя всякое зло и, сосредоточивъ душу въ ней самой, обогатить ее всякимъ добромъ, тогда онъ привлекаетъ къ себѣ благодать св. Духа.

Ст. 11. Всякое бо наказаніе въ настоящее время не мнится радость быти.

Онъ снова поводъ къ убѣжденію беретъ отъ общей мысли. И кстати сказалъ: „не мнится“; ибо наказаніе ведетъ къ радости, является въ послѣдствіи какъ бы матерью сердечнаго веселья но оно „не мнится“ такимъ для тѣхъ, кто съ тяготою переносить его.

но печаль.

Такъ какъ тяжело переносится оно въ настоящей жизни и особенно въ началѣ производить большую скорбь.

А подъ словомъ „всякое“ Онъ разумѣеть и человѣческое (тѣлесное) и духовное.

Послѣди же плодъ миренъ наученнымъ тѣмъ воздаетъ правды.

А въ концѣ, или послѣ конца оно „плодъ правды миренъ воздаетъ“, т. е. приносить безмятежный и приятный плодъ добродѣтели тѣмъ, которые путемъ наказанія получили свое нравственное воспитаніе, которые въ теченіе долгаго времени и съ большимъ терпѣніемъ переносили его, зная, что оно воспитываетъ подвижниковъ и дѣлаетъ ихъ болѣе крѣпкими и болѣе совершенными въ добродѣтели.

С) О трезвенномъ состояніи души, чтобы не уклоняться намъ отъ него, пока есть время исправленія, подобно Исаю, не обратшему мѣста покаянія.

Ст. 12. Тымже ослабленныя руки и ослабленная колъна исправите.

Это выражение онъ заимствовалъ изъ слѣдующихъ словъ Исаии: „укрѣпitez руцѣ ослабленныя и колѣна ослабленная“ (Ис. 35, 3), т. е. соберитесь съ силами. Чрезъ ослабленіе рукъ и колѣнъ онъ наглядно объяснилъ здѣсь разслабленіе души людей, утомленныхъ (наказаніемъ), и ихъ малодушіе, которое они должны исправить, имѣя въ виду выше представленныя доказательства.

Ст. 13. И стези правы сотворите ногами вашими,

Это выражение взято у Соломона, „стезями“ называющаго пути, по которымъ можно и бѣжать и идти (Притч. 4, 26). Идите, говор. Апостолъ, прямо, не колеблясь сомнѣніями.

да не хромое совратится,

Чтобы хромота ваша не обратилась къ худшему: ибо движущійся при хромотѣ усиливаетъ недугъ и дѣлаетъ его трудно излѣчимымъ или же совсѣмъ неизлѣчимымъ.

но паче да исцѣльется.

И здѣсь по совокупности съ предыдущимъ предложеніемъ употреблено „да“. Но пусть лучше хромота

исцѣлится, такъ чтобы можно было идти правильно, не колеблясь помыслами, увлекающими къ нерадѣнію, легкомыслию и разслабленію, но шествуя неуклоннымъ и неизмѣннымъ путемъ вѣры.

Ст. 14. *Миръ имѣйте со всѣми,*

„Достигайте“ употреблено вмѣсто ищите. „Со всѣми“ — не только съ живущими въ мирѣ, но и съ враждующими, лишь бы слово благочестія не потерпѣло вреда: ибо „съ ненавидящими мира, говоритъ Писаніе, бѣхъ миренъ“ (Пс. 119, 6), разумѣется, съ своей стороны. И Апостолъ въ свою очередь въ одномъ мѣстѣ говоритъ: „еже отъ васъ (т. е. что отъ васъ зависитъ), со всѣми человѣки миръ имѣйте“ (Римл. 12, 18). Вотъ въ какой мѣрѣ нужно стремиться къ миру, и хотя бы пришлось тебѣ сильно страдать, съ мужествомъ переноси страданіе: ибо незлобіе есть величайшее оружіе въ искушніяхъ.

и святыню,

Т. е. имѣйте, какъ выше объяснено. Подъ святынею разумѣеть чистоту: если ты не женатъ, храни чистоту, воздерживаясь отъ (плотскаго) общенія; если же ты состоишъ въ супружествѣ, довольствуйся имъ, отвращаясь отъ всякаго иного общенія. И здѣсь чистота и святость понимаются не въ томъ смыслѣ, что сожитіе (бракъ) не чисто, хотя бы и честно было, но въ томъ, что довольство законною женою есть цѣломудріе, и въ воздержаніи отъ всякаго иного общенія заключается непорочность и чистота.

ихже кромъ никто же узритъ Господа.

Ибо Самъ Господь сказалъ: „блажени чистіи сердцемъ, яко тіи Бога узрятъ“ (Мат. 5, 8), насколько возможно человѣку узрѣть Бога. А свобода отъ всякой страсти по истинѣ есть непорочность и чистота.

Ст. 15. *Смотряще, да не кто лишился благодати Божиѧ.*

Наблюдая другъ за другомъ, зорко смотря, тщательно слѣдя, какъ бы кто не отсталъ отъ благодати Христовой, подобно тѣмъ, которые во время путешествія отстаютъ отъ другихъ по слабости. „Благодатію“ Христовою Апостолъ называетъ здѣсь будущія блага, которыхъ

лишаются хромающіе на поприщѣ добродѣтели, и не успевающіе, или же теряющіе ихъ по нерадѣнію.

Ст. 15. *Да не кий корень горести, выспръ прозябай, пакость сотворитъ.*

Объ этомъ сказано во Второзаконії (гл. 29, 18), и образъ взятъ съ растеній. „Корнемъ горести“ называется здѣсь испорченную жизнь и вредное ученіе. „Выспръ же прозябаетъ“, когда увеличивается въ ростѣ и выступаетъ наружу. Пакость творитъ, когда, прикасаясь къ другимъ, заражаетъ ихъ порчею. Или и иначе: корнемъ горести называетъ грѣхъ, какъ причину горести. Въ самомъ дѣлѣ, хотя въ моментѣ совершенія грѣха грѣшникъ и ощущаетъ удовольствіе, но за то послѣ горькимъ образомъ расплачивается за него, и это знаютъ жестоко терзаемые и угнетаемые совѣстю по совершенніи грѣха. И Апостолъ не сказалъ: горькій корень, а сказалъ: корень горести; потому что горькій корень можетъ приносить плоды сладкіе и пріятные, а корень горести, какъ источникъ и причина горечи, никогда: ибо все, отъ него исходящее, горько и непріятно.

*И тѣмъ оскверняться мнози.*

Сдѣлавшіеся причастниками заразы, отсюда происходящей; а посему нужно таковыя обрѣтаемые корни вырывать и выбрасывать, чтобы они, произраща изъ себя вѣти, не причинили вреда многимъ.

Ст. 16. *Да не кто блудодѣй,*

Т. е. чтобы не былъ. А среди нихъ нѣкоторымъ таковыми естественно быть таковыми.

*или сквернителъ, якоже Исаѣ.*

Сквернителемъ здѣсь называетъ чревоугодника и невоздержника, за малое удовольствіе продающаго великую честь и благоволеніе отъ Бога.

*Иже за ядъ едину отдалъ есть первородство свое.*

Продалъ честь своего первородства, продалъ благодать, которою пользовался, какъ первородный сынъ. „За ядъ едину“, т. е. за чечевичную похлебку красноватаго цвѣта Іакову, брату своему. Почему и прозванъ Едомомъ: ибо Едомъ означаетъ красноту. (Быт. 25, 30). Изъяснятельный смыслъ сихъ словъ слѣдующій: какъ младшій Іаковъ, пріобрѣвши первородство, предпочтенъ старшему

Исаву, такъ новый народъ Христовъ предпочтенъ древнему народу Моисееву и этотъ за легкомыслie лишился благоволенія, а тотъ за усердіе пріобрѣль его.

Ст. 17. Въстѣ бо, яко и потомъ похотовъ и пътловати благословеніе, отверженъ бысть.

Онъ не получилъ его, какъ говорить книга Бытія (27, 34), ибо предвосхитилъ его Іаковъ, будучи образомъ народа новаго.

*Покаянія бо мъста не обрѣте,*

Не своего „покаянія“, а отчаго: ибо Исаакъ, отецъ ихъ, не раскаялся, хотя и понялъ, что Іаковъ хитростю присвоилъ себѣ благословеніе Исава, напротивъ еще крѣпче утвердилъ его за нимъ, сказавъ: „и благословихъ его, и благословенъ (да) будетъ“ (Быт. 27, 53). Златоустъ же говоритъ, что самъ Исавъ не хотѣлъ раскаяться въ своихъ дурныхъ чувствахъ, на долго оставался въ нихъ по нерадѣнію и не удостоился прощенія, потому что не право разсуждалъ и не такъ какъ слѣдовало.

*аще и со слезами поискалъ его.*

Искалъ благословенія, или покаянія. Подобно тому какъ скорбь Каина была вызвана не покаяніемъ, а злостию, какъ это послѣ доказало убійство (Авелля): такъ и слезы этого (Исава), какъ послѣ сего ясно обнаружилось это въ его ненависти (къ брату); потому что онъ сказалъ: „да приближатся дніе плача отца моего, да былъ убихъ Іакова, брата моего“ (Быт. 27, 41).

Т) О томъ, что будущее страшнѣе того, что было при Моисеѣ, и настоящее заслуживаетъ болѣшаго тщанія.

Ст. 18. Не приступисте бо къ горѣ осязаемый,

Чудно было то, что совершалось въ скиніи, страшно было и то, что происходило на горѣ Синаѣ. И показавъ, что совершающееся у насъ выше совершившагося въ скиніи, Апостолъ то же самое выясняетъ теперь по сравненію съ тѣмъ, что было на горѣ Синаѣ. И говоритъ: „не приступисте бо“ выувѣровавши во Христа „къ горѣ осязаемой“: ибо гору Синай, по удаленію съ нея Бога, восхожденіемъ своимъ осязали Моисей, Ааронъ,

Надавъ и Авіудъ и семидесять старѣйшинъ, и видѣли място, на которомъ стоялъ Богъ, и подножіе Его, какъ произведеніе изъ камня сапфира (Исх. 24, 9, 10); но вы приступили къ горѣ лучшей и болѣе высокой, о чёмъ рѣчь его будетъ немного ниже

*и разгорѣвшемуся огню,*

и къ горѣ, охваченной огнемъ. Ибо въ книгѣ Исходъ написано: „гора же Синайская дымящаяся вся, схожднія ради Божія на ню во огни“ (гл. 19, 18). А въ книгѣ Второзаконія говорится: „гора же горяше огнемъ“ (4, 11). *и облаку, и сумраку, и бурь.*

Разумѣется: „не приступисте“. Книга Исходъ говоритъ: „И быша гласи, и молнія, и облакъ мраченъ на горѣ Синайстѣй“ (19, 16). А во Второзаконіи говорится: „тма, мракъ и вихрь“ (4, 11).

Ст. 19. И трубному звуку,

И трубный звукъ сильно оглашалъ воздухъ. Такимъ образомъ то, что Богъ сходилъ на гору въ огнь, изобразило грозное величіе Его, и что Онъ будетъ карательемъ преступающихъ даваемый тогда законъ. А „тма“ и „мракъ“ указывали на прикровенность и сѣнность ветхаго завѣта и на невидимость Божію. Что же касается вихря, то онъ возбуждалъ въ нихъ (людяхъ) вниманіе къ тому, что совершалось. Трубный же звукъ служилъ знакомъ присутствія Царя, или лучше—Всесаря. Или иначе: онъ (звукъ) возбуждалъ и поощрялъ къ борьбѣ съ невидимыми врагами. А дымъ огня показался для внушенія страха и трепета.

*и гласу глаголѣ.*

Ибо Моисей говорилъ, а Богъ отвѣчалъ ему гласомъ (Исх. 20).

*Его же слышавши отрекоша ся, да не приложитъ имъ слово.*

Народъ просилъ Моисея: ибо устрашася (гласа Божія), весь народъ сталъ вдали (отъ горы) и сказалъ Моисею: „глаголи ты съ нами, и да не глаголетъ къ намъ Богъ, да не когда умремъ“ (Исх. 20, 18). „Да не приложится“ же имъ, говорить Писаніе, слово отъ гласа Божія, но отъ Моисея. Но тѣмъ не менѣе отвѣчалъ Богъ, утверждая этимъ, что Онъ Самъ даетъ законъ,

чтобы такимъ образомъ законодательство было вполнѣ достовѣрнымъ.

**Ст. 20. Не терпяху бо повелывающаю.**

Не могли вынести страшныхъ повелѣній и угрозъ. Что же такое было тогда повелѣніо?

*Аще и звѣрь прикоснется горѣ, каменiemъ побиенъ будетъ.*

Ибо сказано было, какъ говорить книга Исходъ: „аще человѣкъ, аще скотъ, не будетъ живъ“ (18, 13). Еврейскій языкъ часто именемъ скота называетъ и дикихъ звѣрей, равно какъ и именемъ звѣрей домашній скотъ.

**Ст. 21. И тако страшно бѣ видимое.**

„Тако“, — такъ что даже и безсловесныи, если они прикоснутся къ горѣ, на которой было видѣніе, угрожала смерть.

*Моисей рече: пристрашенъ есмъ и трепетенъ.*

Неудивительно, что народъ боялся, когда самъ Моисей, входившій во мракъ, убоялся. Сказалъ это Моисей, какъ написано во Второзаконіи (9, 19). И такъ, дивно и страшно то, что было въ ветхомъ завѣтѣ, но гораздо дивнѣе, возвышенїе, доступнѣе и гораздо важнѣе то, что въ новомъ завѣтѣ и доступно оно, потому что свѣтло (а не покрыто тьмою).

**Ст. 22. Но приступиша къ Сіонстѣй горѣ**

„Не приступиша, говоритъ, къ горѣ осязаемой“, по которой люди могутъ ходить, но приступили къ Сіонстѣй горѣ, т. е. къ горѣ высокой: ибо Сіонъ означаетъ мѣсто, удобное для наблюденія, т. е. высоту. Апостолъ разумѣеть подъ этимъ небо, куда Христосъ, вознесшись съ плотю Свою, обновилъ путь и для народа Своего, и куда далъ возможность теперь возноситься душѣ, а во всеобщемъ воскресеніи — и тѣлу.

*и ко граду Бога живаю, Іерусалиму небесному.*

Тамъ, вокругъ Синая, была пустыня; а здѣсь, при упомянутомъ Сіонѣ, славный городъ Іерусалимъ, но Іерусалимъ не земной, а небесный, потому что какъ гора эта небесная, такъ и городъ небесный. А такъ какъ имя „Іерусалимъ“, по изъясненію, означаетъ видѣніе мира, то это-то и есть по преимуществу на небѣ, гдѣ все исполнено мира и безмятежія.

*И тамъ Ангеловъ.*

Тамъ тѣмы людей, а здѣсь тѣмы Ангеловъ: на сколько же это важнѣе!

**Ст. 23. Торжеству**

Здѣсь они постоянно торжествуютъ, ликуютъ, радуются, веселятся: ибо сказано въ писаніи, „во гласѣ радованія и исповѣданія, шума празднующихъ“ (Іс. 41, 5), но не смущенныхъ страхомъ, какъ тѣ, которые были при Синаѣ.

*и церкви первородныхъ,*

Тамъ было собраніе людей разнородныхъ, а здѣсь первородныхъ, т. е. сыновъ наилучшихъ, избранныхъ. Таковы именно высшіе и превосходнѣйшіе изъ праведниковъ. А такъ какъ и у тѣхъ были первородные, то Апостолъ и прибавилъ далѣе ихъ отличіе:

*на небесныхъ написанныхъ,*

„Радуйтесь же, говоритъ, яко имена ваша написана суть на небесахъ“ (Лук. 10, 20): ибо тѣ (ветхозавѣтные) первенцы внизу на землѣ, написывались.

*и судіи всіхъ Богу,*

Тѣ не могли приступить даже къ горѣ; а вы приступили къ Самому Богу, т. е. ко Христу, Судіи не только іудеевъ, но и всѣхъ прочихъ людей, вѣрныхъ и невѣрныхъ: „Отецъ бо, говоритъ, не судитъ никому же, но судъ весь даде Сынови“ (Іоан. 5, 22). Ибо Слову (Сыну Божію) принадлежитъ власть какъ учить, такъ и судить. Это поселяло въ нихъ и страхъ.

*и духомъ праведникъ*

И къ душамъ людей праведныхъ, обитающихъ на небѣ вмѣстѣ съ Ангелами. Вы приступили къ нимъ теперь мысленно, а по смерти будете съ ними и самымъ дѣломъ.

*совершенныхъ.*

Умершихъ, или же совершенныхъ въ добродѣтели. Здѣсь, очевидно, онъ или опять разумѣеть выше упомянутыхъ первородныхъ, усиливая этимъ похвалу имъ, или же тѣхъ, которые по порядку были послѣ нихъ. Можно пожалуй понимать и иначе: „первородные“, это — души праведниковъ, бывшихъ до Божественного вочеловѣченія, а „духи праведникъ“, это — души праведниковъ по вочеловѣченіи.

Ст. 24. И ходатай завѣта нового Иисусу,

Ходатаемъ завѣта ветхаго былъ Моисей, чрезъ по средство коего завѣтъ былъ данъ народу: ходатаемъ же завѣта новаго былъ Христосъ, чрезъ посредство Коего Отецъ далъ его народу новому: „Яже, говоритъ, слышаъ отъ Отца Моего, сказаъ вамъ“ (Иоан. 15, 15). А такъ какъ имя Иисусъ относится къ человѣчеству Христа, то можно сказать, что чрезъ Его посредство входило въ общеніе съ нами божество Его и чрезъ Него данъ намъ законъ Евангельской.

и крови кропленія

Крови очищенія, и очищенія въ истинномъ смыслѣ: ибо тамъ (въ ветх. зав.) была кровь жертвы безсловесной, а здѣсь (въ нов. зав.) словесной и божественной.

лучше глаголющеи, нежели Авеля.

Кровь Авеля громко говорила, ибо сказано: „гласъ крове брата твоего вопіетъ ко Мне отъ земли“ (Быт. 4, 10). Но гораздо лучше говоритъ честная Кровь Спасителя, потому что та взывала съ жалобой на убийцу, а эта говоритъ за вѣрныхъ, ради которыхъ она пролита, и умилостивляетъ къ намъ Бога.

Ст. 25. Блюдите же, да не отречетесь глаголю-  
щаю.

„Да не отречетесь“ отъ Христа, предлагающаго вамъ свое ученіе чрезъ Евангелие и побуждающаго васъ къ сохраненію заповѣдей Его, къ вѣрѣ въ обѣщаемыя награды и къ терпѣнію. „Да не отречетесь“ же чрезъ не-  
вѣріе, или отчаяніе, которымъ порождаетъ малодушіе и праздность.

Аще бо не избрѣшиа они отрекшиися пророче-  
ствующаю на земли, множас паче мы отрицающи-  
ся небеснаю.

Ибо если тогдашніе евреи „отрекшиися“ законопола-  
гающаго на горѣ Синаѣ Бога (а гора та была на зем-  
лѣ): „да не глаголетъ съ нами Богъ“ (Исх. 20, 18), какъ  
уже сказано выше, не избрѣхали гибели (ибо почти всѣ  
они погибли въ пустынѣ); то тѣмъ болѣе не избрѣхимъ  
этого мы—„отрицающиися“ съ неба глаголющаго Хри-  
ста; отрицаются же Его невѣряющій Его обѣтованіямъ

и отчалающійся. Вѣдь не иной былъ тогдашній законо-  
положникъ и не иной нынѣ глаголющій, но Онъ одинъ  
и тотъ же, но только иначе тогда, и иначе теперь: тогда  
Онъ говорилъ на землѣ, а теперь говорить съ неба, сидя  
одесную Отца.

Ст. 26. Его же гласъ землю тойда поколеба,

Очевидно, когда давалъ законъ на горѣ Синаѣ: ибо  
надлежало тогда быть и колебанію для большаго стра-  
ха народа; или же—когда разверзлась земля и погло-  
тила Даѳана и Авиона (Пс. 105, 17).

нынѣ же обѣтова,  
очевидно, болѣе страшное.

глаголя: еще единою Азъ потрясу не токмо зем-  
лею, но и небомъ (Агг. 2, 7).

Онъ сказалъ чрезъ пророка Аггея: „еще единою Азъ  
потрясу небомъ и землею“. Апостоль говоритъ о буду-  
щемъ потрясеніи, о перемѣнѣ всего къ лучшему, объ  
измѣненіи тлѣннаго въ нетлѣнное.

Ст 27. А еже, „еще единою“, сказуетъ колебле-  
мыхъ преложеніе, аки сотворенныхъ,

„Сказуетъ“, что будетъ преложеніе и передвиженіе  
вещей сотворенныхъ. Это значитъ, что и прежде (въ  
началѣ міра) онѣ были какъ бы двинуты изъ небытія  
въ бытіе, равно какъ и въ послѣдствіи онѣ подвигнуты  
изъ временнаго существованія въ вѣчное бытіе. Показа-  
зуетъ, говоритъ Апостоль, будущее преложеніе вещей  
колеблемыхъ и передвигаемыхъ, причемъ должно быть  
и колебаніе ихъ, такъ какъ онѣ и сотворены для такого  
преложенія; значитъ, тогда онѣ не впервые придуть въ  
движеніе, но ужъ и раньше были двинуты, какъ выше  
сказано, именно—когда были двинуты изъ небытія въ  
бытіе.

да пребудутъ, яже суть неподвижимая.

Поколеблетъ землю и небо, т. е. какъ бы передвинетъ  
ихъ на лучшее, „да пребудутъ“ впредь непоколебимыми,  
уже болѣе неподвергаясь колебанію послѣ сего послѣд-  
няго движенія, какъ уже получившія неизмѣнное поло-  
женіе. Если же бездушная тварь будетъ непоколебима,  
то не тѣмъ ли болѣе ожидаемыя блага? ради сего то

онъ и употребилъ разсужденіе объ измѣненіи твари, побуждая ихъ (христіанъ) къ твердой надеждѣ на будущее и къ несомнѣнной вѣрѣ въ обѣтованія Господни.

Ст. 28. Тѣмже царство непоколебимо пріемлюще, да имамы благодать,

И такъ, если все это такъ (какъ сказано), если мы получаемъ „царство непоколебимо“, теперь пока въ надеждѣ, а послѣ смерти самимъ дѣломъ, то мы должны быть благодарными, отнюдь не досадуя на настоящія страданія, напротивъ благодаря за нихъ, потому что чрезъ нихъ мы получаемъ будущія блага, непоколебимое царство небесное.

ею же служимъ благоугодно Богу.

Чрезъ каковую благодарность работаемъ „благоугодно Богу“. Неблагоугодно служить Ему тотъ, кто не благодаритъ Его за здѣшняя скорби: напротивъ кто съ ропотомъ переносить ихъ, тотъ лишаетъ себя награды, которая дается за терпѣніе, и будетъ подлежать суду. съ благоговѣніемъ и страхомъ.

Мы должны благодарить „съ благоговѣніемъ и страхомъ“: т. е. съ полнѣшюю сдержанностю, такъ чтобы ничего безразсудного не произносить, и со стыдомъ, чтобы не говорить ничего постыднаго. Или же иначе: „съ благоговѣніемъ“ къ Богу, и со страхомъ предъ людьми.

Ст. 29. Ибо Богъ нашъ огнь поядаяй есть.

Какъ это внушительно сказано во Второзаконіи. Это онъ присовокупилъ, или съ тѣмъ, чтобы возбудить въ нихъ страхъ, чтобы они не были неблагодарными и не роптали на то, что терпятъ, дабы не понести за это наказанія; или же ради утѣшенія, что они имѣютъ Владыку, могущаго истребить угнетающихъ ихъ.

### ГЛАВА 13.

У) О братолюбіи и страннолюбіи; здѣсь же о цѣломудріи, о довольствѣ своимъ жребиемъ, и о подражаніи предкамъ.

Ст. 1. Братолюбіе да пребываетъ.  
Т. е. среди васъ.

Ст. 2. Страннолюбія не забывайте.

„Страннолюбія“—по возможности. Говоря же: „да пребываетъ“ и „не забывайте“, показалъ, что какъ то, такъ и это до сего времени они имѣли.

Тѣмъ бо невѣдящи нынѣ страннопріятия Ангелы.

Страннопріявшие Ангеловъ не знали ихъ. Кто же были страннопріявшие въ невѣдѣніи?—Авраамъ и Лотъ, какъ объ этомъ повѣствуетъ книга Бытія (гл. 18 и 19). Столь велика сила страннолюбія; и столь великий плодъ принесло оно.

Ст. 3. Поминайте юзники,

Утѣшайте связанныхъ за Христа.  
аки съ ними связани.

такъ какъ и сами по той же причинѣ были связаны, когда подверглись испытанію; или же: какъ соединенные съ ними единствомъ вѣры.

озлобляемыя, аки и сами суще въ тѣлѣ.

Болящихъ, какъ и сами облеченные въ тѣло, подверженное болѣзнямъ.

Ст. 4. Честна женитва во всѣхъ,

Какъ удостоенная чести и божественнымъ установленіемъ въ самомъ началѣ (рода человѣческаго), и присутствіемъ Христа на бракѣ въ Канѣ Галилейской (Іоан. 2, 2) „Во всѣхъ“ людяхъ. „Женитвою“ называетъ основанное на законѣ супружество; такъ что дѣственники дѣствуютъ не въ безчестіе женитвѣ, а только изъ двухъ честныхъ состояній выбирая честнѣйшее.

и ложе нескверно.

И брачное ложе чисто, какъ узаконенное Богомъ.

Блудникомъ же и прелюбодѣлемъ судитъ Богъ.

Смотри, въ какомъ сильномъ тонѣ онъ ведетъ рѣчь о цѣломудрії! Въ самомъ дѣлѣ,вшая выше (гл. 12, 14) мысль о чистотѣ и святости, онъ прибавилъ: „ихъ же кромѣ никтоже узритъ Господа“. А теперь говоря о блудѣ и прелюбодѣяніи, онъ упоминаетъ о судѣ, дѣлая такимъ образомъ рѣчь свою объ этомъ внушающею страхъ. Напередъ сказавъ о женитвѣ, а затѣмъ о судѣ за блудодѣяніе и прелюбодѣйство, онъ этимъ показалъ, что эти грѣхи справедливо наказуются. Потому-то учрежденъ бракъ, чтобы сихъ грѣховъ не было.

Ст. 5. *Не сребролюбцы нравомъ,*

Т. е. да будетъ нравъ не сребролюбивый. Нравомъ называетъ душевное желаніе: ибо можно быть сребролюбивымъ, и не имѣя у себя сребра, а только по одному желанію и стремленію къ нему. А такъ какъ были (среди нихъ) пострадавшіе отъ расхищенія имущества, которые довольствовались кое-чѣмъ немногимъ, то онъ прибавилъ: *доволни суцими.*

тѣмъ, что осталось. А далѣе прилагаетъ и утѣшеніе въ слѣдующихъ словахъ:

*Той бо рече: не имамъ тебе оставити, ниже имамъ отъ тебе отступити* (Второз. 31, 6).

„Той, это—самъ Богъ, хотя и изрекъ сіе чрезъ другаго, ибо въ первой книгѣ Паралипоменонъ написано: „Господь Богъ (мой) съ тобою, не отступитъ отъ тебе, ниже оставитъ тя (28, 20). Слова богоносныхъ мужей мы принимаемъ за подлинныя слова самого Бога.

Ст. 6. *Яко дерзающимъ намъ глаюлати: Господь мнъ помошникъ, и не убоюся, что сотворитъ мнъ человѣкъ?*

Такъ что мы съ дерзновеніемъ на заступленіе Божіе можемъ говорить слова Давида.

Ст. 7. *Поминайте наставники ваши,*

Храните въ памяти своей наставниковъ вашихъ, т. е. Апостоловъ.

*иже глаюлаша вамъ слово Божіе,*

Разумѣется проповѣдь.

*иже взирающе на скончаніе жительства, подражайте вѣрѣ ихъ.*

Тщательнымъ изученіемъ и изслѣдованіемъ окончанія ихъ жизни, т. е. какъ они окончили свое пребываніе въ настоящей жизни, подражайте ихъ вѣрѣ въ будущее столь же твердою вѣрою, какую имѣли они, ибо они не совершили бы такого правильного, чистаго и много-труднаго поприща жизни, если бы не были увѣрены въ тамошнемъ возданіи за пережитое ими здѣсь.

Ст. 8. *Иисусъ Христосъ вчера и днесъ, той же и во вѣки.*

Словомъ „вчера“ онъ указалъ вѣка прошедшіе, а словомъ „днесъ“ вѣкъ настоящій, словомъ же „во вѣки“

время будущее, какъ бы говоря, что Онъ по божеству Своему былъ, есть и будетъ. Или же: такъ какъ нѣкоторые говорили, что грядущій Христосъ будетъ иной, а не тотъ, который былъ распятъ, Апостоль и говоритъ, что Иисусъ Христосъ, вчера умершій и днесъ живущій, т. е. умершій въ прошедшее время, а живущій нынѣ, тотъ же самый паки приидетъ и пребудетъ во вѣки.

Ф) *О томъ, что жить должно не по плотской заповѣди закона (ветх. зав.), а по духовной заповѣди Христа въ добродѣтели.*

Ст. 9. *Въ наученія странна и различна не прилагайтесь.*

(Не вдавайтесь въ наученія) не только „чуждыя“ хорошо известной вамъ истинной проповѣди, но и между собою несогласныя и взаимно противоречивыя. Этимъ онъ намекаетъ на ученія, вводящія (въ жизнь христіанъ) іудейское наблюденіе касательно снѣдей.

*Добро бо благодатию утверждати сердца, не брашны.*

Хорошо укрѣплять сердце, для достиженія полной увѣренности относительно своего спасенія, въ благодатномъ дарѣ вѣры, чтобы имѣть этотъ даръ и вѣровать безъ всякихъ сомнѣній, а не въ строгомъ наблюденіи снѣдей: ибо для спасенія нужна вѣра, а не тщательное наблюденіе касательно снѣдей.

*Отъ нихже не пріяша пользы ходивши въ нихъ.*

Ходившіе въ нихъ, въ различіи этихъ снѣдей полагавшіе весь порядокъ жизни. Зорко слѣдившіе за соблюденіемъ ихъ „не пріяша пользы“, какъ относительно очищенія души отъ грѣховъ, такъ и достиженія нравственного совершенства. Ибо „брашно, говоритъ, не поставляетъ насъ предъ Богомъ“ (1 Кор. 8, 8). Все чисто по вѣрѣ, и одна есть скверна, это—грѣхъ. Или: „не пріяша пользы“—по отсутствію въ нихъ вѣры: ибо рѣчь здѣсь о невѣрующихъ. А такъ какъ Апостоль своимъ пренебреженіемъ наблюденія (за снѣдями) могъ подать поводъ думать, что у насъ (христіанъ) нѣтъ ни-

какихъ подобныхъ наблюдений, то онъ далѣе говорить, что и мы въ снѣди имѣемъ соблюденіе, только гораздо высшее іудейскаго. Говорить онъ о таинственной жертвѣ Тѣла Господня.

Ст. 10. *Имамы же алтарь, отъ него же не имутъ власти ясти служаціи съни.*

Ни даже священники ветхаго завѣта, если только они не примутъ вѣры во Христа и святаго крещенія. Много у нихъ было предметовъ для наблюденія. Онъ потомъ указываетъ тѣ священные у Іудеевъ предметы, которые служать прообразами предметовъ нашихъ (христіанскихъ).

Ст. 11. *Ихже бо кровь животныхъ вносится во святая за ірпхи первосвященникомъ, сихъ тѣлеса склоняются въ стана.*

„Ихже, т. е. животныхъ“, приносимыхъ въ жертву за грѣхи, ради отпущенія грѣховъ. Объ этомъ подробно говоритъ книга Левитъ (гл. 16). Такимъ образомъ божественный Апостолъ исторической прообразъ пріурочиваетъ къ истинѣ: ибо говоритъ:

Ст. 12. *Тъмже Іисусъ, да освятитъ люди своюю кровию, въ вратъ пострадати изволилъ.*

Сообразно съ симъ прообразомъ и Іисусъ былъ распятъ въ вратъ города, именно подобно тому, какъ тѣ приносимыя въ жертву животныя заколались въ стана. Пострадалъ же въ вратъ Христосъ, да освятить кровию Свою народъ Свой. Вѣдь и кровь тѣхъ прообразовательныхъ жертвъ очищала отъ того, за что они приносились, хотя и не совершенно.

Ст. 13. *Тъмже убо да исходимъ къ Нему въ стана,*

Въ самомъ дѣлѣ, такъ какъ Онъ пострадалъ за насъ въ града, то и намъ нужно выступить въ срѣтеніе Ему въ міра и мірскихъ развлеченій: ибо его-то (т. е. міръ) Апостолъ теперь называетъ станомъ именно потому, что ратоборствующіе за него находятся въ немъ.

*поношнє Ею носяще.*

Крестъ Его (ибо его онъ называетъ поношніемъ), умерщвленіе страстей, страданія тѣлесныя, вообще злостраданіе ради Него, и даже самую смерть, если потребуется.

Ст. 14. *Не имамы бо здѣ пребывающаю града, вѣчно пребывающаго: ибо всѣ находящіеся здѣсь (на землѣ) города погибаютъ, какъ подлежащіе тлѣнію. но ірядущаю взыскуемъ.*

Какъ пребывающаго и нетлѣннаго, т. е. вышняго Іерусалима, о коемъ сказано выше. Посему съ полюю охотою выступимъ въ срѣтеніе Ему въ долу лежащаго града, какъ только что сказано.

Ст. 15. *Тъмъ убо приносимъ жертву хваленія выну Богу*

Приносимъ, безъ сомнѣнія, чрезъ Христа, какъ Архіерея нашего, жертву хваленія Отцу, прославляя и славословія Его, какъ содѣлавшаго для насъ столь великія благодѣянія. Выраженіе: „приносимъ“ (должны приносить) есть выраженіе совѣта. Но дабы кто не подумалъ, что онъ говорить о жертвѣ кровной и безсловесной, онъ для поясненія того, что сказалъ, прибавилъ:

*сирпъ плодъ устенъ*

говорить онъ о жертвѣ, которую плодоносятъ уста наши. А это есть—пѣснопѣнія, славословія, благодаренія и т. подобное.

*исповѣдающиимъ имени Ею.*

„Устенъ“ благодарящихъ Его: ибо благодареніе есть то же исповѣданіе. „Исповѣмся, сказано, имени Твоему, Господи“ (Пс. 53, 8).

Ст. 16. *Благотворенія же и обиженія не забывайте.*

Благотворенія нуждающимся и удѣленія изъ собственности тѣмъ, кто въ чемъ-либо имѣетъ недостатокъ и не только присутствующимъ, но и отсутствующимъ. Вѣдь если потерпѣвшіе расхищеніе собственного имущества, какъ объ этомъ сказано выше, старались объ этомъ, то что же остается дѣлать намъ, у которыхъ имущество въ цѣлости?

*Таковыми бо жертвами благоуождается Богъ.*

Такія жертвы Ему пріятны.

Ст. 17. *Повинуйтесь наставникомъ вашимъ и покорйтесь.*

Подъ наставниками онъ разумѣеть здѣсь Епископовъ, учителей, вообще духовныхъ начальниковъ; неповиновеніе

имъ и противлениe служитъ причиною беспорядка, волненія и разлада во всей Церкви подобно тому, какъ, напр., въ войску, въ хорѣ и во всякѣмъ учрежденіи. Но быть можетъ кто-нибудь скажетъ: ну, а если наставникъ не хороши? Если дѣло будетъ касаться вѣры, нужно по возможности уклоняться отъ такого и избѣгать, а если поведенія въ жизни, то самъ не дѣлай ничего подобнаго. Разъ человѣкъ облеченъ въ начальственное достоинство, ему должно повиноваться, если онъ не заставляетъ дѣлать ничего недостойнаго. Ибо самъ Господь сказалъ о такихъ: „Вся убо, елико аще рекутъ вамъ блости, соблюдайте и творите: по дѣломъ же ихъ не творите“ (Мате. 23, 3).

*Tи бо бдятъ о душахъ вашихъ, яко слово воздати хотяще.*

Если они бдятъ о васъ, какъ имѣющіе дать отвѣтъ за безопасноть предъ Тѣмъ, Кто вручилъ имъ васъ; то они со тщаніемъ выполняютъ свое дѣло. Пусть же слышать обѣ этомъ и начальствующіе, что какъ подчиненные должны быть послушны, такъ равно и начальствующіе должны быть бодры и бдительны.

*Da съ радостію сie творятъ,*  
т. е. бодрствованіе и заботливость о пользѣ для васъ, о спасеніи вашемъ.

*a не вздыхающе.*

Пренебрегаемые вами, они теряютъ бодрость и только сѣтуютъ при видѣ гибели вашей вслѣдствіе непослушанія; ибо это свойственно добрымъ и чадолюбивымъ пастырямъ, точно такъ же, какъ и человѣколюбивымъ врачамъ--а сочувственно скорбѣть въ виду непослушанія болѣящаго.

*Нѣсть бо полезно вамъ сie.*

Не полезно вамъ это сѣтованіе на васъ наставниковъ вашихъ; потому что это стечаніе ихъ нѣкоторымъ образомъ зоветъ на судъ Самого Владыку и побуждаетъ Его къ гнѣвному наказанію.

*Ст. 18. Молитесь о насъ.*

Какъ о родственныхъ вамъ, дружественныхъ съ вами, единовѣрныхъ вамъ, совѣтующихъ и внушающихъ вамъ только то, что полезно. А такъ какъ они (евреи) не

были расположены къ Апостолу, какъ къ внушителю отступленія отъ закона (ветхаго) то онъ увѣряетъ ихъ, что онъ пишетъ это не съ какою-либо коварною мыслю, но единственно изъ любви къ нимъ и по причинѣ заботы о томъ, что спасительно для нихъ.

*Уповаемъ бо яко добру совѣсть имамъ во всѣхъ,*

Мы по совѣсти своей сознаемъ въ себѣ добрая чувства ко всемъ людямъ не только къ язычникамъ, но и къ вамъ, существѣ отъ обрѣзанія; потому что мы ничего злоказненнаго, ничего лицемѣрнаго, ничего вреднаго (для кого либо) не замышляли, напротивъ все полезное и наилучшее.

*Ст. 19. добрѣ хотяще жити.*

Желая, чтобы всѣ вели себя хорошо, жили праведно и богоугодно.

*Лишише же молю, сie творите, да вскорѣ устроится вамъ.*

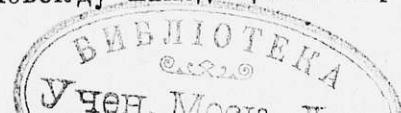
Сие, т. е. что? Безъ сомнѣнія молитву о немъ. „Лишише“ же, говорить, молитесь о томъ, чтобы мнѣ скорѣе притти къ вамъ, что служитъ доказательствомъ того, что онъ глубоко любить ихъ, и любовь его къ нимъ чистая. Даље онъ самъ молитъ (у Бога) имъ благъ.

## X) Молитва къ Богу о руководствѣ и направлениіи ихъ къ добродѣтели.

*Ст. 20. Богъ же мира,*

Отецъ, создатель, дарователь и законоположникъ мира, враждующее умиротворяющій и разстоящееся соединяющій.

*возведый изъ мертвыхъ Пастыря овцамъ великаго,*  
Къ молитвѣ онъ (Апостолъ), присоединяетъ и слово о воскресеніи. Воскресившій, говоритъ, Христа, по отношенію къ умерщвленной плоти Его, великаго Пастыря словесныхъ овецъ: ибо, Самъ Онъ говоритъ: „Азъ есмъ Пастырь добрый“ (Иоан. 10, 11). „Великаго“—по причинѣ соединенного съ Нимъ (съ Его человѣчествомъ)—божества; или: „великаго“ Пастыря всѣхъ и іудеевъ, и эллиновъ, и вообще повсюду находящихся вѣрныхъ. И



этимъ Апостолъ имѣть въ виду поселить въ нихъ единомыслie и взаимное дружеское расположение  
кровию завѣта вѣчнаго,

„Пастыря“, у которого есть кровь, и который можетъ быть закланъ, ибо говоритъ Онъ Самъ: „Пастырь добрый душу Свою полагаетъ за овцы“ (Иоан. 10, 12). „Кровию“ же, какъ виѣшнимъ знакомъ, утвердившимъ завѣтъ Его; это по смыслу то же самое, что—смерть завѣщавшаго утверждаетъ завѣтъ его: ибо завѣтъ, говоритъ Апостолъ, въ мертвыхъ извѣстенъ есть, какъ обѣ этомъ уже сказано въ первой половинѣ настоящаго Послания, гдѣ и о крови изложено очень подробно (гл. 9, 17). Завѣтъ этотъ онъ называлъ вѣчнымъ потому, что онъ не имѣеть преемства, тогда какъ ветхій завѣтъ, какъ временный, имѣль своимъ преемникомъ завѣтъ новый.

*Господа нашего Иисуса Христа.*

Ст. 21. *Да совершишь вы во всякомъ дѣлѣ благо, сотворити волю Его,*

„Возведѣй“, говоритъ, изъ мертвыхъ Пастыря овцамъ великаго, въ крови завѣта вѣчнаго, Господа нашего Иисуса, да совершишь вы“, т. е. да усовершенствуетъ васъ во всемъ благомъ, такъ чтобы не оставалось у васъ никакого несовершенства: ибо когда мы совершаємъ добрыя дѣла, Богъ совершенствуетъ насъ въ нихъ, и безъ Него совершенства въ добродѣтели не бываетъ. И усовершившійся во всякомъ благомъ дѣлѣ и достигшій полноты въ совершенствѣ имѣеть силу совершить волю Божію. Подъ всякимъ дѣломъ онъ разумѣеть вообще дѣла и вѣру.

*творя въ васъ благоугодное предъ Нимъ*

Совершенствуя васъ въ томъ, что благоугодно Ему.  
*Иисусъ Христомъ.*

Содѣйствующимъ вамъ въ совершеніи блага; или: творя въ васъ—Отецъ чрезъ Сына, какъ посредника между Богомъ и людьми.

*Ему же слава во вѣки вѣковъ. Аминь.*

Ему всегда приличествуетъ слава, „ибо, говоритъ Писаніе, славно прославися“ (Исх. 15, 21); или же: Ему да будетъ слава, т. е. отъ насъ, прославляющихъ Его

не словомъ только, но и дѣломъ: „Яко, говоритъ Господь, да видять ваша добрая дѣла и прославятъ Отца вашего, иже на небесахъ“ (Мате. 5, 16).

Ст. 22. *Молю же вы, братие, примите слово утѣшения.*

Примите слово письменно предложенаго вамъ увѣщанія, или ободренія, или побужденія къ вѣрѣ въ то, что обѣщано вамъ, и къ терпѣнію искушеній; не отгоняйте его отъ себя, не противьтесь ему.

*Ибо вмалъ написавъ послаждъ вамъ.*

Чтобы не наскучить длиннотою рѣчи, изложеніемъ столь немногаго онъ высказалъ то, что имѣль въ виду сказать.

Ст. 23. *Знайте брата нашего отпущенена Тимоѳеа,*

Онъ отпущенъ или въ томъ смыслѣ, что раньше былъ связанъ, или просто отпущенъ изъ Аѳинъ, такъ какъ онъ былъ тамъ. Оказывается, что они (евреи) не совсѣмъ враждебно были расположены къ Тимоѳею.

*съ нимже, аще скорѣе приидетъ, узрю васъ.*

„Съ нимже узрю васъ“, придя къ вамъ вмѣстѣ съ нимъ, если только онъ поскорѣе придетъ ко мнѣ. Ибо будучи отпущенъ, онъ еще не приходилъ ко мнѣ. И этого было достаточно, чтобы заставить ихъ ослабить свою враждебность къ нему.

Ст. 24. *Цѣлуите вся наставники ваши и вся святыя.*

Всѣхъ, которые теперь находятся у васъ. Святыми называетъ или вообще вѣрныхъ, или же тѣхъ, которые особенно отличаются чистотою жизни и ученія.

*Цѣлуютъ вы иже отъ Италии сущіи.*

Вѣрные, которые живутъ въ Римѣ и предѣлахъ его.

Ст. 25. *Благодать со всѣми вами.*

Божіе благоволеніе и заступленіе, или отпущеніе грѣховъ, которое Богъ даровалъ чрезъ крещеніе, или—даръ Святаго Духа.

*Аминь.*

Истинно, да будетъ: твердо должна пребывать въ васъ (благодать) по причинѣ добродѣтельной жизни вашей, и не должна быстро удаляться отъ васъ—по причинѣ дурной жизни вашей.

О П Е Ч А Т К А.

Напечатано:

Стран. строка

120 11 снизу врачамъ—а со-  
чувственно

Слѣдуетъ исправить:

врачамъ сочувственno

