

801-15
Евфимий Зигабена 467
2-1120

2) **ТОЛКОВАНІЕ**
ПОСЛАНІЯ АПОСТОЛА ПАВЛА
КЪ ЕВРЕЯМЪ

Евѣимія Зигабена.

Переводъ съ Греческаго.

Всмотрителя Тульскаго Духовнаго Училища

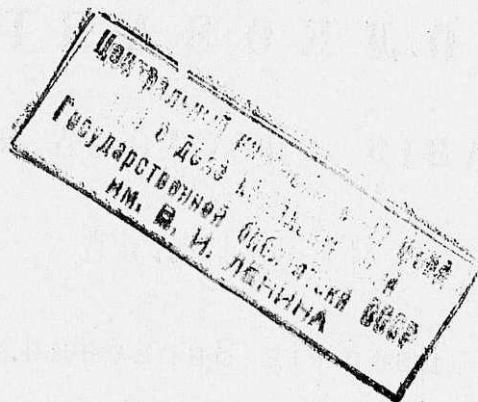
Валеріана Любимова.



ТУЛА.

Типографія И. Д. Фортунатова.

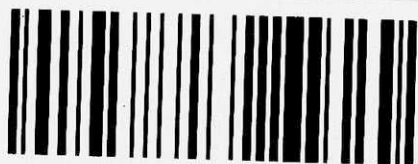
1897.



Тула. Печатать дозволяется 1897 г. Декабря 15-го.
Цензорь протоіерей *Георгій Пановъ.*

РОССИЙСКАЯ
ГОСУДАРСТВЕННАЯ
БИБЛИОТЕКА

2490-12.



2011056889

ТОЛКОВАНІЕ ЕВѢИМІЯ ЗИГАБЕНА

на

Посланіе Апостола Павла къ Евреямъ.

Предисловіе.

Великій Павелъ, бывъ посланъ къ язычникамъ въ качествѣ собственно ихъ учителя, тѣмъ не менѣе пишетъ Посланіе и къ увѣровавшимъ Іудеямъ Іерусалимскимъ и вообще Палестинскимъ, по причинѣ сильной своей заботы и о нихъ. Въ самомъ дѣлѣ, хотя онъ и не былъ ихъ Апостолъ, однако это не послужило для него препятствіемъ и имъ написать Посланіе, дать наставленіе и предложить спасительное ученіе,—въ такой степени сильно онъ заботился о всѣхъ людяхъ и такъ горячо стремился къ ихъ усовершенствованію. Между тѣмъ какъ во всѣхъ своихъ Посланіяхъ, которыя издалека посылалъ, въ началѣ ихъ ясно обозначалъ свое имя, здѣсь (въ этомъ Посланіи) онъ намѣренно скрылъ его, потому что Іудеи враждебно относились къ нему, какъ къ внушителю отступленія отъ ветхаго закона. Чтобы, услыхавъ объ имени его въ самомъ началѣ Посланія, они не отвратили слуха своего отъ слова его, онъ искусно расположилъ ихъ вниманіе къ слову своему—сокрытіемъ своего имени. И только уже въ концѣ Посланія сказалъ и о себѣ, когда предварительно достигъ того, чего желалъ.

Говорятъ, что настоящее Посланіе было написано на Еврейскомъ языкѣ, такъ какъ оно было послано къ Евреямъ, и потомъ уже было переведено на Греческій Климентомъ, бывшимъ Папою Римскимъ.



А) Божественное достоинство Христа какъ въ прославленіи Его со стороны Отца, такъ и въ дѣлѣ очищенія и освобожденія (отъ грѣха) всѣхъ сущихъ на землѣ, отъ которой Онъ вознесся въ славу небесную.

Ст. 1. Многочастнѣ и многообразнѣ древле Богъ глаголавшій ко отцемъ нашимъ во пророцѣхъ, въ послѣднокъ дній сихъ глагола намъ въ Сынѣ.

Такъ какъ Іудеи высокоумствовали о себѣ по той причинѣ, что къ отцамъ ихъ отъ Бога посылались пророки, то Апостолъ въ самомъ же началѣ (Посланія) смиряетъ это ихъ высокоумствованіе, говоря, что тѣмъ (отцамъ) Богъ говорилъ чрезъ пророковъ, а намъ (христіанамъ) чрезъ Сына Своего. Такимъ образомъ, сколь велико отличіе пророковъ отъ Сына, настолько же отличается и ветхій законъ отъ новаго, т. е. законъ Моисея отъ Евангелія. А слово „многочастнѣ“ онъ пояснилъ слѣдующимъ: „многообразнѣ“,—что значитъ: разными способами. Ибо однимъ изъ пророковъ Онъ являлся въ одномъ видѣ, другимъ—въ другомъ: ибо, говоритъ Богъ, „Я умножалъ видѣнія“ (Осіи, 12, 10). Итакъ, Апостолъ говоритъ, что Богъ, глаголавшій отцамъ нашимъ во пророцѣхъ, въ послѣдніе эти дни возглагола намъ, Апостоламъ, въ Сынѣ Своемъ. „Многообразнѣ“ же употреблено вмѣсто: въ разныхъ видахъ, въ разныхъ видѣніяхъ. А днями послѣдними называетъ послѣдніе дни времени, опредѣленнаго на служеніе законное (ветхозавѣтное): ибо говоритъ Писаніе, егда приде кончина лѣта....

Ст. 2. Его же положи наслѣдника всѣмъ.

Сдѣлавъ наслѣдникомъ Своей собственности: ибо, говоритъ, *вся, елика имать Отецъ, Моя суть* (Іоан. 16, 15), т. е. Онъ сдѣлавъ Его наслѣдникомъ всего міра: „И дамъ Тебѣ, говоритъ, народы въ наслѣдіе и предѣлы земли во владѣніе Тебѣ“ (Пс. 2, 8); не предѣлы владыки Іакова, не наслѣдіе Израиля, но „вся языки“: *дадеся Ми*, говоритъ Господь, *власть на небеси и на земли* (Мѡ. 28, 18).

Имже и вѣки сотвори.

И самые вѣка сотворилъ. А если вѣка, то и все, что въ нихъ. Если же и это, то тѣмъ болѣе время и все, что въ немъ. Ибо, говоритъ Писаніе, *вся тѣмъ быша* (Іоан. 1, 3), т. е. то, что существуетъ, что создано, будетъ ли то вѣчное, или временное. Видишь постепенность утвержденія Его Божественности? Сначала Онъ называлъ Его Сыномъ,—это есть общеніе въ имени Его съ Отцомъ, далѣе называетъ Его наслѣдникомъ, это уже больше, затѣмъ Творцомъ вѣковъ, что еще выше. А далѣе присоединяетъ ко всему этому еще высшее и—высшее всего.

Ст. 3. Иже Сый сіяніе славы,

Сіяніе преславнаго естества Божія, какъ свѣтъ отъ свѣта. Усвоилъ же Себѣ имя сіянія, чтобы показать, что Онъ изъ Него (Отца) есть, и что произошелъ отъ Него безстрастно и безъ умаленія въ достоинствѣ.

и образъ Упостаси Его.

Словомъ „образъ“ Апостолъ сказалъ, что какъ Отецъ самобытенъ по существу Своему, такъ и Сынъ. Посему Сынъ даетъ Собою разумѣніе и объ Отцѣ: *видѣвый Мя*, говоритъ Онъ, *видѣ и Отца Моего* (Іоан. 14, 9). И иначе: словомъ „сіяніе“ обозначилъ несліянность и нераздѣльность Ихъ единенія, а словомъ „образъ“ Ихъ равносильность и совершенное тождество, кромѣ Упостасныхъ особенностей.

Нося же всяческая глаголомъ силы Своея.

Всѣмъ распоряжаясь, всѣмъ управляя, всѣмъ руководя однимъ словомъ силы Своей. А дѣйствующій такъ, по силѣ всемогущества Своего, могъ ли нуждаться въ комъ-нибудь для управленія всѣмъ.

Собою очищеніе сотворивъ грѣховъ нашихъ, съде одесную престола величества на высокихъ.

Сотворилъ очищеніе Собою, сдѣлавшись жертвою закланія какъ агнецъ, ради отпущенія грѣховъ нашихъ, по человѣческой плоти. Величествомъ здѣсь онъ называетъ Божество, которое выше называлъ славою. Престоломъ обозначилъ достоинство и власть божества Его. Сдѣланіемъ указалъ на успокоеніе отъ труда и наслажденіе плодами его. „Одесную“ означаетъ близость Сына

къ Отцу и Его равночестность. А словомъ „на высокихъ“ онъ не мѣстомъ ограничилъ Бога, а показалъ только, что Онъ, какъ Богъ, превыше всего.

Ст. 4. *Толико лучший бывъ Ангеловъ, елико преславнѣе паче ихъ наслѣдствова имя.*

И это относится къ Его человѣчеству. Слово: „бывъ“ употреблено вмѣсто: явившись; ибо, какъ Богъ, Онъ есть лучший безъ всякаго сравненія, и имя ближайшей сыновности Онъ имѣлъ всегда, а не унаслѣдовалъ послѣ, по времени.

Б. О томъ, что слава принадлежитъ Христу, не какъ посылаемому на служеніе, а какъ Богу и Творцу. А посему эта слава не ограничивается настоящимъ вѣкомъ, въ которомъ пользуются ею исполняющіе служебное назначеніе, а относится къ будущей вселенной.

Ст. 5. *Кому бо рече когда отъ Ангелъ: Сынъ Мой еси ты, Азъ днесъ родихъ тя. (Псал. 2, 7).*

Сказалъ это Богъ Отецъ Сыну Своему чрезъ Давида. Словами: „Сынъ Мой еси Ты“ указалъ на предвѣчное рожденіе Его, коимъ тѣсно соединено бытіе Его съ бытіемъ Отца. Слово: днесъ“ означаетъ рожденіе во дни, во времени. „Родихъ“ означаетъ происхожденіе Сына отъ Отца и вмѣстѣ благоволеніе къ Нему Отца. А имя „Сынъ“ вообще означаетъ, въ связи съ вышесказаннымъ „родихъ“, близость и единосущіе. „Наслѣдствова“ же Христосъ это имя по человѣчеству, когда плоть приобщилась вышему—Божеству, и Божество соединилось съ низшимъ—плотію.

И паки:

Т. е. рече.

Азъ буду Ему во Отца, и Той будетъ Мнѣ въ Сына (2 Цар. 7, 14).

Въ Сына истиннаго. Ибо будучи Сыномъ по божеству Своему, Онъ будетъ имъ и по человѣчеству, по смыслу наслѣдія и приобщенія вышему. И если бы подъ сыновствомъ Его разумѣлось сыновство не истинное, тогда Христосъ оказался бы не только не превосходящимъ Ан-

геловъ, но гораздо низшимъ ихъ. Ибо и люди праведные именуются сынами Божиими—по благодати.

Ст. 6. *Егда же паки вводитъ Первороднаго во вселенную, являющаго: да поклонятся Ему вси Ангели Божіи.*

Сынъ, будучи Богомъ вездѣ, былъ Богомъ и во вселенной. *Въ міръ, говоритъ, бѣ, и міръ тѣмъ бысть.* (Іоан. 1, 10), Но Онъ введенъ во вселенную, по принятіи плоти, благоизволеніемъ и посланіемъ отъ Отца. Самъ Христосъ свое явленіе во плоти назвалъ исхожденіемъ: *Азъ отъ Бога изыдохъ и приидохъ*, говоритъ Онъ (Іоан. 8, 42). И въ другомъ мѣстѣ: *Изыде спяй* (Мѣ. 13, 4), и т. п. Павелъ же Его явленіе называетъ вхожденіемъ. „Исходъ“ (т. е. выходъ) указываетъ на то, что мы были внѣ Бога. Подобно тому, какъ узники, оскорбившіе царя, съ просьбою о помилованіи стоятъ внѣ царскихъ чертоговъ, и тотъ, кто желаетъ примирить ихъ съ царемъ, самъ выходитъ къ нимъ и бесѣдуетъ съ ними, пока не сдѣлаетъ ихъ достойными явиться предъ взоры царя, и тогда уже, признавъ ихъ достойными лицезрѣнія царскаго, вводитъ ихъ внутрь чертога и представляетъ царю: такъ сдѣлалъ и Христосъ, Самъ вышелъ къ намъ, т. е. принявъ на Себя плоть, чрезъ нее вступилъ съ нами въ общеніе и бесѣду, и очистилъ насъ отъ грѣховъ. А Павелъ, назвавъ Его явленіе вхожденіемъ, метафорически заимствовалъ это выраженіе отъ примѣра наслѣдниковъ, получающихъ себѣ извѣстный удѣлъ и вводящихъ во владѣніе имъ: „и дамъ, говоритъ Писаніе, въ наслѣдіе тебѣ языки и въ обладаніе всѣ предѣлы земли“ (Пс. 2, 8). Ибо Онъ (Христосъ), обладая ею, какъ Сынъ превѣчный, получилъ ее въ обладаніе и какъ Сынъ, явившійся во времени (по принятіи плоти). *Егда же, говоритъ, вводитъ Его во вселенную*, т. е. когда Отецъ вручилъ ее Сыну, по слову Его: „Я поставленъ царемъ надъ нею отъ Него (Пс. 2, 8—по переводу 70). А выраженіе: *да поклонятся Ему* и слѣдующее за симъ, что сказалъ чрезъ Давида (т. е. *да поклонится Ему вси Ангели Его*) относится къ плоти, выражая собою ту мысль, что Ангелы поклонились Ему и какъ челоуку. Перво-

роднымъ назвалъ Его какъ превѣчно рожденнаго и сущаго прежде всей твари, по Его безначальному происхожденію.

Ст. 7. *И ко Ангеломъ убо глаголетъ: творяй Ангелы своя духи, и слухи своя огнь палищъ.*

Слово „ко Ангеломъ“ употреблено вмѣсто: объ Ангелахъ. И это сказалъ Отецъ Сыну; ибо все, говорить, чрезъ Него было (Іоан. 1, 3). А въ числѣ всего, конечно, были и Ангелы, т. е., всѣ небесныя силы. Давидъ сказалъ это, проповѣдуя о Немъ какъ о Создателѣ твари невидимой. Ихъ онъ назвалъ и духами и огнемъ, обозначая этимъ быстроту ихъ движенія и энергію въ дѣлахъ, или же характеризую и самую природу ихъ: духи т. е. разумные, и огнь—невещественный.

Ст. 8. *Къ Сыну же:*

Равнымъ образомъ и здѣсь „къ Сыну“ употреблено вмѣсто: о Сынѣ, и относится къ глаголу: говорить, Отецъ, или Давидъ, какъ сказано выше.

престолъ Твой, Боже, въ вѣкъ вѣка.

Вотъ величайшее преимущество Сына предъ Ангелами, именно—что всѣ они сотворены, а Сынъ по божеству своему не сотворенъ, напротивъ Самъ—Творецъ ихъ. Они—рабы Его, а Онъ—ихъ Владыка и царь: ибо престолъ есть символъ царской власти. А „въ вѣкъ вѣка“ означаетъ Его вѣчное царствованіе.

Жезлъ правости жезлъ царствія Твоего.

Вотъ и другой символъ царскаго сана и власти судии. И такъ, Твоя, говорить, творящая судъ власть есть власть справедливости, право судящая. И иначе: подъ жезломъ разумѣй силу воспитывающую, и ей, какъ право наказующей свойственна справедливость.

Ст. 9. *Возлюбилъ еси правду и возненавидѣлъ еси беззаконіе.*

Это относится къ плоти: ибо, сказано, грѣха не сотвори (2 Кор. 5, 21. 1 Петр. 2, 22.)

Сего ради помаза Тя, Боже, Богъ Твой елеемъ радости паче причастникъ Твоихъ (Пс. 44, 7—8).

Причастники, или общники. А общники Христа въ Его имени помазанника суть всѣ цари, именуемые

такъ по причинѣ помазанія. Но тѣхъ, въ знакъ ихъ царской власти, помазывали пророки, и помазывали заранѣе приготовленнымъ елеемъ. Тебя же Богъ, въ отличіе отъ тѣхъ, помазалъ въ царя не заранѣе приготовленнымъ елеемъ, а елеемъ радости. Какъ слыша о мечѣ Божіемъ, о лукѣ и стрѣлахъ (Пс. 44, 4—6) и еще о чемъ-нибудь въ этомъ родѣ, мы должны понимать это не въ грубомъ (буквальномъ) смыслѣ, а въ смыслѣ Его силы: такъ и помазаніе Сына должны мыслить подъ видомъ елея. Между тѣмъ „помазаніе радости“ есть наитіе Святаго Духа: ибо Духъ Святой есть радостотворецъ. Вообще это помазаніе есть помазаніе полное, такъ что Духъ Св. всѣмъ существомъ Своимъ соединился съ существомъ Сына, а не частію Своего дарованія, какъ въ отношеніи къ духоноснымъ мужамъ. Въ этомъ и выразилось превосходство Сына.

Ст. 10. *И паки: въ началъ Ты, Господи, землю основалъ еси, и дѣла руку Твоею суть небеса.*

Послѣ того какъ Апостолъ сказалъ: *егда вводитъ во вселенную*, и указалъ начало бытія Его во времени (по плоти), онъ снова возвращается къ Его превѣчности и и показываетъ, что Онъ по божеству Своему не только безначаленъ, но и безконеченъ, и что Онъ не только не созданъ, напротивъ Самъ есть Творецъ неба и земли и проч. И Ты, говорить, Господи, введенный во вселенную чрезъ свое вочеловѣченіе, въ началѣ землю основалъ (какъ и Давидъ сказалъ), т. е. Ты основалъ, Ты укрѣпилъ ее въ началѣ. *И дѣла руку Твоею суть небеса*: значитъ, что и это есть дѣло Твоей дѣятельной силы. „Небеса“ же, какъ первый по началу творенія предметъ, а равно и твердь: ибо „въ началѣ, сказано, сотвори Богъ небо и землю“ (Быт. 1, 1); и далѣе: и назвалъ Богъ твердь небомъ (Быт. 1, 8).

Ст. 11. *Та погибнуть,*

Измѣнятся, какъ твореніе. „Погибнуть“, говорить, вслѣдствіе измѣненія своего вида, который они имѣютъ теперь.

Ты же пребываеши:

А Ты остаешься неизмѣннымъ, какъ Творецъ.

и вся якоже риза обетшаютъ.

Вся, т. е. и небо, и земля, отъ постоянного дѣйствованія и отъ времени подобно одеждѣ, ветшающей отъ того же.

Ст. 12. *И яко одежду сѣиши ихъ, и измѣнятся.*

Совьешь, свернешь ихъ такъ же легко, какъ свертываютъ одежду. Этимъ онъ выражаетъ величіе силы и всемогущество Христа. А о тѣхъ предметахъ, о которыхъ онъ выше сказалъ, что „погибнуть“, теперь говоритъ, что „измѣнятся“, объясняя и указывая этимъ то, что и они обновившись измѣнятся въ нетлѣніе. И въ другомъ мѣстѣ Апостолъ говоритъ: *преходитъ бо образъ міра сего* (1 Кор. 7, 31). И Исаія говоритъ: *и свѣтятся небо, аки свѣтокъ* (34, 4).

Ты же тойжде еси.

А Ты остаешься всегда безъ переменъ и измѣненія.

И лѣта Твоя не оскудѣютъ.

По божеству Своему, Ты какъ безначаленъ, такъ равно и безконеченъ. Подъ лѣтами въ отношеніи къ Богу должно разумѣть безначальную и безконечную продолжительность бытія Его.

Ст. 13. *Кому же отъ Ангелъ рече когда: сѣди одесную Мене, дондеже положу враги твоя подножіе ногъ Твоихъ.*

Дѣйствительно (не сказалъ) никому изъ сотворенныхъ: ибо одной только несотворенной Троицѣ свойственно и общеніе въ мѣстѣ, и равночестіе. И „сѣди одесную Мене“, сказалъ Отецъ Сыну чрезъ Давида. Такою совмѣстностію сидѣнія Онъ почтилъ Его по плоти, по причинѣ неразрывности ея единенія съ Божествомъ. Но такъ какъ Богъ Отецъ, будучи безтѣлеснымъ, не имѣетъ ни правой, ни лѣвой руки (ибо это есть принадлежность тѣла), то какъ словомъ: сидѣть онъ означаетъ покой и наслажденіе царствомъ божественнымъ, такъ и „одесную“ — Его близость, родственность и равночестіе. „Враги“ же, это — прежде всего злые духи, а затѣмъ и всѣ невѣрующіе: Іудеи, Эллины и еретики. А слово „дондеже“ не всегда отдѣляетъ строгою границею дѣятельность прошедшаго времени отъ протяженія ея и въ будущемъ, слово это иногда не отрицаетъ продолжительности ея и впредь, какъ, напримѣръ, теперь. Въ такомъ смыслѣ разсуждаетъ объ

этомъ и Григорій Богословъ въ первомъ своемъ словѣ о Сынѣ. Да и какъ иначе сохранило бы свой смыслъ выраженіе: „Царствованіе Его есть царство, еже не сокрушится во вѣки“ (Дан. 2, 44), а равно: и „Царствію Его не будетъ конца“ (Лук. 1, 38)? Подножіемъ же ногъ называется тѣхъ, которые будутъ покорены подъ ноги Его. Объ этомъ подчиненіи пространнѣе сказано въ первомъ посланіи къ Коринѣянамъ, гдѣ говорится: „Подобаетъ бо Ему царствовать, дондеже положитъ вся враги подъ ногама Своима“ (15, 25).

Ст. 14. *Не вси ли суть служебнии дуси, въ служеніе посылаеми за хотящихъ наслѣдовати спасеніе.*

И зачѣмъ это говорю я, что Іисусъ Христосъ выше Ангеловъ? Въ самомъ дѣлѣ, вѣдь они суть служители какъ Отца, такъ равно и Сына. Они служатъ тамъ, куда посылаются, и служатъ спасенію людей, какъ внушаетъ (намъ) это не ветхое только Писаніе, но и новое. Такъ, напр., они служили Аврааму и тѣмъ, кои съ нимъ, Лоту и т. далѣе; равнымъ образомъ — при Евангельскомъ благовѣстіи Богоматери, обрученнику ея, пастырямъ, волхвамъ и безчисленному множеству другихъ людей. Въ вышепоставленномъ вопросительномъ предложеніи (Апостола) ясно и опредѣленно заключается такой именно отвѣтъ. А служатъ Ангелы Сыну и по вочеловѣченіи Его, будучи посылаемы Имъ къ людямъ, достойнымъ спасенія.

ГЛАВА 2.

Ст. 1. *Сего ради подобаетъ намъ лишьше внимати слышаннымъ, да не когда отпадемъ.*

Такъ какъ то, что относится до вочеловѣченія (Христа) заключаетъ въ себѣ глубокий и тонкій смыслъ; то мы должны быть гораздо болѣе къ этому внимательны, нежели какъ были внимательны къ (ветхому) закону, „чтобы не отпасть“, то есть не уклониться отъ своего долга и отъ пути, ведущаго къ спасенію.

Ст. 2. *Аще бо глаголанное Ангелы слово бысть извѣстно.*

Словомъ называется здѣсь Апостолъ или Десятословіе закона, или вообще весь ветхій законъ, такъ какъ Богъ сообщилъ его Моисею чрезъ Ангеловъ: ибо не рѣдко

бываетъ, что когда говорятъ Ангелы, читаемъ (въ Писаніи), что такъ говоритъ Богъ, Которому принадлежатъ и внушенія и повелѣнія. Или: „словомъ“ назвалъ онъ такія повелѣнія, которыхъ въ законѣ нѣтъ, потому что многое и другое (не содержащееся въ законѣ) Онъ заповѣдалъ чрезъ Ангеловъ, какъ, напр., Іереміи въ книгѣ Плача, Судіямъ (2, 1), Сампсону (Суд. 13). „Бысть извѣстно“, т. е. истинно и вѣрно: чѣмъ Онъ угрожалъ, то и привелъ въ исполненіе. Ибо онъ далѣе говоритъ:

И всяко преступленіе и ослушаніе праведное пріятъ мздовоздаяніе.

И если всѣ преступившіе и преслушавшіе законъ получили за это наказаніе (ибо мздовоздаяніемъ здѣсь называется онъ возданіе и должное возмездіе за пренебреженіе), т. е. наказаніе справедливое, то—

Ст. 3. *Како мы убѣдимъ, о толицѣмъ нерадивіи спасеніи?*

Какъ же мы за свое нерадіе о столь великомъ спасеніи избѣжимъ мздовоздаянія? Словомъ: „о толицѣмъ“ (Апостолъ) показалъ, что спасеніе, зависящее отъ закона ветхаго, менѣе значительно въ сравненіи съ спасеніемъ, зависящимъ отъ Евангелія: ибо то спасеніе освобождало отъ враговъ видимыхъ, а это—отъ враговъ духовныхъ, и то служило счастію земному и временному, а это служить блаженству небесному и вѣчному.

Еже зачало пріемше глаголатися отъ Господа,

Такъ какъ Самъ Христосъ первый возвѣстилъ о спасеніи и первый началъ проповѣдь о томъ, что нужно для спасенія.

слышавшими въ насъ извѣстися.

Подтверждено первыми учениками, служившими Ему и научившимися отъ Него тому, что относится къ этому спасенію. „Въ насъ извѣстися“ значитъ твердо возвѣщено намъ, потому что мы основательно утверждены (въ этомъ ученіи) тѣми, которые въ свою очередь утверждены въ немъ Самимъ Христомъ.

Ст. 4. *Сосвидѣтельствующу Богу знаменни же и чудесы и различными силами,*

Ибо и Самъ Богъ Отецъ утверждаетъ истинность проповѣди собственнымъ свидѣтельствомъ, посредствомъ знаменій и чудесъ и разнообразныхъ дарованій. Многіе го-

ворять, что знаменія и чудеса—одно и то же; а нѣкоторые подъ знаменіями разумѣютъ врачеванія болѣзней, изгнанія бѣсовъ и иное въ этомъ родѣ, подъ чудесами же—сверхъестественныя чудотворенія, какъ, напр., воскресеніе мертвыхъ и другое въ этомъ родѣ. Подъ „различными силами“ разумѣется или то же самое, или разныя духовныя дарованія, о которыхъ Апостолъ яснѣе говоритъ въ первомъ посланіи къ Коринѣянамъ (12, 4—10). А такъ какъ и чародѣи тоже кажутся совершителями знаменій, чудесъ и силъ, то онъ въ отличіе отъ нихъ прибавилъ:

и Духа Святаго раздѣленни.

Ибо знаменія и чудеса чародѣевъ совсѣмъ не таковы и не составляютъ проявленія какой-либо силы, напротивъ они суть дѣла слабости, празднои мечтательности и пустоты; Божественныя же знаменія суть дарованія Святаго Духа. И въ вышеупомянутомъ посланіи онъ назвалъ ихъ раздѣленіями дарованій.

По своей Ему воли.

По волѣ Бога, или по волѣ Святаго Духа. И въ упомянутомъ посланіи сказалъ, что Духъ Св. *раздѣляетъ властію коемуждо, яко же хочетъ* (1 Кор. 12, 11).

Ст. 5. *Не Ангеломъ бо покори Богъ вселенную грядущую, о нейже глаголемъ.*

„Вселенною“ называется вышеупомянутыхъ враговъ Его, о которыхъ сказалъ: *дондеже положу враги Твоя подножіе ногъ Твоихъ*, ибо они находятся во вселенной. „Грядущую“ же называется именно та, которая имѣетъ быть покорена Ему, а не иная. Посему и прибавилъ: *о нейже глаголемъ*, дабы ты не искалъ какой-либо другой. Далѣе приводитъ и иное свидѣтельство, указывающее на всеобщее покореніе.

Ст. 6. *Засвидѣтельствова же нгдѣ нѣкто, глаголя: что есть человекъ, яко помниши его; или сынъ человеческій, яко постыщаси и.*

Ст. 7. *Умалилъ еси его малымъ нѣчимъ отъ Ангелъ: славою и честію вѣнчалъ еси его и поставилъ еси его надъ дѣлы руку Твоею.*

Ст. 8. *Вся покорилъ еси подъ нозъ его (Іс. 8, 5—7).*

Слово: „засвидѣтельствова“ употреблено вмѣсто: *напередъ произнесъ, предвозвѣстилъ*. Словомъ же: „нѣкто“,

хотя неопредѣленнымъ и не означающимъ имени, назвалъ Давида, потому что говорилъ это тѣмъ, которые знали и постоянно держали и на устахъ своихъ, и въ памяти своей слова Давида. И хотя все сказанное (въ текстѣ) сказано въ отношеніи къ ссеству всѣхъ людей, какъ это истолковано въ изъясненіи книги Псалмовъ, однако болѣе кстати примѣнить это ко Христу—по плоти: ибо Богъ вспомнилъ объ насъ, когда мы были ничто, какъ погибшіе, и посѣтилъ насъ чрезъ Сына Своего, Коего немного умалилъ предъ Ангелами, ибо Онъ принялъ на Себя плоть и подвергъ Себя немощамъ ея кромѣ грѣха. Славою же и честію вѣнчалъ Его, предоставивъ Ему и какъ человѣку власть на небѣ и на землѣ и стяжавъ Ему поклоненіе отъ Ангеловъ. И поставилъ Его надъ тварію, т. е. содѣлалъ Его Господомъ всего.

Внегда же покорити Ему всяческая, ничтоже остави Ему непокорено.

Покорилъ Ему въ предопредѣленіи, согласно упомянутому пророчеству Давида; а слово „всяческая“ означаетъ то, что ничего не останется непокореннымъ. Посему одни до сего времени уже покорены, а другіе будутъ покорены: ибо всѣ должны покориться, по благоизволенію Отца и по предреченію Давида. А желая показать, что время борьбы и искушеній еще продолжается, и что не нужно смущаться тѣмъ, что не всѣ еще враги покорены, онъ прибавилъ:

Нынѣ же не увидимъ Ему всяческая покорена.

Такъ какъ не всѣ еще покорены, то необходимо продолжать борьбу и подвергаться опасностямъ.

В. О томъ, что Христосъ воплотился по Своему расположенію, состраданію и братской любви къ намъ, чтобы спасти людей отъ смерти, усвоивши ее Себѣ.

Ст. 9. *А умаленнаго малымъ чимъ отъ Ангелъ видимъ Иисуса за пріятіе смерти славою и честію вѣнчаннымъ.*

Видимъ „Иисуса малымъ чимъ умаленнаго отъ Ангелъ за пріятіе смерти“, т. е. за страданія и смерть тѣлесную (ибо этимъ только Онъ и былъ умаленъ отъ Анге-

ловъ и притомъ только на короткое время: потому что когда насталъ третій день, тѣло ожило). Видимъ Его славою и честію вѣнчаннымъ, то есть распятымъ на крестѣ; славою и честію здѣсь Апостолъ называетъ крестъ, потому что и Самъ Христосъ назвалъ его Своею славою: „да прославится (чрезъ крестъ), говоритъ Онъ, Сынъ Человѣческій“ (Іоан: 12, 29). Если же Самъ Владыка смерть за рабовъ Своихъ называетъ славою, то тѣмъ болѣе мы, рабы, смерть за нашего Владыку должны считать славою и честію.

Яко да благодатию Божіею за вѣхъ вкуситъ смерти.

Видимъ, говоритъ, Его распятымъ, дабы вкусилъ смерть за всякаго человѣка. Ибо хотя и не всѣ увѣруютъ, но Онъ умеръ за всѣхъ, чтобы всѣ увѣровавшіе жили блаженною жизнію. „Благодатию Божіею“ значитъ, что Христосъ умеръ по благодати Божіей къ намъ, Самъ будучи ни въ чемъ не повиненъ. Ибо сказано: *грѣха не сотвори* (1 Петр. 2, 22), уплата за который есть смерть. А „вкусить“ значитъ умереть на короткое время: потому что Онъ скоро воскресъ.

Ст. 10. *Подобаше бо Ему, Его же ради всяческая, и Имже всяческая, приведу мнози сыны въ славу, начальника спасенія ихъ страданіи совершити.*

„Его же ради“, такъ какъ въ Немъ—цѣль всего; а „Имже“, такъ какъ Онъ—Творецъ. То и другое Онъ теперь относитъ къ Отцу. Ибо надлежало Ему, говоритъ, прославивъ многихъ сыновъ свѣтлостію и честію усыновленія Себѣ и наслѣдія царства небснаго (разумѣть увѣровавшихъ въ Него) чрезъ страданія сдѣлать Его (Христа) совершеннѣйшимъ начальникомъ и виновникомъ ихъ спасенія. Что значитъ „совершити“? Значитъ прославить, показать совершеннымъ. Видишь ли, что и страданіе для дѣла благого есть совершенство и похвала, — не униженіе, а слава. Итакъ, Христосъ есть Сынъ по естеству, а тѣ суть подражатели Христу и сыны по усыновленію и по благодати. И если Христосъ чрезъ страданія достигъ совершенства (по человѣчеству), то и христіанамъ слѣдуетъ путемъ страданій совершенствоваться, подражаніемъ и уподобленіемъ Ему.

Ст. 11. *И святѣй бо и освящаемѣи отъ единого вси.*

Сказавъ о многихъ сынахъ, теперь говоритъ, что одинъ общій у нихъ отецъ: ибо, говоритъ, „отъ Единого вси“, какъ Христосъ, освящающій, такъ и люди, Имъ освящаемые, какъ Онъ—оправдывающій, такъ и они—оправдываемые. Итакъ общій у Него съ ними Отецъ есть Богъ, какъ Создатель и Творецъ; Создатель Онъ и Христа—по Его человѣчеству.

Ея же ради вины не стыдится братію нарицати ихъ.

Такъ какъ „отъ Единого вси“—и Онъ (Христосъ) и они (люди), то Онъ не стыдится устами Давида называть ихъ братіями.

Ст. 12. *Глаголя: възвѣщу имя Твое братіи Моей, посреде Церкви воспою Тя (Пс. 21, 23).*

Онъ возвѣстилъ Апостоламъ, что Отецъ Его—Богъ, и среди собранія прославилъ Его, приписывая Ему всѣ Свой дѣянія и такимъ образомъ возвеличивая Его; облекшись же плотію, Онъ облекся и въ братство, и чрезъ плотъ стяжалъ Себѣ братство.

Ст. 13. *И паки: Азъ буду надѣяся на нь (Ис. 8, 17).*

И это Онъ употребилъ въ доказательство братской родственности съ нами Христа, изрекшаго сіе чрезъ пророка Исаію: ибо Онъ, какъ человѣкъ, надѣялся на Бога; а если—какъ человѣкъ, то, значитъ, и какъ братъ людей.

И паки: се Азъ и дѣти, яже Ми далъ есть Богъ (Ис. 8, 18).

И это Онъ сказалъ чрезъ Исаію, и привелъ эти слова опять тоже въ доказательство Его родства и близости къ намъ. Ибо ученики, которыхъ вручилъ Ему Отецъ, братья Ему по человѣческому естеству, а также и дѣти, какъ уподобляющіеся Ему чрезъ подражаніе. „Ихъ же, говоритъ, далъ еси Мнѣ, сохранихъ, и никтоже отъ нихъ погибе, токмо сынъ погибельный“ (Іоан. 17, 12). Или еще иначе: Се Азъ, говоритъ, и дѣти Божіи, подобныя Мнѣ по человѣчеству Моему, какъ творенія Божіи, чтобы и здѣсь видно было братство Его.

Ст. 14. *Понеже убо дѣти пріобщившася плоти и крови, и Той пріискрени пріобщися тѣхъ же.*

Поелику дѣти Божіи, т. е. братія Христа по плоти, пріобщились плоти и крови, то и Онъ самымъ близкимъ, т. е. одинаковымъ съ ними, образомъ „пріобщися“ плоти и крови, что значитъ: истинно и совершеннымъ образомъ вочеловѣчился. Далѣе Апостолъ указываетъ и цѣль этого домостроительства.

Да смертію упразднитъ имущаго державу смерти, сирѣчь діавола.

Чтобы смертію Своею по человѣчеству побѣдить діавола, побѣдить тѣмъ же, чѣмъ діаволъ сокрушалъ людей: ибо смерть Спасителя сокрушила владычество діавола. Держава же смерти есть грѣхъ, какъ укрѣпляющій и поддерживающій силу смерти. А такъ какъ въ діаволѣ грѣхъ и онъ есть причина грѣха, то и сказано, что онъ обладаетъ державою смерти.

Ст. 15. *И избавитъ сихъ, елици страхомъ смерти чрезъ все житіе повинни быша работѣ.*

И чтобы избавить отъ страха тѣхъ, которые изъ боязни предъ смертію во всю жизнь свою повинны были рабству ея, т. е. были рабами страха смерти. Ибо Христосъ Своею смертію вложилъ смѣлость противъ смерти въ учениковъ Своихъ, вооружилъ ихъ противъ нея и, убѣдивъ ихъ презирать ее, такимъ образомъ избавилъ ихъ отъ рабскаго страха предъ нею. Такъ что тѣ, которые всю жизнь свою трепетали предъ смертію, теперь, пренебрегая ею, стали считать ее за ничто.

Ст. 16. *Не отъ Ангелъ бо когда пріемлетъ, но отъ сѣмене Авраамова пріемлетъ.*

Не Ангельское естество Онъ соединяетъ съ Собою, чтобы возвысить его честію, но естество человѣческое. Или еще иначе: отпали отъ Бога ангелы, отпали отъ Него и люди. Богъ, миновавъ ангеловъ, пришелъ къ отпавшимъ людямъ, и пришелъ къ нимъ путемъ вочеловѣченія, каковое взысканіе отбѣжавшихъ служить доказательствомъ Его великаго человѣколюбія и благодати. А о силахъ злыхъ духовъ Онъ зналъ, что по отпаденіи своемъ они уже неспособны къ исцѣленію. Слово „прі-

емлетъ“ употреблено вмѣсто: соприкасается, привязывается къ Себѣ, соединивъ человѣчество съ божествомъ Своимъ. Это выраженіе пригодно для объясненія того, что Онъ остановилъ бѣжавшихъ отъ Него и привлекъ къ Себѣ заблудившихся. Сказалъ: „отъ сѣмене Авраамова“, чтобы почтить весь родъ Еврейскій. Ближе Христосъ произошелъ по человѣчеству Своему изъ колѣна Иудина, но и Иуда былъ потомкомъ Авраама.

Ст. 17. *Отнюдуже долженъ бы по всему подобитися братіи.*

Такъ какъ Онъ вочеловѣчился, то во всемъ, что свойственно человѣческой природѣ, долженъ быть подобенъ людямъ. И Онъ дѣйствительно уподобился имъ пребываніемъ во чревѣ, рожденіемъ, воспитаніемъ, возрастаніемъ, подчиненіемъ законамъ общественной жизни, собственными человѣку страданіями и наконецъ смертію.

Да милостивъ будетъ

Онъ вочеловѣчился по человѣколюбію Своему, чтобы помиловать насъ погибавшихъ и подать намъ руку помощи и спасенія.

и вѣренъ первосвященникъ въ тѣхъ, яже къ Богу,

И чтобы Онъ, вмѣстѣ съ тѣмъ, чему сталъ причастенъ ради насъ, былъ и первосвященникомъ, какъ въ отношеніи къ Богу, такъ и для посредничества и умилоствленія: ибо обязанность истиннаго первосвященника умилоствлять Бога къ народу и приносить жертву для отпущенія грѣховъ его, что Онъ и сдѣлалъ истинно, принеся въ жертву Себя Самого для отпущенія нашихъ грѣховъ.

во еже очистити грѣхи людскія.

Это прибавлено для поясненія того, что Онъ совершилъ въ отношеніи къ Богу: Онъ долженъ умилоствить Бога за грѣхи людскіе, то есть утишить, удержать, смягчить.

Ст. 18. *Въ немже бо пострада, Самъ искушенъ бывъ, можетъ и искушаемымъ помощи.*

Убѣдившись Собственнымъ опытомъ, на основаніи того, что Онъ Самъ потерпѣлъ, какъ человѣкъ, именно въ томъ, какъ велика помощь человѣческая, и какъ сильна война враговъ, ихъ ухищренія и козни (все это, какъ

Богъ, Онъ всегда зналъ), „Онъ можетъ“, т. е. отсюда имѣетъ поводъ къ оказанію помощи тѣмъ, кто находится въ искушеніяхъ. Собственнымъ страданіемъ Онъ научился сострадать братіи и простирать къ ней руку помощи. Очень скромно такое слово, какъ приложимое больше къ человѣку, но такъ сказано для нагляднаго утѣшенія слушателей, чтобы они имѣли большее дерзновеніе, видя Его помощникомъ своимъ въ искушеніяхъ.

ГЛАВА 3.

Г. О томъ, что должно вѣровать во Христа, какъ вѣровали въ Моисея, но съ тѣмъ преимуществомъ, какое причисляетъ Богу въ сравненіи съ человекомъ. И о томъ, что должно страшиться такого же отпаденія (отъ Бога), въ какомъ виновны были древніе.

Ст. 1. *Тѣмже, братія святая, званія небеснаго причастницы,*

Ибо съ неба зоветъ васъ къ Себѣ Богъ и зоветъ на высоту небесную.

разумѣйте посланника и Святителя исповѣданія нашего Иисуса Христа.

Тщательно уразумѣйте. Посланникомъ (Апостоломъ) называлъ Христа потому, что Онъ посланъ къ намъ. А „Святителемъ (Архіереемъ) исповѣданія нашего“ называлъ Его, какъ виновника совершенной вѣры въ Бога и какъ приносящаго подобно ветхозавѣтнымъ первосвященникамъ, жертву Богу Отцу.

Ст. 2. *Вѣрна суща сотворшему Его.*

Преданнаго Отцу и единомысленнаго съ Нимъ, содѣлавшимъ Его Посланникомъ и Святителемъ, т. е. благоизволившимъ послать Его для наученія насъ вѣрѣ и поставить Его Архіереемъ для принесенія за насъ жертвы.

Якоже и Моисей во всемъ дому Его.

Т. е. какъ Моисей былъ вѣренъ. Ибо въ Книгѣ Числъ написано: И рече Господь: *Но тако яко же рабъ Мой Моисей, во всемъ дому Моємъ вѣренъ есть* (12, 7). Какъ церковію называется не только неодушевленный храмъ,

но и собраніе вѣрныхъ, такъ и домомъ Божіимъ называется здѣсь не только скинія, но и собраніе народа.

Ст. 3. *Множайшей бо слава Сей паче Моисея сподобися.*

„Разумѣйте“, говоритъ, обратите на это вниманіе: ибо онъ славнѣе и Моисея.

Елико множайшую честь имать паче дому сотворивый его.

Ибо Творецъ имѣетъ большую честь, нежели его твореніе. Итакъ, если народъ есть домъ Божій, а Моисей есть часть народа, то не значитъ ли, что Моисей есть часть и дома Божія. Создатель же всего этого дома есть Христосъ, какъ Богъ.

Ст. 4. *Всякъ бо домъ созидается отъ нѣкогого.*

Именно потому, что онъ созируется.

А сотворивый всяческая Богъ.

Вотъ страшно великое и ни съ чѣмъ несравнимое превосходство! „Сотворивый, говоритъ, всяческая“, т. е. и домъ и всѣ прочія творенія, есть Богъ, не славный только, но и превосходящій всякую славу.

Ст. 5. *И Моисей убо вѣренъ бѣ во всемъ дому Его, яко же слуга.*

И Моисей названъ вѣрнымъ по вышесказанному, какъ слуга.

Во свидѣтельство глаголатися имѣвшимъ.

Для удостовѣренія и утвержденія того, что долженъ будетъ говорить народу Моисей, чтобы ему повѣрили тѣ, кому онъ будетъ говорить.

Ст. 6. *Христосъ же (у Зигабена—Господь) яко-же сынъ въ дому своемъ.*

Христосъ же какъ Сынъ, вступилъ въ домъ Божій согласно сказанному: *егда же паки вводитъ первороднаго во вселенную* (Евр. 1, 6). Итакъ, сперва Апостоль называлъ Христа равнымъ Моисею: *вѣрна суща*, говоритъ, *якоже и Моисей*. Но далѣе прибавляетъ: *множайшей бо славы сей паче Моисея сподобися*. А затѣмъ онъ ясно и рѣшительно показалъ, что Моисей—рабъ, а Христосъ—Владыка. Эту Апостольскую рѣчь должно понимать по отношенію къ домостроительству (спасенія людей); ибо,

показавъ равенство ихъ по человѣчеству, Апостоль называлъ Христа Владыкою—по божеству.

Его же домъ мы есмы.

„Его же“, т. е. Христа, „мы“, т. е. Христіане, какъ и древле домъ Божій составлялъ народъ (Еврейскій) съ Моисеемъ, о чемъ уже сказано.

Аще дерзновеніе и похвалу упованія даже до конца извѣстно удержимъ.

Т. е. если сохранимъ дерзновеніе за Него предъ тираннами, стойкость за вѣру, и не только не будемъ стыдиться, когда насъ обвиняютъ въ безуміи, но будемъ, напротивъ, хвалиться въ надеждѣ на блага, уготованныя въ будущей вѣчной жизни; но не иначе, какъ подъ условіемъ: „аще дерзновеніе извѣстно удержимъ“, и если не перестанемъ хвалиться надеждою и ожиданіемъ благъ будущихъ, какъ несомнѣнно имѣющихъ быть. Слово „извѣстно“ употреблено вмѣсто: твердо, непреклонно. Такимъ образомъ Апостоль подтверждаетъ христіанамъ и закликаетъ ихъ непоколебимо вѣрить обѣтованіямъ Христа и внимать словамъ Его, чтобы не потерпѣть имъ того же, что потерпѣли предки ихъ евреи, погибшіе за свое невѣріе.

Ст. 7. *Тѣмже якоже глаголетъ Духъ Святый: днесъ, аще гласъ Его услышите,*

Ст. 8 *не ожесточите сердецъ вашихъ, якоже въ прогнѣваніи.*

А если это такъ, то *аще услышите гласъ Его днесъ*, какъ говоритъ Духъ Святый чрезъ Давида (Пс. 94, 7—9), *не ожесточите сердецъ вашихъ* до того, чтобы противиться сему гласу, не согласоваться съ нимъ и не принимать его. Слово „днесъ“ онъ употребляетъ здѣсь не въ смыслѣ точно опредѣленнаго дня, а разумѣетъ вообще всякій день, о которомъ можно сказать сегодня, т. е. въ какое-бы то ни было время. „Гласъ“ же—тотъ, который сообщается чрезъ проповѣдь Евангельскую и вообще чрезъ Божественныя Писанія. Итакъ, не ожесточайтесь, говоритъ, какъ это было въ „прогнѣваніи“, когда они преогорчили Господа. Далѣе онъ прибавляетъ и слѣдующія за сими слова Давида, устрашая ими и возбуждая ихъ къ вѣрѣ и послушанію.

Во дни искушенія въ пустынь.

И въ 77 Псалмѣ (ст. 17) о древнихъ Евреяхъ сказано, что они преогорчили Всевышняго въ безводной и искусили Бога въ сердцахъ своихъ; и—тогда именно они ожесточили сердца свои, отвергнувъ гласъ Божій, который они слышали въ Синаѣ, забывъ благодѣянія Его и потерявъ вѣру въ Его всемогущество. Преогорченіемъ онъ называетъ и искушеніе, бывшее тогда, когда они, услышавъ отъ соглядатаевъ, возвратившихся изъ земли обѣтованной, о величинѣ и силѣ живущихъ въ ней, пришли въ страхъ и подняли ропотъ, не подумавши о томъ, отъ сколькихъ и какихъ опасностей Богъ избавлялъ ихъ. Посему-то они и погибли.

Ст. 9. *Идѣже искусиша Мя отцы ваши.*

„Идѣже“—гдѣ, въ пустынь. Или же „идѣже“—когда, во время искушенія. Рѣчь эта принадлежитъ Духу Святому.

Искусиша Мя и видѣша дѣла Моя четыредесать лѣтъ.

Ст. 10. *Сего ради негодовахъ рода того.*

Видѣли чудеса и благодѣянія, о которыхъ говорится въ упомянутомъ 77 Псалмѣ. А „четыредесятъ лѣтъ“—одни относятся къ настоящему (т. е. 9-му) стиху, а другіе къ слѣдующему, читая такъ: „Четыредесятъ лѣтъ негодовахъ рода того“, т. е. Я съ негодованіемъ относился къ нему Я былъ недоволенъ ими за жестокосердіе и невѣріе ихъ.

И рѣхъ: присно заблуждаютъ сердцемъ.

Они не постоянны: ибо это—родъ, который не установилъ правильно сердца своего (Пс. 77, 8).

Тии же не познаша путей Моихъ.

Писаніе часто, какъ и теперь, путями называетъ заповѣди, потому что онѣ ведутъ къ Богу. А подѣ знаніемъ разумѣть не то, которое пріобрѣтается чтеніемъ и упражненіемъ, а то, которое выражается въ жизненной силѣ и въ дѣлахъ.

Ст. 12. *Яко кляхся во инѣвъ Моемъ, аще внидутъ въ покой Мой (Пс. 94, 11).*

Слово „яко“ (такъ что) означаетъ подтвержденіе. Я, говоритъ Богъ, твердо сказалъ въ гнѣвѣ Моемъ: „не вой-

дутъ въ покой Мой“. А что слово *аще* у Евреевъ часто означаетъ *не*, объ этомъ я и въ другихъ мѣстахъ говорилъ (Толков. Зигабена на 94 Псал. ст. 11). „Покой“—это земля обѣтованная, какъ успокоившая тѣхъ Израильтянъ, которые вошли въ нее послѣ сорокалѣтняго странствованія и перехода изъ одного мѣста въ другое, и такимъ образомъ ставшая для нихъ покоемъ. А потомъ и тѣ, которые не внимаютъ заповѣди Христа, также не войдутъ въ покой царства небеснаго.

Ст. 12. *Блюдите, братіе,*

Такъ какъ рѣчь о будущемъ не такъ убѣдительно, какъ о прошедшемъ, то онъ и привелъ имъ на память историческое событіе, изъ котораго видно, что предки ихъ имѣли недостатокъ въ вѣрѣ. Далѣе онъ настойчиво убѣждаетъ ихъ быть внимательными.

да не когда будетъ въ нѣкоемъ отъ васъ сердце лукаво (исполнено) невѣрія,

Жестокое сердце теперь онъ называетъ лукавымъ. Сердце же невѣрія—то же, что сердце невѣрующее, не принимающее словесъ Божіихъ, душа, съ недовѣріемъ относящаяся къ надеждѣ на будущее.

во еже отступити отъ Бога жива.

Душа бываетъ черства и чужда вѣры по причинѣ отступленія отъ истиннаго Бога. Ибо пока она повинуется Ему, она не теряетъ вѣры, а лишь только начнетъ пренебрежительно относиться къ Нему, то впадаетъ въ невѣріе.

Ст. 13. *Но утѣшайте себе на всякъ день, дондеже днесъ нарицается.*

Руководствуйте другъ друга, поддерживайте, пока днесъ нарицается, т. е. постоянно, пока существуетъ настоящий міръ.

Да не ожесточится никто отъ васъ лестію грѣховною.

Чтобы не ожесточиться (комунибудь изъ васъ) до невѣрія, что обыкновенно происходитъ отъ обольщенія грѣхомъ. Ибо невѣріе рождается отъ грѣха: когда кто-либо впадетъ въ глубину пороковъ, тогда имъ овладѣваетъ нерадѣніе. А при нерадѣніи онъ уже ослабѣваетъ въ вѣрѣ, обольщаемый грѣхомъ, потому что, впереди уже

нельзя ожидать исправленія, даже и рѣшимости къ нему не будетъ.

Ст. 14. *Причастницы бо быхомъ Христу,*

Какъ составляющіе съ Нимъ одно тѣло: ибо Онъ— глава, а мы члены, какъ въ разныхъ Посланіяхъ объ этомъ сказано.

аще точію начатокъ состава даже до конца извѣстенъ удержимъ.

Т. е. если сохранимъ вѣру во Христа: ибо она дѣлаетъ то, что мы и начинаемъ быть членами Христа, и остаемся такими, составляя съ Нимъ одно тѣло. Если же церковь вѣрныхъ есть одно тѣло, и всѣ вѣрные суть ея члены, а Христосъ— глава, то намъ должно держаться за Него вѣрою и не отрываться невѣріемъ.

Ст. 15. *Внегда глаголетъ: днесь, аще гласъ Его услышите, не ожесточите сердецъ вашихъ, яко же въ прогнѣваніи.*

Ст. 16. *Нѣции бо слышавши прогнѣваша, но не вси изшедшии изъ Египта съ Моисеомъ.*

Ст. 17. *Коиъ же негодова четьредесять лѣтъ; не согрѣшившихъ ми, ихже кости падоша въ пустыни?*

Ст. 18. *Которымъ же клялся не внити въ покой Его? явъ, яко протившимся.*

Ст. 19. *И видимъ, яко не возмогша внити за неврствіе.*

ГЛАВА 4.

Д. Побужденіе къ тому, чтобы стремиться къ вышеупомянутому покою.

Ст. 1. *Да убоимся убо, да не когда, оставлену обѣтованію внити въ покой Его, явится кто отъ васъ мишався.*

Ст. 2. *Ибо намъ благовѣствовано есть, яко же и онѣмъ, но не пользова онѣхъ слово слуха, не растворенное(*) вѣрою слышавшихъ.*

(*) *συνεκραμένους* (т. е. λόγος): такъ по общепринятому чтенію. Зигабенъ принимаетъ другое чтеніе: *συνεκραμένους* (т. е. ἐκείνους).

Сдѣлавши перестановку прежде приведенныхъ словъ и соединивши ихъ съ сказанными здѣсь, мы получимъ слѣдующее сочетаніе мыслей: „Доколѣ говорится: нынѣ, когда услышите гласъ Его, не ожесточите сердецъ вашихъ, какъ было въ то время, когда Израилътяне преогорчили Господа, будемъ опасаться, чтобы, когда еще остается обѣтованіе войти въ покой Его, не оказался кто изъ васъ опоздавшимъ“. Смыслъ всего этого такой: когда говорится: днесь, аще гласъ Его услышите, и проч., какъ уже изъяснено выше, будемъ опасаться, чтобы, пока еще остается обѣтованіе войти въ покой Его, не оказался кто изъ васъ отставшимъ и отпавшимъ. Ибо когда Духъ Святый сказалъ: „днесь, аще гласъ Его услышите“, то это значитъ: въ какое бы то ни было время, потому что этимъ словомъ (днесь) обнимается все время до конца настоящей жизни, а потому это слово простирается и на насъ, и на тѣхъ, которые будутъ на землѣ до конца міра. Значитъ, это обѣтованіе вѣствія въ покой сохраняетъ свою силу и для насъ, и на насъ простирается, если только мы не ожесточимся; равнымъ образомъ и угроза лишенія его постигнетъ насъ, если мы впадемъ въ невѣріе. „Ибо и намъ благовѣствовано есть, яко же и онѣмъ“, т. е. и мы приняли обѣтованіе вѣствія, какъ и преждеупомянутые предки наши. „Но не пользова онѣхъ слово слуха“. Услышанное ими слово обѣтованій не принесло имъ пользы, какъ невѣрующимъ; ибо нужно не только слушаніе, но и послушаніе, нужно не только выслушать, но и увѣровать. Оно не принесло имъ пользы, такъ какъ и принятое слухомъ оно не было у нихъ растворено вѣрою. Или иначе: они не присоединились вѣрою къ тѣмъ, кои слышали и увѣровали. А увѣровали въ обѣтованія Божіи Иисусъ Навинъ и Халевъ, между тѣмъ какъ всѣ остальные не увѣровали (Числь, 14). Далѣе въ объясненіе сказаннаго Апостолъ говоритъ: *нѣции бо слышавше прогнѣваша, но не вси изшедшии изъ Египта съ Моисеомъ*. Значитъ, слушаніе не принесло пользы слышавшимъ, но не увѣровавшимъ, ибо не увѣровавшіе прогнѣвали Бога, чрезъ что и погибли. Вирочемъ прогнѣвали не всѣ: Иисусъ, какъ сказано, и Халевъ увѣровали, чрезъ что и спаслись. А такъ какъ, по выше-

приведеннымъ словамъ Давида, не увѣровавшіе оскорбили этимъ Бога, то и ихъ наказалъ Тотъ, въ Кого они не увѣровали, и поклялся, что они не войдутъ въ покой Его. Какъ то, такъ и это (Апостолъ) выясняетъ путемъ вопросовъ и отвѣтовъ. На Кого, говоритъ, гнѣвался Онъ четыредесять лѣтъ? Не на согрѣшившихъ ли? Да, именно. Согрѣшившими же называетъ не увѣровавшихъ въ Него, ибо невѣріе есть грѣхъ, и притомъ тягчайшій изъ грѣховъ. „Ихже кости“, или члены пали въ пустынь. И еще спрашиваетъ: кому Онъ клялся, что не войдутъ въ покой Его? Не тѣмъ ли, которые не покорились Ему, не повѣрили, что они будутъ обладать землею обѣтованной? И мы видимъ, что они не могли войти въ нее по причинѣ невѣрія и за невѣріе всѣ они погибли въ пустынь. Такъ вотъ какой порядокъ мыслей у Апостола, начиная со словъ: „нѣкимъ же слышавше прогнѣваша“, и включительно до словъ: „яко не возмогоша внити за невѣрствоіе“. Вообще онъ выразилъ ту мысль, что какъ тѣмъ невѣровавшимъ не принесло пользы одно слушаніе словесъ Божіихъ, такъ и намъ при невѣрії съ нашей стороны обѣтованіемъ Христа не принесетъ пользы одно слушаніе проповѣди Евангельской, напротивъ и мы будемъ лишены Его покоя, я разумѣю царство небесное, какъ тѣ—земли обѣтованной.

Ст. 3. *Входимъ бо въ покой вѣровавшии.*

Какъ вошли въ него Іисусъ Навинъ и Халевъ. Но откуда же видно, что и мы вѣровавшии входимъ въ него?

Яко же рече: яко кляхся во инверъ Моемъ: аще внидутъ въ покой Мой (Пс. 94, 12).

Это видно изъ того, что тогда не повѣрившіе словамъ Божіимъ не вошли. А если тѣ не вошли, то остается же кому-нибудь войти; да и спустя столько лѣтъ послѣ входа въ землю обѣтованную повѣрившихъ (я разумѣю Іисуса Навина, Халева и дѣтей повѣрившихъ) Онъ не сказалъ бы чрезъ Давида: „днесъ, аще гласъ Его услышите, не ожесточите сердецъ вашихъ, яко же въ прогнѣваніи“. Притомъ, нѣкоторые не получили бы заповѣди не дѣлать того же, что тѣ сдѣлали, если не хотятъ потерпѣть то же, что тѣ потерпѣли. А поелику они получили заповѣдь не ожесточаться и не невѣрствовать, чтобы

и имъ не лишиться покоя, то, значить, имъ предстоитъ вшествіе въ него. Далѣе указываетъ, что это за покой.

Аще и дѣломъ отъ сложенія міра бывшимъ.

Хотя уже совершены были дѣла Его еще въ началѣ міра, то есть: еще тогда насталъ покой отъ дѣлъ творенія.

Ст. 4. *Рече бо нѣидъ о седмѣмъ днѣ сице:*

Духъ Святый чрезъ Моисея, въ книгѣ Бытія, о седьмомъ днѣ сказалъ такъ:

И почи Богъ въ день седмый отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ (Быт. 2, 2).

Посему и имя седьмаго дня, по Еврейски Суббота, означаетъ покой.

Ст. 5. *И въ семъ паки:*

Т. е. сказалъ. „Въ семъ“ мѣстѣ Писанія. Что же Онъ сказалъ?

Аще внидутъ въ покой Мой.

Вотъ и другой покой. Итакъ, какъ по причинѣ перваго покоя намъ не отказано въ этомъ второмъ, такъ по причинѣ втораго намъ не будетъ отказано и въ третьемъ, который есть царство небесное.

Ст. 6. *Понеже убо остается нѣкимъ внити въ него,*

т. е. въ покой, какъ сказано выше.

И имже прежде благовѣствовано бѣ, не внидоша за непослушаніе.

И прежде получившіе обѣтованіе вшествія (въ покой) не вошли по причинѣ невѣрія и ропота.

Ст. 7. *Паки нѣкій уставляетъ дснь, днесъ, въ Давидъ*

Если это такъ, то Онъ чрезъ Давида опредѣляетъ нѣкоторый день: т. е. „днесъ“ означаетъ всякое время, о чемъ уже ясно сказано было.

глаголя, по толицъхъ лѣтѣхъ, яко же прежде глаголася.

Спустя столько лѣтъ послѣ того, какъ повѣрившіе Богу вошли въ землю обѣтованную. „Глаголя“—Богъ, т. е. Духъ Святый, какъ уже было сказано. Какъ же сказано?

Днесь, аще гласъ Его услышите, не ожесточите сердецъ вашихъ,

Это уже было изъяснено во всей подробности.

Ст. 8. *Аще бо бы онѣхъ Исусъ упокоилъ, не бы о иномъ дни глаголаъ по сихъ.*

Если бы Исусъ Навинъ, давшій въ удѣлъ дѣтямъ невѣровавшихъ землю обѣтованную, успокоилъ тѣхъ, къ которымъ относятся слова: „днесь, аще гласъ Его услышите“, и если бы Онъ ввелъ ихъ въ покой, то спустя столько лѣтъ послѣ раздаянія удѣловъ Духъ Святыи не сказалъ бы о другомъ времени; словомъ „днесь“ не назначалъ бы чрезъ Давида иного времени.

Ст. 9. *Убо оставлено есть (и еще) субботство людемъ Божиимъ.*

Такъ какъ, по сказанному, Онъ указываетъ другое время, то, значитъ, есть имѣющіе субботствовать, т. е. успокоиться вшествіемъ въ покой, который въ царствѣ небесномъ, и образомъ котораго былъ покой въ землѣ обѣтованной. Это—новый народъ Божій, образомъ котораго опять таки былъ народъ древній; потому что, если бы имъ не предлежало покоя, то они не получили бы и заповѣди не подражать отпавшимъ отъ покоя. Да и какъ же могли не войти въ Палестинскій покой тѣ, которые уже имѣли его, когда вышла эта заповѣдь отъ Бога, если дѣйствительно это слово было къ нимъ? Далѣе Апостолъ объясняетъ, для чего онъ употребилъ слово „субботствование“.

Ст. 10. *Вшедый бо въ покой Его, и той почи отъ дѣлъ своихъ, яко же отъ Своихъ Богъ.*

Ибо субботствующій, т. е. вошедшій въ покой Божій, который Богъ даруетъ ему, успокоивается отъ всякаго труда. Ибо онъ (этотъ покой) есть наслажденіе всяческимъ благомъ, какъ и Самъ Богъ почилъ въ день субботній отъ дѣлъ творенія Своего.

Е) Страшенъ судъ Слова (Божія), которое во все проникаетъ; но отрадна милость, пріобрѣтенная жертвою Спострадавашаго намъ по человечеству.

Ст. 11. *Потщимся убо внити въ оный покой.*

Въ покой истинный, въ собственномъ смыслѣ покой, гдѣ нѣтъ ни скорби, ни печали, ни воздыханія.

Да не кто въ ту же притчу противленія впадетъ.

А что не повѣрившіе не вошли въ покой, но погибли, это служитъ притчею, объясняющею, какъ наказывается невѣріе. Потому и говоритъ: потщимся войти въ него вѣрою неуклонною и правою жизнію, чтобы кто нибудь не впалъ въ такое же несчастіе и въ гибель.

Ст. 12. *Живо бо Слово Божіе и дѣйственно*

Таково оно и есть. Т. е. Оно и совершило тѣ прежнія наказанія и не исчезло, какъ исчезаетъ обыкновенное слово, напротивъ, какъ Ипостасное и Самобытное, Оно постоянно пребываетъ и дѣйствуетъ, совершая какъ благодѣянія, такъ и наказанія. Далѣе Апостолъ прибавляетъ нѣчто такое, что можетъ показаться страшнымъ.

и острѣйше паче всякаго меча обоюду остра

Ибо мечъ пронзаетъ только тѣло, а Оно проникаетъ и въ души. Почему Апостолъ и еще прибавилъ:

и проходящее даже до раздѣленія души же и духа,

Даже до отдѣленія, отрѣшенія и удаленія отъ нечистой души Святаго Духа, котораго она получила чрезъ крещеніе.

членовъ же и мозговъ.

Даже и до сихъ частей. Ибо Оно и въ нихъ проникаетъ, раздѣляя суставы костей и причиняя боль самому мозгу, находящемуся въ костяхъ, внутреннѣйшему и сокровеннѣйшему.

И судительно помышленіемъ и мыслемъ сердечнымъ.

Оно есть судитель и цѣнитель не только дѣлъ и словъ, но и самыхъ помышленій, т. е. сокровенныхъ помысловъ души; такъ что укрыться отъ Него невозможно колеблющимся въ вѣрѣ, хотя бы они и скрывали сомнѣніе или невѣріе въ глубинѣ души своей.

Ст. 13. *И нѣсть тварь неявлена предъ Нимъ.*

И что я говорю только о людяхъ? Укажешь ли ты на Ангеловъ, Архангеловъ, Херувимовъ и Серафимовъ и на иную какую-бы то ни было тварь,—все открыто предъ очами Его, все явно, и ничто не ускользаетъ отъ Его вѣдѣнія.

Вся же нага и объявлена предъ очима Его.

Все открыто предъ Нимъ. Обнаженнымъ называется то, съ чего снята кожа начиная съ шеи: ибо жертвенныхъ животныхъ обыкновенно обдираютъ, начиная съ шеи. Итакъ, подобно тому, какъ тѣ по снятіи съ нихъ кожи остаются нагими и ничѣмъ не прикрытыми, такъ и всякое созданіе Божіе для очей Божіихъ обнажено и не можетъ быть сокрыто.

Къ Нему же намъ слово.

Вотъ Ему-то мы и должны представить подробный отчетъ о прожитомъ нами времени жизни, Ему-то должны дать отвѣтъ о томъ, что сдѣлаво нами. И, какъ имѣющіе дать Ему отчетъ, мы должны быть осмотрительны и осторожны. Но внушивъ такимъ образомъ страхъ, онъ снова ободряетъ, говоря:

Ст. 14. *Имуще бо Архіереа велика, прошедшаго небеса Исуса Сына Божія, да держимся исповѣданія.*

„Архіереа“, какъ принесшаго Самаго Себя въ жертву за отпущеніе грѣховъ нашихъ, а „великаго“, какъ Бога: ибо говорятъ: „Исуса Сына Божія“. „Прошедшаго небеса“ употреблено вмѣсто: вшедшаго въ покой царства небеснаго — по человечеству Своему, и въ этомъ отношеніи высшаго, чѣмъ Моисей и Ааронъ: ибо эти не вошли въ обѣтованный покой Палестины. Что же значить: „да держимся исповѣданія“? Значить: должны крѣпко ухватиться и твердо держаться исповѣданія, что Христосъ есть Богъ, что будетъ воскресеніе, судъ и воздаяніе: ибо мы исповѣдали, когда крестились, что вѣруемъ во Христа и вѣримъ всѣмъ словамъ Его.

Ст. 15. *Не имамы бо Архіереа не могуца спосрадати немощемъ нашимъ.*

Ибо другіе первосвященники, не знакомые съ немощами подчиненныхъ, не могли приклоняться къ страданіямъ ихъ.

Ст. 16. *Искушена по всяческимъ по подобію,*

Испытавшаго все подобно намъ. Ибо и Онъ, какъ человекъ, былъ гонимъ, осужденъ, поруганъ, бѣенъ и, вообще, потерпѣвъ безчисленное множество страданій, наконецъ былъ распятъ и умеръ.

кромѣ грѣха.

Испыталъ все, кромѣ грѣха.

Да приступаемъ убо съ дерзновеніемъ къ престолу благодати, да приемемъ милость

„Да приступаемъ“ вѣрою, правою жизнію и (прошеніемъ) молитвою къ Престолу Его, изливающему благодать и благодѣянія на приступающихъ къ Нему. „Съ дерзновеніемъ“ — вмѣсто: съ довѣріемъ. Ибо Онъ съ одной стороны какъ знающій нашу грѣховность, сострадаетъ намъ, съ другой стороны какъ безгрѣшный, силенъ даровать намъ благодать.

и благодать обрящемъ во благовременну помощь.

И да „обрящемъ“ Его заступленіе для благовременной помощи въ настоящее время, какъ время искушеній: ибо помощь Его „благовременна“ именно въ настоящемъ вѣкѣ, а въ будущемъ она будетъ уже безвременна, такъ какъ тамъ уже не нужна помощь, тамъ будетъ воздаяніе, ибо тогда уже будетъ престолъ не благодати, а суда.

Желая показать преимущество Новаго Завѣта предъ Вѣтхимъ, Павелъ издалека начинаетъ вести рѣчь объ этомъ. Въ Новомъ Завѣтѣ нѣтъ ничего тѣлеснаго, или образнаго: ни храма, напр., ни Святаго Святыхъ, ни закономъ установленныхъ обрядностей, все относится къ предметамъ духовнымъ и мысленнымъ, тогда какъ на людей слабѣйшихъ (каковы были въ вѣтхомъ завѣтѣ) духовное не могло такъ сильно дѣйствовать, какъ тѣлесное; по этому поводу онъ и ведетъ длинную рѣчь, начавъ съ Первосвященника и на немъ первомъ выясняя это преимущество. Прежде всего онъ опредѣляетъ, что такое Первосвященникъ.

Ст. 1. *Всякъ бо Первосвященникъ, отъ чловѣкъ пріемлемъ за чловѣки поставляется на службы, яже къ Богу.*

„Изъ чловѣковъ избираемый на службы, яже къ Богу“, т. е. ходатаемъ предъ Богомъ.

Да приноситъ дары же и жертвы о грѣсѣхъ.

„Дарами“ называлось то, что приносили Богу чрезъ первосвященника, по своей волѣ, а не по требованію Закона; „жертвою“ же—то, что исполнялось по предписанію закона.

Ст. 2. *Спострадати мойй невѣжествующимъ и заблуждающимъ:*

Могущій терпѣть и униженіе и страданіе вмѣстѣ съ согрѣшающими, къ чему побуждаетъ его мысль, что онъ и самъ подъ грѣхомъ, какъ вообще чловѣкъ: ибо нѣтъ чловѣка совершенно безгрѣшнаго. „Невѣжествующими и заблуждающими“ онъ назвалъ грѣшниковъ; потому что они, обезумѣвши отъ грѣховной страсти, теряютъ (нравственную) чувствительность въ то время, когда грѣшатъ, а не чувствуя того, что они дурно дѣлаютъ, они и называются невѣжествующими и заблуждающими.

Понеже и той немощію обложенъ есть.

Какъ чловѣкъ, хотя и первосвященникъ.

Ст. 3. *Сего ради долженъ есть якоже о людехъ, такожде и о себѣ приносить за грѣхи.*

Ради умиловленія (Бога) и отпущенія грѣховъ: ибо Законъ предписалъ первосвященнику приносить жертвы—одну за свои грѣхи, а другую за грѣхи народа. Далѣе указываетъ и другой отличительный знакъ первосвященника, говоря:

Ст. 4. *И никтоже самъ себѣ пріемлетъ честь, не по своей волѣ, не самъ отъ себя. Подъ честію разумѣетъ честь первосвященничества. Здѣсь онъ намекаетъ на присвоющихъ себѣ священство куплею.*

но званый отъ Бога, якоже и Ааронъ.

Призваніе Богомъ Аарона на священнослуженіе выразилось разными способами: и тѣмъ, что жезлъ его прозябъ, и тѣмъ, что огонь истребилъ тѣхъ, которые возстали на него и нападали на его первосвященство (Числ. 16, 17).

Ст. 5. *Тако и Христосъ не Себе прослави быти Первосвященника,*

не Самъ Себя возвысилъ на степень Первосвященника, но илаолоавый къ Нему: Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесъ родихъ Тя (Пс. 2, 7).

Но этимъ прославилъ Его Богъ, и облекъ Его въ санъ Первосвященника Тотъ, Который сказалъ Ему: Сынъ Мой еси Ты и пр., какъ это изъяснено уже въ началѣ настоящаго Посланія (гл. 1, ст. 5). Далѣе представляетъ и свидѣтельство отъ Давида.

Ст. 6. *Якоже и индѣ илаолетъ: Ты еси священникъ по чину Мелхиседекову (Пс. 109, 4).*

Онъ Священникъ, какъ давшій вкусить отъ хлѣба и вина Апостоламъ на Тайной Вечери, подобно тому, какъ и Мелхиседекъ—тѣмъ, которые были съ Авраамомъ, возвращавшимся съ войны (Быт. 14, 18). Вѣчнымъ названъ, какъ не имѣющій ни начала дней Своихъ, ни конца жизни—по Божеству Своему, какъ Мелхиседекъ, по бытописанію (Евр. 5, 3). Впрочемъ Мелхиседекъ не имѣетъ этого только потому, что бытописание умалчиваетъ объ этомъ, Христосъ же—на самомъ дѣлѣ. Въ дальнѣйшей рѣчи (Апостола) найдемъ и другія черты подобія (у Христа съ Мелхиседекомъ).

Ст. 7. *Иже во днехъ плоти Своя моленія же и молитвы къ Моущему спасти Его отъ смерти съ воплемъ крѣпкимъ и со слезами принесъ,*

„Во днехъ“ пребыванія во плоти, т. е. во время Своей жизни во плоти Онъ просилъ Отца, какъ чловѣкъ, объ освобожденіи отъ смерти, когда, по свидѣтельству Евангелиста, Онъ возносилъ къ Нему усиленную молитву, находясь въ напряженномъ подвигѣ страданій. Ибо тогда Ему естественно было сильно вопить и проливать слезы—по закону чловѣческаго естества, которое такъ усиленно выражаетъ Свою мольбу въ важныхъ обстоятель-

ствахъ жизни. Правда, Евангелисты съ такою ясностію не писали объ этомъ (о степени страданій), но все-же и они выражаютъ это указаніемъ на усиленный подвигъ и на напряженную Его мольбу: ибо мольба есть напряженная степень прошенія.

и услышанъ бывъ отъ благоговѣнства,

за добродѣтель, какую Онъ имѣлъ, какъ человѣкъ. Все вышесказанное относить къ Нему по человѣчеству. Какимъ же образомъ Онъ былъ услышанъ?—Избавленіемъ отъ смерти. А какъ же Онъ избавленъ?—Возставъ изъ мертвыхъ и уже болѣе не умирая: ибо, говоритъ (Апостолъ), смерть Имъ етому не обладаетъ (Рим. 6, 9).

Ст. 8. *Аще и Сынъ бже, обаче навиче отъ сихъ, аже пострада, послушанію.*

Здѣсь заключеніе рѣчи объ этомъ, именно: „Иже во днехъ плоти Своея“, совершивъ то и другое (вочеловѣченіе и страданія), „навиче“, какъ человѣкъ, повиноваться Богу, исполнять волю Его. Навичъ же Онъ на основаніи того, что претерпѣлъ. Что же значить: „навиче?“ Значить: дѣйствовалъ, или преуспѣвалъ въ правыхъ дѣлахъ, какъ человѣкъ, хотя и былъ Сыномъ Божіимъ какъ Богъ. Видишь, какая польза отъ страданій? Они совершенствуютъ послушаніе. И въ страданіяхъ усовершите въ себѣ это великое и Христо-подражательное дѣло. Апостолъ поставилъ имъ (ученикамъ Своимъ) это на видъ съ цѣлію убѣжденія и поощренія ихъ къ послушанію Богу. Григорій Богословъ, изъясняя это реченіе, говоритъ: вотъ почему Апостолъ послушаніе украшаетъ самымъ дѣломъ и выраженіе его указываетъ въ страданіяхъ. Въ самомъ дѣлѣ, одного намѣренія недостаточно и для насъ, конечно, если мы дѣломъ стали бы уклоняться отъ него: дѣло есть доказательство намѣренія. Намѣреніемъ онъ (Григорій) называетъ вообще расположеніе.

Ст. 9. *И совершився бысть всѣмъ слушающимъ Его виновникъ спасенія вѣчнаго.*

Достигнувъ совершенства въ послушаніи путемъ страданій, Онъ для повинующихся Ему сдѣлался виновникомъ спасенія вѣчнаго, спасенія не только отъ смерти, но и отъ наказанія и отъ всякой скорби.

Ст. 10. *Нареченъ отъ Бога Первосвященникъ*

Ты, говоритъ, Священникъ во вѣки. Ибо какъ Первосвященникъ молилъ Бога о Себѣ и о людяхъ, такъ и Христосъ, по человѣчеству, возносилъ (къ Богу) моленія и молитвы съ воплемъ и со слезами, какъ сказано выше.

по чину Мелхиседекову.

Немного выше объ этомъ уже сказано.

Ж) Упрекъ тѣмъ, которые вторично нуждаются въ первоначальномъ ученіи, и побужденіе къ усиленному вниманію, такъ какъ втораго начала не должно быть. Ободреніе (прочимъ) съ похвалою.

Ст. 11. *О Немже многое намъ слово.*

„О Немже“—о Христѣ, какимъ образомъ Онъ называется Первосвященникомъ.

И неудобъ сказанное глаголати.

Какъ по высотѣ догматовъ, о которыхъ предложить намъ слово, такъ и по слабости и уничиженности слушателей, которые не въ силахъ подняться до высоты пониманія ихъ.

Понеже немощни бысте слухи.

Главнымъ образомъ оно потому „неудобъ сказанное“, что вы „немощни бысте“, т. е. вы беззаботны въ отношеніи къ слушанію высшихъ догматовъ, или: вы слабы въ усвоеніи божественнѣйшаго и совершеннѣйшаго ученія о Христѣ. Словомъ „бысте“ (стали) онъ показаль, что прежде они были усердны и любознательны.

Ст. 12. *Ибо должны суще быти учителя мѣтъ ради, наки требуете учитися, кая письмена начала славесъ Божіихъ.*

„Мѣтъ ради“, какъ давно уже увѣровавшіе и наученные. „Письмена же начала словесъ Божіихъ“, это—слова объ уничиженіи Христовомъ—ученіе о Немъ, какъ о человѣкѣ: ибо это ученіе есть какъ бы начальныя „письмена“, такъ какъ оно прежде всего другаго служитъ предметомъ оглашенія; оно же есть „начало“, какъ ближе всего приспособленное къ пониманію вводимыхъ въ вѣру: ибо то, что относится до вочеловѣченія Христа, есть введеніе и начало таинственнѣйшаго ученія о Боже.

ствѣ Его. „Паки требуете учиться“ отъ меня тому, чему вы уже научены, говоритъ Апостоль.

И бысте требующе млека, а не крѣпкія пищи.

Это есть развитіе и поясненіе выше сказаннаго: млеко Апостоль называетъ ученіе простѣйшее, слово объ уничиженномъ состояніи (Христа), питающее дѣтскій умъ, пищею же крѣпкою высшіе догматы ученія, удобопримѣнимые къ людямъ зрѣлымъ по мысли и достаточно совершеннымъ по духовному состоянію своему.

Ст. 13. *Всякъ бо причащайся млека не искусенъ слова правды.*

Всякій питающійся упомянутымъ млекою чуждъ пониманія рѣчи о Божествѣ Христа. Подъ „правдою“ здѣсь нужно разумѣть Божество Его: ибо и въ другихъ мѣстахъ онъ называетъ Его правдою, какъ Судію, да и Самъ Онъ сказалъ объ Отцѣ, что судъ весь даде Сынови (Іоан. 5, 22.). Или и иначе сказать: несмысленъ (питающійся млекою) въ уразумѣніи смысла правды Христовой, какъ Онъ, по требованію правды, будучи Богомъ, воочеловѣчился.

Младенецъ бо есть.

по смыслу своему: ибо и питаніе млекою свойственно младенчеству.

Ст. 14. *Совершенныхъ же есть твердая пища.*

Совершенныхъ умою.

Имущихъ чувствія обучена долимъ ученіемъ.

Имѣющихъ по причинѣ совершенства тщательную судительную способность души, которою распознается, что—добро и что—зло. Въ частности теперь рѣчь о догматахъ ученія ибо „гортань брашно вкушаетъ, душа же слова разсуждаетъ“ (Іов. 12, 11). Посему и прибавилъ:

въ разсужденіи добра же и зла.

въ распознаваніи добраго и худаго ученія.

Г Л А В А 6.

Ст. 1. *Тѣмже оставше начала Христова слово ни совершеніе да ведемся.*

Слово „тѣмже“ употреблено вмѣсто „впрочемъ“. Такъ какъ вы сами должны уже быть учителями, то мы, оста-

вивъ „слово начала“ (т. е. начальное ученіе) о Христѣ, какъ выше изъяснено, устремимся къ совершеннѣйшему и высшему слову о Христѣ.

Не паки основаніе покаянія полагающе отъ мертвыхъ дѣлъ,

Не опять съ начала предлагая вамъ первоначальное ученіе, какъ напредѣ: обратитесь отъ мертвыхъ дѣлъ. А дѣла мертвыя суть дѣла грѣха, какъ умерщвляющія и губящія душу и какъ дѣла отвратительныя.

Ст. 2. *И вѣры въ Бога, крещеній ученія, возложенія же рукъ, воскресенія же мертвыхъ и суда вѣчнаго.*

Равнымъ образомъ не опять съ начала, какъ выше сказано, предлагая вамъ ученіе о вѣрѣ въ Бога и все прочее по порядку, какъ напр.: о томъ, что вы должны вѣровать въ Бога истиннаго, о крещеніи—что вы должны креститься, о наставленіи въ вѣрѣ—что вы должны научиться тому, что нужно только-что крещенымъ, о возложеніи рукъ—что съ возложеніемъ на крещенныхъ рукъ Апостольскихъ нисходитъ на нихъ Духъ Святый, о воскресеніи мертвыхъ—что оно будетъ, и о судѣ вѣчномъ—что тотъ приговоръ будетъ вѣчный и навсегда. И такъ, всему этому учить васъ вторично не будемъ: ибо всему этому мы уже учили васъ, и все было сдѣлано въ надлежащемъ порядкѣ. Слово крещеніе Апостоль употребилъ во множественномъ числѣ въ виду не самого таинства крещенія (ибо оно—едино, и одно и тоже), а множества крещаемыхъ.

Ст. 3. *И сіе сотворимъ, аще Богъ повелитъ.*

„Сіе“, т. е. что?—Стремленіе къ совершеннѣйшему ученію, какъ раньше сказано. Но чтобы кто нибудь изъ крещенныхъ не предположилъ, что онъ, согрѣшивъ, можетъ снова креститься, Апостоль, въ предупрежденіе такой мысли, прибавилъ слѣдующее.

Ст. 4. *Не возможно бо просвѣщенныхъ единою, и вкусившихъ дара небеснаго, и причастниковъ бывшихъ Духа Святаго,*

Ст. 5. *И добраго вкусившихъ Божія глагола, и силы грядущаго вѣка,*

Ст. 6 *Иотпадишихъ, паки обновляти въ покаяніе.*

„Невозможно бо обновляти въ покаяніе“, т. е. обновлять чрезъ покаяніе однажды крещенныхъ, и „вкусившихъ дара небеснаго“, т. е. отпущенія грѣховъ (ибо оно даруется съ неба отъ пренебеснаго Бога), и содѣлавшихся причастниками Духа Святаго—чрезъ возложеніе рукъ, какъ выше сказано; „и вкусившихъ добраго глагола Божія“ (Апостоль разумѣетъ примѣнимое къ новопросвѣщеннымъ ученіе о Богѣ) и „вкусившихъ силы грядущаго вѣка“, то есть, познавшихъ, какую силу имѣетъ грядущій вѣкъ, и что онъ будетъ на самомъ дѣлѣ, именно, что въ немъ будетъ воздаяніе людямъ за то—какъ они жили здѣсь (на землѣ), что онъ не имѣетъ конца, и что тогда-то по преимуществу откроется (людямъ) всевѣдѣніе Бога и Его правосудіе. Слово „вкусившихъ“ здѣсь употреблено въ общемъ смыслѣ по отношенію ко всему сказанному. Подъ отпаденіемъ разумѣется грѣхъ, какъ такое паденіе, которое есть преступленіе закона. Что же! Ужели покаяніе отвергается?—Да не будетъ! Ибо употребивъ слово: „въ покаяніе“, Апостоль на этомъ не остановился, но прибавилъ:

Второе распинающихъ Сына Божія себѣ.

Чрезъ покаяніе, говоритъ онъ, распинающее Христа. Такъ какъ крещеніе есть крестъ (ибо оно распинаетъ и умерщвляетъ ветхаго нашего человѣка, т. е. грѣхъ, какъ и въ другомъ мѣстѣ онъ сказалъ, что *спогребомся Христу крещеніемъ*“ (Рим. 6, 4), въ коемъ и самыя погруженія изображаютъ погребеніе), то вторично крещаемый, значить, вторично, распинаетъ Христа чрезъ себя или у себя, и какъ крещаемый вторично, онъ этимъ самымъ какъ бы приводитъ и Христа ко вторичному распятію. Но какъ однажды, а не два раза, распять Христосъ: такъ одинъ разъ, а не два, должно креститься и обличающихъ.

И чрезъ вторичное крещеніе понося Его, какъ и въ первый разъ распявшіе Его Іудеи. Или же: показывая такимъ дѣйствіемъ, будто первое распятіе не удовлетворило дѣлу спасенія людей, и оказалась нужда во второмъ. Глумливое желаніе втораго распятія есть посрамленіе и позоръ для перваго.

Ст. 7. *Земля бо пившая сходящій на ню множицею дождь и рождающая былія добрая онымъ, ими же и дѣлаема бываетъ, приѣмлетъ благословеніе отъ Бога.*

Показавъ невозможность повторенія крещенія, т. е. крещенія снова и свѣше, онъ къ этому присоединяетъ и устраненіе посредствомъ примѣра. Здѣсь землею онъ называетъ научаемыхъ, дождемъ—изліяніе ученія богодохновенныхъ словесъ и потоковъ небесныхъ, какъ духовныхъ и благодарованныхъ, указывая вмѣстѣ и на то, что этимъ дождемъ они (научаемые) часто напоялись. Быліями же добрыми называетъ хорошій плодъ, благопотребный для тѣхъ, ради кого растеніе насаждается: здѣсь разумѣется жизнь добродѣтельная и чистое житіе, которое (ученіемъ) воздѣлывается для самихъ же произращающихъ его, ибо оно воздѣлывается для пользы и спасенія тѣхъ, которые приносятъ плодъ. „Приѣмлетъ же благословеніе отъ Бога“, это значить, что удостоивается благодати и похвалы именно такая земля, т. е. плодородящія, по сказанному, ученики.

Ст. 8. *А износящая тернія и волчецъ не потребна и клятвы близъ,*

А произращающая „тернія и волчцы“. Тѣмъ и другимъ словомъ Апостоль называетъ грѣхи, которые подобно терніямъ терзаютъ и пронзаютъ душу и, какъ волчецъ, колютъ ее и ранятъ, откуда бы они ни взялись, и съ какой бы стороны ни приражались къ ней. Онъ не сказалъ, что такая душа подъ проклятіемъ, а сказалъ только, что она близъ клятвы, устрашая этимъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ и утѣшалъ: ибо еще не подпавшій подъ проклятіе можетъ быть и вдали отъ него и можетъ избѣгнуть его.

еяже кончина въ пожженіе.

Это есть неизбѣжное послѣдствіе проклятія. Ибо если она (душа) будетъ произращать тернія, то наконецъ будетъ сожжена вѣчнымъ огнемъ. Смотри, какъ онъ не окончательно поражаетъ, чтобы не сдѣлать ихъ еще болѣе безстыдными, а равнымъ образомъ и не совсѣмъ врачуетъ, дабы не сдѣлать ихъ и болѣе безпечными; но употребивъ небольшое поражение, онъ прилагаетъ къ нимъ за это большое врачевство слѣдующими словами:

Ст. 9. *Надѣмся же о васъ, возлюбленніи, лучшихъ и придерживающихся спасенія, аще и тако глаголемъ.*

Хотя мы и говоримъ именно такъ, какъ сказано уже, но говоримъ это не потому, чтобы съ презрѣніемъ отнесли къ вамъ, и не потому, чтобы считали васъ полными терній: ибо мы гораздо лучшаго мнѣнія о васъ, именно—что вы творите дѣла благія и спасительныя, чтобы спастись.

Ст. 10. *Не обидливъ бо Богъ забыти дѣла вашего, т. е. дѣла, конечно, добраго. Напротивъ, поэтому-то Онъ и спасетъ всѣхъ, если только вы сами не устрани- ните отъ себя спасенія*

и труда любви, юже покажете,

т. е. въ отношеніи къ братіямъ.

во имя Его послуживше святымъ и служаще.

Во имя Христа послуживъ увѣровавшимъ и продолжая служить нуждамъ ихъ. Сказалъ онъ это о болѣе состоятельныхъ и способныхъ удѣлять изъ своего состоянія, которые и дѣйствительно доставляли необходимое болѣе бѣднымъ.

Ст. 11. *Желаемъ же, да кійждо васъ являетъ тоже тщаніе ко извѣщенію упованія даже до конца.*

Чтобы каждый выражалъ то же тщаніе даже до конца, чтобы вы могли убѣдить взирающихъ на ваше усердіе, что вы надѣтесъ на будущія блага: ибо усердствующій здѣсь усердствуетъ въ надеждѣ на тамошнее воздаяніе.

Ст. 12. *Да не лѣниви будете,*

Какъ относительно вниманія, по сказанному выше, такъ и въ отношеніи дѣлъ: ибо тотъ, кто не усердствуетъ „до конца“, тотъ лѣнивъ, сонливъ и слабъ. Или: не будьте лѣнтивы въ отношеніи къ (дѣламъ) добродѣтели по причинѣ отдаленности (исполненія) надежды.

но подражатели наслѣдствующихъ обѣтованія вѣрою и долготерпѣніемъ.

Напротивъ будьте подражателями Аврааму, который вѣрою въ то, что онъ получитъ обѣщанное ему Богомъ, не смотря на большой промежутокъ времени (между обѣ-

тованіемъ и исполненіемъ его), не малодушествовалъ въ надеждѣ своей, а долготерпѣливымъ пребываніемъ въ таковой вѣрѣ достигъ исполненія обѣщаннаго ему. Такъ и вы вѣрою и долготерпѣніемъ въ отношеніи къ обѣтованному вамъ царству небесному получите его.

3) **О томъ, что обѣтованіе Божіе непоколебимо и подтверждено клятвою.**

Ст. 13. *Аврааму бо обѣтовая Богъ, понеже ни единѣмъ имяше большимъ клятися.*

Ст. 14. *Клятся собою, глаголя: воистинну благословляя благословлю тя и умножая умножу тя (Быт. 22, 16).*

Ибо Богъ обѣщалъ ему какъ наслѣдіе земли обѣтованной, т. е. Палестины, такъ и безчисленное множество людей отъ сѣмени его. О клятвѣ же написано въ книгѣ Бытія, что *воззва Ангелъ Господень Авраама вторицею съ небесе, глаголя: Мною самѣмъ кляхся, глаголетъ Господь и т. д.* (22, 15 и 16). И затѣмъ: *благословляя благословлю тя и умножая умножу сѣмя твое, яко звѣзды небесныя и яко песокъ вскрай моря* (22, 17). Ибо люди кленутся Богомъ, какъ существомъ высшимъ, а Богъ, не имѣя предмета, высшаго Себя, для клятвы, поклялся Собою, какъ объ этомъ только-что сказано, т. е. поставивъ Себя свидѣтелемъ и поручителемъ Своего обѣщанія, Онъ этимъ самымъ выразилъ непреложность его.

Ст. 15. *И тако долготерпѣвъ, получи обѣтованіе.*

„Долготерпѣвъ“, какъ сказано выше, „получи же обѣтованіе“, послѣ того, какъ исполнилось благословеніе (Божіе), умножилось сѣмя его, и получилась въ наслѣдіе земля обѣтованная.

Ст. 16. *Человѣцы бо большимъ кленутся, и всякому ихъ прекословію кончина во извѣщеніе клятвы есть.*

Такъ именно оканчиваютъ они и разрѣшаютъ всякое случившееся у нихъ прекословіе и несогласіе, и это уже потомъ становится для нихъ твердымъ и удовлетворяетъ ихъ.

Ст. 17. *Въ немже лишии хотя Богъ показати наслѣдникомъ обѣтованія непреложное совѣта Своего, ходатайствова клятвою.*

„Въ немже“, т. е. въ словѣ обѣтованія. Въ этомъ обѣтованіи Богъ, желая сильнѣе показать наслѣдникамъ обѣтованія непреложность своего обѣщанія, употребилъ клятву, сдѣлавъ ее поручительницей непреложности его исполненія, по сказанному выше. Наслѣдникомъ же „обѣтованія“ въ чувство-постигаемомъ видѣ былъ народъ древній, въ разумно же понимаемомъ смыслѣ народъ новый (новозавѣтный): ибо и сѣмя Авраама съ одной стороны составляютъ связанные съ нимъ узами родства тѣлеснаго, а съ другой—уподобляющіеся ему духовно—по силѣ вѣры, какъ объ этомъ съ большею подробностію сказано въ другомъ посланіи (Рим. 9, 7).

Ст. 18. *Да двѣма вещми непреложными, въ нихже не возможно солгати Богу, крѣпкое упованіе имамы прибѣвшии ятися за подлежащее обѣтованіе.*

Все равно: просто ли Богъ далъ обѣтованіе,—оно неизмѣнно и твердо, присоединена ли къ обѣтованію клятва,—оно остается одинаково неизмѣннымъ и твердымъ. Присоединена же она для совершеннѣйшаго убѣжденія нашего, дабы по этимъ двумъ основаніямъ мы имѣли крѣпкое утѣшеніе „ятися за подлежащее упованіе“: т. е. имѣли бы сильнѣйшее влеченіе души и убѣжденіе мысли въ наслѣдіи того, что обѣщано. Мы же „прибѣвши къ Богу“—конечно вѣрою, какъ и Авраамъ, отецъ нашъ по вѣрѣ.

Ст. 19. *Еже аки котву имамы души,*

Ибо какъ якорь, брошенный съ корабля, твердо держитъ его на одномъ и томъ же мѣстѣ и не даетъ ему возможности колебаться: такъ и надежда душу, буруемаемую волнами и увлекаемую вѣтрами искушеній, останавливаетъ въ безопасномъ мѣстѣ и не даетъ ей возможности блуждать. И если бы мы ея (надежды) не имѣли, то давно погибли бы. Великую силу надежды всякій можетъ усмотрѣть не только въ области жизни духовной, но и въ обычныхъ житейскихъ дѣлахъ, какъ,

напр., въ торговлѣ, въ земледѣліи и т. п. Ибо кто ею не руководится, тотъ и за дѣло взяться не можетъ.

тверду же и извѣстну,

Корабельные якоря сами часто приходятъ къ колебанію, потому что иногда не имѣютъ въ себѣ устойчивости по причинѣ своей легкости; но совсѣмъ другое дѣло—надежда.

и входящую во внутреннѣйшее завѣсы

И проникающую на небо: здѣсь небо онъ называетъ завѣсой. Въ самомъ дѣлѣ, вѣдь надеждою мы возносимся къ пренебесному и, живя здѣсь (на землѣ), услаждаемъ себя мыслию о томъ, что есть тамъ (на небѣ).

Ст. 20. *Идѣже предтеча о насъ вниде Иисусъ.*

Вотъ и другое для насъ утѣшеніе: Ибо Онъ за насъ вошелъ, чтобы и намъ туда войти. Онъ напередъ вошелъ, чтобы потомъ ввести слѣдующихъ за Нимъ, по слову Его: „иду уготовати вамъ мѣсто“ (Іоан. 14, 3).

по чину Мелхиседекову первосвященникъ бывъ во вѣки.

Это въ достаточной мѣрѣ изъяснено выше. Тамъ объяснено нами реченіе Давидово: Ты еси священникъ во вѣкъ по чину Мелхиседекову (гл. 5, 10). Желая показать вообще большое преимущество Новаго Завета предъ Вѣтхимъ, Апостолъ еще въ началѣ этого Посланія выразилъ мысль, что тѣмъ (отцамъ) Богъ говорилъ въ лицѣ пророковъ, а намъ возглаголалъ въ Сынѣ, равнымъ образомъ и въ другихъ мѣстахъ онъ часто повторялъ мысль объ этомъ; но здѣсь, въ виду намѣченной цѣли, онъ значительно сильнѣе ведетъ рѣчь объ этомъ предметѣ. И прежде всего онъ указываетъ преимущество Христа предъ (ветхозавѣтными) священниками, выставя прообразъ Его въ лицѣ Мелхиседека.

И) О томъ, что Мелхиседекъ есть прообразъ Христа и по своему имени, и по городу, и по жизни и священству, въ чемъ онъ предпочтенъ даже Аврааму.

Ст. 1. Сей бо Мелхиседекъ Царь Салимскій, т. е. былъ.

священникъ Бога вышняго, иже срѣте Авраама возвращающагося отъ сына царей, послѣ пораженія царей, которыхъ Авраамъ, когда тѣ ополчились на жителей окрестностей Иордана, разбилъ, напавъ на нихъ ночью съ своими домохозяевами, и изъ которыхъ однихъ умертвилъ, а другихъ прогналъ, и благослови его, какъ совершившаго благое дѣло.

Ст. 2. Ему же и десятину отъ всѣхъ отдѣли Авраамъ (Быт. 14, 18).

Десятую часть всей военной добычи. Изложивъ въ краткомъ видѣ все относящееся до этого историческаго сказанія, Апостолъ каждую часть сказанія (о Мелхиседекѣ) разсматриваетъ отдѣльно, и въ каждой изъ нихъ усматриваетъ таинственный смыслъ.

Первое убо скажется царь правды, по имени: имя „Мелхиседекъ“ означаетъ это самое. Ибо Мелхи—значить царь, а седекъ—значить правда.

Потомъ же царь Салимскій, еже есть царь мира. „Салимъ“ былъ городъ, въ которомъ Мелхиседекъ былъ царемъ, и означаетъ „миръ“. Кто же иной могъ бы быть въ собственномъ смыслѣ Царемъ правды и мира, какъ не истинный Господь Иисусъ Христосъ, какъ источникъ праведности, оправдывающій тѣхъ, кто вѣруетъ въ Него, умиротворившій враждующихъ и даровавшій намъ миръ съ Богомъ и между собою?

Ст. 3. Безъ отца, безъ матери, безъ причта рода, ни начала днѣмъ, ни животу конца имѣя.

Въ своемъ сказаніи о Мелхиседекѣ (Быт. гл. 14) Моисей не указалъ ни отца его, ни матери, ни того,

когда онъ родился, ни того, когда онъ умеръ. Это сдѣлалось по Божественному предусмотрѣнію и по плану домостроительства Божія, чтобы Мелхиседекъ послужилъ прообразомъ Христа. Ибо какъ Мелхиседекъ является и безроднымъ и безначальнымъ и бессмертнымъ, такъ и Христосъ есть таковъ по Божеству Своему. Но Мелхиседекъ таковъ не по природѣ своей, а единственно потому, что объ немъ (съ этой стороны) не было письменнаго сказанія, тогда какъ онъ, безъ сомнѣнія, имѣлъ и родителей и начало и конецъ жизни; а Христосъ—таковъ по естеству. Мелхиседекъ есть прообразъ по умолчанію исторіи о его происхожденіи и смерти, а Христосъ есть истинно безначальный и безконечный по самому бытію Своему. И дѣйствительно, Христосъ не имѣетъ отца по земному Своему рожденію, ибо родился отъ Дѣвы; а по предвѣчному и высшему бытію Своему Онъ не имѣетъ матери: прежде всего Онъ безъ матери, говоритъ Григорій Богословъ, а потомъ—безъ отца.

Уподобленъ же Сыну Божію, пребываетъ священникъ вѣну.

„Уподобленъ“ (Сыну Божію) по безродности, безначальности и по бессмертію. Но уподобляясь Ему въ этомъ, онъ однако подобенъ Ему не по существу своему: ибо свойство прообраза таково, что онъ съ одной стороны подобенъ тому, прообразомъ чего онъ служить, а съ другой не подобенъ. „Пребываетъ же священникъ во вѣкъ“. по причинѣ умолчанія о его кончинѣ, — ибо онъ не умершимъ считается только въ этомъ смыслѣ.

Ст. 4. Видите же, елика сей ему же и десятину далъ есть Авраамъ патриархъ отъ избранныхъ.

Сочетавъ прообразъ съ истинною, онъ далѣе не обинуясь указываетъ преимущество Мелхиседека предъ священниками Еврейскими. Если же прообразъ истины выше ихъ, то тѣмъ паче сама истина. „Видите“, говоритъ, т. е. помыслите, сколь великъ былъ Мелхиседекъ, „ему же и десятину далъ есть патриархъ Авраамъ“ изъ добычи своей: далъ онъ ему десятую часть, какъ высшему себя, хотя онъ и не участвовалъ въ войнѣ.

Ст. 5. И приѣмлющій убо священство отъ сыновъ Левіиныхъ заповѣдь имутъ одесѣтствовати люди по закону, сирѣчь братію свою, аще и отъ чреслъ Авраамовыхъ изишедшю.

Ст. 6. Не причитаемый же родомъ къ нимъ одесѣтствова Авраама,

Вотъ сколь велико преимущество священства: оно имѣетъ право брать десятину даже съ братьевъ, хотя они и одного съ нимъ рода и имѣютъ одного и того же съ нимъ предка. И дѣйствительно священники изъ сыновъ Левіиныхъ имѣютъ заповѣдь брать десятины съ народа—по закону, хотя онъ и одного рода съ ними (Числь 18, 21). А Мелхиседекъ, не смотря на то, что произошелъ не изъ ихъ рода и не былъ причисленъ къ ихъ роду, принялъ десятину отъ предка ихъ Авраама, какъ превосходящій его преимуществомъ священства. Итакъ Мелхиседекъ выше Авраама, а Авраамъ выше Левія и всѣхъ тѣхъ, которые произошли отъ него.

И имущаго обѣтованія благослови.

Т. е. имѣющаго обѣтованія благословенія: ибо Богъ, какъ выше сказано, изрекъ Аврааму: благословляя благословлю тя и т. д. Апостолъ нарочито коснулся здѣсь обѣтованій, по тому что Евреи всюду тщеславились этими обѣтованіями.

Ст. 7. Безъ всякаго же прекословія меньшее отъ большаго благословляется.

Внѣ всякаго сомнѣнія и возраженія то, что благословляющій больше благословляемаго. А по тому хотя Авраамъ и имѣлъ обѣтованія благословенія, однако былъ благословленъ, какъ меньшій. И Мелхиседекъ оказывается такимъ образомъ священнѣе патріарха Авраама. Далѣе Апостолъ указываетъ и другое его преимущество.

Ст. 8. Издѣ убо десятины человецы умирающіи приѣмлютъ.

Здѣ—подъ закономъ. Нѣтъ ничего особенно важнаго въ томъ, что они принимаютъ десятины: вѣдь они подлежатъ смерти. А кто станетъ завидовать въ чести тому, кому предстоитъ умереть?

Тамо же свидѣтельствуемый, яко живъ есть.

„Тамо“—въ книгѣ Бытія, въ изложеніи событія, десятину получилъ „свидѣтельствуемый, яко живъ есть“. Но этотъ свидѣтельствуемый—живъ только по причинѣ умолчанія о его кончинѣ, а не въ смыслѣ истины. Ибо все относящееся къ Мелхиседеку есть только прообразъ того, что относится ко Христу.

Ст. 9. Да и сие реку, Авраамомъ и Левій, приѣмляй десятины, десятины далъ есть.

И въ кратцѣ сказать (ибо кратко слово о семъ): чрезъ Авраама и Левій, принимающій десятины, самъ въ свою очередь далъ десятину Мелхиседеку. А какимъ образомъ, выслушай.

Ст. 10. Еще бо во чреслѣхъ отчихъ бѣше, егда срѣте его Мелхиседекъ.

Замѣть глубину мудрости. Когда, говоритъ Апостолъ, Мелхиседекъ встрѣтилъ Авраама и принялъ отъ него десятину и такимъ образомъ одесѣтствовалъ Авраама, тогда въ лицѣ Авраама одесѣтствованъ былъ и Левій, родоначальникъ священническаго колѣна, получающаго по закону десятины отъ народа. „Еще бо въ чреслѣхъ“ Авраама даваго десятину находясь, участвовалъ съ нимъ въ десятинѣ. Какъ же Левій былъ въ чреслѣхъ его?—Какъ сѣмя въ сѣмени. Въ чреслѣхъ Авраама былъ Исаакъ, какъ сѣмя, а въ сѣмени его въ свою очередь былъ Іаковъ, какъ сѣмя въ сѣмени, а затѣмъ въ этомъ послѣднемъ и Левій. Замѣтилъ ли ты преимущество Мелхиседека? Замѣтилъ ли ты, сколь велико разстояніе между Авраамомъ и Мелхиседекомъ, носящимъ въ себѣ прообразъ Христа, Первосвященника нашего? Въ самомъ дѣлѣ, если міряне даютъ десятины, а священники принимаютъ, то, значитъ, священники ветхозавѣтнаго закона въ отношеніи къ Мелхиседеку оказываются въ положеніи мірянъ.

1) О томъ, что земное священство Аарона должно прекратиться и должно настать священство небесное—Христа, отъ иного рода, священство не по плоти и не по закону плотскому.

Ст. 11. Аще убо совершенство Левитскимъ священствомъ было, людие бо на немъ законени быша,

кая еще потреба по чину Мелхиседекову иному востати священнику, а не по чину Ааронову иаголатися;

Теперь съ другой стороны онъ беретъ тотъ же предметъ и показываетъ, что левитское священство отринуто. Въ самомъ дѣлѣ, почему не сказано: ты священникъ во вѣкъ по чину Ааронову, а сказано: „по чину Мелхиседекову“? Не ясно ли, что при левитскомъ служеніи не было совершенства ни въ ученіи, ни въ жизни, а посему и была нужда въ другомъ совершеннѣйшемъ (служеніи). Употребивъ же слово: „совершенство“, онъ далѣе прибавилъ: *людіе бо на немъ взаконени быша*; это значитъ, что они приняли законъ на основаніи священства Левитовъ, которые были и учителями закона, такъ что чрезъ Левитское священство они и научались и утверждались въ томъ, что содержится въ законѣ. Выраженіе „на немъ“ значитъ: чтобы ему внимать, или имъ руководиться.

Ст. 12. *Прелагаему бо священству, по нужди и закону премъненіе бываетъ.*

Если надлежало быть другому священнику, или-лучше священству, то надлежало быть и другому закону. Ибо по переходѣ священства отъ священниковъ по чину Ааронову къ сущимъ по чину Мелхиседекову необходимо должно быть и измѣненіе закона, т. е. замѣна одного другимъ и вмѣсто ветхаго завѣта введеніе новаго, каковой и есть проповѣдь Евангельская: ибо нельзя ввестись новому священству безъ завѣта и сообразныхъ съ нимъ постановленій, такъ какъ священству новому несвойственно руководствоваться закономъ ветхимъ.

Ст. 13. *О немже бо иаголются сія, колѣну иному причастися.*

Сказавъ, что священство премѣнилось, онъ затѣмъ говоритъ, что оно перемѣнилось не только по образу своему и по дѣйствіямъ, но и по колѣну, по тому что оно перешло изъ колѣна Левіина въ колѣно Іудино и изъ священническаго въ царское: ибо Христосъ, о немже *иаголются сія*, т. е. въ виду коего, о которомъ „сія“ (т. е. ты священникъ по чину и пр.), былъ изъ другого колѣна, т. е. Іудина, а не Левіина.

Отъ неюже никтоже приступи ко алтарю.

Никто не приближался, или не приступалъ, насколько это касается священнодѣйствія.

Ст. 14. *Явѣ бо, яко отъ колѣна Іудова возсія Господь нашъ.*

Отъ колѣна Іудина, значитъ изъ колѣна царскаго: ибо какъ изъ колѣна Левіина были священники, такъ изъ колѣна Іудина были цари. И какъ колѣно Іудино, прежде бывшее царскимъ, въ послѣдствіи—во Христѣ стало, священническимъ: такъ и Христосъ, будучи Царемъ, какъ Богъ, сталъ и Священникомъ, какъ человекъ, когда принесъ Себя въ жертву ради отпущенія нашихъ грѣховъ.

О немже колѣны Моисей о священствѣ ничесоже иагола.

Т. е. относительно колѣна Іудина; потому что все, что касалось священства, узаконено (Моисеемъ) для колѣна Левіина.

Ст. 15. *И лишше еще явѣ есть, яко по подобію Мелхиседекову возстаеъ священникъ инъ.*

И такъ какъ по подобію Мелхиседекову является священникъ инъ, то изъ этого еще болѣе явствуетъ, что и служеніе, и завѣтъ (ветхіе) замѣнились новыми: ибо подобіе Христа Мелхиседеку заключается въ его вѣчномъ бытіи, тогда какъ священники подзаконные имѣли священство временное.

Ст. 16. *Иже не по закону заповѣди плотскія бысть.*

„Иже“—Христосъ „бысть“ священникомъ „не по закону заповѣди“ временной (данной на время). Плотскою заповѣдію Апостоль называетъ заповѣдь временную: ибо плоть временна, потому что она смертна. Заповѣдь же эту онъ называлъ временною потому, что она заповѣдана священникамъ временнымъ, т. е. смертнымъ, или же потому, что она имѣетъ концомъ своимъ начало времени священства Христова: ибо, *егда прииде кончина мѣта*, говоритъ Апостоль (Галат. 4, 4), т. е. полнота времени, очевидно, опредѣленнаго на служеніе подзаконное.

Но по силѣ живота неразрушаемаго.

Но какъ могущій жить всегда и быть вѣчнымъ—по божеству (ибо оно безначально и безсмертно), дабы яви-

лось и подобіе Его Мелхиседеку, такъ какъ и тотъ безначаленъ и безсмертенъ, насколько безызвѣстны начало его жизни и смерть, какъ сказано выше.

Ст. 17. *Свидѣтельствуемъ бо, яко ты еси священникъ во вѣкъ по чину Мелхиседекову.*

Свидѣтельствомъ подтверждаетъ сказанное, что Онъ священникъ „по силѣ живота неразрушаемаго“. Далѣе указываетъ и причину премѣненія закона.

Ст. 18. *Отлагание убо бываетъ прежде бывшія заповѣди за неможное ея и бесполезное.*

„Отмѣненіе прежде бывшія заповѣди“, т. е. прежде существовавшаго закона, прежде бывшаго завѣта. „Неможное ея“ назвалъ и бесполезнымъ—именно потому, что она не могла сдѣлать кого-либо совершеннымъ, ни оказать пользы въ дѣлѣ усовершенствованія кого-либо; какъ руководительница, впрочемъ, она принесла въ свое время большую пользу. По сему Апостолъ и говоритъ:

Ст. 19. *Ничто же бо совершилъ законъ.*

Ничему совершенному не научилъ, никакого совершенства не создалъ въ Евреяхъ, и все было въ немъ только тѣнію и прообразомъ, какъ то: обрѣзаніе, жертвы, субботствованіе и т. под. Ничего онъ не довелъ до совершенства не по своей сущности, а по немощи и одоубелѣнію принявшихъ его. Правда, онъ сообщилъ (людямъ) волю Божию, но тѣмъ не менѣе онъ и безсиленъ былъ въ дѣлѣ совершеннаго исполненія предписаннаго, и въ этомъ смыслѣ не приносилъ пользы. Премѣненіемъ называется прекращеніе его: ибо прекратились его сѣнныя указанія и прообразы, когда наступило время самой истины, которую они предугазывали.

Приведеніе же бысть лучшему упованію,

Онъ (ветх. завѣтъ) былъ приведеніемъ завѣта совершеннѣйшаго: ибо лучшимъ упованіемъ Апостолъ называлъ завѣтъ новый, потому что онъ даетъ надежду на лучшее. Или иначе: ветхій завѣтъ даетъ обѣтованія земныя, а этотъ обѣщаетъ царство небесное.

Имже приближаемся къ Богу.

По этому упованію мы, даже и здѣсь (на землѣ) находясь, приближаемся къ Богу,—именно путемъ надежды на будущее.

Ст. 20. *И послику не безъ клятвы.*

И настолько „приведеніемъ лучшему обѣтованію“ былъ, насколько „не безъ клятвы“ было служеніе Христа, коею подтверждается вышесказанное „приведеніе“.

Ст. 21. *Они бо безъ клятвы священники быша,* т. е. священники подзаконные.

Сей же съ клятвою,

„Сей же“, т. е. Христосъ.

Чрезъ глаголющаго къ Нему: клятся Господь и не раскается: ты еси священникъ по чину Мелхиседекову (Псал. 109, 4).

„Съ клятвою“, принадлежащую Богу, глаголющему къ Нему чрезъ Давида. „Клятся Господь“, т. е. непреложнымъ образомъ изрекъ сіе и слѣдующее за симъ, какъ выше изъяснено.

Ст. 22. *По толику лучшаго завѣта бысть испоручникъ Иисусъ.*

„По толику“—поколику „не безъ клятвы“, какъ сказано выше. Ибо клялся, что священникъ Иисусъ будетъ существовать вѣчно. А если Его священство вѣчно, то и служеніе будетъ вѣчно, а слѣдовательно будетъ вѣченъ и завѣтъ, свойственный сему служенію. И во всякомъ случаѣ, имѣющее быть постояннымъ лучше временнаго, почему это послѣднее, какъ безсильное и бесполезное, отмѣнено, а то, какъ сильное и полезное, заступаетъ его мѣсто и пребываетъ вѣчно. „Испоручникомъ“ Апостолъ называетъ виновника.

Ст. 23. *И они множайши священники быша, зане смертію возбранени суть пребывать.*

Ихъ въ порядкѣ времени было очень много, потому что смерть возбраняла каждому изъ нихъ оставаться навсегда.

Ст. 24. *Сей же, занеже пребываетъ во вѣкъ, не преступное имать священство.*

„Имать священство“ безъ передачи его другому въ порядкѣ преемства, священство непрерывающееся. Какъ тамъ (въ ветх. зав.) много было священниковъ—по той причинѣ, что они смертны, такъ здѣсь (въ новомъ з.) священникъ одинъ, потому что Онъ безсмертенъ. Ибо, говоритъ Писаніе, „Ты священникъ во вѣкъ“.

Ст. 25. *Тѣмже и спасти до конца можетъ приходящихъ чрезъ Него къ Богу.*

Посему, какъ вѣчно сущій, Онъ можетъ спасти совершенно. Священники подзаконные, пока были живы и были священниками, ходатайствовали предъ Богомъ о спасеніи того или другого и, значитъ, ходатайствовали о спасеніи несовершенномъ. А сей, какъ священникъ вѣчный, спасаетъ всегда и совершенно.

Всегда живъ сый, во еже ходатайствовать о нихъ.

„Всегда живъ сый“, какъ священникъ вѣчный, чтобы ходатайствовать за нихъ, какъ и именуется ходатаемъ: „единъ бо, говорить, ходатай Бога и человековъ, человекъ Христосъ Иисусъ“ (1 Тим. 6, 5). Ходатайствуетъ Онъ о спасеніи нашемъ и теперь (по вознесеніи), какъ человекъ, такъ какъ пребываетъ въ тѣлѣ, которое воспріялъ. Самое вочеловѣченіе Его есть уже ходатайство за насъ предъ Богомъ Отцемъ.

Ст. 26. *Таковъ бо намъ подобаше Архіерей,*

Какимъ Его показало да и еще покажетъ слово о Немъ.

преподобенъ,

Чистъ. Это и слѣдующія за нимъ слова относятся ко Христу по человечеству.

незлюбивъ,

Свободенъ отъ зла.

безскверненъ,

Словомъ „незлюбивъ“ усиливается слово „преподобенъ“, а словомъ „безскверненъ“—слово „незлюбивъ“, а „безскверненъ“ усиливается слѣдующимъ:

отлученъ отъ грѣшникъ,

Ибо грѣха, по слову Писанія, не сотвори (1 Петр. 2, 22). и выше небесъ бывый.

Какъ возсѣвшій одесную Отца и по человечеству Своему, такъ какъ въ Немъ нераздѣльно соединены оба естества (божеское и человеческое).

Ст. 27. *Иже не имать по вся дни нужды, яко же первосвященницы, прежде о своихъ грѣсѣхъ жертвы приносить, потомъ же о людскихъ.*

Ибо тѣ были подъ грѣхомъ, а Сей единъ безгрѣшный. Тѣ въ теченіе всей своей жизни каждый день со-

вершали священнодѣйствія, а Христосъ совершилъ его однажды.

Сіе бо сотвори единою,

Сіе, т. е. что?—Жертву—не за свои грѣхи, а за грѣхи людей. Когда же Онъ сотворилъ это?

Себе принесъ.

Когда Онъ принесъ Себя въ жертву за насъ, предавъ Себя на смерть. Значитъ, одна эта жертва, по превосходящей высотѣ своей, была вполне достаточна (предъ Богомъ) для отпущенія всѣхъ прежде совершенныхъ грѣховъ и для полного очищенія отъ нихъ.

Ст. 28. *Законъ бо человеки поставляетъ первосвященники имущія немощь,*

Имущихъ грѣхъ, и потому всегда совершающихъ приношеніе и за себя самихъ. Ибо, по слову Писанія, никто не чистъ отъ скверны (Иов. 14, 4).

Слово же клятвенное, еже по законъ, Сына во вѣки совершенна.

Сына поставило Архіереемъ слово клятвенное, потому что „клялся Господь“, какъ сказано выше; поставило же Сыномъ—потому что сказано: „Сынъ Мой еси Ты“ (Ис. 2, 7), „во вѣки“—по сказанному: „Ты священникъ во вѣкъ“. „Совершенна“ употреблено вмѣсто безгрѣшнаго и не нуждающагося въ отпущеніи какого-либо грѣха Себѣ; или же: „во вѣки совершенна“ употреблено вмѣсто вѣчно совершеннаго.

Г Л А В А 8.

Ст. 1. *Глава же о глаголемыхъ:*

Оглавленіемъ и какъ бы сжатымъ, краткимъ изложеніемъ всего сказаннаго о Христѣ будетъ то, что сейчасъ будетъ сказано Апостоломъ. Или же: слово „глава“ употреблено вмѣсто: самое важное.

Такова имамы первосвященника, иже спде одесную престола величества на небесѣхъ.

Предстояніе Богу прочихъ священниковъ свойственно рабамъ. Сей же, совершивъ дѣло домостроительства, со-возсѣлъ, какъ Сынъ, „одесную“. Такое выраженіе употребилъ Апостолъ для того, чтобы показать Его бли-

зости къ Отцу. Престоломъ величествія Апостолъ назвалъ царское и превышнее успокоеніе и блаженное пребываніе на небесахъ.

Ст. 2. Святымъ служителъ

Это относится къ Нему по человечеству и къ совершенію Имъ нашего спасенія. Или иначе святыми онъ назвалъ небеса, которыя въ дальнѣйшей рѣчи онъ называетъ и истинною скиніею. А такъ какъ Апостолъ уже сказалъ о священникѣ и о жертвѣ, и назвалъ Христа священникомъ превышимъ священниковъ іудейскихъ, какъ по естеству Его, такъ и по жертвѣ, Имъ совершенной; то у іудеевъ естественно могъ родиться вопросъ, а гдѣ же храмъ Его? Чтобы предупредить такой вопросъ, Апостолъ указываетъ и храмъ.

и скиніи истинный,

Ибо скинія еврейская была только образомъ истинной скиніи. Посему, какъ священники еврейскіе, служа въ скиніи прообразовательной, ходатайствовали предъ Богомъ за народъ: такъ Христосъ на небѣ совершаетъ ходатайственное за насъ священнослуженіе, какъ уже сказано было выше.

юже водрузи Господь, а не человекъ.

Прообразовательную скинію Моисей устроилъ при посредствѣ Веселіла (Исх. 31, 2); небо же сотворилъ Господь: ибо *словомъ Господнимъ*, говоритъ Писаніе, *небеса утвердишася* (Пс. 32, 6).

Ст. 3. Всякъ бо первосвященникъ, во еже приносити дары же и жертвы, поставляемъ бываетъ. тѣмже потреба имѣти что и сему, еже принесетъ.

Если обязанность священниковъ—приносить Богу дары и жертвы, то и Христу, какъ первосвященнику, необходимо было имѣть нѣчто такое, что Онъ могъ бы принести Богу Отцу, какъ (жертвенное) приношеніе. По сему-то Онъ и воспринялъ на Себя плоть, которую и принесъ въ жертву.

Ст. 4. Аще бы бо былъ на земли, не бы былъ священникъ, сущимъ священникомъ, приносящимъ по закону дары.

Такъ какъ возражаютъ: какъ Апостолъ говоритъ объ умершемъ, что Онъ священнодѣйствуетъ?—то онъ опро-

вергаетъ это возраженіе такъ: „аще бы бо“, возставъ изъ мертвыхъ и не вознесшись на небо, „былъ на земли“ мертвымъ, Онъ не былъ бы и священникомъ „сущимъ священникомъ“, т. е. при жизни ихъ. А такъ какъ Онъ воскресъ и вознесся на небо и пребываетъ живымъ, то и совершаетъ высшее небесное священнослуженіе. Указывая же отличіе Его служенія отъ служенія тѣхъ священниковъ подобное тому, какое существуетъ между тѣнью и истиною, онъ говоритъ.

Ст. 5. Иже образу и сѣни служатъ небесныхъ.

Подзаконное служеніе священниковъ есть прообразъ и тѣнь во первыхъ потому, что оно путемъ плотскаго и видимаго предуказывало духовное и невидимое, во вторыхъ потому, что оно какъ бы тѣнью писало и предначертывало будущее, совершая такимъ образомъ служеніе Богу въ образѣ и сѣни, т. е. прообразовательно и символически. Небеснымъ называетъ Апостолъ высшее, духовное, божественное. Таково наше (новозавѣтн.) служеніе. Ибо хотя оно и на землѣ совершается, но по истинѣ достойно небесъ; потому что на таинственной и священной трапезѣ предлежитъ Самъ Христосъ, царь небесный, на нее нисходитъ Духъ Святой, къ ней приникаютъ Ангелы, съ коимивмѣстѣи мы воспѣваемъ; на ней и другія страшныя тайны совершаются. А посему какъ же не пренебесный и не божественный этотъ жертвенникъ!

Яко же глаголаше бысть Моисею, хотящу сотворити скинію.

Сообразно тому, какъ онъ получилъ повелѣніе, или какъ выслушалъ его: ибо Богъ въ словѣ Своемъ къ нему Самъ открылъ ему, что относящееся до служенія подзаконнаго имѣетъ значеніе прообразовательное и сѣнное.

Виждь бо, рече, сотвориши вся по образу, показанному ти на горѣ.

Какъ видно изъ книги „Исходъ“ (гл. 25, 9), Богъ изрекъ приведенныя здѣсь слова по поводу распорядка въ устройствѣ скиніи и служенія въ ней, словомъ „образъ“ давъ разумѣть ея значеніе, какъ сѣни, а словомъ „показанному“ прообразовательное и символическое зна-

ченіе: ибо скинія и все находящееся въ ней служить символомъ нашего храма и всего, совершающагося въ немъ, а сей послѣдній есть символъ неба и всего небеснаго, потому что церковь небесная и есть самое небо.

Ст. 6. *Нынѣ же лучшее улучи служеніе.*

„Нынѣ же“, будучи на небесахъ, Онъ улучилъ (получилъ въ удѣлъ) высшее служеніе, совершая ходатайство за насъ предъ Отцемъ Своимъ, какъ начатокъ рода нашего по силѣ вочеловѣченія.

По елику и лучшаго завѣта есть ходатай.

Показавъ превосходство (служенія Христа предъ служеніемъ ветхозавѣтн. священниковъ) и по мѣсту священодѣйствія (небо), и по достоинству лица священодѣйствующаго (Сынъ Божій), и по жертвѣ (Самъ Себя принесъ), теперь Апостолъ утверждаетъ за Нимъ превосходство служенія и по завѣту, называя новый завѣтъ лучшимъ и отвергая ветхій. На столько, говоритъ онъ, высшее Христосъ совершаетъ служеніе, „на сколько лучшаго завѣта есть ходатай“, или споручникъ, разумѣя подъ завѣтомъ Евангельскій. Или же: „ходатай“ (посредникъ) значитъ: послужившій дѣлу исполненія завѣта: ибо и возвѣстители исполненія завѣщанія именуются посредниками. Но въ какомъ смыслѣ Онъ есть ходатай завѣта лучшаго?

Иже на лучшихъ обѣтованіяхъ узаконися.

Ибо ветхій завѣтъ обѣщаль соблюдающимъ его блага земныя, а этотъ, новый, блага небесныя. И настолько „на лучшихъ обѣтованіяхъ узаконися“, что первый, какъ худшій, долженъ быть отмѣненъ, а второй, какъ лучшій, занять его мѣсто.

К) Преимущество второго завѣта предъ первымъ заключается въ умиловленіи (Бога) и освященіи (людей).

Ст. 7. *Аще бо бы первый онъ былъ непороченъ, не бы второму искалося мѣсто.*

Какъ относительно подзаконнаго священства Апостолъ говорилъ, что если бы чрезъ него совершенство достигалось, то какая была бы нужда въ возстаніи новаго

священника по чину Мелхиседекову, такъ теперь онъ умозаключаетъ, что если бы тотъ, первый, завѣтъ былъ непороченъ, т. е. былъ безъ недостатковъ и могъ дѣлать людей совершенными, тогда не было бы потребности въ другомъ.

Укоряя бо ихъ, глаголетъ.

Т. е. Богъ чрезъ пророка Іеремію. „Ихъ“, это—Израильтянъ того времени.

Ст. 8. *Се дніе ірядутъ, глаголетъ Господь, и совершу на домъ Израилевъ и на домъ Іудовъ завѣтъ новъ (Іер. 31, 31).*

Слово „совершу“ употреблено вмѣсто: устрою и восполню. А домъ Израиля и домъ Іуды, это—одно и то же; то есть Израильтяне, и Іудеи. Новый же завѣтъ, это—завѣтъ Евангельскій, указывая превосходство коего, онъ присовокупляетъ:

Ст. 9. *Не по завѣту, еегоже сотвори хъ отцемъ ихъ (Іер. 31, 32).*

Ибо Сынъ, какъ Слово Божіе, законоположилъ и ветхій и новый завѣты. А чтобы Іудеи не могли подумать, что подъ выраженіемъ „не по завѣту“ разумѣется завѣтъ, бывшій при Ноѣ или Авраамѣ, онъ далѣе прибавилъ ясный отличительный признакъ его.

Въ день, въ онъже емишу ми ихъ за руку, извести ихъ отъ земли Египетскія.

Который Я, говоритъ, завѣщаль въ то время, когда взялъ ихъ за руку, чтобы вывести изъ земли Египетской, когда Я, подобно руководителю вель ихъ по пути, какъ рукою, столпомъ огненнымъ и облачнымъ. Указываетъ онъ и причину, по которой первый завѣтъ отмѣненъ.

Зане тѣи не пребыша въ завѣтъ Моисѣвъ,

Потому что они преступили его.

и Азъ нерадихъ о нихъ, глаголетъ Господь.

Я отвратился отъ нихъ, и призвалъ къ себѣ другой народъ, лучшій древняго, которому, какъ лучшему, и завѣщаль высшій завѣтъ.

Ст. 10. *Яко сей завѣтъ, еегоже завѣщаю дому Израилеву*

Сей, т. е. новый. Домомъ же Израилевымъ и домомъ Іудовымъ назвалъ Онъ Апостоловъ, такъ какъ они были

Израильтяне и Иудеи (ибо имъ Онъ главнымъ образомъ законоположилъ новый завѣтъ), а равно и Сіонъ упоминается (у пророковъ): ибо *надъ Сіономъ, сказано, горою святою Его возвыщай повелѣніе Господне* (Пс. 2, 6); и еще: *отъ Сіона изыдетъ законъ* (Ис. 2, 3). Сіономъ, какъ мѣстомъ выдающимся, онъ обозначаетъ вообще всю Палестину.

по онѣхъ днѣхъ, глаголетъ Господь, дая законы Моя въ мысли ихъ (Іер. 31, 33).

При словѣ „дая“ подразумѣвается глаголь: буду. Днями же называется здѣсь тѣ, на которые Онъ выше указалъ словомъ „грядутъ“, т. е. тѣ именно дни, въ которые Онъ установитъ новый завѣтъ. А „въ мысли ихъ“ значитъ въ мысли Апостоловъ, приѣмлющихъ законы Евангельскіе.

И на сердцахъ ихъ напишу ихъ.

Израильтянамъ Онъ далъ заповѣди закона (на скрижаляхъ) написанныя, а Апостоламъ преподалъ заповѣди Евангельскія не письменны. Почему Христосъ и говоритъ имъ о Духѣ святомъ, что Онъ, утѣшитель, пришедъ воспомянетъ вамъ вся и научитъ вы всему (Іоан. 14, 26); ибо обрѣтши чистыя сердца ихъ, Господь начерталъ на нихъ заповѣди начертаніемъ духовнымъ.

И буду имъ Богъ, и тѣмъ будутъ Мнѣ людие.

Израильтянамъ (какъ только-что сказано) Онъ далъ заповѣди закона, содержащіяся въ письмени, Апостоламъ же заповѣди Евангельскія неписанныя; чрезъ нихъ-то Онъ прежде служившихъ идоламъ, а теперь уразумѣвшихъ истину, и содѣлалъ новымъ народомъ Своимъ. И вотъ по силѣ Законоположника и Владыки нашего Христа мы и называемся христіанами.

Ст. 11. *И не имать научити кійждо искренняго своего и кійждо брата своего, глаголя: познай Господа.*

Подъ словомъ „научити“ здѣсь разумѣютъ ученіе, требующее усиленнаго напряженія, говоря: для христіанъ нѣтъ нужды въ продолжительныхъ рѣчахъ для познанія Христа: ибо духовная благодать, получается чрезъ крещеніе и расширяющая и озаряющая умъ, тотчасъ (по крещеніи) даетъ имъ сіе разумѣніе. Тѣмъ бо-

лѣе это разумѣется въ отношеніи къ тѣмъ христіанамъ, которые родились отъ таковыхъ же предковъ: ибо съ самаго дѣтства воспитанные въ ученіи о Христѣ, они не нуждаются въ наученіи отъ другихъ, кто есть Христосъ.

Яко вси увѣдятъ Мя отъ мала даже и до велика ихъ.

Потому именно они и не будутъ учить другъ друга, что всѣ они познаютъ Меня, будучи воспитаны въ словахъ Моихъ.

Ст. 12. *Зане милостивъ буду неправдамъ ихъ, и грѣховъ ихъ и беззаконій ихъ не имамъ помянути ктому.*

Разумѣются неправды, грѣхи и беззаконія, совершенныя ими до крещенія: ибо крещеніемъ все омывается и уничтожается.

Ст. 13. *Егда же глаголетъ: новъ, обветши перваго.*

До сего мѣста онъ приводитъ реченія Іереміи. А такъ какъ въ нихъ сказано: „совершу завѣтъ новый“, то отсюда словомъ „новый“ указываетъ, что прежній уже отмѣненъ: ибо когда, говоритъ, сказалъ: „новый“, то этимъ самымъ показалъ, что первый уже обветшалъ, потому что слово новый обыкновенно употребляется въ противоположность старому.

А обветшающее и состарѣвающееся близъ есть истлѣнія.

Въ самомъ дѣлѣ, что старо, то уже слабо. А что слабо, то бесполезно. А словами: „близъ есть истлѣнія“ даетъ разумѣть, что не сразу прекратится то, что относилось къ закону ветхому (по плотяности и чувственности увѣровавшихъ): ибо увѣровавшіе отъ обрѣзанія еще сохраняли кое-что отъ закона, какъ это упомянуто и изъяснено и въ другихъ посланіяхъ.

ГЛАВА 9.

Ст. 1. *Имѣяше убо первая скинія оправданія службы. святое же людское.*

Далѣе самымъ устройствомъ скинии Апостолъ даетъ понять, что то (ветхоз.) служеніе было прообразомъ на-

шего. Ибо, говорить, первый завѣтъ имѣлъ оправданія службы, т. е. внѣшніе знаки служенія, или установленные обряды. Слово „тогда“ *) употреблено вмѣсто: въ древности, когда первый завѣтъ господствовалъ, потому что теперь онъ уже не имѣетъ всего этого, такъ какъ и не господствуетъ, хотя и сохраняетъ видъ: ибо наступившая благодать положила конецъ его прообразамъ. Такъ вотъ Апостолъ и начинаетъ съ святаго, которое называлось людскимъ. „Святое“ значитъ опредѣленное для Бога и посвященное Ему, „людское же“, какъ открытое для всѣхъ: ибо оно заключало въ себѣ одно мѣсто, гдѣ стояли священники и левиты, другое, гдѣ помѣщались прочіе іудеи, иное для прозелитовъ и иное для эллиновъ (язычниковъ).

Ст. 2. *Скинія бо сооружена бысть первая,*

Скинія первая сооружена была, это—святое людское. Такъ какъ вся скинія дѣлилась на двѣ части, то первая часть составляла святое людское, а вторая—святое святыхъ. Та называлась первою не по преимуществу, а по положенію, потому что она—первая со входа.

въ ней же свѣтильникъ и трапеза и предложеніе хлѣбовъ.

Обо всемъ этомъ и о слѣдующемъ за симъ подробно говорится въ книгѣ Исходъ (гл. 40). На трапезѣ же сей находились блюда, кадила, сосуды и чаши и хлѣбы, попеременно предлагаемые.

Яже глаголется святая.

Она безразлично называется и свитое и святая.

Ст. 3. *По вторъй же завѣсъ скинія, глаголемая святая святыхъ.*

Т. е. была устроена. „Святая же святыхъ“ называлась по предметамъ, въ ней находящимся, такъ какъ эти предметы были святѣе другихъ, находящихся въ первой части. Тамъ (въ скиніи) были двѣ завѣсы—одна внѣшняя въ первой части, а другая внутренняя предъ второй частью и отдѣляла первую часть отъ второй. И

*) Зигабень читаетъ тѣте, в.м. тѣ те, что въ славян. текстѣ переведено частицею же.

здѣсь опять таки слово *вторая* означаетъ не преимущество, а положеніе.

Ст. 4. *Злату имущи кадильницу и ковчегъ завѣта окованъ всюду златомъ.*

Этотъ ковчегъ былъ ящикъ, содержащій внутри чашу съ манною, жезлъ Аароновъ и скрижали завѣта. А такъ какъ завѣтъ по своему достоинству выше всѣхъ остальныхъ предметовъ хранившихся въ немъ, то Апостолъ и называлъ его по тому, что выше, ковчегомъ завѣта. Въ виду же того, что и другіе предметы, находящіеся въ первой части скиніи, были золотые, разумѣю свѣтильникъ и трапезу, онъ упомянулъ, что и тѣ предметы, которые находились во второй части, были также золотые, чтобы тѣмъ показать ихъ большее достоинство.

въ немже стамна злата, имущая манну,

въ доказательство того, что Богъ, пославъ эту манну въ видѣ дождя, питалъ ею Израильтянъ въ пустынѣ (Исх. 16, 33).

и жезлъ Аароновъ прозябшій,

въ воспоминаніе того чуда, когда возстали противъ Аарона домогавшіеся священства (Числ. 16, 14).

и скрижали завѣта,

содержація десятословіе, начертанное на нихъ.

Ст. 5. *Превышше же его херувими славы, остьняющіи алтарь (очистилице).*

„Превышше“ надъ ковчегомъ, ибо надъ нимъ была устроена четырех-угольная крышка, которая называлась очистилицемъ; надъ очистилицемъ были поставлены два херувима, остьняющие его своими крыльями (Исх. 22, 18). Между же двумя херувимами глаголаше и выслушивался гласъ Божій. „Херувими славы“ употреблено вмѣсто „славные“, или же славы Божіей.

О нихже не мѣтъ нынѣ глаголати подробну.

Впрочемъ теперь не время распространяться обо всемъ этомъ въ виду того, что все это—таинственные знаки и образы высшаго: ибо первая часть скиніи со всѣмъ тѣмъ, что въ ней, служила символомъ міра, и того, что въ немъ, а вторая со всѣмъ тѣмъ, что въ ней, служила символомъ неба и того, что на немъ; и первая за-

вѣса служила знакомъ перваго неба—разумѣю твердь,—потому она и первая по положенію, вторая же означала нѣчто высшее (тверди).

Ст. 6. *Симъ же тако устроеннымъ, въ первую убо скинію выну входядаху священницы, службы совершающе:*

Ст. 7. *Во вторую же единою въ мѣсто одинъ архіерей, не безъ крове,*

Посмотри на прообразы, представленные въ ветхомъ завѣтѣ: чтобы не сказали, какъ это могла быть довлѣющею одна жертва Христова. Апостолъ показываетъ, что такъ узаконено свыше. Ибо и тамъ (въ древности) въ годъ была одна только святѣйшая и страшнѣйшая жертва, съ пролитіемъ одной крови, которая служила прообразомъ крови Христа, Который былъ вмѣстѣ и Архіереемъ, равно какъ и цѣлый годъ служить прикровеннымъ указаніемъ на всю здѣшнюю (земную) жизнь.

юже приноситъ за себе и о людскихъ невѣжествіихъ.

„За себе“ (приноситъ), потому что и самъ обложенъ слабостію. „О людскимъ невѣжествіихъ“ не за произвольные грѣхи: ибо та жертва разрѣшала отъ грѣховъ, совершенныхъ въ невѣдѣніи, жертва же Христа—отъ грѣховъ, совершенныхъ въ вѣдѣніи, которые и называются въ собственномъ смыслѣ грѣхами. Нѣкоторые подъ невѣжествіями разумѣли то, что собственно оскверняло плоть, какъ, напр., вкушеніе чего-нибудь нечистаго, прикосновеніе къ трупу умершаго, къ прокаженному, къ кровоточивой и т. п. Грѣхами же называли то, что оскверняетъ душу, какъ, напр., убійство, святотатство и т. п.

Ст. 8. *Сіе являющу Духу Святому.*

чрезъ внутреннее расположеніе первой и второй части скиніи и чрезъ завѣсу, раздѣляющую ихъ и указующую то, о чемъ рѣчь далѣе.

Яко не у явися святыхъ путь, еще первый скиніи имущей стояніе.

„Сіе являющу“, т. е. что не данъ еще путь къ небу людямъ святымъ, находящимся во плоти, пока существуетъ настоящій міръ. И какъ во время ветхаго за-

вѣта одинъ только Архіерей однажды входилъ во святое святыхъ, такъ во время завѣта новаго одинъ только Христосъ и однажды вошелъ на небеса со святою своею плотію, когда прочіе святые люди еще не возносились на небо съ плотію: напротивъ, находясь во плоти, они оставались въ мірѣ, какъ и тамъ (въ ветхозав. скиніи) прочіе священники оставались въ первой части скиніи. Впрочемъ не думай, что такъ какъ святые еще не восходили на небо, то нѣтъ благъ небесныхъ: вѣдь и тамъ прочіе священники (кромѣ первосвященника) не проникали во внутреннѣйшую часть скиніи, тѣмъ не менѣе она существовала, заключая въ себѣ предметы святѣйшіе и честнѣйшіе.

Ст. 9. *Яже притча во время настоящее утвердися,*

Таковъ вообще прообразовательный смыслъ служенія въ скиніи: всѣ эти символы и гадательныя указанія установлены и имѣли извѣстный порядокъ до наступившаго времени, т. е. до пришествія Христа.

въ неже дарове и жертвы приносятся, не могуція по совѣсти совершити служащаго,

Жертвы не могутъ внутренне очистить приносящаго ихъ, т. е. очистить духовно: ибо онѣ очищали только плоть и имѣли силу очищенія только въ отношеніи ея. Почему и выше было сказано, что законъ нисколько не совершенствовалъ (7, 11)

Ст. 10. *Точію въ брашнахъ и питіяхъ,*

т. е. жертвы могли совершенствовать и очищать только того, кто вкусилъ или выпилъ чего-нибудь нечистаго. *и различныхъ омовеніихъ*

т. е. очищали плоть. Посему онъ далѣе и прибавилъ: *и оправданіихъ плоти,*

въ очищеніяхъ, касавшихся плоти: ибо ни прелюбодѣйства, ни святотатства, ни иного какого-либо грѣха духовнаго онѣ не очищали.

даже до времени исправленія надлежащая.

Временемъ исправленія Апостолъ называетъ время пришествія Христа во плоти и Его ученія: ибо тѣ установленія касательно даровъ и жертвъ дѣйствовавшія до этого времени, наконецъ прекратились, какъ недостаточныя и не могшія омыть душу.

Д) О крови Христа, въ которой заключается новый завѣтъ: ибо истинное очищеніе совершенно однажды на всегда въ крови Христовой, а не въ крови животныхъ много разъ приносимыхъ (въ жертву).

Ст. 11. *Христосъ же пришелъ чрезъ Свое вочеловѣченіе.*

Архіерей грядущихъ благъ,

Спасенія чрезъ вѣру, вѣчной и блаженной жизни: ибо все сіе есть дѣло и подвигъ Его первосвященничества. А такъ какъ Первосвященнику нужны скинія и жертва, то Апостолъ и объ этомъ далѣе прибавилъ:

большую и совершеннѣйшую скинію,

Разумѣю собственное Его тѣло, въ которомъ вселилось Его божество, и которое выше скиніи, потому что оно навсегда соединилось съ божествомъ Его. Скинія эта—совершеннѣйшая, потому что она всемогущая и одушевленная.

не рукотворенною,

ибо не рукотворно Его челоѣчество.

Ст. 12. *Сирѣчь не сея твари.*

Не рукотворнаго устроенія, какимъ создана была скинія Моисеева, или какъ построенъ храмъ Іерусалимскій.

Ни кровію козлею, ниже телчею, но Своею кровію вниде единою во святая,

Здѣсь возвращеніе къ предыдущему порядку теченія мыслей, именно: что Христосъ пришелъ Архіерей грядущихъ благъ, „единою вниде во святая“, т. е. возшелъ на небеса съ плотію Своею. Святымъ называетъ святое святыхъ: а святое святыхъ здѣсь разумѣется то, которое на небесахъ.

вѣчное искупленіе обрѣтый.

Ибо Архіерей подзаконный, однажды (въ годъ) входя во святое святыхъ, получалъ искупленіе временное, а Христосъ обрѣлъ для людей искупленіе вѣчное. Далѣе Апостолъ приводитъ и доказательство на это путемъ слѣдующаго разсужденія.

Ст. 13. *Аще бо кровь козлія и тельчая и испелъ юнчій, кропяцій оскверненныя, освящаетъ къ плотскій чистотѣ: кольми паче кровь Христова.*

Очищенія и уничтоженіе нечистоты совершались у Евреевъ кровію тельцовъ, козловъ и пепломъ юнчимъ, о чемъ подробно говорится въ книгѣ Числъ (гл. 19). Ибо сожигая юницу (молодую корову) и собирая пепелъ отъ нея, брали потомъ часть его, когда требовалось очищеніе, и, растворивъ его водою, кропили этимъ прикоснувшихся къ сквернѣ, т. е. оскверненныхъ. Освящаетъ же, говоритъ (Апостолъ) „къ плотской чистотѣ“, т. е. насколько это служить къ очищенію одной только плоти и къ освобожденію ея отъ прилипшей къ ней нечистоты.

Иже Духомъ Святымъ себе принесе непорочна Богу, очиститъ совѣсть нашу отъ мертвыхъ дѣлъ,

Насколько же болѣе кровь Христа очиститъ глубину нашей души? Да ужъ если очиститъ глубину, то, значитъ, очиститъ въ насъ все и совершенно. „Иже Духомъ Святымъ“ какъ-бы нѣкоторымъ огнемъ принесъ Себя во всепожженіе Богу Отцу, какъ жертву умиловительную, непорочную, какъ и въ ветхомъ завѣтѣ узаконено было приносить жертвенное животное не имѣющее никакого недостатка. Но та (ветхозав.) очистительная кровь естественно очищала только одно тѣло, потому что она принадлежала безсловеснымъ; кровь же Христа была несравнимо выше той, такъ какъ она была кровію не только жертвы словесной, но и соединенной съ Божествомъ. Дѣлами же „мертвыми“ Апостолъ называетъ грѣхи по причинѣ ихъ мерзости и губительности. Но какъ во время Завѣта ветхаго прикоснувшійся къ трупъ умершаго осквернялъ свое тѣло, такъ въ Завѣтѣ Новомъ прикоснувшіеся къ дѣламъ мертвымъ оскверняютъ вмѣстѣ съ нимъ и душу. Посему-то и нужно очищеніе совершеннѣйшее.

во еже послужити намъ Богу Живу.

Очиститъ такъ, чтобы чисто служить Богу Живому. Апостолъ прибавилъ слово „Живому“, памятуя о мертвыхъ: ибо совершающій дѣла мертвыя неслужитъ Богу Живому, равно какъ и совершающій дѣла живыя не

можетъ быть другомъ Богу Истинному. А мертвое живо: такъ умерщвленное животное по внѣшнему виду кажется живымъ; но по существу уже не таково по причинѣ отсутствія въ немъ жизни.

Ст. 15. *И сего ради Новому Завету Ходатай есть,*

послужившій дѣлу установленія его: ибо, говоритъ, *яже слышахъ отъ Отца Моего, сказахъ вамъ* (Іоан. 15, 15). И по сему-то (завету) Онъ былъ посредникомъ между Богомъ (Отцемъ) и нами. Или лучше сказать „Ходатай“ употреблено вмѣсто руководителя и дателя. Далѣе Апостолъ говоритъ и то, ради чего Онъ сталъ Ходатаемъ Завета Новаго.

да смерти бывшей, во искупленіе преступлений, бывшихъ въ первомъ заветѣ, обѣтованіе вѣчнаго наслѣдія примутъ званіи.

Чтобы, когда послѣдовала смерть (такъ какъ заветшатель долженъ былъ умереть), утвердился заветъ смертію Его. Обѣтованіе же наслѣдія получаютъ тѣ, кои призваны къ завету. А такъ какъ нѣкоторые могутъ соблазниться въ виду смерти Христа, и посему не вѣрять обѣтованіямъ Его: то Апостолъ беретъ общеизвѣстный примѣръ и безъ труда убѣждаетъ ихъ, что по сему самому они еще больше должны вѣрять (обѣтованіямъ Христа), потому что заветшанія получаютъ свою силу не при жизни, а по смерти заветшателей. Во всякомъ случаѣ смерть Христа послужила искупленіемъ преступлений, совершенныхъ въ ветхомъ заветѣ, ибо преступавшіе законъ того завета повинны были смерти, какъ и самъ законъ угрожалъ. Но Христосъ, умерши за повинныхъ смерти, освободилъ ихъ отъ преступлений, т. е. и отъ грѣховъ и отъ наказанія за грѣхи. Слово „наслѣдія вѣчнаго“ употреблено въ противоположность временному: ибо ветхій заветъ заветшалъ только временное наслѣдіе земли—во образъ наслѣдія вѣчнаго.

Ст. 16. *Идѣже бо заветъ, смерти нужно вноситься заветшателяю.*

Ст. 17. *Заветъ бо въ мертвыхъ извѣстенъ есть; „Въ мертвыхъ“ значитъ послѣ смерти заветшателей.*

понеже ниче соже можетъ, егда живъ есть заветшаваяй.

Т. е. онъ (при жизни заветшателя) еще не имѣетъ силы, еще не вступаетъ въ дѣйствіе. А такъ какъ приведенному примѣру противорѣчило то, что ветхій-то заветъ имѣлъ силу, хотя Богъ, заветшавшій его, живъ; то Апостолъ разрѣшаетъ это противорѣчіе указаніемъ на кровь, коею тотъ заветъ окроплялся. Такимъ образомъ какъ тамъ была кровь, такъ и здѣсь она же; но только та кровь была кровь безсловесныхъ и прообразовательныхъ жертвъ, а эта—жертвы словесной и истинной.

Ст. 18. *Тѣмже ни первый безъ крове обновленъ есть.*

Т. е. подерѣпленъ, утвержденъ. Далѣе говоритъ о томъ, какъ это было и когда.

Ст. 19. *Реченный бо бывшей всякой заповѣди по закону отъ Моисея къ людямъ.*

Т. е. по прочтеніи Моисеемъ всему народу всякой заповѣди по закону,—какая только есть въ законѣ.

Пріемъ кровь козлию и телчюю, съ водою и волною червеною и вссопомъ, самыя же тыя книги и вся люди покропи.

Видишь издревле изображаемую честную кровь Христа, жертвы словесной и истинной, — кровь, которая кропитъ и освящаетъ и книгу, т. е. учителей народа, и народъ? Ибо учитель есть одушевленная книга. „Съ водою“, которая служила прообразомъ очистительнаго крещенія. Волна же (употреблялась) для того, чтобы сдерживать кровь, червленая—ради подобія крови тѣлесной „вссопъ“—тоже для сдерживанія крови.

Ст. 20. *Глаголя: сія кровь завета, сего же заветшавъ вамъ Богъ.*

Этою кровію, говоритъ, совершенно кропленіе въ знакъ завета, ради его утвержденія.

Ст. 21. *И скинію же и вся сосуды служебныя кровію такожде покропи.*

Прообразовательно указывая этимъ, что кровь Христова будетъ освящать все.

Ст. 22. *И отнюдь кровію вся очищаются по закону.*

Сказано: *отнюдь*, почти все, потому что были и иные средства очищенія.

И безъ кровопролитія не бываетъ оставленіе.

Но тамъ совершалось очищеніе нечистотъ тѣлесныхъ, а здѣсь (въ новозав. время) нечистотъ душевныхъ. По тому-то тамъ и употреблялись волна и уссопъ, что очищеніе то было тѣлесное; а здѣсь ничего подобнаго нѣтъ, такъ какъ это очищеніе — душевное и духовное.

Ст. 23. *Нужда бо бѣше образомъ небесныхъ сими очищаются: самѣмъ же небеснымъ лучшимъ жертвами паче сихъ.*

Предуказующіе и прообразовательные предметы законныя суть книги, народъ, скинія, служебные сосуды и другое въ этомъ родѣ; небесныя же: учителя, народъ, храмъ и служебная утварь сосудовъ: ибо вѣрныя — небесны, хотя и остаются пока на землѣ. Въ самомъ дѣлѣ, вѣдь и ангелы суть небесныя, но они тоже бываютъ и на землѣ: ибо земное содѣлываетъ небеснымъ образъ жизни и вообще поведеніе: когда кто-либо, живя на землѣ, ведетъ образъ жизни достойный небеснаго, когда ведетъ себя достойно общенія небеснаго, когда, презирая земное, возвышается до сего послѣдняго, когда, удаляясь низшаго (земнаго) пріобщается высшему и духовно созерцаетъ это. И такъ житіе таковыхъ на небесахъ. А такъ какъ небеснымъ надлежало очиститься лучшими жертвами, то Христосъ и совершилъ эту лучшую жертву и очищеніе всего міра. Апостолъ, противопоставивъ жертвамъ законнымъ (ветхозав.) жертву Христа, противопоставилъ и храму, которымъ тщеславились Іудеи, небо.

Ст. 24. *Не въ рукотворенная бо святая святыхъ вниде Христосъ, противоположная небесныхъ, но въ самое небо.*

Ибо святое святыхъ, куда одинъ разъ въ годъ входилъ архіерей, рукотворно и служило только образомъ истиннаго, т. е. небеснаго, какъ сказано выше.

Нынѣ да явится лицу Божію о насъ.

Онъ „вниде явится“ Богу за насъ, т. е. чтобы, въ смыслѣ архіерея нашего, умиловитъ къ намъ Бога.

А „нынѣ“ означаетъ то, что хотя Онъ и видѣлъ Отца какъ неотдѣлимаго отъ Него, но видѣлъ Его не во плоти. Теперь же Онъ является на небѣ съ принесенною въ жертву плотію, какъ и первосвященникъ — во святомъ святыхъ съ кровію.

Ст. 25. *Ниже да многажды приноситъ себе, яко же первосвященникъ входитъ во святая по вся лѣта съ кровію чуждою.*

Онъ восшелъ (на небо) не съ тѣмъ, чтобы опять низойти оттуда, а потомъ снова взойти туда съ жертвою (т. е. съ плотію, принесенною имъ въ жертву) для умиловителія къ намъ Отца, а за тѣмъ, снова ниспослать, опять взойти, и такимъ образомъ повторять это дѣйствіе, какъ древле у Іудеевъ дѣлали это (первосвященники), входя во святое ежегодно съ кровію, притомъ не своею, а съ тельчею и козлею.

Ст. 26. *Понеже подобаше — бы Ему множицею спадати отъ сложенія міра.*

Потому что если бы Онъ намѣренъ былъ много разъ приносить Себя въ жертву за людей, какъ сказано выше, то Ему надлежало и много разъ быть распятымъ и умереть: такъ какъ грѣхи людей существуютъ отъ начала міра.

Нынѣ же единою въ кончину вѣковъ, во отметаніе грѣха, жертвою своею явился.

„Нынѣ же единою въ кончину вѣковъ“ Онъ явился къ Богу (Отцу) съ жертвою своею, какъ сказано выше, „во отметаніе грѣха“, т. е. во очищеніе прегрѣшеній увѣровавшихъ въ Него. Такъ какъ всякое число имѣетъ начало, средину и конецъ, то необходимо считать конечнымъ то, что слѣдуетъ за срединою. А если это такъ, то въ семи тысячахъ лѣтъ, считающихся отложенными для міра, средину будетъ составлять четвертая тысяча. И Господь, принявъ на Себя плоть человѣческую чрезъ пять тысячъ пять сотъ лѣтъ (отъ начала міра), очевидно (по такому счету) вочеловѣчился, пострадалъ, умеръ, воскресъ и вознесся на небо при кончинѣ вѣковъ. Почему Онъ раньше не вочеловѣчился? — Когда грѣхи людей преумножились, когда они дошли до крайняго пре-

избытка и превысились въ мѣрѣ своей, вотъ тогда-то Онъ и пришелъ на землю, чтобы уничтожить ихъ; а съ другой стороны Онъ пришелъ именно тогда, когда увидѣлъ, что люди увѣруютъ въ Него, и Онъ будетъ припятъ ими. Принесъ же Онъ Себя въ жертву однажды—потому, что и одной такой жертвы вполне было достаточно, и что она содержитъ въ себѣ силу превыше всякой другой

Ст. 27. *И якоже лежитъ человекомъ единою умерти, потомъ же судъ:*

Ст. 28. *Тако и Христосъ единою принесся, воеже вознести многихъ грѣхи, второе безъ грѣха явится, ждущимъ Его во спасеніе.*

Потому-то, говоритъ Апостолъ, Онъ и умеръ однажды, что человѣки однажды умираютъ. Такъ какъ и Самъ Онъ совершеннѣйшимъ образомъ вочеловѣчился, то „единою принесся“, т. е. содѣлался жертвою, „воеже вознести грѣхи многихъ“. Слово „многихъ“ употреблено въ знакъ того, что не всѣ увѣровали въ Него, хотя съ Своей стороны Онъ умеръ за всѣхъ. Вознесъ же грѣхи къ Отцу напоминаніемъ о нихъ предъ Отцемъ, чтобы получить къ нимъ снисхожденіе Его. Ибо и священники, совершая приношенія, возносятъ грѣхи, за которые совершаются эти приношенія; вѣдь они при этомъ говорятъ: вѣдѣніемъ, или невѣдѣніемъ они согрѣшили, прости имъ, Владыко. И такъ возношеніемъ грѣховъ называется напоминаніе о нихъ священниками предъ Богомъ и прошеніе объ отпущеніи ихъ согрѣшившимъ. „Второе же явится ждущимъ Его во спасеніе“—значитъ: по второмъ Его пришествіи; ибо тогда Онъ явится „безъ грѣха“, т. е. уже не за тѣмъ, чтобы вознести грѣхи, потому что тогда уже время не умилоствленія, а суда и воздаянія. Или же словомъ „грѣхъ“ онъ называетъ собственно жертву за грѣхи, подобно тому, какъ и выраженіе: „грѣхи людей Моихъ снѣдаютъ“ (Осіи 4, 8); т. е. жертвы, которыя приносились за грѣхи. Значитъ, Онъ явится уже не съ жертвою, разумѣю плоть для совершенія жертвы. Далѣе Апостолъ говоритъ о томъ, сколь менѣе сильны были ежегодныя жертвы (ветхозав.) въ сравненіи съ единою жертвою Христа.

ГЛАВА 10.

Ст. 1. *Снѣнь бо имый законъ грядущихъ благъ, не самый образъ вещей, на всяко льто тѣми же жертвами, ихже приносятъ выну, никогда же можетъ приступающихъ совершити.*

Порядокъ словъ долженъ быть такой: „снѣнь бо имый законъ грядущихъ благъ, не самый образъ вещей, тѣми же жертвами, которыя приносятъ въ теченіе года постоянно, никогда не можетъ приступающихъ совершити“. Образомъ здѣсь называетъ Апостолъ истинное подобіе вещей: ибо изображеніе есть ничто иное какъ тѣнь, отдѣланная въ совершенное подобіе посредствомъ красокъ. Откуда же явствуетъ, что законъ имѣетъ снѣнь грядущихъ благъ? откуда? „Тѣми же жертвами“, т. е. (это явствуетъ) отъ однѣхъ и тѣхъ же жертвъ, отъ постоянного ихъ совершенія въ продолженіе года; ибо онѣ приносились за весь народъ ежедневно и вечеромъ и днемъ; слѣдовательно, какъ имѣющій снѣнь, а не самую истину, законъ „никогда же можетъ приступающихъ совершити“, именно потому, что (вмѣстѣ съ тѣлесною нечистотою) не очищалъ прегрѣшеній духовныхъ, какъ сказано выше.

Ст. 2. *Понеже престали бы быти приносимы,*

Потому что, если бы онѣ могли (приносящихъ) привести къ совершенству, то прекратились бы, т. е. перестали бы приноситься.

ни едину ктому имущимъ совѣсть о грѣсѣхъ служащимъ.

Онѣ прекратились бы по причинѣ отсутствія сознанія какихъ-либо грѣховъ у служащихъ, т. е. у приносящихъ дары и жертвы, разъ они очистились уже предидущею жертвою.

Ст. 3. *Но въ нихъ воспоминаніе грѣховъ на коеждо льто бываетъ.*

Но ежегодныя жертвы, говоритъ Апостолъ, не прекращались: посредствомъ ихъ ежегодно совершается напоминаніе о грѣхахъ, такъ какъ первосвященникъ предъ Богомъ воспоминаетъ грѣхи народа. А частое воспоминаніе о нихъ указываетъ на то, что они никогда не

очищаются. Ибо то лѣкарство сильно, которое. будучи разъ употреблено, достигаетъ своей цѣли; напротивъ, частое употребленіе лѣкарства изобличаетъ его слабость. Такъ и жертвоприношеніе съ одной стороны обличаетъ во грѣхахъ, а съ другой—постояннымъ своимъ совершеніемъ доказываетъ свое безсиліе. Потому-то законъ и повелѣвалъ постоянно совершать жертвы, чтобы люди, твердо памятуя о грѣхахъ своихъ, желали совершеннаго освобожденія отъ нихъ, и когда оно настанетъ, съ охотою прибѣгли-бы къ нему. А развѣ мы христіане не совершаемъ ежедневнаго жертвоприношенія? Вѣдь іудеи, наприм., приносили же сегодня овцу, завтра быка, а тамъ козла и другое какое-либо животное. Но мы всегда приносимъ одну и ту же жертву, и притомъ вѣкогда уже принесенную Христомъ. Наша жертва служитъ въ воспоминаніе той (принесенной Христомъ): „сіе, говоритъ Господь, творите въ Мое воспоминаніе“ (Лук. 22, 19). И если Христосъ многократно приносить Себя въ безкровной жертвѣ, то это не значить, что унасъ приношеній много, напротивъ оно одно и то же. Правда, и іудеи приносятъ одно и то же; но это приносимое одно и то же, не составляетъ одного и того же приношенія. Одно и то же у нихъ значить только то, что въ теченіе года они возвращаются около однихъ и тѣхъ же жертвенныхъ предметовъ, принося овецъ, быка, козла и иное что-либо въ этомъ родѣ, по предписанію закона, и ничего другаго, кромѣ предписаннаго. Но не всегда они одно и то же приносили въ жертву, а—нынѣ то, тамъ другое, а иной разъ и иное изъ предписаннаго закономъ.

Ст. 4. *Невозможно бо крови юнчей и козлей отпущати грѣхи.*

Невозможно, какъ предмету, служащему прообразомъ: ибо сила очищенія отъ грѣха блюлась истинѣ, т. е. Крови Христовой.

М) Свидѣтельство о единомъ очищеніи и приведеніи къ Богу, въ чемъ заключается и побужденіе приступать къ Нему съ вѣрою.

Ст. 5. *Тѣмже входя въ міръ глаголетъ:*

Т. е. Христосъ, „входя въ міръ“ чрезъ Свое вочеловѣченіе, „глаголетъ“ Отцу чрезъ пророка Давида.

Жертвы и приношенія не восхотѣлъ еси, тѣло же совершилъ Ми еси (Пс. 39, 6).

Жертву законную (ветхоз.) и тогдашнее приношеніе Ты отвергъ, а сотворилъ Мнѣ тѣло изъ дѣвической крови, для принесенія его въ жертву за спасеніе людей. Употребивъ сначала общее выраженіе, Апостоль да-лѣе употребляетъ и частное.

Ст. 6. *Всесожжений и о грѣсѣхъ не благоволилъ еси.*

И не требовалъ, и не искалъ. Правда, въ книгѣ Левитъ и Второзаконія подробно указано, какія должны быть всесожженія, какія жертвы о грѣхѣ, и вообще какова должна быть всякая жертва и всякое приношеніе ¹⁾. Но, говоритъ Христосъ, съ того времени, какъ Я воплотился и сталъ словесною и истинною жертвою, взявши на Себя грѣхъ міра, Ты уже не сталъ требовать жертвы законной.

Ст. 7. *Тогда рѣхъ: се иду.*

„Тогда“, т. е. когда?—Когда Ты отвергъ жертвы законныя; ибо тогда Я сказалъ: „Отче, прииде часъ, прослави Сына Твоего“ (Іоан. 15, 1). Выразеніе: „Се иду“ употреблено вмѣсто: „какъ видишь, Я готовъ“.

Въ главизнѣ книжнѣй написася о Мнѣ,

Евреи книгами называютъ самыя сочиненія, а главизнами свитки, какъ, напр.: „Сыне чловѣчъ, сиѣждь свитоку ²⁾ сей“ (Езек. 3, 1). Тогда писали на свиткахъ (на узкихъ и длинныхъ листахъ) а не на четырехъ-угольныхъ тетрадахъ, какъ теперь мы. И такъ, Спаситель говоритъ: обо Мнѣ написано въ свиткѣ книги, очевидно, книги пророческой, т. е. о томъ, что относится до Моего вочеловѣченія, предвозвѣстили пророки. То же самое Онъ послѣ сказалъ и іудеямъ: „Аще вѣровали бысте Моисеови, вѣровали бысте и Мнѣ“ (Іоан. 5, 16), и многое другое.

еже сотворити волю Твою, Боже.

Чтобы Мнѣ исполнить волю Твою. А волею Отца было по плоти закланіе Сына Его ради спасенія людей. Объ

¹⁾ Различны были названія жертвъ сообразно съ цѣлію ихъ назначенія: жертва о грѣхѣ (Лев. 4, 3), жертва о преступленіи (Лев. 6, 5), о спасеніи (Лев. 6, 14), объ умилостивленіи (5, 8), о молитвѣ (Лев. 27, 2), объ очищеніи (Лев. 14, 32).

²⁾ По гречески: „главизну сію“. Примѣч. Переводъ.

этомъ въ свое время сказалъ и Самъ Христосъ: „яко сндохъ съ небесе, не да творю волю Мою, но волю Пославшаго Мя“ (Іоан. 6, 38).

Ст. 8. *Выше глаголя: яко жертвы и приношенія и всесожженій и о грѣсѣхъ не восхотѣлъ еси, ниже благоволилъ еси, яже по закону приносятся.*

Ст. 9. *Тогда рече: се иду сотворити волю Твою, Боже. Отъемлетъ первое, да второе поставитъ.*

Отъемлетъ (отмѣняетъ) то, что касалось жертвъ, приношеній, и всесожженій, и о грѣхѣхъ, потому что сказалъ (Сынъ Отцу), „яко жертвы и приношенія не восхотѣлъ еси и всесожженій и о грѣсѣхъ не благоволилъ еси, да утвердить второе“, что относится до принесенія тѣла Его въ жертву. Въ самомъ дѣлѣ, такъ какъ тѣ были только прообразами и тѣнью, а это истиною, то, когда явилась истина, тѣ прекратились, какъ излишнія и уже бесполезныя. Объ этомъ Онъ еще чрезъ пр. Исаію изрекъ, говоря іудеямъ: „Кто бо изыска сія отъ рукъ вашихъ?“ (1, 12). Правда, въ книгѣ Левитъ, Второзаконія и въ другихъ мѣстахъ (Писанія) Онъ заповѣдуетъ о жертвахъ; но Онъ не почему нибудь особенно ихъ желалъ, а только—чтобы воспрепятствовать (людямъ) приносить жертвы демонамъ, предусмотрительно направилъ ихъ къ Себѣ. Вмѣстѣ съ тѣмъ Онъ далъ имъ значеніе прообразовъ и предначертаній жертвы Христа и Его закланія за спасеніе наше, и по сему Онъ допустилъ то, чего не желалъ, чтобы исполнить то, чего желалъ. Онъ снизошелъ къ меньшему злу, чтобы изъять (изъ среды людей) большее (т. е. идолослуженіе), а по изъятіи сего послѣдняго, Онъ устранилъ и меньшее, какъ уже безполезное.

Ст. 10. *О ней же воля освящени есмь*

„По сей-то волѣ“ Отца, какъ сказано выше, мы освятились и очистились отъ грѣховъ нашихъ, совершенныхъ нами до крещенія.

принесеніемъ тѣла Иисуса Христова единого.

Мы освятились единымъ принесеніемъ въ жертву Тѣла Христова.

Ст. 11. *И всякъ убо священникъ стоитъ на всякъ день служа и тѣяжде множицею принося жертвы, яже никогдаже могутъ отъяти грѣховъ.*

Здѣсь снова Апостолъ дѣлаетъ сравненіе и показываетъ, какъ велико различіе между еврейскими священниками и Христомъ: тѣ, совершая ежедневно богослуженія, стояли какъ рабы, а Онъ (Христосъ), однажды совершивъ жертвоприношеніе, возсѣлъ, какъ Владыка, и жертвы тѣхъ были многочисленны, но безсильны для очищенія грѣховъ души, какъ уже объяснено это въ разныхъ мѣстахъ, а жертва Христа едина, но могущественна и гораздо сильнѣе тѣхъ многихъ. Ибо далѣе Апостолъ говоритъ:

Ст. 12. *Онъ же, едину о грѣсѣхъ принесъ жертву, всегда сѣдитъ одесную Бога.*

„Всегда сѣдитъ“: объ этомъ сѣдѣніи одесную уже подробно сказано выше,—въ томъ мѣстѣ, гдѣ изъяснены слова: „сѣди одесную Мене“ (гл. 1, 13)

Ст. 13. *Прочее, ожидая, дондеже положатся врази Его подножіе ногъ Его.*

Тамъ подробно сказано и о врагахъ Его. Но ради чего Онъ ожидаетъ? Не ради ли добрыхъ сыновъ, происшедшихъ отъ лукавыхъ родителей, отъ не вѣрующихъ іудеевъ и эллиновъ, когда они увѣруютъ?

Ст. 14. *Единъмъ бо приношеніемъ совершилъ есть во вѣки освящаемыхъ.*

Очищаемыхъ впослѣдствіи Онъ сдѣлалъ совершенными. А усовершилъ Онъ ихъ, освободивъ ихъ отъ прежнихъ грѣховъ, какъ уже часто говорено объ этомъ.

Ст. 15. *Свидѣтельствуемъ же намъ и Духъ Святой. Очевидно—о томъ, что Онъ освободилъ ихъ (отъ грѣховъ) и сдѣлалъ совершенными.*

Ст. 16. *По реченному бо прежде: сей завѣтъ, еюже завѣщаю къ нимъ по днѣхъ оныхъ, глаголетъ Господь.*

Послѣ того, какъ Духъ Святой сказалъ чрезъ пророка Іеремию. Все это изъяснено выше—тамъ, гдѣ истолкованы слова: „се дніе грядутъ, глаголетъ Господь“ и проч. (8 гл. 8).

Дая законы Моя на сердца ихъ и въ помысленихъ ихъ напишу ихъ.

И это въ порядкѣ реченій (Апостола) объяснено тамъ же. Далѣе говоритъ:

Ст. 17. *И грѣховъ ихъ и беззаконій ихъ не имамъ помянути ктому.*

Послѣ того, какъ сказалъ, „сей завѣтъ“ и проч., далѣе прибавляетъ и это. А когда сказалъ, что „не имамъ помянути ктому“, то этимъ самымъ показалъ, что очистилъ ихъ отъ грѣховъ.

Ст. 18. *А идѣже отпущеніе сихъ, ктому нѣсть приношенія о грѣсѣхъ.*

Жертва уже не бываетъ послѣ отпущенія грѣха. Для чего же ей и быть, когда грѣхъ отпущенъ? И такъ, по отпущеніи прежнихъ грѣховъ вѣрующимъ чрезъ единую жертву Христа, уже не совершается за нихъ жертва.

Ст. 19. *Имуще бо дерзновение, братіе, входити во святая.*

Показавъ, что у насъ (христіанъ) все выше: и архіерей, и скинія, и завѣтъ, и жертва, и обѣтованія (ибо у евреевъ все было подобно тѣни, временно, несовершенно и безсильно, а у насъ истинно, вѣчно, совершенно и мощно), Апостолъ говоритъ, что такъ какъ у насъ все таково, то мы имѣемъ смѣлость и дерзновение для входа на небо: ибо его Апостолъ назвалъ „святая“. Слова: „имѣя дерзновение“ и весь нижеслѣдующій рядъ реченій, находятъ свое разрѣшеніе въ словѣ: „да приступаемъ“ (См. ст. 22).

Кровію Іисусъ Христовою.

„Имуще дерзновение“ по какой причинѣ? Очевидно, по причинѣ Крови Христовой, пролитой для отпущенія нашихъ грѣховъ. Ибо какъ грѣхи возбуждаютъ (въ человѣкѣ) чувство стыда, такъ напротивъ (иное чувство возбуждаетъ) освобожденіе отъ нихъ и очищеніе ихъ.

Ст. 20. *Его же обновилъ есть намъ¹⁾.*

Каковой входъ (на небо) вновь продолжилъ намъ Христосъ и теперь уготовалъ для насъ: Онъ первый съ плотию

¹⁾ Въ Славянскомъ текстѣ слова эти читаются послѣ словъ: „путемъ новымъ и живымъ“.

тію Своею восшелъ на небо и сдѣлалъ входъ въ него для насъ доступнымъ.

Путемъ новымъ и живымъ.

Путемъ для слѣдующаго времени „новымъ“, какъ вновь проложеннымъ человѣческимъ Его естествомъ, а живымъ, такъ какъ онъ вѣченъ и вводитъ въ жизнь истинную

Завѣсою, сирѣчь плотію Своею.

Онъ обновилъ для насъ этотъ путь и въ насъ положилъ этотъ новый путь Плотію Своею, послѣ того какъ она вознеслась на небо, по нераздѣльности ея единенія (съ божествомъ). Плоть Апостолъ называетъ теперь „завѣсою“—потому, что она служила прикровеніемъ божества Его, а вмѣстѣ съ тѣмъ и потому, что когда она вознеслась на высоту, тогда на землѣ сдѣлалось видимымъ небесное.

Ст. 21. *И іереа велика надъ домомъ Божиимъ.*

И имѣя Іерея великаго, не только какъ человѣка, но и какъ Бога, ибо Онъ сугубъ (естествомъ). „Домъ же Божій“, это—вѣрные, ибо сказано: „вселюся въ нихъ“ (2 Кор. 6, 16). И выше (посл. къ Евр. 3, 6) Павелъ, говоря о Христѣ, сказалъ: „Его же домъ мы есмы“. „Да приступаемъ“ же къ небу съ истиннымъ сердцемъ, т. е. безъ лицемѣрія, не такъ, какъ обыкновенно—думаютъ одно, а говорятъ другое.

Ст. 22. *Во извѣщеніе вѣры.*

И это будетъ, если только увѣруемъ, что мы дѣйствительно взойдемъ на небо, и если въ этой вѣрѣ получимъ твердое убѣжденіе. А съ убѣжденіемъ вѣровать необходимо, потому что у насъ нѣтъ ничего видимаго: ни іерея, ни жертвенника, ни жертвы.

Окроплены сердцы отъ совѣсти лукавыя.

Будучи чисты душою и помысломъ, такъ чтобы въ нашей совѣсти не было чего-либо лукаваго.

Ст. 23. *И измовени тѣлеса водою чистою,*

водою св. крещенія. Вѣдь и іудеи кропили, но только тѣло, и омывались, но не тою чистою водою, которая есть кровь (Христова). Что можетъ быть чище очистительнаго крещенія, омывающаго не только тѣло, но еще больше душу?

Да держимъ исповѣданіе упованія неуклонное,

Исповѣданіе твердое: этимъ опять даетъ совѣтъ колебаться въ надеждѣ. Онъ употребилъ „исповѣданіе упованія“ именно потому, что въ самомъ началѣ вѣры нашей мы высказали надежду, что взойдемъ на небо.

вѣренъ бо есть обѣщавый.

Совершенно вѣренъ Христосъ, чрезъ Евангеліе давшій обѣтованіе вѣрнымъ, что они войдутъ въ царство небесное.

И) Побужденіе къ усердію страхомъ приближающагося суда.

Ст. 24. *И да разумѣваемъ другъ друга въ поощреніи любви и добрыхъ дѣлъ.*

Мы должны учиться другъ у друга дѣланію добрыхъ дѣлъ, чтобы возбуждать въ себѣ любовь къ дѣлающимъ добрыя дѣла и подражаніе добрымъ дѣламъ.

Ст. 25. *Не оставляюще собранія своего, якоже есть нѣкимъ обычай, но другъ друга подвизающе.*

Не удаляясь другъ отъ друга: ибо насколько удаленіе ослабляетъ любовь, настолько усиливаетъ ее единеніе. „Собраніемъ“ называетъ соединеніе и сближеніе. Ибо какъ желѣзо остритъ желѣзо, такъ и добродѣтельный поощряетъ дѣлающаго добро и такимъ образ. совершенствуетъ его въ усердіи. И какъ камень, трущійся о камень, испускаетъ огонь, такъ и человѣкъ, соревнующій человѣку, дѣлается отъ сего самаго горячѣе. А подвизаютъ къ единомыслію не только тѣ, которые не поселяютъ раздора между братьями, но еще болѣе тѣ, которые сближаютъ желающихъ раздѣлиться.

И толико паче, елико видите приближающійся день.

День будущаго суда и воздаянія. Это было впрочемъ и утѣшеніемъ для нихъ, падающихъ духомъ въ виду постоянныхъ искушеній.

Ст. 26. *Волею бо сопришавшимъ намъ по пріятію разума истины, ктому не обрѣтается жертва.*

Поощривъ ихъ къ усердію изображеніемъ того, что для нихъ отрадно, онъ теперь побуждаетъ ихъ къ тому

же указаніемъ на нѣчто для нихъ страшное. Въ самомъ дѣлѣ, если мы грѣшимъ „по пріятію разума истины“, т. е. послѣ уразумѣнія истинныхъ догматовъ, которые мы усваиваемъ себѣ чрезъ проповѣдь, чрезъ вѣру и крещеніе; то для насъ въ данномъ случаѣ не обрѣтается жертвы о грѣхахъ, т. е. (вторичной) смерти Христа и (вторичнаго) очищенія чрезъ крещеніе. Ибо смерть Христа едина и очистительное крещеніе едино. Словомъ „волею“ показалъ, что люди грѣшатъ по своему произволу, а вовсе не по принужденію со стороны злыхъ духовъ поползаютъ на грѣхъ и на произвольные грѣхи. Этимъ онъ не лишилъ людей покаянія, какъ учатъ послѣдователи Новата, а только отринулъ вторичную смерть Христа и вторую баню пакибытія.

Ст. 27. *Страшно же нѣкое чаяніе суда.*

Да, онъ (судъ) будетъ для совершающихъ грѣхи по произволу своему и не кающихся въ нихъ, а во грѣхахъ умирающихъ. А „чаяніе“, это—самое преданіе суду или принятіе суда.

И огня ревность поаясти хотящаго сопротивныя.

Изображая силу огня, онъ какъ бы одушевляетъ его, говоря о ревности огня, т. е. о его остротѣ и горячности: ибо подобно разъяренному и озлобленному звѣрю онъ бросается на противниковъ Христа и пожираетъ ихъ, т. е. будетъ беспощадно ихъ мучить. Сопротивными теперь онъ называетъ не невѣрныхъ, а тѣхъ, которые по принятіи вѣры не повинуются ученію Христа: теперь его рѣчь именно о тѣхъ, кои по уразумѣніи истины грѣшатъ по произволу. Далѣе онъ приводитъ и основаніе въ подтвержденіе того, что они справедливо будутъ нести наказаніе.

Ст. 28. *Отвергся кто закона Моисеева, безъ милосердія при двоихъ или тріехъ свидѣтеляхъ умираетъ (Второз. 17, 6).*

Если кто отвергся закона Моисеева при двухъ или трехъ свидѣтеляхъ, свидѣтельствомъ своимъ утверждающихъ, что онъ дѣйствительно отвергся закона, и доказавшихъ виновность отвергшагося, то тотъ подвергается смерти безъ всякой милости. А если отвергающій законъ, начертанный рабомъ (ибо Моисей многое зако-

нилъ и самъ отъ себя), такъ наказывается безъ снисхожденія и пощады, то сколь же сильнѣе будетъ наказанъ презрѣвшій законъ Владыки?

Ст. 29. *Колико мните горишія сподобится муки, иже Сына Божія поправый,*

т. е. обезчестившій своимъ презрѣніемъ. Ибо одинаковое безчестье въ поправіи, какъ и въ презрѣніи; и всякій, кто согрѣшаетъ въ вѣдѣніи, грѣшитъ презрѣніемъ заповѣдей Христа, и такимъ образомъ безчеститъ Его.

и кровь завітную скверну возмнивъ,

и кровь Христа, утвердившую Новый Заветъ Его (ибо смерть завітателей даетъ силу завітаніямъ ихъ, какъ сказано выше, въ изъясн. 15 ст. 9 гл.), „скверну возмнивъ“, т. е. считая ее нечистою, какъ кровь грѣшника, или же ничѣмъ неотличающеюся отъ крови другихъ людей, какъ кровь обыкновеннаго человѣка. Таковую считаютъ ее люди презирающіе Его.

еюже освятися.

Черезъ каковую кровь самъ очистился отъ прежнихъ грѣховъ. О, великая неблагодарность!

И Духа благодати укоривый.

Оскорбивъ и дарованнаго ему Духа введеніемъ (въ душу) нечистыхъ помысловъ и лукавыхъ дѣяній. Или же: „Духа, дарующаго блага, добродѣющаго, руководящаго и сохраняющаго. Послушаемъ согрѣшающіе, и утѣшимся; послушайте, на что мы осмѣливаемся, и что намъ придется потерпѣть. Далѣе, удостовѣряя, что таковыя подвергнутся тягчайшему суду, говорить:

Ст. 30. *Вѣмы бо рекшаго: Мнѣ отмщеніе, Азъ воздамъ, иаголетъ Господь (Второз. 32, 35).*

„Вѣмы“, что Богъ, изрекшій сіе черезъ пророка, не лживъ. „Мнѣ отмщеніе“ значитъ: Мнѣ принадлежитъ мщеніе.

И ники,

т. е. написано, или сказано.

Ст. 31. *Судити имать Господь людемъ Своимъ.*

Это сказано въ книгѣ Давида (Пс. 134, 14). А чтобы еще большимъ страхомъ объять души слушателей, онъ прибавилъ:

Страшно есть еже впасти въ руцѣ Бога живаго.

Т. е. въ наказующую силу Божию. Ибо какъ неизмѣримо велики будущія почести (людямъ) отъ Бога, настолько же велико будетъ и наказаніе: мщеніе смертныхъ скоропреходяще, а вѣчно Живущаго вѣчно. Потрясши души ихъ страхомъ геенны, онъ далѣе ободряетъ ихъ похвалою имъ.

О) О томъ, что доброе начало приводитъ къ доброму концу.

Ст. 32. *Воспоминайте же первыя дни ваша, въ нихже просвѣтившеся многъ подвижъ подъясте страданій.*

„Въ нихже просвѣтившеся“ св. крещеніемъ, или свѣтомъ боговѣдѣнія чрезъ Христа, вы выдержали великій подвижъ страданій и вытерпѣли великую ихъ жестокость.

Ст. 33. *Ово убо поношеніи и скорбѣми позоръ бывше, ово же общицы бывше живущимъ тако.*

Вмѣняя имъ (христіанамъ изъ іудеевъ) въ преступленіе измѣну закону и обычаямъ отеческимъ, невѣрующіе іудеи всячески притѣсняли даже родственниковъ своихъ и выставляли ихъ на позоръ для усиленія оскорбленія. А эти (страждущіе) не только съ мужествомъ переносили все, но и были въ тѣсномъ общеніи съ тѣми, которые переносили подобныя страданія и въ другихъ мѣстахъ. Общеніе же свое они выражали возможною съ своей стороны помощію: поощреніемъ къ терпѣнію, словами утѣшенія и ободренія и даже посылкою имъ чего-либо изъ необходимаго.

Ст. 34. *Ибо узамъ моимъ спострадасте,*

Соболѣзновали (мнѣ) ради Христа, общаго Владыки, что послужило доказательствомъ любви ихъ къ Нему и расположенія къ самому Апостолу, вообще сказать—послужило признакомъ ихъ чистосердечной вѣры.

и разграбленіе имъній вашихъ съ радостію пріясте,

Разграбляли ихъ имущества неувѣровавшіе во Христа ихъ единоплеменники.

вѣдаяще имѣти себѣ имѣніе на небесныхъ пребывающее и лучшее.

Это—причина ихъ терпѣнія, исполненнаго радости. А этого они не вѣдали-бы, если-бы несомнѣнно не вѣрили Евангельскимъ обѣтованіямъ, что и доказываетъ ихъ твердую вѣру.

Ст. 35. *Не отлагайте убо дерзновения вашего.* какое вы имѣли доселѣ. Не только не стыдитесь того, за что подвергаетесь поношенію, но напротивъ съ дерзновеніемъ проповѣдуйте благочестіе.

еже имать мздовоздаяніе велико.

Т. е. во время воздаянія (последняго суда). Или и иначе: „дерзновение“ предъ Христомъ, каковое они стяжали себѣ перенесеніемъ всего ради Него. А такъ какъ Апостолъ видѣлъ, что они унываютъ въ виду продолжающихся искушеній, то и прибавилъ:

Ст. 36. *Терпѣнія дс имате потребу,* терпѣнія на предстоящіе подвиги.
да волю Божию сотворше, терпѣніемъ до конца.
примете обѣтованіе.

Которое Христосъ обѣтовалъ въ Евангеліи.

Ст. 37. *Еще бо мало елико елико, грядый приидетъ и не укоснитъ* (Аввак. 2, 3).

Слова „мало елико елико“, выражающія остатокъ времени, употреблены вмѣсто: очень мало. Грядущимъ называетъ Христа, который придетъ по второмъ Своемъ явленіи съ тѣмъ, чтобы воздать каждому по дѣламъ его. Словами: „еще мало елико елико“ онъ мудро утѣшаетъ слабодушныхъ, которые сильно желаютъ скорѣе получить воздаяніе за труды. И онъ сказалъ эти слова не ложно, ибо совершенно незначительно разстояніе (времени) до скончанія (міра) предъ Богомъ, въ очахъ котораго и тысяча лѣтъ, какъ день вчерашній и какъ стража ночная, которая составляетъ одну четвертую часть ночи (Пс. 89, 4). А чтобы еще сильнѣе побудить ихъ вѣрить обѣтованіямъ Христа, онъ подтверждаетъ справедливость своихъ словъ словами Аввакума.

Ст. 38. *А праведный отъ вѣры живъ будетъ.*

По силѣ вѣры въ будущее жить будетъ жизнью блаженною: ибо не малый подвигъ вѣрить въ будущее.

И аще обинется, не благоволитъ душа моя о немъ.

И это сказано Аввакумомъ (гл. 2, 4) отъ лица Божія. Если, говоритъ, отступить, если онъ уклонится отъ долга своего, т. е. отъ вѣры, не благоволитъ къ нему душа Моя, не угоденъ онъ Мнѣ. Подъ „обиневаніемъ“ нѣкоторые разумѣютъ двоедушіе (въ исповѣданіи вѣры).

Ст. 39. *Мы же нынѣ обиневанія въ пошбель, но вѣры въ снабденіе души.*

Мы не повинны въ отступленіи отъ вѣры, чтобы чрезъ него погибнуть: ибо если праведный отъ вѣры живъ будетъ, то невѣрующій уже не праведенъ и жить не будетъ. А кто не будетъ жить, тотъ, значитъ, совершенно погибнетъ. Но мы держимся вѣры, чтобы сохранить для себя душу, т. е. жизнь: ибо, какъ сказано, праведный отъ вѣры живъ будетъ. Далѣе онъ дѣлаетъ опредѣленіе вѣры и даетъ понятіе о томъ, что такое она, чтобы этимъ опредѣленіемъ убѣдить ихъ еще тверже вѣровать.

ГЛАВА II.

П) О томъ, что вѣра прославила и людей древнихъ (ветхоз.).

Ст. 1. *Есть же вѣра уповасмыхъ извѣщеніе*

Такъ какъ предметы упованія невидимы и по своей невидимости представляются не осуществившимися, то вѣра и служитъ для нихъ осуществленіемъ, сообщая имъ въ душѣ вѣрующаго настоящую сущность и самое бытіе.

вещей обличеніе невидимыхъ.

Она есть совершенное увѣреніе въ вещахъ невидимыхъ: ибо вѣра въ полной степени убѣждаетъ въ бытіи невидимаго. А если вѣра есть обличеніе невидимаго, какъ только что сказано, то зачѣмъ же вы желаете чувственно видѣть это невидимое прежде времени? Вѣдь это не свойственно вѣрующимъ: ибо вѣрующій довольствуется въ семъ случаѣ очами вѣры.

Ст. 2. *Въ сей бо свидѣтельствовани быша древніи.*
Древніе свидѣтельствованы были, какъ угодившіе Богу вѣрою, о чемъ онъ будетъ вести рѣчь далѣе.

Ст. 3. *Вѣрою разумѣваемъ совершится въкомъ глаголомъ Божиимъ,*

Поелику души этихъ вѣрныхъ Евреевъ (къ которымъ пишетъ Апостолъ свое посланіе) ослабѣли подъ тяжестію искушеній и злостраданій и чрезъ то могли потерять вѣру, то Апостолъ убѣждаетъ ихъ не уклоняться отъ вѣры въ обѣтованія однимъ и тѣмъ же принятымъ имъ способомъ, сначала употребивъ простое понятіе о вѣрѣ: „вѣра, говоритъ, есть уповаемыхъ извѣщеніе“; а затѣмъ—примѣромъ древнѣйшихъ (ветховов.) мужей, которые вѣрою угодили Богу, предпославъ этому слѣдующую общую мысль: „вѣрою разумѣваемъ совершится въкомъ глаголомъ Божиимъ“. Вѣками Апостолъ называетъ здѣсь первоначальныя созданія—небо, землю, и вообще стихіи, какъ древнѣйшія (по времени) другихъ вещей, находящихся въ мірѣ: ибо онѣ сотворены изъ несущаго, а прочія вещи уже изъ нихъ. Итакъ вѣрою познаемъ, что первоначальныя созданія сотворены глаголомъ Божиимъ, ибо не собственными очами мы видимъ Его творящимъ эти предметы, а только вѣрою познаемъ, внимая слухомъ, что „Той рече, и быша“ (Псал. 39, 9). А почему онъ вышеозначенные предметы называетъ „вѣками“, видно изъ дальнѣйшаго хода рѣчи.

во еже отъ неявляемыхъ видимымъ быти.

„Совершится“ симъ вещамъ единымъ глаголомъ, сказано потому, что не изъ сущаго произошли и стали видимыми выше упомянутыя первоначальныя созданія, но изъ несущаго. Почему лишь только (Богъ) сказалъ, какъ несущее стало сущимъ. А такъ какъ Еллины отвергали вѣру, которая вообще не поддается доказательствамъ, то Апостолъ утверждаетъ, что именно ею, а не умомъ постигаются высшіе предметы. Умъ полагаетъ, что изъ ничего ничто не бываетъ, напротивъ сущее только и можетъ быть изъ сущаго же, тогда какъ вѣра убѣждаетъ, что первоначальныя созданія произошли изъ несущаго. Да и сами еллинскіе мудрецы часто руководятся

одною вѣрою, вполне вѣривъ ей, такъ, напр., въ томъ, что Богъ безначаленъ (ибо умомъ они не въ состояніи доказать эту истину) и т. п.

Ст. 4. *Вѣрою множайшую жертву Авель паче Каина принесе Богу.*

Ибо онъ (Авель) вѣровалъ, что приносящій Богу дары лучшіе пріемлется Имъ, благоугоденъ Ему и достоинъ воздаянія. „Множайшею“ Апостолъ называетъ жертву лучшую.

Ею же свидѣствованъ бысть быти праведникъ.

„Ею же“—вѣрою, или „ею же“—жертвою. А какъ засвидѣтелствовано объ немъ, что онъ праведникъ, на это Апостолъ отвѣчаетъ слѣдующими словами:

Свидѣтельствующу о дарѣхъ его Богу.

Какъ засвидѣтельствовалъ Богъ о томъ, что онъ оправданъ чрезъ свои дары, очевидно, приняты Богомъ, ибо написано: „и призрѣ Богъ на Авеля и на дары его: на Каина же и на жертвы его не внятъ“ (Быт. 4, 4). Призрѣніе есть знакъ принятія; принявъ же дары Авеля, Богъ тѣмъ самымъ призналъ его благоугодившимъ и праведнымъ.

И тою умерый еще глаголетъ.

И послѣ смерти онъ еще говоритъ ею, т. е. вѣрою: ибо она не умерла вмѣстѣ съ нимъ, напротивъ возвѣщаетъ о немъ сильнѣе языка. Посему, вспоминая о немъ, мы какъ будто слышимъ, какъ онъ убѣждаетъ вѣровать, что есть воздаяніе благоугодившимъ Богу. Вотъ объ этомъ-то онъ и говоритъ даже послѣ смерти своей. Въ нѣкоторыхъ спискахъ написано: „глаголется“, т. е. проповѣдуется и прославляется.

Ст. 5. *Вѣрою Енохъ преложенъ бысть*

Онъ угодилъ Богу, увѣровавъ, что угодившимъ есть воздаяніе. А благоугодивъ, онъ „преложенъ бысть“ живымъ изъ настоящей жизни.

не видѣти смерти.

Говорить: „преложенъ бысть“, такъ что не видѣлъ смерти: ибо пребываніе здѣсь (на землѣ) свойственно подверженнымъ смерти.

И не обрѣтаешся, зане преложилъ его Богъ.

Все это написано въ книгѣ Бытія и взято оттуда.

Прежде бо преложенія свидѣтельствовавъ бысть, яко угоди Богу

ибо написано: „угоди Енохъ Богу и не обрѣташеся“ (Быт. 5, 24).

Ст. 6. *Безъ вѣры невозможно угодити Богу.*

Итакъ вѣра предшествуетъ благоугожденію; далѣе Апостолъ даетъ слѣдующее объясненіе.

Вѣровати же подобаетъ приходящему къ Богу, яко есть и взыскающимъ Его Мздовоздатель бываетъ.

„Вѣровать“ должно, что Богъ есть и что Онъ Мздовоздатель бываетъ тѣмъ, которые ищутъ Его вѣрою и благоугожденіемъ, ибо добродѣтель есть путь, ведущій къ Богу. Должно, говоритъ Апостолъ, вѣровать, что Богъ есть, не усиливаясь познать, что такое Богъ, такъ какъ это совершенно непостижимо.

Ст. 7. *Вѣрою отвѣтъ пріимъ Ное о сихъ, яже не у видѣ, убоявся сотвори ковчегъ во спасеніе дому своего.*

Строй рѣчи здѣсь такой: Ной, получивъ извѣщеніе о томъ, чего еще не видѣлъ, т. е. получивъ предсказаніе о потопѣ, повѣрилъ и соорудилъ ковчегъ для спасенія дома своего: ибо онъ, именно повѣривъ этому извѣщенію, построилъ ковчегъ, какъ было повелѣно, для спасенія своего собственнаго и живущихъ съ нимъ, въ виду предсказанія о потопѣ, а также и изъ опасенія за своихъ близкихъ; ибо послѣ того, какъ онъ увѣровалъ, явилось у него опасеніе, даже страхъ, а побуждаемый страхомъ онъ построилъ ковчегъ, исполнивши все такъ, какъ было повелѣно.

Ею же осуди міръ.

„Ею же“, т. е. вѣрою онъ показалъ, что современные ему люди осуждены потому, что между тѣмъ, какъ онъ повѣрилъ, тѣ за невѣріе оказались достойными гибели, и именно потому, что они не повѣрили такъ, какъ повѣрилъ онъ. Міромъ Апостолъ называетъ здѣсь тѣхъ, которые во время потопа погибли въ водахъ.

И правды, яже по вѣрѣ, бысть наслѣдникъ.

Вѣрою въ пророчество о потопѣ онъ наслѣдовалъ себѣ оправданіе и имя праведника: ибо Богъ сказалъ ему „яко ты видѣхъ праведна въ родѣ семъ“ (Быт. 7, 2).

Ст. 8. *Вѣрою зовомъ Авраамъ послуша изыти на мѣсто, еже хотяше пріяти въ наслѣдіе.*

Сказалъ, говоритъ Писаніе, Господь Аврааму: изыди отъ земли твоея, отъ рода твоего и отъ дому отца твоего, и иди въ землю, которую покажу тебѣ, и сотворю ты въ языкъ велій и т. д. (Быт. 12, 1). И иде Авраамъ, якоже глагола ему Господь (12, 4). Въ самомъ дѣлѣ, если бы Авраамъ не повѣрилъ словамъ Божиимъ, то и не послушался бы. Земля же, которую Богъ обѣщаль ему показать, это—Палестина.

И изыде невѣдый, камо ірѣдетъ.

И въ этомъ выражается сила вѣры.

Ст. 9. *Вѣрою прииде Авраамъ на землю обѣтованія, якоже на чужду.*

По полученіи обѣтованія о наслѣдіи таковой земли, онъ поселился на ней, но не какъ на своей, а какъ на чужой, какъ пришелецъ. И хотя Богъ сказалъ ему: дамъ ти всю землю сію и сѣмени твоему (Быт. 13, 15), однако ни самъ онъ, ни Исаакъ, ни послѣдующіе потомки не взяли ее въ свое владѣніе до исхода Израильянъ изъ Египта: ибо на самомъ дѣлѣ обѣтованія наслѣдія относились именно къ нимъ. А посему, послѣ смерти Сарры, жены своей, онъ сказалъ Хеттеянамъ: „пресельникъ и пришелецъ азъ есмь у васъ, дадите ми убо стяжаніе гроба между вами, да погребу мертвеца моего“ (Быт. 23, 4).

Въ крovy вселися со Исакомъ и Іаковомъ снаслѣдника обѣтованія тогожде.

Не только онъ самъ, но и эти считали себя пришельцами: ибо поселиться не въ домахъ, а въ шатрахъ, свойственно не наслѣдникамъ, а пришельцамъ, хотя они и имѣли обѣтованіе. И однако же пресельничествуя, они не ослабѣли въ вѣрѣ въ обѣтованія, напротивъ непоколебимо вѣровали, что они несомнѣнно наслѣдуютъ землю обѣтованную. А вѣрнѣе, они, отрѣшась мыслию отъ наслѣдія земнаго, были прикованы помыслами своими къ наслѣдію небесному.

Ст. 10. *Жданиа бо основанія имущаго града, ему-же художникъ и содѣтель Богъ.*

Онъ ждалъ себѣ въ наслѣдіе града небеснаго, какъ по истинѣ непоколебимаго, твердаго и вѣчно пребывающаго; ибо основанія градовъ земныхъ не прочны, подкапываемы, подвижны.

Ст. 11. *Впрюу и сама Сарра неплоды силу во удержаніи сѣмене пріятъ,*

Въ первый моментъ (по полученіи божественнаго предреченія о рожденіи отъ нея сына) она по своему невѣрію засмѣялась, но потомъ, испугавшись, сказала: я не смѣялась (Быт. 18, 12, 15). Этотъ страхъ былъ страхомъ вѣры, потому что если бы она дѣйствительно не вѣрила, то и не смутилась бы страхомъ за то, что она не повѣрила. „Пріятъ же силу во удержаніе сѣмене“, чтобы воспринять и удержать во утробѣ своей сѣмя Авраамово и послужить возвращенію его; ибо сама по себѣ утроба Сарры была слаба по двумъ причинамъ: во 1-хъ, вслѣдствіе поврежденія (такъ какъ она была „неплоды“), а въ 2-хъ, отъ времени (такъ какъ она была стара).

и паче времени возраста роди.

Ибо она была девяноста лѣтъ, а Аврааму было уже сто лѣтъ.

Понеже вѣрна нелицева Обѣтовавшаго.

Потому-то она и родила, что повѣрила Богу, обѣтовавшему ей, что она родить.

Ст. 12. *Тѣмже и отъ единого родишася, да еще умерщвленнаго, яко же звѣзды небесныя множествомъ, и яко песокъ вскрай моря безчисленный.*

За то, что Авраамъ и Сарра повѣрили, „отъ единого“ Авраама, „да еще умерщвленнаго“ относительно способности къ дѣторожденію по старости, „родишася“ потомки въ такомъ большомъ числѣ, „яко же звѣзды небесныя и яко песокъ вскрай моря безчисленный“; ибо Богъ сказалъ Аврааму: „умножая умножу сѣмя твое, яко звѣзды небесныя и яко песокъ вскрай моря“ (Быт. 22, 17), и въ другомъ мѣстѣ: „аще кто можетъ исчести песокъ земный, то и сѣмя твое изочтетъ“ (Быт. 13, 16).

Это сказано гиперболически, или же въ виду постоянно рождаемыхъ.

Ст. 13. *По вѣрѣ умроша сѣи вси, не пріемши обѣтований.*

„Сѣи“, кто же именно? Очевидно, Авраамъ, Исаакъ и Иаковъ, къ которымъ относились обѣтованія наслѣдія вышеупомянутой земли. „Сѣи, говоритъ, вси въ вѣрѣ умроша“, не отпавши отъ нея даже до самой смерти, напротивъ вѣруя, что (Богъ) дастъ имъ то, что обѣщано; хотя здѣсь (на землѣ) они и не успѣли получить обѣтований, т. е. исполненія того, что обѣщано. Отсюда ясно, что по буквальному смыслу Богъ обѣщалъ имъ землю обѣтованную, а по переносному—царство небесное. Посему Апостолъ и прибавилъ:

Но издавша видѣвши я и цѣловаше

„Издавша“ употреблено вмѣсто „за долгое время“ (до исполненія): ибо, еще живя въ настоящей жизни, они созерцали уже очами духовными то, что въ жизни будущей отъ вѣка обѣщано. „Цѣловаше“ употреблено вмѣсто возрадовавшись.

и исповѣдавши, яко страннии и пришельцы суть на земли.

Признавъ себя странниками и пришельцами на землѣ съ одной стороны по причинѣ презрѣнія къ тому, что здѣсь (на землѣ), а съ другой по причинѣ желанія того, что тамъ (на небѣ): ибо эти (земныя стяжанія) чужды для обладающихъ ими, не оставаясь при нихъ навсегда, а постоянно переходя отъ однихъ къ другимъ и подвергаясь гибели; а тѣ (небесныя) составляютъ собственность наслѣдующихъ ихъ, какъ неотъемлемыя и вѣчныя. А посему какъ эти люди, почитая себя странниками въ отношеніи того, что здѣсь (на землѣ), стали или будутъ наслѣдниками благъ небесныхъ, такъ напротивъ старающіеся о приобрѣтеніи стяжаній земныхъ чужды небесныхъ.

Ст. 14. *Ибо таковая глаголющии являютсѣ, яко отечествія взыскують.*

„Таковая“, т. е. что же именно?—что они страннии, что они пришельцы, т. е. что они чужіе и чуждые

здѣшняго. „Что же значить являются“? Значить свидѣтельствуя о себѣ. Какого же отечества они взыскупаютъ? Ужъ и въ самомъ дѣлѣ не небеснаго ли? Конечно, не земли Халдейской, въ которой родился Авраамъ, и не той, которая именуется Харраномъ, и изъ которой онъ вышелъ. Посему Апостолъ и прибавилъ:

Ст. 15. *И аще бы убо они помнили, изъ негоже изыдоша, имѣли бы время возвратиться.*

Они, конечно, могли „возвратиться“, такъ какъ къ этому ничто имъ не препятствовало.

Ст. 16. *Нынѣ же лучшаго желаютъ, сирѣчь небеснаго.*

Такъ какъ они называли себя странниками на сей землѣ, то изъ сего оказывается, что они желаютъ лучшаго отечества.

Тѣмже не стыдится сими Богъ, Богъ нарицатися ихъ.

Такъ какъ они таковы, то Богъ не ставитъ Себѣ въ безславіе называться Богомъ ихъ: „Азъ есмь, говоритъ Онъ, Богъ Авраама, Богъ Исаака и Богъ Иакова (Исх. 3, 15). Правда, Онъ именуется Богомъ и неба и земли и невѣрныхъ, но Онъ именуется Богомъ бездушныхъ вещей, безсловесныхъ тварей и невѣрныхъ людей, какъ Творецъ ихъ и Создатель; но Онъ Богъ Авраама, Исаака и Иакова въ особенномъ смыслѣ ихъ близости къ Нему. Вѣдь и всякій господинъ, имѣющій рабовъ, желаетъ называться по преимуществу господиномъ тѣхъ изъ нихъ, которые благочестны и добры; и этихъ онъ считаетъ своею славою, а дурныхъ — своимъ посрамленіемъ.

Уготова бо имъ градъ.

Очевидно, небесное обиталище и небесное покоище.

Ст. 17. *Вѣрою приведе Авраамъ Исаака.*

Онъ принесъ его въ жертву Богу, какъ подробно повѣствуетъ о семъ книга Бытія (гл. 22), вѣруя, что Богъ силенъ воскресить его и послѣ смерти, дабы исполнились обѣтованія, касающіяся великаго умноженія сѣмени его и наслѣдія Палестины.

Искушаемъ.

Ибо искушалъ, говоритъ Писаніе, Богъ Авраама (Быт. 22, 1), именно тѣмъ, что повелѣлъ ему принести во

всесоженіе сына его Исаака. „Искушаше“ же его, т. е. испытывалъ его — не по Своему незнанію, но для того, чтобы люди послѣдующаго времени познали его мужество и великодушіе, какъ онъ всякое человѣческое разсужденіе и самое естество природы считалъ дѣломъ второстепеннымъ по сравненію съ повелѣніемъ Божиимъ. Ибо онъ не размышлялъ, что это повелѣніе значить, и какъ это Богъ, общавшій отъ него нареци сѣмя, т. е. чрезъ него умножить потомство, теперь далъ противное повелѣніе, приказавъ умертвить его.

И единороднаго приношаше, обѣтованія пріемый.

Разумѣются обѣтованія, касающіяся умноженія сѣмени его чрезъ Исаака. „Единородный“, сколько по смыслу относящагося къ нему обѣтованія, столько же и потому, что онъ дѣйствительно одинъ только рожденъ отъ Сарры Аврааму.

Ст. 18. *Къ немуже глаголаю бысть: яко о Исаацѣ наречется тебѣ сѣмя.*

„Глаголаю бысть“ отъ Бога, какъ сказано выше.

Ст. 19. *Помысливъ, яко и изъ мертвыхъ воскресити силенъ есть Богъ.*

Потому что какъ отъ умерщвленнаго для дѣтороженія Онъ произвелъ его, такъ и его самого умерщвленнаго воскресить.

Тѣмже его и въ притчи пріять.

Въ знакъ и образъ воскресенія: ибо будучи умерщвленъ произволеніемъ отца, онъ ожилъ по гласу остановившаго закланіе. Или иначе: „въ притчи“, т. е. во образѣ овна: ибо „возрѣвъ, говоритъ Писаніе, видѣ, и се овенъ (единъ) держимый (рогама своими) въ садѣ Савекъ: и иде и взя овна и вознесе его во всесоженіе вмѣсто Исаака сына своего“ (Быт. 22, 13). Все это были образы. Авраамъ представлялъ собою Бога Отца, предавшаго на закланіе за насъ единороднаго Сына Своего. Исаакъ, безъ сомнѣнія представлялъ собою самого Бога Сына, принесеннаго въ жертву на крестѣ; овенъ же — образъ вочеловѣчившагося Сына, плоть коего пострадала, при безстрастно пребывающемъ божествѣ Его.

Ст. 20. *Върою о грядущихъ благослови Исаакъ Иакова и Исава.*

Помолившись за нихъ предъ Богомъ, чтобы грядущее низошло на роды ихъ (такъ какъ не сами они насладились плодами благословенія, а потомки ихъ), онъ достигъ просимаго върою, именно повѣривъ, что каждому изъ нихъ дастся то, о чемъ онъ молилъ Бога. За Иакова онъ молитъ Бога сильно, за Исава слабѣе. Почему Апостолъ и поставилъ напередъ Иакова, какъ боголюбезнаго: „Иакова, говоритъ, возлюбихъ, Исава же возненавидѣхъ“ (Мал. 1, 3). „О грядущихъ“ же, т. е. о томъ, что для нихъ будетъ въ настоящей жизни, а не въ будущей.

Ст. 21. *Върою Иаковъ умирая коегождо сына Иосифова благослови.*

Т. е. Ефрема и Манассію. Онъ просилъ у Бога младшему, Манассію, большаго, а первородному, Ефрему, меньшаго. Благословилъ же ихъ, вѣруя, что будетъ имъ то, чего просилъ онъ для нихъ у Бога.

И поклонися на верхъ жезла его.

И также вѣруя, что Иосифъ будетъ отцомъ царей, которые будутъ происходить изъ колѣна Ефремова, „поклонися“ Иосифу, склонивъ голову на верхъ собственнаго жезла, или же оперся на него по причинѣ глубокой старости. Онъ поклонился, предуказывая этимъ поклоненіе и подчиненіе десяти колѣнъ имѣющимъ произойти отъ него царямъ. Онъ такъ вѣрилъ въ это, что даже самымъ дѣломъ предызобразилъ это поклоненіе и подчиненіе.

Ст. 22. *Върою Иосифъ умирая о исхожденіи сыновъ Израилевыхъ памятовалъ.*

Ибо по причинѣ вѣры въ то, что они выйдутъ изъ Египта и получатъ землю обѣтованную, онъ при смерти памятовалъ объ исходѣ ихъ, какъ повѣствуетъ о семъ книга Бытія (50, 24).

И о костехъ своихъ заповѣда.

Приказавши вывезти и ихъ вмѣстѣ съ собою. Это онъ сдѣлалъ, вселяя въ нихъ вѣру, чтобы и они ожидали исхода, памятуя о томъ, что онъ не далъ бы та-

кого приказанія относительно своихъ костей, если бы не былъ въ немъ увѣренъ.

Ст. 23. *Върою Моисей родився сокровенъ бысть три мѣсяцы отъ отецъ своихъ, зане видѣша красно отроча.*

Книга „Исходъ“ говоритъ, что инъ Фараонъ, вставъ, повелѣлъ бабкамъ убивать Еврейскихъ дѣтей мужскаго пола. Когда же родился Моисей, то родители его, увидавъ младенца своего красивымъ и пригожимъ, повѣрили, что, Богъ одаривши младенца такою красотою, непременно укроетъ его. Да и самый взоръ его поселилъ въ нихъ вѣру, что не по обычному порядку природы съ самыхъ пеленокъ облекала его такая красота, а по какому-то особому распоряженію самого божественнаго промысла. А посему вѣруя, что онъ будетъ спасенъ, и скрывали его три мѣсяца.

И не убоишася повелѣнія царева.

Такъ какъ вѣра удаляла отъ нихъ страхъ.

Ст. 24. *Върою Моисей, великъ бывъ, отвержеся нарицатися сынъ дочери Фараоновы.*

Ибо когда онъ усыновленъ былъ дочерью Фараона, какъ подробно говоритъ объ этомъ вышеупомянутая книга, и когда онъ возмужалъ, то вышелъ (изъ царскаго дома) для посѣщенія Евреевъ, своихъ единоплеменниковъ. Видя, какую горькую участь переносили они, работая на Египтянъ, а также замѣтивъ, что одинъ Египтянинъ бьетъ Еврея, онъ защитилъ своего единоплеменника, и, ударивъ Египтянина, убилъ его, что было знакомъ съ одной стороны отреченія его отъ сыновства дочери Фараоновой и родства съ Египтянами, а съ другой—предпочтенія связи съ евреями. „Отвержеся“ употреблено вмѣсто отвратился и презрѣлъ.

Ст. 25. *Паче же изволи страдати съ людьми Божиими, нежелли имѣти временную грѣха сладость.*

Когда онъ на другой день увидалъ двухъ евреевъ дерущихся, то укорилъ обижающаго; а когда тотъ упрекнулъ его въ убійствѣ египтянина и сказалъ: кто поставилъ тебя начальникомъ и судією надъ нами? Ужъ не хочешь ли и меня убить такъ же, какъ вчера ты

убилъ египтянина? Тогда онъ убоился и удалился въ землю Мадіамъ, пожелавши быть переселенцемъ и страдать, какъ и народъ Божій, т. е. евреи, но не оставаться съ египтянами и не наслаждаться временнымъ спокойствіемъ. „Грѣхъ“ здѣсь названъ онъ спокойствіе, ибо грѣхъ проводить время въ нѣгѣ покоя и наслажденій, когда братья страдаютъ.

Ст. 26. *Большее богатство вмѣнивъ Египетскихъ сокровищъ поношеніе Христово.*

Предпочелъ подвергаться поношенію, какъ и Христосъ: ибо какъ Христосъ въ послѣдствіи подвергался поношенію со стороны родственныхъ Ему по плоти, благодѣтельствуемыхъ Имъ евреевъ, такъ въ свое время подвергся поношенію и Моисей отъ облагодѣтельствованнаго имъ прежде сродича еврея, насколько это благодѣяніе выразилось въ защитѣ собрата его, коею былъ убитый, потомъ египтянинъ: ибо тотъ (Христосъ) поносимъ былъ за то, что будто бы бѣсновался и обольщалъ людей, а этотъ (Моисей) за присвоеніе себѣ власти и убійства.

Взираше бо на мздовоздаяніе.

Онъ вѣровалъ, что получить отъ Бога награду, предпочетши слышать о себѣ дурную молву за хорошей и добродѣтельный поступокъ египетскимъ сокровищамъ.

Ст. 27. *Върою остави Египетъ, не убоясь ярости царицы*

Въ словахъ „остави Египетъ“ разумѣется и „переселеніе его къ Мадіамлянамъ“, ибо оставивъ Египетъ, онъ переселился къ нимъ. Итакъ, онъ убоился оставаться въ Египтѣ, но не убоился пребывать у Мадіамлянъ, живущихъ по сосѣдству, вѣря, что Мздовоздатель Богъ сохранить его у нихъ (Исх. 2, 15).

невидимаго бо яко видя терпяше.

„Яко видя“ своимъ помышленіемъ Бога невидимаго и содержа Его въ памяти, какъ сопутника своего, онъ не боялся, что и тамъ Фараонъ нашедши его возьметъ и умертвить.

Ст. 28. *Върою сотвори Пасху и пролитіе крове, да не поублѣяй перворожденная коснется ихъ.*

Повѣствованіе объ этомъ содержится въ книгѣ „Исходъ“. Пасхою здѣсь онъ называетъ закланіе агнца: она

извела ихъ изъ Египта. Когда Богъ далъ повелѣніе о закланіи, помазаніи кровію и о соблюденіи прочихъ постановленій, Моисей повѣрилъ, что Фараонъ уже не будетъ дожидаться болѣе какого либо иного побужденія, но безъ всякаго колебанія отпустить его, и повѣривъ, совершилъ Пасху и пролитіе, т. е. помазаніе кровію косяковъ и дверей домовъ еврейскихъ, чтобы Ангелъ, побивающій первенцовъ Египетскихъ, не коснулся евреевъ, такъ какъ ихъ дома были перемѣшаны съ домами Египтянъ.

Ст. 29. *Върою преидоша чермное море аки по сушѣ земли.*

Ибо когда Богъ, по раздѣленіи воды, далъ повелѣніе переходить, Моисей повѣрилъ, что (люди) непременно перейдутъ, и они смѣло перешли, проходя по морю, какъ по сушѣ.

Его же искушеніе приѣмше Египтяне истощаша.

„Его же“—моря. Ибо, думая, что переходъ этотъ образовался природою, а не сверхъестественно и по нѣкоей силѣ божественной, они приблизились къ нему, какъ проходимому и для нихъ. И вошедши, а лучше сказать—опустившись въ него, они погибли.

Ст. 30. *Върою стѣны Іерихонскія падоша, обхожденіемъ седмихъ днѣй.*

Въ самомъ дѣлѣ, Богъ повелѣлъ Иисусу Навину, чтобы семь священниковъ съ семью трубами и трубнымъ звукомъ обходили городъ Іерихонъ, твердо укрѣпленный и казущійся неодолимымъ, семь разъ въ день, и дѣлали это въ теченіе семи дней. Вѣря, что этимъ способомъ они возьмутъ городъ, они исполняли повелѣніе и наконецъ, во время седьмаго обхода въ седьмой день отъ звуковъ трубныхъ, стѣны пали сами собою, а лучше сказать были ниспровергнуты повелѣніемъ Божиимъ (Ис. Нав. гл. 6).

Ст. 31. *Върою Раавъ блудница не пошибе съ сопротивлявшимися приѣмши сходники (соглядатаевъ) съ миромъ.*

За то, что она съ довѣріемъ отнеслась къ соглядатаямъ, коихъ послалъ упомянутый Иисусъ въ тотъ городъ,

въ которомъ она жила, повѣрила словамъ ихъ о томъ, что Израильтяне возьмутъ вмѣстѣ съ другими городами и этотъ городъ, и что она дружелюбно приняла ихъ и укрыла, когда сограждане ея искали ихъ, за все это послѣ, по взятіи города, была она пощажена, тогда какъ другіе, которые не согласились сдать городъ, погибли. Ради посрамленія Евреевъ, къ коимъ написано настоящее посланіе, Апостолъ указалъ здѣсь то, что относилось до Раавы, стыдя ихъ за то, что они въ дѣлѣ вѣры оказываются ниже блудницы.

Ст. 32. *И что еще много; не достанетъ бо ми повѣствующу времени о Гедeonъ, Варацъ же и Сампсонъ, о Іефеай, о Давидъ же и Самуилъ и о пророцѣхъ.*

Апостолъ не распространяетъ своихъ повѣствованій, дабы не показаться многорѣчивымъ. Напротивъ сжато говорить и въ то же время весьма понятно, съ одной стороны избѣгая излишества, а съ другой — чтобы не пропустить важнаго. И что большее, говорить онъ, скажу я о Гедeonъ и прочихъ? „недостанетъ бо ми времени“ потребнаго для повѣствованія въ Посланіи обо всѣхъ, которые чрезъ вѣру достигали праведности. Не удивительно, что и Варака и Сампсона и Іефеая онъ поставилъ въ рядъ съ другими; вѣдь онъ упомянулъ и о блудницѣ: ибо предметомъ его было не подробное изложеніе жизни, а только — вѣры, потому что эти (только что указанные лица) чрезъ нее прославились.

Иже вѣрою побѣдиши царствія.

Такъ Гедeonъ побѣдилъ царство Мадіанитянъ, повѣривъ Богу, повелѣвшему сразиться съ ними, взявъ съ собою только триста человѣкъ и притомъ невооруженныхъ, тогда какъ тѣхъ было огромное количество. (Суд. 7, 8). Варакъ покорилъ царство Хананеевъ, повѣривъ словамъ Деворы пророчицы, побудившей его къ войнѣ съ ними (суд. 4, 5), Сампсонъ — царство иноплемениковъ, т. е. Филистимлянъ, которые назывались и Палестинцами (Суд. 13—16), Іефеай — Аммонитянъ (Суд. 11—12). Впослѣдствіи и Давидъ побѣдилъ перечисленныхъ здѣсь иноплемениковъ, также и Самуилъ. Всѣ прочіе судіи были руководителями народа Израильскаго вмѣсто

царей; Давидъ же былъ царь. Апостолъ не по порядку исчислялъ ихъ, а просто привелъ на память тѣхъ, кто случайно вспомнился.

Ст. 33. *Содѣяша правду.*

Пророки, идущіе по пути добродѣтели. Или же „правдою“ называетъ челоуѣколюбіе. Это дѣлали они вѣруя, что въ будущемъ вѣкѣ получатъ воздаяніе за труды свои. Или же подъ праведностію будемъ разумѣть праведность въ частномъ смыслѣ, каковую Давидъ обнаружилъ въ отношеніи къ Сауду, много разъ оберегая его, какъ царя.

Получиши обѣтованія.

По вѣрѣ въ то, что обѣщалъ имъ Богъ, устремляя ихъ на брань или на иное какое-либо дѣло, и за свое повиновеніе они получили обѣтованія, очевидно, касавшіяся настоящей жизни, побѣду, напр., надъ врагами и иное какое-либо временное счастье, а Давидъ достигъ того, что сущіе отъ его сѣмени царствовали послѣ него въ преемственномъ порядкѣ.

Заградилъ уста львовъ.

Какъ напр., пророкъ Даніилъ, когда онъ заградилъ уста львовъ, которымъ онъ отданъ былъ на стѣденіе.

Ст. 34. *Угасиши силу огненную.*

Какъ, напр., три отрока въ Вавилонѣ.

Избѣгоша острѣя меча.

Какъ, напр., Іилія, уклонясь отъ козней Іезавели, или тѣ же три отрока: ибо многіе, впослѣдствіи устроивъ противъ нихъ козни, не побѣдили ихъ.

Возмогиша отъ немощи.

Какъ, напр., Езекиа (4 кн. Цар. 20, 1), или возвратившіеся изъ плѣна Вавилонскаго: ибо они въ рабствѣ и злостраданіи до того изнемогли, что похожи были на мертвецовъ; но по благоволенію Божию они снова укрѣпились, такъ что способны были къ войнѣ, почему онъ далѣе и прибавилъ:

Быша крѣпцы во бранехъ.

когда воевали съ ними народы, обитавшіе вокругъ Палестины и препятствовавшіе имъ водвориться въ ихъ отечествѣ. (Кн. Нееміи 4, 17).

Обратиша въ бѣгство полки чуждыхъ.

Полки иноплеменниковъ они прогоняли и побѣждали. Здѣсь опять рѣчь о томъ, что они настолько укрѣпились въ силахъ своихъ, что способны были воевать съ противоборцами и побѣждать ихъ.

Ст. 35. Пріѣхша жены отъ воскресенія мертвыхъ своихъ.

Такъ, напр., вдова Сарептская чрезъ Илію (3 Цар. 17, 22, 23), а Соманитянка чрезъ Елисея (4 Цар. 4, 34, 35) приняли изъ мертвыхъ живыми дѣтей своихъ посредствомъ воскрешенія.

Иніи же избіени быша.

Потерпѣли усѣченіе главъ Іоаннъ Предтеча и Апостолъ Іаковъ (Дѣян. 12, 2), ибо и это есть избіеніе, равно какъ и лишеніе жизни чрезъ побіеніе палками. Нѣкоторые и изъ предшествовавшихъ имъ пророковъ и праведниковъ потерпѣли такую же участь.

Не пріемше избавленія,

Не получивши избавленія отъ такого мученія: между тѣмъ какъ имъ было возможно молчать и не подвергаться избіенію, они предпочли умереть такимъ образомъ. Далѣе указываетъ Апостолъ и причину:

да лучшее воскресеніе улучшить

Славное блаженное, вводящее въ царство вѣчное. Его они не получили бы, если бы не вѣровали относительно грядущихъ благъ.

Ст. 36. Друзіи же руганіемъ и ранами искушеніе пріѣхша, еще же и узами и темницею.

Такъ потерпѣли въ то время подобное Апостолы, а равно и другіе древнѣйшіе мужи.

Ст. 37. Каменіемъ побіени быша.

Какъ напр., Стефанъ (Дѣян. гл. 9).

Претрени быша.

Какъ, напр., Исаія

Искушени быша.

вытерпѣли разнообразныя испытанія, какъ многіе изъ Еллиновъ, такъ и изъ Іудеевъ, принявшихъ вѣру.

Убійствомъ меча умроша.

Нѣкоторые изъ тѣхъ же самыхъ. Или же теперь рѣчь и о Захаріи. Но зачѣмъ онъ говоритъ; что одни „избѣ-

гоша острей меча“, а другіе „убійствомъ меча умроша“? вѣдь то и другое другъ другу противоположно. Да, одно другому противоположно, но то и это совершилось по одной и той же вѣрѣ: ибо и то и другое дѣйствіе вѣры достойно удивленія, и то что одинъ избѣгаетъ великой опасности, и то, что другой терпитъ великое бѣдствіе. Въ самомъ дѣлѣ, одни, окруженные опасностями и вѣрующіе, что спасутся, дѣйствительно спаслись, другіе же погибшіе, вѣруя, что достигнуть великихъ благъ, презрѣли смерть и охотно рѣшились умереть.

Пройдоша въ милотехъ и козихъ кожахъ,

Употребивъ слово „въ милотехъ“, онъ пояснилъ его слѣдующимъ словомъ. Собственно милоть есть одѣяніе изъ овечьихъ шкуръ, въ несобственномъ же смыслѣ—и изъ козихъ кожъ. „Пройдоша“ же въ такихъ кожахъ по крайней своей бѣдности Илія и Елисей: ибо къ нимъ онъ снова возвращается. Такъ какъ Апостолы и другіе доброхвальныя ученики (Христовы) еще не пользовались въ глазахъ евреевъ столь великою славою, то онъ и переноситъ мысли ихъ къ Иліи и Елисею, коихъ они весьма уважали, и напомнивъ имъ, что эти мужи потерпѣли, отсюда подаетъ имъ ободреніе и утѣшеніе для благодушія и твердости въ искушеніяхъ.

лишени, скорбяще, озлоблени.

Примѣры, знакомые для тѣхъ, къ кому написано это Посланіе: ибо и сами они потерпѣли то же самое.

Ст. 38. Ихже не бѣ достоинъ міръ,

Назовешь ли этимъ именемъ („міръ“) бездушную и безсловесную тварь, или всѣхъ людей, мыслящихъ о земномъ, или все это вмѣстѣ, они не равны по цѣнѣ и одному праведнику, точно такъ же, какъ одной отборной жемчужинѣ весь песокъ, вскрай моря находящійся; ибо лучше одинъ творяй волю Господню, нежели десять тысячъ грѣшниковъ (Іис. Сир. 16, 3), подъ десятую тысячами разумѣя здѣсь безчисленное множество. Въ самомъ дѣлѣ, чтобы, оставивъ другихъ, уяснить намъ себѣ эту мысль въ полной ея очевидности на одномъ лицѣ, возьмемъ Іисуса Навина, который сказалъ: да станетъ солнце прямо Гаваону, и луна прямо дебри Елонъ (Іис. Нав. 10, 12)—и это совершилось. Пусть соберется вся

вселенная со всѣми помышляющими оземномъ, и пусть скажутъ это, постараются и сдѣлать, но никогда имъ не удастся. Другъ же Божій далъ такое повелѣніе твореніямъ дружескимъ, — сущій на землѣ небеснымъ. Это выше даже чудесъ Моисея. И справедливо: ибо Моисей былъ образомъ закона ветхаго, а сей Иисусъ прообразомъ Иисуса Христа и Евангелія, вводящаго подчиненный ему народъ въ землю обѣтованную, т. е. въ царство небесное, чего законъ не въ состояніи былъ сдѣлать, равно какъ и Моисей не могъ ввѣренный его руководству народъ ввести въ землю обѣтованную.

въ пустыняхъ скитающагося и въ горахъ и въ вертепахъ и въ пропастяхъ земныхъ.

Тѣ же самые Ілія и Елисей и другіе пророки, которыхъ пыталъ Авдій (3 Цар. 18, 4). Безъ сомнѣнія онъ разумѣетъ здѣсь и тѣхъ, которые были послѣ Христа и за Христа потерпѣли сіе.

Ст. 39. *И сіи вси послушествовани бывше върою, не пріяша обѣтованія.*

„Вси послушествовани бывше върою“ и благоугодившіе Богу умерли, но и еще не получили обѣтованія будущихъ благъ, т. е. воздаянія за свои труды, награды за подвиги.

Ст. 40. *Богу лучшее что о насъ предзрѣвшу.*

Онъ лучшее нѣчто содѣлалъ для насъ, и имъ еще не воздалъ даровъ и наградъ за труды. Что же такое это лучшее, что Онъ предзрѣлъ?

Да не безъ насъ совершенство пріимутъ.

Дабы не показалось, что они стремились предвосхитить у насъ вѣнцы; посему Онъ и опредѣлилъ всѣмъ для полученія вѣнцовъ одно время. И задолго до насъ стяжавшіе побѣду ожидаютъ и нашего призванія. Авель, умершій первымъ, ожидаетъ самаго послѣдняго изъ всѣхъ праведника, имѣющаго умереть: ибо полное совершенство то и есть, когда всѣ члены единого тѣла разомъ увѣнчаются. Такимъ образомъ и насъ почтитъ, благопопечительно устроивъ (для насъ) таковое откладываніе, и тѣхъ не обидѣлъ, такъ какъ для нихъ это пріятно, они весьма желаютъ нашего преуспѣянія и совершен-

ства и рады вѣнчаться вмѣстѣ съ близкими (имъ) членами. Итакъ, зачѣмъ же вы, находясь еще въ подвигѣ, огорчаетесь тѣмъ, что не тотчасъ получаете воздаяніе?

ГЛАВА 12.

Р) О терпѣніи въ послѣдованіи Христу.

Ст. 1. *Тѣмже убо и мы толикъ имуще облажающъ насъ облакъ свидѣтелей,*

Облакомъ здѣсь называетъ Апостолъ утѣшеніе, получаемое отъ примѣра, ободреніе души въ несчастіяхъ, которое, подобно облаку, орошаетъ страждущихъ въ горнилѣ искушеній. Далѣе онъ поясняетъ свои слова. Облакъ, это — сонмъ святыхъ, свидѣтельствовавшихъ объ истинѣ, подвизавшихся ради Бога и своимъ примѣромъ направляющихъ къ благодушію и терпѣнію тѣхъ, которые находятся еще въ подвигахъ страданій, они доставляютъ какъ-бы освѣженіе для страждущихъ душъ и придаютъ мужество. Ихъ-то онъ и назвалъ облакомъ. Свидѣтелями же могутъ быть названы не только праведники новозавѣтные, но и ветхозавѣтные, какъ, напр., Давидъ и три отрока, Елеазаръ съ Маккавеями, пророки и вообще всѣ, кто только подвизался ради Бога и того, что Ему принадлежитъ.

гордость всяку отложше,

Легкомысліе, небрежность, малодушіе, помыслы низкіе, недостойные подвижниковъ и людей вѣрующихъ.

и удобъ обстоятельный грѣхъ,

Который легко насъ обступаетъ и окружаетъ или наоборотъ: которымъ легко мы можемъ овладѣть когда только пожелаемъ, т. е. съ которымъ мы легко можемъ бороться и лишить его власти надъ нами.

терпѣніемъ да течемъ на подлежащій намъ подвигъ.

Имѣя, говорить, такое утѣшеніе, „да течемъ“ путемъ терпѣнія на подлежащій намъ подвигъ борьбы. А далѣе разумѣется само собою и прочее. Въ словѣ „да течемъ“ выражается совѣтъ.

Ст. 2. *Взирающе на начальника вѣры и совершителя Иисуса.*

Взирая на Него и на Его спасительныя страданія, какъ на высшій примѣръ, способный возбудить даже и весьма лѣниваго. Онъ есть начальникъ вѣры, такъ какъ Самъ привелъ къ ней Апостоловъ и учителей. „Совершитель“ же, какъ помощникъ вѣрующимъ, безъ котораго никто не можетъ совершить ни единого подвига добродѣтели.

Иже, вмѣсто предлежащія Ему радости, претерпѣ крестъ,

Вмѣсто предлежащей Ему радости, какъ Богу безстрастному и блаженному, „претерпѣ крестъ“, какъ человѣкъ. Или и иначе: хотя Ему и какъ человѣку возможно было радоваться, т. е. жить безъ страданій и печалей, какъ безгрѣшному, и такъ какъ въ Его власти было положить душу Свою, однако Онъ не это избралъ, а добровольно принялъ смерть, научая насъ подвизаться и бороться, а не падать.

о срамотѣ нерадивъ.

Пренебрегши посрамленіе со стороны іудеевъ и другихъ невѣрующихъ, которые думали посрамить Его за немощь и униженіе. Или: „о срамотѣ“ отъ глумленія, посмѣянія и издѣвательства во время страданій. Но какая же Ему за это награда? Самая высшая и преестественная.

Одесную же престола Божія сѣде.

Даже и по человѣчеству. И въ другомъ мѣстѣ сказано: „Тѣмже и Богъ Его превознесе“ и т. д. (Филип. 2, 9). А посему и вы за терпѣніе удостоитесь величайшихъ наградъ.

Ст. 3. *Помыслите убо таковое пострадавшаго отъ грѣшникъ на Себе прекословіе.*

Ибо если страданія работающихъ Владыкъ вмѣстѣ съ нами побуждаютъ насъ къ терпѣнію, то насколько же болѣе страданія Самого Владыки? „Прекословіемъ“ онъ называетъ клевету, осужденіе, злословіе, поношенія, наветы, посмѣянія, издѣвательства, посрамленія; ко всему здѣсь перечисленному присоединялись и тѣ дѣйствія,

которыя увеличивали Его страданія. И все это потерпѣлъ безгрѣшный отъ грѣшниковъ. Владыка отъ рабовъ, благодѣтель отъ тѣхъ, кому Онъ благодѣтельствовалъ.

Да не стужаете,

Помыслите же страданія Христовы, чтобы вы, заимствуя отъ нихъ себѣ утѣшеніе и побужденіе къ мужеству, какъ подражатели и общники страданій владычныхъ путемъ подвиговъ, не ослабѣли и не упали духомъ.

душами своими ослабляеми.

Бывъ удручены постоянными трудами. Засвидѣтельствовавъ же имъ объ ихъ великомъ злостраданіи, именно въ томъ мѣстѣ, гдѣ сказалъ, что „многъ подвиговъ подъяете страданія“ (гл. 10, 32), дабы на основаніи этого засвидѣтельствованія не дать имъ повода къ высокоумудрствованію (о себѣ), смотри, что онъ дѣлаетъ.

Ст. 4. *Не у до крове стаете.*

Есть два вида утѣшенія: первый, когда мы свидѣтельствуемъ кому-либо о его великомъ злостраданіи, второй, когда говоримъ, что онъ ничего особеннаго не потерпѣлъ. Первый способъ (утѣшенія) ободряетъ душу страждущую, такъ какъ она имѣетъ многихъ свидѣтелей своихъ страданій; второй сдерживаетъ душу, способную возгордиться (своими страданіями), и поддерживаетъ (въ терпѣніи) душу слабую. Такимъ образомъ употребивъ выше первый видъ (утѣшенія), теперь употребляетъ другой и говоритъ: еще не до смерти вы противостояли страданіямъ. Ущербъ вашъ ограничивался лишеніемъ имущества, безславіемъ, гоненіемъ; тогда какъ Христосъ и Кровь Свою честную пролилъ за насъ. Указывая же, противъ кого (у нихъ) вооруженіе, онъ прибавилъ:

Противу грѣха подвизающесея.

Противъ виновника грѣха—діавола, какъ его изобрѣтателя и внушителя; или противъ самого грѣха и его гнусныхъ страстей, враждебныхъ намъ и гибельныхъ для насъ.

Ст. 5. *И забысте утѣшеніе,*

Какимъ Соломонъ въ книгѣ Притчей утѣшаетъ насъ къ терпѣнію и твердости.

еже вамъ яко сыномъ глаголетъ

Что же оно говорить?

Сыне мой, не пренемай наказаніемъ Господнимъ
(Притч. гл. 3, 11).

Ибо искушенія отъ Бога, Который попускаетъ ихъ посѣщать насъ ради нашей пользы и исправленія. Разъясняя далѣе свое изреченіе, Соломонъ прибавилъ:

Ниже ослабѣй, отъ него обличаемъ.

Не падай духомъ „отъ него обличаемъ“, т. е. будучи научаемъ; ибо наученіе есть обличеніе несовершенства мыслей.

Его же бо любитъ Господь, наказуетъ.

И это, равно какъ и слѣдующее, есть изреченіе Соломона (Притч. 13, 25). „Наказуетъ того, кого любитъ“, т. е. вразумляя искушеніемъ, ставитъ его въ надлежащее положеніе и совершенствуетъ подобно воспитателю: ибо наказаніе отъ Бога учить добродѣтели и любомудрію.

Ст. 6. *Біетъ же всякаго сына, еяже пріемлетъ.*

Къ которому Онъ благоволитъ. Что же значитъ „біетъ“? Значитъ, причиняетъ скорби, подвергая искушеніямъ; ибо „скорбь, говоритъ Писаніе, терпѣніе содѣлываетъ, терпѣніе же искусство (опытность) (Рим. 5, 3). Такъ какъ вообще „узкія врата и тѣсенъ путь, ведущій въ жизнь вѣчную“, какъ сказалъ Господь (Мат. 7, 14), и всякому идущему имъ необходимо испытывать тѣсноту и скорбь. Такимъ образомъ всякій сынъ подвергается біенію, но не всякій подвергающийся біенію есть сынъ: ибо біенію подвергаются и челоуѣкоубійцы, и разбойники, и гробокопатели (обирающіе мертвецовъ), и чародѣи, и любодѣи и многіе подобныя, только сынъ біется изъ любви, чтобы сталъ еще лучшимъ, а люди лукавыя—изъ нерасположенія къ нимъ, чтобы не отошли еще худшими. А многіе злые даже и не подвергаются біенію, какъ совершенно неисправимые, чтобы тамъ (въ жизни будущей) подвергнуться страшному наказанію, какъ тотъ суцій въ мукахъ богачъ (Лук. 16, 23).

Ст. 7. *Аще наказаніе терпите, якоже сыновомъ обрѣтается вамъ Богъ.*

Дабы имъ не показалось, что они оставлены (Богомъ), и по этому именно подвергаются страданіямъ, Апостолъ

продолжаетъ убѣжденіе и употребляетъ на это много доказательныхъ мыслей, стараясь съ разныхъ сторонъ доставить имъ утѣшеніе и убѣждая ихъ въ томъ, что они наказываются, какъ сыновья, къ Богу, чтобы явиться имъ лучшими.

Который бо есть сынъ, его же не наказуетъ отецъ.

По истинѣ ни одинъ, если только не лишился сыновства: ибо сынъ ненаказуемый есть какъ бы отверженный.

Ст. 8. *Аще же безъ наказанія есть, емуже причастницы быша вси, убо прелюбодѣйчици есте, а не сынове.*

Ибо сказано, что всякій сынъ наказуется. А если это такъ, то всякъ, кто не наказуется не есть сынъ: ибо и въ семьяхъ родители не обращаютъ вниманія на дѣтей незаконныхъ, хотя бы они ничему не учились и не отличались добрымъ поведеніемъ, тогда какъ о своихъ заботятся и даже очень. А посему надлежитъ при наказаніи радоваться, потому что это есть знакъ законнаго сыновства, когда кто біется и наказуется, не какъ злодѣй, а какъ сынъ, котораго удерживаютъ и охраняютъ, исправляя то, что дурного усматривается въ немъ и около него, и научая самому лучшему. Всѣ сыны Божіи, праведники, были причастны наказанію, и никто изъ нихъ безъ скорби не достигъ совершенства.

Ст. 9. *Къ симъ, плоти нашей отцы имѣхомъ наказатели, и срамляхомся: не много ли паче повинемся отцу духовомъ, и живи будемъ?*

Выраженіе „не много ли паче“ и слѣдующія за нимъ слова должно читать вопросительно, равно какъ и предыдущія въ видѣ положительнаго сужденія. А слово „при томъ“ (по греч. *εἰτα*, по славянски „къ симъ“) заключительное употреблено вмѣсто: „и такъ“. Плотскихъ родителей, говоритъ Апостолъ, которые суть родители только плоти нашей, а не души, мы имѣли въ качествѣ своихъ наказателей (воспитателей) и ихъ стыдились (боялись, уважали), не тѣмъ ли паче подчинимся мы наказующему насъ Отцу душъ, Богу, отъ Котораго мы

имѣемъ душу и будемъ жить жизнью блаженною и вѣчною? Богъ называется „Отцемъ духовомъ“ и какъ раздатель духовныхъ дарованій и какъ творецъ ангеловъ. Тутъ разниа не въ лицахъ только, но и въ сущности дѣла. Въ самомъ дѣлѣ.—

Ст. 10. *Они бо въ мало дней яко же годъ имъ бы, наказавашу васъ.*

На малое время потому, что (у людей) или возмужалость сына, или смерть отца, или иное какое-либо обстоятельство прерываетъ наказаніе; а Богъ наказуя (человѣка) въ теченіе долгаго времени дѣлаетъ наказуемаго совершеннымъ. „Яко же годъ имъ бы“, какъ имъ казалось полезнымъ, но не было согласно съ истинною выгодною и пользою для наказуемыхъ дѣтей, потому что въ этомъ случаѣ наказующіе исполняютъ свою личную волю и дѣйствуютъ по своему личному желанію, не всегда взирая на пользу для наказуемыхъ.

а сей на пользу,

А Богъ наказуетъ единственно ради пользы для наказуемаго сына и ради его усовершенствованія: ибо Онъ не имѣетъ нужды въ какой либо пользѣ для Себя, какъ это бываетъ у людей. Какая же цѣль, ради которой Богъ наказуетъ?

да причастимся святыни Его.

Чтобы, содѣлавшись достойными такого Отца, стали участниками чистоты Его. Ибо когда человѣкъ наказуемый отложить отъ себя всякое зло и, сосредоточивъ душу въ ней самой, обогатить ее всякимъ добромъ, тогда онъ привлекаетъ къ себѣ благодать св. Духа.

Ст. 11. *Всякое бо наказаніе въ настоящее время не мнится радость быти.*

Онъ снова поводъ къ убѣжденію беретъ отъ общей мысли. И кстати сказалъ: „не мнится“; ибо наказаніе ведетъ къ радости, является въ послѣдствіи какъ бы матерью сердечнаго веселья но оно „не мнится“ такимъ для тѣхъ, кто съ тяготою переносятъ его.

но печаль.

Такъ какъ тяжело переносится оно въ настоящей жизни и особенно въ началѣ производитъ большую скорбь.

А подъ словомъ „всякое“ Онъ разумѣетъ и человѣческое (тѣлесное) и духовное.

Послѣди же плодъ миренъ наученымъ тѣмъ воздастъ правды.

А въ концѣ, или послѣ конца оно „плодъ правды миренъ воздастъ“, т. е. приносить безмятежный и пріятный плодъ добродѣтели тѣмъ, которые путемъ наказанія получили свое нравственное воспитаніе, которые въ теченіе долгаго времени и съ большимъ терпѣніемъ переносили его, зная, что оно воспитываетъ подвижниковъ и дѣлаетъ ихъ болѣе крѣпкими и болѣе совершенными въ добродѣтели.

С) **О трезвенномъ состояніи души, чтобы не уклониться намъ отъ него, пока есть время исправленія, подобно Исаву, не обрѣтшему мѣста покаянія.**

Ст. 12. *Тымже ослабленныя руки и ослабленная колѣна исправите.*

Это выраженіе онъ заимствовалъ изъ слѣдующихъ словъ Исаи: „укрѣпитесь руцѣ ослабленныя и колѣна ослабленная“ (Ис. 35, 3), т. е. соберитесь съ силами. Чрезъ ослабленіе рукъ и колѣнъ онъ наглядно объяснилъ здѣсь разслабленіе души людей, утомленныхъ (наказаніемъ), и ихъ малодушіе, которое они должны исправить, имѣя въ виду выше представленныя доказательства.

Ст. 13. *И стези правы сотворите ногами вашими,*

Это выраженіе взято у Соломона, „стезями“ называющаго пути, по которымъ можно и бѣжать и идти (Притч. 4, 26). Идите, говор. Апостолъ, прямо, не колеблясь сомнѣніями.

да не хромое совратится,

Чтобы хромота ваша не обратилась къ худшему: ибо движущійся при хромотѣ усиливаетъ недугъ и дѣлаетъ его трудно излѣчимымъ или же и совсѣмъ неизлѣчимымъ.

но паче да исцѣлѣетъ.

И здѣсь по совокупности съ предыдущимъ предложеніемъ употреблено „да“. Но пусть лучше хромота

исцѣлится, такъ чтобы можно было идти правильно, не колеблясь помыслами, увлекающими къ нерадѣнію, легкомыслию и разслабленію, но шествуя неуклоннымъ и неизмѣннымъ путемъ вѣры.

Ст. 14. *Миръ имѣйте со всѣми,*

„Достигайте“ употреблено вмѣсто ищите. „Со всѣми“ — не только съ живущими въ мирѣ, но и съ враждующими, лишь бы слово благочестія не потерпѣло вреда: ибо „съ ненавидящими мира, говоритъ Писаніе, бѣхъ миренъ“ (Пс. 119, 6), разумѣется, съ своей стороны. И Апостолъ въ свою очередь въ одномъ мѣстѣ говоритъ: „еже отъ васъ (т. е. что отъ васъ зависитъ), со всѣми человѣки миръ имѣйте“ (Римл. 12, 18). Вотъ въ какой мѣрѣ нужно стремиться къ миру, и хотя бы пришлось тебѣ сильно страдать, съ мужествомъ переноси страданіе: ибо незлобіе есть величайшее оружіе въ искушеніяхъ.

и святыню,

Т. е. имѣйте, какъ выше объяснено. Подъ святынею разумѣть чистоту: если ты не женатъ, храни чистоту, воздерживаясь отъ (плотскаго) общенія; если же ты состоишь въ супружествѣ, довольствуйся имъ, отвращаясь отъ всякаго иного общенія. И здѣсь чистота и святость понимаются не въ томъ смыслѣ, что сожитіе (бракъ) не чисто, хотя бы и честно было, но въ томъ, что довольство законною женою есть цѣломудріе, и въ воздержаніи отъ всякаго иного общенія заключается непорочность и чистота.

ихже кромѣ никто же узритъ Господа.

Ибо Самъ Господь сказалъ: „блаженни чистіи сердцемъ, яко тѣи Бога узрятъ“ (Мат. 5, 8), насколько возможно человѣку узрѣть Бога. А свобода отъ всякой страсти по истинѣ есть непорочность и чистота.

Ст. 15. *Смотряюще, да не кто лишится благодати Божія.*

Наблюдая другъ за другомъ, зорко смотря, тщательно слѣдя, какъ бы кто не отсталъ отъ благодати Христовой, подобно тѣмъ, которые во время путешествія отстаютъ отъ другихъ по слабости. „Благодатию“ Христовою Апостолъ называетъ здѣсь будущія блага, которыхъ

лишаются хромающіе на попріищѣ добродѣтели, и не успѣвающіе, или же теряющіе ихъ по нерадѣнію.

Ст. 15. *Да не кій корень горести, выспрѣ прозябаяй, пакость сотворитъ.*

Объ этомъ сказано во Второзаконіи (гл. 29, 18), и образъ взятъ съ растений. „Корнемъ горести“ называетъ здѣсь испорченную жизнь и вредное ученіе. „Выспрѣ же прозябаетъ“, когда увеличивается въ ростѣ и выступаетъ наружу. Пакость творитъ, когда, прикасаясь къ другимъ, заражаетъ ихъ порчею. Или и иначе: корнемъ горести называетъ грѣхъ, какъ причину горести. Въ самомъ дѣлѣ, хотя въ моментъ совершенія грѣха грѣшникъ и ощущаетъ удовольствіе, но за то послѣ горькимъ образомъ расплачивается за него, и это знаютъ жестоко терзаемые и угнетаемые совѣстію по совершеніи грѣха. И Апостолъ не сказалъ: горькій корень, а сказалъ: корень горести; потому что горькій корень можетъ приносить плоды сладкіе и пріятные, а корень горести, какъ источникъ и причина горечи, никогда: ибо все, отъ него исходящее, горько и непріятно.

И тѣмъ осквернятся мнози.

Сдѣлавшіеся причастниками заразы, отсюда происходящей; а посему нужно таковыя обрѣтаемые корни вырывать и выбрасывать, чтобы они, произрастая изъ себя вѣтви, не причинили вреда многимъ.

Ст. 16. *Да не кто блудодѣй,*

Т. е. чтобы не былъ. А среди нихъ нѣкоторымъ таковымъ естественно быть таковыми.

или сквернитель, якоже Исавъ.

Сквернителемъ здѣсь называетъ чревоугодника и неводержника, за малое удовольствіе продающаго великую честь и благоволеніе отъ Бога.

Иже за ядъ едину отдалъ есть первородство свое.

Продалъ честь своего первородства, продalъ благодать, которою пользовался, какъ первородный сынъ. „За ядъ едину“, т. е. за чечевичную похлебку красноватаго цвѣта Іакову, брату своему. Почему и прозванъ Едомомъ: ибо Едомъ означаетъ красноту. (Быт. 25, 30). Изъяснительный смыслъ сихъ словъ слѣдующій: какъ младшій Іаковъ, пріобрѣвши первородство, предпочтенъ старшему

Исаву, такъ новый народъ Христовъ предпочтенъ древнему народу Моисееву и этотъ за легкомысліе лишился благоволенія, а тотъ за усердіе приобрѣлъ его.

Ст. 17. *Въстѣ бо, яко и потомъ похотѣвъ наслѣдовати благословеніе, отверженъ бысть.*

Онъ не получилъ его, какъ говоритъ книга Бытія (27, 34), ибо предвосхитилъ его Іаковъ, будучи образомъ народа новаго.

Покаянія бо мѣста не обрѣте,

Не своего „покаянія“, а отчаго: ибо Исаакъ, отецъ ихъ, не раскаялся, хотя и понялъ, что Іаковъ хитростію присвоилъ себѣ благословеніе Исава, напротивъ еще крѣпче утвердилъ его за нимъ, сказавъ: „и благословихъ его, и благословенъ (да) будетъ“ (Быт. 27, 53). Златоустъ же говоритъ, что самъ Исавъ не хотѣлъ раскаяться въ своихъ дурныхъ чувствахъ, на долго оставался въ нихъ по нерадѣнію и не удостоился прощенія, потому что не право разсуждалъ и не такъ какъ слѣдовало.

аще и со слезами искалъ его.

Искалъ благословенія, или покаянія. Подобно тому какъ скорбь Каина была вызвана не покаяніемъ, а завистію, какъ это послѣ доказало убійство (Авеля): такъ и слезы этого (Исава), какъ послѣ сего ясно обнаружилось это въ его ненависти (къ брату); потому что онъ сказалъ: „да приближатся дніе плача отца моего, да былъ убихъ Іакова, брата моего“ (Быт. 27, 41).

Т) О томъ, что будущее страшнѣе того, что было при Моисеѣ, и настоящее заслуживаетъ большаго тѣшанія.

Ст. 18. *Не приступите бо къ горѣ осязаемъй,*

Чудно было то, что совершалось въ скиніи, страшно было и то, что происходило на горѣ Синаѣ. И показавъ, что совершающееся у насъ выше совершавшагося въ скиніи, Апостолъ то же самое выясняетъ теперь по сравненію съ тѣмъ, что было на горѣ Синаѣ. И говоритъ: „не приступите бо“ вы увѣровавшіе во Христа „къ горѣ осязаемъй“: ибо гору Синай, по удаленіи съ нея Бога, восхожденіемъ своимъ осязали Моисей, Ааронъ,

Надавъ и Авіудъ и семьдесятъ старѣйшинъ, и видѣли мѣсто, на которомъ стоялъ Богъ, и подножіе Его, какъ произведеніе изъ камня сапфира (Исх. 24, 9, 10); новы приступили къ горѣ лучшей и болѣе высокой, о чемъ рѣчь его будетъ немного ниже

и разгорѣвшемуся огню,

и къ горѣ, охваченной огнемъ. Ибо въ книгѣ Исходъ написано: „гора же Синайская дымящеся вся, сходженія ради Божія на ню во огни“ (гл. 19, 18). А въ книгѣ Второзаконія говорится: „гора же горяше огнемъ“ (4, 11).

и облаку, и сумраку, и бурѣ.

Разумѣется: „не приступите“. Книга Исходъ говоритъ: „И быша гласи, и молнія, и облакъ мраченъ на горѣ Синайстѣй“ (19, 16). А во Второзаконіи говорится: „тма, мракъ и вихрь“ (4, 11).

Ст. 19. *И трубному звуку,*

И трубный звукъ сильно оглашалъ воздухъ. Такимъ образомъ то, что Богъ сходилъ на гору въ огнѣ, изобразило грозное величіе Его, и что Онъ будетъ карателемъ преступающихъ даваемый тогда законъ. А „тма“ и „мракъ“ указывали на прикровенность и сѣнность ветхаго завѣта и на невидимость Божію. Что же касается вихря, то онъ возбуждалъ въ нихъ (людяхъ) вниманіе къ тому, что совершалось. Трубный же звукъ служилъ знакомъ присутствія Царя, или лучше—Всецаря. Или иначе: онъ (звукъ) возбуждалъ и поощрялъ къ борьбѣ съ невидимыми врагами. А дымъ огня показался для внушенія страха и трепета.

и гласу глаголю.

Ибо Моисей говорилъ, а Богъ отвѣчалъ ему гласомъ (Исх. 20).

Его же слышавшии отрекошася, да не приложится имъ слово.

Народъ просилъ Моисея: ибо устрашася (гласа Божія), весь народъ сталъ вдали (отъ горы) и сказалъ Моисею: „глаголи ты съ нами, и да не глаголетъ къ намъ Богъ, да не когда умремъ“ (Исх. 20, 18). „Да не приложится“ же имъ, говоритъ Писаніе, слово отъ гласа Божія, но отъ Моисея. Но тѣмъ не менѣе отвѣчалъ Богъ, утверждая этимъ, что Онъ Самъ даетъ законъ,

чтобы такимъ образомъ законодательство было вполне достовѣрнымъ.

Ст. 20. *Не терпяку бо повелѣвающаю.*

Не могли вынести страшныхъ повелѣній и угрозъ. Что же такое было тогда повелѣно?

Аще и звѣрь прикоснется горѣ, каменіемъ побіенъ будетъ.

Ибо сказано было, какъ говоритъ книга Исходъ: „аще человѣкъ, аще скотъ, не будетъ живъ“ (18, 13). Еврейскій языкъ часто именемъ скота называетъ и дикихъ звѣрей, равно какъ и именемъ звѣрей домашній скотъ.

Ст. 21. *И тако страшно бѣ видимое.*

„Тако“, — такъ что даже и безсловеснымъ, если они прикоснутся къ горѣ, на которой было видѣніе, угрожала смерть.

Моисей рече: пристрашенъ есмь и трепетенъ.

Неудивительно, что народъ боялся, когда самъ Моисей, входившій во мракъ, убоялся. Сказалъ это Моисей, какъ написано во Второзаконіи (9, 19). Итакъ, дивно и страшно то, что было въ ветхомъ заветѣ, но гораздо дивнѣе, возвышеннѣе, доступнѣе и гораздо важнѣе то, что въ новомъ заветѣ и доступно оно, потому что свѣтъ (а не покрыто тьмою).

Ст. 22. *Но приступите къ Сіонскій горѣ*

„Не приступите, говоритъ, къ горѣ осязаемѣй“, по которой люди могутъ ходить, но приступили къ Сіонскій горѣ, т. е. къ горѣ высокой: ибо Сіонъ означаетъ мѣсто, удобное для наблюденія, т. е. высоту. Апостолъ разумѣетъ подъ этимъ небо, куда Христосъ, вознесшійся плотию Своею, обновилъ путь и для народа Своего, и куда далъ возможность теперь возноситься душѣ, а во всеобщемъ воскресеніи — и тѣлу.

и ко граду Бога живаго, Іерусалиму небесному.

Тамъ, вокругъ Синая, была пустыня; а здѣсь, при упомянутомъ Сіонѣ, славный городъ Іерусалимъ, но Іерусалимъ не земной, а небесный, потому что какъ гора эта небесная, такъ и городъ небесный. А такъ какъ имя „Іерусалимъ“, по изъясненію, означаетъ видѣніе мира, то это-то и есть по преимуществу на небѣ, гдѣ все исполнено мира и безмятежія.

И тмамъ Ангеловъ.

Тамъ тьмы людей, а здѣсь тьмы Ангеловъ: на сколько же это важнѣе!

Ст. 23. *Торжеству*

Здѣсь они постоянно торжествуютъ, ликуютъ, радуются, веселятся: ибо сказано въ писаніи, „во гласѣ радованія и исповѣданія, шума празднующихъ“ (Пс. 41, 5), но не смущенныхъ страхомъ, какъ тѣ, которые были при Синаѣ.

и церкви первородныхъ,

Тамъ было собраніе людей разнородныхъ, а здѣсь первородныхъ, т. е. сыновъ наилучшихъ, избранныхъ. Таковы именно высшіе и превосходнѣйшіе изъ праведниковъ. А такъ какъ и у тѣхъ были первородные, то Апостолъ и прибавилъ далѣе ихъ отличіе:

на небесныхъ написанныхъ,

„Радуйтесь же, говоритъ, яко имена ваша написана суть на небесѣхъ“ (Лук. 10, 20): ибо тѣ (ветхозавѣтные) первенцы внизу на землѣ, написывались.

и судии всѣхъ Богу,

Тѣ не могли приступить даже къ горѣ; а вы приступили къ Самому Богу, т. е. ко Христу, Судии не только іудеевъ, но и всѣхъ прочихъ людей, вѣрныхъ и невѣрныхъ: „Отецъ бо, говоритъ, не судитъ никому же, но судъ весь даде Сынови“ (Іоан. 5, 22). Ибо Слову (Сыну Божию) принадлежитъ власть какъ учить, такъ и судить. Это поселяло въ нихъ и страхъ.

и духомъ праведникъ

И къ душамъ людей праведныхъ, обитающихъ на небѣ вмѣстѣ съ Ангелами. Вы приступили къ нимъ теперь мысленно, а по смерти будете съ ними и самымъ дѣломъ.

совершенныхъ.

Умершихъ, или же совершенныхъ въ добродѣтели. Здѣсь, очевидно, онъ или опять разумѣетъ выше упомянутыхъ первородныхъ, усиливая этимъ похвалу имъ, или же тѣхъ, которые по порядку были послѣ нихъ. Можно пожалуй понимать и иначе: „первородные“, это — души праведниковъ, бывшихъ до Божественнаго вочеловѣченія, а „духи праведникъ“, это — души праведниковъ по вочеловѣченіи.

Ст. 24. *И ходатаю завѣта новаго Иисусу,*

Ходатаемъ завѣта ветхаго былъ Моисей, чрезъ посредство коего завѣтъ былъ данъ народу: ходатаемъ же завѣта новаго былъ Христосъ, чрезъ посредство Коего Отецъ далъ его народу новому: „Яже, говорить, слышахъ отъ Отца Моего, сказахъ вамъ“ (Иоан. 15, 15). А такъ какъ имя Иисусъ относится къ человѣчеству Христа, то можно сказать, что чрезъ Его посредство входило въ общеніе съ нами божество Его и чрезъ Него данъ намъ законъ Евангельскій.

и крови кропленія

Крови очищенія, и очищенія въ истинномъ смыслѣ: ибо тамъ (въ ветх. зав.) была кровь жертвы безсловесной, а здѣсь (въ нов. зав.) словесной и божественной.

лучше глаголющей, нежели Авелева.

Кровь Авеля громко говорила, ибо сказано: „гласъ крове брата твоего вопіетъ ко Мнѣ отъ земли“ (Быт. 4, 10). Но гораздо лучше говорить честная Кровь Спасителя, потому что та взывала съ жалобой на убійцу, а эта говоритъ за вѣрныхъ, ради которыхъ она пролита, и умиляетъ къ намъ Бога.

Ст. 25. *Блюдите же, да не отречетесь глаголющаго.*

„Да не отречетесь“ отъ Христа, предлагающаго вамъ свое ученіе чрезъ Евангеліе и побуждающаго васъ къ сохраненію заповѣдей Его, къ вѣрѣ въ обѣщаемыя награды и къ терпѣнію. „Да не отречетесь“ же чрезъ невѣріе, или отчаяніе, которыя порождаетъ малодушіе и праздность.

Аще бо не избѣжаша они отрещиися пророчествующаго на земли, множае паче мы отрицающіися небеснаго.

Ибо если тогдашніе евреи „отрещиися“ законополагающаго на горѣ Синаѣ Бога (а гора та была на землѣ): „да не глаголетъ съ нами Богъ“ (Исх. 20, 18), какъ уже сказано выше, не избѣжали гибели (ибо почти всѣ они погибли въ пустынѣ); то тѣмъ болѣе не избѣжимъ этого мы—„отрицающіися“ съ неба глаголющаго Христа; отрицается же Его невѣрящій Его обѣтованіямъ

и отчаявающійся. Вѣдь не иной былъ тогдашній законоположникъ и не иной нынѣ глаголющій, но Онъ одинъ и тотъ же, но только иначе тогда, и иначе теперь: тогда Онъ говорилъ на землѣ, а теперь говоритъ съ неба, сидя одесную Отца.

Ст. 26. *Его же гласъ землю тогда поколеба,*

Очевидно, когда давалъ законъ на горѣ Синаѣ: ибо надлежало тогда быть и колебанію для большаго страха народа; или же—когда разверзлась земля и поглотила Даана и Авирона (Пс. 105, 17).

нынѣ же обѣтова,

очевидно, болѣе страшное.

глаголя: еще единою Азъ потрясу не токмо землю, но и небомъ (Агг. 2, 7).

Онъ сказалъ чрезъ пророка Аггея: „еще единою Азъ потрясу небомъ и землею“. Апостолъ говоритъ о будущемъ потрясеніи, о перемѣнѣ всего къ лучшему, объ измѣненіи тлѣннаго въ нетлѣнное.

Ст. 27. *А еже, „еще единою“, сказуетъ колеблемыхъ преложеніе, аки сотворенныхъ,*

„Сказуетъ“, что будетъ преложеніе и передвиженіе вещей сотворенныхъ. Это значить, что и прежде (въ началѣ міра) онѣ были какъ бы двинуты изъ небытія въ бытіе, равно какъ и въ послѣдствіи онѣ подвигнутся изъ временнаго существованія въ вѣчное бытіе. Показуетъ, говоритъ Апостолъ, будущее преложеніе вещей колеблемыхъ и передвигаемыхъ, причемъ должно быть и колебаніе ихъ, такъ какъ онѣ и сотворены для такого преложенія; значить, тогда онѣ не впервые придутъ въ движеніе, но ужъ и раньше были двинуты, какъ выше сказано, именно—когда были двинуты изъ небытія въ бытіе.

да пребудутъ, яже суть неподвижимая.

Поколеблетъ землю и небо, т. е. какъ бы передвинетъ ихъ на лучшее, „да пребудутъ“ впредь непоколебимыми, уже болѣе неподвергаясь колебанію послѣ сего послѣдняго движенія, какъ уже получившія неизмѣнное положеніе. Если же бездушная тварь будетъ непоколебима, то не тѣмъ ли болѣе ожидаемыя блага? ради сего то

онъ и употребилъ разсужденіе объ измѣненіи твари, побуждая ихъ (христіанъ) къ твердой надеждѣ на будущее и къ несомнѣнной вѣрѣ въ обѣтованія Господни.

Ст 28. *Тѣмже царство непоколебимо пріемлюще, да имамы благодать,*

И такъ, если все это такъ (какъ сказано), если мы получаемъ „царство непоколебимо“, теперь пока въ надеждѣ, а послѣ смерти самымъ дѣломъ, то мы должны быть благодарными, отнюдь не досадуя на настоящія страданія, напротивъ благодаря за нихъ, потому что чрезъ нихъ мы получаемъ будущія блага, непоколебимое царство небесное.

ею же служимъ благоугодно Богу.

Чрезъ каковую благодарность работаемъ „благоугодно Богу“. Неблагоугодно служить Ему тотъ, кто не благодаритъ Его за здѣшнія скорби: напротивъ кто съ ропотомъ переноситъ ихъ, тотъ лишаетъ себя награды, которая дается за терпѣніе, и будетъ подлежать суду. *съ благоговѣніемъ и страхомъ.*

Мы должны благодарить „съ благоговѣніемъ и страхомъ“: т. е. съ полиѣйшею сдержанностію, такъ чтобы ничего безразсуднаго не произносить, и со стыдомъ, чтобы не говорить ничего постыднаго. Или же иначе: „съ благоговѣніемъ“ къ Богу, и со страхомъ предъ людьми.

Ст. 29. *Ибо Богъ нашъ огнь поядаяй есть.*

Какъ это внушительно сказано во Второзаконіи. Это онъ присовокупилъ, или съ тѣмъ, чтобы возбудить въ нихъ страхъ, чтобы они не были неблагодарными и не роптали на то, что терпятъ, дабы не понести за это наказанія; или же ради утѣшенія, что они имѣютъ Владыку, могущаго истребить угнетающихъ ихъ.

Г Л А В А 13.

У) О братолюбіи и страннолюбіи; здѣсь же о цѣломудріи, о довольствѣ своимъ жребіемъ, и о подражаніи предкамъ.

Ст. 1. *Братолюбіе да пребываетъ.*
Т. е. среди васъ.

Ст. 2. *Страннолюбія не забываютъ.*

„Страннолюбія“—по возможности. Говоря же: „да пребываетъ“ и „не забываютъ“, показалъ, что какъ то, такъ и это до сего времени они имѣли.

Тѣмъ бо невѣдающеи страннопріяша Ангелы.

Страннопріявшіе Ангеловъ не знали ихъ. Кто же были страннопріявшіе въ невѣдѣніи?—Авраамъ и Лотъ, какъ объ этомъ повѣствуетъ книга Бытія (гл. 18 и 19). Столь велика сила страннолюбія; и столь великій плодъ принесло оно.

Ст. 3. *Поминайте юзники,*

Утѣшайте связанныхъ за Христа.

аки съ ними связаны.

такъ какъ и сами по той же причинѣ были связаны, когда подверглись испытанію; или же: какъ соединенные съ ними единствомъ вѣры.

озлобляемыя, аки и сами суще въ тѣлѣ.

Болящихъ, какъ и сами облеченные въ тѣло, подверженное болѣзнямъ.

Ст. 4. *Честна женитва во всѣхъ,*

Какъ удостоенная чести и божественнымъ установленіемъ въ самомъ началѣ (рода человѣческаго), и присутвіемъ Христа на бракѣ въ Канѣ Галилейской (Іоан. 2, 2) „Во всѣхъ“ людяхъ. „Женитвою“ называется основанное на законѣ супружество; такъ что дѣвственники дѣвствуютъ не въ безчестіе женитвѣ, а только изъ двухъ честныхъ состояній выбирая честнѣйшее.

и ложе нескверно.

И брачное ложе чисто, какъ узаконенное Богомъ.

Блудникомъ же и прелюбодѣемъ судитъ Богъ.

Смотри, въ какомъ сильномъ тонѣ онъ ведетъ рѣчь о цѣломудріи! Въ самомъ дѣлѣ, внушая выше (гл. 12, 14) мысль о чистотѣ и святости, онъ прибавилъ: „ихъ же кромѣ никтоже узритъ Господа“. А теперь говоря о блудѣ и прелюбодѣянніи, онъ упоминаетъ о судѣ, дѣлая такимъ образомъ рѣчь свою объ этомъ внушающею страхъ. Напередъ сказавъ о женитвѣ, а затѣмъ о судѣ за блудодѣяніе и прелюбодѣйство, онъ этимъ самымъ показалъ, что эти грѣхи справедливо наказуются. Потому-то учрежденъ бракъ, чтобы сихъ грѣховъ не было.

Ст. 5. *Не сребролюбцы нравомъ,*

Т. е. да будеть нравъ не сребролюбивый. Нравомъ называетъ душевное желаніе: ибо можно быть сребролюбивымъ, и не имѣя у себя сребра, а только по одному желанію и стремленію къ нему. А такъ какъ были (среди нихъ) пострадавшіе отъ расхищенія имущества, которые довольствовались кое-чѣмъ немногимъ, то онъ прибавилъ:

довольни сущими.

тѣмъ, что осталось. А далѣе прилагаетъ и утѣшеніе въ слѣдующихъ словахъ:

Той бо рече: не имамъ тебе оставити, ниже имамъ отъ тебе отступити (Второз. 31, 6).

„Той, это—самъ Богъ, хотя и изрекъ сіе чрезъ другаго, ибо въ первой книгѣ Паралипоменонъ написано: „Господь Богъ (мой) съ тобою, не отступитъ отъ тебе, ниже оставить тя (28, 20). Слова богоносныхъ мужей мы принимаемъ за подлинныя слова самого Бога.

Ст. 6. *Яко дерзающимъ намъ глаголати: Господь мнѣ помощникъ, и не убоюся, что сотворитъ мнѣ человекъ?*

Такъ что мы съ дерзновеніемъ на заступленіе Божіе можемъ говорить слова Давида.

Ст. 7. *Поминайте наставники ваша,*

Храните въ памяти своей наставниковъ вашихъ, т. е. Апостоловъ.

иже глаголаша вамъ слово Божіе,

Разумѣется проповѣдь.

ихже взирающе на скончаніе жителѣства, подражайте вѣрѣ ихъ.

Тщательнымъ изученіемъ и изслѣдованіемъ окончанія ихъ жизни, т. е. какъ они окончили свое пребываніе въ настоящей жизни, подражайте ихъ вѣрѣ въ будущее столь же твердою вѣрою, какую имѣли они, ибо они не совершили бы такого правильнаго, чистаго и многотруднаго поприща жизни, если бы не были увѣрены въ тамошнемъ воздаяніи за пережитое ими здѣсь.

Ст. 8. *Иисусъ Христосъ вчера и днесь, той же и во вѣки.*

Словомъ „вчера“ онъ указалъ вѣка прошедшіе, а словомъ „днесь“ вѣкъ настоящій, словомъ же „во вѣки“

время будущее, какъ бы говоря, что Онъ по божеству Своему былъ, есть и будетъ. Или же: такъ какъ нѣкоторые говорили, что грядущій Христосъ будетъ иной, а не тотъ, который былъ распятъ, Апостолъ и говоритъ, что Иисусъ Христосъ, вчера умершій и днесь живущій, т. е. умершій въ прошедшее время, а живущій нынѣ, тотъ же самый паки придетъ и пребудетъ во вѣки.

Ф) **О томъ, что жить должно не по плотской заповѣди закона (ветх. зав.), а по духовной заповѣди Христа въ добродѣтели.**

Ст. 9. *Въ наученія странна и различна не прилагайтесь.*

(Не вдавайтесь въ наученія) не только „чуждыя“ хорошо извѣстной вамъ истинной проповѣди, но и между собою несогласныя и взаимно противоборствующія. Этимъ онъ намекаетъ на ученія, вводящія (въ жизнь христіанъ) иудейское наблюденіе касательно снѣдей.

Добро бо благодатию утверждати сердца, не брашны.

Хорошо укрѣплять сердце, для достиженія полной увѣренности относительно своего спасенія, въ благодатномъ дарѣ вѣры, чтобы имѣть этотъ даръ и вѣровать безъ всякихъ сомнѣній, а не въ строгомъ наблюденіи снѣдей: ибо для спасенія нужна вѣра, а не тщательное наблюденіе касательно снѣдей.

Отъ нихже не пріяша пользы ходившии въ нихъ.

Ходившіе въ нихъ, въ различіи этихъ снѣдей полагавшіе весь порядокъ жизни. Зорко слѣдившіе за соблюденіемъ ихъ „не пріяша пользы“, какъ относительно очищенія души отъ грѣховъ, такъ и достиженія нравственнаго совершенства. Ибо „брашно, говорить, не поставляетъ насъ предъ Богомъ“ (1 Кор. 8, 8). Все чисто по вѣрѣ, и одна есть скверна, это—грѣхъ. Или: „не пріяша пользы“—по отсутствію въ нихъ вѣры: ибо рѣчь здѣсь о невѣрующихъ. А такъ какъ Апостолъ своимъ пренебреженіемъ наблюденія (за снѣдами) могъ подать поводъ думать, что у насъ (христіанъ) нѣтъ ни-

какихъ подобныхъ наблюденій, то онъ далѣе говорить, что и мы въ свѣдѣніи имѣемъ соблюденіе, только гораздо высшее іудейскаго. Говоритъ онъ о таинственной жертвѣ Тѣла Господня.

Ст. 10. *Имамы же алтарь, отъ негоже неимуть власти ясти служащій стѣни.*

Ни даже священники ветхаго завѣта, если только они не примуть вѣры во Христа и святаго крещенія. Много у нихъ было предметовъ для наблюденія. Онъ потомъ указываетъ тѣ священныя у Іудеевъ предметы, которые служатъ прообразами предметовъ нашихъ (христіанскихъ).

Ст. 11. *Ихже бо кровь животныхъ вносится во святая за грѣхи первосвященникомъ, сихъ тѣла сжигаются внѣ стана.*

„Ихже, т. е. животныхъ“, приносимыхъ въ жертву за грѣхи, ради отпущенія грѣховъ. Объ этомъ подробно говоритъ книга Левитъ (гл. 16). Такимъ образомъ божественный Апостолъ историческій прообразъ приурочиваетъ къ истинѣ: ибо говорить:

Ст. 12. *Тѣмже Иисусъ, да освятитъ люди своєю кровію, внѣ вратъ пострадати изволилъ.*

Сообразно съ симъ прообразомъ и Иисусъ былъ распятъ внѣ вратъ города, именно подобно тому, какъ тѣ приносимыя въ жертву животныя заколались внѣ стана. Пострадалъ же внѣ вратъ Христосъ, да освятитъ кровію Своею народъ Свой. Вѣдь и кровь тѣхъ прообразовательныхъ жертвъ очищала отъ того, за что они приносились, хотя и не совершенно.

Ст. 13. *Тѣмже убо да исходимъ къ Нему внѣ стана,*

Въ самомъ дѣлѣ, такъ какъ Онъ пострадалъ за насъ внѣ града, то и намъ нужно выступить въ срѣтеніе Ему внѣ міра и мірскихъ развлеченій: ибо его-то (т. е. міръ) Апостолъ теперь называетъ станомъ именно потому, что ратоборствующіе за него находятся въ немъ.

поношеніе Его носяще.

Крестъ Его (ибо его онъ называетъ поношеніемъ), умерщвленіе страстей, страданія тѣлесныя, вообще зло-страданіе ради Него, и даже самую смерть, если требуется.

Ст. 14. *Не имамы бо здѣ пребывающаго града, вѣчно пребывающаго: ибо всѣ находящіеся здѣсь (на землѣ) города погибають, какъ подлежащіе тлѣнію. но ірѣдущаго взыскуемъ.*

Какъ пребывающаго и нетлѣннаго, т. е. вышняго Іерусалима, о коемъ сказано выше. Посему съ полною охотою выступимъ въ срѣтеніе Ему внѣ долу лежащаго града, какъ только что сказано.

Ст. 15. *Тѣмъ убо приносимъ жертву хваленія выну Богу*

Приносимъ, безъ сомнѣнія, чрезъ Христа, какъ Архіерея нашего, жертву хваленія Отцу, прославляя и славословія Его, какъ содѣлавшаго для насъ столь великія благодѣянія. Выраженіе: „приносимъ“ (должны приносить) есть выраженіе совѣта. Но дабы кто не подумалъ, что онъ говоритъ о жертвѣ кровной и безсловесной, онъ для поясненія того, что сказалъ, прибавилъ:

сирѣчь плодъ устенъ

говоритъ онъ о жертвѣ, которую плодоносятъ уста наши. А это есть—пѣснопѣнія, славословія, благодаренія и т. подобное.

исповѣдающихся имени Его.

„Устенъ“ благодарящихъ Его: ибо благодареніе есть то же исповѣданіе. „Исповѣмся, сказано, имени Твоему, Господи“ (Пс. 53, 8).

Ст. 16. *Благодѣянія же и общенія не забываютъ.*

Благодѣянія нуждающимся и удѣленія изъ собственности тѣмъ, кто въ чемъ-либо имѣетъ недостатокъ и не только присутствующимъ, но и отсутствующимъ. Вѣдь если потерпѣвшіе расхищеніе собственного имущества, какъ объ этомъ сказано выше, старались объ этомъ, то что же остается дѣлать намъ, у которыхъ имущество въ цѣлости?

Таковыми бо жертвами благоугождается Богъ.

Такия жертвы Ему пріятны.

Ст. 17. *Повинуйтесь наставникомъ вашимъ и покоряйтесь.*

Подъ наставниками онъ разумѣетъ здѣсь Епископовъ, учителей, вообще духовныхъ начальниковъ; неповиновеніе

имъ и противленіе служить причиною безпорядка, волненія и разлада во всей Церкви подобно тому, какъ, напр., въ войскѣ, въ хорѣ и во всякомъ учрежденіи. Но быть можетъ кто-нибудь скажетъ: ну, а если наставникъ не хорошъ? Если дѣло будетъ касаться вѣры, нужно по возможности уклоняться отъ такого и избѣгать, а если поведенія въ жизни, то самъ не дѣлай ничего подобнаго. Разъ человѣкъ облеченъ въ начальственное достоинство, ему должно повиноваться, если онъ не заставляетъ дѣлать ничего недостойнаго. Ибо самъ Господь сказалъ о такихъ: „Вся убо, елико аще рекутъ вамъ блюсти, соблюдайте и творите: по дѣломъ же ихъ не творите“ (Матѣ. 23, 3).

Тѣмъ бо бдятъ о душахъ вашихъ, яко слово воздати хотяще.

Если они бдятъ о васъ, какъ имѣющіе дать отвѣтъ за безпечность предъ Тѣмъ, Кто вручилъ имъ васъ; то они со тщаніемъ выполняютъ свое дѣло. Пусть же слышатъ объ этомъ и начальствующіе, что какъ подчиненные должны быть послушны, такъ равно и начальствующіе должны быть бодры и бдительны.

Да съ радостію сіе творятъ,

т. е. бодрствованіе и заботливость о пользѣ для васъ, о спасеніи вашемъ.

а не воздыхающе.

Пренебрегаемые вами, они теряютъ бодрость и только сѣтуютъ при видѣ гибели вашей вслѣдствіе непослушанія; ибо это свойственно добрымъ и чадолюбивымъ пастырямъ, точно такъ же, какъ и челолюбивымъ врачамъ—а сочувственно скорбѣтъ въ виду непослушанія болящаго.

Нѣсть бо полезно вамъ сіе.

Не полезно вамъ это сѣтованіе на васъ наставниковъ вашихъ; потому что это стенаніе ихъ нѣкоторымъ образомъ зоветъ на судъ Самого Владыку и побуждаетъ Его къ гнѣвному наказанію.

Ст. 18. Молитесь о насъ.

Какъ о родственныхъ вамъ, дружественныхъ съ вами, единовѣрныхъ вамъ, совѣтующихъ и внушающихъ вамъ только то, что полезно. А такъ какъ они (евреи) не

были расположены къ Апостолу, какъ къ внушителю отступленія отъ закона (ветхаго) то онъ увѣряетъ ихъ, что онъ пишетъ это не съ какою-либо коварною мыслию, но единственно изъ любви къ нимъ и по причинѣ заботы о томъ, что спасительно для нихъ.

Уповаемъ бо яко добру совѣсть имамы во всѣхъ,

Мы по совѣсти своей сознаемъ въ себѣ добрыя чувства ко всѣмъ людямъ не только къ язычникамъ, но и къ вамъ, сущимъ отъ обрѣзанія; потому что мы ничего злокозненнаго, ничего лицемернаго, ничего вреднаго (для кого либо) не замыслили, напротивъ все полезное и наилучшее.

Ст. 19. добръ хотяще жити.

Желая, чтобы всѣ вели себя хорошо, жили праведно и боголюбивно.

Лишше же молю, сіе творите, да вскорѣ устроится вамъ.

Сіе, т. е. что? Безъ сомнѣнія молитву о немъ. „Лишше“ же, говоритъ, молитесь о томъ, чтобы мнѣ скорѣе притти къ вамъ, что служить доказательствомъ того, что онъ глубоко любитъ ихъ, и любовь его къ нимъ—чистая. Далѣе онъ самъ молить (у Бога) имъ благъ.

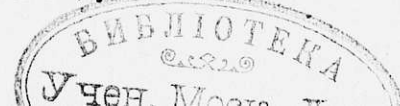
Х) Молитва къ Богу о руководствѣ и направленіи ихъ къ добродѣтели.

Ст. 20. Богъ же мира,

Отецъ, создатель, дарователь и законоположникъ мира, враждующее умиротворяющій и разстоящееся соединяющій.

возведый изъ мертвыхъ Пастыря овцамъ великаго,

Къ молитвѣ онъ (Апостолъ), присоединяетъ и слово о воскресеніи. Воскресившій, говоритъ, Христа, по отношенію къ умерщвленной плоти Его, великаго Пастыря словесныхъ овецъ: ибо, Самъ Онъ говоритъ: „Азъ есмь Пастырь добрый“ (Іоан. 10, 11). „Великаго“—по причинѣ соединеннаго съ Нимъ (съ Его челолюбивымъ)—божества; или: „великаго“ Пастыря всѣхъ и іудеевъ, и еллиновъ, и вообще повсюду находящихся вѣрныхъ. И



этимъ Апостолъ имѣлъ въ виду поселить въ нихъ едино-
мысліе и взаимное дружеское расположеніе

кровію завета вѣчнаго,

„Пастыря“, у котораго есть кровь, и который можетъ
быть закланъ, ибо говоритъ Онъ Самъ: „Пастырь добрый
душу Свою полагаетъ за овцы“ (Іоан. 10, 12). „Кровію“
же, какъ внѣшнимъ знакомъ, утвердившимъ завѣтъ Его;
это по смыслу то же самое, что—смерть завѣщавшаго
утверждаетъ завѣтъ его: ибо завѣтъ, говоритъ Апостолъ,
въ мертвыхъ извѣстенъ есть, какъ объ этомъ уже ска-
зано въ первой половинѣ настоящаго Посланія, гдѣ и
о крови изложено очень подробно (гл. 9, 17). Завѣтъ
этотъ онъ назвалъ вѣчнымъ потому, что онъ не имѣетъ
преемства, тогда какъ ветхій завѣтъ, какъ временный,
имѣлъ своимъ преемникомъ завѣтъ новый.

Господа нашего Іисуса Христа.

Ст. 21. *Да совершитъ вы во всякомъ дѣлѣ бла-
знь, сотворити волю Его,*

„Возведый“, говоритъ, изъ мертвыхъ Пастыря овцамъ
великаго, въ крови завета вѣчнаго, Господа нашего
Іисуса, да совершитъ вы“, т. е. да усовершенствуетъ
васъ во всемъ благомъ, такъ чтобы не оставалось у васъ
никакого несовершенства: ибо когда мы совершаемъ до-
брыя дѣла, Богъ совершенствуетъ насъ въ нихъ, и безъ
Него совершенства въ добродѣтели не бываетъ. И усо-
вершившійся во всякомъ благомъ дѣлѣ и достигшій пол-
ноты въ совершенствѣ имѣетъ силу совершить волю Бо-
жію. Подъ всякимъ дѣломъ онъ разумѣетъ вообще дѣла
и вѣру.

творя въ васъ благоугодное предъ Нимъ

Совершенствуя васъ въ томъ, что благоугодно Ему.

Іисусъ Христомъ.

Содѣйствующимъ вамъ въ совершенніи блага; или: творя
въ васъ—Отецъ чрезъ Сына, какъ посредника между
Богомъ и людьми.

Ему же слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

Ему всегда приличествуетъ слава, „ибо, говоритъ Пи-
саніе, славно прославился“ (Исх. 15, 21); или же: Ему
да будетъ слава, т. е. отъ насъ, прославляющихъ Его

не словомъ только, но и дѣломъ: „Яко, говоритъ Гое-
подъ, да видятъ ваша добрая дѣла и прославятъ Отца
вашего, иже на небесѣхъ“ (Матѳ. 5, 16).

Ст. 22. *Молю же вы, братіе, примите слово
утѣшенія.*

Примите слово письменно предложеннаго вамъ увѣ-
щанія, или ободренія, или побужденія къ вѣрѣ въ то,
что обѣщано вамъ, и къ терпѣнію искушеній; не отго-
няйте его отъ себя, не противьтесь ему.

Ибо в малѣ написавъ послахъ вамъ.

Чтобы не наскучить длинною рѣчи, изложеніемъ
столь немногаго онъ высказалъ то, что имѣлъ въ виду
сказать.

Ст. 23. *Знайте брата нашего отпущена Тимофея,*

Онъ отпущенъ или въ томъ смыслѣ, что раньше былъ
связанъ, или просто отпущенъ изъ Аѳинъ, такъ какъ
онъ былъ тамъ. Оказывается, что они (евреи) не совсѣмъ
враждебно были расположены къ Тимофею.

съ нимже, еще скорѣе придетъ, узрю васъ.

„Съ нимже узрю васъ“, приди къ вамъ вмѣстѣ съ
нимъ, если только онъ поскорѣе придетъ ко мнѣ. Ибо
будучи отпущенъ, онъ еще не приходилъ ко мнѣ. И
этого было достаточно, чтобы заставить ихъ ослабить
свою враждебность къ нему.

Ст. 24. *Цѣлуйте вся наставники ваша и вся
святые.*

Всѣхъ, которые теперь находятся у васъ. Святими
называетъ или вообще вѣрныхъ, или же тѣхъ, которые
особенно отличаются чистотою жизни и ученія.

Цѣлуютъ вы иже отъ Италіи сущи.

Вѣрные, которые живутъ въ Римѣ и предѣлахъ его.

Ст. 25. *Благодать со всеми вами.*

Божіе благоволеніе и заступленіе, или отпущеніе грѣ-
ховъ, которое Богъ даровалъ чрезъ крещеніе, или—даръ
Святаго Духа.

Аминь.

Истинно, да будетъ: твердо должна пребывать въ васъ
(благодать) по причинѣ добродѣтельной жизни вашей, и
не должна быстро удаляться отъ васъ—по причинѣ дур-
ной жизни вашей.

О П Е Ч А Т К А.

| Напечатано: | | Слѣдуетъ исправить: |
|-------------|-----------------|-----------------------------|
| Стран. | строка | |
| 120 | 11 <i>снизу</i> | врачамъ—а со- чувственно |
| | | врачамъ сочувственно |

