ПОЛНЫЙ

ПРАВОСЛАВНЫЙ БОГОСЛОВСКІЙ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ

БОГОСЛОВСКІЙ ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ («БОГОСЛОВСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДІЯ») СОДЕРЖИТЪ ВЪ СЕБѢ ОБЪЯСНЕНІЕ ВСѢХЪ КАСАЮЩИХСЯ СВ. ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ, ЕЯ УЧЕНІЯ И ЖИЗНИ ПОНЯТІЙ ПО ВОПРОСАМЪ БОГОСЛОВСКАГО, ФИЛОСОФСКАГО, ЛИТУРГИЧЕСКАГО, ЦЕРКОВНО-ПРАКТИЧЕСКАГО И ИСТОРИЧЕСКАГО ХАРАКТЕРА И СОСТАВЛЕНЪ НА ОСНОВАНІИ ЛУЧШИХЪ ИЗСЛѢДОВАНІЙ СПЕЦІАЛИСТОВЪ ПО ЭТИМЪ ОТРАСЛЯМЪ БОГОСЛОВСКАГО ЗНАНІЯ.

ТОМЪ I.

Издательство П. П. Сойкина
Типографія
Спб. Стремянная, 12, собств. д.

ПОЛНЫЙ

ПРАВОСЛАВНЫЙ БОГОСЛОВСКІЙ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ.

А.

А—начальная буква всѣхъ европейскихъ алфавитовъ, кромѣ руническаго. Въ алфавитѣ финикійскомъ А называлась «алефъ», что значитъ телецъ, такъ какъ іероглифическій рисунокъ, которымъ изображалась эта буква, представлялъ собою голову быка. Сходное названіе носитъ она и въ греческомъ алфавитѣ—«алфа», въ славянской же азбукѣ называется «азъ», отъ мѣстоимѣнія азъ (я). Какъ самостоятельное слово, *а* употребляется въ значеніи междометія, выражающаго удивленіе, а также въ значеніи раздѣлительнаго союза. Въ качествѣ символическаго знака буквой А обозначается нѣчто первое, опредѣленное, извѣстное. Альфа (А) и омега (Ω) греческаго алфавита обозначаютъ начало и конецъ и указываютъ на всеобщность, вѣчность. Отсюда въ Св. Писаніи наименованія Алфа и Омега по отошенію къ Богу употребляются (Апок. **1**, 8; 21, 6; 22, 13) для обозначенія вѣчности, того, что Онъ «начало и конецъ», первый и послѣдній. Древніе христіане буквы А и Ω ставили вмѣстѣ съ крестомъ на гробницахъ, въ церквахъ, на изображеніяхъ религіознаго характера, а также выгравировывали ихъ на печатяхъ, перстняхъ, кольцахъ и т. п., выражая этими символами вѣру въ Божественность Господа Спасителя. Въ греческомъ и славянскомъ языкахъ *а* употребляется въ качествѣ цифрового обозначенія единицы.

Ааларъ,—упоминаемый во 2-й кн. Ездры (**5**, 36), начальникъ группы вышедшихъ изъ плѣна Вавилонскаго евреевъ, которые не могли указать своихъ родоначальниковъ и тѣмъ установить свое происхожденіе изъ народа израильскаго.

Аароновщина — раскольническій безпоповщинскій толкъ, выдѣлившійся въ XVIII в. изъ филипповскаго и существующій въ Архангельской губ. Основателемъ его былъ мѣщанинъ Жуковъ, по прозванію Аароновъ, отъ коего получилъ названіе и толкъ; самъ же основатель называлъ его «согласіемъ благочестивыхъ». Вопреки филипповщинѣ, А. признаетъ бракъ, повѣнчанный міряниномъ, и не считаетъ необходимымъ отреченія и удаленія отъ жизни въ обществѣ.

Ааронъ – первый ветхозавѣтный первосвященникъ, старшій братъ Моисея. Онъ помогалъ послѣднему въ освобожденіи народа еврейскаго изъ египетскаго рабства, являясь передъ Фараономъ для косноязычнаго брата «пророкомъ», участвовалъ, затѣмъ, въ 40-лѣтнемъ странствованіи евреевъ по пустынѣ, гдѣ и былъ, по повелѣнію Божію, поставленъ въ первосвященники. Скончался А. 123 лѣтъ отъ роду, въ 1445 г. до Р. Х., на горѣ Оръ въ пустынѣ, лишенный вмѣстѣ съ Моисеемъ счастія войти въ землю обѣтованную, въ наказаніе за ропотъ на Бога (Числ. **20**, 10). Весь родъ А. избранъ былъ Богомъ для первосвященническаго и священническаго служенія въ ветхозавѣтной церкви, и званіе первосвященника сохранялось за его потомками до пришествія на землю Спасителя, преемственно переходя къ старшему въ родѣ. Потомки А. въ Библіи называются вообще «сынами Аарона» и «домомъ Аарона». Какъ первый первосвященникъ Ветхаго Завѣта, А., по ученію св. ап. Павла (Евр. **5**, 4—6), былъ прообразомъ Іисуса Христа, Первосвященника Новаго Завѣта. Въ ликѣ святыхъ А. чествуется православною церковію въ недѣлю св. праотецъ, предъ праздникомъ Рождества Христова.

Ааронъ (Нарциссовъ), еп. Архангельскій и Холмогорскій (1826—1830), обладавшій прекраснымъ знаніемъ древнихъ и новыхъ языковъ и сдѣлавшій рядъ переводовъ съ англійскаго и нѣмецкаго языковъ. † 1842 г. на покоѣ.

Ааронъ, архим. яросл. Спасск., потомъ Чудова монастыря, членъ Св. Сунода (съ 1734 г.), архіепископъ Архангелогородскій съ 1735 г. † 1738 г.

Ааронъ - бен - Элія — ученый караимъ (XIV в.), написавшій много толкованій на пятокнижіе Моисеево.

Аахенъ—древній германскій городъ, гдѣ происходилъ цѣлый рядъ помѣстныхъ соборовъ западной церкви. Нынѣ онъ привлекаетъ массу римскокатолическихъ паломниковъ своими святынями, изъ коихъ особенно почитаются: рука Пресвятыя Богородицы, пелены младенца Іисуса Христа, и др.

Абабковскій Николаевско - Георгіевскій женскій монастырь, Нижегородской епархіи, при селѣ Абабковѣ, на берегу рѣки Оки, въ 15 верстахъ отъ уѣзднаго города Горбатова. Основанъ по желанію преп. Серафима Саровскаго помѣщицей с. Абабкова Прокофьевой въ 1818 г. подъ видомъ богадѣльни, въ 1848 г. переименованъ въ общину, а въ 1859 г. возведенъ въ монастырь. М-ръ общежительный, 3-го класса, имѣетъ рыбныя ловли на р. Окѣ, 80 десятинъ пахотной земли, 21 дес. луговой, 150 дес. строеваго лѣса и 20 дес. кустарниковаго и подворья въ Нижнемъ-Новгородѣ и селѣ Павловѣ, Горбатовскаго уѣзда. Храмовъ въ м-рѣ четыре: 1) соборный во имя Св. Троицы съ двумя придѣлами; 2) во имя Покрова Пресвятыя Богородицы, съ придѣлами во имя св. великомученика Георгія и преп. Николая воина, построенный купцомъ Акинфіевымъ въ благодарность за исцѣленіе отъ болѣзни, полученное отъ мѣстночтимой иконы св. великомученика Георгія; 3) больничный, въ честь иконы Божіей Матери Всѣхъ Скорбящихъ Радости, и 4) новый трехпрестольный, освященный въ 1903 г. Святыню обители составляетъ мѣстночтимая икона св. великомученика Георгія, написанная первой устроительницей монастыря странницей Масленниковой, въ иночествѣ старицей Лампадіей.

Абагоръ, св. муч. Память 5 окт.

Абадеръ, св. муч., пострадавшій въ Египтѣ при Діоклетіанѣ. Память 25 сент.

Абаидъ, св. исповѣдникъ. Память 31 окт.

Абалакскій—знаменитый мужской монастырь Тобольской епархіи, при селеніи Абалакѣ, на берегу рѣки Иртыша, въ 26 вер. отъ города Тобольска. Учрежденъ въ 1785 г. Тобольскимъ архіепископомъ Варлаамомъ, который перевелъ сюда Богоявленскій монастырь изъ с.Невьянскаго,Пермской губ. М-рь общежительный, 2-го класса, получаетъ отъ казны 697 р. 53 к. и владѣетъ 461 дес. земли. Въ м-рѣ два храма: лѣтній во имя Св. Троицы, построенный въ 1885—1887 г., и зимній въ честь иконы Божіей Матери «Знаменіе», съ придѣлами во имя св. Николая Чудотворца и преп. Маріи Египетской, построенный въ 1761 г. и возобновленный въ 1855 г. Святыню обители составляетъ чудотворная Абалакская икона Божіей Матери.

Абалацкая икона Божіей Матери, получившая названіе отъ Абалацкаго (прежде села, а нынѣ) монастыря Тобольской губ., гдѣ она находится. Написана въ 1637 г. тобольскимъ протодіакономъ Матѳіемъ и представляетъ собою копію иконы Знаменія, но съ изображеніемъ по сторонамъ святителя Николая и св. Маріи Египетской. Празднованіе ей совершается 20 іюля и 27 ноября.

Абамонъ, св. муч. Туренскій. Память 7 іюля.

Абановій, св. исповѣдникъ, подвизавшійся при Константинѣ Великомъ. Память 17 іюня.

Абановій св. муч., пострадавшій въ Александріи въ гоненіе Діоклетіана. Память 18 іюля.

Аббатъ— титулъ настоятелей монастыстырей въ западной церкви, который впрочемъ, носили и немонашествующія духовныя лица, а также лица, неимѣвшія даже священнаго сана, и только готовившіяся посвятить себя духовному званію. Во Франціи въ настоящее время титулъ этотъ является лишь вѣжливой формой обращенія (въ письмахъ или въ разговорѣ) къ молодымъ духовнымъ лицамъ, хотя употребляется и по отношенію къ почетнымъ духовнымъ особамъ.

Аббатисса—западный титулъ настоятельницъ женскихъ монастырей.

Аббатство,—западное наименованіе католическихъ монастырей, какъ мужскихъ, такъ и женскихъ. Въ протестантскихъ странахъ и въ Англіи, гдѣ монашество уничтожено, наименованіе это всетаки сохранилось и усвояется нѣкоторымъ бывшимъ монастырямъ, получившимъ иное назначеніе (напр. «Локкумское аббатство» въ Германіи, «Вестминстерское аббатство» въ Англіи и др.).

Абелузій св. Память 15 января.

Абеляръ (1079—1142)—выдающійся средневѣковый схоластикъ-богословъ и философъ, прославившійся своими злоключеніями

на романической почвѣ, погубившими его ученую и церковную карьеру и описанными имъ въ автобіографіи («исторія злоключеній») и въ письмахъ. Изъ массы догматическихъ, религіозно-философскихъ, нравственныхъ, экзегетическихъ и катехизическихъ сочиненій этого плодовитаго писателя особеннаго вниманія заслуживаютъ: «христіанское богословіе» и «Богословіе» (введеніе въ богословіе), раскрывающія ученіе о Св. Троицѣ; «Да и Нѣтъ», гдѣ въ 158 главахъ сопоставлены, повидимому, противорѣчивыя изреченія отцовъ и учителей церкви, съ цѣлію показать несправедливость мнѣнія о постоянномъ, якобы, единствѣ ихъ догматическихъ ученій, «Діалогъ между философомъ іудеемъ и христіаниномъ»—сочиненіе религіозно-историческаго характера; «Нравственность или книга, называемая: познай самого себя», гдѣ разсматриваются вопросы нравственности; «Комментарій на посланіе къ Римлянамъ» и др. Въ своихъ догматическихъ взглядахъ А. былъ весьма близокъ къ раціонализму, чѣмъ и вызвалъ противъ себя обвиненіе въ еретичествѣ. Въ 1121 г. суассонскій соборъ осудилъ его «Христіанское богословіе», а въ 1141 году папа приказалъ сжечь всѣ сочиненія А., запретивъ ему впредь писать или учить. Въ русской литературѣ имѣется интересная книга Протопопова—«Абейляръ и Элоиза, или драгоцѣнное собраніе писемъ сихъ любовниковъ» (изд. 1816 г.), относящаяся къ романической исторіи знаменитаго богослова. Богословскіе его труды на русскій языкъ не переведены

Абенъ-Езра или **Ибнъ-Езра,** называемый также Ебенаромъ или Евенаромъ,—знаменитый еврейскій ученый—философъ (XII в.), написавшій, между прочимъ, грамматическіе и историческіе комментаріи на Пятокнижіе, Псалмы, прор. Исаію, Даніила и др.

Абидъ, св. священномуч., епископъ, пострадавшій при Діоклетіанѣ. Память 18 февраля.

Абилій св., патріархъ Александрійскій. Скончался въ 98 г. по Р. Хр. Память 22 февраля.

Абиннъ или Абитъ, св. Память 26 марта.

Абиссинія или **Эѳіопія**—страна, занимающая восточную часть Африки, такъ называемое абиссинское пласкогоріе, прилегающее къ Красному или Чермному морю и тянущееся параллельно Аравіи. Страна эта въ настоящее время составляетъ абиссинское государство, образовавшееся изъ нѣсколькихъ мелкихъ областей въ серединѣ XIX ст. Наименованіе Абиссинія древнеаравійскаго происхожденія и по-арабски значитъ «сбродъ». Тѣмъ же именемъ называютъ страну и европейцы. Наименованіе Эѳіопія — греческое (Αἰθιοπία) и означаетъ страну людей съ пылающими или обожженными лицами (отъ αἴθω — сжигать). Въ качествѣ національнаго и государственнаго имени Абиссиніи это наименованіе усвоено было самими абиссинцами со времени принятія ими христіанства въ (въ IV в.). Въ древности же терминъ «Эѳіопія» не имѣлъ строго опредѣленнаго географическаго значенія. Подъ нимъ разумѣлись вообще всѣ страны въ юго-западной Азіи и въ Африкѣ, гдѣ жили смуглые народы—эѳіопляне, при чемъ африканскою Эѳіопіею назывались то внутренняя Африка вообще, то страны по юго-западному берегу Африки при Атлантическомъ океанѣ, то страны на югъ отъ Египта—современныя Нубія и Абиссинія. Равнымъ образомъ, и Библія указываетъ Эѳіопію, или по-еврейски землю «Кушъ», азіатскую—въ Аравіи или въ сопредѣльности съ нею (Исх. 3, 1; Числ. 12, 1; 2 Парал. 21, 16)—и африканскую (2 Парал. 12, 3; Псал. 67, 20; Исаіи 20, 3—5; Іерем. 46, 9 и др.). Изъ Библіи и заимствовали новопросвѣщенные абиссинцы это наименованіе, возможно, съ цѣлію указать себя въ Св. Писаніи. Впрочемъ, предполагаютъ причину этой замѣны наименованія и въ непріятномъ, пренебрежительномъ значеніи слова Абиссинія.

Населеніе Абиссиніи въ древности составляли потомки Хама—кушиты, переселившіеся сюда изъ Азіи, но когда и какимъ путемъ—неизвѣстно. Въ древности же постепенно стали переселяться сюда изъ Аравіи семиты, которые, смѣшиваясь съ туземцами, оказали громадное вліяніе и давленіе на культуру и языкъ первоначальныхъ обитателей страны. Слѣды кушитскаго нарѣчія сохранились теперь только у нѣкоторыхъ абиссинскихъ народностей (у «агавовъ» и «фалаша»), а три главныхъ языка страны—такъ назыв. эѳіопскій или «геезъ», тиграйскій и амхарскій—семитическаго корня, хотя послѣдніе два носятъ слѣды сильнаго хамитскаго вліянія. «Геезъ»—мертвый теперь языкъ, языкъ богослужебный и отчасти литературный, и владѣютъ имъ лишь духо-

венство и образованныя лица. Государственнымъ же языкомъ и литературнымъ является амкарское нарѣчіе. — Количество населенія Абиссиніи исчисляется до 4½ милл., хотя нѣкоторые насчитываютъ до 15 милл. Господствующая религія—христіанская, въ формѣ монофизитства; католичество, имѣвшее было успѣхъ въ XVII в., затѣмъ подверглось гоненію и доселѣ стѣснено въ свободѣ пропаганды; протестантская миссія (съ 1830 г.) успѣхомъ не пользуется; хамитское племя «фалаша», считающее себя потомками левитовъ, исповѣдуютъ іудейство; въ пограничныхъ мѣстностяхъ имѣетъ успѣхъ исламъ; есть и языческія племена.

Первыя историческія свѣдѣнія объ Абиссиніи относятся къ I в. по Р. Хр., ко времени царствованія Аксумской династіи. Аксумское царство, обнимавшее нынѣшнее абиссинское, въ XVIII в. распалось на нѣсколько самостоятельныхъ областей, правители коихъ вели между собой войны. Въ 50-хъ годахъ XIX ст. одному изъ правителей области, Касѣ Дамбьянскому, удалось, наконецъ, подчинить своей власти всѣ области и возстановить прежнее аксумское царство. Каса короновался въ негусы съ именемъ Ѳеодора II, положивъ начало нынѣ царствующей династіи.

Христіанство проникло въ Аксумское царство, несомнѣнно, еще во времена апостольскія. Евнухъ Эѳіопской царицы Кандакіи былъ обращенъ ко Христу и крещенъ ап. Филиппомъ (Дѣян. 2, 5—12) и по возвращеніи изъ Іерусалима онъ первый проповѣдалъ на родинѣ Евангеліе. Но просвѣтителями Абиссиніи считаются свв. Фрументій и Эдессій—два греческихъ юноши, занесенные на берега Африки бурею во время путешествія. Проповѣдавъ Евангеліе, они отбыли, но Фрументій отправился въ Александрію къ Аѳанасію Великому, разсказалъ ему о пламенномъ желаніи эѳіоплянъ евангельскаго просвѣщенія и былъ поставленъ Аѳанасіемъ во епископы. Скончался Фрументій около 360 г., обративъ ко Христу самого Аксумскаго царя. Это первое христіанство было насаждено въ формѣ чистаго православія. Монофизитство проникло сюда позднѣе. Оно было утверждено «девятью преподобными», прибывшими, вѣроятно, изъ монастырей Египта и Сиріи. Окончательное обращеніе въ христіанство абиссинскаго народа закончилось не ранѣе конца V в. Абиссинское монофизитство ранѣе во многихъ оттѣнкахъ было близко къ православію. Но со временъ Ѳедора II стало упрочиваться крайнее монофизитство, чему способствуютъ и паписты, объявившіе это ученіе близкимъ къ своему. Съ православіемъ абиссинцы знакомятся во время паломничествъ въ Іерусалимъ, но это знакомство слишкомъ ничтожно. Еп. Порфирій (Успенскій) поднималъ вопросъ о необходимости православной миссіи въ Абиссиніи и составилъ о способахъ и задачахъ ея замѣчательную записку. Но время для православной миссіи въ Эѳіопіи еще не наступило. Съ 1902 г. русское правительство имѣетъ при дворѣ негуса своего представителя и русское общество стремится, чѣмъ можно, помочь абиссинскому народу въ его нуждахъ. Несомнѣнно и вопросъ о православной миссіи въ странѣ эѳіоповъ будетъ скоро разрѣшенъ положительно.

Абиссинская церковь не пользуется автокефальностью, хотя и добивалась ея, и составляетъ епархію коптскаго патріархата. Патріархъ посылаетъ сюда митрополита и епископовъ изъ коптскихъ монаховъ, но по незнанію ими эѳіопскаго языка дѣятельность ихъ сводится къ рукоположенію священниковъ. Фактическое же управленіе эпархіей находится въ рукахъ архимандрита дабралибаносской братіи («Эчегге»). Громадное вліяніе на церковныя дѣла имѣютъ негусы, которые получаютъ прекрасное богословское образованіе и выступаютъ иногда въ качествѣ богослововъ-писателей. Духовенство въ Абиссиніи очень многочисленно. При нѣкоторыхъ церквахъ состоитъ по нѣсколько десятковъ священниковъ и діаконовъ. Но дѣятельность духовенства ограничивается только совершеніемъ богослуженія, управленіе же приходами ввѣрено благочиннымъ—«архипресвитерамъ» изъ мірянъ, не имѣющихъ рукоположенія. Богослуженіе абиссинское близко къ коптскому. Между прочимъ, въ числѣ чинопослѣдованій имѣется 14 литургій. Календарь—коптскій, посты же тожественны и близки къ православнымъ. Устройство храмовъ приближается отчасти къ православному, отчасти къ коптскому. Сохранившіяся почитаніе субботы и обрѣзаніе свидѣтельствуютъ о прежнемъ іудействованіи эѳіоповъ.—Абиссинцы очень религіозны, но благочестіе у нихъ чисто внѣшнее, нравственность же не высока. Почти повсюду распространенъ гражданскій бракъ, развита полигамія и царитъ масса суевѣрій.

Высшимъ подвигомъ считается путешествіе въ Іерусалимъ. Монашество очень распространено и имѣется масса монастырей.

Въ Россіи интересъ къ Абиссиніи возросъ съ половины XIX ст. и въ настоящее время на русскомъ языкѣ имѣется объ этой интересной странѣ довольно богатая литература. Изъ трудовъ, освѣщающихъ церковно-историческую и церковно-общественную жизнь Абиссиніи, можно отмѣтить: Еп. Порфирія «Востокъ христіанскій. Абиссинія», Долганева «Страна эѳіоповъ», проф. Болотова «нѣсколько страницъ изъ церковной исторіи Эѳіопіи», Тураева «Часословъ Эѳіопской церкви» и др.

Абіаѳа или Абіата, св. муч., дѣва, пострадавшая въ Персіи въ 343 г. Память 20 ноября.

Абія, св. мученица. Память 25 января.

Абкаргіонъ, св. муч., пострадавшій при Максиміанѣ. Память 19 іюля.

Абклузій, св. Память 15 января.

Абнодій преп., авва. Память 28 марта.

Або, св. муч., пострадавшій въ Грузіи (въ Тифлисѣ) въ 890 г. Память 8 января.

Абрамиты — религіозная секта, появившаяся въ Богеміи въ XVIII в. и скоро прекратившая свое существованіе. Абрамиты, объявивъ себя исповѣдниками древней вѣры Авраама, до принятія имъ обрѣзанія, отвергали ученіе о Св. Троицѣ и воплощеніи Сына Божія, не принимали ни крещенія, ни обрѣзанія и признавали изъ Ветхаго Завѣта только 10 заповѣдей, а изъ Новаго—одну молитву Господню.

Абрамовичъ Д. И., (р. 1873 г.), б. экстраординарный профессоръ Спб. дух. академіи по каѳедрѣ русскаго и церковно-славянскаго языковъ и исторіи русской литературы, а нынѣ пом. библіот. Императорской Публичной Библіотеки. Его перу принадлежатъ: «Изслѣдованіе о Кіево-Печерскомъ Патерикѣ, какъ историко-литературномъ памятникѣ» (магистерская диссертація) и рядъ статей въ различныхъ журналахъ и періодическихъ сборникахъ, напр.: «Къ вопросу объ объемѣ и характерѣ литературной дѣятельности Нестора Лѣтописца» (Въ «Трудахъ» XI археологич. съѣзда), «О рукописныхъ и старопечатныхъ собраніяхъ Волынской губ.» (Отчетъ II Отд. Имп. Акад. Наукъ, 1902 г.), «Памятники языка и письма и археографическіе на XII археол. съѣздѣ въ г. Харьковѣ» («Христ. Чт.» 1903 г., янв.) и друг.

Абрахамъ, св. муч., архидіаконъ. Память 4 января.

Абрега св., первый христіанскій царь Абиссиніи. Память 1 октября.

Абрехъ или «аврехъ» (коптск.—преклонить голову)—воззваніе: «преклоняйтесь!», съ которымъ Іосифъ, по повелѣнію фараона, былъ провезенъ на колесницѣ по городу, въ награду за совѣтъ относительно голодныхъ годовъ (Быт. 41, 43).

Аброкій св., эѳіоплянинъ. Память 9 декабря.

Абрюцкій Д. С., прот. (1796—1860), законоучитель горнаго корпуса въ Спб. Ему принадлежатъ извѣстные въ свое время учебники по Закону Божію—«Исторія церкви ветхозавѣтной» и «Исторія земной жизни Христа Спасителя, божественнаго Основателя новозавѣтной церкви, а также «Слова и рѣчи», преимущественно къ воспитанникамъ горнаго корпуса.

Абсадій св., пресвитеръ. Память 19 января.

Абсадій (Псатъ или Абасхида), св. священномуч., епископъ верхней Ѳиваиды. Память 23 декабря.

Абсалонъ, св. муч., пострадавшій въ Кесаріи Каппадокійской. Память 2 марта.

Абсей св., братъ аввы Ора. Память 24 августа.

Абульская икона Богоматери, почитаемая въ Испаніи. Наименованіе свое получила отъ г. Абула въ Гноторомѣ, гдѣ она находится. Празднованіе совершается 11 іюня.

Абуна (арабск.-отецъ нашъ)—сирійское наименованіе священниковъ и монаховъ, соотвѣтствующее восточному «авва».

Абу-Нохъ, св. муч. Память 30 іюля.

Абуромъ, св. Память 2 іюля.

Абу-Тадра преп., авва Асмоненскій. Память 8 декабря.

Абхазія—мѣстность въ Кутаисской губ., на Кавказѣ, принадлежащая Россіи съ 1810 г. Входя въ составъ древней римской имперіи, А., во время гоненія Діоклетіана, служила мѣстомъ ссылки христіанъ.

Абхоръ, св. муч. Память 9 января.

Аваддонъ, (евр.: разрушеніе, погибель, смерть)—слово, встрѣчающееся въ нѣсколькихъ мѣстахъ ветхозавѣтныхъ книгъ и въ Апокалипсисѣ, но не съ одинаковымъ значеніемъ. Въ Ветхомъ Завѣтѣ (напр., Іова 26, 6; Притч. 15, 11) этимъ словомъ обозначается мѣсто смерти и погибели, царство мертвыхъ, адъ, шеолъ. Въ Апока-

липсисѣ же А., называется ангелъ бездны, царь адской саранчи, подъ которымъ древніе толковники разумѣли сатану.

Авадіа или Овадіа—имя одного изъ начальниковъ и старѣйшинъ еврейскихъ племенъ, вышедшихъ изъ плѣна Вавилонскаго (1 Ездр. 8, 9 и 2 Ездр. 8, 35).

Авана—упоминаемая въ 4 кн. Царствъ (5, 12) дамасская рѣка, которая въ кн. Пѣснь пѣсней называется Амана (4, 8), нынѣ же носитъ наименованіе «Барада».

Аваримъ—цѣпь горъ, простирающихся по восточному берегу Іордана, изъ которыхъ самая высокая гора Нево или Нававъ (противъ Іерихона), съ вершинами Фазга и Фегоръ. Съ этихъ вершинъ открывается прекрасный видъ на Святую Землю на далекое пространство. Отсюда Моисей предъ кончиною обозрѣвалъ землю обѣтованную и здѣсь скончался (Втор. 34, 1—5). На той же горѣ прор. Іереміей были сокрыты ковчегъ Завѣта и жертвенникъ кадильный (2 Макк. 2, 4—5).

Авва—арамейское слово, переводимое по-русски «отецъ». Въ новозавѣтныхъ книгахъ, въ формѣ молитвеннаго обращенія къ Богу Отцу, обычно употребляются оба слова рядомъ—«Авва Отче!» (Мрк. 14, 36; Римл. 8, 15; Гал. 4, 6). На востокѣ аввами называются настоятели монастырей и вообще уважаемые старцы-подвижники.

Авва—упоминаемый въ 4 кн. Царствъ (17, 24) древній городъ Ассирійскаго царства, отождествляемый учеными съ упоминаемымъ также въ Библіи городомъ Ивва (4 Цар. 18, 34; Исаіи 37, 13). Мѣстонахожденіе этого города полагаютъ около Вавилона, но точно оно неизвѣстно.

Аввакиръ или Киръ, преп., инокъ египетскій VI в., получившій особенную извѣстность своею полною нестяжательностью. Память 12 марта и въ субботу сырную.

Аввакумъ—ветхозавѣтный пророкъ, небольшая (въ 3 главахъ) книга коего занимаетъ 8-е мѣсто въ числѣ такъ называемыхъ «малыхъ пророковъ». Мѣсто и время дѣятельности его точно неизвѣстно. Болѣе вѣроятнымъ представляется мнѣніе, что онъ пророчествовалъ въ царствѣ іудейскомъ въ послѣдніе годы царствованія Манассіи. Заключающаяся въ III гл. книги пр. Аввакума величественная пѣснь, изображающая грозное пришествіе Господа для суда и наказанія нечестивыхъ и для спасенія своего народа, отцами церкви объясняется какъ пророчество о пришествіи Спасителя и побѣдѣ Его надъ смертію. Въ ветхозавѣтной церкви пѣснь эта употреблялась при богослуженіи наравнѣ съ псалмами, въ новозавѣтной же она послужила основаніемъ или темой для 4-й пѣсни каноновъ и нѣкоторыхъ другихъ пѣснопѣній. Въ русской литературѣ имѣется нѣсколько толкованій на книгу пр. Аввакума: архіеп. Иринея въ 5-й части его общаго «Толкованія 12-ти малыхъ пророковъ», еп. Палладія и др. Память пр. Аввакума 2 дек. и въ недѣлю св. праотецъ (предъ праздникомъ Рождества Христова).

Аввакумъ, св. муч., пострадавшій въ Римѣ въ 269 г. вмѣстѣ съ родителями и братомъ. Память 6 іюля.

Аввакумъ—протопопъ (1620—1622 г.г.)—одинъ изъ первыхъ и выдающихся столповъ русскаго раскола, отличавшійся рѣдкими дарованіями, энергіей и желѣзной волей. Выступивъ въ 1653 г. съ протестомъ и обличеніями противъ патр. Никона, онъ подалъ царю челобитную, которой и было положено начало расколу. Остальное время жизни А. провелъ въ ссылкѣ—сначала въ Тобольскѣ и Дауріи, затѣмъ на Мезени и, наконецъ, въ Пустозерскѣ. Въ 1666 г. соборъ въ Москвѣ осудилъ его, лишилъ сана и отлучилъ отъ Церкви, а въ 1682 г. онъ «за великія хулы на царскій домъ» былъ казненъ въ Пустозерскѣ чрезъ сожженіе на кострѣ. Но и въ ссылкѣ до самой казни А. являлся энергичнымъ пропагандистомъ и авторитетнымъ вожакомъ раскола, разсылая всюду своимъ друзьямъ, приверженцамъ и ученикамъ письма и посланія. Въ настоящее время извѣсто свыше 45 сочиненій А. въ цѣломъ видѣ и болѣе 15 въ отрывкахъ, въ которыхъ трактуются всѣ важнѣйшіе вопросы первоначальной жизни раскола. Эти сочиненія напечатаны въ изд. проф. Н. Субботина «Матеріалы для исторіи раскола» (т. V и VIII). О знаменитомъ расколоучителѣ имѣется спеціальное изслѣдованіе Бороздина—«Протопопъ Аввакумъ», критико-библіографическій же разборъ его сочиненій сдѣланъ въ книгѣ проф. Спб. Дух. Акад. П. С. Смирнова «Внутренніе вопросы въ расколѣ въ XVII в.».

Аввакумъ—архимандритъ, въ мірѣ Д. С. Честной (1801—1866). Назначенный по окончаніи Спб. духовной академіи членомъ духовной миссіи въ Пекинѣ, А. въ санѣ іеромонаха болѣе 15 лѣтъ трудился на миссіо-

нерскомъ поприщѣ въ Китаѣ и за это время прекрасно изучилъ языки китайскій, маньчжурскій, монгольскій и тибетскій. Онъ перевелъ на китайскій языкъ молитвы, церковныя пѣснопѣнія, нѣсколько проповѣдей и сочиненія Мансвѣтова «Черты дѣятельнаго ученія вѣры», а на тибетскій—евангеліе отъ Луки. Кромѣ того, имъ собраны были матеріалы по древней исторіи Маньчжуріи, Китая и Кореи, преимущественно относительно распространенія здѣсь христіанства. Въ 1844 г. А. былъ возведенъ въ санъ архимандрита и назначенъ членомъ Спб. консисторіи и духовно-цензурнаго комитета. Въ 1852 г. въ качествѣ корабельнаго іеромонаха и переводчика китайскаго языка онъ участвовалъ въ экспедиціи адмирала Путятина въ Японію, совершивъ путешествіе на описанномъ Гончаровымъ фрегандѣ «Паллада». Въ качествѣ переводчика А. не разъ оказывалъ услуги русской дипломатіи въ переговорахъ съ китайцами и японцами. † въ 1866 г. на покоѣ въ Александро-Невской лаврѣ, гдѣ и похороненъ въ Св. Духовской церкви.

Аввеи—древній Ханаанскій народъ, истребленный евреями при занятіи Палестины (Втор. 2, 23).

Аввимъ—библейскій городъ, отошедшій при раздѣлѣ земли обѣтованной къ колѣну Веніаминову (Нав. 18, 23).

Аввійцы — жители ассирійскаго города Аввы, переселенные Салманассаромъ на мѣсто евреевъ въ самарійскіе города. Они чтили и Истиннаго Бога и поклонялись въ то же время идоламъ (4 Цар. 17, 24, 31—41)

Авгарь или Абгарь—собственное имя, а можетъ быть общій титулъ властителей небольшого Осроенскаго царства въ Месопотаміи, существовавшаго съ 137 г. до Р. Хр. до 216 г. по Р. Хр. 15-му по счету изъ этихъ властителей, Авгарю V Черному древнехристіанское преданіе, извѣстное съ IV в., приписываетъ переписку съ Іисусомъ Христомъ и съ его же именемъ связываетъ происхожденіе чудотворнаго изображенія Спасителя, именуемаго «Нерукотвореннымъ образомъ». Страдая отъ болѣзни, Авгарь, по преданію, написалъ Спасителю письмо съ выраженіемъ вѣры въ Него, какъ сшедшаго съ небесъ Бога или Сына Божія и съ приглашеніемъ прибыть въ свою столицу Эдессу, исцѣлить его и раздѣлить съ нимъ царство. Но Господь отклонилъ приглашеніе, увѣдомивъ царя письмомъ, что Его земная миссія закончена и Онъ восходитъ ко Отцу Своему. Подлинность этой переписки наукой отвергается. По свидѣтельству того же преданія, для исцѣленія Авгаря Спаситель послалъ ап. Ѳаддея, который и положилъ въ Эдессѣ начало христіанству, хотя, по даннымъ исторической науки, основаніе Эдесской христіанской общины относится лишь къ XI в. Относительно происхожденія «Нерукотвореннаго образа» преданіе утверждаетъ, что послѣ отказа Спасителя прибыть въ Эдессу Авгарь пожелалъ все-таки имѣть изображеніе Великаго Чудотворца и послалъ своего художника написать ликъ Іисуса Христа. Художникъ не въ силахъ былъ выполнить своей задачи вслѣдствіе чудеснаго сіянія отъ лика Спасителя, почему Господь взялъ полотно, приложилъ къ Своему лицу и чудесно отпечатлѣвшееся изображеніе отправилъ Авгарю. Копіи съ этого «Нерукотвореннаго образа» были извѣстны подъ именемъ «Абгарскихъ образовъ». Авгарь причисленъ къ лику святыхъ. Память 31 дек. Въ русской литературѣ имѣются изслѣдованія: «Сказанія о Нерукотворенномъ образѣ Спасителя» Катанскаго (Христ. Чт. 1834 г.) и «Авгарь, Едесскій владѣтель» (Христ. Чт. 1834 г.).

Авгарь, св. муч. Память 8 іюня.

Авгедъ преп., настоятель Ліонской обители. Память 1 января.

Авгулъ, св. священномуч., еп. Британскій, пострадавшій при Діоклетіанѣ. Память 7 февраля.

Авгурій—св., діаконъ города Таррагоны въ Испаніи, пострадавшій въ 259 г. Память 2 августа.

Августа, св. мученица, пострадавшая при Максиминѣ (IV в.) вмѣстѣ съ св. Екатериной. Память 24 ноября.

Августина, св. муч., пострадавшая въ Византіи въ 303 г. въ дружинѣ св. муч. Акакія. Память 8 мая.

Августинъ—Аврелій, блаж. еп. Иппонскій — знаменитый учитель церкви IV в. (353—430), оказавшій огромное вліяніе на развитіе богословской мысли на Западѣ. Воспитанный подъ двухстороннимъ вліяніемъ отца-язычника и матери-христіанки, А., послѣ бурно проведенной молодости, искалъ успокоенія и удовлетворенія своимъ философскимъ и религіознымъ запросамъ сначала въ сектѣ манихеевъ, а затѣмъ въ школѣ неоплатониковъ. Познакомившись въ Медіоланѣ съ св. Амвросіемъ, подъ влія-

ніемъ послѣдняго А. принялъ христіанство (въ 387 г.), раздалъ, затѣмъ, бѣднымъ все имущество и предался аскетическимъ подвигамъ. Въ 391 г. онъ выступилъ въ Иппонѣ на поприще пастырской и учительской дѣятельности, сначала въ санѣ пресвитера, а съ 395 г.—въ санѣ епископа, заявивъ себя ревностнымъ борцомъ съ ересями, расколами и язычествомъ. Послѣднему онъ нанесъ рѣшительный ударъ знаменитой апологіей «О градѣ Божіемъ», надъ которой трудился 14 лѣтъ. Основными пунктами философско-догматическаго богословствованія А. являются ученіе о Св. Троицѣ, о грѣхѣ и благодати. Догматическими и преимущественно полемическими трактатами по этимъ вопросамъ онъ положилъ начало новому направленію богословской мысли, впервые выдвинувъ въ богословской наукѣ такъ называемые антропологическіе вопросы, т. е. объ отношеніи человѣка къ Богу.

Изъ догматическихъ и полемическихъ трудовъ А. выдѣляются «Энхиридіанъ» и трактаты противъ манихеевъ, донатистовъ, пелагіанъ и полу-пелагіанъ. Глубокое пониманіе Св. Писанія онъ обнаружилъ въ «Комментаріѣ» на значительную часть библіи, ораторскія дарованія—въ проповѣдяхъ, а возвышенное нравственное ученіе—въ рядѣ этическихъ трактатовъ. Автобіографическія сочиненія А. — «Исповѣдь», «Исправленія» и «Письма»—являются главнымъ источникомъ свѣдѣній о знаменитомъ учителѣ церкви. Въ русской литературѣ имѣются изслѣдованія: арх. Сергія «Ученіе бл. Августина въ связи съ обстоятельствами его жизни», Красина «Твореніе бл. Августина «De civitate Dei», какъ апологія христіанства въ борьбѣ съ язычествомъ», Родникова «Ученіе бл. Августина объ отношеніи между церковію и государствомъ» (докт. дисс.), Писарева «Ученіе бл. Августина о человѣкѣ въ его отношеніи къ Богу» и др. Главнѣйшія творенія А. изданы въ русскомъ переводѣ при Кіевской дух. академіи. Память его 15 іюня.

Августинъ, св. муч. пострадавшій въ Никомидіи. Память 7 мая.

Августинъ, св. муч. Антіохійскій. Память 16 ноября.

Августинъ или Аустинъ, просвѣтитель англо-саксовъ и первый архіепископъ Кентерберійскій, причисленный католическою церковію къ лику святыхъ.

Августинъ, архіепископъ Московскій, въ мірѣ А. В. Виноградскій (1766—1819), управлявшій Московской митрополіей въ тяжелую для нея годину нашествія французовъ. Пройдя послѣдовательно должности префекта, профессора философіи и ректора Московской семинаріи, затѣмъ настоятеля монастырей Можайскаго, Лужецкаго и Московскихъ Богоявленскаго и Заиконоспасскаго и, наконецъ, ректора Московской академіи, А. въ 1804 г. былъ хиротонисанъ во епископа Дмитровскаго. Московскій митрополитъ Платонъ, любившій и цѣнившій умнаго и талантливаго викарія, возложилъ на него бремя всего епархіальнаго управленія. Обладая даромъ краснорѣчія, А. особенно блеснулъ имъ въ словѣ по случаю Тильзитскаго мира и въ напутственной рѣчи Государю и войскамъ въ 1812 г., чѣмъ обратилъ на себя царское вниманіе. За дѣятельность и заслуги въ 1812 г., онъ былъ назначенъ послѣ митр. Платона управляющимъ Московской митрополіей, но только въ санѣ архіепископа. Ученые труды А.—курсы богословія, толкованія на апостольскія посланія, латинскіе трактаты и др.—сохранились преимущественно въ рукописяхъ.

Августинъ, епископъ Оренбургскій и Уфимскій, въ мірѣ М. С. Сахаровъ (1768—1841). Окончивъ въ 1792 г. Спб. Александроневскую главную семинарію (нынѣ академія) и занявъ вскорѣ здѣсь же каѳедру краснорѣчія и греческаго языка, А., затѣмъ, въ санѣ архимандрита проходилъ должности ректора Ярославской и Рязанской семинарій и законоучителя 2-го Спб. кадетскаго корпуса. Хиротонисанный въ 1806 г. во епископа Оренбургскаго и Уфимскаго, онъ, ради углубленія въ научныя занятія, ушелъ въ 1818 г. на покой и проживалъ въ Варницкомъ монастырѣ, Ярославской епархіи. Здѣсь былъ составленъ имъ капитальный трудъ въ 15 томахъ—«Полное собраніе духовныхъ законовъ», не признанный, однако, митр. Филаретомъ, которому было поручено его разсмотрѣніе, годнымъ къ печати. Трудъ этотъ хранится въ архивѣ Св. Сѵнода. Дополненіемъ къ нему явилось еще 6 томовъ «Полнаго систематическаго свода духовныхъ законовъ православной грекороссійской Христовой церкви». Кромѣ того послѣ А. остались: «Библейскій словарь», «73 бесѣды на Дѣянія Апостольскія», переводъ съ греческаго

бесѣдъ на Пятокнижіе (въ 5 частяхъ), «Записки къ начертанію руководства для упражненія въ словесныхъ наукахъ» и др., напечатаны же изъ его трудовъ очень немногіе (30 проповѣдей, переводный трактатъ «о владычествѣ человѣческаго разума надъ страстями», лирическое твореніе «Евергетъ» и «Письма къ разнымъ лицамъ»).

Августинъ, епископъ Екатеринославскій, въ мірѣ А. Ѳ. Гуляницкій († 1892 г.), авторъ извѣстнаго семинарскаго учебника «Руководство къ Основному богословію». По окончаніи въ 1863 г. курса Кіевской академіи, А. здѣсь же занималъ должности баккалавра и экстраординарнаго профессора по каѳедрѣ обличительнаго богословія до 1870 г., когда былъ назначенъ ректоромъ Литовской семинаріи. Въ послѣдней онъ преподавалъ Основное богословіе и составилъ «Записки» по сему предмету, переработанныя затѣмъ въ вышеуказанное «Руководство». Хиротонисанный въ 1881 г. во епископа Михайловскаго, викарія Рязанскаго, А. послѣдовательно занималъ потомъ викаріатства Аккерманское, Кишиневской епархіи, и Аксайское, Донской епархіи и самостоятельныя каѳедры въ Костромѣ и Екатеринославѣ, гдѣ и скончался. Вездѣ онъ являлъ себя врагомъ лицемѣрія и раболѣпства, преданнымъ дѣлу работникомъ и даровитымъ, хотя нѣсколько и своеобразнымъ, ораторомъ. Литературными трудами онъ занимался еще въ бытность студентомъ, печатая въ «Воскресномъ Чтеніи» краткія благочестивыя размышленія. Къ періоду профессорской его дѣятельности относятся изслѣдованія: «Полемическія сочиненія противъ латинянъ, писанныя въ русской церкви въ XI и XII в.», «Богословствованіе Шенкеля» и «Споръ грековъ съ латинянами объ опрѣснокахъ и квасномъ хлѣбѣ въ таинствѣ евхаристіи» напечатаны въ «Трудахъ Кіевской Духовной Академіи»(1867, 1869 и 1870 г.г.). Послѣ смерти А. изданъ «Сборникъ» его словъ, поученій, бесѣдъ и рѣчей.

Августинцы и августинки — монахи и монахини католическаго ордена, ведущаго свое начало отъ монашескихъ общинъ, образованныхъ бл. Августиномъ и его сестрой Перпетуей. Орденъ руководствуется правилами, носящими названіе «Уставъ бл. Августина», но не принадлежами этому знаменитому учителю церкви.

Августъ—(лат.: augustus—священный)—титулъ, поднесенный римскимъ сенатомъ первому римскому императору Каю Юлію Цезарю Октавіану, а впослѣдствіи перешедшій ко всѣмъ римскимъ императорамъ. Въ царствованіе перваго Августа — Октавіана родился Іисусъ Христосъ. Въ цѣляхъ упорядоченія финансовъ и экономическаго положенія имперіи этотъ мудрый администраторъ ввелъ всеобщія переписи. Первая изъ нихъ, по евангельскому сказанію (Лук. 2, 1-5), и привела Іосифа Обручника и Дѣву Марію въ Виѳлеемъ, гдѣ надлежало родиться Спасителю міра.

Августъ—названіе мѣсяца, 12-го въ церковномъ году и 8-го въ гражданскомъ. Въ старо-римскомъ календарѣ онъ занималъ 6-е мѣсто и названіе свое получилъ въ честь императора Августа, именемъ котораго сенатъ назвалъ этотъ мѣсяцъ, какъ особенно счастливый въ жизни императора. Старо-славянское его названіе было Сѣрпень.

Августъ, св. муч., пострадавшій въ Никомидіи. Память 7 мая.

Августѣйшій—(отъ сл. августъ—augustus—священный) наименованіе, усвоенное Государю Императору и Членамъ Семьи Царствующаго Дома.

Авда, св. священномуч., епископъ, пострадавшій въ Персіи въ 418 г. Память 31 мар.

Авда св. мученица. Память 8 іюля.

Авдакта, св. мученица, пострадавшая въ Кесаріи Палестинской. Память 28 марта.

Авделай или **Авдалаикла** (персид. имя), св. муч., пресвитеръ, пострадавшій въ Персіи въ IV в. Память 17 апрѣля.

Авдемелетъ — эвнухъ іудейскаго царя Седекіи, эѳіоплянинъ, спасшій жизнь прор. Іереміи. (Іерем. 38; 39).

Авденаго—халдейское имя Азаріи, одного изъ трехъ еврейскихъ юношей, брошенныхъ Навуходоносоромъ въ раскаленную печь и чудесно вышедшихъ изъ нея невредимыми (Дан. 1, 7; 3, 12—97).

Авдикій, св. муч., діаконъ, пострадавшій въ Персіи въ 380 г. Память 10 апрѣля.

Авдифаксъ, св. муч., пострадавшій въ Римѣ въ 269 г. Память 6 іюля.

Авдіесъ, св. муч., пострадавшій въ Персіи въ 362 или 364 г. Память 9 апрѣля.

Авдіисусъ, св. священномуч., епископъ Каскарской области въ Вавилоніи, пострадавшій отъ персовъ ок. 363 г. Память 16 мая.

Авдій — ветхозавѣтный пророкъ, 4-й въ ряду 12 малыхъ пророковъ, книга коего по

своему объему является самой малой изъ всѣхъ книгъ Ветхаго Завѣта (одна глава въ 21 стихъ). О лицѣ, жизни, времени и мѣстѣ пророчества А. въ Св. Писаніи нѣтъ никакихъ указаній, и въ наукѣ существуютъ о томъ различныя предположенія. Полагаютъ, между прочимъ, что дѣятельность его протекала въ царствѣ іудейскомъ и относится ко времени царя Іорама или къ ближайшему послѣ него времени. А. пророчествовалъ о карѣ Божіей Эдому или идумеямъ, за ихъ притѣсненія потомковъ Іакова и Іосифа, и о томъ, что Израиль снова овладѣетъ отнятыми у него областями, плѣнники его возвратятся и наступитъ царство Господне. Нѣкоторые Св. отцы и учители церкви видѣли въ Эдомѣ «человѣка земного и плотскаго», побѣжденнаго Христомъ и Его Церковію. Въ русской литературѣ на книгу прор. А. имѣются толкованія архіеп. Иринея, еп. Палладія и Ив. Смирнова. Память св. пророка 19 ноября и въ недѣлю св. праотецъ (предъ праздникомъ Рождества Христова).

Съ именемъ Авдія въ Библіи упоминаются еще 4 лица: 2) одинъ изъ предковъ Эѳана, начальника пѣвцовъ при скиніи Давидовой (1 Парал. 6, 44), 3) левитъ, участвовавшій при Езекіи въ очищеніи храма отъ нечистотъ языческихъ (2 Парал. 29, 12), 4) богобоязненный домоправитель царя Ахава, скрывавшій отъ Іезавели пророковъ Іеговы (3 Цар. 18, 3—4, 13, 16), котораго иные отождествляютъ съ пророкомъ Авдіемъ.

Авдій (Авидъ), св. муч., пострадавшій въ Персіи въ 412 г. Память 5 сентября.

Авдій св., епископъ Вавилонскій. Память 28 октября.

Авдіяне или **Антропоморфиты** — еретическая секта въ Месопотаміи, возникшая въ IV в. и исчезнувшая въ V в. Утверждая, что всѣ мѣста въ Библіи, гдѣ Богу приписываются руки, уши, очи и другіе человѣческіе органы, должны быть понимаемы буквально, А. проповѣдывали антропоморфизмъ, который и составлялъ сущность ихъ ереси.

Авдонъ — упоминаемый въ Библіи (Нав. 21, 30; 1 Парал. 6, 74) левитскій городъ въ колѣнѣ Ассира. О мѣстоположеніи его точныхъ и опредѣленныхъ свѣдѣній не имѣется.

Авдонъ—имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ (Суд. 21, 13; 1 Парал. 8, 23; 8, 30; 2 Парал. 34, 20).

Авдонъ, св. муч., князь персидскій, пострадавшій въ Римѣ ок. 258 г. Память 30 іюля.

Аведдаръ—житель филистимскаго города Геѳа, въ домѣ коего 3 мѣсяца находился во времена Давида ковчегъ Завѣта (1 Парал. 31, 13—14).

Авелиты или **Авеліане**—упоминаемая бл. Августиномъ, но не существовавшая уже въ его время секта, вѣроятно, отрасль какой-либо старой гностической секты. А. заключали между собой фиктивные, бездѣтные браки и усыновляли мальчиковъ и дѣвочекъ, которые обязывались впослѣдствіи вступать также только въ фиктивный бракъ. Въ этомъ они, будто бы, подражали ветхозавѣтному Авелю, отъ имени коего и производили свое названіе.

Авель—2-й сынъ Адама и Евы, убитый старшимъ своимъ братомъ Каиномъ. Іисусъ Христосъ и ап. Павелъ называютъ его «праведникомъ» (Мѳ. 23, 35; Евр. 11, 4), а отцы церкви—«первымъ мученикомъ», пролившимъ кровь за правду. По древнему церковному ученію, праведный Авель, убитый нечестивымъ братомъ, является прообразомъ вообще праведниковъ, гонимыхъ нечестивыми, особенно же Единаго Великаго Праведника, Іисуса Христа. По отношенію къ Спасителю отцами церкви указывается троякое прообразовательное значеніе Авеля. Во 1-хъ, какъ пастухъ стада, онъ прообразовалъ Іисуса Христа, какъ истиннаго и добраго Пастыря. Во 2-хъ, приношеніемъ праведной жертвы, и при томъ агнца, Авель прообразовалъ жертвоприношеніе на крестѣ Великаго Агнца, вземлющаго на себя грѣхи всего міра. Наконецъ, воспріявъ насильственную смерть, первый мученикъ, предъизобразилъ Христа, пострадавшаго отъ злобы и ненависти іудеевъ. Память праведнаго Авеля 20 марта и въ недѣлю св. праотецъ (предъ праздникомъ Рождества Христова).

Аве Марія (Ave Maria) — католическая молитва, соотвѣтствующая православной «Богородице Дѣво радуйся», но съ нѣкоторымъ дополненіемъ. Всякій католикъ обязанъ читать эту молитву трижды въ день—утромъ, въ полдень и вечеромъ. Въ такомъ же употребленіи она была и среди западнорусскихъ уніатовъ.

Авениръ — двоюродный братъ Саула и главный начальникъ его войскъ, перешедшій впослѣдствіи на сторону Давида и по-

гибшій отъ руки властолюбиваго военачальника Давидова Іоава. Въ Хевронѣ, въ Палестинѣ, доселѣ показываютъ гробницу Авенира.

Авениръ св., царь индійскій, отецъ Іоасафата или Іоасафа царевича, обращенный ко Христу своимъ сыномъ. Память 19 ноября.

Авентинъ, св. муч., пострадавшій въ Египтѣ. Память 12 января.

Авенъ—наименованіе долины въ Сиріи Дамасской, тождественной, по мнѣнію нѣкоторыхъ, съ долиною Ливанскою (Амос. 1, 5; Нав. 11, 17).

Авенъ-Езеръ — упоминаемая въ Библіи мѣстность, гдѣ прор. Самуилъ поставилъ камень въ память побѣды надъ филистимлянами (1 Цар. 4, 1, 12). Точное мѣстонахожденіе ея неизвѣстно.

Аверкіева эпитафія—надпись на камнѣ гробницы св. Аверкія Іерапольскаго, сдѣланная, по преданію, еще при жизни самимъ святителемъ. Эпитафія эта, свидѣтельствующая о существованіи въ церкви во II в. важнѣйшихъ догматовъ о крещеніи, евхаристіи и приснодѣвствѣ Богоматери, первоначальна была извѣстна изъ житія святителя и древнихъ документовъ. Въ 1883 г. подлинность ея была подтверждена найденнымъ при раскопкахъ въ Іераполѣ камнемъ, признаннымъ учеными за подлинный камень съ гробницы Аверкія.

Аверкій, св. и равноап., еп. Іерапольскій, скончавшійся, на 72 г. отъ роду, въ 163 г. Въ древнихъ сказаніяхъ о немъ останавливаетъ на себѣ вниманіе интересное путешествіе его въ Римъ. Бѣсы похвалились, что заставятъ старца пойти въ Римъ и, войдя въ дочь римскаго царя Марка Аврелія, внушили ей потребовать для ея исцѣленія Аверкія. По настоянію дочери, царь вызвалъ святителя, и послѣдній долженъ былъ совершить далекое путешествіе. Освободивъ больную отъ мучившаго ее бѣса, А., повелѣлъ ему отнести въ Іераполь огромный жертвенный камень, валявшійся около языческаго капища, что бѣсъ и долженъ былъ исполнить. Камень этотъ, по преданію, съ заранѣе высѣченною святителемъ надписью былъ положенъ на его гробницѣ. (См. выше—Аверкіева епитафія) Память св. А. 22 октября.

Аверкій (Аврикій), св. муч. Память 28 февраля.

Аверкій, св. муч., братъ ап. Алфея, а по нѣкоторымъ свѣдѣніямъ—сынъ его; пострадалъ, будучи привязанъ нагимъ среди пчелъ. Память 26 мая.

Аверкій, св. муч. Память 5 декабря.

Авесса—племянникъ Давида по сестрѣ и одинъ изъ преданнѣйшихъ его военоначальниковъ, извѣстный своею храбростью и побѣдами надъ врагами, спасшій однажды жизнь царя.

Авессаломъ—третій сынъ Давида, убившій своего брата за оскорбленіе сестры и пытавшійся завладѣть престоломъ отца. Онъ отличался красивой наружностью и длинными, густыми волосами, которые сыграли роковую роль въ его жизни. Спасаясь, во время поднятаго имъ противъ Давида возстанія, отъ войскъ отца, А. запутался волосами въ вѣтвяхъ дуба и былъ убитъ. При жизни на память о себѣ онъ поставилъ памятникъ въ царской долинѣ. Но показываемая нынѣ въ долинѣ Іосафатовой «гробница Авессалома» позднѣйшаго происхожденія и не можетъ быть принимаема за указанный памятникъ.

Авессаломъ — имя двухъ библейскихъ лицъ временъ Маккавеевъ (1 Мак. 11, 70; 2 Мак. 11, 17).

Авеста (Зендъ-Авеста)—названіе священныхъ книгъ древнихъ мидянъ и персовъ и нынѣшнихъ парсовъ или гебровъ. Изъ этихъ книгъ, по утвержденію ученыхъ раціоналистовъ, евреи и христіане, якобы, заимствовали нѣкоторые пункты вѣроученія, напр. о божественномъ единствѣ, о Логосѣ, о ходатаѣ между Богомъ и человѣкомъ, о воскресеніи и будущей жизни, о земномъ раѣ и др. Но въ дѣйствительности одни изъ этихъ пунктовъ, напротивъ, заимствованы персами у евреевъ, а по другимъ—между Авестой и Библіей и христіанскимъ вѣроученіемъ нѣтъ ничего общаго и сходнаго. Въ русской литературѣ по этому вопросу имѣется изслѣдованіе свящ. Источникова «Мнимая зависимость библейскаго ученія отъ Зороастра».

Ави или **Авія**—имя матери Езекіи, царя іудейскаго (4 Цар. 18, 2 и 2 Парал. 29, 1).

Ави-Альбонъ—имя одного изъ главныхъ воиновъ Давида (2 Цар. 23, 31), называемаго въ Библіи также Авіеломъ.

Авивъ, св. муч., пострадавшій въ Самосаидѣ. Память 29 января.

Авивъ или Авипъ, св. муч., пострадавшій въ Готѳіи ок. 375 г. Память 26 марта.

Авивъ, св. муч. персіанинъ, пострадавшій въ 327 г. Память 28 марта.

Авивъ св., сынъ св. Гамаліила, учителя апостоловъ Павла и Варнавы, скончавшійся 20-лѣтнимъ юношей. Мощи его открыты вмѣстѣ съ мощами св. первомученика архидіакона Стефана. Память 2 августа.

Авивъ или Вивъ, св. муч., діаконъ, скончавшійся отъ меча въ Александріи въ 250 г. Память 6 сентября.

Аввивъ, преп., монахъ, современникъ пр. Макарія Великаго. Память 22 октября.

Авивъ, св. муч., діаконъ, пострадавшій отъ Лисанія, правителя Эдессы, въ 322 г. Вмѣстѣ съ свв. муч. Гуріемъ и Самономъ почитается особеннымъ ходатаемъ предъ Богомъ за обращающихся къ нимъ въ семейныхъ неурядицахъ. Память 15 ноября.

Авивъ или Абибъ, св. священномуч., епископъ Некресскій (въ Кахетіи), пострадавшій въ VI в. Мощи его почиваютъ въ Мцхетѣ, въ Самтаврскомъ монастырѣ. Память 7 мая и 29 ноября.

Авивъ (мѣсяцъ колосьевъ)—древне-еврейское названіе мѣсяца, соотвѣтствовавшаго нашимъ—второй половинѣ марта и первой апрѣля. Онъ былъ первымъ въ церковномъ и седьмымъ по счету въ гражданскомъ году. Послѣ плѣна Вавилонскаго его стали называть Нисанъ. Въ этомъ мѣсяцѣ евреи вышли изъ Египта и празднуютъ Пасху.

Авивъ или **Авиѳъ**—упоминаемый въ Библіи древній идумейскій городъ (1 Парал. 1, 46 и Быт. 36, 35).

Авигея—имя двухъ библейскихъ женщинъ: 1) жены Давида, спасшей его отъ кровопролитія и мести (1 Цар. 25, 14—42) и 2) сестры Давида (2 Цар. 17, 25).

Авида—внукъ Авраама (Быт. 25, 4; 1 Парал. 1, 33).

Авиданъ—начальникъ ополченія Веніаминова, участникъ въ исчисленіи народа израильскаго при Синаѣ (Числ. 1, 11).

Авилинея—сирійская область, которой, при выступленіи на проповѣдь св. Іоанна Предтечи, управлялъ тетрархъ Лисаній (Лук. 3, 1). Въ главномъ городѣ этой области «Авила» въ первые вѣка христіанства была епископія, находившаяся въ зависимости отъ антіохійскаго патріарха. Нынѣ здѣсь развалины «Неби-Авиль». Въ Палестинѣ былъ другой городъ Авила, который не слѣдуетъ смѣшивать съ столицей Авилинеи.

Авимелехъ—имя, съ которымъ въ Библіи упоминается нѣсколько лицъ: 1) три царя филистимскихъ или герарскихъ, изъ коихъ одинъ былъ современникомъ Авраама (Быт. 20 и 21, 22—23), другой—Исаака (Быт. 26) и третій—Давида, называемый также Анхусомъ (Псал. 33, 1; 1 Цар. 21, 10—15); Василій Великій высказываетъ предположеніе, что имя А. было титуломъ царей герарскихъ, какимъ у царей египетскихъ было наименованіе фараонъ; 2) сынъ судіи Израильскаго Гедеона, отличавшійся властолюбіемъ и жестокостью, истребившій 70 своихъ братьевъ и добившійся того, что сихемляне провозгласили его царемъ, но чрезъ три года онъ былъ убитъ во время возстанія противъ него сихемлянъ мельничнымъ жерновомъ, брошеннымъ женщиной, и 3) первосвященникъ, называемый въ Библіи также Ахимелехомъ (1 Пар. 18, 16; и Цар. 8, 17).

Авимъ, св. ветхозавѣтный муч., изъ 7-ми братьевъ Маккавеевъ, пострадавшихъ за 183 г. до Р. Хр. отъ сирійскаго царя Антіоха. Мощи св. братьевъ покоятся въ Римѣ. Память 1 августа.

Авинадавъ—имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ: 1) левита, въ домѣ котораго въ Кіріаѳаримѣ 20 лѣтъ находился Ковчегъ Завѣта по возвращеніи его филистимлянами (1 Цар. 7, 2); 2) братъ Давида, второй сынъ Іессея, и 3) сынъ Саула.

Авиньонъ—французскій городъ на р. Ронѣ, резиденція римскихъ папъ во время такъ называемаго «Вавилонскаго (Авиньонскаго) плѣна папъ» (1305—1377 г.г.).

Авирамъ или Авиронъ — старшій сынъ Ахіила, дерзнувшаго, вопреки заклятію Іисуса Навина, возстановить Іерихонъ и за то наказаннаго Богомъ смертію первенца (3 Цар. 16, 34).

Авиронъ—одинъ изъ числа возставшихъ противъ Моисея и Аарона, поглощенный вмѣстѣ съ Кореемъ и Даваномъ разверзшеюся подъ ними землей (Числ. 16).

Авиронъ, св. Память 14 января.

Ависага—молодая красивая сунамитянка, приставленная къ 70-лѣтнему Давиду, въ качествѣ второстепенной жены, для ухаживанія и согрѣванія престарѣлаго царя. 4-й сынъ Давида Адонія впослѣдствіи домогался жениться на А., въ цѣляхъ полученія престола, и былъ за то казненъ Соломономъ (3 Цар. 1, 1—4; 2, 13—25).

Авита, св. подвижница IV в., супруга св. Априкіана и мать св. дѣвы Евноміи. Память въ субботу сырную.

Авитала—имя одной изъ женъ Давида (2 Цар. 3, 4).

Авитъ, св. муч., пострадавшій въ Никомидіи. Память 23 іюня.

Авишуа или **Авишуй** — библейское имя 1) внука Веніаминова, сына Белы, и 2) 4-го первосвященника Іудейскаго. Послѣдній въ русскомъ переводѣ Библіи именуется также Авіудомъ.

Авіасафъ или Евіасафъ — прямой потомокъ Левія, родоначальникъ пѣвца Эмана и пророка Самуила (Исх. 6, 24; 1 Пар. 6, 23, 33).

Авіаѳаръ—10-й по счету первосвященникъ іудейскій, носившій также имя отца своего Ахимелеха. Онъ проходилъ свое служеніе при Саулѣ, Давидѣ и Соломонѣ и былъ послѣднимъ низложенъ за приверженность къ Адоніи. Имя А. носилъ также и первосвященникъ Ахимелехъ, при которомъ Давидъ съѣлъ хлѣбы предложенія (1 Цар. 21). Такъ называетъ его и евангелистъ Маркъ (2, 26). Впрочемъ, нѣкоторые толковники полагаютъ, что евангелистъ разумѣлъ именно первосвященника Авіаѳара, такъ какъ, хотя во время упомянутаго событія онъ не былъ еще первосвященникомъ, но совершилось оно, главнымъ образомъ, при его посредствѣ.

Авіудъ—имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ, изъ коихъ одно упоминается евангелистомъ Матѳеемъ въ родословіи Спасителя (Мѳ. 1, 13).

Авія—имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ, въ томъ числѣ одной женщины — матери царя Езекіи. А., сынъ пророка Самуила и судія въ Вирсавіи, своимъ неправосудіемъ, вмѣстѣ съ братомъ Іоилемъ, подалъ поводъ къ перемѣнѣ правленія въ народѣ израильскомъ, къ избранію царя (1 Цар. 8). А. царь іудейскій, внукъ Соломона и преемникъ Ровоама, царствовавшій всего 3 года, извѣстенъ своимъ распутствомъ и идолопоклонствомъ, которыя и привели его къ погибели. А. священникъ, получившій по распредѣленію Давида 8-ю чреду служенія при храмѣ (Парал. 24, 10), былъ предкомъ св. Іоанна Крестителя. Къ его чредѣ принадлежалъ отецъ Предтечи священникъ Захарія (Лук. 1, 5).

Авкселій, св. муч., пострадавшій въ числѣ 45 мучениковъ въ Никополѣ Армянскомъ въ IV в. Память 10 іюля.

Авксентій, св. муч., убитый мечемъ въ Константинополѣ въ 1720 г. Источаетъ исцѣленія отъ чумы и другихъ заразительныхъ и смертоносныхъ болѣзней. Память 25 января.

Авксентій преп., сиріанинъ, бывшій царедворецъ Ѳеодосія Младшаго, подвизался первоначально въ Виѳиніи, затѣмъ на горѣ Оксіи близъ Халкидона скончался въ октябрѣ 470 г. на Синаѣ. Былъ борцомъ за православіе противъ евтихіанъ и несторіанъ и участвовалъ на 4-мъ вселенскомъ соборѣ. Память 14 февраля и въ субботу сырную.

Авксентій, св. муч. Память 10 апрѣля.

Авксентій пр. еп., сподвижникъ св. Косьмы, епископа Халкидонскаго, претерпѣвшій съ нимъ гоненіе и изгнаніе за иконопочитаніе. Память 18 апрѣля.

Авксентій преп., основавшій вмѣстѣ съ преп. Онуфріемъ Перцеву Свято-Троицкую обитель, въ 45 верстахъ отъ г. Вологды. Преставился въ 1521 г. Мощи его покоятся подъ спудомъ въ приходскомъ нынѣ **храмѣ** бывшей обители. Память 12 іюня.

Авксентій, св. муч., пострадавшій въ числѣ 45 мучениковъ въ Никополѣ Армянскомъ въ IV в. Память 10 іюля.

Авксентій, св. муч., пострадавшій **въ** Лаодикіи во Фригіи. Память 28 іюля.

Авксентій, св. муч., пресвитеръ, убитый мечомъ въ Севастіи Армянской въ гоненіе Діоклетіана. Мощи его покоятся въ Римѣ въ церкви св. Аполлинарія Равеннійскаго. Память 13 декабря.

Авксентій, св. испов., епископъ Мопсуетскій, жилъ въ IV в. Память 18 декабря.

Авксентій, аріанскій епископъ въ Медіоланѣ, вызвавшій въ 386 г. св. Амвросія на публичный диспутъ, впослѣдствіи, однако, примирившійся съ великимъ отцомъ церкви.

Авксивій, св. испов., первый епископъ г. Солія или Солона на о. Кипрѣ. Крещеніе и посвященіе во епископскій санъ онъ получилъ отъ св. ап. и евангелиста Марка. Скончался въ 102 г., послѣ 50-лѣтняго управленія Солійскою паствою. Память 17 февраля.

Авксивій св., второй епископъ г. Соліи или Солона на о. Кипрѣ, ученикъ и преемникъ св. Авксивія, ученика св. евангелиста Марка. Память 19 февраля.

Авксилій, св. муч., пострадавшій въ Антіохіи. Память 27 ноября.

Авктъ, св. муч., пострадавшій въ III в. въ Амфиполѣ Македонскомъ. Память 7 ноября.

Авлюцентъ или Авлюцинъ, св. испов., Эѳіоплянинъ. Память 12 ноября.

Авраамиты 1) еретическая секта, отрасль павликіанства и 2) секта въ Богеміи, возник-

шая въ XVIII в. и скоро исчезнувшая. А. утверждали, что исповѣдуютъ вѣру Авраама до его обрѣзанія и принимали только ученіе о единомъ Богѣ и безсмертіи души, а изъ Св. Писанія 10 заповѣдей и Молитву Господню.

Аврааміевъ Покровскій Городецкій мужской монастырь Костромской епархіи, въ 11 верстахъ отъ уѣзднаго города Чухломы, на берегу Чухломскаго озера. Основанъ въ XIV в. преп. Авраамiемъ Чухломскимъ. М-рь общежительный, съ 1764 г. заштатный, имѣетъ 337 десятинъ земли. Храмовъ въ м-рѣ три: 1) соборный, въ честь иконы Божіей Матери «Умиленіе», съ придѣлами во имя преп. Авраамія и св. пророка Иліи, построенный въ XIX в.; 2) въ честь Покрова Божіей Матери, построенный въ 1608—1631 г.г. и 3) во имя св. Николая Чудотворца, построенный въ XVII в. Святыни обители: 1) мощи преп. Авраамія, почивающія подъ спудомъ въ Ильинскомъ придѣлѣ соборнаго храма; 2) чудотворная икона Божіей Матери «Умиленіе», называемая Галичскою или Чухломскою, находится въ соборномъ храмѣ; 3) мѣстночтимая икона преп. Авраамія, находящаяся въ томъ же храмѣ, и 4) вериги преп. Авраамія, хранящіяся въ Покровскомъ храмѣ. Въ монастырѣ находятся могилы княжны Елены Владиміровны Долгорукой и представителей старинныхъ родовъ Лермонтовыхъ и Мамаевыхъ.

Авраамій или Аврамій, св. священномуч., епископъ Арвильскій въ Персіи, убіенный мечемъ въ гоненіе Сапора II, въ 344 или въ 347 г. Память 4 февраля.

Авраамій или Аврамій Затворникъ, преп. пресвитеръ, современникъ (IV в.) и другъ св. Ефрема Сирина. Сынъ богатыхъ родителей изъ Едессы, въ Месопотаміи, А. получилъ прекрасное воспитаніе и образованіе. Повинуясь родительской волѣ, онъ вступилъ въ бракъ, но въ первую же ночь покинулъ брачное ложе, скрылся изъ города и, поселившись въ 2-хъ миляхъ отъ него въ пустой хижинѣ, предался строгимъ аскетическимъ подвигамъ, слава о которыхъ скоро распространилась по всѣмъ окрестностямъ. 50 лѣтъ А. пробылъ въ затворѣ и только два раза выходилъ изъ своего уединенія: одинъ разъ для посвященія въ пресвитеры, по настоянію едесскаго епископа, который упросилъ, затѣмъ, преподобнаго отправиться въ поселеніе Тэнія (на берегу Мраморнаго моря) для просвѣщенія Христовой вѣрой упорныхъ язычниковъ, и во второй—для спасенія своей юной племянницы и воспитанницы Маріи. Трогательное и задушевное житіе преподобнаго составлено св. Ефремомъ Сиринымъ. Память 29 октября.

Авраамій преп., монахъ монастыря св. Макарія. Память 4 января.

Авраамій преп., монахъ мануѳенскій, современникъ преп. Пахомія Великаго. Память 27 октября.

Авраамій или Аврамій Ростовскій, преп., архимандритъ, подвизавшійся въ XI в. и много потрудившійся по распространію и утвержденію христіанства среди языческаго населенія Ростовскаго края. По преданію, А. чудеснымъ образомъ получилъ отъ ап. Іоанна Богослова жезлъ, которымъ обратилъ въ прахъ каменнаго идола Велеса, наводившаго ужасъ и страхъ на всѣхъ проходившихъ мимо него, и на томъ мѣстѣ, гдѣ стояло чудовище, построилъ Богоявленскій монастырь. По ходатайству ростовскихъ князей, почитавшихъ преподобнаго, А. удостоенъ былъ сана архимандрита. Мощи его были обрѣтены въ 1210 г. и почиваютъ въ главномъ храмѣ монастыря. Жезлъ, чудесно полученный отъ ап. Іоанна, находится въ Зимнемъ дворцѣ въ Спб., въ Срѣтенскомъ соборѣ, изъ части же его сдѣланъ крестъ, составляющій святыню Богоявленскаго монастыря. Память пр. А. 29 октября.

Авраамій или Аврамій Мирожскій, преп., основатель Спасо-Мирожскаго монастыря во Псковѣ (въ XII в.). Здѣсь подъ спудомъ почиваютъ его мощи. Память 24 сентября.

Авраамій или Аврамій Смоленскій, преп., подвизавшійся въ XII и въ началѣ XIII в.в. Оставивъ богатыхъ родителей, А. удалился сначала въ Селищенскій монастырь, въ 5 верст. отъ Смоленска. Зависть братіи къ славѣ о его подвигахъ вынудила его удалиться въ Смоленскъ, въ монастырь Св. Креста; но и здѣсь слава о немъ вызвала зависть и клеветы городского духовенства, и преподобный былъ отосланъ епископомъ въ Селище, съ запрещеніемъ священнослуженія. Клеветничество, однако, скоро выяснилось, и послѣ того, какъ по молитвамъ подвижника прекратилась страшная засуха, еп. Игнатій назначилъ его настоятелемъ своего вновь основаннаго монастыря. Мощи А. почиваютъ подъ спудомъ въ Смоленскомъ Богородичномъ училищномъ монастырѣ. Память 21 августа.

Авраамій или Аврамій Печерскій, имеуемый трудолюбивымъ, преп., подвизавшійся въ XII или XIII в.в. и бывшій игуменомъ Печерскаго монастыря. Мощи его поиваютъ въ Антоніевыхъ пещерахъ Кіево-Печерской Лавры. Память 21 августа, а также ъ субботу по отданіи Воздвиженія Креста осподня, въ числѣ 73 угодниковъ печерскихъ, и во 2-ю недѣлю Великаго поста, въ ислѣ (соборѣ) всѣхъ преподобныхъ печерскихъ.

Авраамій или Аврамій Болгарскій, св. уч., изъ камскихъ болгаръ, жившихъ около азани, которыми и былъ обезглавленъ въ 229 г. Русскіе купцы въ 1230 г. перенесли ощи его во Владиміръ, гдѣ они и нынѣ окоятся въ Успенскомъ храмѣ Княгининаго монастыря. Память 1 апр. (день конины) и 6 мар. (перенесеніе мощей). Жители ладимірской губ. совершаютъ въ честь уч. А. торжество еще въ 4-ю недѣлю по асхѣ (о Разслабленномъ), въ воспоминаніе еренесенія мощей въ 1712 г. на мѣсто нынѣшняго ихъ пребыванія изъ придѣла Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы, гдѣ они аходились со времени принесенія ихъ во ладиміръ.

Авраамій, епископъ Суздальскій, спутникъ Московскаго митрополита Исидора въ го поѣздкѣ на Флорентійскій соборъ 438 г.), на которомъ митрополитъ изъявилъ было свое согласіе на унію русской еркви съ Римомъ.

Авраамій или Аврамій Печенгскій, преп., мѣстѣ съ преп. Копріемъ основалъ въ 92 г. монастырь на р. Печенгѣ, въ 20 вергахъ отъ г. Вологды гдѣ и подвизался. ощи его почиваютъ подъ спудомъ въ бывемъ монастырскомъ, нынѣ приходскомъ рамѣ погоста Владимірско - Печенгскаго. амять 4 февраля.

Авраамій или Аврамій Чухломскій (Галичскій), преп., ученикъ и постриженикъ реп. Сергія Радонежскаго. Удалившись изъ роице-Сергіевой обители для подвиговъ ъ предѣлы нынѣшней Костромской губ., ставлявшей тогда Галицкое княжество, основалъ здѣсь нѣсколько монастырей и ого потрудился надъ распространеніемъ утвержденіемъ христіанства среди дикаго ыческаго и полуязыческаго населенія того ая. Скончался въ 1375 г. Канонизованъ соборѣ 1621 г. Мощи его почиваютъ подъ удомъ въ основанномъ имъ Городецкомъ, нѣ заштатномъ, монастырѣ, въ 12 верст. отъ г. Чухломы. Здѣсь же сохраняются вериги преподобнаго. Память 20 іюля.

Авраамій Палеостровскій, преп., ученикъ преп. Корнилія, основателя монастыря на островѣ Палей (на Онежскомъ озерѣ), и игуменъ этого монастыря. Память 21 августа.

Авраамій (въ мірѣ Аверкій Ивановичъ) **Палицынъ**, келарь Троице-Сергіевой Лавры, извѣстный въ русской исторіи выдающеюся патріотическою дѣятельностью въ эпоху смутнаго времени. А. принадлежалъ къ древней дворянской (литовской) фамиліи Палицыныхъ и родился въ Ярославской губ. О его мірской жизни свѣдѣнія очень скудны. При царѣ Ѳедорѣ Іоанновичѣ онъ подвергся опалѣ, былъ сосланъ и постригся въ Соловецкомъ монастырѣ, откуда въ 1594 г. прибылъ въ Троицкій монастырь, а затѣмъ до 1608 г. жилъ въ Свіяжскомъ, Казанской губ., монастырѣ, занимая здѣсь, вѣроятно, какую-либо монастырскую должность. Назначенный на весьма важную въ то время и вліятельную должность келаря Троицкаго монастыря, А. въ первые же годы наступившей смутной эпохи заявилъ себя энергичнымъ общественнымъ дѣятелемъ. Онъ разсылалъ грамоты, призывавшія народъ на защиту Шуйскаго противъ Лжедимитрія, и, живя въ Москвѣ, оказывалъ большое вліяніе на царя. По его настоянію, между прочимъ, Шуйскимъ была послана военная помощь Лаврѣ во время знаменитой осады ея, въ 1608 г., войсками Сапеги и Лисовскаго. Его же заботливости Москва обязана облегченіемъ сильнаго голода, во время котораго онъ распорядился вывезти на рынокъ хлѣбъ изъ всѣхъ Московскихъ монастырскихъ житницъ и продавать его по низкой цѣнѣ, чѣмъ вліялъ на пониженіе поднятыхъ купцами цѣнъ. Послѣ низложенія въ 1610 г. Шуйскаго, А. участвовалъ въ посольствѣ къ польскому королю Сигизмунду III съ просьбой за избраннаго на Московскій престолъ королевича Владислава, сына Сигизмунда. Роль А. въ измѣнѣ этого посольства, присягнувшаго самому Сигизмунду, не выяснена. Современники обвиняли знаменитаго келаря въ участіи въ измѣнѣ и дали ему за то прозвище «короля»; однако, предполагаютъ, что А. употребилъ хитрость, дабы, подъ предлогомъ дружбы съ поляками, получить возможность возвратиться въ Москву, гдѣ затѣмъ и началъ, вмѣстѣ съ патр. Гермогеномъ, архим.

*

Діонисіемъ и др. патріотами того времени, энергичную дѣятельность противъ поляковъ. Въ этой дѣятельности его имя тѣсно связано съ славными именами Минина и Пожарскаго, которыхъ онъ вдохновлялъ на патріотическую борьбу, закончившуюся изгнаніемъ поляковъ изъ Москвы. При выборахъ, затѣмъ, царя А. много содѣйствовалъ избранію Михаила Ѳеодоровича Романова и въ первые годы его царствованія принималъ дѣятельное участіе въ государственныхъ дѣлахъ. Скончался въ 1627 г. въ Соловкахъ. Въ русской литературѣ А. извѣстенъ какъ авторъ «Сказанія келаря Авраамія Палицына», являющагося любопытнымъ памятникомъ письменности XVII в. и представляющаго собою описаніе событій смутнаго времени, главнымъ образомъ, осады Троицкой Лавры. Его же перу приписываютъ такъ называемую «Повѣсть 1606 г.» и «Утѣшительное письмо преп. Діонисію». Въ русской литературѣ дѣятельности А. и его «Сказанію» удѣлено вниманіе во многихъ монографіяхъ и журнальныхъ статьяхъ, посвященныхъ осадѣ Троице-Сергіевой Лавры и исторіи смутнаго времени, и имѣются спеціальныя изслѣдованія С. И. Кедрова «Авраамій Палицынъ» и «Авраамій Палицынъ какъ писатель».

Авраамій, игуменъ Коряжемскаго монастыря, подвизавшійся въ XVII в., не канонизованный. Мощи его покоятся въ часовнѣ упраздненнаго нынѣ Коряжемскаго монастыря. Память его въ синодикѣ этого монастыря 1621 г. значится подъ 2 марта.

Авраамій инокъ, одинъ изъ выдающихся первыхъ расколоучителей, духовный сынъ и ближайшій ученикъ протопопа Аввакума. По ссылкѣ послѣдняго въ Пустозерскъ, А. сдѣлался главою и руководителемъ московскихъ раскольниковъ, пользовался среди нихъ большимъ авторитетомъ и прославился своими обширными сочиненіями и посланіями. Въ 1670 г. онъ былъ взятъ подъ стражу и въ 1671 г. казненъ. Изъ трудовъ А. первое мѣсто по своей обширности занимаетъ «Христіано-опасный щитъ вѣры противъ еретическаго ополченія»—полемическій противъ православія сборникъ. Въ посланіяхъ инокъ особенно много потрудился надъ раскрытіемъ ученія объ антихристѣ и кончинѣ міра. Вопреки протопопу Аввакуму, А. отрицалъ поповъ «новаго» (по новымъ книгамъ) поставленія и требовалъ даже перекрещиванія переходящихъ изъ православія въ расколъ. Сочиненія А изданы проф. Субботинымъ въ «Матеріалахъ для исторіи раскола» (т. VII). Разборъ ихъ сдѣланъ въ изслѣдованіи проф. С.-Петербургской Дух. Акад. П. С. Смирнова «Внутренніе вопросы въ расколѣ въ XVII в.».

Авраамій Флорищскій, воспитанникъ и преподаватель Кіевской академіи († 1797 г.). По предписанію Св. Синода имъ были редактированы бесѣды Іоанна Златоуста на Евангелія Матѳея и Іоанна.

Авраамово лоно — употреблявшееся у евреевъ во времена Спасителя образное, иносказательное выраженіе, обозначавшее мѣсто покоя и блаженства праведниковъ послѣ смерти. Іисусъ Христосъ воспользовался этимъ образомъ въ притчѣ о богачѣ и Лазарѣ (Лук. 16, 19—31). Среди памятниковъ древне-христіанскаго искусства встрѣчаются реальныя изображенія этого иносказанія, въ видѣ возлежанія праведниковъ на лонѣ Авраама.

Аврааміевскій скитъ, приписанный къ Валаамскому монастырю, Финляндской еп., въ 7 верстахъ отъ монастыря, на отдѣльномъ островкѣ. Основанъ въ 1873 г. и имѣетъ храмъ во имя преп. Авраамія Ростовскаго, освященный въ томъ же году.

Авраамъ, первоначально носившій имя **Аврамъ**,—11-й послѣпотопный патріархъ, силой своей вѣры и праведностью превосходившій всѣхъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ и почитаемый не только іудеями и христіанами, но и магометанами. Сынъ патріарха Ѳарры, А. родился почти за 2000 лѣтъ до Р. Хр. (отъ сотворенія міра по еврейскому счисленію въ 2008 г., а по греческому въ 3394 г.) и былъ женатъ на своей сводной сестрѣ Сарѣ, переименованной впослѣдствіи, по повелѣнію Божію, въ Сарру. Призванный Богомъ для сохраненія въ родѣ человѣческомъ истинной религіи, онъ 75 лѣтъ отъ роду оставилъ родину, переселился въ землю Ханаанскую и сдѣлался родоначальникомъ двухъ великихъ народовъ — еврейскаго, чрезъ сына Сарры Исаака, и измаильтянъ, чрезъ Измаила, сына рабыни Агари. По смерти Сарры 137-лѣтній патріархъ женился на Хеттурѣ и имѣлъ отъ нея 6 сыновей. Онъ удостоился нѣсколькихъ явленій Бога, во время которыхъ получилъ обѣтованіе о происхожденіи отъ него многочисленнаго потомства. «Сыномъ», потомкомъ Авраама былъ и Господь Іисусъ Христосъ (Мѳ. 1, 1; Лук. 3, 34), а чрезъ

Него, по словамъ ап. Павла, всѣ вѣрующіе въ Него становятся «сынами Авраама» (Рим. 9, 7—8; Гал. 3, 7). Св. Писаніе въ лицѣ Авраама указываетъ высочайшій образецъ живой вѣры, наиболѣе сильнымъ проявленіемъ которой было извѣстное жертвоприношеніе имъ Исаака. Этому событію ап. Павелъ и св. отцы и учители церкви усвояютъ прообразовательное значеніе—предъизображенія жертвоприношенія Іисуса Христа Своимъ Отцомъ. Нѣкоторые отцы Церкви прообразовательный смыслъ усматривали и въ обстоятельствахъ призванія Авраама и переселенія его изъ Ура Халдейскаго. Подобно А., безпрекословно оставившему, по слову Божію, своихъ родителей и родичей, апостолы, по одному слову Спасителя, оставляли дома отцовъ своихъ и слѣдовали за Мессіей. Отмѣчая глубокую вѣру и праведность А., Св. Писаніе именуетъ его «отцомъ вѣрующихъ», «другомъ Божіимъ», а Самъ Богъ называетъ Себя по преимуществу «Богомъ Авраама». Память совершается Церковію 21 авг., 9 окт. и въ недѣлю св. праотецъ (предъ праздникомъ Рождества Христова).

Авраамъ преп., сирійскій подвижникъ IV в. Память 28 января.

Авраамъ преп., авва. Память 11 февраля.

Авраамъ, еп. Киррійскій или Каррійскій въ Месопотаміи, преп., подвизался въ V в. Аскетическіе подвиги его доходили до того, что онъ не вкушалъ даже зелени и овощей, приготовленныхъ на огнѣ, и изнурилъ себя до того, что не могъ ходить, но былъ чудесно исцѣленъ. Скончался въ Царьградѣ, куда былъ вызванъ Императоромъ Ѳеодосіемъ Младшимъ, пожелавшимъ видѣть дивнаго подвижника. Тѣло его было возвращено въ г. Кирръ (нынѣ въ Сиріи). Память 14 февраля.

Авраамъ св., иже въ Латрѣ. Память 26 марта.

Авраамъ, св. муч., пострадавшій въ 339 г. въ Персіи. Скончался отъ сожженія глазъ раскаленнымъ желѣзомъ. Память 18 мая.

Авраамъ, св. муч., пострадавшій въ Фармѣ при Діоклитіанѣ. Память 10 августа.

Авранъ или **Авранитида**—упоминаемая у прор. Іезекіиля (47, 16 и 18) страна или область у сѣверо-восточной границы Палестины, нынѣ извѣстная подъ именемъ Хауранъ, съ главнымъ городомъ Бостра. Въ древности была густо заселена, со множествомъ городовъ и селеній, нынѣ же всюду

груды развалинъ, на которыхъ встрѣчается много надписей, привлекающихъ вниманіе археологовъ.

Аврей, св. муч., пострадавшій въ Антіохіи. Память 22 іюля.

Авреліанъ, римскій императоръ (270—275), сначала благосклонно относившійся къ христіанамъ и даже разрѣшавшій ихъ внутренніе споры, а подъ конецъ жизни сдѣлавшійся виновникомъ 9-го изъ десяти гоненій, хотя самъ онъ, за смертію, не успѣлъ начать преслѣдованія христіанъ.

Авреліанъ, св. муч., пострадавшій вмѣстѣ съ другими въ Томахъ въ царствованіе Діоклитіана. Память 10 іюля.

Аврелій, св. муч., пострадавшій въ Никомидіи. Память 24 февраля.

Аврелій, св. муч., пострадавшій въ Александріи. Память 18 марта.

Аврелій, св. муч., изъ числа 45, пострадавшихъ въ Никополѣ армянскомъ. Память 10 іюля.

Аврелій, св. священномуч., епископъ, страдальчески скончался въ Азіи. Память 12 ноября.

Аврея (латин.) или **Хрисія** (греч.), св. мученица, утопленная съ камнемъ на шеѣ въ гоненіе Клавдія 2-го (III в.). Память 30 января.

Аврига, св. мученица, пострадавшая въ Эѳіопіи. Память 2 января.

Аврика, св. мученица, пострадавшая въ Антіохіи. Память 16 ноября.

Аврикій или Аверкій, св. муч. Память 28 февраля.

Авронъ—одна изъ остановокъ евреевъ, на сѣверѣ. Еланитскаго залива, во время путешествія ихъ изъ Египта (Числ., 33 34—35).

Авсаній св. Память 19 февраля.

Австралія, 5-я часть свѣта, открытая французами въ XVII в.; проповѣдію христіанства была оглашена впервые только въ 1788 г., англиканскимъ священникомъ Джонсономъ. Съ 1809 г. существуетъ здѣсь пресвитеріанская церковь, въ 1835 г. основана баптистская община, въ 1836 г. открыта первая англиканская епископія, съ 40-хъ годовъ XIX ст. быстро стала расти римско-католическая церковь, а съ прибытіемъ въ концѣ XIX столѣтія греческихъ и арабскихъ поселенцевъ устроился первый православный приходъ и въ 1899 г. въ Сиднеѣ освящена первая православная церковь. Православная паства Австраліи на-

ходится въ вѣдѣніи Іерусалимскаго патріарха.

Австрійщина—раскольническій поповскій толкъ, пріемлющій такъ называемую Австрійскую или Бѣлокриницкую іерархію, получившую начало въ 1846 г. въ Австріи, въ селеніи Бѣлая Криница («см. Бѣлокриницкая іерархія»). Толкъ этотъ въ настоящее время самый многочисленный въ Россіи, имѣетъ опредѣленную и устойчивую организацію и управляется цѣлымъ штатомъ своихъ епископовъ, съ Московскимъ архіепископомъ во главѣ. Съ 1863 г. австрійщина дѣлится на двѣ партіи—«окружниковъ» и «противоокружниковъ» (см. эти слова).

Австрія или **Австро-Венгрія**—большое европейское государство, въ составъ котораго входитъ цѣлый рядъ издревле-христіанскихъ областей, съ значительнымъ въ нѣкоторыхъ православнымъ населеніемъ (напр. въ Буковинѣ, Далмаціи и др.). Господствующей религіей является католическая, которую исповѣдуетъ болѣе $^3/_4$ населенія; римская церковь, кромѣ того, насчитываетъ здѣсь до 4 милліоновъ уніатовъ (въ Галиціи), все болѣе и болѣе окатоличиваемыхъ. Всегда предоставляя католицизму широкую свободу пропаганды и покровительствуя ему, австрійское правительство, однако, до 1855 г. держало себя по отношенію къ папѣ свободно и независимо, а въ XVIII в. вліяніе римскаго престола въ А. было совсѣмъ ничтожно и католическое духовенство испытывало даже нѣкоторыя стѣсненія. Въ цѣляхъ полученія отъ римской церкви политической поддержки, императоръ Францъ-Іосифъ I въ 1855 г. заключилъ съ папой конкордатъ, который и упрочилъ въ А.-В. первенствующую роль и значеніе и громадное вліяніе католицизма, стремящагося теперь подавить и искоренить здѣсь протестантство и православіе.—Реформація въ предѣлахъ А. первоначально имѣла успѣхъ, но въ XVI в. протестанты подверглись преслѣдованію со стороны правительства и римскаго духовенства и насильственному обращенію въ католичество, чѣмъ вызванъ былъ даже крестьянскій мятежъ. Въ настоящее время протестантовъ (лютеранъ и кальвинистовъ) насчитывается до 4 милліоновъ и они испытываютъ ограниченія и стѣсненія не только въ пропагандѣ своихъ ученіи, но и въ удовлетвореніи своихъ религіозныхъ потребностей. Въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ, напр., имъ не позволяется имѣть церкви съ колоколами и органами, а только часовни, безъ входовъ съ улицы и т. п. При содѣйствіи Германскаго императора и путемъ личнаго обращенія къ Австрійскому монарху они добиваются все-таки нѣкоторыхъ правъ.—Православная церковь имѣть своихъ послѣдователей въ различныхъ областяхъ А., съ преимущественнымъ славянскимъ населеніемъ, и состоитъ изъ одной митрополіи-патріархіи (въ Сремскихъ Карловцахъ), нѣсколькихъ архіепископій-митрополій и епископій. До 1781 г. православная церковь была здѣсь совершенно безправною, переживала всевозможныя притѣсненія воинствующаго католицизма и паства ея часто силой принуждалась къ переходу въ католичество. Послѣдовавшіе въ 1781 и 1867 г.г. акты вѣротерпимости, провозгласившіе въ А. свободу вѣроисповѣданія, фактически не улучшили положенія православной церкви, и теперь ей приходится много переживать отъ произвола католическихъ властей и происковъ римскаго духовенства. При полномъ содѣйствіи правительственныхъ властей, среди православнаго населенія ведется самая широкая пропаганда католицизма. Между тѣмъ, переходъ въ православіе, даже изъ близкой къ нему уніи, сопряженъ съ большими затрудненіями, чѣмъ въ іудейство и магометанство. Бывали случаи, что такимъ переходамъ придавалась политическая окраска и противъ принимающихъ православіе возбуждались уголовные процессы по обвиненію въ государственной измѣнѣ въ пользу Россіи.

Автицій, св. муч., изп числа 45, пострадавшихъ въ Никополѣ армянскомъ. Память 10 іюля.

Автокефальная церковь — самоглавенствующая (отъ греч. словъ αὐτός—самъ и κεφαλή—голова) церковь. Образованіе такой церкви, называемой иначе помѣстною, совершается съ согласія государственной власти и самостоятельность ея канонически устанавливается признаніемъ со стороны той церкви, изъ которой она выдѣлилась. Православныя церкви составляютъ части вселенской церкви и по единству вѣрованія и основнымъ началамъ устройства и управленія пребываютъ одна съ другой въ общеніи. Въ основѣ первоначальнаго образованія помѣстныхъ церквей, въ видѣ патріархатовъ—римскаго констан-

тинопольскаго, іерусалимскаго и александрійскаго лежало отчасти политическое значеніе городовъ, сдѣлавшихся центральными при дѣленіи единой римской имперіи на округа, отчасти самая національность населенія извѣстнаго патріархата. Впослѣдствіи же право на церковную автокефальность признавалась вселенскою церковью за каждымъ православнымъ народомъ, который по своему національному развитію, а равно по условіямъ своей политической жизни оказывался способнымъ къ самостоятельному церковному управленію. Во главѣ управленія помѣстныхъ церквей находится единоличная или коллегіальная церковная власть. Изъ современныхъ автокефальныхъ церквей 3 имѣютъ синодальное устройство (русская, элладская и румынская), а во главѣ остальныхъ стоятъ патріархи, митрополиты и архіепископы (4 патріархата, архіепископіи: Кипрская и Синайская, Сербская церковь, Болгарскій экзархатъ, митрополіи: Черногорская и 3 въ Австро-Венгріи: Буковинско-Далматинская, Германштадтская и Карловицкая).

Автономисты — мыслители, отрицающіе всякую зависимость нравственности отъ религіозныхъ основъ вообще и христіанскихъ въ частности. Изъ нихъ наиболѣе извѣстны въ древности Аристотель, а въ новое время—Кантъ, Фихте, Гегель, Гартманъ и др.

Изъ русскихъ мыслителей проповѣдникомъ автономной нравственности былъ Кавелинъ. Въ русской литературѣ имѣются изслѣдованія: проф. Гусева «Религіозность какъ основа нравственности. Противъ автономистовъ», проф. Линицкаго «Религія и нравственность», проф. Городенскаго «Отношеніе нравственности къ религіи») (Богосл. Вѣстн. 1896 г.) и др.

Автономъ, св. священномуч., епископъ италійскій. Въ гоненіе Діоклитіана онъ удалился изъ Италіи въ Виѳинію, поселился въ мѣстечкѣ Соресъ, откуда съ проповѣдію о Христѣ совершилъ два путешествія по Малой Азіи и берегамъ Чернаго моря. Убитъ язычниками въ 313 г. въ Соресѣ. Мощи его открыты въ V в. Память 12 сент.

Авувъ—отецъ Птоломея, зятя первосвященника и правителя Іудеи Симона Маккавея (1 Макк. 16, 11, 15).

Авудимъ, св. муч., съ острова Тенедоса, усѣкнутый мечемъ въ гоненіе Діоклитіана и явившійся мучителю во снѣ съ угрозой Божественнаго возмездія, почему тотъ, придя въ еще большую ярость, приказалъ сжечь тѣло мученика. Память 15 іюля.

Авундій, св. муч., пострадавшій въ Солуни въ царствованіе Діоклитіана. Память 27 февраля.

Авундій, св. муч., обезглавленный въ Интераммѣ (въ Италіи), въ 273 г. Память 30 іюля.

Авундій, св. муч., пострадавшій въ Римѣ въ 258 г. (потопленъ въ нечистотахъ). Мощи его находятся въ Римѣ. Память 13 августа.

Ав-Христосъ св. Память 15 іюля.

Авцій или **Риксъ,** св. муч., царь Сициліи, обращенный ко Христу св. муч. дѣвой Луніей и вмѣстѣ съ нею усѣкнутый мечемъ въ 301 г. въ Римѣ. Память 6 іюля.

Агава—упоминаемыя въ Библіи (1 Ездр. 8, 15, 21, 31) Ассирійская область и рѣка, черезъ нее протекающая.

Агавѳа или **Авваса,** преп., измаильтянинъ ученикъ и сподвижникъ преп. Евсевія Сирійскаго (V в.). Память 22 ноября.

Агавъ, ап. изъ 70 и пророкъ, предсказавшій въ Антіохіи великій голодъ и ап. Павлу заключеніе его въ узы (Дѣян. 11, 28, и 21, 10, 11). Память 4 января и 8 апрѣля.

Агагъ—имя нѣсколькихъ амаликитскихъ царей,—быть можетъ, родовое. Изъ нихъ наиболѣе извѣстенъ А., побѣжденный Сауломъ въ войнѣ и пощаженный, вопреки повелѣнію Божію, но затѣмъ умерщвленный прор. Самуиломъ (1 Царст. 15).

Агапа (отъ греч. ἀγαπή — любовь) или агапы (множ. числ.) — «вечери любви», устраивавшіяся древними христіанами въ воспоминаніе Тайной вечери, съ совершеніемъ на нихъ таинства Евхаристіи. Позднѣе агапы превратились въ пиршества и на нихъ иногда возникали безпорядки, почему, напр., св. Амвросій Медіоланскій счелъ нужнымъ воспретить ихъ. Въ 391 г. соборъ Карѳагенскій (3-ій) сдѣлалъ постановленіе о выдѣленіи изъ агапъ Евхаристіи, а рядъ послѣдующихъ помѣстныхъ соборовъ запретилъ совершать ихъ въ храмахъ и въ началѣ V в. онѣ стали постепенно совсѣмъ исчезать. Въ русской литературѣ имѣются изслѣдованія: «Агапы или вечери любви у христіанъ» (Воскр. Чт. 1848 г.), Прилуцкаго «Христіанскія вечери любви», В. Л.—на «Вечери Любви у древнихъ христіанъ» (Прав. Обозр. 1870 г.), переводный трудъ Ульгорна—«христіанская благотворительность въ древней Церкви».

Агапа, св. мученица, пострадавшая въ Антіохіи. Память 10 марта.

Агапа, св. мученица, изъ числа многихъ, пострадавшихъ въ Солуни. Память 1 іюня.

Агапитъ, преп. исповѣдникъ и чудотворецъ, епископъ Синадскій или Синайскій. Уроженецъ Каппадокіи, онъ во время отбыванія военной службы при Ликиніи претерпѣлъ истязанія за вѣру во Христа, а при Константинѣ Великомъ избранъ епископомъ г. Синаи во Фригіи, гдѣ и скончался въ глубокой старости 18 февраля. Онъ же, вѣроятно, съ именемъ священномученика воспоминается 5 іюля.

Агапитъ, св. муч., пострадавшій въ Солуни. Память 2 апрѣля.

Агапитъ, св. папа Римскій, избранный на римскій престолъ въ 535 г. и занимавшій его всего 11 мѣс. и 2 дня. Скончался въ Константинополѣ, куда онъ ѣздилъ съ цѣлью отклонить военныя намѣренія императора Юстиніана и обличить патріарха Анѳима въ монофизитской ереси. Память 17 апрѣля.

Агапитъ, преп. Маркушевскій, подвизавшійся въ XVI в. сначала въ Соловецкомъ, а затѣмъ въ Сольвычегодскомъ Борисоглѣбскомъ монастыряхъ и основавшій, послѣ особеннаго ему видѣнія св. Николая, собственный монастырь на рѣкахъ Маркушѣ и Тарнагѣ (въ 100 верстахъ отъ Тотьмы). Скончался страдальчески отъ жителей одного изъ сосѣднихъ селеній, озлобившихся на него за отошедшія къ монастырю земли и утопившихъ преподобнаго въ р. Уфтюгѣ. Мощи преп. А. почиваютъ подъ спудомъ въ храмѣ упраздненной нынѣ его обители. Здѣсь же находится чудотворная икона св. Николая, явившаяся преподобному въ Сольвычегодскомъ Борисоглѣбскомъ монастырѣ и взятая имъ съ собою въ новую обитель. Память 21 мая.

Агапитъ, преп. Печерскій, постриженникъ и сподвижникъ преп. Антонія, прославившійся чудеснымъ даромъ исцѣленій, за которыя ничего не бралъ, почему и именованъ «безмезднымъ врачемъ». Въ числѣ исцѣленныхъ имъ былъ великій кн. Владиміръ Мономахъ. Скончался св. въ 1095 г. Мощи его почиваютъ въ Антоніевыхъ пещерахъ Кіево-Печерской Лавры. Память 1 іюня, а также въ соборѣ угодниковъ Печерскихъ, почивающихъ въ Антоніевыхъ пещерахъ,—въ субботу по отданіи Воздвиженія Креста Господня и въ соборѣ всѣхъ

угодниковъ Печерскихъ—во вторую недѣлю великаго поста.

Агапитъ, св. муч., діаконъ, обезглавленный въ 258 г. въ Римѣ, гдѣ и почиваютъ его мощи. Память 10 августа.

Агапитъ, св. муч., пострадавшій во Ѳракіи. Память 20 ноября.

Агапитъ преп., ученикъ преп. Саввы Освященнаго и наставникъ преп. Евфиніи александрійской. Память въ субботу сырную.

Агапитъ (Вишневскій), еп. Екатеринославскій, род. въ 1867 г. въ Волынской губ., въ которой и священствовалъ по окончаніи дух. семинаріи до поступленія въ 1892 г. въ Кіевскую академію. По окончаніи академіи, гдѣ былъ постриженъ въ монашество, занималъ должности инспектора Полтавской и ректора Екатеринославской семинаріи. Въ 1902 г. возведенъ въ санъ епископа Уманскаго, викарія Кіевскаго, въ 1908 г. назначенъ на самостоятельную каѳедру во Владикавказъ, а въ 1911 г. перемѣщенъ въ Екатеринославъ.

Агапитъ, св. муч., пострадавшій въ Персіи при Сапорѣ II. Память 1 марта.

Агапій преп., архимандритъ. Память 11 января.

Агапій, св. муч., ученикъ св. муч. Вавилы Сицилійскаго, съ коимъ вмѣстѣ и пострадалъ за обращеніе невѣрныхъ въ Сициліи въ III в. Память 24 января.

Агапій преп., послушникъ Ватопедскаго монастыря на Аѳонѣ. Память 1 марта и въ соборѣ аѳонскихъ подвижниковъ—въ первое воскресеніе по недѣлѣ Всѣхъ Святыхъ.

Агапій, св. муч., родомъ изъ Газы, пострадалъ въ 304 г. въ Кесаріи Палестинской. Память 15 марта.

Агапій, св. муч., чтецъ, пострадавшій въ Тарсѣ Финикійскомъ. Память 28 апрѣля.

Агапій преп., подвизавшійся близъ г. Виѳара на морскомъ берегу. Память 19 мая.

Агапій, св. муч., пострадавшій въ 304 г. отъ префекта Палестинскаго Урбана. Память 19 августа.

Агапій, св. муч., сынъ св. мученицы Вассы, пострадалъ въ Едессѣ. Память 21 августа.

Агапій, св. муч., сынъ св. муч. Евстаѳія Плакиды, пострадалъ вмѣстѣ съ родителями и братомъ въ 118 г. Память 20 сентября.

Агапій, св. муч., пострадавшій при Ликиніи въ Севастіи (въ Арменіи). Память 2 ноября.

Агапій, св. муч., сожженный въ числѣ другихъ 10 севастійскихъ мучениковъ въ царствованіе Декія, въ Севастіи. Память 3 ноября.

Агапій, св. муч., пострадавшій въ 304 г. въ Палестинѣ. Память 22 ноября.

Агапій, св., муч., усѣкнутый мечемъ. Память 3 декабря.

Агапіонъ или **Агапій**, св. муч., римлянинъ, послѣ терзаній медвѣдемъ брошенный въ море, въ 306 г. Память 19 ноября.

Агапія, св. муч. Память 2 апрѣля.

Агапія, св. муч., пострадавшая въ Солуни въ 304 г. Память 3 апрѣля.

Агапія, св. муч., пострадавшая вмѣстѣ съ сестрами Хіоніей и Ириной въ Иллиріи въ 304 г. Память 16 апрѣля.

Агапія, св. дѣва мученица, пострадавшая въ Никомидіи. Память 8 августа.

Агарь—рабыня и наложница ветхозавѣтнаго патріарха Авраама, имѣвшая отъ него сына Измаила, родоначальника измаильтянъ. Изгнанная съ сыномъ изъ дома Авраама послѣ рожденія у Сарры Исаака, А. едва не умерла съ Измаиломъ въ пустынѣ отъ жажды, но была чудесно спасена ангеломъ. Ап. Павелъ въ исторіи А. указываетъ иносказаніе — символъ ветхозавѣтнаго синайскаго закона (Гал. 4, 24—25). Магометане почитаютъ А. какъ свою родоначальницу и совершаютъ паломничества къ показываемой въ Меккѣ ея гробницѣ.

Агаряне—палестинскій народъ, потомки Агари, рабыни Авраама, отъ сына ея Измаила, а можетъ быть и отъ другого. Въ Библіи упоминаются войны съ ними израильтянъ, а въ книгѣ проф. Варуха они указываются какъ искатели земного знанія, не уразумѣвшіе путей истинной премудрости (Вар. 3, 23).

Агасверъ—упоминаемое въ книгѣ Есѳирь имя персидскаго царя, въ коемъ ученые предполагаютъ извѣстнаго въ исторіи Ксеркса, сына Дарія Гистаспа (519—465 г.г. до Р. Хр.).

Агатикъ или **Аттикъ**, св. муч., пострадавшій во Фригіи. Память 20 августа.

Агатопъ, св. муч., пострадавшій на востокѣ. Память 9 августа.

Агатофъ, св. муч., пострадавшій въ Солуни. Память 2 апрѣля.

Агатъ — красивый драгоцѣнный камень, входившій въ числѣ другихъ камней въ украшеніе нагрудника или наперсника ветхозавѣтнаго первосвященника (Исх. 28, 19).

Агаѳа св. Память 24 декабря.

Агаѳангелъ, св. муч., ученикъ св. священномуч. Климента Анкирскаго, съ которымъ вмѣстѣ и пострадалъ въ Анкирѣ въ 312 г. Память 23 января и 5 ноября.

Агаѳангелъ, св. преподобномуч., подвизавшійся на Аѳонѣ и усѣкнутый мечемъ на 19-мъ году отъ рожденія въ Смирнѣ, въ 1819 г. Въ 1844 г. мощи его перенесены изъ Смирны на Аѳонъ. Память 19 апр., 29 окт. и въ соборѣ св. мучениковъ, просіявшихъ на Аѳонѣ, во вторую недѣлю по недѣлѣ Всѣхъ Святыхъ.

Агаѳангелъ (въ мірѣ А. Ѳ. Соловьевъ), архіепископъ, знатокъ древнихъ, особенно еврейскаго, и новыхъ языковъ, извѣстный своими переводами Св. Писанія и экзегетическими трудами. Уроженецъ Архангельской губ. (род. въ 1812 г.), А., по окончаніи курса Московской академіи со степенью магистра богословія, здѣсь же занималъ должности баккалавра по каѳедрѣ Св. Писанія, библіотекаря, инспектора и профессора нравственнаго богословія. Затѣмъ былъ ректоромъ Харьковской и Костромской семинарій и Казанской академіи, въ которой основалъ издаваемый и нынѣ журналъ «Православный Собесѣдникъ». Въ 1857 г. хиротонисанъ во епископа Ревельскаго, въ 1860 г. назначенъ на самостоятельную Вятскую каѳедру, а въ 1866 г. переведенъ въ Житоміръ, гдѣ въ 1868 г. получилъ санъ архіепископа. Скончался въ 1876 г. Изъ трудовъ его наиболѣе извѣстны: переводы «Книги Іова», съ подстрочными примѣчаніями, «Книги Премудрости Іисуса, сына Сирахова» и «Книги правилъ», и экзегетическіе: объясненія посланія ап. Павла къ Галатамъ и первыхъ семи главъ евангелія Матѳея.

Агаѳангелъ, архіепископъ Литовскій (въ мірѣ А. Преображенскій). Уроженецъ Тульской губ. (род. въ 1854 г.), по окончаніи въ 1881 г. Московской академіи со степенью кандидата богословія, въ томъ же году былъ опредѣленъ сначала преподавателемъ Раненбургскаго духовнаго училища, а затѣмъ помощникомъ смотрителя Скопинскаго дух. училища. Въ 1884 г. принялъ монашество, въ 1885 г. назначенъ инспекторомъ Томской семинаріи, съ возведеніемъ въ санъ игумена, съ 1888 г. въ санѣ архимандрита занималъ должность ректора Иркутской семинаріи и въ 1889 г. хиротонисанъ во епископа Киренскаго, викарія Иркутскаго. До назначенія архіепископомъ Виленскимъ, занималъ самостоятельныя каѳедры Тоболь-

скую (съ 1893 г.) и Рижскую (съ 1897 г.). Въ санъ архіепископа возведенъ въ 1904 г.

Агаѳемеръ, св. муч., пострадавшій въ Мизіи. Память 3 апрѣля.

Агаѳій—выдающійся византійскій историкъ VI в., извѣстный также какъ поэтъ и адвокатъ. Былъ ли онъ христіанинъ или язычникъ—вопросъ спорный, и если не былъ первымъ, то, во всякомъ случаѣ, заимствовалъ у христіанъ истинныя понятія о Богѣ и религіи. Его «Исторія» въ 5 книгахъ обнимаетъ царствованіе Юстиніана съ 553 до 559 г. и представляетъ собою весьма интересный и цѣнный для историковъ трудъ. О христіанахъ онъ говоритъ, между прочимъ, такъ, будто бы и самъ принадлежалъ къ нимъ.

Агаѳія св., супруга благовѣрнаго великаго князя Георгія Всеволодовича Владимірскаго. Память 4 февраля.

Агаѳія, св. мученица, дѣвица изъ Палермо (въ Сициліи), отличавшаяся необыкновенною красотою. Пострадала въ Катаніи въ 251 г., претерпѣвъ сосцовъ отрѣзаніе, огня опаленіе и строганіе тѣла. На западѣ, особенно въ Италіи, въ Палермо и Катаніи, св. А. пользуется большимъ почитаніемъ и славою. Память 5 февраля.

Агаѳія, св. муч., дѣва, настоятельница отшельницъ, усѣкнутая мечемъ въ Никомидіи въ гоненіе Максиміана ок. 302 г. Память 28 декабря.

Агаѳія Карпова, въ иночествѣ Анастасія,—извѣстная въ XVIII в. въ Москвѣ хлыстовская богородица, устраивавшая радѣнія въ своихъ келіяхъ въ Ивановскомъ монастырѣ. Въ 1734 г. казнена.

Агаѳодоръ, св. муч., пострадавшій въ Тіанѣ Каппадокійской. Память 2 февраля.

Агаѳодоръ, св. священномуч., епископъ, пострадавшій въ IV в. отъ евреевъ и язычниковъ въ Херсонѣ (близъ нынѣшняго Севастополя), куда былъ посланъ святительствовать патріархомъ Іерусалимскимъ Ермономъ. Память 7 марта.

Агаѳодоръ, св. муч., рабъ св. священномуч. Карпа, епископа Ѳеатирскаго; пострадалъ въ Сардіи въ 251 г. Память 13 октября.

Агаѳодоръ, архіепископъ Ставропольскій (въ мірѣ Протоіерей П. Ф. Преображенскій). Уроженецъ Ярославской губ. (род. въ 1837 г.), по окончаніи курса Ярославской семинаріи съ званіемъ студента, священствовалъ въ родной епархіи и отличался особенными заботами о народномъ образованіи и просвѣщеніи. Овдовѣвъ, въ 1888 г. принялъ монашество, возведенъ въ санъ архимандрита и хиротонисанъ во епископа Балахнинскаго, викарія Нижегородскаго. Въ 1891 г. назначенъ епископомъ Сухумскимъ, а съ 1893 г. занимаетъ Ставропольскую каѳедру. Въ 1907 г. возведенъ въ санъ архіепископа. Извѣстенъ особенными заботами по распространенію въ епархіи церковно-приходскихъ школъ и трудами по составленію руководствъ по Закону Божію. Его перу принадлежатъ: «Наставленіе въ Законѣ Божіемъ для начальныхъ училищъ», выдержавшее 12 изданій, церковно-археологическое изслѣдованіе «Успенско-Эрандскій общежительный монастырь въ Абхазіи, на Кавказѣ, близъ г. Сухума» и проповѣдническіе труды—«Рѣчи и слова», «Катихизическія поученія о вѣрѣ» и «Катихизическія поученія о христіанской надеждѣ и любви». Замѣчателенъ своими крупными пожертвованіями въ пользу храмовъ, духовныхъ академій, учителей церковно приходскихъ школъ и на разныя благотворительныя и просвѣтительныя учрежденія.

Агаѳоклія, св. мученица, раба, умерщвленная своей госпожей-язычницей послѣ 8-лѣтнихъ ежедневныхъ истязаній. Память 17 сентября.

Агаѳоника, св. мученица, сестра св. діакона Папилы Ѳеатирскаго, обезглавленная, вмѣстѣ съ братомъ и епископомъ Ѳеатирскимъ св. Карпомъ, въ Пергамѣ, въ 252 г. Память 13 октября.

Агаѳоникъ, св. муч.; происходилъ изъ знатнаго рода и пострадалъ въ IV в. въ Виѳиніи. Память 22 августа.

Агаѳонъ, преп., подвижникъ египетскій IV в. Память 8 января.

Агаѳонъ, св. муч., изъ числа 37, пострадавшихъ въ Египтѣ. Память 18 января.

Агаѳонъ св. Память 22 января.

Агаѳонъ — имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) заклинатель, муч., пострадавшій въ Александріи. Память 14 февраля.

2) муч., сынъ св. мученицы Рафики, пострадалъ въ Эѳіопіи. Память 4 сентября.

3) муч., пострадавшій въ Александріи. Память 26 іюня.

4) муч., пострадавшій въ Александріи. Память 9 февраля.

5) муч., воинъ, пострадавшій въ Александріи. Память 7 декабря.

6) преп., столпникъ, 50 лѣтъ подвизавшійся на столпѣ въ обители св. Макарія.

въ Нитрійской пустынѣ. Память 11 сентября.

7)—или Агаѳосъ, св. муч., славянинъ, пострадавшій въ Адріанополѣ въ 304 г. Память 10 августа.

8) преп., пустынникъ египетскій, подвизавшійся во 2-й полов. IV в. и предувидѣвшій за три дня свою кончину. Нѣкоторые отождествляютъ сего преподобнаго съ воспоминаемымъ 8 янв. Память 2 марта и въ субботу сырную.

9) преп., авва Синайскій, пресвитеръ; родомъ армянинъ, подвизался въ VI в. Память 4 іюня.

10) св., патріархъ Александрійскій, занимавшій патріаршую каѳедру съ 678 г. по 685 г. Память 13 октября.

11) папа Римскій (съ 678 г.), до вступленія на каѳедру римскаго первосвященника долгое время подвизавшійся въ греческомъ монастырѣ въ Сициліи. На VI вселенскомъ соборѣ А. обличалъ моноѳелитскую ересь. Отъ него сохранилось нѣсколько писемъ. Память 20 февраля.

12) преп. Печерскій, подвизавшійся въ XIV в. и обладавшій даромъ прозорливства. Мощи его покоятся въ дальнихъ (Ѳеодосіевыхъ) пещерахъ Кіево-Печерской Лавры. Память 20 февр. и въ соборѣ Печерскихъ угодниковъ, почивающихъ въ дальнихъ пещерахъ, 28 августа.

Агаѳонъ, новгородскій священникъ XVI в., извѣстный какъ составитель Пасхаліи на 8-ю тысячу лѣтъ (отъ сотворенія міра). Въ 1539 г. по порученію и благословенію архіеп. Новгородскаго Макарія, онъ составилъ сборникъ подъ заглавіемъ «Великій Міротворный Кругъ», въ который и вошла его Пасхалія. Потребность въ составленіи таблицъ, опредѣляющихъ время празднованія Пасхи и другихъ праздниковъ, на 8-е тысячелѣтіе явилась еще въ XV в., такъ какъ въ русскихъ богослужебныхъ книгахъ имѣлись такія таблицы кончая только 7-й тысячей лѣтъ. Это обстоятельство, между прочимъ, содѣйствовало распространенію въ народѣ ожиданій, по истеченіи 7-й тысячи, кончины міра, чѣмъ весьма пользовались для своихъ цѣлей появившіеся тогда еретики жидовствующіе. Въ виду сего, Московскій соборъ 1491 г. постановилъ продолжать Пасхалію на 8-ю тысячу лѣтъ. Первоначально на 20 лѣтъ пасхальныя таблицы были составлены митрополитомъ всея Руси Зосимой; затѣмъ, по его порученію, архіеп. Новгородскій Геннадій составилъ въ 1492 г. такія таблицы на 70 лѣтъ; Пасхалія же Агафона, составленная по образцу таблицъ Геннадія, обнимаетъ 532 года 8-й тысячи. Въ составъ «Великаго Міротворнаго Круга», подлинникъ коего хранится въ библіотекѣ Троице-Сергіевой Лавры, вошли: 1) Пасхалія въ 58 таблицахъ, съ подробнымъ объясненіемъ, какъ производить вычисленіе; 2) Таблицы Геннадія, съ опроверженіемъ напраснаго ожиданія конца міра; 3) Три слова преп. Іосифа Волоцкаго противъ утвержденій жидовствующихъ о скорой кончинѣ міра; 4) Таблица для опредѣленія новолунія и 5) Задачи искусившемуся въ знаніи Пасхаліи. Книга А. легла въ основу и позднѣйшихъ руководствъ по Пасхаліи.

Агаѳоподъ: 1) св. муч., діаконъ Солунской церкви, утопленный въ морѣ въ 303 г. Память 5 апрѣля.

2) св., діаконъ Антіохійской церкви, ученикъ св. Игнатія Богоносца. Память 25 апрѣля.

3) св. муч., пострадавшій въ Критѣ въ 250 г. Мощи его находятся въ Римѣ. Память 23 декабря.

Аггей—ветхозавѣтный пророкъ послѣплѣннаго періода, книга котораго занимаетъ 10-е мѣсто въ ряду «12 малыхъ пророковъ». Его именемъ надписываются также нѣсколько псалмовъ (137, 145, 147 и 148), но не какъ автора ихъ, а потому, вѣроятно, что при его участіи псалмы эти были введены въ богослужебное употребленіе ветхозавѣтной церкви. По преданію, прор. А. родился въ Вавилонѣ во время плѣна, изъ коего возвратился въ молодыхъ годахъ. Нѣкоторые, впрочемъ, предполагаютъ, что онъ былъ однимъ изъ тѣхъ старцевъ, которые видѣли еще великолѣпіе перваго храма (1 Ездр. 3, 12—13). Св. Писаніе не даетъ свѣдѣній о личности и жизни А. и указываетъ только время и мѣсто его пророчествованія въ Іерусалимѣ, во 2-й годъ царствованія Дарія Гистаспа, царя Персидскаго (520 г. до Р. Хр.). Вмѣстѣ съ прор. Захаріей призывалъ іудеевъ къ скорѣйшей постройкѣ второго храма іерусалимскаго, предсказывая этому храму большую славу, чѣмъ имѣлъ первый, ибо въ него прійдетъ «желаемый всѣми народами». Книга прор. А. содержитъ 4 рѣчи съ такимъ призывомъ къ постройкѣ храма. Въ послѣдней изъ нихъ, обращенной къ правителю Іудеи Зо-

ровавелю, пророкъ указываетъ на послѣдняго, какъ на особеннаго избранника Божія. Пророчествамъ А. о славѣ второго храма и о Зоровавелѣ Церковь издревле усвояла мессіанскій смыслъ. Превосходство второго храма надъ первымъ заключались, по мнѣнію отцовъ церкви, не во внѣшнемъ великолѣпіи, а въ томъ, что въ немъ явился Мессія и отсюда по всему міру разнеслась проповѣдь Евангелія. Въ лицѣ же Зоровавеля Церковь всегда видѣла прообразъ Христа Спасителя, такъ какъ только къ Нему одному всецѣло приложимы изреченія пророка, обращенныя къ Зоровавелю. Въ русской литературѣ на книгу пр. А. имѣются толкованія: еп. Иринея, еп. Палладія, Ив. Смирнова. Память пр. А. 16 декабря и въ недѣлю св. праотецъ (предъ праздникомъ Рождества Христова).

Аггей: 1) св. муч., славянинъ, пострадавшій въ Бононіи (Сербіи) во II в. Память 4 января.

2) св. муч., пострадавшій въ Далмаціи въ I в. Память 31 декабря.

Аггелъ св. Память 12 августа.

Аггиѳа—жена царя Давида, мать 4-го его сына Адоніи, казненнаго Соломономъ (2 Цар. 3, 4 и др.).

Агенда (латин. — «уставъ», «послѣдованіе»)—древнее католическое названіе собраній богослужебныхъ уставовъ и чинопослѣдованій а равно и самихъ чинопослѣдованій. Въ лютеранской церкви терминъ этотъ былъ усвоенъ для обозначенія преимущественно ритуала литургіи, при чемъ протестантскія агенды представляли собою большое разнообразіе и вызывали попытки къ ихъ объединенію, къ выработкѣ однообразнаго чинопослѣдованія (напр. въ Пруссіи).Въ настоящее время терминъ этотъ у реформатовъ употребляется рѣдко.

Агіасма—наименованіе «Живоноснаго источника» св. Аѳанасія на Аѳонѣ. Происхожденіе этого источника, по преданію, таково. При жизни св. Аѳанасія (X в.) въ основанной имъ лаврѣ случился голодъ и иноки разбрелись на поиски хлѣба. Вынужденъ былъ отправиться и Аѳанасій. На томъ мѣстѣ, гдѣ нынѣ источникъ, онъ встрѣтилъ прекрасную женщину, присутствію которой удивился, такъ какъ женская нога никогда не вступала на Аѳонъ. На вопросъ Аѳанасія «Кто ты?»—Жена отвѣтила: «Матерь Господа твоего». Упрекнувъ святого въ маловѣріи, она повелѣла ему вернуться въ обитель и обѣщала навсегда быть ея домостроительницей, а въ удостовѣреніе своей Божественной личности приказала Аѳанасію ударить жезломъ о скалу. Аѳанасій ударилъ, камень расщепился и изъ трещины его истекъ потокъ воды. Ключъ этотъ течетъ доныне и является цѣльбоноснымъ.

Агіасма —наименованіе святой воды, освящаемой наканунѣ праздника Богоявленія.

Агіасма великая — вода, остающаяся послѣ крещенія младенца, которую, по указанію Номоканона, надлежитъ выливать въ непопираемое мѣсто.

Агіестъ, св. муч., пострадавшій во Ѳракіи въ царствованіе Діоклитіана. Память 13 ноября.

Агіографія и **Агіологія**—описаніе святыхъ, повѣствованіе о святыхъ. Въ широкомъ смыслѣ эти термины обозначаютъ все относящееся къ жизни, дѣятельности, почитанію и прославленію святыхъ. Въ болѣе же тѣсномъ значеніи они употребляются для обозначенія тѣхъ отдѣловъ церковной исторіи и литературы, которые занимаются исключительно изученіемъ житій святыхъ.

Аглаида праведная, богатая и знатная римлянка (III в.), первоначально жившая нечестиво, а затѣмъ покаявшаяся и проведшая остатокъ жизни въ великихъ подвигахъ благочестія. Память 19 декабря.

Аглаій или **Аглай,** св. муч., изъ числа 40 Севастійскихъ мучениковъ, пострадавшихъ въ 320 г. Память 9 марта.

Агнатъ, св. муч., пострадавшій въ Александріи. Память 16 августа.

Агнесса: 1) славянка, пострадавшая въ Томахъ въ царствованіе Діоклитіана. Память 9 іюля.

2) св. муч., пострадавшая въ Римѣ въ царствованіе Діоклитіана. Память 17 октября.

Агнецъ (молодой ягненокъ, молодая овца)—одинъ изъ самыхъ употребительныхъ въ ветхомъ Завѣтѣ предметовъ жертвоприношенія Богу. Первый принесъ въ жертву агнца Авель, и жертва его была угодна Богу (Быт. 4, 4). Моисеемъ былъ указанъ цѣлый рядъ жертвъ, для которыхъ должны были употребляться агнцы (напр. ежедневныя утреннія и вечернія жертвы и др.). Особенное значеніе въ ветхомъ Завѣтѣ имѣлъ агнецъ пасхальный, котораго, со времени исхода изъ Египта, каждое еврейское семейство должно было въ праздникъ Пасхи закалать и вкушать съ осо-

быми обрядами и который изъ всѣхъ ветхозавѣтныхъ жертвъ наиболѣе прообразовалъ собою новозавѣтнаго Агнца-Христа. Пасхальный агнецъ долженъ былъ быть мужескаго пола, однолѣтній и безъ всякаго порока (Исх. 12, 3—11; Числ. 9, 10—12). Прор. Исаія образъ агнца употребилъ для изображенія страждущаго Мессіи (Ис. 53).

Агнецъ Божій—символическое наименованіе Спасителя, указывающее на Него, какъ Жертву за грѣхи всего міра. Наименованіе это впервые употребилъ по отношенію къ Іисусу Христу св. Іоаннъ Креститель (Іоан. 1, 29, 36), позаимствовавъ образъ, навѣрное, у прор. Исаіи (53 гл.). Ап. Петръ указываетъ на Христа, какъ на Агнца, кровію Котораго искуплено человѣчество (1. Петръ 1, 19), а ап. Павелъ называетъ Его новозавѣтной Пасхой (1 Кор. 5, 7), т. е. новозавѣтнымъ пасхальнымъ агнцемъ. Св. Іоаннъ Богословъ образомъ агнца пользуется для изображенія Сына Божія въ Апокалипсисѣ (Апок. 5, 6; 7, 9—10 и др.). Символъ этотъ издревле усвоила и Церковь. Агнецъ съ крестомъ, какъ символъ Христа, былъ въ большомъ употребленіи у древнихъ христіанъ; такія, напр., изображенія, сдѣланныя изъ воска, раздавались всѣмъ вѣрующимъ послѣ принятія крещенія; наименованіе же «Агнецъ Божій» вошло въ церковныя пѣснопѣнія. Образъ агнца, овцы, нерѣдко употреблялъ и Іисусъ Христосъ, но уже въ совершенно иномъ смыслѣ и значеніи—для обозначенія слабости, немощности,—посылая, напр., своихъ учениковъ «какъ агнцевъ среди волковъ» (Лук. 10, 3), или поручая ап. Петру «пасти агнцевъ Своихъ», т. е. вѣрующихъ (Іоан. 21, 15 и др.).

Агнецъ евхаристическій—четвероугольной формы частица, вынимаемая изъ просфоры во время проскомидіи и пресуществляемая затѣмъ, во время освященія Св. Даровъ, въ Тѣло Христово. Агнецъ вырѣзывается съ особыли молитвословіями и обрядами изъ первой (изъ пяти) проскомидной просфоры, при чемъ для него выбирается лучшая изъ всѣхъ просфоръ и обязательно съ изображеніемъ св. креста. Для каждой литургіи приготовляется только одинъ агнецъ, хотя бы число причастниковъ было очень велико. Въ воскресные дни великаго поста, если на недѣлѣ предстоитъ совершеніе литургій Преждеосвященныхъ Даровъ, приготовляются и освящаются агнцы и для послѣднихъ, при чемъ на проскомидіи надъ каждымъ агнцемъ повторяются положенныя молитвословія и обряды, освящаются же они всѣ вмѣстѣ. Начало приготовленія агнцевъ восходитъ, приблизительно, только къ VIII в. Впервые упоминаетъ о нихъ Константинопольскій патріархъ Германъ († 740 г.) въ своемъ толкованіи на литургію. Въ древней же церкви для евхаристіи брался хлѣбъ въ цѣломъ, нетронутомъ видѣ. Чинъ приготовленія агнца въ нынѣшнемъ его видѣ выработался постепенно и окончательно установился въ XIV—XV в.в.

Агній, св. муч. изъ числа 40 Севастійскихъ мучениковъ, пострадавшихъ въ 320 г. Память 9 марта.

Агнія, св. муч., дѣва, именуемая на Западѣ Агнессой и особенно чтимая тамъ, какъ патронесса или покровительница христіанской дѣвственности. Пострадала въ Римѣ ок. 304—305 г., 13 лѣтъ отъ роду. Прежде обезглавленія была обнажена и нагою влачима по людямъ улицамъ города. Но, по однимъ сказаніямъ, никто не осмѣлился взирать на святое тѣло мученицы, а дерзнувшій на то юноша былъ ослѣпленъ огненнымъ свѣтомъ. По другимъ же редакціямъ ея житія—у ней чудеснымъ образомъ вдругъ появились длинные и густые волосы, которые до ногъ прикрыли ея наготу. Житіе А. излагаютъ великіе отцы Запада Амвросій, Августинъ, Іеронимъ, въ трогательныхъ чертахъ изображающіе мученическій подвигъ св. дѣвы и прославляющіе ее, какъ высшій образецъ дѣвственности. Гробница св. А. находится въ катакомбахъ ея имени, гдѣ доселѣ сохранилась часть ея надгробной плиты съ надписью. Саркофагъ съ мощами муч. А. находится въ церкви, воздвигнутой въ честь ея Императоромъ Константиномъ Великимъ. Другой храмъ ея имени находится, по преданію, на мѣстѣ тюрьмы, гдѣ она была заключена. Въ этомъ храмѣ ежегодно въ день ея памяти папа освящаетъ двухъ агнцевъ, изъ руна которыхъ дѣлаются, затѣмъ, палліумы или омофоры, вручаемые папой вновь поставляемымъ епископамъ. Память св. муч. Агніи 21 января. Нѣкоторые, впрочемъ, отождествляютъ съ ней св. муч. Агнію, воспоминаемую Церковію 14 января.

Агнія, св. мученица, по сказанію нѣкоторыхъ житій, скончавшаяся въ темницѣ. Память 14 января. Нѣкоторые агіологи ото-

ждествляютъ ее съ муч. Агніей, воспоминаемой 21 января (см. выше).

Агнъ, св. муч., изъ числа 26, пострадавшихъ въ Готѳіи ок. 375 г. Память 26 марта.

Агнъ, св. муч., изъ дружины св. священномуч. Стефана, пострадалъ въ Регіи. Память 5 іюля.

Агноиты или **евноміѳеофроніане** (по наименованію историка Сократа)—аріанская секта, основанная въ концѣ IV в. Евноміемъ и Ѳеофроніемъ. А. учили, что прошлое Богъ знаетъ по памяти, будущее—по догадкѣ, всевѣдѣніе же Его ограничивается только настоящимъ.

Агноиты или **ѳемистіане**—монофизитская секта, основанная въ VI в. Александрійскимъ діакономъ Ѳемистіемъ. Ссылаясь на слова Спасителя. «О днѣ же томъ, или часѣ, никто не знаетъ... ни Сынъ, но только Отецъ» (Мар. 13, 32) и на вопросъ Христа о Лазарѣ: «Гдѣ вы положили его?» (Іоан. 11, 34), ѳемистіане утверждали, что Іисусъ Христосъ, подобно всѣмъ людямъ, былъ ограниченъ въ знаніи и вообще душевныхъ свойствахъ и способностяхъ. Ученіе это въ VIII в. было повторено ересью адопціанъ.

Агностицизмъ — философское ученіе, утверждающее, что для человѣческой души невозможно познаніе сверхчувственнаго и, слѣдовательно, невозможно Богопознаніе. Всякое познаніе, по мнѣнію агностиковъ, пріобрѣтается только при посредствѣ органовъ чувствъ; слѣдовательно, предметомъ человѣческаго познанія можетъ быть лишь то, что доступно этимъ чувствамъ, т. е. одинъ чувственный міръ. Создаваемые же человѣкомъ нравственные принципы и представленія о Высшемъ Существѣ, о Богѣ, суть не болѣе, какъ результатъ того же опыта и ассоціирующей дѣятельности души и ея естественнаго стремленія найти вездѣприсущую и всепроникающую силу, которая обусловливаетъ и сохраняетъ міровой строй. Ученіе это создано англійскими философами, которыхъ дѣлятъ, обыкновенно, на агностиковъ старыхъ, или доэволюціонистовъ, и агностиковъ новыхъ, или эволюціонистовъ. Наиболѣе видными представителями являются: первыхъ—Джонъ Стюартъ Милль, вторыхъ—Гербертъ Спенсеръ. Разница между ними заключается въ томъ, что одни образованіе въ человѣкѣ нравственныхъ принциповъ признаютъ дѣломъ личнаго, а другіе—наслѣдственнаго опыта.

Агобардъ, еп. Ліонскій (779—840 г.г.), извѣстный своей полемикой противъ адопціонистовъ и евреевъ и либеральными воззрѣніями на ученіе о боговдохновенности.

Аголіавъ—имя помощника главнаго художника въ дѣлѣ постройки скиніи при Моисеѣ. Онъ былъ «рѣзчикъ и искусный ткачъ и вышиватель по голубой, пурпуровой, червленной и виссонной ткани» (Исх. 28, 23) и училъ своему искусству другихъ (Исх. 35, 34—35).

Агонистики (съ греч. борцы)—названіе одной изъ отраслей секты донатистовъ въ сѣв. Африкѣ (IV в.). Послѣдователи ея вели упорную и ожесточенную борьбу противъ своихъ преслѣдователей, откуда и получили наименованіе. Исчезли съ нашествіемъ вандаловъ.

Агора (греч. Ἀγορα) — довольно часто встрѣчающееся въ Новомъ Завѣтѣ слово и обозначающее вообще публичное мѣсто, площадь, торжище, широкую улицу, а въ болѣе тѣсномъ смыслѣ—рынокъ, гдѣ въ древности происходили также и народныя собранія.

Аграфы—изреченія, приписываемыя Спасителю, но не записанныя въ четвероевангеліи. Нѣтъ сомнѣнія, что далеко не всѣ рѣчи и отдѣльныя изреченія Іисуса Христа, произнесенныя Имъ за 3½ года общественнаго служенія, могли быть записаны св. евангелистами. Для этого не представлялось простой физической возможности, и ап. Іоаннъ Богословъ, въ заключеніи къ своему евангельскому повѣствованію, справедливо замѣчаетъ, что всему міру не вмѣстить бы написанныхъ книгъ, если бы писать подробно о всѣхъ дѣлахъ Спасителя (Іоан. 21, 25). Однако, въ памяти учениковъ и слушателей Христовыхъ, а затѣмъ и въ преданіи древней Церкви, могли и должны были сохраниться нѣкоторыя изъ незаписанныхъ въ евангеліяхъ изреченій. Одно изъ такихъ изреченій, котораго нѣтъ въ четвероевангеліи—«блаженнѣе давать, нежели принимать», приводитъ ап. Павелъ (Дѣян. 20, 35). Нѣсколько такихъ же изреченій сохранилось въ сочиненіяхъ древнихъ отцовъ и учителей Церкви, напр. Іустина Философа, Климента Александрійскаго, Оригена, Іеронима и др. Въ 1897 г. членами англійскаго «Общества изслѣдованія Египта», при раскопкахъ древняго города Оксиринха, найденъ былъ листъ, очевидно изъ какой-то книги, на греческомъ языкѣ, ко-

торый оказался содержащимъ въ себѣ 7 или 8 изреченій, изъ которыхъ каждое предпосылается словами — «Говоритъ Іисусъ». Текстъ изреченій не вполнѣ сохранился и ни одного изъ нихъ въ четвероевангеліи не имѣется. Ученые полагаютъ, что книга, отъ которой сохранился найденный листъ, относится ко второй половинѣ II в. и представляла собою, вѣроятно, цѣлый сборникъ изреченій Іисуса Христа. Предполагаютъ также возможнымъ, что книга эта была лишь копіей съ сборника, который по своему происхожденію могъ восходить и ко временамъ апостольскимъ. Высказывается даже предположеніе, что изреченія эти были записаны однимъ изъ непосредственныхъ слушателей Спасителя, подъ живымъ впечатлѣніемъ ихъ или еще подъ свѣжимъ о нихъ воспоминаніемъ. Наконецъ, приписываемыя Спасителю изреченія сохранились и въ Коранѣ и вообще у магометанскихъ писателей. — Научныя изслѣдованія аграфовъ начались въ XVIII в. Относительно подлинности ихъ, т. е. дѣйствительной принадлежности Іисусу Христу, ученые сильно расходятся. Одни считаютъ подлинными до 14 такихъ изреченій, другіе—до 32. Во всякомъ случаѣ, нѣкоторыя изъ нихъ имѣютъ достаточныя историческія свидѣтельства, говорящія въ пользу ихъ подлинности; иныя по своему смыслу вполнѣ соотвѣтствуютъ духу ученія Христова или являются лишь варіаціями евангельскихъ изреченій; но нѣкоторыя, особенно магометанскаго происхожденія, не могутъ быть принимаемы даже за отголосокъ древняго христіанскаго преданія. Открытыя въ 1897 г. «Изреченія Іисуса Христа», частью находятъ себѣ прямыя параллели въ каноническихъ евангеліяхъ, частью могутъ быть согласованы съ ними и, во всякомъ случаѣ, не стоятъ въ противорѣчіи съ духомъ ученія Христова.

Агрестій св. Память 8 іюля.

Агрикола: 1) св. муч., пострадавшій при Діоклитіанѣ въ Болоньѣ (въ Италіи). Память 17 октября.

2) св. муч., пострадавшій въ Панноніи. Память 3 декабря.

Агрикола Іоаннъ (1492—1556) — видный дѣятель временъ реформаціи, ученикъ и сначала другъ Лютера, впослѣдствіи, однако, выступившій противъ своего учителя и другихъ реформатовъ. Съ 1540 г. онъ состоялъ придворнымъ проповѣдникомъ въ Берлинѣ, а затѣмъ былъ тамъ же суперъ-интендентомъ. Ему принадлежитъ такъ назыв. «Аугсбургскій Интеримъ».

Агрикола Михаэль (1508—1557) — финляндскій богословъ, неутомимый дѣятель на пользу реформаціи, ученикъ Лютера и Меланхтона. Былъ ректоромъ каѳедральной школы, каноникомъ и епископомъ въ г. Або. Извѣстенъ своими переводами на финскій языкъ Новаго Завѣта, части книгъ Ветхаго Завѣта и многихъ назидательныхъ сочиненій.

Агриппа преп., подвизавшійся въ V в., ученикъ преп. Евсевія Сирійскаго. Память 23 января.

Агриппа, св. муч., пострадавшій въ IV в. во Фригіи. Память 16 февраля.

Агриппа, св. муч., пострадавшій въ Александріи. Память 13 мая.

Агриппа, св. муч., усѣкнутый мечемъ магометанами въ Дамасскѣ, въ VII в. Память 1 ноября.

Агриппа Иродъ I, царь Палестинскій, внукъ Ирода Великаго. Въ теченіе 4-лѣтняго (40—44 г.г. по Р. Хр.) царствованія старался пріобрѣсть любовь іудеевъ и исполнялъ фарисейскія предписанія. Въ угоду іудейскимъ фанатикамъ казнилъ св. ап. Іакова и заключилъ въ темницу св. ап. Петра (Дѣян. 12, 2—3). Господь покаралъ его ужасною смертію—былъ изъѣденъ червями (Дѣян. 12, 23).

Агриппа Иродъ II, послѣдній царь Іудейскій, сынъ Агриппы I. Жилъ въ кровосмѣшеніи съ своею сестрою Вероникою, вмѣстѣ съ которой упоминается въ книгѣ Дѣяній (25 гл.). Во время осады Іерусалима сражался въ рядахъ римлянъ противъ своего же народа.

Агриппина, св. муч., дѣва, пострадавшая въ Римѣ въ 275 г. Мощи ея были перенесены въ Сицилію. Память 23 іюля.

Агриппинъ: 1) блаж., епископъ г. Августодуна (нынѣ Отюнъ) во Франціи. Память 1 января.

2) св., патріархъ Александрійскій, занимавшій патріаршую каѳедру съ 167 г. по 179 г. Память 30 января.

3) св. муч., Память 15 іюля.

4) св., епископъ Неапольскій. Память 9 ноября.

Агро, св. муч., пострадавшій въ Александріи. Память 13 ноября.

А. Д.—употребляемое сокращеніе вмѣсто Anno Domini, т. е. въ годъ Господа или по Р. Хр.

Ада: 1) библейск. имя жены Ламеха, потомка Каина (Быт. 4, 19—21) и жены Исава, иначе называемая Васемаѳа (Быт. 36, 2; 26, 34 и др.).

2) св. муч., пострадавшая съ своими сыновьями. Память 2 іюня.

Адавктъ или **Адавка,** св. муч., пострадавшій въ 303 г. во Фригійскомъ городѣ Антандро. Память 7 февраля.

Адавктъ или **Давиктъ,** св. муч., Епархъ Ефесскій, обезглавленный въ Мелитинѣ Армянской, куда былъ сосланъ. Память 4 октября.

Адальбертъ, епископъ Пражскій, извѣстный какъ апостолъ Пруссовъ. Оставивъ свою каѳедру, онъ въ 997 г. отправился для проповѣди христіанства въ Пруссію и здѣсь былъ убитъ языческимъ жрецомъ. Католическая церковь причислила его къ лику святыхъ.

Адамантовы—раскольническій безпоповщинскій толкъ, выдѣлившійся изъ поморскаго. Основателемъ его (во 2-й пол. XVIII в.) былъ пастухъ Степановъ, почему онъ и называется также «пастуховымъ» согласіемъ. Но сами послѣдователи этого толка называютъ себя не иначе, какъ адамантовы, т. е. твердые послѣдователи старой вѣры. Соглашаясь въ общихъ чертахъ съ ученіемъ поморцевъ, А. не берутъ въ руки денегъ, паспортовъ и другихъ предметовъ съ изображеніемъ государственнаго герба, считая послѣдній печатью антихриста. Бракъ, гдѣ бы онъ ни былъ заключенъ, признаютъ, во избѣжаніе разврата.

Адамиты или Адаміане—секта, существовавшая во II и III в.в. въ сѣверной Африкѣ, послѣдователи которой обоего пола, для проявленія, якобы, своего возвращенія къ невинности первыхъ людей, присутствовали на богослуженіяхъ нагими. Фактически же здѣсь царилъ грубый развратъ. Въ XV, XVIII и XIX ст. подобныя секты, съ тѣмъ же и другими наименованіями, появлялись въ Богеміи, но скоро были изгоняемы.

Адамъ—первый человѣкъ,родоначальникъ всего человѣчества, вѣнецъ Божественнаго творенія. Имя А. значитъ «красный» и указываетъ на красную землю, изъ которой, по библейскому сказанію, праотецъ былъ созданъ. Существуетъ другое объясненіе слова Адамъ. Это слово производятъ отъ евр.: «дама» уподоблять, такъ что слово «адамъ» буквально значитъ: я уподобилъ и т. о. въ этомъ наименованіи перваго человѣка звучитъ высшее достоинство человѣка: подобіе Богу. Что же касается евр. наименованія земли: «гаадама»—то это слово является производнымъ отъ «адамъ» и обозначаетъ то, что земля составляетъ принадлежность перваго человѣка — «Адама». Современное естествознаніе стремится ниспровергнуть богооткровенное ученіе о твореніи перваго человѣка и доказать происхожденіе его отъ одного изъ животныхъ (Дарвинизмъ). Но всѣ подобныя попытки были и будутъ, несомнѣнно, безуспѣшны. Христіанская же церковь никогда не сомнѣвалась въ дѣйствительности библейскихъ сказаній о сотвореніи первыхъ людей, объ ихъ жизни въ раю и грѣхопаденіи, и эти сказанія находятъ себѣ подтвержденіе въ преданіяхъ и вѣрованіяхъ другихъ народовъ. Наукой установлено, что у нѣкоторыхъ древнихъ народовъ, напр. ассиро-вавилонянъ, персовъ, за 200 лѣтъ до Моисея существовали, хотя и искаженныя, но сходныя съ библейскимъ, повѣствованія о первыхъ людяхъ. Такія же преданія сохранились у китайцевъ, индусовъ, грековъ, въ Коранѣ и пр. Грѣхопаденіе Адама является однимъ изъ центральныхъ пунктовъ христіанскаго догматическаго ученія. Чрезъ А. грѣхъ и смерть вошли во весь міръ, во все человѣчество, и только чрезъ второго Адама—Господа Іисуса Христа людямъ даровано оправданіе, спасеніе и жизнь. Вѣрующіе во Христа въ таинствѣ крещенія очищаются отъ наслѣдуемаго каждымъ человѣкомъ грѣха Адамова и становятся потомками второго Адама. Прожилъ А. 930 лѣтъ и, по церковному преданію, погребенъ былъ на Голгофѣ, на томъ мѣстѣ, гдѣ потомъ водруженъ былъ крестъ Спасителя. Память праотца А. 1 апр. и въ недѣлю Св. Праотецъ (предъ праздникомъ Рождества Христова). Изгнаніе Адамово изъ рая воспоминается Церковію въ недѣлю Сыропустную.

Адамъ преп., подвижникъ Синайскій (IV в.), въ числѣ 40 другихъ отшельниковъ подвергшійся избіенію отъ Сарацынъ. Память въ соборѣ преп. отецъ, въ Синаѣ и Раиѳѣ избіенныхъ, 14 января.

Адамово согласіе—раскольническій безпоповщинскій толкъ.

Адъ—греческое слово (ὁ Ἅιδης), которымъ въ Библіи переведено еврейское слово «шеолъ». По греческому словопроизводству, отъ отрицанія ἀ и глагола εἰδεῖν — видѣть,

оно обозначаетъ мѣсто, лишенное свѣта, или нѣчто невидимое. Древніе греческіе писатели этимъ словомъ обозначали міръ духовъ или царство, обиталище умершихъ, находящееся подъ управленіемъ Плутона. Еврейское «шеолъ» означаетъ такое мѣсто, которое всѣхъ къ себѣ требуетъ, всѣхъ поглощаетъ, ничѣмъ не насыщается. Въ Св. Писаніи «адъ» и «шеолъ» употребляются въ нѣсколькихъ значеніяхъ. Въ однихъ случаяхъ этими словами обозначается гробъ или могила (напр. Быт. 42, 38; Псал. 6, 6). Въ другихъ они обозначаютъ мѣсто и состояніе, общее для всѣхъ умершихъ, безъ различія праведныхъ и грѣшныхъ (Быт. 37, 35; Псал. 88, 49; Исаіи 14, 15), гдѣ всѣ равны (Іов. 3, 13—19; Исаіи 14, 9—11). Это мѣсто или преисподняя изображается при этомъ то въ видѣ нѣкоего всепоглощающаго чудовища (Притч. 1, 12; Исаіи 5, 14), то въ видѣ страны, лежащей въ глубинѣ земли и исполненной мрака и сѣни смертной (Іов. 10, 21—22; Псал. 48, 20; Притч. 9, 18), то въ видѣ подземнаго царства, гдѣ смерть владычествуетъ надъ умершими какъ надъ плѣнниками (2 Цар. 22, 6; Псал. 17, 5—6) и т. п. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Св. Писанія «адъ» и «шеолъ» представляются мѣстомъ или состояніемъ хотя и общимъ для всѣхъ умершихъ, но съ нѣкоторымъ различіемъ для праведниковъ и грѣшниковъ. Первые здѣсь наслаждаются покоемъ, ожидаютъ избавленія отсюда и получаютъ таковое (Псал. 15, 9—11; Лук. 18, 7; 1 Петр. 3, 18—19 и др.); вторые—покрыты вѣчнымъ стыдомъ и не имѣютъ никакой надежды на будущее (Іез. 32, 18—32). Иногда «адъ» и «шеолъ» обозначаютъ состояніе только однихъ нечестивыхъ и грѣшниковъ (Прем. Сол. 3, 18—19; Іов. 24, 19; Лук. 16, 19). Наконецъ, въ новозавѣтныхъ книгахъ слово «адъ» употребляется для обозначенія вѣчнаго осужденія, вѣчной погибели, вѣчнаго мученія, на которое осуждены грѣшники. Такимъ образомъ, по библейскому ученію, «адъ» является загробнымъ состояніемъ душъ послѣ смерти. Постигнуть тайну загробной жизни и развить представленіе объ «адѣ» было много попытокъ со стороны христіанскихъ богослововъ и философовъ. Но все это не болѣе, какъ простыя умозрѣнія, желающія проникнуть въ непостижимое. По ученію православной церкви, «адъ» является загробнымъ состояніемъ грѣшныхъ душъ, которые въ этомъ состояніи находятся во власти діавола и духовъ злобы. А кто со Христомъ, для того нѣтъ «ада» и смерть для того является переходомъ въ жизнь вѣчную, въ царство Христово (Лук. 23, 43; Филип. 1, 21—23). Христосъ во время крестныхъ страданій сошелъ во «адъ», кратковременно пріобщился общему для всѣхъ умершихъ загробному состоянію и разрушилъ ветхозавѣтную силу «ада», владычествовавшаго надъ всѣмъ человѣчествомъ. Ученіе о сошествіи Спасителя во «адъ» является однимъ изъ твердыхъ догматовъ Церкви и основывается на ясномъ свидѣтельствѣ Св. Писанія (1 Петр. 3, 18—20; 4, 6; Ефес. 4, 8—10).

Адамъ—упоминаемый только однажды въ Библіи (I Нав. 3, 16) городъ, при Іорданѣ, въ колѣнѣ Манассіиномъ.

Адамъ Черниговецъ—протестантскій богословъ XVII в., много потрудившійся надъ изученіемъ исторіи древне-христіанской и восточной церкви и по искреннему убѣжденію принявшій православіе. Переселившись въ Россію, жилъ въ Черниговѣ и назвалъ себя Черниговцемъ. Составленное имъ на латинскомъ языкѣ изслѣдованіе объ исхожденіи Св. Духа отъ Отца (De processione Spiritus Sancti a suo Patre) хранилось въ библіотекѣ Кіевской академіи и въ 1774 и 1776 г.г. было напечатано въ Кенигсбергѣ иждивеніемъ Кіевскаго митрополита Самуила. Въ 1797 г. въ Петербургѣ былъ изданъ на средства кабинета Императрицы Екатерины II переводъ этого труда на греческій языкъ, сдѣланный митрополитомъ Евгеніемъ Булгаромъ. По порученію Императрицы былъ сдѣланъ іеромонахомъ Копцевичемъ и русскій переводъ книги, но не напечатанъ.

Адаръ — послѣплѣнное наименованіе у евреевъ 12-го священнаго и 6-го гражданскаго мѣсяца, соотвѣтствующаго нашему февралю и марту. Названіе заимствовано у Арамеевъ и Персовъ, у которыхъ съ этимъ именемъ было извѣстно божество огня. Въ Библіи мѣсяцъ этотъ отмѣченъ нѣсколькими памятными для еврейскаго народа событіями (напр. 1 Ездр. 6, 15 и др.).

Адвентисты—секта, проповѣдующая скорое второе присшествіе Спасителя. Основана она была въ Америкѣ въ 1833 г. В. Миллеромъ, фанатичнымъ изслѣдователемъ пророчествъ, который точно назначалъ и время кончины міра—сначала въ 1843 г., а затѣмъ въ 1847 г. Въ настоящее время

отъ подобныхъ предсказаній сектанты воздерживаются, а вообще только ожидаютъ скорой кончины міра. Отрасль этой секты—«адвентисты седьмого дня» или «субботники» настаиваютъ на соблюденіи субботняго дня. Послѣдователи секты обязываются къ строгому воздержанію.

Въ послѣднее время адвентисты въ Россіи проявляютъ энергичную дѣятельность къ распространенію своего ученія, въ особенности въ г. СПБургѣ, гдѣ ими ведутся систематически бесѣды. Все ученіе адвентистовъ построено на неправильномъ, извращенномъ и механически подтасованномъ сопоставленіи разныхъ мѣстъ изъ книгъ Св. Писанія. Послѣдователи адвентизма отрицаютъ національность, существующія религіозныя формы и являютъ собою сборище просто ложномыслящихъ и при этомъ фанатически настроенныхъ людей.

Адвентъ, св. муч., пострадавшій въ Сиріи. Память 15 февраля.

Адвокатъ церкви—особая должность въ Западной церкви, первоначально возникшая въ Африкѣ въ V в., потомъ учрежденная при всѣхъ церквахъ и монастыряхъ (VIII в.). и упраздненная папой Иннокентіемъ III. На обязанности адвокатовъ лежало завѣдываніе мірскими дѣлами духовныхъ учрежденій и защита ихъ судебная и вооруженная. Однако нерѣдко адвокатъ вмѣсто защитника оказывался тираномъ и полнымъ властелиномъ духовныхъ учрежденій, грабилъ ихъ и наносилъ большой ущербъ интересамъ духовенства.

Адвокатъ Божій и **Адвокатъ діаволовъ**—наименованія двухъ лицъ, которымъ въ Западной Церкви, при обрядѣ канонизаціи святыхъ, поручались, согласно практикѣ римской Церкви, одному защита, а другому обвиненіе канонизуемыхъ лицъ.

Адвотъ, св. муч., пострадавшій въ Александріи. Память 14 февраля.

Адганій св. Память 29 декабря.

Аддаа—имя одного изъ 72 учениковъ Христовыхъ, который, по преданію, былъ посланъ къ царю Авгарю въ Едессу, проповѣдывалъ тамъ Евангеліе, крестилъ и основалъ первую христіанскую общину.

Аддій—упоминаемый евангелистомъ Лукой въ родословіи Іисуса Христа одинъ изъ ближайшихъ предковъ Салаѳіиля и Зоровавеля (Лук. 3, 28).

Адельфій 1) св. Память 28 сентября.

2) св., епископъ. Память 23 февраля.

3) св., испов., епископъ г. Онифиса въ Дельтѣ Египетской, изгнанный при Констанціи аріанами. Память 21 мая.

Адеръ св., въ иночествѣ Аѳанасій, подвизавшійся въ лаврѣ Саввы Освященнаго въ IX в., ученикъ св. Ѳеодосія Столпника. Въ лавру удалился, оставивъ богатство, жену и дѣтей. Житіе его трогательно описываетъ розыски его женой, смерть сына и воскрешеніе послѣдняго по молитвамъ раскаявшейся блудницы. Память 9 іюля.

Адида—библейскій городъ близъ Лидды при Средиземномъ морѣ, отождествляемый съ упоминаемымъ въ Библіи городомъ Хадивъ (1 Мак. 12, 38; 1 Ездр. 2, 33) и съ нынѣшнимъ селеніемъ эль-Хадитъ.

Адіафоры—названіе такихъ дѣйствій, поступковъ, намѣреній, мыслей и пр., которыя, по мнѣнію нѣкоторыхъ философовъ и моралистовъ, представляются, будто бы, безразличными въ нравственномъ отношеніи. Съ православно-христіанской точки зрѣнія, однако, подобное безразличіе не допустимо и адіафоръ быть не можетъ. Нравственному закону должна быть подчинена вся жизнедѣятельность христіанина, и всѣ ея проявленія, сколь бы, повидимому, ничтожны они ни были, должны находить себѣ ту или иную нравственную оцѣнку. Жизнь человѣка слагается изъ суммы отдѣльныхъ поступковъ и явленій, которые всѣ стоятъ въ тѣсной связи другъ съ другомъ, составляютъ нѣчто единое, цѣлое, и должны такъ или иначе отражаться другъ на другѣ. Отсюда, поступки, повидимому, безразличные, не могутъ уже быть таковыми въ связи съ другими, и выдѣлять ихъ изъ области нравственной оцѣнки всей жизнедѣятельности человѣка — значитъ нарушать единство и цѣлостность послѣдней. Взглядъ православныхъ богослововъ на адіафоры основывается на Словѣ Божіемъ, гдѣ ясно указывается, что христіанинъ все долженъ дѣлать только во славу Божію, ядимъ ли, пьемъ ли, или иное что дѣлаемъ (1 Кор. 10, 31), а все, что не по вѣрѣ—грѣхъ (Римл. 14, 23).

Адма—одинъ изъ городовъ, погибшихъ вмѣстѣ съ Содомомъ и Гоморрой (Быт. 14, 2).

Адна — имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ (2 Парал. 17, 14; 1 Ездр. 10, 30 и Неем. 12, 15).

Адолій преп., подвижникъ Іерусалимскій IV в., предъ святостію жизни коего бѣсы трепетали и не смѣли къ нему приблизиться. Память въ субботу сырную.

Адолія преп., подвизавшаяся вмѣстѣ съ сестрой своей Усіей въ приморской обители въ IV в. Память въ Субботу сырную.

Адонаи — одно изъ библейскихъ именъ Божіихъ, переводимое «Господь мой» и употребляющееся въ Св. Писаніи только въ призываніяхъ, обращенныхъ къ Богу. По формѣ слово это представляетъ собою множественное число отъ единственнаго Адони. Въ данномъ случаѣ, какъ и въ другомъ имени Божіемъ — «Елогимъ», множественная форма употреблялась евреями какъ выраженіе особеннаго благоговѣнія къ Богу.

Адонирамъ — начальникъ надъ собираніемъ податей во времена Давида, Соломона и Равоама, побитый камнями возмутившимися израильтянами (2 Цар. 20, 24).

Адонія — имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ, изъ которыхъ наиболѣе извѣстенъ 4-й сынъ Давида отъ Агиѳы. Еще при жизни Давида А. домогался занять престолъ отца, но не удачно. При Соломонѣ онъ проявилъ новое посягательство на царскій престолъ, домогаясь, въ цѣляхъ полученія его, брака съ второстепенной женой отца Ависагой, за что и былъ казненъ Соломономъ.

Адопціане—еретики, сильно волновавшіе Испанскую и Франкскую церкви въ VIII в. и исчезнувшіе въ началѣ IX в. Ересь напоминала собою несторіанство и, возможно, находилась съ послѣднимъ въ тѣсной исторической связи, хотя возникновеніе ея объясняютъ и вліяніемъ ислама. Первымъ проповѣдникомъ адопціанскаго ученія былъ Елипандъ, архіепископъ Толедскій. Полемизируя съ нѣкіимъ Мигетіемъ противъ весьма грубаго ученія его о Св. Троицѣ, Елипандъ въ посланіи изложилъ православное ученіе, но высказалъ при этомъ мысль, что Христосъ по Божественному Своему естеству есть истинный Богъ, а по человѣческому—только усыновленъ Богомъ. Архіепископъ былъ обличенъ въ раздѣленіи личности Христа и возникли горячіе споры. Скоро ученіе Елипанда нашло себѣ поддержку во Франціи, въ лицѣ Феликса, епископа пиринейскаго города Ургеля. Ересь была предметомъ разсмотрѣнія соборовъ Регенсбургскаго (792 г.), Франкфуртскаго (794 г.), Римскаго (799 г.) и Аахенскаго (800 г.), которые осудили ее. Дѣятельное участіе въ борьбѣ съ адопціанами принималъ папа Адріанъ первый, принудившій было Феликса отречься отъ ереси и написать православное исповѣданіе, хотя отреченіе оказалось неискреннимъ. Только послѣ окончательнаго пораженія на Аахенскомъ соборѣ Феликсъ порвалъ съ еретиками и окружнымъ посланіемъ убѣждалъ своихъ друзей возвратиться къ православной Церкви. Елипандъ же остался при своихъ убѣжденіяхъ и имѣлъ не мало послѣдователей.

Адораимъ—библейскій городъ въ Іудеѣ, послѣ плѣна Вавилонскаго принадлежавшій къ Идумеѣ. Его отождествляютъ съ упоминаемымъ въ Библіи г. Адарою или Адорою и предполагаютъ въ нынѣшнемъ селеніи Дура, къ западу отъ Хеврона.

Адоратскій С. И., священникъ († 1882 г.)—церковный ораторъ. Обучался въ Кіевской академіи, священствовалъ въ г. Казани, гдѣ и напечаталъ свои проповѣдническіе труды: «Собраніе словъ, поученій и рѣчей», «Слово на 31 декабря 1867 г.» и «Слово на 1 октября 1876 г.».

Адрама, св. мученица, пострадавшая въ г. Тунѣ, въ царствованіе Діоклитіана. Память 23 іюня.

Адрамелетъ—божество Сепарваимцевъ, переселенныхъ царемъ Салманассаромъ въ Самарійскіе города. Въ жертву ему приносились дѣти (4 Царст. 17, 31). Полагаютъ, что это было божество огня или солнца, тождественное съ Молохомъ Финикійскимъ.

Адрамелетъ — упоминаемый въ Библіи сынъ и убійца Ассирійскаго царя Сеннахирима (4 Царст. 19, 37 и др.).

Адрамитъ — древній приморскій городъ въ Малоазійской провинціи Мизіи, нынѣ небольшая бѣдная деревушка. На кораблѣ, принадлежавшемъ этому городу, плылъ отъ Кесаріи до Миръ Ликійскихъ св. ап. Павелъ (Дѣян. 27, 2—6).

Адраникъ, св. исповѣдникъ Память 3 января.

Адріановская икона Успенія Божіей Матери—святыня Успенской Адріановой пустыни, Ярославской губ. Икона эта была получена основателемъ пустыни преп. Адріаномъ Пошехонскимъ въ благословеніе отъ обители преп. Корнилія Комельскаго, предъ отправленіемъ его оттуда въ Пошехонскіе лѣса.

Адріанъ Публій Элій — римскій императоръ (117 — 138 г.г.). Отношеніе этого выдающагося государя къ христіанамъ опредѣляется историками различно. Одни называютъ его ожесточеннымъ врагомъ христіанъ и съ его именемъ связываютъ чет-

вѣртое, такъ называемое Адріаново, гоненіе; другіе, напротивъ, считаютъ его другомъ христіанъ и приписываютъ ему изданіе перваго эдикта о вѣротерпимости. Оба эти мнѣнія въ настоящее время признаются односторонними и высказывается предположеніе, что А. относился къ христіанству совершенно безразлично и даже не былъ знакомъ съ нимъ, почему, напр., въ одномъ посланіи и отождествляетъ христіанъ съ поклонниками Сераписа. Несомнѣнно, что положеніе христіанъ въ царствованіе А. не было спокойнымъ. Къ этому времени относятся страданія, напр., Діонисія Ареопагита, епископа Александра и многихъ другихъ. Съ другой стороны, А., дѣйствительно, былъ изданъ рескриптъ, воспрещающій казнить христіанъ по требованію фанатической толпы, однако этотъ актъ отнюдь не былъ эдиктомъ о вѣротерпимости. Онъ подтвердилъ только эдиктъ Траяна, допускавшій казнь христіанъ не иначе, какъ послѣ законно установленнаго и правильнаго судопроизводства.

Адріанъ, 1) св. муч., пострадавшій въ Никомидіи. Память 7 ноября.

2) св. муч., пострадавшій въ Александріи. Память 17 мая.

3) св. муч., пострадавшій вмѣстѣ съ дружиной въ Кесаріи Палестинской. Память 13 ноября.

4) св. муч., пострадавшій въ Антіохіи Сирійской. Память 5 марта.

5) св. муч., пресвитеръ, пострадавшій въ Персіи. Память 10 декабря.

6) св. муч., убитый и сожженный въ Коринѳѣ въ 251 г. язычниками за то, что онъ разорилъ ихъ жертвенникъ, пролилъ жертвы и разметалъ огонь. Память 17 апрѣля.

7) св. муч., послѣ мукъ отъ дикихъ звѣрей, усѣкнутый мечемъ въ Кесаріи Палестинской, ок. 309 г. 3 февраля.

8) св. муч. пострадавшій въ Халкидонѣ ок. 313 г. Память 13 октября.

9) св. муч., сынъ царя Проба, усѣкнутый мечемъ въ Римѣ въ 320 г. Память 26 августа.

Адріанъ, св. муч., супругъ св. Наталіи, языческій сановникъ, обратившійся ко Христу внезапно, пораженный необыкновеннымъ терпѣніемъ св. мучениковъ. Пострадалъ въ Никомидіи при императорѣ Максиміанѣ и во время страданій былъ ободряемъ и утѣшаемъ св. Наталіей, ранѣе мужа сдѣлавшейся тайной христіанской. Мощи А. впослѣдствіи были перенесены въ Римъ и покоятся въ церкви его имени на форумѣ. Память 26 августа.

Адріанъ, монахъ и пресвитеръ, церковный писатель V в., принадлежавшій по своему направленію къ антіохійской школѣ, но чуждый ея крайностей. Составленное имъ руководство къ чтенію Библіи, подъ заглавіемъ «Введеніе» въ божественныя писанія, пользовалось въ древности большой извѣстностью и уваженіемъ.

Адріанъ св. муч., усѣкнутый мечемъ магометанами въ Дамасскѣ, въ VII в. Память 1 ноября.

Адріанъ преп. Сестринскій—подвижникъ XV в. Ок. 1479 г. вмѣстѣ съ преп. Зосимой основалъ нынѣ упраздненный монастырь на р. Малой Сестрѣ, Московкой губ., на границѣ Волоколамскаго и Клинскаго у. Мощи его покоятся подъ спудомъ въ большомъ монастырскомъ, а нынѣ приходскомъ (погоста «Изосимова пустынь») храмѣ. Память 15 августа.

Адріанъ 1) преп., ученикъ преп. Сергія Радонежскаго, въ обители коего и подвизался. Извѣстенъ своимъ доблестнымъ участіемъ въ Куликовской битвѣ, на которой и погибъ.

2) преп. Пошехонскій—основатель Успенской Адріановой пустыни (нынѣ женской) Ярославской губ. Ученикъ и постриженикъ преп. Корнилія Комельскаго, А. первоначально подвизался въ его монастырѣ въ Вологодскихъ предѣлахъ, а въ 1540 г. удалился въ дремучіе лѣса Пошехонья и и здѣсь, съ благословенія Московкаго и всея Руси митрополита Макарія, въ 1543 г. основалъ свой монастырь. Въ 1550 г. на обитель напали крестьяне, разграбили ее и убили преподобнаго, унеся съ собой и его тѣло. Мѣсто погребенія А. было найдено только въ 1626 г. и обрѣтенные нетлѣнными мощи его перенесены въ пустынь, гдѣ и почиваютъ открыто. Память 5 марта (день кончины).

Адріанъ преп. Ондрусовскій—подвижникъ русскій временъ Іоанна Грознаго, основатель заштатной нынѣ Николо-Адріановой Ондрусовой пустыни, Олонецкой губ. Родомъ изъ московскихъ бояръ Завалишиныхъ, А., въ мірѣ Андрей, во время охоты въ своемъ помѣстіи на берегахъ Ладожскаго озера, встрѣтился съ преп. Александромъ Свирскимъ, сдѣлался его ученикомъ и постригся въ Валаамскомъ монастырѣ, а

затѣмъ, съ благословенія преп. Александра, поселился въ уединенномъ мѣстѣ на берегу озера, въ 22 верстахъ отъ нынѣшняго г. Олонца, и основалъ здѣсь свой монастырь. А. пользовался большимъ уваженіемъ современниковъ и любовію царя, у котораго былъ воспріемникомъ дочери, и извѣстенъ своимъ благотворнымъ вліяніемъ на разбойниковъ края, изъ которыхъ особенно славился Ондрусъ, послѣ раскаянія подвизавшійся въ монастырѣ преподобнаго. Въ 1549 г. А. подвергся нападенію разбойниковъ и былъ убитъ ими, съ цѣлью грабежа, тѣло же его было брошено въ болото. Спустя два года, по особому видѣнію преподобнаго старцамъ обители, нетлѣнныя мощи его были найдены въ болотѣ и перенесены въ монастырь, гдѣ и почиваютъ нынѣ. Память 17 мая (обрѣтеніе мощей) и 26 августа.

Адріанъ преп. Монзенскій—русскій подвижникъ XVI и начала XVII в., основатель упраздненной нынѣ Монзенской обители (Костромской губ.). Родомъ изъ г. Костромы, А. тайно въ молодыхъ годахъ оставилъ родительскій домъ и послѣдовательно подвизался въ Толгскомъ монастырѣ (Ярославской губ.), Спасо-Каменномъ (Вологодской губ.) и Обнорской пустыни (той же губ.) По особому указанію свыше, ок. 1595 года основалъ свой монастырь на берегу р. Монзы, въ 35 верстахъ отъ г. Галича и 20 верстахъ отъ Костромы. Мощи его почиваютъ подъ спудомъ въ Благовѣщенскомъ храмѣ бывшей обители. Память 5 мая и 12 декабря.

Адріанъ, 10-й и послѣдній патріархъ всероссійскій; род. въ 1627 г.; съ 1678 г. былъ архимандритомъ Чудова монастыря; въ 1690 г. занялъ патріаршую каѳедру; † въ 1700 г. Человѣкъ строгой жизни, твердый и смѣлый, ревнитель церковныхъ преданій, А. отличался крайнимъ консерватизмомъ, былъ противникомъ зарождавшихся тогда реформаторскихъ стремленій Петра Великаго и безбоязненно выступалъ на защиту своихъ правъ противъ вмѣшательства царя въ церковныя дѣла. Извѣстна, напр., его «грамота о бородѣ», въ которой онъ бривших бороды уподобилъ котамъ и псамъ и съ ироніей вопрошалъ, гдѣ они съ столь искаженнымъ ликомъ займутъ мѣсто на страшномъ судѣ. Въ пастырской своей дѣятельности А. проявлялъ большую заботливость о благолѣпіи церковномъ и объ упорядоченіи жизни монашества и духовенства. Плодомъ его административныхъ заботъ являются «инструкція къ старостамъ», «записка о святительскихъ судахъ» и нѣсколько посланій и грамотъ. Въ Казани имъ была составлена для своей паствы книга: «О древнемъ преданіи свв. апостолъ и свв. отецъ, како подобаетъ православному христіанину на знаменіе креста на лицѣ своемъ руки своея персты слагати, и кія слагали, и како на себѣ оный изображати». Извѣстны и нѣкоторые другіе литературные труды А.

Адріанъ — имя шести римскихъ папъ. Адріанъ I(772—795 гг.) принималъ дѣятельное участіе въ борьбѣ съ иконоборчествомъ и адопціанской ересью; его легаты играли немаловажную роль на всѣхъ соборахъ того времени и, между прочимъ, на VII вселенскомъ (787 г.); на послѣднемъ было прочитано спеціальное посланіе папы объ иконопочитаніи. — Адріанъ II (867—872 г.г.) извѣстенъ своимъ участіемъ въ низложеніи Константинопольскаго патріарха Фотія и довольно успѣшнымъ продолженіемъ попытокъ своего предшественника папы Николая I къ подчиненію Риму восточныхъ церквей; на Константинопольскомъ соборѣ 869 г., почитаемомъ на Западѣ VIII вселенскимъ, легаты А. II заправляли всѣми дѣлами, добились согласія собора на всѣ требованія папы и провели такое опредѣленіе, что даже вселенскій соборъ не имѣетъ права посягать на главенство папы и составлять противъ него опредѣленій.—Адріанъ III (съ 1 марта 884 по 8 іюля 885 г.)—первый папа, перемѣнившій при избраніи свое имя; первоначально онъ именовался Агапитъ.—Адріанъ IV (1154—1159 гг.), родомъ англичанинъ, положилъ начало продолжительному и ожесточенному спору между папами и германскими императорами изъ дома Гогенштауфеновъ; въ письмѣ къ Фридриху Барбароссѣ и германскимъ епископамъ А. IV заявилъ, что Германская имперія находится въ ленномъ отношеніи къ папской коронѣ, чѣмъ вызвалъ гнѣвъ императора и недовольство епископовъ; а когда Фридрихъ на сеймѣ въ Италіи добился признанія, что отъ подчиненія императору не изъяты и епископы и что папы пользуются свѣтскою властію не по божественному праву, а по распоряженію королей, — то А. IV намѣревался предать императора отлученію отъ Церкви, но вскорѣ умеръ.—

Адріанъ V, племянникъ папы Иннокентія IV, занималъ Римскую каѳедру всего одинъ мѣсяцъ (съ 12 іюля по 18 августа 1276 г.); ранѣе онъ былъ архидіакономъ Кентерберійскимъ и въ 1268 г. созвалъ въ Лондонѣ соборъ, издавшій такъ называемыя Оттобуонскія постановленія.—Адріанъ VI (1522—1523 гг.)—одинъ изъ достойнѣйшихъ папъ, благочестивый и честный, поборникъ строгихъ нравственныхъ правилъ; онъ серьезно думалъ о церковныхъ реформахъ и надѣяся преобразованіями и устраненіемъ наиболѣе вопіющихъ злоупотребленій въ Церкви остановить начавшееся реформаторское движеніе, но не достигъ ничего; его ненавидѣли, надъ нимъ смѣялись и когда онъ умеръ, то надъ дверью его врача былъ вывѣшенъ вѣнокъ съ надписью: «Освободителю отечества».

Адріатическое море—огромный заливъ Средиземнаго моря, омывающій берега Италіи, Венеціи, Албаніи и Далмаціи и соединяющійся Отрантскимъ проливомъ съ Іоническимъ моремъ. Здѣсь 14 дней носился корабль, на которомъ плылъ ап. Павелъ въ Италію, и потерпѣлъ крушеніе около о. Мальты (Дѣян. 27, 27, 39—44; 28, 1).

Аеріане—секта, основанная въ Севастіи въ IV в. пресвитеромъ Аеріемъ. А. проповѣдывали жизнь, полную лишеній, отреченіе отъ собственности и равенство пресвитеровъ съ епископами, отрицали посты и значеніе молитвъ и приношеній за умершихъ и отвергали праздникъ Пасхи, какъ искаженіе Христа, который одинъ только есть «истинная Пасха». Вслѣдствіе преслѣдованій, сектанты вынуждены были устраивать свои собранія въ лѣсахъ и горахъ, но въ концѣ концовъ скоро разсѣялись и исчезли.

Аерій—основатель и глава секты, получившей отъ его имени названіе аеріанъ. Род. въ началѣ IV в. и сначала предавался аскетическимъ подвигамъ вмѣстѣ съ другомъ своимъ Евстаѳіемъ, впослѣдствіи епископомъ Севастійскимъ. Въ 355 г. былъ посвященъ въ пресвитера и занималъ должность смотрителя госпиталя для странниковъ, калѣкъ и немощныхъ въ Севастіи. Выступивъ съ своимъ ученіемъ, собралъ около себя достаточное количество послѣдователей и въ 360 г. оставилъ должность.

Аетій или **Аецій**, св. муч., изъ числа 42 аморейскихъ, греческій воинъ, взятый въ плѣнъ Сарацинами и усѣкнутый мечемъ въ Сиріи, въ 845 г. Память 6 марта.

Аетій, св. муч., изъ числа 40 севастійскихъ; пострадалъ съ прочими въ Севастіи въ 320 г. Память 9 марта.

Аетій—представитель аріанской партіи, носившей названіе «аноміанъ», «энтерусіастовъ» или «эксуконтіанъ» и «евноміанъ» (по имени Евномія, ученика и друга Аетія). Род. въ Антіохіи, былъ послѣдовательно рабомъ, странствующимъ слесаремъ, золотыхъ дѣлъ мастеромъ, врачемъ, сапожникомъ, богословомъ и, наконецъ, апостоломъ новой церкви. Онъ и его послѣдователи учили, что Сынъ не подобенъ Отцу (ανομοιος), иной сущности (ἐξ ἑτέρας οὐσίας) и сотворенъ изъ ничего (ἐξ οὐκ ὄντων).

Аза св. Память 13 декабря.

Аза или **Азаданъ**, св. муч., діаконъ, усѣкнутый мечемъ въ Персіи, въ 380 г. Память 10 апрѣля.

Аазъ или **Азесъ**, св. муч., сожженный въ огнѣ. Память 21 октября.

Аазъ или **Азій**, св. муч. и чудотворецъ, пострадалъ въ IV в. въ Мало-азійской области Исавріи. Схваченный въ годахъ, гдѣ укрывался, онъ въ пути къ префекту Исавріи Аквилину обратилъ къ Христу 150 сопровождавшихъ его воиновъ, совершивъ предъ ними чудо изведенія воды изъ камня, а твердостью и невредимостью во время страданій поразилъ жену и дочь префекта, которыя также обратились въ христіанство. Всѣ обращенные имъ пострадали вмѣстѣ съ нимъ. Память 19 ноября.

Азадисъ, св. муч., пострадалъ въ Персіи въ гоненіе Сапора, воздвигнутое въ 377 г. Онъ былъ любимымъ евнухомъ царя, и послѣдній, узнавъ о казни любимца, отдалъ приказъ прекратить поголовное истребленіе христіанъ и ограничиваться только христіанскими вождями и учителями. Память 3 ноября.

Азазелъ—еврейское наименованіе «козла отпущенія», котораго въ день очищенія изгоняли въ пустыню (Лев. 16). У нѣкоторыхъ древнихъ христіанскихъ сектантовъ оно употреблялось какъ имя сатаны.

Азаилъ—царь Сирійскій, современникъ Охозіи Іудейскаго и Іорама Израильскаго. Будучи первоначально слугой Сирійскаго царя Венадада, по порученію послѣдняго, пришелъ къ пророку Елисею узнать объ исходѣ болѣзни царя. Пророкъ со слезами предсказалъ ему, что онъ будетъ царемъ Сирійскимъ и причинитъ Израилю много зла. На другой день А. задушилъ Венадада

и занялъ его престолъ. Онъ велъ множество войнъ съ Охозіей и Іорамомъ и причинилъ имъ великія бѣдствія (4 Цар. 8, 9, 10 и др.).

Азаріелъ и **Азаріилъ**—имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ (1 Парал. 12, 6; 25, 18; Неем. 11, 13 и др.).

Азарій іером., авторъ извѣстной «Книги о вѣрѣ единой». Предполагаютъ, что это псевдонимъ Захаріи Копыстенскаго.

Азарія—весьма распространенное у древнихъ евреевъ имя. Изъ библейскихъ лицъ съ этимъ именемъ наиболѣе замѣчательны: 1) Пророкъ во дни Асы царя Іудейскаго, убѣдившій царя и народъ оставить идолослуженіе и обратиться къ истинному Богу (2 Парал. 15, 1—19). Память его 3 февраля и въ недѣлю, св. праотецъ (предъ праздникомъ Рождества Христова). 2) Одинъ изъ 3-хъ отроковъ, ввергнутыхъ Новохудоносоромъ въ огненную пещь, названный въ Вавилонѣ Авденаго (Дан. 1). Память его 17 декабря и въ недѣлю св. праотецъ, 3) Первосвященникъ, обличившій царя Іудейскаго Озію за то, что тотъ дерзнулъ войти во святилище, чтобы возложить ѳиміамъ на алтарь кадильный (2 Парал. 26, 16—21), 4) Первосвященникъ во дни Езекіи, царя Іудейскаго, устроившій при храмѣ особыя кладовыя для храненія приношеній, десятинъ и пожертвованій (2 Парал. 31, 10—13). 5) Этимъ именемъ назвалъ себя ангелъ Рафаилъ, сопровождавшій Товію во время путешествія его въ Мидію (Тов. 5, 13; 6, 7 и др.).

Азарьинъ Симонъ, келарь Троице-Сергіевой Лавры, одинъ изъ видныхъ писателей XVIII в. († 1665 г.). Изъ трудовъ его извѣстны: «Сказаніе» или «Книга о чудесахъ преп. Сергія», «Повѣсть о разореніи Московскаго государства и всея Россійскія земли», «Житіе» архимандрита Діонисія, Канонъ святителямъ Петру, Алексію и Іонѣ и др.

Азатъ, св. муч., евнухъ персидскаго царя Сопора, пострадавшій около 341 г. Память 14 апрѣля и съ св. священномуч. Симеономъ 17 апрѣля.

Азатъ или **Гугсціатазадъ,** св. муч. евнухъ персидскаго сановника, пострадалъ въ 343 г. въ гоненіе Сопора. Память 20 ноября.

Азбуковники—названіе древне-русскихъ истолковательныхъ сборниковъ, носившихъ характеръ энциклопедическихъ словарей, съ церковно-религіознымъ преимущественно содержаніемъ. Древнѣйшіе изъ такихъ словарей сохранились отъ XIII в., но наименованіе А. прилагается собственно къ сборникамъ XVI—XVII в.в. А. имѣли цѣлію, главнымъ образомъ, дать объясненіе непонятныхъ и непереведенныхъ иностранныхъ словъ, встрѣчавшихся въ русской письменности того времени. Но на ряду съ грамматическими и лексикографическими предметами здѣсь помѣщались свѣдѣнія по самымъ разнообразнымъ предметамъ, интересовавшимъ современное общество, напр., по исторіи, философіи, миѳологіи, символикѣ, географіи, этнографіи, ботаникѣ, зоологіи, ихтіологіи и проч. Объясненія претендовали на научность, но, понятно, при тогдашнемъ состояніи науки и просвѣщенія они часто оказывались фантастическаго характера и содержали не мало суевѣрныхъ сказаній и нелѣпыхъ вымысловъ. Сохранившіеся азбуковники не указываютъ ихъ авторовъ и имѣютъ разнообразныя заглавія: «Книга глаголемая азбуковникъ или буквы», «Лексисъ неудобь разумѣваемымъ рѣчемь», «Алфавитъ иностраннымъ рѣчамъ» или, напр., такое пространное—«Сказаніе о неудобо познаваемыхъ рѣчахъ, иже обрѣтаются во святыхъ книгахъ Русскаго языка ихже древніи переводници не удовлишася на Русскій языкъ преложити, понеже ова обрѣтаются Еврейски, оваже Сирски, инаже Римски, ина Латынски, ина Гречески и инѣхъ многихъ языкъ, яже здѣ положены по буквамъ, скораго ради обрѣтенія паче же рѣщи яко истиною на Русскій языкъ преложены».

Азгадъ—имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ (напр. 1 Ездр. 2, 12; Неем. 10, 15).

Азелла св., римская подвижница IV в. Память въ субботу сырную.

Азелъ, св. муч., пострадавшій въ Никополѣ армянскомъ. Память 10 іюля.

Азель—названіе камня, служившаго мѣстомъ свиданія Давида, во время укрывательства его отъ Саула, съ сыномъ послѣдняго Іонаѳаномъ (1 Цар. 20, 19).

Азинаріи — насмѣшливое прозвище, дававшееся сначала евреямъ, а затѣмъ и христіанамъ, и указывавшее на мнимое поклоненіе ихъ якобы ослу (asinus), въ чемъ тѣхъ и другихъ упрекали. Возможно, что упрекъ этотъ по отношенію къ христіанамъ распространялся евреями, съ цѣлію отклонить его отъ себя.

Азиріанъ, св. муч. Память 31 октября.

Азіилъ—левитъ, пѣвецъ съ псалтирью, одинъ изъ участниковъ торжества перенесенія Ковчега Завѣта въ новоустроенную скинію Давидову (Парал. 15, 20).

Азія—самый большой материкъ Стараго свѣта, составляющій 1/3 всей суши земного шара. Библейское названіе этой части свѣта—А с і я. Послѣднее наименованіе (отъ корня а с) означаетъ «страну солнца» или «страну востока» и противополагается Европѣ—странѣ запада. Въ Св. Писаніи, однако, подъ Асіей разумѣется не вся нынѣшняя Азія. Въ книгахъ Маккавейскихъ этимъ наименованіемъ обозначвется царство селевкидовъ, а въ Новомъ Завѣтѣ—римская провинція, образовавшаяся въ 129 г. до Р. Хр. Въ составъ этой провинціи входили области: Мизія, Эолида, Лидія, Іонія и Карія, а въ 82 г. къ нимъ присоединены Фригія и Киликія. Асія была богатѣйшей и цвѣтущей римской провинціей. Здѣсь много потрудился надъ проповѣдію евангелія св. ап. Павелъ. Главнѣйшіе города Асіи—Ефесъ, Лаодикія, Пергамъ, Филадельфія, Сарды и Смирна упоминаются въ Апокалипсисѣ какъ главныя церкви Асійскія (Апок. 1—3). Азія является колыбелью человѣчества, гдѣ обитали первые люди. Здѣсь же была сосредоточена жизнь избраннаго народа Божія. Въ Азіи же впервые раздалась и проповѣдь Евангелія. Въ настоящее время—это самая разнообразная по населенію часть свѣта и является сосредоточіемъ всѣхъ религій, отъ грубаго язычества до самыхъ великихъ проявленій христіанскаго подвижничества.

Азмавеѳъ—библейскій городъ, находившійся недалеко отъ Іерусалима и называемый въ Библіи также Беѳ-Азмавеѳъ и Веѳасмонъ (1 Ездр. 2, 24; Неем. 7, 28; 2 Ездр. 5, 18). Близъ этого города жили пѣвцы Іерусалимскаго храма.

Азоръ—упоминаемый въ родословіи Спасителя (Мѳ. 1, 13—14) потомокъ Зоровавеля, сынъ Еліакима и отецъ Садока. Въ книгахъ Ветхаго Завѣта имя это не упоминается и приводится евангелистомъ или на основаніи фамильныхъ записей, или по преданію.

Азотъ—древній филистимскій городъ, одинъ изъ пяти главныхъ (I. Нав. 13, 3), богатый и укрѣпленный, съ знаменитымъ храмомъ идолу Дагону. При раздѣлѣ обѣтованной земли онъ отошелъ къ колѣну Іудину, но все время оставался враждебнымъ народу Израильскому, пользовался независимостью и только при Соломонѣ подчинялся послѣднему. Іудой Маккавеемъ онъ былъ разрушенъ, а Іоанафаномъ Маккавеемъ сожженъ, но впослѣдствіи возстановленъ. Нынѣ здѣсь небольшое селеніе Эшудъ. Христіанство насаждено было въ А. апостолами (Дѣян. 8, 40) и впослѣдствіи здѣсь была епископская каѳедра.

Азотъ—упоминаемая въ 1 Макк. 9, 15 гора, быть можетъ, при городѣ Азотѣ.

Азѣевъ Евстафій Степановичъ—извѣстный духовный композиторъ и знатокъ стариннаго русскаго пѣнія. Род. въ 1831 г. Состоитъ хормейстеромъ Спб. императорской оперы.

Аиѳалъ или **Антиллагъ**, св. муч., діаконъ, пострадавшій въ Персіи въ гоненіе Сопора; послѣ ряда истязаній побитъ камнями въ 380 г. Память 1 сент. и вмѣстѣ съ свв. муч. Акепсимомъ и Іосифомъ 3 ноября.

Аиѳалъ, св. муч., персіанинъ; до обращенія ко Христу былъ идольскимъ жрецомъ; усѣкнутъ мечемъ въ Арбессѣ. Память 11 декабря.

Айдезій или **Едесій**, св. муч., юноша, братъ св. муч. Амфіана. Утопленъ въ морѣ въ Александріи около 310 г. Память 2 апрѣля.

Айсоры—семитическій народъ, живущій, главнымъ образомъ, въ Персіи (въ Урміи) и отчасти въ Россіи (въ Эриванской губ.). А. производятъ себя отъ Ассура, сына Сима, внука Ноя, и называютъ себя сирійцами и халдеями. Урмійскіе айсоры ранѣе исповѣдывали несторіанство, а въ г. приняли православіе, при чемъ возсоединеніе представителей ихъ, во главѣ съ епископомъ Маръ-Іонаномъ († въ 1910), совершилось, въ С.-Петербургѣ. Въ настоящее время во главѣ Урмійской церкви стоитъ епископъ Маръ-Илія, получившій образованіе въ Кіевской академіи. Для руководства новообращенной епархіей, подчиненной Русскому Св. Синоду, учреждена Урмійская миссія (начальникъ-архимандритъ Сергій (Лавровъ). Айсоры, живущіе въ Россіи, православные.

Аіаѳъ—упоминаемый въ книгѣ пророка Исаіи (10, 28) городъ колѣна Веніаминова.

Аіо преп., подвижникъ Ѳиваидскій IV или V в.в. Память въ субб. сырн.

Аіолонъ—библейскій городъ, съ долиною того-же наименованія, надъ которою, по слову Іисуса Навина, остановились солнце и луна (I. Нав. 10, 12—14). Нынѣ здѣсь се-

леніе Яло, на половинѣ дороги между Іерусалимомъ и Рамлою.

Акавгъ св. Память 23 января.

Академіи духовныя православныя—высшія богословскія учебныя заведенія. Наименованіе А. прилагается вообще къ высшимъ ученымъ и учебнымъ заведеніямъ. Оно ведетъ свое начало отъ философской школы Платона, впервые названной такъ по имени аѳинскаго пригорода Ἀκαδεμία, гдѣ жилъ и училъ Платонъ и его преемники. Отсюда и послѣдователи Платона назывались академиками. По примѣру Платона, Цицеронъ назвалъ академіей свою загородную виллу, гдѣ имъ былъ написанъ діалогъ «Академическіе вопросы». Въ смыслѣ научнаго заведенія, первая академія въ Европѣ была основана Карломъ Великимъ Затѣмъ на западѣ одна за другой всюду стали возникать богословскія латинскія академіи, по образцу которыхъ въ XVII в. была основана и первая академія въ Россіи—Кіевская. Духовныхъ академій въ Россіи 4—въ С.-Петербургѣ, Москвѣ, Кіевѣ и Казани. Согласно Высочайше утвержденному 2 апрѣля 1910 г. Уставу, онѣ имѣютъ цѣлію христіанскимъ воспитаніемъ и высшей православно - богословской наукой приготовлять христіански просвѣщенныхъ дѣятелей для служенія св. православной Церкви, прежде всего, въ области церковно-пастырской, и затѣмъ и на другихъ поприщахъ церковной дѣятельности, предпочтительно въ священномъ санѣ.

Уставъ дух. академій подвергался неоднократнымъ измѣненіямъ — въ 1814 г., въ 1869 г. въ 1884 г. и въ 1910 г. Старѣйшая академія—Кіевская, затѣмъ слѣдуютъ Московская, С.-Петербургская и Казанская. Въ Россіи существуетъ и римско-католическая (Императорская) духовная академія—въ С.-Петербургѣ, перенесенная сюда въ 1842 г. изъ г. Вильны.

Акаикъ, св. муч., пострадавшій въ Египтѣ. Память 8 іюня.

Акакій, св. муч., воинъ. Принимая участіе въ истязаніи свв. мучч. Павла и Іуліаніи (въ Птолемаидѣ въ 273 г.), онъ увѣровалъ во Христа и тутъ же съ ними воспріялъ мученическій вѣнецъ. Память 4 марта и 2 іюня.

Акакій, св. муч., воинъ, изъ числа 40 Севастійскихъ мучениковъ, пострадавшихъ въ 320 г. въ Севастіи Армянской. Память 9 марта.

Акакій, св. исповѣдникъ, епископъ небольшого городка Мелитены въ Малой Арменіи. Жилъ въ царствованіе Декія и въ 250 или 251 г. претерпѣлъ истязанія и заключеніе въ темницѣ. Въ числѣ драгоцѣннѣйшихъ памятниковъ древне-христіанской письменности сохранилось весьма интересное донесеніе императору правителя Малой Арменіи Маркіана о допросѣ св. А. Въ этомъ донесеніи подробно изложена бесѣда Маркіана съ св. исповѣдникомъ, изложившимъ предъ правителемъ ученіе о Божествѣ Христа, о херувимахъ и серафимахъ и о почитаніи царской власти. Прочитавъ донесеніе, Декій приказалъ освободить епископа. Память А. указывается въ мѣсяцесловахъ 31 мар. и 15 сент. (обрѣтеніе мощей), но нѣкоторые полагаютъ болѣе правильнымъ считать днемъ его памяти 29 мар.—день исповѣданія имъ Христа, предъ Маркіаномъ, обрѣтеніе же мощей 15 сент. относятъ къ другому Акакію, еп. Мелитинскому, память коего 17 апр. (см. ниже).

Акакій св., епископъ Амидскій въ Месопотаміи, жившій въ V в. и извѣстный тѣмъ, что для выкупа плѣнныхъ у Персовъ продалъ церковныя сокровища. Память 9 апрѣля.

Акакій Новый, преп. Кавсокаливгійскій, родомъ изъ Галиціи, подвизался на Аѳонѣ и † въ 1730 г. Память 12 апр. и въ соборѣ преподобныхъ, на Аѳонѣ подвизавшихся, въ 1-ю недѣлю по недѣлѣ Всѣхъ Святыхъ.

Акакій преп., епископъ Мелитенскій, жилъ въ V в., извѣстенъ какъ ревностный борецъ съ несторіанскою ересью, прославился даромъ чудотвореній. Присутствуя въ 431 г. на III вселенскомъ соборѣ, обличалъ вмѣстѣ съ св. Кирилломъ Несторія. Скончался около 437 г. Память 17 апр. Нѣкоторые къ сему же преподобному, а не къ св. Акакію Исповѣднику (см. выше), относятъ обрѣтеніе мощей 15 сентября.

Акакій Новый, преподобномуч., подвизавшійся на Аѳонѣ и усѣкнутый мечемъ турками въ Константинополѣ въ 1816 г. Память 1 мая и во 2-ю недѣлю по недѣлѣ Всѣхъ Святыхъ, въ соборѣ св. мучениковъ, просіявшихъ на Аѳонской горѣ.

Акакій, св. муч., сотникъ. Родомъ каппадокіецъ, происходилъ изъ христіанской семьи и священническаго рода, служилъ сотникомъ въ Мартисійскомъ полку во Ѳракіи и пострадалъ въ гоненіе Максиміана. Сначала онъ подвергся жестокимъ

истязаніямъ въ Паринѣ Ѳракійскомъ, а затѣмъ былъ отправленъ въ Царьградъ, гдѣ, послѣ новыхъ истязаній, 8 мая 303 г. усѣкнутъ мечемъ. Мощи его почиваютъ въ г. Сцилляціи, въ Калабріи. Память 7 мая (перенесена съ 8-го въ виду праздника св. Іоанна Богослова).

Акакій, св. муч., пострадавшій въ Болгаріи, въ Аксіополѣ. Память 10 мая.

Акакій, св. муч., пресвитеръ, пострадавшій въ царствованіе Юліана (въ IV в.) въ Виѳинскомъ городѣ Прусѣ, въ Малой Азіи. Память 19 мая.

Акакій, св. муч., изъ числа 24-хъ, пострадавшихъ въ Константинополѣ. Память 3 іюля.

Акакій, преп. Синайскій, «иже въ Лѣствицѣ», т. е. упоминаемый въ книгѣ преп. Іоанна Лѣствичника «Лѣствица». Здѣсь приводится объ А. нѣсколько разсказовъ, представляющихъ его образцомъ необыкновеннаго терпѣнія и христіански-подвижническаго послушанія. Онъ жилъ въ VI в. и 9 лѣтъ провелъ въ послушаніи у одного старца, «зело лѣниваго и злонравнаго», терпѣливо перенося отъ послѣдняго различныя жестокости и укоризны. Онъ явилъ послушаніе даже послѣ смерти, когда на произнесенный надъ его гробницей вопросъ — «умеръ ли онъ»? — отвѣтилъ: «не умеръ, ибо дѣлателю послушанія невозможно умереть». Отвѣтъ этотъ вразумилъ злонравнаго старца и заставилъ его покаяться въ своей жестокости. Память препод. Акакія іюля, 29 нояб. и въ субботу сырную.

Акакій, св. муч., пострадавшій въ Милетѣ Карійскомъ въ гоненіе Ликинія въ 321 г. Онъ былъ брошенъ въ раскаленную печь, но чудеснымъ образомъ остался невредимъ, послѣ чего его обезглавили, при чемъ изъ ранъ его истекли «кровь и млеко». Мощи его покоятся въ Синнадѣ Фригійской. Память 28 іюля.

Акакій, св. муч., мощи коего въ 250 г. приплыли сначала на островъ Липары, сопровождая мощи св. ап. Варѳоломея, а затѣмъ въ Асколусъ. Событіе это воспоминается 25 августа.

Акакій или **Акакъ,** св. священномуч., пресвитеръ, крестившій св. муч. Иринарха и усѣкнутый мечемъ въ 303 г.

Акакій св., патріархъ Константинопольскій, занимавшій патріаршую каѳедру съ 471 по 489 г.г. Память 26 ноября.

Акакій, епископъ Тверской, ученикъ и постриженикъ Іосифа Волоцкаго. Святительствовалъ въ XVI в. († 1567 г.) и имя его встрѣчается въ «книгѣ о святыхъ» XVII—XVIII в.в. и въ иконописномъ подлинникѣ. Не канонизованъ.

Акакій, патріархъ Константинопольскій, занявшій каѳедру въ 401 г. и скончавшійся въ 488 г. Онъ извѣстенъ тѣмъ, что убѣдилъ императора Зенона издать «Энотиконъ», которымъ устанавливалось примиреніе съ монофизитами. Папа Римскій Феликсъ предалъ его за то отлученію, вслѣдствіе чего произошелъ расколъ между восточными и западными церквами.

Акакій, епископъ Кесарійскій, ученикъ и преемникъ св. Евсевія, одинъ изъ вождей аріанской партіи. Съ крайней частью этой партіи онъ разошелся въ своемъ ученіи и имѣлъ многочисленныхъ послѣдователей, называвшихся акакіанами. Отрицая тождество сущности Отца и Сына, они признавали подобіе ея. Соборами Антіохійскимъ 341 г. и Селевкійскимъ въ 359 г. Акакій былъ низложенъ и въ 363 г. скончался, послѣдователи же его въ концѣ концовъ подписали Никейскій Символъ.

Акакій, епископъ Верейскій, одинъ изъ ожесточеннѣйшихъ враговъ св. Іоанна Златоуста, извѣстный своей угрозой святителю—«я же приготовлю тебѣ кушаніе». Онъ принималъ участіе въ низложившемъ Златоуста соборѣ подъ Дубомъ (403 г.) и дѣйствовалъ въ качествѣ примирителя между Несторіемъ и св. Кирилломъ Александрійскимъ. Скончался 116 лѣтъ отъ роду, въ 437 г. Отъ него сохранилось 3 письма (два къ Александру Іерапольскому и одно къ св. Кириллу) и исповѣданіе вѣры.

Акаѳистная икона Божіей Матери, именуемая *Предвозвѣстительница,* находится въ Зографскомъ монастырѣ на Аѳонѣ. Прославилась она въ 1276 г. и названіе свое получила по слѣдующему поводу. Съ цѣлію подчиненія Римскому престолу восточной церкви, латиняне напали на Аѳонскую гору и насиліемъ вынуждали православныя обители признать власть папы. Въ это время вблизи Зографскаго монастыря подвизался въ уединеніи старецъ, который по нѣсколько разъ въ день читалъ акаѳистъ Божіей Матери предъ Ея иконою. Однажды во время акаѳиста онъ услышалъ отъ иконы голосъ: «Иди скорѣе въ монастырь и объяви братіи

и игумену, что враги Мои и Моего Сына уже близко. Кто слабъ духомъ, пусть на время сокроются, а желающіе мученическихъ вѣнцовъ пусть остаются». Придя въ монастырь, старецъ увидѣлъ у монастырскихъ воротъ икону, предъ которой молился и вмѣстѣ съ ней пошелъ къ настоятелю. Часть иноковъ удалились въ горы, а 26 подвижниковъ съ настоятелемъ мужественно встрѣтили врага и твердо заявили о своей вѣрности православію. Не добившись признанія власти папы увѣщаніями монаховъ, латиняне обложили монастырь хворостомъ и сожгли. Благословляя Господа, иноки скончались. Икона Богоматери, находившаяся при страдальцахъ, найдена была потомъ въ пеплѣ невредимой. Празднованіе иконѣ совершается 10 октября, въ день сожженія латинянами монастыря, и 28 іюля въ воспоминаніе чудеснаго избавленія Зографской обители отъ пожара.

Акаѳистная-Хилендарская икона Божіей Матери, находящаяся въ Хилендарскомъ монастырѣ на Аѳонѣ. Наименованіе «Акаѳистной» получила потому, что во время бывшаго въ монастырѣ въ 1837 г. пожара предъ Нею читался акаѳистъ и она осталась невредимою. Празднованіе ей совершается 12 января.

Акаѳистникъ—собраніе акаѳистовъ въ честь Спасителя, Божіей Матери и разныхъ святыхъ. Первоначальный собиратель акаѳистовъ въ Греціи не извѣстенъ, въ Россіи же первый издалъ собраніе акаѳистовъ Виленскій ученый и типографщикъ Скорина, въ 1525 г. Составъ акаѳистниковъ не одинаковъ. Въ настоящее время самымъ полнымъ является изданное С.-Петербургской Синодальной Типографіей собраніе акаѳистовъ въ 3 томахъ. Имѣются собранія акаѳистовъ и Кіевскаго изданія.

Акаѳистъ — наименованіе особенныхъ хвалебныхъ пѣснопѣній въ честь Спасителя, Божіей Матери и святыхъ. Наименованіе это, отъ греческаго слова ακάθιστος, что буквально значитъ «несѣдальный», указываетъ на то, что означенныя пѣснопѣнія исполняются молящимися стоя. Акаѳисты состоятъ изъ 25 отдѣльныхъ пѣснопѣній—13 кондаковъ и 12 икосовъ, изъ коихъ 1-й кондакъ и икосы оканчиваются восклицаніемъ «радуйся»..., а 12 кондаковъ припѣвомъ «аллилуія».

Акаѳистъ Божіей Матери является древнѣйшимъ и вмѣстѣ образцомъ для

всѣхъ остальныхъ акаѳистовъ. Составленіе его относятъ къ VII в. По сказанію такъ называемыхъ «повѣстей о несѣдальномъ», одна изъ коихъ помѣщена и въ нашей Тріоди Постной, акаѳистъ этотъ представляетъ собою хвалебно-благодарственный гимнъ Богоматери по случаю чуднаго избавленія Константинополя отъ осады персами и аварами въ 626 г. Указанія на этотъ поводъ къ написанію акаѳиста находятся и въ немъ самомъ, особенно въ 5-мъ икосѣ. Авторомъ акаѳиста одни полагаютъ Романа Сладкопѣвца; другіе — Сергія, патріарха Константинопольскаго, современника осады 626 г.; третьи—другого современника и описателя того же событія Георгія Писиду. Послѣднее мнѣніе подтверждается какъ формой, такъ и содержаніемъ акаѳиста. Онъ написанъ тѣмъ же ямбическимъ стихомъ, какъ и другія сочиненія Писиды, и содержитъ мысли, встрѣчающіяся въ его сочиненіяхъ «о твореніи міра» и «о суетѣ міра». Икосы и кондаки акаѳиста, начиная съ 1-го икоса, въ греческомъ подлинникѣ расположены въ алфавитномъ порядкѣ, т. е. 1-й икосъ начинается альфой, второй витой и т. д. Послѣдній кондакъ начинается омегой. Первоначально акаѳистъ исполнялся только въ Константинопольскомъ Влахернскомъ храмѣ, гдѣ онъ и былъ воспѣтъ въ первый разъ въ ночь послѣ чуднаго событія. Съ IX в. онъ вошелъ въ составъ богослуженія субботы 5-й недѣли великаго поста. Указанія на употребленіе его въ русской церкви сохранились отъ XII в. Въ 1855 г. акаѳистъ Божіей Матери переведенъ на русскій языкъ Митрополитомъ Московскимъ Филаретомъ.

Акаѳистъ Іисусу Сладчайшему одними приписывается иноку Студійскаго монастыря Ѳеоктисту (IX в.), другими—Іоанну Евхаитскому (XI в.), но когда послѣдній писалъ канонъ Іисусу Сладчайшему, акаѳиста еще не было и сказать что-либо опредѣленное о времени его составленія и объ авторѣ трудно. Съ увѣренностью можно сказать только, что образцомъ для его составленія послужилъ акаѳистъ Божіей Матери.

Акаѳистъ св. Николаю Чудотворцу считается произведеніемъ Константинопольскаго патріарха Исидора Бухариса (1341—1349 г.г.). Современная редакція его, по сравненію съ древними, представляетъ не мало особенностей.

Тому же автору приписываются акаѳисты: *Успенію Божіей Матери, св. Іоанну Предтечѣ, св. апп. Петру и Павлу и архангелу Михаилу.* Несомнѣнно, что Исидоръ при составленіи акаѳистовъ какъ образцомъ руководствовался акаѳистомъ Божіей Матери.

Въ Кіевскомъ изданіи акаѳистовъ 1697 г. и въ Могилевскомъ 1698 г. былъ помѣщенъ еще акаѳистъ Гробу Господню и Воскресенію. Но Регламентъ Петра Великаго осудилъ этотъ акаѳистъ, такъ какъ Воскресенію Христову церковь радуется, а не совершаетъ покаянныхъ молитвъ.

Аквила—іудей-прозелитъ (II в.), извѣстный какъ переводчикъ съ еврейскаго языка на греческій ветхозавѣтныхъ книгъ Св. Писанія. Родомъ изъ Синопа Понтскаго, онъ былъ родственникомъ императора Адріана и, подъ впечатлѣніемъ чудесъ, совершавшихся въ христіанской церкви, принялъ крещеніе. За дурное поведеніе, однако, онъ былъ изгнанъ изъ церкви, принялъ тогда іудейство и занялся изученіемъ еврейскаго языка. Переводъ Библіи былъ сдѣланъ имъ съ цѣлію противопоставить его переводу 70-ти и уничтожить изъ Св. Писанія свидѣтельства, благопріятствовавшія Христу. Переводъ этотъ, отличавшійся рабскимъ буквализмомъ, весьма цѣнился евреями, хотя мѣстами оказывался и непонятнымъ для не знавшихъ еврейскаго языка. Онъ воспроизведенъ Оригеномъ въ его Экзаплахъ. Свѣдѣнія объ А. и его переводѣ даютъ также свв. Ириней и Епифаній. Нѣкоторые отождествляютъ А. съ Онкелосомъ, авторомъ Таргума.

Аквилея—сѣверо-италійскій городъ, въ 25 верстахъ отъ Венеціи, почитающій основателемъ своей церкви св. ап. Марка и извѣстный въ церковной исторіи какъ мѣсто нѣсколькихъ соборовъ, колыбель особаго Символа вѣры и мѣстопребываніе патріарховъ, соперничавшихъ во власти и вліяніи съ папами. Соборы въ А. происходили въ 381, 698, 1305, 1311 и 1339 г.г. Символъ аквилейскій отличается нѣкоторыми дополнительными формулами. Еще въ 381 г. аквилейскій епископъ присвоилъ себѣ митрополичьи права надъ нѣсколькими церквами и упорно отстаивалъ свою независимость отъ папы. Въ VII в. папа Гонорій I вынужденъ былъ возвести епископа аквилейскаго въ патріархи Градонскіе, чтобы поддержать хоть видимость своего главенства.

Въ началѣ же среднихъ вѣковъ между папой и патріархомъ возникли серьезные споры. Въ 1451 г. патріаршая каѳедра была перенесена въ Венецію, а въ 1751 г. папа совсѣмъ упразднилъ аквилейскій патріархатъ и замѣнилъ его незначительнымъ удинскимъ.

Аквилоновъ, Евгеній Петровичъ, протопресвитеръ военнаго и морского духовенства, докторъ богословія. Уроженецъ Тамбовской губ., Е. П., по окончаніи въ 1886 г. курса С.-Петербургской духовной академіи, былъ опредѣленъ помощникомъ инспектора той же академіи, а съ 1890 г. до назначенія въ 1910 году на постъ протопресвитера, занималъ тамъ же профессорскую каѳедру по «Введенію въ кругъ богословскихъ наукъ», сначала въ званіи доцента, съ 1900 г. — экстраординарнаго профессора и съ 1905 г. — ординарнаго. Въ то же время онъ священствовалъ сначала во Входо-Іерусалимской (Знаменской) церкви г. С.-Петербурга, а съ 1903 г. въ Кавалергардскомъ полку и состоялъ профессоромъ богословія въ С.-Петербургскомъ историко-филологическомъ институтѣ.

Степени доктора богословія удостоенъ въ 1905 г. за сочиненіе «Телеологическое доказательство бытія Божія». Магистерское сочиненіе Е. П. вышло въ 2-хъ изданіяхъ съ различными заглавіями. Первоначально оно было представлено въ 1892 г. и защищено въ 1894 г. подъ заглавіемъ: «Церковь. Научныя опредѣленія церкви и апостольское ученіе о ней, какъ тѣлѣ Христовомъ». Совѣтъ академіи призналъ сочиненіе и защиту удовлетворительной для полученія степени магистра, но Св. Синодъ не утвердилъ А., въ виду возраженій со стороны нѣкоторыхъ богослововъ, усмотрѣвшихъ въ трудѣ Е. П. уклоненіе отъ установившагося въ православномъ богословіи воззрѣнія на Церковь. По передѣлкѣ, 2-е изданіе сочиненія вышло подъ заглавіемъ: «Новозавѣтное ученіе о Церкви. Опытъ догматико-экзегетическаго изслѣдованія», за каковой трудъ А. и былъ удостоенъ искомой степени въ 1899 г. Изъ другихъ трудовъ Е. П. извѣстны: «На рубежѣ двухъ завѣтовъ» («Странникъ 1888 г.) —рядъ библейско-историческихъ переводовъ, «Рабы Рима и Талмуда во II вѣкѣ по Р. Хр. и раввинъ Меиръ» («Странникъ» 1889 г.)—рядъ церковно-историческихъ ста-

тей,—«Научно-богословское самооправданіе христіанства. Введеніе въ православно-христіанскую апологетику»—рядъ апологетическихъ статей («Странникъ» 1893 — 1894 гг.) и др. Въ должности протопресвитера Е. П. оставилъ по себѣ память какъ объ энергичномъ, честномъ, умномъ начальникѣ, справедливомъ и отзывчивомъ на чужое горе. Скончался 30 марта 1911 г., на 49 году отъ роду.

Акелдама—земля крови, названіе мѣста, купленнаго у горшечника для погребенія странниковъ на тѣ 30 серебренниковъ, за которые Іуда предалъ Спасителя и которые затѣмъ возвратилъ первосвященникамъ (Мѳ. 27, 8; Дѣян. 1, 19). Это мѣсто нынѣ показываютъ на югѣ Іерусалима, близъ горы злого совѣщанія.

Акепсимъ преп., подвизавшійся въ Сиріи, недалеко отъ Кира, во времена Валента и Ѳеодосія Великаго (въ концѣ IV или началѣ V в.). 60 лѣтъ провелъ онъ въ затворѣ, питаясь одною моченою чечевицею, которую ему подавали въ небольшое отверстіе въ хижинѣ, и выходя за водой разъ въ недѣлю. Только за 50 дней до кончины онъ принялъ, по предложенію епископа, священный санъ, предсказавъ свою скорую кончину. Память 29 янв. и 3 нояб.

Акепсимъ, св. муч., епископъ Наессонскій, въ Персіи, пострадавшій въ гоненіе Сопора, въ 376 г. Память 3 нояб.

Акепсимъ, св. муч., вмѣстѣ съ другими сожженный въ храмѣ. Память 7 декабря.

Акепсій, св. муч., пресвитеръ. пострадавшій въ Персіи, въ Арбессѣ вмѣстѣ съ св. муч. діакономъ Аиѳаломъ. Память 11 декабря.

Акефалы (съ греч. «безглавые»)—терминъ, прилагавшійся къ нѣкоторымъ церковнымъ партіямъ. Таковы, напр., партія, не захотѣвшая на Соборѣ Ефесскомъ (431 г.) идти ни за Кирилломъ, ни за Іоанномъ Антіохійскимъ, партія, отдѣлившаяся отъ Александрійскаго патріарха, когда онъ подписалъ Энотиконъ и др.

Акиба—выдающійся еврейскій раввинъ, жившій во II в. Онъ обладалъ обширными познаніями и отличался большимъ остроуміемъ въ истолкованіи Торы—отдѣлъ свящ. Пис. В. З., содержащій «Законъ». Здѣсь онъ умѣлъ находить значеніе не только во всякомъ словѣ, но и въ томъ способѣ, какъ написаны были буквы. Ему принадлежитъ систематизированіе и кодификація Галахи. За участіе въ возстаніи Баръ-Кохбы (132 г.), котораго А. поддерживалъ своимъ вліяніемъ и выставилъ народу въ качествѣ Мессіи, онъ подвергся жестокой пыткѣ.

Акила, св. муч., пострадавшій въ Трапезунтѣ въ 303 г. Память 21 янв.

Акила, св. муч., епархъ, усѣкнутый мечемъ. Память 20 мар.

Акила, св. муч., пострадавшій съ св. муч. Иракліемъ чрезъ побіеніе камнями. Память 14 іюля.

Акила, св. мученикъ, пострадавшій въ Филадельфіи, въ землѣ аммонитской. Память 1 авг.

Акила, св. апостолъ изъ 70, вмѣстѣ съ супругой своей Прискиллой оказавшій большія услуги ап. Павлу въ дѣлѣ евангельскаго благовѣстія. Іудей, родомъ изъ Понта, онъ жилъ въ Римѣ, откуда, вслѣдствіе повелѣнія Клавдія, въ 52 г. былъ изгнанъ и поселился въ Коринѳѣ. Здѣсь супруги познакомились съ ап. Павломъ, которымъ и были обращены въ христіанство. Въ ихъ домѣ регулярно совершалось затѣмъ богослуженіе (1 кор. 16, 19). Отправившись въ Римъ, они и тамъ совершали богослуженія (Рим. 16, 3, 4). Во время гоненія Нерона они удалились въ Ефесъ (2 Тим. 4, 19), а затѣмъ ап. Акила проповѣдывалъ евангеліе и запечатлѣлъ свою проповѣдь мученической кончиной. Память его 13 февраля и 14 іюля.

Акилина, св. муч., именуемая юнѣйшей. Пострадала вмѣстѣ съ св. муч. діакономъ Руфиномъ въ 310 г. Память 7 апр. Юнѣйшей, т. е. позднѣйшей, называется въ отличіе отъ св. муч. Акилины, пострадавшей 17-ю годами ранѣе ея и воспоминаемой 13 іюня.

Акилина, св. муч., пострадавшая въ Ликіи въ 249 г. Она увѣровала во Христа, видя твердость во время страданій и чудеса св. муч. Христофора, и тотчасъ была обезглавлена. Память 9 мая.

Акилина, св. муч., усѣкнутая мечемъ на 12 году отъ рожденія, въ гоненіе Діоклетіана, въ 293 г., въ родномъ своемъ городѣ Вивлосѣ въ Финикіи. Память 13 іюня.

Акилина, св. муч., родомъ изъ селенія Закливери Адріанопольской епархіи, замучена турками на 16 году отъ рожденія, въ 1764 г. Память 27 сент.

Акилинъ, св. муч., пострадавшій съ св. муч. Викториномъ въ Исаврiи. Память 16 мая.

Акилинъ или **Аккулъ**, св. муч., пострадавшій въ Александрiи. Память 27 мая.

Акиндинъ св. мученикъ, память 18 апр. Увѣровалъ въ Христа, видя твердость св. великомученика Георгiя, и за это былъ послѣ мукъ обезглавленъ въ 304 г. въ царствованiе Діоклетiана.

Акиндинъ, св. мученикъ Ѳракiйскiй; память 22 августа. Потерпѣлъ мученическую кончину въ царствованiе Максимiана.

Акиндинъ, преп., архимандритъ печерскiй; память 28 августа. Мощи его почиваютъ въ Кiево-Печерской лаврѣ.

Акиндинъ, св. мученикъ; память 2-го ноября. Пострадалъ вмѣстѣ съ другими въ Персiи въ 355 г.

Аколуѳъ св. мученикъ. Память 6 сент. Пострадалъ вмѣстѣ съ другими 11 мучениками въ царствованiе Декiя въ 250 г. и погребенъ въ Александрiи.

Аколуѳъ, св. муч. Память 14 мая.

Аколуѳы («послѣдователи»)—первый изъ четырехъ низшихъ церковныхъ чиновъ въ древней Церкви; какъ особый чинъ существовалъ въ Западной Церкви. Обязанности аколуѳа состояли, главнымъ образомъ, въ услуженiи священнодѣйствующему священнику при совершенiи евхаристiи, а также въ зажиганiи свѣчей въ церкви. Въ Восточной Церкви это названiе примѣнялось къ чину иподiаконовъ.

Акоминатъ Михаилъ — митрополитъ аѳинскiй, выдающiяся писатель и общественный дѣятель XII—XIII вѣка. Родился около 1140 г., и еще въ дѣтскомъ возрастѣ былъ причисленъ къ церковному клиру. Первоначальное образованiе получилъ въ родномъ городѣ Хоны, а затѣмъ отправился для продолженiя образованiя въ Константинополь. Находясь среди лучшихъ ученыхъ Константинополя, Михаилъ въ совершенствѣ изучилъ современную науку, такъ что потомъ самъ руководилъ занятiями своего брата Никиты Акомината, впослѣдствiи знаменитаго историка. Во время, патрiаршества Ѳеодосiя Ворадiокта Михаилъ былъ назначенъ помощникомъ секретаря патрiарха, а въ 1182 г. назначенъ митрополитомъ гор. Аѳинъ. Какъ митрополитъ Михаилъ Акоминатъ усердно поучалъ аѳинянъ съ церковной каѳедры и въ то же время защищалъ ихъ отъ притѣсненiй

и вымогательствъ византiйскихъ чиновниковъ, о чемъ онъ подалъ даже докладную записку императору Алексѣю III Ангелу. Ему пришлось также бороться и съ врагами внѣшними. Онъ руководилъ защитою Аѳинъ противъ Льва Сгура въ 1203 г., а въ 1204 г.—противъ маркиза монферратскаго Бонифацiя, но принужденъ былъ сдать послѣднему городъ, послѣ чего здѣсь водворился латинскiй митрополитъ. Акоминатъ же переселился сперва въ Ѳивы, а впослѣдствiи въ монастырь Іоанна Предтечи на островъ Косъ, гдѣ и скончался въ 1220 г. Послѣ Акомината осталось большое число литературныхъ произведенiй: проповѣднические слова, похвальныя и надгробныя рѣчи, письма и поэтическiя произведенiя. Всѣ эти сочиненiя его имѣютъ весьма важное историческое значенiе.

Акоминатъ Никита—знаменитый византiйскiй писатель XII вѣка, младшiй братъ Михаила Акомината, подъ руководствомъ котораго онъ и получилъ свое образованiе. Около 1180 г. онъ занялъ должность секретаря при дворѣ малолѣтняго императора Алексѣя II Комнена. Когда дядя императора Андроникъ Комненъ произвелъ государственный переворотъ, Акоминатъ долженъ былъ удалиться въ уединенiе. Но въ 1185 г. съ воцареniемъ Исаака Ангела, онъ снова вернулся на прежнюю должность и съ тѣхъ поръ сталъ быстро преуспѣвать по службѣ, такъ что впослѣдствiи занималъ должность великаго логоѳета (государственнаго канцлера). Въ 1204 г., послѣ взятiя Константинополя латинскими крестоносцами, Никита долженъ былъ бѣжать. Онъ удалился сначала въ городъ Селимврiю, а затѣмъ въ Никею, гдѣ уже въ 1204 г. образовалась новая греческая имперiя. Акоминатъ снова занялъ въ ней высокое положенiе и оказалъ ей не мало услугъ. Годъ смерти его приходится между 1210 и 1215 годами. Никита Акоминатъ извѣстенъ, какъ замѣчательный историкъ и богословъ. Главнѣйшiй его трудъ есть «Исторiя», состоящая изъ 21 книги и обнимающая перiодъ отъ 1118 г. до 1206 г. Къ «Исторiи» приложена его статья: «О статуяхъ города Константинополя». Изъ богословскихъ трудовъ Никиты Акомината (или Хонiата, по мѣсту рожденiя) извѣстно его догматико-полемическое сочиненiе: «Сокровище православiя», написанное между 1204—1210 годами. Сочиненiе это состоитъ изъ 27

книгъ. Кромѣ того Акоминату принадлежатъ еще нѣсколько ораторскихъ произведеній.

Акра, св. мученикъ. Память 8 іюня.

Акратъ св. мученикъ. Память 10 августа.

Акриды—родъ саранчи, которая бываетъ разныхъ видовъ. Употребленіе въ пищу разрѣшено закономъ. Нѣкоторые роды ея доселѣ употребляются въ пищу на востокѣ. Бедуины и арабы собираютъ ее въ большомъ количествѣ и употребляютъ различнымъ образомъ: жарятъ, варятъ, коптятъ, сушатъ, солятъ, предварительно очистивъ ее.

Акроній ев. Память 29 мая.

Акрозія св. отецъ обители Асса. Память 29 іюня.

Акростихъ—то же, что краестрочіе, краеграничіе. Этимъ словомъ называется такой стихъ, изъ котораго взятая каждая буква каждаго его слова начинаетъ собою пѣснь или тропарь канона, такъ что, если соединить по одной первой буквѣ изъ каждой пѣсни, составится цѣлая мысль поставленнаго въ началѣ канона акростиха, соотвѣтствующая содержанію празднуемаго событія или прославляющая угодника Божія, которому составленъ канонъ. Но греческій акростихъ не виденъ въ славянскихъ переводахъ каноновъ; онъ строго соблюдается только въ греческихъ канонахъ, и то не во всѣхъ; въ славянскихъ-же, писанныхъ въ Россіи, весьма рѣдко.

Акрополитъ Георгій—выдающійся византійскій писатель XIII вѣка. Родился въ 1217 г. въ Константинополѣ, гдѣ и получилъ первоначальное образованіе. Въ 1233 г. онъ отправился ко двору императора Іоанна Дуки Ватаци, который находился въ Никеѣ, такъ какъ Константинополь былъ захваченъ латинянами. Въ Никеѣ Акрополитъ изучалъ науки подъ руководствомъ Ѳеодора Экзаптерига и Никифора Влеммида. По окончаніи образованія онъ былъ назначенъ императорскимъ секретаремъ; въ 1244 г. онъ получилъ званіе великаго логоѳета (государственнаго канцлера), а въ 1246 г. ему было поручено преподавать философію сыну и наслѣднику императора Іоанна Дуки Ѳеодору Ласкарису. Въ 1257 г., по воцареніи воспитанника Акрополита Ѳеодора, онъ былъ назначенъ начальствовать надъ войскомъ, посланнымъ въ походъ противъ Эпирскаго деспота Михаила Ангела, но войско его было разбито, и самъ онъ попалъ въ плѣнъ. Изъ плѣна Акрополитъ былъ освобожденъ только по воцареніи Михаила VIII Палеолога, въ государственной дѣятельности котораго онъ принималъ серьезное участіе. Умеръ въ 1282 году. Георгій Акрополитъ извѣстенъ, какъ историкъ и богословъ. Изъ историческихъ трудовъ ему принадлежитъ «Хроника» или лѣтопись, въ которой излагаются событія за періодъ времени отъ взятія Константинополя латинянами до освобожденія его императоромъ Михаиломъ VIII Палеологомъ. Изъ богословскихъ сочиненій Акрополита извѣстны его «Два слова объ исхожденіи Духа Святого», написанныя имъ во время пребыванія въ плѣну въ обличеніе латинскихъ заблужденій.

Акута, св. мученица. Память 15-го апрѣля.

Акутіонъ св. мученикъ. Пострадалъ при Діоклетіанѣ и Максиміанѣ, и усѣченъ мечемъ въ Путеолахъ 305 г. Память 21 апрѣля и 19 сентября.

Акутіонъ св. мученикъ. Память 2-го января.

Акутъ, св. мученикъ. Память 6 января.

Акутъ, св. мученикъ. Память 2 января.

Аксуя св. мученица, дочь Сапора, царя персидскаго. Память 19 сентября.

Алавастръ или алебастръ—родъ мрамора или твердаго известняка, бѣлый или цвѣтной камень съ разными цвѣтными волокнами или полосками, изъ котораго древніе греки и римляне выдѣлывали разные сосуды. Добывается въ Египтѣ, Сиріи, Греціи и другихъ мѣстахъ. Въ Египтѣ есть цѣлыя горы, которыя называются алебастровыми, потому что тамъ въ большихъ массахъ добывается алебастръ. Онъ употребляется для выдѣлыванія вазъ, урнъ, чашъ, кувшиновъ; также для разныхъ слѣпковъ, для украшеній статуй, колоннъ, карнизовъ и т. п. Алебастровый сосудъ, въ которомъ одна благочестивая женщина принесла драгоцѣнное муро и возлила на главу І. Христа во время вечери Его въ домѣ Симона прокаженаго,—это продолговатый сосудъ съ узкимъ отверстіемъ вверху. Въ такихъ сосудахъ, хорошо закупоренныхъ, обыкновенно хранилось муро, ароматы и другія благовонныя мази и жидкости. Чтобы откупорить сосудъ, нужно или отбить горлышко у сосуда, или разломать печать, которая

употреблялась съ укупоркой какъ для сохраненія аромата отъ испаренія, такъ и для означенія натуральнаго достоинства и неподдѣльности хранимой въ немъ благовонной жидкости.

Алаверди — старинный (реставрированный) храмъ св. Георгія, въ 15 верстахъ отъ г. Телава Тифлисской губерніи, построенный въ V вѣкѣ Аввою Іосифомъ, однимъ изъ 13 сирійскихъ отцовъ, проповѣдывавшихъ христіанскую вѣру въ Грузіи. Реставрированъ въ 1741 г. Въ этомъ храмѣ—усыпальница кахетинскихъ царей. Въ день храмоваго праздника, 14 сентября, сюда стекаются тысячи богомольцевъ.

Алакокъ (Маргарита)—учредительница культа «Святаго Сердца Іисуса», род. 22 іюля 1647 въ Лотекурѣ близъ Отена. Ея отецъ, адвокатъ, умеръ въ молодыхъ лѣтахъ, и послѣ его смерти (1655) она поступила въ монастырь Благовѣщенія Пресвятой Богородицы въ Шароллѣ. Здѣсь она подверглась параличу, исцѣленіе отъ котораго она приписала заступничеству Пресвятой Дѣвы, послѣ чего рѣшилась вести аскетическтю жизнь, вступила въ 1671 г. въ монахини въ Визатандинскій монастырь въ Парэ-ле-Моніалѣ и тамъ назвалась, по имени Пресвятой Дѣвы, Маріей, какъ она по большей части и зовется. Въ своемъ религіозномъ экстазѣ она написала мистическое сочиненіе «La dòvotion au coeur de Jésus», обнародованное въ 1698 патеромъ Круазе, и послужившее поводомъ къ основанію культа Святаго Сердца Іисуса, о распространеніи котораго еще въ то время стали заботиться іезуиты, и который въ новѣйшее время нерѣдко употреблялся ими для политическихъ и клерикальныхъ агитацій. Алакокъ скончалась 17 окт. 1690 и въ 1864 была причислена папою Піемъ IX къ лику святыхъ.

Алалія (греч.), т. е. безсловесность—полное отсутствіе способности произносить членораздѣльные звуки.

Алатырь—былъ горючъ камень. Въ Голубиной книгѣ объясняется сіонскими преданіями о камнѣ, положенномъ Спосителемъ въ основаніе сіонской церкви: вм. алатарь изъ алтарь. Алатырскимъ моремъ—называлось въ старину Балтійское, алатырь-камень—янтарь, который искони привозился въ Россію изъ странъ Прибалтійскихъ и служилъ у насъ не только ожерельемъ, но и лекарствомъ, чѣму вполнѣ соотвѣтствуетъ употребленное о немъ въ Голубиной книгѣ выраженіе: снадобье.

Алатырскій Кіево-Николаевскій женскій монастырь, находится въ гор. Алатырѣ, Симбирской губ. Основанъ въ 1639 г. Монастырь необщежительный, 3-го класса; владѣетъ 226 дес. земли.

Алатырскій Троицкій мужской монастырь. Находится въ гор. Алатырѣ симбирской губ., на берегу р. Алатыря. Время основанія его неизвѣстно; можно думать, что онъ основанъ во второй половинѣ XVI вѣка. Въ настоящее время 3-го класса, необщежительный. Храмовъ—два каменныхъ: 1) соборный Троицкій съ придѣломъ во имя св. Дмитрія Ростовскаго; 2) во имя преп. Сергія Радонежскаго, съ придѣлами во имя въ честь Казанской иконы Божіей Матери и св. Іоанна Богослова. Монастырь получаетъ отъ казны 668 р. пособія и владѣетъ 517 десятинами земли.

Алгабилъ, епископъ, св. Память 27 ноября.

Алвіанъ, св. мученикъ, епископъ анейскій. Пострадалъ вмѣстѣ съ учениками въ царствованіе Максиміана въ 304 году. Память 4 мая.

Алевтина или Валентина, св. мученица. Пострадала въ царствованіе Максиміана въ числѣ другихъ христіанъ Ѳиваиды въ 308 г. Память 16 іюля.

Александра препод. Спасалась въ могильной пещерѣ близъ Александріи. Когда одинъ человѣкъ прельстился ея красотой, она рѣшила лучше заключить себя живою въ гробницѣ, чѣмъ возбуждать невольно грѣховныя чувства въ ближнихъ. День и ночь подвизалась въ молитвѣ; пищу, которую она принимала въ маломъ количествѣ, ей приносила одна добрая женщина. Затворница не показывалась ни мужчинѣ, ни женщинѣ 12 лѣтъ. Чувствуя приближеніе кончины, приготовила сама себя къ погребенію и скончалась въ 376 году. Память ея 3-го марта.

Александра, св. мученица; Пострадала въ числѣ 7-ми дѣвъ изъ Амнисы, на берегу Чернаго моря, въ царствованіе Максиміана въ 310 г. Память 20 марта.

Александра, св. мученица, царица. Супруга царя Діоклетіана, увѣровала во Іисуса Христа, видя твердость исповѣданія вѣры св. велик. Георгія. Скончалась на пути къ казни, въ Никомидіи въ 303 году. Память 23-го апрѣля.

Александра, св. муч. Въ числѣ другихъ семи дѣвъ анкирскихъ, прожившихъ до старости въ цѣломудріи, за исповѣданіе вѣры христіанской была предана мученіямъ и брошена въ озеро съ камнемъ на шеѣ. Память 18-го мая.

Александра или Александрія, св. муч. Въ числѣ другихъ славянъ пострадала въ царствованіе Ликинія въ Новидунѣ 6 іюня 300 г. Память 6-го іюня.

Александра св. мученица. Въ числѣ 7-ми дѣвъ изъ селенія Молъ, близъ Коринѳа, была потоплена. Тѣла ихъ похоронилъ св. Ѳеодотъ корчемникъ. Память совершается 6-го ноября.

Александринъ, св. муч. Пострадалъ въ Никомидіи. Память 25-го марта.

Александрійская библіотека. Это величайшее и знаменитѣйшее книгохранилище древняго міра основано египетскимъ царемъ Птоломеемъ II Филадельфомъ Уже при первомъ Птоломеѣ—Сотерѣ, аѳинянинъ Димитрій Фалерскій собралъ около 50 т. книгъ или свитковъ, а во время ниибольшаго процвѣтанія эта библіотека, хранителями которой были такіе знаменитые ученые, какъ Зенодотъ, Каллимахъ, Эратостенъ, Аполлоній Родосскій, Аристофанъ Византійскій, Аристархъ и др., заключала 490 т., а по одному извѣстію, со всѣми дублетами,—даже 700 тыс. т. Большая часть этой библіотеки, обнимающая всю римскую, греческую, индійскую и египетскую литературы, помѣщалась въ зданіи, примыкавшемъ къ царскому дворцу, въ кварталѣ Брухійскомъ. Она сгорѣла во время ожесточенной борьбы между Юліемъ Цезаремъ и египтянами, въ 48 и 47 г. до Р. Х., но была возстановлена впослѣдствіи, когда Маркъ Антоній подарилъ царицѣ Клеопатрѣ пергамскую библіотеку. Другая, меньшая библіотека, собранная при Птоломеѣ II, помѣщалась въ Серапіонѣ, въ кварт. Ракотисъ. Она заключала 42800 том. спеціально учебныхъ книгъ, въ томъ числѣ много дублетовъ сочиненій, находившихся въ большой библіотекѣ и сохранилась до Ѳеодосія Великаго, въ царствованіе котораго толпа фанатиковъ-христіанъ, возмущенныхъ продолжавшимся служеніемъ Серапису, подъ предводительствомъ патріарха Ѳеофила, напала на Серапіонъ и разгромила его (341). При этомъ случаѣ, а не при взятіи Александріи арабами, при Омарѣ, погибла знаменитая сокровищница знаній.

Александрійская школа — отличалась мистико-созерцательнымъ направленіемъ. Она усвоила ученіе греческихъ философовъ и стремилась сдѣлать греч. философію пособіемъ къ раскрытію христіанскихъ истинъ. Прославлена трудами Пантена, Климента, Оригена, Аѳанасія В., Дидима и Кирилла; впослѣдствіи заразилась ересью монофизитовъ и окончила свое бытіе во время нашествія арабовъ.

Александрійцы—разумѣются здѣсь іудеи, жившіе въ Александріи, и имѣвшіе свою синагогу въ Іерусалимѣ. Синагоги іудейскія устроялись по всѣмъ мѣстамъ, и, повидимому, имѣли своимъ назначеніемъ не совершеніе однихъ молитвъ, но преимущественно упражненіе въ ученіи, чтеніи и объясненіи закона. Поэтому вступившіе въ споръ александрійцы, либертинцы, киринейцы и другіе, были не простые іудеи, но люди книжные, знакомые съ школьною фарисейскою ученостью и вмѣстѣ съ тѣмъ люди, слѣпо привязанные къ буквѣ закона и преданіямъ старцевъ, не способные возвышаться къ духу закона, и съ ревностью по вѣрѣ соединять благоразумную терпимость и спокойное разсужденіе. И потому, когда въ состязаніяхъ своихъ не могли противостоять мудрости Стефана, исполненнаго духомъ Божіимъ, то подъ вліяніемъ страстей своихъ прибѣгли къ клеветѣ и насилію, и св. Стефанъ сдѣлался жертвою ихъ фанатизма. Событіе это имѣло важныя послѣдствія для христіанской церкви. Отселѣ началось открытое гоненіе на вѣрующихъ. Послѣдніе должны были разсѣяться по разнымъ странамъ и, къ большей славѣ евангелія, разнести съ собою проповѣдь о Христѣ.

Александріонъ, св. муч. Память 7-го іюля.

Александрія—главный торговый городъ Египта. Построенъ Александромъ Македонскимъ въ 332 г. до Р. Хр. Лежитъ на берегу Средиземнаго моря въ нижнемъ Египтѣ. Во времена Птоломеевъ былъ столичнымъ городомъ Египта; туда переселялись многіе іудеи, и тамъ имѣли свой Синедріонъ. Въ Александріи была знаменитая библіотека, собранная при Птоломеѣ Филадельфѣ. При немъ же въ Александріи за 271 годъ до Р. Хр. семидесятью талковниками составленъ былъ переводъ Ветхозавѣтныхъ книгъ съ еврейскаго языка на греческій. Александрія послѣ Рима была первымъ го-

родомъ въ мірѣ, и въ первые вѣка христіанства была центромъ христіанскаго просвѣщенія. Христіанство принесено было сюда, по преданію, еванг. Маркомъ, около 50—60 года. Во 2-мъ вѣкѣ число христіанъ было здѣсь уже весьма велико. Отъ Марка производятъ начало и знаменитаго огласительнаго Александрійскаго училища. Во 2-мъ и 3-мъ вѣкахъ были здѣсь знаменитѣйшіе учители христіанскіе: Пантенъ, Климентъ Александрійскій († 220 г.), Оригенъ († 254 г.) и много отсюда выходило просвѣщенныхъ пастырей и учителей христіанскихъ. Но не мало возникло здѣсь и ложныхъ ученій: отсюда распространилось ложное направленіе гностицизма, явились неоплатоники, аріанское лжеученіе, и ересь монофизитовъ. Благосостояніе Ал. въ гражданскомъ отношеніи возвышалось до 638 г., когда она подпала подъ власть арабовъ и быстро стала клониться къ упадку. При мамелюкахъ и туркахъ она потеряла всякое значеніе. Въ послѣднее время Мегметъ Али старался снова возвысить ее, и нынѣ она—въ числѣ важнѣйшихъ торговыхъ мѣстъ при Средиземномъ морѣ.

Александро-Аѳонская Зеленчукская нештатная общежительная мужская пустынь. Находится въ Кубанской области, Баталпашинскаго отдѣла, въ 7 в. отъ поселка Хасаутскаго, на берегу рукѣ Больш. Зеленчука. Основана въ 1887 г. старцемъ Хиландарскаго монастыря іеромонахомъ Серафимомъ. Храмовъ въ пустыни три: 1) во имя св. Александра Невскаго; 2) во имя св. Живоначальной Троицы; 3) древній храмъ въ развалинахъ. Первые два также возобновлены изъ развалинъ въ 1889 и 1899 г. Въ пустыни находится мѣстно чтимая икона Б. М., копія съ Гребенской иконы, писанная въ 1889 г. Д. М. Струковымъ на доскѣ, бывшей св. престоломъ. Въ трапезной Александра-Невскаго храма хранится крестъ, изъ дикаго камня съ греческой надписью, сооруженный въ 1013 г. Пустыни принадлежитъ 180 дес. земли.

Александровскій общежительный женскій монастырь Тверской губ., Калязинскаго уѣзда, при сельцѣ Моклоковѣ. Основанъ по указу Св. Синода отъ 4 сент. 1895 г. Храмовъ два: 1) каменный во имя св. Александра-Невскаго, съ придѣлами во имя св. Николая Чудотворца и преп. Іоанна Лѣствичника 2) домовый въ честь иконы Б. М. «Утоли Моя Печали».

Александровскій орденъ — русскій орденъ Св. Александра Невскаго. Учрежденіе этого ордена опредѣлено императоромъ Петромъ I, готовившимся къ походу въ Персію. Но кончина Императора не дозволила ему осуществить это намѣреніе, и по его кончинѣ императрица Екатерина I, въ 1725 г., учредила кавалерскій орденъ Св. Князя Александра Невскаго, въ воздаяніе трудовъ для отечества подъемлемыхъ. Въ изданномъ при императорѣ Павлѣ I, 5 апрѣля 1797 г., Установленіи о Россійскихъ императорскихъ орденахъ (I-е П. С. № 17907) помѣщенъ статутъ и этого ордена. Этотъ орденъ имѣетъ одну степень или классъ. Его знаки слѣдующіе: 1) крестъ золотой съ красною съ обѣихъ сторонъ финифтью, имѣющій между четырьмя концами своими четырехъ, золотыхъ же, двуглавыхъ орловъ подъ Императорскою короною, съ распущенными крыльями, коими они на поверхности лицевой стороны креста и соединены между собою, имѣя въ когтяхъ перуны и лавровые вѣнки; въ срединѣ креста, на облачномъ финифтяномъ полѣ, изображеніе на конѣ св. Александра Невскаго, а на другой сторонѣ—латинскій его вензель подъ княжескою короною; 2) звѣзда серебряная, въ срединѣ которой въ таковомъ же полѣ вензелевое имя Св. Александра Невскаго подъ княжескою короною; въ окружности на красномъ полѣ изображенъ золотыми буквами орденскій девизъ: «за труды и отечество»; 3) лента красная, носимая чрезъ лѣвое плечн.—Къ знакамъ, жалуемымъ за военные подвиги, присоединяется по два, накрестъ лежащихъ, меча, по срединѣ креста и звѣзды. При пожалованіи этого ордена инославнымъ, вмѣсто изображенія Св. Александра Невскаго и вмѣсто вензелеваго его имени, изображается Императорскій Россійскій орелъ. Одѣяніе орденское слѣдующее: 1) длинная красная бархатная епанча, подбитая бѣлою тафтою съ серебрянымъ глазетовымъ крагеномъ, на лѣвой сторонѣ оной звѣзда болѣе обыкновенной; 2) супервестъ серебряный глазетовый; 3) шляпа черная бархатная съ перомъ бѣлымъ и съ краснымъ, нашитымъ изъ узкой красной ленты, крестомъ. Кавалеры ордена празднуютъ день установленія онаго, (30 августа), и младшіе его кавалеры назначаются къ сопровожденію

крестнаго хода въ СПБургѣ въ Александро-Невскую Лавру. Ордену присвоена въ СПБургѣ соборная церковь въ Александро-Невской Лаврѣ, гдѣ почиваютъ мощи Св. Александра. Кавалерамъ ордена поручаются въ призрѣніе и попеченіе инвалидные дома и училища.

Александро-Маріинскій нештатный общежительный женскій монастырь, при дер. Евлевой, Егорьевскаго уѣзда, Рязанской губ. Основанъ въ 1897 г.

Александро-Невская Лавра въ С.-Петербургѣ знаменита по своимъ богатствамъ и внѣшнему виду: она представляетъ какъ бы особый городокъ со множествомъ величественныхъ храмовъ и роскошныхъ построекъ и зданій. По преданію, она построена на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ св. Александръ-Невскій одержалъ побѣду надъ шведами. Постройки начаты въ 1712 году по указу Петра I и производились по его плану и личнымъ наблюденіямъ. При его же непосредственномъ участіи въ 1724 г. съ большимъ торжествомъ происходило и перенесеніе мощей св. Патрона лавры изъ Владимірскаго Рождественскаго монастыря въ Александро-Невскій монастырь, гдѣ онѣ покоятся и понынѣ. Въ 1797 г. монастырь возведенъ на степень лавры. Непосредственное завѣдываніе всѣми дѣлами обители принадлежитъ особому духовному собору, которой назначается митрополитомъ изъ архимандритовъ игуменовъ и опытныхъ іеромонаховъ лавры. Число храмовъ лавры достигаетъ 12,—въ главномъ Свято-Троицкомъ соборѣ почиваютъ св. мощи Александра Невскаго въ массивной серебряной ракѣ за правымъ клиросомъ. Рака, вѣсомъ 86 п. 30 ф., сдѣлана изъ чистаго серебра, впервые полученнаго изъ Колыванскихъ рудниковъ. Гробницу осѣняетъ серебряный балдахинъ; позади нея трофеи св. князя, знаки его побѣдъ и старинное оружіе. Предъ ракою виситъ икона Божіей Матери (Владимірской), принадлежавшая, по преданію, Александру Невскому. Вблизи свв. мощей—серебряный аналой съ кивотомъ, въ которомъ хранятся многія частицы св. мощей—это даръ императора Александра I. По лѣвую сторону монастырскихъ воротъ находится церковь Благовѣщенія, построенная раньше другихъ лаврскихъ храмовъ и служившая усыпальницей царственныхъ особъ и знаменитыхъ въ исторіи лицъ. Здѣсь, между прочимъ, покоятся царица Прасковья

и супруга царя Іоанна Алексѣевича, Наталья Алексѣевна, его сестра, царевичъ Петръ, дочь Петра III Анна, супруга и дочь Павла I, дочери Александра I... Генералиссимусъ Суворовъ, надъ могилой котораго укрѣплена доска съ надписью: «здѣсь лежитъ Суворовъ». Остальные храмы: въ честь Воскрешенія Лазаря, во имя св. кн. Ѳедора Новгородскаго, во имя Архангела Михаила (въ митрополичьихъ покояхъ), въ честь иконы Божіей Матери «Всѣхъ скорбящихъ Радости», во имя Сошествія Св. Духа, въ честь Тихвинской иконы Богоматери, крестовый Успенскій, во имя св. Николая Чудотворца, во имя св. Исидора Пелусіота и трапезный—въ честь Покрова Пр. Богородицы. При лаврѣ находится 3 кладбища на которыхъ похоронено въ числѣ другихъ лицъ много знаменитостей науки, литературы, искусства, много извѣстныхъ полководцевъ и общественныхъ дѣятелей. Къ лаврѣ примыкаютъ всѣ мужскія духовныя учебныя заведенія столицы: духовное училище, семинарія и академія. Главный праздникъ въ лаврѣ, привлекающій сюда множество богомольцевъ, бываетъ 30 августа—память св. князя Александра Невскаго. Въ вѣдѣніи лавры находится и лаврская киновія, стоящая на берегу Невы. При ней имѣется особый игуменъ, управляющій живущей здѣсь небольшой братіей.

Александро - Невскій общежительный женскій монастырь при сельцѣ Щуровѣ, Ряжскаго уѣзда, Рязанской губ. Основанъ въ 1904 г.

Александро - Невскій общежительный женскій монастырь при деревнѣ Кимляль, Краснослободскаго уѣзда, Пензенской губ. Основанъ 1896 г.

Александро - Невскій общежительный мужской монастырь. Находится близъ села Большой Грибановки, Борисоглѣбскаго уѣзда, Тамбовской губерніи. Основанъ въ 1867 г. на пожертвованной А. П. Хрѣнниковымъ землѣ въ количествѣ 1785 дес. и открытъ опредѣленіемъ Св. Синода отъ 10 авг. 1904 г. Храмъ одинъ во имя св. Александра Невскаго, каменный. Придѣлы во имя: св. Василія Великаго, митроп. Алексія, Маріи Египетской и великомученицы Варвары.

Александро-Невскій Филейскій мужской монастырь. Находится въ Вятскомъ уѣздѣ, въ ½ вер. отъ села Филейки и въ 6 в. отъ гор. Вятки. Основанъ іеросхимо-

нахомъ Слободского Крестовоздвиженскаго монастыря Стефаномъ и открытъ опредѣленіемъ Св. Синода отъ 11 апр. 1890 г. Храмовъ два деревянныхъ: 1) въ честь Успенія Б. М. 2) во имя св. Александра Невскаго съ двумя придѣлами: во имя св. Николая Мирликійскаго и св. великомуч. Пантелеимона. Монастырь нештатный общежительный.

Александро-Невскій Чувашскій мужской монастырь. Находится въ Козмодемьянскомъ уѣздѣ, Казанской губерніи. Основанъ по опредѣленію Св. Синода отъ 10—20 мая 1902 года. Монастырь владѣетъ 70 десятинами земли.

Александро-Ошевенскій мужской монастырь; находится въ Каргопольскомъ уѣздѣ, Олонецкой губерніи, при Ошевенскомъ погостѣ, на р. Чурьягѣ. Основанъ въ 1443 г. преподобнымъ Александромъ Ошевенскимъ († 20 апр. 1479 г.). Храмъ въ честь Успенія Б. М. съ придѣломъ въ честь Срѣтенія Господня. Въ этомъ храмѣ покоятся подъ спудомъ мощи преп. Александра. Монастырь 3-го класса, необщежительный. Получаетъ казеннаго пособія 669 р. 54 к. и владѣетъ 208 дес. земли.

Александръ Вала—грекъ, выдававшій себя за незаконнаго сына царя Антіоха Епифана. Онъ, высадившись въ 152 г. до Р. Хр. въ Птолемаидѣ, завладѣлъ сирійскимъ престоломъ послѣ борьбы съ Дмитріемъ Сотеромъ, котораго разбилъ и умертвилъ въ 150 г. Но въ 147 г., сынъ Дмитрія Сотера Дмитрій Никаторъ, при содѣйствіи египетскаго царя Птоломея разбилъ Александра; послѣдній въ 146 г. былъ убитъ въ Абахъ, въ Аравіи, куда бѣжалъ послѣ неудачнаго сраженія.

Александръ Великій, царь македонскій, знаменитый завоеватель. Родился въ 361 г. и съ самаго восшествія своего на престолъ послѣ смерти отца, Филиппа Македонскаго, въ 336 до Р. Хр., онъ непрестанно совершалъ походы. Онъ покорилъ Египетъ, Сирію, Палестину, Персію и Вавилонію, проникъ вглубь Азіи до Пенджаба въ Индіи. Умеръ отъ горячки въ Вавилонѣ 323 г., при чемъ основанная имъ грандіозная имперія распалась на нѣсколько. Побѣды Александра Великаго имѣли огромное значеніе для судебъ народа іудейскаго, такъ какъ онъ очень милостиво относился къ іудеямъ; благодаря его завоеванію, іудеи подпали подъ власть его преемниковъ, Селевкидовъ и Лагидовъ, что повлекло за собой событія, описанныя въ книгахъ Маккавеевъ. Кромѣ того побѣды Александра подготовили почву для распространенія христіанства. Имя Александра встрѣчается въ 1 Макк. 1, 1—7; 6, 2; иносказательно о немъ говорится въ Дан. 2, 39; 7, 6; 8, 5; 11, 3, 4;

Александръ и Руѳъ—дѣти Симона Киринейскаго, на котораго возложено было нести крестъ Спасителя на Голгоѳу. Вѣрно, они извѣстны были древней Церкви, когда еванг. Маркъ нарочито упоминаетъ о нихъ.

Александръ Іанней царь іудейскій (104—78 г. до Р. Х.), третій сынъ Іоанна Гиркана. Вступилъ на престолъ, умертвивъ одного изъ своихъ братьевъ, за что пользовался нерасположеніемъ своихъ подданныхъ. Все свое царствованіе онъ долженъ былъ или воевать съ сосѣдями, или же усмирять внутренніе мятежи, слѣдовавшіе одинъ за другимъ почти непрерывно. Послѣ его смерти, вдова его предоставила, съ цѣлью сохранить престолъ за своими дѣтьми, нѣкоторую долю въ управленіи фарисеямъ, откуда и началось политическое вліяніе фарисеевъ.

Александръ вмѣстѣ съ Именеемъ, упоминаемые апостоломъ, представляютъ собою примѣръ такихъ христіанъ, которые, отвергнувъ добрую совѣсть, отпали отъ вѣры и предались богохульству.

Александръ мѣдникъ, много причинившій зла Ап. Павлу въ дѣлѣ апостольскаго служенія его слову евангелія. Упоминая о немъ во второмъ посланіи своемъ къ Тимоѳею, еп. Ефесскому, и предостерегая отъ него Тимоѳея, апостолъ даетъ какъ бы видѣть, что Александръ этотъ жилъ въ Ефесѣ и былъ извѣстенъ Тимоѳею, и его нельзя кажется смѣшивать ни съ Александромъ Дѣяній Ап. (19 г. 33.), ни съ Александромъ, упоминаемомъ въ 1 посл. къ Тим. вмѣстѣ съ Именеемъ. Первый представляется какъ ораторъ, вызванный для защиты іудеевъ, что Александру мѣднику едва-ли можетъ идти; послѣдній, какъ отступникъ втъ вѣры, прямо и явно отлученъ апостоломъ отъ общества вѣрующихъ, чего о мѣдникѣ Александрѣ не говорится.

Александръ: 1) священномученикъ, епископъ. Память 4-го января.

2) св. муч. Пострадалъ вмѣстѣ съ другими въ Кипрѣ. Память 9-го февраля.

3) препод. изъ Асійской страны. Основатель обит. Неусыпающихъ. Память 23 февр.

4) св. муч., Александрійскій. Память его 28-го февраля.

5) св. муч., пострадалъ въ Солуни въ Македоніи въ царствованіе Діоклетіана. Память 27 февраля.

6) св. муч., пострадалъ въ Никополѣ. Память 6-го марта.

7) св. муч., изъ числа 40 мучениковъ севастійскихъ. Память 9-го марта.

8) св. муч., діаконъ, мученически скончался въ Александріи. Память 12 марта.

9) св. муч., мученически скончался въ Солуни. Память 14-го марта.

10) св. муч., іерей. За исповѣданіе Іисуса Христа послѣ различныхъ терзаній усѣченъ въ Сидѣ памфилійской въ царствованіе Авреліана. Память 15-го марта.

11) св. муч., пострадалъ въ Кесаріи. Память 28-го марта.

12) св. муч., пострадалъ въ Египтѣ. Память 1-го апрѣля.

13) препод. Синайскій. Память 22-го апрѣля.

14) препод. Синайскій. Память 22-го апрѣля.

15) св. муч., скончался отъ меча. Память 14-го мая.

16) св. муч., спекуляторъ, увѣровавшій во Христа, видя муки св. Ѳалалея, и съ нимъ вмѣстѣ пострадавшій. Память 20-го мая.

17) св. муч., пострадалъ въ Кесаріи каппадокійской. Память 29-го мая.

18) св. священном., еп. прусскій. Скончался отъ меча. Память 9-го іюня.

19) св. муч., скончался въ Никеѣ. Память 10-го іюня.

20) св. муч., воинъ. За то, что онъ спасъ отъ поруганія св. муч. Антонину, былъ послѣ жестокихъ истязаній сожженъ вмѣстѣ съ послѣдней въ 313 г. Мощи ихъ были перенесены въ Царьградъ и положены въ монастырѣ Максимовомъ. Память 10-го іюня.

21) св. муч., воинъ, египтянинъ. Былъ обращенъ ко Христу свв. Патермуѳіемъ и Копріемъ и скончался въ разженной печи. Память 9-го іюля.

22) св. муч., врачъ, фригіецъ. Онъ во время допросовъ поощрялъ христіанъ, наконецъ самъ исповѣдывалъ вѣру и послѣ многихъ мученій былъ умерщвленъ. Память 25-го іюля.

23) св. муч., страдальчески скончался въ Лаодикіи во Фригіи. Память 28-го іюля.

24) св. муч., сынъ свв. муч., Клавдія и Препедигны, пострадалъ вмѣстѣ съ родителями въ Остіи. Память 11-го августа.

25) св. муч., пострадалъ въ Антіохіи. Память 27-го августа.

26) св. муч., пострадалъ въ Кесаріи. Память 10-го сентября.

27) св. муч. Память 22-го сентября.

28) св. муч., воинъ. Пострадалъ вмѣстѣ съ другими, обращенный ко Христу св. муч. Маркомъ, въ царствованіе Діоклетіана. Память 28-го сентября.

29) св. муч., епископъ пострадалъ въ Адріанополѣ. Память 22-го октября.

30) св. муч., пострадалъ въ Александріи въ царствованіе Декія. Память 30-го октября.

31) св. муч., солунскій. Обезглавленъ послѣ мученій при Максиміанѣ въ 304 г. за исповѣданіе Іисуса Христа. Память 9-го ноября.

32) св. муч., пострадалъ въ Александріи. Память 14-го ноября.

33) св. муч., страдалъ и скончался въ Коринѳѣ въ царствованіе Юліана Отступника. Память 24-го ноября.

Александръ, св. священномуч., епископъ Команскій. Избраніе его во епископа было необыкновенное. По смерти епископа Команскаго, предшественника Александра, жители г. Команъ пригласили для избранія и посвященія новаго епископа св. Григорія Чудотворца (пам. 17 нояб.). Собраніе долго не могло рѣшить избраніе. На увѣщаніе св. Григорія не смотрѣть на лица избираемыхъ, кто-то въ насмѣшку предложилъ Александра угольщика. Св. Григорій, видя въ этомъ указаніе свыше, призвалъ къ себѣ Александра и узналъ, что послѣдній былъ философъ, но скрылъ свое образованіе и избралъ трудъ и нищету Приведенный на собраніе, Александръ поразилъ всѣхъ своими знаніями и мудростью, послѣ чего былъ единодушно избранъ во епископы. Св. Александръ съ мудростью и простотой поучалъ свою паству и подавалъ ей примѣръ своей жизнью. Въ царствованіе Діоклетіана былъ сожженъ за исповѣданіе Христа. Память 12-го августа.

Александръ I-й, папа римскій, священномученикъ страдалъ и скончался отъ меча въ царствованіе Адріана, пробывъ папою съ 109 по 119 годъ. Память его 16 марта.

Александръ, св. священномученикъ, еп. тиверіадскій, мученически скончался въ царств. Максиміана. Память его 13-го мая.

Александръ, св. муч., пресвитеръ изъ гор. Пидны македонской. За распространеніе христіанства замученъ въ царствованіе Максиміана. Память 13-го марта.

Александръ, св. мученикъ, римлянинъ. Въ царствованіе Антонина вмѣстѣ съ матерью Фелицатой и другими 6-ю братьями обвиненъ былъ въ исповѣданіи христіанской вѣры и въ оскорбленіи идоловъ. Когда ни мать, ни дѣти не склонились на убѣжденія и угрозы, которыми ихъ принуждали измѣнить христіанской вѣрѣ, они были замучены (въ 164 г.). Мощи ихъ въ Римѣ. Память 25-го января.

Александръ св. еп. іерусалимскій. Въ царствованіе Севера былъ епископомъ каппадокійскимъ и страдалъ въ темницѣ за исповѣданіе Христа. По освобожденіи, вскорѣ совершилъ паломничество въ Іерусалимъ, гдѣ былъ избранъ помощникомъ 116-лѣтняго епископа Наркисса, а послѣ смерти послѣдняго занялъ его каѳедру. Управлялъ Іерусалимскою церковью 38 лѣтъ и во время Декіева гоненія скончался послѣ мукъ въ кесарійской темницѣ въ 251 г. Имъ была основана въ Іерусалимѣ библіотека. Память 12 декабря и въ сырную субботу.

Александръ св. муч., едесскій. Пострадалъ въ Сиріи въ царствованіе Декія. Память 30-го января.

Александръ св. муч., въ числѣ другихъ 40 африканскихъ воиновъ пострадалъ въ Африкѣ за исповѣданіе Іисуса Христа въ царствованіе Декія около 250 года. Память 10-го апрѣля.

Александръ, св. муч., земледѣлецъ. Обезглавленъ въ числѣ другихъ 9 мучен. въ Пергіи памфилійской за разрушеніе жертвенника Артимидина въ царств. Діоклетіана. Память 1-го августа.

Александръ св. муч., живя въ деревнѣ, вмѣстѣ съ Прискомъ и Малхомъ, порицали себя за нерадивость и безпечность въ вѣрѣ Христовой, и отправились въ Кесарію палестинскую, гдѣ, придя прямо къ судьѣ, прославили себя исповѣданіемъ, за что отданы на съѣденіе звѣрямъ въ 259 г., въ царствованіе Валеріана. Пам. 28 марта.

Александръ, св. муч., пострадалъ вмѣстѣ съ Каіемъ въ Апамеѣ Фригійской при Маркѣ Авреліи. Память 10-го марта.

Александръ, св. муч., римскій. Славянинъ, воинъ. Началъ мученическій подвигъ 18 л. въ Римѣ, кончилъ въ Дизиперѣ ѳракійскомъ около Византіи въ царств. Максиміана въ 298 г. Онъ былъ усѣченъ мечемъ и брошенъ въ рѣку, откуда тѣло его извлечено и погребено матерью его св. Пименіею на берегу той же рѣки. Мученикъ въ видѣніи явился своей матери и возвѣстилъ ей о скоромъ ея преставленіи къ Богу, и она, дѣйствительно вскорѣ скончалась. Память 13-го мая.

Александръ, св. муч., одинъ изъ 45 мучениковъ Никопольскихъ, пострадавшихъ въ 319 г. Память 10-го іюля.

Александръ, св. муч., вмѣстѣ съ другимъ Александромъ пострадалъ въ царств. Ликинія въ Новидунѣ въ Малой Скиѳіи въ 320 г. Память 6-го іюня.

Александръ св. муч., славянинъ. Пострадалъ за вѣру во Христа вмѣстѣ съ другими въ Томахъ при Ликиніи въ 320 г. Память 1 октября.

Александръ св., еп. александрійскій. Ученикъ св. Петра (пам. 25 нояб.), былъ избранъ во епископа александрійскаго послѣ Ахиллы. Онъ первый велъ борьбу съ Аріемъ и былъ главнымъ дѣятелемъ перваго вселенскаго собора въ 325 г., † 326 г. Память 29-го мая.

Александръ, св. патріархъ цареградскій. Св. Александръ во время перваго вселенскаго собора былъ уже епископомъ и занималъ на соборѣ мѣсто св. Митрофана, не присутствовавшаго на соборѣ по старости. По смерти св. Митрофана занялъ его каѳедру, святительствовалъ 13 лѣтъ и скончался въ 340 г. въ глубокой старости. Память его 30 августа и въ сырную субботу. По Прологу память его вторично 2-го іюня.

Александръ Невскій св. благов. великій князь; сынъ вел. кн. Ярослава Всеволодовича второго, родился 30 мая 1220 г. Юность провелъ въ Новгородѣ, гдѣ былъ княземъ съ 1228 года. Когда въ 1237 г. папа Григорій IX, видя въ Россіи единственный оплотъ православія, организовалъ крестовый походъ для покоренія русскихъ земель, на защиту православной вѣры выступилъ князь Александръ и въ сраженіи при устьѣ р. Ижоры разбилъ ополченіе крестоносцевъ (1240 г.). Тогда наступленіе латинско-германскаго спора сказалось съ другой стороны: на новгородскія земли стали надвигаться меченосцы изъ Ливоніи. Ими были уже захвачены Юрьевъ и Псковъ, когда снова на защиту родной земли выступилъ Александръ Невскій, освободилъ Псковъ и на льду Чудского озера разгромилъ ливон-

ское воинство («Ледовое побоище» 1242 г.). Не меньшую благодарность народа заслужилъ кн. Александръ своей благоразумной политикой по отношенію къ татарамъ, особенно съ тѣхъ поръ, какъ сдѣлался великимъ княземъ (1252 г.). Скончался, принявъ постриженіе съ именемъ Алексѣя, 14 нояб. 1263 года. Нетлѣнныя мощи его, открытыя въ 1380 г., были торжественно перенесены въ Петербургъ (1724 г.) по волѣ императора Петра и покоятся въ Александро-Невской лаврѣ. Память св. Александра-Невскаго 23 ноябр.; перенесеніе мощей—30-го августа.

Александръ препод. Ошевенскій. Родился 17 марта 1427 г., постриженъ въ Кирилло-Бѣлоозерскомъ монастырѣ. Основатель Ошевенскаго монастыря Преставился іеромонахомъ 20 апр. 1479 г. Мощи его подъ спудомъ монастыря. Память 20 апр.

Александръ препод., игуменъ Куштскій. Основатель нынѣ упраздненнаго монастыря на р. Куштѣ, въ 45 в. отъ Вологды, гдѣ родился препод. Постриженъ въ Спасо-Каменной обители. Преставился 9 іюня 1439 г. Мощи его покоятся подъ спудомъ въ Николаевской церкви упраздненнаго монастыря. Память 9 іюня.

Александръ Свирскій, препод. Родился въ Олонецкой губ., въ селѣ Мандерѣ. Будучи отрокомъ, соблюдалъ строгій постъ, въ молодыхъ лѣтахъ былъ побуждаемъ родителями къ браку, но отказался; тайно удалился въ Валаамскую обитель и принялъ тамъ иночество на 26 году отъ рожденія. Черезъ 13 лѣтъ онъ удалился на озеро Рощинское, въ 6 вер. отъ рѣки Свири, и подвизался здѣсь 7 лѣтъ. Въ 1508 г. основалъ здѣсь обитель и поставленъ былъ въ ней игуменомъ. Преставился 30 авг. 1641 года, 85 лѣтъ отъ роду. Мощи его открыты въ 1641 году. Память 30 августа.

Александръ св. новомуч., дервишъ солунскій; родомъ изъ Θессолоники; изъ отступниковъ вѣры возвратился опять въ христіанство, за что послѣ истязаній былъ обезглавленъ въ Смирнѣ въ 1794 г. Память 26 мая.

Александръ—имя восьми папъ. Александръ I священномученикъ см. выше. Александръ II съ 1061 по 1073 г.; родомъ изъ Миланской области, избранъ на папскій престолъ послѣ смерти Николая II, подъ вліяніемъ Гильдебранда, но такъ какъ

не было получено согласія императора, то базельскій соборъ избралъ другого папу Гонорія II, и между двумя папами произошло междоусобіе, прекратившееся только послѣ собора въ Мантуѣ, на которомъ Александръ былъ признанъ, а Гонорій отлученъ. Политика Александра II по отношенію къ государямъ отличалась непреклонностью и суровостью. Александръ III съ 1159 по 1181 г. Избранъ послѣ смерти Адріана IV подавляющимъ большинствомъ голосовъ. Однако императоръ принялъ сторону противника Александра—кардиналъ-пресвитера Октавіана, сдѣлавшагося папой подъ именемъ Виктора IV. Борьба Александра съ Викторомъ IV была настолько неудачна для перваго, что послѣ смерти Виктора снова былъ избранъ антипапа Пасхалій III, а послѣ смерти послѣдняго—Калликстъ III. Но въ 1167 г. союзъ ломбардскихъ городовъ, находившійся подъ протекторатомъ Александра III, побѣдилъ Императора въ битвѣ при Леньяно, послѣ чего Александръ III не только былъ признанъ папой, но и получилъ еще префектуру въ Римѣ. Однако, передъ смертью Александръ снова былъ изгнанъ изъ Рима сторонниками антипапы Иннокентія III, избраннаго послѣ смерти Калликста III. Александръ IV съ 1264 по 1261 г. наслѣдовалъ на папскомъ престолѣ Иннокентію IV, отъ котораго онъ наслѣдовалъ и опекунство надъ сыномъ Конрада IV Конрадиномъ, при чемъ подтвердилъ обѣщанія Иннокентія охранять Конрадина. Однако Александръ обѣщаній этихъ не сдержалъ и все время интриговалъ противъ Конрадина. Въ борьбѣ гвельфовъ и гибеллиновъ папа принялъ сторону первыхъ, хотя для него борьба эта была не совсѣмъ удачна. При немъ развилась особенно секта флягеллянтовъ. Александръ V съ 1409 по 1410 г. былъ избранъ пизанскимъ соборомъ на мѣсто низложенныхъ папъ Бенедикта XIII и Григорія XII. Однако послѣдніе имѣли достаточно силы, чтобы не признать рѣшеніе собора, такъ что на папскомъ престолѣ оказались сразу три папы. Александръ VI съ 1492 по 1503 годъ, избранъ благодаря подкупу послѣ смерти Иннокентія VIII. Своимъ высокимъ положеніемъ онъ пользовался для того, чтобы накоплять богатства и вести распутную жизнь. Онъ и его сынъ Цезарь Борджіа запятнали себя многими престу-

пленіями въ своемъ стремленіи увеличить свои богатства. Александръ былъ отравленъ ядомъ, который онъ предназначалъ для богатаго кардинала Адріана. Александръ VII съ 1655 по 1667 годъ. Онъ вполнѣ находился во власти іезуитовъ, благодаря чему его политика имѣла непримиримый характеръ. Однако, благодаря упадку силъ папства, онъ попадалъ часто въ унизительныя положенія, какъ-то былъ въ столкновеніи съ Людовикомъ XIV. Благодаря его политикѣ, португальская церковь едва не отложилась отъ папскаго престола. Александръ VIII съ 1689 по 1691 г. улучшилъ отношенія съ Франціей. Однако папа отмѣнилъ положенія, признанныя въ 1682 г. королемъ и духовенствомъ Франціи, на основаніи которыхъ галликанская церковь объявлялась свободной.

Александръ—имя нѣсколькихъ второстепенныхъ философовъ: 1) А. Афродизійскій, одинъ изъ извѣстныхъ толкователей Аристотеля, жилъ около 200 года по Р. Х.; 2) А. Корнелій Полигисторъ, получившій такое названіе за свою необыкновенную ученость,—греческій писатель Пиѳагоровой школы; былъ взятъ въ плѣнъ войсками Суллы (87—84 г. до Р. Х.) и проданъ въ рабство Корнелію Лентуллу, у котораго онъ былъ учителемъ дѣтей; впослѣдствіи Полигисторъ былъ отпущенъ на волю; 3) А. Тральскій—медикъ и философъ VI-го вѣка по Р. Х.; 4) А. Эгельскій, философъ школы перипатетиковъ, учитель Нерона; жилъ въ I вѣкѣ по Р. Х.

Александръ Галесъ—выдающійся средневѣковый богословъ. Родился въ Глостерскомъ графствѣ въ Англіи, образованіе получилъ въ Оксфордѣ и Парижѣ, въ 1222 г. вступилъ въ орденъ францисканцевъ; былъ извѣстенъ, какъ руководитель въ богословскихъ наукахъ и оставилъ послѣ себя богословскія сочиненія. Нѣкоторыя ученія католической церкви, какъ-то: «о сокровищницѣ сверхдолжностныхъ совершенствъ», «о неизгладимомъ характерѣ крещенія, конфирмаціи и священства» и проч. разработаны Галесомъ и утверждены его авторитетомъ. Умеръ Галесъ въ Парижѣ въ 1245 г.

Александръ I, Благословенный, Императоръ Всероссійскій; старшій сынъ импер. Павла I и его супруги Маріи Ѳеодоровны; родился 12 декабря 1777 г. Въ воспитаніи

его особенно важную роль сыгралъ швейцарецъ Лагарпъ. Республиканецъ по убѣжденіямъ, онъ признавалъ однако нѣкоторыя преимущества и за неограниченной монархіей. Мечтая о всеобщемъ благѣ, Лагарпъ и стремился выработать изъ Александра I такого человѣка, который воспользовался бы своей самодержавной властью исключительно для блага всѣхъ окружающихъ. Такое воспитаніе заставило его особенно больно чувствовать всѣ противорѣчія окружающей обстановки, такъ что одно время Александръ I серьезно думалъ объ отреченіи отъ престола; вообще, это воспитаніе послужило источникомъ многихъ тяжелыхъ переживаній въ жизни императора. 12 марта 1801 года Александръ вступилъ на престолъ, привѣтствуемый неописуемой радостью всѣхъ своихъ подданныхъ. Но далеко не съ радостнымъ чувствомъ принялъ бразды правленія самъ Александръ. По вступленіи на престолъ, Александръ I поспѣшилъ отмѣнить тѣ указы своего отца, которые задерживали правильное теченіе жизни. Такъ, былъ отмѣненъ указъ о запрещеніи привоза въ Россію заграничныхъ книгъ; разрѣшено было открывать вновь частныя типографіи и дозволено печатать въ нихъ книги и журналы; разрѣшенъ свободный выѣздъ изъ Россіи и обратный въѣздъ въ нее; возстановлена жалованная грамота дворянству и дворянскіе выборы; прекращена раздача крестьянъ и т. под. Въ то же время былъ изданъ и указъ о «вольныхъ хлѣбопашцахъ», первый шагъ по пути отмѣны крѣпостного права. Въ то же время, въ такъ называемомъ «интимномъ комитетѣ», состоявшемъ изъ: Кочубея, Строганова, Новосильцева и Чарторыжскаго, разрабатывался планъ преобразованія верховнаго управленія. Изъ учрежденій, предположенныхъ по этому плану, осуществлено было одно только—Государственный Совѣтъ, открытый въ 1810 году. Особенно много было сдѣлано въ царствованіе Александра I въ дѣлѣ народнаго образованія. Были учреждены три университета: въ Харьковѣ, Казани и Петербургѣ, царскосельскій лицей, инженерное училище, педагогическій институтъ, преобразованъ Юрьевскій университетъ, Екатерининскія «главныя училища» преобразованы въ гимназіи, открывавшіяся также и вновь во многихъ городахъ, «малыя училища» преобразованы въ

уѣздныя, учреждены приходскія училища. Что касается духовно-учебныхъ заведеній то здѣсь еще болѣе, чѣмъ въ свѣтскихъ ощутительны результаты царствованія Александра. Въ 1807 г. была удвоена сумма, отпускавшаяся ранѣе на духовныя училища. Въ томъ же году былъ учрежденъ комитетъ духовныхъ училищъ, выработавшій уже къ 1808 году «начертаніе правилъ о образованіи духовныхъ училищъ и о содержаніи духовенства при церквахъ». Согласно новымъ правиламъ духовная школа раздѣлялась на 4 степени: академіи, семинаріи, уѣздныя и приходскія училища, при чемъ былъ точно опредѣленъ порядокъ административный, и строго разграничены учебные курсы. 26 іюня 1888 г. докладъ комитета получилъ высочайшее утвержденіе, и самый комитетъ былъ переименованъ въ комиссію духовныхъ училищъ. Свою дѣятельность комиссія начала торжественнымъ открытіемъ с.-петербургской духовной академіи, состоявшимся 17 февраля 1809 года. Многія предположенія комиссіи не могли осуществиться вслѣдствіе войны 1812 года. Война эта оказала сильное вліяніе, какъ на психику такъ и на характеръ царствованія. Въ характерѣ Александра I развилось присущее ему отчасти и раньше мистико-созерцательное направленіе. Во внутреннихъ дѣлахъ преобладающую роль сталъ играть извѣстный Аракчеевъ, во внѣшней политикѣ проводился «священный союзъ» 1815 года. Скончался государь въ Таганрогѣ, 19 ноября 1825 года. Онъ былъ въ супружествѣ съ принцессою баденскою Елизаветой Алексѣевой и имѣлъ двухъ дочерей, Марію и Елизавету, умершихъ на второмъ году жизни.

Александръ II—старшій сынъ Николая I и Александры Ѳеодоровны, родился 17 апрѣля 1818 г. въ Москвѣ. Воспитывался подъ руководствомъ ген. Мердера и поэта В. А. Жуковскаго. Наслѣдникомъ объявленъ 12 декабря 1825 г. Въ молодые годы путешествовалъ по Россіи и въ 1837 г. посѣтилъ Сибирь; въ слѣдующемъ году Европу. Въ 1841 г. вступилъ въ супружество съ принцессой гессенъ-дармштадтской Маріей Александровной. Будучи наслѣдникомъ, принималъ участіе въ дѣлахъ государственнаго управленія. На престолъ вступилъ 19 февраля 1855 г. Главнѣйшимъ событіемъ его царствованія было освобожденіе крестьянъ отъ крѣпостной зависимости (19 февраля 1861 г.) и устройство ихъ быта (Общее положеніе о крестьянахъ). «Положеніемъ о губернскихъ и уѣздныхъ земскихъ учрежденіяхъ» (1864 г.) и «Городовымъ положеніемъ» (1870 г.) императоръ Александръ II произвелъ крупныя реформы въ области земской и городской жизни Россіи, даровавъ ей право самоуправленія. Въ 1864 г. Александръ II обнародовалъ «Судебные уставы», устанавливавшіе судъ на началахъ гласности. Десять лѣтъ спустя введена всесословная воинская повинность. Замѣчательнѣйшими фактами въ дѣлѣ просвѣщенія въ это царствованіе были: увеличеніе числа университетовъ (Новороссійскій, Варшавскій, Томскій), и дарованіе имъ автономіи (уставъ 1863 года), реформа среднихъ учебныхъ заведеній (1864 г.), расширеніе женскаго образованія, преобразованіе уѣздныхъ училищъ въ городскія и учрежденіе начальныхъ народныхъ училищъ и сельскихъ школъ. Въ жизни духовенства, между прочимъ, предприняты были мѣры къ уничтоженію сословной замкнутости: открывался доступъ въ духовное званіе лицамъ свѣтскимъ путемъ полученія духовнаго образованія, равно какъ и выходъ воспитанниковъ духовно-учебныхъ заведеній и вообще дѣтей духовенства въ свѣтское званіе. Къ изысканію способовъ для обезпеченія быта духовенства было учреждено особое присутствіе (28 іюня 1862 г.). Съ этой же цѣлью открыты были епархіальные комитеты и попечительства о бѣдныхъ духовнаго званія. Введено выборное начало: сдѣланы выборными должности благочинныхъ, духовенству предоставлялось собирать съѣзды депутатовъ для рѣшенія своихъ нуждъ и въ нѣкоторыхъ епархіяхъ установлены благочинническіе совѣты. Попеченію духовенства ввѣрена забота о народномъ образованіи путемъ учрежденія и содержанія церковныхъ начальныхъ школъ. Положеніе 1866 года о военныхъ училищахъ открывало дѣтямъ духовнаго званія дорогу и въ военную службу. На основаніи владѣнія церковною землею и при наличности владѣльческаго ценза, духовенству представлялось право участія въ земскихъ выборахъ и быть избранными въ гласные уѣздныхъ и губернскихъ земскихъ собраній. Къ этому же времени относится обнародованіе новыхъ уставовъ духовно-учебныхъ заведеній и появленіе повременныхъ изданій при духовныхъ академіяхъ и въ епар-

хіяхъ — «Епархіальныхъ Вѣдомостей», а также и частныхъ журналовъ и газетъ. Съ неменьшею силою проявилась и общественная самодѣятельность духовенства: для просвѣщенія народа заводились церковныя и воскресныя школы, внѣбогослужебныя собесѣдованія, церковныя библіотеки; для поднятія умственнаго и нравственнаго уровня въ духовной средѣ учреждались благочинническія библіотеки, церковныя братства и кое-гдѣ епархіальныя кассы. Несомнѣнно, что многимъ внутреннимъ реформамъ Александра II мѣшали почти безпрестанныя войны его царствованія. Самое вступленіе на престолъ совершилось во время Крымской войны, закончившейся парижскимъ міромъ 1856 г. Одновременно съ тѣмъ приходилось покорять Кавказъ и усмирять мятежъ въ Польшѣ (1863 г.). Вести войну съ ханствами: Хивинскимъ, Бухарскимъ и Кокандскимъ, которыя производили нападенія на пограничныя владѣнія Россіи. Изъ вновь завоеванныхъ земель было образовано Туркестанское генералъ-губернаторство съ главнымъ городомъ Ташкентомъ (1867 г.). Позднѣе (въ 1880 г.) былъ взятъ Геокъ-Тепе и нѣкоторые другіе города пограничныхъ съ Афганистаномъ туркменъ и добровольно присоединенъ Мервъ. Послѣ русско-турецкой войны 1877—78 г.г., предпринятой для освобожденія южныхъ славянъ отъ турецкаго ига, къ Россіи присоединена часть Бессарабіи и пограничныя съ Закавказьемъ турецкія области съ крѣпостями Карсомъ, Ардаганомъ и Батумомъ. Въ 1858 г. мирнымъ путемъ, по договору съ Китаемъ, русскіе получили богатый Пріамурскій край, а въ 1860 г., на основаніи новаго трактата, къ Россіи былъ присоединенъ Уссурійскій край; въ 1875 г. взамѣнъ Курильскихъ острововъ Россія получила отъ Японіи островъ Сахалинъ. Ради предоставленныхъ Россіи торговыхъ выгодъ, Китаю была уступлена Кульджа, а Сѣверо-Американскимъ Штатамъ за денежное вознагражденіе проданы сѣверо-американскія русскія владѣнія (полуостровъ Аляска).

Императоръ Александръ II погибъ отъ рукъ революціонеровъ 1-го марта 1881 года. Все 26-лѣтнее царствованіе его носило освободительный характеръ, а потому въ исторіи справедливо присвояется ему наименованіе—Царь-Освободитель.

Александръ III—Миротворецъ—второй сынъ императора Александра II и императрицы Маріи Александровны, родился 26 февраля 1845 г. Въ супружествѣ былъ съ датскою принцессою Дагмарою, нареченной Маріей Ѳеодоровной. Большую часть своего царствованія проживалъ въ г. Гатчинѣ. Политика новаго государя опредѣлена была словами манифеста о вступленіи на престолъ, отъ 29 апрѣля 1881 года: «Гласъ Божій повелѣваетъ намъ стать бодро на дѣло правленія, въ упованіи на божественный промыслъ, съ вѣрою въ силу и истину самодержавной власти, которую мы призваны утверждать и охранять для блага народнаго отъ всякихъ на нее поползновеній». Все время царствованія императора Александра III отличалось миролюбивымъ характеромъ. Изъ внутренней дѣятельности его особенно замѣчательно учрежденіе крестьянскаго земельнаго банка (1882 г.), Дворянскаго банка (1885 г.), упраздненіе подушной подати и введеніе косвенныхъ налоговъ. Наименѣе плодотворнымъ впослѣдствіи оказался институтъ земскихъ участковыхъ начальниковъ (1889 г.), соединившихъ въ своихъ рукахъ власть судебную и административную, чрезъ что все мѣстное управленіе передавалось въ руки дворянства. Въ жизни церковной произведены были существенныя мѣропріятія. Положено прочное начало по обезпеченію всего духовенства жалованіемъ, въ 1893 году высочайше утверждено было мнѣніе Государственнаго Совѣта объ отпускѣ на обезпеченіе духовенства жалованіемъ 250 т. руб. и въ каждый послѣдующій годъ вновь по такой же суммѣ къ отпуску предшествовавшаго года до назначенія всѣмъ безъ исключенія причтамъ жалованія. Значительно улучшено положеніе духовенства военнаго вѣдомства. Духовенство широко призвано къ дѣлу народнаго образованія: его исключительному вѣдѣнію и наблюденію предоставлены были школы грамоты и церковно-приходскія. Открыты были вновь 4 епархіи: Екатеринбургская, Владикавказская, Финляндская и Забайкальская и учреждены 4 новыхъ духовныхъ семинаріи: Оренбургская, Якутская, Красноярская и Кутаиская. Церковныя же школы съ 18 тыс., бывшихъ при началѣ царствованія, къ концу возросли до 30 тыс., а именно: церковно-приходскихъ свыше 12,000 и школъ грамоты до 17,000. Царствованіе Александра III ознаменовано слѣдующимъ церковнымъ событіемъ: 17 Октября 1888 г.,

во время слѣдованія царя съ семьею по курско-харьково-азовской желѣзной дорогѣ, поѣздъ потерпѣлъ сильное крушеніе, были убитые и раненые, но государь и вся его семья, охраненные Божіимъ Промысломъ, остались цѣлыми и невредимыми. Въ память и благодарность Богу за спасеніе царя и всего его августѣйшаго семества отъ смертельной опасности церковью установлено празднованіе дня 17 октября на вѣчные времена, а на мѣстѣ катастрофы, при станціи Боркахъ, сооруженъ величественный храмъ на добровольныя пожертвованія всей Россіи. 20 октября 1894 года Александръ III въ Бозѣ почилъ въ Крыму, куда онъ отправился для леченія болѣзни почекъ, повергнувъ всю Россію въ неподдѣльное горе.

Александръ, еп. калужскій. Въ мірѣ Андрей Ивановичъ Свѣтляковъ, родился въ 1839 г., сынъ понамаря Симбирской епархіи. Образованіе получилъ въ мѣстной духовной семинаріи, по окончаніи которой, въ 1860 году рукоположенъ во священники. Будучи въ инородческомъ приходѣ, молодой священникъ ревностно занялся проповѣдываніемъ слова Божія, но въ 1871 г., овдовѣвъ, поступилъ въ казанскую духовную академію. По окончаніи въ ней курса, служилъ законоучителемъ нижегородской мужской гимназіи. Десять лѣтъ спустя за сочиненіе «Исторія іудейства въ Аравіи и вліяніе его на ученіе Корана» удостоенъ степени магистра богословія. Въ 1883 году, принялъ монашество и назначенъ ректоромъ виѳанской семинаріи; въ 1885 году хиротонисанъ во епископа можайскаго, викарія московской митрополіи. Въ 1892 году переименованъ во епископа дмитровскаго, перваго викарія. Во время болѣзни митрополита замѣнялъ его мѣсто. 29 января 1894 года назначенъ въ Калугу, гдѣ на 57 году жизни и скончался 8 октября того же года. Кромѣ множества статей, напечатанныхъ въ разныхъ духовныхъ журналахъ, преосвященный оставилъ не мало отдѣльныхъ сочиненій: «Уроки по предмету православнаго катихизиса, ч.ч. 1, 2 и 3». М. 1889 г., «Іисусъ Христосъ по Евангелію», М. 1891 — 93 г., «Нравоучительные уроки священника къ бывшимъ прихожанамъ въ письмахъ», М. 1888 г., «Слова, рѣчи и поученія, т. I и II». М. 1889—94 г. «Евангельскія ученія на славянскомъ нарѣчіи съ подстрочными примѣчаніями и объясненіями для народныхъ школъ», 4 изд.

М. 1892 г. Много отдѣльныхъ брошюръ — о праздникахъ, житій свв. и пр. Кромѣ того, преосвящ. Александръ считался искуснымъ знатокомъ пѣнія и музыки и композиторомъ духовныхъ пѣснопѣній. Изъ его композицій наиболѣе извѣстны: «Божественная литургія св. Іоанна Златоуста», М. лит. В. Гросса, «Литургія преждеосвященныхъ даровъ»; «Служба преп. Сергію», написанная къ 500-лѣтнему юбилею со дня кончины преподобнаго и проч. Не мало потрудился преосвящ. и для распространенія литературы въ своей епархіи. Онъ въ Калугѣ открылъ епархіальную библіотеку и по разнымъ мѣстамъ епархіи книжные склады, при уѣздныхъ соборахъ и др. церквахъ. Способствовалъ открытію братствъ и церковноприходскихъ попечительствъ. Свѣдѣнія біографическія о преосвященномъ и его дѣятельности можно найти въ брошюрѣ: «Памяти преосвященнаго Александра, епископа калужскаго», Калуга, 1895 г., а также въ «Калужскихъ Епарх. Вѣд.».

Александръ, еп. Калужскій (Головинъ), урож. Тульской еп., род. въ 1844 г., оконч. СПБ. Дух. Акад. Въ 1903 г. назначенъ еп. Старицкимъ, въ 1908 г.—Орловскимъ въ 1911 г.—Калужскимъ.

Алексій—Человѣкъ Божій. Родители его были богатые и знатные римляне — патрицій (сенаторъ) Евфеміанъ и жена его — Аглаида (или Агласея), жившіе при благочестивыхъ царяхъ Аркадіѣ и Гоноріѣ (395—423); они были люди набожные и щедрые и долго не имѣли дѣтей, не смотря на усердныя молитвы Богу—даровать имъ дѣтище—«утѣху въ житіи» и «вождя въ старости» ихъ. Наконецъ, Богъ услышалъ ихъ молитву и даровалъ имъ сына, котораго они назвали Алексіемъ. Всѣ заботы родители приложили къ тому, чтобы дать своему сыну возможно лучшее воспитаніе и образованіе по тогдашнему времени (V в.), а когда ему исполнилось совершеннолѣтіе, нашли ему невѣсту «отроковицу изъ рода царска», обручили и обвѣнчали (въ Римѣ). Но когда окончилось брачное пиршество, молодой супругъ въ ту же ночь тайно оставилъ домъ свой, сѣлъ на корабль и уѣхалъ въ Лаодикію, а отсюда въ Едессу Месопотамскую, гдѣ, помолившись усердно Нерукотворенному образу Господа Нашего І. Хр., и его же Самъ Господь прежде вольныя своея страсти посла Авгорію, князю Едесскому, «раздавъ все, что имѣлъ при

себѣ, бѣднымъ, «самъ облекся въ рубище нищеты» и сталъ пребывать на паперти церковной, въ храмѣ Преч. Богородицы, прося милостыню. Такъ провелъ болѣ 17 л. среди нищихъ, при дверяхъ церковыхъ, не отысканный родителями съ молодой супругой. Сдѣлавшись извѣстнымъ и почитаемымъ въ Едессѣ, онъ «избѣгая славы человѣческія и почитанія», садится на корабль, чтобы отправиться въ Киликію, гдѣ его никто не зналъ и не могъ знать. Но «смотрѣніемъ Божіимъ, не хотя»—вопреки желанію, былъ привезенъ въ Римъ и здѣсь, строеніемъ свыше, нашелъ пріютъ въ домѣ отца, какъ никому неизвѣстный, безпріютный нищій, безропотно перенося всѣ лишенія и незвгоды, на глазахъ горячо любящихъ его и постоянно оплакивающихъ родителей и осиротѣвшей супруги. Въ такомъ смиреніи и терпѣніи Алексій прожилъ въ домѣ отца еще 17 лѣтъ. Только послѣ его смерти обнаружилось, кто былъ нищій. Память его 17 марта.

Алексій, митроп., св. и всея Россіи чудотворецъ, родился въ концѣ XIII в. (между 1293—1298 г.г.) въ Москвѣ, куда отецъ его — черниговскій бояринъ (Ѳедоръ Бяконта), перешелъ на службу (при кн. Даніилѣ Асександровичѣ). При крещеніи ему было дано имя (по одному житію) Симеона, а по другому—Елевѳерія. Воспріемникомъ его при купели былъ (впослѣдствіи вел. кн.) Іоаннъ Даниловичъ, прозванный Калитою. Склонный къ духовной—монашеской жизни, оно рано научился «книжной премудрости» и двадцати лѣтъ ушелъ въ монастырь—московскій Богоявленскій; въ 1304 г. пріемлетъ постриженіе съ именемъ Алексія, продолжая усердно заниматься чтеніемъ священныхъ и святоотеческихъ писаній. Спустя свыше двадцати лѣтъ времени, озабочиваясь назначеніемъ помощника престарѣлому митр. Ѳеогносту, вел. кн. Симеонъ Иван. (Гордый) и митрополитъ назначили св. Алексія митрополичьимъ намѣстникомъ, съ порученіемъ вѣдать судныя дѣла епархіи и митраполіи (въ 1340 г.). Такое положеніе продолжалось 12 лѣтъ. Въ 1350 г. митроп. Ѳеогностъ впалъ въ неизлечимую болѣзнь и вел. кн. Сем. Ив., съ согласія митрополита, отправилъ посольство въ Константинополь къ императору и патріарху съ прошеніемъ, чтобы въ случаѣ смерти митрополита, таковымъ былъ поставленъ кандидатъ, присланый изъ Москвы. Посольство

еще не возвратилось, какъ скончался митроп. Ѳеогностъ, посвятивъ незадолго до своей смерти св. Алексія во епископа Владимірскаго. Вскорѣ скончался и вел. кн. Сем. Ив. отъ чумы («черной смерти»). При преемникѣ его (братѣ Ив. Иван.) константинопольское посольство вернулось въ Москву и привезло согласіе императора и патріарха на поставленіе въ митрополита кіевскаго и всея Россіи св. Алексія, который и отправился съ этою цѣлью въ Царь-Градъ. Посвященіе онъ получилъ и возвратился въ Москву 1355 г., съ каковаго времени и начинается его митрополичья дѣятельность, ознаменованная устройствомъ монастырей (Чудовъ, Спасскій Андроникові и Алексѣевскій въ Москвѣ, Симоновъ, серпуховскій Владычный—внѣ Москвѣ; кромѣ того, два монастыря: константинопольскій близъ Владиміра и Благовѣщанскій — въ Н.-Новгородѣ возобновлены изъ развалинъ), заботы о благоустройствѣ монашеской жизни и о распространеніи общежитія въ монастыряхъ. О церковно-учительной и книжной дѣятельности св. Алексія митрополита свидѣтельствуютъ—учительныя посланія и переводъ имъ Нов. Завѣта съ греч. на славянскій языкъ. Но онъ прославилъ себя въ исторіи также своею государственною дѣятельностью и чудесами (особенно извѣстно исцѣленіе отъ слѣпоты ханши Тайдулы). Получивъ отъ умирающаго вел. кн. Ивана Ивановича опеку надъ его малолѣтнимъ сыномъ Димитріемъ (будущимъ Донскомъ), онъ «прилагалъ всѣ старанія, чтобы сохранить дитя и удержать за нимъ страну и власть» и весь предался возложенному на него дѣлу попеченія о «государѣ-дитяти». Своимъ преемникомъ по московской каѳедрѣ св. Алексій желалъ имѣть преп. Сергія Радонежскаго, въ чемъ и убѣждалъ его; но препод. Сергій рѣшительно отказался. Св. Алексій скончался въ 1378 г. и былъ погребенъ въ Чудовомъ монастырѣ, гдѣ находится его рака съ мощами. Послѣднія были обрѣтены въ 1431 г.; празднованіе его памяти установлено — 12-го февраля (день преставленія) и 20-го мая (день обрѣтенія его мощей).

Алексій, св. муч. Цареградскій, пострадавшій вмѣстѣ съ Іуліаномъ и др. въ Царь-Градѣ, при Львѣ Исаврѣ,—пам. 9 авг.

Алексій—игуменъ Сурской обители; жилъ въ концѣ XVI в. Написалъ житіе своего

учителя, препод. Геннадія Костромского, канонъ ему же и «Сказаніе къ пастырю дома боголѣпнаго Преображенія: и препод. аввы Геннадія.

Алексій (Александръ Ѳедоровичъ Лавровъ) б. архіепископъ Литовскій, сынъ священника Яросл. епархіи, род. въ 1829 г., окончилъ курсъ въ Моск. дух. академіи 1854 г., пріобрѣлъ извѣстность, какъ профессоръ церковнаго законовѣдѣнія, каѳедру котораго занялъ въ Моск. дух. академіи въ 1870 г., принялъ монашество въ 1878 г., съ 1885 г.—епископъ Литовскій и Виленскій. Кромѣ выдающихся лекцій церковнаго законовѣдѣнія, написалъ цѣлый рядъ богословскихъ изслѣдованій. † 1890 г.

Алексій (род. въ 1853 г.) — епископъ Псковскій, урож. Вятской епар., въ мірѣ Алексѣй Молчановъ. Въ 1876 г., по окончаніи курса Вятской духовной семинаріи, опр. сельск. учителемъ; 1883 г. пост. въ число студ. казанск. дух. акад.;—21 ноября рукоп. въ санъ діакона; 1885 г. 22 окт. рукоп. въ сан. свящ.; 1887 г., по оконч. курса уч. въ каз. дух. акад. со степ. кандид. богосл., опред. законоуч. каз. 3-й гимназіи; 1888 г. удост. степени маг. богосл.; 1895 г. перем. на должн. зак. въ Импер. каз. 1 гимн.; 1899 г. посв. въ мон., назн. ректк. каз. дух. сем. и возв. въ сан. архим.; 1900 г. назн. ректк. казан. дух. акад.;—27 іюля Высоч. повел. о бытіи еписк. Чистопольскимъ. 1900 г. сентября 10 епископъ Чистопольскій. 1005 г. марта 26 епископъ Таврическій. 1910 г. епископъ Псковскій.

Алексій, въ мірѣ Анемподистъ Яковлевичъ Дородницынъ, род. въ 1859 г. нынѣ епископъ Саратовскій и Царицынскій, магистръ московской духовной академіи; былъ противоштундиндистскимъ миссіонеромъ въ гор. Херсонѣ, екатеринославскимъ епархіальнымъ миссіонеромъ, ректоромъ литовской духовной семинаріи; съ 1904 г.—епископъ сумскій, викарій харьковской епархіи и затѣмъ ректоръ—казанской духовной академіи. Главные труды А.: «Церковно-законодательная дѣятельность Карла Великаго. 768—814» (М., 1889); «Шалопутская община» (М., 1891); «Секта шалопутовъ» (М., 1889); «Опытъ противоштундистскаго катихизиса. Библія, какъ единственный источникъ вѣроученія штундистовъ» (Екатеринославъ, 1899); «Опытъ противоштундистскаго катихизиса. Введеніе. О вѣрѣ. Раздѣленіе штундистами откровенныхъ истинъ на главныя и не главныя» (ib. 1899); «Опытъ противоштундистскаго катихизиса о таинствѣ причащенія» (ib., 1899); «Южно-русскій необаптизмъ, извѣстный подъ именемъ штунды» (Ставрополь, 1903).

Алексѣевскій общежительный мужской монастырь находится въ Уфимской губерніи, Стерлитамакскаго уѣзда, близъ гор. Стерлитамака, въ истокѣ рѣкъ Толчеи и Карамамъ. Учрежденъ опредѣленіемъ Св. Синода отъ 17—26 февр. 1904 г. на землѣ, пожертвованной крестьянами Ѳедотомъ и Тимоѳеемъ Кажаевыми (150 дес.) и крестьянами дер. Борисовки (77 дес.). Храмъ одинъ, во имя св. Алексія, человѣка Божія.

Алексѣевскій женскій монастырь въ г. Москвѣ на Красносельской улицѣ. Основанъ около 1358 г. сестрами св. Алексѣя митрополита Евпраксіей и Іуліаніей, на Остоженкѣ; нѣсколько разъ вслѣдствіе пожара или разграбленія мѣнялъ мѣсто, и въ 1837 г. былъ переведенъ на теперешнее мѣсто. Въ настоящее время монастырь необщежительный 1-го класса; владѣетъ 31 дес. земли. Храмовъ 4: 1) соборный во имя Воздвиженія Креста Господня съ придѣлами въ честь Тихвинской иконы Б. М. и во имя св. Симеона Персидскаго; 2) во имя св. Алексѣя человѣка Божія, съ придѣлами въ честь Грузинской иконы Б. М. и во имя св. Павла Латрскаго; 3) во имя арх. Михаила 4) во имя Всѣхъ Святыхъ съ лѣвымъ придѣломъ въ честь Казанской иконы Б. М.; въ немъ находится усыпальница. Въ обители находится мѣстночтимыя иконы: Б. М. Грузинская и Цѣлительница, свв. Кирика и Іулитты. Въ ризницѣ находятся кресты съ мощами; лампада 1630 г., подаренная патр. Филаретомъ Никитичемъ; кадило, даръ царя Михаила Ѳедоровича; ковшъ серебр., даръ царя Алексѣя Михаиловича. Въ библіотекѣ хранятся: евангеліе 1627 г. и 1681 г. и требникъ Петра Могилы.

Алексѣй I-й Комненъ—императоръ византійскій, род. въ Константинополѣ въ 1048 г., былъ сыномъ Іоанна Комнена, брата Ісаака I, перваго императора изъ дома фамиліи Комнена. Въ борьбѣ между Михаиломъ VII Парапинакомъ и Никифоромъ III Ботоніатомъ, нравственно и физически высоко одаренный, отлично воспитанный, А. оказался вѣрнымъ приверженцемъ перваго. Но послѣ отказа отъ престола Михаила (1078) онъ сумѣлъ себѣ

пріобрѣсти довѣріе и послѣдняго. Побѣдивъ въ службѣ Никифора нѣсколькихъ мятежниковъ, онъ отказался (1080) идти въ походъ противъ своего возставшаго шурина и, очерненный по этому случаю при дворѣ, съ помощью Дукаса и Палеолога онъ собралъ въ Цурулунѣ войско, овладѣлъ 1 апр. 1081 г. Константинополемъ и, послѣ отказа отъ престола Никифора, захватилъ самъ верховную власть. Чтобы вывести государство изъ стѣсненнаго положенія, А. сначала заключилъ миръ съ Сельджуками, затѣмъ союзъ съ Венеціею и германскимъ императоромъ Генрихомъ IV и обратился тогда противъ вторгнувшагося въ имперію Норманнскаго герцога Гискара. А. долженъ былъ всѣми силами отражать Печенѣговъ на сѣверной границѣ, что и удалось, вслѣдствіе большой побѣды въ 1091 г. Менѣе счастливъ онъ былъ въ борьбѣ противъ Сельджуковъ. Только въ 1092 г. онъ съ большимъ трудомъ нѣсколько сплотилъ свое государство. При такихъ обстоятельствахъ, пробудившееся на западѣ стремленіе къ крестовому походу для освобожденія Святой Земли было для него весьма желательно. Однако-же неожиданно большое множество и необузданность крестоносцевъ вызвали вскорѣ (1096) въ немъ подозрѣнія, и онъ старался освободиться отъ нихъ, переправляя ихъ быстро въ Азію. Правда, онъ сумѣлъ склонить большинство франкскихъ князей принести ему ленную присягу за всѣ земли, которыя они завоюютъ въ Азіи, но взаимное недовѣріе этимъ не изгладилось. Въ 1107—1108 г. А. велъ еще одну войну противъ Норманновъ, въ 1115—16 г. нанесъ немаловажныя пораженія Сельджукамъ и умеръ 15 авг. 1118 г. Въ церковномъ отношеніи Алексѣю Комнену принадлежитъ много распоряженій, особенно въ области брачнаго права.

Алексѣй Михайловичъ — второй царь изъ дома Романовыхъ род. 19 марта 1629 г. царствовалъ съ 14-го іюля 1645 по 28 января 1676 года. До пятилѣтняго возраста молодой царевичъ Алексѣй оставался на попеченіи у царскихъ «мамъ». Съ пяти лѣтъ подъ надзоромъ Б. И. Морозова онъ сталъ учиться грамотѣ по букварю, затѣмъ приступилъ къ чтенію часовника, псалтыри и дѣяній Св. Апостоловъ, въ семь лѣтъ началъ обучаться письму, а въ девять—церковному пѣнію. Въ числѣ предметовъ «дѣтской потѣхи» будущаго царя встрѣчаются: конь и дѣтскія латы «нѣмецкаго дѣла», музыкальные инструменты, нѣмецкія карты и «печатные листы» (картинки). Такимъ образомъ на ряду съ прежними образовательными средствами замѣтны и нововведенія, которыя сдѣланы были не безъ прямаго вліянія Б. И. Морозова. Послѣдній, какъ извѣстно, одѣлъ въ первый разъ молодаго царя съ братомъ и другими дѣтьми въ нѣмецкое платье. На 14-мъ году царевича торжественно «объявили» народу, а 16-ти лѣтъ онъ, лишившись отца и матери, вступилъ на престолъ московскій. Со вступленіемъ на престолъ царь Алексѣй сталъ лицомъ къ лицу съ цѣлымъ рядомъ тревожныхъ вопросовъ, волновавшихъ древне-русскую жизнь XVII вѣка. Духовная атмосфера, среда которой жилъ царь Алексѣй, его воспитаніе, характеръ и чтеніе церковныхъ книгъ развили въ немъ религіозность. По понедѣльникамъ, средамъ и пятницамъ царь во всѣ посты ничего не пилъ и не ѣлъ и вообще былъ ревностнымъ исполнителемъ церковныхъ обрядовъ. Къ почитанію внѣшняго обряда присоединялось и внутреннее религіозное чувство, которое развивало у царя Алексѣя христіанское смиреніе. Царь былъ не только умнымъ, но и образованнымъ человѣкомъ своего вѣка. Онъ много читалъ, писалъ письма, составилъ «Уложеніе сокольничья пути», пробовалъ писать свои воспоминанія о польской войнѣ, упражнялся въ версификаціи. Онъ былъ человѣкомъ порядка по преимуществу; «дѣлу время и потѣхѣ часъ» (т. е. всему свое время)—писалъ онъ; или «безъ чина же всякая вещь не утвердится и не укрѣпится».

Въ церковномъ отношеніи царствованіе Алексѣя Михайловича замѣчательно появленіемъ русскаго раскола старообрядчества. Изъ внутреннихъ распоряженій при царѣ Алексѣѣ замѣчательны: запрещеніе (въ 1648 г.) бѣломѣстцамъ (монастырямъ и лицамъ, находившимся на государственной, военной или гражданской службѣ) владѣть черными, тяглыми землями и промышленными, торговыми заведеніями (лавками и проч.) на посадѣ; окончательное прикрѣпленіе тяглыхъ классовъ, крестьянъ и посадскихъ людей, къ мѣсту жительства; переходъ воспрещенъ былъ въ 1648 г. не

только крестьянамъ-хозяевамъ, но и дѣтямъ ихъ, братьямъ и племянникамъ.

Алектромантія—суевѣрный способъ гаданія. Онъ состоитъ въ томъ, что по деревнямъ во время святокъ снимаютъ ночью съ насѣстей куръ и, принося ихъ въ горницу, даютъ имъ клевать хлѣбныя зерна (пшеницы и пр.); при этомъ считаютъ количество зеренъ, склеванныхъ курами чѣмъ и стараются опредѣлить свою будущую судьбу. Этотъ способъ предвѣщанія есть не что иное, какъ остатокъ греческой алектромантіи или птицеволхвованія. Греки производили его такимъ образомъ: начертивъ на землѣ кругъ, дѣлили его на 24 части, въ которыхъ писали буквы своей азбуки и при каждой буквѣ клали по хлѣбному зерну, пѣтуха же сажали въ середину. Затѣмъ они старались вывести предсказываемое слово по тѣмъ буквамъ, около которыхъ пѣтухъ склевывалъ зерна.

Алешковскій Успенскій нештатный общежительный женскій монастырь, въ Алешковской слободкѣ, Днѣпровскаго уѣзда, Таврической губ., основанъ въ 1864 г.

Алеутская и Сѣвероамериканская епархія—православно-русская епархія въ Сѣв. Америкѣ, прежде называвшаяся А. и Аляскинскою (см. Россійско-американскія владѣнія, XXVII, 122—125). Въ А. епархіи два викаріатства: аляскинское и бруклинское. Прихожане состоятъ изъ русскихъ, галичанъ, угроруссовъ, буковинцевъ (и волоховъ), сербовъ и другихъ славянъ, грековъ, сиро-арабовъ, креоловъ, индѣйцевъ, алеутовъ, эскимосовъ, другихъ народностей (эстонцевъ, американцевъ и проч.) Они составляютъ 50 приходовъ, въ томъ числѣ пять сиро-арабской миссіи. Церквей было до 60, часовенъ и молитвенныхъ домовъ 74. Три двухклассныхъ миссіонерскихъ школы. Епархіальнымъ органомъ былъ «Американскій Православный Вѣстникъ», выходившій въ Нью-Іоркѣ 2 раза въ мѣсяцъ. Разъ въ мѣсяцъ выпускались приложенія къ нему на англійскомъ языкѣ. Для инородцевъ въ Аляскѣ издано въ 1903 г. Евангеліе отъ Луки на алеутско-лисьевскомъ нарѣчіи. См. «Церковныя Вѣдомости» за 1900, 1903 и 1904 гг. (№№ 11, 13—14 и 47).

Алимпій—кіевопечерскій чудотворецъ и древнѣйшій русскій иконописецъ, учившійся у греческихъ мастеровъ въ концѣ XI в. Составитель его житія, Поликарпъ, разсказывая о талантѣ и прилежаніи его, говоритъ, чтв заработанныя деньги А. дѣлилъ на три части: на одну покупалъ матеріалы, другую отдавалъ бѣднымъ, а третью—въ монастырь,—и трудился, «не даяше себѣ покоя день и нощь». (Патерикъ, 1702, Кіевъ, стр. 159).

Алипій—ученикъ и другъ блаженнаго Августина, въ 385 г. отправился вмѣстѣ съ нимъ въ Медіоланъ и обратился изъ манихейства въ православіе, будучи крещенъ еп. Амвросіемъ въ 387 г. наканунѣ Св. Пасхи. Въ 391 г. А. сдѣлался настоятелемъ монастыря на Иппокѣ, въ 394 г. былъ избранъ епископомъ тагасіискимъ. Въ 403 г. былъ на карѳагенскомъ соборѣ. О послѣднихъ дняхъ его жизни неизвѣстно. Римская церковь творитъ его память 15 августа.

Алипій (греч.-безпечальный) преп., столпникъ.

Алкимъ [Αλκιμος, вѣроятно изъ еврейскаго Элиакимъ, или по Флавію Іосифу Іоакимъ] былъ поставленъ первосвященникомъ у евреевъ сирійскимъ царемъ Дмитріемъ Селевкидомъ и водворенъ въ эту должность его полководцемъ Вахтидомъ, въ 161 г. до Р. Х. (I Макк. 7, 5. Флав. Іос. I. с.). Ненавидимый евреями, какъ иноземный ставленникъ и приверженецъ греческихъ нравовъ, А., по усиленіи въ томъ же году власти Маккавеевъ, былъ вынужденъ снова удалиться въ Антіохію, гдѣ онъ жалобами и навѣтами на своихъ единовѣрцевъ вызвалъ новое нашествіе на Іудею сирійцевъ подъ предводительствомъ Никанора и былъ вновь водворенъ въ Іерусалимѣ помощію иноземнаго войска. Подъ эгою защитою А. продолжалъ дѣло еленизированія евреевъ, т. е. сліянія ихъ съ греками и съ этою цѣлію распорядился разрушить во дворѣ храма стѣну, отдѣлявшую мѣсто, куда дозволенъ былъ доступъ язычникамъ, но въ то время, какъ повѣствуетъ хроникеръ (I Мак. 9, 54—56), онъ былъ пораженъ ударомъ и умеръ въ тяжкихъ мученіяхъ. Случилось это въ 23 день мѣсяца Хешвонъ (въ ноябрѣ 159 до Р. Х.) и по окончательномъ восторжествованіи Маккавеевъ день этотъ былъ назначенъ народнымъ праздникомъ.

Алконосъ—миѳическая птица. «Алконосъ или алконостъ», читаемъ мы въ азбуковникахъ: и вьетъ себѣ гнѣздо у самыхъ береговъ моря и здѣсь кладетъ яйца. Дѣтей выводитъ въ зимній годъ (въ зимнее время). Когда станетъ приближаться время

вывода дѣтей, алконостъ вынимаетъ яйца изъ гнѣзда, ввергаетъ ихъ въ морскую глубину, а самъ садится на поверхности моря. Въ это время умолкаютъ вѣтры, и морская вода не движется до тѣхъ поръ, пока—въ теченіе седми дней—алконостъ сидитъ на гнѣздѣ, и пока не выведутся птенцы и познаютъ своихъ родителей».

Птица алконосъ или алконостъ представляется на лубочныхъ картинахъ полуженщиной, полуптицей, съ большими разноцвѣтными перьями и дѣвичьей головой, осѣненной короной и ореоломъ, въ которомъ иногда помѣщена краткая надпись. Въ рукахъ алконостъ держитъ райскіе цвѣты, а на другомъ изображеніи—развернутый свертокъ съ объяснительной надписью. Во всѣхъ изображеніяхъ алконостъ называется райской птицей и обыкновенно становится рядомъ съ птицей Сиринъ, отъ которой отличается только тѣмъ, что у алконоста постоянно вѣнецъ на головѣ, а у Сирина одно только сіяніе. Значеніе ихъ также тождественно, съ тѣмъ лишь различіемъ, что въ нѣкоторыхъ описаніяхъ алконоста упоминается, какъ мѣсто его пребыванія, рѣка Евфратъ.

Алкуинъ (Alcuinus)—замѣчательнѣйшій ученый VIII стол. въ смыслѣ ума, знаній и вліянія на научное образованіе своего времени. Онъ былъ другомъ, учителемъ и совѣтникомъ Карла Великаго, происходилъ изъ знатнаго англо-саксонскаго рода; род. около 735 г. Будучи еще ребенкомъ, предназначенъ къ духовному званію; онъ воспитывался въ Іоркской школѣ и получилъ прекрасное образованіе благодаря тому, что пользовался особеннымъ вниманіемъ со стороны самого архіепископа Эгберта. Преемникъ Эгберта, Эльбертъ взялъ однажды А. во время поѣздки своей въ Римъ съ собой, и потомъ передалъ ему веденіе Іоркской школы. Въ образовавшемся при дворѣ Карла кружкѣ ученыхъ, А. извѣстенъ былъ подъ именемъ Флакка Альбина. Въ устроенной Карломъ придворной школѣ (schola palatina) А. поручено было преподаваніе; его же надзору представлено было нѣсколько монастырей, въ которыхъ онъ заботился о распространеніи просвѣщенія. Большинство школъ во Франкской монархіи обязано своимъ основаніемъ А., существовавшія же до него онъ старался улучшить. Между прочимъ, онъ основалъ школу въ переданномъ ему въ 796 г. Карломъ знаменитомъ монастырѣ св. Мартина въ Турѣ и устроилъ ее по образцу Іоркской; покинувъ въ 801 г. дворъ, онъ переселился въ Туръ и самъ взялъ на себя преподаваніе въ школѣ; отсюда онъ велъ довольно оживленную переписку съ Карломъ. А. умеръ 19 мая 804 г. Изъ многихъ богословскихъ сочиненій его особенно замѣчательны: «De ffde sanctae et individuae Trinitatis» и «De ratione animae». Кромѣ того, ему принадлежитъ много сочиненій о начальномъ преподаваніи философіи, математики, реторики и грамматики, которыя представляютъ, правда, по большей части только компиляціи изъ Боэція и Исидора; затѣмъ остались еще послѣ него стихи и масса писемъ. Онъ владѣлъ греческимъ, латинскимъ и еврейскимъ языками.

Алла—св. мученица, изъ числа 26 муч. готѳскихъ, пострадала около 375 г. Память 26 марта.

Аллахъ (образовано изъ числа al и арабскаго слова ilàh), по толкованію арабовъ, должно обозначать «достойный (или достойное) молитвъ», но происходитъ несомѣнно отъ древнесемитическаго имени Бога «Эль»; это—арабское имя единаго Бога, почитаніе котораго возведено для арабовъ въ обязанность Мохаммедомъ. Когда Мохаммедъ, вслѣдствіе своихъ частыхъ соприкосновеній съ евреями и христіанами, убѣдился въ истинности монотеистическаго ученія, онъ примкнулъ къ этому распространенному въ народѣ вѣрованію въ А. и перенесъ на этого послѣдняго—конечно, сильно видоизмѣненное—еврейское понятіе Бога. Мохаммедово представленіе объ этомъ Богѣ,—какъ оно изложено въ коранѣ,—чисто, полно достоинства и стоитъ выше національнаго суевѣрія и восточной страстности. Прежде всего онъ, въ противоположность многобожію и нѣкоторымъ ложно понятымъ іудейскимъ и христіанскимъ догматамъ, подчеркнулъ рѣшительно единство Бога, именно въ словахъ символа вѣры: «Нѣтъ бога кромѣ Бога» (А.). Различныя качества Бога, распредѣленныя на 99 Его именъ, образуютъ мохаммеданскія четки, заключающіяся именемъ А., какъ сотымъ, вмѣщающимъ въ себѣ всѣ прежніе эпитеты.

Аллегорическое изложеніе — называется такое изложеніе, при которомъ предполагается, что авторъ думалъ и же-

лалъ дать понять нѣчто другое, чѣмъ то, что говорятъ слова и форма его рѣчи, обыкновенно—нѣчто болѣе отвлеченное. Въ собственномъ и опредѣленномъ смыслѣ это изложеніе бываетъ примѣняемо только къ письменнымъ сочиненіямъ религіознаго содержанія, такъ какъ въ нихъ легче всего удержать принципъ аллегорическаго изложенія относительно почитаемаго большею частью вдохновеннымъ свыше документа и вмѣстѣ съ тѣмъ избѣжать противорѣчія съ измѣнившимся религіознымъ убѣжденіемъ. Этотъ способъ изложенія очень старъ и былъ въ употребленіи еще у индійцевъ. Отсюда онъ перешелъ въ Палестину къ Іудеямъ, между которыми его приверженцами были, по Іосифу, фарисеи, по Филону—также и Эссенцы. Больше всего пользуется А. въ своихъ сочиненіяхъ Филонъ, а отъ него его переняли александрійскіе богословы христіанской церкви и примѣняли искусно, свободно и остроумно, но безъ твердыхъ принциповъ. Новоплатоники, первоначально не расположенные къ А., мало-по-малу усвоили его себѣ отъ Іудеевъ и христіанъ и примѣняли равно къ древнимъ миѳамъ, какъ и къ гомеровымъ пѣснямъ.

Аллегорія. Религія, любовь, справедливость, раздоръ, слава, война, миръ, весна, лѣто, осень, зима, смерть и т. д. изображаются и представляются, какъ живыя существа. Прилагаемыя этимъ живымъ существамъ качества и наружность заимствуются отъ поступковъ и слѣдствій того, что соотвѣтствуетъ, заключенному въ этихъ понятіяхъ обособленію. Сильнѣе всего аллегорія властвовала въ поэзіи и искусствѣ среднихъ вѣковъ, съ конца XIII-го столѣтія.

Аллилуіарій—стихъ св. писанія, произносимый за пѣніемъ «аллилуіа», для котораго онъ вмѣстѣ съ «аллилуіа» служитъ какъ бы предисловіемъ. Онъ читается послѣ пѣнія «аллилуіа», отъ котораго и получилъ свое названіе. Аллилуарій называется также словомъ «аллилуіа». Такъ какъ «аллилуіарій» имѣетъ кромѣ отношенія къ евангелію, иногда еще отношеніе и къ службѣ, то называется: «аллилуіа дня», «аллилуіа гласа», «аллилуіа праздника». Напр., на Рождество Хр. «аллилуіарій» слѣдующій: «аллилуіа, гл. 5. «Рѣче Господь Господеви моему», «Жезлъ силы пошлетъ ти Господь отъ Сіона», «Изъ чрева прежде денницы». Алріи печатаются въ Служебникѣ.

Аллилуія—хвалите Господа. Слово это часто встрѣчается въ псалмахъ Давида и въ разныхъ другихъ мѣстахъ В. и Н. Зав. Вся Псалтырь, по преимуществу содержащихся въ ней хваленій и словословій Богу, называется книгою хваленій; но въ еврейскомъ текстѣ особенно озаглавливаются этимъ названіемъ 10 псалмовъ: 105. 110—112. 116. 134. 145. 148—150. Псалмы 112—117 назывались великое аллилуія и употреблялись въ праздники, напр., новомѣсячія, Пасхи, Пятьдесятницы, Кущей. Можетъ быть, изъ числа этихъ псалмовъ былъ и тотъ гимнъ, который воспѣтъ былъ Господомъ послѣ Тайной вечери (Мѳ. 26. 30). Аллилуія, и одно, само по себѣ, какъ самостоятельная пѣснь, и въ древности воспѣвалось народомъ и употребляется и въ христіанской церкви.

Аллокуція — дипломатическій терминъ, означающій рѣчь папы къ собранію коллегіи кардиналовъ, касающуюся вообще отношеній между римской каѳедрой и иностранными государствами; въ частности, она служитъ объясненіемъ папской политики и часто представляетъ собою оговорку или протестъ.

Алляцій (Левъ, 1586—1669)—писатель, олатинившійся грекъ. Онъ старался показать, что между римской и греческой церквами во всемъ и всегда существовало согласіе. Проповѣдывалъ полное подчиненіе папѣ, какъ единому обладающему непогрѣшимостью. Главные труды А.: «De ecclesiae occidentalis atque orientalis perpetua consensione libri tres» (Кельнъ, 1658) «De utriusque ecclesiae occidetalis perpetua in dogmato de purgatorio consensione» (Римъ 1655); «Graeciae orthodoxae tomi duo» Римъ, 1652—59). Труды А. не лишены значенія для науки, хотя проникающая ихъ тенденція заставляетъ относиться къ нимъ съ строгой критикой. Его огромная переписка (до 1000 писемъ на греч. и лат. языкахъ) хранится въ библіотекѣ ораторіанцевъ въ Римѣ.

Алмазовъ Ал. Ив., докторъ церковнаго права, профессоръ Новороссійскаго унив. Окончилъ курсъ Тамбовской семинаріи, Казанской дух. акад. Съ 1885 г. состоялъ преподавателемъ литургики въ Симбирской семинаріи, съ 1887 г. экстр. проф. Новорос. унив. по каѳедрѣ церковнаго права, а затѣмъ орд. проф. и дек. факульт. За Магистерское сочиненіе. «Исторія въ чинопослѣ-

дованіи крещенія и мyропомазанія» онъ получилъ премію преосвящ. Макарія. Докторская диссертація. «Тайная исповѣдь въ правосл. восточной церкви».

Алмазъ, адамантъ—самый твердый и самый чистый изъ драгоцѣнныхъ камней, обыкновенно безцвѣтный, прозрачный, но встрѣчаются алмазы и съ разными цвѣтами (окрашенные). Ихъ находятъ въ видѣ отдѣльныхъ зеренъ. Обыкновенное мѣсто ихъ—Остъ-Индія; находятъ также въ Бразиліи, въ Уральскихъ горахъ, въ Саксоніи и въ другихъ мѣстахъ.

Алоги—отрасль монархіанъ, жили въ Малой Азіи, отрицали существованіе Логоса и отвергали Евангеліе и Откровеніе Іоанна Богослова.

Алое, алойное дерево, встрѣчающееся въ св. Писаніи, не надобно смѣшивать съ кустарнымъ алойнымъ растеніемъ, африканскаго происхожденія, которое разводили въ роскошныхъ садахъ Палестины и разводятъ въ нашихъ оранжереяхъ для украшенія, которое имѣетъ толстые и сочные листья и содержитъ въ себѣ горькій, смолистый сокъ, употребляемый какъ лекарственное средство. Алойное дерево—это большое, крѣпкое и тѣнистое дерево, весьма красивое на видъ, горькое на вкусъ, но имѣющее сильный и весьма благовонный запахъ, и потому у всѣхъ восточныхъ народовъ употребляется, какъ самый драгоцѣнный ѳиміамъ, для куренія во дни радости, во время пиршествъ; алоемъ также, вмѣстѣ съ другими душистыми веществами, наполняли комнаты, гдѣ полагали умершихъ. Въ священномъ писаніи алой, по своему благовонію, поставляется вмѣстѣ съ смирною и касіею. Алойное дерево преимущественно растетъ въ Остъ-Индіи, Сіамѣ, Кохинхинѣ, и оттуда развозится по другимъ мѣстамъ.

Аломантія—гаданіе посредствомъ соли, извѣстное еще древнимъ народамъ. Соль, подобно мукѣ, играетъ важную роль въ народной символикѣ, почему и составляетъ содержаніе многихъ повѣрій (договоры, союзы, клятвы во имя соли, предвѣщаніе ссоры, просыпка соли и т. п.). Въ древней Руси соль клали въ церкви подъ престолъ, для полученія цѣлебной ея силы; Стоглавый соборъ воспретилъ это. Но и до сихъ поръ въ гаданія, особенно святочныя, на Руси соль прилагается многообразными способами.

Алтарь—отъ лат. alta ara, возвышенное мѣсто, служащее для жертвоприношеній при богослуженіи, важнѣйшая часть христіанскаго храма; у западныхъ христіанскихъ писателей, оно обозначаетъ ту принадлежность храма, которая у насъ называется престолъ. Въ древности, кромѣ слова «алтарь», были и другія названія Въ обширныхъ храмахъ алтарь поднимается надъ поломъ храма на нѣсколько ступеней, иногда подъ нимъ устраиваютъ склепы для гробовъ мучениковъ. Отъ средней части храма алтарь, кромѣ возвышенности, отдѣлялся еще особой преградой въ видѣ рѣзной рѣшетки или колонокъ, которая служила для загражденія доступа въ алтарь лицамъ, не участвующимъ въ богослуженіи. Рѣшетки доходили до локтя взрослому человѣку, дѣлались изъ дерева, мѣди и серебра, промежутки между колонками или столбиками составляли двери, которыхъ обыкновенно три. Кромѣ рѣшетки, важная часть алтаря—завѣса, закрывавшая, когда нужно, отъ взоровъ молящихся внутренность алтаря. Мірянамъ, кромѣ царя, входъ въ среднія двери, называемыя царскими вратами, воспрещается. Алтарь-мѣсто однихъ священнодѣйствующихъ.

Алфавитъ. Этимъ названіемъ обозначается рядъ письменныхъ знаковъ, расположенныхъ въ извѣстномъ постоянномъ порядкѣ и передающихъ приблизительно полно и точно всѣ отдѣльные звуковые элементы, изъ которыхъ составленъ данный языкъ. Алфавитъ въ первый разъ является у финикіанъ, когда они заняли дельту Нила и познакомились съ египетскимъ письмомъ. Это могло случиться за 2000 лѣтъ до Р. Хр.; но самый древній финикійскій писанный памятникъ относится ко времени ок. 1000 лѣтъ до Р. Хр. Отъ финикіянъ переняли алфавитъ греки: они оставили безъ рѣзкихъ перемѣнъ форму финикійскихъ буквъ, сохранили ихъ звуковое значеніе, даже ихъ названія и порядокъ, въ которомъ слѣдуютъ однѣ за другими. Притомъ нѣкоторые знаки оказались излишними и, напротивъ, нѣкоторые звуки греческой рѣчи не могли быть передаваемы финикійскими знаками. Должно было создать нѣсколько новыхъ знаковъ, которые въ различныхъ мѣстахъ имѣли разнообразную форму и выражали не вездѣ одинъ и тотъ же звукъ; когда и кѣмъ были изобрѣтены эти знаки—неизвѣстно.

Алфавиты (именованіе произошло отъ первыхъ буквъ греч. алфав.: Ἄλφα и βῆτα и стало общимъ для всѣхъ звуковыхъ системъ), раздѣляются на нѣсколько системъ, сходныхъ одна съ другою въ отношеніи порядка и формы буквъ, но различныхъ по ихъ количеству и значенію; греческій алфавитъ далъ начало еще албанскому, обоимъ церковно-славянскимъ, готскому Ульфилы, занявшему притомъ часть формъ у рунъ. Позднѣйшее такъ называемое готическое письмо, которымъ писались и печатались западно-европейскія (и западнославянскія) книги въ средніе вѣка, происходитъ не изъ древняго готскаго Ульфилы, а прямо изъ латинскаго.

Латинскій алфавитъ съ теченіемъ времени распространился по всѣмъ частямъ свѣта.

Алфа и Омега — первая и послѣдняя буквы греческаго алфавита. Алфою и Омегою называетъ себя Господь, какъ первый и послѣдній, какъ начало и конецъ всего. Это краткое, но самое величественное и знаменительное имя, усвоенное Себѣ І. Христомъ. Оно выражаетъ Его Божество, Его вѣчность, Его творческое могущество и единство съ Отцемъ. Какъ Онъ есть начало и основаніе всѣхъ тварей, который прежде всего и все Имъ и въ Немъ состоитъ, такъ Онъ есть и конечная цѣль всего; все къ Нему должно стремиться и въ Немъ имѣть свою силу, свое утвержденіе, свой миръ, свою полноту и совершенство. Онъ вождь и царь надъ всѣмъ твореніемъ на небѣ и на землѣ. Подъ Его главою все должно соединяться, небесное и земное. Онъ полнота всего, и все собою наполняетъ; Онъ совершитель царства Божія и нашего спасенія, въ которомъ все отдѣлившееся должно возвратиться къ своему началу; Онъ ключъ и разрѣшеніе всего.

Алфей—имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ: 1) отецъ Левія, несомнѣнно одно и то же лицо съ ап. Матѳеемъ, 2) отецъ апостола Іакова меньшаго, тождественъ, повидимому, съ Клеопой, мужемъ Маріи, сестры Богоматери, называемой матерью Іакова меньшаго. Пам. 26 мая.

Алфей—св. мученикъ, пострадалъ вмѣстѣ съ Александромъ и другими при Діоклетіанѣ, въ разныхъ мѣстахъ М.—Азіи. Пам. 28 сентября.

Алфій, Филадельфъ, Кипріанъ, Онисимъ, Эсмразъ и съ ними другіе 14 ч. муч., пострадавшіе при Декіѣ, въ 249—251 г.г. Пам. ихъ 10 мая.

Алфіоновъ Яковъ Иван., магистръ богословія, Каз. дух. акад., сынъ свящ. г. Саратова, образованіе получилъ въ Саратовской дух. семинаріи и дух. академіи, гдѣ въ теченіе IV курса изучилъ историческія науки. Въ 1874 г. допущенъ къ чтенію лекцій по общей исторіи, въ 1878 г. назначенъ преподавателемъ исторіи и географіи по мин. нар. пресв. въ Оренбургскій учительскій институтъ, въ настоящее время директоръ классической гимназіи въ Перми. Магистерская диссертація его «Импер. Юліанъ и его отношеніе къ христіанству».

Алхимія—извлеченіе изъ составныхъ веществъ чего-то другого, и составленіе изъ этого другого чего-то рѣдкаго (напр., золота), доселѣ не открытаго. Алхимія, какъ способъ добывать изъ простыхъ элементовъ золото, процвѣтала въ средніе вѣка.

Альбертъ Великій—знаменитый схоластикъ, род. въ Лауингенѣ, въ Баваріи, въ 1193 г.; умеръ въ Кельнѣ въ 1280 г. Весьма плодовитый и многосторонній писатель, получившій въ ученомъ мірѣ прозваніе doctor universalis; посредствомъ свободнаго воспроизведенія системы Аристотеля, сдѣлалъ ее доступной разумѣнію своихъ современниковъ. Онъ воспроизвелъ не греческій подлинникъ, а арабскіе переводы и комментаріи.

Альбигойцы—заимствованное отъ города Альби въ Тарнскомъ департаментѣ названіе одной распространенной въ южной Франціи церковной секты, усвоившей религіозные принципы каѳаровъ и ихъ поздѣйшихъ послѣдователей-вальденцевъ. Сторонники этого направленія явились еще въ началѣ XI-го столѣтія и вообще считались преемниками манихеевъ. Они проповѣдывали апостольское христіанство и вели простую, строго-нравственную и уединенную жизнь. Поэтому ихъ называли сначала «добрыми людьми», но «людьми темными», а послѣ перваго отлученія ихъ отъ церкви, произнесеннаго на соборѣ въ Тулузѣ, созваномъ папою Каликстомъ II (1119), стали звать «тулузскими еретиками». Это отлученіе было въ 1139 г. подтверждено Иннокентіемъ II. На соборѣ, созванномъ лодевскимъ епископомъ въ Ломбѣ близъ Альбы въ 1176 г., они открыто высказывались насчетъ своего ученія. Несмотря на то, они впослѣдствіи под-

верглись сильному подозрѣнію, именно въ дуализмѣ, отверженіи ученія о Пресвятой Троицѣ, таинствъ причащенія и брака, отрицаніи смерти и воскресенія Іисуса Христа и т. п. Наконецъ, папа Инокентій III-й въ въ 1209 г. возбудилъ крестовый походъ противъ нихъ. Легаты—Арнольдъ, аббатъ Сито и Мило взяли приступомъ главный городъ его племянника Рожера—Безьеръ, и приказали умертвить 2000 его жителей безъ различія вѣроисповѣданія. «Убивайте ихъ всѣхъ!» воскликнулъ Арнольдъ «Господь отличитъ Своихъ и защититъ!». Не лучше обошелся Симонъ Монфордъ, графъ Лейчестерскій, предводительствовавшій крестоносцами подъ руководствомъ легатовъ, съ другими мѣстами во владѣніяхъ Раймунда и его союзниковъ, изъ которыхъ Рожеръ безьерскій погибъ въ темницѣ, а король Петръ арагонскій убитъ въ сраженіи при Мюре въ 1213 г.

Альбовъ (Михаилъ Павловичъ), род. въ 1843 г.—поэтъ, воспитанникъ спб. дух. академіи, профессоръ богословія въ лѣсномъ институтѣ. Труды А.: «Апокрифическія евангелія» (Спб., 1872, магистерская диссертація); «Курсъ церковнаго права» (Спб., 1882); «Очеркъ христіанской апологетики» (Спб., 1902).

Альманахъ (отъ араб. al-mana, время, мѣра)—слово, которое Западная Европа заимствовала у арабовъ вмѣстѣ съ дѣломъ. Такъ назывались, подъ конецъ среднихъ вѣковъ, не только на Востокѣ, но и на Западѣ, астрономическія эфемериды или таблицы въ родѣ календарныхъ, къ которымъ обыкновенно присовокуплялись еще астрологическія и другія примѣчанія. Въ XVII вѣкѣ начали къ обыкновеннымъ календарнымъ свѣдѣніямъ прибавлять астрологическія замѣтки, предсказанія и разныя другія извѣстія. Наконецъ, календарныя извѣстія стали даже исчезать и перевѣсъ взяли литературныя произведенія, имѣющія цѣлью занимать или поучать читателей.

Альтруизмъ—слово, вошедшее въ обращеніе благодаря Огюсту Конту, для обозначенія отношенія человѣка къ окружающей его средѣ, противоположное эгоизму, означаетъ любовь къ ближнимъ, способность къ самопожертвованію въ интересахъ послѣднихъ. Не слѣдуетъ смѣшивать съ христіанской любовью къ ближнимъ, такъ какъ ея мотивы и основанія извѣстны только

въ христіанствѣ въ ихъ чистомъ и цѣльномъ видѣ (отношеніе Бога къ міру и человѣку, отношеніе человѣка къ Богу, твореніе человѣка, паденіе его, искупленіе). Христіанская любовь характеризуется какъ самопожертвованіе и служеніе ближнимъ, не связанное никакими расчетами.

Альтъ (итал. alto или contralto, франц. haute-contre) происходитъ отъ латинскаго altus, что означаетъ высокій; первоначально назывался голосъ, который былъ выше тенора, (исполнявшаго главную мелодію: cantus formus), иначе наз. фальцетто. Въ настоящее время А. обозначаетъ низкій голосъ у женщинъ и мальчиковъ. Онъ считается вторымъ изъ четырехъ главныхъ родовъ человѣческаго голоса: сопрано, альтъ, теноръ и басъ, и подобно тремъ остальнымъ является въ различныхъ степеняхъ. Поэтому различаютъ низкій и болѣе высокій альть. Объемъ перваго простирается приблизительно отъ f въ малой октавѣ до f или g во второй октавѣ, тогда какъ границы второго опредѣляются однимъ или двумя тонами выше (отъ a въ малой октавѣ до a во второй октавѣ). По своему объему высокій альтъ совпадаетъ съ меццосопрано и оба голоса часто смѣшиваются другъ съ другомъ, тогда какъ, по естественному строенію этихъ голосовъ и соотношенію регистровъ, они легко отличимы. Женскій А. состоитъ изъ двухъ регистровъ (см. голосъ), предѣлы которыхъ доходятъ до h въ первой октавѣ, у дѣтскихъ же мужскихъ альтовъ нѣсколькими ступенями ниже. Въ ученіи о гармоніи, преимущественно въ четырехголосныхъ сочиненіяхъ, альтомъ называется второй верхній голосъ. Альтовымъ ключемъ или знакомъ, въ которомъ пишется партія альта, называется общеупотребительный ключъ C, пишущійся на третьей линіи нотной системы.

Альцогъ (Іоганнъ)—католич. церковный историкъ, род. 29 іюня 1808 г. Благодаря своей докторской диссертаціи «Explicatio catholicorum systematic de intepretatione litterarum sacrarum (Мюнстеръ, 1835), А. въ 1834 г. былъ назначенъ профессоромъ при священнической семинаріи въ Позенѣ; въ 1845 г. онъ былъ уже членомъ капитула канониковъ и профессоровъ при семинаріи въ Гильденстеймѣ, а въ 1853 г. духовнымъ совѣтникомъ и профессоромъ духовной исторіи въ Фрейбургѣ. Въ 1863 г. А. вмѣстѣ съ Деллингеромъ и Ганеберг-

гомъ созвали собраніе католич. ученыхъ въ Мюнхенѣ. Въ 1869 году, приглашенный въ члены догматической комиссіи для предварительныхъ работъ къ Ватиканскому собору, онъ былъ единственымъ богословомъ, высказавшимся противъ провозглашенія догмата о папской непогрѣшимости. По принятіи этого послѣдняго, онъ подчинился рѣшенію собора и отнесся неодобрительно къ образованію старокатолицизма. † 28 февр. 1878 г.

Алякрицкій—знатокъ русскаго церковнаго пѣнія; состоялъ пѣвчимъ придворной капеллы во 2-й половинѣ XVIII в. Ему приписываютъ «Проектъ напечатанія древняго россійскаго крюковаго пѣнія», рѣдкій списокъ котораго хранится въ Спб. въ Публичной библіотекѣ.

Амандъ—епископъ местрихсткій, миссіонеръ среди французовъ въ царствованіе Дагоберта I и Зигберта III; рукоположенъ былъ въ санъ священн. при гробѣ Св. Мартина; не будучи въ состояніи управлять своимъ духовенствомъ, отказался отъ епископіи, снова сталъ миссіонеромъ въ 647 г. Умеръ между 661—684 г., называется «апостоломъ Бельгіи».

Амалѳея—миѳологическое имя козы, молокомъ которой вскормленъ Юпитеръ. Рогъ ея, по сказанію, источалъ и амброзію. Слово замѣчательно тѣмъ, что употребляется въ богослужебныхъ книгахъ церковныхъ въ сочетаніи «Амалѳеевъ рогъ».

Амаликъ—сынъ Елифаза, сына Исавова, отъ наложницы Ѳимны или Ѳомны. Онъ полагается въ числѣ старѣйшинъ Исавовыхъ. Впрочемъ, столь извѣстные въ исторіи амаликитяне можетъ быть не отъ него ведутъ свое начало.

Амаликитяне—кочевой народъ, жившій на югѣ Палестины, въ каменистой Аравіи, между Идумеей и Египтомъ, въ пустыняхъ Синъ и Фаранъ, на сѣверѣ Синайскаго полуострова. Относительно происхожденія ихъ мнѣнія различны. Одни производятъ ихъ отъ Амалика, сына Елифаза, первенца Исавова. Другіе считаютъ древнѣйшимъ, самостоятельнымъ народомъ Аравіи. Какъ бы то ни было, только Амаликитяне являются въ св. Писаніи древнимъ, многочисленнымъ, самостоятельнымъ и сильнымъ народомъ.

Аманъ—извѣстный вельможа Персидскій, любимецъ царя Артаксеркса, врагъ іудеевъ, задумавшій истребить ихъ, но прежде исполненія этого замысла, самъ повѣшенный на висѣлицѣ, которую приготовилъ для привратника царскаго, іудеянина Мардохея.

Амасія—бодрый, крѣпкій, 1) царь іудейскій, сынъ Іоаса, казнилъ убійцъ своего отца; одержалъ побѣду надъ Идумеями, омрачилъ себя при этомъ жестокостію и языческимъ идолослуженіемъ. Воевалъ безъ причины съ Іоасамъ, царемъ Изральскимъ, былъ побѣжденъ и взятъ имъ въ плѣнъ. По смерти Іоаса, царствовалъ еще 15 лѣтъ и наконецъ былъ убитъ заговорщиками въ Лахисѣ. 2) Отецъ Іосіи, одного изъ князей племенъ Симеонова. 3) Изъ предковъ пѣвца Эѳана, Левитовъ, потомковъ Мерари, сына Левія. 4) Сынъ Зихри, изъ начальниковъ тысячъ Іудиныхъ, имѣвшій подъ начальствомъ 200 тыс. воиновъ, во дни Іосафата, посвятившій себя Господу. 5) Священникъ Веѳильскій при царѣ Іероваамѣ 2-мъ, старавшійся удалить пророка Амоса, чтобы тотъ не пророчествовалъ въ Израильской землѣ.

Амвонъ—возвышенная, большею частью полукруглая и выдвинувшаяся въ середину храма, средняя противъ царскихъ вратъ часть с о л е и, откуда діаконъ возглашаетъ ектенію, читаетъ евангеліе, а священникъ или вообще проповѣдникъ говоритъ поученія предстоящему народу. Амвонъ, по словамъ св. Германа, патр. Цареградскаго, знаменуетъ у св. гроба Господня к а м е н ь, который отвалилъ ангелъ и съ котораго онъ благовѣстилъ мѵроносицамъ о воскресеніи І. Христа. Такъ какъ на амвонъ восходятъ только священники и діаконы, изображая ангела, и на немъ читаютъ евангеліе, то на амвонъ и не дозволено всходить никому другому. Иподіаконы и чтецы, при чтеніи апостольскихъ посланій не всходятъ на амвонъ, а становятся на ступень его.

Амвонъ архіерейскій — возвышенное мѣсто, устраиваемое во время архіерейскаго служенія с р е д и х р а м а. Большею частью онъ имѣетъ двѣ ступени. Въ богослужебныхъ книгахъ онъ называется еще «облачальнымъ мѣстомъ»; «уготованнымъ мѣстомъ», «рундукомъ». На амвонѣ архіерей облачается въ ризы и совершаетъ нѣкоторыя службы, напр., молебны, панихиды. Во время литургіи онъ пребываетъ на немъ до малаго входа. На амвонѣ ставится сѣдалище для архіерея, называемое к а ѳ е д р о ю, на которую онъ иногда садится, напр., во время чтенія часовъ и др.

Амвросій Александрійскій—другъ Оригена, былъ діакономъ и сдѣлался исповѣдникомъ во время гоненія Максимина въ 235 г., учитель Оригена.

Амвроссій Медіоланскій (греч.-αμβρόσιος-безсмертный) святый, одинъ изъ величайшихъ отцовъ и учителей церкви, род. въ 397 г., принадлежалъ къ знатной и богатой римской фамиліи, получилъ юридическое образованіе, въ 370 г. былъ консульскимъ префектомъ въ Лигуріи и Эмиліи. Въ Медіоланѣ былъ избранъ во епископа черезъ восемь дней послѣ крещенія, причемъ завѣщалъ всю свою собственность церкви. Онъ организовалъ церковь такъ, что она могла пережить разрушеніе римскаго государства, энергично противодѣйствовалъ распространенію ересей въ церкви, боролся съ язычествомъ, препятствовалъ государству помогать и поддерживать язычество, не допускалъ вмѣшательства государства въ дѣла церкви, написалъ много твореній. Подъ вліяніемъ его краснорѣчивой проповѣди крестился бл. Августинъ въ 387 г. Его творенія изобилуютъ цѣнными практическими замѣчаніями и слѣдуютъ близко Василію Великому и Кириллу іерусалимскому. Онъ извѣстенъ такъ же, какъ преобразователь церковнаго пѣнія: онъ ввелъ размѣрный тактъ, правильные ритмы, придалъ разнообразіе мелодіи въ пѣніи, тексты онъ заимствовалъ у св. Ефрема и Иларія, написалъ самъ около 30 римскихъ гимновъ. А. былъ погребенъ въ Медіоланѣ, въ Амвросіевой базиликѣ. Въ 824 г. его мощи были положены въ саркофагъ изъ порфира еп. Ангельбертомъ II и найдены въ 1871 г. Пам. св. А. въ православн. церкви 7 дек., и 4 апр.

Амвросій (Зертисъ-Каменскій), архіепископъ Московск. Въ мірѣ Андрей Степановичъ, род. въ Нѣжинѣ въ 1708 г., сынъ молдаванина, переселившагося въ Малороссію и служившаго переводчикомъ при гетманѣ. Окончилъ курсъ кіевской акад., ѣздилъ во Львовъ учиться у іезуитовъ для завершенія образованія и закончилъ въ моск. славяно-греко-лат. академіи. Въ 1738 г. принялъ монашество, былъ преподавателемъ, а потомъ префектомъ Александро-Невской семинаріи. Въ 1748 г. назначенъ архимандритомъ Воскресенскаго Іерусалимскаго монастыря, въ 1753 г. хиротонисанъ во епископа переславскаго и дмитровскаго, въ 1761 г. переведенъ на каѳедру сарской и подонской епархіи, въ томъ-же году получилъ архіепископство, въ 1768 г. назначенъ въ Москву. Отличался хозяйственными способностями и былъ назначенъ въ Москву для обновленія кремлевскихъ соборовъ. Умерщвленъ чернью въ Донскомъ монастырѣ во время чумы въ 1771 г., когда распорядился опечатать кружку у иконы Боголюбской Божіей Матери, дабы употребить собранныя деньги на богоугодныя дѣла. Народъ сталъ кричать, что архіерей грабитъ казну Богородицы и поднялъ возмущеніе. Полагаютъ, что А. хотѣлъ укрыть и самый чудотворный образъ, чтобы устранить опасное въ чумное время скопленіе народа въ одномъ мѣстѣ. Противъ него также возмущали народъ такъ наз. крестцовые свящ., стоявшіе на площади и нанимавшіеся на службы, которымъ онъ запретилъ это и уничтожилъ ихъ существованіе въ Москвѣ. А. занимался также переводами свящ. книгъ и святоотеческихъ писаній.

Амвросій (Подобѣдовъ), митрополитъ, сынъ свящ. владим. епархіи, род. въ 1742 г. образов. получилъ въ троицкой семинаріи. Въ 1768 г. принялъ монашество, въ 1771 г. сталъ префектомъ и учителемъ богословія въ акад., прославился тамъ, какъ проповѣдникъ, составилъ «Руководство къ чтенію Св. Писанія Вет. и Нов. Зав.», изданное въ 1779 г. св. Синодомъ и долгое время бывшее единственнымъ учебнымъ руководствомъ въ дух. школахъ. Въ 1774 г. назначенъ ректоромъ, въ 1778 г. хиротонисанъ во епископа сѣвскаго, викарія моск. митрополіи, въ 1781 назначенъ епископомъ крутицкимъ, 1785—архіепископомъ казанскимъ, 1799 г. арх. С.-Петербургскимъ, въ 1801—митрополитомъ. Въ 1795 при назначеніи членомъ въ Синодъ получилъ брилліантовый крестъ на клобукъ, въ 1799 орденъ Андрея Первозв. А. заботился, главнымъ образомъ, о духовномъ образованіи, открылъ въ Сѣвскѣ дух. семинарію, въ Брянскѣ и при орловскомъ Успенскомъ мон. духовн. училища, въ крутицкой епархіи—открылъ дух. уч.—въ Поровскѣ и Бѣляевѣ, въ Новгородѣ устроилъ тихвинское и александросвирское, старорусское и каргопольское дух. учил., при немъ и при его участіи совершилось знаменитое преобразованіе дух.-учебныхъ заведеній съ учрежденіемъ комиссіи духовн. училищъ. Скончался 21 мая 1818 года, погребенъ въ новгородскомъ со-

фійскомъ соборѣ, въ придѣлѣ св. Іоанна Предтечи.

Амвросій (Протасовъ А. И.), архіепископъ, род. въ 1762 въ Моск. губ., образов. получилъ въ моск. сл.-гр.-лат. акад., въ 1794 г. принялъ монашество, въ 1799 г. назначенъ архимандритомъ Троице-Сергіевой пустыни близъ СПБ., въ 1804 г. хиротонисанъ во еп. тульскаго, въ 1816—архіеписк. казанскимъ, и въ 1826 г.—тверскимъ. Здѣсь во время холеры 1831 г. заболѣлъ нервной горячкой и скончался, погребенъ въ загородномъ Псемниковомъ монастырѣ. Проповѣди А. и въ наше даже время, при чтеніи ихъ, поражаютъ своими достоинствами.

Амвросій (А. І. Ключаревъ — въ мірѣ) архіепископъ, сынъ свящ. владимір. епархіи, род. въ 1820 г., по оконч. моск. дух. акад. назначенъ профессор. философіи въ виѳанскую семин., въ 1848 г. рукоположенъ во священника къ церкви Казанской у Калужскихъ воротъ, въ 1860 г. сталъ издавать журналъ «Душеполезное чтеніе», въ 1864 г. возведенъ въ санъ протоіерея, въ 1877 г. принялъ монашество, въ 1878 хиротонисанъ во епископа можайскаго, въ 1882 назначенъ архіеписк. харьковскимъ и ахтырскимъ. Въ харьковской епархіи ввелъ единообразный церковный напѣвъ при посредствѣ безплатной школы при архіерейскомъ хорѣ для псаломщиковъ, учредилъ нѣсколько крестныхъ ходовъ съ чудотворными иконами, на мѣстѣ крушенія царскаго поѣзда учредилъ скитъ, въ память чудеснаго спасенія устроилъ серебряный колоколъ на собранныя отъ духовенства деньги на колокольнѣ каѳедральнаго собора, преобразовалъ мѣстныя епархіальныя вѣдомости въ философско-богословскій журналъ «Вѣра и разумъ». Проповѣди его, изданныя пока въ 2-хъ томахъ, затрагиваютъ злободневныя темы и очень интересны.

Амвросій (А. А. Орнатскій) епископъ пензенскій, сынъ діакона новгор. епархіи, род. въ 1778 г., образованіе получилъ въ александро-невск. семин. и академіи, въ 1805 г. принялъ монашество, въ 1808—получилъ санъ архимандрита, назначенъ ректоромъ новгородск. семин. и настоятелемъ новгор. Антоніева монаст., въ 1816 хиротонисанъ во епископа старорусскаго, въ 1819—назначенъ еп. пезенскимъ и саранскимъ. Въ 1825 г. вышелъ на покой и поселился въ Кирилло-Бѣлозерск. мон., гдѣ велъ аскетическую и уединенную жизнь. Скончался 27 дек. 1827 г. Онъ перевелъ книгу монаха Никодима Селлія «Исторія россійской іерархіи» и весьма значительно дополнилъ ее новыми свѣдѣніями.

Амвросій (А. М. Гренковъ — въ мірѣ), іеросхимонахъ, старецъ калужской Введенской Оптиной пустыни. Род. въ 1812 г. въ тамбовск., губ., происходилъ изъ духовн. званія; по оконч. тамб. дух. семинар., былъ учителемъ оной. На 27 году своей жизни тайно ушелъ въ Оптину пустынь, оттуда написалъ тамб. преосв. о своемъ желаніи остаться тамъ навсегда. Въ первые годы много потрудился надъ изданіемъ и переводомъ нѣкотор. аскетическихъ сочиненій. Въ 1845 г. рукоположенъ во іеромонаха, въ 1860 г. — избранъ старцемъ (руководитель совѣсти). А. отличался особенною опытностію, широтою взгляда, кротостью и незлобіемъ. Къ нему стекался народъ со всей Россіи, у него былъ и Достоевскій, и Левъ Толстой. Послѣдніе дни свои провелъ въ Шамардинѣ, въ женск. казанск. общинѣ, скончался въ 1891 г. О жизни его и о немъ издано много брошюръ.

Америка—4-ая часть свѣта, называемая «Новымъ Свѣтомъ», открыта Хр. Колумбомъ въ 1492 г. Есть даныя, что она была извѣстна еще норманамъ въ X или XI вѣка. Раздѣляется на Сѣв. и Южн., соединенныя Панамскимъ перешейкомъ. Населеніе А. родственно расамъ Стараго Свѣта, антропологія признала у многихъ американскихъ племенъ отчетливо выраженный монгольскій типъ, этнографія доказала несомнѣнное родство съ финнами. Впервые христіанство проникло въ А. съ Колумбомъ во 2-ое его путешествіе; онъ привезъ съ собой аббата и 12 свящ., среди которыхъ былъ знаменитый Ласъ-Казасъ; за ними послѣдовало еще много священниковъ. Къ сожалѣнію, вся исторія римско-католич. миссіонерства въ А. сопровождалась насиліями, избіеніями туземцевъ. Позже, когда значительныя части С.-Амер. подпали подъ власть Франціи, съ большимъ успѣхомъ трудились французскіе миссіонеры-іезуиты, подвиги которыхъ представляютъ величественную картину самоотверженнаго служенія дѣлу христіанства. Полуостровъ Аляска достался православно-русскимъ миссіонерамъ, которые утвердили тамъ православіе и русскую культуру, сохраняющуюся тамъ еще и теперь, послѣ того какъ Аля-

ска въ 1867 г. отошла къ Соед.-Штатамъ. Теперь А. представляетъ собой необычайную пестроту вѣроисповѣданій и сектъ; тамъ около 55 мил. рим.-католиковъ, 43 мил. протестантовъ разныхъ исповѣданій и до 1,5 мил. язычниковъ-индійцевъ. Церковь отдѣлена въ А. отъ государства, но это не отчужденіе ея и не непризнаваніе, какъ фактора, не имѣющаго никакого значенія; это форма ихъ взаимоотношенія: государство устранило себя отъ всякаго вмѣшательства въ религіозныя дѣла, но не отреклось отъ религіи; оно признаетъ свободу религіозной совѣсти и невмѣшательство въ религіозныя убѣжденія отдѣльныхъ лицъ.

Амессай—сынъ Іевера и Авигеи, сестры Давида и поэтому племянникъ Давида; начальствовалъ надъ войскомъ Авессалома, былъ разбитъ, но, тѣмъ не менѣе, предназначенъ былъ Давидомъ въ преемники Іоаву и въ концѣ концовъ палъ отъ руки Іоава.

Аметистъ—прозрачный,кристалловидный драгоцѣнный камень смѣшанныхъ цвѣтовъ—отъ краснаго до бѣлаго, отъ голубаго до фіолетоваго, но чаще фіолетоваго цвѣта. Это родъ кварца, или чистаго кремнезема. Еврейское названіе этого камня объясняютъ его твердостью, другіе—дремотою, которую будто бы наводитъ онъ, когда его носятъ при себѣ. Греческое названіе означаетъ «непьяный, противодѣйствующій опьянѣнію»; древніе греки приписывали ему свойство предохранять отъ опьянѣнія. Плиній объясняетъ греческое названіе цвѣтомъ этого камня, похожаго на цвѣтъ вина.

Аминь—слово это, съ еврейскаго: истинно, вѣрно, да будетъ, употребляется различно, наприм.: 1) въ подтвержденіе истины и непреложности произносимыхъ словъ; 2) также—судовъ и опредѣленій Божіихъ; 3) въ удостовѣреніе истины и непреложности божественныхъ обѣтованій; 4) для означенія истины долга, хвалы и славословія Богу; 5) въ знакъ согласія, также желанія исполненія обѣщаній; 6) какъ заключительная форма молитвы въ подтвержденіе ея истины съ надеждою услышанія; 7) какъ самая истина въ ея воплощеніи и олицетвореніи—самъ Господь нашъ І. Христосъ; 8) какъ заключеніе и конецъ книги.

Амміанъ-Марцеллинъ—родомъ изъ Антіохіи, въ молодости изучалъ философію вступивъ въ войска, сопровождалъ Юліана въ войнѣ противъ персовъ; впослѣдствіи занялся въ Римѣ историческими науками и тамъ умеръ въ 400 г. Написалъ Римскую исторію въ 31 кн., но 13 изъ нихъ затеряны, съ 353 г. интересны его книги для исторіи Христовой церкви.

Аммонъ—сынъ Лота отъ младшей дочери его, родоначальникъ Аммонитянъ.

Аммонитяне—народъ, происшедшій отъ младшей дочери Лота и обитавшій въ восточной сторонѣ Іордана, выше родственныхъ ему моавитянъ, около горъ Галаадскихъ, между рѣками Іавокомъ и Арнономъ. Нынѣ нѣтъ и слѣдовъ аммонитянъ, какъ народа, и никого не называютъ ихъ именемъ и никто не считаетъ себя ихъ потомками. Остаются только однѣ развалины ихъ деревень и городовъ, свидѣтельствующія о древнемъ ихъ могуществѣ и силѣ. Главный городъ ихъ есть въ собственномъ смыслѣ «стойло верблюдовъ» и мѣсто для лежанія стадъ; вся страна, прежде столь многолюдная и цвѣтущая, теперь обращена въ обширную пустыню; вездѣ видны развалины древнихъ городовъ; на каждомъ шагу видны слѣды разрушенныхъ храмовъ, публичныхъ зданій, греческихъ церквей; вся страна представляетъ собою лишь обширное пастбище, густо усѣянное стадами бедуиновъ, которые одни господствуютъ теперь въ этихъ странахъ съ стадами своими.

Аммонъ или Аммунъ—(егип. или греч.= несчастный) преп., жилъ въ IV в., былъ собратомъ и собесѣдникомъ Антонія Вел., видный представитель египетскаго монашества. Убѣдилъ жену жить дѣвственно, прожилъ такъ 18 лѣтъ, затѣмъ разлучаются они и расходятся въ разныя стороны, чтобы своимъ примѣромъ побудить другихъ къ добродѣтельной жизни. А прожилъ въ пустынѣ 22 года, окруженный множествомъ учениковъ-анахоретовъ. Жена собрала въ домѣ своемъ женщинъ, устроила общину дѣвственницъ и сама стала ихъ настоятельницей. Преп. А. скончался ок. 350—375 г. Пам. его 4 окт.

Аммонъ, преп. Печерскій. Мощи его покоятся въ Ѳеодосіевой пещерѣ, память совершается 28 августа.

Аммоній-Александрійскій — христіанскій философъ, написавшій «Гармонію Евангелій», но она до насъ не дошла.

Аммоній—прозванный Саккъ (мѣшокъ), потому что въ молодости былъ посыльникъ

и ходилъ съ мѣшкомъ; жилъ въ Александріи, основалъ александрійскую школу философскую во II в., его уч. Плотинъ.

Аммунъ — діаконъ, св. муч. и съ нимъ 40 дѣвъ постницъ, котор. онъ просвѣтилъ Христовымъ ученіемъ; взяты въ Адріаполѣ, въ гоненіе Ликинія и замучены въ Иракліи; 10 изъ нихъ сожжены, 8 съ А. усѣкнуты мечемъ Пам. 1 сент.

Амонинъ—св. муч., пострадавшій вмѣстѣ съ іерономъ и его дружиной при Діоклетіанѣ, пам. 7 ноября.

Амонъ — древнее египетское божество, особенно почитаемое въ древнихъ, стоватныхъ Ѳивахъ, которые отсюда и названіе имѣли: Но—Амонъ, т. е. Ѳивскій Амонъ. Древнѣйшее мѣсто его почитанія былъ городъ Мероэ—въ Еѳіопіи. Во время господства и преобладанія Ѳивъ, онъ былъ почитаемъ за одно съ верховнымъ божествомъ солнца—Ра, и назывался Амонъ-Ра, что значитъ господинъ солнца или неба. Изъ Ѳивъ почитаніе его распространялось и въ пустыняхъ Ливіи, гдѣ въ оазисѣ Сива находился знаменитый его оракулъ, котораго въ свое время посѣтилъ Александръ Македонскій. Потомъ распространилось и по всему сѣверному берегу Африки и перешло и въ Грецію и въ Римъ. Здѣсь, во время смѣшенія разныхъ народныхъ религій, ему дано названіе Зевса-Амона и Юпитера-Амона, потому что греки и римляне ставили его наравнѣ съ своимъ главнымъ божествомъ Зевсомъ или Юпитеромъ, а потому и городъ Ѳивы греки называли великій городъ Зевса. Въ лицѣ Амона или Аммона египтяне боготворили солнце (Ра) и притомъ солнце въ его юной, весенней силѣ, въ знакѣ овна; отсюда его и изобразили съ головою овна или барана съ рогами, и въ его храмѣ подлѣ него содержался живой священный овенъ, какъ его символъ. Самое слово амонъ съ египетскаго или коптскаго означаетъ дающій свѣтъ, податель свѣта, и по іероглифическимъ подписямъ означаетъ божество солнца, тождественное съ финикійскимъ божествомъ—Ваалъ.

Аморей, аморреи—народъ ханаанскій—отъ Аморея, сына Ханаана, сына Хамова. Въ св. писаніи имени Аморей дается иногда обширное значеніе и аморреями называются и Хеттеи, и евеи и говаонитяне, и іерусалимляне, и амаликитяне, и разные другіе народы, и вообще хананеи. Но собственно это особое племя въ числѣ племенъ ханаанскихъ. Прежде они жили на западной сторонѣ Мертваго моря. Во времена Авраама были уже многочисленны, когда Кедорлаомеръ, царь еламскій, вмѣстѣ съ другими союзными царями, покорилъ ихъ. Послѣ они распространились и по другимъ мѣстамъ — по восточной сторонѣ Мертваго моря и Іордана. Во времена Моисея особенно были сильны царства ихъ: на югѣ-Силона, царя аморрійскаго съ главнымъ городомъ Есевономъ, и на сѣверѣ-Ога, царя васанскаго, съ главнымъ городомъ Едреей.

Царства эти простирались отъ Арнона до горъ Ермонскихъ. По разрушеніи этихъ царствъ, земли ихъ раздѣлены колѣнамъ: Рувимову, Гадову и половинѣ колѣна Манассіина. Въ самой Ханаанской землѣ, по эту сторону Іордана, амореи преимущественно занимали середину этой земли и гору Аморейскую и далеко распространялись на сѣверъ и на югъ. Цари ханаанскіе, соединившіеся противъ Гаваона при І. Навинѣ, были цари аморейскіе. И въ послѣдующихъ войнахъ І. Навина съ ханаанскими народами, соединившимися противъ него на сѣверѣ Палестины, вмѣстѣ съ другими находились также и амореи. Послѣ завоеванія земли обѣтованной, мы не видимъ ихъ болѣе въ исторіи, какъ самостоятельный народъ, а только остатки ихъ встрѣчаются кое-гдѣ во времена Самуила, Давида и Саломона. Впрочемъ, остатки ихъ являются въ землѣ Израильской и послѣ плѣна Вавилонскаго, и послужили поводомъ къ противному волѣ Божіей смѣшенію съ ними народа Божія посредствомъ браковъ. Зло это пресѣчено было ревностью Ездры съ помощью другихъ ревнителей благочестія и болѣе ста супружествъ тогда расторгнуто.

Аморійскіе муч, 42, — въ числѣ ихъ Ѳеодоръ, Константинъ, Каллистъ, Ѳеофилъ и др. — были взяты въ плѣнъ сарацынами въ гор. Аморіи, во Фригіи, въ 84 г. отведены были въ Сирію, 7 лѣтъ находились въ темницѣ, потомъ усѣкнуты одинъ за другимъ мечемъ 7 марта, въ 847 г. Память ихъ 6 марта.

Амосъ—пророкъ изъ 12 малыхъ пророковъ, родомъ изъ Ѳекои, города колѣна Іудина. Сначала онъ былъ пастухомъ и разводилъ сикоморовыя деревья. Къ пророческому служенію призванъ онъ въ царствованіе Озіи, царя іудейскаго, и Іероваама 2-го,

царя Израильскаго, за два года до землетрясенія, бывшаго въ дни Озіи, и, слѣдовательно, въ началѣ царствованія Озіи, и въ концѣ царствованія Іеровоама. Онъ былъ современникомъ пророковъ Осіи, Іоиля и частію Исаіи, который также пророчествовалъ во дни Озіи, и послѣ него во дни Іоавама, Ахаза и Езекіи, царей іудейскихъ. Хотя въ это время не только царство іудейское, но и израильское, при счастливыхъ завоеваніяхъ Іеровоама, находились еще въ силѣ; но нравственное и религіозное состояніе, особенно въ царствѣ израильскомъ находилось въ крайнемъ упадкѣ. Роскошь, распутство, своеволіе, несправедливость знатныхъ и богатыхъ, притѣсненіе и угнетеніе бѣдныхъ, не знали предѣловъ. Богъ давалъ имъ свои вразумленія (засуха, саранча, моровая язва, землетрясеніе); но они не имѣли никакого дѣйствія. Обличительная и грозная проповѣдь Амоса встрѣчала сильное сопротивленіе особенно со стороны жрецовъ идольскихъ. Съ особенною силою противъ него возсталъ главный жрецъ Веѳильскій, Амасія, который жаловался царю, что Амосъ производитъ возмущеніе противъ него въ его царствѣ и повелѣлъ ему удалиться въ землю іудейскую, что онъ и сдѣлалъ. Послѣдующая жизнь и судьба пророка неизвѣстна. Память его празднуется 15 іюня.

Амплій (большой, широкій, лат.)—св. ап. изъ 70 вмѣстѣ со Стахіемъ и др., пам. 4 янв. и 31 октября.

Амрафелъ, царь Сеннаарскій одинъ изъ союзниковъ Кедорлаомера, царя Еламскаго, въ войнѣ противъ царей — содомскаго, гоморрскаго и другихъ, во дни патріарха Авраама. Сдѣлавшій нашествіе на Палестину, чтобы упрочить въ ней свое иго. Противъ нихъ соединились цари Пянградія, но были разбиты. Еламиты разграбили затѣмъ Содомъ и Гоморру, часть жителей увели въ рабство; среди нихъ былъ и Лотъ; его дядя Авраамъ настигъ ихъ у источниковъ Іордана и отнялъ добычу. До эпохи ассиріологическихъ открытій, раціоналисты считали эти событія сказочными, но теперь установленъ безусловно, благодаря клинообразнымъ надписямъ, ихъ историческій, соотвѣтствующій Библіи, характеръ (2000 лѣтъ до Р. Хр.).

Амфилохій, св. муч., пострадавшій съ Филиппомъ и др. муч. при Адріанѣ, пам. 23 марта.

Амфилохій, св. еп. иконійскій, горячо боролся противъ аріанъ, убѣдилъ императора запретить всѣ публичныя разсужденія по спорнымъ вопросамъ; предсѣдательствовалъ на соборѣ сидскомъ противъ мессаліанъ. Пам. его и по греч. и по лат. кал. 23 ноября.

Амфилохій, еп. Владиміра—Волынскаго, угодникъ печерскій, рукоположенъ въ 1105 г., скончался въ 1112 г. Пам. его 28 авг., мощи его въ пещерѣ Ѳеодосія.

Амфилохій, преп., игуменъ Глушицкій, 20 лѣтъ провелъ онъ въ подвигахъ поста, молитвѣ и послушаніи. Скончался 15 окт. 1452 г. Мощи его въ Іоанно-Предтеченской церкви Глушицкаго монастыря.

Амфилохій (Константиновичъ), гробовой іеромонахъ Ростовскаго Яковлевскаго монастыря, сынъ свящ. г. Ростова, род. въ 1748 г., съ 1765 г. служилъ причетникомъ при церкви Іоанна Милостиваго въ Ростовѣ. Овдовѣвъ въ 1777 г., онъ поступилъ черезъ 2 года въ Ростовскій монастырь, въ 1779 г. принялъ монашество, въ слѣдующемъ году посвященъ въ іеромонахи и назначенъ благочиннымъ, гробовщикомъ и уставщикомъ. Его аскетическіе подвиги пріобрѣли ему широкую славу. Скончался 26 мая 1824 г. Его 2 раза посѣтилъ Императоръ Александръ II.

Амфилохій (Шапошниковъ) схимонахъ; родомъ финнъ, род. въ Ригѣ, въ зрѣломъ возрастѣ принялъ православіе съ именемъ Андрея. Подъ вліяніемъ старца Бориса направился въ Реконскую пустынь и поселился въ лѣсу, нѣсколько поодаль отъ ветхаго деревяннаго храма. Въ 1816 г. преосв. Амвросій назначилъ его пономаремъ къ реконской церкви, въ 1822 г. принялъ монашество въ Тихвинскомъ мон., въ 1832 г. принялъ схиму, съ именемъ Амф. Ставши монахомъ, онъ захотѣлъ возстановить при реконской церкви древній монастырь и путемъ судебнаго иска рѣшилъ вернуть принадлежавшую прежде пустыни лѣсную дачу. Дѣло тянулось около 40 лѣтъ, прошло всѣ инстанціи и въ 1860 г. разрѣшено Высочайшей резолюціей, по которой рѣшено дать пустыни денежное вознагражденіе, такъ какъ земля оказалась перепроданной уже въ третьихъ рукахъ. При процессѣ открылась безпаспортность А., ему 2 раза пришлось отсидѣть въ тюрьмѣ, онъ былъ присужденъ къ кнуту и ссылкѣ въ Сибирь и только заступничество оберъ-прокурора, гр. Протасова, спасло его. Труды его увѣнчались

успѣхомъ и въ 1860 г. была открыта реконская общежительная пустынь. Когда слава о немъ распространилась повсюду, народъ сталъ массою приходить къ нему; онъ удалился на сопку-островъ въ 3 верстахъ отъ пустыни, и здѣсь вскорѣ былъ построенъ храмъ-скитъ. Онъ отошелъ 12 в. дальше, поселился на сопкѣ Березкѣ и здѣсь скончался въ 1865 г., на 125 г. жизни послѣ елеосвященія и причащенія, не принимая въ послѣдніе 30 дней жизни никакой пищи, кромѣ воды. Его тѣло погребено въ скитѣ.

Амфилохій (въ мірѣ Пав. Ив. Сергіевскій) — казанскій епископъ. Будучи студ. моск. дух. акад., принялъ монашество, въ 1852 г. получилъ настоятельство въ Ростовскомъ Борисоглѣбскомъ монаст., въ 1845 г. издалъ евое сочиненіе о трехъ обѣтахъ монашества, написалъ много палеографическихъ трудовъ, за которые получалъ неоднократно ученыя преміи отъ акад. наукъ, въ 1888 г. хиротонисанъ во еп. угличскаго, викарія ярославск. епархіи, съ пребываніемъ въ Ростовѣ. Здѣсь преосв. и скончался въ 1893 г., Былъ почетнымъ членомъ многихъ ученыхъ иностр. учрежд.

Амфитеатровъ Е. Вас., профессоръ. Сынъ свящ., род. 1815 г., оконч. пет. дух. акад., съ 1848 г. состоялъ профессоромъ по каѳ. словесности. Въ 1873 г. избранъ городскимъ головою Сергіева Посада, гдѣ наход. моск. дух. акад. Скончался въ чинѣ д. с. с. 17 мая 1888 г., былъ даровитымъ преподавателемъ.

Амфитеатровъ Як. Космичъ, проф. Сынъ причетника, род. въ 1802 г. въ Орловск. епарх., въ 1829 г. окончилъ курсъ кіевской дух. акад. со степенью магистра. Имѣлъ большое вліяніе на своихъ слушателей, повліялъ на разработку и направленіе гомилетической науки.

Амфіанъ, Викторъ и дружина ихъ, св. мучч., мученически скончавшіеся въ Африкѣ. Пам. 2 апр.

Амфіанъ—Аппіанъ и Едессій, братъ его, св. мучч., пострадавшіе при Максиміанѣ, въ 306—308 гг., первый въ Кесаріи, второй въ Александріи. Дѣти богатыхъ и знатныхъ родителей, они получили прекрасное образованіе. Возмущенные жестокими преслѣдованіями христіанъ, они сами явились къ судьямъ и протестовали; сначала подверглись мукамъ, а потомъ, искалѣченные, брошены въ море. Пам. ихъ обоихъ 2 апр.

Анабаптисты, баптисты меннониты—послѣдователи Шторха, Ѳомы Мюнцера и Іоанна Лейденскаго; отвергая крещеніе младенцевъ, они перекрещиваютъ приходящихъ къ нимъ. Меннонитами они названы по имени Меннона Симониса, устроившаго ихъ общество въ 1536 г.; живутъ въ Америкѣ, Англіи, Бельгіи и въ Россіи, среди нѣмцевъ-колонистовъ. Ученіе русскихъ анабаптистовъ изложилъ свящ. Іоаннъ Каллистовъ.

Анаволій—бѣлая одежда, надѣваемая на крещаемаго.

Анакатарзисъ (съ греч.—ревизія, пересмотръ) такъ называется сборникъ въ 50 кн., изданный импер. Василіемъ Македонянином и представляющій собой собраніе Юстиніановыхъ новеллъ, остававшихся въ дѣйствіи къ этому времени.

Анаклитъ—имя двухъ папъ. I-ый родомъ изъ Аѳинъ, занималъ римскую каѳедру въ 79—91 г., римская церковь празднуетъ его память 13 іюля. II-ой—съ 1130—1138 г., происходилъ изъ богатой еврейской семьи; пользуясь своими средствами, склонилъ на свою сторону низшее духовенство и населеніе Рима; послѣ смерти Гонорія II, голоса кардиналовъ раздѣлились и между А. II-мъ и Иннокентіемъ III началась борьба, во время которой Анаклитъ умеръ.

Анаксагоръ—знаменитый греч. философъ іонической школы, род. ок. 500 г. до Р. Хр., умеръ 72 лѣтъ въ 428 г. Ученіе его составляетъ поворотный пунктъ въ философіи. Онъ считалъ, что одной матеріей нельзя объяснить сущности явленій, есть еще высшая причина — разумъ, которая управляетъ всѣмъ.

Анаксимандръ — милетскій, одинъ изъ первыхъ философовъ іонической школы, преемникъ Ѳалеса, род. въ 610 г. и умеръ въ 574 г. до Р. Х.

Анаксименъ—милетскій, 3-ій философъ іонической школы, около 544 до Р. Хр., былъ учителемъ Анаксагора, началомъ всѣхъ вещей считалъ—воздухъ.

Анамелехъ — божество сепарвоимцевъ, коему въ Самаріи, равно какъ и божеству Адрамелаху, приносили въ жертву дѣтей, сжигая ихъ на огнѣ. Подъ Анамелехомъ вообще разумѣютъ одинъ изъ видовъ божества Молоха (мелехъ), какъ представителя солнца.

Ананій—прозорливецъ, въ царствованіе Льва, царя іудейскаго, обличавшій царя сего за союзъ его съ Венадаромъ, царемъ сирійскимъ, противъ царя израильскаго Ваасы, и за то заключенный Асою въ тем-

ницу. Онъ отецъ пророка и лѣтописца Іиуя, пророчествовавшаго объ отверженіи и истребленіи дома Ваасы, царя израильскаго, за его нечестіе, и обличавшаго Іосафата, царя іудейскаго, за союзъ его съ Ахавомъ, нечестивымъ царемъ изральскимъ.

Ананій Персіянинъ—св. муч., родомъ изъ гор. Арбелы, «взятъ персами и мучимъ крѣпко». Пам. 1 декабря.

Ананій пресв., свящ.-муч., Петръ и дружина ихъ, св. мучч., пострадавшіе въ Финикіи при Діоклетіанѣ. Память ихъ 27 января, въ римск. мѣс. 25 февр. и 27 мар.

Ананія — св. муч., пострадавшій вмѣстѣ со свящ.-муч. Симеономъ и другими въ Персіи, въ 341—344 г. Память ихъ 17 апрѣля.

Ананія преп. — иконописецъ Антоніева Новгородскаго монастыря, не канонизованъ.

Ананія—а) сынъ Азура, изъ Гаваона, мнимый, непризванный Богомъ пророкъ, во дни Седекіи, царя іудейскаго. Онъ открыто проповѣдывалъ въ собраніяхъ въ храмѣ, что всѣ плѣнники и всѣ сосуды дома Божія, взятые Навуходоносоромъ, черезъ два года будутъ возвращены и иго вавилонское будетъ свержено; но онъ обличенъ былъ пророкомъ Іереміею, и, согласно его предсказанію, въ томъ же году умеръ.

б) Отецъ Седекіи—одного изъ князей царя Іоакима, во дни пророка Іереміи.

в) Одинъ изъ трехъ товарищей пророка Даніила, воспитывавшагося вмѣстѣ съ нимъ при Навохудоносорѣ. Ему дано здѣсь халдейское имя Седрахъ.

г) Изъ предковъ Азарія, чинившаго стѣну іерусалимскую во дни Нееміи, возлѣ дома своего.

д) Изъ священниковъ, сыновъ Еммира, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ, во дни Ездры и Нееміи.

е) Изъ израильтянъ, сыновъ Вивая, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Хананія, изъ сыновъ Бевая.

ж) Изъ израильтянъ, изъ главъ и представителей народа, или, можетъ быть, изъ священниковъ, стоявшихъ близъ Ездры съ правой стороны, во время чтенія закона въ новолуніе 7-го мѣсяца.

з) Изъ левитовъ при Ездрѣ, объяснявшихъ народу законъ Божій въ новолуніе 7-го мѣсяца. Хананъ.

и) Изъ знаменитыхъ предковъ Товина и мнимаго Азаріи, спутника Товіи.

і) Изъ предковъ Іудиѳи, вѣроятно, колѣна Симеонова.

к) Изъ членовъ перваго христіанскаго общества въ Іерусалимѣ, за ложь и обманъ наказанный отъ Бога внезапною смертью, такъ же какъ потомъ и жена его Сапфира.

л) Благочестивый и богобоязненный іудей, изъ учениковъ христіанскихъ въ Дамаскѣ, одобряемый всѣми іудеями дамасскими, по преданію, изъ 70-ти апостоловъ. Ему Богъ въ видѣніи открылъ о Савлѣ, бывшемъ доселѣ жестокимъ гонителемъ христіанъ, и теперь сдѣлавшемся избраннымъ орудіемъ Божіимъ, и онъ, отыскавши его въ Дамасскѣ, черезъ наложеніе на него рукъ своихъ возвратилъ ему зрѣніе, и потомъ крестилъ и введъ въ общество вѣрующихъ. Преданіе говоритъ, что Ананія былъ впослѣдстіи епископомъ въ Дамасскѣ и скончался мученическою смертью въ Елевтерполѣ.

м) Первосвященникъ, по Флавію, сынъ Недевея, получившій первосвященническое достоинство отъ Ирода, царя іудейскаго. Онъ несправедливо судилъ апостола Павла и желалъ погубить его; но за свои неправды самъ испыталъ самую горькую участь. По обвиненіямъ самарянъ отправленный префектомъ Квадратомъ въ Римъ для отвѣта, онъ хотя и былъ оправданъ Клавдіемъ и удержалъ свое достоинство, но послѣ царемъ Агриппою лишенъ первосвященства. Наконецъ, во время послѣдняго возстанія іудеевъ противъ римлянъ, во главѣ коего былъ сынъ его Елеазаръ, хотя Ананія и не одобрялъ сего возстанія, былъ однакоже захваченъ другою партіею ревнителей свободы, дѣйствовавшею подъ начальствомъ нѣкоего Маныжа, и убитъ вмѣстѣ съ братомъ своимъ Езекіею.

Анастасіевская мужская киновія, находится въ Симферопольскомъ уѣздѣ Таврической губерніи при рѣкѣ Качѣ, въ урочищѣ Качкаліонъ. Основана въ 1851 г. архип. Иннокентіемъ. Храмовъ два: 1) во имя св. великом. Анастасіи Узорѣшительницы, 2) во имя свв. мученицъ Вѣры, Надежды, Любови и матери ихъ Софіи. Здѣсь, на высокой скалѣ, бьетъ цѣлебный источникъ. Въ настоящее время киновія приписана къ Бахчисарайскому Успенскому скиту, отъ котораго она находится на разстояніи 8-ми верстъ.

Анастасій (съ греч. — воскресшій) — св. муч., усѣченъ и брошенъ въ море при Діоклетіанѣ, въ приморскомъ гор. Далмаціи, въ Солонѣ. Пам. 25 окт.

Анастасій — персянинъ св. препод. муч. Родомъ изъ Персіи, сынъ мага, посвященный въ таинства персидской магіи, принималъ участіе въ походѣ противъ Сиріи, въ 613 г. Принялъ крещеніе въ Іерусалимѣ, поселился въ монастырѣ, въ 621 г. принялъ монашеское постриженіе, отправился пѣшкомъ путешествовать по св. мѣстамъ; по дорогѣ сталъ увѣщать персидскихъ солдатъ оставить нечестіе, схваченъ и прикованъ къ другому узнику; его подвергли жестокимъ мученіямъ, заставляя отречься отъ христіанства и наконецъ былъ усѣкнутъ мечемъ въ 628 г. Пам. его 22 янв., перенесеніе мощей его 24 янв.

Анастасій Синаитъ св., выдающійся писатель богословъ греко-восточной Церкви, жилъ между 600—700 гг., былъ инокомъ Синайской обители, много путешествовалъ по Сиріи, Палестинѣ и Египту, обличая еретиковъ. Память 20 апрѣля. Написалъ много сочиненій.

Анастасій—1) св. муч., пострадавшій при Діоклетіанѣ вмѣстѣ съ Іуліаномъ, въ 313 г., пам. 8 янв. 2) преп., потерпѣвшій гоненіе отъ моноѳелитовъ вмѣстѣ съ Максимомъ, пам. 21 янв., 3) преп. Печерскій, жившій въ XII в., пам. 22 янв., его мощи въ Антоніевой пещерѣ, 4) и 5) I и II-й бл., патріархи Антіохійскіе, скончались — 1-й въ 599 г., 2-й въ 609 г., ревнители вѣры, пам. 20 апр., 6) подвижникъ Печерскій, мощи его въ Ѳеодосіевой пещерѣ, пам. 28 августа, 7) св. Болгарскій, замученный турками въ Солунѣ, въ 1794 г., за отказъ перейти въ магометанство.

Анастасій, пресвитеръ антіохійскій, въ 428 г. сопровождавшій Несторія въ Константинополь, былъ его секретаремъ. Вр. смерти неизв.

Анастасій Библіотекарь, римскій аббатъ мон. св. Дѣвы Маріи за Тибромъ, писатель и церковнополитическій дѣятель римской церкви второй половины IX вѣка, много оригинальныхъ трудовъ.

Анатолій, еп. Лаодикійскій въ Сиріи, род. въ Александріи въ 230 г., его сочиненія изданы въ Парижѣ.

Анастасій — имя 4 папъ и одного антипапы 1) I-ый, 398—402, осудилъ творенія Оригена, 2) II-ой 496—498, старался покончить расколъ, который произошелъ между вост. и зап. церквами вслѣдствіе монофизитскаго спора. 3) III-й 911 — 913, родомъ изъ Рима. 4) IV-ый съ 11 іюля 1153 по 1 дек. 1153 г.; 5) V-ый—антипапа при Бенедиктѣ III, въ 854 г., былъ кардиналомъ, но вслѣдствіе ослушанія былъ уволенъ, анаѳематствованъ и лишенъ священнаго сана.

Анастасій (Братановскій)—архіепископъ, род. въ 1797 г. хиротонисанъ во еп. бѣлорусскаго, въ 1801 возведенъ въ архіепископа, извѣстенъ какъ блестящій проповѣдникъ-публицистъ.

Анастасія (греч. воскресшая, русск. Настасья) римляныня, преподобномуч. и Кириллъ воинъ св. муч. (Ан. старшая) въ отличіе отъ соименной муч. пострадавшей позже. Пам. ихъ 29 окт.

Анастасія. — младшая, св. великомуч., Хрисогонъ, ея учитель, Ѳеодотія и прочіе св. муч., пострадавшіе вмѣстѣ съ А. Узорѣшительницей. Память ихъ 22 декабря, при Діоклетіанѣ.

Анастасія патрикія, преп. Египетская. Жена патриція, занимавшаго высокое положеніе при дворѣ импер. Юстиніана, ушла въ пустыню къ подвижнику Даніилу, въ 565 г., подвизалась въ пустынѣ 17 лѣтъ. Пам. 10 марта.

Анатоліевы стихиры — стихиры, находящіяся въ Октоихѣ, въ воскресныхъ службахъ на вечернѣ, на Господи воззвахъ, по содержанію воскресныя. Названы онѣ такъ по имени составителя ихъ, Анатолія, патріарха Константинопольскаго V вѣка. Иногда онѣ называются восточными.

Анатолій—патріархъ константинопольскій посвященъ въ 449 г., умеръ въ 458 г., его 2 раза обвиняли въ ереси, честолюбіи и несправедливости, впервые короновалъ имп. Льва, авторъ нѣсколькихъ церковныхъ пѣсенъ, участвовалъ въ 4 вселенскомъ соборѣ. Пам. 3 іюля.

Анатолій—1) св.-муч., пострадалъ съ Евстаѳіемъ около 312 г. въ Никеѣ. Пам. 30 ноября. 2) св. муч., пострадалъ вмѣстѣ съ Георгіемъ Побѣдоносцемъ. Память 23 апрѣля.

Анатолій (Мартыновскій), архіепископъ. Сынъ уніатск. священ., обративш. въ православіе въ 1793 г., образов. получилъ въ каменецъ-подольской семинаріи, былъ учителемъ синтаксимы, 1822 г. принялъ монашество, 1840—хиротонисанъ во епископа екатеринбургскаго. Въ 1853 г. назначенъ архіепископомъ бессарабскимъ, въ 1860 г. удалился на покой и остатокъ жизни провелъ въ Гербовецкомъ мон. въ Бессарабіи. Скончался 8 авг. 1872 г. Извѣстенъ своими писа-

ніями и борьбой съ раскольниками и католиками.

Анатолія — св.-мученица, пострадавшая вмѣстѣ съ Фотиной самарянкой. Пам. 20 марта.

Анафора — возношеніе, остатки приношеній для жертвы евхаристической, антидоръ. Иногда анафора обозначала не только приношеніе, т. е. хлѣбъ и вино, необходимые для совершенія литургіи, но нерѣдко и—большой воздухъ, которымъ священникъ покрываетъ потиръ и дискосъ, по перенесеніи св. Даровъ съ жертвенника на престолъ.

Анахоретъ—отшельникъ. Названіе это давалось такимъ людямъ, которые, удалившись въ пустыню, молились, постились, и упражнялись въ благомысліи, какъ, напр., Павелъ Ѳивейскій, Антоній Вел., Іеронимъ, Іоаннъ Анахоретъ и иные пустынножители.

Анаѳема—отлученіе въ древней христіанской церкви отвергающихъ или извращающихъ коренныя истины вѣры, исключеніе изъ общества вѣрующихъ, удаленіе отъ общенія съ вѣрующими. Въ такомъ смыслѣ на соборахъ объявлялась анаѳема или отлученіе еретикамъ и нераскаяннымъ грѣшникамъ. Въ православной церкви обрядъ отлученія таковыхъ совершается до нынѣ въ недѣлю православія.

Анаѳематизмы—отлученія отъ церкви. Въ церковной исторіи особенно знамениты анаѳематизмы Кирилла Александрійскаго противъ ереси Несторіевой, изданные въ 12 главахъ, или членахъ, и посланные къ Несторію, съ тѣмъ, чтобы онъ отказался отъ ложнаго своего ученія; но Несторій на это не согласился, и послѣ на ефесскомъ вселенскомъ соборѣ былъ преданъ анафемѣ.

Ангеловцы, иначе ангелиты — еретики. Названы такъ отъ ангеловъ, которыхъ они боготворили. Св. Злат. (Бес. 7 на Колос.) пишетъ, что ангеловцы примиреніе наше съ Богомъ приписывали не Христу, но ангеламъ. Ересь эта распространилась въ концѣ 2 вѣка; а Епифаній думаетъ, что названіе это придано еретикомъ отъ нѣкоего мѣста Ангелины, находившагося за Месопотаміею.

Ангелъ, ангелы. Слово ангелъ, означая съ еврейскаго — посланника, и съ греческаго—вѣстника, употребляется въ св. Писаніи: а) и о самомъ Богѣ и Господѣ І. Христѣ; б) и объ людяхъ. Такъ, Израиль называется вѣстникомъ, пророки называются

ангелами, Предтеча Христовъ называется ангеломъ, священники называются ангелами, епископы церквей и др. вѣстники изъ людей; в) даже слово ангелъ употребляется и о бездушныхъ вещахъ, о язвахъ, казняхъ, стихіяхъ, которыя Богъ, какъ своихъ вѣстниковъ, посылаетъ на людей. Но въ собственомъ смыслѣ ангелами называются въ св. писаніи сотворенныя Богомъ высшія человѣка, безплотныя, духовныя существа, одаренныя высшимъ разумомъ, свободною волею и большимъ могуществомъ, всегда предстоящія предъ престоломъ божіимъ, служащія Ему и прославляющія Его, и посылаемыя въ служеніе спасенію человѣковъ. Ангеловъ великое множество и разныя степени. Кромѣ добрыхъ ангеловъ, есть и злые, отпадшіе отъ Бога, о которыхъ также многократно говоритъ св. Писаніе, но какъ о врагахъ нашего спасенія.

Ангельская пѣснь—1) та, которую немолчными устами непрестанно со страхомъ и трепетомъ, какъ то видѣлъ и слышалъ прор. Исаія, взывали Сѣдящему на престолѣ ангелы: «Святъ, святъ, святъ Господь Саваоѳъ»... 2) та, которую ангелы воспѣли въ ночь рожденія Спасителя и которую слышали Виѳлеемскіе пастухи: «Слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ, въ человѣцѣхъ благоволеніе».

Ангильбертъ—современикъ Карла Великаго, его другъ, женатъ былъ на его дочери. До 790 г. велъ жизнь свѣтскую, но, удалившись въ монастырь въ 794 г., принялъ монашество и былъ назначенъ аббатомъ, умеръ въ 814 г.

Англій—св. муч. Память его 9 марта.

Англія Исторія основанія христіанства въ Англіи и первые вѣка распространенія церкви полны недостовѣрныхъ преданій; борьба между язычниками и христіанами велась, какъ и во всѣхъ другихъ странахъ; такъ, извѣстенъ Альбанъ (замученъ въ 303 г.), называемый первомученикомъ. Церковь укрѣплялась, расширялась и на арелатскомъ соборѣ присутствовали представители англійской церкви—три епископа. Этотъ малоизвѣстный періодъ называется британскимъ. Второй періодъ, англосаксонскій, можно начинать съ 597 г., когда прибылъ въ Англію Августинъ, посланный папою Григоріемъ І. Августинъ былъ принятъ при дворѣ и назначенъ епископомъ. Онъ проповѣдывалъ христіанство и подчиненіе папѣ, и вскорѣ крестились нортум-

бэрленцы и ирландцы. Къ концу жизни Августинъ былъ назначенъ митрополитомъ, и передалъ преемникамъ вполнѣ сформированный епископатъ. Центромъ церковнаго управленія былъ Кентербери. Являются ученые защитники вѣры Христовой, напр. Алкуинъ. Въ VIII и IX в. Великобританія и Ирландія подвергались нападеніямъ шведовъ, и многія церкви были разорены. Только въ концѣ десятаго вѣка монастыри и церкви снова возраждаются началахъ болѣе прочныхъ, съ болѣе строгой дисциплиной (Архіепископъ Дунастанъ 959—988). Послѣ этого періода, въ которомъ представителямъ папской власти приходилось бороться съ кельтскимъ вліяніемъ, наступаетъ періодъ полнаго подчиненія англійской церкви Риму; этотъ третій періодъ назыв. норманнскимъ, и пограничнымъ годомъ можно считать—1166 г. (битва при Гастингсѣ). Испортившіеся нравы духовенства заставляли желать избавленія отъ подобныхъ духовныхъ руководителей, и усиливающаяся центральная власть боролась съ ними созданіемъ стройной законодательной системы, а Вильгельмъ завоеватель изгналъ многихъ епископовъ и аббатовъ, замѣнивъ ихъ болѣе достойными. Но при послѣдующихъ властителяхъ многіе изгнанники были возвращены и возстановлена независимость церкви; дальнѣйшая борьба велась за полное подчиненіе короля папской власти; въ концѣ XII в. Ѳома Беккетъ выступилъ особенно рьянымъ противникомъ подчиненія духовенства гражданскимъ законамъ; хотя онъ былъ убитъ, но подчиніе папѣ все усиливалось. Въ 1208 году король Іоаннъ долженъ былъ принять архіепископомъ Стефана Ланктона. Папа Иннокентій III, чтобы добиться назначенія, наложилъ на Іоанна интердиктъ. Съ XIII в. начинается упадокъ церкви; монахи и священники превращаются въ чиновниковъ. Доминиканскіе францисканскіе проповѣдники, явившіеся съ суровой проповѣдью, скоро обогатились и забыли проповѣдуемую ими простоту и нищенство. Попытки отдѣльныхъ личностей изъ среды духовенства (Епископъ Гроситъ), боровшихся съ тлетворнымъ вліяніемъ папства, не имѣли успѣха; законодательные акты, стремившіеся ограничить власть папскихъ чиновниковъ, также не имѣли успѣха. Въ половинѣ XV в. начинается движеніе въ церкви, стремленіе къ самостоятельности. ДжонъВиклефъ (1428—1484) переводитъ библію на народный языкъ и борется проповѣдью и перомъ противъ порабощенія народа и церкви. Выступленіе Виклефа было первымъ предвѣстникомъ реформаціи XVI в. Послѣдователи Виклефа—лолларды такъ размножились, что ихъ преслѣдовали, какъ еретиковъ, и самый прахъ Виклефа былъ вырытъ и сожженъ.

Подъ вліяніемъ германской реформаціи XIV в. и германскаго движенія на материкѣ, въ Англіи совершилась реформація, установившая англиканскую церковь. Въ то время какъ въ Германіи протестантское движеніе было народнымъ, въ Англіи масса не созрѣла еще до сознанія необходимости измѣненія церкви, и дѣло переустройства духовенства взяло на себя правительство.

При Генрихѣ VIII произошелъ разрывъ короля съ папой. Когда папа отказалъ Генриху въ разводѣ съ женой, Екатериной Аррагонской, король сталъ тѣснить духовенство. Издается рядъ указовъ, ограничивающихъ значеніе папы; воспрещается апеллировать къ папѣ; епископы назначаются безъ папскихъ указовъ; уничтожаются налоги въ пользу римскаго престола. Наконецъ, Генрихъ издаетъ указъ, которымъ папская власть признана не дѣйствительной, защитники папы считаются врагами, а главой церкви объявляется король, къ которому переходятъ всѣ званія и преимущества церковнаго пріора, всѣ доходы, отсылавшіеся въ Римъ. Духовенство было поставлено въ полную зависимость отъ короля, имъ назначалось и къ нему должно было апеллировать. Съ 1532 г. распорядителемъ церковныхъ дѣлъ назначенъ Кромвѣль, именовавшійся старшимъ викаріемъ. Чтобы окончательно лишить епископовъ власти, въ 1535 г. издается особое запрещеніе имъ отправлять службу до тѣхъ поръ, пока каждый въ отдѣльности не испроситъ на то разрѣшенія у короля и подпишетъ извѣстныя обязательства. Чтобы окончательно ослабить церковь, монастыри были закрыты, а земли отобраны въ казну. Такимъ образомъ внѣшне устройство церкви было измѣнено, но сущность осталась та же католическая; протестантизмъ смягчилъ только нѣкоторыя крайности, главнымъ образомъ, въ обрядовой сторонѣ.

Важнымъ является признаніе перевода библіи и богослуженіе на народномъ языкѣ. При преемникѣ Генриха Эдуардѣ VI продолжалось проведеніе въ церкви принциповъ, введенныхъ Генрихомъ.

Было отмѣнено безбрачіе духовенства, введено причащеніе sub utroque (въ двухъ видахъ). Для оформленія вѣроученія былъ созванъ комитетъ, составившій: «Книгу общихъ молитвъ», являющуюся и донынѣ главной основой англиканскаго богослуженія (1549 г.). Архіепископъ Кремеръ составилъ катехизмъ изъ 42 положеній (1552 г.) Послѣ смерти Эдуарда на престолъ вступила Марія, его сестра, при которой была возстановлена вполнѣ католическая религія и главенство папы.

Эта церковная реакція принесла ту пользу, что народъ понялъ непригодность католицизма и послѣ пятилѣтняго царствованія Маріи (1553—58) охотно пошелъ за Елизаветой, возстановившей и продолжавшей дѣло Генриха VIII.

Хотя были попытки вновь возстановить католицизмъ съ одной стороны, а съ другой — ярые приверженцы протестантизма желали, уничтоживъ новую религію, ввести протестанство, но и до сихъ поръ въ основѣ англійской церкви лежитъ та же «Книга общихъ молитвъ» и катехизисъ Кремера. До революціи 1688 г. только членамъ англиканской церкви давались полныя гражданскія права; лишь съ этого времени начинается движеніе въ сторону вѣротерпимости и ограниченія значенія англиканск. церкви. Одно за другимъ были отмѣнены ограниченія правъ другихъ вѣроисповѣданій. Въ англиканской церкви существуетъ три партіи, три главныхъ направленія: идея партіи реакціонной заключается въ томъ, чтобы вернуть церковь къ ея первоначальному виду, изгнать всякое вліяніе протестантизма; партія, противоположная ей желаетъ, наоборотъ, ввести въ практику англиканской церкви всѣ положен. протестантства; третья партія занимаетъ промежуточное положеніе. Попытка первой партіи очистить постановленія церкви отъ позднѣйшихъ постановленій извѣстна подъ названіемъ «оксфордское движеніе». Затѣмъ возникло недоразумѣніе изъ-за введенія въ службу нѣкоторыхъ обрядовъ древней церкви; требуютъ полной независимости церкви отъ свѣтской власти; партія, требующая полной независимости церкви (наз. высокоцерковная), обратила вниманіе на Православную церковь, какъ примѣръ возможности подобнаго установленія; отсюда возникаетъ рядъ сношеній англиканской и православной церквей въ цѣляхъ сближенія церквей на этой почвѣ, хотя партія высокоцерковная не получила еще полнаго господства. Англиканское вѣроученіе изложено въ 39 положеніяхъ (вмѣсто первоначальныхъ 42); среди нихъ многіе вполнѣ соотвѣтствуютъ догматамъ православной церкви (напр., ученіе о тріединствѣ Божіемъ, о Творцѣ, о Сынѣ, о сущности нѣкоторыхъ таинствъ и т. д.); нѣкоторые же догматы приближаются къ католическому ученію (напр., исхожденіе Св. Духа отъ Отца и Сына и др.) и къ протестантству. Особенное же отличіе—въ признаніи короля главою церкви. Хотя обрядовая сторона религіи скорѣе отвергается, чѣмъ признается «Книгою общихъ молитвъ», но въ послѣднее время усилилось стремленіе къ созданію обстановки при совершеніи служенія, зажигаются свѣтильники, храмы украшаются. Устройство церкви въ настоящее время таково: во главѣ стоитъ король, которому подчинены два архіепископа Кентерберійскій и Іоркскій, имъ подчиняются 32 епископа, которые вѣдаютъ дѣлами своихъ епископатовъ и которымъ подчинены священники,—викаріи и діаконы; викарій завѣдуетъ дѣлами прихода и назначается епископомъ или патронатомъ: такъ называется лицо (или учрежденіе), къ которому перешли монастырскія земли послѣ уничтоженія монастырей и вмѣстѣ съ тѣмъ права и обязанности по отношенію къ приходу. Королю, какъ главѣ церкви, принадлежитъ право назначенія архіепископовъ и епископовъ; хотя для этого созываются конвокаціи, но рѣшающее значеніе принадлежитъ королю; затѣмъ король созываетъ совѣты,—конвокаціи—для рѣшенія дѣлъ церкви; въ случаѣ недовольства духовными лицами—высшей апелляціонной инстанціей является король. Отношеніе церквей католической и православной къ англиканской: въ 1896 г. папа Левъ XIII призналъ англиканскихъ епископовъ недѣйствительными; этимъ самымъ онъ отвергъ всякое значеніе англиканской церкви. Краткая исторія, отношеній съ Православною церковью таково.

Въ 1690 г. образовалась партія англійскихъ епископовъ, которые отказались присягать королю. Въ 1716 г. они послали проектъ для соединенія съ православною каѳоличе-

скою церковью, называя себя наслѣдниками древняго христіанскаго каѳолическаго вѣроученія, распространившагося сперва въ Англіи; вкратцѣ излагалась и догматика, принятая англиканской церковью. Въ отвѣтномъ посланіи (1718 г.) восточные патріархи изложили истинное вѣроученіе и изложеніе св. таинствъ. Во второмъ, отвѣтномъ, посланіи англиканскіе епископы писали о своемъ желаніи и возможности слиться съ православною церковью, требуя нѣкоторыхъ уступокъ отъ православія въ признаніи нѣкоторыхъ своихъ обрядовъ. Представивъ это посланіе Петру I, который съ удовольствіемъ принялъ это извѣстіе, св. синодъ въ своемъ отвѣтѣ приглашалъ прислать двухъ епископовъ для собесѣдованія, излагая еще разъ догматы и правила православной церкви. Но отношенія прекратились со смертью Петра. Въ половинѣ XIX в. англик. и прав. церковь пришли въ соприкосновеніе въ Америкѣ. Былъ основанъ комитетъ «грекорусскій» (1862 г.) для совмѣстнаго рѣшенія церковныхъ дѣлъ. Въ Англіи въ это время возникаетъ стремленіе соединиться съ одною изъ господствующихъ церквей, при чемъ симпатіи большинства склоняются въ сторону соединенія съ православной церковью. Въ 1863 г. организуется «Ассоціація Восточной ц.», съ цѣлью завязать сношенія съ Прав. ц., и въ слѣдующемъ году секретарь ассоціаціи ѣдетъ въ Россію. При свиданіи съ высшими духовными лицами, ему были вручены вопросы для разъясненія возможности соединенія церквей. До 1874 года происходили оживленныя сношенія между пастырями обѣихъ церквей; въ этомъ же году «комитетъ» былъ закрытъ и среди англиканъ усилились симпатіи къ старокатоликамъ. Оффиціальныя сношенія по вопросу о соединеніи церквей прекратились, т. к. англичане, главнымъ образомъ, обращали вниманіе на чисто формальную сторону дѣла; православное же духовенство, видя различіе въ вѣрѣ, не могло игнорировать этого. Но тяготѣніе англичанъ къ Россіи выражается частыми посѣщеніями англиканскаго духовенства. Папская булла 1896 г., которая не признала вовсе англиканской церкви, оттолкнула англійское духовенство, и въ 1899 г. снова было послано патріарху Константинопольскому письмо о возможности сліянія, и патріархъ отнесся сочувственно и одобрительно. Послѣдній разъ англійскіе епископы посѣтили Россію, вмѣстѣ съ представителями англійскаго общества, въ январѣ 1912 г. Но это посѣщеніе епископовъ не имѣло исключительно церковнаго характера и не оказало особаго вліянія на дѣло сближенія церквей, впрочемъ результатомъ явилось учрежденіе «Русскаго общества ревнителей сближенія англійской церкви съ православною».

Андреево стояніе—церковное богослуженіе (собственно утреня), обычно совершаемое подъ четвергъ 4-ой седмицы св. четыредесятницы; зовется такъ потому, что на этой утрени читается великій покаянный канонъ, составленный св. Андреемъ Критскимъ (жилъ въ концѣ VII в.). Ирмосъ канона: «Помощникъ и Покровитель...» и припѣвы: «Помилуй мя, Боже, помилуй мя»! и: «Преподобне отче Андрее, моли Бога о насъ», а также: «Преподобная мати Маріе, моли Бога о насъ». За этимъ богослуженіемъ читается житіе препод. Маріи Египетской.

Андреевская заштатная общежительная мужская пустынь; находится на Большомъ Заячьемъ островѣ, одномъ изъ группы Соловецкихъ острововъ, въ 6 вер. отъ Соловецкаго монастыря, къ которому она и приписана. Храмъ одинъ, деревянный, во имя св. Андреея Первозваннаго.

Андреевскій орденъ—орденъ св. Андрея Первозваннаго, старшій изъ русскихъ орденовъ, учрежденный императоромъ Петромъ I, въ 1698 г., во имя Св. Апостола Андрея Первозваннаго, св. крещеніемъ первоначально предѣлы наши просвѣтившаго. Императорскій орденъ Андрея Первозваннаго имѣетъ одну только степень. Его знаки слѣдующіе: 1) крестъ синяго цвѣта въ двуглавомъ, тремя коронами увѣнчанномъ, орлѣ, представляющій распятаго на немъ св. апостола Андрея и имѣющій по четыремъ концамъ латинскія буквы:—S. A. P. R., означающія: Sanctus Andreas Patronus Russiae, а на другой сторонѣ, въ срединѣ орла, хартія, на которой написанъ орденскій девизъ: «за вѣру и вѣрность»; 2) звѣзда серебряная, имѣющая въ срединѣ, въ золотомъ полѣ, двуглаваго орла, тремя коронами увѣнчаннаго, а въ срединѣ орла Андреевскій крестъ; въ окружности же, въ голубомъ полѣ, вверху орденскій девизъ золотыми буквами, а внизу двѣ связанныя лавровыя вѣтви; звѣзда носится на лѣвой сторонѣ; 3) лента голубая чрезъ правое плечо; а въ орденскій праздникъ и другіе

БИБЛІОТЕКА

дни, когда Высочайше повелѣно будетъ кавалерамъ быть въ полномъ одѣяніи, вмѣсто ленты орденскій крестъ на золотой цѣпи. При пожалованіи ордена нехристіанамъ, изображеніе св. Апостола, его имени и креста замѣняется изображеніемъ Императорскаго Россійскаго орла. Къ знакамъ, жалуемымъ за военные подвиги, присоединяется по два, накрестъ лежащихъ, меча. Орденское одѣяніе составляютъ: 1) Длинная, зеленая бархатная епанча, подложенная бѣлою тафтою съ серебро-глазетовыми крагенами, завязанная серебр. снурками, съ такими же кистями; на лѣвой ея сторонѣ вышита звѣзда болѣе обыкновенной; 2) суперверстъ бѣлаго глазета, съ золотымъ галуномъ, такою же бахрамою и съ нашитымъ на груди крестомъ; 3) шляпа черная бархатная, съ краснымъ перомъ и съ крестомъ св. Апостола Андрея, нашитымъ изъ узкой голубой ленты. Кавалеры этого ордена считаются всѣ въ третьемъ классѣ, хотя бы на службѣ находились и ниже этого класса, а вмѣстѣ съ тѣмъ дѣлаются кавалерами св. Александра Невскаго, Бѣлаго Орла и св. Анны 1 ст., хотя бы таковыхъ прежде и не имѣли.—Кавалеры празднуютъ день установленія сего ордена—30 ноября, и ордену присвоенъ соборъ его имени, на Васильевскомъ о-вѣ. Подъ особеннымъ призрѣніемъ и попеченіемъ кавалеровъ этого ордена состоятъ петерб. и моск. Воспитательные дома (Св. З. т. I, Учр. Орд. ст. 291 и сл.).

Андреевъ, Иванъ Дмитріевичъ, окончилъ орловскую духовную семинарію и московскую духовную академію въ 1892 г., и сразу же назначенъ преподавателемъ въ Таврическую духовную семинарію, а въ 1895 г. помощникомъ инспектора московской духовной академіи а затѣмъ и профессоромъ. Въ настоящее время, состоитъ профессоромъ Спб. университета по кафедрѣ церковнй исторіи. Его сочиненія представляютъ собою большую научную цѣнность.

Андрей—первый изъ двѣнадцати апостоловъ Христовыхъ, именуемый поэтому «первозваннымъ». По его имени, которое греческаго происхожденія, можно съ увѣренностью сказать, что онъ былъ «эллинистомъ», т. е. іудеемъ съ греческимъ образованіемъ. Раньше, чѣмъ удостоиться призванія самимъ Іисусомъ Христомъ, онъ былъ послѣдователемъ Іоанна Крестителя, познавъ же ученіе Христова вмѣстѣ съ братомъ своимъ Петромъ (впослѣдствіи тоже апостоломъ), сталъ Его ученикомъ, но свѣдѣній о его дѣяніяхъ за время его апостольства очень немного, онъ упоминается почти всегда лишь въ числѣ прочихъ апостоловъ. Житіе его составлено въ VIII в. монахомъ Епифаніемъ, но оно не относится къ достовѣрнымъ источникамъ. Преданіе приписываетъ ап. Андрею большія путешествія не только по Греціи, но даже и по Россіи. Оно гласитъ, что ап. Андрей проповѣдывалъ язычникамъ русскимъ ученіе Христово и въ ознаменованіе сего воздвигнулъ крестъ на Кіевскихъ горахъ; въ память его пребыванія въ Кіевѣ явилась церковь, заложенная въ 1086 г. великимъ княземъ Всеволодомъ Ярославичемъ. На самыхъ же горахъ воздвигнуты храмы: въ XIII в. во имя Воздвиженія креста Господня, а въ 1774 во имя св. Андрея Первозваннаго. Въ Турціи онъ проповѣдывалъ Евангеліе и распространялъ вѣру во Христа, а потому считается тамъ просвѣтителемъ. Тамъ выстроена церковь и основано два монастыря во имя его. Почитается ап. Андрей и у сербовъ. Кончину ап. Андрей принялъ мученическую: за свою приверженность къ ученію Христа, онъ, такъ же какъ и Христосъ, былъ распятъ на крестѣ въ Патрахъ въ Пелопонесѣ около 67 г. по Р. Хр., (предполагаютъ, что это было при Неронѣ). Крестъ, на которомъ страдалъ и скончался ап. Андрей, былъ, по преданію, не обычной формы, а косой, какъ латинская цифра X. Память его празднуется 20 ноября. Мощи его покоятся въ Италіи въ соборѣ въ Амальфи, глава же находится: часть въ Римѣ, въ церкви св. ап. Петра, часть въ Амальфи, а часть въ аѳонскомъ андреевскомъ скиту.

Андрей—имя, встрѣчающееся часто въ перечнѣ святыхъ восточной и западной Церкви. По православному мѣсяцеслову имя Андрей бываетъ много разъ въ году. Память этихъ святыхъ празднуется: 12 іюня, 2 декабря, 21 сентября, 18 мая.

Андрей—архіеп. Критскій, св. родился въ VII в. въ Дамаскѣ. Отъ рожденія до семилѣтняго возраста былъ нѣмымъ, но обрѣлъ даръ слова на 8-мъ году, послѣ принятія Св. Таинъ. Съ 14-ти лѣтъ онъ посвятилъ себя служенію Богу, жилъ въ монастырѣ, учился, но не только наукамъ богословскимъ, а и свѣтскимъ. Благодаря

своимъ богатымъ, разнообразнымъ познаніямъ получаетъ мѣсто секретаря къ Іерусалимскому патріарху Ѳеодору, а въ 679 г. въ Константинополѣ выступаетъ въ качествѣ его замѣстителя на шестомъ вселенскомъ соборѣ. Вскорѣ послѣ этого собора, создавшаго ему извѣстность за его сужденія и выступленія на немъ, призывается въ Константинополь, посвящается во діакона. Съ 685 до 711 г. онъ былъ архіепископомъ острова Крита, съ 711 по 715—онъ былъ участникомъ моноѳелитскаго собора въ Константинополѣ, причемъ выказалъ себя на немъ горячимъ противникомъ моноѳелитовъ. Св. Андрей былъ не только проповѣдникомъ, но и писателемъ, какъ проповѣдей, такъ и молитвъ и церковныхъ пѣснопѣній. Особенно славенъ его «Великій Покаянный Канонъ», читаемый въ великомъ посту.

Андрей св. преподобно-мученикъ, жилъ отшельникомъ на островѣ Критѣ, принялъ мученическую кончину за иконопочитаніе. Память его 17 октября.

Андрей—архіепископъ Кесаріи Каппадокійской, первый изъ духовныхъ писателей, чье толкованіе Апокалипсиса дошло до насъ. Время житія его можетъ быть установлено только приблизительно и потому одни относятъ его къ V или VI вѣку, а другіе къ VII; изъ разсмотрѣнія же его толкованія Апокалипсиса можно вывести заключеніе, что онъ могъ жить во второй половинѣ V столѣтія. Въ своемъ толкованіи, А. Кес. находитъ въ Апокалипсисѣ троякій смыслъ—соотвѣтственно тремъ составнымъ частямъ человѣческаго существа: тѣлу, душѣ и духу—смыслъ историческій, смыслъ иносказательный (тропологическій) и смыслъ аналогическій. Аналогическій смыслъ, раскрывающій тайны будущаго и жизни вѣчной, есть главный смыслъ въ Апокалипсисѣ и поэтому истолкованіе Апокалипсиса является дѣломъ величайшей трудности. Задача истолкованія заключается въ томъ, чтобы исторически прослѣдить исполненіе содержащихся въ Апокалипсисѣ пророчествъ, но А. Кес. признаетъ, что это можетъ быть достигнуто только отчасти, такъ какъ многія пророчества относятся къ неопредѣленному будущему. Трудъ А. Кес. есть главное патристическое толкованіе на Апокалипсисъ.

Андрей—Христа ради юродивый св. былъ рабомъ у царскаго тѣлохранителя въ Константинополѣ съ молодыхъ лѣтъ. Онъ былъ скиѳъ по рожденію. Замѣтивъ его склонность и способность къ наукѣ, господинъ его научилъ греческому языку и онъ такъ хорошо усвоилъ все, преподаваемое учителемъ, что сталъ у своего господина секретаремъ. Но не это было его призваніемъ: его манила къ себѣ подвижническая жизнь. Послѣ ночного видѣнія, онъ оставилъ всѣ свои мірскія занятія и, принявъ видъ юродиваго, началъ служить Богу. Принявъ за безумнаго, отправили его въ церковь Анастасіи и слѣдили тамъ за нимъ. Явившаяся ему во снѣ мученица Анастасія укрѣпила его въ его подвигѣ и онъ началъ юродствовать настолько сильно, что его признали неизлѣчимымъ и изъ храма выпустили. Онъ, какъ юродивый, терпѣлъ вездѣ поношенія, побои, былъ грязенъ, но, вмѣстѣ съ тѣмъ, творилъ много чудесъ и предсказывалъ разныя событія. Къ этому времени относится его дружба съ юношей Епифаніемъ, сыномъ богатаго, знатнаго человѣка. Они были неразлучны, вмѣстѣ и молились и вмѣстѣ были удостоены великой милости Божіей: видѣнія въ храмѣ св. Богородицы. Помолясь на колѣняхъ, Богоматерь, обернувшись къ нимъ своимъ ликомъ, простерла надъ ними свой платъ (омофоръ), подобный молніи, и, какъ бы осѣняя ихъ, держала его надъ ними нѣкоторое время. Затѣмъ это чудное видѣніе скрылось. Глубоко потрясенные Андрей и Епифаній повѣдали всѣмъ объ этомъ чудѣ и, въ память его, возникъ день празднованія Покрова Пресвятой Богородицы. Кончину св. Андрей принялъ въ домѣ Епифанія въ 936 г., причемъ отъ тѣла его сразу распространилось небывалое благоуханіе. Но желающіе взять тѣло для погребенія уже не нашли его; на томъ же мѣстѣ, гдѣ оно лежало, оставалось нѣкоторое время благоуханіе.

Андрей Боголюбскій, великій князь, св., родился 1111 году, происхожденія былъ очень высокаго, даже знатнаго: отецъ его былъ вел. кн. Юрій Владимировичъ Долгорукій, а мать—дочь половецкаго хана Аэпы Асеневича. Выращенный въ прекрасныхъ условіяхъ, онъ получилъ образцовое воспитаніе и, по тому времени, хорошее—образованіе. Надѣленный отъ природы глубокимъ умомъ и способностями онъ, кромѣ этого, былъ еще храбръ, отваженъ и справедливъ. Также былъ онъ религіозенъ и набоженъ но

отнюдь не старался проявлять эти чувства, а, наоборотъ, любилъ предаваться молитвѣ и размышленіямъ втайнѣ. Любовь къ родинѣ у него была такъ сильна, что заботамъ о ней онъ посвятилъ всю свою жизнь. Кромѣ внѣшнаго благоустройства Руси ему приписываютъ устраненіе многихъ споровъ и междоусобицъ, которыя пагубно отражались на строѣ жизни. Съ совершеннолѣтія св. Андрей Боголюбскій поселился въ гор. Владимірѣ на Клязьмѣ, и съ этихъ поръ начинается его кипучая работа по заселенію этого края переселенцами съ юга. Съ отцомъ своимъ св. Андрей бывалъ много разъ на югѣ Россіи, но его всегда тянулъ оттуда обратно родной сѣверъ. Нелюбовь къ югу поддерживала въ немъ еще антипатія южно-русскаго населенія къ его отцу, дѣйствительно, непріятному по характеру человѣку, а съ отца, перешедшая на него. Несмотря на желаніе отца имѣть его при себѣ, св. Андрей покинулъ югъ и ушелъ въ свои любимыя мѣста, взявъ съ собою изъ Кіева чудотворную икону Божіей Матери. Намѣренія его пожить покойно—не оправдались, такъ какъ вскорѣ (1157 г.) скончался его отецъ и его «посадили» княжить. Столицей своей онъ избралъ Владиміръ, который достигъ при немъ своего полнаго благоустройства. Вблизи Владиміра основалъ онъ гор. Боголюбовъ, давшій ему его названіе Боголюбскаго. По преданію, городъ этотъ построенъ св. Андреемъ именно здѣсь по повелѣнію самой Богородицы, явившейся св. Андрею во снѣ и приказавшей ему воздвинуть на этомъ мѣстѣ церковь и монастырь. Вѣра въ Бога и любовь къ Нему руководили св. Андреемъ во всѣхъ его дѣяніяхъ и его мнѣніе было такова, что съ помощью вѣры православной можно сдѣлать все. Несмотря на такія идеально-чистыя воззрѣнія и такую благочестивую, плодотворную жизнь, конецъ св. Андрея былъ печальнымъ: онъ былъ убитъ въ 1175 г. Въ 1702 г. открылись его мощи и установлено празднованіе его памяти—30-го іюня.

Андрей, епископъ сухумскій, въ мірѣ князь Александръ Ухтомскій, высшее образованіе получилъ въ Московской академіи, которую окончилъ въ 1895 г. Въ томъ же году принялъ монашество, въ 1899 г. возведенъ въ санъ архимандрита и въ 1907 г. возведенъ въ санъ епископа Мамадышскаго, въ 1911 г. переведенъ въ Сухумъ.

Свою службу началъ преподавателемъ казанскаго дух. училища (1895 г.), затѣмъ былъ опредѣленъ, послѣдовательно инспекторомъ Александровскй семинаріи (1897 г.) и наблюдателемъ Казанскихъ миссіонерскихъ курсовъ (1899 г.).

Андреэ—Іаковъ и Іоаннъ—нѣмецкіе ученые. Іаковъ (1528—1590 г.) образованіе получилъ богословское: былъ въ 1562 г. профессоромъ богословія и всю жизнь свою посвятилъ объединенію лютеранской религіи. Но всѣ попытки его остались тщетными. Онъ даже прилагалъ старанія къ соединенію церквей православной и лютеранской. Всѣ его сочиненія посвящены этимъ вопросомъ.

Іоаннъ—внукъ Іакова родился въ 1586 г., умеръ въ 1654; образованія тоже богословскаго, но въ молодости учительствовалъ. Съ 1769 г. сдѣлался проповѣдникомъ и членомъ консисторіи. Сочиненія его встрѣчаются очень рѣдко, они, большею частью, состоятъ изъ юмористическихъ памфлетовъ.

Андроникова греческая—икона Божіей Матери. Образъ этотъ составлялъ домашнюю святыню греческаго императора Андроника III Палеолога.

Въ 1347 году царь пожертвовалъ икону Монемвайскому монастырю. Во время нападенія турокъ на Грецію, епископъ этого монастыря Агапій, спасаясь въ 1821 г. отъ турокъ, бѣжалъ и захватилъ съ собою образъ въ городъ Патрасъ.

Передъ смертію Агапій образъ Божіей Матери завѣщалъ своему родственнику, а послѣній препроводилъ образъ въ Петербургъ Императору Николаю Павловичу.

Въ Петерб. икона находилась сначала въ Зимнемъ дворцѣ, потомъ въ Троицкомъ соборѣ, на Петербургской сторонѣ. Отсюда образъ былъ перевезенъ въ Казанскій монастырь Тверской губ., гдѣ находится и донынѣ.

Андроникъ, св. ап., проповѣдывалъ вѣру Христову, разрушалъ языческіе храмы, воздвигалъ церкви, творилъ чудеса. Помощница его Гунія была его вѣрной сподвижницей, оттого они всегда упоминаются вмѣстѣ. Оба скончались естественной смертью. Память ихъ празднуется 17-го мая.

Андроникъ и Аѳанасія, свв., (V в.) супружеская чета, всю жизнь посвятившая служенію Богу. Имѣніе свое раздавали бѣднымъ, жертвовали на добрыя дѣла, и на

украшеніе церквей,себѣ же оставляли только на самое необходимое. Причиной ухода ихъ отъ міра въ монашество была внезапная смерть ихъ дѣтей, послѣ которой мать ихъ св. Аѳанасія, никакъ не могла успокоиться и долго горько оплакивала ихъ. Явившійся ей ночью въ церкви св. мученикъ Іуліанъ убѣждаетъ ее не предаваться грусти, а радоваться за младенцевъ, которые, будучи безгрѣшными, отозваны Господомъ, а, лучше молиться о своихъ грѣхахъ. Разсказавъ это мужу своему св. Андронику, св. Аѳанасія убѣждаетъ и его оставить міръ и уйти въ монастырь. Оставивъ всѣ свои богатства родителямъ, они расходятся по разнымъ скитамъ и 12 лѣтъ не видятся. Встрѣтясь же потомъ, случайно, уже до кончины своей не разстаются,плотски оставаясь другъ другу чужими. Память ихъ 9-го октября.

Андроникъ, св. муч.—(304 г.) память его 12-го октября.

Андроникъ преп., строитель Московскаго Андроникова монастыря (1474 г.).

Андроникъ, епископъ Тихвинскій, первый викарій Новгородской епархіи. Монашество принялъ студентомъ Московской академіи, по окончаніи которой въ 1895 г. былъ рукоположенъ въ іеромонахи и назначанъ помощникомъ инспектора Кутаисской семинаріи. Съ 1896 г. до 1906 г. послѣдовательно былъ преподавателемъ и инспекторомъ Александровской семинаріи, членомъ миссіи въ Японіи, ректоромъ Александровской семинаріи въ санѣ архимандрита и наконецъ — ректоромъ Уфимской семинаріи. Въ 1906 г. возведенъ въ санъ епископа Кіотосскаго и назначенъ помощникомъ начальника миссіи въ Японіи. Въ іюлѣ 1907 г. былъ уволенъ на покой, а въ октябрѣ того же года — командированъ въ Холмъ для замѣщенія еп. Евлогія во время сессіи Гос. Думы. Въ 1908 г. назначенъ Тихвинскимъ епископомъ.

Андрусова Николаевская мужская пустынь. Находится въ Олонецкомъ уѣздѣ Олонецкой губерніи, на берегу Ладожскаго озера, въ 25 вер. отъ гор. Олонца. Основана въ 1-й половинѣ XVI в. схимонахомъ Валаамскаго монастыря Адріаномъ, въ мірѣ Андреемъ Завалишинымъ; въ 1764 г. упразднена и возстановлена въ 1817 г. Храмовъ два: 1) въ честь Введенія во храмъ Пресвятой Богородицы и 2) во имя св. Николая Чудотворца (древній), въ которомъ почиваютъ подъ спудомъ мощи преп. Адріана. Въ пустынѣ находится чудотворная икона св. Николая, старинная икона преп. Сергія и Германа Валаамскихъ и замѣчательная по письму икона св. Параскевы. Пустынь въ настоящее время считается заштатной; получаетъ отъ казны 100 руб. и владѣетъ 694 дес. земли.

Анектъ, св. муч., пострадавшій съ другими въ Коринѳѣ въ 258 г.—память его 10-го марта.

Анемподистъ, св. муч., пострадалъ въ Персіи около 345 г.—память его 2 ноября.

Аникита, св. мученикъ, пострадавшій при Діоклетіанѣ, память его—7 ноября.

Аникита—св. муч., пострадавшій съ другими въ 305—306 г.—память его 12-го августа.

Аникита (князь Ширинскій-Шихматовъ) іеромонахъ, родился въ 1783 г. Образованіе получилъ военное, окончивъ въ 1800 г. морской кадетскій корпусъ. Прослуживъ до 1827 г., въ чинѣ капитана вышелъ въ отставку, чтобъ посвятить себя на служеніе Богу, постригся въ монашество въ 1830 г. и вскорѣ рукоположенъ былъ въ іеромонаха. Много путешествовалъ, былъ начальникомъ миссіи въ Аѳинахъ. Удалился на покой и скончался въ 1837 г. Погребенъ на Аѳонѣ. Оставилъ массу сочиненій, большинство изъ которыхъ даетъ о немъ представленіе, какъ о народникѣ, глубоко любившемъ свою родину, такъ какъ многія пѣсни его и стихи посвящены важнѣйшимъ военнымъ моментамъ 1812 года изъ жизни Россіи. Кромѣ того, имъ написаны молитвы, стихиры, духовныя пѣснопѣнія, душеполезное чтеніе и путевыя записки.

Аникитъ—римскій епископъ, былъ на папской каѳедрѣ съ 157 по 168 г. Въ 160 г. велъ пренія съ св. Поликарпомъ смирнскимъ относительно празднованія Пасхи римской и мало-азіатской церквами. Имъ введена тонсура для духовенства. Въ римской церкви онъ почитается святымъ мученикомъ и память его чтится 17-го апрѣля.

Анимаида, св. муч., пострадала въ Готѳіи, около 375 г. Память ея—26-го марта.

Анинъ, св. подвижникъ. Хотя о его чудесахъ существуютъ разсказы въ Прологѣ и др. сочиненіяхъ, время его житія точно не установлено. Память его—18-го марта.

Анисія, св. муч., Солунская, пострадала при Максиміанѣ (286—305 г.). Память—30-го декабря.

Анкира (Ангора)—городъ Галатіи, въ которомъ въ 314 г. состоялся соборъ 18 епископовъ, слѣдствіемъ котораго были правила о принятіи кающихся. Въ 358 г. въ немъ состоялся другой соборъ—полуаріанскій, на которомъ составилось полуправославное исповѣданіе вѣры.

Анкирскій соборъ созванъ въ 314 г.для исправленія церковнаго благочинія и упорядоченія церковной дисциплины. Состоя изъ 18 епископовъ преимущественно изъ Малой Азіи и ближайшихъ странъ, соборъ издалъ 24 или, какъ утверждаютъ иные, 25 правилъ, гдѣ высказался по вопросу о принятіи въ церковь падшихъ, т. е. отвергшихся Христа.

Анна. Это имя въ переводѣ съ еврейскаго обозначаетъ «благодать» и его носили многія женщины библейскія.

Анна—жена Елканы, бывшая долго безплодной, родившая сына, давшая имя ему Самуилъ и воспѣвшая Господу хвалебную, благодарственную пѣснь. Память ея—9 октября.

Анна—проведшая всю жизнь въ храмѣ, встрѣтившая, вмѣстѣ со старцемъ Симеономъ Богопріимцемъ, Іисуса Христа. Память ея—3-го февраля.

Анна—мать Пресвятой Дѣвы Маріи. По преданію, она была дочерью священника, въ бракѣ со св. Іоакимомъ долго была безплодной, и уже въ зрѣломъ возрастѣ родила Пресвятую Дѣву, за что и именуются она и св. Іоакимъ родителями Богородицы. Память ея чтится нѣсколько разъ въ году: 9-го октября, вмѣстѣ со св. Іоакимомъ; 9-го декабря—зачатіе ею Бородицы; 25-го іюля—ея кончина. Католическая церковь также почитаетъ ее и празднуетъ въ честь ея 26-го іюля.

Анна—св. муч., пострадавшая въ Персіи въ 343 г., память ея—20-го ноября.

Анна, св. муч., пострадавшая при Валентѣ, память—26-го марта.

Анна—св. муч., пострадавшая въ Адріанополѣ, память 22-го октября.

Анна, св. муч., память 5-го іюля.

Анна, преп., память 13-го іюня и 29-го октября.

Анна, преп., супруга великаго князя Ярослава I, мощи коей обрѣтаются въ Новгородѣ, въ Софійскомъ соборѣ; память 10-го февраля и 4-го ноября.

Анна Кашинская, великая благовѣрная княгиня, память ея 2-го октября.

Анна—Янка, дочь великаго князя Всеволода I, основательница въ Кіевѣ перваго въ Россіи училища для дѣвицъ, проведшая жизнь монахиней въ Андреевскомъ женскомъ монастырѣ.

Анна—первосвященникъ, жившій во время земной жизни Іисуса Христа, судившій Его передъ Его крестными страданіями. Долгое время стоялъ во главѣ іудейскаго народа, былъ человѣкомъ вспыльчиваго и властолюбиваго характера.

Аномеи—аріане, вѣровавшіе въ происхожденіе Бога Сына изъ «ничего», а потому доказывающіе, что Богъ-Отецъ и Богъ-Сынъ не равны по существу. Главами и проповѣдниками этого ученія были: Аетій-діаконъ (350 г.) и его ученикъ Евномій. Въ своихъ рѣчахъ и проповѣдяхъ отвергали единосущіе и подобосущіе Сына съ Отцомъ.

Аносинская икона Божіей Матери — принадлежитъ къ числу чудотворныхъ и въ настоящее время находится въ Борисоглѣбскомъ Аносиномъ монастырѣ, Московской губерніи Звенигородскаго уѣзда. Привезена икона въ Аносинъ монастырь одною монахинею изъ города Курска. Въ 1864 г. отъ иконы получилъ исцѣленіе Московскій купецъ Симеонъ Пыховъ. У него болѣла поясница, а потомъ боль перешла въ животъ. Доктора не помогли, а между тѣмъ боли усиливались, больной едва могъ передвигаться съ мѣста на мѣсто, положеніе его было ужасно.

Одинъ изъ друзей Пыхова посовѣтовалъ помолиться передъ иконой Божіей Матери, въ Аносиномъ монастырѣ. Пыховъ немедленно отправился въ этотъ монастырь, помолился, поцѣловалъ образъ и тотчасъ получилъ исцѣленіе.

Ансгаръ—род. въ 801 г., умеръ въ 865 г., миссіонеръ, насадившій и утвердившій христіанство въ Даніи. Съ 831 г. былъ епископомъ Гамбургскимъ, въ 864 г.—архіепископомъ.

Ансельмъ, епископъ Гавельбергскій, обсуждалъ въ 1135 г. въ Константинополѣ съ архіепископомъ Никитой причины разногласія между церквами римской и греческой. Отчетъ объ этомъ изданъ былъ по желанію папы, который хотѣлъ выставить его въ противовѣсъ греческому епископу, доказывавшему правильности греческой литургіи (1145 г.).

Ансельмъ Кентерберійскій, род. въ 1033, умеръ въ 1109 г. Происходя изъ знатнаго рода, пожелалъ, отказавшись отъ всего, за-

няться въ монастырѣ изученіемъ богословскихъ наукъ, слѣдствіемъ чего, было принятіе сана священника. Въ 1063 г. онъ былъ пріоромъ, а въ 1078—аббатомъ Беккскимъ. Въ 1093 г. состоялось его назначеніе архіепископомъ Кентерберійскимъ. Не сойдясь въ религіозныхъ взглядахъ съ королемъ Вильямомъ Руфомъ, былъ изгнанъ этимъ послѣднимъ въ 1097 г. Возвратившись обратно при Генрихѣ I, опять былъ изгнанъ, такъ какъ снова вступилъ съ нимъ въ пререканія. Только съ 1106 г. Ансельмъ вполнѣ примиряется съ королемъ, который отвергаетъ инвеституру. Ансельмъ былъ поклонникъ догматовъ церкви и не разрѣшалъ ни себѣ, ни другимъ, разбираться въ нихъ путемъ разсужденій. Оставилъ нѣсколько сочиненій, трактующихъ о бытіи Божіемъ. («Размышленія», «Бесѣды»).

Ансельмъ—Ліонскій, извѣстный схоластикъ (1076 г.), преподававшій богословіе въ Парижѣ. Былъ архидіакономъ и, нося этотъ санъ, одновременно управлялъ богословскою школою. Любимымъ его дѣломъ было преподаваніе, въ пользу котораго онъ нѣсколько разъ отказывался отъ епископства. Скончался въ 1117 г.

Антеръ—епископъ римскій (235 г.), постановившій условія о переводѣ епископовъ на новыя каѳедры. Скончался мученической смертью.

Антигонъ (Antigonus) 42—37 г. до Р. Х. Первосвященникъ и царь іудейскій, сынъ Аристовула 2-го, внукъ Александра Іаннея. Въ Библіи не упоминается его замѣчательная исторія. По пророчеству патріарха Іакова, его смертью оканчивается царская власть Іуды (Быт. 41, 10). Дѣйствительно, послѣ Маккавея Симона (Мак. гл. 13 и 14) царствовалъ Іоаннъ, а послѣ сынъ Іоанновъ Аристовулъ I (104 103 до Р. Х.); затѣмъ Александръ Іанней (103—76 г. Р. Х.) и наконецъ царица Александра, супруга послѣдняго (76—67 до Р. Х.). Ея сыновья Гирканъ и Аристовулъ вступили въ борьбу изъ за-престола, въ которую вмѣшались римляне и завоевали Іудею (64 г. до Р. Х.), а обоихъ противниковъ плѣнили. Въ 42 г. до Р. Х., когда Іудеей правилъ Антипатръ, назначенный Юліемъ Цезаремъ, сыну Аристовула, Антигону, удалось бѣжать. Съ помощью самарянъ онъ занялъ вновь престолъ Іудеи. Тогда Иродъ, сынъ Антипатра, расположилъ къ себѣ Антонія и Сенатъ, набралъ легіоны и свергнулъ Антигона, царствовавшаго всего 2 года, до Р. Х. Злосчастный Антигонъ былъ казненъ по повелѣнію Антонія въ Антіохіи и съ тѣхъ поръ прекратилась династія Макавеевъ и Іудея потеряла свою независимость. Но скоро Богъ Отецъ послалъ людямъ всеобщаго освободителя-Христа.

Антидикомаріанизы (Антимаріане)—отвергавшіе дѣвство Божіей Матери. До нихъ еще евіониты утверждали, что Іисусъ Христосъ плотски родился отъ Дѣвы Маріи и ея мужа Іосифа. Антидикомаріанизы же доказываютъ, что рожденіе Христа отъ Дѣвы Маріи возможно съ точки зрѣнія Евангелія, но что послѣ этого сверхъестественнаго чуда, Іосифъ и Марія состояли въ плотскомъ сожитіи и произвели на свѣтъ еще сыновей, именуемыхъ «братьями Іисуса». По прошествіи 200 лѣтъ съ Р. Х. это доказывалось Тертулліаномъ, а затѣмъ аріанами. Въ Аравіи, на основаніи этого лженія, появилась секта, противъ которой возсталъ съ опроверженіемъ св. Епифаній.

Антидоръ—съ греческаго—вмѣстодаріе—это части просфоры, изъ которой былъ вынутъ Агнецъ для совершенія Таинства Причащенія, раздаваемыя молящимся по окончаніи литургіи. Въ древности всѣ, присутствовавшіе при служеніи литургіи, пріобщались Св. Даровъ Тѣла и Крови Христовыхъ. Затѣмъ эта практика начала измѣняться и Св. Церковь, какъ бы не желая отпустить молящихся изъ храма безъ участія въ Св. трапезѣ, ввела въ обычай раздавать «антидоръ». Возникновеніе этого одѣленія даромъ было въ VII в. въ Галліи, въ восточной же церкви позднѣе: въ IX. в. Въ виду большого количества молящихся, въ настоящее время пользуются для антидора не только той просфорой, изъ которой вынутъ Агнецъ, но и Богородичной. Иновѣрцы и состоящіе подъ церковнымъ покаяніемъ должны быть антидора лишаемы.

Антиливанъ—гора на сѣверѣ Палестины, противоположная Ливану. Послѣдній тянется къ Средиземному морю, а Антиливанъ—къ востоку, имѣя на югѣ границею горы Ермонскія (удѳ. 1, 4).

Антиминсъ (греч. ἀντι—вмѣсто и лат. mensa — столъ). У римлянъ называется столъ, стоящій передъ дикастеріей, а восточные христіане называютъ такъ платъ, на которомъ можно совершать богослуженіе, и который замѣняетъ престолъ; те

перь на немъ изображается положеніе Христа во гробъ и въ него влагается частица св. мощей. Письменныя свидѣтельства объ употребленіи антиминса относятся къ VIII в., но преданіе свидѣтельствуетъ объ употребленіи антиминса въ первые в. в.христіанства; богослуженія совершались обычно на гробахъ св. мучениковъ; если же не было гроба съ мощами, то замѣняла его частица св. мощей, зашитая въ антиминсъ, который полагался на простомъ столѣ или иномъ предметѣ при совершеніи таинства. При устройствѣ новыхъ церквей часто не хватало мощей, да и неудобно было перевозить съ собой мощи на далекія разстоянія, на корабляхъ, на войнѣ. При устроеніи, совершеніи антиминсовъ произносились тѣ же молитвы, что при освященіи храмовъ (описаніе Симеона Солунскаго). Чаще всего а. полагались, очевидно, на неосвященныхъ престолахъ, но возможны были случаи возложенія а. на освященные престолы

Въ русской церкви а. употреблялись, вѣроятно, съ введенія христіанства; есть антиминсы XII в., мощи прикрѣплялись снаружи или извнутри. Первоначально а. употреблялись только на неосвященныхъ престолахъ (указаніе на это въ требникѣ Никона). Вскорѣ было сдѣлано постановленіе полагать а. на всѣ престолы безъ исключенія (пост. собора 1675 г. въ Москвѣ). Первоначально а. были изъ льна, позже шелковые. Размѣры а.: XII в. 6 × 7 верш., болѣе поздняго періода 4 × 5, 9 × 11½, 10½—12 верш. Современные антиминсы около 6 × 7 верш. Антиминсъ складывается и влагается въ илитонъ; развертывается на литургіи при возгласѣ: «Да и тіи съ нами славятъ»... На старинныхъ антиминсахъ встрѣчаются различные рисунки, изображенія крестовъ; до печатанія а. расписывались и приготовлялись священнослужителями; когда появились печатные а., то на обязанности свящ. лежитъ пришиваніе мѣшочка для св. мощей. Въ XVIII в. антиминсы выдавались изъ казеннаго приказа. За приготовленіе а. взималась плата; въ XVI в. а. стоилъ 1—1½ р. (8—12 руб.): при митр. Макаріи—25 к. Плата нѣсколько разъ отмѣнялась вовсе, то назначалась—4 коп. (1725 г.) 1 р. 75 к. (1690—1700). Въ 1753 г. была отмѣнена плата, но въ 1868—Св. Синодъ установилъ плату за а. по 1 руб. Антиминсы бываютъ подвижные и неподвижные. Подвижные а. находятся въ церквахъ не постоянныхъ, на а. дѣлается надпись: «для совершенія службы на всякомъ мѣстѣ». Неподвижные а. находятся во всѣхъ церквахъ; новые а. полагаются при освященіи храма, при переименованіи имени св. покровителя храма; при осквернеціи церкви; старые а. замѣняются новыми, а обветшавшіе сдаются въ ризницу.

Антиномизмъ (греч. противозаконіе). А. называется не только поведеніе, несогласное съ требованіями законовъ нравственныхъ и общественныхъ но и отрицаніе существа и необходимости извѣстныхъ, главнымъ образомъ, нравственныхъ законовъ. Антиномисты встрѣчались всегда и старались оправдать свои поступки иные ссылкою на свящ. писаніе, иные на свои якобы отличительныя индивидуальныя особенности. Грѣховное поведеніе, по словамъ а., предохраняетъ отъ грѣховныхъ стремленій и содѣйствуетъ развитію благодати; противъ нихъ ясно свидѣтельствуетъ свящ. писаніе (напр., Рим. 6. 1, 2). Индивидуалистамъ же слѣдуетъ указать на ихъ зависимое отъ общества положеніе и отсюда необходимость согласовать свои дѣйствія съ требованіями общественными. Иные ссылаются на высшія цѣли, которыя они преслѣдуютъ, но очевидно, что изъ зла можетъ произойти только зло же. Представителями а. соціальнаго являются іезуиты—ихъ основная мысль: «цѣль оправдываетъ средства», разрѣшаетъ имъ всѣ противозаконные поступки. А. же можно назвать политиковъ, которые, преслѣдуя извѣстныя политическія цѣли, позволяютъ себѣ незаконныя дѣйствія: клевету, обманъ; какъ іезуиты, такъ и политики могутъ ошибаться въ необходимости того, къ чему стремятся—тогда какъ оправдать все зло, которое они причиняютъ? Къ антиномистамъ же можно отнести и соціалистовъ, которые стремятся къ созданію неизвѣстнаго новаго, а для достиженія этого полагаютъ необходимымъ разрушать моральныя основы и устои общественнаго строя.

Антипа Иродъ, росъ и воспитывался въ Римѣ, у отца своего Ирода Великаго, получилъ прекрасное воспитаніе и имѣлъ всѣ данныя и права къ тому, чтобъ унаслѣдовать отъ отца престолъ, но не получилъ его, благодаря навѣтамъ Саломіи, и долженъ былъ уступить царство брату Архелаю. Самъ же, получивъ въ видѣ доходной статьи Галилею и Перею, остался четвер-

товластникомъ (съ 4 по 39 г. по Р. Х). Влюбившись въ дочь жены своего брата, Иродіаду, Антипа подпалъ всецѣло подъ вліяніе этой жестокой женщины. По ея желанію развелся онъ со своей женой, по ея же приказанію, безумно любя ее, велѣлъ обезглавить Іоанна Крестителя. Отвращеніе къ этому человѣку усиливаетъ еще и то, что онъ, во время суда надъ Христомъ, издѣвался надъ нимъ. Жизнь кончилъ печально: въ изгнаніи, причиной котораго была та же Иродіада.

Антипа, священномученикъ, епископъ Пергамскій, творилъ много чудесъ, главное—исцѣлялъ отъ недуговъ. Кончина его была мученическая, память—11-го апрѣля.

Антипа—іеросхимонахъ, род. въ 1816 г.; хотя и былъ духовнаго происхожденія, но неспособность къ ученію не дала ему возможности быть кѣмъ-либо инымъ, кромѣ пастуха. Желаніе постичь науки было въ немъ такъ велико, что онъ молился со слезами Богу о ниспосланіи ему способностей. Уже будучи ремесленникомъ, онъ понялъ что душа его скорбитъ о небесномъ, а потому рѣшилъ оставить все земное и на 20-омъ году ушелъ въ монастырь. Много съ тѣхъ поръ трудовъ и лишеній выпало на его долю, но онъ безропотно несъ крестъ свой, добровольно возложенный имъ на свои плечи. Постриженіе принялъ онъ на Аѳонѣ, гдѣ много трудился на пользу обители. Затѣмъ на Аѳонѣ же принялъ схиму, но отозванъ былъ снова съ Аѳона для созиданія скита въ Яссахъ, гдѣ онъ, по повелѣнію о. Нифонта, былъ келаремъ, экономомъ и часто замѣщалъ о. Нифонта, во время его отсутствія. Несмотря на суету, его окружавшую, былъ великій молитвенникъ и строгій постникъ. Отъ поста не отступалъ и во время путешествій по сбору пожертвованій, а побывалъ даже въ Россіи, въ самомъ Петербургѣ, гдѣ и познакомился съ Валаамомъ. Въ 1815 г. онъ поселился въ Валаамскомъ монастырѣ, въ уединеніи, безъ всякихъ даже самыхъ необходимыхъ для жизни условій, непрерывно молясь и принимая пищу не каждый день. Сильно скорбѣлъ онъ о монахахъ, украшающихъ монастыри и церкви, считая что это вовсе не нужно ни Богу, ни душѣ. Скончался въ 1882 г., тихо, уснулъ, подъ чтеніе акаѳиста Пресвятой Богородицѣ. Житіе его записано іеромонахомъ Валаамск. монаст. Пименомъ и издано въ 1883 и 1893 г.г.

Антипапа—человѣкъ, пробивающій себѣ дорогу къ папству не каноническими путями, а хитростью или силой. Въ 1046 г. церковь католическая переживала смутное время, такъ какъ появилось сразу четыре антипапы: Сильвестръ III, Бенедиктъ IX, Григорій II и Климентъ II. Былъ случай даже пятидесятилѣтняго существованія антипапства (1378—1429), причемъ папы, установившіе догматъ собственной непогрѣшимости, отлучали другъ друга и осуждали другъ друга.

Антипасха греч. слово—воскресеніе, слѣдующее за Пасхой; называется такъ потому, что, замѣняя Свѣтлый праздникъ Пасхи, служитъ его обновленіемъ въ восьмой день.

Антипатръ св. мученикъ, пострадавшій въ Кизикѣ. Память 29 апрѣля.

Антитакты. Еретическая секта гностиковъ во II в. Учили, что Всеотецъ создалъ все и поэтому вѣрить слѣдуетъ во все. Сынъ же возсталъ противъ воли Отца и далъ законъ, т. е. ограничилъ волю Всеотца. Отсюда вытекалъ ихъ антиномизмъ; они творили противозаконія, прикрываясь любовью и вѣрностью Всеотцу.

Антитринитаріи. А. назывались секты, отвергавшія догматъ или ученіе о св. Троицѣ. Догматъ св. Троицы установленъ Никейскимъ соборомъ въ 325 г. И до и послѣ постановленія собора являлись сомнѣвающіеся въ тріединствѣ Бога или въ равной силѣ Божественной власти Лицъ Св. Троицы. Изъ древнѣйшихъ сектъ извѣстны: монархіане, евіониты (существовали во времена апостоловъ)—они признавали Бога-Отца высшимъ изъ 3 Лицъ Св. Троицы. Являлись и другіе защитники монархіанизма; высшаго проявленія монархіанизмъ достигъ въ ученіи Арія (см.) Къ а. относится патрипассіанство (Праксей, Ноетъ, Савелій), возрожденіе котораго видимъ во времена реформаціи (анабаптисты; Серветъ). Съ другой стороны уч. о Троицѣ приводило къ пантеистическимъ (савеліанство, схоластики, мистики), и политеистическимъ ересямъ. Всѣ вольнодумцы, такъ или иначе неправильно истолковывающіе отношеніе между собою Лицъ Св. Троицы,—атитринитаріане.

Антифонъ—слово греческое, обозначающее попеременное пѣніе. Нѣкоторые псалмы въ церкви поются на два хора поочередно. Это введено въ VI в., но мнѣніе относительно лицъ, введшихъ антифоны—

раздѣляется; кто приписываетъ это Игнатію Богоносцу, а кто Флавіану и Діодору, которые перевели псалмы съ сирскаго языка на греческій. Въ IV в. пѣніе псалмовъ во время каждаго богослуженія было распространено почти во всѣхъ церквахъ. Думая подобнымъ пѣніемъ украсить церковную службу и сдѣлать ее благолѣпнѣе аріанскаго богослуженія, антифоны ввелъ Іоаннъ Златоустъ. Антифоны поются предъ праздниками, въ отданіе праздниковъ и по воскресеньямъ. На западѣ антифоны существуютъ съ V в., пѣлись они во Франціи и въ Римѣ.

Антифоны изобразительные, псалмы, содержащіе изображенія Спасителя, состоятъ: первый изъ 102 пс., а второй изъ 145 пс. и поются на литургіи передъ малымъ входомъ. Третій антифонъ составляютъ евангельскіе стихи — Блаженны, въ коихъ Христосъ обѣщаетъ блаженство за различныя добродѣтели.

Антифоны каѳизмъ — части кафизмъ, называемыя славою, ибо Уставъ назначаетъ пѣть ихъ стихи попеременно двумъ ликамъ.

Антифоны литургіи вседневные поются на литургіи предъ малымъ входомъ во всѣ седмичные дни, въ которыхъ не случится никакого праздника и состоятъ изъ стиховъ псалм. 9, 92, 98 съ припѣвами.

Антифоновъ молитвы — молитвы согласія, молитвы 1, 2 и 3 антифона, читаемыя на литургіи іереемъ или архіереемъ во время пѣнія антифоновъ.

Антифоны праздничные поются на литургіи предъ малымъ входомъ только въ 8 Господскихъ праздникахъ и состоятъ изъ пророческихъ стиховъ и псалмовъ, приличествующихъ воспоминаемому событію, съ припѣвами.

Антифоны степенны — назыв. такъ потому, что составлены примѣнительно къ 15 псалмамъ (119—133), называемымъ «пѣснями степеней»—поются па утрени, предъ чтеніемъ евангелія, въ честь Пресв. Троицы.

Антихристъ. Ἀντί противъ, вмѣсто; Χριστος помазанникъ, Христосъ). Въ переводѣ а. значитъ противникъ Христа, Лже-Христосъ. Первымъ болѣе широкимъ именемъ можетъ быть названъ каждый, кто не исповѣдуетъ Христа, кто его отрицаетъ; второе имя а.—Лже-Христосъ носитъ нѣкто, кто придетъ на землю и завладѣетъ ею, съ кѣмъ будетъ сражаться Христосъ, кого Онъ побѣдитъ. Противники Христа служатъ предтечею антихриста. Во многихъ мѣстахъ свящ. писанія есть ссылки на антихриста и предупрежденія о его приходѣ. Съ особенной полнотой появленіе а. описано въ Апокалипсисѣ Іоанна Богослова. Тамъ указываются признаки его; имя его неизвѣстно, но число буквъ имени его (по греческому изображенію цифръ буквами) составитъ 666; много было попытокъ разгадать и указать это имя. Но это именно личность, а не понятіе зла (какъ учатъ раціоналисты) и не собирательное понятіе враговъ Христа (по ученію протестантовъ и раскольниковъ-безпоповцевъ). Антихристъ—человѣкъ, одно опредѣленное лицо. Много существуетъ догадокъ, сказаній относительно его происхожденія, времени появленія—но это тайна; изъ священнаго писанія ясно, что а. явится передъ вторымъ пришествіемъ. Передъ появленіемъ а. будутъ многія знаменія и указанія, но понять ихъ дано не всѣмъ, т. к. антихр. будетъ скрывать свое злое начало и будетъ увлекать за собой людей. Апостолы указывали на признаки, предшествующіе появленію а., и называли ихъ апостасіей — отступленіемъ отъ вѣры, добродѣтели, истины. Но апостолы же говорили, что царство а. не наступитъ, пока въ мірѣ ходитъ удерживающій, держащій; эти слова тоже возбуждаютъ толкованія и разъясненія. О пришествіи а. человѣчество будетъ предупреждено пророками, но за сколько времени они явятся? А. явится сильнымъ и властнымъ и поведетъ за собою людей, увлекая ихъ силой и коварствомъ; но только нечестивые пойдутъ за нимъ, истинно же вѣрующіе не измѣнятъ истинѣ. А. будетъ разрушать и издѣваться надъ всѣми установленіями на землѣ; въ Апокалипсисѣ сказано, что власть а. продлится 42 мѣсяца, а затѣмъ онъ погибнетъ отъ руки Божіей, и тогда наступитъ второе пришествіе.

Антихристъ по ученію раскола. Раскольники, отдѣлившіеся въ началѣ XVII в. отъ православной церкви, не создали стройнаго, законченнаго вѣроученія: много силъ они тратили на споры съ православнымъ духовенствомъ, и споры эти были мелочны, ничтожны по существу, касались обрядовой стороны, но вызывали смуту, безпорядокъ въ государствѣ, да и среди раскольниковъ происходили разногласія, и отдѣля-

лись секты. По каждому вопросу были разногласія; тоже и со взглядомъ на антихриста. Взглядъ раскольниковъ-поповцевъ разнится отъ безпоповскаго взгляда на появленіе а. Раскольники такъ увлеклись боевыми спорами объ обрядахъ и обычаяхъ, что священное писаніе истолковываютъ произвольно, уклоняясь отъ прямыхъ указаній, забывая, что только пророкъ можетъ понять пророка, слова же Божьи перетолковать невозможно—можно только принять и запомнить ихъ. Въ ученіи объ а. раскольники приближаются къ протестантскому толкованію писанія: несмотря на то, что въ Апокалипсисѣ (и другихъ книгахъ) ясно говорится объ антихр., какъ о человѣкоподобномъ существѣ, раскольники принимаютъ а. какъ извѣстную идею, воплотить которую можетъ не одно лицо и даже не въ одно время; дѣлая подстановку неизвѣстнаго, они говорятъ, что антихристомъ является ложнохристіанское общество т. е. православные; придя къ такому выводу бездоказательно, раскольничьи учителя начинаютъ подтасовывать и подбирать факты, доказывающіе истину ихъ положенія; «отступленіе», апостасисъ, о которомъ говорятъ апостолы, началось, по ихъ мнѣнію, со времени исправленія книгъ, церковныхъ; указавъ на главный признакъ, расколъ указываетъ на прочія отличія: троеперстное знаменіе, допущеніе четвероконечнаго креста и пр. Раскольники-безпоповцы смотрятъ на а. правильнѣе, ожидая пришествія а. въ образѣ человѣка. Для объясненія причинъ подобнаго толкованія писанія, надо знать, что въ XVI и XVII в. явилась мысль, что міръ долженъ кончиться по истеченіи семи тысячъ лѣтъ, т. е. послѣ 1492 г. (5508+1492). Число апокалипсическаго звѣря, т. е. антихриста--666; когда произошелъ расколъ, и когда раскольники старались увлечь за собой массу народную, они и рѣшили грубо повліять на темныхъ людей своимъ якобы точнымъ знаніемъ писанія и откровенія Божія: они говорили, что приблизилось царство антихриста и указывали точно время—1666 годъ, т. е. годъ восьмой тысячи съ сотворенія міра, годъ, носящій звѣриное число; появиться а. долженъ былъ въ Москвѣ, т. к. послѣ паденія Рима и Константинополя Москва являлась центромъ истинно-христіанскихъ народовъ; создается цѣлая легенда о неизбѣжности для Москвы играть такую же роль, какъ нѣкогда Римъ, бывшій центромъ міра. Но раскольники не говорили точно, что въ 1666 г. явится а., а черезъ 42 мѣсяца будетъ второе пришествіе (какъ сказано въ Апокалип.), но высказывали мысль, что съ того года начнется владычество власти а.; нѣкоторые изъ раскольниковъ (напр. Ефремъ Потемкинъ) указывали даже на лицъ, похожихъ на а., и называли—патріарха Никона и царя Алексѣя Михаиловича; иные увѣряли, что а. скрывается. Много явилось всякихъ толкованій. Сами же раскольники были вынуждены бороться со взглядами нѣкоторыхъ лицъ изъ среды своихъ же. Когда умеръ патр. Никонъ и Алекс. Мих., то распространился слухъ, что они воскреснутъ. Но время шло, а свѣтопреставленія не было. Тогда раскольники принялись отыскивать а. иного, но все же среди православныхъ. Упорно держась старины, расколоучители дошли до полнаго отрицанія измѣненія жизненныхъ обычаевъ,—поэтому, гдѣ только являлось что-либо новое, тамъ раскольники видѣли нарушеніе закона или проявленіе власти а. Реформы Петра I, касавшіяся внѣшняго уклада жизни, были не по душѣ раскольникамъ, и они указывали на Петра, какъ на а. Эту мысль приняли безпоповцы—бѣгунцы (Евѳимій) и развили въ цѣлое ученіе; такъ явилась книга Ив. Смирнова: сказаніе объ антихристѣ, еже есть Петръ I.

Антіохійская школа. Антіохія сирійская со временъ апостольскихъ защищала христіанство и выдвинула цѣлый рядъ ученыхъ и писателей. Первоначально а. ш. существовала, какъ простое училище, основана она пресв. Лукіаномъ. Затѣмъ въ ней воспитывались борцы съ ересями (съ аріанствомъ IV в.) и защитники православія (Златоустъ, Ѳеодоритъ Киррскій и мн. др.). Школа, постепенно преобразовываясь, приняла видъ какъ бы высшей духовной академіи съ монашескимъ направленіемъ; образуется цѣлый рядъ отдѣльныхъ училищъ—и для взрослыхъ и для дѣтей. Вотъ нѣкоторыя изъ ученыхъ а. ш.: Лукіанъ—пресвитеръ ант. (290—311) — основатель школы; Дороѳей, Евсевій, Ѳеогоній; Евстаѳій изъ Памфиліи († 360 г.); Мелетій—учитель I. Златоуста (съ 360 г. патріархъ ант.). Эти лица положили основаніе а. ш. и дали возможность плодотворно работать послѣдующимъ отцамъ церкви подъ руко-

водствомъ Діодора (съ 378 г.); при немъ жилъ и трудился I. Златоустъ, его другъ Θеодоръ съ братомъ Полихроніемъ, Исидоръ Пелусіотъ († 434г.), Несторій († 440 г.); этотъ послѣдній впалъ въ ересь (ученіе несторіанское о двухъ ипостасяхъ Христа) и былъ преданъ анаѳемѣ (431 г. Ефесскій соборъ); его послѣдователи привели къ упадку а. ш., т. к. оставшіеся вѣрными Церкви должны были бороться съ несторіанами. Извѣстны имена учениковъ Златоуста: Марка, Нила, Виктора, Кассіана. Ант. шк. была экзегетической, по преимуществу, и своимъ направленіемъ существенно отличалась отъ александійской школы. Антіохійцы положили твердыя основанія экзегетикѣ, ученые послѣдующихъ вѣковъ, вплоть до послѣдняго времени, пользуются ихъ трудами и, главное, ихъ методомъ изслѣдованія.

Антіохійскій соборъ, помѣстный 341 г., собранъ былъ въ Антіохіи императоромъ Констанціемъ, въ числѣ 100 присутствовавшихъ, собственно для освященія храма. По окончаніи торжества епископы образовали соборъ и постановили 25 каноновъ, составляющихъ лишь болѣе подробное развитіе правилъ апостольскихъ. Сходство тѣхъ и другихъ правилъ даже давало основаніе нѣкоторымъ ученымъ утверждать, что правила антіохійскаго собора явились ранѣе «правилъ апостольскихъ» и послужили источникомъ для послѣднихъ.

Антіохія—древній городъ Писидіи, о которомъ упоминается въ дѣяніяхъ св. Апостоловъ. Въ этомъ городѣ проповѣдывалъ Евангеліе апостолъ Павелъ, но перенесъ за это тамъ много мученій отъ іудеевъ, которые изгнали его оттуда.

Антіохія сирійская—одинъ изъ населеннѣйшихъ и культурныхъ городовъ древняго классическаго міра—находилась въ 500 верстахъ отъ Іерусалима и въ 30 верстахъ отъ Средиземнаго моря. Основную часть населенія составляли іудеи. Для христіанства Антіохія получила особое значеніе во-первыхъ, потому, что въ ней впервые послѣдователямъ Христа усвоено было наименованіе христіанъ; во-вторыхъ, отсюда началось первое проповѣдническое путешествіе ап. Павла; въ-третьихъ, Антіохія была мѣстомъ многихъ, имѣвшихъ огромное значеніе, соборовъ, и въ-четвертыхъ, Антіохія была первымъ центромъ развитія богословской мысли (см. выше: антіохійская школа).

По разрушеніи Іерусалима Антіохія заняла первенствующее мѣсто, но особаго значенія антіохійская церковъ достигла при Іоаннѣ Златоустѣ. Значеніе антіохійскаго патріархата начало падать съ возвышеніемъ іерусалимскаго и константинопольскаго патріархатовъ.

Антіохъ III Великій (224—187 до Р. Х.)—одинъ изъ царей Сиріи, упоминаемый въ Вет. Зав. (ср. Дан. II, 2, 13—17, 18; 1 Макк. 8, 6), велъ въ началѣ неудачную войну съ Египтомъ и только по смерти Филопатора, когда его корона должна была перейти къ ему малолѣтнему сыну, обстоятельства измѣнились въ его пользу. Онъ завоевалъ Сирію, Финикію и Палестину. Затѣмъ онъ сдѣлалъ нашествіе на Малую Азію и, перейдя Геллеспонтъ, направился въ Европу, гдѣ въ сраженіи съ римлянами былъ разбитъ въ 190 г. Сципіономъ Азіатикомъ при Магнезіи и заключилъ миръ на тяжелыхъ для себя условіяхъ. Въ 187 г. онъ былъ убитъ.

Антіохъ IV Епифанъ (176—164 до Р. Х.), упоминаемый въ Вет. Завѣтѣ (1 Макк. 1, 11 — 15, 21, 41, 51 — 63; 3, 34 и др.; 2 Макк. 5, 21; 9, 8; 6, 7 и др.) какъ противникъ Господа и Его народа, а въ Новомъ (Откр. 13,5)—какъ прообразъ антихриста, неожиданно вступилъ на Сирійскій престолъ послѣ смерти своего брата и сразу же обнаружилъ не только наклонности восточнаго деспота, но и стремленіе заставить своихъ подданныхъ признать въ своемъ лицѣ Бога, которому должно воздаваться поклоненіе. Какъ сторонникъ греческой культуры, онъ старался распространить этотъ культъ и среди іудеевъ. Въ 175 г. первосвященникъ Онія былъ низвергнутъ своимъ братомъ Іисусомъ, который купилъ у Антіоха санъ первосвященника и ввелъ въ храмѣ греческія игры. Во время походовъ противъ Египта Антіохъ ограбилъ Іерусалимскій храмъ и затѣмъ воздвигъ гоненіе на іудеевъ. Такъ, онъ отмѣнилъ поклоненіе Іеговѣ, обрѣзаніе, субботу, велѣлъ сжечь священныя книги и воздвигнуть алтари, на которыхъ должны были приноситься жертвы Зевсу. Однако многіе изъ іудеевъ, несмотря на пытки, остались вѣрными Богу. Среди послѣднихъ выдѣлялся особенно энергичный священникъ Маттаѳія, который поднялъ противъ Антіоха возстаніе. Возстаніе имѣло успѣхъ

и полководецъ Антіоха—Лисій былъ разбитъ Іудой Маккавеемъ. Іудеи снова овладѣли храмомъ, обращеннымъ въ языческое капище, и въ 165 г. онъ былъ торжественно очищенъ и освященъ. Въ воспоминаніе этого дня было постановлено ежегодно совершать празднество («Праздникъ Обновленія»). Эта неудача такъ сильно повліяла на Антіоха, что онъ умеръ въ 164 г. въ Табѣ.

Антіохъ V Евпаторъ (164—162), сынъ Антіоха Епифана, занялъ престолъ послѣ смерти отца несовершеннолѣтнимъ. При немъ продолжались гоненія на іудеевъ (1 Макк, 6, 21—27; 6, 51, 52; 2 Макк. 13, 3, 23). Въ 163 г. въ Іудею вторглось громадное войско. Крѣпость Беѳсура сдалась, а Іерусалимъ былъ сожженъ. Только необходимость обороняться отъ Филиппа, который шелъ изъ Персіи съ большимъ войскомъ, заставила Антіоха заключить миръ съ Іудой Маккавеемъ. Въ 162 г. Антіохъ былъ обезглавленъ бѣжавшимъ изъ Рима Димитріемъ, который, высадившись въ Триполи, завладѣлъ престоломъ Сиріи.

Антіохъ св. муч.—Севастійскій, врачъ, обезглавленный за вѣрность Христу при Діоклетіанѣ. Пам. 16 іюля.

Антіохъ преп. Сирійскій (V в.) Пам. 23 февраля.

Антіохъ, монахъ палестинской лавры св. Саввы, родился въ концѣ VI в. и уже въ молодости удалился отъ міра и поселился въ монастырѣ Атталинскомъ. Затѣмъ побывалъ въ Іерусалимѣ и избралъ своимъ мѣстожительствомъ монастырь св. Саввы. Здѣсь имъ созданъ былъ огромный трудъ «Пандекты», въ которыхъ, въ сокращенномъ видѣ, изложена вся суть христіанскаго ученія: осужденіе пороковъ и восхваленіе добродѣтелей. Прекрасно зная Ветхій и Новый завѣты, Антіохъ путемъ извлеченій изъ сочиненіи древнихъ богослововъ, создалъ это сочиненій свое замѣчательно цѣльнымъ и убѣдительнымъ.

Антолептскій Рождество-Богородичный женскій монастырь въ мѣст. Антолептахъ, Ново-Александровскаго уѣзда, Ковенской губ.; общежительный, 2-го класса. Основанъ въ 1893 г. Монастырь получаетъ казеннаго пособія 647 р. 80 к.

Антонелли, Джіакомо родился въ 1806 г., умеръ въ 1876 г. Былъ въ почетѣ у папъ Григорія XVI (1845 г.) и у Пія IX (1847 г.), возведшихъ его въ званія министра секретаря, кардиналъ-діакона. Въ 1868 г. былъ деканомъ ордена кардиналъ-діаконовъ. При немъ на престолъ вступилъ Викторъ-Эммануилъ (1871 г.), что ему, противнику свѣтской власти, было очень тяжело видѣть. Его смерть породила большой процессъ, бросавшій тѣнь на его репутацію и безъ того не блестящую: нѣкая графиня Ламбертини, называя себя его незаконной дочерью, требовала для себя его огромныхъ богатствъ въ наслѣдство, но въ этомъ ей было отказано, т. к. римскій судъ ея происхожденія отъ Антонелли не призналъ.

Антонинъ Пій, римскій императоръ, родился въ 138, умеръ въ 161 г., извѣстенъ своимъ заступничествомъ за христіанъ, вѣроятно благодаря апологіи Іустина-философа.

Антонинъ—имя многихъ святыхъ мучениковъ православной церкви, память коихъ: 4 августа, 19 апрѣля, 7 іюня, 13 ноября, 7 ноября, 23 сентября, 23 февраля.

Антонинъ, архимандритъ, родился въ 1817 г. Происхожденія былъ духовнаго и образованіе получилъ духовное. Въ1843 г. окончилъ Кіевскую духовную академію со степенью магистра. Постригся въ монашество въ 1845 г., въ 1850 г. былъ настоятелемъ посольской церкви въ Аѳинахъ, въ 1853 г. возведенъ въ санъ архимандрита, въ 1856 г. назначенъ миссіонеромъ въ Константинополѣ, а въ 1865 г.—въ Іерусалимѣ. Здѣсь онъ пробылъ до своей кончины, причемъ о немъ сохранилась тамъ самая добрая память. Его кротость, незлобивость, желаніе идти каждому на встрѣчу со своею помощью, а также труды по миссіонерству, оставившіе по себѣ такіе слѣды, какъ храмы, монастыри и прекрасныя сочиненія, создали ему не только любовь окружающихъ, но и славу. Кромѣ массы написанныхъ имъ книгъ, имъ произведено нѣсколько раскопокъ, причемъ предметы, найденные имъ, считаются очень цѣнными и помѣщены въ музеѣ. Погребенъ Антонинъ въ храмѣ на Елеонской горѣ.

Антонинъ, еп. бывш. Нарвскій, пребывающій на покоѣ. Урож. Полт. еп., (Александръ Грановскій), оконч. Кіевск. акад. въ 1891 г., состоялъ на дух. уч. службѣ, въ 1908 г. удостоенъ степ. магистра бог., знатокъ языковъ, въ 1903 г. хиротонисанъ во еп. Нарвскаго, въ 1908 г. уволенъ на покой.

Антонина св. дѣва, жестоко мученная, была брошена въ озеро, гдѣ и утонула. Память ея 1 марта.

Антонина св. муч. Память 10 іюня.

Антоніане — сектанты, послѣдователи ученія Антона Унтернерера (1759—1824), подъ вліяніемъ чтенія и богословскихъ наукъ возомнившаго себя сыномъ Божіимъ (1802 г.). Подвергнутый сначала за подобное богохульство тюремному заключенію, впослѣдствіи, выпущенный на свободу, началъ опять смущать народъ уже взволнованный и отчасти принявшій его сторону. Послѣ того, 5 лѣтъ провелъ онъ въ домѣ умалишенныхъ, но, и выйдя оттуда, не излѣчился отъ своихъ сумасбродныхъ мнѣній, за что до конца жизни пробылъ въ тюрьмѣ. Въ своихъ книгахъ ученіе свое онъ излагаетъ такъ: Богъ далъ человѣку двѣ заповѣди: 1) любить и размножаться и 2) не ѣсть отъ древа познанія. Человѣкъ, искушенный сатаною, поѣлъ плода отъ этого древа, а потому сталъ сатанински мудръ и изобрѣтателенъ; но на немъ лежитъ проклятіе, отъ котораго избавиться можетъ лишь тотъ, кто будетъ выполнять заповѣдь о любви и размноженіи. Секта эта много разъ подавлялась и даже суровыми мѣрами, но снова возникала. Въ 1838—40 г. она существовала въ Гентѣ.

Антоніанцы—общество вѣрующихъ составившихъ такъ называемый «орденъ святого Антонія». Возникъ онъ во Франціи, въ XI вѣкѣ во время ужасной эпидеміи болѣзни называемой «огнемъ святого Антонія», такъ какъ считали, что только этотъ святой дастъ людямъ исцѣленіе отъ нея. Среди многочисленныхъ жертвъ болѣзни, оказался сынъ знатнаго вельможи (1095 г.). Обезумѣвшій отъ горя отецъ далъ клятву въ храмѣ, гдѣ находились мощи святаго, пожертвовать все свое состояніе для спасенія народа отъ болѣзни, если Богъ пошлетъ выздоровленіе его сыну. Сынъ выздоровѣлъ и отецъ его, онъ самъ и нѣсколько ихъ друзей организовали помощь, выстроили госпиталь, гдѣ сами же служили больнымъ. Впослѣдствіи къ нимъ примкнуло еще много желающихъ посвятить себя этой полезной дѣятельности и такимъ образомъ возникло братство мірянъ, которое въ 1208 г. уже имѣло свою церковь, а въ 1228 г. превратилось въ монастырь, такъ какъ всѣ составлявшіе его приняли постригъ. Орденъ этотъ нашелъ

многихъ послѣдователей и появился также въ Германіи и Италіи. Въ 1774 г. этотъ орденъ, соединившійся съ Мальтійскимъ, былъ уничтоженъ.

Антоніева башня или **крѣпость** лежала на сѣверной сторонѣ іерусалимскаго храма и построена, вѣроятно, Гирканомъ, назвавшимъ ее Гоарисъ. Въ ней онъ самъ жилъ и здѣсь же хранилась его первосвященническая одежда, въ которую никто не смѣлъ облекаться. Иродъ, завоеватель Іудеи, перестроилъ и разукрасилъ башню и назвалъ въ честь своего друга, Антоніей. Ан. башня, высотою 50 локтей, построена на скалѣ и соединяется съ 2-мя галлереями храма аркой. Покатая скала, на которой она покоится, выложена плитами для украшенія, частью въ цѣляхъ неприступности. Отъ башни начиналось самое зданіе Антоніи, вышиной 40 локтей. Это дворецъ съ комнатами, галлереями и проч., имѣющій видъ четыреугольной башни съ 4-мя башнями, по 50—70 локтей вышины каждая, по угламъ. Въ нее собирались по праздникамъ римляне и слѣдили за народомъ, находящимся въ храмѣ, не допуская безпорядковъ и волненій. Кромѣ того Ан. башня была для храма своего рода оплотомъ, цитаделью. Иногда въ ней жилъ Иродъ и оберегалъ первосвященническую одежду, но послѣ Архелая римляне выдавали ее на праздники каждому первосвященнику.

Антоніево-Сійскій мужской монастырь; находится въ Холмогорскомъ уѣздѣ, Архангельской губерніи, на полуостровѣ Михайловскаго озера, черезъ которое протекаетъ рѣка Сія, и въ 90 в. отъ гор. Холмогоръ. Основанъ преподобнымъ Антоніемъ Сійскимъ въ 1520 г. При игуменѣ Іонѣ шесть лѣтъ провелъ здѣсь въ заточеніи бояринъ Ѳеодоръ Никитичъ Романовъ, постриженный подъ именемъ Филарета. Храмовъ каменныхъ четыре и деревянныхъ два: 1) соборный Троицкій съ южнымъ придѣломъ во имя препод. Антонія; 2) въ честь Благовѣщенія Пресв. Богородицы съ придѣломъ во имя св. Николая Чудотворца; 3) во имя святителей Петра, Алексія и Іоны; 4) во имя препод. Сергія Радонежскаго; 5) кладбищенскій деревянный Успенскій; 6) деревянный Крестовоздвиженскій. Мощи преподобнаго Антонія Сійскаго почиваютъ подъ спудомъ въ Троицкомъ соборѣ. Надъ гробницей его виситъ образъ св. Троицы, писанный, по преданію самимъ преподоб-

нымъ. Въ ризницѣ монастыря хранятся: духовная грамота препод. Антонія, братіи монастыря и книга, содержащая службу препод. Антонію, составленная царевичемъ Иваномъ Ивановичемъ въ 1579 г. Въ архивѣ и библіотекѣ монастыря хранились въ большемъ числѣ старинные документы и рукописныя книги, но въ настоящее время они сданы въ Архангельское древлехранилище. Монастырь необщежительный 2-го класса; получаетъ отъ казны 1249 р. 58 к.

Антоніевъ Дымскій мужской монастырь; находится въ Тихвинскомъ уѣздѣ, Новгородской губерніи, въ 15 вер. отъ гор. Тихвина, на берегу Дымскаго озера. Основанъ въ половинѣ XIII вѣка преподобнымъ Антоніемъ Дымскимъ; въ 1764 г. упраздненъ, а въ 1794 г. возстановленъ. Храмовъ два: 1) соборный каменный во имя св. Троицы съ 2-мя придѣлами: въ честь Казанской иконы Б. М. и во имя преп. Антонія Дымскаго и Антонія Великаго; въ немъ подъ спудомъ почиваютъ мощи пр. Антонія Дымскаго; 2) деревянный въ честь Рождества св. Іоанна Предтечи. Монастырь числится заштатнымъ, общежительнымъ; владѣетъ 315 дес. земли.

Антоній—имя многихъ святыхъ, пострадавшихъ въ разное время за вѣру Христову; память ихъ празднуется: 8 января, 10 іюля, 6 іюля, 1 марта, 9 августа, 9 ноября.

Антоній великій, преподобный, родился около 260 г. отъ родителей, познавшихъ истину христіанство, а потому и воспитанъ ими былъ въ духѣ вѣры и благочестія, но, къ сожалѣнію, безъ всякаго образованія. Здоровая атмосфера въ семьѣ не давала Антонію развиваться въ дурную сторону, тѣмъ болѣе что и самъ онъ не былъ склоненъ къ шумнымъ сборищамъ, играмъ и знакомствамъ. Онъ всею душею возлюбилъ Бога и сталъ стремиться къ нему съ малыхъ лѣтъ; на 20-мъ же году, схоронивъ родителей и отдавъ единственную сестру на попеченіе друзей, роздалъ имѣніе свое. Поживъ недолгое время вблизи родины, удалился въ пустыню и здѣсь уже началъ свои великіе труды и постничество. По прошествіи 15 лѣтъ, ушелъ онъ въ пещеру на берегъ Нила и здѣсь уже, будучи много разъ искушаемъ діаволомъ, наложилъ на себя еще болѣе трудные обѣты: даже съ приходящими къ нему бесѣдовалъ черезъ узкое отверстіе, продѣланное въ стѣнѣ, чтобы не выходить изъ

тьмы своего убѣжища и не развлекать взора своего ни чѣмъ инымъ, что могло бы вызвать въ немъ мысли, противныя его подвигу. Въ концѣ же концовъ ему пришлось принести себя въ жертву массѣ желающихъ поучиться у него и онъ не только сталъ наставникомъ на мѣстѣ своего спасенія, но даже отправился въ Александрію, т. к. слышалъ о гоненіяхъ тамъ на христіанъ (311 г.) Но пещера снова потянула его къ себѣ и онъ вернулся въ нее, но уже былъ въ ореолѣ такой славы, что люди стекались къ нему отовсюду. Возводились монастыри, пр. Антоній наставлялъ и благословлялъ ихъ начинанія, излѣчивалъ больныхъ, совершалъ чудеса, но такое шумное житіе сильно утомляло его. Вслѣдствіе этого онъ переселился на берегъ Чермнаго моря и началъ опять свою отшельническую жизнь въ пещерѣ. Въ это время духъ великаго старца смутило возникшее среди вѣрующихъ аріанство, которое, имѣя поддержку со стороны правителей и епископовъ, пустило глубокіе корни. Послѣдователи аріанства, чтобъ склонить къ нему сомнѣвающихся, ложно утверждали, что преп. Антоній тоже находится въ ихъ рядахъ. Не смогши стерпѣть этого навѣта, пр. Антоній, будучи уже 104 лѣтъ отъ роду, на собраніи горячо опровергнулъ не только навѣты на себя, но и аріанское лжеученіе. Успѣхъ этого опроверженія былъ такъ великъ, что его назвали торжествомъ православія. Это уже были послѣднія усилія старца и, возвратясь въ свою пустыню, онъ на 105 г. скончался. Тѣло его, по его повелѣнію, было погребено въ скрытомъ мѣстѣ, но при императорѣ Юстиніанѣ найдены были его мощи и торжественно отнесены въ Вьену. Память его празднуется 17 января. Большинство сочиненій пр. А. содержитъ въ себѣ правила и наставленія, главное же, поученія, какъ надо спасаться. Прежде всего нужно познать самого себя, сохранять преданія Отцовъ и всегда должно ждать кончины, будучи готовымъ къ ней каждый часъ, а потому и быть на сторожѣ относительно своихъ поступковъ и мыслей. Пр. А. сохранилъ свое дѣвство и всѣхъ учитъ творить такъ же. Наконецъ, онъ предупреждалъ отъ сношеній съ еретиками, чтобы не подвергать себя опасности впасть въ заблужденіе.

Антоній Печерскій, пр., съ юности посвятилъ себя иноческимъ подвигамъ и на

Аѳонѣ принялъ монашество, гдѣ, по указанію своего духовнаго наставника-старца Ѳеоктиста, удалился для подвиговъ въ пещеру, расположенную недалеко отъ Евсигменовой обители этого старца. Послѣ того какъ А. достаточно окрѣпъ въ иноческомъ подвигѣ, Ѳеоктистъ велѣлъ ему возвратиться въ Россію и тамъ насаждать иночество. Прибывъ въ Кіевъ въ 1013 г., А. сталъ искать мѣста, напоминающаго Аѳонъ и послѣ долгихъ поисковъ выборъ его остановился на Берестовой горѣ. Однако смуты послѣ смерти Владиміра и разбои варяговъ, которые находили себѣ пріютъ въ пещерахъ этой горы, не дали возможности прочно основаться здѣсь и онъ снова отправился на Аѳонъ, откуда, въ 1028 г., съ успокоеніемъ въ Кіевѣ, вернулся обратно и выкопалъ себѣ пещеру на Берестовой горѣ. Слава объ его подвижничествѣ распространилась по Кіеву и окрестнымъ селеніямъ. Къ нему шли богатые, бѣдные, знатные и убогіе за совѣтомъ, благословеніемъ и поученіемъ. Въ 1054 г. къ нему явился съ своей дружиной князь Изяславъ—испросить его благословенія. Однако этотъ же князь сильно разгнѣвался на А. за постриженіе двухъ придворныхъ—Варлаама и Ефрема и лишь заступничество супруги Изяслава спасло А. отъ гоненія. Скоро около А. собралось 15 человѣкъ монашествующихъ, но онъ, чувствуя призваніе къ отшельничеству, назначилъ имъ игуменомъ Варлаама, а самъ удалился въ другую пещеру. Здѣсь онъ продолжалъ подвижническую жизнь и слава о его мудрости, чудесахъ и откровеніяхъ привлекала ищущихъ монашескаго подвига и спасенія. Князь Изяславъ далъ всю Берестовую гору подъ монастырь и великій подвижникъ удостоился утѣшенія видѣть закладку Кіево-Печерской лавры, для построенія которой изъ Константинополя прибыли опытные зодчіе. Во время смутъ въ Кіевѣ, когда сперва на мѣсто Изяслава былъ посаженъ его братъ Вячеславъ, а затѣмъ Изяславу опять удалось вернуть свой престолъ, А. удалился изъ Кіева въ Черниговъ, такъ какъ Изяславъ подозрѣвалъ участіе Антонія въ этой смутѣ. Однако непричастность А. къ этимъ событіямъ скоро же обнаружилась и Изяславъ упросилъ его вернуться въ Кіевъ. Пр. А. сконч. 7 мая 1073 г., на 90-мъ г. жизни. Мощи его покоятся подъ спудомъ въ той пещерѣ, гдѣ онъ подвизался. Память его 10 іюля.

Антоній Падуанскій, (род. въ г. Лиссабонѣ въ 1195 г., умеръ въ Падуѣ въ 1231 г.)—одинъ изъ выдающихся послѣдователей Франциска ассизскаго, обладалъ такимъ даромъ краснорѣчія, что даже рыбы, какъ повѣствуетъ римская легенда, выплывали изъ воды, чтобы послушать его.

Антоній римлянинъ,—новгородскій преподобный, родомъ изъ Рима, сынъ богатыхъ православныхъ грековъ, жившій во второй половинѣ XI вѣка и въ XII вѣкѣ. Въ родномъ своемъ городѣ Римѣ Антонію не пришлось долго оставаться. Въ юные годы его произошло раздѣленіе церквей на восточную и западную и, какъ православный, онъ подвергся вмѣстѣ со своими единовѣрцами преслѣдованіямъ и издѣвательствамъ со стороны папистовъ и, принявъ постриженіе, удалился въ пустыню. Но преслѣдованія отшельниковъ-православныхъ со стороны папы не прекращались и они должны были искать себѣ другого убѣжища. Антоній тоже перемѣнилъ мѣсто своего подвига и поселился на одной приморской скалѣ. Во время бури на морѣ сильнымъ ураганомъ часть скалы оторвало и понесло въ море. На этомъ обломкѣ оказался Антоній. Промыслъ Божій сохранилъ его невредимымъ: скала плыла, какъ корабль, и черезъ нѣкоторое время (въ 1106 г.) ее прибило къ городу, гдѣ говорили непонятнымъ для него языкомъ. То былъ Новгородъ Великій. А. нашелъ здѣсь своего соплеменника—торговца-грека, который объяснилъ ему, куда онъ приплылъ. Освоившись немного съ мѣстомъ и языкомъ, А. явился къ епископу Новг. и разсказалъ ему исторію своего плаванія. Съ благословенія епископа онъ построилъ въ трехъ верстахъ отъ города небольшой храмъ и затѣмъ устроилъ обитель, въ которой былъ поставленъ игуменомъ. Какъ памятникъ и свидѣтельство истинности всего происшедшаго съ нимъ, въ этой обители и до сего времени хранятся иконы и вещи съ латинскими надписями. Его ученикъ Кирикъ при жизни Антонія написалъ статью о счисленіи лѣтъ, что говоритъ о томъ, что А. много заботился о просвѣщеніи иноковъ своего монастыря. Скончался А. въ 1147 г., 3 августа, въ каковой день и чтится его память. Его мощи открыты въ 1597 г.

Антоній Сійскій (XVI в.)—основатель Сійскаго монастыря, Холмогор. у., Арханг. губ., пам. 7 дек.

Антоній,—муч. литовскій пам. 14 апр.

Антоній Андрейковичъ Новгородецъ (XII) оставилъ описаніе своего путешествія въ Царьградъ.

Антоній (Смирницкій), — архіепископъ, родился въ 1773 г. Образованіе получилъ въ кіевской духовной академіи. Въ 1796 г., по окончаніи ученія, онъ поступилъ въ лавру и въ слѣдующемъ году былъ постриженъ. Въ 1799 г. онъ былъ посвященъ въ іеромонахи, въ 1808 г. назначенъ начальникомъ лаврской типографіи, въ 1814 г.—начальникомъ ближнихъ пещеръ и наконецъ въ 1815 г. намѣстникомъ Кіево-Печерской лавры. Своимъ милосердіемъ, которое выражалось въ томъ, что онъ раздавалъ бѣднымъ все, что имѣлъ, и своимъ краснорѣчіемъ, неотразимо дѣйствовавшимъ на слушателей, онъ пріобрѣлъ и всеобщую любовь, и широкую извѣстность. Въ 1816 г. императоръ Александръ I при своемъ посѣщеніи Кіево-Печерской лавры пожаловалъ ему усыпанный алмазами наперсный крестъ. Въ 1817 г. Антоній возведенъ былъ въ архимандриты, а въ 1826 г. хиротонисанъ во епископа воронежскаго. Съ истинно подвижнической жизнью А. сочеталъ милосердіе, любовь и участіе къ своей паствѣ и слава о немъ, какъ о человѣкѣ святой жизни, какъ о духовномъ врачевателѣ, распространилась далеко за предѣлы воронежской епархіи и въ Воронежъ устремлялись отовсюду, чтобы получить его благословеніе и наставленіе. Въ 1832 г. онъ былъ возведенъ въ санъ архіепископа и въ этомъ же году открывалъ мощи святителя Митрофанія воронежскаго. Скончался А. въ 1846 г. Могила его до сихъ поръ привлекаетъ богомольцевъ, которые служатъ надъ ней панихиды и по милости Божіей и по вѣрѣ своей получаютъ исцѣленіе.

Антоній (Медвѣдевъ) архимандритъ.—Родился въ 1792 г. Смолоду, несмотря на тяготѣніе къ духовному служенію, несъ различныя свѣтскія обязанности до 1818 г., когда вступилъ въ Саровскую пустынь. Съ 1820 г. по 1822 г. прожилъ въ Высокогорской Вознесенской пустыни, гдѣ и былъ постриженъ. Въ 1826 г. получилъ назначеніе строителемъ Высокогорской пустыни и привелъ эту пустынь въ полное благоустройство. Въ 1831 г. возведенъ въ санъ архимандрита и назначенъ намѣстникомъ Троице-Сергіевой лавры, гдѣ и провелъ цѣлыхъ 46 лѣтъ, постоянно заботясь о лаврѣ и, поэтому, привелъ ее въ лучшее ея состояніе. Въ званіи намѣстника въ 1840 г. удалился на покой и умеръ въ 1877 г. Имѣются его труды: кромѣ многихъ духовно-нравственныхъ сочиненій, издалъ свою переписку съ Московскимъ Митрополитомъ Филаретомъ, подъ заглавіемъ «Письма Митрополита Московскаго Филарета къ намѣстнику Святотроицкія Сергіевы лавры архимандриту Антонію».

Антоній (Путиловъ), игуменъ.—Родился въ 1795 г. въ купеческой семьѣ и занимался долго комиссіонерствомъ. Въ 1812 г. попалъ въ плѣнъ къ французамъ, но бѣжалъ оттуда. Любимымъ чтеніемъ съ дѣтства было чтеніе книгъ духовнаго содержанія, которыя возбудили въ немъ стремленіе къ уединенію и къ посвященію себя Богу. Съ 1816 г. онъ отрекается отъ міра, постригается и рукополагается сначала во іеродіакона, затѣмъ во іеромонаха, въ 1825 г. назначается начальникомъ скита Оптиной пустыни. Въ 1839 г. онъ уже игуменъ Малоярославецкаго Черноостровскаго Николаевскаго монастыря. На покой удалился въ 1853 г. въ Оптину пустынь и скончался схимникомъ (1865 г.). Литературные труды его состоятъ изъ записокъ, воспоминаній и переписки.

Антоній (Зубко)—одинъ изъ ревностныхъ помощниковъ Іосифа Сѣмашки въ дѣлѣ возсоединенія православныхъ съ уніатами, родился въ 1797 г. Образованіе получилъ въ полоцкой уніатской семинаріи, въ полоцкой іезуитской академіи, которую окончилъ съ степенью кандидата богословія въ 1818 г., и въ главной виленской семинаріи, по окончаніи которой въ 1822 г. со степенью магистра богословія былъ назначенъ профессоромъ полоцкой семинаріи. Въ 1824 г. былъ рукоположенъ во священника полоцкаго каѳ. собора (уніатскаго), въ 1825 г. назначенъ въ Петербургъ для присутствія въ римско-католической коллегіи по уніатскому ея отдѣленію. Въ 1827 г. опредѣленъ ректоромъ вновь открытой въ Жировицахъ литовской уніатской семинаріи, а съ 1833 г., съ сохраненіемъ этой должности,—епископъ брестскій, викарій литовской уніатской епархіи. Когда въ 1839 г. совершилось возсоединеніе уніатовъ съ православными, Антоній былъ принятъ въ его епископскомъ санѣ. Въ 1840 г. онъ получилъ назначеніе епископомъ минскимъ и бобруйскимъ, въ 1841 г. возведенъ въ архіепископы, а въ 1848 г. вслѣдствіе

болѣзни, по вторичному прошенію, былъ уволенъ на покой и скончался въ 1884 г. За 11 дней до его смерти истекъ срокъ его пятидесятилѣтняго пребыванія въ епископскомъ санѣ и этотъ юбилей былъ торжественно и сердечно отпразднованъ православной Западной Россіей, видѣвшей въ немъ стойкаго защитника православія и русской народности.

Антоній (Амфитеатровъ), архіепископъ. Родился въ 1815 г., первоначальное и среднее образованіе получилъ въ Калугѣ (дух. уч. и семинарія), высшее—въ Кіевѣ (дух. академія). По окончаніи академіи со степенью магистра, былъ оставленъ при ней бакалавромъ. Въ 1840 г. принялъ монашество и получилъ назначеніе сперва ректоромъ кіево-софійскихъ духовныхъ училищъ, а затѣмъ, въ 1841 г., и инспекторомъ кіевской семинаріи. Въ 1845 г. возведенъ въ санъ архимандрита и назначенъ ректоромъ семинаріи. Въ 1848 г. получилъ степень доктора богословія за учебникъ по догматическому богословію. Съ этого же года онъ состоялъ настоятелемъ Никольскаго монастыря, а съ 1851 г.—ректоръ кіевской дух. академіи. Въ 1858 г. хиротонисанъ во епископа чигиринскаго, кіевскаго викарія, въ 1859 г. переведенъ въ Смоленскъ, въ 1866 г.—въ Казань. Въ 1867 г. получилъ архіепископство. Скончался въ 1879 г. Какъ епископъ, онъ старался о развитіи миссіи, о поддержаніи дѣятельности церковно-пр. попечительствъ и о поднятіи духовнаго образованія.

Антоній 1 (Рафальскій), — митрополитъ с.-петербургскій, сынъ священника волынской епархіи, образованіе получилъ сперва въ уніатскомъ духовномъ училищѣ, а затѣмъ въ волынской духовной семинаріи, по окончаніи которой былъ назначенъ въ ней учителемъ поэзіи. Затѣмъ былъ рукоположенъ во священника въ г. Острогъ. Въ 1821 г. онъ овдовѣлъ. Одно время состоялъ экономомъ архіерейскаго волынскаго дома при преосв. Стефанѣ и членомъ консисторіи. Затѣмъ былъ переведенъ священникомъ въ г. Кременецъ. На его просвѣтительную пастырскую дѣятельность обратили военный губернаторъ Потемкинъ и генералъ-губернаторъ Левашевъ, которые доложили о немъ Государю. Въ духовномъ мірѣ онъ обратилъ на себя вниманіе обращеніемъ уніатскихъ монаховъ почаевской лавры въ православіе. По совѣту московскаго митрополита Филарета, онъ въ 1833 г. принялъ монашество и былъ назначенъ намѣстникомъ этой лавры, съ возведеніемъ въ санъ архимандрита. Въ 1834 г. былъ хиротонисанъ во епископа и получилъ вновь открытую варшавскую каѳедру. Благодаря своимъ высокимъ душевнымъ качествамъ—благоразумію, любви и отзывчивости онъ расположилъ къ себѣ не только русское, но и все польское населеніе г. Варшавы. Когда въ 1843 г. скончался петербургскій митрополитъ Серафимъ, государь назначилъ на эту каѳедру Антонія, о которомъ онъ имѣлъ самыя лучшія представленія. Въ Петербургѣ Антоній скоро пріобрѣлъ всеобщую любовь и, когда онъ скончался въ 1848 г., государь сказалъ: «да, у меня митрополитъ будетъ, но Антонія уже не будетъ».

Антоній, Митрополитъ С.-Петербургскій и ладожскій, первенствующій членъ Св. Синода. Высокопреосвященнѣйшій митрополитъ Антоній родомъ изъ духовной среды, сынъ священника села Ширингуши, Тамбовской губ., Спасскаго уѣзда. Мірское имя его было Александръ Васильевичъ Вадковскій, родился въ 1846 г. Началъ образованіе въ мѣстныхъ духовно-учебныхъ заведеніяхъ, затѣмъ въ 1866 г. поступилъ въ Казанскую духовную академію, которую окончилъ въ 1870 г. Науками занимался съ большимъ усердіемъ, окончилъ курсъ съ отличіемъ, кромѣ же того всегда принималъ участіе въ церковныхъ службахъ, читалъ, пѣлъ. Съ 1870 г. владыка становится профессоромъ, получаетъ степень магистра богословія, дѣлается сотрудникомъ духовныхъ изданій, а съ 1874 г. самостоятельный редакторъ «Православнаго Собесѣдника». Его магистерская диссертація: «Константинъ епископъ болгарскій и его Учительное Евангеліе» и донынѣ не потеряла своего научнаго значенія. Жестокій ударъ судьбы,— смерть, отнявшая у него его самыхъ близкихъ, дорогихъ сердцу людей: жену и дѣтей, наводитъ его на мысль о суетности всего житейскаго и онъ рѣшается удалиться отъ міра. Въ 1883 году молодой профессоръ постригается въ монахи подъ именемъ Антонія. Въ самый годъ постриженія пр. Антоній возведенъ въ санъ архимандрита, а въ 1885 г. уже переводится инспекторомъ въ С.-Петербургскую духовную академію. Въ 1887 г. послѣдовали одно за другимъ два новыхъ назначенія: ректоромъ академіи и епископомъ Выборгскимъ, викаріемъ С.-Петербургской митрополіи. Глубокій умъ,

проникновенность, любовь къ академіи, все это вывело его изъ ряда обычныхъ руководителей юношества и студенты восторженно привѣтствовали его. Съ назначеніемъ пр. Антонія, въ академіи настало ея лучшее время; съ 1887 г. по 1892 академія дала церкви много священнослужителей не только по званію и образованію, но и по глубокому убѣжденію. Подъ вліяніемъ прекраснаго примѣра, юношество свои знанія давало въ проповѣдяхъ народу и такимъ образомъ просвѣщало его. Несмотря на трудность и разнообразіе ректорскихъ обязанностей, пр. Антоній не оставлялъ и литературной дѣятельности: продолжалъ сотрудничать въ «Православномъ Собесѣдникѣ», а также работалъ въ «Странникѣ», «Православномъ обозрѣніи» и др. Его труды изданы въ отдѣльной книгѣ, подъ заглавіемъ «Къ исторіи христіанской проповѣди—очерки и изслѣдованія» (два изданія 1892—1895 г.). Въ 1890 г. издано собраніе его рѣчей и проповѣдей, подъ заглавіемъ «Слова и рѣчи Антонія, епископа Выборгскаго, ректора С.-Петербургской духовной академіи». Въ 1895 г. пр. Антоній утвержденъ въ степени доктора церковной исторіи и избранъ почетнымъ членомъ казанской, московской и С.-Петербургской академій. Въ 1892 г. академіи пришлось разстаться съ любимымъ ректоромъ, т. к. онъ получилъ самостоятельную финляндскую каѳедру. Въ короткое время пр. Антоній поднимаетъ духъ православія въ Финляндіи, способствуетъ сооруженію церквей, организаціи религіозныхъ союзовъ. Съ 1893 г. владыка руководитъ коммиссіей по вопросу о соединеніи восточной церкви и западной. Въ 1897 пр. Антонію предложено было взять на себя представительство отъ руссой церкви на юбилейномъ торжествѣ англійской королевы Викторіи, и съ тѣхъ поръ имя его пріобрѣло міровую извѣстность. Въ 1898 г. онъ возведенъ въ санъ митрополита С.-Петербургскаго и Ладожскаго и назначенъ первенствующимъ членомъ Св. Сунода.

Антоній (Храповицкій) архіепископъ Волынскій, родился въ 1864 г., по рожденію и среднему образованію человѣкъ свѣтскій (изъ дворянъ Новгородской губ.). Высшее образованіе получилъ въ С.-Петербургской духовной академіи, окончивъ которую, въ томъ же 1885 г. принялъ монашество и рукоположенъ въ іеромонаха. Въ сравнительно короткое время онъ побывалъ и преподавателемъ, и инспекторомъ, и ректоромъ Московской и Казанской духовн. Академій. Въ 1888 послѣ защиты диссертаціи на тему «Психологическія данныя въ пользу свободы воли и нравственной отвѣтственности» іероман. Антоній получилъ степень магистра богословія. Въ 1897 г. онъ уже въ санѣ епископа. Преосвященный Антоній пользовался глубокой любовью молодежи и окружающихъ его, а скромность его и простота все увеличивали толпу его приверженцевъ. На людей дѣйствовалъ онъ не строгостью и законностью, а добрымъ, кроткимъ словомъ. Сочиненія его собраны въ 3 тома и первоначально изданы въ Казани. Въ 1911 г. вышло новое изданіе за которое Высок. Антоній удостоенъ степени доктора богословія. Въ 1900 г. владыка назначенъ на каѳедру Уфимской епархіи, въ 1902 г. епископомъ Волынскимъ, а въ 1906 г. возведенъ въ санъ архіепископа.

Антоній, епископъ Вельскій, второй викарій Вологодской епархіи, среднее образованіе получилъ въ Вологодской семинаріи, которую окончилъ въ 1879 г. Въ 1882 г. былъ рукоположенъ во священника, въ 1888 принялъ монашество, въ 1906 г. возведенъ въ санъ архимандрита, въ 1909 г. возведенъ въ санъ епископа и опредѣленъ вторымъ викаріемъ Вологодской епархіи. До епископства былъ игуменомъ различныхъ монастырей Вологодской епархіи.

Антоній епископъ, бывшій Вологодскій и Тотемскій, по окончаніи курса въ 1874 г. въ Кіевской дух. академіи со степенью кандидата, былъ сперва преподавателемъ Харьковской, а затѣмъ Симбирской симинарій. Въ 1878 рукоположенъ во священника, въ 1887 г. принялъ монашество и назначенъ, съ возведеніемъ въ санъ аримандрита, ректоромъ Самарской семинаріи. Въ 1890 возведенъ въ санъ епископа Острожскаго, а въ 1894 г. назначенъ епископомъ Вологодскимъ. Въ 1895 г. уволенъ отъ управленія епархіей.

Антоній, архіепископъ Тверской и Кашинскій, урож. Вологодской еп. (род. въ 1855 г.), по окончаніи Московской дух. академіи со степенью кандидата богословія былъ преподавателемъ Тамбовской семинаріи. Въ 1888 г. принялъ монашество и назначенъ инспекторомъ Московской академіи съ возведеніемъ въ санъ архимандрита. Въ этомъ же году удостоенъ степени магистра богословія. Въ 1891 г. назначенъ

ректоромъ Виѳанской семинаріи, а въ 1895 г. возведенъ въ санъ епископа Великоустюжскаго, въ 1897 г. получилъ назначеніе на самостоятельную епископскую каѳедру въ Тобольскъ, а въ 1910 г. возведенъ въ санъ архіепископа съ переводомъ въ Тверь.

Антоній, бывшій епископъ Черниговскій и Нѣжинскій, урож. Рязанской еп. (род. въ 1850 г.). По окончаніи семинаріи былъ сперва учителемъ Касимовскаго дух. училища. Затѣмъ поступилъ въ Московскую академію и по окончаніи ея въ 1879 г. со степенью кандидата богословія былъ преподавателемъ Кіевской семинаріи. Въ 1883 г. принялъ монашество и назначенъ инспекторомъ Виѳанской семинаріи, въ 1885 г. возведенъ въ санъ епископа Новгородсѣверскаго, съ 1891 г.—епископъ Старорусскій, затѣмъ—Кирилловскій (1892 г.) и съ 1893 г.—Черниговскій. † 1911 г.

Антропоморфизмъ и **Антропопатумъ** (греч. человѣкоподобіе),—нѣкоторые еретики учили, что Богъ обладаетъ человѣческими свойствами и чувствомъ, т. е. антропоморфиченъ (напр., авдіане въ IV и V вв.). Въ библіи говорится объ очахъ, лицѣ, рукахъ Божіихъ—названные еретики и принимали это грубо, т. е., разъ Богъ обладаетъ человѣческими членами, то онъ и во всемъ подобенъ людямъ. Конечно, разъ Богъ сотворилъ насъ по образу и подобію своему, то обладаетъ всѣми членами и свойствами человѣческими, но это надо понимать въ высшемъ духовномъ смыслѣ и считать, что способности Его безконечны въ сравненіи съ нашими слабыми силами.

Аѳимъ: 1) св. муч. и съ нимъ многіе другіе, пострадавшіе 302—303 г.—Память 3 сентября.

2) Аѳимъ св. муч., пострад. вмѣстѣ съ Козьмою и Даміаномъ—память 17 сентября.

3) Аѳимъ (Аѳимій) св. муч. вмѣстѣ съ Павлиномъ и др. муч.—память 30 декабря.

Аѳипатъ—греч. слово,—проконсулъ или правитель провинціи, т. е. области,—римская государственная должность, упоминаемая въ житіяхъ святыхъ и актахъ мучениковъ. (Дѣян. 19, 12; 8, 43; Еф. 23, 1).

Аѳиръ, папа римскій, св. муч.—память 5 августа.

Аѳиса, преп. игуменія и 90 сестеръ ея, пострадавшія за иконопочитаніе—память 27 іюля.

Аѳиса—скончалась отъ руки аріанъ въ Африкѣ—память 8 декабря.

Аѳія св. мученица—память 15 декабря

Аѳологіонъ—книга, извѣстная также подъ названіями: Аѳологій, Треѳологіонъ, Треѳологій, Цвѣтословъ, Цвѣтная Минея, Праздничная Минея, содержитъ послѣдованія на праздники Господни, Богородичны и Святыхъ, особенно чтимыхъ Православною Церковью. Въ Аѳологіонѣ заключаются послѣдованія святыхъ, которымъ молитвословія, пѣснопѣнія, напѣвъ или все содержаніе имѣютъ какія-либо особенности. Ан. употребляется въ церквамъ, гдѣ есть Общая Минея, но нѣтъ мѣсячной, и потому общая Минея составляетъ какъ бы другую часть Аѳологіона.

Аѳуса—св. муч. дочь императора Константина Копронима. Отвергла пышность и богатство придворной жизни, провела жизнь въ дѣвствѣ, въ служеніи несчастнымъ и больнымъ, приняла монашество, была настоятельницей Омонейскаго монастыря. Скончалась въ 811 г. при Авреліанѣ мученической смертью.

Ἄξιος греч. слово, означающее «достойный». При рукоположеніи архіереемъ въ санъ діакона или іерея какого-нибудь лица, произносится сначала архіереемъ, а потомъ поется сослужащими ему священослужителями и клиромъ; также при хиротоніи епископа поется сонмомъ архипастырей.

Апеллій или **Апеллъ** св. ап. изъ 70—память 31 окт. и 10 сент.

Аписъ—быкъ, котораго египтяне считали священнымъ и поклонялись ему какъ богу (съ XVIII династіи до Юліана II). Аписъ отличался отъ прочихъ быковъ тѣмъ, что, при черной шерсти на всемъ тѣлѣ, долженъ былъ имѣть бѣлое трехъугольное пятно на лбу, волосы на спинѣ его должны были быть расположены въ видѣ орла, а языкъ особой формы. Быкъ этотъ не долженъ былъ жить дольше 25 лѣтъ и въ случаѣ, если бы онъ этотъ возрастъ переживалъ, жрецы его, слѣдившіе за каждымъ его шагомъ и движеніемъ, тайно убивали его. Если же Аписъ умиралъ естественной смертью, то сразу же на его мѣсто въ храмѣ водворяли новаго молодого, который отвѣчалъ всѣмъ вышесказаннымъ условіямъ и который уже со дня своего рожденія жилъ въ Мемфисѣ, окруженный заботами и попеченіями жрецовъ. Появленіе новаго Аписа сопровождалось общимъ весельемъ, а по старому полагался народный трауръ на значительный срокъ.

Апіонъ—ученый I в. по Р. Хр., египетянинъ, написалъ много ученыхъ сочиненій (исторія Египта, о Гомерѣ), но они почти не сохранились. Главной извѣстности достигъ благодаря особой ненависти къ іудеямъ, которымъ приписывалъ даже такую нелѣпость какъ поклоненіе ослу въ храмѣ. Былъ во главѣ александрійскаго посольства, чтобъ возбудить къ іудеямъ непріязнь императора Калигулы.

Аппіева площадь—небольшой городокъ, лежавшій на Аппіевой дорогѣ въ 43 миляхъ отъ Рима. Здѣсь римляне воздвигли памятникъ создателю Римской дороги, Цензору Аппію Клавдію (312 г. до Р. Х.). Неподалеку отъ площади находилось мѣстечко Трехъ гостиницъ съ гостиницами для пріѣзжихъ. Когда ап. Павелъ шелъ изъ Путеолъ въ Римъ, его встрѣтили здѣсь римскіе христіане, привѣтствовавшіе узниковъ. Ап. Павелъ ободрился, поблагодарилъ Бога, ибо понялъ, что узничество не помѣшаетъ его дѣятельности при такомъ сочувствіи лицъ, раздѣляющихъ его вѣрованія (Рим. 1, 10; Дѣян. 19, 21).

Апокалипсисъ. (Αποκαλυψις — апокалипсисъ) откровеніе. Обыкновенно подъ словомъ А. разумѣется «Откровеніе Іоанна Богослова», которымъ заканчивается Новый Завѣтъ. Прослѣдивъ исторію сотворенія міра, его развитіе, понявъ и принявъ пришествіе Мессіи, читающій, въ послѣдней изъ священныхъ книгъ, А., узнаетъ о судьбѣ христіанскаго міра. Іоаннъ Богословъ, любимый ученикъ Христа, написалъ книгу и о земной жизни Іисуса и о послѣдующей жизни первыхъ христіанъ (соборныя посланія). Подвергшійся въ числѣ прочихъ послѣдователей Христа гоненію, Іоаннъ былъ сосланъ на о. Патмосъ, гдѣ жилъ долгое время и только къ концу жизни былъ возвращенъ въ Эфесъ. На Патмосѣ и написано боговдохновенное пророчество о судьбахъ міра и Церкви. Хотя были сомнѣнія въ подлинности написанія А. Іоанномъ Б. (Каій, св. Діонисій александр.), но большинство писателей признаютъ подлинность текста (св. Іустинъ, св. Ириней ок. 195 г., Климентъ александр., Турулліанъ ок. 207 г.). Написанъ А. въ концѣ I в. съ цѣлью придать мужество гонимымъ христіанамъ, раскрывъ значеніе воинствующей Церкви Христовой. Содержаніе А. распадается на 4 части: I часть. Сынъ Божій является Іоанну; въ его рукахъ судьбы Церквей, въ видѣ 7 свѣтильниковъ; о каждой Церкви особое пророчество; здѣсь описывается современное состояніе христіанства. II часть. Іоаннъ восхищенъ на небо и здѣсь, представъ предъ престоломъ Бога, видитъ открывающіяся передъ нимъ одно за другимъ 7 тайнъ Божественныхъ—послѣдняя тайна,—вскрытіе послѣдней печати, сопровождаемое трубными звуками,—начало Царства Божія на землѣ, второе пришествіе Сына Божія. III часть. Борьба послѣдователей Христа съ приверженцами дракона на небесахъ и на землѣ. IV часть. Земля поклоняется дракону, слушаетъ лжепророковъ, за что на нее изливается гнѣвъ неба, отъ котораго гибнутъ всѣ, не принадлежащіе къ Истинѣ. Въ виду того, что А. написанъ образнымъ языкомъ, который долженъ дѣйствовать непосредственно на душу человѣка, и такъ какъ не всѣ могутъ воспринимать даже божественно-простыя и образныя слова Христа, А. былъ не понятъ и вызвалъ много толкованій (больше 80). Одно изъ древнѣйшихъ толкованій-Андрея Кессарійскаго. Въ средніе вѣка было много толкованій, но не по существу А., а относительно частностей Откровенія. Относительно толкованія А. въ новые вѣка можно найти изъясненія и литературу въ книгѣ Барсова «Сборникъ статей по истолковательному и назидательному чтенію Дѣяній св. Апост. и Апокалипсиса. Изъ русскихъ изслѣдователей можно указать: Ждановъ «Откровеніе Господа о семи азіатскихъ церквахъ», Еписк. Петръ «Объясненіе А.»; Никольскій «Апокалипсисъ»; переведены на русск. яз. труды св. Андрея Кессарійскаго, Обернена, Фаррара.

Апокрисіарій. А-ми назывались посредники между патріархами восточн. церкви и императорами. Константинъ Великій и всѣ послѣдующіе императоры считались покровителями Церкви и патріархамъ необходимо было поддерживать постоянныя сношенія съ дворомъ. А. сопровождалъ патріарха и епископовъ, когда они посѣщали дворъ. До раздѣленія церквей при дворѣ папы также находился а. для сношенія съ греческимъ императоромъ.

Апокрифы. А. называются книги, трактующія о предметахъ, содержащихся въ св. Писаніи, но не признанныя церковью за боговдохновенныя и даже впослѣдствіи запрещенныя. Буквальный переводъ: отреченныя книги (греч.). Возникновеніе апокр. книгъ относится къ первымъ вѣкамъ христіанства; первоначально онѣ писались благочестивы-

ми людьми, желавшими разъяснить и дополнить священное писаніе (такъ, напр., въ а. «Хожденіе Богородицы по мукамъ» описывается нисхожденіе Божіей Матери въ въ адъ и затѣмъ предстательство ея предъ престоломъ Сына); а. не запрещались, читались вѣрующими, какъ теперь читаются житія святыхъ, на нихъ смотрѣли, какъ на интересное чтеніе. Но вскорѣ на а. книги, пользовавшіяся уваженіемъ, стали ссылаться наравнѣ со священнымъ писаніемъ, еретики основывали на нихъ свои лжеученія,— тогда а. стали запрещаться и уничтожаться; на соборахъ составлялись списки отреченныхъ книгъ (первый списокъ сост. V в.). Въ настоящее время а. имѣютъ историческое значеніе, такъ какъ въ нихъ отражаются взгляды христіанъ первыхъ вѣковъ. Изъ а. одни описываютъ ветхозавѣтныя событія (напр., Псалмы Соломона, Завѣты 12 патріарховъ, книга Еноха, Апокалипсисы Ездры и Варуха и др.), другіе трактуютъ о Новомъ Завѣтѣ (Евангелія, Откровенія). А. евангелій дошло до насъ числомъ до 50. Авторы собирали тѣ изустныя преданія, которыя могли забыться, или описывали тѣ событія, о которыхъ въ евангеліи были только намеки; иногда излагали въ разговорной формѣ евангельскіе разсказы. Именъ своихъ авторы не подписывали, а часто, для приданія большого значенія своимъ произведеніямъ, выставляли имя апостола или учен. ап-го. Содержаніе а. еванг. разнообразно. «Первоевангеліе Іакова» (брата Господня) описываетъ время отъ рожденія Спасителя до избіенія младенцевъ. Въ «Евангеліи (Псевдо) Матѳея или книгѣ о происхожденіи блаженной Маріи и дѣтствѣ Спасителя» говорится о юности Іисуса. «Евангеліе о рождествѣ Маріи», «Исторія Іосифа Плотника», «Ев. Ѳомы» (чтилось гностиками во II в.), «Арабское ев. дѣтства» (о пребываніи Спасителя въ Египтѣ), «Ев. Никодима», «Ев. Апеллеса», «Ев. 12 апостоловъ» и др.

А. Дѣянія Апостоловъ: «Дѣянія Петра и Павла»; «Дѣянія Варнавы»; «Дѣянія Филиппа въ Элладѣ»; «Дѣяніе Ѳомы» (древняго происхожденія) и мн. др. Главныя а. Посланія: «Посланіе Авгаря ко Христу» и «Христа къ Авгарю»; «Переписка Ап. Павла съ Сенекой» (6 писемъ); многіе были убѣждены въ подлинности писемъ, и только позднѣйшія изслѣдованія раскрыли ихъ подложность.

А. апокалипсисовъ было также, много, но цѣликомъ дошли только немногіе. «Апокалипсисъ Іоанна» — существенно отличается отъ каноническаго. Въ 1595 г. открыли другой «Апокалипсисъ Іоанна». Кромѣ того были «Апокалипсисъ Петра», «Павла»; «Откровеніе Варѳоломея» и др.

См. Порфирьевъ. Апокр. сочиненія въ др.-русск. письменности. Собраніе апокрифовъ. Acta Apostolorum Apocrypha (Tilo. Codex Apocruphys); Неандеръ — «Собраніе апокрифовъ»—самое раннее (1564 г.). Переводовъ апокрифовъ на русскій языкъ не имѣется.

Аполлинарій, священномуч. сопутствовалъ апостолу Павлу, былъ его ученикомъ, вмѣстѣ съ нимъ благовѣствовалъ, былъ первымъ епископомъ гор. Равенны. Мученическую кончину принялъ около 75 г. при Веспасіанѣ. Память его 23 іюля.

Аполлинарій, Клавдій, извѣстный апологетъ христіанства и противникъ монтанизма. Современникъ Марка Аврелія (161—180). Оставилъ много литературныхъ трудовъ («5 книгъ противъ язычниковъ», «Объ истинѣ» и др.), къ сожалѣнію, не сохранившихся. Существуютъ лишь небольшіе отрывки его сочиненій о Пасхѣ.

Аполлинарій Лаодикійскій—ученіе Аполлинарія направлено было противъ никейскаго символа. По ученію никейскаго символа, во Христѣ сочетались двѣ сущности—совершенное Божество и совершенное человѣчество. Апол. Мл. усмотрѣлъ въ этомъ ученіи логическое противорѣчіе. Если, говорилъ онъ, каждая изъ нихъ полна и совершенна во всѣхъ своихъ проявленіяхъ и свойствахъ, то какъ онѣ могутъ слиться въ одну личность. Тамъ, гдѣ есть человѣческое, потенціально заложено грѣховное, а если мыслить грѣховное во Христѣ, то искупленіе станетъ непріемлемымъ. Ученіе о Богочеловѣкѣ—это, по А., повторная миѳологическая идея о кентаврахъ, миноталрахъ и т. д. Если считать сочетаніе это механическимъ и только механическимъ, то во Христѣ страдалъ и былъ распятъ человѣкъ, а смерть человѣка не попираетъ смерти. По ученію Ап. Мл. человѣческое во Христѣ было тѣломъ и животной душой, въ которыхъ обиталъ божественный Логосъ.

Въ 362 году александрійскимъ соборомъ это ученіе было осуждено, затѣмъ въ 375 г., когда Ап. отдѣлился отъ Церкви и началъ составлять секту, послѣдовало второе осужденіе на римскомъ соборѣ, а

въ 381 г. въ окончательной формѣ на 2-мъ вселенскомъ соборѣ. На борьбу съ лжеученіемъ Аполлинарія выступали лучшіе представители православной церкви, какъ, напр., Аѳанасій Вел. Противъ-же приверженцевъ Аполлинарія изданы императорскіе декреты (388—428 гг.).

Аполлинарій Младшій былъ сыномъ Аполлинар. Старшаго. Онъ началъ свою дѣятельность учителемъ риторики, но впослѣдствіи, вникнувъ въ христіанское богословіе, написалъ комментаріи къ Библіи, защищалъ никейскій символъ, опровергалъ аріанство. Благодаря своей дѣятельности, онъ сошелся съ представителями православной Церкви, среди которыхъ находился св. Аѳанасій, и былъ рукоположенъ въ санъ епископа Лаодикійскаго. Съ этого времени онъ разрабатываетъ собственное ученіе и образуетъ секту аполлинаріанъ. Умеръ онъ въ 390 г.

Аполлинарія преп., внучка императора Маркіона. Несмотря на знатность и богатство, проявляла смолоду наклонности къ скромной и подвижнической жизни. Оставивъ родителей и пышный домъ свой, уѣхала въ Александрію, тамъ переодѣлась въ платье евнуха и вступила въ мужской скитъ преп. Макарія подъ видомъ скопца. Полъ ея былъ узнанъ лишь послѣ ея кончины (470 г.). Память ея 5 января.

Аполлонъ, св. муч. пострадалъ въ Египтѣ при Максимиліанѣ. Память 5 іюня.

Аполлоній Тіанскій родился въ Тіанѣ въ Каппадокіи, возможно, что въ томъ же году, въ которомъ родился Христосъ, изучалъ медицину, философію, былъ приверженцемъ новой пиѳагорійской системы. Много путешествовалъ съ цѣлью пріобрѣтенія познаній, запасшись коими, возвратясь изъ Индіи, много послужилъ на пользу религіи въ Малой Азіи, Греціи, Италіи и Испаніи. Многіе императоры знали его лично и уважали его дѣятельность и образованность, но Домиціанъ подвергнулъ его тюремному заключенію въ 94 г. по Р. Х., которое онъ отбывалъ недолго. Прожилъ Апол. около 100 лѣтъ и исчезъ, неизвѣстно куда изъ храма Олимпія, гдѣ онъ велъ жизнь аскета и гдѣ былъ окруженъ многочисленными послѣдователями.

Аполлоній — имя, которое носили два ревностныхъ дѣятеля и защитника христіанства (II вѣкъ). Одинъ былъ ярый противникъ монтанизма, оставившій по этому поводу свои труды, а другой—былъ извѣстенъ своими философскими и религіозными познаніями, обнаружилъ себя какъ энергичный защитникъ христіанъ, за что и былъ преданъ смерти около 186 г. при Коммодѣ.

Аполлоній 1) св. муч. Пострадалъ за отказъ клясться именемъ царя. Память его 10 іюля; 2) преп. пустынникъ, основавшій обитель близъ Ермополя, скончался около 359 г. Память его 31 марта; 3) св. муч., пострадавшій при Діоклетіанѣ; память его 14 декабря; 4) св. муч. Италійскій — пам. 30 іюля.

Аполлонія св., схвачена и предана мукамъ за христіанство въ 249 г. Во время мученій чуть было не отказалось отъ Христа, по требованію язычниковъ, но, раскаявшись за свое колебаніе, сама бросилась въ костеръ и сгорѣла.

Аполлосъ — родомъ іудей но, познавъ христіанство, проникся къ нему такой глубокой вѣрой и любовью, что всю жизнь посвятилъ проповѣдничеству. Былъ ученикомъ Іоанна Крестителя. Аполлосъ не любилъ славы и похвалъ, старался даже какъ можно рѣже посѣщать церковь, такъ какъ въ то время въ ней происходили несогласія, но въ то же время онъ считался главою одной изъ партій. Ему приписываютъ «Посланіе къ Евреямъ». Память 8 декабря и 30 марта.

Аполлосъ св. муч., пострадалъ въ 303 г.— память его 21 апрѣля.

Апологетика, — (Απολογια — отповѣдь) имѣетъ своимъ предметомъ защиту истинъ богооткровеннаго ученія предъ лже-учителями и заблуждающимися философами и мыслителями. Несовершенная организація человѣка колеблетъ его духъ, и истина представляется въ искаженномъ видѣ; часто отдѣльныя личности возстаютъ противъ очевидныхъ истинъ христіанства. Борьба съ заблудшими и составляетъ предметъ апологетики. Такъ какъ лжеучители выступаютъ почти всегда съ якобы научными теоріями, не имѣя однако, въ душѣ истиннаго познанія, то и апологетика основывается въ своихъ трудахъ на научныхъ выводахъ, дополняя и углубляя ихъ указаніями на Божественный Промыслъ, и напоминая, что всякое знаніе, въ концѣ концовъ, либо субъективно, либо въ основѣ его лежитъ Непознаваемое.

Въ виду того, что А. наука полемическая,

а не самостоятельная, ея методы и пріемы видоизмѣнялись, согласно тѣмъ нападкамъ, которымъ подвергалась Церковь и христіанство. Съ самаго возникновенія христіанства приходилось вести споры съ іудеями и доказывать имъ истинность Мессіи и раскрывать смыслъ Его ученія.

Во II и III в. выяснилась нужда защищать христіанство предъ язычниками. Въ разлагающемся языческомъ Римѣ процвѣтали философскія ученія, причемъ выдѣлялись три школы: эпикурейская, стоическая и неоплатоническая; съ ними борется христіанство, выдвигая такихъ образцовъ слова, какъ: Кодратъ, Аристидъ (ок. 124 г. прошеніе имп. Адріану), Іустинъ мученикъ (166; ок. 150 г. прош. имп. Антонину), Татіанъ(ок. 170 г. апол. за христіанъ «Къ эллинамъ», впрочемъ онъ впослѣдствіи уклонился въ ересь гностиковъ; ум. ок. 170 г.), Клавдій Аполлинарій, Ермій, («Осмѣяніе языч. философ.» ок. 200 г.), Тертулліанъ, (род. ок. 160 г., ум. ок. 220 г.). Климентъ алекс., Діонисій алекс., Оригенъ и мн. др.; философы-язычники критиковали текстъ св. пис., что вызвало апологетическую исаготику и экзегезисъ св. книгъ.

Въ IV в. христіанство настолько упрочилось, что апологіи принимаютъ характеръ разъясненій, утрачивая полемическую остроту; даже дерзкія книги Юліана, послѣдняго язычника (βίβλια κατα χριστιανων), служатъ поводомъ для толкованія завѣтовъ Христа. Евсевій Кессар. составилъ апологетическую хрестоматію изъ твореній апологетовъ первыхъ вѣковъ. Труды: Аѳанасія В., Василія В., Кирилла Алекс., Викентія, бл. Августин. и др.

Въ V в. началось переселеніе народовъ, долгія войны. Въ это время возникали ереси и лжеученія, но не имѣли большого распространенія; поэтому и а., хотя и существовала, но главная задача Церкви была въ распространеніи и укрѣпленіи христіанства. Ѳома Аквинат., давшій много апол. трактатовъ, въ то же время трудился и надъ созданіемъ христіанской философской системы, такъ что его ученіе и до сихъ поръ является основой религіознаго преподаванія въ католическихъ школахъ.

Великія открытія и развитіе науки въ концѣ среднихъ и началѣ новыхъ вѣковъ слѣдовали такъ быстро, что служители церкви не успѣвали разобраться и отдѣлить истины отъ заблужденія, полезнаго для тѣла отъ вреднаго для духа — отсюда

возникаютъ преслѣдованія ученыхъ, пылаютъ костры инквизиціи, сжигаются книги и люди.

Въ XVII в. начинается такъ называемое деистическое движеніе. Къ нему относяся и пантеисты, и матеріалисты, и скептики. (Монтэнь, Дидро, Тиндаль, Локъ, Вольтеръ и др.). Среди борцовъ-апологетовъ нужно, упомянуть Блэза Паскаля, который, усвоивъ пріемы новой философіи, опровергалъ ихъ доводами разума и сердца. Въ Россіи а. начала развиваться особенно въ XVIII в.; невѣріе проникшее съ Запада вмѣстѣ съ прочими революціонными идеями, вызвало труды Ѳофана Прокоповича, Сѣченова, митр. Платона и др.

Въ виду усложнившихся пріемовъ научнаго мышленія, и а. вступила на путь чисто научный; особенно потрудились надъ этой работой нѣмцы (Франкъ, Планкъ, Штейнъ, Ульманъ и др.); а. была отнесена ими къ богословію, къ философической догматикѣ и въ а. доказательствахъ началъ примѣняться историческій методъ.

Въ XIX в. развивается естественно—матеріалистическій взглядъ на природу; выдвигаются принципы чисто-матеріалистическіе; но въ противовѣсъ создаются апологетическія произведенія, появились журналы. Многіе а. произведенія, особенно протестантскихъ и католическихъ догматиковъ, больше разбираютъ и указываютъ ошибки матеріалистическихъ ученій (Ричль, Кафтанъ, Гарнакъ); истинная же задача а. лежитъ въ болѣе широкомъ распространеніи христіанства и указаніи невѣрности исходныхъ точекъ, а не частностей того или иного ученія. Изъ западныхъ ученыхъ замѣчательны: Арндтъ, Лютардтъ, Геттингер,.

Въ Россіи дѣлу апологетики въ послѣднее время много послужили митр. Макарій (Введеніе въ правосл. богословіе); Рождественскій; Августинъ архим.; Тихомировъ; Кудрявцевъ; Елеонскій; прот. Свѣтловъ; прот. Буткевичъ; прот. Аквилоновъ и другіе.

Апологеты. А. называются ученыя лица, выступавшія въ защиту ученія Христа и Церкви противъ нападокъ и лжеученій язычниковъ и еретиковъ; особенно извѣстны подъ этимъ именемъ писатели и проповѣдники II и III в.в. по Р. Хр. Труды апологетовъ имѣютъ видъ прошеній (Аристидъ, Кодратъ) или полемическихъ про-

изведеній (Тертулліанъ, Арнобій); среди послѣднихъ есть очень остроумныя, осмѣивающія язычниковъ (Ермій).

Апологія (греческ. слово)—защитительная или оправдательная рѣчь, главнымъ образомъ, въ пользу христіанства. Таковы апологіи, составленныя въ первыя вѣка христіанства св. мучениками и церковными писателями, напр. св. Іустиномъ, Татіаномъ, Тертулліаномъ, сенаторомъ Аполлоніемъ, Арнобіемъ и др.

Апостата—греч. слово значитъ отступникъ, имя, усвояемое имп. Юліану Отступнику.

Апостолики—еретики конца II и начала III вѣка. Назывались они также апотактики, т. е. безчинники, какъ поступавшіе противъ чина и обычая церковнаго; они гнушались брака и собственности, являясь коммунистами.

Апостолъ, въ переводѣ означаетъ «посланникъ», потому что апостолы посланы были Іисусомъ Христомъ благовѣствовать міру о Христѣ и Его ученіи. Главнымъ образомъ, апостолами называются тѣ 12 человѣкъ, которыхъ избралъ Христосъ; но и тѣ изъ первыхъ послѣдователей І. Х., которые труды по обращенію въ христіанство дѣлили съ апост., называются апостолами. Ученики Христовы (количество 12 по количеству колѣнъ Израильскихъ) были людьми неучеными, но сердца ихъ были объяты такой любовью къ Христу и такъ глубоко восприняли они Его ученіе, что Христосъ приблизилъ ихъ къ себѣ и сдѣлалъ своими помощниками. Апостолы все время земной жизни Христа находились съ нимъ и знали его жизнь и ученіе до мельчайшихъ подробностей для того, чтобы передать свои знанія всему міру. И на мѣсто Іуды-предателя, по настоянію ап. Петра, былъ избранъ Матѳей, одинъ изъ достойныхъ послѣдователей Христа, который зналъ все теченіе Его жизни отъ крещенія до вознесенія. Апостолы Петръ, Филиппъ и Іаковъ были главами остальныхъ, которые, раздѣлившись на 3 группы, подчинялись своей главѣ. Всѣ они облечены были большой властью: именемъ Христа они творили чудеса, давали отпущеніе грѣховъ, проповѣдывали Царствіе Божіе. По Воскресеніи изъ мертвыхъ, предъ Вознесеніемъ на небо, Христосъ послалъ ихъ возвѣщать міру Евангеліе Царствія. Насколько въ обществѣ самого Христа апостолы были нерѣшительны и боязливы, настолько они стали смѣлы и сильны послѣ смерти Христа. Появленіе же воскресшаго Спасителя и сошествіе на нихъ Святого Духа окончательно сдѣлали изъ нихъ ревностнѣйшихъ проповѣдниковъ. Ими основана церковь въ Іерусалимѣ. Апостолъ Петръ первый допустилъ язычниковъ къ святому крещенію, а апостолъ Павелъ началъ проповѣдывать ученіе Христа всему міру. Хотя о дѣятельности остальныхъ учениковъ Христовыхъ не имѣется опредѣленныхъ извѣстій, но, несомнѣнно, что и они ревностно несли возложенное на нихъ самимъ Іисусомъ Христомъ порученіе, иначе христіанство не смогло бы такъ быстро распространиться и Евангеліе не сдѣлалось бы такъ скоро извѣстнымъ міру.

Апостолъ—древняя богослужебная книга, содержащая въ себѣ Дѣянія Апостоловъ и ихъ Посланія. Рукописные «Апостолы» (Охридскій, Слѣпченскій, Македонскій, 2 Хлудовскихъ) сохранены по сіе время и представляютъ изъ себя драгоцѣнные памятники. Въ основанной при Іоаннѣ Грозномъ типографіи въ Россіи (1553 г.) первой напечатанной книгой былъ «Апостолъ».

Апостольскіе братья — апостолики—сектанты, имѣющіе своей главой Гергарда Сагарелли. Возникла секта въ Верхней Италіи въ XIII вѣкѣ на почвѣ упрощенія пышности и обрядности римской Церкви, основываясь на простотѣ жизни самого Іисуса Христа и его послѣдователей. Гоненія на Сагарелли и его секту (1280—1287), обратили на себя вниманіе окружающихъ и ученіе его, по началу не сильно привившееся, стало распространяться. Въ 1294 г. Сагарелли, по принужденію, отрекся отъ своего ученія, а въ 1300 г., выступивъ съ нимъ снова, сожженъ. Съ его смертью, секта хотя и не уничтожилась, но и не развилась, такъ какъ на нее со всѣхъ сторонъ были гоненія.

Апостольскіе мужи—современники и сотрудники апостоловъ. Многіе изъ нихъ (св. Варнова, св. Климентъ, св. Игнатій, св. Поликарпъ и др.) оставили свои писанія, которыя были составлены на греческомъ языкѣ, а затѣмъ переведены на сирскій, коптскій, еѳіопскій, армянскій и русскій.

Апостольскій соборъ состоялся въ Іерусалимѣ по поводу обсужденія вопроса объ обрѣзаніи язычниковъ при ихъ пере-

ходѣ въ христіанство. Обращенные въ христіанство іудеи настаивали на этомъ и вообще на совершеніи всѣхъ обрядовъ Моисеева закона, собраніе же апостоловъ, во главѣ съ апостоломъ Петромъ, обратившимъ многихъ язычниковъ безъ этихъ обрядовъ, постановило поступать въ духѣ христовой свободы, и этимъ привлекло къ спасенію многихъ язычниковъ.

Апостольскія Постановленія. Такъ называются правила объ устройствѣ Церкви; происхожденіе ихъ относятъ къ V в. Русскій переводъ (1864 г.) озаглавленъ: «Пост. св. апостоловъ черезъ Климента епископа и гражданина римскаго». Сборникъ дѣлится на 8 книгъ. Ихъ содержаніе: I книга—обязанности мірянъ въ ихъ сношеніяхъ между собой; II кн.—обязанности священнослужителей; III кн.—о вдовахъ и о крещеніи дѣтей; IV кн.—о сиротахъ, объ отношеніяхъ дѣтей и родителей, V кн.—о мученикахъ и нѣкоторыхъ праздникахъ церковныхъ; VI кн.—о еретикахъ; VII кн.—собраніе молитвъ, гимновъ, разъясненій и толкованій ихъ; VIII кн.—о церковныхъ обрядахъ и обычаяхъ; въ восьмой книгѣ содержатся древнѣйшая литургія. «Ап. Пост.» можно раздѣлить на 3 части—по характеру письма и по инымъ указаніямъ; источники, которые удалось отыскать, относятся ко II—III вв. Сборникъ Ап. Пост. пользовался большимъ значеніемъ, даже былъ включенъ въ число книгъ Нов. Зав.; но съ другой стороны, въ книгу вкралось такъ много ошибокъ, текстъ такъ долго не былъ закрѣпленъ, что явились и противники распространенія «Ап. Пост.» и римскій соборъ (496 г.) призналъ «Ап. П.» не каноническими. Нѣкоторыя изъ молитвъ и донынѣ употребляются въ литургіяхъ и служеніяхъ; многія правила вошли въ «Кормчую книгу».

Апостольскія правила называются такъ не потому, чтобы они были написаны рукою самихъ апостоловъ, но потому, что они представляютъ собою сводъ преданій и обычаевъ древней Церкви, ведущихъ свое начало отъ временъ апостольскихъ, а равно и сводъ правилъ, составленныхъ на основаніи этихъ преданій помѣстными соборами до-никейскаго періода. Первоначально они не были извѣстны всѣмъ Церквамъ въ полномъ своемъ составѣ и сохранялись въ разныхъ Церквахъ по частямъ; въ одно же цѣлое они собраны были, по мнѣнію ученыхъ, разными лицами, въ разныя времена и не раньше начала IV вѣка. Первоначальное значеніе ихъ основывалось не на церковно-юридическомъ характерѣ ихъ (который они получили только со времени VI всел. собора), а на глубокомъ уваженіи къ преданію и церковной практикѣ первыхъ трехъ вѣковъ, выраженной въ этихъ правилахъ, и на согласіи ихъ, по содержанію и сущности, съ новозавѣтнымъ ученіемъ.

Соборы и отцы Церкви, ссылаясь на апостольскія правила, не опредѣляютъ числа ихъ. Римскій аббатъ Діонисій Малый (въ концѣ V в.) первый помѣстилъ ихъ въ своемъ латинскомъ переводѣ (съ греческаго) каноновъ восточной церкви въ числѣ 50; но церковный писатель VI в. Іоаннъ Схоластикъ (бывшій потомъ константинопольскимъ патріархомъ) въ своемъ изложеніи церковныхъ правилъ помѣстилъ апостольскія правила въ числѣ 85. Трулльскій соборъ призналъ ихъ каноническими также въ количествѣ 85. Затѣмъ и вся восточная Церковь, вмѣстѣ со всѣми своими знаменитыми канонистами (Фотіемъ, Вальсамономъ, Зонарою и др.), признаетъ каноническими 85 апостольскихъ правилъ. Западная же Церковь признаетъ и доселѣ только первыя 50 правилъ, а остальныя 35 хотя и помѣщаетъ въ своихъ сборникахъ церковныхъ правилъ, но отмѣчаетъ ихъ какъ сомнительныя.

Апостольскія правила представляютъ собою образцы первоначальныхъ церковныхъ отношеній и жизни во всей ихъ свѣжести и полнотѣ религіознаго одушевленія, и потому легли въ основу всего послѣдующаго церковнаго законодательства. Соборы, начиная съ IV в., ссылаются на нихъ какъ на древнія, осуждаютъ произвольное отступленіе отъ нихъ (1 всел. 2 и 15 пр., 11 всел. 6 пр., Гангр. 21 и пр.) и свои постановленія подтверждаютъ ссылками на нихъ. какъ на свидѣтельства древности (III всел. 8 п., IV вс. 40 и т. п.).

Апостольское величество—титулъ, данный папой Сильвестромъ первому христіанскому королю Венгріи Стефану, какъ ревностному распространителю христіанской вѣры (999—1093 г.). Подтвержденной Маріей Терезіей, существовалъ до 1848 г., когда былъ отмѣненъ, но снова возстановленъ въ 1852 г.

Апотактики (апостолики) сектанты, отрицавшіе бракъ, частную собственность и

пр., основываясь на примѣрѣ апостоловъ. Существовали во II и III в.в. во Фригіи, Киликіи и Памфиліи.

Апелляціонная жалоба—приносимая духовными лицами Святѣйшему Синоду. (Уст. Дух. ст. 171) на рѣшеніе Епархіальнаго начальства, если этимъ рѣшеніемъ присуждаются: священники и діаконы къ лишенію сана, а псаломщики—къ исключенію изъ духовнаго званія.

Аппелляція—обращеніе; а. къ папѣ признана на соборѣ 343 г. Каждый епископъ, осужденный соборомъ, могъ обращаться къ папѣ. Съ развитіемъ папской власти, было признано, что ему принадлежитъ высшее судебное право, такъ что каждый могъ обращаться къ папѣ съ а. на рѣшенія суда. Начало ограниченія этой власти папъ относится къ XV в.—Въ «Золотой буллѣ» есть постановленіе, чтобы а. разсматривались особыми куріями при мѣстныхъ соборахъ, а впослѣдствіи архіепископами.

Апракосъ—греческое евангеліе, въ которомъ текстъ располагается не по евангелистамъ, какъ въ Тетро-Евангеліи, а по недѣлямъ и днямъ т. е. по порядку чтенія при общественномъ богослуженіи, начиная съ перваго дня Пасхи (Ев. Іоанна).

Апрѣль (отъ слова aperire вскрывать, открывать), названіе мѣсяца, заимствованное отъ происходящихъ въ его теченіе явленій природы, когда земля послѣ холодной зимы «вскрывается» отъ окоченѣлаго состоянія и подъ вліяніемъ благодатнаго солнца и дождя родитъ цвѣты и листву.

Апсида—такъ наз. въ древн. церк. зодчествѣ ниша въ восточн. стѣнѣ храма, имѣвшая полукругл. форму съ куполообразнымъ верхомъ. Заимствована съ плана базиликъ, гдѣ въ апсидахъ помѣщалось сѣдалище правителя или судіи. Въ апсидѣ помѣщаются изображенія Спасителя или Богоматери, а у основанія апсиды поставляется епископская каѳедра.

Арабъ—Панагійская икона, или Меланхрини, т. е. «Черная». Она находится въ предмѣстьѣ Константинополя, называемомъ Пера, въ Введенской церкви.

Арава или Араба, по еврейск. значитъ степь, безплодная пустыня, равнина, идущая по обѣимъ сторонамъ Іордана, отъ моря Геннисаретскаго до Мертваго, и на югъ отъ Мертваго до Елаѳа, сѣвернаго конца Чернаго моря. Въ Св. Писаніи путь израильтянъ отъ Елаѳа мимо Идумеевъ наз. путемъ равнины Аравы (Втор. 2,8), Мертвое море—моремъ равнины Аравы (Втор. 3,17), а сама равнина—Іорданской, начиная отъ Киннереоа до самаго моря (Втор. 4,19). Въ настоящее время это—равнина между Чермнымъ и Мертвымъ морями, т. е. только южная часть древней, лежащая на скалахъ Акраввима, отдѣляющихъ ее отъ болотъ Ель-гхорской долины. Она начинается возвышеніемъ въ 700 футовъ и постепенно падаетъ къ Чермному морю и представляетъ собою дикую пустыню, голое, песчаное море, на которомъ кое-гдѣ попадаются оазисы. Отъ жары и вѣтра на ней происходятъ часто миражи; въ Аравѣ много ядовитыхъ змѣй. На сѣверо-востокѣ, гдѣ нѣкогда находился Елаѳъ св. Писанія, теперь груды мусора, а южнѣе руины Акаба т. е. замка Елаѳа, построеннаго Крестоносцами, отъ чего древній заливъ Еланитскій теперь наз. Акабой. Ученые считаютъ эту разсѣлину древнимъ русломъ Іордана.

Аравійская икона—Божіей Матери одна изъ древнѣйшихъ иконъ.

Свѣдѣній о мѣстѣ и времени ея явленія не сохранилось никакихъ.

Аравія — огромный, густо населенный полуостровъ, между Краснымъ моремъ и Персидскимъ заливомъ. Въ древности страну раздѣляли на три самостоятельныя части: на Каменистую Аравію, представляющую изъ себя мѣстность, покрытую массами гранитныхъ породъ. Въ этой части Аравіи находится и извѣстная гора Синай; на Пустынную Аравію—пустыню, знойную, песчаную съ небольшимъ населеніемъ, состоящимъ изъ племенъ номадовъ и Счастливую Аравію—мѣстность малоизвѣстную, но очень плодородную и красивую. Народъ, населяющій Аравію—семиты, но можно найти тамъ и куширскія племена.

Столица Аравіи Маріаба или Маребъ находилась въ царствѣ Савскомъ, гдѣ, по преданію, сосредоточены были всѣ богатства страны. Савеяне жили мирной городской жизнью, въ отличіе отъ иныхъ племенъ, промышлявшихъ разбоями и грабежами. Впослѣдствіи Маребъ до основанія уничтоженъ наводненіемъ. Въ отношеніи религіозномъ древніе аравитяне раздѣлялись: на вѣрующихъ въ единаго Бога, о чемъ свидѣтельствуютъ историки и клинообразныя надписи VII и VIII в.в. до Р. Хр.), на поклонявшихся свѣтиламъ небеснымъ, и, нако-

нецъ, на язычниковъ. Языкъ арабскій, легкій и богатый, дѣлится на южный и сѣверный діалекты. Аравія страна издревле христіанская, такъ какъ тамъ проповѣдывали ученіе Христово сами апостолы. Въ 330 г. въ христіанство перешелъ царь Мартадъ и возникла архіепископія и была выстроена церковь. Въ Бострѣ уже въ III в. были епископы. Но въ VII в. въ Аравіи появился исламъ, который такъ прочно укоренился тамъ, что почти совершенно уничтожилъ христіанство; такъ продолжается и до сихъ поръ. Священное писаніе начали переводить на арабскій языкъ лишь въ X в., а Библія переведена только въ 1671 г.

Аравіане—сектанты - христіане, признававшіе смерть тѣла вмѣстѣ со смертью души и ихъ одновременное воскресеніе. Секта эта возникла въ началѣ III вѣка въ Аравіи, и въ 246 г. была опровергаема Оригеномъ, на такъ называемомъ аравійскомъ соборѣ.

Арадъ—въ настоящее время называется Теллъ-Арадъ. Древній городъ, расположенъ въ 35 в. отъ Хеврона, на холмѣ. Населенъ былъ хананеями. Еще понынѣ сохранились развалины древнихъ построекъ.

Арамея—имя Сиріи, въ смыслѣ Сирія и Месопотамія, обнимаетъ страну между Финикіей, горою Тавромъ, рѣкою Тигромъ и Палестиной и потому употребляется для обозначенія Сиріи и Месопотаміи. Месопотаміей же собственно называется восточная Сирія, точнѣе мѣсто между Тигромъ и Евфратомъ, гдѣ находился Уръ Халдейскій, городъ Нахоровъ, родина Авраама, изъ которой онъ переселился въ Харранъ (Быт. XI, 28, 31.); позже здѣсь жилъ Лаванъ, братъ Реввеки. (Быт. 27, 43).

Арамъ. Въ Ветхомъ Завѣтѣ такъ называлась страна, въ которую входила Сирія и Месопотамія; такъ какъ народы, жившіе въ этихъ странахъ, не составляли цѣлаго племени, то и Арамъ обозначаетъ, собственно, мѣстность и подраздѣляется на части: 1. Арамъ Нагараимъ (мѣстность между Тигромъ и Евфратомъ, наз. также Островъ); 2. Арамъ Даммесекъ—Палестина; 3. Арамъ Совба—окрестности Дамасска и Амаѳа; 4. Арамъ беѳъ-Реховъ сѣверъ Галилеи; 5. Арамъ Мааха; 6. Арамъ Гесуръ. Арамеяне распространились постепенно по странѣ, выйдя изъ Кира (4 кн. царствъ); нѣкоторые подъ этимъ именемъ понимаютъ область р. Куры (на Кавказѣ); арамеяне считаются предками

армянъ. Страна, назыв. Арамъ (гл. гор. Дамаскъ), завоевана Ассиріянами и считалась ассир. провинціей; была покорена Алекс. Вел., послѣ его смерти обратилась въ Сирійское царство; въ 64 г. подчинена Риму. Языкъ арамейскій принадлежитъ къ языкамъ семитическимъ. Изъ него образовался сирійскій яз., на которомъ существуетъ богатая литература (IV—VII в.в. расцвѣтъ). Въ XIII в. сирійскій яз., подавленный арабскимъ, исчезъ. Изъ арам. яз. произошелъ и халдейскій. Послѣ Вавилонскаго плѣна халдейскій (арамейскій яз.) распространился по Палестинѣ; на немъ говорилъ Іисусъ Христосъ и апостолы. Языкъ этотъ дошелъ въ отрывкахъ и сильно смѣшанъ съ еврейскимъ.

Араратъ (святая или высокая земля). (Урарти—ассирійск., Арменія). Такъ въ Библіи называется гора, на которой остановился ноевъ ковчегъ. Теперь названіе перенесено на двѣ вершины кряжа у р. Араксъ, называемыя Большимъ и Малымъ Араратомъ. На Большомъ А. или Масисъ, Варазъ-Барисъ, Куги Ну (гора Ноя, перс.),—по преданію, остановился ковчегъ; другое преданіе указываетъ на вершину Курдистанскихъ горъ—Арарата, какъ на мѣсто остановки ковчега.

Араторъ—поэтъ, (VI вѣкъ) воспитанъ былъ подъ руководствомъ архіепископа Лаврентія и поэта Эннодія. Состоялъ на службѣ у готскаго правительства и при возникновеніи войны между восточной римской и остготской имперіей, оставилъ службу и занялся писательствомъ, будучи субъ-діакономъ въ Римѣ. Главный его трудъ—огромная поэма «De Actibus Apostolorum Liber», которая въ церкви св. Петра была прочитана толпѣ (544 г.). Въ смыслѣ поэзіи сочиненіе это стоитъ не высоко, но содержаніе ея затрагиваетъ интересные вопросы того времени: почитаніе Богородицы, мощей и пр. Рукописи этой поэмы существуютъ и понынѣ, и она часто была издаваема.

Аргентина—открыта въ 1516 г. Въ настоящее время состоитъ изъ многихъ независимыхъ республикъ. Господствующее вѣроисповѣданіе—католическое. Въ 1813 г. значеніе римско-католической церкви уменьшилось; народъ сталъ требовать закрытія монастырей, конфискаціи ихъ имущества и, наконецъ, вѣротерпимости, которая вмѣстѣ съ разрѣшеніемъ смѣшанныхъ браковъ, была провозглашена въ 1834 г. Первое насажденіе христіанства среди индѣйцевъ и переселеніе

ихъ въ Аргентину совершено іезуитами,—людьми энергичными и умѣвшими вліять на сердца обращаемыхъ. Когда же іезуиты были изгнаны, то дѣло это упало, такъ какъ католическіе монахи не умѣли дѣйствовать на язычниковъ такъ, какъ іезуиты. Въ 1835 г. въ Аргентину впервые пришли миссіонеры-протестанты и нашли много послѣдователей своему ученію. Съ 1888 г. началось сильное движеніе въ пользу ученія православной Церкви. Трудами миссіонеровъ тамъ выстроены церкви и возвращено въ православіе нѣсколько сотъ уніатовъ.

Ардатовскій Покровскій женскій монастырь въ гор. Ардатовѣ, Нижегородской губ. Возникъ въ началѣ XIX вѣка. Въ настоящее время—общежительный монастырь 3-го класса; владѣетъ 389 дес. земли. Храмовъ три: 1) соборный во имя Покрова Пресв. Богородицы съ придѣломъ во имя св. Ѳеодора Стратилата; 2) во имя св. Дмитрія Солунскаго съ придѣлами во имя св. Митрофана Воронежскаго и св. великомуч. Варвары; 3) въ честь Владимирской иконы Б. М.

Арелатъ—городъ извѣстный многочисленными соборами, которые тамъ происходили. Находится на юго-востокѣ Франціи, очень древняго происхожденія. Всѣхъ соборовъ было тамъ съ 314 по 1275 г. до 15, но первый, самый многочисленный, по результатамъ является наиважнѣйшимъ. На немъ постановлено: празднов. св. Пасху всюду въ одинъ и тотъ же день; считать крещеніе во имя св. Троицы дѣйствительн. на всю жизнь крещеннаго, даже въ случаѣ его отпаденія и вторичнаго возвращенія въ христіанство.

Ареопагъ—верховный аѳинскій совѣтъ. Въ 8 книгѣ Геродота (52) говорится, что холмъ Ареопага находился противъ юго-западной части Акрополя. Съ этого холма персы метали горючія вещества противъ деревянныхъ укрѣпленій, наиболѣе доступныхъ для непріятеля. По миѳологическимъ сказаніямъ, на этомъ холмѣ Марсъ оправдывался отъ обвиненія въ убійствѣ сына Нептуна. Греки вѣрили, что судебный трибуналъ находился издревле на этомъ холмѣ, основанный самой Минервой. При Солонѣ ареопагъ наблюдалъ за общественными нравами и поддерживалъ порядокъ въ государствѣ. При Периклѣ, главѣ демократич. партіи, его функціи были ограничены, но затѣмъ онѣ снова расширились, захвативъ, область религіозныхъ вопросовъ, тѣсно связанныхъ съ общественной нравственностью.

Въ книгѣ Дѣяній, 17, говорится, что апост. Павелъ былъ приглашенъ стоическими философами подняться въ Ареопагъ и повѣдать о невѣдомомъ Богѣ. Послѣ его словъ одинъ изъ членовъ Ареоп., и съ нимъ еще одна женщина, обратились въ христіанство.

Мѣсто гдѣ происходили собранія, точно указывается и теперь, по выдолбленнымъ въ скалѣ ступенямъ и прямоугольной площадкѣ на вершинѣ холма.

Арета: 1) (2 Макк. 5, 8) Современникъ царя Антіоха Епифана (170 л. до Р. Х.).

2) Царь Аравіи, тесть Ирода Антипы. При немъ хотѣли арестовать ап. Павла (ок. 38 г.).

Ареѳа. Архіепископъ Кессарійскій, писатель, (р. 860, † ок. 932 г.). Родился въ г. Патрахъ; получивъ образованіе въ Константинополѣ, назначенъ архіепископомъ. Написалъ «Толкованіе Апокалипсиса» (ок. 895 г.); многое заимствовалъ изъ толкованія св. Андрея (VI в.). Составилъ: похвалу муч. Самону, Гурію и Авиву, епитафію Евфимію († 717 г.). Писалъ комментаріи на многихъ писателей, сохранивъ, такимъ образомъ, много отрывковъ Платона, Лукіана, Евклида, Евсевія, Татіана, Аѳинагора. Сборникъ соч. Ареѳы (XVI в.) въ Моск. син. библіотекѣ; здѣсь же и его письма.

Ареѳа (орелъ, араб.) и др. Негранскіе мученики, скончавшіеся въ Аравіи 523 г., пам. 24 октября.

Ареѳа, преп. Подвизался въ Кіево-Печерской лаврѣ въ XII в. (см. въ Печерскомъ Патерикѣ).

Арзамазская—Казанская икона Божіей Матери находится въ Спасскомъ монастырѣ Нижегородской епархіи. 2-го іюня 1739 г. во время чтенія акаѳиста Богоматери ударомъ молніи былъ разбитъ сводъ собора. Молящаяся братія была спасена отъ гибели благодатію иконы.

Арзамасскій Новодѣвичій Алексія человѣка Божія женскій монастырь въ гор. Арзамасѣ, Нижегородской губерніи. Основанъ въ 1634 г. княземъ Никитой Шаховскимъ; въ 1764 г. упраздненъ, а въ 1813 — возстановленъ. Съ 1897 г. монастырь общежительный 1-го класса; владѣетъ 1128 дес. земли. Храмовъ три: въ честь Вознесенія Господня съ 7-ю придѣлам. 2) въ честь Успенія Пресв. Богородицы съ придѣломъ во имя Алексія, человѣка Божія; 3) во имя св. Іоанна Лѣствичника и св. Варвары при больницѣ. Въ монастырѣ находится 2 мѣстночтимыхъ иконы: 1) Б. М.

Утоли моя печали и 2) св, Николая Чудотворца, и 3 иконы, пожертвованныя царемъ Михаиломъ Ѳедоровичемъ. Извѣстна золотошвейная мастерская этого монастыря.

Арзамасскій Николавскій женскій монастырь, въ гор. Арзамасѣ Нижегордской губ. Основанъ свящ. Ѳеофилактомъ Яковлевымъ около 1580 г. Въ настоящее время монастырь общежительный, 3-го класса; владѣетъ 244 дес. земли. Храмовъ три: 1) во имя св. Николая Чудотворца съ придѣломъ во имя свв. Космы и Даміана; 2) въ честь Богоявленія Господня съ придѣлами въ честь Боголюбской иконы Б. М. и во имя Всѣхъ Святыхъ; 3) въ честь иконы Б. М. Всѣхъ Скорбящихъ Радости. Кромѣ того имѣются 2 часовни. Въ соборномъ храмѣ находятся: мѣстночтимая икона св. Николая Чудотворца и Владимірская икона Б. М. (даръ основателя монастыря).

Аримаѳея—родина Іосифа, на землѣ кот. погребено тѣло Іисуса; іудейскій городъ.

Арисъ (Марсъ. Аресъ—богъ войны греч.) Св. муч. Палестинскій+308 г. съ Ильею и Провомъ. Пам. 19 декабря.

Аристархъ—сопровождалъ ап. Павла въ его путешествіяхъ, былъ заключенъ въ темницу; по прибытіи въ Римъ, разстался съ нимъ. По преданію, былъ епископомъ; замученъ при Неронѣ въ Римѣ; есть канонъ Аристарха. Память 15 апр. и 27 сент.

Аристей—египтянинъ, отправленый Птоломеемъ въ Іерусалимъ, чтобы достать подлинный списокъ библіи; съ нимъ прибыли и 70 толковниковъ-евреевъ, которые перевели библію на греческій яз.

Аристидъ--апологетъ.

Аристинъ Алексѣй—канонистъ правосл. церкви. (XII в). Грекъ, очень образованный; судья, затѣмъ діаконъ въ Константинополѣ. Участникъ собора 1166 г. Императоромъ I. Комненомъ ему было поручено написать толкованіе каноновъ. Толкованіе сдѣлано тщательно, видна рука ученаго. Толкованія Аристина вошли въ переводѣ въ русск. Кормчую книгу и въ румынскія церковныя постановленія и пользуются авторитетомъ.

Аристіонъ 1) апостолъ и ученикъ Іисуса, еписк. Смирнскій. Пам. 4 янв. съ 70 апп.; 2) св. муч. киликійскій, епископъ Александріи; былъ схваченъ за обращеніе язычниковъ и сожженъ. Пам. 3 сент.

Аристовулъ. 1) Священникъ, жилъ въ Египтѣ; нѣкоторые считаютъ его авторомъ недошедшаго сочиненія о пятокнижіи, гдѣ онъ старался доказать происхожденіе ученій Египта изъ уч. Моисея. 2) А. царь и сынъ царя Іоанна Гиркана умертвилъ мать, умеръ и самъ вскорѣ (106 г. до Р. Х.). 3) А. братъ царя Гиркана. Въ 70 г. до Р. Х. прогоняетъ брата; Гирканъ возвращается съ Аретой аравійскимъ и осаждаетъ Іерусалимъ (65 г.), Аристовулъ обращается за помощью къ римлянамъ; Помпей, прогнавъ Гиркана, завладѣлъ Іерусалимомъ; А. отправленъ въ Римъ; бѣжалъ изъ плѣна; снова сражался и былъ вторично плѣненъ. Цезарь освободилъ его (49 г.), но А. умеръ по дорогѣ отъ яда. 4) А., сынъ Ирода Великаго и Маріамны, жилъ съ братомъ бѣдствуя, т. к. отецъ подозрѣвалъ его въ измѣнѣ, братья были задушены (1г. по Р. Х.). 5) А. внукъ Ирода, жилъ при дворѣ имп. Клавдія. 6) А., правнукъ Ирода, царь Малой, а черезъ 5 лѣтъ Большой Арменій. (61 г.) Женатъ на Саломіи, дочери Иродіады.

Аристовулъ. Одинъ изъ 70 апостоловъ. Спутникъ ап. Павла; посланъ въ Британію, гдѣ основалъ Церковь. Пам. 15 марта и 30 октября.

Аристоклей, (благозванный, благославный, греч.) св. муч. Кипрскій вмѣстѣ съ Димитріаномъ и Аѳанасіемъ. Память 20 іюня. При имп. Максиміанѣ, во время гоненія, бѣжалъ, но когда ему было видѣніе—вернулся и принялъ смерть—былъ обезглавленъ.

Аристотель (384—322 до Р. Х.) философъ греческій, создалъ стройную философскую систему, при чемъ обосновалъ монотеитическое ученіе; его ученіе пользовалось громаднымъ вліяніемъ, особенно въ схоластическіе средніе вѣка. Этика А. построена на психологическомъ основаніи: въ душѣ онъ видитъ двѣ дѣятельности:—разумную, обдумавающую и неразумную животную, растительную. Высшая степень блаженства—созерцаніе, когда живетъ первая часть души. Будучи язычникомъ, онъ полагалъ, что для счастья необходимы внѣшнія блага жизии, что здоровье, удобство, власть составляютъ высшую ступень для разумной, созерцательной личности. Въ своемъ этическомъ ученіи А. является какъ бы продолжателемъ Платона, но онъ потому, можетъ быть, и не достигъ полнаго пониманія истины, что не былъ просвѣ-

щенъ Божественной Истиной. Этика А. выражаетъ состояніе ума лучшихъ людей предразсвѣтной эпохи (IV в. до Р. Х.), А. является завершителемъ и выразителемъ эллинскаго періода всемірной исторіи, корни его ученія глубоко лежатъ въ идеяхъ предшественниковъ, а его ученіемъ пользовались философы позднѣйшіе (стоики, эпикурейцы, эклектисты); мыслители настоящаго времени считаютъ А. своимъ духовнымъ отцомъ. Если смотрѣтъ на А. съ чисто-формальной стороны, то его ученіе представится чисто матеріалистическимъ, ученіемъ язычника; но нельзя забывать, что его не коснулось вѣяніе Божественной благодати. Вотъ нѣкоторые изъ принциповъ А., противные христіанскому взгляду на жизнь: онъ предоставлялъ полную свободу человѣку, считая, что люди рождаются съ душею свободною, которую, можно развить въ любомъ направленіи; что нѣтъ точнаго разграниченія между добромъ и зломъ, что эти понятія относительны; что нельзя отдѣлить духовныхъ способностей человѣка отъ тѣлесныхъ,—словомъ, въ ученіи А. нѣтъ тѣхъ элементовъ, которые неизбѣжно мыслятся христіаниномъ: нѣтъ самоотреченія, нѣтъ понятія загробной жизни, смиренія, терпѣнія. Изученіе А. необходимо, потому что это великій умъ и въ немъ, какъ въ отличномъ зеркалѣ, отразилась эпоха, предшествовавшая рожденію Спасителя.

Аріадна (охраняющая супружескую вѣрность греч.) св. мученица, раба въ г. Промисѣ. За отказъ участвовать въ язык. праздникѣ ее пытали и заключили въ тюрьму. Ей удалось бѣжать; когда за ней погнались, то она подбѣжала къ горѣ и та скрыла А. Пам. 18 сент.

Аріанъ (Маріанъ) св. муч. Пам. 30 дек.

Аріанство—ересь, возникшая въ IV в.; названіе получила отъ александрійскаго пресвитера Арія, учившаго, что сынъ Божій не подобенъ во всемъ Отцу, но созданъ Имъ, т. е. является твореніемъ Бога, но не Богомъ. Арій выступилъ со своимъ ученіемъ въ 318 году, указывая на различіе словъ «единосущный» (принято Церковью) и «подобный» (какъ сказано въ Библіи). Въ 325 году на Вселенскимъ Никейскомъ соборѣ было признано правильнымъ слово: «единосущный»; аріанство же раздѣлилось на два теченія: послѣдователи одного признавали, что Сынъ Божій не подобенъ Отцу (наз. аномои), другіе, что подобенъ, но не по существу (омои); Арій училъ, что, создавъ міръ, Богъ создалъ и посредника между Собой и міромъ — Сына Божія; аномои и учили, что, если Сынъ Божій не рожденъ Отцомъ, то, слѣдовательно не подобенъ Ему ни въ чемъ; число аномоевъ было не велико. Омои (Аэцій, Евномій) полагали, что, если Сынъ Божій—посредникъ между Богомъ и міромъ, то у него есть подобіе съ Богомъ Отцомъ, но не полное; омоевъ обвиняли въ проповѣди многобожія (св. Василій Вел., бл. Августинъ). Аріане отдѣлились отъ церкви, ими созывались самостоятельные соборы (въ Антіохіи 344 г., въ Медіоланѣ 345 г. въ Сирміи 351). Въ 353 г. аріанство получило распространеніе, т. к. Констанцій, властвовавшій надъ зап. и вост. имперіей, сочувствовалъ ученію А. Было составлено аріанское исповѣданіе вѣры. Но среди аріанъ выдѣлилась новая секта «василіанъ» (Василій анкирскій), еще ближе стоявшихъ къ православнымъ, которыхъ оказалось большинство; омои были сосланы, отставлены отъ должностей. По смерти Констанція († 361 г.), аріане постепенно потеряли свое значеніе и силу. На послѣдовавшихъ православныхъ соборахъ подтвержали Никейскія постановленія, такъ что въ VI в. осталось не особенно значительное число Аріанъ.

Аріи—народъ, предки Индійцевъ и Иранцевъ.

Арій—ересіархъ IV в. Род. въ 256 г. Былъ пресвитеромъ александрійской церкви; въ 318 г. началася споръ о сущности Сына Божія и о подобіи Его съ Отцемъ. Въ 320 г. А. былъ осужденъ и изгнанъ изъ Александріи, но нашелъ покровителей (Евсевій Кессарійскій) и послѣдователей. Въ 325 г. былъ осужденъ вселенскимъ соборомъ и изгнанъ въ Иллирію. Но среди христіанъ явилось много приверженцевъ А., и самъ Констанцій былъ на его сторонѣ; поэтому А. скоро былъ возвращенъ изъ ссылки; но наканунѣ принятія его въ лоно Церкви, А. умеръ въ 336 году. Кончина его, по преданію, была нечестивая, и современники сравниваютъ его смерть со смертію Іуды. Сочиненія А. дошли въ отрывкахъ; главное произведеніе называлось «Θалія», «Пиръ», уцѣлѣло нѣсколько писемъ А.

Арій св. муч., пам. 5 іюня; пострадалъ въ Египтѣ при имп. Максиміанѣ.

Арій Монтанъ Бенедиктъ (р. 1527, † 1598). Испанскій богословъ. Былъ членъ бенедиктинскаго ордена, затѣмъ библіотекарь и пріоръ въ монастыряхъ этого ордена. Терпѣлъ нападки отъ іезуитовъ, обвинявшихъ его въ ереси.

Аркадій—сынъ Ѳеодосія Великаго, современникъ Іоанна Златоуста. Ревностный поборникъ христіанства, которое особенно процвѣтало за время, когда онъ былъ императоромъ восточной римской имперіи (395 г.)

Аркадій (пастухъ греч.) св. муч., кончина около 361 г. Память его 6 марта.

Аркадій преп., жившій въ V в. Память его 26 января.

Аркадій преп. новоторжскій—въ Новоторжскомъ Борисоглѣбскомъ монастырѣ обрѣтаются мощи. Скончался въ XI в.

Аркадій—Новгор. еп, преп., скончался въ 1165 г. Память его 10 февраля и 4 окт.

Аркадій—архіепископъ олонецкій, родился въ 1784 г. Получилъ духовное образованіе и по окончаніи владимирской семинаріи учительствовалъ тамъ съ 1807 по 1814 г., когда принялъ постригъ, рукоположенъ въ іеромонаха. Съ этихъ поръ начинается духовная его дѣятельность: въ 1818 г.—онъ уже архимандритъ, настоятель Боголюбова монастыря; въ 1823—ректоръ могилевской духовной семинаріи и настоятель оршанскаго монастыря; въ 1824—ректоръ минской семинаріи и настоятель грозовскаго монастыря; 1825—настоятель пинскаго монастыря; въ 1827—ректоръ ярославской семинаріи; 1829—епископъ оренбургскій; въ 1833 г.—архіепископъ; въ 1869 г., удалился отъ дѣлъ, принялъ схиму и въ 1870г. скончался. Много потрудился по обращенію раскольниковъ, о чемъ оставилъ и сочиненія.

Аркадій, епископъ, бывшій Рязанскій и Зарайскій, высшее образованіе получилъ въ Московскй академіи. Въ 1879 г. назначенъ смотрителемъ Клевинскаго дух. училища, въ 1889 г.—инспекторомъ Могилевской семинаріи. Монашество принялъ въ 1893 г., въ томъ же году возведенъ въ санъ архимандрита, въ 1896 г. возведенъ во епископы и назначенъ епископомъ Балахнинскимъ. До епископства былъ послѣдовательно ректоромъ Волынской и Могилевской семинарій. Въ 1897 г. переведенъ въ Туркестанъ, въ 1902 г.—въ Рязань и въ 1906 г. уволенъ, согласно прошенію, на покой.

Аркей—родоначальникъ племени въ Ханаанѣ. Жилъ въ городѣ Аркѣ, который въ

1202 г. разрушенъ землетрясеніемъ. Городъ этотъ во время крестовыхъ походовъ представлялъ изъ себя крѣпость (1099 г.), тамъ родился Александръ Северъ (205 г. по Р. Хр.).

Арктуръ—названіе главной звѣзды въ созвѣздіи Волопаса; всегда видна по направленію хвоста Большой Медвѣдицы. (Іов. 9,9).

Арменія. Страна, лежащая по обѣ стороны рѣки Ефрата: къ востоку—Большая Арменія и къ западу Малая Арменія. По преданію, и какъ указываютъ нѣкоторыя названія городовъ и мѣстъ, на горѣ Араратѣ остановился Ноевъ ковчегъ и тамъ происходили многія событія изъ жизни Ноя. Напр., Эривань въ переводѣ значитъ «явленіе», такъ какъ оттуда Ной увидѣлъ землю; въ Акорри Ной посадилъ виноградную лозу, въ переводѣ «насажденіе лозы» (это мѣсто въ 1840 году разрушено землетрясеніемъ); Марандъ—мѣсто матери, гдѣ Ной похоронилъ свою жену и гдѣ ея гробница; Аррнойтонъ въ переводѣ—«при ногахъ Ноя»—тамъ погребенъ Ной и др. Названіе Арменіи пошло отъ грековъ и римлянъ, но туземцы именуютъ себя галками или торгомійцами. Страна много разъ переходила изъ рукъ въ руки, народъ былъ нѣсколько разъ разсѣянъ, а въ настоящее время ею владѣютъ, подѣливъ между собою, Россія, Турція и Персія. Арменія—первое христіанское государство. Христіанство возникло тамъ, по преданію, еще во время земной жизни Іисуса Христа. До IV вѣка оно постепенно развивалось, а съ IV вѣка уже опредѣлилось: начали строиться церкви, основаны были епископіи, вводились церковные обряды (бракъ, погребеніе), основывались пріюты, монастыри, убѣжища, созывались соборы. Церковная власть отдана въ руки патріарха, или, какъ его теперь называютъ, католикоса, титулъ въ употребленіи и до сихъ поръ. Въ концѣ VI вѣка произошли споры между греческой и армянской Церквами, на почвѣ которыхъ начались смуты среди вѣрующихъ армянъ, что повело даже къ раздѣленію внутри армянской церкви. Впослѣдствіи, вмѣшательсто римской церкви не только не дало возможности грекамъ и армянамъ притти къ какому-либо религіозному соглашенію, но наложило на это время смутъ и сомнѣній свою печать, такъ что въ настоящее время до 100.000 армянъ вовсе отпало отъ армянской Церкви и подпали подъ вліяніе римской, а есть даже уклоненіе и въ протестанство. Отверженіе

4-го Халкидонскаго и всѣхъ послѣ него вселенскихъ соборовъ повлекло за собою разногласіе въ Церквахъ православной и армянской. Благодаря этому, въ древнія времена взглядъ митрополитовъ и ученыхъ на армянъ былъ какъ на изувѣровъ и даже еретиковъ. Православнымъ запрещались всякія сношенія съ армянами, но, вмѣстѣ съ тѣмъ, главы православной Церкви все время старались направить армянъ на путь правильнаго исповѣданія вѣры и искоренить ихъ заблужденія, изъ коихъ главнѣйшія: непризнаніе Христа Единой упостасью, состоящею изъ двухъ совершенныхъ существъ—божеской и человѣческой, несогласіе праздновать многіе праздники вмѣстѣ съ православной церковью; употреблять для таинства Причащенія не опрѣсноки, а квасный хлѣбъ и не цѣльное вино, а съ водою, не признаніе Вселенскихъ соборовъ и мн. др. Истинно-вѣрующіе армяне наотрѣзъ отказались подчиниться требованіямъ православной Церкви, но нашлись свободомыслящіе, которымъ подобные уступки не казались существенно-важными, а потому соединеніе церквей иногда казалось очень близкимъ и вѣроятнымъ. Однакоже, этого не произошло и до сихъ поръ. Въ Арменіи переведено кромѣ Библіи, болѣе 600 греческихъ и сирскихъ сочиненій, богослужебныя книги и пр.

Арменопулъ — (Гарменопулъ - Константинъ) 1320—1382 г. — извѣстенъ своимъ сочиненіемъ «Шестокнижіе». Особенно важно его другое сочиненіе, каноническиюридическаго характера: «Сокращенное изложеніе законовъ»; относится къ избраніямъ священно-церковно-служителей и къ постриженію въ монашество мужчинъ и женщинъ.

Арминіанство — религіозное движеніе XVII в. Взглядъ реформатовъ на безусловное предопредѣленіе, характеризующій реформацію, привелъ къ полному забвенію божественной благодати,—его зищитникомъ и явилось арминіанство. Возникаетъ споръ (въ Лондонскомъ ун-тѣ) между сухими формалистами и живыми проповѣдниками слова Божія; важнымъ противникомъ безусловнаго избранія явился Арминій (р. 1560, † 1609 г.), образованный въ духѣ Церкви человѣкъ, лучшій догматикъ, противникъ Аристотелевой философіи; съ 1588 г. проповѣдуетъ въ Амстердамѣ и выступаетъ на диспутахъ о предопредѣленіи и благодати. Послѣдователи его образовали секту, распространившуюся въ Голландіи и Америкѣ.

Армія Спасенія—возникла въ Лондонѣ въ 1865 г. подъ видомъ союза, руководителемъ и организаторомъ котораго былъ Вильямъ Буцъ. Онъ обратилъ вниманіе на огромное количество такъ называемыхъ подонковъ общества, которые были лишены какой бы то ни было нравственной поддержки со стороны англійскаго общества. Со своей женой, а впослѣдствіи и съ дочерью, ходили по самымъ грязнымъ и темнымъ закоулкамъ и трущобамъ Лондона и обращали вниманіе падшихъ людей на ихъ жизнь и проступки, проповѣдывали имъ о Христѣ и спасеніи. Нашли себѣ массу послѣдователей. Дѣятельность Буца поощрялась церковью и королевой. Съ 70-хъ годовъ эта нравственно-религіозная организація совершенно мѣняетъ свой внѣшній обликъ: всѣ, принадлежащіе къ ней исполняютъ какъ-бы военную службу, носятъ воинскіе чины, (Буцъ — генералъ, его жена — адъютантъ, дочь—фельдмаршалъ, офицеры). Появились отряды, бригады, знамена, форма, маршировка, органъ печатный «Боевой кличъ». Богослуженіямъ и молитвамъ придавался видъ войны съ сатаной. Изъ Лондона секта распространилась въ С.-Америкѣ, а затѣмъ пріобрѣла послѣдователей даже въ Африкѣ и Новой Зеландіи.

Арндтъ Іоаннъ, родился въ 1555 г.—умеръ въ 1621 г. Съ 1581 г. былъ пасторомъ, но въ 1590 былъ удаленъ. Но въ томъ же году снова былъ приглашенъ занять должность пастора, затѣмъ придворнаго проповѣдника. Всемірно извѣстно его сочиненіе «Объ истинномъ христіанствѣ», переведенное на всѣ европейскіе языки.

Арнобій—сначала ярый противникъ христіанства, впослѣдствіи, проникнувшись имъ, горячо нападалъ на язычество. Написалъ сочиненіе «семь книгъ народовъ» (303 г.), въ которомъ излагалъ свои взгляды на христіанство, при чемъ взгляды эти оказались далеко не соотвѣтствующими истинному понятію о христіанствѣ. Сочиненіе это пользовалось извѣстностью, но во время своего появленія не произвело должнаго впечатлѣнія, благодаря своимъ ошибкамъ и было рѣзко критикуемо Бл. Іеронимомъ, который даже противился обращенію Арнобія въ христіанство.

Арнобій младшій—священникъ въ Галліи—написалъ толкованіе на Псалмы.

Арнольдъ Бресчійскій (род. въ началѣ XII вѣка). Началъ свою дѣятельность въ качествѣ чтеца въ церкви. Затѣмъ уѣхалъ учиться въ Парижъ и вернувшись оттуда, началъ строго порицать духовенство за привязанность къ собственности, богатству, требуя отъ нихъ апостольской простоты. Также порицалъ онъ богатство римской церкви, находя, что въ этомъ-то и кроется зло невѣрія. Изъ порицателя онъ становится ярымъ проповѣдникомъ и реформаторомъ. Имя его становится извѣстнымъ, находятся противники, епископъ Манфредъ созываетъ соборъ (1139 г.), результатомъ котораго Арнольдъ былъ изгнанъ изъ Брешіи и отправился во Францію. Тамъ вступилъ въ религіозный споръ, причемъ держалъ сторону своего учителя Абеляра, за что, вмѣстѣ съ нимъ попалъ въ тюрьму, но бѣжалъ изъ нея (1140 г.). Преслѣдованія его и тутъ не прекратились, и онъ путешествовалъ долгое время. Вернувшись въ Италію послѣ 1145 г. онъ снова взялся за свою проповѣдь. Римляне не считали его ученія чисто-рилигіознымъ и взгляды его стали проводить въ жизнь, отрицая многое и требуя перемѣнъ. И самъ Арнольдъ увлекся идеями политическими, сталъ требовать свободу, независимость отъ папы, императора, составилъ конституцію въ 1155 г., за что былъ изгнанъ папой Адріаномъ IV. Скрывался въ Кампаньи, пока не попалъ опять въ руки папы и въ 1155 г. былъ повѣшенъ, сожженъ и пепелъ его брошенъ въ Тибръ.

Арнольдисты—секта, образовавшаяся послѣ смерти основателя ея, Арнольда Бресчійскаго (см. это слово), и исчезнувшая послѣ 50-ти-лѣтняго существованія, такъ что отъ нея не осталось и слѣдовъ.

Арнонъ—рѣка, называемая нынѣ Вади-эл-Моебъ, впадаетъ въ Мертвое море. Берега дики, суровы; развалины строеній, мостовъ и пр. указываютъ на ея прежнее значеніе.

Арнонъ († 812) совѣтникъ Карла В. Былъ діакономъ и пресвитеромъ въ Фрейзингѣ. Когда Баварія была присоединена къ Франконіи (788 г.), Арнонъ былъ оставленъ Карломъ, а когда были присоединены земли аваровъ, то А. былъ назначенъ архіепископомъ Зальцбургскимъ и Баварскимъ. Былъ извѣстенъ въ литературныхъ кругахъ; пользовался довѣріемъ К., былъ его совѣтникомъ.

Арнульфъ—(род. около 582 г., ум. въ 641), былъ франкъ знатнаго происхожденія, въ молодости своей былъ воиномъ, имѣлъ семью и широко пользовался жизнью. Затѣмъ наступаетъ переворотъ: онъ въ 611 или 612 г. оставляетъ жену и начинаетъ духовную жизнь. За примѣрную жизнь возведенъ въ санъ епископа, но отказывается отъ него и уходитъ въ пустыню, гдѣ живетъ отшельникомъ и за свою подвижническую жизнь пріобрѣтаетъ славу святого.

Ароносъ—св. муч. пострадалъ при Діоклетіанѣ въ 301 г. Память его 6 іюля.

Арпила—инокъ изъ числа 26 мучениковъ, память 26 марта.

Арріонъ—св. муч., пострадалъ въ Египтѣ при Діоклетіанѣ, память его 14 декабря.

Арсакъ—имя парѳянскихъ царей; подъ нимъ разумѣется знаменитый царь Митридатъ I (Арсакъ VI), во II в. до Р. Хр.

Арсеніево-Одигитріевская мужская пустынь приписана къ Вологодскому Свято-Духову монастырю. Находится въ Вологодской губерніи въ 40 вер. отъ г. Вологды. Основана препод. Арсеніемъ Кошельскимъ въ 1529 г., въ 1764 г. упразднена.

Арсеній великій, преп. Египетскій, родился въ 354 г., очень знатный по происхожденію, получилъ блестящее образованіе, такъ что даже былъ приглашенъ воспитателемъ сыновей императора Ѳеодосія. Сильно тяготѣлъ къ уединенію и религіознымъ размышленіямъ, мечталъ о подвигѣ и рѣшился на него, когда, услышавъ чудесный голосъ съ неба, принялъ его, какъ призывъ. Удалившись отъ міра онъ наложилъ на себя обѣтъ молчанія, дѣлая только исключенія въ случаѣ важныхъ вопросовъ духовнаго содержанія; свѣтскихъ книгъ не читалъ, свѣтскія науки оставилъ, только молился и занимался ручнымъ трудомъ. Слава о немъ, далеко прошедшая, направляла къ нему многихъ, искавшихъ его совѣта и благословенія; его нежеланіе общенія съ людьми заставляло его даже убѣгать отъ нихъ. Скончался глубокимъ старцемъ: 95 лѣтъ отъ роду, причемъ 55 лѣтъ изъ нихъ посвятилъ своему трудовому подвигу. Память его—8 мая.

Арсеній—преп. Керкирскій, родился въ Палестинѣ, былъ человѣкомъ высокаго образованія и большой начитанности, велъ переписку съ патр. Фотіемъ. Жизнь велъ подвижническую. Умеръ въ концѣ VIII в. въ дорогѣ, возвращаясь изъ Константино-

поля отъ императора. Оставилъ нѣсколько сочиненій духовнаго содержанія.

Арсеній преп. Латрскій (время житія его неизвѣстно) былъ игуменомъ въ Келливарскомъ монастырѣ; своей ученостію извѣстенъ и славенъ чудесами. Память 13 декабря.

Арсеній--патріархъ константинопольскій, извѣстенъ своей справедливостью, не пощадившей даже императора Михаила Палеолога, котораго осудилъ за его жестокій нравъ (1262 г.), за что былъ изгнанъ и въ изгнаніи, на островѣ Мраморнаго моря, скончался (1267 г.).

Арсеній—монахъ Аѳонскаго монастыря, по мнѣнію нѣкоторыхъ былъ два раза константинопольскимъ патріархомъ, хотя это остается подъ сомнѣніемъ.

Арсеній—архіепископъ Сербскій, ученикъ св. Саввы Сербскаго, принявшій отъ него же и санъ. Его усердіемъ построенъ въ Печѣ храмъ во имя апостоловъ Петра и Павла. Сконч. въ 1266 г. Память—28 октября.

Арсеній—преп., создалъ обитель въ Новгородѣ въ 1562 г., былъ обличителемъ Іоанна Грознаго, умеръ въ затворѣ въ 1570 г.—память его 8 мая.

Арсеній—епископъ тверской, св., родившись въ Твери, духовную свою дѣятельность началъ въ Кіево-Печерской лаврѣ, гдѣ встрѣтилъ его и узналъ живший тамъ въ то время митрополитъ Кипріанъ, впослѣдствіи взявшій его съ собою въ Москву и рукоположившій въ санъ архидіакона, а затѣмъ и епископа. Несмотря на его занятія письмоводствомъ по митрополіи, что требовало постояннаго общенія съ посторонними людьми, всегда въ немъ проявлялась наклонность къ одиночеству. Его усердіями на его родинѣ созданы церковь и монастырь, куда онъ любилъ удаляться изъ Москвы для духовнаго подвига. Скончался онъ въ 1410 г., а черезъ 73 года открыты его мощи. Память его 2 марта.

Арсеній—Коневецкій родился въ Новгородѣ и существовалъ мѣднымъ ремесломъ, служа въ то же время и Богу въ Новгородской обители. Затѣмъ, проживъ 3 года на Аѳонѣ и обративъ на себя вниманіе игумена, получилъ назначеніе просвѣтить духовнымъ свѣтомъ крайній сѣверъ, куда и направился. Путешествовалъ долгое время, нигдѣ не останавливаясь, посѣтилъ и Валаамъ. Плывя оттуда въ лодкѣ, былъ застигнутъ бурей и прибитъ волнами къ

острову Коневцу. Принявъ это за указаніе свыше, онъ и основалъ здѣсь извѣстный нынѣ Коневецкій монастырь, проведя сначала на островѣ 5 лѣтъ въ полномъ уединеніи, постѣ и молитвѣ. Затѣмъ, испросивъ благословеніе на Аѳонѣ, обратилъ мѣсто своего уединенія въ обитель, которая его трудами и подъ его руководительствомъ приняла цвѣтущій видъ. Основаніе этого монастыря было въ 1393 г. Скончался преп. Арсеній въ 1447 г. Память его 12 іюня.

Арсеній—преп. Комельскій, происходя изъ древняго боярскаго рода, еще юношей понялъ свое призваніе и вступилъ въ обитель преп. Сергія Радонежскаго. Его ревностное отношеніе къ дѣламъ на пользу паствы выдѣляло его изъ ряда остальныхъ монаховъ, а потому, несмотря на молодые годы, онъ былъ поставленъ въ игумена этой обители. Но душа его не мирилась со спокойной монастырской жизнью, а жаждала трудовъ и великихъ подвиговъ. Отказавшись отъ настоятельства, преп. Арсеній удаляется отъ людей и уходитъ въ глушь лѣсовъ Вологодской губерніи. Здѣсь, въ непроходимой чащѣ основываетъ онъ мѣсто своего уединеннаго служенія Богу, но, будучи изгнанъ изъ него мѣстными крестьянами, уходитъ въ другой лѣсъ, и тамъ удается ему начать свой трудный подвигъ поста и безмолвія. Слава о немъ все-таки распространилась и многіе приходили къ нему для духовной бесѣды и за совѣтами. Нѣкоторые изъ нихъ остались на житье около преп. Арсенія, образовавъ, такимъ образомъ, обитель; впослѣдствіи же количество желающихъ спасаться тамъ сильно увеличилось толпами людей, бѣжавшихъ отъ татарскаго нашествія. Самъ же преп., найдя такую жизнь для себя неподходящей, снова удалился въ лѣса, откуда былъ изгнанъ крестьянами, основалъ обитель и тамъ создалъ храмъ во имя Положенія честныя ризы Богоматери во Влахернѣ. Кончина пр. Арсенія послѣдовала въ 1550 г., память 24 августа.

Арсеній—грекъ, прибывъ въ Россію въ 1649 г., замѣтилъ отсутствіе въ ней образованія и устроилъ школу, въ которой ввелъ преподованіе греческаго и латинскаго яз., за что былъ обвиненъ въ измѣнѣ православію и сосланъ въ Соловки. Впослѣдствіи, патріархъ Никонъ не только вернулъ ему свободу, но еще и поручилъ исправленіе богослужебныхъ книгъ.

*

Арсеній—Глухой, монахъ изъ Ниловой пустыни, всю жизнь посвятилъ наукамъ богословскимъ и философскимъ. Прекрасно зналъ грамматику и языки латинскій и греческій и извѣстенъ какъ справщикъ богослужебныхъ книгъ (въ XVII вѣкѣ).

Арсеній Сухановъ—іеромонахъ, пользовался широкимъ довѣріемъ патр. Іосифа и Никона. По порученію Іосифа побывалъ на востокѣ въ 1649 г., чтобъ сравнить обрядность православной церкви съ восточной. Никонъ же посылалъ его также на востокъ, чтобъ онъ привезъ оттуда рукописи богослужебныхъ книгъ, что и было имъ выполнено блестяще, т. к. рукописей онъ добылъ до 700 экземпляр. Имъ написано нѣсколько сочиненій, которыя интересны и значительны не только съ точки зрѣнія церковно-религіозной, но и для характеристики обрядовъ русской и греческой церквей.

Арсеній Черноевичъ—сербскій патріархъ (XVII в.), происходившій изъ рода владѣтелей Черногоріи и несмотря на свое привиллегированное положеніе, принявшій священный санъ. Это сдѣлано имъ было, чтобъ возбудить къ себѣ довѣріе народа, за религіозныя права котораго, попираемыя турками, онъ возсталъ. Видя, что однихъ убѣжденій для турокъ недостаточно, онъ, выговоривъ у австрійскаго правительства различныя облегченія для сербовъ, перевелъ туда массу переселенцевъ. Но и тамъ сербы бывали оскорбляемы австрійцами также, какъ и въ Сербіи турками и ихъ религіозныя права часто попирались. Не успѣвъ привести это дѣло къ желанному концу, Арсеній умеръ (1706 г.)

Арсеній—(Мацѣевичъ), митрополитъ, родился въ 1697 г. въ семьѣ священника, образованіе получилъ и закончилъ среднее въ Польшѣ въ 1715 г. Съ слѣдующаго же года начинается его разносторонняя дѣятельность. Въ 1716 г. принялъ монашество и рукоположенъ въ іеродіакона, но въ 1718 г. возвратился изъ монастыря и окончилъ академію, гдѣ и остался съ 1723 г. проповѣдникомъ въ санѣ іеромонаха. Съ 1728 до 1729 г. пробылъ въ Кіево-Печерской лаврѣ, въ 1730 г. уѣхалъ для проповѣди въ Тобольскъ. Въ 1734 г. былъ членомъ экспедиціи по открытію морского пути въ Камчатку. Съ 1737 по 1742 г. былъ законоучителемъ, соборнымъ іеромонахомъ, возведенъ въ митрополита сибирскаго, назначенъ членомъ Сунода. Но съ 1763 г. положеніе его рѣзко измѣняется; онъ лишается сана за выраженный протестъ противъ отобранія церковныхъ имѣній въ казну при Екатеринѣ II, его ссылаютъ въ дальній скитъ. Въ 1767 г. лишается даже монашескаго званія и ссылается въ крѣпость въ Ревель, гдѣ и умираетъ подъ именемъ Андрея Враля (1772 г.). Его многочисленные труды посвящены осужденію инославныхъ вѣроисповѣданій и увѣщанію раскольниковъ.

Арсеній (Могилянскій)—митрополитъ, родился въ 1704 г., образованіе получилъ въ Кіевской академіи и въ Харьковскомъ коллегіумѣ, съ 1739 г. по 1742 учительствовалъ, принялъ монашество и назначенъ въ 1743 г. придворнымъ проповѣдникомъ; въ 1744 г. возведенъ въ санъ архимандрита и архіепископа. Въ 1752 г. удалился на покой, но въ 1757 назначенъ Кіевскимъ митрополитомъ, и скончался въ Кіевѣ въ 1770 г. Его сочиненія напечатаны; между ними его служба съ акаѳистомъ св. Димитрію Ростовскому.

Арсеній—(Брянцевъ), архіепископъ Харьковскій. Родился въ 1839 г., въ бѣдной семьѣ дьячка, но образованіе, какъ среднее (смоленское училище и семинарія), такъ и высшее (кіевская духовная академія) получилъ и окончилъ академію со степенью магистра (1867 г.). Затѣмъ учительствовалъ до 1868 г., когда былъ рукоположенъ во священника, и перевелся на служеніе въ Кіевъ, гдѣ былъ законоучителемъ въ очень многихъ мужскихъ и женскихъ учебныхъ заведеніяхъ, проявивъ себя въ этой области опытнымъ и знающимъ человѣкомъ. Въ 1873 г. онъ назначается ректоромъ Таврической духовной семинаріи и возводится въ санъ протоіерея. Въ 1875 г. постригается и возводится въ архимандриты. Въ 1882 г. онъ уже епископъ Ладожскій, викарій С.-Петербургской митрополіи, а въ 1883 г. назначенъ ректоромъ Петербургской духовной академіи. За время его службы въ ней многое измѣнилось тамъ къ лучшему, особенно отношеніе студентовъ къ Церкви. Самъ Арсеній былъ большой любитель церковнаго благолѣпія, службы любилъ длинныя, торжественныя, любилъ хорошее, стройное пѣніе. Его близкое общеніе со студентами, его убѣжденія подѣйствовали на учащуюся молодежь такъ сильно, что среди нихъ сразу оказалось много желающихъ принять монашество. Въ 1887 г. преосвященный Арсеній получаетъ новое назна-

ченіе: епископомъ рижскимъ и митавскимъ. Въ этомъ краю онъ изыскивалъ средства для постройки храмовъ, открылъ много приходскихъ школъ, ввелъ духовныя бесѣды съ народомъ, устроилъ библіотеки, занимался изданіемъ брошюръ духовнаго содержанія, его усердіями созданъ даже Пюхтицкій женскій монастырь и въ Ригѣ основана женская община. Въ 1893 г. преосв. Арсеній возводится въ санъ архіепископа, а въ 1897 г. назначается въ Казань, гдѣ дѣятельность его носила миссіонерскій характеръ. Его труды представляютъ изъ себя въ большинствѣ его путевыя замѣтки, проповѣди и диссертація на тему: «Патріархъ Кириллъ Лукарисъ и его заслуги для православной церкви». Въ 1903 г. высокопреосв. Арсеній перемѣщенъ на харьковскую каѳедру.

Арсеній (Иващенко) епископъ, родился въ 1830 г., окончилъ курсъ Кіевской духовной академіи со степенью магистра богословія, принялъ монашество, и назначенъ инспекторомъ одесскаго духовнаго училища. Въ 1854 г. былъ преподавателемъ въ Волынской духовной семинаріи, въ 1859 г.—въ Воронежской семинаріи, а въ 1863 г. назначенъ инспекторомъ Воронежской семинаріи и возведенъ въ санъ игумена. Въ 1868 г. ректоръ Полоцкой семинаріи и архимандритъ; въ 1872 г. членъ С.-Петербургскаго духовно-цензурнаго комитета. Въ 1886 г. настоятель Московскаго Заиконоспасскаго монастыря; въ 1889 г.—членъ московской синодальной конторы, въ 1893 г. возведенъ въ санъ епископа и назначенъ епископомъ Кирилловскимъ, викаріемъ Новгородской епархіи, † 1908 г. Извѣстенъ своими трудами по византологіи, по которой у него множество сочиненій, кромѣ того существуетъ еще одно его огромное произведеніе: «Лѣтопись церковныхъ и гражданскихъ событій, поясняющихъ церковныя отъ Рожд. Христова до 1898 г.» и др.

Арсеній—(Москвинъ) митрополитъ, родился въ 1797 г., образованіе получилъ въ Костромѣ: въ училищѣ и семинаріи, а затѣмъ окончилъ его магистромъ въ С.-Петербургской духовной академіи въ 1823 г. Монашество принялъ, будучи на 4-мъ курсѣ академіи, а затѣмъ рукоположенъ въ іеромонаха. Съ 1825 по 1832 г. онъ занималъ должности ректора уже въ санѣ архимандрита во многихъ духовныхъ семинаріяхъ, такъ какъ считался опытнымъ и образцовымъ руководителемъ. Хиротонисанъ онъ въ 1832 г., въ 1841 г. переведенъ архіепископомъ въ подольскую епархію, а въ 1848 г.—въ Волынскую. Въ 1860 г. назначенъ Кіевскимъ митрополитомъ. Скончался въ 1876 г. Много трудовъ положилъ онъ на борьбу съ сектантами-молоканами.

Арсеній (Мининъ), іеромонахъ, родился въ Тверской губ., въ купеческой семьѣ, образованіе получилъ въ свѣтскомъ училищѣ, затѣмъ занимался службой и, послѣ смерти отца, имѣлъ свое коммерческое дѣло. Неудавшееся семейное счастіе и ранняя смерть юноши-брата навели его на мысли о суетности жизни и онъ, отрѣшившись отъ всего земного, посвятилъ себя небесному. Вступилъ въ Пантелеймонскій монастырь и въ 1859 г. постригся въ монашество. Въ 1861 г. онъ былъ рукоположенъ въ іеромонаха. Въ 1862 г. былъ посланъ за сборомъ подаяній по Россіи и этому посвятилъ себя всецѣло. Его хожденіе ознаменовалось не только большими денежными сборами, но еще и другими, гораздо болѣе важными событіями. Неся при себѣ великія святыни, какъ-то: св. мощи и часть животворящаго креста Господня, онъ, самъ глубоко вѣря, возбуждалъ въ людяхъ такую вѣру, что многіе, помолившись, исцѣлялись отъ недуговъ душевныхъ и тѣлесныхъ. Несмотря на преклонный возрастъ и слабое здоровье Арсенія, его послали на Кавказъ пріискать мѣсто для обители, что было имъ выполнено съ большимъ успѣхомъ. Скончался въ 1877 г. При жизни издавалъ свои проповѣди, бесѣды съ народомъ. Послѣ его смерти напечатано много его духовныхъ сочиненій.

Арсеній, епископъ Царевскій, викарій Астраханской епархіи, среднее образованіе получилъ въ Гатчинскомъ сиротскомъ институтѣ, высшее—въ Петербургской акедеміи, которую окончилъ въ 1890 г. Монашество принялъ передъ окончаніемъ академіи и до 1894 г. состоялъ членомъ миссіи въ Японіи. Въ 1893 г. назначенъ инспекторомъ Холмской семинаріи, въ 1896 г. возведенъ въ санъ архимандрита и переведенъ ректоромъ Вологодской семинаріи. Въ 1902 г. возведенъ въ санъ епископа Владиміро-Волынскаго, второго викарія Волынской епархіи. Въ томъ же году назначенъ первымъ викаріемъ той же епархіи, въ 1906 г. — епископомъ Сарапульскимъ; вторымъ викаріемъ Вятской епархіи, а въ

1909 г. уволенъ, по болѣзни, на покой. Въ 1910 г. назначенъ Царевскимъ епископомъ.

Арсеній, епископъ Пятигорскій, викарій Владикавказской епархіи, получилъ высшее образованіе сперва въ Варшавскомъ университетѣ, который окончилъ въ 1896 г., и служилъ сначала по министерству юстиціи, а затѣмъ по министерству финансовъ. Въ 1898 г. поступилъ въ академію; монашество принялъ въ 1902 году, по окончаніи академіи, въ 1904—возведенъ въ санъ архимандрита, въ 1910 г.—въ санъ епископа Пятигорскаго. До епископства состоялъ послѣдовательно преподавателемъ Казанской семинаріи (1902 г.), помощникомъ смотрителя Клеванскаго дух. училища, инспекторомъ Кіевской семинаріи (1904 г.) и настоятелемъ Бѣлыничскаго монастыря (1907 г.). Въ настоящее время владыкѣ 37 лѣтъ.

Арсеній, архіепископъ Новгородскій и Старорусскій, докторъ церковной исторіи, по окончаніи Кишиневской семинаріи одно время состоялъ учителемъ Единецкаго дух. училища. Высшее образованіе получилъ въ Кіевской академіи, по окончаніи которой въ 1895 г. назначенъ преподавателемъ Кишиневской семинаріи. Въ 1895 г. за свою диссертацію удостоенъ степени магистра. Въ этомъ же году назначенъ инспекторомъ Новгородской семинаріи и, по принятіи монашества, въ слѣдующемъ году опредѣленъ ректоромъ той же семинаріи, съ возведеніемъ въ санъ архимандрита. Въ 1897 г. назначенъ инспекторомъ Московской академіи и въ слѣдующемъ году ректоромъ той же академіи. Въ 1899 г. возведенъ въ санъ епископа Волоколамскаго, въ 1903 г. переведенъ на самостоятельную каѳедру во Псковъ. Въ 1904 г. за диссертацію удостоенъ степени доктора церковной исторіи. Въ 1907 г.—возведенъ, въ санъ архіепископа и въ 1910 г. переведенъ въ Новгородъ.

Арсенія Великаго мужской скитъ, приписанный къ Святогорской Успенской пустыни, находится въ Харьковской губерніи, въ Изюмскомъ уѣздѣ, на берегу рѣки Сѣв. Донца, въ урочищѣ «Святое мѣсто». Существовалъ съ давнихъ поръ. Вновь устроенъ въ 1859 году. Храмъ одинъ, каменный, во имя преп. Арсенія Великаго; въ въ немъ хранится мраморный ковчегъ съ частицами мощей препод. Арсенія.

Арсеньевъ Іоан. Вас. свящ. и магистръ богословія. Род. въ 1862 г. въ чиновничьей семьѣ. Кончилъ Моск. акад. и назначенъ

въ Виѳанскую семинарію преподавателемъ. Въ 1902 г. переведенъ законоучителемъ въ Моск. учит. институтъ, а въ 1904 г. въ Моск. уч. ордена св. Екатерины. Магистерская диссертація — объ ультрамонтанахъ XIX в. О. Арсеньевъ много писалъ и сотрудничалъ въ журналахъ.

Артаксеркъ («великій воинъ»). Имя персидскихъ царей. 1) А. I, (464—424 до Р. Х.) — вѣроятно о немъ упоминается у Ездры, что онъ запретилъ возстановленіе храма (Ездр. 2) А. II (405—358)—Ездра говоритъ, что А. разрѣшилъ іудеямъ устраивать свои дѣла въ Іерусалимѣ. Нѣтъ точнаго раздѣленія этихъ двухъ царей, но врядъ ли одинъ и тотъ же человѣкъ могъ такъ противоположно относиться къ одному дѣлу.

Артаксъ св. мученикъ. Память 2-го января.

Артема—одинъ изъ 70 апостоловъ, его жизнь неизвѣстна; предполагаютъ, что онъ былъ епископомъ Листры. Память его 30 октября.

Артема—св. муч. Память его 29 апрѣля

Артемида—греческая богиня. Считалась покровительницей Ефеса, гдѣ былъ выстроенъ посвященный ей храмъ, въ которомъ воздвигнута была статуя богини, по мнѣнію язычниковъ, чудесно упавшая съ неба. Апостолъ Павелъ, оскорбившій будто-бы эту богиню, вызвалъ въ Ефесѣ большое волненіе, во главѣ котораго стояли мастера, изготовлявшіе драгоцѣнныхъ божковъ и испугавшіеся, что убѣжденіями апостола уничтожится идолопоклонство.

Артемій (здоровый—греч.) св. великомуч. Былъ командующимъ египетскими войсками. По приказанію Констанція перенесъ мощи св. ап. Андрея и Луки изъ Ахаіи въ Римъ. Распространялъ христіанство въ Египтѣ, за что, по вступленіи на престолъ Юліана Отступника, подвергся гоненіямъ отъ него. Былъ схваченъ, мученъ и убитъ (363 г.). Пам. 20 окт. Мощи его въ Царьградѣ.

Артемій Веркольскій, св. праведникъ, отрокъ, 12-ти лѣтнимъ мальчикомъ былъ убитъ молніей (1532 г.) и, согласно обычаю, былъ оставленъ на мѣстѣ непогребеннымъ. При жизни отличался удивительнымъ для его лѣтъ благочестіемъ и набожностью. Черезъ 28 лѣтъ послѣ его смерти его тѣло найдено въ лѣсу нетлѣннымъ, испускающимъ чудесный свѣтъ. Съ почестями тѣло

взято въ церковь, къ нему начали стекаться молящіеся, причемъ произошло много чудесныхъ исцѣленій. Надъ мощами въ 1645 г. поставленъ храмъ, а при царѣ Алексѣѣ Михаиловичѣ устроенъ монастырь. Память его — 23 іюня и 20 января.

Артемія—царевна, дочь Діоклетіана, замученная вмѣстѣ съ Маркелломъ, папой римскимъ. Память—7 іюня.

Артемоніане — еретики, происходящіе отъ Артемона фригійца.

Артемонъ—епископъ гор. Селевицъ отличался великой добротой и отзывчивостью къ нуждамъ бѣдныхъ, врачуя ихъ духовно и тѣлесно. Скончался глубокимъ старцемъ. Память его—24 марта.

Артемонъ — св. великомученикъ. Не только житіе его пока не изслѣдовано но и кончина его трактуется различно. Изъ одного источника видно, что онъ умеръ собственной смертью, изъ другого же, что, разоривъ языческій храмъ, погибъ въ 303 г. мученической смертью. Память его—13 апрѣля.

Артемонъ (Артемъ)—Въ III в. въ Римѣ основалъ секту; училъ, что Христосъ былъ совершеннѣйшимъ человѣкомъ, но не Богомъ, за что и былъ отлученъ отъ церкви. Его послѣдователи были довольно многочисленны.

Артоболевскій Ив. Ал. магистръ богословія; изъ духовн. званія. Окончилъ пенз. семинар., моск. дух. акад. (въ 1895 г.), былъ секретаремъ и инспекторомъ академіи. Степень магистра получилъ за изслѣдованіе «Перваго путеш. ап. Павла» (1899 г.). Сотрудничалъ въ духовныхъ журналахъ.

Артокрасія — (греч. слово), чинъ благословенія хлѣбовъ, раздробленія хлѣбовъ. Въ древности совершался такъ: при чтеніи Апостола, послѣ вечерни, келарь, раздробивъ благословенные хлѣбы, раздаетъ братіи и почерпаетъ по одной чашѣ вина всѣмъ находящимся въ обители. Въ вечеръ пріятія хлѣба и вина, ради причащенія пречистыхъ святыхъ Христовыхъ Тайнъ, никто не смѣетъ вкушать пищу. Поэтому Уставомъ запрещается лѣтомъ, когда ночь бываетъ коротка и вечерня начинается поздно, раздаяніе и вкушаніе хлѣбовъ, хотя на бдѣніи положено благословеніе ихъ.

Артолатрія — греч. знач. хлѣбопоклоненіе, т. е. честь, свойственная единому Богу, и воздаваемая отъ невѣждъ хлѣбу (облич. неправд. раскол. гл. 9, лист. 32 на об.).

Артосъ — (хлѣбъ квасной въ противоположность іудейскимъ опрѣснокамъ), хлѣбъ, который освящается въ день св. Пасхи особою молитвою. Его сохраняютъ въ храмѣ всю свѣтлую седмицу на аналоѣ предъ иконостасомъ, а въ пасхальную субботу раздробляютъ и раздаютъ вѣрующимъ, какъ святыню, долженствующую напомнить о пребываніи съ нами Спасителя.

Артофоріонъ — ковчегъ иначе кивотъ, дарохранительница, куда полагаются Святые Дары — Св. Тѣло Христа Спасителя съ Кровію, сохраняемые для больныхъ, а въ великомъ посту — агнецъ, пропитанный Кровію Господней и приготовленный для преждеосвященной литургіи.

Арфаксадъ — сынъ Сима; род. черезъ 2 года послѣ потопа, ум. 438 г. (Быт. 10, 22; 11, 10—13). А. — названіе мѣстности, теперь — Агбакъ, Албанъ, на востокѣ отъ Гордіены. Переводятъ слово А. различно: граница или крѣпость халдеевъ и разсѣяніе.

Архаизмы—такъ называются слова и понятія, вышедшія нынѣ изъ употребленія; въ Библіи а. очень много въ пророческихъ книгахъ, особенно Іезекіиля. По а. можно опредѣлить порядокъ написанія книгъ: такъ, названіе мѣсяца «Авивъ» (мѣс. колосьевъ) встрѣчается только въ Пятокнижіи.

Архангелъ (начальникъ ангеловъ — гр.) слово это по образованію новозавѣтное, нѣтъ его ни у писателей древности, ни въ Ветхомъ Завѣтѣ. Но понятіе о старшинствѣ ангеловъ было и раньше; такъ называли: «одинъ изъ первыхъ князей» «князь великій», такъ что слово образовалось для опредѣленія сложившагося понятія.

Архангельская Епархія. Сѣверная, а. епархія выдѣлена изъ новгородской на соборѣ 1682 года. Надъ огромнымъ пространствомъ владыкой былъ поставленъ архіепископъ холмогорскій и важскій Аѳанасій, переведенный изъ Московской церкви 12 апостоловъ. За нимъ слѣдовали архіепископы: 2) Парѳеній (Небоза, скончался на пути въ епархію); 3) Сильвестръ (Крайскій) 4) Рафаилъ (Краснопольскій); 5) Варнава (Волотковскій) (съ 1722 до 1730); 6) Германъ (Концевичъ) получилъ титулъ архіепископа архангельскаго и холмогорскаго; 7) Ааронъ; 8) Савва (Шпаковскій); 9) Варсонофій, скончался въ 1759 году, и послѣ него завѣдующіе епархіей назывались епископами; 10) Іосифъ (Лисянскій), при

которомъ епархіальное управленіе переведено въ Архангельскъ; 11) Антоній (Герасимовъ); 12) Арсеній (Верещагинъ); 13) Веніаминъ (Краснопѣвковъ), именовавшійся епископомъ арханг. и олонецкимъ; 14) Аполлосъ (Байбаковъ) закончилъ 18 вѣкъ († 1801 г.), именовался снова еп. арханг. и холмогорск.; 15) Евлампій (Введенскій); 16) Парѳеній (Петровъ); 17) Іосифъ (Величковскій); 18) Неофитъ (Платоновъ), за свои проповѣди получившій названіе «сѣвернаго Златоуста» († 1825 году); 19) Ааронъ (Нарцисовъ); 20) Георгій (Ящуржинскій); 21 Варлаамъ (Успенскій); 22) Андрей (Павлинскій); 23) Александръ (Павловичъ); 24) Наѳанаилъ (Савченко), основалъ въ Архангельскѣ женское училище; 25) Ювеналій (Корюковъ); 26) Макарій (Миролюбовъ); 27) Наѳанаилъ (Соборовъ), при немъ учреждены благочинническіе совѣты, преобразовано училище въ 8-ми классное; устроена церковь на Новой Землѣ; многіе монастыри расширялись, возстановлялись заброшенные; Императоръ Алесандръ III съ госуд. Маріей Ѳеодоровной и вел. кн. Владиміромъ Александровичемъ посѣтили епархіальное училище; 28) Серапіонъ (Маевскій) управлялъ епархіей съ 1882 до 1885 г. 29) Александръ (Закке) съ 1890—1893 г.; Никифоръ (Каменскій) съ 1893—1896 г., распространялъ духовно-нравственное просвѣщеніе, устраивалъ школы, курсы, составлялъ книги духовнаго содержанія; послѣ перемѣщенія его въ Смоленскъ каѳедру занялъ Іоанникій (Надеждинъ), съ 1896—по 1908 г. Съ 1908 г. еп. Михей. Пока не было уничтожено дѣленіе епархіи на классы и мѣста, Архангельская епархія числилась въ третьемъ классѣ. Въ настоящее время границы епархіи совпадаютъ съ границами губерніи; въ епархіи ок. 410 тысячъ человѣкъ православныхъ; 740.374 кв. верстъ пространства. По свѣдѣніямъ 1909 г.: родившихся—18.805, браковъ—3964; умерло—11205. Приходовъ—445, церквей—679. Большинство церквей деревянныя. Духовенство: протоіереевъ 21, священн. 345, діаконовъ 62, псаломщиковъ 333. Монастырей 10, монашествующихъ 160, послушниковъ 27. На Новой Землѣ основанъ миссіонерскій скитъ. Епархіальное управленіе составляетъ: консисторія, 29 благочинныхъ

Духовная семинарія основана въ 1727 г. Полный курсъ семинаріи введенъ съ 1780 г.; помѣщалась въ разныхъ городахъ, при монастыряхъ, въ 1812 г. перешла въ собственное помѣщеніе; имѣется цѣнная библіотека; 2 духовныхъ мужскихъ училища, 1 женское епархіальное училище. Въ 1899 г. устроена школа псаломщиковъ. Церковныхъ школъ 848; учится 8.435 лицъ (мальчиковъ 5.456, дѣвочекъ 2.979).

Для распространенія и укрѣпленія Православія существуютъ учрежденія просвѣтительныя, благотворительныя: братства, комитеты, попечительства и т. д., есть проповѣднический комитетъ. Среди населенія существуетъ множество языческихъ суевѣрій, предразсудковъ, замѣчается индифферентность къ православію; въ то же время въ епархіи живетъ много раскольниковъ. Для распространенія православія среди инородцевъ Св. Писаніе переводится на мѣстные говоры: лопарскій, корельскій, самоѣдскій, зырянскій, для чего существуетъ переводческая комиссія. Въ 1882 г. изданы на корельскомъ языкѣ «Основы христіанскаго ученія». Собираются рукописи, составляются описанія церквей, жизни святителей и т. п., для чего организованъ археологическій комитетъ. Существуетъ общество трезвости, попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія, дома трудолюбія, учреждена эмеритальная касса духовенства (въ 1878 г,). Въ 1880 г. устроенъ свѣчной заводъ, при которомъ учреждена книжная и иконная лавка.

Монастыри: Антоніево-Сійскій въ 160 в. отъ Арханг. на берегу Михайловскаго озера. Основанъ въ 1520 г. преп. Антоніемъ Сійскимъ. Въ А. мон. постриженъ Филаретъ Никитичъ Романовъ. Артеміево-Веркольскій монастырь на р. Пинегѣ, расположенъ въ глуши. Основ. въ 1649 г. на мѣстѣ обрѣтенія мощей пр. Артемія. Михаилоархангельскій монастырь-расположенъ на окраинѣ Архангельска, основанъ ранѣе XIV в. Кожеозерскій монастырь въ 120 в. отъ Онеги, основанъ въ 1557 г. св. Нифонтомъ и пр. Серапіономъ. Красногорскій Богородицкій м. въ 16 в. отъ г. Пинеги на высокой горѣ, основанъ въ 1604 г. св. Мирономъ. Крестный Онежскій м. на Бѣломъ морѣ на о—вѣ Кіѣ основанъ въ 1656 г. патр. Никономъ, выброшеннымъ бурею на этотъ о—въ. Никонокорельскій м. въ 34 в. отъ Арханг. при устьѣ Сѣв. Двины. Упоминается въ 1419 г. Пертоминскій м. около Унской губы основанъ въ XVII в. Въ

1764 г. былъ упраздненъ и обращенъ въ церковь, возстановленъ въ 1778 г. Холмогорскій женск. м. расположенъ на островѣ Сѣв. Двины, основанъ въ 1687 г. архіепископ. Аѳанасіемъ. Шенкурскій женск. м. въ г. Шенкурскѣ основанъ въ 1664 г. Упраздненъ въ 1765 г., возстановленъ въ 1865 г.

Архангельскія Епархіальныя Вѣдомости. Выходятъ съ 1885 г., сперва назывались «Извѣстія», издавались при консисторіи, выходили 2 раза въ мѣсяцъ. Въ «Вѣдомости» переименованы въ 1888 г. Журналъ занимается разработкой исторіи церквей и учрежденій арх. епархіи; въ приложеніяхъ дается много цѣннаго матеріала; особенно много историческихъ данныхъ находится въ журналѣ въ 1890 г. Кромѣ исторіи края, въ журналѣ разрабатываются и общіе вопросы по исторіи Церкви и богословскимъ вопросамъ.

Архангельскій 1) Алекс. Иван.--магистръ богословія. Кончилъ симбирск. семин., каз. академію. Званіе магистра за сочиненіе о магометанской (мусульманской) космогоніи. Знатокъ мусульманства, преподаетъ въ оренб. дух. учил. противомусульманскіе предметы (съ 1889 г.) 2) Алекс. Петр. магистръ богословія. Окончилъ пенз. семин., каз. акад. По окончаніи курса священствовалъ и учительствовалъ; знатокъ эпохи Петра I; за диссертацію о духовномъ развитіи при П. I (1883) получилъ степень магистра. 3) Никол. Павл., магистръ богословія; окончилъ пенз. семин., каз. академію. Преподавалъ языки и словесность; диссертація на степень магистра: о православно-христіанскомъ нравоученіи (1894 г.).

Архангельскій Юрьевскій мужской монастырь въ гор. Юрьевѣ-Польскомъ, Владимірской губерніи. Монастырь 3 класса, необщежительный. Существовалъ уже въ 1238 году. Храмъ одинъ во имя св. арх. Михаила; въ немъ хранятся подъ спудомъ мощи мѣстно чтимаго кн. Димитрія Святославовича. Монастырь получаетъ казеннаго пособія 668 р. 58 коп.

Архелай (начальникъ народа—греч.). Сынъ Ирода Великаго; по смерти отца былъ назначенъ его преемникомъ (1 г. по Р. Х.) и правителемъ Іудеи, Самаріи. На праздникѣ Пасхи іудеи потребовали отъ А. низложенія Іосафа первосвященника; вслѣдствіе отказа вспыхнулъ мятежъ, который А. подавилъ (3.000 іудеевъ убито). Недовольный династіей народъ отправилъ посольство къ имп. Августу; А. отправился лично съ братомъ, чтобы оправдаться. Августъ оставилъ его въ званіи народоправителя (этнарха), но не далъ царскаго титула. Августъ, до котораго дошли слухи о жестокости А., потребовалъ его въ Римъ и лишилъ власти. А. умеръ въ ссылкѣ. Возстановилъ Іерихонскій дворецъ. Женатъ былъ дважды, и подобно отцу, невоздержанъ въ отношеніяхъ къ женщинамъ.

Архелая (начальница людей-греч.), св. мучен. римск., сконч. въ 293 г. при Діоклетіанѣ въ Салернѣ. Пам. 6 іюня.

Археологія—наука о древностяхъ или памятникахъ древности. Одного строго-научнаго опредѣленія А. ни въ русской, ни въ иностранной литературѣ не выработано, и на ея предметъ, задачи и методы ученые смотрятъ весьма различно. Подъ древностями, напр., одни рузумѣютъ вообще остатки древняго быта, другіе—только религіозно-художественные памятники, при томъ или одни вещественные, или вмѣстѣ и письменные; иные же ограничиваютъ предметъ А. изученіемъ лишь церковной обрядности. Столь же различно устанавливаются и предѣлы древности памятниковъ, подлежащихъ изученію А. Одни ограничиваются древностями только первыхъ трехъ вѣковъ христіанства, другіе предметомъ археологическаго изслѣдованія полагаютъ весь періодъ вліянія на христіанство греко-римской античной культуры (кончая VII или VIII в. в.), иные границей древности памятниковъ ставятъ вѣкъ реформаціи, нѣкоторые же расширяютъ предѣлы древности до нашихъ дней.

Въ циклъ богословскихъ наукъ входятъ двѣ самостоятельныхъ отрасли А.: 1) Археологія библейская и 2) Археологія церковная или христіанская.

Археологія библейская—наука о библейскихъ древностяхъ или древностяхъ народа библейскаго, т. е. древне-еврейскаго, имѣющая цѣлію всестороннее изслѣдованіе жизни послѣдняго, по даннымъ Библіи и гражданской литературы и по сохранившимся памятникамъ его старины. Она изучаетъ всѣ проявленія и особенности религіозной, семейной, общественно-государственной и вообще культурной жизни этого исключительнаго въ древнемъ мірѣ народа. А такъ какъ основой и регуляторомъ всѣхъ означенныхъ формъ древне-еврейской жизни являлась религія, то а. б.

ставитъ своей задачей уяснить и опредѣлить и религіозное міросозерцаніе библейскаго народа и установить связь съ этимъ міросозерцаніемъ всѣхъ жизненныхъ проявленій древнихъ евреевъ. Нѣкоторые ученые включаютъ въ задачи б. а. изученіе древностей и другихъ народовъ, съ которыми евреи входили въ соприкосновеніе (египтянъ, ассиро-вавилонянъ, персовъ и др.). Въ русской литературѣ имѣется рядъ спеціальныхъ изслѣдованій и журнальныхъ статей по отдѣльнымъ вопросамъ библейской археологіи (Лопухина «Законодательство Моисея», Олесницкаго «Святая Земля» и др.) и одинъ только систематическій курсъ—«Библейская археологія» архим. Іеронима.

Археологія церковная или христіанская. (Греч. αρχεογολια—наука о старинѣ). Слова а. было извѣстно народамъ древняго міра и употреблялось, въ смыслѣ науки о древнѣйшей исторіи народа. Интересъ къ жизни предковъ всегда былъ, но розысканія производились безсистемно, случайно; начало а. какъ наукѣ положено германскимъ ученымъ Зибенкесомъ, издавшимъ руководство по а. въ 1794 г. Его дѣло продолжалъ ученикъ Гейне. Особенный расцвѣтъ археологическихъ изысканій былъ въ эпоху возрожденія. Заинтересовавшись жизнью древнихъ римлянъ и, особенно, грековъ, ученые стали жадно отыскивать все, что уцѣлѣло отъ этихъ народовъ. Въ это же время возникаетъ и христіанская, церковная археологія. Средніе вѣка характеризуются, какъ полный застой, полное омертвленіе всѣхъ формъ, какъ общественности, такъ и искусства. При общемъ пробужденіи въ XVI в. пробудилась и Церковь и ревностно начала отыскивать и собирать оставшееся отъ первыхъ вѣковъ христіанства. Безпорядочность, безсистемность а. изысканій, часто варварское обращеніе съ предметами старины, расхищеніе найденнаго,—вызывали заботу просвѣщенныхъ лицъ о приведеніи въ порядокъ этого новаго и важнаго дѣла. Такъ, папа Левъ X издалъ въ 1515 г. декретъ, повелѣвающій представлять найденное при раскопкахъ правительству. Благодаря находкамъ расширялся взглядъ на христіанство, появляются изслѣдованія и описанія древнихъ обычаевъ. Появляется рядъ интереснѣйшихъ книгъ. Являются описанія и снимки рисунковъ катакомбъ, переводятся надписи и другіе письменные памятники. Въ XVII вѣкѣ Чампини изслѣдуетъ древнѣйшія церкви. Съ XVI до XVII вв. накопилось много матеріала и въ XVIII в. этотъ матеріалъ обрабатывается. Въ XIX в. появилось много цѣнныхъ, трудовъ по христіанской а. Іезуитъ Марки издалъ «Монументы первобытн. искусства», (1844 г.). Работы итальянцевъ собрали, обработали и систематизировали цѣнный матеріалъ, рисующій исторію христіанства. Въ Россіи занятіе а. началось съ Петра Великаго. Была построена кунсткамера, издана инструкція производства раскопокъ и представленія найденнаго правительству. Но, какъ и многія начинанія Петра В., а. розысканія успѣха не имѣли, и нѣкоторый интересъ въ древности пробуждается только въ XIX ст., усиливается и захватываетъ самые широкіе слои интеллигенціи къ XX вѣку. Въ 1815 г. основано общество русск. ист. древностей. Иродіонъ Вѣтринскій издаетъ «Памятники др. хр. ц.» (1829). Выходятъ труды ученыхъ: Прохорова, Мартынова, Снегирева, Макарія, Толстого, Рихтера, митр. Евгенія, Фундуклея, Закревскаго, Сементовскаго, прот. Лебединцева, Лашкарева, Уварова, Даля, Забѣлина, Буслаева, Кондакова, Покровскаго и мн. др. Ими разрабатываются многіе вопросы, общіе и частные; кромѣ того издаются снимки съ иконъ и текстовъ.

Съ 1869 изученіе а. вводится въ число предметовъ духовныхъ академій,—старѣйшая каѳедра при Кіевской дух. ак. Въ 1889 г. въ Кіевѣ грандіозныя раскопки. Церковная и свѣтская власть въ рядѣ распоряженій заботятся о сохраненіи старины. Во многихъ епархіяхъ возникли арх. общества, комитеты, которые проявляютъ дѣятельность изданіемъ отчетовъ, трудовъ. Существуетъ 23 церковныхъ а. общества въ губерніяхъ: 1. Кіевской съ 1873 г., 2. Нижегородской (1887 г.). 3. Воронежской (1840 г.), 4. Волынской (1843 г.), 5. Новгородской (1849 г.), 6. Ставропольской (1894 г.), 7. Бессарабской (1904 г.), 8. Вологодской (1846 г.), 9. Смоленской (1846 г.), 10. Калужской (1900 г.), 11. Пензенской (1901 г.), 12. Тверской (1902 г.), 13. Подольской (1903 г.), 14. Гродненской (1904 г.), 15. Обл. в. Донского (1904 г.), 16. Архангельской (1905 г.), 17. Орловской (1905 г.), 18. Полтавской (1906 г.), 19. Чер-

являются лишь резиденціей архіереевъ. Въ настоящее время хозяиномъ а. дома является архіерей; ему подчиняется экономъ, завѣдующій хозяйствомъ и представляющій отчеты въ консисторію. А. домы могутъ владѣть угодьями, рыбными ловлями,—на общихъ основаніяхъ. Владѣніе является принадлежностью дома, но не лица. Въ собственность же а. домы могутъ пріобрѣтать какъ движимость, такъ и недвижимость. А. домамъ предоставлены извѣстныя льготы, напр., освобожденіе отъ квартирн. налога, нѣкот. городск. повинностей.

Архіерейскія школы—такъ называются епархіальныя школы, открытыя согласно Духов. Регл. Петра Вел. Существовали и раньше духовныя училища, но а. ш. были устроены по обширной программѣ: курсъ былъ 8-ми лѣтній. При школахъ было общежитіе со строгимъ порядкомъ. Заботились не только о просвѣщеніи, но и объ общемъ развитіи учащихся, для чего полагали желательнымъ поѣздки на судахъ, знакомство съ техникой, драматическимъ искусствомъ. Подчинены школы были архіереямъ и Св. Сѵноду. Содержать школы должны были а. домы, удѣлявшіе 30 долю хлѣбнаго дохода, и монастыри, дававшіе 20 долю. Но развиваться по начертанію регламента школы не могли изъ-за недостатка хорошихъ руководителей и въ виду нерасположенія духовенства къ новымъ школамъ—дѣтей отдавали неохотно. Въ 1722 г. программа шк. сокращена.

Архипастырь—тоже, что архіерей, начальникъ іереевъ, называемыхъ пастырями словесныхъ овецъ,—эпитетъ, пріуроченный сану епископа.

Архистратигъ, военачальникъ (Іис. Нав. 5, 14).

Архитектонъ—собст. начальникъ кузнецовъ, мастеръ, художникъ относ. издѣлій дер. или металлич. (Ис. 3, 3; Сир. 38, 27); архитекторъ, зодчій (2 Макк. 2, 30); архитектонствую—мастерски дѣлаю, художничаю (Исх. 35, 32).

Архитриклинъ—начальникъ триклинія. На пиршествахъ у древнихъ грековъ и евреевъ скамьи или лежанки для гостей располагались вокругъ стола съ 3-хъ только сторонъ, а 4-я оставлялась свободной для прислуживанія. Такое устройство называлось триклиній. Отсюда архитриклинъ въ переносн. см.—начальникъ, распорядитель пира, на обязанности коего лежало приготовленіе столовъ и лежанокъ, наблюденіе за порядкомъ и ходомъ пиршества, проба блюдъ и вина и т. п. Такой распорядитель упоминается въ ев. Іоанна (II, 8).

Архонтики — еретическая гностическая секта, появившаяся въ окрестностяхъ Іерусалима въ IV в. и нашедшая много послѣдователей среди богатыхъ и знатныхъ людей. Въ основѣ ихъ догматической системы лежало ученіе о 7 небесахъ, изъ которыхъ каждое имѣетъ своего особаго правителя—«архонта», откуда сектанты и получили свое наименованіе. Основателемъ секты считается Петръ Каѳаръ-Барихскій. Послѣдователи жили въ Арменіи. Архонтики отвергали таинство св. крещенія.

Аса—царь іудейскій (955—914 г.г. до Р. Хр.), сначала отличавшійся благочестіемъ и заботившійся объ искорененіи идолопоклонства, а впослѣдстіи оставившій Господа, за что былъ обличенъ пророкомъ Ананіею. Онъ успѣшно велъ войны съ сосѣдними народами и построилъ и укрѣпилъ нѣсколько городовъ. Скончался отъ болѣзни ногъ, (вѣроятно отъ подагры).

Асафъ—ветхозавѣтное имя. Въ Библіи съ этимъ именемъ встрѣчаются четыре лица, изъ которыхъ заслуживаетъ вниманія Асафъ — «прозорливецъ», левитъ, начальникъ пѣвцовъ и музыкантовъ, при храмѣ Соломоновомъ, потомки коего, подъ именемъ «сыновъ Асафа», составили впослѣдствіи цѣлую школу пѣвцовъ и музыкантовъ. Асафу принадлежитъ 12 псалмовъ (49-й и 72—82-й).

Асенеѳа—служительница Нейты (Neith, богиня мудрости у египтянъ)-дочь иліопольскаго жреца Потифера, данная въ жены Іосифу, мать Манассіи и Ефрема, усыновленныхъ Іаковомъ (Пост. 41).

Асидеи—іудейское общество, временъ маккавеевъ (1 мак. 2, 42). Они ставили себѣ цѣлью сохраненіе вѣры и въ этихъ видахъ благотворительствовали, дѣлая добро болѣе, чѣмъ предписывалъ законъ. Многіе подъ асид. разумѣютъ фарисеевъ. Однако кн. Маккавеевъ этимъ именемъ называютъ лишь ревнителей вѣры (1 мак. 7, 13. 2 мак. 1 4. 6) въ противоположность отступникамъ (1 мак. 3. 6. 8. 6, 21. 7. 5). Флавій, упоминая о ревнителяхъ вѣры и Закона, ограждавшихъ Іудею отъ нечестія первосвященника Алкина и нападенія Никанора, называетъ ихъ Асидеями (1 мак. 7. 13. 2 мак. 14. 6) и не смѣшиваетъ

ихъ съ фарисеями, которыхъ называютъ ихъ собственнымъ именемъ. Вѣроятно, истинно преданные вѣрѣ израильтяне, защищая ее отъ угнетенія со стороны язычества, для общаго блага и дружнаго содѣйствія соединились въ особую партію благочестивыхъ.

Асинкритъ, св. ап. изъ 70. Память 8 апр.

Асиръ—8-й сынъ Іакова, родоначальникъ колѣна Асирова. Изъ этого колѣна происходила Анна пророчица, участвовавшая въ евангельскомъ событіи Срѣтенія Господня.

Асія (отъ корня а с—«страна солнца», «страна востока»)—древнее названіе нѣсколькихъ странъ, находившихся въ западной части нынѣшней Азіи и составлявшихъ съ 129 г. д. Р. Хр. провинцію Римской имперіи. Въ богатѣйшей и цвѣтущей во всѣхъ отношеніяхъ провинціи Асіи славились города: Ефесъ, Лаодикія, Пергамъ, Филадельфія, Сарды и Смирна, упоминаемыя и въ новозавѣтныхъ книгахъ Св. Писанія. Здѣсь много потрудился въ дѣлѣ проповѣди христіанства св. ап. Павелъ.

Аскалонъ — завоеванный евреями при вступленіи въ землю обѣтованную, одинъ изъ главныхъ городовъ филистимлянъ, существовавшій затѣмъ до крестовыхъ походовъ, когда былъ разрушенъ сарацинами (въ 1191 г.).

Аскалонъ или **Аскла,** св. муч., пострадавшій въ III в. Память 20 мая.

Аскеназъ—внукъ Іафета, сына Ноя.

Аскетизмъ (ἄσκησις—упражненіе, подготовленіе къ борьбѣ, позже—упражненія для добродѣтельной жизни). Слово а., употреблявшееся у древнихъ греческихъ писателей для обозначенія приготовленій къ борьбѣ, тѣлесныхъ упражненій, въ средніе вѣка получило иной смыслъ—упражненіе духа и тѣла, какъ путь къ спасенію и достиженію небеснаго блаженства въ будущей жизни. Идея а. очень древняя и можно найти указанія на аскетическія требованія въ различныхъ религіяхъ у многихъ народовъ въ разныя времена. А является почти неизбѣжной принадлежностью религіи, дисциплиной религіи. Богъ самъ положилъ запретъ на древо позн. д. и з., указалъ на необходимость аскетизма—упражненія воли и помысловъ. Въ Библіи примѣръ аскетизма—назорейство у іудеевъ, т. е. обѣтъ дѣвственности для служенія при скиніи; отшельничество прор. Иліи, Іоанна Предтечи—это образцы а. Ветхаго завѣта. Іисусъ Христосъ въ Евангеліи неоднократно указывалъ на необходимость труда, самосовершенствованія для достиженія Царствія Божія. Онъ проповѣдывалъ воздержаніе, строгость жизни, нищету—да и вся жизнь Его, св. Учениковъ и Апостоловъ была аскетична, основана на отрицаніи себя для счастья ближнихъ. Въ первые вѣка христіанства а. выразился въ формѣ поста, отшельничества, презрѣнія къ пыткамъ и мученьямъ. Когда христіанство стало господствующей религіей, а. выражался въ формѣ схимничества. Отцы церкви много потрудились надъ выясненіемъ сущности и необходимости а. Самая религія христіанская построена на самоотверженіи, что уже есть а. Но вмѣстѣ съ тѣмъ религія предъявляетъ къ человѣку извѣстныя требованія, по отношенію къ членамъ Церкви—вотъ почему а. не является необходимымъ признакомъ религіи, почему и указано: «могій вмѣстити, да вмѣститъ». Требованія воздержанія понимались различно о.о. церкви. На ряду съ проповѣдью отшельничества (особенно въ IV в.) раздавались рѣчи о большемъ подвигѣ: воздержаніи въ обыденной жизни (св. Григорій богосл., Василій Вел.). Болѣе распространенное понятіе а: умѣренность въ желаніяхъ и стремленіяхъ, строгій контроль своихъ страстей, сообразованіе своихъ поступковъ съ интересами ближнихъ. Противъ а. возражаютъ матеріалисты, не признающіе духовнаго начала въ людяхъ. По ихъ воззрѣніямъ тѣло должно стремиться къ удовлетворенію малѣйшаго желанія, что приведетъ къ болѣе полному развитію личности. Матеріалисты закрываютъ глаза на проявленія духа въ жизни, такъ что можно имъ не возражать, пока не убѣдятся, не повѣрятъ. Но даже съ точки зрѣнія только одной матеріи—и то необходима извѣстная дисциплина тѣла, потому что излишества, капризное удовлетвореніе страстямъ разрушаютъ организмъ. Есть много представителей матеріализма, противниковъ церковности и вѣры, но всѣ они, уже самымъ толкованіемъ положеній Церкви, признаютъ ея существованіе, а то, что ихъ ученье послѣ нѣсколькихъ лѣтъ забывается, въ то время какъ Церковь незы-

блема, доказываетъ ошибочность и ложность ихъ теорій; то же самое въ частности можно сказать и о ихъ воззрѣніи на а., который былъ, есть и будетъ, видоизмѣняясь по времени и въ зависимости отъ общественной среды, но оставаясь непремѣннымъ подвигомъ христіанина.

А. въ нехристіанскихъ религіяхъ также играетъ важную роль. Такъ, весь буддизмъ построенъ на отрицаніи міра, на стремленіи къ сосредоточиванію человѣка въ себѣ. «Нирванна»—это торжество аскетизма. Въ религіяхъ египтянъ, персовъ и прочихъ язычниковъ, гдѣ жрецы—священники были въ то же время очень часто и народными властителями, а. не былъ въ числѣ обязательныхъ требованій для всѣхъ, но сами жрецы были аскетами. Религія грековъ, хотя и была философской по существу, признавала а.; отдѣльные философы проповѣдывали воздержаніе (стоики) или даже полную бездѣятельность ради познанія (Діогенъ). Хотя раздаются голоса о несамостоятельности христіанскаго а., о заимствованіи его у индусовъ, грековъ и др. народовъ, но можно сказать, что если и были въ началѣ сходныя черты въ а. языческомъ и христіанскомъ, то во всякомъ случаѣ аскетизмъ христіанскій запечатлѣнъ совершенно особымъ характеромъ.

Аскетъ (ασκεω) упражняю, пріучаюсь-отшельникъ, подвижникъ.

Аскоченскій Викт. Ипат. (1813—79). Сынъ священника Воронежск. губ. Окончилъ Ворон. семинарію, Кіевскую духовную акад. получилъ званіе магистра и бакалавра патрологіи; преподавалъ въ акад. до 1849 г., Затѣмъ служилъ совѣтникомъ губерн. правл., а въ 1849 г. былъ судьей въ Каменецъ-Подольскѣ. Оставивъ должность въ 1851 г., А. съ 1858 издавалъ журн. «Домашняя Бесѣда». Человѣкъ твердыхъ и опредѣленныхъ убѣжденій, А. всю жизнь боролся за проведеніе въ жизнь своихъ взглядовъ и принциповъ. Будучи отлично знакомъ съ Св. Писаніемъ и исторіей, онъ въ первые годы дѣятельности пишетъ историческіе труды. Выступивъ на литературное поприще, А. напалъ на обличительную литературу того времени.

Общее броженіе умовъ послѣ Крымской кампаніи, появленіе новыхъ типовъ въ литературѣ и жизни (главный выразитель—Тургеневъ въ типѣ Базарова),—все это было не по душѣ А. и онъ выступилъ съ отповѣдью. Въ 1857 г. появляется его «Асмодей нашего времени». Выводя въ этомъ романѣ человѣка (Пустовцевъ), похожаго на Базарова, А. раскрываетъ всю пустоту и безсодержательность его холоднаго ума. Романъ тендендіозенъ, но и цѣль его учительная. За этимъ произведеніемъ появляется рядъ работъ А. въ его журналѣ. Послѣ смерти остался обширный дневникъ, печатавшійся въ 1872 г. въ «Историческомъ Вѣстн.».

Асмодей (Ашмедай). Въ еврейской литературѣ считается главою демоновъ (Талмудъ). Упоминается въ Библіи (Товія 8, 3) и апокрифахъ. Разсказывается, что А. умертвилъ 7 мужей Сарры, дочери Рагуила, будучи влюбленъ въ нее. Но Товія женился на Саррѣ и прогналъ демона. Въ апокрифѣ разсказывается, что Соломонъ заковалъ въ цѣпи А., но, желая знать, что тотъ сдѣлаетъ, выпустилъ и отдалъ А. свой магическій перстень. А. лишилъ Соломона царства и правилъ его именемъ, принявъ его образъ, пока Соломонъ не изгналъ его снова. А. считается разрушителемъ браковъ.

Асмонеи—прозваніе сыновъ священника Маттаѳіи, правнука Симонова.

Аспидъ, круглый, большой щитъ; войско, вооруженное щитами; родъ ядовитаго змѣя, аспидъ; въ богослужебн. книгахъ подъ аспидомъ разумѣется діаволъ.

Ассарій—еврейская монета, которая въ четыре раза меньше драхмы. По счету самихъ евреевъ, ассарій составлялъ девяносто шестую часть сикля, (сикль—80 коп.) а двадцатую—динарія (Матѳ. 10, 29). Вѣсу въ немъ полторы драхмы.

Ассемани. Фамилія ученыхъ востоковѣдовъ.

1. Іосифъ Симонъ А. (1687—1768). Родился въ маронитскомъ семействѣ на Ливанѣ. Воспитывался въ Римѣ, въ маронитской школѣ. Состоялъ библіотекаремъ въ Ватиканѣ и былъ посылаемъ папою Климентомъ XI на востокъ (1815—17 и 1835—38). Во время путешествій собиралъ рукописи, посѣщалъ монастыри не только городскіе (Дамаска, Алеппо) но и пустыни (Нимрійской пуст.). Написалъ: «Bibliotheca orientalis Climentino-Vaticano» (1719—28), Rudimenta linguae Arabicae», «Kalendaria ecclesiae universae», «Каталогъ рукописей Ватик. библіотеки» и мн. др. Много произведеній было начато С., но не кончено, оста-

лись обширные матеріалы; частью они сгорѣли, частью обработаны Боттаріемъ (1776 г.).

2. Іосифъ Алоизій А. (1710 — 82). Братъ I. Симона. Профессоръ восточн. языковъ въ Римѣ, гдѣ и умеръ; написалъ: «Codex liturgicis Ecclesiae universae» — 13 томовъ (1749—66), «Commentaria de Catholicis Patriarchiis Chaldaeorum ef Nestorianorum.

3. Стефанъ Еѳодій А. (1707 — 82). Родственникъ Симона и Алоизія. Хранитель Ватиканской библ. и епископъ Аномеи. Составилъ каталогъ рукописей нѣсколькихъ библ. (Медичисовъ, Лаврентьевской, Палатинской). «Acfa ss. Martyrum orientalium». 2 тома по-сирійски съ латинскимъ переводомъ.

Ассирія. Древняя восточная монархія на мѣстѣ нынѣшняго Курдистана, занимавшая верхнюю часть Месопотаміи. Къ югу была расположена Вавилонія, не отдѣленная никакими границами, такъ что оба царства то сливались, то снова раздѣлялись. На сѣверѣ А. находятся Нифатскія горы, на востокѣ—мидійскіе Загръ и Хотросъ, на западѣ—Тигръ. Характеръ мѣстности холмистый, много рѣкъ. Первоначально А. была меньше, но усиливаться начала за 3 тысячи лѣтъ до Р. Хр. Была присоединена Ниневія и сюда переносится столица изъ древняго Ассура. Въ теченіе ряда вѣковъ (XVI—XII вв. до Р. Хр.) цари а. завоевываютъ сосѣднія земли, овладѣваютъ Вавилономъ. Съ XII—X вв. А. была въ упадкѣ. Ададнирари (911—890) начинаетъ рядъ могущественныхъ владыкъ. Во время царствованія его династіи ассиріяне вели войны съ израильтянами, о чемъ свидѣтельствуетъ Библія. Такъ, извѣстна битва Салманассара (860—825) при Каркарѣ (854). Въ 745 г. Тиглатъ Паласcаръ IV, тиранъ, овладѣвшій престоломъ, отнялъ у израильтянъ Галаадъ и Галилею и престолъ. Въ 721 г. Саргонъ (Ис. XX, 1) покорилъ Самарію. Синхерибъ (704—680) осадилъ Іерусалимъ. Преемникъ его Асархаддонъ (680—667) покорилъ Египетъ, Ассурбанапалъ овладѣлъ снова Вавилономъ (647). Этотъ царь завершаетъ блестящій періодъ существованія А.;—это былъ образованный человѣкъ, и славился составленіемъ при немъ библіотеки. Въ 607 году Ассирія покорена мидянами и вавилонями и забыта на долгое время. Въ Ассиріи правленіе было деспотическое, по образцу всѣхъ восточныхъ царствъ. Царь распоряжался изъ своего дворца подданными съ помощью приближенныхъ, среди которыхъ важное мѣсто занимали евнухи. Покоренные народы облагались данью, въ случаѣ недовольства высылались съ родины въ какія-нибудь отдаленныя области. Іудеи много терпѣли отъ Ассирійцевъ. Первый потребовалъ съ нихъ дани Ассуръ-Назиръ-Абалъ (885—860); дань была тяжелая, но когда Оссія отказался отъ платежа, то Салманассаръ увелъ много іудеевъ въ плѣнъ (4 Цар. 17, 4). Въ зависимости отъ А. іудеи находились до времени Ассурбанипала. Культура ассирійская не была самостоятельною, а заимствована у вавилонянъ, у евреевъ. Долгое время А. была въ забвеніи, пока, въ 1620 году учен. Pura не сталъ производить раскопки. Продолжали его дѣло: Бота и Лейярдъ (1845—49); благодаря имъ, имѣются обширныя свѣдѣнія объ А., дающія возможность лучше изучить исторію древности вообще и разъясняющія многія мѣста Библіи.

Ассиро-Вавилонская религія и ученіе о мірѣ. По представленію народовъ Месопотаміи, земля имѣла видъ опрокинутой лодки. Внутри лодки адъ, царство Муллила, надъ лодкой небо съ неподвижно прикрѣпленными звѣздами. На сѣв.-вост. горы Карсакъ Каллама соединяла небо съ землей. Между небомъ и землей планеты, вѣтеръ, громъ, словомъ, всѣ стихіи. Божествъ главныхъ насчитывалось сперва 7 (по числу планетъ), позже 12. Богъ земли и океана—Еа, богъ неба—Аина. Кромѣ главныхъ боговъ существовали еще полубоги и духи добрые и злые. Для сношенія людей съ богами существовалъ классъ жрецовъ, обладавшихъ значительными знаніями. Пока не образовалось одно царство, въ каждомъ городѣ было свое божество; въ Урѣ почитался Синъ, въ Вавилонѣ—Мардука. Когда отдѣльные города объединились и образовали два царства Ассирійское и Вавилонское, религія видоизмѣнилась. Высшимъ божествомъ является Илю, первопричина всего сущаго. Отъ него исходятъ Апсу—бездна, мужское начало и Мумму-Тіаматъ—хаосъ, женское начало. Отъ этой пары божествъ происходятъ всѣ прочіе боги, въ числѣ которыхъ находятся планеты и явленія природы. Апсу и Мумму-Тіаматъ произвели вселенную, населенную чудовищами. Но боги разрушили это созданіе и въ семь дней сотворили землю и человѣка (изъ земной грязи). Богъ Еа далъ человѣку начатки культуры, поставилъ царей надъ землей. Когда же люди забыли

бога, то былъ посланъ потопъ. Спасся благочестивый царь Сама-Сканисти-Хазизада. Послѣ потопа было строеніе башни—преданіе, сходное съ библейскимъ,—во время котораго произошло раздѣленіе людей по языкамъ. Такова исторія созданія земли и доисторическихъ временъ по представленіямъ ассиро-вавилонянъ. Позднѣйшія изслѣдованія показали, что многое изъ воззрѣній а.-в. перешло въ Египетъ, бывшій долгое время въ зависимости отъ ассиріянъ. Нѣкоторые ученые пытаются доказать, что и библейскія сказанія заимствованы у ассиріянъ. Но вѣрнѣе предположить, что и тѣ и другія имѣли одно общее преданіе, которое и излагается самостоятельно Моисеемъ и ассирійскимъ сказаніемъ, при чемъ въ Библіи сказаніе изложено просто и ясно, тогда какъ въ ассирійскихъ источникахъ можно замѣтить слѣды позднѣйшей работы и подтасовки фактовъ подъ открытія, сдѣланныя позже.

Ассуръ: 1) имя сына Сима (Быт. 10, 22). Онъ считается родоначальникомъ ассиріянъ (Ис. 31, 8). По ассирійскому вѣрованію—одно изъ главныхъ божествъ.

2) нынѣшній городъ Калахъ-Шергатъ назывался Ассуромъ.

Астарта (евр. Ашторетъ, ассир. Иштаръ). Имя древней богини семитовъ-язычниковъ, (особенно финикіянъ), которой соотвѣтствовало мужское божество Ваалъ (Ваалъ-Хамманъ, Ваалъ-Мелкартъ). Символомъ ея были рога—олицетвореніе луны. Ее почитали какъ богиню войны, но чаще, какъ плодородія. Планетой А. является Венера, и въ культѣ Афродиты-Венеры много общаго съ культомъ А. Празднества А. отличались особой разнузданностью и развратомъ и совершались обыкновенно въ рощахъ и садахъ. Почитаніе Астарты распространено было между ханаанскими народам очень рано, еще до Моисея, и потому въ законѣ Моисея содержатся самыя строгія запрещенія вступать въ союзы съ ханаанскими жителями и самыя рѣшительныя повелѣнія истреблять ихъ идоловъ и жертвенники (Исх. 34, 12—16; Второз. 7, 2—6). Но, несмотря на это, евреи очень рано стали увлекаться примѣромъ хананеевъ и предавались служенію Астартѣ и др. идоламъ (Суд. 2, 13; 3, 7; 10, 6; 1 Цар. 12, 10). Подъ видомъ Астарты воздавали поклоненіе лунѣ, почему она и называлась иногда царицею небесною (4 Цар. 23, 4—7; Іерем. 7, 18; 44, 17—19), въ противоположность Ваалу, въ образѣ котораго чтили солнце, какъ царя неба. Какъ богиня, олицетворяющая собою луну, Астарта изображалась въ видѣ женщины съ серповидною луною на головѣ, какъ бы съ рогами. Такъ какъ служеніе Астартѣ совершалось въ рощахъ и садахъ, поэтому и богиня эта называется часто богинею дубравы или рощи.

Астерій. Аріанскій философъ, жилъ при имп. Констанціи (337—361). Ученикъ Лукіана антіохійскаго, принадлежалъ къ антіохійской экзегетической школѣ. Подъ вліяніемъ Арія (былъ его другомъ) впалъ въ ересь. Писалъ толкованія псалмовъ, евангелія.

Астерій (ум. 401 г.). Епископъ Амасійскій, современникъ Іоанна Златоуста. О жизни его мало свѣдѣній; немногія данныя можно почерпнуть и изъ его сочиненій. Дошли его проповѣди или бесѣды. 22 сохранились вполнѣ.

Астерій Урванъ — епископъ въ Малой Азіи. Увѣщевалъ христіанъ въ г. Анкирѣ, среди которыхъ проповѣдывали монтанисты. По просьбѣ фригійскихъ епископовъ написалъ поученіе (Λόγος), направленное противъ монтанистовъ и ихъ ученія. Точныхъ свѣдѣній объ А. не имѣется.

Астерій, св. муч., пострадавшій съ другими въ 269 г. Пам. 6 іюля.

Астерій, св. муч., постр. въ 284 г. въ Киликіи. Пам. 20 мая.

Астерій, св. муч. Киликійскій. Пам. 29 окт.

Астіагъ (вавил. Истувегу) (584—549). Послѣдній царь Мидіи. Въ переводѣ Библіи Ѳеодотіона и Вульгатѣ объ А. упоминается въ кн. Дан. 14, 1, по поводу смерти А. и занятія Киромъ Мидіи. По разсказу Геродота А. былъ дѣдомъ Кира, по другимъ источникамъ—родства между ними не было и А. называется вассаломъ Кира, возмутившимся противъ него.

Астраханская епархія. Астраханская епархія открыта въ 1609 г. при ц. Борисѣ и патріархѣ Іовѣ. До того времени входила въ составъ Казанской епархіи. Населеніе было бѣдное, церквей было мало (въ 1683 г.—39 церкв.). Послѣ образованія самостоятельною, епархія первоначально не ограничивалась границами нынѣшней губерніи,—къ ней принадлежали: Пензенско - Саратовская, Оренбургская, Ставропольская, Новочеркасская, Тамбовская. Теперь границы епархіи совпадаютъ съ границами губерніи. Управлялась еп. до 1667 г. архіепископами съ

1667—1714 — митрополитами, 1714—1803— епископами. Званіе нынче: епископъ астраханскій и енотаевскій. Управляли астраханской епархіею владыки: 1) Ѳеодосій, въ мірѣ Ѳеодоръ, сынъ священника. Пережилъ смутное время въ Москвѣ, былъ при перенесеніи мощей Димитрія царевича и скончался въ томъ же году на пути въ епархію; 2) Онуфрій 1615—28; 3) Макарій 1629—38; 4) Рафаилъ 1638—40; 5) Пахомій 1641—55; 6) Іосифъ 1656—71; при немъ учреждена митрополія; убитъ мятежниками; 7) Парѳеній 1672—80; 8) Никифоръ 1681—82; 9) Савватій 1683—96; 10) Сампсонъ 1697—1714; украсилъ епархію постройками; выстроилъ каѳедральный соборъ. Послѣ него по указу Петра В. назначаются епископы, именуемые «еп. астр. и ставропольскими». 11) Іоакимъ 1716—23; 12) Лаврентій 1723—27; 13) Варлаамъ (Линицкій) 1727 — 30; 14) Иларіонъ 1731—55; 15) Меѳодій I 1758—75; епископствовалъ въ тяжелое время Пугачевскаго бунта; 16) Антоній (Румовскій) 1775—85; 17) Никифоръ (Ѳеотоки) 1786—92; 18) Тихонъ (Малининъ) 1792—93; 19) Ѳеофилъ (Раевъ) 1794; 20) Платонъ (Любарскій) 1794—1805; въ 1803 г. получилъ титулъ архіеп. астр. и кавказскаго; извѣстный церковный писатель; 21) Аѳанасій (Ивановъ) 1805—скончался въ день прибытія въ епархію; 22) Анастасій (Братановскій-Романенко 1805—06; 23) Сильвестръ (Лебединскій) 1807 — 08; 24) Гаій (Такаовъ) 1808—21; 25) Іона (Васильевскій) 1821; 26) Авраамъ (Шумилинъ 1821—24; 27) Меѳодій II (Пишнячевскій) 1824—25; 28) Павелъ (Сабборевскій) 1826—32; съ 1829 года именуется архіепископомъ астр. и енотаевскимъ; 29) Василій (Борисовъ-Жегачовъ) 1832—41; 30) Стефанъ (Романовскій) 1841; 31) Смарагдъ (Крыжановскій) 1841—44; 32) Евгеній (Баженовъ) 1844—56; 33) Аѳанасій (Дроздовъ) 1856—70; 34) Ѳеогностъ (Лебедевъ) назначенъ въ санѣ епископа; 35) Хрисанѳъ (Ретивуевъ) 1874—77; 36) Герасимъ (Добросердовъ) 1877—80; 37) Евгеній (Мерешиловъ) 1880 — 84; 38) Павелъ (Вильчинскій) 1889—92; 39) Митрофанъ (Невскій) 1893—96; 40) Сергій (Серафимовъ); окончилъ магистромъ моск. дух. акад. Принялъ монашество въ 1882 г.; хиротонисанъ во еписк. Выборгскаго; въ 1887 г.—епископъ Ладожскій; въ 1895 г. перемѣщенъ въ Астрахань. Авторъ многихъ книгъ; его книга: «Правила и практ. относительно присоединенія неправославныхъ»

пользуется извѣстностью; 41) Георгій, архіепископъ—съ 1902 г. Викаріатство во а. еп. учреждено въ 1793 г., въ виду обширности епархіи и трудности управленія ею. Послѣ 6-тилѣтняго существованія викаріатство было упразднено (въ 1799 году). Въ 1910 г. учреждена каѳедра викарнаго епископа «царевскаго». По свѣдѣніямъ 1909 г. въ епархіи — соборовъ 6, приходскихъ церквей 188, монастырей мужскихъ 3, женскихъ 2. Монашествующихъ: мужчинъ 86, женщинъ 40, послушниковъ 15, бѣлицъ 27. Согласно регламента Петра В. была открыта школа при архіерейскомъ домѣ, но закрылась въ 1830 г. по недостатку средствъ; семинарія существуетъ съ 1778 г.; въ ней, какъ и въ прочихъ семинаріяхъ, 6 классовъ. Епарх. женск. учил. (открыто преосв. Аѳанасіемъ въ 1866 г.). Низшихъ церковныхъ школъ въ 1909 г. было 362; обучалось дѣтей 16.104. Въ 1894 г. открыта «Калмыцкая 2-хъ классн. миссіонерск. шк.-пріютъ», въ 40 чел. живущихъ и 60 приходящихъ. Изъ церковно-просвѣтительныхъ учрежденій имѣется Братство Пр. Троицы. Учреждено въ 1873 г. въ г. Царевѣ; въ 1875 перенесено въ Астрахань. Цѣль—борьба съ сектантствомъ и расколомъ. Впослѣдствіи братство слилось съ Кирилломеѳодіевскимъ. Епарх. Кир.-меѳ. братство основано въ 1885 г. Цѣль—распространеніе православнаго просвѣщенія, миссіонерство и борьба съ сектанствомъ. Епархія раздѣляется на 3 миссіонерскихъ участка и 17 округовъ. Участками завѣдуютъ безприходные миссіонеры, а округами приходскіе священники. При округахъ просвѣтительныя библіотеки. При епархіальной библіотекѣ книжно-иконная лавка. Епарх. комитетъ правосл. мисс. общества. Организованъ въ 1872 г. для привлеченія въ православіе инородцевъ, главн. обр. калмыковъ. Комитету принадлежатъ шесть школъ. Отд. Импер. правосл. палестинскаго общ. открытъ въ 1896 г. Епархіальная библ. учреждена въ 1876 г., причемъ въ нее поступили книги упраздненнаго Спасопреображенскаго монастыря. Церковно - приходскихъ попечительствъ, къ 1910 г., было 198, израсходовавшихъ 143.483 р., 10 коп. Епарх. попеч. о бѣдныхъ духовн. зван. Домъ призрѣнія бѣдн. духовн. вѣдомства открытъ въ 1877 г. въ зданіи упраздненнаго Спасопреображ. монаст.; въ 1886 г. призрѣваемые переведены въ новое помѣщеніе. Епарх. свѣчной заводъ открытъ въ 1895 г. Монастыри: Іоанно-

Предтеченскій основанъ въ 1688 г.; былъ упраздненъ въ 1723 г., возстановленъ въ 1727 г. Находится въ Астрахани; Покровскій Болдинъ мон. въ 6 вер. отъ Астрахани, основанъ въ 1708 г. Въ 1823 г. сюда переведены иноки воскресенскаго мон. Заштатный съ 1764 г.; Чуркинская Николаевская пустынь у Краснаго Яра, основана въ 1731 г.; Благовѣщенскій женск. монастырь въ Астрахани, основанъ въ 1739 г. Бѣлаго духовенства въ 1909 г. было: протоіереевъ 23, священниковъ 280, діаконовъ 169, псаломщиковъ 219. Населенія православнаго: 256.787 д. м. п. 252.795 д. ж. п.; обоего пола 509.982. Въ 1909 г. родилось 20.344 д. м. п. и 19.004 д. ж. п., обоего п. 39.348 д.; браковъ 6.085; умерло 27.710 д. о. п.

Астраханскія Епархіальныя Вѣдомости. Первый номеръ вышелъ 7 сент. 1875 г. во время епископства Хрисанѳа. Первоначально изданіе было еженедѣльное, первымъ редакторомъ былъ ректоръ семинаріи арх. Александръ. Съ 1882 г. до 1886 г. Вѣдомости выходили только 2 раза въ мѣсяцъ по недостатку матеріала и, главнымъ образомъ, средствъ. Въ Вѣдомостяхъ содержатся статьи: 1) по исторіи епархіи; 2) о мѣстныхъ иновѣрцахъ, сектантахъ и раскольникахъ; 3) хроника мѣстной жизни; 4) богословскаго содержанія (статей немного); 5) статьи общаго, характера.

Астрологія (ἀστρον — свѣтило, λόγος — наука). Въ древнѣйшія времена человѣчество, уклонившееся отъ истиннаго богопознанія въ тьму язычества, поклонялось звѣздамъ и свѣтиламъ, что извѣстно подъ названіемъ астролатріи или сабеизма. Позднѣе люди стали изучать законы движенія свѣтилъ, и приписывали имъ вліяніе на судьбы земли и людей;—такъ появилась астрологія; изъ а. возникла современная наука о законахъ небесныхъ тѣлъ—астрономія. Астрологія была извѣстна, и нѣкоторые законы движенія планетъ были изучены за 2 тыс. лѣтъ до Р. Х. въ Месопотаміи. Широкое развитіе астрологія получила въ Вавилонѣ среди жрецовъ-халдеевъ. Составленіе гороскоповъ было распространено въ Ассиріи; для составленія гороскопа тѣло дѣлилось на 36 частей и опредѣлялось вліяніе «декановъ». Древніе очень вѣрили въ предсказаніе астрологовъ; этими предсказаніями интересовались императоры, напр., с. Северъ, Каракалла, Ал. Северъ; но другіе с. изгоняли астрологовъ (Діоклетіанъ).

Отцы церкви боролись съ вліяніемъ астрологовъ; Оригенъ считалъ невозможнымъ познаніе будущаго безъ Божественнаго откровенія. Снова начинается интересъ и увлеченіе а. въ XIV—XV в.в. Гороскопы опять въ почетѣ и уваженіи. Противниками выступаютъ Саванаролла и Пико-де-Мирандола; но астрологи пользовались все-таки вліяніемъ; такъ, при дворѣ Екатерины Медичи былъ постоянный а. Нострдамусъ (1503—1566). Даже Кеплеръ, одинъ изъ основателей точной астрономіи, составлялъ гороскопы. Послѣднимъ астрологомъ, пользовавшимся вліяніемъ, можно считать Жана Батиста Морена (1583—1656). А. различается на естественную, — натуральную, т. е. касающуюся предсказаній погоды и на астрологію,—занимающуюся предсказаніемъ судьбы. Изъ натуральной а. вышла впослѣдствіи астрономія. Особенное вліяніе приписывалось планетамъ, которыхъ считалось 7: солнце—главная планета; она покровительствуетъ царямъ, властителямъ; луна—планета ростовщиковъ, актеровъ, кабатчиковъ; Меркурій—науки, искусства, астрологіи; Марсъ—палачей, воиновъ, кузнецовъ, ювелировъ; Юпитеръ—философовъ, поселянъ; Сатурнъ — старцевъ, священниковъ, монаховъ. Кромѣ планетъ оказывали вліяніе знаки зодіака (12).

Астрономія. Наука о законахъ движенія небесныхъ тѣлъ (небесная механика) и строеніи планетъ и звѣздъ (небесная физика, астрофизика). Хотя въ древности было произведено много довольно точныхъ наблюденій надъ небесными явленіями, но наблюденія эти не были научными, въ виду того, что земля почиталась неподвижной; только когда землю приняли за планету, носящуюся въ міровомъ пространствѣ, стало возможно болѣе точное изученіе астрономическихъ законовъ.

Аструкъ Жанъ (1684—1766) Врачъ. Основатель критическаго изученія библейскаго текста. Замѣтилъ различіе названія Бога въ разныхъ мѣстахъ Библіи: Іагве и Элогимъ. Издалъ въ 1753 году анонимно: «Предположенія о первоначальныхъ запискахъ, которыми, повидимому, воспользовался Моисей при составленіи Пятокнижія». Эта теорія вызвала большое движеніе въ изученіи Библіи. Сочиненіе это—библіографическая рѣдкость. Имъ написано также «О безсмертіи, невещественности и свободѣ души». (1755).

*

Атеизмъ (гр. α отрицаніе и θεος—богъ). Отрицаніе Бога. Въ различныя времена, у многихъ народовъ, имѣющихъ тѣ или иныя представленія о Божествѣ, было различное понятіе а., т. е. не признанія, отрицанія Божества. Теперь атеистами называются люди, теоретически отрицающіе существованіе Бога. Уже въ древности были отрицатели Божества (Юань, кит. фил., Санкія—индусъ, Левкиппъ и Демокритъ, Эпикуръ); многихъ обвиняли въ а., напр.: Сократа, Аристотеля; въ средніе вѣка: Дж. Бруно, Спинозу; въ новѣйшее вр.: Фихте, Гегеля, Канта; но они не являются атеистами, такъ какъ не отрицаютъ Бога, но только по своему представляютъ Божество. А. не умиралъ все время и являлись его проповѣдники во все время существованія міра. Всѣ матеріалистическія теоріи въ то же время и атеистичны, такъ какъ разсматриваютъ міръ и его устройство независимо отъ Главной Первопричины. Изъ философовъ-атеистовъ XVIII в. слѣдуетъ назвать: Ляметри, Гольбаха (1723—80); XIX в. Фейербаха (1804—1872), давшаго критику христіанства, и его учениковъ,—Фохта, Бюхнера, Молешота; въ позднѣйшее время—Геккеля. Но возможенъ матеріализмъ и безъ атеизма, т. е. изученіе всѣхъ явленій природы въ самыхъ первичныхъ ея формахъ, при этомъ ученый долженъ помнить, что самая способность его къ изученію есть не что иное, какъ проявленіе Божественной Воли. Цѣнныя открытія науки не могутъ исчерпать даже всѣхъ земныхъ проявленій матеріи—какъ же можно посягать на разрушеніе не Познаваемаго, но Сущаго и Видимаго въ Его проявленіяхъ. Установивъ теоретически существованіе высшаго начала, практически а. приводитъ къ эгоизму, стремящемуся только къ удовлетворенію личныхъ потребностей, отсюда вытекаетъ нетерпимость и полное разрушеніе общественности.

Атталіатъ Михаилъ,—византійскій писатель XI в. Мѣсто рожденія его неизвѣстно, но можно предположить, что его прозвище произошло отъ памфилійскаго гор. Атталіи. Въ сороковыхъ годахъ XI в. М. занималъ должность судьи въ Константинополѣ и лично былъ извѣстенъ имп. Константину X. Дукѣ (1059—67); былъ придворнымъ судьею и войсковымъ и при его преемникѣ Романѣ IV Діогенѣ (1067—71). Послѣ захвата престола Никифоромъ Вотаніатомъ, М. остался вѣренъ престолу и за заслуги получилъ званіе магистра, а въ послѣдніе годы былъ возведенъ въ степень проедра. Написалъ «Исторію» смутнаго періода 1034—79 г., и посвятилъ ее Никифору Вотаніату, начавшему династію Комненовъ. Будучи образованнымъ человѣкомъ, М. описываетъ интересно эту бурную эпоху. Атталіанъ написалъ также уставъ для монастыря Всемилостиваго Спаса въ македонск. гор. Редесто; монастырь былъ основанъ самимъ А. Имѣетъ цѣнность при изученіи законоположеній XI в. Изданъ Миклошичемъ: «Acta et diplomata graeca medii aevi» (т. V). Въ 1072 г. А. составилъ руководство для ознакомленія съ дѣйствующими законами.

Аттинъ—Патріархъ константинопольскій съ 406—426 г.г. Родился въ Севастіи, въ Арменіи. Рано переѣхалъ въ Іерусалимъ, былъ пресвитеромъ; А. былъ въ числѣ заговорщиковъ противъ св. Іоанна Златоуста и свидѣтельствовалъ противъ Іоанна на Придубскомъ соборѣ (404 г.). Іоаннъ былъ изгнанъ. Аттинъ же вскорѣ занялъ мѣсто патріарха. Нѣкоторые историки считаютъ его образованнымъ, умнымъ и отзывчивымъ человѣкомъ.

Аугсбургъ. Городъ Баваріи, Швабскаго округа. Основанъ Августомъ въ 15 г. до Р. Х., назывался Augusta Vindelicorum. Въ 506 г. присоединенъ къ Остготскому царству. Въ 536 г. завоеванъ франками; 1084—1085 г. разрушенъ герц. Вельфономъ. Съ 1276 г. получаетъ права вольнаго имперскаго города, расширяется, особенно послѣ 1386 г. Въ 1530 г. въ А. вручается Карлу «Аугсбургское исповѣданіе»; — изложеніе ученія первоучителей протестантизма. Въ 1805 г. лишенъ правъ имперскаго гор. и въ слѣдующемъ году присоединенъ къ Баваріи.

Аугсбургское исповѣданіе. Въ 1530 г. имп. Карлъ созвалъ сеймъ въ А. для рѣшенія религіозныхъ вопросовъ и улаженія разногласій между католиками и протестантами. Правительство поручило богословамъ опровергнуть протестантскіе тезисы. Передъ сеймомъ, протестанты на собраніи въ Торгау поручили Меланхтону составить изложеніе своихъ взглядовъ. Меланхтонъ составилъ изложеніе, извѣстное подъ названіемъ «А. исповѣданіе» и представилъ его на разсмотрѣніе сейма, причемъ возможно мягче указывалъ на недостатки католичества. По приказу императора, Эккъ и Фаберъ составили отвѣтъ, прочитанный 3 сент. (спустя 2 мѣсяца послѣ доклада Меланхтона). Для

составленія новаго отвѣта протестантовъ, имъ былъ нуженъ текстъ католической деклараціи, но текстъ имъ не былъ данъ и Меланхтонъ, по записи одного изъ друзей, составилъ «Апологію а. и.». Эта апологія является какъ бы катехизисомъ протестантскаго ученія. Меланхтонъ представилъ «Апологію» 22 сент., но когда король отказался принять, то на слѣдующій день протестанты уѣхали съ сейма.

Аугсбургскій интеримъ. Карлъ V задумалъ соединиться съ протестантами, и на сеймѣ 1547 г. въ А. былъ составленъ «интеримъ». Но текстъ интерима вызвалъ рѣзкіе протесты какъ папы, такъ и германскихъ государей, и не былъ принятъ, за исключеніемъ Іоахима Бранд. и Людовика Палатинскаго.

Аугсбургскій миръ заключенъ въ 1555 г. По этому миру кончились религіозныя распри. Основное положеніе а. м.; cuius regio, eius religio (чья страна, того и религія). Государь выбиралъ католичество или протестанство, подданные же исповѣдывали религію государя.

Ауто-да-фе. (Порт. Auto da Fé; лат. actus fidei). Такъ называлось объявленіе и исполненіе приговора инквизиціи въ Испаніи и Португаліи съ XV—XVIII в.в. за отступленіе отъ вѣры и еретичество. За нѣсколько дней до приговора вывѣшивалось объявленіе, а самый актъ происходилъ, обычно, въ воскресный или праздничный день. Народу стекалось очень много. Процессію открывали доминиканскіе монахи съ хоругвью инквизиціи. За ними шли кающіеся грѣшники. Дальше двигались осужденные съ обритыми головами, босые, въ длинныхъ одеждахъ съ изображеніемъ дьяволовъ; для каждаго рода преступленія была особаго рода повязка, накладывавшаяся на обвиняемаго. Обвиняемые были окружены вооруженными всадниками. Дальше несли гробы съ останками прежде казненныхъ. Осужденнымъ читался приговоръ, послѣ котораго принявшихъ католичество удавливали и сжигали, не принявшихъ же сжигали живыми. Были различія въ исполненіи приговоровъ въ разныхъ городахъ. Въ Испаніи съ 1481—1808 г.г. было сожжено 34.658 человѣкъ. Съ половины XVIII в. приговоры инквизиціи исполнялись тайно.

Афекъ.—названіе нѣсколькихъ библейскихъ городовъ: 1) городъ колѣна Асирова (Нав. 19, 30), не принадлежавшій никогда израильтянамъ; другое названіе его—Афикъ (Нав. 13, 4); теперь—Афекъ, расположенный на Ливанѣ; въ этомъ городѣ былъ знаменитый храмъ Афродиты, разрушенный Констант. Вел.; 2) городъ на с.-з. отъ Іерусалима; въ немъ останавливались филистимляне передъ битвой (1. Цар. 4, 12); можетъ быть царскій городъ хананеевъ (Нав. 12, 18); 3) городъ къ вост. отъ Галилейскаго моря, вѣроятно Фикъ или Вади-Фикъ (Нав. XII, 18); 4) городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ на склонѣ Мал. Ермона близъ Изрееля (I Пар. 29, 1); около этого города останавливались филистимляне передъ битвой, въ которой погибъ Саулъ; около него плѣненъ Ахавомъ Венадъ II (III Цар. 20, 26).

Афраатъ. Персидскій мудрецъ, замученъ въ 345 г. Носилъ имя Іакова, былъ епископомъ монастыря Маръ-Маттея въ окрестностяхъ Мосула. Бесѣды его на сирійскомъ языкѣ переведены на армянскій съ именемъ Іакова низибійскаго—такъ же издалъ ихъ въ 1756 г. Ник. Антонелли. Въ 1869 г. бесѣды А. изданы въ Лондонѣ пр. Райтомъ; написаны между 336—344 г.г. Евангельскія цитаты заимствованы изъ очень ранняго текста «Діатессарона», (четвероевангелія) что и дѣлаетъ бесѣды А. весьма цѣнными.

Африка. Громадный материкъ, отданный во власть потомкамъ Хама. Только сѣверная прибрежная часть и восточная, примыкающая къ Палестинѣ, были болѣе просвѣщенны; въ остальной же странѣ жили одичавшіе народы, и до сихъ поръ еще находящіеся въ состояніи низшей степени культуры. Благодаря близости къ Месопотаміи, Египетъ достигъ высокаго культурнаго развитія, и былъ житницею древняго міра, куда обращались за хлѣбомъ израильскіе патріархи, и гдѣ имъ пришлось пережить тяжелое угнетеніе.

Въ эту культурную область христіанство проникло довольно рано. Проповѣдниками христіанства въ А. были ап. Варѳоломей въ Абиссиніи, ап. Ѳома на Сокотрѣ, св. Маркъ въ Александріи. Въ I в. по Р. Хр. А. дѣлилась на провинціи: проконсульскую, Нумидію и двѣ Мавританіи. Распространеніе христіанства въ Африкѣ запечатлѣно великимъ множествомъ мучениковъ; объ этомъ свидѣтельствуютъ Тертулліанъ и св. Кипріанъ. Впослѣдствіи же въ А. возникаютъ ереси и держатся упорно и распространяются свободно и быстро. Направленіе церковнаго ученія африканскихъ христіанъ было

реалистично и отличалось практическимъ характеромъ. Изъ лона африканской Церкви вышли столпы католицизма—Тертулліанъ и бл. Августинъ.

Въ настоящее время христіанъ въ Африкѣ, сравнительно съ общимъ количествомъ населенія, небольшое количество—около 5 милліоновъ.

Африканъ Юл. Древне-христіанскій ученый и писатель; жилъ въ Палестинѣ въ III в.; родомъ изъ Африки. Полностью его сочиненія не дошли, а лишь въ отрывкахъ у Евсевія, Синкелла и др. Имъ составленъ обзоръ событій отъ -сотворенія міра до 221 г. по Р. Х. Затѣмъ онъ составилъ энциклопедическій трактатъ. изъ котораго почерпали свѣдѣнія многіе позднѣйшіе ученые. Сохранились два письма: къ Оригену (по поводу исторіи Сусанны) и къ Аристиду (о генеалогіи І. Христа).

Афѳартодокеты.—Сторонники монофизитовъ въ VI в. Въ Александріи между Юліаномъ (ум. 518), епископомъ Галикарнасскимъ, и патріархомъ Северомъ возникъ споръ о сущности тѣлесности І. Христа въ дни его земной жизни,—было ли тѣло Его подвержено болѣзненности и тлѣнности или нѣтъ (αφθαρτον или φθαρτον). Согласно ученію Юліана, тѣло Спасителя было нетлѣнно, какъ бы лишь видимое; вотъ почему по воскресеніи Онъ принялъ прежній видъ. Страданія же переносимыя Христомъ, Онъ терпѣлъ добровольно, понимая, но не испытывая ихъ, какъ всѣ люди.

Но Юліанъ и его послѣдователи сами запутались въ массѣ логическихъ тонкостей, и секта не имѣла широкаго распространенія, хотя и пользовалась поддержкой имп. Іустиніана, издавшаго указъ въ пользу а. (въ 163 г.).

Ахавъ. Нечестивѣйшій израильскій царь (877—854), сынъ Амврія. Покорилъ многіе народы, былъ въ союзѣ съ Тирскимъ царемъ. Подпалъ вліянію Іезавели, своей жены сидонянки, и ввелъ культъ Ваала—Астарты; израильскіе пророки (Илья и Амосъ) были гонимы. Вмѣсто нихъ было поставлено 400 жрецовъ-язычниковъ. Но многіе іудеи остались вѣрны Богу истинному. Въ это время Израиль былъ сильнымъ народомъ, ц. А. царствовалъ 22 г. съ значительнымъ успѣхомъ; онъ украшалъ страну дворцами, велъ войны. Но моральное вліяніе его на народъ было гибельно.

Ахазъ: 1) 11-й царь іудейскій (731—725 гг. до Р. Хр.), благодаря слабости и негодности сначала потерявшій много областей, пріобрѣтенныхъ предшественниками, а затѣмъ отдавшій все царство въ зависимость Ассиріи. Подъ вліяніемъ послѣдней среди евреевъ усилились суевѣрія, нечестія и идолопоклонство, которыя обличалъ пр. Исаія. Самъ А. принесъ собственнаго сына въ жертву Молоху и воздвигъ идоловъ въ честь Ваала. 2) Ахазъ, праведн. Память 1 апрѣля.

Ахаикъ, св. ап. изъ 70. Память 4-го января.

Ахаіа—1) сѣверная часть нынѣшней Мореи; 2) въ эпоху Римской имперіи—вся Морея и часть страны къ сѣверу, до самой Ѳессаліи. Столицей Ахаіи былъ Коринѳъ, гдѣ жилъ назначаемый Римомъ проконсулъ (Дѣян. 18, 12; Рим. 16, 5; 1 Кор. 11, 10).

Ахимелехъ—первосвященникъ при Давидѣ.

Ахиллій, св. епископъ, участникъ 1-го всел. собора († 348 г.). Память 15 мая.

Ахитофелъ — приближенный совѣтникъ Давида, оказавшійся затѣмъ измѣнникомъ и изъ опасенія мести царя покончившій самоубійствомъ.

Ахія—ветхозавѣтное имя. Въ Библіи упоминаются: 1) Ахія первосвященникъ при Саулѣ, 2) Ахія пророкъ при Соломонѣ—память его 12 ноября и 3) Ахія левитъ, поставленный Давидомъ надъ сокровищами храма.

Ахренская икона Божіей Матери находится во Владимірской епархіи, въ церкви мужского Косминскаго монастыря, построеннаго на рѣкѣ Яхромѣ. О явленіи этого образа сказаніе такъ повѣствуетъ. Однажды отдыхали около источника два путника—больной старикъ и отрокъ Косма. Во время сна Косма былъ пробужденъ видѣніемъ необыкновеннаго свѣта, исходившаго съ образа Успенія Богородицы, находящагося на деревѣ. Косма взялъ образъ, пришелъ съ нимъ въ Кіево-Печерскую Лавру и отдалъ икону братіи, а самъ принялъ постриженіе въ этой обители. Потомъ Косма оставилъ Кіевъ и построилъ монастырь въ честь Успенія Божіей Матери, на томъ мѣстѣ, гдѣ послѣдовало ему явленіе образа. Образъ Божіей Матери Косма помѣстилъ въ этомъ монастырѣ.

Впослѣдствіи около этого храма воз-

никла мужская Космина обитель, существующая и донынѣ.

Аэндорская волшебница. Въ слав. Библіи и по переводу LXX-ти волшебное искусство Аэндорской жены называется чревоволшебствомъ, а лица, занимающіяся этимъ, называются чревобасниками. Но подъ чревоволшебствомъ или чревовѣщаніемъ нельзя разумѣть простого искусства говорить изъ чрева не своимъ голосомъ безъ всякаго движенія губъ; потому что этотъ родъ волшебства состоялъ въ вызываніи мертвыхъ и евр. слово овъ, мн. овотъ, по объясненію толковниковъ означаетъ «душу умершихъ» и «вызывателя мертвыхъ». Такъ, напр., еврейскія выраженія съ указаннымъ словомъ въ русскомъ переводѣ Пятокнижія переводятся такъ: «не обращайтесь къ вызывающимъ мертвыхъ» (Лев. 19, 31); «вызываетъ мертвыхъ» (20, 27); «вызывающій духовъ» (Второз. 18, 11). Быть можетъ, вызываніе духовъ и душъ умершихъ, принадлежащее къ мрачному искусству черной магіи, соединялось съ простымъ искусствомъ чревовѣщанія. При чемъ волшебникъ представлялъ собою медіума, говорящаго отъ лица духа. (Цар. 28, 7).

Аѳанасіевская Тихвинская икона Божіей Матери находится въ Аѳанасіевскомъ монастырѣ, недалеко отъ города Мологи, Ярославской губ. До 1377 г., когда она была передана въ Аѳанасіевскій монастырь, икона принадлежала роду князей смоленскихъ.

Аѳанасьевскій монастырь въ гор. Ярославлѣ, мужской. Основанъ въ XVI вѣкѣ; въ 1658 г. сгорѣлъ до тла, но былъ возобновленъ; въ 1764 г. оставленъ за штатомъ, а въ 1858 г. снова возстановленъ. Въ обители два храма. Внѣ ея находится приписанная церковь во имя древней чудотворной иконы Знаменія Божіей Матери. Монастырь третьяго класса, управляется викарнымъ епископомъ угличскимъ.

Аѳанасій Великій, Архіепископъ Александрійскій, св. отецъ Церкви (293—373), извѣстенъ борьбою съ аріанствомъ и своею твердою, непоколебимою вѣрою.

О жизни святого А. извѣстно не много, особенно о его юношествѣ. Родился онъ въ Александріи, здѣсь же и учился, и въ 319 г. посвященъ въ діакона. Въ 325 г. А. былъ анагностомъ—чтецомъ епископа Александра, съ которымъ былъ на Никейскомъ соборѣ, гдѣ выступалъ противъ Арія. Въ 326 г. А. избранъ на александрійскую каѳедру. Епископомъ А. объѣзжалъ церкви, произносилъ рѣчи противъ аріанства и поучалъ истинной вѣрѣ. Но несмотря на твердую преданность правому дѣлу, А. всю жизнь терпѣлъ злоключенія. Имп. Константинъ колебался между аріанствомъ и православіемъ, а аріанствующіе пресвитеры жаловались на А., препятствовавшаго имъ распространять ересь. Хотя А. опровергъ жалобы, но имп. удалилъ его въ Триръ, въ Галлію. Въ ссылкѣ А. пробылъ 2 года (335—337), и только послѣ смерти Константина возвратился къ обрадованной паствѣ. Но его снова удалилъ префектъ Филарій, а на мѣсто епископа посадилъ Григорія Каппадокійскаго. Аріане также требовали удаленія А., какъ смѣщеннаго императоромъ. Аѳанасій отправляется въ Римъ (339), а затѣмъ скитаясь въ Галліи, основывалъ здѣсь монастыри и поучалъ. А. былъ на соборахъ Римскомъ (341) и Сардикійскомъ (343), папа Юлій призналъ его невиновнымъ но только въ 346 А. возвращается въ Александрію. Но нападки на него продолжались и А. принужденъ былъ бѣжать въ 356 году и скрываться въ пустыни, гдѣ и жилъ уединенно до 362 года, занимаясь литературнымъ трудомъ. Въ 362 г. А. хлопочетъ на соборѣ о сближеніи никейцевъ и амузіанъ. Въ 364 возвращается въ Александрію, но въ слѣдующій годъ снова принужденъ уѣхать; но это послѣднее вызвало сильное волненіе среди христіанъ,—А. возвращается въ 366 г. и епископствуетъ до смерти, послѣдовавшей 2 мая 373 года. Всю жизнь терпѣлъ А. гоненія за правду, пять разъ удалялся отъ паствы, но умеръ на каѳедрѣ. Послѣ А. остались многочисленные труды. Апологетическіе труды написаны ок. 319 г.—въ юношескіе годы. За время епископства А. писалъ полемическія произведенія противъ аріанъ, аполлинаріанъ. Въ своихъ догматико-историческихъ сочин., А. описываетъ соборы, на которыхъ присутствовалъ. А. къ монашествующимъ писалъ посланія и поученія, содержащія правила строгой жизни. Ко времени пасхи епископъ оповѣщалъ Церкви о времени празднованія—и эти посланія А. дошли до насъ. Не говоря уже объ историческомъ значеніи трудовъ св. Аѳанасія—мысли и доказательства его и теперь имѣютъ великое значеніе и силу.

Языкъ А. богатый, образный, украшенный діалектикой и св. писаніемъ даетъ много и уму и сердцу. Многія формулы св. Аѳанасія и до сихъ поръ живы въ доказательствахъ религіозныхъ истинъ. Онъ не только разбивалъ аріанство и доказывалъ его лживость, но болѣе трудился надъ разъясненіемъ сущности христіанскаго ученія, его догматовъ и истинъ.

Аѳанасій еп., священном. **и Анѳуса** прав. Въ царствованіе Валеріана (253—259) Анѳуса, язычница, отправилась къ Аѳанасію въ Таръ, гдѣ онъ епископствовалъ, чтобы слышать его проповѣдь. Аѳанасій встрѣтилъ ее; Анѳуса не вернулась на родину, а приняла монашество. Послѣ ея кончины А. былъ замученъ. Пам. 22 авг.

Аѳанасій преп. исповѣдникъ—инокъ Петропавловскаго цареградскаго монастыря. При Львѣ Исаврійскомъ (813—20) подвергся гоненію за почитаніе иконъ. Пам. 22 февр.

Аѳанасій Аѳонскій пр., ученикъ пр. Михаила Малеина, сконч. 5 іюля 1000 года.

Аѳанасій св. муч. Киликійскій при Діоклетіанѣ. Пам. 4 янв.

Аѳанасій—Волхвъ св. муч. вмѣстѣ съ Георг. Побѣд. 23 апр.

Аѳанасій чтецъ св. муч. при Максиміанѣ. Пом. 20 іюня.

Аѳанасій св. муч. Мелитинскій. Пам. 7 ноября.

Аѳанасій св. муч. Изъ числа 40 Севастійскихъ муч. Пам. 9 марта.

Аѳанасій Индійскій пр. испов., сподвижникъ Никиты исп. Пам. 26 окт.

Аѳанасій затворникъ печерск., ск. ок. 1176 г. Пам. 2 дек.

Аѳанасій уч. преп. Сергія Радонежск. Былъ игуменомъ Серпуховскаго Высоцкаго мон. Въ 1387 г. отправился въ Констант. съ Кипріаномъ и поселился въ Покровск. мон. Сконч. 1401 г..

Аѳанасій св. преподобномуч., игуменъ брестскій (1592—1647 г.). Поборникъ православія во время введенія уніатства. Получилъ хорошее образованіе, былъ принятъ въ польскомъ обществѣ, воспитывая придворнаго шляхтича Лубу. Вступилъ въ виленскій Святодуховъ мон., былъ посылаемъ въ разные монастыри для наставленія въ вѣрѣ. Когда уніаты стали тѣснить православныхъ, А. ѣздилъ въ Москву. Былъ принятъ Михалъ Ѳеод. и получилъ деньги на борьбу съ уніатствомъ. Въ 1640 г. А.—игуменъ Берестійскаго монастыря. Выступилъ въ защиту православія на сеймѣ 1643 г., но былъ заключенъ въ тюрьму, какъ сумасшедшій; послѣ осужденъ и приговоренъ къ смертной казни 5 сент. 1648 г. Его мощи въ Брест. мон. Пам. 20 іюля и 5 сент.

Аѳанасій (Любимовъ) епископъ. Родился въ 1641 г. въ Сибири, въ раскольничьей семьѣ. Поступилъ въ патр. шк. въ Москвѣ. Принялъ постриженіе; въ 1675 г. возведенъ въ санъ игумена Тобольск. Успенскаго мон. Патріархъ Іоакимъ вызвалъ его въ Москву для приготовленія къ печати переводовъ св. писанія. Въ 1682 г. А. хиротонисанъ во епископа во вновь открытую Холмогорскую епархію. Участвуя въ преніяхъ съ раскольниками, былъ оскорбленъ Никитою Пустосвятомъ. Украсилъ епархію церквами. Охранялъ сѣверъ отъ нападеній шведовъ. Послѣ него остались и литературные труды.

Аѳанасій (Василій Пархомовичъ) сынъ свящ. Полтавской епархіи, въ 1853 г. окончилъ Кіевск. акад., служилъ по духовно-учебному вѣдомству, въ 1885 г., по постриженіи въ монашество, назначенъ епископомъ новгородъ-сѣверскимъ, съ 1894 г. по 1908 г.—архіепископъ Донской. Скончался въ 1911 г., пребывая на покоѣ въ Бессарабіи (въ Гербовецкомъ монастырѣ).

Аѳанасія (греч. безсмертная). Игуменья, преп. эгинская. Дочь знатныхъ родителей. Съ дѣтства стремилась къ монашеству, но родители выдали ее замужъ. На 17-й день послѣ свадьбы на о. Эгину напали арабы (813 г.) и мужъ А. былъ убитъ. Въ это время былъ изданъ указъ имп. Михаила о выдачѣ замужъ молодыхъ вдовъ. А. вышла замужъ вторично, но убѣдила мужа итти по Божьему пути: онъ принялъ иночество, А. основала общежитіе дѣвственницъ въ своемъ домѣ. Ее выбрали игуменьей. Когда же стали являться посѣтители, прослышавшіе о праведной жизни препод., А. ушла въ Константинопольскій мон. Но и здѣсь ее скоро узнали;—и она грустила о своемъ монастырѣ. По возвращеніи въ Эгину сконч. 14 авг. 850 или 860 г. Пам. 14 апр.

Аѳинагоръ—греческій христіанскій писатель-философъ II вѣка, за блестящія ораторскія дарованія называемый христіанскимъ Демосѳеномъ. Съ его именемъ сохранились до насъ два замѣчательныхъ

труда: апологія «Прошеніе за христіанъ» и философскій трактатъ «О воскресеніи мертвыхъ». Въ апологіи, поданной императору Марку Аврелію, опровергаются возводимыя на христіанъ обвиненія въ безбожіи, яденіи человѣческаго мяса и гнусныхъ кровосмѣшеніяхъ и излагается просьба объ огражденіи ихъ закономъ отъ несправедливостей, пристрастія, ненависти и преслѣдованій. Написанное въ формѣ логически стройной и убѣдительной ораторской рѣчи, «Прошеніе» по своимъ литературнымъ достоинствамъ превосходитъ всѣ греческія апологіи II вѣка. Въ трактатѣ «О воскресеніи мертвыхъ» доказывается возможность воскресенія и его необходимость. Объ А. и его сочиненіяхъ имѣется въ русской литературѣ изслѣдованіе П. Мироносицкаго—«Аѳинагоръ, христіанскій апологетъ II вѣка».

Аѳиногенъ, священномуч. (епископъ), пострадавшій съ 10-ю учениками при Діоклетіанѣ. Ему приписывается, хотя и не вполнѣ достовѣрно, пѣснопѣніе «Свѣте тихій». Память 16 іюля.

Аѳинодоръ, св. муч., пострадавшій при Діоклетіанѣ (ок. 304 г.). Память 7 декабря.

Аѳины. Столица др.-греч. провинціи Аттики, называвшейся во времена апост. Ахаіей; главный городъ Греціи, средоточіе наукъ и искусствъ. Ап. Павелъ посѣтилъ А. во время 2 путеш. (Дѣян. 17, 14—34) и проповѣдывалъ въ синагогѣ іудеямъ и на площади училъ народъ и бесѣдовалъ съ философами, а въ ареопагѣ произнесъ свою замѣчательную рѣчь по поводу жертвенника «Невѣдомому Богу». Въ настоящее время въ А. главная церковная митрополія греческаго королевства.

Аѳонско-Иверская икона Божіей Матери. Царствованіе греческаго императора Ѳеофила (IX в.) было временемъ сильнѣйшихъ гоненій на святыя иконы. Иконы всюду разыскивали, брали ихъ изъ храмовъ и сжигали. Около города Никеи жила благочестивая вдова. У нея хранился образъ Богоматери. Царскіе сыщики услыхали объ этой святынѣ и потребовали ее у вдовы. Послѣдняя, спасая икону, отнесла ее на морской берегъ. Икона упала не на воду, а встала прямо и понеслась по волнамъ къ западу. Въ теченіе 2 вѣковъ неизвѣстно было, гдѣ икона. Однажды иноки Аѳонской Иверской обители увидѣли въ морѣ огненный столпъ, который стоялъ надъ иконой Богоматери.

Иноки этого монастыря, во главѣ съ старцемъ Гавріиломъ, вышли на берегъ съ кадилами и пѣли молебны. Гавріилъ же вышелъ въ морѣ, прошелъ по волнамъ, какъ по сушѣ, и принялъ св. икону. Икона была помѣщена въ алтарѣ монастырской церкви. Но на другой день монахи нашли ее висѣвшей надъ вратами обители, здѣсь то они и построили во славу Пресвятой Богородицы храмъ и поставили въ немъ икону, гдѣ она пребываетъ и донынѣ.

Аѳонъ, или Святая Гора, какъ принято обычно называть, находится на югѣ Македоніи, у водъ Эгейскаго моря. Онъ представляетъ собою полуостровъ, весь покрытый горными цѣпями, простираясь до 80 верстъ въ длину и до 20—въ ширину. Свѣтъ христіанской вѣры засіялъ на Аѳонѣ въ незапамятныя времена. Извѣстно, что сама Матерь Божія пожелала раздѣлить труды апостоловъ, заповѣданные имъ ихъ Божественнымъ Учителемъ и избрала своимъ жребіемъ именно Аѳонъ. Святитель Димитрій Ростовскій такъ описываетъ это достопамятное событіе. По Вознесеніи Господа нашего Іисуса Христа апостолы пребывали въ Сіонской границѣ, ожидая сошествія Святаго Духа, какъ повелѣно имъ отъ Господа (Дѣян. I, 4). Вмѣстѣ съ апостолами находилась и Пресвятая Дѣва Марія, Матерь Господа Іисуса. Въ это время апостолы бросали жребій: кому какая страна достанется для проповѣди Божественнаго Евангелія. Пресвятая Дѣва пожелала раздѣлить ихъ труды, и ей выпалъ жребій на Иверскую страну (Грузію). По сошествіи Св. Духа на апостоловъ, Божія Матерь готовилась уже къ отправленію въ Иверскую землю, какъ вдругъ является ей ангелъ и говоритъ: «Не отлучайся въ настоящее время изъ Іерусалима, но подожди до нѣкотораго времени. Тебѣ предстоитъ трудъ апостольства въ другой землѣ, куда тебя Самъ Богъ приведетъ». Принявъ это извѣщеніе, Божія Матерь осталась въ Іерусалимѣ. Въ это время на островѣ Кипрѣ былъ епископомъ праведный Лазарь четверодневный, рукоположенный апостоломъ Варнавою. Сей святитель весьма желалъ видѣть Пречистую Матерь Господню, но, по случаю гоненія іудеевъ на христіанъ, боялся пріѣхать въ Іерусалимъ. А потому онъ, по предварительному (письменному) соглашенію съ Божіей Матерью, прислалъ за нею свой корабль, на которомъ они и отправились въ

плаваніе, взявъ съ собою святого апостола Іоанна Богослова и еще нѣкоторыхъ апостольскихъ мужей. Когда же корабль отплылъ далеко отъ береговъ Азіи, поднялся сильный вѣтеръ, которымъ и прибило путешественниковъ къ Аѳонской горѣ. Въ это время жители Аѳона вдругъ услышали въ идольскомъ капищѣ громкіе вопли: «Люди, прельщенные Аполлономъ! Идите всѣ къ Климентовой пристани и встрѣчайте тамъ Марію, Матерь Великаго Бога Іисуса»! Народъ быстро побѣжалъ на морской берегъ къ указанному мѣсту и, дѣйствительно, увидѣлъ тамъ приставшій корабль съ Божіей Матерью. Всѣ приняли Ее съ великою честію. Пречистая Матерь Господня, отверзши свои уста, благовѣстила народу евангельское ученіе. По крещеніи Аѳонцевъ, имъ былъ поставленъ учителемъ одинъ изъ апостольскихъ мужей, прибывшихъ на кораблѣ, вручая коему новокрещенный народъ, Божія Матерь съ душевнымъ восторгомъ сказала: «Сіе мѣсто будетъ мнѣ въ жребій, данный мнѣ отъ Сына и Бога моего!» Потомъ, благословивъ народъ, присовокупила: «Благодать Божія да пребудетъ на мѣстѣ семъ». Все это произошло около 44 года по Рождествѣ Христовѣ. И дѣйствительно, слова Пресвятой Богоматери оправдались на судьбѣ Аѳона всецѣло: онъ сталъ иноческой страной, гдѣ всѣ, ежесекундно, славятъ имя свой Небесной Покровительницы. Обращаясь къ внѣшнему виду Святой Горы, нужно отмѣтить, что природа Аѳона поражаетъ глазъ наблюдателя какъ своей величественностью, такъ равно и живописностью. Мѣсто это словно нарочно отдано для иноческой жизни. Время появленія здѣсь иноковъ относится къ VI вѣку по Рождествѣ Христовѣ. Сначала были здѣсь только одинокіе пустынники; небольшія же по размѣрамъ и матеріальнымъ средствамъ своимъ обители возникаютъ на Аѳонѣ со времени царствованія Константина Погоната (668—685), отдавшаго этотъ гористый полуостровъ во владѣніе инокамъ. Послѣдующіе императоры тоже благоволили къ насельникамъ Аѳона, и вскорѣ послѣ смерти св. Аѳанасія Аѳонскаго, сильно способствовавшаго развитію и укрѣпленію здѣсь иноческой жизни, монашество Аѳона такъ выдѣляется высотой своихъ подвиговъ, что самое мѣсто ихъ жительства получаетъ въ уставѣ Императора Константина Монамаха названіе «Святой Горы». Къ XIII вѣку вся

гора была покрыта монастырями и представляла собой какъ бы иноческое царство. Много превратностей судьбы пришлось испытать Аѳону. Такъ, въ 1204 году онъ подпалъ во власть католичества, послѣ того, какъ Царьградъ былъ завоеванъ латинами; а при императорѣ Михаилѣ VIII Палеологѣ на аѳонскихъ иноковъ было воздвигнуто гоненіе за то, что они послали этому уклонившемуся въ католичество государю особый свитокъ, съ доказательствами православной вѣры; въ 1453 г. Аѳонъ былъ завоеванъ турками и значительно опустѣлъ до 1829 г., когда снова началъ рости и процвѣтать. Въ настоящее время Святая Гора среди святынь Востока занимаетъ важное мѣсто и привлекаетъ своими духовными сокровищами массу паломниковъ. Особенно поражаетъ всѣхъ богомольцевъ аѳонское богослуженіе. Всенощное бдѣніе, напримѣръ, совершается на Аѳонѣ почти 12 часовъ; начинаясь съ 6 часовъ вечера, всенощная продолжается черезъ всю ночь до восхода солнца, а затѣмъ сейчасъ же приступаютъ къ служенію литургіи; такимъ образомъ аѳонскіе иноки проводятъ за богослуженіемъ, не выходя изъ храма, 14 и болѣе часовъ. Въ настоящее время русскихъ обителей на Аѳонѣ всего 71. Изъ нихъ собственно 1 монастырь, Пантелеймоновскій, 4 скита: Свято-Андреевскій, Свято-Ильинскій, Кромица и «Новая Ѳиваида», и 66, такъ называемыхъ, келій. Подъ словомъ келья, однако, не надо разумѣть то, что у насъ въ Россіи называется кельей. На Аѳонѣ это слово обозначаетъ небольшую обитель, устроенную на землѣ какого-либо большого монастыря. *Пантелеймоновскій монастырь* находится съ юго-западной стороны Аѳона, въ получасѣ пути на лодкѣ отъ пристани Дафни, гдѣ обычно высаживаются прибывающіе паломники. Время основанія этой обители относится къ первой половинѣ XI вѣка. Первоначально обитель была основана на томъ мѣстѣ, гдѣ теперь расположенъ Богородичный скитъ, и лишь впослѣдствіи перешли на настоящее мѣсто иноки обители св. Пантелеймона. Обитель очень велика. Главный братскій шестиэтажный корпусъ стоитъ на самомъ берегу моря. Вокругъ него тѣснятся остальныя помѣщенія. Святыя ворота идутъ во дворъ монастыря, гдѣ отдѣльно стоитъ храмъ греческаго стиля во имя св. Пантелеймона, а также церкви Митрофанія и Успенія и гро-

мадная библіотека. Соборный храмъ обители во имя Покрова Пресв. Богородицы, съ придѣломъ въ честь св. Александра Невскаго. Противъ храма св. Пантелеймона находится колокольня, подъ которой помѣщается трапезная на 800 человѣкъ. Монастырь имѣетъ свои подворья въ Одессѣ, Петербургѣ и Константинополѣ. Управляетъ имъ архимандритъ. *Свято-Андреевскій скитъ.* На восточномъ склонѣ святой горы Аѳонской, на живописномъ мѣстѣ, среди пирамидальныхъ кипарисовъ и раскидистыхъ каштановъ и кедровъ, расположенъ красивый и благоустроенный русскій общежительный скитъ во имя св. ап. Андрея Первозваннаго. Возникъ Свято-Андреевскій скитъ изъ уединенной келіи во имя преподобнаго Антонія Великаго, которую устроилъ для себя на землѣ Ватоперскаго монастыря свѣтѣйшій патріархъ вселенскій Аѳанасій Патегарій, прибывшій на Аѳонъ на покой въ половинѣ XVII вѣка. Спустя сто лѣтъ другой вселенскій патріархъ—Серафимъ, прибывъ на Аѳонъ, тоже для успокоенія, не могъ не признать запустѣлаго участка земли, избраннаго святымъ Аѳанасіемъ, превосходнѣйшимъ по красотѣ своей природы и плодородію почвы. Владѣя достаточными средствами, патріархъ Серафимъ пріобрѣлъ этотъ участокъ въ собственность, построилъ здѣсь красивый трехъэтажный домъ и въ связи съ нимъ благолѣпный храмъ, въ видѣ граненой башни. Двѣ церкви вмѣщались въ этомъ храмѣ: нижняя въ честь Покрова Пресвятой Богородицы и верхняя во имя св. ап. Андрея Первозваннаго и преп. Антонія Великаго. Устроивъ все необходимое для удобнаго жилья, святитель Серафимъ отправился въ Россію, оставивъ здѣсь завѣдывать хозяйствомъ Серая, ученика своего архидіакона. Въ Россіи онъ и скончался. Ученикъ святителя архидіаконъ, узнавъ о кончинѣ своего наставника, переселился въ Ватопедскій греческій монастырь. Оставленная безъ поддержки прекрасная Серайская келія стала приходить въ запустѣніе. Въ тридцатыхъ годахъ XIX столѣтія на Аѳонъ прибыли изъ Россіи два инока: Виссаріонъ и Варсонофій. Они обратили свое вниманіе на Серайскую келію съ ея прекраснымъ участкомъ земли. Келія эта была имъ дорога и потому, что въ Россіи покоятся мощи строителя ея. Помолившись Небесной Покровительницѣ Святой Горы, они купили патріаршую келію у Ватопеда и перешли въ нее. Многіе русскіе присоединились къ нимъ. Это было въ 1841 году. Съ ревностью и трудолюбіемъ принялись іеросхимонахи Виссаріонъ и Варсонофій за возобновленіе полуразрушеннаго зданія. Сами они были строгіе постники, а для друзей и знакомыхъ бѣдныхъ у нихъ всегда была трапеза и угощеніе въ гостиницѣ, называемой «архондарикъ». Когда серайская келія была достаточно устроена, старцы Виссаріонъ и Варсонофій позаботились оградить ее правами скита. Въ этомъ дѣлѣ помогъ имъ А. Н. Муравьевъ. Торжественное открытіе скита совершено было 22 октября 1849 года. Въ Андреевскомъ скиту нынѣ находятся слѣдующіе храмы: 1) Древняя церковь во имя апостола Андрея Первозваннаго и преподобнаго Антонія Великаго. 2) Древняя церковь въ честь Покрова Пресвятой Богородицы. 3) Церковь во имя святого Петра Митрополита всея Россіи. 4) Соборная церковь въ честь чудотворной иконы Божіей Матери, именуемой «Въ скорбехъ и печалехъ утѣшеніе». Главная святыня ея—чудотворная икона Богоматери того же названія. 5) Надтрапезная церковь во имя Пресвятой Троицы. 6) Церковь во имя святителя Иннокентія, епископа Иркутскаго. 7) Церковь во имя святого великомученика и цѣлителя Пантелеймона при братской больницѣ. 8) Церковь во имя всѣхъ святыхъ Аѳонскихъ, двухъэтажная, на братскомъ кладбищѣ, за оградою скита. Въ нижнемъ этажѣ ея, по аѳонскому уставу, сложены кости упокоившихся здѣсь иноковъ, вынутыя изъ земли черезъ три года по смерти каждаго изъ нихъ, а на стѣнныхъ полкахъ лежатъ черепа ихъ. 9) Близъ кладбища церковь въ два этажа: верхняя во имя святителя Николая Чудотворца и нижняя во имя трехъ святителей — Василія Великаго, Григорія Богослова и Іоанна Златоустаго. 10) Церковь въ честь Успенія Пресвятой Богородицы при келіи скончавшагося старца—молчальника, схимонаха Андрея. 11) Церковь во имя преподобнаго Михаила Клопскаго и святой великомученицы Варвары, при келіи скончавшагося схимонаха Иннокентія. 12) Церковь во имя пророка Иліи при скитской водяной мельницѣ. 13) Но самымъ лучшимъ изъ храмовъ не только въ русскомъ Свято-Андреевскомъ скиту, но и на всемъ Аѳонѣ, является, безъ сомнѣнія, благолѣпно украшенный внутри и снаружи, громадный,

восьмикупольный соборъ во имя святого апостола Андрея Первозваннаго, съ придѣлами въ честь святого благовѣрнаго князя Александра Невскаго и равноапостольной Маріи Магдалины. Освященъ соборъ въ 1900 г. 14) Церковь во имя св. Алексія, митрополита Московскаго. Для пріюта и успокоенія паломниковъ, отправляющихся въ Іерусалимъ, на Аѳонъ и Синай, скитъ имѣетъ подворья: 1) въ Константинополѣ, съ церковью во имя святого Андрея, 2) въ Одессѣ, съ церковью во имя преп. Сергія Радонежскаго и 3) въ Ростовѣ на Дону. *Свято-Ильинскій скитъ.* Онъ расположенъ на сѣверо-восточной сторонѣ Аѳона, на правомъ берегу горнаго потока Гофра, среди зелени лѣсовъ и кустарниковъ. Въ началѣ XVIII вѣка здѣсь стояла великая келья съ церковью во имя св. пророка Иліи, принадлежавшая греческому монастырю Пантократору. Эту келью въ 1759 году выпросилъ себѣ знаменитый іеросхимонахъ и подвижникъ русскій Паисій Величковскій, который и поселился здѣсь со своими 12 учениками. Скоро иноковъ собралось до 60 человѣкъ; средствъ для содержанія этой братіи не было никакихъ и скоро она съ Паисіемъ отплыла въ Валахію. Но скитъ не запустѣлъ Въ немъ поселились другіе монахи, выкопали тутъ колодезь и устроили новую каменную церковь. Въ немъ нѣсколько церквей, изъ которыхъ надо отмѣтить Благовѣщенскую, во имя св. Митрофана Воронежскаго, во имя архистратига Михаила и св. Николая Чудотворца. Послѣдніе два храма расположены въ главномъ братскомъ корпусѣ. Изъ иконъ признаются чудотворными три образа: Божіей Матери, «Млекопитательницы», «Тихвинской» и образъ св. пророка Иліи. Съ 1759 года обитель преобразовалась въ общежительную. *Скитъ Кромица.* Этотъ скитъ находится недалеко отъ монастыря св. Пантелеймона, на его землѣ. Основался онъ при архимандритѣ этой обители Макаріи и духовникѣ Іеронимѣ, лѣтъ сорокъ тому назадъ. Храмовъ въ скитѣ восемь, причемъ соборный посвященъ Казанской иконѣ Божіей Матери. *Скитъ «Новая Ѳиваида».* Скитъ расположенъ на землѣ русскаго монастыря св. Пантелеймона и отстоитъ отъ него въ разстояніи четырехъ часовъ пути на лодкѣ. Обитель эта была устроена для престарѣлыхъ русскихъ иноковъ и представляетъ собой группу небольшихъ домиковъ-келій, кромѣ которыхъ есть еще 2 большихъ корпуса для пріѣзжихъ. Въ нихъ помѣщается и трапезная. Храмъ одинъ, во имя всѣхъ святыхъ Аѳонскихъ. Остальныя обители русскія называются здѣсь кельями. *Кельи-обители:* Андрея апостола, при Ставроникитскомъ мон., Андрея Первозваннаго ап. и равноап. Нины при м. Пантократоръ; Артемія св., при лаврѣ св. Аѳанасія, Благовѣщенія, при мон. Григоріатѣ, Благовѣщенія, при Симоно-Петрскомъ монастырѣ, Благовѣщенія при Хилендарскомъ монастырѣ, Варвары Великомуч., при мон. Котломушъ, Введенія во храмъ Пр. Богородицы, при мон. Пантократоръ. Введенія во храмъ Пр. Богородицы при Ставроникитскомъ мон. Воздвиженія Креста Господня при мон. Каракалъ, Вознесенія Господня при Ставроникитскомъ монастырѣ, Вознесенія Господня при монаст. Филафей, Георгія Великомуч. при лаврѣ св. Аѳанасія, Георгія св. (Краши) при лаврѣ св. Аѳанасія, Георгія св. при при монаст. Филафей, Двѣнадцати Апостоловъ, при мон. Пантократоръ, Димитрія Ростовскаго, при мон. Пантократоръ, Димитрія Солунскаго, при мон. Пантократоръ, Евфимія Великаго, при монастырѣ Филафей, Игнатія Богоносца, при Хилендарскомъ монастырѣ, Иконы «Иверской» Божіей Матери при мон. Филафей, Иконы «Казанской» Божіей Матери, при Ставроникитскомъ мон. Иконы «Скоропослушницы» Бож Мат. при мон. Пантократоръ, Иннокентія св., при лаврѣ св. Аѳанасія, Іоанна Богослова, при Иверскомъ монастырѣ, Іоанна Богослова, при л. св. Аѳанасія, Іоанна Богослова, второй, при лаврѣ св. Аѳанасія, Іоанна Богослова, при Хилендарскомъ монастырѣ, Іоанна Златоуста, при Иверскомъ монастырѣ, Іоанна Златоуста, при Хилендарскомъ монастырѣ, Іоанна Предтечи, при лаврѣ св. Аѳанасія, Іоанна Предтечи, при Ставроникитскомъ монастырѣ, Іоанна Предтечи, при Хилендарскомъ монастырѣ, Климента муч., при Ставроникитскомъ монастырѣ, Косьмы и Даміана свв., при монастырѣ Пантократоръ, Макарія преп., при лаврѣ св. Аѳанасія, Митрофана Воронежскаго преп., при мон. Пантократоръ, Михаила Архистратига, при Ставроникитскомъ монастырѣ, Николая Бѣлозерскаго св., при Хилендарскомъ монастырѣ, Николая св., при Иверскомъ монастырѣ, Николая св., при монастырѣ Филафей, Николая Чудотворца, при монастырѣ Котломушъ, Николая Чудотворца, при монастырѣ Пантократоръ, Петра и Онуфрія преподоб-

ныхъ, при Иверскомъ монастырѣ, Покрова Пресвятой Богородицы, при Ставроникитскомъ мон., Положенія пояса Богоматери, при Иверскомъ монастырѣ, Преображенія Господня, при монастырѣ Филафей, Рождества Іоанна Предтечи, при Хилендарскомъ монастырѣ, Рождества Богородицы, при лаврѣ св. Аѳанасія, Рождества Богородицы, при монастырѣ Пантократоръ, Рождества Богородицы, при монастырѣ Филафей, Саввы св., при монастырѣ Пантократоръ, Сергія Радонежскаго св., при мон. Пантократоръ, Срѣтенія Господня, при мон. Пантократоръ, Тихона Задонскаго преп., при мон. Пантократоръ, Трехъ Святителей, при Ставроникитскомъ монастырѣ, Трехъ Святителей, при Хилендарскомъ монастырѣ, Троицы св., при Иверскомъ монастырѣ, Троицы св., при Ставроникитскомъ монастырѣ, Троицы св., при Хилендарскомъ монастырѣ, Троицы св., второй, при Хилендарскомъ монастырѣ, Усѣкновенія главы Іоанна Предтечи, при лаврѣ святого Аѳанасія, Успенія Пресвятой Богородицы при монастырѣ Пантократоръ, Успенія Пресвятой Богородицы, при Ставроникитскомъ монастырѣ, Ѳеодора Тирона преподобнаго, при монастырѣ Котломушъ.

Б.

Баадеръ (Францъ-Ксаверій, 1765—1841 г.) —извѣстный христіанскій философъ, одинъ изъ представителей умственныхъ движеній, находившихъ себѣ отклики и въ Россіи. Онъ склонялся къ мысли, что религіозная истина сохраняется не въ Римѣ, а на востокѣ. Его труды представляютъ попытку истолковать христіанскую религію философски и мистически. По его гносеологіи Бога нельзя познать безъ Бога. На высочайшей ступени Богопознанія, когда Богъ живетъ внутри созданія, при чемъ разумъ съ благоговѣніемъ преклоняется передъ божественнымъ, радостное и сознательное повиновеніе Богу является высочайшей свободой. Теорія свободы — важнѣйшій пунктъ ученія Б. Свободу онъ отличаетъ отъ свободной воли, являющейся выборомъ между свободою и рабствомъ, добромъ и зломъ. Въ связи съ этимъ, по мнѣнію Б., только одно добро можетъ существовать. Зло существуетъ только объективно; въ волѣ возможны два направленія (дурное и хорошее), въ дѣйствительности — только одно. Всѣ созданія, хотятъ они или не хотятъ,—всегда выполняютъ божественное предначертаніе. А это предначертаніе по отношенію къ роду человѣческому есть искупленіе. Въ области церковнаго строительства, Б. придерживался мнѣнія, что вселенская церковь должна управляться соборомъ, а не папами. По его словамъ, греческая церковь должна быть поставлена выше римской, такъ какъ она лучше всего соотвѣтствуетъ его идеалу. Среди неправославныхъ философовъ Б. былъ единственнымъ, обратившимъ свой взоръ къ православному востоку, съ надеждой получить оттуда спасеніе.

Бабушкино согласіе или самокрещенцы —небольшой безпоповщинскій толкъ, существующій въ среднемъ Поволжьѣ. Первые послѣдователи его крестили самихъ себя (отсюда и названіе самокрещенцы), а такъ какъ дѣти крестить самихъ себя не могутъ, то обыкновенно ихъ креститъ повивальная бабка (отсюда и названіе «бабушкино согласіе»). Переходящіе же изъ православія и другихъ сектъ перекрещиваются сами въ рѣкѣ или озерѣ. Въ послѣднее время самокрещенцы стали совершать и общественное богослуженіе, хотя безъ пѣнія, дабы лишить его торжественности въ настоящее антихристово время. Что касается ученія объ антихристѣ, то они, такъ же, какъ и бѣгуны, считаютъ, что антихристъ царствуетъ въ лицѣ царей, начиная съ Петра I, но не дѣлаютъ изъ этого ученія практическихъ выводовъ, какъ бѣгуны. Образованіе самокрещенства относятъ къ XVIII вѣку.

Багряница—пряжа, окрашенная багряною, т. е. пурпурнаго цвѣта краскою (Исх. 28, 5). Иногда употребляется какъ названіе одежды такого же цвѣта, т. е. порфиры.

Бажановъ Василій Борисовичъ, протопресвитеръ. Сынъ діакона тульской епархіи, род. въ 1800 году, образованіе получилъ въ тульской духовной семинаріи и с.-петербургской духовной академіи, которую окончилъ со степенью магистра. Въ 1827 году приглашенъ законоучителемъ въ петербургскій

университетъ. Въ 1835 году былъ приглашенъ преподавать законъ Божій наслѣднику, а съ 1849 г. сдѣлался духовникомъ Царствующаго Дома. Съ 1836 года о. Бажановъ оставилъ университетъ. Въ качествѣ богослова и писателя имѣетъ значеніе, какъ популяризаторъ богословскаго ученія и какъ составитель общедоступныхъ статей назидательнаго характера. Для распространенія христіанскихъ нравственныхъ истинъ часто обращался къ белетристической формѣ. За книгу «О вѣрѣ и жизни христіанской» удостоенъ Св. Сѵнодомъ степени доктора богословія. Скончался 31 іюля 1883 года и погребенъ въ Александро-Невской лаврѣ.

Базаровъ, Іоаннъ Іоанновичъ протоіерей. Родился 21-го іюня 1819 г. въ г. Тулѣ. По окончаніи курса въ тульской семинаріи и спб. духовной академіи, назначенъ профессоромъ словесности въ спб. духовную семинарію, а черезъ годъ рукоположенъ во священника къ православной церкви въ Висбаденѣ. Скончался въ Штутгартѣ 5-го января 1895 года. Извѣстенъ своими богословскими трудами, а также первымъ переводомъ на нѣмецкій языкъ нѣкоторыхъ богослужебныхъ книгъ.

Базель—древній городъ въ Швейцаріи съ епископской кафедрой, основанной въ IV вѣкѣ. Базельскій соборъ представляетъ одну изъ достопримѣчательностей христіанскаго зодчества. Въ одномъ изъ притворовъ его засѣдалъ знаменитый Базельскій соборъ, одинъ изъ тѣхъ соборовъ, которые тщетно стремились къ преобразованію римской церкви.

Базилика—см. Древне-хр. Иск.

Базилики или Василики — важнѣйшій памятникъ греко-римскаго или византійскаго права. Подъ этимъ именемъ извѣстна 2-я редакція Анакатарзиса или ревизіи древнихъ законовъ, предпринятой императоромъ Василіемъ Македонянином. Изданіе ея приписываютъ сыну послѣдняго Льву VI Философу. Къ церкви, церковнымъ лицамъ и отношеніямъ относятся I, III, IV, и V книги этого памятника.

Базиліане—латинизированное названіе русско-уніатскаго монашества, которое было подведено латинской церковью подъ особый орденъ, якобы основанный Василіемъ Великимъ. Свое начало орденъ ведетъ со времени введенія въ западно-русской церкви уніи и сохраняется до настоящаго времени въ Галиціи (Австрія). Уже второй уніатскій митрополитъ Іосифъ Рутскій просилъ у папы прислать нѣсколько кармелитовъ для преобразованія среди русскаго монашества, совращеннаго въ унію. Тогдато монашество и было преобразовано въ особый орденъ базиліанъ. Вскорѣ на мѣсто кармелитовъ были призваны іезуиты, съ которыми базиліане вступили въ 1621 году въ тѣснѣйшій союзъ. Іезуиты поселились по разнымъ базиліанскимъ монастырямъ, и подъ ихъ вліяніемъ и началась зловредная дѣятельность базиліанъ по искорененію православія. Ихъ дѣятельность продолжалась до тѣхъ поръ, пока на основаніи манифеста императора Николая I большая часть западно-русскихъ уніатовъ не возвратилась въ православіе, послѣ чего и базиліанскіе монастыри были вновь возвращены православной церкви. Въ Галиціи же и посейчасъ базиліанскіе монахи представляютъ опасный элементъ, усиленно латинизирующій народъ и старающійся распространять враждебное отношеніе ко всему древле-русскому и православному. Нѣкоторыя вѣтви базиліанскаго ордена распространились и на западѣ, гдѣ по примѣру мужскихъ устроено и нѣсколько женскихъ монастырей того же ордена—базиліанокъ.

Байбузская икона Божіей Матери—празднованіе ея 26-го декабря, въ память перенесенія чудотворнаго образа изъ Байбузъ Кіевской губ., Чигиринскаго уѣзда, на мѣсто ея явленія, въ Кіево-Печерскую лавру, гдѣ образъ находится и донынѣ.

Баккалавръ—академическій титулъ, введенный впервые папой Григоріемъ IX въ парижскомъ университетѣ въ XIII вѣкѣ. Титулъ этотъ давался студентамъ, успѣшно окончившимъ первое испытаніе, но не имѣющимъ еще степени и правъ доктора. Терминъ этотъ существовалъ и въ нашихъ духовныхъ академіяхъ до устава 1869 г., когда онъ былъ замѣненъ терминомъ «приватъ-доцента».

Бакканаристы—монашескій орденъ римско-католической церкви, который, послѣ временнаго закрытія ордена іезуитовъ въ 1773 году, пытался возстановить этотъ послѣдній подъ новымъ названіемъ и въ другой формѣ. Старанія эти однако успѣха не имѣли. Въ 1814 г. они слились съ возстановленнымъ орденомъ іезуитовъ. См. Іезуиты.

Балабаны—древняя западно-русская фамилія, давшая въ XV и XVI вѣкахъ нѣсколь-

кихъ борцовъ за православіе и русскую народность въ Западной Россіи и Галиціи. Изъ нихъ, кромѣ Арсенія, епископа Львовскаго, особенно извѣстенъ своими заслугами въ этомъ отношеніи сынъ его Григорій, въ монашествѣ Гедеонъ Балабанъ (1530—1657 г.).

Баладанъ Меродахъ или Бародахъ—царь Вавилонскій, современникъ Езекіи, царя Іудейскаго, посылавшій къ послѣднему посольство съ письмомъ и дарами, по случаю выздоровленія его отъ болѣзни (4 Царствъ 20, 12—19; Исаіи гл. 39).

Балаклавскій-Георгіевскій мужской монастырь — общежительная первоклассная обитель. Находится въ Севастопольскомъ уѣздѣ, Таврической губ., въ 12 верстахъ отъ г. Севастополя; расположенъ на склонѣ скалы побережья Чернаго моря. Основаніе монастыря относится къ 891 году, когда плывшіе по Черному морю греки были спасены св. Георгіемъ Побѣдоносцемъ отъ бури, при чемъ на скалѣ нашли икону св. великомученика. Въ настоящее время въ монастырѣ находится только снимокъ съ этой иконы. Храмовъ въ монастырѣ три. Изъ нихъ древнѣйшій—пещерный, относящійся къ IV вѣку. Изъ предметовъ древности въ монастырѣ сохранилось нѣсколько древнихъ картинъ предметы церковной утвари и архіерейскія облаченія XI, XII, XVI и XVII вѣковъ.

Бальзамъ (Быт. 37, 25; 43, 11. Іерем. 8, 22; 46, 11; 51, 8. Іез. 27,17;)—бальзамное дерево, въ родѣ кустарника. Собственно бальзамомъ называется смола или душистый, цѣлительный сокъ, добываемый изъ этого дерева. Бальзамные кусты похожи на виноградные, и, по указанію Библіи, въ изобиліи росли въ Палестинѣ, Аравіи, Сиріи и Египтѣ; росли и разводились въ садахъ, напр.; въ окрестностяхъ Іерихона и въ садахъ Енгедскихъ. Смола или сокъ бальзамный натурально течетъ изъ кустовъ въ іюнѣ, іюлѣ и августѣ; для бо̀льшаго добыванія сока дѣлаются надрѣзы на деревѣ и на плодахъ его. Три рода бальзама: два изъ кустовъ и третій, добываемый изъ самаго дерева. Бальзамъ имѣетъ пріятный и сильный запахъ, на вкусъ горекъ; въ медицинѣ употребляется, и какъ внутреннее, и какъ внѣшнее лекарство. Особенно цѣлительнымъ считался бальзамъ Галаадскій (Іер. 8, 22; 46, 11). Въ книгѣ Бытія представленъ, какъ цѣнное произведеніе земли Израильской (Быт. 43, 11).

Балыкинская икона Божіей Матери, въ с. Балыкинѣ, Стародубскаго уѣзда, Черниговской губ., въ церкви святителя Николая. Явленіе этой иконы послѣдовало 30-го іюня 1711 г. Съ чудотворной иконы Балыкинской существуетъ нѣсколько копій—въ Орловскомъ Введенскомъ монастырѣ, въ Стародубѣ Черниговской губ., въ Москвѣ, въ Преображенскомъ дѣвичьемъ монастырѣ, Могилевской губ., Мстиславскаго уѣзда.

Баня пакибытія — святое крещеніе, въ водѣ котораго мы омываемъ первородный нашъ грѣхъ и возрождаемся къ новой благодатной жизни (Тит. 3, 5). Въ этомъ смыслѣ передъ крещеніемъ мы и просимъ, въ эктеніи, Бога, чтобы вода крещенія была для крещаемаго «банею пакибытія, оставленія грѣховъ и одежды нетлѣнія».

Баптистеріи — особыя зданія, строившіяся въ древности исключительно для совершенія таинства крещенія. Появились они не раньше IV вѣка. Эти зданія часто были такъ велики, что въ нихъ могли собираться цѣлые соборы. Часто они служили также мѣстомъ назиданія для оглашаемыхъ, и такъ какъ таинство крещенія совершалось только дважды или трижды въ годъ, на Пасху, Пятидесятницу и Богоявленіе, то число крещаемыхъ было очень велико. Послѣ IX вѣка баптистерій уже не строилось, такъ какъ крещальный бассейнъ преобразовался въ купель, которая ставилась въ особомъ притворѣ.

Баптисты — секта, распространившаяся особенно въ Англіи и Америкѣ и получившая названіе по своимъ взглядомъ на крещеніе. Время появленія этой секты относится къ концу царствованія Карла I Стюарта (1625—1649) въ Англіи. Въ 1633 году Б. отдѣлились отъ индепендентовъ, образовавъ общину, признававшую единственно правильнымъ способомъ крещенія—крещеніе черезъ погруженіе. Число Б. стало быстро возрастать, несмотря на преслѣдованія, продолжавшіяся до вступленія на престолъ Вильгельма Оранскаго. Особенно выдвинулся баптизмъ въ XIX вѣкѣ, заявивъ себя энергичной миссіонерской дѣятельностью и выдвинувъ изъ своей среды выдающихся дѣятелей и проповѣдниковъ. Въ настоящее время въ Англіи насчитывается до 400.000 Б. Баптизмъ рано перешелъ и въ Америку и въ настоящее время представляетъ тамъ крупную религіозную силу. Въ настоящее время баптизмъ въ Америкѣ насчитываетъ

2.054.301 своихъ послѣдователей среди бѣлыхъ (на сѣверѣ) и 1.864.877 среди негровъ. Изъ Америки баптизмъ проникъ въ Германію, гдѣ его главою былъ Іоганнъ-Гергардъ Онкенъ. Появленіе баптизма въ Россіи совпадаетъ съ освободительнымъ движеніемъ конца 1850-хъ и 1860-хъ годовъ. Распространителями баптистскихъ идей явились нѣмецкіе колонисты въ Новороссіи. Въ настоящее время существуетъ «Союзъ русскихъ Б.», имѣющій цѣлью распространеніе и поддержаніе русскаго баптизма. Кромѣ того въ 1907 году основано «Миссіонерское общество русскихъ евангеликовъ». Признавая библію единственнымъ источникомъ вѣроученія, при полной и безусловной свободѣ, баптизмъ распадается на многочисленныя подраздѣленія, такъ что охарактеризовать вѣроученіе баптистовъ можно только въ общихъ чертахъ. Св. Писаніе есть единственный источникъ богопознанія и единственное наставленіе и правило вѣры и житія. Средства для усвоенія спасенія слѣдующія: 1) Слово Божіе, 2) крещеніе, 3) евхаристія, по молитвѣ,—остается душою всего. Особенно подчеркивается ученіе о крещеніи. Крещеніе должно быть совершаемо только однажды, а потому особенно необходимо, чтобы оно совершалось правильно: въ текучей водѣ и при томъ надъ взрослыми. Вѣрующій долженъ заботиться не только о душевномъ спасеніи, но и о тѣлесномъ благѣ другихъ. По отношенію къ властямъ Б. признаютъ, что правительство установлено Богомъ и считаютъ себя обязанными отбывать воинскую повинность.

Бар-Кохба («сынъ звѣзды»)—вождь возстанія іудеевъ противъ римскаго владычества въ 131 — 132 г. по Р. Х., выдававшій себя за Мессію. О его происхожденіи и настоящемъ имени достовѣрнаго ничего неизвѣстно, такъ какъ Бар-Кохба окружалъ себя таинственностью. По его словамъ, онъ родился въ день разрушенія Іерусалима; Имя же его указывало на пророчество Валаама (Чис. 24,17). Благодаря его смѣлости, а также и благодаря тому, что его движеніе отражало въ себѣ затаенныя желанія всего іудейскаго народа, ему удалось собрать вокругъ себя большое количество ревностныхъ приверженцевъ. Поднявъ мятежъ, Бар-Кохба разбилъ римскаго полководца Аннія Руфа и завладѣлъ Іерусалимомъ, въ ознаменованіе чего онъ вычеканилъ даже особую монету. Но торжество было непродолжительно. Римскія войска, подъ начальствомъ Юлія Севера, заперли мятежниковъ въ Іерусалимѣ, и, взявъ городъ, разрушили его. Впослѣдствіи на этомъ мѣстѣ римляне основали свою колонію Элію Капитолину. Бар-Кохба со своими послѣдователями бѣжалъ въ Беѳаръ, гдѣ и продержался до 135 года, когда Беѳаръ былъ взятъ, и голова Бар-Кохбы, павшаго въ битвѣ, была принесена въ римскій лагерь.

Бармы — накладное ожерелье, которое возлагали на рамена сверхъ одежды великимъ государямъ, царямъ Московскимъ, во время ихъ вѣнчанія на царство. На бармахъ вокругъ находятся честныя изображенія Христа, Богоматери и святыхъ.

Барбарская икона Божіей Матери. О ней извѣстно, что одинъ еврей прокололъ ее мечемъ и изъ нея потекла кровь.

Барградская икона Божьей Матери получила свое названіе отъ мѣста нахожденія въ Баръ-градѣ, въ Италіи.

Барнаульскій Казанскій женскій монастырь въ двухъ верстахъ отъ г. Барнаула, Томской губ. Учрежденъ, какъ община, въ 1893 г.; въ 1900 переименованъ въ монастырь.

Баровская икона Божіей Матери—находится въ Подольской епархіи, въ городѣ Барѣ, Могилевскаго уѣзда. Въ Барѣ существовалъ мужской монастырь, нѣкоторое время принадлежавшій уніатскимъ монахамъ базиліанамъ. Когда въ 1837 г. произошло соединеніе уніатовъ съ православною церковью, Барскій монастырь перешелъ къ православнымъ. Образъ Барской Богоматери имѣетъ историческое значеніе въ судьбахъ православія въ подольскомъ краѣ, о чемъ краснорѣчиво говоритъ молитва къ Пречистой Богоматери.

Бароній Цезарь — историкъ римской церкви. Родился въ Неаполѣ 31-го октября 1538 г.; умеръ въ Римѣ 30 іюня 1607 г Его сочиненіе «Церковные Анналы» написано въ противовѣсъ «Магдебурскимъ Центуріямъ» Флація и другихъ лютеранскихъ историковъ и являются до сихъ поръ цѣннымъ научнымъ трудомъ. Умеръ отъ крайняго истощенія силъ. Сочиненіе его носитъ характеръ лѣтописи.

Барскій градъ—городъ Бари въ Италіи, гдѣ находятся мощи святителя Николая. Отсюда «барстіи людіе»—жители города Бари.

Барскій Покровскій женскій монастырь; находится въ заштатномъ гор. Барѣ въ Могилевскомъ уѣздѣ, Подольской губ. Возникъ на мѣстѣ бывшаго здѣсь базиліанскаго монастыря, былъ первоначально мужскимъ, а въ женскій превращенъ съ 1881 г.

Барсовъ, Елпидифоръ Васильевичъ—извѣстный этнографъ и археологъ, сынъ священника Череповецкаго уѣзда, Новгородской губерніи. По окончаніи новгородской духовной семинаріи прошелъ курсъ С.-Петербургской духовной академіи, и затѣмъ былъ назначенъ преподавателемъ въ олонецкую дух. семинарію. Въ 1870 году перешелъ библіотекаремъ въ румянцевскій музей, въ Москву. Перу Барсова принадлежитъ множество этнографическихъ и археологическихъ статей, въ томъ числѣ не мало имѣющихъ церковный характеръ. Изъ отдѣльныхъ изданій церковнаго характера извѣстны: «Древне-русскіе памятники священнаго вѣнчанія царей на царство въ связи съ греческими ихъ оригиналами», М. 1873.

Барсовъ, Николай Ивановичъ, магистръ богословія, бывшій профессоръ С.-Петербургской духовной академіи; сынъ священника, родился 21 апрѣля 1839 года въ Лужскомъ уѣздѣ, Петербургской губерніи; образованіе получилъ въ александро-невскомъ духовномъ училищѣ и петербургской духовной академіи. Съ 1871 по 1889 годъ состоялъ профессоромъ этой же академіи по каѳедрѣ пастырскаго богословія и гомилитики. Въ 1878 году подъ редакціей Барсова издано, Высочайше учрежденной при Святѣйшемъ Сунодѣ комиссіей, описаніе документовъ и дѣлъ, хранящихся въ архивѣ Св. Сунода, т. II, ч. 2-я, а въ 1883 г. т. VI, за что имъ была получена Высочайшая благодарность. Кромѣ того въ разное время былъ избираемъ членомъ различныхъ ученыхъ обществъ. Въ 1889 году Барсовъ оставилъ службу при академіи и причисленъ къ министерству народнаго просвѣщенія. Н. И. Барсовъ авторъ многихъ богословскихъ трудовъ, изъ которыхъ наиболѣе извѣстны: «Исторія первобытной христіанской проповѣди». Спб. 1865 г. «О времени учрежденія епископства въ церкви христовой» (Вѣра и Разумъ 1888 г.) Ему принадлежитъ также множество статей по церковной исторіи, по исторіи и обличенію раскола и сектантства, и др.

Барсовъ, Тимоѳей Васильевичъ, докторъ церковнаго права, профессоръ петербургской духовной академіи; сынъ священника смоленской епархіи; образованіе получилъ въ смоленской семинаріи и петербургской духовной академіи, которую окончилъ въ 1863 г. Съ 1865 занималъ каѳедру каноническаго права. Кромѣ цѣлаго ряда статей, помѣщенныхъ Барсовымъ въ свѣтскихъ и духовныхъ журналахъ, ему принадлежатъ слѣдующіе труды: 1) Константинопольскій патріархъ и его власть надъ русскою Церковью, 1878; 2) О каноническомъ элементѣ въ церковномъ управленіи, 1883 (за этотъ трудъ удостоенъ степени доктора каноническаго права въ 1888 году); 3) Объ управленіи русскимъ военнымъ духовенствомъ; 4) О Святѣйшемъ Сунодѣ въ его прошломъ; 5) Сунодальныя учрежденія прежняго времени (послѣднія два удостоены Макарьевской преміи Святѣйшимъ Сунодомъ и Уваровской-Академіей Наукъ); 6) О собраніи духовныхъ законовъ; 7) Синодальныя учрежденія настоящаго времени, и 8) Сборникъ дѣйствующихъ и руководственныхъ постановленій по вѣдомству православнаго исповѣданія, т. I. Кромѣ профессорства, Барсовъ состоялъ членомъ различныхъ сунодальныхъ комиссій. За время своего профессорства онъ занимался переводомъ съ греческаго различныхъ оффиціальныхъ бумагъ и документовъ для Святѣйшаго Сунода, центральныхъ его учрежденій и покойнаго С.-Петерб. митрополита Исидора, несъ разныя должности въ академіи. Съ 1879 годъ состоялъ оберъ-секретаремъ Святѣйшаго Сунода. Скончался въ 1904 г.

Барсъ (разноцвѣтный, пестрый)—хищное плотоядное животное, принадлежащее къ семейству кошкообразныхъ. Имѣетъ буровато-желтую кожу, съ большими черными пятнами. Хитрость, кровожадность и быстрота движеній отличаетъ его среди хищныхъ животныхъ. Онъ страшенъ, неукротимъ и силенъ. Въ Свящ. Писаніи барсы приводятся, то для изображенія необыкновенной быстроты движеній непріятельскихъ (Авв. 1, 8), то неутомимаго коварства враговъ (Іерем. 5, 6), то упорной неисправимости людей, закоснѣлыхъ въ злодѣяніяхъ (Іер. 13, 23), то чрезвычайной свирѣпости и силы звѣря и дракона (Апок. 13, 2). Въ видѣніи Даніила барсъ служитъ символомъ третьяго царства, имѣвшаго быстро распространиться по всѣмъ странамъ (Дан. 7, 6,

У Іереміи и Осіи изображаетъ грозный судъ Божій, долженствующій быстро постигнуть народъ израильскій (Іер. 5, 6; Осіи 13, 7). Мирное возлежаніе барса съ козленкомъ (Исаія 11, 6) знаменуетъ счастливѣйшія времена христіанства.

Басма, отъ татарскаго глагола басмакъ-бить, чеканить. Нѣкоторые думали, что это былъ образъ, болванъ, статуя ханская. Карамзинъ держится того же мнѣнія. Однако, слово басма по грамматическому смыслу не можетъ имѣть такого значенія; къ тому же татары исповѣдывали магометанскую религію, которая запрещаетъ всякія статуи. Пріѣзжавшіе къ русскимъ князьямъ ордынскіе послы, обыкновенно, привозили съ собой басму. На встрѣчу имъ великіе князья выходили пѣшими изъ города, кланялись и подносили кубокъ съ кумысомъ, а слушая ханскія грамоты, преклоняли колѣна, чтецу же подстилался подъ ноги соболій мѣхъ. Выраженіе «басма» лица ханова показываетъ, что это былъ просто ханскій портретъ. Китайскіе императоры точно такъ же посылали народамъ, кочевавшимъ въ нынѣшней Монголіи, свои портреты и заставляли ихъ вождей воздавать этимъ портретамъ такую же честь, какъ себѣ самимъ. Басменнымй издѣліями назывались кожаныя или металлическія издѣлія, когда на нихъ были оттиснуты изображенія, слова или фигуры. Басменные нерѣдко бывали оклады книгъ, по преимуществу богослужебныхъ.

Батуринскій Николаевскій мужской монастырь—находится въ Конотопскомъ уѣздѣ, Черниговской губ., въ 30 в. отъ гор. Конотопа и въ 7 в. отъ гор. Батурина. Монастырь дѣлится на двѣ части: древнюю, основанную въ XV стол. и разрушенную татарами, и новую, возникшую черезъ сто лѣтъ. Храмъ одинъ.

Батя, батюшка—отецъ; корень бат, пат, санскритское патни и панти—питатель и господинъ. У южныхъ славянъ бато означаетъ брата, вѣроятно, потому, что братъ, особенно старшій, занималъ мѣсто отца, когда послѣдній находился въ отсутствіи или умиралъ, и на него переходила обязанность отца питать и защищать оставшееся семейство.

Бауръ, Фердинандъ Христіанъ, нѣмецкій богословъ раціоналистъ, основатель новотюбингенской школы, родился въ Шмиденѣ въ 1792 году; † въ Тюбингенѣ, 2 декабря 1860 года. Какъ философъ, Бауръ всецѣло

проникнутъ пантеизмомъ. Въ исторіи онъ прибѣгаетъ къ чисто субъективнымъ построеніямъ. По его мнѣнію, христіанство—лишь переходная стадія въ религіозномъ процессѣ человѣчества. Исторія христіанской религіи сводится къ борьбѣ между элементомъ «универсалистскимъ» или отвлеченнымъ и элементомъ «партикуляристскимъ» или іудейскимъ. Представителемъ перваго Б. считаетъ апостола Павла, второго—апостола Петра. Въ отысканіи разногласія между «петризмомъ» и «павлинизмомъ» и заключается вся суть его критической системы. Среди его послѣдователей, еще при его жизни, шли постоянныя раздоры и послѣ смерти Б. школа его распалась.

Бахметевъ, Николай Ивановичъ—композиторъ, помѣщикъ Саратовской губерніи, родился въ 1807 г., † 1891 г. Съ 1861 г. былъ директоромъ придворной пѣвческой капеллы. Къ этому времени относится изданіе подъ его редакціей обихода церковнаго пѣнія, а также собственныхъ духовно-музыкальныхъ сочиненій.

Бахчисарайская икона Божіей Матери находится близъ Маріуполя, Екатеринославской губ., въ Успенскомъ храмѣ. Кромѣ упомянутаго имени икона носитъ и другія названія: Панолійская, Крымская, Маріупольская. Прежде эта икона находилась въ Успенскомъ скиту, который расположенъ въ горномъ ущельѣ, въ концѣ города Бахчисарая, гдѣ и совершилось обрѣтеніе. Успенскій скитъ находится въ глубокомъ оврагѣ. Здѣсь долгое время было греческое селеніе, называвшееся Маріенополемъ, или Марьинымъ, а монастырь называется «Матримъ Анай», что значитъ Мать Марія. Мѣсто это, освященное появленіемъ на скалѣ иконы Божіей Матери Панагіи, т. е. «Всесвятой», пользовалась особеннымъ почитаніемъ не только у христіанъ, но и у татаръ. Такъ, когда въ 18 вѣкѣ греки удалились изъ Крыма, то не только скитъ, но и Успенская скала, расположенная возлѣ скита, лишилась всего, что въ ней было и при ней жило, и сама была покинута на произволъ судьбы. Но Божія Матерь не оставляла ее своимъ благословеніемъ. Татары, послѣ ухода грековъ изъ Крыма, не оказали ненависти противъ «святого мѣста Маріи», а, напротивъ, ханъ, отправляясь на войну, молился самъ предъ чудотворной иконой и нашелъ греческаго священника, который и

отправлялъ службы для немногихъ грековъ. Относительно явленія иконы преданіе слѣдующее: вблизи Бахчисарая появился змѣй и сталъ убивать своимъ ядомъ и животныхъ и людей. Жители обратились съ молитвою къ Богородицѣ. И вотъ они ночью увидѣли, что на скалѣ горитъ свѣча и тамъ же увидѣли и образъ Богоматери, возлѣ котораго лежалъ издохшій змѣй. Уже было упомянуто, что когда въ 1779 г. греки покинули Крымъ, то взяли съ собою и икону и принесли ее въ г. Маріуполь въ Екатер. губ. А на мѣстѣ явленія иконы близъ Бахчисарая построенъ храмъ, открытіе коего произошло 15-го авг. 1850 г. Скитъ носитъ названіе Бахчисарайскаго Успенскаго скита или Панагіи.

Бдолахъ (Быт. 2, 12; Чис. 11, 7; ер. Исх 16, 31; 14). Такъ называется драгоцѣнное вещество, которому видомъ уподобляется манна. Нѣкоторые принимаютъ его за жемчужины или перлы и маргариты, которыхъ много ловится на берегахъ Персидскаго залива и въ Индіи, и которымъ можно уподоблять крупинки манны. Другіе принимаютъ его за родъ благовонной смолы нѣкотораго дерева, растущаго въ Аравіи, Индіи, Вавилоніи, Мидіи и Бактріи. Трудно сказать что-нибудь опредѣленное и рѣшительное относительно этого имени.

Бдѣніе (см. Всенощное бдѣніе)—служба наканунѣ праздника, состоящая изъ вечерни, утрени и 1-го часа, съ присоединеніемъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ литіи и благословенія хлѣбовъ. Бдѣній въ году полагается 52 воскресныхъ, 16 подъ другіе праздники; но «аще изволитъ Настоятель», то ихъ можетъ быть и больше.

Беатификація—(въ католическомъ вѣроисповѣданіи) низшая ступень канонизаціи, когда человѣкъ объявляется блаженнымъ послѣ смерти, хотя при этомъ не рѣшается вопросъ, святой онъ или нѣтъ. Съ VIII в. беатификація есть прерогатива исключительно папскаго престола.

Беверегій Вильгельмъ, родился 1638 г., † 1708 г. въ санѣ епископа асафскаго. Извѣстенъ трудами по изданію и истолкованію источниковъ церковнаго права. Труды Беверегія служили, между прочимъ, пособіемъ при изданіи Святѣйшимъ Сѵнодомъ «Книги правилъ».

Беггарды и **Бегуинки.** Въ концѣ XII в. въ Нидерландахъ образовались общества женщинъ, жившихъ вмѣстѣ въ общемъ домѣ

и ведшихъ благочестивую жизнь, хотя и безъ всякихъ обѣтовъ. Они получили названіе Бегуинокъ. Въ началѣ XIII вѣка возникли подобныя же общины, мужчинъ. Такъ какъ члены этихъ общинъ начали бродить по разнымъ странамъ, то въ ихъ среду проникли ереси, вызвавшія преслѣдованіе папъ. Въ настоящее время всѣ оставшіяся общины (лишь въ Бельгіи) почти пустуютъ.

Бегемотъ. (Іова 40, 10—19; 3 Ездр. 6,51). Подъ этимъ именемъ надобно разумѣть гиппопотама, иначе называемаго нильской лошадью, принадлежащаго къ классу млекопитающихъ толстокожихъ. По внѣшнему виду онъ походитъ на огромной величины свинью, длиною до 12 и вышиною до 7-ми футовъ. Прежде гиппопотамы водились въ Нилѣ; въ настоящее время отечествомъ ихъ считается внутренняя Африка. Живутъ на водѣ и на сушѣ, питаются травой и другими растеніями. Сила ихъ такъ велика, что они увлекаютъ и опрокидываютъ большія лодки. Кожа ихъ толщиной въ 2 дюйма, такъ что ружейныя пули не могутъ пробивать ее. Въ обыкновенномъ состояніи гиппопотамъ миролюбивъ, но раздраженный становится опаснымъ.

Беда Достопочтенный родился въ 674 году, † 26 мая 735 года; воспитеніе получилъ съ 7-ми лѣтъ въ Вермутскомъ монастырѣ. Затѣмъ онъ перешелъ въ монастырь Джарровъ, гдѣ и былъ посвященъ въ санъ діакона (19-ти лѣтъ), а затѣмъ 30-ти лѣтъ въ санъ пресвитера. Тамъ онъ и оставался до конца своей жизни, предаваясь благочестивымъ упражненіямъ, научнымъ занятіямъ, учительству и писательству. Сочиненія Беды обнимаютъ всю область тогдашняго знанія. Особенно прославился Беда своими историческими трудами, среди которыхъ замѣчательна «Церковная исторія народа британскаго».

Беер-лахай-рой (источникъ Живаго, видящаго меня: Быт. 16, 14; 24, 62; 25, 11);—источникъ между Кадесомъ и Баредомъ, въ пустынѣ, на дорогѣ въ Суру, въ южной Палестинѣ (Быт. 24, 62). Такъ названъ этотъ источникъ Агарью по случаю видѣнія ею здѣсь Господа (Быт. 16, 13—14). У этого источника жилъ Исаакъ, при жизни отца своего, и послѣ (Быт. 14, 63; 25, 11).

Бееровъ (источники, колодцы: Нав. 9, 17; 18, 25; 2 Цар. 4, 2; 1 Ездр. 2, 25; Неем. 7, 29);—одинъ изъ городовъ, принад-

лежавшихъ Евреямъ (Нав. 6, 7; 17), и вмѣстѣ съ другими ихъ городами, каковы: Гаваонъ, Кеѳира и Керіаѳ-Іаринъ, отданный колѣну Веніаминову (Сн. Нав.9, 17;18, 25—28). Впослѣдствіи, по случаю несчастной кончины Іевосѳея жители Бееροѳа должны были бѣжать (сн. Цар. 4, 2; 5—7;); они удалились въ Гиѳаимъ и жили тамъ какъ пришельцы (2 Цар. 4,3), можетъ быть потому, что городъ этотъ былъ завоеванъ филистимлянами. О Бееροѳѣ упоминаетея и по возвращеніи изъ плѣна (1 Ездр. 2, 25; Неем. 7, 29; 2 Ездр. 6, 19). Онъ лежитъ недалеко отъ Гаваона и Ромы; нынѣ извѣстенъ подъ именемъ Ель-Бирехъ, къ сѣверу отъ Іерусалима. По преданію былъ именно тѣмъ мѣстомъ, гдѣ Пресв. Марія замѣтила отсутствіе отрока Іисуса(Лук. 2,44).

Бееръ (колодезь); а) Чис. 21,16—18; одна изъ послѣднихъ станцій израильтянъ во время ихъ странствованія по пустынѣ Аравійской. Называлась такъ отъ колодезя, вырытаго вождями народа Израильскаго, и подавшаго поводъ къ радостной народной пѣснѣ, воспѣтой здѣсь Израилемъ; б) Судей 9, 21;—городъ колѣна Іудина. Здѣсь укрывался Іоѳамъ, сынъ Гедеона, отъ брата своего Авимелеха. Нынѣ это запустѣвшее селеніе ель-Бирехъ, недалеко отъ Веѳсамиса.

Бежевская икона Божіей Матери,—получила названіе отъ села Бежева, Волынской губ., Житомірскаго уѣзда, гдѣ она находится въ настоящее время. Явилась она 16 апрѣля 1645 г. одному благочестивому христіанину, который былъ одержимъ болѣзнію. Послѣ явленія иконы, больной выздоровѣлъ и въ память исцѣленія построилъ храмъ въ 1644 г. въ честь Успенія Богоматери, куда и была перенесена явившаяся ему икона. Празднованіе этой иконѣ въ пятницу свѣтлой седмицы и въ 10 пятницу послѣ Пасхи.

Беза Ѳеодоръ—біографъ и другъ Кальвина; родился 27 іюня 1519 года, † въ Женевѣ 15 октября 1605. Первоначальное образованіе и воспитаніе получилъ подъ руководствомъ Вольмара, а затѣмъ изучалъ право въ орлеанскомъ университетѣ. Поселившись въ Парижѣ, гдѣ у него была юридическая практика, онъ увлекся веселой жизнью столицы. Но жестокая болѣзнь нравственно отрезвила его, и, по совѣту Кальвина, онъ перешелъ въ протестантскую вѣру и женился на своей метрессѣ. Въ 1549 году былъ назначенъ профессоромъ лозаннской академіи. Въ то же время онъ помогалъ во многомъ Кальвину, пытался объединить швейцарскихъ и германскихъ протестантовъ и занимался писательствомъ. Въ 1558 году онъ сдѣлался профессоромъ женевской академіи. Послѣ смерти Кальвина Беза составилъ его жизнеописаніе, и занялъ его мѣсто. Въ 1600 году онъ отказался отъ общественныхъ должностей и черезъ 5 лѣтъ умеръ.

Безбрачіе или целибатъ—одна изъ обязанностей духовенства римско-католической церкви. На установленіе этого правила не мало повліяли аскетическіе взгляды на бракъ, а можетъ быть и ученіе гностиковъ о нечистотѣ плоти. Уже Тридентскій соборъ рѣшительно поставилъ безбрачіе выше брака, угрожая анаѳемой тому, кто станетъ утверждать, что брачное состояніе слѣдуетъ предпочитать Б., или же, что послѣднее не лучше перваго. Въ связи съ такимъ отношеніемъ къ браку, въ римско-католической церкви идетъ рядъ мѣропріятій, направленныхъ противъ брачной жизни духовенства. Первыя мѣры въ этомъ направленіи были приняты въ Испаніи на Эльвирскомъ соборѣ (303 или 309 г.) и энергично проводились въ жизнь папами. Наконецъ, обѣтъ цѣломудрія сталъ обязательнымъ для всего духовенства, чему, по крайней мѣрѣ оффиціально, подчинились всѣ церкви запада. Однако, еще въ X и XI вѣкѣ встрѣчаются женатые священники и даже епископы, несмотря на энергичную борьбу съ этимъ папъ Бенедикта VIII, Льва IX, Николая II и неоднократныя суровыя постановленія соборовъ. Особенную настойчивость проявилъ Григорій VII (Гильдебрандтъ), созывавшій по этому поводу соборы въ Римѣ (1074), Эрфуртѣ, Парижѣ и Майнцѣ. Съ помощью монаховъ ему удалось заставить духовенство большинства западныхъ государствъ подчиниться его рѣшенію. Б. духовенства, возведенное окончательно Григоріемъ VII въ церковный законъ, долгое время фактически не могло установиться.

Послѣ смерти его все еще нерѣдко встрѣчаются женатые священники, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ отъ времени до времени возобновлялось сопротивленіе духовенства целибату. Установленіе Б. духовенства привело къ страшной распущенности нрававъ, особенно ярко проявившейся въ XIV и

XV вв. Но попытки добиться отмѣны целибата всегда энергично отклонялись папами. Главное основаніе установленія обязательнаго Б. духовенства ясно формулировано уже Григоріемъ VII: «Церковь не можетъ освободиться отъ подчиненія мірянамъ, если клирики не освободятся отъ своихъ женъ». Ни Евангеліе, ни другія Писанія апостольскихъ временъ не заключаютъ въ себѣ никакихъ указаній на то, что бракъ является преградой къ исполненію священническихъ обязанностей. Христосъ, удостоившій своимъ присутствіемъ бракъ въ Канѣ Галилейской, не отвергалъ союза мужчины съ женщиной. Ап. Петръ, котораго католики считаютъ основателемъ папства, по свидѣтельству Св. Писанія (Мѳ. VIII, 14), былъ женатъ, точно также, какъ и большинство другихъ апостоловъ (См. 1 Коринѳ. IX, 5). По указанію ап. Павла духовныя лица должны быть семейными («единой жены мужъ») см. 1 Тим. III, 1—12; Тит. I, 5—8. Въ древней Церкви не допускалось только вступленіе въ бракъ послѣ принятія священства, но встрѣчалось много примѣровъ женатыхъ епископовъ, священниковъ и діаконовъ. На Никейскомъ соборѣ обязательное безбрачіе духовенства было отвергнуто, а Гангрскій соборъ (340) изрекъ проклятіе, какъ хулителямъ Богомъ установленнаго брака, тѣмъ, кто не признавалъ силы священнодѣйствій, совершаемыхъ женатыми пресвитерами. Отсюда видно, что ни апостолы, ни древняя церковь не признавали обязательнымъ Б. духовенства. И только какъ обычай установилось, что епископы съ конца IV в. стали предпочтительно выбираться изъ лицъ не женатыхъ, хотя и впослѣдствіи бывали случаи женатыхъ епископовъ.

Безденежники одинъ изъ толковъ согласія бѣгуновъ или странниковъ безпоповщинской секты, основанный костромичемъ Иваномъ Петровымъ. Безденежники отличаются тѣмъ, что, по ихъ мнѣнію, странники не должны принимать денегъ, такъ какъ на нихъ имѣется изображеніе Государственнаго герба. Въ настоящее время число безденежниковъ незначительно.

Бездна—пучина морская, неимѣющая дна, бездонная. Въ Свящ. Писаніи: 1) начало водъ земныхъ (Быт. 1,2; Пс. 103,6); 2) источники, обильно текущіе (Втор. 8,7; 33, 13; Пс. 77,15); 3) тяжкія бѣды (Пс. 41,8); 4) темница или мѣсто осужденныхъ на вѣчныя муки бѣсовъ и грѣшниковъ, отверженныхъ Богомъ (Лук. 8, 31; Апок. 9, 1, 2).

Беззаконіе — дѣло, противное закону Божію: Псал. 30, 19: глаголющій на праведнаго беззаконіе. Отсюда происходитъ: «беззаконникъ», т. е. грѣшный человѣкъ (Псал. 64, 4): словеса беззаконникъ превозмогоша насъ. Глаголъ «беззаконновати», т. е. грѣшить, поступать противъ закона. Пс. 118, 78: яко неправедно беззаконоваша на мя. «Отъ яти беззаконіе»—простить грѣхи. Зах. 3, 4.

Безкровная и словесная служба (духовная, благодарственная жертва)—такъ называется таинство евхаристіи, которое есть умилостивительное, благодарственное, и хвалебное приношеніе Богу таинственной жертвы тѣла и крови Христовой подъ видомъ хлѣба и вина и преподаніе ихъ вѣрующимъ для вкушенія, творимое въ воспоминаніе Спасителя и совершеннаго Имъ искупленія міра.. Безкровною и благодарственною евхаристическая жертва названа по отношенію къ Голгоѳской, которая была кровавая, умилостивительная. Выраженіе «словесная и безкровная служба» находится въ молитвѣ призыванія Св. Духа на Св. Дары, тайно читаемой священнодѣйствующимъ.

Безпоповщина—одна изъ двухъ главныхъ отраслей раскола старообрядчества, называющаяся такъ потому, что ея послѣдователи не пріемлютъ священства (поповъ). Однимъ изъ основныхъ пунктовъ ихъ вѣроученія является ученіе объ антихристѣ, получившее у безпоповцевъ свое особенное опредѣленіе и развитіе, несогласное съ церковнымъ ученіемъ. По ихъ мнѣнію, послѣдній антихристъ не есть опредѣленное лицо, а духъ и направленіе, господствующее въ православной церкви и обществѣ со временъ патріарха Никона,—антихристъ не чувственный, а мысленнный. Отсюда всѣ свидѣтельства книжныя, въ которыхъ говорится о его рожденіи и царствованіи, безпоповцы стараются истолковать иносказательно. Рожденіе его, говорятъ они, нельзя представлять въ чувственномъ видѣ, это—духовное рожденіе отъ діавола, грѣха, отъ грѣховнаго міра; равнымъ образомъ и царство его есть царство духовное Кратковременное продолженіе его царствованія,

опредѣляемое 3½ годами, возведено ими въ періодъ неопредѣленный и продолжительный. Самые признаки его царствованія получаютъ своеобразный смыслъ: чудеса, которыя онъ долженъ совершить, суть чудеса духовныя, заключающіяся въ омраченіи людей лжеученіемъ. Его ученіе, вслѣдствіе особенной хитрости, заключается въ незначительномъ, повидомому, искаженіи писанія; церковь будетъ имѣть и Св. Писаніе и таинства и богослуженіе, но все это превращенно. Отсюда и печать антихриста заключается не въ одномъ какомъ-нибудь опредѣленномъ предметѣ, а во многихъ: въ имени Іисусъ, въ троеперстномъ сложеніи, въ таинствахъ крещенія и мѵропомазанія. Илія и Енохъ суть они, безпоповцы,—«ревнители благочестія», или же просто законы, обличающіе антихриста. Въ этомъ ученіи безпоповщина находитъ основаніе для своего взгляда на православную церковь, на государство, въ немъ же коренятся и всѣ вообще начала самой безпоповщины. Въ послѣднее, антихристово время, учатъ безпоповцы, церковь можетъ и даже должна существовать безъ священныхъ лицъ. Что же касается таинствъ, то они раздѣляются, по ихъ важности для спасенія, на «нужнопотребныя» и просто «потребныя»; къ первымъ относятся крещеніе, покаяніе и причащеніе, къ послѣднимъ—остальныя. И, по мнѣнію безпоповцевъ, просто «потребныя» таинства могутъ по нуждѣ и не быть въ церкви. Что же касается «потребно-нуждныхъ во спасеніе» таинствъ, то крещеніе и покаяніе по нуждѣ можетъ совершать и мірянинъ; относительно же причащенія съ одной стороны доказывалась возможность причащаться запасными дарами безъ участія лица священнаго сана, а съ другой—довольствоваться по нуждѣ однимъ «огнепальнымъ» желаніемъ причащенія, или, что то же, причащеніемъ духовнымъ. Послѣднее ученіе сдѣлалось впослѣдствіи господствующимъ, такъ что доказывалась необходимость для спасенія только двухъ таинствъ—крещенія и исповѣди. По отношенію къ православной Церкви, изъ своего ученія объ антихристѣ безпоповцы дѣлаютъ слѣдующіе выводы. Воцарившись въ православной Церкви, антихристъ совершенно истребилъ въ ней истинную вѣру и священство и осквернилъ таинства. Ничего святого въ ней не осталось: подъ именемъ Іисуса она вѣруетъ въ иного бога—антихриста; въ крещеніи молится духу лукавому; подъ видомъ четвероконечнаго креста почитаетъ кумиръ—антихриста; вообще содержитъ столько ересей, что превосходитъ всѣхъ бывшихъ еретиковъ, почему желающіе обратиться изъ православной церкви къ нимъ могутъ быть приняты не иначе, какъ черезъ перекрещиваніе (отсюда другое названіе безпоповцевъ—перекрещенцы). А такъ какъ и царская власть покровительствуетъ «господствующей» Церкви, то и она пособница антихриста, а потому молиться за нее, по мнѣнію безпоповцевъ, не слѣдуетъ. Во главѣ безпоповщинскихъ общинъ стоятъ наставники «благословенные отцы»; они распоряжаются въ собраніяхъ при богослуженіи и отправляютъ церковныя службы и требы, что допускается ими якобы «по нуждѣ». По мнѣнію безпоповцевъ такія права имѣетъ не всякій, а только тотъ, кто получилъ благословеніе преемственно отъ прежде бывшихъ наставниковъ. Благословеніе это имѣетъ у нихъ значеніе поставленія на священную степень. Въ безпоповщинѣ существуетъ множество толковъ или сектъ, различающихся между собой изъ-за незначительныхъ обрядовъ. Къ кореннымъ безпоповщинскимъ толкамъ относятся поморцы или даниловцы, ѳедосѣевцы, филипповцы, бѣгуны или странники, аароновцы или онуфріевцы, нѣтовцы или спасово согласіе, рябиновцы, самокрещенцы или бабушкины и др.

Безсмертіе. Вѣра въ безсмертіе есть одно изъ постоянныхъ вѣрованій въ человѣческомъ родѣ; она такъ же древня, какъ самъ человѣкъ и его религія. Эта вѣра существуетъ съ первобытныхъ временъ и съ тѣхъ поръ сохраняется въ человѣческомъ родѣ. Но человѣкъ не останавливается на одной ступени вѣры. Разумъ, развиваясь, требуетъ провѣрки тѣхъ представленій и убѣжденій, которыя возникли въ немъ вслѣдствіе хотя бы даже неотразимыхъ требованій религіознаго сознанія. Вопросъ о безсмертіи души, поэтому, для своего рѣшенія требуетъ нѣкоторыхъ предположеній, изъ которыхъ такое рѣшеніе является естественнымъ выводомъ. Это такія предположенія: бытіе личнаго Бога, разумность или цѣлесообразность міра, различіе души и тѣла и понятіе о нравственности, какъ стремленіе къ абсолютному совершенству. Но еще болѣе, чѣмъ требованіями теоретическими, вызывается вопросъ о загробной судь-

бѣ человѣка интересами жизни практической. Отрицаніе истины безсмертія души и связанной съ нею мысли о посмертномъ воздаяніи, если оно будетъ вполнѣ логически и послѣдовательно проведено въ приложеніи къ практической жизни, способно разрушить въ самомъ корнѣ нашу нравственность и сообщить рѣшительно эгоистическій матеріалистическій характеръ всей нашей жизни. Ямы и піемъ, утрѣ бо умремъ,— вотъ принципъ дѣятельности, вполнѣ логичести вытекающій изъ мысли, что вся наша жизнь ограничивается земнымъ существованіемъ. Мысль о безсмертіи души первоначально возникла въ сознаніи человѣческаго рода не вслѣдствіе какихъ-либо наблюденій надъ свойствами нашей природы. Истина безсмертія души существуетъ у насъ въ формѣ непосредственнаго убѣжденія и образуетъ вмѣстѣ съ истиною бытія Божія одинъ изъ существенныхъ элементовъ религіи. Всѣ народы какъ древняго, такъ и новаго міра въ той или другой формѣ признавали и признаютъ загробное существованіе человѣка. Убѣжденіе въ загробной жизни составляетъ существенный элементъ въ каждой религіи и находится въ тѣсной связи съ ученіемъ о Богѣ и нравственности. Самыя общія формы, условливающія собою и опредѣляющія бытіе видимыхъ предметовъ, суть: пространство, время и зависящее отъ того и другого движеніе. Но въ отношеніи къ этимъ формамъ душа и тѣло представляютъ существенныя отличія. Каждое вещественное тѣло занимаетъ опредѣленное мѣсто въ пространствѣ. Каждый видимый предметъ ограничивается извѣстнымъ пространствомъ; онъ слагается изъ опредѣленныхъ частей. Душа, напротивъ, составляетъ недѣлимое цѣлое; никто не можетъ ни механически раздробить, ни химически разложить наше «Я» на нѣсколько отдѣльныхъ частей. Далѣе, каждый предметъ имѣетъ извѣстную фигуру, очертаніе, что мы замѣчаемъ посредствомъ зрѣнія и осязанія. Но, несмотря на тѣсное общеніе души съ тѣломъ, мы не можемъ точно опредѣлить ея границы и придать ей какое-нибудь внѣшнее очертаніе. Наша душа, какъ учили еще древніе философы, не имѣетъ ни вида, ни образа. Наше тѣло и его органы видимы и осязаемы; нашихъ мыслей, представленій, чувствъ, желаній мы не можемъ видѣть глазомъ или уловить другимъ какимъ-либо внѣшнимъ чувствомъ; о существованіи душевныхъ явленій даетъ намъ знать только внутреннее чувство, самосознаніе, не имѣющее ничего общаго съ отправленіями чувствъ внѣшнихъ. Наконецъ, извѣстно, что два какихъ-нибудь предмета не могутъ одновременно помѣщаться въ одномъ и томъ же мѣстѣ, по основному закону непроницаемости. Если бы душа была вещественна, то она не иначе могла бы существовать въ тѣлѣ, какъ занимая особенное, отдѣльное отъ другихъ органическихъ частей, мѣсто, какое напримѣръ, есть въ организмѣ для каждой изъ его частей и органовъ. Но ни анотомія, ни физіологія не открыли такого незанятаго или пустого мѣста въ организмѣ, гдѣ бы могла помѣститься душа. Опытъ показываетъ, что психическая жизнь разлита по всему организму и что психическая дѣятельность совершается параллельно съ дѣятельностію органическою. Способности человѣческаго духа не составляютъ отдѣльныхъ, различныхъ между собою частей души. Мысль, чувство, желаніе, представленіе и пр. взаимно проникаются и существуютъ совмѣстно въ одномъ и томъ же актѣ душевной жизни. Никогда, напр., не бываетъ, что, когда я чувствую, то ничего уже не думаю и не представляю, когда я мыслю, то ничего не желаю и не ощущаю удовольствія или неудовольствія и пр., что необходимо должно бы быть, если бы душа была матеріальна и сложна. Это первое, что должно сказать о различіи души отъ тѣла. Второе. Самое общее свойство видимыхъ предметовъ по отношенію ко времени есть ихъ постоянная измѣнчивость. По своему составу въ каждомъ предметѣ постоянно, хотя часто, незамѣтно для насъ, дѣйствуютъ химическіе и физическіе процессы, видоизмѣняющіе и, наконецъ, разлагающіе и уничтожающіе его. Самое наше тѣло подвержено такому же закону; неизмѣнна въ немъ въ теченіе его жизни только образовательная, органическая сила, тогда какъ матеріальныя частицы тѣла въ каждый моментъ постоянно мѣняются, прибываютъ и исчезаютъ путемъ выдѣленія различныхъ неорганическихъ элементовъ. Физіологія утверждаатъ, что наше тѣло въ теченіе нѣсколькихъ лѣтъ совершенно обновляется и одна масса матеріальныхъ частицъ уступаетъ мѣсто другой. Совершенно другой законъ существуетъ для нашей души, законъ постоянства и неизмѣнности. Наша личность сохраняется неизмѣнною среди

самыхъ разнообразныхъ измѣненій тѣла, среди прилива и отлива самыхъ разнородныхъ впечатлѣній. Все воспринятое отвнѣ душою—само одухотворяется, принимая на себя характеръ постоянства и неизмѣнности. Образъ предмета, представленіе его, хранится всегда въ душѣ, тогда какъ самый предметъ измѣнился и исчезъ. Извѣстенъ психологическій фактъ, что ничто, пріобрѣтенное душею, не терятся; это доказываетъ не только обыкновенное явленіе памятованія, но и случаи внезапнаго почти чудеснаго возникновенія въ нашемъ сознаніи такихъ представленій, которыя, повидимому, были совершенно забыты или на которыя въ свое время было обращено самое мимолетное вниманіе. Подобное явленіе было бы невозможно, если бы наши представленія были привязаны къ матеріальнымъ частицамъ нашего организма, (напр., къ частицамъ мозга); они исчезли бы съ этими частицами, постоянно обновляемыми въ своемъ составѣ. Если они сохраняются постоянно въ душѣ, — то это ясно показываетъ ихъ нематеріальный характеръ. Третье.—Вникая въ причины движеній видимыхъ предметовъ, мы находимъ, что они происходятъ всегда отъ дѣйствія на нихъ какихъ-либо другихъ предметовъ, посторонних для нихъ. Такъ, движенія механическія происходятъ отъ внѣшняго толчка, передаваемаго другимъ тѣломъ, которое, въ свою очередь, получило начало своего движенія отъ другихъ двигателей. На этомъ основаніи—матерія сама по себѣ обыкновенно признается инертною, недѣятельною. Но совершенно иного рода свойства мы замѣчаемъ въ нашей душѣ. Она выражаетъ себя въ своей дѣятельности независимо отъ принудительныхъ внѣшнихъ вліяній или побужденій, даже вопреки имъ, дѣйствуя единственно изъ своего внутренняго начала. Я могу сдѣлать это и не сдѣлать; могу, напр., переносить голодъ, вопреки требованіямъ организма, работать, несмотря на усталость и т. п. Такого рода способность души свободно производить разнаго рода дѣйствія безъ всякихъ внѣшнихъ возбужденій,—способность, ничего подобнаго которой не замѣчаемъ въ предметахъ матеріальныхъ, указываетъ опять на существенное отличіе души отъ тѣла.

Наконецъ, обратимся къ качественнымъ опредѣленіямъ свойствъ психическихъ и физическихъ. О качественныхъ свойствахъ

предметовъ вещественныхъ мы получаемъ понятіе посредствомъ чувствъ внѣшнихъ; эти свойства общеизвѣстны; они суть: цвѣтъ, плотность, запахъ, вкусъ и пр. Ни одного изъ этихъ свойствъ мы не можемъ приписать явленіямъ психическимъ. Взамѣнъ этихъ физическихъ свойствъ душа наша обнаруживаетъ такого рода своеобразныя явленія, которыя совершенно немыслимы въ предметахъ матеріальныхъ, напр., мысли, чувствованія, желанія. Наиболѣе характерное изъ этихъ явленій, лежащее въ основѣ другихъ, есть сознаніе, которое, начиная отъ простого самоощущенія, постепенно восходитъ до самосознанія. Итакъ, душа и тѣло противоположны по всѣмъ существеннымъ своимъ свойствамъ. Отсюда мы въ правѣ съ вѣроятностію заключить, что душа должна быть противоположна тѣлу и въ отношеніи къ неизвѣстному еще намъ ея свойству,—жизни по смерти тѣла. Если предметы вещественные, вслѣдствіе своихъ физическихъ свойствъ, подвержены разрушенію и уничтоженію, то душа въ силу своей особенной природы должна быть неразрушимою, безсмертною. Чтобы съ большею увѣренностію можно было говорить объ этомъ, обратимъ вниманіе на свойства души, ея простоту и самодѣятельность. Эти коренныя свойства души даютъ достаточно твердыя основанія для заключенія о возможности существованія души и по разрушеніи тѣла. Уничтоженіе души, при ея самостоятельности вообще есть нѣчто въ высшей степени невѣроятное съ точки зрѣнія не только разсудка, но и опыта. Естествознаніе не допускаетъ возможности уничтоженія ни одной даже самой ничтожной частицы матеріи никакими естественнными и искуственными способами. Когда сгораетъ, напр., какое-нибудь вещество, кажется, что при этомъ уничтожилось все, что есть въ немъ сгораемаго и остались только несгораемыя вещества (въ видѣ золы), а между тѣмъ на самомъ дѣлѣ все вещество сохраняется и только переходитъ въ формы различныхъ газовъ. Душа по своей нематеріальной сущности, по своей недѣлимости и неразлагаемости на какіе-либо простые элементы, не можетъ быть доступна никакому вліянію разлагающаго дѣйствія физическихъ причинъ. Не будучи по своей природѣ разложима на составныя части, она могла бы погибнуть только черезъ моментальное

исчезновеніе; но уничтожить душу никакая физическая сила не можетъ. Другое существенное свойство души, отличающее ее отъ внѣшнихъ видимыхъ предметовъ, есть ея самодѣятельность, саможизненность. Отличаясь этимъ свойствомъ отъ предметовъ вещественныхъ, душа, вслѣдствіе своей невещественной природы, обладаетъ способностію не только просто существовать, но и жить, развиваться независимо отъ однихъ только внѣшнихъ соотношеній съ другими матеріальными предметами. Наша душа не есть пассивная только хранительница впечатлѣній внѣшняго міра, но начало самодѣятельное; она не есть tabula rasa, или мертвое зеркало, въ которомъ мелькаютъ тѣни и образы окружающихъ ее предметовъ и которое остается снова простымъ, безжизненнымъ зеркаломъ, какъ скоро эти предметы отражаться въ ней не будутъ, что случится въ разрушеніемъ организма и его внѣшнихъ чувствъ; нѣтъ, она зеркало живое, не только оставившее на себѣ и усвоившее впечатлѣнія внѣшняго міра, но и самостоятельно переработавшее ихъ въ различныя представленія, понятія и пр. Все это показываетъ, что душа, какъ существо саможизненное, можетъ не только существовать послѣ смерти тѣла, но жить съ сохраненіемъ и своихъ существенныхъ свойствъ, т.-е. разума, свободы и сознанія, а также всего пріобрѣтеннаго и своеобразно переработаннаго въ періодъ своей земной жизни, что и составляетъ ея индивидуальность. Все, ею пріобрѣтенное въ настоящей жизни,—конкретныя впечатлѣнія, мысли, чувствованія и пр.—остается съ нею навсегда и вытравить изъ памяти нажитое ею на землѣ никто и ничто не въ состояніи. Касательно того, что вообще становится съ душою по разрушеніи тѣлесной природы, возможны лишь однѣ догадки. Можно только предполагать, что съ душею по переходѣ ея въ вѣчность все бываетъ совершенно иначе, чѣмъ какъ различно думаютъ объ этомъ на основаніи однихъ соображеній ума, далеко недостаточныхъ для проникновенія въ тайны вѣчности. По богооткровенному ученію христіанства, душу послѣ смерти ожидаетъ сознательное Б., въ которомъ окончательно раскрываетея все внутреннее содержаніе души, проявлявшееся менѣе ясно въ земной жизни; поэтому блаженный или горестный характеръ Б. зависитъ отъ того, въ какомъ направленіи развивалась душа при жизни, что она совершила. Будущая жизнь должна быть углубленіемъ нашей земной жизни. На землѣ человѣкъ никогда не узнаетъ полной истины, не увидитъ совершенной красоты, не достигнетъ высочайшаго нравственного совершенства и полнаго блаженства. Но чтобы усовершенствованіе и исканіе его имѣли смыслъ, необходимо, чтобы существовала надежда, что они увѣнчаются успѣхомъ. Поэтому разумная жизнь возможна только въ томъ случаѣ, если мы признаемъ безсмертіе души, т. к. только въ будущей жизни наши стремленія и искания найдутъ свое осуществленіе.

Безсребренники. Такъ называются люди, совершенно равнодушные къ деньгамъ, люди которымъ чужда мысль о корыстолюбіи и даже о какомъ-нибудь стяжаніи. Въ исторіи христіанской церкви извѣстны подъ именемъ безсребренниковъ свв. Косма и Даміанъ. Въ «Полномъ Мѣсяцесловѣ Востока» архіеп. Сергія подъ 1-мъ іюля значится: свв. мучениковъ Космы и Даміана, безмездныхъ врачей въ Римѣ, пострадавшихъ въ 287 г.; подъ 17 октября: свв. безсребренники Косма и Даміанъ... при Діоклетіанѣ въ Киликіи. По однимъ, годъ кончины ихъ 287, по другимъ 303; подъ 1-мъ ноября: свв. безсребренниковъ и чудотворцевъ Космы и Даміана. Сыны Θеодотіи отъ Асіи, погребены въ Хереманѣ. Различные ли это святые или одни и тѣ же, рѣшить трудно. По словамъ архіеп. Сергія, «вопросъ о сихъ мученикахъ требуетъ подробнѣйшаго и обстоятельнѣйшаго изслѣдованія и можетъ быть предметомъ обширнаго ученаго сочиненія».

Бейшлагъ Виллебальдъ—извѣстный нѣмецкій богословъ, родился 1823 году, † 1900 году. Среди протестантовъ онъ былъ однимъ изъ лучшихъ друзей старо-католицизма и сильнымъ противникомъ Рима. Извѣстенъ своими учеными и литературными трудами.

Бекреневскій Николаевскій женскій общежительный монастырь, находится въ 1-мъ Донскомъ округѣ Донской области, въ 150 в. отъ города Новочеркасска, въ мѣстности, называемой «Бекреневская балка». Основанъ въ 1895 году. Храмовъ два. Первоначально существовалъ какъ мужской, но въ 1910 г., въ виду зазорнаго поведенія всей братіи, св. Сѵнодомъ, по

ходатайству архіепископа Донского, обращенъ въ женскій.

Беллярминъ, Робертъ-Франсуа-Ромулъ—знаменитый римско-католическій богословъ и писатель (род. 4 октября 1542 г.; † въ Римѣ 17 сентября 1621 года). Онъ былъ племянникомъ папы Марцелла II; въ 1560 г. вступилъ въ орденъ іезуитовъ; въ 1599 году сдѣлался кардиналомъ, а въ 1602 году архіепископомъ Капуи. Его главное сочиненіе Disputationes de Controversiis Christianae Fidei составило эпоху въ области произведеній богословско-догматическаго характера. Замѣчательны также пять его книгъ о папствѣ. Во всѣхъ богословскихъ спорахъ и церковно-политическихъ смутахъ онъ выступалъ въ качествѣ представителя папской куріи. По его настоянію была переиздана при Климентѣ VIII Вульгата, при чемъ онъ внесъ много поправокъ въ прежнее изданіе.

Бельгійское исповѣданіе—одно изъ символическихъ изложеній Кальвиновой системы вѣроученія; было написано на французскомъ языкѣ, въ 1561 г., Гидономъ де-Бресомъ. Бельгійское исповѣданіе было признано символической книгой реформатской церкви въ Голландіи и Бельгіи и реформатскй церкви въ Америкѣ. Оно состоитъ изъ 37 членовъ или пунктовъ.

Бенедектинцы—римско-католическій монашескій орденъ, живущій по уставу Бенедикта Нурсійскаго. Бенедикту удалось своимъ уставомъ вполнѣ организовать монашество. Въ VI столѣтіи (543 году) ученикъ Бенедикта, Мавръ, перенесъ этотъ уставъ во Францію; въ VII столѣтіи уставъ распространился и въ Испаніи, а въ VIII столѣтіи Бонифацій ввелъ его въ Германіи. Въ VIII вѣкѣ бенедиктинскій орденъ пережилъ тяжелый кризисъ, отъ котораго онъ избавился только благодаря энергіи Бенедикта Аніанскаго. По самому своему происхожденію, это было учрежденіе аристократическое и потому, съ теченіемъ времени, онъ сдѣлался чрезвычайно богатымъ. Вслѣдствіе этого измѣнился самый характеръ учрежденія,—началось ослабленіе внутренней дисциплины и силы. Это вызвало энергичныя попытки реорганизаціи ордена. За 13 вѣковъ существованія ордена изъ него вышло 15.700 писателей, 4.000 епископовъ, 1.600 архіепископовъ, 200 кардиналовъ, 24 папы, 1.560 канонизованныхъ лицъ (святыхъ римской церкви) и 5.000 лицъ, признаваемыхъ достойными канонизаціи.

Бенедиктъ Нурсійскій—основатель уставнаго монашества на западѣ; родился въ 480 году въ Нурсіи, † 21 марта 543 года. Воспитаніе получилъ въ Римѣ; 14-ти-лѣтнимъ мальчикомъ бѣжалъ оттуда, чтобы предаться подвигу благочестивой жизни. Онъ поселился въ глубинѣ мрачной пещеры и проводилъ время въ благочестивомъ созерцаніи. Вѣсть о его подвигахъ привлекла къ нему и другихъ людей. Въ 510 году онъ былъ избранъ настоятелемъ монастыря Виковаро, но строгость его устава возстановила противъ него монаховъ и онъ снова возвратился въ пещеру. Тамъ къ нему снова начала стекаться масса народа. Онъ устроилъ небольшія общины. Въ виду непріязненныхъ отношеній со стороны бѣлаго духовенства, онъ ушелъ съ своими послѣдователями въ Монте-Касино, гдѣ и основалъ монастырь. Въ 529 году онъ издалъ свой знаменитый уставъ.

Бенедиктъ Аніанскій—знатный вестготъ, оказавшій большое вліяніе на развитіе монашества на западѣ, особенно во Франціи—(род. въ 750 г., † 12 февраля 821 года); сынъ графа магелонскаго, воспитанъ при дворѣ Карла Великаго. По обѣту удалился въ монастырь св. Секвана. Въ 779 году основалъ образцовый монастырь въ одномъ изъ отцовскихъ имѣній. Онъ возстановилъ уставъ Бенедикта Нурсійскаго, его уставу подчинились всѣ монастыри страны, и самъ онъ сдѣлался ближайшимъ совѣтникомъ Людовика Благочестиваго, короля Аквитанскаго. Ему удалось дать монастырямъ вполнѣ опредѣленное положеніе въ государствѣ.

Бенедиктъ—имя 14 законныхъ папъ и одного схизматическаго. Бенедиктъ I, съ 3-го іюня 574 г. по 30-е іюля 578 года, родомъ изъ Рима; избранъ непосредственно послѣ смерти своего предшественника Іоанна III (13-го іюля 573 г.)—Бенедиктъ II—съ 26 іюня 684 по 7 марта 685 года. Получилъ отъ императора Константина Погоната указъ о томъ, что папы могли быть посвящаемы немедленно послѣ избранія. Добился признанія 6-го вселенскаго собора испанской церковью на толедскомъ соборѣ.—Бенедиктъ III съ 29 сентября 855 во 7 апрѣля 858 г.; занялъ папскій престолъ послѣ борьбы съ антипапой.

При немъ былъ введенъ «динарій Петра» (опредѣленная дань со всѣхъ католиковъ въ пользу папской каѳедры въ Римѣ). Бенедиктъ IV съ 900 года по 903 годъ.—Бенедиктъ V избранъ на мѣсто Іоанна XII, послѣ его смерти, во время борьбы съ императоромъ Оттономъ I. По прибытіи императора былъ низложенъ и отвезенъ плѣнникомъ въ Германію. — Бенедиктъ VI—съ 19 января 973 по іюль 974 года. Былъ низложенъ послѣ смерти Оттона I и ввергнутъ въ тюрьму, гдѣ его задавили.—Бенедиктъ VII съ октября 974 по октябрь 983 года.—Бенедиктъ VIII съ мая 1012 по 7 апрѣля 1024 года, вступилъ на престолъ при поддержкѣ Генриха I противъ антипапы Григорія. Разбилъ вторгнувшихся сарацинъ.—Бенедиктъ IX съ января 1033 по 16 іюля 1048 г. Своей соблазнительной жизнью такъ раздражилъ римлянъ, что былъ низложенъ, и на его мѣсто избрали Сильвестра III. Ему удалось изгнать Сильвестра, и затѣмъ онъ продалъ свой санъ за 1000 фунтовъ серебра Григорію VI. Соборомъ въ Сутри всѣ эти три папы низложены и избранъ Климентъ II. Послѣ его смерти Б. удалось еще разъ возвратиться въ Римъ.—Бенедиктъ X—съ 5 апрѣля 1058 по апрѣль 1059 г. возведенъ на престолъ римской знатью, но вскорѣ отрекся и всю остальную жизнь содержался въ заключеніи. Бенедиктъ XI съ 22 января 1303 по 7 іюля 1304 года. Былъ отравленъ, когда готовился нанести ударъ участникамъ бунта въ Ананьи. Бенедиктъ XII, съ 20 декабря 1334 по 25 апрѣля 1342 года, оставался, несмотря на просьбы римлянъ, въ Авиньонѣ (во Франціи извѣстное Авиньонское или такъ наз. «Вавилонское» плѣненіе папъ). Бенедиктъ XIII, съ 28 сентября 1394—17 ноября 1424 года, во время раскола между Урбаномъ VI и Климентомъ VII принялъ сторону послѣдняго, и былъ избранъ его преемникомъ, подъ условіемъ сдѣлать все зависящее для умиротворенія церкви, что ему не удалось. Дважды былъ формально низложенъ и осужденъ соборами пизанскимъ и констанцкимъ.—Бенедиктъ XIII съ 29 мая 1727—21 февраля 1730 года, выдавался, какъ писатель.—Бенедиктъ XIV съ 17 августа 1740—4 мая 1758 годъ; еще до восшествія на папскій престолъ прославился, какъ писатель. Въ иностранной политикѣ былъ склоненъ къ уступкамъ (конкордатъ съ Наполеономъ). Какъ духовный правитель церкви обнаруживалъ значительную твердость.

Бенедиктинскіе издатели твореній отцевъ церкви и другихъ древнихъ писателей. Подъ этимъ именемъ извѣстны въ области богословской науки ученые монахи конгрегаціи св. Мавра: Мабильонъ, Монфоконъ, Сенъ Мартъ, Д'Ашери, Мартенъ, Дюранъ, Риветъ, Карпентье, Тассинъ, и Питра и др.

Бенефиція. На церковномъ латинскомъ языкѣ обнимаетъ понятіе какъ должности съ ея обязанностями такъ и вознагражденія за ея исполненіе. Въ первенствующей церкви не было «бенефицій», но съ теченіемъ времени большія пожертвованія имуществомъ, дѣлавшіяся церкви, стали распредѣляться, и соотвѣтствующая доля предоставлялась каждой приходской церкви на поддержаніе священнослужителя. Примѣры такого порядка встрѣчаются уже въ VI вѣкѣ, а къ XI вѣку эта система укрѣпилась окончательно. Назначеніе на бенефицію предполагало избраніе достойнаго кандидата и предоставленіе бенефиціи кандидату.

Бердниковъ, Илья Степановичъ, докторъ богословія, заслуженный ординарный профессоръ казанской духовной академіи и Казанскаго университета. Сынъ причетника вятской епархіи, И. С. родился въ 1841 году, образованіе получилъ въ вятской семинаріи и казанской академіи, которую окончилъ первымъ магистромъ. Въ 1869 году назначенъ экстраординарнымъ профессоромъ и инспекторомъ академіи. Съ 1870 года читаетъ лекціи лишь по каноническому праву. Въ 1881 году утвержденъ въ степени доктора богословія; въ 1882 г. назначенъ ординарнымъ, а въ 1890 г. заслуженнымъ профессоромъ. Изъ сочиненій его извѣстны: «Государственное положеніе религіи въ римско-византійской имперіи» т. I, Казань 1881; «Краткій курсъ церковнаго права православной греко-россійской церкви», Казань 1888 и «Дополненіе» къ нему, Казань 1889; «О воспріемничествѣ при крещеніи и о духовномъ родствѣ, какъ препятствіи браку», Казань 1892 г. и большое количество рецензій, статей и рѣчей. Особенно много и плодотворно И. С. работалъ во время занятій существовавшаго при Св. Сунодѣ въ 1905—1906 г. Высочайше учрежденнаго Предсобор-

наго Присутствія: ему принадлежитъ много докладовъ и статей по разсматривавшимся Присутствіемъ и его отдѣлами предметамъ, особенно о приходѣ.

Березвечскій Рождество-Богородичный—женскій монастырь, первоклассный, общежительный; находится въ Дисненскомъ у., Виленской губ. Основаніе обители положилъ мстиславскій воевода Іосифъ Львовичъ Корсакъ, подарившій свое имѣніе русскимъ монахамъ-уніатамъ въ 1634 году. Послѣ смерти Корсака въ 1643 г. тамъ былъ учрежденъ мужской базиліанскій монастырь. При монастырѣ была школа для простого народа, а съ 1782 г. по 1830 г.—училище для дворянъ. Въ 1839 г., послѣ возсоединенія уніатовъ съ православной церковію, монастырь перешелъ въ вѣдѣніе православнаго духовенства и былъ причисленъ ко 2-му классу штатныхъ монастырей. Въ 1874 г. монастырь былъ упраздненъ и только въ 1901 г. возстановленъ въ видѣ женскаго монастыря. Въ обители одинъ каменный храмъ.

Березовскій, Максимъ Сазонтовичъ, композиторъ. Родился въ Глуховѣ, Черниговской губерніи, въ 1745 году, воспитывался въ Кіевской духовной академіи, но курса въ ней не кончилъ. При императрицѣ Елизаветѣ Петровнѣ былъ взятъ въ придворную пѣвческую капеллу. Въ 1765 г. былъ отправленъ на счетъ правительства въ Италію, для усовершенствованія въ музыкѣ. Въ 1777 году окончилъ жизнь самоубійствомъ. Какъ композиторъ, Березовскій пренадлежитъ къ числу лицъ, старавшихся согласовать западную музыку съ текстомъ православныхъ церковныхъ пѣснопѣній. За свои музыкальныя познанія, талантъ и выдающіяся музыкальныя сочиненія, Березовскій былъ избранъ почетнымъ членомъ многихъ академій въ Италіи, а въ Болонской академіи имя его было вырѣзано золотыми буквами на мраморной доскѣ.

Беренгарій Турскій, извѣстный средневѣковый схоластикъ, виновникъ продолжительныхъ споровъ о Евхаристіи; родился въ началѣ XI вѣка, † 1088 году. Онъ училъ, что въ евхаристіи необходимо различить между символомъ и символизуемой вещью. Его ученіе было осуждено нѣсколькими соборами и, наконецъ, папа Григорій VII принудилъ Беренгорія на соборѣ въ Римѣ отречься отъ своего ученія и не выступать съ нимъ до конца жизни.

Бержье, Николай-Сильвестръ, французскій писатель-апологетъ и ученый (род. 1718 г., †1790 г.), извѣстенъ трудами по христіанской апологетикѣ и полемикѣ противъ энцикопедистовъ. Самымъ замѣчательнымъ трудомъ его былъ «Богословскій Словарь». Въ награду за свои богословскіе труды онъ былъ сдѣланъ каноникомъ Собора Парижской Богоматери и духовникомъ при королевскомъ дворѣ.

Бериллъ—Тов. 13, 17; Апок. 21, 20;—дорогой минералъ зеленаго цвѣта, прозрачный. Различаютъ изумрудъ и собственно бериллъ или аквамаринъ. Бериллу соотвѣтствуетъ еврейское шогамъ, которое переводится то словомъ бериллъ, то—ониксъ или точнѣе—сардониксъ (Быт. 2, 12; Исх. 28, 9; 20; Тов. 13, 17; Апок. 21, 20).

Бернардъ Клервосскій,—одинъ изъ величайшихъ средневѣковыхъ церковно-религіозныхъ дѣятелей; родился въ 1091 году близъ Дижона, умеръ 20 авг. 1153 года въ Клервосѣ; канонизованъ папой Александромъ III въ 1173 году. Онъ происходилъ изъ благороднаго и богатаго семейства; въ 1113 году, несмотря на противодѣйстіе своего семейства, принялъ монашество въ монастырѣ Цито. Когда монастырь оказался тѣснымъ для поступающихъ, учреждено было особое отдѣленіе (колонія), а впослѣдствіи основался самостоятельный монастырь, настоятелемъ котораго былъ сдѣланъ Бернардъ. Монастырь этотъ вскорѣ оказался очень благоустроеннымъ, а аббатъ его сдѣлался знаменитымъ. Онъ пользовался такимъ довѣріемъ, что въ 1128 г. ему поручили составленіе правилъ для ордена тампліеровъ (храмовниковъ). Во время раскола, возникшаго послѣ смерти папы Гонорія II, Бернардъ принялъ сторону Иннокентія II, и оказалъ ему своей поддержкой не малую помощь. Одинъ изъ великихъ подвиговъ Бернарда былъ призывъ ко второму крестовому походу, приведшій народы Франціи и Германіи въ энтузіазмъ. Замѣчательна также его дѣятельность на югѣ Франціи, среди альбигойцевъ. Бернардъ оставилъ послѣ себя большое количество сочиненій.

Бернскій сунодъ—первый рефораматскій соборъ (сунодъ), собравшійся въ Бернѣ въ 1532 году. На сунодѣ присутствовало 220 членовъ духовенства страны, и онъ продолжался съ 9 по 13 января включительно. На сунодѣ составлено было «па-

стырское руководство» и «церковная директорія». Акты сѵнода были оффиціально изданы въ Базелѣ.

Берозъ—извѣстный халдейскій жрецъ-писатель, жилъ отъ 330—260 г. до Р. Х. Онъ былъ хорошо знакомъ со всѣми науками, писалъ объ астрономіи и философіи халдеевъ; написалъ «Халдейскую исторію», дошедшую до настоящаго времени въ отрывкахъ. Въ этомъ сочиненіи, Берозъ воспроизводилъ то, во что вѣровали его язычники-соотечественники (разсказы о первыхъ временахъ халдейскаго царства), и если оставить въ сторонѣ его политеистическое міровоззрѣніе, то легко замѣтить историческую связъ между сочиненіемъ Бероза и Библіей. Многія событія онъ излагаетъ сходно съ библейскимъ повѣствованіемъ напр., разсказъ о потопѣ, о десяти допотопныхъ царяхъ (по книгѣ Бытія—патріархахъ). По мнѣнію Іосифа Флавія Берозъ говорилъ и объ Авраамѣ, не называя его по имени.

Берсье Евгеній, реформатскій проповѣдникъ въ Парижѣ (родился 5 февраля 1831 г. † 18 ноября 1889 года), потомокъ французскихъ эмигрантовъ. Посѣщалъ женевскую коллегію, а затѣмъ, по возвращеніи изъ путешествія въ Соед. Штаты Америки, изучалъ богословіе въ свободной «богословской школѣ». Съ 1858 г. состоялъ проповѣдникомъ въ церкви Тетбутской и вскорѣ сдѣлался самымъ знаменитымъ проповѣдникомъ свободной церкви. Въ 1866 году основалъ новую общину, въ которой и сталъ проводить свои новые взгляды. Берсье былъ сторонникомъ національной церкви. Какъ проповѣдникъ отличался глубокимъ знаніемъ людей и быстрымъ проникновеніемъ въ нужды и недостатки нашего времени, для исцѣленія которыхъ онъ видитъ единственное средство въ жизни по Евангелію. Проповѣди Берсье переведены на русскій языкъ.

Бетанійскій Рождество-Богородичный мужской монастырь въ Тифлисской губерніи. Находится въ 14 в. отъ Тифлиса въ ущельѣ рѣки Веры; основанъ, по преданію, св. царицей Тамарой въ XII в. Во время персидскаго владычества на Кавказѣ подвергся разоренію и въ настоящее время возстановляется изъ развалинъ.

Бее-Оронъ (домъ ямъ: Нав. 10, 10—11; 16, 3; 5, 18, 13—14; 21, 22 1 Цар. 13, 18; 1 пар. 7, 24; 6, 68; 2 Пар. 8, 5: 25, 13; 1 Мак. 3, 16; 24; 9, 50);—два города колѣна Ефремова, верхній и нижній Бее-Оронъ, на границѣ колѣна Ефремова и Веніаминова, по большой дорогѣ отъ морского берега къ Іерусалиму. Города эти принадлежали левитамъ. Важность ихъ географическаго положенія была причиной того, что они укрѣплялись въ разныя времена (3 Цар. 9, 17; 2 Пар. 8, 5; 1 Мак. 9, 50, Іудѳ. 4, 4—5) и весьма замѣчательны въ исторіи. Здѣсь происходила знаменитая побѣда Іисуса Навина надъ 5 царями Аморрейскими (Нав. 10, 1—15). Здѣсь Іуда Маккавей одержалъ побѣды надъ сирійцемъ Сирономъ (1 Мак. 3, 13—24) и Никаноромъ (1 Мак. 7, 39; 25—50; 2 Мак. 15, 25—33). Въ настоящее время это селенія: Бейтъ Уръ эль-Тахта и Бейтъ Уръ эль-Фока.

Бее-санъ (домъ покоя)—библейскій городъ колѣна Манассіи. Здѣсь, послѣ пораженія израильтянъ на горѣ Гелвуйской, тѣла павшихъ въ битвѣ Саула и его сыновей были повѣшены филистимлянами на стѣнахъ города (1 Цар. 31). Во времена Соломона отъ имени Бее-сана получила названіе цѣлая область (3 Цар. 4, 12). Послѣ плѣна и во времена Маккавеевъ городъ этотъ назывался Скиѳополемъ (Іудѳ. 3, 10; 2 Мак. 12, 29). Впрочемъ древнее названіе удержалось и послѣ (1 Мак. 5, 52). Въ настоящее время извѣстенъ подъ именемъ Бейсана.

Библейскія общества. Такъ называются учрежденія, поставившія себѣ цѣлью возможно болѣе широкое распространеніе книгъ Св. Писанія среди народовъ всего міра на ихъ родныхъ языкахъ. Такія общества стали появляться въ Англіи съ конца XVII вѣка, и главными изъ нихъ были: 1) «Общество для распространенія христіанскаго знанія», 2) «Общество для распространенія Евангелія въ иностранныхъ земляхъ» (1701), 3) «Шотландское общество для распространенія христіанскаго знанія» (1709), 4) «Общество для распространенія религіозныхъ знаній среди бѣдныхъ» (1750), 5) «Морское и военное библейское общество» (1780) 6) «Общество для поддержанія воскресныхъ школъ» (1785), 7) «Общество для противодѣйствія пороку и поощренія знанія и исполненія христіанской религіи» (1782), 8) «Французское библейское общество» (1792). Въ 1804 году, по мысли Томаса Бала и Іосифа Югеса, было основано въ Лондонѣ «Британское и Иностранное библейское общество», поставившее себѣ болѣе широкія задачи—объединить дѣятельность существовавшихъ

библейскихъ обществъ. Оно ревностно исполняло свои задачи, и не только снабжало всѣ области Великобританіи библіями, но черезъ своихъ агентовъ распространяло Слово Божіе по всему міру. Въ этомъ направленіи дѣятельность общества продолжается и понынѣ. Несмотря на затрудненія внѣшнія и внутреннія, дѣятельность Общества грандіозна. Располагая ежегоднымъ бюджетомъ до 3½ милл. рублей, оно распространило за 100 лѣтъ своего существованія свыше 200 милліоновъ экземпляровъ Новаго Завѣта и отдѣльныхъ книгъ Св. Писанія. Благодаря ему, Слово Божіе въ настоящее время переведено болѣе чѣмъ на 370 языковъ. При своей работѣ, Общество употребляетъ до 60 разныхъ алфавитовъ. Въ тѣсной связи съ дѣятельностью Британскаго Общества находятся Общества другихъ странъ. Таковы: въ Германіи 1) Римско-католическое регенсбургское Общество», встрѣтившее противодѣйствіе папскаго престола, 2) «Берлинское Библейское Общество» (1806), 3) «Вюртембергское Б. О.» (1813); въ Швейцаріи «Базельское Б. О.» (1806); во Франціи: 1) «Протестантское Б. О. въ Парижѣ» (1818), 2) «Б. О-во Франціи»; въ Америкѣ: 1) «Американское Б. О.» (1777), 2) «Американское и Иностранное Б. О.» (1846), 3) «Американскій Библейскій Союзъ» (1850) и т. д. Всѣ эти общества, возникшія по большей части въ подражаніе Британскому Обществу, дѣйствовали и дѣйствуютъ подъ его вліяніемъ и при его содѣйствіи.

Въ Россіи первымъ по времени учрежденія было «Русское отдѣленіе Британскаго и Иностраннаго Б. О.», открытое въ 1812 году. Первоначальной цѣлью его было изданіе Библіи на иностранныхъ языкахъ для нерусскихъ обитателей Россійской Имперіи, но вскорѣ къ этой цѣли присоединилась и другая, состоявшая въ томъ, чтобы облегчить полученіе книгъ Св. Писанія на славянскомъ языкѣ, издаваемыхъ Святѣйшимъ Сѵнодомъ для коренного населенія. Самъ Государь принялъ званіе члена Общества и пожаловалъ ему 25 тысячъ рублей единовременно и ежегодно по 10 тыс. Въ 1814 году, по указу Императора, петербургское отдѣленіе Общества получило наименованіе «Россійское Б. О.». Въ составъ его вошли многіе іерархи, а президентомъ былъ избранъ оберъ-прокуроръ Св. Сѵнода кн. Голицынъ. Въ 1816 году Общество выпустило собственное изданіе Библіи и отдѣльно Новаго Завѣта. Въ 1819 году былъ изданъ Обществомъ русскій переводъ Четвероевангелія (по мысли Имп. Александра I), а вслѣдъ затѣмъ и остальныя книги Новаго З. и Псалтырь. Въ 1825 году напечатанъ русскій переводъ Пятокнижія Моисея, кн. Іисуса Навина, Судей и Рѵѳь, но выпускъ его для употребленія былъ остановленъ. Несмотря на важность и плодотворность дѣятельности Общества, русскій переводъ ветхозавѣтныхъ книгъ былъ остановленъ, и самое Общество прекратило свое существованіе въ 1826 г. по указу Императора Николая I. Нѣсколько времени спустя «Британское и Иностранное Б. О.» возобновило свою дѣятельность въ Россіи при посредствѣ агентовъ. Въ настоящее время это общество имѣетъ свои склады въ 10 важнѣйшихъ русскихъ городахъ, а также распространяетъ свои изданія черезъ книгоношъ. Другимъ обществомъ того же рода является «Общество для распространенія Свящ. Писанія въ Россіи». Возникло оно въ 1863 году и въ основу своей дѣятельности положило распространеніе въ народѣ книгъ Свящ. Писанія, изданныхъ по благословенію Св. Сѵнода. Своихъ изданій Общество не имѣетъ. Для храненія и распространенія свящ. книгъ Общество имѣетъ два склада: въ Петербургѣ и Москвѣ. Продажа книгъ производится преимущественно въ разносъ. Третьимъ обществомъ является «Евангелическое Библейское Общество въ Россіи», открытое въ 1831 году. Задача его состоитъ въ томъ, чтобы распространять Библію между всѣми, живущими въ предѣлахъ Россійской Имперіи протестантами. Это общество имѣетъ вѣроисповѣдной характеръ.

Библіографія — (съ греч. «книгоописаніе»), отрасль знанія, занимающаяся описаніемъ книгъ, какъ печатныхъ, такъ и рукописныхъ, картъ, плановъ, эстамповъ и проч. Такъ какъ книги могутъ представлять интересъ въ разныхъ отношеніяхъ, то и характеръ библіографическихъ трудовъ весьма различенъ. Начинаясь съ простого инвентарнаго списка, Б. переходитъ въ исторію литературы той или иной научной области. Отцомъ систематической библіографіи считаютъ Каллимаха (III в. до Р. Х.). Богословская библіографія въ древнее время была очень небогата. Первоначальные труды въ этой области относились, преимущественно, къ книгамъ Св. Писанія, но съ развитіемъ богословской

литературы, появляются и библіографическіе труды въ полномъ смыслѣ этого слова. Греческіе библіографическіе указатели носилиха рактеръ сборниковъ извлеченій изъ богословскихъ трудовъ. Такова, напр., «Библіотека» патр. Фотія. Библіографическое изученіе богословской литературы святоотеческаго и византійскаго періода началось только съ XVII вѣка, когда появились первые научно обоснованные труды по патрологіи. Тоже относится и къ древнему Востоку, къ богатой богословской литературѣ котораго ученые библіографы получили доступъ только тогда, когда древнія рукописи поступили въ большомъ количествѣ въ европейскіе музеи и библіотеки. Западная богословская литература до XVI вѣка не имѣла Б., если не считать «списковъ» (index'овъ) запрещенныхъ книгъ, издававшихся папами, и отрывочныхъ указаній у разныхъ авторовъ. Въ настоящее время богословская библіографическая литература чрезвычайно обширна. Богатѣйшія библіографическія указанія можно найти въ словарѣ Герцога (3-е изд.). Подробные обзоры текущей богословской литературы даются въ богословскихъ періодическихъ изданіяхъ. Русская Б. долгое время была исключительно духовной, и только со временъ Петра Великаго начинается различіе между духовной и свѣтской Б. Библіографія допетровской литературы носитъ названіе славяно-русской. Громадный интересъ, представляемый этой отраслью Б. для русской исторіи, какъ гражданской, такъ и церковной, привлекъ къ ней вниманіе изслѣдователей. Уже въ XVIII вѣкѣ появляются труды Миллера, Шлецера, еп. Дамаскина («Библіотека Россійская, или свѣдѣніе о всѣхъ книгахъ, въ Россіи съ начала типографіи вышедшихъ»). Но особые успѣхи дѣлаетъ славяно-русская Б. въ XIX в. в., благодаря трудамъ Археографической Экспедиціи (со Строевымъ во главѣ), преобразованной потомъ въ постоянную Археографическую Комиссію, а также Археологическихъ Обществъ въ Москвѣ и Петербургѣ и Общества любителей древней письменности въ Петербургѣ. Въ періодическихъ изданіяхъ этихъ обществъ сосредоточено много библіографическаго матеріала. Кромѣ того, благодаря сосредоточенію рукописей и старыхъ книгъ въ немногихъ мѣстахъ, важное значеніе пріобрѣтаютъ описанія рукописей различныхъ книгохранилищъ, каковы напр.: «Описаніе славянскихъ рукописей Московской Синодальной библіотеки» А. В. Горскаго и К. Невоструева; «Библіотека Импер. Общества Исторіи и древностей Россійскихъ» П. Строева и др. Вообще, эта отрасль библіографіи отличается въ настоящее время значительнымъ богатствомъ, чего нельзя сказать про спеціально богословскую русскую Б. Спеціально богословская библіографія начинается именемъ митр. Евгенія (Болховитинова), издавшаго въ 1818 г. «Словарь историческій о бывшихъ въ Россіи писателяхъ духовнаго чина греко-россійской церкви». Въ 1856 году появился капитальный «Обзоръ духовной литературы» архіеп. Филарета (Гумилевскаго), обнимающій русскую духовную литературу за періодъ времени съ 862 по 1863 г. (въ 3-мъ изд.). Послѣ «Обзора» систематическихъ указателей спеціально по русской духовной литературѣ не появлялось, если не считать краткаго указателя, составленнаго прот. Иванцовымъ-Платоновымъ, главнѣйшихъ произведеній русской науки и литературы, Янжула: «Книга о книгахъ», а также свѣдѣній, разбросанныхъ по обзорамъ русской литературы общаго характера, каковы: «Русскій біографическій словарь» Половцова, «Критико-біографическій словарь русскихъ писателей и ученыхъ» Венгерова и др. Имѣются указатели по отдѣльнымъ отраслямъ богословской науки, каковы: С. Н. «Указатель русскихъ книгъ и брошюръ по богословію основному, догматическому, нравственному, исторіи и обличенію раскола и сектъ въ Россіи, вышедшихъ съ 1801 по 1888 г. включ.»; Знаменскій И. «Систематическій указатель статей, находящихся въ разныхъ духовныхъ журналахъ и епархіальныхъ вѣдомостяхъ по предмету Св. Писанія»; указатель книгъ по апологетикѣ проф. прот. П. Свѣтлова; Терновскій Ф. «Русская и иностранная библіографія по исторія византійской церкви IV—IX в.»; Н. П. «Указатель книгъ и брошюръ по общей и русской церковной исторіи»; библіогр. указанія въ «Мѣсяцесловѣ Востока» архіеп. Сергія; Пругавинъ, А. «Расколъ—сектантство»—В. I—Библіографія старообрядчества и его развѣтвленій; Сахаровъ, Ѳ., «Литература исторіи и обличенія раскола» и др. Бронзовъ, А. А., проф. «Нравственное Богословіе въ Россіи въ XIX столѣтіи». Богатый библіографическій матеріалъ можно найти также въ

указателяхъ къ отдѣльнымъ богословскимъ журналамъ. Обзоры текущей литературы даются въ богословскихъ журналахъ. Что касается періодическихъ изданій библіографическаго характера, то въ настоящее время имѣется только «Богословскій библіографическій листокъ» издающійся при «Руководствѣ для сельскихъ пастырей» съ 1888 г.

Библіотека—собраніе книгъ, принадлежащее отдѣльнымъ лицамъ или общественнымъ учрежденіямъ; также—учрежденіе, гдѣ сохраняются собранія книгъ. Древнѣйшей библіотекой считается библіотека египетскаго царя Осиманзіоса, которая находилась, по мнѣнію однихъ,—въ Мемноніумѣ, по мнѣнію же другихъ—въ Рамезіумѣ въ Мемфисѣ. Знаменитѣйшей египетской библіотекой была Александрійская. Древнѣйшей Б. богословскаго характера было собраніе священныхъ книгъ у евреевъ. Начало ему положилъ Моисей, а затѣмъ оно еще пополнялось (Второз. 31, 26; 1 Цар. 10, 25). Ту же роль играли архивы, которые появились у евреевъ съ ранняго времени. Съ распространеніемъ христіанства появляются библіотеки богословскія при церквахъ и особенно монастыряхъ, гдѣ сосредоточивались большія книжныя сокровища. Древнѣйшей изъ извѣстныхъ христіанскихъ библіотекъ считаютъ іерусалимскую, основанную въ III вѣкѣ. Константинопольская Б., основанная Константиномъ Великимъ, одно время довела свои книжныя богатства до 120.000 томовъ, но была уничтожена пожаромъ, отъ котораго уже не могла вполнѣ оправиться. Въ эпоху переселенія народовъ многія драгоцѣнныя книжныя собранія погибли. Въ средніе вѣка на Западѣ особенно дѣятельно собирали библіотеки нѣкоторые монашескіе ордена, особенно бенедиктинцы. Римскіе папы, особенно Николай V и Сикстъ IV, также много заботились объ увеличеніи книжныхъ сокровищъ. До изобрѣтенія книгопеч., составленіе библ. затруднялось ограниченностью экземпл. появлявшихся рукописныхъ книгъ. Особенно вредно это отзывалось на общедоступности библіотекъ, такъ какъ опасеніе за цѣлость книгъ, которыхъ невозможно было снова пріобрѣсть, заставляло ограничивать кругъ посѣтителей библіотекъ только избранными. Съ изобрѣтеніемъ книгопечатанія ростъ библіотекъ ускорился, при чемъ онѣ начали становиться все болѣе и болѣе общедоступными. Въ настоящее время на западѣ богатѣйшими библіотеками считаются: Національная Библіотека въ Парижѣ (около 2-хъ милліоновъ томовъ и 100.000 рукописей), Британскій Музей въ Лондонѣ ($1^1/_2$ милліона книгъ и 50.000 рукописей), Императорская Б. въ Берлинѣ (около 800.000 томовъ и 24.000 рукописей) и Мюнхенская (приблизительно, то же количество томовъ). Хотя эти библіотеки и не имѣютъ спеціально-богословскаго характера, однако они не мало могутъ дать богослову интереснаго, особенно своимъ богатымъ рукописнымъ матеріаломъ. Что касается спеціално-богословскихъ библіотекъ, то самая замѣчательная изъ нихъ Ватиканская, состоящая, приблизительно изъ 220 тысячъ томовъ и 26 тысячъ рукописей, въ томъ числѣ знаменитый кодексъ Библіи, относящійся къ IV вѣку. Въ Россіи первыя библіетеки по составу книгъ носили церковный характеръ и устраивались, обыкновенно, при церквахъ и монастыряхъ. Такъ, первая русская библіотека была основана кн. Ярославомъ при церкви св. Софіи въ Кіевѣ; большая библіотека была у Кіево-Печерской обители. Въ Руси Московской монастырскія и церковныя библіотеки также играли важную роль. Въ XVI вѣкѣ появляются даже «описи» этихъ книгъ. Однако, выяснить составъ этихъ библіотекъ трудно, въ виду его неустойчивости. Книжныя богатства часто переходили отъ монастыря къ монастырю, отъ одной церкви къ другой, иногда путемъ обмѣна, иногда и иными способами. Много книгъ пропадало, такъ какъ ихъ вполнѣ свободно и безъ всякаго обезпеченія—залога раздавали всѣмъ желающимъ для чтенія и списыванія. Изъ московскихъ библіотекъ самыми богатыми были митрополичья и царская, состоявшія, по преимуществу, изъ книгъ духовнаго содержанія. Въ XVII вѣкѣ появляются крупныя библіотеки и въ частныхъ рукахъ, какъ напр., у Симеона Полоцкаго, св. Дмитрія Ростовскаго, Сильвестра Медвѣдева и др. Появляются и библіотеки болѣе свѣтскаго характера. Особенно много появляется такихъ библіотекъ послѣ Петровской реформы. Таковы библіотеки: Татищева, гр. Бутурлина, Разумовскихъ, Мусина-Пушкина, кн. Щербатова. Съ начала XIX вѣка правительство беретъ на себя заботу о сохраненіи книжныхъ сокровищъ. Къ этому времени относится основаніе богатѣйшей въ Россіи Императорской Публичной Библіотеки въ Петербургѣ, существующей съ

1814 года. Въ основу ея была положена библіотека Залусскихъ, привезенная въ Петербургъ изъ Варшавы послѣ взятія ея русскими войсками въ 1794 году, и собраніе рѣдкихъ книгъ при Императорскомъ Эрмитажѣ. Затѣмъ, въ нее доставлялись и доставляются сейчасъ всѣ выходящія въ Россіи книги (въ 2-хъ экз.); независимо отъ этого изъ-за границы пріобрѣтается большое количество иностранныхъ книгъ, по мѣрѣ ихъ выхода; книги, уже распроданныя, пріобрѣтаются у антикваріевъ. Книжныя богатства Публичной Библіотеки въ точности не учтены; приблизительно ихъ опредѣляютъ въ 1.300.000 томовъ и рукописей. Отдѣлъ богословской литературы, какъ русской, такъ и иностранной, въ Публичн. Б. очень богатъ. Въ числѣ рукописей находится знаменитый кодексъ Библіи, найденный въ одномъ изъ Синайскихъ монастырей Тишендорфомъ и относящійся къ IV вѣку, т. н. кодексъ «Алефъ» (евр. А), кодексъ Новаго Завѣта VI вѣка и др. Библіотека Румянцевскаго Музея возникла изъ собранія книгъ гр. Румянцева, перешедшаго къ правительству въ 1827 году и перевезеннаго въ Москву въ 1861 году. Кромѣ того, въ составъ ея вошли собранія многихъ другихъ частныхъ лицъ. Въ настоящее время Р. Б. насчитываетъ около 300.000 томовъ. Особенно цѣненъ въ этой Б. отдѣлъ рукописей. Библіотека Академіи Наукъ имѣетъ въ основѣ собраніе книгъ, захваченное въ 1714 г. въ Курляндіи. Библіотека состоитъ изъ 2 отдѣловъ: русскаго и иностраннаго. Отдѣлъ русскихъ богословскихъ книгъ очень богатъ, такъ какъ въ б. поступаютъ всѣ выходящія въ Россіи книги. Что касается иностранныхъ богословскихъ книгъ, то ихъ сравнительно мало. Въ составъ Б. вошли, между прочимъ, собранія Ѳеофана Прокоповича и Татищева. Много матеріаловъ, преимущественно церковно-историческихъ, находится въ библіотекахъ Университетовъ, а также частныхъ лицъ (напр. гр. Уварова). Что касается прямыхъ наслѣдниковъ древне-русскихъ книжныхъ собраній—библіотекъ монастырскихъ и церковныхъ, то въ настоящее время онѣ не отличаются богатствомъ, отчасти вслѣдствіе гибели многихъ книжныхъ сокровищъ, отчасти вслѣдствіе того, что многіе изъ историческихъ документовъ перешли въ другія руки. Такъ, нѣкоторыя библіотеки почти въ полномъ составѣ переданы духовно-учебнымъ заведеніямъ; изъ другихъ отдѣльныя рукописи затребованы въ Синодъ. Поэтому, въ настоящее время по богатству рукописнаго и старопечатнаго матеріала нужно поставить на первомъ планѣ не эти библіотеки, а Московскую Синодальную и Типографскую Библіотеки, а также библіотеки духовно-учебныхъ заведеній. Синодальная Московская Б., имѣющая въ основѣ своей «митрополичью» б., состоитъ въ настоящее время изъ однихъ рукописей и различныхъ грамотъ. Въ составъ этой библіотеки вошли собранія: митр. сарскаго Павла, Епифанія Славинецкаго, Сильвестра Медвѣдева, св. Димитрія Ростовскаго и др. Наименованіе Синодальной Б. получила въ 1721 году. Московская Типографская Б. возникла изъ рукописныхъ подлинниковъ Московской типографіи и старопечатныхъ книгъ. Время ея основанія, повидимому, относится къ царствованію Іоанна Грознаго, когда была устроена типографія; но въ смутное время б. пострадала. Особенно усердно пополнялась она въ эпоху исправленія церковно-богослужебныхъ книгъ. Съ 1786 года дѣлались попытки упраздненія этой Б., но она существуетъ и до сихъ поръ въ составѣ 3-хъ отдѣловъ: рукописей, старопечатныхъ и иностранныхъ книгъ. Библіотеки духовныхъ академій многія сокровища получили изъ монастырей. Большую роль въ ихъ обогащеніи сыграли также частныя пожертвованія, (особенно мѣстныхъ епархіальныхъ архіереевъ и профессоровъ), тѣмъ болѣе, что первое время на пополненіе б. средствъ не отпускалось. Въ настоящее время Б. Петербургской Академіи состоитъ изъ 80.000 названій (приблизительно) печатныхъ книгъ (свыше 150.000 томовъ) и 4.116 рукописей; Б. Московской Академіи—почти изъ 100.000 названій и 1.500 рукописей; Б. Кіевской Академіи—болѣе, чѣмъ изъ 300.000 названій (свыше 100.000 томовъ) и 937 рукописей; Б. Казанской Академіи—приблизительно изъ 30.000 названій книгъ и рукописей. Въ составъ ея, между прочимъ, вошла большая часть библіотеки Соловецкаго монастыря (1513 рукоп. и 83 старопеч. книги). Библіотеки духовныхъ семинарій обязаны своими богатствами мѣстнымъ епископамъ. Вообще, ихъ богатства незначительны, и научное значеніе многихъ невелико. Поэтому, нѣкоторыя изъ нихъ приближаются по типу къ библіотекамъ образовательно-просвѣтительнаго характера, къ

БИБЛІОТЕКА

числу которыхъ принадлежатъ: Б. братствъ; епархіальныя и др. Слѣдуетъ отмѣтить также б. при церквахъ (31.250) и церковно-приходскихъ школахъ свыше 10 тыс.

Библія—собраніе книгъ Ветхаго и Новаго Завѣта, признаваемыхъ христіанскою Церковью боговдохновенными, т. е. написанными св. мужами по внушенію и при содѣйствіи Духа Божія.—Библія въ переводѣ съ греческаго обозначаетъ «книги». Это наименованіе Св. Писанія «книгами» показываетъ, что св. книги настолько превосходятъ всѣ остальныя, что такое имя принадлежитъ только имъ, какъ книгамъ по преимуществу, вдохновителемъ при составленіи которыхъ является самъ Богъ, какъ свидѣтельствуютъ св. апостолы (2 Пет. I, 21; 2 Тим, III, 16). Въ связи съ этимъ, когда въ св. книгахъ употреблялись выраженія изъ другихъ книгъ Св. Писанія, то никогда не указывалось ни названіе книги, ни авторъ, а говорилось: «написано», «сказано», «по сказанному», «свидѣтельствуютъ Духъ Святый», «говоритъ» — подразумѣвается «писаніе» или «Богъ». Наименованіе «книга» или «книги» уже въ Ветхомъ Завѣтѣ стало употребляться для обозначенія священныхъ книгъ (см. напр., Пс. 39, 8; Ис. XXXIV, 16; Дан. IX, 2). Іисусъ Христосъ и апостолы называли св. книги Ветхаго Завѣта—«Писанія» (Мѳ. XXI, 42; XXII, 29; Лк. XXIV, 32; Іоан. V, 39), а для обозначенія отдѣльныхъ мѣстъ—«писаніе» (Лук. IV, 21; Іоан. XX, 9; Іак. II, 8). У древнихъ христіанъ очень употребительно было названіе: «святыя писанія», по примѣру ап. Павла (Рим. I, 2; 2 Тим. III, 15). Первоначально всѣ эти наименованія примѣнялись ко всѣмъ св. книгамъ, и только впослѣдствіи вошло во всеобщее употребленіе подраздѣленіе на Ветхій и Новый Завѣтъ, хотя уже ап. Павелъ прямо говоритъ о «Ветхомъ Завѣтѣ» (2 Кор. III, 14). Кромѣ того, св. книги называются «каноническими», въ отличіе отъ книгъ «неканоническихъ» и «апокрифическихъ». Слово «канонъ» означаетъ собственно «плотницкій отвѣсъ», а затѣмъ «правило», «образецъ». Названіе «священный» или «библейскій канонъ» прилагается къ собранію св. книгъ, признанныхъ всею Церковію боговдохновенными, наставляющими въ правой вѣрѣ и добродѣтельной жизни. Православная Церковь признаетъ каноническими 38 книгъ Ветхаго Завѣта и всѣ 27 книгъ Новаго Завѣта. Канонъ Ветхозавѣтный составляетъ слѣдующія книги: 1) Бытія, 2) Исходъ, 3) Левитъ, 4) Числъ, 5) Второзаконіе, 6) Іисуса Навина, 7) Судей и вмѣстѣ съ нею книга Руѳь, 8) 1-я и 2-я книги Царствъ, 9) 3-я а 4-я книги Царствъ, 10) 1-я и 2-я кн. Паралиноменонъ, 11) кн. Ездры 1-я и 2-я его же, или, по греческому надписанію, Нееміи, 12) Есѳирь, 13) Іова, 14) Псалтиръ, 15) Притчи Соломона, 16) Екклезіастъ, его же; 17) Пѣснь Пѣсней, его же; 18) книга пророка Исаіи, 19) Іереміи, 20) Іезекіиля, 21) Даніила и 22) двѣнадцати пророковъ. Здѣсь нѣкоторыя книги соединены въ группы, такъ что получается, согласно древне-еврейскому счету, 22 книги (по числу буквъ еврейскаго алфавита). Остальныя книги, помѣщенныя въ Библіи, признаются каноническими, равно какъ есть и отдѣльныя мѣста въ каноническихъ книгахъ, которыя не признаются боговдохновенными. Таковы: молитва царя Манассіи въ концѣ 2-й кн. Паралипоменонъ, части книги Есѳирь, не означенныя счетомъ стиховъ, послѣдній псаломъ, пѣснь трехъ отроковъ въ 3-й главѣ кн. пророка Даніила, исторія о Сусаннѣ въ 13-й, о Вилѣ и драконѣ въ 14-й главѣ той же книги. Книги Новаго Завѣта: Четыре Евангелія: 1) отъ Матѳея, 2) отъ Марка, 3) отъ Луки, 4) отъ Іоанна, 5) Дѣянія Апостольскія; семь соборныхъ посланій: 6) одно Іакова, 7—8) два Петровыхъ, 9—11) три Іоанновыхъ, 12) одно Іудино; четырнадцать посланій св. апостола Павла: 13) къ Римлянамъ, 14—15) къ Коринѳянамъ два, 16) къ Галатамъ, 17) къ Ефесянамъ, 18) къ Филиппійцамъ, 19) къ Колоссянамъ, 20—21) къ Солунянамъ два, 22—23) къ Тимоѳею два, 24) къ Титу, 25) Филимону и 26) къ Евреямъ; 27) Апоколипсисъ Іоанна Богослова. Книги, какъ Ветхаго, такъ и Новаго Завѣта подраздѣляются на законоположительныя, историческія, учительныя и пророческія, хотя такое дѣленіе и не отличается выдержанностью, въ виду разнообразія содержанія св. книгъ. Для удобства чтенія св. книгъ и отыскиванія въ нихъ отдѣльныхъ мѣстъ, ихъ издавна стали подраздѣлять на отдѣлы. Такъ, у евреевъ для чтенія въ синагогахъ все Пятокнижіе Моисеево дѣлится на 54 отдѣла, называемыхъ парашáми. Кромѣ парашей, изъ Закона по субботамъ въ синагогахъ читались отдѣлы изъ пророковъ, называвшіеся гафтарами. Кромѣ большихъ парашей существуютъ еще малыя, встрѣчающіяся также и въ другихъ книгахъ Ветхаго Завѣта,

кромѣ Пятокнижія. Это дѣленіе примѣнялось исключительно для богослужебныхъ цѣлей. Что касается Новаго Завѣта, то есть основанія думать, что попытки подраздѣленія его на отдѣлы начались съ самыхъ раннихъ временъ. Современное дѣленіе Библіи на главы вошло въ употребленіе съ XIII вѣка, при чемъ каждая глава дѣлилась на 7 частей. Только въ XVI вѣкѣ появилось дѣленіе главъ на стихи. Для богослужебныхъ надобностей въ православной Церкви Библія раздѣляется на «зачала». Въ древней Церкви чтеніе Св. Писанія считалось дѣломъ благочестивымъ (Дѣян. XXVIII, 23, 26—27; 1 Тим. 14—15; Кол. IV, 16; 1 Тим. 4, 13, 16). Отцы Церкви настойчиво рекомендовали его. Іоаннъ Златоустъ, напр., придавалъ большое значеніе чтенію Св. Писанія мірянами и возставалъ противъ мысли, будто читать Б. слѣдуетъ только монахамъ и священникамъ; даже женщинамъ, находящимся постоянно дома, онъ рекомендуетъ читать Св. Писаніе. Однако, въ западной Церкви, съ усиленіемъ папства, начались стѣсненія для чтенія Библіи подъ тѣмъ предлогомъ, что чтеніе Б. содѣйствуетъ распространенію заблужденій. Ссылки, которыя дѣлали на Библію представители различныхъ сектъ, содѣйствовали укрѣпленію такого взгляда. Поэтому различные соборы выносили постановленія, затруднявшія ознакомленіе съ Б., что, впрочемъ, не помѣшало появиться въ свѣтъ и получить большое распространеніе многимъ переводамъ Б. на народные языки. Тридентскій соборъ (1545—63) издалъ особый «декретъ объ изданіи и пользованіи св. книгами». Въ силу этого декрета, чтеніе Б. на народномъ языкѣ можетъ быть дозволено только тѣмъ, кто вполнѣ укрѣпился въ вѣрѣ и получилъ разрѣшеніе отъ своихъ пастырей, такъ какъ, по мнѣнію членовъ собора, это чтеніе можетъ быть болѣе опаснымъ, чѣмъ полезнымъ. Однако враждебное отношеніе народа къ тридентскому декрету заставило принимать болѣе мягкія мѣры, все же затруднявшія распространеніе народныхъ переводовъ Б. Это отношеніе римско-католической церкви къ чтенію мірянами Б. сохранилось и до послѣдняго времени. Впрочемъ, на этотъ счетъ продолжаютъ существовать разные взгляды. Православная Церковь чужда этихъ крайностей. Она держится мнѣнія отцовъ Церкви, что чтеніе Св. Писанія должно быть предоставлено всѣмъ безъ исключенія. Она только считаетъ необходимымъ заботиться о томъ, чтобы малоопытные въ пониманіи св. книгъ міряне не оставались при этомъ безъ руководства, и чтобы переводы Б. не искажались еретиками и сектантами.

Библія или книги Свящ. Писанія въ Русской церкви имѣли свою судьбу. Русскій народъ при самомъ принятіи христіанства получилъ Б. на понятномъ для него языкѣ, такъ какъ славянскій языкъ, на который свв. Кириллъ и Меѳодій перевели книги Ветхаго и Новаго Завѣта еще приблизительно за 100 лѣтъ до крещенія Руси, повидимому, очень мало отличался отъ языка нашихъ предковъ. Это обстоятельство, несомнѣнно, очень благотворно повліяло на религіозно-нравственный складъ русскаго народа. Научное изслѣдованіе оставшихся списковъ книгъ св. Писанія привело къ слѣдующимъ результатамъ: 1) Въ первые пять вѣковъ существованія у насъ св. книгъ Ветхаго и Новаго Завѣта, полнаго собранія ихъ въ одно цѣлое не было, по всей вѣроятности. Такое собраніе было сдѣлано только въ XV в. новгородскимъ архіеп. Геннадіемъ. 2) Первоначальный славянскій текстъ св. книгъ, находящійся въ древнѣйшихъ спискахъ, не сохранился ни въ одномъ изъ позднѣйшихъ въ неизмѣнномъ видѣ. Причину этого видятъ въ послѣдовательныхъ и систематическихъ исправленіяхъ текста Б., произведенныхъ по тремъ новымъ переводамъ, сдѣланнымъ послѣ первоначальнаго Кирилло-Меѳодіевскаго. Первое печатное изданіе славянской Б. появилось въ 1581 году трудами благочестиваго западно-русскаго князя Константина Константиновича Острожскаго. Для этого изданія было собрано много древнихъ списковъ, и такъ какъ между ними было обнаружено разногласіе, то, при помощи западныхъ и особенно греческихъ ученыхъ, было произведено исправленіе текста древнихъ списковъ, причемъ въ основу былъ положенъ греческій переводъ 70-ти толковниковъ. Отчасти пользовались и еврейскимъ подлинникомъ, а также латинскимъ текстомъ Б. Однако обширность предпринятаго изданія, а также недостаточная подготовка многихъ сотрудниковъ были причиной того, что это изданіе Б. имѣло весьма значительные недостатки, каковы: небольшіе пропуски и отступленія отъ правильнаго хода библейской рѣчи, неясности и неточности въ пере-

водѣ и т. п. Острожская Б. была перепечатана съ незначительными измѣненіями въ 1663 г. Первое московское изданіе Б., извѣстное подъ именемъ «Первопечатной Библіи» было сдѣлано при царѣ Алексіѣ Михайловичѣ. Впослѣдствіи переводъ Евангелія, а также Пятокнижія Моисеева исправлялъ Епифаній Славинецкій, славянскій же текстъ Дѣяній и посланій Апостольскихъ былъ исправленъ при патріархѣ Іоакимѣ въ 1669 году. Новое исправленіе текста Библіи, согласно съ текстомъ 70-ти, было произведено на основаніи указа имп. Петра Великаго отъ 1712 года. Исправленіе производилось архим. Ѳеофилактомъ Лопатинскимъ, іеромонахомъ Софроніемъ Лихудомъ съ нѣсколькъ. помощник. подъ наблюденіемъ митрополита Стефана Яворскаго. Несмотря на недостаточность имѣвшихся у нихъ подъ руками пособій, они выполнили пересмотръ славянскаго перевода ветхозавѣтныхъ книгъ настолько осмотрительно и основательно, что впослѣдствіи, при исправленіи славянскаго текста Б. въ царствованіе Елизаветы Петровны, были приняты почти всѣ ихъ исправленія. Однако ихъ текстъ, по причинѣ смерти Петра Великаго, не былъ напечатанъ, такъ какъ этому противодѣйствовалъ архіеп. Ѳеофанъ, первоприсутствующій членъ Св. Сѵнода. Предпринятое изданіе Б. не удалось, такъ что въ 1741 году Св. Сѵнодъ снова принужденъ былъ поручить приготовленіе текста Библіи къ печати архим. Ѳаддею (Кокуйловичу) и іером. Кириллу (Флоринскому), которые и выполнили свой трудъ въ теченіе одного съ небольшимъ года. Пересмотръ вновь исправленной Б. Св. Сѵнодъ производилъ самъ. Однако, въ виду трудности дѣла, оно подвигалось крайне медленно, а когда въ 1744 г. большинство членовъ Сѵнода переѣхали въ Петербургъ, исправленіе текста продолжали только московскій архіеп. Іосифъ и архим. Иларіонъ Григоровичъ; послѣ смерти перваго былъ назначенъ еще учитель Московской Академіи іером. Іаковъ Блонницкій. Однако, когда справщики представили свой текстъ въ Св. Сѵнодъ, то встрѣтилось такъ много недоумѣній, что пришлось снова произвести пересмотръ. Пересмотръ этотъ былъ порученъ наставникамъ Кіевской Духовн. Академіи іеромонахамъ Варлаамъ Лящевскому и Гедеону Слонимскому (до 13 мая 1748 года вмѣстѣ съ Іаковомъ Блонницкимъ). Эти справщики имѣли гораздо

больше пособій, чѣмъ всѣ ихъ предшественники, и кромѣ того пользовались и трудами послѣднихъ. Они трудились надъ порученнымъ имъ дѣломъ около трехъ съ половиной лѣтъ (съ 1747 г. по 22 мая 1751 г.) и сличили славянскій переводъ всѣхъ книгъ Ветхаго и Новаго Завѣта съ греческимъ текстомъ; исправленія же текста произвели только въ ветхозавѣтныхъ книгахъ, за исключеніемъ Псалтири. Исправленный текстъ Б. вышелъ въ свѣтъ 18 декабря 1751 года. Для второго изданія тѣми же справщиками былъ произведенъ новый пересмотръ текста; второе изданіе вышло въ 1756 году. Текстъ этой Елизаветинской Б. безъ измѣненій употребляется и въ настоящее время. Но вслѣдствіе совершившагося съ теченіемъ времени большого уклоненія русскаго языка отъ славянскаго, давно назрѣвала потребность перевода Б. на русскій языкъ Уже въ XVI вѣкѣ дѣлались въ этомъ направленіи попытки западно-русскимъ архим. Григоріемъ и Скориною. Святитель Тихонъ Задонскій въ XVIII вѣкѣ сдѣлалъ опытъ перевода на русскій языкъ Псалтири и Новаго Завѣта. Но выполнить эту задачу удалось только въ царствованіе имп. Александра I. Трудъ перевода принадлежалъ архим. Филарету (впослѣдствіи митр. Московскому), архим. Поликарпу и профессорамъ академіи: протоіерею Г. П. Павскому и архим. Моисею. Но изданіе не могло быть доведено до конца въ виду закрытія Библейскаго Общества, отъ имени котораго подготовлялся къ печати и издавался текстъ Б. Переводъ прот. Павскаго учительныхъ и пророческихъ книгъ, однако, получилъ распространеніе въ Спб. духовной академіи и былъ отлитографированъ, что вызвало энергичное преслѣдованіе со стороны высшаго духовнаго начальства. Такова же участь перевода книгъ Іова и прор. Исаіи, сдѣланнаго архим. Макаріемъ (Глухаревымъ); на автора была наложена эпитимія за то, что онъ настаивалъ на изданіи русскаго перевода Б. И только въ 1858 году, стараніями митр. Московскаго Филарета, Св. Сѵнодъ призналъ переводъ Б. на русскій языкъ необходимымъ. Переводъ былъ начатъ съ новозавѣтныхъ книгъ и былъ порученъ духовнымъ академіямъ подъ наблюденіемъ епархіальныхъ преосвященныхъ. Особенно много трудовъ принялъ на себя митр. Филаретъ. Въ 1860 г. было уже издано Св. Синодомъ Четвероевангеліе, а въ 1861 г.—

прочія новозавѣтныя книги. Подготовительная работа по переводу ветхозавѣтныхъ книгъ была выполнена также духовными академіями. Въ Спб. Академіи для этого былъ образованъ комитетъ изъ проф. М. А. Голубева, Е. И. Ловягина и Д. А. Хвольсона, въ кіевской акад. особенно много потрудился проф. М. С. Гуляевъ. Пересмотръ сдѣланныхъ переводовъ производилъ митр. Филаретъ, а послѣ его смерти митр. Исидоръ, а затѣмъ и протопресвитеръ В. В. Бажановъ. Переводъ выходилъ выпусками: въ 1868 г. вышло Пятокнижіе, въ 1869 г.—историческія книги, въ 1872 г.—учительныя въ 1875 г.—пророческія, въ 1876 г.—полная Библія въ русскомъ переводѣ.

Библосъ—городъ въ гористой области Финикіи, славившійся своими мастерами, плотниками и корабельными строителями. Иначе этотъ городъ назывался Гевалъ. Богатые купцы тирскіе здѣсь поручали строить свои корабли (Іез. 27, 9); царь Соломонъ при постройкѣ храма Іерусалимскаго пользовался тоже, преимущественно, мастерами изъ Библоса (3 Цар. 5, 18). Во времена Іис. Навина земля эта оставалась непокоренной Израильтянами (Нав. 13, 5). По указаннымъ мѣстамъ св. Писанія, предполагаютъ, что эта земля и городъ Библосъ или Гевалъ, называющійся нынѣ Жебель, лежали при Средиземномъ морѣ, между Бейрутомъ и Триполемъ.

Бидзинъ Челокаевъ, святой грузинскій князь-великомученикъ и съ нимъ мученики Элизбаръ и Шалва. Эти грузинскіе святые жили въ царствованіе омусульманившагося царя грузинскаго Вахтанга IV Шахнаваза. Въ то время царства Кахетинское и Карталинское въ составѣ своего населенія имѣли много персовъ, сильно вредившихъ христіанству. Правитель Бидзинъ, съ помощью родственниковъ Элизбара и Шалвы, смѣлымъ натискомъ очистилъ Кахетію отъ персовъ, причемъ многія персидскія семейства были истреблены. По требованію шаха персидскаго Аббаса II, святые были выданы персамъ и ими замучены въ 1661 году 18 сентября, въ каковой день и чтится ихъ память. Мощи ихъ находятся въ Икортскомъ монастырѣ близъ г. Гори.

Било—деревянная или металлическая доска, ударами въ которую созывались вѣрующіе къ богослуженіямъ въ тѣ времена, когда еще не употреблялись колокола. Отсюда выраженія въ богослужебныхъ книгахъ и уставѣ: било, клепало, древо; въ Россіи въ настоящее время иногда употребляется въ нѣкоторыхъ монастыряхъ; употребленіе била сохранилось и во многихъ восточныхъ церквахъ.

Бингамъ Іосифъ, род. въ 1668 г. въ Вэкфильдѣ, учился въ Оксфордѣ, гдѣ получилъ и ученую степень магистра богословія. Умеръ въ 1723 г. Извѣстенъ трудами по церковной археологіи и церковному праву; особое значеніе по своимъ научнымъ достоинствамъ получилъ его трудъ на англійскомъ языкѣ: «Древности христіанской Церкви».

Биркбекъ Вильямъ Джонъ (Василій Ивановичъ)—извѣстный въ Англіи знатокъ православной Церкви и поборникъ идеи единенія церквей. Биркбекъ родился въ старинной дворянской семьѣ. Свое первоначальное образованіе получилъ въ Штонскомъ колледжѣ, а затѣмъ въ колледжѣ св. Маріи Магдалины въ Оксфордѣ. Изъ университета онъ вынесъ съ собой интересъ къ Восточной и особенно русской Церкви. Неоднократныя путешествія по Россіи (послѣднее въ 1912 г.) укрѣпили и расширили его интересъ, а также и познанія въ этой области. Своими знаніями онъ дѣлился и съ соотечественниками, выступая съ лекціями и учеными трудами о Восточной Церкви. Такъ, въ 1895 г. онъ издалъ I т. сочиненія: «Русская и англійская Церкви въ теченіе послѣднихъ пятидесяти лѣтъ», въ 1898 г. издалъ переводъ нашей панихиды, перевелъ нѣсколько трудовъ русскихъ богослововъ. Кромѣ того, онъ неоднократно вступалъ въ полемику съ тѣми лицами, которыя старались представить положеніе Церкви въ Россіи въ непривлекательномъ видѣ и лживомъ освѣщеніи. Благодаря этимъ трудамъ, Б. пользуется признаннымъ авторитетомъ въ вопросахъ, касающихся отношеній Русской и. Англійской Церквей.

Бирскій Троицкій нештатный общежительный женскій монастырь, находится въ Белебеевскомъ у., Уфимской губ. Возникъ въ видѣ общины, основанной монахиней Виталіей (въ мірѣ Акулина Самойлова). Въ 1878 г. переименованъ въ монастырь. Храмъ одинъ.

Бичеръ Генри, знаменитый американскій проповѣдникъ (р. въ 1813 г., † 1887 г.); съ 1847 года состоялъ конгрегаціоналистскимъ проповѣдникомъ въ Бруклинѣ. Онъ энергично боролся за освобожденіе негровъ, за

дѣло трезвости, за эмансипацію женщинъ. Какъ богословъ, принадлежалъ къ направленію, отступающему отъ библейскаго христіанства. Кромѣ многочисленныхъ проповѣдей, его перу принадлежитъ книга: «Жизнь Іисуса Христа».

Бичеръ-Стоу—родная сестра проповѣдника Бичера, авторъ книги «Хижина дяди Тома», изъ жизни негровъ-рабовъ, изображающая всю тяжесть и несправедливость положенія рабовъ.

Бійскій Тихвинскій женскій монастырь близъ г. Бійска, Томской губ. Основанъ въ 1897 г. въ видѣ общины, преобразованъ въ монастырь въ 1900 году.

Благовидовъ, Ѳедоръ Васильевичъ, докторъ церковнаго права. Окончилъ курсъ Казанской академіи въ 1889 году; состоялъ профессорскимъ стипендіатомъ при академіи, а затѣмъ—преподавателемъ владимірской семинаріи. За сочиненіе: «Дѣятельность русскаго духовенства въ отношеніи къ народному образованію въ царствованіе импер. Александра II», удостоенъ степени магистра. Съ 1892 года состоялъ доцентомъ, а съ 1899 года по 1909 г.—профессоромъ академіи по каѳедрѣ русской гражданской исторіи. Изъ другихъ сочиненій его извѣстны большое количество историческихъ статей, а также книга: «Оберъ-прокуроры Св. Сунода въ XVIII и первой половинѣ XIX ст олѣтія», представленная на соисканіе степени доктора церковнаго права.

Благоволеніе—1) любовь, расположеніе; **2)** добро, добродѣтель; **3)** доброжелательство, любовь (Лук. 2, 14); **4)** рѣшеніе (2 Тим. 1, 9).

Благо высшее. Конечная цѣль, опредѣляющая и направляющая нравственную дѣятельность человѣка, и является для него «высшимъ благомъ». Поэтому, по мнѣнію Сократа, высшее благо есть знаніе; для Платона—«богоуподобленіе»; по словамъ Аристотеля, высшее благо тождественно или съ теоретическою, чистою дѣятельностью разума, или же съ чисто-практической нравственной дѣятельностью; для эпикурейцевъ высшее благо—«пріятно жить» и т. д. Но для христіанина высшее благо есть возстановленіе райскаго общенія съ Богомъ, достигаемое путемъ богоуподобленія (Мѳ. 5, 48). Въ связи съ этимъ христіанинъ сознаетъ, что здѣсь, въ несовершенной земной жизни, уподобленіе совершеннѣйшему Богу и полное общеніе съ Нимъ—немыслимо. Оно наступитъ только въ будущей безконечной жизни.

Благовѣрный—исповѣдующій истинную вѣру, правовѣрный, православный; постоянный эпитетъ князей, царей, епископовъ.

Благовѣстникъ — толковое евангеліе болгарскаго архіепископа Ѳеофилакта, XI вѣка. Написано первоначально на греческомъ языкѣ и переведено на славянскій въ Болгаріи, откуда проникло въ Россію; пользовалось и пользуется широкой распространенностью, извѣстностью и авторитетомъ. *Благовѣстниками* назывались въ древней Руси и особые колокола, предназначавшіеся для благовѣста.

Благовѣстъ—одинъ изъ видовъ церковнаго звона, въ противоположность перезвону или трезвону. Въ типиконѣ для обозначенія этого вида звона употребляются выраженія: бить, клепать, знаменать, ударять. Подъ благовѣстомъ разумѣется звонъ въ одинъ колоколъ, которымъ церковь призываетъ вѣрующихъ къ богослуженію, а также оповѣщаетъ о началѣ совершенія важнѣйшей части литургіи, начинающейся со словъ: «Достойно и праведно есть»... Во время вьюгъ, мятелей, тумановъ (въ поселеніяхъ близъ озеръ и морей) также производится звонъ въ одинъ колоколъ. Благовѣстъ названъ такъ потому, что уже самый призывъ въ церковь есть радостная вѣсть для сердца благочестиваго и добраго (См. Псал. 121, 1).

Благовѣстъ — на половину духовный общедоступный журналъ, основанный Г. И. Кульжицкимъ въ Харьковѣ въ 1883 году. Въ 1888 г. Кульжицкій переноситъ редакцію въ Петербургъ, въ 1889 году въ Нѣжинъ, а затѣмъ передаетъ въ другія руки. За это время Б. былъ органомъ одной группы славянофиловъ. Выдающихся статей по богословію въ этомъ періодѣ Б. не было; зато было не мало статей по славяновѣдѣнію. Преобразовавшись затѣмъ въ приложеніе къ «Русской Бесѣдѣ», Б. и прекратился вмѣстѣ съ нею въ 1897 году.

Благовѣщеніе — одинъ изъ великихъ богородичныхъ праздниковъ христіанской церкви, приходящійся на 25-ое марта и посвященный воспоминанію возвѣщенія архангеломъ Гавріиломъ Дѣвѣ Маріи тайны воплощенія отъ нея Бога Слова. О самомъ событіи повѣствуется въ одномъ только евангеліи отъ Луки (Лук. I, 26—38), но подробно, что соотвѣтствуетъ важности его.

Событіе совершилось въ шестой мѣсяцъ послѣ зачатія Іоанна Крестителя. По времени установленія праздникъ Благовѣщенія является однимъ изъ древнѣйшихъ богородичныхъ праздниковъ. Настолько же древне пріуроченіе его къ 25 марта. Крайніе сроки, съ которыми совпадаетъ Благовѣщеніе,—четвергъ третьей недѣли великаго поста и среда Свѣтлой Седмицы. Соотвѣтственно величію этого дня, церковное празднованіе Благовѣщенія не отмѣняется, если даже праздникъ приходится въ Пасху, а постъ ради него ослабляется: поэтому еще шестой вселенскій соборъ постановилъ совершать въ день Благовѣщенія литургію Іоанна Златоуста, а не преждеосвященныхъ даровъ.

Благовѣщенская епархія.—До 1898 года благовѣщенская епархія именовалась камчатской. Въ 1898 году по Высочайше утвержденному опредѣленію Св. Сѵнода изъ состава камчатской епархіи была выдѣлена самостоятельная владивостокская епархія, охотскій округъ Приморской области перечисленъ къ якутской епархіи, а остальная территорія составила епархію благовѣщенскую, по имени епархіальнаго города Благовѣщенска, съ именованіемъ епископа ея приамурскимъ и благовѣщенскимъ. Въ составъ Благовѣщенской епархіи вошли церкви по всему теченію рѣкъ Амура, Зеи, Буреи и Аллуни, нижнему теченію р. Уссури отъ станицы Буссе, и по морскому прибережью отъ залива св. Николая Охотскаго моря до Императорской гавани въ Татарскомъ морѣ. На каѳедру епископа благовѣщенскаго былъ назначенъ преосвящ. Иннокентій. Преосв. Иннокентій, въ мірѣ И. В. Солодчинъ, родился въ 1842 г., принялъ монашество въ 1875 году и въ санѣ іеромонаха и архимандрита принималъ дѣятельное участіе въ трудахъ алтайской миссіи. Затѣмъ былъ настоятелемъ томскаго алексіевскаго монастыря, а въ 1899 году была совершена хиротонія архим. Иннокентія во епископа приамурскаго. 17 дек. 1900 г., за уходомъ на покой преосв. Иннокентія, на каѳедру епископа приамурскаго назначенъ преосв. Никодимъ, нынѣ епископъ полоцкій. Въ настоящее время епархіей управляетъ П-й Евгеній (въ мірѣ Іоаннъ Бережковъ, урож. владим. еп.). Оконч. Моск. Дух. Акад. въ 1893 г., въ 1905 г. хиротонисанъ во епископа сумскаго, въ 1909 г. назначенъ въ Благовѣщенскую еп. Въ епархіи состоитъ въ настоящее время приходскихъ церквей 75,

а съ собор., дом. и приписк. 100. Монастырей 1. Приходскихъ попечительствъ 60. Духовенства: протоіереевъ 7, священниковъ 91, діаконовъ 17, псаломщиковъ 95. Православнаго населенія душъ: 89.208 м. п. и 79.866 ж. п. Населеніе по составу своему принадлежитъ: къ городскому классу, казачьему и сельскому сословіямъ, къ пріисковымъ рабочимъ и инородцамъ. Особеннымъ благоустройствомъ отличаются приходы казачьихъ станицъ. Кромѣ православныхъ, значительную часть населенія составляютъ маньчжуры и китайцы буддійскаго и магометанскаго вѣроисповѣданія, раскольники и сектанты; имѣется еще незначительное количество инородцевъ-шаманистовъ. Епархіальное управленіе сосредоточено въ духовной консисторіи, состоящей изъ 3-хъ членовъ. Благочинныхъ 12; въ вѣдѣніи каждаго находится участокъ съ разстояніемъ отъ 300 до 1682 верстъ. Въ 1899 году состоялся впервые епархіальный съѣздъ духовенства. Духовно-учебныя заведенія Благовѣщенской епархіи отличаются отъ духовно-учебныхъ заведеній другихъ епархій. Духовная семинарія въ г. Благовѣщенскѣ, основанная въ 1870 году, соединена съ духовнымъ училищемъ. Во главѣ обоихъ учебныхъ заведеній стоитъ ректоръ семинаріи. Въ семинаріи три класса съ двухгодичнымъ курсомъ, а въ училищѣ два, тоже съ двухгодичнымъ курсомъ, и, кромѣ того, приготовительный классъ. Церковныхъ школъ въ епархіи болѣе 83, въ томъ числѣ: 1 второклассная и 4 двухклассныхъ, 67 одноклассныхъ, 10 миссіонерскихъ съ 304 учащимися (293 мальч. 11 дѣв.), двѣ церкви-школы; всего учащихся 4185 ч. Среди учащихся есть дѣти не православнаго исповѣданія. Всѣми школами вѣдаетъ епархіальный училищный совѣтъ съ двумя отдѣленіями: верхне-и нижне-амурскимъ. Изъ просвѣтительныхъ учрежденій епархіи слѣдуетъ упомянуть: 1) Благовѣщенское Православное братство Пресвятыя Богородицы, учрежденное съ цѣлью огражденія православныхъ отъ совращенія въ расколъ и сектантство и съ цѣлью принятія мѣръ къ вразумленію и обращенію въ православіе раскольниковъ; 2) Духовную миссію для распространенія христіанства среди невѣрныхъ, состоящую изъ двухъ отдѣловъ: гольдскаго и шлякскаго. Миссія имѣетъ 16 становъ: 5 въ гольдскомъ и 11 въ шляскомъ отдѣлѣ. Въ теченіе великаго поста въ Благовѣщенскѣ ведутся публичныя рели-

гіозно-нравственныя чтенія для интеллигентной публики. Благотворительныя учрежденія: приходскія попечительства, епархіальное попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія. Кромѣ того существуетъ Іоанно-Богословское братство для вспомоществованія недостаточнымъ ученикамъ семинаріи и духовнаго училища.

Благовѣщенская икона Бажіей Матери.— Изъ иконъ Благовѣщенія, прославившихся своею чудотворною силою, извѣстны двѣ, находящіяся въ Москвѣ: въ Успенскомъ соборѣ («Устюжская») (8 іюля) и въ церкви Благовѣщенія, въ Кремлѣ подъ горою между Тайницкою и угловою водовзводною башнями. На стѣнѣ башни было явленіе иконы Божіей Матери. На мѣстѣ явленія императрица Анна Іоановна въ 1731 г. построила храмъ, въ которомъ и находится чудотворный образъ Богоматери.

Благовѣщенскій, Михаилъ Дмитріевичъ, магистръ богословія (преподав. черниговской духовной семинаріи); сынъ священника тамбовской епархіи, по окончаніи курса въ мѣстной семинаріи поступилъ въ кіевскую духовную академію, которую и окончилъ въ іюнѣ 1897 года со степенью кандидата богословія. Въ іюнѣ 1890 года, Благовѣщенскій удостоенъ степени магистра богословія за сочиненіе: «Книга Плачъ Іереміи» опытъ исагогико-экзегетическаго изслѣдованія. Кіевъ 1899 г.

Благовѣщенскій Чулышманскій мужской монастырь. Находится въ 6 в. отъ чулышманскаго стана алтайской миссіи, въ Бійскомъ округѣ, Томской губ. Основанъ въ 1879 г., управляется архимандритомъ.

Благовѣщенскій женскій монастырь въ гор. Астрахани. Время основанія неизвѣстно. Храмовъ два.

Благовѣщенскій женскій монастырь, въ Херсонскомъ уѣздѣ и губерніи, въ 12 в. отъ Херсона. Основанъ въ 1866 г. въ видѣ общины, а въ 1883 г. переименованъ въ монастырь.

Благовѣщенскій женскій монастырь въ гор. Уфѣ. Былъ основанъ въ видѣ общины въ селѣ Бетькахъ, Мензелинскаго у. въ 1826 г., въ 1832 г. община эта переведена въ Уфу, а въ 1838 г.—переименована въ монастырь. Храмовъ три. При монастырѣ школа и мастерскія золотошвейныхъ и бѣлошвейныхъ работъ.

Благовѣщенскій Митрофаніевъ мужской монастырь въ г. Воронежѣ; основанъ въ 1836 г., вскорѣ послѣ открытія мощей св. Митрофана, епископа воронежскаго. Въ монастырѣ три храма. Въ Благовѣщенскомъ соборѣ почиваютъ мощи св. Митрофана. Въ ризницѣ хранятся: большое Евангеліе, пріобрѣтенное еще при св. Митрофанѣ въ 1692 г.; напрестольный съ св. мощами крестъ; жезлъ святителя; богато украшенный покровъ на мощи, подаренный импер. Николаемъ I, духовное завѣщаніе св. Митрофана и другія вещи. Настоятелемъ обители считается епископъ воронежскій. При монастырѣ находится архіерейскій домъ съ крестовой церковью.

Благовѣщенскій Ляданскій мужской монастырь въ Минской губерніи, при мѣстечкѣ Ляды, въ 24 в. отъ уѣзднаго гор. Игумна. Основанъ въ 1732 г. графомъ Игнатіемъ Завиши и находился во владѣніи базиліанъ. Въ 1842 г. перешелъ въ вѣдѣніе православнаго духовенства. Въ обители одна церковь, каменная. Въ ней находится мѣстночтимая Жировицкая икона Богоматери. Обитель третьяго класса необщежительная, управляется игуменомъ.

Благовѣщенскій мужской монастырь въ гор. Муромѣ, Владимірской губ. Основанъ въ 1563 году царемъ Іоанномъ Грознымъ. Храмовъ въ монастырѣ два. Въ одномъ изъ нихъ покоятся мощи свв. благовѣрныхъ князей Константина, Михаила и Ѳеодора, обрѣтенныя въ 1553 году. Монастырь необщежительный, управляется архимандритомъ.

Благовѣщенскій «Богородичный Назаретъ» монастырь, мужской. Находится въ г. Нѣжинѣ, Черниговской губ. Основанъ въ 1716 г. братомъ митроп. Стефана Яворскаго, нѣжинскимъ протопопомъ Павломъ Яворскимъ. Храмъ одинъ, При обители существуетъ братство Божіей Матери, «Всѣхъ скорбящихъ Радости». Къ ней же приписана Михаило-Архангельская греческая церковь въ Нѣжинѣ. Управляетъ монастыремъ архимандритъ.

Благовѣщенскій мужской монастырь въ Нижнемъ-Новгородѣ. Основанъ въ 1221 г., черезъ 8 лѣтъ былъ разрушенъ и возстановленъ св. митрополитомъ Алексіемъ. Въ монастырѣ пять каменныхъ храмовъ, изъ которыхъ соборный Благовѣщенскій построенъ св. Алексіемъ. Изъ достопримѣчательностей монастыря можно назвать: Корсунскую икону Божіей Матери, писанную въ 999 г. монахомъ Симеономъ; икону

Б. М. «Скоропослушницы»; образъ св. митрополита Алексія съ частицей его мощей, написанный въ XVI в., мѣстночтимую икону Смоленской Б. М. и др. Монастырская библіотека богата древними рукописями и книгами. Благовѣщенскій монастырь—общежительный третьяго класса.

Благовѣщенскія епархіальныя вѣдомости. Первый № вышелъ 31 мая 1899 года вмѣсто переименованныхъ «Камчатскихъ епархіальныхъ вѣдомостей». Изъ статей богословскаго характера за время существованія «Вѣдомостей» наиболѣе крупныя: толкованіе на посланіе св. ап. Павла къ римлянамъ (1900 г. 2—5); о христіанскомъ пастырствѣ по воззрѣніямъ митрополита Филарета (1899, 20), о христіанскомъ міросозерцаніи въ жизни человѣка (1900 г.). Кромѣ того напечатанъ рядъ статей по мѣстной исторіи.

Благоговѣйство, благоговѣинство, — благочестіе, страхъ Божій (Евр. 5, 7, 1, 2, 28), глубокое уваженіе. Отсюда благоговѣйный (1 Тим. 3, 2)—набожный, усердный къ Богу.

Благоговѣніе см. Богопочитаніе.

Благодатное Небо. — Икона Божіей Матери—находится въ московскомъ Архангельскомъ соборѣ. Преданіе гласитъ, что этотъ образъ раньше находился въ г. Смоленскѣ и привезенъ въ Москву великою княжнею Софіей Витовтовною въ концѣ XIV и началѣ XV столѣтія. Празднованіе иконѣ совершается 6-го марта и въ недѣлю всѣхъ святыхъ.

Благодать. Слово благодать употребляется въ св. Писаніи въ двухъ главнѣйшихъ значеніяхъ: 1) свойство Божіе, проявляющееся въ отношеніи къ падшему человѣку и выражающееся въ дарованіи ему спасенія; 2) сила Божія, которой совершается спасеніе человѣка. Какъ свойство Божіе, благодать отъ вѣчности принадлежитъ Богу и отъ вѣчности существовала въ Богѣ, какъ предопредѣленіе или благоволеніе о спасеніи (2 Тим. 1, 9; Еф. 1, 4, 6; Рим. 3, 29, 30). Дѣйствіе ея началось съ самаго грѣхопаденія, выразившись въ дарованіи обѣтованія искупленія (Быт. 3, 15), и проявлялось во всей ветхозавѣтной исторіи, какъ любовь къ падшему человѣку. Обладая свойствомъ Б., Богъ слышитъ молитву взывающихъ къ нему (Исх. 22, 27). Дѣйствіе Благодати сказывается и въ томъ, что Богъ прощаетъ

кающагося грѣшника и даруетъ ему жизнь. (Исх. 32, 12; 34, 7; Пс. 31, 5, 10; 50, 3; 129, 7, 8; 142, 8; Ис. 55, 7; Іер. 18, 8; Іер. 18, 21, 23; 33, 11). Въ Новомъ Завѣтѣ благодать представляется какъ милость Божія въ отношеніи къ грѣшнику, въ силу которой Богъ даруетъ ему прощеніе грѣховъ и вѣчную жизнь (Еф. 1, 5; Тит. 3, 4); благодать именуется «спасительной» (Тит. 2, 11). Существенный признакъ благодати, какъ свойства Божія, есть то, что она изливается на человѣка, какъ даръ Божій, независимо отъ какихъ-либо заслугъ со стороны человѣка (2 Тим. 1, 9; Тит. 3, 5; Еф. 2, 8, 9; 3, 7; Рим. 3, 24). Полнѣйшее свое проявленіе благодать имѣетъ въ искупленіи, совершенномъ Іисусомъ Христомъ (1 Петр. 1, 13; Рим. 5, 21; 16, 16). Со всей полнотой благодать, какъ сила Божія, возрождающая человѣка, раскрывается въ Новомъ Завѣтѣ. Здѣсь она является, какъ божественная сила, обитающая въ человѣкѣ и дѣйствующая въ немъ настолько могущественно, что въ состояніи сдѣлать несравненно больше, чѣмъ можемъ мы сами желать (1 Кор. 15, 10; 2 Кор. 12, 9; Кол. 1, 29; Еф. 3, 20; Рим. 8, 26). Ею совершается весь земной подвигъ человѣка; она сообщаетъ познаніе Бога и даруетъ все, необходимое «къ животу и благочестію» (1 Петр. 1, 2, 3); однимъ словомъ, она начинаетъ и завершаетъ наше спасеніе. (Рим. 3, 24; Тит. 3, 7; Еф. 2, 7; 2 Тит. 1, 9; Дѣян. 15, 11). Поэтому спасеніе человѣка сравнивается съ новымъ рожденіемъ (Іоан. 3, 3—7), называется оживотвореніемъ и воскресеніемъ (Еф. 2, 5; Кол. 2, 13; 3, 1). Благодать даруется независимо отъ заслугъ человѣка, по вѣрѣ въ Іисуса Христа (Гал. 3, 5). Но непремѣннымъ условіемъ спасенія являются покаяніе и вѣра, зависящія отъ свободной воли человѣка (Марк. 1, 15; 5, 36; Іоан. 6, 29; 10, 38; 12, 36; 14, 1, 11). Необходимость дѣятельнаго участія человѣка въ спасеніи видна и изъ призыванія къ напряженному подвигу (Мѳ. 7, 13, 14; Дѣян. 14, 12, 1 Кор. 9, 24—27; 1 Сол. 1, 3; 2 Тим. 2, 5; 4, 7). Такимъ образомъ, для спасенія необходимы, какъ содѣйствіе благодати такъ и свободное участіе самого человѣка. По ученію православной Церкви слѣдуетъ различать два вида евангельской благодати: 1) благодать предваряющую—просвѣщающую и 2) благодать особенную—оправ-

дывающую. Первая даруется независимо отъ достоинства и заслугъ человѣка; по словамъ «Посланія восточныхъ патріарховъ», она «путеводитъ всѣхъ». Дѣйствіе ея заключается въ томъ, что она «доставляетъ человѣку познаніе божественной истины» и указываетъ «повелѣнія, необходимо нужныя для спасенія»; все это совершается черезъ Слово Божіе. Дѣйствіе благодати оправдывающей заключается: въ оправданіи человѣка, какъ внутреннемъ очищеніи его отъ грѣховъ и въ освященіи его посредствомъ таинствъ, какъ возведеніи на высшую ступень нравств. совершенства.

Благословеніе—этимъ словомъ обозначаются: въ собственномъ смыслѣ благословеніе(Ефес. 1,3); благотвореніе (2 Кор. 9,5); изобиліе, приходящее отъ Божія благословенія (2 Кор. 9, 6); благодѣяніе нуждающимся; позволеніе, взятое отъ старшаго, напр., діакономъ отъ священника, инокомъ отъ игумена. Благословеніе—внѣшній знакъ преподанія благодати Св. Духа. Оно совершается черезъ осѣненіе крестомъ, евангеліемъ, свѣчею, иконою, хлѣбомъ-солью. Благословеніе именословное есть то, при которомъ сложеніе перстовъ благословляющей руки образуетъ главныя буквы имени Іисуса Христа: Іс. Хс.; іерей благословляетъ одной правой рукой, архіерей—обѣими. Благословеніе хлѣбовъ, пшеницы, вина и елея совершается во время всенощнаго бдѣнія. Прежде, когда всенощное бдѣніе продолжалось всю ночь, благословеніе хлѣбовъ совершалось для подкрѣпленія силъ молящихся. Теперь же оно совершается для испрошенія милости Божіей на плодородіе земли и умноженіе плодовъ ея. Хлѣбовъ для освѣщенія обычно полагается пять въ воспоминаніе тѣхъ чудесныхъ пяти хлѣбовъ, которыми нѣкогда Господь Іисусъ Христосъ насытилъ 5.000 человѣкъ въ пустыни.

Благословенная грамота — письменное дозволеніе отъ архіерея на построенія вновь и освященіе храма. Съ грамотъ такого рода были прежде собираемы пошлины, которыя уничтожены въ 1765 году, какъ неприличныя церкви; велѣно давать грамоты о построеніи и освященіи церквей безденежно, какъ видно изъ доклада комиссіи, утвержденнаго Екатериной II. Иначе эта грамота называется Храмозданною.

Благотворительность—одно изъ проявленій любви христіанской, когда человѣкъ оказываетъ благодѣянія и поддержку нуждающемуся въ этомъ, безразлично, будетъ ли это нужда духовная или тѣлесная. Важное значеніе подобной помощи и поддержки непререкаемы. Конечно, и нехристіанинъ долженъ бы сознавать, что онъ обязанъ благотворить имѣющимъ матеріальную или духовную нужду, но въ дѣйствительности только одно христіанство дѣлаетъ возможной истинную благотворительность. Наша жизнь на землѣ. И потому, какъ самимъ намъ слѣдуетъ устраивать ее такъ, чтобы она соотвѣтствовала истинному своему назначенію, такъ надлежитъ помогать въ томъ же и другимъ, если наша помощь будетъ умѣстна и плодотворна. Христіанская благотворительность, при томъ, не должна носить характера случайности, а должна основываться на возможно лучшемъ ознакомленіи съ нуждами неимущихъ. Она не должна проистекать изъ какихъ-либо суетныхъ побужденій; ея основой должна служить самоотверженная любовь; какъ явленіе спеціально христіанское, благотворительность у языческихъ народовъ была мало развита и носила, при томъ, эгоистическій характеръ. Что касается евреевъ, то у нихъ благотворительность имѣла національную, законническую окраску, а въ позднѣйшія времена она являлась чисто показной. Благотворительность развилась во всей своей нравственной привлекательности лишь во времена христіанства. Она носила характеръ и частный и общественный. Христіанская благотворительность, все болѣе расширявшаяся, создала на Востокѣ цѣлую сѣть такъ называемыхъ «странноприимницъ». Съ ростомъ монашества все большее и большее значеніе въ дѣлѣ благотворительности получали монастыри. Вообще, христіанская церковь оказала огромную услугу въ ту эпоху, когда подъ напоромъ различныхъ внѣшнихъ дѣйствій западныя государства представляли печальную картину. Въ послѣдующее время благотворительность христіанская достигла еще большихъ размѣровъ и окончательно упорядочилась. Что касается благотворительности въ Россіи, то она всегда отличалась особенно широкимъ характеромъ. Образцомъ въ этомъ отношеніи служили князья и цари. Центрами благотворительности въ древней Руси служили церкви и монастыри, при дѣятельномъ участіи част-

ныхъ лицъ. Чрезвычайное развитіе нищенства вызвало строгія мѣры противъ профессіональныхъ нищихъ, а при Петрѣ Великомъ частная благотворительность была даже воспрещена вслѣдствіе ея недостаточной обдуманности и неорганизованности. Съ тѣхъ поръ стали заботиться объ организаціи благотворительности путемъ учрежденія благотворительныхъ обществъ. Въ настоящее время въ Россіи имѣется до 5 тыс. благотворительныхъ учрежденій. Что касается времени основанія этихъ обществъ и учрежденій, то главная часть изъ нихъ основаны въ XIX вѣкѣ. Изъ благотворительныхъ учрежденій особенно замѣчательно Вѣдомство учрежденій Императрицы Маріи (возникло въ 1797 г.), находящееся подъ покровительствомъ Государыни Императрицы Маріи Ѳеодоровны. Къ нему принадлежатъ: воспитательные дома, Императорское женское патріотическое общество, попечительство о слѣпыхъ, попечительство о глухонѣмыхъ, вѣдомство дѣтскихъ пріютовъ и др. Императорское человѣколюбивое общество, основанное въ 1802 г., оказываетъ помощь посредсвомъ учебно-воспитательныхъ заведеній, пріютовъ, богадѣленъ, дешевыхъ квартиръ и ночлежныхъ домовъ, народныхъ столовыхъ, медицинскихъ учрежденій, выдачи пособій и т. п. Однимъ изъ послѣднихъ по времени учрежденій является попечительство о домахъ трудолюбія и рабочихъ домахъ, состоящее подъ покровительствомъ Государыни Императрицы Александры Ѳеодоровны. Частная благотворительность точному учету не поддается. Выражается она: 1) пожертвованіями, 2) учрежденіемъ заведеній для призрѣнія, 3) устройствомъ благотворительныхъ обществъ. Въ широкихъ слояхъ населенія однимъ изъ главныхъ видовъ частной благотворительности до сихъ поръ является милостыня. Дѣятельность церковно-приходскихъ попечительствъ въ отношеніи благотворительности выражается слабо.

Благоуханный цвѣтъ — икона Божіей Матери—находится въ Воронежскомъ каѳедральномъ соборѣ и извѣстна еще подъ именемъ «Одигитрія». Празднуется 15-го ноября.

Благочестіе. По опредѣленію покойнаго еп. Ѳеофана (бывш. владимірскаго) «истинное благочестіе есть постоянное, искреннее, полное и всестороннее хожденіе въ духѣ единой истинной и святой вѣры». Итакъ, первое, что необходимо для благочестія, это—истинная, святая вѣра. И этой вѣрой христіане, несомнѣнно, обладаютъ въ томъ ученіи, которое имъ проповѣдалъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ. Но для благочестія мало одной вѣры: необходимо исполненіе въ жизни требованій этой вѣры. Христіанство учитъ, что «вѣра безъ дѣлъ мертва» (Іак. 2, 20). И мы, зная, что въ насъ заключается «образъ и подобіе» Божіи (Быт. 1, 26, 27), должны стремиться къ тому, чтобы эти «образъ и подобіе» Божіи восторжествовали надъ нашей грѣховной природой; зная, что за гробомъ насъ ожидаетъ безконечная жизнь, мы должны подготовлять себя къ ней. Поэтому благочестіе истинное необходимо связано съ исполненіемъ требованій христіанскаго вѣроученія. Поэтому-то нехристіане не могутъ проявлять истиннаго благочестія. Съ одной стороны, они не имѣютъ истинной и святой вѣры, а потому не могутъ исполнять ея предписаній; съ другой стороны, они лишены и благодатной помощи, которую христіане получаютъ черезъ вѣру во Христа.

Благочинные — помощники епископовъ въ надзорѣ за духовенствомъ ввѣренныхъ имъ епархій, то же, что въ древней Церкви періодевты. Должность эта представляется въ слѣдующихъ видахъ.—

I. Благочинные приходскихъ церквей. Большимъ московскимъ соборомъ (1667 г.) надзоръ за церквами и духовенствомъ былъ порученъ «протопопамъ» и «поповскимъ старостамъ». Названіе «благочинный» стало извѣстно въ русской церкви съ конца XVII вѣка, когда была составлена инструкція «поповскимъ или благочиннымъ смотрителямъ отъ св. патріарха московскаго Адріана». Въ настоящее время благочинные назначаются по личному выбору архіереевъ изъ опытныхъ усердныхъ и наиболѣе дѣятельныхъ духовныхъ лицъ (Ук. Св. Сѵн. 5 апр. 1881 г.), хотя въ 60-хъ годахъ во многихъ епархіяхъ благочинные выбирались самимъ духовенствомъ. Права и обязанности благочинныхъ опредѣляются особой инструкціей, первоначально составленной архіепископомъ тверскимъ (потомъ митрополитомъ московскимъ) Платономъ для своей епархіи, послѣ же, по распоряженію Св. Синода, введенной по всѣмъ епархіямъ и имѣвшей нѣсколько изданій, съ измѣнені-

емъ первоначальной ея редакціи. Въ основѣ ея лежитъ синодальная инструкція 1721 г., данная въ руководство какъ для спб. «тіунской палаты» или конторы, завѣдывавшей преимущественно петербургской епархіей, такъ и для «заказчиковъ духовныхъ дѣлъ», напоминавшихъ нашихъ благочинныхъ. Права и обязаности благочинныхъ довольно обширны. Благочинному предоставлено право надзора за всѣми сторонами состоянія церквей и духовенства его округа: онъ слѣдитъ за благоустройствомъ церквей, правильнымъ веденіемъ церковнаго хозяйства и церковныхъ документовъ и за нравственностью духовенства; онъ же обязанъ наблюдать и за поведеніемъ воспитанниковъ духовно-учебныхъ заведеній во время отпусковъ. Разбирательству благочиннаго подлежатъ такія спорныя дѣла и такіе проступки духовныхъ лицъ, которые могутъ быть оканчиваемы: примиреніемъ, внушеніемъ и выговоромъ благочиннаго. Благочинные обязаны осматривать подвѣдомственныя имъ церкви не менѣе двухъ разъ въ годъ.

II. Благочинные старшіе. Такъ именовались лица духовнаго сана, уполномоченные епархіальнымъ начальствомъ надзирать за исполненіемъ благочинными приходскихъ церквей своихъ служебныхъ обязанностей. Въ XVII вѣкѣ роль старшихъ благочинныхъ играли «протопопы», наблюдавшіе за «поповскими старостами». Около половины XVII вѣка, когда стала вводиться новая должность благочинныхъ приходскихъ церквей, благочиные стали самостоятельными надзирателями за церквами и духовенствомъ. Но отдаленность ихъ отъ епархіальнаго архіерея и отсутствіе ближайшаго надзора возродили должность «надзирателей за надзирателями благочинія» (костромская епархія). Въ нѣкоторыхъ епархіяхъ надзоръ за благочинными поручался членамъ консисторіи по одному на уѣздъ. Въ Кишиневской епархіи въ 1834 г. была учреждена должность старшихъ благочинныхъ, и для нихъ была издана Св. Сунодомъ инструкція; эта должность просуществовала тамъ до 1859 года. Такія же должности были учреждены и въ нѣкоторыхъ другихъ епархіяхъ и остались до сихъ поръ.

III. Благочинные монастырей—лица монашескаго сана, уполномоченные надзирать за настоятелями монастырей и ввѣренной имъ братіей. Должность эта учреждена Св. Сунодомъ въ 1779 г. Первая общая для всѣхъ обителей инструкція благочиннымъ монастырей напечатана была по распоряженію Св. Сунода въ 1828 году. 5-го іюля 1850 г. Св. Сунодомъ предписано принять мѣры къ усугубленію надзора за монашествующими. Благочинный можетъ дѣлать наединѣ наставленія даже настоятелю, разбирать распри и проступки братіи, налагая на виновныхъ, съ согласія настоятелей, эпитимію.

IV. Помимо благочинныхъ монастырей въ нѣкоторыхъ епархіяхъ назначаются изъ состава старшей братіи монастырей особые благочинные для ближайшаго и неусыпнаго надзора за братіей своего монастыря.

Благочинническіе совѣты—учрежденія въ составѣ двухъ и болѣе членовъ, избранныхъ духовенствомъ, подъ предсѣдательствомъ мѣстнаго благочиннаго, существующія въ округахъ епархіи для разсмотрѣнія взаимныхъ неудовольствій между членами причтовъ, жалобъ прихожанъ на духовенство и нѣкоторыхъ проступковъ духовныхъ лицъ противъ должности и благочинія. Учрежденія эти обязаны своимъ возникновеніемъ епархіальнымъ властямъ, а потому существованіе ихъ не обезпечено твердыми законными основаніями. Первое предписаніе объ учрежденіи совѣтовъ заключается въ посланіи архіепископа минскаго Михаила отъ 15-го августа 1865 года. Первая инструкція была составлена и утверждена епархіальнымъ начальствомъ въ харьковской епархіи въ 1867 году. Въ 1868 г. утверждены правила для благочинническихъ совѣтовъ кіевской епархіи. Въ послѣдующіе годы благочинническіе совѣты получили широкое распространеніе и къ 1883 г. существовали почти во всѣхъ епархіяхъ. Въ настоящее время они сохраняются въ большей части епархій. Помимо указанныхъ выше главныхъ обязанностей совѣтовъ, епархіальныя начальства возлагаютъ на нихъ и другія, какъ напр.: представленія къ наградамъ духовенства, церковныхъ старостъ и жертвователей, содѣйствіе епархіальному попечительству при собираніи свѣдѣній о нуждающихся въ пособіяхъ и т. под. Благочинническимъ совѣтамъ предоставлено право налагать административныя взысканія того же рода, какія могутъ налагать благочинные. Разборъ дѣлъ со-

вершается словесно, съ занесеніемъ рѣшеній въ особую книгу. По свидѣтельству большинства отчетовъ о состояніи епархій, совѣты оказали немалыя услуги въ управленіи епархіями.

Благочинническіе съѣзды — собранія духовенства благочинническаго округа для совѣщанія по дѣламъ пастырскаго служенія. Первыя свѣдѣнія о нихъ относятся къ минской епархіи. Съ изданіемъ духовно-училищныхъ уставовъ 14 мая 1867 года побужденіемъ къ этимъ собраніямъ духовенства сталъ и выборъ депутатовъ на училищные окружные и епархіальные съѣзды духовенства. Благочинническіе съѣзды вынесли много полезныхъ постановленій по вопросамъ церковнаго благоустройства, просвѣтительной дѣятельности духовенства, охраненія православія отъ пропаганды неправославныхъ обществъ. Въ настоящее время благ. (вмѣстѣ съ епарх.) съѣзды, въ виду признанія за ними законодательными учрежденіями права на распредѣленіе казеннаго жалованья духовенству и въ виду допущенія къ участію въ нихъ церковныхъ старостъ, получаютъ особое значеніе для экономической жизни епархій. Съ каждымъ годомъ они пріобрѣтаютъ все большее и большее вниманіе, возникаетъ литература о нихъ и выясняется необходимость изданія общаго для всѣхъ епархій положенія о съѣздахъ духовенства.

Блаженное чрево—икона Божіей Матери празднуется 26-го декабря, въ воспоминаніе явленія Барловскаго списка этой иконы въ 1392 г. 20-го декабря. Въ настоящее время икона Барловская находится въ Благовѣщенскомъ соборѣ, въ Московскомъ Кремлѣ. Существуютъ и другія иконы Богоматери, извѣстныя подъ названіемъ «Блаженное Чрево».

Блаженны. Въ богослужебныхъ книгахъ этимъ именемъ называются евангельскіе стихи о блаженствахъ (Мѳ. 5, 3—12), а также и тѣ пѣснопѣнія и тропари, которые поются вмѣстѣ съ ними на литургіи во время малаго входа. Въ этомъ послѣднемъ смыслѣ чаще всего и употребляется слово «блаженны». Какъ часть литургіи, они составляютъ третій изъ изобразительныхъ антифоновъ. Кромѣ литургіи блаженны входятъ еще въ составъ послѣдованія изобразительныхъ. Составленіе стиховъ съ именемъ «блаженны» усвояется пѣснотворцу VIII вѣка Іоанну Дамаскину. Но о пѣніи ихъ на литургіи встрѣчаются указанія лишь съ XV вѣка.

Блаженный — благополучный, счастливый (Рим. 4, 7; Іаков. 1, 12). «Блаженни нищіе духомъ, яко тѣхъ есть царство небесное»—нищіе духомъ, т. е. считающіе себя недостойными, а потому стремящіеся святой жизнью удостоиться высшихъ благъ небесныхъ (Матѳ. 5, 3; Лук. 6, 20). «Блаженными» по преимуществу называется особый разрядъ свв. подвижниковъ и подвижницъ, иначе называемыхъ юродивыми. Этотъ видъ подвижничества состоитъ въ томъ, что принявшій или принявшая на себя этотъ подвигъ ради Христа и спасенія своей души отказывается отъ общепринятаго образа жизни, дѣлается добровольнымъ скитальцемъ и нищимъ, обдуманно принимаетъ на себя образъ человѣка, лишеннаго здраваго ума. Для этого подвига потребны великое самоотверженіе, чрезвычайное безпристрастіе къ себѣ, готовность терпѣть непрестанныя поруганія и презрѣнія. Вмѣстѣ съ тѣмъ необходима и высокая мудрость, чтобы безславіе свое обращать во славу Божію: въ смѣшномъ не допускать грѣховнаго, въ обличеніи ничего несправедливаго. Такими святыми были, напр., св. Василій московскій (2 авг.), св. Андрей юродивый (2 окт.) и др. Блаженными, кромѣ юродивыхъ, св. Церковь называетъ еще: 1) сокровенныхъ святыхъ, работавшихъ и угодившихъ Богу втайнѣ, въ міру. Таковъ, напр., блаж. Никита (9 сент.); 2) тѣхъ святыхъ, святость которыхъ засвидѣтельствована передъ Церковью не столько славою ихъ собственныхъ дѣлъ, оставшихся сокровенными, сколько свидѣтельствомъ другихъ. Напр., блаж. Григорій, патріархъ антіохійскій (20 апр.).

Блаженства—ученіе Христа, начинающееся словомъ: «блаженни». Такихъ блаженствъ девять (Матѳ. 5. 3 и дал.); они обыкновенно поются или читаются на литургіи.

Блаженство. Высшая цѣль жизни всякаго христіанина состоитъ въ воплощеніи въ своей жизнедѣятельности требованій нравственнаго закона. Совершая нравственно добрые поступки, мы испытываемъ внутреннее равновѣсіе и довольство во время самой своей дѣятельности, т. к. мы сознаемъ ея глубокій смыслъ и великое значеніе. Т. о. исполненіе нравственнаго закона и даетъ намъ блаженство: «исполнитель

дѣла блаженъ... въ своемъ дѣйствованіи» (Іак. 1, 25). А потому нравственное совершенство и блаженство неотдѣлимы, тѣмъ болѣе, что нравственное совершенство и состоитъ въ равновѣсіи духовныхъ силъ и стремленій человѣка съ ихъ проявленіями вовнѣ. При этомъ нужно помнить, конечно, что нравственное совершенство здѣсь понимается только въ относительномъ смыслѣ, т. к. абсолютное совершенство принадлежитъ только Богу, и человѣкъ можетъ лишь приближаться къ Нему.

Бландина—мученица, потерпѣвшая мученическую кончину при Маркѣ Аврелiи въ 177 г. вмѣстѣ съ епископомъ Поѳиномъ и др. Это была молодая служанка, которая, несмотря на тѣлесную слабость, проявила удивительное мужество. Когда звѣри въ амфитеатрѣ не тронули ея, она была отдана на слѣдующихъ играхъ на заводаніе дикому быку и полуживая удавлена. Тѣло ея сожгли.

Ближній скитъ при Глинской мужской пустыни, находится въ ¼ в. отъ нея. Въ скиту одинъ каменный храмъ. Близъ церкви—могила извѣстнаго Глинскаго подвижника Макарія, преставившагося въ 1864 г.

Блудова, Антонина Дмитріевна, графиня. Родилась въ 1812 г. въ Стокгольмѣ. Подъ руководствомъ отца получила прекрасное, разностороннее и серьезное воспитаніе въ духѣ патріотическомъ и религіозномъ. Свою дѣятельность обратила графиня на церковное просвѣщеніе. Она избрала ареной своей дѣятельности Волынь, только что начавшую оправляться отъ окатоличенія и ополяченія. Въ г. Острогѣ, Волынской губ., графиня основала въ память своего отца Кирилло-Меѳодіевское братство и женское училище, пользующееся правами женскихъ гимназій, открытое съ 1866 года. При братствѣ открыты пансіонъ для крестьянскихъ мальчиковъ, окончившихъ начальную школу и желающихъ продолжать образованіе въ острожской прогимназіи, и пансіонъ для учениць блудовскаго училища. Кромѣ того, при братствѣ открыта лечебница имени въ Бозѣ почивающаго цесаревича Николая Александровича и страннопріимный домъ. Въ 1863 г. графиня Блудова была назначена камеръ-фрейлиной. Скончалась 7-го апрѣля 1891 г.

Блуженіе—невѣрность Богу истинному, служеніе идоламъ (Исх. 34, 15; Суд. 8, 33), называемое такъ въ Св. Писаніи потому, что союзъ (завѣтъ) народа іудейскаго съ Богомъ представляется подъ образомъ союза мужа и жены, жениха и невѣсты. Какъ нарушеніе брачнаго союза есть блудодѣяніе, такъ въ духовномъ смыслѣ и нарушеніе союза съ Богомъ, служеніе идоламъ—является блуженіемъ. Въ болѣе широкомъ смыслѣ блуженіемъ называется иногда въ Св. Писаніи и вообще нечестіе, какъ совокупность преступленій противъ воли Божіей (Ис. 1, 21).

Бобровскій, Михаилъ Кирилловичъ, протоіерей; родился въ 1785 году, образованіе получилъ въ клещельскомъ училищѣ піаровъ и бѣлостокской гимназіи. По окончаніи гимназіи, оставшись въ ней наставникомъ, Бобровскій занялся изученіемъ старинныхъ книгъ и рукописей. Въ 1808 г. поступилъ въ главную духовную семинарію при Виленскомъ университетѣ, которую и кончилъ со степенями магистра богословія и изящныхъ искусствъ. Впослѣдствіи онъ получилъ еще степень магистра правъ. Въ 1815 г. рукоположенъ въ санъ священника уніатской церкви. Въ 1816 г. избранъ въ семинаріи доцентомъ по каѳедрѣ экзегетики. По выбору университета былъ командированъ за границу для усовершенствованія въ наукахъ. По возвращеніи занялъ каѳедру Свящ. Писанія и арабскаго языка, въ 1823 г. удостоенъ степени доктора богословія. Въ 1833 году окончательно покинулъ главную семинарію за преобразованіемъ ея въ римско-католическую академію. Своею педагогической дѣятельностью не мало содѣйствовалъ развитію и укрѣпленію идеи объ освобожденіи уніатской церкви отъ римскаго элемента. Въ 1839 г. возсоединился съ православной церковью. Конецъ жизни провелъ въ деревенскомъ приходѣ въ научныхъ занятіяхъ. Скончался 21 сентября 1848 года. Состоялъ членомъ многихъ ученыхъ обществъ русскихъ и иностранныхъ, былъ хорошимъ оріенталистомъ, зналъ почти всѣ европейскіе языки и славянскія нарѣчія. Послѣ Бобровскаго осталась масса не приведеннаго въ порядокъ матеріала, послѣ его смерти растеряннаго. Изъ его научныхъ заслугъ главнѣйшей считается открытіе и описаніе такъ называемой супрасльской рукописи.

Бобровскій, Павелъ Осиповичъ, сенаторъ, род. въ 1832 году, воспитаніе получилъ подъ руководствомъ своего дяди прот. М. К. Бобровскаго (см. выше); образованіе получилъ въ пружанскомъ дворянскомъ

училищѣ, въ полоцкомъ кадетскомъ корпусѣ и военной академіи. Во время службы въ 1-мъ армейскомъ корпусѣ въ Вильнѣ, составилъ, по порученію начальства, статистическое описаніе Гродненской губерніи, гдѣ собрано немало свѣдѣній и по церковной исторіи края. Въ 1878 г. назначенъ былъ начальникомъ военно-юридической академіи. Его перу принадлежатъ, между прочими трудами, и труды по исторіи уніатской церкви, имѣющіе важное значеніе.

Богатство и его отношеніе къ **бѣдности.** Своимъ трудомъ мы пріобрѣтаемъ себѣ ту или иную матеріальную собственность. Самъ Богъ, повелѣлъ человѣку «обладать» землею и «владычествовать» надъ тѣмъ, что на ней находится (Быт. 1, 28). Если бы единственнымъ достояніемъ человѣка было его тѣло, то область, въ которой онъ могъ бы проявлять свою нравственную личность, значительно бы сузилась: онъ не могъ бы оказывать окружающимъ матеріальной помощи. А между тѣмъ, ап. Павелъ говоритъ: «трудись, чтобы было изъ чего удѣлить нуждающемуся» (Ефес. 4, 28). Отсутствіе собственности поставило бы человѣка въ зависимость отъ другихъ, что всегда будетъ препятствовать осуществленію имъ своихъ идеаловъ. Несомнѣнно, это обстоятельство имѣлъ въ виду и ап. Павелъ, указывая на то что онъ «ни у кого» не ѣлъ «хлѣба даромъ» (2 Θесс. 3, 8; также 10; 12). Но человѣкъ долженъ держать себя внѣ вліянія своего достатка. Богатый долженъ относиться къ своему богатству какъ къ средству, оказывать помощь ближнимъ; ни въ какомъ случаѣ не долженъ онъ считать богатство высшимъ благомъ. «Когда богатство умножается, не прилагайте къ нему сердца». (Псал. 61, 11). Бѣдный тоже долженъ ставить свое я выше бѣдности, помня слова св. ап. Павла: «имѣя пропитаніе и одежду, будемъ довольны тѣмъ; ибо мы ничего не принесли въ міръ; явно, что ничего не можемъ и вынести изъ него» (1 Тимоф. 6, 8, 7). Ибо можно въ духовномъ богатствѣ почерпать все необходимое и для своей счастливой жизни и для пользы окружающихъ. «Мы нищи, но многихъ обогащаемъ; мы ничего не имѣемъ, но всѣмъ обладаемъ» (2 Коринѳ. 6, 10). При иномъ отношеніи къ матеріальнымъ благамъ, какъ стремленіе къ богатству ведетъ людей «во искушеніе и сѣть и во многія безразсудныя и вредныя похоти» (1 Тимоѳ. 6, 9), такъ и бѣдность ведетъ наиболѣе слабыхъ духовными силами къ нравственному паденію.

Богданъ одно изъ самыхъ употребительныхъ именъ у всѣхъ славянскихъ народностей, но святого съ такимъ именемъ въ мѣсяцесловѣ Востока и Запада нѣтъ. Предполагаютъ, что имя это получилось черезъ замѣну имени греческаго святого (Θеодоръ), соотвѣтствующимъ по значенію славянскимъ именемъ, несмотря на то, что было принято и греческое наименованіе. Память святого указываютъ подъ 18 ноября. Въ церковнославянскихъ памятникахъ имя Богданъ встрѣчается съ XIII вѣка.

Богдашевскій, Дмитрій Ивановичъ, докторъ богословія, профессоръ кіевской духовной академіи по каѳедрѣ Св. Писанія Новаго Завѣта; родился въ 1886 г., окончилъ кіевскую духовную академію, гдѣ и былъ оставленъ для приготовленія къ профессорскому званію; за сочиненіе «Лжеученія, обличаемыя въ первомъ посланіи св. апостола Іоанна» удостенъ степени магистра богословія, въ каковой степени утвержденъ Св. Сѵнодомъ 17 ноября 1890 г. Въ 1897 г. Богдашевскій перешелъ съ каѳедры исторіи философіи на каѳедру Св. Писанія Новаго Завѣта. Кромѣ диссертаціи Б. принадлежитъ много статей философскаго и богословскаго характера.

Боговдохновенность или **Богодухновенность**:—особое воздѣйствіе Св. Духа на провозвѣстниковъ Божественнаго Откровенія, руководящее ихъ въ пониманіи и передачѣ послѣдняго; также свойство писаній, въ силу котораго они являются какъ бы словомъ самого Бога, а не личнымъ созданіемъ ихъ авторовъ. При этомъ, однако, духъ человѣческій, становясь такимъ образомъ орудіемъ сообщенія Божественнаго Откровенія, сохраняетъ и дѣятельно проявляетъ всѣ свои силы и способности. Уже въ Ветхомъ Завѣтѣ ясно выражается мысль о дѣйстіи Духа Божія въ пророкахъ и другихъ провозвѣстникахъ Откровенія (Исх. 4, 12; 2 Цар. 23, 2; Ис. 2, 1; Iез. 1, 3; 6, 1; 7, 1 и др.). То же подтверждаетея и въ Новомъ Завѣтѣ (Мѳ. 22, 43; Марк. 12, 36; Дѣян. 1, 16; 3, 18, 21; 4, 25; 1 Петр. 1, 11; 2 Петр. 1, 21). Поэтому за Свящ. Писаніемъ признается Христомъ божественный авторитетъ, и потому такъ часты ссылки на Св. Писаніе въ Новомъ Завѣтѣ. Основаніемъ для признанія боговдохновенности Св. Писанія можетъ служить также церковное пре-

даніе. Особенно важное значеніе оно имѣетъ для опредѣленія, какія именно книги Св. Писанія—боговдохновенны, ибо, хотя апостолъ и называетъ «все писаніе» богодвохновеннымъ, но указаній на то, изъ какихъ книгъ оно состоитъ, у него нѣтъ. Поэтому, единственнымъ основаніемъ для признанія боговдохновенными книгъ какого-либо свящ. автора служитъ признаніе ихъ таковыми со стороны Церкви. Боговдохновенность является особымъ воздѣйствіемъ Духа Божія на духъ человѣческій. При этомъ, подобно тому, какъ во Христѣ божественное и человѣческое естество находятся въ органическомъ единствѣ, такъ и въ дѣлѣ возвѣщенія Божественнаго Откровенія все исходитъ отъ Бога и въ то же время во всемъ проявляется свободная дѣятельность человѣка. Но такъ какъ человѣческая природа несовершенна, то участіе свободной человѣческой дѣятельности въ написаніи свящ. книгъ можетъ привносить въ нихъ нѣкоторыя несовершенства. Поэтому не противорѣчатъ боговдохновенности Писанія встрѣчающіяся въ св. книгахъ мысли и чувства чисто человѣческія, неточности, разногласія и проч. Произведенія свящ. писателей совершенны лишь настолько, насколько это нужно для цѣлей божественныхъ. Тамъ, гдѣ для дѣла человѣческаго спасенія достаточно и несовершеннаго человѣческаго познанія, Богъ допускалъ проявляться и несовершенствомъ. То же самое можно сказать и про форму, въ которой излагается Бож. Откровеніе.

Боговидецъ—тотъ, который видитъ или видѣлъ Бога. Этотъ эпитетъ прилагается къ св. пророку Моисею, потому что онъ видѣлъ славу Божію несравненно болѣе, чѣмъ кто другой изъ смертныхъ (Исх. 33, 21).

Богодуховскій мужскій монастырь въ Оренбургскомъ уѣздѣ. Основанъ въ 1867 г. для противодѣйствія расколу. Приписанъ въ настоящее время къ архіерейскому дому.

Богодуховскій Св.-Троицкій общежительный монастырь (женскій). Находится въ 1 в. отъ г. Богодухова, Харьковской губ. Основанъ въ 1889 г. въ видѣ общины, преобразованной въ 1893 г. въ монастырь. Храмовъ два.

Боголюбовъ, Константинъ Іоанновичъ, протоіерей; родился въ 1821 г. и воспитывался въ новгородской духовной семинаріи. По окончаніи курса петербургской духовной академіи со степенью магистра, назначенъ

профессоромъ тверской, а потомъ петербургской духовной семинаріи, а въ 1838 г. опредѣленъ баккалавромъ русской гражданской исторіи въ Спб. духовную академію; въ 1842 г. поступилъ священникомъ къ церкви при министерствѣ иностранныхъ дѣлъ; въ 1851 г. оставилъ службу при академіи; въ 1853 г. возведенъ въ санъ протоіерея. † 22 іюня 1888 года. Прот. Боголюбовъ принималъ участіе въ богословской литературѣ и ему принадлежитъ много серьзныхъ трудовъ, помѣщенныхъ въ «Христіанскомъ Чтеніи». Ему, между прочимъ, принадлежатъ переводы бесѣдъ св. Іоанна Златоуста и преп. Ефрема Сирина. Въ 1861 г., по просьбѣ прот. Павскаго, издавалъ его переводъ съ еврейскаго историческихъ книгъ Ветхаго Завѣта и книгу Притчей.

Боголюбовъ, Николай Михайловичъ, магистръ богословія; родился въ 1872 г.; образованіе получилъ въ нижегородской семинаріи и московской духовной академіи, которую окончилъ въ 1896 г. со степенью кандидата богословія. Въ 1900 г. за сочиненіе «Теизмъ и пантеизмъ» удостоенъ степени магистра богословія. Кромѣ магистерской диссертаціи, перу Б. принадлежитъ еще нѣсколько статей: «Понятіе о религіи» (Богосл. Вѣстн. 1900 г.), «Несостоятельность пониманія ученія Христа внѣ связи съ ученіемъ о Немъ, какъ о Богочеловѣкѣ и Искупителѣ міра» (Вѣра и Церковь 1899 г.).

Боголюбская икона Божіей Матери; существуетъ нѣсколько списковъ съ чудотворнаго образа: 1) икона перенесеная великимъ княземъ Андреемъ Юрьевичемъ изъ Кіевской губ. въ землю Суздальскую, гдѣ получила затѣмъ названіе Владимірской.

2) у Варварскихъ воротъ въ Москвѣ при входѣ въ Китай-городъ. На этомъ образѣ изображены Спаситель, Божія Матерь и свв. угодники Божіи: Петръ, Алексій, Іона и Филиппъ митрополиты московскіе; блаженные Василій и Максимъ; преп. Параскева; св. Василій Великій; Алексій, человѣкъ Божій; Симеонъ, сродникъ Господень; апостолъ Петръ; преподобномученица Евдокія и мученица Параскева, празднованіе совершается 18-го іюня.

3) въ приходской церкви села Зимарова, Рязанской губ., недалеко отъ города Раненбурга, находится древній списокъ съ Боголюбской иконы Божіей Матери. Преданіе разсказываетъ, что эта икона раньше на-

ходилась надъ воротами города Пронска и во время татарскаго нашествія была расколота и брошена въ кусты. Но икона срослась и съ тѣхъ поръ стала извѣстна, какъ чудотворная. Въ XVIII вѣкѣ она перешла въ собственность помѣщика села Зимарова Лопатина. Въ 1771 г. во время моровой язвы въ Москвѣ, икону перенесли туда для исцѣленія больныхъ. Послѣ смерти Лопатина икона была отправлена въ село Зимарево. Празднованіе совершается 25-го марта и 18-го іюня.

4) въ г. Угличѣ, въ церкви св. Дмитрія Царевича.

5) въ селѣ Юрьевскомъ, Боровскаго уѣзда, Калужской губ. Икона эта была подарена Петромъ Великимъ Батурину, за заслуги, а съ 1838 г. перешла во владѣніе села Юрьевскаго. Икона Богоматери прославилась многими чудесами и исцѣленіями, такъ, въ 1771 г. жители села Юрьевскаго были спасены отъ моровой язвы, а въ 1848 г. отъ холеры. А въ 1853 г. спасся отъ холеры г. Боровскъ и г. Малоярославецъ. Празднованіе совершается 18-го іюня.

Боголюбовъ мужской необщежительный 1-го класса монастырь; находится во Владимірской губерніи и уѣздѣ, въ 10 в. отъ г. Владиміра. Основанъ св. княземъ Андреемъ Боголюбскимъ въ 1158 г. въ память чуднаго видѣнія имъ на этомъ мѣстѣ Пресв. Богородицы. Обитель неоднократно подвергалась нападеніямъ кочевниковъ и, вообще, перенесла много бѣдствій. Главной святыней ея является чудотворная икона Боголюбской Божіей Матери. Храмовъ въ монастырѣ четыре. Имѣются: школа, больница для монашествующихъ, странноприимный домъ, гостиница для богомольцевъ. Управляется монастырь викарнымъ епископомъ муромскимъ.

Боголюбская киновія находится близъ Геѳсиманскаго скита, около Троице-Сергіевой лавры. Основана въ 1859 г. схимонахомъ Филиппомъ. Въ киновіи одинъ храмъ въ честь Боголюбской иконы Божіей Матери.

Боголюбскій женскій монастырь, въ Красноуфимскомъ у., Пермской губ. при селѣ Сарсахъ-Вторыхъ. Основанъ въ 1901 г. съ миссіонерскими цѣлями. При монастырѣ школа, пріютъ для дѣвочекъ и богадѣльня для престарѣлыхъ инородцевъ.

Боголюбскій женскій монастырь въ Макарьевскомъ уѣздѣ, Костромской губ. Основанъ въ 1864 г. кинешемскимъ купцомъ А. И. Полѣновымъ подъ видомъ общины; въ 1893 г. преобразованъ въ монастырь. Храмовъ въ обители три.

Боголюбскій, Николай Ивановичъ, протоіерей, ректоръ самарской дух. семинаріи, магистръ богословія. Образованіе получилъ въ самарской семинаріи и московской духовной академіи. Въ 1886 году удостоенъ степени магистра богословія за сочиненіе: «Исламъ, его происхожденіе и сущность по сравненію съ христіанствомъ». Самара 1885 г. Кромѣ магистерской диссертаціи, перу о. Боголюбскаго принадлежатъ нѣсколько статей и большое количество словъ, бесѣдъ и поученій.

Боголѣпъ Адамовъ, епископъ Устюжскій и Тотемскій; изъ уставщиковъ Александро-Невскаго монастыря; назначенъ епископомъ 25 янв. 1719 г. Управлялъ епархіей при учрежденіи Св. Сѵнода. † 13 янв. 1726 года.

Богомильство — болгарско-византійская ересь дуалистическаго направленія. Происхожденіе богомильства относятъ къ X вѣку, когда въ предѣлахъ Болгаріи появилось еретическое движеніе, съ опредѣленными признаками, получившее названіе по имени попа Богомила, перваго проповѣдника этаго ученія. Распространеніе новаго лжеученія пошло весьма быстро и въ Болгаріи, и въ Византіи. Въ началѣ XII вѣка богомильство проникло уже въ столицу византійской имперіи — Константинополь и пріобрѣло сторонниковъ даже въ высшихъ кругахъ. Несмотря на энергичныя мѣры византійскаго правительства, богомильство не только распространилось по всей Византіи, но утвердилось также въ Сербіи, Босніи и на всемъ адріатическомъ побережьи; на европейскомъ западѣ оно тоже нашло не мало приверженцевъ. Подъ различными наименованіями, какъ-то: манихеи, павликіане, патарены (Италія), катары (Германія), альбигойцы (южн. Франція), еретики были извѣстны въ теченіе всѣхъ среднихъ вѣковъ. Въ Византіи богомильство просуществовало до самаго паденія въ 1453 году, въ южной же Болгаріи—до половины XVIII вѣка, когда богомилы перешли въ католичество. Отголоски богомильскихъ тенденцій видятъ также въ нѣкоторыхъ русскихъ духовныхъ стихахъ и апокрифахъ, а также въ ученіи стригольниковъ, ереси, появившейся въ Новгородѣ и Псковѣ въ XIV вѣкѣ. Богомилы признавали верховное доброе Божество, имѣющее

человѣкообразный видъ и тѣло, созданное изъ тонкаго вещества. Но, по ихъ мнѣнію, Богъ не отъ вѣчности троиченъ въ лицахъ, но Сынъ и Духъ произошли отъ Отца и представляютъ только различныя проявленія Отца, сдѣлавшіяся личностями. У Бога есть еще и перворожденный сынъ Сатаніилъ, низвергнутый, вмѣстѣ съ своими ангелами за возстаніе противъ Бога, на землю, которая тогда не была еще устроена. Онъ то и устроилъ землю и сотворилъ тѣло человѣка; но вдохнуть душу въ него Сатаніилъ не могъ, это сдѣлалъ добрый духъ. Такъ же получила жизнь и первая жена, которая была создана изъ мужа. Впослѣдствіи Сатаніилъ проникся ненавистью къ преимуществамъ человѣка и рѣшилъ погубить его. Для этого онъ, принявъ образъ змія, соединился тѣлесно съ Евой, которая родила отъ него Каина и Каломену. Каинъ убилъ сына Адамова Авеля, за что Сатаніилъ былъ лишенъ Богомъ божественнаго образа, творческой силы и божественнаго имени. Съ того времени Сатаніилъ, по попущенію Божію, властвуетъ надъ своимъ міромъ и созданными имъ существами. Когда люди возстали противъ Сатаніила вмѣстѣ съ гигантами, дѣтьми ангеловъ Сатаніила и дочерей людей, то разгнѣванный Сатаніилъ послалъ на землю потопъ, истребившій всѣ живыя существа и всѣхъ людей, кромѣ Ноя, оставшагося вѣрнымъ Сатаніилу. Потомъ, изъ ненависти къ человѣку, Сатаніилъ обманулъ Моисея, давъ ему законъ на Синаѣ; поэтому весь Ветхій Завѣтъ содержитъ, по мнѣнію богомиловъ, зловредное ученіе. Наконецъ Богъ, сжалившись надъ людьми, послалъ божественный Логосъ или Своего Сына, который побѣдилъ Сатаніила и заковалъ его въ тартаръ, послѣ чего Сатаніилъ сталъ называться просто сатаной. Но демоны были оставлены; Богъ оставилъ имъ созданные человѣческими руками храмы, въ которыхъ имъ и воздается поклоненіе. Демоны живутъ въ каждомъ человѣкѣ, и они то являются виновниками всѣхъ грѣховъ человѣка; поэтому они, послѣ смерти человѣка, остаются въ его гробу въ ожиданіи воскресенія и должны понести наказаніе вмѣстѣ съ тѣломъ. Демоны не имѣютъ власти только надъ богомилами, такъ какъ въ послѣднихъ обитаетъ Святой Духъ. Поэтому богомилы послѣ смерти облекаются во Христа, принимая то эфирное тѣло, въ которомъ Онъ, по мнѣнію богомиловъ, жилъ на землѣ. Согласно своему вѣроученію, богомилы отвергали таинства, не признавали поклоненія св. иконамъ и кресту, св. храмы считали жилищами демоновъ, отвергали христіанское богослуженіе и праздники, изъ книгъ Св. Писанія признавали только Евангеліе и Апостолъ. Презирая тѣлесную природу, богомилы учили избѣгать міра и его благъ и побѣждать плоть посредствомъ подвиговъ самоотверженія. Особенными добродѣтелями у богомиловъ считались нестяжательность и нищета. Богомилы требовали отъ человѣка безбрачія, такъ какъ бракъ, по ихъ мнѣнію, есть дѣло діавола.

Богомолье—1) наружный знакъ молитвы къ Богу; 2) церковь, особенно усердно посѣщаемая богомольцами; 3) путешествіе для поклоненія св. мѣстамъ.

Богомужный—богочеловѣческій: «Како не дивимся Богомужному рождеству Твоему, Пречестная»—какъ намъ не удивляться рожденію Тобою Богочеловѣка, Всечестная (Октоихъ).

Богоначаліе 1) божественное начало или Божія власть (подъ этимъ именемъ часто разумѣется Св. Троица); 2) государственная форма правленія избраннаго народа Божія—израильтянъ, управляемыхъ самимъ Богомъ при посредствѣ судей, царей и первосвященниковъ.

Богоносецъ—см. Игнатій Богоносецъ.

Богоносный—1) Богомъ носимый или управляемый; 2) Бога носящій, съ Богомъ внутренне и таинственно соединенный. Наименованіе, прилагаемое къ свв. отцамъ.

Богоотроковица — божественное чадо, божественная дщерь (въ богослужебныхъ книгахъ). Наименованіе Пресвятой Дѣвы Маріи.

Богоотцы—именованіе родителей Пресвятой Дѣвы Маріи—Іоакима и Анны.

Богопочитаніе. Понятіемъ богопочитанія (или обожанія) обнимаются всѣ обязанности христіанина по отношеніи къ Богу. Богопочитаніе есть признаніе и выраженіе человѣкомъ-христіаниномъ безусловной зависимости своей отъ Бога, какъ высочайшаго Владыки и Творца всего, и полнѣйшей преданности Ему, какъ своему Отцу и Благодѣтелю. На землѣ невозможно и представить такое отношеніе, которое равнялось бы отношенію между человѣкомъ и Богомъ.

Если, напр., мы представимъ себѣ отношеніе между могущественнѣйшимъ царемъ и бѣднѣйшимъ и слабѣйшимъ нищимъ, то это будетъ лишь весьма слабое подобіе отношенія между Богомъ и человѣкомъ, потому что земной царь, одаривши нищаго всѣми находящимися въ его распоряженіи благами, не сообщилъ ему бытія и не можетъ доставить душѣ его вѣчнаго спасенія или вѣчной погибели. Но это сообщилъ и это доставляетъ человѣку Богъ. Вотъ почему даже серафимы, по словамъ пророка Исаіи (Ис. 6, 2, 3), закрываютъ лица свои, будучи не въ состояніи выносить величія славы Божіей. Вотъ почему и насъ земнородныхъ апостолъ призываетъ «служить Богу съ благоговѣніемъ и страхомъ» (Евр. 12, 28). Если человѣческая природа устроена такъ, что дѣятельность духовная и тѣлесная, внутренняя и внѣшняя въ ней неразрывно связаны, и если Богъ есть творецъ не только души, но и тѣла человѣческаго, то отсюда само собой слѣдуетъ, что мы должны «прославлять Бога и въ тѣлесѣхъ нашихъ и въ душахъ нашихъ, яже суть Божія» (I Корѳ. 6, 20). Такимъ образомъ возможно, а вмѣстѣ и необходимо богопочитаніе внутреннее и внѣшнее. Одно съ другимъ связано неразрывно. Безъ внутренней или духовной стороны богопочитаніе было бы тѣломъ безъ души, т. е. безжизненнымъ, механическимъ и безцѣннымъ. Оно было бы даже лицемѣріемъ, самообольщеніемъ. Въ бесѣдѣ съ самарянкой Господь Іисусъ Христосъ называетъ истинными поклонниками тѣхъ, которые кланяются Богу «духомъ и стиною». Но съ другой стороны, безъ внѣшней или тѣлесной стороны богопочитаніе было бы неполнымъ, бездѣйственнымъ и не могло бы укрѣпиться въ человѣкѣ. Опытъ показываетъ, что пренебрегающіе внѣшними средствами выраженія религіозныхъ чувствованій (крестнымъ знаменіемъ преклоненіемъ головы и колѣнъ и т. д.), обыкновенно бываютъ лишены и внутренней религіозности. И наоборотъ: усердно и со смысломъ пользующіеся этими средствами вызываютъ и укрѣпляютъ въ себѣ соотвѣтствующее внутреннее религіозное настроеніе. Каждое живое чувство стремится выразиться во внѣ. Поэтому-то нѣтъ такой религіи на землѣ, которая не сопровождалась бы какими-либо формами внѣшняго богослуженія. Пришедшій на землю Сынъ Божій былъ «духовенъ въ высшей степени»; но и Онъ выражалъ молитву свою внѣшними знаками (возведеніемъ очей къ небу, преклоненіемъ колѣнъ и лица) (Іоан. 17, 1; Лук. 22, 41; Матѳ. 26, 39).

Богопріимецъ—см. Симеонъ Богопріимецъ.

Богородица—почетное наименованіе Пресвятой Дѣвы Маріи, какъ родившей Богочеловѣка.

Богородице-Алексѣевскій монастырь мужской, въ Томскѣ. Время основанія не извѣстно. Храмъ одинъ. Управляетъ монастыремъ игуменъ.

Богородице-Михаило-Архангельскій—общежительный женскій монастырь. Находится близъ поселка Ачаировскаго, Омскаго у., Акмолинской обл. Учрежденъ въ 1907 г. въ качествѣ общины, въ 1912 г. обращенъ въ монастырь.

Богородице-Сергіевскій Черемисскій общежительный женскій монастырь въ г. Царевококшайскѣ, Казанской губ. Основанъ въ 1888 г. Храмовъ два. При монастырѣ—школа, иконописная мастерская и больница для монашествующихъ.

Богородицкая Площанская заштатная пустынь (мужская) въ Сѣвскомъ уѣздѣ, Орловской губ. въ 12 в. отъ с. Брасова. Время основанія въ точности неизвѣстно (ранѣе XVI вѣка). Храмовъ въ обители четыре; въ одномъ изъ нихъ находится мѣстночтимая чудотворная икона Казанской Божіей Матери, подаренная основателю пустыни царемъ Михаиломъ Ѳеодоровичемъ. Два раза въ году устраиваются крестные ходы. Управляетъ пустынею игуменъ.

Богородицкій Игрицкій необщежительный мужской монастырь находится въ Костромской губ. въ 15 в. отъ гор. Костромы. Основанъ въ 1624 г.; въ 1848 г. сюда была переведена братія сгорѣвшаго Богоявленскаго монастыря въ Костромѣ. Храмовъ въ обители четыре. При монастырѣ школа. Управляетъ имъ Кинешемскій викарный епископъ.

Богородицкій Одигитріевскій Чувашскій мужской монастырь въ Белебеевскомъ уѣздѣ, Уфимской губ. Основанъ въ 1901 году близъ дер. Бугабашъ.

Богородицкій скитъ—при Кіево-Братскомъ монастырѣ въ Кіевскомъ уѣздѣ въ 15 в. отъ Кіева. Скитъ возникъ въ 1900 г. на мѣстѣ древняго Глинецкаго или Глумежскаго монастыря, разореннаго татарами. Храмовъ 3, изъ которыхъ одинъ—древній

пещерный, освященный въ 1905 г. Достопримѣчательностью скита являются древнія пещеры въ холмѣ, въ которыхъ были найдены множество костей, утвари и т. д. При скитѣ—гостинница и новыя странноприимницы для народа.

Богородицкій мужской монастырь въ г. Задонскѣ, Воронежской губ., основанъ въ 1610—20 г. иноками Кирилломъ и Герасимомъ; ими же принесена сюда изъ Москвы чудотворная Срѣтенско-Владимірская икона Божіей Матери. Въ 1692 г. монастырь сталъ жертвою пожара, но вскорѣ былъ возстановленъ. Въ 1769 г. здѣсь поселился оставившій Воронежскую епископскую каѳедру святитель Тихонъ. Послѣ кончины его (13 авг. 1783 г.) честные останки его были погребены подъ алтаремъ соборнаго храма, а въ 1861 г. послѣдовало торжественное открытіе его нетлѣнныхъ мощей, которые и покоятся нынѣ въ серебряной ракѣ за лѣвымъ клиросомъ собора. Въ кіотѣ около раки хранится мантія св. Тихона, которую возлагаютъ на тяжело больныхъ. Библіотека монастыря богата цѣнными старинными изданіями. Управляетъ монастыремъ архимандритъ.

Богородицкій женскій монастырь въ г. Казани. Основанъ царемъ Іоанномъ Грознымъ въ 1579 г., по случаю обрѣтенія 8-го іюля иконы Казанской Божіей Матери. Храмовъ въ обители три. Съ 1579 г. въ монастырѣ находилась чудотворная Казанская икона Богоматери, но была похищена злоумышленниками въ 1904 г., такъ что остались только списки съ нея. Ежегодно совершается 14 крестныхъ ходовъ.

Богородицкій Ѳеодоровскій общежительный женскій монастырь. Находится при сельцѣ Ратьковѣ, въ 2 в. отъ г. Солигалича, Костромской губ. Основанъ въ 1872 г. въ видѣ общины, обращенной въ 1892 г. въ монастырь. Храмовъ четыре. При монастырѣ богадѣльня и гостинница для паломниковъ.

Богородицкій Тихоновскій Тюнинъ монастырь (женскій) въ 2-хъ верстахъ отъ г. Задонска, Воронежской губ. Основанъ въ 1860 г. въ видѣ общины; въ 1867 г. послѣдняя была переименована въ монастырь. Храмовъ въ обители три. При монастырѣ богадѣльня.

Богородиченъ — пѣснопѣнія: стихиры, тропари и кондаки, въ честь Божіей Матери. Они входятъ въ составъ всѣхъ ежедневныхъ службъ: вечерни, великаго повечерія,

полунощницы, вседневной и субботней, утрени, часовъ и литургіи. Въ богослужебныхъ книгахъ Богородичны подраздѣляются на Б. праздниковъ въ честь пресв. Дѣвы; Б.—дней памяти извѣстныхъ святыхъ; Б. восьми гласовъ и Богородичны догматики, составленные Іоанномъ Дамаскинымъ и излагающіе ученіе о лицѣ І. Христа. Что касается времени включенія Б. въ составъ богослуженія, то оно различно для различныхъ службъ. Вообще же можно сказать только, что въ составъ богослуженія воскресныхъ дней они вошли съ VIII в., а въ составъ богослуженія остальныхъ дней—съ IX в.

Богородичная просфора—одна изъ пяти проскомидійныхъ просфоръ, изъ которой вынимается частица въ честь и память Преблагословенныя Владычицы Нашей Богородицы и Приснодѣвы Маріи и полагается на дискосѣ одесную св. Агнца.

Богородичный, что въ Щегловѣ, мужской монастырь въ Тульскомъ уѣздѣ, въ 5 в. отъ г. Тулы. Основанъ въ 1868 г. въ память избавленія имп. Александра II отъ угрожавшей ему опасности. Въ обители 3 храма. Въ соборномъ храмѣ находится чтимая икона Божьей Матери съ младенцемъ Іисусомъ, именуемая «Млекопитательницей». Кромѣ того, въ обители хранятся частицы мощей свв. угодниковъ, присланныя въ благословеніе монастырю со св. Аѳонской горы. При монастырѣ училище для дѣтей бѣдныхъ гражданъ г. Тулы, больница и гостинница для паломниковъ. Управляетъ монастыремъ викарный епископъ Каширскій.

Богородскій, Неофитъ Михайловичъ, магистръ богословія, родился 16 янв. 1853 г.; окончилъ курсъ въ Спб. духовной академіи. Въ 1879 году удостоенъ степени магистра богословія за сочиненіе: «Ученіе св. Іоанна Дамаскина объ исхожденіи Св. Духа, изложенное въ связи съ тезисами боннской конференціи 1875 г.». Кромѣ диссертаціи, перу Б. принадлежатъ еще нѣсколько статей: «О подлинности второй части книги св. пророка Захаріи» и «Еврейскій идеалъ по 60-й главѣ книги св. пророка Исаіи».

Богородскій, Яковъ Алексѣевичъ, профессоръ Казанской духовной академіи по каѳедрѣ Библейской исторіи, докторъ богословія; окончилъ курсъ Казанской академіи въ 1868 г. со степенью магистра богословія; съ 1868 г. преподаватель Казан-

ской духовной семинаріи; съ 1870 г.—инспекторъ той же семинаріи; въ томъ же году, по представленіи сочиненія подъ заглавіемъ: «О фарисеяхъ», избранъ доцентомъ Казанской академіи; съ 1882 г. состоитъ профессоромъ той же академіи; въ 1884 г. удостоенъ степени доктора богословія за сочиненіе: «Еврейскіе цари». Кромѣ названныхъ, проф. Богородскому принадлежатъ труды: «Объ идолопоклонствѣ евреевъ въ періодъ судей»; «Къ вопросу объ ессеяхъ»; «Къ вопросу о библейской исторіи міротворенія» и другія.

Богословіе. Слово «Богословіе», заимствованное христіанскими писателями отъ древнихъ грековъ, употребляется въ настоящее время въ очень широкомъ значеніи. У древнихъ учителей церкви «Богословіе» въ этимологическомъ отношеніи означало: слово о Богѣ, слово отъ Бога, а у иныхъ—слово къ Богу. Употреблялось же оно въ разныя времена не въ одинаково широкомъ значеніи. Усвоивъ это слово отъ древнихъ грековъ (классическіе писатели обозначали этимъ словомъ первоначально миѳологическое ученіе о богахъ, а со времени Аристотеля—и философское ученіе о Божествѣ, теологами же называли древнихъ поэтовъ—Гомера, Гезіода, Орфея, сложившихъ поэмы о богахъ и составившихъ образцы молитвенныхъ гимновъ), учители церкви на первыхъ порахъ называли такъ лишь Св. Писаніе, ибо оно есть слово о Богѣ и отъ Бога; Ветхій Завѣтъ — Богословіемъ ветхимъ, Новый—новымъ Богословіемъ, а всѣхъ писателей того и другого завѣта, апостоловъ и пророковъ — богословами. Потомъ именемъ «Богословія» стали называть, кромѣ Св. Писанія, и всякое ученіе объ истинахъ христіанскихъ, и въ этомъ значеніи оно иногда употреблялось обширнѣе—въ приложеніи къ ученію о Богѣ и богопочтеніи вообще; иногда тѣснѣе—въ приложеніи къ ученію о Пресвятой Троицѣ, въ какомъ смыслѣ названъ богословомъ св. Григорій, арх. Константинопольскій; иногда еще тѣснѣе въ приложеніи къ ученію собственно о Богѣ Словѣ, въ каковомъ смыслѣ названъ богословомъ св. апостолъ Іоаннъ. Наконецъ, уже въ XII вѣкѣ подъ именемъ Богословія стали разумѣть въ школахъ систематическое и учебное изложеніе всѣхъ христіанскихъ истинъ о Богѣ и богопочтеніи. Первый употребилъ въ этомъ значеніи слово «Богословіе» схоластическій богословъ Петръ Абеляръ (1079—1142). Въ настоящее время подъ именемъ Богословія разумѣется вся совокупность наукъ, имѣющихъ своимъ предметомъ Бога, какъ Онъ открылъ Себя въ христіанской религіи, и божественное домостроительство въ обширнѣйшемъ смыслѣ, иначе — весь составъ наукъ о христіанской религіи. Содержаніе частныхъ богословскихъ наукъ теперь обозначается тѣми эпитетами или прилагательными, которыя присоединяются къ слову Богословіе, или другими спеціальными названіями. Таковы: Догматическое Богословіе, Нравственное, Обличительное или Сравнительное, Пастырское, Основное. О нихъ см. въ соотв. мѣстахъ.

Богословскій Библіографическій Листокъ—журналъ выходитъ при «Рук. для сельск. паст.» и заключаетъ обзоръ появляющихся въ свѣтъ сочиненій богословскаго характера.

Богословскій Вѣстникъ — духовный журналъ, издаваемый при московской духовной академіи съ 1892 вмѣсто прежняго академическаго журнала «Творенія свв. отцовъ въ русскомъ переводѣ» съ «прибавленіями». Этотъ послѣдній журналъ, съ прекращеніемъ въ 1884 году субсидіи отъ митрополита, оказался въ очень затруднительномъ положеніи, такъ что къ 1892 г. ему предстояло окончить свое существованіе вслѣдствіе незначительности числа подписчиковъ. Тогда-то, по иниціативѣ новаго ректора академіи архимандрита Антонія (Храповицкаго), поддержанной тогдашнимъ митрополитомъ московскимъ Іоанникіемъ, и съ разрѣшенія св. Сунода, было предпринято преобразованіе этого журнала и т. о. явился «Богословскій Вѣстникъ».

Богословскій, Михаилъ Ивановичъ—профессоръ казанской духовной академіи по каѳедрѣ Св. Писанія Новаго Завѣта, докторъ богословія; род. въ Тамбовской губерніи, окончилъ курсъ казанской духовной академіи въ 1870 году; въ 1871 году утвержденъ въ степени магистра и въ томъ же году избранъ доцентомъ по каѳедрѣ Св. Писанія Новаго Завѣта, а въ 1886 г. получилъ званіе экстра-ординарнаго профессора. Въ 1895 г. утвержденъ въ степени доктора богословія за сочиненіе «Дѣтство Господа Нашего Іисуса Христа и его Предтечи по Евангеліямъ Св. апостоловъ Матѳея и Луки». Проф. Богословскому принадлежатъ нѣсколько статей, какъ то: «О двухъ гносео-

логіяхъ Іисуса Христа»; «Идея царства Божія въ Ветхомъ и Новомъ Завѣтѣ»; «Толкованіе блаж. Ѳеофилакта на посланія къ Галатамъ, Ефессеямъ, Филиппійцамъ, Колоссянамъ, Солунянамъ, Тимоѳею, Титу и Филимону въ русскомъ переводѣ» и др.

Богословскій, Михаилъ Измайловичъ, протопресвитеръ; родился въ 1807 г.; въ 1831 г, окончилъ петербургскую духовную академію со степенью магистра. Въ 1883 г. принялъ священный санъ и былъ назначенъ баккалавромъ академіи по каѳедрѣ греческаго языка; въ 1840 г. назначенъ профессоромъ богословія; въ 1865 г. назначенъ главнымъ священникомъ арміи и флота. Въ 1871 году назначенъ протоіереемъ московскаго архангельскаго собора, а въ 1879—протопресвитеромъ большого Успенскаго собора и членомъ московской сѵнодальной конторы. † 9 января 1884 года. Извѣстенъ какъ духовный писатель. Изъ его сочиненій извѣстны слѣдующія: «Священная Исторія» Ветхаго и Новаго Завѣта, за которую онъ получилъ степень доктора богословія; «Курсъ общаго церковнаго права» М. 1885; «Обличительный характеръ Евангелія св. Іоанна Богослова» и др. Кромѣ того, протоіерей Богословскій принималъ близкое участіе въ переводѣ книгъ Св. Писанія Ветхаго Завѣта.

Богословскій общежительный мужской монастырь; находится при селѣ Окаемовѣ или Пощурновѣ Рязанскаго уѣзда, той же губ., въ 25 в. отъ г. Рязани. Кѣмъ и когда основанъ монастырь—въ точности неизвѣстно, но предполагаютъ, что онъ существовалъ еще въ XIV в., когда ему былъ подаренъ княземъ рязанскимъ образъ св. Іоанна Богослова, присланный патріархомъ іерусалимскимъ. Благодаря нападеніямъ кочевниковъ, монастырь къ концу XVII в. окончательно запустѣлъ и былъ возстановленъ только во 2-й половинѣ XIX вѣка. Храмовъ въ монастырѣ два; въ соборномъ находится икона св. Іоанна Богослова, прославившаяся многими чудесами. Въ монастырской ризницѣ хранится много старинныхъ книгъ, грамотъ, священныхъ и богослужебныхъ предметовъ. Внѣ ограды находится странноприимный домъ и двѣ гостинницы для богомольцевъ. Управляетъ монастыремъ архимандритъ.

Богослужебныя книги—книги, по которымъ отправляется богослуженіе. Онѣ раздѣляются на нотныя и простыя. Послѣднія подраздѣляются на книги, излагающія: а) порядокъ службъ общественныхъ, б) частныхъ и в) тѣхъ и другихъ вмѣстѣ. Къ книгамъ перваго рода относятся: Служебникъ, Чиновникъ, Часословъ, Октоихъ, Минея, Мѣсячная и Общая, Прздничная, Тріодь Постная и Цвѣтная, Ирмологій и Типиконъ; къ книгамъ второго рода—Требникъ Большой и Малый, Послѣдованіе молебныхъ пѣній, Чинопослѣдованіе соединяемыхъ изъ иновѣрныхъ къ Православной Каѳолической Восточной Церкви, Чинъ дѣйствія, какимъ образомъ совершается Высочайшее Его Императорскаго Величества коронованіе по церковному чинопослѣдованію, Правильникъ, Акаѳистникъ, Канонникъ, Мѣсяцесловъ и Молитвословъ; къ книгамъ третьяго рода—Евангеліе, Апостолъ, Псалтирь, Псалтирь съ возслѣдованіемъ и Псалтирь малая. Многочисленность богослужебныхъ книгъ проистекаетъ вслѣдствіе измѣнчивости однѣхъ и тѣхъ же службъ въ отдѣльныхъ молитвословіяхъ въ зависимости отъ дней недѣли и чиселъ, вслѣдствіе чего ихъ невозможно изложить въ одной книгѣ. Поэтому молитвословія каждой службы помѣщаются въ разныхъ книгахъ: въ однѣхъ излагаются молитвословія неизмѣняемыя, въ другихъ измѣняемыя. О каждой изъ вышеупомянутыхъ книгъ см. въ соотвѣтствующемъ мѣстѣ.

Богослуженіе — совокупность священныхъ дѣйствій и обрядовъ, посредствомъ которыхъ обнаруживается вовнѣ внутренняя религіозная вѣра и благоговѣйныя чувства. Въ немъ раскрываются и осуществляются отношенія Бога къ человѣку и человѣка къ Богу. Въ частности, христіанское богослуженіе есть совокупность такихъ священнодѣйствій и обрядовъ, въ которыхъ выражается и наглядно представляется все содержаніе христіанской религіи. Сущность христіанской религіи есть примиреніе впавшаго въ грѣхъ человѣка съ Богомъ, возстановленіе тѣхъ чистыхъ, непосредственныхъ отношеній, какія существовали между Богомъ и человѣкомъ въ раю до грѣхопаденія. Это примиреніе или очищеніе человѣка отъ грѣха, освобожденіе его отъ проклятія и смерти совершено было голгоѳской жертвой, принесенной за грѣхи всего міра вочеловѣчившимся Сыномъ Божіимъ. Смерть Сына Божія совершила дѣло искупленія, представила человѣка Богу чистымъ и святымъ. Дѣло искупленія Богъ открылъ человѣку въ словѣ и таинствахъ; со стороны человѣка теперь нужно, чтобы

онъ, принявши и усвоивши благодатные дары искупленія, предалъ себя Богу вѣрою во Христа и сыновнимъ послушаніемъ Ему. Богослуженіе христіанское съ его основною частью — Евхаристіею и есть выраженіе именно этихъ отношеній между Богомъ и возрожденнымъ человѣкомъ, выраженіе освященія человѣка и усвоенія плодовъ евхаристической жертвы. Одна изъ главнѣйшихъ цѣлей христіанскаго богослуженія есть приведеніе вѣрующихъ въ общеніе съ Богомъ и преподаніе имъ Божественной благодати. Всѣ имѣютъ нужду въ благодати искупленія и общенія со Христомъ и участвуютъ въ богослуженіи для того, чтобы сдѣлаться участниками божественной жизни. Для этого Господь и установилъ святѣйшее таинство евхаристіи, какъ средство дѣйствительнаго общенія съ Нимъ и усвоенія благодати искупленія, сдѣлавъ его средоточіемъ всего христіанскаго богослуженія. Богослуженіе общественное—то, которое совершается для удовлетворенія потребностей всѣхъ вѣрующихъ и такимъ образомъ выражаетъ собою тѣснѣйшее общеніе церкви со Христомъ. Таковы: вечерня, повечеріе, полунощница, утреня, часы, послѣдованія изобразительныхъ, литургія. Богослуженіе, совершаемое для удовлетворенія благодатными средствами религіозныхъ нуждъ отдѣльныхъ членовъ церкви, назыв. частнымъ. Къ частному богослуженію относятся, главнымъ образомъ,—таинства, молитвословія и молебныя пѣнія на разные случаи.

Богопознаніе. Въ Богѣ, по отношенію къ познаваемости Его ограниченнымъ разумомъ, по неизмѣнному и постоянному ученію православной церкви, должно различать двѣ стороны: сторону непостижимую для ограниченнаго разума, и не только человѣческаго, но и ангельскаго, и сторону постижимую. Непостижимымъ является самое существо Божіе или то, что такое Богъ въ Себѣ, въ полномъ отрѣшеніи отъ Его проявленій въ мірѣ: «что есть Богъ въ существѣ своемъ», учитъ православное исповѣданіе, «того не можетъ знать ни одна тварь, не только видимая, но и невидимая, то есть, ни самые ангелы: поелику совершенно нѣтъ никакого сравненія между творцомъ и тварію». Но Богъ не оставилъ насъ и въ совершенномъ невѣдѣніи о себѣ. Все, что полезно и необходимо намъ знать о Богѣ, и что мы можемъ

вмѣстить, Онъ открылъ намъ въ дѣлахъ своего творенія и промышленія, черезъ законъ и пророковъ и черезъ единороднаго Своего Сына. Непостижимый Самъ въ Себѣ, Онъ постижимъ для насъ тою стороной своего существа, которую открываетъ въ своихъ дѣйствіяхъ и обнаруженіяхъ въ мірѣ. Поэтому человѣкъ можетъ пріобрѣтать такое познаніе о Богѣ, которое достаточно для его слабыхъ силъ при условіяхъ земной жизни. Что Богъ непостижимъ въ существѣ своемъ для ограниченнаго разума, эта истина въ откровеніи выражена ясно. Она учитъ, что полная постижимость Бога свойственна лишь Ему Самому. По словамъ Спасителя «никтоже знаетъ Сына, токмо Отецъ: ни Отца кто знаетъ, токмо Сынъ» (Мѳ. 11, 27; Іоан. 6, 46). Апостолъ Павелъ также говоритъ: «Кто бо вѣсть отъ человѣкъ, яже въ человѣцѣ, точію духъ человѣка, живущій въ немъ; такожде и Божія никтоже вѣсть, точію Духъ Божій» (1 Кор. 2, 11). Отсюда слѣдуетъ, что не только для человѣка, но и для всѣхъ сотворенныхъ существъ невѣдомо существо Божіе. Слово Божіе указываетъ и причины невозможности для человѣка знать существо Божіе. Моисею, молившему Бога: «яви ми Тебе самого, да разумно вижду Тя», Богъ, несмотря на его необычайную близость къ Себѣ, говорилъ: «не возможеши видѣти лица Моего: не бо узритъ человѣкъ лице Мое, и живъ будетъ» (Исх. 33, 13, 20). Причиною, слѣдовательно, невозможности для человѣка зрѣть непосредственно безпредѣльное величіе лица Божія служитъ узость и ограниченность его природы; если бы человѣкъ возмечталъ, во что-бы то ни стало, познать сущность Божію, то всѣ усилія его, кромѣ безплодности, должны были бы кончиться одною смертоносною разрушительностью его собственной природы. И Моисею Богъ посему обѣщалъ показать не самое лицо Свое, но лишь «задняя» Своя (Исх. 33, 22—23). Новозавѣтное откровеніе, утверждая, что «Бога никто же видѣ нигдѣ же» (Іоан. 1, 19), учитъ: «Богъ во свѣтѣ живетъ неприступнемъ, Его же никто же видѣлъ есть отъ человѣкъ, ниже видѣти можетъ» (1 Тим. 6, 16). Потому еще, слѣдовательно, невозможно для людей зрѣть Бога, что онъ обитаетъ въ свѣтѣ неприступномъ, т. е. въ такого рода области бытія и жизни, которая стоитъ далеко выше

предѣловъ человѣческаго разума, куда, поэтому, не въ силахъ проникнуть взоръ его, подобно тому, какъ зрѣніе глаза не въ состояніи проникать во внутреннюю область солнечнаго свѣта. Прямую противоположность откровенному ученію о непостижимости существа Божія представляетъ воззрѣніе, которымъ допускается полная постижимость Бога для человѣческой мысли. Такое воззрѣніе возникло еще въ языческой древности. Язычникъ, мыслившій въ своихъ богахъ самого себя въ различныхъ состояніяхъ и положеніяхъ своей жизни, съ полнымъ правомъ могъ сказать, что онъ знаетъ своихъ боговъ такъ же хорошо, какъ и самого себя. Въ христіанство оно силилось проникнуть посредствомъ разнаго рода лжеученій и ересей. Такъ, уже во II вѣкѣ распространялось оно тѣми изъ гностическихъ системъ, въ основѣ которыхъ лежало пантеистическое представленіе о Богѣ. Позднѣе, въ IV вѣкѣ, особенно отстаивали эту мысль о полной постижимости Бога послѣдователи Арія—Аэтій и еще болѣе Евномій, Основаніемъ для мнѣнія послѣднихъ служила очень распространенная въ богословскихъ спорахъ IV в. теорія именъ, какъ выразителей объективной сущности предметовъ. По этой теоріи, кто знаетъ имя, тотъ знаетъ и сущность; потому что сущность будто-бы вполнѣ выражается въ усвояемомъ ей имени. Какъ на такое имя, которое будто-бы обнимаетъ собою и совершенно исчерпываетъ все существо Божіе, они указывали на имя Нерожденный, какъ свойственное исключительно Богу и никому другому. Церковь, въ лицѣ отцовъ и учителей, рѣшительно осуждала столь крайнее ученіе. Поражая горделиво самоотверженное утвержденіе о возможности всецѣло знать Бога, не исключая самого Его существа, отцы церкви приводили различные доводы въ подтвержденіе ученія о непостижимости существа Божія. Главнѣйшіе изъ нихъ слѣдующіе: духъ нашъ ограниченъ, а Богъ безконеченъ; конечное никогда не можетъ вполнѣ обнять безконечнаго; безконечное перестало бы быть безконечнымъ, если-бы было совершенно постигнуто существомъ конечнымъ (св. Григорій Богословъ); нами познанный въ своемъ существѣ, Богъ пересталъ бы быть Богомъ для насъ (св. Аѳанасій). Потому-то постиженіе сущности Божіей выше не только людей, но и всякой сотворенной разумной природы. И горнія силы, даже серафимы и херувимы не постигаютъ существа Божія; напротивъ, они еще болѣе, чѣмъ мы, сознаютъ его непостижимость, подобно тому, какъ зрячіе гораздо болѣе, чѣмъ слѣпые, чувствуютъ нестерпимость солнечнаго свѣта (св. Златоустъ). Въ силу своей ограниченности духъ человѣческій не можетъ проникнуть въ сущность даже многихъ конечныхъ существъ и предметовъ, не постигаетъ сущности матеріи и стихій, дѣйствующихъ въ природѣ, сущности нашей души и образа соединенія ея съ тѣломъ, естества ангеловъ, архангеловъ и прочихъ безплотныхъ силъ; тѣмъ болѣе, слѣдовательно, непостижимо для него существо Божіе (Златоустъ, Василій Вел., Григорій Н., Григорій Богословъ). Ограниченный духъ нашъ соединенъ еще съ вещественнымъ тѣломъ; оно какъ туманъ, лежитъ между нами и чисто невещественнымъ Божествомъ и препятствуетъ духовному оку въ полной ясности принимать лучи божественнаго свѣта: общая же грѣховность людей дѣлаетъ человѣка еще менѣе способнымъ возвышаться до чистаго созерцанія Божества (св. Григорій Богословъ). Какъ непостижимый въ Своемъ существѣ, Богъ, учили они, не можетъ быть опредѣленъ никакимъ словомъ. Изъ усвояемыхъ Ему откровеніемъ или придуманныхъ людьми именъ не только ни одно въ отдѣльности, но и всѣ вмѣстѣ не выражаютъ существа Божія. Или обозначается не то, что такое Богъ Самъ въ Себѣ, но или то, что касается Его сущности, или то, что Онъ не есть, или какое-либо Его дѣйствіе или отношеніе къ міру и человѣку (аріанская теорія именъ, несостоятельная и сама по себѣ, слѣдовательно, особенно неприложимая къ Богу). Таково же и наименованіе Его «Нерожденный»; въ немъ указывается только на то, чего въ Богѣ нѣтъ, а вовсе не то, что такое сущность Божія сама въ себѣ. Для выраженія этой сущности даже и нельзя найти вполнѣ соотвѣтствующаго имени. Имя Божіе «чудно» (пс. 8, 1). Бога поэтому они называли неизглаголаннымъ, неименуемымъ, неизреченнымъ, неописуемымъ, имѣющимъ, по выраженію св. Григорія нисскаго, «одно только имя, служащее къ познанію Его собственной природы, именно—что Онъ одинъ выше всякаго имени». Въ этой-то безъименности Бога они полагали и при-

чину той Его многоименности, какую мы Ему приписываемъ. Въ новѣйшее время ученіе о совершенной познаваемости Божества было повторено въ философіи представителями идеалистическаго пантеизма (Спинозою, Фихте, Шеллингомъ, Гегелемъ). Сказанное учителями древней церкви противъ современныхъ имъ еретиковъ можетъ служить къ опроверженію и ученія новѣйшихъ философій. Будучи непостижимымъ въ своемъ существѣ, Богъ однако не безусловно для насъ непостижимъ и недоступенъ, Воззрѣніе, которымъ утверждается совершенная непостижимость Бога, всегда признавалось церковью крайнимъ и рѣшительно ею осуждалось, какъ противное ученію слова Божія и здравому разуму. Если-бы познаніе Бога было для насъ совершенно невозможно, то суетна была бы и евангельская проповѣдь, суетна вѣра наша, и этимъ открывался бы прямой путь къ безбожію. Богъ благословилъ открыть Себя въ твореніи и промышленіи, въ природѣ видимой и богоподобной душѣ человѣческой, а особенно въ сверхъ естественномъ откровеніи. А потому человѣкъ, одаренный способностью знать Бога, можетъ и долженъ познавать Его по мѣрѣ своихъ силъ. Это его первѣйшій и священнѣйшій долгъ. Богъ есть Творецъ, Промыслитель, Господь и высочайшій Благодѣтель человѣка: «О Немъ мы живемъ, движемся и есмы», по слову апостола (Дѣян. 17, 28); поэтому было-бы даже противоестественнымъ, если бы человѣкъ не стремился къ познанію Бога. Но въ этомъ познаніи—и высочайшее благо для человѣка. «Се есть животъ вѣчный: да знаютъ Тебе единаго истиннаго Бога, и его же послалъ еси Іисусъ Христа», говоритъ Спаситель (Іоан. 17, 3). Словомъ «животъ» означается здѣсь всецѣлое удовлетвореніе всѣхъ высшихъ потребностей и стремленій души человѣческой: жизнь для ума, для воли, для сердца. Безъ познанія Бога нѣтъ этой жизни для души, ибо нѣтъ истины для ума, нѣтъ добра для воли, нѣтъ блаженства для сердца. Богъ есть «источникъ живота» для нашего духа (Пс. 35, 10).

Главныхъ и существенныхъ способовъ богопознанія два: естественный и сверхъестественный. Естественнымъ способомъ богопознанія называется познаніе Бога изъ естественнаго откровенія Божія; подъ именемъ же послѣдняго разумѣется все то, что Богъ открываетъ о Самомъ Себѣ, о Своихъ свойствахъ и дѣйствіяхъ въ природѣ видимой и неразумной, въ богоподобной природѣ самого человѣка и въ историческихъ судьбахъ его. Въ Св. Писаніи этотъ видъ откровенія означается словомъ «явленіе» (Рим. 1, 19). Видимая природа, по свидѣтельству Св. Писанія, есть великая книга, краснорѣчиво проповѣдующая всѣмъ людямъ, говорящимъ на всѣхъ языкахъ, о всемогуществѣ, премудрости, благости Творца и Промыслителя всего—Бога (Іова 12, 7—10; Псал. 18, 2—5; Прем. 13, 1—5; Ис. 40, 26; Дѣян. 14, 17). Душа человѣческая своимъ устройствомъ, своими силами и способностями, своими нравственными потребностями еще краснорѣчивѣе природы видимой говоритъ о Богѣ, сотворившемъ человѣка, давшемъ ему высокое предназначеніе (Рим. 2, 14—15) и т. п. Наконецъ, слышится голосъ Божій и видимы бываютъ пути Божіи и въ исторіи царствъ и народовъ и жизни отдѣльныхъ лицъ, ибо исторія человѣчества, какъ и жизнь отдѣльныхъ лицъ, не есть сцѣпленіе простыхъ случайностей, а управляется промысломъ Божіимъ и ведется къ опредѣленной цѣли (Дѣян. 17, 26; Пс. 66, 4—5; Втор. 4,34—35 и др.). Наблюдая и размышляя о дѣлахъ творенія и промышленія Божія, человѣкъ можетъ пріобрѣтать нѣкоторыя познанія о Богѣ, на подобіе того, какъ можно составить понятіе о художникѣ на основаніи его произведенія, объ авторѣ на основаніи его сочиненія. О возможности познанія Бога этимъ способомъ, доступнымъ для всѣхъ людей, Ап. Павелъ свидѣтельствуетъ такъ: «разумное Божіе явѣ есть въ нихъ: Богъ бо явилъ есть имъ. Невидимая бо Его, отъ созданія міра твореніи помышляема, видима суть, и присносущная сила Его и Божество» (Рим. 1, 19—20). Руководителемъ человѣка въ такомъ познаніи служитъ заключающаяся во внутреннемъ существѣ человѣка, въ его богоподобіи, идея о существѣ высочайшемъ и всесовершеннѣйшемъ или врожденное стремленіе къ Божеству и способность осязать или непосредственно чувствовать Его (Дѣян. 17, 27—28); при исканіи человѣкомъ слѣдовъ Божества въ мірѣ, она подсказываетъ разуму человѣка, гдѣ видны эти слѣды, гдѣ нѣтъ, что можно относить къ Богу, чего нельзя. Если бы не было въ человѣкѣ

такой идеи, видимое и конечное не могло бы приводить къ мысли о невидимомъ и безконечномъ. Сущность естественнаго способа богопознанія такимъ образомъ состоитъ въ созерцаніи разумомъ, подъ вліяніемъ и руководствомъ врожденной человѣку идеи Божества, дѣлъ Божіихъ и выводѣ отсюда умозаключеній о Творцѣ міра. Міръ даетъ матеріалъ или данныя для такихъ заключеній, чувство или идея Божества руководитъ дѣятельностью разума при отысканіи слѣдовъ Божества въ мірѣ и опредѣленіи того, что можно относить къ Богу, чего нельзя, а самыя умозаключенія дѣлаетъ разумъ. Пути, которыми разумъ можетъ доходить естественнымъ образомъ до познанія Бога, суть слѣдующіе: 1) путь отрицанія или исключенія изъ представленій о Богѣ, какъ существѣ безконечномъ, всѣхъ замѣчаемыхъ въ мірѣ чертъ конечности и ограниченности, какъ несоотвѣтствующихъ врожденной идеѣ о Богѣ (Числ. 23, 19). Этимъ путемъ разумъ можетъ приходить къ такого рода понятію о Богѣ, что Онъ безконеченъ, неограниченъ, вѣченъ, безсмертенъ и пр. 2) Путь причинности или включенія въ понятіе о Богѣ, всего того, что разумъ находитъ лучшаго и совершеннѣйшаго въ мірѣ, и особенно въ лицѣ духовно-разумныхъ, запечатлѣнныхъ образомъ Божіимъ, существъ (напр. Пс. 93, 9). Этимъ путемъ разумъ можетъ доходить до представленія о Богѣ, что Онъ есть Духъ, обладаетъ разумомъ и свободой, благъ и истиненъ, праведенъ и пр. 3) Путь превосходства, когда совершенства, приписываемыя Богу, возвышаетъ въ безконечную степень. Такъ человѣкъ можетъ приходить къ признанію въ Богѣ свойствъ всевѣдѣнія, всемогущества, премудрости, всеблагости и пр. Этимъ способомъ многіе изъ языческихъ мудрецовъ, дѣйствительно, и пріобрѣли нѣкоторыя познанія о Богѣ, согласныя съ истиною, а не познавшіе симъ способомъ Бога, по словамъ апостола, безотвѣтны (Рим. 1, 20). Самъ по себѣ достаточный къ тому, чтобы приводить къ опредѣленному и вѣрному представленію о Богѣ, въ дѣйствительности этотъ способъ богопознанія сдѣлался недостаточнымъ съ самаго времени паденія человѣка. Въ этомъ, несомнѣнно, удостовѣряетъ насъ исторія. Понятія о Божествѣ, какія были у людей, предоставленныхъ своимъ силамъ въ дѣлѣ богопознанія, двухъ родовъ: народныя и философскія. Народныя понятія были во всѣ времена, съ одной стороны, крайне разнообразны до противорѣчія, а съ другой—крайне недостаточны и нелѣпы.

Мысль о единствѣ Божіемъ почти совсѣмъ была потеряна у древнихъ народовъ и замѣнена вѣрованіемъ въ боговъ многихъ (политеизмъ); слава «Бога нетлѣннаго» и безконечнаго измѣнена «въ подобіе образа тлѣнна человѣка, и птицъ, и четвероногихъ и гадъ». (Рим. 1, 22). Люди обоготворили всякаго рода сотворенныя существа, такъ что все у нихъ было богомъ, кромѣ Бога, по выраженію Боссюэта. Образованнѣйшими народами древности признаются греки и римляне: но и у нихъ видимъ частію смѣсь всѣхъ родовъ идолопоклонства, а господствующимъ былъ обожаніе людей въ образѣ Зевса и Юпитера съ подчиненными богами и это были безнравственнѣйшія существа, олицетворенныя страсти и пороки, какъ изображаютъ ихъ сами языческіе писатели (Гезіодъ, Гомеръ, Овидій). Понятія о Богѣ мудрецовъ и философовъ, хотя были въ нѣкоторой мѣрѣ лучше, однакоже далеко несовершенны, несогласны между собой и часто имѣли погрѣшности. Исторія философіи рѣшительно подтверждаетъ то, что сказалъ Цицеронъ: нѣтъ ни одной нелѣпости, которой не учинили бы философы». Языческіе мудрецы древности частію держались тѣхъ же вѣрованій, какія были у народа, частію прибавляли къ нимъ новыя заблужденія. Иные впадали въ пантеизмъ, признававшій все за Бога, другіе въ матеріализмъ, отвергавшій бытіе всего духовнаго, иные въ дуализмъ, допускавшій два начала—доброе и злое, иные въ сомнѣніе обо всемъ и даже въ безбожіе. Лучшіе изъ мудрецовъ, хотя приходили къ лучшимъ понятіямъ, но сами колебались и сомнѣвались и обнаруживали ясно недостаточность собственныхъ силъ въ дѣлѣ богопознанія и необходимость высшей помощи. Новѣйшіе мудрецы хвалятся, что разумъ теперь усовершенствовался и можетъ самъ собою удовлетворительно познать Бога. Но это совершенно несправедливо. Только тѣ изъ нихъ лучше философствуютъ, кто заимствуетъ свои понятія изъ откровенія, а другіе, и самые знаменитые, повторяютъ тѣ же заблужденія, только въ новомъ видѣ, какія были въ древности (особенно пантеизмъ, матеріализмъ).

его былъ братъ препод. Сергія Радонежскаго Стефанъ; здѣсь же принялъ постриженіе св. Алексій, митрополитъ Московскій. Храмовъ въ монастырѣ три. Управляетъ викарный епископъ дмитровскій.

Богоявленскій нештатный необщежительный мужской монастырь въ г. Житомірѣ; открытъ въ 1898 г. Храмовъ въ монастырѣ два. При монастырѣ—живописная школа и страннопріимный домъ.

Богоявленскій второклассный необщежительный мужской монастырь въ г. Полоцкѣ Витебской губ. Время основанія его въ точности неизвѣстно. Во время польскаго владычества много гоненій перенесъ отъ уніатовъ. Въ 1761 г. уничтоженъ пожаромъ. Возстановленъ въ 1777 году; въ 1798 г. оставленъ за штатомъ, а въ 1842 г.—причисленъ ко второму классу. Храмовъ два; въ одномъ изъ нихъ находится древняя мѣстночтимая икона Иверской Божіей Матери. Въ монастырскомъ архивѣ хранится много древнихъ документовъ.

Богоявленскій Братскій второклассный мужской общежительный монастырь; находится въ г. Пинскѣ, Минской губ. Основанъ въ XVI вѣкѣ. Въ 1618 г.—закрытъ; вновь возстановленъ въ 1633 г. при Пинскомъ Богоявленскомъ братствѣ. Въ 1799 г. былъ уничтоженъ пожаромъ и снова закрытъ. Окончательно возстановленъ въ 1800 г. Храмъ — одинъ, въ которомъ почиваютъ мощи іерея Андрея, открытыя въ половинѣ XVII в. При монастырѣ находится духовное училище (съ 1848 г.).

Богоявленскій Авраамiевъ необщежительный мужской монастырь; находится въ Ростовскомъ уѣздѣ Ярославской губ., въ одной верстѣ отъ г. Ростова. Основанъ около конца XI в. препод. Авраамiемъ просвѣтителемъ Ростовской области. За свое долголѣтнее существованіе обитель перенесла много бѣдствій, особенно въ Смутное время. Храмовъ три; въ соборномъ храмѣ открыто почиваютъ мощи препод. Авраамія (пам. 29 окт.), обрѣтенныя при вел. кн. Всеволодѣ. Со временъ Іоанна Грознаго въ монастырѣ хранятся три иконы, называемыя «Корсунскими»: Спаса на Убрусѣ, Успенія Богоматери и Одигитріи (путеводительницы).

Богоявленскій необщежительный 3-го класса женскій монастырь въ г. Угличѣ, Ярославской губ. Время основанія его неизвѣстно. Въ этомъ монастырѣ была пострижена царица Марія Ѳеодоровна, мать царевича Дмитрія. Храмовъ четыре.

Богуславскій Николаевскій заштатный необщежительный мужской монастырь; находится въ 2 в. отъ мѣстечка Богуслава, Каневскаго уѣзда Кіевской губ. Основанъ въ 1575—1586 г.; нѣкоторое время находился въ рукахъ уніатовъ, и только съ 1768 г. сталъ окончательно православнымъ. Храмовъ въ обители два.

Богъ, Творецъ неба и земли и Промыслитель вселенной, носитъ въ Свящ. Писаніи разныя названія. Таковы: Елоагъ и Елогимъ, Іагве и Іегова, Елъ, Ельонъ, Шаддай, Адонай, славянск. Богъ, Господь, Сый.—

а) Елоагъ и множественное Елогимъ означаетъ достопоклоняемаго Бога неба и земли, всего видимаго и невидимаго. Множественное Елогимъ выражаетъ величіе и превосходство существа Божія.

б) Имена Іагве, Іегова означаютъ Существо самобытное, независимое, неизмѣняемое, безусловное, вѣчное (сп. Апок. 1,8) и употребляется постоянно объ истинномъ Богѣ, Богѣ народа Израильскаго.

в) Имя Елъ означаетъ сильнаго, крѣпкаго, и объ истинномъ Богѣ употребляется съ приложеніемъ другихъ наименованій, напр. Богъ живый, Богъ вышній, Богъ боговъ, Богъ Израилевъ.

г) Кромѣ этихъ именъ въ Св. Писаніи есть и другія, напр. Шаддай—всесильный, всемогущій, Вседержитель; Адонай—Владыка, Господь; Ельонъ—Вышній.

Говоря объ истинномъ Богѣ, Св. Писаніе вездѣ усвояетъ Ему высшія духовныя совершенства; таковы: вѣчность, независимость, самобытность и неизмѣняемость, вездѣприсутствіе, всевѣдѣніе, премудрость, благость, любовь и милость, святость, праведность и истина, творчество и всемогущество, безпредѣльное величіе и неприступная слава. Отсюда вся природа и всѣ твари прославляютъ Его, и всѣ мы призываемся къ прославленію Его и къ благоговѣйному служенію предъ Нимъ.

Усвояя такія совершенства Богу, Св. Писаніе вмѣстѣ съ тѣмъ отвергаетъ всѣ грубыя суевѣрныя и ложныя понятія, какія были у язычниковъ. Оно многократно и съ особой силой говоритъ противъ многобожія языческаго (Исх. 20, 2—3; Втор. 6, 4, Іоан. 17, 3; 1 Кор. 8, 5—6; Ефес. 4, 6; 1 Тим. 2, 5). Оно отвергаетъ всѣ виды

идолослуженія язычниковъ, которые, смѣшавъ Творца съ твореніемъ, обоготворяли и свѣтила небесныя, и земные предметы, и стихіи и силы природы, и людей, и даже пороки и страсти человѣческія, отвергаетъ и всѣ суевѣрныя изображенія мнимыхъ божествъ, и всѣ языческіе обряды, давая видѣть въ этомъ одни заблужденія и предостерегая отъ сего вѣрующихъ. Если оно иногда усвояетъ Богу члены тѣлесные и свойства и дѣйствія человѣческія, то въ этомъ оно примѣняется къ обыкновенному языку человѣческому и это имѣетъ высшій духовный смыслъ: приблизить къ нашимъ понятіямъ непостижимыя для насъ безконечныя совершенства Божіи, Его премудрые пути, отношенія и дѣйствія къ человѣкамъ. Давая видѣть потомъ распространеніе многобожія и идолопоклонства между народами древняго міра, Св. Писаніе нигдѣ, однако же, не даетъ никакого повода и основанія предполагать вмѣстѣ съ раціоналистами, чтобы вѣра во многихъ боговъ была первой религіей человѣка, и чтобы потомъ уже люди возвысились къ Единобожію. Напротивъ, оно ясно даетъ намъ видѣть, что Адамъ и Ева, первые люди, вѣровали въ того же Единаго Бога, Которому покланялись: Ной, Авраамъ и прочіе благочестивые патріархи, о Которомъ Моисей писалъ въ законѣ своемъ и вѣра въ Котораго сохранялась въ избранномъ народѣ Божіемъ. Многобожіе явилось между людьми уже послѣ, когда истинныя понятія о Богѣ затмились, и они стали почитать тварь за Бога и ей покланяться. Мысль, что единобожіе требуетъ большей образованности, чѣмъ какая была въ первыхъ людяхъ, и что легче перейти отъ многобожія къ единобожію, чѣмъ наоборотъ, не подтверждается опытомъ. По свидѣтельству опыта, люди, особенно въ отношеніи религіи, не отъ низшаго восходятъ къ высшему, а, наоборотъ, отъ лучшаго нисходятъ къ худшему. Такъ было съ греками и съ римлянами, такъ случается и съ христіанскими народами. Такъ Св. Писаніе свидѣтельствуетъ и о послѣднихъ временахъ (Лук. 18, 8; 2 Петр. 3, 3—4; 1 Тим. 4, 1; 2 Тим. 3, 1; Іуд. ст. 18). А что вѣра въ единаго Бога была первой религіей на землѣ, это видно и изъ того, что вѣра въ единаго Бога долго сохранялась и между другими народами, напр., въ Египтѣ, Ханаанѣ, въ Аравіи и др. мѣстахъ; что несомнѣнные слѣды понятій о единомъ Богѣ находятся во всѣхъ языческихъ религіяхъ; и что чѣмъ ближе восходимъ къ началу религіи, тѣмъ менѣе сложенъ политеизмъ языческій; въ древнѣйшихъ памятникахъ язычества высказывалось сознаніе, что боги вообще—явленіе позднѣйшее. Въ Свящ. Писаніи прямо говорится, что они новые, появились недавно и древніе отцы о нихъ не знали (Втор. 32, 17). Ап. Павелъ о происхожденіи язычества говоритъ, что Богъ попустилъ народамъ ходить своими путями (Дѣян. 14, 16); слѣд. былъ путь, указанный Богомъ, отъ Котораго язычники уклонились, и язычество представляетъ не начало въ исторіи религіи, а уклоненіе отъ первобытной религіи. Отвергая и изобличая ложныя понятія о Богѣ и ложныя вѣрованія, Св. Писаніе не даетъ никакого оправданія и для пантеистовъ, признающихъ все существующее за Бога или за развитіе и проявленіе существа Его. Такой пантеизмъ, явившійся на востокѣ, распространился потомъ и на западѣ, въ школѣ Элейской, у гностиковъ и новоплатониковъ, далѣе у Бруно, Спинозы и въ школахъ Шеллинга и Гегеля. Но такой взглядъ на міръ и божество не только не имѣетъ никакого основанія въ Св. Писаніи, но и противорѣчитъ здравымъ понятіямъ разума о Богѣ, мірѣ и человѣкѣ, и не сообразенъ ни съ свойствами Бога, ни съ свойствами міра. а) Св. Писаніе ясно говоритъ намъ о неизмѣримости, безпредѣльности и вездѣприсутствіи Божіемъ; но оно нигдѣ не сливаетъ и не смѣшиваетъ Творца съ твореніемъ и постоянно говоритъ о Богѣ, какъ о существѣ личномъ, духовномъ, сознательномъ, самостоятельномъ, свободномъ и независимомъ (Быт. 1, 1; Іоанн. 1, 3; Дѣян, 14, 15; Рим. 11, 36; Кол. 1, 16—17; Апок. 4, 11; Псал. 32. 9; Сн. Евр. 11, 3). б) Свящ. Писаніе, равно какъ и здравое наблюденіе и опытъ ясно даютъ намъ видѣть въ мірѣ матеріальномъ сложность, ограниченность, измѣняемость, конечность, въ мірѣ нравственномъ—владычество заблужденій, пороковъ, злодѣяній и бѣдствій, что Божеству не свойственно. в) Св. Писаніе усвояетъ намъ личность, свободу, самодѣятельность и мы сами сознаемъ свою самостоятельность, свою личность; мы сами по себѣ существуемъ и сами себя опредѣляемъ къ дѣятельности; намъ даны отъ Бога

свобода и самоопредѣленіе (сн. Быт, 2, 7; Сир. 16, 15—17; 1 Кор, 2; 11; 5, 3—5; 7, 37); отсюда намъ предписываются законы, внушаются различныя обязанности; отсюда дѣла наши имѣютъ нравственное значеніе, вмѣняются намъ въ вину или заслугу При пантеистическомъ взглядѣ все это было бы мечта и заблужденіе. г) Св. Писаніе вездѣ даетъ намъ видѣть продолженіе нашей личности, нашего сознанія и самодѣятельности и по смерти. (Гал, 6, 7—8; Фил. 1, 28; Апок. 7, 9—17; 1 Кор. 13, 8—12) и тогда какъ съ видимымъ міромъ послѣдуетъ кончина и обновленіе (2 Петр. 3, 10—13),—что также Божеству не свойственно,—насъ ожидаетъ различная участь, смотря по тому, какова была наша жизнь и дѣятельность въ настоящей жизни (Мѳ. 13, 41—43; Іоанн. 5, 28—29; Лук. 16, 22—24; 2 Кор. 5, 10; Римл. 2, 6; 1 Сол. 4, 17; 2 Сол. 1, 9—10), что опять Божеству не свойственно; и если обѣщается вѣрующимъ въ вѣчности ближайшее общеніе и единеніе съ Богомъ (1 Кор. 15, 28), то и это—не уничтоженіе личности и не сліяніе съ Божествомъ, а нравственное единеніе и совершенство и возможное для человѣка соучастіе въ Божественной славѣ и блаженствѣ (Іоан. 17, 21—26; 1 Іоан. 3, 2; 2 Петр. 1, 4; Ефес. 4, 13—15; Апок. 21, 3—4; 22, 1—5). Такъ пантеизмъ ничего не имѣетъ для своего оправданія ни въ нашемъ сознаніи и разумѣ, ни во внѣшнемъ наблюденіи и опытѣ, ни въ Божественномъ Откровеніи. То же должно сказать и объ идеалистическомъ пантеизмѣ новѣйшихъ временъ, выводящемъ все изъ нашего *я* или нашей мысли, приписывая нашему *я* и нашей мысли тождество съ существомъ безусловнымъ и вѣчнымъ и какое-то творческое всемогущество, чего нельзя видѣть ни изъ внѣшняго опыта, ни изъ Св. Писанія.

Бодбійскій св. Нины женскій монастырь. Находится въ м. Бодби, Сигнахскаго уѣзда, Тифлисской губ., въ двухъ верстахъ отъ г. Сигнаха. Основанъ въ 1889 г. по волѣ императора Александра III на развалинахъ древняго храма св. равноапостольной Нины. Въ обители два храма, изъ которыхъ древній храмъ св. Нины существуетъ уже около XVI столѣтій. Въ немъ почиваютъ близъ престола, подъ алтаремъ, мощи св. Нины, а также находится много грузинскихъ древностей. При монастырѣ имѣются двѣ школы.

Бодянская икона Божіей Матери находится въ Сербіи.

Божественный—1) свойственный Богу, къ Богу устремленный, обращенный; 2) святой, священный; 3) боговдохновенный, въ Богѣ и для Бога совершенный; Богомъ сообщаемый; 4) досточтимый, чрезвычайный, высочайшій.

Божница—1) храмъ, построенный для богослуженія, церковь. Божницы или часовни ставятъ тамъ, гдѣ нѣтъ церквей; ихъ ставятъ и надъ могилами усопшихъ; украшаютъ иконами, отсюда: божница; 2) богадѣльня, странноприимница или странноприемный домъ (въ древне-русскихъ памятникахъ); 3) полка, на которую въ домахъ ставятъ иконы; иногда, вообще, мѣсто, гдѣ висятъ иконы.

Болгарія—славянское царство на Балканскомъ полуостровѣ, получившее независимость послѣ русско-турецкой войны 1877—78 года. Близкое сосѣдство Б. съ Византіей и постоянные походы болгарскихъ князей на грековъ, при чемъ захватывалось много плѣнныхъ, способствовали раннему распространенію христіанства. Несмотря на гоненія противъ христіанъ, христіанство все распространялось, и уже въ IX вѣкѣ (около 864 года) крестился князь болгарскій Борисъ, побудившій также креститься и другихъ своихъ подданныхъ, причемъ сопротивлявшіеся бояре были наказаны, и вся страна стала христіанской. Въ церковномъ отношеніи болгарская церковь была подчинена власти константинопольскаго патріарха, которымъ былъ присланъ полунезависимый архіепископъ (Іосифъ). Съ усиленіемъ болгарскаго царства при сынѣ Бориса Симеонѣ, болгарскій архіепископъ былъ возвышенъ въ степень патріарха, Болгарская Охридская каѳедра (впослѣдствіи архіепископская), оставалась автокефальной до 1767 года, несмотря на паденіе болгарскаго царства въ 1019 году отъ руки византійскаго императора Василія Болгаробойцы. Въ турецкое время, благодаря финансовымъ затрудненіямъ архіепископіи, она была присоединена къ константинопольскому патріархату на правахъ митрополіи преспанской. Но съ развитіемъ національнаго самосознанія пробудилось снова у болгаръ стремленіе имѣть автокефальную церковь. Это обнаружилось уже послѣ адріанопольскаго мира въ томъ недовольствѣ греческимъ духовенствомъ, которое неоднократно

высказывалось болгарами. Послѣ крымской войны между патріархомъ и представителями болгарскаго народа завязались переговоры о признаніи самостоятельности болгарской церкви. Однако, патріархъ отказался удовлетворить эти требованія, въ результатѣ чего въ народѣ развилось страшное недовольство патріаршимъ престоломъ, и появились случаи отпаденія въ унію. Былъ даже поставленъ въ санъ уніатскаго архіепископа для Болгаріи архим. Іосифъ Сокольскій, скоро, однако, раскаявшійся въ своемъ переходѣ. По вступленіи на патріаршій константинопольскій престолъ патр. Григорія VI и среди грековъ появилось примирительное теченіе. Съ другой стороны, турецкое правительство, желая поддержать раздоръ между двумя христіанскими народностями, учредило независимый болгарскій экзархатъ, причемъ управленіе имъ поручалось старѣйшему болгарскому митрополиту, съ титуломъ экзарха, и суноду, находящемуся подъ предсѣдательствомъ его. Избраніе экзарха должно было совершаться съ согласія султана. По дѣламъ, касающимся православнаго вѣроисповѣданія и требующимъ совмѣстнаго обсужденія, болгарскій сунодъ долженъ былъ обращаться къ вселенскому патріарху (Султанскій фирманъ отъ 27 февр. 1870 г.). Однако, на помѣстномъ Константинопольскомъ соборѣ 1872 г. болгарскій экзархатъ не получилъ признанія со стороны греческой церкви, что еще болѣе прежняго раздражило болгаръ и повело къ отдѣленію ихъ отъ вселенскаго патріархата въ дѣлахъ церковно-административныхъ. Въ настоящее время высшей духовной властью экзархата является св. сунодъ, состоящій изъ четырехъ членовъ и экзарха—предсѣдателя. Подъ непосредственнымъ вѣдѣніемъ св. сунода находятся всѣ архіереи экзархата, отъ него получаютъ рукоположеніе, его поминаютъ во время церковныхъ службъ и относятся къ нему по всѣмъ церковнымъ дѣламъ. Каждой епархіей управляютъ избираемые митрополиты съ помощью епархіальнаго совѣта, состоящаго изъ предсѣдателя и четырехъ избираемыхъ членовъ—священниковъ. Въ вѣдѣніи митрополитовъ состоятъ архіерейскіе намѣстники въ разныхъ городахъ.

Болдинъ Троицкій мужской монастырь въ Дорогобужскомъ уѣздѣ Смоленской губ. Основанъ препод. Герасимомъ, Болдинскимъ чудотворцемъ, въ 1522 г. За свое долголѣтнее существованіе потерпѣлъ много бѣдствій и нѣкоторое время былъ въ рукахъ іезуитовъ. Храмовъ въ монастырѣ три; въ соборномъ почиваютъ мощи преп. Герасима и останки затворника Аркадія. Въ монастырѣ кромѣ того находится Казанская икона Божіей Матери, очень древняго письма.

Болландисты—римско-католическіе писатели, главнымъ образомъ іезуиты, собравшіе и издавшіе описанія житій всѣхъ святыхъ христіанской церкви. Названіе свое это ученое общество получило отъ перваго и главнаго работника Іоанна Болланда. Къ 1773 году вышло уже 49 томовъ труда этого общества, засѣдавшаго въ Антверпенѣ (Голландія). Съ уничтоженіемъ іезуитскаго ордена общество встрѣтило для своихъ ученыхъ занятій такія препятствія, что ему пришлось даже переселиться въ Брюссель съ потерею многихъ цѣнныхъ матеріаловъ. Все изданіе, состоящее изъ 65 томовъ съ дополненіемъ, закончено въ 1875 году. Строго подчиняясь авторитету церкви, Болландисты въ своихъ трудахъ отличаются большой точностью и добросовѣстностью.

Болотовъ, Василій Васильевичъ, докторъ церковной исторіи, профессоръ петербургской академіи; сынъ дьячка, родился въ 1854 г.; уже въ дѣтствѣ обнаружилъ недюжиныя дарованія и съ успѣхомъ окончилъ сначала осташковское духовное училище, а затѣмъ тверскую семинарію и въ 1875 г. поступилъ въ спб. духовную академію. Въ 1878 году, по смерти проф. И. В. Чельцова, совѣтъ академіи постановилъ не замѣщать освободившейся каѳедры древней общей церковной исторіи до окончанія курса студентомъ Болотовымъ: настолько Болотовъ привлекъ всеобщее вниманіе своими способностями. Въ 1879 г., спустя нѣсколько мѣсяцевъ послѣ окончанія академіи, Болотовъ защищалъ магистерскую диссертацію: «Ученіе Оригена о св. Троицѣ» и занялъ профессорскую каѳедру. Прекрасно владѣя древними и новыми языками, Болотовъ изучилъ также цѣлую группу восточныхъ языковъ. Въ связи съ этимъ въ его работахъ отводится много мѣста филологическимъ изысканіямъ, дающимъ богатые результаты для разъясненія спеціальныхъ историческихъ и церковныхъ вопросовъ. За свои труды Болотовъ былъ удостоенъ степени доктора церковной исторіи, въ области которой онъ создалъ цѣлую самостоятельную школу и былъ едва ли не первымъ иниціаторомъ чи-

сто-научной ея разработки. Помимо ученой дѣятельности Болотовъ съ 1892 г. состоялъ дѣлопроизводителемъ комиссіи для выясненія условій и требованій, какія могли бы быть положены въ основу переговоровъ о соединеніи старокатоликовъ съ православной церковью; въ 1898 г. принималъ дѣятельное участіе въ присоединеніи къ православной церкви сиро-халдейскихъ несторіанъ, при чемъ выполнилъ переводъ на языкъ присоединяемыхъ необходимыхъ вѣроисповѣдныхъ формулъ; въ послѣдній годъ своей жизни былъ назначенъ делегатомъ въ особую комиссію при астрономическомъ обществѣ по вопросу о согласованіи нашего календаря съ западно-европейскимъ. Кромѣ того его рѣдкимъ знаніемъ восточныхъ языковъ воспользовалось и министерство иностранныхъ дѣлъ для перевода абиссинскихъ грамотъ. † Болотовъ въ 1900 г., оставивъ послѣ себя большое число ученыхъ трудовъ, являющихся драгоцѣннымъ вкладомъ въ богословскую литературу, какъ то: «Изъ церковной исторіи Египта»; «Нѣсколько страницъ изъ церковной исторіи Эѳіопіи»; «Либерій, епископъ римскій, и сирійскіе соборы»; «Михайловъ день»; «Изъ исторіи церкви сиро-персидской»; «Валтасаръ и Дарій Мидянинъ» и др. Кончина этого «несравненнаго» профессора отмѣчена была сожалѣніемъ, выраженнымъ съ высоты Престола Государемъ Императоромъ.

Болховской Богородично-Всесвятскій общежительный женскій монастырь; въ полуверстѣ отъ г. Болхова, Орловской губ. Основанъ въ 1853 г. помѣщицей Трубецкой подъ видомъ общины, которая въ 1875 г. переименована въ монастырь, причисленный въ 1901 г. ко 2 классу. Храмовъ три; въ одномъ изъ нихъ находится мѣстно чтимая икона Богоматери-Троеручицы и Нечаянной радости. Кромѣ того въ монастырѣ находятся: частицы ризы Господней и Частицы мощей св. угодниковъ.

Болховской Троицкій Оптинъ мужской общежительный третьяго класса монастырь; въ верстѣ отъ г. Болхова, Орловской губ. Основанъ ранѣе XV вѣка. Святынь и достопримѣчательностей въ монастырѣ нѣтъ.

Больничный скитъ при Святогорской пустыни (Харьковской губ.); находится въ одной верстѣ отъ обители. Храмъ одинъ.

Больше-Охтенская икона Божіей Матери «Всѣхъ скорбящихъ Радость» въ Петербургѣ, въ Свято-Духовской Больше-Охтенской церкви. Празднованіе совершается 24-го октября.

Большой Катихизисъ—книга заключающая въ себѣ изложеніе вѣры въ вопросахъ и отвѣтахъ. Она написана въ концѣ XVI или началѣ XVII столѣтія протоіереемъ г. Корецъ Лаврентіемъ Зараніемъ на литовскомъ языкѣ, а потомъ переведена на славянскій. Несмотря на исправленія, Большой Катихизисъ не свободенъ отъ ошибокъ. Такъ, въ немъ встрѣчаются латинскія мнѣнія, неясныя мѣста и пр.

Бонавентура или Джіованни ди-Фиденца — знаменитый средневѣковый дѣятель; род. въ 1221 г., † 1274 г.; вступилъ въ орденъ францисканцевъ въ 1243 г.; изучалъ богословію и философію въ Парижѣ, а затѣмъ былъ профессоромъ богословія въ университетѣ; въ 1256 году былъ избранъ генераломъ ордена францисканцевъ и кардиналъ-епископомъ альбскимъ въ 1273 г. Въ 1482 г. онъ былъ канонизованъ папой Сикстомъ IV, а Сикстъ V въ 1587 г. провозгласилъ его учителемъ Церкви. Въ своей практической дѣятельности Бонавентура былъ человѣкъ очень добрый, но твердый. Какъ писатель, онъ занимаетъ выдающееся мѣсто въ исторіи средневѣковаго богословія. Его перу принадлежитъ, между прочимъ, одно изъ лучшихъ изложеній христіанской догматики, какія только появлялись въ средніе вѣка.

Бонифацій—имя девяти папъ. *Бонифацій I* (418—422). Во время своего пребыванія на папскомъ престолѣ велъ споръ съ константинопольскимъ патріархомъ изъ-за главенства надъ Иллиріей и добился признанія надъ ней господства римскаго престола. *Бонифацій III* (607 г.) благодаря своему вліянію на императора Фоку добился того, что послѣдній согласился перенести титулъ вселенскаго епископа съ патріарха константинопольскаго на папу. *Бонифацій VII* вступилъ на престолъ, задушивъ своего преемника Бенедикта VI, и вскорѣ, захвативъ папскую казну, бѣжалъ въ Константинополь, гдѣ жилъ въ теченіе 9 лѣтъ. По возвращеніи въ Римъ отравилъ Іоанна XIV, но вскорѣ и самъ былъ убитъ на улицахъ Рима, при чемъ чернь, раздраженная его порочностью всячески издѣвалась надъ его трупомъ. *Бонифацій VIII*—одинъ изъ крайнихъ представителей папскаго самовластія, утверждавшій, что папская власть установлена Самимъ Богомъ для надзора и суда

надъ царями и царствами. Эти воззрѣнія онъ пытался проводить въ жизнь, что вызвало столкновенія со многими христіанскими государями. Особенно важно его столкновеніе съ королемъ французскимъ Филиппомъ Красивымъ, рѣшившее вопросъ о міровомъ владычествѣ папы. Разладъ начавшійся съ протестовъ французскаго духовенства противъ новыхъ налоговъ, привелъ въ концѣ концовъ къ тому, что Бонифацій предалъ французскаго короля анаѳемѣ, послѣ чего вице-канцлеръ Филиппа IV-го Вильгельмъ Ногаретъ, при помощи подкупа, пробрался къ папѣ и арестовалъ его. Хотя вскорѣ послѣдній былъ освобожденъ; однако онъ вернулся въ Римъ съ надорваннымъ сердцемъ и немного времени спустя умеръ.

Бонифацій Винфридъ (VIII в.), просвѣтитель Германіи; саксонецъ по происхожденію. Его трудъ состоялъ, главнымъ образомъ, не столько въ проповѣдованіи христіанства, такъ какъ онъ работалъ въ областяхъ, которыя уже были обращены въ христіанство ирландско - шотландскими миссіонерами, сколько въ упроченіи достигнутыхъ результатовъ и, особенно, въ распространеніи папизма.

Боннъ—древній нѣмецкій городъ на Рейнѣ, бывшій извѣстнымъ еще римлянамъ. Въ настоящее время—университетскій городъ, пріобрѣвшій общеевропейскую извѣстность въ связи съ старо-католическимъ движеніемъ.

Боннскія конференціи первая (1874) и вторая (1875)—собранія представителей старо-католическаго движенія, на которыхъ былъ намѣченъ путь дальнѣйшаго внутренняго развитія старокатолицизма, какъ религіознаго теченія. На этихъ конференціяхъ старокатолики рѣшительно высказали свое отрицательное отношеніе къ папству. Они отвергли большинство заблужденій, полученныхъ въ наслѣдіе отъ римской церкви, какъ, напримѣръ, догматы: о главенствѣ и непогрѣшимости римскаго епископа, о непорочномъ зачатіи Дѣвы Маріи, ученіе о чистилищѣ и другихъ отдѣльныхъ вопросахъ, входящихъ въ систему индульгенцій; по вопросамъ обрядово-каноническаго они признали болѣе правильнымъ крещеніе черезъ погруженіе, совершеніе таинства миропомазанія не только епископомъ, но и священникомъ, преподаніе всѣмъ вѣрующимъ причащеніе подъ обоими видами, совершеніе таинства елеосвященія не только надъ умирающими, но и надъ больными вообще и проч. Съ другой стороны старокатолики отвергли и большинство протестанскихъ заблужденій, какъ то: ученіе объ оправданіи одной вѣрой безъ добрыхъ дѣлъ, ученіе о Св. Писаніи, какъ единственномъ источникѣ христіанскаго вѣроученія, ученіе о Церкви, какъ невидимомъ обществѣ святыхъ и проч. Затѣмъ на Боннскихъ конференціяхъ впервые былъ поставленъ вопросъ о соединеніи церквей на почвѣ ученія о древне-нераздѣльной церкви. Но, положивъ основаніе для правильнаго рѣшенія о соединеніи церквей, Боннскія конференціи допустили существенное нарушеніе этого рѣшенія въ своихъ отношеніяхъ къ англиканской церкви. Въ общемъ же, несмотря на то, что программа, намѣченная Боннскими конференціями, далека еще до полнаго осуществленія, ихъ слѣдуетъ признать важнѣйшимъ моментомъ въ исторіи старо-католическаго движенія.

Борисоглѣбскій заштатный женскій монастырь, приписанный (съ 1879 г.) къ Спасо-Ефросиніевскому монастырю. Находится въ г. Полоцкѣ, Витебской губ. Основанъ въ XII в. княземъ полоцкимъ Борисомъ, былъ первоначально мужскимъ и въ XVII ст. принадлежалъ уніатамъ. Храмовъ одинъ, каменный.

Борисоглѣбскій мужской монастырь; находится въ Ростовскомъ у., Ярославской губ. Основанъ въ 1363 г. старцами Ѳеодоромъ и Павломъ, по благословенію препод. Сергія Радонежскаго. Храмовъ пять; въ соборномъ почиваютъ мощи препод. Иринарха (пам. 13 янв.), а также преп. Ѳеодора и Павла. При обители школа и иконописная мастерская. Управляетъ архимандритъ.

Борисоглѣбскій Аносинъ общежительный женскій монастырь; находится въ Звенигородскомъ уѣздѣ, Московской губ. основанъ въ 1820 г. княгиней Е. Н. Мещерской. Въ монастырѣ три храма. Управляетъ игуменія.

Борисоглѣбскій необщежительный мужской монастырь въ г. Дмитровѣ Московской губ. Время основанія въ точности неизвѣстно. Храмовъ два, каменныхъ. Управляетъ архимандритъ.

Борисоглѣбскій необщежительный мужской монастырь въ г. Гродно. Основанъ въ XI в.; въ XVII в. разоренъ. Впослѣдствіи былъ занятъ базиліанами, но въ 1839 г. сдѣлался окончательно православнымъ; въ

1842 г. причисленъ къ 2-му классу, а въ 1854 г. переведенъ на занимаемое имъ теперь мѣсто. Храмовъ три; въ соборномъ находится мѣстночтимая Коложская икона Божіей Матери. При обители находится школа и пріютъ для малолѣтнихъ сиротъ. Настоятелемъ монастыря считается (съ 1900 г.) еп. гродненскій.

Борисъ, благовѣрный князь болгарскій, получившій при крещеніи имя Михаилъ; жилъ и царствовалъ въ Болгаріи въ IX вѣкѣ. Онъ вступилъ на престолъ, будучи еще язычникомъ, но уже ранѣе его христіанство распространялось въ Болгаріи плѣнными византійцами. Видя на опытѣ превосходство христіанскихъ народовъ надъ языческими, Борисъ, по окончаніи войны съ греками по случаю голода въ его странѣ, при заключеніи мира крестился въ 864 или 865 году. Сдѣлавшись христіаниномъ, Борисъ перемѣнилъ прежній образъ жизни и даже направленіе своей политики. Между прочимъ у Бориса нашли поддержку изгнанные изъ Моравіи Меѳодій и Кириллъ. Пробывъ на княженіи до 888 г. Борисъ ушелъ въ монастырь, но правившій Болгаріей старшій его сынъ Владиміръ заставилъ его на время покинуть монастырь. По воцареніи младшаго его сына Симеона, Борисъ опять вернулся въ монастырь гдѣ и скончался 1 мая 907 года, причисленный болгарской церковью къ лику святыхъ.

Борисъ и Глѣбъ, во св. крещеніи Романъ и Давидъ,—первые въ сонмѣ святыхъ русской церкви, св. мученики, князья россійскіе. Борисъ и Глѣбъ, младшіе изъ 12 сыновей великаго князя Владиміра, своими прекрасными душевными качествами служили послѣднему истиннымъ утѣшеніемъ въ старости. Вступивъ въ зрѣлый возрастъ, Борисъ, исполняя волю своего отца, женился и получилъ въ управленіе Ростовъ, Глѣбъ же остался жить при отцѣ. Вскорѣ, однако, Владиміръ, опасаясь Святополка, призвалъ къ себѣ и Бориса, такъ что оба святыхъ остались жить при отцѣ, ведя благочестивую жизнь. Передъ смертью Владиміра, на Русь напали печенѣги. Тогда онъ послалъ противъ нихъ Бориса съ большимъ воинствомъ, самъ же вскорѣ умеръ (1015 г.) Святополкъ занялъ немедленно великокняжескій престолъ и немедленно принялся за борьбу съ братьями. Онъ подослалъ убійцъ къ Борису, который остановился на р. Альтѣ, близъ Переяславля, возвращаясь изъ похода. Убійцы ворвались къ нему въ шатеръ въ то время, какъ онъ молился, готовясь къ смерти, и поразили его копьемъ (1015 г. 24 іюля). Тѣло Бориса было тайно отнесено въ Вышгородъ, гдѣ и погребено «у церкви св. Василія». Черезъ мѣсяцъ и 12 дней былъ убитъ и св. Глѣбъ (5 сент. 1015 г.). Тѣло его погребено на мѣстѣ совершенія убійства, на берегу Днѣпра. Послѣ побѣды Ярослава надъ Святополкомъ ихъ мощи были открыты и погребены вмѣстѣ.

Борисъ (Плотниковъ) епископъ, магистръ богословія, предсѣдатель училищнаго совѣта при Св. Сунодѣ. Еп. Борисъ, въ мірѣ Владиміръ Владимировичъ Плотниковъ, родился въ 1855 г. въ Красноярскѣ; въ 1880 г. окончилъ курсъ казанской духовной академіи со степенью кандидата богословія, при чемъ совѣтъ академіи, согласно заявленію проф. И. Я. Порфирьева, предложилъ Плотникову мѣсто приватъ-доцента по каѳедрѣ словесности. Плотниковъ отказался отъ предложеннаго мѣста, т. к. собирался ѣхать миссіонеромъ въ Японію, но когда послѣднее ему не удалось, онъ принялъ назначеніе на должность преподавателя томской духовной семинаріи. Въ 1884 г. Плотниковъ былъ избранъ доцентомъ казанской академіи по каѳедрѣ метафизики; въ 1885 г. за сочиненіе: «Исторія христіанскаго просвѣщенія въ его отношеніяхъ къ древней греко-римской образованности. Періодъ 1. Отъ начала христіанства до Константина Великаго»—удостоенъ степени магистра богословія. Въ 1886 г. принялъ монашество и въ томъ же году въ санѣ архимандрита назначенъ былъ инспекторомъ московской духовной академіи; въ 1888 г. переведенъ былъ на должность ректора кіевской духовной семинаріи. Въ 1892 г. назначенъ ректоромъ спб. духовной академіи. Въ 1893 г. переведенъ на мѣсто настоятеля посольской церкви въ Константинополѣ, но въ 1899 г. снова вернулся на постъ ректора спб. духовной академіи, въ каковой должности уже въ санѣ епископа состоялъ до назначенія въ 1901 году предсѣдателемъ Училищнаго Совѣта при Св. Сунодѣ.

Боровичскій Свято-Духовъ заштатный мужской монастырь; находится близъ г. Боровичей Новгородской губ. Время основанія въ точности неизвѣстно. Въ серединѣ XV вѣка здѣсь появились мощи препод.

*

Іакова, которыя были чудесно принесены на льдинѣ во время весенняго ледохода. Послѣ опустошенія монастыря въ 1612 г. польскими и др. шайками, монастырь пришелъ въ упадокъ, и мощи препод. Іакова были перенесены въ Иверскій монастырь, такъ что въ настоящее время въ Свято-Духовомъ монастырѣ хранится только часть этихъ мощей. Храмовъ пять.

Борода—знакъ мужества; она всегда пользовалась высокимъ уваженіемъ среди восточныхъ народовъ, особенно у евреевъ и другихъ жителей Зап. Азіи. Поэтому въ Ветхомъ Завѣтѣ стричь бороду или оставлять ее въ пренебреженіи дозволялось только въ знакъ траура или большой скорби (Ис. 15, 2; Іер. 41, 5; 48, 37; 1 Езвр. 9, 3).

Борковская Николаевская заштатная общежительная мужская пустынь; находится въ 1 верстѣ отъ сл. Холуя, Вязниковскаго у., Владимирской г. Основана въ 1650 г. кн. И. Д. Пожарскимъ, сыномъ знаменитаго кн. Дмитрія Пожарскаго. Храмовъ два, каменныхъ. Главная святыня обители—древняя икона Казанской Божіей Матери, съ 40 частицами св. мощей.

Борколабовская икона Божіей Матери находится въ Борколабовскомъ женскомъ монастырѣ, Могилевской губ. Икона прославлена многими чудесами, празднованіе ей совершается 11 іюля

Борколабовскій Вознесенскій женскій монастырь. Находится въ Быховскомъ у., Могилевской губ., въ 12 в. отъ г. Стараго Быхова. Основанъ въ XVII в.; въ 1835 г. большая часть монахинь изъ этого монастыря была переведена въ Буйничскій Свято-Духовъ монастырь; съ 1901 г. Борколабовскій монастырь получилъ самостоятельное значеніе. Главную святыню ея составляетъ чудотворная Борколабовская икона Богородицы. Храмовъ два.

Боровскій Пафнутіевъ мужской монастырь; находится въ 3-хъ верстахъ отъ г. Боровска Калужской губ. Основанъ въ XV в. св. Пафнутіемъ Боровскимъ, мощи котораго почиваютъ подъ спудомъ въ соборномъ храмѣ обители. Храмовъ шесть, каменныхъ.

Бортнянскій, Дмитрій Степановичъ—духовный композиторъ, главный представитель школы церковнаго пѣнія, совмѣщающей древнія церковныя мелодіи съ европейской гармонизаціей. Б. родился въ 1752 г. въ Черниговской губ.; семилѣтнимъ мальчикомъ былъ взятъ въ придворную пѣвческую капеллу; въ 1775 г., по желанію императрицы Екатерины II посланъ для усовершенствованія въ музыкѣ въ Венецію, и по возвращеніи оттуда былъ сдѣланъ придворнымъ капельмейстеромъ, а съ 1796 г. директоромъ пѣвческой капеллы, въ каковой должности оставался до самой смерти въ 1825 г. Въ качествѣ директора пѣвческой капеллы много сдѣлалъ для упорядоченія церковнаго пѣнія въ Россіи и довелъ хоръ капеллы до замѣчательнаго совершенства. Какъ композиторъ, Б. практически первый сталъ брать за основаніе для гармонизаціи древнія мелодіи и, хотя позволялъ себѣ измѣнять ихъ, но все же первый далъ указаніе на обиходную мелодію, какъ источникъ гармонизаціи. Б- написалъ очень большое число концертныхъ духовно-музыкальныхъ произведеній: 35 четырехголосныхъ концертовъ, 7 херувимскихъ, 8 духовныхъ тріо, 14 номеровъ «Тебѣ Бога хвалимъ», 10 двуххорныхъ концертовъ; трехголосную литургію и др. Особенно же извѣстны его переложенія древнихъ церковныхъ мелодій: «Помощникъ и покровитель», «Слава—Единородный», «Чертогъ твой» и др.

Борунская икона Божіей Матери—находится въ Борунскомъ монастырѣ, Виленской губ., Ошмянскаго уѣзда.

Борунскій мужской монастырь—въ м. Борунахъ Виленской губ., Ошмянскаго уѣзда. Основанъ въ 1692 г. мѣстнымъ помѣщикомъ Н. Песлякомъ, былъ уніатскимъ, а съ 1833 г. обращенъ въ православный; въ 1874 г. приписанъ къ Виленскому Свято-Духову монастырю, а съ 1886 г. въ немъ открыто отдѣленіе того же монастыря. Храмъ одинъ, каменный.

Боснія—область Балканскаго полуострова, принадлежавшая ранѣе Турціи. По Берлинскому договору 1878 года она находилась во временной оккупаціи австро-венгерскаго правительства до 1910 года, когда окончательно вошла въ составъ австрійскаго государства. Площадь Босніи и Герцеговины около 51270 кв. километровъ, населеніе—1.568.092 ч. Въ составъ населенія входятъ сербо-хорваты (большая часть), турки, албанцы или арнауты, евреи, цыгане и нѣмцы. Большая часть населенія принадлежитъ къ православному вѣроисповѣданію, затѣмъ идутъ магометане и римско-католики. Другія вѣроисповѣданія

представлены очень мало. Въ церковно-административномъ отношеніи мѣстная православная церковь подчинена константинопольскому патріарху. Въ настоящее время, впрочемъ, эта зависимость почти номинальная, такъ какъ, въ силу договора австрійскаго правительства съ патріархомъ, епископы назначаются и увольняются австрійскимъ правительствомъ, и патріархъ только «принимаетъ къ свѣдѣнію» это назначеніе. Во главѣ босно-герцеговинской іерархіи стоитъ «архіепископъ сараевскій, митрополитъ дабробоснійскій и экзархъ всей Далмаціи», живущій въ г. Сараевѣ. Въ составъ іерархіи еще входятъ: митрополитъ герцеговинско-захолмскій въ г. Мостарѣ, митрополитъ зворникскій и дольно-тузланскій въ г. Дольной-Тузлѣ и митрополитъ баньялуцко-бихачскій въ гор. Баньялукѣ.

Заселившіе въ первой половинѣ VII в. Боснію сербы приняли при имп. Ираклія крещеніе отъ римскихъ священниковъ. Однако христіанство долго не могло укрѣпиться среди нихъ. Черезъ два вѣка, сербы вторично приняли крещеніе уже отъ греческихъ священниковъ при имп. Василіи Македонянинѣ и патріархѣ Фотіи.

Въ церковно-административномъ отношеніи Боснія находилась въ тѣ времена подъ властью западнаго патріарха (папы) римскаго. Преслѣдованіе со стороны римской церкви славянскаго богослуженія вскорѣ, однако, вызвало сильное недовольство и боснійскія церковныя общины перешли въ вѣдѣніе охридскаго архіепископа; одновременно съ этимъ въ Босніи получила большое распространеніе богомильская ересь. Однако, подъ вліяніемъ нѣкоторыхъ боснійскихъ бановъ и королей, бывшихъ приверженцами католицизма, многіе боснійцы, особенно изъ высшихъ классовъ, стали переходить въ католичество. Но со времени турецкаго ига число католиковъ въ странѣ уменьшается, и только со времени австрійской оккупаціи, вслѣдствіе наплыва католиковъ-колонистовъ изъ самой Австріи, снова начался ростъ могущества католической церкви въ Босніи.

Босоногіе—1) монахи римско-католической церкви, ходящіе безъ всякой обуви или же только въ сандаліяхъ. Этотъ обычай впервые ввелъ Францискъ Ассизскій въ 1209 г., желая буквально исполнить наставленіе Спасителя. Когда братья ордена

прибыли въ 1221 г. въ Германію, то народъ, особенно пораженный ихъ босыми ногами и прозвалъ ихъ «босоногими». Долѣе всего это названіе удержалось въ Швейцаріи. Въ Фрейбургѣ, въ Швейцаріи, народъ еще до сихъ поръ называетъ такъ мѣстныхъ францисканцевъ. Обычай ходить безъ обуви съ теченіемъ времени то ослабѣвалъ, то вводился вновь, и даже въ настоящее время нѣкоторыя конгрегаціи францисканскаго ордена соблюдаютъ старый обычай, 2) такъ же называлась одна секта, упоминаемая бл. Августиномъ, которая, ссылаясь на Исх. 3,5; Нав. 5,16 и 20,2, считала, что ношеніе обуви запрещено самимъ Богомъ.

Боссюэтъ Жакъ Бенинъ—знаменитый французскій писатель и проповѣдникъ (1627 г. † 1704). Образованіе Б. получилъ въ іезуитской коллегіи въ Дижонѣ, а затѣмъ въ Наваррской коллегіи въ Парижѣ. Въ 1652 г. онъ принялъ священный санъ и получилъ степень доктора богословія.

Слава его какъ проповѣдника уже была настолько велика, что его часто приглашали въ Парижъ, гдѣ онъ блисталъ своимъ краснорѣчіемъ передъ королевскимъ дворомъ. Въ 1670 г. король поручилъ ему воспитаніе дофина. Для своего воспитанника онъ написалъ, между прочимъ, свой «трактатъ о познаніи Бога и самого себя» и «Разсужденіе о всемірной исторіи» и др. Боссюэтъ не оставлялъ безъ вниманія борьбы съ протестантизмомъ, при чемъ, однако, воззрѣнія, высказывавшіяся имъ въ его полемическихъ сочиненіяхъ, часто встрѣчали осужденіе за уклоненія отъ строгаго католицизма. Въ 1682 г. Боссюэтъ руководилъ собраніемъ французскаго духовенства, созваннымъ французскимъ королемъ по поводу спора его съ папой.

Боэтій, Аниціи Манлій Северинъ (род. 480 г., обезглавленъ въ 525 г.), извѣстный ученый, сочиненія котораго пользовались большимъ уваженіемъ во всемъ христіанскомъ мірѣ. Благодаря своимъ сочиненіямъ по логикѣ, а также переводамъ сочиненій Аристотеля и Порфирія онъ является связующимъ звеномъ между наукой древности и средневѣковой наукой. Особенно большое вліяніе имѣла его книга «Объ утѣшеніи въ философіи». Кромѣ того, ему приписываютъ, хотя, повидимому, безъ достаточнаго основанія, нѣсколько богословскихъ трактатовъ.

Брадобритіе—стриженіе волосъ на бородѣ. Раскольники почитаютъ брадобритіе за утрату образа Божія въ человѣкѣ. Поэтому, по ихъ мнѣнію, брадобритіе есть обычай еретическій и само по себѣ представляетъ ересь; поэтому они часто упрекаютъ православныхъ за бритье бороды, усовъ и даже церковь признаютъ виновной въ отступленіи отъ православія за допущеніе такого обычая. Но обвиненіе это несправедливо. Брадобритіе существовало въ глубокой древности. По свидѣтельству историка Георгія Кедрина, брили бороду православные императоры: Маврикій (VI в.) и Ираклій (VII в.); брилъ бороду и импер. Ѳеодосій Великій (IV в.), какъ видно изъ современнаго ему блюда, на которомъ онъ изображенъ съ бритой бородой; не носили бороды и свв. великомученики: Георгій Побѣдоносецъ и Дмитрій солунскій; однако, никто не рѣшится упрекнуть ихъ въ отступленіи отъ православія. Обычай брадобритія былъ даже освящаемъ церковью: въ греческихъ требникахъ съ IX в. встрѣчается особое чиноположеніе съ молитвами на первое постриженіе бороды у юношей. Такъ же смотрѣла греческая церковь на брадобритіе и въ послѣдующія времена. Въ Россіи обычай брадобритія явился съ незапамятныхъ временъ, какъ свидѣтельствуютъ древніе памятники. Долгое время этого обычая держались не только простые, но и «самодержавные»: на портретахъ нѣкоторые изъ русскихъ князей и царей изображены съ обритой бородой, а о Василіи Іоанновичѣ извѣстно изъ исторіи, что послѣ бракосочетанія со второй своей женой, Еленой Глинской, онъ обрилъ себѣ бороду, потому что въ то время этого не считали грѣхомъ. Даже и послѣ строгаго постановленія Стоглаваго собора противъ брадобритія, обычай этотъ не уничтожился. Однако, никто не можетъ сказать, что церковь въ то время не была благочестива; поэтому и теперь не слѣдуетъ обвинять православную церковь за допущеніе брадобритія.

Браиловская икона Божіей Матери находится въ Подольской губ. и пользуется большимъ почитаніемъ среди православнаго и католическаго населенія. Помѣщается икона въ храмѣ Браиловскаго монастыря, въ мѣстечкѣ Браиловѣ. Празднованіе иконы совершается 1-го октября.

Бракъ. Бракъ есть таинство, въ которомъ женихъ и невѣста предъ священникомъ и Церковью даютъ свободное обѣщаніе во взаимной ихъ супружеской вѣрности, и союзъ ихъ благословляется, во образъ союза Христа съ Церковію, и испрашивается имъ благодать чистаго единодушія къ благословенному рожденію и христіанскому воспитанію дѣтей (Простр. Хр. Кат.). Бракъ первоначально установленъ Самимъ Богомъ еще въ раю чрезъ сотвореніе жены въ помощь мужу и чрезъ благословеніе, преподанное Богомъ первымъ людямъ. Таинственное соединеніе людей въ бракѣ, по мысли Творца, должно простираться до единенія ихъ въ плоть едину. Богъ, сотворивъ перваго человѣка, далъ ему одну жену, такъ какъ только въ моногаміи возможно полное проявленіе взаимной близости. Хотя первымъ элементомъ брака является элементъ физическій, какъ стремленіе къ осуществленію вложенной въ человѣка, подобно всѣмъ живымъ существамъ, потребности—соединенія двухъ лицъ разнаго пола, но отличіе брака человѣка состоитъ въ нравственномъ элементѣ, лежащемъ въ основѣ брака. Поэтому бракъ, лишенный нравственнаго элемента, низводилъ бы человѣка въ рядъ остальныхъ животныхъ, подчиняющихся лишь инстинкту. Такимъ образомъ съ понятіемъ о бракѣ неразрывно связано представленіе о долгѣ и самопожертвованіи, которые возлагаются на брачущихся. Юридическій элементъ брака, выражающійся въ трехъ видахъ—политическомъ, экономическомъ и гражданскомъ, выяснялся и вырабатывался постепенно. Однако, какъ ни важенъ этотъ послѣдній элементъ брака, но въ основу его долженъ быть поставленъ элементъ нравственный, религіозный. Никакія юридическія опредѣленія не могутъ охватить сложности семейныхъ отношеній, гдѣ преобладаетъ элементъ нравственный. Богъ, сотворивъ первую брачную чету, тѣмъ самымъ положилъ начало человѣческому роду, и потому физическій элементъ въ бракѣ слѣдуетъ понимать не столько какъ удовлетвореніе природнаго инстинкта, сколько какъ осуществленіе воли Творца. Отсюда уже въ Ветх. Завѣтѣ повсюду выражается взглядъ на бракъ, какъ на дѣло, благословляемое Самимъ Богомъ (Быт. 24, Притч. 19, 14 Малах. 2, 14). Грѣхопаденіе первыхъ людей поколебало идеальныя основанія о бракѣ и потому семейная жизнь послѣдующихъ людей оказалась полна

неустройствъ и правильное воззрѣніе на бракъ у большинства изъ нихъ утратилось. Такъ, ближайшіе уже потомки Авраама придерживались многобрачія (Быт. 22, 23, 29,15—29), наложничества. У евреевъ вошелъ въ обычай и принудительный бракъ (Быт. 38). Моисей старался упорядочить брачный вопросъ у евреевъ и поставить его въ нормальныя условія. Онъ ограничилъ исключительныя права мужа и указалъ почетное мѣсто женщинѣ въ семейной жизни, подобающее ей, какъ женѣ и матери (Исх. 20, 12; 21, 15, 17; Втор. 27, 16), упорядочилъ разводъ (24, 1—4), въ нѣкоторыхъ случаяхъ ограничивъ его свободу (22, 13—29). Основная причина извращенія взгляда у народовъ на бракъ до христіанства заключается въ первородномъ грѣхѣ и наказаніи за него. Лишь въ христіанствѣ бракъ достигаетъ полноты совершенства и дѣйствительнаго значенія таинства и въ словахъ Спасителя (Мѳ. 19, 5—6) онъ получаетъ подтвержденіе своего высокаго значенія, являясь образомъ таинственнаго союза Христа съ Церковью, почему и называется тайной великой (Еф. 5, 32). *Предварительныя дѣйствія предъ совершеніемъ брака; совершитель брака; время вѣнчанія.* Предварительно совершенія брака, Церковь троекратно въ собраніи народа въ храмѣ оглашаетъ имѣющій совершиться бракъ, съ цѣлью дознанія, нѣтъ ли законныхъ препятствій къ совершенію брака. На основаніи произведеннаго дознанія составляется обыскъ. Сами же брачующіеся должны приготовить себя къ новой жизни молитвой, постомъ, покаяніемъ и причащеніемъ св. Таинъ, почему совершеніе брака, по уставу Церкви, полагается послѣ литургіи. Наконецъ, родители, по обычаю существовавшему, еще въ Ветх. Зав. (Быт. 24, 60), предварительно благословляютъ жениха и невѣсту.

Такъ какъ бракъ есть таинство, то для совершенія брака необходимо участіе священника. По Кормчей, такимъ священникомъ долженъ быть приходскій священникъ жениха или невѣсты. Это правило подтверждено въ Дух. Регламентѣ и въ указѣ 1731 г. Поэтому, въ случаѣ необходимости вѣнчаться въ чужомъ приходѣ, нужно имѣть особое разрѣшеніе своего приходскаго священника (18, 41 ст. инстр. благоч.). Гражданскій юридическій актъ совершается въ церкви же и тѣмъ же священникомъ, который и составляетъ съ этой цѣлью обыскъ и метрику о бракѣ. Понятно, что монашествующіе, какъ не имѣющіе права вести метрическіе акты, не вѣнчаютъ, хотя канонически совершать вѣнчаніе можетъ всякій клирикъ, не ниже священника. Въ нашей церкви можно найти нѣсколько случаевъ, когда вѣнчаніе августѣйшихъ особъ совершалось чернымъ духовенствомъ.

Мѣстомъ совершенія православнаго брака является церковь. Вѣнчаніе внѣ церкви допускается лишь съ особаго въ каждомъ случаѣ разрѣшенія архіерея.

Время вѣнчанія ограничено. Нельзя вѣнчать, когда нѣтъ свидѣтелей брака, и потому — ночью. Нельзя совершать браковъ въ церковные посты, а именно: 1) отъ недѣли мясопустной до Ѳомина воскресенія, 2) въ посты—Петровъ, Успенскій и Филипповъ, 3) въ святые дни праздниковъ Р. Х. по 6 января и 4) въ посты однодневные, т. е. въ навечерія среды и пятка, на основаніи церковнаго исчисленія сутокъ. Наряду съ однодневными постами поставлены праздники (воскресные и праздничные дни, дни коронаціи и восшествія на престолъ государя). Впрочемъ, неправильное по времени вѣнчаніе не теряетъ своей законной силы.

Чинопослѣдованіе брака состоитъ изъ двухъ дѣйствій: а) обрученія и б) вѣнчанія. Подробное описаніе его можно найти въ требникѣ. Исторія этихъ обрядовъ восходитъ ко временамъ ветхозавѣтнымъ, когда благословеніе брака имѣло несомнѣнно религіозный характеръ. Въ Ветх. Завѣтѣ участіе въ брачномъ обрядѣ раввина было обязательно: раввинъ являлся свидѣтелемъ брачнаго контракта, онъ же возлагалъ на невѣсту священное покрывало, произносилъ семь благословеній и предлагалъ жениху и невѣстѣ чашу съ виномъ. Въ еврейскомъ бракѣ мы встрѣчаемъ и кольцо, и соединеніе рукъ, и круговое движеніе (невѣсты) и начало употребленія вѣнцовъ. Въ древнехристіанской церкви обряды обрученія и вѣнчанія совершались отдѣльно, причемъ обрядъ обрученія былъ гражданскимъ актомъ, а обрядъ вѣнчанія—церковнымъ. Объ обрученіи, какъ церковномъ обрядѣ, можно съ увѣренностью говорить съ XVIII вѣка, не раньше. Благословеніе обручаемыхъ горящими свѣчами упоминается въ спискахъ XV в., а въ XVI в. обрученіе кольцами иногда замѣнялось обрученіемъ крестами. Къ XVII в. чинъ обрученія, постепенно развиваясь и видоизмѣняясь, получилъ свой

настоящій видъ. Что касается церковнаго вѣнчанія, то этотъ обрядъ старше обрученія и упоминаніе о немъ мы находимъ у св. Игнатія, св. Климента александрійскаго и др. Въ соч. Тертуліана—«Къ женѣ» имѣется косвенное указаніе на то, что церковное благословеніе брака въ первой христіанской церкви соединялось съ Божественной Литургіей. Сравненіе теперешняго чина вѣнчанія съ чиномъ литургіи показываетъ, что онъ по отдѣленіи отъ литургіи въ самостоятельный обрядъ сохранилъ ея типъ (апостолъ, евангеліе, сугубая и просительная ектеніи, сподоби насъ Владыко, Отче нашъ....), а въ древнихъ спискахъ вѣнчанія, въ XIII в., встрѣчается возглашеніе: «преждеосвященная святая святымъ». Ко времени же составленія чина вѣнчанія брачные обряды были уже въ употребленіи у христіанъ и съ извѣстнымъ выборомъ были внесены въ составъ чинопослѣдованія. Значеніе нѣкоторыхъ изъ обрядовъ вѣнчанія таково. Взаимный обмѣнъ кольцами указываетъ на взаимный обмѣнъ правами, а форма колецъ говоритъ о сочетаніи на вѣчность. Вѣнецъ—символъ торжества и величія. Употребленіе вѣнцовъ относится къ IV вѣку, когда прекратились гоненія на христіанство и оно восторжествовало. Въ древности вѣнцы представляли, какъ это и теперь сохранилось въ греческой церкви, вѣнки изъ цвѣтовъ и растеній. Въ сѣверныхъ странахъ вошли въ употребленіе сперва деревянные вѣнцы, а затѣмъ—металлическіе. Форма ихъ—форма царской короны. *Условія юридической дѣйствительности брака.* Для дѣйствительности заключеннаго брака необходимо выполненіе ряда требованій, предъявляемыхъ закономъ къ браку со стороны физическаго, моральнаго, юридическаго и церковнаго его элементовъ. Физическимъ элементомъ брака являются возрастъ и природныя способности къ браку отдѣльныхъ лицъ. Моральнымъ элементомъ—родство, согласіе на бракъ жениха и невѣсты и ихъ родителей. Юридическій элементъ вытекаетъ изъ общественнаго положенія жениха, его государственной и общественной правоспособностей. Наконецъ, церковный элементъ, входя въ составъ вышеуказанныхъ трехъ, въ то же время вноситъ спеціальныя запрещенія и ограниченія числа браковъ.

а) Возрастъ. Стоглавъ и Кормчая опредѣлили для Россіи возрастъ жениха и невѣсты 15 и 12 лѣтъ. Указъ 1774 г. увеличилъ брачный возрастъ женщины до 13 лѣтъ. Въ 1830 г. по Высочайшему указу установленъ возрастъ, дѣйствующій и теперь, для мужчины 18 лѣтъ и для женщины 16 лѣтъ, съ оставленіемъ прежняго возраста для жителей Кавказа. Этотъ послѣдній возрастъ называется церковнымъ совершеннолѣтіемъ, въ отличіе отъ гражданскаго (18 и 16 лѣтъ), явившагося позднѣе. Для офицеровъ гражданскій возрастъ опредѣленъ—23 года (Св. в. п. VII, ст. 946). Въ случаѣ нарушенія закона о церковномъ совершеннолѣтіи, супруги разлучаются до исполненія возраста (29 ст. X т. и 218 Уст. Дух. Кон.) или же ихъ бракъ расторгается (209 ст. Уст. Дух. Кон.). Офицеры, нарушившіе законъ о гражданскомъ возрастѣ (23 г.), увольняются въ запасъ, но бракъ ихъ остается въ силѣ (Выс. пов. 29 апр. 1885 г. и 21 апр. 1887 г.). Предѣльнымъ возрастомъ, при которомъ нельзя вступать въ бракъ старымъ лицамъ, является 80 лѣтъ (4 ст. 1 ч. X т.); такой бракъ считается незаконнымъ (ст. 37 п. 5). Но и для вступающихъ въ бракъ свыше 60 лѣтъ требуется разрѣшеніе архіерея. Большое различіе въ возрастѣ жениха и невѣсты тоже является препятствіемъ къ браку (ук. Св. Син. 1860 г. 20 февр.). Кромѣ неспособности къ браку по возрасту можетъ имѣть мѣсто неспособность вслѣдствіе тѣлеснаго или душевнаго недостатка. Если эта неспособность имѣла мѣсто до брака, то бракъ признается незаконнымъ. Неспособность по тѣлеснымъ недостаткамъ, по безумію или сумасшествію (5, 37 ст. 1 ч. X т. 205, 208 ст. Уст. Дух. Кон.) удостовѣряется медицинскимъ осмотромъ.

б) Моральнымъ препятствіемъ къ браку служитъ близкое родство. По дѣйствующему праву (ср. указъ Св. Сѵнода 19 янв. 1810 г.) въ кровномъ родствѣ бракъ воспрещается въ прямой и боковыхъ линіяхъ до 4 степени включительно. Въ двухродномъ свойствѣ браки безусловно не допускаются въ первыхъ 4 степеняхъ. Въ трехродномъ свойствѣ браки воспрещены въ 1 степени, въ остальныхъ же разрѣшаются, согл. указамъ Св. Сѵнода 25 апр. 1841 г. и 28 марта 1859 г., съ разрѣшенія архіерея. Разрѣшеніе же архіерея требуется и въ случаяхъ, гдѣ чрезъ бракъ произойдетъ смѣшеніе родственныхъ именъ (напр., отецъ и сынъ, поженившись на троюродныхъ сестрахъ, бу-

дутъ вмѣстѣ съ тѣмъ и шурьями). Точно также признается равносильнымъ кровному родству родство физическое, происходящее отъ незаконнаго сожительства (см. С. Григоровскій. О родствѣ и свойствѣ, стр. 12).

в) Вторымъ моральнымъ условіемъ, и вмѣстѣ съ тѣмъ главнымъ, является согласіе на бракъ самихъ брачущихся, данное ими взаимно и непринужденно. Это условіе—главное потому, что оно является причиной самого брака и безъ него нѣтъ и брака. Поэтому законъ запрещаетъ родителямъ (или опекунамъ) принуждать своихъ дѣтей (или ввѣренныхъ опекѣ) ко вступленію въ бракъ противъ ихъ желанія (12 ст. 1 ч. X т.). Бракъ по насилію признается незаконнымъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ и брачущіеся должны имѣть согласіе на бракъ со стороны родителей, опекуновъ и попечителей (ст. 6, ч. 1, т. X). Однако это послѣднее требованіе имѣетъ условный характеръ, поскольку оно находится въ согласіи съ гражданской правоспособностью лицъ, достигшихъ гражданскаго совершеннолѣтія. Въ частности, законъ даже опредѣленно освобождаетъ дѣтей отъ полученія благословенія родителей или опекуновъ на бракъ. Такъ, состоящія подъ опекой дѣвицы ограждаются судомъ отъ произвола опекуновъ (ст. 7 и 264, ч. 1, т. X). Дѣти раскольниковъ, перешедшія въ православіе, могутъ не испрашивать согласія на бракъ у родителей, оставшихся въ расколѣ.

г) Юридическія препятствія къ браку. Лицамъ, состоящимъ на государственной службѣ, запрещается вступать въ бракъ безъ разрѣшенія ихъ начальствъ (ст. 9. ч. 1, т. X). Запрещается вступать въ новый бракъ во время существованія прежняго, нерасторгнутаго закономъ (ст. 20, ч. 1, т. X). Это же запрещеніе распространяется на супруга, по винѣ котораго бракъ расторгнутъ (253 ст. Уст. Дух. Конс.). Затѣмъ вступать въ бракъ запрещается нижнимъ чинамъ, состоящимъ на дѣйствительной военной службѣ (уст. о воин. пов. ст. 25), пока не уволятся въ запасъ (ст. 27 и 28). Исключеніе представляется для вдовыхъ, имѣющихъ дѣтей, унтеръ-офицеровъ, отбывающихъ сверхсрочную службу (приказъ в. в. 17 іюня 1866 г. № 173) и для всѣхъ, проходящихъ службу въ нѣкоторыхъ областяхъ, перечисленныхъ въ законѣ (св. в. п. VII, ст. 947—948). Наконецъ, воспитанники учебныхъ заведеній не могутъ вступать въ бракъ до окончанія курса или выхода изъ учебнаго заведенія. Однако студентамъ высшихъ учебн. заведеній предоставляется право просить свое начальство о разрѣшеніи на вступленіе въ бракъ при условіи продолженія образованія. Для браковъ ссыльныхъ существуютъ особые законы (см. С. Григоровскій О бракѣ и разводѣ).

д) Религіозныя условія законности брака. Церковь ограничиваетъ число лицъ, имѣющихъ возможность вступить въ бракъ, въ силу условій нравственнаго порядка. Такъ, не могутъ вступить въ бракъ лица, давшія обѣтъ безбрачія. Поэтому не могутъ вступать въ бракъ монашествующіе или священники и діаконы, принявшіе санъ до брака или овдовѣвшіе (ст. 2, 37 п. 6 ч. 1 т. X) и нарушители закона наказываются лишеніемъ сана. Вмѣстѣ съ тѣмъ Церковь ограничиваетъ и число браковъ (три), при чемъ въ ихъ счетъ включается и расторгнутый бракъ. Третій бракъ уже налагаетъ на мірянъ церковную епитимію, а второй бракъ влечетъ нѣкоторыя ограниченія въ правахъ. Такъ, запрещается второбрачныхъ возводить на іерархическія степени, псаломщики, вступившіе во второй бракъ, лишаются права носить стихарь. Далѣе, Церковь ввела особый видъ родства, который тоже является препятствіемъ къ браку, это—*духовное родство*, возникающее чрезъ воспріятіе крещаемаго. Именно, браки не могутъ быть допускаемы между воспріемникомъ и матерью воспринятаго, между воспріемницей и отцомъ воспринятаго. Наконецъ, различіе религіи жениха и невѣсты тоже является брачнымъ препятствіемъ, ибо различіе религій можетъ служить причиной многихъ несогласій въ семейной жизни. Каждая изъ сторонъ будетъ стремиться перевести въ свою религію, при чемъ при такихъ попыткахъ можетъ быть допущено иновѣрнымъ супругомъ умаленіе православной вѣры. Ап. Павелъ неодобрительно смотрѣлъ на такіе браки. «Не умѣстно намъ, говоритъ онъ, запрягаться въ одно ярмо съ невѣрными» (2 Кор. 6 14) и православная церковь строго придерживается этого повелѣнія апостола. Такъ, всѣмъ россійскимъ подданнымъ православнаго и римско-католическаго исповѣданій запрещаются браки съ не-христіанами, а протестантскаго исповѣданія—съ язычниками (ст. 85, ч, 1, т. X) и браки православныхъ съ не-христіанами признаются незаконными и недѣйствительными (ст. 37 п. 7). Различіе исповѣданій также является препятствіемъ

къ браку. До Петра I смѣшанные браки съ лютеранами и католиками совершенно не допускались. Разрѣшеніе вступать въ эти браки послѣдовали въ 1720 г. Нынѣ лицамъ православнаго исповѣданія разрѣшается безпрепятственно вступать въ браки съ лицами всѣхъ христіанскихъ исповѣданій (ст. 61), по выполненіи нѣкоторыхъ формальностей. Такіе браки вѣнчаются православнымъ въ православной церкви и рожденныя въ немъ дѣти должны быть крещены и воспитываемы по правиламъ православной вѣры. Исключеніе представляетъ собою Финляндія. Здѣсь вѣнчаніе смѣшанныхъ браковъ производится въ обѣихъ церквахъ и дѣти должны воспитываться въ той вѣрѣ, къ которой принадлежитъ отецъ. Бракъ православнаго съ раскольникомъ допускается при условіи принятія послѣднимъ соединенія съ православной церковью. Въ случаѣ желанія раскольниковъ совершить бракъ въ православной церкви, они обязуются подъ присягой не имѣть общенія по вѣрѣ съ раскольниками (ст. 33). Только такіе браки и признаются законными въ церковномъ отношеніи. Повѣнчанные же старообрядческими попами, внѣ православной церкви считаются любодѣйными сопряженіями и пріобрѣтаютъ силу въ гражданскомъ отношеніи чрезъ запись въ особыя метрическія книги, веденіе которыхъ принадлежитъ полиціи. По этому раскольничьи браки расторгаются по суду.— О бракахъ лицъ не христіанскихъ исповѣданій при переходѣ кого-либо изъ супруговъ въ православіе дѣйствуютъ постановленія гражданскаго закона (ст. 79, 80, 81, 82, 83, 84).

Прекращеніе брака, разводъ. Такъ какъ Церковь благославляетъ брачный союзъ во образъ союза Христа съ Церковью, то бракъ идеальный нерасторжимъ. Христіанское ученіе даетъ и средство къ достиженію идеальной брачной жизни—благодать таинства. Посему первая христіанская Церковь, строго придерживаясь взгляда на бракъ какъ единобрачіе, въ лицѣ нѣкоторыхъ отцовъ и учителей Церкви, заповѣдовала вдовцамъ не жениться, а вдовамъ—не выходить замужъ. Такимъ образомъ, съ религіозной стороны не можетъ быть и вопроса о прекращеніи брака и о разводѣ. Но Церковь, проповѣдуя единственно-правильный взглядъ на бракъ, какъ на единобрачіе, въ то же время не могла не считаться съ слабостями человѣческими и съ злой волей людей. Наконецъ, большимъ препятствіемъ къ воспріятію всѣми людьми христіанскаго взгляда на бракъ служитъ то обстоятельство, что бракъ старше по времени христіанства и принятъ былъ послѣднимъ уже въ сложившихся формахъ. Законъ о бракѣ сложился не всецѣло подъ вліяніемъ христіанства, а также и на основаніи обычаевъ, установленныхъ практикой брачной жизни человѣчества за все время его существованія на землѣ. Во вниманіе къ слабостямъ человѣческимъ, уже св. ап. Павелъ находитъ возможнымъ признать, что смертью бракъ прекращается и остающійся вдовымъ супругъ можетъ вступить въ новый бракъ (1 Кор. 7, 39). Затѣмъ, Церковь нашла возможнымъ освободить отъ брака одного изъ супруговъ, когда другой или неспособенъ продолжать брачный союзъ, или же находится въ продолжительномъ отсутствіи (напр. плѣнъ). Далѣе, супружеская невѣрность нарушаетъ чистоту брачнаго союза. Въ Россіи брачное законодательство отливается въ опредѣленныя формы съ эпохи преобразованій Петра В. вплоть до изданія Свода Законовъ 1832 г. и Устава Духовныхъ Консисторій 1841 г. До этого періода по брачному законодательству было сдѣлано очень мало. По дѣйствующему праву, бракъ прекращается со смертью одного изъ супруговъ и оставшійся въ живыхъ можетъ вступить, при неимѣніи къ тому препятствій, въ новый бракъ (Уст. Дух. Конс. ст. 222). Случаи, въ которыхъ происходитъ расторженіе брака, можно разбить на двѣ категоріи: 1) Если одинъ изъ супруговъ приговоренъ къ наказанію, сопряженному съ лишеніемъ всѣхъ правъ состоянія, то бракъ расторгается по просьбѣ другого супруга. Но бракъ считается прекратившимся лишь по полученіи согласія на расторженіе отъ другого супруга и по рѣшеніи епархіальнаго суда о расторженіи брака (225—229 ст. Уст. Дух. Конс.). Въ случаѣ безвѣстнаго отсутствія въ теченіе 5 лѣтъ, при чемъ этотъ срокъ долженъ быть установленъ законнымъ порядкомъ, покинутый супругъ можетъ подать *просьбу* о расторженіи брака, но до изъявленія имъ своего желанія и до рѣшенія духовнаго суда о расторженіи брака, этотъ бракъ остается въ силѣ. Порядокъ же производства дѣлъ по прошеніямъ о расторженіи брака по безвѣстному отсутствію опредѣляется въ Высочайшемъ повелѣніи 14 января 1895 г. 2) Дѣла о разводѣ этой второй категоріи производятся по искамъ одной изъ сторонъ.

Они представляютъ собой дѣла о расторженіи брака по неспособности одного изъ супруговъ къ брачному сожитію и дѣла по оскорбленію однимъ изъ супруговъ чистоты брака прелюбодѣяніемъ (ст. 238. Уст. Дух. Конс.). По иску о расторженіи по неспособности бракъ можетъ быть расторгнутъ не ранѣе трехъ лѣтъ, при чемъ должна быть доказана добрачная физическая неспособность одного изъ супруговъ. (242—243). По иску о расторженіи по прелюбодѣянію доказательствами, подтверждающими фактъ прелюбодѣянія, признаются показанія очевидцевъ—свидѣтелей, прижитія дѣтей внѣ законнаго союза а также совокупность всѣ уликъ, устанавливающихъ наличіе преступленія (ст. 249).

Браманизмъ. Въ древнѣйшей религіи Индіи—ведаизмѣ постепенно выработалось убѣжденіе, что правильно совершенный обрядъ и точно произнесенная молитва имѣютъ для вѣрующихъ особенно важное значеніе. Сложность обрядовъ заставила лицъ, умѣвшихъ выполнять ихъ, выдѣлиться въ особую касту браминовъ или жрецовъ. Рядомъ съ ними стояла каста воиновъ (кшатріи), каста же ремесленниковъ считалась подчиненной первымъ двумъ. Четвертую касту составляли безправные рабы—судры. Къ религіозной общинѣ принадлежали только три первыя касты. Устройство общины освящалось законами Ману. Изъ среды всѣхъ другихъ древнихъ боговъ особенно возвысился богъ молитвы Брама. Міръ стали считать образовавшимся путемъ истеченія изъ Брамы. Существа, населяющія міръ тѣмъ ниже, чѣмъ дальше они въ порядкѣ истеченія отъ Брамы. Брамины, какъ высшая каста, считались стоящими особенно близко къ Брамѣ; ихъ молитва имѣла такую силу, что была обязательна для боговъ. Спасеніе заключается въ томъ, чтобы покинувъ міръ, вернуться снова въ Браму. Въ зависимости отъ дѣлъ, совершаемыхъ душой въ томъ или иномъ тѣлесномъ состояніи, совершается или ниспаденіе ея къ болѣе низкимъ существамъ или же, наоборотъ, переходъ ея въ высшее существо. Для того чтобы возвратиться къ Брамѣ; необходимо совсѣмъ отречься отъ чувственной жизни и заглушить въ себѣ всѣ требованія своей тѣлесной природы. Это достигается путемъ аскетическихъ упражненій. Впослѣдствіи, отпаденіе многихъ приверженцевъ

браманизма въ буддизмъ, дало толчекъ къ реформѣ. Брамины поставили рядомъ съ Брамой еще двухъ боговъ: Вишну—начало сохраняющее и Шиву—начало разрушающее. Чтобы болѣе приблизить къ людямъ благодѣтельнаго Вишну, брамины начали учить о его воплощеніяхъ въ различныхъ образахъ для избавленія людей отъ бѣдъ. Культъ браманизма въ позднѣйшія времена сталъ очень разнообразнымъ. Самъ Брама культа не имѣетъ, но существуютъ секты вишнуитовъ и шивантовъ. Аскетизмъ, самоистязаніе имѣютъ въ браманизмѣ большое примѣненіе и отличаются утонченностью. Въ настоящее время браманистовъ насчитывается всего не менѣе полутораста милліоновъ.

Братотвореніе—заключеніе между двумя неродственными лицами братскаго союза, на освященіе котораго была составлена даже особая молитва. Этотъ обычай существовалъ у всѣхъ индо-европейскихъ народовъ. Русскими законами братотвореніе не признавалось но, хотя оно и не влекло за собой никакихъ юридическихъ послѣдствій, оно однако, несомнѣнно, существовало и въ Россіи. Здѣсь оно называлось братство названное или крестовое.

Братскій Богоявленскій первоклассный необщежительный училищный монастырь въ г. Кіевѣ, на Александровской площади. Монастырь основанъ въ 1615 г. женою Мозырскаго маршалка Стефана Лозки—Елизаветой Гулевичевной. Съ 1620 г. считался ставропигіальной обителью константинопольскаго патріарха; въ 1665 г. монастырь былъ совершенно уничтоженъ, возобновляется въ 1670 г. но въ 1786 г. снова закрывается. Возникнувъ снова въ 1799 г., онъ былъ истребленъ въ 1811 г. пожаромъ и окончательно возстановляется только въ 1836 г. Судьба этого монастыря тѣсно связана съ Богоявленскимъ братствомъ и кіевской академіей, которая и въ настоящее время находится въ стѣнахъ обители. Храмовъ въ монастырѣ два. Въ монастырской ризницѣ хранится много древней церковной утвари и богослужебныхъ книгъ. Богослуженіе Богоявленскаго монастыря отличается нѣкоторыми особенностями. Управляетъ обителью ректоръ духовной академіи. За алтаремъ Богоявленскаго храма въ монастырѣ покоится тѣло знаменитаго путешественника по св. мѣстамъ Вас. Гр. Барскаго († 7 окт. 1747 г.).

Братское слово—журналъ, посвященный изученію раскола и существовавшій съ 1875 по 1899 г. Онъ былъ основанъ въ 1875 г. «Братствомъ св. Петра Митрополита». Первоначально Братство предполагало назвать его «Старообрядецъ», но это названіе было признано св. Сѵнодомъ неудобнымъ. Журналъ издавался въ видѣ 4-хъ книжекъ въ годъ. Въ 1883 г. Н. И. Субботинъ, исходатайствовавъ себѣ у св. Сѵнода ежегодную субсидію въ 2000 руб., сталъ самъ издавать «Братское Слово», но уже по нѣсколько измѣненной программѣ, при чемъ журналъ сталъ выходить разъ въ два мѣсяца. Съ 1897 г. сталъ выходить ежемѣсячно по 10 книжекъ въ годъ, а въ 1899 г. прекратилъ свое существованіе за недостаткомъ подписчиковъ.

Братство—собраніе или союзъ братій (Зах. 11, 14; Петр. 2, 17; 5, 9); особенно общество монашествующихъ. Поэтому «принять въ братство» значитъ: включить на содержаніе монастырское. Въ древней Руси, кромѣ братства по рожденію и братства монашескаго различалось еще: 1) крестовое братство; 2) княжеское братство.

Братства—общества лицъ разныхъ сословій для взаимной помощи въ нуждахъ мірскихъ и духовныхъ, появились впервые въ зап. Россіи въ XVI вѣкѣ; сперва это были союзы торговые и промышленные. Во время борьбы въ западной Руси православія съ католичествомъ образовались братства религіозно-просвѣтительныя, напр. Львовское, Кіевское, Перемышльское, Виленское и пр. Благословенныя патріархами, обогащенныя разными пожертвованіями, братства сдѣлались оплотами православія. Съ подчиненіемъ запад. Руси Москвѣ братства потеряли свое политическое значеніе, а съ развитіемъ правительственныхъ школъ—уменьшалось и просвѣтительное. Въ послѣднее время пробужденіе духовныхъ запросовъ русскаго народа и необходимость борьбы съ ложными ученіями послужили къ пробужденію дѣятельности братствъ.

Братство св. Петра Митрополита въ Москвѣ—противораскольническое братство, открытое въ Москвѣ 21 декабря 1872 г. въ день памяти святителя Петра. Уставъ братства былъ составленъ согласно съ Высочайше утвержденными правилами православныхъ братствъ и утвержденъ митрополитомъ Иннокентіемъ 24 авг. 1872 года. Братство издавало журналъ «Братское Слово», а также изданіемъ «Матеріаловъ для первоначальной исторіи раскола», вышедшихъ въ 9 томахъ. Братство издало много книгъ, распространило ихъ огромное количество.

Братья Господни. Въ Св. Писаніи нерѣдко упоминается о братьяхъ Господа Іисуса Христа (Мѳ. 10, 3; 12, 46—48; 13, 55; 28, 10; Марк. 3, 32; 6, 3; Лук. 6, 15; 8, 19; Іоан. 2, 12; 7, 3—5; Дѣян. 1, 14; 1 Коринѳ. 9, 5; Гол. 1, 19) и прямо именуются братьями его: Іаковъ, Іосія, Симонъ и Іуда (Мѳ. 13, 55; Марк. 6, 3; Гол. 1, 19;) Братьевъ этихъ нельзя считать дѣтьми св. Дѣвы Маріи, такъ какъ она, давши обѣтъ дѣвства на всю жизнь, пребыла дѣвою и до Рождества, и въ Рождествѣ и по Рождествѣ Господа. По мнѣнію однихъ, это были дѣти Іосифа обручника, нареченнаго мужа пресв. Дѣвы Маріи, отъ перваго его брака. Другіе полагаютъ, что это были дѣти родной сестры Матери Господа, жены Клеопы, иначе называемаго Алфеемъ (Іоанн. 19, 25); потому что въ Свящ. Писаніи, съ одной стороны, Іаковъ и Іосія прямо называются дѣтьми Маріи (Мѳ. 27, 56; Марк. 15, 40), а съ другой—ни о какой другой Маріи, которой дѣтьми они могли бы быть, не упоминается, кромѣ Маріи Клеоповой (Іоан. 19, 25; Мѳ. 27, 61; 28, 1; сн. Лук. 24, 10; Марк. 15. 47; 16, 1). Такимъ образомъ это были двоюродные братья Христа по Матери.

Братья общинной жизни—названіе религіозныхъ обществъ, развившихся въ переходный періодъ между средними вѣками и реформаціей. Основателемъ ихъ былъ Гроотъ въ Голландіи. Послѣ реформаціи, когда дѣятельность представителей этихъ общинъ, какъ переписчиковъ книгъ, проповѣдниковъ, учителей, потеряли свое значеніе, и самыя общины угасли, общины эти дали многихъ великихъ людей, среди нихъ былъ Ѳома Кемпійскій, которому принадлежитъ извѣстное сочиненіе «О подражаніи Христу».

Братья свободнаго духа—секта, имѣвшая многихъ приверженцевъ въ XIII и XIV вѣкахъ. Главные пункты ученія этой секты таковы: все существующее есть Богъ, а потому различія между Богомъ и человѣкомъ нѣтъ. Грѣхомъ было нарушено единеніе Бога съ человѣкомъ, но оно можетъ быть возстановлено сознаніемъ его необ-

ходимости. Въ этомъ состояніи, все, что дѣлаетъ человѣкъ,—хорошо; въ церкви и нравственномъ законѣ онъ больше не нуждается. Добродѣтель есть нѣчто второстепенное. Родоначальникомъ секты считаютъ Амальриха бенскаго. Эту секту сильно преслѣдовали, какъ папы, такъ и инквизиція, но она просуществовала еще до половины XV вѣка, послѣ чего совершенно исчезла.

Бреве — распоряженіе или объявленіе папъ по менѣе важнымъ вопросамъ церковнаго управленія, иногда же просто личныя письма папъ—Бреве пишутся на латинскомъ языкѣ и скрѣпляются кардиналъ-секретаремъ.

Бревіарій—богослужебная книга римско-католической церкви, представляющая изъ себя нѣчто вродѣ часослова. Бревіарій состоитъ изъ псалмовъ, расположенныхъ въ порядкѣ чтенія или пѣнія, послѣ чего помѣщены антифоны, чтенія изъ Св. Писанія, отцевъ церкви, житій святыхъ и мучениковъ и гимны. Находящійся въ употребленіи въ настоящее время Бревіарій ведетъ свое происхожденіе отъ папы Пія V. При Бревіаріи приложены молитвы смѣшаннаго свойства. Въ лютеранской и епископальныхъ церквахъ употребляется съ нѣкоторыми видоизмѣненіями и въ переводѣ тотъ же бревіарій.

Бременъ—нѣмецкій городъ, принадлежавшій нѣкогда къ ганзейскому союзу и игравшій немаловажную роль въ церковной исторіи. Въ 787 г. Карлъ Великій основалъ тамъ епископскую каѳедру, поставивъ ее подъ власть архіепископа кельнскаго. Архіепископъ бременскій долгое время считался однимъ изъ сильнѣйшихъ прелатовъ Германіи, и одно время подъ его властью находились церкви всѣхъ скандинавскихъ странъ. Реформація была введена въ Бременѣ въ 1522—27 гг. безъ особыхъ смутъ, но въ 1562 г. всѣ лютеране были изгнанны изъ города. Имъ позволили возвратиться только въ 1568 г., при томъ съ нѣкоторыми ограниченіями. Въ настоящее время большинство жителей Бремена—лютеране.

Брестскій соборъ 1596 года. Папа Климентъ VIII для оффиціальнаго засвидѣтельствованія западно-русскими іерархами вступленія ихъ въ унію съ Римомъ, поручилъ уніатскому митрополиту Рагосѣ созвать соборъ, тѣмъ болѣе, что объ томъ же просилъ короля и защитникъ православія, кн. Острожскій. Митр. Рагоза 21-го авг. подписалъ окружное посланіе о соборѣ, назначивъ его на 6-е октября 1596 года въ Брестѣ. Но тотчасъ же послѣ начала его, соборъ распался на два: православный и уніатскій. Уніатскій соборъ, на которомъ присутствовали спеціальные папскіе и королевскіе послы и три четверти западнорусскихъ епископовъ, подтвердилъ унію съ Римомъ, о чемъ была составлена соборная грамота. Епископовъ перемышльскаго и львовскаго и вообще всѣхъ участниковъ православнаго собора, уніатскій соборъ отлучилъ отъ церкви. Православный брестскій соборъ, происходившій подъ предсѣдательствомъ константинопольскаго патріаршаго экзарха, отвергъ унію и, послѣ троекратнаго приглашенія на свой судъ уніатскихъ епископовъ, отлучилъ ихъ и лишилъ сана, возвративъ санъ тѣмъ священнослужителямъ, которые были лишены его епископами-приверженцами уніи за защиту православія. На этомъ соборѣ присутствовало много мірскихъ людей во главѣ съ кн. Острожскимъ. Несмотря на ходатайства ихъ передъ королемъ о защитѣ, Сигизмундъ утвердилъ всѣ постановленія уніатскаго собора. Противъ же духовныхъ лицъ, принимавшихъ особенно видное участіе въ трудахъ православнаго собора были предприняты даже особыя карательныя мѣры.

Брилліантовъ, Александръ Ивановичъ, магистръ богословія, профессоръ с.-петербургской духовной академіи по каѳедрѣ общей церковной исторіи; окончилъ Спб. духовную академію со степенью кандидата богословія и былъ оставленъ при академіи въ качествѣ профессорскаго стипендіата при каѳедрѣ исторіи и разбора западныхъ исповѣданій. Съ 1893 г. состоялъ преподавателемъ тульской духовной семинаріи, а въ 1898 г. за сочиненіе: «Вліяніе восточнаго богословія на западное въ сочиненіяхъ Іоанна Скота Эригены», былъ удостоенъ степени магистра богословія. Подъ редакц. проф. Брилліантова издаются сочиненія † проф. В. В. Болотова.

Бронзовъ, Александръ Александровичъ, докторъ богословія, профессоръ Спб. духовной академіи по каѳедрѣ нравственнаго богословія; родился въ 1858 г., образованіе получилъ въ бѣлоозерскомъ дух. училищѣ и Новгородской дух. семинаріи, а затѣмъ

въ Спб. духовной академіи, которую и кончилъ въ 1883 г. со степенью канд. богосл. Въ 1883 г. за сочиненіе: «Аристотель и Ѳома Аквинатъ въ отношеніи къ ихъ ученію о нравственности», удостоенъ степени магистра богословія; въ томъ же году назначенъ преподавателемъ курской духовной семинаріи, а въ 1886 г. перешелъ въ Спб. дух. семинарію. Совѣтомъ академіи въ 1894 г. избранъ профессоромъ по каѳедрѣ нравственнаго богословія, которую занимаетъ и въ настоящее время. Кромѣ диссертаціи, вышеупомянутой магистерской и докторской—Препод. Макарій Египетскій, перу проф. Бронзова принадлежатъ статьи: «Нравственно-безразличное и дозволенное», «Отношенія между человѣкомъ и животными», «Христіанская любовь, какъ единственно истинный принципъ человѣческихъ взаимоотношеній», «Нравственное Богословіе въ Россіи въ XIX столѣтіи» и огромное количество статей, рецензій, замѣтокъ и большой трудъ: Исторія Бѣлозерскаго духовнаго училища.

Бруно, называемый также Бонифаціемъ (род. 970 г., † 1009 г.) «апостолъ пруссовъ». Происходилъ изъ королевскаго рода; въ 996 г. сопровождалъ Оттона III въ Италію, гдѣ, подъ вліяніемъ Адельберта, принялъ монашество, и въ 1004 г. отправился въ качествѣ миссіонера въ Польшу, Венгрію и Россію, а затѣмъ проповѣдовалъ христіанство пруссамъ, отъ которыхъ и потерпѣлъ мученическую кончину.

Брусенскій женскій монастырь въ г. Коломнѣ, Московской губ. Основанъ въ 1552 г. и былъ первоначально мужскимъ. Храмовъ два. Главная святыня обители—мѣстночтимая Казанская икона Богоматери. Управляетъ монастыремъ игуменія.

Брылѣева пустынь (мужская) приписана къ Желѣзнобровскому Предтеченскому монастырю Костромской губ. Храмъ одинъ, деревянный; въ немъ, по преданію, покоятся подъ спудомъ мощи преподобнаго Іакова Брылѣева.

Брянскій Успенскій Свѣнскій мужской общежительный монастырь—находится въ 4 в. отъ г. Брянска, Орловской губ. Основанъ въ концѣ XIII в. на мѣстѣ исцѣленія Свѣнской иконой Богоматери вел. кн. Черниговскаго Романа Михайловича и все время находился подъ попеченіемъ вел. князей и царей. Два раза монастырь подвергался разграбленію, но былъ возстановленъ. Храмовъ въ обители четыре. Главную святыню составляетъ Свѣнская Печерская икона Божіей Матери, написанная, по преданію, знаменитымъ иконописцемъ Алипіемъ.

Брянскій Петропавловскій нештатный общежительный женскій монастырь въ г. Брянскѣ, Орловской губ. Основанъ въ XIII в. княземъ Олегомъ Романовичемъ и былъ первоначально мужскимъ, въ женскій обращенъ лишь въ 1883 г. Въ монастырѣ покоятся подъ спудомъ мощи основателя св. кн. Олега.

Бугульминскій Казанскій Богородицкій нештатный общежительный женскій монастырь въ г. Бугульмѣ, Самарской губ. Основанъ въ 1879 г. въ видѣ общины, переименованной впослѣдствіи въ монастырь. Храмовъ одинъ.

Бугурусланскій Покровскій нештатный общежительный женскій монастырь въ гор. Бугурусланѣ, Самарской губерн. Основанъ въ 1860 г. въ видѣ общины, переименованной вскорѣ въ монастырь. Храмъ одинъ.

Буддизмъ представляетъ собою видоизмѣненіе браманизма (см. это слово). Буддизмъ не признаетъ творца и творенія, но вѣритъ въ вѣчность и въ круговое движеніе и смѣну всѣхъ явленій. Въ міровой жизни б. наблюдаетъ 4 періода (образованія, развитія, старчества и разрушенія), у каждаго періода, продолжительность котораго равна 84 т. лѣтъ, есть свой Будда (т. е. просвѣтитель). Въ настоящее время міръ переживаетъ третій періодъ и, пройдя всѣ четыре вплоть до разрушенія, онъ начнетъ свое начальное существованіе. Признавая безсмертіе души, б. вѣритъ въ ея переселенія, которыя совершаются въ постепенномъ порядкѣ: сперва она воплощается въ животныхъ, затѣмъ въ человѣка, генія, бодисатву и, наконецъ, достигаетъ послѣдняго пункта нирванны, гдѣ вѣчный покой и гдѣ кончаются переселенія.

Основатель буддизма — Сиддарта-Гаутама (VII в. до Р. Х). Въ первоначальномъ своемъ видѣ б. сохранился на Цейлонѣ, распространенъ въ Китаѣ, Японіи и въ Тибетѣ. Въ Тибетѣ онъ существуетъ въ нѣск. измѣненномъ видѣ и наз. малаизмомъ. Въ Россіи ламаизмъ исповѣдуется бурятами, отчасти—тунгузами и калмыками. Всѣхъ буддистовъ на земномъ шарѣ въ настоящее время около 500 милл.

Будень — рабочій, непраздничный день, отъ древне-славянск. «бъдѣти» (сербск. прилагат. буданъ или будни — бодрствующій). Болѣе употребительно множеств. число: будни, будней; однако въ Академич. словарѣ есть и будень.

Будиловичъ, Антонъ Семеновичъ, ректоръ Юрьевскаго университета, заслуж. ординарн. профессоръ, почетный членъ Спб. дух. академіи — выдающійся ученый—славистъ. Сынъ священника; родился 24 мая 1847 г. въ с. Комотовѣ Гродненск. губ. воспитывался въ Литовской дух. семинаріи и Спб. Университетѣ по историко-филологическому факультету; окончилъ курсъ кандидатомъ съ награжденіемъ золотой медалью за сочиненіе: «О литературной дѣятельности М. В. Ломоносова«; былъ оставленъ при университетѣ и занялъ каѳедру преподавателя славянскихъ нарѣчій, сначала въ Спб. дух. академіи (1869—72) а потомъ (1871—72) въ Спб. историко-филологическомъ институтѣ. Тогда же защитилъ магистерскую диссертацію: «Изслѣдованіе языка древне-славянскаго перевода XIII словъ Григорія Богослова по рукописи Импер. Публ. Библіотеки XI вѣка». Съ 1892 г.—профессоръ Юрьевскаго университета, при чемъ былъ назначенъ ректоромъ того же университета. На этомъ поприщѣ Б. оказалъ немаловажныя услуги дѣлу русскаго просвѣщенія. Въ 1879 г. Б. удостоенъ степени доктора славянской филологіи за сочиненіе: «Первобытные славяне въ ихъ языкѣ, бытѣ и понятіяхъ по даннымъ лексикальнымъ: изслѣдованіе въ области лингвистической палеонтологіи славянъ». Кіевъ 1878, а въ 1882 г. избранъ членомъ корреспондентомъ Импер. Академіи Наукъ. † 1908 г.

Будринъ, Евлампій Андреевичъ, докторъ богословія, б. профессоръ казанской духовной академіи окончилъ казанскую дух. академію въ 1866 г., а въ 1867 г. утвержденъ въ степени магистра. Состоялъ преподавателемъ пермской семинаріи, а въ 1870 г. Св. Сѵнодомъ опредѣленъ въ казанскую академію баккалавромъ по каѳедрѣ догматическаго богословія; въ 1871 г. получилъ званіе профессора, въ 1886 г. за сочиненіе: Антитринитаріи XVI вѣка. Вып. I Михаилъ Серветъ и его время. Вып. II Фаустъ Социнъ» удостоенъ степени доктора богословія. Ему принадлежитъ еще большое количество статей, какъ-то: «Ученіе о Богѣ, какъ [illegible]училъ міра», нѣсколько статей о социніан[illegible] слов[illegible]ецензіи и пр.

Бузулукскій Ти[illegible]нскій женскій монастырь въ г. Бузулукѣ Самарской губ. Основанъ въ 1847 г. въ видѣ общины благочестивой дѣвицей Евфиміей Овсянниковой (въ монашествѣ Евгеніей); впослѣдствіи община была переименована въ монастырь. Святыни обители: мѣстночтимая икона, копія съ Чудотворной Тихвинской иконы Богородицы; четыре серебряныхъ ковчега съ частицами Животворящаго Креста Господня и частями св. мощей угодниковъ Божіихъ; копія съ чудотворной Аѳонской иконы Богородицы Млекопитательницы, въ ризѣ которой хранятся часть Креста Господня и частицы мощей святыхъ. Храмовъ три.

Буйничскій Свято-Духовъ необщежительный 2-го класса женскій монастырь. Находится при м. Буйничи Могилевскаго уѣзда и губерніи. Основанъ въ 1633 году Богданомъ Стеткевичемъ и былъ первоначально мужскимъ. Въ женскій обращенъ въ 1835 г.

Булатовъ, Сергѣй Алексѣевичъ, магистръ богословія, священникъ одной изъ московскихъ церквей; окончилъ Кіевскую духовную академію въ 1885 г. и былъ оставленъ при академіи въ качествѣ профессорскаго стипендіата. Въ 1886 г. за сочиненіе: «Древне-еврейскія монеты» удостоенъ степени магистра богословія.

Булашевъ, Георгій Онисимовичъ, магистръ богословія; окончилъ курсъ кіевской духовной академіи въ 1883 году и былъ назначенъ преподавателемъ русскаго и церковно-славянскаго языковъ кіево-подольскаго духовнаго училища; за сочиненіе: «Преосвященный Ириней Фальковскій, епископъ чигиринскій», удостоенъ степени магистра богословія.

Булгаковъ, Аѳанасій Ивановичъ, магистръ богословія, профессоръ кіевской духовной академіи по каѳедрѣ исторіи и разбора западныхъ исповѣданій. По окончаніи кіевской духовной академіи состоялъ преподавателемъ новочеркасскаго духовнаго училища; въ 1887 г. удостоенъ степени магистра богословія за сочиненіе: «Очерки исторіи методизма», въ томъ же году избранъ доцентомъ по каѳедрѣ всеобщей гражданской исторіи, а въ 1888 году занялъ каѳедру исторіи и разбора западныхъ исповѣданій. Перу Булгакова принадлежатъ еще нѣсколько статей, какъ то: «Баптизмъ»,

«Мормонство», «Ист. акад. общественной жизни въ католичест. степ. форматствѣ и протестантствѣ» и др. инѣ.

Булла — открытое посланіе римскихъ папъ по дѣламъ, имѣющимъ общецерковное значеніе. Первоначально это названіе примѣнялось къ печати, привѣшиваемой на снуркѣ къ документамъ, а затѣмъ его стали употреблять для обозначенія самаго документа. Буллы носятъ названіе по тѣмъ словамъ, которыми онѣ начинаются.

Буллярій—собраніе папскихъ буллъ и бреве (см.). Ихъ существуетъ нѣсколько изданій, какъ общихъ, такъ и относящихся къ отдѣльнымъ странамъ.

Бурдалу Луи—извѣстный французскій проповѣдникъ (род. 1632, † 1704); вступилъ въ орденъ іезуитовъ въ 1648 г.; состоялъ одно время преподавателемъ литературы и риторики, а затѣмъ проповѣдникомъ, сначала въ провинціи, а затѣмъ и въ Парижѣ, гдѣ его проповѣдями увлекался король Людовикъ XIV. Послѣ отмѣны Нантскаго Эдикта былъ проповѣдникомъ въ Лангедокѣ среди протестантовъ. Его проповѣди отличаются особой дѣятельностью и логичностью доводовъ.

Буслаевъ, Ѳедоръ Ивановичъ, б. ординарный академикъ Академіи Наукъ, профессоръ московскаго университета (род. 1818 г., † 1898 г.)—знаменитый ученый, положившій прочныя основы научной разработки памятниковъ русской литературы. Многочисленныя изслѣдованія Б. по народной поэзіи и древне-русской литературѣ собраны въ его «Историческихъ очеркахъ русской народной словесности и искусства». Кромѣ того Б. много поработалъ въ области русской художественной археологіи. Главные труды его въ этой области: «Общія понятія о русской иконописи» и «Сводъ изображеній изъ русскихъ лицевыхъ апокалипсисовъ». Въ трудахъ Б. русскій богословъ найдетъ много цѣннаго матеріала.

Буткевичъ, Тимофей Ивановичъ, протоіерей, докторъ богословія. Родился въ 1854 г.; по окончаніи курса московской духовной академіи, рукоположенъ во священники, къ Троицкой церкви слободы Бѣловодска, Старобѣльскаго уѣзда; въ 1882 г. переведенъ въ г. Харьковъ. Въ 1884 г. за сочиненіе: «Жизнь Господа нашего Іисуса Христа» удостоенъ степени магистра богословія и въ томъ же году переведенъ въ харьковскій каѳедральный соборъ, съ 1893 г. былъ назначенъ протоіереемъ этого собора. Въ 1894 г. назначенъ профессоромъ богословія Императорскаго Харьковскаго университета. Протоіерею Буткевичу принадлежитъ большое количество сочиненій, какъ-то: «Пессимизмъ Шопенгауэра и его сравненіе съ христіанскимъ аскетизмомъ»; «Церковно-религіозное состояніе запада и вселенская церковь»; «Философія монизма» и мн. др. Прот. Буткевичъ состоитъ, по избранію духовенства, членомъ Государственнаго Совѣта.

Бутлеръ, Іосифъ, англійскій епископъ и извѣстный ученый богословъ (род. 1692 г.; † 1752 г.). Получивъ образованіе въ Оксфордѣ, рукоположенъ былъ во священника и назначенъ проповѣдникомъ при лондонскомъ судѣ, но скоро переселился въ уединеніе и отдался занятію науками. Въ 1733 г. Бутлеръ былъ назначенъ капелланомъ лорда-канцлера, и съ тѣхъ поръ сталъ быстро выдвигаться, такъ что въ 1750 г. получилъ богатѣйшую епископскую каѳедру дургемскую, но занималъ ее только годъ. Бутлеръ и до настоящаго времени считается однимъ изъ выдающихся англійскихъ писателей. Особую извѣстность получило его сочиненіе: «Аналогія религіи, естественной и богооткровенной, съ устройствомъ и теченіемъ природы».

Бухаревъ, Александръ Матвѣевичъ, въ монашествѣ архимандритъ Ѳеодоръ. Род. въ 1822 г., скончался въ 1871 г. отъ чахотки, въ крайней бѣдности. Окончилъ курсъ Московской дух. академіи со степенью магистра богословія, Б. постригся въ монашество по убѣжденію ректора академіи. Оставленный при академіи баккалавромъ, въ 1846 г. назначенъ былъ на каѳедру греческаго языка и библейской исторіи, а въ слѣдующемъ году—Св. Писанія, въ 1852 г. получилъ званіе профессора, въ 1853 г.—санъ архимандрита; въ 1854 г. перемѣщенъ въ Казанскую академію, инспекторомъ которой былъ назначенъ въ 1855 г. Въ 1858 г. получаетъ мѣсто цензора Спб. Духовно-Цензурнаго Комитета, а въ 1861 г. подалъ прошеніе о снятіи монашескаго сана, что и было исполнено въ 1863 г. Послѣ снятія сана, Б. продолжалъ свои труды по богословію, пока, сломленный неустаннымъ трудомъ и матеріальными лишеніями, не умеръ отъ чахотки. Въ лицѣ Б. русская богословская

наука потеряла одного изъ выдающихся своихъ представителей, отличавшагося какъ высокими нравственными качествами, такъ и глубокимъ умомъ. Сочиненій Б. оставилъ послѣ себя очень много. Въ его произведеніяхъ обнимается содержаніе Свящ. Писанія обоихъ завѣтовъ отъ книги Бытія до Апокалипсиса.

Бытія книга—первая книга Пятокнижія Моисеева, стоящая и въ началѣ всей Библіи; въ ней повѣствуется о сотвореніи міра и первоначальныхъ судьбахъ рода человѣческаго на землѣ. Названіе ея взято изъ самой же книги (Быт. 2, 4). Содержаніе книги Б. распадается на двѣ части. Въ первыхъ одиннадцати главахъ излагаются первоначальныя судьбы рода человѣческаго, пока Богъ не избралъ Авраама, чтобы въ сѣмени его благословились всѣ колѣна земныя; въ остальныхъ тридцати девяти главахъ излагается исторія избраннаго Богомъ человѣка и его потомства до того времени, когда оно стало разростаться въ великій народъ. Главная цѣль кн. Бытія—показать, какъ Господь руководилъ судьбою избраннаго Имъ человѣка и его потомства и подготовлялъ ихъ къ принятію своихъ откровеній. Поэтому исторія всѣхъ другихъ событій излагается лишь мимоходомъ. Такое единство плана и послѣдовательность изложенія являются лучшими доказательствами того, что кн. Бытія написана однимъ лицомъ, пророкомъ Моисеемъ.

Бѣглопоповцы.—Въ расколѣ имѣются два направленія—безпоповщина и бѣглопоповщина. Послѣдователи послѣдняго пользовались и пользуются священниками—перебѣжчиками изъ православной церкви. Первоначальное развитіе бѣглопоповщина получила въ Нижегородской губерніи (Керженецъ), въ Черниговской (Стародубье) и въ Польшѣ (Вѣтка). Въ концѣ XVII вѣка Нижегородскій край игралъ въ жизни раскола видную роль. По рѣкамъ Керженецъ и Бѣлбашъ возникло къ этому времени значительное количество раскольничьихъ поселеній, которыя назывались «скитами» (для монашествующихъ) и «починками» (для мірскихъ). Скиты управлялись «отцами» и «старцами». Были и женскіе скиты, во главѣ которыхъ стояли «матери». Въ Черниговскомъ краѣ (Стародубье) и въ Польшѣ (Вѣтка) расколъ появился тоже въ XVII в., при чемъ въ Вѣткѣ

онъ сразу же получилъ большое значеніе. Здѣсь возникло 14 слободъ съ населеніемъ до 35 т. Въ 1735 г. расколу въ Вѣткѣ былъ нанесенъ рѣшительный ударъ. Согласно Высочайшаго повелѣнія ея обитатели были выселены и разосланы—кто въ монастыри, кто на родину, кто въ Ингерманландію. Вѣтка опустѣла, но не надолго. Снова стали стекаться сюда раскольники и возстановлять разрушенное. Вторичнымъ разгономъ «вѣтковцевъ» въ 1764 г., при Екатеринѣ II, кончается ея роль въ судьбахъ раскола и ея мѣсто заняло на нѣкоторое время Стародубье. Съ Вѣтки была перенесена церковь; ея попы тоже переселились сюда. Руководящая роль Стародубья продолжалась до второй половины XVIII вѣка, когда выдвинулись на первое мѣсто Москва съ ея Рогожскимъ кладбищемъ и Иргизъ въ Саратовской губ. Рогожское кладбище возникло въ 1771 г. и первоначальное назначеніе его было для погребенія умершихъ отъ чумы, свирѣпствовавшей въ этомъ году въ Москвѣ. Впослѣдствіи здѣсь образовался цѣлый раскольничій городокъ и въ 1825 г. рогожцевъ-раскольниковъ числилось около 70 т. Кладбище имѣло прекрасныя молитвенныя зданія и располагало милліонными капиталами. Не было недостатка и въ бѣглыхъ попахъ и дьяконахъ, при чемъ алчность и любостяжательность ихъ проявлялись въ самомъ неприкровенномъ видѣ. Попы становились на паперти и перехватывали другъ у друга требы. Поселеніе раскольниковъ по берегамъ Иргиза относится преимущественно ко второй половинѣ XVIII вѣка. Въ 1762 г. ими было уже основано здѣсь три скита. Несмотря на такой успѣшный ростъ бѣглопоповщины, среди ея представителей скоро возникли теченія, разбившія ихъ на партіи. Вопросъ о чинопріемѣ бѣглыхъ поповъ (XVIII вѣкъ) раздѣлилъ бѣглопоповцевъ на «перемазанцевъ», требовавшихъ принятія поповъ вторымъ чиномъ—чрезъ мѵропомазаніе, и «діаконцевъ», принимавшихъ поповъ по третьему чину—чрезъ проклятіе ересей. Окончательное раздѣленіе между «перемазанцами» и «діаконцами», было подтверждено на соборѣ «перемазанцевъ», происходившемъ около 1780 г. Здѣсь было постановлено не имѣть никакого общенія съ «діаконцами»—не ѣсть съ ними, не пить и не молиться. Поставщикомъ поповъ для перемазанцевъ въ этотъ періодъ является Иргизъ, который и становится главнымъ центромъ перема-

занцевъ. Въ началѣ XIX в. въ разныхъ мѣстахъ иргизскихъ поповъ насчитывалось около 200 ч. До царствованія Николая I, бѣглопоповцы пользовались, какъ и всѣ раскольники, свободой, чѣмъ и объясняется ихъ распространеніе. Въ 1832 г. было издано распоряженіе, чтобы «вновь не появляться бѣглымъ попамъ у раскольниковъ» и только прежніе освобождались отъ преслѣдованія. Это распоряженіе нанесло ударъ бѣглопоповству. Въ 1841 г. изъ всѣхъ его очаговъ продолжалъ существовать одинъ—Рогожское кладбище, но и оно испытывало сильную нужду въ попахъ. Многія требы, напр., погребеніе, совершались заочно, т. е. отпѣваніе происходило по полученіи съ почтой или какой-нибудь, «оказіей» сообщенія о смерти даннаго лица, тогда, когда его тѣло давно уже покоилось въ землѣ. Боязнь преслѣдованій заставляла служить обѣдню ночью, и то съ большими предосторожностями. Оскудѣніе въ попахъ заставляло мириться бѣглопоповцевъ съ замѣной ихъ монастырскими уставщиками и такимъ образомъ бѣглопоповцы силою обстоятельствъ возвращались къ взглядамъ, принятымъ въ безпоповщинѣ.

Бѣгуны или странники—согласіе секты безпоповцевъ; основано нѣкимъ Евфиміемъ изъ Переяславля въ концѣ XVIII вѣка. Бѣгуны признаютъ царскую власть чувственнымъ воплощеніемъ антихриста, духовную и гражданскую власть—его проявленіями. Поэтому они считаютъ необходимымъ «таиться и бѣгать», чтобы порвать черезъ это всѣ связи съ обществомъ и уклониться отъ всѣхъ гражданскихъ повинностей, какъ видимыхъ знаковъ власти антихриста: военной службы, паспортовъ, присяги, платежа податей и налоговъ. Всякій, желающій принять на себя подвигъ странствованія, долженъ непремѣнно принять новое крещеніе. Кромѣ странниковъ въ собственномъ смыслѣ въ согласіе бѣгуновъ входятъ много лицъ такъ называемыхъ «жиловыхъ», живущихъ на одномъ мѣстѣ и укрывающихъ бѣгуновъ отъ преслѣдованій.

Бѣжецкій Благовѣщенскій (въ г. Бѣжецкѣ, Тверской губ.) общежительный женскій монастырь. Основанъ въ видѣ общины, въ 1868 г. іером. Адріаномъ, зашт. священникомъ Петромъ Томаницкимъ и вдовой Любовью Ососковой (въ иночествѣ Софія); община впослѣдствіи была переименована въ монастырь. Храмовъ четыре.

Бѣлавинская мужская пустынь при Спасо-Каменномъ монастырѣ; находится въ 50 в. отъ г. Кадникова и 20 в. отъ Спасо-Каменнаго монастыря. Основана въ 1630 г. Съ 1801 г. приписана къ Спасо-Каменному монастырю. Храмовъ два.

Бѣлгородская Смоленская икона Божіей Матери находится въ Бѣлгородѣ, Курской епархіи. Прославленіе этой иконы относится къ началу XVIII столѣтія, но исторія иконы начинается нѣсколько раньше. Въ XVII столѣтіи жилъ въ Бѣлгородѣ одинъ благочестивый человѣкъ Семизоровъ. По данному обѣту онъ поставилъ на стѣнѣ городскихъ воротъ Смоленскую икону Божіей Матери. Въ 1703 г. часовой, стоявшій на караулѣ среди темноты ночью увидѣлъ яркій свѣтъ, исходящій отъ этой иконы. На мѣстѣ этомъ былъ воздвигнутъ храмъ во имя Смоленской иконы Богоматери въ 1705 г. Послѣ пожара, уничтожившаго эту церковь, въ 1737 г. была построена каменная, наименованная соборною; въ настоящее время это Бѣлгородскій Смоленскій соборъ, въ которомъ помѣщается чудотворный образъ Божіей Матери и донынѣ. Празднованіе ей совершается 28-го іюля и 2-го октября.

Бѣлгородская или Бѣлогородская или Бѣлоградская епархія, нынѣ раздѣленная между епархіями воронежской, харьковской и курской. Она была открыта соборомъ 1667 г. Въ предѣлы ея включены 38 городовъ, въ томъ числѣ: Бѣлгородъ, Курскъ, Старый Осколъ, Обоянь, Болховъ, Валуйки, Чугуевъ, Харьковъ, Ахтырка, Острожскъ и др. Всѣхъ церквей по свѣдѣніямъ отъ 1679 г. въ епархіи числилось 542. Епархіи былъ присвоенъ титулъ митрополіи. Первымъ митрополитомъ бѣлгородскимъ и обоянскимъ былъ сербъ Ѳеодосій. По смерти митр. Иларіона (Властелинскаго), на бѣлгородскую каѳедру назначали уже архіепископовъ и епископовъ. Среди бѣлгородскихъ епископовъ былъ святой Іоасафъ (Горленко) Бѣлгородскій. Послѣднимъ бѣлгородскимъ епископомъ былъ Ѳеоктистъ (Мочульскій); при немъ епархія была переименована въ курскую (1799 г.), при чемъ значительно измѣнились и границы епархіи.

Бѣлевскій Спасо-Преображенскій необщежительный 3-го класса мужской монастырь въ г. Бѣлевѣ, Тульской губ. Время основанія въ точности неизвѣстно. Храмовъ въ монастырѣ четыре. Святыни монастыря: древняя икона св. Іоанна Крестителя и

мѣстно чтимыя иконы: Тихвинская, Всѣхъ скорбящихъ Радости и св. Николая Чудотворца. Управляетъ монастыремъ архимандритъ.

Бѣликовъ, Василій Ивановичъ, магистръ богословія. Окончилъ курсъ казанской дух. академіи въ 1893 г. и оставленъ при академіи профессорскимъ стипендіатомъ по каѳедрѣ исторіи и обличенія русскаго раскола. Съ 1894 г. состоитъ преподавателемъ по Св. Писанію въ астраханской духовной семинаріи. За сочиненіе: «Дѣятельность митрополита московскаго Филарета по отношенію къ расколу», удостоенъ степени магистра богословія.

Бѣликовъ, Дмитрій Никаноровичъ, протоіерей, докторъ богословія. Окончилъ казанскую дух. академію въ 1878 году со степенью кандидата богословія, и въ томъ же году допущенъ совѣтомъ академіи къ чтенію лекцій по каѳедрѣ общей древней гражданской исторіи. Въ 1887 году за сочиненіе: «Начало христіанства у готовъ и дѣятельность епископа Ульфилы», а въ 1889 г. назначенъ профессоромъ богословія въ Томскій университетъ. Въ 1906 г. назначенъ предсѣдателемъ Учебнаго Комитета при Св. Сунодѣ.

Бѣлобережская икона Божіей Матери «Троеручицы»—находится въ Орловской г., Брянскомъ уѣздѣ. Чудотворная икона принесена сюда въ 1661 г. основателемъ іеромонахомъ Симеономъ. Икона эта прославилась многими чудесами. Празднованіе ея совершается въ Бѣлобережской пустыни 28 іюня и 18 іюля.

Бѣлобережская Іоанно-Предтеченская пустынь (мужская). Находится въ урочищѣ «Бѣлые Бережки» Брянскаго уѣзда. Орловской губ. Основана въ 1861 г., два раза была упраздняема и снова возстанавливаема. Храмовъ въ обители пять. Главная святыня монастыря—мѣстно чтимая икона Божіей Матери Троеручицы, именуемая Бѣлобережскою. При монастырѣ—школа и больница. Управляетъ обителью архимандритъ.

Бѣлогорскій Троицкій женскій монастырь при слоб. Каменный Бродъ, Царицынскаго у., Саратовской губ. Основанъ въ 1863 г. Петромъ и Серафимомъ Персидскими въ видѣ общины, переименованной въ 1903 г. въ монастырь. Храмовъ два.

Бѣлогорскій Воскресенскій нештатный общежительный монастырь (мужской). Находится въ Острогожскомъ у., Воронежской губ., въ 12 в. отъ хутора Морозовка. Открыта обитель въ 1882 г. на мѣстѣ Бѣлогорскихъ пещеръ, существовавшихъ съ 1796 г. Храмовъ три.

Бѣлогостицкій Георгіевскій мужской монастырь, находится въ 8 в. отъ г. Ростова, Ярославской губ. Основанъ въ XV в. архіепископомъ ростовскимъ Григоріемъ. Храмовъ въ монастырѣ четыре. Въ одномъ изъ нихъ находится древняя чудотворная икона Казанской Божіей Матери.

Бѣлогорская Николаевская общежительная мужск. пустынь. Находится въ 15 в. отъ г. Суджи Курской губ. Основана въ половинѣ XVII в. иноками Дивногорской Успенской обители, скрывавшимися отъ татарскихъ набѣговъ.

Бѣлогорскій Свято-Николаевскій мужской монастырь; находится въ Осинскомъ у., Пермской губ., на горѣ Бѣлой. Основанъ съ миссіонерско - просвѣтительными цѣлями епархіальнымъ миссіонеромъ преп. Стефаномъ Лукинымъ и открытъ въ 1897 г. Храмовъ два. Главная святыня монастыря—мѣстно чтимая Иверская икона Богородицы. Монастырь имѣетъ подворье въ г. Перми.

Бѣлокриницкая іерархія. Сознаніе, что Церковь безъ епископа быть не можетъ, и неудовлетворительный составъ бѣглыхъ поповъ наводили многихъ бѣглопоповцевъ на мысль о желательности имѣть своего, «древлеправославнаго», епископа, который бы рукополагалъ въ поповъ своихъ, испытанныхъ людей. Первая попытка въ этомъ направленіи, относящаяся къ 1730 г., была неудачна.. Патріархъ Константинопольскій Паисій II, которому въ качествѣ кандидата на еписк. каѳедру бѣглопоповцы предложили казначея покровскаго монастыря, инока Павла, соглашался на его утвержденіе, если онъ дастъ клятву быть вѣрнымъ ученію православной церкви. Этого условія бѣглопоповцы принять не могли и дѣло разстроилось. Затѣмъ, у нихъ было нѣсколько лжеепископовъ, людей съ сомнительнымъ прошлымъ, въ которыхъ потомъ сами же бѣглопоповцы разочаровывались и прогоняли отъ себя. Одинъ изъ этихъ лже-епископовъ (Аѳимъ) былъ даже утопленъ ими въ Днѣстрѣ. Въ дальнѣйшихъ своихъ попыткахъ имѣть епископа бѣглопоповцы завязали сношенія съ восточной церковью Съ этой цѣлью они отправили на Востокъ уполномоченныхъ отъ себя монаховъ Павла и Геронтія. Остановившись по дорогѣ на Во-

стокъ въ буковинскомъ раскольничьемъ селеніи Бѣлой Криницѣ, посланные узнали, что бѣлокриницкіе липоване (названіе раскольниковъ Австріи) имѣютъ грамоту, полученную въ 1783 г. отъ имп. Іосифа II, которая разрѣшала имъ безпрепятственно исповѣдывать свою вѣру и имѣть свое духовенство. Это обстоятельство побудило Павла ходатайствовать объ учрежденіи въ Бѣлой Криницѣ старообрядческой архіерейской каѳедры. По довѣренности отъ липованъ имъ было подано соотвѣтствующее прошеніе австрійскому правительству. Послѣднее потребовало подробныхъ свѣдѣній о вѣроисповѣданіи липованъ, о Бѣлокриницкомъ монастырѣ и проч. Для удовлетворенія этого требованія Павелъ сочинилъ «Уставъ», полный еретическихъ толкованій. Такъ, въ немъ содержатся утвержденія о подлѣтномъ (не вѣчномъ) рожденіи Сына Божія, о непорочномъ зачатіи Пресв. Дѣвы Маріи и неправильное ученіе объ исхожденіи Св. Духа отъ Отца. Этотъ уставъ имѣетъ для старообрядцевъ особенную важность. Черезъ пять лѣтъ по представленіи этого устава просьба австрійскимъ правительствомъ была удовлетворена. Получивъ разрѣшеніе на учрежденіе въ Бѣлой Криницѣ епископской каѳедры, Павелъ, въ обществѣ инока Бѣлокриницкаго монастыря—Алимпія, отправился на Востокъ, а Геронтій остался настоятелемъ монастыря. Послѣ многихъ попытокъ Павелъ и Алимпій наконецъ нашли въ Константинополѣ заштатнаго греческаго митрополита Амвросія, находившагося въ крайней матеріальной нуждѣ. Прежде всего они постарались убѣдить его, что поступленіе къ нимъ не является измѣной православной вѣрѣ. По ихъ словамъ, онъ долженъ занять свободную каѳедру митрополита въ Бѣлой Криницѣ и объединить подъ своею властью всѣхъ православныхъ христіанъ Австріи, при этомъ они умолчали о томъ, что Амвросію придется проклясть мнимыя ереси православной церкви и что онъ самъ, какъ еретикъ, долженъ будетъ подвергнуться особому чинопріему. Послѣ долгихъ колебаній Амвросій согласился. Такимъ образомъ, подъ вліяніемъ нужды и тяжелаго семейнаго положенія Амвросія (на его попеченіи былъ его ни къ чему неспособный сынъ), а также вслѣдствіе умолчанія Павломъ о дѣйствительномъ отношеніи раскола къ православію, свершилось это въ высшей степени

прискорбное событіе въ лѣтописяхъ церкви. Согласно условію, заключенному съ нимъ Павломъ, Амвросій долженъ былъ исполнять все согласно «устава», сочиненаго Павломъ, и, прежде чѣмъ вступить въ управленіе Церковью, «принять себѣ отца духовнаго изъ нашихъ священниковъ (т. е. бѣглыхъ поповъ) и что духовникъ будетъ предлагать необходимое въ присоединеніи церковномъ, согласно правиламъ св. отецъ, то исполнять долженъ безъ всякаго прекословія». По второму пункту условія Амвросій обязанъ былъ по пріѣздѣ въ Бѣлую Криницу поставить себѣ преемника. Черезъ двѣ недѣли по пріѣздѣ Амвросія въ Криницу (1846 г.) составленъ былъ «соборъ», на которомъ рѣшено было принять его вторымъ чиномъ чрезъ мyропомазаніе. Амвросій былъ весь во власти раскольниковъ и ему оставалось только подчиниться рѣшенію «собора». Этотъ (1846 г.) годъ и является годомъ учрежденія Австрійской или Бѣлокриницкой іерархіи.

Въ 1847 г. Амвросій поставилъ во епископа Майносскаго липованскаго дьяка Кипріана Тимофеева, съ именемъ Кирилла, и во епископа Славскаго—Аркадія (Лысаго). Когда до русскаго правительства дошли свѣдѣнія о событіяхъ въ Бѣлой Криницѣ, то оно сдѣлало представленіе чрезъ Св. Cунодъ константинопольскому патріарху, а этотъ послѣдній потребовалъ отъ Амвросія возвращенія, но онъ отказался. Однако, по настоянію русскаго правительства, Амвросій былъ удаленъ изъ Бѣлой Криницы австр. правительствомъ въ г. Цилль (Штирія), гдѣ и умеръ въ 1863 г. Кириллъ въ свою очередь поставилъ Онуфрія (Парусова) во епископа Браиловскаго и Софронія—во епископа Симбирскаго, а эти два послѣдніе возвели Кирилла въ митрополита Бѣлокриницкаго. Какъ ни успѣшно шло дѣло образованія Бѣлокриницкой іерархіи, однако, многіе изъ ея даже послѣдователей въ виду обмана и лжи, допущенныхъ Павломъ при совращеніи Амвросія, сомнѣвались въ законности и благодатности своего священства. — Чрезъ 16 лѣтъ по возникновеніи Австрійской іерархіи, а именно, въ 1862 г., между ея послѣдователями произошелъ расколъ. Одинъ изъ старообрядцевъ, по имени Иларіонъ Егоровъ Кабановъ, называвшій себя «ксеносъ», т. е. убогій, пришелъ къ убѣжденію, что слово Іисусъ не есть имя к.-н. бога, какъ еретически учатъ и безпоповцы,

и поповцы, но что оно есть имя Спасителя и что крестъ четвероконечный, называемый мерзостью запустѣнія, равночестенъ, съ восьмиконечнымъ крестомъ. Усматривая въ раскольничьихъ толкованіяхъ богохульство, Кабановъ составилъ Окружное посланіе, въ которомъ рѣшительно осуждалъ лжеученіе безпоповцевъ о греко-россійской церкви и утверждалъ, что истинное священство и безкровная жертва пребудутъ до скончанія вѣка и что это священство находится въ русской и греческой церквахъ и у нихъ, старообрядцевъ, какъ заимствовавшихъ источникъ священства чрезъ м. Амвросія у грековъ. Къ православной же россійской церкви онъ предъявилъ обвиненіе лишь въ произнесеніи клятвъ въ 1666—7 гг. и за порицательные отзывы полемическихъ книгъ прежняго времени на такъ называемые «старые обряды». Подъ Окружнымъ посланіемъ подписались и нѣкоторые изъ старообрядческихъ епископовъ. Это-то посланіе и явилось причиной раздѣленія поповцевъ на двѣ партіи. Согласные съ ученіемъ, изложеннымъ въ немъ, получили названіе окружниковъ, а не принявшіе его—противоокружниковъ. Чтобы умиротворить обѣ враждующія партіи, нѣкоторые изъ подписавшихъ Окружное посланіе старообрядческихъ епископовъ, во главѣ съ Кирилломъ, отреклись отъ него. 24 февраля 1863 г. Окружное посланіе было соборнѣ предано уничтоженію и соборъ призналъ его «яко не бывшее». Сторонники же посланія — окружники въ свою очередь принесли жалобу учредителю Бѣлокриницкой іерархіи м. Амвросію, который призналъ ученіе посланія полезнымъ и всѣхъ, уничтожившихъ его, предалъ клятвѣ. Споры окружниковъ и противоокружниковъ этимъ не кончились. На соборѣ, бывшемъ въ 1868 г. въ Бѣлой Криницѣ, постановлено было признать посланіе «ложнымъ писаніемъ» и надъ пріемлющими его произнесено было отлученіе отъ церкви. То же отношеніе къ Окружному посланію высказалъ и раскольничій Московскій Духовный Совѣтъ.

Бѣлокуровъ Сергѣй Алексѣевичъ, магистръ богословія, казначей «Императорскаго Общества исторіи и древностей россійскихъ» при московскомъ университетѣ. По окончаніи московской духовной академіи поступилъ въ московскій главный архивъ министерства иностранныхъ дѣлъ старшимъ дѣлопроизводителемъ его, правителемъ дѣлъ комиссіи печатанія государственныхъ грамотъ и договоровъ при этомъ архивѣ, казначеемъ «Импер. Общ. исторіи и древностей россійскихъ» и членомъ многихъ другихъ ученыхъ обществъ. Въ 1891 г. за сочиненіе подъ названіемъ: «Арсеній Сухановъ», удостоенъ степени магистра богословія. Кромѣ того Бѣлокурову принадлежитъ большое количество оригинальныхъ статей и нѣсколько сборниковъ архивныхъ матеріаловъ.

Бѣлостокская икона Божіей Матери находится въ монастырѣ Бѣлостокскомъ, расположенномъ въ Гродненской губ. День празднованія этого образа неизвѣстенъ.

Бѣлоцерковская икона Божіей Матери находится въ Бѣлоцерковской Троицкой церкви, Могилевской губ., Сѣнницкаго уѣзда.

Бѣлый клобукъ—головное покрывало митрополита. Сперва его носили новгородскіе святители, которые были поставлены изъ бѣлаго духовенства; иногда цареградскіе патріархи давали его русскимъ архіереямъ, какъ отличіе отъ московскихъ митрополитовъ, первый сталъ носить бѣлый клобукъ Аѳанасій, избранный въ 1564 году изъ протопоповъ.

Бѣлый царь.—Прозваніе «бѣлый царь» извѣстно уже исторически въ царств. Василія III, какъ объ этомъ свидѣтельствуетъ Герберштейнъ въ своихъ запискахъ; по его словамъ Василій III первый получилъ это прозваніе. Но всѣ старанія Герберштейна выяснить происхожденіе такого наименованія не привели ни къ чему, и онъ высказываетъ лишь какъ свое личное мнѣніе, что «бѣлый царь» называется отъ бѣлой шапки, какъ персидскій царь называется «кизиль-баша» отъ красной шапки. Позже объ этомъ же названіи пишетъ Флетчеръ, производя его отъ королей венгерскихъ, которые, дѣйствительно, нѣкогда назывались бѣлыми. Кромѣ того, онъ сообщаетъ, что Василій III первый принялъ титулъ «царя», тогда какъ прежде правители московскаго княжества носили титулъ великихъ князей. Татарскіе народы издавна называютъ русскихъ государей «акъ дыша», т. е. бѣлый царь. По мнѣнію нѣкоторыхъ авторовъ, это названіе возникло вслѣдствіе уваженія, которымъ пользовался бѣлый цвѣтъ въ древней Руси, такъ что есть основаніе предполагать, что ношеніе бѣлыхъ одеждъ одно время разрѣшалось только особо высокопоставленнымъ лицамъ.

Бѣлыничская икона Божіей Матери—находится въ мѣстечкѣ Бѣлыничахъ, Могилевской губ., въ церкви мужского Николаевскаго монастыря. Преданіе гласитъ, что икона находилась въ православномъ храмѣ, потомъ была отнята поляками и помѣщена въ костелъ. Послѣ возстанія польскаго въ 1876 г. самый костелъ вмѣстѣ съ иконою перешелъ въ вѣдѣніе православнаго духовенства. Эта икона прославилась многими чудесами. Празднованіе ей 12-го апрѣля.

Бѣлыничскій Рождество-Богородицкій необщежительный 2-го класса мужской монастырь—находится въ м. Бѣлыничахъ, Могилевскаго уѣзда и губерніи. Основанъ въ 1876 г. на мѣстѣ упраздненнаго въ 1832 г. кармелитскаго католическаго монастыря. Храмъ одинъ, каменный; въ немъ находится чудотворная Бѣлыничская икона Богородицы.

Бѣльскій Богородице-Рождественскій нештатный общежительный женскій монастырь при сельцѣ Ѳедоровскомъ, Бѣльскаго у., Смоленской губ. Основанъ въ видѣ общины въ 1865 г., вдовой ген.-маіора Гаузенъ, а въ 1881 г. переименованъ въ монастырь. Храмовъ два. При монастырѣ двѣ школы.

Бѣлюстинъ, Іоаннъ Степановичъ, священникъ (род. 1820 г., † 1890 г.)—извѣстный публицистъ. Окончилъ курсъ новгородской духовной семинаріи; состоялъ священникомъ въ гор. Калязинѣ, Тверской губ. Его статьи помѣщались въ разныхъ періодическихъ изданіяхъ, главнымъ же образомъ въ «Церковно-Обществ. Вѣстникѣ». Его перу принадлежатъ такія сочиненія, какъ: «О церковномъ богослуженіи—письмо къ православному»; «О божественной литургіи»; «Сельское духовенство во Франціи» и мн. др.

Бѣлявскій, Фотій Николаевичъ, членъ-ревизоръ Учебнаго Комитета при Св. Сунодѣ. Уроженецъ Псковской губ., по окончаніи С.-Петербургской Духовной Академіи, служилъ сначала по Министерству Финансовъ, а въ 1905 г. назначенъ на должность члена-ревизора Учебнаго Комитета. Его перу принадлежатъ нѣсколько солидныхъ научно-публицистическаго характера трудовъ: «Очерки по исторіи культуры», «Старая и новая вѣра», «Духовная школа» и др.

Бѣляевъ, Николай Яковлевичъ († 1894 г.), докторъ богословія, бывшій инспекторъ казанской духовной академіи и профессоръ по каѳедрѣ исторіи и разбора западныхъ исповѣданій. Окончилъ курсъ казанской дух. академіи въ 1868 г. со степенью магистра богословія, оставленъ былъ при ней въ званіи баккалавра, а въ 1870 г., согласно новому уставу получилъ званіе доцента по каѳедрѣ сравнительнаго богословія Въ 1878 г. за сочиненіе: «Римско-католическое ученіе объ удовлетвореніи Богу со стороны человѣка» удостоенъ степени доктора богословія; съ 1879 г.—профессоръ, съ 1885 г.—инспекторъ академіи. Труды проф. Бѣляева очень многочисленны. Таковы: «Пелагіанскій принципъ въ римскомъ католичествѣ», «Значеніе символовъ въ лютеранствѣ»; «О папствѣ»—трактатъ, напечатанный въ извлеченіи въ «Международномъ Богословскомъ журналѣ», и мн. др. Труды Бѣляева составили весьма цѣнный вкладъ въ богословскую литературу.

Бѣляевъ, Александръ Дмитріевичъ, докторъ богословія, профессоръ московской дух. академіи по каѳедрѣ догматическаго богословія. Окончилъ московскую академію въ 1876 г.; въ 1880 г. за сочиненіе: «Любовь Божественная,—опытъ раскрытія главнѣйшихъ христіанскихъ догматовъ изъ начала Любви Божественной», удостоенъ степени магистра богословія и въ томъ же году избранъ въ доценты академіи, въ 1893 г.—въ профессора академіи, а въ 1899 г. удостоенъ степени доктора богословія за сочиненіе: «О безбожіи и антихристѣ». Кромѣ этихъ сочиненій, ему принадлежатъ нѣсколько рецензій, публичныхъ лекцій и статей, какъ-то: «Современное состояніе вопроса о значеніи расовыхъ особенностей семитовъ, хамитовъ и іафетидовъ для религіознаго развитія этихъ группъ народовъ» и мн. др.

Бѣсноватый, бѣсноватые: Мѳ. 4, 24; 8, 16; 28, 9; 32, 12, 22; Марк. 1, 23; 32, 5, 2; 6, 13; 9, 17; 16, 17; Лук. 4, 35; 9, 39; 11, 14; Іоан. 10, 20—21; и др. Подъ именемъ бѣсноватыхъ разумѣются люди, одержимые злыми духами. Тѣ, кто не хотятъ признавать бытія злыхъ духовъ, не хотятъ допускать и бѣсноватыхъ, а полагаютъ, что подъ ними надо подразумѣвать больныхъ тяжкими болѣзнями, соединяющимися съ разстройствомъ умственныхъ способностей. Но а) Св. Писаніе, говоря о разныхъ больныхъ, ясно различаетъ бѣсноватыхъ отъ лунатиковъ, сумасшедшихъ, эпилептиковъ и другихъ больныхъ (Мѳ. 4, 24; 9, 32; Марк. 1, 34; Лук. 7, 21; 8, 2), б) Бѣсноватымъ въ Св. Писаніи приписываются дѣйствія, не свойственныя обыкновеннымъ больнымъ; напр.

они знаютъ, что Христосъ—Сынъ Божій; Іисусъ Христосъ разговариваетъ съ бѣсами и они ему отвѣчаютъ; Христосъ имъ повелѣваетъ молчать или выйти изъ человѣка и они повинуются Ему (Мѳ. 8, 28; Марк. 1, 24; 34; 5, 3; Лук. 4, 35; 8, 27); бѣсы, по выходѣ изъ людей, ищутъ мѣста покоя, и не нашедши, возвращаются въ прежнее жилище, пріемля въ сообщество другихъ, злѣйшихъ духовъ (Мѳ. 12, 43—45; Лук. 11, 24—26); бѣсы, по выходѣ изъ Гадаринскихъ бѣсноватыхъ, входятъ въ стадо свиное, и все стадо погибаетъ въ морѣ: все это такія дѣйствія, которыя никакой обыкновенной болѣзнью объяснить нельзя (Мѳ. 8, 31—32; Марк. 5, 13; Лук. 8, 33); **в)** І. Христосъ и Апостолы постоянно принимаютъ бѣсноватыхъ за истинныхъ бѣсноватыхъ и нигдѣ не даютъ повода думать, что ихъ дѣйствія происходили отъ какой-либо тѣлесной болѣзни или разстройства душевныхъ силъ; **г)** І. Христосъ изгнаніе злыхъ духовъ часто представлялъ, какъ особенное доказательство Божественной силы и власти. Когда враги говорили, что Онъ изгоняетъ бѣсовъ силою Вильзевула, то Онъ со всею ясностью показалъ имъ нелѣпость такого мнѣнія (Мѳ. 12, 25; Лук. XI, 17); **д)** принимать слова и дѣйствія Христа за одно приспособленіе къ ложнымъ понятіямъ Іудеевъ не позволяетъ чистота и высота Божественнаго характера І. Христа; **е)** такъ же говорили и учили объ этомъ предметѣ и Апостолы (Дѣян. 10, 38; 16, 16), и Отцы Церкви, и вся Церковь. Не только многочисленные историческіе факты говорятъ, что злые духи дѣйствительно овладѣвали и овладѣваютъ людьми, но и положительное ученіе І. Христа о дѣйствіи злыхъ духовъ на человѣка (Лук. XI, 17—26) указываетъ на дѣйствительность такихъ бѣснованій и изгнаній І. Христомъ бѣсовъ изъ страждущихъ; а очень частыя подчиненія слабохарактерныхъ и испорченныхъ людей вліянію другихъ болѣе сильныхъ характеромъ—указываетъ намъ психическую возможность такого подпаденія человѣка вліянію злыхъ духовъ.

Бѣсъ, бѣсы: Мѳ. 7, 22; 8, 31; 9, 34; 10, 8; 12, 24—29; 17, 18; Марк. 1, 34; 5, 12; 7, 26, 29—30; Лук. 4, 41; 8, 27; 10, 17; 13, 16; Іоан. 10, 20—21; 1 Кор. 10, 20—21; Апок. 9, 20; 16, 13—14. Бѣсами или демонами называются въ Св. Писаніи злые духи, составляющіе вмѣстѣ съ ихъ княземъ, діаволомъ, темное бѣсовское царство.

Бычковъ, Аѳанасій Ѳедоровичъ—директоръ Императорской публичной библіотеки, и почетный членъ спб. духовной академіи (род. 1818 г., † 1899 г.). По окончаніи московскаго университета, поступилъ на службу при археографической комиссіи, имѣвшей своей задачей собирать и издавать матеріалы по русской исторіи. Въ 1844 г. назначенъ хранителемъ рукописей Императорской публичной библіотеки и съ тѣхъ поръ оставался тамъ до самой своей смерти, оказывая неоцѣнимыя услуги всѣмъ, работавшимъ научно въ библіотекѣ. Кромѣ того, Бычковъ и самъ выпустилъ около 300 ученыхъ работъ, преимущественно изъ области русской исторіи и письменности.

Бэконъ, Рожеръ—англійскій ученный (1214—1294 г. г.), славившійся необыкновенною широтою своихъ познаній, обнимавшихъ весь кругъ средневѣковой учености. Имѣя степень доктора богословія и рѣдкій титулъ «doctor mirabilis» изумительный учитель, Б. особенно любилъ естественныя науки, увлекался астрологіей и алхиміей и сдѣлалъ рядъ открытій и изобрѣтеній въ области механики и химіи, казавшихся современникамъ волшебствомъ. Ему приписывается, напр., умѣніе дѣлать зажигательныя стекла и изобрѣтеніе телескопа и пороха. Обвиненный въ сношеніяхъ съ діаволомъ, Б. дважды былъ заточаемъ, по распоряженію папъ, въ тюрьму и въ заключеніи провелъ болѣе 20 лѣтъ. Въ тюрьмѣ Б. написалъ 3 большихъ трактата для папы Климента IV-го—Opus Majus, Opus Minus и Opus Tertium, изъ коихъ 1-й и 3-й изданы въ Лондонѣ въ 1733 г.

Бэконъ Францискъ Веруламскій—англ. мыслитель XVI в., родоначальникъ направленія въ новой философіи. Въ своихъ философскихъ трудахъ онъ, въ противоположность схоластической отвлеченной наукѣ, первой и главной задачей знанія считаетъ познаніе природы и въ этомъ направленіи закончилъ ту работу, которая была начата предшествующими ему мыслителями. Въ ученіи объ индукціи, какъ методѣ познанія, онъ не имѣетъ предшественниковъ и положенія, развитыя имъ въ его основномъ трудѣ «Новый Органонъ», послужили основаніемъ для логики англійскаго же философа Джона Стюарта Милля и другихъ мыслителей.

В.

Ваалимы—упом. въ книгѣ Суд. 10, 6,—кумиры, болваны.

Ваалъ. Фегоръ — божество разврата у моавитянъ и мадіанитянъ, въ честь котораго устраивались оргіи, на которыхъ присутствовали жены и дѣвицы; упоминается въ Числ. 31, 16.

Ваалъ (зн. господинъ)—главное божество ханаанскихъ народовъ, служеніемъ которому нерѣдко увлекались и евреи. Подъ именемъ Ваала почитается солнце, какъ царь неба, какъ начало производительной силы природы. Служеніе Ваалу выражалось въ построеніи храмовъ, постановкѣ истукановъ, учрежденіи жертвенниковъ или алтарей на высокихъ мѣстахъ; ему совершали куреніе, приносили разныя жертвы, проводили дѣтей чрезъ огонь и даже сожигали ихъ. Для исполненія всѣхъ этихъ обрядовъ существовало большое количество жрецовъ, были даже и «пророки».

Ваасса—третій израильскій царь и основатель второй династіи. Незнатнаго рода, сынъ Ахаіи, В. воспользовавшись тѣмъ, что царь Надавъ былъ занятъ осадою одного филистимлянскаго города, поднялъ противъ него военное возмущеніе и убилъ его (Н.), а завладѣвъ т. образомъ престоломъ и предавъ смерти всѣхъ родственниковъ Іеровоама, сталъ управлять израильскимъ царствомъ. Все время его 24-хъ лѣтн. царствованія протекло въ безпрерывныхъ войнахъ съ Іудеей. Въ царствованіе его сына Илы родъ его былъ истребленъ и тѣмъ сбылось объявленное ему Богомъ (В.) наказаніе черезъ пророка Іиуя, за то что онъ предавался идолопоклонству. Царствовалъ В. отъ 950—927, а по др. хрон. 953—930 до Р. Х.

Вавила (смѣшеніе сир. евр.) св. мученикъ, пострадавшій въ концѣ III или въ началѣ IV в. въ Сициліи, гдѣ жилъ и дѣйствовалъ со своими двумя учениками Тимоѳеемъ и Агапіемъ. Память ихъ празднуется 24 января.

Вавила—св. мученикъ, умеръ въ гоненіе Декія въ 251 г.; былъ епископомъ и патріархомъ антіохійскимъ—при Гордіанѣ (238 г. по свидѣтельству Евсевія). А по Метафрасту — В. пострадалъ при Нумеранѣ въ 283—84 г.). Память 4 сентября.

Вавила—св. мученикъ никомидійскій. Въ гоненіе Максиміана (305—311) за отказъ поклониться и принести имъ жертву былъ замученъ вмѣстѣ съ дѣтьми, учителемъ которыхъ онъ состоялъ. Память 4 сентября.

Вавилонія—по евр. Бабель или Ерецъ Бабель, по греч. Βαβυλωνια—южная часть Месопотаміи, простирающаяся отъ мѣста, гдѣ Тигръ и Евфратъ наиболѣе сходятся между собою, до Персидскаго залива. Съ теченіемъ времени территорія В. увеличилась присоединеніемъ новыхъ областей. Новѣйшими разслѣдованіями опровергнуто мнѣніе, по которому колыбелью культуры считались берега Нила; доказано, что начатки математики, астрономіи, наше дѣленіе времени—на недѣли, часы, минуты, медицина—съ своимъ практическимъ характеромъ—все это вавилонскаго происхожденія; въ древнее время В. въ особенности славилась своей магіей (черной и бѣлой).

Уже въ отдаленнѣйшія времена въ В. было извѣстно особаго рода письмо—клинообразное; полагаютъ что оно произошло отъ пиктографіи же особаго рода записыванія, по которому записываемый предметъ копировался съ натуры, В. была богата литературой, главное содержаніе которой были похожденія боговъ и богинь. Боги вавилонянъ представляютъ собою особую сложную систему добрыхъ и злыхъ духовъ, борющихся изъ-за власти надъ міромъ. Имъ строились великолѣпные храмы и приносились различныя жертвы, не исключая человѣческихъ, въ болѣе древнее время. Оффиціальными представителями религіи и мудрости были жрецы, во главѣ которыхъ, какъ высшій жрецъ, стоялъ царь. Вліяніе жрецовъ было громадно: ихъ коллегіи, въ сущности, были источникомъ центральнаго управленія, а члены ея были главными совѣтниками царя. Во главѣ государства стоялъ царь—верховный судья и законодатель.

Начало исторіи В. относятъ ко времени, непосредственно слѣдовавшему за потопомъ, о которомъ у вавилонянъ существовало преданіе, сходное съ библейскимъ. Съ перемѣннымъ счастіемъ велись войны вавилонскими царями, были даже періоды высокаго вавилонскаго могущества; но послѣ этихъ золотыхъ періодовъ наступилъ постепенный упадокъ вавилонской монархіи; медленно падала В., теряя свое могу-

щество, и наконецъ въ 538 г. была завоевана персидскимъ царемъ Киромъ. Кореннымъ населеніемъ В. нѣкоторое время считались народы семитическаго происхожденія, но послѣ того, какъ были найдены древнія клинообразныя надписи, написанныя не на семитическомъ языкѣ, признано, что первоначальнымъ населеніемъ В. были кушиты, именно, та вѣтвь хамитскаго племени, къ которому принадлежали египтяне.

Ваганты (отъ лат. wago — бродить) clerici wagantes или vagi по древ. канонич. праву).

Часто случалось, что духовныя лица, получившія рукоположеніе, долго оставались безъ мѣста. Тогда они, то поступали на службу за извѣстное вознагражденіе къ другимъ священникамъ, то къ свѣтскимъ лицамъ, въ качествѣ домовыхъ священниковъ, то иногда просто дѣлались бродягами—отсюда и ихъ названіе. Подобно тому какъ на Западѣ были ваганты — у насъ существовали такъ наз. крестцовые попы.

Вадимъ—архимандритъ, преподобномученикъ пострадалъ при Сапорѣ II персидскомъ въ 376 г., память 9 апрѣля.

Ваія—вѣтвь финиковой или палестинской ивы (замѣняется у насъ вербой). Въ древности съ такими вѣтвями встрѣчали побѣдителей, а во время шествія I. Христа во Іерусалимъ на осляти народъ съ ними привѣтствовалъ Его. Это событіе празднуется церковью въ вербное воскресенье освященіемъ вербъ, которыя послѣ этого уносятся въ домы вѣрующими.

Вакхъ—(богъ винодѣлія, греч.) св. мученикъ, пострадавшій около 290—303 г. въ Сиріи со св. муч. Сергіемъ; пам. 7 окт.

Вакхъ—св. муч. ѳракійскій около 362 г. при Юліанѣ пострадалъ вмѣстѣ съ Варваромъ и др. св. мучениками; пам. 6 мая.

Валаамскій Спасо - Преображенскій мужской общежительный первоклассный монастырь.—Находится въ сѣверо-западной части Ладожскаго озера, на островѣ Валаамѣ. Основанъ, приблизительно, въ XII вѣкѣ, преп. Сергіемъ и Германомъ, мощи которыхъ тамъ же и покоятся. Долгое время не могъ устроиться основательно, такъ какъ много разъ былъ сжигаемъ шведами и снова возстановляемъ. Теперь находится въ цвѣтущемъ состояніи. Населеніе его огромное. Храмовъ 4, всѣ каменные, богослуженіе особое, строго-монастырское, напѣвъ молитвъ и пѣснопѣній древне-русской, столповой. Въ библіотекѣ имѣется много рѣдкихъ старопечатныхъ книгъ. При монастырѣ имѣются не только службы но и фотографія, больница, аптека, заводы кирпичный и гончарный, ферма, маслобойка и пр. Водою монастырь снабжается посредствомъ водопровода. Къ Валаамскому монастырю приписаны 9 скитовъ: 1) Во имя всѣхъ святыхъ, 2) Никольскій, 3) Свято-Островскій Скитъ прен. Александра Свирскаго, 4) Предтеченскій, 5) Ильинскій, 6) Коневскій, 7) Аврааміевскій, 8) Тихвинскій и 9) Пустынька игумена Назарія. Кромѣ того, Валаамскому монастырю принадлежатъ 5 острововъ на Ладожскомъ Озерѣ и на самомъ островѣ 19 часовень.

Валаамъ—прорицатель. Жилъ въ эпоху сорокалѣтняго странствованія евреевъ въ пустынѣ т. е. въ XV в. до Р. Х. В. былъ истиннымъ пророкомъ Божіимъ, несмотря на его печальный конецъ и отступленіе отъ Бога—когда онъ изъ друга превратился во врага Божья. Его устами Богъ благословлялъ народъ израильскій: Моавитскій царь Валакъ въ союзѣ съ другими племенами напрасно силился побѣдить народъ израильскій; но въ виду безуспѣшности борьбы, онъ обратился къ В.; съ просьбой проклять израильтянъ, обѣщая ему богатства. В. корыстолюбивъ и ему хочется обладать обѣщанными богатствами, но онъ и боится Бога и спрашиваетъ Его указаній: итти ли проклять израиля? и получивъ отрицательный отвѣтъ—отпускаетъ пословъ. Но когда послы явились 2-й разъ, онъ отправился къ Валаку, но на пути—Ангелъ Господенъ преграждаетъ дорогу В. его ослица не хочетъ двинуться съ мѣста, а когда онъ сталъ ее жестоко бить, то ослица заговорила человѣческимъ голосомъ. Но В. ослѣпленный своею страстью и въ гнѣвѣ, не испытываетъ ужаса при видѣ говорящаго животнаго, и только при видѣ явившагося Ангела понялъ, что, это дѣло воли Божьей; В. хочетъ вернуться, но Богъ ему разрѣшаетъ продолжать путь, но говоритъ, что онъ долженъ повиноваться волѣ Божьей и долженъ говорить то что ему Онъ прикажетъ. В. является къ Валаку и по волѣ Бога благословляетъ израиля. Но потомъ В. отъ себя совѣтуетъ моавитянамъ сблизиться съ израильтянами подъ видомъ дружбы, чтобы соблазнить ихъ развратнымъ

культомъ въ честь идола Ваала Θегора и тѣмъ навлечь на израильтянъ гнѣвъ Божій.

Валафридъ-Страбонъ—извѣстный церковный писатель IX в. Страбонъ было прозвищемъ В., которое онъ получилъ потому что былъ косой (Strabus, лат. знач. косой). Родился въ 806 г. Скончался 849 г., будучи настоятелемъ Рейхенаускаго монастыря. Главный трудъ его—Собраніе комментаріевъ на всю Библію (котор. онъ большею частью позаимствовалъ отъ Рабона Мавра) или какъ оно называется «Glossa ordinaria». Другой—трудъ «De exodiis et incrementis rerum ecclesiasticarum», въ которомъ В. съ уваженіемъ разсуждаетъ объ иконахъ.

Валдайская — Иверская икона Божіей Матери находится въ монастырѣ Свято-Озерскомъ Валдайскомъ, Новгородской губ. Писана при царѣ Алексіѣ Михаиловичѣ въ 1656 г. на Аѳонѣ съ первоначальной аѳонской иконы. Икона чудотворная, великолѣпно украшена драгоцѣнными камнями и риза на ней изъ чистаго золота. Празднованіе ей совершается вмѣстѣ съ празднованіемъ Иверской иконы во вторникъ свѣтлой недѣли.

Валентъ—рим. императоръ, царствовавшій съ 28 мар. 364 г. по 9 августа 379 г., извѣстенъ въ исторіи церкви какъ послѣдній поборникъ аріанизма среди императоровъ Вост. Им. Принялъ крещеніе, не будучи въ состояніи отличить аріанскій отъ никейскаго символа православ. вѣры. Сначала В. не выступалъ рѣзко противъ православныхъ, но потомъ открылъ сильное гоненіе, не стѣсняясь никакими мѣрами: православные епископы смѣщались, заточались въ тюрьмы, изгонялись; а вѣрующіе безнаказанно избивались аріанскою чернію.

Валентъ (Уалентъ—сильный, лат.) діаконъ, св. мучен. изъ числа палестинскихъ мучениковъ, пострадавшихъ въ Кесаріи палест. въ 307—309 гг., память 16 февраля.

Валентъ или Уалъ св. муч. Пострадалъ при Ликиніѣ въ 320 г. вмѣстѣ съ другими Севастійскими мучениками (ихъ было 40); пам. 9 марта.

Валентинъ—папа римскій (IX). Римлянинъ по происхожденію, посвященъ былъ въ архидіаконы Пасхаліемъ I, у котораго, равно какъ и у Евгенія II, пользовался большимъ уваженіемъ. Послѣ смерти Евг. II былъ возведенъ на папскій престолъ, который занималъ въ продолженіе 40 дней. Преемникомъ его былъ Григорій IV.

Валентъ—имя нѣсколькихъ запад. св. мучениковъ; изъ которыхъ: 1) В. пресвитеръ, св. муч. пострадалъ при Клавдіѣ II около 269 г.; пам. 6 іюня. 2) В. св. муч., пострадавшій при Авсоланѣ, правителѣ Мизіи въ 228 г.; пам. 24 апр. 3) В.—одинъ изъ первыхъ христіанскихъ миссіонеровъ южн. Германіи, занесшій туда свѣтъ Христова ученія въ перв. половинѣ V в., апостолъ Реніи (теперь Зальцбургъ и Тироль) Скончался 6 янв.

Валентинъ и валентіане. Въ царствованіе Антонина Пія, (138—161 г.) появилась секта—раннихъ гностиковъ, основателемъ которой, по свидѣтельству Тертулліона, былъ В., современникъ Іустина философа. Исповѣдуя самъ (В) истинную вѣру, В., обидѣвшись за то, что его обошли назначеніемъ, бросилъ истинное ученіе, началъ проповѣдывать свое. Несмотря на то, что ученіе его переполнено грубыми нелѣпостями, у В. было довольно много сторонниковъ. Около 160 г. онъ былъ отлученъ отъ церкви и умеръ (160 г.) въ изгнаніи на островѣ Кипрѣ.

Валентинъ епископъ, св. муч., пострадавшій при Авреліанѣ въ 273 г. вмѣстѣ съ мучч. Евундіемъ, Евивомъ, Прокуломъ и Аполлоніемъ. Былъ извѣстенъ не только своею ученостью, святою жизнью, но и даромъ врачеванія неизлѣчимо больныхъ. Пам. въ Прав. ц. 30 іюля; въ р. ц. 14 февраля.

Валентина, св. муч., пострадала въ 308 г. вмѣстѣ съ Еннаѳой, и др. Палестинскими мученицами. Родомъ изъ Кесаріи. Память 10 февраля.

Валентиніанъ—имя трехъ западныхъ римскихъ императоровъ. Изъ которыхъ В. I. (364—375), родомъ изъ Панноніи, сынъ Граціана, занималъ сначала должность начальника тѣлохранителей.—Послѣ Іовіана былъ возведенъ на престолъ. Отличался вѣротерпимостью, которою злоупотребляли аріане, но рѣзко боролся съ язычествомъ. Скончался въ 375 г., 54 л. отъ роду. В. II—сынъ В. I (376—383—392 гг.). Возведенъ на престолъ 4-хъ лѣтнимъ ребенкомъ тотчасъ же послѣ смерти своего отца, но за малолѣтствомъ его управлялъ государствомъ его сводный братъ Граціанъ и до смерти послѣдняго В. II не вмѣшивался въ гос. дѣла. Большое вліяніе оказывала на В. II его мать, аріанка Іустина, благодаря ней онъ долго покровительствовалъ аріанамъ и

только послѣ ея смерти В. II выступилъ противъ нихъ, подъ вліяніемъ Амвросія Медіоланскаго. В. II находился также подъ вліяніемъ Ѳеодосія I Императора Вост. Им. Умеръ В. II 20 л. отъ роду, будучи убитымъ возставшимъ полководцемъ Арбогастомъ. В. III, сынъ полководца Констанція, родился въ 419 г.; занималъ рим. престолъ съ 425—455 г.г. Думая, что монархическое управленіе церкви можетъ поддержать связь начинавшихъ распадаться провинцій зап. Имперіи, В. III издалъ (въ 445 г.) эдиктъ, которымъ признавалъ папу римскаго главой христіанской церкви, предоставляя ему высшую законодательную и судебную власть въ церковныхъ дѣлахъ, въ рѣшеніи которыхъ папа признавался непогрѣшимымъ. В III былъ послѣднимъ рим. императоромъ изъ дома Ѳеодосія II Вел.

Валеріанъ—рим. императоръ (съ 253—259 г.). По отношенію къ христіанамъ начало его царствованія протекло спокойно, но въ 257 г. началъ В. противъ нихъ гоненіе, сперва умѣренное, но потомъ принявшее такіе размѣры, что по жестокости не уступало гоненію при Декіѣ, и только, когда В. въ войнѣ Сапоромъ II былъ взятъ въ плѣнъ и престолъ занялъ его сынъ Галліанъ, преслѣдованію христіанъ былъ положенъ конецъ.

Валеріанъ—имя нѣсколькихъ св. мучениковъ, изъ которыхъ: 1) В. изъ г. Валеріи въ Италіи около 166 г. пострадалъ въ Римѣ. Пам. 1 іюня. 2) В. св. муч. ок. 230 г. постр. въ Римѣ съ Кикиліею и др.; пам. 22 ноября; 3) В. св. муч. пострадалъ при Діоклетіанѣ (284—305) и съ нимъ Кандитъ, Акилина и Евгеній—св. мучч.; пам. 21 января; 4) В. св. муч. пострадалъ при Ликиніѣ (307—324) въ Томахъ (Кюстендже); память 13 сентября.

Валеріанъ—южно галльскій церковный историкъ, епископъ цемельскій, каѳедра котораго была въ Ниццѣ. Жилъ въ V в. Его сочиненіями были: 29 проповѣдей и «Epistola ad monachos».

Валерій св. муч. (Уалерій-бодрый, лат.), пострадавшій при Діоклетіанѣ съ Іерономъ и др. муч. Память 7 ноября.

Валерій св. муч. изъ числа 40 севатійскихъ муч. Пам. 9 марта.

Валкурійская икона Божіей Матери. По преданію, ей приписывается очень древнее происхожденіе, т. к. писана она св. Маркіаномъ, епископомъ Сиракузскимъ, который жилъ во II в. Празднованіе ей—25 октября.

Валтасаръ—послѣдній вавилонскій царь, при немъ совершилось паденіе Вавилона. Онъ пировалъ со своими приближенными, въ то время какъ Киръ осаждалъ городъ съ многочисленнымъ войскомъ; В. вѣрилъ въ непобѣдимость своихъ боговъ, подъ покровительствомъ которыхъ находился. Во время пира является таинственная рука и пишетъ:«мене, текелъ, упрасинъ», никто изъ языческихъ мудрецовъ не съумѣлъ истолковать сіи таинственныя слова, и только призванный пророкъ Даніилъ, прочитавъ ихъ, объявилъ о скоромъ паденіи царства Валтасара. Предсказаніе вскорѣ сбылось: чрезъ нѣсколько дней палъ Вавилонъ.

Валуйскій Успенскій мужской монастырь находится при сліяніи рѣки Валуя съ рѣкой Осколомъ (Ворон. губ.). Основанъ при царѣ Михаилѣ Ѳеодоровичѣ въ 1613 г., на мѣстѣ чудотворнаго появленія иконы св. Николая Чудотворца. Монастырь заштатный.

Вальденсы—средневѣковая секта. Богатый ліонскій купецъ Вальденсъ, желая слѣдовать Христу, роздалъ свое богатство бѣднымъ и пошелъ проповѣдывать. Сначала послѣдователей у В. было немного, но потомъ ученіе его стало быстро распространяться, привлекая все большія и большія толпы. Духовныя власти, сначала ничего серьознаго не видѣли въ этой сектѣ, но въ виду большого распространенія ученія—начали принимать мѣры къ прекращенію, причемъ были предприняты даже крестовые походы съ прямою цѣлью истребленія послѣдователей этой секты. Въ 1218 г. умеръ Вальденсъ, но секта эта существуетъ до настоящаго времени, послѣдователей которой особенно много въ Сѣв. Италіи. Ученіе это—смѣсь піетизма съ раціонализмомъ. Съ нимъ сходно русское толстовство.

Вальсамонъ Ѳеодоръ—извѣстный канонистъ православной церкви. Родился въ Константинополѣ, гдѣ и получилъ образованіе, тамъ же прошелъ низшія церковныя должности, а въ 1193 г. благодаря своей энергичной дѣятельности былъ назначенъ антіохійскимъ патріархомъ. В. прослылъ прекраснымъ законовѣдомъ и мудрѣйшимъ канонистомъ, такъ что думали сдѣлать его Константинопольскимъ патріархомъ. Изъ многихъ его трудовъ, самымъ замѣчательнымъ является толкованіе на Номоканонъ патр. Фотія, которое представляетъ собою

сборникъ церковныхъ и соотвѣтствующихъ имъ гражданскихъ постановленій. Этотъ трудъ В-она не потерялъ значенія и въ настоящее время какъ греческой, такъ и русской церкви.

Вальтонъ Бріанъ—извѣстный библеистъ; родился въ 1600 г. въ Сеймурѣ, въ Іоркширѣ и, получивъ образованіе въ Кембриджѣ, въ 1626 г. сдѣлался настоятелемъ одной изъ церквей въ Лондонѣ, а потомъ былъ капеланомъ короля. Въ 1639 г. написалъ сочиненіе, въ которомъ опровергалъ мнѣніе о безгрѣшности папы въ дѣлахъ вѣры; но трудомъ, доставившемъ ему безсмертную славу, была его Полиглотта. Черезъ нѣкоторое время подвергся преслѣдованію и лишился занимаемыхъ должностей, но вскорѣ былъ возвращенъ къ нимъ еще съ большимъ почетомъ, а въ 1660 г. посвященъ въ санъ честерскаго епископа. Умеръ въ Лондонѣ въ 1661 г.

Вандалы—племя—смѣсь аваровъ, славянъ, готовъ—извѣстное своими набѣгами и жестокостями. Въ исторіи впервые они упоминаются въ борьбѣ съ Маркомъ Аврелiемъ, какъ союзники нѣкоторыхъ дунайскихъ племенъ. Они были аріанами. Нѣкоторое время жили мирно, но послѣ того какъ въ главѣ ихъ сталъ Гензерихъ, начинается періодъ безпрерывныхъ походовъ, сопровождавшихся разрушеніемъ всего и жестокостями; тотъ же Гензерихъ въ 445 г. завладѣлъ Римомъ, предавъ его огню и мечу. Въ виду ихъ безпримѣрной жестокости и неуваженія, въ частности, къ классическому искусству, появился терминъ-вандализмъ, обозначающій склонность къ жестокостямъ и безсмысленному разрушенію.

Ванея—имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Вет. Завѣтѣ. Самымъ замѣчательнымъ является В.—сподвижникъ Давида и организаторъ его постояннаго войска, потомъ бывшій при Саломонѣ главнокомандующій войсками.

Ваптистерій (см. Баптистерій).

Варавва—т. е. сынъ Аввы, разбойникъ, упоминается въ исторіи страданій І. Христа. Пилатъ, желая воспользоваться существовавшимъ пасхальнымъ обычаемъ, по которому народъ могъ просить объ освобожденіи одного преступника, предложилъ евреямъ освободить І. Христа или В., но ослѣпленный народъ пожелалъ освободить В., явнаго разбойника и убійцу.

Варадатъ—св. подвижникъ сирійскій, жившій въ V в. О его жизни разсказываетъ бл. Ѳеодоритъ въ «Исторіи боголюбцевъ». Онъ жилъ въ особомъ, имъ же устроенномъ ящикѣ, несоотвѣтствующемъ размѣру его тѣла, ничѣмъ не защищенный отъ дождей и жгучихъ лучей солнца. В. былъ извѣстенъ своею ученостью. Пам. 22 февраля.

Варакъ—(молнія, евр.) вождь еврейскій. Пам. въ недѣлю праотецъ.

Варахисій—мученикъ изъ числа персидскихъ, пострадалъ при Сапорѣ II въ 327—331 г. Пам. 28 марта.

Варахіилъ—св. архангелъ, вм. съ арханг. Гавріиломъ. Пам. 26 марта.

Варахій—св. муч. пострадалъ вмѣстѣ съ Іерономъ при Діоклетіанѣ. Пам. 7 ноября.

Варвара—(чужеземная, иностранка, греч.) св. великомуч. и съ нею Іуліанія (греч., принадлежащая Іулію). Жили онѣ въ III в. и скончались около 306 г. Въ рим.-католическихъ странахъ В. считается покровительницею отъ пожаровъ и др. несчастій. Это была дочь богатаго и знатнаго язычника Діоскора, отличавшаяся замѣчательнымъ умомъ и красотою. Несмотря на всѣ старанія отца охранить ея отъ вліянія христіанъ, В., случайно сблизившись съ ними, познаетъ Христово ученіе и дѣлаетси христіанкой. Узнавъ объ этомъ, отецъ подвергаетъ ее величайшимъ мученіямъ и совершаетъ надъ нею казнь, по приговору языческихъ властей. Присутствующая при этихъ мученіяхъ В. одна женщина (это была Іуліанія), видя какъ твердо переноситъ все это В. за вѣру Христа, сама увѣровала, за что была подвергнута тѣмъ же мученіямъ и усѣкнута мечомъ. Пам. ихъ 4 декабря.

Варваръ (греч.) означаетъ человѣка, говорящаго не по-гречески, иностранца; въ первоначальномъ своемъ значеніи не имѣетъ отношенія къ цивилизаціи, не означаетъ дикости, каковое значеніе придается этому слову въ настоящее время.

Варваръ—св. муч. пострадалъ въ 362 г. при Юліанѣ Отступникѣ (съ нимъ Вакхъ, Каллимахъ и Діонисій). В. служилъ въ войскѣ и когда послѣ благопріятной битвы полководецъ (Вакхъ) велѣлъ св. В., виновнику побѣды, принести жертву богамъ и и тотъ отказался это исполнить, то былъ подвергнутъ мученіямъ, послѣ которыхъ остался невредимъ; видя это, полководецъ

Вакхъ и два воина Каллимахъ и Діонисій увѣровали во Христа и были преданы за это мученіямъ. Пам. 5 мая.

Варваръ—св. муч., бывшій разбойникъ. Жилъ въ Греціи, занимаясь разбоемъ. Но однажды, возвратившись съ награбленной добычей и разсматривая ее, онъ вдругъ почувствовалъ отвращеніе, къ своимъ преступленіямъ, и ему стало жаль обиженныхъ имъ же людей и пролитой крови; мучимый угрызеніями совѣсти, онъ пришелъ къ священнику, исповѣдалъ свои грѣхи и каялся 3 года, потомъ, разрѣшенный отъ грѣховъ, удалился св. В. въ лѣсъ, гдѣ жилъ въ сообществѣ звѣрей, ведя самый строгій образъ жизни, наконецъ, былъ застрѣленъ проѣзжими купцами, принявшими его за звѣря. Тѣло его прославлено нетлѣніемъ. Пам. 6 мая.

Варипсавъ (трудно осязаемый, недотрога, греч.) св. муч. Онъ былъ убитъ жителями одной деревни, желавшими завладѣть находившейся у св. В. реликвіей. Исторія этой реликвіи такова: нѣкто Іаковъ, присутствуя при страданіяхъ распятаго І. Христа, принялъ въ особый сосудъ истекающую изъ прободеннаго ребра Его Кровь и воду. Умирая, Іаковъ передалъ эту святыню двумъ монахамъ, а по прошествіи нѣкотораго времени, эта реликвія перешла къ св. В., которою онъ совершилъ много чудесъ и ради которой былъ самъ убитъ, Жилъ св. В., вѣроятно, въ III столѣтіи послѣ Р. Х. Пам. 10 сентября.

Вардесанъ гностическій ересіархъ. Жилъ около 170 г. въ Месопатаміи и былъ ученикомъ Валента. Онъ прославился больше какъ поэтъ—свыше 150 сирійскими гимнами.

Варзарештскій Дмитріевскій женскій скитъ. Находится въ 62 вер. отъ г. Кишинева, у селенія Варзарешты. Одинъ изъ самыхъ древнихъ въ Бессарабіи; о его существованіи въ XV вѣкѣ упоминается въ грамотѣ Молдавскаго воеводы Александра Добраго. Сначала былъ мужскимъ монастыремъ, а съ 1815 г. обращенъ въ женскій скитъ. Имѣетъ два храма. Обитель нештатная.

Варіисусъ—«сынъ Іисуса». Жилъ на остр. Кипрѣ, въ то время, когда св. Павелъ проповѣдывалъ тамъ Христово ученіе. Былъ домашнимъ волхвомъ рим. проконсула Сергія Павла; онъ ап. Павломъ былъ наказанъ слѣпотою; видя это, проконсулъ увѣровалъ во Христа.

Варлаамъ (сынъ народа—халдейск.) св. муч. антіохійскій, за отказъ поклониться идоламъ былъ подвергнутъ различнымъ мученіямъ. Скончался около 304 г. Прославленъ св. Василіемъ Вел. и Іоанномъ Златоустомъ. Пам. 9 ноября.

Варлаамъ и Іоасафъ царевичъ и отецъ его царь Авениръ—индійскіе преподобные. Сперва оба были язычники; послѣ принятія христіанства Іоасафомъ, отецъ, нѣкогда преслѣдовавшій христіанъ, тоже крестился. І. получилъ прекрасное воспитаніе, причемъ отецъ всѣми силами старался охранить его отъ вліянія христіанъ, но І., случайно встрѣтивъ христіанъ, познаетъ Христово ученіе и принимаетъ крещеніе; отецъ, узнавъ объ этомъ, старался заставить І. отказаться отъ новой вѣры, но. не успѣвъ въ этомъ, самъ сдѣлался христіаниномъ. Дошедшее до насъ ихъ житіе извѣстно на всѣхъ восточныхъ и западныхъ языкахъ и представляетъ восхваленіе иноческо-отшельнической жизни. Время ихъ жизни неизвѣстно. Пам. В. и І. у насъ 17 ноября; у грек. 30 мая; въ рим. ц. 27 ноября.

Варлаамъ, игуменъ Печерскій, препод., ученикъ препод. Антонія Печерскаго, сынъ боярина Іоанна, внукъ Вышати и правнукъ воеводы Остроміра. Часто приходя къ печер. инокамъ, В. такъ увлекся ихъ жизнью, что рѣшилъ самъ сдѣлаться инокомъ и несмотря на всѣ протесты родителей и предстоявшую службу у князя, удалился къ препод. Ант. Печерскому и принялъ монашество. Впослѣдствіи самъ сдѣлался игуменомъ Печерскаго м—ря. Отправившись на Востокъ, былъ въ Іерусалимѣ, потомъ побывалъ въ Константинополѣ, а на обратномъ пути заболѣлъ и скончался въ 1005 г. Пам. 19 ноября.

Вардзійскій Успенскій мужской монастырь нештатный, населеніе его состоитъ всего изъ игумена, 3 монаховъ и 2 послушниковъ. Находится онъ въ Тифлисской губ., въ 55 в. отъ гор. Ахалциха, очень бѣдный, имѣетъ всего 30 десятинъ земли.

Варлаамъ Новгородскій (Хутынскій) препод. Новгородецъ, родился въ первой половинѣ XII в. Уже въ дѣтствѣ сказались у него большія наклонности и стремленія къ подвигамъ благочестія и спасительной жизни. Будучи еще молодымъ, В. избралъ мѣсто для своего уединенія на правомъ берегу р. Волхова и поселился тамъ отшельникомъ, питая себя собственнымъ трудомъ

и проводя время въ молитвахъ. Слава его подвиговъ быстро распространилась по всѣмъ окрестностямъ. Его хижина вскорѣ сдѣлалась настоящимъ монастыремъ. Однако это не измѣнило его подвижнической жизни, которую онъ велъ до самой кончины. Скончался 1193 г. Пам. 6 ноября.

Варлаамъ Корецкій, препод., жившій въ царствованіе Ив. Грознаго, былъ сначала священникомъ въ г. Колѣ. Совершивъ убійство своей жены и понявъ тотчасъ весь ужасъ своего преступленія, В. въ наказаніе себѣ возилъ трупъ убитой имъ жены въ лодкѣ по океану до тѣхъ поръ, пока онъ не разложился. Потомъ отправился въ пустыню около Керети, гдѣ и прожилъ все время остальной жизни. У бѣломоровъ В. считается покровителемъ противъ буръ и др. несчастій на морѣ. Пользуется только мѣстнымъ почитаніемъ. Пам. 7 ноября.

Варлаамъ препод. Важскій или Шенкурскій (Пинежскій) бывшій новгородскій посадникъ (въ мірѣ Василій Степановичъ Своеземцевъ). Владѣя обширными землями по р. Вагѣ, населенными бродячимъ языческимъ племенемъ, В. старался всячески пріучить его къ осѣдлой жизни и земледѣлію и привить ему начатки культуры. Но дикія племена не только съ трудомъ перенимали культуру, но и не разъ силою сопротивлялись исполненіямъ роли В., своего господина. Среди нихъ былъ построенъ В-мъ монастырь имени еван. І. Богослова въ видахъ упроченія культурнаго вліянія. Достигнувъ старости, Р. удалился въ имъ же выстроенный монастыръ и тамъ же скончался въ 1462 г. Въ 1552 г. еще отрыты мощи, при которыхъ съ самаго начала открытія стали совершаться чудеса Пам. 9 іюня.

Варлаамъ (Ясинскій). Окончивши Кіевскую коллегію, В. отправился для окончанія образованія въ Краковскую Академію. Возвратившись въ Россію, былъ ректоромъ коллегіи, потомъ игуменомъ Пустынно-Николаевскимъ, а въ 1690 г. сдѣлался митрополитомъ Кіевскимъ. По его стараніямъ было переведено на славянскій яз. и издано «Православное исповѣданіе вѣры». Скончался въ 1707 г.

Варлаамъ—агіографъ, въ мірѣ псковскій священникъ Василій. Имъ составлены, по порученію м. Макарія, житія русскихъ святыхъ (Евфросина Псков., Александра Нев., Всеволода, Мстислава, Саввы Крипѣцкаго, новг. епп. Никиты и Нифонта, св. Исидора и 72 муч. Юрьевскихъ). За мнѣніе въ пользу сугубаго аллилуія былъ подвергнутъ суду какъ «неправдивый списатель» житій, между тѣмъ какъ оказывается не онъ «неправдиво» списалъ, а такъ было написано въ житіи.

Варлаамъ и Варламиты. Варлаамъ калабрійскій монахъ. Родился въ г. Семинаріи въ Калабріи. Обладалъ прекраснымъ образованіемъ и ораторскимъ талантомъ. Виновникъ богослов.-философ. движенія въ Византіи въ XIV в., которое выразилось въ продолжительной борьбѣ варламитовъ и паламитовъ. Написалъ много сочиненій въ православномъ духѣ. Въ началѣ царствованія Виз. им. Андроника Младшаго переселился въ Византію. Время его кончины неизвѣстно.

Варлаамъ (Петровъ) архіепископъ тобольскій, сынъ сунодальнаго московскаго иподіакона; сперва былъ послушникомъ въ Александро-Невской Лаврѣ, гдѣ нашелъ себѣ опытнаго руководителя — старца-схимика Дисиѳея. Потомъ, благодаря знакомству, былъ сдѣланъ игуменомъ Елеазарова монастыря, а нѣсколько времени спустя былъ назначенъ архимандритомъ новоторжскаго Борисоглѣбскаго монастыря, а въ 1768 г. сдѣлался тобольскимъ епископомъ, въ каковой должности оставался до самой кончины. Умеръ въ 1802 г. и погребенъ въ Тобольскѣ.

Варлаамъ (Высоцкій), архимандритъ (въ мірѣ Василій Антипьевъ). Нѣкоторое время былъ священникомъ кремлевскаго Рождественскаго Собора, былъ также придворнымъ духовникомъ, потомъ ок. 1708 г. постригся въ монахи, и былъ настоятелемъ переяславскихъ монастырей, а въ 1725 г. назначенъ настоятелемъ Троице-Сергіевой Лавры. Положилъ начало Троиц.-Сергіев. пустыни близъ С.-Петербурга. Когда, въ то время, думали о возстановленіи патріаршества—В. выдвигался какъ лучшій кандидатъ. Скончался 25 іюля 1737 году.

Варлаамъ (Денисовъ)—архіепископъ. Родился 1804 г. (Въ мірѣ Васил. Порфирьевичъ). Монахомъ сдѣлался довольно рано. Въ 1828 г. В. назначенъ инспекторомъ олонецкой семинаріи. Затѣмъ былъ епископомъ екатеринбургскимъ, а потомъ черниговскимъ. Въ концѣ 1867 г. В. былъ пораженъ параличемъ и скончался въ 1873 г. 18 января. Погребенъ въ ильинской церкви новгородсѣверскаго монастыря.

Варлаамъ (Надежинъ) игуменъ пустынникъ (въ мірѣ Василій Ѳедотовичъ). Родился въ 1774 г., происходилъ изъ дворовыхъ Нижегородской губ.; не получивъ никакого образованія, онъ самоучкой выучился читать по церковному и писать славянскими печатными буквами. Во время нашествія Наполеона В., роздавъ все свое богатство, отправился странствовать, но въ Кіево-Печерской Лаврѣ былъ задержанъ какъ безпаспортный и какъ бродяга высланъ въ Сибирь на поселеніе. Тамъ подъ вліяніемъ одного священника сдѣлался отшельникомъ, выстроивъ въ лѣсу себѣ избушку и занимался списываніемъ церковныхъ книгъ. Потомъ около него образовался настоящій монастырь изъ посѣщавшихъ его почитателей. По предложенію преосвященнаго иркутскаго Михаила В. принялъ монашество и сдѣлался впослѣдствіи игуменомъ имъ образов. монастыря. Скончался въ 1846 г.

Варнава—(сынъ пророчества или утѣшенія) левитъ по имени Іосія, съ острова Кипра. Жилъ въ Іерусалимѣ въ то время, когда основалась христіанская церковь и явился однимъ изъ первыхъ принявшихъ крещеніе. Онъ умѣлъ такъ утѣшать и такіе давать хорошіе совѣты, что христіане и прозвали его Варнавой. Скончался въ 76 г., а мощи его сначала находились на островѣ Кипрѣ.

Варнавиты или Барнабиты, монашескій орденъ. Въ 1530 г., во время религіознаго движенія, которое охватило всю территорію Италіи въ Миланѣ священниками Захаріемъ, Ферзари и Мориджіа, основанъ былъ орденъ, который къ тремъ монашескимъ обѣтамъ бѣдности, цѣломудрія и послушанія, присоединилъ четвертый: «не добиваться какихъ то ни было церковныхъ преимуществъ». Сначала онъ назывался: «регулярные клирики св. Павла», но такъ какъ онъ пользовался церковью св. Варнавы, то впослѣдствіи за нимъ сохранилось названіе Варнавитовъ. Въ 1533 г. орденъ былъ утвержденъ Климентомъ VII. Въ настоящее время этотъ орденъ существуетъ въ Европѣ и Америкѣ, гдѣ онъ также извѣстенъ подъ названіемъ «павлинистовъ».

Варсава (Іосій, Іосифъ, Іустъ) ап. вмѣстѣ съ Тертіемъ и др. 70-ю апостолами. Пам. 30 октября.

Варсисъ—епископъ-исповѣдникъ (и съ нимъ Евлогій едесскій, Протогенъ Каррійскій). В. вмѣстѣ съ другими подвергся преслѣдованію въ царствованіе Валента; за то, что смѣло выступилъ противъ аріанства—онъ былъ изгнанъ и умеръ въ изгнаніи въ 378 г. Евлогій и Протогенъ въ то время были заточены въ тюрьмѣ въ г. Антиноѣ, а при Ѳеодосіѣ Великомъ почтены вмѣстѣ съ В. какъ святители. Пам. 25 авг.

Варсонофій Великій—отшельникъ, жившій въ концѣ V и началѣ VI в. Удалился въ пустыню ок. 540 г., гдѣ имъ было написано сочиненіе противъ монаховъ-оригенистовъ. Въ 1803 г. была издана на Аѳонѣ книга подъ его именемъ, которая представляетъ отвѣты В. на вопросы его учениковъ. Пам. 6 февр.

Варсонофій св. казанскій чудотворецъ. Пам. 4 октября.

Варсонофій такъ назывался преподобный Іоаннъ, епископъ г. Дамаска; скончался во второй полов. V в. Пам. 29 фев.

Варсума, настоятель сирійскаго монастыря. На Ефескомъ соборѣ въ 449 г. выступалъ на защиту ученія своего друга Евтихія и долго дѣйствовалъ въ пользу этого ученія. Скончался въ 458 г.

Варсума—епископъ низибійскій (435—489). Когда въ Едессѣ взяли верхъ сторонники несторіанства В. былъ изгнанъ со своими единомышленниками, съ которыми потомъ основалъ церковь подъ персидскимъ покровительствомъ Персіи, а въ Низибіи имъ была основана богословская школа, извѣстная своими миссіонерами.

Варулъ, отрокъ. Былъ подвергнутъ мученіямъ въ 303 г. при Максиміанѣ вмѣстѣ съ діакономъ Романомъ, въ Антіохіи Пам. 18 ноября.

Варухъ—ученикъ и сотрудникъ прор. Іереміи. Дѣйствовалъ въ началѣ VII и концѣ VI до Р. Х., т. е. во время, предшествовавшее Вавилонскому плѣненію. Желая побудить къ покаянію народъ, прор. Іеремія записалъ всѣ свои пророчества и велѣлъ ихъ читать при входѣ во храмъ. Когда узналъ объ этомъ царь Іоакимъ, то онъ призвалъ къ себѣ В. и велѣлъ читать пророчества, но пророчество о близкомъ паденіи царство Іоакимова, привело его (Іоак.) въ такой сильный гнѣвъ, что В. и пророку Іереміи пришлось спасаться бѣгствомъ. Потомъ В. и прор. Іер. поселились въ Египтѣ, гдѣ, какъ передаютъ, В. и умеръ. Передъ смертью написалъ посланіе къ іудеямъ, извѣстное подъ названіемъ «Книга пророка Варуха».

Варъ—сирійско-халдейсхое слово, что значитъ «сынъ»—въ еврейск. яз. этому слову соотвѣтствуетъ «бен».

Варѳоломей—(сынъ Толмая или Птоломея) одинъ изъ 12 апостоловъ І. Христа. Пострадалъ въ 71 г. въ г. Абарнополѣ (или **Альбанополѣ**, думаютъ, что это нынѣшній Баку). О жизни его и дѣятельности почти ничего неизвѣстно. Память 11 іюня.

Варѳоломеевская ночь—на 24 августа 1572 г. 18 августа въ Парижѣ состоялась свадьба главы гугентовъ Генриха Наваррскаго съ Маргаритой Валуа, дочерью Екатерины Медичи и сестрой короля Карла IX; съ Генрихомъ Н. пріѣхало множество гугенотской знати, причемъ въ Парижѣ они произвели не очень пріятное впечатлѣніе; къ тому нужно прибавить, что въ виду слабоумія Карла IX, государствомъ управлялъ гугенотъ адмиралъ Колиньи; Екат. Медичи, боясь, чтобы власть вся не оказалась въ рукахъ гугенотовъ, рѣшила привести въ исполненіе давно задуманный планъ; она сочла этотъ моментъ (т. е. съѣздъ гугенотовъ) вполнѣ подходящимъ и по данному сигналу ночью 24 авг. на спящихъ гугентовъ произведено нападеніе и почти всѣ они были перебиты и то же самое сдѣлано и въ другихъ городахъ Франціи. Умерщвлено было до 30 тыс.

Васанъ—подъ этимъ названіемъ упоминается въ Библіи область къ востоку отъ Іордана до склоновъ Ермона. Первобытнымъ населеніемъ были рафиды, находившіеся впослѣдствіи подъ вавилонскимъ владычествомъ, но отъ времени до времени возвращавшіе себѣ самостоятельность. Нѣкоторыя части В. были пригодны дая земледѣлія; въ древности въ В. процвѣтала культура. Эта мѣстность называется теперь Аврана или Гуарана; населеніе—друзы.

Василидъ знаменитый гностикъ, жившій въ Египтѣ въ первой половинѣ II в. Ему мы обязаны древнѣйшимъ свидѣтельствомъ о Евангеліи Іоанна. Написалъ нѣсколько сочиненій. Умеръ между 125—130 г.г.

Василидъ (сынъ царицы, греч.) имя нѣсколькихъ свв. мучч., изъ которыхъ: 1) В. св. муч. пострадалъ при Діоклетіанѣ въ 303 г.; пам. 20 янв. 2) Василидъ (1 апр.) съ Геронтіемъ и 3) В. 23 дек, одинъ изъ 10 критскихъ мучениковъ.

Василиско - Златоустовскій женскій общежительный монастырь. Находится въ Кутаисской губер., въ 12 вер. отъ г. Сухума, близъ с. Михайловскаго. Основанъ въ 1901 г. Храмъ одинъ, каменный. Монастырь владѣетъ кирпичнымъ заводомъ. При монастырѣ имѣется школа, въ которой обучаютъ туземныхъ дѣвочекъ-сиротъ. Населеніе монастыря значительное (100 монахинь и послушницъ).

Василискъ — сказочное животное, съ шеею змѣи, гребнемъ пѣтуха, крыльями дракона, хвостомъ змѣи и когтями птицы, по древнимъ сказаніямъ, однимъ взглядомъ убивалъ животныхъ. Теперь въ наукѣ подъ этимъ именемъ извѣстно животное, принадлежащее къ породѣ безвредныхъ ящерицъ, имѣющее вдоль хвоста до половины чешуйчатый гребень. Оно водится въ Гвіанѣ и питается насѣкомыми. (В. упоминается въ Св. Пис., напр., въ пс. 90: «на аспида и василиска наступиши»).

Василискъ (царекъ, греч.) св. мучен., племянникъ Ѳеодора Тирона, пострадалъ вмѣстѣ съ братіями Евтроніемъ и Клеопикомъ. Подвергнутый различнымъ мученіямъ, скончался въ г. Команахъ въ Поппеѣ 22 мая ок. 308 г. Пам. ихъ 3 марта и 22 мая.

Василискъ, пустынножитель. Уроженецъ Тверской губ., сынъ крестьянина, въ мірѣ Василій Гавриловъ. Скончался 28 декабря 1824 г. Послѣ долгихъ странствованій отправился въ Сибирь, гдѣ, поселившись въ лѣсу, прожилъ тамъ 25 лѣтъ въ уединеніи, постѣ и молитвахъ. Его жизнь была описана его ученикомъ Зосимою.

Василисса (царица, греч.) имя нѣсколькихъ свв. мученицъ. Изъ которыхъ: **1)** В. св. муч. пострадала въ Никодиміи при Діоклетіанѣ, будучи девятилѣтнимъ ребенкомъ; пам. 3 сентября. **2)** В. св., жена св. муч. Евдоксія Камита; пам. 6 сентября. **3)** В. и Анастасія свв. мученицы; дочери знатныхъ и богатыхъ родителей, родомъ изъ Рима, ученицы свв. апп. Петра и Павла; подверглись мученіямъ при Неронѣ—66 г. за то, что, тайно унося тѣла св. мучениковъ, предавали ихъ погребенію. Пам. ихъ 15 апр. **4)** В. св. мученица пострадала при имп. Декіѣ въ III в. Пам. 10 марта. **5)** В. пострадала съ мужемъ своимъ св. муч. Леонидомъ въ 251 г. въ Коринѳѣ; пам. 16 апр. **6)** В. св. муч., невѣста знатнаго юноши Іуліана (жив. въ III в.) подверглась гоненію при Максиміанѣ. Пам. 8 янв.

Василій Великій—святой, архіепископъ Кесарійскій, вселенскій отецъ и учитель церкви. Родился около 329 года въ Неокесаріи

мѣстности, находившейся близъ Кесаріи, главнаго города Каппадокіи, въ Малой Азіи. IV вѣкъ, въ которомъ протекала дѣятельность В. В., былъ самымъ замѣчательнымъ моментомъ въ исторіи христіанской Церкви. Такъ, одна за другою появляются ереси—аріанство, апполинаріанство, несторіанство, евтихіанство — появляются, внося въ христіанскую Церковь смуту и религіозную неустойчивость, подрывая авторитетъ Церкви и вѣру въ сердцахъ слабыхъ. Самою опасною изъ ересей было аріанство, которое не только отрицало ученіе о Божествѣ Христа, но и извращало драгоцѣнный смыслъ и цѣнность этого ученія. Первоначальное образованіе. В. В. получилъ дома, подъ наблюденіемъ отца, для продолженія его онъ былъ посланъ отцомъ въ столицу Каппадокіи, Кесарію. Изъ Кесаріи В. отправился въ Константинополь, а оттуда для завершенія своего образованія—въ Аѳины, которыя въ то время были центромъ культуры и просвѣщенія, куда стекались изъ Азіи и Европы молодежь для слушанія риторовъ и философовъ. Аѳины по справедливости могли быть названы древнимъ университетомъ. Познакомившись съ нѣсколькими серьезными юношами, В. В. составилъ особый кружекъ молодежи, ищущей серьезной науки. Около 30 лѣтъ отъ роду В. В. принялъ крещеніе и отправился въ Египетъ, Палестину и Месопотамію, для непосредственнаго ознакомленія въ этихъ странахъ съ образомъ жизни въ пустынныхъ общинахъ. Пробывъ нѣкоторое время, онъ возвратился на родину съ яснымъ рѣшеніемъ уйти въ уединеніе, поселился на берегу р. Ириса въ пустыной мѣстности и тамъ написалъ многія свои «творенія» и письма, тамъ же изучалъ Оригена, тамъ имъ была написана «Филокалія». Собственный опытъ подвижнической жизни и наблюденіе привели В. В. къ заключенію о неудовлетворительности существующихъ формъ подвижничества—отшельничества и общежитія, но лишенную крайностей. Въ задачу его монастырей входила также широкая благотворительность и воспитаніе дѣтей. Благодаря энергіи двухъ Григоріевъ (отца и сына) В. В. сдѣлался архіепископомъ Кесаріи. Онъ велъ борьбу съ аріанствомъ, за что подвергся преслѣдованію и былъ сосланъ. В. В. составлена литургія, дошедшая до насъ въ трехъ спискахъ. Написано много бесѣдъ, словъ, монашескихъ и нравственныхъ правилъ. Изъ

его богословскихъ трудовъ замѣчательны: Шестодневъ-девять бесѣдъ на 1 гл. кн.; бесѣды на псалмы 1, 7, 14 (двѣ), 28, 29, 32, 33, 44, 45, 48, 59, 61, 114 и 115. Къ догматическимъ сочиненіямъ В. В. относятся: 1) Книга противъ Евномія, 2) О святомъ Духѣ, къ Амфилохію Иконійскому. Скончался В. В. въ 379 г. 1 января. Пам. его 1 янв. и 30 января.

Василій — Кесарійскій (Анкирскій) — св. муч., пострадавшій при Юліанѣ Отступникѣ (361—363). Былъ обвиненъ префектомъ Сатурниномъ въ поклоненіи и проповѣди вѣры Христовой. Стойко и ревностно перенесъ всѣ мученія и пытки, наконецъ, былъ отправленъ въ Кесарію Каппадокійскую, гдѣ отданъ на съѣденіе дикимъ звѣрямъ. Память 1 января.

Василій, пресвитеръ Анкирскій, священномучен. Извѣстенъ ревностнымъ попеченіемъ о своей паствѣ въ предохраненіи ея отъ языческаго идолослуженія и заблужденій аріанства. Претерпѣлъ страданія и отъ аріанъ, а позднѣе и отъ язычниковъ, при Юліанѣ Отступникѣ. Аріанскіе епископы лишили его священства, обвинили въ томъ, что проповѣди его вносятъ смуту въ народъ. Василій оставался непреклоненъ и мужественно перенесъ истязанія. Отъ язычниковъ онъ не только воспріялъ муки, но и мученическую смерть. Приспѣшники Юліана Отступника, желавшаго возстановить язычество, схватили его и привели сперва къ правителю въ Анкирѣ. Его обвиняли въ томъ, что онъ своими молитвами Христу, проповѣдями смущаетъ народъ, и даже поноситъ императора и угрожаетъ ему. Подобное обвиненіе влекло за собою страшныя муки и лютую казнь. Многіе изъ правителей брались его увѣщевать и просить отказаться отъ вѣры Христовой. Василій оставался непреклоненъ. Приведенный къ Юліану, св. Василій предсказалъ ему близкую и страшную гибель. Обезумѣвшій Юліанъ приказалъ подвергнуть его самай лютой пыткѣ, во время которой онъ умеръ. Память 22 января.

Василій—Амасійскій, священномуч. Св. Василій епископъ города Амасіи, поборникъ православія противъ аріанства, палъ жертвой развращенности правителя той области Ликинія и его ненависти къ епископамъ православной церкви. Поводомъ къ преслѣдованію св. Василія послужило то, что одна изъ служанокъ жены Ликинія, спасаяяс

отъ преслѣдованій Ликинія, бѣжала въ Амасію, нашла пріютъ тамъ благодаря св. В., которому удалось обратить ее въ христіанство. Узнавъ объ этомъ, Ликиній потребовалъ къ себѣ и епископа и служанку. Епископъ отказался, послѣ чего былъ взятъ подъ стражу и отвезенъ въ Никомидію, гдѣ, послѣ долгихъ и страшныхъ пытокъ, присужденъ былъ къ казни. Его привезли на берегъ моря въ Никодиміи, отсѣкли сперва голову, и выбросили въ море (28 марта 309 или 323 г.). Чрезъ 25 дней мощи его найдены въ морѣ близъ Синопа, причемъ обѣ части срослись, отсюда ихъ перевезли въ Амасію 28 апрѣля, когда и установлена ему память.

Василій, преп. исповѣд., епископъ Парійскій. Время его дѣятельности относится къ царствованіямъ Льва Исаврянина и Константина Копронима Епископъ отказался принять свитокъ Константинопольскаго собора 754 г., осуждавшій иконопочитаніе. Съ этихъ поръ онъ принужденъ былъ жить въ нуждѣ и бѣдности. Точно установить годъ его смерти не удалось. Память его 26 апр.

Василій—Анкирскій—врачъ, а затѣмъ и епископъ гор. Анкиры (363—360 г.). Глава полу-аріанской партіи, онъ выступалъ всегда противъ евдоксіанъ и акакіанъ. Въ 360 г. изложенъ аріанами. Книги его: противъ Маркелла и «О дѣвствѣ» не дошли до насъ.

Василій—Ахридскій—архіепископъ Өессалоникскій, ок. 1155 г. Горячо отстаивалъ и защищалъ православную церковь противъ притязаній папы. Василій въ своемъ отвѣтѣ папѣ Адріану IV и императору Михаилу Комнину отрицаетъ приматство папы надъ восточною церковью, признавая ея главою патріарха Константинопольскаго. Далѣе онъ доказываетъ возможность соединенія церквей только при условіи устраненія римской церковью уклоненій своихъ отъ истиннаго ученія.

Василій—Селевкійскій (въ Исаврiи), возведенъ въ санъ епископа между 432 и 447 г. Присутствовалъ на Константинопольскомъ соборѣ (448). Вмѣстѣ съ своимъ діакономъ Афанасіемъ выступалъ противъ Евтихія, который не признавалъ соединенія двухъ естествъ во І. Х. Въ слѣдующемъ году на соборѣ въ Ефесѣ онъ уже оказался сторонникъ Евтихія. Свою измѣну онъ объяснилъ тѣмъ, что Діоскоромъ употреблено

было насиліе. На халкидонскомъ соборѣ чуть не лишенъ былъ сана. Возстановленный въ своемъ достоинствѣ, Василій управлялъ до самой смерти епархіей (460 г.) Творенія его слѣдующія: 1) 40 рѣчей по различнымъ предметамъ Ветхаго и Новаго Завѣта; 2) посланіе къ императору Льву на латинскомъ яз.; 3) двѣ книги о жизни и чудесахъ св. Ѳеклы въ стихахъ.

Василій, другъ св. Іоанна Златоуста, позднѣе епископъ г. Раѳаней, близъ Антіохіи. Св. Златоустъ въ своемъ сочиненіи о священствѣ разсказываетъ, что В. былъ его другомъ юности, которому онъ желалъ во всемъ слѣдовать. Но духовное общеніе друзей продолжалось всю жизнь. Когда Св. Златоустъ узналъ о желаніи жителей Раѳаней избрать его или друга его В. епископомъ, то онъ, не предупредивъ друга, скрылся и этимъ заставилъ Вас. согласиться быть епископомъ.

Василій—имя нѣсколькихъ святыхъ, изъ нихъ: 1) Василій—одинъ изъ священномуч. въ Херсонѣ, прибылъ изъ Іерусалима на проповѣдь евангельскую въ Херсонъ Таврическій, и былъ убитъ, какъ и многіе другіе проповѣдники, идолопоклонниками. Пам. 7-го марта. 2) Василій преп. исповѣдникъ, наставникъ св. Прокопія, томившійся до 741 г. въ темницѣ. Остальную жизнь провелъ мирно въ постническихъ трудахъ. Пам. 28 февр. 3) Василій Новый, преп., принявшій иночество съ молодыхъ лѣтъ, скитался въ горахъ и служилъ Богу въ безмолвіи. Въ царствованіе Льва Премудраго былъ подвергнутъ пыткамъ. Ему было открыто хожденіе преп. Ѳеодоры по мукамъ. Пам. 26 марта. 4) Василій и Константинъ Всеволодовичи, благовѣрные князья Ярославскіе въ XIII вѣкѣ. Во время пребыванія во Владимірѣ В. простудился и умеръ. въ 1249 г. Память 3 іюля. 5) Василій, преподобномученикъ, пострадавшій при князѣ Мстиславѣ въ 1098 г. Память 11 августа. 6) Василій—одинъ изъ св. муч., потерпѣвшій мученіе въ VIII вѣкѣ вмѣстѣ со Стеф. Новымъ за поклоненіе иконамъ. Пам. 28 авг.

Василій—имя двухъ патріарховъ констант. Василій I (970—974 г.), назван. Скамандриномъ, извѣстенъ аскетическими подвигами, за что и былъ возведенъ на патріаршій престолъ въ 970 г. въ недѣлю православія. Византійскій историкъ Левъ Діаконъ разсказываетъ, что Василій I былъ оклеветанъ передъ императоромъ въ томъ,

что онъ интригуетъ противъ династіи Іоанна Цимисхія. Царь лишилъ его каѳедры и удалилъ его въ ссылку въ монастырь на рѣкѣ Скамандрѣ. Василій II—(1183—1187 г.), по фамиліи Каматиръ, а также—Филаконулъ. До вступленія на патріаршій престолъ состоялъ діакономъ храма св. Софіи въ Константинополѣ. Возведенный въ патріаршій санъ по желанію и выбору императора Андроника I Комнина, Василій II далъ обѣщаніе исполнять все, что угодно императору, хотя бы это было и беззаконно. Историки передаютъ, что онъ обращалъ все къ своей выгодѣ. Василій II содѣйствовалъ Исааку Ангелу занять престолъ послѣ низложенія Андроника. Позднѣе, однако, былъ лишенъ каѳедры тѣмъ же Исаакомъ Ангеломъ за то, что позволилъ вернуться изъ монастыря въ міръ нѣкоторымъ женщинамъ изъ высшаго сословія.

Василій Македонянинъ—основатель македонской династіи въ Византіи (867—886 г.), былъ бережливъ, покровительствовалъ наукамъ и литературѣ. Имъ былъ пересмотрѣнъ и изданъ кодексъ Юстиніана и руководство, содержащее переводы и новеллы изъ этого кодекса, а также эклогу Льва Исаврянина.

Василій Болгаробойца—визант. императоръ, преемникъ Іоанна Цимисхія (975—1025 г.). За пораженіе, нанесенное 15,000 болгарамъ, онъ названъ Болгаробойцею.

Василій Блаженный — московскій юродивый, родился въ 1469 г. въ селѣ подмосков. Елоховѣ. Съ юности посвятилъ себя юродству. Народъ любилъ и уважалъ его, такъ какъ онъ былъ молитвенникомъ народа и обличителемъ неправды. Даже Грознаго обличалъ онъ смѣло, и предсказалъ ему много дурныхъ событій. Скончался въ 1557 г. Мощи покоятся подъ спудомъ въ москов. храмѣ Вас. Блаж., иначе называемомъ Покровскимъ.

Василія Блаженнаго или Покровскій храмъ въ Москвѣ. Построенъ царемъ Іоанномъ Грознымъ въ 1552—1560 г. въ память покоренія Казани, у Спасскихъ воротъ. Строителями его были русскіе мастера Барма и Постникъ. Существуетъ легенда, что царь приказалъ ослѣпить мастеровъ, чтобы они не создали чего-либо подобнаго. Храмъ В. Б. представляетъ 9 отдѣльныхъ башенъ, соединенныхъ стѣною ихъ окружающею. Въ нихъ устроено 11 церквей въ двухъ этажахъ: главный храмъ въ честь

Покрова Пресв. Богородицы; внизу храмъ В. Б. Храмъ представляетъ замѣчательнѣйшій памятникъ русскаго зодчества. Въ 1912 г. учреждена по Высочайшему повелѣнію особая комиссія для наблюденія за этимъ храмомъ—его исправностью и т. п.

Василій, архіепископъ новгородскій, въ 1347 г. писалъ къ Ѳеодору, епископу тверскому, Посланіе «о раѣ, уцѣлѣвшемъ на землѣ». Основаніемъ посланія служатъ апокрифическія сказанія прологовъ и сборниковъ. Само же мнѣніе о раѣ, принимаемое несомнѣннымъ на востокѣ, благодаря славянскимъ паломникамъ перешло и въ Россію вмѣстѣ съ апокрифическими болгарскими сборниками.

Василій, священникъ Острожскій, въ 1603 г. протоіерей, помощникъ князя Острожскаго въ его дѣлахъ на пользу православія, членъ Виленскаго братства, страдавшій вмѣстѣ со Стефаномъ Зизаніемъ въ 1595 году. Въ 1588 г. издана въ г. Острогѣ его книга, содержащая шесть отдѣловъ: 1) о единой, истинной православной вѣрѣ; 2) объ исхожденіи Св. Духа; 3) о первенствѣ римскомъ; 4) объ опрѣснокахъ; 5) о календарѣ; 6) о св. храмахъ и почитаніи св. иконъ. Кромѣ этого труда ему приписываютъ отвѣтъ на листъ Ипатія Поцѣя, изданный въ Острогѣ, въ 1598 г., и еще «правдивую исторію о соборѣ Флоренскомъ». Подъ его же наблюденіемъ издана Слѣдованная Псалтырь въ томъ же Острогѣ.

Василій (Лужинскій) архіепископъ, получилъ образованіе въ бѣлорусской уніатской семинаріи, полоцкой іезуитской академіи, виленскомъ университетѣ на богословскомъ факультетѣ, гдѣ и получилъ степень магистра богословія, въ 1819 г. былъ рукоположенъ въ іеромонахи. Въ 1828 г., въ санѣ соборнаго протоіерея, былъ вызванъ въ Петербургъ въ ассесоры греко-уніатской коллегіи; въ 1833 г. управлялъ полоцкою епархіей; въ 1834 г. посвященъ въ санъ епископа оршанскаго, викарія полоцкаго; въ 1839 г. принималъ участіе въ возсоединеніи уніатовъ; въ 1840 г. возведенъ въ санъ архіепископа; въ 1866 г.—членъ Св. Сѵнода, переѣхалъ въ Петербургъ, гдѣ и умеръ 26 янв. 1879 г.

Василла — св. муч., знатная римлянка, обращена въ христіанство свв. муч. Евгеніей, Протомъ и Вакинфомъ, во время гоненія христіанъ при импер. Галліенѣ, предана смерти въ III в. по Р. Х. Память 24 декабря.

*

Васильевскій женскій монасырь. находится въ гор. Овручѣ. Волынской губ., при Златоверхомъ соборѣ св. Василія Великаго. Учрежденъ въ 1906 году въ видѣ общины, преобразованъ въ монастырь въ 1912 г.

Васильевъ, Іос. Вас., протоіерей; родился въ 1821 г. въ семьѣ священника; учился въ орловской семинаріи и петербургск. дух. академіи, кончивъ ее въ 1846 г. первымъ магистромъ. Былъ назначенъ священникомъ къ парижской посольской церкви, гдѣ оставался до 1867 г., съ котораго состоялъ предсѣдателемъ Учебнаго Комитета при Свят. Сѵнодѣ; въ 1881 г. 27 декабря умеръ. Васильевъ извѣстенъ, какъ крупный церковно-общественный дѣятель. На собранные 200.000 руб. онъ построилъ въ Парижѣ церковь, освященную въ 1861 г. Въ 1858—1867 издавалъ, вмѣстѣ съ В. Геттэ, б. аббатомъ и С. П. Сушковымъ, русскій журналъ L'Union Chrétienne («Христіанское единеніе»), съ цѣлью ознакомить западное общество съ русскою церковью. Изъ его сочиненій извѣстны: 1) Аббатство и библіотека св. Женевьевы; 2) Мысль, высказанная Англиканскою церковью, по поводу желанія ея сближенія съ восточной каѳолической; 3) Поѣздка въ Англію для собесѣдованія; 4) Голосъ христіанскаго Востока въ отвѣтъ на посланіе папы Пія IX о соединеніи восточно-каѳолической церкви съ римской; 5) Письмо къ кардиналу Бональду, архіепископу ліонскому.

Васильевъ, Вас. Пав., священникъ, магистръ богословія. Родился въ семьѣ священника, получилъ образованіе въ краснослободскомъ дух. училищѣ, и въ пензенской семинаріи. Въ 1882 году посланъ на казенный счетъ въ московскую дух. академію, гдѣ кончилъ курсъ со степенью кандидата богословія; въ 1887 г. — преподаватель основного, догматическаго и нравственнаго богословія въ пенз. семинаріи; въ 1894 г. принялъ санъ священника и началъ службу въ минист. народ. просвѣщенія; въ 1893 г. В. получилъ степень магистра за соч. «Исторія канонизаціи русскихъ святыхъ». Къ числу другихъ его трудовъ принадлежатъ: 1) Откуда ведутъ свое начало поминанья? 2) О почитаніи св. въ древней Руси; 3) Очерки изъ исторіи канонизаціи русскихъ святыхъ. 4) Владимиръ Св. равноапостольный; 5) Какое значеніе для раскола имѣетъ Стоглавый соборъ? 6) Церковныя братства и ихъ дѣятельность. 7) Соборы 1547 и 1549 гг.

Василько или Василій Константиновичъ Ростовскій—князь. Взятый въ 1238 г. въ плѣнъ татарами, былъ ими убитъ за то, что отказался служить хану Батыю. Память 4 марта.

Васильковская икона Божіей Матери находится близъ г. Бѣлостока въ храмѣ, построенномъ въ 1719 г. на источникѣ, въ которомъ эта икона была обрѣтена слѣпцомъ-нищимъ. Прозрѣвъ, послѣ того какъ умылся изъ источника, по повелѣнію Божіей Матери, явившейся ему во снѣ, благодарный исцѣленный воздвигнулъ на источникѣ деревянную церковь, названную «Святая вода». Въ 1864 г. храмъ перестроенъ въ каменный. Чудотворная икона находится въ алтарѣ. Празднованіе ей—24 октября и въ десятую пятницу послѣ Пасхи.

Васильковъ, Алекс. Вас.—соиздатель и соредакторъ дух. журнала «Странникъ» съ 1880 по 1892 г. Родился въ семьѣ священника, высшее образованіе получилъ въ спб. дух. академіи, (кончилъ блестяще курсъ и былъ оставленъ при ней въ качествѣ пом. инспектора, съ правомъ подготовиться къ каѳедрѣ). По окончаніи курса, онъ отдался горячо литературной дѣятельности, и участвовалъ въ изданіи журнала «Странникъ», гдѣ велъ отдѣлъ «Внутреннее Обозрѣніе».

Васой—одинъ изъ муч. амморійскихъ, предводитель греческаго войска, жилъ въ IX в. Вслѣдствіе измѣны одного изъ вождей попалъ въ плѣнъ къ сарацинамъ, которые убѣждали его принять магометанство. Васой отказался, терпѣлъ въ теченіе 7 лѣтъ муки и, наконецъ, былъ убитъ. Пам. 6 марта.

Вассъ—одинъ изъ св. мучениковъ, пострадавшихъ при Діоклетіанѣ. Въ числѣ другихъ муч. онъ, какъ царскій протекторъ въ Никомидіи, присутствовалъ на казни никомидійскаго епископа Ѳеапемпта; увѣровалъ въ Христа и въ 303 году принялъ мученическую смерть. Пам. 20 января.

Васса св. муч. Въ царст. Максиміана преданная мужемъ своимъ на страданіе за вѣру, В., послѣ долгихъ мученій была усѣкнута мечемъ. Пам. 21 апр.

Вассіанъ — епископъ Лавдійскій, сынъ язычника, правителя Сиракузъ. Былъ посланъ для образованія въ Римъ, тамъ принялъ христіанство и крещенъ былъ пресвитеромъ Гордіаномъ. Опасаясь преслѣдованій, удалился въ Равенну, гдѣ его избрали епископомъ, и онъ былъ рукоположенъ Амвросіемъ Медіоланскимъ. Совершилъ много чу-

десныхъ исцѣленій, такъ, воскресилъ юношу, укушеннаго змѣей; умеръ въ 409 г. Пам. 10 іюня.

Вассіанъ—инокъ, въ мірѣ князь В. И. Патрикѣевъ, по прозванію Косой, извѣстный писатель первой половины XVI вѣка, потомокъ князей литовскихъ, переселившихся въ XIV в. въ Россію, гдѣ они достигли самаго высокаго положенія при царѣ Іоаннѣ III. Первую половину своей жизни Вас. провелъ при дворѣ, затѣмъ былъ постриженъ, по распоряженію разгнѣваннаго царя, въ кирилло - бѣлозерскомъ монастырѣ (1499 г.). Одаренный большими духовными способностями, боролся въ монастырѣ, посредствомъ пера, съ недостойными дѣяніями монашествующихъ. Вас. видѣлъ все зло этихъ дѣяній въ обладаніи монастырями огромными земельными владѣніями. Его противникомъ былъ игуменъ волоколамскаго монастыря Іосифъ Санинъ, защищавшій установившіяся традиціи по вопросу о монастырскихъ земляхъ. Памятниками ихъ борьбы остались литературныя сочиненія обоихъ; изъ соч. Вас. извѣстны: «Слово объ иноческомъ житіи и церковномъ устроеніи» и «Собраніе на Іосифа Волоцкаго отъ главъ Никонскихъ». Духовенство, недовольное его дѣятельностью, воспользовалось немилостью Вас. при дворѣ и возвело на него два обвиненія: 1) что онъ не считаетъ Дѣву Марію Богородицею, 2) а Христа—Богомъ; было еще и много другихъ обвиненій, какъ, напр., мысль Вас. о нетлѣнности плоти Господа до воскресенія; все это привело его въ 1531 г. на соборный судъ, который приговорилъ его къ заточенію въ Іосифовъ Волоколамскій монастырь, гдѣ онъ и умеръ.

Вассіанъ Санинъ, братъ преп. Іосифа Волоколамскаго, учен. преп. Пафнутія Боровскаго, архимандритъ Симонова монастыря, съ янв. 1506 г. архіепископъ ростовскій, умеръ въ 1515 г. Написалъ для назидательнаго чтенія житіе препод. Пафнутія, помѣщенное въ Четьи-Минеи м. Макарія и сокращенное у св. Димитрія, въ полномъ же видѣ напечатано было въ 1652 г. Далѣе,извѣстно по волоколамской рукописи посланіе Вассіана къ Николаю Шомберу, жившему въ Москвѣ для распространенія папизма. Посланіе имѣетъ двѣ части; въ первой—исповѣданіе вѣры и объясненіе значенія православной литургіи, во второй — порицаніе своеволія папизма.

Вассіанъ Рыго, родствен. Іосифа Волоколамскаго; съ 1465 игуменъ Сергіевой лавры; съ 1468 г. архіепископъ ростовскій; назывался «Демосѳеномъ» своего времени, дѣйствовалъ въ примирительномъ духѣ въ дѣлѣ отношеній братіи къ Іоанну III; умеръ въ 1481 г.

Вассіанъ. Топорко—монахъ іосифова монастыря, епископъ коломенскій, ближайшій совѣтникъ царя Грознаго.

Васьковская икона Божіей Матери явилась около 1760 г. О явленіи ея и чудесахъ совершившихся у нея, на русскомъ языкѣ описаній не имѣется; существуетъ о ней рукописная книга на польскомъ языкѣ. Находится икона въ Троицкой церкви села Ельскъ, Ельскаго уѣзда. Празднованіе ей совершается въ Ѳомину недѣлю и 28-го апрѣля.

Вата—монахъ, св. муч., проповѣдывалъ въ персидскомъ монастырѣ и въ гор. Низибіи во время гоненія персовъ на христіанъ; послѣ мученій усѣченъ мечемъ въ IV в. Память 1 мая.

Ватиканъ—дворецъ и резиденція папы, находится на правомъ берегу Тибра, мѣстности Рима, наз. «Львовымъ городомъ» на Ватиканскомъ холмѣ. Представляетъ цѣлую группу зданій, построенныхъ въ различные періоды; обширный дворецъ, 1151 футъ длины и 767 ширины, съ огромнымъ количествомъ комнатъ, почти до 16.000. Названіе свое получилъ отъ слова «vates—предсказатель», потому что мѣстность эта служила мѣстомъ гаданія у этрусковъ; въ древности здѣсь находился циркъ Калигулы и Нерона; въ садахъ Ватикана послѣдній предалъ смерти многихъ христіанъ, здѣсь же, по преданію, былъ распятъ ап. Петръ. Резиденціей папъ Ватиканъ считается съ 498 г., когда Симмахъ построилъ дворецъ на холмѣ Ватикана близъ стараго храма ап. Петра. Папы продолжали съ этого времени достраивать и исправлять его. Каждый изъ строителей-папъ отмѣчалъ Ват. новой постройкой или украшеніемъ. Іоаннъ XXIII соединилъ его съ замкомъ св. Ангела; Николай V расширялъ его и украсилъ «Башней Борджіа»; Сикстъ IV построилъ въ 1473 г. Сикстинскую капеллу, въ ней стѣны и потолокъ расписаны фресками Микель Анджело, бравшаго сюжетами событія изъ Ветхаго Завѣта; другія части Ватикана расписаны Рафаэлемъ. При Ватиканѣ имѣется огром-

ния ватиканская библіотека, заключающая 23,580 греческихъ, латинскихъ и восточныхъ манускриптовъ и около 50.000 книгъ; богатство это до сихъ поръ было скрыто въ запертыхъ шкапахъ, только со времени Льва XIII оно дѣлается доступнымъ ученымъ изслѣдователямъ; самое драгоцѣнне сокровище этой библіотеки—Codex Vaticanus, обозначаемый буквой B. Кодексъ этотъ написанъ на 759 листахъ пергамента, ясными и отчетливыми унціальными буквами въ три столбца, по 42 строки въ каждой страницѣ, имѣющей 10 дюйм. въ длину и $10^1/_2$ въ ширину; содержитъ греческій переводъ Ветхаго Завѣта 70-ти толковниковъ и Новый Завѣтъ до Евр. 9, 14. Написанъ въ IV вѣкѣ.

Ватиканскій Соборъ—послѣдній, по ученію католической церкви, вселенскій соборъ; состоялся въ хр. ап. Петра, въ Римѣ, съ 8 декабря 1869 по 18 іюля 1870, но еще не оконченъ и можетъ быть вновь созванъ папою. По изслѣдованію епископа Гефеле, это двадцатый вселенскій соборъ, если считать тридентскій 18-мъ; по этому вопросу существуютъ разногласія. Ватиканскій соборъ созванъ для осужденія возникшихъ движеній раціонализма и либерализма въ предѣлахъ римской церкви и для рѣшенія вопроса объ авторитетѣ папъ. Созванъ онъ папой Піемъ IX особой энцикликой отъ 29 іюня 1868 г., открытъ былъ 8 дек. 1869 г. и вслѣдствіе франко-германской войны отложенъ на неопредѣленное время 20 окт. 1870 г. Изъ всѣхъ 1037 духовныхъ прелатовъ, имѣющихъ право голоса, принимали участіе 764, ихъ коихъ 276 были итальянцы. На соборѣ были разсмотрѣны еще слѣдующіе вопросы: о вѣрѣ, дисциплинѣ, монашескихъ орденахъ и обрядахъ, которые разсматривались особой комиссіей, состоящей изъ двадцати-шести прелатовъ подъ предсѣдательствомъ кардинала; дѣлопроизводство комиссіи велось на латинскомъ языкѣ. Главные результаты же этого собора выразились въ декретахъ: противъ невѣрія и противъ галликанизма. Изъ нихъ первый: «Декреты о догматическомъ установленіи римской вѣры» направлены противъ новѣйшаго раціонализма, пантеизма, матеріализма, атеизма, въ нихъ изложено истинное ученіе о Богѣ, Троицѣ и объ отношеніи вѣры къ разуму. Второй же: «Декреты о догматическомъ устройствѣ церкви Христовой», или декреты о папскомъ абсолютизмѣ и непогрѣшимости, которые волновали соборъ въ теченіе нѣсколькихъ мѣсяцевъ и, послѣ сильной оппозиціи и удаленія несогласныхъ съ ними епископовъ, приняты были въ публичномъ засѣданіи, 18 іюля 1870 г.; на этомъ декретѣ основывается историческое значеніе ватик. собора. Въ рѣшеніи этого вопроса, оставшагося съ тридентскаго собора открытымъ, приняли участіе ультромонтанисты и іезуиты и заставили впослѣдствіи подчиниться этому рѣшенію либеральныхъ епископовъ ради единства и мира. По опредѣленію этого собора римскій первосвященникъ имѣетъ обычную епископскую власть и непосредственную юрисдикцію надъ всѣми католическими церквами и діоцезами; онъ есть епископъ епископовъ, а они его викаріи, какъ онъ самъ викарій Христа и рѣшенія его, какъ и онъ самъ, непогрѣшимы, безусловно окончательны и неотмѣняемы.

Вауловскій Успенскій женскій скитъ принадлежитъ С.-Петербургскому Іоанновскому женскому монастырю, находится въ Ярославской губ., въселѣ Ваулинѣ, въ имѣніи пожертвованномъ Іоанновскому монастырю сенаторомъ т. сов. В. П. Мордвиновымъ. Основанъ въ 1903 г. Имѣетъ два храма.

Ваяніе—скульптура достигается посредствомъ высѣканія, вырѣзыванья или литія. Упомин. Исх. 28, 11.

Вафусій—муч., пострадавшій въ Персіи при Сапорѣ. Пам. 18 мая.

Введеніе во храмъ Пресвятыя Богородицы—дванадесятый богородичный праздникъ 21 ноября, установленный въ память событія изъ ранняго дѣтства пресв. Дѣвы Маріи; событіе это, извѣстное по упоминанію въ апокрифическихъ евангеліяхъ, по твореніямъ отцовъ церкви: Кирилла Александрійскаго, Григорія Нисскаго и Іоанна Дамаскина, а также въ церковныхъ пѣснопѣніяхъ, изображается такъ: родители Дѣвы Маріи, Іоакимъ и Анна, въ благодарность за дарованіе имъ дочери въ глубокой старости, обѣщаютъ посвятить ее Богу, отдать на воспитаніе и служеніе при храмѣ. Съ ранняго дѣтства почувствовала Дѣва Марія любовь къ Богу и тогда же родители ея, пригласивъ родныхъ, исполнили обѣтъ, данный Богу. Къ торжеству собрались всѣ родные, знакомые и много юныхъ дѣвъ; на встрѣчу имъ вышелъ первосвященникъ, окруженный священниками, въ томъ числѣ Захарія, отецъ Іоанна Пред-

течи. Дѣва Марія, никѣмъ не поддерживаемая, взошла по ступенямъ храма и вошла въ Святое Святыхъ, что вызвало у всѣхъ духовный восторгъ. Въ память этого установленъ церковью въ VIII ст. особый праздникъ. Каноны праздничной службы составлены Георгіемъ Никомидійскимъ и Василіемъ Пагаріотомъ, стихиры же—тѣмъ же Георгіемъ и Сергіемъ святоградцемъ.

«Введеніе во храмъ Пресвятыя Богородицы» икона, находящаяся въ гор. Серпуховѣ, Московской губ. во Владычнемъ монастырѣ. Написанъ образъ въ 1377 г. по повелѣнію преп. Варлаама, которому во снѣ явилось изображеніе Введенія во храмъ Богородицы. Икона чудотворная, давшая по молитвамъ вѣрующихъ много исцѣленій больнымъ. Богато украшена брилліантами и изумрудами. Празднованіе 21 ноября.

Введенская-Островская мужская пустынь (основана въ концѣ XVII в.), находящаяся во Владимірской губ., въ 4 верстахъ отъ гор. Покрова. Съ 1764 г. пустынь заштатная, населена мало, управляется игуменомъ. Имѣетъ 2 каменныхъ храма.

Введенскій, Алексѣй Ив., ординарный профессоръ моск. дух. академіи по каѳедрѣ метафизики, докторъ богословія. Сынъ священника села Новаго, Клин. уѣзда, Моск. губ., родился въ 1861 г., высшее образованіе получилъ въ моск. духовной академіи, гдѣ кончилъ курсъ въ 1886 г.; далѣе—преподаватель лат. яз. въ вологодской дух. семинаріи, чрезъ годъ былъ избранъ на каѳедру исторіи философіи въ моск. дух. академію; въ 1891 г. утвержденъ Св. Сѵнодомъ въ званіи магистра богословія, послѣ смерти проф. В. Д. Кудрявцева избранъ на каѳедру метафизики и логики. Магистерскій трудъ В.—«Вѣра въ Бога, ея происхожденіе и основанія. Положительное рѣшеніе вопроса въ связи съ историко-критическимъ изученіемъ его въ текущемъ столѣтіи»—представляетъ изъ себя опытъ научно-философскаго историко - критическаго изслѣдованія вопроса о вѣрѣ религіозной, ея сущности, происхожденіи и основаніяхъ и носитъ серьезно-научный характеръ, благодаря матеріалу, представленному авторомъ. Перу проф. Введенскаго еще принадлежатъ труды: 1) Сравнительная оцѣнка системъ высокопреосвященнаго Макарія и арх. Сильвестра; 2) Къ вопросу о происхожденіи религіи, разборъ теоріи Макса Мюллера; 3) Вѣра въ Бога, ея происхожденіе и основаніе; 4) Основные вопросы послѣ—Кантовской философіи. Всего у него 46 сочиненій. Къ послѣднимъ принадлежатъ: 45) «Умозрительные элементы теистическаго міропониманія» и 46) «Религіозное сознаніе язычества. Опытъ философской исторіи естественныхъ религіи. Томъ I. Основные вопросы философской исторіи естеств. религіи: Религія Индіи»,—начало капитальнаго труда, и другіе.

Введенскій Димитр. Ив.—преподаватель виѳанской духовной семинаріи, магистръ богословія, сынъ священ. села Новаго, Московск. губ., Клин. уѣзда, высшее образованіе получилъ въ московск. духовн. академіи, затѣмъ назначенъ преподавателемъ церковной и библейской исторіи въ виѳанскую семинарію, гдѣ и состоитъ теперь. Написалъ магистерскую диссертацію «Ученіе Ветхаго Завѣта о грѣхѣ», о которой профессора - рецензенты отзываются съ похвалой. Кромѣ этой диссертаціи, В. написано еще много статей.

Введенскій Тихвинскій женскій монастырь въ городѣ Тихвинѣ. Основанъ въ 1560 г. Сначала былъ подчиненъ Большому Тихвинскому монастырю, а въ 1604 г., по просьбѣ жившей и скончавшейся тамъ четвертой жены царя Іоанна Грознаго, царицы Дарьи Алексѣевны сдѣланъ самостоятельнымъ. Въ 1613 г. его сожгли шведы, а около 1620 г. онъ былъ возстановленъ. Имѣетъ два каменныхъ храма. Монастырь 2 класса, управляетъ имъ игуменія.

Введенскій Островскій мужской монастырь находится въ Петербургской губер., близъ гор. Новой Ладоги. Основанъ, приблизительно, въ XV в. Монастырь заштатный, во главѣ его архимандритъ. Имѣется 1 каменный и 1 деревянный храмы.

Вдова—др. слав. - жена, живущая безбрачно послѣ смерти мужа. Корень слова—санскритскій—vidhava (vi—безъ, dhava—мужъ), лат. vidua, гот. viduvâ, прусск. videva, др.; слав.—водова, въдова, откуда слово вдовица. Вдовы у евреевъ принадлежали, по закону Моисеву, къ лицамъ наиболѣе беззащитнымъ и потому законъ всячески ограждалъ ихъ, запретивъ вообще жестокое отношеніе къ нимъ. Ихъ касался цѣлый рядъ спеціальныхъ законовъ, какъ-то 1) онѣ имѣли право подбирать оставшіеся на поляхъ колосья, 2) запрещалось брать у нихъ въ залогъ одежду или скотъ, 3) ихъ приказано приглашать на пиршества, которыя сопровождались жертвами. Имъ

разрѣшалось и облегчалось вступленіе во вторичный бракъ спустя 90 дней послѣ смерти мужа. Оставаясь въ домѣ свекора, онѣ имѣли право на пропитаніе и могли получить свое приданое. Законъ деверьства простирался только на бездѣтныхъ вдовъ. Несмотря на всѣ постановленія, жалобы на несправедливости часто встрѣчаются со стороны вдовъ. И въ христіанской церкви вдовы встрѣчали такое-же теплое къ себѣ отношеніе. Въ настоящее время въ Россіи вдовы священнослужителей (не потомственныхъ дворянъ)—пользуются правами личнаго дворянства, вдовы причетниковъ—правами личнаго почетнаго гражданства. Дома ихъ освобождаются отъ городского поземельнаго сбора и прочихъ повинностей, кромѣ исправленія мостовыхъ и освѣщенія фонарей. При избыткѣ церковнаго земельнаго надѣла, съ согласія причта и старосты, имѣютъ право на полученіе части усадебной земли и надѣла въ полевыхъ земляхъ; жалобы на отказъ въ такомъ выдѣлѣ не допускаются, но однажды сдѣланный выдѣлъ обязателенъ для причта, какія бы въ немъ не произошли перемѣны—до смерти или выбытія въ другое мѣсто лица, получившаго надѣлъ. Вдовы священнослужителей имѣютъ право на пенсію, если они умерли на службѣ или находились въ отставкѣ съ пенсіей или безъ оной, имѣя право на полученіе пенсіи. Обладаніе недвижимостью не служитъ препятствіемъ для опредѣленія вдовѣ пенсіи. Вдовы духовенства имѣютъ преимущественное право на занятіе при церквахъ мѣстъ просфорницъ.

Вдохновеніе — 1) сверхъ - естественное опредѣленіе воли къ созданію чего-нибудь или чрезъ прямое возбужденіе, или чрезъ несознательное возбужденіе; 2) просвѣщеніе ума, посредствомъ котораго Духъ Св. открываетъ писателю то, что онъ долженъ взять для своего сочиненія изъ окружающаго и пишетъ лишь то, что Богъ желаетъ; и 3) божественное вліяніе на выборъ словъ и складъ мыслей писателя чрезъ внушеніе ихъ или наблюденіе надъ ними.

Веберъ Теодоръ-Губертъ—второй епископъ нѣмецк. старокатоликовъ, род. въ 1836 г., учился въ мюнхенскомъ и бонскомъ универс., изучалъ богословіе и философію, за диссертацію о Спинозѣ и Лейбницѣ получилъ въ 1858 г. степень доктора философіи, съ 1868 г. состоялъ проф. бреславльскаго унив. Онъ выразилъ громкій протестъ противъ искаженія христіанства Ватиканскимъ соборомъ, основалъ старо-католическую общину въ Бреславлѣ. Получилъ громкую извѣстность, какъ странствующій проповѣдникъ, оставилъ нѣсколько философскихъ и богословскихъ трудовъ. Изъ нихъ извѣстны: «Церковь и государство по плану и намѣренію ультрамонтанства», «Метафизика, научное обоснованіе онтологіи позитивнаго христіанства», и другіе.

Ведель, Артемій Лукьяновичъ, видный представиль русскаго церковнаго пѣнія концертной эпохи (съ половины и до конца XVIII вѣка), ученикъ оперпаго композитора Сарти, современникъ Бортнянскаго, Давыдова, Дехтерева, род. въ 1767 г., происход. отъ кіевскихъ мѣщанъ, былъ пѣвчимъ въ архіер. хорѣ, потомъ учился въ дух. училищѣ и въ кіевской академіи; отличный пѣвецъ-теноръ, регентъ и композиторъ; по указанію митрополита Самуила былъ приглашенъ московск. ген.-губернаторомъ Еропкинымъ для устройства хора, по смерти Еропкина его пригласилъ ген. Леванидовъ въ качествѣ управляющаго хоромъ его капеллы, выхлопоталъ ему чинъ капитана. Вмѣстѣ съ ген. Леванидовымъ, Ведель переѣхалъ въ Харьковъ, затѣмъ въ Кіевъ и не чувствуя склонности къ свѣтской жизни и удовольствіямъ, вышелъ въ отставку, роздалъ все свое имущество и принялъ на себя юродство, которое онъ считалъ высшимъ подвигомъ самоотреченія и добровольнаго мученичества. Его многіе считали лишившимся разсудка, но на самомъ дѣлѣ у него была глубоко религіозная и восторженная натура. По смерти отца поступилъ послушникомъ въ Кіево-Печерскую лавру, но вскорѣ тайно ушелъ оттуда и бродилъ по сосѣднимъ губерніямъ, пока не былъ задержанъ за безписьменность и заключенъ въ кіевскій инвалидный домъ, гдѣ и скончался въ 1806 г., по другой версіи, онъ скончался въ родительскомъ домѣ въ 1810 г. Духовно-музыкальныя его сочиненія не напечатаны и хранятся въ рукописи, принадлежащей нынѣ кіевской дух. академіи; въ ней двѣнадцать концертовъ и 6 мелкихъ произведеній; изъ нихъ извѣстны: 1) Боже, законопреступницы, 2) Сотвори со мною знаменіе, 3) Увы мнѣ, яко пришествіе мое, и друг., 4) псаломъ 103, 5) Свѣте тихій, 6) Нынѣ отпущаеши, 7) Херувимская пѣснь, 8) На рѣкахъ Вавилонскихъ. Въ его музыкѣ преобладаетъ элементъ мелодическій, аріозный, выдаются

своей красотой отдѣльныя голосовыя партіи и ходы въ ущербъ гармонической полнотѣ, замѣтно также стремленіе согласовать музыку съ текстомъ, дать молитвенному содержанію музыкальное выраженіе и форму. У Веделя глубокая потребность музыкою выразить сокровенныя религіозныя движенія души своей.

Ведизмъ — древнѣйшая религія, (существовав. за 2000 лѣтъ до Р. Х.) исповѣдывалась предками арійской семьи народовъ. (veda-вѣдѣніе, знаніе, религія ведъ, ведизмъ). Веды—свящ. индусскія книги молитвъ, гимновъ, заклинаній, обрядовыхъ формулъ, раздѣляются на четыре части: 1) ригведа—(ригъ-гимнъ) 2) яджурведа, 3) самаведа (саман-пѣсня), 4) ахтарведа (ахтар—жрецъ). Главныя божества ведовъ:—Варуна (οὐρανος-небо) съ 6 братьями, изъ нихъ Митра (авестичн. Миѳра) и Бхага (Богъ), Агни (ignis), Индра (пьетъ напитокъ Сома до опьяненія, который возливаютъ на жертву), второстепенныя божества: Суріа—богъ солнца, Угласъ—его супруга-заря, Рудра или Шива—богъ грозъ и бурь, Діаусъ—небо, Адити—пространство, Твастри — кузнецъ, Яма—богъ ада и много другихъ духовъ. Храмовъ и жрецовъ у нихъ не было, жертвы приносили главы семей на алтаряхъ, построенныхъ на высотахъ. Въ жертву приносили хлѣбъ, коровье масло и сому (опьяняющій напитокъ), въ торжественныхъ случаяхъ—лошадь. Ведизмъ важенъ для пониманія религіи грековъ, римлянъ, кельтовъ, славянъ, браманизма, буддизма, джаинизма и индуизма. В.—политеистическая религія, но во многихъ гимнахъ замѣчается стремленіе къ монотеизму, черты единаго Бога переносятся то на Варуна, то на Агни. 121 гимнъ говоритъ о Богѣ, что онъ единый владыка міра, смерть и безсмертіе суть только его тѣнь, онъ утвердилъ небо и землю, пространство и твердь. В. называютъ натуралистической религіей, но это невѣрно, такъ какъ боги не отождествляются съ природой и надѣляются духовными чертами. Въ молитвахъ слышится чувство страха передъ богами, видно признаніе существованія высшихъ нормъ, признаніе, что есть грѣхъ и онъ долженъ быть караемъ. Богъ смерти—Яма указываетъ людямъ путь къ безсмертію на небѣ, какъ продолженію земной жизни. Возвышенныя мысли и грубое суевѣріе, воспѣваніе ликующей природы и глубокое убѣжденіе, что настоящая жизнь есть страданіе, мучительно-скептическія мольбы объ избавленіи—главныя черты ведизма.

Ведро—хорошая погода, засуха; упомин. въ Лавр. л. 6731 г.

Веды—1) 4 священныя книги индусовъ, собранныя браминомъ Кришной Дванпаяномъ и содержащія индусскія молитвы, пѣсни и обряды, 2) остатки нѣкогда многочисленнаго славянскаго населенія въ Лужицахъ.

Веельзевулъ или Вельзевулъ (Баалзебубъ)—библейское имя финикійскаго божества Баалзебубъ, считавшагося покровителемъ и защитникомъ отъ мухъ, которыя въ жаркомъ климатѣ ужасны и невыносимы для людей и лошадей. Въ Ветхомъ Зав. это слово встрѣчается въ качествѣ мѣстнаго аккаронскаго божества филистимлянъ, извѣстнаго, какъ оракулъ и у евреевъ въ періодъ ихъ уклоненія отъ истинной религіи. Въ Новомъ Зав. то же слово означаетъ сатану или главу злыхъ демоновъ и духовъ. По одному филологическому толкованію слово В. означаетъ «бога навоза» и всякой нечистоты и грязи (гдѣ и водятся всегда мухи и размножаются). Онъ считался главнымъ виновникомъ мучительной болѣзни бѣсноватыхъ.

Везекъ—хананейскій городъ на западн. берегу Іордана, столица ханан. царька Адонивезека, разбитаго евреями, причемъ его владѣнія отошли къ Іудину колѣну. В.—сборный пунктъ еврейск. войска, собраннаго Сауломъ для отраженія аммонитянъ, осадившихъ гор. Іависъ Галаадскій. Точное мѣстоположеніе неизвѣстно. Евсевій Кесарійскій и Іеронимъ упоминаютъ В. недалеко отъ Сихема или Неаполиса.

Вейссъ Бернардъ — виднѣйшій протестантскій библеистъ, сынъ пастора Георга Вейсса, род. въ 1827 г. въ Кенигсбергѣ, учился тамъ-же, затѣмъ въ Галле и Берлинѣ; 1852 г.—доцентъ, 1863 г.—профессоръ въ Килѣ по каѳедрѣ Нов. Зав. Кромѣ научной дѣятельности,—пасторъ, экспертъ-совѣтникъ при мин. нар. просв. по вопросамъ богословскаго образованія; въ 1894 г. удостоенъ Вильгельмомъ рѣдкой награды, званіемъ «дѣйств. оберъ-секрет. консисторіи». Авторъ многихъ произведеній, изъ коихъ: «Жизнь І. Христа» богата многими важными наблюденіями, «Учебникъ библейскаго богословія», въ которомъ онъ излагаетъ свои воззрѣнія въ цѣлостной системѣ; онъ изслѣдовалъ все свящ. Пис. Нов. Зав.

въ текстуально-критическомъ отношеніи; по взглядамъ—онъ умѣренно консервативенъ, не раздѣляетъ стереотипнаго ортодоксализма и протестуетъ противъ всякой критической разрушительности.

Вейссъ Іоганнъ, сынъ Бернарда Вейста, посвятилъ себя вопросамъ новозавѣтнаго богословія; изъ его трудовъ важны о послѣдованіи Христу, о Павловой риторикѣ, объ идеѣ царства Божія въ теологіи и мн. др. Его называютъ ричліанцемъ, но правильнѣе считать его преемникомъ богословскихъ традицій своего отца, къ которому приближается и по своей научной производительности. Интересъ къ Нов. Зав. у него не критическій и не апологетическій, а эсхалогическій.

Веккъ Іоаннъ—константинопольскій патріархъ, 1275—1282 г., сперва былъ секретаремъ констант. патріарха и хранителемъ церковнаго книгохранилища и архива (хартофилаксомъ). Выдающійся церковно-общественный дѣятель и писатель-богословъ, краснорѣчивый ораторъ и ученый, работалъ на пользу церкви и пользовался общимъ уваженіемъ и извѣстностью. Его вліяніе было непріятно императору Михаилу Палеологу, затѣявшему Ліонскую унію съ Римомъ, противъ которой выступилъ В., открыто называя латинянъ еретиками. Михаилъ пробовалъ сперва уговорить В. перейти на свою сторону, но не успѣлъ въ этомъ: тогда онъ приказалъ заключить В. со всей его родней въ тюрьму, гдѣ В., познакомившись съ сочиненіями Никифора Влеммида, посланными ему для прочтенія Михаиломъ, перемѣнилъ свой взглядъ на унію, пересталъ считать её гибельною для греческой церкви и сталъ единомышленникомъ царя. Получивъ свободу, послѣ добравольнаго удаленія изъ-за уніи патріар. Іосифа, онъ получилъ и патр. каѳедру, сдѣлавшись во всемъ правой рукой Михаила. Онъ добился у Михаила права ходатайствовать передъ нимъ за невинно-осужденныхъ. Получивъ однажды отказъ въ своей просьбѣ, онъ бросилъ свой патріар. жезлъ къ ногамъ царя и ушелъ въ сосѣдній монастырь; въ другой разъ, въ храмѣ, во время богослуженія, на глазахъ народа, лишилъ царя антидора. Михаилъ назначилъ 1 спеціальный день въ недѣлѣ, чтобы В. могъ лично докладывать дѣла о бѣдныхъ. Крайняя настойчивость В. стала вызывать неудовольствіе въ Михаилѣ и онъ, воспользовавшись взведеннымъ другими лицами на В. обвиненіемъ въ блудодѣяніи, расхищеніи церковнаго имущества и произнесеніи проклятія на царя, заставилъ В. отречься отъ каѳедры, но вскорѣ по настоянію епископовъ, В. возвратился въ патріархію и до самой смерти Михаила. въ 1282 г. ревностно и энергично защищалъ унію и помогалъ Мих. въ его начинаніяхъ. При преемникѣ Михаила, Андроникѣ-Старшемъ, который былъ врагомъ уніи, В. былъ лишенъ каѳедры, сперва заключенъ въ мон. Парахранта, а затѣмъ отправленъ въ ссылку въ Виѳинію. Отсюда онъ потребовалъ у царя публичнаго разсмотрѣнія обвиненій, взведенныхъ на него; былъ составленъ соборъ, на которомъ В. былъ изобличенъ въ приверженности къ латинству. Обиженный В., открыто отвергъ единеніе съ церковью и за это его вмѣстѣ съ сообщниками отправили въ ссылку въ виѳинскій гор. Пруссу, гдѣ онъ и скончался въ 1293 г. Изъ завѣщанія его видно, что В. до самой смерти остался вѣренъ уніи. В. написалъ много сочиненій въ защиту уніи, изъ котор. самое важное «Объ уніи и мирѣ церквей стараго и новаго Рима», въ котор. онъ доказываетъ, что древніе отцы греч. церкви держались латинскаго ученія и считаетъ позднѣйшихъ греч. богослововъ виновниками созданія и распространенія противоположнаго православн. ученія. В.—занимаетъ 1-ое мѣсто въ ряду византійскихъ друзей Рима; его сочиненія, въ которыхъ видна большая ученость, пониманіе подробностей раздѣленія церквей и горячее, хотя и пристрастное стремленіе къ ихъ примиренію, оказали большое вліяніе на приверженцевъ уніи.

Великое славословіе—пѣснопѣніе: «Слава въ вышнихъ Богу», которое поется на утрени и заканчивается словами: «Святый Боже, Святый Крѣпкій, Святый Безсмертный, помилуй насъ». По уставу полагается пѣть его, какъ молитвословіе торжественное, въ праздничные дни, а именно: воскресные, седмичные-невеликопостные, если въ это время придется празднованіе съ бдѣніемъ, поліелеемъ, великимъ славословіемъ, а также въ великопостные дни: субботу сырную, субботу 5 недѣли Великаго поста, Лазареву и Страстную, въ понедѣльникъ вторникъ и четвергъ сырной седмицы, когда случится праздникъ Срѣтенія Господня и день храмового праздника. Святые, въ честь которыхъ совершается великое славословіе, наз. въ уставѣ святыми со славословіемъ

Великомученикъ,—ица—такъ св. церковь назыв. страдальцевъ за Христа, перенесшихъ жестокія и продолжительныя мученія, Св. церковь чтитъ память слѣдующ. святыхъ: 1) Ѳеодора Стратилата — 23 февр., 2) Ѳеодора Тирона — 17 февр., 3) Георгія Побѣдоносца—23 апр., 4) Ирины — 5 мая, 6) Іоанна Сочавскаго—2 іюня, 7) Евѳиміи—11 іюля, 8) Марины—17 іюля, 9) Пантелеймона—27 іюля, 10) Никиты—15 сент., 11) Евѳиміи всехвальной—16 сент., 12) Евстаѳія и Плакиды—20 сент., 13) Артемія—20 окт., 14) Димитрія Солунскаго—26 окт., 15) Параскевы—28 окт., 16) Георгія Лидскаго—3 ноября, 17) Мины—11 ноября, 18) Екатерины—24 ноября, 19) Меркурія—24 ноябр., 20) Іакова Персятина—27 ноября, 21) Варвары—4 декабря, 22) Анастасіи—22 дек.

Великосхимники — высшая степень, третья по счету, монашествующихъ, которые отрекаются отъ всего мірскаго и посвящаютъ себя всецѣло Христу.

Величаніе—избранные стихи псалмовъ, заключающіе пророческое сказаніе о событіи или виновникѣ церковнаго торжества или изображеніе добродѣтелей святого, за которыя онъ причисленъ къ извѣстному лику. Величанія находятся въ Ирмологіонѣ, есть они въ Типиконѣ, но безъ псалмовъ.

Веліалъ или Веліаръ—библейское названіе темной силы, олицетворяющей всякое нечестіе и беззаконіе. По евр. слово значитъ «виновникъ или князь всякаго зла и нечестія», вслѣдствіе чего стало примѣняться къ діаволу или сатанѣ. Во Второзаконіи (13, 13) «сыны Веліала»—нечестивые люди. Веліалъ или по греч. «Веліаръ» тождественъ съ Веельзевуломъ, олицетвореніемъ всякой нечистоты.

Велльгаузенъ Юлій—изв. нѣм. богословъ раціоналистическаго направленія, вождь новѣйшей библейской критики въ Германіи, род. въ 1844 г., учился въ Геттингенѣ, тамъ-же сдѣлался приватъ-доцентомъ въ 1870 г., орд. проф. въ Грейфсвальдѣ въ 1872 г., проф. на филогич. фак. въ Галле въ 1882 и въ Марбургѣ въ 1885 г. Авторъ многихъ сочин., изъ котор. отмѣтимъ: «Текстъ книги Самуила» «Фарисеи и садукеи» и «Исторія Израиля». Его богословское положеніе опредѣляется тезисомъ: политеизмъ и монотеизмъ одновременны; онъ—представитель того направленія библейско-критической мысли новѣйшаго протестантизма, съ которымъ въ настоящее время ведутъ энергичную борьбу представители русской богословской науки.

Велтистовъ, Вас. Ник., протоіерей Исаак. каѳедр. собора, проф. богословія на высш. женск. курсахъ и законоуч. Павловскаго Институт. въ Спб., магистръ богословія. Сынъ причетника въ костромской епархіи, образованіе получилъ въ моск. дух. акад., по окончаніи которой въ 1880 г. утвержденъ въ уч. степени кандидата богословія и избранъ въ приватъ-доценты по каѳедрѣ Св. Писанія В. Завѣта. За диссертацію «Грѣхъ, его происхожденіе, сущность и слѣдствія» удостоенъ степени магистра богословія, въ 1888 опредѣленъ свящ. и законоучителемъ при Павл. Институт., съ 1896 г. состоитъ проф. Высш. Жен. Кур. въ Спб., въ 1898 г. назначенъ членомъ училищнаго совѣта при Св. Сунодѣ и возведенъ въ санъ протоіерея. Кромѣ магистерскаго сочин., В. написалъ много статей, помѣщенныхъ въ различныхъ дух. журналахъ.

Вельдемановскій Ал. Ив. — протоіерей, замѣчат. своей ревностной дѣятельностью по утвержденію и распространенію православія въ Прибалійскомъ краѣ. Окончилъ курсъ Спб. акад. въ 1847 г. и поступилъ свящ. въ Прибалт. край. Въ нач. 1840-хъ годовъ при рижск. еп. Филаретѣ въ Финляндіи обратилось изъ лютеранства много латышей и эстовъ; по ходатайству Филарета, Св. Сунодъ предложилъ заполнить въ рижской епархіи священнич. мѣста лицами съ высшимъ богословскимъ образованіемъ для большей успѣшности въ борьбѣ съ протестантствомъ. О. В. принялъ это незаманчивое предложеніе, поступилъ свящ. къ эстамъ въ корельскіи приходъ, затѣмъ былъ переведенъ въ Перновъ съ назначеніемъ благочиннымъ, въ 1869 г.—переведенъ къ рижскому каѳедр. собору, 1879 г.—благовѣщенской церкви, въ 1888 г.—по болѣзни вышелъ за штатъ, прослуживъ въ Приб. краѣ 41 годъ. Скончался 5 янв. 1893 г., на 72 г. жизни. О. В. перевелъ для латышей на ихъ языкъ богослужебныя книги и жит. свят.

Венададъ—имя нѣсколькихъ сирійскихъ царей, упоминаемыхъ въ Библіи. Можно думать, что это слово, подобно сл. «фараонъ», которое служитъ нарицательнымъ именемъ египетск. царей, служитъ нариц. именемъ сирійскихъ царей. По одному древн. свидѣтельству, слово это означаетъ «сынъ солнца» (бенададъ), какъ и фараонъ—сынъ солнца

или Ра. По другому толкованію, сирійскіе цари назывались такъ въ смыслѣ «сыновъ Ададa», основателя династіи. 1-ый Венададъ былъ современникомъ іудейск. царя Асы, которому онъ помогалъ противъ израильск. царя Ваасы. Второй В.—соврем. израил. царя Ахава, задушенъ своимъ придворнымъ Азаиломъ, захватившимъ дамасскій престолъ въ свои руки. Сынъ Азаила и былъ третьимъ В., онъ потерялъ тѣ израильскіе города, котор. были завоеваны его отцомъ. Его имя значится на ассирійскомъ обелискѣ, найденномъ въ Нимрудѣ.

Венгрія—(по слав. Угрія) королевство, страна мадьяръ, восточная половина Австро-Венгерской монархіи, около 20 мил. жителей; по національностямъ—8.200,000 мадьяръ, господствующихъ нынѣ, пришедшихъ изъ сѣверо-восточной части теперешней Европейской Россіи, овладѣвшихъ Панноніей и разселившихся въ концѣ IX в. среди сплошного славянскаго населенія. Мадьяры—тюрко-финскаго племени, исповѣдывали сначала дуалистическую религію, покланяясь двумъ духамъ, доброму и злому и, принося имъ жертвы, даже кровавыя; народъ хотя и дикій, но все-таки былъ великодушенъ, гостепріименъ и вѣренъ. Подъ вліяніемъ славянъ они приняли христіанство; это вліяніе особенно замѣтно въ ихъ церковно-обрядовой терминологіи. Крестъ, напримѣръ, по мадьярски—Kereszt, вечерня—vecsernye, кумъ—koma, братъ—baratumn; храмы доселѣ они строятъ алтаремъ на востокъ, въ основаніе ихъ полагаютъ образъ трехъ-раменнаго креста, богослуженіе сопровождаютъ пѣніемъ безъ музыки. Изъ всего этого ясно, что первыми просвѣтителями мадьяръ были славяне, а не нѣмцы, но съ конца X вѣка мадьяры начали подвергаться римскимъ вліяніямъ и въ теченіе слѣдующ. вѣковъ шла ожесточенная борьба между православіемъ и католицизмомъ. Стефанъ, 997—1038 г., мадьярскій князь, сынъ Гейзы, причисленный римско-католической церковью къ лику святыхъ, женившись на дочери баварскаго князя Генриха Гизеллѣ, наполнилъ дворъ свой нѣмцами, и чтобы освободится отъ вассальной зависимости отъ нѣм. императора, отправилъ пословъ къ папѣ Сильвестру съ просьбой взять его и страну подъ покровительство папскаго престола. Папа принялъ его просьбу и послалъ ему королевскую корону и особенныя полномочія и привиллегіи, въ числѣ котор. были право назначенія епископовъ, учрежденіе новыхъ епархій и титулъ апостолическаго величества. Эти права чрезвычайно нравились венгерскимъ королямъ и, дабы удержать ихъ въ своихъ рукахъ, они привлекали къ себѣ высшій клиръ церкви, награждая ихъ особыми преимуществами: правомъ участія и голоса въ сеймахъ, пр. суда въ дѣлахъ религіи не только надъ своимъ клиромъ, но и надъ міянами и много др. Корона надѣлила епископскія каѳедры большими недвижимыми имуществами и богатымъ содержаніемъ. Съ духовнымъ саномъ были соединены права дворянства, неподсудимость, свобода отъ всякихъ податей, право участія во всѣхъ государственныхъ и общественныхъ дѣлахъ, такъ что и низшіе члены клира пользовались большими преимуществами. Король Стефанъ особенно много сдѣлалъ для распространенія христіанской вѣры; однако несмотря на подчиненіе Риму, венгерская церковь находилась въ связи съ восточной церковью. Борьба за инвеституру, хотя и коснулась Венгріи, но рѣзкихъ формъ не достигла; папа Григорій VII пытался ограничить широкія полномочія венгерскихъ королей, но безуспѣшно. Папы въ общемъ помогали венг. королямъ не только своимъ духовнымъ авторитетомъ, но и матеріальными средствами въ время ихъ затруднительныхъ обстоятельствъ. Въ началѣ XIII вѣка были обращены въ христіанство куманы, послѣдніе остатки древнихъ гунновъ; великую роль сыграли въ этомъ монашескіе ордена Бенедиктинцевъ и Францисканцевъ. Не менѣе св. Стефана заботились о религіозно-нравственномъ развитіи народа его преемники; такъ, Людовикъ основалъ высшую школу въ Фюнфкирхенѣ, Сигизмундъ—такую-же въ Офенѣ, въ котор. преподавалось церковное право; Матвѣй Корвинъ устроилъ громадную библіотеку и создалъ въ Пресбургѣ университетъ, гдѣ преподавались всѣ богословскія науки. Несмотря на столь многія просвѣтительныя средства, общій уровень религіознаго развитія народа былъ невысокъ, такъ какъ повсюду широко практиковались злоупотребленія патронатскимъ правомъ: высшія іерарическія должности занимали лица малодостойныя, котор. вели развратно-роскошную жизнь и не заботились о своей паствѣ, а низшее духовенство погрязало въ порокахъ, не умѣя прими-

риться съ требованіями целибата. Глубокій упадокъ религіозно-нравственныхъ началъ и всеобщее недовольство подготовили удобную почву для распространенія протестантства и кальвинизма. Протестантство привилось въ нѣмецкихъ и славянскихъ провинціяхъ, а кальвинизмъ—среди чистыхъ мадьяръ. Гранскіе католическіе епископы, Николай, Олахъ и Петръ Пазманъ много сдѣлали для поднятія уровня низшихъ членовъ клира; не будь ихъ, отъ католицизма въ В. не осталось бы и слѣда. Подъ ихъ вліяніемъ многія дворянскія семейства возвратились въ лоно католич. церкви; въ результатѣ произошли 2 междуусобныя религіозныя войны, которыя закончились эдиктомъ 1791 г. о равноправности и свободѣ вѣроисповѣданія. Въ настоящее время въ В. рим.-католиковъ до 10 милліоновъ (51%), греко-катол. до 2 милл. (9,6%), правосл. около 3 милл. (14%), лютеранъ около $1^1/_2$ милл. (6,7%), реформатовъ $2^1/_2$ милл. (12%), евреевъ до 1 милл. (4,4%). Законы 1848—49 гг. совершенно отдѣлили церковь отъ государства, но въ 1855 папа Пій IX заключилъ съ имп. австрійскимъ конкордатъ, по которому епископамъ римско-католич. были возвращены права въ вопросахъ суда, управленія и просвѣщенія. Въ 1868 г. парламентъ уничтожилъ силу и значеніе этого конкордата, въ 1895 г. правительство, несмотря на протестъ представителей церкви, издало новые законы о гражданскихъ бракахъ, обязательныхъ для всѣхъ и возможныхъ между христіанами и нехристіанами, и отняло у церковно-служителей веденіе метрическихъ записей. Борьба продолжается и теперь. Католическая церковь въ В. состоитъ изъ 19 епархій римско-католическихъ, 3 румыноуніатскихъ, 2 угро-русскихъ-уніатскихъ, раздѣленныхъ на 4 митрополіи. 1) Гранская митрополія—обнимаетъ епархіи: — Вацкую, Веспремскую, Сомбатчельскую, Стульвайзенбургскую, Раабскую, Нитранскую, Нейзольскую, Франфкирхенскую, Минкачевскую и Пряшевскую. 2) Калочская митрополія состоитъ изъ епархей Великовradской еп., Чанадской, Семинаградекой; и 3) Эгрская изъ епархей—Копицкой Снишской, Сатмарская и Рожнійской и 4) Дьюлафергерварской (ун-рум) митрополіи подчинены Великоварадская еп., Самошуйварская и Лугошская епархіи. Православно-сербская Будимская епархія территоріально тянется отъ Пресбурга до Фюнфкирхена. Во всѣхъ резиденціяхъ католич. епархіи существуютъ богословскія школы, куда поступаютъ юноши разн. сосл. для подготовки въ пастыри церкви по окончаніи гамназіи; преподаваніе на лат. и мадьярск. яз. При университетахъ имѣются богословскіе факультеты. Содержаніе клира одинаково во всѣхъ католич. епархіяхъ. Высшіе члены надѣлены богатыми недвижимыми имуществами; сельскіе пастыри получаютъ надѣлъ земли, въ размѣрѣ не менѣе 30 дес., не менѣе 300 гульд. опредѣленное жалованье отъ патронатства или общины, доходы за совершеніе службъ и требъ церковныхъ; вмѣсто уничтоженнаго въ 1848 г. десятиннаго сбора получаютъ отъ прихожанъ добровольные взносы зерна и вина; получаютъ квартиру и отопленіе со всѣми хозяйственными угодіями—въ общемъ содержаніе ихъ вполнѣ достаточно.

Вендиміанъ—преп. пустынникъ виѳинійскій, родомъ изъ Мизіи. Въ молодости пришелъ къ преп. Авксентію въ основанную имъ обитель на горѣ Оксіи близь Халкидона. По смерти Авкс. хотѣлъ уйти, но Господь явился ему и онъ остался и прожилъ еще 37 лѣтъ, творя чудеса; сконч. въ 512 г. Пам. 1 февр.

Венедиктъ (съ лат. благословенный), Нурсійскій—см. Бенедиктъ.

Венедимъ—св. мученикъ, аѳинскій гражданинъ, пострадалъ и скончался, брошенный въ огненную печь въ числѣ другихъ мучениковъ. Память его 18 мая.

Веницейская икона Божіей Матери. Привезена изъ гор. Венеціи въ Мытищи, оттого и называется Веницейской. Празднованіе 3 апрѣля.

Веніаминъ — (сынъ скорби) — младшій сынъ библейскаго патріарха Іакова отъ любимой жены его Рахили, скончавшейся при родахъ В, отсюда и «сынъ скорби». Іаковъ называлъ его также «сыномъ своей старости». В.—единственный родной братъ Іосифа. Колѣно В. отличалось воинственнымъ и мужественнымъ духомъ. Изъ его среды вышелъ первый израильскій царь Саулъ и великій соименникъ Саула-Савлъ, впослѣдствіи великій апостолъ языковъ Павелъ.

Веніаминъ—одинъ изъ мучен. избіенныхъ въ Синаѣ и Раиѳѣ. Первое избіеніе произведено сарацынами и влемміанами въ IV в., второе—сарацынами въ V вѣкѣ. Пам. ихъ 14 января.

Веніаминъ—діаконъ, св. муч., пострадалъ въ Персіи, въ 421—424 г. Пам. 31 мая.

Веніаминъ (въ мірѣ Вас. Ант. Благонравовъ)—архіепископ. Сынъ священ. тамб. епархіи, род. въ 1825 г., окончилъ курсъ казанской духовн. академіи первымъ магистромъ, принялъ монашество, будучи еще студентомъ. Въ 1858 г. назначенъ ректоромъ новой томской семин., въ 1862 г. хиротонисанъ во еп. селенгинскаго викарія, иркутской епархіи и назначенъ начальникомъ забайкальской миссіи. Въ теченіе его 6-ти лѣтней дѣятельности на этомъ посту обращено было въ православіе 2000 человѣкъ. Въ 1868 г. назначенъ былъ еп. камчатскимъ, 1873—перемѣщенъ въ Иркутскъ, въ 1878 г. возведенъ въ архіепископы, умеръ въ 1892 г. и погребенъ въ новомъ кафедральномъ соборѣ въ Иркутскѣ. Написалъ много отчетовъ о дѣятельности сибирскихъ миссій, представляющихъ собой драгоцѣнные церковно-историческіе этюды; возбудилъ и изслѣдовалъ вопросъ о состояніи сибирскаго ламаизма и вѣрованіяхъ другихъ инородцевъ.

Веніаминъ (въ мірѣ Вас. Ив. Платоновъ) епископъ. Сынъ свящ. курской епархіи, родился въ 1819 г., окончилъ со степенью магистра курсъ кіевск. духовн. акад., въ 1848 г. принялъ монашество, въ 1851 г. назначенъ инспекторомъ и профессоромъ въ литовскую семин., въ 1856 г. полу́чилъ санъ архимандрита, въ 1859 г. назначенъ инспекторомъ и проф. богословскихъ наукъ въ казанскую дух. акад., въ 1864 г.—ректоромъ харьковской дух. семин., въ 1872 г.—хиротонисанъ во еписк. сумскаго, викарія харьк. епархіи, въ 1883 г.—еп. кинешемскимъ, викаріемъ костромск. епархіи. В. написалъ много статей въ журн. «Православн. Собесѣдникъ». Костромичи любили его и простолюдины даже называли «другимъ батюшкою отцомъ Іоанномъ». Въ 50-лѣтній юбилей свой получилъ орденъ св. Владиміра 2-й степени въ 1895 г.

Веніаминъ (въ мірѣ Вас. Румовскій-Краснопѣвковъ), сынъ свящ. села Краснаго близъ Петербурга, родился въ 1738 г., на двадцатомъ году принялъ монашество, въ 1774 г. хиротонисанъ во еписк. олонецкаго, въ 1775 г. переведенъ въ Архангельскъ, гдѣ и пробылъ около 23 лѣтъ. Много потрудился въ дѣлѣ устройства архангельской епархіи, поднялъ роль и значеніе благочинныхъ, завелъ во всѣхъ монастыряхъ и церквахъ

памятныя книги или лѣтописи, куда должны были записываться «древнія достопамятности и все достойное памяти». Благодаря этому, въ епархіи открыли потомъ много цѣнныхъ историческихъ памятниковъ. Въ 1798 г. пр. В. переведенъ въ Нижній, гдѣ и скончался въ 1811 г., погребенъ въ Спасопреображенскомъ соборѣ, черезъ 23 года, гробъ съ останками перенесенъ въ нынѣшній каѳедр. соборъ. Съ 1802 г. имѣлъ санъ архіепископа. Отъ имп. Екатерины II получилъ панагію, осыпанную брилліантами и яхонтами. В. извѣстенъ и какъ благотворитель. Написалъ также книгу «Новая Скрижаль или объясненіе о церкви, о литургіи и о всѣхъ службахъ и утваряхъ церкви», доставившую ему большую извѣстность.

Веніаминъ (въ мірѣ Вас. Гал. Смирновъ), архимандритъ, сынъ свящ. онежскаго уѣзда, род. въ 1781 г., по оконч. курса архангел. дух. сем. остался въ ней учителемъ. Въ 1811 г. принялъ монашество и былъ назначенъ префектомъ семинаріи. Въ 1813 г. получилъ санъ игумена и настоятельство въ николаевск. корельскомъ монастырѣ, съ оставленіемъ въ должности префекта. Съ 1817 г. получилъ санъ архимандрита съ настоятельств. въ арханг. монаст. Съ 1819 г. занималъ должность инспектора арх. семин. Своею дѣятельностью по просвѣщенію самоѣдовъ мезенскаго края пріобрѣлъ извѣстность. Къ 1817 г. крещеныхъ самоѣдовъ было 55 человѣкъ. Въ 1824 г. была учреждена особая миссія для просвѣщенія самоѣдовъ и во главѣ ея былъ поставленъ арх. В., который умѣлъ разговаривать по-самоѣдски. У него была походная церковь, проповѣдывалъ В. на ихъ родномъ яз., послѣ крещенія онъ разрушалъ и истреблялъ идоловъ и на ихъ мѣстѣ ставилъ кресты. За пять лѣтъ было обращено свыше 3300 душъ, оставалось необращенныхъ 700 душъ. Въ 1830 г. миссія была закрыта, для новокрещенныхъ были образованы 3 прихода. Въ 1847 г. В., по прошенію, былъ переведенъ настоят. въ глуховскій петропавловскій монаст., черн. епархіи, въ болѣе теплый климатъ; здѣсь онъ и скончался въ 1848 г. В. составилъ самоѣдскую граммат., перевелъ Нов. Зав.; катехизисъ и нѣкотор. молитвы на самоѣд. яз.

Верба—израильтяне употребляли ее въ праздникъ кущей, упоминается въ кн. Левитъ, 23, 40; Псалтири 136, 2; Іезекіиля 17, 5; такъ

какъ В. не растетъ по берегамъ Ефрата, то полагаютъ, что подъ растеніемъ, упоминаемымъ въ 136 псалмахъ, разумѣется особый видъ тополя, извѣстнаго у арабовъ подъ именемъ al-ghorab. У насъ в. употребл. вм. ваій.

Вербиловскій Покровскій—женскій нештатный монастырь, близъ гор. Себежа, Витебской губ. весьма древній, основанъ около 1600 года. Сначала былъ мужскимъ, а въ 1896 г. преобразованъ въ женскій. При немъ церковно-приходская школа и иконописная мастерская.

Вербное воскресеніе — двунадесятый праздникъ на 6 недѣлѣ Великаго поста, въ память входа Господня, начавшагося съ Елеонской горы въ Іерусалимъ, гдѣ вскорѣ послѣ воскрешенія Лазаря сестра его Марія помазала ноги Іисуса мѵромъ и отерла ихъ своими волосами.

Вереника (побѣдоносная)—старшая дочь Ирода-Агриппы I; была помолвлена съ Маркомъ, сыномъ Александра Лизимаха, алаварха т. е. главнаго сановника евреевъ въ Александріи, но такъ какъ Маркъ умеръ раньше брака, вышла замужъ за его дядю Ирода, царя халкидонскаго. Иродъ умеръ, когда ей было 20 лѣтъ; она поселилась у брата Агриппы; молва говорила объ ихъ преступной связи. Для опроверженія этой молвы она вышла замужъ за ролемона, царя киликійскаго, соблазнившагося ея богатствами. Но союзъ этотъ оказался непрочнымъ и она опять переселилась къ брату. Вмѣстѣ съ нимъ посѣтила римск. прокуратора Феста и слышала знаменитую рѣчь ап. Павла. Рискуя жизнью, упросила прокуратора Флора пощадить іудеевъ. Во время войны была на сторонѣ римлянъ и была наложницей Веспасіана, а затѣмъ Тита. В. во многомъ напоминаетъ собою Клеопатру (египетскую цар.).

Вержболовичъ, Мих. Осип.—преподават. по каѳ. философск. наукъ въ моск. духовн. семин., магистръ богословія. Сынъ свящ. минской губ., род. въ 1861 г., образованіе получилъ въ кіевской дух. семинаріи, по окончаніи которой въ 1887 г. былъ оставленъ при акад. профессорск. стипендіатомъ для изученія психологіи, въ 1888 г. назнач. въ таврич. дух. сем., 1889 г. по прошенію переведенъ въ минскую, въ 1892 г. за диссертацію «Пророческое служеніе въ Израильскомъ царствѣ» удостоенъ степени магистра богословія, въ 1895 г. переведенъ въ моск. дух. сем. Диссертація его представляетъ видный трудъ въ этой области, кромѣ нея—написалъ еще много другихъ статей.

Вериги—ручныя или ножныя желѣзныя оковы, или согнуыя желѣзныя полосы, одѣваемыя великими подвижниками.

Вериги—св. ап. Петра—цѣпи, въ которыя ап. Петръ закованъ былъ іудейскимъ царемъ Иродомъ Агриппою, заключенный въ темницу. Вслѣдствіе чудеснаго освобожденія ап. Петра ангеломъ отъ оковъ этихъ, вѣрующіе считаютъ цѣпи священными, поклоненіе которымъ установлено 16 января.

Веркольскій Артеміевъ мужской монастырь, 1 класса, общежительный, находится въ Архангельской губ., на лѣвомъ берегу р. Пинеги, близъ с. Веркольскаго; основанъ въ 1645 г. Въ монастырѣ покоятся мощи св. Артемія Веркольскаго. Храмовъ 6, изъ нихъ 3 каменныхъ. Монастырь благоустроенный, имѣетъ водопроводъ, кирпичный заводъ и водяную мельницу.

Веркъ—пресвитеръ, одинъ изъ святыхъ муч., пострадавшихъ въ Готской странѣ при королѣ готовъ, Унгерихѣ, въ 375 г. Память ихъ 26 марта.

Вернеръ Карлъ—извѣстный римско-католич. ученый богословъ, род. въ 1821 г.; ум. въ 1888 г. Кончивъ университетъ, преподавалъ богословіе и философію въ епископской семинаріи въ ст. Пелтенѣ и новозавѣтное богословіе въ Вѣнскомъ универ. Изъ его сочиненій пользуются извѣстностью: «Система христіанской эпохи» въ 3 томахъ; «Основныя черты философіи»; «Св. Ѳома Аквинатъ» въ 3 т. «Очеркъ исторіи нравственной философіи»; «Исторія апологетической и полемической литературы христіанскаго богословія»; «Руководство къ нравственному богословію»; «Исторія католическаго богословія въ Германіи со времени Тридентскаго собора» и мн. друг.

Вероника св.—по одному преданію благочестивая іерусалимская женщина, которая отдала Христу, проходившему мимо нея на Голгоѳу, свое покрывало, чтобы Онъ могъ отереть кровь и потъ съ лица Своего; когда Онъ возвратилъ ей покрывало, на немъ оказались отображенными черты Его Лица; (здѣсь В. отождествляется съ женщиной, «стравшей кровотеченіемъ»). По одному сказанію, полученный В. ликъ Спасителя перевезенъ былъ въ Римъ, гдѣ пользовался славой исцѣленія; и былъ отданъ при смерти

В. Клименту, епископу Римскому. Въ началѣ VII в. папа Іоаннъ VIII утверждалъ, что этотъ чудесный ликъ находится въ церкви св. Маріи Маджіоре; гдѣ онъ теперь хранится—неизвѣстно.

Верхне—Сыроварская Ченстоховская икона Божіей Матери находится въ храмѣ Харьковской губ., близъ гор. Сумъ. Происхожденіе образа неизвѣстно: по указаніямъ людей того времени, въ 1660 г. неизвѣсный полякъ пожертвовалъ ее въ церковь, находившуюся въ то время въ слободѣ Верхней Сыроваркѣ. Икона чудотворная, исцѣленія отъ нея совершаются и понынѣ. Празднованіе—6 марта.

Верхнеуральскій Покровскій женскій монастырь, близъ гор. Верхнеуральска, Оренбургской губ. Основанъ въ 1897 г. подъ видомъ общины, которая въ 1903 г. преобразована въ монастырь.

Верховскій, Тим. Алек., протоіерей СПБ. Никольской единовѣрческой церкви. Род. въ костромской губ., гдѣ отецъ его служилъ священникомъ, по желанію отца, обучалъ грамотѣ крестьянскихъ дѣтей, успѣвъ перечитать за это время не одинъ разъ множество св. и богословскихъ книгъ. 16 лѣтъ былъ присоединенъ къ поповищенскому расколу обычнымъ у бѣглопоповцевъ чинопріемомъ. Здѣсь онъ оставался не долго и 1822 г. рукоположенъ былъ во священники на вторую вакансію въ единовѣрческій Троицкій, Черниг. губ., монастырь. Отсюда онъ часто ѣздилъ, по приглашенію, на освященіе единовѣрческихъ церквей въ Москву и Петербургъ, а въ 1828 г. получилъ приглашеніе перейти въ Петербургъ. Благодаря своимъ неустаннымъ заботамъ по устройству прихода, онъ обратилъ на себя вниманіе оберъ-прокурора синода гр. Протасова, а черезъ него и государя Николая Павловича, и былъ посланъ въ Стародубье, гдѣ въ это время строили православную церковь и хотѣли заставить раскольниковъ посѣщать ее, съ цѣлью распространенія и утвержденія единовѣрія въ предѣлахъ стародубскихъ. Миссія эта блестяще удалась о. Тимоѳею, при немъ было открыто въ Стародубьѣ 8 единовѣрческихъ приходовъ, обращенъ въ единовѣрческій одинъ раскольничій монастырь. Дѣятельность о. Тимоѳея извѣстна изъ его подробныхъ записокъ подъ общимъ заглавіемъ «Стародубье».

Верховскій, Алекс. Тим.—врачъ, сынъ единовѣрческаго священ. Тимоѳея Алекс. Верховскаго. Высшее образованіе получилъ въ медико-хирургической академіи, практикой занимался недолго и отдался всецѣло богословскимъ наукамъ, прослушавъ курсъ богосл. наукъ въ спб. дух. академіи. Окончивъ ее, онъ издавалъ «Библейско-историческій словарь», но долженъ былъ прервать свой трудъ, отозванный въ качествѣ полкового врача въ Болгарію. По возвращеніи изъ Болгаріи В. продолжалъ свою дѣятельность, и издавалъ «Церковно-историческій словарь», въ которомъ особенно нуждалось духовное общество. И этотъ трудъ остался неоконченнымъ, такъ какъ В. скоро скончался.

Верховскій, Ив. Тим., единовѣрческій свящ., потомъ распопъ. Род. въ единовѣрческой семьѣ и вначалѣ, по окончаніи дух. семинаріи, работалъ на этомъ поприщѣ. Будучи свящ. единовѣрческой церкви въ Петербургѣ, онъ пользовался всѣми средствами для поддержки и оправданія раскола, разоблачая якобы «двусмысленность и двуличность единовѣрія», обвиняя церковь и высшее духовенство за его отношеніе къ расколу. Когда его дѣятельность потерпѣла неудачу въ высшихъ правящихъ кругахъ, онъ перенесъ ее въ печать, помѣщая своей статьи въ «Церковно-Общественномъ Вѣстникѣ» и «Гражданинѣ». Много разъ дѣлались ему внушенія, но В. не уступалъ, и на принятыя мѣры отвѣтилъ бѣгствомъ въ Бѣлую-Криницу подъ кровъ раскольниковъ, за что Св. Синодъ лишилъ сго священнаго сана и исключилъ изъ списка церковнаго клира. Сочиненія его пользовались большимъ уваженіемъ, какъ у раскольниковъ, такъ и у единовѣрцевъ; несмотря на то, что В. не рѣшился формально перейти въ расколъ, и передъ смертью изъявилъ раскаяніе въ своихъ грѣхахъ и погребенъ по чиноположенію единовѣрческой церкви, дѣятельность его оставила глубокій слѣдъ въ средѣ раскола.

Верхотурскій Николаевскій мужской общежительный, 2 класса, монастырь, въ г. Верхотуровѣ, Екатеринбургской епархіи; основанъ въ 1604 г. при царѣ Борисѣ Годуновѣ. Въ немъ почиваютъ мощи св. правед. Симеона Верхотурскаго чудотворца. Храмовъ 5.

Верхо-Харьковскій Николаевскій женскій монастырь, необщежительный, 2 класса, находящійся въ 35 в. отъ гор. Харькова. Основанъ на дарственной землѣ помѣщи-

ковъ Степановыхъ въ 1845 году. Храмовъ 4. Монастырь богатъ землею и имѣетъ капиталъ.

Варшавская еп.—см. сл. Холмско-Варшавская еп.

Верхтеченскій Троицкій женскій монастырь, находящійся близъ гор. Шадринска, Пермской губ. Основанъ въ 1860 г. При немъ школа для дѣвочекъ.

Вершиносумскій Введенскій Черемисскій женскій монастырь, находящійся близъ гор. Козьмодемьянска, Казанской губ. Основанъ въ 1896 г., первоначально именовался Введенской Вершиносумской общиной; монастырь—съ 1898 года.

Вершинскій Дм. Степ., магистръ IV курса спб. дух. академіи, ордин. проф. ея, позднѣе протоіерей и настоятель посольской церкви въ Парижѣ. Благодаря своему образованію много потрудился для богословской и философской наукъ. Изъ его сочиненій извѣстны слѣдующія: по богословію—«Мѣсяцесловъ правосл. каѳолич. восточной церкви»; 25 переводовъ изъ твореній св. отцовъ и 17 оригинальныхъ статей объ отцахъ и подвижникахъ восточ. церкви, помѣщ. въ «Христ. Чтеніи»; «О галликанской церкви въ настоящемъ устройствѣ ея»; по философіи: «Обозрѣніе исторіи философіи», перевелъ съ нѣм.: «Краткую исторію Пиѳагоровой философіи» «Систему логики» и др. † 9 ноября 1858 г.

Веселіилъ—библ. имя главнаго художника, строителя скиніи.

Весинъ Петръ Леон., протоіерей, кандидатъ X курса спб. дух. академіи, извѣстенъ своей плодотворной дѣятельностью по присоединенію уніатовъ къ православію. По окончаніи дух. академіи служилъ священникомъ во вновь открытой полоцкой епархіи и обратилъ здѣсь въ православіе до 3000 человѣкъ. Службу свою закончилъ въ Петербургѣ въ санѣ протоіерея и настоятеля Екатерининской церкви, † въ 1890 г.

Веспасіанъ Титъ Флавій, римскій императоръ, 69—79 г., род. въ 9 г. по Р. Х. въ небольшой и незнатной семьѣ; въ 66 г. сопровождалъ Нерона въ Грецію и оттуда былъ посланъ имъ въ Палестину подавить возстаніе; въ 2 года онъ покорилъ всю страну и сталъ лагеремъ передъ Іерусалимомъ, выжидая удобнаго времени для нападенія. Но въ это время въ Римѣ умеръ Неронъ и послѣ него быстро слѣдовали одинъ за другимъ: Гальба, Оттонъ и Вителій, римскіе военачальники. Весною 69 г. легіоны провозгласили его императоромъ; онъ оставилъ въ Палестинѣ своего сына Тита, который въ 70 г. взялъ Іерусалимъ, послѣ чего В. съ сыномъ совершили тріумфальный въѣздъ въ Римъ.

Вессенбергъ, Игнатій Генрихъ—представитель свободомыслящаго католицизма, род. въ 1774 г. въ Дрезденѣ. Въ 1800 г. Дальбергъ сдѣлалъ его своимъ викаріемъ и въ 1817 г. по смерти Дальберга, былъ избранъ единогласно епископомъ, но римская курія отказала допустить его къ еписк. сану, такъ какъ ненавидѣла его за защиту имъ принципа національной церкви въ Германіи. В. умеръ въ 1860 г. Онъ былъ врагомъ римско-католич. схоластики и іезуитства; доказывалъ, что авторитетъ вселенскихъ соборовъ выше авторитета папы; вводилъ въ богослуженіе нѣм. яз. и хоровое пѣніе въ церквахъ; за все это его ненавидѣла римская курія. Написалъ 4-хъ томное сочиненіе «Великіе церковные соборы XV и XVI вѣковъ».

Весткоттъ—изв. ученый англійскій библеистъ, род. въ 1825 г., учился въ коллегіи св. Троицы въ Кембриджѣ, въ 1851 рукоположенъ въ священника, съ 1875—почетный капелланъ при королевѣ, съ 1882 г. членъ королевской коллегіи въ Кембриджѣ, съ 1884 г. каноникъ вестминстерскій, съ 1870—81 г. членъ комитета по пересмотру Нов. Завѣта. В—былъ авторомъ многихъ сочиненій, вмѣстѣ съ проф. Гортомъ (Hort) онъ издалъ Новый Завѣтъ въ греческ. подлинникѣ. Въ 1890 г. онъ получилъ дургемскую каѳедру и въ м. іюлѣ 1901 г. скончался, 72-хъ лѣтъ отъ роду.

Вестли—Чарльзъ и Джонъ, братья-основатели религіозной системы методизма; главный дѣятель былъ Джонъ В., родившійся въ Англіи, въ 1703 г.; ум. въ 1791 г., въ семьѣ пастора Самуила Весли. Шести лѣтъ Д. едва спасся отъ смерти во время пожара, истребившаго церковный домъ, его спасеніе произвело на отца глубокое впечатлѣніе и онъ сталъ считать мальчика отмѣченнымъ Промысломъ Божьимъ, и прилагалъ всѣ старанія, несмотря на малый доходъ и большое семейство, къ тому, чтобы дать сыну самое широкое образованіе. 17 лѣтъ Джонъ поступилъ въ коллегію при Христовой церкви въ Оксфордѣ, въ 1725 г. принялъ рукоположеніе и въ 1727 г. получилъ степень магистра наукъ. Прослу-

БИБЛІОТЕКА

живъ 2 года помощникомъ при своемъ отцѣ, Джонъ возвратился въ Оксфордъ и здѣсь въ компаніи съ еще нѣсколькими молодыми людьми, недовольными распущенностью студенческой жизни, основалъ клубъ такъ называемый «священный». Они отказывались отъ удовольствій, часто причащались, содержали всѣ посты, часто собирались для религіозныхъ собесѣдованій и все это исполняли съ такою методичностью, что ихъ въ насмѣшку товарищи прозвали методистами. 2 года Джонъ В. пробылъ въ Америкѣ, гдѣ трудился среди переселенцевъ и индѣйцевъ, но чувствуя неудачу своей миссіи и считая себя слишкомъ немощнымъ, чтобы просвѣщать другихъ, онъ возвратился въ Англію и здѣсь сошелся съ моравскими братьями, отъ которыхъ узналъ, что истинная вѣра связана съ побѣдой надъ грѣхомъ и что спасающая вѣра дается мгновенно. На одномъ моравскомъ собраніи онъ почувствовалъ, будто получилъ эту спасающую вѣру и сталъ проповѣдывать о «благодати Божьей, свободной во всѣхъ и даровой для всѣхъ». Проповѣдывалъ онъ всюду, гдѣ могъ: въ церквахъ, вечернихъ собраніяхъ, тюрьмахъ и даже на открытомъ воздухѣ и имѣлъ огромный успѣхъ. Джонъ В. постоянно путешествовалъ, большей частью, верхомъ, проповѣдуя по 2—3 раза въ день, основывалъ общества, открывалъ молельни, школы, церкви, заботился о больныхъ, испытывалъ и посвящалъ проповѣдниковъ, писалъ множество религіозныхъ сочиненій и велъ обширную корреспонденцію. Число его сочиненій насчитываютъ до 200, за свои изданія получилъ около 200,000, но самъ мало попользовался ими, раздавъ ихъ бѣднымъ. Онъ оставилъ 135,000 членовъ и 500 странствующихъ проповѣдниковъ, которые продолжали его дѣло и назыв. также методистами.

Вестминстерское аббатство (вестминстеръ—западный соборъ, въ отличіе отъ собора св. Павла, находившагося на востокѣ)—учрежденіе при каѳедральномъ соборѣ въ Лондонѣ, построенномъ королемъ Себертомъ въ VI в. Первоначально здѣсь существовалъ бенедиктинскій монастырь. Впослѣдствіи на этомъ мѣстѣ Эдуардъ Исповѣдникъ построилъ церковь, 1055—65 г.г.; Генрихъ III перестроилъ аббатскую церковь въ древне-англійскомъ стилѣ (1216—1272 г.); большая часть теперешняго зданія ведетъ свое начало отъ XIV и XV вѣковъ. Наиболѣе посѣщаемыя части аббатства—часовня Генриха VII, «уголъ поэтовъ», гдѣ похоронены Чесеръ и Спенсеръ и находятся памятники Шекспиру и Мильтону, гробницы королевскихъ фамилій и гробницы знаменитыхъ мужей Англіи (Ляйеля, Дарвина и др). Послѣ упраздненія монастыря—управленіе аббатствомъ перешло къ декану и капитулу.

Вестфальскій миръ 14 окт. 1648 г.; имъ закончилась 30-лѣтняя война, подтвержденъ аугсбургскій миръ и установлено полное равенство между лютеранской и реформатской церквами, упорядочены отношенія между католиками и протестантами въ Германіи. По В. мирному договору было рѣшено, что всѣ тѣ, кто къ данному дню имѣли опредѣленныя религіозныя права, пользуются ими и впредь, несмотря на государств. право мѣнять вѣру; (см. слово Аугсбургскій миръ); тѣ-же, кто не имѣли такого права, продолжали быть въ зависимости отъ государя. Пункты В. мира имѣютъ силу и значенія и въ настоящее время.

Ветцеръ—Генрихъ Іосифъ, издалъ, вмѣстѣ съ Вельте, большую римско-католич. богословскую энциклопедію въ 12 томахъ, род. въ Анцеферѣ въ 1801 г. Умеръ въ Фрейбургѣ въ 1853 г., послѣдній томъ вышелъ въ 1882 г.

Ветштейнъ—Іоаннъ Іаковъ—изв. библеистъ, род. въ 1693 г. въ Базелѣ, умеръ въ 1754 г. въ Амстердамѣ; его 1-е сочиненіе было о разночтеніяхъ Нов. Завѣта. Въ 1720 г. помогалъ своему отцу-пастору при церкви св. Леонарда и подготовлялъ изданіе греч. Нов. Зав. Одновременно приготовлялъ изданіе и Бенгель съ 2 базельск. проф., приглашенными имъ для сличенія кодексовъ въ базельск. библіотекѣ. Между этими 2 проф. и В. возникъ споръ по поводу цѣнности кодекса E; споръ перешелъ въ личную вражду и про В. пустили слухъ, будто онъ исключалъ тексты, доказывающіе Божество Христа. Его судили, признали виновнымъ и лишили сана. Онъ переѣхалъ въ Амстердамъ и получилъ тамъ хорошее мѣсто въ качествѣ преемника клерика въ ремонстрантской коллегіи. Тамъ издалъ греч. Нов. Зав. и «Пролегомена» къ нему, доставившіе ему громкую извѣстность. Онъ лично изслѣдовалъ болѣе 40 манускриптовъ, ввелъ теперешній способъ обозначенія ихъ римскими заглавными буквами.

Вечерня—ежедневная церковная служба, отправляемая передъ вечеромъ. Такъ какъ вечеромъ началось твореніе міра, то Церковь въ вечернемъ Богослуженіи прежде всего прославляетъ Бога за блага творенія, руководствуетъ и возбуждаетъ вѣрующихъ, напоминая о грѣхопаденіи прародителей, къ сознанію грѣховъ своихъ и, наконецъ, преднапоминаетъ намъ о смерти, сближая вечеръ дня съ вечеромъ нашей жизни. Послѣ начальныхъ молитвъ, В. открывается чтеніемъ 103-го псалма, называемаго предначинательнымъ, такъ какъ онъ предначинаетъ собою вечернее Богослуженіе и въ немъ изображается міросозданіе въ томъ порядкѣ, какъ оно изложено у Моисея, и прославляется Создатель. Торжественное прославленіе Господа переходитъ въ скорбное исповѣданіе грѣховъ. Уже во время чтенія псалма священникъ читаетъ передъ закрытыми царскими вратами вечернія молитвы, напоминая собою и Адама, изгнаннаго изъ рая и кающагося передъ вратами его, и ходатая І. Христа. Молитвы эти наз. *свѣтильничными,* потому что во храмѣ возжигаются свѣтильники и потому что въ нихъ свящ. молитъ Господа, живущаго во свѣтѣ неприступномъ, о дарованіи свѣта невещественнаго и о просвѣщеніи имъ нашихъ душъ. За псалмомъ слѣдуетъ великая ектенія; въ ней испрашивается именно то, чего мы лишились чрезъ грѣхопаденіе—миръ съ Богомъ, ближними и съ самими собою—въ чемъ мы болѣе всего нуждаемся по своему грѣховному состоянію. Чтеніемъ одной изъ каѳизмъ Псалтири Церковь руководствуетъ насъ къ исповѣданію грѣховъ; чтеніе каѳизмы заключается малой ектеніей. Далѣе Церковь внушаетъ упованіе на Господа, что Онъ не замедлитъ со Своей помощью и воспоминаетъ каждый день того или иного святого, то или иное благодѣяніе Божіе. Пѣснопѣнія, имѣющія своимъ содержаніемъ такія воспоминанія, поются за стихами псалмовъ и наз. стихирами, *на Господи воззвахъ.* Стихиры обыкновенно присоединяются къ тѣмъ стихамъ псалма, въ которыхъ псалмопѣвецъ обращается отъ грѣшниковъ къ праведникамъ. Пѣніе стихиръ заключается *богородичнымъ,* краткимъ моленіемъ, обращеннымъ къ Пр. Богородицѣ, объ испрошеніи намъ отъ Господа прощенія и помилованія. Пѣніе псалма 140 и слѣдующихъ за нимъ пѣснопѣній сопровождается кажденіемъ всего храма. Послѣ богородична поется пѣснь: *Свѣте тихій,* которая изображаетъ пришествіе на землю тихаго свѣта въ кроткомъ лицѣ І. Христа, Который, ради нашей немощи, умѣрилъ въ Себѣ славу безсмертнаго Отца небеснаго. Затѣмъ полагается прокименъ дня. Далѣе Церковь проситъ Господа сподобить насъ безъ грѣха сохраниться въ настуπающій вечеръ и эту просьбу подробнѣе раскрываетъ въ ектеніи просительной: *исполнимъ вечернюю молитву нашу Господеви,* въ которой испрашиваются у Господа блага духовныя въ продолженіе настоящей жизни, при концѣ ея и за предѣлами ея въ жизни будущей. Въ соотвѣтствіе съ этими моленіями Церковь далѣе—въ *стихирахъ стиховныхъ*—воспѣваетъ оправданныхъ и прославленныхъ уже святыхъ Божіихъ или спасительныя для людей событія и это прославленіе укрѣпляетъ въ душѣ христіанина желаніе искать и обрѣсти то блаженство, которое уготовано Господомъ для праведныхъ. Въ этомъ желаніи онъ взываетъ словами Симеона Богопріимца, который на концѣ дней своихъ увидѣлъ спасеніе Израиля: *нынѣ отпущаеши раба твоего, Владыко.* Такимъ образомъ, увидѣвши пришествіе тихаго свѣта, мы переносимся теперь, отходя ко сну, подобію смерти, къ самой смерти и просимъ у Господа христіанской кончины живота нашего. Далѣе слѣдуютъ трисвятое, молитвы къ Пр. Троицѣ и молитва Господня, въ которыхъ мы выражаемъ, что мы уже видѣли и познали свѣтъ Израиля. Затѣмъ поется тропарь святому и богородиченъ, произносится сугубая ектенія и бываетъ отпустъ. Таковъ составъ обычной, вседневной вечерни; отъ нея отличается малая и великая. Настоящій порядокъ и составъ веч. восходитъ къ глубокой древности, съ нѣкоторыми частями встрѣчаемся мы уже въ IV и V вѣкахъ. Веч. въ русской церкви начинаетъ встрѣчаться съ XIII в., теперь она короче тогдашней.

Вечеря — 1) ужинъ, угощенье, вечеряти—пиршествовать, ужинать; 2) Вечеря Тайная — совершена была наканунѣ дня смерти Господа, гдѣ Христосъ вкусилъ въ послѣдній разъ пасхальнаго агнца, установилъ таинство причащенія, умылъ ноги ученикамъ своимъ, предсказалъ Іудѣ-предательство, а Петру-отреченіе и бесѣдовалъ съ учениками своими; 3) Вечеря люб-

ви—(агапа)—обѣдъ для бѣдныхъ, устраиваемый богатыми подлѣ храма, иначе трапеза.

Веѳиль—одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ Палестины; носилъ сперва туземное названіе Лузъ, измѣненное позднѣе Іаковомъ, когда онъ послѣ ночлега тамъ, въ память чудеснаго сновидѣнія, поставилъ каменный жертвенникъ, назвавъ его бетэлъ т. е. «домъ (или храмъ) Божій». Во времена судей тамъ временно находилась скинія; пророкъ Самуилъ судилъ въ немъ народъ. По раздѣленіи еврейскаго царства, В. сдѣлался столицей сѣвернаго или Израильскаго царства. Іеровоамъ основалъ здѣсь резиденцію и еще больше подчеркнулъ разъединеніе народовъ, основавъ въ В. новый религіозный культъ, состоявшій въ поклоненіи Іеговѣ подъ видомъ золотого тельца. Позднѣе онъ потерялъ свое значеніе и продолжалъ существовать въ качествѣ незначительнаго селенія и послѣ Р. Хр. Слѣды его видятъ теперь въ развалинахъ мѣстечка Бейтинъ. Кромѣ этого В. существовалъ еще южный В., извѣстный подъ именемъ Веѳула или Веѳуила.

Веѳоронъ—названіе двухъ библейскихъ гор. верхняго и нижняго В., находившихся въ 12 миляхъ отъ Іерусалима. Близъ В. І. Навинъ одержалъ побѣду надъ соединенными силами пяти царей амморейскихъ. Во время послѣдней іудейской войны іудеи, укрѣпившіеся въ В., наносили римлянамъ пораженія. Слѣды В. находятъ въ теперешнихъ двухъ деревняхъ Бейтуръ, извѣстныхъ подъ именами верхняго и нижняго Бейтура.

Веѳсанъ—древн. палестинскій гор., въ Галилеѣ, въ 4 в. къ югу отъ Тиверіады и въ 2 вер. къ западу отъ Іордана. Близъ горъ Гелвуйскихъ, не далеко отъ него, палъ Саулъ съ своими сыновьями, въ битвѣ съ филистимлянами. Послѣ нашествія скиѳовъ переименованъ былъ въ Скиѳоноль и былъ одной изъ резиденцій ихъ. Въ первые вѣка христіанства—здѣсь была резиденція епископа, а во время крест. походовъ—архіепископа. Теперь это бѣдное селеніе подъ назв. Бейсанъ.

«Взыграніе» — икона Божіей Матери — находится близъ гор. Москвы въ Николо-Угрѣшскомъ монастырѣ. Обрѣтена она въ 1795 году. Подобныя иконы имѣются еще въ Московскомъ Новодѣвичьемъ монастырѣ и на Аѳонѣ, въ Ватопедской обители. Празднованіе ей—7 ноября.

«Взысканіе погибшихъ» икона Божіей Матери, находящаяся въ храмѣ Калужской губ. с. Боръ. Написана она въ XVIII в. по заказу мѣстнаго крестьянина Обухова въ благодарность Царицѣ Небесной за избавленіе отъ замерзанія. Первоначально она находилась въ бѣдномъ деревянномъ сельскомъ храмѣ, но, благодаря многимъ чудесамъ и исцѣленіямъ, на храмъ щедро сыпались денежныя жертвы молящихся и храмъ теперь богатый, каменный. Подобныя иконы существуютъ еще во многихъ церквахъ: въ Харьковской губ., въ селѣ Малижинѣ, Богодуховского уѣзда, съ 1770 г.; въ Самарской губ., въ Троицкомъ женскомъ монастырѣ и др. Всѣ онѣ особо-чтимы и чудотворны. Празднованіе совершается 5 февраля.

Вивіанъ—одинъ изъ Севастійскихъ мучениковъ. Память 9 марта.

Вигилій — имя нѣсколькихъ писателей. Изъ нихъ: 1) Вигилій діаконъ — жилъ, по свидѣтельству Геннадія, въ Галліи въ первой половинѣ V в., написалъ монашескій уставъ, сохраненный Голстеніемъ. 2) Вигилій, епископъ Таиса, гор. африканской провинціи Нумидіи; присутствовалъ на соборѣ, созванномъ въ Карѳагенѣ въ 484 г. Гунерихомъ, королемъ вандаловъ; написалъ нѣсколько сочиненій противъ евтихіанства и аріанства; главное соч. «Пять книгъ противъ Евтихія». 3) Вигилій — епископъ тридентскій; жилъ въ концѣ IV или началѣ V вв.; по преданію, потерпѣлъ мученичество въ 400 или 405 г., написалъ «In laudem martyrum». («Въ похвалу мучениковъ») и письма къ Златоусту о великихъ подвигахъ мучениковъ его вѣка.

Вигилій—папа римскій, отъ 540 до 555 г. Родился въ Римѣ, состоялъ діакономъ при Агапинѣ, съ которымъ ѣздилъ въ Константинополь. По смерти Агапина В. назначенъ, по настоянію импер. Ѳеодоры, ему преемникомъ, съ условіемъ содѣйствовать возсоединенію монофизитовъ съ православной церковью. В. пришлось вынести борьбу съ Сильверіемъ, занявшимъ ранѣе его каѳедру въ Римѣ. Послѣ утвержденія своего В., однако, не сдержалъ своего обѣщанія, а тайно написалъ низложеннымъ монофизитскимъ патріархамъ Востока, исповѣдуя полное согласіе съ ихъ вѣрой и обѣщая дѣйствовать за нихъ. Императоръ, между тѣмъ, обратился къ В., прося утвердить эдиктъ, осуждающій трехъ главныхъ представителей несторіанскаго воззрѣнія, и

В., не смѣя прямо отказаться отъ этого требованія, въ теченіе 3 лѣтъ уклонялся отъ этого. Наконецъ, въ 547 г., вызванный въ Константинополь, написалъ judicatum въ пользу эдикта, прося держать его въ секретѣ. Испугавшись давленія двора, В. бѣжалъ въ Халкидонъ, откуда прислалъ формальный протестъ, такъ наз. constitutum, противъ постановленій константинопольскаго собора. Въ 555 г., боясь гнѣва импер. и желая возвратиться на свою каѳедру, В. публично отказался отъ своихъ мнѣній, принялъ констан. постановленія и, получивъ разрѣшеніе вернуться въ Римъ, умеръ на пути въ Сиракузахъ.

Видѣніе—одинъ изъ способовъ, посредствомъ которыхъ Богъ объявлялъ пророкамъ свою волю, а также обозначаетъ всѣ способы откровенія. Откровеніе чрезъ видѣніе бываетъ въ бодрственномъ состояніи, человѣкъ, который его получаетъ, приходитъ подъ вліяніемъ Св. Духа въ восторженное состояніе (Числ. 12, 6, Второз. 28, 34). Св. книги говорятъ, что в. относится къ опредѣленному времени, имѣетъ конецъ и не обманетъ (Авв. II, 3); в. главы—образы, картины будущаго, измышляемые собственнымъ умомъ, думы, гаданія; взоръ, красота, возрастъ.

Византійская икона Божіей Матери явилась въ Римѣ въ 732 году, откуда и перевезена въ Россію. Была въ большомъ почитаніи у императора Петра Великаго, молившагося ей послѣ Полтавской битвы. Празднованіе ей—7 апрѣля и 1 мая.

Византія—первоначально мегарская колонія на европейской сторонѣ Босфора, основана въ 658 г. до Р. Х. Выгодное географическое положеніе между Чернымъ и Мраморнымъ морями у извѣстной бухты Золотого Рога сдѣлало ее большимъ торговымъ центромъ. Въ 330 году Константинъ Великій перенесъ въ В. столицу Римской имперіи, назвавъ ее Константинополемъ и Новымъ Римомъ. Съ тѣхъ поръ она является центромъ гражданской и церковной жизни грекоримскаго міра. Въ средніе и новые вѣка Византіей стали называть всю восточно-греко-римскую имперію, существовавшую отъ 324 года до завоеванія Константинополя османами въ 1453 году. Византійская имперія породила особую культуру, названную въ наукѣ византинизмомъ. Исторія византійскаго государства дѣлится на 9 періодовъ: 1) до Юстиніана (330—518 г.),

2) Юстиніанъ и его преемники (518—610 г.), 3) Ираклій и борьба съ мусульманствомъ (610—717 г.), 4) династія исаврійская и иконоборство (717—867 г.), 5) Македонская династія и расцвѣтъ (867—1025 г.), 6) упадокъ (1026—1081 г.), 7) династія Комненовъ и Ангеловъ (1081 — 1204 г.), 8) имперія въ Никеѣ (1204—1261 г.), 9) расцвѣтъ при Палеологахъ и паденіе (1261—1453 г.).

I. Константинъ Великій основалъ прочное единодержавное государство, въ составъ котораго входили 14 діоцезовъ: Египетъ, Востокъ (Сирія, Палестина, Финикія, южный берегъ Малой Азіи, Аравія и Месопотамія), Азія (острова Архипелага, западнаго и югозападнаго берега М. Азіи), Понтъ (сѣверный берегъ Чернаго моря и восточныя области М. Азіи), Ахея (Грецiя), Македонія, Ѳракія, Данія, Западная Иллирія, Италія, Африка, Испанія, Галлія и Британія. Константинъ В. закончилъ реформу, предпринятую Діоклетіаномъ (284—305 г.). Верховная власть—императоръ былъ какъ бы солнцемъ, для всѣхъ. Онъ смѣщалъ и назначалъ сановниковъ, руководившихъ финансами, войскомъ и пр. Министрамъ подчинялись чиновники и такъ образовалась длинная іерархическая лѣстница управленія. Константинъ также создалъ внушительную армію, искусную полицію, а главное водворилъ религіозный миръ. Христіанская церковь сдѣлалась самостоятельнымъ учрежденіемъ и восторжествовала надъ всѣми религіозными культами. Сыновья Константина неудачно продолжали политику отца (Константинъ II († 340), Констанцій († 361) и Констансъ († 350 г.). При нихъ и Юліанѣ Отступникѣ († 363 г.) имперія чуть не погибла. Въ послѣдующее время столкнулась съ варварами. Гунны, народъ тюрко-монгольскаго племени, покоривъ вестъ-готовъ, жившихъ въ Нижне-Дунайской равнинѣ и остготовъ, жившихъ у Приволжья за Днѣстромъ, двинулись къ Паннонiи, наводя страхъ на жителей Европы. Вестъ-готы, числомъ до 900,000 человѣкъ, въ 376 г. прибѣгли подъ защиту и подчиненіе Валента. Вскорѣ, тѣснимые чиновниками, подняли мятежъ и въ 378 г. разбили у Адріонополя войско Валента, а его самого убили. Лишь Ѳеодосію Великому (379—395 гг.) удалось справиться съ хозяйничавшими въ Византіи вестъ-готами. Онъ заключилъ съ ними въ 382 г. мирный договоръ и даже привлекъ ихъ на службу государству. Уми-

рая, Ѳеодосій раздѣлилъ имперію на 2 половины: восточную отдавъ Аркадію и западную—Гонорію. Начались раздоры и бѣдствія. При Ѳеодосіи II (408—450 г.г.) имперія жила спокойно. Онъ побѣдилъ персовъ въ 422 г., откупился золотомъ въ 448 г. отъ Аттилы. Въ 438 г. издалъ сводъ законовъ Codex Theodosianus.

II. Во второмъ періодѣ особенно выдѣлился Юстиніанъ I (527—565 г.г.), племянникъ Юстина († 527 г.). Онъ расширилъ войнами предѣлы имперіи отъ береговъ Испаніи до побережья сѣверной Африки и отъ Атласа до средняго Евфрата. Его знаменитые полководцы Велизарій, Нерсесъ и Ливерій одержали побѣды надъ вандалами, остготами, персами и позднѣе надъ славянами и аварами. Юстиніанъ построилъ рядъ крѣпостей по Черному морю, Дунаю, Адріатическому морю. Внутри государства Юстиніанъ усмирилъ мятежъ черни «Ника». Изъ другихъ дѣяній его замѣчательны строительная дѣятельность. Въ это время возникъ такъ-называемый византійскій стиль, наиболѣе ярко выразившійся въ знаменитомъ храмѣ Святой Софіи въ Константинополѣ (532 г.). Преемники Юстиніана—императоры Юстиніанъ II (565—578 г.г.), Тиверій II (578—582 г.г.), Маврикій (582—602 г.г.) и Ѳока (602—610 г.г.) всѣ усилія направляли на сохраненіе имперіи въ предѣлахъ Юстиніана.

III. Съ Ираклія (610—641 г.г.) начинается новая династія. Его царствованіе можно раздѣлить на 3 части. Первая—дипломатическіе переговоры съ варварами и подготовка войны. Вторая—войны съ аварами, персами, славянами. Побѣдами Ираклій добился того, что крестъ Господень на Голгоѳѣ въ 629 г. былъ вновь водруженъ. Третья часть царствованія самая мрачная. На имперію обрушились фанатичные послѣдователи Магомета—арабы, овладѣли Сиріей, Палестиной и Египтомъ. Преемники Ираклія вели побѣдоносную войну съ Исламомъ, задержавъ въ теченіе цѣлаго столѣтія распространеніе арабскаго оружія.

IV. Основатель Исаврійской династіи Левъ III (717—741 г.г.), выдающійся администраторъ и полководецъ, нанесъ арабамъ, царившимъ отъ Ферганы до Пиринеевъ, жестокое пораженіе. Укрѣпивъ побѣдами византійскій престолъ, онъ занялся внутренними реформами: преобразовалъ войско, государственное хозяйство. Оставивъ добрую память по себѣ въ исторіи государства, онъ заслуживаетъ порицаніе за церковную дѣятельность. Онъ желалъ путемъ иконоборческихъ мѣръ реформировать церковь въ интересахъ государства. Находя, что церковь губитъ государственную жизнь, онъ хотѣлъ парализовать ея вліяніе и подчинить ее государству. Его сынъ Константинъ V Копронимъ (741—775 г.г.) содѣйствовалъ еще энергичнѣе проведенію въ жизнь этой реформы. Весь дальнѣйшій періодъ династіи, богатый реформами въ соціально - экономической области, занятъ борьбой съ исламомъ.

V. Пятый періодъ начинается съ Василія I (867—886 г.г.), родоначальника Македонской династіи, царствовавшей въ В. два столѣтія При немъ упрочилось вліяніе В. въ Далмаціи, Харватіи, Калабріи; славяне—язычники просвѣтительными трудами св. Кирилла и Меѳодія были введены въ число культурныхъ народовъ. Между 870—878 г.г. онъ издалъ такъ наз. Прохиронъ, юридическое руководство. Левъ VI (886—912 г.г.) Мудрый, его сынъ, продолжалъ законодательную дѣятельность изданіемъ свода законовъ такъ наз. Василики. Въ 904 г. арабы разграбили Ѳесалонику, а болгарскій царь Симеонъ (893—927 г.г.) порвалъ союзъ съ В. Дѣла В. пошли неудачно: Симеонъ, принявшій титулъ «царя болгарскаго и автократора ромейскаго» доходилъ со своими побѣдоносными войсками до Константинополя. Лишь въ Малой Азіи успѣхи Византіи были постоянны. При Константинѣ VII Порфирогенетѣ (913—959 г.г.) русскій князь Игорь съ 40.000 воиновъ совершилъ на В. неудачный военный походъ, а княгиня Ольга въ 957 г. приняла здѣсь христіанство. Талантливый полководецъ Никифоръ Ѳока во время Романа II (959 — 963 г.г.) поднялъ престижъ В., въ 961 г. освободилъ Критъ отъ арабовъ и завоевалъ у мусульманъ Сирію. Престолъ перешелъ къ нему (963—969 г.г.). Царствованіе Никифора было однимъ изъ блестящихъ. Войско было доведено до совершенства и снискало побѣду византійскому оружію; въ немъ находились наемные солдаты русскіе, армяне, славяне и грузины. Въ самый разгаръ дѣятельности Никифора его убилъ Іоаннъ Цимисхій (969—976 г.г.), унаслѣдовавшій таланты убитаго императора. Болгары были разбиты Цимисхіемъ, заставившимъ удалиться изъ В. и Болгаріи побѣдоноснаго русскаго князя Свя-

тослава. По смерти Цимисхія престолъ достался выдающемуся представителю македонской династіи Василію II Болгаробойцѣ (976—1025 г.г.). Василій велъ также войну съ русскимъ княземъ Владиміромъ, который въ 988 г. осадилъ городъ Херсонъ (Корсунь) въ Крыму. Имперія Василія въ территоріальномъ отношеніи совпадала съ границами ея во время Юстиніана, внушая чувство гордости и безопасности. Блескъ Византійской науки, культуры отразился на сосѣднихъ славянахъ и вызвалъ среди нихъ просвѣтительное движеніе.

VI. Періодъ отъ Василія до Алексія I Комнена (1025—1081 г.г.) былъ періодомъ упадка. За 56 лѣтъ царствованія 12 императоровъ В. испытала внутреннія волненія, распри изъ-за престола и подвергалась нашествію сарацинъ, печенѣговъ, норманновъ и особенно турокъ сельджуковъ. Но какихъ либо выдающихся событій въ разсматриваемую эпоху не было.

VII. Съ 1081 до 1118 г. въ В. воцарился Алексѣй Комненъ. При немъ и его преемникахъ Іоаннѣ (1118—1143 г.г.) и Мануилѣ (1143—1180 г.г.) византійская культура достигла наивысшаго расцвѣта. (Вмѣстѣ со смертью послѣдняго потомка навсегда погрузились въ могилу блескъ и величіе имперіи—въ концѣ XII и началѣ XIII в.). Съ его смертью В. быстро шла къ гибели и теряла жизнеспособность. Въ 1204 г. крестоносцы, призванные еще Алексѣемъ, завоевали Константинополь и основали латинскую феодальную имперію во главѣ съ Балдуиномъ Фландрскимъ. Адріанополь былъ крайнимъ пунктомъ латинской имперіи.

VIII. Но В. не погибла еще окончательно. Патріоты съ императоромъ Ѳеодоромъ Ласкарисомъ (1204—1222 г.) основали государство въ Никеѣ. Весь періодъ существованія Никейской имперіи вплоть до Михаила VIII Палеолога прошелъ въ борьбѣ грековъ съ латинянами. Наконецъ въ 1261 г. удалось вытѣснить послѣднихъ изъ Константинополя. Одновременно образовалась греческая имперія въ Эпирѣ подъ властью Ангеловъ и Трапезунтѣ подъ властью Комненовъ, существовавшая дольше всѣхъ—до 1462 г.

IX. Съ воцареніемъ Михаила (1261 — 1282 г.) начался послѣдній періодъ, завершившійся смертью византійской имперіи—въ 1453 г. Въ судьбахъ ея начали играть главную роль османскіе турки. Ни попытки церковной уніи съ цѣлью получить поддержку Запада, ни союзъ съ Венеціей и Генуей не помогли византійскимъ императорамъ. Турки побѣдоносно шествовали въ Европу. Въ 1361 г. они взяли Адріанополь, въ 1389 г. битвой на Коссовомъ полѣ сокрушили Сербію, а въ 1393 г. завоевали Болгарію. Очередь доходила до В. Послѣднимъ императоромъ В. былъ Константинъ XI Палеологъ (1448 — 1453 г.). 29 мая 1453 г. Магометъ II взялъ Константинополь; 60,000 жителей были плѣнены и на храмѣ Святой Софіи утвердился мусульманскій полумѣсяцъ. Византія имѣла весьма важное историческое значеніе. Въ теченіе 1000 лѣтъ она отражала напоръ азіатскихъ народностей отъ Европы, просвѣтила свѣтомъ христіанства многіе варварскіе народы, выработала свою культуру, науку, литературу, право, государственность и была очагомъ православія, свѣточемъ истинной и неповрежденной вѣры Христовой, хранительницей ученія вселенской Церкви.

Византійская церковь находилась въ тѣсной связи съ состояніемъ государства. Исторію ея можно раздѣлить на 4 періода. Первый періодъ — отъ изданія Константиномъ В. миланскаго эдикта въ 313 г., коимъ христіанство было поставлено во главѣ и выше всѣхъ религій. Въ этотъ періодъ организуется управленіе при посредствѣ митрополитовъ и помѣстныхъ соборовъ и развиваются богослуженіе и церковная дисциплина. Этотъ періодъ знаменуется ростомъ православія и появленіемъ въ его средѣ ересей. Для сохраненія чести и спокойствія христіанской церкви К. созвалъ Первый вселенскій соборъ въ г. Никеѣ (325 г.). На этомъ соборѣ былъ составленъ такъ называемый никейскій символъ вѣры. Кромѣ того соборъ занялся рѣшеніемъ вопросовъ о праздноваиіи Пасхи, о безбрачіи духовенства, о правахъ и власти епископовъ. Соборъ установилъ церковный миръ, но непрочно. Вообще послѣ Константина и до Ѳеодосія, церковь переживала тяжелое время вслѣдствіе господства аріанъ и гоненія на православныхъ епископовъ. Нѣкоторое умиротвореніе внесъ 2-й вселенскій соборъ, въ 381 г., въ Константинополѣ. Былъ окончательно составленъ символъ вѣры изъ 12 членовъ. Ѳеодосій В. прилагалъ много усилій къ прекращенію споровъ. Онъ издалъ указы, въ которыхъ говорилъ: «мы желаемъ, чтобы всѣ, слѣдующіе закону вселен. собор., именовались христіанами

каѳолическими, а инакомыслящіе назывались еретиками». За аріанскими возникли въ церкви новые споры—несторіанскіе. Виновникомъ ереси былъ Несторій, архіепископъ константинопольскій, учившій, что естества въ Христѣ были раздѣлены, что рожденіе Христа отъ Дѣвы, по Несторію Христородицы, было человѣческое. Лжеученіе это естественно вызвало волненіе и побудило вождя православныхъ, архіепископа александрійскаго Кирилла, выступить противъ Несторія. Былъ созванъ третій вселенскій соборъ въ 431 г. въ Ефесѣ, формулировавшій догматъ о воплощеніи Господа Іисуса Христа. Но ефесскій соборъ, распавшись на 2 части—несторіанскую и православную, не примирилъ церкви. Изъ несторіанства выродилась монофиситская ересь, родоначальникомъ коей былъ монахъ Евтихій, осужденный на соборѣ въ Константинополѣ (448 г.) Однако на соборѣ слѣдующаго года высказались открыто въ пользу монофизитства. Въ 451 г. императоръ Маркіанъ созвалъ IV-й вселенскій соборъ въ Халкидонѣ. Здѣсь торжественно утверждено вѣроопредѣленіе и составлено нѣсколько каноническихъ правилъ. Ересь не была еще совершенно истреблена; лжеученія глубоко разрослись въ странѣ и подъ ихъ вліяніемъ открыто происходили мятежи, возмущенія. Это вызвало неудачное вмѣшательство гражданской власти въ лицѣ императоровъ Василиска (466—477 г.) и Зенона, которые безтактными мѣрами только способствовали развитію монофиситства. Позднѣе императоръ Юстиніанъ по вступленіи на престолъ дѣятельно занялся церковными дѣлами. Онъ крестилъ многихъ язычниковъ, содѣйствовалъ постройкѣ храмовъ и монастырей. Самою его пламенною заботою было умиротворить церковь. Въ 553 г. императоръ созвалъ пятый вселенскій соборъ въ Константинополѣ при участіи 164 епископовъ во главѣ съ столичнымъ патріархомъ Евтихіемъ. Но послѣ этого собора монофиситство проявилась въ новомъ видѣ, какъ ересь моноѳелитская. Она пріобрѣла широкое распространеніе при императорѣ Ираклiѣ. Чтобы пресѣчь возникшія волненія, Ираклій въ 638 г. издалъ указъ, провозглашавшій ученіе объ одной волѣ во Христѣ. Указомъ Констанса II, преемника Ираклія, въ 648 г. подъ названіемъ «типосъ» совершенно запрещались споры объ одной и двухъ воляхъ во Христѣ, причемъ явное предпочтеніе было отдано моноѳелитству. Типосъ вызвалъ протестъ православныхъ, изъ коихъ многіе поплатились жизнью. Тогда же выдвинулись борцы за православіе: іерусалимскій патріархъ Софроній, св. Максимъ Исповѣдникъ и папа римскій Мартинъ. Императоръ Константинъ Погонатъ отказался отъ гражданскаго вмѣшательства и въ 680 г. созвалъ шестой вселенскій соборъ въ Константинополѣ, на которомъ были признаны «двѣ естественныя воли и дѣйствіе во Христѣ, согласно сочетавшіяся для спасенія рода человѣческаго». Для церкви наступили миръ и покой. Въ VIII вѣкѣ появилась совсѣмъ новая ересь—иконоборческая. Императоръ Левъ Исаврянинъ, въ интересахъ государства, предпринялъ гоненіе на церковь: иконы истреблялись, св. мощи уничтожались, монастыри и богословскія школы закрывались. Но ненадолго: седьмой вселенскій соборъ въ Никеѣ въ 787 г. при императрицѣ Иринѣ съ участіемъ 307 отцовъ церкви утвердилъ иконопочитаніе. При Михаилѣ I, Львѣ Армянинѣ, Михаилѣ II и Ѳеофилѣ—убѣжденныхъ иконоборцахъ—ересь снова боролась съ православіемъ. Наконецъ, 11 марта 843 года, соборъ при содѣйствіи императрицы Ѳеодоры провозгласилъ иконопочитаніе, постановилъ ежегодно въ первый воскресный день четыредесятницы совершать особое торжество православія. Во все время Императоръ имѣлъ большое вліяніе на дѣла церкви, напр., на избраніе патріарховъ и епископовъ. Къ концу этого періода особенно широко расцвѣло монашество. Изъ келій, въ которыхъ жили монахи, составлялись лавры и монастыри, руководствовашіяся сначала уставомъ св. Василія В.—въ константинопольской и св. Саввы освященнаго въ іерусалимской церквахъ. Въ этотъ періодъ обращено было много вниманія на богослуженіе. Стали употребляться колокола, свѣчи, ѳиміамъ, появились пѣснопѣвцы и творцы, изъ коихъ славенъ св. Іоаннъ Дамаскинъ, усовершенствовалась проповѣдь. Второй періодъ исторіи виз. церкви простирается до 1054 г. и характеризуется отпаденіемъ отъ единой вселенской церкви западной. Причиной распаденія была борьба 2-хъ партій: игнатіанской во главѣ съ патріархомъ Игнатіемъ и фотіанской во главѣ съ Фотіемъ. Императоръ Варда лишилъ перваго въ 857 г. престола, Игнатій не хотѣлъ признать вновь избраннаго Фотія. Въ 859 г., созванный соборъ сталъ на

сторону Фотія. Начались смуты, которыя использовалъ папа римскій Николай I. Онъ выступилъ противъ Фотія, думая показать свою власть, но ошибся въ разсчетахъ. Фотій энергично противодѣйствовалъ и отстоялъ независимость византійской церкви не только передъ Николаемъ, но и передъ папами Адріаномъ II и Іоанномъ VIII, а соборъ (879—880) закрѣпилъ притязанія Фотія. Отсюда начинается исторія раздѣленія церквей. Въ X вѣкѣ папа Сергій III вмѣшался въ дѣло о бракосочетаніи императора Льва Философа. Левъ недоволенъ былъ патріархомъ Николаемъ Мистикомъ, осудившимъ бракъ и замѣстилъ каѳедру Евѳиміемъ. Соборъ 920 г. при участіи папскихъ легатовъ призналъ Николая правымъ. Натянутыя отношенія между Римомъ и Константинополемъ порвались окончательно въ серединѣ XI вѣка. Возмущенный притязаніями римскаго папы Льва IX, патріархъ М. Керулларій уклонился отъ переговоровъ съ посольствомъ кардинала Гумберта. 16 іюля 1054 г. Гумбертъ положилъ во время богослуженія въ храмѣ св. Софіи отлучительную буллу папы. Тогда Керулларій созвалъ соборъ, на которомъ римскихъ легатовъ предали анаѳемѣ. Въ нѣдрахъ самой византійской церкви происходили тренія. Патріархъ Тарасій кротко относился къ иконоборцамъ и попустилъ незаконный бракъ Константина VI изъ принципа такъ называемой экономіи, т. е. ради высшихъ цѣлей церковно-государственной политики нарушилъ церковные каноны. Противникомъ выступила монашеская партія, порвавшая общеніе съ патріархами Тарасіемъ, Никифоромъ, Меѳодіемъ. Борьба между бѣлымъ духовенствомъ и чернымъ достигла апогея во времена патріарха Арсенія (1255—1260—1261 — 1267 гг.) Раздоры усугублялись не уничтожавшимися ересями, каковы: павликіанство, аревурды или дѣти солнца—смѣсь христіанства съ почитаніемъ Ормузда, евхиты или ентузіасты. Изъ положительныхъ сторонъ этого періода нужно упомянуть дѣятельность византійскихъ миссіонеровъ, распространявшихъ въ Пелопоннесѣ, Эпирѣ, Ѳессаліи, а также среди болгаръ, кроатовъ, славонцовъ, далматинцовъ, буковиновъ и русскихъ свѣтъ христіанскаго ученія.

III. Третій періодъ В. церкви длится отъ 1054 до 1453 г. Блестящій вначалѣ, онъ ко времени господства латинянъ и нападенія турокъ являлъ признаки упадка. Въ 1099 г.

на соборѣ въ Бари были сдѣланы попытки возсоединить западную и восточную церкви. Со стороны папы выступилъ знаменитый Анзельмъ Кентерберійскій, но ни онъ, ни позднѣе архіепископъ Петръ Хрисоланъ не добились церковнаго союза. Переговоры возобновились въ царствованіе Мануила Комнина (1143—80 г.г.), когда особенно хлопоталъ патріархъ Ѳома Морозини. Его попытки продолжалъ Германъ II (1232 г.). Особенно извѣстна ліонская унія (1274 г.). Подобныя же попытки были при Іоаннѣ Кантакузинѣ, Іоаннѣ V Палеологѣ, который лично ѣздилъ къ папѣ, но дальше словъ никто не шелъ. Наконецъ, въ 1439 г. ферраро-флорентійскій соборъ провозгласилъ формальную унію. Византійцы не сочувствовали уніи и предпочитали «лучше видѣть въ Константинополѣ турецкую чалму, чѣмъ папскую тіару». Въ этотъ періодъ возгорѣлись снова христологическіе споры, возбужденные еретиками—монахомъ Ниломъ, архіепископомъ Евстратіемъ, митрополитомъ Львомъ и другими. Первый споръ былъ изъ-за словъ: «ты еси приносяй и приносимый и пріемляй»; второй изъ-за пониманія словъ Христа. «Отецъ мой болій Мене есть» (Іоан. 14, 28) и третій по поводу: «анаѳема Богу Магометову, о которомъ Магометъ говоритъ, что онъ есть Богъ». Споры были достойно осуждены византійской церковью. Изъ крупныхъ религіозно - философскихъ движеній извѣстны: богомильство, ересь Варлаама, движеніе исихастовъ. Каноническое законодательство трудами соборовъ 861 г. и императоровъ Василія Македонянина и Льва Мудраго, а также патріарха Фотія обогатилось и значительно расширилось. Въ XI и XII вѣкахъ появились извѣстные комментаторы церковнаго права Іоаннъ Зонара, Алексѣй Аристинъ и Ѳедоръ Вальсамонъ, Арсеній (1225), Константинъ Арменопулъ (1350) и Матѳей Властарь. Центромъ монашества была св. гора Аѳонъ; извѣстны также въ Константинополѣ Студійская обитель, Перивлептъ, монастырь Акимитовъ, въ Пелопоннесѣ монастырь Великой пещеры, въ Аттикѣ-Дафнійскій, въ Беотіи—св. Луки, въ Ѳессаліи-Метеорскіе и на Патмосѣ — св. Іоанна Богослова. Широкое развитіе получило церковное искусство (архитектура, живопись, мозаика, позолота, рѣзьба, миніатюры, музыка, пѣніе). Богослуженіе дополнилось новыми чинами и праздниками.

Византійская литература дѣлится на три періода. Первый отъ Константина В. до смерти Ираклія (323—640 г.г.) создалъ цѣлую плеяду великихъ церковныхъ писателей, св. отцевъ, учителей и получилъ названіе золотого вѣка. Больше всего разрабатывалось богословіе, затѣмъ исторіографія, гражданская и церковная исторія, софистика, риторика, эпистолографія, церковная поэзія, филологія и т. п. Второй періодъ отъ 640 до 843 г. не отличался богатствомъ творчества по причинѣ закрытія философскихъ и богословскихъ школъ. Третій періодъ—періодъ подъема съ половины XI в. и до половины XV в., благодаря любви византійцевъ къ знанію, меценатству и покровительству императоровъ: Варды, Дуки и особенно Комниновъ, далъ много цѣннаго. Богословіе составляетъ центръ литературы византійской вмѣстѣ со своими отраслями догматикой и полемикой. Литературными дѣятелями въ области богословія были Іоаннъ Дамаскинъ, Никита Акоминатъ, Іоаннъ Кипариссіотъ и патріархъ Фотій. Трудами по апологетикѣ извѣстны Николай Меѳонскій, Леонтій Неапольскій, Ѳеоѳанъ Никейскій, Іоаннъ Кантакузенъ, Матѳей Властарь и патріархъ Геннадій; герминевтика—Прокопій Газскій, Олимпіадоръ, Козьма Индикоплевстъ, Максимъ Исповѣдникъ, Ѳеофилактъ, Никифоръ, Каллистъ, Ѳеодоръ Мелитиніотъ; по аскетикѣ и мистикѣ извѣстны труды Марка, Исаіи, Нила, Макарія, Діадохи, Исидора Пелусіота, Іоанна Лѣствичника, Симеона Новаго, Ѳелассія, Симеона Богослова, Никиты Стиѳата, Григорія Синаита и Николая Кавасила; церковная риторика—труды патріарховъ: Григорія, Модеста, Андрея, Ѳеофана, Григорія Паламы; агіологія (житія святыхъ)—Леонтія, Епифанія Агіополита. Во главѣ исторіи стоитъ Прокопій, къ которому примыкаютъ Агаѳій, Ѳеофанъ, Менандръ, Евагрій, Ѳеофилактъ Симокаттъ, Константинъ Порфирогенетъ, Георгій Акрополитъ, Никифоръ Ксанѳопуллъ и другіе. Изъ византійскихъ хронографовъ извѣстны: Іоаннъ Малала, Іоаннъ Антіохійскій, Георгій Амартолъ, Левъ Грамматикъ, Іоаннъ Зонара, Михаилъ Глика, Іоаннъ Скилица, Георгій Кедринъ, Симеонъ магистръ и логоѳетъ и Константинъ Манасси. Не замирала въ В. и философія, въ которой славятся Михаилъ Пселлъ, Іоаннъ Италъ, Георгій Пахимеръ, Плиѳонъ, Ѳеодоръ Метохитъ, Никифоръ Влеммидъ и мн. другихъ. Далѣе византійцы разрабатывали географію, филологію, юриспруденцію, медицину, математику, астрономію, зоологію, ботанику, археологію, алхимію и военное искусство. Представители церковной поэзіи составляли прекрасныя пѣснопѣнія; изъ нихъ извѣстны: Романъ Сладкопѣвецъ, патріархъ Сергій, Софроній Іерусалимскій, Андрей Критскій, Косьма Майюмскій, Іоаннъ Дамаскинъ.

Византинизмъ — терминъ, означающій совокупность церковно - государственныхъ особенностей, развившихся въ византійской имперіи. Столкновеніе христіанизованнаго эллинизма и романизма вызвала къ жизни своеобразныя начала, обозначаемыя сложнымъ понятіемъ византинизмомъ. Наука, народныя учрежденія, судъ, монеты, порядокъ престолонаслѣдія—все носило особый, Византіи свойственный, характеръ. Такъ, напр., основой государственности была идея подчиненія личности государству. Въ церковно-религіозной области Виз. характеризуется тѣснымъ союзомъ церкви съ государствомъ. Какъ выраженіе этнографическихъ, политическихъ, соціальныхъ, культурныхъ и церковныхъ особенностей, характеризующихъ восточно-греко-романскую имперію, В. развивался постепенно и достигъ апогея во время династіи Македонской и Комненовъ (IX—XII вѣк.), а потомъ начался его упадокъ.

Визеларъ—Карлъ (1818—1883 г.г.)—нѣм. ученый богословъ. Окончивъ Геттингенскій университетъ, сдѣлался въ 1839 г. приватъ-доцентомъ ветхо и ново-завѣтной экзегетики, 1843 г. экстраордин. профессоромъ. Написалъ много сочиненій, изъ которыхъ важнѣйшія: «Изложеніе и критика апокалипсической литературы Ветхаго и Новаго завѣта», «Хронологическій синопсисъ 4-хъ Евангелій, къ апологіи Евангелій и евангелической исторіи съ точки зрѣнія безпредзанятности», «Изысканія къ правильному пониманію Евангелій и евангельской исторіи», «Посланіе Варнавы» и «О нѣкоторыхъ датахъ изъ жизни Лютера».

Визитація—обозначаетъ, прежде всего, посѣщеніе храма апп. Петра и Павла по обѣту или по закону; въ средніе вѣка совершалась пилигримами и была весьма распространена среди вѣрующихъ. Съ 743 г. В. была установлена для епископовъ и митрополитовъ, а затѣмъ и для свящ. и монаховъ, обязанныхъ являться къ папѣ.

Викарій—лат. vicarius—замѣститель, В. назывался въ Римѣ начальникъ діэцеза (diaecesis), имѣвшій права префекта. Такой характеръ эта должность носитъ и въ церкви, причемъ самъ папа наз. викаріемъ Іисуса Христа. Отъ себя же папа назначалъ намѣстниковъ—vicarii apostolici или legatinati. Позднѣе появились хорепископы и отъ себя поставляли иподіаконовъ, чтецовъ и съ согласія епископовъ пресвитеровъ и діаконовъ. Въ древне-русской церкви при епископѣ были намѣстники сначала духовные, а потомъ свѣтскіе. Въ 1698 г. Петръ В. дозволилъ кіевскому митрополиту Варлааму избрать «для слабости здоровья» коадъютора. Впервые названіе викаріевъ встрѣчается въ 1708 г., когда митрополиту новгородскому назначенъ былъ помощникъ съ титуломъ викарія корельскаго и ладожскаго. Особое употребленіе обычай назначать епископовъ въ помощь епархіальнымъ архіереямъ получилъ со времени императрицы Екатерины II. Особенно много каѳедръ викарныхъ архіереевъ учреждается въ послѣднее время, въ виду трудности епископскаго служенія при современныхъ условіяхъ жизни паствы. Кругъ дѣятельности викарныхъ архіереевъ предоставляется опредѣлять епархіальному епископу, впрочемъ, для нѣкоторыхъ вик. имѣются особыя, утвержденныя Св. Синодомъ, инструкціи, напр., для Сарапульскаго, Велико-Устюжскаго. Частію обязанности викаріевъ обозначаются и въ Уст. Дух. Консисторій.

Викентій—авва лиринскаго монастыря въ Галліи († 450 г.). Его причисляютъ къ полупелагіанамъ, однако, онъ строго православный церковный писатель. Особенно извѣстны его «Памятныя записки»,—трудъ, сохранившійся въ отрывкахъ. Задача этого сочиненія—опредѣлить вѣрный, научный и доступный способъ отличить истину вселенскєй вѣры отъ лживости еретическихъ ученій. Сначала онъ устанавливаетъ двойство источниковъ догматическаго ученія—авторитетъ свящ. писанія и преданіе вселенской, каѳолической церкви, — затѣмъ опредѣляетъ вопросъ о взаимоотношеніи свящ. преданія и свящ. писанія, причемъ находитъ, что необходимо направлять нить толкованія пророческихъ и апостольскихъ писаній по нормѣ церковно-вселенскаго ихъ понима'нія. Онъ даетъ руководительныя начала въ дѣлѣ вѣры, а именно: всеобщность, древность и согласіе. Въ самой вселенской церкви всѣми мѣрами надобно держаться того, во что вѣрили повсюду (ubique), во что вѣровали всегда (semper), во что вѣрили всѣ (ab omnibus)»...

Викентій (лат. побѣждающій)—св. мученикъ, служилъ діакономъ въ Августополѣ, испанск. городѣ въ Валенсіи. Около 303 г. былъ пригвожденъ ко кресту и снятый мучителями, какъ мертвый, поднялся и, вновь побѣжалъ ко кресту; послѣ этого заключенъ въ тюрьму и, наконецъ, сожженъ въ 304 г. на желѣзной рѣшеткѣ. Пам. 11 ноября.

Викентій Ивановичъ—видный митрополитъ Карловицкій добился подкупомъ австрійскаго царскаго коммиссара, графа Локатели объединенія карловиц. и бѣлградской митрополій. Въ 1733 г. издалъ монашескія правила и пригласилъ въ Бѣлградъ изъ Кіевской академіи русскихъ учителей Емануила Казачинскаго, Трофима Климовскаго, Георгія Шумляна, Тимофея Левандовскаго и Ивана Минацкаго. Изъ школы этихъ учителей вышелъ знаменитый сербскій богословъ и историкъ Іоаннъ Раичъ.

Виклефъ Джонъ—предтеча реформаціи, род. въ Сперсвеллѣ, въ Іоркширѣ въ 1324 г.; ум. въ Люттервортѣ 31 декабря 1384 г. Въ 1335 г. окончилъ оксфордскій университетъ и, пройдя разныя должности, около 1374 г. получилъ степень доктора богословія. Впервые выступилъ защитникомъ Эдуарда III противъ папы Урбана V въ дѣлѣ отказа короля и парламента отъ феодальной дани. 26 іюля 1374 г. Эдуардъ III назначилъ В. королевскимъ уполномоченнымъ въ Брюджѣ для заключенія договора съ папскимъ нунціемъ. Это возстановило противъ В. папу, который потребовалъ его на конвокацію въ соборъ св. Павла 19 февраля 1377 г. Для защиты его сопровождала толпа вооруженныхъ людей и великій маршалъ Англіи лордъ Генри Перси. Конвокація потерпѣла пораженіе. Тогда вслѣдствіе аппеляціи одного епископа папа издалъ 22 мая 1377 г. пять буллъ противъ В., гдѣ перечислилъ 19 (мнимыхъ) ересей Виклефа, которыя распадаются на 3 группы: 1, о правѣ собственности и наслѣдства, которыя, по мнѣнію В., не зависятъ отъ воли Бога; 2, о правѣ секуляризировать церковную собственность и 3, о дисциплинѣ церковной, которая касается лишь дѣлъ церковныхъ, а не матеріальныхъ. При Ричардѣ II папа снова потребовалъ отъ В. въ теченіе 30 дней явиться въ церковь

св. Павла въ Лондонѣ. В. явился въ архіепископскій дворецъ въ Ламбетѣ, но судъ не состоялся: народъ освободилъ своего любимца отъ опасности. 27 марта 1378 г. умеръ папа Григорій XI и разразилась папская схизма. В. выступилъ въ качествѣ реформатора. Онъ вмѣшался въ борьбу между папами и отвергъ обоихъ соперниковъ. Въ своемъ переводѣ Библіи на англійскій языкъ онъ возсталъ противъ ученія о пресуществленіи и этимъ возстановилъ противъ себя университетъ. Епископъ лондонскій Вилліамъ Куртеній осудилъ ученіе В. и созвалъ въ Лондонѣ 17 мая 1382 г. такъ называемый «соборъ землетрясенія» изъ 10 епископовъ, 16 докторовъ юриспруденціи, 30 докторовъ богословія и 4 кандидатовъ законовѣдѣнія. На основаніи постановленій собора и королевской грамоты отъ 26 іюня 1382 года онъ преслѣдовалъ и заставилъ замолчать виклифистовъ. 18 ноября 1382 г. В. потребовали на провинціальный соборъ въ Оксфордѣ, но отреченія его не могли добиться. В. обратился къ парламенту съ памятной запиской по вопросу о монашескихъ обѣтахъ, о десятинахъ и объ евхаристіи. Вмѣстѣ съ тѣмъ возставалъ на монашествующіе ордена, написалъ много трактатовъ и проч. Въ 1382 г. его поразилъ параличъ, тѣмъ не менѣе онъ дѣятельно работалъ, пользуясь помощью своего капеллана. 28 декабря 1384 г. во время мессы въ приходской церкви въ моментъ совершенія евхаристіи съ нимъ былъ второй ударъ паралича, который свелъ его черезъ 3 дня въ могилу. Онъ погребенъ 4 мая 1415 г. въ церкви св. Маріи въ Люттерворѣ, кости его по повелѣнію папы Мартина V были въ 1428 г. вырыты, сожжены и пепелъ сброшенъ въ рѣку Свифтъ, притокъ Авона возлѣ Люттерворта. Главнымъ дѣломъ Виклефа былъ переводъ Библіи на англійскій языкъ. Замѣчателенъ изъ его догматическихъ сочиненій «Тріалогъ или четыре книги діалога» между тремя аллегорическими личностями—Алифіей (Истина), Псевдисъ (Ложь) и Френисъ (Разумъ), напечатанный, вѣроятно, въ 1525 г. въ Базелѣ. Кромѣ этого свои воззрѣнія онъ излагаетъ въ небольшихъ трактатахъ и простонародныхъ памфлетахъ. Ученіе о Троицѣ онъ развиваетъ по Августину и Ансельму, а идею Богочеловѣка строитъ по библейско-этическому идеалу. Въ своемъ ученіи о церкви онъ выступаетъ вполнѣ протестантомъ.

Викторіальные дни — празднуемые въ память побѣдъ русскаго войска и заключенія мирныхъ договоровъ. Таковы: 27 іюня, Полтавской побѣды 1709 г.; 9 авг., взятіе Нарвы въ 1704; 27 іюля, битвъ при Гангеудѣ въ 1714 г. и Гренгамѣ въ 1726 г.; 24 іюня, Чесменской битвы въ 1770 г.; 10 іюля, Кучукъ-Кайнарджійскаго мира съ Турціей въ 1774 г.; 30 авг. Ништадтскаго мира со Швеціей въ 1721 г.; 25 дек., избавленія Россіи отъ нашествія галловъ и двадесяти языковъ.

Викторъ—имя трехъ папъ и двухъ антипапъ. — Викторъ I занималъ престолъ между Елевофомъ и Зефариномъ. Онъ вмѣшался въ споръ о Пасхѣ, грозя отлученіемъ всѣмъ восточнымъ епископамъ, не принимавшимъ римскаго празднованія св. Пасхи. Онъ же отлучилъ Ѳеодота Кожевника, знаменитаго вождя монархіанъ.

Викторъ II. (1055—1057), въ мірѣ Гебгардъ, другъ и родственникъ Генриха III. Въ теченіе своего папствованія созывалъ четыре собора по поводу симоніи и брака священниковъ: одинъ въ Италіи (Флоренція) и три во Франціи (Ліонъ, Лизье, Тулузъ).

Викторъ III. (1086—87)—бывшій аббатъ Монте-Казино, преемникъ Григорія VII, сидѣвшій на престолѣ всего полгода. Викторъ IV—имя двухъ антипапъ въ XII в.— кардинала Григорія Конти (1138 г.), низвергнутаго Иннокентіемъ II и кардинала. Октавіана (1159—1164 г.) избранный Фридрихомъ Барбароссой и уступавшимъ въ дѣйствительной власти и нравственномъ вліяніи своему сопернику Александру III.

Викторъ Клавдій - Марій иначе Викторинъ, риторъ и поэтъ, жившій въ V в. и написавшій гексаметромъ Комментарій на книгу Бытія и «Посланіе къ аббату Саломону», объ извращенныхъ нравахъ своего вѣка.

Викторъ—епископъ антіохійскій, современникъ Златоуста, написалъ Комментарій на Евангеліе отъ Марка.

Викторъ—еписк. капуйскій († 544 г.). латинскій писатель, оставилъ сочиненіе «De cyclo Paschali» и переводъ «Harmonia Evangeliorum».

Викторъ—еписк. картенскій, въ серединѣ V вѣка написалъ сочиненіе: «Противъ аріанъ къ Гензериху и объ обществ. покаяніи».

Викторъ—еписк. тунунскій († 566 г.) написалъ лѣтопись, обнимающую періодъ отъ 444—465 гг.; былъ заключенъ Юстиніаномъ въ тюрьму за то, что противился осужденію «3-хъ главъ».

Викторъ—еписк. витанскій или утикскій, написалъ «Исторію африканскаго гоненія при Гензерихѣ и Гуннерихѣ.

Викторъ (лат.—побѣдитель)—св. мученикъ, италійскій воинъ, страдавшій при императорѣ Антонинѣ. Ни трехдневное пребываніе въ печи, ни ядъ, ни кипящее масло не повредили ему. Мучители, снявъ кожу, отсѣкли ему голову. Пам. 11 ноября. Еще Викторы мученики 31 января, 10 марта, 18 апрѣля.

Викторъ (Садковскій)—архіепископъ, сынъ священника, учился въ кіевской духовной академіи при ректорѣ, впослѣдствіи еп. Георгіи Конисскомъ. Въ 1774 г. произведенъ во игумены тупичевскаго монастыря, а въ 1775 г. назначенъ капелланомъ домовой церкви при русскомъ посольствѣ въ Варшавѣ, гдѣ пробылъ 9 лѣтъ и заслужилъ всеобщій почетъ и уваженіе за заботы о западно-русскомъ православіи. Въ 1784 г. посвященъ въ архимандрита въ г. Слуцкъ, причемъ ему присвоены были при богослуженіи нѣкоторыя архіерейскія отличія: дикирій, трикирій и др. Въ 1785 г. получилъ въ Слуцкѣ, для пользы православія, архіерейскую каѳедру. В. пришлось вести долгую и упорную борьбу за православіе съ поляками, которые схватили его на дорогѣ близъ Слуцка 18 апрѣля 1789 г. и доставили подъ сильной стражей на сеймовый судъ въ Варшаву. Передъ вторымъ раздѣломъ Польши русскими войсками В. былъ освобожденъ изъ ченстоховскаго монастыря. Въ 1794 г. руководилъ дѣломъ присоединенія уніатовъ. Въ 1796 г. преосвященный В. перемѣщенъ въ Черниговъ; здѣсь, послѣ тяжкой болѣзни скончался 11 ноября 1803 г. и погребенъ подъ спудомъ черниговскаго троицкаго собора.

Викторъ, въ мірѣ Василій Высоцкій (1791—1871 г.), род. въ Черниг. губерніи, ученикъ регента-композитора прот. Данилевскаго. Въ 1818 г. В. принялъ монашество и жилъ въ Симоновскомъ монастырѣ уставщикомъ и регентомъ. Въ 1848 г. выѣхалъ въ Николаевскій гор. Батурина монастырь, гдѣ и скончался въ глубокой старости. Славился своимъ пѣніемъ, которымъ восхищались всѣ отъ императора Николая Павловича до простого смертнаго богомольца, бывавшаго въ Симоновомъ монастырѣ. Послѣ В. осталось много духовно-музыкальныхъ сочиненій, изъ которыхъ извѣстны Симоновская и «вятская» херувимскія.

Викторинъ—епископъ Петтау, города въ Паннониі, на Дравѣ, въ теперешней Штиріи, жилъ ок. 290 г., грекъ по происхожденію. Извѣстенъ фрагментъ его сочиненія De fabrica mundi; ему же приписываютъ Комментарій на Апокалипсисъ.

Викторинъ (лат.—побѣдительный)—имя нѣсколькихъ св. мучениковъ. Одинъ пострадалъ съ Севвастіаномъ (пам. 18 дек.); другой по приказанію имп. Декія истолченъ въ каменной ступѣ (память 31 янв.), 10 мар., 5 апр.

Виктрицій—св. воинъ, былъ пытаемъ за желаніе сдѣлаться христіаниномъ; въ 380 или 390 г. чудесно освобожденъ и посвященъ въ еписк. руанскаго; миссіонерствовалъ въ Бельгіи, былъ заподозрѣнъ и долженъ былъ оправдаться въ Римѣ передъ папой Инокентіемъ I; оставилъ сочиненіе De lauda sanctorum (Пам. 7 августа).

Виллибальдъ—римск. св., первый еписк. Эйхштадскій, въ Баваріи, род. въ 700 г. въ Англіи, восп. въ монастырѣ Вальдгеймскомъ; въ 720 г. паломничествовалъ въ св. Землю, въ 741 г. сопровождалъ папу Бонифація изъ Рима въ Германію и здѣсь рукоположенъ былъ во епископа; построилъ Гейденгеймскій монастырь, умеръ ок. 787 года.

Вилъ—членъ христіанской семьи, прославившейся страданіями во время гоненія на христіанъ импер. Декія. Семью простирали ни колесахъ, строгали по ребрамъ, поливали раны уксусомъ, жгли огнемъ, бросали звѣрямъ, варили въ котлахъ. Пам. 23 окт.

Вильна—губернскій городъ и каѳедральный Литовской епархіи, у рѣки Виліи, центръ православія въ Зап. Руси. Первая православная церковь построена, по преданію, при великомъ литовскомъ князѣ Гедиминѣ (1316 — 1341 гг.). Затѣмъ первая супруга Ольгерда, Марія Ярославна витебская построила пятницкую церковь, вторая супруга, княжна Іуліана тверская основала троицкую церковь. Самъ Ольгердъ тоже принялъ христіанство подъ именемъ Александра. Ольгердъ учредилъ въ Вильнѣ православную митрополію съ митрополитомъ Романомъ и построилъ въ В. пречистенскую церковь. Сынъ Ольгерда, Ягайло, женив-

шись на польской королевнѣ Ядвигѣ, сдѣлался католикомъ, ревностно насаждалъ римскіе костелы. Въ 1596 г. здѣсь была введена унія. До уніи въ В. было не менѣе 14 православныхъ храмовъ, а къ концу XVII ст. въ В. православныхъ считалось только 40 человѣкъ при единственной церкви Св. Духа.

Виленская остробрамская икона Божіей Матери. О ея происхожденіи существуютъ нѣсколько преданій. По одному Ольгердъ принесъ ее изъ Корсуни, по другому—ее прислалъ греческій императоръ Іоаннъ Палеологъ, по третьему—она чудесно явилась на острыхъ воротахъ 14 апрѣля 1431 г. Въ 1498 г. при закладкѣ городскихъ каменныхъ стѣнъ икона помѣщена на острой башнѣ, отчего называется остробрамской (брама—ворота). Когда въ 1495 г. появилась икона Божіей Матеріи Одигитріи (Путеводительницы), писанная евангелистомъ Лукою, остробрамская была забыта. Въ 1609 г. ее захватили уніаты, а въ 1624 г. у самыхъ воротъ былъ основанъ кармелитскій монастырь съ костеломъ св. Терезіи. Кармелиты выстроили въ 1671 г. вмѣсто старой новую часовню, а икону обратили ликомъ къ костелу. Послѣ пожара Вильны въ 1741 г. икона перенесена въ терезинскій монастырь, а въ 1744 г. снова помѣщена надъ воротами. Въ XIX ст. изъ-за нея произошелъ споръ между базиліанами и кармелитами и папа присудилъ икону послѣднимъ. Въ 1812 г. она пострадала при нашествіи французовъ, а въ 1829 г. при снятіи ризы для исправленія, на ней замѣтили написанную славянскими литерами хвалебную пѣснь Богородицы: «Честнѣйшую Херувимъ». Икона написана на дубовой доскѣ въ $2^1/_2 \times 2$ ар.; на ней изображена Пречистая Дѣва въ моментъ Благовѣщенія. Покрыта икона вызолоченной ризой и двуяросной короной съ лучистымъ сіяніемъ и давно почитается и католиками и православными. Празднованіе совершается 25 марта, 14 апр. и 26 декабря.

Виленская чудотворная икона Божіей Матери Одигитріи привезена Еленой, дочерью московскаго князя Іоанна, женой литовскаго князя Александра. По одному преданію была святыней византійскихъ императоровъ, одинъ изъ которыхъ прислалъ въ даръ князьямъ Галиціи, по другому принесена въ Москву Софіей Палеологъ. Въ 1570 г. при заключеніи договора требовали возвращенія иконы взамѣнъ 50 именитыхъ плѣнниковъ. Въ 1748 г. послѣ пожара икона изъ пречистенской перенесена въ троицкую и теперь въ иконостасѣ находится въ троицкой церкви, при которой состоитъ монастырь и духовная семинарія. Въ XVIII в. икона украшена серебряными дощечками, образовавшими своеобразную ризу, а въ 1866 г. при перемѣнѣ ризы вынуто 1000 гвоздиковъ. Написана икона на четырехъ составленныхъ доскахъ, разм. $1^3/_4 \times 1$ арш. Празднованіе совершается 14 апрѣля.

Виленскій святотроицкій монастырь, при троицкой церкви, основанной Ольгердомъ. Въ 1514 г. князь К. И. Острожскій реставрировалъ руины троицкой церкви, а когда основанъ монастырь — неизвѣстно. Изъ него вышли іерархи: священномученикъ митрополитъ Макарій († 1497 г.), Іона II, Сильвестръ Бѣлькевичъ и др. При монастырѣ существовало святотроицкое братство, основанное въ 1584. Съ каѳедры этого м-ря Стефанъ Зизаній порицалъ унію. Около 1609 г. монастырь оказался въ рукахъ уніатовъ. Съ 1839 г. онъ перешелъ въ руки православнаго управленія и нынѣ состоитъ третьеклассным монастыремъ подъ настоятельствомъ ректора литовской дух. семинаріи.

Виленскій Святодуховъ монастырь основанъ при святодуховской церкви, по преданію, женой Александра, княгиней Еленой около 1597 г., сначала былъ деревянный, а послѣ 1640 г. каменный и переименованъ въ святодуховское братство. Братство вело борьбу съ уніей и устроило училище, для котораго настоятель монастыря Мелетій Смотрицкій написалъ грамматику. Братство въ 1588 г. получило право ставропигіи, т. е. независимость отъ мѣстной іерархіи. Въ 1796 г., когда по третьему раздѣлу В. отошла къ Россіи, монастырь зачисленъ штатнымъ второклассным, въ 1833 г. первоклассным, въ XVII в. въ монастырь перенесены мощи свв. мученниковъ Антонія, Іоанна и Евстафія, открытыя торжественно въ 1826 г., а склепъ, гдѣ они лежатъ, при преосвященномъ Іосифѣ Сѣмашкѣ обращенъ въ пещерную церковь. Изъ церковныхъ достопримѣчательностей выдѣляется еще виленскій пречистенскій митрополитанскій соборъ, основанный Ольгердомъ въ 1346 г., освященный св. Алексіемъ, превращенный было въ ветеринарную клинику и возобновленный при графѣ Муравьевѣ, какъ православная святыня.

Виленскій Маріинскій женскій монастырь, находящійся въ самомъ городѣ, общежительный, нештатный, основанъ въ 1864 году, храмъ 1.

Вина. Создатель далъ человѣку нравственный законъ, который является надежнымъ агентомъ въ дѣйствіяхъ людскихъ; нравственное чувство связываетъ законъ съ человѣческимъ «я» и преобразованное чувство это есть чувство долга. Человѣкъ обладаетъ и извѣстной нравственной свободой, ограниченной рамками нравственнаго закона внѣшняго,—даннаго Богомъ еврейскому народу, а чрезъ Христа и всему человѣчеству. Человѣкъ не имѣетъ права отказываться отъ его исполненія. Если въ поступкѣ человѣка есть элементы «сознательности» и «свободы», онъ воленъ или сообразоваться съ закономъ или нарушить его. Нарушеніе закона есть вина.

Вине Александръ, швейцарскій богословъ, род. 1797 г. и получилъ образованіе въ Лозаннѣ, ум. въ Кларенсѣ. Съ 1817 по 1837 г. былъ преподавателемъ французск. яз., а затѣмъ профессоромъ въ университетѣ. Въ 1819 г. рукоположенъ во священника. Подъ вліяніемъ гоненія на момверовъ, написалъ для парижск. «общества христіанской нравственности» сочиненіе «записка въ пользу свободы культовъ». Извѣстность пріобрѣлъ въ двухъ областяхъ—богословіи и литературной критикѣ,—признавая своими учителями Паскаля и Канта. Написалъ сочиненія: «Пастырское богословіе или теорія евангелическаго ученія», «Гомилетика или теорія проповѣдничества» и «Исторія проповѣдничества среди реформаторовъ во Франціи въ XVII в.»

Винеръ, Георгъ Бенедиктъ, нѣмецкій библеистъ, проф., (1789—1858). Пользовался любовью многочисленныхъ слушателей; его перу принадлежатъ сочиненія библейскаго характера: сравнительное изложеніе ученія различныхъ христ. церков. партій, Аугсбургское исповѣданіе, Руководство къ богословской литературѣ. Извѣстны три его большихъ сочиненія: «Библейскій словарь, Грамматика халдейскаго языка, содержащагося въ Библіи и Таргумахъ и Грамматика новозавѣтнаго греческаго языка, какъ вѣрная основа новозавѣтной экзегетики.

Вино, винодѣліе. Палестина, благословенная плодородная страна, весьма богата виноградниками, въ особомъ изобиліи расположенными на склонахъ, холмахъ и на равнинахъ. Особенно славились виноградниками горы Іудовы (Быт. 49, 11), именно окрестности Хеврона, а также виноградники Энгеди (Пѣсн. Пѣсн. 1, 13). Виноградники у евреевъ были у каждого дома, такъ, что «сидѣнье подъ виноградной лозой» является приточной характеристикой временъ мира и благоденствія при Соломонѣ (3 Цар. 4, 25; Мих. 4, 4; Зах. 3, 10). Обработка виноградника была очень рано развита и процвѣтала съ древности. Вино было обычнымъ напиткомъ израильтянъ и Псалмопѣвецъ указываетъ его увеселяющую, сердце радующую, силу (Пс. 103, 15, ср. Притч. 31, 16; Суд. 9, 13; Сир. 31 32). Евреи, чтобы сдѣлать вкусъ вина тоньше и деликатнѣй, примѣшивали разныя пряности вродѣ мирры, нарда и проч. У евреевъ вино носило названіе глевкосъ, у грековъ гликисъ, у римлянъ раззитъ. Искусственное вино, безъ сомнѣнія, извѣстное въ Палестинѣ, какъ и пиво, наз. шекаръ (отсюда сикеръ), на арабскомъ яз.—саххаръ.

Виноградовъ Мих. Александр. протоіерей г. Рязани, весьма извѣстный, талантливый духовный композиторъ, образованіе получилъ въ ряз. дух. семинаріи. Влекомый къ пѣнію, поступилъ въ хоръ, служилъ помощникомъ регента, а затѣмъ регентомъ въ архіерейскомъ хорѣ, изучалъ и знакомился съ произведеніями Турчанинова и др. Въ 1871 г. оставилъ хоръ и посвятилъ себя пастырской дѣятельности. В—ву принадлежатъ 37 духовно-музыкальныхъ произведеній, изъ нихъ 11 переложеній (8 догматиковъ знаменнаго распѣва, стихира «Богоначальнымъ мановеніемъ» — осмогласная, «о Тебѣ радуется» греческаго распѣва, стихира на Введеніе). Выдѣляются сочиненія: «Милость мира», Тебѣ поемъ, Херувимскія: D—dur и E—moll, Взбранной воеводѣ, Хвалите имя Господне», и др. Основныя черты его, полныхъ интереса и жизни, духовно-музыкальныхъ сочиненій-господство текста надъ музыкою, подчиненіе ритма музыкальнаго словесному, отсутствіе сольнаго пѣнія и внѣшнихъ эффектовъ, изысканная нюансировка, красивые пассажи и особенно выразительная гармонія.

Виноградовъ, Ник. Иванов., магистръ богословія быв. преподаватель Виѳанской дух. семинаріи. Сынъ діакона московск. никитскаго дѣвичьяго монастыря, В. окончилъ въ 1876 г. московскую академію со сте-

пенью кандидата богословія и поступилъ преподавателемъ въ нижег. дух. семинар. Въ 1892 г. защитилъ (магис. диссер.) «Притчи Господа нашего Іисуса Христа». Затѣмъ въ разное время написалъ: О конечныхъ судьбахъ міра и человѣка, Антихристіанство и Антихристъ, Будущность церкви Христовой, Канонъ на Благовѣщеніе и др.

Виноградовъ, Ник. Петровичъ, протоіерей, экстра-ординарный профес. казанск. дух. семинаріи, магистръ богословія. Въ 1880 г. по окончаніи Каз. Дух. Акад. со степенью кандидата богослов., назначенъ преподавателемъ Нижегородск. училища. За сочиненіе: «Догматическая система св. Григорія Богослова» получилъ премію митроп. Іосифа, въ 1881 г. допущенъ къ чтенію лекцій съ званіемъ пр.-доцента, 14 іюня 1887 г. удостоенъ степени магистра богосл. 12 дек. 1894 г. по указу свят. синода назначенъ инспекторомъ академіи съ возведеніемъ въ санъ протоіерея и въ званіе эк.-ординарнаго профессора. Изъ печатныхъ его трудовъ извѣстны: «Взглядъ Лукреція Кара на религію въ его поэмѣ», рѣчь «О природѣ»; «Народная проповѣдь Спасителя». Съ 1911 г. сверхштатн. проф.

Виноградскій Успенскій мужской монастырь, заштатный, необщежительный; находится въ Кіевской губ., въ 45 в. отъ г. Черкасъ. Основанъ въ XVIII в. Во главѣ его архимандритъ.

Виргилій, рим. св., род. въ Ирландіи. Въ 743 по рекомендаціи Пипина получилъ епископскую каѳедру зальцбургскую. Извѣстенъ, какъ противникъ Бонифація, который обвинялъ его въ ереси, будто онъ, В., держится мнѣнія, что земля шарообразна. Но папа былъ на сторонѣ В. Въ 1233 г. Григорій IX канонизировалъ его.

Вириладъ—вмѣстѣ съ 45 христіанами былъ мучимъ Ликиніемъ въ армянск. городѣ Никополѣ; ему отсѣкли руки и ноги и 10 іюля 519 года сожгли. Пам. 10 іюля.

Виринея—св. муч., дочь св. Домнины, знатной женщины изъ Антіохіи. Жила въ IV в. Пам. 4 окт.

Вирка или *Уирко*—св. муч. Пострадала въ Готѳской странѣ въ IV в. отъ царя Унгериха вмѣстѣ съ 26 мучениками, сожженными во время молитвы въ церкви. Память 26 марта.

Вировскій Спаса Всемилостиваго женскій монастырь I класса, общежительный, находится въ Сѣдлецкой губ., близъ гор. Соколова, при деревнѣ Вировѣ. Основанъ въ 1894 году, съ цѣлью обращенія уніатовъ въ православіе. Монастырь благоустроенный, имѣетъ 5 школъ, больницу, богадѣльню, мастерскія и пріютъ для дѣтей.

Вирсавія—городъ, названный по имени колодца, выкопаннаго рабами Исаака, около котораго Авраамъ заключилъ союзъ съ царемъ Герарскимъ, Авимелехомъ. В—южная граница Палестины. Вблизи В была пустыня, куда убѣжала Агарь, служанка Сары.

Високосъ — (съ лат. bis-sextilis-дважды шестой). Такъ названъ былъ 46 г. до Р. Хр., ибо Юлій Цезарь прибавилъ въ этомъ году послѣ 6 марта лишній день—2-ое шестое число. У насъ февраль въ В. г.—29 дней.

Виссаріонъ—велик. пустыножитель, египтянинъ, пришедъ въ возрастъ, посѣтилъ Іерусалимъ; возвратившись, принялъ монашество и удалился для безмолвія въ пустыню; 40 лѣтъ скитался въ рубищѣ, изнуряя тѣло, не ложился, спалъ сидя или стоя, по 40 дней былъ безъ пищи. Богъ прославилъ его чудесами: В. усладилъ для своего ученика морскую воду, въ засуху вызывалъ дождь, перешелъ рѣку, какъ по сушѣ; скон. въ IV в. Пам. 6 іюня.

Виссаріонъ — Никейскій, первую половину своей 70-лѣтней жизни посвятилъ служенію православной восточной церкви, а вторую — въ санѣ кардинала римской церкви. На Флорентійскомъ соборѣ (1439 г.) возведенъ въ санъ архіепископа Никеи. В. защищалъ восточное ученіе; здѣсь познакомился съ итальянскими гуманистами и его вѣра въ безусловную правду Вост. Ц. по нѣкоторымъ пунктамъ разногласій начала падать. Подъ его вліяніемъ греки, тѣснимые турками, склонились къ уніи съ латинской церковью. В. написалъ нѣсколько сочиненій, объясняющихъ его переходъ въ западную церковь; таковы: опроверженіе Паламы и защита надписей Векка, по вопросу объ исхожденіи Св. Духа, опроверженіе силлогистическихъ главъ Марка Ефесскаго, и силлогизмовъ Максима Плануды, трактатъ о таинствѣ Евхаристіи и о словахъ Пресуществленія. Къ тому же времени заинтересовался всѣмъ, что касается древне-классическаго времени, переводилъ Аристотеля и Ѳеофраста, знакомилъ западъ съ Платономъ и принималъ ближайшее участіе въ организаціи кружка

ученыхъ людей или «академіи» и библіотеки, переданной В. Венеціи для общественнаго пользованія. Въ общемъ, онъ былъ типичнымъ представителемъ гуманизма. Не забывалъ В. и родную Грецію, а также велъ переговоры съ Іоанномъ III Васильев., москов. княземъ о женитьбѣ на Софьѣ (Зоѣ) Палеологъ изъ дома импер. Палеологовъ.

Виссаріонъ (Нечаевъ),—еписк., сынъ діакона тульск. епархіи, род. 13 мар. 1822 г., въ мірѣ Василій Петровичъ, окончилъ въ 1848 г. московс. дух. семинарію и учительствовалъ годъ въ тульск. епархіи. Въ 1849 г. за сочиненіе о святителѣ Дм. Ростовскомъ получилъ степень магистра бог. и былъ переведенъ въ виѳанскую семинарію, а въ 1852 г. въ московскую. Въ 1853 г. принялъ священный санъ, оставилъ въ въ 1855 г. учебн. службу и получилъ приходъ николаевск. церкви въ Толмачахъ въ Москвѣ. Съ 1860 г. принималъ участіе въ изданіи «Душеполезнаго чтенія». Въ 1874 г. протоіерей, послѣ смерти жены въ 1889 г. принялъ монашество съ именемъ В. и 30 іюля 1889 г. хиротонисанъ въ епископа дмитровскаго, викарія москов. митрополіи, а въ 1894 г. переведенъ въ Кострому. Въ 1894 г. за заслуги по истолкованію Св. Писанія, раскрытію истинъ православія, изъясненію богослуженія и молитвъ и обличенію раскольниковъ моск. дух. академія присудила степень доктора богословія. Онъ оставилъ великое множество печатныхъ научныхъ трудовъ, поученій, какъ то: «Толкованіе на пареміи изъ книгъ Моисея, Іисуса Навина, Судей, Царствъ» «Толкованіе на пареміи изъ новозавѣтныхъ книгъ»,Христіанскіе уроки, Духовный свѣтъ «О вечернѣ», Обозрѣніе общеупотребительныхъ молитвъ, и О расколѣ и по поводу раскола», и мн. другихъ.

Виссонъ—драгоцѣнная, тонкая и мягкая льняная ткань. Цвѣтъ желтоватый или пурпуровый, а не чисто бѣлый.

Витія—ораторъ.

Виталіанъ (657—672 г.),--папа, извѣстенъ борьбой съ Мавромъ, епископомъ равеннскимъ. На приглашеніе прибыть въ Римъ для подчиненія римской церкви Мавръ отвѣчалъ В. отлученіемъ его самого.

Виталій (лат. жизненный)—инокъ, жившій въ VII вѣкѣ. Во времена патріарха Іоанна Милостиваго работалъ безъ устали въ Александріи и деньги отдавалъ развратнымъ женщинамъ, спасая ихъ отъ паденія, молился за нихъ и увѣщевалъ покаяться, Пам. 22 апр. Другой В.—муч., сожженъ на о. Корцирѣ. Пам. 28 апр.

Виталій (Гречулевичъ),—еписк., родился 1 янв. 1822 г., въ мірѣ Вас. Васильевичъ, конч. петерб. дух. академію со степенью магистра въ 1847. Преподавалъ З. Божій въ гатчинск. институтѣ; въ 1849 принялъ священство и назначенъ законоучителемъ С.-петербург. александрин. сиротскаго дома. Въ 1860 г. перешелъ въ александровск училище Императ. воспитательнаго общества благородныхъ дѣвицъ, а въ 1862 г получилъ санъ протоіерея. Написалъ: «Подробный сравнительный обзоръ Четвероевангелія» и за это, а также за труды по устройству въ родномъ м. Тульчинѣ въ 1864 г. училища для дѣвицъ духовнаго званія получилъ благодарность дух. академіи (1866 г.). Въ 1874 г. вышелъ за штатъ. Въ 1875 г. принялъ монашество съ именемъ В., въ 1876 г.—архимандритъ; въ 1879 г.—хиротонисанъ во епископа острожскаго, викарія волынской епархіи; въ 1882 г. назначенъ епископомъ могилевскимъ и мстиславскимъ. Скончался 14 мая 1885 г. въ Могилевѣ и погребенъ въ спасской церкви архіер. дома. Издавалъ журналы: «Странникъ», »Современный Листокъ», «Мірское слово». Изъ сочиненій В. извѣстны: «Притчи Христовы», «Послѣдняя пасхальная вечеря І. Христа и день Его смерти», «Евангельская исторія», «Всенощное бдѣніе», «Духъ и значеніе богослуженія» и мн. другихъ.

Витебская - Казанская икона Божіей Матери. Ею былъ благословленъ первый полоцкій епископъ Каллистъ въ 1654 г. патріархомъ Никономъ. Находится она въ Марковомъ свято - троицкомъ монастырѣ. Празднованіе 8 іюля.

Витебскій Марковъ свято - троицкій мужской монастырь, I класса, общежительный. Находится въ 3 в. отъ г. Витебска, въ дер. Слободкѣ. Основанъ неизвѣстно когда, но существовалъ уже въ XVI вѣкѣ. Храмъ одинъ. Управляетъ монастыремъ архимандритъ.

Витринга Камнегій, родился 16 мая 1659 г., умеръ отъ апоплексіи 31 мая 1722 г., выдающійся древній комментаторъ книги пророка Исаіи, кромѣ того, написалъ два сочиненія о синагогѣ.

Витъ (лат. побѣжденный),—12 лѣтній мальчикъ, сынъ сицилійскаго язычника за

исповѣданіе Христовой вѣры былъ мучимъ правителемъ Валеріаномъ. Ни угрозы, ни обольщенія отца не склонили его къ отпаденію: онъ искалъ смерти и вмѣстѣ со своимъ пѣстуномъ старцемъ Модестомъ и кормилицею Крискентіей поселился въ пустынѣ на берегу рѣки Силаръ, но былъ обнаруженъ и погибъ мученической смертью при импер. Діоклетіанѣ около 303 г. Пам. 16 мая и 15 іюня.

Вихернъ, Іоаннъ Генрихъ (1808—1881 г.), христіанскій филантропъ XVIII ст., основатель «внутренней миссіи» въ Германіи. Сначала образовалъ школу для 500 бѣднѣйшихъ дѣтей, а 1 ноября 1833 г. открылъ въ Горнѣ близъ Гамбурга заведеніе «суровый домъ» (das rauhe Haus) для исправленія юныхъ преступниковъ и при немъ типографію, переплетную и лавку. Для подготовки воспитателей такихъ домовъ основалъ въ 1845 г. особое «братство». Въ 1844 г. началъ издавать «Летучіе Листки», органъ внутренней миссіи, которые краснорѣчиво пропагандировалъ на церковномъ собраніи въ Виттенбергѣ. Вліяніе его на придворные круги было сильно, и въ 1851 г. прусское правительство поручило обревизовать исправительныя заведенія. Только параличъ (1872 г.) пресѣкъ его широкую филантропическую дѣятельность; написалъ В. «Внутренняя миссія нѣмецкой евангелической церкви», «Обращеніе съ преступниками» и «Служеніе женщинъ въ церкви».

Вицелинъ,—апостолъ Голштиніи, род. въ XI в. въ Кворенгеймѣ на Везерѣ, ум. въ Альденбергѣ 12 декабря 1154 г. Три года учился у Ансельма въ Парижѣ и готовился къ миссіонерству среди язычниковъ-вендовъ сѣверной Германіи; рукоположенный во епископа, поѣхалъ къ Генриху, королю оботритовъ, но по смерти Г. въ (1126 г.) возвратился въ Берлинъ. По приглашенію жителей Неймюнстера въ Голштиніи поселился среди нихъ.

Вишневскій, Викторъ Петровичъ, прот., род. въ 1804 г., кончилъ моск. дух. академію со степенью магистра богословія. Въ 1828 г. рукоположенъ во священника къ казанск. Петропавловск. собору. Позже преподавалъ въ каз. дух. академіи чувашскій и черемисскій языкъ по собственной грамматикѣ, переводя со студентами Евангеліе отъ Матѳея. Написалъ «Исторію казанской академіи» и много трудовъ по вопросамъ о чинѣ избранія и посвященія пастырей, вѣрованій, быта и языка чувашъ и черемисовъ. Скончался 30 дек. 1885 г.

Виѳавара, домъ перехода, палестин. мѣстечко, упоминаемое въ Н. З. (Іоан. 1, 28), наход. противъ Іерихона. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Виѳавара, называется «Виѳанія заіорданская». Въ Виѳаварѣ, проповѣдывалъ и совершалъ крещеніе Іоаннъ Креститель.

Виѳанія, селеніе, (евр. «домъ бѣдности»), лежавшее за горой Елеонской въ $^3/_4$ часа разстоянія отъ Іерусалима. Здѣсь жило преданное Христу семейство изъ 2-хъ сестеръ—Марѳы и Маріи (Лук. 10, 38—42) и брата Лазаря (Іоан. 11, 1 и сл.). Христосъ очень любилъ это мѣсто и отсюда совершилъ свой послѣдній входъ въ Іерусалимъ. Теперь Виѳанія, назыв. Эл — Азарье (арабское имя Лазаря) состоитъ изъ нѣсколькихъ хижинъ и служитъ мѣстомъ паломничества, въ которомъ показываютъ домъ и гробницу—пещеру Лазаря.

Виѳезда, прудъ въ Іерусалимѣ, имѣвшій цѣлебное значеніе, назыв. «домъ милосердія». На немъ Христосъ исцѣлилъ разслабленнаго, страдавшаго 38 лѣтъ. По вопросу о его мѣстоположеніи мнѣнія расходятся. Нѣкоторые отождествляютъ В. съ высохшимъ прудомъ у воротъ св. Стефана, прежде овечьихъ воротъ; нынѣ назыв. Биркетъ Израиль (прудъ израильскій); другіе—съ прудомъ у церкви св. Анны, назыв. «Овчей купальней»; и, наконецъ, третьи съ «прудомъ Дѣвы» въ Кедронской долинѣ. Ученые на сторонѣ перваго мнѣнія.

Виѳиніи—провинція М. Азіи, принадлежала въ 75 г. до Р. Х. римлянамъ; въ 272 г. Импер. Августъ сдѣлалъ ее проконсульской провинціей, а Траянъ соединилъ В. съ Понтомъ подъ властью Плинія Младшаго (103—105). Главные города въ ней были при Визан. императорахъ Никомидія и Никея.

Виѳлеемская икона Божіей Матери находится въ Тифлисѣ въ Кашожскомъ соборѣ. Празднованіе ей—15 августа.

Виѳлеемъ (домъ хлѣба), теперь Бейтлахмъ, названіе 2-хъ городовъ въ Библіи. 1) Городъ, колѣна Завулонова (1, Нав. 19, 15) 2) В. Іудейскій (Суд. (17, 7, 9; 19, 1, 2. 18) и В. Ефраѳа (Мих. 5, 2). Промышленный христіанскій городъ (5000 жит.) славится виномъ. Городъ В. связанъ съ памятью Халева, строителя скиніи Веселіила и богодухновеннаго царя Давида и Рахили,

которая родила въ немъ Бенони (Веніамина); тамъ совершилась трагедія Руѳи и тамъ родился Давидъ. Но главное событіе, связанное съ Виѳлеемомъ — это рожденіе Господа Іисуса Христа; во II ст. здѣсь указывали пещеру съ надписью Hic de virgine Maria Jesus Christus natus est. Въ 327 г. Константинъ В. воздвигъ базилику, составляющую теперь часть церкви Рождества Христова или Пресвятой Маріи. Въ V в. бл. Іеронимъ 30 лѣтъ жилъ здѣсь, занимаясь переводомъ Библіи, такъ наз. Вульгаты. Въ 1101 г. коронованъ въ В. Балдуинъ, въ 1110 г. основана епископская каѳедра. Церковь В. одно изъ святѣйшихъ мѣстъ; около нея показываютъ пещеру, гдѣ родился Христосъ и церковь Яслей, гдѣ находятся деревянныя ясли.

Виѳлеемиты или Бетлеемиты—названіе 2-хъ монашескихъ орденовъ. 1) Первый основанъ въ 1257 г. въ Кембриджѣ и члены его имѣютъ на груди красную звѣзду. 2) Второй орденъ учредилъ францисканецъ Петръ Бетенкуръ (1619—1667 г.г.); знакъ ордена медальонъ съ изображеніемъ Рождества Христова. Цѣль—уходъ за больными.

Виѳоній (греч.—брошенный въ глубину)—св. мученикъ. Пам. 3 апр.

Виѳсаида—названіе 2-хъ городовъ, на западномъ и на восточномъ берегу Галилейскаго озера. Названіе по еврейски означаетъ «рыбное жилище», указывая на происхожденіе отъ рыбачьихъ поселковъ. Западная В. была родиной Петра, Андрея, Филиппа; восточная наз. Виѳсаидой-Юліей въ честь дочери импер. Августа, Юліи. Оба мѣста часто посѣщались Христомъ, гдѣ Онъ совершалъ многія чудеса.

Виѳфагія (мѣсто смоковницъ) маленькое палест. селеніе, у Виѳаніи по пути въ Іерихонъ (Матѳ. 21, 1), славилось смоковницами; здѣсь Христосъ проклялъ неплодную смоковницу. Теперь В. наз. Ширбѣтъ-эн-Кашэ.

Віаноръ (греч.—жестокій, сильный) св. мучен., страдалъ съ Силуаномъ въ Исаврiи въ IX в. Пам. 10 іюля.

Владивостокская епархія—образована въ 1899 г., а до того времени входила въ составъ епархіи камчатской; она занимаетъ 1.957,385 кв. верстъ и обнимаетъ: г. Владивостокъ, островъ Сахалинъ и округи Приморской области и Командорск. острововъ: петропавловской, анадырской, гижигинской, южно-уссурійской и части удской съ удскою приходской церковью на мысѣ Гемуканъ и приписною къ ней аянскою церковью. Первый епископъ владивостокскій, Преосвященный Евсевій, въ мірѣ Евгеній Ивановичъ Никольскій, сынъ священника тульской епархіи, род. въ 1861 г., высшее образованіе получилъ въ московской духовной академіи. Въ 1893 г. принялъ монашество, а въ октябрѣ 1897 г. назначенъ епископомъ камчатскимъ, а съ открытіемъ В. еп. 1 января 1899 г. сталъ именоваться епископомъ владивостокскимъ и камчатскимъ. По свѣдѣніямъ за 1909 г. епархія состоитъ изъ 209.558 душъ обоего пола, въ томъ числѣ—121.186 м. п. и 88.372 ж. п. Въ 1909 г. родилось 17.808 душъ. Все населеніе распредѣлено на 107 приходовъ; духовенства значилось: 4 протоіерея, 110 священниковъ, 12 діаконовъ и 114 псаломщиковъ. При церквахъ имѣется церковно-приходскихъ попечительствъ 59, церковныхъ школъ 107, въ томъ числѣ двухклассныхъ 7, одноклассныхъ 95, грамоты 5, учащихся всѣхъ 4.959 ч. Существуетъ попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія. Духовная консисторія открыта 21 марта 1899 г., состоитъ изъ 3-хъ штатныхъ членовъ и секретаря. Благочинныхъ въ епархіи 6. Церковными школами управляетъ епархіальный училищный совѣтъ. Въ епархіи имѣется епархіальный комитетъ православнаго миссіонерскаго общества. Въ вѣдѣніи комитета имѣются миссіонерскіе станы и 1 походная миссія. Епархіальное попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія открыто въ мартѣ 1899 г. Оно состоитъ изъ двухъ членовъ: казначея и секретаря. Во Вл. еп. находятся слѣдующіе монастыри: 1) приамурскій, Святотроицкій, николаевскій мужской общежительный монастырь, въ 310 в. отъ Владивостока, на берегу р. Уссури; въ 6 вер. отъ монастыря расположены минеральные ключи и 2) южно-уссурійскій рождествобогородичный женскій монастырь, основанъ въ 1900 г., въ 5 вер. отъ г. Никольска-Уссурійскаго.

Владикавказская епархія учреждена въ 1894 г. Первоначально русскіе приходы входили въ составъ астраханской епархіи. Съ 1793—99 г.г., была почти самостоятельная «моздокская епархія», такъ какъ при каѳедрѣ «Моздокскаго и маджарскаго» епископа Гаія въ г. Моздокѣ была своя консисторія и епархіальное управленіе. Съ 1799 г. моздок. еп. была снова присоединена

къ астраханской епархіи. Приходы чеи православныхъ осетинъ стояли особнякомъ и до 1814 г. входили въ составъ астраханской епархіи, а потомъ до 1874 г. въ составъ грузинскаго экзархата. Въ 1875 г. выдѣлили осетинскіе приходы въ особую владик. полусам. епархію, а въ 1885 г. присоединили и русскіе приходы, расположенные по Тереку. Первымъ влад. епископомъ, викаріемъ груз. экзархата, былъ Іосифъ (1875—1889 г.г.),—въ мірѣ Иванъ Ивановичъ Чениговскій, уроженецъ Таврической губерніи, сынъ священника, кандидатъ кіевской академіи;—всю жизнь свою онъ посвятилъ на служеніе Осетіи и его память чтится, какъ «апостола Осетіи». Онъ составилъ «русско-осетинскій словарь». Второй епископъ владикавказскій—Петръ. Въ мірѣ—Петръ Лосевъ, магистръ богословія, 10 октября 1887 г. принялъ монашество, а въ 1899 г. назначенъ на владикавказскую каѳедру. Третій—Іоанникій, съ 3 мая 1891 г. по 14 сентября 1892 г. Четвертый - Ѳеодосій, съ октября 1892 г. по 12 іюня 1893 г. Пятый епископъ владикавказскій и моздокскій и первый, какъ самостоятельно правящій владик. епархіей, преосв. Владиміръ, въ мірѣ Филаретъ Синьковскій, бывшій миссіонеръ, нынѣ архіепископъ Донской и Новочеркасскій. Послѣ П-го Владиміра на Влад. каѳедрѣ были: Гедеонъ, преб. нынѣ на покоѣ, Агапитъ, нынѣ еп. Екатеринославскій и переведенный въ 1911 г. изъ курской еп. архіепископъ Питиримъ. Въ 1895 г. началось изданіе «Епарх. Вѣдомостей» съ миссіонерскимъ отдѣломъ. Благодаря стараніямъ еп. Владиміра открыта въ 1894 г. во Владикавказѣ женская община, преобразованная вскорѣ въ монастырь. Въ томъ же году открыто епархіальное женское училище. Въ 1895 г. осетинское дух. училище въ Ардонѣ преобразовано въ миссіонерскую семинарію. Въ 1896 г. открыто муж. дух. училище. Въ 1910 г. учреждено Пятигорское викаріатство и епископомъ назначенъ Настоятель Бѣлыничскаго Богородицкаго м-ря Могилевской епархіи архим. Арсеній. Территорія В. е. занимаетъ пространство въ 89.848 кв. верстъ. Народонаселенія всей епархіи свыше $1^1/_2$ милл., при чемъ православныхъ всего 387,182 чел., (за 1909 г.),—остальные единовѣрцы, раскольники и сектанты, армяно - григоріане, католики, протестанты, евреи, магометане и пр. Епархія имѣетъ приходовъ 154 съ численностью отъ 400—4 тысячъ человѣкъ въ каждомъ. Всего лицъ духовенства: 15 протоіер., 174 священ., 58 діак., 156 псаломщ. Монашествующихъ въ епархіи 83 чел. и на послушаніи—260 чел. Духовная консисторія состоитъ изъ 4-хъ членовъ и секретаря. Епархіальный училищный совѣтъ открытъ въ 1887 г., и въ настоящее время имѣетъ 5 отдѣленій и постоянную школьную комиссію. Въ 1909 г. въ епархіи было церковныхъ школъ: 18 двухлассныхъ, 129 одноклассныхъ и 15 грамоты, всего 162 школъ, учащихся въ нихъ 10.084 ч. обоего пола. Просвѣтительныя, благотворительныя и хозяйственныя учрежденія: Епархіальное Михаило-Архангельское братство въ г. Владикавказѣ было учреждено въ декабрѣ 1885 г. преосв. Іосифомъ. Свою миссіонерскую дѣятельность открыло въ 1894 г. При наличности милліона осетинъ-магометанъ, бывшихъ христіанами и совратившихся снова въ магометанство, причемъ пришлое населеніе состоитъ изъ раскольниковъ и сектантовъ, миссіонерство имѣетъ здѣсь широкое поле дѣятельности. Приходскихъ братствъ въ епархіи—4, изъ нихъ 2 во Владикавказѣ и два въ станицахъ — Земской и Калиновской. Одно изъ Владикавказскихъ братствъ — св. троицкое пріобрѣло громкую извѣстность, имѣетъ основной капиталъ, хорошо устроено, содержитъ церковно-приходскую школу, имѣетъ каменную церковь. Другое учреждено въ 1901 году. Епархіальное попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія учреждено въ 1891 г. преосвященнымъ Петромъ. Источниками попечительскихъ средствъ служитъ, между прочимъ, 20%-е отчисленіе съ доходовъ при погребеніи, получаемыхъ причтами осетинскихъ церквей; въ вѣдѣніи попечит. находится сиротская сумма. Приходскихъ попечительствъ въ епархіи въ 1909 г. было 48, приходскія попечительства прививаются плохо. Эмеритальная касса духовенства имѣетъ значительный капиталъ. Уставъ кассы былъ неоднократно пересматриваемъ. Съ 1893 г. началась выдача пенсій. Больницъ—при монастыряхъ 2, при церквахъ—не имѣется, богадѣленъ—2 въ Георгіевскѣ и Ессентукахъ. Во Владикавказѣ имѣется «Пріютъ для престарѣлыхъ братчиковъ» свято - троицкаго братства. Въ епархіи близъ станицы Александрійской имѣется колонія для прокаженныхъ. Въ 1902 г. открытъ свѣчной заводъ. Монастырей въ

епархіи два женскихъ и одинъ мужской: крестовоздвиженскій мужской монастырь въ г. Кизлярѣ, основанный въ 1740 г., Георгіевскій женскій монастырь на рѣкѣ Курѣ и Покровскій женскій монастырь въ г. Владикавказѣ. Издаются съ 1 января 1895 г. Владикавказскія Епархіальныя Вѣдомости.

Владиміро-Волынскій Христорождественскій первоклассный мужской монастырь, въ г. Владимірѣ-Волынскомъ, необщежительный. Основанъ въ 1755 г., храмовъ два, каменные. Управляетъ монастыремъ Владиміро-Волынскій викарный епископъ, намѣстникъ—архимандритъ.

Владиміро-Оранская икона Божіей матери находится въ монастырѣ Нижегородской губ., на горѣ Славенской. Она представляетъ изъ себя точную копію съ Владимірской чудотворной иконы Божіей Матери, и также прославлена чудесами, отъ нея совершившимися. Служила оплотомъ и защитой монастыря отъ мордвы, нападавшей нѣсколько разъ, заставляя ихъ обращаться въ бѣгство, даровала исцѣленія многимъ сотнямъ вѣрующихъ, останавливала моровую язву, такъ что мѣстные жители, особо почитая ее, нѣсколько разъ въ году ее поднимаютъ и совершаютъ крестные ходы, чтобы освятить присутствіемъ Владычицы свои города, села, деревни и жилища. Празднованіе ей совершается 21 мая.

Владимірская женская община находится близъ гор. Чебоксары, Казанской губ. Со времени основанія (XVII в.) именовалась Спасо-Геронтіевой Владимірской мужской пустынью, въ 1764 почислена за штатъ, въ 1899 г. возстановлена подъ именемъ женской общины. Имѣетъ каменный храмъ.

Владимірская епархія раньше именовалась суздальской и владимірской и выдѣлена изъ ростовской епархіи, въ 1214 г., при великомъ князѣ Юріѣ Всеволодовичѣ II. Первымъ епископомъ былъ Симонъ, умершій въ 1226 г. и причтенный къ лику святыхъ. Вторымъ еп. былъ Митрофанъ, умершій мученической смертью во время нашествія Батыя въ 1237 г., причемъ весь городъ Владиміръ былъ разрушенъ. Въ 1274 г. въ немъ состоялся извѣстный въ исторіи духовный соборъ. Въ 1299 г. во Владиміръ перенесенъ былъ изъ Кіева митрополичій престолъ. Въ 1411 г. городъ былъ снова разрушенъ татарами и послѣ этого онъ сталъ быстро падать и къ XVIII в. г. Владиміръ былъ небольшой и бѣдный городъ, богатый лишь историческими памятниками. Въ 1325 г. перенесли митрополію изъ Владиміра въ Москву и г. Владиміръ вошелъ въ составъ московской епархіи. При Елизаветѣ Петровнѣ въ 1744 г. была образована самостоятельная владимірская епархія. Первые архіереи именовались владимірскими и яропольскими. Первымъ былъ Платонъ (Петрункевичъ), хиротонисанъ въ 1748 г., умеръ въ 1757 г. По происхожденію онъ былъ дворяниномъ г. Сосницы; образованіе получилъ въ кіевской академіи; онъ основалъ во Владимірѣ семинарію въ 1750 г. Послѣ него были: 2) Антоній (царевичъ карталинскій), сынъ царя Іессея карталинскаго, въ Грузіи былъ «патріархомъ»—католикосомъ, выѣхалъ въ Россію, въ смутное время своей родины, въ 1757 г. былъ назначенъ архіепископомъ владимірскимъ; умеръ въ 1790 г. 3) Павелъ, хиротонисанный 1763 г. изъ архимандритовъ тихвинскихъ. Родомъ былъ великороссіянинъ, образованіе получилъ въ московской славяно-греко-латинской академіи. Съ него начинаются «епископы владимірскіе и муромскіе». Скончался въ 1770 г. 4) Іеронимъ (Формаковскій), хиротонисанъ 1770 г.; образованіе получилъ въ казанской академіи, до архіерейства служилъ префектомъ и ректоромъ этой академіи; скончался въ 1783 г. 5) Викторъ (Анисимовъ), переведенъ съ олонецкой каѳедры. Въ 1800 г. преосвященный В. уволенъ вмѣстѣ со всей консисторіей, за крайне жестокое обращеніе съ духовенствомъ, которое немилосердно били плетьми, «на смиреніе», съ пребываніемъ сначала въ Юрьевѣ, потомъ въ Хутынѣ, гдѣ и скончался въ 1817 г. При немъ два раза былъ измѣненъ титулъ владимірскаго архіерея: съ 1788 г.—епископъ суздальскій и владимірскій, а съ 1799 г.—епископъ владимірскій и суздальскій Этотъ титулъ удержался и донынѣ. 6) Ксенофонтъ (Троепольскій), съ февраля 1800 г.; былъ префектомъ орловской семинаріи, съ 1796 г. архимандритомъ свіяжскимъ, въ 1821 г. назначенъ архіепископомъ подольскимъ. 7) Парѳеній (въ мірѣ Павелъ Васильевичъ Чертковъ), въ 1803 г. принялъ монашество, по окончаніи московской академіи; съ 1814—1817 г. состоялъ ректоромъ виѳанской семинаріи и московской; съ 1821—1850 г. состоялъ епископомъ владимірскимъ; затѣмъ назначенъ былъ архіепископомъ воронежскимъ. Считался примѣрнымъ адми-

нистраторомъ. 8) **Іустинъ** (въ мірѣ Яковъ Евдок. Михайловъ), сынъ діакона орловской губ.; окончилъ курсъ въ орловской семинаріи и кіевской академіи; монашество принялъ въ 1824 г.; съ 1828 г. по 1841 г. былъ ректоромъ кіевской и черниговской семинарій, въ 1842 г. назначенъ епископомъ старо-русскимъ, а потомъ ревельскимъ; съ 1850 г. по 1863 г. состоялъ епископомъ владимірскимъ, а въ 1879 г. скончался въ боголюбовомъ монастырѣ. 9) Ѳеофанъ (Говоровъ), съ 1863 г. по 1866 г.,—извѣстный затворникъ вышинской пустыни и богословъ. Съ владимірской каѳедры владыка ушелъ на покой въ затворничество. 10) Антоній (Павлинскій), архіепископъ, перемѣщенъ въ 1866 г. съ Волыни, скончался въ 1879 г.; прославился, какъ «Милостивецъ къ бѣднымъ». 11) Ѳеогностъ (Лебедевъ), впослѣдствіи митрополитъ кіевскій, назначенъ епископомъ владимірскимъ въ 1878 г. 12) Сергій (въ мірѣ Иванъ Спасскій), сынъ священника с. Карпова, Костромской епархіи, образованіе получилъ въ костромской семинаріи и кіевской духовной академіи, но вскорѣ овдовѣлъ и въ 1857 г. принялъ постриженіе; въ 1861 г. произведенъ въ архимандриты и назначенъ инспекторомъ и профессоромъ семинаріи въ Москвѣ; въ 1863 г. былъ настоятелемъ московскаго монастыря; въ 1876 г. получилъ степень доктора богословія; 24 апрѣля 1882 г. хиротонисанъ во епископа ковенскаго; въ 1885 г. назначенъ епископомъ могилевскимъ; въ 1892 г. назначенъ былъ архіепископомъ владимірскимъ. Самое капитальное его сочиненіе, за что былъ удостоенъ степени доктора богословія — «Полный мѣсяцесловъ Востока», изъ другихъ его произведеній извѣстны «Изслѣдованіе библейской хронологіи»; «Историческое описаніе московскаго спасо-андроніева монастыря», «Несомнѣнная истинность евангельской и апостольской исторіи», «Лавсаикъ и исторія египетскихъ монаховъ». Съ 1906 г. Владимірскую каѳедру занимаетъ архіепископъ Николай (Налимовъ) урож. С.-Петербургской епархіи. Въ 1868 г. было учреждено викаріатство въ г. Юрьевѣ, а въ 1900-хъ годахъ второе викаріатство въ г. Муромѣ. Владимірскій каѳедральный успенскій соборъ—построенъ св. благовѣрнымъ великимъ княземъ Андреемъ Боголюбскимъ во второй половинѣ XII в.; съ 1185 г. по 1237 г., дважды былъ разрушенъ татарами и затѣмъ возобновленъ. Въ 1645 г. въ соборѣ просіяли мощи св. благ. вел. князя Георгія, въ 1702 г. св. благов. вел. кн. Андрея Боголюбскаго и сына его Глѣба. Въ немъ находится усыпальница великихъ князей отъ Андрея Боголюб. до Іоанна Калиты. Архіерейскій домъ помѣщается во Владимирскомъ Рождественскомъ монастырѣ, основанномъ вел. княземъ Всеволодомъ Юрьевичемъ въ 1192 г. Владимирская епархія занимаетъ пространство 42.832 кв. в., населенія православнаго въ ней по свѣдѣніямъ за 1909 годъ 1.474.171. Церквей 1.280: соборныхъ 18, монастырскіхъ 35, приходскихъ 1092. Монастырей мужскихъ 16, женскихъ 19, женскихъ общинъ 3. Духовенства: протоіереевъ 74, священниковъ 1198, діаконовъ 328, псаломщиковъ 1.236. Монашествующихъ: 190 монаховъ, 323 послушника, 404 монахини 2.205 послушницъ. Школъ церковныхъ 608, изъ нихъ 97 второклассныхъ, 9 двухклассныхъ, 517 одноклассныхъ, 71 грамоты и образцовыхъ, всего въ нихъ учащихся 29.249. Церковныхъ библіотекъ при церквахъ до 1.000, при благочинническихъ округахъ до 60, при монастыряхъ 10. Народныхъ библіотекъ читаленъ духовнаго вѣдомства 2. Больницъ при монастыряхъ 7. Богадѣленъ при церквахъ 47. Приходскихъ попечительствъ 34. Консисторія состоитъ изъ 4 штат. и 1-го сверхъ штатнаго члена и секретаря. Благочинныхъ 69. Въ епархіи дѣйствуютъ благочинническіе совѣты. Духовная семинарія основана преосвященнымъ Платономъ въ началѣ 1750 г. Въ ней учился извѣстный государственный дѣятель графъ М. М. Сперанскій. Въ настоящее время считается одной изъ многолюдныхъ семинарій. Владимірское духовное училище начало отдѣльное отъ духовной семинаріи существованіе съ 1790 года Муромское духовное училище считаетъ свое начало съ 1816 г. Переславское духовное училище основано было въ 1788 г. Суздальское духовное училище считаетъ свое начало съ 1723 г. Шуйское духовное училище открыто въ 1816 г. Епархіальное училище для дѣвицъ духовнаго званія открыто во Владимірѣ въ 1865 г. преосвященнымъ Ѳеофаномъ. Братство св. вел. кн. Александра Невскаго открыто въ 1879 г. преосв. Ѳеогностомъ. Братство завѣдуетъ школами иконописанія и устраиваетъ курсы церковнаго пѣнія, борется съ расколомъ и сектантствомъ. При братствѣ учреждено

церковно - историческое древнехранилище. Епархіальная библіотека открыта въ 1876 г. во Владимірѣ. Внѣбогослужебныя собесѣдованія заведены съ 1879 г. Епархіальный комитетъ православнаго миссіонерскаго общества открытъ въ 1870 г. Епархіальный отдѣлъ императорскаго православнаго палестинскаго общества открытъ въ 1895 г. Дѣятельность церковно-приходскихъ попечительствъ выражается въ пожертвованіяхъ на нужды церковно-приходскихъ школъ, церквей и причтовъ. Епархіальное попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія располагаетъ капиталомъ до 320.000 р. Попечительство основано преосв. Парѳеніемъ. Странноприемный домъ при каѳедральномъ соборѣ во Владимірѣ оказываетъ даровой пріютъ и содержитъ бѣдныхъ, прибывающихъ для поклоненія святынямъ г. Владиміра. Этотъ домъ былъ основанъ въ 1864 г. вдовой Платоновой. Въ 1871 г. Бѣляева на свои средства построила новый домъ. Епархіальный пріютъ для больныхъ и престарѣлыхъ священноцерковно-служителей основанъ въ 1881 г. Богадѣльня для призрѣнія священноцерковно-служительныхъ вдовъ и сиротъ въ г. Вязникахъ основана въ 1869 г. о. Рождественскимъ на его средства Эмеритальная касса духовенства епархіи учреждена въ 1884 г.; дѣлами ея завѣдываетъ правленіе изъ трехъ членовъ, избираемыхъ на три года. Епархіальный свѣчной заводъ устроенъ преосв. Ѳеогностомъ въ 1899 г.

Монастыри въ епархіи слѣдующіе: Суздальскій спасо-евѳиміевъ, на окраинѣ г. Суздаля; Боголюбовъ монастырь, въ 10 в. отъ г. Владиміра; Переславскій Даниловъ, въ $1^1/_2$ в. отъ г. Переяславля; Муромскій благовѣщенскій мужской второклассный монастырь, на окраинѣ г. Мурома, близъ р. Оки; Муромскій спасскій мужской монастырь третьеклассный расположенъ въ самомъ городѣ Муромѣ; Юрьевскій архангельскій муж. третьклассный монастырь въ г. Юрьевѣ; Николошартомскій муж. третьеклассный монастырь, расположенъ въ 15 в. отъ г. Шуи; Косминъ мужскій третьеклассный монастырь, расположенъ въ 40 в. отъ Владиміра, при р. Яхромѣ; Переславскій никитскій мужской общежительный монастырь расположенъ вблизи Клещина озера; Вязниковскій благовѣщенскій мужской монастырь на берегу Клязьмы; Гороховецкій николаевскій мужской монастырь при г. Гороховцѣ на Пужаловой горѣ; Флорищева мужская пустынь расположена въ 25 в. отъ г. Гороховца, Солбинская пустынь въ. 40 в. отъ г. Переяславля; Лукіанова пустынь въ 10 в. отъ г. Александрова; Введенская островская пустынь въ 4 в. отъ г. Покрова; Золотниковская успенская пустынь въ 34 в. отъ г. Суздаля при рѣчкѣ Золотостройкѣ; Владимірскій княгининъ успенскій первоклассный женскій монастырь расположенъ на городской горѣ надъ р. Лыбедью; Александровскій успенскій первоклассный женскій монастырь въ г. Александровѣ; Суздальскій покровской женскій первоклассный монастырь расположенъ на окраинѣ города; Суздальскій ризположенскій жен. второклассный монастырь въ г. Суздалѣ; Суздальскій васильевскій монастырь расположенъ на окраинѣ г. Суздаля; Переславскій Ѳеодоровскій жен. второкласн. монастырь расположенъ въ предмѣстьѣ г. Переславля; Муромскій троицкій жен. третьеклассный монастырь въ г. Муромѣ; Юрьевскій петропавловскій женскій третьеклассный монастырь въ 1 верстѣ отъ города Юрьева; Святоозерская женская пустынь въ 60 в. отъ г. Гороховца при оз. святомъ; Переславскій николаевскій женскій третьеклассный монастырь при г. Переяславлѣ; Воскресенско—Ѳеодоровскій женскій третьеклассный монастырь въ 10 в. отъ г. Шуи; Всѣхсвятскій единовѣрческій женскій третьеклассный монастырь въ г. Шуѣ; Владимірская женская община при дмитровскомъ погостѣ; Святониколаевская женская община близъ с. Назарьева, Знаменская женская община въ гор. Ковровѣ. Владимірскія епархальныя вѣдомости издаются съ 1865 г.

Владимірская икона Божіей Матери. Названіе свое получила она потому, что находилась долгое время въ гор. Владимірѣ, въ великолѣпномъ храмѣ, воздвигнутомъ при князѣ Андреѣ Долгорукомъ въ 1160 г. Писана икона, по преданію, апостоломъ Лукой и, какъ говоритъ преданіе, доска, на которой она изображена, взята отъ того стола, который находился въ жилищѣ Іосифа и Богоматери въ отроческіе годы Іисуса Христа. Вначалѣ образъ оставался въ Іерусалимѣ, затѣмъ былъ перенесенъ въ Царьградъ, а въ XII в. былъ въ женскомъ монастырѣ въ предмѣстьѣ Кіева, откуда въ 1155 г. по чудесному повелѣнію самой Богородицы и былъ перенесенъ во Владиміръ. Икона эта прославилась дарованіемъ многихъ побѣдъ надъ врагами, главнымъ обра-

зомъ, татарами, успокоеніемъ мятежей и междоусобицъ и спасеніемъ отъ Тамерлана Москвы, куда она была перенесена во время битвы изъ Владиміра и гдѣ обрѣтается и понынѣ съ 1395 г. Празднованія ей, въ память важнѣйшихъ событій, совершаются: 21 мая, 23 іюня и 26 августа.

Владимірская икона Божіей Матери, находящаяся въ гор. Владимірѣ, въ каѳедральномъ соборѣ. Написана она митрополитомъ Петромъ Многіе молящіеся получили исцѣленіе отъ недуговъ, а потому она богато украшена драгоцѣнными камнями и передъ нею горитъ неугасимая лампада. Празднованіе ей совершается 21 мая. Кромѣ этихъ имѣется еще большое количество (до 15) прославившихся чудесами и именуемыхъ «Владимірскими» иконъ Богоматери.

Владимірскій мужской монастырь, общежительный; находится въ Уфимской губ., близъ дер. Старо-Угузевой и Кріушъ, въ дачѣ Больше-Сакинской. Основанъ въ 1900 г. Во главѣ братіи—игуменъ.

Владимірскій,—Александръ Поликарповичъ, протоіерей, сынъ сельскаго священника нижегородской епархіи. Родился въ 1821 г. высшее образованіе получилъ въ казанской духовной академіи со званіемъ магистра. Службу началъ преподавателемъ казанской этой академіи. Въ 1847 г. рукоположенъ во священника грузинской церкви въ Казани. Въ 1850 г. назначенъ священникомъ университета и профессеромъ богословія, логики и психологіи. Въ 1871 г. онъ вернулся въ академію—ректоромъ и пробылъ до 1895 г., въ этомъ году назначенъ былъ членомъ учебнаго комитета при св. синодѣ.

Владиміръ Святой, сынъ вел. кн. кіевскаго Святослава, въ раннемъ возрастѣ взятъ былъ къ себѣ на княжескій столъ новгородцами. Подъ руководствомъ дяди Добрыни отправился къ варягамъ и, набравъ тамъ дружину, объявилъ войну старшему брату Ярополку и чтобы ослабить его силы, напалъ на полоцкого князя, разбилъ его и взялъ въ жены дочь его Рогнѣду. Ярополкъ погибъ отъ руки двухъ варяговъ, а Владиміръ сѣлъ на кіевскій престолъ въ 978 г. Присоединеніемъ городовъ Червонной Руси онъ закончилъ дѣло объединенія русскихъ славянъ около Кіева; онъ усмирилъ родимичей, хорватовъ и вятичей. Но самымъ важнымъ дѣломъ Владиміра было просвѣщеніе Руси христіанствомъ. Это произошло при слѣдующихъ обстоятельствахъ: Византійскій императоръ Василій обратился къ Владиміру съ просьбою помочь ему въ борьбѣ съ Вардомъ Фокою. Вл. согласился съ условіемъ выдачи за него замужъ сестры императора Анны. Василій согласился съ тѣмъ, чтобы Вл. крестился, тогда Владиміръ крестился, отправился ему на помощь и разбилъ хазаръ, которыми предводительствовалъ Фока, а потомъ въ 989 г. напалъ на греческій городъ Корсунь, взялъ здѣсь все необходимое для устройства христіанской церкви на Руси: «сосуды церковные и иконы и мощи святого великомученика Климента и иныхъ святыхъ»; самый г. Корсунь отдалъ Василію въ качествѣ вѣна за невѣсту. Возвратившись домой, Владиміръ издалъ указъ: кто не крестится, «противенъ мнѣ да будетъ». Владиміръ истреблялъ идоловъ, сооружалъ христіанскіе храмы, устроилъ каменную церковь Богородицы (996 г.) Владиміръ управлялъ княжествомъ съ великимъ христіанскимъ смиреніемъ, былъ, по словамъ митр. Иларіона, «одеждою нагимъ, питателемъ алчущихъ, прохладою для жаждущихъ, помощникомъ вдовицамъ, заступникомъ обижаемыхъ, обогатителемъ убогихъ». Умеръ Вл. въ 1015 г. 15 іюля. За его добро народная память назвала Вл. «краснымъ солнышкомъ», а русская церковь, причисливъ его къ лику святыхъ, нарекла его «равноапостольнымъ».

Владиміръ Мономахъ великій князь, сынъ Всеволода (ум. 1125 г.)—пользовался любовью и уваженіемъ за свои достоинства. Въ то междуусобное время онъ одинъ сохранилъ высокія нравственныя качества христіанина: дѣтей своихъ онъ убѣждалъ не убивать, не губить душъ ни правого, ни виновнаго; отличался цѣломудріемъ, религіозностью. Свои завѣты онъ изложилъ въ поученіи, написаномъ имъ для дѣтей своихъ. Въ этомъ поученіи онъ говоритъ объ отношеніи къ Богу, къ людямъ, особенно онъ убѣждаетъ ихъ привыкнуть и полюбить трудъ, и нѣсколько разъ повторяетъ совѣтъ не лѣниться «да не застанетъ васъ солнце на постели».

Владиміръ-Іоаннъ —св. былъ сербскимъ княземъ въ Зертѣ и Подгорьѣ. Болгарскій царь Самуилъ, желая основать великое царство болгарское, объявилъ ему войну и, разбивъ его, заключилъ его въ темницу. Черезъ нѣкоторое время помирился съ нимъ и возвратилъ ему земли и далъ ему въ

жены дочь свою Кисару. Св. В. оберегалъ православную вѣру противъ богомиловъ и былъ человѣкомъ добродѣтельнымъ и правдивымъ. Св. В. измѣннически былъ убитъ, 22 мая 1015 г., св. мощи князя-великомученика почиваютъ близъ Элбасана. Память его въ православной и римско-кат. церкви совершается 22 мая.

Владиміръ (въ мірѣ Василій Ѳедоровичъ Алявдинъ), архіепископъ.—Сынъ священника владимірскаго успенскаго женскаго монастыря, родился въ 1721 г., образованіе получилъ во владимірской семинаріи и въ московской дух. академіи. Въ 1827 г. принялъ монашество, въ 1835 г. хиротонисанъ во епископа чигиринскаго, въ 1836 г. назначенъ епископомъ тобольскимъ. Скончался 20 мая 1845 г. Изъ литературныхъ его произведеніи извѣстны: «Жизнеописаніе владыки Иннокентія», «Описаніе Кіево-златоверхомихайловскаго монастыря со сказаніями о мощахъ и жизни великомученицы Варвары» и «Собраніе поучительныхъ словъ, говоренныхъ въ разныя времена и въ разныхъ мѣстахъ, съ присовокупленіемъ христіанскаго мѣсяцеслова».

Владиміръ (Мусатовъ), іеромонахъ, былъ священникомъ георгіевской церкви въ г. Ливнахъ, орловской епархіи, рано потерялъ жену и дочь, принялъ монашество и былъ духовникомъ кіевопечерской лавры. Оставилъ по себѣ память слѣдующими назидательными книгами: «Сто вопросовъ келейнаго ученика съ отвѣтами на нихъ старца о разныхъ предметахъ душеспасительныхъ», 1855; «Наставленіе духовнымъ дѣтямъ о разныхъ душеспасительныхъ предметахъ», Кіевъ 1855; «Сборникъ свидѣтельствъ о необходимости церковнаго поминовенія усопшихъ, Кіевъ, 1852; «Благоговѣйныя чувства души, стремящейся къ Богу, или духовные псалмы, собранные въ назиданіе христіанамъ отъ разныхъ богоугодной жизни старцевъ, затворниковъ и пустынножителей» Кіевъ 1873 г.

Владиміръ (Петровъ), архіепископъ. Сынъ казака; родился въ 1828 г., образованіе получилъ въ воронежской семинаріи и кіевской духовной академіи. Въ 1853 г. принялъ монашество, и былъ назначенъ редакторомъ и издателемъ по составленію историко-статистическаго описанія орловской епархіи. Въ 1861 г. назначенъ инспекторомъ петербургской духовной академіи, съ возведеніемъ въ санъ архимандрита. Въ 1865 г. былъ назначенъ въ алтайскую духовную миссію и строителемъ благовѣщенскаго монастыря въ алтайскихъ горахъ, учрежденнаго въ 1864 г. За 18 лѣтъ служенія въ миссіи онъ открылъ болѣе 10 начальныхъ школъ, въ 1867 г. основалъ центральное миссіонерское училище въ главномъ станѣ миссіи—селеніи Улалѣ, съ обученіемъ иконописанію, переплетному мастерству, и сельскому хозяйству; содѣйствовалъ построенію 28 церквей и молитвенныхъ домовъ въ различныхъ пунктахъ миссіи. При немъ обращено было въ христіанство 6.679 душъ: вообще архимандритъ Владиміръ предался дѣлу миссіи съ большимъ самоотверженіемъ и заслуги его, какъ миссіонера, очень цѣнны. Въ 1880 г. въ Томскѣ былъ хиротонисанъ въ епископа бійскаго, викарія томской епархіи; послѣ этого онъ былъ епископомъ Томскимъ, потомъ Ставропольскимъ, Нижегородскимъ, и, наконецъ, въ 1892 г. архіепископъ казанскій. Въ Казани преосвященный Владиміръ скончался 2 сент. 1894 г. Изъ литературныхъ трудовъ оставилъ немногое: кромѣ ист.-стат. оп. орл. еп. онъ напечаталъ: въ «Христ. Чтеніи»—«Улалинская женская община новокрещенныхъ на Алтаѣ» и «Миссіонерская поѣздка туруханскаго игумена Мисаила въ 1788—1789 гг.», въ «Домашней Бесѣдѣ»—«Записки алтайскаго миссіонера за 1865—1867 г. «Поѣздка на Чулишманъ», «Объяснительная записка, представленная миссіонерскому обществу». «Прощальное письмо В. И. Аскоченскому», въ «Православномъ Благовѣстникѣ»—«Письмо стараго и новаго миссіонера къ молодому иноку-миссіонеру».

Владиміръ — митрополитъ московскій и коломенскій, въ мірѣ Василій Никифоровичъ Богоявленскій, сынъ священника тамбовской епархіи; р. въ 1847 г., среднее образованіе получилъ въ тамбовской духовной семинаріи, высшее въ кіевской духовной академіи. Въ 1874 г. назначенъ преподавателемъ въ тамбовскую семинарію. Въ 1882 г. былъ рукоположенъ во священника Покровской соборной церкви г. Козлова; 1883 г. назначенъ благочиннымъ мѣстныхъ городскихъ церквей. Рано потерявъ жену и единственнаго ребенка, о. Василій въ 1886 г. постригся въ иночество съ именемъ Владиміра, и былъ назначенъ — въ санѣ архимандрита—настоятелемъ троицкаго монастыря въ Козловѣ. Въ 1888 г. былъ хиротонисанъ въ Александро-

ievской лаврѣ лъ СПБ., во епископа старорусскаго, викарія новгородской епурхіи, съ мѣстопребываніемъ въ Новгородѣ. Здѣсь онъ особенно заботился о развитіи дѣла церковнаго учительства. Онъ придавалъ большое значеніе церковному проповѣдничеству и его краснорѣчивыя проповѣди всегда привлекали массы слушателей; святому дѣлу проповѣди высокопреосв. В. оставался преданнымъ навсегда. Памятникомъ его служатъ его «Бесѣды на семь словъ Спасителя со креста». Въ январѣ 1891 г. былъ назначенъ въ Самару на самостоятельную каѳедру. Много трудовъ положилъ владыка на распространеніе просвѣщенія среди своихъ пасомыхъ въ духѣ православнаго ученія: устроилъ въ Самарѣ алексіевское религіозное просвѣтительное братство, обратилъ вниманіе на развитіе и правильную постановку катихизическихъ поученій, особено заботился о духовно-учебныхъ заведеніяхъ. Сознавая роль женщины въ семьѣ, заботился о распространеніи женскихъ церковныхъ школъ. Также много потрудился высопреосв. В. надъ дѣломъ церковнаго строительства: въ бытность его въ Самарѣ выстроено было до 10 церквей. Но особенно энергичную, самоотверженную дѣятельность проявилъ владыка во время народныхъ бѣдствій. Во время голода въ Самарѣ учредилъ епарх. комитетъ для сбора и раздачи пожертвованій пострадавшимъ, сдѣлалъ предписаніе объ отчисленіи % изъ церковныхъ наличныхъ суммъ, при всѣхъ монастыряхъ и состоятельныхъ церквахъ устроены были столовыя и чайныя; всюду входилъ самъ и своимъ примѣромъ увлекалъ другихъ. Съ самоотверженной энергіей выступилъ архипастырь на холерномъ кладбищѣ, служилъ самъ панихиды, на видныхъ мѣстахъ и площадяхъ города устраивалъ молебствія объ избавленіи отъ бѣды. Онъ словомъ утѣшенія и ободренія убѣждалъ не падать духомъ и пользоваться врачебной помощью. Онъ былъ въ это время сильной нравственной опорой для своихъ пасомыхъ. Но вскорѣ, въ 1892 г. онъ долженъ былъ покинуть Самару, будучи назначенъ экзархомъ Грузіи, архіепископомъ карталинскимъ и кахетинскимъ. Не мало труда положилъ высокопреосв. Владиміръ въ этомъ краѣ для укрѣпленія просвѣщенія и вѣры въ духѣ правосл. церкви. Введеніемъ проповѣдей за богослуженіемъ, онъ достигъ сближенія неправославныхъ этого края съ православными. Важное значеніе имѣли частыя поѣздки по экзархату, гдѣ владыка произносилъ свои увлекательныя проповѣди. Съ особой заботливостью онъ относился къ духовно-учебнымъ заведеніямъ и благодаря его трудамъ на Кавказѣ были открыты болѣе 300 школъ. Не мало вниманія удѣлилъ церковностроительному дѣлу: всего построено и возобновлено владыкой болѣе 100 храмовъ. Въ 1898 г. назначенъ былъ митрополитомъ московскимъ и коломенскимъ—и въ мартѣ его встрѣтила уже новая его паства. Здѣсь владыка заявилъ себя энергичнымъ борцомъ съ страшнымъ народнымъ бѣдствіемъ—пьянствомъ.

Владиміръ, въ мірѣ Іосифъ Ив. Благоразумовъ, епископъ и магистръ богословія. Сынъ діакона пензен. епархіи, среднее образованіе получилъ въ пензенской семинаріи; въ 1866 году Іосифъ Ив. назначенъ былъ священникомъ въ уѣздный городъ Городище Пенз. губ.; послѣ смерти жены онъ поступилъ въ 1878 г. въ казанскую дух. академію, окончилъ курсъ кандидатомъ богословія съ правомъ полученія степени магистра. Въ 1888 г. онъ принялъ монашество съ именемъ Владиміра и назначенъ былъ преподавателемъ волынской духовной семинаріи. Здѣсь онъ занялся внѣ-богослужебными чтеніями и собесѣдованіи и вскорѣ былъ избранъ предсѣдателемъ совѣта богоявленскаго святониколаевскаго братства и редакторомъ «Почаевскаго листка». Въ 1891 г. онъ состоялъ преподавателемъ св. Писанія въ кишиневской семинаріи. Въ 1897 г. былъ возведенъ въ санъ архимандрита и назначенъ старшимъ цензоромъ С.-Петербургскаго духовно-цензурнаго комитета; въ 1901 г. назначенъ былъ епископомъ сарапульскимъ, первымъ викаріемъ вятской епархіи. Кромѣ своей многолѣтней учено-педагогической дѣятельности, еп. Владиміръ обращаетъ на себя вниманіе многими учеными статьями, среди которыхъ важное мѣсто занимаетъ магистерское сочиненіе на тему: «Св. Аѳанасій Александрійскій, его жизнь, учено-литературная и полемико-догматическая дѣятельность». Изъ другихъ научныхъ работъ еп. Владиміра извѣстны статьи по исторіи западно-русскаго края: «Іосифъ Сѣмашко митрополитъ литовскій, главный дѣятель по возсоединенію западно-русскихъ уніатовъ

съ православной церковью»; «Краткій очеркъ жизни и дѣятельности преподобнаго Іова, игумена печерскаго». Въ 1902 г. переведенъ на каѳедру епископа Михайловскаго, въ 1906 г.—еп. Приамурскій; а въ 1909 г. уволенъ на покой.

Владиміръ, архіеп. Донской, урож. Таврической еп., въ мірѣ Филаретъ Синьковскій, въ 1867 г. по окончаніи курса въ Херс. дух. сем. рукоположенъ во священника, въ 1875 г. назначенъ миссіонеромъ Алтайской миссіи, въ 1891—хиротонисанъ во еп. Бійскаго, въ 1893 г. перемѣщенъ на Владикавказскую каѳедру, съ 1904 г. по 1908—епископъ Кишиневскій, а съ 1908 г. архіепископъ Донской.

Владычне - Покровская, епархіальная община сестеръ милосердія въ Москвѣ. Основана въ 1869 году. Храмъ одинъ. При общинѣ много общеполезныхъ учрежденій, какъ-то: дѣтскій пріютъ-школа, курсы фельдшерскіе, школа шелководства, амбулаторія, аптека, домъ призрѣнія монахинь и сестеръ милосердія.

Власій священномученикъ, епископъ севастійскій. Долгое время скрывался въ пустынной горѣ, во время Ликиніева гоненія. Когда же его открыли и угрожали утопленіемъ, онъ прошелъ по озеру, какъ по суху; въ 316 г. скончался, усѣченный мечемъ; память его совершается 11 февраля.

Властарь Матѳей—авторъ извѣстной «Синтагмы» или собранія по алфавитному порядку всѣхъ предметовъ, содержащихся въ священныхъ и божественныхъ канонахъ. Цѣль написанія этого труда Властарь объясняетъ тѣмъ, что хотѣлъ дать краткое руководетво по дѣйствовавшему въ то время церковному праву. Полнота, ясность и удобство Синтагмы доставили ей самое широкое распространеніе въ христіанскомъ мірѣ. Кромѣ этого труда В. оставилъ и другія сочиненія.

Владыко—1) такъ наз. высшіе іерархи церкви; 2) въ Черногоріи влад. наз. правители ея, въ рукахъ которыхъ находилась церковная и гражданская власть.

Властовъ, Георгій Константиновичъ—авторъ многихъ свѣтскихъ и духовныхъ произведеній. Онъ перевелъ «Исторію фараоновъ» Бругша. Затѣмъ издалъ библейско-историческій трудъ: «Священная лѣтопись первыхъ временъ міра и человѣчества, какъ путеводная нить при научныхъ изысканіяхъ». Изъ другихъ духовныхъ сочиненій извѣстны: «Опыты изъясненія евангелія св. Іоанна Богослова» и предсмертный трудъ: «Толкованіе на кн. прор. Исаіи».

Власть церковная. Власть вообще есть полномочіе дѣйствовать собственными силами или направлять силы другихъ къ извѣстной цѣли (Понятіе). Власть по своему характеру подраздѣляется на Божественную и человѣческую, семейную и общественную. Подъ именемъ церковной власти разумѣется полномочіе, исходящее отъ церкви. Полномочія эти суть: 1) власть ученія, 2) власть священнослуженія 3) власть управленія. Эти три рода полномочій составляютъ важнѣйшій видъ церковной власти—власть іерархическую, происходящую непосредственно отъ Божественной власти Основателя церкви. Характеръ полномочій священной власти исключительно духовный, а не матеріальный. Ихъ сфера внутренній міръ человѣческой души и средствами примѣненія ихъ служатъ чисто нравственныя мѣры просвѣщенія, освященія, молитвы и пастырства. По содержанію своему церковная власть состоитъ изъ полномочій—или служебныхъ, отправленіе которыхъ составляетъ право и долгъ служенія церкви,—или правительственныхъ, отправленіе которыхъ состоитъ въ направленіи и руководствѣ подчиненныхъ для охраненія порядка и благоустройства церковнаго общества.

Влахернская икона Божіей Матери, называемая также «Одигитріей», происхожденія древнѣйшаго; по преданію, она написана евангелистомъ Лукой и пребывала до VIII в. въ Константинополѣ, во Влахернахъ и тамъ прославилась многими чудесами. Во время иконоборческаго гоненія, икону почитатели ея скрыли въ стѣнѣ, и она оставалась тамъ почти 100 лѣтъ. Впослѣдствіи мѣсто ея сокрытія было чудесно указано и икона снова была торжественно водворена на своемъ мѣстѣ. Въ 1453 году, во время войны съ турками икона исчезла, по мнѣнію лѣтописцевъ на Аѳонъ, откуда снова вернулась въ 1654 г. Нынѣ находится въ Москвѣ, въ Успенскомъ соборѣ, празднованіе совершается 7 іюля.

Влеммидъ, Никифоръ—византійскій общественный дѣятель, рѣдкій ученый, глубоковѣрующій богословъ и аскетъ. Жилъ съ 1198 г.—1272 г. Сынъ константино-

польскаго врача. Еще въ молодые годы обнаружилъ любовь къ наукѣ и аскетической жизни. Онъ состоялъ при дворѣ воспитателемъ наслѣдника византійскаго престола Ѳеодора II. Отрицая мірскую жизнь, онъ постригся въ монашество и удалился въ основанный имъ монастырь Сущаго, близъ города Ефеса, гдѣ провелъ всю свою жизнь. Никифоръ неоднократно отказывался отъ предложенной ему архіерейской каѳедры и даже отъ патріаршества. Учено-литературныя произведенія Влеммида многочисленны и разнообразны и относятся къ разряду философскихъ, богословскихъ, риторическихъ, географическихъ и поэтическихъ.

Воанергесъ — сыны громовы — (сирск.). Іисусъ Христосъ назвалъ такъ Іакова и Іоанна сыновъ Заведеевыхъ.

Вода—въ кн. Быт. 1, 7—разумѣется наша планета земля. Богоявленская вода,—изображая іорданскую воду, освященную погруженіемъ крестившагося въ ней Христа, освящается въ самый праздникъ Богоявленія или Крещенія Господня. Крестильная в.—освященная при совершеніи таинства крещенія. Розовая вода—разбавленная душистымъ сокомъ цвѣтка розы, употребляется соединенная съ виномъ при освященіи св. престоловъ въ храмахъ, какъ символъ того благовоннаго мура, которымъ Лазарева сестра Марія помазала ноги Христа, а Іосифъ и Никодимъ все тѣло Его при погребеніи. Святая вода—получается послѣ молитвеннаго освященія ея по чину малаго освященія воды священникомъ. Вода нечистоты, получавшаяся отъ смѣшенія пепла рыжей телицы съ водой, дѣлала нечистымъ того, кто къ ней прикасался. Вода прерѣканія (Псал. 80, 8; 105, 32) — мѣстность Мерива, десятый станъ евреевъ во время ихъ странствованія въ пустынѣ. Вода живая—истинное богопознаніе и богопоклоненіе (Іерем. 11, 13; 17, 13). Вода Гедеонская—названіе рѣки Нилъ въ Ветхомъ Завѣтѣ, вслѣдствіе того что Нилъ во время розлива приносилъ черный илъ, дѣлавшій почву Египта плодородною.

Водоосвященіе. Современная богослужебная практика различаетъ двоякое водоосвященіе: великое и малое. Великое или богоявленское водоосв. совершается наканунѣ Богоявленія въ концѣ литургіи или вечерни, также въ самый праздникъ послѣ литургіи на рѣкахъ и источникахъ и водохранилищахъ. Малое водоосв. отличается отъ великаго и по времени совершенія и по своему составу. Его совершаютъ 1-го августа на источникахъ и водохранилищахъ, въ день Преполовенія, въ дни храмовыхъ праздниковъ предъ литургіей и во всякое время на дому по желанію вѣрующихъ.

Водружальный крестъ — деревянный восьмиконечный крестъ съ подножіемъ, ставящійся при основаніи вновь строющейся церкви на томъ мѣстѣ, гдѣ долженъ быть св. престолъ.

Возблагодать—Іоан. 1, 16: «и благодать возблагодать»,—собственно на церк.-слав. языкѣ такого слова нѣтъ; оно является составленнымъ изъ предлога воз (pro, anti—вмѣсто) и — благодать, значеніе таково: вмѣсто благодати, бывшей въ В. З., христіанинъ получаетъ ради Христа новую благодать Божію, отпущеніе грѣховъ, оправданіе и прочіе дары.

Возвышеніе панагіи — совершаемый послѣ трапезы или обѣда въ монастыряхъ обрядъ воздаяніемъ благодаренія Богу, посредствомъ поднятія вверхъ первыми пальцами обѣихъ рукъ треугольной частицы хлѣба, изъятой въ честь и память Пресвятыя Богородицы. Собственно панагія (всесвятая) означаетъ у грековъ Божію Матерь

Возгласъ—окончательныя слова священнической молитвы, тайно творимой, которыя онъ произноситъ возвышеннымъ голосомъ и тѣмъ какъ бы объявляетъ окружающимъ, по какой причинѣ онъ можетъ надѣяться на полученіе просимаго.

Воздвиженіе. Праздникъ Воздвиженія Креста Господня принадлежитъ къ числу древнѣйшихъ христіанскихъ праздниковъ. Исторія возникновенія его вызываетъ различныя объясненія, но, по принятому пониманію, такъ названъ этотъ праздникъ въ воспоминаніе великаго въ Церкви Христовой событія, бывшаго въ 313 г., когда послѣ 300 лѣтнихъ гоненій, св. Елена, нашедши подлинный крестъ Христовъ воздвигла его для общаго чествованія и поклоненія. Совершается праздникъ Воздвиженія 14 сентября.

Воздухъ. На языкѣ богослужебномъ словомъ «воздухъ» называется покровъ, который возлагается на дискосъ и чашу. Также наз. два другихъ покрова, изъ которыхъ однимъ покрывается дискосъ,

другимъ чаша. Съ введеніемъ покрововъ церковь усвоила имъ таинственное знаменованіе; покровъ для дискоса означаетъ сударъ, которымъ была повита глава Спасителя во гробѣ, а воздухъ—камень, привaленный къ двери гроба.

Воздѣяніе—собственно поднятіе рукъ вверхъ; благочестивый обычай поднимать вверхъ руки при произношеніи особенно знаменательныхъ словъ молитвы заимствованъ у пророка Давида, толкующаго воздѣяніе какъ высокое священнодѣйствіе, жертвоприношеніе, угодное Богу.

Возліяніе—пять видовъ законныхъ возліяній, т. е. жертвоприношеній, Богу. Возліянія эти: мука пшеничная, елей, вино, соль и ладонъ, по числ. 15, 5, 7, 10 и 24 приносились на жертвенникъ, частью сжигались, частью оставались священнику.

Возложеніе рукъ—тоже, что рукоположеніе.

Вознесеніе. Дванадесятый праздникъ Вознесенія Господня установленъ христіанской церковью въ воспоминаніе вознесенія Спасителя на небеса. Извѣстный съ древнихъ временъ, въ настоящее время праздникъ В. Господня продолжается вмѣстѣ съ попразднествомъ 9 дней и служитъ приготовленіемъ къ празднеству Сошествія св. Духа. Празднуется въ 40-й день по Пасхѣ и всегда приходится на четвергъ.

Вознесенскій Евтихій Петровичъ, протоіерей костромск. каѳед. собора, археологъ и авторъ историческихъ статей о Костромѣ. Окончилъ курсъ въ Спб. духовной академіи. Онъ написалъ книгу: «Воспоминанія о путешествіи высочайшихъ особъ въ предѣлахъ Костромск. губ. въ XVII, XVIII и XIX стол.». Скончался въ 1857 году.

Вознесенская Давидова общежительная мужская пустынь, заштатная. Находится въ Московской губ., въ 18 вер. отъ г. Серпухова, близъ дер. Баранцевой. Основана въ 1515 г. Храмовъ два. Въ обители покоятся мощи мѣстночтимаго Давида.

Вознесенскій Сызранскій монастырь, мужской необщежительный, 1 класса; находится въ г. Сызрани. Основанъ въ 1683 г. Въ немъ находится мѣстночтимая икона Ѳеодоровской Божіей Матери. Управляется архимандритомъ.

Вознесенскій Николаевскій женскій монастырь. Находится въ гор. Николаевскѣ, Самарской губ., нештатный, общежительный, основанъ въ 1860 году подъ

именемъ общины, переименованъ въ 1870 г При немъ—школа.

Вознесенскій женскій монастырь, находящійся въ 50 в. отъ гор. Сердобска, Саратовской губ., основанъ въ 1885 году на частныя средства, нештатный, общежительный.

Вознесенскій женскій монастырь, находящійся въ Псковской губ., въ гор. Великихъ Лукахъ, необщежительный, 3 класса Основанъ очень давно, точное время неизвѣстно, но въ 1632 году уже переименованъ изъ мужского. Храмъ одинъ, каменный, въ которомъ имѣются древнія чудотворныя иконы.

Вознесенскій женскій монастырь, находящійся въ гор. Тамбовѣ, необщежительный, 3 класса. Несмотря на сравнительно небольшое количество собственной земли, имѣетъ 3 храма, есть чудотворныя иконы. При монастырѣ школа для дѣвочекъ и больница.

Вознесенскій Александръ Ивановичъ, магистръ богословія. Сынъ священника нижегород. губ., родился 1867 г. Московскую духовную академію окончилъ въ 1891 г. со степенью кандидата богословія. Изъ учено-литературныхъ трудовъ В. извѣстна магистерская его диссертація подъ заглавіемъ: «Возможность Богопознанія. Опыть психологическаго и гносеологическаго оправданія христіанскаго ученія о Богѣ, какъ личной творческой Первопричинѣ міра».

Вознесенскій Иванъ Ивановичъ протоіерей, изслѣдователь русскаго церковнаго пѣнія, авторъ многихъ трудовъ по исторіи и теоріи церковнаго пѣнія. Высшее образованіе получилъ въ московской духовной академіи. Уроженецъ костром. епархіи; по окончаніи академіи былъ учителемъ греческаго языка въ семинаріи родного города и исправлялъ должность учителя пѣнія. Состоялъ инспекторомъ рижской духовной семинаріи, занимаясь здѣсь также церковнымъ пѣніемъ.

Возрастъ — 1) ростъ, величина тѣла (Мѳ. 6, 27, у Лук. 19, 3; 2) совершеннолѣтіе по Іоанн. 9, 21, 23. Возрастъ дѣтищный—младенческій возрастъ. Возрастъ законный—лѣта, когда человѣкъ можетъ пользоваться предоставленными ему гражданскими, государственными и церковными правами. Напр.; при вступленіи въ бракъ женихъ долженъ имѣть не менѣе 18 лѣтъ,

а невѣста—16. Для священно служителей: діаконъ 25, иподіаконъ 20 и пресвитеръ 30 лѣтъ.

Возрожденіе. Благодаря совершенному Господомъ Іисусомъ Христомъ искупленію, человѣчество получило возможность вновь войти въ общеніе съ Богомъ, и жить тою жизнью, къ которой оно предназначалось съ начала творенія. Поэтому и состояніе искупленнаго человѣка понимается какъ начало новой жизни или возрожденія. Отсюда возрожденіе въ свою очередь приближается къ понятію спасенія. Какъ естественное рожденіе является переходомъ отъ одного образа жизни къ другому, такъ и Возрожденіе указываетъ на переходъ отъ прежней жизни къ новой. Въ этомъ смыслѣ слово В. обозначаетъ одинъ изъ моментовъ въ порядкѣ спасенія, и именно тотъ, когда человѣкъ вводится въ обладаніе благами искупленія, совершеннаго Христомъ. Это введеніе совершается чрезъ крещеніе, поскольку человѣкъ соединяется съ новымъ родоначальникомъ—Христомъ. Соумирая и совоскресая таинственно со Христомъ, крещаемый воспринимаетъ тѣ блага, которыя пріобрѣтены черезъ Его смерть и воскресеніе. Пріобщаясь плодамъ смерти Христа, возрождаемый въ купели крещенія пріобщается плодамъ Его воскресенія. Подобно тому, какъ рождаясь отъ ветхаго Адама и наслѣдуя отъ него начало грѣха, мы уже въ нашемъ рожденіи несемъ и смертный приговоръ, въ Новомъ Адамѣ мы, воспринимая отъ Него новое начало природы, въ самомъ рожденіи торжествуемъ уже побѣду надъ смертью и тлѣніемъ. Имѣя въ своемъ основаніи только благую волю Божію, В. совершается при наличности извѣстныхъ условій, созданныхъ свободою самого человѣка. Это активное участіе свободы выражается въ рѣшимости человѣка измѣнить свою грѣховную жизнь на богоугодную въ общеніи со Христомъ, превращаясь въ новую личность; и эта личность перемѣняетъ всѣмъ ветхое начало, грѣхъ—на правду.

Вои небесныя—1) ангелы (Лук. 2, 13); 2) солнце и луна съ прочими свѣтилами, какъ видно изъ Дѣян. 7, 42.

Воинство — войско (Исх. 14, 4, 9, 17); воинство Божіе—все живущее, служащее Богу (Прем. 12, 8); воинство небесное—звѣзды (Іер. 7, 18, 19, 13); воинства небесныя—сонмы святыхъ прославленныхъ

(Апокал. 19, 14); воинство выспреннее на высотѣ—по изслѣдованіямъ однихъ это—ангелы, слуги Божіи, руководители царствъ, которые несутъ наказанія Божія за ввѣренныя имъ царства; по изслѣдованіямъ другихъ это—князь міра, міроправитель тьмы, духовъ злобы.

Войденовъ Василій Петровичъ—одинъ изъ духовныхъ композиторовъ, профессоръ музыкально-драматическаго училища московскаго филармоническаго общества и преподаватель церковнаго пѣнія въ моск. духовной семинаріи. Сынъ діакона Пензенской епархіи, род. 1852 г., образованіе получилъ въ пензенской дух. семинаріи, по окончаніи которой поступилъ въ московскую консерваторію по классу теоріи музыки проф. П. И. Чайковскаго. По окончаніи консерваторіи поступилъ капельмейстеромъ и регентомъ церковнаго хора въ первую московскую гимназію. Въ 1890 г. получилъ званіе свободнаго художника, а въ 1898 г. получилъ званіе ординарнаго профессора. Написалъ много духовно-музыкальныхъ сочиненій на церковныя пѣснопѣнія.

Война—вооруженная борьба между государствами и народами, происходящая въ видахъ возстановленія, сохраненія и пріобрѣтенія спорныхъ правъ и интересовъ, словомъ—для понужденія одной стороны подчиняться другой. Такъ какъ причины, вызывающія вражду между людьми, не исчезаютъ, а усиливаются; и чтобы уничтожить войны, для этого необходимо было подавить въ человѣкѣ его эгоистическое чувство и возбудить въ немъ противоположное, то надѣяться на прекращеніе войнъ нельзя. Правда, христіанство несетъ въ среду людей проповѣдь, чтобы человѣкъ любилъ своего ближняго, какъ самого себя. И всякій истинный христіанинъ не знаетъ никакихъ ссоръ и никакой вражды съ ближними. Но въ своей массѣ человѣчество остается съ своими эгоистическими стремленіями къ войнѣ и въ средѣ христіанскихъ народовъ.

Волговерховскій Преображенскій женскій монастырь, находится въ селѣ Волговерховьѣ, Тверской губ., Осташковскаго уѣзда.

Волковъ Андрей Кононовичъ б. профессоръ каз. дух. ак. по каѳедрѣ философскихъ наукъ, магистръ богословія; уроженецъ Владим. г., оконч. к. С.-Пет ерб. дух. ак. 1867 г

Волобуевъ Николай Ивановичъ, протоіерей. Составилъ опытъ популярно-систематическаго изложенія главнѣйшихъ частей христіанскаго ученія, подъ заглавіемъ «Правосл. ученіе вѣры или краткое христіанское богословіе». Окончилъ курсъ Спб. дух. академіи въ 1857 г., сначала посвятилъ себя педагогической дѣятельности. Въ 1871 г. отправился заграницу, гдѣ и скончался въ 1894 г. въ Копенагенѣ.

Вологодская епархія. Пространство нынѣшней вологодской епархіи, до учрежденія здѣсь самостоятельной каѳедры, входило въ составъ частью новгородской и частью ростовской епархій. Въ 1492 году по повелѣнію вел. князя Ивана III гор. Вологда присоединенъ былъ къ Пермской епархіи, а въ 1589 г. по постановленію собора каѳедра была перенесена въ Вологду, послѣ чего этотъ городъ дѣлается центральнымъ пунктомъ епархіи. Послѣ учрежденія самостоятельной каѳедры въ Вологдѣ, вологодскіе архіереи слѣдовали въ такомъ порядкѣ: 1) Іона (1589—1603 г.); 2) Іоасафъ 1604—1607 г., 3) Сильвестръ (1607— 4) Нектарій 1613 г. 5) Макарій 1617—1620 г. 6) Корнилій 1620—1625. Послѣ него вновь правилъ до 1626 г. Нектарій 7) Варлаамъ 1627—1645 г., 8) Маркелъ 1645—1663 г. 9) Симонъ 1664—1685 г. 10) Гавріилъ 1685—1707 г. 11) Іосифъ 1708—1716 г. Послѣ него были уже не архіепископы, а епископы. 12) Павелъ 1716—1725 г., 13) Аѳанасій (Анастасій Кондоиди) 1726—1735 г., 14) Амвросій (Юшкевичъ) 1736—1740 г. 15) Пименъ (Петръ Богдановичъ Савеловъ) 1740—1753 г. 16) Серапіонъ (Матушевичъ) 1753—1761 г., 17) Іосифъ (Іоаннъ Золотой) 1761—1774 г. 18) Ириней (Иванъ Братановичъ) 1775—1796 г., 19) Арсеній (Димитрій Тодорскій) 1796—1802 г., 20) Антоній (Николай Ивановичъ Знаменскій) 1802—1803 г., 21) Ѳеофилактъ (Ѳедоръ Григорьевичъ Слонецкій) 1803—1808 г., 22) Евгеній (Болховитиновъ) 1808—1813 г., 23) Онисифоръ (Боровикъ) 1813—1827 г., 24) Моисей (Богдановъ-Платоновъ, ранѣе Антиповъ) 1827—1828 г., 25) Стефанъ (Романовскій) 1828—1841 г. 26) Иннокентій (Иванъ Александровичъ Борисовъ) 1841—1842 г., 27) Иринархъ (Яковъ Дмитріевичъ Поповъ) 1842—1844 г. 28) Евлампій (Петръ Пятницкій) 1844—1852 г., 29) Ѳеогностъ (Андрей Григорьевичъ Лебедевъ) 1852—1856 г., 30) Христофоръ (Ѳедоръ Максимовичъ Эммаусскій) 1856—1866 г., 31) Павелъ (Прокопій Ниловичъ Доброхотовъ) 1866—1869 г., 32) Палладій (Павелъ Ивановичъ Раевъ (1869—1873 г., 33) Ѳеодосій (Михаилъ Шаповаленко) 1873—1883 г., 34) Израиль (Иванъ Евграфовичъ Микулицкій) 1883—1893 г., 35) Антоній (Михаилъ Семеновичъ Флоренсовъ) 1894—1895 г., 36) Алексій (Соболевъ) съ 1895 г. и нынѣ Никонъ. 1868—1874 г.,—Тотемское викаріатство было учреждено въ 1868 г. Было всего два епископа: 1) Павелъ (Алексѣй Яковлевичъ Поповъ) 2) Варлаамъ (Василій Чернявскій) 1875 — 1876 г., послѣ него Тотемское викаріатство прекратило свое существованіе и какъ бы взамѣнъ его въ 1888 году открыто Великоустюжское викаріатство, причемъ викаріямъ предоставлены особыя права по управленію. Затѣмъ въ В. еп. было учреждено второе викаріатство вельское. Съ 1667 г. великоустюжское викаріатство существовало какъ самостоятельная епархія по 1788 г. Вологда—древнѣйшій городъ Россіи. Имя ея упоминается уже подъ 1147 г. Какъ всѣ древніе православно русскіе города, Вологда особенно богата памятниками церковной старины. Изъ нихъ на первомъ мѣстѣ стоитъ каѳедральный Софійскій соборъ, построенный при царѣ Іоаннѣ Грозномъ въ 1568—1570 г. Вологодская епархія особенно замѣчательна своими святынями. Въ ея предѣлахъ почиваетъ до 75-ти святыхъ, преподобныхъ и чудотворцевъ. Среди чудотворныхъ иконъ болѣе извѣстными являются икона Всемилостиваго Спаса въ вологодскомъ Спасовсеградскомъ соборѣ и икона Божіей Матери Всѣхъ Скорбящихъ радости—въ каѳедральномъ соборѣ. Епархія занимаетъ пространство свыше 353,000 кв. верстъ, имѣетъ православнаго населенія до 1.527,798 душъ (об. п. въ 1909 г.). Родившихся православныхъ въ 1909 г. было 71,166, браковъ совершено 17.624; зданій церквей, часовенъ и молитвенныхъ домовъ 2.399, въ томъ числѣ церквей приходскихъ 734, соборныхъ 14, монастырскихъ 64, часовенъ и молитвенныхъ домовъ 1429. Монастырей 16 мужскихъ и 5 женскихъ. Бѣлаго духовенства въ 1901 г. было: протоіереевъ 37, священниковъ 849, діаконовъ 323, псаломщиковъ 815. Монашествующихъ въ 1909 г. было 211, послушниковъ 68; монахинь 65 и послушницъ 297 Церковно-приходскихъ попечительствъ 619. Церковныхъ школъ въ

1909 г. было 800, въ томъ числѣ двухклассныхъ 11, одноклассныхъ 709, школъ грамоты 80, учащихся во всѣхъ школахъ 28.210, изъ нихъ 7,971 дѣв. Раскольники живутъ по всей епархіи. Наиболѣе распространена секта филипповская, за ней слѣдуютъ даниловцы полубрачники, затѣмъ ѳедосѣевцы, спасовцы, поморцы, странники, нѣтовцы, самокрещенцы, дырники, аароновцы брачники, австрійцы—окружники, козьмины. Кромѣ епархіальнаго архіерея въ епархіи имѣется 2 викарія. Духовная консисторія состоитъ изъ 5 членовъ и секретаря, а кромѣ того при—велико-устюжскомъ викаріѣ духовное правленіе съ тремя членами и дѣлопроизводителемъ. Благочинныхъ 49 и надъ монастырями 4. Для борьбы съ расколомъ имѣется епархіальный миссіонеръ съ 2-мя помощниками и 25 окружныхъ миссіонеровъ. Завѣдываніе церковными школами сосредоточивается въ епархіальномъ училищномъ совѣтѣ и совѣтѣ великоустюжскаго Стефано-прокопіевскаго братства, при посредствѣ уѣздныхъ отдѣленій училищнаго совѣта и епархіальнаго наблюдателя. Для помощи бѣдному и сиротствующему духовенству существуютъ попечительные совѣты. Духовно-учебныя заведенія: 1) Вологодская духовная семинарія, учр. въ 1724 г. 2) Вологодское духовное училище, открытое въ 1814 г. 3) Никольское духовное училище, откр. 1822 г. 4) Тотемское духовное училище, откр. 1815 г. 5) Устюжское дух. училище. 6) Усть-Сысольское дух. училище откр. въ 187²/₃ году. 7) Вологодское епархіальное женское училище, откр. 1888 г. 8) Устюжское епарх. жен. училище, откр. 1888 г. Просвѣтительныя, благотворительныя и взаимно-вспомогательныя церковно-общественныя учрежденія: Вологодское епархіальное православное братство во имя Всемилостиваго Спаса (1885 г.). Великоустюжское православное Стефано-прокопіевское братство (1896 г.). Епархіальный комитетъ православнаго миссіонерскаго О-ва, Вологодскій отдѣлъ императорскаго православнаго палестинскаго О-ва (1896 г.). Епархіальное попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія, церковно-приходскія попечительства, попечительные Совѣты, при нѣкоторыхъ церквахъ богадѣльни и друг. Съ 1864 г. издаются Вологодскія епархіальныя вѣдомости, обязанныя своимъ возникновеніемъ преосвященному Христофору.--При епархіи имѣется свѣчной заводъ.

Монастыри—1) Великоустюжскій знаменофилипповскій заштатный мужской, основ. въ XVII в. 2) Великоустюжскій Михаило-архангельскій мужской въ XIII в. 3) Великоустюжскій Николаево-прилуцкій заштатн. мужской основ. въ XVI в. 4) Вологодскій свято-духовскій мужской, основ. въ XVII в. 5) Вологодскій спасо-прилуцкій мужской въ XIV в. 6) Грязовецкій арсеніево-комельскій мужской, основ. въ XVI в. 7) Грязовецкій корниліево-комельскій мужской, основ. въ XVI в. 8) Грязовецкій павло-обнорскій мужской, основ. въ 1414 г. 9) Заоникіевская Владимірская пустынь основ. въ 1588 г. 10) Кадниковскій Григоріево-пельшемскій лопотовъ мужской, основ. около 1426 г., 11) Кадниковскій Діонисіево-глушицкій мужской, основ. въ 1420 г., 12) Семигородская успенская пустынь муж., основ. въ XV в. 13) Сольвычегодскій Николаево-коряжемскій мужск. въ XVI в. 14) Спасо-каменный мужск. заштатн. основ. въ XIII в. 15) Сямскій богородицерождественскій заштатн. мужск. основ. въ 1524 г. 16) Тотемскій спасосуморин. заштатн. мужск., основ. въ 1554 г., 17) Устьсысольскій троице-стефаноульяновскій мужск., основ. въ 1860 г. 18) Великоустюжскій іоанно-предтечевъ женск., основ. 1262г. 19)Вологодскій горне-успенскій женск., основ. 1590 г., 20) Яренскій крестовоздвиженскій женск., основ. 1894 г. 21) Сольвычегодскій введенскій мужск., основ. въ 1565 г.

Вологодская — Казанская икона Божіей Матери. Съ 1812 г. находится въ Глинковской церкви, а до того времени была въ часовнѣ епархіальной богадѣльни. Празднованіе ей совершается 8 іюля.

Вологодская икона Божіей Матери «Знаменіе», чудесно явившаяся въ 1571 г. Время ея появленія совпадаетъ съ моровымъ повѣтріемъ въ гор. Вологдѣ. По молитвамъ вѣрующихъ болѣзнь прекратилась, потому икона почитается чудотворной. Празднованіе ей совершается 2 сентября и 27 ноября.

Вологодскій Горне-Успенскій женскій монастырь, находящійся въ гор. Вологдѣ, необщежительный, 3 класса. Основанъ въ 1590 г., но въ 1762 г. заново перестроенъ послѣ пожара. Монастырь состоятельный, обладающій капиталомъ и солидными каменными постройками.

Вологодскій Свято-Духовъ мужской монастырь—необщежительная первокласс-ная обитель. Находится въ г. Вологдѣ.

Основанъ въ XVII в. Храмовъ два, каменные. Въ монастырѣ покоятся мощи преп. Галактіона. Монастырь владѣетъ значительнымъ количествомъ земли, а также капиталами.

Вологодскій Спасо-Прилуцкій Димитріевъ мужской монастырь, 2 класса, необщежительный. Находится въ 5 вер. отъ г. Вологды. Основанъ въ XIV в. Храмовъ пять. Въ обители покоятся мощи преп. Димитрія и Игнатія, а также находится чудотворная икона преп. Димитрія. Монастырь хранитъ рѣдкія старинныя вещи изъ церковной утвари и проч., а также рукописи, относящіяся къ XV—XVI в., управляется монастырь архимандритомъ.

Волхвы—особый классъ людей, въ древности пользовавшійся большимъ вліяніемъ. Это были «мудрецы» или, такъ наз., «маги», мудрость и сила которыхъ заключалась въ знаніи тайнъ, недоступныхъ обыкновеннымъ людямъ. Родина В. древній Востокъ. Соотвѣтственно съ степенью культурности народа, его волхвы достигали разныхъ степеней «мудрости»—отъ простого знахарства до дѣйствительно научнаго знанія. Магія или волхованіе были одною изъ важнѣйшихъ отраслей знанія въ древней Ассиро-Вавилоніи. В. раздѣлялись на нѣсколько разрядовъ или спеціальностей. Особенно важное значеніе имѣли газеримы или звѣздочеты,—занимавшіеся астрономіей и физическими науками. Сходное положеніе маговъ было и въ Египтѣ. Въ древнемъ же Римѣ подъ именемъ В. стали разумѣть различныхъ чародѣевъ или колдуновъ. Особенную извѣстность В. пріобрѣли вслѣдствіе того, что представители ихъ явились въ Виѳлеемъ поклониться новорожденному Христу.

Волоколамская икона Божіей Матери, чудотворная, прославленная чудесами въ 1677 году. Находится въ Іосифовомъ Волоколамскомъ монастырѣ. Празднованіе совершается 3 марта.

Волынская Епархія—одна изъ древнѣйшихъ, первоначально архіерейская каѳедра находилась въ г. Владимірѣ, (съ конца X-го вѣка), затѣмъ въ 1137 году образовалась епархія угровская и холмская (съ 1223 г.), черезъ четверть вѣка—галицкая, въ XIII вѣкѣ перемышльская (самборская и луцкая). Изъ владимір-волынскихъ іерарховъ извѣстны слѣдующіе епископы: 1) Стефанъ 992 г., 2) Стефанъ II святой 1090—1094 г. 3) Амфилохій, святой 1105—1122 г., 4) Симеонъ 1123—1136 г., 5) Ѳеодоръ 1137—1147 г., 6) Іоасафъ, упоминается въ лѣтописи 1223 и 1229 г., 7) Василій между 1229—1271 г.г. 8) Никифоръ I по прозванію Сманило 9) Косма, 10) Маркъ—въ лѣтописи подъ 1287 г., 11) Евсигней, въ лѣтописи подъ 1287 и 1289 г.г., 12) Аѳанасій—въ лѣтописи подъ 1331 г., 13) Іона 1359—1388 г., 14) Аѳанасій II—1388—1391 г. 15) Іоаннъ (Гоголь) 1405 г., 16) Герасимъ 1414 г., 17) Даніилъ 1450 г. Въ это время произошло объединеніе Литвы съ Польшей и г. Владиміръ, бывшій съ 1340 г. подъ властью Литовскихъ князей, теряетъ свое первенствующее значеніе, уступивъ мѣсто Луцку. 18) Никифоръ II упоминается въ документахъ подъ 1458 г., 19) Порфирій 1470 г., 20) Ѳеодосій 1485 г., 21) Даміанъ 1487 г., 22) Вассіанъ I 1487 и 1494 г.г. 23) Вассіанъ II въ 1507 г., 24) Пафнутій 1513—1521 г., 25) Іона 1523—1535 г., 26) Геннадій 1536—1547г. Послѣ его кончины королевскую привилегію на владимірскую епископію получилъ Луцкій войтъ Ив. Яцк. Борзобогатый Красенскій, управлявшій епископіей въ теченіе 17 лѣтъ. Послѣ него 27) Ѳеодосій (Лазовскій) 1565 г., 28) Мелетій 1380—1593 г., 29) Ипатій Поцѣй 1593 г.—1613 г., въ 1595 г. онъ принялъ унію съ Римомъ, и съ того времени православная владимірская епархія перестала существовать. Каѳедра возстановлена лишь въ 1620 г. 30) Іезекіиль (Іосифъ князь Коріатовичъ Курцевичъ) хотя и былъ посвященъ, но польскимъ правительствомъ къ управленію допущенъ не былъ; послѣ него православныхъ іерарховъ на владимірской каѳедрѣ уже не было до возвращенія края Россіи (1795 г.). Уніатскіе іерархи на владимірской каѳедрѣ: 1) Ипатій Поцѣй 1595—1613 г. 2) Іоакимъ Мороховскій 1613—1631 г., 3) Іосифъ Макосѣй Баковецкій 1632—1650 г., 4) Адамъ Поцѣй 1654—1666 г., 5) Венедиктъ Корсакъ-Глинскій 1666—1677 г., 6) Левъ Шлюбичъ Заленскій 1678—1708 г., 7) Левъ Кишка 1711—1728 г., 8) Корнилій Столповицкій Лебедскій 1729—1730 г., 9) Ѳеофилъ Годебскій 1730—1756 г. 10) Филиппъ Волоткевичъ 1757—1778 г., 11) Антонинъ Струсъ Млодовскій 1778 г., 12) Симеонъ Млодскій 1778—1795 г. Нынѣшняя волынская епархія учреждена въ 1795 г. первоначально въ качествѣ викаріатства минской епархіи, съ именованіемъ житомірскою, а съ 1799 г. житомірское викаріатство переименовано

въ самостоятельную епархію, съ именованіемъ преосвященнаго волынскимъ и житомірскимъ. Іерархи: 1) Варлаамъ 1795—1805 г., 2) Даніилъ (Наттокъ—Михаиловскій или Мирдамскій) 1806—1813 г., 3) Стефанъ (Романовскій) 1813—1828 г., 4) Амвросій (Моревъ) 1828—1832 г., 5) Иннокентій (Сельнокриновъ) 1832—1840 г., 6) Никаноръ (Николай Степановичъ Клементьевскій) 1840—1848 г., 7) Арсеній (Москвинъ) 1848—1860 г., 8) Антоній (Павлинскій) 1862—1866 г., 9) Агаѳангелъ (Соловьевъ) 1866—1876 г., 10) Димитрій (Муретовъ) 1876—1882 г., 11) Тихонъ (Александръ Ѳедоровичъ Покровскій) 1882—1885 г. 12) Палладій (ПавелъѲедоровичъГанкевичъ) 1885—1889г., 13) Модестъ (Даніилъ Константиновичъ Стрѣльбицкій) 1889—1902 г., и 14) Антоній (Храповицкій) нынѣшній архіепископъ волынскій съ 1902 года. Имѣется 3 викаріантства: Острожское, Владимір-волынское и Кременецкое. Среди историческихъ достопримѣчательностей епархіи на первомъ планѣ стоитъ Мстиславовъ храмъ, построенный во Владимірѣ въ XII в. Среди святынь въ предѣлахъ епархіи наибольшую извѣстность имѣетъ Почаевская чудотворная икона Богоматери — въ Почаевской Лаврѣ; мощи преп. Стефана во Владимірѣ и Іова—въ Почаевской Лаврѣ. Епархія занимаетъ пространство 63.126 кв. в., обнимаетъ 8 уѣздовъ, имѣетъ православнаго населенія (по счету 1909 г.). 1.903.819 душъ, об. п. Церквей 2007, изъ нихъ соборныхъ 13, монастырскихъ 40, приходскихъ 1.272, кладбищенскихъ 175, домовыхъ 5; сверхъ того часовенъ и молитвенныхъ домовъ 207. Монастырей 14, (изъ нихъ одна лавра) 10 муж. и 4 женск. Бѣлаго духовенства: протоіереевъ 42, священниковъ 1.287, діаконовъ 4.177, псаломщиковъ 1.332. Монашествующихъ: монаховъ 137 и послушниковъ 213; монахинь 99 и послушницъ 420. Церковно-приходскихъ попечительствъ въ1909 г. 490. Церковныхъ школъ 1.392, учащихся до 73.000. Библіотекъ при церквахъ 131 и при благочинническихъ округахъ 32. Въ предѣлахъ епархіи проживаетъ много иновѣрцевъ: евреевъ, римско-католиковъ, сектантовъ, лютеранъ, магометанъ и раскольниковъ. Духовная консисторія состоитъ изъ четырехъ членовъ и секретаря. Благочинническихъ округовъ 62; благочинныхъ надъ монастырями 2. Епархіальное попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія состоитъ изъ 3 членовъ и секретаря. Духовно-учебныя заведенія: Волынская духовная семинарія открыта 1796 г. (Въ началѣ въ г. Острогѣ, въ настоящее время въ г. Житомірѣ). 2) Кременецкое духовное училище, откр. 1817 г. 3) Житомірское духовное училище, откр. 1864 г. 4) Мѣлецкое духовное училище, откр. 1833 г. 5) Клеванское духовное училище откр. 1877 г. 6) Волынское женское училище, духовнаго вѣдомства въ г. Житомірѣ, откр. 1864 г. 7) Волынское епархіальное женское училище въ г. Кременцѣ, откр. 1881 г. Просвѣтительныя, благотворительныя и взаимовспомогательныя церковнообщественныя учрежденія въ епархіи—Острожское Кирилло-Меѳодіевское братство (откр. 1165 г.); Луцкое крестовоздвиженское братство (откр. 1873 г.); Святовладимірское братство (1888 г.); Волынское Владиміровасильевское братство (1888 г.); Кременецкое богоявленское свято-николаевское братство (1880 г.); Старо-константиновское братство св. Креста (1870 г.); кромѣ этихъ городскихъ братствъ есть еще сельскія приходскія братства въ нѣсколькихъ селахъ Волынское церковно-археологическое общество (1894 г.); Волынскій отдѣлъ императорскаго православнаго палестинскаго общества (1894 г.); Епархіальное попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія и Эмеритальная касса духовенства епархіи. Съ 1867 г. въ епархіи издаются «Волынскія» епархіальныя вѣдомости. При Почаевской лаврѣ издаются: «Почаевскій Листокъ« и «Инокъ».

Монастыри: — 1) Почаевская успенская лавра мужск., основ. 1240 г., 2) Владиміровольнскій христо-рождественскій мужск., основ. въ 1755 г.; 3) Дерманскій свято-троицкій мужск., основ. въ XV вѣкѣ, 4) Мѣлецкій святониколаевскій мужск. основ. въ XVI в.; 5) Тригорскій преображенскій мужск., основ. въ 1613 г.; 6) Загоровскій рождествобогородичный мужск., основ. въ 1548 г.; 7) Загаецкій св. Іоанна Милостиваго мужск., основ. въ 1625 г.; 8) Корецкій воскресенскій женск., основ. 1571 г.; 9) Любарскій георгіевскій женск. основ. въ 1614 г., 10) Городищенскій рождественскій женск. основ. 1538 г.; 11) Зимненскій свято-горскій женск., основ. въ XI вѣкѣ; 12) Овручскій женскій монастырь.

Вольнянская икона Божіей Матери, находящаяся въ Свято-Троицкой церкви Вольнянскаго женскаго монастыря Минской

губ. прославилась съ давнихъ лѣтъ многими чудесами и знаменіями.

Вольскій Владимірскій женскій монастырь, находящійся близъ г. Вольска, Саратовской губ., общежительный, нештатный, основанъ подъ видомъ общины въ 1866 году, въ 1892 переименованъ въ монастырь.

Вольтеръ—знаменитый французскій философъ и поэтъ XVIII вѣка (род. 1694 г., умеръ 1778 г.). Происходя изъ буржуазной семьи, онъ сумѣлъ добиться дружбы современныхъ ему монарховъ, какъ Фридриха Великаго и Екатерины II, но благодаря мелочности своего характера, претерпѣвалъ всевозможныя невзгоды, вплоть до изгнанія изъ отечества. Не вынеся изъ своего воспитанія твердой вѣры и зараженный скептицизмомъ своей эпохи, онъ, въ своихъ философскихъ воззрѣніяхъ, признавая существованіе Бога, отрицалъ христіанство и церковь. Конецъ своей жизни онъ посвятилъ на защиту обездоленныхъ и на борьбу съ несправедливостью суда. На современное ему русское общество вліяніе его было отрицательно и уже къ концу царствованія Екатерины появилась масса переводныхъ и оригинальныхъ статей, направленныхъ противъ него. Говорятъ, что предъ кончиною Вольтеръ раскаялся въ своихъ религіозныхъ заблужденіяхъ.

Вольфъ, Христіанъ—извѣстный ученый богословъ и философъ, оказавшій громадное вліяніе на умственную жизнь XVIII вѣка (род. въ Бреславлѣ въ 1679 г.; умеръ въ Галле въ 1754 г.). Будучи скорѣе философомъ, чѣмъ богословомъ, В. явился прекраснымъ истолкователемъ идей Лейбница, но, въ общемъ въ философіи онъ былъ лишь систематизаторомъ, а не творческимъ геніемъ. Свой матеріалъ онъ бралъ у Лейбница, а методъ изъ математики. Главной цѣлью его жизни было сдѣлать философскую истину, посредствомъ ея своеобразнаго изложенія, принудительной для разума какъ и математическая истина. Этотъ же методъ онъ примѣнилъ и къ богословію.

Вольфъ Іосифъ—знаменитый миссіонеръ и путешественникъ, еврей по происхожденію, (род. въ Вейдерсбахѣ въ Германіи въ 1795 г., умеръ въ Англіи 1862 г.), принадлежалъ къ англиканской церкви. Много путешествовалъ по Востоку. Путешествія его носили вполнѣ миссіонерскій характеръ. Сконч. викаріемъ одной приходской церкви.

Вонифатій — свят. мученикъ принялъ мученическій вѣнецъ въ Тарсѣ киликійскомъ, куда посланъ былъ своею госпожею изъ Рима, чтобы принести оттуда честныя мощи мучениковъ. Усѣченъ мечомъ 14 мая 290 г. Пам. 19 декабря.

Вонифатій милостивый, епископъ флорентійскій, жившій въ Италіи въ VI вѣкѣ. Онъ прославился своимъ милосердіемъ къ бѣднымъ. Пам. 19 дек.

Вонифатій (Демьянъ Ѳедоровичъ Виноградскій), игуменъ.—Сынъ кр-на с. Михайловки, Херсонской губ., род. въ 1786 г. Былъ въ военной службѣ, участвовалъ въ походахъ 1812 года. По окончаніи воен. службы опредѣлился въ ртищевскій монастырь, откуда въ 1851 г. былъ перемѣщенъ въ Кіево-михайловскій монастырь. Въ 1860 году былъ рукоположенъ въ іеромонаха и назначенъ строителемъ принадлежащаго монастырю скита Ѳеофаніи. Скончался въ 1871 году въ санѣ игумена. В. отличался строгою воздержностью жизни, строгостью своего молитвеннаго правила и, въ особенности, добродѣтелью страннолюбія.

Вонмемъ—этимъ словомъ діаконъ или священникъ во время богослуженія приглашаетъ присутствующихъ къ особенному вниманію для выслушанія Божественнаго ученія или для уразумѣнія совершаемаго таинства или обряда, имѣющаго какое-либо таинственное значеніе.

Вонозъ, епископъ сардикійскій конца IV вѣка; училъ, что прес. Марія, состоя въ бракѣ съ Іосифомъ, имѣла, кромѣ Іисуса, еще нѣсколькихъ дѣтей; за это мнѣніе былъ осужденъ соборомъ иллирійскихъ епископовъ. У него нашлись приверженцы, которые впослѣдствіи соединились съ фотиніанами на Востокѣ и адопціанами на Западѣ.

Воплощеніе Сына Божія является центральнымъ пунктомъ всей исторіи домостроительства спасенія человѣчества. Оно открываетъ періодъ новой жизни человѣчества, полагаетъ основаніе и живое начало его возстановленію въ состояніе первоначальнаго назначенія, является откровеніемъ того царства Божія, которое составляло цѣль творенія и которое имѣетъ завершиться въ концѣ времени объединеніемъ всего небеснаго и земного. На воплощеніе должно смотрѣть не только какъ на основу и средство для возсозданія и обновленія міра; оно есть уже самое это дѣло въ его живомъ

началѣ. Ученіе о В. состоитъ въ изложеніи и раскрытіи трехъ вопросовъ: 1) почему воплотился именно Сынъ Божій, а не иное Лицо Св. Троицы; 2) въ чемъ заключалась цѣль В. и 3) какъ должно представлять образъ В. 1) Не давая яснаго и опредѣленнаго отвѣта на первый вопросъ, Откровеніе представляетъ нѣкоторыя руководящія данныя. Судя по нимъ, причина В. именно Сына Божія заключается въ томъ, какъ гласитъ церковное ученіе, что все исходитъ отъ Отца, осуществляется черезъ Сына и завершается во Св. Духѣ. 2) Дѣятельность Сына Божія какъ Спасителя, проходя черезъ всю исторію міра, должна была въ концѣ концовъ завершиться такимъ актомъ, въ которомъ идея спасенія находила бы полное свое осуществленіе, т. е. актомъ, черезъ который человѣчество водворилось бы въ первоначальное свое состояніе полнаго богообщенія. Такимъ завершительнымъ актомъ и было В. 3) Въ словахъ еванг. Іоанна: «Слово стало плотію», и ап. Павла: «Богъ явился во плоти» и Никеоконст. символа: «сшедшаго съ небесъ и воплотившагося»—твердо выражена та мысль, что сама божественная ипостась Слова стала плотію, т. е. подобнымъ намъ человѣкомъ. Не съ новою, человѣческою, личностью соединяется Сынъ Божій, а воспринимаетъ лишь въ единство своей божественной ипостаси человѣческую природу, которая въ ней (бож. ипостаси) и получаетъ свое бытіе и свой центръ существованія.

Воргольская икона Божіей Матери находится въ Черниговской губ., Глуховскаго уѣзда, въ церкви села Ворглы, причемъ времени появленія ея тамъ никто не знаетъ. Древность происхожденія ея доказывается тѣмъ, что серебряная корона пожертвована въ 1751 г., о чемъ на иконѣ имѣется надпись. Писана икона не на деревѣ, а на холстѣ, въ рукѣ Богоматерь держитъ евангеліе. По множеству исцѣленій, икона чтится чудотворной. Празднованіе совершается 30 іюля и въ 10-ю недѣлю послѣ Пасхи.

Вордсвортъ Дж.,—епископъ солсберскій (род. 1843 г.), замѣчателенъ своими работами по изученію Новаго Завѣта въ латинскомъ переводѣ и другими литературными трудами, изъ коихъ послѣднимъ по времени является большое сочиненіе касательно древне-церковной исторіи подъ заглавіемъ «Служеніе благодати» (1901 г.).

Вормсъ—одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ Германіи, расположенъ на Рейнѣ. Игралъ выдающуюся роль въ церковной исторіи Германіи благодаря происходившимъ здѣсь соборамъ.

Воронежская Епархія — учреждена въ 1682 году. Первоначально епархія была не велика; она весьма значительно расширена при Петрѣ Великомъ, и постепенно заняла нынѣшнія свои границы. Первымъ воронежскимъ архіереемъ былъ 1) Митрофанъ 1682—1703 г.; за нимъ слѣдовали: 2) Арсеній 1704—1712 г.; 3) Пахомій (Шпаковскій) 1714—1723 г.; 4) Іосифъ 1725—1726 г.; 5) Левъ (Лаврентій Юрловъ) 1727—1730 г.; 6) Іоакимъ (Струковъ) 1730—1742 г.; 7) Веніаминъ (Сахновскій) 1742—1757 г.; 9) Кириллъ (Ѳедоръ Александровичъ Ляшевецкій) 1758—1761 г.; 10) Іоанникій (Иванъ Степановичъ Павлуцкій) 1761—1763 г.; 11) Святитель Тихонъ (Соколовъ) 1763—1767 г.; 12) Тихонъ (Якубовскій) 1767—1775 г.; 13) Тихонъ (Тимофей Степановичъ Малининъ) 1775—1788 г.; 14) Иннокентій (Полянскій) 1788—1794 г.; 15) Меѳодій (Смирновъ) 1795—1799 г.; 16) Аѳанасій (Алексѣй Ивановъ) 1799 г.; 17) Арсеній (Василій Москвинъ) 1799—1810 г.; 18) Антоній (Соколовъ) 1810—1816 г.; 19) Епифаній (Канивецкій) 1816—1825 г.; 20) Антоній (Смирницкій) 1826—1846 г.; 21) Игнатій (Семеновъ) 1847—1850 г.; 22) Парфеній (Чертковъ) 1850—1853 г.; 24) Серафимъ (Александръ Аретинскій) 1865—1886 г.; 25) Веніаминъ (Василій Михайловичъ Смирновъ) 1886—1890 г.; и 26) Архіепископъ Анастасій (Алексѣй Михайловичъ Добрадинъ) съ 1890 года. Острогожское викаріатство учреждено 1841 г. Православное населеніе епархіи достигало до 2.786,780 душъ въ 1909 г.; браковъ заключ. 26.308. Пространство, занимаемое епархіей равняется, безъ значительныхъ внутреннихъ водъ, 57.902 кв. верстамъ. Монастырей 17, изъ нихъ 9 мужскихъ и 8 женскихъ, 1 женская община. Церквей къ 1909 году было 1.096, изъ нихъ соборныхъ 14, монастырскихъ 46, приходскихъ 863, приписныхъ 29, при казенныхъ и богоугодныхъ заведеніяхъ 28 и кладбищенскихъ 14 кромѣ того молитвенныхъ домовъ 5 и часовенъ 22; духовенства: протоіереевъ 38, священниковъ до 1200 діаконовъ до 262, псаломщиковъ до 1.096. Церковныхъ школъ къ концу 1909 г. было 852, въ томъ числѣ второклассныхъ 14, двухклассныхъ 7, одноклассныхъ 634 и грамоты 202;

учащихся свыше 51.000 изъ нихъ до 10.000 дѣвочекъ. Церковныя библіотеки имѣются почти въ каждомъ приходѣ, благочинническихъ библіотекъ болѣе 30; богадѣленъ 43, въ нихъ призрѣвается свыше 500 душъ. Церковноприходскихъ попечительствъ 275. Раскольники и сектанты слѣдующихъ толковъ: раскольники-поповцы, раскольники-безпоповцы, іудействующіе, хлысты, скопцы, молокане, баптисты, «толстовцы» и пашковцы. Для борьбы съ расколомъ есть миссіонеръ епархіальный и окружные. Въ духовной консисторіи 4 штатныхъ и 2 сверхштатныхъ члена. Благочинническихъ округовъ 62. Благочинныхъ надъ монастырями 2. Епархіальное попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія состоитъ, кромѣ секретаря, изъ 5 членовъ. Для завѣдыванія церковными школами есть епархіальный училищный совѣтъ съ 12-ю уѣздными отдѣленіями. Духовно-учебныя заведенія 1) Духовная семинарія основана въ 1728 г. въ г. Воронежѣ; 2) Воронежское духовное училище откр. 1882 г.; 3) Бирюченское духовное училище; 4) Задонское духовное училище откр. въ 1818 г.; 5) Павловское духовное училище; 6) Епархіальное женское училище откр. въ 1865 г. Просвѣтительныя, благотворительныя и взаимовспомогательныя епархіальныя учрежденія: 1) Братство св. Митрофана и Тихона открыто въ 1885 г.; 2) Епархіальный комитетъ православнаго миссіонерскаго общества открытъ въ 1870 г.; 3) Епархіальный отдѣлъ императорскаго православнаго палестинскаго общества откр. въ 1898 г.; 4) Воронежскій историкоархеологическій церковный комитетъ откр. 1900 г.; съ 1 января 1866 г. въ епарх'и при семинаріи издаются Воронежскія Епархіальныя вѣдомости.

Монастыри: 1) Воронежскій каѳедральный благовѣщенскій Митрофановъ, мужск., основ. въ 1836 г.; 2) Задонскій богородицкій, мужской, основ. въ 1620 году; 3) Воронежскій Алексѣевскій Акатовъ, мужск., основ. въ 1620 году; 4) Дивногорскій успенскій, мужской, основ. въ XVII вѣкѣ; 5) Валуйскій успенскій, мужской, основ. въ 1613 году; 6) Толшевскій спасопреображенскій, мужск., основ. въ XVII вѣкѣ; 7) Донецкій предтеченскій, мужск., основ. въ 1711 году. 8) Задонскій Тихоновскій, мужск., основ. 1865 г.; 9) Воскресенскій при бѣлогорскихъ пещерахъ, мужск., учрежденъ въ 1882 году; 10) Воронежскій покровскій, женскій, основ. въ 1623 году. 11) Задонскій богородицетихоновскій (тюнинъ), женск., основ. въ 1813 г.; 12) Задонскій свято-троицкій тихоновскій, женск., основ. въ 1888 г.; 13) Знаменскій, женск.; 14) Казанскій, женск., учрежденъ въ 1884 г.; 15) Варваринскій, женскій, основ. въ 1882 г.; 16) Лысогорскій успенскій, женск., открытъ въ 1890 году и 17) Николотихвинскій, женскій, учрежденъ въ 1899 году и Свято-троицкая женская община учреждена въ 1897 году.

Воронежская икона Божіей Матери «Знаменіе», находящаяся съ 1711 года въ гор. Павловскѣ, Воронежской губ., въ Преображенскомъ соборѣ. Икона эта совсѣмъ особаго типа, т. к. она писана не на деревѣ и на на холстѣ, а внутри морской раковины. Пріобрѣлъ ее Петръ Великій въ Азовѣ въ 1696 году, а затѣмъ ее перенесли въ Павловскъ, гдѣ она и понынѣ. Она привѣшена надъ Царскими вратами на шнурахъ и опускается внизъ для лобызанія молящимся. Празднованіе ей 27 ноября.

Воронежская Смоленская икона Божіей Матери, первоначально находившаяся въ Азовѣ, въ XVIII в. была перенесена въ Воронежскую губ. Въ позднѣйшее время ее поставили въ гор. Воронежѣ въ Митрофановскомъ мужскомъ монастырѣ. Особенность иконы составляютъ: ея величина и серебряная риза, вѣсомъ въ два пуда. Празднованіе ей совершается 28 іюля.

Воронежскій Благовѣщенскій Митрофановъ мужской монастырь первокласная необщежительная обитель, въ г. Воронежѣ. Основанъ въ 1836 г. Храмовъ три, каменные. Въ монастырѣ покоятся мощи перваго Воронежскаго епископа св. Митрофана, въ схимѣ Макарія, а также находится чудотворная икона Смоленской Божіей Матери. Монастырь имѣетъ нѣсколько памятниковъ церковной старины (посохи, кресты, евангелія и проч.), относящихся къ XVI и XVII в. При монастырѣ находится архіерейскій домъ и двѣ архіерейскія дачи. Монастыремъ управляетъ Воронежскій епископъ; намѣстникъ—архимандритъ.

Воронежскій Алексѣевскій Акатовъ мужской монастырь, необщежительный, 2 класса, учрежденъ въ 1620 г. Храмовъ два.

Воронина-Одигитрія икона Божей Матери находится на мѣстѣ своего чудеснаго явленія, въ Новгородской губ., Череповецкаго уѣзда, въ Успенской Богородской пустыни. По преданію явилась икона эта въ

1524 г., почитается какъ чудотворная. Празднованіе ей 28 іюля.

Вороновъ, Александръ Дмитр.—докторъ богословія; род. въ 1839 г. въ семьѣ священ. Тверской губ., въ 1853 г. поступилъ въ тверскую духовную семинарію, въ 1858 г.—въ московск. академію, которую В. окончилъ со степенью магистра въ 1862 г. Въ 1878 г. В. защитилъ докт. диссерт. подъ заглавіемъ «Главнѣйшіе источники для исторіи свв. Кирилла и Меѳодія» Съ 1866 г. В.—экстраордин. профессоръ кіевской дух. академіи, съ 1878 г.—ординарный. Съ 1880 г. онъ былъ редакторомъ «Кіевскихъ Епархіальн. Вѣдомостей». Умеръ В. въ 1883 г. В. написалъ много сочиненій, печатавшихся въ мѣстныхъ періодическихъ изданіяхъ. Изъ наиболѣе извѣстныхъ отмѣтимъ: «Синайское дѣло», докторскую диссертацію и рядъ статей по исторіи славянскихъ церквей, исторіи и о современномъ состояніи греческой церкви, исторіи и соврем. состояніи протестантства, по древней церковной исторіи.

Воронцовъ, Александръ Иванов. — По окончаніи въ 1868 г. казанской дух. акад. былъ назначенъ преподавателемъ въ астраханскую семинарію Св. Писанія и калмыцкаго языка. Напечаталъ въ мѣстныхъ «Вѣдомостяхъ» рядъ статей о калмыкахъ, составилъ «Подробный калмыцко-русскій словарь», который былъ напечатанъ послѣ его смерти. Скончался въ 1895 г.

Воронцовскій Благовѣщенскій женскій монастырь, основанъ первоначально въ видѣ общины протоіереемъ Іоанномъ Кронштадтскимъ въ 1898 г., находится при с. Воронцовѣ Псковской губ. Въ монастырь переименованъ въ 1903 году. Храмъ одинъ Въ гор. Холмѣ—подворье.

Воротниковъ, Павелъ Макс.—род. въ. 1806 г., ум. въ 1876 г. происход. изъ дворянъ эстляндской губ., окончилъ кадетскій корпусъ и прослужилъ въ военномъ званіи до 1843 г., когда вышелъ въ отставку и опредѣленъ учителемъ пѣнія въ придворную пѣвческую капеллу. В. былъ ближайшимъ сотрудникомъ и представителемъ новаго направленія въ исторіи церковной музыки, созданнаго А. Ѳ. Львовымъ. Новое направленіе выразилось въ обращеніи особаго вниманія на священный текстъ и несимметричный ритмъ церковныхъ пѣснопѣній и мелодій. В. принадлежитъ нѣсколько (13) оригинальныхъ духовно-музыкальныхъ сочиненій. Произведенія его

напоминаютъ Бортнянскаго, а еще больше Львова, достоинства ихъ—точное соблюденіе просодіи и употребленіе умѣренныхъ голосовыхъ регистровъ.

Воскъ — по ученію церкви, какъ вещество самое чистое, означаетъ чистоту нашу и искренность; какъ вещество, на которомъ можно отпечатлѣвать предметы,—означаетъ печать креста при крещеніи и муропомазаніи; какъ вещество мягкое и удобосгибаемое, означаетъ наше послушаніе и готовность покаяться во грѣхахъ; какъ вещество сжигаемое, означаетъ очищеніе нашего естества божественнымъ огнемъ; какъ вещество, составленное изъ множества цвѣтовъ, означаетъ приношеніе всѣхъ христіанъ; какъ вещество, собираемое съ благоуханныхъ цвѣтовъ, означаетъ благодать Св. Духа и наконецъ, какъ вещество, въ которомъ горитъ огонь или самый свѣтъ постоянно горящій, означаетъ соединеніе и крѣпость нашей любви и мира; въ виду такого значенія воскъ служитъ лучшимъ матеріаломъ для нашего жертвеннаго приношенія Богу. Уже въ III в. существовали церковныя свѣчи, выдѣлывавшіяся изъ воска; похищеніе воска или елея каралось отлученіемъ отъ церкви. Еще съ VI в. употребленіе въ церквахъ В. для выдѣлки церковныхъ свѣчей ограждается государственными постановленіями. Наша православная церковь всегда держалась того взгляда, что воскъ для свѣчей долженъ быть чистый, безъ всякихъ примѣсей и фальсификаціи.

Восковыя свѣчи. — По указу императ. Петра Вел. въ 1721 г. Церкви была предоставлена исключительная монополія изготовленія церковныхъ свѣчей и торговли ими; эта привилегія была подтверждена въ 1737 г., однако торговля ими, доставлявшая большую прибыль, продолжалась частными лицами, причемъ прибыль увеличилась, благодаря появленію фальсификаціи воска. По указу 1808 г. церквамъ даровано исключительное право на розничную продажу церковныхъ свѣчей и запрещена продажа ихъ во всѣхъ остальныхъ лавкахъ и ярмаркахъ. Доходы отъ этой продажи идутъ на содержаніе всѣхъ храмовъ и духовно-учебныхъ заведеній. По указу 1811 г. и 1871 г. разрѣшено учредить епархіальные свѣчные заводы и приняты мѣры для воспрепятствованія частнымъ лицамъ выдѣлывать свѣчи изъ чистаго воска и выпускать ихъ въ продажу въ такомъ-же видѣ, въ какомъ это

установлено для церквей (конфискація такихъ свѣчей въ пользу церкви и штрафъ въ пользу дух. вѣд. не свыше 100 р.). Въ 1892—3 гг. дѣла о нарушеніи правилъ о приготовленіи, храненіи и продажѣ церк. свѣчъ производятся порядкомъ, опредѣленнымъ для дѣлъ о нарушеніи уставовъ казеннаго управленія.

Воскомастихъ или мастика—необходимая принадлежность освященія православныхъ храмовъ. Приготовляется В. въ день освященія храма, утромъ передъ прибытіемъ архіерея. Во время освященія В. поливаются столпы престола, на которыхъ укрѣпляется затѣмъ верхняя доска, причемъ В. вмѣстѣ съ гвоздями служитъ средствомъ для прикрѣпленія доски. В. изображаетъ ту благовонную мазь, которою Никодимъ и Іосифъ Аримаѳейскій помазали тѣло Спасителя снятое съ креста.

Воскресеніе--корень--**скр**, отсюда искра,--нѣчто возгорѣвшее, заблиставшее; русское слово лучше другихъ передаетъ силу, яркость, блескъ жизни, побѣдившей смерть; обычно В. понимается какъ возстаніе изъ мертвыхъ, оживотвореніе; въ церковныхъ книгахъ это—«недѣля», такъ какъ въ этотъ день запрещено заниматься житейскими дѣлами; для воспоминанія о возстаніи Христа изъ гроба первый день гъ седмицѣ наз Воскр.—праздникъ, установленный св. апостолами вмѣсто ветхо-завѣтной субботы.

Воскресеніе І. Христа—истина, на которой зиждутся всѣ наши христіанскія вѣрованія и упованія. Ап. Павелъ говоритъ: «Если Христосъ не воскресъ, то и проповѣдь наша тщетна, тщетна и вѣра наша». Поэтому враги христіанства всегда направляютъ свои усилія противъ достовѣрности В. Хр. Философскій вопросъ о В. Хр. касается вообще возможности и достовѣрности чудесъ; но чудеса невозможны для природы, если она мыслится какъ нѣчто самозамкнутое и законченное бытіе, чуждое всякаго внѣшняго вліянія и возможны для нея, если она мыслится, какъ совокупность вещества и силъ, находящихся въ распоряженіи высшаго Разума. Послѣдняя точка зрѣнія болѣе правильна и споръ межъ ними, если не можетъ быть рѣшенъ нашимъ ограниченнымъ мышленіемъ, то разрѣшается Бож. Откровеніемъ. Историческая достовѣрность В. Хр. обсуждается двояко. Первая теорія невѣрія Реймаруса говоритъ: ученики Хр. или вѣрили, или не вѣрили, что Хр. воскресъ. Если они не вѣрили, то значитъ—это простой вымыслъ и остается удивляться, какъ онъ нашелъ себѣ вѣру у глупыхъ людей. Но исходить изъ лицемѣрія, лживости, неискренности и нечестности свидѣтелей событія невозможно для всякаго историческаго изслѣдованія и связано съ неразрѣшимыми психологическими невозможностями. Новѣйшій раціонализмъ отвергаетъ это невѣріе въ искренность апостоловъ, принимаетъ истину и реальность ихъ вѣры, но утверждаетъ, что искренность и реальность вѣры апостоловъ въ В. Хр. не доказываетъ еще реальности самаго В. Хр., дѣйствительности этого факта. Родоначальникъ тюбингенской школы, Бауръ, говоритъ, что важно для исторіи не столько дѣйствительность В., сколько самая вѣра въ то, что оно было на самомъ дѣлѣ; однако, вѣра не можетъ оставаться въ невѣдѣніи о томъ, есть-ли самый возвышенный предметъ ея объективная реальность или плодъ самообмана или бредней легковѣрнаго и мечтательнаго ума. Такимъ образомъ, необходимо отвѣтить на вопросъ, есть-ли В. Хр. историческій фактъ или нѣтъ, совершилось оно или нѣтъ? По одной теоріи, Христосъ не умеръ на крестѣ, а только впалъ отъ изнеможенія въ обморокъ и потомъ, очнувшись въ гробу, вышелъ изъ него и являлся своимъ ученикамъ въ своемъ прежнемъ тѣлесномъ видѣ. Существуютъ въ этой теоріи и оттѣнки: по одному, Хр. Самъ намѣренно притворился умершимъ, чтобы придать Своему явленію видъ В.; по другому—съ Нимъ произошелъ обморокъ отъ страданій и Онъ очнулся подъ вліяніемъ холодной атмосферы гробницы. Но всѣ эти допущенія даже съ физической стороны нелѣпы, невозможны и кощунственны; не можетъ человѣкъ израненный, изможденный, съ прободенными ногами и ребрами, пронзенный копьемъ въ самое сердце незамѣтно выбраться изъ гроба, обманувши бдительность своихъ враговъ. И если бы затѣмъ полумертвый Іисусъ вскорѣ послѣ того, дѣйствительно, умеръ на глазахъ у учениковъ, то это разсѣялобы ихъ вѣру и разбило-бы ихъ надежды на Него, какъ на Мессію Израилева. По другой теоріи, Христосъ, дѣйствительно, умеръ и—не воскресъ. Она основана: 1) на непризнаніи чудесъ и 2) что данныя въ разсматриваемомъ случаѣ недостаточны, разнорѣчивы, спутанны, неясны и часто разно-

гласны между собою. Принимая честность свидѣтелей, надо разрѣшить вопросъ, какъ эти свидѣтели пришли къ вѣрѣ въ В. и какъ эта вѣра получила надъ ними столь непреодолимую власть, а черезъ нихъ и надъ всѣмъ цивилизованнымъ міромъ? Визіонерная теорія (Ренанъ и Штраусъ) объясняетъ появленіе вѣры у свидѣтелей—женъ-мироносицъ—простой иллюзіей, простымъ видѣніемъ или призракомъ, созданнымъ разстроеннымъ воображеніемъ ихъ. Но на самомъ дѣлѣ ученики послѣ крестной смерти Христа находились не въ напряженномъ ожиданіи Его В., а въ угнетенномъ и отчаянномъ состояніи духа, такъ что субъективныя видѣнія были наименѣе возможною для нихъ вещью. Всѣ евангелисты единогласно свидѣтельствуютъ, что когда разнеслась вѣсть о В. Хр., то ученики рѣшительно отказывались вѣрить ей до того, пока они сами окончательно не удостовѣрятся. Затѣмъ и при явленіяхъ Христа ученикамъ, они не сразу и всецѣло признавали въ Немъ своего Учителя. Такимъ образомъ, не восторженная вѣра создавала видѣнія, а наоборотъ, вѣра явилась послѣ видѣнія, когда сомнѣнія разсѣялись осязаемой дѣйствительностью. Сами ученики въ своихъ сомнѣніяхъ сначала склонны были видѣть въ явленіяхъ Хр. духъ или призракъ, но ихъ сомнѣнія разсѣялись и они убѣдились въ противоположномъ. Господь, дѣйствительно, умеръ и воистину воскресъ изъ мертвыхъ. Разногласія очевидцевъ, на которыя такъ любитъ ссылаться отрицательная критика, касаются мелкихъ и второстепенныхъ подробностей, а относительно главнаго между очевидцами и свидѣтелями господствуетъ безусловное согласіе и это служитъ подтвержденіемъ истинности ихъ свидѣтельства, а разногласіе въ частностяхъ доказываетъ, что это не вымыслъ кружка согласившихся между собой лицъ. Изъ новозавѣтныхъ авторовъ нѣтъ ни одного, отрицающаго В. Хр., и во всей древнѣйшей христіанской литературѣ нѣтъ даже намека на то, чтобы среди іудеевъ или въ Іерусалимѣ была сдѣлана попытка на отрицаніе или разслѣдованіе дѣла для доказательства неосновательности В. Хр. Всѣ древнія партіи, древнія направленія въ христіанской церкви, какъ напр. іудействующая и языческая, расходясь между собою въ отношеніи даже такихъ важныхъ предметовъ, какъ личность Христа, Его дѣло, Его авторитетъ въ Царствѣ Божіемъ, всѣ онѣ безусловно утверждали Его В. изъ мертвыхъ. Самая вѣра эта служитъ свидѣтельствомъ достовѣрности факта В. Хр., она не была секретна или тайно проповѣдуема, а открыто и торжественно распространялась въ томъ самомъ городѣ гдѣ былъ распятъ Основатель ея. Черезъ 10 лѣтъ послѣ распятія Господа въ Іерусалимѣ поднялось страшное гоненіе на христіанъ и значитъ представился удобный случай разоблачить весь самообманъ или вымыслъ, лежащій въ основѣ этой вѣры и однако, не было сдѣлана такая попытка и, наоборотъ, виднѣйшій вождь іудейства, ап. Павелъ, обратился въ христіанство и сталъ ревностнымъ и восторженнымъ поклонникомъ Христа и такой человѣкъ, какъ онъ, при всемъ блескѣ и глубинѣ своего ума, не могъ быть плодомъ самообольщенія или не могъ неразумно поддаться увлеченію какихъ-то неучей или хитрецовъ. Чудесная перемѣна и подъемъ духа, которые произошли съ другими апостолами, бывшими простыми рыбаками, превосходитъ всѣ психологическія возможности и эта перемѣна произошла въ нихъ, по ихъ собственному свидѣтельству, благодаря В. Хр. Безусловная увѣренность въ дѣйствительности В. Хр. объясняетъ также настойчивость, съ которою апостолы держались своей вѣры и распространяли ее. Наконецъ, самая сила этой вѣры, сдѣлавшейся первостепеннымъ факторомъ въ исторіи развитія человѣчества, распространенность ея на весь цивилизованный міръ—служитъ яснымъ и наглядным доказательствомъ достовѣрности этого великаго историческаго факта.

Воскресеніе мертвыхъ по ученію церкви послѣдуетъ со вторымъ пришествіемъ І. Христа, Который сказалъ: «мертвые услышатъ гласъ Сына Божія и, услышавше, оживутъ». Воскресеніе мертвыхъ, по ученію ап. Павла, произойдетъ во мгновенье ока; Богъ Своею силою воскреситъ мертвыхъ нетлѣнными; а тѣло воскресшаго, не будетъ по своему существу такимъ какъ при жизни; оно будетъ нетлѣнно, духовно и безсмертно, вслѣдствіе чего оно не будетъ нуждаться ни въ пищѣ, ни въ питьѣ, ни въ одеждѣ, ни въ брачныхъ связяхъ и отношеніяхъ, оно будетъ легко, свѣтоносно, подобно воскресшему тѣлу Спасителя. Тѣла нечестивыхъ людей должны быть также духовны и безсмертны, но

вмѣстѣ съ тѣмъ они будутъ мрачными, безобразными и, какъ закоренѣлые грѣшники, будутъ внушать отвращеніе. Земля, отданная Богомъ во власть человѣку и проклятая Имъ же за грѣхъ человѣка, при В. мертвыхъ, когда люди освободятся отъ грѣховъ своихъ, подвергнется сначала страшной катастрофѣ, вродѣ такой, какъ была при Ноѣ, а затѣмъ превратится посредствомъ огня въ новое небо и новую землю, на которыхъ будетъ жить правда. В. М. въ истинномъ свѣтѣ явилось лишь въ христіанствѣ, но во многомъ оно не было совершенно новымъ ученіемъ. Къ началу новозавѣтной эпохи все іудейство отыскивало въ свящ. ветхозавѣтныхъ книгахъ насчетъ В. прочное вѣрованіе. Псалмы говорятъ лишь о В. праведниковъ, кн. Маккав. о возстаніи всѣхъ умершихъ во Израилѣ, а книга Еноха включаетъ все человѣчество. Раціоналистическая экзегетика полагаетъ, что въ нѣкоторыхъ мѣстахъ іудейскихъ свящ. книгъ подъ видомъ В. рисуется лишь національно-религіозное оживотвореніе и политически-духовное возрожденіе. Христіанское ученіе о В. утверждаетъ оживленіе почившихъ и внушаетъ мысль о возстановленіи тѣлесности. Этотъ послѣдній моментъ часто возбуждаетъ сомнѣнія. Уже въ древности встрѣчаются мнѣнія о чисто-духовномъ торжествѣ В., а въ протестанствѣ и понынѣ имѣются такія мнѣнія, основывающіяся на тенденціозномъ освѣщеніи словъ ап. Павла. Св. Павелъ хочетъ лишь устранить опасеніе, что неизбѣжная смерть лишитъ людей живыхъ отношеній къ Богу и удостовѣряетъ для христіанъ лучшее бытіе въ непосредственномъ посмертномъ состояніи. Какъ изъ зерна, по Божіей волѣ, выростаетъ растеніе—тѣло, такъ и въ воскресшемъ возстанетъ погребенный и только отпадутъ всѣ земныя ограниченія униженности и тлѣнія, при отсутствіи которыхъ исчезнетъ и смерть. Будетъ «духовное тѣло» не потому, что оно формируется будто-бы изъ какой-то матеріальной духовности, а потому, что тогда всепроникающимъ началомъ будетъ духовность, имѣющая творческую энергію вѣчной жизни. По всѣмъ этимъ свойствамъ воскрешенное тѣло уподобляется тѣлу Христову. Залогъ будущаго В. есть вѣра духовнаго оживленія. Отсюда пробуютъ сдѣлать выводъ, что язычники и невѣрующіе не воскреснутъ; но умолчаніе Н. З. о грѣшникахъ и язычникахъ вовсе не закрываетъ для нихъ оживотворенія. Устраненіе отъ В. отнимаетъ у нихъ участіе въ блаженномъ богообщеніи, но не самое бытіе. Смерть Адама ап. Павелъ простиралъ на все человѣчество и поэтому одинаково всеобъемлющими будутъ и «всѣ» оживотворенные. Полное раскрытіе господства Христова сопровождается непремѣнно умерщвленіемъ самой смерти и тѣмъ, что у нея будутъ отняты всѣ жертвы. В. не есть натуралистическій актъ возрожденія, но происходитъ по нарочитому обнаруженію энергіи божественнаго всемогущества. Такъ какъ при всеобщемъ В. окажутся наряду съ праведниками и достойными непригодные и недостойные, то необходимо выдвигается въ новозавѣтномъ ученіи судъ окончательнаго рѣшенія надъ воскрешенными праведниками и грѣшниками.

Воскресенскій, Новый Іерусалимъ именуемый, мужской монастырь—необщежительная ставропигіальная первокласс-ная обитель. Находится въ 60 вер. отъ г. Москвы, возлѣ заштатнаго гор. Воскресенска, при рѣкѣ Истрѣ. Основанъ въ 1656 г., въ 1726 г. сгорѣлъ, а въ 1749—1756 г. по указу императрицы Елизаветы Петровны, возобновленъ. Основанъ монастырь патріархомъ Никономъ по образцу Іерусалимскаго храма Воскресенія Христова, окрестности названы именами палестинскихъ мѣстностей. Богослуженіе совершается по чину Іерусалимской церкви. Богатъ рѣдкими памятниками церковной старины; имѣетъ картинную галлерею старинной церковной живописи. Храмовъ пять; въ храмѣ Воскресенія находится чудотворная икона Божіей матери Троеручицы.

Воскресенскій мужской скитъ (въ Вологодской губ.). Принадлежитъ Павло-Обнорскому монастырю; находится въ 50 саж. отъ него. Основанъ въ 1867 г. Имѣетъ одинъ каменный храмъ.

Воскресенскій Ѳеодоровскій женскій монастырь, находящійся близъ гор. Шуи, Владимірской губ., нештатный, общежительный, подъ названіемъ общины основанъ на частныя средства въ 1881 году, а въ 1889 переименованъ въ монастырь. Имѣетъ 2 храма, мастерскую иконописи, гостиницу, богадѣльню, школу.

Воскресенскій миссіонерскій мужской монастырь, общежительный, въ г. Новго-

родѣ. Основанъ въ 1894 году. Храмъ одинъ.

Воскресенскій — Іерусалимъ — бывшій мужской монастырь, въ 7 вер. отъ г. Казани. Упраздненъ въ 1764 г., а въ 1781 г. по приказу Екатерины II на мѣстѣ его выстроены каменные архіерейскіе покои.

Воскресенскій Мих. Абрамов.—магистръ петербургской духовн. академіи, вице-директоръ канцеляріи оберъ-прокурора св. синода. По окончаніи академіи въ 1831 г. служилъ проф. въ тульской семинаріи; съ 1839 г.—въ канцеляріи оберъ-прокурора, гдѣ прошелъ послѣдовательно всѣ низшія должности до поста вице-директора.

Воскресенскій—Григ. Александр.—докторъ богословія, б. проф. моск. дух. акад. по каѳедрѣ русскаго и церковно-слав. языка (въ отставкѣ), членъ-корреспондентъ импер. академіи наукъ. За представленную имъ зъ 1879 г. диссертацію подъ заглавіемъ «Древній славянскій переводъ апостола и его судьбы до XV в.» удостоенъ былъ степени магистра богословія; въ 1894 г. за представленные имъ два труда: «Характеристическія черты 4 редакціи славянскаго перевода Евангелія отъ Марка по 112 рукописямъ Евангелія XI—XVI вв.» и «Древнеславянское Евангеліе» удостоенъ степени доктора богословія. Въ 1901 г. В. вышелъ въ отставку. Его перу принадлежитъ рядъ интересныхъ и оригинальныхъ изслѣдованій, посвященныхъ изученію славянскаго новозавѣтнаго текста, доставившихъ ему почетное имя не только въ Россіи, но и извѣстность за-границей.

Воскресеніе—иллюстрированный еженедѣльный журналъ, съ 1887 издавался кн. Мещерскимъ; въ немъ печатались поученія и выписки изъ свято-отеческихъ твореній.

Воскресенско-Мироносицкій женскій лонастырь, находящійся близъ гор. Іернаго Яра, Астраханской губ. Основанъ подъ именемъ общины въ 1897 г., съ 1897 г. нештатный, общежительный монастырь. Храмъ одинъ.

Воскресенъ—названіе всѣхъ пѣснопѣній въ память воскресенія Христова, которыя поются и читаются въ воскресные дни. Различаютъ среди нихъ тропари воскресны, Богородичны воскр., стихиры, каноны.

Воскресное чтеніе—духовный журналъ, издававшійся при кіевской дух. акад. съ 1837 г. До основанія при Академіи «Трудовъ»—В. чт. переживало блестящій періодъ, за 25 л. было помѣщено много статей по разнымъ вопросамъ богословія. Съ 1872 г. изданіе перешло къ семинаріи, а въ 1879 г. снова вернулось въ академію.

Воскресные листки—издавались съ 1870 въ Петербургѣ, для возбужденія въ молящихся сознанія о празднуемомъ событіи, для уясненія евангельскаго чтенія. Въ 1892 всѣ «В. Л.» были изданы въ одной книги и потеряли характеръ періодическаго изданія.

«Воскресные листки»—безплатное приложеніе къ жур. «Воскресный День». В. Д. сталъ выходить въ Москвѣ съ 1887 г. двухнедѣльнымъ изданіемъ съ обширной программой. В. Л. издаются по образцу «Троицкихъ Листковъ», по мѣрѣ накопленія сброшюровываются въ книги и продаются выпусками.

Воскресныя бесѣды—еженедѣльное изданіе московскаго общ. любителей дух. просвѣщенія, съ 1870 г. ставящее себѣ цѣлью распространеніе религіозно-нравственнаго образованія въ народѣ.

Воскресный день—день воспоминанія о воскресеніи и воскресшемъ Спасителѣ. Начало празднованія В. восходитъ еще къ апостоламъ, къ которымъ Христосъ явился въ этотъ день. Первое Свое явленіе Спаситель ознаменовалъ «преломленіемъ хлѣба». Такимъ образомъ, первый день недѣли сталъ для послѣдователей Христа днемъ радости, свѣтлаго торжества, тѣснаго общенія съ Богомъ. Все это и послужило основаніемъ и достаточнымъ поводомъ для его выдѣленія и празднованія. Отъ 57 и 58 г. сохранились 2 указанія, свидѣтельствующія объ обычаѣ празднованія В. дня богослужебными собраніями въ Галатіи, Коринѳѣ и Троадѣ. Въ періодъ дѣятельности Іоанна Богослова В. день имѣетъ уже свой особый терминъ и называется «днемъ Господнимъ», «днемъ солнца» «царица дней». Свидѣтельства о празднованіи христіанами «установленнаго дня» встрѣчаются не только у христіанскихъ писателей, но и у другихъ, начиная съ конца I-го и начала II вѣка. При апостолахъ В. было днемъ общественнаго богослуженія,—совершенія таинства евхаристіи и такимъ оно оставалось во все время существованія церкви. Съ IV в. въ В. день начинаютъ совершать не одну только литургію, но и всенощное бдѣніе и вечернее богослуженіе. Совершеніе и посѣщеніе воскреснаго бого-

служенія считалось въ древности дѣломъ настолько важнымъ, что оно не отмѣнялось даже въ періодъ гоненій. Соборъ Сардикійскій 347 г. грозитъ отлученіемъ тому, кто, пребывая въ городѣ, въ продолженіе 3-хъ В. дней, не придетъ въ церковное собраніе и другіе соборы не разъ потверждали это особыми канонами. Необходимой принадлежностью В. богослуженія было поученіе, произносимое какъ на литургіи, такъ и на вечерней службѣ. Трульскій соборъ вмѣнилъ въ обязанность всѣмъ предстоятелямъ церкви произнесеніе поученія въ В. дни. Празднованіе В. дня, начинаясь въ храмѣ, не ограничивалось его стѣнами и находило мѣсто въ обыденной, домашней жизни. Она освящалась богослужебными дѣйствіями уже съ первыхъ вѣковъ христіанства. Въ сочиненіяхъ учителей церкви имѣются наставленія, какъ проводить В. день, совѣтуется посвящать его на размышленія, благія дѣла и поученія, превращать свои домы въ церковь посредствомъ псалмопѣнія и молитвы, устремленія ума къ Богу. Запрещались мірскія дѣла и занятія, могущія помѣшать созданію благочестиваго настроенія и эти постановленія церкви поддерживались гражданской властью путемъ изданія особыхъ законовъ. Первые изъ нихъ принадлежатъ Константину Великому. Онъ освободилъ отъ занятій судей и всѣхъ военныхъ. Преемники его продолжали начатое имъ дѣло, разъясняя и дополняя изданные имъ законы. Они запретили взыскивать въ В. долги, веденіе тяжбъ, производство торговли и заключеніе договоровъ; за неисполненіе судились, какъ за святотатство. Импер. Левъ философъ запретилъ заниматься въ В. полевыми работами, запретилъ всякаго рода увеселенія, зрѣлища театральныя, цирковыя и прочія. Въ 469 импер. Левъ Армянинъ потвердилъ запрещеніе зрѣлищъ въ В. день, угрожая лишеніемъ должностей и конфискаціей отцовскаго наслѣдства. Способъ выраженія радости, приличный для вѣрующаго въ В. день, церковь рекомендовала въ видѣ разнообразныхъ дѣлъ милосердія и благотворительности. Имп. Гонорій приказалъ въ 409 г. судьямъ посѣщать узниковъ и справляться, не угнетаютъ-ли ихъ тюремщики; въ 549 г. орлеанскій соборъ предписалъ епископамъ посѣщать лично или посылать діаконовъ къ узникамъ и облегчать участь

ихъ увѣщаніями и вспоможеніями. Въ В радость, вызванная воспоминаніемъ о воскресеніи Спасителя, выражалась прекращеніемъ поста. Карѳагенскій и Трульскій соборъ запрещаютъ считать постящихся въ В. православными и предаетъ подобныхъ лицъ анаѳемѣ. Кромѣ прекращенія поста, другимъ выраженіемъ радости являлась замѣна повседневныхъ одеждъ болѣе цѣнными и свѣтлыми. Въ русской церкви В. д., извѣстный подъ именемъ недѣли а съ XVI в.—«воскресенье», имѣлъ почти тотъ же характеръ, что и на востокѣ, и считался днемъ совершенія богослуженія которое содержало кромѣ обычныхъ службъ еще и крестный ходъ. Позднѣе крестные ходы установлены были Стоглавымъ соборомъ въ Москвѣ съ недѣли всѣхъ святыхъ и до Воздвиженія. Вслѣдствіе же того, что В. считалось днемъ праздничнымъ, установленъ былъ обычай, бывшій въ употребленіи до XVII в., не класть въ этотъ день земныхъ поклоновъ. Въ обыденной жизни В. посвящалось чтенію Св. Писанія произнесенію молитвъ, чтенію другихъ свящ. книгъ, дѣламъ любви и милосердія, которыя выражались въ пожертвованіяхъ на украшеніе храмовъ, на содержаніе монастырей и клира и на благотвореніе и раздачу милостыни нищимъ, убогимъ и больнымъ; также сохранялось полнѣйшее воздержаніе отъ какихъ бы то ни было занятій; послѣднее, впрочемъ, не всегда удавалось, вслѣдствіе различнаго толкованія правилъ о запрещеніи участвовать въ идольскихъ играхъ, а крестьяне, которые шесть дней работаютъ на барщинѣ, должны были устраивать свои дѣла только въ воскресенье, ссылаясь на то, что В. соблюдаютъ одни бояре и князья. Послѣдніе однако иногда нарушали В. день, на В. дни падали пріемы и отправленіе пословъ, царскія поѣздки, пріурочивались ярмарки и торги. Свѣтская власть до начала XVII в. совершенно не вмѣшивалась, предоставляя только духовной слѣдить за В. покоемъ. Съ Михаила Ѳеодоровича и свѣтская власть начиноетъ запрещать сходиться на игрища въ В. подъ страхомъ наказанія кнутомъ, при Алексѣѣ Михайловичѣ запрещенъ цѣлый рядъ суевѣрныхъ обычаевъ и увеселеній, приказано всѣмъ приходить въ В. въ церковь, запрещена продажа вина въ В. и мн. др. Всѣ эти статьи вошли въ «Уложеніе» 1649 г. и подтверждены москов-

скимъ соборомъ 1666 г. Съ Петра I начинается новый періодъ; время отъ 1690 до 1705 г. характеризуется паденіемъ древняго благочинія и въ частности почитанія В. дней. В. дни, по примѣру самаго царя, являются преимущественно передъ другими, днями мірскихъ увеселеній и развлеченій, приказано также открыть кабаки въ В., хотя, правда, по окончаніи литургіи. Подъ конецъ своего царствованія Петръ взялся, однако, за возстановленіе святости праздничныхъ дней. Въ 1718 г. онъ издалъ указъ, по которому приказывалось всѣмъ людямъ ходить въ В. въ церковь, запрещалось торговать, но работы и особенно увеселенія не были запрещены. Въ царствованіе Анны Іоанновны, при господствѣ нѣмцевъ, прежніе указы перестали исполняться, и только Елизавета Петровна снова начала заботиться объ охраненіи святости В. дня. При Екатеринѣ, подъ вліяніемъ энциклопедистовъ, отношеніе къ В. дню снова измѣнилось. Съ воцареніемъ Павла кончился періодъ упадка празднованія В. дня, начавшійся при Петрѣ. Павелъ запретилъ театральныя зрѣлища во всѣ субботы, питейную продажу въ В. во время литургіи и крестнаго хода. Въ Зап. Европѣ празднованіе В. дня также имѣетъ свою исторію; теперь-же В. день чтится повсюду; въ нѣкоторыхъ же странахъ, какъ, напр. въ Англіи, В. чтится въ особенности строго. В. день должно проводить въ молитвѣ и дѣлахъ благочестія, посвятивъ его духовнымъ размышленіямъ, на которыя у насъ не хватаетъ времени въ теченіе шести дней недѣли, занятыхъ мірскими дѣлами. Тѣло отдыхаетъ отъ тяжелаго труда, умъ долженъ насыщаться здоровой духовною пищей.

Воскрилія 1) край одежды; 2) нити синяго цвѣта, въ напоминаніе заповѣдей Божіихъ, нашиваются на бахромѣ вокругъ одежды.

Воспитаніе. Человѣкъ при своемъ появленіи на свѣтъ совершенно безпомощенъ; предоставленный самому себѣ—онъ немедленно умеръ бы. Поэтому нуженъ постоянный и бдительный уходъ за нимъ окружающихъ его взрослыхъ людей до того времени, какъ онъ въ состояніи будетъ самъ вести свое существованіе. Отношеніе такого рода и есть то, что подразумѣваютъ подъ В. человѣка. Всякій человѣкъ отличается отъ другого и долженъ вести жизнь отличную отъ жизни другихъ людей. Для того чтобы знать, какъ выполнить свое назначеніе, найти свое призваніе, необходимо представить себѣ свою сущность. Человѣкъ состоитъ изъ души и тѣла и сообразно тому, какое значеніе придаютъ этимъ элементамъ, мѣняются идеалы В. Древніе евреи въ В. ставили себѣ религіозную цѣль снискать Божіе благоволеніе, китайцы—подготовленіе къ семейной жизни, индусы—не общечеловѣческія цѣли, а цѣли опредѣленной касты, персы—развитіе нравственныхъ качествъ, аѳиняне готовили и къ воинскимъ подвигамъ и развивали умственную сторону питомца, римляне-помимо прочаго развивали патріотическое чувство. Платонъ считалъ В. могучимъ орудіемъ въ рукахъ властей, другіе философы также высказывались о В. болѣе или менѣе широко. Въ средніе вѣка заботились о физическомъ развитіи и о развитіи въ питомцахъ принциповъ чести, въ эпоху гуманизма воскресли греко-римскіе идеалы, въ эпоху реформаціи обратили вниманіе на религіозное В. Изъ отдѣльныхъ педагоговъ новыхъ временъ выдѣляются: Амосъ Коменскій, Локкъ, Руссо, Базедовъ, Песталоцци и Фребель. Фребель обратилъ вниманіе на дѣтскія игры и старался развить въ дѣтяхъ не только умственную сторону, но и воображеніе Нынѣ В. утратило односторонній характеръ. обращается вниманіе на физическій трудъ въ разныхъ его видахъ и на умственный. У насъ въ Россіи В. носило патріархально-семейный характеръ; однако съ теченіемъ времени подчинилось западнымъ идеямъ, однимъ изъ яркихъ представителей которыхъ былъ у насъ Ушинскій. Онъ рекомендовалъ воспитывать въ человѣкѣ физическую, нравственную и умственную стороны. Съ христіанской, религіозно-нравственной точки зрѣнія рекомендуется воспитывать и душу и тѣло сообразно природнымъ задаткамъ, какіе вложены въ нихъ Создателемъ. Тѣло-храмъ Св. Духа, жилище нашей души, поэтому мы должны заботиться о физическомъ В. дѣтей, предохранять ихъ отъ неразумнаго изнуренія тѣла, и отъ пресыщенія. Заботясь объ укрѣпленіи организма, слѣдуетъ также воспитывать дѣтей въ тѣлесномъ цѣломудріи, слѣдить за тѣмъ, чтобы оно до брака не нарушалось, ибо это преступно и неумѣстно для христіанъ. Такого рода наставленія сплошь и рядомъ встрѣчаются въ священ-

ныхъ книгахъ и въ поученіяхъ виднѣйшихъ представителей церкви. Слѣдуетъ пріучать дѣтей къ труду, чередуя послѣдній съ нормальнымъ отдыхомъ и сномъ. Но гораздо важнѣе тѣла душа человѣческая и В. физическое получаетъ смыслъ только при наличности духовнаго В. Слѣдуетъ заботиться о развитіи въ человѣкѣ познанія, чувства и воли. Нѣкоторые думаютъ что въ христіанствѣ все зиждится на вѣрѣ, а въ области философіи и науки все усвояется знаніемъ, а не вѣрой; поэтому научное развитіе ума нежелательно и вовсе не нужно для христіанина. Но элементъ вѣры имѣется всегда и въ наукѣ, а, затѣмъ элементъ знанія необходимъ и въ христіанствѣ. Такимъ образомъ, христіанская истина и наука вовсе не исключаютъ другъ друга, а наоборотъ, дополняетъ одна другую. Всѣ науки ведутъ человѣка къ той-же цѣли, къ какой ведетъ его и вѣра. Христіанство, какъ религія богооткровенная, даетъ точные и рѣшительные отвѣты о смыслѣ жизни, о Божествѣ и на всѣ другіе важные вопросы. Заботясь о нормальномъ развитіи своей познавательной способности, всякій христіанинъ изъ безсознательнаго становится сознательнымъ христіаниномъ. Для того, чтобы избѣгнуть односторонности, не слѣдуетъ забывать и о развитіи чувства. В. чувства должно быть направлено на возбужденіе въ насъ нормальной чуткости и отзывчивости на все прекрасное, доброе и истинное. Созерцаніе нагляднаго воплощенія христіанскихъ идей въ памятникахъ искусства благотворно дѣйствуетъ на созерцателя, пробуждая въ немъ чувство красоты, изящества, гармоніи, любовь къ истинѣ, величіе идей, нравственные законы. Всѣ великіе аскеты находили прелесть въ созерцаніи красотъ пустынныхъ. Человѣкъ долженъ умѣть наслаждаться прекраснымъ, въ чемъ-бы послѣднее не находилось, долженъ умѣть увидѣть и найти прекрасное. Наконецъ, въ еще большей степени слѣдуетъ заботиться о В. въ человѣкѣ воли, такъ какъ при отсутствіи воли или ослабленіи ея и самый развитый умъ и самое сильное чувство не получатъ практическаго осуществленія. Слабость воли, неправильность или недостаточность ея развитія—большое зло, которое очень часто влечетъ за собой самыя пагубныя послѣдствія. Въ самомъ дѣтствѣ слѣдуетъ заложить надежныя сѣмена воли и человѣкъ потомъ ужъ не обезличится, и будетъ въ жизни полезнымъ и цѣннымъ общественнымъ дѣятелемъ. Извѣстно, какъ трудно, а иногда и невозможно перевоспитать себя. Христіанинъ долженъ сбросить съ себя нравственную лѣнь и настойчиво дѣйствовать противъ грѣха, не поддаваясь ему.

Воспріемники свидѣтели, поручители за вѣру крещаемаго, обязанные наставлять его въ правилахъ христіанской жизни и въ послѣдующее время. Существуютъ съ 1-го христіанскаго вѣка. Одни изслѣдователи производятъ этотъ институтъ отъ іудейскаго обычая, требовавшаго присутствія двухъ свидѣтелей при обрядѣ обрѣзанія, которое въ христіанствѣ смѣнилось крещеніемъ. Но гораздо основательнѣе другое предположеніе, по которому крещеніе разсматривается какъ союзъ или договоръ, а В. какъ свидѣтели, которые могли, своимъ показаніемъ о времени и мѣстѣ крещенія, заставить слабыхъ членовъ церкви, при отпаденіи ихъ, вернуться въ лоно ея. Третье мнѣніе приписываетъ начало института В. при крещеніи дѣтей, какъ не способныхъ къ исповѣданію вѣры, требовавшейся отъ крещаемаго. Но такъ какъ В. нужны одинаково и взрослымъ, то слѣдуетъ заключить, что В., вызваны желаніемъ церкви не допускать въ свое лоно людей, принимающихъ христіанство не въ силу сознанія его истинности, а по другимъ какимъ нибудь причинамъ, часто враждебнымъ христіанству. Такимъ образомъ В. являлись поручителями крещаемаго. Первыя письменныя упоминанія о воспріемникахъ относятся ко второму столѣтію. Обязанности В. состояли въ слѣдующемъ: до крещенія они должны научить простыхъ и необразованныхъ людей, что отвѣчать во время крещенія; если крещаемый младенецъ, то В. произноситъ за него исповѣданіе вѣры, отрекается отъ діавола, соединяется съ Христомъ, отвѣчаетъ на всѣ вопросы и т. д. такія же обязанности возлагались на В., когда крещаемые были въ ненормальномъ состояніи, тупоумные или больные; если же крещаемый взрослый былъ здоровъ, то обязанность В. выражалась въ томъ, что онъ являлся свидѣтелемъ, поручителемъ за истинность вѣры крещаемаго; не менѣе отвѣтственна обязанность В. и послѣ крещенія, требующая отъ В. наставленій въ дальнѣйшей жизни крещаемаго въ вѣрѣ и бла-

гочестіи, а также слѣдить за его нравственностью, научать его чистотѣ, смиренію, миролюбію и другимъ христіанскимъ добр - дѣтелямъ. Вмѣняя В. такія важныя обязанности, церковь заботилась о томъ, чтобы они сами были наставлены твердо въ основныхъ догматахъ христіанства, знали символъ вѣры, молитву Господню и другіе главные пункты христіанскаго вѣроученія. Первое время послѣ установленія института В. таковыми охотнѣе всего назначались крещаемому его родители. По закону, изданному въ VIII в. императорами Львомъ IV и Константиномъ V, запрещалось родителямъ воспринимать своихъ дѣтей на томъ основаніи, что бракъ этихъ людей становился внѣ закона, какъ заключенный въ близкомъ родствѣ. Чаще другихъ В. были діаконы, діакониссы, отшельники, дѣвственницы и другіе, посвятившіе себя служенію церкви; въ VI в. по постановленію собора Антиссіо-доренскаго запрещено было, однако, священнику и монаху быть В., и тогда приглашались всѣ, твердо наставленные въ истинахъ христіанской вѣры. Число воспріемниковъ въ первое время ограничивалось однимъ мужчиною при мужчинѣ и женщиною при женщинѣ; по опредѣленіямъ соборовъ XIII в. число ихъ увеличено: при мужчинѣ—двое мужчинъ одна женщина, при женщинѣ—двѣ женщины одинъ мужчина; до XIV в. число В. колебалось отъ четырехъ до двухъ. Древняя русская церковь заимствовала установленіе этого института отъ восточной съ нѣкоторыми измѣненіями, относящимися исключительно къ числу В.: до XIV в. при крещеніи полагался одинъ В., съ XIV же устанавливается два В.—мужчина и женщина; этотъ обычай русской церкви съ теченіемъ времени получилъ гражданство не только въ силу практики, но и позднѣйшихъ указаній Св. Синода, хотя въ принципѣ и остается необходимость только одного В.: мужчины—при мужчинѣ; женщины—при женщинѣ. Указомъ Св. Синода отъ 31 декабря 1737 г. родство между В. и воспріеницею признано несуществующимъ; по указу 19 января 1810 г. подтверждается запрещеніе быть В. мужу и женѣ у одного и того же лица. По позднѣйшимъ указамъ Св. Сунода, В. должны быть непремѣнно православными и знать твердо главнѣйшія истины христіанской религіи и нравственности, сущность обѣтовъ, произносимыхъ при крещеніи, которые В. передаютъ крещаемому и поучаютъ его. По другимъ указамъ Св. Синода В. не могутъ быть: 1) малолѣтніе, минимальный возрастъ для мальчика—15 л., для дѣвочки—13 л.; 2) совершенные невѣжды въ вѣрѣ; 3) грѣшники и лица, павшія въ нравственномъ отношеніи; 4) раскольники; 5) иновѣрцы, которые «имѣютъ испорченный символъ вѣры и отведутъ крещаемаго въ свою вѣру»; 6) монашествующіе и священники, такъ какъ это могло вовлечь ихъ въ мірскія заботы; архимандриты, епископы и игумены; дѣлаютъ иногда исключенія для людей достойныхъ. Число В. признано Св. Синодомъ тоже, что и въ древности, т. е., двое: В. и воспріемница. Когда трудно отыскать В. православнаго исповѣданія, то можно совершить крещеніе безъ В.—его могутъ замѣнить или кто-нибудь изъ священно-церковныхъ служителей, если крещаемый мужчина, или изъ ихъ женъ, если крещаемый женскаго пола.

Востокъ—страна свѣта, источника свѣта солнца, откуда оно несетъ міру жизнь, свѣтъ и благодать; Іисуса Христа за то, что Онъ ученіемъ своимъ и смертью просвѣтилъ и спасъ людей, коснѣвшихъ во тьмѣ и сѣни смертной, называютъ Востокомъ свыше.

Восточны—стихи, положенные по уставу на вечернѣ.

Восходница — возвышеніе, ставившееся въ церкви для посвященія архіерейскаго и имѣвшее по древнему чиноположенію 12 ступеней для патріарха, 8-для митрополита, 6-для архіепископа и 4-для епископа.

Вохоновскій Маріинскій женскій монастырь, основанный въ 1884 г. на мызѣ Вохонова близъ С.-Петербурга, недалеко отъ станціи Балтійской желѣзной дороги Кикерино первоначально назывался скитомъ и былъ зависимымъ отъ С.-Петербургскаго воскресенск. м-ря. Съ 1906 г. вполнѣ самостоятельный, переименованъ въ монастырь. Храмъ одинъ.

Воцерковленіе—дословно «первое введеніе въ храмъ», въ литургикѣ прилагается къ тѣмъ молитвословіямъ и дѣйствіямъ, которыя совершаются и произносятся надъ младенцемъ при первомъ его внесеніи въ храмъ въ 40 день по рожденіи. Время установленія В. опредѣлить невозможно, обильный, но противорѣчивый, матеріалъ по этому вопросу относитъ В. къ VIII в. и показываетъ что чинъ В. появился не сразу, а

путемъ разнообразныхъ измѣненій своей первичной формы, которая сводилась къ немедленному причащенію св. таинъ новокрещеннаго. Чинъ В. сводится, по указанію св. Марка, къ молитвѣ: «Господи Боже нашъ пришедый на спасеніе рода человѣческаго». По крипто-ферратскому и барбериновому второму спискамъ чинъ В. совершается слѣдующимъ образомъ: 1) читается молитва «Господи Боже нашъ», послѣ чего іерей беретъ младенца на руки, преклоняетъ его предъ св. трапезою съ словами: «Радуйся, Благодатная Богородице Дѣво», потомъ произноситъ: «Нынѣ отпущаеши» и говоритъ отпустъ: «Иже во объятіяхъ праведнаго Симеона»; 2) священникъ, взявъ свѣчи, зажженныя воспріемникомъ, и наклонивъ младенца къ св. кресту поклоняется, произнося: «да поклонишися Господу Богу твоему и Ему единому да послужиши», и, обойдя кругомъ престола, выходитъ изъ алтаря, кладетъ младенца на землю, откуда поднимаетъ его воспріемникъ. Измѣняясь въ дальнѣйшемъ, чинъ В. приходитъ въ новую фазу, которая, помимо трехъ прежнихъ молитвъ, даетъ четвертую: «Боже Отче Вседержителю, велегласнѣйшимъ пр. Исаіей предвозвѣстивый намъ». Въ русской церкви чинъ В. становится извѣстнымъ только съ XIV в. и состоитъ изъ тѣхъ трехъ молитвъ, внесенія младенца въ алтарь, троекратнаго обхожденія вокругъ престола, если младенецъ мужского пола, обхожденія трехъ сторонъ, если женскаго, въ заключеніе священникъ знаменовалъ чело, уста и перси и отпускалъ его. Въ XV и XVI вѣкахъ чинъ В. неоднократно измѣнялся, то дополняясь въ содержаніи, то сокращаясь. Современный чинъ В. въ первый разъ встрѣчается въ требникѣ Петра Могилы; въ настоящее время чинъ В. совершается только надъ одними крещенными. Въ древней церкви не было такого ограниченія: воцерковленіе совершалось и надъ некрещенными.

Враги. Слѣдствіемъ грѣхопаденія прародителей явилось появленіе въ мірѣ грѣха; нормальныя отношенія между людьми исчезли и вмѣсто любви сталъ царить эгоизмъ. Подъ вліяніемъ злобныхъ чувствъ люди враждуютъ между собой, вредятъ другъ другу и истребляютъ другъ друга. Единственная норма, съ которой христіанинъ долженъ подходить и оцѣнивать враговъ, это любовь къ людямъ, всеобъемлющая и всепрощающая любовь даже и къ В. Уже Моисеевъ законъ запретилъ іудеямъ имѣть злобу на сыновъ его народа, считая ихъ всѣхъ братьями, повелѣвалъ любить ближняго, какъ самого себя, въ частности и своего В. Христіанство, принимая основанія іудейскія видѣть въ другихъ людяхъ братьевъ, ученіе объ Единомъ Богѣ, о происхожденіи всего человѣчества отъ единыя крови, о паденіи всѣхъ въ лицѣ прародителей, въ то же время умножаетъ любовь ко В.: Господь, искупивъ всѣхъ людей отъ грѣха и его слѣдствій—проклятія и смерти, сдѣлалъ ихъ сынами Божіими по вѣрѣ въ Него. Злобные, враждующіе люди—больные, заблуждающіеся—ихъ лѣчить надо, надо молиться за нихъ, дабы Господь возвратилъ ихъ на путь истинный. Мы во всемъ должны уподобляться Спасителю и непрестанно совершенствоваться, стремясь къ Нему и въ своемъ поведеніи поступая такъ, какъ поступалъ Онъ.

Врата—ворота, при нихъ происходили у древнихъ: народныя собранія, судъ и расправа, а также сюда стекалась военная сила (Быт. 33, 20; Втор. 22, 15); врата адова—адъ, царство сатанинское (Мтѳ. 16, 18); врата смертная—смерть или царство смерти (Іов. 38, 17); врата узкая—жизнь по закону Божію, сопровождаемая прискорбіемъ отъ міра (Матѳ. 7, 14).

Врата храма.—Храмъ имѣетъ 4 воротъ или дверей: 1) врата царскія, иначе святыя или великія, находящіяся въ срединѣ иконостаса, такъ какъ чрезъ нихъ исходитъ Царь славы для напитанія вѣрныхъ Своимъ Тѣломъ и Кровію, чрезъ нихъ выносятся св. Дары; 2) врата сѣверныя—ведутъ въ ту часть алтаря, гдѣ находится жертвенникъ; 3) врата южныя или полуденныя ведутъ въ ту часть алтаря, гдѣ прежде устроялся діаконникъ, отчего они наз. еще діаконскими; 4) красныя или церковныя врата, находятся на западной сторонѣ храма противъ алтаря, вводящія въ притворъ и служащія для торжественныхъ выходовъ изъ храма.

«**Вратарница**»—Угличская икона Божіей Матери находится въ гор. Угличѣ, Яросл. губ., въ Алексѣевскомъ мужскомъ монастырѣ. Изображеніе особое: Богоматерь написана одна во весь ростъ, безъ младенца Іисуса, причемъ въ одной рукѣ у нея жезлъ и червца, въ другой свѣча.

Долгое время икона оставалась въ кладовой обители, пока чудеснымъ промысломъ Божіимъ не дала знать о себѣ вѣрующему немощному человѣку. По его указанію икона была разыскана, и съ почестями водворена въ храмѣ. Съ того времени, т. е. съ 1894 года, у этой иконы произошло больше 40 исцѣленій. Празднованіе совершается 23 іюня.

Времясчисленіе у евреевъ. Евреи считали день отъ одного заката солнца до другого; такой счетъ принятъ въ Библіи и сохраняется въ церковномъ уставѣ и богослужебныхъ книгахъ православной церкви. Для обозначенія сутокъ не было особаго названія, говорили «утро и вечеръ»; день дѣлился на вечеръ, утро и полдень, которые въ свою очередь дѣлились еще на болѣе мелкія части, т. н. «стражи». Только послѣ Р Хр. у іудеевъ вошло въ употребленіе раздѣленіе дня на 12 часовъ отъ восхода солнца до заката его, и часы эти измѣнялись, то удлинняясь, то уменьшаясь, въ зависимости отъ долготы и краткости дней въ лѣтніе или зимніе мѣсяцы года. Отдѣльные дни недѣли обозначались числами по порядку, начиная отъ субботы, что значитъ «покой». Субботу евреи посвящали Господу въ память покоя Творца по окончаніи творенія міра. Мѣсяцы опредѣлялись движеніемъ луны и были попеременно то 29, то 30 дней, причемъ первые назывались недостаточными, а 2-е—полными. Сперва они также обозначались числами: 1-й, 2-й, но во-время вавилонскаго плѣна іудеи усвоили халдейскія названія мѣсяцевъ, которыя и вошли въ употребленіе. Мѣсяцевъ было 12, но черезъ каждые 3 года прибавлялся для уравненія луннаго года (лунный короче солнечнаго на 11 сутокъ) съ солнечнымъ 13-й изъ 29 дней. Названія мѣсяцевъ: Нисанъ (мартъ и далѣе) Зифъ, Сиванъ, Таммузъ, Абъ, Елулъ, Тисри, Булъ, Хислевъ, Тебеѳъ, Шватъ, Адаръ и Веадаръ. По временамъ года мѣсяцы распадались на 6 группъ: время посѣва, время произрастанія, холодное время, время жатвы, лѣто и знойное время. У іудеевъ различались 2 года: священный и гражданскій. Священный начинался съ мѣсяца Нисана, былъ установленъ со дня выхода изъ Египта и по немъ распредѣлялись всѣ великіе праздники. Въ обыденной же жизни употреблялся гражданскій годъ съ Сентября—Тисри.

Вріенній Никифоръ—выдающійся византійскій общественнный дѣятель и историкъ XI вѣка. Род. въ 1062 г., женатъ былъ на дочери импер. Алексѣя Комнина и былъ его довѣреннымъ лицомъ, въ 1097 г. руководилъ защитой Константинополя противъ войска Готфрида Бульонскаго, въ 1116 г. раздѣлилъ съ импер. побѣду надъ иконійскимъ султаномъ, по смерти Алексѣя пытался въ качествѣ зятя импер. занять престолъ, но неудачно; въ царствованіе Іоанна Комнина принималъ также участіе въ важныхъ государственныхъ дѣлахъ; въ 1137 г. сопровождалъ его въ походѣ на Сирію, въ 1839 г. скончался. Онъ много написалъ, но о тѣхъ трудахъ неизвѣстно почти ничего; достовѣрно ему принадлежитъ трудъ объ Алексѣѣ Комнинѣ.

Вріенній Филовей—никомидійскій митрополитъ въ константинопольскомъ патріархатѣ, выдающійся богословъ, архипастырь-дѣятель православной церкви. Род. въ 1833 въ бѣдной семьѣ, митр. Іоакимъ далъ ему возможность окончить курсъ въ халкинской богословской школѣ, въ 1856 г. отправился въ Германію, въ 1861 г. былъ назначенъ профессоромъ въ халкинскую школу, въ 1863 г. возведенъ въ санъ архимандрита, въ 1877 г. былъ перемѣщенъ изъ Македонской епархіи на митрополію никомидійскую. Какъ ученый, В. извѣстенъ изданіемъ двухъ посланій Климента еп. римскаго и ученія 12 апостоловъ и рядомъ другихъ трудовъ.

Вруцѣлѣто—«ручная Пасхалія», утерянное за ненадобностью, наставленіе, какъ вычислять въ каждый годъ день св. Пасхи и другихъ подвижныхъ праздниковъ, приспособленное къ суставамъ человѣческой руки такъ, что рука при небольшихъ свѣдѣніяхъ, удержанныхъ въ памяти, могла замѣнять книгу, а взглядъ на суставы пальцевъ помогалъ вычисленіямъ. Вр. наз. также славянская буква, которой означаются въ извѣстномъ году всѣ воскресные дни; всѣхъ вруц. буквъ 7: А. В. Г. Д. Е. З. С.

Всесожженіе—преданіе огню всей жертвы (Исх. 30, 20). Всесожженіе субботы—приношеніе въ каждую субботу (Числ. 28, 10).

Всенощно бдѣніе—вечернее богослуженіе православ. церкви; названіе происходитъ отъ обычая древней церкви совершать службу въ теченіе цѣлой ночи, до разсвѣта. Раньше всего упоминается В. б. въ кн. Дѣяній

Апостольскихъ. Поддерживалось В. бдѣніе гоненіями, такъ какъ христіанамъ приходилось для совершенія общественнаго богослуженія удаляться въ недоступныя мѣста и избирать для него или часы отдыха, или ночь. Кромѣ этого, въ основѣ обычая совершать В. бдѣніе лежали примѣръ Спасителя и данная Имъ заповѣдь апостоламъ: «бодрствуйте, потому что не знаете ни дня, ни часа, въ который пріидетъ Сынъ Человѣческій». В. б. получаетъ особенное развитіе въ IV и слѣдующихъ вѣкахъ. Въ древнее время дней, въ которые совершались В. бдѣнія, было едва ли не болѣе, чѣмъ теперь. Въ памятникахъ позднѣйшаго времени число ежегодныхъ В. б. достигаетъ 68. Въ составъ входили молитвы, чтеніе закона, пророковъ, псалмовъ и произнесеніе поученія, пѣснопѣнія и антифоны; состояло В. бдѣніе изъ ночной и утренней службы; въ IX—X вв. оно состояло изъ вечерни, утрени и перваго часа. Въ русской церкви В. бдѣніе появилось только въ XIV вѣкѣ—со введеніемъ іерусалимскаго устава. Оно совершалось и наканунѣ дней, въ которые совершалась память святого, чтимаго въ той или другой мѣстности, въ томъ или другомъ храмѣ. Одновременно съ В. бдѣніетъ обычнаго типа въ русской церкви существовало другое, сходное съ бдѣніемъ синайской обители аввы Нила.

Всеѣдная седмица—иначе сплошная седмица, въ теченіе которой разрѣшается принимать скоромную пищу, не исключая среды и пятницы. Всеѣдная недѣля бываетъ предъ Масляницей и Петровымъ постомъ.

Вскрытіе мертвыхъ тѣлъ священниковъ, діаконовъ и монашествующихъ допускается съ соблюденіемъ слѣдующихъ правилъ: 1) вскрытіе труповъ этихъ лицъ производится съ разрѣшенія епархіальнаго архіерея и въ присутствіи депутата съ духовной стороны и 2) засвидѣтельствованная копія съ протокола осмотра тѣла должна быть вручена депутату, а послѣднимъ представляется архіерею.

Встрѣча въ церкви Государя и Архіерея совершается по особому церковному чину.

Всѣхсвятскій мужской скитъ, приписанный къ Валаамскому Спассо-Преображенскому монастырю; находится въ Выборгской губ., въ 2 вер. отъ монастыря. Основанъ въ XVIII в., имѣетъ одинъ каменный храмъ. Въ скитъ входъ женщинамъ разрѣшается только разъ въ годъ въ день Всѣхъ Святыхъ.

Всѣхсвятскій мужской скитъ. Принадлежитъ Успенско-Драндскому мужскому монастырю, находится въ Кутаисской губ., въ 8 вер. отъ монастыря. Имѣетъ храмъ, выстроенный въ XIII—XIV в.

Всѣхсвятскій Единовѣрческій второклассный женскій монастырь, общежительный, находящійся въ гор. Москвѣ, за Рогожской заставой. Возникъ въ 1852 году. Имѣетъ два храма.

Всѣхсвятскій единовѣрческій монастырь находящійся въ гор. Шуѣ, Владимірской губ., основанъ въ 1886 году, общежительный, нештатный. Имѣетъ одинъ храмъ и школу для дѣвочекъ.

«Всѣхъ Скорбящихъ Радость»—икона Божіей Матери въ С.-Петербургѣ близъ Стекляннаго завода. На семъ мѣстѣ икона находится недавно, происхожденія она неизвѣстнаго, такъ какъ, по преданію, ее прибило къ берегу теченіе Невы, въ которой она оказалась чудеснымъ образомъ. Первое чудо совершилось въ 1888 г. Сильная молнія ударила въ часовню, гдѣ пребывала икона, сорвала ее съ мѣста и разбила кружку для сбора денегъ. Монеты высыпались, но не потерялись, а всѣ въ количествѣ 12 штукъ, какъ бы приклеились къ образу повсюду, кромѣ лика Святой Дѣвы. Остальныя иконы и самая часовня были сильно повреждены огнемъ, тогда какъ эту даже не опалило. Чудо это облетѣло весь міръ и сейчасъ икона эта особенно почитается вѣрующими. Около нея совершались также исцѣленія. Въ настоящее время образъ помѣщается въ часовнѣ же, но подлѣ нея стоитъ роскошный каменный храмъ, созданный на средства жертвователей и признательныхъ исцѣленныхъ. Земля подъ храмомъ дарственная—пожертвована Императоромъ Александромъ III, храмъ освященъ, сравнительно, недавно всего въ 1898 году. Изображена Царица Небесная на этой иконѣ безъ Младенца Христа, стоящей во весь ростъ; вокругъ нея изображены ангелы и страждующіе; вверху иконы надпись: «Нагимъ одѣяніе, больнымъ исцѣленіе». Празднованіе ей совершается 24 октября.

«Всѣхъ Скорбящихъ Радость»—икона Божіей Матери, въ С.-Петербургѣ, находится въ столицѣ со временъ Петра Великаго, но это не подлинникъ, а копія съ другой иконы того же наименованія, напи-

санная въ 1711 году. Она сопровождала Петра I на войну съ турками. Икона чудотворная, великолѣпно украшенная. Празднованіе ей совершается 24 октября.

Кромѣ этихъ — иконы Божіей Матери Всѣхъ Скорбящихъ Радость находятся въ церквахъ: Больше-Охтенской гор. С.-Петербурга, въ с. Ивановскомъ, Моск. губ., въ Кирсановѣ, Тамб. губ., въ тюремной ц. г. Вологды, въ Богословской ц. г. Воронежа, въ Кіево-Печерской Лаврѣ, въ Кіевской Срѣтенской ц., въ каѳедр. соборѣ Нижняго-Новгорода, въ г. Псковѣ, въ с. Решневѣ, Волынской губ., въ Царскомъ Селѣ, въ Кременцѣ, Волынской губ., въ Орлѣ, Нѣжинѣ, Тобольскѣ, въ Твери и въ другихъ мѣстахъ. Всѣ эти иконы чтутся какъ чудотворныя.

Второ-брачіе—вступленіе въ бракъ во второй разъ, по прекращеніи перваго брака за смертью одного изъ супруговъ, или по расторженіи брака чрезъ утвержденный церк. властью разводъ; при совершеніи второго брака обрядъ вѣнчанія краткій, менѣе торжественный, на брачущихся не возлагается вѣнцовъ.

Второзаконіе. Такъ названа пятая книга Моисеева. Писателемъ В. какъ древне-еврейское преданіе, такъ и христіанское считаетъ Моисея, кромѣ послѣдней его части, въ которой говорится объ его смерти. Представители отрицательно-критическаго направленія новой библейской науки не признаютъ Моисея писателемъ какъ В., такъ и Пятокнижія и относятъ составленіе ихъ по времени болѣе позднему. Но написаніе В. Моисеемъ засвидѣтельствовано: имъ самимъ, самимъ I. Христомъ и всеобщимъ христіанскимъ и еврейскимъ преданіемъ. Содержаніе его соотвѣтствуетъ тому состоянію, въ какомъ находились Моисей и израильтяне передъ вступленіемъ въ обѣтованную землю.

Второ-первый—слѣдующій за первымъ. Суббота второпервая—первая суббота послѣ второго дня праздника пасхи. Соборъ Второпервый—константинопольскій вселенскій соборъ, созванный въ 361 г. во второй разъ для св. отцовъ для утвержденія патріархомъ Фотія вмѣсто Игнатія.

Вуколъ (съ греч.—пастухъ) былъ ученикомъ Іоанна Богослова и первымъ епископомъ Смирнской церкви.

Вульгата, латинскій переводъ Библіи, сдѣланный блаж. Іеронимомъ.

Вуттке, Карлъ-Фридрихъ Адольфъ — довольно извѣстный нѣмецкій богословъ и публицистъ, р.въ 1819 г.; умеръ въ 1870 г. Главное его сочиненіе «Руководство къ христіанскому ученію о нравственности». Онъ говорилъ: «христіанинъ не можетъ быть демократомъ какъ и демократъ не можетъ быть христіаниномъ».

Входъ Господень въ Іерусалимъ. Входъ Господень въ Іерусалимъ — дванадесятый Господскій праздникъ, установленный въ воспоминаніе событія этого имени и совершаемый въ послѣднее предпасхальное воскресеніе. Употребленіемъ ваій и совершеніемъ (въ древности) шествія патріарха на осляти этотъ праздникъ напоминаетъ и картину торжественнаго вшествія Спасителя въ Іерусалимъ.

Второ-Аѳонскій на Кавказѣ Успенскій монастырь, мужской, общежительный; находится близъ г. Пятигорска. Учрежденъ въ 1904 г. по опредѣленію Св. Сѵнода.

Входъ—на церковномъ яз. есть прохожденіе служителей церкви вокругъ престола въ предшествіи свѣщеносца и при открытыхъ царскихъ вратахъ. Различаютъ малый и великій входы. Малый входъ дѣлится въ свою очередь на два: 1) входъ съ кадиломъ, совершаемый во всѣ великія вечерни и литургіи преждеосвященныхъ Даровъ; 2) входъ съ евангеліемъ, совершаемый только во время литургіи и означающій явленіе I. Христа на проповѣдь. Входъ великій бываетъ только на литургіи, во время пѣнія Херувимской пѣсни.

Въясская Владимірская мужская пустынь, общежительная. Находится въ Пензенской губ., въ 43 в. отъ г. Саранска, въ 3 в. отъ ст. «Въяссъ» Москов.-Каз. ж. д. По преданію, основана въ XVII в. Имѣетъ 4 храма: 2 деревянныхъ и 2 каменныхъ. Въ обители находится чудотворная икона Владимірской Божіей Матери. Во главѣ братіи—игуменъ.

Выдубицкій-Михайловскій второклассный мужской монастырь, необщежительный. Находится въ г. Кіевѣ, на берегу р. Днѣпра. Основанъ въ 1070 г. при великомъ князѣ Всеволодѣ I. Имѣетъ 3 каменныхъ храма. Управляетъ имъ архимандритъ.

Вымогательство—въ церк.-гражд. узак.-требованіе священнослужителями вознагражденія за требы, подъ угрозой не совершенія таковыхъ; проступокъ, строго караемый церковными законами (отрѣше-

ніемъ отъ мѣста и низведеніемъ священника въ причетники (ст. 184 Уст. Д. К.).

«Выносная» Тихвинская икона Божіей Матери, именуемая такъ потому, что выносится изъ храма на всѣ крестные ходы. Не подлинная, а копія съ Тихвинской иконы. Пребываетъ въ Тихвинскомъ монастырѣ. Празднованіе ея совершается 26 іюня.

Выносъ плащаницы — совершается въ пятницу на Страстной недѣлѣ, на вечерни послѣ пѣнія стихиры: «Тебѣ одѣющагося свѣтомъ, яко ризою»...

Выносъ покойника—изъ дома въ церковь для совершенія отпѣванія.

Высоко-горская Вознесенская заштатная пустынь, мужская, общежительная. Находится въ Нижегородской губ., въ 5 вер. отъ г. Арзамаса. Основана въ 1716—1719 гг.; въ 1734 г., вслѣдствіе частыхъ нападеній разбойниковъ, иноки покинули ее, а основали въ г. Арзамасѣ Троицкій монастырь; въ 1743 г. она была возобновлена, а монастырь закрытъ. Храмовъ имѣется два. Во главѣ обители стоитъ архимандритъ.

Высоко-горская Успенско-Николаевская Чуркинская мужская пустынь, не штатная, общежительная. Находится въ Астраханской губ., въ 30 вер. отъ г. Краснаго-Яра, на р. Чуркѣ и Быстрой. Основана въ XVII в. Въ обители два каменныхъ храма и, кромѣ того, ей принадлежитъ подворье въ Астрахани. Въ храмахъ находятся чудотворная икона св. Николая Чудотворца и копія съ иконы Тихвинской Божіей Матери, прославившаяся чудесными исцѣленіями. Въ библіотекѣ имѣется нѣсколько рѣдкихъ книгъ, относящихся къ XVII в. Пустынь вполнѣ благоустроенная: имѣетъ больницу, аптеку, водопроводъ, усовершенствованныя службы и разныя мастерскія. Управляетъ ею архимандритъ.

Высоковскій Успенскій единовѣрческій мужской монастырь, общежительный, 3 класса. Находится въ Костромской губ., въ 70 вер. отъ г. Макарьева, при р. Утрусѣ. Во главѣ его игуменъ.

Высоко-Петровская—Казанская икона Божіей Матери, находящаяся въ Москвѣ въ Высоко-Петровскомъ монастырѣ, прославилась въ 1849 г., будучи собственностью частнаго лица. По чудесному знаменію свыше, къ иконѣ допустили страждущихъ и всѣ исцѣлились. Тогда икона была торжественно перенесена въ монастырь, въ коемъ и пребываетъ. Празднованіе ей 8 іюля.

Высоко-Петровскій мужской монастырь, 2 класса, необщежительный. Находится въ г. Москвѣ, на Петровкѣ. По сказаніямъ лѣтописцевъ, существовалъ въ XVI в., а когда основанъ—не установлено. Храмовъ пять; въ нихъ имѣются рѣдкія старинныя иконы и одна чудотворная Казанской Божіей Матери. Управляетъ монастыремъ архимандритъ.

Высоко-торжественные (царскіе) дни, т. е. дни рожденій и тезоименитствъ Ихъ Императорскихъ Величествъ и Ихъ Императорскихъ Высочествъ, день восшествія Государя на престолъ и день св. Коронованія. Въ эти дни послѣ литургіи совершаются особыя молебныя пѣнія.

Высочиновскій - Казанскій общежительный мужской монастырь, нештатный. Находится въ Харьковской губ., въ 3 вер. отъ г. Зміева, въ с. Высочиновкѣ. Основанъ въ 1886 г. на средства помѣщика села Высочиновки А. Ѳ. Ковалинскаго. Управляется архимандритомъ.

Высочиновская Казанская икона Божіей Матери появилась при Петрѣ Великомъ въ глухомъ лѣсу, на болотѣ. Долгое время оставалась у крестьянина, ее нашедшаго, чудесно исчезая изъ храма, куда ее нѣсколько разъ переносили. Впослѣдствіи, на мѣстѣ крестьянской хижины былъ воздвигнутъ деревянный храмъ, и икона водворена въ немъ, причемъ, изъ очей Богоматери истекали слезы; полотенце, которымъ слезы утирались, оказывало чудеса исцѣленія при накладываніи его на больныя части тѣла страждущихъ. На мѣстѣ этомъ сейчасъ стоитъ Высочиновскій монастырь. См. выше. Празднованіе иконѣ совершается 8 іюля.

Вьенна—древнѣйшій городъ Франціи и колыбель церкви Галліи, была мѣстомъ многихъ соборовъ, изъ которыхъ первый происходилъ въ 474, а послѣдній въ 1557 г.

Вѣдомости—клировыя и исповѣдныя—см. эти слова въ своемъ мѣстѣ.

Вѣдомости Церковныя—журналъ — см. **Церк. Вѣд.**

Вѣжливость—явленіе, отмѣчающее собою человѣческія взаимоотношенія и одинъ изъ видовъ проявленія нашей любви къ людямъ.

Вѣнечная память, или знамя—такъ назывался въ старину указъ или разрѣшеніе на повѣнчаніе брака, дававшійся на имя священника, который долженъ былъ вѣнчать бракъ.

*

Вѣнецъ брачный—необходимая принадлежность брака. Употребленіе вѣнцовъ при бракѣ восходитъ къ глубочайшей древности и встрѣчается почти у всѣхъ народовъ. Въ греко-римскомъ мірѣ существовало до 20 видовъ вѣнцовъ. Въ употребленіе христіанъ вѣнецъ перешелъ не сразу, а въ первое время совсѣмъ не употреблялся. Христіане начали ими пользоваться съ IV вѣка, причемъ у х. бр. вѣнецъ имѣлъ значеніе побѣднаго вѣнка—торжества христіанина надъ страстями. Такое значеніе усвояетъ брачному вѣнцу Іоаннъ Златоустъ. Въ Русск. церкви употреблялись вѣнцы—лубочные, деревянные, желѣзные, мѣдные и серебряные. Съ XVII в. вѣнцы принимаютъ форму короны. Возлагались прямо на головы брачущихся, но иногда вручались куму и кумѣ (дружки, свахи, шафера), которые и держали ихъ надъ головами. На второбрачныхъ или совсѣмъ не возлагали вѣнцовъ, или возлагали не на головы, а на правое плечо (пост. стогл. собора). Это показываетъ, что В. брачный считался символомъ высокаго достоинства и не примѣнялся во всѣхъ случаяхъ безразлично.

Вѣнки—изъ зелени или цвѣтовъ не дозволяется носить при погребальныхъ шествіяхъ въ церковь и на кладбище, такъ какъ этотъ обычай, заимствованный отъ иновѣрцевъ, противорѣчитъ уставамъ православной церкви.

Вѣно Константиново--подложная грамота, будто бы данная Константиномъ Великимъ римскому папѣ Сильвестру, съ цѣлью подтвердить тѣ верховныя свѣтскія и церковныя права, какихъ папство достигло по отношенію къ Западу и какихъ домогалось по отношенію къ Востоку въ началѣ среднихъ вѣковъ. Римская церковь только въ позднѣйшее время отказалась отъ этого акта. Въ церкви Константинопольской В. К. также признавалось подлиннымъ, но Вальсамонъ въ своемъ толкованіи примѣнялъ его для подтвержденія преимуществъ константинопольскаго патріарха. Изъ Греціи В. К. перешло и въ русскую Кормчую и пользовалось довѣріемъ. Въ русской литературѣ «В. К.» было признано подложнымъ митр. Платономъ въ его «Церк. Исторіи», въ 1805 г., но и послѣ продолжало печататься при Кормчей.

Вѣнчальныя свѣчи—употребляемыя при совершеніи вѣнчанія; встарину эти свѣчи вѣсили больше пуда, почему ихъ держали особо приставленные молодые люди, наз. «свѣщниками», а по совершеніи обряда В. свѣчи ставились въ спальнѣ новобрачныхъ въ головахъ постели, гдѣ онѣ горѣли всю ночь.

Вѣнчаніе— совершеніе таинства брака—см. **Бракъ.**

Вѣнчикъ—особая повязка или бумажная лента, возлагаемая, по обряду православной церкви, на чело усопшаго христіанина. Употребленіе его извѣстно со времени Іоанна Златоуста, по объясненію котораго, почившій украшается вѣнцомъ какъ борецъ, подвизавшійся съ честью на полѣ жизни. На вѣнчикахъ изображаются Господь Іисусъ Христосъ, Божія Матерь и Предтеча Христовъ, креститель Іоаннъ.

Вѣра. Мы не можемъ вступать въ какія бы то ни было отношенія къ Богу, мы не можемъ надѣяться на Бога, любить Его, молиться Ему и т. д., если не будемъ прежде всего вѣровать въ Него. Потому и говоритъ апостолъ, что всякому, приходящему къ Богу, подобаетъ прежде всего вѣровати; безъ вѣры невозможно угодити Богу. (Евр. 11,6). А вѣра есть, по слову апостола, вещей обличеніе невидимыхъ, т. е. увѣренность въ невидимомъ, какъ бы въ видимомъ. Въ отличіе отъ физическаго міра, который прямо видится нашими глазами, Богъ (какъ и наша душа) есть Существо невидимое; но тѣмъ не менѣе мы должны быть убѣждены въ истинѣ существованія Его, какъ убѣждены въ истинѣ существованія физическаго міра. Если убѣжденіе наше въ существованіи физическаго міра посредствуется познаніемъ, то убѣжденіе въ существованіи духовнаго Бога посредствуется вѣрою. Познаніе (само по себѣ) не имѣетъ характера добродѣтели, такъ какъ оно невольно навязывается человѣку при ознакомленіи его съ внѣшнимъ міромъ; вѣра же есть добродѣтель (а вмѣстѣ и обязанность), такъ какъ она есть свободное признаніе существованія невидимаго Бога и истинности всего сообщеннаго намъ въ Откровеніи. Потому ап. Павелъ говоритъ о послушаніи вѣры. (Римл. 1,5). Онъ же возсылаетъ Богу благодареніе за то, что римляне, бывъ прежде рабами грѣха, отъ сердца стали послушны тому образу ученія, которому предали себя. (Римл. 6,17). Вѣрѣ присущъ и элементъ любви, такъ какъ религіозная вѣра имѣетъ предметомъ своимъ личность, т. е. личнаго Бога; а лич-

ность можетъ и должна быть предметомъ любви. Слѣд., вѣра касается всѣхъ силъ души, она проистекаетъ изъ глубины нашего существа, приводитъ въ движеніе умъ, волю и чувство, и не есть только холодное признаніе или даже лишь вѣроятное предположеніе, а есть энергическое, горячее и полное, не требующее искуственныхъ логическихъ доказательствъ, убѣжденіе въ истинности Того, въ комъ мы живемъ и движемся и есмы. Откуда проистекаетъ вѣра? Гдѣ основаніе непосредственной увѣренности въ бытіи Бога и въ истинности всего открытаго намъ Богомъ? Основаніе вѣры въ нѣкоей таинственной связи нашей души съ Богомъ и вообще съ истиною. По слову ап. Іоанна, самъ Духъ Божій свидѣтельствуетъ въ насъ объ истинѣ. (Іоан., 5,6). Въ силу этой таинственной связи души человѣческой съ Богомъ и язычники невольно стремятся къ Богу, какъ къ своему первоисточнику. Въ силу этой же связи души съ истиною вообще мы при научныхъ изслѣдованіяхъ своихъ нерѣдко какъ бы предчувствуемъ и предугадываемъ истину, не проходя длинныхъ рядовъ разсужденій. Но это предчувствіе существующаго и живущаго среди насъ Бога въ началѣ бываетъ, естественно, неяснымъ и нетвердымъ. Выясняется и укрѣпляется оно—въ средѣ языческаго міра разсматриваніемъ видимаго творенія (по свид. ап. Павла въ посланіи къ римлянамъ, Гл. 1,19,20), а въ средѣ христіанскаго міра—изученіемъ откровеннаго Слова. Слово это охотно воспринимается человѣкомъ правдивымъ, т. е. внемлющимъ первобытному голосу въ глубинѣ души своей. Потому Господь Іисусъ Христосъ говоритъ фарисеямъ: «иже есть отъ Бога, глаголовъ Божіихъ послушаетъ»; (Іоан., 8, 47) и Пилату: «всякъ, иже есть отъ истины, послушаетъ гласа моего». (Гл. 18,37). Для очищенія и укрѣпленія вѣры необходимо и научное изслѣдованіе истинъ вѣры. Апостолы въ своихъ посланіяхъ увѣщеваютъ христіанъ быть здравыми въ вѣрѣ, (Тит. 1,13), не увлекаться всякимъ вѣтромъ ученія, испытывать духовъ, отъ Бога ли они, всегда быть готовыми дать отчетъ въ своемъ упованіи всякому вопрошающему. Самъ Господь Іисусъ Христосъ отнюдь не требовалъ слѣпой, безотчетной вѣры въ Себя; Онъ постоянно ссылался для доказательства истинности Своего ученія на благотворность и высоту ученія Своего, на

чудесныя дѣла Свои, на святую жизнь Свою, на свидѣтельство Бога-Отца о Своемъ небесномъ посланничествѣ, на пророчества Ветхаго Завѣта. (Іоан. 5,39,46). Необходимо также для укрѣпленія вѣры пережить различныя, какъ печальныя, такъ и радостныя, судьбы, научающія человѣка сознавать и чувствовать на себѣ руку невидимаго Владыки и Промыслителя человѣческой жизни. Но чѣмъ болѣе христіанинъ укрѣпляется въ нравственной жизни, чѣмъ болѣе онъ освобождаетъ душу свою отъ оковъ сего міра и очищаетъ свое сердце, и, слѣд., чѣмъ достойнѣе дѣлается онъ таинственнаго единенія съ Богомъ, тѣмъ болѣе становятся для него лишними всѣ стороннія подкрѣпленія вѣры его, и тѣмъ крѣпче онъ вѣритъ, не взирая на всѣ сопротивленія міра и на всѣ кажущіяся противорѣчія разсудка. Чистые сердцемъ уже въ сей жизни видятъ Бога духовнымъ окомъ. Тогда вѣра становится крѣпче познанія. Подъ угрозою пытокъ и смерти люди отрекались отъ своихъ познаній, между тѣмъ христіанскихъ мучениковъ никакія угрозы и пытки не могли заставить отказаться отъ своей вѣры. Если въ вѣрѣ человѣкъ дѣйствуетъ заодно со всемогущимъ Богомъ, если онъ даже дѣйствуетъ силою всемогущаго Бога, то отсюда понятно, почему Господь Іисусъ Христосъ усвоялъ вѣрѣ такую силу, что считалъ возможнымъ все для вѣрующаго: «аще имате вѣру, яко зерно горушно, речете горѣ сей, прейди отсюду тамо, и прейдетъ: и ничтоже невозможно будетъ вамъ». (Матѳ. 17,20). Необычайныя дѣйствія вѣры изображаетъ ап. Павелъ въ 11 главѣ посланія къ евреямъ. Древніе праведники, говоритъ онъ, вѣрою побѣдиша царствія, содѣяша правду, получиша обѣтованія, заградиша уста львовъ, угасиша силу огненную, избѣгоша острея меча, возмогоша отъ немощи, быша крѣпцы въ бранехъ, обратиша въ бѣгство полки чуждихъ. И ап. Іоаннъ пишетъ: «сія есть побѣда, побѣдившая міръ, вѣра ваша». (Іоан. 5,4). А если вѣра есть настолько живое и крѣпкое соединеніе человѣческой души съ Богомъ, что она становится исходнымъ и неизмѣннымъ пунктомъ, опредѣляющимъ всѣ мысли и всѣ дѣйствія человѣческія и направляющимъ ихъ на Бога и божественные предметы, то отсюда понятно, почему Господь Іисусъ Христосъ и Его апостолы усвояли вѣрѣ

такое важное значеніе, что поставляли въ зависимость отъ нея всю судьбу и все спасеніе человѣка. На вопросъ народа: «что сотворимъ, да дѣлаемъ дѣла Божія», Господь отвѣчалъ: «се есть дѣло Божіе, да вѣруете въ Того, Его же посла Онъ; вѣруяй въ Сына имать животъ вѣчный». На вопросъ темничнаго стража: что ми подобаетъ творити, да спасуся, ап. Павелъ и Сила отвѣчали: вѣруй въ Господа Іисуса Христа, и спасешися ты и весь домъ твой. «Вѣрующимъ во имя Іисуса дадеся область чадомъ Божіимъ быти».

Вѣра и Разумъ—богословско-философскій журналъ, издающійся въ Харьковѣ съ 1884 года; основанъ архіепископомъ Амвросіемъ. Первымъ редакторомъ былъ о. Кратировъ. Нѣкоторые вопросы получили на страницахъ этого журнала особенно подробную и обстоятельную разработку. Таковы вопросы: изъ области ветхозавѣтной и новозавѣтной исторіи, изъ русской церковной исторіи, изъ исторіи западной церкви и др., а также многіе вопросы религіозно-философскаго знанія. На первыхъ порахъ изданія, журналъ произвелъ необычайное оживленіе въ средѣ духовной журналистики, напомнившее въ этомъ отношеніи шестидесятые годы, когда появлялись первыя духовныя публицистическія изданія, вызывавшія много различныхъ надеждъ и ожиданій.

Вѣра и Церковь—духовный богословско-апологетическій журналъ, издававшійся въ Москвѣ съ 1899 года и обязанный своимъ возникновеніемъ законоучителю императорскаго лицея въ память цесаревича Николая въ Москвѣ, священнику Іоанну Ильичу Соловьеву, который и былъ редакторомъ-издателемъ журнала. Задачей новаго журнала было объявлено апологетическое раскрытіе благодатной истины православной церкви для искренно ищущихъ ее, но обольщаемыхъ раціонализмомъ. Съ первыхъ же шаговъ, «В. и Ц.» привлекла на свои страницы лучшія богословскія силы Москвы. Но журналъ просуществовалъ не долго и въ 1900-хъ годахъ прекратилъ свое существованіе.

Вѣра св. мученица—дочь знаменитой христіанки-римлянки Софіи; 12 лѣтъ отъ роду пострадала за вѣру во Христа вмѣстѣ со своими сестрами: Надеждой и Любовью въ царствованіе императора Адріана во II вѣкѣ по Р. Хр. Въ VIII столѣтіи мощи ихъ были перенесены изъ Рима въ Эльзасъ, гдѣ и доселѣ показываютъ ихъ гробъ.

Вѣра Александровна, дѣвица-молчальница. Кто она и откуда—не извѣстно. Въ 1834 г. странницей явилась она въ г. Тихвинъ. Въ 1852 г. ушла въ Валдай, но по дорогѣ по безпаспортности была арестована и заключена въ острогъ. Черезъ полтора года была опредѣлена въ Сырковъ монастырь, гдѣ и скончалась 6 мая 1861 г., проведя въ молчаніи около 8 лѣтъ.

Вѣроотступничество. Уклоненія отъ христіанской вѣры выражаются въ формахъ суевѣрія, холодности и равнодушія къ вѣрѣ (индиферентизма), сомнѣнія (или скептицизма), богоотступничества и невѣрія (или атеизма). Вѣра христіанина должна быть разумная, т. е. она должна имѣть достаточное основаніе. Она можетъ быть выше разума, но она не должна быть въ противорѣчіи съ разумомъ. Въ противномъ случаѣ, когда человѣкъ, по выраженію апостола, осуетился въ помышленіяхъ своихъ и объюродѣлъ (Іоан. 6,28,29), вѣра становится суевѣріемъ, т. е. тщетною, неразумною вѣрою. Суевѣріе возникаетъ тогда, когда или обыкновеннымъ земнымъ вещамъ усвояютъ такія силы и ожидаютъ отъ нихъ такихъ дѣйствій, какія можно усвоить и какихъ можно ожидать только отъ Бога, или же Богу усвояютъ и ожидаютъ отъ Него того, чего не слѣдуетъ ожидать и что унижаетъ имя Божіе. Первый родъ суевѣрія выражается въ слѣдующихъ видахъ: а) идолопоклонства, когда человѣкъ, по выраженію апостола, измѣняетъ славу нетлѣннаго Бога въ подобіе образа тлѣнна человѣка и птицъ и четвероногъ и гадъ, (Римл. 1,25), б) гаданья или ворожбы, когда вмѣсто того, чтобы предоставить себя и свою жизнь божественному провидѣнію, пытаются проникнуть въ сокрытое отъ человѣка будущее, чтобы, сообразно открытію, располагать свои дѣла, г) волшебства или магіи, когда призываютъ къ тому на помощь злого духа, д) вѣры въ привидѣнія и спиритизмъ, когда думаютъ, что умершіе и вообще какія-то таинственныя силы могутъ по желанію человѣка являться и вступать въ общеніе съ нимъ, или же независимо отъ его воли безцѣльно тревожить его, быть какимъ-то пугалищемъ для него. Всѣ эти виды суевѣрія оказываютъ очень вредное вліяніе на нравственную жизнь, безпорядочно смѣшивая высокія истины и

правила христіанской жизни съ вымыслами и постановленіями человѣческими и нерѣдко вызывая религіозную ненависть и фанатизмъ. Вѣроотступничество въ собственномъ смыслѣ — есть особый видъ невѣрія; именно такое невѣріе, которому предшествовала вѣра, и, можетъ быть, даже искренняя и живая; но она не оказалась постоянною и неизмѣнною. Вмѣстѣ съ тѣмъ возможно и такое невѣріе, которое всегда было чуждо вѣры, или которому предшествовалъ лишь индиферентизмъ или скептицизмъ. Слѣдовательно, богоотступничество есть измѣна вѣрѣ. Для примѣра можно указать на Юліана Богоотступника и на тѣхъ христіанъ, которые во времена гоненій отрекались отъ Христа— изъ страха ли мученій, или ради мірскихъ выгодъ Но бываютъ примѣры отступленія отъ вѣры и въ мирныя времена. Тяжесть этого грѣха изображаетъ апостолъ Павелъ, когда говоритъ въ посланіи къ евреямъ: «невозможно просвѣщенныхъ единою, и вкусившихъ дара небеснаго, и причастниковъ бывшихъ Духа святаго, и добраго вкусившихъ Божія глагола, и силы грядущаго вѣка, и отпавшихъ, паки обновляти въ покаяніе, второе распинающихъ Сына Божія себѣ, и обличающихъ» (т. е. посмѣивающихся надъ Нимъ) (Гл. 6,4-6). Тотъ же апостолъ предостерегаетъ отъ грѣха богоотступленія когда говоритъ: «бодрствуйте, стойте въ вѣрѣ, мужайтеся, укрѣпляйтеся». (I Кор. 16,13). Буди вѣренъ до смерти, и дамъ ти вѣнецъ жизни — говоритъ Самъ Господь въ книгѣ Апокалипсисъ (Гл. 2,10).

Вѣстникъ военнаго духовенства — оффиціальный органъ военнаго духовенства, издающійся въ Петербургѣ съ 1890 г., В. в. д., обязанъ своимъ возникновеніемъ покойному протопресвитеру Александру Алексѣевичу Желобовскому. Программа журнала распадается на двѣ части, оффиціальную и неоффиціальную. Въ первой помѣщаются высочайшія повелѣнія, постановленія и распоряженія св. сунода и распоряженія военнаго начальства, относящіяся къ войсковому духовенству, равно какъ и отчеты по вѣдомству протопресвитера. Неоффиціальная часть заключаетъ въ себѣ слова и рѣчи войскового духовенства и статьи по богословскимъ, каноническимъ и церковно-историческимъ вопросамъ.

Вѣстникъ благотворительности—журналъ, посвященный всѣмъ вопросамъ, относящимся до благотворительности и общественнаго призрѣнія, является оффиціальнымъ органомъ вѣдомства дѣтскихъ пріютовъ по вѣдомству учрежденій императрицы Маріи. Выходилъ въ Петербургѣ съ 1897 года. Вопросамъ церковной благотворительности отводится въ немъ крайне ничтожное мѣсто.

Вѣсы въ Библіи. Единицей библейскаго вѣса считался сикль, шекель—«вѣсъ»: сикль на наши деньги какъ монета стоитъ около 80 коп., подраздѣлялся на двѣ беки или полусикля. Въ бекѣ считалось десять геръ, такъ что двадцать геръ составляли полный, такъ называемый священный, сикль. Это мелкія единицы вѣса, но были въ употребленіи и высшія единицы вѣса. Это, такъ называемая, мина, состоявшая изъ шестидесяти сиклей; шестьдесятъ минъ составляли талантъ — высшую единицу вѣса. С.=3 зол. 34 дол.; М.=2 ф. 9 зол. 48 дол.; Т.=3 п. 5 ф. 90 зол.

Вѣтринскій, Иродіонъ Яковлевичъ, родился въ 1787 году въ Ярославлѣ, обучался сначала въ духовной семинаріи, а затѣмъ въ СПБ. духовной академіи—въ 1-мъ по преобразованіи ея курсѣ и окончилъ въ 1814 году 6-мъ магистромъ; по окончаніи оставленъ при академіи баккалавромъ по исторіи философіи. Скончался 7 іюля 1849 года. В. издалъ капитальный трудъ по церковной археологіи, не потерявшій до сихъ поръ своего значенія: «Памятники древней христіанской церкви или христіанскія древности съ описаніемъ таинствъ, богослуженія, храмовъ, праздниковъ и пр.»— въ 5 книгахъ.

Вѣчная память возглашается, кромѣ отпѣванія и панихидъ, и на торжественныхъ молебнахъ, напр., на молебнѣ въ день Рождества Христова возглашается «в. п.» Императору Александру I; на молебнахъ по случаю успѣховъ русскаго оружія—воинамъ, за Царя, Вѣру и Отечество животъ свой на брани положившимъ.

Вѣчность. Различаютъ два пониманія В.: 1) подъ нею разумѣютъ безконечнопродолжающееся время, безконечную сумму моментовъ, изъ которыхъ слагалось прошедшее, слагается настоящее и будетъ слагаться будущее. 2) Подъ В. разумѣютъ нѣчто противоположное времени, то, что не допускаетъ въ себѣ никакихъ измѣненій.

Вѣчный жидъ—легендарная личность, преданіе о которой возникло въ Палестинѣ среди многихъ другихъ преданій, вызван-

ныхъ разсказами евангелистовъ о страданіяхъ Христовыхъ. Первое упоминаніе о В. ж. принадлежитъ нѣкоему Гвиди Бонати, итальянскому астрологу, жившему въ XIII вѣкѣ, который оповѣстилъ міру, что въ 1267 году въ одинъ монастырь пришелъ на поклоненіе современникъСпасителя—Іоаннъ Буттодей, названный такъ за то, что ударилъ Спасителя во время Его шествія на страданія (buttare—бить; Deus—Богъ). Спаситель тогда будто бы сказалъ этому Іоанну: «ты дождешься моего возвращенія» и послѣдній въ силу этого странствуетъ и будетъ странствовать до второго пришествія. Эта легенда послужила сюжетомъ для многихъ произведеній Гёте, Шлегеля, Ленау и др., а у насъ на эту тему писалъ Жуковскій.

Вяземскій Предтечіевъ монастырь, мужской, необщежительный, въ г. Вязьмѣ, Смоленской губ. Основанъ въ 1534. г. Монастырь 2 класса, управляется игуменомъ.

Вяземскій Аркадіевскій женскій монастырь, нештатный, общежительный, находящійся въ гор. Вязьмѣ. Основанъ подъ именемъ общины въ 1780 году на мѣстѣ подвижническаго житія преп. Аркадія. Въ 1832 году обращенъ въ монастырь.

Вязниковскій Благовѣщенскій мужской заштатный необщежительный монастырь, находится во Владимірской губ., въ г. Вязникахъ, на берегу р. Клязьмы. Основанъ въ 1643 г. Имѣетъ одинъ каменный храмъ. Населеніе его состоитъ изъ 7 монаховъ, 2 послушниковъ, а во главѣ ихъ игуменъ.

Вязниковская Казанская икона Божіей Матери, находящаяся въ гор. Вязникахъ, Владим. губ., въ соборномъ храмѣ Прославленіе произошло въ 1624 году, на глазахъ молящихся совершились чудеса исцѣленій. Празднованіе совершается 8 іюля.

Вятская епархія. Область нынѣшней вятской епархіи съ XIII вѣка начала заселяться русскими колонистами изъ новгородцевъ, занесшими такимъ образомъ христіанство въ отдаленную область. Съ нашествіемъ татаръ, южная часть ея перешла въ ихъ подданство. Съ покореніемъ Вятки московскому князю (въ 1489 г.) В. область въ церковномъ отношеніи подчинена была московскому митрополиту, войдя въ составъ его митрополіи; пространство же къ югу Вятской области осталось за казанскими татарами. Съ паденіемъ Казани пространство

нынѣшней В. епархіи было подчинено власти московскаго великаго князя и въ церковномъ отношеніи вошло въ составъ казанской епархіи, образованной въ 1555 году соборнымъ опредѣленіемъ по указу царя Іоанна Грознаго при митрополитѣ московскомъ Макаріи. Отдѣленная отъ Казани непроходимыми лѣсами и поселеніями хищныхъ въ то время племенъ татаръ и черемисъ, Вятка и послѣ 1555 года со всѣми церковными нуждами обращается въ Москву. По соборному опредѣленію 1657 г. волею царя и благословеніемъ патріарха Никона была открыта самостоятельная В. епархія. Въ составъ Вятской епархіи вошла В. страна, составлявшая до сихъ поръ одну изъ патріаршихъ десятинъ, и заключавшая въ себѣ пять В. городовъ: Хлыновъ (нынѣ Вятка), Слободской, Орловъ, Котельничъ и Шестаковъ. Сверхъ того въ вѣдѣніе В. епископа отошла изъ новгородской четверти Пермь Великая, состоявшая изъ чердынскаго и соликамскаго уѣздовъ. Епископу вновь открываемой епархіи былъ данъ титулъ В. и великопермскаго. Въ то время В. епархія заключала въ себѣ 138 церквей. Первымъ В. епископомъ былъ Александръ, уроженецъ Сольвычегодскій, переведенный 5 декабря 1657 г. изъ коломенской епархіи. Преемниками Александра были въ XVII в.: 2) Іона, съ 12 марта 1682 г.—архіепископъ; скончался 8 октября 1699 г. въ XVIII в.: 3) Діонисій, хиротонисанъ 4 авг. 1700 г. изъ игуменовъ московскаго данилова монастыря, 7 февр. 1718 г. уволенъ на покой. 4) Алексѣй Титовъ, съ 15 февр. 1731 г. архіепископъ, 26 сент. 1733 г. переведенъ въ Рязань. Онъ первый обратилъ вниманіе на обращеніе вотяковъ въ христіанство и испросилъ себѣ инструкцію на этотъ предметъ у св. сунода. 5) Лаврентій Горка, 26 сент., 1733 г. переведенъ изъ Рязани, скончался 9 апр. 1737 г. 6) Кипріанъ Скрипицынъ, въ Вятку совсѣмъ не пріѣзжалъ, управляя дѣлами В. епархіи заочно. 7) Веніаминъ Сахновскій. 8) Варлаамъ Скомницкій, хиротоносанъ 27 февр. 1743 г. 9) Антоній Илляшевичъ, хиротон. 25 мая 1748 года, изъ архимандритовъ новоспасскаго монастыря, скончался 16 ноября 1755 г. 10) Варѳоломей Любарскій, хиротон. 19 іюня 1758 г., скончался 5 іюня 1774 г. 11) Лаврентій Барановичъ, хиротонисанъ 6 авг. 1774 г., скончался 13 марта 1796 года. При этомъ

епископѣ В. епархія нѣсколько измѣнилась въ своихъ границахъ. Изъ нея выдѣлены области Пермской губерніи и часть Уфимской губ., взамѣнъ того къ Вяткѣ присоединились полностью нынѣшніе уѣзды елабужскій, яранскій, малмыжскій, уржумскій и сарапульскій. Въ концѣ XVIII в. и XIX в.: 12) Амвросій Яковлевъ-Орлинъ, хиротон. 1 іюня 1796 г., 29 янв. 1804 г. переведенъ въ Рязань. 13) Серафимъ Глаголевскій, уроженецъ Москвы, въ Вятку переведенъ 29 янв. 1804 г. изъ викаріевъ московскихъ, 7 іюля 1806 г. переведенъ въ Смоленскъ. 14) Гедеонъ Ильинъ, скончался 3 мая 1817 г. 15) Амвросій II Вѣщезеревъ, переведенъ въ Тобольскъ 28 окт. 1822 г. 16) Павелъ Павловъ, 19 марта 1827 г. перевед. въ Могилевъ. 17) Кириллъ Богословскій-Платоновъ, 26 марта 1827 г. переведенъ изъ викаріевъ московскихъ, 24 янв. 1832 переведенъ въ Каменецъ-Подольскъ архіепископомъ. 18) Іоанникій Образцовъ, 16 ноября 1835 г. переведенъ въ Оренбургъ. 19) Нилъ Исаковичъ, хирот. 8 декабря 1835 г. изъ ректоровъ ярославской семинаріи, 23 апр. 1838 г. переведенъ въ Иркутскъ. 20) Неофитъ Сосникъ, 29 марта 1851 г. переведенъ въ Пермь. 21) Елпидифоръ Бенедиктовъ, 29 марта 1851 г. переведенъ изъ Каменецъ-Подольска, 7 янв. 1860 г. назначенъ архіепископомъ таврическимъ и симферопольскимъ. 22) Агаѳангелъ Соловьевъ, 17 іюня 1866 г. переведенъ на Волынь. 23) Христофоръ Еммаусскій, 17 іюня 1866 г. переведенъ изъ Вологды, а 6 окт. того же года уволенъ по прошенію въ Спасосумаринскій монастырь, съ управленіемъ имъ. 24) Аполлосъ Бѣляевъ, 12 дек. 1866 г.—7 іюня 1885 г.; переведенъ изъ епископовъ ладожскихъ, викаріевъ с.-петербургской епархіи. 25) Макарій, 7 іюня 1885 г. переведенъ изъ Нижняго-Новгорода. 26) Сергій Серафимовъ, 5 дек. 1887 г. переведенъ въ Вятку изъ епископовъ ладожскихъ, 27) Алексій Опоцкій, 10 ноября 1901 г. впослѣдствіи экзархъ Грузіи, нынѣ пребывающій на покоѣ, и въ XX в.: 28) Никонъ Софійскій, съ декабря 1901 г. епископъ вятскій и слободскій, и нынѣшній—Филаретъ. Викаріатства. Опредѣленіями св. сунода въ 1868 г. было учреждено въ В. епархіи сарапульское викаріатство. Епископу сарапульскому былъ назначенъ мѣстопребываніемъ вятскій успенскій трифоновъ монастырь. Въ 1889 г., было утверждено второе викаріатство (глазовское). Сарапульскій епископъ былъ сдѣланъ первымъ викаріемъ В. епархіи и въ его вѣдѣніе перешли приходы, причты и монастыри городовъ и уѣздовъ сарапульскаго, елабужскаго и малмыжскаго, а также и духовныя училища, находящіяся въ Сарапулѣ и Елабугѣ. Взаимныя отношенія епархіальнаго архіерея и сарапульскаго епископа, равно какъ и предѣлы власти послѣдняго опредѣляются особою инструкціею, изданною св. сунодомъ.

Вятская епархія занимаетъ пространство въ 134.537 кв. верстъ. Въ 1909 г. было церквей: соборныхъ 20, монастырскихъ 28, приходскихъ и ружныхъ 659, домовыхъ и при казенныхъ заведеніяхъ 38, единовѣрческихъ 16, кладбищенскихъ 52, приписныхъ и упраздненныхъ 53. Кромѣ того часовенъ и молитвенныхъ домовъ 705. Монастырей 7 мужскихъ и 7 женскихъ. Епархіальное управленіе составляютъ—духовная консисторія въ Вяткѣ и духовное правленіе въ Сарапулѣ. Благочинныхъ въ епархіи 54. Въ Вяткѣ находится духовная семинарія, основанная преосвященнымъ Лаврентіемъ Горкою въ 1735 году. Сначала преподавателями въ этой семинаріи были студенты, выписанные изъ Кіева, и существовала она на средства, получаемыя съ хлѣбнаго сбора, который взимался съ монастырей. Въ 1752 г., послѣ пожара, ученіе въ семинаріи совсѣмъ прекратилось и было возобновлено лишь черезъ 6 лѣтъ при епископѣ Варѳоломеѣ Любарскомъ. Онъ выписалъ въ семинарскую библіотеку лучшія произведенія церковныхъ писателей. При немъ семинарія помѣщалась въ успенскомъ трифоновомъ монастырѣ, а въ 1795 г. была переведена въ собственное зданіе, спеціально для нея выстроенное за городомъ и помѣщается тамъ до сихъ поръ.

Духовныхъ мужскихъ училищъ въ епархіи шесть: вятское, глазовское (основ. въ 1846 г.), елабужское, нолинское, сарапульское и яранское. Епархіальныхъ женскихъ училищъ два: въ Вяткѣ и Елабугѣ. Вятское епархіальное училище открыто въ 1863 году. Улучшенію этого училища содѣйствовалъ В. купецъ Я. А. Прозоровъ пожертвовавшій въ 1881 году домъ стоимостью въ 80.000 рублей. Елабужское епархіальное училище открыто въ 1898 году. на средства пот. поч. гражд. Г. Ѳ. Стахѣевой, пожертвовавшей на устройство училища 200.000 рубл. и на первое обзаведе-

ніе 6.000 руб. Сначала оно находилось въ помѣщеніи, уступленномъ ему купцомъ И. Г. Стахѣевымъ. Церковныя школы, которыхъ въ Вятской епархіи больше 754, съ 37.105 учащихся обоего пола, находятся въ вѣдѣніи вятскаго епархіальнаго училищнаго совѣта и сарапульскаго вознесенскаго братства. Братства, общества и другія церковно-общественныя учрежденія. Братство св. и чуд. Николая. Съ цѣлью распространенія между крестьянами Вятской губерніи свѣдѣній объ обрядахъ и догматахъ православной вѣры, нужныхъ для бесѣдъ съ старообрядцами, въ 1882 году главнымъ миссіонеромъ Стефаномъ Никифоровичемъ Кашменскимъ было основано вышеназванное братство. Для проведенія своихъ задачъ въ жизнь, братство открывало школы и распространяло безплатно черезъ духовенство небольшія сочиненія, полезныя для бесѣдъ съ старообрядцами. Въ школу братства, по уставу, разрѣшалось принимать крестьянъ не моложе 25 лѣтъ и не старше 40 лѣтъ. Курсъ трехгодичный, главный предметъ обученія—обличеніе раскола. По окончаніи курса ученики посылались учителями въ школы, открытыя въ мѣстахъ, зараженныхъ расколомъ. Кромѣ того братство содержитъ противораскольническаго миссіонера для руководства миссіей сарапульскаго викаріатства. Вятскій комитетъ православнаго миссіонерскаго общества—былъ открытъ въ 1870 году съ цѣлью обращать инородцевъ, язычниковъ и магометанъ, въ христіанство и, кромѣ того, обращенныхъ уже въ христіанство утверждать въ истинахъ православной вѣры. На его средства содержатся: 1 инородческій епархіальный миссіонеръ и больше 70 начальныхъ школъ. Дѣятельность комитета особенно усилилась съ вступленіемъ на епархію преосвященнаго Алексія. Отдѣлъ Императорскаго православнаго палестинскаго общества учрежденъ въ 1894 г. съ цѣлью распространять свѣдѣнія о св. землѣ путемъ устройства собесѣдованій и раздачи брошюръ, листовъ и видовъ св. земли. Вятская епархіальная библіотека—читальня открыта въ 1899 году. Взаимовспомогательная касса духовенства Вятской епархіи открыта по иниціативѣ преосвящ. Аполлоса въ 1889 году. Средства кассы составляются изъ разрядныхъ взносовъ духовенства за пользованіе казенными квартирами, за переходъ съ мѣста на мѣсто,

за награды, 2% сборовъ съ церковныхъ суммъ и мн. др.; съ 1900 года началась выдача пенсій. Попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія. Средства попечительства составляются изъ пожертвованій по тетрадямъ и пригласительнымъ билетамъ попечительства, сборовъ въ церковныхъ кружкахъ, 10% отчисленій отъ церковныхъ заведеній, процентовъ съ капитала, штрафныхъ денегъ и другихъ случайныхъ сборовъ. На средства попечительства открыта богадѣльня для призрѣнія заштатнаго духовенства и сиротствующихъ духовнаго званія. Епархіальный свѣчной заводъ.—Основанъ по иниціативѣ епископа Макарія. Заводъ вырабатываетъ свѣчи исключительно для нуждъ В. епархіи, имѣетъ свѣчную лавку въ Вяткѣ и отдѣленія въ уѣздныхъ городахъ, заводахъ и большихъ селахъ. Изъ своихъ прибылей оказываетъ пособія на нужды просвѣщенія. Монастыри.—Вятскій Успенскій трифонов. мужской монастырь въ г. Вяткѣ, основанъ въ 1580 году преп. Трифономъ, служитъ мѣстопребываніемъ 2-го викарія; Слободской крестовоздвиженскій,—основанъ въ 1599 году, окончительно устроенъ преп. Трифономъ послѣ 1602 г., находится въ г. Слободскомъ въ 33 верстахъ отъ Вятки; Орловскій спасскій—основанъ въ концѣ XVII столѣтія, находится въ г. Орловѣ, въ 55 верстахъ отъ г. Вятки; Александро-Невскій — основанъ въ 1890 г. іеромонахомъ Стефаномъ, находится около с. Филейки въ 6 верстахъ отъ г. Вятки; Пророчицкій мужской общежительный монастырь—основанъ въ 1898 г. въ имѣніи вдовы Анны Бѣляевой, близь г. Яранска; Іоанно-Предтеченскій, старцевогорскій мужской общежительный монастырь —основанъ въ 1900 году на средства купца Пименова, находится въ г. Сарапулѣ; Вятскій преображенскій женскій монастырь—основанъ въ 1624 году, въ г. Вяткѣ; Слободской крестовоздвиженскій—въ г. Слободскомъ; при монастырѣ имѣются школа и мастерскія, въ которыхъ работаютъ монахини; Елабужескій Казанско-богородицкій—въ г. Елабугѣ; Сарапульскій благовѣщенскій—въ г. Сарапулѣ; Яранскій Знаменско-Маріинскій, при монастырѣ учреждена женская школа. Кромѣ перечисленныхъ, около с. Арбажа, Котельническаго уѣзда, въ 1901 г. открыта Арбажская женская община. Деньги и землю пожертвовалъ крест. И. Безденежныхъ въ количествѣ 174 десят.

Вятскія епархіальныя вѣдомости разрѣшены къ изданію въ г. Вяткѣ св. Снодомъ въ 1862 г. Цѣлью этого изданія было облегчить оффиціальныя отношенія епархіальнаго начальства со всѣми мѣстами и лицами епархіи, помимо этого оно должно было имѣть значеніе, какъ органъ христіанскаго просвѣщенія внутри епархіи. „В. Еп. Вѣд.“ состоятъ изъ двухъ отдѣловъ: оффиціальнаго и духовно-литературнаго. Первымъ редакторомъ „В. Е. В.“ былъ пр. И. Ѳ. Фармаковскій.

Вячеславъ, славянскій св., князь чешскій, муч., убитый своимъ братомъ Болеславомъ 28 сент. 935 г. Память совершается 28 сентября и 4 марта.

Г.

Гаага—городъ въ Голландіи, богатый историческими памятниками средневѣковыми и изобилующій разными просвѣтительными обществами, изъ которыхъ наиболѣе извѣстно «Гаагское общ. защиты христіанской религіи», образованное въ періодъ деизма для защиты истины христіанства. Въ теченіе 1-го періода своего существованія оно стояло на строго правовѣрной и супра- натуралистической точкѣ зрѣнія, въ 2-мъ періодѣ—на библейско-евангелистической, въ 3-мъ періодѣ на критико-исторической. Общество издало много книгъ о рабствѣ, войнѣ, смертной казни, эмансипаціи женщины и по другимъ вопросамъ, выходящимъ за предѣлы христіанской апологетики.

Гаѳа—св. мученица, супруга готскаго царя, побита камнями въ IV вѣкѣ. Пам. 26 марта.

Гаваонъ—библейскій городъ въ Палестинѣ—одинъ изъ тѣхъ четырехъ городовъ, жители которыхъ хитростью добились отъ I. Навина союза, обезпечившаго ихъ отъ истребленія. Впослѣдствіи хотѣлъ истребить ихъ Саулъ, но этимъ навлекъ на себя и на потомковъ бѣдствія. Одно время въ Г. стояла Скинія и здѣсь Соломонъ просилъ мудрости у Бога.

Гавваѳа—(евр.) по греч. и слав. «Лиѳостротонъ», съ греч. каменный помостъ; мѣсто, вымощенное камнями, гдѣ было главное судилище въ Іерусалимѣ. На этомъ мѣстѣ I. Христосъ предстоялъ на судѣ передъ Пилатомъ. Каменная лѣстница, ведшая къ нему, по преданію, впослѣдствіи была перенесена крестоносцами въ Римъ, гдѣ и находится доселѣ въ Латеранскомъ соборѣ подъ именемъ «святой лѣстницы». Копія съ нея въ Боннѣ на Крестовой горѣ.

Гавденцій—епископъ бриксійскій или брешійскій, жилъ въ концѣ IV или въ нач. V вѣка; родина, время рожденія и ранняя жизнь его неизвѣстны. Послѣ смерти епископа Филастрія, около 387 г. былъ избранъ еп. брешійскимъ. Другъ св. Амвросія, онъ былъ посылаемъ въ числѣ другихъ епископовъ въ 404 и 405 гг. въ Константинополь ходатайствовать за гонимаго Златоуста. Умеръ приблизительно около 427 г. Дошла его рѣчь о Филастріи, десять «Пасхальныхъ проповѣдей» и нѣсколько другихъ поученій на библейскіе тексты.

Гаведдай—персидскій мученикъ IV вѣка, сынъ царя Сапора, пострадалъ вмѣстѣ съ сестрою отъ отца; былъ обращенъ къ Христу св. мученикомъ Дадою, который былъ близкимъ къ царю Сапору царедворцемъ.

Гавиній—муч. III вѣка, пресвитеръ, братъ епископа Каія римскаго, учитель огласительнаго училища, отецъ муч. Сусанны, пострадалъ при Діоклетіанѣ въ 296 г., мощи его въ Римѣ въ церкви св. Сусанны, память 11 августа.

Гавріилъ—съ евр. «мужъ Божій»—одинъ изъ высшихъ ангеловъ, въ Ветхомъ и Новомъ Зав. является, какъ носитель радостныхъ благовѣстій. Священ. Захаріи онъ возвѣщаетъ въ храмѣ, при возношеніи куренія, о рожденіи Іоанна Крестителя и Приснодѣвѣ въ Назаретѣ—о рожденіи Спасителя міра. По Библіи онъ считается ангеломъ хранителемъ избраннаго народа. Каббалисты считаютъ его учителемъ патріарха Іосифа; по ученію магометанъ—отъ него Магометъ получилъ свои откровенія и имъ-же унесенъ на небо. На иконахъ изображается со свѣчей и зеркаломъ изъ ясписа въ знаменованіе того, что пути Божьи до времени не бываютъ ясны, но постигаются черезъ время путемъ изученія слова Божія и послушанія голосу совѣсти.

Церковь прославляетъ его 26 марта и 13-го іюля.

Гавріилъ—муч., род. славян., воевода, пострадалъ въ XI в. отъ болгаръ вмѣстѣ съ другими 377 муч. Пам. 22 января.

Гавріилъ I—константинопол. патріархъ, занималъ каѳедру въ теченіе 1-ой половины 1596 г. До вступленія на патріаршій престолъ онъ былъ митрополитомъ Ѳессалоникск. Онъ водворилъ въ церкви порядокъ, уничтожилъ неканоническія избранія клириковъ, устроилъ правильное судопроизводство, неожиданно умеръ въ концѣ 1596 г.

Гавріилъ II—былъ патріархомъ всего 12 дней, во 2-ой половинѣ апрѣля 1657 г. Какъ человѣкъ неученый, возбудилъ большой протестъ со стороны другихъ митрополитовъ патріархата, не признавшихъ его, такъ какъ онъ худо прочиталъ молитвы во время совершенія одного брака. Отказался отъ каѳедры и получилъ отъ сунода въ управленіе митрополію Прусы, гдѣ и скончался 2 дек. 1659 г.

Гавріилъ III—патріархъ съ 30 сент. 1702 г.—до конца ноября 1707 г., родился въ Смирнѣ въ 1630 г. учился въ одной изъ церковныхъ школъ, вмѣстѣ съ митропол. смирнскимъ Макаріемъ отправился въ Константинополь, гдѣ учился у Ѳеофила Каридалея. Въ 1689 г. былъ избранъ на халкидонскую митрополичью каѳедру, помогъ патріарху Каллинику II устроить патріарш. школу, послѣ землетрясенія, въ Смирнѣ, возстановилъ мѣстную школу и храмы св. Фотины и св. Георгія. По смерти Каллиника II, былъ избранъ патріархомъ. Изъ многихъ дѣяній его за пять лѣтъ его плодотворнаго управленія церковью извѣстны—окружное посланіе противъ буквальнаго перевода Св. Писанія съ др.-греч. на современный греч. яз., посланіе къ жителямъ острова Андроса, увѣщевавшее ихъ соблюдать православную вѣру; подчиненіе всѣхъ аттическихъ монастырей аѳинскому митрополиту и много другихъ. Погребенъ въ монастырѣ Камаріотиссы на остр. Халки.

Гавріилъ IV—патріаршествовалъ съ 8 окт. 1780 г. до 29 іюня 1785 г. родился въ Смирнѣ, тамъ-же учился и служилъ въ клирѣ митропол. Неофита, коимъ и былъ хиротонисанъ въ епископа мосхописійскаго, затѣмъ состоялъ митрополитомъ Яниты и Древнихъ Патръ. Изъ его дѣлъ извѣстны: разрѣшеніе православнымъ въ Индіи вступать въ бракъ съ инославными, умиротвореніе Аѳона, признанье за синайскимъ монастыремъ правъ патріаршаго іерусалимскаго престола и мн. друг.

Гавріилъ—въ мірѣ Гр. Гр. Банулеско-Бодони, митрополитъ, сынъ молдавскаго дворянина, родился въ 1746 г. въ Трансильваніи, въ гор. Быстрицѣ, окончилъ Седмиградскую школу, учился въ Будапештѣ, въ 1771 г. поступилъ въ Кіевскую духовн. академію, гдѣ учился 2 года, затѣмъ упражнялся въ греч. яз. на Хіосѣ, Аѳонѣ и въ Смирнѣ. Въ 1779 г. принялъ монашество и принялъ по тогдашнему обычаю, имя своего благодѣтеля митрополита Гавріила-Калимаха, былъ учителемъ греч. яз. въ гор. Насосудо, въ Яссахъ учителемъ княжескаго училища. Въ 1781 г. рукоположенъ въ іеромонаха, затѣмъ назначенъ проповѣдникомъ ясской митрополіи. Въ 1785 г. возведенъ въ архимандрита, въ 1786 г. былъ избранъ во епископа романскаго, но не былъ утвержденъ. Обиженный, уѣхалъ къ епископу гушскому Іакову и былъ тамъ проповѣдникомъ. Во время 2 турецкой войны перешелъ вслѣдъ за молдавскимъ господаремъ Маврокордато въ Полтаву, былъ избранъ екатеринославск. архіеп. Амвросіемъ въ ректоры екатериносл. семинаріи. Въ 1791 г. былъ хиротонисанъ во епископа бендерскаго и аккерманскаго, въ 1792 г. назначенъ Екатериною II митрополитомъ молдо-влахійскимъ. При переходѣ Молдавіи по ясскому договору къ Турціи, константинопольскій патріархъ потребовалъ у него отреченія отъ митрополіи. Гавріилъ не согласился безъ указа сунода и императрицы, ночью былъ арестованъ и посаженъ въ тюрьму при патріарш. домѣ. По настоянію русскаго посла былъ освобожденъ вскорѣ и награжденъ императрицей бѣлымъ клобукомъ и крестомъ съ драгоцѣнными каменьями. Въ 1793 г. назначенъ на екатериносл. каѳедру (въ Полтавѣ), 1799 г. въ Кіевъ. Въ 1801 г.—членъ св. сунода. Въ 1803 г. вышелъ на покой, въ 1808, при занятіи вновь русскими войсками Молдавіи, назначенъ членомъ св. сунода и экзархомъ Молдавіи, Валахіи и Бессарабіи. Въ 1812 г. присутствовалъ въ сунодѣ, въ 1813 г. остался митрополитомъ Кишиневскимъ, устроилъ кишиневскую епархію. Умеръ 30 марта 1821 г., погребенъ въ Кипріановскомъ Успенскомъ монастырѣ.

Былъ выдающійся церковный и государственный дѣятель, ему обязана кишиневская епархія своимъ благоустройствомъ въ церковномъ и въ гражданскомъ отношеніяхъ.

Гавріилъ (Бужинскій)—епископъ, родомъ изъ Малороссіи, окончилъ кіевскую академію, учительствовалъ и былъ префектомъ въ московской академіи. Въ 1714 г. былъ вызванъ по желанію Петра Великаго въ Александро-Невскій монастырь первымъ изъ провинціальныхъ монаховъ. Въ 1718 г. былъ назначенъ оберъ-іеромонахомъ флота, въ 1721 г.—совѣтникомъ сунода, будучи въ то-же время архимандритомъ Ипатскаго монастыря. Въ сунодѣ завѣдывалъ учеными и учебными дѣлами, имѣлъ титулъ проректора школъ и типографіи. Образованный, онъ считался спеціалистомъ по научной и литературной части въ сунодѣ, дѣлалъ переводы по порученію Петра, былъ представителемъ сунода въ комиссіи при «сочиненіи уложенія», исправлялъ церковныя книги. Въ 1722 г.—настоятель Троице-Сергіевой лавры, въ 1726 г.—хиротонисанъ во епископа рязанскаго. Скончался 27 апрѣля 1731 г. въ Рязани. Выдающійся проповѣдникъ, онъ прославлялъ Петра Великаго и его дѣянія; извѣстенъ, какъ одинъ изъ наиболѣе ревностныхъ его помощниковъ.

Гавріилъ—въ мірѣ Вас. Ник. Воскресенскій, архимандритъ, 1-ый русскій историкъ философіи, родился въ 1795 г., окончилъ московскую духовную академію, въ 1820 г., остался въ Академіи баккалавромъ философіи и помощникомъ библіотекаря. Въ 1821 г. принялъ монашество и рукоположенъ затѣмъ во іеромонаха. Въ 1822 г. назначенъ библіотекаремъ и баккалавромъ богословскихъ наукъ, 1824 г.—инспекторъ петербургской академіи, въ 1825 г. архимандритомъ назначенъ ректоромъ орловской семинаріи, 1827 г. переведенъ въ могилевскую и назначенъ настоятелемъ Могилевобратскаго и Буйницкаго монастырей. Въ 1829 г. уволенъ отъ духовно-учебной службы, назначенъ настоятелемъ Свіяжскаго Богородицкаго монастыря, въ 1833 г.—профессоромъ богословія въ семинаріи, въ 1835 г.—профессоръ церковнаго права въ казанскомъ университетѣ, 1841 г.—ректоромъ симбирской семинаріи, 1852 г. снова уволенъ; назначенъ настоятелемъ Киренскаго монастыря, иркутской епархіи, въ 1861 г. перемѣщенъ въ муромскій Спасскій

монастырь владимірской епархіи, гдѣ и скончался 10 мая 1868 г. Ему принадлежатъ «Исторія философіи», «Философія права», «Описаніе Зилантова монастыря», «Понятіе о церковномъ пр. и его исторія» и мн. др. Некрологи говорятъ о немъ, какъ о неуравновѣшенномъ загубленномъ жизнью талантѣ.

Гавріилъ—(въ мірѣ Г. Ив. Городковъ), архіепископъ. Сынъ пономаря рязанской епархіи, родился въ с. Городковичахъ, Рязанской губерніи, 1814 г. по окончаніи академіи со степенью магистра назначенъ проф. въ рязанскую семинарію, 1815 г. принялъ постриженіе, рукоположенъ въ іеромонахи, 1816 г. возведенъ въ архимандрита и назначенъ инспекторомъ рязанской семинаріи, затѣмъ ректоромъ орловской, въ 1828 г.—хиротонисанъ во епископа калужскаго и боровскаго, въ 1831 г. переведенъ въ Могилевъ для подготовленія возсоединенія западно-русскихъ уніатовъ, 1834 г. здѣсь получилъ архіепископство, при немъ обратилось въ православіе до 60.000 уніатовъ, 1837 г. перемѣщенъ въ Рязань, здѣсь отстроилъ каѳедральный соборъ, учредилъ училище для дѣвицъ духовнаго званія, въ 1858 г. ушелъ на покой изъ-за прискорбнаго случая: страдавшій умопомѣшательствомъ іеродіаконъ, отлучившійся изъ Александро-Невской лавры, на собраніи у игуменьи женскаго монастыря, ударилъ Гавр. въ лицо. Послѣдніе годы провелъ въ заштатномъ Ольговомъ монастырѣ близъ Рязани, скончался въ 1862 г., погребенъ въ монастырскомъ троицкомъ соборѣ. Рязань и Могилевъ считали его «олицетворенной кротостью», за что уважали его даже и католики.

Гавріилъ Домецкій, дух. писатель 17 и 18 в., архимандритъ московскаго Симонова монастыря, а затѣмъ новгородскаго Юрьева монастыря до 1709 г., скончался на покоѣ, въ Кіевѣ. Изъ его сочиненій, касающихся, главнымъ образомъ, иноческаго житія, извѣстны 1) келейный уставъ, написанный въ 1683 г., для Симоновскаго монастыря, 2) киновіонъ, 3) чинъ общежитія, 4) вертоградъ духовный и еще многія другія.

Гавріилъ—(въ мірѣ П. П. Петровъ), Спб. митрополитъ сынъ московскаго синодальнаго иподіакона, родился 18 мая 1730 г., окончилъ московскую славяногоркороссійскую академію, 1757 г.—назначенъ учителемъ троицкой лаврской семинаріи, 1758 г.—

принялъ постриженіе и назначенъ ректоромъ Семинаріи, 1761 г.—ректоромъ московской академіи, 1863 г.—хиротонисанъ во епископа тверского, 1768 г.—назначенъ членомъ-представителемъ отъ духовенства въ коммиссію о сочиненіи новаго уложенія, 1769 г.—членомъ Св. сунода, 1770 г.—архіепископомъ С.-петербургскимъ. На этомъ посту онъ устроилъ благочинническій надзоръ, духовныя училища и семинаріи, монастыри, въ особенности валаамскій. Въ 1775 г., ему подчинена и новгородская епархія, соединенная съ петербургской, 1783 г.—возведенъ въ санъ митрополита, избранъ членомъ академіи наукъ; при Павлѣ I первый изъ духовныхъ награжденъ былъ въ 1796 г. орденомъ Андр. Первозв. Въ 1800 г. уволенъ на покой съ пребываніемъ въ новгородскомъ архіерейскомъ домѣ, гдѣ и скончался 26 января 1801 года и погребенъ въ предтеченскомъ придѣлѣ новгородскаго Софійскаго монастыря. Литературные труды его перечислены въ «Обзорѣ» архіепископа Филарета. Главной заслугой Г. является его содѣйствіе изданію Добротолюбія въ русскомъ переводѣ Мраморный бюстъ его, работа скульптора Козловскаго, помѣщенъ по приказу Екатерины II, въ Свято-Троицкомъ соборѣ Александро - Невской лавры, въ память постройки собора въ 1778—1790 г.г.

Гагаринъ Иванъ Серг.—князь, впослѣдствіи іезуитъ, сынъ кн. Сергѣя Гагарина, род. въ 1814 г. въ Москвѣ, въ 1837 г. сначала атташе, затѣмъ секретарь посольства въ Вѣнѣ и Парижѣ. Посѣщалъ часто салонъ Софьи Свѣчиной, уже ранѣе совратившейся въ католичество; подъ ея вліяніемъ поколебался и подъ вліяніемъ патера Равиньяна при соборѣ Парижской Богоматери рѣшилъ перейти въ католичество. Въ 1842 г. окончательно принялъ напизмъ; по его примѣру два знатныхъ представителя русской колоніи въ Парижѣ, графъ Шуваловъ и кн. Трубецкой, также перешли въ католицизмъ. Черезъ $1^1/_2$ года онъ вступилъ въ орденъ іезуитовъ, сдѣлался горячимъ поборникомъ ихъ идеи обращенія православной Россіи на тотъ ложный путь, на который вступилъ самъ, ревностно принялся за дѣло, напечаталъ рядъ сочиненій и статей на франц. языкѣ, основалъ журналъ спеціально для пропаганды своей идеи, устроилъ «общество пропаганды свв. Кирилла и Меѳодія». Умеръ въ 1882 году, оставивъ по себѣ память—отступника своей вѣры—хотя и очень выдающагося человѣка.

Гагенбахъ Карлъ - Рудольфъ — извѣстный нѣмецкій богословъ и церковный историкъ, род. въ Базелѣ въ 1801 г., умеръ тамъ-же въ 1874 г. Первое его важное произведеніе «Энциклопедія и методологія богословскихъ наукъ», 10 изд. Кауча, 1870 г. Лейпцигъ, затѣмъ «Учебникъ по исторіи догматовъ» 5 изд. 1867 г., доселѣ остающіеся одними изъ самыхъ распространенныхъ произведеній этого рода. Кромѣ того, онъ написалъ «Церковную исторію съ древнѣйшихъ временъ до XIX вѣка» въ 7-ми томахъ и много другихъ. Кромѣ того, издавалъ также «Швейцарскій церковный журналъ».

Гадъ-евр.—имя двухъ извѣстныхъ въ Библіи лицъ 1) Гадъ—патріархъ, сынъ Іакова отъ Зельфы, род. въ Месопотаміи, родоначальникъ Гадова колѣна 2) пророкъ, современникъ Давида, онъ-же возвѣстилъ Давиду о Божіемъ наказаніи за сдѣланное Давидомъ исчисленіе народа противъ воли Божьей.

Гадара—столица Палестинской области Переи, на холмѣ къ югу отъ рѣки Іеромакса, теперешней Шеріатъ-эль-Мандуръ, къ юго-востоку отъ южной оконечности Тиверіадскаго озера, въ 60 стадіяхъ отъ Тиверіады, на пути изъ Тиверіады и Скиѳополя въ каменистую Аравію и Дамаскъ. Была завоевана Александромъ Іаннеемъ, но отобрана Помпеемъ; мѣстопребываніе одного изъ пяти синедріоновъ, учрежденныхъ Габиніемъ; была подарена Августомъ Ироду, послѣ его смерти вошла въ составъ Сиріи. Жители были язычники, поклонялись Зевсу; потомъ она стала мѣстомъ христіанской епископіи. Разрушена неизвѣстно когда и почему, на ея мѣстѣ, полагаютъ, находится теперь деревня Умъ-Кейсъ, въ окрестностяхъ которой и доселѣ много горячихъ сѣрныхъ источниковъ, извѣстныхъ въ древности подъ именемъ Эмаѳы. Здѣсь Спаситель совершилъ чудо исцѣленія бѣсноватаго.

Гадово колѣно—одно изъ 12 израильскихъ колѣнъ, жило къ востоку отъ Іордана, между владѣніями Рувима на югѣ и Манассіи на сѣверѣ; ему-же принадлежитъ сѣверная часть царства Сигона, царя аморейскаго, которое оно подѣлило съ колѣномъ Рувима. Колѣну принадлежали города: Іазеръ, Рамоѳъ-Мицфы, Ветонимъ, Ма-

хапаимъ, Беевъ-гарамъ, Сакхоевъ, Цафонъ и Іогбегъ. Территорія эта состоитъ изъ 2 частей: равнины и горы. Равнина занимала узкую долину вдоль по рѣкѣ отъ Тиверіадскаго озера до Мертваго моря, изрѣзанную многочисленными «вади»—оврагами. Равнина хорошо защищена отъ вѣтровъ, согрѣвается жгучимъ солнцемъ, освѣжается многочисленными водными потоками, и поэтому она очень плодородна. Въ общемъ страна представляетъ собой сочетаніе пахатной земли и прекрасныхъ лѣсовъ. Вмѣсто пустынныхъ и сожженныхъ странъ, которыя тянутся по ту сторону Іордана, здѣсь рощи изъ дубовъ и теревинѳовъ, буковъ, дикихъ смоковницъ, зеленѣющія долины, а весною сплошной коверъ цвѣтовъ. Надъ плоскогоріемъ на высотѣ 500 с. поднимаются вершины, на сѣверѣ Джебель-Гакартъ, на югѣ—Джебель-Оса, съ которыхъ открывается великолѣпный видъ на Палестину. Гадово колѣно было довольно многочисленное; при переписи на Синаѣ оно насчитывало 45,560 человѣкъ, способныхъ носить оружіе и расположено было на югъ отъ скипіи. Среди соглядатаевъ Ханаанской земли представителемъ Гадова колѣна былъ Геуилъ, сынъ Махіевъ. Сыны Гада оказывали помощь Давиду, когда онъ скрывался отъ преслѣдованія. Къ концу царствованія Іиуя, они подверглись разрушительному нашествію Азаила, царя Сиріи, и затѣмъ были уведены въ плѣнъ ассиріянами, причемъ ихъ землями завладѣли аммонитяне. При новомъ дѣленіи Св. земли, они получили послѣднее мѣсто къ югу. Вообще, Гадово колѣно отличалось воинственнымъ характеромъ.

Гаенарская икона Божіей матери, находящаяся въ соборѣ въ гор. Кутаисѣ, въ древности принадлежала грузинской царицѣ Тамарѣ. Празднованіе 15 августа.

Гажденіе—поношеніе, безчестіе, ругательство.

Газа — укрѣпленный городъ въ Палестинѣ, въ Іерусалимскомъ пашалыкѣ, съ 16.000 жителей. Въ древности—одинъ изъ пяти филистимскихъ городовъ, свидѣтель подвиговъ Самсона.

Газе, Карлъ-Августъ — извѣстный протестантъ, историкъ церкви, род. 25 авг. 1800 г. въ Саксоніи. Его «Учебникъ церковной исторіи» имѣлъ болѣе 20 изданій, въ немъ онъ выбросилъ много безполезнаго балласта, состоящаго изъ голыхъ именъ и чиселъ и обратилъ вниманіе на то, что имѣло вліяніе на церковную жизнь и что раньше считалось принадлежностью исторіи догматовъ, искусства и культуры. Скончался 90-лѣтнимъ старикомъ въ 1890 г.

Газофилакія—казнохранилище въ Іерусалимскомъ храмѣ, куда вносились деньги на потребности храма.

Гай—древній городъ къ сѣв.-западу отъ Іерихона, близъ Веѳиля; разрушенъ былъ евреями при вступленіи въ обѣт. землю.

Гаіанія—(съ греч.—земная) св., мученица въ Арменіи въ IV вѣкѣ, одна изъ 33 дѣвъ-мученицъ. Пам. 30 сент.

Гаій — имя нѣсколькихъ святыхъ. Изъ нихъ 4 янв. и 5 ноября—одинъ изъ 70 апостоловъ; 9-го марта—одинъ изъ 40 севастійскихъ мучениковъ; 23 іюня—пострадавшій въ Галатійской Анкирѣ въ гоненіе Максиміана, мученикъ, родомъ изъ Листры; 11 авг.—папа римскій, пострадавшіи въ 296 г., его мощи въ Римѣ, въ церкви его имени; 4 окт.—мученикъ III вѣка, ученикъ св. Діонисія Александрійскаго; 21 окт. — мученически-скончавшійся одинъ изъ служителей никомидійскаго дворца Діоклетіана въ 303 г.

Галаадъ — гора за Іорданомъ; отъ нея получила названіе страна, отданная колѣнамъ Рувимову и Гадову и половинѣ колѣна Манассіина.

Галактіонъ — (молочный)—святой муч., пострадалъ за Христа въ г. Емесѣ, въ Финикіи, въ гоненіе Декія, вмѣстѣ съ Епистимой, своей невѣстой, которая была сперва язычницей; онъ просвѣтилъ ее св. вѣрою, убѣдилъ остаться дѣвственницей, а самъ ушелъ отъ нея и основалъ обитель въ Публіонѣ, близъ Синая. Когда его подвергли мученіямъ, Епистима присоединилась къ нему и оба были убиты мечемъ. Пам. 5 ноября.

Галактіонъ—мученикъ, память 22 іюля.

Галактіонъ — преподобн. затворникъ и мученикъ вологодскій, сынъ кн. Ивана Бѣльскаго, котораго казнилъ Іоаннъ IV Грозный; занимался ремесломъ и овдовѣвъ, постригся въ монахи, въ 1613 г. умеръ отъ рукъ поляковъ. Память 24 сент.

Галатская или Галатійская икона Божіей Матери, получившая названіе отъ Галаты, части Константинополя, гдѣ находится и сейчасъ, помѣщенная въ башнѣ. Празднованіе 4 іюля.

Галаты—народъ галльскаго племени на юго-западѣ Европы; въ IV вѣкѣ до Р. Хр.

двинулся къ востоку, а въ III в. начали пробираться до Греціи. Въ 279 г. они потерпѣли пораженіе при Дельфахъ. Часть разбитыхъ во главѣ съ Лутаріемъ и новые отряды галатійскіе во главѣ съ Леоноріемъ переправились на Малоазійскій материкъ по приглашенію царя Никомеда I-го для борьбы съ его братомъ. Пришельцы помогли ему, а затѣмъ стали грабить всю Малую Азію и, наконецъ, пергамскій царь Атталъ I ограничилъ ихъ полосою земли, длиною въ 300 в. и шириною въ 150 в. по р. Галису (нынѣ Кизилъ-Иршакъ). Они жили здѣсь самостоятельно, пока въ 189 г. до Р. Хр. принуждены были покориться римлянамъ въ лицѣ консула Манлія Вульсона. До 25 г. до Р. Х. имъ была оставлена независимость, но въ 25 г. послѣ смерти царя ихъ Аминты, страна ихъ была обращена въ римскую императорскую провинцію. Къ Галатамъ писалъ свое посланіе св. Ап. Павелъ. Какую Галатію онъ имѣлъ въ виду? Одни ученые предполагаютъ Галатію — римскую провинцію при 1 посѣщеніи св. Павла, а вторичное посѣщеніе придется на 2-е путешествіе Павлово по М.-Азіи и къ этому періоду пріурочивается и письменное посланіе ап. къ Галатамъ. Другіе ученые считаютъ, что дѣло оглашенія Галатіи началось во 2-ое путешествіе Павла и апостолъ задержался здѣсь по болѣзни и это дало ему случай обратиться къ окружающимъ жителямъ со словомъ Евангелія, которое произвело сильное впечатлѣніе на Галатовъ. Но іудействующіе противники Павловы по его удаленіи успѣли смутить Галатовъ, и это побудило апост. Павла послать имъ обличительно-увѣщевательное посланіе. Такимъ образомъ, время написанія посланія относится къ періоду 3-хъ лѣтняго пребыванія ап. Павла въ Ефесѣ. Нѣкоторые ученые, какъ напр., проф. Глубоковскій, помѣщаютъ посланіе между письмами въ Коринѳъ и Римъ и полагаютъ его изданіе на неизвѣстную македонскую мѣстность въ концѣ 57 г.—до удаленія апостола языковъ въ Грецію. Подлинность посланія, хотя и отрицалась нѣкоторыми учеными, теперь точно установлена; не менѣе несомнѣнна и неповрежденность текста посланія. Цѣль посланія—въ возвращеніи отпавшихъ и въ укрѣпленіи пошатнувшихся. Іудаисты считали св. Павла не вполнѣ компетентнымъ по сравненію съ апостолами — самовидцами и потому естественно, что св. Павелъ въ первой части защищаетъ свое апостольское достоинство и исключительное значеніе возвѣщаемаго имъ Евангелія, причемъ подтверждаетъ аргументами 1) что онъ до обращенія своего самъ былъ гонителемъ Церкви-Божьей и не могъ учиться у христіанъ, поэтому несомнѣнно непосредственное божественное призваніе; 2) онъ не былъ подъ вліяніемъ людей, ибо изъ Дамаска удалился въ Аравію и лишь черезъ 3 года попалъ въ Іерусалимъ, гдѣ пробылъ всего 15 дней и кромѣ Іакова, брата Господня — изъ Апостоловъ видѣлъ лишь Петра, откуда слѣдуетъ, что онъ явился въ Іерусалимъ уже независимымъ и равноправнымъ благовѣстникомъ Христовымъ. Историко-догматическая важность посланія къ Галатамъ потверждается ссылкою ап. Павла въ своемъ заключеніи на собственноручность написанія этого посланія Павломъ.

Галаховъ, Іаковъ Іаковл.—священникъ, магистръ богословія. Сынъ священ. тверской губ. родился въ 1865 г., окончилъ казанскую дух. академію въ 1890 г. со степенью кандидата богословія. Въ 1890 г.—поступилъ во священники въ гор. Бѣжецкъ, Тверской губ., къ николаевск. церкви, гдѣ пробылъ до 1895 г. Въ 1893 защитилъ магистерскую диссертацію на тему «Посланіе ап. Павла къ Галатамъ», въ 1897 г. назначенъ смотрителемъ новоторжскаго духовнаго училища.

Гали и Галина—(тишина и спокойствіе)—св. мученицы, сподвижницы св. мученика Кодрата. Память ихъ 10 марта и 16 апрѣля.

Галикъ—мученикъ III вѣка, отданный на съѣденіе звѣрямъ. Память 3 апрѣля.

Галилей—1564 г.—1562 г., великій ученый, основатель современной механики. Онъ открылъ законъ инерціи, параллелограммъ силъ и изохронизмъ качанія маятника, законы паденія тѣлъ, усовершенствовалъ телескопъ и устроилъ микроскопъ, — онъ открылъ также законы обращенія луны, лунный пепельный свѣтъ, лунныя горы, пятна на солнцѣ, вращеніе солнца около оси, открылъ спутниковъ Юпитера, фазы Венеры, выступъ (впослѣдствіи — кольцо) Сатурна; послѣдователь Коперника, апостолъ экспериментальнаго метода въ наукѣ, Г. оказалъ вліяніе на богословскія воззрѣнія. Печальна его судьба: его обвинили въ еретичествѣ, за свои воззрѣнія ему пришлось претерпѣть много треволненій, безпокойствъ, тюрьму,

пытку и кончить тѣмъ, что на колѣнахъ и положа руку на Евангеліе отречься отъ ереси коперникова ученія въ 1633 г. Исторія Галилея дала поводъ обвинять богослововъ въ томъ, что они враги науки, что они готовы преслѣдовать новую мысль. Трагическій случай съ Галилеемъ произошелъ у католиковъ. Изслѣдованія судьбы Галилея доказываютъ, что его страданія произошли не вслѣдствіе столкновенія богословія и опытнаго знанія, а вслѣдствіе столкновенія ученаго новыхъ взглядовъ съ представителями старыхъ ученій. Подобныя столкновенія случаются и теперь, хотя и не съ такимъ печальнымъ исходомъ. До 1632 г. и онъ не подвергался открытому преслѣдованію и Папа Павелъ V, хотя и не сочувствовалъ его взглядамъ, однако, оставлялъ его въ покоѣ. И только папа Урбанъ VIII началъ преслѣдованіе Г., несмотря на то, что послѣдній былъ личный другъ его. Когда Урбанъ VIII вступилъ на папскій престолъ, Г. поѣхалъ хлопотать о снятіи запрещенія, наложеннаго на сочиненіе Коперника. Запрещеніе однако не было снято. Тогда Галилей написалъ книгу, изображающую діалогъ Сагредо и Сальвіати, которые объясняютъ простяку Симпличіо ученіе Гал. Симпличіо, однако, не хочетъ понять ихъ и утверждаетъ, что Богъ всемогущъ и Его нельзя подчинить никакому закону необходимости. Въ Симпличіо легко узнать папу Урбана VIII, который, провѣдавъ объ этомъ, былъ сильно разгнѣванъ, и предалъ Г. суду. Но не одинъ папа, а и само общество признало Г. еретикомъ и до сихъ поръ остается невыясненнымъ его процессъ, такъ какъ самъ Г. стоитъ на двухъ противоположныхъ точкахъ зрѣнія. То онъ учитъ согласно св. Писанію, то утверждаетъ, что Св. Писаніе не можетъ служить авторитетомъ, потому что оно назначено только для спасенія души.

Галилея (по еврейски—Галилъ), сѣверная область Палестины, населенная язычниками и названная прор. Исаіей «Г. языческая». Этимъ именемъ называли еще мѣстность между Іорданомъ и Сред. моремъ; въ эпоху Маккавеевъ Г. отдѣлена отъ Самаріи и Іудеи и заключала въ себѣ владѣнія колѣнъ Асира, Неѳалима, Завулона и Иссахара. Эта страна очень плодородна и богата; всюду лѣса, луга, обработанныя земли, поля, покрытыя пшеницей и рожью, источники, озера, рѣки многочисленные

цвѣтущіе города составляли ея разнообразный характеръ. Теперь еще Г. представляетъ богатый уголокъ Палестины; поверхность ея изобилуетъ вулканическими скалами въ окрестностяхъ Сафеда и по берегамъ Генисаретскаго озера, доставляющими теплые источники, но подвергающими Г. землетрясеніямъ. Библія перечисляетъ поименно почти 69 городовъ Галилеи. Во времена Спасителя по направленію къ сѣверу лежали гор.: Магдала — гор. Маріи Магдалины; Капернаумъ, гдѣ больше всего жилъ Спаситель; Хоразимъ, подвергшійся отъ Христа проклятію; Виѳсаида. Въ южной части озера—Тарихея, одно изъ укрѣпленныхъ І. Флавіемъ и взятыхъ Титомъ мѣстъ. Въ верхней Г. Кадесъ и Кана существуютъ подъ тѣми же названіями. Въ нижней Г.: Виѳлеемъ, Назаретъ и другіе. Многіе города Г. отмѣчены дѣятельностью Христа и служатъ колыбелью христіанской вѣры, мѣстомъ проповѣди Спасителя въ продолженіе значительнаго періода Его проповѣди.

Галилеянинъ—названіе, встрѣчающееся въ Нов. Завѣтѣ, означаетъ всѣхъ галилеянъ, а также употребляется въ примѣненіи къ Спасителю, къ ап. Петру, къ Никодиму, къ апостоламъ и къ Іудѣ І. Во времена Спасителя Галилея кромѣ іудеевъ заселена была еще греками, арабами, сирійцами и финикіянами, и кровь іудеевъ не могла сохраниться въ чистотѣ. І. Флавій изображаетъ галилеянъ трудолюбивыми, открытыми, доблестными, трудъ имъ нуженъ не для денегъ, а для славы, и нравы ихъ отличались поэтому мягкостью и добротой; извѣстна ихъ широкая благотворительность по отношенію къ бѣднымъ, убогимъ и вдовамъ. Къ тому же г. легче поддавалась убѣжденіямъ. Талмудъ такъ изображаетъ различныя отношенія г. и іудеевъ къ религіи: въ г. все сопровождалось торжественностью, всему придавалось огромное значеніе; по образованію г. стояли ниже іудеевъ. Въ Галилѣе школы рѣдки, тогда какъ въ Іудеѣ есть даже высшая школа раввиновъ, въ которую, однако, галилеяне не допускались изъ-за ихъ произношенія; іудеи не позволяли галилеянамъ читать молитвы только потому, что послѣдніе не различали а й н ъ (а) отъ а л е ф ъ (тоже а).

Галицкая или Червонная Русь—древнія княжества Руси, принадлежатъ съ

1772, по раздѣлу Польши, подъ именемъ Галиціи или Галичины Австро-Венгріи. Въ оффиц. бумагахъ эта австрійская провинція наз.: «Королевствомъ Галиціи и Ладомеріи съ великимъ княжествомъ Краковскимъ и княжествами Освѣцшнымъ и Заторымъ». Галиція и Ладомерія—исковерканныя наз. русскихъ княжествъ Галича и Владиміра, перешедшія въ 1340 г. къ Польшѣ и составлявшія до XVIII ст. ея нераздѣльную часть; остальныя три—чисто польскія владѣнія, доставшіяся Австро-Венгріи послѣ раздѣла Польши. Занимая пространство въ 78,502 кв. в., Гал. граничитъ на сѣверѣ и востокѣ—съ Петроковской, Кѣлецкой, Радомской, Люблинской, Волынской, Подольской и Бессарабской губ.; на югѣ—съ Буковиной и Венгріей, а на западѣ съ австрійской Силезіей и Германіей. Населеніе ея достигаетъ почти 7.211.512 человѣкъ и состоитъ изъ: $^3/_7$ русскихъ, $^3/_7$ поляковъ и $^1/_7$ евреевъ и другихъ національностей, разбросанныхъ по всей Галиціи. Религія населенія также разнообразна: русскіе исповѣдуютъ уніатскую или греко-католическую рел.; поляки—римско-католическую; остальные жители—іудейскую, протестантскую, армяно-католическую и караимскую религіи; православныхъ, всего около 2000 и состоятъ изъ румынъ и незначительнаго числа русскихъ, подвластныхъ въ церковномъ отношеніи буковинскому православному митрополиту, съ одной церковью въ г. Львовѣ. Уніатская церковь Г., называемая русской, состоитъ изъ львовской, управляемой митрополитомъ, перемышльской и станиславовской епархій, управляемыхъ епископами. Вся Г. раздѣлена на 76 уѣздовъ: 46 русскихъ, 20 польскихъ и 10 русско-польскихъ. Образованіе Г. на средней степени развитія; начальное образованіе сосредоточено въ 4.450 народныхъ училищахъ; среднее—30 гимназіяхъ, 3 реальныхъ учил. и нѣсколькихъ спеціальныхъ учебныхъ заведеніяхъ; высшее—въ львовскомъ и краковскомъ университетахъ, гдѣ получаютъ образованіе все уніатское, римско-католическое и армяно-католическое духовенство по богословскому факультету. Кандидаты духовенства, посѣщающіе университетъ, живутъ въ дух. семинаріяхъ, гдѣ получаютъ полное содержаніе, обучаются церковному уставу, пѣнію и проповѣдническому искусству. Все преподаваніе на богословскомъ факультетѣ ведется на латинскомъ яз., за исключеніемъ нѣсколькихъ: для уніатовъ—по-малорусски и для католиковъ—по-польски. Такихъ семинарій у уніатовъ одна львовская, у католиковъ двѣ—львовская и краковская. Богослуженіе у уніатовъ совершается на церковно-славянскомъ; у католиковъ—на латинскомъ и польскомъ; у армяно-католиковъ—на латинскомъ, армянскомъ, польскомъ; у протестантовъ—на нѣмецкомъ; у евреевъ на древне-еврейскомъ и польскомъ языкахъ. Галицкое княжество древней Россіи—одно изъ самыхъ важныхъ и своеобразныхъ явленій ея. Первые русскіе князья завоевали и соединили много славянскихъ племенъ подъ одной властью и возвели Русь, озаренную христіанской вѣрой, на высокую степень могущества. Владиміръ Св. раздѣлилъ свои владѣнія между своими 13 сыновьями, и тѣмъ содѣйствовалъ распаденію Руси. Тогда же была отдѣлена Червонная или Галицкая Русь и въ XI в. попала въ руки способныхъ и энергичныхъ князей тмутараканскихъ, возведшихъ ее на высшую точку процвѣтанія. Изъ князей этого времени извѣстенъ Романъ Мстиславовичъ, царствовавшій единодержавно надъ Волынью и Галиціей и подчинившій себѣ своими завоеваніями и остальную Р. При немъ дѣлается попытка обратить православную Г. въ латинство, но безъ всякаго успѣха. Сынъ его Даніилъ Романовичъ принимаетъ королевскій титулъ, а сынъ послѣдняго Левъ Даніиловичъ переноситъ столицу изъ Галича въ основанный въ 1278 г. городъ Львовъ, который дѣлается центромъ Галиціи. Отрѣзанная къ этому времени отъ сѣверной Руси, вслѣдствіе татарскаго нашествія, Г. Р. начинаетъ клониться къ упадку, чему помогаютъ въ сильной степени происки западныхъ ея враговъ, какъ напр.: Рима, поддерживавшаго поляковъ, Литву, Угрію, и Галичинѣ приходится въ это время очень круто; она не въ силахъ устоять противъ своего главнаго врага—Польши, которая давно смотритъ съ жадностью на огромныя богатства и сокровища ея. Когда, послѣ смерти бездѣтнаго Юрія, послѣдняго мужского потомка Романа, галицкій престолъ переходитъ къ родственнику польскаго короля Казимира В. латинянину Болеславу Мазовецкому, котораго галицкіе бояре изъ ненависти отравили, польскій король поль-

зуется этимъ случаемъ, собираетъ небольшое войско, пробирается окольными путями къ г. Львову и осаждаетъ его. Прежде всего онъ сжигаетъ монастырь св. Георгія (Юрія), потомъ осаждаетъ городъ, и грозитъ жителямъ превратить все въ груду пепла, если они не сдадутся. Покинутые львовцы принуждены сдаться, и Казиміръ, заставивъ присягнуть себѣ на подданность и вѣрность, забираетъ всѣ сокровища, княжескіе дворцы сжигаетъ и возвращается къ себѣ въ Краковъ. Однако Казиміръ не успокаивается на этомъ, онъ хочетъ подчинить себѣ всю Галицію; съ многочисленнымъ войскомъ идетъ онъ въ Г. и, послѣ кровопролитныхъ сраженій, завоевываетъ все. Съ этого времени и начинается угнетеніе Г. Въ началѣ 1600 г. введена въ Г. унія, которую принимали большей частью бояре а народъ удалялся отъ нихъ и искалъ поддержки въ своей православной церкви. Въ XVI в. начинается упадокъ Польши, приведшій ее къ раздѣлу, по которому Г. перешла къ Австріи и терпитъ съ этихъ поръ двойное иго: польско-нѣмецкое. Съ начала XIX в. вновь появляются проблески національнаго движенія въ Г. Р., по почину и при содѣйствіи перемышльскаго епископа Михаила и протоіерея перемышльскаго собора Могильницкаго, основавшихъ просвѣтительное общество съ цѣлью распространенія просвѣщенія среди народа и изданія полезныхъ книгъ. Снѣгурскій открываетъ типографію, печатаетъ въ ней буквари русскіе, молитвословы, требники; употребляетъ въ разговорѣ русскую рѣчь; требуетъ отъ священ. знанія церковнослав. яз.; произноситъ проповѣди на рус. яз., и вообще всячески поощряетъ къ изученію родного яз., къ просвѣщенію народа и литературной дѣятельности. Ему слѣдуютъ и въ другихъ городахъ, въ Львовѣ, гдѣ есть свой кружокъ дѣятелей; здѣсь пробуютъ свои силы и на литературномъ поприщѣ, плодомъ чего является первая на рус. нарѣчіи «Днѣстровая Русалка», родоначальница галицко-русской литературы; теперь проникаютъ въ Г. и русскія произведенія, Г. интересуются русскіе ученые; галичане надѣялись такимъ образомъ достичь независимости. Въ 1848 г. вспыхнуло въ Вѣнѣ возстаніе. Дѣйствія Рима и поляковъ систематически направлены на латинизацію уніатской церкви въ Галиціи, церковь подвергается все болѣе и болѣе

преслѣдованіямъ и оскорбленіямъ и духовенство подъ вліяніемъ силы олатинивается и теряетъ свое прежнее значеніе и вліяніе на галицко-русскій народъ, который не перестаетъ стремиться къ освобожденію изъ-подъ польскаго ига и возвращенію насильно отнятой у него православной вѣры. Галицкіе крестьяне массами прокрадываются въ Почаевъ на поклоненіе святой иконѣ Божіей Матери, ибо во всей Галичинѣ осталась только одна—единственная небольшая православная церковь во Львовѣ, построенная для солдатъ и чиновниковъ православныхъ, прибывшихъ изъ Буковины и квартирующихъ тамъ. Несмотря на то, что теперешнее духовенство уніатское сильно измѣнилось къ худшему, все-же слѣдуетъ помнить, что первые дѣятели возрожденія Галиціи—Снѣгурскій, Могильницкій, Устіановичъ, Шашкевичъ, Головацкій, епископъ Маркеллъ и прот. Іоаннъ Наумовичъ—вышли изъ его среды и много уніатскихъ священниковъ переселились въ Холмскую Русь, гдѣ стали первыми православными священнослужителями.

Галлъ—ирландскій монахъ, ученикъ св. Колумбана, основатель монастыря св. Галла въ Швейцаріи. Г. удалился въ густой лѣсъ, построилъ себѣ келью, ок. 613 г.; собравшіеся вокругъ него отшельники, жили вмѣстѣ по уставу Колумбана; скончался во второй четверти VII столѣтія.

Галликанизмъ—обозначаетъ своеобразный религіозно-національный духъ Франціи, выразившійся въ особомъ укладѣ обычаевъ, привилегій, положеній и воззрѣній, особенно по отношенію къ Риму. Въ Г. нѣтъ ничего похожаго на тенденцію къ ереси, отпаденію или независимости въ смыслѣ полнаго отдѣленія,—ему присуще только чувство свободы, желаніе независимаго развитія, помогавшія Франціи противодѣйствовать Риму въ его стремленіи подчинять французскую церковь. Первая церковь, независимая отъ Рима, основана въ III в. св. Ириніемъ въ Галліи; позднѣйшіе дѣятели ея развивали дальше эту независимость, основывали школы, монастыри и вмѣстѣ съ Карломъ Великимъ привели ее къ независимости и національной самобытности. Людовикъ IX издаетъ три декрета: 1) содержитъ обзоръ вольностей и правъ галликанской церкви; 2) ограничиваетъ власть епископа и ставитъ духовенство подъ юрисдикцію государства; 3) гаранти-

руетъ независимость епископской власти противъ посягательствъ папы и обезпечиваетъ право избранія епископа и отстаиваетъ право французской церкви созывать соборы.

Галліанъ—братъ философа Сенеки; проконсулъ Ахаіи во время пребыванія ап. Павла. Въ процессѣ ап. Павла, обвинявшагося іудеями какъ нарушителя общественнаго мира, обнаружилъ высокое чувство справедливости, не оказалъ іудеямъ потворства, и не принялъ во вниманіе ихъ доноса.

Галліенъ Публій Лициній, римскій императоръ съ 260—268 г.; послѣ восшествія на престолъ отмѣнилъ декреты Валеріана противъ христіанъ и сдѣлалъ христіанство, если не религіей licita (дозволенной), то все-таки религіей, терпимой закономъ.

Галлія—страна галловъ или франковъ, нынѣшняя Франція. Принятіе Г. христіанства трактуется двоякимъ образомъ: по преданію легендарной школы, Г. просвѣщена лицами, упоминаемыми въ Н. Завѣтѣ. Историческая школа приписываетъ обращеніе Г. римской каѳедрѣ.

Галлупи — Бальтазаръ (1703 — 1785 г.) знаменитый композиторъ, положившій начало итальянской концертной дух. музыкѣ въ Россіи, управляя, по приглашенію Екатерины II, придворнымъ оркестромъ. Изъ концертовъ его извѣстны: «Услышитъ тя Господь», «Готово сердце мое» и «Суди Господи».

Гамаліилъ—имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ. Изъ нихъ: 1) начальникъ колѣна Манассіина во времена Моисея. 2) Во времена I. Христа выдающійся знатокъ фарисейской секты; учитель ап. Павла; въ синедріанѣ, въ Іерусалимѣ, сказалъ знаменитое изреченіе: «если христіанство—дѣло отъ Бога, то верховный совѣтъ ничего противъ него не сдѣлаетъ, въ противномъ случаѣ оно должно само погибнуть». За свою ученость первый получилъ титулъ «раббана»; былъ обращенъ въ христіанство и крещенъ апп. Петромъ и Іоанномъ; удостоился блаженной кончины; мощи его обрѣтены нетлѣнными; память 2 августа. 3) Г. изъ Ямны; глава верховнаго іудейскаго судилища въ Ямнѣ; въ 95 г. посѣтилъ Римъ.

Гаманнъ Іог. Георг., нѣм. мистикъ; изучилъ древнюю литературу и филологію; поселившись въ Ригѣ въ качествѣ учителя, познакомился съ торговымъ домомъ Беренса; изучивъ политическую экономію, поѣхалъ по дѣламъ этого торговаго дома въ Англію; здѣсь его постигло несчастье: онъ потерялъ всѣ деньги; съ отчаянія принялся за Библію, которая совершила въ немъ глубокій переворотъ; съ этого времени онъ отдался изученію библейской литературы, и самъ написалъ «Библейскія размышленія», «Мысли о теченіи моей жизни» и мн. др.

Гангра—главный гор. Пафлагоніи, гдѣ состоялся въ 376 г. помѣстный соборъ противъ евстаѳіанъ, отвергавшихъ въ своемъ аскетизмѣ бракъ не только для священниковъ, но и для мірянъ.

Ганнонъ—патр. александрійскій; въ концѣ XVI или въ началѣ XVII вв. посѣтилъ Москву.

Гамалѣевскій Рождество-Богородичный женскій общежительный монастырь, 3 класса, въ 28 вер. отъ г. Глухова, Черниговской губ., основанъ въ 1702 г.

Гаретовскій, В. И. протоіерей; высшее образованіе получилъ въ моск. дух. академіи, которую кончилъ со степенью магистра въ 1852 г.; въ 1853 г. рукоположенъ въ санъ священника и назначенъ соборнымъ протоіереемъ въ Ряжскѣ, гдѣ упорядочилъ приходъ, учредилъ попечительство, съ помощью котораго выстроилъ храмъ; въ 1868 г.—ректоръ дух. семинаріи; здѣсь организовалъ попечительство о бѣдныхъ воспитанникахъ, и ссудную кассу для нихъ; умеръ въ 1883 г.

Гаризимъ—гора въ Палестинѣ, упоминаемая въ Библіи. По самарянскому преданію, на ней именно Ной приносилъ жертву послѣ потопа, и Авраамъ хотѣлъ заклать сына своего Исаака во всесожженіе; на ней же, будто бы было Іакову видѣніе Лѣствицы до небесъ, а израильскому народу провозглашались съ нея благословенія; на ней былъ построенъ самарянами храмъ; затѣмъ на томъ же мѣстѣ еще и теперь видны развалины византійской церкви, построенной въ 480 г.; гора эта считается и теперь священнымъ мѣстомъ.

Гармоній — сынъ гностика Вардесана. Г. получилъ греческое образованіе; примкнулъ къ еретическимъ воззрѣніямъ своего отца; св. Ефремъ Сиринъ изобличилъ его и опровергъ его еретичество въ своихъ произведеніяхъ.

Гарнакъ Адольфъ, берлинскій профессоръ; представитель и отчасти, вождь про-

грессивнаго протестантства; въ научномъ мірѣ крупная величина. Родился онъ въ 1851 г. въ Юрьевѣ; съ 1869 по 1872 г. слушалъ въ тамошнемъ университетѣ лекціи по церковно-историческимъ наукамъ; кончивъ курсъ, Г. переѣхалъ въ Лейпцигъ продолжать свои занятія; въ 1873 г. получилъ въ Лейпцигѣ степень доктора философіи и лиценціата богословія; въ 1864 г. началъ занятія со студентами о Мураторіевомъ канонѣ, тогда же получилъ званіе приватъ-доцента; въ 1876 г. вышелъ въ отставку, такъ какъ въ этомъ же году, получивъ званіе почетнаго доктора богословія, переѣхалъ въ Гиссенъ, занялъ каѳедру церковной исторіи; въ періодъ времени съ 1875 по 1877 г.. кромѣ научныхъ трудовъ, Г. вмѣстѣ съ двумя другими профессорами издавалъ нерегулярную серію «Текстовъ и изслѣдованій по исторіи древне-христіанской литературы»; продолжалъ изданіе и своего «богословско-библіографическаго журнала», въ которомъ познакомилъ западныхъ ученыхъ съ русской—богословской литературой; въ Гиссенѣ А. Г. началъ свой трудъ «Исторію догматовъ», въ 1889 г. перешелъ въ Берлинъ, и здѣсь получилъ званіе члена Прусской Академіи Наукъ; въ 1901 г. Г. призванъ на постъ ректора берлинскаго университета и становится съ этихъ поръ главой и вождемъ прогрессивнаго лютеранства въ Германіи.

Гартманъ Эдуардъ, извѣстный нѣм. философъ пессимистическаго направленія. Въ 26 лѣтъ пріобрѣлъ всемірную извѣстность благодаря своему труду: «Философія безсознательнаго».

Гассъ Фридрихъ-Вильгельмъ—нѣм. протестантскій богословъ, родился въ 1813 г.; образованіе получилъ въ Бреславлѣ, Галле и Берлинѣ; въ 1855 г. орд.-проф.; въ Гиссенѣ въ 1861 г. и Гейдельбергѣ въ 1868 г. въ томъ же званіи. Изъ его трудовъ замѣчательны: «Исторія христіанской этики» и мн. др.; всѣ его труды отличаются богатой эрудиціей и оказали вліяніе не только въ Западѣ, но не прошли безъ значенія и для русской богословской науки.

Гассе Фридр. Рудольфъ—церков. историкъ, род. въ Дрезденѣ въ 1808 г., ум. въ Боннѣ въ 1862 г.; учился въ Лейпцигѣ и Берлинѣ; въ 1834 г. былъ прив.-доцентомъ въ Берлинѣ; экстра-орд. проф. церк. ист. въ Грейсвальдѣ (1836 г.); 1841 г. въ Боннѣ въ той же должности и 1843 г. орд. проф.

того-же университета. Стяжалъ славу своимъ изслѣдованіемъ по церк. исторіи въ схоластическій періодъ времени «Ансельмъ Кентерберійскій»; написанная-же имъ «Церковная исторія» переведена на русскій языкъ при казанской духовной академіи.

Гаттонъ — имя двухъ средневѣковыхъ епископовъ). 1) Гаттонъ—епископъ базельскій; род. въ 763 г.; образованіе получилъ въ мон. Рейхенау; въ 806 г.—директоръ школы его и аббатъ; въ 807 г.—епископъ базельскій; въ 823 г. отказался отъ должности аббата и епископа и умеръ въ 836 г. простымъ монахомъ въ Рейхенау. Оставилъ послѣ себя два сочиненія: «Видѣнія Веттитини» и «Капитулярій Гаттона». 2) Гаттонъ—архіеп. майнцскій; род. въ половинѣ IX в.

Гаукъ Мартинъ—знаменитый оріенталистъ (востоковѣдъ); род. въ Вюртембергѣ въ 1827 г.; ум. въ Швейцаріи въ 1876 г.; образованіе получилъ въ Тюбингенѣ, Геттингенѣ и Боннѣ; съ 1859 до 1863 г.г. былъ проф. санкритскаго языка въ поанской коллегіи; совершилъ въ 1865 г. путешествіе по провинціи Гузератъ съ цѣлью собиранія зендскихъ и санскритскихъ манускриптовъ; съ 1868 г. и до самой смерти состоялъ проф. санскр. яз. и сравнительной грамматики въ Мюнхенскомъ университетѣ. Наиболѣе извѣстное его соч. «Опыты о священномъ языкѣ персовъ», а коллекція зендскихъ, санскритскихъ, персидскихъ и другихъ манускриптовъ хранятся въ королевской библіотекѣ въ Мюнхенѣ.

Гауккъ Альбертъ—проф. Лейпцигскаго университета; род. въ 1845 г., учился въ Эрлангенѣ и Берлинѣ; въ 1875 г. сдѣлался пасторомъ въ Франкенгеймѣ; въ 1878 г. экстр.-орд. проф. въ Эрлангенѣ; въ 1882 г. орд. проф.; издатель «Реальной протест. Энциклопедіи»; ему принадлежатъ сочин.: «Жизнь и творенія Тертулліана» и «Выборы епископовъ при Меровингахъ».

Гаусманнъ Николай—одинъ изъ друзей Лютера; род. въ Фрейбургѣ въ 1479 г., ум. въ 1538 г.; ввелъ реформацію въ Цвиккау (1527 г.) и въ герцогствѣ Ангальтерскомъ.

Гвоздевъ Ив. Петр., проф., сынъ причетника пензенской епархіи, род. въ 1821 г., высшее дух. образ. получилъ въ казанской дух. академіи; въ 1846 г. служилъ преподавателемъ въ кавказской семинаріи; въ 1849 г. получилъ каѳедру всеобщей гражданской исторіи въ казанской академіи и оставался здѣсь до года своей смерти, 1873.

Гевалъ—голая, безплодная гора къ с.-з. отъ Сихема, противъ горы Гаризима. По повелѣнію Моисея устроенъ былъ на вершинѣ Гевала жертвенникъ, воздвигнуты были большіе камни, на которыхъ начертана сущность Торы (закона), и народъ, расположившись по 6 колѣнъ на обѣихъ горахъ, произносилъ благословенія на исполнителей закона съ горы Гаризима, а проклятія на нарушителей съ г. Гевала; съ этихъ поръ она и служитъ въ народн. представленіи горою проклятій.

Гегель— (Георгъ-Фридрихъ-Вильгельмъ), род. въ 1770 г., ум. въ 1831 г.—философъ, который оказалъ громадное вліяніе на своихъ современниковъ и на дальнѣйшее развитіе науки и философской мысли. По Г. цѣль бытія и цѣль философіи—одна. Цѣль философіи—истина, цѣль бытія—самопознаніе или самосознаніе; такимъ образомъ—процессъ бытія есть процессъ философствованія и вмѣстѣ съ тѣмъ процессъ самоосвобожденія, ибо назначеніе истины есть пріобрѣтеніе свободы. Мысль предшествуетъ бытію, всякое бытіе есть выраженіе или раскрытіе мысли. Начало всего—абсолютная мысль или идея, которая черезъ самоотрицаніе переходитъ въ бытіе, а бытіе, развиваясь, достигаетъ сознанія и самосознанія; такимъ образомъ здѣсь возвращеніе идеи самой въ себя или самосознаніе абсолютнаго духа черезъ посредство конечнаго духа и достиженіе такого самосознанія есть цѣль и религій и философіи, достигаемая обѣими различнымъ образомъ. Религіозный процессъ по Г. въ его существѣ и его историческихъ формахъ таковъ: 1-я форма, въ которой религія вступаетъ въ сознаніе, есть чувство, она существуетъ только для субъекта чувствующаго и познается совершенно субъективно; 2-я форма—это воззрѣніе, созерцаніе, въ которомъ предметъ поставляется внѣ субъекта и служитъ ему предметомъ чувственнаго созерцанія и, наконецъ, 3-я форма—представленіе, гдѣ предметъ является въ формѣ всеобщности, въ формѣ мысли; элементы представленія анализируетъ и упорядочиваетъ разсудокъ. Религія здѣсь является самосознаніемъ Абсолютнаго Духа или знаніемъ божественнаго Духа о Себѣ Самомъ черезъ посредство конечнаго духа и такая религія—есть христіанская, которая имѣетъ своимъ содержаніемъ единство Бога и человѣка, безконечнаго и конечнаго, единство, которое утверждается черезъ возвращеніе изъ различія. Христіанство—абсолютная религія, но и другія религіи по ученію Гегеля необходимы въ процессѣ самореализированія понятія религіи. Г. дѣлитъ эти религіи на религіи: 1) непосредственности и 2) духовной индивидуальности. Къ 1-мъ относятся: волшебство или шаманство—религія непосредственности, религіи мѣры—китайская, религія фантазіи—браминская, религія бытія въ себѣ—буддизмъ, персидская религія—свѣта, сирійская религія—страданія и скорби и египетская религія—загадки. Ко 2-мъ относятся три стадіи—1) іудейство—религія возвышенности (единства), 2) греческая—религія красоты и римская—религія цѣлесообразности. Христіанство—религія абсолютная, ибо въ немъ сознанію выясняется, что Богъ не противостоитъ конечному «я», какъ внѣшній предметъ, но какъ Духъ, Богъ полагаетъ внѣ Себя конечное, чтобы черезъ него возвратиться къ Самому Себѣ; христіанство—религія откровенная и положительная, ибо оно содержитъ знаніе, что оно само есть Богъ, достигающій самосознанія въ конечномъ «я», и она есть опредѣленность нашей собственной разумности; христіанство—религія свободы и истины. Гегель—основатель діалектическаго метода мышленія; всякое понятіе проходитъ три степени: 1) тезисъ—утвержденіе понятія въ ограниченности, какъ положительнаго или истиннаго, 2) антитезисъ—самоотрицаніе понятія изъза внутренняго противорѣчія между его ограниченностью и тою истиною, которую оно должно представить и 3) синтезисъ—разрушеніе этой ограниченности и примиреніе понятія со своимъ противоположнымъ въ новомъ, высшемъ, болѣе содержательномъ понятіи. Г. авторъ знаменитаго утвержденія «что разумно, то дѣйствительно, и что дѣйствительно, то разумно». Послѣ его смерти въ его школѣ произошелъ расколъ изъ-за религіозныхъ вопросовъ, о которыхъ самъ Г. высказался недостаточно опредѣленно; школа раздѣлилась на старо-гегельянскую («правую», такъ наз.)—Гешель, Габлеръ, Гинриксъ, которая рѣшала вопросы о личномъ безсмертіи, ученіе о Богѣ въ духѣ христіанскаго теизма и на младо-гегеліанскую (такъ наз. «крайнюю лѣвую»), Михелетъ, Штраусъ, Фейербахъ, Бауэръ, которая проводила болѣе пантеистическіе взгляды. Толчокъ къ расколу далъ Штра-

усъ своей книгой «Жизнь Христа». Между этими двумя направленіями среднее представляютъ Эрдманъ, Розенкранцъ и Шаллеръ.

Гегемоній---Ему приписываютъ сочиненіе: «Acta disputationis Archelai episcopi Mesopotamiae et Manetis haeresiarchae», гдѣ, въ формѣ диспута между вымышленнымъ епископомъ Архелаемъ и еретикомъ Манесомъ опровергается манихейское ученіе. Это очень цѣнное историческое сочиненіе, въ которомъ авторъ воспроизвелъ подлинныя манихейскія сочиненія и далъ основу почти для всѣхъ греческихъ и латинскихъ повѣствованій объ этой религіозной системѣ.

Гедеонъ—судья израильскій. Избавитель израильскаго народа отъ бѣдствій и безпощаднаго нападенія мадіанитянъ и другихъ кочевниковъ, вторгшихся къ израильтянамъ въ то время, когда послѣдніе, подъ вліяніемъ сосѣдей, увлеклись идолослуженіемъ, забросили свою мирную жизнь и предавались излишествамъ. Г. происходилъ изъ г. Офры, лежавшаго въ той части Палестины, которая пострадала сильнѣе другихъ отъ дикой орды кочевниковъ. Онъ происходилъ изъ семьи, обогатившей Палестину нѣсколькими воинами и самъ отличался храбростью и величіемъ. Вмѣстѣ съ израильтянами переносилъ онъ стойко всѣ несчастья и не терялъ надежды на то, что народъ израильскій избавится отъ своихъ угнетателей. Въ это время явился въ народѣ пророкъ, призывавшій израильтянъ къ покаянію и пробужденію, и Г. былъ отмѣченъ Богомъ и призванъ избавить израильтянъ. Призваніе это было передано Г. чрезъ Ангела Господня. Прежде всего, онъ срубилъ капище бога Ваала, а народъ, пришедшій сперва въ ярость отъ подобнаго «святотатства», видя однако, что самъ богъ ихъ безмолствуетъ, перешелъ на сторону Г. и слѣпо слѣдовалъ ему. По приказанію его собрались израильтяне въ числѣ 32.000 для войны съ угнетателями; этого количества было слишкомъ много и Г. приказалъ удалиться всѣмъ калѣкамъ и робкимъ и, ободренный двумя знаменіями Господа, выступилъ онъ противъ сильнѣйшаго въ нѣсколько разъ врага и одержалъ побѣду. Послѣ этого Г. избранъ былъ судіею израильтянъ и дожилъ до глубокой старости въ мирѣ и покоѣ.

Гедеонъ (Покровскій) епископъ, въ мірѣ Герасимъ, род. въ Орлов. губ.; получилъ образованіе въ орлов. дух. семинаріи, по окончаніи рукоположенъ во священника, но въ 1874 г. поступилъ въ мещовскій монастырь и въ 1875 г. постриженъ въ монахи; тогда же для завершенія своего образованія поступилъ въ кіевскую дух. академію, которую окончилъ со степенью кандидата богословія въ 1884 г., послѣ чего назначенъ былъ членомъ японской дух. миссіи въ Токіо, но въ 1885 г. уволился и поступилъ въ число братіи болховскаго монастыря; въ 1887 г. былъ преподавателемъ казанской дух. семинаріи, а въ 1888 г. переведенъ смотрителемъ дух. училища въ Холмъ; въ этомъ же году защищалъ магистерскую диссертацію на тему «Археологія и символика ветхозавѣтныхъ жертвъ»; въ 1891 г. назначенъ епископомъ люблинскимъ, хиротонисанъ въ 1892 г., а съ 1896 по 1899 г. пребывалъ на покоѣ; въ 1899 г. епископъ прилукскій викарій полтавской епархіи, въ 1904 г. еписк. Владикавказскій, въ 1908 г. уволенъ по болѣзненному состоянію на покой, согласно прошенію.

Геджера—(съ арабскаго бѣгство) названіе момента бѣгства Магомета изъ Мекки въ Медину, съ котораго они ведутъ свое лѣтосчисленіе.

Геенна — слово изъ Нов. Завѣта въ смыслѣ адъ; употребляется вмѣсто послѣдняго, когда нужно выразить или муки самаго ада или мысль объ адскихъ мученіяхъ, оно есть греч. воспроизведеніе еврейскаго слова: долина Еннома, гдѣ іудеи приносили въ жертву Молоху своихъ дѣтей. Позднѣе эта долина сдѣлалась мѣстомъ свалки нечистотъ и всего, что могло осквернять св. городъ. Поэтому Г. считалась символомъ мѣста вѣчнаго наказанія; а такъ какъ здѣсь постоянно поддерживался огонь, — то это слово употребляется и для обозначенія адскихъ мученій.

Гезеніусъ Вильгельмъ, знаменитый ученый гебраистъ (род. въ Нордгаузенѣ, 1785 г.; ум. въ Галле, 1842 г. Образованіе получилъ въ Гельмштедтѣ и Геттингенѣ, занимался критическими и филологическими изслѣдованіями; въ качествѣ доцента началъ свою дѣятельность въ Галле, гдѣ и умеръ. Лекціи его пользовались большой любовью слушателей и были очень популярны. Изъ его сочин. извѣстны «Еврейскій Лексиконъ» въ 2 томахъ, сокровищница богатѣйшихъ матеріаловъ изъ области еврейскаго яз. и письменности.

Гейдельбергскій катехизисъ.—былъ изданъ при Фридрихѣ III въ 1563 г. Составленіе К. было поручено Захаріи Урлени и Каспару Олевіану; они жили въ Женевѣ и Цюрихѣ и находились подъ большимъ вліяніемъ швейцарской реформаціи. При составленіи к. они пользовались катехизисами Кальвина (1541), Ласки (1548 г.), Монгейше (1560), Буллингере (1559 г.). Рукопись его была представлена гейдельбергскому синоду. К. былъ единогласно одобренъ и напечатанъ. Г. К. послужилъ основою для полнаго преобразованія богослуженія, которое совершалось до этого времени скорѣе по реформатскому, чѣмъ лютеранскому типу. Г. К. особенно распространился въ Нидерландахъ съ 1588 г. Въ 1619 г. дортскій синодъ объявилъ его одной изъ символическихъ книгъ реформатской церкви.

Гейки Куннингэмъ—англійскій писатель богословъ; род. въ 1824 г. въ Канадѣ. Одинъ изъ наиболѣе плодовитыхъ англ. писателей. Среди многочисленныхъ его сочиненій наиболѣе извѣстны: «Жизнь и ученіе Христа» 1876 г.; «Ветхозавѣтные характеры», 2-е изд. 1884 г.; «Часы съ Библіей» въ 10 у. «Жизнь и ученіе Іисуса Христа» имѣется въ русскомъ переводѣ свящ. М. Ѳивейскаго.

Гейнеццій, оганъ-Михаилъ (род. 1674 г.; ум. в 1722 г.). Нѣм. ученый, знатокъ и и изслѣдователь греч. церкви. Среди его сочиненій наиболѣе интересенъ трудъ о греческой церкви, являющійся первымъ полнымъ и систематическимъ изложеніемъ ея исторіи и носитъ названіе: «Надлежащее и правдивое изображеніе древней и новой греч. цер. по ея исторіи, вѣроуч. и церковнымъ обрядамъ», въ 3 ч. Первая часть говоритъ о происхожденіи, послѣдовавшемъ впослѣдствіи упадкѣ церкви, различныхъ сектахъ и раздѣленіяхъ и т. д. Во второй части излагаются вѣроученія древней греч. цер. Третья часть трактуетъ объ «общественномъ Богослуженіи и обрядахъ греч. церкви».

Геласій—одинъ изъ 10 Критскихъ мучениковъ, пострадалъ въ гоненіе Декія. Память 23 декабря.

Геласій — имя двухъ папъ. 1) Геласій I (492 — 496). Извѣстенъ своей борьбой съ константинопольской каѳедрой. Еще при предшественникѣ Г.—папѣ Феликсѣ III начался споръ относительно Акакія патріарха константинопольскаго, котораго Феликсъ III отлучилъ отъ церкви за наклоность къ монофизитству; имя же Акакія продолжало значиться въ диптихахъ констант. церкви. Г. въ 495 г. повторилъ отлученіе и проклялъ тѣхъ, кто не принимали его. Споръ шелъ, въ сущности, за верховенство римской каѳедры надъ константинопольской. Г. требовалъ себѣ права принимать апелляціи со всѣхъ концовъ христіанскаго міра, права утверждать и отмѣнять рѣшенія другихъ соборовъ. Г., кромѣ своихъ посланій, оставилъ нѣсколько сочиненій; самое замѣчательное: «Декретъ о пріемлемыхъ и непріемлемыхъ книгахъ» — первый индексъ запрещ. книгъ. Существуетъ сомнѣніе относительно подлинности его, но главное содержаніе принадлежитъ Г.—2) Геласій II (1118—1119). Сейчасъ же послѣ своего избранія былъ захваченъ партіей Франгипани и освобожденъ рим. населеніемъ. Вскорѣ Г. подвергся другой опасности. Генрихъ V, узнавъ, что папа избранъ безъ его согласія, 2 марта 1118 г. вступилъ въ Римъ, Г. II бѣжалъ въ Каперо и 7 апр. 1118 г. отлучилъ императора. Впослѣдствіи онъ возвратился въ Римъ, но снова былъ изгнавъ императорской партіей и Франгипанами. Г. II бѣжалъ во Францію и умеръ по дорогѣ въ Клуни.

Геласій—имя нѣсколькихъ вост. епископовъ. 1) Геласій, еп. Кесарійскій. Епископомъ былъ около 367—395. 2) Геласій Кизическій. Жилъ въ V в.. Извѣстенъ своимъ сочиненіемъ, передающимъ исторію перваго вселенскаго собора.

Гелатскій или Гаэнатскій Богородичный монастырь; первоклассная мужская обитель, въ 8 вер. отъ г. Кутаиса. Основанъ въ 1110 г.; въ 1509 г. его разорили татары, но вскорѣ онъ былъ возстановленъ. Храмовъ три.

Геліандъ—поэтическое жизнеописаніе Іисуса Христа, составленное въ первой половинѣ IX в.. Сочиненіе это извѣстно также подъ именемъ «древне-саксонской гармоніи Евангелій». Г. содержитъ въ себѣ почти 6000 стр.; источниками (для) этого произведенія послужили Діатессаронъ или Гармоніи Евангелій и комментаріи Гарабана, Алкуина и Беды. Христосъ въ немъ изображенъ, какъ благодѣтельный правитель; апостолы занимаютъ положеніе вассаловъ по отношенію къ нему. Онъ носитъ разные титулы исполняетъ обязанности герм. вое начальника. Такимъ образомъ, эта поэма, передающая евангельскую исторію, носитъ большой отпечатокъ тевтонскаго вообра-

женія. Существуютъ предположенія, что Г. есть отрывокъ болѣе обширнаго сочиненія, обнимающаго Ветхій и Нов. Завѣтъ.

Геліогабалъ—рим. имер., 218—222 г. Своей безнравственной жизнью превосходилъ даже Нерона и Калигулу. Воспитывался Г. въ Емесѣ, въ Сиріи подъ ближайшимъ руководствомъ своей матери и бабушки. Мальчикомъ Г. былъ очень красивъ и этимъ поражалъ солдатъ, которые и провозгласили его императоромъ. Еще въ раннемъ юношествѣ онъ былъ посвященъ въ санъ верховнаго жреца бога солнца и принялъ потомъ его имя—Геліогабалъ—греч. передѣл. изъ Елагабалъ. Его правленіе замѣчательно стремленіемъ ввести въ Римѣ культъ сирійскаго бога, верховнымъ жрецомъ котораго онъ былъ. Христіане въ царствованіе Г. не подвергались гоненіямъ.

Гемеллъ—св. мученикъ, въ 361 г. пострадалъ за обличеніе Юліана отступника, причемъ съ него была снята кожа и затѣмъ онъ былъ распятъ на крестѣ.

Гендерсонъ—(род. 1784 г.; ум. 1858 г.). Извѣстный лингвистъ и милліонеръ. Происходилъ изъ простой семьи и правильнаго воспитанія не получилъ. Съ дѣтства обнаружилъ необыкновенную склонность къ языкамъ и изучилъ, кромѣ класс.,—много восточныхъ яз. Оставилъ послѣ себя труды, среди которыхъ наиболѣе извѣстны: «Исландія или журналъ пребыванія на этомъ островѣ въ 1814—15 гг.»; «Библейскія изслѣдованія и путешествіе по Россіи»; «Вел. тайна благочестія»; «Турецкій Нов. Зав.» и переводы нѣкоторыхъ пророковъ. За свои труды Г. получилъ степ. док. бог..

Генезій—актеръ за исповѣданіе христіанской религіи былъ обезглавленъ въ 285 г. и занесенъ въ списки святыхъ рим. цер.

Генесій Іосифъ—византійскій историкъ X в. Г. принадлежалъ къ числу придворныхъ ученыхъ Константина VII Порфирогенета (912—959 г.). Написалъ четыре книги царствованій отъ Льва Армянина (813 г.) до смерти Василія I Македонянина (886 г.). Книги эти были написаны Г. по приказанію Констант. VII и это было одной изъ причинъ, котор. повліяли на безпристрастность его въ характеристикѣ нѣкоторыхъ лицъ.

Геннадій Массилійскій жилъ во времена епископа Геласія Римск. (492—496); былъ епископ. въ Массиліи (тепер. Марсель). Написалъ книгу о ересяхъ—противъ Несторія и Пелагія—подъ названіемъ «Посланіе о моей вѣрѣ», затѣмъ — каталогъ церковныхъ писателей («Сочиненіе о знаменитыхъ мужахъ».

Геннадій—имя двухъ патріарховъ константинопольскихъ. 1) Геннадій I занималъ каѳедру патріарха отъ іюля 458 г. до августа 471. Въ самомъ началѣ своего патріаршества Г. пришлось вести борьбу съ монофизитами. Благодаря поддержкѣ императора Льва Ѳракіянина ему удалось водворить церковный миръ; монофизиты—Элуръ, занявшій силою александрійскую патріаршую каѳедру и Гнафей, низложившій православнаго патріарха въ Антіохіи Мартирія—были указомъ импер. схвачены и первый сосланъ въ Херсонесъ, а второй осужденъ на заточеніе. Въ 467 г. по настоянію Г. императоромъ были запрещены работы въ праздн. дни. При Г. аріанамъ было запрещено имѣть въ столицѣ церкви Въ 459 г. Г. созвалъ соборъ въ Константинополѣ по поводу продажи церковныхъ должностей. Вообще, патріархъ Г. проявилъ большую заботливость объ упорядоченіи различныхъ сторонъ церк.-общественной жизни. Г. написалъ много трудовъ, преимущественно экзегетическихъ. Патр. Г. умеръ въ 471 г.. При жизни Г. пользовался всеобщимъ уваженіемъ за свою добродѣт. жизнь. Правосл цер. причислила его къ лику святыхъ. 2) Геннадій II—(въ мірѣ Георгій Схоларій) первый констант. патр. послѣ завоеванія Византіи турками въ 1453 г.. Род. около 1400 г. въ Константинополѣ. При императорѣ Константинѣ XI Г постригся въ монахи и жилъ въ монаст. Пантократора. Онъ славился своими познаніями въ области философіи, богословія, законовѣдѣнія. Послѣ паденія византіи Г. бѣжалъ отъ столицы въ Адріанополь. Между тѣмъ завоеватель Византіи Магометъ II, устраивая свое новое царство, пожелалъ, чтобы греческое правосл. духовенство избрало себѣ патріарха. Избранъ былъ Г. и въ 1454 г. возведенъ въ санъ патріарха. Патріаршество Г. было важно въ томъ отношеніи, что при немъ Константинопольская церковь была поставлена въ новыя формы. По турецкому законодательству патріархъ признавался не только главой церкви, но и вождемъ всей націи, въ политическомъ отношеніи Г. былъ

достойнымъ носителемъ возложенной на него цер. и гражд. власти. Онъ ревностно заботился о благоустройствѣ церкви и о защитѣ православія отъ вліянія мусульманства и католицизма; въ этой дѣятельности его сравниваютъ даже съ Фотіемъ. Литературная дѣятельность Г. разнообразна. Особенно много трудовъ посвящено полемикѣ съ католич. цер. Въ 1456 г. Г. отказался отъ патріаршества, пробывъ въ этомъ санѣ всего два года.

Геннадій—преподобный костромской и любимградскій. Сконч. 23 ян. 1565 г. Мощи его были обрѣтены нетлѣнными 19 авг. 1644 г. Основалъ обитель на берегахъ Сурскаго озера. Присутствовалъ при крещеніи дочери Іоанна Грознаго и Анастасіи.

Геннадій, св. архіеписк. Новгородскій († 1506 г.).—Происходилъ изъ бояр. рода Гонзовыхъ. Извѣстенъ своей борьбой съ ересью жидовствующихъ. Въ 1484 году Г. былъ посвященъ въ санъ архіепископа новгородскаго. Новгородъ былъ еще недавно покоренъ Москвою и относился къ Москвѣ очень недружелюбно, благодаря чему дѣятельность Г. сразу встрѣтила противодѣйствіе со стороны мѣстнаго духовенства. Вскорѣ послѣ прибытія въ Новгородъ Г. (ему) было сообщено о явившейся здѣсь ереси, такъ назыв., жидовствующихъ. Г. дѣятельно принялся за искорененіе этой ереси; были произведены аресты, арестованныхъ отправили въ Москву, Г. подробно сообщилъ о случившемся вел. кн. и митрополиту Геронтію. Въ Москвѣ не особенно поддерживали Г. въ его борьбѣ съ ересью. Въ 1489 году скончался Геронтій и каѳедру занялъ архим. Зосима, принадлежавшій тайно къ еретикамъ жидовствующихъ. Кромѣ того въ пользу еретиковъ и противъ Г. при дворѣ дѣйствовалъ дьякъ Курицынъ. Но Г. удалось все-таки добиться созыва собора въ 1490 г. для соборнаго отлученія еретиковъ. Соборъ предалъ отлученію 9 лицъ. Этотъ же соборъ поручилъ Г. расчислить Пасхалію на 8-ю тыс. лѣтъ, такъ какъ въ 1492 г. истекала 7-ю тыс. лѣтъ отъ сотв. міра. Еще крупной заслугой Г. является первое въ Россіи собраніе книгъ Св. Писанія въ одинъ сборникъ. Послѣдніе годы жизни Геннадія были омрачены печальными для него событіями. Въ 1503 г. на соборѣ было постановлено, что епископы и мѣстныя епарх. власти не могутъ брать пошлины за ставленническія грамоты и Г. подписался подъ постановленіями этого собора. Но въ виду преклоннаго возраста Г. подпалъ вліянію своего секретаря, Гостенкова, который продолжалъ брать пошлины. Геннадія, по донесенію его враговъ, вызвали въ Москву и заставили оставить каѳедру. Скончался Г. въ 1506 г.; въ Новгородѣ онъ чтится какъ мѣстный святой.

Геннисаретъ—библейское названіе мѣстности, лежащей у с.-з. берега Галлилейскаго озера. Г. очень часто упоминается въ Евангеліяхъ, такъ какъ былъ однимъ изъ главныхъ мѣстъ дѣятельности І. Христа. Въ настоящее время онъ представляетъ изъ себя пустыню подъ именемъ Эл.-Гувейръ.

Геновефа, франц. святая Женевьева, род. въ 512 г., спасла Парижъ отъ нашествія гунновъ. Правосл. церк. также чтитъ ея память.

Георгидисъ Іоаннъ—византійскій писатель извѣстенъ своимъ сочиненіемъ «Гномы» или «Изреченія», представляющимъ изъ себя собраніе изреченій, взятыхъ изъ Св. Пис. Вет. завѣта и клас. греч. писателей. Г. жилъ въ концѣ IX в. началѣ X в.

Георгій (земледѣлецъ)—великомученикъ Пострадалъ въ Никомидіи 303 г. 23 апрѣля. Покровитель домашняго скота. Память совершается еще 3 и 26 ноября въ дни освященія храмовъ его имени—3 ноября въ Лиддѣ и 26 ноября въ Кіевѣ.

Георгій — имя нѣсколькихъ святыхъ. 8 янв.—преп. Хозевитъ; 22 янв.—еп. девольтскій пострадалъ около 817 г.; 21 февраля еп. амастридскій. сконч. около нач. IX в.; 7 апрѣля—еп. мелитинскій, сконч. около 810 г.; 19 апрѣля исповѣдникъ—еп. Антіохіи писидійской; 13 мая исповѣдникъ—за иконопочитаніе; 26 мая—великомученикъ, пострадавшій при Селимѣ; 18 авг. патр. констант.—VII в.; 24 авг.—исповѣдникъ за иконопочитаніе—VIII в.

Георгій, еписк. лаодикійскій (Фригія); полу-аріанинъ. На многихъ соборахъ онъ боролся противъ православныхъ и склонялся на сторону аріанъ. Но все-таки ему казалось, что аріане пошли слишкомъ далеко и онъ сталъ во главѣ полуаріанъ. Въ 358 г. онъ собралъ соборъ, на которомъ осуждено было сирмійское исповѣданіе. Г. и другіе епископы, составившіе соборъ старались повліять на имп Констанція и склонить его въ пользу аріанъ. По окончаніи собора было отправлено къ имп. посольство и оно настолько повліяло на Конст. что

онъ заставилъ придворныхъ епис. Урсакія и Валента подписать рѣшенія этого собора. Дальнѣйшія попытки Г. въ этомъ направленіи не увѣнчались успѣхомъ и окончательно склонить имп. на сторону аріанъ не удалось. Ум. онъ въ 363.

Георгій—византійскій монахъ, имѣвшій званіе синкелла. Извѣстенъ своей хронографіей, подъ назв. «Ἐκλογὴ ἀρονογραφίας», обнимающей время отъ сотвор. міра до Діоклетіана. Трудъ Г. представляетъ важный источникъ для ознакомленія съ событіями первыхъ вѣк. христіанства. Разсказъ о событіяхъ ведется по годамъ. Главное вниманіе Г. въ его трудѣ обращено на изложеніе исторіи до Р. Хр.. Источниками для составленія хронографіи послужили хронографіи Понадоре и Анніона и Свящ. Писаніе. Кромѣ Свящ. Пис., Г. пользовался трудами Григ. Богослова, І. Златоуста. Годъ смерти его неизвѣстенъ.

Георгій, митрополитъ никомидійскій, современникъ патріарха Фотія. Одинъ изъ замѣчательныхъ ораторовъ IX в. Изъ многочисленныхъ церков. словъ Г. изданы только девять; общее же число ихъ достигаетъ 170. Большая часть ихъ посвящена Богородичнымъ праздникамъ.

Георгій—греческій монахъ, назыв. также Амартолъ. Въ царствованіе виз. импер. Михаила III (842—867) Г. написалъ историческій трудъ, этнографію, состоящую изъ четырехъ книгъ и обнимающую событія отъ сотворенія міра до 842 года.

Георгій—имя двухъ патр. констант.: 1) Георгій I съ 679 г. по 686 г. Онъ участвовалъ въ шестомъ вселенскомъ соборѣ и ревностно защищалъ православіе, за что былъ причисленъ цер. къ лику святыхъ. Пам. 18 авг. 2) Георгій II, Ксифилинъ занималъ каѳедру въ 1192—1199 гг. До патріарш. былъ великимъ скевофилаксомъ св. Софіи. Г. извѣстенъ своей угодливостью по отношенію къ свѣт. власти. По настоянію виз. им. Алексѣя Ангела, онъ рукоположилъ въ санъ діакона одного придворнаго и, такимъ образомъ, разрѣшилъ соединить въ одномъ лицѣ и служеніе Богу и царю... При Г. Ксиф. возникло лжеученіе монаха Сикидита о таинствахъ.

Георгій Святогорецъ († 1067 г.), происходилъ изъ Грузіи изъ рода Багратіоновъ. Семи лѣтъ былъ отданъ въ жен. монастырь, гдѣ провелъ 3 года въ ученіи и затѣмъ, продолжалъ свое образованіе въ богородицкомъ хахульскомъ монастырѣ. 25 лѣтъ отъ рожденія Г. онъ постригся и, по внушенію свыше, предпринялъ подвигъ странничества. Посѣтилъ Палестину и другія мѣста. Еще на пути къ Св. мѣстамъ Г. въ одной горной пещерѣ нашелъ подвижника, по имени Георгія; у него Г. провелъ три года и послѣ постриженія въ схиму ушелъ въ Іерусалимъ. Изъ Іерусалима онъ вернулся опять къ своему учителю, котор. направилъ его въ иверскій монастырь на Аѳонѣ къ аввѣ Евфимію. Г. не засталъ въ живыхъ Евфимія и прожилъ въ этомъ монастырѣ 7 лѣтъ. Здѣсь же онъ былъ посвященъ въ санъ пресвитера. Послѣ принятія священства Г. занялся переводами Свящ. книгъ на грузин. яз. Въ 1050 г. Г. отправился въ Константинополь съ просьбой къ импер. признать права монаст. на землю. Во время второго посѣщенія Конст. Г. тамъ пребывалъ Абхазскій царь Багратъ III, котор. звалъ его на родину и обѣщалъ сдѣлать его глав. епископомъ, но Г. отказался. Наконецъ, въ 1062 г. по настойчивому приглашенію Баграта онъ поѣхалъ въ Грузію и пробылъ тамъ пять лѣтъ. Предчувствуя скорую смерть, Г. пожелалъ вернуться на Аѳонъ; но по дорогѣ св. старецъ скончался въ Константинополѣ, откуда мощи его были перевезены въ иверскій монастырь. Пам. 27 іюня.

Георгій, 7-й митрополитъ рус. церкви.; упр. рус. церковью по 1073—74 гг. Написалъ одно сочиненіе, подъ назв.: «Георгія, митрополита кіевскаго, стязаніе съ латиною». Написано это сочиненіе, повидимому, по поводу попытокъ папы Григорія VII распространить свою власть на рус. церковь. Существуетъ предположеніе, что Г. написалъ еще сочиненіе каноническаго характера, содержащее наставленія о христіанской жизни.

Георгій св.,—(род. 1119; † 1237 гг.); великій князь владимір.—сынъ кн. Всеволода III и кн. Маріи Шварновны. Въ 1211 г. вступилъ въ бракъ съ дочерью чернигов. князя. При Г. была перенесена епископ. каѳедра изъ Суздаля во Владиміръ. Въ 1220 году онъ послалъ войско противъ волжко-кам. болгаръ, побѣдилъ ихъ и основалъ Нижній-Новгородъ на границѣ съ царствомъ Болгаръ, при впад. Оки въ Волгу. Въ новомъ городѣ Г. устроилъ церкви Преобр. Господня, Архистратига Михаила. Когда на югѣ Россіи появились татары и стали разорять рус. земли, Г. не оказывалъ помощи южнымъ

рус. князьямъ. Въ 1237 г. произошло татарское нашествіе и Г., не присоединившись къ князьямъ рязан., муром. и прон., котор. просили у него помощи, послалъ противъ татаръ свое войско; войско было разбито; татары двинулись дальше и въ 1238 былъ разрушенъ Владиміръ, причемъ погибла вся семья Г. Вскорѣ произошла битва съ татарами на Сити и Г. былъ убитъ; тѣло было найдено еп. ростов. Кирилломъ нетлѣннымъ и положено въ ростов. соборѣ. Въ 1239 г. мощи Г. были перенесены во Владиміръ, гдѣ они въ настоящее время находятся.

Георгій Скрипица, ростов. свящ. извѣстенъ своимъ произведеніемъ: «Написаніе вдоваго попа Г. Скрипицы изъ Ростова града о вдовствующихъ попахъ», написаннымъ по поводу опредѣленія Московск. собора 1503 г., запрещавшаго вдовымъ священникамъ и діаконамъ служеніе. По этому опредѣленію собора всякій священникъ и діаконъ послѣ смерти жены низводился на должность дьячка и соотвѣтственно этому получалъ меньшіе доходы. По мысли епископовъ это постановленіе собора должно было послужить для блага церкви—поднять нравственной уровень вдовыхъ священниковъ. Г. Срипица въ своемъ произведеніи указываетъ на то, что они сами виноваты въ плохой жизни священниковъ, благодаря нерадивому надзору за управляемымъ ими духовенствомъ. Указанія Г. Скр. на недостатки церковнаго управленія послужили причиной важныхъ постановленій по этому вопросу Стоглаваго собора 1551 г.

Георгій Конисск., арх. бѣлорусскій. Род. въ 1717 г. (20 нояб.) въ г. Нѣжинѣ; по окончаніи курса въ кіевской дух. академіи принялъ монашество въ кіево-печерской лаврѣ. Съ 1745 г. Г. служилъ въ кіев. акад., исполняя постепенно обязанности профессора филос., богосл. и наконецъ, былъ назнач. ректоромъ акад. съ возведеніемъ въ санъ архимандрита. Въ 1755 г. Г. былъ возведенъ въ санъ епископа бѣлор. Бѣлор. епархія тогда входила въ составъ Польск. корол. и Г. пришлось положить не мало усилій, чтобы ее сохранить вѣрной православію, такъ какъ господствовавшее тамъ католическое и уніатское духов. употр. всѣ силы для совращенія этой единственной православ. епархіи въ Унію. Г. прежде всего позаботился о поднятіи нравств. и умственнаго состоянія паствы; въ 1757 г. открылъ для этого школу для духовенства въ Могилевѣ и устроилъ типографію при архіерейскомъ домѣ. Въ 1762 г. онъ поѣхалъ въ Москву на коронацію Екат. II и просилъ импер. о защитѣ православныхъ отъ притѣсненій католиковъ; Екат. II согласилась принять гонимыхъ подъ свою защиту. Въ 1765 г. Г. представлялся польскому королю (Ст. Понят.) и произнесъ передъ нимъ рѣчь въ защиту православныхъ. Послѣ рѣчи онъ подалъ польскому правительству записку, въ которой подробно разсматриваетъ вопросъ о положеніи православныхъ во всѣхъ западно-рус. епархіяхъ. Чтобы доказать законность своихъ требованій, Г. пришлось изучить историческіе документы, юридич. акты. Въ результатѣ этихъ занятій появилось сочиненіе его на польскомъ яз.: «Права и вольности жит. греч. исповѣд. въ Польшѣ и Литвѣ». Послѣ 1-го раздѣла Польши 1772 г. Бѣлоруссія отошла къ Россіи и Г. былъ оставленъ здѣсь епископомъ. По его просьбамъ передъ Екат. II уніатамъ разрѣшено было переходить въ православіе и въ теченіе 3-хъ лѣтъ въ православіе перешло 112.578 ун. Послѣднія 15 лѣтъ своей жизни онъ посвятилъ заботамъ о благоустройствѣ своей епархіи. Въ 1785 г. выстроилъ для духов. семинаріи новое зданіе; при немъ же былъ заложенъ въ Могилевѣ соборъ во имя св. Іосифа Обручника. Послѣ Г. осталось много сочиненій; кромѣ проповѣдей ему принадлежатъ: «Записки о томъ, что въ Россіи до конца XVI ст. не было никакой уніи»; «Историч. извѣстіе о епархіи бѣлорусской и другихъ епископіяхъ, бывш. въ Польшѣ и обращ. въ унію» и др. † Г. въ 1795 г. въ Могилевѣ.

Георгій Затворникъ (въ мірѣ Геор. Машуринъ, род. въ 1789 г.; ум. 1863 г. Сначала служилъ въ военной службѣ; въ 1818 г. оставилъ ее и поступилъ послушникомъ въ Задонскій Богородиц. монастырь, ворон. епархіи. Г. затворился въ холодной кельѣ и провелъ въ затворѣ 5 лѣтъ. Слава о немъ распространилась среди народа и къ нему стало стекаться много посѣтителей. Постриженъ онъ былъ подъ именемъ Стратоника, но въ народѣ извѣстенъ подъ именемъ Г.—Затворника.

Георгій, игуменъ, настоятель борковской пустыни. Долгое время жилъ у Серафима Саровскаго. Своею благочестивою жизнью пріобрѣлъ широк. извѣстн. † 12 іюня 1866 г.

Георгій Піонткевичъ, іеросхимонахъ, род. 1796 г.; † 19 февр. 1881 г. Жизнь велъ подвижническую, отличался кротостію и доброжелательнымъ отношеніемъ ко всѣмъ людямъ безъ различія вѣроисповѣданія и національности.

Георгій, архіеп. Астраханскій, урожен. пензенской еп., род. въ 1840 г., въ мірѣ Георгій Орловъ; былъ священникомъ, затѣмъ поступилъ въ Моск. Д. А.; которую окончилъ въ 1874 г., въ 1881 г. постриженъ въ монашество; въ 1893 г. хиротонисанъ во епископа Селенгинскаго, викарія иркутск. еп.; въ 1894 г. еп. Забайкальскій, въ 1898 г. Тамбовскій, въ 1902 г.,—Астраханскій; въ 1911 в.—архіепископъ.

Георгій—еп. ямбургскій. ректоръ СПБ. Д. Акад.; урож. Подольск. губ., въ мірѣ Георгій Ярошевскій, род. 18 ноября 1872 г.; въ 1897 г. оконч. Кіевск. Д. Ак., въ 1900 г. постриженъ въ монашество, въ 1906 г. хиротонисанъ во епископа Каширскаго, викарія Тульск. еп.; въ 1908 г. епископъ прилукскій, викарій полтавской еп., въ 1910 г. еп. ямбургскій.

Герасимъ преподобный, ѳивскій подвижникъ, скончался въ 475 г., въ обители, основанной имъ на берегахъ Іордана.

Герасимъ—имя 3-хъ патріарховъ константинопольскихъ: 1) Герасимъ I, занималъ каѳедру 1320—1321 г. Принималъ участіе въ междоусобной борьбѣ импер. Андроника Старшаго и Андрон. Младш., его внука, причемъ былъ на сторонѣ А. Младш. Скончался Г. въ 1321 г. 2) Герасимъ II, патріаршествовалъ съ 1673 г.—до начала 1675 г.—3) Герасимъ III (1794—1797 г.); род. въ началѣ XVIII в. на островѣ Кипрѣ. Извѣстно много распоряженій Г. церк.-администр. характера. Наиболѣе важныя: запрещеніе бывшимъ патр. жить въ предѣлахъ Дарданеллъ, признаніе за антіохійскимъ патр. правъ на халепискую митрополію и др.

Герасимъ Смотрицкій, современникъ кн. Конст. Острожскаго. Былъ ректоромъ школы, основ. кн. Острожскимъ и принималъ ближе участіе въ изданіи Библіи, предприн. княземъ. Кромѣ того, Г. См. принадлежитъ сочиненіе «Календарь римскы новы».

Герасимъ (въ мірѣ Георгій Добросердовъ) епископъ. Авторъ многихъ произведеній отличающихся лирическимъ настроеніемъ, Главнымъ предметомъ его произвед. являются—дружба, вѣра, любовь къ родинѣ.

Гербовецкая икона Божіей Матери, находящаяся въ Бессарабіи, въ Гербовецкомъ монастырѣ съ 1790 г. Прославлена многими чудесами исцѣленія, нѣсколько разъ чудесно уцѣлѣвшая во огнѣ. Великолѣпно украшена благодатными вѣрующими. Празднованіе 1 октября.

Гербовецкій Успенскій мужской монастырь, заштатный. Находится въ Бессарабской губ., въ 12 вер. отъ ст. «Каларашъ» Юго-Запад. ж. д. Основанъ въ XVII в.; трижды былъ разоренъ и сжигаемъ татарами и турками. Имѣетъ 2 каменныхъ храма.

Гербелотъ Бертелеми, оріенталистъ, род. въ Парижѣ 1625 г.; † 1695 г. Написалъ трудъ: «Восточная библіотека или всеобщій словарь, содержащій все, что относится къ познанію народовъ Востока». Въ сущности этотъ трудъ представляетъ изъ себя сокращенный переводъ «Біографич. и Библіограф. Энциклопедіи» Хальера.

Гервасій — мученикъ, пострадалъ при Неронѣ. Пам. 14 окт. Гервасій и Протасій—братья были замучены при Неронѣ.

Гервасій Линцевскій, епископъ. Извѣстенъ, какъ ревностный защитникъ православія противъ католицизма и уніи, котор., въ виду зарождавшагося уже возсоединенія, съ особенной силой обрушились не православіе. Занималъ Г. каѳедру епископа переяславскаго и бориспольскаго; епархія эта, расположенная по правой стор. Днѣпра, находившейся подъ властью Польши, особенно страдала отъ притязаній катол. и уніатовъ. Дѣятельность его была, конечно, не по душѣ польскому правительству, которое, послѣ возстанія гайдамаковъ, настояло, чтобы Г. удалили изъ Переяслава, и его водворили въ Кіевѣ, † Г. 22-го дек, 1769 г.

Германъ — имя нѣсколькихъ святыхъ. Одинъ пострадалъ въ 308 г.;—пам. 13 ноября; — Германъ — преподобный — замученъ при Траянѣ; пам. 7 іюля.

Германъ—преподобный Валаамскій, пам. 28 іюня.

Германъ — имя четырехъ константин. патріарховъ. 1) Германъ I заним. патр. каѳедру 715—730. При импер. Ѳеодосіи въ 716 г. Г. созвалъ соборъ, на которомъ было подтверждено опредѣленіе VI вселенскаго собора о двухъ воляхъ во Христѣ. Въ правленіе импер. Льва Исаврянина возникла иконоборческая смута и Г. сдѣлался противникомъ и обличителемъ главнаго винов-

ника смуты, Льва Исавр. Импер. преслѣдовалъ Г. и, наконецъ, побудилъ его отказаться отъ патріаршества. Изъ литературныхъ трудовъ Г. сохранились очень немногіе, такъ какъ императоръ распорядился сжечь ихъ. Сохранились посланія къ митрополиту синаидскому, Константину, епископу Жаколійскому, къ армянамъ и др. Кромѣ посланій, остались отъ Г. сочиненія:—«О ересяхъ и расколахъ», толкованіе на литургію; «О предѣлѣ жизни». Г. причисленъ церк. къ лику свят. Пам. 2 мая. 2) Германъ II былъ патр. (въ 1222-1240 г.г.), въ то время, когда римляне владѣли Константинополемъ. Византійцы принуждены были удалиться въ М. Аз., гдѣ основали никейскую имперію. Г. II. управлялъ церк. изъ Никеи. Занимая патріар. каѳедру, Г. велъ неустанную борьбу съ папскимъ престоломъ. При немъ состоялись два собора въ Никеѣ. Одинъ изъ этихъ соборовъ былъ созванъ по поводу прибытія пословъ отъ папы Григорія IX для переговоровъ объ уніи. Переговоры эти ничѣмъ не кончились благодаря энергичному противодѣйствію Г. Патріархъ Г. извѣстенъ также въ исторіи византійской литературы. Главныя произвед. его заключаются въ церк. словахъ и бесѣдахъ. Извѣстны также его произведенія, направленныя противъ латинянъ, какъ, напр. «Объ исхожденіи Свят. Духа» и др. 3) Германъ III—первый патріархъ, избранный въ Константинополѣ послѣ освобожденія его отъ господства римлянъ (латинянъ). Избранъ былъ Г. по желанію импер. Михаила Палеолога. Сдѣлавшись патріархомъ, Г. заботился о просвѣщеніи клира; устроилъ школу. По своимъ личнымъ достоинствамъ патріархъ былъ замѣчательнымъ архипастыремъ, постоянно ходатайствовалъ передъ импер. за обиженныхъ, заботился о благоустройствѣ церкви. Но при немъ въ виз. церкви происходило арсенитское движеніе, начавшееся при предшественникѣ Г. Арсеніи; приверженцы Арсенія и вообще, люди, которымъ не нравился образъ дѣйствія Г. употребляли всѣ усилія, чтобы низложить патріарха. Наконецъ, измѣнилось даже отношеніе импер. къ Г., противъ него сталъ интриговать духовникъ импер. Іосифъ. И патріархъ вынужденъ былъ оставить каѳедру. 4) Германъ IV былъ патріархомъ два раза 1842—1845 и 1852—1890 г.

Германъ св., архіепископъ казанскій (Полевой Садыревъ). Въ 1551 г. Г. былъ

выбранъ въ архимандриты братіей тверского старицкаго монастыря. Послѣ смерти казанскаго архіеп. св. Гурія въ 1564 г., Г. занялъ его мѣсто. О дѣятельности его въ санѣ архіеп. не сохранилось достаточныхъ свѣдѣній. Въ 1566 г.; послѣ отказа митрополита москов. Аѳанасія отъ митропол. престола, царь Іоаннъ Грозный приказалъ Г. явиться въ Москву. Но каѳедра митропол. онъ не получилъ. На этомъ настояли опричники царя Басмановъ и др. † Г. въ 1567 г.; мощи его были обрѣтены нетлѣнными и перенесены въ Свіяжскъ.

Германъ миссіонеръ. Былъ посланъ проповѣдывать христіанство на Алеутскіе острова митрополитомъ Петербур. Гавріиломъ. Г. провелъ тамъ около 40 лѣтъ, причемъ велъ жизнь подвижническую. † въ 1837 г.

Германикъ—св. мученикъ, пострадалъ въ 167 г.; пам. 19 января.

Германовская или Ерманская икона Божіей Матери явилась въ 732 г. въ Константинополѣ. Празднованіе 12 октября.

Германія. Существуютъ предположенія, что христіанство проникло въ нѣкоторыя мѣста Г. еще во времена апостольскія. Съ III в. христіанство начинаетъ проникать въ Г. въ (болѣе) широкихъ размѣрахъ, причемъ проводниками христіанства являлись плѣнные христіане, которыхъ германцы уводили послѣ своихъ нашествій на Рим. Имперію. Такъ проникло евангеліе къ готамъ и въ началѣ IV вѣка среди нихъ было уже столь значительное количество христіанъ, что на 1-мъ вселенскомъ соборѣ въ Никеѣ присутствовалъ епископъ готскій Ѳеофилъ. Особенно важнымъ въ исторіи распространенія христ. въ Г. является фактъ крещенія франкскаго короля Хлодвига въ 497 году; вмѣстѣ съ нимъ крестились 3000 воиновъ. При помощи Хлодвига были обращены аллеманы. Въ юго-восточной Г. проповѣдывалъ евангеліе франконскій аббатъ Евстафій. Въ половинѣ VII в. крестился герцогъ Баваріи. Постепенно христіанство проникало въ сосѣднюю съ Баваріей Тюрингію. Въ 634—709 гг. христіанская проповѣдь проникаетъ къ фризамъ. Саксовъ обратилъ силою оружія Карлъ Великій, король франковъ. Позднѣе всѣхъ были обращены Пруссы. Впервые проповѣдники евангелія появляются у нихъ въ концѣ X в. Дальнѣйшая исторія христіанской церкви въ Г. характеризовалась чрезмѣрнымъ возвышеніемъ папской власти,

приведшимъ къ реформаціи, какъ протесту (реакціи) противъ этого абсолютизма папъ. Реформація имѣла особенный успѣхъ въ Г. вслѣдствіе того, что на ея сторону стала свѣтская власть, въ лицѣ нѣм. королей, курфюстовъ и т. д. Послѣдствіемъ реформатскаго движенія было распаденіе народонаселенія Г. въ религіозномъ отношеніи на двѣ большія группы: протестантовъ и реформатовъ съ одной стороны ($^2/_3$ населенія) и рим.-католиковъ — съ другой ($^1/_3$) Р.-кат. преобладаютъ на югѣ Г., а протест. на сѣверѣ. Реформація имѣла своимъ послѣдствіемъ также и измѣненіе отношеній между государствомъ и церковью. Реформація въ противоположность католицизму признавала верховнымъ главой церкви гражданскую власть; «Верховнымъ епископомъ» признавался не папа, а императоръ. Вполнѣ понятно, что свѣтской власти, стремившейся упрочить объединеніе имперіи, было нежелательно признавать главенство папы въ религіозной жизни страны и этимъ дать ему возможность вліять на политическую жизнь имперіи. Прусское правительство рѣшило установить новую систему церковно-государственныхъ отношеній. Въ настоящее время всѣ религіи въ Г. юридически равноправны, но въ дѣйствительности дѣло обстоитъ такъ: въ государствахъ съ преобладающимъ протестантскимъ населеніемъ—церковь есть учрежденіе государственное, такъ какъ во главѣ ея стоитъ свѣтская власть; тамъ же, гдѣ преобладаетъ римско-католическое населеніе, напр., въ Баваріи, главой церкви является фактически папа и вліяніе свѣтской власти невелико. Что касается русскихъ и другихъ православныхъ церквей въ Германіи, то онѣ, всего въ количествѣ 24, существуютъ или какъ отдѣльные храмы или въ видѣ домовыхъ церквей при посольствахъ и миссіяхъ. Важнѣйшія изъ нихъ: домовая церковь въ Берлинѣ въ честь равноап. великаго князя Владиміра при россійскомъ посольствѣ. Существуетъ съ 1837 года. Недалеко отъ Берлина, около Потсдама, находится небольшой каменный храмъ въ честь св. кн. Александра-Невскаго, основанный въ 1826 г., освященный въ 1829 г. въ присутствіи имп. Николая Павловича. Въ послѣднее время основаны еще 4 храма братствомъ св. князя Влад. при посольской церкви: въ Киссингенѣ, Герберсдорфѣ, кладбищенскій храмъ близъ Тегеля и въ вольномъ городѣ Гамбургѣ. Дрезденская церковь при миссіи—сооружена въ 1872—74 гг Достопримѣчательности храма:-иконостасъ изъ бѣлаго каррарскаго мрамора, крестъ и образъ Воскресенія изъ Іерусалима, написанный на доскѣ изъ прежней дубовой кувукліи надъ гробомъ Господнимъ съ частицею Живоноснаго Гроба. Въ Веймарѣ—находятся двѣ православныя церкви во имя св. Маріи Магдалины. Въ Висбаденѣ—великолѣпный храмъ во имя св. праведныя Елизаветы, сооруженный надъ гробомъ вел. княгини Елизаветы Михаиловны. Въ Дармштадтѣ по желанію Государя Императора Николая Александровича въ 1897 году (4 окт.) былъ заложенъ храмъ во имя св. равноапост. Маріи Магдалины; освященъ въ 1899 г. Стиль—старинныхъ ярослав. церквей. Въ Штутгартѣ — храмъ въ честь святителя и чудотв. Николая, заложенный въ 1895 г. До постройки этого храма въ Штутгартѣ существовалъ храмъ въ такъ назыв. «Княжемъ зданіи». Храмъ вмѣщаетъ не больше 250 человѣкъ. Кромѣ вышеупомянутыхъ, русскія правосл. церкви существуютъ еще: въ Эмсѣ; на Ротенбергѣ; въ Кобургѣ; Готѣ; въ Карлсруэ, Баденъ-Баденѣ; Людвиглюстѣ; Шверинѣ; Ремплинѣ. Затѣмъ существуютъ въ Г. еще 2 греческія церкви, одна румынская и единовѣрческая молельня въ Федорвальдѣ. Греческія церкви: 1) въ Лейпцигѣ во имя великом. Георгія, съ 1877 г.; 2) въ Мюнхенѣ во имя Хр. Спасителя, съ 1494 г. Румынская церковь въ Баденъ-Баденѣ, съ 1867 года.

Гермогенъ—имя нѣсколькихъ древ. мучениковъ, а также нѣсколькихъ древнихъ епископовъ: 1) Г.—еписк. новаціанскій. 2) Г., еписк. ринокорурскій, участвовалъ въ III вселенскомъ соборѣ въ Ефесѣ. 3) Г.—еписк. Кассандріи, одинъ изъ участниковъ «Разбойничьяго собора» 449 г.

Гермогенъ, африканскій еретикъ. Противъ него было написано «Adversus Hermogenem» Тертулліаномъ. Г. училъ о вѣчности матеріи.

Гермогенъ, патріархъ всероссійскій съ 1606 по 1612 г. Дѣятельность Г. протекала въ тяжелое время для Руси, извѣстное въ исторіи подъ именемъ смутнаго (лихолѣтья). И патріархъ Г. оказалъ тогда государству Русскому и церкви неоцѣнимыя услуги. Родился Г. въ Казани около 1530 года,—гдѣ и оставался, вплоть до избранія его на престолъ патріарха всероссійскаго, сна-

чала въ санѣ приходскаго священника, затѣмъ, послѣ постриженія, въ санѣ архимандрита казан. спасо-преобр. мон.; наконецъ, въ 1589 г. былъ посвященъ въ архіерейскій санъ, занялъ только что образованную каѳедру митрополита. Въ 1605 г., присутствуя на соборѣ въ Москвѣ, созванномъ по случаю помазанія Лжедмитрія на царство, Г. оказалъ мужественное сопротивленіе Лжедмитрію по вопросу о бракосочетаніи его съ Мариной Мнишекъ. За это Г. былъ удаленъ въ свою епархію въ Казань. Вскорѣ послѣ восшествія на престолъ Василія Шуйскаго былъ созванъ соборъ, который, низложивъ патріарха Игнатія, поставленнаго Лжед., избралъ Г. казанскаго патріархомъ въ іюлѣ 1606 г. Въ самомъ началѣ царствованія Шуйскаго произошло возмущеніе южныхъ городовъ, которые повѣрили слухамъ, что царевичъ Димитрій живъ и бѣжалъ изъ Москвы. Для успокоенія народа изъ Углича были перенесены мощи царевича и Г. вышелъ за городскія ворота навстрѣчу мученику и несъ на себѣ мощи до церкви св. Михаила, гдѣ онѣ были положены. Возстаніе все-таки продолжало разрастаться, къ бунту стали присоединяться другіе города. Во главѣ возставшихъ стояли Болотниковъ и князь Шаховской. Когда мятежники подступили къ самой Москвѣ, Г. разослалъ грамоты по городамъ съ изображеніемъ тяжелого положенія Москвы и царя. Грамоты произвели должное впечатлѣніе; народныя ополченія двинулись къ Москвѣ и съ ихъ помощью мятежники были разбиты. Съ низложеніемъ Шуйскаго начался особенно важный періодъ дѣятельности Г. Когда выставлена была кандидатура королевича Владислава на Московскій престолъ, Г. потребовалъ, чтобы Владиславъ принялъ православіе, но изъ переговоровъ объ этомъ съ королемъ Гермогену стало ясно, что Сигизмундъ самъ хочетъ сѣсть на престолъ русскій, поэтому Г. энергично протестовалъ противъ впуска въ Москву гетм. Жолкѣвскаго съ войскомъ. Когда бояре потребовали подписи патріарха на грамотѣ, предписывавшей Смоленску сдаться и положиться на волю короля, онъ отвѣтилъ рѣшительнымъ отвѣтомъ. Отсутствіе подписи патріарха на грамотѣ дало поводъ московскимъ посламъ отказаться отъ этого приказанія. Замыслы поляковъ покорить русск. землю стали для всѣхъ очевидны. Г. устно, проповѣдывая и разсылая грамоты, увѣщевалъ народъ крѣпко стоять за православную вѣру. Грамоты патріарха вызвали большой подъемъ патріотическаго чувства русскихъ; стали собираться народныя ополченія и двинулись къ Москвѣ для освобожденія родины. Поляки и бояре, стоявшіе на ихъ сторонѣ, подъ угрозами смерти требовали отъ патріарха, чтобы онъ приказалъ ополченіямъ разойтись. Патріархъ не сдѣлалъ этого и былъ заключенъ въ Чудовъ монастырь, а когда казаки провозгласили царемъ сына Марины Мнишекъ, Г. изъ заключенія послалъ въ Н.-Новгородъ грамоту съ протестомъ. Въ 1612 г. 22 октября Москва была очищена отъ поляковъ народнымъ ополченіемъ подъ начал. князя Пожарскаго и Козьмы Минина. Но патріархъ не дожилъ до этого и скончался 17 февраля 1612 г., уморенный голодомъ, по разсказамъ современниковъ, поляками.

Гермогенъ (Константинъ Петров. Добронравинъ)—епископъ. До принятія монашества въ 1873 г. Г. служилъ, исполняя разныя временныя обязанности, въ петерб. епархіи. По принятія монашества былъ возведенъ въ санъ епископа выборгскаго; въ 1876 г. назначенъ епископ. таврическимъ и наконецъ, былъ переведенъ въ Псковъ. откуда былъ часто вызываемъ для присутствованія въ св. сунодѣ. Г. оставилъ послѣ себя большое количество сочиненій. Наиболѣе извѣстнымъ изъ нихъ является «Минуты пастырскаго досуга»,—сборникъ статей религіозно-нравств. характера. Затѣмъ, можно отмѣтить: «Очеркъ исторіи рус. церкви»; «Очеркъ исторіи христіанской церкви»; «Литургика, или ученіе о богослуженіи православной церкви» и др. † въ 1893 году.

Гермогенъ, еп., въ мірѣ Георгій Долганевъ, урож. Херсонской еп., род. 25 апр. 1858 г.; оконч. курсъ Новоросс. У-та и Спб. Д. Акад.; въ 1890 г. постриженъ въ монашество, въ 1901 г. хиротописанъ во еп. Вольскаго, съ 1903 по 1912 г.—епископъ Саратовскій, въ 1912 г. уволенъ на покой.

«Геронтисса», икона Божей Матери, что обозначаетъ «старица, настоятельница». Изображена одна во весь ростъ, у ногъ ея—сосудъ съ елеемъ, такъ какъ наполненіе святымъ елеемъ сосудовъ церковныхъ, было однимъ изъ чудесъ. По преданію, эта чудотворная икона брошена была невѣрующими въ колодецъ, гдѣ пробыла 80 лѣтъ. Затѣмъ, по указанію родственниковъ бросившаго, съ почестями была оттуда изъ-

ята, и съ тѣхъ поръ пребываетъ на Аѳонѣ. Празднованіе—4 апрѣля.

Геронтій (престарѣлый)—мученикъ 3-го вѣка, пам. 1 апр.

Геронтій, митропол. московскій † 1489 г. Занялъ каѳедру въ 1473 г.; при немъ на соборѣ 1476 г. было рѣшено не принимать на митрополію лицъ, присланныхъ изъ Греціи. При Г. произошелъ споръ о такъ наз. «посолонномъ хожденіи»—какъ ходить при освященіи церкви съ крестнымъ ходомъ: по солнцу или противъ. Споръ возникъ по поводу освященія перестроеннаго моск. Успенскаго собора. Управленіе церковью Г. ознаменовано особымъ распространеніемъ ереси жидовствующихъ.

Геронтій (Кургановскій)—архимандритъ. Извѣстенъ своими многочисленными историческими изслѣдованіями о святыхъ и монастыряхъ ворон., орловской и новгород. епархій. Изъ нихъ: «Преподобный Кириллъ Бѣлозерскій»; «Историческое описаніе Коруцкаго монастыря» и мн. др. описаній.

Гертруда—имя нѣсколькихъ свят. женщинъ, извѣстныхъ въ исторіи средневѣк. церкви: 1) Гертруда Великая род. въ 1256 г.; поступила въ монастырь еще въ пятилѣтнемъ возрастѣ; 2) Гертруда дочь Пипина ланденскаго. Аббатисса монастыря для отшельниковъ и отшельницъ въ Нивеалѣ. Считается покровит. путниковъ и паломниковъ.

Герцеговина (древн. Захолмье, Захлумія)—издревле сербская земля, аннексированная вмѣстѣ съ Босніей въ 1911 году Австріей. Въ Г. насчитывается около 300.000 жителей. Главную массу населенія составляютъ сербы. Въ религіозномъ отношеніи населеніе въ силу историч. условій раздѣляется на три группы: православныхъ, католиковъ и магометанъ. Православіе проникло въ Г. еще въ IX ст. и первоначально было господствующей вѣрой герцеговинцевъ. Впослѣдствіи сюда проникаетъ католическая пропаганда, а затѣмъ и магометанство. При св. Саввѣ, Захолмье получило право имѣть собственную епископскую каѳедру—захолмскую. Въ настоящее время захолм. епископія именуется митрополіей; резиденція митрополитовъ гор. Мостаръ. Что касается католичества, то оно благодаря поддержкѣ правительства Ав.-Вен. очень сильно распространяется и въ настоящее время по числу католики превосходятъ православныхъ.

Герцогъ, Іоганнъ-Яковъ (род. 1805 г.)—нѣм. богословъ, основатель протестантской «Реальной богосл. Энциклопедіи». Учился въ Берлинѣ. подъ руководствомъ Неандера и потомъ въ своей профессорской дѣятельности былъ представителемъ неандерскаго направленія. Труды по изданію Энциклопедіи занимали много времени и Г. оставилъ университетскую дѣятельность. Кромѣ этого труда, онъ продолжалъ писать самостоятельныя соч. Такъ, ему принадлежитъ: «Очеркъ всеобщей церковной исторіи отъ основ. христ. до XVIII в.»; «Іоаннъ Кальвинъ», «Реформація церкви въ Базелѣ».

Герцогъ—епископъ старокатолической церкви Швейцаріи. Когда былъ провозглашенъ ватиканскій догматъ о непогрѣшимости папы, Г. примкнулъ къ старокатолитизму; въ 1876 г. былъ избранъ и посвященъ въ санъ епископа. Написалъ слѣдующіе труды: «О времени составленія пастырскихъ посланій», «Христово-католическій молитвенникъ» и др.

Гесемъ—область Египта, въ которой Іосифъ поселилъ отца и братьевъ своихъ. Это была самая плодородная часть страны (Быт. 67,6), на что указываетъ самое названіе, означающее дождь, такъ какъ она находилась близъ Средиземнаго моря и была, поэтому, чаще подвержена дождямъ, чѣмъ другія области Египта. Думаютъ, что она простиралась отъ Полузійскаго устья Нила до пустыни, прилегая къ правому берегу этого рукава.

Гессій Флоръ—послѣдній прокураторъ Палестины. Его управленіе страной отличалось жестокостью и привело въ концѣ концовъ къ общему возстанію іудеевъ, повлекшему за собой разрушеніе Іерусалима и храма.

Гетте Рене-Франсуа—православн. свящ. въ Парижѣ (род. 1816 г., † 1892 г.). Сначала былъ католическимъ аббатомъ, но потомъ подъ вліяніемъ притѣсненій со стороны католическаго высшаго духовенства и въ виду полемики, возникшей по поводу его сочиненія—«Исторія франц. церкви», которое было внесено въ «Индексъ запрещенныхъ книгъ»,—Г. занялся изученіемъ церковно-историч. вопросовъ и пришелъ къ убѣжденію въ истинности православія. Въ 1862 г. онъ былъ присоединенъ къ православію. Г. оставилъ послѣ себя много трудовъ, посвященныхъ главнымъ образомъ полемикѣ съ ультрамонтанами. Та-

Библіотека Духовной

ковы: «Янсенизмъ и іезуитизмъ»; «Исторія іезуитовъ», «Опроверженіе мнимой Жизни Іисуса, Ренана», «Папство мірское, осужденное Григ. Вел.» и др.; затѣмъ, труды историческіе: упомянутая уже «Исторія фр. церкви» и «Исторія христ. церкви отъ Р. Хр. до нашихъ дней».

Геттингеръ, Францъ—плодовитый рим.-католич. писатель (род. 1819 г.; † 1890 г.). Въ 1862 и 1857 г. былъ ректоромъ Вюрцбург. университета, въ 1868 г. принималъ участіе въ подготовит. работахъ для Ватик. собора. Изъ его сочиненій наиболѣе извѣстны: «Священство католич. церкви», «Искусство въ христіанствѣ»; «Апологія христіанства», послѣдній трудъ, переведенъ на рус. языкъ и пользуется извѣстностью.

Гефеле—(род. 1809 г.; † 1893 г.); извѣстный католическій историкъ. Авторъ многочисленныхъ сочиненій, между которыми наиболѣе важны: «Исторія введенія христіанства въ юго-западной Германіи»; «Посланіе ап. Варнавы»; «Patrum Apostolicum Opera»; «Изслѣдованія по церковной исторіи, археологіи и литургикѣ».—Самымъ крупнымъ его трудомъ является «Исторія Соборовъ».

Геѳъ—др. городъ въ землѣ филистимлянъ. Изъ Г. происходилъ Голіаѳъ.

Геѳсиманія — мѣстность у подножья Елеонской горы. Въ Геѳсиманскомъ саду Господь Іисусъ Христосъ молился предъ своими крестными страданіями.

Геѳсиманская-Черниговская икона Божіей Матери находится съ 1842 г. въ Геѳсиманскомъ скиту, близъ Троице-Сергіевой Лавры. Икона XVIII в., дарственная монастырю частнымъ лицомъ. Прославленіе иконы чудесами послѣдовало въ 1869 г. и съ тѣхъ поръ ихъ совершилось множество. Празднованіе—1 сентября и 16 апрѣля.

Геѳсиманская икона Божіей Матери.—Ихъ нѣсколько: въ Іерусалимѣ, въ Геѳсиманскомъ скиту, близъ Троице-Сергіевой Лавры. Празднованіе—17 августа.

Геѳсиманскій скитъ близъ Сергіевской Лавры въ Московской губ. Основалъ его митрополитъ Московскій Филаретъ въ 1844 г. Имѣетъ 5 храмовъ (1 пещерный), которые бѣдны убранствомъ, но обладаютъ бо́льшимъ, чѣмъ богатства, а именно: каплею Крови Христовой, частью древа Креста Господня, камнемъ отъ гроба Пр. Богородицы и еще многими предметами, близко касавшимися жизни и страданій

Іисуса Христа и его Пречистой Матери. Въ обители имѣются: больница, богадѣльня и проч. благоустройства.

Гжатскій Колочскій 3 класса монастырь, необщежительный. Находится въ Московской губ., въ 25 вер. отъ г. Можайска. Основанъ въ XV в. Управляется архимандритомъ.

Гигантій (исполинскій)—мученикъ милитинскій, пострадалъ при Діоклетіанѣ. Пам. 7 ноября.

Гидлянская икона Божіей Матери, чудесно явившаяся въ Польшѣ въ 1082 г. Особенна тѣмъ, что не писана, а кѣмъ-то высѣчена на камнѣ. Находится на мѣстѣ нахожденія въ полѣ, воздвигнутая на деревянный столбъ. Празднованіе—3 марта.

Гизелеръ Іоаннъ-Людвигъ—(род. 1792 г.; † 1854 г.) протестантскій церк. историкъ; былъ профессоромъ богословія въ Боннскомъ, потомъ въ Геттингенскомъ универ. Крупными его трудами являются: «Учебникъ церковной исторіи» и «Исторія догматовъ», «Ученіе Климента Александрійскаго и Оригена о Тѣлѣ Христовомъ», «О назореяхъ и евіонитахъ» и др.

Гизо, Францъ Гильомъ, род. въ 1787 г.; ум. въ 1874 г.; французскій государственный дѣятель и историкъ. Г. оставилъ послѣ себя много книгъ богословскаго содержанія. Такъ, «Церковь и христіанское общество» «Размышленія о сущности христіанской религіи», «Жизнеописаніе четырехъ великихъ француз. христіанъ». Въ своихъ богослов. воззрѣніяхъ Г. придерживался кальвинистической системы.

Гильдегарда—святая, род. въ 1098 г., воспитывалась въ Дизебоденбергѣ. Съ 1136 г. состояла аббатиссой послѣ Ютты Шпонгеймъ. Ею основанъ въ 1147 г. монастырь Рупертсбергъ, въ которомъ она и умерла (1178 г.). Оставила сочиненія: «Книга божественныхъ дѣлъ» и проч. Г. имѣла пророческія видѣнія и память ея, хотя не канонизована, чтится 17 сентября.

Гиляровъ - Платоновъ Никита Петровичъ, (1824—87 г.), писатель—публицистъ и общественный дѣятель, выдающаяся, личность. Г. род. въ г. Коломнѣ; въ 1848 г. кончилъ московск. дух. академію съ отличіемъ, удостоившись прибавленія къ своей фамилія «Платоновъ». По защитѣ магистерской диссертаціи: «О потребности вочеловѣченія Сына Божія для спасенія рода человѣческаго», получилъ каѳедру герми-

невтики и ученія о ересяхъ и расколахъ. Въ 1854 г. по настоянію митр. Филарета оставилъ профессорскую дѣятельность, а въ 1855 г. по прошенію уволился изъ духовнаго званія. Одно время былъ горячимъ славянофиломъ, печатался въ журналахъ День, Москва, Русская Бесѣда, Русь. Съ 1856 до 1863 г. служилъ цензоромъ московскаго Комитета, за свою дѣятельность получилъ много нареканій съ разныхъ сторонъ. Въ 1861 г. оставилъ цензурный Комитетъ и назначенъ въ 1862 г. чиновникомъ особыхъ порученій при министрѣ народн. просвѣщенія. Въ іюнѣ 1863 г. вышелъ въ отставку, 4 года завѣдывалъ московской синодальной типографіей, проявивъ на своемъ посту плодотворную дѣятельность, расширивъ типографію и библіотеку. Своими дѣйствіями вооружилъ противъ себя новаго оберъ-прокурора гр. Д. А. Толстого и оставилъ въ 1867 г. совсѣмъ казенную службу. Съ той поры Г. посвятилъ себя исключительно журнальной литературной работѣ. Во всѣхъ своихъ сочиненіяхъ является послѣдователемъ истинно-христіанскихъ началъ, либеральнаго міровоззрѣнія, чуждаго угожденія толпѣ. Прекрасно характеризуютъ его слова: «Жизнь есть подвигъ, а не наслажденіе, а трудъ—долгъ, а не средство своекорыстія». Г. умеръ въ крайней бѣдности 13 октября 1887 г.; могила его находится въ Новодѣвичьемъ монастырѣ.

Гимнософисты—греч. философы, отвергавшіе пользованіе всѣми удобствами и ходившіе нагими, какъ, напр., греческіе циники, или инд. факиры.

Гинкульскій Параскевіевскій мужской монастырь, заштатный. Находится въ Бессарабской губ., въ 14 вер. отъ ст. «Быковецъ», Юго-Запад. ж. д. Основанъ въ 1678 г. Храмовъ два, каменныхъ.

Гиновскій, Як. Михайлов., кончилъ кіевск. дух. академію и въ ней же преподавалъ еврейскій и французскій яз. съ 1794 г. до 3 декабря 1833 г. служилъ въ Святѣйшемъ Сунодѣ на различныхъ должностяхъ до секретаря включительно. На службѣ у Г. зародилась мысль собрать дѣйствующія законоположенія по духовному вѣдомству. Такъ, имъ была издана на средства Св. Сунода книга: «Оглавленія законамъ грекороссійскія церкви». Книга I, вышедшая въ октябрѣ 1827 г., содержала въ себѣ слѣдующіе отдѣлы: 1) о законовѣдѣніи церковномъ; 2) о православной вѣрѣ; 3) о таинствахъ; 4) о бракахъ; 5) о священныхъ обрядахъ; 6) о погребеніи умершихъ, почерпнутые изъ апостольск. правилъ, церковнаго устава, Духовнаго Регламента, опредѣленій патріарховъ и Сунода и Высочайшихъ указовъ. Въ слѣдующихъ книгахъ, не увидѣвшихъ, однако, свѣта, предполагалось изложить слѣдующее: о церквахъ, монастыряхъ, имуществѣ церков. и монаст., о Святѣйшемъ Синодѣ, объ архіереяхъ и епархіяхъ, о монахахъ и послушникахъ, о бѣломъ духовенствѣ, о церковныхъ канцеляріяхъ и учрежденіяхъ, объ училищахъ, объ управленіи духовно-судебной власти, объ ересяхъ и проч. Въ общемъ, несмотря на отсутствіе системы, этотъ громадный трудъ даетъ полное представленіе о ходѣ развитія нашего законодательства по вопросамъ церковнымъ.

Гиржавскій Вознесенскій заштатный мужской монастырь, приписной къ Кишиневскому архіерейскому дому. Находится въ Бессарабской губ., близъ станціи «Каларашъ» Юго-Запад. ж. д. Основанъ въ XVIII в. Храмовъ три. Управляетъ монастыремъ епархіальный епископъ Кишиневскій и Хотинскій.

Гирканъ—два представителя Асмодейскаго дома. 1-й—сынъ Симона Маккавея, царь и первосвященникъ Іудеи († 105 г.), наслѣдовалъ Птоломею (128 г. до Р. Х.). Правленіе его было самое блестящее для израильск. народа—онъ завоевалъ Самарію и Идумею. 2-й—его внукъ, весьма слабохарактерный человѣкъ, лишенъ былъ своимъ братомъ, оспаривавшимъ, у него права наслѣдства, титула царя и первосвященника, возвращеннаго ему въ 64 г. до Р. Х. Помпеемъ. Въ 47 г. Цезарь утвердилъ его наравнѣ съ Антипатромъ, прокураторомъ Іудеи. Въ 40 г. до Р. Х., завоеватели Іерусалима, парѳяне взяли его въ плѣнъ и отрѣзали уши, а на его мѣсто возвели Антигона. Въ 36 г. до Р. Х. онъ вернулся въ Іерусалимъ, и здѣсь Иродъ Великій убилъ его, завладѣлъ престоломъ и женился на его красивой дочери Маріаннѣ.

Гиспальская икона Божіей Матери, происхожденія неизвѣстнаго, предполагаютъ, что это та же, что Испанская.

Гистаспъ или Гидаспъ, персидскій и мидійскій царь, по преданію, написалъ пророческо-апокалипсическую книгу о Христѣ и Его царствѣ.

Главы Марковы—особыя, составленныя и собранныя монахомъ Маркомъ правила церковнаго устава, опредѣляющія порядокъ церковной службы въ праздники неподвижные, приходящіеся въ разные дни Великаго поста и Пятидесятницы. Такъ, въ этихъ главахъ опредѣленъ уставъ на праздники Срѣтенія Господня, Обрѣтенія Главы Предтечевой, 40 мучениковъ, Благовѣщенія пр. Богородицы, св. великомученика Георгія, св. апостола и евангелиста Іоанна Богослова. Задача этихъ правилъ состоитъ въ томъ, чтобы въ данный праздникъ соединить пѣніе Минеи, т. е. праздничное, съ пѣніемъ Тріоди постной или цвѣтной.

Глаголевъ, Серг. Сергѣев., профессоръ, въ 1889 г. конч. москов. духов. академію, съ 1890 по 1892 г. преподавалъ въ волог. дух. семинаріи. Въ 1894 г. защищалъ диссиртацію: «О происхожденіи и первобытномъ состояніи рода человѣческаго». Изъ литературныхъ трудовъ Г. кромѣ помянутой диссертаціи особенно извѣстны: «Религія, какъ предметъ изученія», «Гаданія ученыхъ о происхожденіи міра», «Конецъ земли», «Больной цѣлитель» (о Шлаттерѣ), «Астрономія и богословіе», «Происхожденіе жизни», «Очерки по исторіи религіи», «Естественное богопознаніе, «Протоіерей Ѳеодоръ Александровичъ Голубинскій» и много другихъ статей и книгъ.

Глаголевъ Дм. Сергѣев., магистръ богословія, свящ., кончилъ тульскую духов. семинарію и затѣмъ москов. духов. академію въ 1888 г. Съ этого же года преподавалъ въ пермск. духов. семинаріи гомилетику и нѣмецкій языкъ, въ 1892 г., принялъ священный санъ. Въ 1893 г. за защиту диссертаціи: «Второе великое путешествіе апостола Павла» получилъ степень магистра.

Глаголевъ, Алекс. Александров., проф., кончилъ въ 1894 г. тульск. семинарію, а затѣмъ въ 1898 г. и кіевск. духов. академію. Въ 1900 г. защищалъ диссертацію. «Ветхозавѣтное библейское ученіе объ ангелахъ». Извѣстны еще нѣкоторыя его статьи въ Труд. кіев. духов. Академіи: «Древне-еврейская благотворительность», «Талмудъ, Мишна и Тосефта», «Православная церковь въ отношеніи къ отлученнымъ и къ Л. Н. Толстому» и друг.

Глаголица—азбука и письменность славянъ X в., изобрѣтенная латинскими миссіонерами, въ отличіе отъ Кирилицы, изобрѣтенной св. Кирилломъ и Меѳодіемъ.

Гладстонъ, Вилліамъ Эдвардъ—замѣчательный богословъ, англійскій государственный дѣятель, род. въ Ливерпулѣ въ 1809 г. Въ своихъ сочиненіяхъ «Государство въ его отношеніи къ церкви» и «Церковные принципы, разсматриваемые въ ихъ результатахъ»—выступилъ сторонникомъ отдѣленія церкви отъ государства, каковые взгляды защищалъ въ проектѣ въ качествѣ члена нижней палаты. Всю свою жизнь—онъ жилъ 90 лѣтъ—боролся съ противниками этихъ взглядовъ, съ Дизраэли, съ представителями Ватикана и былъ горячимъ защитникомъ христіанъ, угнетаемыхъ исламамъ на Востокѣ. Его книга «Болгарскіе ужасы» воспламеняла многихъ русскихъ, участвовавшихъ въ освободительной войнѣ 1877—8 г.

Гледенскій-Троицкій монастырь, женскій общежит. обращенный въ 1912 г. изъ мужск. Находится въ Вологодской губ., въ 5 вер. отъ г. Великаго-Устюга. Основанъ приблизительно въ XIII в. Храмовъ четыре, каменныхъ.

«Гласящіе отъ земли» (Ис. 29,4) прорицатели, дававшіе отвѣты подъ испареніями пещеръ и подкуриваній.

Глафира св. прав. дѣва (гладкая), рабыня жены Лициния, который пытался нарушить ея цѣломудріе, бѣжала къ св. Василію Амасійскому. Память 26 апр.

Глика Михаилъ, византійск. писатель XII в.; въ 1159 г., запутавшись въ судебномъ процессѣ, былъ лишенъ свободы. Обращеніе къ императору Мануилу Комнону усилило наказаніе: онъ былъ ослѣпленъ и посаженъ въ тюрьму, изъ которой въ 1164 г. вновь обратился съ стихотворнымъ богословскимъ произведеніемъ къ императору, восхвалялъ его и просилъ снисхожденія. Позже написалъ народную хронографію и богословскія разсужденія. «Хронографія» дѣлится на 4 части: 1) о твореніи, 2) о восточной и еврейской исторіи, 3) о Римск. имперіи до Констант. В. и 4) византійская исторія до Алексѣя I Комнина (1118 г.) включительно. Особенности этого труда—оживленіе историческаго разсказа свѣдѣніями миѳическими о животныхъ, растеніяхъ и камняхъ; въ богословскихъ разсужденіяхъ онъ является независимымъ отъ предшествующихъ хронографовъ Симеона, Ѳеофана, Георгія монаха и др. Изъ богословскихъ работъ извѣстны его герменевтическо-догматическія письма къ неизвѣстнымъ лицамъ и къ Мануилу Комнину, Андронику и др.

Гликерій (сладкій) муч., пострадалъ съ 20000 никомидійцевъ въ 302 г., пам. 28 дек.

Гликерія (сладкая) муч. II вѣка, пам. 13 мая и Гликерія-жена, другая муч., пам. 22 окт.

Глинка, Ѳеодоръ Иванов. (1787—1857 г.) духовный поэтъ, бывшій адъютантомъ Милорадовича во время отечественной войны. Г. написалъ «Гимнъ величію и всемогуществу Божію», Духовныя стихотворенія, «Іовъ» (подражаніе) и мн. друг.

Глинка, Мих. Иванов. Знаменитый русскій композиторъ, род. въ селѣ Новоспасскомъ, Смол. губ. (1804 г.) и до 13 лѣтъ былъ въ родовомъ имѣніи. Въ этотъ періодъ увлекался колокольнымъ звономъ, народными пѣснями и особенно, домашнимъ оркестромъ дяди, для котораго Г. писалъ увертюры и симфоніи. Окончивъ петербург. педагогическій институтъ, Г. весь отдался музыкѣ, ѣздилъ учиться въ Берлинъ. Въ 1836 г. вышла въ свѣтъ его опера «Жизнь за Царя», имѣвшая блистательный успѣхъ. Императоръ назначилъ Г. капельмейстеромъ придворной капеллы, взявъ съ Г. слово, что «пѣвцы не будутъ итальянцами». Г. написалъ для капеллы «Херувимскую пѣснь». Глинка великъ въ сферѣ русской національной музыки, но по праву занимаетъ видное мѣсто и въ церковной. Г. положилъ на 3 голоса: «Эктенію», «Литургію», «Да исправится» и др. † 2 февр. 1857 г. Г. и похороненъ въ Александро-Невской Лаврѣ.

Глинская икона Рождества Богородицы находится въ Курской губ. въ 166 в. отъ гор. Курска, въ Глинской пустыни. Икона временъ XVI столѣтія, чудотворная. Празднованіе 8 сентября.

Глинская Рождество - Богородицкая мужская пустынь, заштатная, въ Курской губ., въ 40 вер. отъ г. Путивля, на р. Обстѣ. Основана въ XVI в. Въ обители 4 каменныхъ храма. Ей принадлежитъ подворье близъ г. Путивля.

Глоссы Библейскія. Глосса вообще означала въ грамматикѣ поясненіе или примѣчаніе къ слову или фразѣ. Сочиненія, содержащія примѣчанія изъ различныхъ областей науки, филологіи, медицины, географіи и др. наз. глоссаріями, въ Библіи—свящ. глоссаріями. У евреевъ глоссы наз. кери. Особенно много г. содержитъ текстъ Вульгаты, грамматич., аллегорич. мистич. характера, называвшихся маргинальными г. Въ IX в. они были собраны Валафридомъ Страбономъ подъ именемъ glossa ordinaria. Къ нимъ въ XII в. Ансельмъ Лаонскій прибавилъ междустрочныя примѣчанія—glossa interlineares.

Глубоковскій, Николай Никаноров., ордин. профессоръ Петерб. дух. академіи по каѳедрѣ Свящ. Писанія Н. З. Родился 6 дек. 1867 г. Первоначально учился въ Никольск дух. училищѣ и въ волог. дух. семинаріи; по окончаніи въ 1889 г. москов. дух. академіи состоялъ стипендіатомъ по каѳедрѣ церковной исторіи, былъ преподав. въ воронежск. дух. семинар. Свящ. Писанія и 21 окт. 1891 г. приглашенъ въ петер. дух. академію. Удостоенъ степени магистра б. (въ 1890 г.) за диссертацію о Бл. Ѳеодоритѣ, а въ 1898 г. получилъ степень доктора богословія и назначенъ ординарн. проф. Г. много работалъ надъ вопросомъ о преподаваніи Свящ. Писанія, участвовалъ въ академич. совѣщаніяхъ о духовномъ образованіи, много писалъ въ вологод., москов., воронежск. епархіальныхъ вѣдомостяхъ и въ другихъ церковныхъ изданіяхъ, числомъ до 27 и многихъ иностранныхъ богословскихъ журналахъ Изъ большихъ трудовъ Г. пользуются извѣстностью не только въ Россіи но и за границей, кромѣ диссертаціи: «Бл. Ѳеодоритъ,еп. киррскій»,—«Благовѣстіе св.Апостола Павла по происхожденію и существу», «Теософическое общество и современная теософія», «Свобода и необходимость», «Евангеліе и Евангелія», «Преображеніе Господа», «Происхожденіе, сущность и значеніе монархіанства», «О пасхальной вечери Христовой», «Благовѣстіе христіанской свободы въ посланіи св. Ап. Павла къ галатамъ». Его обширные и многочисленные труды ставятъ его въ ряду замѣчательныхъ европейскихъ ученыхъ.

Глубородительный—рожденный изъ глубины, бездны, тьмы, нѣдръ темнаго хаоса. Въ словахъ первой пѣсни канона на праздникъ Срѣтенія: «сушу глубородительную землю солнце нашествова иногда», указывается на явленіе земли изъ темной бездны, т. е. на первый день творенія міра, что выражается и въ слѣдующихъ словахъ книги Бытія: «Земля бѣ невидима и неустроена, и тьма верху бездны, и Духъ Божій ношашеся верху воды. И рече Богъ: да будетъ свѣтъ».

Глуховскій Петропавловскій мужской монастырь, 2 класса, общежительный. Находится въ 20 вер. отъ г. Глухова, Черниговской губ. Основанъ въ XVII в. Храмъ одинъ.

Глушицкая икона «Знаменіе», находящаяся въ Вологодской губ., въ Діонисіево-Глушицкомъ монастырѣ, написана въ XV столѣтіи, причемъ Младенецъ - Христосъ, изображенъ какъ-бы отдѣльнымъ образкомъ, прикрѣпленнымъ къ груди Своей Пресвятой Матери. Празднуется 27 ноября.

Глѣбъ (см. Борисъ).

Гной голубиный—упоминается въ 4 Цар. 6,25; сн. 2 Цар. 17,28; Іез. 4,9; подъ этимъ надо понимать—бобы или горохъ, самую дешевую пищу на Востокѣ.

Гностицизмъ—философское ученіе, стремившееся примирить язычество съ христіанствомъ. Происхожденіе этого слова ведется отъ греческ. «гносисъ»—знаніе, сказанное у ап. Павла (1 Кор. 13, 21) въ смыслѣ познанія путей Божіихъ въ искупленіи. Гн. доктрины представляютъ собою смѣшеніе христіанской и языческой мысли. Гностики учили, что бездна неизвѣданнаго, вѣчное, невидимое существо, стоитъ въ центрѣ всего, вѣчно дѣйствуетъ и распространяется посредствомъ эманацій въ сужденіяхъ. Они измѣнили христіанское представленіе о Троицѣ въ великую Тріаду, олицетворенную въ Матеріи, Деміургѣ и Искупителѣ. Высшія истеченія, части божественнаго существа, назыв. «эонами». Они расположены въ классы въ видѣ символическихъ чиселъ и образуютъ союзъ «плерому», т. е. полноту разума. Г. весьма плодовитъ различными теченіями. Согласно одному—самое послѣднее, совершенное истеченіе изъ «полноты разума» это Деміургъ—сочетаніе свѣта и мрака, силы и слабости, онъ сотворилъ міръ, заключилъ въ немъ наши души и обременилъ ихъ матеріей. Онъ—одна изъ высшихъ властей божественнаго разума, мысли, духа—Искупитель—спасаетъ насъ отъ матеріи. Согласно другому ученію, Деміургъ—представитель и органъ высшаго Бога, посланный Божественнымъ промысломъ спеціально евреямъ, въ качествѣ Іеговы. Гностики дѣлили людей на 3 разряда: 1) связанные и ограниченные матеріей, земные люди, 2) достигающіе божественнаго свѣта, духовные люди или пневматики и 3) способные возвыситься до Деміурга, психики. Къ психикамъ относятся іудеи, а истинные христіане суть пневматики. Основателями гн. считаются Симонъ Волхвъ, Менандръ, Церинтъ. Во II вѣкѣ въ Александріи возникла секта Василидіанъ, которая приняла 365 эоновъ или цикловъ

творенія; о нихъ упоминаютъ Ириней и Епифаній, Ипполитъ и Климентъ Александрійскій. Къ іудействующимъ гностикамъ, кромѣ Василида, относится и Валентинъ. Главные представители антіудейскихъ гностиковъ—Сатурнингъ или Сатурнилъ антіохійскій во II в., Маркіонъ синопскій. Первый училъ, что Христосъ разрушилъ Бога іудейскаго и что христіанство въ корнѣ враждебно іудейству и язычеству. Другой ставилъ христіанство выше іудейства и язычества. Богъ есть любовь, за Нимъ слѣдуетъ немилосердный Богъ В. З. Богъ изъ жалости послалъ Іисуса, но изъ-за Деміурга Х. распинаютъ. Тогда Х. уже въ аду сбрасываетъ Деміурга, а себѣ избираетъ апост. Павла и даетъ ему чистое евангеліе. Къ языческимъ гностикамъ относятся карпократіане и послѣдователи Симона Волхва съ сектами антитактовъ и николаитовъ. Затѣмъ идутъ офиты, поклонявшіеся змѣю, олицетворявшему то зло, то добро. Третья секта языческ. гностиковъ послѣдователи Іустина. По ихъ ученію, женское существо Едема, произошедшее отъ мужчины, вступаетъ въ связь съ Деміургомъ. Рожденные отъ нихъ люди наполняютъ землю зломъ, изъ котораго ихъ не могутъ вырвать пророки и ангелъ Варухъ. Противникомъ зла выступаетъ Христосъ. Изъ другихъ сектъ г. извѣстны: ператы, наасены, сиѳіане, ѳивіониты, стратіоки, которые въ своихъ ученіяхъ смѣшивали противоположныя идеи политеизма, пантеизма, монотеизма, философскія системы Платона, Пиѳагора, Геракліта, вмѣстѣ съ мистицизмомъ, демонологіей и великимъ ученіемъ І. Христа. Въ общемъ гност. безусловно можно назвать противниками истиннаго христіанства.

Гоббесъ, Ѳома (1588 г.—1679 г.), религіозный философъ, родился въ Англіи во время войны Елизав. съ испанской армадой Филиппа II. По Гобсу, весь міръ состоитъ изъ тѣлъ и Богъ есть также тѣло. И государство, возникающее по договору, есть тѣло. Въ ученіи о волѣ Г. является детерминистомъ; въ религіи, вѣчно эволюціонирующей, не должно быть религіозной свободы. Религіозное чувство, по взгляду Гоббеса, вытекаетъ изъ человѣческой пытливости, стремленія познать окружающее. Послѣднее представляетъ цѣпь явленій причины и слѣдствія. Изъ страха и происходитъ религія, вѣра въ боговъ: timor primos fecit deos. Свобода вѣрованій человѣка

проявляется лишь изрѣдка въ промежуткахъ человѣческаго знанія. Онъ, Г., не рѣшаетъ вопроса о томъ наступитъ ли когда, нибудь полная свобода, но говоря о христіанствѣ и откровеніи, учитъ, что въ возвѣщенномъ намъ Словѣ Божіи мы имѣемъ возможность руководиться разумомъ. Человѣку доступно естественное богопознаніе, но безъ страха познаніе, разумъ можетъ повести къ атеизму и суевѣрію. Богъ удерживалъ людей отъ идолопоклонства чрезъ Авраама, Моисея и синайское законодательство. Когда власть перешла къ пророкамъ, затѣмъ къ царямъ, люди впали въ грѣхъ. Богъ послалъ Христа для возстановленія Царства Божія, которое теперь зарождается вновь и наступитъ со вторымъ пришествіемъ Христа. Люди должны себя вести такъ, чтобы быть вполнѣ его достойны и идеаломъ для него служитъ исполненіе долга, свободное подчиненіе волѣ Божьей «Идѣ же Духъ Господень, ту свобода».

Гобчанскій, Іоаннъ Мироновичъ, свящ., кончилъ курсъ волынской семинаріи въ 1891 г. и назначенъ былъ священникомъ въ с. Посовину, Дубенскаго уѣзда; въ 1896 г. по болѣзни вышелъ за штатъ, но черезъ годъ поступилъ свящ. въ с. Колоденку, ровенск. уѣзда. 21 августа 1899 г. въ цвѣтѣ лѣтъ (30) Г. умеръ. Въ семинаріяхъ еще и теперь проходятъ его «Опытную психологію», книгу, которая стоила автору нѣсколькихъ лѣтъ труда, здоровья и которая за научныя достоинства удостоена преміи митроп. Макарія.

Говоровъ, Алек. Васильев., конч. ворон. дух. семинарію и затѣмъ въ 1879 г. преподавалъ въ каз. дух. академіи греческій языкъ до 1884 г. когда назначенъ былъ инспекторомъ академ. Въ 1892 г. былъ назначенъ экстра ординар. профессоромъ. Изъ его сочиненій необходимо отмѣтить: «Св. Григорій Богословъ, какъ христіанскій поэтъ», «Ораторское искусство въ древнее и новое время», произношеніе греческой буквы Δ и др.

Говѣніе.—Такъ называется благочестивый обычай православной греко-россійской церкви, состоящій въ томъ, что въ одну изъ седмицъ какого-либо поста (преимущественно вел. поста), если не всю седмицу, то два - три дня оной, до приступленія къ исповѣди и причащенію Св. Таинъ, христіанинъ воздерживается не только отъ сладкихъ снѣдей, но и отъ умѣреннаго вкушенія самыхъ простыхъ и при этомъ ежедневно ходитъ въ церковь для участвованія въ совершаемомъ тамъ богослуженіи и молитвѣ. Весьма интересно и полезно прослѣдить корень этого слова: въ санскр. го—речь, особенно въ смыслѣ духовномъ. hava — жертвоприношеніе; гу — жертвователи. Слѣдовательно, судя по этому, можно думать, что въ древности говѣніе состояло въ молитвахъ соединенныхъ съ жертвоприношеніями.

Говѣзнянская икона Божіей Матери находится въ Говѣзнянской церкви Минской губ. Прославилась чудесами въ 1692 г.

Гогъ и Магогъ—царь и страна, упоминаются у Iезек. (38, 39), Апокалипс. (20, 7). Гогъ, князь Роша, Мешеха и Θувала жилъ въ странѣ Магогѣ, по преданію былъ скиѳскимъ царемъ. Въ VII в. до. Р. Х. онъ навелъ ужасъ и разграбилъ Сарды, Египетъ, Аскалону въ Малой Азіи. Съ ратью эѳіоповъ, ливійцевъ и персовъ Г. нападаетъ на Палестину, но Iегова выступаетъ на защиту своего народа и уничтожаетъ хищниковъ, гибнущихъ на горахъ Израиля.

Гоголь, Николай Васильев. (1809—1852 г.), какъ религіозный мыслитель. Происходя изъ православной малороссійской семьи, въ родѣ которой былъ священникъ, Г. все время былъ проникнутъ глубоко истинною религіозностью, которая никогда не покидала его, спасла въ ранней молодости отъ самоубійства, а въ послѣдніе годы жизни была источникомъ отрады. Отправившись за границу, въ Римѣ Г. подвергается опасности попасть въ сѣти польско-католической агитаціи. И та же религіозность удержала его въ нѣдрахъ православія. Г. задается мыслью написать обширный трудъ на сюжетъ, данный ему Пушкинымъ, «Мертвыя души». Въ 1842 г. вышла первая часть, которая не удовлетворила его грандіознымъ замысломъ. Вдали отъ Россіи,—Г. испытываетъ тоску. Въ религіи, постахъ и молитвѣ находитъ онъ утѣшеніе. Вышедшія въ 1846 г.: «Выбранныя мѣста изъ переписки съ друзьями» свидѣтельствуютъ объ истинно христіанскомъ настроеніи Г Онъ осуждаетъ свою писательскую дѣятельность и для спасенія души совершаетъ въ 1848 г. паломничество ко Гробу Господню. Онъ впадаетъ въ глубокій мистицизмъ, подъ вліяніемъ котораго за нѣсколько времени до смерти сжигаетъ вновь написанную 2-ю часть «Мертвыхъ Душъ». Онъ гото-

вится къ смерти, говѣетъ по цѣлымъ недѣлямъ, питается просфорой и особенно сближается съ протоіер. ржевск. о. Матвѣемъ Константиновскимъ, пишетъ, «Размышленіе о божественной литургіи» (1845 г.). На памятникѣ его въ московск. Даниловомъ монастырѣ высѣчены слова пророка Іереміи: «горькимъ словомъ моимъ посмѣюся».

Гогоцкій, Сильвес. Сильвестр., род. въ 1813 г., восп. сначала дома подъ руководствомъ своего отца—священника. Въ 1833 г. въ кіев. дух. акад. слушалъ Скворцова, Инокентія архим., Карпова и при окончаніи курса написалъ «Критическое обозрѣніе ученія римской церкви о видимой главѣ церкви». Съ 1873 г. магистромъ богословія читалъ лекціи польскаго, нѣмецкаго яз., въ 1842 г. получилъ зван. баккалавра философ. наукъ. Онъ задался цѣлью перенесть поле своей дѣятельности въ болѣе широкое мѣсто. Несмотря на отговоры высокопреосв. Филарета, Г. засѣлъ за занятія, преодолѣлъ экзаменаціонныя затрудненія и получилъ степень кандидата философіи при университетѣ св. Владиміра въ 1845 г. Въ 1850 г. онъ уже защищаетъ диссертацію: «Обозрѣніе системы философіи Гегеля» и получаетъ доктора философіи и древней филологіи. Цѣлый годъ Г. состоялъ законоучителемъ и цензоромъ кіевск. цензур. комитета, въ 1869 г.—ординарн. профессоръ университета. Замѣчательны сочиненія Г.: «Воскресеніе Мертвыхъ», «Св. Іустинъ», «Введеніе въ исторію философіи» и мн. др.

Годъ библейскій и церковный. Библейскій годъ обыкновенно обозначается еврейскимъ терминомъ, смыслъ котораго таитъ въ себѣ идею періодическаго круговращенія. Библейскій годъ исчислялся по фазамъ луны, которая въ Библіи называется (Пс. 103, 19) знаменіемъ, мѣриломъ времени. Это доказывается также зависимостью еврейскихъ праздниковъ Пасхи и Кущей (Исх. 16, 10; Лев. 23, 34—44; Исх. 23, 16 сл.; Втор. 16, 13—15) отъ лунныхъ фазъ. Еврейскій годъ состоялъ изъ 354 дней или 12 мѣсяцевъ по числу синодическихъ оборотовъ луны, которые называются: 1) Нисанъ, 2) Иняръ, 3) Сиванъ, 4) Таммузъ, 5) Абъ, 6) Элулъ, 7) Тисри. 8) Мархешванъ, 9) Хислевъ, 10) Шебетъ, 11) Шебатъ, 12) Адаръ. Вопросъ о началѣ года весьма спорный: одни ученые считаютъ первымъ Нисанъ, одинъ изъ весен. мѣсяцевъ (Исх. 12; Лев. 23, 24; Числ. 9, 11) который соотвѣтствуетъ концу марта до половины апрѣля; другіе—Таммузъ, нашъ сентябрь до половины октября. Болѣе правильно, вѣроятно, второе мнѣніе, ибо осенью при окончаніи работъ производились разсчеты и начиналось новое теченіе жизни, эра (Лев. 25, 9; Исх. 23, 10). 2) Годъ церковный начинается 1-го сентября. Число установилъ по индикту Константинъ В. въ ознаменованіе побѣды надъ Максентіемъ. Потвержденіе этому находимъ у Амвросія Медіоланскаго (XXIII письмо; XVII гл. тракт. Ной и Ковчегъ), въ одной коптской проповѣди объ усѣкновеніи главы Іоанна Предтечи и у Афанасія В., который по индикту и опредѣляетъ годъ Антіохійскаго соб. (341 г.) и въ греческихъ евангеліяхъ апракосъ. Только въ остромировомъ, саввиномъ, глаголитско-ассеманіевомъ годъ начинается съ 23 сентября. Это объясняется подражаніемъ римлянамъ, у которыхъ въ честь Октавіана-Августа годъ начинался этимъ числомъ. Но по минеѣ и мѣсяцеслову годъ начинался 1-го сентября, съ IX в. по мѣсяцеслову размѣщали пѣснопѣнія, стихиры, тропари. Кромѣ того, церковный годъ ведется по недѣлямъ отъ праздника Пасхи, т. е. по Тріоди. Русскій церковный годъ начинается также по минеѣ и мѣсяцеслову.

Годжъ Чарльзъ, американскій богословъ род. въ 1797 г. въ Филадельфіи. Г. извѣстенъ, какъ редакторъ «Библейскаго Репертоpія». Кромѣ того написалъ: «Комментарій на посланіе къ Римлянамъ», «Путь жизни», «Исторію америк. жизни» и капитальный трудъ свой: «Систематическое богословіе», считающійся теперь лучшей догматикой на англійск. языкѣ.

Голгоѳа,—по-еврейски гумалетъ, по лат. calvaria, что значитъ черепъ, лобъ,—холмъ, гдѣ былъ распятъ Сынъ Божій. Легенда передаетъ, что на Г. былъ погребенъ Адамъ. При І. Христѣ Голгоѳа находилась внѣ городской черты; постепенно мѣсто застраивалось и со временъ Агриппы лежитъ въ центрѣ западной части Іерусалима. Неподалеку Г. находится гробъ Господень, высѣченный въ скалѣ (Іоан. 19, 41).

Голгоѳо-Распятскій мужской заштатный скитъ на Анзерскомъ островѣ въ Архангельской губ. Основанъ въ 1714 г. Два храма: одинъ каменный, другой деревянный. Населеніе его малочисленно.

Голиндуха—св. мученицы: одной—пам. 3 іюля, съ муч. Іакинфомъ подверглась страданіямъ, другой пам. 12 іюля, претер-

пѣла страданія за распространеніе христіанства.

Голицынъ Александръ Николаев., род. въ 1773 г. былъ оберъ-прокуроромъ Сѵнода. Рано Г. лишился отца и попалъ въ воспитаніе къ Мар. Савиш. Перекусихиной, камеръ-юнгфрау Екатерины II. Онъ росъ съ имп. Александромъ I, милостями котораго неизмѣнно пользовался. Съ 1793 г. состоялъ камеръ-юнкеромъ при дворѣ; при вступленіи на престолъ Павла I получилъ званіе камергера. Въ 1799 г. вышелъ въ отставку, Александръ I въ 1802 г. вызвалъ его, назначилъ сначала сенаторомъ, а съ 21 октября 1803 г. въ званіи статсъ-секретаря исправлялъ должность оберъ-прокурора. Г. принималъ дѣятельное участіе во всѣхъ церковныхъ реформахъ эпохи Александра I. Когда 17 окт. 1817 г. было учреждено министер. духовн. дѣлъ и народн. просвѣщ., Г. сдѣлался министромъ. Въ этой должности онъ покровительствовалъ развитію религіознаго мистицизма. Г. продолжалъ быть другомъ царской семьи и занималъ посты члена государств. совѣта, канцлера россійск. орденовъ. До смерти Г. состоялъ президентомъ человѣколюбиваго общества † въ 1844 г.

Голіаѳъ, исполинъ-силачъ, на поединокъ съ которымъ вышелъ Давидъ.

Голландія—въ церковной исторіи стала играть роль при Лютерѣ, ученіе котораго болѣе соотвѣтствовало характеру ея жителей и быстро ими было принято. Борьба лютеранств. съ предшествовавшимъ кальвинизмомъ завершилась отдѣленіемъ церкви отъ государства. Во главѣ голландской церкви съ 1816 г. стоитъ сѵнодъ, которому подчиняются классныя собранія, т. е. церковно-общинные совѣты. Голландская религіозная церковная мысль распадается на 3 направленія: 1) свободомыслящее, 2) посредствующее и 3) строго-кальвинистское. Небольшое число приверженцевъ имѣетъ еще христіанско-реформатская церковь съ 1870 г. съ сектами арминіанъ и меннонитовъ. Римско-католическая церковь представлена 2 епископіями. Въ послѣднее кремя Голландія пропитана раціоналистическимъ направленіемъ, съ которымъ борются вѣрующіе общественные круги. Въ области научно-богословской Гол. славится библейскими изслѣдованіями.

Головщикъ. Такъ наз. въ церковныхъ хорахъ главный помощникъ регента, на

обязанности котораго лежало слѣдить за порядкомъ и соотвѣтствіемъ съ гласами клиросныхъ пѣснопѣній.

Голосники—одна изъ самыхъ характерныхъ принадлежностей нашихъ прежнихъ церквей. Почти въ каждой старинной церкви, уцѣлѣвшей до сихъ поръ безъ слишкомъ большихъ передѣлокъ и измѣненій, сохранилось по стѣнкамъ внутри храма множество круглыхъ отверстій, небольшой величины, правильно или неправильно расположенныхъ въ нѣсколько рядовъ, скученныхъ группами. Они въ родѣ горшечковъ, задѣланы въ стѣны и своды и отверстіемъ своимъ обращены внутрь церкви для того, чт бы звукъ сильнѣе раздавался при чтеніи и пѣніи священнослужителей.

Голосѣевская мужская пустынь, находится въ 8 вер. отъ г. Кіева, приписана къ Кіево-Печерской лаврѣ. Основана въ 1631 г. Два каменныхъ храма и одинъ деревянный.

Голубевъ, Александ. Васильев., конч. костромск. семинарію и весьма успѣшно преподавалъ въ сельской школѣ, при которой обучалъ всѣхъ желающихъ Закону Бож., церковн. пѣнію и объясненію богослуженія. Въ частной жизни былъ святой души человѣкъ, помогалъ нуждающимся, все свободное время, особенно ночи проводилъ въ молитвѣ, былъ кротокъ, незлобивъ, просвѣщалъ крестьянъ и заботился объ искорененіи среди нихъ пьянства, разгула, воровства и проч. грѣховъ, заслуживъ у нихъ огромную любовь и преданность. Г. умеръ молодымъ въ 1856 г. и благодарные крестьяне на его могилѣ водрузили изображеніе Спасителя подъ балдахиномъ.

Голубевъ, Степанъ Тимоф., ординар. профессоръ Кіевской духовной академіи родился въ 1849 г., оконч. пензен. духовн. семинар. и кіев. дух. академію. Изъ многочисленныхъ ученыхъ и литературныхъ трудовъ можно указать на диссертацію. «Кіевскій митрополитъ Могила и его сподвижники».

Голубиная книга—вѣроятно «глубиная», содержащая глубину премудрости, такъ какъ въ ней рѣшаются космогоническіе вопросы о происхожденіи міра и объясняются различныя явленія изъ жизни природы. Названіе «Глубина» не рѣдко давалось Псалтири. Будучи первоначально книгой дозволенной, эта «Глубина» или «Голубиная» книга въ XIII ст. переходитъ явно

въ число книгъ запрещенныхъ, или такъ называемыхъ апокрифическихъ.

Голубинскій, Ѳеодоръ Александр., проф. философіи моск. дух. академіи. Способностями и прилежаніемъ выдвинулся еще студентомъ. Род. въ 1797 г. Вся его жизнь полна горестями: онъ пережилъ тяжелую болѣзнь невѣсты, раннюю смерть жены, напослѣдокъ заразился холерой и умеръ въ родной Костромѣ 22 августа 1854 г. Въ 1828 г. Г. принялъ священническій санъ, горя единственнымъ желаніемъ послужить Богу. И дѣйствительно, свое званіе носилъ по полному праву. Обратилъ много инославныхъ въ православіе, раціоналистовъ и вольтерьянцевъ привелъ къ вѣрѣ, помогалъ изъ скуднаго жалованья нуждающимся. Г. является основателемъ русской теистической философіи. Его сочиненія дошли къ намъ въ рукописяхъ, таковы: «Взглядъ на нравственную философію древнихъ». «Введеніе въ философію и метафизику, «Онтологія» и еще нѣкоторыя, напечатанныя послѣ смерти друзьями.

Голубинскій, Дмитр. Ѳеодоров. По окончаніи курса моск. дух. акад. преподавалъ въ ней физику и геометрію. Согласно уставу 1869 г. каѳедра была закрыта, но изъ уваженія къ заслугамъ Г. оставлена для него каѳедра естественно-научной апологетики. Весьма цѣнны работы Г. апологетическаго характера: «Христіанскія размышленія объ устройствѣ земли», «Изъ исторіи естественно-научн. апологетики въ Россіи» и мн. другихъ.

Голубинскій Евгеній Евстигнѣев., засл. ординар. профессоръ моск. дух. акад. и затѣмъ Академикъ Академіи Наукъ, фамилію получилъ въ честь философа земляка Ѳ. А. Голубинскаго. Его ученые труды, между прочими, слѣдующіе: «Константинъ и Меѳодій апостолы славянскіе», «Краткій очеркъ исторіи болгарск., сербск. и румынск. православн. церквей», «Исторія русской церкви». Состоялъ членомъ многихъ ученыхъ обществъ, много путешествовалъ. Скончался въ глубокой старости въ 1912 г.

Голубинская икона Божіей Матери находится въ Тверской губ., въ церкви гор. Торжка. Наименована она такъ потому, что у Христа въ рукахъ изображены голуби. Празднуется—12 іюня.

Голубицкая икона Божіей Матери по предположеніямъ одно и то же съ Голубинской и Коневской.

Голубцовъ, Александр. Петровичъ, экстра-ордин. профес. моск. дух. акад., род. въ 1862 г. Въ 1891 г.—магистръ богословія. Диссертація «О спорахъ между правосл. и протестантами въ 1644—5 г.; «Пренія о вѣрѣ, вызванныя дѣломъ королевича Вольдемара и царевны Ирины Михайловны». Изъ другихъ сочиненій Г. извѣстны: «Къ исторіи изображенія Св. Креста», «Изъ исторіи празднованія Новаго Года», «Объ обрядовой сторонѣ таинства елеосвященія», «Изъ исторіи древней русской иконописи» и др.

Голубь—свыше 50 разъ встрѣчается въ Евангеліи. У евреевъ онъ былъ символомъ быстроты (Пс. 547,7; Осія 11,11; Ис. 60,8), чистоты и невинности (Матѳ. 10,16), преданности влюбленнаго (Пѣснь 1,14; 4,1), а на картинахъ христіанскихъ художниковъ символомъ Св. Духа. Издавна Г. разводился въ Палестинѣ (Ис. 60,8).

Гомилетика—церковно-богословская наука, излагающая правила церковнаго краснорѣчія или проповѣдничества.

Гомиліарій—сборники проповѣдей (гомилій) изъ твореній отцовъ церкви, бывшіе образцами проповѣдей и читаемые въ церквахъ по праздникамъ. Появились Г. рано, главнымъ образомъ, въ галликанской и англиканской церквахъ.

Гоморра—евр. народъ противящійся—имя одного изъ четырехъ городовъ, истребленныхъ огнемъ за страшное беззаконіе ихъ жителей (Быт. XVIII).

Гоненія на христіанъ въ Римѣ и Римской имперіи. Гоненій всѣхъ считаютъ 10, распредѣленныхъ на 3 группы: 1-я груп.: при импер. Неронѣ (54-68 г.) и Домиціанѣ (81-96 г.) было 2 гоненія. 1) Неронъ поджегъ Римъ въ угоду своей жестокой маніи величія и вину взвелъ на христіанъ. Въ числѣ мучениковъ Нерона были ап. Петръ и Павелъ.—2) Домиціанъ хотѣлъ воспользоваться богатствами іудеевъ, обвинилъ ихъ въ христіанствѣ, въ «безбожіи», и отнялъ ихъ имущества. Въ это время пострадали своякъ Домиц., консуларій Флавій Климентъ и его жена и, по преданію, ап. Іоаннъ. 2-я груп.: 3) Импер. Траянъ (98-117 г.) одобрилъ знаменитое письмо Плинія младшаго, намѣстника Виѳиніи, просившаго подтвердить выработанную имъ систему гоненій на христіанъ, коихъ строго разграничивали теперь отъ простыхъ іудеевъ и преслѣдовали за ихъ притязаніе на міровую религію и непризнаніе величія и божественности

римскаго императора. Въ этотъ періодъ, продолжавшійся при импер. Адріанѣ (117—138 г.), Антонинѣ Піѣ (138—161 г.), пострадали еписк. Симеонъ Іерусалимскій (109 г.), еписк. антіохійскій Игнатій (115 г.), римскій еписк. Телесфоръ (135 г.). 4) мученики Іустинъ Философъ (166 г.), еписк. Поликарпъ Смирнскій (166 г.). Сынъ Марка Аврелія, Коммодъ, относился мягче къ христіанамъ, одному изъ которыхъ, рабу Прокулу, обязанъ жизнью. Все же и при немъ пострадали многіе. 3-я группа замѣчательна стремленіемъ совсѣмъ уничтожить гоненіями христіанъ. Сюда входятъ: импер. Максиминъ Ѳракіецъ (235—238 г.), Децій (249—251 г.), когда принялъ мученическую смерть знаменитый Оригенъ (254 г.), импер. Галла (251—253 г.), Валеріанъ (253—260 г.), Галліенъ (260—268 г.), Авреліанъ (268—284 г.), и самый жестокій импер. Діоклетіанъ (284—305 г.), начавшій Г. по требованію кесаря Галерія. При немъ запрещали христіанамъ богослуженія, сжигали книги Св. Писанія, разрушали церкви, изданы были эдикты, разрѣшавшіе приносить христіанъ въ жертву богамъ. Соправитель Діоклетіана, Максиміанъ, истребилъ цѣлый легіонъ христіанъ—«Ѳиваидскій легіонъ». Ослабившіяся Г. съ пораженіемъ Лициніа (313 г.), возникли при Іуліанѣ Отступникѣ (361—363 г.). Однако язычество терпѣло полное крушеніе, свѣтъ Христова ученія ярко подымался надъ міромъ. Это созналъ самъ императоръ, воскликнувшій во время похода на персовъ, когда получилъ смертельн. рану: «Ты побѣдилъ, Галилеянинъ». Изъ Г. новаго времени извѣстны массовыя избіенія христіанъ въ Персіи, Турціи, Японіи и въ Китаѣ (1900 г., когда погибло 30,000 христіанъ разныхъ исповѣданій).

Горгій, означ. быстрый, египтянинъ, муч. временъ Максиміана. Пам. 5 іюня.

Горгоній, муч., пам. 9 марта; 3 сентября муч., сподвижникъ Аѳима; 28 декабря никомидійск. муч.

Гордіанъ, муч. временъ Лициніа. Пам. 13 сентября.

Гордій, муч., пустынникъ убіенъ мечемъ. Пам. 3 января.

Гордость—ложное чувство собственного превосходства надъ другими, иначе надменность, высокомѣріе, кичливость, противополагается смиренію, кротости и таитъ въ себѣ элементы лжи, несправедливаго отношенія къ себѣ и къ окружающимъ,

пристрастія. Г. не должна имѣть мѣста въ нравственности человѣка, ибо ея воззрѣнія противорѣчатъ Творцу, создавшему всѣхъ людей равными и искупившему чрезъ Единороднаго Сына своего, Господа Іисуса Христа (Дан. 4,34; Лев. 26,19: Ис. 2,12; Іез. 30,18; 33,28; Іак. 4,6). Мы должны смиряться предъ нелицепріятнымъ Судьею нашего поведенія (Рим. 11,20), въ чемъ слово Божіе насъ и убѣждаетъ, предостерегая отъ порока Г. (Матѳ. 5,48), Іерем. 13,15). Въ общемъ Гордость всецѣло несовмѣстима съ христіанствомъ, освѣщающимъ внутренній міръ человѣка и понятна только въ этикѣ Платона или Аристотеля, въ этикѣ стоиковъ и въ философіи Ницше.

Горбановская икона Божіей Матери находится близъ гор. Полтавы, въ церкви села Горбаневки. Чудесно явилась въ XVIII вѣкѣ и съ тѣхъ поръ прославилась множествомъ чудесъ и исцѣленій. Написана на листѣ желѣза, роскошно украшена драгоцѣнностями. Празднованіе иконѣ совершается 30 іюня.

Горнее мѣсто—мѣсто за престоломъ въ алтарѣ, гдѣ ставится на возвышенности каѳедра епископа и по бокамъ сѣдалища пресвитеровъ. Это мѣсто возникло въ то время, когда былъ обычай, въ видѣ исключенія для нѣкоторыхъ мірянъ и священниковъ, сидѣть въ церкви. Міряне сидѣли съ восточной стороны лицомъ къ народу, а епископъ и пресвитеры въ центрѣ полукруга абсиды (Ап. Постановл. II кн. 57 гл.) и имѣли возвышенное положеніе на пять ступеней, какъ это изображено въ усыпальницѣ св. Ермы. До насъ дошли отъ дотурецкихъ временъ 3 еписк. каѳедры, наз. cathedrae gradatae изъ церквей св. Софіи, св. Георгія и св. Пантелеймона. Каѳедра имѣла форму кресла съ ручками и спинкой, таковы въ церкви св. Агнессы, на изображеніи древнихъ надгробныхъ камней, на сосудахъ, и соотвѣтственно сану были украшены различными по драгоцѣнности матеріями. На нѣкоторыхъ каѳед. были символическія изображенія, или картины иконографическаго содержанія.

Городецкій Ѳеодоровскій мужской, 2 класса, монастырь, общежительный. Находится въ Нижегородской губ., въ 18 в. отъ г. Балахны, при с. Городцѣ. Основанъ въ XIII в. Имѣетъ 3 храма каменныхъ въ самой обители и одинъ въ Нижнемъ-Новгородѣ.

Городецкая-Ѳеодоровская икона Божіей Матери, находящаяся въ Москвѣ, въ Кремлевскомъ дворцѣ. Представляетъ изъ себя копію съ чудотворной Ѳеодоровской Костромской иконы. Празднуется 14 марта.

Городищенская икона Божіей Матери находитси въ Волынской губ., заславскаго уѣзда, въ Городищенскомъ монастырѣ. Она же Шкаплерная.

Городковъ Алекс. Александр.—магистръ богословія, окончилъ казан. дух. академію въ 1884 г. Его диссертація «Догматическое богословіе по сочиненіямъ Филарета, митроп. московск.» является первымъ опытомъ послѣдовательнаго изложенія догматическаго ученія митрополита Филарета.

Горожанскій Яков. Иван.—магистръ богословія — род. въ 1858 г., оконч. кіевск. дух. академію въ 1882 г. и назначенъ преподавателемъ 2 орловск. дух. училища. Его диссертація: «Дамаскинъ Семеновъ-Рудневъ, еписк. нижегород.», ему же принадлежатъ труды—«Свв. Кириллъ и Меѳодій, просвѣтители славянъ», «Этимологія и Синтаксисъ русскаго языка для дух. училищъ».

Гороховецкій Знаменскій Красногривскій, въ г. Гороховцѣ, Владимірской г., мужской монастырь. Приписанъ онъ къ Флорищевой пустыни. Осн. въ 1670 г. Храмъ одинъ.

Горскій, Александръ Васильевичъ, (1812—1875) сынъ профессора, протоіерей, ректоръ московск. дух. академ. Въ 1860 г. рукоположенъ въ священный санъ и въ 1864 г. удостоенъ степени доктора богословія. Г. славился, какъ выдающійся человѣкъ. Онъ росъ одиноко, какъ въ монастырѣ, отличался повиновеніемъ и прилежаніемъ; въ 18 лѣтъ велъ дневникъ, мечталъ о монашеской жизни и жилъ «святѣе монаха» и изумлялъ даже профессоровъ эрудиціей. По порученію митр. Филардта написалъ свой безсмертный трудъ, работа 13 лѣтъ,—«Описаніе славянскихъ рукописей Москов. Синодальной Библіотеки», цѣнный особенно качествомъ матеріала. Своихъ замѣчательныхъ работъ изъ скромности не печаталъ, и онѣ составлены позже по рукописямъ, его курсъ: «Исторія евангельская и церкви апостольской» показываетъ въ Г. феноменальнаго ученаго.

Гортъ Фр. Дж. А. видный англійскій ученый, много трудился по изданію и научной критикѣ священнаго писанія Новаго Завѣта.

Горуцинская икона Божіей Матери, чудотворная, находится въ Минской губ.

Горчаковъ, Мих. Иван., заслуж. ординар. профессоръ спб. университ. по каѳедрѣ церковнаго права, протоіерей, род. въ 1838 г., окончилъ спб. духов. академію въ 1861 г. и занялъ мѣсто псаломщика при нашей церкви въ Штутгартѣ. Здѣсь онъ жадно принялся за изученіе богословскихъ и общественныхъ наукъ, слушалъ лекціи въ тюбингенскомъ, гейдельбергскомъ, страсбургскомъ университ. Возвратившись въ Россію, онъ поступилъ на юридичес. факультетъ спб. универ. вольнослушателемъ. Въ 1865 г. принялъ санъ, въ 1873 г. избранъ ординар. профессоромъ. Его диссертаціи: «О церковныхъ историкахъ VIII вѣковъ христіанства» (магис.), Монастырскій приказъ (доцен.), «О земельныхъ владѣніяхъ всерос. митроп., патріарх. и св. Сѵнода» (доктор. права), «О тайнѣ супружества» (док. богослов.). Много трудовъ его напечатано въ 1-мъ и 2-мъ томахъ «Сборника государственныхъ знаній» подъ редакціей Безобразова, изъ которыхъ замѣчательны «Избраніе папы и имперія» и др. Г. пользовался любовью студентовъ, † 1911 году.

Господства—названіе высшихъ Ангеловъ, властвующихъ надъ низшими и помогающихъ людямъ владѣть собой; по св. Діонисію Ареопагиту, они находятся въ 1 степени во 2 чинѣ (Колос. 1,16).

Господь—Слово Господь, господинъ соотвѣтствуетъ древне-индійскому джаспати—что значитъ владыка рода (джас.—род. над. слова джа—родъ, пати—владыка).

Госпожинки происходитъ отъ западн. «Госпожинка»—Богородица, по народному—постъ Успенія.

Гостепріимство появилось, когда жизнь людей изъ рамокъ семьи перешла въ болѣе широкій кругъ общества, государства и религіи. Оно можетъ принимать форму различ. дружеск. союзовъ. Передвигаясь по чужимъ мѣстамъ, человѣкъ, естественно, долженъ былъ прибѣгать къ гостепріимству. Въ послѣднемъ никому не отказывали, ибо оба имѣли въ этомъ выгоду: хозяинъ могъ оказаться въ положеніи гостя. Развиваясь, г. приняло общественный характеръ, сдѣлалось проявленіемъ добродѣтели, любви къ ближнему. Начиная съ древнихъ вѣковъ (Авраамъ Быт. 13, Лотъ—19) и до новаго времени г. широко процвѣтало. Лишь въ наше время, при наличности удобствъ для путешествующихъ, взглядъ на гостепр. мѣняется. Но истиннымъ хри-

стіанамъ необходимо помнить завѣты св. ап. Павла (Римл. 12,13), «ревновать о странопріимствѣ», угождая этимъ Господу нашему, который скажетъ на Страшномъ Судѣ: «Я былъ странникомъ и вы приняли Меня».

Готшалкъ—монахъ, начавшій въ IX в. споръ о предопредѣленіи, утверждая, что Богъ виновникъ зла и принуждаетъ обреченныхъ ко грѣху. Онъ ребенкомъ попалъ въ монастырь и тяготился этимъ. Въ 829 г. соборъ майнцск. снялъ съ него обѣтъ, но Раббанъ, его аббатъ, воспротивился и Г. возвратился въ орбейскій монастырь. Его опасное ученіе вызвало противодѣйствіе архіеписк. Майнцскаго. Г. осудилъ соборъ германскихъ епископовъ и въ 849 г. французскихъ въ Квіерсѣ, причемъ книги Готшалка сожгли, а его самого жестоко бичевали и посадили въ тюрьму. Онъ умеръ въ 868 г., отказавшись отъ Причащенія.

Грааль святая чаша, изъ которой якобы пилъ Спаситель передъ предательствомъ Его. По преданію, Іосифъ Аримаѳейскій, собиравшій въ нее Кровь Х., увезъ въ Англію. Іосифъ Аримаѳ., по заключеніи іудеями въ тюрьму, передалъ чашу одному недостойному рыцарю, и Св. Грааль пропала. Въ Генуѣ съ 1001 г. находится, привезенная крестоносцами, чаша, которую выдаютъ за истинную.

Градъ Божій—такъ наз. Іерусалимъ (Пс. 86,3), гр. іудовъ—Хевронъ (Лук. 1, 39), гр. фиников—Іерихонъ I. Нав. 20, 7 8), гр. Христовъ—Капернаумъ (Матѳ. 9, 1), гр. горній или «горняя» — около Іерусалима, родина Іоанна Предтечи. У православныхъ здѣсь храмъ Казан. Божіей Матери, монастырь и пріютъ, у католиковъ монастырь и храмъ.

Грамоты—бываютъ: 1) ставленныя, даются епископомъ священнослужителямъ, какъ доказательство ихъ права на совершеніе вѣрующимъ таинствъ и богослуженій, 2) увольнительныя или каноническія, правильныя; были еще 3) грамоты мирныя для мірянъ. Форма нынѣшнихъ ставл. грамотъ опредѣлена 23 янв. 1738 г., затѣмъ, по представленію митр. Филарета была въ 1864 г. исправлена. Изъ другихъ грамотъ имѣются благословенныя или благословительныя, даваемыя патріархомъ, митр. или епископомъ на начинаніе какого-нибудь дѣла, гр. епитрахильныя и орарныя, дававшіяся лишь вдовымъ, строгонравственнымъ священослужителямъ; гр. душевныя—завѣщанія; гр. льготныя, освобождавшія отъ повинностей; гр. наказныя, заключающія правила и наставленія; гр. тарханныя, отъ снова «тарханъ»—вольный, выдававшіяся до XVIII ст. ханомъ на право служенія и гр. настольныя—своего рода ставлен. грамоты, для высшихъ іерарховъ церкви.

Граціанъ—римскій императоръ, р. 359 г. въ Сирміи, ум. въ Ліонѣ въ 383 г. Царствованіе его имѣло весьма важныя послѣдствія для христіанской церкви. Въ началѣ его царствованія была полная религіозная свобода, но затѣмъ подъ вліяніемъ св. Амвросія миланскаго онъ въ 376 г. запретилъ еретикамъ собираться для религіозныхъ цѣлей, конфисковалъ собственность ихъ церквей и передалъ зданія православнымъ. Въ 377 г. онъ освободилъ всѣхъ служителей православной церкви отъ всѣхъ налоговъ и повинностей. Въ 382 г. у язычниковъ всѣ жреческія привилегіи были отняты и имущества ихъ капищъ конфискованы. Самъ Г. отказался принять должность главнаго жреца, что составляло принадлежность рим. императора. Въ царствованіе Г. въ 381 г. Состоялся Второй Вселенскій Соб. Своими мѣрами противъ ересей и язычества Г. пріобрѣлъ много враговъ, по проискамъ которыхъ и былъ убитъ при одномъ военномъ бунтѣ.

Гребневская чудотворная икона Божіей Матери находится въ гор. Москвѣ, въ церкви Успенія на Лубянкѣ съ 1380 г. Празднованіе—28 іюля.

Греческая—Андроникова икона Божіей Матери, перенесена въ Россію въ 1839 г. До того времени она была въ Греціи. Время написанія неизвѣстно, но упоминается о ней уже съ 1347 г. Сначала находилась въ С.-Петербургѣ, а затѣмъ перенесена въ Тверскую губ., близъ гор. Вышняго-Волочка, въ женскій Казанскій монастырь. Изображена Богоматерь одна, съ кровавой раной на шеѣ. Богато украшена драгоцѣнностями. Празднованіе—22 октября, 1 мая и 8 іюля.

Греческая церковь. Подъ этимъ названіемъ извѣстна церковь греческаго королевства, которая до 1821 г. входила въ составъ Константинопольскаго патріархата. Затѣмъ въ 1821 г., когда въ Греціи вспыхнуло возстаніе противъ турецкаго ига, духовенство порвало всякія сношенія съ патріархіей, занятое борьбой за національную свободу, хотя и не отвергало своей зависи-

мости отъ патріарха. Въ правленіе графа Каподистріи (1827 г.) хотя и была избрана епитропія изъ пяти епископовъ для упорядоченія церковнаго вопроса, но за смертью Каподистріи дѣятельность епитропіи была подорвана въ самомъ началѣ. Лишь въ 1833 г., когда престолъ Греціи занялъ Фридрихъ Оттонъ Баварскій, регентство, учрежденное за его несовершеннолѣтіемъ, для рѣшенія церковныхъ дѣлъ образовало комиссію изъ семи членовъ во главѣ съ министромъ. Комиссія составила проектъ, по которому Греческая церковь, считаясь подъ главенствомъ короля, становилась совершенно независимой отъ патріарха. Соборъ изъ 22-хъ епископовъ проектъ этотъ принялъ. Но какъ слѣдствіе того, что въ основу этого проекта были заложены протестантскія начала, и большую долю власти взяла себѣ свѣтская власть, то мѣстному священ. суноду сразу же стала ясна его полная зависимость отъ свѣтской власти и онъ начинаетъ возбуждать передъ правительствомъ ходатайство о пересмотрѣ нѣкоторыхъ параграфовъ канонизма въ духѣ соборнаго опредѣленія. Правительство отказало. Между тѣмъ и въ обществѣ накоплялось недовольство тѣмъ, что независимость церкви отъ Константиновскаго патріарха объявлена безъ согласія послѣдняго, и что верховная власть надъ церковью, вопреки канонамъ, предоставлялась свѣтской власти, т. е. королю. Съ переходомъ Греціи, послѣ революціи 1843 г., къ конституціонному правленію, вопросъ этотъ вновь былъ возбужденъ и началась переписка съ константинопольскимъ патріархомъ о признаніи Г. Ц. Соборъ, созванный патріархомъ 1850 г., постановилъ считать Г. Ц. независимой и высшимъ ея правительствомъ признавать постоянный сунодъ, состоящій изъ архіереевъ, при чемъ если церковныя дѣла будутъ требовать совмѣстнаго разсмотрѣнія къ лучшему устроенію православной церкви, то греческій свящ. сунодъ относился бы къ вселенскому патріарху. Послѣ признанія патріархомъ независимости греческой церкви, въ 1852 г. былъ изданъ законъ объ устройствѣ и управленіи церкви въ Греціи. Законъ этотъ дѣйствуетъ и нынѣ и отличается нѣкоторою двойственностью. Высшее управленіе возложено на «священный сунодъ церкви эллинской», состоящій изъ пяти членовъ во главѣ съ митрополитомъ аѳинскимъ. Но

фактически сунодъ, не говоря уже о дѣлахъ внѣшнихъ, даже и во внутреннихъ не имѣетъ полной самостоятельности, т. к. каждое его постановленіе должно быть подписано королевскимъ епитропомъ — безъ подписи котораго постановленіе считается недѣйствительнымъ. Такимъ образомъ распорядителемъ является не сунодъ, а министръ церковныхъ дѣлъ. Подчиненность церкви государству наблюдается почти во всѣхъ церковныхъ законахъ Греціи. Епископы утверждаются королемъ и должны приносить присягу на вѣрность конституціи; даже въ пастырской своей дѣятельности они ограничены со стороны свѣтской власти. Закономъ 1852 г. Греція была раздѣлена на 24 епархіи, изъ коихъ аѳинская возведена на степень митрополіи. Послѣ присоединенія къ Греціи острововъ Іонійскихъ, Ѳессаліи и части Эпира, число епархій увеличилось и въ 1900 г. королевство вновь было раздѣлено на епархіи, число коихъ установлено 32. Границы ихъ совпали съ дѣленіемъ гражданскихъ округовъ. Церковная реформа коснулась и монастырей. Правительство постановило закрыть всѣ пустые и имѣющіе не болѣе 6 монаховъ монастыри, имущество ихъ конфисковать въ народное казначейство, а монаховъ переселить въ другіе монастыри. Духовное просвѣщеніе въ странѣ оставляетъ желать многаго. Первая богословская школа открыта на о. Паросѣ при монастырѣ въ 1830 г.; въ 1837 г. при аѳинскомъ университетѣ открытъ богословскій факультетъ; въ 1843 г. открыта Ризарьевская духовн. семинарія въ Аѳинахъ. Кромѣ школъ, дѣлу религіозно-нравственнаго просвѣщенія посвятили себя различныя религіозныя общества или братства. Въ XIX вѣкѣ вскорѣ послѣ освобожденія страны, большую смуту въ умы православныхъ внесли католики и протестанты, вліявшіе черезъ открытыя ими школы и мѣстные еретики, фанатики и либералы, отрицательно относившіеся къ ученію православн. церкви. Бдительностью сунода вліянію ихъ своевременно было оказано противодѣйствіе. Современное положеніе греческой церкви, судя по отзывамъ греческихъ іерарховъ, настоятельно требуетъ реформы.

Греческій распѣвъ имѣетъ въ исторіи русскаго церковнаго пѣнія два вида: 1) древнѣйшій, извѣстный изъ безлинейныхъ рукописей — кондакарей, употреблявшихся

отъ конца XI до XIV в., и 2) позднѣйшій, извѣстный изъ линейныхъ нотныхъ книгъ, начиная съ половины XVII в., до настоящаго времени.—Мелодія древнѣйшаго греческаго распѣва до сихъ поръ не объяснена и не прочитана, потому что не сохранилось ни одной книги, излагающей это пѣніе не кондакарнымъ знаменемъ, а это кондакарное, съ XIV вѣка не слышимое на клиросахъ нашей церкви, не излагается въ нашихъ нотныхъ книгахъ и потому составляетъ достояніе только археологіи. Позднѣйшей видъ греческаго роспѣва, или согласія, явился въ русской церкви въ XVII вѣкѣ, благодаря юго-западнымъ пѣвцамъ и, главнымъ образомъ нѣкоему іеродіакону Мелетію, который былъ приглашенъ царемъ Алексѣемъ Михайловичемъ съ 1655 г. для обученія пѣвчихъ греческому пѣнію. Особенно полюбилъ это пѣніе патріархъ Никонъ; онъ ввелъ въ богослуженіе даже текстъ греческихъ пѣснопѣній. Характерными особенностями этого роспѣва служатъ: живость и свѣжесть радостнаго религіознаго чувства, задушевная теплота и художественность, съ внѣшней стороны—свобода мелодическаго движенія, легкость темпа, мягкость и плавность голосоведенія, а въ то же время и церковность.

Григора Никифоръ—одинъ изъ замѣчательнѣйшихъ византійскихъ церковно-общественныхъ дѣятелей эпохи Палеологовъ. Род. въ г. Ираклiи Понтійской въ 1295 г., здѣсь же и получилъ первоначальное образованіе. Дальнѣйшее же образованіе получилъ въ Константинополѣ, подъ руководствомъ просвѣщеннѣйшихъ мужей эпохи (патр. Іоаннъ Гликисъ, логоѳетъ Ѳеодоръ Метохитъ и др.). Благодаря своимъ выдающимся способностямъ Г. скоро обратилъ на себя вниманіе императора Андроника Старшаго и былъ имъ приближенъ ко двору. Съ лишеніемъ Андроника престола. Г., какъ его другъ, былъ удаленъ отъ двора и ему пришлось даже отказаться отъ званія народн. учителя. Онъ проводилъ уединенную жизнь, предавшись наукамъ (астрономіи и философіи). Вновь выдвинулся онъ, вступивъ въ діалектическій споръ съ извѣстнымъ еретикомъ, калабрійскимъ монахомъ Варлаамомъ. Былъ назначенъ представителемъ отъ греческой церкви, когда въ 1332 г. возникла попытка устроить соединеніе церквей западной и восточной. Соборъ, собравшійся послѣ этого, примкнулъ къ его мнѣнію. Все это создало ему много враговъ, по проискамъ которыхъ онъ вновь впалъ въ немилость и былъ удаленъ отъ двора. Умеръ онъ, какъ полагаютъ, въ 1359 г., точно же неизвѣстно. Сочиненія Г. настолько многочисленны, что полный обзоръ ихъ невозможенъ, онъ писалъ почти изъ всѣхъ областей знаній, хотя преимущество отдавалъ богословію, философіи, астрономіи, исторіи и грамматикѣ. Главный его трудъ—«Римская Исторія». — Событія отъ 1204 г. до 1359 г., написанныя въ 37 книгахъ. Изъ богословскихъ трудовъ Г. извѣстны тѣ, которыя имъ были направлены противъ Св. Григорія Паламы, какъ защитника ученія исихастовъ.

Григоревскій М. С.—магистръ богословія, род. въ 1872 г., кончилъ курсъ Кіевской духовной академіи. Въ разное время имъ напечатаны слѣдующіе труды; «Ложные пророки въ Ветхомъ Завѣтѣ и ихъ религіозно-политическія воззрѣнія въ борьбѣ съ истинными», «Воззрѣнія св. Іоанна Златоуста о бракѣ», «Ученіе св. отцовъ и учителей церкви I—IV в. о бракѣ», «Религіозный характеръ русскихъ государей XVIII в.», «Религіозный характеръ императора Александра I», — «Царь Миротворецъ Александръ III»,—«Ученіе св. Іоанна Златоуста о бракѣ».—Это послѣднее сочиненіе было представлено на степень магистра богословія.

Григоріево-Бизюковъ мужской монастырь, 2 класса, необщежительный. Находится въ Херсонской губ., въ 20 вер. отъ г. Берислава, при р. Днѣпрѣ. Основанъ въ 1783 г. Во владѣніи монастыря около 26,000 дес. земли. При монастырѣ много просвѣтительныхъ и благотворительныхъ учрежденій.

Григорій—имя нѣсколькихъ святыхъ; изъ нихъ: преп. Критскій скончался около 820 г. 8 января—преп. Печерскій ск. 1094 г.; 10 января—Нисскій (см.); 25 января—Богословъ; 12 марта—Двоесловъ или Великій; 20 апрѣля—патріархъ Антіохійскій; 8 августа—преп. Печерскій иконописецъ, ск. 1310 г. 30 сентября—св. просвѣтитель Великой Арменіи ск. 335 г.; преп. Пельшемскій ск. 1442 г. (основалъ обитель въ Вологодской губ., гдѣ и мощи); 5 ноября—архіепископъ александрійскій—пострадалъ при Львѣ Исаврянинѣ; 14 ноября—Гр. Палама, 17 ноября—Неокесарійскій; 20 ноября—Декаполитъ—борецъ за иконопочитаніе, пострадалъ около

820 года; 23 ноября—архіепископъ аграгантійскій, участ. 5 вселен. собора, ск. въ VI вѣкѣ. 19 декабря—епископъ Омиритскій, ск. около 552 г.

Григорію Неокесарійскому св. явленіе Богоматери. Икона именуется такъ потому что, послѣ молитвы передъ нею было знаменіе св. Григорію, молившемуся о преподаніи ему разумѣнія для ниспроверженія ереси III вѣка, искажавшей ученіе о св. Троицѣ. Богоматерью ниспосланъ былъ древній символъ вѣры.

Григорій Богословъ—великій отецъ и учитель церкви, родился около 329 г. въ Каппадокіи, близъ г. Назіанса. Отецъ Гр. Б. тоже Григорій принадлежалъ къ сектѣ «озаренныхъ тіистовъ» но затѣмъ подъ вліяніемъ жены, ревностной христіанки, онъ крестился 325 г. и вскорѣ послѣ того сдѣлался пресвитеромъ г. Назіанза, а впослѣдствіи епископомъ этого города. Г. Б. былъ первымъ его сыномъ, явившимся по молитвѣ послѣ долгихъ лѣтъ бездѣтной супружеской жизни. Мать его, Нонна, будучи сама убѣжденной христіанкой, постаралась и Г. Б. дать истинно-христіанское воспитаніе, чему много содѣйствовала высоконравственная обстановка окружающей ихъ жизни. Отецъ же Г. Б., не имѣя самъ большого богословскаго образованія, сыну постарался дать лучшее по тому времени, вполнѣ законченное образованіе. Сперва Назіанзъ, двѣ Кессаріи, Александрія и какъ завершеніе—Аѳины. Въ Аѳинахъ Г. Б. пробылъ около 10 лѣтъ и за это время основательно изучилъ литературу и философію классической древности, и вполнѣ овладѣлъ риторикой и діалектикой. Здѣсь же въ Аѳинахъ укрѣпилась и дружба Г. Б. съ Василіемъ Великимъ, начавшаяся еще въ Кессаріи и продолжавшаяся всю жизнь ихъ. Покинувъ Аѳины, Гр. возвратился въ родной Назіанзъ и здѣсь мечталъ объ уединеніи для созерцательной, посвященной одному Богу, жизни, ибо по воспитанію и по своимъ душевнымъ свойствамъ, такая жизнь прельщала его гораздо болѣе, чѣмъ активная дѣятельность.—«Мое лучшее богатство, говорилъ онъ,—Христосъ, Который возноситъ умъ мой горѣ».—Блестящія способности его не могли, конечно, быть скрытыми для окружающихъ и жители Назіанза предлагаютъ ему пресвитерство. Но Г. отказывается, боясь разстаться съ той жизнью, которая ему больше по душѣ, и тогда

отецъ его, противъ воли, посвящаетъ въ санъ пресвитера. Это событіе настолько смутило его душевный покой, что онъ бѣжалъ въ Понтъ, въ монастырь своего друга Василія, чтобы тамъ въ уединеніи найти душевное спокойствіе и равновѣсіе. Лишь настоятельныя просьбы отца вернули его къ мѣсту его служенія. Отъ Василія Великаго онъ получилъ посвященіе въ епископа г. Сасима. Вернувшись къ отцу, Гр. дѣятельно помогаетъ ему, а затѣмъ, когда отецъ умеръ (374 г.) управленіе церковью Назіанза всецѣло переходитъ къ нему. Вскорѣ послѣ смерти отца не стало и любимой матери. Г. Б., чувствуя себя освобожденнымъ по отношенію къ роднымъ, приглашаетъ епископовъ для избранія замѣстителя отца, самъ же, наконецъ, осуществляетъ свою давнишнюю мечту и всецѣло отдается созерцательной жизни. Однако удаленіе его было не продолжительно. Въ 379 году умеръ Вас. Вел. и православная церковь могла получить достойнаго преемника ему лишь въ лицѣ Г. Б. Въ это время христіанскій міръ раздѣлился на двѣ части—православную и аріанствующую. Къ первой принадлежали области: Египетъ, Палестина, Македонія, Ахаія, Дакія; въ нихъ важнѣйшее значеніе имѣла церковь Александрійская. Ко второй—Сирія, Ѳракія, Азія и Понтъ; центральное значеніе имѣла Антіохійская церковь, а за нею Константинопольская пріобрѣла весьма важное значеніе въ церковныхъ дѣлахъ. Г. Б., побуждаемый своими друзьями и почитателями, выбралъ для своего жительства именно Константинополь, гдѣ къ тому времени врагами православія были епископы Евсевій, Македоній, Евдоксій, Демофилъ. Прибывъ въ Константинополь, Г. весь отдался дѣлу возрожденію здѣсь православія. Энергія, краснорѣчіе, доброта и добродѣтельная жизнь создали ему многочисленныхъ сторонниковъ и настолько высоко подняли его авторитетъ, что даже такіе люди, какъ бл. Іеронимъ приходили къ нему оказать знаки любви и преданности. Съ цѣлью болѣе упрочить православіе, Г. Б. завязываетъ сношеніе съ Александрійской церковью. Но близкія связи съ александрійцами разстроились вскорѣ послѣ того, какъ одинъ изъ александрійцевъ, нѣкто Максимъ Циникъ, воспользовавшись довѣріемъ Г., задумалъ интригами овладѣть каѳедрой Г. Б. Въ этой интригѣ Максиму помогли

нѣкоторые епископы Египта и въ числѣ нихъ епископъ Петръ Александрійскій. Они тайно прибывъ въ Константинополь, ночью въ церкви Гр. Б. посвятили въ епископы Максима. Но несмотря на это народъ и импер. Ѳеодосій были на сторонѣ Григорія и онъ остался на каѳедрѣ и отдался дѣлу еще съ большей энергіей. Въ это время указомъ импер. Ѳеодосія православная вѣра должна была быть вѣрой всей имперіи. Аріанскій епископъ Демофилъ принужденъ былъ отречься отъ каѳедры, и она по просьбѣ Ѳеодосія и народа перешла къ Григорію. Въ то же время, чтобы указу придать болѣе силы, былъ созванъ соборъ, который получилъ названіе второго вселенскаго Константинопол. собора. Во время собора умеръ предсѣдатель его Мелетій, и предсѣдательство перешло къ Григорію. Мягкость и душевная доброта Г. послужила на пользу врагамъ его. Они внесли своими раздорами большую смуту въ дѣла собора и Г., не желая служить причиной раздора, отказался отъ занимаемой имъ архіепископской каѳедры. Онъ удалился въ 381 г. въ родной Назіанзъ и здѣсь до 383 г. управлялъ церковью. Время, въ которое жилъ Гр. Б., было отмѣчено не только появленіемъ различныхъ ересей, начиная съ аріанства, но также и нарожденіемъ новаго направленія богословской мысли, — представители коего вопросы вѣры хотѣли подчинить разуму, совершенно не придавая значенія вѣрѣ. Въ лицѣ Г. Б. церковь имѣла ревностного защитника вѣры, попираемой маловѣріемъ. Значеніе трудовъ Г. здѣсь громадно. Благодаря своимъ блестящимъ дарованіямъ, онъ мѣтко вскрываетъ всю несостоятельность этихъ ученій. Въ яркихъ краскахъ изображаетъ онъ противоположность между ограниченностью нашего ума и предметомъ его постиженія—неизслѣдимымъ Божествомъ. Указавъ на невозможность полнаго постиженія Бога, въ его существѣ, какъ стоящаго выше всякихъ опредѣленій и представленій, Г. даетъ рядъ цѣнныхъ указаній для познанія Бога постольку, поскольку дѣятельность его проявляется въ мірѣ. Т. о. разница между Г. Б. и его противниками въ дѣлахъ вѣры выражалась слѣдующимъ сравненіемъ:—по Г. Б. Богъ—тотъ непостижимый идеалъ, стремясь къ Которому разумъ человѣческій совершенствуется и очищается. Аріанствующіе,—1) полагая, что разумъ человѣческій способенъ постигнуть Божество, низводили Его на степень земного и 2) исказили ученіе о Лицахъ Св. Троицы, а потому Г. Б. даетъ, въ опроверженіе ихъ лжеученія законченное догматическое толкованіе о Лицахъ Св. Троицы. Въ этомъ изложеніи съ полнотой и ясностью дано православное ученіе о Лицахъ Св. Троицы и это самая крупная и важная сторона богословской дѣятельности Г. Б. Кромѣ того въ догматическомъ отношеніи особенно важными еще являются: 1) «Пять словъ о богословіи», за нихъ ему дано названіе Богослова, 2) О поставленіи епископовъ и о догматѣ Св. Троицы, 3) «О соблюденіи добраго порядка въ собесѣдованіи о Богѣ». Всего имъ написано 45 словъ, 243 письма и нѣсколько поэтическихъ произведеній. Какъ проповѣдникъ, Г. Б. производилъ на слушателей неотразимое, захватывающее впечатлѣніе. Силою своего слова онъ вернулъ Константинопольской православной церкви ея первенствующее мѣсто. Сдѣлавшись въ Константинополѣ главою церкви, онъ по отношенію къ иномыслящимъ проявилъ самую широкую терпимость, ему чувство мести было совершенно чуждо. За всю свою жизнь онъ никого не обидѣлъ, никому не причинилъ зла. Самоотверженный и преданный другъ Вас. Вел., ходатай за бѣдныхъ и угнетенныхъ—такимъ является онъ въ жизни. Въ заботахъ о церкви онъ всегда поступался своими личными желаніями. † 389 г. Пам. 25 Января.

Григорій Неокесарійскій, именуемый Ѳавматургомъ, т. е. чудотворцемъ, родился около 221 года въ Понтѣ. Жизнеописаніе его извѣстно отчасти изъ его собственныхъ произведеній, отчасти въ твореніяхъ Григорія Нисскаго, Василія Великаго и бл. Іеронима. По этимъ твореніямъ видно, что Гр. Н. былъ сынъ богатыхъ ревностныхъ язычниковъ. Настоящее имя его было Ѳеодоръ (богодарованный). До 14 лѣтъ, пока живъ былъ его отецъ, Гр. былъ также язычникомъ. Послѣ смерти его отца, мать его, желая видѣть въ немъ общественнаго дѣятеля, отдала въ общественную школу. Но здѣсь Гр. пробылъ недолго и уже самъ перешелъ въ Кесарію къ знаменитому философу Оригену. Подъ руководствомъ этого геніальнаго философа-богослова Гр. изучилъ логику, физику, геометрію, астрономію, и какъ вѣнецъ всего этого метафизику и богословіе; здѣсь же онъ познако-

мился и съ литературой языческой Греціи. Подъ вліяніемъ той высокой нравственности и того благочестія, которымъ было проникнуто ученіе Оригена, Гр. рано перестаетъ быть язычникомъ и въ немъ возгорѣлась любовь къ Христу. У Оригена Гр. пробылъ около 5 лѣтъ и трудно ему было разстаться съ любимымъ учителемъ, когда жители его родной Неокесаріи выбрали его епископомъ. Правда, вначалѣ его паства вся состояла изъ 17 человѣкъ, но, благодаря его энергичной миссіонерской дѣятельности, скоро почти всѣ граждане Кесаріи сдѣлались христіанами. Къ концу его жизни непринявшихъ христіанство было всего 17 человѣкъ. Вѣкъ, въ который пришлось жить Гр. Н., былъ особенно богатъ всевозможными гоненіями отъ языческихъ императоровъ, ересями и расколами и Гр. дважды пришлось покидать свою каѳедру. Благодаря твердой вѣрѣ, высокой нравственности и выдающимся миссіонерскимъ способностямъ ему удавалось не только удерживать колеблющихся, но и привлекать новыя толпы къ истинной Христовой вѣрѣ. Преданіе сохранило намъ, что онъ много творилъ чудесъ и этимъ знакомъ божественной силы онъ привлекалъ людей къ проповѣди Евангелія. Умеръ Гр. около 270 года.

Григорій Нисскій—братъ Василія Велик.; время рожденія точно неизвѣстно, извѣстно лишь, что онъ былъ много моложе Василія Вел. Образованіе Г. было не столь блестяще, какъ его брата Василія В. Начальныя знанія, пріобрѣтенныя имъ въ языческой Кесарійской школѣ, были впослѣдствіи дополнены уроками Василія Вел. и самостоятельными научными занятіями. Въ ранней молодости его увлекали мечты о свѣтской карьерѣ и онъ занялъ, къ большому огорченію родныхъ и друзей, мѣсто преподавателя риторики. Вскорѣ послѣ этого онъ вступилъ въ бракъ съ весьма благочестивой и религіозной Ѳеосевіей, и подъ вліяніемъ ея и другихъ родныхъ въ мысляхъ его произошелъ переворотъ. Свѣтская карьера уже потеряла для него обаятельность и онъ удаляется въ основанный Василіемъ Великимъ на бер. Ириса монастырь. Въ 372 г. Гр. былъ посвященъ въ епископы гор. Ниссы и правилъ паствою этого города съ перерывами до 381 года. Смерть брата, Васил. В., (379 г.) тяжело повліяла на него, но онъ чувствовалъ, что теперь онъ еще нужнѣе своей паствѣ, и когда эдиктомъ императора (381), онъ былъ назначенъ, вмѣстѣ съ митрополитомъ Елладіемъ и Отріемъ Митиленскимъ хранителемъ православія въ Понтѣ, то онъ съ новымъ рвеніемъ отдался дѣлу. Къ этому же времени относится и его присутствіе на второмъ вселенскомъ соборѣ, гдѣ онъ, благодаря своимъ научнымъ познаніямъ, былъ однимъ изъ вліятельнѣйшихъ дѣятелей собора. Годъ его смерти неизвѣстенъ, послѣднее извѣстіе о немъ упоминается именно о присутствіи на соборѣ 394 г. Отецъ и учитель церкви, Гр. Нисскій былъ выдающійся церковный дѣятель. Будучи плохимъ администраторомъ, онъ извѣстенъ, главнымъ образомъ, своею высокоплодотворною литературною дѣятельностью. Въ своихъ догматическихъ произведеніяхъ Гр., оставаясь на почвѣ церковнаго ученія, старался слить существующіе въ то время три главные элемента — это общественныя вѣрованія, ученіе Оригена и мистическую философію ученаго Филона. Кромѣ догматическихъ были еще произведенія экзегетическія, догматико-полемическія, нравственно—аскетическія, проповѣди, письма и др.

Григорій Просвѣтитель—св. просвѣтитель Арменіи христіанствомъ, родился во второй половинѣ III вѣка. Его отецъ, персидскій вельможа, по наущенію царя Артомира произвелъ покушеніе на жизнь армянскаго царя Хозроя, и спасаясь бѣгствомъ, утонулъ. Семьѣ его пришлось спасаться отъ мести умирающаго Хозроя. Григорій былъ тайно увезенъ въ Кесарію христіанской кормилицей, и здѣсь воспитанъ ею въ строго-религіозномъ направленіи. Достигнувъ совершеннолѣтія, Гр. рѣшилъ искупить вину своего отца и отправился на службу къ сыну царя Хозрея—Тиридату. Тиридатъ въ это время ревностно отдался служенію языческимъ богамъ. Гр., воспитанный религіозной христіанкой, не могъ, конечно, участвовать въ языческихъ жертвоприношеніяхъ, и когда Тиридатъ при этомъ еще узналъ, что онъ сынъ убійцы его отца, то, въ сильнѣйшемъ гнѣвѣ, приказалъ бросить въ цистерну, обитаемую ядовитыми змѣями и воздвигъ жестокое гоненіе на христіанъ. Но гнѣвъ Божій наказалъ нечестиваго царя—его вмѣстѣ съ вельможами постигло безуміе. Такъ прошло 13 лѣтъ. О Григоріи всѣ уже думали, что онъ давно мертвъ, когда вдругъ случайно открылось, что онъ живъ. Одна благочестивая хри-

стіанка тайно поддерживала его жизнь, принося ему пищу. Пораженный царь помиловалъ Гр. и когда послѣ этого былъ исцѣленъ имъ отъ безумія, то принялъ христіанство. Вмѣстѣ съ Гр. царь принялся ревностно разрушать языческія капища и жертвенники и воздвигать христіанскія храмы. Въ 317 или въ 318 гг. Григорій былъ въ Кесаріи епископомъ Леонтіемъ посвященъ въ санъ епископа. Возвратился въ Арменію онъ какъ разъ въ то время, когда царь съ общаго согласія всѣхъ начальниковъ и предводителей рѣшилъ обратить весь армянскій народъ въ христіанство. Гр. былъ признанъ какъ главный духовн. руководитель и учитель вѣры. Самъ царь съ семействомъ, приближенными и множествомъ народа въ назначенный день торжественно крестились въ р. Евфратѣ. Языческіе храмы были разрушены, жрецы послѣ упорнаго сопротивленія побѣждены и въ Тиронѣ была заложена первая церковь во имя св. Іоанна Крестителя. Св. Гр. все время проводилъ въ путешествіи. Крестилъ желавшихъ принять христіанство, строилъ церкви, основывалъ монастыри и при нихъ школы, чтобы приготовить для будущаго пастырей и проповѣдниковъ, въ чемъ теперь чувствовался громадный недостатокъ, ибо у армянъ не было еще письменности и совершать богослуженіе и читать Св. Писаніе возможно было только на греческомъ языкѣ; нужны были люди, которые, одновременно зная иностранные языки, могли бы живое слово излагать по-армянски. Первое время св. Григорій былъ почти одинъ, но съ теченіемъ времени своимъ высокимъ примѣромъ ему удалось воспитать строгихъ подвижниковъ. Вся Арменія въ короткое время сдѣлалась христіанскою. Свою каѳедру Г. основалъ въ Эчміадзинѣ и кромѣ того было основано еще нѣсколько епископскихъ каѳедръ въ важныхъ армянскихъ провинціяхъ. Около 334 г. св. Гр. сдалъ всѣ дѣла церковныя и каѳедру сыну своему еп. Аристакесу и удалился на гору Себухъ въ пещеру Мане, гдѣ въ полной безвѣстности умеръ.

Григорій II, патріархъ Константинопольскій, занималъ патріаршій престолъ съ 1283 по 1289 г. Замѣчательнѣйшій византійскій писатель и церковно-общественный дѣятель. Гр. (въ мірѣ Георгій) родился въ 1241 г. на островѣ Кипрѣ. Сынъ знатныхъ, но бѣдныхъ родителей, Гр. изучивъ, подъ руководствомъ Акрополита, науки, скоро занялъ выдающееся положеніе среди ученыхъ и по желанію имп. Андроника II занялъ патріаршую каѳедру. Время было тревожное, церковь полна смутъ и безпорядковъ. Самымъ сильнымъ противникомъ ему былъ Іоаннъ Веккъ. Своимъ сильнымъ краснорѣчіемъ ему удалось поколебать въ обществѣ авторитетъ Гр. какъ ученаго и какъ администратора. Не поддержанный императоромъ и друзьями въ трудную для него минуту, Гр. отказался отъ патріаршества и удалился на покой въ монастырь Пресв. Богородицы Одигитріи, гдѣ и скончался въ 1290 г. Всѣ сочиненія Гр. написаны со стороны какъ внутренней, такъ и внѣшней весьма тщательно. Ясность, возвышенность, благородство сочетались съ благозвучіемъ и музыкальностью, присущею греческому языку.

Григорій III, Мамма, прозваніемъ Мелиссинъ или Стратигопулъ, занималъ патріаршую каѳедру съ 1445—1450 г.г. Бывшій монахъ, онъ на ферраро-флорентійскомъ соборѣ явился горячимъ защитникомъ уніи Византіи съ Римомъ. Это расположило къ нему императора, который помогъ ему занять вакантный патріаршій престолъ. Очень образованный, отличавшійся тонкимъ умомъ, Гр. своей измѣной православію возстановилъ противъ себя и духовенство, и народъ. Онъ вынужденъ былъ покинуть патріаршій престолъ и въ 1452 г. переселился въ Римъ, гдѣ и умеръ въ 1459 г.

Григорій V, замѣчательный святитель греко-восточной церкви. Занималъ патріаршую каѳедру три раза съ 1797 по 1798 г. съ 1806—1808 и 1818—1821 г.г. Сынъ бѣдныхъ родителей Гр. (въ мірѣ Георгій) род. въ 1751 г. въ Пелопонесѣ. Образованіе получилъ въ Аѳинахъ, въ смирнской евангелической школѣ и въ богословской школѣ при монастырѣ св. Іоанна Богослова на о. Патмосѣ. По окончаніи образованія онъ послѣдовательно занималъ нѣсколько должностей и въ 1797 г. съ смирнской митрополіи былъ назначенъ константинопольскимъ патріархомъ. Весьма образованный, строго нравственный, онъ весьма заботился о просвѣщеніи народа и охранялъ его отъ турецкаго произвола. Въ 1821 г. онъ по приказанію султана Махмуда былъ повѣшенъ на воротахъ патріаршаго дома. Провисѣвъ три дня, тѣло его было продано

евреямъ на съѣденіе собакамъ. Греки выкупили его у евреевъ и перевезли въ Одессу, а въ 1871 г. въ Аѳины. Память Г. чтится съ особымъ благоговѣніемъ.

Григорій Великій или Двоесловъ, папа римскій, занималъ папскій престолъ съ 590 по 604 г. Родившись (около 540—550 г.г.) въ знаменитой патриціанской семьѣ, Гр. получилъ блестящее образованіе. По окончаніи образованія онъ вступилъ на гражданскую службу и вскорѣ былъ назначенъ городскимъ преторомъ. Но воспитанный своею матерью въ строго религіозномъ духѣ, онъ скоро почувствовалъ всю тщету своей мірской жизни. Послѣ смерти отца, онъ оставляетъ свою должность и все свое огромное богатство употребляетъ на учрежденіе 7 монастырей, самъ же удалился отъ міра и принялъ иноческій санъ. Выдающіяся способности, аскетическая жизнь и широкая образованность быстро выдвигаютъ его и здѣсь. Послѣ смерти папы Пелагія II его единогласно выбираютъ на папскій престолъ какъ разъ въ то время, когда римская церковь переживала внѣшнія и внутреннія неурядицы. Гр., какъ отличный администраторъ, быстро съумѣлъ возстановить здѣсь порядокъ и возвысить ее на подобающее мѣсто. Онъ завязалъ близкія сношенія съ королями его сосѣдей, варваровъ. Покровительствуемый ими, онъ отправляетъ проповѣдниковъ въ далекія, чужеземныя страны для проповѣди христіанства. Испанія, Англія, благодаря ему, могли узнать Христа. Важныя перемѣны внесъ Гр. и во внутреннее управленіе церковью. Думая воспользоваться монахами, какъ орудіемъ, которымъ бы папа могъ всегда пользоваться независимо отъ епископовъ, онъ далъ монастырямъ нѣкоторую независимость, въ то же время стараясь поднять нравственность монаховъ. Гр. же римская церковь обязана составленіемъ церковнаго пѣнія, удержаннаго ею и до нынѣ. Изъ литературно-богословскихъ трудовъ Гр. извѣстны «Толкованія на Іова или XXXV книгъ о нравственности». «Пастырское правило» — было переведено на нѣсколько языковъ и въ теченіе многихъ лѣтъ служило кодексомъ для духовенства; нѣсколько бесѣдъ изъ Евангелія и др. Ему же приписываютъ составленіе литургіи «Преждеосвященныхъ даровъ». Умеръ Гр. въ 604 г. Церковью онъ причисленъ къ лику святыхъ.

Григорій—имя 16 римскихъ папъ, изъ коихъ особенно извѣстенъ папа Григорій VII. Григорій VII Гильдебрандъ, занимавшій папскій престолъ съ 1073 по 1085 г., сынъ бѣдныхъ родителей, благодаря неутомимой энергіи и выдающемуся уму скоро сумѣлъ обратить на себя вниманіе. Только благодаря его уму и не передъ чѣмъ ни останавливающейся энергіи, римская церковь пріобрѣла себѣ полную независимость отъ свѣтской власти. Началомъ его борьбы со свѣтской римской знатью является 1058 г., когда знать послѣ смерти папы Стефана X избрала въ папы Бенедикта X, а кардиналы, руководимые Гр.—Николая II. Интригами и подкупами Гильдебранду удалось одержать побѣду, на папскомъ престолѣ водворился Николай II, гдѣ и пробылъ до смерти (1061 г.). Послѣ смерти Николая II вновь возгорѣлась борьба за папскій престолъ и побѣдителемъ вновь оказался Гильдебрандъ. Въ 1073 г. Г. былъ избранъ подъ именемъ Григорія VII на папскій престолъ. Со всей присущей ему энергіей Гр. отстаивалъ независимость папской власти отъ короля. До него папы назначались королемъ, даже болѣе низшее духовенство зависѣло въ своемъ утвержденіи отъ свѣтской власти. На этой почвѣ возгорѣлась борьба. Но въ рукахъ Г. было страшное средство—отлученіе отъ церкви. Труды Гр. не пропали даромъ, съ этого времени папская власть дѣлается не только не зависимой отъ короля, напротивъ, авторитетъ папы поднимается даже до рѣшенія чисто свѣтскихъ дѣлъ. Изъ внутреннихъ чисто церковныхъ мѣръ Гр. болѣе всего заслуживаетъ вниманія его ревностное стараніе о введеніи безбрачія духовенства, что онъ проводилъ подчасъ весьма крутыми мѣрами и нерѣдко при несочувственномъ отношеніи духовенства.

Григорій Турскій—иначе Георгій Флоренцій, род. въ 538 г. въ Арвернѣ, главн. городѣ Оверна. Происходя изъ знатнаго рода, онъ подъ руководствомъ своего дяди, епископа Галла получилъ прекрасное образованіе. Подъ вліяніемъ двукратнаго чуднаго избавленія отъ тяжелыхъ болѣзней, посвятилъ жизнь свою на служеніе христіанству. Избранный въ 573 г. въ епископы Тура своимъ благоразуміемъ и энергіей онъ много принесъ пользы своей паствѣ. Извѣстны его сочиненія о чудесахъ и «исторія франковъ». Умеръ въ 593 или въ 594 году.

Григорій Утрехтскій, род. около 707 г., извѣстенъ своими миссіонерскими трудами. Послѣ смерти Бонифація по порученію папы Стефана III и короля Пипина проповѣдывалъ среди фридзовъ. Умеръ Гр. въ 775 или въ 776 г.г., оставивъ повсюду о себѣ память какъ о человѣкѣ истиннаго христіанскаго благочестія и сердечной доброты.

Григорій Акиндинъ — род. въ XIV в. въ Мизіи. Извѣстенъ среди византійскихъ монаховъ своими обширными знаніями въ богословіи и философіи. Первая половина его дѣятельности направлена была на защиту и распространеніе ереси Варлаама кавадрійскаго. Впослѣдствіи же онъ разошелся съ Варлаамомъ и вторую половину жизни посвятилъ дѣятельности уже противъ ученія Варлаама и Григорія Паламы. Изъ сочиненій его извѣстны шесть книгъ, направленныхъ противъ Варлаама, шесть противъ Паламы и др.

Григорій Синаитъ—род. во второй половинѣ XIII в. въ Малой Азіи отъ богатыхъ родителей. Это былъ замѣчательнѣйшій подвижникъ и писатель Византіи. Пробывъ около 3-хъ лѣтъ въ монастырѣ на горѣ Синаѣ (откуда Синаитъ) затѣмъ на Аѳонѣ, онъ около 1305 г. основалъ самъ монастырь въ пустынѣ Пароріи около гор. Созополя. Здѣсь онъ и умеръ въ сороковыхъ годахъ XIV в.

Григорій Цамблакъ, родомъ болгаринъ изъ г. Тернова, былъ митрополитомъ кіевскимъ и литовскимъ, умеръ въ 1413 г. При немъ произошло первое раздѣленіе церкви русской. До XIV в. литовскія епархіи находились подъ управленіемъ московскаго митрополита: и Витовтъ, желая уничтожить постоянное тяготѣніе православнаго литовскаго населенія къ единовѣрной Москвѣ, рѣшилъ имѣть у себя митрополита, который бы совершенно не зависѣлъ отъ Московскаго и т. о. совершенно раздѣлить русскую церковь. Фотій угадалъ эти планы Витовта и ему удалось отправить пословъ въ Константинополь ранѣе пословъ Витовта. Послы Фотія сумѣли такъ представить дѣло, что патріархъ не только не принялъ назначеніе Гр. на митрополичью литовскую каѳедру, но даже предалъ Гр. отлученію. Однако же несмотря на это, соборомъ литовскихъ епископовъ, по желанію Витовта, Гр. былъ избранъ и посвященъ въ митрополита литовскаго и кіевскаго въ 1415 г. Патріархъ и Фотій вновь предали его отлученію и проклятію, но Гр. все же остался митрополитомъ и пробылъ на каѳедрѣ до самой смерти. Въ 1414 г. на констанскомъ соборѣ Гр. рѣшительно высказался противъ уніи съ западной церковью. Послѣ смерти Гр. литовскія епархіи опять соединились съ русскими подъ властью Фотія, такъ кончилось первое раздѣленіе русской церкви.

Григорій (Георгій Петровичъ Постниковъ) митрополитъ, родился въ 1784 г. Образованіе получилъ въ петербург. дух. академіи. Былъ епископомъ въ Ревелѣ, архіепископомъ въ Рязани, въ Твери и въ Казани, въ 1856 г. возведенъ въ митрополита С.-Петербургскаго, гдѣ и умеръ въ 1860 г. Человѣкъ широкообразованный, прямой, характера строго аскетическаго, онъ всю свою жизнь посвятилъ на пользу церкви. При его содѣйствіи богослужебныя книги были переведены на языки татарскій и финскій. Въ своихъ проповѣдяхъ и сочиненіяхъ онъ старался доказать истинность православной церкви, оставивъ послѣ смерти капиталъ на преміи за работы на эту тему.

Григорій (Николай Васильевичъ Митькевичъ) архіепископъ, родился въ 1807 г., образованіе получилъ въ кіевской духовной академіи, съ 1851 г. епископъ калужскій, гдѣ и умеръ въ 1881 г., произведенный въ 1869 г. въ архіепископы. Выдающійся администраторъ, съ большими научными знаніями, онъ отличался рѣдкимъ трудолюбіемъ, простотой и строгостью жизни.

Григорій (Николай Ивановичъ Борисоглѣбскій) архимандритъ, образованіе получилъ въ московской дух. академіи, на 4 курсѣ постриженъ въ монашество. Былъ оставленъ въ академіи и занялъ каѳедру нравственнаго богословія, а потомъ назначенъ инспекторомъ академіи и въ 1893 г. произведенъ въ архимандриты, и по болѣзни, требовавшей жизни на югѣ, былъ переведенъ въ настоятели Константинопольской посольской церкви, но обострившаяся болѣзнь въ томъ же 1893 г. унесла его въ могилу. Его широкая образованность, чистая непорочная душа, сердечность, простота, прекрасныя проповѣдническія способности заслужили ему всеобщую любовь при жизни и горячую память по смерти.

Григорій, еп. Орловскій и Сѣвскій, урож. Харьк. губ., въ мірѣ Вахнинъ, род. 4 апр. 1865 г., оконч. курсъ моск. дух. акад., про-

ходилъ разныя должности по духовно-учебному вѣдомству, въ маѣ 1907 г. хиротонисанъ во епископа Бакинскаго, въ декабрѣ 1910 г. перемѣщенъ на Орловскую каѳедру.

Григоровичъ, Іоаннъ Іоанновичъ, протоіерей род. въ 1792 г., высшее образованіе получилъ въ Петербургской духовной академіи. По окончаніи образованія былъ протоіереемъ въ Гомелѣ и Витебскѣ, затѣмъ былъ назначенъ протоіереемъ финляндскаго полка и въ 1838. г. членомъ учрежденной въ 1836 г. при министерствѣ народнаго просвѣщенія археографической комиссіи и переведенъ къ церкви аничковскиго дворца, въ 1839 г. назначенъ «главнымъ редакторомъ государственныхъ юридическихъ актовъ». Подъ его редакторствомъ вышли нѣсколько трудовъ Археографической Комиссіи. Умеръ Гр-чъ въ 1852 году.

Григоровскій, Сергѣй Петровичъ, Управляющій Канцеляріею Св. Сѵнода. С. П. Григоровскій, сынъ священника Орловской губерніи, родился 7 октября 1860 г. Рано лишившись отца, С. П. сначала былъ опредѣленъ для обученія въ Ливенское мужское духовное училище, но вскорѣ родными былъ переведенъ въ гимназію. По окончаніи гимназіи онъ поступилъ въ Московскій Университетъ на юридическій факультетъ, который и окончилъ со степенью кандидата правъ. 27 октября 1886 г. поступилъ на службу въ Канцелярію Святѣйшаго Сѵнода и 24 іюня 1887 г. уже назначенъ младшимъ секретаремъ Сѵнода. Въ январѣ 1892 г. С. П. назначается старшимъ секретаремъ, а черезъ годъ, въ февралѣ 1893 г., онъ получаетъ должность Оберъ-Секретаря Св. Сѵнода. Въ маѣ 1900 г. онъ назначается Помощникомъ Управляющаго Сѵнодальною Канцеляріею, а въ сентябрѣ 1903 г.—Управляющимъ Канцеляріею Св. Сѵнода. Несмотря на свои многосложныя обязанности и чрезмѣрное количество дѣлъ, поглощающихъ почти все время не только на службѣ, но и дома, С. П. находитъ время для учено-литерат. занятій. Его перу принадлежитъ, между прочимъ, трудъ: «О бракѣ и разводѣ»—сборникъ церковно-гражданскихъ узаконеній о бракѣ, разводѣ, узаконеніи, усыновленіи, внѣбрачныхъ дѣтяхъ и метрическихъ свидѣтельствахъ, вышедшій 12-мъ изданіемъ и заключающій въ себѣ все, что даютъ законы, каноны и церковная практика по означеннымъ вопросамъ. Изъ другихъ трудовъ С. П. Григоровскаго

обращаютъ особое вниманіе: изданный имъ томъ полнаго собранія постановленій и распоряженій по вѣдомству православнаго исповѣданія (1762—1772 г.г.), за каковой трудъ авторъ удостоенъ Высочайшей благодарности, и изслѣдованіе: «О бракѣ и разводѣ». Авторитетность и значеніе, какое имѣетъ С. П. въ дѣлахъ управленія, послужили основаніемъ къ назначенію его членомъ Училищаго Совѣта и Учебнаго Комитета при Св. Сѵнодѣ, а также непремѣннымъ членомъ Медицинскаго Совѣта при Министерствѣ Внутреннихъ Дѣлъ и членомъ разнаго рода междувѣдомственныхъ Комиссій и Совѣщаній, а его широкая извѣстность въ религіозно-церковныхъ кругахъ по всѣмъ епархіямъ выразилась въ избраніи его различными Братствами и Обществами въ число своихъ членовъ, какъ, напр., Обществомъ возстановленія православія на Кавказѣ, Ставропольскимъ церковно-археологическимъ обществомъ, Братствомъ въ пользу учениковъ Пинскаго духовнаго училища, Братствами—Варшавскимъ, Виленскимъ, Холмскимъ, Владивостокскимъ и др. Наконецъ, С. П. Григоровскій, въ мартѣ 1911 года, назначенъ «Ктиторомъ» церкви при Св. Сѵнодѣ.

Гробъ—пещера, въ коей погребали умершихъ, въ аллегорическомъ смыслѣ—бѣда, страданіе, слово и дѣло нечистое; гробомъ называется также могила, что можно только объяснить заимствованіемъ отъ іудеевъ и др. христіанъ, погребавшихъ умершихъ въ пещерахъ, которыя были въ одно время и могилою; гробы похотѣнія — мѣсто въ пустынѣ Фаралъ, гдѣ евреи во время странствованія были наказаны за жадность и недовольство. Гробъ для погребенія не долженъ быть долбленный изъ дуба, сосны, ели и др. деревьевъ, толщиною до 12 верш. въ отрубѣ, но досчатый. При погребеніи духовенство должно идти предъ гробомъ.

Гробъ Господень—пещера въ саду Геѳсиманскомъ, послужившая мѣстомъ погребенія и мѣстомъ Воскресенія Христова,—величайшая христіанская святыня, на поклоненіе которой искони стекаются массы богомольцевъ со всѣхъ концовъ христіанскаго міра.

Гродненскій Борисоглѣбскій мужской монастырь 2 класса, необщежительный, въ г. Гроднѣ. Основанъ въ XV в. Храмовъ четыре; одинъ изъ нихъ древній полуразрушенный, богослуженіе въ немъ не произ-

водится. Управляетъ обителью Гродненскій епархіальный епископъ.

Гродненская епархія. До 1900 года Гродненская епархія входила въ составъ литовской епархіи. Въ открытіи самостоятельной епархіи давно чувствовалась необходимость, такъ какъ Гродненская губернія и по пространству и по населенію и по числу церквей и монастырей могла быть вполнѣ достаточна для самостоятельной епархіи, различаясь къ тому же по составу населенія отъ остальныхъ губерній виленской епархіи (865,000 православн. на 1.600.000 всего нас.). Первый епископъ этой епархіи, преосвященый Іоакимъ (нынѣ еп. Нижегородскій, Іоаннъ Іоанновичъ Левитскій) назначенъ епископомъ гродненскимъ въ 1900 году. Изъ наиболѣе извѣстныхъ древностей въ епархіи—это: 1) Коложская церковь въ Гроднѣ, основаніе которой относятъ къ XII вѣку; 2) Малможейковская и Сынковичская ц., основанныя въ XV в. Изъ святынь—Жировицкая икона Божіей Матери и Коложская икона Божіей Матери и мощи преподобномученика Аѳанасія. Пространство, занимаемое епархіей равняется 34.000 кв. вер. Православнаго населенія въ 1909 г. было 952.254 душъ, родившихся 43.174 умершихъ 26205, браковъ совершено 7.946. Церквей въ епархіи 612, изъ нихъ соборныхъ 7, монастырскихъ 6, приходскихъ 349, при казенныхъ заведеніяхъ 5, домовыхъ 2, кладбищенскихъ 132, приписныхъ 112, часовенъ 42. Монастырей 4, изъ нихъ 3 мужскихъ и 1 женскій. Духовенства бѣлаго: протоіереевъ 32, священниковъ 364, діаконовъ 22, псаломщиковъ 370. Монашествующихъ: въ мужскихъ монастыряхъ 72, послушниковъ 122; въ женскомъ — 12 (по штату 16) послушницъ 138 Приходскихъ попечительствъ 334. Братства имѣются при всѣхъ церквахъ. Библіотекъ при церквахъ 183, при благочинническихъ округахъ 26. Церковныхъ школъ въ епархіи 866, изъ нихъ — 7 второклассныхъ учительскихъ, 13 двухклассныхъ, 520 одноклассныхъ и 323 грамоты. Учащихся въ нихъ до 34.000, изъ нихъ около 5.000 римскокатоликовъ. Имѣется 1 богадѣльня на 7 лицъ. Имѣется епархіальный катихизаторъ для евреевъ. Епархіальное управленіе:—имѣется духовная консисторія, 27 благочинныхъ, и надъ монастырями 2. Имѣется Епархіальное попечительство о бѣдныхъ дух. званія. Въ епархіи пока всего одно дух. училище

жировицкое. Просвѣтительныя, благотворительныя и взаимно вспомогательныя епархіальныя учрежденія: 1) Гродненское софійское братство; 2) Слонимское преображенское братство; основано въ 1560 году; во время уніи прекращено и возстановлено въ 1866 году; 3) Брестское святониколаевское братство, основ. въ 1591 г. и возстановлено въ 1867 г.

Грузинскій экзархатъ. Историческій очеркъ. Грузинскій экзархатъ образовался изъ областей Кавказа, по мѣрѣ присоединенія ихъ къ Россіи. Существующее нынѣ устройство онъ получилъ въ 1818 году, предварительно переживъ нѣсколько стадій. Вся Грузія объединена въ настоящее время въ одной епархіи, именуемой «карталинскою и кахетинскою»; въ Имеретіи, Мингреліи и Гуріи свои епархіи, подчиненныя экзарху. Вмѣстѣ съ тѣмъ стали вводиться и русскіе церковные порядки. Въ 1885 г. къ этому образованы еще владикавказская, гурійско-мингрельская и сухумская епархіи и алавердское викаріатство. Первымъ экзархомъ былъ архіепископъ ахтальскій 1) Варлаамъ (князь Эристовъ) съ 1811 по 1817 годъ; 2) Ѳеофилактъ (Ѳедоръ Гавриловичъ Русановъ) съ 1817 по 1820 г.; 3) Іона (Иванъ Васильевскій) съ 1821 по 1832 г.; 4) Моисей (Матвѣй Михаиловичъ Богдановъ—Платоновъ, или Антиповъ) съ 1832 по 1834 г. 5) Евгеній (Александръ Филипповичъ Бажановъ) съ 1834 по 1844 г.; 6) Исидоръ (Яковъ Никольскій) съ 1844—1858 г.; 7) Евсевій (Алексѣй Алексѣевичъ Ильинскій) съ 1858—1877 г.; 8) Іоанникій (Иванъ Максимовичъ Рудневъ) съ 1877 по 1882 г.; 9) Павелъ (Петръ Ивановичъ Лебедевъ) съ 1882 по 1887 г.; 10) Палладій (Раевъ) съ 1887 по 1892 г.; 11) Владиміръ (Богоявленскій) съ 1892 по 1898 г.; 12) Флавіанъ (Николай Городецкій) съ 1898 по 1901 г.; 13) Алексій (Алексѣй Алексѣевичъ Опоцкій) съ 1901 г.; 14) Никонъ (Софійскій) и 15) Иннокентій (въ мірѣ Іоаннъ Бѣляевъ), съ 1909 г. Среди святынь экзархата наиболѣе извѣстны Крестъ Св. Нины IV в., находится въ Сіонскомъ соборѣ, Мцхетскій соборъ построенъ въ V в., Сіонскій соборъ въ Тифлисѣ относится также къ V в., Алавердскій соборъ построенъ въ VI в., Метехскій въ V в. Грузинскій экзархатъ заключаетъ въ себѣ 6 губерній: тифлисскую, бакинскую, эриванскую, елизаветпольскую, кутаисскую и чер-

номорскую, 1 область карскую и 1 округъ закатальскій и дѣлится на 4 епархіи: грузинскую (карталинскую и кахетинскую), имеритинскую, гурійско-мингрельскую и сухумскую. Грузинскій экзарх. имѣетъ православнаго населенія (въ 1909 г.) 1.726.040 душъ. Приходовъ въ экзархатѣ 1.527, Церквей 2486,—соборныхъ 28, приходскихъ 1559, приписныхъ 79, домовыхъ и при учебн. заведеніяхъ 62, кладбищенскихъ 15, часовенъ и молитв. домовъ 36; монастырей 41, изъ нихъ мужскихъ 31 и женскихъ 10; архіерейскихъ домовъ 4; женская община 1. Духовенства:—протоіереевъ 68, священниковъ 1695, діаконовъ 172, псаломщиковъ 1684. Монашествующихъ:—монаховъ 640, послушниковъ 505, монахинь 85, послушницъ 508. Въ грузинской епархіи главный элементъ населенія составляютъ грузины, но кромѣ нихъ, еще: иншлонцы, пшаво-хевсуры, тушины, осетины, русскіе, греки, айсоры, эстонцы; въ имеритинской—грузины и русскіе, въ сухумской—русскіе, абхазцы, самурзаканцы и греки. Для борьбы съ сектантствомъ имѣются два миссіонера. Во главѣ управленія экзархата стоитъ экзархъ Грузіи и грузино-имеретинская Св. Правительствующаго Сѵнода Контора. Во главѣ епархій—епархіальные архіереи. Вмѣсто консисторій существуютъ канцеляріи—экзаршая и три епархіальныхъ. Благочинническихъ округовъ: въ грузинской епархіи—40, имеретинской 25, гурійско-мингрельской 28 и сухумской 8. Число приходовъ въ округѣ отъ 5 до 25. Благочинныхъ надъ монастырями въ 1909 г. было 2. Въ каждой епархіи имѣется епархіальное попечительство о бѣдныхъ духов. званія. Духовно-учебныя заведенія: 1) Тифлисская дух. семинарія, откр. въ 1817 г., въ 1902 г. число учащихся было 177; 2) Кутаисская дух. семинарія откр. въ 1894 г. число уч. въ 1902 г. было 206. Кромѣ духов. семинаріи имѣется шесть мужскихъ (горійское, кутаисское, мингрельское, озургетское, телавское и тифлисское) и два женскихъ (тифлисско-іоанникіевское и имеретинско-гавріиловское) епарх. училища. Просвѣтительныя, благотворительныя и взаимовспомогательныя учрежденія въ экзархатѣ: 1) Общество возстановленія православнаго христіанства на Кавказѣ, учрежд. въ 1860 г. и 2) Церковный музей при сіонскомъ соборѣ въ Тифлисѣ, учрежд. въ 1888 году. Съ 1864 года при экзархатѣ издается ежемѣсячный журналъ «Грузинскій Дух. Вѣстн.».

Грузинская йкона Божіей Матери съ 1629 г. находится въ Архангельской губ., близъ гор. Холмогоръ. Первоначально она находилась въ Грузіи. Чудотворная, ниспославшая многимъ исцѣленія отъ недуговъ. Празднованіе 22 августа.

Грузія—страна, расположенная нъ южной части Кавказа, ограниченная съ востока и запада морями Каспійскимъ и Чернымъ, съ сѣвера Кавказскимъ хребтомъ, съ юга рѣкой Араксомъ. О жизни Гр. въ древности есть нѣкоторыя, отрывочныя свѣдѣнія у Геродота, Ксенофонта, Плутарха и др., Гр. называется ими Иверіей но всѣ свѣдѣнія у нихъ ограничиваются чисто внѣшними признаками. Болѣе точныя свѣдѣнія имѣются о жизни Гр. въ послѣдніе вѣка до Р. Х. Изъ нихъ видно, что въ послѣдніе вѣка республиканскаго Рима, Гр., имѣя собственныхъ царей, входила въ сферу вліянія республики. Въ слѣдующіе вѣка, Гр. стремится освободиться отъ верховной власти Рима, и въ то же время успѣшно борется противъ сосѣдей-армянъ, персовъ, парфянъ. Особенный подъемъ она испытала съ принятіемъ христіанства. По мнѣнію нѣкоторыхъ историковъ, христіанство было впервые здѣсь насаждено св. ап. Андреемъ. Подтвержденіе этого есть въ изслѣдованіи у инока Ефрема Младшаго, жившаго въ XI в., но болѣе точныхъ свѣдѣній объ этомъ найти нельзя у другихъ древнихъ историковъ - писателей до конца XV вѣка. Болѣе подробныя свѣдѣнія о принятіи Гр. христіанства относятся къ IV вѣку. По этимъ свѣдѣніямъ насажденіемъ христіанства Г. обязана св. Нинѣ, родомъ сирійянкѣ изъ Коппадокіи. Грузинскій царь Митіасъ съ семействомъ и частью грузинъ (около 337) принялъ проповѣдь св. Нины,ославъ въ то же время къ имп. византійскому Константину просьбу о присылкѣ духовенства для крещенія народа. Съ этого момента возникла грузинская церковь, подчиненная архіепископу антіохійскому. Въ V в. царь Г. Вахтангъ I-й, выдающійся дѣятель, объединилъ Гр. въ политическомъ отношеніи и съ согласія Византіи провозгласилъ грузинскую церковь независимой отъ антіохійской. Въ настоящее время подъ именемъ Гр. въ тѣсномъ смыслѣ понимается Тифлисская губ. Страна населена народами грузинскаго племени (иначе картвельскаго), въ составъ коего входятъ: собственно грузины, иншлонцы, грузины-горцы, имеретин-

цы, гурійцы, аджарцы и др. Это одинъ народъ, говорящій на основномъ грузинскомъ языкѣ, раздѣляющемся лишь на особыя партіи. Въ составъ грузинскаго языка вошло немало словъ персидскихъ, арабскихъ и греческихъ, что свидѣтельствуетъ о культурныхъ сношеніяхъ съ центрами просвѣщенія того времени. Гр. завязываетъ сношенія съ Россіей, не прекращающіяся до самаго присоединенія ея къ послѣдней. Отовсюду тѣснимая, Г. стремилась заключить союзъ съ Россіей противъ мусульманъ. Царь Вахтангъ VI завоеватель лично прибылъ для этого въ Россію къ Петру В. Но смерть Петра помѣшала осуществленію сего плана, который лишь въ концѣ XVIII вѣка удалось осуществить доблестному потомку Вахтанга Ираклію II. Этотъ выдающійся царь понялъ что Гр. одна не можетъ противостоять окружающему ея мусульманству. Въ 1783 г. онъ заключилъ союзъ съ Россіей, отдавая Г. подъ покровительство ея. Грузинская церковь была подчинена св. Сѵноду. Персы, раздраженные этимъ союзомъ, обрушились на несчастную Гр. и она вновь пережила всѣ ужасы отъ дикихъ и необузданныхъ варваровъ. Скончался Ираклій и сынъ его Георгій III (1798—1800 г.г.) съ ужасами внѣшней войны пережилъ еще внутреннія распри. Г. поняла, что безъ Россіи ее ждетъ полная гибель. Въ 1801 г., по желанію самаго народа, Г. приняла подданство Россіи и тѣмъ была спасена.

Грѣхъ—Ап. Іоаннъ говоритъ: «всякъ творяй грѣхъ и беззаконіе творитъ: и грѣхъ есть беззаконіе». Ап. Павелъ считаетъ грѣхъ Адама «непослушаніемъ волѣ Божіей», «преступленіемъ» противъ нравственнаго закона Божія, откровеннаго или естественнаго. Нарушить законъ, Божью заповѣдь можно двоякимъ образомъ: либо совершать прямо противоположное тому, что сказано въ законѣ или не исполнять требуемыхъ положительныхъ дѣйствій въ законѣ. Въ Св. Писаніи ясно сказано: «уклонися отъ зла и сотвори благо». Первый человѣкъ былъ созданъ Богомъ совершеннымъ по всей своей природѣ, въ немъ не было и тѣни грѣха, ему была дарована способность къ безпрепятственному, постоянному и нескончаемому совершенствованію; для упражненія-же нравственной свободы и рѣшительнаго утвержденія ея въ добрѣ Богъ далъ первому человѣку опредѣленную и положительную заповѣдь, которой подчинены и духовная и чувственная природа человѣка. Для этой цѣли Господь запретилъ вкушеніе отъ плодовъ одного только «древа познанія добра и зла», оградивъ нарушеніе заповѣди угрозой смертью за преступленіе ея. Смерть же разумѣлась и духовная, т. е. отчужденіе отъ жизни Божіей, и физическая—разрушеніе тѣла. Главная и внутренняя причина происхожденія грѣха заключалась въ самихъ прародителяхъ, въ ихъ свободѣ; они нарушили заповѣдь не въ силу необходимости, не изъ-за притѣсненій и угнетеній, а по рѣшенію собственной свободы; они обладали всѣми средствами, чтобы противостать всѣмъ ухищреніямъ и обольщеніямъ злаго духа. Въ свободѣ, по ученію Писанія, послѣдняя причина и всѣхъ грѣховъ, совершаемыхъ человѣкомъ, поэтому они и вмѣняются ему въ вину. Грѣхъ прародителей, являющійся прототипомъ всѣхъ человѣческихъ грѣховъ, заключался; 1) въ нарушеніи положительной заповѣди Божіей черезъ вкушеніе плода съ запрещеннаго дерева—это видимая, внѣшняя сторона его и во 2) въ горделивомъ разъединеніи твари со своимъ Творцомъ, въ проявленіи непомѣрнаго желанія достигнуть равенства съ Богомъ и полной независимости отъ Него. Указанными свойствами грѣха и объясняется его чрезвычайная тяжесть и преступность—столь великая, что для искупленія его потребовалось такое средство, какъ воплощеніе и смерть Сына Божія. Грѣхъ прародителей сопровождался гибельными послѣдствіями для человѣчества, для всѣхъ происшедшихъ отъ согрѣшившихъ прародителей. Слѣдствіями грѣхопаденія являются: по отношенію къ душѣ человѣка—духовная смерть вслѣдствіе лишенія благодати Божіей, оживлявшей ее высшей духовною жизнью, и поврежденіе всѣхъ силъ духовной природы человѣка или помраченіе въ немъ образа Божія; по отношенію къ тѣлу—болѣзни и различныя несовершенства тѣла; по отношенію къ внѣшнему благосостоянію—осужденіе человѣка на изнурительные труды и скорби, на тяжкую земную жизнь съ неизбѣжной смертью въ концѣ. Природная грѣховность, путемъ рожденія переходящая отъ предковъ къ потомству, вмѣстѣ съ виною или осужденіемъ грѣха въ Адамѣ, извѣстна подъ именемъ грѣха первороднаго или прирожденнаго. Первородный грѣхъ въ потомкахъ прародителей не то-

ждественъ съ грѣхомъ самихъ прародителей. Адамъ, нарушивъ заповѣдь Божію, совершилъ личное грѣховное дѣйствіе и повергнулъ въ грѣховное состояніе и свою богосозданную природу, но потомки Адама не участвовали своимъ сознаніемъ и свободою въ грѣховномъ дѣйствіи Адама и поэтому наслѣдственный грѣхъ въ потомкахъ Адама должно полагать не въ грѣховномъ дѣйствіи Адама, а въ грѣховномъ состояніи природы, въ которомъ рождаются люди, въ наслѣдственной грѣховной порчѣ и растлѣніи природы, въ которой обитаетъ грѣхъ, какъ нѣкоторое живое начало, съ силой влекущее къ совершенію личныхъ грѣховъ, вмѣстѣ съ виною или осужденіемъ его въ Адамѣ. Эта наслѣдственность грѣховной природы является первопричиной всѣхъ грѣховъ, которые рождаются изъ самоволія и себялюбія и совершаются свободной волей и поэтому каждый грѣхъ вмѣняется постольку, поскольку человѣкъ былъ свободенъ въ его совершеніи. Обыкновенно различаютъ 3 вида грѣховъ: грѣхи мысленные, зародившіеся въ сердцѣ или умѣ человѣка, но не перешедшіе въ дѣяніе, грѣхи словесные, грѣховныя мысли, получившія выраженіе въ словахъ и, наконецъ, грѣховныя дѣла. Сообразно обязанностямъ человѣка къ Богу, ближнимъ и самому себѣ, различаютъ грѣхи противъ Бога (невѣріе, отчаяніе, ересь и др.) и противъ себя самого (чревоугодіе, блудъ и др.). Отъ всѣхъ грѣховъ отличается грѣхъ противъ Духа Св. или хула на Духа Св. Спаситель говоритъ, что всякій грѣхъ можетъ быть прощенъ человѣку, но хула на Духа Св. не простится человѣку никогда.

Гугеноты—названіе французскихъ протестантовъ-кальвенистовъ или реформатовъ.

Гуго—имя нѣсколькихъ видныхъ богослововъ. Изъ нихъ: 1) Гуго Сенъ-Викторъ—вліятельный богословъ XII вѣка, родоначальникъ средневѣковаго мистицизма во Франціи, прославился своимъ благочестіемъ. 2) Гуго Гроцій — государственный дѣятель Даніи, законовѣдъ и богословъ.

Гуляевъ, Мих. Спирид., проф., по окончаніи кіевской духов. академіи въ 1849 г. со степенью магистра назначенъ проф. орловской семинаріи; въ 1858 г. баккалавр., а затѣмъ профессоръ кіевск. дух. акад. по Св. Писанію; съ 1861 г. преподавалъ и еврейскій яз. Извѣстенъ переводами на русскій яз. книгъ В. З., принималъ дѣятельное участіе въ составленіи историко-статистическаго описанія орловской епархіи.

Гумбертъ—кардиналъ. Род. въ Бургундіи, былъ монахомъ въ Лотарингіи, въ 1050 г. сдѣланъ былъ папой Львомъ IX архіепископомъ въ Сициліи и возведенъ въ санъ кардинала. Г. былъ во главѣ посольства, отправленнаго въ Константинополь для рѣшенія вопроса о примиреніи церквей, римской и константинопольской; послѣ долгихъ переговоровъ Г. въ 1054 г. возложилъ на престолъ храма св. Софіи папскую грамоту о низложеніи и отлученіи отъ церкви константинопольск. патріарха Михаила Керулларія и этимъ способствовалъ прискорбному въ церковной жизни событію—раздѣленію церквей.

Гумилевскій, Алекс. Вас., священникъ, род. въ 1830 г., вскорѣ по окончаніи спб. академіи, со степенью магистра, поступилъ священникомъ въ христорождественскую церковь на Пескахъ въ Петербургѣ и здѣсь получилъ извѣстность своею дѣятелностью приходскаго пастыря: посѣщалъ пріюты разврата и нищеты и спасъ не одну гибнувшую душу; организовалъ множество приходскихъ учрежденій съ благотворительной цѣлью и братствъ. Этой дѣятельностью онъ не довольствовался и выступалъ какъ проповѣдникъ и публицистъ, принимая участіе въ «Странникѣ», гдѣ велъ отдѣлъ «Замѣтки приходскаго священника»; позднѣе онъ имѣлъ свой журналъ «Духъ христіанина». Переведенный въ Нарву, онъ продолжалъ свою дѣятельность, создавая братства, благотворительныя общества и церкви. Скончался Г. въ Петербургѣ въ 1869 г. 20 мая.

Гурій—имя нѣсколькихъ святыхъ, пам. 1 авг. и 15 нояб.

Гурій св. казанскій, первый архіепископъ учрежденной Іоанномъ Грознымъ казанской архіепископіи. Св. Гурій, въ мірѣ Григорій Руготинъ, сынъ небогатаго боярина; послѣ перенесенныхъ многихъ жизненныхъ невзгодъ, до заключенія включительно, Григ. отправился въ Волоколамскій монастырь, и здѣсь постригся въ монашество съ именемъ Гурія. Исполняя ревностно строгій монастырскій уставъ, заботясь о развитіи просвѣщенія среди монашествующей братіи, Гр. пріобрѣлъ себѣ уваженіе и въ 1543 г. былъ избранъ игуменомъ Волок. монастыря, продолжая прежній образъ жизни. Въ этой должности онъ оставался 8 л. и самъ удалился отъ правленія, тяготясь имъ; въ

1554 г. былъ настоятелемъ Троицкаго Селижаровскаго монастыря твер. епар., и въ 1555 г. назначенъ царемъ архіепископомъ вновь открытой епархіи казанской. На этомъ поприщѣ св. Гурій стяжалъ себѣ огромную славу и значеніе, благодаря своимъ качествамъ — мягкости и любви къ ближнимъ; ум. онъ 1561 г.; мощи его, обрѣтенныя нетлѣнными, покоятся въ казан. каѳед. благовѣщ. соборѣ.

Гурій — архіепископъ новгородскій, въ мірѣ Н. В. Охотинъ, род. въ 1828 г., урож. симбирской еп. По окончаніи спб. дух. академіи, со степенью магистра въ 1853 г., первое время служилъ преподавателемъ въ дух. семинар., а въ 1874 г. назначенъ ректоромъ и возведенъ въ санъ протоіерея; въ 1889 г. принялъ иночество подъ именемъ Гурія и возведенъ въ санъ архимандрита, а вскорѣ назначенъ епископомъ смоленскимъ и дорогобужскимъ; въ 1896 г. назначенъ Предсѣдателемъ Учил. Совѣта при Св. Сѵнодѣ, а 1900 г. назначенъ архіепископомъ Новгородскимъ, въ 1904 г. награжденъ званіемъ члена Св. Сѵнода, въ 1910 г. ушелъ на покой и 1912 г. скончался.

Гурьевъ, Викт. Петр., протоіерей, московской еп., род. въ 1842 г., извѣстный проповѣдникъ и дѣятель по народному образованію. Изъ его печатныхъ трудовъ извѣстны—«Четіи Минеи въ поученіяхъ на каждый день года» въ 4 томахъ, «Прологъ въ поученіяхъ» и «Поученія по руководству житій святыхъ подвижниковъ восточной церкви». Съ 1888 г. издавалъ журналъ «Кормчій», † 1911 г.

Гурьевъ, П. Викт., пом. имперскаго наблюдателя церковныхъ школъ, высшее образованіе получилъ въ моск. дух. академіи и съ 1890 г. началъ свою службу при св. Сѵнодѣ. За диссертацію «Ѳедоръ, епископъ мопсуетскій» получилъ степень магистра богословія.

Гусевъ, Алекс. Ѳедор., докторъ богословія б. орд.-проф. казанской дух. акад. по каѳедрѣ введенія въ кругъ богословскихъ наукъ. Въ 1874 г. маг. бог. за диссертацію: «Нравственный идеалъ буддизма въ его отношеніи къ христіанству», въ 1895 за сочиненіе «Основныя религіозныя начала гр. Л. Н. Толстого. Апологетическое соч.», получилъ степень доктора богословія. Извѣстны и другіе многочисленные труды въ области русской учено-богословской литературы, которые трактуютъ о всѣхъ теченіяхъ общественной жизни, затрагиваютъ жизненныя темы, отвѣчаютъ на запросы духа времени, таковы: 1) «Живой вопросъ нашей церкви»; 2) «Человѣкъ въ его отличіи отъ животныхъ» (по поводу книги Дарвина о происхожденіи человѣка); 3) «Нравственность какъ условіе цивилизаціи», и проч.

Гусевъ, Ѳеод. Ѳеод., магистръ богословія, б. проф. СПБ. и Кіевской Дух. Академіи. Изъ трудовъ его заслуживаютъ вниманія: «Изложеніе и критическій разборъ нравственнаго ученія Шопенгауэра, основателя современнаго философскаго пессимизма»— и друг.

Гусевъ, Димитр. Вас.,—магистръ богословія, б. экстра-орд. проф. казан. дух. акад. по каѳедрѣ патрологіи. Среднее образованіе получилъ въ пензен. дух. семинаріи; высшее въ казанской дух. академіи; съ 1870 г. читалъ лекціи въ этой академіи по патрологіи; съ 1885 года назначенъ экстроординар. проф. той же каѳедры; умеръ въ 1895 году Магистерская диссертація его: «Ересь антитринаріевъ III в.». Извѣстны также его другіе труды: «Чистилище у средневѣковыхъ римско-католическихъ богослововъ»; «Догматическая система св. Иринея Ліонскаго въ связи съ гностическими ученіями II в.»; «Антропологическія воззрѣнія блаж. Августина въ связи съ ученіемъ пелагіанства»; «Ученіе о Богѣ и доказательства бытія Божія въ системѣ Филона»; «Апологія Лица Іисуса Христа и Его земной жизни и дѣятельности въ соч. Оригена противъ Цельса»; «Св. Ермъ и его книга Пастырь»; «Чтенія по патрологіи» и много другихъ изслѣдованій.

Гуситы—приверженцы и послѣдователи Яна Гуса, боровшіеся въ области религіи изъ-за чаши (причащеніе подъ обоими видами) и въ политикѣ—противъ нѣмецкаго господства надъ чехами. Послѣдователь Гуса, Яковъ изъ Мизы, ввелъ причащеніе подъ обоими видами, но соборъ 15 іюля 1415 г. предалъ анаѳемѣ тѣхъ, кто защищалъ это ученіе. Въ Прагѣ произошли народныя волненія, при которыхъ подверглись оскорбленіямъ священники и монахи, на которыхъ падало обвиненіе въ казни Гуса. Въ сентябрѣ 1415 г. все дворянство Чехіи и Моравіи подало грамоту королю, жалуясь на сожженіе Гуса, считая его правымъ и поклялось защищать сообща свободу проповѣди въ своихъ имѣніяхъ, епископскимъ

же приказамъ повиноваться, если они согласны съ Писаніемъ. Образовавшаяся сильная партія получила названіе гуситовъ, признала Гуса мученикомъ и установила память его 6 іюля, ввела употребленіе чаши, за которую высказался и университетъ. Соборъ старался подавить это движеніе, но безуспѣшно; движеніе развивалось съ большой силой въ двухъ центрахъ: въ Прагѣ, гдѣ оно шло сверху отъ знати—внизъ къ народу и въ городкѣ Аусти, изъ которыхъ возникъ Таборъ, гдѣ движеніе было радикальнѣе и демократичнѣе. Отсюда они раздѣлились на 2 партіи: одна—каликстинцы (чашники) или утраквисты (sub utraque), или пражцы, которые готовы были помириться съ римской церковью, если она позволитъ имъ причащеніе подъ обоими видами, проповѣдь на чешскомъ яз., введетъ дисциплину среди духовенства и заставитъ его отказаться отъ церковныхъ имѣній; другая партія—табориты, которые, кромѣ этихъ членовъ, отрицали вообще церковную іерархію, исповѣдь передъ священникомъ, почитаніе иконъ и святыхъ, молитвы за умершихъ. Пока имъ угражала общая опасность, обѣ партіи дѣйствовали согласно. Въ борьбѣ съ внѣшними врагами чехи имѣли успѣхъ, но вскорѣ между ними начались несогласія: утраквисты разошлись съ таборитами, появилось много новыхъ сектъ. Въ 1431 г. собрался Базельскій соборъ, на который пріѣхали уполномоченные отъ гуситовъ въ числѣ 300 чел. и послѣ 50-дневныхъ споровъ былъ заключенъ договоръ, извѣстный подъ именемъ пражскихъ компактатовъ, которыми признавалось причастіе подъ обоими видами въ Чехіи и Моравіи, вводилась дисциплина среди духовенства римскаго, признавалась свобода проповѣди проповѣдниками, назначенными ихъ начальствомъ и епископомъ и запрещалось духовнымъ лицамъ владѣть имѣніями и землями для себя, а не для церкви. Табориты не захотѣли признать пражскіе компактаты и начали войну противъ чашниковъ, но при Липави были разбиты на голову и ихъ вожди пали. Впослѣдствіи таборъ и табориты, какъ партія, прекратили свое существованіе, а чашники постепенно слились съ римской церковью и мало-по-малу заглохло движеніе, обѣщавшее такъ много и давшее такъ мало изъза внутренняго несогласія, неурядицъ и дрязгъ.

Гусъ Іоаннъ или Янъ—вождь религіозно-національнаго движенія чешскаго народа, 1369—1415 г. Движеніе это явилось результатомъ ужасной испорченности римской церкви въ то время, когда на папскомъ престолѣ было сразу нѣсколько папъ и антипапъ, позорившихъ церковь своей разнузданностью, пышной и зазорной жизнью, занимавшихся интригами при дворахъ и нисколько не заботившихся о паствѣ. Нравственность всего духовенства чрезвычайно низко пала и благомыслящіе люди стали взывать о необходимости преобразованія всей западной церкви «во главѣ и членахъ». Особенное вліяніе на религіозное возрожденіе чеховъ оказалъ руководитель англійской реформаціи Виклефъ, дѣйствовавшій на молодыхъ чеховъ своими лекціями въ Оксфордскомъ универс., куда они пріѣзжали по окончаніи Пражскаго унив. для завершенія образованія. Янъ Гусъ род. въ 1369 г. въ мѣст. Гусинецъ, въ семьѣ простыхъ, но зажиточныхъ родителей, которые дали ему хорошее образованіе. Въ 1394 г., по окончаніи пражскаго унив. онъ получилъ степень баккалавра богословія, въ 1396 г.—магистра свободныхъ искусствъ, въ 1401 г. онъ сдѣлался деканомъ философскаго факультета и проповѣдникомъ въ Виѳлеемской часовнѣ, въ Прагѣ, съ правомъ проповѣди на чешскомъ яз. Своими проповѣдями онъ пріобрѣлъ большую популярность въ городѣ и королева избрала его своимъ духовникомъ, вслѣдствіе чего онъ получилъ вліяніе и при дворѣ. Въ началѣ Г. былъ въ хорошихъ отношеніяхъ съ католическимъ духовенствомъ, но подъ вліяніемъ его рѣзкихъ проповѣдей противъ корыстолюбія священниковъ духовенство стало относиться къ нему враждебно и вскорѣ Г. былъ лишенъ должности проповѣдника и архіеп. Збынькомъ была прибита къ дверямъ церкви грамота, въ которой онъ клеймилъ Г., какъ непокорнаго сына церкви и запрещалъ ему въ своемъ округѣ исполнять священническія требы. Но эта мѣра не имѣла успѣха и въ 1409 г. Гусъ былъ избранъ ректоромъ универс. Архіеп. Збынько, желая повредить Гусу, донесъ папѣ, что въ Чехіи и Моравіи распространились лжеученія Виклефа; папа назначилъ помѣстный соборъ, на который Гусъ самъ принесъ около 200 своихъ сочиненій, надѣясь лучше объяснить и заявивъ, что если въ нихъ найдутся лжеуче-

нія, то онъ публично отречется отъ нихъ; соборъ призналъ необходимымъ сжечь всѣ книги. Въ 1414 г. назначенъ былъ въ Констанцѣ соборъ для улаженія церковныхъ настроеній и Гусъ былъ потребованъ для объясненій на судъ этого собора. Гусъ предчувствовалъ, что идетъ на вѣрную смерть; тѣмъ не менѣе, онъ отправился туда; по дорогѣ его всюду встрѣчалъ съ радостью народъ. Онъ получилъ королевскую охранную грамоту и готовился къ отвѣту передъ соборомъ, но враги его распустили слухъ, будто онъ пытается тайно убѣжать изъ Констанца, боясь кары за свою ересь. Его арестовали и посадили въ мрачную тюрьму доминиканскаго монастыря. Противъ него предъявили на соборѣ обвиненіе въ 19 пунктахъ, но защищаться не дали, заглушивъ криками. На слѣдующемъ засѣданіи обвиненіе было увеличено до 39 пунктовъ; ему предложили подъ присягою отказаться отъ своихъ заблужденіи и опровергнуть ихъ публично, но онъ гордо отказался. Наконецъ 6 іюля 1415 г. на Констанцскомъ соборѣ ему былъ произнесенъ окончательный приговоръ, по которому онъ, какъ упорный еретикъ, лишенъ сана и переданъ въ свѣтскія руки для сожженія, сочиненія его предавались также сожженію; противъ этой части приговора Гусъ особенно протестовалъ, настаивая, чтобы они исправили ихъ на основаніи Писанія, а не сжигали. Затѣмъ въ этомъ же засѣданіи ему еще разъ предложили отречься отъ своихъ убѣжденій и когда онъ отказался, съ него сняли священническія ризы. Въ тотъ же день онъ былъ казненъ; обложенный до подбородка дровами, задыхаясь отъ дыма и корчась отъ боли и мукъ, Гусъ все время громко молился. (Сложилось преданіе, будто будучи уже на кострѣ, онъ громко крикнулъ: «Вы теперь жарите Гуся (по чешски гуса-гуся), но послѣ него явится лебедь (гербъ Лютера), котораго вамъ уже не удастся сжарить»). Разсказываютъ, будто одна бѣдная старуха захотѣла получить награду отъ Бога и принесла отъ своего скуднаго добра вязанку дровъ и съ благоговѣніемъ подложила ее подъ ноги Гуса, который, увидя ея усердіе, воскликнулъ: «o sancta simplicitas—о, святая простота!» Его одежды бросили въ костеръ, а пепелъ въ Рейнъ, дабы чехи не сдѣлалали его предметомъ поклоненія. Не удовлетворившись однимъ Гусомъ, этотъ злополучный соборъ сжегъ также на кострѣ благороднаго сподвижника Гуса, Іеронима Пражскаго. Оба они, особенно Гусъ, побѣдоносно отражали взведеныя на нихъ обвиненія, геройски погибли мученическою смертью на кострѣ за истину и больше, чѣмъ какой бы то ни было изъ западныхъ мучениковъ за вѣру, они достойны канонизаціи. Сущность взглядовъ Гуса сводится къ слѣдующему. Онъ требовалъ свободнаго церковно-религіознаго самоопредѣленія, главнымъ источникомъ христ. вѣроученія считалъ Св. Писаніе, но не отрицалъ и Св. Преданія, не признавалъ папу главой вселенской церкви, считая таковымъ только Христа и говоря, что двухъ главъ не можетъ быть, иначе вышло бы чудовище, что папѣ надо повиноваться, если онъ слѣдуетъ закону Христову; онъ держался также ученія о пресуществленіи и въ ученіи объ оправданіи и въ отношеніи призыванія святыхъ, стоя на почвѣ древней церкви и соборъ не могъ доказать ни современникамъ, ни потомкамъ, что Гусъ былъ ересіархомъ. Замѣчателенъ его «Трактатъ о церкви».

Гуслицкій Спасо - Преображенскій мужской монастырь, заштатный, общежительный. Основанъ въ 1859 г. волею Императора Александра II въ Московской губ., въ 50 вер. отъ Богородска, близъ с. Запоморья, для искорененія въ той мѣстности раскола. Храмовъ имѣетъ три.

Густынская-Смоленская икона Божіей Матери находится въ монастырѣ близъ гор. Прилукъ, Полтавской губ. Носитъ также названіе ярмарочной, такъ какъ выносится во время ярмарки изъ храма и устанавливается въ часовнѣ на торговой площади. Празднованіе 28 іюля, чудотворная.

Густынскій Троицкій мужской, 3 класса, монастырь, въ 7 вер. отъ г. Прилукъ, Полтавской губ. Основанъ въ 1600 г.; дважды выгоралъ, но былъ возстановленъ Храмовъ пять.

Гуттенъ, Ульрихъ, происход. изъ знатной фамиліи, одиннадцати лѣтъ поступилъ въ монастырь въ Фульдѣ, гдѣ оставался недолго. Съ 16 лѣтъ начинаетъ онъ свою странствующую жизнь, изучая въ то же время, такъ наз. «гуманныя науки». Его странствованія дали ему возможность увидѣть весь ужасъ гнета папскаго и съ этого времени онъ ставитъ себѣ цѣль освободить Германію отъ тяжелаго ига.

Д.

Давидо-Гареджійскій мужской монастырь, 1 класса. Основанъ въ VI вѣкѣ. Находится въ Тифлисской губ., въ Гареджійскихъ горахъ, между рѣками Курою и Іорою. Онъ подвергался дважды разоренію, а иноки его убіенію: въ 1616—1617 г. со стороны персовъ, а въ 1851—1857 г.—лезгинъ. Монастырь имѣетъ 3 храма; въ его владѣніи около 5 000 дес. земли; управляетъ имъ викарный епископъ Горійскій.

Давидъ—(съ евр. возлюбленный) второй царь еврейскій, царствовавшій съ 1055 по 1015 г. до Р. Хр. Онъ былъ восьмой сынъ зажиточнаго виѳлеемскаго жителя Іессея Пророкъ Самуилъ помазалъ его на царство и это сохранялось въ тайнѣ. Затѣмъ Д. былъ призванъ Сауломъ развлекать его своей игрой на арфѣ. Побѣдивъ великана Голіаѳа, Д. пріобрѣлъ народное расположеніе. Саулъ сталъ усиленно преслѣдовать Давида, послѣдній спасался отъ него бѣгствомъ. По смерти Саула Д. сдѣлался царемъ и поселился въ Хевронѣ, но черезъ семь лѣтъ завоевалъ у іевуссеевъ гор. Іерусалимъ и перенесъ туда свою резиденцію и Ковчегъ Завѣта. Д. устроилъ и упрочилъ внутреннее управленіе страной, возстановилъ судъ, и расширилъ своими побѣдоносными войнами Израильское царство. Послѣдніе годы царствованія своего Д. омрачилъ, навлекши гнѣвъ Божій за свои грѣхи и слабости. Конецъ своей жизни Д. посвятилъ подготовительнымъ работамъ для построенія храма и собралъ большія богатства—деньгами, желѣзомъ—матеріалами—и пригласилъ искусныхъ мастеровъ отовсюду. Постройку-же храма Д. предоставилъ сыну своему царю Соломону, объявивъ его наслѣдникомъ и преемникомъ престола. Погребенъ Д. былъ въ Іерусалимѣ, Въ его лицѣ духъ еврейск. народа нашелъ свое всестороннее и высшее выраженіе. Д. выступаетъ, какъ пастухъ, воинъ, псалмопѣвецъ, мудрецъ, правитель, пророкъ и царь, объединяя въ себѣ лучшія качества своего избраннаго и любимаго народа.

Давидъ—разбойникъ, въ Египтѣ въ IV в., принялъ затѣмъ иноческій образъ, раскаявшись въ грѣхахъ, еще при жизни удостоился получить отъ Бога даръ чудотворенія; память 6 сентября.

Давидъ и Константинъ—князья Аріевецкіе, взятые въ плѣнъ арабскимъ халифомъ Мурваномъ, который хотѣлъ обратить ихъ, а съ ними и весь кавказскій и грузинскій народы въ магометанство. Претерпѣли мученическую смерть въ 730 г., будучи брошены въ рѣку Ріонъ. Тѣла ихъ были вынесены на берегъ и спрятаны христіанами въ пещеру, гдѣ они оставались нетлѣнными до царя Баграта Великаго, который, найдя ихъ, выстроилъ на этомъ мѣстѣ церковь, названную Моцамети (мученической), и основалъ монастырь недалеко отъ гор. Кутаиса, гдѣ почиваютъ до сихъ поръ мощи Д. и К. нетлѣнными. Пам. 26 января.

Давидъ Возобновитель, св. благовѣрный царь Грузіи. Заботился объ укрѣпленіи и возстановленіи Грузинскаго царства, разореннаго турками, персами и арабами; для исправленія духовенства созвалъ соборъ, который принялъ мѣры къ исполненію каноновъ и соборныхъ постановленій; строилъ и возобновлялъ храмы, монастыри и школы для народа; самъ велъ аскетическій образъ жизни, предавался чтенію богословскихъ и священныхъ книгъ; за святую жизнь Богъ прославилъ Д. многими знаменіями; ум. Д. въ 1125 г. 24 января, мощи его находятся въ соборномъ храмѣ основаннаго имъ Гаенатскаго монастыря и причисленъ къ лику свят. Пам. 26 января.

Давидъ и Таричанъ, братья—мученики; приняли мученическую смерть отъ дяди своего язычника, желавшаго возвратить ихъ также въ язычество. Пам. ихъ 18 мая.

Давидъ препод., основатель Давидо-Гареджійской обители, въ Грузіи, жилъ въ подвигахъ иночества, удостоился отъ Бога дара чудотворенія, пам. 7 мая.

Давидъ-Армянинъ, назв. армянами «философомъ», сирійскій христіанинъ; образованіе получилъ въ Аѳинахъ; извѣстенъ своими богословскими и философскими твореніями на армянскомъ и греческомъ яз., изъ которыхъ первое мѣсто занимаетъ его «Опредѣленія началъ всѣхъ вещей».

Давиктъ в.—муч. (лат. Адавктъ—преумноженный), за отказъ отдать за императора Максиміана дочь свою Каллисѳенію, сосланъ въ Мелитину и усѣченъ былъ мечемъ между 305 — 313 годами. Пам. 4 октября.

Дагаевъ Несторъ Констан., магистръ богословія. Высшее образованіе получ. въ спб. духов. академіи, въ 1899 г. защитилъ маги-

стерскую диссертацію на тему «Исторія ветхозавѣтнаго канона», состоя преподават. во владимір. духов. семинаріи церковн. истори., въ 1900 назначенъ преподавателемъ по Св. Писанію въ рижской духов. семинаріи. Его перу принадлежатъ еще: «Вопросъ о великой синагогѣ въ его отношеніи къ исторіи в.-з. канона»; «Талмудическая хронологія въ ея отношеніи къ исторіи в.-з. канона»; «Новая книга для простого народа» и др.

Дагонъ — филистимское божество, въ видѣ морской рыбы съ человѣческимъ лицомъ и руками, уподобляется ассирійскому богу—рыбѣ Одаку; Д. посвящены были капища въ Азотѣ и Газѣ.

Дада св. муч. пострадалъ за исповѣданіе вѣры христіанской при царѣ Сапорѣ, въ половинѣ IV вѣка. Пам. 29 сентября.

Дакоста Исаакъ—голландскій поэтъ и богословъ; род. въ 1798 г. По происхожденію еврей, Д. въ 1821 принялъ христіанство и сдѣлался съ этого времени энергичнымъ и вліятельнымъ апологетомъ христіанства. Къ его соч. этого рода относятся: «Четыре свидѣтеля», направленное противъ «Жизни Іисуса» Штрауса и исторія евреевъ подъ заглавіемъ «Израиль и народы»; умеръ въ 1860 г.

Далила—красивая филистимлянка, выпытавшая у Сампсона тайну его силы и предавшая его въ руки филистимлянъ.

Далматика—богослужебная одежда діаконовъ и иподіаконовъ римско-католической церкви.

Далматія—область Австро-Венгріи; находится на берегу Адріатическаго моря. Христіанство проникло сюда еще въ апост. вѣкъ: ап. Павелъ послалъ Тита съ ост. Крита для просвѣщенія Д. христіанствомъ; первымъ ея епископомъ былъ Домній. По религіи населеніе Д. дѣлится на католиковъ и православныхъ. Католиковъ до 500 т., раздѣленныхъ на 6 діоцезовъ. Православные дѣлятся на двѣ епархіи: зарскую и катаррскую, въ первой 76,886 д., а во второй 28,722 д. Въ 1873 г. обѣ епархіи причислены къ карловицкой митрополіи. Образованіе народное стоитъ довольно высоко, при каждой церкви имѣется школа, въ Зарѣ находится высшая богословская семинарія. Съ 1862 г. въ г. Зарѣ существуетъ ученое общество—«Далматинская матица», содѣйствующая развитію славянскаго самосознанія въ краѣ и народному образованію.

Далматовскій Успенскій монастырь Мужская общежительная обитель, 3 класса, находится въ заштатномъ городѣ Далматовѣ, Пермской губ. Въ 1651 г. монастырь былъ сожженъ калмыками, а братія перебита; въ позднѣйшее время онъ неоднократно подвергался разоренію со стороны башкиръ. Храмовъ имѣетъ три.

Далматская икона Божіей Матери съ 1644 г. находится въ Пермской губ., Шадринскаго уѣзда, въ Далматовомъ монастырѣ. Много разъ спасала монастырь отъ нападеній вражескихъ. Празднованіе 15 февраля.

Далматъ препод. Въ молодости служилъ воиномъ, затѣмъ оставилъ міръ и постригся въ обители Исаакія, въ предмѣстьи Константинополя. По смерти игумена занялъ его мѣсто и оставался въ своей обители безвыходно 48 л. Незадолго до смерти своей, которая послѣдовала въ 440 г., пр. Д. вышелъ изъ обители и направился вмѣстѣ съ другими монахами къ императору и уговорилъ его перейти на сторону отцовъ собора, осудившихъ на III вселенскомъ соборѣ ересь Несторія. Пам. 3 авг.

Дамарь—первая христіанка въ Аѳинахъ, жена Діонисія Ареопагита. Пам. ея чтится гр. церковью 4 окт.

Дамасъ—имя двухъ римскихъ папъ. Дамасъ I—род. около 305 г. въ Римѣ въ семьѣ римскаго священника. Службу свою началъ тоже въ Римѣ, а послѣ смерти епископа Либерія былъ избранъ ему замѣстителемъ. Свою дѣятельность онъ посвятилъ устройству церковныхъ дѣлъ: боролся противъ аріанства, выступалъ противъ антіохійскаго раскола и аполлинаріевой и македоніевой ересей. По его порученію и руководству былъ пересмотрѣнъ текстъ перевода старо-латинской Библіи. Онъ построилъ двѣ базилики въ Римѣ; отыскивалъ мѣста съ останками древнихъ христіанъ въ катакомбахъ, украшалъ ихъ мраморными досками и надписями. Дѣятельность его считается благотворной для Рима. Пам. его празднуется римск. церковью 11 декабря.

Дамаскъ—г., находится у подошвы Антиливанскихъ горъ въ 200 верстахъ отъ Іерусалима и 75 в. отъ Средиземнаго моря Древнѣйшій гор. въ мірѣ, назв. «окомъ пустыни», а у магометанъ считается земнымъ отраженіемъ рая. Д. основанъ Узомъ, сыномъ Арама, и извѣстенъ былъ во времена патріарховъ. Д., покоренный Давидомъ, пре-

терпѣлъ много превратностей, пока, наконецъ, въ 63 г. до Р. Х. не сдѣлался Римской провинціей. На пути въ Дамаскъ произошло обращеніе въ христіанство ап. Павла. Во времена І. Хр. въ Д. было нѣсколько іудейскихъ синагогъ, а въ періодъ Византійской имперіи онъ дѣлается мѣстопребываніемъ христіанскаго епископа. Въ 634 г. Д. переходитъ къ магометанамъ на время до Крестовыхъ походовъ, а съ 1516 г. дѣлается турецкой провинціей. Д. считается гнѣздомъ магометанскаго фанатизма.

Дамаскинская икона Божіей Матери, писанная, по преданію, преп. Іоанномъ Дамаскинымъ въ VIII в., нынѣ, несомнѣнно, существуетъ, но мѣстопребываніе ея неизвѣстно. Предполагается, не она ли Дамасская, находящаяся въ Геѳсиманскомъ скиту. Празднованіе 4 декабря.

Дамаскинъ Іоаннъ, см. Іоаннъ Дамаскинъ.

Дамаскинъ, Семеновъ-Рудневъ, епископъ нижегородскій, современникъ Екатерины II, принадлежитъ къ іерархамъ-великороссамъ, начинавшимъ только тогда вытѣснять бывшихъ до того времени малороссовъ. Род. Д. въ 1737 г. въ семьѣ сельскаго священника тогдашней московской епархіи, учился сперва въ крутицкой семинаріи, отсюда переведенъ въ моск. славяно-греко-латинскую академію. По окончаніи курса въ 1761 г., преподавалъ въ крутицкой семинаріи риторику, піитику и греч. яз. до 1765 г., когда онъ былъ отправленъ для усовершенствованія за границу, въ качествѣ инспектора 4 студентовъ. Д. провелъ время за границей съ большой пользой для себя, изучивъ множество не только богословскихъ, но и свѣтскихъ наукъ. По возвращеніи въ Россію въ 1773 г. Д. получилъ степень профессора словесныхъ наукъ и церковной исторіи; 1774 г. переѣхалъ въ Москву, гдѣ жилъ сначала въ Заиконоспасскомъ монастырѣ, но вскорѣ вступилъ въ составъ проф. корпораціи; въ 1782 г. назначенъ епископомъ сѣвскимъ, викаріемъ москов. епархіи; въ 1783 г. назначенъ на самостоятельную каѳедру въ Н. Новгородъ, гдѣ оставался до 1794 г., когда онъ ушелъ на покой, чрезъ годъ (1795 г.) ум. и погребенъ въ Покровскомъ мон. Дѣятельность Д. широка и разнообразна; главный трудъ его—переводъ Несторовой лѣтописи на нѣм. яз., важный для нѣм. науки, которая почти не знала ру[illegible]аго лѣтописца.

Даміанъ—безсребреникъ. Пам. 1 іюля, 17 октяб. и 1 ноября. Другіе Даміаны—препод.; пам. 23 февр. и 5 окт.

Даміанъ—патріархъ александрійскій, создалъ новое ученіе, назв. даміанитскимъ, по имени Д., или тетрадитскимъ, потому что онъ признавалъ Отца, Сына, Св. Духа и Божественное существо, объединявшее всѣхъ трехъ.

Даміанъ—блаж. патріархъ Іерусалимскій. Д., наз. въ мірѣ Димитріемъ Косоти, овдовѣвъ, поступилъ инокомъ въ святогробское братство, откуда отправленъ былъ въ Россію въ качествѣ эпитропа Гроба Господня, чрезъ нѣкоторое время переѣхалъ въ Константинополь на ту же должность, и по смерти киръ-Герасима избранъ на каѳедру св. Іакова, брата Господня; дѣятельность его отмѣчена заботами о просвѣщеніи народа и духовенства и энергичною борьбою съ иновѣрной пропагандой.

Даниловъ мужской монастырь у Серпуховской заставы въ Москвѣ; причисленъ къ 3 классу, необщежительный. Основанъ приблизительно въ XII—XIII в. в.; въ немъ покоятся мощи основателя его, св. князя Даніила. Храмовъ три.

Даніилъ — пророкъ, происходилъ изъ Іудина колѣна. Во время нашествія на Іерусалимъ Навуходоносора, въ числѣ другихъ юношей, въ качествѣ заложниковъ, былъ взятъ и Д. и, какъ юноша знатнаго рода, попалъ къ царскому дворцу, гдѣ получилъ блестящее образованіе по тому времени, причемъ ему дали новое халдейское имя Валтасара. Вскорѣ Д. выдвинулся при дворцѣ, напомнивъ Навуходоносору забытый имъ и сильно мучившій его сонъ и истолковавъ его. У древнихъ была очень сильно развита вѣра въ сновидѣнія и потому истолкователи, обыкновенно—жрецы, занимали при дворѣ высокое положеніе. Но затѣмъ за отказъ вмѣстѣ съ 3 друзьями поклониться статуѣ Белъ-Меродаха, патрона царя, былъ ввергенъ въ огненную печь вмѣстѣ съ друзьями, но былъ чудесно спасенъ Богомъ; этотъ фактъ сильно поразилъ Навуходоносора, онъ прославилъ ихъ Бога, а отроковъ назначилъ на высокія должности. Вскорѣ Д. истолковалъ новый сонъ царю, въ которомъ предсказалъ Навуходоносору страшную болѣзнь, которая, вскорѣ его и постигла. При царѣ Даріи Мидянинѣ, Даніилъ, по навѣтамъ враговъ, былъ заключенъ во львиный ровъ, но и на этотъ разъ Д. былъ

чудесно спасенъ Богомъ. Съ тѣхъ поръ положеніе его при дворѣ окончательно упрочилось, онъ сталъ вліятельнымъ сановникомъ при дворѣ Дарія и преемника его Кира. Когда Киръ возвратилъ іудеевъ изъ плѣна, Дан. не вернулся на родину по преклонности своихъ лѣтъ и потому, что въ немъ нуждались его соотечественники, оставшіеся въ Вавилонѣ. Д. жилъ очень долго, скончался въ глубокой старости—свыше 90 лѣтъ. Онъ былъ послѣднимъ изъ четырехъ великихъ еврейскихъ пророковъ, жившихъ въ эпоху вавилонскаго плѣна, одной изъ самыхъ крупныхъ ветхозавѣтныхъ личностей послѣдняго періода. Онъ жилъ и дѣйствовалъ при Навуходоносорѣ, Валтасарѣ, Даріи Мидянинѣ и Кирѣ, изрекъ при нихъ нѣсколько замѣчательныхъ пророчествъ о будущей судьбѣ языческихъ царствъ и мессіанскаго. Три города: Вавилонъ, Экбатана и Сузы оспаривали другъ у друга мѣсто его погребенія. Книга прор. Дан.—содержитъ 2 части. Въ 1-ой исторія его жизни и дѣятельности, во-второй—излагаются бывшія ему видѣнія о судьбѣ Іудеи и языческихъ царствъ. 1-е видѣніе 4 животныхъ, означающихъ 4 царства въ ихъ послѣдовательности: вавилонское, мидо-персидское, македонское и сиро-египетское; 2-ое видѣніе овна и козла—символы мидо-персидскаго и греческаго царствъ, 3-е видѣніе—о семидесяти седьминахъ и, наконецъ, 4-е о будущей судьбѣ еврейскаго народа. Обѣ части книги пр. Д., различныя по содержанію, раскрываютъ одно ученіе о всемірномъ царствѣ Божіемъ и Сынѣ человѣческомъ. Авторомъ книги былъ, несомнѣнно, самъ Д., но она позже была искажена переводчиками съ еврейско-арамейскаго оригинала. Вольный переводъ чередуется съ добавленіями, опущеніями и иногда прямымъ непониманіемъ оригинала, приводящимъ къ его искаженію и обнаруживающимъ въ переводчикѣ отсутствіе историческихъ знаній, а иногда и прямую тенденціозность (IX гл). Всѣ эти неточности перевода послужили причиною того, что церковь отвергла книгу Д. въ Александрійской редакціи и приняла ее въ переводѣ Ѳеодотіона.

Даніилъ преп. исповѣдникъ; оставивъ свою богатую жизнь, сдѣлался монахомъ; принялъ отъ патріарха Христодула схиму подъ именемъ Стефана; въ X в. потерпѣлъ въ Египтѣ муки и умеръ; пам. 17 декабря.

Даніилъ Столпникъ, провелъ жизнь въ подвижничествѣ; обладалъ высшимъ даромъ прозрѣнія и чудесъ; ум. въ V в.; память 11 декабря.

Даніилъ игуменъ. Оставилъ произведеніе подъ именемъ «Паломникъ» или «Странникъ», служащее прекраснымъ памятникомъ XII в. Произведеніе это, содержащее подробное описаніе всего того, что Д. видѣлъ и пережилъ на своемъ пути отъ Царьграда до Іерусалима, проливаетъ нѣкоторый свѣтъ на жизнь и происхожденіе Д.; написано оно безыскусственнымъ и правдивымъ яз., дышитъ искренностью христіанскаго чувства и благоговѣніемъ къ мѣстамъ, освященнымъ жизнью Христа.

Даніилъ Заточникъ, оставившій произведеніе подъ именемъ «Слово» или «Моленіе Дан. Зат.». Точно установить время и мѣсто дѣйствія этого произведенія, равно какъ и жизнь и происхожденіе Д. З., трудно. Какъ литературный памятникъ—это одно изъ интересныхъ и значительныхъ произведеній древне-русской литературы, обнимающее всѣ явленія жизни древней Руси. Характеръ произведенія нравоучительный, яз. книжный, форма сатирическая.

Даніилъ, св. князь московскій, сынъ Алекс. Невскаго, получившій въ удѣлъ Москву; много способствовалъ возвышенію ея и внутреннему устройству, украшая ее храмами, монастырями, изъ которыхъ самый извѣстный Даниловъ, гдѣ князь Д. и похороненъ. Въ 1652 г. были найдены его мощи нетлѣнными; они почиваютъ открыто въ придѣлѣ собор. храма Данилова монастыря. Съ начала XVIII в. установлено Д. празднованіе, пам. 4 марта и 30 авг.

Даніилъ—переяславскій препод., въ мірѣ Димитрій. Посвятилъ себя иноческой жизни и подвижничеству, живя первое время въ монастырѣ, основанномъ въ Боровскѣ преп. Пафнутіемъ, въ 1508 г. основалъ въ Переяславлѣ собственный Даниловъ монастырь, который, благодаря примѣру, данному Д., служилъ образцомъ благочестія, смиренія и святости; умеръ Д. въ 1540 г.

Даніилъ, митрополитъ московскій, извѣстный ученый и образованный дѣятель XVI в. Избранный игуменомъ Волоколамскаго монастыря, Д. заботился о расширеніи монастырской библіотеки, пріобрѣтая много книгъ и составляя собственныя. Извѣстно посланіе Д., написанное имъ въ это время, къ монахамъ мон., требующее со-

блюденія всѣхъ правилъ строгости общежитія и обличающее нарушителей Іосифова устава; ко времени его игуменства относится также сборникъ церковныхъ правилъ, доказывающій право и необходимость монастырей имѣть вотчины. Въ 1522 г. Д., пріобрѣвшій довѣріе великаго князя, назначенъ митрополитомъ московскимъ. Но здѣсь проявился честолюбивый характеръ Д. Вся дѣятельность его прошла въ угоду князю, на пріобрѣтеніе все большихъ милостей и богатствъ, при чемъ онъ мало разбирался въ средствахъ для достиженія своей цѣли. Теперь забытъ былъ прежній иноческій образъ жизни, митрополитъ любилъ богатыя одежды, выѣзды, хорошій столъ. Все это, въ связи съ излишней угодливостью и податливостью всѣмъ желаніямъ вел. князя, вызывало недовольство лучшихъ людей того времени. Среди послѣднихъ выдѣляются Максимъ Грекъ и Вассіанъ Косой, навлекшіе на себя гнѣвъ и месть митрополита только потому, что они возставали противъ несправедливости и беззаконія, которыми изобиловала свѣтская и церковная Русь подъ пагубнымъ вліяніемъ митроп. Д. Со смертью великаго князя Д. перестаетъ пользоваться какимъ бы то ни было значеніемъ и дошло до того, что въ 1539 г. онъ былъ лишенъ сана митрополита и сосланъ въ Волоколамскій монастырь. Заслуга митрополита Д. состояла въ томъ, что онъ написалъ 16 догматическихъ и поучительныхъ словъ, извѣстныхъ подъ общимъ именемъ «Соборника» М. Д., далѣе 14 посланій къ разнымъ лицамъ, нѣсколько грамотъ административнаго и юридическаго характера и, такъ называемую, отреченную грамоту.

Даніилъ (Якшичъ), православный сербскій епископъ карлштадтскій; род. въ 1715 г. Великій поборникъ православной религіи въ борьбѣ съ іезуитско-уніатской пропагандой, которая велась подъ покровительствомъ Австріи, Д., несмотря на тяжелыя условія, построилъ много православныхъ храмовъ и нѣсколько школъ для народа и духовенства. Въ 1769 г. Д. былъ избранъ митрополитомъ той же епархіи, но ничего не могъ сдѣлать для религіи своей, такъ какъ былъ обвиненъ австрійскимъ правительствомъ въ сношеніяхъ съ Россіей и отстраненъ отъ дѣятельности, въ 1771 г.

Даніилъ св., архіепископъ сербскій, былъ долгое время при дворѣ короля Стефана Іроша, затѣмъ постригся въ монашество и назначенъ игуменомъ аѳонскаго монастыря Хиландара, который ему пришлось защищать отъ крестоносцевъ, грабившихъ аѳонскіе монастыри. Главное значеніе Д.—въ борьбѣ противъ богомиловъ и происковъ Рима и въ насажденіи просвѣщенія.

Даниловскій Казанскій женскій общежительный монастырь, нештатный. Находится въ Ярославской губ., близъ гор. Данилова. Основанъ въ 1894 г.

Данія. Первый христіанскій миссіонеръ Д. былъ Виллибрордъ Ансгарій, пришедшій около 800 г.; окончательное же обращеніе Даніи въ христіанство совершено было въ царствованіе Канута В. англійскими священниками и монахами въ XI в., которые и устроили датскую церковь, причисливъ ее сперва къ гамбурго-бременской архіепископской каѳедрѣ, но въ 1104 г., благодаря настояніямъ датскихъ королей, была учреждена для датчанъ самостоятельная архіепископская каѳедра въ Лундѣ. Находясь далеко отъ главнаго центра дух. жизни, Данія легко могла противостоять притязаніямъ папы, и прежде другихъ государствъ могла принять реформацію, введенную въ 1536 г. Все дѣлалось по настоянію и побужденію королей, придавшихъ религіи въ XVII в. самую строжайшую и ортодоксальную форму лютеранства. Религія не существовала, ея мѣсто заняла церковь создавшая много формулъ, много споровъ. Въ XVIII в. приходятъ въ Д. піэтисты и вводятъ самыя строгія требованія въ вопросахъ религіи. Ихъ тяжелое вліяніе сказалось въ томъ, что народъ пробудился и искалъ выхода народившимся требованіямъ религіи. На смѣну піэтистамъ выступаютъ въ концѣ XVIII в. раціоналисты, отрицавшіе церковь, священниковъ, проповѣди. Послѣ долгой борьбы, датская церковь была освобождена отъ этого вліянія. Въ вѣроисповѣдномъ отношеніи Д. дѣлится на евангелическихъ лютеранъ, реформатовъ, англиканъ, методистовъ, ирвингіанъ (католическая апостольская церковь) баптистовъ, римскихъ католиковъ, православныхъ, различныя христіанскія секты, евреевъ, мормоновъ, безрелигіозныхъ. Богословская и религіозная литература Д. извѣстна повсюду; знаменитый богословъ ея, епископъ Мартенсенъ пользуется большимъ значеніемъ, произведенія его переведены почти на всѣ европейскіе языки.

Данковская-Тихвинская икона Божіей Матери, чудесно явившаяся въ XIX в. въ гор. Данковѣ, Рязанской, губ. на каменномъ столбѣ, на площади. Ниспослана по молѣніямъ жителей, разоряемыхъ пожарами. Празднуется 26 іюня.

Данковскій Покровскій заштатный мужской монастырь, необщежительный. Находится при г. Данковѣ, Рязанской губ. Основанъ, по преданію, въ XVI в.

Данъ—одинъ изъ двѣнадцати сыновей Іакова (отъ Рахилевой служанки Валлы). Родоначальникъ особаго колѣна Израильскаго, которое отличалось хитростью, коварствомъ, и вмѣстѣ съ тѣмъ богатыми дарованіями своихъ членовъ; получивъ при завоеваніи Палестины земли близъ Средиземнаго моря, Даново колѣно принуждено были скоро уступить ихъ филистимлянамъ, а само удалилось на сѣверъ, гдѣ основало гор. Данъ, по сосѣдству съ филистимлянами, съ которыми вело торговыя сношенія. Изъ этого племени вышелъ знаменитый художникъ Хирамъ.

Данте Аллигіери, род. во Флоренціи въ 1265 г., получилъ образованіе подъ руководствомъ знаменитаго философа и историка Брунетто Латини; съ нимъ Д. изучилъ классическихъ поэтовъ, риторику и начатки математики, позднѣе изучалъ еще живопись, музыку, философію и богословіе; въ 1300 г. онъ—одинъ изъ 6 пріоровъ, которымъ отдана исполнительная власть въ государствѣ; въ 1302 г., обвиненный своими противниками въ растратѣ, приговоренъ къ штрафу и вѣчному изгнанію, умеръ Д. въ 1321 г. въ Равеннѣ. Изъ многочисленныхъ произведеній Д. заслуживаютъ особаго вниманія: во 1) De monarchia (о монархіи), въ трехъ томахъ, трактующее значеніе монархіи, какъ нормальной и божественно установленной формы правленія, и во 2) Divina comedia (Божественная комедія), написанная терціальнымъ стихомъ. Бож. комед. имѣетъ три части «Адъ», «Чистилище» и «Рай», изъ которыхъ каждая дѣлится на тридцать три пѣсни, по годамъ жизни Спасителя, и представляетъ собою картины средне-вѣкового общества XIII и начала XIV в.в. Содержаніе ея слѣдующее: Д. встрѣчается съ тѣнью Виргилія, которая берется провести Д. чрезъ три міра и показать ему борьбу человѣческой воли и стремленія души къ Богу. Главныя достоинства поэмы—глубоко нравственный и сатирическій тонъ ея, никого не щадящій, раскрывающій самыя гнусныя подробности человѣческой души, а глубоко христіанскій духъ—главный мотивъ поэмы.

Дарвинизмъ-ученіе Дарвина, по которому все разнообразіе органическихъ формъ возникло на основаніи естественнаго подбора изъ нѣсколькихъ первоначальныхъ. Организмы, по Дарвину, размножаются въ геометрической прогрессіи; такое размноженіе приводитъ къ тому, что для всѣхъ организмовъ не хватаетъ пищи, происходитъ борьба изъ-за нея и въ этой борьбѣ за существованіе выживаютъ наиболѣе приспособленные—это и есть естественный отборъ. Наиболѣе приспособленными организмы становятся во-1-хъ, вслѣдствіе закона измѣнчивости, по которому рожденные а) часто отличаются и отъ родившихъ и между собою въ нѣкоторыхъ признакахъ, b) въ теченіе жизни организмы пріобрѣтаютъ новые признаки и теряютъ тѣ, которые принадлежали предкамъ въ случаѣ ихъ безполезности, во-2-хъ, вслѣдствіе закона наслѣдственности, по которому измѣненія, пріобрѣтенныя родителями, наслѣдуются и нѣкоторыми изъ дѣтей, въ-3-хъ, вслѣдствіе вліянія условій природы, которыя могутъ образовывать новые органы у организмовъ, въ-4 хъ, вслѣдствіе борьбы за существованіе, при которой побѣждаютъ наиболѣе приспособленные, въ-5-хъ, вслѣдствіе полового подбора, по которому извѣстные признаки и особенности самокъ и самцовъ сохраняются и развиваются. Первоначальныя формы или особи, по мнѣнію нѣкоторыхъ ученыхъ, непосредственно были созданы Творцомъ, по мнѣнію другихъ, возникли путемъ естественнаго преобразованія, неорганической матеріи въ органическую и затѣмъ въ организмы. Процессъ развитія организмовъ происходитъ очень медленно и не охватываетъ всѣхъ организмовъ, такъ какъ нѣкоторые живутъ при условіяхъ, не дающихъ толчковъ для этого развитія: оттого наряду съ высшими организмами сохранились и представители низшихъ типовъ; въ природѣ происходитъ также и регрессъ, вслѣдствіе того, что рождаются особи съ признаками, которыхъ не было у ихъ отцовъ, а которыми обладали отдаленные предки и которые при теперешнихъ условіяхъ существованія безполезны. Таковы законы, управляющіе эволюціей органическаго міра. Самъ Дарвинъ былъ сто-

*

ронникомъ архебіозиса—ученія, по которому органическая жизнь возникла въ отдаленныя геологическія эпохи естественнымъ образомъ путемъ медленнаго преобразованія неорганической матеріи въ органическую, а затѣмъ одни организмы происходили отъ другихъ и произвольнаго зарожденія въ послѣдующія эпохи ужъ не было, но онъ допускалъ, что первыя 5 основныхъ формъ были созданы непосредственно Богомъ. Д., правильно понятый, имѣетъ громадное научное значеніе при рѣшеніи вопроса о взаимоотношеніи организмовъ, при объясненіи многаго раньше непонятнаго въ жизни организмовъ, при геологическихъ изысканіяхъ, при изслѣдованіяхъ географическаго распредѣленія растеній и животныхъ и объединяетъ многіе разрозненные факты. Слѣдуетъ только помнить, что Богъ создалъ законы бытія, каковые, получивъ бытіе, стали естественными и отсюда понятно, что можно объяснить естественными законами происхожденіе, сходство и цѣлесообразное устройство животныхъ и растительныхъ видовъ. Съ другой стороны, Д. не можетъ объяснить причинъ, законовъ и границъ измѣнчивости въ организмахъ, что доказываетъ существованіе Первопричины—Бога-Творца, создавшаго всѣ цѣлесообразности, и вмѣстѣ Бога-Промыслителя, постоянно ведущаго бытіе къ совершенству.

Дарій-Мидянинъ—имя послѣдняго халдейскаго царя. Изъ книги прор. Даніила видно, что онъ происходилъ изъ мидянъ, былъ сыномъ Ассуира, вступилъ на престолъ 62-хъ лѣтъ отъ-роду и царство оставилъ наслѣднику Киру. Подлинность этихъ свѣдѣній не находитъ подтвержденія въ другихъ историческихъ памятникахъ этого времени и это даже послужило поводомъ къ отрицанію подлинности самой книги пр. Даніила. У Даніила личность Д.-М. тѣсно связана съ его предшественникомъ Валтасаромъ, личность котораго также въ исторіи не подтверждается. Нѣкоторые ученые отождествляли съ другими, исторически-установленными, вавилонскими царями, но эти отождествленія совершенно произвольны. Правильное рѣшеніе таково: въ вавилонской монархіи боролись 2 партіи, пришлые халдеи и вавилоняне. Избавители отъ ассирійскаго ига, халдеи, заняли престолъ и въ лицѣ Навуходоносора достигли наиболѣе сильнаго могущества; однако при его слабомъ преемникѣ, Авиль-Мардукѣ, престолъ перешелъ къ вавилонской партіи, которая процарствовала до конца монархіи. Не желая примириться, халдеи отдѣлились и присягнули сыну Навуходоносора, Валтасару, устроившему свою резиденцію въ Сузахъ, въ городѣ Еламской области. Такъ какъ онъ не оправдалъ надеждъ халдеевъ, проводя все время въ пирахъ, онъ былъ убитъ ими. Затѣмъ, не желая попасть подъ власть вавилонскихъ царей, халдеи передаются царю сосѣднихъ съ ними Мидянъ Астіагу, принявшему имя Д.-М. Одно изъ этихъ именъ могло быть нарицательнымъ (какъ фараонъ, авимелехъ) или, какъ у древнихъ было въ обычаѣ, царь носилъ два различныхъ имени. Полководецъ его, Киръ, побѣдилъ его и сталъ во главѣ новаго мидо-персо-халдейскаго царства, а затѣмъ и вавилонскаго,

Дарія—(сильная — съ перс.) — св. муч., жрица во храмѣ Минервы въ III в. Обращенная во христіанство св. муч. Хрисанѳомъ, вмѣстѣ съ нимъ была зарыта живою въ землю. Пам. 19 марта. Мощи ихъ въ Римѣ, въ церкви 12 апостоловъ и въ Мецѣ, въ аббат. св. Набора.

Дароносица — небольшой серебрянный или золотой ковчежецъ, въ которомъ хранятся святыя Божественныя Тайны Тѣла и Крови Христовыхъ, именуемыя св. дарами и назначенныя для причащенія больныхъ. Въ ковчежецѣ этомъ, кромѣ малаго ковчежеца для частицъ тѣла Христова, пропитанныхъ кровью, имѣется малый потиръ, лжица, сосудъ для вина и губка для вытиранія потира. Ковчежецъ этотъ, влагаемый въ сдѣланный изъ парчи или другой приличной матеріи мѣшецъ съ шнурками, или тесьмою, въ потребныхъ случаяхъ носится священникомъ на груди, а вообще хранится на престолѣ.

Дарохранительница—богослужебный сосудъ, въ которомъ хранятся запасные Дары, предназначавшіеся въ старину въ древней церкви для лицъ, почему-либо не бывшихъ въ храмѣ для пріобщенія и и хранившіеся въ домахъ частныхъ или же въ церкви. Въ церкви запасные Дары хранились или на престолѣ, или въ особомъ помѣщеніи, называвшемся пастофоріемъ—въ сосудѣ, имѣвшемъ видъ голубя просто или голубя съ башней. Голубь съ заключенными въ немъ дарами привѣшивался внутрь башни, состоявшей изъ 4 ко-

лонокъ съ пустыми промежутками между ними и кровлею и называвшейся тогда перистеріемъ. Иногда башня была не велика и тогда голубь помѣщался на крышкѣ, а Дары въ самой башнѣ. Упоминаніе о дарохранительницахъ въ русской церкви встрѣчается еще въ памятникахъ до-монгольскаго періода, онѣ назывались тогда Сіономъ или Іерусалимомъ и представляли какъ-бы модели церквей. Подобные Сіоны имѣются теперь въ Моск. Успенскомъ соборѣ и Новгор. Софійскомъ.

Дары Святые—хлѣбъ и вино,приносимые въ церковь для совершенія божественной литургіи и затѣмъ освященные и пресуществленные въ Тѣло и Кровь Христовы.

Даѳанъ—сынъ Еліава изъ Рувинова колѣна, вмѣстѣ съ братомъ своимъ Авирономъ и другими 250 чел. во главѣ съ левитомъ Кореемъ возсталъ противъ Моисея и Аарона, подъ предлогомъ, что весь народъ святъ и, слѣдовательно, не нужно особаго священства. Въ дѣйствительности они обижались, что гражданская и духовная власть не досталась Рувимову колѣну по праву первородства. Ихъ постигъ страшный судъ Божій, ихъ поглотила земля, а приверженцевъ опалило огнемъ.

Дванадесятые праздники—важнѣйшіе послѣ Пасхи. Ихъ двѣнадцать: Рождество Богородицы, Введеніе Ея во храмъ, Благовѣщеніе, Рождество Христово, Срѣтеніе, Крещеніе, Преображеніе, Входъ во Іерусалимъ, Вознесеніе, день Св. Троицы, Успеніе Божіей Матери и Воздвиженіе.

Двери въ иконостасѣ. Среднія, двойныя наз.: царскими, потому что на литургіи черезъ нихъ исходитъ Царь славы; святыми, потому что чрезъ нихъ выносятся св. дары и непосвященнымъ не позволяется входить чрезъ нихъ; великими, по величинѣ ихъ и по великому знаменованію ихъ при богослуженіи и, наконецъ, дольними. Двери направо называются южными или діаконскими, потому что они ведутъ въ ту часть алтаря, гдѣ прежде устраивался діаконникъ или сосудохранилище, а также и потому, что черезъ нихъ возвращается въ алтарь діаконъ по окончаніи эктеніи и кажденія. Двери налѣво отъ среднихъ называются сѣверными. Всѣ церковныя двери должны открываться наружу, а алтарныя двери внутрь и должны быть съ замками.

Двоебрачіе—вступленіе во второй бракъ при существованіи перваго,—преступленіе

уголовное, влекущее за собою строгое гражданское и церковное наказаніе.

Двинская икона Божіей Матери находится въ Архангельской губ., въ дер. Цыгломинѣ. Ранѣе была собственностью Римскаго папы. Чудесно спасена отъ сожженія норманами, носитъ рубецъ отъ меча, одного изъ нападавшихъ. Празднованіе 25 ноября.

Двуперстіе—такое сложеніе пальцевъ правой руки для крестнаго знаменія, при которомъ большой палецъ пригибается къ безымянному и мизинцу, а указательный и средній остаются свободно-соединенными и простертыми вверхъ, нынѣ употребляется раскольниками - старообрядцами и составляетъ одно изъ важнѣйшихъ разногласій съ православною церковью въ обрядовомъ отношеніи.

Двусвѣчіе, двухсвѣчникъ — одинъ изъ подсвѣчниковъ съ двумя свѣщами, которыми архіереи осѣняютъ народъ во время служенія, (см.—дикирій).

Девпетеровская икона Божіей Матери явилась въ 1392 г. Списки съ нея имѣются: въ церкви села Барашкова Московской губ., Дмитровскаго уѣзда и въ соборѣ г. Тамбова. Богородица написана сидящею, Младенецъ же Христосъ—стоящимъ на Ея колѣняхъ. Иконы чудотворныя. Празднованіе совершается 29 февраля.

Дебольскій—Григ. Серг., протоіерей. Род. въ 1808 г., окончилъ курсъ петербургской дух. акад., былъ настоятелемъ Казанскаго собора въ СПБ., наблюдателемъ за преподаваніемъ Зак.-Божія въ учебн. завед. Петербурга. Написалъ много сочиненій, сотрудничалъ въ «Странникѣ» и др. журн. Ум. въ 1872 г.

Дебольскій, Ник. Григ.—извѣстный педагогъ. Сынъ протоіерея, Гр. Серг., род. въ 1842 г., въ 1865 г. окончилъ СПБ. универ. со званіемъ кандидата естеств. наукъ, посвятилъ себя литературной дѣятельности и педагогикѣ, читалъ лекціи на высшихъ педагогич. курсахъ и въ спб. дух. акад. Его перу принадлежитъ рядъ оригинальныхъ и переводныхъ статей по педагогіи и философіи. Отрицалъ классическую школу, какъ неподходящую для русской среды; былъ противъ приравниванія женскаго образованія съ мужскимъ, неподходящимъ для особеннаго назначенія женщины въ общественной жизни; придавалъ главное значеніе религіозно-нравственной сторонѣ воспитанія.

De-Bemme--извѣстный нѣм. богословъ, основатель миѳической школы въ библ. критикѣ. Въ 1805 г. защищалъ диссертацію о «Второзаконіи», доказывая, что оно не принадлежитъ автору другихъ частей «Пятокнижія», въ 1806 г. издалъ «Введеніе въ Ветхій Завѣтъ», въ которомъ отрицаетъ Моисеево происхожденіе Пятокнижія, въ 1807 г. назначенъ проф. богословія въ Гейдельбергъ, въ 1810 г. приглашенъ былъ въ берлинскій унив., въ 1831 г. былъ приглашенъ въ Базельскій унив., умеръ 1849 г. Написалъ много сочиненій, въ которыхъ утверждалъ, что въ свящ. книгахъ евреевъ какъ и въ національныхъ лѣтописяхъ другихъ народовъ, не все исторически достовѣрно и многое въ нихъ принадлежитъ миѳологіи. Сочиненія его посвящены критикѣ св. книгъ. Онъ отрицалъ также подлинность нѣкоторыхъ новозавѣтн. кн., между пр. Еванг. от. Іоанна.

Девора (пчела-съ евр.) — ветхозавѣтн. пророчица и судья. Во время угнетенія евреевъ ханаанскимъ царемъ Іавиномъ, Д., жившая къ сѣв. отъ Іерусалима, между Рамой и Веѳилемъ, пробудила энтузіазмъ въ народѣ; скоро составилось многочисленное войско, во главѣ котораго она поставила воина Варака; но онъ испугался такого порученія и тогда она сама стала во главѣ войска и вскорѣ обратила въ безпорядочное бѣгство войско ханаанское, большинство котораго погибло въ потокѣ Кисонъ. Послѣ этой побѣды Израиль наслаждался миромъ въ теченіе 40 лѣтъ; побѣда воспѣта Д. въ восторженномъ гимнѣ. Д. была замужемъ; имя ея мужа—Лапидоѳъ. Исторія Д. въ кн. Судей, гл. IV и V. Кромѣ нея, Д.—имя еще нѣсколькихъ ветхозавѣтныхъ извѣстныхъ женщинъ.

Девятины — поминовеніе по усопшимъ православныхъ христіанъ, совершаемое въ девятый день послѣ кончины, по чинополоненію церковному, о чемъ пишетъ Неофит. Родійскій изъ Климента апост. устан. кн. 8, гл. 48.

Девятый часъ - одна изъ ежедневныхъ или суточныхъ церковныхъ службъ, обычно совершаемая съ вечернею, предваряя эту послѣднюю. Славословіе девятаго часа бываетъ ((Нов. Скриж. гл. 13, § 4) особенно потому, что въ девятомъ часу распятый за насъ Христосъ, возгласивъ, предалъ Богу Отцу Своему Душу свою и содѣлался совершенною жертвою за людей.

Дезидерій—епископъ вьеннскій, извѣстенъ своей перепиской съ папой Григоріемъ Великимъ; позже Д. подвергся изгнанію и шалонскимъ соборомъ лишенъ еписк. сана, а затѣмъ насильственно былъ убитъ, по всей вѣроятности, отъ рукъ средневѣк. Иродіады, Брунигильды.

Деизмъ—философское ученіе, отрицающее историческое откровеніе и Промыселъ. Очень часто терминъ Д. употреблялся въ разныхъ смыслахъ. Въ XVI деистами называли соцініанъ, отвергавшихъ догматъ Троичности и Божество Христа, въ XVIII в. деистами называли многихъ англійскихъ мыслителей, признававшихъ безграничныя права разума. Въ новое время Д. отождествляютъ съ теизмомъ, но Д. противоположенъ теизму, отрицая личнаго Бога, откровеніе и Промыселъ, но признавая божество началомъ и основой всѣхъ вещей. Родоначальникомъ Д., какъ признанія естественной религіи съ отрицаніемъ откровенной религіи, былъ англичанинъ, лордъ Чербери; Д. въ видѣ признанія Бога-Творца и отрицанія Бога-Промыслителя былъ очень распространенъ въ 18 вѣкѣ. Къ числу извѣстныхъ деистовъ принадлежали Шефтсбери, Тиндаль, Вульстонъ, Вольтеръ и Руссо, Реймарусъ и другіе (съ ограниченіями Кантъ и Дарвинъ). Человѣкъ собственными силами неспособенъ выработать себѣ возвышенныя нравственныя понятія и монотеистическія представленія, ему нужна помощь, откровеніе. Историческое откровеніе сообщается людямъ изъ поколѣнія въ поколѣніе естественнымъ образомъ и нужно признать, что оно именно нужно. Отрицаніе же Промысла послѣдовательно ведетъ къ отрицанію прогресса, къ отрицанію надежды на торжество добра. Если-бы не было провидѣнія, прогрессъ противорѣчилъ бы закону причинности и зло. не регулируемое божественнымъ провидѣніемъ, все разросталось бы и разросталось въ мірѣ. По этимъ основаніямъ деизмъ долженъ быть отвергнутъ.

Деисты—еретики, противники св. Троицы и аріане. Деистами называются и такіе еретики, которые, признавая бытіе Бога, отрицаютъ Его промышленіе, также и другіе догматы вѣры, неугодные ихъ плоти и уму.

Деисусъ—икона, изображающая Іисуса Христа въ архіерейскомъ облаченіи, Богоматерь—по правую Его сторону и Іоанна Предтечу—по лѣвую; ставится надъ иконою

«Тайная Вечеря» въ 3 ярусѣ иконостаса или въ алтарѣ надъ т. н., «горнимъ мѣстомъ». Иногда Д. называется 3 отдѣльныя иконы съ тѣми-же свящ. изображеніями, иногда весь рядъ иконъ, въ которомъ помѣщенъ Д., а иногда Д. назывался цѣлый многоярусный иконостасъ.

Дейчъ—Эммануилъ - Оскаръ - Менагемъ, сынъ еврейскихъ родителей род. въ 1829 г. въ Силезіи, первоначальное образованіе получилъ у дяди—раввина, затѣмъ въ Берлинск. унив. Съ 1855 г. былъ до самой смерти помощникомъ библіотекаря въ Британскомъ музеѣ въ Лондонѣ. Выдающійся оріенталистъ, знавшій въ совершенствѣ еврейскій, санскритскій, халдейскій, арамейскій и финикіискій языки, написалъ много оригинальныхъ статей, (напр. «Талмудъ»), прославившихъ его имя. Умеръ въ Египтѣ, въ Александріи, въ 1873 г., во время 2-го путешествія на Востокъ.

Декабрь—двѣнадцатый (въ древности десятый) мѣсяцъ въ году по гражданскому счисленію и четвертый—по церковному; древ.—русск., болг. и малор. студенъ (студеный, студьный), русск. областн. зимникъ, болгар. просинецъ, чешс. и слов. pro (a) sinec, гиллир. prosinac proszina (e) c, пол. grudzien, карн. gruesn, кроат. и венд. gruden (въ старину у чеховъ такъ назывался январь), литов. grodinuis, латыш. salnas или sallas - морозный. Названіе «грудень» тождественно старо-нѣмецкому heri mânot и сканд. hrût mânuthr, т. е. суровый—студеный мѣсяцъ; срав. лат. crudelis—ужасный, страшный старонѣмец. hruod, англос. hrêth. Въ древней лѣтописи встрѣчаемъ слѣдующія любопытныя указанія: поидоша на колѣхъ (на колесахъ), въ погрудну пути, бѣ бо тогда мѣсяцъ грудень «а зима была гола (безснѣжна)»; и ходъ конемъ былъ нужнъ, грудоватъ (Труды Имп. Рос. Акад., III. 25—76; Записки и труды общ. ист. и древ. рос. II 49—59; Карамз. И. Г. Р.; II, изд. 11, стр. 71 и прим. 159), т. е. отъ стужи застыла, смерзлась грязь; литов. grodas—замерзшій комъ земли.

Деканы—особыя должностныя лица восточной церкви при Константинѣ Вел.; ихъ было до 1.100 чел. при Констант., при Аркадіи до 950 въ Константинополѣ. Обязанности ихъ заключались въ погребеніи бѣдныхъ, безродныхъ и казненныхъ и вообще въ наблюденіи за порядкомъ всякихъ похоронъ; вмѣстѣ съ духовенствомъ освобождались отъ повинностей, отъ платы торговыхъ пошлинъ, а пользовались доходами отъ лавокъ и гостиницъ. Ограниченные Ѳеодосіемъ Великимъ въ своихъ правахъ, вслѣдствіе злоупотребленій, деканы мало-по малу упраздняются, и въ настоящее время мы встрѣчаемъ ихъ только въ р. католической церкви, въ нѣкоторыхъ, евангелическо-лютеранскихъ общинахъ и въ университетахъ. Деканы р.-катол. и евангелическо-лютеран. дѣлятся на декановъ капитула, которые наз. помощниками епископа; деканы капитуловъ дѣлятся въ свою очередь на д. окружныхъ и д. монастырскихъ. Окружные д.—также помощники епископа въ надзорѣ за подчиненными имъ духовенствомъ и паствой, ихъ попеченію ввѣрено и церковное имущество. Въ англиканскихъ церквахъ, кромѣ перечисленныхъ обязанностей, д. принадлежитъ и полная юрисдикція. Въ XIV вѣкѣ должность декана учреждена и въ университетахъ; здѣсь дек. поручается какой нибудь факультетъ; д. хранитъ факультетскую печать, скрѣпляетъ постановленія, руководитъ испытаніями при выдачѣ академическихъ степеней, выдаетъ дипломы, устанавливаетъ часы лекцій и предметы чтенія на факультетѣ.

Декартъ, Рене—родоначальникъ новой философіи. Потомокъ знатной туринской фамиліи, Д. родился въ 1596 г., учился въ іезуитской коллегіи, получивъ въ ней отвращеніе къ преподававшимся схоластическимъ наукамъ и твердую вѣру въ Бога. Несмотря на свою любовь къ уединенію и внутреннему размышленію, Д. пришлось первое время своей самостоятельной жизни служить на военной службѣ и участвовать въ походахъ и сраженіяхъ, гдѣ ему все-таки удавалось иногда заниматься физикой, математикой и филос. размышленіями. Удалившись, наконецъ, отъ жизни этой въ 1625 г., онъ поселился сперва въ Парижѣ, а потомъ въ Голландіи, гдѣ все время путешествовалъ и скрывался, какъ отъ враговъ, такъ и отъ друзей, желая жить отшельникомъ въ мірѣ. Опубликованная имъ часть своего сочиненія «Миръ» вызвала противъ него вражду нѣкоторой части духовенства, подъ вліяніемъ которой онъ принялъ предложеніе шведской королевы Христины и переселился въ Стокгольмъ, гдѣ и умеръ черезъ нѣсколько мѣсяцевъ послѣ переѣзда въ 1650 г., не выдержавъ

суроваго климата и новыхъ условій жизни. Д. считалъ необходимымъ внести въ разработку философіи математическій методъ, т. е. положить въ основаніе своей системы очевидную, всѣми признанную истину и изъ нея выводить все дальнѣйшее. Признавъ для отысканія истины право и даже обязанность человѣка усумниться во всемъ и подвергнувъ пересмотру и сомнѣнію все то, чему нашъ умъ склоненъ приписывать значеніе знанія, Д. нашелъ одно только достовѣрное данное—это фактъ несомнѣннаго существованія самого сомнѣвающагося субъекта: cogito ergo sum—я мыслю, слѣдов., существую. Исходя изъ этого единственнодостовѣрнаго факта собственнаго самосознанія, Д. путемъ логическихъ разсужденій приходитъ къ признанію бытія Бога, какъ Существа всесовершеннаго, идея о которомъ не могла быть получена человѣкомъ изъ опыта, такъ какъ въ причинѣ не можетъ быть меньше, чѣмъ въ слѣдствіи и самъ по себѣ человѣкъ не можетъ представить существо совершеннѣе себя, а является врожденной и соотвѣтствующей реальному бытію Бога. Кромѣ Бога, существуютъ еще 2 созданныя субстанціи: душа и матерія. Сущность духа, души—мышленіе, а сущность матеріи—протяженность. Взглядъ на внѣшній міръ у Д. чисто-механическій: всѣ извѣстныя ему явленія онъ объясняетъ исключительно при помощи движенія. Всѣ движенія организма—чисто механическія и животныя—не что иное, какъ машины. Источникъ ошибокъ и заблужденій человѣка лежитъ не въ разумѣ, а въ волѣ, которая безгранична и утверждаетъ сужденія разума. Анализъ идеи и доказательства бытія Бога, произведенный Д., является цѣннымъ вкладомъ въ философію. Д. впервые ясно поставилъ основную задачу теоріи познанія, но установленнымъ имъ дуализмомъ двухъ субстанцій: духа и матеріи, мышленія и протяженности, безъ объясненія ихъ взаимодѣйствія, проблема познанія не была разрѣшена. Послѣдователи Д. называются «картезіанцами», а его философія «картезіанской» отъ лат. имени Д. Въ области точныхъ наукъ Д. принадлежитъ рядъ цѣнныхъ открытій и установленій, какъ законъ инерціи, преломленія и отраженія свѣта, сложеніе движенія, изобрѣтеніе аналитической геометріи и введеніе болѣе простыхъ обозначеній въ алгебру.

Деличъ, Францъ—нѣм. ученый богословъ, докторъ и профессоръ богословія. Род. въ 1813 г., изучалъ философію въ Лейпцигѣ, былъ приверженцемъ Фихте, Въ 1832 г. послѣ внутренняго духовнаго переворота, сталъ ревностнымъ лютераниномъ, въ 1842 г. сдѣлался проф. берлинск. унив., въ 1845 г. перешелъ въ Ростокъ, въ 1850 г.—въ Эрлангенъ и, наконецъ, въ 1867—въ свой родной городъ Лейпцигъ, гдѣ и умеръ въ 1890 г. Написалъ много книгъ по экзегетикѣ, богословію, теософіи и мистикѣ и много равнинскихъ изслѣдованій; почти всѣ его сочиненія переведены на главн. иностран. яз.

Деличъ - Фридрихъ — проф. берлинск. унив., род. въ 1850 г., одинъ изъ, такъ наз., «придворныхъ богослововъ», авторъ нѣсколькихъ трудовъ по библейской археологіи. Прославился 2 рефератами подъ загл. «Babel und Bibel», въ которомъ сталъ на точку зрѣнія крайняго критицизма, отвергъ божественный характеръ Библіи и вызвалъ противъ себя крайнее возбужденіе богослововъ и даже Вильгельма II.

Деллингеръ, Игнатій — извѣстный нѣмецкій историкъ церкви, родоначальникъ и вождь старо-католицизма. Сынъ проф. медицины при вюрцбургск. унив., род. въ 1799 г., въ дѣтствѣ и юношествѣ основательно изучилъ франц., италья., англійскій и испанск. языки; въ универ. занимался исторіей и естествознаніемъ, очень увлекался энтомологіей; избралъ духовное званіе подъ вліяніемъ сильныхъ церковно-религіозныхъ движеній того времени и въ 1820 г. онъ поступилъ въ дух. семин. въ Бамбергѣ. Въ 1822 г. Д. былъ посвященъ въ санъ священ. и назначенъ проф. церковной исторіи и церковнаго права въ лицей въ Ашаффенбургѣ. Въ 1826 г. за сочиненіе «Евхаристія въ первые 3 вѣка» получилъ степень доктора богословія, въ въ 1827 г. занялъ каѳедру въ мюнхенскомъ унив. Въ 1833—35 г.г. онъ издалъ свое «Руководство къ церковной исторіи», доставившее ему имя. Въ 1836 г. познакомился съ англ. богословомъ Вайземаномъ, который хотѣлъ сблизить англ. и нѣм. духовенство. Съ этой цѣлью Д. ѣздилъ въ Англію, слава и популярность его тамъ была очень велика, получилъ приглашеніе въ одну изъ англ. коллегій, но пожелалъ остаться въ Германіи. Въ 1837 г. Д. сталъ главнымъ библіотекаремъ универс., въ 1838 г. былъ избранъ членомъ акад. наукъ. Съ этого

времени занялся изученіемъ исторіи средневѣковыхъ ересей, принималъ видное участіе въ рѣшеніи церковно-практическихъ вопросовъ, въ результатѣ чего имъ было написано соч. «О смѣшанныхъ бракахъ». Въ 1846 г. онъ издалъ большое соч. «Реформація, ея развитіе и ея значеніе для лютер. исповѣданія», въ которомъ пришелъ къ выводу, что реформація имѣла своимъ основаніемъ нестроенія церкви изъ-за папства, вслѣдствіе чего Д. сталъ пропагандировать идею національной церкви, вступивъ въ борьбу съ іезуитами. Въ 1851 г. онъ написалъ сочиненіе «Ипполитъ и Каллистъ», затѣмъ соч. «Дунсъ Скоттъ», въ которомъ высказался противъ ученія о непорочномъ зачатіи Богоматери. Однако въ 1854 г. мнѣніе іезуитовъ восторжествовало и было провозглашено urbi et orbi въ качествѣ догмата римской церкви. Ожидая дальнѣйшаго провозглашенія догмата папск. непогрѣшимости, Д. задумалъ обширную «Исторію христ. церкви», гдѣ думалъ изложить исторію папства, но не осуществилъ, выпустивъ нѣсколько отдѣльныхъ сочиненій, составившихъ 2 начальныхъ отдѣла. Въ дальнѣйшихъ своихъ сочин. Д. указалъ на вѣроятность уничтоженія церковнаго государства и свѣтской власти папства. На мюнхенскомъ конгрессѣ ученыхъ Д. боролся за свободу науки. Когда возникъ вопросъ о ватиканскомъ соборѣ для установленія догмата папской непогрѣшимости, Д. открыто выступилъ противъ этой затѣи и благодаря этому сталъ родоначальникомъ старо-католическаго движенія, желавшаго возвратить церковь къ ея первоначальнымъ основамъ и устранить всѣ позднѣйшія наслоенія. Его подвергли отлученію, но это еще больше увеличило его славу и удивленіе къ его личности, многіе универс. преподнесли ему почетныя степени. Умеръ Д. въ 1890 г., 90 лѣтъ отъ роду, оставивъ по себѣ имя славнѣйшаго въ XIX в. борца за церковную правду.

Дельфина—названіе подсвѣчниковъ съ украшеніями въ христ. храмахъ.

Денисовы, Андрей и Семенъ, братья предводители безпоповщинскаго поморскаго раскола первой половины XVIII в. Андрей и Семенъ Д. род. въ Повѣнцѣ, центрѣ раскольничьей жизни и борьбы, что производило на впечатлительныхъ дѣтей тяжелое впечатлѣніе, рано заставило ихъ думать о судьбѣ и жизни раскольниковъ, а раннее

чтеніе священныхъ книгъ заставило ихъ дать обѣтъ посвятить себя отшельнической жизни. Въ 1891 г. старшій изъ нихъ, Андрей, удалился въ раскольническую общину на Сароозерѣ, и уже въ 1694 г. при его участіи основана была знаменитая Выговская пустынь, въ которой А. Д. съ 1703 г. дѣлается настоятелемъ, для чего прежде поѣхалъ въ Кіевъ изучить св. отцовъ. Въ Кіевѣ А., пробывъ годъ, изучилъ риторику, философію и филологію и вернулся въ Выговскую пустынь, гдѣ ему пришлось, при помощи своихъ познаній, вести борьбу съ противниками раскола. Главная сила А. заключалась въ его проповѣдяхъ, замѣчательныхъ какъ внутреннимъ, такъ и внѣшнимъ ихъ содержаніемъ, пріобрѣтшихъ ему среди раскольниковъ славу «второго Златоуста». По вопросу внутренней полемики въ расколѣ А. написалъ 119 соч., изъ которыхъ самыя извѣстныя—«Діаконовы отвѣты» и «Поморскіе отвѣты». Ум. А. въ 1730 г., послѣ его смерти въ настоятели Выговской пустыни избранъ его братъ С., рано переселившійся къ брату и развивавшійся подъ его руководствомъ. Настоятелемъ С. оставался 10 лѣтъ и съумѣлъ отвратить бѣды, грозившія въ то время расколу со всѣхъ сторонъ. Боролся С. и перомъ, написавъ нѣсколько историческихъ трудовъ, какъ напр., «Исторія объ отцѣхъ и страдальцѣхъ соловецкихъ» и «Виноградъ Россійскій», и словомъ боролся онъ, произнося, гдѣ и когда только могъ, проповѣди въ защиту раскола. Ум. С. въ 1741 г., завѣщавъ своей паствѣ преданность расколу.

Деньги—въ Библіи I. Въ Ветхомъ Завѣтѣ. Впервые деньги появились у евреевъ, при мѣновой торговлѣ, которая первоначально производилась чрезъ обмѣнъ животныхъ, которыя т. о. получали значеніе своего рода мѣновой монеты. Позднѣе цѣнность этихъ предметовъ переведена на драгоцѣнные металлы, имѣвшіе значеніе стоимости только по вѣсу. Если кусокъ металла вѣсилъ талантъ, мину или сикль и т. д., то и наз. монета также этимъ именемъ. Сикль впервые упомянутъ въ смыслѣ монеты въ книгѣ Бытія 20, 16. Установить точно систему библейскимъ деньгамъ трудно; легче будетъ, если за норму принять русскій рубль, имѣющій 4 золот. 21 долю серебра, то на одну копейку прійдется 4,05 дол. серебра, и 1 гера, слѣд.,

равняется почти 4 коп., тогда получится такого рода система: 1 бека—40 коп.; 1 сикль—80 коп.; 1 мина—48 руб. и талантъ—2.400 руб. Золотая монетная система, въ основу которой принято, что золото въ 13 разъ дороже серебра, выразится такъ: сикль—12 р. 50 к.; мина—1250 р. и талантъ—125,000 руб. Извѣстны еще въ Іудеѣ монеты драхмы или дракманы, дарики, появившіяся послѣ Вавилонскаго плѣненія, стоимость ихъ опредѣляется въ 6 р. 25 к. Чеканная же монета, съ изображеніемъ Іерусалима на одной сторонѣ, впервые появилась при Симеонѣ Маккавеѣ въ 140 г. до Р. Хр. 2. Въ Новомъ Завѣтѣ упоминается всего одна іудейская монета сикль (сребренникъ), употреблявшійся преимущественно предъ другими монетами греческими и римскими. Система греч. монетъ слѣдующая: драхма—25 коп.; дидрахма—равнялась полусиклю, т. е. 40 коп.; статиръ—четыре драхмы, приравнивался сиклю, 100 драхмъ или 25 статировъ наз. мина и содержитъ около 25 руб. и высшая монета—талантъ золотой или серебрянный, имѣвшій почти 2400 р. Римская монетная система состояла изъ динарія—$^1/_4$ сиклю, почти 20 коп.; динарій дѣлится на 16 ассаріевъ или асовъ, равные почти $^1/_4$ коп.; кодрантъ, составлявшій $^1/_4$ часть аса, равнялся около $^1/_3$ коп.; минута или лепта составляла полушку; все это мѣдныя монеты.

День—въ Библіи. Упоминаемое на первой стр. Библіи слово іомъ, означало астрономическія сутки, границы котораго указаны въ видѣ «вечера» и «утра», при чемъ счетъ дня у евреевъ, по завѣту Моисеевой космогоніи, начинался съ вечера; практика эта перешла и въ нашъ церковный обиходъ. Дѣленіе дня не ограничивалось въ древности «утромъ» и «вечеромъ», существовали еще слѣдующія его части: «заря, дневной зной», «полдень и прохлада дня»; «вечеръ» въ свою очередь имѣлъ двѣ части: отъ трехъ пополудни до пяти продолжался первый вечеръ, съ пяти—второй. Терминъ іомъ имѣлъ у евреевъ еще другой, болѣе широкій смыслъ, служа указаніемъ времени вообще, какъ, напр., «день Іеговы», т. е. время божественнаго воздаянія. «Дни творенія», т. е. шесть первыхъ дней міра, образующіе библейскій гекзаметронъ или творческую недѣлю, составляютъ одну изъ труднѣйшихъ экзегетическихъ проблеммъ. Толкованія эти сводятся къ

тому, какъ понимать дни творенія, въ смыслѣ ли астрономическихъ сутокъ или болѣе или менѣе продолжительныхъ періодовъ мірообразованія. Первое рѣшеніе находитъ себѣ опору въ прямомъ, буквальномъ смыслѣ библейскаго текста, въ древне-христіанской традиціи и ортодоксальномъ экзегезисѣ вообще; второе же рѣшеніе опирается на положительную науку, устанавливающую на основаніи данныхъ геологіи, астрономіи и палеонтологіи, фактъ существованія «геологическихъ эпохъ», т. е. болѣе или менѣе значительныхъ періодовъ постепеннаго мірообразованія. Въ связи съ этими толкованіями сдѣланы попытки объединенія ихъ въ нѣсколько группъ: а) теорія идеалистическая, дающая аллегорическое истолкованіе библейскихъ дней творенія: къ ней примыкаютъ: Филонъ, Оригенъ и представители александрійской школы; 2) теорія реститутивная, относящая происхожденіе геологическихъ пластовъ или къ періоду хаотическаго состоянія міра или къ періоду потопа; къ ней примыкаютъ: Розенмюллеръ, Буккландъ, Куртцъ, Божіо и др.; 3) теорія періодистическая, относящая библейскіе творческіе дни къ геологическимъ эпохамъ; представители этого мнѣнія—Кювье, Эбрардъ, Меньянъ, Властовъ, Сергіевскій и др.; 4) поэтическая теорія, толкующая библейскую космогонію не какъ дѣйствительную исторію міротворенія, а какъ поэтическую идеализацію, своего рода религіозно-символическую поэму, какъ Ленормъ, Павлюсъ и др. Изъ русскихъ богослововъ—одни понимаютъ дни творенія буквально, другіе же, въ согласіи съ данными геологической науки, находятъ возможнымъ разумѣть подъ днями творенія извѣстные періоды времени, болѣе или менѣе продолжительные.

Депутаты:—члены клира восточ. церкви, слѣдующіе впереди патріарха, расчищая для него дорогу среди толпы, а также вызывавшіе къ патріарху церков. властей. Въ рус. церкви Д. имѣли значеніе екдиковъ, призывавшихся для засѣданій въ общихъ судахъ; позднѣе ихъ наз. заказчиками, на обязанности которыхъ лежитъ снятіе показаній съ дух. лицъ, уличенныхъ въ угол. преступленіи. Къ этой обязанности Д. прибавились съ 1791 г. и существуютъ и по нынѣ еще слѣдующія: присутствованіе при слѣдствіи о лицахъ дух.; въ качествѣ членовъ, избираются Д. на училищные и обще-

епархіальные съѣзды духовенства и на засѣданія земствъ и городскихъ думъ.

Дервиши отъ слова дервисъ—нищій, иначе монахи въ мусульманскомъ мірѣ. Главное средоточіе всѣхъ монастырей мусул. находится въ Коніи, въ Мал.-Азіи, откуда расходятся ихъ представители, дервиши, по всему мусул. міру. Отъ дервишей требуется обѣтъ бѣдности, цѣломудрія; они должны проповѣдывать, молиться и вести доброд. жизнь, согласно 99 свойствъ Бога. Однако, въ жизни, д. ведутъ бродячую безпорядочную жизнь, нищенствуютъ, занимаются плутовствомъ. Среди нихъ различаютъ «завывателей» и «вертуновъ».

Деревяницкій Воскресенскій женскій монастырь, 3 класса. Находится въ 4 вер. отъ гор. Новгорода; основанъ въ 1335 г., храмовъ два.

Дерманскій Свято-Троицкій монастырь. Древняя мужская первоклассная обитель, находящаяся въ Волынской губ., Дубенскомъ уѣздѣ, въ селѣ Дермани. Храмовъ два. Монастыремъ управляетъ Острожскій викарный епископъ.

Десница—правая рука (Быт. 48, 13; Мѳ. 27, 29; Апок. 1, 17, 20; 1 Мак. 11, 50, 62, 13, 50; 2 Мак. 11, 26; 1 Мак. 6, 58); сила, власть, также покровительство (Исх. 15, 6; Псал. 16, 7, 17, 36, 76, 11, 88, 26, 117, 15, 16; Плач. 2, 5; Дѣян. 2, 33, 5, 31); клялся Господь десницею Своею, клялся Господь рукою Своею (Исаіи 62, 8); клянусь десницею моею, клянусь, указывая рукою на небо (Втор. 32, 40; ср. Дан. 12, 17); десница неправды—ложная клятва (Псал. 143, 8, 11); мужъ десницы Божіей — такъ называется народъ Божій, или потому, что Богъ клялся ему десницею Своею, или потому, что оказывалъ ему Свое покровительство, или потому, что Богъ особенно отличалъ его предъ всѣми прочими народами, держа его какъ бы по правую Свою руку, или, наконецъ, потому, что народъ былъ образомъ сидящаго одесную Сына (Пс. 79, 18. ср. 109, 1; Зах. 13, 7); десницу дати—подать руку въ знакъ заключенія союза, или мира, заключить миръ, или союзъ (1 Макк., 11, 62, 13, 45; 2 Мак. 11, 26, 30; Гал. 2, 9; 1 Мак. 6, 58); дати и взяти десницу — предложить и принять условія мира заключить миръ (2 Макк. 14, 19).

Десное братство русская секта, извѣстная также подъ именами «Сіонской вѣсти» и секты «іеговистовъ», послѣднее названіе удержано этой сектой и въ настоящее время. Основателемъ ея былъ штабсъ-капитанъ Ильинъ, способный и образованный человѣкъ. Образованіе получилъ въ іезуитскомъ коллегіумѣ въ Полоцкѣ. Увлекшись мистическимъ направленіемъ, Ильинъ проповѣдывалъ о необходимости объединенія всѣхъ вѣръ подъ одной «миротворной, брато-пророческой, клеврето-ангельской вѣрою». Въ 1846 г. Ил. выступилъ открыто противъ православной церкви, и, преданный суду, сосланъ былъ въ Соловецкій монастырь, гдѣ онъ продолжалъ свою пропаганду съ помощью студента семинаріи К. П—ва, лѣсничаго Нижне-Туринскаго завода Л-на и караульнаго солдата. Въ 1883 г. Ил. былъ переведенъ въ Суздальскій Спасо-Евфиміевъ монастырь, скоро помилованъ и препровожденъ въ Курляндскую губ., гдѣ въ 1890 г. и умеръ. Ил. оставилъ очень много трудовъ, изъ которыхъ главный, излагающій сводъ ученія его, назыв.: «Лучъ свѣта разсвѣта» или «Сіонская вѣсть», въ основу котораго положена пророческая новозавѣтная книга Апокалипсисъ. Ученье Ил. есть смѣсь мистицизма, матеріализма, еврейства и соціализма; свою же общину онъ представлялъ въ образѣ «неизвѣстнаго» или «возрожденнаго іудейства», указавъ спеціальный «законъ» новозавѣтно-іудейской религіи, основанный на особаго рода любви, и заповѣдавъ нѣкоторыя еврейскія установленія, какъ, напр., чтить субботу, не ѣсть свинину и т. д. Далѣе: всѣ люди дѣлятся на десныхъ и ошуйныхъ, изъ которыхъ первымъ откроется новое царство въ Іерусалимѣ. Въ частности іеговисты относятся отрицательно къ существующему государственному строю, а также общественному и церковному, и открыто протестуютъ противъ общественныхъ и государственныхъ повинностей. Культъ іеговистовъ очень простъ: у нихъ нѣтъ ни алтарей, ни храмовъ, ни обрядовъ, ни церковно-служителей. Бога можно прославлять во всякомъ мѣстѣ, для чего они собираются по ночамъ, и сопровождаютъ свои обряды гимнами на мотивъ народныхъ пѣсенъ. Іеговисты не признаютъ таинствъ православной церкви, въ томъ числѣ и брака, а живутъ просто съ сожительницами. Главный контингентъ послѣдователей составляютъ крестьяне, заводскіе мастеровые, отставные солдаты пермской, уфимской и оренбургской г. и насчитываются тысячами.

Десятильникъ — церковно - правительственное должностное лицо въ древней Руси, на которомъ лежала обязанность собирать десятину въ пользу епископовъ изъ княжескихъ доходовъ. Въ первое время на эту должность назначались только духовныя лица, потомъ стали назначаться бояре и боярскія дѣти. Дѣйствія этихъ десятильниковъ не отличались правильностью и законностью, почему и была учреждена новая должность поповскаго или соборнаго старосты, сдѣлавшаяся повсемѣстной, по утвержденію Стоглаваго собора; на этомъ же соборѣ была утверждена за десят. и судебная функція, отданная въ руки свѣтскимъ въ прежнее время. Долго еще происходили споры между дух. и свѣтскими изъ-за этой должности, пока наконецъ въ началѣ XVIII столѣтія Д. не былъ отмѣненъ, а вмѣсто него учрежденъ «духовныхъ дѣлъ управитель», вѣдавшій прежнюю обязанность Д.

Десятина—или десятая часть отъ всѣхъ доходовъ въ пользу храма и его служителей, уплачиваемая обыкновенно натурой. Подобное постановленіе перешло въ христіанскія церкви изъ Библіи, гдѣ упоминается много случаевъ подобнаго содержанія храмовъ. Въ Россіи при епископскихъ каѳедрахъ были особыя должностныя лица, наз. десятильниками; кромѣ нихъ послѣ Стоглаваго собора появляются десятскіе священники, которымъ поручена была часть обязанностей десятильниковъ; въ XVIII в. однако, они упразднены.

Десятинная церковь заложена въ Кіевѣ Владиміромъ Св. около 989 г., на мѣстѣ убіенія христіанъ-варяговъ, принесенныхъ язычниками въ жертву идоламъ. Церковь строилась и украшалась греч. мастерами и названа храмомъ во имя Рождества Пресвятыя Богородицы. На содержаніе ея опредѣлена была «десятая часть» княжескихъ доходовъ, отчего и наз. Десятинной. Владиміръ Св. много заботился и украшалъ храмъ этотъ, онъ хотѣлъ сдѣлать изъ этой церкви усыпальницу членовъ своего рода, для чего перенесъ останки своей бабки Ольги, похоронилъ свою жену Анну и впослѣдствіе самъ похороненъ былъ; кромѣ него здѣсь находились останки и др. великихъ князей, изъ которыхъ каждый украшалъ и расширялъ храмъ этотъ. Онъ отличался большой роскошью и художественностью, что, однако, не спасло его отъ бѣдствій, постигшихъ всю Русь во время нашествія враговъ и княжескихъ междоусобицъ. Въ 1017 г. Д. церковь сгорѣла и только чрезъ 22 г. возстановлена, въ 1169 г. потерпѣла отъ ополченія князей, лишившись значительной части своихъ драгоцѣнностей, то же бѣдствіе постигло ее и въ 1203 г. и наконецъ 1240 г. разрушена почти до основанія Батыемъ. Такъ оставалась она до XVII в., когда П. Могила возобновилъ ее и старался найти драгоцѣнные останки духовн. и князей. Въ XVIII в. церковь эта пришла въ ветхость и поправлена старицей Флоровскаго монастыря Нектаріей, бывшею княгинею Натальей Долгоруковой; и эта постройка обратилась въ развалины, привлекшія ученыхъ, которые и занялись раскопками древностей и много интереснаго и цѣннаго сохранили для потомковъ. Окончательно реставрированіе Д. Ц. совершенно было въ 1828 г. археологомъ-любителемъ Александромъ Анненковымъ. Реставрированіе ея стоило 100,000 руб.

Десятинъ Богородицкій, въ г. Новгородѣ, женскій монастырь, 2 класса. Основанъ, приблизительно, въ XIII или XIV в.

Десятословіе—такъ называются извѣстныя десять заповѣдей Закона Божія, дарованныхъ при горѣ Синаѣ чрезъ Моисея.

Детерминизмъ—философское ученіе, отрицающее въ человѣкѣ наличность «нравственной свободы» и утверждающее, что нравственная дѣятельность человѣческая опредѣляется только «необходимостью». Но нравственная дѣятельность человѣка можетъ имѣть дѣйствительный смыслъ только при условіи наличности свободы,—если этого нѣтъ, то и прочая дѣятельность цѣны не имѣетъ.

Децій, Кай-Траянъ—римскій императоръ, извѣстенъ жестокими гоненіями на христіанъ, которые, казалось, мѣшали ему осуществить его намѣреніе: соединить Римскую имперію въ одинъ цѣлый и сильный организмъ. Гоненіе прекратилось только со смертью Д.

Джуматскій Архангельскій мужской, 3 класса, монастырь, необщежительный. Находится въ Кутаисской губ., въ 20 вер. отъ г. Озургети, въ селеніи Джумати. Населеніе его состоитъ изъ 3 монаховъ и 1 послушника во главѣ съ архимандритомъ. Храмъ одинъ.

Джручскій Георгіевскій первоклассный мужской монастырь, необщежительный. На-

ходится въ Кутаисской губ., Шаропанскаго уѣзда, при деревнѣ Мохва. Время основанія его точно не установлено, но онъ очень древній. Храмъ только одинъ; населеніе монастыря малочисленно.

Дивногорская-Сицилійская икона Божіей Матери, явившаяся въ 1092 г. въ Сициліи, но по живописи православная. Находится нынѣ въ Дивногорскомъ монастырѣ Воронежской губ. Прославлена многими чудесами. Изображена Богоматерь сидящей на тронѣ, Іисусъ же Христосъ помѣщается на ея лонѣ. Празднованіе 5 февраля и 1 іюля.

Дивногорскій Успенскій мужской, 2 кл., необщежительный. Находится въ Воронежской губ., въ 7 вер. отъ г. Коротояка. Основанъ въ XVII в. Въ монастырѣ 3 храма; ему принадлежатъ, кромѣ того, два подворья: одно въ г. Коротоякѣ, другое въ г. Острогожскѣ.

Дигесты—лат.—сборникъ или собраніе правилъ церковныхъ, въ порядокъ приведенныхъ. Сократ. кн. 2, гл. 13. Къ дигестамъ иногда прилагаются и царскіе законы съ правилами согласные; и тогда имѣютъ названіе номоканонъ—законоправильникъ, какъ видно у Іоанна Схоласт. и Фотія, Ѳеод. Вальсамона и проч.

Дидаскалы учителя, состоявшіе въ клирѣ восточной церкви. Дѣлились они на учителей внутри церкви, на учителей, учившихъ внѣ ея, на учителей Евангелія, учителей Апостола и учителей Псалтири. Должность Д. считалась очень почетной, а жалованіе ихъ равнялось 3 ф. зол. и 50 мѣр. зерн. хлѣба.

Дидимъ—прозваніе св. апостола Ѳомы.

Дидимъ—св. муч., спасъ христіанскую дѣвушку отъ обезчещенія, былъ схваченъ и, исповѣдуя вѣру Христову, былъ повѣшенъ около IV в.

Дидимъ, наз. «Слѣпецъ» род. въ началѣ VI в. Несмотря на свою слѣпоту, онъ, при помощи друзей своихъ, которые читали ему избранныя произведенія языческихъ и христіанскихъ писателей, сдѣлался знаменитымъ учителемъ александрійской огласительной школы. Д. приписываютъ много твореній, которыя на 5 всел. соборѣ въ Константинополѣ и позднѣ на 6 и 7 подверглись осужденію за оригенизмъ Ум. Д. въ концѣ VI в.

Дидонъ—франц. писатель-богословъ, мочахъ доминиканецъ. Соч. его «Іисусъ Христосъ», переведенное на всѣ европ. яз., доставило ему громкую славу; достойно упоминанія и другое его соч. «Доказательство божественности Іисуса Христа».

Дидрахма—двѣ драхмы, серебряная монета а) Александрійская, равнявшаяся сиклю церковному (Быт. 20, 14—16, 23, 15, 16; Исх. 21, 32, 30, 13, 15. Лев. 27, 3—7. Втор. 22, 29); б) аттическая—въ половину меньше предыдущей,—заключавшая въ себѣ полсикля или половину статира (Мѳ. 17, 24. Исх. 30, 13).

Дидро Денисъ, род. въ 1713 г. въ Ламгрѣ (во Франціи), воспитывался въ іезуитской коллегіи, изучалъ недолго законовѣдѣніе, впослѣдствіи посвятилъ себя литературѣ. Своими произведеніями онъ присоединился къ филантропическимъ атеистамъ XVII в., они могутъ быть характеризованы грубымъ матеріализмомъ, окрашеннымъ прозаическимъ сентиментализмомъ и вульгарнымъ юморомъ. Первое его соч. «Философскія мысли» вышло въ 1746 г., въ 1749 г. за соч. «Письмо о слѣпомъ» Д. подвергся преслѣдованію и посаженъ въ Венсенскую тюрьму. Въ 1751 г. вышелъ первый томъ его главнаго труда «Энциклопедіи». Онъ принадлежалъ къ числу, т. н., «энциклопедистовъ» XVIII стол.; былъ принятъ при дворѣ Императрицы Екатерины II-й; но здѣсь его невѣрующее злоязычіе встрѣтило рѣшительный отпоръ въ знаменитомъ митрополитѣ Платонѣ (Левшинѣ).

Дикастерія — греч. — главное судилище, судебное мѣсто. Прежде въ Россіи по епархіямъ были дикастеріи духовныя, гдѣ разсматривали дѣла до церкви, а также до священно и церковнослужителей касающіяся. А потомъ дикастеріи переименованы въ консисторіи.

Дикирій—двухсвѣчникъ, употребляемый при архіерейскомъ служеніи, знаменуетъ собою два естества въ Іисусѣ Христѣ: божеское и человѣческое; свѣчи въ нихъ наз. двухплетенными, осѣняльными свѣчами, осѣняльниками.

Димитріада—знатная римлянка. Познакомившись съ ученіемъ бл. Августина, Д., отдавъ свое богатое имущество, поступила въ 413 г. въ монастырь. Извѣстна ея переписка съ многими епископами, изданная въ 1775 г. Зелингеромъ.

Димитріанъ муч. діаконъ; пам. 20 іюня.

Димитріанъ — муч., пам. 11 сентября.

Димитріевскій Ряснянскій общежительный мужской, 2 класса, монастырь, находящійся при селѣ Рясномъ, Ахтырскаго уѣзда, Харьковской губ. Основанъ на иждивенія мѣстнаго помѣщика К. Д. Хрущова въ 1867 году. Имѣетъ 3 храма и богадѣльню.

Димитріевскій Кашинскій мужской монастырь въ г. Кашинѣ, Тверской губ. Существовалъ въ XVI вѣкѣ, но когда основанъ не установлено. Въ монастырѣ 2 храма, каменныхъ.

Димитріевъ Ряжскій мужской, заштатный, монастырь, необщежительный. Находится въ Рязанской губ., въ 7 вер. отъ г. Скопина, близъ с. Дмитріевскаго. Установлено, что онъ сушествовалъ въ XVII в., но когда основанъ неизвѣстно. Храмовъ имѣетъ два.

Димитрій—два царя изъ дома Селевкидовъ, извѣстные по Ветхому Завѣту. Первый изъ нихъ Димитрій I Сотиръ—Спаситель, царствовалъ съ 162 по 150 г.г. до Р. Хр.; второй, Димитрій II Никаторъ-Побѣдитель, съ 147 до 127 г.г. до Р. Хр.

Димитрій—грекъ, зол. дѣлъ мастеръ, жилъ въ Ефесѣ, занимался изготовленіемъ метал. изображеній храма и статуетокъ богини Діаны; поднялъ возмущеніе противъ ап. Павла, такъ какъ сбытъ его издѣлій уменьшился подъ вліяніемъ проповѣдей послѣдняго.

Димитрій Солунскій, мvроточецъ, св. великомученикъ, за исповѣдываніе вѣры Хр. заключенъ въ Солуни въ темницу и убитъ копьями, около 306 г. Мощи его, найденныя чрезъ сто лѣтъ нетлѣнными, источали благовонное мvро; память его 26 октября.

Димитрій—нѣсколько свв. мучениковъ, память которыхъ 9 авг., 11 сентября и 15 ноября.

Димитрій-Кидоній—ученый грекъ XIV в., родомъ изъ Θессалоникъ, получилъ прекрасное образованіе, интересовался восточными и западными философами, особенно соч. Θомы Аккината, котораго и переводилъ. Среди его оригинальныхъ соч. извѣстны «Противъ заблужденія Григорія Паламы», «Объ исхожденіи Св. Дух.» и др.

Димитрій Прилуцкій, препод. Родился въ первой половинѣ IV в. въ семьѣ благочестивыхъ и богатыхъ купцовъ, рано проникся благочестіемъ и постригся въ Горовицкій монастырь, ведя подвижническій образъ жизни, что пріобрѣло ему глубокое уваженіе и почитаніе. Д. недолго оставался въ горовицкой обители, а основалъ свою на Переяславскомъ озерѣ, во имя святителя Николая. О жизни Д. узналъ великій князь Димитрій Донской, призвавшій его въ Москву и просившій его быть воспріемникомъ его дѣтей. Д., убоявшійся славы человѣческой, бѣжалъ изъ Москвы въ вологодскіе лѣса, поселившись въ авнежской волости и устроивъ здѣсь храмъ, во имя Воскресенія Христова. Чрезъ нѣкоторое время онъ и отсюда удалился въ Вологду, гдѣ поселился въ извилинѣ или лукѣ рѣки Вологды, основавъ на этомъ мѣстѣ монастырь, назв. Прилуцкимъ. Состоя игуменомъ этого монастыря, Д. отличался широкой благотворительностью, помогалъ и заступался за невинныхъ на судѣ. Умеръ онъ въ 1392 г., получивъ послѣ смерти даръ чудотворенія; наиболѣе поразительное изъ нихъ было явленіе Д. царю Іоанну Грозному во время похода на Казань, съ обѣщаніемъ ему помощи.

Димитрій царевичъ—св. муч., сынъ царя Іоанна Грознаго; род. въ 1582 г.; по повелѣнію Бориса Годунова удаленъ въ Угличъ и впослѣдствіи зарѣзанъ въ 1591 г. 15 мая. Въ 1606 г. мощи царевича обрѣтены нетлѣнными и отвезены митрополитомъ Филаретомъ въ Москву, гдѣ положены въ Архангельскомъ соборѣ; пам. 15 мая.

Димитрій—литературный дѣятель XVI в. Учился въ Ливоніи, изучивъ между прочимъ латинскій и нѣмецкій яз. Пополняя свое образованіе путешествіями, Д. то въ качествѣ посла въ Швеціи, Даніи, Пруссіи, Вѣнѣ и Римѣ, то въ качествѣ изучающаго какой-нибудь древній памятникъ литературы, пріобрѣлъ въ 1526 году званіе sexagenariüs senex'a. Свою литературную дѣятельность онъ посвятилъ, главнымъ образомъ, на борьбу съ ересью жидовствующихъ, съ каковой цѣлью ѣздилъ въ Римъ и прислалъ оттуда епископу Геннадію три книги: первая, вѣроятно, грамматика, переведенная на слав. яз. еще Іоанномъ экзархомъ, подъ заглавіемъ: «Книга... о семи частѣхъ слова», вторая, очевидно, пасхалія: «Миротворный кругъ» и третья: «Повѣсть о бѣломъ клобукѣ»; кромѣ этого онъ написалъ, по порученію того же епископа, множество статей, направленныхъ непосредственно противъ іудеевъ и жидовствующихъ.

Димитрій св. митрополитъ ростовскій, род. въ 1651 г. въ Малороссіи, въ г. Макаровѣ. Образованіе Д. получилъ въ кіевской братской школѣ, а въ 1668 г., слѣдуя своей наклонности къ созерцательной тихой жизни, принялъ монашество въ Кирилловскомъ монастырѣ; въ 1669 г. его посвятили во іеродіаконы, а въ 1675 г., вызванный въ Черниговъ, посвященъ въ іеромонаха и назначенъ проповѣдникомъ при каѳедральномъ Усп. соборѣ. Слава его, какъ проповѣдника, быстро распространилась и его стали приглашать съ этой цѣлью мірскія и духовныя власти къ себѣ. Такимъ образомъ онъ объѣздилъ всю Малороссію, Великороссію и познакомился съ нравами и обычаями ея, побывалъ въ Литвѣ, познакомившись съ польской жизнью, съ рим.-католичествомъ. Въ борьбѣ между Москвою и Малороссіею Д. принялъ сторону первой, чѣмъ обратилъ на себя вниманіе дух. власти. Въ 1681 г. былъ игуменомъ Максановскаго мон., а чрезъ годъ переведенъ въ томъ же санѣ въ Батурин. мон., но въ 1683 г. переселился въ Кіево-Печерскую лавру, привлекшую его своей прекрасной научной библіотекой, и началъ съ 1684 г. свой многолѣтній трудъ—составленіе Четьихъ-Миней. Въ 1692 г. работа его была прервана: его снова назначили въ игумены Батур. мон., позднѣе переводился въ Глуховскій, Кирилловскій и наконецъ въ санѣ архимандрита въ Елецкій мон. въ Черниговѣ. Въ 1700 г. его, было, назначили митрополитомъ тобольскимъ, но Д. отказался, мотивируя это слабымъ здоровьемъ и желаніемъ закончить свой трудъ, тогда онъ былъ назначенъ митрополитомъ Ростовскимъ, и къ его литературной дѣятельности присоединилась и административная, которую онъ исполнялъ съ большой заботой и тактомъ. Главнымъ его дѣломъ было радѣніе о просвѣщеніи не только духовенства, но и дѣтей ихъ, съ каковой цѣлью заставлялъ посѣщать ихъ дух. школы, привлекая всячески и прекрасной постановкой преподаванія и разумными, культурными способами просвѣщенія, какъ напр., произнесеніе проповѣдей, рѣчей, разыгриваніе театральныхъ пьесъ и діалоговъ. Умеръ Д. въ 1709 г.; въ 1752 г. были найдены нетлѣнными мощи его, а русская церковь, причисливъ его къ лику святыхъ, празднуетъ пам. его 21 сентября. Изъ трудовъ митрополита Д. замѣчательны, во-первыхъ, Четьи-Минеи, надъ которыми онъ работалъ всю свою жизнь, имѣя источники не только русскіе, но много латин. и гр., какъ напр. «Acta sanctorùm» Болландистовъ и мн. др. Вторымъ капитальнымъ трудомъ является «Лѣтопись келейная», представляющая связное изложеніе событій библейской исторіи, съ нравственно-поучительной цѣлью. Въ бытность свою митрополитомъ въ Ростовѣ, Д. часто объѣзжалъ свою епархію и встрѣчался здѣсь съ раскольниками, которыхъ онъ хотѣлъ обратить въ православную вѣру; съ этой цѣлью и написалъ третій большой трудъ: «Розыскъ о раскольнической брынской вѣрѣ». Изъ другихъ трудовъ его: «Руно орошенное, или сказаніе о чудесахъ черниговской Ильинской иконы Богоматери»; «Разсужденіе объ образѣ Божіи и подобіи въ человѣцѣ»; «Діаріи», т. е. дневныя записки; «Каталогъ росс. митрополитовъ»; «Краткій мартирологъ, остановленный на одномъ сентябрѣ»; краткія наставленія, молитвы, посланія пастырскія, дух. пѣснопѣнія, размышленія о страданіяхъ Христовыхъ и т. п. Особенное значеніе имѣли еще проповѣди Д., въ которыхъ сквозитъ одна тема: «любовь выше всего» и одно желаніе: сдѣлать людей лучше, добрѣе. Особенно замѣчатѳленъ св. Димитрій, какъ борецъ съ расколомъ. Его «Розыскъ о раскольнической брынской вѣрѣ», изданный впервые послѣ его смерти въ 1745 г., состоитъ изъ трехъ частей: въ первой доказывается, что «вѣра раскольниковъ не права», во второй, что «ученіе ихъ душевредно» и въ третьей—что «дѣла ихъ не богоугодны». Вслѣдствіе такого дѣленія становятся ясными: причины появленія раскола, различныя его развѣтвленія, главные пункты ученія, съ разборомъ основаній послѣднаго, а также нравственная и бытовая жизнь раскольниковъ, а нѣкоторыя главы этого труда могли бы быть направлены собственно противъ сектантовъ мистическаго и раціоналистическаго характера—противъ хлыстовъ и позднѣйшихъ молоканъ, но никакъ не противъ раскольниковъ-старообрядцевъ. Но митрополитъ Д. не ограничился въ борьбѣ съ раскольниками однимъ «Розыскомъ», извѣстны его проповѣди по этому вопросу, такъ какъ онъ понималъ значеніе слова Божія какъ орудія борьбы. Изъ этихъ проповѣдей извѣстны: «Слово о вѣрѣ и о четвероконечномъ крестѣ», «Слово на воздвиженіе

честнаго и животворящаго креста», «Слово къ препростому народу»; всѣ они отличаются простымъ удопонятнымъ для народа яз., и направлены на росколоучителей, которые совращаютъ своими ученіями простодушный и довѣрчивый народъ, и хулятъ церковь, ея таинства и обряды. Какъ современникъ Петра I, Д. былъ его истиннымъ сподвижникомъ и помощникомъ, принявъ также участіе въ его постановленіяхъ объ усахъ и бородѣ, написавъ съ этой цѣлью трактатъ подъ заглавіемъ: «Разсужденіе объ образѣ Божіи и подобіи въ человѣцѣ».

Димитрій (Сѣченовъ), митрополитъ новгородскій, замѣчательный проповѣдникъ XVIII в.; род. Д. въ 1709 г., образованіе получилъ въ москов. слав.-греко-лат. академіи; кончивъ ее въ 1730 г. преподавалъ въ ней краснорѣчіе; въ 1732 г., принявъ монашество, былъ архимандритомъ Свіяжскаго монастыря; въ 1740 г. принялъ на себя управленіе миссіей по обращенію въ христіанство магометанъ и язычниковъ казанск. и нижегород. губерній, которая ему блестяще удалась, такъ что лоно христіанской церкви пріобрѣло нѣсколько десятковъ тысячъ инородцевъ, въ 1742 г. назначенъ епископомъ нижегородскимъ, въ 1748 г. ушелъ по болѣзни на покой, но съ 1752 г. вызванъ для присутствованія въ св. Синодѣ въ Петербургъ; въ 1757 г. назначенъ въ новгород. епархію; совершалъ коронованіе Екатерины II, возведенъ въ санъ митрополита; въ 1762 г. участвовалъ въ коммиссіи по составленію духов. штатовъ; въ 1767 г.—депутатъ отъ духовен. въ комм. для составленія новаго Уложенія; въ этомъ же году Д. умеръ. Главная заслуга митрополита заключается въ его проповѣдяхъ, которые носили публицистическій характеръ, являлись откликомъ общественныхъ и церковныхъ событій. Дѣятельность его была оцѣнена императрицами Елизаветой и Екатериной II, которыя часто искали въ немъ поддержки въ дѣлѣ проведенія того или иного постановленія, считая его человѣкомъ энергичнымъ и образованнымъ.

Димитрій (Муретовъ) б. архіеп. херсонскій, сынъ дьячка, род. въ 1806 г.; высшее образованіе получилъ въ кіевской дух. академіи; окончивъ ее въ 1834 г., остался въ качествѣ профессора и ректора до 1850 г., когда назначенъ былъ епископомъ въ Тулу; въ 1857 г. переведенъ въ Одессу; въ 1874 г. въ санѣ архіепископа переведенъ въ Ярославль, гдѣ оставался оченъ недолго; служилъ потомъ нѣкоторое время въ Волыни и, наконецъ, переведенъ вновь въ херсонскую епар., гдѣ и умеръ въ 1883 г. Обладая блестящими способностями, прекрасно образованный, архіеп. Д. былъ, однако, очень скроменъ, оставляя большую часть своихъ трудовъ въ тѣни; только лекціи его, замѣчательныя по содержанію и яз. и еще цѣлый рядъ проповѣдей дали возможность оцѣнить его глубокій, яркій умъ.

Димитрій (Ковальницкій) архіепископъ Херсонскій, род. въ 1839 г.; воспитывался въ волын. дух. сем., по окончаніи ея въ 1859 г. опредѣленъ въ кременецкое дух. училище преподавателемъ; въ 1863 г. поступилъ для завершенія образованія въ кіевскую духовную академію; въ 1867 году окончивъ акад., состоялъ въ ней преподавателемъ нравственнаго богословія; въ 1868 г., получивъ степень магистра, переименованъ въ баккалавра; въ 1869 г.—доцентъ академіи; въ 1878 г.—э.-орд. професс. по каѳедрѣ церковной исторіи; 1895 г. принялъ монашество, рукоположенъ во іеромонаха, возведенъ въ санъ архимандрита и назначенъ въ то же время инспекторомъ кіев. дух. академіи; въ 1898 г.—ректоръ кіев. дух. акад. и настоятель Кіево-Братскаго мон.; въ этомъ же году—епископъ чигиринскій, викарій кіев. епархіи; въ 1902 г.—епископъ тамбовскій; въ 1903 г. архіепископъ казанскій и свіяжскій, съ 1904 г. арх. херсонскій; главный уч. трудъ его: «О значеніи національнаго элемента въ историческомъ развитіи христіанства».

Димитрій (Самбикинъ) архіепископъ б. казанскій, замѣчательный ученый въ области церковной исторіи и археологіи; род. въ 1839 г.; среднее образованіе получилъ въ ворон. семинаріи, высшее—въ спб. дух. академіи, которую кончилъ въ 1865 г. со степенью магистра; въ 1866 г.—преподаватель ворон. дух. семин. по классу библейской и церковной исторіи; въ этомъ же году рукоположенъ во священника; въ 1872 г.—ректоръ тамбовской дух. семинаріи; въ 1877 г. постриженъ въ монашество и возведенъ въ санъ архимандрита; въ 1881 г.—ректоръ ворон. дух. сем., въ 1886 г.—епископъ балахнинскій, викарій нижегород. епархіи; въ 1887 г. хиротанисанъ въ Москвѣ и переведенъ въ подол. епар. викаріемъ балтскимъ; въ 1890 г.—епископъ подольскій; въ 1896 г.—епископъ тверской

въ 1898 г. возведенъ въ санъ архіепископа, въ 1905 г. переведенъ на Казанскую каѳедру, † 1908 г. Его педагогическая, церковно-общественная и историческая дѣятельность пользуются одинаково большимъ уваженіемъ. Какъ педагогъ и церковно-общественный дѣятель, онъ оставилъ по себѣ благодарную память въ качествѣ неутомимаго ревнителя просвѣщенія, заботливаго и доступнаго пастыря. Извѣстны его обширныя историческія и археологическія изысканія. Изъ его церковно-историческихъ трудовъ извѣстны: 1) «Мѣсяцесловъ русскихъ св., всею русскою церковію или мѣстно чтимыхъ»; 2) «Указатель храмовыхъ праздниковъ воронежской епархіи»; 3) «Жизнеописаніе святителя Митрофана Воронежскаго»; 4) «Жизнеописаніе святителя Питирима Тамбовскаго»; 5) «Служба 12 апостоламъ»; 6) «Служба 70 апостоламъ»; 7) «Соборъ 70 апостоламъ»; 8) «Матеріалы для исторіи тверской епархіи» и др.

Диміургъ—слово употреблялось первоначально для обозначенія художника, производящаго работы для народа, и вообще строителя, мастера. Въ послан. ап. Павла къ Евр. 11, 10 мы встрѣчаемъ это слово гдѣ имъ называется творческая дѣятельность Бога. Позднѣе употребляютъ его церковные писатели и гностики, по примѣру классическихъ философовъ. Въ гностическихъ системахъ Д.—существо, посредствующее между Богомъ и міромъ и принимавшее участіе въ твореніи міра.

Диптихи—иначе помянники, поминанья, впервые употребляемыя во времена апостольскія, съ IV в. получаютъ вообще употребленіе въ церкви. Д. представляли собою двѣ соединенныя таблички, покрытыя съ внутренней стороны воскомъ, на которомъ дѣлались записи особымъ прутомъ-стилемъ; снаружи же имѣли различныя изображенія и украшенія, замѣненныя въ настоящее время священными изображеніями. Поминовеніе по Д. считалось большой честью и вносились въ нихъ люди безупречнаго образа жизни. Д. дѣлились въ древности на 1) Д. крещальные, 2) Д. живыхъ, для записи принадлежащихъ къ извѣстной церкви, 3) Д. святыхъ или мартирологи и 4) Д. умершихъ, куда вносились сперва епископы, потомъ священники и, наконецъ, свѣтскіе. Теперь существуютъ также двоякій родъ Д.—общіе или церковные, такъ называемые синодики, и частные, собственно помянники, поминанья; первые ведутся въ монастыряхъ и церквахъ и въ нихъ вносятся лица, по которымъ совершается вѣчное поминовеніе; вторые ведутся въ каждой православной семьѣ.

Дисанъ—св. муч.; пам. 9 апр.

Дискосъ—греч. блюдо, тарелка. Такъ называется небольшое священное блюдо, утвержденное на особеннымъ образомъ устроенномъ подножіи, съ изображеніемъ на немъ Предвѣчнаго Младенца І. Христа и съ вырѣзанными на окружности его словами: «се Агнецъ Божій вземляй грѣхи міра». На дискосѣ во время литургіи полагаются св. агнецъ и частицы изъ другихъ просфоръ, вынутыя въ честь Богоматери, пророковъ, апостоловъ и всѣхъ святыхъ, а также въ воспоминаніе живыхъ и умершихъ. Въ разное время литургіи дискосъ собою знаменуетъ то вертепъ и ясли, гдѣ родился І. Христосъ, то гробъ, въ которомъ погребено было многострадальное тѣло Спасителя міра. Извѣстенъ Д. съ очень древнихъ временъ, дѣлался изъ стекла, серебра и золота, и часто украшался драгоцѣнными каменьями, покрывался изображеніями Спасителя, то въ обыкновенномъ видѣ, то въ видѣ агнца, несущаго крестъ, Божіей Матери и апостоловъ. Для его освященія церковью установлена особая молитва.

Диспутъ — лат.-состязаніе, словопреніе. Регл. Духовн. 60.

Діаволъ—клеветникъ, обвинитель, обольститель. Въ В. Завѣтѣ Д. наз. «негоднымъ человѣкомъ» и Д. искусителемъ, «завистью котораго вошла въ міръ смерть». Въ Н. Завѣтѣ Д. наз. «бѣсомъ или сатаной», родоначальникомъ и виновникомъ грѣха.

Дисидерій (лат.-вожделѣнный) св. муч., чтецъ, пам. 21 апрѣля.

Діадима—1) царскій вѣнецъ. (Прем. 18, 24. Ис. 62, 3. 1 Марк. 1, 9, 13, 32. Н. 21 к. 1 п. 6, 4. Прем. 5, 16, Апок. 12, 3. 13, 1. 19, 12 Ср. Есѳ. 1, 11. 2, 17 по греч. текст.); 2) великолѣпная длинная одежда, мантія (Есѳ. 8, 15). Діадимы были шитыя и низаныя, т. е. съ вышитыми и низаными украшеніями; 3) широкое, накладное на платье царское ожерелье въ видѣ пелерины, украшенное иконами и драгоцѣнностями; иконы именовались святыя бармы. На діадимахъ меньшихъ нарядовъ иконъ не было. Греческое названіе діадима означаетъ собственно

повязку съ висячими назади концами, какую древніе цари носили на головѣ.

Діадохъ—еп. Фотики въ Эпирѣ Иллирійскомъ, въ V в., назв. блаженнымъ, скончался мученическою смертью, пам. его 31 августа. Извѣстны его творенія, написанныя на греч. яз.: «Слово Аскетическое», «Слово на Вознесеніе Господне» и «Противъ аріанъ».

Діаконъ — въ памятникахъ церковной древности наз. ухомъ и окомъ пресвитеровъ и епископовъ, руками епископовъ, ангелами и пророками ихъ. Кругъ ихъ дѣятельности состоялъ въ томъ, что бы слѣдить за поведеніемъ паствы, видѣть и слышать все, что происходитъ въ средѣ ея, своевременно заботиться объ исправленіи ея, исполнять всѣ постановленія епископовъ и объявлять волю ихъ, совмѣщать въ себѣ заботу о хозяйственныхъ дѣлахъ епархіи, являться защитниками предъ епископами. Подобная роль сдѣлала ихъ сильными и они часто злоупотребляли своею властью, такъ что I Всел. соборъ вынужденъ былъ строго опредѣлить ихъ обязанности и отношеніе къ высшимъ санамъ, отвелъ имъ роль исполнительную; каждая церковь имѣла не болѣе 7 Д.

Діакоикъ—сосудохранилище, находившееся въ древнихъ христ. храмахъ въ алтарѣ, въ той части, въ которую ведутъ южныя двери иконостаса, почему онѣ названы діаконскими.

Діаконисссы извѣстны уже во времена апостоловъ. Д. назначались преимущественно изъ дѣвъ, позднѣе избираются и изъ вдовъ, но послѣ тщательнаго испытанія. Д. причислялись къ клиру и посвящались чрезъ особое рукоположеніе, сопровождаемое молитвой. Обязанности Д. слѣдующія: 1) приготовляли женщинъ къ крещенію, наставляя ихъ въ дѣйствіяхъ и отвѣтахъ во время крещенія и поведеніи послѣ крещенія, 2) помогали служителямъ церкви при самомъ крещеніи женщинъ, 3) исполняли порученія епископовъ относительно женщинъ, посѣщая больныхъ и бѣдныхъ и 4) стоя у дверей храма, размѣщали входившихъ женщинъ по порядку и слѣдили за ихъ поведеніемъ во время богослуженія. Съ XI в. въ Восточной ц. чинъ діакониссъ прекратилъ свое существованіе, вытѣсненный монашествующими женщинами; въ Русской ц. діак. совсѣмъ не существовали; въ послѣднее время дѣлаются опыты введенія въ жизнь Русск. ц. діаконисскаго служенія. Примѣромъ служитъ Марѳо-Маріинская обитель сестеръ милосердія въ г. Москвѣ, основанная Великой княгиней Елисаветой Ѳеодоровной.

Діаконія—находившіяся подъ наблюденіемъ діаконовъ и діакониссъ, лечебныя и благотворительныя учрежденія въ древней христіанской церкви.

Діаконовщина — секта раскольниковъ—бѣглопоповцевъ.

Дій—съ греч. божественный, муч., память 3 апрѣля.

Дій--преподобный, память 19 іюля.

Діогнетъ—извѣстенъ по памятнику христіанской письменности «Посланіе къ Діогнету», произведенію послѣ апостольскаго вѣка. Написано оно въ формѣ ряда вопросовъ и отвѣтовъ, предложенныхъ Д., знатнымъ и образованнымъ язычникомъ о христіанствѣ и христіанахъ. Авторъ неизвѣстенъ; посланіе найденное въ XIII, вмѣстѣ съ твореніями Іустина, приписывалось также ему; это, однако, невѣрно, такъ какъ оно расходится и по слогу и по взглядамъ на христіанство того времени, когда Іустинъ жилъ.

Діодоръ—(съ греч. Божій даръ) имя нѣсколькихъ св. муч. Пам. ихъ 31 января, 3 февр., 19 марта, 29 апрѣля, 11 сентября.

Діодоръ — пресвитеръ антіохійскій; въ 378 г. епископъ тарсійскій, защитникъ вѣры православной и аскетическаго идеала христіанскихъ добродѣтелей, основатель антіохійской школы въ догматическомъ отношеніи, одинъ изъ учителей ея въ качествѣ экзегета. Дѣятельность свою посвятилъ борьбѣ съ ересями, выступая въ своихъ соч. противъ платониковъ, порфиріянъ, манихеевъ и аполлинаріевъ; умеръ Д. въ 394 году.

Діодотъ—(съ греч. Богомъ дарованъ)—муч., пам. 7 ноября.

Діоклетіанъ — Кай - Аврелій - Валерій, римскій импер.; род. въ Далмаціи, былъ простымъ солдатомъ, выдвинулся, однако, и избранъ императоромъ въ 284 г.; раздѣливъ Римскую имперію на 4 части, поселился въ Никомидіи, первое время проявилъ себя справедливымъ и добрымъ правителемъ. Подъ вліяніемъ одного изъ своихъ соправителей, Галерія, возобновилъ жестокое гоненіе на христіанъ, издавъ 4 эдикта, запрещавшіе христіанамъ совершать богослуженія, имѣть храмы, приказывавшіе сжечь св. книги, заставлявшіе христіанъ

приносить жертву богамъ, подъ угрозой лишенія должности и жизни, наконецъ всѣ христіане должны были вернуться къ язычеству; къ протестовавшимъ примѣнялись пытки; умеръ Діоклетіанъ въ 313 году.

Діомидъ—(съ греч. Божій совѣтъ), муч. пам. 3 іюня и 16 августа.

Діонисій (съ греч. богъ винодѣлія)—имя нѣсколькихъ св. мучениковъ и преподобныхъ; память ихъ 10 и 15 марта; 21 апр.; 16 и 18 мая; 1, 3 и 26 іюня; 4 и 11 августа; 3, 5, и 22 октября.

Діонисій Ареопагитъ первый епископъ въ Аѳинахъ, принялъ мученическую кончину. Достовѣрнаго о его жизни и дѣятельности извѣстно очень мало. Ему приписываютъ слѣдующія соч.: 1) Объ именахъ Божіихъ; 2) О таинственномъ богословіи; 3) О небесной іерархіи; 4) О церковной іерархіи; 5) Десять писемъ къ разнымъ лицамъ. Д. А. приписываютъ еще цѣлый рядъ соч., это подлежитъ, однако, сомнѣнію такъ какъ во 1) объ ихъ существованіи нѣтъ никакого слѣда, а во 2) по характеру и стилю существующихъ отрывковъ они отличаются отъ вышеназванныхъ, принадлежащихъ дѣйствительно перу Д. А. Подлежитъ также сомнѣнію, что соч. его относятся къ апостольскому времени: въ нихъ отсутствуетъ простой безыскусственный языкъ, а также характеръ содержанія не чуждъ философскаго размышленія. Ученіе Д. А. отличается мистическимъ характеромъ и стоитъ въ полной зависимости отъ философіи Прокла, представляющую собою христіанскую переработку новоплатонизма. Соч. Д. А. написаны на греч. яз. и переведены на славянскій яз., по желанію Ѳеодосія митрополита сербскаго, монахомъ Исаіей, въ такомъ видѣ проникли они и въ Россію.

Діонисій Александрійскій (Великій), род. въ концѣ II вѣка, получилъ широкое образованіе, принявъ христіанство, сдѣлался руководителемъ огласительной школы въ Александріи; въ срединѣ III в. Д. былъ избранъ епископомъ Александріи; мужественно защищалъ христіанъ и исповѣдывалъ вѣру Христову во время гоненій Филиппа Африканскаго и Декія; подвергся ссылкѣ въ Колутіонъ; возвращенъ, наконецъ, къ своей дѣятельности въ царствованіе вѣротерпимаго Галліена, ум. въ 265 г. По характеру соч. Д. дѣлятся на экзегетическія, догматико-полемическія, церковно практическія и нравственно-назидательныя

Изъ экзегетическихъ соч. Д. сохранились: толкованія на книгу Екклезіаста, толкованія на книгу Іова, на евангельскія повѣствованія о молитвѣ Господа въ саду Геѳсиманскомъ, на книгу Дѣяній, посланіе Іакова, посланіе къ Римл. Толкованіе Св. Писанія не лишено аллегорическаго метода, есть, однако попытка выяснить нравственное содержаніе слова Божія. Къ догматико-полемическимъ соч. относятся: 1) книга «О природѣ», содержащая критику ученія Епикура о происхожденіи міра, вслѣдствіе столкновенія атомовъ; Д. раскрываетъ въ своемъ соч. христіанское ученіе о твореніи міра; 2) по вопросу о Св. Троицѣ, гдѣ на ряду съ представленіями о возвышенности природы Сына Божія стояли и субординаціанскія воззрѣнія Оригена. Соч. Д. вызвали недовольство папы Римскаго, который обвинилъ Д. въ томъ, будто онъ своими соч. разсѣкаетъ единство лицъ Св. Троицы. Д. отвѣтилъ на это соч. «Обличеніе и оправданіе», сохранившимся въ нѣсколькихъ отрывкахъ, гдѣ Д. беретъ назадъ нѣкоторыя свои выраженія и старается разъяснить свою мысль о возвышенности природы Сына Божія. Къ догматико-полемическимъ соч. Д. относится еще соч. «Объ обѣтованіяхъ», доказывавшее ложность ученія хиліазма, имѣвшаго тогда широкое распространеніе. Изъ церковно-практическихъ и нравственно-назидательныхъ соч. Д. извѣстны: 1) 14 посланій разнымъ лицамъ по поводу раскола Новаціана, 2) Нѣсколько писемъ по поводу вопроса о дѣйствительности крещенія еретиковъ, 3) Посланіе къ Василиду, имѣющееся также и въ книгѣ правилъ, 4) Посланіе къ Домецію и Дидиму по поводу гоненія Декія, 5) Посланіе противъ Германа, 6) Нѣсколько пасхальныхъ писемъ нравоучительнаго характера.

Діонисій Коринѳскій—епископъ Коринѳскій съ 170 г., написалъ 8 посланій; нынѣ сохранились только отрывки.

Діонисій Римскій — еписк., съ 259 по 269 г., былъ пресвитеромъ римской церкви при Стефанѣ, затѣмъ преемникъ Ксиста на еп. каѳ.; родомъ грекъ и поддерживалъ живую связь съ греческой церковью.

Діонисій Малый—основатель христіанск. лѣтосчисленія — по происхожденію скиѳъ, въ концѣ V вѣка прибылъ въ Римъ и тамъ провелъ большую часть жизни въ монашествѣ. Д. былъ большимъ знатокомъ Св. Писанія, ему принадлежитъ рядъ твореній.

Онъ пересталъ вести лѣтосчисленіе отъ Діоклетіана, а началъ считать отъ воплощенія Господа. Рожденіе Христа онъ считалъ, неправильно, въ 754 г. отъ основанія Рима; днемъ «воплощенія»—25 марта. Его лѣтосчисленіе, во время Карла Великаго, было оффиціально принято церковью. Д. оказалъ также громадныя услуги церкви, какъ выдающійся переводчикъ.

Діонисій I—константинопольскій патріархъ, съ 1467 г. по 1472 г. и съ 1489 по 1491 г., былъ родомъ изъ Пелопоннеса, поступилъ въ братство Манганскаго мон., вскорѣ посвященъ былъ Маркомъ, митропол. ефесскимъ, въ санъ іеромонаха, затѣмъ былъ избранъ митрополит. въ Филиппополь. Вступивъ на патріаршій престолъ, зарекомендовалъ себя урегулированіемъ отношеній церкви и мусульманскаго правительства, но вскорѣ, изъ-за происковъ претендентовъ, оставилъ престолъ. Въ 1489 г. когда снова возникли недоразумѣнія между церковью и правительствомъ, опять былъ призванъ на каѳедру. При немъ были въ Константинополѣ землетрясенія, во время которыхъ онъ проявилъ себя энергичной дѣятельностію и молитвой. Удалившись по глубокой старости отъ престола, Д. ушелъ на покой въ монастырь Икосифиниссы, гдѣ и скончался. Греческая церковь чтитъ мѣстно его память какъ святого.

Діонисій II—констант. патріархъ въ 1537 г. и съ 1545 — 1555 г.г., родомъ изъ Константинополя, до патріарш. былъ митрополитомъ Никомидіи. Въ 1-ое патріаршество ничѣмъ себя не заявилъ, во 2-ое избавилъ церковь отъ смутъ и благоустроилъ церковную жизнь.

Діонисій III—константинопол. патріархъ съ 1662 г. по 1665 г., родился на остр. Андросѣ, происходилъ изъ банкирскаго дома Вардалисъ; до патріаршества занималъ митрополичью каѳедру Лариссы. Совмѣстно съ 3 остальными патріархами издалъ «томъ» по поводу вопросовъ, предложенныхъ клиромъ русской церкви. Скончался въ 1693 г. въ лаврѣ св. Аѳанасія на Аѳонѣ.

Діонисій IV—былъ патріархомъ 6 разъ, въ 1671—1673, 1676—1679, 1683—1684, 1686—1687, 1693—1694 годахъ. Его неоднократное удаленіе съ каѳедры и вступленіе на нее объясняется шаткостью, патр. престола подъ вліяніемъ турецкаго режима и греческихъ интригъ. Д. скупо расходовалъ патріарш. казну, дѣятельность его разнообразна и

почтенна. Скончался въ 1696 г. въ Бухарестѣ.

Діонисій V — констант. патріархъ съ 1887 по 1891 г., родомъ изъ Адріанополя, былъ митрополитомъ острова Крита. При немъ произошла борьба между Портой и церковью. Порта безъ вѣдома Д. лишила власти 2 митрополитовъ и потребовала, чтобы греч. школы подчинялись ей, священники принимали присягу въ турецкихъ судахъ и церковные суды впредь не разсматривали дѣлъ по завѣщаніямъ грековъ. Д. отказался исполнить эти требованія и удалился отъ каѳедры. Тогда свящ. сунодъ и народный совѣтъ въ 1890 г. объявили церковь въ положеніи преслѣдуемой, распорядились закрыть храмы, не звонить въ колокола и совершать богослуженія ночью. Эти постановленія вызвали большое возбужденіе въ народѣ и безпорядки, Порта вынуждена была уступить и отказаться отъ своихъ требованій. Д. торжественно возвратился на престолъ. На 72 году жизни Д. скончался въ Константинополѣ, въ 1891 г. 13 авг.

Діонисій—архіепископъ суздальскій. Въ молодости поселился въ пещерѣ на берегу Волги, въ 5 верстахъ отъ Н.-Новгорода; когда къ нему стеклись еще пустынники, основалъ церковь во имя Вознесенія Господня и монастырь, существующій доселѣ подъ назван. Нижегородскаго Печерскаго. Въ 1374 г. былъ хиротонисанъ митропол. московск., св. Алексіемъ, во епископа суздальскаго и нижегородскаго. Будучи еписк., оказалъ нижегородцамъ важную услугу. предотвративъ убійство ханскихъ баскаковъ. Съ преемникомъ св. Алексія, архимандр. Митяемъ, Д. не сошелся. Архимандр. Митяй видѣлъ въ немъ претендента на престолъ, тѣмъ паче, что Д. велъ какіе-то переговоры съ патріархомъ. По его просьбѣ великій князь подвергъ Д. заключенію, но скоро выпустилъ, взявъ за него поручителемъ преп. Сергія Радонежскаго, что онъ не будетъ хлопотать о митрополіи. Но Д. немедленно отправился въ Константинополь; туда вскорѣ поѣхалъ и Митяй, но въ виду города скончался. Д. получилъ отъ патріарха Нила титулъ архіеписк.; а митрополитомъ былъ поставленъ архим. Пименъ, но его не призналъ великій князь, который сперва пригласилъ кіевск. митропол. Кипріана, а затѣмъ, удаливъ его, отправилъ Д. въ Константинополь для поставленія его

въ митропол. московск. На обратномъ пути изъ Константинополя Д. былъ схваченъ кіевскимъ княземъ Владиміромъ Ольгердовичемъ, подвергнутъ заключенію, въ которомъ и скончался въ 1385 г. Погребенъ въ пещерахъ Кіево-Печерской лавры, мощи его уничтожены въ XVII в. во время непріятельскихъ нашествій со многими другими.

Діонисій Глушицкій, препод. Род. въ Вологдѣ, въ 1363 г., постригся въ Спасо-каменномъ мон.; черезъ 9 лѣтъ жизни въ монастырѣ Д. съ благословенія игумена высадился на восточн. берегъ Кубенскаго озера, недалеко отъ селенія «Святая Лука», соорудилъ на мѣстѣ прежняго монаст. во имя св. еванг. Луки церковь во имя святителя Николая; здѣсь онъ былъ рукоположенъ въ санъ іеромонаха архіеп. ростовскимъ Григоріемъ въ 1396 г. Вскорѣ оставивъ своему сотруднику Пахомію основанную имъ церковь, Д. отошелъ за 15 верстъ, поселился на берегу рѣки Глушицы и сталъ подвизаться. Сюда стали стекаться желавшіе пустыннаго жительства. Д. составилъ монашеское общежитіе, въ 1402 г. построенъ былъ храмъ въ честь Покрова Пресв. Богородицы, въ 1412 г. была выстроена другая обширнѣйшая церковь, которую Д. украсилъ иконами своей работы. Въ 1420 г. Д. удалился изъ монаст. къ м. Сосновецъ, 4 въ вер. отъ Глушицкой обители; здѣсь Д. также основалъ монашеское общежитіе, въ 2-хъ верстахъ отъ Глуш. обители устроилъ женское общежитіе; оба были подчинены въ управленіи Д. На рѣкѣ Сухотѣ Д. основалъ храмъ въ пам. Воскресенія Христова и на рѣкѣ Двиницѣ во имя святителя Николая. Къ Д. стекался народъ и другіе подвижники. За 7 лѣтъ до своей смерти препод. Д. выкопалъ себѣ могилу и часто приходилъ къ ней размышлять о загробной жизни. Въ воскресенье, 1 іюня 1437 г., Д. перекрестившись и благословивъ всю братію, молитвенно поднялъ руки къ небу и скончался; въ эту минуту преп. Амфилохій увидѣлъ надъ его главою сіяющій свѣтъ и благоуханіе наполнило келью. При гробѣ Д. совершалось много чудесъ, почему въ 1547 г. Д. былъ причисленъ московск. соборомъ къ лику святыхъ. Мощи преп. Д. почиваютъ теперь въ Сосновцѣ, который является болѣе населеннымъ монастыремъ. Сохранились собственноручно написанныя Д. иконы 1) Знаменія Божіей Матери и икона Одигитріи въ

Сосновцѣ 2) икона препод. Димитрія Прилуцкаго въ Прилуцк. мон. и еще др.

Діонисій—преп.—архим. Тр.-Сергіевской лавры. Род. въ г. Ржевѣ; при крещеніи былъ названъ Давидомъ; удостоенъ сана священ., послѣ смерти жены и 2 сыновей постригся въ Старицкомъ монаст., въ 1605 г. посвященъ въ архимандрита и сдѣлался настоятелемъ монастыря, въ 1610 г. былъ переведенъ патр. Гермогеномъ въ Тр.-Серг. лавру. Отсюда вмѣстѣ съ келаремъ Авраміемъ Палицынымъ и братіей Д. началъ разсылать по городамъ грамоты, въ которыхъ стремился поднять патріотизмъ въ народѣ и призывалъ всѣхъ подняться на защиту отечества и вѣры. До насъ дошли только 3 такія грамоты. Москва, если не всецѣло, то во многомъ обязана своимъ освобожденіемъ этимъ грамотамъ. Когда въ 1612 г. казаки отказались помогать, пока не получатъ жалованья, то братія во главѣ съ Д. рѣшила послать казакамъ въ залогъ драгоцѣнныя ризы. Эта жертва тронула казаковъ и они рѣшили терпѣть. Д., послѣ патр. Гермогена, едва-ли не болѣе всѣхъ способствовалъ умиротворенію Россіи въ періодъ смутнаго времени. Послѣ освобожденія Москвы Д., ревностнаго защитника вѣры и отечества, постигли, вмѣсто наградъ, мученія и истязанія. Д. былъ книжникъ. По повелѣнію государя Д. съ другими старцами въ теченіе полутора года занялся исправленіемъ Потребника, Цвѣтной тріоди, Псалтири, Канонника и Церковнаго устава; вездѣ нашли массу погрѣшностей; просмотрѣвъ много списковъ, исправили ихъ. Но у Д. нашлись враги: Логгинъ головщикъ и Филаретъ уставщикъ, люди едва грамотные, которые распустили слухъ, что Д. со старцами вводитъ въ книги ереси. Такъ какъ митропол. Іона былъ недоволенъ, что они трудились не подъ его руководствомъ и надзоромъ, то онъ предалъ Д. и 2 старцевъ суду церковнаго собора. Соборъ изъ высшаго столичнаго духовенства во главѣ съ митр. Іоной обвинили Д., что «Духа Св. не исповѣдуетъ, яко огнь есть» т. е. что въ конечныхъ славословіяхъ нѣкотор. молитвъ онъ вычеркнулъ слова «и огнемъ». Д. доказывалъ правильность своего поступка, но напрасно: его отлучили отъ церкви и отправили на смиреніе въ Новоспасскій мон., гдѣ велѣно было его мучить 40 дней и класть по 1000 поклоновъ въ день. Отъ усердія и смиренія Д. прибавлялъ еще ты-

сячу поклоновъ. По распоряженію Іоны, въ торговые дни Д. приводили на патріар. дворъ, гдѣ чернь ругалась надъ нимъ, кидала въ него грязью и плевала на него. Только перемѣнамъ при дворѣ и пріѣзду іерусал. патр. Ѳеофана Д. обязанъ своимъ освобожденіемъ. И когда Филаретъ сдѣлался патріархомъ, онъ собралъ соборъ, на котор. было не только москов. духовенство, но всѣ архіереи, 2 патріарха и самъ государь, который пересмотрѣлъ дѣло о Д. и справщикахъ. Д. былъ оправданъ, награжденъ и снова назначенъ въ Тр.-Серг. лавру. Здѣсь онъ вскорѣ встрѣчалъ своего избавителя—патр. Ѳеофана, котор. возложилъ ему на голову свой клобукъ. Умеръ препод. Д. въ 1632 г.

Діонисій (Хитровъ)—епископъ уфимскій; род. въ рязан. губ., оконч. каз. дух. сем. въ 1844 г. и опредѣленъ былъ свящ. походной миссіонерской церкви въ Якутской области. Здѣсь дѣятельно работалъ вмѣстѣ съ учителемъ своимъ, просвѣтителемъ Сибири, архіеп. иркутск. Иннокентіемъ. Съ этой церковью Д. совершилъ трудное путешествіе въ 10 л. по Верхнему, Среднему и Нижнему Колыму, просвѣщая инородческія племена и изучая ихъ бытъ, нравы, обычаи и нарѣчія. Въ 1867 г. Д. былъ возведенъ въ санъ еп. якутскаго, викарія камчатской епархіи, въ 1870 г. ему была ввѣрена якутская епархія, въ 1883 г. Д. былъ перемѣщенъ въ уфимскую епархію, гдѣ и умеръ въ 1896 г. Д. написалъ азбуку и грамматику якутскаго яз., перевелъ на этотъ яз. много священныхъ и богослужебныхъ книгъ.

Діоскоръ — епископъ Александрійскій, предсѣдательствовалъ въ 449 г. на такъ наз. «разбойничьемъ соборѣ» въ Ефесѣ, низложившемъ константинопол. патр. Флавіана. Въ 451 г. самъ былъ осужденъ и низложенъ халкидонскимъ вселенскимъ соборомъ и изгнанъ въ Гангры, гдѣ и ум. въ 454 г.

Дмитровскій, Ив. Ив.—писатель XVIII в. Сынъ протоіерея Рязанск. губ., род. въ 1754 г., окончилъ ряз. дух. семин. и моск. дух. акад., по окончаніи въ 1778 г. сталъ преподавателемъ еврейск. и греч. яз. въ рязанск. семинаріи, затѣмъ преподавалъ риторику и философію, съ 1793 г. былъ секретаремъ рязанск. консисторіи, а затѣмъ тамбовской, съ 1800 г. состоялъ переводчикомъ при Св. Сунодѣ и преподавалъ классическіе предметы въ московск. унив., въ 1805 г. вышелъ въ отставку. Его перу принадлежитъ много сочиненій, выдержавшихъ въ короткое время рядъ изданій и доставившихъ ему заслуженную извѣстность. Слѣдуетъ отмѣтить: «Историческое, догматич. и таинственное изъясненіе литургіи» въ 6 частяхъ. Кромѣ оригинальныхъ трудовъ, Д. оставилъ нѣсколько переводовъ съ греческ. яз.

Дмитровскій, Вас. Никол.—преподаватель псковской духовн. семинаріи. Род. въ калужской губ., образованіе получилъ въ Казанской дух. академіи, по окончаніи которой преподавалъ въ самарской семин. Св. Писаніе и въ псковской—церковн. исторію. За сочиненіе подъ заглавіемъ «Александрійская школа» удостоенъ степени магистра въ 1883 г.

Дмитріевскій, Алексѣй Афан. б. ордин. проф. кіевской дух. академіи по каѳедрѣ церковной археологіи и литургики, докторъ церковной исторіи; нынѣ членъ Уч. Совѣта при Св. Синодѣ. Род. въ Астрах. губ., завершилъ свое образованіе въ казанск. дух. акад., которую окончилъ въ 1882 г. со степенью кандидата богословія, въ 1883 г.—получилъ степень магистра богословія за сочиненіе «Богослуженіе въ русской церкви въ XVI в. Часть I. Службы круга седмичнаго и годичнаго и чинопослѣдованія таинствъ». Въ 1889 г. перешелъ въ кіевскую дух. академію доцентомъ по каѳ. церковной археологіи и литургики, въ 1896 г. удостоенъ доктора церковной исторіи и назначенъ ординарнымъ проф. кіевской академіи. Его перу принадлежитъ рядъ изслѣдованій, выдвинувшихъ его имя въ области церковной археологіи, какъ одного изъ наиболѣе дѣятельныхъ, богатыхъ эрудиціей, труженикова этой науки.

Добродѣтель и порокъ.—Врожденная у человѣка «нравственная потребность» требуетъ непремѣнно удовлетворенія; всѣ проявленія человѣка въ этомъ направленіи контролируются нравственнымъ чувствомъ, отзывающимся одобрительно или порицательно и этотъ контроль неизбѣженъ и неотвратимъ. Дѣятельность наша, направленная къ удовлетворенію нравственной потребности, становится постепенно болѣе или менѣе опредѣленной: согласною съ требованіями нравственнаго закона или несогласною. Человѣкъ называется добродѣтельнымъ или порочнымъ, имѣя естествен-

но-пріобрѣтенную способность къ нравственно-доброму поступанію или къ нравств.-дурному. Внутреннее настроеніе человѣка недѣлимо: поэтому можно говорить объ одной только добродѣтели или объ одномъ порокѣ. Но проявленіи этого настроенія весьма многоразлично и неодинаково у людей, сообразно ихъ индивидуальнымъ склонностямъ и свойствамъ и потому говорятъ о различныхъ добродѣтеляхъ и порокахъ, но надо помнить, что это—проявленія единой добродѣтели или единаго порока. Такъ какъ человѣческое настроеніе не остается неподвижнымъ, а все измѣняется и развивается, то и добродѣтель и порокъ постоянно находятся въ процессѣ «происхожденія», приближаясь или удаляясь къ идеальной стадіи развитія нашей нравственной свободы, когда она станетъ или идеально-доброю или идеально-злою. Эти общія соображенія о добродѣтели и порокѣ одинаково примѣнимы какъ въ христіанской этикѣ, такъ и въ этикѣ вообще, но въ христіанствѣ всякая нравственная сила разсматривается, какъ полученная отъ Бога и на Немъ покоющаяся, поэтому христіанская добродѣтель должна ближе опредѣляться признаками смиренія и вѣры съ надеждою. Въ основу соціальныхъ отношеній христіанская этика кладетъ «любовь», между тѣмъ какъ въ философской этикѣ ставится «справедливость», признаваемая и христіанствомъ, но разствоpяемая въ любви. Религіозный источникъ христіанской нравственности и христіанская цѣль общества внутренно и существенно объединяютъ между собою 4 главныхъ добродѣтели древней этики (мудрость, мужество, воздержаніе и справедливость) и 3 богословскихъ (вѣру, надежду и любовь).

Доброклонскій, Ал. Павл.—магистръ богословія. Сынъ свящ. Моск. губ., род. въ 1866 г., въ 1880 г. окончилъ моск. дух. акад. со степенью кандидата, за диссертацію «Сочиненіе Факунда, еп. германскаго», въ 3 главахъ, получилъ степень магистра, въ 1881 г. былъ назначенъ преподавателемъ въ пензенск. семинарію, а затѣмъ въ рязанскую; въ 1892 г. перешелъ въ моск. дух. сем., съ 1899 г. состоитъ и. д. экстраор. проф. новороссійскаго унив. по каѳ. церковной исторіи. Его перу принадлежитъ рядъ статей въ духовн. журналахъ и большой трудъ «Руководство по исторіи русской церкви».

Добронравовъ, Ник. Павл.—свящ., магистръ богословія. Сынъ свящ. моск. епархіи, род. въ 1861 г., образованіе получилъ въ моск. дух. сем. и въ дух. акад., курсъ которой окончилъ въ 1885 г. со степенью кандидата богословія; за диссертацію «Книга пророка Іоиля» удостоенъ степени магистра. Съ 1885 г.—былъ преподавателемъ въ виѳанской дух. синаріи, въ 1889 г.—принялъ санъ свящ., въ 1890 г.—назначенъ законоучителемъ Александровск. военнаго уч., съ 1892 г. преподаетъ Зак. Божій въ 7 моск. мужской гимназіи и состоитъ членомъ правленія виѳанской семинаріи, въ 1900 г. былъ вызванъ въ коммиссію по вопросу объ улучшеніяхъ въ средней общеобразовательной школѣ. Съ 1900 г. подъ его редакціей и съ его примѣчаніями издаются «Религіозно-нравственныя бесѣды для образованныхъ дѣвицъ и женщинъ умершаго проф. моск. унив., протоіерея Иванцова-Платонова, записанныя его покойной дочерью Анною Иванцовой, по мужу Д.» Д. принадлежитъ много статей; замѣтокъ и трудовъ.

Доброповѣдникъ — о св. мученикахъ—знаменитый, прославленный побѣдою въ подвигѣ за истинную вѣру Мин. мѣс. іюля 29.

Добросмысловъ, Дим. Ал., магистръ богословія, секретарь Св. Синода. Сынъ священника Симбирск. губ., род. въ 1864 г., въ 1890 г. окончилъ со степенью кандидата богословія казанск. духовную академію, въ 1893 г. за диссертацію «Мнѣнія отцовъ и учителей церкви о ветхозавѣтномъ обрядовомъ законѣ Моисея» удостоенъ степени магистра богословія.

Доброта—привлекательная наружность, красота, изящество, блескъ, великолѣпіе (Быт. 49, 21. Втор. 33, 17. Псал. 29, 8. Прит. 6, 25, 31, 31. Прем. 5, 16. Сир. 3, 8, 9, 21, 22 и др.), внутреннее совершенство, доброта (С. 16, 2, 1, 3); цѣна, достоинство, важность, превосходство (Сир. 6, 15), величіе, слава; добродушіе, благость, милосердіе (Сир. 31, 27); красота, украшеніе (Псал. 46, 5); красота, искусство (1, 24, 6, 1, 27 п. 1, 2. М. 10 п. 8, 2). (Невостр.).

Добрушскій Николаевскій мужской заштатный монастырь, общежительный. Находится въ Бессарабской губ., Оргѣевскомъ уѣздѣ, въ вотчинѣ Добрушѣ. Основанъ, по преданію, въ XVIII вѣкѣ. Въ обители 3 храма и ей принадлежатъ подворья въ

Кишиневѣ, Бѣльцахъ и Теленештахъ. Монастырь богатъ, хорошо устроенъ.

Довмонтъ св. князь псковскій, изъ литовскаго рода кн. Нальщанскихъ, въ 1263 г. убилъ великаго кн. литовскаго Миндовга, бѣжалъ въ Псковъ, гдѣ принялъ крещеніе съ именемъ Тимофея. Въ 1264 г. псковичи признали его своимъ княземъ; женатъ былъ на внучкѣ Ал. Невскаго, кн. Маріи Дмитріевнѣ; прославился своими побѣдами надъ литовцами и ливонцами. Въ 1268 г. участвовалъ вмѣстѣ съ др. русскими князьями въ Раковорской битвѣ съ нѣмцами и правому крылу русскаго войска, надъ котор. начальствовали Д. и его тесть Димитрій, русскіе обязаны побѣдой надъ нѣмцами. Въ 1290 г. снова разбилъ 18 тыс. войска магистра ливонскаго ордена, фонъ-Реденштейна; въ память этой побѣды Д. построилъ храмъ въ честь Ѳеодора Стратилата, въ память побѣды при рѣкѣ Мироновѣ построилъ храмъ св. Георгія. Въ 1299 г. престарѣлый князь разбилъ снова напавшихъ нѣмцевъ при рѣкѣ Великой. Въ томъ-же году Д. скончался; похороненъ въ Троицкомъ соборѣ. Д. отличался глубокою религіозностію, построилъ много храмовъ, въ томъ числѣ женскій монастырь въ память Рождества Пресв. Богородицы, строго наблюдалъ за правосудіемъ и посѣщалъ узниковъ въ темницахъ, укрѣпилъ Псковъ каменною стѣною, простоявшею до XVI вѣка. Въ 1374 г. была устроена церковь во имя Д. въ Довмонтовой стѣнѣ; послѣ нашествія Стефана Баторія въ XVI в. ему была составлена служба. Д. рано начали почитать, какъ святого и онъ считается покровителемъ и защитникомъ Пскова, въ трудныя для него времена неоднократно являлся благочестивымъ людямъ и и спасалъ городъ отъ враговъ.

Догма—ученіе вѣры. Дамаск. 7 о вѣрѣ.

Догматикъ—стихъ, сложенный въ похвалу Пресвятыя Богородицы, въ коемъ заключается ученіе о двухъ естествахъ Христовыхъ, т. е. Божескомъ и человѣческомъ; также о воплощеніи Сына Божія и о прочихъ догматахъ христіанскаго благочестія.

Догматическое богословіе или догматика—наука, имѣющая содержаніемъ систематическое изложеніе христіанскихъ догматовъ. Для обозначенія, какой именно церкви или какого исповѣданія излагаются догматы, присоединяются соотвѣтствующіе

эпитеты: православный, католическій и др. Д. б. — излагаетъ христіанскіе догматы. Догматъ δογμα—греч. слово отъ глагола δοκειν—думать, полагать, вѣрить—обозначаетъ собою мысль, вполнѣ утвердившуюся въ человѣческомъ сознаніи, ставшую твердымъ убѣжденіемъ человѣка, а также опредѣлившееся твердое, неизмѣнное рѣшеніе человѣческой воли. Сообразно съ такимъ двоякимъ значеніемъ этого слова древніе писатели (Платонъ, Ѳукидидъ, Ксенофонтъ, Демосѳенъ, Цицеронъ, Сенека, Полибій и Геродіанъ, а съ ихъ точки зрѣнія и христіанскіе (св. Исидоръ, Оригенъ, Созоменъ) употребляли его для обозначенія несомнѣнно-истиннаго и безспорнаго основоположенія или правила, относящагося къ философіи теоретической и къ законодательству. Прилагая этотъ терминъ, они хотѣли указать, что, съ одной стороны, извѣстное религіозное или философское ученіе относительно тѣхъ или иныхъ предметовъ, на ихъ взглядъ, авторитетнѣе и выше, чѣмъ всякое другое мнѣніе или воззрѣніе, а съ другой—постановленія государственной власти требуютъ безусловнаго подчиненія имъ со стороны подданныхъ. Христіанскіе писатели воспользовались этимъ терминомъ для обезпеченія истинъ откровенной религіи, хорошо выражающимъ свойства христіанской истины, какъ истины безспорной и непреложной вслѣдствіе ея богооткровеннаго происхожденія и какъ такой, которая общеобязательна для христіанъ. Однако, усвоивши слово «догматъ», отцы и учители церкви стали называть онымъ не всѣ безъ различія содержащіяся въ откровеніи истины, но изъ богооткровенныхъ —истины созерцательнаго или умозрительнаго характера, такія, далѣе, которыя опредѣлены и исповѣдуются общимъ голосомъ вселенской церкви, которыя непремѣнно должны быть соблюдаемы всякимъ христіаниномъ подъ опасеніемъ отлученія отъ общества христіанъ. Существенные признаки догматовъ: 1) умозрительность или созерцательность, 2) богооткровенность, 3) церковность и 4) общеобязательность для всѣхъ членовъ церкви. Умозрительный признакъ догматовъ показываетъ, что къ нимъ относятся истины, содержащія ученіе о Богѣ и отношеніи Его къ міру и человѣку, истины вѣры, которыя должны быть усвояемы вѣрою. Догматы христіанской религіи богооткровенны, а потому и непререкаемы и

неизмѣнны; они открыты Самимъ Богомъ сполна и однажды навсегда въ св. Писаніи и Преданіи, переданы намъ чрезъ единороднаго Сына Божія и возвѣщены апостолами. Потому-то отцы церкви называютъ христ. догматы также «догматами Божьими, І. Христа, евангельскими, апостольскими» и то ученіе, которое не восходитъ къ І. Христу или Его апостоламъ, не есть догматъ вѣры. Догматы вслѣдствіе своего божественнаго происхожденія безусловно истинны и непреложны. Должную твердость человѣческимъ убѣжденіямъ относительно догматовъ вѣры придаетъ ихъ церковность, т. е. признаніе догматовъ таковыми вселенскою церковью, хранительницею и истолкователь-ницею божественнаго откровенія для всѣхъ людей, которая соблюдается Св. Духомъ, пребывающимъ съ нею во вѣкъ, такъ что не можетъ ни погрѣшать, ни обманывать, ни обманываться. Поэтому догматы нерѣдко назывались «догматами церкви». Догматы, далѣе, должны быть общеобязательными правилами или законами для всякаго вѣрующаго, не желающаго отрекаться отъ Христа и отдѣляться отъ основанной Имъ церкви и чрезъ то лишаться надежды на спасеніе. Такимъ образомъ, догматы — суть богооткровенныя умозрительныя истины, содержащія въ себѣ ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и человѣку, хранимыя, опредѣляемыя и преподаваемыя православной церковью, какъ непререкаемыя, неизмѣнныя и обязательныя для всѣхъ вѣрующихъ правила вѣры, а систематическое изложеніе ихъ, выясненіе и научное обоснованіе составляетъ содержаніе Д. Б. Православное Д. Б. есть система православнаго христіанскаго вѣроученія, т. е. ученіе о тріипостасномъ Богѣ, Его свойствахъ и дѣйствіяхъ въ отношеніи къ міру и къ человѣку. Всѣ другія христіанскія истины — нравственныя, богослужебныя, каноническія — имѣютъ значеніе для христіанина въ зависимости отъ догматовъ, имѣющихъ первостепенное значеніе. Церковь терпитъ въ своихъ нѣдрахъ грѣшниковъ противъ заповѣдей, но отлучаетъ всѣхъ противящихся или исключающихъ ея догматы. Догматы вѣры въ высшей степени удовлетворяютъ потребности человѣческаго разума, отвѣчаютъ на всѣ его вопросы и запросы и имѣютъ могущественное вліяніе на религіозно-нравственную жизнь человѣка. Ученія, отвергающія значеніе догматовъ въ христіанствѣ во имя нравственности или во имя религіознаго чувства, односторонни и не выдерживаютъ критики. Православная церковь признаетъ, что въ ученіи Христа и Его апостоловъ однажды навсегда дана потребная человѣку въ его земномъ бытіи истина и не должно ожидать отъ Бога непосредственнаго откровенія людямъ послѣ І. Христа новыхъ догматическихъ истинъ. Всѣ открытые Богомъ, чрезъ пророковъ и воплотившагося Сына Божія, догматы вѣры—останутся на всѣ времена, пока будетъ существовать христіанство; они представляютъ собой истину абсолютную, навѣки неизмѣнную, и потому не подлежатъ никакимъ поправкамъ, дополненіямъ и усовершенствованіямъ. Совершенно противоположно этой истинѣ—ученіе римско-католич. богословія о догматическомъ развитіи церкви, которымъ признается качественное измѣненіе догматовъ и количественное наростаніе ихъ въ церкви. Но это ученіе не имѣетъ основаній ни въ Св. Писаніи, ни въ древнецерковномъ ученіи, которыя убѣждаютъ въ вѣрности истинѣ православнаго воззрѣнія. Православная церковь, признавая неизмѣняемость и неусовершаемость вѣроученія со стороны содержанія, однако, не отвергаетъ возможности нѣкотораго рода усовершаемости въ развитіи его.

Эту усовершаемость и развитіе церковь полагаетъ въ точнѣйшемъ опредѣленіи и объясненіи или раскрытіи однихъ и тѣхъ же неизмѣнныхъ въ существѣ своемъ догматовъ—а не въ умноженіи числа ихъ и не въ измѣненіи самаго содержанія ихъ по отношенію къ человѣческому сознанію къ усвоенію и пониманію догматовъ людьми, которое бываетъ различно у разныхъ людей и въ каждомъ человѣкѣ въ различные возрасты жизни. Проходя, такимъ образомъ, черезъ человѣческое сознаніе, догматы неизбѣжно должны подвергаться видоизмѣненіямъ, принимая разнаго рода конечныя формы, въ одно время—менѣе совершенныя и опредѣленныя, въ другое время—болѣе. Такое развитіе, точнѣе—раскрытіе догматовъ, дѣйствительно, имѣло мѣсто въ церкви. Такъ какъ христіанскіе догматы суть истины богооткровенныя, вѣчныя и разумъ человѣческій не можетъ ни измѣнять, ни усовершать ихъ, такъ какъ они должны быть усвояемы вѣрою, а не основываться на какихъ-либо опытныхъ

или разсудочныхъ данныхъ, то возникаетъ вопросъ: возможна ли по отношенію къ нимъ научная и свободная дѣятельность разума, возможна-ли наука о нихъ? Подъ наукой разумѣется изслѣдованіе истины, пріобрѣтенной-ли человѣческимъ разумомъ или сообщенной откровеніемъ и отрицать умѣстность Д. Б., какъ науки, можно было бы только при условіи ложности ея началъ Истины, раскрываемыя наукой о догматахъ, служатъ предметомъ вѣры, но вѣра не исключаетъ сознательнаго усвоенія и уясненія ихъ и проникновенія въ ихъ глубочайшій смыслъ. Догматы могутъ быть разсматриваемы съ разныхъ сторонъ; отсюда возникли разныя дѣленія догматовъ. Православное Д. Б. признаетъ дѣленіе догматовъ на 1) общіе и основные, иначе наз. членами вѣры, изъ которыхъ каждый заключаетъ въ себѣ по нѣскольку другихъ догматовъ или-же служитъ для нихъ какимъ либо основаніемъ и 2) частные, выведенные изъ первыхъ или на нихъ основывающіеся. Это дѣленіе объясняетъ намъ, что, принимая члены вѣры, предлагаемые намъ церковью въ символѣ вѣры, мы уже тѣмъ самымъ обязываемся принимать и всѣ частные догматы, какіе выводитъ изъ нихъ церковь. Далѣе, дѣлятъ догматы на 1) непостижимые для разума или чистые, такъ какъ они основаны на одномъ только сверхъестеств. откровеніи и 2) постижимые для него или смѣшанные, такъ какъ они намъ извѣстны не только изъ откровенія сверхъестеств., но вмѣстѣ изъ естеств. разума; различаютъ также догматы раскрытые и нераскрытые церковію, но это относительно; догматы общіе у православной церкви съ другими церквами и ея особенные. Съ другими науками Д. Б. находится въ тѣсной связи: однѣ изъ нихъ даютъ матеріалъ для Д. Б. (науки о Св. Писаніи и св. Преданіи, Церковная Исторія, Основн. и Сравнительное Богословіе); для другихъ Д. Б. само служитъ основой (Нравственное Богословіе, Литургика, Гомилетика). Въ исторіи развитія науки Д. Б. различаютъ 3 періода: 1-ый отъ учениковъ мужей апостольск. до появленія системы Д. Б. св. Іоанна Дамаскина (730—750 г.), 2-ой періодъ—отъ св. І. Дамаскина до митрополита кіевскаго Петра Могилы (1631—1647 г.) и 3-ій періодъ—съ половины XVII вѣка до нашихъ дней. Въ 1-мъ періодѣ былъ выработанъ научный способъ (методъ) и по частямъ изъяснено все содержаніе науки. Начало научнаго способа изслѣдованія было вызвано переходомъ въ нѣдра Церкви Христовой ученыхъ язычниковъ, какъ св. Іустинъ философъ, Аристидъ, Татіанъ и др., появленіемъ враговъ христіанства въ лицѣ языческихъ мудрецовъ, появленіемъ еретиковъ, принявшихъ христіанство, но не умѣвшихъ отказаться отъ своихъ прежнихъ философскихъ убѣжденій. За первыми трудами св. Іустина и др. послѣдовали работы св. Иринея, Тертулліана и Оригена въ III вѣкѣ, въ IV вѣкѣ появились 18 огласительныхъ и 5 тайноводственныхъ поученій св. Кирилла Іерусалимск., большое катихизич. слово св. Григорія нисскаго, сокращенное изложеніе божеств. догматовъ блаж. Θеодорита и сочин. блаж. Августина «О градѣ Божіемъ». Этотъ періодъ несравнимъ ни съ какимъ другимъ по отношенію къ содержанію науки: тогда изслѣдованы, утверждены и ограждены со всѣхъ сторонъ самыя ея начала, тогда разсмотрѣны и всѣ частные догматы. Второй періодъ открывается появленіемъ замѣчательнѣйшаго въ древности произведенія св. І. Дамаскина «Точное изложеніе православной вѣры», представляющаго собой не совокупное изложеніе догматовъ, а научную догматическую систему, строго вѣрную духу древней вселенской церкви. Примѣръ св. І. Дамаскина не нашелъ себѣ послѣдователей ни на западѣ, ни на востокѣ. Съ конца IX вѣка и особенно съ половины XI вѣка западная церковь, увлекшись духомъ нововведенія и возведши на степень догматовъ нѣкотор. частныя мнѣнія, измѣнила древней церкви и отдѣлилась отъ православн. востока. На западѣ возникла и утвердилась схоластика, а на востокѣ—Догматика Дамаскина пользовалась заслуженнымъ вниманіемъ. Появившіеся затѣмъ «Догмат. Паноплія правосл. вѣры» монаха Евѳимія Зигабена, «Сокровище правосл. вѣры» Никиты Хоніата и «Церк. разговоры о вѣрѣ Христа» Св. Симеона, архіеп. солунскаго—были ниже Догматики Дамаскина. 3-ій періодъ начался съ паденіемъ Греціи, въ русской церкви, когда митропол. кіевскій, Петръ Могила, основалъ Коллегію, гдѣ Д. Б. стало преподаваться въ обширности. Вначалѣ Д. Б. преподавалось въ схоластическомъ духѣ, какъ на западѣ; первый отдѣлилъ Д. Б, отъ Нравств. Богосл., какъ особенную науку, Θеофанъ Прокоповичъ; за нимъ

вслѣдъ идетъ цѣлый рядъ выдающихся систематиковъ, какъ Георгій Конисскій, Иринеи Фальковскій, Горскій и др. Съ половины XVIII вѣка обнаружилось сильнѣе стремленіе къ освобожденію отъ западной схоластики и стали появляться изложенія догматовъ не на латинск. яз., а на русскомъ. Таковые были системы: митр. моск. Платона, арх. Макарія, митр. моск. Макарія, архіеп. черниг. Филарета, еписк. Сильвестра, прот. Малиновскаго и мн. др. Тогда же стали появляться и догматическія изслѣдованія по частнымъ вопросамъ, при чемъ многія изъ нихъ, какъ сочин. Стефана Яворскаго и др., важны и для нашего времени.

Додо—св. препод. грузинскій, гареджскій чудотворецъ, происходилъ изъ кахетинскихъ князей Вачнадзевыхъ. Провелъ 5 лѣтъ съ учителемъ своимъ, великимъ аввой, преп. Давидомъ, затѣмъ основалъ себѣ обитель въ честь Пресв. Богородицы и 25 л. управлялъ ею. Обитель закрыта св. Сѵнодомъ въ 1881 г. За великія подвиги иночества и святую жизнь Господь прославилъ Д. чудотвореніями. Скончался Д. въ глубокой старости въ началѣ VII вѣка и преданъ землѣ въ своей пещерѣ. Въ 1881 г. мощи пр. Д. перенесены въ обитель св. Давида. Пам. въ среду по Вознесеніи.

Докетизмъ—(отъ греч. — δοκεῖν-казаться)—ученіе, по которому Христосъ не имѣлъ дѣйствительнаго тѣла, Его явленіе было только призракомъ, Его тѣло— фантомомъ, Его рожденіе и смерть—видѣніями. Ересь эта идетъ изъ глубокой древности и возникла изъ мысли, что причина всякаго зла есть матерія, а потому Христосъ не имѣлъ связи съ матеріальнымъ міромъ. И апостолы, и первенствующая церковь рано осудили это ложное ученіе, вошедшее во всѣ гностическ. системы.

Докеты—греч.-еретики, учившіе, что Господь Іисусъ Христосъ приходилъ на землю не въ истинномъ тѣлѣ человѣческомъ, но лишь въ видимомъ подобіи плоти.

Докторъ—учитель, а впослѣдствіи носитель высшей ученой степени. Впервые обычай усвоять ученымъ званіе «доктора» возникъ въ XII в. въ Болоньѣ на юридич. факул., затѣмъ появляются и Д. богословія, получавшіе степень отъ папы или канцлера унив., какъ постояннаго уполномоченнаго папы. Д. степень, помимо незначительныхъ мѣстныхъ отличій, давала право на полученіе докторской шляпы, пурпурно-красной и четырехугольной, которая выдавалась канцлеромъ унив. въ торжественномъ собраніи. Для полученія степени нужно было пройти всѣ низшія академическія ступени—экзамены, диспуты, пробныя лекціи и др. Послѣ введенія реформаціи право удостаивать степени д. перешло отъ папы къ мѣстнымъ государямъ, причемъ Д. давалъ клятву оказывать послушаніе не папѣ, а государю съ обязательствомъ держаться Аугсбургскаго исповѣданія. Д. получалъ право всюду проповѣдывать, преподавать и защищать вѣру. Затѣмъ было принято удостоивать степени Д. honoris causa особенно заслуженныхъ дѣятелей въ наукѣ и въ церковн. служеніи. Въ XVII в. Д. богословія носили титулъ «превосходительства». Для достиженія Д-ства требовалась диссертація на лат. яз., экзаменъ передъ факультетомъ въ видѣ лат. диспута о тезисахъ диссертаціи и рѣчи на лат. яз. Такой порядокъ сохранился и до настоящаго времени въ нѣмецк. унив. и оттуда перенесенъ былъ и въ наши универ. и въ 1869 г. въ духовн. акад. со времени введенія новаго устава, но, конечно, безъ латинскаго языка.

Долгъ и должники въ Библіи. Отношенія у евреевъ между должникомъ и заимодавцемъ рисуются по Св. Писанію такъ: 1) кредиторъ не долженъ былъ притѣснять своего должника и угнетать его ростовщичествомъ. Въ субботній годъ, когда земля оставалась безъ обработки, онъ могъ требовать уплаты долга только отъ чужеземца, но не отъ израильтянина. Вѣроятнѣе всего, что это—отсрочка платежа до слѣдующаго года; этотъ законъ всегда соблюдался, даже послѣ возвращенія изъ вавилонскаго плѣна. Должникъ обязанъ платить свой долгъ. При стѣсненныхъ обстоятельствахъ они убѣгаютъ отъ своихъ кредиторовъ. Такъ, къ Давиду, убѣгавшему отъ преслѣдованій Саула, присоединилось много должниковъ. Для обезпеченія долга заимодавецъ могъ требовать залогъ, однако, не слишкомъ обременительный для должника. Онъ не имѣлъ права входить въ домъ его для выбора вещи. Считалось жестокостью брать вола у вдовы. Если въ залогъ бралась одежда бѣдняка, то заимодавецъ обязанъ былъ возвратить ее до захода солнца. Иногда доходило до закладыванія свободы своей или дѣтей своихъ, что запрещалось закономъ. Съ уплатой долга залогъ возвращался. При неуплатѣ въ срокъ кре-

диторъ или продавалъ залогъ или налагалъ арестъ на вещи должника, но второй путь считался крайностью и недостойнымъ дѣломъ. Должника, по оговору кредитора, подвергали пыткамъ, чтобы узнать, гдѣ онъ скрылъ свое серебро.

Долгъ—требованіе нравственнаго чувства, нравств. законъ.

Долголѣтіе патріарховъ—365—969 лѣтъ жизни библейскихъ патріарховъ по Библіи (Авраамъ, Ной и др.). Эти указанія въ Библіи дали поводъ къ нареканіямъ на нее и перетолковываніямъ текста. Нѣкоторые полагаютъ, что въ допотопный періодъ была очень краткая единица времени, другіе усматриваютъ въ этихъ свѣдѣніяхъ не указанія о жизни отдѣльныхъ лицъ, а всего рода, который они представляли. Но эти допущенія не имѣютъ достаточныхъ основаній, такъ какъ: 1) библейскій годъ, какъ это видно повсюду въ Библіи, равенъ почти нашему, никогда не бывъ меньше полнаго круга луны и, допустивъ болѣе краткую единицу времени, придется допустить нелѣпый выводъ, будто допотопные патріархи рождали дѣтей, будучи сами въ дѣтскомъ возрастѣ, 2) для историческаго существованія цѣлаго рода періодъ времени даже въ 900 лѣтъ слишкомъ незначителенъ и вообще нельзя говорить о родѣ, такъ какъ въ Библіи очень ясно говорится объ отдѣльныхъ патріархахъ и опредѣленно излагается вся ихъ біографія. Правильно объясняется этотъ исключительный фактъ принятіемъ идеи первобытнаго безсмертія, которое затѣмъ рушилось послѣ грѣхопаденія прародителей и перемежающіяся числа отъ 900 до 365 г. показываютъ постепенный переходъ отъ райскаго безсмертія къ послѣдующей смертности, которая не могла оказать свое вліяніе сразу, вдругъ. Немалое вліяніе на Д. П. оказывали особо-благопріятныя условія существованія, но, конечно, важнѣе всего—живое дѣйствіе Божественнаго Промысла.

Долина Гинномова.—Глубокая долина Іосафатова, усѣянная древними погребальными пещерами и новѣйшими надгробными плитами, соединяется съ долиной Гиннома въ томъ мѣстѣ, гдѣ іудейскими царями. учреждено было нечестивое служеніе огненному Молоху. Долина Гинномовъ начинается на западѣ, огибаетъ святой городъ съ ю.-з. и юга и, не взирая на каменистую почву, способна къ обработкѣ. Она упоминается въ Библіи уже при опредѣленіи рубежа между колѣнами Іудинымъ и Веніаминовымъ (Іис. Нав. 15, 8) и названіе ея можно перевести словами: «долина племени Гиннома»; иные производятъ это наименованіе отъ ge'bene hinnom—долина сыновей стенанія, такъ какъ при выходѣ изъ нея находится Тофетъ, въ которомъ іудеи приносили въ жертву Молоху своихъ дѣтей. Когда царь Іосія объявилъ это мѣсто нечистымъ, чтобы навсегда прекратить возможность повторенія такихъ мерзостей, іудеи почувствовали такое отвращеніе къ этому свидѣтелю заблужденій своихъ предковъ, что сокращеннымъ именемъ ея—геенна означали адъ, и это выраженіе перешло въ новозавѣтныя писанія.

Долинская или Долисская икона Божіей Матери, находящаяся неизвѣстно гдѣ. Преданіе обобщаетъ эту икону съ каменной группой Богоматери съ Младенцемъ, находящейся во Франціи и прославившейся чудомъ истеченія крови изъ отбитой богохульниками руки Христовой. Празднуется 13 февраля.

Дома молитвенные—строятся, обыкновенно, въ случаѣ сгорѣнія церкви до сооруженія новой, на сельскихъ кладбищахъ, а также устрояются въ тѣхъ епархіяхъ, гдѣ приходы тянутся на большомъ пространствѣ и прихожанамъ далеко и неудобно посѣщать свой приходскій храмъ (въ Сибири).

Дома церковные—служащіе для приходскихъ причтовъ. Для покупки ихъ разрѣшается употреблять часть доходовъ съ принадлежащихъ церквамъ оброчныхъ статей и другихъ церковныхъ суммъ и вѣчныхъ вкладовъ въ пользу причтовъ. Они должны быть построены не ближе 10 саженъ отъ церкви, а если ближе, то не могутъ быть отдаваемы въ наемъ мірянамъ. Они свободны отъ квартирной повинности, если не сдаются въ наемъ. Для духовенства западныхъ епархій Россіи существуетъ особый законъ объ устройствѣ причтовыхъ помѣщеній и имѣются для этого спеціальные капиталы. Церковными домами въ Россіи обезпечено около $^3/_4$ всего духовенства

Домести́ки—два начальника хоровъ въ древней христ. церкви: праваго и лѣваго, пѣвшихъ вмѣстѣ съ протопсалтисомъ, принадлежавшихъ клиру и получавшихъ особое рукоположеніе внѣ алтаря. Отъ нихъ получило названіе «демественное» пѣніе, перешедшее изъ Греціи на Русь.

Дометіанъ—имя нѣсколькихъ святыхъ, пам. 9 марта, въ сырную субботу и 10 янв. Изъ нихъ послѣдній Д., еписк. мелетинскій, жилъ въ VI в., преставился въ 601 г.

Дометій (лат. или греч. — укротитель), 1) персянинъ, преподобномученикъ, память 7 августа; 2) св. препод. пам. 8 марта.

Домикъ Петра Вел. въ СПБ., на берегу Невы противъ Лѣтняго сада; первое зданіе, выстроенное въ 1703 г. въ столицѣ. Д. деревянный, въ немъ 2 комн. и кухня, сохраняется подъ каменнымъ шатромъ. Здѣсь и «ботикъ Петра I», дѣдушка русскаго флота. Въ бывшей столовой и спальной стоитъ образъ Нерукотвореннаго Спаса.

Доминикъ-де-Гутцманъ, основатель доминикскаго ордена. Род. въ Кастиліи въ 1170 г., 14-ти лѣтъ поступилъ въ унив. въ Валенціи, въ 1194 г. сдѣланъ былъ субъпріоромъ капитула въ Осмѣ, былъ миссіонеромъ среди магометанъ, въ 1204 г. поѣхалъ въ Южную Францію, гдѣ столкнулся съ альбигойцами. Обращая ихъ, основалъ пріютъ для дѣвочекъ въ Пруиллѣ. Послѣ крестоваго похода противъ нихъ, объявленнаго Иннокентіемъ III, Д. со своими послѣдователями слѣдовали за войскомъ какъ слѣдственная комиссія. По окончаніи войны, Д. рѣшилъ основать братство для борьбы съ ересью, но 4-ый латеранскій соборъ въ 1215 г. въ Римѣ не разрѣшилъ. Папа разрѣшилъ при условіи принятія имъ устава, уже признаннаго какого-нибудь ордена. Д. и братство приняло уставъ бл. Августина. Папа Гонорій III въ качествѣ символа далъ ордену изображеніе собаки съ зажженнымъ факеломъ во рту. Съ этого времени орденъ сталъ разростаться. Д. основалъ монастыри въ Мецѣ и Венеціи; затѣмъ Д. былъ назначенъ придворнымъ проповѣдникомъ. Въ 1220 г. орденъ объявилъ отреченіе отъ собственности. Д. при жизни увидѣлъ успѣшное распространеніе своего ордена; незадолго до его смерти на общее собраніе въ Болоньѣ явились представители отъ 60 монаст. Умеръ Д. 6 авг. 1221 г., черезъ 12 лѣтъ канонизованъ папой Григоріемъ IX. Въ 1228—30 г. были учреждены въ парижск. унив. 2 каѳедры для доминик. монаховъ. Схоластика была произведеніе доминик.; они дали церкви 4 папъ, 60 кардиналовъ, 150 архіеп. и 800 епископовъ. Изъ среды Д. орд. вышли Ѳома Аквитанъ, Савонарола, Ласъ-Казасъ, Мейстеръ Эккартъ, Альбертъ Великій, Іоаннъ Таулеръ, Генрихъ Сузо, Винцентъ Ферье и Винцентъ Бове. Послѣ 600 лѣтъ дѣятельности, Д. о. потерпѣлъ ударъ отъ папы Пія IX, когда онъ въ 1855 г. провозгласилъ догматъ непорочнаго зачатія Богоматери, противъ котор. дом—цы возставали всегда.

Домицилла Ѳлавія, родственница римскаго императора Веспасіана, жена консула Ѳлавія Климента, первая христіанка, примкнувшая къ христіанству послѣ проповѣдей апостола Петра. Обвиненная вмѣстѣ съ своими дѣтьми въ безбожіи, во время гоненій на христіанъ, сослана на островъ Пандатарію, гдѣ умерла. Память ея чтится римской церковью 7 мая.

Домицилла родственница римскаго императора. Сосланная на островъ Пандатарію, за исповѣдываніе христіанской религіи, была сожжена Пам. ея 20 апрѣля.

Домиціанъ—виновникъ второго великаго гоненія на христіанъ, римскій императоръ, отъ 81 до 96 г. Свои гоненія хотѣлъ оправдать тѣмъ, что искалъ среди христіанъ іудеевъ, опасныхъ будто бы для римскаго государства; такимъ образомъ многіе христіане потерпѣли муч. кончину. Домиц. умерщвленъ былъ своими приближенными, которые страдали сильно отъ его жестокости.

Домнъ I-папа рим., въ VII в., римлянинъ по происхожденію, избранъ былъ на папскій престолъ въ 677 г. Его правленіе ознаменовалось изгнаніемъ изъ римскаго мон. сирійскихъ несторіанъ, подчиненіемъ равеннскаго архіепископа Репарата папской власти и любовью къ строительству, памятникомъ чего осталось въ Римѣ много прекрасныхъ зданій; ум. въ 678 г.

Домнъ (съ латин. господинъ) одинъ изъ 40 муч. пам. 9 марта.

Домнъ—препод., одинъ изъ синайскихъ отцовъ, избіенныхъ въ Синаѣ и Раиѳѣ; пам. 14 января.

Домна (съ латин. госпожа) муч., приняла христіанство отъ св. священномученика Анѳима, замучена при императорѣ Максиніанѣ, пам. 3 сентября.

Домна—имя многихъ святыхъ; пам. 28 янв. и 28 декабря.

Домника—св. муч., жила въ киликійской области, за приверженность къ христіанству претерпѣла страшныя муки во время Діоклетіановскаго гоненія на христіанъ; память 12 октября.

Домника—препод., жила въ Карѳагенѣ, крещена въ Константинополѣ, поступила въ

мон., предавшись строгимъ подвигамъ поста, одарена была божьимъ даромъ исцѣлять больныхъ, предвидѣть будущее, повелѣвать стихіями, скончалась въ глубокой старости, предвидя день своей смерти, въ V вѣкѣ. Пам. 8 января.

Домникія препод., жила въ V в., родомъ изъ Антіохіи; великая подвижница. Подвигъ ея состоялъ въ постоянномъ плачѣ, ношеніи власяницы и постѣ, ѣла она моченую чечевицу помогала бѣднымъ; пам. 28 февраля.

Домнина—св. дѣвица, провела жизнь въ великихъ подвигахъ, скончалась въ V в.; память 1 марта.

Домнина—св. муч., богатая римлянка; вмѣстѣ съ своей дочерью, св. муч., Виринеей и св. муч. Проскудіей бросилась въ море, спасаясь отъ воиновъ, которые хотѣли ихъ обезчестить; пам. ихъ 4 окт.

Домнинъ—муч., память 1 октября.

Домницкая икона Божіей Матери находится въ Домницкомъ монастырѣ, Черниговской губ., основанномъ гетманомъ Мазепой въ 1696 г. на мѣстѣ чудеснаго явленія иконы. Празднованіе 8 сентября.

Домницкій Рождество—Богородицкій мужской монастырь, необщежительный. Находится въ Черниговской губ., въ 9 вер. отъ г. Борезны, въ мѣстности Домницѣ. Основанъ въ 1696 г., имѣетъ 3 каменныхъ храма.

Домостроительница или «Экономисса», названіе, данное Себѣ Самой Богородицей. На Аѳонѣ, въ лаврѣ св. Аѳанасія, Богоматерь, со времени чудеснаго избавленія братіи отъ голода и бѣдности, именуется экономиссою, экономa же тамъ нѣтъ. Являлась Она сама во плоти св. Аѳанасію и всѣмъ молящимся въ храмѣ. Икона подтверждаетъ это событіе Празднованіе 5 іюля.

Домострой—литературный пам. XVI в., приписываемый московскому благовѣщенскому протопопу, другу и первому совѣтнику царя Іоанна Грознаго, въ первой половинѣ его царствованія. Домострой Сильвестра не есть оригинальное произведеніе Сильвестра, онъ существовалъ и раньше. Сильвстръ переработалъ его, измѣнилъ немного и дополнилъ собственнымъ соч.—посланіемъ къ сыну Аѳанасію.

Домострой дѣлится на три части. Первая часть имѣетъ 15 главъ, которыя излагаютъ наставленія о религіозныхъ обязанностяхъ христіанина по отношенію къ Богу и ближнимъ, въ частности къ властямъ духовнымъ и гражданскимъ. Вторая часть, имѣющая 14 главъ, содержитъ наставленія касательно семейной жизни, гдѣ мужъ наз. главой семейства, который долженъ обо всемъ заботиться, всѣхъ учить. Третья часть, обнимающая 34 главы, содержитъ множество самыхъ разнородныхъ и подробныхъ замѣтокъ, наставленій, правилъ относительно экономіи и хозяйства, какъ, напр.: кроить, шить, дѣлать годовые запасы провизіи, водить огородъ и т. д.

Послѣдняя глава, обращенная къ сыну Аѳанасію. Сильвестръ проситъ его взять отца своего образцомъ и слѣдовать ему во всемъ, что, по мнѣнію Сильвестра, приведетъ его къ благостямъ. Древнѣйшій списокъ Д. относится ко второй половинѣ XVI в.

Донатъ—св. муч., пострадалъ съ другими христіанами при Максиміанѣ въ 303 г.

Донатъ—епископъ арецкій, за отказъ принести жертву идоламъ, обезглавленъ при Юліанѣ Отступникѣ въ 361 г.

Донатъ Элій, риторъ и грамматикъ учитель бл. Іеронима. Его латинская грамматика введена была во всѣ средне-учебныя заведенія въ среднихъ вѣкахъ.

Донатисты, раскольники IV вѣка. При Діоклетіанѣ среди христіанъ возникло стремленіе къ мученичеству и смерти за вѣру. Такъ какъ отъ нихъ требовали выдачу свящ. книгъ, то многіе нарочно заявляли, что книги у нихъ имѣются, но они не выдадутъ. Но еп. карѳагенскій, Менсурій, выступилъ противъ чрезмѣрныхъ увлеченій добровольныхъ мучениковъ. Это привело фанатиковъ въ еще большее возбужденіе. Кончилось тѣмъ, что въ карѳагенской церкви произошелъ расколъ, стало 2 епископа и 2 паствы. Внѣ Африки признавали законнымъ епископомъ Цециліана, представителя умѣренныхъ, а противную партію стали считать раскольниками, огдѣлившимися отъ церкви.

Въ 313 г. Константинъ Вел. обѣщалъ африк. церкви свое покровительство, но донатистовъ намѣренно исключили умѣренные. Они пожаловались императору и по разслѣдованіи Цициліанъ былъ оправданъ, а Донатъ Великій, глава донатистовъ, низложенъ. Но донатисты не подчинились и снова просили императора прислать для разслѣдованія юристовъ; но и эти уполномоченные рѣшили дѣло въ пользу Цициліана. Сынъ Констант. В. Констансъ принялъ противъ нихъ крутыя мѣры

и въ результатѣ усмирилъ мятежъ, поднятый Д., закрылъ ихъ церкви и изгналъ Доната Вел. Но съ воцареніемъ Юліана, который боролся съ православной церковью поддержаніемъ еретиковъ и раскольниковъ, Д. снова открыли церкви, возвратились изгнанные еписк. При слѣдующихъ императорахъ противъ Д. снова били изданы суровые законы. Д. просуществовали-бы все-таки еще долго, еслибы не начались внутренніе раздоры въ самой сектѣ. Въ Карѳагенѣ стало 3 епископа; противъ Д. выступилъ блаж. Августинъ. Въ 405 г. соборъ въ Карѳагенѣ просилъ императора Гонорія издалъ противъ Д. уголовные законы. Снова начались репрессіи, въ 409 г. Гонорій издалъ указъ о вѣротерпимости, но подъ вліяніемъ православной церкви отмѣнилъ его. Въ 411 г. былъ устроенъ въ Карѳагенѣ соборъ изъ 286 православн. еп. и 280 Д еписк., спорили 3 дня и наконецъ уполномоченный императора объявилъ, что Д. побѣждены. Въ 414 г. Д. были лишены гражданскихъ правъ, въ 415 г., подъ страхомъ смертной казни, имъ запрещено было собираться для богослуженія и все-же они просуществовали до VII вѣка—до нападенія сарацинъ на африканскую страну.

Донецкій Предтеченскій заштатный мужской монастырь, общежительный. Находится въ 18 вер. отъ гор. Богучара, Воронежской губ. Время основанія его неизвѣстно, но онъ существовалъ еще въ XVIII вѣкѣ подъ именемъ Успенской пустыни.

Донская епархія учреждена 5 апр. 1829 г. Д. Е. обнимаетъ большую часть Области Войска Донскаго, за исключеніемъ таганрогскаго и ростовскаго округовъ, которые входятъ въ составъ екатеринославской епархіи. Въ ней православныхъ около 2 милліоновъ, старообрядцевъ около 125 000 ч., сектантовъ около 2.500 ч. и ламаитовъ—25.000 ч. Общее число церквей—730, изъ нихъ 1—каѳедральный соборъ, 614—приходскихъ, 21—единовѣрческихъ, 9—кладбищенскихъ, 11—монастырскихъ и 7—походныхъ. Монастырей—4, изъ нихъ 1—мужскихъ и 3 женскихъ. Въ 1871 г. при д. епархіи было учреждено викаріанство аксайское. Духовная консисторія была открыта въ 1829 г.; въ настоящее время состоитъ изъ 4 штатныхъ и одного сверхштатнаго членовъ. Благочиныхъ—29. Въ каждомъ благочиническомъ округѣ имѣются: благочинническіе совѣты, два слѣдователя, выбираемыхъ епархіальнымъ начальствомъ изъ опытныхъ священниковъ, цензоры проповѣдей и духовники. Монастыри—1) Кременскій Вознесенскій нештатный общежительный мужской монастырь, монастырь имѣетъ свой Пятинскій скитъ, 2) Бекреневскій Николаевскій общежительный женскій монастырь, 2) Старочеркасскій Ефремовскій сверхштатный полуобщежительный женскій монастырь и 4) Устьмедвѣдицкій Преображенскій женскій третьеклассный монастырь. Святыни. Во время холеры 1830 г. одна женщина, по бывшему ей во снѣ видѣнію, обрѣла въ пустомъ домѣ въ Аксайской станицѣ икону Божіей Матери. Послѣ крестнаго хода съ этой иконой, названной Аксайской явленной иконой Богоматери, холера въ станицѣ прекратилась. Просвѣтительныя, благотворительныя и друг. епархіальныя учрежденія. 1) Аксайско-Богородичное братство,—учреждено въ 1886 г. Задача братства—религіозное просвѣщеніе народа. Оно заботится объ улучшеніи церковнаго пѣнія, устраиваетъ внѣбогослужебныя собесѣдованія, даетъ пособія церковнымъ школамъ, ведетъ борьбу съ расколомъ и сектантствомъ путемъ распространенія противорасколничьихъ библіотечекъ и изданія религіозныхъ брошюръ. Имѣетъ свой книжный складъ. 2) Пятиизбянское николаевское церковно-противораскольническое братство. Учреждено въ 1897 г., ведетъ бесѣды съ раскольниками. 3) Школьное димитріевское братство при кладбищенской ц.-п. школѣ въ г. Новочеркасскѣ. Задача братства въ поддержаніи образованія и просвѣщенія среди прихода въ духѣ православной церкви. 4) Общества трезвости устроены въ различныхъ мѣстахъ епархіи. 5) Епархіальный комитетъ православнаго миссіонерскаго общества.—Открытъ въ 1871 г. 6) Епархіальный отдѣлъ императорскаго православнаго Палестанскаго общества. Открытъ въ 1895 г. Задача общества—путемъ чтеній знакомить слушателей съ исторіей Святой Земли и давать свѣдѣнія о дѣятельности общества. 7) Эмеритальная касса духовенства. Учрежд. въ въ 1879 г. и донск. епархіальное общество взаимнаго вспоможенія. Членскіе взносы дѣлятся на 3 категоріи: 18 р., 12 р. и 6 р. Кромѣ пенсій священно-церковно-служителямъ касса выдаетъ осиротѣвшимъ ихъ семьямъ и единовременныя пособія, которыя берутся изъ спеціальнаго фонда,

образованнаго изъ взносовъ, а именно: по смерти каждаго священника всѣ священники Епархіи ввосятъ въ этотъ фондъ по 1 р., а діаконы и псаломщики по 25 к. Кассой завѣдуетъ комитетъ изъ 3 членовъ, избираемыхъ на епархіальныхъ съѣздахъ. 8) Епархіальное попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія. Учрежд. въ 1830 г. Средства общества образуются при помощи ежегодныхъ взносовъ священно-церк. служителей (свящ.—1 р., діаконъ—75 к., и псалом.—50 к.), взносовъ за перемѣщенія, кружечныхъ и по подписнымъ листамъ сборовъ, штрафныхъ денегъ, половины или третьей части доходовъ отъ церковныхъ мѣстъ. Духовно-учебныя заведенія и церковно-приходскія школы.—1) Духовная Семинарія. Открыта въ 1868 г. при архіепископѣ Платонѣ (впослѣдствіи митрополитѣ кіевскомъ). При ней 2 библіотеки: фундаментальная и ученическая. Въ семинаріи ведутся религіозно-нравственныя чтенія для народа. Воспитанники 5-го и 6-го классовъ участвуютъ въ собесѣдованіяхъ съ старообрядцами, ведомыхъ преподавателемъ раскола. Въ качествѣ необязательныхъ предметовъ преподаются: иконописаніе, медицина, музыка и переплетное мастерство. При семинаріи, съ самаго начала ея существованія, учреждена вспомогательная касса для нуждающихся воспитанниковъ. 2) Новочеркасское духовнои училище. Открыто въ 1821 г. Двѣ библіотеки—фундаментальная и ученическая. Вспомогательная ссудная касса для учащихся открыта въ 1880 г. 3) Усть-медвѣдицкое духовное училище. 4) Епархіальное женское училище. Открыто въ 1889 г. 5) Миссіонерская школа. Принимаются лица въ возрастѣ не моложе 22 лѣтъ. Учащіеся получаютъ пособія въ размѣрѣ 12 р. въ мѣсяцъ. 6) Церковно-приходскія школы. Общее число школъ по даннымъ 1909 г.—858: второклассныхъ—6, двухклассныхъ—4, образцовыхъ—2 (при семинаріи и еп. ж. уч.), одноклассныхъ—638 и школъ грамоты — 189. Противораскольническихъ миссіонеровъ въ епархіи числится: 1 епархіальный и 6 окружныхъ при двухъ помощникахъ, 1 противосектантскій. Съ 1842 г. новочеркасскіе архіереи именуются—донскими и новочеркасскими. Первый донской архіерей—1) Афанасій (съ 1829 г. до 1842 г.), затѣмъ: 2) Игнатій (1842—1879 г.), 3) Іоаннъ (1847—1867 г.), 4) Платонъ (1867—1877 г.) 5) Александръ (1877—1879 г.), 6) Митрофанъ (1879 г.—1887 г.), 7) Макарій (1887 г.—1894 г.), 8) Донатъ (1894 г.), 9) Афанасій (1894 г.) и Владиміръ—съ 1908 г. Первымъ Донскимъ викаріемъ былъ Никаноръ (1871 г.) затѣмъ: 2) Несторъ (1877 г.), 3) Флавіанъ (1880 г.), 4) Серафимъ 1885 г., 5) Августинъ (1887 г.), 6) Іоаннъ (1889 г., и 7) Гермогенъ.

Донская икона Божіей Матери 1) собственность Донскихъ казаковъ, дарованная въ 1380 г. Димитрію Донскому находится нынѣ въ Москвѣ, въ Кремлѣ; 2) въ Софроніевой пустыни, Курской губ. Принесена въ даръ донскимъ казакамъ въ 1733 г. Чудотворная. Празднованіе 19 августа.

Донской мужской монастырь, основанный въ Москвѣ въ 1593 г. въ память чуднаго избавленія этого города отъ нашествія крымскаго хана Казы-Гирея. Первоклассная необщежительная обитель. Въ монастырѣ семь каменныхъ храмовъ, нѣкоторые изъ нихъ древніе, стильные; въ ризницѣ хранится много памятниковъ церковной старины.

Донскія Екархіальныя Вѣдомости. Выходятъ съ 1 янв. 1869 г. въ двухъ отдѣлахъ, оффиціальномъ и неоффиціальномъ. Съ 1870 г.—2 раза въ мѣсяцъ (первый годъ изданія выходилъ еженедѣльно).

Доримедонтъ (греч. царь, носимый на копьяхъ)—муч. сенаторъ. 3 в., пам. 19 сент.

Дородницынъ Анемподистъ Яковлевичъ см. Алексій епископъ Саратовскій.

Доротея—покровительница Пруссіи, благочестивая женщина, память о которой свято хранится въ Германіи. Жила въ XIV и нач. XV вѣка.

Дороѳей (греч.; даръ Божій)—имя нѣсколькихъ святыхъ; память: мучениковъ—3 сент., 7 ноября и 28 дек.; преп. пустынника—16 сент.

Дороѳей, священномученикъ. Въ теченіе 50 лѣтъ управлялъ церковію въ санѣ епископа тирскаго и въ царствованіе Юліана Отступника принялъ мученическую кончину (362 г.) въ Удскомъ городѣ въ Нижней Мизіи (нынѣ Варна). Участвовалъ въ 1-мъ вселенскомъ соборѣ. Пам. 5 іюня.

Дороѳей, епископъ мартіанопольскій въ Мизіи. На ефесскомъ соборѣ обнаружилъ себя еретикомъ (несторіаниномъ), велъ борьбу на томъ соборѣ съ св. Кирилломъ Александрійскимъ и произнесъ на него отлученіе. Затѣмъ, вскорѣ, былъ самъ отлученъ и умеръ въ изгнаніи въ Кесаріи Каппадокійской.

Дороѳея св. муч. Предана смерти чрезъ усѣкновеніе мечемъ около 300 г. при императорѣ Діоклетіанѣ по приказанію начальника Каппадокійской области Саприкія за непреклонную вѣру во Христа и способность обращать въ христіанство язычниковъ. Память ея 6 февр.

Дорэ Луи (Doré)—знам. французскій художникъ-живописецъ (1833—1883). Ему принадлежатъ, между прочимъ, иллюстраціи къ «Божественной Комедіи» Данте (1861—1868 г.), Библіи (1864 г.), «Потерянный Рай» Мильтона (1865 г.).

Досиѳей (греч. данный Богомъ). Извѣстенъ своею подвижническою жизнью и служеніемъ на пользу ближнимъ. Жилъ и умеръ въ VII вѣкѣ. Память 19 февр.

Досиѳей, лжемессія среди самарянъ. Основалъ свою секту, называлъ себя пророкомъ, о которомъ предсказывается во Втор. 18, 18. Секта его существовала до VI в. Точныхъ свѣдѣній о немъ не имѣется: одни полагаютъ, что онъ явился послѣ Христа, другіе считаютъ его современникомъ Спасителя.

Досиѳей.—Въ продолженіе десяти дней 1189 г. былъ константинопольскимъ патріархомъ.

Досиѳей Нотара, род. въ 1641 г. въ Пелопонезѣ. Въ санѣ діакона прибылъ на служеніе въ Константинополь къ іерусалимскому патріарху Паисію. Іерусалимскимъ патріархомъ Нектаріемъ былъ возведенъ въ санъ митрополита Кесаріи. Съ 1669 г.—іерусалимскій патріархъ. Въ его управленіе состоялся іерусалимскій соб. (1672 г.), на которомъ было составлено православное исповѣданіе вѣры. Въ качествѣ патріарха проявилъ ревностную заботу о поддержаніи православной вѣры и выдающіяся административныя способности. Когда долгъ за Святой Гробъ поднялся до внушительныхъ размѣровъ—83.000 гросіевъ, самъ отправился въ далекое паломничество для сбора пожертвованій. Скончался въ Константинополѣ 7 февр. 1707 г.

Досиѳей, игуменъ Кіево-Печерскаго монастыря. Въ началѣ XIII в. путешествовалъ на Аѳонъ, откуда принесъ чинъ о пѣніи псалмовъ, печатаемый при псалтири. Умеръ въ 1219 г.

Досиѳей является однимъ изъ видныхъ дѣятелей среди старообрядцевъ. Стяжалъ большую извѣстность среди раскольниковъ, и не только среди своихъ друзей, но и враговъ, какъ извѣстный протопопъ Аввакумъ, главнымъ образомъ, за строгость жизни. Полныхъ свѣдѣній о его жизни не имѣется. Былъ сперва игуменомъ Бесѣднаго Никольскаго монастыря Тихвина, затѣмъ, ради подвижничества, оставилъ этотъ монастырь и поселился въ Керженской пустыни близъ Повѣнца. Слава о его святой жизни далеко распространилась среди раскольниковъ и къ нему въ пустынь въ большомъ количествѣ стекались его почитатели. Около 1685 г. онъ покинулъ Керженскую пустынь и переселился на Донъ—въ пустынь священноинока Іова. Однако, въ виду преслѣдованій раскольниковъ, Д.. со многими своими почитателями, долженъ былъ оставить и эту пустынь и двинулся къ рѣкѣ Кумѣ, на Кавказѣ. Здѣсь онъ и умеръ въ 1691 г., искренно оплакиваемый всѣми его знавшими.

Досиѳей (Топорковъ)—инокъ Волоколамскаго монастыря, братъ еп. коломенскаго Вассіана и племянникъ преп. Іосифа волоцкаго, которому онъ и написалъ, вскорѣ по его смерти, надгробное слово.

Досій (греч.—плотникъ) имя нѣск. свв. муч., пам. ихъ 21 окт. и 20 ноября.

Достоевскій Ѳедоръ Михайловичъ, знаменитый романистъ и религіозный мыслитель, родился 30 окт. 1821 г. и скончался въ 1881 г. (погребенъ 2 февраля въ Александро-Невской Лаврѣ, въ СПБ.). Замѣчательны мысли Достоевскаго, проводимыя имъ въ своихъ сочиненіяхъ. Кто такое былъ Достоевскій? Это былъ прежде всего и больше всего человѣкъ—въ лучшемъ, высшемъ смыслѣ этого слова. Вопросы, которые его волновали и мучили болѣе всего, это вѣковѣчные, старые, какъ міръ, и новые, какъ завтрашній день, вопросы человѣка о Богѣ, мірѣ, безсмертіи, вопросы о счастіи и смыслѣ жизни. Гигантъ духа, Достоевскій не замыкался въ какія-либо сословныя или партійныя перегородки, и потому понять его съ точки зрѣнія партіи, кучки невозможно. Ставя и разрѣшая вопросы общечеловѣческаго характера и значенія, Достоевскій ведетъ къ Богу, но ведетъ своимъ, особымъ путемъ, мучительно выстраданнымъ и всесторонне продуманнымъ. Сразу чувствуется, что это надежный руководитель, знающій всѣ входы и выходы, всѣ извилины и тропинки. Усвойте этику христіанскую, проведите евангельское начало въ свою жизнь—это прежде всего,

это важнѣе,—учитъ насъ Достоевскій,—и только послѣ этого будетъ имѣть значеніе и все остальное: и обрядъ, и молитва, и вся внѣшняя сторона религіи. Безъ души, безъ любви къ людямъ религія—одна лишь форма, лишенная содержанія. Даже подвижничество, не говоря уже о простой обрядности, теряетъ свою цѣну, разъ оно замыкается въ себя и эгоистически забываетъ о другихъ, о служеніи другимъ, о любви къ людямъ. По его убѣжденію, тайна истинно-христіанской настроенности и вмѣстѣ истинно-счастливаго самочувствія заключается, какъ это видно изъ романа «Бр. Карамазовы», не въ одной лишь вѣрѣ въ Бога и глубокой преданности Ему. Печаль, тоска, унынie, подавленное самочувствіе, чуждое малѣйшихъ крупинокъ счастья, все это неизбѣжный удѣлъ того, кто стоитъ въ ложномъ отношеніи къ самому себѣ, а чрезъ это и къ другимъ,—кто свое «я», свой эгоизмъ ставитъ на первое мѣсто. Пока человѣкъ думаетъ о себѣ—о своей ли выгодѣ, о своемъ ли покоѣ, о счастьи ли, объ удовольствіяхъ, даже о смыслѣ своей жизни, до тѣхъ поръ ни счастье, ни смыслъ жизни не дадутся имъ. Страданія, по Достоевскому, не только даютъ человѣку ключъ къ сочувственному пониманію чужихъ страданій, чужого горя, не только дѣлаютъ его нравственно болѣе чуткимъ и жизненно болѣе опытнымъ, но и служатъ нѣкоторымъ искупленіемъ за грѣхи,—за скверное, безнравственное и безбожное прошлое. Страданія, поэтому, иногда являются настоящимъ благодѣяніемъ для человѣка, и онъ самъ жаждетъ ихъ. Въ связи съ излюбленной идеей Достоевскаго о благотворномъ значеніи страданія, смиренія и покаянія необходимо отмѣтить необыкновенно глубокую, всеохватывающую мысль его о виновности и отвѣтственности каждаго предъ всѣми и всѣхъ предъ каждымъ.

«Достойно есть» или «Милующая» икона Божіей Матери находится на Аѳонѣ. Названа икона такъ потому что по преданію, архангелъ Гавріилъ, явившійся въ кельѣ, воспѣлъ предъ нею хвалу Богородицѣ словами «Достойно есть» и т. д. Произошло это въ X в., съ тѣхъ поръ молитва эта получила всемірную извѣстность и поется словами арх. Гавріила, имъ же перстомъ начертанными на каменной доскѣ. Съ нея снято нѣсколько копій. Икона чудотворная. Празднуется 11 іюня и 13 іюля.

Доцентъ (лат.)—названіе преподавателей высшихъ уч. заведеній, взятое изъ Германіи. Въ духовныхъ академіяхъ доцентами могутъ быть лица, имѣющія степень не ниже магистерской. Въ каждой академіи полагается не менѣе 10 доцентовъ, при чемъ это число можетъ увеличиваться въ зависимости отъ числа освобождающихся профессорскихъ каѳедръ, которыя замѣщаются доцентами. Въ академическихъ совѣтахъ Д. пользуются лишь правомъ совѣщательнаго голоса.

Драконъ. Упоминается въ неканонической части книги прор. Даніила (Дан. 14, 23—27), гдѣ говорится о поклоненіи ему вавилонянъ. Драконъ въ представленіи ихъ обладалъ всѣми свойствами хищныхъ и злыхъ животныхъ. Упоминаніе о драконѣ (змій), находится еще въ: Исход. 7, 15, Втор. 32, 33 и др, и въ Апок. 12, 3—17; 13, 2—11 и др., при чемъ у ап. Іоанна подъ словомъ драконъ иносказательно понимается искуситель-діаволъ.

Древинскій Лаврентій участвовалъ въ 1596 г. на брестскомъ соборѣ, отвергшемъ унію. Одинъ изъ стойкихъ защитниковъ православной вѣры и борцовъ съ уніей и католичествомъ.

Древо жизни и древо познанія добра и зла. О первомъ изъ нихъ повѣствуется въ Библіи, какъ о деревѣ, которое не только украшало рай и давало плоды, но и обладало особымъ свойствомъ: его плоды сообщали вкусившему ихъ вѣчную продолжительность жизни. (Б. 2, 9) и (Б. 3, 22). Указанное свойство дерева уже потеряло свое значеніе для перваго человѣка послѣ грѣхопаденія, а потому и самый доступъ къ этому дереву ему былъ прегражденъ (Быт. 3 22). Представленіе о «древѣ жизни» имѣлось не только у евреевъ, но на основаніи дошедшихъ до насъ памятниковъ оно существовало, съ нѣкоторыми измѣненіями, и у многихъ древнихъ народовъ арійской расы. Напр., въ представленіи индусовъ, украшеніемъ рая служило дерево, которое давало сладкій сокъ. Всякій, вкусившій этого сока, становился безсмертнымъ. Затѣмъ, представленія о раѣ и о райскомъ деревѣ безсмертія содержатся въ легендахъ Китая, преданіяхъ Египта, и т. д. Совпаденіе преданій древнихъ народовъ о чудномъ райскомъ деревѣ безсмертія съ сказаніемъ Библіи о древѣ жизни неопровержимо говоритъ въ пользу того, что древо

жизни не есть плодъ фантазіи, а что оно, дѣйствительно, существовало, благодаря чему и сохранилось такое большое количество однородныхъ воспоминаній о немъ у всѣхъ народовъ. Впослѣдствіи, въ книгѣ Притчей, въ Апокалипсисѣ и въ твореніяхъ о. о. церкви древу жизни приписывается не только его реальное свойство райскаго дерева, но и нѣкоторое символическое значеніе. Такъ, въ кн. Притчей подъ «древомъ жизни» слѣдуетъ понимать премудрость (Пр. 3, 18; 11, 30; 13, 12; 15, 4 и др.). Св. отцы сравниваютъ «древо жизни» съ Крестомъ Христовымъ, который называютъ «новымъ живоноснымъ древомъ». См. также Апок. 2, 7; 22, 1, 2 и 14, гдѣ говорится о новомъ, чудесномъ «древѣ жизни». «Древо познанія добра и зла» находилось недалеко отъ древа жизни (Быт. 2, 9 и 3, 3). Въ противоположность послѣднему оно обладало плодами, которые лишали безсмертія вкусившихъ ихъ, а потому плоды его было запрещено вкушать первому человѣку. Запрещеніе это имѣло цѣлью воспитать и утвердить въ первомъ человѣкѣ стремленіе къ постоянному дѣланію добра путемъ обузданія желаній, которыя возбуждали въ немъ плоды древа познанія добра и зла.

Дроздовъ, Николай Мих., проф. Кіевской дух. ак. по каѳедрѣ лат. яз., докторъ богословія. Магист. диссертація—«Историческій характеръ книги Іудиѳь» (1876 г.) и докторская—«О происхожденіи книги Товита» (1901 г.). Профессоромъ состоитъ съ 1883 г. Проф. Д. состоитъ постояннымъ сотрудникомъ акад. жунала «Труды Кіевск. Д. А.», гдѣ помѣстилъ не мало статей.

Дросида, св.-муч. Сожжена на кострѣ въ Антіохіи. Пам. 22 марта.

«Другъ Истины», еженед. газета, которая, начиная съ 1888 г., издавалась въ теченіе трехъ лѣтъ. Главная задача ея состояла въ борьбѣ съ расколомъ и сектами.

Другъ трезвости, двухнедѣльный религіозно-нравственный журналъ, издававшійся въ Петербургѣ при ближайшемъ участіи Г. С. Петрова. Въ началѣ изданія (1900 г.) журналъ имѣлъ успѣхъ, но затѣмъ сталъ хирѣть и къ концу второго года прекратился выходъ его. Задача журнала была не только борьба съ пьянствомъ, но и проповѣдь трезвой во всѣхъ отношеніяхъ, т. е. христіанской жизни.

Дружба —Основное опредѣленіе дружбы—взаимная привязанность двухъ лицъ, основанная на сходствѣ характеровъ и образа мыслей. Ея смыслъ не только въ достиженіи пріятнаго чрезъ общеніе, но и во взаимномъ нравственномъ совершенствованіи. О дружбѣ и ея значеніи упоминается у Іисуса, сына Сирахова (6, 7—16), который вѣрнаго друга для имѣющаго его сравниваетъ съ сокровищемъ. Дружба между первыми христіанами основывалась на вѣрѣ въ Іисуса Христа и такая дружба была особенно высокой, чистой и прочной, такъ какъ была альтруистична и способна на высокіе подвиги самопожертвованія. Въ В. Завѣтѣ, какъ, на примѣръ, искренней дружбы, можно указать на Давида и Іоанаѳана (1 Цар. 18). Въ Н. Завѣтѣ идеалъ дружбы данъ Спасителемъ въ Его отношеніяхъ къ своему ученику—св. Іоанну Богослову (Іоанн. 13, 23). Затѣмъ—св. ап. Павелъ и св. ап. Тимоѳей.

Друзилла.—О ней упоминается въ Дѣян. 24, 24. Дочь царя Ирода Агриппы I, она на четырнадцатомъ году была выдана замужъ за царя Азиса Эмесскаго. Ея красота плѣнила прокуратора Феликса, который и убѣдилъ оставить мужа и выйти за него замужъ. По поводу ея выхода замужъ за Феликса и говоритъ ап. Павелъ въ вышеук. мѣстѣ Дѣян.

Друзій Іоаннъ, знам. ученый богословъ, далъ толкованія на различныя книги В. Завѣта. Родился въ 1550 г.

Друзы—народъ (около 70.000 мужчинъ), который занимаетъ западный склонъ Ливана и весь Антиливанъ и находится подъ турецкимъ владычествомъ. Религія ихъ—сочетаніе христіанства съ магометанствомъ. Признавая, что Богъ одинъ и Онъ невѣдомъ человѣку, друзы, въ противоположность магометанамъ, полагаютъ, что Богъ открылъ Себя человѣку чрезъ воплощеніе, принявъ его образъ. Однимъ изъ такихъ воплощеній, послѣднимъ по времени, было воплощеніе Калифа Хакима Біамрилаги (1019—1044). Въ 1040 онъ заявилъ народу въ мечети, что онъ—воплощенный богъ, откуда и названіе, которое онъ себѣ присвоилъ—Біамралаги, т. е. судящій по заповѣди божіей. Какъ калифъ, онъ отличался необыкновенной жестокостью и преслѣдованіемъ христіанъ и іудеевъ. По его приказанію было разрушено около 30.000 христіанскихъ церквей и монастырей въ Сиріи, Египтѣ. Его проповѣдь о воплощеніи нашла

среди народа небольшое число сторонниковъ. Бо́льшая же часть народа при попыткахъ сторонниковъ Хакима проповѣдывать его божественность устраивала открытый мятежъ и послѣ одного такого мятежа Хакимъ былъ тайно убитъ. Послѣ смерти Хакима проповѣдь воплощенія не прекратилась и его сторонники находили среди друзовъ бо́льшій успѣхъ, чѣмъ при его жизни. Внѣшне исповѣдуя магометанство, друзы старательно оберегали и скрывали свои тайныя вѣрованія, противорѣчащія магометанству.

Друидизмъ — названіе религіи старой кельтской расы. Храмами имъ служили темныя рощи и здѣсь они приносили человѣческія жертвы. О самомъ ученіи друидовъ свѣдѣній сохранилось очень мало.

Друммондъ Генри (род. 1851 г., ум. въ 1897)—англ. натуралистъ, а также авторъ многихъ трудовъ по богословію. Его сочиненіе «Естественный законъ въ духовномъ мірѣ» переведенъ на всѣ языки. Въ переводѣ на русскій языкъ имѣются и друг. его работы («Какъ преобразить нашу жизнь», «Миръ съ вами»).

Друтмаръ Христіанъ, назв. за знаніе языковъ «грамматикомъ», былъ сперва бенедиктинскимъ монахомъ въ Корвеѣ, а затѣмъ въ аббатствѣ въ Стабло объяснялъ монахамъ Св. Писаніе; написалъ «Толкованіе на евангелія св. Матѳея» (1514 г.).

Дуализмъ, т. е. двуначаліе, примѣняется въ тѣхъ случаяхъ, гдѣ при объясненіи какого-нибудь явленія необходимо признать существованіе двухъ противоположныхъ принциповъ. Особенное развитіе дуализмъ получилъ въ религіи и философіи. 1) Религіозный дуализмъ. Рядомъ съ добромъ въ мірѣ издавна существуетъ зло. Горе, страданія, болѣзнь и обиды чередуются въ жизни человѣка съ радостью, счастьемъ и довольствомъ. Зло и добро не могутъ быть волеизъявленіями Одного Существа, отсюда, по мнѣнію дуалистовъ, является необходимость въ признаніи двухъ Высшихъ Существъ, изъ которыхъ одно творитъ только добро, другое лишь—зло. Въ религіи Зороастра такія два существа—Ормуздъ (благой) и Ариманъ (злой). Принципъ дуализма сохранился также въ древней системѣ сирохалдейскаго гностицизма (I—II вѣкѣ по Р. Х.) и въ манихействѣ (по имени основателя этой секты Мани—III в.). Основатель этой секты даже полагалъ за владыкой тьмы—сатаной стремленіе уничтожить свѣтъ и т. о. весь міръ обратить въ свое царство. Слабая сторона религіознаго д. состоитъ въ разграниченіи понятій «добро» и «зло» и въ признаніи двухъ разныхъ и несходныхъ путей ихъ направленія. Между тѣмъ, если подъ понятіями «добро» и «зло» подразумѣвать тѣ результаты, которые получаются, то часто зло можетъ оказаться добромъ, т. е. дать благіе результаты. Если разореніе и нищета научатъ жестокаго человѣка сердечности, то это благо. Точно также благомъ могутъ оказаться для человѣка горе и страданія. Слѣдовательно, ошибка дуализма не только въ томъ, что онъ строго раздѣляетъ эти два понятія, но и въ томъ, что онъ придаетъ субъективной оцѣнкѣ человѣкомъ этихъ понятій значеніе абсолютной непогрѣшимости. Дуализмъ противорѣчитъ христіанскому представленію о Творцѣ и Промыслителѣ міра («У насъ единъ Богъ Отецъ)...

2) Философскій д. Если религіозный д. строго различаетъ два источника происхожденія добра и зла, то философскій д. точно также строго разграничиваетъ бытіе двухъ субстанцій—матеріи и духа и не признаетъ между ними никакихъ точекъ соприкосновенія. Основатель философскаго д.—Декартъ. Однако, несмотря на коренное различіе въ понятіяхъ—духъ и матерія, совпаденіе или соединеніе ихъ возможно въ томъ смыслѣ, что одно дополняетъ другое и даетъ цѣлое. Философскій д. противорѣчитъ и христіанству, которое учитъ о воскресеніи тѣлъ, т.-е. о томъ, что духовныя силы человѣка проявятся при помощи физическихъ силъ.

Дубакинъ, Дим. Никол., инспекторъ самарской Д. семинаріи магистръ богословія. Въ 1877 г. окончилъ Спб. Д. Академію, въ 1881 г. получилъ степень магистра богословія за диссертацію «Вліяніе христіанства на семейный бытъ русскаго общества въ періодъ до времени появленія Домостроя».

Дубенская икона Божіей Матери дарованная въ XVI в. въ монастырь г. Дубно, Волынской губ.

Дубенскій Крестовоздвиженскій мужской, 2 класса, монастырь въ гор. Дубно, Волынской губ. Основанъ, по предположенію, не позже XV вѣка.

Дубовичская икона Божіей Матери находится въ селѣ Дубовичахъ, Черниговской губ. Найдена въ XVI столѣтіи, лежащею

въ травѣ и испускающею яркій свѣтъ. Сотворила множество исцѣленій. Празднуется 13 сентября.

Дубовскій Вознесенскій общежительный женскій монастырь, нештатный. Находится въ Саратовской губ., Царицинскомъ уѣздѣ, при посадѣ Дубовкѣ. Основанъ въ 1871 г.

Дудитъ Андрей (1533 году родился и въ 1589 г. умеръ) — венгерскій прелатъ. Участвовалъ на Тридентскомъ соборѣ, какъ представитель венгерскаго духовенства, и проявилъ себя противникомъ реформаціи.

Дукитій (лат., неудобопреклонный)—муч.; пам. 7 ноября.

Дуклида св. муч. Вмѣстѣ съ матерью своей занималась погребеніемъ убитыхъ христіанъ, за что обѣ были побиты камнями (IV в.). Пам. 26 марта.

Дула (греч., раб.)—муч. и препод.; пам. 15 іюля.

Дунсъ-Скоттъ Іоаннъ, изв. схоластикъ (XIV в.). Извѣстенъ, какъ блестящій орагоръ, одаренный остроуміемъ и находчивостью. Эти качества его ума высоко цѣнилъ папа Климентъ V, поручившій ему веденіе диспута съ доминиканцами относительно непорочнаго зачатія Богоматери.

Духоборчество—русская секта. Она получила происхожденіе отъ одного иностранца-квакера, жившаго въ 1740—1750 г.г. въ селѣ Охочемъ, Харьковской губ. Онъ среди односельчанъ сумѣлъ пріобрѣсть расположеніе и сдѣлался ихъ учителемъ вѣры. Скоро его ученіе перешло и въ другія мѣста, пріобрѣтя себѣ дѣятельныхъ сторонниковъ-пропогандистовъ. Въ селѣ Никольскомъ, сосѣдней съ Харьковской губ.—Екатеринославской, такимъ распространителемъ его ученія явился Силусенъ Колесниковъ, большой начетчикъ, знакомый съ мистическими сочиненіями. Продолжателями Колесникова были въ 1755—85 г.г. однодворецъ Иларіонъ Побирохинъ и отст. унт.-оф. Капустинъ, оба изъ Тамбовской губ. Въ первый разъ правительство обратило вниманіе на Д. въ 1773 г., а въ 1793—94, 1797—1800 г.г. ихъ разсматриваютъ какъ вредную секту и преслѣдуютъ. Командированный въ 1801 г. для изученія секты Д. И. В. Лопухинъ далъ о нихъ прекрасный отзывъ и по его предложенію было издано постановленіе о переселеніи всѣхъ Д. въ Мелитопольскій у. (Таврической губ.), на берега рѣки Молочной, но многіе остались на своихъ прежнихъ мѣстахъ. Здѣсь условія жизни для нихъ были очень хороши, такъ какъ они располагали большимъ количествомъ земли (79 т. дес.), но въ 1817 г. дальнѣйшее переселеніе ихъ сюда было запрещено. Въ 1837 г. послѣдовалъ указъ о переселеніи ихъ съ Молочныхъ водъ въ Закавказскій край. Благодаря малограмотности Д., у нихъ нѣтъ письменнаго изложенія ихъ ученія. Поэтому свѣдѣнія объ ихъ ученіи получаются на основаніи записи и разсказовъ изслѣдователей. Подобно квакерамъ, Д. полагаютъ, что Богъ пребываетъ въ душѣ каждаго человѣка. Памятью человѣкъ подобенъ Богу-Отцу, разумомъ—Богу-Сыну, волею—Духу Св.; Отецъ—свѣтъ, Сынъ—животъ, Св. Духъ—покой. Другое уподобленіе таково: Отецъ—высота, Сынъ—широта, Св. Духъ—глубина. Богъ духовно пребываетъ въ человѣческой душѣ, а чувственно—въ природѣ. Души людей существовали до сотворенія міра и пали вмѣстѣ съ другими ангелами. Теперь, въ наказаніе, онѣ посылаются на землю и облекаются въ тѣла. Первороднаго грѣха Д. не признаютъ. Небо и адъ Д. понимаютъ иносказательно; небесъ семь: 1-е смиреніе, 2-е разумѣніе, 3-е воздержаніе, 4-е братолюбіе, 5-е милосердіе, 6-е совѣтъ, 7-е любовь. Д. вѣрятъ въ переселеніе душъ: душа праведника переселяется въ тѣло живого праведника или новорожденнаго, а душа беззаконника—въ животное. Кончина міра, по мнѣнію Д., это истребленіе грѣшниковъ. Д. не вѣрятъ въ Божество І. Христа: онъ обыкновенный человѣкъ, одаренный божественнымъ разумомъ. Распялся Онъ плотію, чтобы дать примѣръ страданія. Его душа переселяется на землѣ въ души другихъ праведниковъ. Исторію жизни Спасителя, какъ и многое, объясняютъ Д. иносказательно: Христосъ въ насъ долженъ зачаться, родиться, возрастать, учить, умирать, воскресать и возноситься. Д. измѣнили 4-ю заповѣдь, въ томъ смыслѣ, что всѣ дни у нихъ—равны, остальныя же признаютъ. Д. проповѣдуютъ равенство всѣхъ, властей признаютъ какъ орудіе противъ разбойниковъ и злодѣевъ. Отрицаютъ клятву, присягу и войну. Признавая божественное происхожденіе Библіи, Д., вмѣстѣ съ тѣмъ, полагаютъ, что человѣкъ имѣетъ право брать изъ нея только полезное для него. Всякое писаніе они признаютъ «мертвымъ» словомъ и высоко цѣнятъ и вѣрятъ

«книгѣ животной» — живому слову, какъ преданію, переходящему отъ одного поколѣнія къ другому. Д. отрицаютъ и священство. Преемники апостольскіе—всѣ тѣ, «кто чистъ тѣломъ и дѣломъ, смиренъ и кротокъ». Постъ, исповѣдь и причащеніе они понимаютъ, какъ духовные акты. Постъ—воздержаніе отъ злыхъ мыслей, словъ и дѣлъ. Исповѣдь есть раскрытіе своей души передъ Богомъ, причащеніе — внутреннее воспріятіе слова Божія. Бракъ, какъ таинство, Д. не признаютъ. Не признаютъ также иконъ и уставовъ св. отцовъ. Богослужебныя собранія Д. происходятъ или подъ открытымъ небомъ, или въ особыхъ комнатахъ, посреди которыхъ ставится хлѣбъ съ солью. При входѣ въ собраніе каждый произноситъ: «славенъ Богъ прославися», а ему отвѣчаютъ «велико имя Его по всей земли». Мужчины занимаютъ лавки по правую сторону, женщины по лѣвую. Продолжительность моленія зависитъ отъ числа собравшихся. Оно состоитъ изъ чтенія псалмовъ, пѣнія и взаимнаго цѣлованія. Псалмы читаются по выбору каждаго, но повторенія не допускаются. За чтеніемъ псалмовъ слѣдуетъ пѣніе. Во время пѣнія происходитъ цѣлованіе мужчинъ съ мужчинами, женщинъ съ женщинами. По окончаніи цѣлованія старшій въ собраніи прочитываетъ какой-нибудь изъ псалмовъ, не садясь на мѣсто. Обыкновенно эти собесѣдованія пріурочиваются къ православнымъ праздникамъ. Сами Д. праздниковъ не признаютъ, но, не желая раздражать православныхъ и боясь ихъ насмѣшекъ, предпочитаютъ собираться по праздникамъ. Своеобразны отношенія у Д. между родителями и дѣтьми. У души человѣка одинъ отецъ—Богъ и одна мать—природа. Поэтому дѣти своихъ родителей не называютъ отцомъ и матерью. Сынъ отца называетъ просто по имени или старичкомъ, мать—няней или старушкой, при чемъ эти слова означаютъ, что родители стараются о счастьи дѣтей. Мужья женъ по той же причинѣ называютъ сестрами, а жены мужей—братьями. О жизни Д. существуютъ противоположныя мнѣнія. Одни хвалятъ ихъ трезвую, тихую жизнь, другіе утверждаютъ, что у нихъ царятъ развратъ, жадность къ деньгамъ и ссоры.

Духовенство православное. Исторія Д. начинается съ принятіемъ христіанства вел. кн. Владиміромъ въ Кіевѣ (987 г.) До этого времени представители православнаго д. являлись на Руси какъ отдѣльныя личности, о дѣятельности которыхъ въ исторіи не имѣется подробныхъ свѣдѣній. Такъ, извѣстно, что въ Кіевѣ до принятія христіанства Владиміромъ существовала церковь св. Иліи, а слѣд. было и духовенство; одинъ изъ священниковъ, Григорій, сопровождалъ вел. кн. Ольгу въ Царьградъ. Первое положеніе духовенства являлось особенно привилегированнымъ и почетнымъ. Та высокая задача, которую предстояло выполнить д-ву,—обращеніе языческаго народа въ христіанскій и не съ внѣшней только стороны, но и съ нравственной, невольно заставляла всѣхъ, начиная съ князя и кончая простолюдиномъ, относиться къ д-ву съ исключительнымъ вниманіемъ. Въ это время Д., конечно, не представляетъ собою замкнутаго сословія, такъ какъ въ его составъ могли свободно входить и члены разныхъ классовъ тогдашняго русскаго общества. При Владимірѣ же оно являлось смѣшаннымъ, такъ какъ среди взятыхъ имъ изъ Корсуня священниковъ были и греки, пришедшіе съ царевной Анной изъ Константинополя. Затѣмъ ряды этихъ священниковъ были пополнены отчасти прибывшими болгарами, отчасти — новопоставленными русскими. Ярославъ, чтобы имѣть всегда кандидатовъ на священническія мѣста, производилъ даже особые наборы дѣтей изъ всѣхъ сословій. Но если Д. въ этотъ первонач. періодъ своего существованія не являлось сословіемъ, то было, несомнѣнно, отдѣльнымъ и привилегированнымъ классомъ. На подобіе Византіи и у насъ устанавливается раздѣленіе его на черное и и бѣлое. Монашество въ древней Руси пользовалось исключительнымъ уваженіемъ. Въ монастыри шли не только изъ простого народа, но и богатые и знатные люди. Князья покровительствовали монастырямъ, освобождая ихъ отъ всякихъ податей и награждая привилегіями. Монастырскіе доходы шли не только на содержаніе братіи, но и на дѣла благотворительности. Самымъ распространеннымъ типомъ монастырей того времени является община, образованная на началахъ общежитія, по образцу византійскаго студійскаго монастыря, уставъ котораго первымъ ввелъ Ѳеодосій Печерскій въ Кіево-Печерской лаврѣ. Монастыри же давали и первыхъ іерарховъ. Только митрополитъ—глава духовенства, первона-

чально избирается и назначается изъ Греціи. Лишь только съ XII в. стало приниматься въ Греціи въ расчетъ согласіе великаго князя на принятіе ставленника. Но епископы избираются уже изъ русскихъ монаховъ при участіи митрополита, епископовъ, великаго князя и отчасти народа. Выборное начало епископа при участіи народа въ широкихъ размѣрахъ примѣнялось въ Новгородѣ, гдѣ епископъ избирался на вѣчѣ. Для управленія епархіями епископы располагали свѣтскими и духовными чиновниками. Они и судили Д., и собирали подати съ него и съ мірянъ. Митрополитъ и епископы были самыми образованными людьми своего времени. Поэтому они принимали въ общественно-государственной жизни самое ближайшее участіе и мнѣніе ихъ является особенно цѣннымъ: Засѣдали въ княжеской думѣ, мирили князей, ходатайствовали за опальныхъ и т. д. Матеріальное положеніе высшаго Д. было очень хорошо. Св. Владиміръ назначилъ на его содержаніе десятину своихъ доходовъ, которая впослѣдствіи замѣнилась податью съ мірянъ. Митрополиты и епископы пользовались доходами съ каѳедральныхъ церквей, платой за требы, вѣсчими пошлинами съ торговыхъ мѣръ и вѣсовъ, ежегодными податями съ духовенства и отчасти мірянъ (за благословеніе браковъ) и т. д. Кромѣ того большія суммы получались отъ доброхотныхъ жертвованій и доходовъ съ недвижимыхъ имѣній. Отъ повинностей и налоговъ высшее Д. было свободно. Наоборотъ, низшее духовенство и по образованію стояло очень низко, и въ матеріальномъ отношеніи было совершенно не обезпечено. Было очень много малограмотныхъ, а часто и совершенно неграмотныхъ священниковъ, которые служили по памяти. Сравнительно съ сельскимъ Д. городское было образованнѣе, но и оно заставляло желать очень многаго. Отчасти въ отношеніи малограмотности низшаго Д., кромѣ отсутствія надлежащаго числа подготовительныхъ школъ, сыгралъ роль и способъ поставленія на священническія мѣста кандидатовъ. Въ началѣ священники избирались только княземъ, а затѣмъ, съ увеличеніемъ числа приходовъ, выборъ производился приходской общиной и, наконецъ помѣщиками-вотчинниками. При такомъ замѣщеніи мѣстъ, часто наблюдались отступленіе отъ церковныхъ правилъ, несоблюденіе требованій

каноновъ и даже злоупотребленія. Средства содержанія низшаго бѣлаго Д. состояли, главнымъ образомъ, изъ платъ за требы и изъ сборовъ съ мірянъ—такъ наз. «славы»,—которые производились на Пасху, Рождество и въ Петровки. Лучше было обезпечено Д. княжескихъ церквей. Причтъ церковный въ это время состоялъ изъ священника, дьякона, дьячка и пономаря. Дьяконы были не при всякой церкви, дьячки или опредѣлялись къ извѣстной церкви, или же были перехожими. Низшая служебная должность въ причтѣ былъ пономарь. Иногда пономари назывались свѣщегасами или свѣщеносами. Благодаря заботамъ князей, начиная съ Владиміра, недостатка въ священно-церковнослужителяхъ не было. Болѣе того, уже при Ярославѣ I ощущалось ихъ перепроизводство, такъ какъ священниковъ оказалось болѣе нежели церквей и нѣкоторыя сельскія церкви имѣли даже нѣсколькихъ священниковъ. Въ это время уже начинаютъ встрѣчаться и безприходные священники. Съ самаго появленія духовенства на Руси не только оно, но и всѣ лица, подвѣдомственныя церкви, какъ то: просвирня, паломникъ, прощенникъ и призрѣваемые въ церковныхъ больницахъ и богадѣльняхъ, стояли внѣ зависимости отъ свѣтскаго суда и подсудны были духовному суду. Кромѣ того, церковный судъ вѣдалъ дѣлами мірянъ: 1) по преступленіямъ противъ религіи (ереси, языческіе обряды, святотатство и т. д.); 2) по преступленіямъ противъ семейныхъ правъ (вступленіе въ бракъ въ запрещенныхъ степеняхъ родства и свойства, прелюбодѣяніе, истязаніе дѣтей родителями и т. д.); 3) по нѣкоторымъ гражданскимъ дѣламъ (споръ между супругами объ имѣніи, дѣла о наслѣдствѣ). Эти основныя начала церковнаго суда изложены въ уставѣ, приписываемомъ Ярославу Мудрому. Въ нѣкоторыхъ же епархіяхъ существовали церковные суды еще съ бо́льшей компетенціей, при чемъ увеличивался составъ лицъ, подвѣдомственныхъ суду церкви и съуживалась область примѣненія гражданскаго суда. Таковъ, напр., церковный уставъ Всеволода Мстиславича (1137 г.). Нашествіе монголовъ, губительно отразившееся на всѣхъ сторонахъ общественной и государственной жизни Россіи, не имѣло особеннаго вліянія на развитіе церковной ея жизни и, слѣдовательно, и на положеніе духовенства, такъ какъ монголы отличались ува-

женіемъ къ чужой религіи и нѣкоторые изъ хановъ не утратили своей религіозной терпимости, даже принявъ магометанство, которое проповѣдуетъ ненависть къ христіанамъ. Духовенство не платило дани монголамъ; церковныя земли, люди, книги и вещи были объявлены неприкосновенными; за хулу на православную церковь полагалась смертная казнь. Ханъ Узбекъ расширилъ эти права д-ва, а именно: по всѣмъ дѣламъ, включая сюда и уголовныя, церковные люди отвѣчали только передъ судомъ митрополита. Поэтому развитіе церковной жизни въ монгольскій періодъ шло своимъ путемъ. Съ внѣшней стороны оно обнаружилось въ рядѣ важныхъ церковныхъ событій, какъ перенесеніе митрополіи изъ Кіева сперва во Владиміръ, а затѣмъ въ Москву, освобожденіе русской церкви отъ подчиненія Константинопольскому патріарху, образованіе на югѣ отдѣльной кіевской митрополіи. Съ внутренней—въ окончательной организаціи формъ жизни духовенства. Такъ, въ этотъ періодъ въ жизни чернаго духовенства наряду съ общежительными монастырями слагается новый своеобразный типъ монастырей, началомъ для котораго послужила склонность русскаго народа къ отшельничеству. Монастыри этого типа состояли изъ нѣсколькихъ монаховъ (не болѣе 10) и привились особенно на Сѣверѣ. Средства монастырей продолжали увеличиваться благодаря обильнымъ пожертвованіямъ и жалованнымъ княжескимъ грамотамъ, предоставлявшимъ монастырямъ разныя льготы. Вмѣстѣ съ тѣмъ монастыри по прежнему были свободны отъ всякихъ повинностей въ пользу государства. Количество монастырскихъ угодій настолько увеличилось, что правительство начало подумывать объ ограниченіи дальнѣйшаго расширенія монастырской земельной собственности. Но увеличеніе матеріальнаго благосостоянія монастырей вредно отразилось на нравственной сторонѣ монастырской жизни. Падаетъ дисциплина, многіе монахи живутъ въ частныхъ домахъ. Въ монастырь идутъ, какъ въ прибѣжище и избавленіе отъ государственныхъ повинностей, чтобы избѣжать тягла и службы государству. Для поднятія пошатнувшагося значенія монастырей въ XVI вѣкѣ принимается рядъ мѣръ. Новгородскій архіепископъ Макарій, съ 1528 г., вводитъ въ монастыряхъ своей епархіи общежительные

уставы. Стоглавый Соборъ запрещаетъ монахамъ имѣть собственное хозяйство и требуетъ отъ нихъ, чтобы они жили въ монастыряхъ. Въ жизни бѣлаго духовенства въ продолженіе монгольской эпохи сохраняется и крѣпнетъ выборное начало, которое дважды подтверждено, какъ законъ,—на Виленскомъ Соборѣ (1509 г.) и Стоглавомъ. Однако выборное начало имѣло то неудобство, что влекло за собой много злоупотребленій. Мало того, что по выбору прихожанъ на священническія мѣста поступали лица малограмотныя и незнакомыя съ священнымъ писаніемъ, часто случалось, что въ священники попадали лица невысокой нравственности или неудовлетворяющія каноническимъ требованіямъ—двоеженцы, троеженцы, находящіеся подъ запрещеніемъ и т. д. Съ другой стороны выборное же начало создавало тренія между приходомъ и архіереемъ, который часто не могъ дать своего благословенія на выборъ приходомъ священника. Наконецъ, выборное же начало лишало пастыря въ трудныхъ случаяхъ нужнаго авторитета и настойчивости, такъ какъ ставило его въ зависимое положеніе отъ прихожанъ. Послѣдніе, если имъ чѣмъ нибудь священникъ не угодилъ, отбирали у него церковные ключи и прогоняли его отъ себя. Благодаря такой системѣ опредѣленія священниковъ на мѣста, внѣ зависимости отъ числа приходовъ и данной потребности въ священнослужителяхъ, создавался и росъ контингентъ безмѣстныхъ священниковъ. Безмѣстное духовенство вело почти бродячію жизнь и не могло быть въ силу своей неосѣдлости подчинено какому-ниб. контролю и надзору. Въ Москвѣ изъ безприходныхъ священниковъ образовались крестцовые попы, которые стояли на перекресткахъ улицъ и предлагали желающимъ отслужить, совершить требу. Жизнь безмѣстнаго духовенства не отличалась высокою нравственностью и являлась поэтому соблазномъ для народа. Это зло настолько распространилось и увеличилось въ монгольскую эпоху, что власти, и свѣтскія, и духовныя, сочли необходимымъ принять для его искорененія рядъ мѣръ. Такъ, въ началѣ XVI в. было ограничено право выбора священниковъ мірянами. Виленскій соборъ опредѣлилъ для выбора священника приходомъ или такъ наз. патрономъ трехмѣсячный срокъ, по истеченіи котораго право назначенія священника предоста-

вляется епископу. Это былъ первый шагъ къ ограниченію. Затѣмъ, митр. Іосифъ II въ своей грамотѣ къ виленскимъ гражданамъ расширилъ право епископскаго выбора и назначенія кандидатовъ на священническія мѣста на тотъ случай, когда по усмотрѣнію епископа избранный приходомъ кандидатъ оказался бы недостойнымъ священническаго мѣста. Во всякомъ случаѣ избранный приходомъ кандидатъ на занятіе мѣста долженъ получить благословеніе епископа. Наконецъ, три собора—Владимірскій (1274 г.) Виленскій (1509 г.), и Стоглавый (1551 г.) выработали рядъ мѣръ къ тому, чтобы преградить доступъ къ занятію священническихъ мѣстъ лицамъ порочной жизни, малограмотнымъ и несвѣдущимъ. Согласно постановленіямъ этихъ соборовъ, епископъ производитъ испытаніе или «обыскъ» кандидату на священническое мѣсто въ присутствіи его духовнаго отца, духовныхъ лицъ и мірянъ. «Обыскъ» обнимаетъ прошлую и настоящую жизнь испытуемаго лица, касается его нравственныхъ качествъ, знанія церковныхъ службъ, его склонности къ пастырской дѣятельности и т. п. Попавшіе же въ клиръ обманнымъ путемъ подвергались запрещенію въ служеніи. Затѣмъ, особое вниманіе было обращено на вдовое духовенство, которое своей предосудительной жизнью производило большой соблазнъ въ народѣ. Послѣ ряда частныхъ мѣръ, направленныхъ къ упорядоченію жизни вдоваго духовенства и не давшихъ осязательныхъ результатовъ, на Московскомъ соборѣ 1503 г. было постановлено воспретить вдовымъ священникамъ служеніе вообще, разрѣшивъ только достойнѣйшимъ изъ нихъ исполненіе должностей чтецовъ и пѣвцовъ. Это постановленіе было еще разъ подтверждено на Стоглавомъ соборѣ, причемъ священнослуженіе вдовому священнику разрѣшалось лишь по принятіи имъ монашества. Что касается вообще кандидатовъ на священническія мѣста, то къ нимъ тоже примѣняются извѣстныя требованія въ семейномъ отношеніи. Постановленіемъ Владимірскаго собора опредѣлено, что ищущій себѣ мѣсто въ клирѣ долженъ быть или дѣвственнымъ, или женатымъ на дѣвѣ. Даже причетники, согласно постановленію Стоглаваго собора, должны были быть единобрачными, а для кандидатокъ въ просвирни даже опредѣлялся возрастъ, съ котораго онѣ могли заниматься для печенія просфоръ, а именно 40—50 лѣтъ. Для упорядоченія жизни духовенства и поднятія въ народѣ его авторитета былъ примѣненъ еще рядъ другихъ мѣръ. При избраніи въ члены причта епископамъ запрещено было брать мзду для себя или подарки для свиты. Самое постановленіе должно совершаться всенародно въ храмѣ, въ присутствіи тѣхъ свидѣтелей, которые участвовали въ производствѣ обыска ставленнику. Не позволялось посвящать въ клиръ неизвѣстныхъ лицъ или лицъ, перешедшихъ изъ чужой епархіи и неимѣющихъ отпускныхъ грамотъ. Наконецъ, строго было запрещено поставлять рабовъ. Однако, на практикѣ не всѣ эти мѣры можно осуществить вполнѣ, а потому нестроеніе церковной жизни продолжалось. Такъ, не всегда было возможно выполнить требованія объ образованіи и начитанности священниковъ, по Стоглавому собору—«искусныхъ и грамотѣ гораздыхъ, Священное Писаніе въ конецъ вѣдующихъ и могущихъ строить все пастырское», потому что почти не было школъ, гдѣ бы кандидаты на священническое мѣсто могли изучать грамоту, церковное пѣніе и «налойное чтеніе». Точно также нельзя было сразу уничтожить явленія безмѣстныхъ священниковъ, «крестцовыхъ поповъ» и т. д. Матеріальное положеніе низшаго духовенства продолжаетъ оставаться весьма незавиднымъ. Новыхъ источниковъ дохода по сравненію съ до-монгольскимъ періодомъ не прибавилось, а расходы какъ въ пользу государства, такъ въ пользу высшихъ духовныхъ властей увеличились въ невѣроятной степени. Въ пользу государства оно, несмотря на свое привилегированное положеніе, которое было признано и монголами, вносило всѣ подати, падавшія на такъ наз. «черныя» земли, участвовало въ расходахъ на ратное дѣло, на городское строительство. Съ другой стороны, оставаясь тяглымъ по отношенію къ архіерею, оно должно было нести на себѣ бремя расходовъ на содержаніе архіерейскаго двора, которое тоже съ теченіемъ времени возрастало, такъ какъ епископы въ своей жизни подражали митрополиту, а дворъ митрополита по роскоши былъ похожъ на дворъ удѣльныхъ князей. Тяжесть всѣхъ сборовъ на архіерейскій дворъ увеличилась еще отъ злоупотребленій, которыя допускали при взиманіи ихъ свѣтскіе архіерейскіе чинов-

ники. На этой почвѣ часто происходили насилія, побоища и бунты. Такъ, напр., въ 1435 г. во Псковѣ Д., вмѣстѣ съ народомъ, поколотило владычныхъ людей. Во избѣжаніе вымогательствъ архіерейскихъ сборщиковъ, причты испрашивали у архіереевъ и князей жалованныя грамоты, предоставлявшія имъ возможность непосредственныхъ сношеній съ епископомъ. Особое положеніе занимало духовенство во Псковѣ. Здѣсь благодаря тому, что епархія не имѣла архіерея, а управлялась его намѣстникомъ, оно имѣло большое вліяніе на земскія дѣла, во главѣ которыхъ стоялъ соборъ священниковъ. Въ Монгольскій же періодъ рельефнѣе намѣтилось и обособленіе духовенства отъ другихъ сословій и выдѣленіе его въ отдѣльное сословіе—духовное, которое, какъ таковое, вполнѣ сложилось въ послѣдующіе періоды жизни духовенства. Выдѣленіе духовенства изъ другихъ сословій происходило постепенно и естественнымъ путемъ. Духовенство болѣе другихъ сословій учило своихъ дѣтей Священному Писанію и порядку отправленія церковныхъ службъ, а потому именно въ семьяхъ Д. всегда было наибольшее число кандидатовъ священства. Поэтому послѣ смерти отца выборъ мірянъ останавливался преимущественно на сынѣ. На югѣ Россіи было даже какъ бы узаконено, что священникъ свое мѣсто сохраняетъ за нисходящимъ потомствомъ, при чемъ въ жалованныхъ грамотахъ оговаривалось, что въ случаѣ малолѣтства дѣтей и внуковъ вмѣсто нихъ и до достиженія ими соотвѣтствующаго возраста служеніе можетъ совершать наемный попъ. Затѣмъ, въ ханскихъ ярлыкахъ и въ грамотѣ Василія Димитріевича митр. Кипріану устанавливается коренное различіе между братьями и дѣтьми духовныхъ лицъ, живущими вмѣстѣ съ послѣдними или отдѣльно отъ нихъ. Послѣдніе должны были платить дань, тогда какъ первые приравнивались къ духовенству и были свободны поэтому отъ дани. Такое различіе говоритъ уже о полуоформившемся представленіи о духовенствѣ, какъ о сословіи. Еще опредѣленнѣе говоритъ въ этомъ направленіи постановленіе Стоглаваго собора: «который попъ или дьяконъ овдовѣетъ, а будетъ у него или сынъ, или братъ, или зять, или племянникъ, и на его мѣсто пригожъ и грамотѣ гораздъ и искусенъ, то его въ попы на мѣсто поставити». Въ противоположность низшему Д.. матеріальное положеніе высшаго Д., не заставляло желать ничего лучшаго. Такъ, митрополиты имѣютъ громадные земельные надѣлы, напр. московск. болѣе 100.000 десятинъ, отъ поставленія епископовъ имъ идутъ ставленныя пошлины и дары отъ поставленныхъ и ихъ епархій. При поѣздкѣ митрополита Д. платитъ подъѣздъ на содержаніе его съ свитой и дары; ему же идутъ судныя пошлины съ мірянъ и съ Д. Такой же характеръ носитъ положеніе и другихъ архіереевъ. Ихъ доходы меньше, но все-таки значительны и столь же разнообразны. Положеніе высшаго Д. въ этомъ періодѣ продолжаетъ оставаться столь же почетнымъ и высокимъ, какъ и въ первый, домонгольскій, періодъ. Высшее духовенство—е-пы и м-ты помогаютъ свѣтской власти при ея сношеніяхъ съ татарами, при ближайшемъ участіи Д. пишутся княжескія грамоты, которыя, начинаются словами «по благословенію отца нашего митрополита» и скрѣпляются митрополичьей подписью и печатью; митрополитъ разбираетъ ссоры князей, передъ нимъ они заключаютъ договоры между собой. Особенно высоко было положеніе новгородскаго архіепископа. Въ новгородскихъ грамотахъ имя его стоитъ всегда первымъ, безъ его благословенія вѣче не могло ни начать войны, ни заключить миръ; онъ былъ судьей на вѣчевыхъ распряхъ и мирилъ враждующихъ. Но къ концу монгольскаго періода привилегіи высшаго Д. замѣтно сокращаются, что объясняется возвышеніемъ власти московскаго князя. Въ льготныхъ грамотахъ митрополитамъ предоставляется уже меньше правъ по сравненію съ древними уставами и ярлыками. Такъ, въ грамотѣ Василія Димитріевича митр. Кипріану, 1404 г., ставятся уже ограниченія относительно подсудности церковныхъ людей и относительно освобожденія отъ податей людей, живущихъ въ вотчинахъ митрополита. Поповичъ, отдѣлившійся отъ отца, выходитъ изъ подъ власти митрополита и становится человѣкомъ великаго князя. Въ своемъ отношеніи къ митрополитамъ великіе князья часто стараются проявить свое преимущество и власть надъ ними. Іоаннъ III за неподчиненіе и самостоятельность едва не отказалъ митроп. Геонтію въ каѳедрѣ, а Василій III заточилъ въ монастырь митр. Варлаама. При Іоаннѣ IV митр.Филиппъумерънасильственнойсмертью

и высшая церковная власть не могла протестовать противъ такого явнаго нарушенія каноническихъ правилъ, какъ женитьба Іоанна IV въ 6-й разъ. При Василіи же III и Іоаннѣ IV нарушается обычай утвержденія великимъ княземъ выбора церковнаго собора. И тотъ, и другой иногда назначаютъ митрополитовъ самостоятельно, руководствуясь лишь своимъ желаніемъ. Въ монгольскій же періодъ совершилось подробное разграниченіе областей вѣдѣнія духовнаго и гражданскаго судовъ. Судебниками Іоанна III и Іоанна IV, а также Стоглавымъ соборомъ, окончательно утверждена неподсудность Д. мірскому суду по всѣмъ дѣламъ, причемъ по уголовнымъ дѣламъ духовное лицо подчиняется свѣтскому суду лишь по снятіи сана. Духовному же суду подчинены были и свѣтскія лица духовнаго вѣдомства. По искамъ постороннихъ къ лицамъ духовнаго вѣдомства дѣйствовалъ смѣшанный судъ—изъ органовъ духовныхъ и свѣтскихъ. Въ 1589 учреждено на Руси патріаршество и съ этого года начинается третій періодъ въ жизни Д.—патріаршій, продолжавшійся до 1700 г., когда по волѣ Петра В. патріаршество было уничтожено. Патріаршество не являлось расширеніемъ духовной власти. Патріаршество отличалось лишь бо́льшимъ внѣшнимъ блескомъ, но власть патріарха не была шире, чѣмъ власть прежняго митрополита. Какъ и митрополитъ, патріархъ избирался соборомъ русскихъ епископовъ и утверждался царемъ. Но выборы въ патріархи Іова, Филарета, Никона и др. свидѣтельствовали о томъ, что желаніе царя въ дѣлѣ избранія имѣло главное и рѣшающее значеніе. Смутное время, когда патріархъ и Д. приняли въ политической судьбѣ страны самое близкое участіе, было моментомъ высшаго развитія патріаршества и при патріархѣ Филаретѣ его власть была равносильна царской. Что касается патріаршества Никона, то еще бо́льшее усиленіе его власти не представлялось исторически естественнымъ явленіемъ, а было лишь слѣдствіемъ особаго расположенія и довѣрія къ нему царя. Какъ бы случайны, однако, ни были обстоятельства, способствовавшія возвышенію патріарха, но его вліяніе и значеніе въ дѣлахъ общегосударственныхъ существеннымъ образомъ отразились на положеніи іерархіи и Д. Въ царскую думу и на земскіе соборы вмѣстѣ съ патріархомъ приглашаются архіереи. Въ городахъ воеводы въ трудныхъ случаяхъ совѣтуются съ архіереями. Чувствуя силу владыкъ, къ нимъ обращаются и міряне, ища въ нихъ поддержку отъ притѣсненій приказныхъ. Съ возвышеніемъ власти патріарха, а вмѣстѣ съ этимъ и съ увеличеніемъ значенія епископовъ, въ значительной мѣрѣ возросло и матеріальное благосостояніе высшаго Д. При патріархахъ церковный судъ сдѣлался независимѣе, но кругъ вѣдѣнія его не расширяется. Однако, по вопросу о подсудности между нимъ и свѣтскими судами происходятъ частыя столкновенія. Въ 1625 г. патріархъ получилъ отъ царя грамоту, по которой монастыри, церкви, церковные люди и крестьяне патріаршей области подчинены по всѣмъ дѣламъ, кромѣ уголовныхъ, суду патріарха. Въ дѣлахъ же съ посторонними Д. являлось передъ тѣмъ судомъ, которому подчиненъ былъ отвѣтчикъ. Кромѣ патріарха такія же грамоты получили новгородскій и вологодскій архіереи, но остальные придерживались прежняго порядка вещей. Поэтому въ 1649 г. былъ учрежденъ особый монастырскій приказъ, который представлялъ собою органъ государственнаго суда надъ духовнымъ вѣдомствомъ. Учрежденіе мон. приказа, равно какъ и изданіе уложенія Алексѣя Михайловича (1649 г.), свидѣтельствовали о стремленіи свѣтской власти съ узить размѣры примѣненія церковнаго суда и какъ противовѣсъ этому стремленію въ 1653 г. была издана патр. Никономъ «Кормчая». Въ 1667 г., благодаря протесту Никона, соборомъ была снова признана независимость Д. и всѣхъ людей духовнаго вѣдомства отъ свѣтскаго суда не только по гражданскимъ дѣламъ, но и по уголовнымъ. Соборомъ 1675 г. это постановленіе было еще разъ подтверждено, а монастырскій приказъ—закрытъ. Однако, въ виду того, что строгаго разграниченія между гражданскимъ и духовнымъ вѣдомствами попрежнему не было, правительство продолжаетъ вмѣшиваться въ церковныя дѣла, тѣмъ болѣе, что и само Д. нерѣдко предпочитало подсудность свѣтскимъ судамъ, для чего спеціально испрашивало себѣ несудимыя грамоты, освобождавшія его отъ духовнаго суда. Въ концѣ XVII в. поднятъ былъ вопросъ о разграниченіи духовной и свѣтской подсудности по роду дѣлъ, но не встрѣтилъ сочувствія у патріарха Адріа-

на. Въ 1700 г. по его приказанію были собраны всѣ привилегіи Д., но это не затормозило то ограничительное направленіе духовнаго суда, которое началось при Алексіѣ Михайловичѣ и закончилось Петровской реформой. Одновременно съ вопросомъ объ ограниченіи церковнаго суда правительство въ этомъ періодѣ занято было ограниченіемъ церковнаго и монастырскаго землевладѣнія, которое начинаетъ его сильно безпокоить. По подсчету Котошихина, въ серединѣ XVII в., церковь имѣетъ 118.000 дворовъ, а по словамъ иностранцевъ у Д. въ это время сосредоточена одна треть всей земли государства. Уложеніе 1649 г. запретило дальнѣйшее увеличеніе церковныхъ вотчинъ; церковныя слободы возлѣ городовъ, владѣвшія промыслами и не несшія повинности, были отписаны отъ церквей. На монастырскія вотчины были увеличены сборы полоняночныхъ, ямскихъ и стрѣлецкихъ денегъ, въ нихъ же посылались на прокормленіе инвалиды, солдатскія вдовы и сироты. Въ 1678 г., наконецъ, дѣлается распоряженіе о производствѣ полной переписи церковныхъ имѣній. Реформа Петра Великаго завершаетъ это дѣло. Замѣщеніе причтовыхъ мѣстъ производится попрежнему путемъ выбора кандидата прихожанами и этотъ порядокъ привелъ къ большому и ненужному увеличенію причтовъ. Въ это время въ нѣкоторыхъ приходахъ число священниковъ достигало 14 и рѣдкій приходъ не имѣлъ двухъ священниковъ. Чтобы прекратить продолжающееся перепроизводство причтовъ, архіереи учреждали контроль надъ выборами, акты которыхъ скрѣплялись, такъ наз., десятниками, назначаемыми изъ духовныхъ же лицъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ увеличены требованія, предъявляемыя къ кандидатамъ на священническія мѣста при ихъ испытаніяхъ. Но указанныя мѣры не искоренили зла, такъ какъ, благодаря подкупу, всегда было возможно устранить препятствія. Поэтому число безприходныхъ и крестцовыхъ священниковъ увеличивается. Послѣдніе являлись большимъ зломъ на Руси въ смыслѣ пониженія авторитета Д. За деньги крестцовое Д. могло вѣнчать какіе-угодно браки, покровительствовало раскольникамъ и т. д. Вредное вліяніе выборнаго начала сказалось и въ другомъ отношеніи. Вслѣдствіе увеличивающейся конкуренціи выборы превращаются въ отдачу съ торговъ прихода. Священникомъ дѣлается тотъ, кто меньше возметъ съ общины. Поэтому священникъ для прихода является арендаторомъ, наемникомъ, который смотритъ на свое мѣсто, какъ на временное, и мечтаетъ перейти на другое, болѣе доходное мѣсто, или уйти на крестецъ. Иногда священники заключаютъ съ общиной договоръ на владѣніе прицерковной землей не только пожизненно, но часто и потомственно, и, такимъ образомъ, изъ арендаторовъ превращаются въ собственниковъ. Ясно, что при такомъ положеніи дѣла авторитетъ и положеніе священника въ общинѣ не могли быть высокими. Возросшее число приходовъ и непропорціонально увеличившееся количество при нихъ Д. требовало и увеличенія суммъ содержанія. Однако, въ этомъ періодѣ съ особенной ясностью обнаружилось какъ разъ обратное. Увеличились расходы Д. и сократились его доходы. Прежде всего, очень неустойчивымъ оказалось землепользованіе низшаго Д. Съ этой цѣлью, въ 1620 г., было сдѣлано распоряженіе объ отводѣ при переписи каждой церкви отъ 5 до 10 десятинъ отцовской земли «въ полѣ». Но затѣмъ указами 1632 г. и особенно 1676 г. правительство, наоборотъ, издаетъ запрещеніе собственникамъ дарить и завѣщать церквамъ земли и хотя въ слѣдующемъ, 1677 г., это запрещеніе было снято, но оно уже въ достаточной мѣрѣ подорвало матеріальное положеніе Д. Затѣмъ, постановленіемъ собора 1667 г. приходскимъ церквамъ было запрещено владѣніе лавками и торговля. Наконецъ, по указу 1669 г., сократился ружный доходъ Д. отъ казны. Съ другой стороны—увеличились сборы въ пользу государства, въ архіерейскую казну и на архіерейскихъ чиновниковъ. Эти сборы были особенно тяжелы вслѣдствіе тѣхъ злоупотребленій, которыя производили сборщики—архіерейскіе чиновники, что въ свою очередь повлекло передачу сборовъ съ Д. въ руки духовныхъ лицъ (1676 г.). Но въ другихъ областяхъ духовной жизни, напр. при поставленіи, волокита и поборы не прекратились. Нравственный и умственный уровень бѣлаго Д. въ разсматриваемый періодъ очень невысокъ. Священники не только малограмотны, но часто и безграмотны. Невысокъ нравственный уровень и чернаго Д. Соборъ 1681 г. постановилъ закрывать небольшіе скиты и отдаетъ пре-

имущество большимъ общежительнымъ монастырямъ. Постриженіе производится послѣ продолжительнаго испытанія и только въ монастыряхъ. Запрещено было постригать отъ живыхъ мужей и, наоборотъ, уменьшено количество мірянъ, проживающихъ въ монастыряхъ и т. д. Выдѣленіе Д. въ отдѣльное замкнутое сословіе продолжаетъ совершаться и естественнымъ путемъ—въ силу сложившагося обычая, и путемъ законодательнымъ, такъ что къ эпохѣ реформъ Петра Великаго оно представляло собой сословіе сложившееся, съ опредѣленной физіономіей. Сельское Д. въ силу матеріальной необезпеченности и приниженности (и свѣтская, и духовная власть все время на него смотрѣли только какъ на податную, тяглую силу), въ силу необразованности и въ силу условій полученія мѣста (дѣти въ ожиданіи мѣста живутъ безъ дѣла при своихъ отцахъ и не идутъ ни на какую службу), къ этому времени сложилось въ малодѣятельное, не энергичное, забитое и терпѣливое ко всѣмъ бѣдамъ сословіе. Въ XVIII в. продолжается ограниченіе компетенціи духовнаго суда, подчиненіе Д. во многихъ случаяхъ гражданскому суду и выясненіе положенія и правъ Д., какъ сословія. Такъ какъ высшее Д. противилось реформамъ Петра В., то въ 1700 г. было уничтожено патріаршество и съ этого года начинается слѣдующій, 4-й, періодъ въ жизни Д. Въ 1701 г. былъ возстановленъ монастырскій приказъ, съ правомъ разбирать иски церковныхъ крестьянъ и служилыхъ людей. Дѣла политическія и уголовныя по отношенію къ Д. находились въ вѣдѣніи тайной канцеляріи и юстицъ-коллегіи. Въ дѣлахъ тяжебныхъ Д. тоже не было подчинено духовному суду. Въ 1721 г., съ учрежденіемъ Св. Сунода и съ переходомъ монастырскаго приказа въ его вѣдѣніе, міряне духовнаго вѣдомства дѣлаются подсудными опять духовному суду. Св. Сунодъ является средоточіемъ патріаршей власти и власти прежнихъ русскихъ церковныхъ соборовъ. Сунодъ, въ противоположность патріаршеству, является одной изъ составныхъ частей государственнаго строя. При Сунодѣ состоитъ «око государево»—оберъ-прокуроръ. Члены его приносятъ присягу и даютъ обѣщаніе стоять на стражѣ государственныхъ интересовъ. Сунодъ же избираетъ кандидатовъ въ архіереи, которые

утверждаются государемъ. Архіереи должны были давать подробные отчеты Суноду. Петръ I старается урегулировать церковное землевладѣніе. Церковныя вотчины подчиняются контролю государства. Архіереи и монастыри устраняются отъ управленія своимъ хозяйствомъ. Имъ выдается опредѣленное жалованье, а излишекъ отъ этихъ суммъ поступаетъ въ казну. Къ монастырскому приказу правительство обращается за деньгами на государственныя нужды, монастырямъ правительство старается привить благотворительный, по преимуществу, характеръ, съ каковою цѣлью при нихъ строятся богадѣльни, опредѣляются туда инвалиды, нищіе и т. д. Съ другой стороны, правительство стремится сократить число монастырской братіи. Въ прибавленіи къ Духовному Регламенту вводятся ограничительныя правила постриженія въ монашество. Въ 1721 г. дѣлается распоряженіе постригать только на вакантныя мѣста, для выясненія которыхъ дѣлается перепись. Затѣмъ, монахи прикрѣпляются къ тому монастырю, за которымъ записаны по переписи монастырскаго приказа. Этимъ стремились достигнуть ограниченія бродяжничества монаховъ, которое къ тому времени приняло крупные размѣры. Въ концѣ царствованія Петра I церковныя вотчины были освобождены отъ контроля государства и опять всецѣло перешли въ вѣдѣніе духовной власти. Но поборы съ нихъ не прекращались и особенно увеличились при Биронѣ, который назначилъ даже спеціальный сборъ съ архіерейскихъ домовъ на содержаніе конскихъ заводовъ. Церковныя вотчины все болѣе и болѣе бѣднѣютъ и за ними накапливаются большія недоимки, для взысканія которыхъ посылаются воинскія команды. Петръ III рѣшилъ отобрать церковныя вотчины въ казну, что и было выполнено въ 1764 г. Екатериной II. За архіерейскими домами и монастырями было оставлено нѣкоторое количество земли и угодій, подворья и загородные дома. Все же громадное количество земли перешло въ казну и взамѣнъ отобранной земли монастырямъ и арх. домамъ было положено опредѣленное содержаніе. Въ 1786 г. это распоряженіе было распространено на Малороссію. При Аннѣ Ивановнѣ были подтверждены указы Петра I объ уменьшеніи числа монаховъ. Въ 1734 г. была сдѣлана перепись монахамъ и постри-

женныхъ неправильно разстригали и отдавали въ солдаты. Число монаховъ сдѣлалось ничтожнымъ. Гоненіе на монастыри прекратилось при Елизаветѣ Петровнѣ, которая относилась къ нимъ съ большою любовью, и въ 1760 г. принятіе монашества было разрѣшено всѣмъ. При Екатеринѣ II опять принимаются мѣры къ сокращенію монастырей. Вводятся монастырскіе штаты, новые монастыри можно строить только съ разрѣшенія верховной власти. При Павлѣ I и Александрѣ I монастырскіе штаты расширяются и количество чернаго Д. увеличивается. Монастыри получаютъ нѣкоторыя льготы. Въ 1801 г. монашествующіе священнослужители, а въ 1811 г. и простые монахи свободны отъ тѣлеснаго наказанія. Замѣщеніе мѣстъ бѣлаго Д. въ этомъ періодѣ производится различными способами: при помощи выборовъ, наслѣдственнаго полученія мѣста и назначенія мѣстнымъ архіереемъ. Однако, въ XVIII в. наслѣдственный способъ замѣщенія мѣстъ становится самымъ распространеннымъ и употребительнымъ. Съ одной стороны, тяглыя сословія неохотно освобождали своихъ членовъ и разрѣшали имъ переходъ въ Д., а дворянство считало унизительнымъ для себя итти въ духовные, съ другой—государство требовало отъ лицъ, ищущихъ мѣста въ церковномъ причтѣ, спеціально духовнаго образованія, Д. же имѣло готовый штатъ своихъ дѣтей, подготовленныхъ къ этой дѣятельности. Поэтому свобода выбора, во-первыхъ стѣснена, такъ какъ, если бы прихожане и хотѣли, то на священническое мѣсто не могло попасть лицо неученое, безъ богословскаго образованія. Во-вторыхъ, прихожане, желая проявить свое право выбора, все-таки по необходимости должны были обращаться къ Д. и представлять кандидатами дѣтей Д. Правда, Регламентъ подтверждаетъ право выбора прихожанъ, но уже по другимъ мотивамъ, именно съ цѣлью не допущенія въ Д. тѣхъ, кто хочетъ лишь освободиться отъ воинской повинности, такъ какъ представлялось, что челобитная прихожанъ есть достаточная гарантія противъ обмана. Однако, Регламентъ же требуетъ, чтобы епископъ производилъ испытаніе ставленнику и рѣшалъ вопросъ о его пригодности для занятія священническаго мѣста. Въ 1722 г. были изданы правила для приходскихъ выборовъ. По нимъ доступъ къ духовнымъ должностямъ

для лицъ не-духовнаго званія сильно затрудненъ. Хотя въ Духовномъ Регламентѣ и осуждается наслѣдственная передача должностей, но указъ 1722 г. признаетъ ее. Вслѣдствіе этого указа церковныя мѣста являются собственностью семьи и переходятъ по наслѣдству. Духовныя власти были тоже противъ выборнаго начала (митр. Платонъ Левшинъ). Наконецъ, при Павлѣ I, когда въ бунтахъ крестьянъ были заподозрѣны и духовные, Святѣйшій Сунодъ, согласно сдѣланному ему правительствомъ предложенію, распорядился о томъ, чтобы назначеніе на свящ.-служ. мѣста зависѣло отъ еп. начальства. Принималась во вниманіе, гл. обр., аттестація училищнаго и семинарскаго начальствъ. Такимъ образомъ въ назначеніи священнослужителей пришли къ способу, изложенному въ 70 и 76 статьяхъ Устава дух. консисторій. Обычай наслѣдственности духовныхъ мѣстъ просуществовалъ до 1867 г. Параллельно съ обособленіемъ Д. увеличивалась и замкнутость духовныхъ школъ. Что касается состава Д., то въ этомъ направленіи долго не могли притти къ опредѣленному заключенію. Напр., церковнослужители долго не считались духовными лицами и при Петрѣ I обязаны были брить бороды. Чтобы опредѣлить составъ сословія, правительство нашло необходимымъ издать штаты (1718 г.—1722 г.). Эта мѣра какъ разъ совпала съ ревизіей, по которой Д., найденное на дѣйствительной службѣ, и его потомство должны дать единственный только контингентъ для замѣщенія церковныхъ должностей. Положеніе же оставшихся лишними было очень тяжелое, такъ какъ для нихъ не было выхода въ другія сословія. Екатерина II разрѣшила дѣтямъ Д. поступать чиновниками въ намѣстническія канцеляріи. Затѣмъ дано было разрѣшеніе на поступленіе въ купечество, въ крестьянскую и въ военную службу. При Павлѣ, для выхода изъ д. сословія были сдѣланы опять ограниченія, но затѣмъ, въ слѣд. царствованія послѣдовалъ рядъ мѣръ къ уничтоженію замкнутости Д., закончившихся законами 1869 г. и 1871 г., дѣйствующими и въ настоящее время. Съ другой стороны, вмѣстѣ съ замкнутостью Д., какъ сословія, установился и строгій взглядъ на оставленіе духовнаго сана. И этотъ вопросъ прошелъ длинный путь колебаній. Петръ I отнесся снисходительно къ оставленію сана и выходъ вдовыхъ священниковъ даже

поощрялъ. При Павлѣ I свобода выхода была стѣснена. При Александрѣ I увольненіе изъ Д. зависѣло отъ согласія Сѵнода. При Николаѣ I въ 1830—1848 гг. создались тѣ ограничительныя условія выхода, которыя въ общемъ существуютъ и теперь. При опредѣленіи правъ Д., правительство, начиная съ Петра I, разсматриваетъ его, какъ сословіе привиллегированное. При Петрѣ I оно освобождено отъ подушнаго оклада и рекруства. Въ царствованіе Елизаветы Петровны оно получило тѣ привиллегіи по суду, которыми пользуется и въ настоящее время. Пои Екатеринѣ II поднятъ былъ вопросъ о сословномъ положеніи Д., при чемъ она хотѣла отнести Д. къ среднему роду людей, противъ чего энергично возражалъ митрополитъ Гавріилъ, требовавшій уравненія Д. съ дворянствомъ. Вопросъ опредѣленно не былъ рѣшенъ и Д. остается вторымъ сословіемъ послѣ дворянства. Въ 1767 г. Сѵнодъ запретилъ духовнымъ судамъ тѣлесное наказаніе священниковъ, а въ 1771 распространилъ запрещеніе и для дьяконовъ. Но по свѣтскому суду Д. не было освобождено отъ него. Окончательное освобожденіе отъ тѣлеснаго наказаніе Д. состоялось при Александрѣ I, въ 1801 г., а въ 1808 г. оно было распространено и на ихъ семейства. Наконецъ, эта льгота была предоставлена въ 1862 г. церковнослужителямъ. При Павлѣ I на Д. было распространено право полученія орденовъ и знаковъ отличія. Это право важно потому, что награжденіе орденомъ давало право на полученіе потомственнаго дворянства. Въ эпоху 60 годовъ Д. достигаетъ наибольшаго расцвѣта, такъ какъ, съ одной стороны, съ паденіемъ крѣпостнаго права пала и его зависимость отъ помѣщиковъ, а съ другой—оно получило право гласнаго обсужденія своихъ нуждъ на съѣздахъ и т. д. Что касается матеріальнаго положенія, то со временъ Петра В. правительство стремится о болѣе постоянномъ и прочномъ обезпеченіи Д. Такъ, Регламентомъ отмѣнялось собираніе за требы, а взамѣнъ проектировался опредѣленный взносъ на содержаніе причта съ каждаго приходскаго двора. Съ 1765 г. началось общее межеваніе земли, изъ котораго на сельскія церкви приходилось по 33 д. Въ 1791 г. было положено начало пенсіонному капиталу для Д. При Александрѣ I возбуждался вопросъ о казенномъ жалованьи Д., но за недостаткомъ средствъ

не былъ рѣшенъ положительно. Казенное жалованіе назначается священнослужителямъ, начиная съ царствованія Николая I и при Александрѣ III расходы на него составляли 6 мил. руб. Затѣмъ забота объ обезпеченіи причта отчасти возлагается и на приходскія попечительства и братства, положеніе о которыхъ было издано въ 1864 году. Въ 1866 г. вышли временныя правила о пенсіяхъ Д., дѣйствовавшія до изданія пенсіоннаго устава 1903 году. Рядъ этихъ мѣръ болѣе или менѣе упорядочилъ матеріальную сторону жизни Д., но, какъ понятно, не рѣшилъ вполнѣ вопроса о постоянномъ мат. обезпеченіи Д., такъ какъ въ настоящее время около 10000 причтовъ совершенно неполучаетъ содержанія изъ казны а при современномъ обѣднѣніи деревни доходы сельскаго Д. значительно понизились, получаемое же духовенствомъ вспомоществованіе (средняя норма—свящ. 300 р., діакону 150 р. и псаломщику 100 р.), крайне незначительно при современныхъ условіяхъ жизни.

Духовенство въ настоящее время.—Къ бѣлому Д., по дѣйствующимъ законамъ о состояніяхъ (Св. Зак. т. IX), принадлежатъ протопресвитеры, протоіереи, іереи (священники), діаконы, а также причетники въ званіи псаломщика (дьячки). Оно раздѣляется на епархіальное (причты каѳедральные, приходскіе и домовые), военное и морское, придворное, заграничное. Военное и морское Д. назначается на должности и управляется «протопресвитеромъ военнаго и морского Д.». Придворное Д. имѣетъ своей главой тоже отдѣльнаго протопресвитера. Причты заграничныхъ церквей подвѣданы СПБ. еп. начальству и Сѵноду. Численность Д. въ настоящее время такова: священниковъ около 44 тысячъ, дьяконовъ около 12 тыс. и псаломщиковъ около 43 тыс. Членамъ причта запрещены торговля и промыслы, пляски, карты, участіе въ мірскихъ дѣлахъ, посѣщеніе зрѣлищъ. Въ священнослужительскомъ санѣ не могутъ оставаться лица, предающіяся пьянству, преступники. Если жена священнослужителя совершитъ прелюбодѣяніе, то онъ долженъ или развестись съ ней, или снять съ себя санъ. Вдовымъ священнослужителямъ разрѣшается имѣть при себѣ только самыхъ близкихъ родственницъ или женщинъ преклоннаго возраста и безукоризненнаго поведенія. Д. запрещено стричь на го-

ловѣ волосы и бороду, одежда должна быть скромнаго цвѣта и установленнаго образца (ряса и подрясникъ); кандидатъ въ священнослужители вступаетъ въ бракъ съ дѣвицей добраго поведенія передъ посвященіемъ въ санъ, безбрачный можетъ посвятиться въ санъ имѣя не менѣе 40 л. Если вдовый священнослужитель желаетъ женится вторично, то долженъ снять санъ. Священникъ—непремѣнный членъ церковно-приходскаго попечительства и имѣетъ право основывать учрежденія, преслѣдующія благотворительныя цѣли (богадѣльни, школы, братства, попечительства). Въ городскихъ думахъ и земскихъ собраніяхъ участвуетъ въ качествѣ уполномоченнаго духовнаго начальства. Духовенство ведетъ акты гражданскаго состоянія православнаго населенія государства. Д. на основаніи дѣйствующихъ законовъ—привиллегированный классъ имперіи. Оно свободно отъ тѣлеснаго наказанія, воинской повинности и всѣхъ личныхъ податей. Дома священно-церковно-служителей, въ которыхъ они живутъ (хотя бы часть ихъ сдавалась въ наймы), и строенія, принадлежащія архіерйскимъ домамъ и монастырямъ, свободны отъ воинскаго постоя, поземельнаго сбора и городскихъ повинностей, но не освобождаются отъ исправленія мостовыхъ и сохраненія чистоты. Д. имѣетъ право пріобрѣтать и отчуждать наравнѣ съ прочими земли и дома въ городахъ и въ селахъ. Вдовы священнослужителей пользуются правами личнаго дворянства, ихъ дѣти потомственнаго почетнаго гражданства, вдовы и дѣти псаломщиковъ-личнаго почетнаго гражданства. Лица духовнаго званія не могутъ: лично обязываться или ручаться въ судебныхъ мѣстахъ, по подрядамъ и т. д., не могутъ быть частными повѣренными и ходатаями. Имъ запрещено винокуреніе и продажа вина, но отдача въ аренду винокурень и питейныхъ домовъ, построенныхъ на ихъ землѣ, разрѣшается. Если священнослужитель снимаетъ съ себя санъ, то онъ не можетъ поступить на государственную службу ранѣе, какъ черезъ 6 лѣтъ—дьяконъ и 10-лѣтъ священникъ. Въ знакъ отличія сана, священникамъ предоставлено право носить установленнаго образца серебреный наперсный крестъ. За ревностное исполненіе обязанностей лица духовнаго сана получаютъ какъ духовныя отличія (набедренникъ, скуфья, камилавка, наперсный крестъ отъ Св. Сунода и изъ кабинета Его Величества, палица, митра), такъ ордена (за исключеніемъ Св. Станислава), и медали (для причетниковъ).—Средства содержанія бѣлаго Д. таковы: а) казенное жалованіе, простирающееся въ настоящее время до 13 мил. руб. б) земельные надѣлы—отъ 33 до 99 десятинъ; эти земли свободны отъ налоговъ и могутъ быть отчуждаемы лишь съ Высочайшаго соизволенія; в) доброхотныя даянія отчасти деньгами, а отчасти хлѣбомъ и другими продуктами. Послѣднія имѣютъ мѣсто попреимуществу въ селахъ. Доброхотныя даянія дѣлятся между причтомъ на основаніи изданныхъ Сунодомъ въ 1873 г. правилъ. По всѣмъ преступленіямъ и проступкамъ по должности и противъ образа жизни, приличествующаго духовному лицу, Д. подсудно или архіерею, который свой судъ заканчиваетъ отеческимъ внушеніемъ, епитиміей, или консисторіи, которая ведетъ дѣло по установленнымъ правиламъ, послѣ формальнаго слѣдствія. Въ случаѣ уголовнаго преступленія, о немъ сообщается прокурору окружного суда. Свѣтскому же суду подлежатъ дѣла объ оскорбленіи духовными лицами должностныхъ лицъ при исполненіи ими служебныхъ обязанностей. Мировые судьи и слѣдователи, производя слѣдствіе о духовномъ лицѣ, сообщаютъ о томъ его духовному начальству, которое съ своей стороны даетъ имъ свѣдѣнія, служащія къ разъясненію дѣла. Предварительное заключенія для Д. допускается лишь въ особо важныхъ случаяхъ и отдѣльно отъ другихъ заключенныхъ. По дѣламъ, подвѣдомственнымъ суду присяжныхъ, всѣ слѣдственные акты, до поступленія ихъ въ судебную палату, отсылается прокуроромъ къ епархіальному начальству, которое въ двухнедѣльный срокъ должно дать свой отзывъ. Приговоры суда сообщаются духовному начальству. Дѣла по обвиненію духовныхъ лицъ въ оскорбленіи чести, въ оклеветаніи и въ оскорбленій дѣйствіемъ подлежатъ вѣдѣнію духовнаго суда. Дисциплинарныя взысканія для провинившихся духовныхъ лицъ таковы: замѣчанія епархіальнаго начальства, простой или строгій выговоръ, временное испытаніе священнослуженія, съ епитиміей, запрещеніе съ отрѣшеніемъ отъ должности, удаленіе за штатъ, лишеніе духовнаго сана съ оставленіемъ въ причетникахъ, лишеніе сана

ГОТЕКА

съ исключеніемъ изъ дух. званія, потерей правъ, ему присвоенныхъ. Лишеніемъ сана запрещается поступленіе на государственную и общественную службы. Въ цѣляхъ облегченія епископа, въ концѣ шестидесятыхъ годовъ, было постановлено предоставить самому Д. выборъ благочинныхъ, ихъ помощниковъ и членовъ благочинническаго совѣта. Въ 80-хъ годахъ было возстановлено назначеніе благочинныхъ архіереевъ. Затѣмъ, изъ другихъ за Д. сохранено право, которое оно получило въ эпоху реформъ,—собираться на съѣзды для обсужденія вопросовъ духовной жизни. Подъ именемъ чернаго духовенства разумѣются монашествующіе: указные послушники, монахи, іеродіаконы, іеромонахи, игумены архимандриты и епископы.

Духъ Божій прежде всего это выр. употребляется для обозн. третьей Ипостаси Св. Троицы—«Духа Святаго». Такой именно смыслъ усвояется извѣстнымъ Библейскимъ выраженіемъ: изъ исторіи творенія міра «Духъ Божій носился надъ водою» (Быт. 1, 2) и изъ исторіи потопа—«не вѣчно Духу Моему быть пренебрегаемымъ этими людьми» (Быт. 6, 3). Во всѣхъ этихъ выраженіяхъ творческая и промыслительная сила Божія олицетворяется въ видѣ опредѣленнаго существа. Такимъ образомъ, на основаніи указанныхъ мѣстъ Библіи, можно полагать, что тайна троичности была извѣстна и первымъ людямъ. Ср. также Пс. 32, 6.—Затѣмъ, подъ выр. Духъ Божій въ Библіи подразумѣвается духовная сила, которою Богъ оживотворяетъ, пробуждаетъ и укрѣпляетъ. Такъ, Духъ Б. оживотворяетъ первобытный хаосъ (Быт. 1, 2), пробуждаетъ къ жизни перваго человѣка (Быт. 2, 7), имъ поддерживается бытіе и продолженіе міра (Іов. 27, 3; 33, 4; Ис. 42, 1, 6), онъ руководитъ судьбой отдѣльнаго человѣка (Іов. 32, 8) и судьбой всего человѣчества (Агг. 2, 6), онъ—источникъ особыхъ благодатныхъ даровъ (Быт. 41, 38), (Исх. 31, 3), (Числ. 44, 2) и т. д., Онъ помазуетъ царей, священниковъ и пророковъ на ихъ служеніе (Исх. 11, 23).

Духъ Святый есть третье Лицо или третья Ипостась Святой, Единосущной, Животворящей и Нераздѣльной Троицы. Онъ предвѣчно исходитъ отъ Бога Отца (Іоан. 15, 26), пребываетъ въ Сынѣ (Рим. 8, 9), посылается въ міръ отъ Отца Сыномъ (Іоан. 15, 26). Онъ—истинный Богъ (Дѣян. 5, 3, 4), имѣетъ одно естество съ Богомъ

Отцомъ, отъ Котораго Онъ исходитъ внѣ времени. Какъ равный по своему достоинству Отцу и Сыну (Мѳ. 28, 19), Онъ поклоняемъ и прославляемъ наравнѣ съ Ними. Онъ единосущенъ Богу-Отцу и Богу-Сыну (1 Іоан. 5, 7; Іоан. 10, 30). За исключеніемъ личныхъ свойствъ Бога-Отца и Бога-Сына, Духъ Св. имѣетъ всѣ божескія свойства и дѣйствія, напр., всевѣдѣніе (Іоан. 14, 26), вездѣсущіе (Рим. 8, 9), вѣчность (Іоан. 14, 16), всемогущество (1 Кор. 12. 7), твореніе (Іов. 33, 4), промышленіе о мірѣ (Пс. 103, 30), совершеніе чудесъ (Мѳ. 12, 28). Личное свойство Св. Духа: Богъ Духъ Св. исходитъ отъ Отца (Іоан. 15, 26). Какъ происходитъ исхожденіе Св. Духа, это, по мнѣнію отцовъ и учителей православной церкви, непостижимо для ограниченнаго ума людей. Ученіе о Св. Духѣ опредѣленно и ясно раскрыто въ Новомъ Завѣтѣ—въ словахъ Іисуса Христа и въ писаніяхъ св. апостоловъ, а толкованіе его содержится въ твореніяхъ отцовъ церкви—Аѳанасія Великаго, Василія Великаго, Григорія Богослова, Григорія Нисскаго, блаж. Августина и др. Ученіе о Св. Духѣ, какъ богооткровенный догматъ, внесено въ Никео—Константинопольскій символъ вѣры. Въ Никейскомъ символѣ вѣры о Третьемъ лицѣ Св. Троицы было сказано кратко: (вѣруемъ) «и въ Духа Святаго». Въ Константинопольскомъ же символѣ ученіе о Духѣ Св. содержится съ подобающей полнотой: «И въ Духа Святаго, Господа, животворящаго, отъ Отца исходящаго, со Отцемъ и Сыномъ споклоняемаго и сславимаго, глаголавшаго чрезъ пророковъ». Соборъ Константинопольскій провозгласилъ ученіе о Духѣ Св. для ниспроверженія неправильныхъ воззрѣній относительно третьей Ипостаси Св. Троицы, а также и въ опроверженіе ереси Маркелла, отрицавшей Ипостасное бытіе Духа. Св. Отцы Константинопольскаго Собора съ полной ясностью и рѣшительностью исповѣдывали ученіе о Божествѣ Духа Св. «Вѣра древняя, говорятъ отцы этого собора, учитъ насъ вѣровать во имя Отца, и Сына, и Св. Духа, т. е. вѣровать въ Божество, силу и единосущество Отца и Сына и Св. Духа, вѣровать въ равночестное достоинство и совѣчное царствованіе трехъ совершенныхъ Ипостасей или трехъ совершенныхъ Лицъ». Православная церковь свято хранитъ какъ символъ вѣры, составленный на первыхъ двухъ

БИБЛІОТЕКА МОСКОВСКОЙ ДУХОВНОЙ

вселенскихъ соборахъ, такъ и въ частности соборное ученіе св. отцовъ объ исхожденіи Св. Духа отъ Отца, въ чемъ поступаетъ согласно постановленіямъ св. отцовъ 3-го, 4-го, 5-го, 6-го и 7-го вселенскихъ соборовъ, запретившихъ всякое измѣненіе никеоцареградскаго символа. Въ противоположность Восточной православной церкви, Западная церковь нарушила постановленія отцовъ этихъ соборовъ и внесла въ ученіе о Св. Духѣ измѣненіе. Именно, въ началѣ V вѣка нѣкоторые учители Западной церкви при опредѣленіи личнаго свойства Св. Духа начали утверждать, что Онъ исходитъ вѣчно не только отъ Отца, но «и отъ Сына»—Filioque, откуда и ученіе ихъ названо филіоквистическимъ. Вопросъ объ исхожденіи Св. Духа съ особенной страстностью обсуждался на Западѣ въ VIII столѣтіи и императоръ Карлъ Великій, чтобы положить конецъ безконечнымъ спорамъ, созвалъ въ 809 году подъ своимъ личнымъ предсѣдательствомъ соборъ для разсужденія о присоединеніи къ символу вѣры «и отъ Сына»—Filioque. На этомъ соборѣ было постановлено утвердить символъ вѣры съ этой прибавкой. Отъ лица императора и собора было отправлено въ Римъ посольство къ папѣ Льву III съ просьбой утвердить новый догматъ. Но папа не далъ своего согласія на внесеніе Filioque въ символъ вѣры и приказалъ начертать никеоцареградскій символъ вѣры на двухъ серебряныхъ доскахъ, на одной—по-гречески, на другой—по-латыни и повѣсить эти доски въ храмѣ Св. Петра съ надписью: «я, Левъ, поставилъ это по любви къ православной вѣрѣ и для охраненія ея». Однако, несмотря на отказъ Льва III признать прибавку Filioque законной, она получила распространеніе во многихъ мѣстахъ Испаніи, Италіи и Германіи. Когда же папскіе миссіонеры, во второй половинѣ IX ст., пытались распространить символъ вѣры съ прибавкой Filioque и на Востокѣ, а именно въ Болгаріи, константинопольскій патріархъ Фотій возвысилъ свой голосъ противъ неправильной прибавки къ символу вѣры Filioque и на соборѣ въ 866 г. осудилъ ее Когда было допущено это прибавленіе къ символу вѣры въ самомъ Римѣ, точно не извѣстно, во всякомъ случаѣ, не ранѣе 1014 года. Въ половинѣ XI вѣка константинопольскій патріархъ Михаилъ Керулярій въ своемъ посланіи уже опредѣленно

обличаетъ Западную церковь въ принятіи догмата Filioque и считаетъ его серьезнымъ и достаточнымъ поводомъ для того, чтобы признать Западную церковь уклонившеюся отъ чистоты православія и потому недостойною общенія съ православной церковью. Прибавка къ символу вѣры Filioque послужила такимъ образомъ одной изъ главнѣйшихъ причинъ отдѣленія западной церкви отъ восточной; она же является и основнымъ препятствіемъ къ соединенію церквей. Всѣ попытки, которыя дѣлались въ этомъ направленіи, не дали положительныхъ результатовъ, такъ какъ вопросъ объ исхожденіи Св. Духа признавался вопросомъ догматическаго характера и потому, когда поднималась рѣчь о соединеніи церквей, то прежде всего устанавливалось наличіе расхожденія въ этомъ вопросѣ между восточной и западной церквами. Ученіе объ исхожденіи Св. Духа получило такимъ образомъ, кромѣ догматическаго значенія, еще и практическое, какъ препятствовавшее соединенію церквей. Поэтому выясненію его посвящена обильная литература какъ въ западной, такъ и въ восточной церквахъ, при чемъ и самая постановка вопроса объ исхожденіи Св. Духа у представителей восточной церкви нѣсколько измѣнилась въ сравненіи съ прежнимъ временемъ. Послѣ раздѣленія церквей богословы западной церкви въ своихъ сношеніяхъ и диспутахъ съ греками указывали на то, что и восточные церковные писатели учили объ исхожденіи Св. Духа отъ Отца чрезъ Сына и что Западная церковь, уча объ исхожденіи Его отъ Сына, подразумѣваетъ то же, что восточная церковь въ словахъ «черезъ Сына». Это утвержденіе раздѣлило богослововъ восточной церкви на двѣ партіи. Представители первой, находя соединеніе съ Римомъ возможнымъ и полезнымъ, старались доказать въ своихъ сочиненіяхъ, что отцы и учители православной церкви, говоря объ исхожденіи Св. Духа чрезъ Сына, видѣли здѣсь посредничество Сына въ предвѣчномъ исхожденіи Св. Духа. Поэтому и ученіе западной церкви о Filioque не противорѣчитъ ученію восточной церкви. Представители второй партіи (Маркъ Ефесскій, Григорій Кипрскій) держались противоположнаго мнѣнія. Въ утвержденіи о зависимости Св. Духа отъ Сына по предвѣчному бытію они видѣли искаженіе истины, ересь

Встрѣчающееся же у отцовъ церкви выраженіе «чрезъ Сына» они объясняли различно. Такъ, Маркъ Ефесскій видѣлъ въ этомъ выраженіи опредѣленіе ученія о совокупности предвѣчнаго происхожденія Бога-Сына и Бога-Духа отъ Отца, вытекающаго изъ единства ихъ существа и изъ христіанскаго ученія о взаимопроникновеніи всѣхъ трехъ Лицъ Св. Троицы. Григорій Кипрскій въ выраженіи отцовъ церкви—«чрезъ Сына» находилъ мысль о временномъ посланіи Св. Духа Сыномъ въ міръ. Однако, во всѣхъ богословскихъ спорахъ объ исхожденіи Св. Духа, которые съ особенной силой разгорались, когда поднимался вопросъ о соединеніи церквей, представители этихъ двухъ направленій—сторонниковъ и противниковъ соединенія церквей—никогда не отрицали, что отцы и учители восточной церкви, дѣйствительно, иногда высказывались, что Духъ Св. исходитъ отъ Отца чрезъ Сына. Въ этомъ же направленіи обсуждается вопросъ о Filioque какъ въ русской богословской литературѣ (проф. Болотовъ), такъ и въ иностранной.

Духъ христіанина, духовно-литературный журналъ, началъ выходить съ сент. 1801 г. въ Петербургѣ. Программа его состояла изъ трехъ отдѣловъ: учено-литературнаго, критико - библіографическаго и смѣси. Редакторами-издателями были священники Д. Флоринскій, І. Заркевичъ. І. Флеровъ и А. Гумилевскій. Журналъ большого успѣха не имѣлъ. Въ 1864 г. его изданіе продолжали о.о. Гумилевскій и Флеровъ. Сентябрьская книжка журнала за 1865 г. была вмѣстѣ съ тѣмъ и послѣдней.

Душа.—Человѣкъ, согласно ученію Св. Писанія, состоитъ изъ тѣла и души (Быт. 2, 7; Мѳ. 10, 28). Душа оживляетъ тѣло, одухотворяетъ его, безъ нея тѣло—прахъ а потому душа въ Б. часто называется дыханіемъ жизни, духомъ жизни или просто духомъ. Душа не происходитъ отъ тѣла, а представляетъ собою ту особую силу, которая обращаетъ прахъ въ живое существо и имѣетъ свой источникъ въ Богѣ. Весь міръ созданъ Богомъ въ такомъ порядкѣ, что Творецъ переходилъ при Своемъ твореніи отъ низшихъ формъ къ высшимъ. Сперва были сотворены неорганическія тѣла, растенія, затѣмъ рыбы и птицы, далѣе—животныя и наконецъ—какъ, вѣнецъ мірозданія, человѣкъ. Душа имѣется и у животныхъ. Но то уже обстоятельство, что человѣкъ является самымъ послѣднимъ и совершеннымъ твореніемъ Бога, свидѣтельствуетъ о совершенствѣ и отличительныхъ свойствахъ души человѣка отъ души животнаго. Природы животныхъ были сотворены сразу, въ человѣкѣ же отдѣльно были созданы тѣло и душа; при этомъ и самое твореніе душъ животныхъ и человѣка происходили различно. Души животныхъ созданы были Богомъ изъ тѣхъ началъ, которыя заключались въ самой матеріи, хотя по созданіи и представляли нѣчто, отличное отъ нея (Быт. 1, 20, 24). Душа человѣка сотворена была Богомъ, какъ нѣчто отдѣльное, самостоятельное и отличное въ матеріальномъ мірѣ, способомъ, который наз. вдуновеніемъ Божіимъ (Быт. 2, 7). Этотъ образъ созданія души человѣка свидѣтельствуетъ о томъ, что она должна была получить совершенства, которыя приближали ее и дѣлали родственной Богу въ отличіе отъ животныхъ, душа человѣка обладала тѣми отличительными свойствами, что только онъ одинъ былъ созданъ по образу и подобію Божію. Особенныя свойства души состоятъ въ единствѣ, духовности и безсмертіи ея, въ способности разума, свободы и дара слова.

Душеполезное чтеніе--ежемѣс. журналъ, издающійся въ Москвѣ съ 1860 г. Основанъ свящ.. Ключаревымъ (впослѣд. Амвросіемъ, архіепископомъ Харьк.), свящ. Нечаевымъ и свящ. Лебедевымъ. Съ 1866 г. о. Нечаевъ принялъ монашество, съ именемъ Виссаріона (см. столб. 513) и передалъ журналъ проф. Моск. д. ак., протоіерею Д. Ѳ. Касицыну, который и велъ его изданіе до 1901 г., года своей смерти. Послѣ о. Касицына изданіе журнала продолжаетъ жена покойнаго.

Душеполезныя размышленія, період. изданіе, основ. іеромонахомъ аѳонскаго русскаго Пантелеймонова монастыря Арсеніемъ, выходило съ 1878 г. до 1888 г., когда преобразовано было въ «Душеполезный Собесѣдникъ».

Дуэль въ той или иной формѣ извѣстна съ древнихъ поръ. Въ средніе вѣка она существовала подъ назв. «Божьихъ судовъ», турниров. Въ Россіи она большое распространеніе получила еще при Іоаннѣ Грозномъ и тоже подъ назв. «Божьяго суда». Православная церковь относится къ дуэли, въ какой бы формѣ она ни проявлялась, отрицательно, ибо она противорѣчитъ Слову

Божію (Мѳ. 5, 38 и далѣе, Рим. 7, 19) и званію христіанина.

Дьяченко Григорій Михайловичъ (род. въ 1850 г.), протоіерей, изв. дух. писатель. Окончилъ курсъ въ моск. дух. акад. въ 1877 г., въ 1885 г. принялъ свящ. санъ, въ 1899 возведенъ въ санъ протоіерея и назначенъ настоятелемъ церкви св. муч. Трифона въ Москвѣ. За сочиненіе «О приготовленіи рода человѣческаго къ принятію христіанства» удостоенъ степени магистра богословія. Д. состоялъ дѣятельнымъ сотрудникомъ дух. журналовъ (Странникъ, Правосл. Обозр., Вѣра и Разумъ и др). и отдѣльно издалъ собранія своихъ бесѣдъ, поученій и словъ которыя являются для духовенства полезнымъ пособіемъ въ его проповѣднической и законоучительской дѣятельности. Изъ его сочиненій особой извѣстностью и распространенностью пользуются — «Доброе Слово». «Слова, поученія, бесѣды и рѣчи», «Полный годичный кругъ краткихъ поученій», «Уроки и примѣры христіанской вѣры, надежды и любви» и «Духовные посѣвы» и др. Умеръ 2 дек. 1903 г.

Дѣвство см. безбрачіе.

Дѣдова Троице-Сергіева мужская пустынь, приписанная къ Тотемскому Спасо-Суморину монастырю, находящаяся въ 7 вер. отъ г. Тотьмы, Вологодской губ. Основана въ XVII вѣкѣ. Храмовъ два.

Дѣти за попеченіе о нихъ родителей, воспитаніе и образованіе должны любить уважать и почитать своихъ родителей. Слово Божіе обѣщаетъ имъ за проявленіе такихъ чувствъ долголѣтнюю жизнь (Исх. 20, 12; Ефес. 6, 2—3). Наоборотъ, злословіе родителей дѣтьми преступно (Исх. 21, 16). Господь Іисусъ Христосъ своимъ послушаніемъ Своимъ родителямъ по плоти далъ образецъ отношенія дѣтей къ родителямъ (Лук. 2, 51).

Дѣянія св. Апостоловъ. Книга Дѣяній Апостольскихъ начинается слѣдующимъ предисловіемъ: «первую книгу написалъ я къ тебѣ, Ѳеофилъ, о всемъ, что Іисусъ дѣлалъ и чему училъ отъ начала до того дня, въ который Онъ вознесся» (1, 1—2). Изъ этого предисловія открывается, что 1) книга Дѣяній составляетъ вторую часть труда одного и того же писателя, что 2) она первоначально назначается для того же читателя, для котораго была назначена и первая часть его труда, именно для нѣкоего Ѳеофила, и что 3) эта послѣдняя обнимаетъ собою исторію І. Христа и именно отъ начала ея и до вознесенія Господа. Такимъ образомъ изъ указанія самой книги Дѣяній Апостольскихъ очевидно, что писатель ея есть писатель третьяго каноническаго Евангелія, т.-е., апостолъ и евангелистъ Лука, спутникъ и сотрудникъ ап. Павла; ибо Евангеліе именно отъ Луки написано для Ѳеофила и именно оно заключаетъ въ себѣ полнѣйшее изображеніе, сравнительно съ другими евангелистами, евангельской исторіи: согласно съ высказаннымъ въ предисловіи намѣреніемъ описывать событія «по тщательномъ изслѣдованіи всего сначала» (1, 3), ев. Лука одинъ изъ всѣхъ евангелистовъ начинаетъ повѣствовать съ событій архангельскаго благовѣстія о рожденіи Іоанна Крестителя и Господа (1, 5 и д.) и оканчиваетъ свою книгу краткимъ сказаніемъ о вознесеніи Господнемъ (24, 50—53). Книга Дѣяній Апостольскихъ, послѣ предисловія (1, 1—3), начинаясь болѣе подробнымъ сказаніемъ о вознесеніи же Господнемъ (1, 4—12), дѣйствительно и представляетъ собою продолженіе повѣствованій Евангелія отъ Луки,—вторую часть его. Дальнѣйшее содержаніе книги точно также указываетъ на св. Луку, какъ ея писателя: писатель ея часто представляется въ ней спутникомъ и сотрудникомъ ап. Павла (16, 10—17. 20, 5—15. 21, 1—17. 27, 1—28, 16), а изъ спутниковъ Павловыхъ книгу о жизни Христовой писалъ къ Ѳеофилу ап. Лука. Какія историческія обстоятельства подали поводъ ев. Лукѣ написать исторію распространенія церкви Христовой чрезъ апостоловъ, на это въ самой книгѣ никакихъ указаній нѣтъ. Но такъ какъ исторія св. апостоловъ, по собственному указанію ев. Луки, относится къ его Евангелію, къ исторіи основанія церкви христіанской І. Христомъ, какъ ея продолженіе, то нѣкоторые толкователи думаютъ, что предисловіе къ Евангелію Луки относится не къ Евангелію только, но и къ Дѣяніямъ Апостольскимъ. А въ этомъ предисловіи (1, 1—4) ев. Лука говоритъ, что поводомъ къ написанію Евангелія послужило для него появленіе среди христіанъ многихъ повѣстей о жизни и дѣлахъ Христа, которыя, однако, во многихъ отношеніяхъ были неудовлетворительны. Очень можетъ поэтому быть, что и событія распространенія церкви Христовой чрезъ апостоловъ многіе уже начали во время ев.

Луки дѣлать предметомъ письменныхъ повѣствованій, но, подобно многимъ повѣствователямъ о Христѣ, они не совершали взятаго ими на себя труда съ тою тщательностію, какой требовала отъ нихъ важность дѣла,—составляли, напр., только отрывочныя записи объ отдѣльныхъ событіяхъ, а не обстоятельную и связную исторію, вносили въ свои повѣствованія, наряду съ несомнѣнно истинными фактами апостольской исторіи, преданія, не тщательно провѣренныя свидѣтельствами очевидцевъ. Эти-то недостатки существовавшихъ уже повѣствованій о дѣяніяхъ св. апостоловъ, быть можетъ, и вызвали ев. Луку составить свою исторію распространенія церкви Христовой чрезъ апостоловъ, исторію связную и обстоятельную, основанную, притомъ, на свидѣтельствѣ самихъ апостоловъ и ихъ спутниковъ и сотрудниковъ, къ числу которыхъ и принадлежалъ ев. Лука. Однако же нельзя съ несомнѣнностію утверждать, что ев. Лука, когда приступалъ къ написанію Евангелія, уже имѣлъ въ виду продолжить его книгою Дѣяній Апостольскихъ; нельзя поэтому утверждать и того, что сказанное въ предисловіи къ его Евангелію имѣетъ значеніе и для книги Дѣяній и что, наконецъ, поводъ къ написанію перваго былъ поводомъ и къ написанію послѣдней. Очень могло быть, что ев. Лука побуждался къ написанію книги Дѣяній Апостольскихъ тою великою важностію, какую событія апостольской исторіи имѣютъ для вѣрующихъ во Христа въ ряду другихъ христіанскихъ знаній; имѣя намѣреніе своими писаніями дать Ѳеофилу, а вмѣстѣ съ нимъ и всѣмъ другимъ читателямъ, твердое основаніе христіанскаго ученія (Лк. 1, 4), ев. Лука и заключаетъ въ письмени повѣсть о главнѣйшихъ событіяхъ распространенія и утвержденія церкви Христовой чрезъ апостоловъ.

Е.

Ева—это имя жены перваго человѣка—Адама, который назвалъ ее такъ послѣ перваго грѣхопаденія. По словамъ бытописателя, онъ далъ ей имя Ева, потому что она мать всѣхъ живущихъ. Объясненіе къ пониманію этого имени дано въ библейской глоссѣ. Ева въ переводѣ съ еврейскаго (Havva) происходитъ отъ глагола hajja, что значитъ источникъ жизни; такимъ образомъ имя, данное первой женщинѣ, по своему значенію должно было обозначать, что она мать всѣхъ живущихъ, что вполнѣ подтверждаетъ библейскій текстъ. Это имя первая жена получила лишь послѣ грѣхопаденія, но является вопросъ, какъ же она называлась раньше. Обращаясь къ библейскому тексту, мы видимъ, что личнаго имени раньше она не имѣли а называлась «иша». Это слово еврейское и образовано отъ слова «ишъ»» что значитъ мужъ. Это названіе «иша», что значитъ мужняя, вполнѣ соотвѣтствуетъ тому библейскому повѣствованію, что первая жена была создана изъ ребра мужа своего. Библія отмѣчаетъ два факта изъ жизни Евы: нарушеніе райской заповѣди и склоненіе къ тому же мужа, за что была наказана муками дѣторожденія.

Евагрій—это имя носили четыре церковныхъ писателя: 1) Евагрій Понтійскій, сынъ пресвитера въ Иборѣ, родившійся около пол. IV в. Будучи посвященъ Григоріемъ Богословомъ въ діаконы, онъ не послѣдовалъ за нимъ изъ Константинополя, когда послѣдній оттуда уѣхалъ. Затѣмъ онъ жилъ въ Іерусалимѣ и Нитрійской пустынѣ и умеръ въ V вѣкѣ. Главной темой его сочиненій было монашество. 2) Евагрій, пресвитеръ антіохійскій; былъ избранъ епископомъ партіи евстаѳіанъ; умеръ въ 393 году. Изъ приписываемыхъ ему сочиненій ни одного не сохранилось. 3) Евагрій Младшій (монахъ) жилъ въ V вѣкѣ. Всѣ произведенія его написаны на темы апологетическаго характера. 4) Евагрій Схоластикъ, родился въ г. Епифаніи въ 536 году. Получивъ всестороннее образованіе, онъ первое время занимался адвокатской дѣятельностью; затѣмъ сталъ писать по вопросамъ исторіи и извѣстенъ, какъ церковный историкъ. Его церковная исторія состоитъ изъ 6 книгъ, на протяженіи съ 431—594 годъ. Умеръ въ VI вѣкѣ.

Евангелъ—муч. пам. 7 іюля.

Евангелики — такъ любятъ называть себя протестанты, т. е. лютеране и другіе реформаты.

Евангелистъ, этимъ именемъ называются составители четырехъ Евангелій—Матѳей,

Маркъ, Лука и Іоаннъ. Въ древности существовала особая должность—евангелистовъ, обязанностью коихъ было проповѣдь евангелія среди іудеевъ и язычниковъ.

Евангелистарій Указатель, который стали прилагать къ евангелію послѣ того какъ появилось дѣленіе евангельскаго текста. На западѣ онъ назывался evangelarium и вотъ поэтому этимъ же именемъ или нѣсколько измѣненнымъ въ Евангелистарій сталъ называться евангельскій текстъ, который написанъ въ порядкѣ богослужебныхъ чтеній.

Евангелическая церковь—назван. вѣтви протестантской церкви, которая, не признавая ученія Лютера, слѣдуетъ лишь тому, что находитъ себѣ подтвержденіе въ Евангеліи.

Евангелическій союзъ—союзъ, заключенный различными вѣтвями евангелической церкви для поддержанія единства вѣры и борьбы съ папизмомъ. На общемъ собраніи этого союза, происходившемъ въ Лондонѣ въ 1846 году, на которомъ присутствовало 9921 человѣкъ, въ числѣ которыхъ было много высокопоставленныхъ лицъ, было выработано исповѣданіе, долженствовавшее урегулировать взаимоотношенія между различными вѣтвями евангелической церкви и вмѣстѣ съ тѣмъ не стѣснять отдѣльныхъ вѣроисповѣданій, каковое и выразилось въ 9 членахъ вѣры: 1) боговдохновенность св. Писанія; 2) свободное пользованіе Писаніемъ вѣрующими; 3) вѣра въ Св. Троицу; 4) грѣховная испорченность человѣческой природы; 5) воплощеніе Сына Божія, примиреніе, ходатайство и царство бож. Посредника; 6) оправданіе единой вѣрой; 7) участіе Св. Духа въ обращеніи и спасеніи; 8) безсмертіе, воскресеніе, судъ, блаженство и осужденіе; 9) проповѣдническая должность, какъ божественное установленіе, крещеніе и евхаристія, какъ постоянныя и необходимыя благодатныя средства.

Евангеліе, такъ называются первыя четыре книги Новаго Завѣта. Первыя три книги называются синоптическими, такъ какъ въ ихъ содержаніи очень много общаго. Происхожденіе Евангелія относится ко второй половинѣ I-го вѣка. Были попытки нѣкоторыхъ ученыхъ отнести его происхожденіе къ концу II вѣка, но эти попытки не имѣли успѣха. Эти книги были вызваны самой жизнью, такъ какъ первыя

апостольскія посланія стали недостаточны для наученія христіанскихъ общинъ и явилась потребность въ болѣе подробномъ изложеніи жизни и ученія Іисуса Христа. Первыя Евангелія были написаны на греческомъ такъ называемомъ александрійскомъ языкѣ, такъ какъ этотъ языкъ былъ тогда наиболѣе распространеннымъ и наиболѣе понятнымъ всѣмъ народамъ, составлявшимъ Римскую имперію. Вопросъ о томъ, насколько составители Е. заимствовали изъ прежде существовавшихъ записей о жизни Христа—вопросъ трудный и существуетъ по этому предмету много теорій, которыя часто противорѣчатъ другъ другу. Записи, конечно, существовали до появленія Е., о нихъ даже упоминаетъ Лука во введеніи къ своему Е. Среди первыхъ христіанъ ходило много устныхъ преданій, изъ коихъ нѣкоторыя, подтверждаемыя апостолами, какъ очевидцами самыхъ событій, принимали твердо установившуюся форму; эти преданія были нѣкоторыми учениками записаны и такимъ образомъ могли послужить источникомъ для составителя Е., но, повидимому, послѣдніе не пользовались указанными источниками, что подтверждается различіями въ повѣствованіи и изложеніи событій въ Е. синоптическихъ и Е. Іоанна: въ то время какъ первыя излагаютъ дѣятельность Христа въ Галилеѣ, послѣднее повѣствуетъ лишь о Его дѣятельности въ Іудеѣ и мн. др. Несмотря на эти различія, они тѣмъ не менѣе другъ другу не противорѣчатъ, а, наоборотъ, многіе факты даже подтверждаютъ; такъ, Іоаннъ, не повѣствуя о галилейской дѣятельности Христа, знаетъ о Его пребываніи въ Галилеѣ; и синоптики, не говоря о Его дѣятельности въ Іудеѣ, свидѣтельствуютъ, что у Него тамъ были друзья, ученики и приверженцы; особенное значеніе пріобрѣтаютъ слово: «Іерусалимъ Іерусалимъ! Какъ часто хотѣлъ Я собрать твоихъ дѣтей, какъ курица собираетъ своихъ птенцовъ», эти слова очевидно предполагаютъ долгое пребываніе Іисуса Христа въ Іерусалимѣ. Затѣмъ синоптики, говоря о Христѣ, подчеркиваютъ въ Немъ человѣческую сторону, изображая Его какъ Сына человѣческаго, Іоаннъ же оттѣняетъ въ Немъ божественную сторону, выставляя Его какъ Сына Божія, но и это различіе большого значенія не имѣетъ, такъ какъ это еще не значитъ, что у синоптиковъ отсутствуетъ божественная сторона, а у

Іоанна человѣческая. Такимъ образомъ, синоптики и Іоаннъ лишь дополняютъ другъ друга и даютъ образъ Христа вполнѣ опредѣленный и ярко выраженный. Первымъ Е. считается Е. отъ Матѳея. Будучи сборщикомъ податей и пошлинъ, онъ умѣлъ читать и писать. Первое свое Е. онъ написалъ на еврейскомъ языкѣ; потомъ оно было переведено на греческій, каковое и дошло до насъ. Такъ какъ первымъ Е. онъ имѣлъ въ виду воздѣйствовать на своихъ единоплеменниковъ-евреевъ, то въ немъ часто упоминается, что Іисусъ и есть тотъ Мессія, котораго всѣ іудеи ожидаютъ, каждое событіе связываетъ и объясняетъ ветхозавѣтными пророчествами, для чего часто ссылается на Ветхій Завѣтъ, такихъ ссылокъ у него не менѣе 65. Его Е. дѣлится на 28 главъ и начинается повѣствованіемъ о родословіи Христа и кончается бесѣдою Спасителя съ апостолами передъ Вознесеніемъ. Второе Е. принадлежитъ св. Марку. Сначала онъ назывался Іоаннъ-Маркъ, а затѣмъ послѣднее имя, какъ болѣе употребительное, осталось одно. На просьбу слушателей св. Петра видѣть его ученіе написаннымъ, св. Маркъ изложилъ все, что слышалъ отъ ап. Петра о жизни Іисуса. Повидимому, онъ писалъ свое Е. для язычниковъ, такъ какъ очень мало ссылается на Ветхій Завѣтъ, а часто объясняетъ іудейскіе обычаи. Его Е. состоитъ изъ 16 главъ, начинается явленіемъ Іоанна Крестителя, а оканчивается разсказомъ, какъ апостолы пошли проповѣдовать ученіе Христа послѣ Его Вознесенія. Третье Е. написано Лукой и предназначалось для нѣкоего «достопочт. Ѳеофила», перешедшаго въ христіанскую церковь, по предположенію, изъ язычества. Этотъ Ѳеофилъ пользовался большимъ почетомъ и уваженіемъ церкви и желалъ познать ясно и опредѣленно тѣ основанія, на которыхъ зиждется христіанская церковь. Для этого, правда, были въ обращеніи написанныя первыя два Евангелія, но св. Лука хотѣлъ Ѳеофилу описать подробно и послѣдовательно всю жизнь Христа, насколько зналъ самъ и слышалъ отъ другихъ. Его Евангеліе, не такъ какъ у прочихъ, начинается отъ Адама и особенно подробно изложены тѣ событія и обстоятельства, которыя предшествовали рожденію Христа. Оно дѣлится на 24 главы и кончается Вознесеніемъ Христа. Четвертое Е., написано любимѣйшимъ ученикомъ Христа, Іоанномъ, въ Ефесѣ. Ефесъ—это городъ, который послѣ паденія Іерусалима первое время сдѣлался центромъ какъ христіанской церкви, такъ и вообще всей умственной жизни Востока. Въ этотъ городъ стекались многіе ученые и проповѣдывали свои ученія, вслѣдствіе этого здѣсь легко могли породиться различныя отступленія и искаженія въ ученіи христіанской церкви; предвидя это, мѣстные христіане и обратились къ Іоанну, какъ къ одному изъ ближайшихъ свидѣтелей и очевидцевъ «служенія Слова» съ просьбой изложить на письмѣ земную жизнь Христа. Ему были принесены первыя три Е. и онъ, похваливъ ихъ за правдивость и искренность, тѣмъ не менѣе замѣтилъ, что въ нихъ недостаточно ярко выражено божество Христа, а это можетъ породить сужденія о Немъ лишь постольку, поскольку Онъ являлся въ земной жизни, поэтому Е. Іоанна начинается не съ человѣческой стороны въ жизни Христа, а съ божественной, съ указанія на то, что Христосъ есть Слово изначальное, которое «въ началѣ было у Бога и само было Богъ». Это указаніе было необходимо еще потому, что къ этому времени относится ученіе Керинѳа, говорившаго, что Іисусъ простой человѣкъ, но принялъ божество лишь въ періодъ отъ крещенія до страданій. Въ Е. Іоанна больше всего описывается дѣятельность Іисуса въ Іудеѣ и посѣщеніе Имъ Іерусалима; оно дѣлится на 21 главу и заканчивается словами, что «истинно свидѣтельство его».

Евангеліе вѣчное, названіе книги, составленной однимъ монахомъ—Гергардомъ во время спора въ средѣ франциск. ордена. Сама книга исчезла и вопросъ о ея существованіи въ прошломъ не рѣшенъ вполнѣ.

Еванѳія—св. муч., жена скепсійскаго въ Геллеспонтѣ князя Дмитрія; пам. 11 сент.

Еверестъ—св. муч., пам. 23 дек.; Е. преп.: пам. 26 дек.

Еварестъ—римскій епископъ; умеръ въ нач. II вѣка.

Еввентій—муч., оруженосецъ Юліана Отступника; пам. 5 окт.

Еввула—мать св. велик. Пантелеймона, пам. 30 марта.

Еввулъ—христіанинъ, близкій къ ап. Павлу во время его заточенія въ тюрьмѣ; муч. пам. 3 февр.

Евгемеръ—философъ, именемъ котораго—евгемеризмъ—названъ принципъ тол-

кованія миѳологіи въ томъ смыслѣ, что каждый миѳъ имѣлъ своимъ первоисточникомъ какое-нибудь историческое событіе. Изъ его сочиненій ничего до насъ не дошло, кромѣ одного фрагмента. Жилъ въ III в. до Р. Хр.

Евгеній—имя св. мучениковъ: 1) Евгеній священномученикъ, епископъ Херсонскій, пам. 7 марта. 2) Енгеній, преп. отецъ преп. Маріи. Онъ родился въ Виѳиніи; послѣ смерти своей жены постригся въ монахи, взявъ съ собою въ монастырь свою дочь, воспитанную въ строго религіозномъ духѣ. Послѣ его смерти она была изгнана изъ монастыря по оговору одной дѣвицы и невинность ея обнаружилась лишь послѣ смерти. Пам. 12 февр. 3) Евгеній пресвитеръ и Макарій исповѣдникъ были замучены и сосланы Юліаномъ Отступникомъ. Память 19 февр. Другихъ Евгеніевъ память: 21 янв., 7 ноября, 13 декабря.

Евгеній—имя четырехъ папъ: 1) Евгеній I, происходилъ изъ Рима и былъ избранъ папой въ 654 году послѣ ссылки Мартина I. Какъ человѣкъ миролюбиный, онъ послалъ въ Константинополь апокрисіаріевъ заключить миръ съ патр. Пирромъ, которые и выполнили свое порученіе, принявъ формулу примиренія моноѳелитовъ и діэѳелитовъ, составленную пресвитеромъ Петромъ. Умеръ въ 657 году. 2) Евгеній II. Былъ избранъ папой въ 824 году подъ вліяніемъ Людовика Благочестиваго, это вліяніе впослѣдствіи перешло и на дѣятельность папы. Съ согласія Е. II Людовикъ собралъ въ 825 году соборъ въ Парижѣ, на которомъ были приняты постановленія противъ иконопочитанія, но Е. II съ этими постановленіями не считался и въ Римѣ продолжалось иконопочитаніе, а въ слѣдующемъ году былъ имъ созванъ соборъ въ Римѣ, принявшій постановленія въ духѣ усиленія и укрѣпленія церковной дисциплины и развитія духовнаго просвѣщенія. Умеръ въ 827 году. 3) Евгеній III. Избранъ папой въ 1145 году. Его правленіе было очень неспокойнымъ, такъ какъ, подъ вліяніемъ проповѣдей Арнольда Бресчійскаго, римляне часто возмущались противъ папской власти, такъ что ему даже три раза приходилось уѣзжать изъ Рима. При немъ собирали нѣсколько соборовъ, изъ которыхъ особеннымъ многолюдствомъ отличался соборъ въ Реймсѣ въ 1148 году, на которомъ присутствовало болѣе 400 епископовъ. Онъ же является иниціаторомъ второго крестоваго похода, осуществленію котораго содѣйствовалъ Бернардъ Клервосскій. Умеръ въ 1153 году въ Тиволи. 4) Евгеній IV. Избранъ папой въ 1431 году. Съ первыхъ же дней своего правленія допустилъ нѣсколько крупныхъ ошибокъ, такъ какъ былъ плохо подготовленъ къ этой дѣятельности. Черезъ нѣсколько дней послѣ своего избранія созвалъ соборъ въ Бернѣ, но увидѣвъ со стороны этого собора опасность для своей власти, отмѣнилъ его, но соборъ не подчинился и въ борьбѣ съ этимъ соборомъ протекла почти вся его дѣятельность.

Евгеній Булгарисъ род. въ 1716 году на островѣ Корфу. Сначала учился у себя на родинѣ, а затѣмъ въ иностранныхъ университетахъ, гдѣ изучилъ многіе языки. Занимался педагогической дѣятельностью и былъ ректоромъ школы въ Ватопедскомъ монастырѣ. Вынужденный отсюда уйти, прожилъ нѣкоторое время въ Константинополѣ, а затѣмъ уѣхалъ на Западъ, гдѣ учился въ Лейпцигскомъ университетѣ. По рекомендаціи Фридриха Великаго, былъ приглашенъ ко двору Екатерины II и назначенъ библіотекаремъ при дворѣ. Онъ же перевелъ на новогреческій языкъ Наказъ. Скончался въ санѣ архіепископа въ 1806 году въ Александро-Невской лаврѣ.

Евгеній Болховитиновъ, митрополитъ кіевскій родился въ 1767 г. Происходя изъ старинной семьи, сынъ священника, девяти лѣтъ отъ роду поступаетъ въ архіерейскій хоръ, но здѣсь учили очень немногому, а потому онъ вскорѣ отправляется въ воронежскую семинарію, а отсюда въ московскую славяно-греко-латинскую академію. Пребываніе въ Москвѣ сильно отразилось на всей послѣдующей его дѣятельности, тутъ онъ почувствовалъ влеченіе къ серьезнымъ занятіямъ и впервые испробовалъ свои силы на литературномъ поприщѣ. Рѣшающимъ значеніемъ на его занятія имѣло знакомство съ ученымъ Н. И. Бантышъ-Каменскимъ, послѣ котораго онъ сталъ увлекаться исторіей. Занимая различные посты въ духовномъ вѣдомствѣ, онъ тѣмъ не менѣе, не забывалъ своихъ работъ по исторіи и написалъ очень много. Самымъ главнымъ можно считать «Словарь историческій о бывшихъ въ Россіи писателяхъ духовнаго чина». Въ 1804 году получаетъ санъ епископа и послѣдовательно занимаетъ нѣсколько каѳедръ. Умеръ 23 февраля 1837 г.

Евгеній, еп. Приамурскій и Благовѣщенскій, урож. Владимірск. еп., въ мірѣ Іоаннъ Бережковъ, род. 15 марта 1864 г. Въ 1897 г. оконч. московскую Дух. Академію, постриженъ въ монашество и проходилъ должности по духовно-учебной службѣ до 1905 г., когда хиротонисанъ во епископа сумскаго, викарія Харьк. еп.; въ 1909 г. назначенъ еп. Приамурскимъ и Благовѣщенскимъ.

Евгенія, преподобномученица. Дочь египетскаго епарха, но прочтя случайно посланіе апостола Павла, пожелала стать христіанкой, для этого ушла изъ дому, приняла святое крещеніе и поселилась въ мужскомъ монастырѣ въ мужскомъ образѣ. Затѣмъ обратила въ христіанство своего отца и мать. Была заколота мечемъ во время гоненій на христіанъ при Валеріанѣ и Галліенѣ. Вскорѣ умерла и ея мать Клавдія. Пам. 24 декабря.

Евгиппій, церковный историкъ. О его жизни извѣстно очень мало. Былъ ученикомъ Северина и во время изгнанія римлянъ изъ Норика ушелъ въ Италію, взявъ съ собою трупъ своего учителя. Его исторія относится ко второй половинѣ V и первой половинѣ VI в.

Евграфъ, муч. Сдѣлался христіаниномъ послѣ присутствія на казни свв. муч. Мины и Ермона. Максиміанъ собственноручно отрубилъ ему голову.

Евдокимъ; за благочестіе и благотворительность прославленъ нетлѣніемъ мощей,

Евдокимъ (Мещерскій) родился въ 1871 г., сынъ псаломщика, окончилъ московскую духовную академію и принялъ монашество; былъ послѣдовательно преподавателемъ и инспекторомъ Новгородской семинаріи. За сочиненіе: «Св. апостолъ и евангелистъ Іоаннъ Богословъ. Его жизнь и благовѣстническіе труды. Опытъ библейско историческаго изслѣдованія», былъ удостоенъ степени магистра богословія и вскорѣ назначенъ инспекторомъ московск. дух. академіи. Въ 1903 г. назначенъ ректоромъ этой же академіи и рукоположенъ въ епископа волоколамскаго, въ 1909 году назначенъ епископомъ каширскимъ, викаріемъ тульской епархіи.

Евдокія, 1) Евдокія—преподобномученица. Въ молодости вела порочный образъ жизни, но, подъ вліяніемъ инока Германа, отказалась отъ прежней жизни, приняла христіанство; отличалась впослѣдствіи строгой постнической жизнью и получила даръ чудотворенія. Умерла мученической смертью бывъ въ 152 году убита мечемъ. Пам. 1 2) Евдокія—преподобномученица, попала въ плѣнъ въ числѣ 9000 христіанъ въ гор. Вазадѣ при персидск. царѣ Сакорѣ и обезглавлена. Пам. 4 августа. 3) Евдокія преп., дочь князя Дмитрія Константиновича Суздальскаго и супруга Дмитрія Іоанновича Донского. Умерла въ 1407 году.

Евдокія, дочь язычника, учителя риторики въ Аѳинахъ, Леонтія. Сестра императора Ѳеодосія II, пораженная ея красотой и образованіемъ, убѣдила ее креститься. Затѣмъ стала женой императора.

Евдоксіане—еретики, сообщные аріанамъ, названы по Евдоксію Константинопольскому (470 г.).

Евдоксій, имя святыхъ: 1) Е. муч. пам. 6 сент. 2) Е. муч. воинъ пам. 3 ноября.

Евдоксій, аріанскій епископъ. Во молодости является приверженцемъ антіохійской лукіановской школы. Послѣ Евстаѳія сдѣлался епископомъ Германики, принималъ участіе въ нѣсколькихъ соборахъ. Въ 360 г. получилъ константинопольскую каѳедру, сталъ главою аріанъ и, пользуясь своей властью, низлагалъ православныхъ епископовъ. Сочиненія его утеряны.

Евдоксія—муч.—дѣвица. Пам. 31 января.

Евдоксія—супруга императора Аркадія. Отличалась очень гордымъ и мстительнымъ характеромъ. Умерла въ 404 году.

Евеи—одно изъ палестинскихъ племенъ, происходившихъ отъ Евея, сына Ханаана. Часть ихъ подчинилась евреямъ при завоеваніи Палестины, а при царѣ Соломонѣ потеряли свою независимость и остальные потомки этого племени.

Евелпистъ—муч. Пам. 1 іюня.

Еверъ ветхоз. патріархъ; умеръ на 504 году отъ рожденія.

Евиласій—муч. Пам. 6 февр.

Евильмеродахъ—сынъ царя Навуходоносора; во время безумія послѣдняго правилъ страной. По выздоровленіи Навуходоносоръ заподозрилъ сына въ намѣреніяхъ занять престолъ и заключилъ его въ тюрьму. Въ тюрьмѣ онъ познакомился съ заключеннымъ еврейскимъ царемъ Іехоніею, котораго освободилъ по восшествіи на престолъ. Умеръ отъ руки своего зятя Нериглиссара.

Евіониты—еретическая секта. Происхожденіе этой секты не вполнѣ выяснено. Нѣкоторые объясняютъ названіе этой секты

происхожденіемъ отъ нѣкоего Евіона, но существованіе послѣдняго теперь не признается; другіе же объясняютъ это слово, какъ переводъ съ еврейскаго слова «бѣдный». Начало этой секты относятъ къ царствованію Домиціана. По ученію Е. міръ созданъ Богомъ. По отношенію къ Іисусу Христу, нѣкоторые изъ нихъ признаютъ Его чудесное рожденіе, но отрицаютъ Его божество. Хотя имъ приписывалась нѣкоторыми безнравственная жизнь, но въ началѣ своего возникновенія, адепты этой секты отличались очень строгой жизнью. Многіе изъ нихъ воздерживались отъ употребленія въ пищу какъ мяса животныхъ, такъ и произведеній отъ нихъ, напр., масло, яйца и т. п. Они придерживались многихъ еврейскихъ обычаевъ и обрядовъ, имѣли синагоги и строго соблюдали субботу. Е. существовали въ Сиріи и Персіи еще до конца четвертаго столѣтія.

Евкарпій—муч. Пам. 18 марта.

Евклей—муч. Пам. 1 августа.

Евлалій, былъ избранъ папой, но потомъ изгнанъ изъ Рима и жилъ въ Кампаніи. По смерти своего противника Бонифація отказался выставить опять свою кандидатуру на папскій престолъ. Умеръ въ 423 году.

Евлалія св. мученица. Узнавъ о гоненіяхъ, которымъ подвергаются христіане, тайно ушла изъ родительскаго дома близъ гор. Барселоны и рѣшила положить жизнь свою за вѣру во Христа. Была распята на крестѣ, такъ какъ безстрашно исповѣдала вѣру игемену Даціану (ок. 303 г. пам. 22 авг.).

Евлампій св. мученики. Пам. 5 марта, 3 іюля и 10 окт.

Евлампія св. мученица. Пам. 22 окт.

Евлогій. 1) Евлогій, епископъ ефесскій, подвергшійся притѣсненіямъ со стороны Аріанъ. Пам. 25 авг. 2) Евлогій, епископъ кесарійскій, былъ предсѣдателемъ на соборѣ въ Лиддѣ, на которомъ разсматривалось дѣло Пелагія. 3) Евлогій, патріархъ Александрійскій. Сталъ патріархомъ лишь послѣ смерти Іоанна IV, а раньше былъ игуменомъ антіохійскаго Юстіанова монастыря и пресвитеромъ. Происходилъ изъ Сиріи. Участвовалъ въ соборѣ въ Александріи въ 588 году, гдѣ былъ избранъ предсѣдателемъ. Изъ его сочиненій ничего не сохранилось, но о нѣкоторыхъ изъ нихъ упоминаетъ Фотій. Пам. его въ греческой церкви 13 февр., а въ римской 13 сент. 4) Евлогій, пресвитеръ въ испанскомъ городѣ Кордубѣ. Онъ поддерживалъ христіанъ въ ихъ страданіяхъ противъ гоненій и притѣсненій со стороны калифовъ Абдеррахмана и Мухалода. Былъ обезглавленъ за защиту мавританской дѣвушки Леокриціи, желавшей принять христіанство.

Евлогій, архіепископъ Холмскій, урож. Тульской губ., род. 10 апр. 1868 г., въ мірѣ Василій Георгіевскій, въ 1892 г. оконч. курсъ Моск. Дух. Акад., въ 1902 г.—еп. Люблинскій, въ 1905 г.—Холмскій, въ 1912г.—архіепископъ.

Евлогій, св. муч. Пам. 6 марта.

Евменій, еп. гертинскій. Скончался въ изгнаніи. Пам. 18 сент.

Евника, мать ап. Тимоѳея, по происхожденію еврейка,

Евникіанъ, муч. Пам. 23 дек.

Евникія, свв. муч. Пам. 28 окт.

Евноикъ, муч. Пам. 9 марта.

Евномій и евноміане. Е. былъ ученикомъ Аетія. Происходилъ изъ Александріи. Былъ епископомъ въ Кизикѣ, но низложенный за приверженность къ аріанизму Констанціемъ, сдѣлался духовной главою ихъ. Былъ нѣсколько разъ изгоняемъ и умеръ въ своемъ имѣніи Докарѣ около 395 года. Вскорѣ послѣ его смерти евноміане, благодаря происходившимъ среди аріанъ раздорамъ, сильно сократились въ числѣ и разсѣялись.

Евнухъ—скопецъ. Оскопленіе у нѣкоторыхъ народовъ служило наказаніемъ за прелюбодѣянія, какъ напр., у египтянъ, у нѣкоторыхъ народовъ это совершалось съ религіозными цѣлями. Евнухи служили при дворахъ государей надсмотр. гаремовъ и часто пользовались большимъ вліяніемъ, какъ напр., Евтропій, евнухъ императора Аркадія.

Еводія имя христіанки въ Филиппахъ, которую ап. Павелъ проситъ «мыслить то же о Господѣ», съ другой христіанкой Синтихіей.

Еводъ—апостолъ, пам. 4 янв. и 7 сент. Е. св. муч. Пам. 7 сент. и св. муч. отрокъ, пам. 22 дек.

Евплъ—муч. Пам. 11 авг.

Евпоръ—муч. Пам. 23 дек.

Евпраксія — подвижница — дѣвица. Пам. 12 января и 25 іюля.

Евпсихій—св. муч. Пам. 9 апр. и 7 сентября.

Евреи—народъ семитической расы, извѣстный еще въ глубокой древности. Родо-

начальникомъ Е. считается патріархъ Авраамъ, современникъ вавилонскаго царя Аммураби. Во время долголѣтняго періода своей исторіи Е. жили въ различныхъ странахъ. Первоначальнымъ мѣстопребываніемъ Авраама является (Уръ Халдейскій (Быт. 11, 31), откуда онъ переселился въ Палестину, какъ страну, обѣщанную Богомъ ему и его потомству. Отсюда вслѣдствіе голода Е. переселились въ Египетъ, гдѣ жили 215 лѣтъ. Здѣсь они очень размножились и при фараонахъ Рамзесѣ II и Менефтѣ подверглись сильнымъ гоненіямъ со стороны египтянъ. Вынужденные отсюда уйти, они въ теченіе 40 лѣтъ, по повелѣнію Божію, странствовали по пустынѣ и вернулись въ Палестину, землю своихъ отцовъ. Отсюда они были нѣсколько разъ выселяемы другими сосѣдними народами и послѣдній разъ встрѣчаются въ Палестинѣ во время великой іудейской войны противъ римлянъ (67—70 г.г. по Р. Хр.), послѣ которой, благодаря ограничительнымъ законамъ, изданнымъ противъ нихъ римлянами, должны были окончательно эту страну оставить и разсѣялись по всему міру. Духовное наслѣдіе, оставленное евреями, выразилось въ формѣ религіознаго творчества, которое отразилось во всѣхъ религіяхъ, исповѣдующихъ единаго Бога. Всю исторію еврейскаго народа можно раздѣлить на три періода: патріархальный, подзаконный и талмудическій. Наибольшаго могущества они достигли въ первый періодъ, наибольшимъ національнымъ творчествомъ отличается второй періодъ, а послѣдній періодъ для нихъ самый несчастный, такъ какъ это періодъ паденія и разложенія. Евреи въ началѣ составляли единое государство, послѣ смерти царя Соломона распадаются на два царства: іудейское и израильское. Постоянныя распри и вражда, происходившія между этими царствами, много способствовали окончательному ихъ паденію. Евреи «разсѣянія», будучи распространены среди разныхъ народовъ, во многихъ мѣстахъ подвергались ограничительнымъ законамъ, но послѣ извѣстнаго эдикта у императора Іосифа II (1782 г.) и великой французской революціи, почти во всѣхъ странахъ они были уравнены въ правахъ съ остальными жителями.

Еврейскій языкъ—языкъ, на которомъ говорили ветхозавѣтные евреи. Территоріей его была Палестина, и, несмотря на небольшіе ея размѣры, тамъ существовало нѣсколько нарѣчій, изъ которыхъ правильнымъ считалось іерусалимское нарѣчіе. Живымъ народнымъ языкомъ онъ былъ лишь до вавилонскаго плѣненія евреевъ, послѣ котораго его употребляли пророки, священники и книжники, а послѣ великой іудейской войны онъ совершенно почти вытѣсняется, и только въ самое послѣднее время дѣлаются попытки къ его возрожденію. Въ древности этимъ языкомъ владѣли извѣстные христіанскіе богословы, изъ которыхъ можно назвать Оригена Александрійскаго, Іеронима страдонскаго и др.

Европа въ религіозномъ отношеніи. Изъ всего населенія Е. громадная часть падаетъ на христіанъ, которыхъ насчитывается больше 360 милліоновъ и нехристіанъ— больше 15 милліоновъ. Изъ числа христіанъ первое мѣсто по численности занимаетъ римско-католическая церковь, потомъ православная, а затѣмъ протестантская. Среди христіанъ есть также и сектанты, которыхъ насчитывается больше 10 милліоновъ. Послѣдователями православной церкви являются слѣдующія народности: русскіе, славяне, греки, часть албанцевъ, румынъ и валаховъ, католической — народы романскаго племени, поляки, хорваты, чехи, ирл., часть нѣмцевъ, шотландцевъ, мадьяръ и литовцевъ и протестантской—народы германскаго племени и часть финскихъ и славянскихъ племенъ. Нехристіанъ въ Европѣ сравнительно мало, изъ нихъ евреевъ около 8 милліоновъ, магометанъ больше 7 милліоновъ и язычниковъ около милліона.

Къ Евреямъ—посланіе ап. Павла. Это посланіе отъ прочихъ, которыя имъ посылались къ язычникамъ, отличается отсутствіемъ въ началѣ привѣтствія. Какъ на причину такого отсутствія Климентъ Александрійскій указываетъ на то, что евреи вообще относились къ Павлу съ предубѣжденіемъ и потому онъ поступилъ очень правильно, не сообщивъ въ началѣ, кто авторъ посланія. Блаж. Ѳеодоритъ это нѣсколько иначе объясняетъ, говоря, что Павелъ былъ апостоломъ лишь для язычниковъ, увѣровавшихъ во Христа, а потому въ посланіи къ евреямъ, о которыхъ заботились другіе апостолы, онъ не хотѣлъ называть себя. Вопросъ о томъ, написалъ ли это посланіе ап. Павелъ или кто-либо другой, въ наукѣ долго былъ спорнымъ, но въ пользу перваго

предположенія имѣются свидѣтельства представителей восточной церкви, такъ, напр., Климентъ Александрійскій говоритъ: «посланіе принадлежитъ Павлу и написано имъ къ евреямъ и на еврейскомъ языкѣ, а Лука тщательно перевелъ его и издалъ для эллиновъ» (Евсев. Цер. И. IV, 14). Въ пользу этого же мнѣнія свидѣтельствуетъ и историкъ Евсевій. Что касается его внутренняго содержанія и изложенія, то и съ этой стороны всѣ данныя за то, что оно принадлежитъ Павлу, такъ проф. Муретовъ пишетъ: «Посланіе не только имѣетъ мысли апостола..., но и въ движеніи мыслей, въ способѣ ихъ раскрытія, даже въ самыхъ мельчайшихъ оттѣнкахъ слововыраженія и словосочетанія мы повсюду узнаемъ работу боговдохновенной мысли великаго апостола языковъ, писателя другихъ посланій, носящихъ его имя. Противники подлинности посланія указывали на слѣдующее мѣсто 2, 3: «како мы убѣжимъ, о толицѣмъ нерадивше спасеніи, еже зачало пріемше глаголатися отъ Господа, слышавшими въ насъ извѣстися». Этимъ доказываютъ, что авторъ посланія не могъ быть апостоломъ, ибо самъ обращенъ въ христіанство апостолами и, слѣдовательно, онъ мужъ второй христіанской генераціи, но на это возражаютъ, что здѣсь вовсе не говорится, что авторъ принялъ христіанство отъ апостоловъ, а лишь, что первымъ проповѣдникомъ былъ самъ Господь, а затѣмъ уже свидѣтели и очевидцы. Предполагаютъ, что сначала посланіе было написано на армейскомъ языкѣ, а затѣмъ переведено на греческій. Что касается предназначенія посланія, то наибольшую вѣроятность имѣетъ тотъ взглядъ, что посланіе предназначалось іудео-христіанамъ Палестины и, въ частности, Іерусалима, такъ какъ только здѣсь были чистыя іудео-христіанскія церкви, а если признать истинность того, что оно было написано на арамейскомъ языкѣ, тогда его назначеніе становится очевиднымъ, такъ какъ на этомъ языкѣ говорили лишь палестинскіе іудео-христіане. Содержаніемъ посланія было доказательство превосходства Новаго Завѣта передъ ветхозавѣтнымъ Откровеніемъ и увѣщаніе колеблющихся и готовыхъ отпасть отъ вѣры быть стойкими и крѣпкими, такъ какъ подъ вліяніемъ тѣхъ мукъ, страданій и гоненій, которымъ подвергались христіане и вслѣдствіе того, что помимо мукъ тѣлесныхъ ихъ разоряли и разрушали ихъ благосостояніе, многіе готовы были сдаться и отпасть. Это посланіе Павла отличается отъ многихъ его другихъ тѣмъ, что здѣсь почти нельзя отграничить элементъ теоретическій отъ увѣщательнаго и часто они даже сливаются.

Евсевіане—еретики, тоже, что аріане, получившіе названіе отъ Евсевія никомидійскаго.

Евсевій—епископъ сначала Берита, а затѣмъ Никомидіи и Константинополя; былъ изгнанъ въ Галлію, но снова возвращенъ въ 328 году, отличался честолюбіемъ. Умеръ въ 342 году.

Евсевій—св. муч. Пам. 22 іюня.

Евсевій—папа, правленіе котораго было весьма кратковременно; былъ изгнанъ Максентіемъ изъ-за волненій, поднявшихся вслѣдствіе отношенія церкви къ падшимъ.

Евсевій—епископъ лаодикійскій, извѣстный своимъ гуманнымъ и человѣколюбивымъ отношеніемъ къ пострадавшимъ христіанамъ.

Евсевій—епископъ верчельскій. Когда папа Либерій послалъ депутацію къ императору съ просьбой созвать соборъ, то въ составъ этой депутаціи по его просьбѣ вошелъ епископъ Е. Въ 355 году соборъ въ Миланѣ былъ созванъ, но Е. не былъ приглашенъ къ участію, тогда онъ явился самъ и вмѣстѣ съ римскими легатами отстаивалъ никейскій символъ. Эта ревностная защита послужила причиной его изгнанія, изъ котораго онъ былъ возвращенъ лишь при Юліанѣ. Впослѣдствіи участвовалъ въ Александрійскомъ соборѣ и умеръ въ 370 году. Приписываемыя ему сочиненія не сохранились.

Евсевій—епископъ эмесскій. Родился около 360 года. Получилъ блестящее образованіе подъ руководствомъ такихъ учителей, какъ Евгеній Кесарійскій и Патрафилъ Скиѳопольскій. Затѣмъ учился въ Антіохіи и Александріи, а въ 341 году былъ избранъ преемникомъ Аѳанасію В., низложенному императорскою властью. Но зная ту любовь, съ какой населеніе относилось къ низложенному Аѳанасію, онъ отказался отъ предложеннаго поста. Будучи назначенъ епископомъ эмесскимъ, онъ былъ вынужденъ оттуда бѣжать, изъ-за возмущенія, поднятаго жителями, испугавшимися его астрономическихъ и математическихъ занятій. Умеръ онъ въ Антіохіи. Изъ глав-

ныхъ его сочиненій противъ іудеевъ, язычниковъ и посланія къ галатамъ, сохранились лишь очень немногія и тѣ въ видѣ отрывковъ.

Евсевій Александрійскій. Есть рядъ поученій Е. А. Но кто истинный авторъ этихъ поученій—до сихъ поръ не выяснено.

Евсевій — епископъ кесарійскій. Получилъ образованіе подъ руководствомъ двухъ выдающихся ученыхъ: антіохійскаго пресвитера Дороѳея и кесарійскаго пресвитера Памфила. Это былъ человѣкъ очень образованный, обладавшій большими познаніями и эрудиціей. Онъ былъ свидѣтелемъ мученической смерти учителя своего Памфила, самъ былъ заключенъ въ тюрьму, и затѣмъ бѣжалъ и скитался изъ города въ городъ, пока Константинъ не одержалъ побѣды надъ Ликиніемъ. Съ этихъ поръ онъ сближается съ Константиномъ и положеніе его упрочивается. По порученію 1-го вселенскаго собора онъ составилъ символъ вѣры, но этотъ символъ не былъ одобренъ, такъ какъ онъ избѣгалъ въ немъ открытаго осужденія аріанства. Изъ его сочиненій особенно извѣстны историческія: «Церковная исторія» трудъ, богатый количествомъ матеріала и «Жизнь Константина», затѣмъ писалъ сочиненія апологитическаго полемическаго характера и богословскія.

Евсевій – епископъ самосатскій. На антіохійскомъ соборѣ 361 г. и на слѣдующемъ соборѣ 363 года явился приверженцемъ мнѣнія о единосущіи Сына Божія съ Богомъ Отцомъ. Въ 374 году подвергся изгнанію и могъ возвратиться лишь со смертью Валента, но епископомъ самосатскимъ уже не былъ, такъ какъ эту каѳедру занималъ его племянникъ. Умеръ отъ удара камнемъ, брошеннымъ въ него нѣкоей аріанкой, въ Долихѣ въ 380 году.

Евсевій, архіепископъ могилевскій. Родился въ 1805 году. По окончаніи курса московской духовной академіи постригся въ монахи. Онъ занималъ послѣдовательно слѣдующіе посты: ректора московской духовной академіи, потомъ петербургской, епископа самарскаго, архіепископа иркутскаго, могилевскаго и съ 1878 года былъ членомъ Св. Сунода. Написалъ много сочиненій, изъ которыхъ главныя: «Бесѣды о седьми спасительныхъ таинствахъ», «Утѣшеніе въ скорбяхъ и болѣзняхъ», «О воспитаніи дѣтей въ духѣ православной вѣры» и мн. др. Умеръ въ 1883 году.

Евсевій, архіеп. владивостокскій, урож. тульской еп., 50 л., въ мірѣ Евгеній Никольскій, въ 1885 г. окончилъ моск. дух. акад., въ 1896 г. хиротонисанъ во епископа киренскаго, въ 1897 г.—еп. камчатскій, въ 1899 г. владивостокскій, въ 1906 г. архіепископъ.

Евсевій, еп. псковскій и порховскій, урож. Виленской губ., въ мірѣ Евстафій Гроздовъ, въ 1890 г. оконч. петерб. дух. акад., въ 1906 г. еп. угличскій, въ 1910 г. еп. тобольскій, въ 1912 г.—псковскій.

Евсевонъ – муч. Имя одного изъ мучениковъ, подвергшихся страдальческой смерти за приверженность къ сохраненію Закона Божія, нарушить который ихъ заставлялъ Антіохъ Епифанъ. Имена другихъ мучениковъ: Авима, Антонина, Гурій, Елеазаръ, Алимъ, Маркеллъ. Пам. 1 августа.

Евсигній—муч. Сначала служилъ воиномъ подъ начальствомъ Константина Великаго. Прослуживъ 60 лѣтъ, онъ ушелъ на покой, на 110 году жизни былъ казненъ по приказанію Юліана Отступника, которому онъ смѣло сказалъ о нечестіи всего языческаго и о явленіи креста на небѣ.

Евстаѳій: 1) архіепископъ александрійскій; происходилъ изъ гор. Слиды, умеръ въ 345 году. Пам. 21 февраля. 2) Евстаѳій Плакида, св. великомученикъ. Онъ былъ очень знатнаго происхожденія и занималъ въ Римѣ высокое положеніе. Но однажды на охотѣ увидѣлъ оленя съ крестомъ между рогами и услышалъ голосъ, повелѣвшій ему креститься; онъ исполнилъ волю Божію: крестился самъ и крест. всю семью. Но затѣмъ онъ подвергся суровому испытанію: потерялъ все свое богатство и нищимъ вышелъ изъ Рима, по дорогѣ у него были похищены жена и дѣти, но онъ покорно переносилъ всѣ эти испытанія и зато былъ вознагражденъ. Онъ былъ снова возвращенъ въ Римъ императоромъ Траяномъ и нашелъ свою жену и дѣтей, но при императорѣ Адріанѣ, вмѣстѣ со своей семьей былъ осужденъ на мученическую смерть. Всѣ они были брошены въ раскаленнаго мѣднаго быка. Пам. 20 сентября.

Евстаѳій, константинопольскій патріархъ, извѣстный отправкою пословъ къ папѣ Іоанну XIX съ предложеніемъ большой суммы денегъ, съ тѣмъ, чтобы онъ былъ признанъ вселенскимъ патріархомъ. Но несмотря на согласіе папы, клиръ воспроти-

вился и послы вернулись ни съ чѣмъ.

Евстаѳій св. антіохійскій; былъ епископомъ Беріи. Извѣстенъ своими выступленіями противъ аріанства, но за это по проискамъ послѣднихъ былъ изгнанъ въ 331 году въ Трайнополь, гдѣ онъ и умеръ. Время его смерти въ точности неизвѣстно, но приблизительно относятъ къ 337 году. Изъ всѣхъ его сочиненій въ цѣломъ видѣ сохранилось лишь одно: «О чревоволшебницѣ противъ Оригена».

Евстаѳій Севастійскій. Е., сынъ Евлалія, епископа севастійскаго, уже въ ранней молодости обнаружилъ склонность къ аскетической жизни. Его образъ жизни нашелъ себѣ много подражателей, изъ которыхъ многіе впадали даже въ крайность, такъ, напримѣръ, отвергали бракъ, не приступали къ евхаристіи, если она совершалась женатыми и мн. др. Епископомъ севастійскимъ Е. сдѣлался въ 356 году, а черезъ 10 лѣтъ ѣздилъ къ папѣ Либерію въ Римъ, передъ которымъ подтвердилъ признаніе никейскаго символа. Время смерти Евстаѳія неизвѣстно.

Евстаѳій Ѳессалоникійскій. Происходитъ изъ Константинополя. Годъ рожденія неизвѣстенъ. Извѣстный лишь въ области толкованія Гомера и географа Діонисія, онъ, благодаря тюбингенскому проф. Тафелю, становится вообще извѣстнымъ какъ дѣятель эпохи XII столѣтія. Онъ обладалъ большими познаніями въ богословскихъ вопросахъ и отличался непоколебимымъ мужествомъ въ защитѣ вѣры. Какъ на примѣръ можно указать на выступленіе его противъ императора Мануила и на то, что онъ остался въ Ѳессалоникѣ, при завоеваніи послѣдней норманнами, и защищалъ свою паству отъ насилій и издѣвательствъ, рискуя своей жизнью, хотя имѣлъ возможность бѣжать. Умеръ между 1192—1194 годами. Въ своей жизни имѣлъ много враговъ.

Евстаѳій—св. мученикъ литовскій. На службѣ у князя Ольгерда были два брата Антоній и Іоаннъ, которые за приверженность къ вѣрѣ Христовой были заключены въ тюрьму и въ 1347 году повѣшены на деревѣ. Пам. 28 іюля и 20 ноября. На томъ же деревѣ принялъ мученическую смерть родственникъ ихъ юноша Е. Пам. 14 апр. Е.—преп. скончался въ изгнаніи. Пам. 29 марта.

Евстаѳій 1, св. архіепископъ сербскій. Былъ сначала игуменомъ аѳонскаго Хиландарскаго монастыря, затѣмъ епископомъ зетскимъ, потомъ архіепископомъ сербскимъ. Умеръ въ 1286 году. Пам. 4 янв.

Евстолія—преп. инокиня. Пам. 9 ноября.

Евстохій—св. муч. Память 23 іюня и 15 ноября.

Евстохія—дочь благоч. римск. матроны Павлы.

Евстратій—муч. Пам. 13 дек. Е. преп. чудотворецъ, пам. 9 ноября.

Евстратій преподобномуч. печерскій. Происходя изъ богатаго рода, онъ все свое имущество раздалъ бѣднымъ, а самъ ушелъ въ Печерскій монастырь. Послѣ нападенія на этотъ монастырь въ 1096 году половецкаго хана, онъ, въ числѣ еще нѣкоторыхъ монаховъ, былъ уведенъ въ плѣнъ, а затѣмъ проданъ. Черезъ нѣкоторое время умеръ мученическою смертью. Мощи его почиваютъ въ Кіевѣ въ ближнихъ пещерахъ Пам. 28 марта.

Евстратій Гарида. Будучи сначала необразованнымъ монахомъ, благодаря своимъ связямъ былъ назначенъ константинопольскимъ патріархомъ, но впослѣдствіи увлекся ученіемъ преподавателя философа Іоанна, вразумить и наставить на путь истинный котораго ему было поручено.

Евстратій: 1) Е. пресвитеръ константинопольскій, авторъ сочиненія, направленнаго противъ тѣхъ, кто не признаетъ дѣятельность души послѣ смерти. 2) Е. митрополитъ никейскій. Написалъ много сочиненій, изъ которыхъ главныя сочиненія направлены противъ латинянъ, затѣмъ два сочиненія объ опрѣснокахъ и др. За допущеніе догматическихъ погрѣшностей въ спорахъ съ армянами онъ былъ лишенъ каѳедры. Умеръ послѣ 1117 года. Постановленіемъ константинопольскаго собора 1156 года, онъ былъ поставленъ въ ряду со знаменитыми учителями церкви.

Евсхимонъ, св. епископъ лампсакійскій. За почитаніе св. иконъ былъ заключенъ въ тюрьму, а потомъ подвергся изгнанію. Пам. 14 марта.

Евсѣевъ, Иванъ Евсѣевичъ, докторъ богословія, проф. спб. дух. акад. Родился въ 1868 году. Образованіе получилъ въ петербургской духовной академіи, по окончаніи которой былъ назначенъ помощникомъ библіотекаря академіи. За сочиненіе «Книга пророка Исаія въ древне-славянскомъ переводѣ» былъ удостоенъ званія магистра богословія. Онъ спеціально зани-

мался изученіемъ древне-славянскихъ и греческихъ текстовъ и съ этой цѣлью даже ѣздилъ на востокъ. Кромѣ спеціальныхъ сочиненій имъ написано много статей въ духовныхъ органахъ, и нѣкоторыхъ свѣтскихъ.

Евтихіанъ свв. муч. Пам. 17 августа и 22 декабря.

Евтихій—это имя носили нѣсколько святыхъ. Изъ нихъ Е., ученикъ ап. Іоанна Богослова, священномученикъ, пам. 24 авг. Пам. др. Евтихіевъ—св. муч. 20 янв., 9 марта и 21 апр. Еписк. мелитинскаго, сотрудника апостоловъ—28 мая; св. муч. 7 ноября. и преп. инока пустын.—23 августа.

Евтихій, константинопольскій патріархъ. Родился во Фригіи 512 года. Сначала былъ монахомъ. По порученію своего митрополита, онъ поѣхалъ въ Константинополь, гдѣ понравился императору Юстиніану и послѣ смерти патріарха Мины, былъ назначенъ его преемникомъ. Будучи патріархомъ, онъ принималъ участіе въ спорѣ о трехъ главахъ и предсѣдательствовалъ на V вселенскомъ соборѣ, на которомъ высказывался противъ антіохійскаго богословія. Черезъ нѣкоторое время былъ сосланъ за отказъ подписать вѣроисповѣданіе, составленное въ духѣ еретической секты афѳартодокетовъ, ученіемъ которой увлекся подъ конецъ своей жизни и престарѣлый Юстиніанъ. Пробывъ въ изгнаніи 12 лѣтъ, онъ былъ возвращенъ преемникомъ Юстиніана обратно въ Константинополь, гдѣ и занялъ снова каѳедру. Православная церковь причла его къ лику святыхъ. Пам. 6 апрѣля.

Евтихій—родоначальникъ ереси подъ названіемъ—евтихіанъ. По ея ученію, божественнымъ въ Христѣ было совершенно поглащено все человѣческое и Онъ имѣлъ лишь кажущуюся плоть. Эта ересь была осуждена Константинопольскимъ соборомъ 448 года, а Евтихій, бывшій архимандритомъ одного монастыря, низложенъ.

Евтропій—это имя носили нѣсколько святыхъ. Евтропій св. муч., обвиненный клеветнически въ происходившихъ въ Константинополѣ опустошительныхъ пожарахъ, былъ преданъ мучительнымъ пыткамъ. Пам. 16 іюня. Пам. другихъ Е. 3 марта. Е. безмездникъ—пам. 17 октября.

Евтропія—св. муч. Пам. 30 октября.

Евфрасій—св. муч. Былъ раньше разбойникомъ. Пам. 29 апрѣля.

Евфрасія—это имя носили нѣсколько свв. мученицъ, ихъ память 29 янв., 20 мар. и 18 мая.

Евфратъ—рѣка, находящаяся въ Азіи. Она вытекаетъ съ Армянскаго плоскогорія и въ началѣ состоитъ изъ двухъ рѣкъ—Евфрата и Мурадъ-су, которые соединяются и прорѣзываютъ Тавръ и Сирійскую равнину. При впаденіи въ море, Е. сливается съ Тигромъ и образуютъ, такъ называемый, Шат-ель-Арабъ. Это одна изъ четырехъ рѣкъ, которыя протекали черезъ земной рай. Она должна была служить границей владѣній народа Божія, что исполнилось при Давидѣ и Соломонѣ.

Евфросинъ—преподобный. Пам. 11 сентября.

Евфросинъ псковскій. Родился въ селѣ Виделебьѣ въ 1386 году. Еще совсѣмъ молодымъ, принялъ монашество. Онъ основалъ монастырь въ 25 верстахъ отъ гор. Пскова при рѣкѣ Талвѣ, куда онъ удалился вначалѣ совершенно одинъ. Умеръ въ 1481 г. проживъ такимъ образомъ 95 лѣтъ.

Евфросинъ преподобный. Умеръ въ 1612 г. При жизни основалъ монастырь около Синичьяго озера, гдѣ и почиваютъ его мощи.

Евфросинъ—чудотворецъ. Скончался въ серединѣ XVII вѣка.

Евфросинъ преподобный. По словамъ Іосифа Волоколамскаго, Е. былъ по происхожденію князь Тепринскій; проживъ 60 лѣтъ въ имъ же основанной Савватіевой пустыни, ушелъ на одинъ островъ на Невскомъ озерѣ, но оттуда снова вернулся въ Савватіеву пустынь. Пам. 2 марта.

Евфросинія преподобная. Въ мужскомъ костюмѣ подвизалась въ мужскомъ монастырѣ. Лишь передъ смертью открылась своему отцу. Скончалась въ половинѣ V в. Черезъ 20 лѣтъ умеръ и ея отецъ. Ихъ память 15 февраля и 25 сентября, Память другихъ: 23 мая, 25 іюня и 7 іюля.

Евфросинія Полоцкая. Дочь князя, она въ молодости постриглась и вступила въ одинъ изъ женскихъ монастырей, въ которомъ настоятельницей была ея родная тетка. Пробывъ нѣкоторое время въ монастырѣ, она пожелала жить въ затворѣ и поселилась въ келіи при Полоцкомъ Софійскомъ соборѣ. Здѣсь она занималась переписываніемъ священныхъ книгъ, а деньги отдавала бѣднымъ. По данному свыше ей во снѣ повелѣнію она основала женскій монастырь, мѣсто для котораго отвелъ епис-

копъ. Подъ конецъ своей жизни она посѣтила святыя мѣста въ Палестинѣ, гдѣ и скончалась въ 1173 году. Мощи перенесены были въ Кіевъ, гдѣ и почивали до 1910 г., а въ этомъ году перенесены въ Полоцкъ въ основанный ею монастырь.

Евфросинія Суздальская. Дочь князя черниговскаго, она 15 лѣтъ отъ роду была обручена съ бояриномъ Миной. Но послѣ смерти своего мужа приняла постриженіе и поступила въ находящійся въ Суздали Ризположеннскій монастырь, гдѣ подвизалась строгой и постнической жизнью. Слухи объ ея жизни расходились по окрестности и жители стекались только для того, чтобы на нее посмотрѣть. Послѣ смерти своего отца, князя Михаила, замученнаго въ ордѣ, она усилила свои подвиги и вмѣсто прежней одежды стала носить рубище. Родилась въ 1212 году и скончалась въ 1258 году. Передъ смертью обнаружила даръ чудотворенія. Мощи ея почиваютъ въ храмѣ монастыря, гдѣ она провела всю свою жизнь.

Евхаристія-благодареніе. Этимъ именемъ называется приношеніе великой жертвы Тѣла и Крови Христовыхъ, совершающееся на божественной литургіи, а равно и самая жертва сія, т. е. такъ называются: 1) литургія, на которой приготовляются хлѣбъ и вино (Св. Дары) и пресуществляются въ истинныя Тѣло и Кровь Христа, Сына Божія; 2) самыя Тѣло и Кровь Христовы. Св. Евхаристія есть, 1) благодарственная жертва за святыхъ, т. е. чрезъ нее мы благодаримъ Бога за то, что Онъ благоволилъ имъ во Христѣ, подъ знаменіемъ креста Его, побѣдить враговъ спасенія и совершить теченіе вѣры непорочно,—что воспріялъ ихъ отъ насъ въ церковь первородныхъ, и упокоилъ во свѣтѣ лица Своего, что даровалъ намъ молитвенниковъ и ходатаевъ и молитвы ихъ далъ намъ въ предстательство и помощь предъ Своимъ престоломъ. Въ такомъ смыслѣ совершается приношеніе жертвы о святыхъ, по чину литургіи св. Іоанна Златоустаго словами: «Еще приносимъ Ти словесную сію службу о иже въ вѣрѣ почившихъ, праотцѣхъ, отцѣхъ, патріарсѣхъ». и пр., а по чину литургіи св. Василія Великаго, какъ и по чину литургіи св. апостола Іакова, церковь, по освященіи даровъ, воспоминаетъ святыхъ: а) «да обрящемъ милость и благодать со всѣми святыми, отъ вѣка Тебѣ благоугодившими, праотцы, отцы, патріархи» и пр. и б) для полученія ходатайства святыхъ на небѣ, чтобы ихъ молитвами и предстательствомъ усилить свои молитвы Богомъ о живыхъ и умершихъ, или, какъ говоритъ св. Кириллъ іерусалимскій, «чтобы по ихъ молитвамъ Богъ принялъ наше моленіе» и посѣтилъ насъ Своими щедротами; 2) умилостивительная жертва объ усопшихъ; она приносится объ отпущеніи грѣховъ усопшихъ въ вѣрѣ и надеждѣ воскресенія въ жизнь вѣчную; 3) очистительная жертва о живыхъ, т. е. о всѣхъ живыхъ христіанахъ. (См. общедоступн. бесѣды о богослуженіи, священника Гр. Дьяченко, стр. 578).

Евхарій, епископъ трирскій. По преданію, записанному монахомъ Эбергардомъ, жившимъ въ Трирѣ въ концѣ IX вѣка, Е. вмѣстѣ съ Валеріемъ и Матерномъ, воскрешеннымъ ими изъ мертвыхъ жезломъ ап. Петра, явились въ Триръ, гдѣ начали проповѣдническую дѣятельность и крестили многихъ язычниковъ, они учредили въ Трирѣ епископскую каѳедру, первымъ епископомъ которой и былъ Евхарій. Умеръ Е. въ 128 году.

Евхерій, епископъ ліонскій. Въ мірѣ онъ происходилъ изъ знатнаго рода изъ Галліи, но подъ вліяніемъ политическихъ неурядицъ рѣшилъ оставить жену и дѣтей и поступилъ въ Лернскій монастырь. Скончался онъ въ 454 году, епископомъ ліонскимъ, каковымъ былъ избранъ въ 434 г.

Евхиты (греч. молитвинники)—сектанты, полагавшіе спасеніе въ непрестанной внутренней «умной» молитвѣ и отвергавшіе всѣ установленныя Богомъ учрежденія видимой церкви. Убѣжденія евхитовъ впослѣдствіи возобновились у павликіанъ и богомиловъ и наконецъ у піэтистовъ.

Евхологій — богослужебная книга. Она является соединеніемъ Служебника съ Требникомъ. Въ Е. собраны молитвы на разные случаи. Эта книга была въ употребленіи еще у древнихъ грековъ. Изъ изданныхъ въ болѣе позднее время извѣстенъ Е., изданный Гоаромъ. Большое количество Е. собралъ въ своемъ сочиненіи «Описаніе литургическихъ рукописей, хранящихся въ библіотекахъ православнаго Востока», проф. Дмитріевскій.

Евѳалія, св. муч. Была раньше язычницей. Мать ея, увѣровавши во Христа, была исцѣлена отъ тяжкой болѣзни. Тогда она крестила и свою дочь. Сынъ ея Сермиліанъ

узнавъ объ этомъ, отдалъ свою сестру на поруганіе слугѣ, котораго ослѣпила своею молитвою, а затѣмъ она была братомъ же убита. Пам. 2 марта.

Евѳимій, это имя носили нѣсколько святыхъ: 1) Евѳимій Великій. Еще будучи молодымъ человѣкомъ поселился одинъ въ пещерѣ около Фаранской лавры вблизи Іерусалима и велъ строго подвижническую жизнь. Когда онъ переселился въ пустыню, то многіе, узнавъ о его святой жизни стали къ нему приходить и такимъ образомъ вскорѣ вокругъ него образовалась обитель, которая была названа Евѳиміевой лаврой. Подъ конецъ жизни онъ былъ награжденъ даромъ предвидѣнія и чудотворенія, такъ что свою кончину онъ предсказалъ за недѣлю. Родился въ 376 году на Евфратѣ и скончался въ 473 году. Мощи его почиваютъ въ имъ же основанномъ монастырѣ. Память 20 января. 2) Евѳимій, епископъ сардійскій. Извѣстенъ какъ защитникъ иконъ. Въ теченіе своей жизни былъ трижды заключенъ въ тюрьму, но не измѣнилъ своей вѣрѣ и наконецъ умеръ мученической смертью въ 840 году. Мощи его почиваютъ въ г. Анхіалѣ. 3) Евѳимій Новый. Основалъ обитель близъ Солуни, гдѣ и велъ подвижническій образъ жизни. Родился въ Галатіи въ 824 году, скончался въ 889 г. Мощи почиваютъ въ Солуни. Память 15 октября.

Евѳимій—это имя носили три константинопольскихъ патріарха. 1) Евѳимій—константинопольскій патріархъ съ 488 до 442 г., когда онъ былъ сосланъ за отказъ вернуть исповѣданіе вѣры, написанное императоромъ Анастасіемъ передъ вступленіемъ на престолъ. 2) Евѳимій II Правленіе этого патріарха ознаменовалось расколомъ константинопольской церкви, который продолжался много лѣтъ. Онъ вызванъ былъ сверженіемъ императоромъ Львомъ Мудрымъ патріарха Николая Мистика, не пожелавшаго признать четвертый бракъ императора, и назначеніемъ вмѣсто него Евѳимія. Е. былъ патріархомъ съ 906 по 911 годъ, пока не былъ изгнанъ при императорѣ Александрѣ иконстантинопольскую каѳедру, снова занялъ Николай. Но смуты въ церкви не прекращались и лишь нѣсколько утихли къ концу жизни Николая. Но они возникли съ новой силой въ 1056 году при патріархѣ Поліевктѣ, рѣшившемъ внести имя Евѳимія въ диптихъ. 3) Евѳимій II

былъ константинопольскимъ патріархомъ съ 1410 года по 1416 годъ.

Евѳимій—св. архіепископъ новгородскій. Сынъ священника, онъ 15-ти лѣтъ отъ роду принялъ постриженіе. Въ монастырѣ онъ отличался строгой и благочестивой жизнью. Послѣ смерти архіепископа новгородскаго Симона и его преемника онъ былъ избранъ владыкою. Епископское посвященіе онъ принялъ въ Смоленскѣ въ 1435 г. отъ митрополита Герасима. Пребываніе Евѳимія архіепископомъ новгородскимъ ознаменовалось постройкой многихъ церквей и ихъ украшеніемъ; при немъ же были открыты мощи св. Іоанна въ 1439 году. Скончался въ 1458 году. Его мощи сохранились нетлѣнными и отъ нихъ совершилось много чудесъ.

Евѳимій, схимникъ печерскій. Мощи его почиваютъ въ Ѳеодосіевой пещерѣ. Память 28 августа.

Евѳимій Сянжемскій, основалъ около Вологды Вознесенскую обитель вмѣстѣ съ преп. Харитономъ. Скончался въ 1465 г. Мощи его почиваютъ въ храмѣ, на мѣстѣ имъ же основанной обители.

Евѳимій Корельскій. Основалъ около Бѣлаго моря Николаевскій монастырь. Утонулъ въ Двинѣ. Память 19 февраля.

Евѳимій Терновскій. Въ ранней молодости принялъ постриженіе. Велъ жизнь полную подвиговъ и лишеній. Жилъ въ Константинополѣ, потомъ на островѣ Лемносѣ, а затѣмъ въ одномъ изъ болгарскихъ монастырей, гдѣ занимался исправленіемъ богослужебныхъ книгъ. Въ послѣдней четверти XIV столѣтія былъ избранъ патріархомъ болгарской церкви. Годъ его смерти неизвѣстенъ.

Евѳимій Зигабенъ, извѣстенъ какъ толкователь Библіи. Въ концѣ IX столѣтія были найдены его толкованія на соборныя посланія и на посланія ап. Павла. Всѣ его толкованія отличаются тѣмъ, что они кратки и сжаты. Нѣкоторые труды его потеряны. Онъ былъ извѣстнымъ ученымъ своего времени. Годъ его рожденія и годъ смерти неизвѣстны. Точно также очень мало свѣдѣній и о его жизни. Однимъ изъ наиболѣе серьезныхъ трудовъ его является: «Догматическое всеоружіе православной вѣры», составленное по порученію императора Алексѣя Комнина греческими учеными, и порученное ему для редактированія.

Евѳимій Вислень, тверской епископъ, удаленный въ монастырь за ссору съ кня-

земъ Михаиломъ Александровичемъ. Состоявшимся въ 1390 году судомъ, онъ былъ обвиненъ въ тяжкихъ преступленіяхъ и сосланъ въ Чудовъ монастырь.

Евѳимій Суздальскій. Еще совсѣмъ молодымъ человѣкомъ принялъ постриженіе и поселился въ Печерскомъ монастырѣ. Онъ отличался весьма строгой и благочестивой жизнью. Въ 1352 году по просьбѣ суздальскаго князя былъ присланъ въ Суздаль для основанія монастыря, который и былъ имъ основанъ на средства князя. Онъ былъ назначенъ архимандритомъ вновь основаннаго монастыря и управлялъ имъ 52 года. Вся его жизнь полна подвиговъ. Онъ изнурялъ свою плоть, носилъ тяжелыя вериги, относился ко всѣмъ съ величайшей любовью и помогалъ бѣднымъ, насколько это было въ его силахъ. Скончался въ 1404 году. Родомъ онъ былъ изъ Нижняго-Новгорода, гдѣ родился въ 1316 г. Мощи его почиваютъ въ соборномъ храмѣ.

Евѳимій, инокъ Чудова монастыря. Извѣстенъ какъ переводчикъ сочиненія Діонисія Александрійскаго и другихъ греческихъ авторовъ. Но не всѣ его переводы изданы, такъ какъ нѣкоторые изложены очень непонятно. Однимъ изъ главныхъ его трудовъ является «Остенъ», изданный въ 1865 г. въ Казани.

Евѳимій аѳонскій-иверскій. Въ дѣтствѣ былъ отданъ греческому императору въ качествѣ заложника и обучался въ Константинополѣ. По окончаніи ученія ушелъ на Аѳонъ, гдѣ его отцомъ была основана Иверская обитель. Въ этой обители онъ и поселился. Все свое время онъ посвятилъ переводу и исправленію богослужебныхъ книгъ. Послѣ смерти своего отца онъ сталъ настоятелемъ, но къ концу своей жизни ради своихъ научныхъ занятій оставилъ этотъ постъ. Родился въ 964 году, скончался въ 1028 г. Происходилъ изъ грузинъ. Мощи его почиваютъ въ Иверской обители. Пам. 13 мая.

Евфимій, еп. Енисейскій и Красноярскій, урож. Нижегор. еп.; въ мірѣ Ѳеодоръ Очастневъ, род. 1839 г., окон. Ниж. дух. сем., служилъ свящ., въ 1893 г. постриженъ въ мон., въ 1896 г. хиротонисанъ въ еп. Новгородскѣв., въ 1898 г. назначенъ на Енисейскую каѳедру.

Евѳимія 1) имя великомученицы, происходившей изъ города Халкидона и принявшей тамъ же мученическую смерть въ 303 году. Память 11 іюля и 16 сентября. 2) Евѳимія, св. мученица. Память 20 марта.

Евѳимьевъ Савва. Извѣстенъ въ исторіи, какъ одинъ изъ участниковъ освобожденія Москвы отъ самозванца.

Егезиппъ, по происхожденію еврей, но принялъ христіанство; жилъ во II вѣкѣ. Онъ совершилъ путешествіе въ Римъ, гдѣ жилъ довольно долго, встрѣчался съ епископами и велъ съ ними бесѣды на религіозныя темы. Всѣ свѣдѣнія о немъ черпаются изъ сочиненій Евсевія Кесарійскаго. Онъ является авторомъ«Достопамятностей». Въ настоящее время этого сочиненія не существуетъ. Относительно этого сочиненія существуетъ нѣсколько мнѣній, но наибольшую вѣроятность имѣетъ то предположеніе, что оно сочиненіе полемическое, направленное противъ гностиковъ. Годъ смерти его неизвѣстенъ, но предполагаютъ, что онъ умеръ въ концѣ второго вѣка.

Египетъ. Подъ этимъ именемъ въ древности разумѣлась та же мѣстность, которую знаемъ теперь и мы. Древній Египетъ дѣлился на двѣ части: Нижній Египетъ съ главными городами Мемфисомъ и Верхній—съ гор. Стовратными Ѳивами. Мѣстность эта въ древности славилась необычайнымъ плодородіемъ, которое обусловливалось разлитіемъ рѣки Нила, и потому египтяне постоянно должны были думать о томъ, какъ бы ее сохранить на тотъ случай, если бы притокъ ея съ горъ прекратился. Выгодное географическое положеніе и плодородіе почвы привлекли сюда людей еще въ столь раннія времена, что египтяне не помнили, когда пришли ихъ предки и поселились по Нильской долинѣ. Приблизительно за 2½ тысячи лѣтъ до Р. Хр. возникаетъ, такъ называемое, Среднее царство (Ѳивское), о которомъ позднѣйшіе египтяне любили вспоминать, какъ о лучшихъ временахъ своей исторіи. Ѳиванскіе цари прославили себя завоеваніями и величественными сооруженіями. Въ эпоху Средняго царства была покорена Нубія, и египтяне вели обширную торговлю съ Сиріей, изъ которой они вывозили оружіе, колесницы и различныя мази и съ Аравіей, поставлявшей благовонія и драгоцѣнные камни. Приблизительно къ этому времени или нѣсколько позднѣе относится покореніе Египта гиксами. Гиксы господствовали надъ Египтомъ до половины XVI вѣка, когда они были изгнаны изъ страны. Послѣ ихъ изгнанія наступилъ періодъ Новаго

царства, ознаменованный великими внѣшними завоеваніями, когда владѣнія фараоновъ простиралось до Евфрата и Тигра. Но держать въ повиновеніи покоренныя земли, въ особенности Азію, было трудно и уже величайшему изъ фараоновъ, Тутмесу III и его преемникамъ приходилось чуть не ежегодно ходить въ Сирію и Нубію для усмиренія мятежей. Послѣ этого начинается паденіе Египта. Фараонъ Сети I вынужденъ былъ воевать съ хеттами, которые, образовавъ сильное государство, распространили свое вліяніе на всю Малую Азію и особенно на Палестину, которая въ то время принадлежала Египту. Со смертью Сети I началось возстаніе въ Палестинѣ, которое пришлось усмирять уже Рамзесу II; вмѣстѣ съ тѣмъ онъ долженъ былъ вести продолжительныя войны съ хеттами и заключить миръ на равныхъ условіяхъ. Затѣмъ въ странѣ пошли внутреннія смуты, вмѣшиваются иностранцы, теряютъ свои завоеванія и въ 525 году подпадаютъ подъ власть Персіи. Древніе египтяне отличались необыкновенной набожностью, что замѣтилъ уже Геродотъ, посѣтившій Египетъ въ V вѣкѣ до Р. Хр. Съ особеннымъ благоговѣніемъ поклонялись египтяне своей рѣкѣ Нилу, отъ которой зависѣло плодородіе ихъ страны, а, слѣдовательно, и вся ихъ жизнь. Кромѣ рѣки, они обоготворяли свѣтила небесныя, явленія природы, растенія и животныхъ. Первое мѣсто среди божествъ занимало солнце, почитавшееся подъ именами Ра, Амона-Ра, Озириса и Гора. Горъ былъ сыномъ Озириса и его супруги Исиды. Богомъ луны былъ Татъ, богомъ вѣтра—Шу, богомъ земли—Кебъ. Изъ животныхъ египтяне почитали быка, корову, крокодила и другихъ. Особеннымъ почитаніемъ пользовался быкъ Аписъ, въ которомъ видѣли воплощеніе одного изъ божествъ и крокодилъ Сухосъ. Затѣмъ они вѣрили, что умираетъ только тѣло человѣка, душа же не умираетъ никогда, а продолжаетъ жить и за гробомъ и думали, что судьба души находится въ тѣсной зависимости отъ судьбы тѣла. Для того, чтобы душа послѣ загробныхъ скитаній нашла тѣло нетронутымъ, египтяне бальзамировали его, т. е. изъ трупа вынимали внутренности, тѣло заливалось благовонной смолой, обвертывалось тканями, сверху покрывалось и расписывалось красками и такимъ образомъ получалась мумія. Благодаря сухости воздуха и очень

искусной бальзамировкѣ, муміи въ Египтѣ сохранялись очень долго, даже тысячи лѣтъ. Чѣмъ богаче былъ египтянинъ, тѣмъ болѣе прилагалъ онъ средствъ къ тому, чтобы трупъ его послѣ смерти сохранился какъ можно дольше и какъ можно лучше. Особенно заботились о сохраненіи своихъ тѣлъ фараоны, которые для этого строили громаднѣйшія пирамиды. Изъ такихъ пирамидъ особенно замѣчательны: Хуфу, Хафры и Менкаура; всѣ онѣ находятся недалеко отъ Каира. Высшая власть надъ страной находилась въ рукахъ царей, называвшихся въ Египтѣ фараонами. Власть фараоновъ была наслѣдственная, переходила отъ отца къ сыну и считалась унаслѣдованною отъ Бога Ра, который, по вѣрованіямъ, египтянъ былъ первымъ царемъ ихъ земли и потому считали фараоновъ дѣтьми солнца. Какъ сынъ Ра, фараонъ былъ въ глазахъ египтянъ самъ Богомъ и имѣлъ свои храмы, въ которыхъ передъ его статуями приносились ему жертвы. Власть его, какъ божества, была безгранична. Фараона окружали наслѣдственные князья и представители высшихъ сословій земли египетской—военнаго и жреческаго. Вслѣдствіе глубокой религіозности египтянъ, жрецы пользовались въ странѣ огромнымъ вліяніемъ и почетомъ. Древніе египтяне отличались необыкновеннымъ трудолюбіемъ, скромностью, способностью довольствоваться малымъ, живымъ умомъ и веселымъ характеромъ. Главныя занятія египтянъ составляли: земледѣліе, скотоводство, охота, рыболовство, горный промыселъ и всякаго рода ремесла, въ которыхъ египтяне достигли значительной высоты, обнаружили вкусъ и совершенство техники. Особенно славились египетскія ткани и фаянсовыя издѣлія. Въ древности Египетъ считался колыбелью и центромъ науки. Изъ всѣхъ наукъ наибольшаго развитія достигли математика и медицина; послѣдняя очень прославила ихъ и стояла высоко, хотя и не настолько, какъ можно было бы ожидать отъ народа, имѣвшаго постоянно дѣло съ трупами. Они были также свѣдущи въ астрономіи, такъ какъ первые изъ культурныхъ народовъ ввели солнечное счисленіе времени и положили основаніе той календарной системѣ, которая приблизительно существуетъ и теперь. Они раздѣлили годъ на двѣнадцать мѣсяцевъ, мѣсяцъ на тридцать дней и прибавили еще пять «добавочныхъ дней». Они были зна-

*

комы съ пятью главными планетами, съ неподвижными звѣздами и составляли списки восхожденія свѣтилъ; а такъ какъ астрономія невозможна безъ математики, то они имѣли познанія и въ этой области. Но впослѣдствіи какъ математика, такъ и астрономія, подъ вліяніемъ религіозныхъ воззрѣній были замѣнены астрологіей. Искусство письма стало достояніемъ Египта уже въ самой глубокой древности, въ эпоху, предшествовавшую построенію пирамидъ. Письмена египетскія, отличающіяся необыкновенной трудностью для чтенія, называются іероглифами. Изъ техническихъ искусствъ у египтянъ особенно процвѣтало зодчество, памятники котораго, уцѣлѣвшіе и до настоящаго времени, и теперь еще изумляютъ своею громадностью и прочностью постройки. Таковы, напримѣръ, пирамиды, громадныя статуи, обелиски, сфинксы, развалины громадныхъ храмовъ и дворцовъ. Самая большая изъ сохранившихся пирамидъ—это пирамида Хуфу, которая первоначально имѣла въ длину 109 саженъ и въ высоту 68 саженъ. Потерявъ свою самостоятельность, Египетъ переходилъ изъ рукъ въ руки, пока не подпалъ подъ власть турокъ, основавшихъ на его мѣстѣ новое мусульманское царство. Въ эпоху римскаго владычества Египетъ, въ особенности столица его Александрія, извѣстны какъ важные христіанскіе центры.

Египтологія. Подъ этимъ именемъ извѣстна наука, занимающаяся разработкой и изслѣдованіемъ письменныхъ памятниковъ древняго Египта. Такъ какъ письмена древняго Египта сохранились въ видѣ іероглифическихъ надписей и документовъ, называемыхъ папирусами, то всѣ старанія первыхъ ученыхъ были направлены къ составленію и изученію іероглифической азбуки и наиболѣе выдающимся ученымъ въ этой области считается французскій ученый Жакъ Франсуа Шампольонъ Младшій, который воистину является творцомъ іероглифической азбуки. Имъ было положено основаніе наукѣ египтологіи. Послѣ смерти Шампольона въ развитіи этой науки наступилъ перерывъ, длившійся до появленія нѣмецкаго ученаго Лепеіуса, написавшаго солидное сочиненіе «Памятниковъ Египта и Еѳіопіи». Имъ же исторія Египта была раздѣлена на періоды, съ указаніемъ развитія религіи, культуры, искусства и отличительныхъ особенностей каждаго изъ нихъ. Впервые іероглифическій шрифтъ былъ отлитъ при французскомъ ученомъ Де-Руже. Съ изданіемъ же спеціальнаго журнала по Египтологіи, эта наука завоевываетъ уже окончательно себѣ прочное мѣсто въ числѣ другихъ, и распространяется во всѣ цивилизованныя государства, въ каждомъ изъ которыхъ имѣетъ уже своихъ представителей. Такимъ образомъ, благодаря усиліямъ многихъ ученыхъ, почти вся египетская литература уже прочитана. По скольку въ Библіи упоминается объ Египтѣ, по стольку данныя Египтологіи подтверждаютъ всѣ эти свѣдѣнія. Такъ, въ Библіи говорится о продажѣ Іосифа своими братьями при посредствѣ купцовъ въ Египетъ, что купцы перепродали его египетскому вельможѣ Пентефрію, что, наконецъ, его желала соблазнить жена Пентефрія и мн. др. Всѣ эти повѣствованія имѣютъ себѣ подтвержденіе въ Египтологіи, такъ, въ сочиненіи «Жизнь въ др. Египтѣ» Эберса и Эрмана имѣются указанія на то, что торговый путь въ Египетъ, дѣйствительно, лежалъ черезъ Сирію и Палестину и что предметами торговли являлись также и рабы. Подтверждается и возможность продажи Іосифа Пентефрію «евнуху», такъ какъ въ египтологіи упоминается «по-ти-фаръ», что значитъ начальникъ охранной стражи и кромѣ того извѣстно, что дворцовая стража набиралась изъ евнуховъ. Точно также подтверждаются и другія событія, изложенныя въ Библіи, какъ разъясненіе Іосифомъ зловѣщихъ сновъ фараона, награды, полученныя имъ за удачное истолкованіе и тѣ почести, которыхъ онъ былъ удостоенъ и т. д. Такимъ образомъ съ изученіемъ Египтологіи все болѣе и болѣе выясняется, какъ историческая цѣнность, такъ и спеціальный ея интересъ, какъ науки библейско-апологетической.

Еглонъ 1) царь моавитскій, который по даннымъ Библіи покорилъ евреевъ и угнеталъ ихъ въ теченіе восемнадцати лѣтъ. Умеръ отъ руки Аода. Со смерью Е. моавитяне были изгнаны. 2) Городъ въ Палестинѣ, который входилъ въ союзъ царей противъ евреевъ. Съ разбитіемъ союзниковъ, этотъ городъ достался колѣну Іудину.

Егорьевскій Троицкій Маріинскій общежительный женскій монастырь, нештатный. Находится въ Рязанской губ., близъ гор. Егорьевска. Основанъ въ 1899 г. подъ видомъ общины, а въ 1902 г. обращенъ въ монастырь.

Едемъ, мѣстность въ бассейнѣ рѣкъ Тигра и Ефрата, бывшая, по даннымъ Библіи, земнымъ раемъ. Основательно не знаютъ, гдѣ находился Едемъ. Многіе комментаторы, на основаніи книгъ пророковъ Исаіи (37, 12) и Іезекіиля (27, 23), помѣщаютъ Едемъ въ Месопотаміи, Сиріи или Арменіи (Филаретъ). Есть также мнѣніе, что подъ Едемомъ должно разумѣть все пространство, заключенное между Ниломъ и Евфратомъ, и предопредѣленное для священныхъ событій ветхаго и новаго завѣта (Норовъ). Послѣднее предположеніе основывается на мнѣніяхъ нѣкоторыхъ св. отцовъ церкви (св. Епифаній, Амвросій и Августинъ считаютъ Нилъ одною изъ четырехъ рѣкъ, протекавшихъ въ Едемѣ). Что касается собственно рая, то изъ сличенія мнѣній большинства комментаторовъ слѣдуетъ, что онъ находился въ странѣ, лежащей между Кавказомъ и Персидскимъ заливомъ, потому что въ этой странѣ текутъ названныя у Моисея рѣки Тигръ и Евфратъ; думаютъ что протекавшіе въ раю рѣки — Фисонъ есть Фазисъ, а Гихонъ-Араксъ.

Едесій св. муч. Память 2 февраля.

Едесса, городъ, находящійся на югѣ въ Месопотаміи. Исторія этого города, перешедшаго отъ персовъ къ грекамъ, потомъ ставшаго самостоятельнымъ государствомъ и опять при Траянѣ подпавшемъ подъ власть Римлянъ, начинается за много лѣтъ до Рождества Христова. Христіанство появляется здѣсь при Авгарѣ VIII. Здѣсь же былъ написанъ сирійскій переводъ Св. Писанія. Въ этомъ городѣ въ разное время съ перемѣнныхъ успѣхомъ боролись различныя теченія и школы христіанской религіи. Изъ извѣстныхъ богослововъ Едессы упоминаются слѣдующіе: Макарій, Евсевій Эмесскій, пресвитеръ Лукіанъ; ученикъ Ефрема Сирина Зиновія; Маръ-Исаакъ, Юліанъ Азунъ и др. и позднѣйшіе послѣдователи: Исаакъ Великій, Іаковъ Едесскій и Іаковъ Саругскій. Съ завоеваніями Е. магометанами, христіанство отсюда совершенно вытѣсняется.

Единовѣріе. Подъ этимъ названіемъ разумѣется условное единеніе старообрядцевъ съ православной церковью. Мысль о единеніи возникала еще значительно раньше ея оффиціальнаго признанія, но первымъ, воплотившимъ эту мысль въ формы реальной дѣйствительности, является Никифоръ Θеотокій. Въ бытность его архіепископомъ

словенскимъ, къ нему явились старообрядцы селенія Знаменки съ просьбой присоединить ихъ къ церкви. Въ своихъ объясненіяхъ они отрекались отъ всѣхъ раскольничьихъ толковъ и признавали лишь единую греческую церковь съ ея догматами, таинствами и обрядами. Никифоръ согласился съ послами и послалъ въ Знаменку священника для присоединенія просителей къ церкви, тамъ же вскорѣ была начата постройка единовѣрческаго храма. Эти первыя попытки къ сближенію приверженцевъ старой вѣры съ церковью встрѣтили молчаливое недовѣріе Сѵнода, но дальнѣйшія объясненія, изложенныя архіепископомъ Никифоромъ въ «Повѣствованіи объ обращеніи раскольниковъ с. Знаменки» и переданныя въ Сѵнодъ черезъ новгородскаго архіепископа Гавріила, повидимому, измѣнили мнѣніе членовъ Сѵнода, потому что черезъ нѣкоторое время единовѣріе признается оффиціально. Единовѣріе получило свое названіе отъ митрополита московскаго Платона. Присоединеніе раскольниковъ къ церкви состоялось на слѣдующихъ основаніяхъ: каждое лицо, вступающее въ единовѣріе, освобождается церковью отъ клятвы, которой преданъ расколъ, единовѣрцамъ разрѣшается получать священниковъ отъ епархіальнаго архіерея и они подчиняются ему въ дѣлахъ судебныхъ и духовныхъ, при смѣшанныхъ бракахъ, обрядъ вѣнчанія можетъ быть произведенъ по согласію лицъ брачущихся, единовѣрческіе священники пріемлютъ таинства православной церкви въ «дѣйствительной ихъ силѣ» и нѣкотор. др. Есть также статьи, вносящія нѣкоторую обособленность, какъ напримѣръ: служба въ единовѣрческихъ церквахъ, а также освященіе церкви и антиминса должны производиться по старопечатнымъ книгамъ, единовѣрческіе священники избираются прихожанами и разбирательства по единовѣрческимъ дѣламъ, которыя не требуютъ слѣдствія, производитъ преосвященный, безъ вмѣшательства консисторіи и др. Тотчасъ же по принятіи правилъ, стали образовываться единовѣрческіе приходы. Вмѣстѣ съ тѣмъ скоро стали появляться и недовольные. Особенно сильно это недовольство стало проявляться въ средѣ раскольниковъ, говорившихъ что Платоновскія правила 1800 года имѣютъ двѣ личины, служатъ и нашимъ и вашимъ и мн. др. Подъ вліяніемъ этого недовольства стала

появляться неискренность и въ средѣ единовѣрцевъ, которая обнаруживалась у однихъ въ непринятіи архіерея, а у другихъ въ нежеланіи называть государя «благочестивѣйшимъ» и молиться за Его Домъ. Наконецъ, въ шестидесятыхъ годахъ недовольные объединились и подъ руководствомъ петербургскаго единовѣрческаго священника Ивана Верховскаго образовали сплоченную организацію. Желанія этой группы состояли въ томъ, чтобы уничтожить какъ правила 1800 года, такъ и само единовѣріе и образовать единое Всестарообрядчество, изъ числа котораго тремъ лицамъ принять отъ православныхъ архіереевъ епископское рукоположеніе и, такимъ образомъ, образовать самостоятельную іерархію. Сношенія съ Сунодомъ считались ненужными. Въ этомъ направленіи и были начаты хлопоты и ходатайства, причемъ были поданы двѣ всеподданнѣйшія просьбы: одна отъ московскихъ единовѣрцевъ и другая отъ единовѣрцевъ западной Сибири. При содѣйствіи московскаго митрополита Филарета, неоднократно указывавшаго единовѣрцамъ на пагубность ихъ проекта, депутаты были приняты Государемъ и выслушаны, но въ ходатайствѣ категорически отказано. Послѣ этого подавались ходатайства единовѣрцами, съѣхавшимися на нижегородскую ярмарку, сущность которыхъ состояла въ томъ, чтобы измѣнить нѣкоторые пункты «правилъ» и чтобы Сунодъ разъяснилъ смыслъ клятвъ, положенныхъ московскимъ соборомъ 1667 года и тѣмъ самымъ успокоилъ совѣсть многихъ, желающихъ вступить въ единовѣріе. Было также подано московскими единовѣрцами ходатайство разъяснить смыслъ полемическихъ сочиненій, направленныхъ противъ раскольниковъ. Всѣ эти просьбы по стольку, поскольку онѣ не шли въ разрѣзъ съ достоинствомъ церкви, принимались Сунодомъ къ свѣдѣнію и издавались соотвѣтствующія распоряженія. Такъ были дополнены параграфъ пятый правилъ, гласящій: «разрѣшается присоединить къ единовѣрію тѣхъ изъ записанныхъ православными, кои по надлежащемъ разслѣдованіи окажутся издавна, не менѣе пяти лѣтъ, уклоняющимися отъ исполненія таинствъ православной церкви, но не иначе, какъ съ особаго относительно каждаго изъ таковыхъ лицъ разрѣшенія епархіальнаго преосвященнаго»; затѣмъ параграфъ 11, гласящій: «православные могутъ обращаться къ единовѣрческимъ священникамъ для исполненія христіанскаго долга исповѣди и св. причащенія лишь въ особо уважительныхъ случаяхъ, съ тѣмъ притомъ, чтобы подобное обращеніе отнюдь не служило поводомъ къ перечисленію православнаго въ единовѣріе», также параграфъ 14, гласящій: «дозволяется дѣтей, рожденныхъ отъ браковъ православныхъ съ единовѣрцами, крестить въ православной или единовѣрческой церкви, равно сподоблять и прочихъ св. таинствъ въ церкви православной или въ храмѣ единовѣрческомъ». Вмѣстѣ съ тѣмъ, чтобы пресѣчь желаніе единовѣрцевъ вліять на православіе, св. Сунодъ подтвердилъ уже однажды высказанное митрополитомъ Платономъ положеніе, что «учрежденіе единовѣрческихъ церквей послѣдовало по снисхожденію православной церкви для облегченія отторгшимся отъ нея пути возвращенія въ лоно церкви». Такъ какъ переходъ въ единовѣріе обставлялся нѣкоторыми формальностями, долженствовавшими не допускать перехода православныхъ, и этимъ самымъ затягивавшаго присоединеніе къ единовѣрію на продолжительное время и, такимъ образомъ, дававшаго раскольникамъ вліять на переходящаго; въ силу этихъ соображеній Сунодомъ были сначала разосланы секретные указы нѣкоторымъ преосвященнымъ, а потомъ объявлено во всеобщее свѣдѣніе, чтобы всѣ дѣла по переходу въ единовѣріе вѣдали сами преосвященные и всемѣрно облегчали бы переходъ. Особенно много лицъ перешло въ единовѣріе въ царствованіе императора Николая I, когда противъ раскольниковъ были приняты мѣры. Къ этому же времени относится проникновеніе единовѣрія на Рогожское и Преображенское кладбища и Иргизъ, считавшіеся сильнѣйшимъ оплотомъ раскола. Правда были случаи и неискренняго присоединенія, въ особенности въ Москвѣ, среди купцовъ, которыхъ ограничили въ торговлѣ.

На преображенское кладбище единовѣріе проникло въ 1854 году. Къ митрополиту Филарету обратились съ просьбой нѣкоторые прихожане, уже раньше перешедшіе въ единовѣріе, обратить одну изъ часовень въ единовѣрческую церковь. Эта просьба была передана митрополитомъ въ Сунодъ, откуда послѣдовало разрѣшеніе и 3 апрѣля, при громадномъ стеченіи народа и съ большой торжественностью, она была освящена.

Къ этому же времени относится возникновеніе единовѣрія и на Рогожскомъ кладбищѣ. Что касается Иргиза, то тамъ единовѣріе было введено нѣсколько раньше, причемъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ при обращеніи раскольничьихъ монастырей въ единовѣрческіе, какъ, напримѣръ, въ Средне-Никольскомъ монастырѣ, иноками было оказываемо упорное сопротивленіе. На монастыри было обращено особенное вниманіе и ихъ переходъ въ единовѣріе былъ весьма желателенъ и потому учреждались новые, какъ, напримѣръ, Воскресенскій въ оренбургской епархіи и женскій на Всесвятскомъ кладбищѣ въ Москвѣ и обращались въ единовѣрческіе старые, какъ напримѣръ, мужской Макарьевскій монастырь въ могилевской епархіи, мужской Благовѣщенскій въ нижегородской епархіи, мужской Малиноостровскій въ черниговской епархіи и др. Вскорѣ къ единовѣрію примкнули нѣкоторые члены раскольнической бѣлокриницкой іерархіи, какъ напримѣръ: Іосафъ, іеромонахъ Бѣлокриницкаго монастыря, Онуфрій, епископъ браиловскій, потомъ Сергій, называвшійся епископомъ тульскимъ и многіе другіе. Неменьшія потери понесли и приверженцы безпоповщины. Особенно чувствительнымъ оказался для нихъ переходъ въ единовѣріе инока Павла, называвшимся Прусскимъ. Онъ пользовался среди безпоповцевъ славой весьма знающаго и ученаго человѣка. Онъ, дѣйствительно, очень много занимался изслѣдованіемъ раскола и пришелъ къ убѣжденію, что истинная церковь это есть грекороссійская. Эти свои мысли онъ развивалъ часто передъ своими слушателями и въ собесѣдованіяхъ съ начетчиками, еще до перехода въ единовѣріе, но, тѣмъ не менѣе, никому изъ его слушателей никогда не мерещилась возможность измѣны Павла расколу и когда это случилось, то изумленію безпоповцевъ не было предѣла. Съ переходомъ Павла въ единовѣріе безпоповцы понесли громадную утрату какъ въ смыслѣ потери талантливаго и способнаго человѣка, такъ и въ моральномъ отношеніи, такъ какъ съ возможностью перехода Павла, эта возможность могла уже быть для каждаго члена безпоповцевъ. Этотъ фактъ оставилъ неизгладимый слѣдъ въ исторіи русскаго единовѣрія. Въ октябрѣ 1900 года было торжественно отпраздновано столѣтіе возникновенія единовѣрія, въ единовѣрческихъ храмахъ Петербурга и Москвы происходили торжественныя богослуженія, совершенныя въ Петербургѣ митрополитомъ Антоніемъ и въ Москвѣ митрополитомъ Владиміромъ. Въ 1912 г. въ Петербургѣ съ благословенія св. Сунода былъ созванъ оффиціальный единовѣрческій съѣздъ, сдѣлавшій не мало постановленій въ цѣляхъ болѣе яснаго положенія единовѣрія и отношенія его къ православію.

Единорогъ, животное, часто упоминаемое въ Библіи. Ему приписывались большой ростъ, стройность и легкость. Какому изъ теперь существующихъ животныхъ онъ соотвѣтствуетъ, до сихъ поръ не опредѣлено и быть можетъ, даже теперь и не существуетъ такого животнаго, которое удовлетворяло бы библейскому описанію единорога.

Единостолпіе—Св. престолы въ христіанскихъ храмахъ издревле въ основаніи своемъ имѣли троякое устройство (Нов. Скриж.): по первому способу устройства верхняя доска престола утверждается на четырехъ столпахъ; по второму способу доска престола вся бываетъ основана на одномъ столпѣ или единостолпіи; по третьему способу та же верхняя доска налагается на ковчегъ, т. е. на четырехъ соединенныхъ—деревянныхъ, каменныхъ, серебряныхъ и проч. стѣнахъ, или вмѣсто таковаго ковчега иногда весь престолъ устроялся на самыхъ гробницахъ мучениковъ и др., святыхъ (Нов. Скриж. гл. 8 § 3). И такъ-единостолпіемъ называется подножіе, или основаніе, на которомъ утверждается доска престола, состоящее изъ одного столпа вмѣсто четырехъ, какъ это дѣлается въ настоящее время.

Знаменованіе единостолпія св. Симеонъ Солунскій объясняетъ такъ: очень часто трапеза имѣетъ одинъ столпъ, называемый каламосъ, т. е. трость, въ ознаменованіе единаго высшаго всѣхъ Іисуса, который и тростію по головѣ біенъ былъ и тростяной скипетръ пріялъ въ Свои руки, сокрушая имъ главы зміевъ и пища намъ спасеніе.

Единосущный—одного съ кѣмъ существа, напр., въ Символѣ вѣры въ второмъ членѣ читаемъ: Единосущна Отцу, т. е. Сына Божія, имѣющаго со Отцемъ одно существо. Принято и утверждено это слово «единосущный» на первомъ Вселенскомъ соборѣ въ Никеѣ, въ опроверженіе неправаго мудрованія Аріева.

Едомъ—прозвище Исава, сына Исаака. Потомки Едома заселили страну къ югу отъ Палестины и она стала называться Идумеей. Они постоянно являлись врагами евреевъ и при разрушеніи Навуходоносоромъ Іерусалима радовались гибели своего противника. Идумеи встрѣчаются въ исторіи до разрушенія Іерусалима римлянами, послѣ чего и мѣстность, гдѣ они жили, тоже перестала называться Идумеей.

Едреи—(сильный, здоровый, крѣпкій, или область, площадь, евр.). столица васанскаго царя Ога, находящаяся въ 24 мил. отъ Бостры; или городъ вблизи Кедеса и Енъ-Гацора.

Ежедневное богослуженіе. Оно состоитъ изъ вечерни, повечерія, полунощницы, утрени, часовъ и литургіи, которыя совершаются въ извѣстное время сутокъ, заключая въ себѣ обязательныя для каждаго дня молитвы и пѣснопѣнія. Этотъ кругъ богослуженія каждаго дня сложился уже въ первые вѣка христіанства и въ такомъ видѣ дошелъ до насъ; онъ былъ принятъ не только на Востокѣ, но и на Западѣ, съ небольшимъ несущественнымъ отличіемъ. Надо замѣтить, что каждая изъ частей этого ежедневнаго богослуженія пріурочена къ воспоминанію какого-нибудь важнаго для церкви событія.

Ездра (помощь, евр.). Одинъ изъ замѣчательныхъ дѣятелей послѣплѣннаго періода Ветхаго Завѣта. Будучи прямымъ потомкомъ Аарона, Е., какъ-передаютъ, находился при дворѣ персидскаго царя Артаксеркса, гдѣ пользовался, благодаря своей учености, большимъ уваженіемъ. По порученію Артаксеркса онъ посѣтилъ Іерусалимъ и объѣхалъ всю Іудею. Въ то время, какъ онъ явился въ Іерусалимъ, св. городъ находился въ самомъ плачевномъ состояніи: законъ Божій былъ забытъ, всюду царствовали безчестіе и развратъ, которому не стѣсняясь предавались священники и левиты. Е. смѣло выступилъ на борьбу съ этимъ зломъ, всенародно обвиняя грѣшниковъ и требуя публичнаго покаянія. Спустя нѣкоторое время Е. снова пріѣхалъ въ Іерусалимъ, уже съ тѣмъ намѣреніемъ, чтобы въ нолной силѣ возстановить (по желанію Артакракса) Моисеевы законы. Благодаря ему прежнее финикійское письмо въ Библіи было замѣнено квадратнымъ. Ему приписывается написаніе, кромѣ 1 кн. Ездры, еще кн. Паралипоменонъ и Нееміи.

Ездрилонская равнина находилась въ царствѣ израильскомъ и отличалась особымъ плодородіемъ.

Езекія—(«Іегова меня и его укрѣпляетъ»-евр.) 12-ый іудейскій царь, сынъ царя Ахаза. Вступивъ на престолъ послѣ смерти своего нечестиваго отца, Е., истинный ревнитель Іеговы, задался цѣлью привести ослабѣвшую Іудею къ возможному порядку. Прежде всего взоры его устремились на внутреннее состояніе страны—религія къ тому время страшно слабѣла, благодаря дурному вліянію сосѣдей-язычниковъ, мало-по-малу Истинный Богъ Израиля былъ забытъ народомъ — и языческимъ богамъ воздвигались великолѣпные жертвенники. Смѣло выступилъ Е., уничтожая идольскія капища, истребляя священныя дубравы и все что, вспоминало народу объ идолахъ. Онъ вскорѣ очистилъ храмъ Іерусалимскій и воскресилъ въ немъ прежнее величіе, возстановилъ введенную Давидомъ богослужебную музыку. Укрѣпивъ такимъ образомъ падающую религію и тѣмъ залѣчивъ раны своего народа, Е. смѣло ополчился противъ своихъ враговъ филистимлянъ, дѣлавшихъ жестокіе набѣги на Іудею, и ассирійскаго царя Саргона, а потомъ его сына Сенахирама, жестокая война съ которымъ окончилась для Іудеи миромъ. Скончался Е. на 56-мъ г. и былъ погребенъ въ гробницахъ сыновей Давида, оставивъ послѣ себя свѣтлую память въ народѣ.

Езникъ Кульпскій, епископъ областей Баргеванда и Аршаруникъ въ Арменіи. Онъ извѣстенъ своимъ сочиненіемъ, «Опроверженіе ересей», направленнымъ противъ маркіонитовъ и манихеевъ, и участіемъ въ переводѣ Библіи на армянскій языкъ.

Екатерина, (всегда чистая греч.) великомученица. Пострадавшая при Максиміанѣ и подвергнутая по его приказанію жестокимъ мученіямъ, отличалась умомъ, и красотою и была дочерью царя Ксантоса. Многихъ она обратила въ христіанство и нѣсколько разъ, по приказанію того же Максиміана, вступая въ пренія съ языческими философами, всякій разъ оставаясь побѣдительницеи. Пам. у насъ 24 ноября; въ Греціи и ан Западѣ 25 ноября.

Екатерина—имя 5 лицъ, канонизованныхъ римскою церковью.

Екатерина II Великая, Императрица Всерос., царствовавшая отъ 1762—1796 г. Реформы мудрой правительницы, захваты-

вающія почти всѣ сферы русской жизни, коснулись также церкви и духовенства. Вліяніе французскихъ философовъ Монтескье, Вольтера и др. на Екатерину II ясно сказалось въ отношеніи къ духовенству; но это отрицательное отношеніе Е. къ духовенству, каковымъ характеромъ отмѣчается начало царствованія Е., вскорѣ измѣнилось къ лучшему. Е. издала много указовъ касательно духовенства, желая облегченія его участіи, но многимъ не суждено было осуществиться. Е. стремилась со всей энергіей подчинить церковь свѣтской власти, что отчасти ей и удалось назначеніемъ своихъ сторонниковъ на высшія церковныя должности и ограниченіемъ правъ Сѵнода. Реформы ея касались матеріальной, нравственной стороны и просвѣщенія духовества. Въ первомъ отношеніи важенъ ея указъ 1764 г. о секуляризаціи церковныхъ имуществъ, когда духовенству въ взамѣнъ прежнихъ доходовъ положено особое по штату жалованіе, кромѣ того оно было освобождено отъ нѣкоторыхъ податей и повинностей, имъ отмѣнены также тѣлесныя наказанія, но кромѣ того церкви были надѣлены землями на счетъ помѣщиковъ. Просвѣщеніе духовенства не достигло той степени, какая имѣлась въ виду и если оно все таки было поднято, то благодаря только личнымъ стараніямъ нѣкоторыхъ ревнителей духовнаго просвѣщенія (какъ-то: м. Платонъ, м. Гавріилъ, Перѳеній Смолен. и др.). Многими указами запрещалось духовенству пьянство, бродяжничество, вымогательство, которыя въ то время носили эпидемическій характеръ. Вслѣдствіе сословнаго характера духовенства замѣчалось такое явленіе, что лицъ духовнаго званія было больше, чѣмъ мѣстъ; желая освободиться отъ этихъ «лишнихъ», Е. установила штатъ, и непопавшіе въ него должны были или записываться въ податное сословіе, или въ полки. Несмотря на то, что многія реформы и не достигли желательныхъ результатовъ, однако онѣ имѣли, кромѣ отрицательныхъ сторонъ и свои положительныя.

Екатеринбургская епархія,--образованная въ 1885 г. изъ бывшаго викаріатства Пермской епархіи. Е. епарх. обнимаетъ всѣ уѣзды пермской губерніи въ Азіи: екатеринбургскій, ирбитскій,--верхотурскій, и шадринскій. Архіерей титулуется екатеринбургскимъ и ирбитскимъ. Епископами тамъ были: Наѳанаилъ (Николай Игнатьевичъ Леандровъ) назначенъ въ 1882 г. на екатеринб. викаріатство, а при образованіи въ епархію сталъ тамошнимъ епископомъ. Скончался въ 1888 г. 2) Кириллъ (Орловъ) назн. въ 1888 г., но отказался отъ назначенія, скончался въ 1890 г. 3) Поликарпъ (Павелъ Петровичъ Розановъ)—скончался въ 1891 г. 4) Аѳанасій (Пархомовичъ) назнач. въ 1891 г. 5) Симеонъ (Покровскій) съ 1894 до 1896.; 6) Владиміръ (Шимковичъ) съ 1896 до 1897 г. 7) Христофоръ (Феодоръ Алексѣевичъ Смирновъ) съ 1897 до 1900 г. 8) Ириней (Херасимъ Михайловичъ Орда) съ 1900 до 1902 г. 9) Никаноръ (Каменскій) назначенъ въ 1902 г. былъ до 1903 г. 10)Владиміръ (Соколовскій) съ 1903 г. и до 1910, съ 1910—Митрофанъ (Аѳонскій). Екат. еп. занимаетъ площадь величиною въ 120,306 кв. в.; насчитываетъ 1.314,078 душъ православнаго населенія, нехристіанъ до 70.000. Церквей всего въ ней 575, изъ нихъ прих. 401, а монастырей съ архіерейскимъ домомъ 14 (3 муж. и 10 жен.) монаховъ 64, послушниковъ 185, монахинь 256 и 1291 послушницъ; духовенства—24 протоіереевъ, 578 священниковъ 204 діакона и 481 псаломщиковъ. Школъ церковныхъ 385; учащихся 16,057 (11.000 мальч.) 336 при церквахъ библіотекъ. Церковн. приходск. попечительствъ 256; богадѣленъ 5; пріютовъ 3; странноприимныхъ домовъ 2. Епарх. управленіе: консисторія (4 члена), благочинныхъ 29, (благочинническій совѣтъ въ каждомъ благоч. округѣ); духовныхъ слѣдователей—32. Изъ дух. уч. заведеній—есть—Екатеринбург. духов. училище; Камышловское дух. уч.; епархіальное жен. училище. Довольно много дух.-просвѣтительныхъ, благотворительныхъ и взаимно-вспомогательныхъ учрежденій. Монастыри извѣстны слѣдующіе: мужскіе: 1) Верхотурскій Николаевъ второкласс. штат. мужской м. осн. 1604 г. 2) Далматовскій—Успенскій—третьеклассн.муж.м.;осн. 1697. 3) Кыртомскій Крестовозд. общежительный зашт. муж. м.; и женскіе: 1) Екатеринбургскій—Ново Тихвинскій первоклассный ж. м.; 2) Верхъ-теченскій Святотроицкій третьекл. зашт. ж. м. 3) Каменскій Преображенскій третьеклас. зашт. ж. м.; 4) Красно-Сельскій Введенскій зашт. ж. м. и 5) Колчеданскій Покровскій ж. мон., И 3 общины: Верхотурская Покровская; Усть-Карабольская Покров. и Каслинская Казанско-богоридицкая. Издаются: «Екатеринбургскія Епархіальныя Вѣдомости» съ 1886 г.

Екатерининская заштатная мужская общежительная пустынь, находится въ Московской губ., Подольскомъ уѣздѣ, близъ села Суханова. Основана велѣніемъ царя Алексѣя Михаиловича, въ 1658 г., храмовъ три.

Екатерининскій женскій скитъ при Богородичномъ Всѣхсвятскомъ женскомъ монастырѣ, находится въ Орловской губ., близъ гор. Болхова, храмъ одинъ.

Екатерининскій Ново - Тихвинскій первоклассный женскій монастырь въ гор. Екатеринбургѣ. Основанъ въ 1796 г. Въ монастырѣ 6 храмовъ и въ двухъ принадлежащихъ ему земедѣльческихъ хуторахъ по одному храму. Монастырь съ многочисленнымъ населеніемъ; имѣетъ больницу и богадѣльню.

Екатерино—Лебяжская Николаевская нештатная мужская пустынь, находящаяся на Лебяжьемъ островѣ въ Кубанской области, приписанная къ кавказскому Николаевскому миссіонерскому мужскому монастырю. Основана въ 1794 г. Имѣетъ 3 каменныхъ храма. При ней находится Всѣхсвятская мужская киновія, устроенная въ 1809 г. съ двумя храмами.

Екатеринославская епархія. Будучи учреждена въ 1775 г., обнимала новооткрытыя губерніи: Новороссійскую и Азовскую, каѳедра ея находилась въ Полтавѣ, потомъ была переносима и въ др. города и только въ 1803 г. въ Екатеринославъ; сперва, обнимая большія пространства, она съ теченіемъ времени, съ образованіемъ новыхъ епархій, уменьшилась въ своихъ размѣрахъ. Первымъ архіереемъ былъ 1) Евгеній (Булгарисъ), около 1779 г. назначенный архіепископомъ славянской нынѣ херсонской епархій; скончался 1807 г. Слѣдующими за нимъ были; 2) Никифоръ (Феотоки) архіепископомъ, съ 1779 г. 3) Амвросій (Серебренниковъ) съ 1786 г. до 1792. г. 4) Гавріилъ (Буналеско—Бодони) съ 1793 г. до 1799 г. 5) Аѳанасій (Ивановъ) съ 1799 г. до 1805 г. 6) Платонъ (Любарскій) съ 1805 до 1811 г. 7) Іовъ. (Яковъ Петровичъ Потемкинъ) съ 1812 г. до 1823 г. 8) Ѳеофилъ (Татарскій) съ 1823 г. до 1827 г. 9) Онисифоръ (Боровикъ) съ 1827 г. до 1828 г. 10) Гавріилъ (Розановъ) съ 1828 до 1837 г., скончался 1858 г. 11) Анастасій (Алексѣй Ключаревъ) съ 1837 до 1838 г. 12) Иннокентій (Александровъ) съ 1838 до 1853 г. 13) Леонидъ (Александръ Васильевичъ Зарѣцкій) съ 1853 до 1864 г. 14) Платонъ (Павелъ Троепольскій) съ 1864 г. до 1868 г. 15) Алексій (Александръ Новоселовъ) съ 1868 до 1871 г. 16) Ѳеодосій (Макарьевскій) съ 1871 до 1885 г. 17) Августинъ (Гуляницкій) съ 1891 г. до 1892 г. 18) Владиміръ (Шимковичъ) съ 1892 до 1896 г. 19) Симеонъ (Сергѣй Ивановъ Покровскій) назнач. 1896 г. и Агапитъ (Вишневскій), переведенъ въ 1911 году. Екатериносл. епархія обнимаетъ площадь екатеринославской губ. и Ростовъ на Дону съ округомъ изъ области войска донского. Правосл. населенія насчитывается 1.900.923 душъ. Церквей около 673. Духовенства: 35 протоіереевъ, 779 священ., 226 діак., 655 псаломщиковъ. Монастырей — 4, 1 арх. домъ, 1 скитъ и 1 община. Монашествующихъ 134. Цер. школъ 639; 10 братствъ; 558 библіотекъ при церквахъ, и много др. дух.—просвѣтительныхъ учрежденій, дух.—уч. заведеній. Монастыри: 1) Самарскій Николаевскій зашт. муж. и 2) Самарскій Святотроицкій общежит. муж. м., 3) Екатеринославскій жен. общежительн. м. 4) Іосифовскій жен. общежит. м. потомъ 5) Іосифовскій жен. общежит. скитъ; 6) Трехсвятительская Свѣтловская жен. община. Съ 1872 г. издаются Екатеринослвск. Епарх. Вѣдомости

Екбатана—столица Великой Мидіи (греч. названіе) или Амеѳа (по древ.-персидски)—резиденція персидскихъ и парфянскихъ царей.

Екдики—особыя должностныя лица въ восточной церкви, которыя должны были ходатайствовать передъ властями и судомъ за слабыхъ, неимущихъ и просящихъ у церкви защиты, защищать сыновъ церкви и сдерживать ихъ своеволіе, наконецъ, вести судебныя дѣла церкви. Возникновеніе ихъ относятъ къ IV и V вв. При Юстиніанѣ эти лица уже встрѣчаются во всѣхъ городахъ, причемъ они были большей частью священниками. Е. дѣлились на церковныхъ и гражданскихъ и избирались народомъ. Съ теченіемъ времени эти должности исчезли.

Екдидгтъ или Евдикій муч. одинъ изъ 40. Пам. 9 марта.

Екзапостиларій (буквально означаетъ посылаемый) — такъ называется тропарь, читаемый или поемый въ воскресные и нѣкоторые праздничные дни на утрени, послѣ канона. Въ другіе дни вмѣсто екзапостила-

ріевъ въ то же время на утрени читаютъ тропари, называемые свѣтильными.

Екзархъ и екзархатъ. Словомъ экзархъ назывался глава и руководитель языческихъ жрецовъ въ древней Греціи; потомъ—гражданскіе правители діоцезовъ, на которые Константинъ Вел. раздѣлилъ въ административномъ отношеніи свою имперію. Впослѣдствіи это названіе вошло въ церковно-каноническое употребленіе, будучи перенято изъ административно-гражданской терминологіи. Полагаютъ, что экзархами въ древней церкви назывались епископы діоцезовъ, которые уже въ половинѣ VI в. мало-помалу утрачиваютъ свое значеніе, то сливаясь съ другими церковными должностными лицами въ своихъ функціяхъ, то отмѣняясь высшими властями за ненадобностью. Въ настоящее время Екзархъ представляетъ собою полномочнаго самостоятельнаго представителя (нѣчто среднее между митрополитомъ и патріархомъ) цѣлой церкви или значительной ея части. Екзархатъ (въ государ. терминологія Вост. Рим. Имп.)—значительная область въ запад. предѣлахъ Вост. Имп., управ. особымъ намѣстникомъ царя.

Екзегетика — толкованіе Св. Писанія. Подъ толкованіемъ разумѣется основательное и подробное изъясненіе смысла, заключающагося въ книгахъ Свящ. Писанія. Для толкователя не довольно того, чтобы сдѣлать чтеніе какой-либо книги легкимъ и вразумительнымъ, или замѣтить только могущія встрѣтиться при семъ затрудненія, онъ долженъ сообщить такія свѣдѣнія объ изъясняемыхъ предметахъ, чтобы не оставалось касательно ихъ никакого сомнѣнія или недоумѣнія; если же это невозможно, то, по крайней мѣрѣ, онъ долженъ показать степень достовѣрности смысла, найденнаго имъ по тщательномъ разсмотрѣніи изъясняемыхъ мѣстъ.

Екзорцисты — заклинатели, изгонявшіе силою церковныхъ молитвъ нечистыхъ духовъ. Въ древней церкви была особенная должность экзорцистовъ.

Екклесіархъ—особое должностное лицо восточной церкви, наблюдающее за порядкомъ въ храмѣ во всѣхъ отношеніяхъ.

Екклесіастъ—(греческій перев. евр. «когелетъ»—отъ кагалъ—собираться); съ греч. значитъ проповѣдующій въ церкви. Такъ наз. ветхозавѣтная библейская книга (въ русской Библіи находится между Соломоновыми книгами), авторомъ которой считается царь Соломонъ—она заключаетъ въ себѣ XII главъ.

Еклога—извлеченіе изъ законовъ, изданное Львомъ V Исаврянином и Конст. Копронимомъ около 740 г. Изъ трехъ извлеченій образовался особый сборникъ законовъ для провителей провинцій со смѣшаннымъ греко-варварскимъ населеніемъ. Въ IX и X вв. Е. была передѣлана неизвѣстнымъ лицомъ. Около 980 г. въ царствованіе Романа Ликанера появился сборникъ, заключающій въ себѣ 50 титуловъ подъ именемъ Е.

Екмалотархъ — начальникъ, управлявшій іудеями въ періодъ вавилонскаго плѣненія.

Екронъ — или Аккаронъ — одинъ изъ 5 главнѣйшихъ филистимскихъ городовъ, принадлежавшій сперва колѣну Іудову.

Ексакустодіанъ (военный судья, греч.) св. муч. одинъ изъ ефесскихъ мучениковъ. Память 4 августа.

Ексуперій—епископъ тулузскій,—въ V в. имъ была окончена постройка базилики св. Сатурнина. Извѣстенъ своею ученостью. Умеръ около 410 года.

Ектенія (протягиваю,—греч.)—рядъ прошеній о нуждахъ христіанской жизни, такъ названъ вслѣдствіе усерднаго возношенія вѣрующими, иначе сказать, это молитва всѣхъ присутствующихъ въ храмѣ. Е. встрѣчаются уже во II в.; современная ектенія четырехъ видовъ; великая, малая, сугубая, просительная.

Екѳесисъ (изложеніе вѣры) 639 г., изданный имп. Ираклiемъ, а составленный Сергіемъ, констант. патріарх., указъ.

Елабужскій Казанско - Богородицкій нештатный женскій общежительный монастырь въ гор. Елабугѣ, Вятской губ. Основанъ на средства мѣстнаго купца Стахѣева въ 1856 г.

Елагинъ, Николай Васильевичъ (1817—1891 г.)—духовный писатель; родомъ изъ Костромской губ., нѣкоторое время былъ цензоромъ въ СПБ., очень строгій, хотя и узкихъ взглядовъ человѣкъ. Въ 70-хъ годахъ принималъ дѣятельное участіе въ спорѣ о церковныхъ дѣлахъ, явнымъ противникомъ которыхъ выступалъ. Противъ предполагаемыхъ церковныхъ реформъ того времени Е. выступилъ тремя сочиненіями, которыя, впрочемъ, были написаны не имъ, а другими лицами, а имъ только были из-

даны. Они извѣстны подъ заглавіями: «Духъ и заслуга монашества для церкви и общества», «Бѣлое духовенство и его интересы» и «Предполагаемая реформа суда»—но они не имѣютъ никакого научнаго значенія.

Еламъ и еламитяне—имя, упоминаемое въ Библіи, изъ области древней исторіи еврейскаго народа; имъ-то обозначается одинъ изъ сыновей Сима и родоначальникъ еламинскаго народа, то говорится объ Е—мѣ какъ о странѣ, лежащей по сосѣдству съ Вавилоніей, Мидіей и Персіей. Прор. Даніилъ указываетъ на г. Сузы, расположенный на р. Увалѣ, какъ на столицу еламскаго царя. Еламитяне были потомками семитовъ и смѣшаннаго кушито-семитскаго племени, а по культурѣ своей были родственны ассиро-вавилонянамъ. Въ исторіи еврейскаго народа не разъ упоминается объ еламитянахъ, отличныхъ стрѣлкахъ и наѣздникахъ, какъ союзникахъ персовъ въ борьбѣ съ Вавилономъ. Благодаря своей безпримѣрной храбрости, елам—не долго сохраняли свою самостоятельность, и только послѣ многихъ лѣтъ упорной борьбы были покорены Ассурбанипаломъ.

Елаѳъ—гавань въ заливѣ Акаба (теперь ее наз. Акаба), отнятая Давидомъ у едомитянъ.

Елдадъ и Медадъ, двое (изъ 70) старѣйшинъ, одаренные пророческимъ даромъ, проповѣдывавшіе въ израильскомъ станѣ.

Елеазаръ—(Богъ ему помощь—евр.) имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи. Замѣчательный изъ нихъ Е., сынъ Аарона, получившій, послѣ кончины своихъ старшихъ братьевъ, первосвященство, утвердившееся впослѣдствіи за его родомъ; онъ былъ также ближайшимъ сподвижникомъ Моисея и Іисуса Навина.

Елеазаръ — св. муч., учитель св. 7-ми братьевъ Маккавеевъ. Пам. 1 авг.

Елеазаръ (Олонецкій) — преподобный; римлянинъ по происхожденію, Е. въ XV в. вмѣстѣ съ пр. Назаріемъ Олонецкимъ основалъ Предтечевъ монастырь, нынѣ упраздненный. Пам. ихъ 4 іюня.

Елеазаръ—преподобный анзерскій. Имъ былъ основанъ у Онежской губы на Анзерскомъ островѣ скитъ, носящій то же имя. Патріархъ Никонъ былъ первымъ ученикомъ Е., отличавшагося своею подвижническою жизнью и ученостью, благодаря чему и Анзерскій скитъ вскорѣ сдѣлался умственнымъ центромъ на сѣверѣ. Анзерскій скитъ имѣлъ прекрасную библіотеку, которая впослѣдствіи перенесена въ Соловецкій монастырь. Е. скончался 1656 г. Пам. 13 янв.

Елевсиппъ (гонящій коня всадникъ, греч.) муч. св. Пам. 16 янв.

Елевѳеръ—рѣчка, впадающая въ Средиземное море, между Финикіей и Сиріей. (Теперь наз. Наръ-ель-Кебиръ).

Елевѳерій—папа римскій (174—180) греческаго происхожденія;

Елевѳерій (свободный, греч.). 1) священномученикъ, римскаго происхожденія, пострадалъ при Адріанѣ. 2) св. мученикъ, пострадавшій при Максиміанѣ. Пам. ихъ 4 авг. и 15 дек., а другихъ Е. мучениковъ память 8 авг. и 3 октября.

Елевѳерій, еп. ковенскій, викарій лит. еп., урож. Курской губ., въ мірѣ Димитрій Богоявленскій, по окончаніи въ 1904 г. уч. въ спб. дух. Акад., проходилъ административныя должности по духовно-учебной службѣ и въ 1911 г. хиротонисанъ во епископа ковенскаго.

Елезвой, св. блаж. царь еѳіопскій. Сконч. около 553—555 гг.

Елей—молодая маслина, деревянное масло, елей. Въ ветхозавѣтныхъ богослуженіяхъ елей употреблялся не только въ чистомъ видѣ но и въ составѣ слѣдующихъ пяти веществъ: 1) смирны самоточной, т. е. душистой смолы, вытекавшей изъ мирроваго дерева; 2) благовонной корицы, т. е. коры вѣтокъ коричневаго дерева; 3) благовоннаго тростника; 4) кассіи, т. е. благовонной тонкой коры съ лавроваго дерева; 5) изъ оливковаго масла. Эта смѣсь разогрѣвалась на огнѣ и употреблялась для помазанія и освященія скиніи, первосвященника и священниковъ. Составленный такимъ образомъ елей запрещено было употреблять для домашней нужды, подъ страхомъ смертной казни (Исх. 30, 23, 33). Іаковъ возлилъ елей на камень (Быт. 28, 18), который (елей) былъ у него для пищи и для намащенія своего тѣла. Оливковое масло имѣетъ обширное употребленіе въ христіанской церкви. Такъ, елей возжигается предъ святыми иконами. Во-вторыхъ, елей употребляется при обрядѣ—благословенія хлѣбовъ. Вмѣстѣ съ пятью хлѣбами, съ виномъ и пшеничными зернами благословляется и елей, какъ вещество питательное и цѣлительное въ болѣзняхъ. Этимъ елеемъ на всенощной или заутрени помазываются вѣрующіе Въ-третьихъ, елей употребляется

для помазанія немощныхъ — въ таинствѣ елеосвященія, произнесеніемъ словъ: во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. Въ четвертыхъ, елей освящается особой молитвой и употребляется для помазанія того, кто приступаетъ къ св. крещенію. Въ-пятыхъ, елей возливается на усопшихъ.

Елена (факелъ, греч.). 1) Царица, мать царя Константина Вел. и жена Константина Хлора. Въ 326 г. обрѣла Крестъ Господень. Скончалась въ 327 г. Память ея вмѣстѣ съ Константиномъ Великимъ—21 мая; 2) Елена, русская княгиня, въ мірѣ Ольга; 3) Е. св. муч., пам. 26 мая.

Елена, св. королева сербская—мать серб. королей свв. Милутина и Драгутина; послѣ смерти мужа приняла монашество; скончалась 1306 г. Черезъ три года найдено нетлѣн. ея тѣло.

Елена (Дѣвочкина) св. (но не канонизованная) первая игуменья Новодѣвичьяго монастыря, основ. 1524 г. Сконч. 1548 г.

Елеонская или Масличная гора, находящаяся на востокъ отъ Іерусалима и отдѣленная отъ него потокомъ Кедрономъ. Эта гора связана со многими событіями Ветхаго и Новаго Завѣта, въ особенности съ обстоятельствами жизни І. Христа; такъ, напримѣръ, съ ней онъ вступилъ въ Іерусалимъ, на ней Онъ плакалъ объ немъ, здѣсь было Преображеніе Господне, здѣсь Онъ провелъ послѣднюю ночь передъ предательствомъ Іуды и съ нея же вознесся на небо. Тамъ находится русскій храмъ Вознесенія Господня.

Елеонскій, Николай Александроничъ, протоіерей, заслуж. ордин. профессоръ Московскаго Университета, магистръ богословія. Имъ написано много даровитыхъ сочиненій, самымъ замѣчательнымъ изъ которыхъ является: «Краткія записки по основному богословію». Родился въ 1845 г., † 1911 г.

Елеонскій, Ѳеодоръ Герасимовичъ, д. ст. сов., заслуж. ордин. профессоръ, докторъ богословія, получившій образованіе въ спб. дух. академіи. Главными его трудами считаются: «Разборъ мнѣній современной отрицательной критики о времени написанія Пятокнижія» и «Исторія израильскаго народа въ Египтѣ отъ поселенія въ землѣ Гессемъ до египетскихъ казней».

Елеонскій, Ѳеодоръ Петровичъ, происходитъ изъ Новгородской губ.; образованіе получилъ въ спб. дух. академіи; въ 1874 г. за свой трудъ, «Ученіе Оригена о божествѣ Сына Божія и Духа Святаго и отношеніи ихъ къ Богу-Отцу»—получилъ степень магистра богословія.

Елеопамазаніе—чинъ, отправляемый въ церкви на утрени при окончаніи; священникъ, по прочтеніи молитвы: Владыко, многомилостиве, и проч., взявъ отъ горящей предъ образомъ лампады елей, помазуетъ народъ, знаменуя крестъ на челѣ. Уст. церк.

Елеосвященіе — св. таинство, сущность котораго заключается въ томъ, что больного помазываютъ св. елеемъ, призывая при этомъ Благодать Божію; оно также называется просто св. елеемъ, елепомазаніемъ. Веществомъ для таинства служитъ оливковое или деревянное масло, освященное въ началѣ таинства, и этимъ-то елеемъ помазываютъ больному крестообразно лобъ, ноздри, щеки, ротъ, грудь, руки (обѣ съ обѣихъ сторонъ); при этомъ читаются особыя молитвы, въ которыхъ испрашивается благодать для больного. Совершается это таинство священниками, которыхъ числомъ должно быть семь; но, въ случаѣ нужды, оно можетъ быть совершено и однимъ священникомъ.

Елецкая Черниговская икона Божіей Матери, обрѣтенная въ 1060 г. на вѣтвяхъ ели на горѣ Болдиной, Черниговской губ. Нѣсколько разъ была чудесно спасена отъ уничтоженія татарами, въ 1470 же году исчезла неизвѣстно куда. Празднованіе 5 февраля.

Елецкій Троицкій необщежительный мужской, 3 класса, монастырь въ гор. Ельцѣ, Орловской губ. Извѣстно о его существованіи въ XVII вѣкѣ, но когда основанъ онъ—не установлено.

Елецкій Знаменскій общежительный женскій монастырь, 3 класса. Находится въ гор. Ельцѣ, Орловской губ. Установлено его существованіе въ XVII вѣкѣ, но время основанія неизвѣстно.

Еликонида (муза, греч.) св. муч. дѣвица. Память ея 28 мая.

Елимъ—оазисъ въ пустынѣ, гдѣ находилось 12 колодцевъ и 70 пальмъ.

Елима, волхвъ.

Елима (молчаніе, евр.) муч. пресвитеръ. Пам. его 30 іюля.

Елимелехъ, мужъ Нееміи жилъ въ Виѳлеемѣ.

Елисавета (Богъ моя клятва, евр.). Имя двухъ ветхозавѣтныхъ женщинъ — одна жена первосвященника Аарона, другая—

священника Захаріи и мать І. Крестителя, родственница Пресвятой Дѣвы Маріи. Пам. 5 сент.

Елисавета—имя нѣсколькихъ св. мученицъ. Пам. 22 окт. и 24 апр.

Елисавета—дочь короля Венгріи Андрея II, ландграфиня тюрингская, дочь ея Софія была родоначальницей гессенскаго дома. Е. извѣстна своею благотворительностью, привлекшей умы и сердца современниковъ. Родилась въ 1207 г., скончалась 1231 г. О жизни ея сложились легенды. Е. канонизована папой Григоріемъ IX въ 1235 г.

Елисавета, императрица всероссійская, царствовавшая съ 1741—1762 г. Царствованіе Е. со своей политикой по отношенію къ духовенству представляетъ рѣзкій поворотъ по сравненію съ предшествовавшимъ царствованіемъ. Положеніе духовенства улучшилось, многіе священники, сосланные правительствомъ Анны Ив., были возвращены, а Суноду, права котораго прежде были умалены, теперь были полностью ему возвращены Е.; многія повинности, обременяющія духовенство, были сложены съ него. Церковныя вотчины были снова возвращены во владѣніе церкви, что способствовало поднятію благосостоянія духовенства.

Елисей—изъ пророковъ, упоминаемыхъ въ Библіи; ученикъ пророка Иліи и ревностный его послѣдователь, видѣвшій восшествіе Иліи на небо. Онъ безстрашно выступалъ передъ израильскими царями, обличая ихъ въ грѣхахъ и призывая къ покаянію. Пам. его 14 іюня.

Елигій, еп. нойонскій. Происходя изъ римской семьи, Е. Е. сперва былъ монетчикомъ и только позднѣе дѣлается миссіонеромъ, а въ 640 г. возводится въ санъ епископа нойонскаго, все время просвѣщая языческихъ франковъ. Скон. 659 г.

Елифасъ—(Богъ богатства, евр.). Имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи: 1) Первый сынъ Исава. 2) Е. ѳеманитянинъ, другъ Іова.

Еліавъ—главный строитель Скиніи вмѣстѣ съ Веселіиломъ.

Еліакимъ — имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ: 1) Е. мудрый приближенный сановникъ царя Езекіи, 2) Е. сынъ царя Іосіи, возведенный на престолъ фараономъ Нехао, подъ именемъ Іоакима.

Еліуй (онъ мой Богъ, евр.) другъ Іова. Въ спорѣ съ друзьями Іова стоялъ на вѣрной точкѣ зрѣнія, доказывая, что страданія Богомъ посылаются для очищенія и вразумленія людей.

Елкезаиты—или Елкесеи—секта іудействующихъ гностиковъ, получившая названіе отъ книги «Елксая» (по ихъ же объясненію), каковую якобы перенесъ ангелъ съ неба Елксаю. Ученіе этой секты представляетъ собою смѣсь іудейскихъ, языческихъ и христіанскихъ идей.

Елкошъ—мѣстечко въ Палестинѣ и родина пророка Наума.

Елладій (изъ Еллады, греч.) 1) в.-муч. Пам. 28 мая и 2) муч. простецъ-мірянинъ, Пам. 8 янв.

Еллинисты (отъ еллинизмъ—принимать греч. характеръ, греч.). Послѣ смерти Александра Вел. его великая монархія распалась на свои составныя части; распаденіе это, однако, было чисто внѣшнее, потому что тѣ же составныя части всемірной монархіи были связаны между собою общностью греческой культуры, которой такъ покровительствовалъ Алек. Вел. Греческая культура проникла и въ Палестину, подвергая еллинизаціи іудеевъ, причемъ одна часть ихъ симпатизировала, принимая все отъ грековъ, другая, ставя свою религію и культуру выше культуры еллиновъ, всѣми силами старалась противодѣйствовать ея проникновенію въ народныя массы Богомъ избраннаго народа. И вотъ эта первая часть іудеевъ, поддавшаяся еллинизаціи и называлась еллинистами.

Еллины.—Со времени всемірнаго господства грековъ, іудеи всѣхъ вообще называли греками или еллинами (Дѣян, 19, 10, 20, 21; Рим. 1, 16, 2, 9, 10, 12). Этимъ объясняется, почему св. Матѳей (15, 22) говоритъ о женщинѣ хананянкѣ, между тѣмъ св. Маркъ (7, 12) называетъ ее «еллинскою» женщиной, прибавивъ, что она была сирофиникіянка. Но когда мы въ Дѣян. 6, 1 встрѣчаемъ названіе еллиновъ, то подъ этимъ именемъ не должны разумѣть собственно язычниковъ, а такихъ іудеевъ, которые жили въ странахъ языческихъ. Когда они, по требованію закона, приходили въ Іерусалимъ на поклоненіе, то употребляли тамъ греческій языкъ и пользовались греческимъ переводомъ св. писанія (Дѣян. 9, 29, 11, 20).

Еллій—препод. монахъ-пустынникъ, жившій въ Египтѣ. Пам. 14 іюля.

Елогимъ—одно изъ тѣхъ именъ, которымъ евреи называли Бога, представляю-

щее множественное число отъ слова Элоахъ или Элъ, общаго имени божества у семитовъ вообще.

Елонъ—судья, израильскаго народа, происходившій изъ колѣна Завулонова; но это имя кромѣ того принадлежитъ еще нѣсколькимъ лицамъ въ Библіи, а также имъ обозначено нѣсколько мѣстностей и городовъ Палестины.

Елпидифоръ (надеждоносный, греч.) муч.; пам. 3 апр. и Е. муч. царедворецъ, пам. 2 ноября.

Елпидифоръ—архіеп. (въ мірѣ Алексѣй Иван. Венедиктовъ). Считался доблестнымъ и высокообразованнымъ, съ ораторскимъ талантомъ, пастыремъ. Окончилъ курсъ въ спб. дух. академіи 1825 г., а принялъ монашество въ 1829 Г. Осталось нѣсколько заслуживающихъ вниманія, проповѣдей.

Елпидій (надежный, греч.). 1) в.-муч. одинъ изъ 7 тавр. еписк. пам. 7 марта и 2) Е. св. мученикъ,—память его 15 ноября.

Елулъ (пустой, ничтожный, евр.) 6-й мѣсяцъ, получившій названіе вслѣдствіе того, что поля были пусты, убраны.

Еманъ—имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ, изъ которыхъ извѣстенъ Е. левитъ, пѣвецъ временъ Давида и устроитель богослуженія.

Емаѳъ (крѣпость, стѣна, евр.)—древній городъ Сиріи и нынѣ существующій, расположенный на р. Оронтѣ, построенный потомками Хама, нѣкогда столица сосѣдняго съ Угрой государства.

Емиліанъ (Емиліанъ—Емилію преданный, Емилій пріятный въ словѣ, греч.). Имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) Е. святитель исповѣдникъ, еписк. кизическій временъ Льва Армянин. Пам. 8 авг. и 8 янв. 2) Е. епископъ, пострадавшій въ IV в. при Діоклетіанѣ и съ нимъ Иларіонъ, его учитель, и Діонисій и Ермиппъ—его братья, всѣ они жили въ Арменіи; пам. 18 авг. 3) Е. св. муч., пострадавшій при Юліанѣ Отступникѣ; пам. 18 іюля. 4) Е. преподобный, монахъ; пам. его 7 марта.

Еммануилъ (Съ нами Богъ, евр.)—пророческое названіе I. Христа въ Библіи.

Еммаусъ или **Эммаусъ**—мѣстечко невдалекѣ отъ Іерусалима, на пути къ которому два ученика встрѣтили воскресшаго I. Христа.

Енгедди (источникъ козъ, теперь Айндъ-Джидди)—городъ, расположенный на зап. берегу Мертваго моря, нѣкогда цвѣтущій.

Ендоръ или **Аэндоръ**—мѣсто, принадлежащее колѣну Манассіину, при Маломъ Ермонѣ. Извѣстенъ тѣмъ, что здѣсь жила аэндорская волшебница, къ которой обращался предъ битвою Саулъ.

Енисейская епархія. — Учреждена въ 1861 г. Каѳедра находится въ г. Красноярскѣ. Епископами были: 1) Никодимъ (Никита Ивановичъ Казанцевъ) назначенъ въ 1861 г., былъ до 1870 г. Скончался 1874. 2) Павелъ (Петръ Поповъ) назн. въ 1870, былъ до 1873 г., ум. 1877 г. 3) Антоній (Веніаминъ Ивановичъ Николаевскій) съ 1873 г. до 1881 г., скончался 1889 г. 4) Исаакій (Иванъ Каллиниковичъ Положенскій) съ 1881 г. до 1886 г., скончался 1894 г. 5) Тихонъ (Михаилъ Михайловичъ Троицкій-Денебинъ) съ 1886 г. до 1892 г. 6) Александръ (Богдановъ) назн. въ 1892 г., былъ до 1894 г. 7) Акакій (Александръ Ивановичъ Заклинскій) назн. въ 1894 г., былъ до 1898 г. Сконч. 1902 г. 8) Евѳимій (Ѳеодоръ Доримедонтовичъ Счастневъ) назн. въ 1898 г. Пространство, занимаемое Ен. епарх., равно 2.246.627 кв. в., а насел. 569.400 души. 230 прихода. Духовенства: протоіереевъ 13, священниковъ 228, діаконовъ 47, псаломщиковъ 223. Монастырей 7, въ томъ числѣ 1 архіерейскій домъ и 1 скитъ. Церковныхъ библіотекъ 241; цер.-приход. попечительствъ 77; богадѣленъ 3; больницъ 2, цер.-прих. школъ 192. Дух.-учебныя заведенія и церк. школы:—красноярская семинарія; краснояр. дух. училище; епархіальное жен. училище и нѣсколько др. школъ; кромѣ того есть нѣсколько просвѣтительныхъ, благотворительныхъ и взаимно-вспомогательныхъ епарх. учрежденій. Монастыри: 1) Енисейскій Спасскій штатный муж. 2) Туруханскій Троицкій штат. муж. 3) Красноярскій общежительный муж. 4) Знаменскій мужской скитъ. 5) Енисейскій Иверскій, третьеклассный женскій. 6) Знаменскій общежительный женскій.

Енисейскій Иверскій женскій общежительный, 3 класса, монастырь въ гор. Енисейскѣ. Основанъ въ 1623 г., имѣетъ одинъ каменный храмъ, больницу.

Енисейскій Спасскій необщежительный, 3 класса, мужской монастырь въ гор. Енисейскѣ. Основанъ въ первой половинѣ XVII вѣка. Населеніе его малочисленно.

Енкаевская «Страстная» икона Божіей Матери, явившаяся въ рѣчкѣ, въ селѣ Енкаевѣ, Тамбовской губ., Темниковскаго

уѣзда. Прославилась многими чудесами. Празднованіе 13 августа.

Енкратиты—еретики-гностики, послѣдователи Татіана Сиріанина, проповѣдники строгаго воздержанія по гнушенію матеріею.

Енотиконъ (греч. означаетъ форма единенія) такъ наз. указъ императора Зенона, который вслѣдствіе неурядицъ и споровъ, доходившихъ до кровопролитія, установилъ навсегда въ александрійскомъ патріархатѣ и во всѣхъ церквахъ, что единственнымъ символомъ должно признавать никео-константинопольскій, что Христосъ, не переставая быть единосущиымъ Богу-Отцу по существу, вмѣстѣ съ тѣмъ единосущенъ намъ по человѣчеству. Всѣхъ противниковъ этого, а также Несторія и Евтихія указъ 482 г. предаетъ анаѳемѣ. Но своей цѣли—примиренія енотиконъ не достигъ.

Енохъ—такъ называются въ Библіи: во 1) сынъ Каина и преемникъ, въ честь котораго на востокѣ Месопотаміи отецъ построилъ городъ по имени Нодъ (Быт. 4, 17) и во 2) сынъ Іареда, потомокъ Сиѳа и отецъ Маѳусаила, котораго Библія считаетъ седьмымъ послѣ Адама патріархомъ и превозноситъ за святость и благочестіе (Евр. 11, 5). За такія достоинства Господь уготовалъ ему безсмертіе на небѣ, а передъ вторымъ пришествіемъ Х. онъ явится намъ вмѣстѣ съ Иліею. До насъ дошли также отрывки и свидѣтельство Тертулліана, Оригена и нѣкоторыхъ церковныхъ писателей о существованіи «Книги Еноха», а въ XVIII в. открыто и переведено съ эѳіопскаго это замѣчательное іудейское апокрифическое сочиненіе.

Ентихиты — секта еретиковъ-фаталистовъ I вѣка, поклонниковъ случайнаго въ мірѣ.

Еѳѳинонъ греч. утренній, названіе «стихиры евангельской», которая поется на «Слава» въ недѣли (воскресенія).

Епакта такъ наз. разница между солнечнымъ или гражданскимъ годомъ или луннымъ, т. е. (365—354)=11 сутокъ. Е. считается отъ дня новолунія до полудня 1-го января, а невысокосн. года 31-го декабря для и употребляется при вычисленіи начала св Пасхи. См. слово Индиктіонъ.

Епанагога — сборникъ законовъ касательно патріарха, клира и церковн. имуществъ. Составленный въ теченіе 884—886 г., Е. является 2-ымъ изд. закона или Прохирона въ примѣненіи къ Анакатарзису и дѣлится на 40 титуловъ. Однако эта Е вѣрнѣе всего была законопроектомъ, на что указываетъ прибавленіе къ ней схолій, 13 новыхъ титуловъ и, наконецъ, полное соединеніе ея съ Прохирономъ, такъ что въ общемъ получилась новая «Пространная Епанагога» изъ 53 титуловъ съ прибавленіями изъ Еклоги, Кодекса Юстиніана, Новеллъ Льва Мудраго, Василика и другихъ законовъ.

Епархія—до IV в. была единицей административнаго управленія греко-римской имперіи подъ начальствомъ епарха и входила въ составъ діоцеза, одной изъ 4-хъ префектуръ, дѣлясь сама на номы. Съ этого времени сдѣлалась и церковнымъ округомъ подъ властью митрополита и заключала округа во главѣ съ епископомъ. У насъ въ Россіи епархіи появляются при князѣ Владимірѣ, открывшемъ совмѣстно съ м. Леонтіемъ 8 епархій. Скоро въ каждомъ стольномъ городѣ была уже епархія, причемъ самыя древнія наз. митрополіями. Теперь епархія обыкновенно совпадаетъ съ губерніей въ пространственномъ отношеніи. Исключенія представляютъ Финляндія, епархіи въ Царствѣ Польскомъ и другія, напр., екатеринбургская, которая вмѣстѣ съ пермской еп. входитъ въ составъ Пермской губ., а также епархіи сибирскія.

Епархіальное управленіе состоитъ изъ архіерея, избираемаго Св. Сѵнодомъ и утверждаемаго Государемъ, и консисторіи.

Епархіальныя вѣдомости—органъ епархіальнаго управленія. Иниціатива изданія его принадлежитъ арх. херсонскому Иннокентію, который составилъ программу, утвержденную св. Сѵнодомъ и разосланную въ 1859 г. для руководства всѣмъ преосвященнымъ. Позже получилъ разрѣшеніе на изданіе арх. Дмитрій Муретовъ херсонскій, но его предупредилъ архіеписк. ярославскій Нилъ, при которомъ и вышли въ свѣтъ 8 марта 1860 г. «Ярославскія Епархіальныя Вѣдомости».

Епафрасъ грѣч. слово, значитъ пріятный, имя апостола, одного изъ 70. Пам. 4 янв.

Епафродитъ отъ epaphroditis—пріятный, любезный, имя апостола, одного изъ 70, котораго св. ап. Павелъ назвалъ своимъ сподвижникомъ и вручилъ ему посланіе къ филиппійцамъ. Предполагаютъ, что Е. былъ еписк. Адріаніи. Пам. 4 янв., 30 мар., 8 дек.

Епенетъ греч. похвальный, имя апостола, одного изъ 70. Пам. 4 янв. и 30 іюля.

Епигонатій—отъ слова επιγονατιον наколѣнникъ, принадлежность архіерейскаго облаченія, представляетъ собою четырехугольно-равносторонній платъ, одѣваемый въ чинѣ омовенія ногъ, символизируя полотенце, которымъ Господь отеръ ноги апостоламъ. Существуетъ Е. съ XII в. и упоминается у Ѳ. Вальсамона, на моск. соборѣ 1666 г. и въ другихъ источникахъ.

Епиктетъ (по-гречески пріобрѣтенный), пресвитеръ, преподоб. мученикъ, временъ Діоклетіана, вмѣстѣ съ сыномъ сенатора, юношей Астіаномъ уединился изъ Азіи въ пустынное мѣсто у города Алмириса на Дунаѣ и проповѣдывалъ Распятаго Христа. Воевода Латроній около 290 г. отсѣкъ имъ головы. Пам. 7 іюля.

Епикурейство—философское ученіе, развитое Эпикуромъ (342—270 до Р. Х.), который проповѣдывалъ эвдемонизмъ, т. е. стремленіе человѣка къ удовольствію, изящному и утонченному наслажденію жизнью. Пагубное дѣйствіе этой матеріалистической и атеистической философіи можно видѣть на примѣрѣ ея крайнихъ послѣдователей, французскихъ и англійск. деистовъ и энциклопедистовъ.

Епимахъ св. муч., греческ. воинствующій, пам. 11 марта и 31 октября.

Епископъ греч. означаетъ блюститель, наблюдатель, начальникъ, третья ступень въ высшей церковно-іерархической лѣстницѣ. (См. архіереи).

Episcopus in partibus (въ римско-католич. церкви)—епископъ въ странахъ невѣрныхъ, появился во время распространенія ислама въ римскихъ епархіяхъ.

Епистимія—по-гречески вѣдущая, знающая, св. мученица, просвѣщенная христіанствомъ своимъ мужемъ, будучи въ супружествѣ дала обѣтъ дѣвственности. Во время гоненій язычники урѣзали супругамъ языкъ и обезглавили. Пам. 5 ноября.

Епитафія—надгробная надпись, начертанная на гробницахъ знаменитыхъ людей для свѣдѣнія о нихъ потомкамъ. Иногда въ церковныхъ книгахъ значитъ воздухъ, коимъ покрываются на литургіи св. Дары (Скриж. 75).

Епитимія (знач. запрещеніе) есть церковное наказаніе согрѣшившему, который долженъ былъ публично покаяться и вмѣстѣ съ тѣмъ отказать себѣ въ извѣстныхъ жизненныхъ благахъ. Для новообращенныхъ епитимія нѣкогда была своего рода милость, благодѣяніе; чтобы имѣть право войти въ церковь, они должны были пройти 4 степени епитимій: 1) степень плачущихъ, 2) слушающихъ (Св. Писаніе и пр.), 3) припадающихъ или колѣнопреклоненныхъ и 4) вмѣстѣ стоящихъ съ вѣрующими во храмѣ. Послѣ IV в., эти степени замѣнились епитимійными канонами константиноп. патріарха Іоанна Постника. Его правила состояли изъ поста, молитвъ, сухоядѣнія, поклоновъ и пр. и назначались на разное количество лѣтъ за различныя преступленія, какъ-то: отпаденіе отъ церкви, волшебство, чародѣйство, прелюбодѣяніе, клятвопреступность, блудничество, гробокопательство и пр. Епитимія въ древней Руси налагалась въ видѣ отдачи подъ начальство добраго старца въ монастырь. При Петрѣ Великомъ публичная епитимія отмѣняется и производится при монастыряхъ, по мѣстожительству преступника, причемъ во избѣжаніе переполненія монастырей, срокъ ея зависитъ отъ проступка и уменьшается вдвое, если виновный понесъ наказаніе уже отъ свѣтскаго суда.

Епитрахиль—одно изъ облаченій священническихъ подъ фелонемъ, т. е. подъ ризою, на шею надѣваемое, простирающееся до низу. Епитрахиль означаетъ совершительную и свыше сходящую благодать Св. Духа и что подобно тому, какъ Самъ Христосъ на Своихъ раменахъ несъ крестъ на страданіе, такъ поступаетъ и іерей, удостоившись совершать таинство страданій Его. Безъ епитрахили іерею нельзя совершать ни одной службы. Если же необходимо совершить какую-либо службу, или молитву, или крещеніе, или иное какое-нибудь священное моленіе, а епитрахили не найдется, то совершеніе таинства изъ-за этого не должно останавливаться, но іерей беретъ поясъ, или обрывокъ веревки, или какое-нибудь полотно и, благословивъ, надѣваетъ какъ епитрахиль и совершаетъ службу. Послѣ этого вещь эта, получившая такое употребленіе не должна уже считаться обыкновенною, но должна идти для употребленія священнаго (Нов. Скриж. ч. I, гл. VI, § 12, 16).

Епифаній св. муч. по гречес. славный, объявленный, пам. 7 ноября.

Епифаній—св. архіепископъ кипрскій, сынъ бѣднаго еврейскаго земледѣльца изъ деревни Безандорки въ Палестинѣ, усыновленъ ликійцемъ Трифономъ въ IV в. и

крещенъ инокомъ Лукіаномъ. Онъ жертвовалъ собой въ борьбѣ за православіе противъ аріанъ, основалъ въ Египтѣ близъ Евѳерополя монастырь, гдѣ былъ самъ игуменомъ, распространялъ вѣру Христову среди огнепоклонниковъ персовъ, участвовалъ въ санѣ епископа Саламина (367 г.) въ соборахъ, не щадя себя до глубокой старости. Умеръ 12 мая 403 года, 96 лѣтъ, похороненъ на Кипрѣ. Пам. 12 мая. Былъ свѣдущимъ ученымъ и написалъ: «Анкоратъ» (Якорь вѣры) и «Панарій» (Домашняя аптека).

Епифаній, еписк. Павіи (438—496 г.), аскетъ, въ 20 лѣтъ былъ дьякономъ и на 29 году епископомъ, много потрудился въ пользу мира въ смутное время войнъ съ готами.

Епифаній—16-й еписк. и 5-й патріархъ Византіи, вступилъ на патріаршій престолъ въ 522 г., когда вокругъ бурлило море человѣческихъ страстей, смѣнялись іерархи на Западѣ (за 7 лѣтъ 5 папъ и 3 короля) и лишь силой своего миролюбія и кротости держался на престолѣ. При немъ Византія побѣдила Велизарія и Нарзеса, достигла широкихъ предѣловъ, но внутри ее терзалъ мятежъ церковныхъ партій. Онъ способствовалъ уничтоженію распрей, велъ мирную политику съ папами и ходатайствовалъ предъ Теодорихомъ объ отмѣнѣ суровыхъ законовъ. Когда Іустинъ папа явился въ Константинополь, Епиф. предложилъ ему совершить литургію и уступилъ ему для этого первое мѣсто.

Епифаній—схоластикъ другъ Кассіодора, перевелъ творенія св. отцовъ Епифанія Кипрскаго, Созомена, Дидима, Ѳеодорита и др. Его происхожденіе и біографія малоизвѣстны.

Епифаній-Премудрый, учен. препод. Сергія, славенъ подвижническими дѣлами, совершилъ хожденія на Аѳонъ, въ Константинополь, въ Іерусалимъ. Ему приписываютъ слѣдующія сочиненія: «Біографія преп. Сергія», «Житіе Стефана Пермскаго» и «Сказаніе о пути въ св. градъ Іерусалимъ».

Епифаній Славинецкій, одинъ изъ преподавателей кіевской коллегіи, сотрудникъ реформъ патріарха Никона, былъ образованный человѣкъ, зналъ много языковъ, особенно еврейскій, и усовершенствовалъ свои знанія за границей. До 1649 г. преподавалъ въ коллегіи кіево-могилянской, а затѣмъ по желанію ц. Алексѣя Михайл. перешелъ въ Москву въ Андреевскій Преображенскій монастырь, гдѣ переводилъ съ греческ. книги и обучалъ юношей. Позже перешелъ въ Чудовъ монастырь и здѣсь за 26 лѣтъ, оставаясь іеромонахомъ, упорнымъ трудомъ исправилъ и напечаталъ: Служебникъ, Часословъ, Псалтирь, Ирмологій, Общую Минею, Правила св. апостоловъ и соборовъ, Намоканонъ Фотія, Житія святыхъ и др., а главное переиздалъ Новый Завѣтъ и Пятикнижіе съ острожскаго изданія въ 1674 г. подъ наблюденіемъ Павла Сарскаго. Замѣчательны также и его проповѣди въ церквахъ, дошедшіе въ количествѣ 50 «словъ». Только смерть прервала его работы (10 ноябр. 1675 г.).

Епихарія, св. муч., по-греческ. радующаяся. Пам. 27 сентября.

Епомида, ефодъ, архіер. одежда, нарамникъ, состоявшій изъ виссона и шерсти, съ 2-мя драгоцѣнными каменьями, на которыхъ гравировались 12 колѣнъ Израиля. Принадлежность облаченія ветхо-завѣтн. первосвящ.

Епполоній—отрокъ-мученикъ. Пам. 4 сентября.

Еразмъ, имя нѣсколькихъ святыхъ, по греч. возлюбленный, пам. 4 мая и 10 мая.

Еразмъ Роттердамскій, см. Аугсбургск. исповѣд.

Еразмъ печерскій инокъ, по свидѣтельству еписк. владимірскаго Симона, отдалъ свое богатое имущество на украшеніе Печерск. монастыря, гдѣ онъ былъ постриженъ, но сомнѣніе закралось въ его душу и довело до отчаянія. Заболѣвъ отъ нравственныхъ страданій, онъ, лежа въ постели, повѣдалъ всѣмъ, что видѣлъ препод. отцовъ Антонія и Ѳеодосія и Пресвятую Богородицу, которые вразумляли его, что цѣлесообразнѣе было деньги отдать на бѣдныхъ. Тогда же онъ постригся въ схиму и черезъ 3 дня скончался. Пам. 24 февр.

Ерастіанизмъ—теорія, основанная Ѳомой Ерастомъ (1524—1583 г.), который утверждалъ въ сочиненіи: «Объясненіе важнѣйшаго вопроса о томъ, основывается-ли отлученіе на бож. повелѣніи или же измышлено людьми», что церковь должна подчиниться государству, въ частности, что не церковь, а государство, гражданская власть устанавливаетъ отлученіе. Сочиненіе написано Е. подъ сильнымъ вліяніемъ непріятности, испытанной отъ отлученія,

которому онъ подвергся за участіе въ кольвинистскомъ движеніи. Ерастъ былъ ученикомъ и послѣдователемъ Цвинли и принималъ участіе въ конференціяхъ 1560 и 1564 г. Его книга вызвала волненіе умовъ, особенно въ Англіи, гдѣ вокругъ ерастіанизма сгруппировалась особая партія во главѣ съ Селденомъ, Ляйтфутомъ и др. И съ тѣхъ поръ всякая теорія, стремящаяся доказать зависимость церкви отъ государства, наз. ерастіанизмомъ.

Ерастъ—по-греческ. любящій, одинъ изъ 70 апостоловъ, экономъ іерусалимской церкви и еписк. панеадск. Е. вмѣстѣ съ Тимофеемъ былъ посланникомъ апост. Павла въ Коринѳъ. Ап. Павелъ называетъ его своимъ спутникомъ и городскимъ казнохранителемъ (Дѣян. 19, 20, 22; Римл. 16, 23; 2 Тим. 4, 20).

Ересь, еретикъ—ученіе (и послѣдователь его), противное точной церковной догматикѣ. Слово это производилось отъ греч. αἱρεω беру, захватываю, ибо означало личный произволъ, захватъ истины, стремленіе противопоставить христіанской догмѣ субъективное мнѣніе. Въ такомъ видѣ оно упоминается у апостоловъ для обозначенія фарисеевъ и саддукеевъ, у Тертуліана, у Климента Александрійскаго, у св. Иринея. Такое пониманіе окончательно закрѣпляютъ вселенскіе соборы, осуждавшіе иномысліе церковной догмѣ, ибо: «кому церковь не мать, тому и Богъ не отецъ». Ереси, вообще, зародились почти одновременно съ христіанствомъ и развились наиболѣе со II по IV в. въ цѣломъ рядѣ ученій: евіонитство, манихейство, гностицизмъ, аріанство, несторіанство, иконоборчество и пр. Значеніе ереси выявляется, когда мы вспомнимъ, что онѣ, т. е. ереси, заставляли опредѣлить точнѣе религіозно-церковную догматику. Теперь ер. утратила значеніе и потому ея исторія заканчивается эпохой вселенскихъ соборовъ. Толстовство и другія ученія суть варіантъ древнихъ ересей и ничего больше. Еретическ. сочиненій не осталось совсѣмъ, но обличеній ихъ дошло къ намъ весьма много, каковы св. Иринея, Оригена, Тертулліана, Ѳеодорита и др. Православная церковь на основаніи заповѣди І. Христа (Мѳ. 18, 15, 17) признаетъ еретика-грѣшника равнымъ язычнику и считаетъ необходимостью, въ цѣляхъ охраненія вѣрующихъ, отлученіе еретиковъ отъ общенія съ церковью.

Ерма въ дѣтствѣ былъ въ Римѣ рабомъ. Сдѣлавшись свободнымъ, честнымъ трудомъ, обрабатывая поле возлѣ Рима по дорогѣ въ Кумы, пріобрѣлъ большое состояніе и женился. Здѣсь онъ получилъ откровенія, побуждавшія Е. написать книгу «Пастырь», которая имѣла цѣлью исправить заблудшихъ, призвать къ покаянію и дать примѣры правильнаго христіанскаго поведенія. Она заключаетъ 4 видѣнія, 10 подобій и 12 заповѣдей и имѣла такое вліяніе, что временно вносилась, какъ составная часть въ Библію. Время ея появленія, бывшее предметомъ долгихъ и серьезныхъ споровъ между такими учеными, какъ: Евальдъ, Ричль, Дорнеръ и др., относится къ 96—101 году, во времена гоненій Домиціана или сейчасъ послѣ его смерти, при Климентѣ Римскомъ. Видѣнія олицетворяются женщиной—символъ церкви,—проходящей 4 фазы развитія; заповѣди трактуютъ о вѣрѣ въ Бога, о невинности, о любви къ истинѣ, о прелюбодѣяніи, о покаяніи, о великодушіи, объ ангелахъ, дьяволѣ, о молитвѣ, пророчествѣ и проч.; подобія иллюстрируютъ нравственное христіанское ученіе.

Ермъ—св. муч. Пам. 18 августа.

Ермей муч. пресвитеръ, (съ греч. зн. «прибыльный»), посвященъ ап. Титомъ. Память 4 ноября.

Ермилъ св. муч., дьяконъ Спидигона (Бѣлграда). Пам. 13 января.

Ермиппъ (греч. конь Ермеса), св. муч., ерей, пам. 26 іюля, другой муч. Пам. 18 авг.

Ермій, неизвѣстное лицо, написавшее «Осмѣяніе языческихъ философовъ», гдѣ диллетантски, хотя и остроумно, критикуетъ языческихъ философовъ. Предполагаютъ, что подъ этимъ псевдонимомъ скрывается Е. Созаменъ, историкъ церкви.

Ермій, еписк. далматинскій, одинъ изъ 70 апостоловъ, упоминаемый въ посланіи къ Римлянамъ ап. Павломъ. Пам. 4 янв. и 8 апрѣля.

Ермій, воинъ, св. муч. Пам. 31 мая; другой муч. пам. 6 іюля.

Ерміонія—по-гречес. связывающая, св. мучен., дочь одного изъ 70 апостоловъ Филиппа дьякона, убита въ Ефесѣ при импер. Траянѣ (117 г.). Пам. 4 сент.

Ермогенъ, св. муч., пам. 1 сентября, другой—пам. 10 дек.

Ермократъ—по-греч. удерживающій вѣстника, св. муч., іерей, пам. 26 іюля.

Ермолай—по-греч. народовѣщатель, священномученикъ, пам. 26 іюля.

Ерось по-греч. любовь, воинъ, св. муч., пам. 24 іюня.

Еротіида—по-греческ. любезная, св. муч. пам. 27 окт.

Ерпеній Ѳома (1584—1624), голландскій ученый—оріенталистъ, написавшій слѣдующія сочиненія: «Арабскій переводъ Новаго Зав.» и «Пятикнижія», «Арабская грамматика», «Еврейская грамматика» и др.

Есевонъ—1) городъ, лежалъ, по свидѣтельству Библіи, къ вост. отъ Мертваго моря (Есванъ), былъ столицей амореевъ (Числ. 21, 26), принадлежалъ маовитянамъ сначала, затѣмъ перешелъ къ амореямъ, а потомъ къ евреямъ колѣна Рувимова. Здѣсь же въ IV и V в. была каѳедра епископа; 2) имя израильскаго судьи, дѣйствовавшаго 7 лѣтъ послѣ Іефая (Суд. 12, 8—10).

Есперъ—по-греч. вечеръ, рабъ, св. муч., пам, 2 мая.

Естествознаніе — совокупность наукъ, изслѣдующихъ природу, строеніе вселенной и законы, ею управляющіе. Изученіе природы открываетъ человѣческому разуму краснорѣчивое доказательство бытія Божія. Съ давнихъ поръ получила распространеніе мысль, усердно поддерживаемая агностицизмомъ, что Бога нельзя познать чрезъ изученіе природы. Однако мнѣніе это ложно: Богъ не обрекъ человѣчество на полное невѣдѣніе относительно тайнъ сущаго; наоборотъ, Онъ понуждаетъ людей трудиться и въ потѣ лица отыскивать истину, этотъ живительный хлѣбъ души. Естественнонаучныя открытія цѣлымъ рядомъ такихъ истинъ разъясняютъ чудеса Божія, приводятъ насъ къ лицезрѣнію величія Бога, къ синтетическому вѣдѣнію міросданія. Современное состояніе наукъ о природѣ даетъ неисчерпаемое обиліе доказательствъ бытія Божія, Который одинъ только можетъ укрѣпить наши надежды. «Чудесны свидѣтельства Твои» сказалъ пророкъ Исаія; «имѣя вокругъ себя», добавляетъ Апостолъ языковъ, «такое облако свидѣтельствъ, мы безбоязненно будемъ проходить предлежащее намъ поприще». Въ естественныхъ наукахъ таится много убѣдительныхъ данныхъ, являющихся драгоцѣннымъ орудіемъ при изложеніи доказательствъ въ пользу вѣры. Естествознаніе описываетъ намъ множество неслыханныхъ, любопытныхъ чудесъ, кроющихся и въ астрономіи, и въ геологіи, и въ біологіи, и въ физикѣ и химіи, причемъ всѣ науки согласованно стремятся къ единой цѣли, къ прославленію мудрости и благости Творца. Ибо только Провидѣніе есть Богъ всѣхъ познаній, ибо «Богъ знаній Господь есть». (Притч. Сол. II, 6). Такимъ образомъ естествознаніе не святотатство, но свѣточъ религіозныхъ исканій, созданный по милости Божіей и дающій новый и величайшій поводъ къ почитанію и словословію Божества. Этотъ взглядъ въ послѣднее время усваивается виднѣйшими представителями церкви. Папа Левъ XIII говоритъ, что Библія и наука о природѣ одинаково свидѣтельствуютъ о Богѣ, а его преемникъ Пій X въ энцикликѣ Aeterni Patris отъ 8 сент. 1907 г. пошелъ еще дальше и призываетъ: «Съ горячностью прилагайте стараніе къ изученію наукъ естественныхъ». Христіанское сознаніе должно любить истинныя науки, въ томъ числѣ естествознаніе, какъ умственную родственницу вѣры, какъ первое благо, ибо оно не можетъ забыть словъ Спасителя: «истина свободитъ вы». (Іоан. VIII, 31—32).

Ессеи—іудейская секта, составлявшая общину въ пустынѣ Енгеди у Мертваго моря. Община 4000 ессеевъ была замкнутой, походила на орденъ монаховъ: вступающій подвергался всяческимъ испытаніямъ въ теченіе нѣсколькихъ лѣтъ, какъ-то: омовенія, послѣдняя страшная клятва и проч. Историческія данныя о Е. невелики и неточны; извѣстенъ лишь Іуда, первый изъ секты (110 г. до Р. Х.) при Антигонѣ. Многочисленная община жила на коммунистическихъ началахъ, заработанное считалось общимъ, подчиненіе всѣхъ старшимъ равнымъ, отрицала роскошь, рабство и проч. Ихъ вѣрованія, весьма смутныя, базировались на св. Писаніи Ветх. Завѣта, они вѣрили также въ силу фатума. Замѣчательно ученіе Е. о душѣ, по которому она, оторвавшись первоначально отъ тончайшаго эфира, закована была въ тѣлесную оболочку и ждетъ смерти, чтобы свободно и радостно возвратиться къ первоначальному бытію на небо.

Есхолъ--по-евр. виноградная кисть, весьма плодородная мѣстность и ручей на сѣверъ отъ Хеврона, теперь Ваделель-Халиль; сюда впервые пришли соглядатаи земли обѣтованной и принесли въ станъ израильскій виноградную кисть такой величины, что два человѣка едва несли ее.

Есфирь, по-евр., звѣзда, библейская женщина, раньше наз. Гадисса, получила имя Е., когда царь выбралъ ее за красоту себѣ въ жены, вмѣсто гордой Астини. Тогда одинъ придворный Аманъ амаликитянинъ, недовольный на ея пріемнаго отца и воспитателя Мардохея, добился отъ царя указа объ истребленіи всѣхъ евреевъ. Есфирь заступилась передъ царемъ за свой народъ, цѣною собственной жизни вошла безъ доклада, вопреки этикету, пригласила царя на пиръ, и здѣсь краснорѣчивой защитой добилась уничтоженія указа. Аманъ былъ повѣшенъ на той висѣлицѣ, которую онъ уготовилъ Мардохею, а его 10 сыновей были убиты возставшими на враговъ іудеями. Исторія Е. описана въ «Книгѣ Е.», а въ память ея евреи установили особый праздникъ «Пуримъ». Память Е праведной празднуется въ недѣлю православія.

Ефа—мѣра жидкости у евреевъ и хлѣба у персовъ и вавилонянъ $^1/_{10}$ гамора, что составляетъ 2 ведра (Исх. 5,10; Дан. 14,3; Числ. 28,5; Суд. 6,19).

Ефаплема иначе «индитія», родъ одежды св. престола, одѣваемой наверхъ.

Ефесъ — малоазійскій городъ, столица Иконіи, теперь Кючюкъ Мендерецъ, гдѣ устраивались празднества въ честь Артемиды-Діаны и находился ея храмъ, сожженный въ 365 г. до Р. Х. безумцемъ—Геростратомъ. Е. игралъ большую роль въ исторіи церкви. Здѣсь былъ ап. Павелъ два раза во время путешествій, въ первый разъ оставивъ Акилу и Прискилу, а во второй, пробывъ самъ 2 года (Дѣян. 18, 19—26; Дѣян. 19 гл.), а позже писалъ хрисіан. ефесской церкви посланіе; здѣсъ жилъ апостолъ Іоаннъ и кончилъ жизнь. Ефесская церковь упоминается въ Апокалипсисѣ на первомъ мѣстѣ (Ап. 2,1—7), причемъ первымъ епископомъ наз. Тимофей, поставленный ап. Павломъ. Здѣсь, наконецъ, происходилъ 3-ій вселенскій соборъ и 5 помѣстныхъ: 1) о празднованіи Пасхи (196 г.), 2) о низложеніи епископовъ и выборѣ митрополита (400 г.), 3) о дѣлѣ Вассіана, 4) называемый разбойничьимъ, 5) по поводу постановленій халкидонскаго собора (475 или 477 г).

Ефесскіе отроки спящіе, по преданію 7 свв. отроковъ—Максимиліанъ, Мартиніанъ, Іамвлихъ, Діонисій, Антонинъ, Іоаннъ, Ексакустодіанъ—отказавшись отъ блестящей карьеры, перешли въ христіанство и, спасаясь отъ гоненій Декія, укрылись въ пещерѣ. Отъ долгаго поста они ослабѣли и заснули. Тогда Декій велѣлъ замуровать ихъ и они проспали чудесно 178 л. до царствованія Ѳеодосія Вел. Между тѣмъ многое измѣнилось, восторжествовала христіанская церковь, и юноши производили необычайное явленіе своимъ древнимъ видомъ. Скоро они снова заснули до всеобщаго воскресенія, успѣвъ разсказать жителямъ свою чудесную исторію. Съ тѣхъ поръ къ мѣсту ихъ сна, пещерѣ совершаютъ паломничества благочестивые люди, въ томъ числѣ изъ русскихъ ее посѣтилъ Даніилъ въ XII в., который узрѣлъ св. мощи. Пам. 4 авг.

Ефесяне — посланіе къ ефесянамъ ап Павла, гдѣ раскрывается христологическое ученіе о Лицѣ Сына Божія и Св. Церкви, написанное между 60 и 63 г. въ римскихъ узахъ, какъ установлено изслѣдованіями и толкователями св. Іоанномъ Златоустомъ и др., а не въ узахъ кессарійскихъ. Оно имѣетъ общее значеніе и, по сравненію съ другими посланіями, отличается высотою содержанія и глубокой восторженностью, устанавливая принципъ главенства Христа въ церкви и единство всего небеснаго и земнаго въ Его лицѣ. Попытки отрицать подлинность посланія не привели къ положительнымъ результатамъ. Чрезъ все многообъятное содержаніе посланія проскальзываетъ мысль, что христіанство принесло намъ высшія, небесныя благословенія, а именно: прощеніе и искупленіе отъ грѣховъ. За это апостолъ благодаритъ Бога и проситъ ниспослать благодать Духа Святаго вѣрующимъ для полнаго укрѣпленія истины. Апостолъ сравниваетъ прежнее и теперешнее состояніе христіанъ въ пользу послѣдняго, подтверждая на собственномъ примѣрѣ: онъ, хулившій нѣкогда Христа, по дорогѣ въ Дамаскъ получилъ откровеніе и нынѣ является служителемъ величайшей «тайны Христовой». Въ концѣ онъ раскрываетъ, въ чемъ заключается правда и святость по христіанскому ученію, требуемая величіемъ христіанства и, призывая вѣрующихъ къ борьбѣ съ врагомъ духовнымъ оружіемъ, посылаетъ свое апостольское благословеніе.

Ефивъ—греч. юноша, св. мучен. Пам. 30 іюля.

Ефодъ—верхняя одежда первосвященника (Лев. 8,8). Ефодъ состоялъ изъ двухъ кусковъ матеріи, сотканной изъ золота, виссона и шерсти—гіацинтоваго, пурпуроваго

и червленаго цвѣта, соединенныхъ наверху на плечахъ двумя нарамниками, на которыхъ сіяли на 12-ти камняхъ имена колѣнъ израилевыхъ, и внизу связывались концы его лентами. Ефодъ походилъ на архіерейскій саккосъ.

Ефремъ — значит. плодоносный, сынъ Іосифа, котораго дѣдъ Іаковъ предпочелъ Манассіи, благословилъ и усыновилъ. Колѣно Ефремово получило нынѣшнюю Самарію, т. е. землю между Средиземнымъ моремъ и Іорданомъ. Изъ колѣна Е. вышелъ преемникъ Моисея, оно же возстало противъ дома царя Давида и образовало израильское царство, отдѣльное отъ іудейскаго. При разрушеніи царствъ Ефр. колѣно вмѣстѣ съ другими было уведено въ плѣнъ.

Ефремъ Сиринъ св., сынъ земледѣльца изъ г. Низибіи въ Месопотаміи, онъ жилъ въ IV в., будучи въ юношествѣ безразсуднымъ и раздражительнымъ, но, попавъ случайно въ тюрьму по обвиненію въ кражѣ овецъ, здѣсь прозрѣлъ, удостоился слышать Гласъ Божій и смирился. Послѣ этого отправился къ Іакову Низибійскому, изучалъ св. Писаніе и велъ въ горахъ подвижническій образъ жизни до взятія Низибіи въ 363 г. персами. Съ того времени поселился на горѣ у г. Едессы, поучалъ народъ, проповѣдывалъ язычникамъ христіанство, отказавшись отъ сана епископа, предложеннаго ему св. Василіемъ Великимъ въ Кессаріи. Св. Еф. умеръ въ 373 г. въ санѣ діакона. Онъ оставилъ много толкованій на Св. Писаніе и другихъ сочиненій, переведенныхъ на греческій и читавшихся въ церквахъ, а также умилительные молитвы и пѣснопѣнія и покаянную молитву «Господи и Владыко живота моего» и много сочиненій аскетич. хар.

Ефремъ, антіохійскій патріархъ эпохи импер. Юстиніана. Посланный импер. послѣ землетрясенія въ Антіохіи возстановить городъ, во время работъ онъ увидѣлъ сіяніе надъ однимъ рабочимъ, который оказался епископомъ какого-то города, смиренно удалившимся для подвижничества. Онъ убѣдилъ Е. стать на защиту православія отъ еретиковъ и предсказалъ избраніе патріархомъ. Е. творилъ чудеса, а однажды на глазахъ еретика севериянца бросилъ на костеръ архіерейскій амофоръ, который остался невредимымъ въ продолженіе 3-хъ-часоваго пребыванія на огнѣ. Пам. Е. 8 іюня.

Ефремъ, кіевскій митрополитъ, вызвалъ въ Кіевъ епископа Луку Жидяту и друзей его Даміана и Козьму, по доносу холопа Дудика и заточилъ въ тюрьму, но черезъ 3 года, убѣдившись въ ихъ невинности, выпустилъ, а клеветниковъ жестоко наказалъ.

Ефремъ св. переяславскій (кіевск. П.) еписк., бывшій приближ. бояринъ Изяслава, прослышавъ о славѣ препод. Антонія, отправился въ Печерск. монастырь и принялъ постриженіе отъ Никона. Потомъ путешествовалъ въ Константинополь и добылъ для преп. Ѳеодосія уставъ Студійск. монастыря. Съ 1072 г. назначенъ епископомъ и участвовалъ въ перенесеніи мощей преп. Ѳеодосія. Умеръ неизвѣстно когда, а мощи его почиваютъ въ Антоніевой пещерѣ. Пам. 28 янв.

Ефремъ преподобн. Перекопскій, жилъ сначала въ кашинскомъ монастырѣ, потомъ у св. Саввы въ Вишерѣ и выстроилъ послѣ его смерти Перекопскій монастырь; умеръ въ 1492 г. Пам. 26 сент. и 16 мая, установлена соборомъ 1549 г.

Ефремъ, новоторжскій чудотв., преп. архимандр., въ X в. съ братьями Моисеемъ и Георгіемъ переѣхалъ изъ Венгріи въ Россію на службу къ Борису Ростовск., сыну Владиміра св. Послѣ убіенія князя Святополк. Окаяннымъ, онъ удалился на сѣверъ и у города Торжка устроилъ сначала странноприимный домъ, а потомъ обитель и церковь свв. благовѣрныхъ Бориса и Глѣба и прославился святой жизнью; скончался 28 января 1053 г. Обитель, отстроенная теперь и извѣстная подъ именемъ «Новоторжскаго Борисоглѣбскаго монастыря», существовала 700 лѣтъ и привлекала много подвиж., изъ которыхъ вышелъ преп. Аркадій. Мощи Е. открыты при Іоаннѣ Грозн. въ 1572 г. и хранятся съ головой брата его, погибшаго при защитѣ св. Бориса, въ великолѣпной бронзовой ракѣ. Пам. 28 января (кончина преподобн. Е.) и 11 іюня (перенесеніе мощей).

Ефремъ, уч. св. Авраамія Смоленскаго, умершаго въ 1210 г., написалъ его житіе.

Ефремъ—10-й ростовск. еписк. († 1392 г.), не канонизированный святой.

Ефремъ, 37-й ростовскій епископъ, возведенный въ архіепископы митр. Іоной въ 1449 г., умеръ въ 1454 г. и погребенъ въ Успенскомъ соборѣ.

Ефремъ преподобн., смоленскій чудотворецъ. Память 21 августа.

Ефремъ пермскій еписк. въ мірѣ Ник. Вас. Рязановъ, принялъ монашество въ 1852 г. по смерти жены, редакторъ журнала «Жилище благочестія».

Ефронъ—богатый землевладѣлецъ Палестины временъ Авраама, происходитъ изъ загадочнаго племени хеттовъ. Въ Библіи разсказывается (Быт. 23, 9—18), что онъ, не желая брать денегъ, хотѣлъ подарить Аврааму участокъ земли для погребенія Сарры, но тотъ отказался и заплатилъ 400 сиклей серебра при свидѣтеляхъ. Е. наз. также городъ, раззоренный Іудой и Маккавеемъ и гора (I. Нав. 15, 9).

Еціонъ — Гаверъ по еврейск. хребетъ человѣка, стоянка израильтянъ въ пустынѣ, откуда они пошли въ пустыню Синъ (Числ. 33, 35). Е. находился у теперешняго острова ель-Корейсхъ, гдѣ когда-то разбились корабли Іосафата (3 Ц. 22, 48—49).

Еѳамъ—древній пѣснопѣвецъ, сочинитель 88 псалма, жилъ во время пророка Давида.

Еѳерій—по-греч. воздушный, священномуч., одинъ изъ 7 херсон. епископовъ. Пам. 7 марта.

Еѳимонъ отъгреч.иѳимонъ,(правильнѣе—меѳимонъ—«съ нами—подр.Богъ»);такъ наз. великое повечеріе, когда читается великій канонъ съ припѣвомъ: «Помилуй мя, Боже, помилуй мя», въ 1-ю седмицу великаго поста и въ четвертокъ 5-й седмицы.

Еѳіопія, см. раньше слово Абиссинія.

Ж.

Жаботинскій Ануфріевскій заштатный мужской монастырь, общежительный. Находится въ Кіевской губ., Черкасскомъ уѣздѣ, въ ½ вер. отъ дер. Чубовки. Существовалъ въ 1706 г., но точно время основанія его не установлено. Имѣетъ 2 храма: каменный и деревянный.

Жадовская Казанско-Богородицкая мужская пустынь, нештатная и необщежительная, приписанная къ Симбирскому архіерейскому дому. Находится въ Симбирской губ., Карсунскомъ уѣздѣ, въ 3 вер. отъ села Жадовки. Существовала въ XVII вѣкѣ; въ 1764 г. была упразднена, а въ 1848 г. возобновлена. Храмовъ два.

Жанна д'Аркъ, Орлеанская дѣва, римско-кат. св., канонизованная Львомъ XIII. Родилась въ 1412 г. въ Шампаньи и съ юныхъ лѣтъ ей стали слышаться голоса святыхъ, зовущихъ ее на подвигъ. Ей удалось убѣдить родителей въ своей высокой миссіи и въ 1429 г. она была представлена королю. Король далъ ей отрядъ войска и во главѣ его она освободила занятый англичанами Орлеанъ, изгнала англичанъ изъ всѣхъ крѣпостей по среднему теченію Луары и короновала Карла въ Реймсѣ. Жанна, считая свою миссію выполненной, просила короля отпустить ее, но король не согласился. Предчувствія, которыя заставили Ж. просить короля отпустить ее, оправдались. При осадѣ Парижа она была ранена, а при защитѣ Компьена (1430 г.) англичане разбили французовъ и взяли Ж. въ плѣнъ. Однако ея первыя удачи навели на англичанъ такую панику, что они признали ее за колдунью и потому постановили предать ее сожженію (30 мая 1431 г. въ Руанѣ). Въ 1450 г. ея процессъ былъ пересмотрѣнъ и съ ея памяти было снято обвиненіе въ колдовствѣ.

Ждановъ, А. А., маг. богословія. По окончаніи курса въ моск. д. академіи въ 1887 г. былъ оставленъ профессорскимъ стипендіатомъ, а въ 1891 г., по утвержденіи въ степени магистра богословія, избранъ доцентомъ. Затѣмъ онъ переходитъ на службу въ вѣдомство министерства нар. просв. Его магистерская работа—«Откровеніе Господа о семи азійскихъ церквахъ» является вкладомъ въ научную богослов. литературу. Ему же принадлежитъ рядъ статей въ Богословскомъ Вѣстникѣ.

Жезлъ — символъ духовной власти и силы (Мих. 7, 14) и (1 Кор. 4, 21). Древнѣйшія христіанскія изображенія Спасителя представляютъ его подъ видомъ Добраго Пастыря съ жезломъ въ рукѣ. Точно также изображаются съ жезлами апостолы Петръ и Павелъ. Въ виду преемственной духовной власти жезлъ отъ этихъ апостоловъ перешелъ къ ихъ преемникамъ—епископамъ. Жезлъ въ рукѣ епископа являлся символическимъ уподобленіемъ его пастырю духовнаго стада, обязанному заботиться о цѣлости и сохранности его. Въ частности же онъ указывалъ на право епископа судить и рѣшать. Историческія свѣдѣнія, дошедшія до насъ, указываютъ на то, что на западѣ жезлъ, какъ символъ еп. власти, былъ въ болѣе раннемъ употребленіи, чѣмъ

на востокѣ. Такъ, письмо папы Целестина къ епископамъ Галліи (V в.) подтверждаетъ употребленіе жезла въ то время въ западной церкви. О примѣненіи жезла въ восточной церкви первое указаніе встрѣчается въ несторіанскомъ чинѣ епископскаго рукоположенія (VI—IX вѣка). Въ началѣ форма жезла была въ видѣ пастушескаго посоха, съ загнутымъ внизъ верхнимъ концомъ. Затѣмъ, чтобы отличить жезлъ патріарха отъ жезловъ епископа и игумена, первый стали дѣлать двурогимъ, въ видѣ якоря. Жезлы этой формы употреблялись какъ въ древне-греческой, такъ и въ древне-русской церквахъ. Таковъ, напр., посохъ, подаренный Михаиломъ Ѳеодоровичемъ въ смоленскій Успенскій соборъ. Съ XVI вѣка на востокѣ и съ XVII вѣка въ Россіи входитъ въ употребленіе жезлъ, верхній конецъ котораго имѣлъ не форму якоря, а форму двухъ змій, обращенныхъ другъ къ другу, чѣмъ наглядно выражалась мысль о мудрости архипастырскаго правленія. Епископскій жезлъ въ отличіе жезла архимандрита на всемъ своемъ протяженіи имѣлъ яблоки или шипы. Особенность жезла русской церкви, состоитъ въ томъ, что онъ снабженъ, такъ наз., сулкомъ, котораго нѣтъ въ жезлѣ греческой церкви. Сулокъ представляетъ собою два небольшихъ, вложенныхъ одинъ въ другой, платковъ, которые стягиваются шнуромъ у самой поперечины жезла. Сулокъ введенъ въ русской церкви, вѣроятно, въ силу климатическихъ условій. Во время сильныхъ морозовъ при крестныхъ ходахъ представляется невозможнымъ держать железный жезлъ незащищенной рукой. Поэтому верхній платокъ сулка предназначенъ защищать руку отъ наружнаго холода, а внутренній—отъ прикосновенія къ холодному металлу. Право ношенія жезловъ кромѣ епископовъ предоставляется еще архимандритамъ и игуменамъ. Въ настоящее время жезлъ игумена представляетъ собою обыкнов. палку изъ чернаго дерева, съ небольшой поперечной перекладиной наверху. Что касается жезла архимандрита, то въ настоящее время онъ ничѣмъ не отличается отъ жезла епископа. Уже въ серединѣ XVIII в. онъ отличался отъ послѣдняго только количествомъ яблокъ, а къ началу XIX ст. исчезло и это различіе. Въ древнее время въ греческой церкви право врученія жезла было предоставлено императору. Этотъ же обычай былъ заимствованъ оттуда и въ Россію: русскіе цари вручали жезлъ сперва митрополитамъ, а съ введеніемъ патріаршества—патріархамъ, а эти послѣдніе епископамъ. Съ 1725 г. св. Сунодъ возложилъ обязанность врученія посоха на первенствующаго при хиротоніи епископа, при чемъ само врученіе происходитъ послѣ литургіи на архіерейской каѳедрѣ, посреди храма.

Жезлъ Аароновъ—одна изъ свящ. принадлежностей скиніи. Когда во время странствованія по пустынѣ нѣкоторыя колѣна стали выражать недовольство на то, что для служенія Бога избрано Левіино колѣно, то рѣшено было прибѣгнуть къ суду Божію. Съ этой цѣлью жезлы всѣхъ начальниковъ колѣнъ были положены на ночь въ скинію. Поутру выяснилось, что изъ всѣхъ жезловъ жезлъ Аарона, изъ колѣна Ливіина, далъ ростки и расцвѣлъ. (Числ. 17, 1—8). Въ память этого событія Ж. Аарона былъ оставленъ въ скиніи, какъ святыня, передъ ковчегомъ.

Желобовскій, Александръ Александровичъ, бывшій протопресвитеръ военнаго и морского духовенства. Родился въ 1834 г. въ семьѣ псаломщика Новгородской еп., высшее образованіе получилъ въ спб. д. академіи, которую окончилъ въ 1850 г. со степенью магистра богословія. 17 сент. 1859 г. рукоположенъ во священника митавскаго гродненскаго полка; въ 1861 г. назначенъ благочиннымъ 7-й кавалер. дивизіи, въ 1866 г. переведенъ къ церкви л.-гв. кирас. Ея Величества полка, въ 1873 г. возведенъ въ санъ протоіерея, а въ 1880 г. назначенъ благочиннымъ гвард. духовенства; въ 1882 г.—настоятель Сергіевскаго всей артилеріи собора; въ 1888 г. Высочайше утвержденъ въ должности главн. священника гвардіи и гренадеръ, арміи и флотовъ, а съ 1890 г.—протопресвитеръ военнаго и морского духовенства. Какъ протопресвитеръ онъ обнаружилъ заботы о развитіи христіанской настроенности въ войскахъ и о должномъ значеніи полковыхъ священниковъ. Съ этой цѣлью онъ завелъ при церквахъ библіотеки религіозно-нравств. содержанія, внѣбогослужебныя бесѣды въ воинскихъ частяхъ, открылъ журналъ «Вѣстникъ Военнаго Духовенства», принималъ дѣятельное участіе въ особой комиссіи для поднятія религіозно-нравственнаго воспитанія войскъ. Военное духовенство въ частности обязано ему улучшеніемъ оклада

пенсій. Пр. Желобовскій извѣстенъ и какъ законоучитель: такъ имъ выпущено по З. Божію рядъ руководствъ, выдержавшихъ нѣсколько изданій. † 1910 г.

Желѣзная корона нах. въ церкви Іоанна Предтечи въ г. Монцѣ возлѣ Милана, куда она была пожертвована королемъ лангобардскимъ Агилульфомъ, получившимъ ее какъ наслѣдство. По преданію, сохранившемуся со временъ Карла Великаго, узкій желѣзный обручъ короны, помѣщенный внутри золотого, выкованъ изъ гвоздя отъ Креста Спасителя.

Желѣзноборовскій Предтеченскій заштатный мужской монастырь, находящійся въ Костромской губ., въ 15 вер. отъ гор. Буя, при селѣ «Желѣзный Борокъ». Онъ необщежительный, основанъ въ XIV вѣкѣ. Храмовъ имѣетъ два.

Жертва—приношеніе Богу въ знакъ благодарности или какъ просьба о помощи. Жертва существовала у всѣхъ народовъ. Она—свидѣтельство ничтожества человѣка и его зависимости отъ воли Высшаго Существа. Съ другой стороны она—просто одинъ изъ способовъ молитвеннаго отношенія къ Богу, одно изъ внѣшнихъ проявленій внутренней связи человѣка съ Богомъ. Высокое значеніе жертвы раскрыто и выдержано въ Библіи. Языческія же жертвы часто не лишены чувственнаго характера и даже кровожадности. Такъ, языческимъ богамъ Ваалу и Астартѣ приносилась въ жертву дѣвическая честь, для чего существовала особая каста «священныхъ блудниковъ и блудницъ». У многихъ языческихъ народовъ существовали человѣческія жертвоприношенія: родители приносили въ Ж. своихъ дѣтей, владыки—рабовъ и т. д. Въ Библіи имѣются два указанія на человѣческія жертвы: принесеніе Авраамомъ своего сына Исаака и Іефѳаемъ—дочери. Однако первая жертва является лишь испытаніемъ Богомъ твердости вѣры Авраама, а вторая разсказана столь неопредѣленно, что ее можно толковать различно. Вѣрнѣе всего думать, что дочь Іефѳая была посвящена при скиніи на служеніе Богу. (См. Суд. 11, 30—40). Не надо забывать, что первые люди не знали человѣческихъ жертвъ и что затѣмъ при Моисеѣ былъ строго разработанъ обрядъ жертвоприношеній, въ который не входятъ человѣческія жертвы. Первыя жертвы, о которыхъ упоминается въ Б., были—Каина (отъ земныхъ плодовъ) и Авеля (отъ стадъ). Моисей распредѣлилъ жертвы на 5 родовъ и правила о нихъ изложены въ книгѣ Левитъ: 1) Ж. всесожженія, 2) Ж. о грѣхѣ, 3) Ж. повинности, 4) Ж. мира въ знакъ благодарности Богу и 5) Ж. безкровная. Затѣмъ во времена пророковъ понятіе о жертвѣ расширилось и углубилось. Смыслъ жертвы усматривался не въ приношеніи на алтарь жертвенный животныхъ и плодовъ земныхъ, а въ принесеніи Богу Ж. отъ чистаго сердца. Наконецъ, ветхозавѣтную Ж. слѣдуетъ разсматривать, какъ прообразъ великой Ж. Богочеловѣка, принесенной Имъ въ искупленіе грѣховъ всего міра.

Жертва безкровная—таинство евхаристіи. Православная церковь, основываясь на Св. Писаніи (Іоан. 6, 51; Мѳ. 26, 28; Мр. 14, 24; 1 Кор. 11, 24) и на ученіи отцовъ церкви, полагаетъ, что однажды и навсегда принесенная за родъ человѣческій І. Христомъ жертва не исключаетъ приношенія евхаристической жертвы, являющейся частнымъ примѣненіемъ крестной жертвы І. Христа. Она называется безкровной въ отличіе отъ кровавыхъ жертвъ древнихъ и языческихъ народовъ. Ученіе православной церкви расходится съ протестантскимъ представленіемъ объ искупительной жертвѣ І. Христа, которые полагаютъ, что послѣ нея нѣтъ нужды ни въ какой другой жертвѣ.

Жертвенникъ—возвышеніе для жертвоприношенія. Въ началѣ ж, являлось естественное возвышеніе (камень, напр., у Іакова), затѣмъ съ установленіемъ обряда жертвоприношенія ж. дѣлается изъ камней. Такъ, послѣ чудеснаго перехода израильтянъ черезъ Іорданъ, І. Навинъ построилъ ж. изъ камней, взятыхъ со дна Іордана. Онъ же воздвигнулъ ж. изъ камней на рѣкѣ Гевалъ. Ж. въ скиніи были изъ дерева, изъ нихъ одинъ, предназначенный для жертвъ всесожженія, былъ покрытъ мѣдью, а другой—для жертвъ куренія—золотыми плитами. Ж. всесожженія имѣлъ форму ящика съ мѣдными кольцами для несенія на шестахъ и мѣдной рѣшеткой внутри для дровъ. По угламъ ж. имѣлись возвышенія—«роги». Въ знакъ преданности и любви къ Богу евреи должны были коснуться этихъ мѣстъ. Ж. кадильный имѣлъ форму стола, на которомъ первосвященникомъ и священниками совершалось два раза въ день—утромъ и вечеромъ—куреніе благовонныхъ травъ. Отъ ветхозавѣтной цер-

кви ж. перешли и въ новозавѣтную. Жертвенники въ первые вѣка дѣлались изъ дерева и камня. Въ настоящее время ж. въ западной церкви дѣлаются изъ камня, а въ восточной приняты деревянные.

«Живоносный источникъ», явлен. иконы Божіей Матери. Именуется эта икона такъ потому, что Богородица сама указала источникъ воды, протекавшій близъ гор. Константинополя въ рощѣ. Вода творила чудеса исцѣленій. Нѣсколько храмовъ строили надъ этимъ источникомъ и всѣ они разрушались руками невѣрныхъ. Въ настоящее время храмъ существуетъ, причемъ и магометане относятся къ нему съ большимъ благоговѣніемъ. Празднованіе—4 апрѣля.

Животная книга—названіе книги, въ которую вносили въ древне-русское время имена умершихъ и погибшихъ на войнѣ.

Животныя библейскія.—Въ Библіи животный міръ раздѣляется на 4 разряда, при чемъ каждый разрядъ содержитъ въ себѣ животныхъ, которыхъ можно вкушать человѣку, или чистыхъ, и животныхъ, запрещенныхъ для пищи, или нечистыхъ, а именно: 1) четвероногихъ земныхъ животныхъ (Лев., 11, 2), 2) морскихъ рыбъ (9, 10), 3) небесныхъ птицъ (13) и 4) пресмыкающихся (20, 29, 41). Кромѣ того среди животныхъ перваго разряда устанавливается раздѣленіе на домашній скотъ и на дикихъ животныхъ (Быт. 1, 25; 2, 20; 7, 14, 21; 8, 1, 17, 19). Изъ животныхъ, живущихъ на сушѣ, т. е. 1-го разр., чистыми считались животныя съ раздвоенными копытами и жующія жвачку (коровы, козы, овцы, олени, серны, буйволы, ориски и камелопарды.—Втор. 14, 5). Изъ нечистыхъ животныхъ въ Б. упоминаются: оселъ (Быт. 37, 25); 1 Пар. 12, 40), верблюдъ (1 Пар. 27, 30), лошадь (Быт. 47, 17; 50, 9), мулъ (1 Цар. 13, 29), заяцъ, тушканчикъ (Лев. 11, 5—6; Втор. 14, 7), волкъ, медвѣдь (4 Цар. 2, 24), левъ (Суд. 14, 8), пантера (Чер. 5, 6), гіена (Іер. 12, 9), лисица (Пѣснь 11, 2, 12). Изъ животныхъ 2 разр., т. е. рыбъ, чистыми признаются тѣ, которыя имѣютъ плавательныя перья и чешую. Отдѣльныхъ названій ихъ въ Б. не упоминается. Животныя 3 разр., птицы, упоминаются въ слѣд. мѣстахъ: голуби, горлицы (Іер. 8, 7), куропатки (1 Ц. 26, 20), журавли и ласточки (Іер. 8, 7), куры (Мѳ. 23, 37). Это—чистыя животныя. Нечистыми считались хищныя птицы: вороны, соколы, орлы, коршуны, аисты и др. (Лев. 11, 13—19); Втор. 14, 12—18). Изъ животныхъ 4-го разр., пресмыкающихся, чистыми считаются только тѣ, которыя могли скакать, т. е. у которыхъ голени были выше ногъ, напр., саранча (Лев. 11, 21, 22). Изъ пресмыкающихся въ Б. упоминаются слѣдующія: мышь, ящерица (Лев., 11, 29—30), лягушки, кротъ (Исх. 8, 8), змѣя, червь, саранча (Лев., 11, 22), пчела (Суд. 14, 5—8), шершень (Исх. 23, 28), муха, моль (Іов. 4, 19), муравей (Притч. 6, 6), паукъ (Притч. 30, 28), блоха (1 Ц. 26, 20), скорпіонъ (Втор. 8, 15), гусеница (Іоль 1, 4), улитка (Пс. 57, 9).

Жидовствующіе.—Ересь XV в. Первымъ распространителемъ ея былъ еврей Схарія, который попалъ въ Новгородъ изъ Литвы, состоя въ свитѣ брата кіевскаго князя Симеона—Михаила Александровича, присланнаго сюда по просьбѣ новгородцевъ польскимъ королемъ Сигизмундомъ. Схаріи удалось здѣсь совратить въ ересь нѣсколькихъ священниковъ. Согласно свѣдѣніямъ, помѣщеннымъ въ «Просвѣтителѣ» Іосифа Волоцкаго, ученіе Ж. представляется въ слѣд. видѣ: они отрицаютъ Троичность Божества и божественность І. Христа, не вѣрятъ въ таинство причастія, не признаютъ поклоненія иконамъ, отрицаютъ монашество и духовную іерархію. Короче, ересь представляла собою просто отрицаніе христіанства. Въ 1480 г. ересь проникла въ Москву т. о.: велик. князю Ивану Васильевичу понравились два Новгор. священника, которые тайно раздѣляли ересь, и онъ перевелъ ихъ въ Москву. Въ Москвѣ они получили мѣста протопоповъ Успенскаго и Архангельскаго соборовъ и занялись дѣятельной пропагандой, которая оказалась успѣшной. Въ числѣ сторонниковъ ея былъ и дьякъ Ѳедоръ Курицынъ, приближенный къ великому князю. Пока Ж. скрывали свои убѣжденія и ничѣмъ не выражали своего отношенія къ христіанству, на нихъ не обращали вниманія. Но въ 1487 г. нѣсколько пьяныхъ священниковъ въ Новгородѣ стали открыто хулить православную вѣру. Архіепископъ Геннадій, по разслѣдованіи этого дѣла и подтвержденія достовѣрности событія, началъ съ ересью энергичную борьбу. Несмотря на то, что среди приверженцевъ Ж. были и любимцы великаго князя и что бывшій въ то время митрополитомъ московскимъ—Геронтій враждебно относился къ Геннадію, послѣдній успѣлъ

заручиться поддержкой другихъ епископовъ и добился созыва собора (1488 г.), который постановилъ нераскаявшихся казнить «градскою казнію». Въ 1491 г. тому же Геннадію удалось собрать второй соборъ, который предалъ сторонниковъ ереси изъ духовенства проклятію и приговорилъ къ заточенію. Однако дальнѣйшая борьба съ ересью являлась затруднительной по многимъ причинамъ: новый митрополитъ Зосима былъ на сторонѣ Ж., приближенные великаго князя насчитывали въ своей средѣ нѣсколькихъ лицъ, причастныхъ къ ереси. Наконецъ, въ лицѣ снохи Іоанна—Елены Ж. имѣли самую прочную поддержку. Для борьбы съ арх. Геннадіемъ стараніями Курицына въ Новгородскій Юрьевскій монастырь былъ назначенъ архимандритомъ Ж. Касіанъ, который обнаружилъ открытое неповиновеніе Геннадію и занялся распространеніемъ ереси въ народѣ. Тогда Геннадій измѣнилъ методъ борьбы. Понимая, что поднятіе религіозности и искорененіе суевѣрія и невѣжества въ народѣ лучше всего помѣшаютъ распространенію ереси, онъ всю энергію свою и усилія направилъ въ сторону религіознаго просвѣщенія народа. Затѣмъ для обличенія еретиковъ онъ приглашаетъ къ себѣ на помощь Іосифа Волоцкаго, блестящаго оратора. Подъ тяжестью обвиненій послѣдняго долженъ оставить московскую каѳедру митрополитъ Зосима (1494 г.). Въ 1502 г. Елена, главная поддержка ереси Ж., и ея сынъ были заточены, и второй сынъ Іоанна—Василій былъ объявленъ наслѣдникомъ престола. Этотъ годъ былъ рѣшающимъ ударомъ для ереси. На соборѣ, созванномъ великимъ княземъ въ 1504 г., нѣсколько еретиковъ были преданы проклятію и казнены (братъ Ѳедора Курицына—Волкъ, Димитрій Коноплевъ и др.). Нѣкоторые изъ Ж. были отправлены въ тюрьмы, другіе—въ заточеніе. Спустя нѣкоторое время ересь совершенно прекратилась. Жидовствующіе XIX ст.—еретики-субботники, придерживающіеся нѣкоторыхъ еврейскихъ догматовъ и обрядовъ (обрѣзаніе, суббота и т. д.). Ересь начала распространяться въ Тульской, Тамбовской и Воронежской губерніяхъ (1811 г.). Для борьбы съ этой сектой въ 1825 г. былъ предпринятъ рядъ мѣръ (отдача въ военную службу, ссылка въ Сибирь), а въ цѣляхъ возбужденія въ народѣ отвращенія къ этой сектѣ, повелѣно было членовъ секты вмѣсто субботниковъ звать жидовствующими и объявить, что они—настоящіе жиды. Вмѣстѣ съ тѣмъ было постановлено изъ мѣстъ распространенія ереси евреевъ изгонять и не допускать ихъ появленія въ такихъ мѣстахъ (отменено въ 1884 г.). Позднѣе жидовствующіе стали называться іудействующими.

Жидята Лука—второй новгородскій епископъ, (первый — Іоакимъ Корсунянинъ), ставленникъ великаго князя Ярослава. Управлялъ епархіей съ 1036 г. до 1060 г. Подъ сомнѣніемъ его происхожденіе. Одни, опираясь на прозвище «Жидята», считаютъ его перекрещеннымъ евреемъ, другіе же признаютъ за нимъ чисто русское происхожденіе. Какъ епископъ, онъ проявилъ себя дѣятельнымъ и заботливымъ пастыремъ недавно крещеннаго народа. Для его просвѣщенія онъ велѣлъ переписывать священныя книги (Остромирово Евангеліе) и самъ переводилъ съ греческаго. Наконецъ, онъ самъ писалъ поученія и проповѣдывалъ, при чемъ обнаружилъ недюжинныя ораторскія способности. Его рѣчь была проста, ясна и богата внутреннимъ содержаніемъ. Затѣмъ, при немъ было построено нѣсколько церквей и монастырей. Знаменитый Софійскій соборъ былъ также при немъ построенъ и освященъ. Послѣ смерти Ярослава, который его поставилъ въ Новгородъ и всегда ему покровительствовалъ, онъ, вслѣдствіе лживаго доноса своихъ холоповъ, былъ присужденъ митр. Ефремомъ къ лишенію каѳедры и пробылъ въ заключеніи въ Кіевѣ 3 года. Послѣ этого онъ былъ опять возвращенъ къ своей прежней дѣятельности и въ 1060 г. умеръ. Въ 1558 г. при перестройкѣ придѣла новг. Софійскаго собора были обрѣтены нетлѣнными мощи Л. Ж. и онъ былъ причисленъ къ лику святыхъ. Память его—4 окт. и 10-го февр.

Жижка Янъ—одинъ изъ сподвижниковъ Яна Гуса. (См. Гусъ).

Жизнь вѣчная. (Дан. 12, 2). Имѣетъ двоякое значеніе. Если разсматривать земную жизнь внѣ связи съ будущей жизнью, то она есть тлѣніе (Р. 8, 21), и понятіе в. ж. будетъ опредѣленіемъ будущей, загробной жизни. Мы получаемъ вѣчную жизнь черезъ Христа, но до явленія Его «мы умерли и жизнь наша сокрыта со Христомъ въ Богѣ», «когда же» «явится Христосъ, жизнь наша, тогда и мы явимся съ нимъ во сла-

вѣ». (Кол. 3, 3, 4). Это понятіе о в. ж. развито у ап. Павла и у другихъ новозавѣтныхъ писателей. Это же представленіе о в. ж. встрѣчается и у многихъ отцовъ церкви (Василій В., Григорій Нисскій, Іоаннъ Дамаскинъ). Другая точка зрѣнія на понятіе в. ж. подробно развита и послѣдовательно установлена у св. апостола Іоанна Богослова. В. ж. принадлежитъ одному Богу, Который одинъ имѣетъ жизнь въ Себѣ (Іоан., 5, 26; 6, 57, 69). Поэтому чѣмъ ближе мы къ Богу, тѣмъ полнѣе и совершеннѣе наша жизнь, тѣмъ ближе мы и къ Источнику в. ж. (Іоан. 6, 33, 54), потому что у Бога всѣ живы (Лук. 24, 5). Т. о. общеніе съ Богомъ—основное условіе вѣчной жизни, а всѣ остальныя условія для нея явятся сами собой (Мѳ. 22, 29—32). Но согрѣшившее человѣчество можетъ имѣть общеніе съ Богомъ только черезъ своего Искупителя, Которому дано имѣть въ Себѣ жизнь (Іоан. 5, 26; 6, 57; (Іоан. 5, 11, 20). Поэтому вѣчную жизнь имѣетъ только тотъ, кто имѣетъ общеніе съ Нимъ (1 Іоан. 1, 1—3), кто пребываетъ въ Немъ, кто ѣстъ Его Тѣло и пьетъ Его Кровь (Іоан. 6, 51, 53—56) кто слушаетъ слова Его (6, 68), кто исполняетъ возвѣщенныя Имъ заповѣди Отца (12, 50). Такъ какъ общеніе съ Богомъ черезъ Христа мы имѣемъ и въ этой, земной жизни, то названіе «в. ж.» относится не только къ загробной, но и къ настоящей, временной жизни (Іоан. 6, 40; 20, 31). «Вѣрующій въ Сына имѣетъ жизнь вѣчную» (Іоан. 3, 36). «Мы знаемъ, что перешли отъ смерти въ жизнь» (1 Іоан. 3, 11). В. ж. обрѣтается раньше воскресенія изъ мертвыхъ (Іоан. 6, 54) съ нашимъ совершенствованіемъ и приближеніемъ къ Богу. Такимъ образомъ жизнь земная и жизнь загробная въ представленіи о в. ж. какъ бы соединяются между собою неразрывно. Этотъ, второй взглядъ на жизнь вѣчную, какъ жизнь совершенную — христіанскую, подробно развилъ на основаніи изреченій ап. Іоанна Климентъ Александрійскій, который училъ, что жизнь истинно христіанская есть жизнь вѣчная и начинается съ самаго крещенія.

Жиль Петръ—авторъ научныхъ трудовъ по топографіи нѣкоторыхъ мѣстъ Востока. Ему принадлежатъ—«О Босфорѣ Ѳракійскомъ» и «О топографіи Константинополя». Его описанія относятся къ XVI ст.

Житія святыхъ—представляютъ собою самый обширный отдѣлъ христіанской литературы, такъ какъ христіанская церковь съ первыхъ дней своего существованія внимательно и съ любовью собирала свѣдѣнія о жизни и дѣятельности ея членовъ, работавшихъ для пользы ея и процвѣтанія. Вмѣстѣ съ тѣмъ въ «Ж. святыхъ» отразилась и исторія христіанской церкви. Такъ, первыми по времени «Ж. святыхъ» слѣдуетъ считать сказанія о мученикахъ. Въ этихъ сказаніяхъ содержится краткая и поучительная исторія тѣхъ гоненій, которыя претерпѣвали за свою вѣру первые христіане. Источникомъ для такихъ повѣствованій о мученикахъ являлись архивы проконсуловъ или другихъ римскихъ судей, содержавшіе описаніе допроса и приговора надъ подсудимымъ. Поэтому, за отсутствіемъ часто другихъ данныхъ для жизнеописанія мучениковъ, сказанія о нихъ отличались однообразіемъ. Составленныя въ такой формѣ сказанія служили въ качествѣ посланій одной церкви къ другой или же составлялись, какъ поучительный разсказъ, для частнаго употребленія. Въ большинствѣ случаевъ находились добровольцы-любители, которые за большія деньги доставали подлинные акты приговоровъ римскихъ судей надъ мучениками и по этимъ актамъ составляли сказанія. Но уже Климентъ, епископъ римскій, устанавливаетъ точную запись сказаній о мученикахъ. Съ этой цѣлью онъ поставилъ въ различныхъ округахъ Рима семь нотаріевъ для ежедневной записи событій, относящихся къ христіанамъ и происходившихъ въ судилищахъ, въ темницахъ и на мѣстахъ казней. Другой епископъ Рима, Фабіанъ (III в,) поручилъ такую запись иподіаконамъ, и не смотря на то, что записи были запрещены и записывателямъ угрожала смертная казнь, записи не прекращались во все время гоненій на христіанство и имена христіанскихъ мучениковъ, даже самаго простого званія, записывались церковью для памятованія и чествованія. При Домиціанѣ и Діоклетіанѣ бо́льшая часть записей сгорѣла, такъ что Евсевію (IV в.), предпринявшему составленіе сказаній о всѣхъ мученикахъ, пришлось обратиться къ розыскамъ свѣдѣній о нихъ въ архивахъ учрежденій, производившихъ судъ надъ мучениками. Послѣ Евсевія сказанія о мученичествахъ собиралъ св. Маруѳа, еп. тагритскій (V в.), которому принадлежитъ «Исторія персидскихъ мучениковъ». Самое полное изданіе сказа-

ній о мученикахъ сдѣлано было монахомъ бенедиктинскаго монастыря — Узуардомъ (XIX в.). На русскомъ языкѣ свѣдѣнія о мученикахъ содержатся въ книжкахъ прот. П. Соловьева—«Христіанскіе мученики, пострадавшіе на Востокѣ, по завоеваніи Константинополя турками» и «Сказанія о мученикахъ христіанскихъ, чтимыхъ православною церковію». Съ теченіемъ времени, когда церковь изъ положенія гонимой становится господствующей, сказанія о мученикахъ естественнымъ образомъ прекращаются и вмѣсто нихъ появляются описанія жизни святыхъ, которая являлась для всѣхъ христіанъ примѣромъ истинно-христіанской жизни и больше говорили сердцу вѣрующихъ, чѣмъ сказанія о мученикахъ. Древнѣйшій сборникъ «Житій святыхъ» на Востокѣ принадлежитъ Дорофею, епископу тирскому (IV в.)—сказаніе о 70 апостолахъ, затѣмъ «Житія честныхъ монаховъ» александрійскаго патріарха Тимоѳея (тоже IV в.), сборникъ Ѳеодорита Киррскаго (V в.) имѣется въ изд. Моск. академіи—«Творенія св. Отцовъ»), Іоанна Мосха (рус. изд.—Лимонарь, сирѣчь цвѣтникъ). На Западѣ первыми составителями такихъ сборниковъ были: Руфинъ Аквилепскій, Григорій, еп. турскій, Григорій Двоесловъ (на рус. яз.—«Собесѣдованіе о Ж. итальянскихъ отцовъ») и др. Съ IX в. нравоучительное и назидательное направленіе Ж. святыхъ обнаруживается особенно сильно и въ числѣ такихъ составителей сборниковъ слѣдуетъ отмѣтить Симеона Метафраста, византійскаго сановника, который написалъ самый пространный сборникъ Ж. святыхъ, служившій источникомъ для послѣдующихъ писателей на Востокѣ и даже на Западѣ. На Западѣ какъ составитель сборниковъ Ж. святыхъ прославился антверпенскій іезуитъ Болландъ, который является родоначальникомъ цѣлой школы писателей о Ж. святыхъ—болландистовъ. Имъ изданъ былъ (XVII в.) цѣлый томъ «Acta Sanctorum» и въ продолженіе 130 лѣтъ его послѣдователями было издано 49 томовъ Житій святыхъ съ 1 января по 7 октября. Впослѣдствіи ими было выпущено еще 9 томовъ. Кромѣ указанныхъ спеціальныхъ сборниковъ Житія святыхъ встрѣчаются въ сборникахъ смѣшаннаго содержанія (прологи, синаксари, минеи, патерики) и въ календаряхъ, мѣсяцесловахъ и святцахъ. Прологомъ наз. книга, содержащая описаніе житій святыхъ и указаній относительнс празднованій въ честь ихъ. У грековъ эти сборники наз. синаксарями. Самый древній изъ нихъ—синаксарь въ рукописи еп. Порфирія Успенскаго. Затѣмъ слѣдуетъ синаксарь императора Василія (X в.). Русскіе прологи представляютъ собою передѣлки этого синаксаря. Минеями наз. сборники подробныхъ сказаній о святыхъ и праздникахъ, расположенныхъ по мѣсяцамъ. Онѣ раздѣляются на служебныя и минеи-четіи. Въ первыхъ для жизнеописаній святыхъ имѣютъ значеніе обозначенія авторовъ надъ пѣснопѣніями. Съ введеніемъ на Руси христіанства и богослуженія эти минеи являются первыми сборниками «Житій святыхъ». Затѣмъ въ русской литературѣ появляются спеціальные сборники житій святыхъ—патерики. Изъ нихъ извѣстны переводные патерики: синайскій («Лимонарь»), азбучный, скитскій, египетскій. По ихъ образцу составленъ и «Патерикъ Кіево-Печерскій». Что касается календарей, то они начали составляться уже въ первомъ вѣкѣ христіанства, а въ IV в. они были настолько полны, что содержали имена на всѣ дни года. Мѣсяцесловы же не столь давняго происхожденія. Они обыкновенно бываютъ приложены къ евангеліямъ и къ апостоламъ. Древнѣйшій изъ нихъ приложенъ къ Остромирову евангелію (XII в.). Святцы—тѣ же календари, съ тою разницей, что содержаніе ихъ болѣе подробно и они существуютъ отдѣльно отъ евангелій. Составители сборниковъ житій русскихъ святыхъ пользовались какъ образцомъ сборникомъ Метафраста. Самыми первыми по времени Житіями русскихъ святыхъ являются Ж. «св. Бориса и Глѣба» и «Ѳеодосія Печерскаго», составленныя преп. Несторомъ. Въ XV в. какъ составитель сборниковъ Ж. русскихъ святыхъ извѣстенъ митр. Кипріанъ, написавшій Ж. митр. Петра и другихъ русскихъ святыхъ («Степенная книга»), Ж. св. Сергія, пр. Никона, св. Кирилла Бѣлозерскаго, св. новгородскихъ архіепископовъ Моисея и Іоанна, слово о перенесеніи мощей св. Петра. Пахомій пользовался какъ составитель большою извѣстностью и являлся образцомъ для другихъ духовныхъ писателей. Третій авторъ жизнеописаній—Епифаній Премудрый былъ знатокомъ Св. Писанія, прекрасно изучилъ греческіе хронографы, палею, лѣствицу. Онъ написалъ Ж. св. Стефана Пермскаго и пр. Сергія

Слѣдующіе за ними авторы жизнеописаній святыхъ не ограничиваются сообщеніемъ свѣдѣній о жизни и чудесахъ ихъ, но и описываютъ церковныя и общественно-государственныя условія, при которыхъ протекала жизнь святого. Такимъ образомъ эти посланія—жизнеописанія являются и исторіей жизни древней Руси. XVI вѣкъ, когда всероссійскимъ митрополитомъ былъ Макарій, является расцвѣтомъ жизнеописаній святыхъ. При немъ были составлены «великія Минеи-Четіи», въ которыя были внесены всѣ имѣвшіяся къ тому времени русскія житія. Самая подробная рукопись этихъ миней—московскаго собора 1552 г. въ настоящее время издается археологической комиссіей, которая, при содѣйствіи П. И. Савваитова и М. О. Кояловича, издала нѣсколько томовъ житій за мѣсяцы сентябрь и октябрь. Центромъ христіанской культуры на Югѣ Руси являлся Кіевъ и въ частности Кіево-Печерская Лавра. Кіевскій митрополитъ Петръ Могила собралъ матеріалы, относящіеся къ житіямъ, главнымъ образомъ, южно-русскихъ святыхъ, а кіево-печерскіе архимандриты Иннокентій и Варлаамъ продолжали его дѣло. Послѣдній архимандритъ привлекъ къ участію въ этой работѣ св. Димитрія, впослѣдствіи митрополита ростовскаго, который, пользуясь сборникомъ Метафраста, великими Четіями-Минеями Макарія и другими пособіями, составилъ Четіи-Минеи святыхъ всей церкви. Отличіе его труда отъ великихъ Четій-Миней то, что въ него вошло жизнеописаніе и южно-русскихъ святыхъ, опущенное въ этихъ минеяхъ. Ж. святыхъ, составленныя св. Димитріемъ, написаны художественнымъ языкомъ и до сего времени являются любимымъ чтеніемъ благочестивыхъ людей, которые находятъ здѣсь поученіе и назиданіе. Въ первый разъ Четіи-Минеи св. Димитрія были изданы въ 1711—1718 г. г. Съ 1745 г. по 1759 г. онѣ подверглись, согласно постановленію св. Сунода, пересмотру и исправленіямъ и въ исправленномъ видѣ вышли въ 1759 г. Изъ пересказовъ и сокращенныхъ изданій Четій-Миней св. Димитрія слѣдуетъ указать—«Избранныя Ж. святыхъ, кратко изложенныя по руководству «Четіи-Минеи», «Русскіе святые» Филарета, арх. Черниговскаго.

Жировицкая икона Божіей Матери, обрѣтенная чудесно въ 1470 г. въ м. Жировицахъ, Гродненской губ. въ лѣсу, чудесно

спасенная послѣ пожара и отнятая уніатами, нынѣ благополучно пребываетъ въ храмѣ въ означенномъ мѣстечкѣ. Празднованіе 4 мая.

Житомірскій Богоявленскій нештатный мужской монастырь, находящійся въ гор. Житомірѣ, Волынской губ., состоящій въ вѣдѣніи Успенской Почаевской лавры. Существуетъ съ 1898 г.; имѣетъ 2 храма.

Жировицкій Успенскій мужской монастырь, 2 класса, необщежительный. Находится въ Гродненской губ., въ 10 в. отъ гор. Слонима, при м-кѣ Жировцахъ. Основанъ въ XVI вѣкѣ. Въ монастырѣ 4 храма.

Жмакинъ, Василій Ив., прот., маг. богословія, род. въ 1853 г. Въ 1879 г. окончилъ курсъ СПБ. академіи со степенью кандидата и въ томъ же году опредѣленъ помощникомъ инспектора СПБ. семинаріи. Въ 1887 г. рукоположенъ во священники къ церкви Николаевскаго кадетскаго корпуса, съ назначеніемъ законоучителемъ въ немъ. Въ 1900 г. назначенъ членомъ учебнаго комитета при Св. Сунодѣ. Магистерская диссертація его «Митрополитъ Даніилъ и его сочиненія» Съ 1906 по 1907 г. ред. Цер. Вѣд. Затѣмъ прот. Жмакинъ всегда являлся дѣятельнымъ сотрудникомъ разныхъ свѣтскихъ и духовныхъ журналовъ («Христіанское Чтеніе», Журналъ М. Н. Пр.), Древняя и новая Россія и т. д.). въ которыхъ помѣщалъ цѣнныя изслѣдованія по русской церковной исторіи, составленныя преимущественно по архивнымъ даннымъ. Нѣкоторыя изъего статей вышли отдѣльными изданіями. Укажемъ нѣкоторыя: 1) Иннокентій, епископъ Пензенскій и Саратовскій, ист. оч.; 2) Путешествіе іеромонаха Аникиры по святымъ мѣстамъ Востока въ 1834—1836 г.г., 3) Матеріалы для исторіи русской богословской мысли тридцатыхъ годовъ текущаго столѣтія, СПБ. 1890. † 1907 г.

Жребій при рѣшеніи важныхъ и спорныхъ дѣлъ былъ въ большомъ примѣненіи у евреевъ. Такъ, при раздѣленіи между 12 колѣнами обѣтованной земли участки распредѣлялись по повелѣнію Бога жребіемъ (Числъ 26, 55; 33, 54; 1 Нав. 13, 6, 14 и др.) По жребію приносился въ жертву въ день очищенія козелъ (Лев., 16, 8). Жребіемъ находили виновныхъ лицъ (Іон. 1, 7), жребіемъ былъ опредѣленъ израилю первый царь Саулъ (1 Цар. 10, 19). Есть упоминаніе о примѣненіи жребія и въ Новомъ Завѣтѣ. Такъ, на мѣсто Іуды Искаріотскаго

былъ избранъ жребіемъ ап. Матѳей (Дѣян. 1 15—26). Христіанская церковь, руководясь примѣромъ апостоловъ, въ крайнихъ случаяхъ тоже допускала жребій. Однако, къ этому пріему относились осторожно, и въ Западной Церкви было нѣсколько даже постановленій, запрещавшихъ жребій. Въ русской церкви можно указать нѣсколько случаевъ примѣненія жребія. Спорныя дѣла лицъ духовнаго званія, которымъ присяга была запрещена, въ XVII вѣкѣ рѣшались жребіемъ. Въ 1467 г. новгородцы жребіемъ рѣшали, какому святому строить церковь.

Жрецъ—Жречество см. язычество.

Жуанъ де-Авила, аскетическ. писатель Западной церкви (XVI вѣка), прозванный апостоломъ Андалузіи. Его жизнь замѣчательна какъ образецъ выполненія евангельскаго ученія объ отношеніи къ себѣ и къ ближнимъ. Сынъ богатыхъ и знатныхъ родителей, онъ отказывается отъ блеска свѣтской жизни, поступаетъ въ монашескій орденъ францисканцевъ и раздаетъ все свое имущество бѣднымъ. Его проповѣдь, въ которой онъ вооружался противъ роскоши и богатства и которую онъ несъ по разнымъ городамъ Испаніи, оказывала на общество сильное благотворное вліяніе. Но она же дала ему и враговъ. Обвиненный передъ инквизиціей, онъ отказался отъ самооправданія и его не могли ни въ чемъ обвинить. Скромный, нестяжательный и полный любви къ ближнимъ, онъ несъ всюду свѣтъ и давалъ примѣръ истинно-христіанской жизни. Сочиненія его и проповѣди изданы въ 9 томахъ.

Жузе, Пантелеймонъ Крестовичъ, маг. бог., арабъ по происхожденію, род. въ Іерусалимѣ (1871 г.). Духовное образованіе началъ въ греческой духовной семинаріи, затѣмъ въ Россіи—въ виѳанской семинаріи, а по окончаніи ея—въ московской и казанской академіяхъ. Кромѣ маг. диссертаціи—«Мутазилиты, догматико-историческое изслѣдованіе въ области ислама» помѣстилъ рядъ статей объ исламѣ въ «Прав. Собесѣдникѣ».

Жуковскій, Василій Андреевичъ (1783—1852), извѣстный поэтъ, и въ своей жизни, и въ литературныхъ произведеніяхъ проявилъ себя истиннымъ христіаниномъ. Юношей онъ уже обнаруживаетъ въ своихъ произведеніяхъ высокій интересъ къ религіознымъ вопросамъ. Любимыми его темами въ этотъ возрастъ были вопросы о смерти, какъ благѣ, о добродѣтели, какъ основѣ жизни, и т. д. Религіозная настроенность его не покидаетъ никогда, но съ особенной силой она проявляется въ періодъ его жизни за границей (съ 1841 г.). Поэзія его все болѣе и болѣе проникается религіозными мотивами. Въ этотъ періодъ онъ пишетъ богословскія разсужденія «О внутренней христіанской жизни», «О промыслѣ», «О вѣрѣ», и пр. Онъ даже мечтаетъ о переводѣ Новаго Завѣта на русскій языкъ. Послѣдніе дни его жизни подробно описаны въ воспоминаніяхъ свящ. Базарова, его духовника. Когда о. Базаровъ пріобщилъ Ж., то тотъ обратился къ своимъ дѣтямъ: «Дѣти мои, дѣти! Вотъ Богъ былъ съ нами! Онъ самъ пришелъ къ намъ! Онъ въ насъ теперь»! Но передъ своей смертью онъ позвалъ къ себѣ младшую дочь и велѣлъ ей сказать матери: «пойди, скажи матери, я теперь нахожусь въ ковчегѣ и выпускаю перваго голубя—это моя вѣра; другой мой голубь — терпѣніе». Послѣднія слова Ж. были обращены къ женѣ: «теперь остается только матеріальная борьба, душа уже готова».

Журавлевъ (Андрей Іоанновичъ 1751—1813), протоіерей, историкъ раскола старообрядчества, авторъ солиднаго труда «Полное историческое извѣстіе о старообрядцахъ, ихъ ученіи, дѣлахъ и разногласіяхъ». Сначала былъ старообрядцемъ, но потомъ принялъ православіе и былъ назначенъ священникомъ Охтенской церкви въ Спб. Спб. митрополитъ Митрополитъ Гавріилъ командировалъ Ж. на югъ Россіи, когда тамъ среди старообрядцевъ возникло стремленіе къ единовѣрію, и ему удалось обратить въ единовѣріе значительную часть населенія посада Климовскаго.

Журналъ для дѣтей — духовное, нравственное, историческое, естествоиспытательное и литературное чтеніе ,— еженед. изд. М. Чистякова, Спб., 1851—1865.

Жюбэ-аббатъ. Въ Россію пріѣхалъ въ 1728 г. въ качествѣ воспитателя дѣтей княгини Долгорукой, которая въ бытность свою за границей приняла католичество. Жюбэ, заручившись поддержкой князей Долгорукихъ и Голицыныхъ (княгиня Долгорукая б. урожденная Голицина), велъ въ подмосковскомъ имѣніи Голицина переговоры о соединеніи церквей съ тверскимъ архіепископомъ Ѳеофилактомъ Лопатинскимъ.

З.

Заамвонная молитва получила свое названіе отъ мѣста чтенія (за амвономъ—среди народа) и является преимущ. краткимъ повтореніемъ главнѣйшихъ воззваній и молитвъ, тихо читаемыхъ архіереемъ и священникомъ. Она введена въ составъ литургіи съ цѣлью ознакомленія молящихся съ тайными литургическими молитвами священника. З. М. появилась послѣ свв. Василія Великаго и Іоанна Златоуста, т. е. именно въ то время, когда литургическія молитвы начали читаться не вслухъ для всего народа, а тихо произносились священникомъ. Для произнесенія ея священникъ долженъ сойти съ предъалтарнаго возвышенія (солеи), круглый выступъ котораго наз. амвономъ.

Забайкальская «Споручница грѣшныхъ» икона Божіей Матери, представляющая изъ себя копію съ подлинника, находящагося въ г. Троицкосавскѣ, Забайкальской области. Прославлена множествомъ чудесъ. Подобный списокъ имѣется еще въ г. Ярославцѣ, Черниговской губ. Празднованіе — 7 марта и 29 мая.

Забайкальская епархія. — До 1727 г. Забайкалье входило въ составъ единственной для всей Сибири епархіи—тобольской. Съ учрежденіемъ въ 1727 г. самостоятельной иркутской епархіи, оно было включено въ составъ этой послѣдней. Въ 1861 г. было для иркутской епархіи учреждено селенгинское викаріатство и Забайкалье вошло въ его составъ. Въ самостоятельную «забайкальскую» епархію эта область была выдѣлена въ 1894 г., съ каѳедрой въ г. Читѣ. Вновь учрежденная епархія имѣла всего 200 церквей. Первымъ епископомъ «забайкальскимъ и нерчинскимъ» былъ преосвященный Георгій (до 1898 г.), вторымъ преосвященный Меѳодій, который и управляетъ этой епархіей до настоящаго времени. Епархія занимаетъ пространство—486.615 кв. в. По свѣдѣніямъ 1909 г. церквей въ ней 376, изъ нихъ приходскихъ 186, приписныхъ 143, домовыхъ 3, тюремныхъ 3, кладбищенскихъ 8, желѣзнодорожныхъ 2, монастырскихъ 5, миссіонерскихъ 5, церквей-школъ 2. Большая часть церквей (около 300)—деревянныя. Молитвенныхъ домовъ и часовенъ — 302; монастырей — 4: 1) Селенгинскій Троицкій третье-классный штатный монастырь, учрежденный при царѣ Ѳеодорѣ Алексѣевичѣ и патріархѣ Іоакимѣ въ 1682 г., находится въ 170 в. отъ г. Селенгинска и въ 500 в. отъ г. Читы, 2) Чикойскій Іоанно-Предтеченскій заштатный монастырь, основанный въ 1831 г. и расположенный въ 268 в. отъ г. Верхнеудинска и въ 632 в. отъ г. Читы. Затѣмъ въ 200 в. отъ монастыря расположенъ принадлежащій ему Пантелеймоновскій скитъ. 3) Читинскій Богородскій женскій монастырь, образованный въ 1893 г. изъ общины. 4) Посольскій Спасо-Преображенскій второклассный женскій монастырь, основанный въ 1681 г. на мѣстѣ убіенія монголами въ 1650 г. русскаго посла Заболоцкаго; находится въ селенгинскомъ округѣ, въ 150 в. отъ г. Селенгинска и 629 в. отъ г. Читы. До 1902 г. монастырь былъ мужскимъ и въ году преобразованъ въ женскій.—Духовенства въ епархіи по свѣдѣніямъ того же года: протоіереевъ—23, священниковъ—207, діаконовъ 61, псаломщиковъ—244. Церковныхъ школъ въ епархіи по свѣдѣніямъ 1908—1909 г. было: школъ грамоты 37, церковно-приходскихъ 197. При архіерейскомъ домѣ устроена миссіонерская школа. При церквахъ находятся 3 богадѣльни и 1 больница. Раскольниковъ и сектантовъ въ 1900 г. было 54,000 душъ. Общества взаимо-помощи, благотворительныя и просвѣтительныя. 1) Епархіальное попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія. Призрѣваемыхъ имъ до 200 чел. 2) Читинское церковное братство. Цѣль братства—устроеніе внѣбогослужебныхъ собесѣдованій и выдача пособій школамъ (на его средства содержатся монастырская женская и миссіонерская школы въ г. Читѣ). 3) Забайкальская противоязыческая миссія. Цѣль миссіи—содержаніе миссіонерскихъ становъ, школъ, церквей, пособіе новокрещеннымъ и т. д. Источникъ расходовъ получается изъ фондовъ православнаго миссіонерскаго общества. Духовно-учебныя заведенія. 1) Читинское духовное училище, до 1900 г. находившееся въ Нерчинскѣ (основ. въ 1805 г.). 2) Епархіальное женское училище. При немъ имѣется попечительство о недостаточныхъ воспитанницахъ, а также и воспитанникахъ духовнаго училища (открыто въ 1903 г.). Святыни. Явленная икона главы Іоанна Предтечи на горѣ Іоанновой, близъ с. Ильинскаго. Епархіальное Управленіе.—Духовная консисторія имѣетъ трехъ чле-

новъ. Благочинныхъ—26; изъ нихъ одинъ—надъ монастырями.

Забайкальскія епархіальныя вѣдомости выходятъ съ 1900 г.

Забѣлинъ П.—магистръ богословія, бывшій преподаватель кіевской духовной семинаріи. Маг. диссертація его—«Права и обязанности пресвитеровъ по основнымъ законамъ христіанской церкви и по церковно-гражданскимъ постановленіямъ русской церкви» выдержала 3 изданія и пользуется заслуженной извѣстностью.

Забѣльская икона Божіей Матери находится въ селѣ Забѣлѣ, Минской губ., Слуцкаго уѣзда. Предполагается, что она существуетъ съ XVII вѣка.

Заведеи—арабское племя, получившее свое названіе отъ «Зебдани»—одной мѣстности вблизи Дамаска. З. жили между рѣкой Елевферомъ и Дамаскомъ. О нихъ упоминается въ 1 Макк. 12, 31, а именно: Іонафанъ, возвращаясь съ похода на военачальниковъ Димитрія, нанесъ имъ пораженіе и ограбилъ ихъ.

Завитневичъ, Владиміръ Зеноновичъ, профессоръ, докторъ церковной исторіи, видный духовный писатель, историкъ - публицистъ. Въ 1879 г. окончилъ курсъ с.-петербургской духовной академіи и назначенъ учителемъ Варшавскаго духовнаго училища, въ 1884 г.—доцентъ кіевской духовной академіи по каѳедрѣ русской гражданской исторіи, въ 1899 г.—экстраординарный профессоръ. Магистерская диссертація—«Палинодія Захаріи Копыстенскаго и ея мѣсто въ исторіи западно-русской полемики XVI и XVII вв.». Особенную извѣстность З. дала его докторская диссертація «Алексѣй Степановичъ Хомяковъ», представляющая собой обширное и всестороннее историко-публицистическое изложеніе богословско-литературной дѣятельности главы славянофиловъ. Затѣмъ З. помѣщалъ по разнымъ вопросамъ историческаго, правового и богословскаго характера рядъ статей въ свѣтскихъ и духовныхъ журналахъ. Укажемъ нѣкоторыя изъ нихъ: «О мѣстѣ и времени крещенія св. Владиміра и о годѣ крещенія кіевлянъ», «Владиміръ Святый, какъ политическій дѣятель» (Владимірскій сборникъ въ память девятисотлѣтія крещенія Россіи), «Значеніе первыхъ славянофиловъ въ дѣлѣ уясненія народности и самобытности», «Къ вопросу объ историческомъ призваніи русскаго народа», «О высшемъ началѣ общественной нравственности» («Странникъ», 1900 г.) и др.

Заволжскіе старцы — иноки Кириллo-Бѣлозерскаго, Ѳеропонтоваго и др. монаст., расположенныхъ въ мѣстности между Бѣлымъ и Кубенскимъ озерами. Названіе получили отъ того, что мѣстность по направленію отъ Москвы находилась за Волгой и носила названіе Заволжья. З. старцы являются выразителями особаго церковнаго направленія, требовавшаго неукоснительнаго проведенія въ жизнь евангельскихъ принциповъ. Это направленіе подробно изложено у Нила Сорскаго, монаха-мыслителя, который около себя образовалъ группу послѣдователей и учениковъ, продолжавшихъ его дѣло. Изъ нихъ особенно замѣтны—инокъ Вассіанъ Патрикѣевъ, старецъ Германъ, Гурій Тушинъ, еп. рязанскій Кассіанъ, троицк. игуменъ Порфирій и др., дѣйствовавшіе преимущественно въ XVI ст. З. старцы являлись проповѣдниками христіанской любви и терпимости къ отпавшимъ отъ православной церкви, противниками насилій въ дѣлѣ вѣры. Они стояли за отдѣленіе церкви отъ государства и невмѣшательство духовенства въ свѣтскія дѣла, а гражданскихъ властей—въ дѣла церковныя. Поэтому они несочувственно относились къ усиленію въ ихъ время великокняжеской власти въ ущербъ власти духовной. Отъ духовенства и монашества въ особенности они требовали истиннаго служенія Христу и забвенія матеріальныхъ интересовъ. По двумъ важнымъ вопросамъ церковной жизни XVI в. пришлось имъ отстаивать свои взгляды и проводить ихъ въ жизнь, это по вопросу объ отношеніи къ ереси жидовствующихъ и относительно вотчиновладѣнія монастырей. Дѣятельнымъ врагомъ ереси жидовствующихъ и проповѣдникомъ суровыхъ мѣръ по отношенію къ нимъ былъ, какъ извѣстно, Іосифъ Волоцкій, который былъ сторонникомъ заточенія и смертныхъ казней для нихъ (см. жидовствующіе). З. старцы, наоборотъ, считали, что по отношенію къ заблудшимся прежде всего и преимущественно должны быть примѣнены мѣры кротости и увѣщанія и только въ крайнемъ и послѣднемъ случаѣ, если еретики останутся непреклонными въ своемъ заблужденіи, подвергнуть ихъ заточенію. Но и послѣднюю мѣру они считали необходимой лишь тогда, когда еретики проповѣдью своего лжеученія соблазняли народъ. Если

же пропаганда ереси не имѣла мѣста, то какія-либо насильственныя мѣры относительно еретиковъ З. ст. считали лишними. Борьба двухъ направленій, которыя были представлены съ одной стороны сторонниками Іосифа Волоцкаго, а съ другой—З. старцами, была очень упорна, но въ концѣ концовъ окончилась побѣдой первыхъ, такъ что великій князь Василій Ивановичъ велѣлъ всѣхъ еретиковъ жидовствующихъ, освобожденныхъ его отцомъ, вновь заключить въ темницу на всю жизнь. Что касается вотчиновладѣнія монастырей, представлявшаго въ то время крупное зло монашеской жизни, то З. ст. полагали, что цѣль монашеской жизни прежде всего состоитъ въ нравственномъ совершенствованіи, а забота о матеріальныхъ средствахъ менѣе всего совмѣстима съ идеей монашескаго служенія. Монахи же, забывъ свое призваніе, стараются захватить какъ можно больше селъ и деревень въ свое владѣніе. Единственное спасеніе для поднятія нравственнаго авторитета монашества, это отобраніе у монастырей вотчинъ, которыя, по выраженію Нила Сорскаго, являются для монастырей «ядомъ смертнымъ». Такъ какъ поднятый З. старцами вопросъ касался очень большого вопроса жизни не только чернаго, но и бѣлаго духовенства, то понятно, что онъ произвелъ большое волненіе среди того и другого и противъ З. старцевъ ополчилась большая партія во главѣ съ Іосифомъ Волоцкимъ. Въ возгорѣвшейся полемикѣ между представителями бѣлаго и чернаго духовенства и З. старцами особенно выдѣлился со стороны старцевъ Вассіанъ Патрикѣевъ, написавшій въ защиту проповѣдуемаго ими взгляда два слова съ предисловіемъ. Въ своей полемикѣ онъ не поколебался отнестись критически къ тѣмъ святоотеческимъ произведеніямъ, въ которыхъ содержатся мнѣнія, благопріятныя для вотчиновладѣнія, и которыми защитники вотчиновладѣнія пользовались для доказательства справедливости своего взгляда. Такія положенія, заимствованныя Іосифомъ Волоцкимъ изъ святоотеческой литературы, которыя оправдывали монастырское вотчиновладѣніе, онъ открыто называлъ «человѣческимъ преданіемъ и языческимъ обычаемъ, ими же имя Божіе хулимо есть»

Завулонъ—десятый сынъ Іакова въ порядкѣ рожденія и послѣдній (шестой)—его жены Ліи (Быт. 50, 20 и 35, 23). Онъ получилъ благословеніе отъ Іакова, отца своего (Быт. 49, 13), и Моисея (Второз. 33, 18, 19). Происшедшее отъ него колѣно для своего поселенія получило нижнюю Галилею (1 Нав. 19, 10—16) и къ тому времени простиралось по своей численности до 65 тысячъ (Числ. 26, 26). О немъ нѣсколько разъ упоминается въ В. З.; такъ, оно содѣйствовало побѣдѣ Варака (Суд. 4, 6—10), приходило на праздникъ Пасхи, устроенный царемъ Іезекіей (2 Пар. 30, 11, 18). Затѣмъ, упоминанія о немъ имѣются въ Н. З. (Матѳ. 4, 15, 16) и въ Апокалипсисѣ (7, 8).

Завьяловъ, Алексѣй Александровичъ, маг. богословія. По окончаніи тверской семинаріи высшее образованіе продолжалъ въ с.-петербургской духовной академіи, въ которую былъ посланъ въ 1881 г. По окончаніи ея, нѣкоторое время занимался педагогической дѣятельностью, а затѣмъ перешелъ на службу въ Святѣйшій Сѵнодъ, гдѣ, начавъ съ должности секретаря, дошелъ до помощника управляющаго сѵнодальной канцеляріей, а въ 1903 г. получилъ назначеніе прокуроромъ и управляющимъ канцеляріей московской синодальной конторы, и, затѣмъ, назначенъ былъ имперскимъ наблюдателемъ церковныхъ школъ. Магистерская диссертація его—«Вопросъ о церковныхъ имѣніяхъ при императрицѣ Екатеринѣ II», удостоена преміи митрополита Макарія. Ему принадлежитъ нѣсколько статей въ «Христіанскомъ Чтеніи» и «Странникѣ» («Къ вопросу объ имуществахъ церковныхъ», «Хр. Чт.» 1900 г.; «Къ вопросу о бракѣ и брачномъ разводѣ», «Странникъ» 1891 и 1902 г. и др. Имъ же составленъ извѣстный сборникъ: «Циркулярные указы Св. Сѵнода съ 1867 по 1900 г.».

Завьяловъ Михаилъ—воспитанникъ московской академіи, гдѣ съ 1783 по 1785 г. состоялъ учителемъ поэзіи. Затѣмъ онъ перешелъ на службу въ канцелярію князя Потемкина. Ему принадлежитъ нѣсколько стихотвореній и одъ (Стихи Арсенію, епископу тверскому и оды въ честь Екатерины II), переводы сочиненій французскаго богослова Дергама и переводъ съ латинскаго изъ соч. Эразма Роттердамскаго.

Завѣтъ—употребляется въ Ветхомъ Завѣтѣ для обозначенія заключенія извѣстныхъ отношеній между двумя сторонами, въ смыслѣ понятія—союзъ, договоръ, иногда же въ смыслѣ слова законъ. Такъ этимъ словомъ опредѣляются союзы между

народами (Исх. 32, 23; Втор. 7, 2 и др.) и отдѣльными лицами (Быт. 21, 22—32; I Цар. 18, 3 и др.) и даже между неодушевленными предметами, напр., камнями (Іов. 5, 23). Но особенное значеніе это слово принимаетъ, какъ обозначеніе тѣхъ отношеній между Богомъ и человѣкомъ, которыя заключаются въ попеченіи Бога о человѣкѣ и въ обязанностяхъ послѣдняго по отношенію къ Нему (Быт. 9, 9; 15, 18 и др.; Исх. 19, 5; Вт. 4, 13 и др.). Этотъ завѣтъ былъ еще установленъ въ раю. По словамъ Сираха, Господь... завѣтъ вѣчный постави съ ними (т. е. съ первыми людьми) и судьбы своя показа имъ (17, 5 — 8, 10). Грѣхопаденіемъ человѣка З. былъ нарушенъ, но обѣтованіе о «сѣмени жены» (Быт. 3, 15), которое сокрушитъ силу діавола и дастъ людямъ вѣчное блаженство, возстановило его, потому что, какъ вѣчный З., онъ не могъ прекратиться. Этотъ З. распространялся на всѣхъ людей до потопа. З. Бога съ Ноемъ распространялся тоже на всѣхъ людей. Но затѣмъ З. Бога съ людьми съуживается, такъ какъ Богъ заключаетъ его уже не со всѣми людьми, а съ избраннымъ племенемъ (племя Сима), которое является носителемъ откровенія и чрезъ которое возможно спасеніе другихъ племенъ и, наконецъ, съ отдѣльнымъ родомъ, происходящимъ отъ Авраама чрезъ Исаака (Быт. 17, 19) и отъ Исаака чрезъ Іакова (Быт. 28, 4). Эти лица чрезъ частыя явленія имъ Бога, избравшаго ихъ для Завѣта, утверждаются въ истинномъ о Немъ представленіи. Завѣтъ Бога, съ избранными Имъ лицами, распространяется и на весь народъ, родоначальникомъ котораго они являются (Быт. 17, 7, 19), такъ что этотъ народъ сохранитъ въ себѣ благословеніе Бога и спасеніе для всѣхъ людей (Быт. 12, 3 и др.). Синайскій З. Бога съ потомками Авраама, Исаака и Іакова подтверждаетъ, что израиль долженъ быть «царствомъ священниковъ и народомъ святымъ» (Исх. 19, 6); ему предназначено основать на землѣ царство Божіе. Ветхій Завѣтъ—различается отъ Новаго Завѣта—періода, наступившаго съ принесеніемъ на землю спасенія Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ чрезъ воплощеніе Его и крестную смерть.

Загадки (хира) у евреевъ были въ большомъ распространеніи (Притч. 1, 6; Авв. 2, 6; Пс. 49, 5 и др. Подъ видомъ «хира»—загадки въ Св. Писаніи содержатся притчи, пророчества и божественныя откровенія

(Числ, 128; Дан. 5, 12). Царица Савская отправилась въ путь, чтобы испытать мудрость Соломона загадками (3 Ц. 10, 1). Извѣстна загадка Соломона (Суд. 14, 12).

Загаецкая икона Божіей Матери находится въ Загаецкомъ монастырѣ, волынской епархіи.

Загаецкій святого Іоанна Милостиваго монастырь. Мужская обитель, 3 класса, общежительная, существующая съ 1625 г. Находится въ Волынской губ., Кременецкаго уѣзда, въ м-кѣ Малыхъ Загайцахъ. Въ монастырской библіотекѣ и архивѣ сохранилось много рѣдкихъ, древнихъ книгъ и документовъ, между прочимъ, заключающихъ исторію края.

Заговѣніе—такъ называется послѣдній день предъ наступленіемъ поста (см. слово «говѣніе»).

Загоровская икона Божіей Матери находится въ Загоровскомъ монастырѣ, Волынской губ.

Загоровскій Рождество-Богородичный мужской необщежительный монаст., 3 кл.. находится въ Волынской губ., Владиміръ-Волынскомъ уѣздѣ, при селѣ «Воля-Загорова». По преданію, онъ существуетъ съ начала XV вѣка. Храмовъ три.

Задне-Никифоровская мужская общежительная пустынь, нештатная, находящаяся въ 57 в. отъ гор. Олонца, при озерѣ Важе. Основана въ XVI вѣкѣ.

Задонскій Богородицкій необщежительный мужской, 1 класса, монастырь въ г. Задонскѣ, Воронежской губ. Основанъ въ XVII вѣкѣ. Въ немъ покоятся мощи св. Тихона Задонскаго. Въ библіотекѣ и архивѣ монастыря хранятся древнія книги и документы. Храмовъ въ обители шесть; имѣется больница съ аптекой и свѣчной заводъ.

Задонскій Тихоновскій общежительный мужской монастырь, нештатный. Находится въ 5 вер. отъ г. Задонска, Воронежской губ. Съ 1865 г. по 1873 г. существовалъ въ видѣ скита Задонскаго Богородицкаго монастыря а съ 1873 г., благодаря крупному пожертвованію тамбовскаго помѣщика В. А. Воейкова, сталъ самостоятельнымъ монастыремъ. Храмъ одинъ.

Задонскій-Богородицкій-Тихоновскій-Тюнинъ женскій монастырь, находящійся въ Воронежской губ., близъ г. Задонска, основанъ въ 1833 г., въ видѣ общины. Переименованъ въ 1867 г. Три храма, богадѣльня.

*

Задушный человѣкъ—холопъ, отпущенный на свободу по духовному завѣщанію. Въ церковныхъ уставахъ Владиміра и Ярослава задушный ч. причисляется къ церковнымъ людямъ.

Заиконоспасскій ставропигіальный мужской монастырь въ Москвѣ. Очень древняя обитель, причисленная ко 2 классу, необщежительная. Имѣетъ два храма, одинъ изъ нихъ, соборный, построенъ царемъ Алексѣемъ Михайловичемъ въ 1661 г. Какъ въ церквахъ, такъ и въ ризницахъ при нихъ, много памятниковъ церковной старины и, между прочимъ, крестъ съ 420 част. св. мощей разныхъ святыхъ.

Зайцевъ, Н. Л., проф. кіевской академіи, авторъ нѣсколькихъ трудовъ о протестантизмѣ, ум. въ 1872 г.

Закваска см. опрѣсноки.

Заклинаніе—изгнаніе діавола изъ человѣка чрезъ призываніе имени Божія. Во времена апостольскія заклинанію подлежали только лица, одержимыя злыми духами (Марк. 16, 17; Лука 10, 17; Дѣян. 5, 16 и др.). Съ III в. заклинанія распространяются и на лицъ, вступающихъ въ церковь, на томъ основаніи, что, находящійся внѣ общенія съ церковью, состоитъ во власти діавола (I Кор. 5, 13), а потому актъ заклинанія былъ включенъ въ чинъ крещенія. Наглядным же подтвержденіемъ того, что заклинаніемъ изгоняется злой духъ, являлись сопровождающія заклинаніе дѣйствія — дуновеніе и крестное знаменіе. Составъ древняго акта заклинанія почти совпадаетъ съ современнымъ. Въ русскую церковь заклинаніе перешло изъ греческой. Въ современномъ видѣ чинъ заклинанія въ первый разъ встрѣчается въ Требникѣ Петра Могилы.

Заклинатель—названіе лица, совершавшаго въ древней церкви заклинанія надъ готовящимися къ крещенію. Первоначально обязанности заклинателя иногда несли на себѣ діаконы, но уже съ IV в. право заклинателя вручается чрезъ извѣстное церковное чиноположеніе опредѣленнымъ лицамъ.

Законъ Божій, какъ предметъ преподаванія, слагается—въ низшихъ школахъ изъ церковныхъ молитвъ, свящ. исторіи, объясненія богослуженія и катехизиса, а въ средне-учебныхъ заведеніяхъ къ этому присоединяется исторія христіанской церкви. На основаніи церковныхъ законовъ (64 прав. VI всел. собора) и дѣйствующаго законодательства, [illegible] подаванію З. Б. допускаются только священнослужители, затѣмъ лица, окончившія духовную школу (не ниже семинаріи), хотя бы они и не были въ священномъ санѣ, и только въ видѣ изъятія и въ случаѣ нужды — лица, не прошедшія духовную школу. Законоучитель, кромѣ преподаванія З. Б., руководитъ молитвой учениковъ, чтеніемъ ими Св. Писанія и религіозныхъ книгъ, слѣдитъ за исполненіемъ ими долга исповѣди и причащенія, наставляетъ ихъ въ соблюденіи правилъ церкви и т. д. Въ тѣхъ учебныхъ заведеніяхъ, гдѣ имѣются домовыя церкви, законоучитель совершаетъ богослуженіе. Наблюденіе за преподаваніемъ З. Б. принадлежитъ епархіальному архіерею. Законоучители въ свѣтскихъ училищахъ и учебныхъ заведеніяхъ назначаются учебнымъ начальствомъ по сношеніи съ епархіальнымъ архіереемъ.

Закхей—мытарь, о посѣщеніи дома котораго Іисусомъ Христомъ повѣствуетъ евангелистъ Лука (19, 1 — 10). См. слово «мытарь».

Закхей (евр. праведный, справедливый), діаконъ гадаринской церкви, обезглавленный въ 303 г. при Діоклетіанѣ въ Кесаріи Палестинской. Пам. 18 ноября.

Валенспій Каллистъ — сперва архидіаконъ бѣлорусской епархіи, а затѣмъ, послѣ смерти бѣлорусскаго епископа князя Четвертинскаго (1728 г.), администраторъ епархіи. Однако, въ виду недоразумѣній между нимъ и могилевскимъ магистратомъ, обвинявшимъ его въ отступленіи отъ православія и расхищеніи церковнаго имущества, онъ въ этой должности былъ недолго и переведенъ былъ Сѵнодомъ въ Межигорскій монастырь архимандритомъ.

Залогъ въ большихъ размѣрахъ практиковался у евреевъ, при чемъ заимодавецъ, кромѣ залога, въ случаѣ неисправнаго платежа, имѣлъ право распоряжаться по своему усмотрѣнію, въ интересахъ своего обезпеченія, и остальнымъ имуществомъ должника (4 Ц. 4, 1; Неем. 5, 8; ср. Мѳ. 18, 25). Ограниченіе въ этомъ случаѣ составляли законъ о субботнемъ годѣ и юбилеѣ (Исх. 21, 2; Втор. 15, 1). Библейскія постановленія требовали отъ евреевъ снисходительнаго отношенія къ должникамъ. Такъ, воспрещалось брать въ залогъ предметы первой необходимости и брать процентъ съ ссуды (см. Вт. 24. 6, 10 — 13, 17 и др.); на чужеземцевъ это ограниченіе не распространялось (Вт. 23, 20).

Замврій—5-й царь израильскій, царствованіе котораго продолжалось очень краткое время, всего 7 дней. Исторія его излагается въ 3 Царств. 16, 9—20). Восшествіе на престолъ его произошло около 930 г. до Р. Х.

Замолитвованіе—чтеніе священникомъ установленныхъ церковныхъ молитвъ для извѣстныхъ случаевъ—при нареченіи имени младенцу, при усыновленіи и т. д.—У монаховъ З. имѣетъ спеціальное значеніе, а именно, произнесеніе словъ: «Молитвами святыхъ отецъ нашихъ, Господи Іисусе Христе, Боже нашъ, помилуй насъ», которыя произносятся иноками при входѣ въ келью другого инока и при всякомъ искушеніи и мірскомъ помышленіи.

Замятинъ, А. Ѳ., маг. богословія, удостоенный ученой степени за диссертацію—«Покаяніе и его значеніе для нравственной жизни христіанина». По окончаніи кіевской д. академіи (1899 г.) началъ службу по духовному вѣдомству, преподавателемъ псковской семинаріи.

Заозерскій, Ник. Александ., проф. моск. д. академіи, въ которой получилъ и высшее образованіе (ок. въ 1876 г.). Первоначально былъ преподавателемъ костромской семинаріи. Въ 1878 г. переведенъ въ моск. академію—доцентомъ по каѳедрѣ церковнаго права, въ 1895 г. утвержденъ экстраординарнымъ профессоромъ, затѣмъ—ординарнымъ, а въ 1902 г.—заслуженнымъ. Его магистерская диссертація—«Церковный судъ въ первые вѣка христіанства» и докторская—«О церковной власти», были сочувственно встрѣчены, какъ духовной, такъ и свѣтской печатью. Въ лицѣ З. духовная литература имѣетъ не только спеціалиста по богословскимъ вопросамъ, но и писателя-публициста, откликающагося на всѣ важные вопросы церковной жизни.

Заоникіева Владимірская Богородицкая общежительная мужская пустынь, нештатная. Находится въ 14 вер. отъ г. Вологды, между деревнями Лусниковымъ и Обуховымъ. Основана въ 1588 г. Имѣетъ 2 каменныхъ храма. Владѣетъ значительнымъ количествомъ земли.

Заоникіевская-Владимірская икона Божіей Матери, находящаяся въ Заоникіевскомъ монастырѣ, чудесно явилась въ 1588 г. въ селѣ Обуховѣ, близъ г. Вологды. Празднованіе—21 мая.

Западничество. см. Славянофильство.

Запасные дары употребляются при пріобщеніи больныхъ и приготовляются въ великій четвертокъ по чину, какой бываетъ для литургіи преждеосвященныхъ даровъ. Для нихъ берется второй агнецъ, который священникъ, по освященіи даровъ, полагаетъ на антиминсную губу и наполняетъ св. кровію надъ чашей со лжицы. До окончанія литургіи агнецъ хранится въ кивотѣ, по окончаніи же ея священникъ раскрываетъ антиминсъ и полагаетъ на него на дискосѣ агнецъ и раздробляетъ копіемъ на мелкія части. Затѣмъ беретъ чистый кирпичъ или камень и, положивъ его у края антиминса, ставитъ на него сосудъ съ горящими углями и держитъ дискосъ съ раздробленными дарами. Запасные дары хранятся въ храмѣ, на престолѣ въ ковчегѣ; храненіе ихъ на дому священника воспрещается.

Заповѣди Моисеевы или десятисловіе даны Моисею Богомъ на горѣ Синаѣ и полученіе ихъ сопровождалось грозными явленіями въ природѣ. Гора была окутана густымъ облакомъ, непрерывная, ослѣпительная молнія дѣлала ее подобной объятой пламенемъ печи, а удары грома соотвѣтствовали величію происходящаго (Исх. 20, 1—17). Синайскія заповѣди даны были Богомъ на вѣчныя времена и указывали путь нравственнаго совершенствованія въ мірѣ.

Заповѣди о блаженствахъ изложены I. Христомъ въ Его бесѣдѣ съ народомъ на горѣ (Нагорная проповѣдь) (Матѳ. 5 г.).

Заповѣди церковныя, числомъ девять, какъ наиболѣе важныя, указаны въ «Православномъ исповѣданіи каѳолической и апостольск. церкви восточной». Въ нихъ церковь требуетъ отъ чадъ своихъ уваженія къ ней самой и ея представителямъ, поучаетъ христіанъ воздержанію, любви ко всѣмъ и нравственному совершенствованію.

Запрестольный образъ помѣщается на восточной сторонѣ алтаря за престоломъ. Обыкновенно на немъ изображается Спаситель, Божія Матерь или лицо и событіе, которымъ посвященъ храмъ.

Зара или Зарай (евр.—восходъ солнца)—имя трехъ библейскихъ лицъ.

Зарзмскій мужской монастырь, находится въ Тифлисской губ., близъ деревни Зарзмы. Основанъ въ XI вѣкѣ.

Заредъ—названіе долины и ручья, протекающаго по ней и впадающаго въ Мер-

твое море. Въ этой долинѣ расположились израильтяне на пути изъ Египта въ землю обѣтованную въ концѣ своего сорокалѣтняго странствованія по пустынѣ.

Затворники, такъ называются подвижники, которые заключали себя на всю жизнь въ пещеры и келіи, посвящая себя молитвѣ и подвигу борьбы съ мірскими страстями.

Затменіе солнечное. Объ этомъ явленіи упоминается нѣсколько разъ въ В. Завѣтѣ (ср. кн. прор. Амоса 8, 9).

Заупокойныя службы, см. Поминовеніе.

Захарія (евр. — память Господня) — пророкъ-серповидецъ, одинъ изъ 12 малыхъ пророковъ, изъ племени Левіина, по указанію книги его имени—сынъ Варахіи и Адды (1, 1, 7). Пророческое служеніе З. началось со второго года царствованія Дарія Гистаспа (1, 7), т. е. въ 520 г. до Р. Х. и закончилось послѣ шестого года Дарія т. е. послѣ построенія храма. О послѣдующей жизни З. ничего не извѣстно. По преданію, онъ умеръ въ глубокой старости. Названіе серповидца онъ получилъ потому что въ одно изъ откровеній видѣлъ свитокъ, летящій съ неба въ видѣ серпа. Пам. 8 февр.

Захарія, сынъ Варахіинъ, о коемъ упоминается въ Н. Завѣтѣ, что онъ былъ убитъ между храмомъ и жертвенникомъ (Мѳ. 23,35), совершенно неизвѣстенъ въ исторіи, а посему о его личности существуютъ лишь предположенія. Такъ, Оригенъ, Василій Великій, Григорій Богословъ полагали, что этимъ именемъ въ Н. З. названъ отецъ Іоанна Крестителя—З.

Захарія праведн., пророкъ, отецъ св. Іоанна Предтечи, пам. 5 сент.

Захарія преп.—жилъ въ одномъ изъ монастырей Зап. Каппадокіи, пам. 24 марта.

Захарія преп. жилъ въ одномъ изъ скитовъ въ Египтѣ (IV в.) пам. 5 дек.

Захарія преподобн. Печерскій.

Захарія преподобн. неканонизованный святой, жилъ въ Тюмени (XVII в.).

Захарія юродивый, неканонизованный святой, жилъ въ Шенкурскѣ (XV в.).

Захарія—древне-христіанскій писатель, епископъ Митилены, ученикъ Аммонія Александрійскаго. Жилъ въ VI в.

Захарія—армянскій католикосъ, дѣлавшій попытки къ единенію съ восточной церковью (съ 862 г. при константинопольскомъ патріархѣ Фотіѣ), которые были встрѣчены недружелюбно армянскимъ духовенствомъ.

Захарія Копыстенскій, духовный писатель и церковный дѣятель Южной Россіи. Начало его дѣятельности относится ко времени вступленія въ кіевское братство. Въ 1624 г. онъ былъ поставленъ въ архимандриты Кіево-Печерской лавры. Скончался въ 1627 г. Въ своихъ трудахъ, которые были написаны въ строго православномъ духѣ и обнаруживали богатую эрудицію ихъ автора, З. К. велъ борьбу преимущественно съ протестантизмомъ, имѣвшимъ въ то время большой успѣхъ среди западно-руссовъ, и съ латинской уніей (книга о вѣрѣ, Палинодія и др.). Имъ же были изданы при участіи Берниды «Бесѣда I. Златоуста на посланія ап. Павла».

Захарія Корниловичъ-переяславскій епископъ (1700—1716). Ему принадлежитъ «Житіе преподобн. Макарія Овручскаго».

Зачало—названіе отдѣловъ, на которые раздѣлены Евангеліе и Апостолъ для чтенія при богослуженіяхъ. Такихъ отдѣловъ или зачалъ въ Е. отъ Матѳея—116, отъ Марка—71, отъ Луки—114 и отъ Іоанна—67, въ Апостолѣ же—335; каждое изъ зачалъ является законченымъ изложеніемъ событія. Всѣ четыре Евангелія, Дѣянія и Посланія должны быть прочитаны въ храмѣ въ теченіе церковнаго года, считаемаго отъ Пасхи до Пасхи, а такъ какъ эти промежутки времени между Пасхами неодинаковы, то иногда зачалъ не хватаетъ, а иногда ихъ оказывается излишекъ. Указанія на то, какъ поступать въ такихъ случаяхъ, содержатся въ Типиконѣ, Служебникѣ, Минеѣ и Тріоди. Кромѣ упомянутыхъ зачалъ для нѣкоторыхъ праздниковъ положены особыя зачала изъ Евангелія и Апостола, соотвѣтствующія воспоминаемымъ св. церковію событіямъ.

Зачатіе св. Анною Пресвятой Богородицы празднуется 9 декабря, т. к. это число отстоитъ ровно на 9 мѣсяцевъ отъ 8 сентября—дня рожденія Богородицы.

Зачатіевская — «Страстная» икона Божй Матери находилась въ 1547 г. въ домѣ, чудесно сохранившемся отъ пожара. Нынѣ установлена въ зачатіевской церкви въ Москвѣ. Празднованіе 13 августа.

Зачатіевскій женскій монастырь 3 класса, находящійся въ г. Москвѣ, основанъ въ 1547 г., затѣмъ сожженъ и разоренъ, но снова возстановленъ. Имѣетъ три хра-

ма и богадѣльню. Владѣетъ землею и рыбной ловлей на рѣкѣ Москвѣ.

Званскій-Знаменскій женскій монаст. Новгородской губ,, при селѣ Званкѣ, 3 класса, основанъ въ 1869 г. При немъ 2 каменныхъ храма, часовня, училище.

Звенигородскій Саввино-Старожевскій мужской монастырь 1 класса, необщежительный, находится въ Московской губ., близъ г. Звенигорода. Основанъ въ 1398 г., нынѣ въ цвѣтущемъ состояніи, имѣетъ 5 храмовъ, библіотеку съ древними рукописями, училище, богадѣльню, 2 гостиницы, лавки, дома и много земли.

Звонъ. Различаютъ благовѣстъ, звонъ и перезвонъ. Благовѣстомъ называется звонъ, когда ударяютъ въ одинъ колоколъ или поочередно въ нѣсколько колоколовъ. Благовѣстомъ колоколъ возвѣщаетъ начало вечерняго, утренняго и дневного богослуженія. Звонъ же, вообще, производится въ нѣсколько колоколовъ и, если онъ производится въ три пріема, то называется трезвономъ. Трезвонъ производится вслѣдъ за благовѣстомъ передъ болѣе торжественными службами. Затѣмъ, звонъ производится во время самаго богослуженія: утрени и литургіи. На утрени полагается звонъ къ Евангелію, на литургіи—звонъ къ «Достойно». Наконецъ, звонъ полагается при крестныхъ ходахъ, предъ освященіемъ воды въ дни храмовыхъ праздниковъ, при погребеніи епископовъ, архимандритовъ и священниковъ. Перезвономъ называется особый звонъ, который совершается въ день Пасхи при чтеніи пасхальнаго евангелія, на утрени въ день Воздвиженія креста Господня во время пѣнія великаго словословія, въ недѣлю крестопоклонную, 1 августа передъ выносомъ креста, въ великую пятницу передъ выносомъ плащаницы и на утрени великой субботы при пѣніи великаго славословія и обнесеніи плащаницы.

Звонцы — принадлежность архіерейской одежды, находящіяся на саккосахъ и мантіяхъ. Употребленіе ихъ относится ко временамъ ветхозавѣтнымъ: они являлись необходимою принадлежностью одежды первосвященника.

Звѣздица—употребляется для того, чтобы при покрытіи дискоса покровцемъ и воздухомъ, частицы не прильнули къ покрову дискоса, и состоитъ изъ двухъ дугъ, вращающихся около скрѣпляющаго ихъ посрединѣ винта.

Звѣриное число — 666, въ которомъ скрыто имя апокалипсическаго звѣря (Ап. 13, 18). Попытки объяснить это число относятся еще къ первымъ вѣкамъ христіанства.

Зеведей—(евр.—даръ Божій)—отецъ апостоловъ Іакова и Іоанна, занимался рыболовствомъ и жилъ на берегу Геннисаретскаго озера (Мѳ. 4, 21; 10, 2).

Зевонъ—препод., жилъ въ пустынѣ Сиріи. Пам. 23 февр.

Земли церковныя, во-первыхъ,—земли, принадлежащія православнымъ церквамъ. Доходы съ нихъ идутъ на содержаніе церквей и духовенства. Затѣмъ—земли, занимаемыя православными кладбищами и различными просвѣтительными и благотворительными учрежденіями при церквахъ (богадѣльни, больницы, школы). Къ церковнымъ же землямъ относятся земли, принадлежащія монастырямъ, архіерейскимъ домамъ, духовно-учебнымъ заведеніямъ и непосредственно Св. Сѵноду. Архіерейскіе дома, монастыри и церкви обязательно обезпечиваются землею, при чемъ для церквей размѣры обезпеченія колеблются отъ 33 до 99 дес. Церковнымъ учрежденіямъ не запрещается пріобрѣтать и сверхъ узаконенной нормы земли, равно какъ и получать ихъ въ даръ, но на принятіе церковнымъ учрежденіемъ земли покупной или чрезъ пожертвованіе должно быть испрашиваемо всякій разъ Высочайшее соизволеніе. Церковныя земли свободны отъ обложенія земскими сборами. Согласно Высочайше утв. 24 марта 1873 г. правилъ (см. цирк. ук. Св. Сѵн. № 20), церковныя земли раздѣляются на усадебныя и полевыя. Обращать часть церковной земли или отдѣльныя на ней мѣста въ оброчныя статьи можно лишь съ разрѣшенія епархіальнаго начальства, а въ нѣкоторыхъ случаяхъ и Сѵнода (§§ 6, 7). Усадебная земля назначается для имѣющагося при церкви причта, но можетъ быть отводима для заштатнаго и для сиротъ дух. (§ 8). Способъ обрабатыванія земли, отдача въ аренду и распредѣленіе денегъ отъ земли между членами причта указывается въ §§ 9, 10, 11 и 12. Переходъ церковныхъ земель во владѣніе частныхъ лицъ не допускается. Въ отношеніи церковныхъ земель въ основу положенъ каноническій принципъ неотчуждаемости и въ исключительныхъ случаяхъ, когда таковое является необходи-

мымъ, высшая церковная власть слѣдитъ за тѣмъ, чтобы отъ отчужденія не уменьшился источникъ содержанія духовенства. Поэтому, напр., въ случаѣ допущеннаго отчужденія вырученныя суммы должны храниться въ казенныхъ процентныхъ бумагахъ (ст. 448, т. IX).

Землянская Тихвинская икона Божіей Матери, находится въ г. Землянскѣ, Воронежской губ. По преданію она нарисована мѣломъ на двернахъ, уже потомъ изображеніе это получило настоящій видъ отъ руки живописца. Празднованіе 26 іюня.

Зенонъ— св., епископъ иколтскій, ученикъ св. Іоанна Задазнійскаго. Пам. 7 мая.

Зенонъ—еписк. Вероны, упоминаемый у Амвросія Медіоланскаго и Григорія Богослова.

Зигомалы Іоаннъ и Ѳеодосій—греческіе церковные писатели XVI в., которые отъ лица патріарха константинопольскаго Іереміи II составили «отвѣты» тюбингенскимъ богословамъ.

Зизаній Стефанъ, дѣятель юго-западной Руси въ эпоху брестской уніи, которому за вѣрность православію и защиту ея пришлось много претерпѣть. Такъ, митр. Михаилъ Рогоза, втайнѣ сочувствовавшій уніи, на православномъ соборѣ въ Новгородѣ, въ 1596 г., добился осужденія Стефана за его, якобы, ереси и заключенія его въ тюрьму, изъ которой онъ, однако, спасся бѣгствомъ. Затѣмъ, послѣ брестскаго собора (1596 г.), на которомъ выяснилось окончательное раздѣленіе Западной Руси на православную и уніатскую, Стефанъ подвергся преслѣдованіямъ уніатскаго митрополита Ипатія Поцѣя и принужденъ былъ бросить учительство въ виленской братской школѣ. Ему принадлежитъ рядъ полемическихъ книгъ: «Изложеніе вѣры», «Защита православія отъ папизма» и др.

Зизаній Лаврентій, его братъ. Кромѣ защиты православія, подобно брату, и учительствованія въ львовскомъ братскомъ училищѣ, извѣстенъ какъ составитель «Катехизиса», который онъ представилъ на разсмотрѣніе патріарху Филарету Никитичу. Послѣ нѣкоторыхъ въ немъ исправленій онъ былъ въ 1627 г. отпечатанъ въ незначительномъ количествѣ экземпляровъ.

Зилоты - политическая партія у евреевъ, первоначально имѣвшая, исключительно, религіозный характеръ и обнимавшая всѣхъ, кто былъ твердъ и горячъ въ дѣлахъ вѣры. Это названіе усвояется и Самому Богу (Исх. 20, 5 и др.). Послѣ покоренія іудеевъ римлянами это названіе начинаетъ примѣняться къ членамъ іудейской политической партіи, которая, помимо заботъ о сохраненіи вѣры, стала проповѣдовать борьбу противъ римлянъ. Члены этой партіи говорили: «нѣтъ владыки, кромѣ Іегова; нѣтъ подати, кромѣ храмовой; нѣтъ друга, кромѣ Зилота» и безпощадно избивали всѣхъ, кто мѣшалъ имъ въ ихъ проповѣди и борьбѣ противъ римлянъ. Всѣ возмущенія іудеевъ противъ римлянъ и бѣдствія, которыя пришлось испытать народу отъ этихъ возмущеній,—результатъ ихъ проповѣди. Ев. Лука (6, 15) называетъ Зилотомъ апостола Симона, въ отличіе отъ Симона Петра, ев. Матѳей (10, 4) и ев. Маркъ (3, 18) называютъ его Кананитомъ, что съ еврейскаго яз. значитъ то же самое, что съ греческаго Зилотъ.

Зилоты—церковная партія въ Константинополѣ XII—XIV вв., ведшая борьбу съ другой партіей «политиковъ». Представители этой партіи проповѣдывали самостоятельность церкви и невмѣшательство государства въ ея дѣла.

Зима Иванъ и его жена Настасья—основатели и распространители въ XVII вѣкѣ въ Россіи ереси, имѣющей много общаго съ штундизмомъ.

Зимаровская-Боголюбская икона Божіей Матери находится въ селѣ Зимаровѣ, Рязанской губ. По преданію, икона эта, расколотая татарами и брошенная, сама собою срослась и сотворила много чудесъ. Празднованія—25 марта и 18 іюня.

Зина—одинъ изъ 70 апостоловъ, ученикъ и помощникъ ап. Павла (см. Посланіе къ Титу 3, 13). Пам. его 4 янв.

Зина—муч., слуга св. препод. Зинона изъ Аравійской Филадельфіи, вмѣстѣ съ которымъ былъ казненъ при имп. Максиміанѣ въ 304 г. за исповѣданіе вѣры Христовой. Пам. 22 іюня.

Зинаида (греч. — божественная) — муч., родственница св. ап. Павла. Отказавшись отъ всего мірского, она вмѣстѣ со своей родственницей Филонилой поселилась въ горѣ близъ Киликійскаго города Димитриды и многихъ обратила въ христіанство, за что язычники побили ихъ камнями. Пам. 11 окт.

Зиновій (греч. — богоугодноживущій) — священномученикъ. Былъ епископомъ въ

киликійскомъ городѣ Егъ и при имп. Діоклетіанѣ былъ убитъ мечемъ за исповѣданіе вѣры Христовой (285 г.).—Пам. 30 окт.

Зиновій Отенскій, жившій въ Отней пустыни, Новгородской обл., является однимъ изъ выдающихся церковныхъ дѣятелей XVI в. Свою дѣятельность онъ началъ сотрудничествомъ у извѣстнаго Максима Грека въ дѣлѣ книжной справы. Послѣ того, какъ это просвѣщенное дѣло было осуждено на соборѣ 1525 г., Зиновій, какъ и другіе сотрудники Максима Грека, былъ осужденъ на заточеніе въ монастырь, а именно—Отенскій. Въ этомъ монастырѣ и проявилась его литературная дѣятельность, въ которой онъ высказалъ себя передовымъ церковнымъ дѣятелемъ, свободнымъ, однако, отъ крайностей какъ сторонниковъ старины, такъ и проповѣдниковъ полнаго церковнаго обновленія. Такъ, З. безстрашно обличалъ «владущихъ и правителей земскихъ» за ихъ корыстолюбіе, лихоимство, распущенность. Но вмѣстѣ съ тѣмъ онъ былъ суровъ и по отношенію къ еретикамъ. не проявляя никакого снисхожденія къ ихъ заблужденіямъ. Онъ полагалъ, что съ ними необходимы суровыя мѣры—«убивать ихъ,—яко волковъ». Особую цѣнность имѣетъ его полемическій трактатъ «Истинное показаніе къ вопросившимъ о новомъ ученіи», въ которомъ въ формѣ вопросовъ подробно опровергаетъ ересь Ѳеодосія Косого, представлявшую смѣсь ереси жидовства съ протестантизмомъ, и раскрываетъ православную догматику. Умеръ З. О. въ 1568 г.

Зиновія (греч.—богоугодноживущая): муч. Память ея 30 окт. въ одинъ день съ ея братомъ Зиновіемъ, такъ какъ она вмѣстѣ съ нимъ исповѣдывала вѣру Христову, за что и была замучена вмѣстѣ съ братомъ въ 285 г.

Зинонъ (греч.—божественный)—имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) Зинонъ муч. былъ убитъ мечемъ въ Африкѣ въ III в., при Декіѣ. Пам. 10 апр. 2) З. муч. пострадалъ въ Никомидіи въ 303 г. Пам. 18 апр. 3) З. муч., замученъ на островѣ Корцирѣ, а именно былъ сожженъ въ котлѣ со смолой. Пам. 28 апр. 4) З. преподобный, ученикъ св. Василія В. 40 лѣтъ провелъ въ уединеніи—въ горѣ, посвящая все время посту и молитвѣ. Скончался въ началѣ V в. Память 30 янв. 5) З. муч., одинъ изъ 20.000, пострадавшихъ въ Никомидіи при имп. Діоклетіанѣ, былъ сожженъ въ храмѣ во время богослуженія (302 г.). Пам. 28 дек, 6) З. муч. — житель г. Филадельфіи Аравійской, пострадалъ въ 304 г. при имп. Максиміанѣ Пам. 22 мая. 7) З. муч., былъ обезглавленъ при Діоклетіанѣ за исповѣданіе Христа. Пам. 3 сент. 8) З. муч. — былъ убитъ мечемъ въ 312 г. въ Мелитинѣ. Пам. 6 сент. 9) З. св. муч. свящ. Пострадалъ въ г. Тирѣ въ числѣ 156 при Діоклитіанѣ въ 310 г. Пам. 17 сент. 10) З. преп., ученикъ препод. Сильвана. Пам. 19 іюня.

Зиновская Рождество-Богородицкая женская община. Находится въ Пензенской губ., Саранскомъ уѣздѣ, при дер. Зиновкѣ. Существуетъ съ 1903 г.

Зифъ—названіе двухъ городовъ и пустыни въ Библіи. Одинъ изъ городовъ былъ расположенъ на югѣ колѣна Іудова, на границѣ земли Едомской (Нав. 15, 24, 1 Пар. 2, 42), другой въ нагорныхъ мѣстахъ на границѣ пустыни З.—тоже въ колѣнѣ Іудовомъ (Нав. 15, 55). Пустыня З. составляетъ часть пустыни іудейской и находится къ юго-востоку отъ Хеврона. Въ этой пустынѣ Давидъ спасался отъ преслѣдованій Саула (Цар. 23, 14, 15; 26, 3).

Златая цѣпь, см. Изборники.

Златое число, см. Индиктіонъ, Пасхалія.

Златоустовскій мужской монастырь 1 класса необщежительный, находится въ г. Москвѣ. Время основанія неизвѣстно. Много разъ монастырь горѣлъ и разорялся, нынѣ же процѣтаетъ. Имѣетъ 4 храма съ древними иконами и утварью.

Златоустовскій Воскресенскій единовѣрческій мужской монастырь, 3 класса, находится въ Уфимской губ., въ 58 в. отъ г. Златоуста. Основанъ въ 1849 г.

Златоструй—древнерусская религіозная книга, служившая для назидательнаго домашняго чтенія. Происхожденіе ея, однако, не русское—она составлена въ Болгаріи, при царѣ Симеонѣ, въ IX в. Большинство статей выбрано изъ твореній св. Іоанна Златоуста, но есть и самостоятельныя. («Слово о злыхъ женахъ и самовластныхъ, и языческихъ, и богобойныхъ»).

Златоустъ—какъ показываетъ названіе, сборникъ, составленный изъ твореній св. Іоанна Златоуста. Подобно Златострую имѣлъ большое распространеніе въ древней Руси, но его назначеніе было не только для домашняго, но и церковнаго чтенія.

Зло есть явленіе, противоположное добру, отрицаніе послѣдняго. Но истинный

путь для распознанія и отличія добра и зла можно найти лишь въ Св. Писаніи и у христіанскихъ мыслителей. Разсматривая добро какъ должное, а зло, какъ недолжное, при опредѣленіи должнаго и недолжнаго необходимо руководствоваться указаніями воли Божіей, какъ она выразилась въ естественномъ и сверхъестественномъ откровеніи. Въ началѣ Библіи подъ добромъ понимается все то, что получаетъ свое бытіе отъ Бога (Быт. 1, 4, 8, 10, и др.). Поэтому зло, какъ противоположность долженствующему быть, получающему свое бытіе отъ Бога, есть явленіе случайное, то, чему не слѣдовало быть и что несогласно съ волей Божіей, такъ какъ не входило въ планъ міросданія. Зло проявляется въ разрушеніи, безпорядкѣ, уничтоженіи бытія и раздѣляется на 1) зло физическое—все, что нарушаетъ развитіе физическаго бытія (болѣзни и т. д.) и 2) зло нравственное—все, что противорѣчитъ въ нравственной жизни волѣ Божіей и что обыкновенно называется грѣхомъ.

Змѣй—въ Библіи есть символъ злобы (Мѳ. 23, 33), свирѣпости (Пс. 57, 5), коварства (Быт. 49, 17) и самого діавола (Откр. 12, 9). Изъ названій змѣй, о которыхъ трудно сказать, какимъ видамъ существующихъ они соотвѣтствуютъ, въ Библіи приводятся: аспидъ (Пс. 139, 4), глухой аспидъ (Пс. 57, 5, 6), василискъ (Исх. 14, 29), керастъ (Быт. 49, 17).

Змѣй мѣдный символъ спасенія, явленный народу израильскому въ пустынѣ (Числ. 21, 5 и сл.) и сдѣлавшійся поэтому предметомъ суевѣрнаго поклоненія израильтянъ (4 Царст. 18, 4), такъ что царь Іезекія велѣлъ его уничтожить. Мѣдный змѣй есть, вмѣстѣ съ тѣмъ, по слову Спасителя, символъ будущаго избавленія: «и какъ Моисей вознесъ змѣю въ пустынѣ, такъ должно быть вознесену Сыну человѣческому, дабы всякій вѣрующій въ Него не погибъ, но имѣлъ жизнь вѣчную» (Іоан. 3, 14, 15).

„Знаменіе“. Курская икона Божіей Матери, явившаяся въ XIII в. въ лѣсу; много разъ уносили ее оттуда, она же чудесно возвращалась. Во время пожара оставалась цѣлой, разрубленная пополамъ татарами, снова соединилась въ одно цѣлое, чудесно спаслась отъ взрыва снаряда, положеннаго подъ нее. По заступничеству Богоматери, русскіе одержали много побѣдъ и притекающіе къ Ней вѣрующіе исцѣлялись. Находится икона въ г. Курскѣ, въ соборѣ, и съ нея имѣется много списковъ. Празднованіе—8 сентября. Съ такимъ же именованіемъ — «Знаменіе» имѣются иконы во многихъ—до 20—городахъ, селахъ и монастырскихъ храмахъ.

Знаменное пѣніе—или столповое, или крюковое—древне-русское церковное пѣніе, исполняется въ теченіе года поочередно въ предѣлахъ восьми гласовъ, порядокъ слѣдованія которыхъ также называется столпомъ. Названія «знаменное», «столповое» или «крюковое» пѣнія вытекаютъ изъ самого способа древняго нотописанія—знаками, крюками или, что тоже, столпами. На знаменномъ или крюковомъ нотописаніи сказалось греческое или византійское вліяніе, что явствуетъ изъ употребленія греческихъ буквъ въ числѣ нотныхъ знаковъ знаменнаго пѣнія. Но размѣры греческаго вліянія на древне-русское пѣніе въ музыкальномъ отношеніи установить трудно. Проф. прот. Д. Разумовскій приходитъ въ этомъ вопросѣ къ слѣд. выводу: «знаменный распѣвъ есть пѣніе греческое, сложившееся въ земляхъ славянскихъ». Основное свойство древняго знаменнаго пѣнія составляетъ его осмогласіе, гдѣ подъ именемъ гласовъ разумѣлись музыкальные лады разной высоты и съ различнымъ расположеніемъ тоновыхъ и полутоновыхъ діатоническихъ интерваловъ, составляемые изъ тетрахордовъ, съ различными господствующими и конечными звуками. Знаменное пѣніе отличается мелодическимъ характеромъ и дѣлится на члены. Напѣвъ пѣснопѣнія не представляетъ собою одной цѣльной мелодіи, непрерывно развивающейся, но состоитъ изъ нѣсколькихъ мелодій, которыя слѣдуютъ въ извѣстномъ порядкѣ и затѣмъ повторяются. Мелодія пѣснопѣній въ отношеніи подбора гласовыхъ строкъ всецѣло подчинена требованіямъ богослужебнаго текста. Въ мѣстахъ описательной рѣчи текста мелодія знаменнаго распѣва приближается къ речитативу, въ мѣстахъ возвышеннаго и глубокаго характера, гдѣ говорится о божественныхъ лицахъ Св. Троицы, о священныхъ событіяхъ изъ жизни Пресвятой Дѣвы и Ея Сына, о тайнѣ спасенія человѣка, напѣвъ возвышается до разнообразнаго, высоко - художественнаго ритмическаго и мелодическаго движенія и построенія. Въ текстѣ исторически-повѣ-

ствовательнаго характера (напр., ирмосы) мелодія проста и приближается къ речитативу. Въ мѣстахъ, гдѣ выражается молитвенно-возвышенное настроеніе, мелодія стремится вверхъ и ускоряетъ движеніе и ритмъ. Наоборотъ, въ мѣстахъ, гдѣ текстомъ выражается покаянное настроеніе духа, мелодія принимаетъ замедленный и строгій характеръ, вращаясь въ низшей пѣвческой области. Знаменное пѣніе, соотвѣтствуя по мелодіи, характеру и содержанію богослужебныхъ пѣснопѣній, обладаетъ всѣми свойствами, какъ-то: внятность и вразумительность произношенія, ясность и выразительность мысли текста, простота музыкальнаго построенія, безстрастіе и важность характера, какія требуются церковнымъ преданіемъ отъ церковно-богослужебнаго пѣнія.

Знаменскій миссіонерскій женскій монастырь, находящійся близъ гор. Семипалатинска, въ мѣстности «Святой ключъ». Основанъ въ 1902 г., но оффиціально открытъ опредѣленіемъ Св. Сѵнода съ 1906 г. Храмъ одинъ. Первонач. община, съ 1912 г. м-рь.

Знаменская-Курихинская женская община. Находится въ Нижегородской губ., въ 25 в. отъ гор. Ардатова, въ 7 в. отъ дер. Кавлой, при урочищѣ Курихѣ. Основана въ 1888 г. въ видѣ богадѣльнаго дома, а съ 1899 г. обращена въ общину. Храмъ одинъ.

Знаменская женская община въ гор. Ковровѣ, Владимірской губ. Основ. 1899 г.

Знаменская женская пустынь, находящаяся въ Екатеринославской губ., Александровскаго уѣзда, при хуторѣ Разгульномъ, основана въ 1903 г.

Знаменскій, Іоаннъ Павловичъ—прот., магистръ богословія («Положеніе духовенства въ царствован. Екатерины II и Павла I»). По окончаніи курса въ Моск. дух. ак. въ 1880 г. состоялъ послѣдовательно преподавателемъ и инспекторомъ таврической духовной семинаріи, въ 1884 г. принялъ санъ священника, затѣмъ былъ возведенъ въ протоіереи и назначенъ ректоромъ таврической семинаріи. Въ 1894 г. перемѣщенъ на ту же должность въ харьковскую семинарію. Какъ наставникъ и руководитель, онъ пользовался уваженіемъ и любовью учащихъ и учащихся. Но нѣсколько лицъ совершили въ освободительные годы дикое изувѣрство надъ нимъ (въ него была выплеснута сѣрная кислота) и надругались надъ гробомъ только что умершаго его сына. Это событіе возмутило всѣхъ въ г. Харьковѣ. Въ 1906 г. Знаменскій вышелъ въ отставку.

Знаменскій, Петръ Васильевичъ—б. профессоръ казанской академіи, докторъ церковной исторіи. Родился въ 1836 г., съ 1866 г.—экстра-ординарный профессоръ, съ 1868 г.—ординарный, въ 1897 г. вышелъ въ отставку. Его трудъ «Руководство къ русской церковной исторіи» пользуется заслуженной извѣстностью и въ первомъ изданіи удостоено Макарьевской преміи. Кромѣ составленія диссертацій перу его принадлежитъ до 50 журнальныхъ статей, помѣщенныхъ въ различныхъ духовныхъ журналахъ. Замѣчательно его сочиненіе: «Исторія Казанской духовной академіи».

Знаменскій женскій монастырь, находящійся въ Пензенской губ., Инсарскаго уѣзда, при селѣ Ключищахъ, основанъ въ 1870 г.

Знаменскій Сухоринскій женскій монастырь, въ 30 в. отъ г. Тамбова, основанъ въ 1833 г. подъ видомъ богадѣльни, въ 1849 переимен. въ м-рь Три храма, пріютъ школа.

Знаменскій женскій монастырь, находящійся въ Воронежской губ., близъ гор. Землянска, основанъ въ 1867 г. При немъ 3 храма.

Знаменскій Филипповскій нештатный мужской монастырь, находится въ Вологодской губ., близъ г. Великаго Устюга. Основанъ въ XVII вѣкѣ.

Знаменскій мужской монастырь, 3 кл., находится въ Курской губ., въ г. Обояни. Время основанія неизвѣстно.

Знаменскій мужской монастырь 3 кл. находится въ гор. Москвѣ. Основанъ въ 1631 г. Нѣсколько разъ горѣлъ, приходилъ въ упадокъ, теперь же находится въ благоустроенномъ видѣ. Храмъ каменный, съ богатыми чудотворными иконами, старинные царскіе дары въ ризницѣ, печатныя произведенія древнія и т. п.

Зодчество церковное русское получило свое начало съ появленіемъ въ Россіи христіанства. Постройка храмовъ началась одновременно въ Кіевѣ и Новгородѣ. Въ XII в. первое мѣсто въ дѣлѣ развитія церковной архитектуры занимаетъ Владиміро-Суздаль, а съ XIV вѣка первенство переходитъ къ Москвѣ, которая въ XVI—XVII вѣкахъ становится центромъ церковнаго искусства. Первая церковь, построенная въ Кіевѣ,—св. прор. Иліи. О ней упоминается въ договорѣ Игоря съ греками. Построеніе ея

относится еще къ IX в. Великая княгиня Ольга построила деревянную церковь св. Софіи, в. кн. Владиміръ построилъ нѣсколько церквей, изъ нихъ одна—Десятинная была разорена во время Батыева нашествія, а въ настоящее время реставрирована, хотя и не точно. Много церквей было построено при преемникахъ Владиміра и особенно при Ярославѣ Вл. Изъ нихъ важны—Кіево-Софійскій соборъ (1037 г.), въ настоящее время утративший свой видъ, Печерскій монастырь, устроенный преп. Антоніемъ и Ѳеодосіемъ, соборъ Михайловскаго златоверхаго монастыря XII в., съ остатками древнѣйшихъ мозаикъ. Типичныя черты кіевской архитектуры заимствованы изъ Греціи. Такъ, планъ храмовъ — прямоугольникъ съ тремя алтарными полукружіями, фасадныя формы, внутреннее распредѣленіе и способъ кладки—чисто греческія. Въ дальнѣйшей своей исторіи кіевское зодчество не получило самостоятельнаго развитія. Одновременно съ Кіевомъ появляются храмы и въ новгородской области, сперва деревянные, а съ XI вѣка и каменные. Здѣсь самобытное творчество проявилось въ бо́льшей мѣрѣ, чѣмъ въ Кіевской области, что объясняется и необходимостью для новгородцевъ проявлять въ дѣлѣ постройки храмовъ личную иниціативу за отсутствіемъ руководителей-грековъ, и ихъ вообще умѣніемъ воздвигать постройки. Въ украшеніяхъ храма и въ нѣкоторыхъ частностяхъ его построенія замѣчаются уже отклоненія отъ византійскаго образца. Съ XIV в. стѣны новгородскаго храма оканчиваются щипцомъ, подобно щипцу въ деревенской избѣ; крыша многоскатная или коробовая; надъ крышей—пушбунъ или барабанъ и куполъ, который изрѣдка имѣетъ плоскую византійскую форму, чаще же—въ формѣ маковицы или луковицы, на куполѣ—крестъ (шести или восьмиконечный). Внутри храма стѣны покрыты часто живописью, иконостасы—не высоки. Наконецъ, въ верхнія части храма, для легкости постройки ихъ, вмазываются голосники — пустые горшки. Какъ памятникъ, слѣдуетъ указать Софійскій соборъ (1052 г.), сохранившій древнѣйшую архитектурную основу. Строительная дѣятельность въ Москвѣ начинается съ возвышеніемъ Московскаго княжества и перенесеніемъ въ Москву митрополичьей каѳедры изъ Владиміра. Но особеннаго развитія и оживленія церковное зодчество

достигаетъ при Іоаннѣ III. Иностранные строители, вызванные въ большомъ числѣ царемъ, не измѣнили формы храмовъ, заимствовавъ ее отъ Новгорода и Владиміро-Суздаля, но улучшили технику постройки, сообщивъ ей большую прочность. Такъ, Аристотель Фіоравенти форму для Успенскаго собора заимствовалъ отъ собора во Владимірѣ. Строитель Архангельскаго собора Алоизій подражалъ владиміро-суздальской архитектурѣ. Идя по пути самостоятельнаго развитія, архитектура московскаго періода въ XVI и XVII вѣкахъ достигаетъ высокой степени развитія. Основныя формы ея таковы: 1) шатровая (храмъ Василія Блаженнаго, 2) форма съ квадратнымъ планомъ (Благовѣщенскій соборъ), 3) форма, состоящая изъ наслоенія нѣсколькихъ четвериковъ одинъ на другой (ц. Успенія на Покровкѣ), 4) форма отъ соединенія четверика съ восьмигранникомъ (Казанскій моск. соборъ). Самобытное развитіе русскаго церковнаго зодчества и заканчивается XVII столѣтіемъ. Въ дальнѣйшей своей исторіи оно или беретъ за образецъ западно-европейское зодчество, или же, какъ въ послѣднее время, возвращается къ прежнимъ русскимъ формамъ.

Золотниковская-Успенская заштатная мужская пустынь, находящаяся во Владимірской губ., въ 34 в. отъ г. Суздаля. Основана въ XVII в. Имѣетъ 4 каменныхъ храма.

Золотой телецъ—истуканъ, исторія поклоненія которому при горѣ Синаѣ описывается, въ 32 гл. Кн. Исходъ. Долгое пребываніе израильтянъ въ Египтѣ заразило ихъ идолопоклонническимъ культомъ и даже при поклоненіи Іеговѣ они хотѣли имѣть какой-нибудь реальный символъ. Но присутствіе Моисея сдерживало и подавляло проявленіе этого желанія. Но когда онъ удалился на гору и оставался тамъ болѣе мѣсяца, народъ почувствовалъ себя безпомощнымъ, лишеннымъ руководителя и потому желаніе боготворить Іегову у него выразилось въ заимствованной изъ Египта формѣ. Гнѣвъ Моисея былъ великъ. Онъ не только велѣлъ истребить идола, но также идолопоклонниковъ и «пало въ тотъ день изъ народа до трехъ тысячъ человѣкъ». Только такой великой жертвой народъ избавился отъ грозившаго ему гнѣва Іеговы.

Зонара Іоаннъ—византійскій историкъ и канонистъ XII в. Ему принадлежатъ:

комментарій на полный текстъ церковныхъ правилъ, причемъ соборныя правила расположены у него не въ хронологическомъ порядкѣ, а по степени ихъ важности (каковы: вселенскихъ соборовъ, затѣмъ помѣстныхъ и наконецъ правила святыхъ отцевъ) и всемірная хроника отъ сотворенія міра до вступленія на престолъ императора Іоанна Комнина (1118 г.). Біографическія свѣдѣнія о З. скудны.

Зороастръ—основатель религіи древнихъ жителей Ирана, жившій приблизительно за 1000 л. до Р. Х. въ Бактріи, при царѣ Вишгаспѣ или Гиштаспѣ. Еще юношей онъ удалился на высокую гору, гдѣ ему было открыто Ормуздомъ (богомъ свѣта и добра) новое ученіе. По этому ученію, въ мірѣ царствуютъ Ормудзъ съ амшаспандами (свѣтлыми духами) и Ариманъ съ дэвами (духами зла), которые постоянно враждуютъ между собой, но каждый вѣрующій долженъ помогать побѣдѣ перваго, олицетворяющаго собой добро. Особенное почитаніе воздается огню, какъ средству очищенія, въ храмахъ видимыхъ изображеній не полагается. Ученіе З. изложено въ собраніи священныхъ иранскихъ книгъ—«Зендъ-Авеста».

Зоровавель (евр.—рожд. въ Вавилонѣ)—вождь іудеевъ, подъ начальствомъ котораго первая партія іудейскихъ плѣнниковъ возвратилась изъ Вавилона на родину. Имя его значится въ «книгѣ родства», какъ имя одного изъ родоначальниковъ Мессіи (Кн. Ездры и Нееміи, Ев. отъ Матѳея 1, 12, 13).

Зосима (греч.—сильный жизнью)—имя нѣсколькихъ святыхъ. 1) З.—преп., родился въ финикійскомъ селеніи Синдѣ. Жилъ въ VI в. Пам. 8 іюня, 2) З.—мученикъ-воинъ, пострадалъ при имп. Траянѣ. Пам. 19 іюня, 3) З.—св. муч., пустынникъ кирикійскій. Когда язычники нашли его и повѣсили стремглавъ съ камнемъ на шеѣ, то неожиданно явился левъ и поддержалъ камень. Тогда мучители отпустили З. и онъ скончался въ пустынной горѣ. Пам. 19 сент. и 4 янв. 4) З.—св. муч., пострадалъ при Діоклетіанѣ въ Малой Азіи. Пам. 28 сент. 5) З.—преп. старецъ, обрѣтшій Марію Египетскую въ Іорданской пустынѣ; жилъ въ VI в.; умеръ около ста лѣтъ отъ роду. Пам. 4 апр. 6) З.—святитель, еп. Сиракузскій, отличался милосердіемъ къ бѣднымъ. Многіе при его кончинѣ (662 г.) получили исцѣленіе. Пам. 30 марта. 7) З.—святитель, еп. Вавилона Египетскаго, жилъ въ VI в. Пам. 4 іюня.

Зосима Соловецкій, преп., родился въ Новгородской области, въ селѣ Толвуѣ. Сначала онъ поселился на поморьѣ, на устьѣ рѣки Сумы. Здѣсь онъ встрѣтился съ инокомъ Германомъ, и въ 1436 г. они оба переселились на Соловецкій островъ и построили здѣсь себѣ келью. Чрезъ нѣкоторое время около З. собрались ученики, образовалась обитель, былъ выстроенъ храмъ и З. былъ избранъ братіей въ игумены. Въ 1465 г. преп. З. перенесъ мощи преп. Савватія съ рѣки Волги въ Соловецкій монастырь. Въ 1478 г. З. скончался, къ лику святыхъ былъ причтенъ на московскомъ соборѣ 1547 г. Въ 1566 г. его мощи перенесены въ придѣлъ соборнаго храма, посвященный пред. Зосимѣ и Савватію. Память его 17 апр.

Зосима Ворбозомскій (ум. въ 1550 г.). Пам. 4 апр. Мощи почиваютъ подъ спудомъ Благовѣщенской церкви упраздненнаго въ 1764 г. Ворбозомскаго монастыря (въ 20 в. отъ Бѣлозерска).

Зосима—преп.—волоколамскій чудотворецъ, основавшій съ Адріаномъ Волоколамскимъ Сестринскій монастырь, въ Волоколамскомъ уѣздѣ. Скончался въ 1592 г.

Зосима, іеродіаконъ, дважды путешествовавшій на Востокъ, въ 1414 г. и въ 1419 г, «Хожденіе инока Зосимы» помѣщено въ «Сказаніяхъ русскаго народа» Сахарова, т. II, стр. 59.

Зосима—митр., извѣстный по своему сочувствію ереси жидовствующихъ (см. это слово). Великій князь Иванъ Васильевичъ не вѣрилъ обвиненіямъ митрополита въ еретичествѣ и лишь его пороки и пьянство были причиной удаленія его съ митрополичьей каѳедры. Сперва онъ удалился въ Симоновъ монастырь, а оттуда—въ Троице-Сергіевскую лавру. Митрополитомъ З. былъ съ 1490 до 1494 г.

Зотикъ (греч.—животворящій)—имя нѣсколькихъ святыхъ. 1) З.—обезглавленъ въ Никомидіи въ 303 г. вмѣстѣ съ другими, увѣровавшими во Христа. Пам. 18 апр. 2) пострадалъ при Максимиліанѣ во Ѳракіи (IV в.). Пам. 22 авг. 3) З. пострадалъ при Ликиніѣ (IV в.) въ г. Томахъ, въ Скиѳіи. Пам. 13 сент. 4) З. пострадалъ при Декіѣ (III в.) на островѣ Критѣ. Пам. 23 дек. 5) З. Сиропитатель, жилъ въ Царьградѣ при Константинѣ В. Отличался милосерді-

емъ и любовью къ бѣднымъ, строилъ больницы и стараннопріимные дома. При императорѣ Константіѣ, аріанинѣ, Зотикъ за обличеніе этой ереси былъ привязанъ къ дикимъ конямъ и замученъ. Пам. его 30 декабря.

Зоя (греч.—жизнь)—имя нѣск. святыхъ женъ: 1) преп. З.—пам. 13 февраля. 2) З.—св. мученицы—пам. 2 мая и 18 дек.

Зузимы (евр.—великаны)—древній народъ Палестины, разбитый Кедалаометромъ, еламскимъ царемъ (Б. 14, 5), жилъ недалеко отъ долины Сиддимъ къ сѣверу отъ рѣки Арнона.

И.

Ива—епископъ едесскій, открыто боровшійся противъ несторіанства и подвергавшійся зато неоднократнымъ преслѣдованіямъ со стороны своихъ враговъ—сторонниковъ Несторія. Замѣчательно его письмо къ епископу Марію (въ Персіи), въ которомъ онъ старается опровергнуть ученіе Несторія. Скончался въ 451 году.

Иванъ Великій. Подъ такимъ именемъ извѣстна колокольня Ивана Великаго въ г. Москвѣ.

Ивановъ Іоаннъ—протоіерей ц. Спаса на Сѣнной въ С.-Петербургѣ и профессоръ словесности въ Духовной Академіи въ С.-Петербургѣ. Ум. 1843 г.

Ивановъ Ѳома, двоюродный братъ Тверетинова, за то, что держался его взглядовъ, былъ сожженъ на Красной площади въ Москвѣ въ 1714 г.

Ивановскій, Николай Ивановичъ—засл. орд. профессоръ каз. дух. акад., докторъ богословія, родив. въ 1840 г. Много поработавъ надъ изслѣдованіемъ старообрядческаго раскола, И. выступалъ въ преніяхъ съ представителями старообрядчества, читалъ лекціи на эту тему, стараясь вразумить этихъ представителей, доказывая ихъ ложные взгляды. Такимъ миссіонеромъ былъ свыше 25 л., работая кромѣ того какъ профессоръ, отыскивая, изслѣдуя и издавая древніе памятники, касающіеся раскола.

Ивановскій женскій монастырь 2 класса, находящійся въ г. Москвѣ, существуетъ съ XVI в. Сгоралъ, упразднялся, возстановленъ снова. Два храма, школа иконописи, ясли для дѣтей.

Иванцовъ-Платоновъ, Александръ Михайловичъ (1835—1894), знаменитый ученый и общественный дѣятель, протоіерей, блестяще окончившій курсъ въ московской духовной академіи, впослѣдствіи профессоръ церковной исторіи. Благодаря своимъ научнымъ и литературнымъ трудамъ, онъ былъ признанъ однимъ изъ лучшихъ знатоковъ церковной исторіи, а благодаря своему таланту, онъ попалъ въ кружокъ славянофиловъ, оказавшись однимъ изъ дѣятельныхъ его членовъ. Ив. отличался свѣтлой душой, связывая всѣхъ, вступавшихъ съ нимъ въ общеніе, дружбой и оставляя послѣ себя лучшія воспоминанія.

Иверія—таково древнее названіе Грузіи.

Иверская—Московская Чудотворная икона Божіей Матери, находящаяся въ Москвѣ, съ XVII в., списанная съ Аѳонской. Часовня, въ которой помѣщена эта чтимая всѣми икона, непрестанно наполнена молящимися. Празднованіе совершается 12 февраля.

Иверская икона Божіей Матери на Аѳонѣ. Пущенная въ IX в. нѣкоей женщиной изъ города Никеи въ защиту отъ иконоборцевъ въ море, 2 вѣка пребывала неизвѣстно гдѣ, затѣмъ приплыла на Аѳонъ, гдѣ была благоговѣйно принята иноками, причемъ взявшій ее подошелъ къ ней по морю, какъ по сушѣ. Находится надъ вратами храма, почему и называется еще «Врата́рница» или «Привратница». Отъ нея совершалось множество чудесъ и знаменій. Празднуется—31 марта. Списки Иверской ик. Б. М. имѣются: въ г. Тамбовѣ, въ г. Саратовѣ, въ г. Кишиневѣ, въ г. Тулѣ, въ с. Пушкарскомъ Харьковской губ., въ с. Жаборницѣ, Волынской губ., на Успенскомъ Островѣ, Петербургской губ., въ Новомъ Іерусалимѣ, московской епархіи и еще во многихъ мѣстахъ. Празднованіе имъ совершается 31 марта.

Иверскій-Выксунскій женскій монастырь, нештатный, находящійся въ Нижегородской губ., въ 30 в. отъ г. Мурома, основанъ въ 1864 г., сперва былъ богадѣльней, затѣмъ общиной, съ 1888 г.—монастырь. При немъ 4 храма, больница, богадѣльня, школа, всевозможныя мастерскія, кирпичный заводъ и т. д.

Иверскій Богородицкій Святоезерскій монастырь 1 класса, находящійся въ Нов-

городской губ., близъ г. Валдая, основанъ въ 1653 г., затѣмъ, какъ выстроенный не по уставу, уничтоженъ, нынѣ же возстановленъ и благоустроенъ. Имѣетъ 5 храмовъ.

Ивистіонъ—преподобный. Пам. въ сырную субботу; въ греч. Менеяхъ 26 авг.

Игафраксъ—св. муч., пострадалъ при царѣ Унгерихѣ въ Готѳской странѣ, будучи сожженъ въ церкви. Пам. 26 марта.

Игнатій Богоносецъ, св. епископъ антіохійскій, преемникъ Евдокія, перваго епископа послѣ апостола Петра. Есть преданіе, что будто бы Игн. былъ однимъ изъ тѣхъ дѣтей, которыхъ держалъ на рукахъ І. Христосъ—отсюда послѣдовало и его названіе «Богоносецъ». Время его мученія равно какъ и его смерти неизвѣстно. Онъ написалъ 15 посланій, но существуютъ лишь только 7.

Игнатій, св. патріархъ константинопольскій; въ мірѣ Никита, сынъ императора Михаила. Будучи 14 л., И. принялъ монашество и провелъ 30 л. строгой монашеской жизни, открыто борясь съ иконоборцами. Въ 846 г. былъ призванъ на патріаршій престолъ. Черезъ нѣсколько времени низложенъ, и при Василіи Македонянинѣ снова былъ призванъ. Скончался въ 878 г. Патр. 846—857 и 867—877 гг.

Игнатій—діаконъ и скевофилаксъ константинопольскій, впослѣдствіи митрополитъ никейскій, извѣстный церковный писатель, оставившій послѣ себя нѣсколько сочиненій. Жилъ отъ 780 по 845 годъ.

Игнатій—епископъ ростовскій, занявшій это мѣсто послѣ Кирилла; пользовался уваженіемъ кн. Александра Невскаго и былъ ревностнымъ дѣятелемъ въ дѣлѣ примиренія князей. Сконч. 1288 г.

Игнатій—преподобный вологодскій, въ мірѣ кн. Іоаннъ Андреевичъ, сынъ угличскаго кн. Андрея Васильевича Старшаго, брата вел. кн. Іоанна III. Жилъ съ 1477 г. по 1525 годъ, изъ нихъ 25 л. провелъ томясь въ темницѣ.

Игнатій—іеродіаконъ смоленскій. Совершилъ путешествіе во Святую Землю, былъ въ Константинополѣ, на горѣ Аѳонѣ и описалъ это путешествіе въ своихъ сочиненіяхъ.

Игнатій — патріархъ московскій—грекъ. И. былъ сперва на остр. Кипрѣ архіепископомъ, до взятія его турками, когда онъ долженъ былъ удалиться и прибылъ въ Россію, занявъ при Годуновѣ мѣсто рязанскаго епископа, а ставши на сторонѣ самозванца, онъ по велѣнію послѣдняго и былъ избранъ соборомъ рус. духовенства московскимъ патріархомъ. Послѣ смерти же Лжедимитрія, онъ то былъ низвергаемъ, за свое явное приверженство къ Польшѣ, то снова возводимъ на престолъ патріаршій сторонниками короля Сигизмунда. Скончался въ 1640 г. въ Вильнѣ, куда онъ бѣжалъ отъ преслѣдованія русскихъ.

Игнатій—преподобный, архимандритъ Кіево-Печерской Лавры. Пам. 28 авг.

Игнатій—св., основатель Игнатьево-Спасской пустыни, впослѣдствіи именуемой Верхоломовской, находящейся въ 60 вер. отъ г. Вологды. Ум. 1591 г.

Игнатій Іевлевичъ—игуменъ Богоявленскаго монастыря въ Полоцкѣ, а потомъ архимандритъ того же монастыря, написавшій отзывъ о патріархѣ Никонѣ.

Игнатій (Оксеновичъ-Старушичъ)—ректоръ и игуменъ кіевскаго Братскаго монастыря. Сконч. 1650 г.

Игнатій — архіепископъ воронежскій и задонскій, въ мірѣ Матѳей Аѳанасьевичъ Семеновъ. Благодаря своимъ способностямъ быстро проходилъ церковныя должности, оставляя послѣ себя прекрасную память; имъ написано много сочиненій, которыя большею частью имъ изданы. Жилъ съ 1791 по 1850 г.

Игнатій (Смола)—митрополитъ сарскій и подонскій, а затѣмъ коломенскій, былъ членомъ Св. Сѵнода; подвергся несправедливому преслѣдованію во время бироновщины.

Игнатій (Хозадиновъ)—греческій митрополитъ въ Крыму, перешедшій съ 25 тыс. грековъ въ азовскую губернію, принявшихъ съ нимъ русское подданство. Скон. 1781 г.

Игнатій—епископъ кавказскій и черноморскій, въ мірѣ Дмитрій Александровичъ Брянчаниновъ, получилъ образованіе въ главномъ инженерномъ училищѣ въ Петербургѣ, послѣ нѣсколькихъ лѣтъ службы вышелъ въ отставку и поступилъ въ монастырь, пользуясь до самой кончины благосклоннымъ вниманіемъ императора Николая Павловича. Оставилъ послѣ себя нѣсколько аскетически-богословскихъ сочиненій; пользовался извѣстностью за умѣлое управленіе епархіей. Род. 1807 г. ум. 1867 г.

Игнатій Лойола — основатель ордена іезуитовъ въ XVI вѣкѣ.

Игноратные братья—братская община, пользующаяся широкой извѣстностью, оосн-

вана была реймскимъ священникомъ Жаномъ Баптистомъ де-Ла-Салль, а утверждена Бенедиктомъ XIII въ 1724 г. Цѣль ея—распространеніе просвѣщенія въ духѣ р.-католической церкви. Существуетъ и теперь.

Игоревская икона Божіей Матери названа такъ потому, что была келейной иконой князя Игоря. Заступница скорбящихъ и гонимыхъ. Чудотворная (1147 г.). Празднуется 5 іюня.

Игорь Олеговичъ—вел. князь страстотерпецъ, сынъ черниговскаго князя Олега Святославича, былъ убитъ кіевлянами во время богослуженія.

Игрицкая-Песоченская икона Божіей Матери, находится въ Игрицкой мужской обители Костромской губ. Найдена въ старой, разваливающейся церкви, въ 1571 г. Нынѣ тамъ воздвигнутъ новый храмъ, гдѣ совершилось много чудесныхъ исцѣленій. Празднованіе 12 іюня.

Игуменъ—(правящій, руководящій, греч.). Въ древности на Руси игуменомъ назывался начальникъ всякаго монастыря, а архимандритомъ—начальникъ одного монастыря въ епархіи, но права и обязанности ихъ тождественны, а отличаются только облаченіемъ при совершеніи богослуженія: И. облачается въ простую монашескую мантію и набедренникъ, а архим.—въ мантію со «скрижалями», палицу, митру.

Идеала (памятникъ Вышняго, евр.)—городъ, по мнѣнію однихъ, находившійся на мѣстѣ нынѣшняго Жейда (или Жеда), а по другимъ—городъ, находившійся къ сѣверу отъ долины Изреельской, принадлежащій къ колѣну Завулонову.

Идеализмъ — терминъ разнообразнаго значенія. Въ теоретическомъ смыслѣ—это ученія, доказывающія господство духа надъ матеріей, а въ практическомъ—это предпочтеніе высшаго, общаго блага и интересовъ—низшимъ и личнымъ. Лучше всего въ древней философіи И. выраженъ у Платона, и назывался въ средніе вѣка реализмомъ, но этотъ реализмъ и есть древній и настоящій И. Въ новое время идеалистическую систему далъ Берклей (1753), потомъ на смѣну его ученія является теорія Канта, затѣмъ слѣдуютъ теоріи абсолютнаго И. (Фихте, Гегель, Шеллингъ); а на смѣну его появляется пессимистическій И. (Гартманъ, Шопенгауеръ).

Идеалъ—предѣлъ совершенства, намѣчаемый себѣ отдѣльною личностью. И. бываютъ самаго разнообразнаго характера и объема. И. обнимающимъ человѣка со всѣхъ сторонъ—является И. религіозный. Характерны два И.: христіанскій и буддійскій; послѣдній представляетъ всякую дѣйствительность, какъ отступленіе отъ идеала, по которому сама жизнь—зло и средствомъ къ достиженію И.: (небытія) должно быть уничтоженіе бытія; а по христіанскому—жизнь есть благо, когда она проникнута свободой, знаніемъ истины и любовью. Христіанство призываетъ къ совершенствованію жизни, чего не дѣлаетъ буддизмъ.

Идифумъ (восхваляющій, евр.) имя двухъ личностей, упоминаемыхъ въ Библіи: 1) Левитъ, назначенный Давидомъ начальникомъ музыкальнаго хора, потомки котораго составляли особый хоръ при царѣ Соломонѣ, Езекіи, Іосіи и Нееміи; 2) отецъ привратника Оведъ-Едома изъ потомства Каафа.

Идолопоклонство, см. язычество.

Идумея см. Едомъ.

Изборники—особые сборники, распространенные въ древней славяно-русской письменности, находившіеся въ зависимости отъ византійской литературы, и представляющіе собою по характеру статей, помѣщаемыхъ въ нихъ—духовныя, религіозно-нравственныя, церковно-учительныя книги. Изъ нихъ извѣстны: «Святославовъ Изборникъ» 1063 г., посвященный вел. кн. Святославу Ярославичу; «Пчела»—явившійся въ XII в.; «Измарагдъ»—относящійся къ XIV в., «Златая цѣпь», «Ч. Минеи», «Прологъ», «Учительное Евангеліе», «Златоструй», «Андріатисъ», «Маргаритъ», «Лѣствица» и др. Кромѣ И. съ церков. характеромъ были И. и со свѣтскимъ характеромъ.

Изборская—Корсунская икона Божіей Матери находится въ Псковской губ., въ пригородѣ Изборскѣ. Происхожденія весьма древняго, но прекрасно сохранилась. По ея заступничеству побѣждены были нѣмцы въ 1657 г. Празднуется 9 октября.

Измаилъ—имя лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи: 1) И. сынъ Авраама и его наложницы Агари, имѣвшей 12 сыновей, явившихся родоначальниками мелкихъ племенъ-бедуиновъ, владѣвшихъ пустынею между Палестиной и Египтомъ. 2) И. сынъ Наѳаніи, участника убійства Годоліи, вавилонскаго намѣстника Іудеи.

Измаильтяне—народъ происшедшій отъ Измаила, сына Авраама, отъ 12 сыновей

Измаила; народъ этотъ дѣлился на 12 колѣнъ. Сперва И. жили въ пустынѣ Фаранъ, потомъ пошли дальше на сѣверъ Аравіи, гдѣ составили главную часть бедуиновъ и вели кочующую жизнь, занимаясь торговлей и хищничествомъ. Они смѣшались также съ потомками Іоактана и Хеттуры.

Измарагдъ, см. Изборники.

Изографъ—журналъ иконографіи и древнихъ художествъ. Изд. въ Спб.

Изразцовъ, Константинъ Гавриловичъ, протоіерей, окончившій курсъ СПБ. духовной академіи. Былъ назначенъ сперва въ Гаагу, потомъ въ Южную Америку, гдѣ благодаря личнымъ его стараніямъ былъ воздвигнутъ первый правосл. храмъ.

Израиль—(борецъ съ Богомъ, евр.)—имя Іакова, но впослѣдствіи этимъ именемъ обозначался весь еврейскій народъ, какъ происходившій отъ 12 сыновей Іакова.

Израильское царство—часть раздѣлившейся еврейской монархіи послѣ смерти Соломона при его преемникѣ--сынѣ Ровоамѣ. Еврейская монархія распалась на израильское царство, находившееся на сѣверѣ и іудейское, расположенное на югѣ. Населенія въ израильскомъ было большое, но оно, однако, просуществовало короче, чѣмъ іудейское, такъ какъ послѣднее было болѣе вѣрно Іеговѣ и кромѣ того за нимъ осталась столица прежней монархіи съ своимъ великолѣпнымъ храмомъ, этой главной святыней народа.

Изреель или Іезреель—имя нѣсколькихъ мѣстностей и лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи: 1) И.—городъ, позднѣе наз. Ездрилономъ и долина въ колѣнѣ Иксахаровомъ. Эта долина замѣчательна многими историческими событіями еврейскаго народа, (такъ напр., тамъ былъ убитъ Голіафъ Давидомъ, тамъ побѣдилъ Гедеонъ Мадіанитянъ и аммонитянъ, и многія др. событія); она лежала на дорогѣ, ведущей изъ Галилеи черезъ Самарію въ Іерусалимъ, и невдалекѣ отъ нея была Газская дорога изъ Египта въ Дамаскъ. Но эта равнина называется также Меггидонскою отъ города Мегиддона. 2) Городъ въ предѣлахъ колѣна Іудина 3) И. сынъ пророка Осіи. 4) И. одинъ изъ сыновей Енеама, изъ колѣна Іудина.

Икона и иконопочитаніе. Подъ иконою обыкновенно понимаютъ изображеніе (преимущественно живописное) на камнѣ, деревѣ, полотнѣ лика І. Христа, Богоматери, св. апостоловъ и всѣхъ св. угодниковъ Божіихъ, предназначенное намъ для духовнаго общенія съ изображеннымъ на немъ. **Слово** И. греческое—у насъ есть вполнѣ тождественное—Образъ. Иконопочитаніе беретъ начало съ начала христіанства—первой иконой считается икона Спасителя—отпечатлѣнный на убрусѣ Ликъ Спасителя, посланный Имъ царю едесскому Авгарю. Однимъ изъ первыхъ иконописцевъ считается св. Лука. Но въ первые вѣка христіанства иконы были мало распространены въ виду гоненія на христіанъ, а скорѣе были больше развиты особые символическіе знаки (якорь, рыба и т. п.). Но съ дарованіемъ свободы христіанству, начинается процвѣтаніе иконопочитанія. Иконы къ намъ занесены изъ Греціи и вообще Востока, а съ XII в. появляются русскіе иконописцы.

Иконія — гл. городъ Ликаоніи, теперь Конія.

Иконоборчество — отрицаніе почитанія св. иконъ. Это движеніе появилось въ первой половинѣ VIII в. и продолжалось до второй половины IX в. Виновникомъ этой борьбы и движенія былъ импер. Вост. Им. Левъ III Исаврянинъ (717—741), который изъ-за политическихъ соображеній рѣзко выступилъ противъ почитанія иконъ, въ этомъ онъ нашелъ и сторонниковъ, но и не мало явилось видныхъ защитниковъ почитанія. Его преемники то держались его политики, то были нейтральны въ этомъ, то, наконецъ, нѣкоторые признавали ошибочность взгляда и объявляли свободу иконопочитанія. Именно, въ 842 г. Ѳеодора, жена Ѳеофила, управлявшая Вост. Им. за малолѣтствомъ ея сына и наслѣдника Михаила III, торжественно возстановила иконопочитаніе (это событіе вспоминается въ недѣлю Православія). У насъ и теперь есть противники иконопочитанія, это разные сектанты: баптисты, духоборцы, толстовцы и др.

Иконопись—или иконографія—искусство писать предметы почитанія христіанъ — крестъ, св. иконы. Художникъ, пишущій икону, подвергается извѣстнымъ ограниченіямъ въ своей фантазіи, представляемымъ ему церковнымъ вѣросознаніемъ; онъ долженъ писать икону, согласуясьсъцерковнымъ преданіемъ, по лучшимъ древнимъ образцамъ, но это все, конечно, не исключаетъ личнаго творчества художника. Начало И. относится къ первымъ вѣкамъ христіанства. Наша И. была заимствована отъ грековъ;

принявъ христіанство, рус. князья переняли отъ нихъ и православный культъ. Русская иконопись прошла разныя стадіи и находилась подъ различными вліяніями. Въ настоящее время приняты мѣры къ поднятію древ. рус. иконописи, для чего въ 1901 г учрежд. особый комитетъ.

Иконостасъ—(греч.)—перегорода, отдѣляющая алтарь отъ средней части храма и уставленная иконами. Въ древнихъ церквахъ Востока и Запада И. не встрѣчается а появляется только нѣсколько позднѣе; и на Руси въ церквахъ также, кажется, нѣтъ его, такъ какъ не вспоминается о немъ ни въ одной лѣтописи: а первые указанія на него относятся къ XIV в. И. имѣлъ различныя формы, а впослѣдствіи вылился въ болѣе однообразную.

Икосъ—церковное пѣснопѣніе, содержащее всѣ обстоятельства изъ жизни к.-н святого. Авторами И. были Романъ Сладкопѣвецъ, св. Косма, Арсеній, Георгій-пѣснопѣвцы, І. Дамаскинъ и др. Они дѣлятся на Икосы канона (исполняемые послѣ шестой пѣсни канона) и акаѳиста (12 пѣснопѣній, заканчиваемыхъ «радуйся»).

Икуменій—епископъ Трикки во Ѳракіи Написалъ нѣск. сочиненій.

Иларій (веселый—греч.) св. муч., пострадавшій при Траянѣ. Пам. 12 іюля.

Иларій—имя западныхъ цер. писателей: 1) И. (461—468) преемникъ Льва І. Скончался 468. Оставилъ много писемъ и декретовъ. 2) И.—римскій діаконъ—былъ отлученъ отъ церкви за то, что былъ сторонникомъ епископа Люцифера каларійскаго. 3) И. Пиктавійскій, происходившій изъ Галліи. Сперва язычникъ, послѣ того какъ познакомился со Св. Писаніемъ—принялъ христіанство, а потомъ противъ желанія но по единодушному желанію народа избранъ епископомъ Пиктавійскимъ. Онъ извѣстенъ своею борьбою съ аріанствомъ, за что и подвергся гоненію. Осталось нѣсколько замѣчательныхъ сочиненій, опровергавшихъ ученіе Арія. Сконч. 366 г. 4) И. Арелатскій, въ молодости сдѣлавшійся монахомъ и избранный преемникомъ епископа Гонората. Отличался краснорѣчіемъ.

Иларіонъ — муч., инокъ, изъ Арменіи, пострадавшій при Діоклетіанѣ. Пам. 18 авг.

Иларіонъ — св. муч. пострадавшій при Діоклетіанѣ въ Мелитинѣ, армянскомъ городѣ, вмѣстѣ съ др. муч. Пам. 7 ноября.

Иларіонъ – препод., игуменъ Пеликитскаго монастыря; за оказываемое почитаніе иконъ, подвергся гоненію при Конст. Копронимѣ. Пам. 28 марта.

Иларіонъ—преподобный, основатель монашества въ Палестинѣ. Сперва язычникъ, И. воспитывался и получилъ образованіе въ Александріи, гдѣ, познакомившись съ Христовымъ ученіемъ, съ радостью крестился. Потомъ познакомившись съ Антоніемъ Великимъ, восхищался его подвигами, а возвратившись на родину и роздавъ имущество бѣднымъ, самъ ушелъ въ уединеніе, ведя вполнѣ отшельническую жизнь. Будучи въ Іерусалимѣ, онъ многихъ тамъ обратилъ въ христіанство, потомъ отправился въ Египетъ и тамъ многихъ крестилъ. Но когда объ его дѣятельности узналъ Юліанъ, гонитель христіанъ, то И. пришлось бѣжать и онъ направился въ Сицилію, потомъ переселился на остр. Кипръ гдѣ и прожилъ остальные годы своей жизни, и былъ похороненъ вблизи Пафоза, но потомъ его тѣло перевезено въ Маюму. Родился 291 г. въ г. Табафа (недал. отъ Пизы). Скон. 372 г. Пам. 21 окт.

Иларіонъ—препод., игуменъ Далматской обители наз. также Новымъ. За почитаніе иконъ подвергся преслѣдованію. Скончался въ 845 году. Память его 6 іюня.

Иларіонъ—св. чудотворецъ грузинской церкви. 12 лѣтъ принялъ монашество въ одномъ монастырѣ въ Кахетіи. Совершилъ много путешествій, побывалъ въ Константинополѣ, Римѣ; потомъ удалился въ пещеру близъ Солуня, ведя строго-подвижническую жизнь въ полномъ уединеніи. Скончался—въ 882 году. Пам. 19 ноября.

Иларіонъ – митрополитъ кіевскій. Судя по лѣтописнымъ даннымъ, И. происходилъ изъ богатаго знатнаго рода, чѣмъ и можно объяснить его положеніе и общеніе съ высшими кругами тогдашняго общества и его превосходное образованіе. Онъ пользовался большимъ уваженіемъ вел. кн. Ярослава, благодаря которому и былъ избранъ митрополитомъ русскимъ духовенствомъ, вопреки извѣстному порядку замѣщенія митрополіи, по которому требовалось посвященіе отъ руки Константинопольскаго патріарха. Имъ оставлено нѣсколько сочиненій, изъ которыхъ самое замѣчательное «Слово о законѣ и благодати». И. былъ митрополитомъ съ 1051 г.

Иларіонъ--преподобный, схимникъ Кіево-Печерскаго монастыря. Отличался своею

строгою отшельническою жизнью. Пам. его 28 авг.

Иларіонъ — преподобный гдовскій или Псковскій. На берегу рѣки Желчи, гдѣ И. поселился, онъ построилъ (1470 г.) Покровскій Озерскій монастырь, просуществовавшій до 1764 г. Скончался И. въ 1476 г.

Иларіонъ—епископъ ростовскій, заботившійся о водвореніи христ. между ростовцами.

Иларіонъ—архимандритъ Супрасльскаго монастыря, въ мірѣ кн. Масальскій, проклявшій Игнатія Поцѣя, явный противникъ и борецъ противъ уніи, Ум. 1609 г.

Иларіонъ—митрополитъ суздальскій и юрьевскій, въ мірѣ Иванъ, сынъ свящ. Ананіи, имѣлъ большое вліяніе на царя Алексѣя Михайловича, а также Ѳеодора Алексѣевича и пользовался уваженіемъ Петра Великаго. Много лѣтъ провелъ во Флорищевой пустыни. Жилъ съ 1632 г. по 1708 г. Погребенъ въ Суздальскомъ Соборѣ.

Иларіонъ (Григоровичъ)—епископъ крутицкій, окончившій кіевск. дух. академ. Скончался въ 1760 г., оставивъ три печатныхъ слова.

Иларіонъ—(Рогалевскій) — архіепископъ, извѣстный дѣятель XVIII в., окончилъ кіевск. дух. академію, принадлежалъ къ сторонникамъ Ѳеофана Прокоповича. Много поработалъ для поднятія просвѣщенія духовенства. Ум. 1738 г.

Иларіонъ — (Иларіонъ Меѳодіевичъ Фокинъ) пустынникъ жилъ съ 1758—1853 г.

Иларіонъ, архіеп. Полтавскій, (въ мірѣ Іоаннъ Юшеневъ), урож. Смол. еп., род. 1844 г., оконч. Смол. дух. сем. былъ свящ., въ 1873 постриженъ въ монашество, въ 1884 г. хиротонис. во еп. Прилукск. въ 1887 г.—Полтавскій. † 1904 г.

Иларія (веселая, греч.)—мученица, пострадавшая въ III в. при Нумеранѣ. Пам. 19 марта.

Илецкій-Николаевскій женскій монастырь, находящійся въ Оренбургской губ., въ 3 в. отъ заштатнаго города Илецкая Защита, основанъ въ 1892 г. Одинъ деревянный храмъ, второй строится, школа, больница.

Илитонъ (свертываю, греч.). Четыреугольный платъ изъ тонкой льняной или шелковой матеріи, который кладется на престолъ и служитъ для завертыванія антиминса. И. представляетъ собою какъ бы ту плащаницу, въ которую было обвито Тѣло Спасителя, снятое съ креста, и тѣ пелены въ которыхъ былъ спеленатъ родившійся Спаситель.

Иліанъ (солнце, греч.) св. муч. одинъ изъ 40 севастійскихъ. Пам. 9 марта.

Илій—первосвященникъ и судья израильскій, жившій въ періодъ религіозно-нравственнаго разложенія евреевъ и ихъ подчиненія филистимлянамъ. И. скончался скоропостижно при вѣсти о взятіи ковчега филистимлянами.

Илій (солнце греч.)—муч. изъ 40 Севастійскихъ. Пам. его 9 марта.

Иліодоръ — (даръ солнца, греч.) муч. постр. при Діоклетіанѣ. Пам. 28 сен.

Иліодоръ—мученикъ, пострадавшій при Авреліанѣ ок. 273 г. Пам. 18 ноября.

Иліодоръ—имя 5 лицъ: 1) И. придворный Селевка IV Филопатора, царя Сиріи, посланный послѣднимъ въ Іерусалимъ, чтобы унести изъ храма всѣ сокровища, которыми славился храмъ. 2) И.—епископъ Трикки въ Ѳессаліи, жившій въ концѣ IV вѣка. 3) И.—епископъ Альтино въ Аквимѣ (провин.) родомъ изъ Далмаціи. 4) И.—священникъ, жившій въ Антіохіи въ IV в. (по Геннадію). 5) И. священникъ въ Пуатье и другъ Иларія помогавшій ему въ трудахъ.

Иліодоръ—архіепископъ курскій, въ мірѣ Иванъ Чистяковъ. Ум. 1861 г.

Иліополь (городъ солнца, греч. или Ваалбекъ въ древности)—городъ въ 70 вер. отъ Дамаска, впослѣдствіи римская колонія «Colonia Augusta Felix Heliopolitana», въ первые вѣка христіанства—центръ язычества и мѣсто гоненія христіанъ.

Илія (Богъ—моя сила,- евр.) — пророкъ, взятый живымъ на небо. И. жилъ въ царствованіе Аахава, въ то время когда язычество стало было распространяться въ еврейскомъ народѣ—И. смѣло выступилъ противъ этого, обличая царя и народъ, за что подвергался преслѣдованію. Его ученикомъ былъ Елисей. Пам. 20 іюля.

Илія—имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) И. св. преподобн., одинъ изъ преподоб. отцовъ, избіенныхъ сарацинами въ Синаѣ и Раиѳѣ. Память 14 янв. 2) И.—св. муч. пострадавшій при Максиміанѣ (въ 310 г.) въ Тирѣ. Пам. 17 сен. 3) И.—св. муч. пострад. при Максиміанѣ (въ 308) въ Асклонѣ. Пам. 19 дек. 4) И.—св. преп. пустынникъ въ Египтѣ; умеръ въ 371 г. Пам. 8 янв. 5) И.—св. муч. египтянинъ, постр. въ 308—309 г. въ Кесаріи (Палестинской). Пам. 16 февр.

6) **И.**—св. муч. пострадалъ при Сапорѣ II персидскомъ въ IV в. Пам. 28 мар. 7) И.—св. муч., пострадавшій при Ликиніѣ въ IV в. въ Помахъ. Пам. 13 сен.

Илія (Муромецъ или чаботокъ), преподоб. печерскій, котораго народъ отожествлялъ съ былиннымъ героемъ, жившій около 1188 года. Пам. 19 дек.

Илія (Минятій)—епископъ Керники и Калавpата (въ Морсѣ). Извѣстный церковный писатель и краснорѣчивый проповѣдникъ, жившій съ 1669 года по 1714 г., написалъ нѣсколько сочиненій.

Илія (Іоакимовичъ Куга)—кіевскій митрополитъ, былъ по порядку 45 митрополитомъ въ Кіевѣ. Скончался въ 1579.

Иллирикъ (или Иллирія)--римская провинція. Римляне различали: Illyria barbara (сѣвер. горная страна) и Illiria graeca—приморская страна съ греческимъ населеніемъ. И. долго былъ предметомъ спора при раздѣленіи церквей, впослѣдствіи, однако онъ остался за Западомъ (т. е. за римскою церковью и это закрѣпленіе совершилось при папѣ Бонифаціѣ и его преемникѣ Львѣ, но при Львѣ III Исаврянинѣ былъ, однако, снова отобранъ и возвращенъ Восточной церкви и это уже окончательно. Послѣ 1849 г. И., сдѣланный Наполеономъ I королевствомъ, былъ раздѣленъ на Каринтію, Крайну и Береговую землю (Герцъ-Градиска и Истрія), принад. Австріи.

Иллирикъ — преп., чудотворецъ, подвизался въ Пелопоннесѣ. Пам. 3 апр.

Илокъ — городъ въ Славоніи у горы и гл. гор. илокской епархіи.

Ильдефонсъ — архіепископъ толедскій (въ 657 г.). Глубоко-религіозный и высокообразованный.

Ильинская-Черниговская икона Божіей Матери находится въ монастырѣ на Болдиной Горѣ близъ Чернигова. Написана она въ 1658 г. Первое чудо—истеченіе слезъ у Богоматери послѣдовало въ 1662 г., за нимъ — множество другихъ. Празднованіе 16 апрѣля.

Ильинская-Черниговская икона Божіей Матери, находящаяся въ Смольномъ Воскресенскомъ соборѣ въ С-Петербургѣ, есть копія съ подлинной. Прославилась въ 1751 г.. Съ тѣхъ поръ передъ нею совершаются чудеса. Празднуется 16 апрѣля.

Ильинскій скитъ мужской находится въ Выборгской губ., на Ильинскомъ островѣ. Осн. въ 1867 г., имѣетъ 1 деревянный храмъ.

Иллукстскій Рождество-Богородицкій женскій монастырь, 3 класса, находящійся въ Курляндской губ., Якобштадтскаго уѣзда, въ мѣстечкѣ Иллукстѣ, основанъ мужскимъ, въ 1816 г., въ 1880 г. обращенъ въ женскій.

Ильинскій Иванъ—первый составилъ у насъ Симфонію на Четвероевангеліе и Дѣянія, учитель Антіоха Кантемира по словесности, получилъ образованіе въ московской академіи. Скончался въ 1737 г.

Ильинскій, Николай Ильичъ (1854—1897 г.), священникъ родомъ изъ Тульской губерніи, окончилъ курсъ московской духовной академіи. Написалъ нѣсколько серьезныхъ трудовъ.

Ильминскій, Николай Ивановичъ,—оріенталистъ (1821—1891 г.), учился въ казанской академіи на физико-математическомъ отдѣленіи, но очень любилъ языки (арабскій, татарскій), изученію которыхъ онъ и посвятилъ себя, а изучивъ ихъ отдался завѣтной цѣли—обращенію и просвѣщенію инородцевъ. Онъ также перевелъ богослужебныя книги на татарскій языкъ, кромѣ того написалъ много книгъ и статей, касающихся его миссіи.

Имена—даются какъ названія предметовъ для отличія отъ другихъ имъ подобныхъ, причемъ обыкновенно само имя дается по отличительнымъ признакамъ предмета. Такъ, имена людей, мѣстностей, животныхъ, очень часто, а (въ древности) и всегда давались по ихъ отличительнымъ признакамъ. Исаакъ—вслѣдствіе смѣха Сарры получилъ названіе--имя, что означало смѣхъ, и такъ давались многія имена. Съ началомъ христіанства имена давались при крещеніи и при томъ смотрѣли, что бы имя было именемъ одного изъ святыхъ, мучениковъ, или др. благочестивыхъ, которые особенно появляются съ распространеніемъ Христова ученія. У насъ въ древности были тоже свои языческія имена, но съ принятіемъ христіанства, благодаря большому всестороннему византійскому вліянію, съ новой религіей проникаютъ и новыя имена, хотя еще долго держатся и языческія, какъ-бы конкурируя съ христіанскими.

Именей—еретикъ апостольскаго времени, который отвергалъ воскресеніе мертвыхъ.

Именословное благословеніе, см. благословеніе.

Имманентность (отъ лат. immanere—пребывать въ ч.-н.), обозначаетъ въ уче-

ніи о Богѣ вездѣсущность Его въ мірѣ—въ противоположность трансцедентности, подъ которою разумѣется премірное бытіе Бога. Пантеисты считаютъ Бога основой міра, отожествляютъ Его съ міромъ, чѣмъ исключаютъ премірное бытіе Бога, въ противоположность деистамъ (см. это слово), учащимъ о Его полной трансцедентности.

Иммунитетъ—изъятіе отъ податей лицъ и имуществъ. Правомъ И. пользовались нѣкогда жрицы и жрецы языческіе, государственное и императорское имущество, а потомъ съ появленіемъ христіанства и съ признаніемъ его свободы — и христіанскіе священники и церкви и ихъ имущества, причемъ они были освобождаемы то отъ личныхъ податей, то отъ имущественныхъ, то, наконецъ, отъ тѣхъ и другихъ, права и. сохр. и до настоящ. времени.

Импанація (отъ panis—хлѣбъ, лат.)--ученіе объ образѣ присутствія тѣла и крови Христа въ хлѣбѣ и винѣ, по которому хлѣбъ и вино не превращается въ кровь и тѣло Христа, а только получаетъ извѣстную невидимую связь съ тѣломъ и кровью Спасителя.

Имущества церковныя—имущества, принадлежащія церкви и служащія для удовлетворенія потребностей, нуждъ церкви. Съ внѣшней стороны церковь представляетъ собою извѣстное учрежденіе, имѣющее свои задачи, для достиженія которыхъ и нуждается въ средствахъ—эти средства и называются церковными имуществами. Въ первые вѣка христіанства, когда церковь не была легализована гражданскими властями, имущества ея принадлежали то отдѣльнымъ личностямъ, то учрежденіямъ, признаннымъ государствомъ, такъ было въ I, II и III в.в. Съ Константина Вел., когда измѣняется положеніе церкви—она признается юридическою личностью—вполнѣ свободною,—Ц. имущества изъ фактическаго владѣнія переходятъ въ юридическое. Ц. имущ. на первыхъ порахъ пользуются многими привилегіями, но потомъ, съ нѣкоторыми исключеніями, приравниваются къ частнымъ. Они служатъ для содержанія церкви, цер. учрежденій и духовенства. У насъ они дѣлятся: Имущ. всей православной церкви, находящіяся въ вѣдѣніи Св. Сѵнода, И. епархіальныя—въ вѣдѣніи епарх. начальства и И. архіерейскихъ домовъ, монастырей, церквей, учебныхъ и благотвор. учрежденій.

Инвеститура—формальное введеніе въ пользованіе правомъ. Въ средніе вѣка этотъ актъ, имѣвшій тогда широкое примѣненіе, сопровождался символическою передачей предмета, служащаго объектомъ этого акта (напр. при продажѣ земли—кусокъ земли). Особое значеніе имѣетъ этотъ актъ въ р.-кат. церкви, гдѣ онъ служитъ актомъ введенія во владѣніе бенефиціей, и совершается особыми символическими дѣйствіями (напр. передача церковныхъ ключей и т. п.). Этотъ актъ въ р.-к. церкви установился не сразу, а постепенно и служилъ предметомъ долгой борьбы свѣтской и дух. властей.

Индексъ (указатель, списокъ, лат.)—это списокъ противныхъ вѣрѣ и нравственности книгъ, запрещенныхъ р.-кат. церковью. Это запрещеніе появилось сейчасъ же послѣ полученія церковью свободы, при Константинѣ Вел., при чемъ эти книги просто-на-просто сжигались, впослѣдствіи онѣ не сжигаются, а подвергаются церковной цензурѣ, указывающей вѣрнымъ католикамъ не читать ихъ.

Индепенденты — (или конгрегаціоналисты) хр. сектанты, признающіе, что единственная форма церковнаго устройства, которая вполнѣ отвѣчаетъ въ этомъ отношеніи Нов. Завѣту—есть свободная община изъ истинно-вѣрующихъ, причемъ каждая община должна сохранять полнѣйшую независимость во всѣхъ отношеніяхъ: въ дѣлахъ вѣры, въ выборѣ духовенства, обрядахъ и т. д. Общины связаны могли быть только дружбой, а ничѣмъ инымъ. Теперь каждая община (въ Англіи) имѣетъ своего секретаря; духовенство избирается мірянами, а посвящается сосѣднимъ духовнымъ лицомъ; а для обсужденія общихъ вопросовъ собираются конференціи то изъ мірянъ, то изъ духовныхъ, то изъ тѣхъ и другихъ, состоящія. Основателемъ И. былъ Робертъ Броунъ (1549—1630 г.г.). Родина секты И.—Англія. Сперва И. подвергались преслѣдованію, теперь имѣютъ свободу. Ихъ много насчитывается въ Англіи и въ Америкѣ.

Индиктіономъ называется періодъ времени, заключающій въ себѣ 532 года, послѣ которыхъ кругъ солнечный (изъ 28 лѣтъ) и лунный (19 лѣтъ) опять начинаютъ свое теченіе въ прежнемъ порядкѣ (28×19=532); опять дни Пасхи и другихъ праздниковъ будутъ слѣдовать, какъ въ прежніе 532 года, Индиктіонъ изложенъ въ таблицѣ. Въ таблицѣ содержатся 9 столбцовъ. Въ первыхъ

трехъ показанъ счетъ лѣтъ: а) отъ Адама б) отъ Рождества Христова: в) отъ начала индикта, состоящаго изъ 15 лѣтъ и принятаго въ употребленіе Церковью со времени избавленія отъ гоненій при Св. Константинѣ Великомъ въ 312 году. Въ таблицѣ въ слѣдующихъ столбцахъ находятся пасхальные знаки, придуманные для нахожденія и указанія дня Пасхи и зависящихъ отъ нея праздниковъ. Эти знаки имѣютъ слѣдующія названія: а) кругъ солнцу; б) вруцѣлѣто; в) кругъ лунѣ; г) основаніе; д) эпакта; е) ключъ границъ. Каждый изъ этихъ знаковъ находится на особомъ столбцѣ. Подъ словами вруцѣлѣто, вруцѣлѣтняя буква, иначе воскресная буква, разумѣется буквы, которыми въ Индиктіонѣ означаются всѣ воскресные дни въ году. Этихъ буквъ семь: А, В, Г, Д, Е, Ѕ, З. Въ одномъ году для обозначенія воскресныхъ дей служитъ буква А, въ другомъ году буква В, и такъ далѣе. Найдя въ Индиктіонѣ воскресную букву для искомаго года, можемъ видѣть въ мѣсяцесловѣ, находящемся въ богослужебныхъ книгахъ, при этой буквѣ тѣ числа, въ которыя въ искомомъ году будутъ всѣ воскресные дни. Въ Индиктіонѣ каждая воскресная буква означаетъ только воскресные дни цѣлаго года. Въ мѣсяцесловѣ же, находящемся въ Служебникѣ, Слѣдованной Псалтири, Святцахъ, Требникѣ, Общей Минеѣ и другихъ богослужебныхъ книгахъ, воскресная буква, означая воскресный день, съ тѣмъ вмѣстѣ служитъ къ обозначенію слѣдующихъ за нимъ дней седмицы. За воскресною буквою, означающею для извѣстнаго года день воскресный, слѣдующія буквы служатъ для обозначенія понедѣльника, вторника и такъ далѣе. Въ Мѣсяцесловѣ вруцѣлѣтнія (воскресныя) буквы, означая дни воскресныя и седмичныя, слѣдуетъ непрерывно одна за другою, безъ пропуска для високосныхъ годовъ и при томъ въ обратномъ порядкѣ, нежели въ Индиктіонѣ. Въ Индиктіонѣ онѣ идутъ такъ: А. В. Г. Д. Е. Ѕ. З. (если бы стали писать безъ пропуска), а въ мѣсяцесловѣ наоборотъ: З. Ѕ. Е. Д. Г. В. А. По прошествіи семи лѣтъ воскресныя буквы (вруцѣлѣто) могли бы опять слѣдовать въ указанномъ порядкѣ, если бы подрядъ всѣ годы были простые, и не было високосныхъ годовъ. Но извѣстно, что послѣ трехъ лѣтъ простыхъ бываетъ годъ високосный. При годахъ простыхъ (не високосныхъ) три воскресныя буквы идутъ въ Индиктіонѣ по алфавитному порядку, одна за другою, безъ пропуска, между ними; а при високосномъ годѣ четвертая буква опускается и мѣсто ея заступаетъ слѣдующая воскресная буква. Поэтому только по прошествіи семи високосныхъ годовъ и втрое болѣе простыхъ лѣтъ (т. е. 21 года), всего 28 лѣтъ (7+21=28) воскресные буквы пойдутъ снова прежнимъ порядкомъ. Это двадцативосьмилѣтіе, по прошествіи котораго опять воскресныя буквы слѣдуютъ попрежнему, называется кругомъ. Въ Индиктіонѣ онъ носитъ названіе кругъ солнца. Названіе кругъ солнца не выражаетъ никакого періодическаго астрономическаго явленія, названіе получено не отъ солнца, которое освѣщаетъ землю, а отъ римлянъ (dies Solis), которые называли словами «день солнца» нашъ воскресный день. Кругъ солнца въ таблицѣ Индиктіона изложенъ въ особомъ столбцѣ, гдѣ по порядку идутъ двадцать восемь чиселъ (буквъ), и каждая цифра, стоя противъ извѣстной воскресной буквы, противъ извѣстнаго года,—показываетъ, которымъ по счету этотъ годъ отъ начала двадцативосьмилѣтняго кругъ. Ключъ границъ, иначе—ключевыя буквы, ключевыя слова служатъ къ указанію границъ праздника Пасхи, который можетъ быть въ дни только отъ 22 марта до 25 апрѣля, въ одномъ изъ 35 дней. Ключевыхъ буквъ поэтому тридцать пять. Каждая буква служитъ къ указанію, насколько дней Пасха отходитъ въ этомъ и другомъ году отъ 22 марта. Съ тѣмъ вмѣстѣ каждая ключевая буква служитъ къ тому, чтобы отыскать въ готовомъ уже исчисленіи, въ какой мѣсяцъ и число въ извѣстный годъ будетъ Пасха. Это готовое исчисленіе находится въ Зрячей Пасхаліи, печатаемой при Индиктіонѣ. Она озаглавливается такъ: Пасхалія Зрячая по ключевымъ словамъ. Чтобы отыскать, въ который мѣсяцъ и какого числа будетъ въ извѣстномъ году Пасха, надобно въ Индиктіонѣ противъ искомаго года замѣтить ключевую букву. Потомъ эту букву отыскать въ Зрячей Пасхаліи и въ ней увидимъ для искомаго года число, въ которое будетъ Пасха и при этомъ и другіе праздники Въ Зрячей Пасхаліи, находящейся въ Typиконѣ и Слѣдованной Псалтири, указаны при каждой буквѣ, въ какіе мѣсяцы и числа начинаются, при той ключевой буквѣ, столпы гласовъ Октоиха и гласы утреннихъ воскрес-

ныхъ Евангелій. Но въ Зрячей Пасхаліи, находящейся въ Святцахъ, книгѣ для домашняго употребленія, нѣтъ этихъ указаній.

Индисъ—имя св. муч.: 1) И. св. муч. пострадалъ въ 302 г. при Діоклетіанѣ съ св. муч. Памфиломъ; пам. 3 сент. 2) И. св. муч. пострадалъ въ 302 г. Память его 28 декабря и 3 сентября.

Индитія—названіе верхней одежды престола и жертвенника; начало употребленія относится къ первымъ вѣкамъ христіанства, и, по объясненію нѣкоторыхъ, служитъ образомъ Славы Божьей, напоминая также одежду Спасителя.

Индифферентизмъ—безразличное отношеніе индивидуума къ чему-нибудь—напр., къ религіи, нравственности и т. д. Какъ противоположность И. существуетъ фанатизмъ, какъ нетерпимость къ чьимъ-либо, убѣжденіямъ, хотя бы, напр., религіознымъ) и другимъ.

Индія —(отъ Sindhu — синій, санскрит. страна получила это имя отъ рѣки Инда названной такъ по своему синему цвѣту воды. Въ древности страны малоизвѣстныя и отдаленныя, почему-то назывались Индіей или Ефіопіей. Населеніе Индіи, въ собственномъ смыслѣ, состояло изъ: индусовъ, арабовъ, дравидовъ, жившихъ до нашествія арійцевъ и остатковъ колоріанъ—коренныхъ жителей Индіи. Религія населенія этой страны часто мѣнялась, но древнѣйшею былъ демонизмъ, потомъ онъ перешелъ въ ведизмъ, тотъ смѣнился брамманизмомъ, а этотъ послѣдній буддизмомъ, а впослѣдствіи, кромѣ него, является христіанство, а еще позднѣе магометанство. Всѣ эти религіи, смѣняясь, не исчезали совершенно, послѣдователи той или другой оставались несмотря на смѣну,—такъ что теперь И. насчитываетъ въ себѣ нѣсколько самыхъ разнообразныхъ религій — въ ней есть послѣдователи—Магомета, демонисты, буддисты, парсисты. Первымъ распространителемъ Христова ученія въ Индіи былъ ап. Ѳома.

Индульгенція—отпущеніе—такъ называлось въ римской церкви сокращеніе срока покаянія, разрѣшаемое епископомъ, вслѣдствіе тѣхъ или иныхъ заслугъ кающагося. Впослѣдствіи И. приняла самыя извращенныя формы—нужно было только дать опредѣленный обѣтъ и, конечно, его исполнить, а не требовались личныя заслуги кающагося. Но не останавливаясь на этомъ, И. дошли до того, что сдѣлались просто объектомъ торговли и доходной статьей римск. папъ, которые за извѣстную плату давали И.—т. е. освобождали не только отъ церковныхъ наказаній, но и отъ временнаго наказанія Божія послѣ смерти («въ чистилищѣ»). Затѣмъ давались И. въ освобожденіе отъ грѣховъ и не только сдѣланныхъ уже, но и имѣющихъ быть совершенными. Такое положеніе И. и злоупотребленіе ими въ р.-кат. церкви — не разъ вызывали протесты благомыслящихъ—не только людей ученаго міра, простолюдиновъ, но и представителей церкви; такъ, нѣкоторые папы то рѣшались уничтожить И., то старались исправить ихъ смыслъ, видя явное несоотвѣтствіе прямому ихъ смыслу, но И. развивались все дальше въ своей неправильной формѣ. Особенно энергична была борьба противъ инд., поднятая Лютеромъ.

Инкастратура—чинъ положенія мощей св. въ особое хранилище на престолѣ въ римско-католической церкви.

Инквизиторы—должностныя лица, введенныя Петромъ Вел. съ учрежденіемъ Св. Сунода, на обязанности которыхъ лежалъ надзоръ за исполненіемъ своихъ обязанностей каждымъ чиномъ и донесенія объ преступленіи, а также наблюденіе за раскольниками. Во главѣ инквизиторовъ стояли протоинквизиторы—петербургскій и московскій, которые избирали епархіальныхъ инквизиторовъ, утвержденныхъ Св. Сунодомъ. И. имѣла надзоръ вообще надъ дѣлами духовными. И. были упразднены въ 1722 г. и больше не возстановлялись.

Инквизиція — институтъ р.-к. церкви, развившійся особенно въ средніе вѣка, на обязанности котораго лежалъ сыскъ, судъ и наказаніе еретиковъ. Первымъ папою, который одобрилъ насильственное искорененіе еретиковъ, какъ говорятъ, былъ Левъ I. И., къ которой почти всѣ относились съ отвращеніемъ, имѣла, однако, и много сторонниковъ, старавшихся оправдать ее. Въ средн. в. инкв. усердно примѣнялась къ альбигойцамъ или какъ въ нѣкот. мѣстностяхъ ихъ называли каѳарамъ. Во главѣ И. стоялъ инквизиторъ, подчиненный, какъ и всѣ прочіе члены И.—папѣ, который всѣмъ этимъ членамъ И. предоставлялъ разныя привилегіи, утвержденныя за ними буллою «Injunctum nobis» 1458 г. и конституціей 1570 г. Сперва И. появляется въ Италіи, потомъ проникаетъ во Францію, но исчезнувши тамъ уже въ XVI в. въ Германію, гдѣ глав-

нымъ ея дѣятелемъ былъ Конрадъ Марбургскій, впослѣдствіи убитый, и главнымъ пунктомъ былъ Кельнъ. Но самыхъ обширныхъ размѣровъ И. достигла въ Испаніи, отличаясь тамъ безпримѣрной жестокостью. Въ Испаніи И. представляла собою смѣсь церковнаго и государственнаго учрежденій; она проникаетъ въ Испанію въ XIII в. изъ Франціи; объектомъ преслѣдованія въ Испаніи бо́льшею частью были евреи, мавры и мориски, которые или должны были принимать крещеніе, или подвергаться изгнанію и жестокостямъ. И. изъ Испаніи перешла и въ Америку, унося много невинныхъ жертвъ въ Бразиліи, Мексикѣ и др. м. И. въ 1809 г. была уничтожена въ Римѣ, а въ другихъ странахъ еще и раньше.

Инкерманскій св. Климента мужской монастырь, 2 класса, находящійся близъ г. Севастополя, основанъ въ 1852 г. Имѣетъ 3 храма, 1 высѣченъ въ скалѣ.

Инна (Иннъ) (сильная вода) св. муч., одинъ изъ учениковъ св. ап, Андрея, скиѳъ по происхожденію. Двое изъ нихъ (учениковъ) были заморожены въ Дунаѣ; пам. ихъ 20 янв.; а И.—пам. 20 іюня.

Иннокентій — св. муч., пострадавшій при Нумеріанѣ въ Македоніи въ 284 г. Память 6 іюля.

Иннокентій — имя 13 папъ и 1 антипапы. 1) И. (402—417), былъ во время нашествія Алариха; И. I причисленъ р.-к. церковью къ св. Пам. 28 іюля. 2) И. II (1130—43 гг.)онъ былъ избр. папою одною частью кардиналовъ, а другою—Апоклета II, на этомъ основаніи возникла борьба, побѣдителемъ которой остался И. II. 3) И. III — антипапа при папѣ Александрѣ III. 4) И) III (1198—1216 г.) при графѣ Лотаръ Сенви. При немъ въ 1204 г. состоялся крестовый походъ въ Лифляндію. Оставилъ нѣсколько сочиненій. 5) И. IV (1243—1254 г.) прежде графъ Синибальдъ Фіески. Знатокъ каноническаго права. 6) И. V (съ 1276 г.) прежде Пьеръ-де-Тарантэзъ. 7) И. VI (1352—1362 г.) прежде Стефанъ Обертъ. 8) И. VIII (1404—1406 гг.) прежде—Козьмо Меліората. 9) И. VIII (1484—92 гг.) прежде Джіованни Баптистини Чибо. При немъ безнравственность народа и духовенства достигла кульминаціоннаго пункта. 19) И. IX (съ 1591—29 окт.—до 30 дек. с. г.) прежде Антоніо Факинетти. 11) И. X. (1644 — 1655 гг.) прежде Іоаннъ Баптистъ Памфили. 12) И. XI (1676—1659 гг.) прежде Бенедетчіо Одескальхи, проведшій нѣсколько реформъ. 13) И. XII (1691—1700 гг.) прежде Антоніо Пиньятелли—продолжавшій политику И. XII, отличался благотворительностью. 14) И. XIII (1721—1724 гг.).

Иннокентій — игуменъ, чудотворецъ вологодскій, въ мірѣ князь Иванъ Охлябининъ, оставившій завѣщаніе братіи. Ум. 1508 г. Пам. 13 марта.

Иннокентій — святой, первый епископъ иркутскій и нерчинскій, въ мірѣ Иванъ Кульчицкій; постригшійся въ Кіево-Печерской лаврѣ. И. былъ посланъ миссіонеромъ въ Китай, который, однако, онъ принужденъ былъ вскорѣ покинуть, вслѣдствіе происковъ іезуитовъ. Родился въ 1680 г. Пам. 26 ноября.

Иннокентій Гизель — кіевскій ученый XVII в., родомъ изъ Пруссіи; былъ реформаторъ; въ молодости, пріѣхавъ въ Кіевъ и поселившись здѣсь, принялъ православіе и постригся въ монахи. Петръ Могила, современникъ Г., видя въ немъ талантливаго человѣка, послалъ его для окончанія образованія заграницу. Возвратившись изъ-заграницы Г. всталъ на стражѣ православной церкви въ виду грозившей ей опасности со стороны іезуитовъ. Г. былъ щедро награждаемъ и уважаемъ царемъ Алексѣемъ Михайловичемъ за его преданность православію и Руси. Особенно полюбилъ Гизель малорусскій народъ, привязавшись къ нему всею душою; чтобы не разстаться съ нимъ, Г. отказывался не разъ отъ разныхъ предлагаемыхъ ему высшихъ должностей.

Иннокентій (Полянскій—1751—1794 гг.)—епископъ воронежскій(съ 1788 г.), извѣстенъ, какъ хорошій проповѣдникъ.

Иннокентій (Дубравицкій) архимандритъ, жившій съ 1760—1799 года, оставилъ учебникъ краснорѣчія «Rhetorica Sacra».

Иннокентій (Нечаевъ) — архіепископъ псковскій и рижскій, окончившій курсъ московской духовной академіи и пользовавшійся особымъ довѣріемъ Екатерины II, Оставилъ нѣск. сочиненій. Жилъ съ 1722—99 г.

Иннокентій (Иларіонъ Смирновъ въ мірѣ)—духовный писатель, епископъ пензенскій, окончилъ курсъ Троицко-Лаврской семинаріи. Изъ его трудовъ замѣчателенъ: «Начертаніе библейской исторіи отъ древнѣйшихъ временъ до XVIII в. Жилъ съ 1784 по 1819 годъ.

Иннокентій — архіепископъ херсонскій, знаменитый богословъ и проповѣдникъ въ

мірѣ Ив. Алексѣев. Борисовъ, родился въ 1800 г. въ Орловской губ., получилъ образованіе въ кіевской духовной академіи, обнаружилъ свой талантъ уже во время пребыванія въ ней. Онъ отличался своимъ ораторскимъ талантомъ и обширностью своихъ знаній и оставилъ много сочиненій. Скончался въ 1857 году.

Иннокентій—ректоръ казанской духовной академіи, окончившій курсъ кіевской дух. академіи, и принявшій въ 1851 г. монашество. Замѣчателенъ его трудъ: «Богословіе обличительное»—4 тома; скончался 1868 г.

Иннокентій — митрополитъ московскій, въ мірѣ Ив. Евсѣевичъ Поповъ-Веніаминовъ. Въ отдаленной Сибири, въ Иркутской губ., въ селѣ Анчинскомъ 1707 г. родился будущій великій миссіонеръ и ревностный дѣятель православной церкви И. Уже въ дѣтствѣ оставшись сиротою—онъ не былъ оставленъ Богомъ: самоучкой выучившись грамотѣ, онъ 7 лѣтъ читалъ прекрасно Апостола за литургіей прихожанамъ, которые и уговорили мать отдать его въ ученіе, и, дѣйствительно, онъ скоро былъ принятъ въ иркутскую семинарію на казенный счетъ, которую и кончилъ съ отличіемъ. Въ 1881 г. былъ посвященъ въ санъ священника и въ томъ же году женился. Въ 1823 г. онъ отправился на Аляску, гдѣ проповѣдывалъ Христово ученіе между дикими племенами съ истинно христіанскимъ рвеніемъ. Спустя нѣсколько лѣтъ прибылъ въ Петербургъ и узнавши о смерти своей жены, принялъ монашество. Потомъ сдѣлался камчатскимъ, курійскимъ и алеійскимъ епископомъ, а въ 1868 г. былъ назначенъ моск.-митрополитомъ. И. извѣстенъ своею широкою дѣятельностью на пользу православной церкви и многими научными трудами. Самымъ замѣчательнымъ его сочиненіемъ было: «Указаніе пути къ царствію небесному». Ум. въ 1879 г.

Иннокентій — экзархъ Грузіи, магистръ богословія, въ мірѣ Ив. Бѣляевъ, окончилъ казанскую духовную академію, въ 1895 г. постригся въ монахи. Замѣчательны его труды: «Постриженіе въ монашество. Опытъ историко-литургическаго изслѣдованія обрядовъ и чинопослѣдованій постриженія въ монашество въ греч. и рус. церквахъ до XVII в. включительно».

Иннокентій—епископъ, бывш. якутскій, нынѣ Туркест., родомъ изъ Вологодской губ., окончилъ курсъ кіевской дух. академіи, въ мірѣ Алек. Пустынскій. За свое сочиненіе: «Пастырское богословіе въ Россіи за XIX в.» — удостоенъ степени магистра богословія.

Иннокентій—іеромонахъ, магистръ богословія, окончилъ казанскую духовную академію, въ мірѣ И. И. Ястребовъ. За соч.: «Миссіонеръ высокопреосвященнѣйшій Владиміръ, архіепископъ казанскій и свіяжскій. Изслѣдованіе по исторіи развитія миссіонерства въ Россіи», получилъ степень магистра богословія.

Иновѣрцы—не-христіане, въ Россіи—это евреи, магометане, ламаиты, а также язычники. Они имѣютъ свободу исповѣданія, но имъ запрещено совращать православныхъ въ свою вѣру. Число евреевъ, живущихъ въ Россіи, довольно значительно. Имъ когда-то было запрещено жить въ Россіи, но съ присоединеніемъ Польши, число значительно увеличилось, въ виду того, что они въ значительномъ количествѣ населяли ее. Довольно много ихъ ежегодно принимаетъ православіе. Что же касается мусульманъ, то тѣ въ значительномъ количествѣ появляются послѣ покоренія — казанскаго, астраханскаго, крымскаго царствъ, Сибири, Средней Азіи и Кавказа, сперва они подвергались гоненію, но съ 1744 г. имъ предоставлена свобода вѣры. Ламаизмъ особенно много имѣетъ послѣдователей въ Забайкальѣ у бурятъ, который проникъ къ нимъ въ XVIII в., затронувъ калмыковъ. Язычество еще держится между черемисами, чувашами, вотяками, самоѣдами, вогулами, тунгузами, остяками, ламутами, чукчами, коряками и др., но оно мало-по-малу падаетъ, уступая мѣсто свѣту истинной вѣры.

Инокъ—отъ «инъ»—древ. славянскаго,—одинъ—«понеже бесѣдуетъ къ Богу день и нощь»—такъ понятіе инока опредѣляетъ Никонъ Черногорецъ.

Инославныя исповѣданія. Къ иносл. испов. принадлежатъ христіане не-православнаго вѣроисповѣданія—какъ-то: р.-католическаго, армяно-католическаго, армяно-грегоріанскаго, евангелическо-лютеранскаго, евангелическо-аугсбургскаго, евангелическо-реформаторскаго, архангельско-евангелическаго прихода, который есть соединеніе лютеранскаго и реформаторскаго исповѣданія, евангелическихъ братьевъ въ Сарептѣ и въ прибалтійскихъ губерніяхъ, шотландскихъ колонистовъ въ Каррасѣ,

базельскихъ колонистовъ въ г. Шушѣ, колоніи Гнаденбургъ въ Терской области, меннонитовъ и баптистовъ.

Инспираціонисты—(inspiro, inspiratio — вдохновленные, лат.), христіанскія секты, члены которыхъ считаютъ себя вдохновленными Св. Духомъ (таковы — монтанисты, квакеры и др.). Эти секты появляются съ 1700 г. въ Германіи, во главѣ ихъ стояли вожаки севеннскихъ комизардовъ; и когда послѣдніе были прогнаны изъ Германіи, то нѣкоторые переѣхали въ Англію и Шотландію, распространяя тамъ свое ученіе. Они считали откровенія своихъ членовъ, совершаемыя, якобы, по внушенію отъ Св. Духа, равнозначущими Св. Писанію. Въ настоящее время послѣдователи инспираціонистовъ имѣются въ Америкѣ.

Инструкціи – распоряженія административной власти, для поясненія, дополненія и развитія закона и для опредѣленія дѣйствій должностныхъ лицъ. Нѣкоторыя И., какъ болѣе важныя, церковною властью издаются съ Высочайшаго утвержденія. Изъ болѣе важныхъ, касающихся духовнаго вѣдомства, суть слѣдующія: 1) Инструкція церковнымъ старостамъ, изданная впервые въ 1808 г. съ Высочайшаго утвержденія, она указываетъ на порядокъ избранія, а также на права и обязанности церк. старостъ; 2) И. настоятелямъ приходскихъ церквей, составленная и изданная въ 1901 г., съ заимствованіемъ изъ прежнихъ постановленій 1885 г. и И. Исидора 1868 г. 3) И. благочинныхъ приходскихъ церквей. Первое изданіе И. относится ко времени моск. патр. Адріана (конецъ XVII в.), въ то время названіе поповскихъ старостъ и было замѣнено наз. благочиннаго. Въ И. имѣется достаточно полное опредѣленіе правъ и обязанностей благочиннаго, которому предоставляется право надзора за состояніемъ церкви и духовенства. 4) И. благочиннымъ монастырей—впервые появляется въ 1797 г. Она опредѣляетъ права и обязанности благочинныхъ монастырей, предоставляя имъ право надзора за богослуженіемъ, нравственностью монашествующихъ и хозяйствомъ монастырей, право требовать отчета, наставлять братію и даже подвергать наказаніямъ до извѣстн. степени. 5) И. благочиннымъ ставропигіальныхъ монастырей, изданная 1901 г. и содержащая 37 пунктовъ. Кромѣ этихъ, имѣются много менѣе важныхъ инструкцій.

Интердиктъ (interdico—запрещать, лат.) въ римск. ка г. ц. —запрещеніе богослуж., какъ церковное наказаніе. И. бываютъ мѣстные, когда это запрещеніе касается изв. мѣстности, личные, когда они направлены противъ извѣстныхъ лицъ или лица, независимо отъ мѣста его пребыванія. Возникновеніе И. относятъ къ XI в. Это запрещеніе касалось богослуженія, совершенія таинствъ, праздниковъ, церк. погребенія. Если страна находилась подъ интерд., то внѣшняя рел.-церк. жизнь замирала, не совершалось ни литургіи, ни таинствъ, ни, вообще, богослуженій; не раздавался благовѣстъ и вѣрующіе лишались церковнаго утѣшенія. Сперва И. отличались большою строгостью и тогда налагались за самые маловажные проступки противъ церкви, но съ теченіемъ времени они смягчались и примѣнялись съ бо́льшею справедливостью; — интердиктъ — это одно изъ надежныхъ орудій борьбы папъ съ свѣтскою властью, когда папы, чтобы сломить непокорныхъ, прибѣгали къ этому средству, налагая интердикты то на всю страну, то только на извѣстныя мѣстности и лица.

Интеримъ—вообще, есть регламентація внѣшнихъ отношеній, въ частности такъ назывались изданныя при Карлѣ V постановленія съ цѣлью сближенія протестантовъ и католиковъ. Первый интеримъ составленъ въ Гагенау и Вормсѣ и наз. регенсбургскимъ. Слѣдующій интеримъ былъ аугсбургскій, въ которомъ католики получили больше льготъ, чѣмъ протестанты. Въ Целлѣ составленъ былъ, такъ называемый, малый И., утвержденный 22 декабря 1548 г. въ Лейпцигѣ и переименованный Матвѣемъ Флаціемъ въ великій или лейпцигскій. И этотъ не далъ требуемаго успокоенія: скоро начались, поднятыя Морицемъ Сакс., междоусобія.

Интернунцій — отъ лат. Internuntius, папскій посланникъ при небольшихъ государствахъ, соотвѣтствующій въ международн. правѣ полномочному министру или чрезвычайному послу.

Инфаллибилисты—сторонники ученія о непогрѣшимости папы.

Инфула—отъ лат. infula — повязка веталокъ, служившая имъ символомъ смиренія, а также святости и неприкосновенности. Теперь она дается аббатамъ и пробстамъ, какъ знакъ отличія и соотвѣтствуетъ нашей митрѣ.

Ипакой, см. дальше Упакой.

Ипатіевъ-Троицкій мужской монастырь, 1 класса, находящійся близъ г. Костромы, основанъ въ 1330 г. татарскимъ мурзою, принявшимъ крещеніе. Имѣетъ 5 каменныхъ храмовъ.

Ипатій—по-греч. высокій, консулъ—имя святыхъ: 1) епископъ гангрскій, священномуч., чудотворецъ, участникъ перваго вселенск. собора, пострадалъ въ 316 г. Пам. 31 марта; 2) еписк. ефесск., священномуч. пострадалъ за почитаніе иконъ между 730—735 г.; 3) еписк. персидск., священномуч., пострадалъ при Сапорѣ въ 343 г. Пам. 20 ноября; 4) отрокъ. св. муч., убитъ при Авреліанѣ между 270 - 275 г. Пам. 3 іюня; 5) римскій трибунъ, св. муч. пострадалъ вмѣстѣ съ Ѳеодуломъ и св. муч. Леонтіемъ. Пам. 18 іюня; 6) преподобн., замученный сарацынами. Пам. 14 января.

Ипатій Поцѣй, кіевскій митрополитъ, сторонникъ уніи, онъ воспитывался въ кальвинистскомъ духѣ. Въ 1574 г. онъ разочаровался въ кальвинизмѣ и перешелъ въ православіе и женился на православной княжнѣ Головнѣ - Острожской. Скоро назначенъ былъ королевск. секретаремъ, затѣмъ, съ 1580 г. земск. судьею г. Бреста и, наконецъ, сенаторомъ и каштеляномъ (1589 г.). Подъ вліяніемъ хитрыхъ іезуитовъ онъ начиналъ склоняться къ мысли о необходимости уніи между православными и католиками. Овдовѣвъ въ 1594 г., онъ принялъ монашество и назначенъ былъ еписк. владимірск. и брестск. Въ этой должности И. ѣздилъ вмѣстѣ съ Кириллomъ Терлецкимъ, луцк. еписк., въ Римъ и подписалъ 23 декабря 1595 г. унію западнорусской церкви съ р.-католич. Хотя ее подписали всѣ присутствовавшіе епископы, однако, она никого не удовлетворила и вызвала ожесточенную борьбу въ русской юго-западной церкви.

Ипатія—образованная женщина временъ Ѳеодосія. Выдающіяся способности И., унаслѣдованныя отъ отца, математика Тесна, рѣдкая красота ея привлекали ей общее расположеніе. Она читала въ Александріи лекціи о греческой философіи и пользовалась большимъ уваженіемъ, но темная чернь заподозрила И въ язычествѣ и умертвила въ 415 г.

Иперехій—по-греч. превосходящій—имя святыхъ: 1) муч., при Максиміліанѣ былъ замурованъ въ стѣну, пам. 5 іюня, 2) преп. пам. въ сырную субботу или по-греч. Минеямъ 7 августа.

Иперихій—муч., убіенъ въ 297 г. Пам. 29 января.

Иподіаконъ—церковно-служитель, должность установленная церковью. О ней упоминаетъ впервые папа Корнилій, затѣмъ Кипріанъ, а на Востокѣ Афанасій Великій (360 г.). И въ тѣ времена И былъ помощникомъ діакона и вѣстникомъ епископа; соборъ лаодикійскій установилъ для нихъ слѣдующія правила: охранять при богослуженіи двери, чрезъ которыя идутъ женщины, носить орарь, но не касаться священныхъ сосудовъ. Теперь И. во время богослуженія носятъ предъ архіереемъ дикирій, трикирій и рипиды, подаетъ потиръ, дискосъ и слѣдитъ за чистотой священныхъ сосудовъ. У католиковъ, какъ и въ православной церкви три архіер. богослуж., И. читаетъ также Апостолъ; тамъ эта должность считается степенью священства и для И. установленъ целибатъ.

Ипполитъ св. мучен., крещенный архидіак. Лаврентіемъ, растоптанъ былъ конями. Пам. 13 августа.

Ипполитъ римскій пресвитеръ временъ папы Зефирика въ III столѣт., слабаго человѣка, находившагося подъ вліяніемъ члена клира—Каллиста. Послѣдній недоброжелательно смотрѣлъ на ученую дѣятельность И. и обвинилъ его въ безбожіи. И. отвѣтилъ обвиненіемъ К. въ савеліанствѣ. Расколъ между сторонниками двухъ теченій продолжался до 236 г. И. окончилъ жизнь въ мученіяхъ и причтенъ къ святымъ. Пам. его 30 января (восточ. церк.) и 13 августа (запад. церк.). Разносторонне образованный и въ духовныхъ, и свѣтскихъ наукахъ И. былъ плодовитымъ писателемъ въ области экзегетики, догматики, апологетики и др. Въ области догматики извѣстенъ его трудъ: «О Христѣ и объ антихристѣ», «О 12 апостолахъ, и гдѣ каждый проповѣдывалъ и скончался», «О богословіи и воплощеніи», «О 7 таинствахъ» и проч.

Ипсистаріане — секта, представлявшая смѣсь іудейства и язычества, о которой впервые упоминаетъ Григорій Богословъ въ 347 г. и затѣмъ Григорій Нисскій. Ип. имѣютъ много сходнаго съ мессаліанами и эвфилистами и существовали, вѣроятно, только въ Кападокіи. Въ общемъ свѣдѣній о нихъ очень мало.

Ипостась, см. дальше Vпостась.

Ираида съ греческ. имя свят. мученицъ: 1) время смерти неизвѣстно, предполагаютъ что находилась въ дружинѣ Архелая, 2) св. муч., дочь пресвитера, монахиня, пострадала при Максиминѣ въ 308 г. Пам. 23 сент. и съ именемъ Раисы 5 сент.

Ираклъ, епископъ александрійскій, ученикъ Аммонія Александр., низложилъ Аммонія Тмуитскаго; о мученичествѣ его нѣтъ свѣдѣній, умеръ въ 247 г.

Ираклемонъ или **Иракломвонъ** по-греч. Геркулесовъ, преподобн. отшельникъ IV в. Пам. 12 іюня и 2 декабря.

Ираклеонъ—представитель гностицизма, соратникъ Валентиніана, основатель секты, о которой упоминаетъ бл. Августинъ. Секта отличалась отъ валентиніанъ обрядомъ крещенія умирающихъ масломъ, водой и бальзамомъ.

Ираклій—по-греч. герой, Геркулесъ, имя св. муч.: 1) погибъ въ Севастійскомъ озерѣ. Пам. 9 марта, 2) св. муч. Пам. 13 мая, 3) св. муч., аѳинск. граждан., сожженный на кострѣ. Пам. 18 мая, 4) воинъ, св. муч. III в. Пам. 22 октября.

Ираклій Лисовскій, митрополитъ грекоуніатск., путешествовалъ въ св. землю, былъ суперіоромъ и позже архимандрит. Оршанскаго монаст., а также членомъ консисторіи и управляющ. полоцкой епархіи. Въ санѣ архіепископа полоцкаго съ 1784 г. много старался объ утвержденіи и сохраненіи православія. Поведя борьбу противъ р.-католик., добился отъ имп. Александра I указа въ 1804 г. о запрещеніи латинской пропаганды уніатамъ. Съ 1805 г. предсѣдательствовалъ въ греко-уніатскомъ департаментѣ, а съ 1806 г. состоялъ митрополит. уніатскихъ церквей въ Россіи и тогда же содѣйствовалъ учрежденію полоцк. духов. уніатской семинар.

Ирвингіане, послѣдователи Эдуарда Ирвинга (1792—1834 г.) математика-богослова, учившаго, что Христосъ не грѣшилъ лишь вслѣдствіе присутствія въ Немъ Св. Духа, что церковь порочна, ибо не имѣетъ должностей апостольскихъ учрежденій и къ тому же мало проповѣдуетъ второе пришествіе. Благодаря ораторскому таланту И. имѣлъ большое вліяніе на приверженцевъ, которыхъ иногда доводилъ до экзальтированнаго состоянія. Когда въ 1833 г. шотландская церковь предала его отлученію, И. основалъ церковную общину изъ 800 человѣкъ, съ должностями по образцу описанныхъ въ посланіи къ Ефесянамъ (4, 11—13), съ 12 избранными апостолами, гдѣ онъ самъ назыв. «ангеломъ общины». Скоро въ Лондонѣ образовалось по образцу Апокалипсиса 7 церквей съ 6 старѣшинами и 6 діаконами въ каждой, что вмѣстѣ съ ангеломъ должно было соотвѣтствовать Христу и 12 апостоламъ. И. проповѣдывали, что 2-е пришествіе будетъ при ихъ апостолахъ, которыхъ съ случаѣ смерти они тайно замѣняли новыми. Когда Христосъ сойдетъ на землю, праведники воскреснутъ, и будутъ приняты съ живыми ирвингіанами Х. въ свое царство; остальные неразумные попадутъ въ кратковременное царство антихриста, послѣ котораго произойдетъ второе воскресеніе и страшный судъ. Источникомъ своего ученія они считали св. Писаніе и пророковъ. И. смотрѣли на крещеніе, какъ на возрожденіе, на евхаристію, какъ на жертву и употребляли для причащенія хлѣбъ и вино съ водою. Рукоположеніе и богослуженіе И. отличалось пышнымъ характеромъ. Каждый членъ вносилъ десятину въ общину. Съ 1834 г. они раздѣлились на колѣна по имени Израильскихъ, во главѣ съ апостоломъ въ каждомъ. Черезъ 2 года ихъ апостолы совершили путешествіе на проповѣдь и отправили посланіе къ христіанскимъ патріархамъ, епископамъ, императорамъ и князьямъ, на которое никто не обратилъ вниманія. Поле ихъ успѣха не велико: не болѣе 10,000 послѣдователей въ Англіи, нѣсколько больше въ Германіи—оффиціально считается тамъ 22,610—и небольшое количество въ Америкѣ и Австраліи. Ученіе И. достигло и Россіи, но широкаго успѣха не имѣло.

Иреонъ—по-еврейски ужасный, библейскій градъ Нефѳалимова к. (Нав. 19, 38), нынѣшнее село Іорунъ южнѣе Бинтъ—Жебеля.

Ирина—по-греческ. миръ, имя св. женъ: 1) великомуч. крещена апост. Тимоѳеемъ, ученикомъ св. Павла, обратила въ христіанство 80,000 жителей города Магедона и 10,000 жит. Каллинеля благодаря чудесному пребыванію невредимой въ раскаленномъ мѣдномъ волѣ; по смерти въ Месемврiи воскрешена чудесно въ Ефесѣ, подвергалась жесточайшимъ мученіямъ и была сожжена 5 мая въ Солуни. Пам. 5 мая. 2) св. великомуч. убита при Авреліанѣ ме-

чемъ. Пам. 18 сентября, 3) св. муч. сожжена при Діоклетіанѣ съ 3-мя сестрами. Пам. 16 апрѣля, 4) св. муч. пострадала въ Коринѳѣ. Пам. 16 апрѣля.

Ирина—импер. византійская, извѣстная въ исторіи вопроса объ иконопочитанія.

Иринархъ—по-греч. начальникъ мира, св. муч., пострадалъ при Діоклетіанѣ (303 г.). Память 28 ноября.

Иринархъ—препод. анахоретъ ростовск. сынъ крестьянина, 30 лѣтъ принялъ монашество въ Борисо-Глѣбскомъ монаст. и велъ подвижническую жизнь, за что пользовался огромнымъ уваженіемъ: къ нему приходили за благословеніемъ кн. Скопинъ-Шуйскій, Пожарскій и Лыковъ.

Иринархъ—игуменъ соловецк. монаст., много потрудившійся во славу и процвѣтаніе обители въ тяжелое время борьбы со шведами. Въ ней построена часовня его имени, гдѣ подъ спудомъ хранятся мощи И. († 1628 г.). Пам. 17 іюля.

Ириней—имя св. муч.: 1) еписк. сирмійскій, св. муч. замученъ въ 304 г. при Діоклетіанѣ. Пам. 28 марта, 2) св. муч., утопленъ послѣ мученій въ рѣкѣ. Пам. 13 авг.

Ириней—св., отецъ церкви II в., еписк. ліонскій, ученикъ Поликарпа Смирнскаго, современникъ ап. Іоанна, отвозилъ посланіе исповѣдниковъ римск. еписк. Елевѳерію. Знатокъ греч. поэзіи и философіи, И. употребилъ всѣ свои знанія, способности дѣлу обращенія язычниковъ Галліи въ христіанство и борьбы съ гностиками. Онъ же спасъ церковь отъ раздѣленія на западн. и восточную по поводу спора о празднованіи Пасхи при римскомъ еписк. Викторѣ I. И. замученъ въ 202 г. при Септиміи Северѣ. Пам. 23 августа (правосл.) и 28 іюня (р.-кат.). Изъ его твореній главное, наз. сокращенно «Противъ ересей» (adversus haereses) въ нѣсколькихъ книгахъ, направлено цѣликомъ противъ гностиковъ, ученіе которыхъ онъ подробно разъясняетъ и опровергаетъ. Изложивъ ихъ ученіе и сопоставивъ его съ христіанскимъ, И. опровергаетъ его сначала путемъ діалектики и философіи, а затѣмъ подтверждаетъ свои доводы ссылками на Св. Писаніе, слова Господа, творенія апост. и церковныя преданія. За этотъ трудъ И. по справедливости, наз. первымъ богословомъ послѣ апостоловъ и служилъ авторитетомъ Августину, Епифанію, Тертуліану и др. Изъ другихъ его посланій извѣстны: «О схизмѣ» къ Власту, «Объ осмерицѣ» и

«О единоначаліи» къ Флорину. Кромѣ того ему предписываютъ болѣе 50 отрывковъ и словъ въ томъ числѣ: «Слово о Пасхѣ», «Слово противъ эллиновъ о познаніи», «Слово къ Маркіону въ доказательство апост. проповѣди» и «Книга разныхъ разсужденій».

Ириней—еписк. вологодскій и великоустюжскій, въ міру Иванъ Братановскій (1725—1796 г.), конч. кіевск. дух. академію и принявъ монашество преподав. философію въ моск. дух. акад., гдѣ достигъ должности префекта (1718 г.). Скоро въ санѣ игумена настоятельствовалъ въ Угрѣшск. Николаевск. монаст. и позже въ Петропавловск. брянскомъ. Оттуда назначенъ былъ архимандр. Іаковлевск. зачатіевск. монастыря, гдѣ заслужилъ особый посохъ и мантію. Послѣднія 20 лѣтъ жизни состоялъ епископ. вологодск. и великоустюжск.

Ириней—еписк. б. смолен. и дорогобужск., въ міру Иванъ Фальковскій, блестяще кончилъ кіевск. дух. академію и усовершенствовалъ образованіе за-границей. До постриженія въ монашество И. преподавалъ въ кіевск. дух. академіи, въ 1807 г. хиротонисанъ во еписк. чигиринскаго (1807 г.), управлялъ смоленскою (1812 г.) и могилевск. епархіями. Имѣя необыкновенную энергію и трудолюбіе И., написалъ много проповѣдей, трактатовъ, статей по различнымъ предметамъ, (всю жизнь печаловался о несовершенствѣ мірскомъ, болѣлъ душой за него и боролся по мѣрѣ силъ, и только подъ конецъ нашелъ спокойствіе). Конецъ жизни провелъ въ затворничествѣ и аскетизмѣ.

Ириней—архіепископ. псковск. и рижскій, въ міру Иванъ Клементьевскій (1753--1818 г.), окончилъ моск. дух. академію, гдѣ и преподавалъ греч. и еврейск. яз. Принявъ монашество, былъ настоятелемъ нѣсколькихъ монастырей; въ 1792 г. засѣдалъ въ Св. Сунодѣ и здѣсь хиротонисанъ во еписк. тверск. и затѣмъ назначенъ архіепископ. псковск. Въ 1814 г. уйдя на покой, проживалъ въ Александро-Невск. Лаврѣ. И. оставилъ: «Толкованія св. Писанія, Собранія поучительныхъ словъ и «Богословскій трактатъ».

Ириней—архіепископ. иркутск., нерчинск. и якутскій, въ міру Иванъ Нестеровичъ, кончилъ кіевск. акад. въ 1813 г., принялъ монашество, преподавалъ въ кишиневск. семинаріи и петербургск. кадетск. корпусѣ. Въ

1826 г. хиротонисанъ во еписк. пензенск. и саратовск., а въ 1830 г. назначенъ архіеп. иркутск., нерч. и якутск. Въ управляемыхъ епархіяхъ лично обучалъ прихожанъ вѣроученію и молитвамъ, просвѣщалъ инородцевъ и всячески ограждалъ духовенство отъ произвола генералъ-губернатора Сибири Лавинскаго. Приверженцы послѣдняго донесли на И., какъ на сумасшедшаго и добились заточенія его въ Спасо-Прилуцкій монастырь. Онъ пытался бороться, но безуспѣшно и смирился. Подъ конецъ строгости ослабѣли и онъ назначенъ былъ управлять ярославск. Толгскимъ монастыремъ. Изъ его многочисленныхъ трудовъ выдѣляются: «Инструкція миссіонеру православія», «О происхожденіи и употребленіи крестнаго сложенія».

Ириней—еп. орловск., см. дальше Орда, Харисимъ Михайловичъ.

Ириній—св. муч., умеръ отъ голода, заживо погребенный въ IV в. при Максиміанѣ. Пам. 5 іюня.

Иркутская епархія вначалѣ была частью тобольской епархіи, имѣя съ 1707 г. викарнаго епископа Варлаама, намѣстника Кіево-Пустынно-Николаевск. мон., впослѣдствіи митропол. смоленск., затѣмъ выдѣлилась въ самостоятельную епархію подъ управленіемъ епископа Иннокентія, бывшаго епископ. переяславск., причисленнаго въ 1804 г. къ лику святыхъ. Послѣ него слѣдуетъ рядъ епископовъ: Иннокентій (Неруновичъ), хиротонисанный въ 1732 г., Софроній, хиротон. въ 1753 г., у тѣла его, сохранившагося нетлѣннымъ, и до нынѣ совершаются чудеса; Михаилъ, Веніаминъ, († 1814 г.); Михаилъ (Бурдуковъ), († 1830 г.), Ириней, смѣщенный въ 1831 г., Мелетій; Иннокентій (Александровъ); Аѳанасій; въ 1856 г. Евсевій (Орлинскій); Парѳеній (Поповъ); Веніаминъ (Благонравовъ), съ 1878 г. возведенъ въ архіеписк. († 1892 г.); Тихонъ (Троицкій-Донебинъ), † 1911 г. и Серафимъ съ 1911 г. Въ Иркутской еп. с ществовали викаріатсва: кадьякское, образованное въ 1796 году, въ которомъ былъ всего одинъ викарій-еписк., Іосафатъ Болотовъ, архимандр. кадьякск. миссіи, утонувшій въ 1799 году, и селенгинское, образованное въ 1861 г. съ назначеніемъ туда еписк. Веніамина въ 1868 г., впослѣдствіи архіеписк. иркутск.; слѣдующіе викаріи Мартиніанъ, бывшій настоятель Макарьевск. пустыни и иркутск. Вознесенск. монаст., до 1877 г., когда переведенъ еписк. камчатск.; Мелетій (Якимовъ), членъ иркутск. миссіи, назнач. въ 1889 г. на якутск. каѳедру; Макарій (Дарскій) до 1892 г. и Георгій до 1894 г., послѣ котораго изъ викаріатск. образована была забайкал. епархія. Нынѣ викаріство киренское съ 1883 года, когда назначенъ былъ преосвящ. Макарій (Дарскій) до 1892 г., затѣмъ Агаѳангелъ (Преображенскій), ректоръ иркутск. семинаріи; Никодимъ (Преображенскій) Евсевій (Никольскій); Никаноръ; Филаретъ; Владиміръ (Филантроповъ). Въ иркутск. епархіи пребываетъ святыня, иркутск. Казанская чудотворная икона Богоматери. Въ ирк. епарх. считается 402,260 православныхъ при 182 приходахъ, кои составляются изъ 18 городск., 20 миссіон., 1 консул. въ Ургѣ, часовенъ 176 и церквей всего 288: приход. 182, собор. 6, монаст. 9, домов. 3, учебн. 14, миссіон. 20, кладбищ. 1, безприход. 1 и припис. 54 со штатомъ духовенства изъ 23 протоіер., 207 свящ., 65 діак. и 167 псаломщ.; богадѣл. всѣхъ 15, церков.; школъ 184 съ количествомъ учащихся 6861; кромѣ того при каждой приходской церкви — богадѣльня. Епархіальное управленіе состоитъ изъ архіерея и викарн. епископ. консисторіи и благочинныхъ—18. Духовно-учебныя заведенія 1) Иркутская духовная семинарія, существуетъ съ 1780 г., 2) Иркутск. духовн. училище, 3) Женское духовн. училищ. и 4) Церковныя школы съ отдѣлами ремесл., рукод. и проч. Просвѣтит., благотворит., вспомогательн. епархіальныя учрежденія: 1) Иркутская духовная миссія, дѣлящ. на 20 становъ, 2) Епарх. комит. правосл. миссіон. общества, 3) Церковн. братство во имя свят. Иннокентія, 4) Епарх. попечит. о бѣдныхъ дух. званія съ 1886 г. съ отдѣлами, 5) Братство взаимн. вспомож. иркутск. епарх. и 6) Епархіальн. свѣчной комитетъ. 1) Иркутск Вознесен. св. Иннокентія первоклассн. общежительный монаст. у С. Подгорно-Жилкинск. съ церков.-приходской школой, странноприим. домомъ, гдѣ пребываютъ мощи еписк. Якутск., св. Иннокентія, 2) Киренскій Святотроицк. второкл. монаст. съ 1633 г., основан. угодникомъ Божіимъ, іеромон. Гермоген. 3) Пустынь преподоб. Нила въ Саянск. горахъ и 4) Иркутскій знаменскій женскій общежительный второклассный монастырь съ училищ., свѣчн. завод., больницей и страннопр. домомъ.

Иркутск. Епархіальн. Вѣдомости изданія съ 1864 г.

Ирландія Ireland, по кельтски Эринъ (западн. остр.) и у римл. Ivernia или Hibernia. Христіанство въ Ирландію, отдаленную отъ материка, проникло позже, чѣмъ въ другія страны. Честь основанія христіанской церкви принадлежитъ Патрику и его ученикамъ, построившимъ монастырь и городъ Арманъ. Съ тѣхъ поръ дѣло пріобщенія Ир. къ Христову ученію пошло весьма успѣшно: скоро всѣ жители стали христіанами, а самый островъ, наполненный миссіонерами и епископами получилъ названіе «Insula Sanctorum». Успѣхъ христіанства нѣсколько ослабъ въ IX в. при нашествіи норманновъ и датчанъ. Въ 1152 г. Дрогедскій соборъ отдалъ Ирландію въ подчиненіе папѣ. Ирландская церковь раздѣлилась на 4 архіепископства, причемъ за армагскимъ было оставлено примат̀ство. Съ Генриха VIII и Эдуарда начинаетъ проникать реформація, особенно поддерживаемая Елизаветой англійск., но успѣха она не имѣла. Ир. была убѣжищемъ гонимымъ англійск. католикамъ. Борьба катол. съ англійскимъ протестантизмомъ, стоившая въ бунтахъ 1691 и 1641 г.г. имущества и жизни многимъ ирландцамъ, была подавлена Кромвелемъ и окончательно Вильгельмомъ Оранскимъ. Послѣдній издалъ весьма строгіе законы противъ католиковъ, конфисковалъ ихъ имущества. Отвѣтомъ на репрессалію англійскаго правительства со стороны р. католик. были постоянные заговоры, добившіеся въ 1829 г. частичнаго облегченія. Борьба велась тайной партіей феніевъ и привела къ изданію министерствомъ Гладстона въ 1869 г. церковнаго билля, коимъ р. католич. и протестантск. церкви были уравнены. Ирландскіе католики пошли дальше и въ 1879 г. подъ руководствомъ Парнелля выступили съ требованіемъ «Homerull'я», наводя терроръ и бойкотируя всѣхъ противниковъ. Первой жертвой былъ капитанъ Бойкоттъ. Не помогло и вмѣшательство папы Льва XIII, который осудилъ ирланд. катол. еписк. въ энцикликѣ 1888 года и 2-хъ посланіяхъ. Изъ числа 5 милліоновъ жител. Ир. 75,4% составляютъ католики, объединенные въ 4 архіеписк.—Армагъ, Дублинъ, Казель, Туань—съ 18 еписк. и 1000 приходами и имѣющіе въ Дублинѣ университетъ. Протестантовъ считается 600.000; они управляются епархіальными синодами и имѣютъ 2 архіеписк. и 11 еписк. Остальное населеніе составляютъ 410,000 пресвитеріанъ, 55.000 индепендентовъ, 1798 іудеевъ, а прочіе являются индепендентами, баптистами, квакерами, пресвитеріанами, ирвингіанами, методистами и др.

Ирмологій или **Ирмологіонъ**—богослужебная книга содержитъ въ себѣ для подвижныхъ и неподвижныхъ дней Богослуженія тѣ молитвословія измѣняемыя и нѣкоторыя неизмѣняемыя, которыя назначены Православною Церковью для пѣнія (а не для чтенія) при Богослуженіи. Содержаніе Ирмологіона, главнымъ образомъ, извлечено изъ разныхъ богослужебныхъ книгъ. Въ немъ заключаются:

1) Ирмосы εἱρμός, отъ которыхъ Ирмологій и получилъ свое названіе.

2) Всѣ тѣ молитвословія, которыя поются пѣвцами на литургіяхъ—св. Василія Великаго, св. Іоанна Златоустаго и Преждеосвященныхъ даровъ.

3) Богородичны: а) воскресные Октоиха восьми гласовъ, иначе называемые «догматиками», поемые на вечернѣ послѣ стихиръ на «Господи воззвахъ» и на стиховнѣ; б) Богородичны восьми гласовъ, которые, когда есть «Слава» святому въ Минеѣ, т. е.—тропарь на «Слава», поются на «И нынѣ», по гласу тропаря, пѣтаго на «Слава», или, говоря языкомъ устава, «по гласу Славы». Затѣмъ въ Ирмологіонѣ содержатся слѣдующія пѣснопѣнія утрени:

4) Троичные гласа; тропари, поемые по «Непорочны»: а) воскресные (Ἀναστάσιμα) и б) объ усопшихъ (Νεκρώσιμα) поліелей и величанія; степенны антифоны.

5) Пѣснопѣнія, поемыя предъ чтеніемъ и послѣ чтенія Евангелія, именно: а) прокимны воскресные утренніе на восемь гласовъ; б) пѣснь: «Воскресеніе Христово видѣвше»; в) тропарь: «Молитвами Апостолъ» и поемые вмѣсто того—а) тропари: «Покаянія отверзи ми»; б) стихи особые на нѣкоторое Господни и Богородичны праздники.

6) Пѣсни Св. Писанія, называемыя «пророческими», которыя поются предъ каноном̀ъ. При этомъ указывается, какъ поются или, по выраженію Typикона, какъ стихословятся стихи этихъ пѣсней въ соединеніи съ тропарями каноновъ—въ дни непраздничные, въ дни праздничные и въ Четыредесятницу, иначе сказать, показывается, что значитъ стихословить: «Госпо-

деви поемъ» и «Поемъ Господеви», и когда бываетъ то и другое стихословія. Указаніе на различіе того и другого стихословія находится вполнѣ только въ Ирмологіонѣ.

7) Припѣвы на девятой пѣсни канона утрени, поемые въ Господни и Богородичны праздники.

8) Пѣснопѣніе «Всякое дыханіе да хвалитъ Господа» и «Хвалите Господа съ небесъ» и указаніе, какъ и когда поется то и другое. Затѣмъ—стихира: «Преблагословенна еси Богородице» и великое Словословіе.

Ирмосъ отъ греч. связывать, такъ наз. въ каждомъ канонѣ первый стихъ, ибо по объясненію Типикона и Зонары, Ир. связываетъ стройно въ числѣ стопъ и строкъ слѣдующіе стихи т. е. тропари.

Иродъ—имя іудейск. царей изъ племени идумеевъ. 1) И. Великій, сынъ Антипатра, родоначальникъ идумейской династіи, правитель Галилеи, получившій отъ Антонія и Октавіана за оказанныя имъ услуги управленіе всей Іудеей въ 40 г. до Р. Х. Въ царствованіе Ирода совершилось Рождество Господа Нашего Іисуса Христа и произошло избіеніе виѳлеемскихъ младенцевъ. 2) Ир. Антоній, сынъ Ирода Вел., правитель Галилеи и Переи, построилъ г. Тиверіаду (по имени имп. Тиверія), сдѣлавъ ее столицей. 3) Ир. Агриппа I и Ир. Аг. II послѣдніе представители рода Иродова вмѣстѣ съ упоминаемымъ еще племянникомъ Агр. II, сыномъ Друзилла и Феликсы, Агриппой, погибшимъ въ 798 г. по Р. Х. при исчезновеніи Геркуланума и Помпеи отъ Везувія.

Иродіада, дочь Аристовула, внучка Ирода Вел, и жена своего родного дяди Филиппа. Она, имѣя уже взрослую дочь, Соломею вступила въ преступную связь съ братомъ мужа Иродомъ Антипой, чѣмъ возмутила весь народъ. Іоаннъ Креститель, смѣло высказавшій тирану упрекъ въ грѣхѣ, по ея проискамъ былъ усѣченъ мечемъ. (Матѳ. 14, 1—12; Марк. 6, 14—29; Лук. 9, 7—9). Впослѣдствіи Ир. умерла въ изгнаніи со своимъ любовникомъ.

Иродіане—партія противниковъ Христа (Марк. 3. 5; Матѳ. 20, 16), въ которой участвовали приверженцы Иродова дома, которыхъ Х. уличалъ наравнѣ съ фарисеями и саддукеями.

Иродіонъ — родственникъ ап. Павла, одинъ изъ 70 апост. (Рим. 16, 11), еписк. Патраса, замученный Нероном ъ вмѣстѣ съ апп. Петромъ и Павломъ. Пам. 4 янв. и 8 апр.

Иродіонъ—преп. Илоезерскій, ученикъ преп. Корнилія Камельск., основатель Ил. монастыря (1537 г.) на озерѣ Илѣ, близъ Бѣлозерска, умеръ 28 сент. 1541 г. Мощи въ основан. имъ и упраздненномъ нынѣ мон., Пам. 28 сент.

Иродіонъ—игуменъ Александро-Свирск. мон.. ученикъ преп. Александра Свирск., Написалъ мало; оригинальный трудъ—житіе своего учителя.

Иродіонъ кожухъ—дьякъ митр. Ѳеодосія, авторъ сказанія о чудѣ препод. Варлаама и о землетрясеніи.

Иродіонъ Жураковскій, архіеп. Черниговскій, велъ переговоры по порученію имп. Петра съ запорожцами въ 1708 г. извѣстенъ грамотами и письмами на малорусскомъ языкѣ къ гетману.

Ир-Шемешъ—по евр. гор. Солнца, городъ Данова колѣна, принадлежавшій левитамъ (Нав. 19, 45, 21, 16).

Иръ—въ Библіи имена нѣсколькихъ лицъ; И. старшій сынъ Іуды, внукъ Іакова, мужъ Ѳамари (Быт. 38 гл.).

Иръ-Мелахъ по евр. городъ соли, лежалъ въ Іудейской пустынѣ въ Соляной долинѣ, южнѣе Мерт. моря (Нав. 15, 62).

Исааковская икона Божіей Матери прославилась въ 492 г., даровавъ побѣду греческому царю Исааку. Празднуется 8 сентября.

Исаакъ по евр. смѣхъ, библейскій патріархъ (Быт. 17, 17—19; 18, 19, 21), сынъ Авраама и Сарры, котораго отецъ хотѣлъ было принести въ жертву Богу въ знакъ безусловнаго повиновенія волѣ Господней. Ангелъ спасъ Исаака отъ смерти. Отъ жены Ревекки, внучки Нахора имѣлъ 2-хъ сыновей Исава и Іакова; ум. 180 лѣтъ отъ роду.

Исаакъ—имя святыхъ: 1) И. препод. или Исаакій. Пам. 14 января, 2) св. муч. убитъ царемъ Персіи Сапоромъ. Пам. 18 мая и 3) препод. иверской церкви. Пам. 16 сентября.

Исаакъ Антіохійскій, пресвитеръ антіох. церкви, авторъ стихотворенія по поводу землетрясенія въ Антіохіи въ 459 г., умеръ въ 460 г.

Исаакъ Сирчъ—св., аскетъ церкви, род. и жилъ въ VIII в., постригшись въ монаст. Маръ-Матѳея, велъ строго-подвижническую

жизнь въ пустынѣ, но по просьбѣ гражданъ Ниневіи сдѣлался у нихъ епископомъ, будучи посвященъ въ монаст. Беѳъ-Абѣ патріарх. Георгіемъ. Черезъ нѣсколько мѣсяцевъ оставилъ городъ и жилъ въ мон. Раббанъ Шаборъ, гдѣ ослѣпъ и умеръ. Ис. оставилъ много сочиненій на сирскомъ языкѣ, какъ то: о судахъ, благочиніи, о божественныхъ тайникахъ и о духовн. управленіи, извѣстныхъ подъ названіемъ монашескаго правила. Существуютъ переводы его на лат., греч., арабск. и др. языки. Пам. Ис. 12 апрѣля.

Исаакъ I Комнинъ и Исаакъ II Ангелъ византійскіе императоры. См. выше Византія и во II т. Комнины.

Исаакіевскій соборъ, знаменитый храмъ С.-Петербурга, начатый постройкою еще при имп. Екатеринѣ II въ 1768 г.; постройка окончилась лишь при импер. Александрѣ II въ 1858 г. Планъ собора составлялъ знаменитый французъ Монферанъ. Соборъ, построенный въ честь св. Исаакія Далматскаго. (Пам. 30 мая, день рожденія Петра I), имѣетъ форму креста, покоится на фундаментѣ изъ 10672 соснов. трехсаж. свай размѣромъ 17.000 куб. саж. и обошелся въ 23 милліона р. Высота его до креста 42 саж.; 48 монолитн. гранитн. колоннъ поддерживаютъ 4 портика: на сѣв. и южн. два ряда по 8 въ каждомъ и на другихъ по 8 въ рядъ; высота колоннъ 56 ф., а вѣсъ 7000 пудовъ. Храмъ расписывали: Лемеръ (2 горельефа—«Исаакій, пророчествующій Валенту» и «Воскресеніе Христово»), а также Вигали, П. Клодтъ, Логановскій, Бруни, Брюлловъ и мн. др. Въ соборѣ два придѣла: св. Александру Невскому и св. великомуч. Екатеринѣ.

Исаакій Далматскій, преподобн. монахъ, обличившій имп. Валента за аріанство, за что былъ посаженъ въ тюрьму, изъ которой его освободилъ послѣ паденія Валента имп. Ѳеодосій. И. основалъ тогда монаст., гдѣ и прожилъ игуменомъ до смерти († 383 г.). Память 22 марта, 30 мая, 3 авг.

Исаакій-преподобн.—въ міру богатый купецъ, раздалъ имущество и посвятилъ себя затворничеству въ Кіево-Печерскомъ монаст., а потомъ проходилъ монастырскій режимъ и удостоился дара чудотвореній († 1090 г.).

Исаакій Борисковичъ-Чернчицкій, еписк. луцкій и острожскій, 10 лѣтъ провелъ на Аѳонѣ, а потомъ прославился постройкой

Дерманск. монаст.; издавалъ книги для Крестовоздвиженскаго братства. Въ санѣ игумена чернчицк. монаст. былъ рукоположенъ патр. Ѳеофаномъ во еписк. луцк.

Исавъ — старшій сынъ Исаака, внукъ Авраама (Быт. 25, 24); въ противоположность брату Іакову кроткому, смиренному юношѣ, любимцу матери, отличался смѣлостью, былъ страстнымъ охотникомъ. Хитростью братъ лишилъ его, какъ первороднаго сына, благословенія отцовскаго. Ис. считается родоначальникомъ идумейскаго племени, изъ котораго вышелъ Ир. Великій.

Исавръ—по-евр. косматый, муч. діаконъ, убіенъ въ IV в. въ градѣ Аполлоніи. Пам. 6 іюня.

Исаія—по-евр. спасеніе Господне—замѣчательный ветхозавѣтный библейскій пророкъ, написавшій извѣстную «книгу пр Исаіи». 60 лѣтъ при царяхъ Озіи, Іоаѳамѣ, Ахазѣ, Езекіи и Манассіи неутомимо ревновалъ о поднятіи религіозно-нравственнаго сознанія еврейскаго народа и былъ распиленъ деревянной пилой по приказанію царя Манассіи. Пам. 9 мая. Книга его въ 66 главахъ даетъ представленіе о жизни еврейскаго народа того времени. И. знаменитъ тѣмъ, что предсказалъ пришествіе Мессіи, почти подробно описалъ событія жизни Христа, за что и получилъ названіе ветхозавѣтнаго евангелиста.

Исаія—имя святыхъ: 1) И. преподобн. Скитскій. Пам. въ сырную субботу, прологъ 3 іюля, 2) св. муч. пострадалъ въ Кесаріи. Пам. 16 февр., 3) одинъ изъ преподобн. отцевъ, замученныхъ сарацинами. Память 14 января.

Исаія-преподобн., 4-й еписк. ростовскій, постриженный Ѳеодос. Печерк., игуменъ Дм. Изяславова монаст., обратившій много язычн. ростовско-суздальск. княжества въ христіанство († 1090 г.). Мощи открыты Андреемъ Боголюбскимъ при закладкѣ собора. Пам. И. 15 мая.

Исаія Копинскій, монахъ Кіево-Печерск. монаст., съ 1616 г. настоятель Межигорск. монаст., Патріархъ Ѳеофанъ тайно посвятилъ И. во еписк. перемышльскаго, а въ 1628 г. во архіеписк. черниговск., но польское правительство не хотѣло его признать. 20 іюня 1631 г. И. былъ избранъ митроп. кіевскимъ, но противъ него выступилъ Петръ Могила, и онъ былъ удаленъ въ Кіево-Печерск. Лавру. Съ 1634 г.

управлялъ Михайловск. монаст., а умеръ въ Полѣсьѣ († 1640 г.). И. написалъ «Духовную лѣствицу» и «Наказъ» священникамъ.

Исаія (Трофимовичъ-Козловскій), преподавалъ съ 1631 г. въ коллегіи Петра Могилы въ Кіевѣ, а также въ лаврской школѣ и былъ ректоромъ Кіево-могил. академіи. Онъ ѣздилъ хлопотать о патріарш. санѣ для Могилы въ Константинополь въ 1633 г. За защиту сочин. «Православное исповѣніе вѣры», соборъ 1640 г. далъ ему степень «доктора богословіи». И. извѣстенъ еще «Монастырскимъ Уставомъ».

Исаія (1323—1333 г.) констант. патріархъ, сторонникъ имп. Андроника Младшаго въ борьбѣ съ Андроникомъ Старшимъ, способствовалъ возсоединенію съ армянами и обложилъ въ пользу визант. церкви налогомъ архіепископіи.

Исакій,—имя святыхъ: 1) чудотворецъ—святитель еписк. Кипрскій. Пам. 23 сент., 2) св. муч. еписк. персидскій († 343 г.) Пам. 20 ноября, 3) св. муч., обращенъ св. Георгіемъ великомуч., замученъ голодомъ имп. Діоклетіаномъ, 301 г. Пам. 21 апр.

Исидоръ,—даръ египетск. богини Изиды, имя святыхъ: 1) муч. воинъ, обезглавленъ при имп. Декіѣ воеводой Нумеріемъ. Пам. 14 мая, 2) св. грузинск. церкви, ученикъ св. Іоанна Зедазнійскаго. Пам. 7 мая.

Исидоръ—сынъ гностика Василида, написалъ «Этическія изслѣдованія» и «Объясненія пророка Пархора» въ защиту ученія своего отца.

Исидоръ Пелусіотъ, св. отецъ церкви, сынъ богатыхъ родителей изъ Александріи, удалился въ монастырь близъ города Пелусіи на Нилѣ и былъ тамъ настоятелемъ и пресвитеромъ. Скоро И. отправился слушать І. Златоуста, подъ вліяніемъ котораго написалъ много писемъ и поученій. И. пользовался уваженіемъ многихъ еписк. и имп., которые приходили къ нему за благословеніемъ. Въ письмахъ къ Кириллу Александр., къ имп. Ѳеодосію и др. онъ касался монаховъ, давалъ имъ совѣты, считая ихъ истинными учениками и послѣдователями Христа въ противовѣсъ мірянамъ. Особенно высоко Ис. ставилъ священство—«свѣтильникъ, возженный самимъ Богомъ» и убѣждалъ горячо пресвитеровъ быть достойными служителями церкви, не быть корыстными, порицать недостойныхъ, не страшиться сильныхъ міра и пр. Въ своихъ

письмахъ Исид. выступаетъ, какъ догматистъ, экзегетъ и философъ, проникнутый до глубины православнымъ ученіемъ. Онъ разсуждалъ о бытіи и свойствахъ Божіихъ, о воскресеніи мертвыхъ, о судѣ Божіемъ, объ Искупителѣ и вездѣ во главу угла беретъ Св. Писаніе, дѣятельно рекомендуя его изученіе всѣмъ ученымъ. Всѣхъ его писемъ насчитываютъ различно отъ 2000 до 10.000. Пам. св. Исидора 14 февраля.

Исидоръ—Севильскій, еписк., сынъ Карѳагенянина Северіана, братъ еписк. Фульгенція и Леондра и монахини Флорентины, извѣстенъ, какъ плодовитый богословскій писатель р.-катал. ц. Будучи съ 600 г. епископомъ въ митрополіи своего брата, въ Севильѣ, обратилъ ко Христу многихъ евреевъ, былъ предсѣдателемъ Севильск. (619 г.) и Толедск. (633 г.) соборовъ, скончался же 4 апр. 636 г. О немъ ходитъ много легендъ; честь близости къ нему оспариваютъ римск. государ., Испанія и мн. западно-европейск. страны, хотя онъ долженъ быть признанъ только національнымъ героемъ Испаніи, ибо къ папѣ относился враждебно. Онъ написалъ много трудовъ, перечислить которые весьма трудно: они являются какъ бы энциклопедіей. Источники изученія его трудовъ суть писатели: Августинъ, Гигинъ, Тертулліанъ, Кассіодоръ, Амвросій, Сервій, Лактанцій, Плиній, Варронъ, Ильдефонсъ Толедскій и Боэтій.

Исидоръ,—патріархъ констант. (1343—1349), избранный при содѣйствіи паламитовъ и имп. Кантакузина, своими дѣйствіями на посту патр. породилъ много неудовольствій.

Исидоръ, патріархъ Констант. (1456—1463 г.), состоявшій до избранія общимъ духовникомъ всего народа визант. Имперіи.

Исидоръ,—московск. митропол. съ 1436 г., род. въ Пелопоннесѣ, былъ настоятелемъ монаст. св. Димитрія въ Констант., въ 1433 г. присутствовалъ на базельскомъ соборѣ, затѣмъ избранъ былъ вмѣсто Іоны митр. московск. и съ нимъ прибылъ на служеніе въ Москву 2 апр. 1437 г. Въ санѣ митропол. ѣздилъ на ферраро-флорентинск. соборъ съ обозомъ въ 200 лошадей, громадной свитой и товарами для продажи. По дорогѣ останавливался подолгу въ Новгородѣ и Псковѣ, гдѣ его торжественно принимали и богато одаряли. Проѣхавъ Ригу, Любекъ, всю Германію и Италію, Ис. прибылъ 18 авг. 1438 года на соборъ, на ко-

торомъ, не участвуя въ преніяхъ, однако, поддерживалъ и подписалъ унію греческ. и римск. церквей, а также насильно принудилъ подписаться, бывшаго съ нимъ еписк. суздальск. Авраамія. За такія услуги папа Евгеній IV возвелъ Ис. въ санъ пресвитера-кардинала и легата литовск. и русск. земель. Обратно Ис. ѣхалъ моремъ чрезъ Венецію, Далмацію, Венгрію, Польшу, посылалъ извѣщеніе объ имѣвшемъ мѣсто соглашеніи, убѣждалъ бросить раздоры и соединиться во единой Христовой церкви. Чрезъ Краковъ, Вильну, Перемышль, Львовъ, Литву онъ направлялся въ Москву, намѣренно останавливаясь вездѣ и подготовляя православныхъ къ уніи. 19 марта 1441 г. онъ вошелъ въ Москву въ преднесеніи латинскаго креста и трехъ жезловъ и послѣ богослуженія въ Успенск. соборѣ приказалъ діакону съ амвона прочитать актъ уніи. Однако, ни великій князь, ни созванный соборъ русскихъ епископовъ не признали акта и Ис. угрожали казнью, отъ которой онъ спасся бѣгствомъ 15 сент. 1441 г. въ Литву къ князю Казиміру, а оттуда къ папѣ въ Римъ. Не успокоившись, Ис. продолжалъ попытки сближенія и ѣздилъ въ 1446 г. и 1452 г. для этого въ Константинополь, но безуспѣшно. Во 2-ой поѣздкѣ Ис. былъ плѣненъ при взятіи К. турками, но счастливо освободился и вернулся въ Италію. Ис. умеръ въ 1463 г., награжденный папой титуломъ патріарха.

Исидоръ,—св. муч. ливонскій, священникъ церкви св. Николая въ Юрьевѣ мужественно противодѣйствовалъ притѣсненіямъ р.-католиковъ и 6 января 1472 г. во время водоосвященія былъ ими истязаемъ а, затѣмъ и утопленъ 8 января.

Исидоръ—Твердисловъ, ростовск. чудотворецъ, родственникъ магистра нѣмецк. ордена, перешелъ изъ католицизма въ православіе, велъ жизнь странника и затѣмъ далъ обѣтъ юродства Христа ради, скончался въ 1473 году. Пам. 14 мая.

Исидоръ—постриженникъ, митрополитъ Новгородск. и Поморскій въ смутное время присягалъ Ѳеодору Годунову, вѣнчалъ Шуйскаго на царство и руководилъ защитой Новгорода отъ шведовъ, скончался въ 1619 г.

Исидоръ (Никольскій)-митрополитъ спб., и новгородск. (род. 1799, † 1892 г.), былъ 58 лѣтъ еписк. и 34 митропол., пережилъ 4 императ., причемъ Александра Второго короновалъ, дослужился всѣхъ свѣтск. и дух. титуловъ вплоть до знаковъ патріарш. сана: преднесенія креста и права ношенія 2 панагій. И. кончилъ тульск. учил., семинар. и спб. дух. академ. магистромъ, въ 1825 г. принялъ монашество, рукоположенъ во іеромонаха; въ 1829 г. назначенъ ректоромъ орл. дух. семин., а съ1834 г. еписк. дмитр. и викаріемъ моск. митр., съ 1837 г. еписк. полоцк., затѣмъ съ 1844 г. еписк и экзархъ Грузіи и съ1858 г. митрополитомъ. Славенъ, какъ толкователь Св. Писанія и переводчикъ Библіи на русскій языкъ. и написалъ: «Звѣзда съ Востока» и Нравст.-философск. объясненіе текста «И азъ вамъ глаголю: сотворите себѣ други». Ис. былъ также дѣятельнымъ членомъ Имп. человѣколюб. общества, и членомъ весьма многихъ русскихъ и заграничныхъ ученыхъ учрежденій.

Исидора—юродивая, монахиня мон. Гіавенисіотъ, постилась и умерщвляла плоть, за что подверглась насмѣшкамъ сестеръ, Пам. 10 мая.

Исихасты--(пребывающіе въ покоѣ), представители мистическаго движенія въ средѣ греческаго монашества XIV стол., на Аѳонѣ. Нѣкот. изъ монашествующихъ признали, что существуетъ вѣчный, несозданный божественный свѣтъ, который нѣкогда явился на горѣ Ѳаворѣ во время Преображенія Господня, а тогда, въ XIV в., просіялъ имъ въ награду за ихъ отшельническую жизнь. Въ цѣляхъ укрѣпленія и поддержанія этого свѣта, они по цѣлымъ днямъ и ночамъ пребывали въ колѣнопреклоненномъ положеніи, опустивъ голову на грудь и уставивъ глаза въ середину живота (въ пупъ). Движеніе исих. было непродолжительно и скоро прекратилось. Идеи исих. проповѣдывалъ впослѣдствіи Кавасила.

Исихій, по, греч. спокойный, имя святыхъ: 1) муч., погибъ при Максиминѣ. Пам. 19 февр., 2) св. муч. пострадалъ на Севастійск. озерѣ. Пам. 9 мар., 3) св. муч. воинъ, убитъ при Діоклетіанѣ. Пам. 10 мая, 4) св. муч., утопленъ при Траянѣ. Пам. 7 іюня. 5) св. муч., убитъ при Діоклетіанѣ. Пам. 7 ноябр., 6) преподобн. инокъ, подвизался въ Ѳиваидской пуст., чудотворецъ. Пам. 5 марта, 7) блаженный молчальникъ, аѳонскій житель VI в. Пам. 6 окт.

Исихій—исправитель LXX и Новозавѣт. библейск. текста, египетск. еписк., убитъ при импер. Максиминѣ.

Исихій—пресвитеръ, пустынникъ, ученикъ Григорія Богослова, скончался въ 430 г.

*

Пам. 28 марта по мѣсяцеслову Васил. В. или въ сырную субботу, написалъ исторію церкви.

Искаріотъ — состоитъ изъ двухъ словъ: мужъ—и Каріотъ, названіе Іуды Христопредателя, который былъ родомъ изъ Каріота, града Іудова колѣна (Матѳ. 10,2, 26,14; Марк. 10,10; Лук. 22,3; Іоан. 6,71; 12,4;).

Иской—св. муч., пострадалъ отъ Унгерика въ Готѳской странѣ. Пам. 26 марта.

Искупленіе—понятіе, на которомъ построена сущность христіанскаго ученія, такъ что можно назвать христіанство—религіей искупленія, а Христовы дѣла: страданія, смерть, воскресеніе—искупленіемъ. Искупленіе—славянское слово, взято съ греческ., означающаго освобожденіе отъ рабства. Такимъ образомъ, освобожденіе евреевъ отъ египетскаго рабства есть искупленіе, а Моисей—«искупитель» (Дѣян. 7.39). Искупителями также назывались Гедеонъ (Суд. 7), Давидъ; искупленіемъ будетъ избавленіе евреевъ отъ вавилонскаго порабощенія (Ис. 41,14; 43,14; 44,6; 48,17; 49,7; 26; 54,5; 60,16; 63,10), когда Іегова сойдетъ, какъ Мессія, къ своему народу (Ис. 59,20). Согласно Нов. Зав., искупленіе понимается вообще, какъ «искупленіе отъ грѣховъ» (Еф. 1,1; Кол. 1,14). Люди порабощены грѣхомъ (Іоан. 8,34; Рим. 6,16) и за него даютъ отвѣтъ Богу (Рим. 319). Чтобы освободить насъ отъ него, Христосъ пожертвовалъ Свою жизнь, душу Свою отдалъ (Матѳ. 20,28; Марк. 10,45), пролилъ Свою Кровь (Римл. 3,25. Еф. 1,7; Кол. 1,14; Евр. 9,12). Теперь, выкупленные отъ грѣха Хр. (Кор. 5,20; 6,23; 2 Петра 2,1; Апок. 5,0; Гал. 3 13; 4,5), освободились всѣ люди (1 К. 2,6;) на всѣ времена (Евр. 9,12). Мы теперь свободны духомъ (Римл. 8) и отъ рабства грѣха (Римл. 6,23;), отъ страха смерти (Евр. 2,15). Иногда лишь власть сатаны прорывается (Евр. 12,1), ибо онъ еще оставленъ Х., на свободѣ, не свергнутъ въ бездну (Откр. 20,8). Когда же наступитъ второе пришествіе Искупится (Лук. 21,27; Римл. 8.23), оно дополнитъ полное освобожденіе людей, какъ тѣлесное, такъ и духовное (Кол. 3,2). Противники библейск. поним. иск., въ лицѣ Канта, Толстого, Гегеля и др., признаютъ за Христомъ лишь то значеніе, что онъ возвѣстилъ міру великое нравственное ученіе о любви. Однако человѣческое сознаніе не можетъ помириться на этомъ и видитъ во Христѣ истиннаго Искупителя, Который прошелъ всѣ стадіи очищенія и заслужилъ на вѣчныя времена намъ спасеніе.

Искусство древне-христіанское проявилось, гл. обр., въ архитектурѣ, въ живописи и въ мозаикахъ. Первые христіане для совершенія богослуженій и молитвы собирались въ частныхъ домахъ; когда начались гоненія они собирались въ катакомбахъ. Затѣмъ, еще до Константина, христ., когда утихали гоненія, строили мѣста для своихъ собраній надъ катакомбами. Въ III ст., въ Римѣ такихъ прототиповъ церквей насчитывалось около 40. Послѣ Константина, надъ катакомбами и гробницами мучениковъ начали строить церкви, имѣющія видъ римскихъ базиликъ, причемъ христіане остановились на этой формѣ зданія для храма потому, что она не напоминаетъ христіанамъ о поклоненіи языческимъ богамъ. Затѣмъ, простота строенія говорила о скромности первыхъ христіанъ и не требовала съ ихъ стороны большихъ матеріальныхъ затратъ. Въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ римскія базилики послѣ нѣкоторыхъ измѣненій были превращены въ христіанскіе храмы. Въ своемъ планѣ христіанская базилика представляетъ продолговатый четырехугольникъ, (прямоугольникъ), который въ длину въ два раза больше, чѣмъ въ ширину. Внутреннее пространство базилики раздѣляется въ длину двумя или четырьмя рядами колоннъ на три или пять продолговатыхъ частей, которыя называются нефами. На восточной сторонѣ прямоугольника, по числу нефовъ, устроено соотвѣтствующее количество (три или пять) алтарныхъ полукружій (апсида). Если церковь—небольшая, слѣд., нераздѣляется на нефы, то у ней одно алтарное полукружіе. Въ противоположной алтарнымъ полукружіямъ части базилики помѣщается притворъ (нарксисъ) и портикъ, составленный изъ колоннъ. Средній нефъ шире и выше боковыхъ и между колоннами его, въ стѣнахъ, надъ кровлей боковыхъ нефовъ, помѣщаются окна, которыя освѣщаютъ базилику. Хотя христіанскія базилики произошли изъ общественныхъ римскихъ базиликъ, предназначенныхъ для торговыхъ и судебныхъ отправленій, но онѣ по своей художественной простотѣ и благородству стиля какъ нельзя лучше подошли по назначенію для христіанскихъ церквей. Передъ христ. базиликой обыкновенно находился колодезь или фонтанъ съ надписью, предлагавшей вѣрующему передъ

вступленіемъ въ храмъ омыть себѣ не только лицо и руки, но и душу. При входѣ въ базилику было отдѣлено въ ширину храма мѣсто для оглашенныхъ. Въ боковыхъ нефахъ стояли въ правомъ—мужчины и въ лѣвомъ—женщины. Въ среднемъ нефѣ, который былъ шире остальныхъ, было отгорожено мѣсто для низшаго духовенства и пѣвчихъ. Въ этомъ же мѣстѣ находились двѣ каѳедры: одна для чтенія евангелій, другая для чтенія посланій и произнесенія проповѣдей. Высшее духовенство занимало конецъ центральнаго нефа, который имѣлъ возвышеніе и былъ отгороженъ, какъ въ римскихъ судебныхъ базиликахъ. Въ срединѣ алтарнаго полукружія стояло кресло епископа; по бокамъ его—сѣдалища для священниковъ, а дьяконы стояли направо и налѣво при входѣ въ алтарное полукружіе, передъ которымъ возвышался алтарь съ дарохранительницей, подъ балдахиномъ на четырехъ колонкахъ. Въ послѣдующее время, съ утвержденіемъ христіанства, базиличный типъ храма долго сохраняется на Западѣ (до XI вѣка). На Востокѣ же онъ былъ скоро вытѣсненъ центрическими храмами (см. Зодчество христіанское), такъ какъ уже съ IV вѣка здѣсь проявляется развитіе художественнаго творчества и древнія архитектурныя формы оказываются неудовлетворительными. Создается такъ называемый византійскій стиль архитектуры.

Катакомбы, которыя служили собраніями для первыхъ христіанъ, сохранили въ себѣ и образцы христіанской живописи. При своемъ появленіи христіанская живопись носитъ исключительно символическій характеръ, что соотвѣтствовало той сторонѣ христіанства, гдѣ имѣютъ мѣсто притчи, сравненія. Но еще бо́льшимъ основаніемъ для символизма въ живописи являлась необходимость скрывать отъ язычниковъ сущность новой вѣры и не обнаруживать себя христіанами. Изъ художественныхъ символовъ особенно распространенными у первыхъ христіанъ были: пальма, какъ символъ мученичества или торжества надъ земными искушеніями, голубь, какъ символъ невинности и чистоты, а съ оливкой вѣткой въ клювѣ—мира; якорь—надежды, при чемъ верхняя часть его часто имѣла форму креста, что говорило о христіанской надеждѣ. Корабль являлся символомъ церкви, собранія вѣрующихъ такъ

что здѣсь жизнь сравнивалась съ моремъ, въ которомъ гибнетъ пловецъ, если онъ не находится на кораблѣ. Агнецъ напоминаетъ Спасителя. Фигуры рыбы символизировали Христа, такъ какъ по гречески рыба—ιχθυς: если же разставить отдѣльно буквы этого слова—I. X. Θ. Υ. Σ., то получится «I. X. C. Б. C.—Іисусъ Христосъ Сынъ Божій Спаситель». Крестъ въ иконографіи появляется лишь въ концѣ IV ст. Это объясняется тѣмъ, что у римлянъ крестъ являлся орудіемъ казни для самыхъ низкихъ преступниковъ и хотя у христіанъ крестъ являлся уже символомъ искупленія, но они долгое время не рѣшались его изображать. Съ V в. крестъ чаще встрѣчается въ христіанскихъ памятникахъ, а съ VI вѣка появляются изображенія и распятія. Изъ Ветхаго и Новаго завѣтовъ первые христіане берутъ для живописи тѣ событія, которыя имѣютъ для нихъ символическое значеніе Такъ, первые христіане любили изображать Даніила посреди львовъ, съ воздѣтыми вверхъ руками, что символизировало мученическую смерть первыхъ христіанъ на аренѣ; жертвоприношеніе Исаака Авраамомъ было символомъ покорности волѣ Божіей во время гоненій; воскрешеніе Лазаря говорило о вѣрѣ первыхъ христіанъ въ возстаніе изъ мертвыхъ. Любимымъ мотивомъ первохристіанской живописи было также изображеніе трехъ отроковъ въ раскаленной печи, отказавшихся подчиниться приказанію Навуходносора—поклониться истукану, такъ какъ и первые христіане, подобно этимъ отрокамъ, подвергались казнямъ за отказъ поклониться ложнымъ богамъ. Зато чисто-историческія сцены, напоминающія какое-либо событіе изъ жизни Спасителя, безъ отношенія къ духовному настроенію первыхъ христіанъ и къ тѣмъ гоненіямъ, которымъ они подвергаись, очень немногочислены. Мало того, древнехристіанская живопись катакомбъ не сохранила сценъ изъ жизни христіанъ: исторія ихъ мученичества и характеръ ея настолько символиченъ, что даже и историческіе сюжеты въ ней имѣютъ значеніе преимущественно символическое. Ликъ Христа не былъ извѣстенъ, повидимому, первымъ христіанамъ, потому что первые четыре вѣка христіанскіе художники придавали Его лику различныя, часто противоположныя, черты. Лишь къ V в. вполнѣ складывается опредѣленный обликъ Спасителя и художники,

въ это время придаютъ Его лику черты восточнаго типа. Точно также древніе христіане не имѣли образа Божіей Матери. Ея типъ не складывается въ опредѣленныя формы и въ дальнѣйшее время, такъ что художники обыкновенно изображали Ее съ лицомъ женщины ихъ націи. Изъ апостоловъ только Петръ и Павелъ имѣютъ настолько опредѣленные типы, что ихъ изображенія дошли до насъ въ томъ же видѣ, въ какомъ ихъ изображали и первые христіане. Повидимому, эти изображенія имѣли портретное сходство съ этими апостолами. Изображенія остальныхъ апостоловъ, не исключая и евангелистовъ, лишены опредѣленности, соотвѣтственно характеризующей индивидуальныя особенности каждаго лица. Лишь ап. Іоаннъ неизмѣнно изображается красивымъ юношей. Богъ-Отецъ въ древнехристіанской живописи изображается, правда, очень рѣдко, или въ образѣ пожилого мужчины или же въ видѣ лишь руки, исходящей изъ облаковъ. Въ концѣ IV и V в.в. появляются совмѣстныя изображенія трехъ Лицъ Пресв. Троицы въ видѣ старцевъ. Ангелы, какъ дополненіе картинъ на религіозныя темы, являются въ живописи въ IV ст. Ихъ изображаютъ художники красивыми юношами. Въ христіанскихъ катакомбахъ найдено также на потолкахъ комнатъ и на стѣнахъ между гробницами большое количество фресокъ, относящихся преимущественно къ концу I и началу II столѣтій. Среди гирляндъ зелени и плодовъ, масокъ, завитковъ, крылатыхъ нагихъ малютокъ-геніевъ (подобно римской стѣнной живописи) въ квадратикахъ, сдѣланныхъ красными и синими линіями, изображены фигуры, напр., «Добрый Пастырь и молящаяся женщина». Эти образы повторяются на одномъ и томъ же потолкѣ нѣсколько разъ, такъ какъ христіанская живопись не ввела въ то время для изображенія другихъ фигуръ. Иногда же на стѣнахъ замѣчается только декоративная живопись. Число памятниковъ живописи въ катакомбахъ съ каждымъ столѣтіемъ возрастаетъ. Наибольшее количество фресокъ относится къ III в., затѣмъ число фресокъ уменьшается. Въ концѣ IV в. живопись въ катакомбахъ почти совершенно исчезаетъ. Можно было бы думать, что на сюжетахъ и на тонѣ исполненія фресокъ отразится исторія образованія древне-христіанской общины и тѣ гоненія, которымъ подвергались первые христіане. Въ дѣйстаительности же фрески не имѣли никакого отношенія къ жизни первыхъ христіанъ и являлись чисто декоративной, классической живописью, унаслѣдованной христіанами-художниками отъ фресокъ гробницъ римлянъ язычниковъ. Какъ эти послѣднія, такъ и фрески христіанскихъ катакомбъ носятъ веселый, отчасти игривый характеръ. Памятники древне-христіанской живописи катакомбъ кромѣ Рима найдены въ Неаполѣ и въ другихъ мѣстностяхъ Италіи, а также и на греческомъ Востокѣ. Что касается скульптуры, то первые христіане избѣгали ея, такъ какъ она заставляла вспоминать о статуяхъ императоровъ и объ языческихъ идолахъ, передъ которыми ихъ заставляли преклоняться. Поэтому скульптурное творчество первыхъ христіанъ почти не выразилось въ лѣпкѣ отдѣльныхъ фигуръ, а проявилось преимущественно въ барельефахъ, которые высѣкались изъ внѣшнихъ сторонъ саркофаговъ. Сюжеты сихъ барельефовъ мало отличаются отъ темъ катакомбныхъ фресокъ. Они лишь разнообразнѣй послѣднихъ. Самые ранніе христіанскіе саркофаги съ барельефами относятся къ концу II и началу III в.в. Значительное число ихъ, кромѣ Рима, найдено въ городахъ Южной Франціи и Сѣв. Испаніи; всѣ они относяся ко времени прекращенія гоненій. Такія же гробницы первыхъ христіанъ найдены въ нѣкоторыхъ городахъ Италіи и Востока. Съ утвержденіемъ христіанства и прекращеніемъ гоненій, съ прекращеніемъ живописи въ катакомбахъ и постройкой базиликъ, получаетъ развитіе въ христіанской церкви своеобразный родъ живописи, называемый мозаикой и тоже заимствованный у язычниковъ. Для мозаикъ употреблялись цвѣтные и позолоченные стеклянные кубики. Поверхъ позолоты или краски часто наводился еще слой стекла. На стѣну накладывалась особаго рода известка или мастика и кубики мозаики вставлялись въ нее. Затѣмъ мастика засыхала и прочно соединяла между собой кубики, краски которыхъ такъ были подобраны, что ихъ сочетаніе давало извѣстное изображеніе. Понятно, что въ первые вѣка христіанства, когда оно подвергалось гоненіямъ, а собранія происходили въ темныхъ катакомбахъ, мозаика, требующая прежде всего свѣта, а затѣмъ долгаго кропотливаго труда, не могла имѣть примѣненія.

Но когда христіанская религія становится господствующей, мозаика получаетъ широкое примѣненіе. Въ мозаичныхъ изображеніяхъ Христосъ изображенъ на тронѣ, украшенномъ драгоцѣнными каменьями, въ богатомъ облаченіи. Другое изображеніе Спасителя помѣщалось всегда въ срединѣ алтарнаго полукружія. Спаситель изображался шествующимъ въ облакахъ, задрапированнымъ въ палліумъ, съ поднятой десницей и съ свиткомъ пергамента въ шуйцѣ. Выраженіе лица Его серьезное и печальное; большіе черные глаза строго обращены къ входящимъ въ церковь. Мозаики обыкновенно покрываютъ такъ наз. тріумфальную арку базилики, находящуюся передъ алтарнымъ полукружіемъ (апсидой). Здѣсь въ большинствѣ случаевъ изображалось Благовѣщеніе, при чемъ Богоматерь и архангелъ Гавріилъ раздѣлялись аркой. Фонъ мозаикъ—золотой или темно-синій, цвѣтъ неба. Для выполненія мозаикъ отъ художника требовалось много умѣнья и большое воображеніе. Кромѣ Рима, замѣчательныя мозаики, относящіяся къ V в., сохранились въ Равеннѣ. Этотъ городъ въ ту эпоху находился въ области искусства въ полной зависимости отъ Византіи, откуда слѣдуетъ, что мозаика, въ первые вѣка торжества христіанства процвѣтала и въ Константинополѣ. Но отъ византійскихъ мозаикъ въ самомъ Константинополѣ ко времени Юстиніана, когда именно въ Равеннѣ мозаика достигла высокой степени совершенства, почти ничего не осталось.

Искушеніе—есть испытаніе, въ которомъ раскрываются истинныя свойства души человѣка—хорошія или плохія. Таково испытаніе Богомъ Авраама (Быт. 12), израильтянъ (Второз. 8). Однако Господь никого Самъ не искушаетъ, ибо Самъ не искушается зломъ (Іак. 1, 13), а лишь попускаетъ искушеніе зла отъ діавола или плоти, т. е. не только отъ тѣла человѣка, но отъ всей совокупности недостатковъ, которые перешли къ намъ еще отъ Адама и Евы, или отъ міра, т. е. отъ людей, противящихся истинному духу вѣры и чистаго ученія. Искушенію предшествуетъ «помыселъ», который можетъ развиться въ «мысленное услажденіе грѣхомъ», затѣмъ наступаетъ желаніе грѣховное и, наконецъ, испытаніе. Таковъ процессъ грѣха по ученію отцовъ церкви. Человѣкъ долженъ стараться не допустить исполненія, изгнать его изъ сердца, быть вѣчно на стражѣ и стремиться жить по волѣ Бога, иначе говоря, упражняться въ благочестіи, но не переходить границъ, не впадать «въ помыселъ смерти», не быть собой довольнымъ и подвигаться впередъ на «завоеваніе неба». Иск. является также средствомъ нравственнаго совершенства (Іак. 1, 12) и потому христіанину подобаетъ ожидать искушенія, которое для него неизбѣжно, причемъ ни дѣлать его, ни искать самъ не долженъ, чтобы не случилось съ нимъ паденія, какъ съ ап. Петромъ (Іоан. 13, 37—38; Марк. 14, 16—32).

Искушеніе І. Христа, см. Іисусъ Христосъ.

Исламъ—означаетъ преданность Богу, есть религія, которую основалъ Магометъ (570—633 г. по Р. Х.) въ Меккѣ. Основной догматъ его вѣроученія монотеистическій: «нѣтъ Бога, кромѣ Бога». Онъ поучалъ, что надо гнушаться идолопоклонства, быть милостивымъ, терпѣливымъ, не дѣлать добра съ корыстными цѣлями. Противъ его вѣроученія сначала возникло движеніе, которое заставило Маг. бѣжать въ 622 г. изъ Мекки въ Медину. Годъ бѣгства «геджры» теперь начало лѣтосчисленія у мусульманъ. Изъ Медины онъ искусно распространялъ свое вѣроученіе и скоро подчинилъ себѣ всю Аравію, и мечталъ уже подчинить весь міръ. Ученіе Магомета записано въ священной книгѣ мусульманъ Коранѣ (означаетъ чтеніе, ученіе). Оно устанавливаетъ, что существуетъ Аллахъ—Богъ милостивый и милосердный. По Корану Хр. есть лишь божественный посланникъ, но не Богъ. Коранъ признаетъ пророками Ноя, Авраама, Измаила, Моисея, Іосифа, Іисуса и Магомета. Отъ людей требуется прощеніе обидъ, милосердіе, но они должны воевать съ врагами Аллаха. Когда наступитъ конецъ міра, сойдетъ Іисусъ и свергнетъ деджаля (антихриста), причемъ каждый народъ будетъ судимъ по своему откровенію (Евангелію, Пятикнижію). Мусульманинъ, т. е. послѣдователь ислама, долженъ исполнять слѣдующее: 1) молиться 5 разъ въ день, 2) содержать правой вѣру, 3) поститься въ особый мѣсяцъ «рамаданъ», 4) раздавать милостыню, 5) отправляться хоть разъ въ жизни на паломничество въ Мекку. Содержаніе всѣхъ обязательныхъ для мусульманъ правилъ наз. шаріатомъ (шарій—законодат.). У мусульманъ существуетъ обрѣзаніе, жертвоприношеніе въ байрамъ; ихъ храмы наз. мечетями, а свя-

щенники—имамами, муллами и др. Мусульмане дѣлятся на суннитовъ, признающихъ авторитетъ толкователей, таковы арабы, и шіитовъ, признающихъ лишь Магомета, какъ персы. Среди ислама существуетъ много сектъ и толкователей. Исламъ имѣетъ сторонниковъ во всѣхъ частяхъ свѣта, кромѣ Америки; число ихъ приблизительно 214 мил. изъ которыхъ въ Европѣ 8 милліоновъ.

Исландія. Христіанство появляется съ 981 г. вмѣстѣ съ набѣгомъ пирата Торвальда Кодрансона, привезшаго съ собой еписк. Фридриха, который обратилъ его ко Христу; тогда же появилась и первая церковь. Жестокій Т. былъ изгнанъ жителями Исланд. вмѣстѣ съ Фр. Широкое развитіе христ. получило при норвежск. королѣ Олафѣ 995—1000), который заботился о привлеченіи въ христ. норвежц. и сосѣдей Исландіи. Онъ послалъ миссіонеровъ Стефнира Торгильсона и затѣмъ Трангранда, которые утверждали христіанство, хотя и поплатились жизнью отъ язычниковъ. Въ 1016 г. язычество окончательно пало и былъ изданъ особый законъ, повелѣвавшій всѣмъ исландц. креститься. Церковная власть сосредоточивалась въ рукахъ гражданской, которая строила храмы на мѣстѣ языческихъ и содержала духовенство. Первая каѳедра скальгодская была учреждена въ 1056 г. во главѣ съ еписк. Ислейфъ; въ 1121 г. былъ основанъ монастырь и голарская каѳедра. Епископъ выбирался общиной и подчинялся государств. власти.

Исмаилъ—по-евр. Богъ слышитъ, муч. персъ, убитъ при Юліанѣ-Отступникѣ. Пам. 17 іюня.

Исмайловъ (1794—1863 г.) прокуроръ синодальн. конторы Грузіи, конч. моск. дух. академ., былъ профес. физико-матем. наукъ, оставилъ мемуары: «Взглядъ на собственную прошедшую жизнь».

Исохристы секта приверженцевъ Оригена Нонна, учившаго, что христіане могутъ сравниться съ Христомъ.

Испанія, въ древн. Иберія, королевство, занимающее большую часть Пиринейск. полуострова, благодари тѣсному общенію съ Римомъ, въ I в. уже было христіанскимъ и имѣло еписк. каѳедры въ г. Сарагоссѣ, Меридѣ, Леонѣ, Таррагонѣ и прислало на эльвирскій соборъ 306 г. 19 епископовъ—представителей. Съ IV в. испанская церковь была терзаема смутами, сначала ересью манихейца Просцилліана и съ VI в. аріанствомъ, занесеннымъ завоевателями вестъготами. Однако христіанство утверждается крѣпче, увеличивается количество каѳедръ, готы обращаются въ христіанство, а церковь подчиняется папѣ. Усилившись, испанская церковь стремится отдѣлиться отъ папы. На этой почвѣ произошли конфликты, въ которыхъ папство было побѣждено. Въ VII в. насчитывылось въ Испаніи уже 66 епископствъ и около того времени появляются первые монастыри. Духовенство было зависимо во многомъ отъ свѣтской власти. Съ VIII в. въ Испаніи утверждаются арабы-мусульмане, которые много повредили христіанству. Все же и тогда испанск. церковь состояла изъ 3 митр. и 29 епископій. Арабы въ IX в. предприняли гоненія, отличавшіяся жестокостями: погибли въ 859 г. свв. Леокритій, Евлогій Толедск. и др. Подъ вліяніемъ знакомства съ исламомъ возникаетъ ересь адопціанизма, смѣсь христ. и исл., вызвавшая много соборовъ. Въ XII в. владычество арабовъ, боровшихся въ Испаніи противъ Карла В., Альфонса VII Каст., Фердинанда Арраг., пало. Тогда стало усиливаться вліяніе Рима, появилось 3 ордена Калатрава, Санъ-Ягоде-Кампостеллаи Алкантора, искоренявшихъ исламизмъ, распространились ордена францисканцевъ и др. и увеличилось число монаст. (121). Испанія вполнѣ подчинилась папской власти. Въ то же время развивается враждебное отношеніе къ не-христіанскимъ племенамъ, вводится инквизиція, принялись и за борьбу съ новыми противниками церкви въ лицѣ лютеранъ, появившихся въ 1519 г. Успѣхомъ они не пользовались въ Испаніи, которая всегда считала защиту католицизма національнымъ дѣломъ. Дѣятельность инквизиціи достигла ужасныхъ размѣровъ, поддерживаемая Фердинандомъ II, ярымъ католикомъ (1556—1598). При Филиппѣ IV возникаютъ конфликты съ папой, который пытался широко вмѣшаться въ дѣла инквизиціи. Борьба кончилась уступкою папства, которое конкардатомъ (1753 г.) признало право королевской власти назначать еписк. Послѣдствіемъ было изгнаніе іезуитовъ, довершенное окончательно ставленникомъ Наполеона, Іосифомъ Бонапартомъ, который въ 1812 г. уничтожилъ инквизицію. 4 іюля 1835 г. былъ совсѣмъ упраздненъ іезуитскій орденъ и скоро были закрыты 301 монастыр. съ числомъ монаховъ менѣе 12. Нынѣ испанск. церковь считаетъ 19 милліоновъ человѣкъ

и совершенно не зависитъ отъ папы; во главѣ ея стоитъ толедск. архіеписк., коему подчиняются 8 епарх. еписк. и 53 викар. еп.; всѣхъ монастырей 164 муж. и 1027 женск.; монах. 1767 и монахинь 14592; духов. семинарій 68. Кромѣ этого еще имѣются 60 протестанскихъ общинъ съ 15.000 челов.

Исповѣданіе вѣры есть безбоязненно-открытое признаніе словами и дѣлами извѣстныхъ религіозныхъ принциповъ, вѣрованія. Напримѣръ, исповѣданіе православное, христіанское есть открытая готовность защищать даже цѣной жизни христіанское вѣроученіе. Христ. церковь насчитываетъ множество борцовъ и мучениковъ за исповѣданіе, твердо и мужественно засвидѣтельствовавшихъ силу своей вѣры въ І. Христа. И только силой вѣры можно защитить исповѣдаемое вѣроученіе, какъ это было въ исторіи вавилонск. отроковъ (Дан. 3, 12), Маттаѳіи (1 Макк. 2), Елеазара и Соломоніи (2 Макк. 6, 7), а въ новозавѣтной исторіи примѣръ мучен. и апост. И теперь исповѣданіе вѣры—дѣло не легкое, сопряженное съ борьбой, въ которой вѣрующій долженъ твердо и стойко защищать Христову вѣру, ибо «Всякаго, кто исповѣдуетъ Меня передъ людьми, того исповѣдаю и Я передъ Отцемъ Моимъ Небеснымъ», говоритъ Спаситель (Матѳ. 10, 32—33; Марк. 8, 38; Лук. 9, 26). Исповѣданіе должно исходить изъ чистыхъ побужденій, покоиться на элементахъ, ничего общаго не имѣющихъ съ корыстными цѣлями. Только тогда оно будетъ истиннымъ исповѣданіемъ вѣры, религіозно-нравственнымъ подвигомъ и обязанностью христіанина.

Исповѣданіе вѣры православное, см. дальше книги Символич.

Исповѣдники (confessores)—лица древн. христіанск. церкви, кои открыто исповѣдывали заповѣди Спасителя (Матѳ. 10, 32) и не останавливались даже предъ мученичествомъ. Позже испов. стали называть вообще святыхъ людей, кромѣ мученик., ихъ особенно почитали и давали большія права, напр., право возсоединенія падшихъ съ церковью (libella pacis).

Исповѣдныя вѣдомости или росписи, вѣдомости о неисповѣдавшихся, которыхъ наказывали штрафомъ, ввелъ имп. Петръ І именнымъ указомъ отъ 1718 г.; форма ихъ состояла изъ 3-хъ именныхъ списковъ 1) прихожане, бывшіе у исповѣди, 2) не бывшіе и 3) раскольники. Съ 1737 г. форма

была усложнена, и состояла изъ 49 графъ съ 22 заголовками. Теперь въ церквахъ введена роспись, утвержденная Св. Сунодомъ 15 окт. 1846 г. Эти вѣдомости служатъ для записи всѣхъ прихожанъ, принадлежащихъ къ извѣстной церкви. Каждое 1 октября представляются благочиннымъ въ консисторію.

Исповѣдь. Сознаніе человѣкомъ всѣхъ своихъ грѣховныхъ мыслей и дѣяній и раскаяніе въ нихъ, съ обѣщаніемъ исправленія; исповѣдь совершается предъ священникомъ въ таинствѣ покаянія.

Исполины—по-греч. великаны, библейск. силачи большого роста (Быт. 6), умножились отъ смѣшенія сыновъ Божьихъ и человѣческихъ и такъ развратили людей, что Господь послалъ потопъ въ наказаніе. Они были и послѣ потопа и упоминаются подъ именемъ енакимовъ (Числ. 13, 34; Втор. 1, 28; 2, 10—11, 21; 9, 2; Числ. 13, 23, 29, 34), елимовъ (Втор. 2, 10), зузимовъ (Втор. 2 20; Быт. 14, 5), рефаимовъ 2 Ц. 21, 16, 18, 22; 1 Пар. 20, 4), отъ которыхъ произошли моавитяне, амонитяне и др., Голіаѳъ (1 Ц. 17, 4), Сафъ (1 Пар. 20, 4), Лихмій (1 Пар. 20, 5) и др.

Иссахаръ—сынъ патр. Іакова и Ліи (Быт. 30, 17, 18), отъ котораго произошло колѣно въ 64300 мужчинъ (Числ. 1, 29; 26, 25), населявшее долину Ездрелонскую.

Иссе—грузинск. еписк. цилканск., подвижникъ VI в.; мощи его въ цилк. храмѣ. Пам. 2 декабря.

Иссыкъ-Кульскій Троицкій монастырь, находящійся въ Семирѣченской области, при озерѣ Иссыкъ-Кулѣ, основанъ въ 1882 г. Совершенно разрушенъ землетрясеніемъ въ 1889 г., но возстановленъ. Имѣетъ одинъ деревянный храмъ.

Истина въ субъективномъ значеніи—совокупность представленій, въ которыхъ нѣтъ противорѣчій, въ объективномъ смыслѣ—соотношеніе между мыслимымъ и дѣйствительнымъ. Міръ не то, чѣмъ онъ могъ быть и ниже идеи божества, онъ полонъ лжи, которая противоположна истинѣ. Источникъ лжи—отрицаніе Бога; цѣль же истины единеніе съ Богомъ, ибо «Я есмь путь и истина и жизнь, никто не приходитъ къ Отцу, какъ только чрезъ Меня» (Іоан. 14, 6). Стремленіе къ Христу есть поэтому истина, отклоненіе—ложь, заблужденіе и грѣхъ.

Исторія библейская—наука, имѣющая своимъ предметомъ судьбу библейскаго или

древне-еврейскаго народа отъ его появленія до времени его паденія, какъ государства. Нѣкоторые считаютъ начало библ. истор. съ Авраама, другіе съ Адама, т. е. отъ сотворенія міра. Источникъ библ. истор.—Библія. Такъ какъ у еврейскаго народа нѣтъ ясно сознаваемаго національнаго единенія, то библія не есть «исторія народа», національная по характеру, а исторія народа, который былъ осью всемірно-историческаго развитія, на которой проявилось и христіанство. Основная идея библ. истор. та, что человѣкъ сотворенъ былъ безгрѣшнымъ, чистымъ, но, не устоявъ отъ искушенія, добровольно согрѣшилъ. Теперь путь его историческаго существованія и есть расплата за грѣхъ: онъ завоевываетъ культуру только послѣ долгихъ и упорныхъ трудовъ. Къ тому же, онъ обреченъ на вѣчный разладъ съ добромъ, съ которымъ борется сила его грѣха зла. Если свыше ему не придетъ помощь, гибель несомнѣнна. Отъ сѣмени женщины, по винѣ которой человѣкъ дошелъ до грѣхопаденія, востанетъ Избавитель, который искупитъ человѣка отъ грѣха.

Исторія церковная, см. Церковн. исторія.

Источниковъ Михаилъ, свящ., кончилъ каз. дух. академ. За ученое сочиненіе: «Мнимая зависимость библейскаго вѣроученія отъ религіи Зороастра» удостоенъ магистра богословія въ 1897 г.

Истукарій—св. муч. воинъ, убіенъ въ IV в. при Ликиніѣ. Пам. 3 ноября.

Исхиріонъ—препод. Скиѳскій. Пам. въ сырную субботу.

Исходъ—описанный въ библіи выходъ евреевъ изъ Египта. Переселившись при Іосифѣ въ Египетъ, евреи быстро размножились; при гиксахъ они уже составляли цѣлый народъ. Когда воцарились вновь фараоны, евреи испытывали притѣсненія, исполняли тяжелыя работы и были на положеніи рабовъ. Богъ послалъ избавителя въ лицѣ Моисея, котораго спасла изъ воды дочь фараона и воспитала при дворѣ. Господь помогъ ему въ борьбѣ съ фараономъ и послалъ египетскія казни. Когда египтяне пытались преслѣдовать евреевъ, совершилось чудо: море разступилось и пропустило евреевъ, а египтянъ поглотило. Но имъ суждено было войти въ обѣтанную землю лишь послѣ 40-лѣтняго странствованія. Эта исторія описана въ особой второй книгѣ Пятокнижія, наз. «Исходъ» или «Книга Исхода».

Исхожденіе Св. Д., см. Духъ Святый.

Италія нынѣ королевство на Аппенинскомъ полуостровѣ, съ 32.000.000 жителей преимущественно р.-католическ. исповѣданія, управляемое Савойск. династіей. Былъ періодъ, когда Италія была центромъ церковной исторіи. Въ новое время Италія подпала власти папъ и до 1848 г. римское духовенство пользовалось спеціальными льготами, властвовало надъ свѣтской іерархіей. Въ 1848 г. году изъ Сардиніи были изгнаны іезуиты, а позже отняты были всѣ привилегіи. Вмѣстѣ съ тѣмъ закрыты были 335 монастырей съ 5489 монах. въ Сардиніи, 299 монаст. въ Умбріи, 419 въ Римѣ и 1022 въ Неаполитанск. королевствѣ. Доходы у дух. были отняты, «церковныя кассы» перешли къ правительству, которое содержитъ клиръ на особомъ жалованьи.

Италъ Іоаннъ—ученикъ Псела, визант. философъ, родомъ изъ Италіи, пропагандировалъ неоплатонизмъ, имѣя много послѣдователей. Сначала его отдали для вразумленія патріарху Евстратію, а затѣмъ онъ былъ преданъ анаѳемѣ въ Софійскомъ храмѣ.

Итацій—еписк. Соссуды, болтливый, неэнергичный владыка, извѣстенъ неудачной борьбой съ Просцилліанами при имп. Граціанѣ.

Итурія — палестинская страна, лежала между Дамаскомъ, Іорданомъ, горой Ермономъ и Трахонититидой и Гавланитидомъ, населена была потомствомъ Іетура Измаила (Быт. 25, 15; Пор. 1, 31).

Ифтахъ-Елъ долина, которая была занята колѣномъ Завулона (Нав. 19, 14, 27), теперь Джефатъ, которую оборонялъ отъ римлянъ Іосифъ.

Ищущіе – секта XVIII в., учившая, что религія дается ищущимъ, что одного Св. Писанія мало и нужно еще просвѣщеніе; распространена была въ Англіи.

Иѳамаръ — сынъ Аарона, священникъ (Исх. 28, 1), наблюдатель при постройкѣ скиніи (Исх. 38, 21), изъ рода котораго было назначено для служенія 8 чередъ (1. Пар. 25). Изъ рода Иѳамара происходилъ Даніилъ.

Иѳамаскъ—евр., слово, оставленное безъ перевода, означаетъ непроходимый, великій сильный быстрый. Рѣки иѳамскія (Псал. 73, 15)—рѣки быстрыя.

Иѳика—нравственность, см. это слово и Нравственное богословіе.

I.

Іаванъ—1) внукъ Ноя (см. подъ словомъ Іафетъ) 2) Іаванъ (Іезек. 27, 19) въ древности городъ въ южной Аравіи, славившійся ладаномъ и пряностями, доставляемыми въ Индію.

Іавинъ—имя царей асорскихъ (Асоръ, по І. Флавію въ Древн. 5, 5 лежалъ выше озера Мерома). 1) Одинъ изъ четырехъ царей сѣверной Палестины, заключившихъ союзъ противъ Іисуса Навина, войска его были разбиты, а самъ Іавинъ умерщвленъ въ Асорѣ; 2) — угнетавшій евреевъ въ періодъ судей въ теченіе 20 лѣтъ (Суд. 4). Въ войнѣ съ Девворой и Варакомъ, послѣ того какъ полководецъ его Сисара, разбитый первыми, былъ убитъ израильтянской Іаилью, былъ совершенно обезсиленъ израильтянами и истребленъ (Суд. 4. 24. ср. Пс. 82. 10).

Іависъ галаадскій—городъ въ Галаадѣ на восточн. сторонѣ Іордана въ разстояніи одного перехода отъ Везека (1 Цар. 11, 8) и Веѳсамиса (1 Цар. 31, 12). Въ періодъ судей, въ войну Израиля съ колѣномъ Веніамина, за нежеланіе участвовать въ войнѣ мужчины и женщины Іависа были истреблены, а дѣвушки отданы въ жены веніамитамъ (Суд. 21, 8—12). Впослѣдствіи благодарные Саулу за спасеніе города отъ царя аммонитскаго Нааса, жители послѣ смерти Саула съ честью погребли тѣло его и его сына Іонафана и царемъ признали не Давида, а сына Саула Іевосфея. (2 Цар. 2 4—7, 2 Цар. 2, 9). Теперь отъ города нѣтъ и слѣда. Повидимому, имя его сохранилось въ «Вади Іабецъ», впадающей въ Іорданъ около Веѳсана.

Іавнея (позднѣе Іамнія, Ямнія нынѣ Іебна). 1) городъ филистимскій въ 42 в. къ с.-з. отъ Іерусалима (2 Макк. 12, 9) очевидно, тожественный съ Іавниломъ (І. Нав. 15, 11), пограничнымъ городомъ между Іоппіей и Аккарономъ. Разрушенъ былъ Озіей, царемъ іудейскимъ (2 Пар. 26, 6). У этого города Іуда Маккавей разбилъ сирійское войско Горгія (1 Макк. 4, 15); здѣсь же іудейскіе вожди Іосифъ и Азарія были поражены сирійцами (Мак. 5, 55 — 62). Во время Филона І. былъ очень населенъ. Завоеванный Александромъ Іаннеемъ, былъ въ рукахъ до временъ Помпея, присоединившаго его къ сирійской области. По разрушеніи Іерусалима, былъ мѣстопребываніемъ Синедріона и знаменитой (особенно при учителяхъ Іоханана и Гамаліилѣ II) школы; при Юстиніанѣ каѳедра хр. епископа. Во время крестовыхъ походовъ обращенъ въ крѣпость (Ибелинъ), нынѣ селеніе Іавнея или Ибна съ церковью и мечетью временъ крестовыхъ походовъ. 2) Іавнеилъ – пограничный городъ колѣна Нефѳалимова (І. Нав. 19, 33), мѣстоположеніе котораго неопредѣленно, по талмуду--соотвѣтствуетъ мѣстечку между Ѳаворомъ и Геннисаретскимъ озеромъ.

Іавокъ — потокъ, въ настоящее время извѣстный подъ именемъ Зерки (Голубой рѣки), беретъ начало въ горахъ Васана и Хаурана и впадаетъ въ Іорданъ около Сокхоѳа. Первый разъ упоминается въ библейскомъ разсказѣ о возвращеніи Іакова въ Месопотамію (Быт. 32, 22 сл.). Составлялъ сѣвер. границу амморейскаго царства и аммонитянъ (Числ. 21, 25. І. Нав. 12, 2. Суд. 11, 22. Второз. 2, 37, 3, 16).

Іадоръ— св. мученикъ африканскій. Былъ умерщвленъ при имп. Декіѣ и Валеріанѣ, около 252 и 258 года вмѣстѣ съ другими восемью епископами (Немезіанъ, Феликсъ, Лукій, Феликсъ, Литтей, Помалъ, Викторъ и Дативъ) и присутствовавшими на карѳагенскомъ соборѣ при св. Кипріанѣ пресвитерами и мірянами обоего пола: Пам. его прав. церк. празднуется 4 февраля.

Іаддуй—имя двухъ библейскихъ лицъ: 1) Іаддуй—современникъ Нееміи, одинъ изъ народныхъ начальниковъ, подпись его есть подъ заключеннымъ на народномъ собраніи Завѣтомъ (Неем. 10, 21; ср. 9, 38). 2) Іаддуй – сынъ и преемникъ по сану преосвященника Іоханана (Неем. 12, 11. 22) разсказомъ пророчества Даніила о ниспроверженіи персидскаго царства греческимъ царемъ такъ обрадовалъ Александра Великаго, что онъ позволилъ евреямъ жить по отечественнымъ законамъ и освободилъ отъ податей въ субботніе годы (І. Флавій Древ. 11, 8).

Іаиль—(съ евр. «дикая коза», «серна»), жена кенеянина Хозроя, убила Сисару.

Іаиръ — имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ: 1) Іаиръ—сынъ Манассіи, завоевавшій при Моисеѣ всю область Аргова и назвавшій Вассанъ по имени своему селеніями Іаировыми (Чис. 32, 41; Второз. 3, 14; І. Нав. 13, 30: 3 Цар. 4, 13). Въ 1 кн. Паралипоменъ Іаиръ представляется праправнукомъ Манассіи. Однако тождество Іаира

тѣхъ и другихъ свѣдѣній подтверждается тѣмъ, что у того и другого было 60 городовъ въ Галаадѣ. 2) Іаиръ изъ Галаада—въ теченіе 22 лѣтъ былъ судьей Израиля. Имѣлъ 30 сыновей, владѣвшихъ столькимъ же числомъ городовъ. Погребенъ въ Камонѣ (Суд. 10, 3—5). 3) Іаиръ—отецъ Елханана, поразившаго брата Голіаѳа-Лахмія (1 Пар. 20, 5). 4) Іаиръ—отецъ Мардохея, воспитателя Есѳири (Есѳ. 2, 5—7). 5) Іаиръ—начальникъ синагоги, дочь его была воскрешена Спасителемъ (Марк. 5, 22, 41—49. Лук. 8, 41, 54—55).

Іакиѳъ—св. мученикъ кессарійскій (98—117 г.), былъ стольникомъ и постельничимъ при имп. Траянѣ въ Римѣ. На 20 г. былъ замученъ голодной смертью, будучи уличенъ въ приверженности къ христіанству. Память его 3 іюля.

Іакиѳъ — св. мученикъ амастридскій. Свое имя получилъ чудеснымъ образомъ, во время построенія Ирохкидомъ храма въ Амастридѣ. Ребенокъ 3-хъ лѣтъ, онъ воскресилъ умершаго отрока. Уже въ старости онъ срубилъ священный лѣсъ, бывшій предметомъ нечестія древопоклоненія мѣстн. жителей. Распоряженіемъ игемона Кастридія онъ за этотъ поступокъ былъ отведенъ въ Амастриду, и здѣсь, подвергнутый всевозможнымъ пыткамъ скончался. Византійскій писатель IX в., Никита Пафлагонянинъ, въ своемъ трудѣ «Страсть св. Іакинѳа» разсказываетъ, что даже земля отъ его могилы приносила исцѣленіе отъ различныхъ недуговъ и была развозима по разнымъ странамъ. Пам. его 18 іюля.

Іакиѳъ—св. мученикъ римскій временъ имп. Коммода (180—192 г.). Родомъ александріецъ онъ и муч. Протасъ были евнухами и помощниками св. Евгеніи и вмѣстѣ съ ней обезглавлены въ Римѣ. Пам. его 24 декабря.

Іакиѳъ (Яцекъ) Одровонжъ, доминиканецъ, родился въ 1183 г. въ селѣ Камень, Опольскаго княжества, въ знатной польской фамиліи Одровонжей. Получилъ прекрасное образованіе, завершеніемъ котораго была Прага. Вскорѣ онъ былъ принятъ въ число канониковъ краковскаго епископа, а въ 1218 г. былъ уже въ Римѣ. Въ 1228 г. благодаря ему была открыта польская провинція доминиканскаго ордена, при чемъ І. былъ назначенъ «провинціаломъ» ордена. І. скоро отказался отъ этой должности, чтобы посвятить себя дѣлу проповѣди. По преданію онъ былъ въ Пруссіи, Митавѣ Швеціи, Норвегіи, Даніи и на Руси. На Руси онъ былъ будто-бы два раза. Въ Кіевѣ І. пробылъ до нашествія татаръ, что, якобы, и описалъ потомъ папѣ. Однако-же, болѣе точныя изслѣдованія не подтверждаютъ этого. Послѣдніе годы своей жизни І. провелъ въ Краковѣ. Здѣсь, въ 1257 г., онъ умеръ, завѣщая твердо и въ чистотѣ хранить завѣты Христа. Его выдающіеся миссіонерскіе труды, строгая подвижническая жизнь, возбудили желаніе канонизаціи его. Однако, лишь въ 1594 г., по опредѣленію папы Климента VIII онъ былъ канонизованъ съ цѣлью помѣшать распространенію въ Польшѣ протестантства. Память І. католич. церковью празднуется 16 авг.

Іакиѳъ (Яковъ Ивановичъ Карпинскій), архимандритъ Новоспасскаго монастыря въ Москвѣ. Сынъ священника села Черкасскаго Порѣчнаго, суджен. у., род. въ 1723 г., образованіе получилъ въ бѣлгородской (курской) дух. семинаріи, былъ постриженъ въ 1744 г. въ монахи, былъ ректоромъ переяславской, коломенской и новгородской дух. семинаріи, а въ Москвѣ членомъ синодальной конторы. Архим. І. извѣстенъ, какъ человѣкъ ученый и знатокъ латинскаго языка, что подало даже поводъ прозвать его «Цицерономъ». Нѣкоторые труды его долгое время въ дух. семинаріяхъ служили учебникомъ по догматическому богословію, кромѣ того отъ него осталась цѣлая книга проповѣдей. Его ученые труды дѣлали его вполнѣ достойнымъ каѳедры епископа, но въ высшей степени неуживчивый характеръ помѣшалъ этому. Умеръ І. въ 1798 году въ Москвѣ.

Іакиѳъ Пелкинскій — игуменъ виленскаго Свято-Духовскаго монастыря. Вначалѣ іеромонахъ и намѣстникъ Троицкаго-Маркова монастыря (въ 1749 г.), затѣмъ игуменъ пинскаго Богоявленскаго (1750 — 1752 г.г.) и Троицкаго—Маркова (1752—1766 г.г.) монастырей съ 1766 года занималъ высокій церковно-административный постъ «Старшаго» (или игумена) виленскаго Свято-Духова монастыря, что давало ему начальство надъ нѣсколькими православными литовскими монастырями. Своею энергіею, смѣлымъ языкомъ, великолѣпнымъ знаніемъ польскихъ законовъ и судебныхъ порядковъ І. П. принесъ громадную пользу въ борьбѣ западно-русскаго

народа за православіе и народность и по справедливости принадлежитъ къ числу выдающихся дѣятелей второй половины XVIII вѣка изъ среды православно-русскаго духовенства С.-З. Россіи. Умеръ I. П. въ 1789 г. въ небольшомъ Грозовскомъ монастырѣ.

Іакинѳъ (Никита Яковлевичъ Бичуринъ), архимандритъ, извѣстный синологъ. Сынъ дьячка села Бичурина, Чебоксарскаго у., род. въ 1777 г., образованіе получилъ въ казанской дух. семинаріи и, кончивъ курсъ ея, остался въ ней учителемъ. Въ 1800 г. былъ постриженъ въ монахи и черезъ два года былъ возведенъ въ санъ архимандрита и назначенъ настоятелемъ Вознесенскаго монастыря и ректоромъ иркутской семинаріи. Но возбудивъ неудовольствіе своей дѣятельностью, былъ переведенъ учителемъ риторики въ тобольскую семинарію, съ запрещеніемъ священнослуженія. Въ 1805 г. назначенъ начальникомъ православной миссіи въ Китай, гдѣ, пробывъ 14 л. и 4 мѣс., прекрасно изучилъ языкъ, бытъ, исторію страны. Его сочиненія оригинальныя и переводныя съ китайскаго на русскій языкъ своей обширностью и разработанностью составили ему извѣстность не только среди русскихъ ученыхъ, но и среди западно-европейскихъ. Однакожъ, по возвращеніи изъ Китая, за нѣкоторыя нежелательныя явленія въ образѣ жизни членовъ миссіи онъ былъ отданъ подъ судъ, лишенъ сана и сосланъ въ Валаамскій монастырь, откуда возвращенъ лишь въ 1826 году, и помѣщенъ въ Александро-Невской лаврѣ, состоя переводчикомъ при Министерствѣ Иностранныхъ Дѣлъ. Въ 1828 г. академія наукъ избрала его членомъ корреспондентомъ, былъ избранъ также членомъ парижскаго азіатскаго общества. Въ 1829–30 г. по порученію министерства путешествовалъ за Байкалъ съ бар. Шиллингомъ. Въ томъ-же году хотѣлъ сложить монашескій санъ, но не получилъ разрѣшенія Государя. Умеръ I. въ 1853 г. Извѣстны его печатные труды по описанію Тибета, Монголіи, Туркестана и др. и особенно Китая, и въ рукописи—словари китайскіе, географическое описаніе Китая въ 18 томахъ и мн. др.

Іакисхолъ — св. мученикъ керкирскій, одинъ изъ семи разбойниковъ (Саторній, Фавстіанъ, Іаннуарій, Марсалій, Евфрасій и Маммій), сожженныхъ вмѣстѣ со свв. ап. Іасономъ и Сосипатромъ, учениками ап. Павла, которые, находясь вмѣстѣ съ ними въ керкирской тюрьмѣ, обратили ихъ ко Христу. Память ихъ 28 апрѣля.

Іаковиты—сирійскіе монофизиты. Время возникновенія вѣроученія монофизитовъ, т. е. признававшихъ во Христѣ одно только божеское естество, относится къ концу четвертаго вѣка. Въ пятомъ вѣкѣ, вѣкѣ соборовъ въ Ефесѣ и Халкидонѣ 431, 449 и 451 гг., произошло раздѣленіе этого вѣроученія на несторіанское и іаковитское. Послѣднее встрѣчается уже въ анаѳематизмахъ III вселенскаго собора и первоначально подъ именемъ іаковитовъ разумѣлись, главнымъ образомъ, сирійскіе монофизиты, а позднѣе египетскіе. Послѣ Халкидонскаго собора, отвергшаго ученіе монофизитовъ, оно при Іустиніанѣ I-мъ подверглось гоненію, всѣ епископы монофизиты были низложены и изгнаны. Лишь помощью и заступничествомъ арабскаго царя монофизита Ибнъ Джабаля, прибывшаго въ Константинополь въ 542—543 гг., монофизиты получили нѣсколькихъ епископовъ для Сиріи. Изгнаннымъ александрійскимъ патріархомъ Ѳеодосіемъ были посвящены: Ѳеодоръ—во епископы Бостры, съ правомъ юрисдикціи надъ Палестиной и Аравіей и Іаковъ — во епископы Едессы, съ правомъ юрисдикціи надъ всей Сиріей и Азіей. Отъ послѣдняго и получили свое названіе іаковиты (хотя есть и другіе взгляды: отъ ап. Іакова, отъ ветхозавѣт. патр. Іакова, отъ Діоскора, въ мірѣ Іакова). Іаковъ—сынъ священника Ѳеофила Баръ Ману, родился въ Теллѣ и получилъ прекрасное домашнее образованіе, которое завершилъ въ Песильтскомъ монастырѣ и отсюда въ 521 году былъ посланъ въ Константинополь для защиты вѣры. Въ Константинополѣ онъ, благосклонно принятый имп. Ѳеодорой, прожилъ около 15 лѣтъ, вплоть до посвященія его во епископы Едессы. Болѣе 40 лѣтъ путешествовалъ пѣшкомъ по Мал. Азіи, Сиріи и Египту, стремясь объединить и ободрить монофизитовъ. Покрытый грубой попоной (попона—«бардата», откуда его прозвище Бурдеана или Барадея), ходилъ онъ изъ округа въ округъ, всюду вливая въ сердца своихъ единовѣрцевъ твердость и увѣренность. За это время, благодаря его стараніямъ, антіохійскій патріаршій престолъ занимали послѣдовательно два его друга. Самъ онъ поставилъ 27 епископовъ и около 100 свя-

щенниковъ и діаконовъ. Но такая полная непосильныхъ трудовъ жизнь подорвала его здоровье, въ 578 г., по дорогѣ въ Александрію, онъ умеръ на границѣ Египта, въ монастырѣ Касійскомъ (иначе Маръ Романа). Останки его были здѣсь до 622 г., а въ этотъ годъ перенесены въ Песильтскій монастырь и торжественно тамъ погребены. Память его іаковитами празднуется 28 ноября., 21 марта и 31 іюля. Трудамъ Іакова Барадея іаковиты обязаны тѣмъ громаднымъ успѣхамъ и тому подъему, который имѣла ихъ церковь при жизни его. Но дальнѣйшая исторія ихъ очень печальна. Почти всѣ восточные императоры (кромѣ Зенона и Анастасія), ихъ преслѣдовали. Съ паденіемъ Византіи къ преслѣдованіямъ христіанъ присоединилось гоненіе отъ магометанъ. Крестоносцы запретили имъ даже доступъ ко Гробу Господню, и съ этого же времени начинаются настойчивыя попытки Рима подчинить ихъ себѣ. Эта настойчивость иногда достигала цѣли, но недолго. Въ 1237 г. іаковитскій патріархъ со многими епископами торжественно въ Іерусалимѣ отказался отъ всѣхъ ересей и подчинился Риму. Но это подчиненіе, вызванное страхомъ передъ мусульманами, было непродолжительно. Также непродолжительна была унія, заключенная: 1) при Иннокентіѣ IV и 2) въ 1442 г. во Флоренціи. Въ 1552 году посломъ патріарха Игнатія IV въ Римѣ была заключена унія, но существеннаго значенія не имѣла, такъ какъ не была признана самымъ патріархомъ. Лишь въ XVII в. удалось обратить въ католичество іаковитскаго патріарха Симеона и съ тѣхъ поръ патріаршій престолъ іаковитовъ занимали католики, іаковиты же, не желавшіе уніи, не признавали ихъ своими патріархами и имъ удалось даже добиться утвержденія своего патріарха—и Порта вняла голосу ихъ. Католическій патріархъ не былъ утвержденъ, а каѳедру занялъ патріархъ Матѳій, ставленникъ іаковитовъ, нежелавшихъ уніи. И, такимъ образомъ, въ средѣ іаковитовъ произошло раздѣленіе; непризнанные Портой католическіе патріархи продолжали все-таки считать себя патріархами. Лишь въ 1850 году султанъ призналъ и католическаго патріарха, при чемъ онъ съ этого времени de jure независимъ отъ іаковитскаго. Каѳедра его назначена въ началѣ въ гор. Алеппо, а съ 1850 г. перенесена въ Мардинъ. Предпринимались неоднократныя попытки для возсоединенія іаковитовъ и съ православною церковью. И хотя начало ихъ восходитъ ко временамъ Юстиніана, однакоже до сихъ поръ почти ничего не достигнуто. Въ послѣднее время уже сами іаковиты стремятся къ этому присоединенію. Въ концѣ пятидесятыхъ годовъ XIX ст. іаковиты, обезпокоенные успѣхами католической пропаганды, черезъ одного изъ своихъ митрополитовъ, выразили желаніе соединиться съ церковью православно-вселенскою. Однако же, заявленіе это въ константинопольской патріархіи было встрѣчено недовѣрчиво, что отчасти объясняется прежнимъ поведеніемъ іаковитовъ, всегда искавшихъ сближенія только подъ вліяніемъ чисто внѣшнихъ затрудненій, съ прекращеніемъ которыхъ прекращались и переговоры объ уніи. Къ этому же времени относится и ихъ просьба русскому послу о покровительствѣ іаковитамъ, у которыхъ месопотамскіе іаковиты-уніаты отняли церкви и имѣнія. Съ этого же времени со стороны русской церкви начинается интересъ къ іаковитамъ. Особенно занялся вопросомъ о возсоединеніи іаковитовъ съ русской церковью жившій тогда въ Константинополѣ архимандритъ Софонія, посвятившій этому вопросу нѣсколько статей и изслѣдованій. Войны съ Турціей положили, однако же, предѣлъ переговорамъ о возсоединеніи, и теперь лишь можно надѣяться только, что въ будущемъ произойдетъ это объединеніе, ибо сами іаковиты тяготѣютъ къ нашей церкви «какъ планеты къ солнцу». Въ цвѣтущее время іаковитской церкви, патріарху антіохійскому было подчинено до 100 епископовъ, а въ XII в. патріархъ іаковитскій даже главенствовалъ надъ 10 митрополіями и 100 епископіями въ Сиріи, Месопотаміи, Малой Азіи и на Кипрѣ. Но гоненія, борьба съ католицизмомъ сильно понизили число ихъ. Печальный контрастъ съ прежнимъ широкимъ умственнымъ развитіемъ составляетъ и ихъ современное, коснѣющее во мракѣ невѣжества, состояніе. По свидѣтельству арх. Софоніи, 50 лѣтъ тому назадъ, іаковитовъ было еще около 170—185 тыс. въ 23 епархіяхъ. Нынѣ же собственно іаковитовъ всего лишь около 80,000 и число епархій только 9. Церковь іаковитская управляется патріархомъ, который выбирается епископами изъ своей среды. За нимъ стоятъ—мафріанъ—назначеніе котораго посвящать епископовъ и утвер-

ждать вновь избраннаго патріарха черезъ возложеніе рукъ (обязанности мафріана опредѣлены соборомъ 869 г.). Какъ и въ другихъ восточныхъ церквахъ, женатые могутъ получить санъ пресвитера и діакона, но не дозволяется бракъ послѣ посвященія. Монашество у іаковитовъ въ большомъ уваженіи, но женскихъ монастырей не существуетъ. Монастыри находятся въ вѣдѣніи епископовъ, которые выбираются всегда изъ монаховъ. Несмотря на всѣ гоненія, которыя имъ пришлось пережить, іаковиты бережно охраняютъ свои догматическія особенности монофизитскаго характера. Есть у нихъ нѣкоторыя и литургическія особенности. Хлѣбъ для литургіи они употребляютъ квасный съ примѣсью масла и соли, свѣжевыпеченный; число просфоръ нечетное. Крестное знаменіе они совершаютъ однимъ пальцемъ, символъ полной природы Христа, одной воли и единаго дѣйствованія. Почитаніе иконъ и святыхъ у нихъ существуетъ, а равно существуетъ,— въ отличіе отъ несторіанъ, — и почитаніе Богоматери.

Іаковъ,—онъ же Израиль, второй сынъ еврейскаго патріарха Исаака. Дѣти патріарха Исаака близнецы. Исавъ и Іаковъ родились послѣ девятнадцати лѣтняго неплодства ихъ матери Ревекки. Второй родился непосредственно за первымъ, какъ бы держась за его пяту, отчего и названъ Іаковомъ, т. е. «Запинателемъ». Возмужавъ, братья обнаружили полное несходство характеровъ—Исава болѣе привлекала жизнь охотника-звѣролова съ ея опасностями и приключеніями, Іакова же мирная пастушеская жизнь. Исавъ былъ любимцемъ отца и ему принадлежали права первородства. Но находчивостью матери Ревекки, симпатіи которой были на сторонѣ Іакова, предсмертное отеческое благословеніе получилъ Іаковъ. Разгнѣванный Исавъ поклялся отомстить ему, лишь только умретъ отецъ. Боясь его мести, Іаковъ бѣжалъ въ Харранъ къ родственнику своему Лавану. По дорогѣ въ Харранъ въ Лузѣ Іакова посѣтило чудесное сновидѣніе, которое укрѣпило въ немъ вѣру въ то, что самому Провидѣнію было угодно, что право первородства осталось за нимъ. Увидѣвъ лѣстницу и Ангеловъ и услышавъ Божественный голосъ, Іаковъ успокоился за тѣ средства, коими онъ получилъ отеческое благословеніе. Прибывъ къ Лавану, Іаковъ поселился у

него и принялъ наблюденіе надъ его стадами скота. Увлеченный красотою младшей дочери Лавана—Рахили, I. просилъ ея руки и за это обѣщался служить у Лавана семь лѣтъ. Лаванъ согласился, но по прошествіи семи лѣтъ выдалъ за него не Рахиль, а старшую дочь больную глазами Лію. (По обычаю востока женщины при бракосочетаніи присутствовали съ закрытыми фатой лицами). Огорченный этимъ I., предложилъ Лавану еще семь лѣтъ служить у него за Рахиль. По прошествіи семи лѣтъ онъ женился и на Рахили и рѣшилъ покинуть Лавана. Но Лаванъ не хотѣлъ разстаться съ такимъ работникомъ какъ Іаковъ, почему и предложилъ ему еще побыть у него, при чемъ въ уплату за это весь пестрый приплодъ мелкаго скота изъ пастбищъ Лавана поступалъ въ пользу Іакова. Благоволеніемъ Божіимъ I. въ короткій срокъ (6 л.) сталъ обладателемъ большого стада. Лаванъ и послѣ этого не хотѣлъ отпустить его отъ себя, но I. тайно покинулъ его. Покидая Лавана и направляясь на родину, I. сильно боялся встрѣчи съ братомъ Исавомъ. Но таинственная борьба съ Богомъ (откуда названіе Израиль—Богоборецъ) въ одну изъ ночей, проведенныхъ въ дорогѣ, укрѣпила его. Богатыми дарами сумѣлъ онъ расположить къ себѣ Исава и уже теперь не смущаемый ничѣмъ мирно достигъ Ханаана, гдѣ засталъ еще въ живыхъ отца своего Исаака. Случившіеся вслѣдъ за вступленіемъ въ Ханаанъ прискорбныя событія въ семьѣ I. сильно его потрясли. Мысль его уже опредѣленно усвоила себѣ все величіе и всю власть Іеговы, и послѣдующая половина его жизни даетъ намъ уже законченный типъ ветхозавѣтнаго праведника патріарха. Въ Ханаанѣ I. повелъ мирную полуосѣдлую пастушескую жизнь; испытавъ за это время сильное потрясеніе отъ полученія извѣстія о мнимой смерти Іосифа. Спустя нѣсколько лѣтъ, когда Іосифъ оказался живъ (см. ст. Іосифъ), обрадованный Іаковъ переселился къ нему во Египетъ, гдѣ и прожилъ еще 17 лѣтъ. У Іакова было двѣнадцать сыновей и одна дочь, при чемъ отъ Ліи: Рувимъ, Симеонъ, Левій, Іуда, Иссахаръ, Завулонъ и дочь Дина; отъ Рахили: Іосифъ и Веніаминъ; отъ служанки Ліи Зелфы: Гадъ, Ассиръ; отъ служанки Рахили—Валлы: Данъ, Нефѳалимъ. Почувствовавъ приближеніе смерти, Іаковъ пророчески благословилъ своихъ сыновей.

а наравнѣ съ ними и сыновей Іосифа Ефрема и Монассію. Благословеніе и обѣтованіе первородства получилъ Іуда, Рувимъ же, Симеонъ и Левій были лишены его—первый за кровосмѣшеніе, вторые за вѣроломство. Согласно выраженной имъ волѣ, тѣло скончавшагося (147 лѣтъ) патріарха было вынесено изъ Египта и погребено въ фамильномъ Ханаанскомъ склепѣ Махпела. Хевронская усыпальница патріарховъ, Махпела находится въ настоящее время въ турецкой мечети Гаретъ-эл-Харамъ, почитаемой великой святынью и недоступной иновѣрцамъ.

Іаковъ--патр. и колодезь Іакова: послѣдній упоминается только въ Евангеліи Іоанна (4,3); Ветхій Завѣтъ ничего не знаетъ о его существованіи. Въ настоящее время подъ этимъ именемъ извѣстенъ колодезь, находящійся у подошвы горы Горизима, при іерусалимской дорогѣ, древнемъ караванномъ пути въ Египетъ. Это мѣстоположеніе колодца вполнѣ согласно съ евангельскимъ разсказомъ, что Спаситель остановился у него, разговаривая съ самарянкой. При семи футахъ въ разрѣзѣ, колодезь Іакова имѣетъ 75 ф. глубины, обложенъ хорошо пригнанными камнями, сверху покрытъ сводомъ, принадлежащимъ бывшей надъ нимъ нѣкогда капеллѣ. Съ XVII столѣтія колодезь не имѣетъ воды и въ настоящее время заброшенъ.

Іаковъ Заведеевъ всегда упоминается съ братомъ своимъ, почему отдѣльныхъ чертъ рисующихъ его характеръ, мы не знаемъ, Повидимому онъ былъ старшій изъ братьевъ, ибо при перечисленіи апостоловъ всегда упоминается первымъ. Вмѣстѣ съ братомъ своимъ и ап. Петромъ I. пользовался наибольшею близостью къ Спасителю. Только они трое были свидѣтелями преображенія и моленія о чашѣ. Въ повѣствованіи о мученической кончинѣ Апостола Іакова сказано, что онъ усѣченъ мечемъ при Иродѣ Агриппѣ I въ 44 г. Съ этими фактами, разсказанными въ Новомъ Завѣтѣ, въ широкомъ противорѣчіи стоитъ преданіе испанской церкви о проповѣди Іакова въ Испаніи. Память Ап. Іакова празднуется 30 апрѣля.

Іаковъ «Праведный», Св. Апостолъ и его посланіе. До сихъ поръ вопросъ считается спорнымъ—есть ли Іаковъ братъ Господа, лицо тожественное съ Іаковомъ Алфеевымъ, Апостоломъ изъ XII, или это разныя лица. Часть нашихъ богослововъ и

католическіе ученые, опираясь на авторитетъ блаж. Іеронима, держатся перваго мнѣнія. Но о различіи ихъ ясно говоритъ то, что въ Евангеліи братья Господа по плоти (Іаковъ, Іосія, Симонъ и Іуда) опредѣленно отличаются отъ учениковъ Господа. О Его братьяхъ по плоти говорится, что они вначалѣ невѣровали въ Него (Іоан. 7,6), а потому и не могли быть въ числѣ Апостоловъ; даже послѣ увѣрованія въ Господа, по Его воскресеніи, они опредѣленно отличаются отъ XII учениковъ, что видно изъ Дѣян. 1. 13. 14. Различіе этихъ двухъ лицъ проводитъ и церковное преданіе. Въ «Апостольскихъ Постановленіяхъ», кромѣ XII Апостоловъ, возвѣстившими каѳолическое ученіе называются еще Іаковъ-братъ Господа, іерусалимскій епископъ, и Павелъ—учитель языковъ. Такимъ образомъ писателемъ соборнаго посланія св. Апостола Іакова былъ Іаковъ, братъ Господа, сынъ Іосифа Обручника, лицо совершенно отличное отъ Іакова Алфеева. Однако всѣ свидѣтельства о св. Апостолѣ Іаковѣ сходятся на одномъ: именно въ томъ, что это былъ знаменитый предстоятель Іерусалимской церкви, столпъ и опора ея. О немъ упоминаетъ и св. Апостолъ Павелъ въ своемъ посланіи къ Галатамъ, о немъ же говоритъ и св. Ап. Петръ, послѣ своего чудеснаго освобожденія изъ темницы: «возвѣстите Іакову и братіямъ сіе» (Дѣян. 12,12). Апостолъ I. предсѣдательствовалъ на первомъ іерусалимскомъ соборѣ и здѣсь его голосъ первымъ раздался за освобожденіе языко-христіанъ отъ ига Моисеева закона, требуя отъ нихъ исполненія только новыхъ заповѣдей. Вопреки мнѣнію нѣкоторыхъ, старавшихся представить его какъ-іудаиста, св. Іаковъ даетъ намъ высокій образъ истиннаго іудеохристіанина, какъ бы объединившаго въ своей свѣтлой личности Ветхій и Новый Завѣты, и какъ говоритъ проф. Богдышевскій «...не вливалъ вина новаго въ мѣха старые, а только не прерывалъ національно-исторической связи христіанства съ іудействомъ, съ вѣковымъ наслѣдіемъ отцовъ». О кончинѣ св. Іакова мы имѣемъ два свидѣтельства. Въ наукѣ предпочитается свидѣтельство Игизиппа, которому слѣдуетъ и Климентъ Ал. По этому свидѣтельству мученическая кончина св. Іакова произошла во время осады Веспасіаномъ Іерусалима. Враги Св. Апостола низвергли его съ крыла храма и одинъ изъ

валяльщиковъ убилъ его сукновальною палкой. Т. о. мученическая кончина св. Іакова произошла между 62 и 66 гг.; память его православною церковью празднуется—23 октября.

Іакова св. соборное посланіе. Неимѣніе прямыхъ церковныхъ свидѣтельствъ о подлинности посланія повело къ тому, что появилась даже теорія, т. н., «новая теорія» (проф. Спитты), которая посланіе св. Іакова признаетъ твореніемъ какого-то іудея, жившаго во времена Христа, написаннымъ для іудеевъ. Не выдерживая ни малѣйшей критики, эта теорія не встрѣтила сочувствія даже среди ученыхъ раціоналистовъ Запада, почему и остается въ силѣ признаваемое церковью свидѣтельство, что посланіе написано св. Іаковомъ около 64 года (есть мнѣнія о томъ, что оно написано между 44—50 г.г.). Изъ словъ привѣтствія видно, что соборное назначеніе посланія относится только къ іудеямъ вѣрующимъ или іудео-христіанамъ, а не всѣмъ вообще, іудеямъ. Обратиться къ собору церквей побудило св. Іакова печальное состояніе этихъ церквей. Христіанство сохранилось только во внѣшности; дружбу съ міромъ предпочитали любви къ Богу, исповѣданіе вѣры замѣнили простой обрядностью, а недостатокъ добрыхъ дѣлъ, милости и любви - простымъ правовѣріемъ. Страсть къ земнымъ удовольствіямъ извлекла старые іудейскіе грѣхи—любостяжательство, гордость и проч. Неисполнившіяся ложныя чаянія, въ которыхъ царствованіе Мессіи представлялось въ національно-политическихъ чертахъ, повлекли къ ослабленію вѣры во второе славное пришествіе Господа. Все это побудило св. Іакова выступить со своимъ посланіемъ. Посланіе это, написанное въ духѣ ветхозавѣтной мудрости, одухотворенной Нагорною проповѣдью Христа, освѣщаетъ христіанство, главнымъ образомъ, съ нравственно-практической стороны. Вѣра во Христа имѣетъ основоположное значеніе и ученіе о Богѣ единомъ, Существѣ благомъ, требующемъ отъ насъ полной преданности и любви, что несовмѣстимо съ дружбой къ міру. Посланіе св. Іакова нельзя раздѣлить на опредѣленныя части, подобно посланіямъ св. Ап. Павла, можно лишь намѣтить извѣстныя группы мыслей.

Іаковъ «Праведный» и вопросъ о «братьяхъ Господнихъ». Въ Евангеліяхъ часто встрѣчается упоминаніе о «братьяхъ Господнихъ», упоминаемыхъ иногда и поименно, и сестрахъ, имена которыхъ въ новозавѣтныхъ книгахъ не отмѣчаются. Изъ двухъ, почти одинаковыхъ, свидѣтельствъ (Мѳ. 13, 54—56; Мрк. 6, 3); мы достовѣрно знаемъ, что братьевъ Господнихъ было четверо: Іаковъ, Іосія (по болѣе точнымъ научнымъ свѣдѣніямъ Іосифъ), Симонъ или Симеонъ (разное произношеніе одного и того же имени) и Іуда. Изъ нихъ наиболѣе извѣстны Іаковъ, занимавшій выдающееся мѣсто на апостольскомъ соборѣ, и Іуда, написавшій извѣстное посланіе. До сихъ поръ нѣтъ данныхъ о томъ—принадлежали-ли эти лица къ числу XII апостоловъ или нѣтъ. И хотя наука склоняется въ пользу второго мнѣнія, но есть еще доселѣ ревностные защитники противнаго мнѣнія. Ни въ евангельскихъ, ни въ другихъ новозавѣтныхъ книгахъ нѣтъ разъясненій, почему «братья Господни» носили это наименованіе. Какъ въ древнее, такъ и въ новѣйшее время существовало и существуетъ на это нѣсколько мнѣній, изъ которыхъ можно указать на 1) мнѣніе св. Епифанія, епископа кипрскаго, отца церкви и извѣстнаго писателя IV вѣка. Въ своемъ сочиненіи «О ересяхъ» св. Епифаній выступаетъ противникомъ еретическаго взгляда антидикомаріанитовъ, т. е. лицъ, смотрѣвшихъ на Марію такъ, что она послѣ рожденія (сверхъестественнаго) Христа, сожительствовала съ мужемъ, т. е. Іосифомъ; отсюда и происхожденіе братьевъ и сестеръ Господа. На лжеученіе это надо смотрѣть, однако, какъ на пережитокъ взгляда евіонитовъ, утверждавшихъ, что и Самъ І. Христосъ есть плодъ брачнаго сожительства Маріи съ Іосифомъ. Опроверженія св. Епифанія распадаются на двѣ группы: въ одной разъясняется, что Марія, Мать Христа, не была и не могла быть въ брачномъ сожительствѣ съ Іосифомъ, въ другой—св. отецъ пробуетъ раскрыть, кто называется «братьями Господними» въ евангельскихъ и новозавѣтныхъ книгахъ. Опираясь на тѣ же данныя, что и его противники, св. Епифаній пробуетъ дать имъ другое толкованіе, а относительно «братьевъ Господнихъ» высказываетъ мнѣніе, что Іосифъ до того времени, какъ была ему вручена Марія для охраненія ея дѣвства, былъ женатъ на еврейкѣ и отъ этого-то брака имѣлъ шестерыхъ дѣтей: четырехъ муже-

скаго пола (Іаковъ, Іосія, Симеонъ и Іуда) и двухъ женскаго пола (Марія, Саломія). Однако-же, едва-ли не главнымъ источникомъ свѣдѣній послужилъ для св. Епифанія апокрифъ, извѣстный подъ названіемъ «Первоевангеліе Іакова», приписываемый Іакову «брату Господню», но на самомъ дѣлѣ, какъ думаютъ, произведеніе, относящееся уже ко II вѣку. Апокрифъ этотъ, въ разсказѣ объ избраніи обручника для отроковицы Маріи и затѣмъ дальнѣйшихъ событій, является слишкомъ необоснованнымъ, въ немъ встрѣчаются даже нѣкоторыя противорѣчія, и хотя онъ и былъ принятъ св. Епифаніемъ и нѣкоторыми другими писателями-богословами, но врядъ-ли онъ можетъ быть принятъ вполнѣ, какъ обоснованный на извѣстіяхъ, принесенныхъ въ евангельскую исторію совнѣ, лишенныхъ вѣроятности, что едва-ли позволяетъ строить на нихъ объясненіе фактовъ евангельской исторіи. 2) Мнѣніе блаж. Іеронима и Гельвидія. — Эти два мнѣнія относятся также къ IV вѣку. Исходнымъ пунктомъ лжеученія Гельвидія служило его убѣжденіе о превосходствѣ брачной жизни передъ дѣвственною. Подобно евіонитамъ и антидикомаріонитамъ, онъ утверждалъ, что Марія, послѣ чудеснаго рожденія Христа, вступила съ Іосифомъ въ дѣйствительный бракъ и имѣла отъ этого брака извѣстныхъ въ Евангеліи «братьевъ Господнихъ». Это лжеученіе нашло себѣ сильное опроверженіе въ произведеніи блаж. Іеронима (383 г.). Въ немъ блаж. Іеронимъ хотя и не обосновалъ твердо свое мнѣніе, но поставилъ вопросъ на научную точку зрѣнія. Свои опроверженія лжеученія Гельвидія онъ старается вести не на основаніи апокрифовъ, а на основаніи евангельскихъ словъ, которыя нѣкоторой своей неясностью допускаютъ нѣсколько толкованій. Относительно «братьевъ Господнихъ» блаж. Іеронимъ допускалъ гипотезу, что Приснодѣва Марія имѣла сестру Марію Клеопову, дѣти которой приходились, такимъ образомъ, двоюродными братьями Христу. Но въ послѣдующихъ своихъ произведеніяхъ блаж. Іеронимъ, повидимому, и самъ потерялъ вѣру въ эту свою гипотезу. Относительно принадлежности къ числу XII апостоловъ «братьевъ Господнихъ», блаж. Іеронимъ примыкалъ къ мнѣнію Гельвидія, по которому Іаковъ, Симонъ и Іуда, были въ числѣ XII апостоловъ. Это мнѣніе не имѣетъ за

собой твердости. Вопреки всѣмъ ожиданіямъ мнѣніе блаж. Іеронима нашло себѣ широкое распространеніе въ богословскихъ кругахъ латинской церкви; ее принялъ и блаж. Августинъ. Въ настоящее время гипотеза эта принята католической церковью и удерживается среди протестантскаго ученаго міра. 3) Мнѣнія Лайтфута и Цана. Изъ новѣйшихъ теорій о «братьяхъ Господнихъ» прежде всего обращаетъ на себя вниманіе трактатъ Джозефа Борьера Лайтфута подъ заглавіемъ «Братья Господни». Въ этомъ своемъ произведеніи, онъ вполнѣ примыкаетъ къ мнѣнію св. Евстафія, стараясь показать превосходство его надъ всѣми другими гипотезами. Профессоръ эрлангенскаго университета Теодоръ Цанъ, напротивъ, отрицая мнѣнія блаж. Іеронима и св. Евстафія, всецѣло встаетъ на точку зрѣнія Гельвидія. Въ своемъ трактатѣ «Братья въ точномъ смыслѣ и двоюродные братья Іисуса» онъ старается болѣе подробно и научно доказать превосходство своего, или вѣрнѣе Гельвидія, взгляда на происхожденіе «братьевъ Господнихъ». Мнѣніе Цана, однако-же, нашло себѣ не многихъ сторонниковъ. 4) Мнѣніе Эндемана. К. Эндеманъ является строгимъ сторонникомъ-приверженцемъ теоріи блаж. Іеронима. Въ своей статьѣ «Къ вопросу о братьяхъ Господнихъ» (1900 г.), онъ старается доказать теорію блаж. Іеронима, слегка ее видоизмѣняя, но доказательства его мало убѣдительны и имѣютъ мало сторонниковъ. Наконецъ, 5) новая попытка рѣшить вопросъ «о братьяхъ Господнихъ», которую даетъ намъ проф. А. П. Лебедевъ въ своихъ трудахъ. Здѣсь происхожденіе «братьевъ Господнихъ» объясняется такъ:—Іосифъ обручникъ имѣлъ брата Клеопу, жена котораго называлась Маріей. Такимъ образомъ, Марія Клеопова по Іосифу приходилась сестрой Приснодѣвѣ Маріи и слѣдовательно, дѣти ея, братьями Христу. Это мнѣніе такъ же, какъ и предъидущія, опирается на нѣкоторыя мѣста изъ Евангелія и др. священныя писанія и выразителемъ его въ древности былъ Іоаннъ Златоустъ и древне-христіанская «антіохійская» школа. Въ заключеніе, однакоже нельзя не сказать, что большинство русскихъ писателей склоняются къ теоріи св. Евстафія, хотя есть сторонники и блаж. Іеронима и послѣдней (V) указанной здѣсь теоріи. Рьянымъ приверженцемъ Гельвидія былъ

извѣстный художникъ Верещагинъ въ своихъ художественныхъ произведеніяхъ.

Іаковъ св. апостолъ «Праведный» и его литургія. Въ христіанской церкви съ именемъ св. ап. Іакова, «брата Господня» соединяется и представленіе о литургіи, составленной имъ. Но еще съ глубокой древности и до сихъ поръ существуетъ на этотъ предметъ много разнообразныхъ взглядовъ. Для однихъ писателей литургія эта есть произведеніе апостольское, другіе же это отрицаютъ. На сторонѣ перваго стоялъ Трулльскій соборъ и нѣкоторые патріархи константинопольскіе и александрійскіе, а въ новѣйшее время нѣкоторые католическіе писатели (Ассемани, Беллярминъ и др.) и наши православные (архіеп. Филаретъ Черниговскій, А. Катанскій и др.). На сторонѣ второго мнѣнія—извѣстный въ древности александр. патр. Маркъ и др., а въ новѣйшее время протестанты (Бемеръ, Ничъ, Шене и др.). Но какъ тѣ, такъ и другіе въ выводахъ своихъ допускаютъ крайности. Апостольская основа въ исторіи развитія литургіи ап. Іакова первое и существенное звено и, соглашаясь съ мнѣніемъ второй группы писателей, мы рискуемъ оставить процессъ развитія безъ начала. Мнѣнію же первой группы писателей, объясняющихъ происхожденіе литургіи отъ одного автора, противорѣчитъ фактъ необычайнаго разнообразія ея состава въ различныхъ спискахъ, которые хотя и имѣютъ общее содержаніе, тѣмъ не менѣе въ частяхъ своихъ носятъ несомнѣнныя признаки позднѣйшаго послѣапостольскаго происхожденія. Происходя со временъ ап. Іакова, какъ перваго совершителя евхаристіи въ Іерусалимѣ, въ современномъ своемъ видѣ литургія есть произведеніе болѣе позднихъ эпохъ. V, VI и VII вѣка особенно извѣстны разработкой и составленіемъ нѣкоторыхъ частей литургіи, послѣднимъ же моментомъ развитія былъ 1362 г., когда было внесено пѣснопѣніе въ честь Божіей Матери. Существуетъ цѣлый рядъ списковъ литургіи Іаковлевой, изъ которыхъ древнѣйшій мессинскій (X стол.), затѣмъ парижскій № 476, рукопись синайской библіотеки № 1039 и др.

Іаковъ: имя святыхъ «восточныхъ», по порядку церковнаго поминовенія въ году. 1) Іаковъ, св. мученикъ самосатскій (III в.) одинъ изъ семи мучениковъ-воиновъ (Романъ, Филовей, Иерихій, Авивъ, Юліанъ и Паригорій) отвергнувшихъ язычество и умерщвленныхъ въ сирійскомъ гор. Самосатахъ въ 297 г. Память ихъ 29 января. 2) Іаковъ, св. инокъ-постникъ палестинскій (VI ст.) рано возлюбилъ иноческое житье и прожилъ 45 лѣтъ въ пещерѣ въ строгихъ подвигахъ и питаясь травой. Однажды ему удалось исцѣлить отъ сумашествія одну дѣвицу, но, живя съ ней въ теченіе двухъ дней, онъ по проискамъ діавола совершилъ съ нею блудъ. Въ отчаяніи онъ убилъ ее и тѣло бросилъ въ рѣку. Мучимый совѣстью, онъ исповѣдалъ свои грѣхи передъ игуменомъ и всей братіей сосѣдняго монастыря и удалился въ одну изъ гробницъ, наполненную костями мертвыхъ. Здѣсь въ теченіе 10 лѣтъ строгими подвигами, питаясь одинъ разъ въ недѣлю травою, онъ снискалъ снова милость Божію. Во время бездождія и лютой бури мѣстный епископъ, получившій во снѣ откровеніе, просилъ І. помолиться о дарованіи дождя. По молитвѣ Іакова снизошелъ дождь и утихла буря. Послѣ этого чуда, І. творилъ еще много и другихъ чудесъ. Умеръ онъ 75 лѣтъ отъ роду. Память его 4 марта. 3) Іаковъ Новый, св. исповѣдникъ (III ст.). Будучи епископомъ катанскимъ, онъ былъ осужденъ на смерть отъ голода и жажды за стойкость въ дѣлѣ иконопочитанія. Память его 21 мар. (Нѣкоторые ученые относятъ І. Нов. къ 730 г., иные къ 772 г., третьи къ 812 г., отождествляя со студитскимъ инокомъ и сострадальцемъ св. Ѳеодора Студита). 4) Іаковъ, св. исповѣдникъ и епископъ VIII—IX ст. По однимъ, онъ жилъ въ царствованіе иконоборца имп. Конст. Копронима (741—775 г.г.), по другимъ считается ученикомъ св. Ѳеодора Студита и время кончины относится къ 824 г. Объ даты гадательны. Память его 21 (24) марта. 5) Іаковъ, св. мученикъ персидскій, пресвитеръ. Вмѣстѣ съ діаконами Азою и Авдикіемъ пострадали въ Персіи около 380 г. Память ихъ 10 апрѣля. 6) Іаковъ, св. муч. цареградскій, пострадавшій вмѣстѣ съ другими 12-ю (Юліанъ, Маркіанъ, Антоній, Григорій Іоаннъ, Алексѣй, Дмитрій, Леонтій, Фотій, Петръ, патрикія Марія и дѣвица Ѳеодосія), при Львѣ Исаврianинѣ въ 726 г. за иконопочитаніе. Они были умерщвлены по приказанію иконоборца и тѣла ихъ брошены на Пелагіевскомъ кладбищѣ, откуда впослѣдствіи были перенесены въ монастырь Агины, гдѣ находятся и нынѣ. Память ихъ

9 августа. 7) Іаковъ, зилотъ (ревнитель), мученикъ персидскій, пресвитеръ. Обезглавленъ вмѣстѣ съ епископомъ Іоанномъ въ Персіи около 345 г. Память 1 ноября. 8) Іаковъ, преподобномученикъ аѳонскій, XVI ст. Родился въ касторійской епархіи. Занимаясь скотоводствомъ, скоро разбогатѣлъ, чѣмъ возбудилъ ненависть брата своего, который и оклеветалъ его передъ турецкимъ правительствомъ. Спасаясь отъ преслѣдованія, І. прибылъ въ Константинополь и здѣсь подъ вліяніемъ одного чуднаго знаменія, содѣяннаго константинопол. патріархомъ Нифонтомъ II, раздалъ свое имущество бѣднымъ и удалился на Аѳонскую гору въ Иверскій монастырь. Строгою подвижническою жизнью, полнымъ самоотреченіемъ, І. удостоился особой благодати Божіей—онъ видѣлъ тайныя мысли и чувства всѣхъ, кто приходилъ къ нему. По молитвѣ его творились чудеса: исцѣлялись больные, во время бездождія падалъ дождь, въ безводномъ мѣстѣ онъ извелъ ключевую воду и много др. чудесъ. Однажды онъ получилъ чуднымъ образомъ повелѣніе идти въ Этолію. Іаковъ отправился туда, всюду на дорогѣ поучая и проводя жизнь въ строгихъ подвигахъ. Его поученія, чудеса творимыя имъ, привлекли къ нему массу вѣрующихъ. По доносу мѣстнаго архіерея Акакія, боявшагося, что скопище людей, окружающихъ св. І., легко можетъ перейти въ мятежъ, св. Іаковъ вмѣстѣ съ 4 учениками (Ѳеоной, Маркіаномъ, діакономъ Іаковомъ и Діонисіемъ) были схвачены и заточены въ темницу. Изъ темницы св. Іаковъ вмѣстѣ съ учениками были вызваны въ Адріанополь султаномъ Селимомъ I, которому св. І. предсказалъ, что онъ проживетъ еще только 9 мѣсяцевъ, (что и сбылось потомъ). Въ Адріанополѣ послѣ различныхъ пытокъ святые (два Іакова и Діонисій) были повѣшены (1520 г.). Честныя мощи мучениковъ христіане унесли въ село Албань, а потомъ они были перенесены на Аѳонъ, а оттуда уже въ монастырь св. Анастасіи-узорѣшительницы (въ мѣстечкѣ Галата). И послѣ смерти св. Іаковомъ было совершено нѣсколько чудесъ у своей гробницы. Было нѣсколько чудесныхъ исцѣленій больныхъ и друг. Память его празднуется 1 ноября. 9) Іаковъ, св. отшельникъ, строгій аскетъ и подвижникъ, одѣтый во вретище и желѣзныя вериги, проводилъ свою отшельническую жизнь близъ сирійскаго города Кира. Молитвою своею ему удалось исцѣлить одного умирающаго отрока. Скончался онъ послѣ 457 года. Память его 26 ноября. 10) Іаковъ, св. великомученикъ персидскій. Жилъ въ V ст. при персидскомъ царѣ Издегердѣ, который принуждалъ его отказаться отъ Христа. Но св. пресвитеръ, подкрѣпляемый и въ вѣрѣ своими матерью и женой твердо исповѣдывалъ христіанство, за что и былъ преданъ мученической кончинѣ, его послѣдовательно разсѣкали на части. Мощи его изъ Персіи перенесены въ Іерусалимъ, а въ 1431 г. глава его передана въ ватиканскую базилику, гдѣ находится и понынѣ. Частица мощей св. І. хранится также въ португальскомъ гор. Брагѣ. Память его 27 ноября.

Іаковъ—имя святыхъ русскихъ по порядку ихъ церковнаго поминовенія въ году. 1) Іаковъ—преподобн. галическій. Наиболѣе подробныя свѣдѣнія о жизни его даются въ книжкѣ неизвѣстнаго автора «Св. угодники Божіи и подвижники костромскіе; ихъ жизнь, подвиги, кончина и чудеса» (Кострома 1879, стр., 124—125). По нимъ видно что прп. Іаковъ вначалѣ жилъ въ монастырѣ прп. Паисія галичскаго († 1460 г.), а затѣмъ удалился въ монастырь св. Николая въ г. Галичѣ (нынѣ здѣсь женскій монастырь). Здѣсь онъ скончался и погребенъ подъ алтаремъ церкви. Окрестные жители чтутъ св. Іакова какъ чудотворца и мужа святой подвижнической жизни. Въ Николаевскомъ монастырѣ писались иконы пр. Іакова и хранится рукописная служба ему. 2) Іаковъ преподобн. желѣзноборовскій, происходилъ изъ рода бояръ Аносовыхъ. Рано почувствовавъ стремленіе въ иноческой жизни, І. отправился въ обитель пр. Сергія Радонежскаго и принялъ отъ него постриженіе. Спустя нѣсколько времени (въ 1392 г.) І. принявъ благословеніе пр. Сергія, отправился въ родныя костромскія мѣста и поселился въ 15 вер. отъ нынѣшняго гор. Буя, въ мѣстности, называемой «Желѣзный Борокъ». Скоро слава о его подвижнической жизни широко распространилась и привлекла къ нему послѣдователей. Великій князь Василій Дмитріевичъ, большой его почитатель, помогъ ему устроить на Желѣзномъ Бору монастырь (1415 г.) во имя Іоанна Предтечи. Монастырь этотъ во время народныхъ бѣдствій, посѣтившихъ костромской край—моровой язвы (20 годахъ XV ст.) и татар-

ских набѣговъ оказывалъ помощь и давалъ убѣжище окрестнымъ жителямъ отъ жестокости татаръ, пока не былъ самъ раззоренъ татарами. Трудами преп. Іакова онъ вновь отстроился, послѣ чего преподобн. Іаковъ по просьбѣ братіи митрополитомъ Іоною былъ поставленъ игуменомъ его. Въ этомъ же монастырѣ преподобн. Іаковъ и скончался въ 1442 г., по однимъ 11 апрѣля, по другимъ 5—мая, въ каковыя числа и совершается его память. Канонизированъ I. ранѣе 1628 г. 3) Іаковъ желѣзноборовскій 2-й ученикъ и почитатель преп. Іакова, основателя желѣзноборовскаго монастыря (см. выше 2). Вначалѣ подвизался въ Предтеченскомъ монастырѣ, а потомъ перешелъ въ принадлежащую монастырю брылѣвскую пустынь, гдѣ и скончался, и былъ погребенъ. Празднованіе ему совершается въ день Сошествія Святого Духа. 4) Іаковъ и Іоаннъ, св. отроки менюжскіе, родные братья, дѣти благочестивыхъ поселянъ погоста Менюжъ (въ 40 вер. отъ Новгорода). Скончались въ молодыхъ годахъ смертью мучениковъ въ царствованіе Іоанна Грознаго въ 1570 г. Мощи ихъ обрѣтены нетлѣнными въ концѣ XVII стол. и почиваютъ въ Троицкой приходской церкви (бывшей церковью Менюжскаго монастыря). Канонизированы въ неизвѣстное время до начала XVIII вѣка. Память ихъ 24 іюня. Съ давнихъ поръ сохранились тропарь и кондакъ св. отрокамъ. 5) Іаковъ и Феофилъ преподобн. мученики. О жизни и дѣятельности ихъ извѣстно лишь, что они, въ концѣ XIV ст., въ 65 верст. отъ гор. Порхова, основали пустынь въ честь Успенія Божіей Матери. Скончались они около 1412 г. Мощи ихъ почиваютъ въ основанной ими, а потомъ упраздненной, Успенской (иначе Феофиловой) пустыни (нынѣ приходской храмъ). Имъ написаны тропарь и кондакъ. Память 21 октября. 6) Іаковъ—блаж. боровичскій. О жизни его ничего опредѣленнаго нѣтъ, есть лишь мѣстное преданіе, что сынъ простыхъ поселянъ, принялъ юродство Христа ради (поэтому въ чинѣ блаженныхъ) и убитъ громомъ. На иконахъ св. Іаковъ изображается въ отроческомъ видѣ, изъ чего можно видѣть, что онъ умеръ въ молодыхъ годахъ. Прославленіе блаж. Іакова началось при нѣсколько необычныхъ обстоятельствахъ. Около 1540 г. прибрежные, рѣки Мсты, жители во время ледохода увидѣли плывущую на льдинѣ полуразрушенную колоду съ тѣломъ отрока. Три раза они отталкивали льдину отъ берега, отводя ее внизъ по теченію, и три раза она возвращалась обратно на старое мѣсто (на мѣстѣ нынѣшн. гор. Боровичи). Въ тоже время нѣкоторымъ старымъ людямъ въ сновидѣніи являлся св. праведникъ, открывая имъ, что въ колодѣ лежитъ тѣло христіанина и въ честь брата Господня нарицается Іаковомъ. Послѣ этого жители съ честью перенесли гробъ съ тѣломъ отрока въ часовню, тутъ же на берегу устроенную. Послѣ многихъ чудесъ и знаменій, совершившихся при гробѣ св. Іакова, что засвидѣтельствовано комиссіей, назначенной архіеп. новгородскимъ Ѳеодосіемъ, мощи св. Іакова были торжественно перенесены изъ часовни въ церковь Св. Духа, при которой потомъ устроился монастырь. Въ 1654 г. св. мощи были вновь перенесены въ Иверскій (на Валдайскомъ озерѣ) монастырь. Въ церкви Св. Духа осталась лишь часть св. мощей. Канонизація послѣдовала недолго спустя послѣ 1544 г. Память его 23 октября. 7) Іаковъ св., епископъ ростовскій, съ раннихъ лѣтъ отличался стремленіемъ къ иноческой жизни, подвизаясь въ одномъ изъ ростовскихъ монастырей, былъ избранъ во епископа г. Ростова (1385 г.). Извѣстенъ какъ добросердечный, истинно религіозный христіанинъ и горячій противникъ Маркіана своими еретическими проповѣдями, направленными противъ иконопочитанія, соблазнявшаго православныхъ. Доброта и мягкосердечіе св. I. послужили и источникомъ великихъ огорченій для него. За защиту одной преступной женщины, онъ былъ обвиненъ въ нечистой жизни и изгнанъ изъ Ростова. Онъ удалился изъ города и поселился недалеко отъ него въ уединенномъ мѣстѣ. Скоро молва о его святой жизни распространилась, стали приходить почитатели его, а раскаявшіеся ростовцы безуспѣшно призывать его вновь къ себѣ. Вскорѣ же здѣсь былъ основанъ монастырь Зачатіевскій или Іаковлевъ. Въ этомъ монастырѣ св. I. и скончался въ 1391 г. и здѣсь же почіютъ его мощи и донынѣ. Канонизированъ онъ на соборѣ въ 1549 г. Память его 27 ноября.

Іаковъ низ(с)иб(в)ійскій, св. отецъ церкви, иногда называемый великимъ, мудрымъ и чудотворцемъ, или «Месопотамскимъ Моисеемъ». Сынъ одного изъ армянскихъ князей, онъ, горя служеніемъ Богу, въ ди-

ихъ лѣсахъ и горахъ Курдистана велъ суровую отшельническую жизнь, питаясь травами и овощами и имѣя изъ одежды для всякаго времени года одну только тунику. Спускаясь иногда на равнину для укрѣпленія христіанъ въ вѣрѣ, св. I. горячей проповѣдью привлекалъ къ себѣ множество вѣрующихъ, въ особенности послѣ того какъ по молитвѣ ему удалось совершить нѣсколько чудесъ. Въ 309 г. онъ былъ избранъ во епископа гор. Низибіи, гдѣ онъ выстроилъ прекрасный храмъ (313—320 г.). Какъ епископъ Низибійскій св. Іаковъ былъ на Никейскомъсоборѣ 325 г. и мнѣніе его было согласно съ мнѣніями осудившихъ Арія. Затѣмъ принималъ участіе и на антіохійскомъ соборѣ и при освященіи храма Гроба Господня въ Іерусалимѣ. Его святымъ заступничествомъ была спасена Низибія, троекратно осаждаемая персидскимъ царемъ Сапоромъ II (въ 338, 346 и 350 г.г.). Чудеса, бывшія при этомъ, описаны въ сочиненіи (до насъ не дошедшемъ) епископа Вологеза, преемника св. Іакова по каѳедрѣ. Св. Іаковомъ было написано много сочиненій по религіознымъ вопросамъ, въ армянскомъ переводѣ 26 книгъ и еще нѣсколько книгъ по поводу схизмы, возникшей при немъ въ Ассиріи. Скончался св. I. въ 338 г. и былъ похороненъ имп. Констанціемъ въ Низибіи, откуда послѣ сдачи Низибіи (363 г.) персамъ прахъ его взятъ былъ жителями съ собою. Память его у православныхъ 13 января.

Іаковъ серугскій, монофизитъ, одинъ изъ знаменитѣйшихъ сирійскихъ писателей, родился въ 451 г. въ мѣстечкѣ Куртамѣ, въ серугскомъ округѣ. Въ 503 г. онъ былъ назначенъ періодевтомъ Хауры въ Серугѣ, а затѣмъ въ 519 г. епископомъ Батнана. Человѣкъ выдающагося ума, I. былъ извѣстенъ среди своихъ современниковъ, какъ крупнѣйшій писатель. Семьдесятъ писцовъ были постоянно заняты перепискою его гомилій, которыхъ ему приписываютъ до 763, писанныхъ по большей части двѣнадцатисложнымъ стихомъ, или четырехсложной строфой. Ему же принадлежатъ и нѣсколько толкованій, писемъ, одъ и посланій къ христіанамъ Едессы, которой угрожали персы. Выдающаяся дѣятельность I. заслужила ему наименованіе доктора, «цѣвницы Св. Духа и арфы вѣрующей церкви», «столпа духовнаго» и вселенскаго учителя. Іаковиты, мароніты и несторіане каждые стараются причислить его къ своей сектѣ, хотя онъ до самой смерти былъ послѣдовательный монофизитъ. Умеръ I. въ 521 г. Память его іаковитами и маронитами празднуется 29 іюля. Какъ писатель I. болѣе удобопонятенъ, чѣмъ св. Ефремъ Сиринъ или Исаакъ антіохійскій.

Іаковъ едесскій, или Орхайскій, знаменитѣйшій и многостороннній сирійскій писатель, богословъ, историкъ, философъ и филологъ. Родился между 633 и 640 г.г., въ антіохійской провинціи, учился въ знаменитомъ Кенъ - Немрскомъ монастырѣ, а завершилъ образованіе въ Александріи, откуда, возвратившись въ Сирію, былъ посвященъ во епископа Едессы (между 679 и 687 г.г.). Но въ Едессѣ I. пробылъ всего лишь 4 года. Его строгость къ подчиненнымъ и требованіе отъ нихъ точнаго исполненія церковныхъ постановленій и кононовъ создали ему многочисленныхъ враговъ. Не имѣя сочувствія со стороны патріарха и другихъ епископовъ, онъ оставилъ каѳедру и удалился въ монастырь въ Кайсумѣ, а потомъ въ Теллъ-Аддѣ гдѣ и посвятилъ себя исключительно научной работѣ. Въ 708 г. онъ вновь былъ назначенъ во епископа Едессы, но пробылъ только четыре мѣсяца и скончался въ 708 г. въ монастырѣ Теллъ Адда. Широкообразованный, философъ, богословъ и историкъ, I. оставилъ послѣ себя богатое научно-литературное наслѣдство. Принадлежа къ монофизитамъ, I. однакоже писалъ болѣе въ научно-литературной области, а не церковно-богословской. Изъ произведеній его наиболѣе важны: 1) Сирійская грамматика, 2) толкованіе на Ветхій и Новый Завѣты, 3) литургическіе труды, переписка и др.

Іаковъ Афраатъ, «или Іаковъ изъ монастыря Маръ Матта». Происхожденіемъ персъ, онъ занималъ епископскую каѳедру въ Персіи въ первой половинѣ IV в., при Сапорѣ II. Это былъ извѣстный церковный писатель древней Сиріи. Онъ написалъ 23 гомиліи, въ видѣ писемъ отчасти догматическаго, отчасти нравоучительнаго содержанія. Въ филологическомъ отношеніи гомиліи представляютъ рѣдчайшій образецъ чистаго сирійскаго языка. Въ христологіи онъ держался точки зрѣнія никейскаго собора, но съ аріанскими спорами былъ, повидимому, мало знакомъ.

Іаковъ, патріархъ константинопольскій, родомъ грекъ съ острова Хіоса, достаточно

образованный, онъ трижды занималъ патріаршій престолъ (1679 по 1683 г., съ 1685 по 1686 г., съ 1687 по 1688 г.). То смутное время, когда турецкое правительство систематически притѣсняло христіанъ и нарушало церковнообщественныя права, дарованныя султаномъ Магометомъ II, требовало отъ патріарха много ума, такта и стойкости. І. защитою народа и его правъ отъ притѣсненій оказалъ очень цѣнныя услуги церкви и греческому народу. Въ третій разъ, какъ и въ первые два, онъ недобровольно оставилъ свой престолъ и удалился въ Молдавію, гдѣ и скончался въ 1690 году.

Іаковъ изъ Стржибра, называемый «Якубекъ»—знаменитѣйшій дѣятель въ исторіи гусситскаго движенія. Окончивъ университетъ со степенью магистра свободныхъ искусствъ, Якубекъ въ 1405 г. былъ посвященъ въ санъ священника и почти съ этого же времени начинается его неутомимая борьба за ученіе Гусса, съ которымъ онъ былъ товарищемъ по университету, противъ католицизма. Уже съ 1407 г. своими горячими проповѣдями, направленными противъ мірского господства и стяжательности духовенства, Якубекъ замѣтно выдвинулся и на пражскомъ соборѣ 1413 г., собранномъ королемъ Вячеславомъ IV; голосъ Якубка былъ наиболѣе авторитетнымъ. Но особенно 1414 г., когда Гуссъ былъ на Констанцскомъ соборѣ, принесъ Якубку широкую извѣстность и сразу выдвинулъ его какъ лучшаго и убѣжденнаго проповѣдника и защитника реформаціи, борца за религіозную свободу. Въ то время во всѣхъ западныхъ католическихъ странахъ въ Англіи вошло въ обычай пріобщать мірянъ подъ однимъ евхаристійнымъ видомъ хлѣба, въ Чехіи же, еще до Гусса, поднялся протестъ противъ этого. Гуссъ, занятый другими сложными вопросами религіознаго движенія, не обращалъ особеннаго вниманія на этотъ вопросъ, и вотъ когда онъ отбылъ въ Констанцъ, то на долю Якубка выпало выяснить этотъ вопросъ во всей его остротѣ. Раздавая мірянамъ евхаристію подъ обоими видами, Якубекъ въ горячихъ диспутахъ и теоретически обработанныхъ полемическихъ трактатахъ выступилъ сильнымъ защитникомъ «чаши». Его защита чаши не осталась, конечно, безъ оппозиціи со стороны сторонниковъ римско-католическаго обычая. Появились сочиненія вначалѣ анонимныя, а потомъ д-ра Андрея изъ Брода, направленныя противъ Якубка и его «нововведенія». Но число сторонниковъ Якубка, въ особенности послѣ того какъ Гуссъ высказалъ свою солидарность съ нимъ, быстро расло. Констанцскій соборъ, обезпокоенный этимъ движеніемъ, сдѣлалъ постановленіе (1415 г.) о запрещеніи мірянамъ «чаши», а ученіе Якубка призналъ ересью—то что прежде было обычаемъ, римско-католическая церковь сдѣлала закономъ. Но это постановленіе никого уже не остановило, а скорѣе создало еще болѣе горячую полемику между сторонниками «чаши» и ея противниками. Самъ Гуссъ и пражскій университетъ, высказавшійся за причащеніе подъ обоими видами (1418 г.), являются горячими сторонниками «ереси» Якубка. Съ этого момента чаша становится центромъ, знаменемъ, объединившимъ всѣ гуситскія партіи (изъ которыхъ одна даже получила названіе «чашниковъ») и весь чешскій народъ въ его религіозной борьбѣ; она является главнымъ требованіемъ гусситовъ въ такъ наз. базельскихъ компактахъ (1436 г.) и сохраняетъ свое значеніе какъ знамя этой религіозной борьбы до бѣлогорской битвы (1620 г.), положившей конецъ самостоятельности чешскаго королевства. То, что проповѣдывалъ Якубекъ, то повторялось его сторонниками въ теоріи, а народной массой на практикѣ. Но Якубекъ не только знаменитъ, какъ иниціаторъ «чаши», его историческое значеніе было не менѣе важно. Послѣ смерти своего друга Гусса, онъ занялъ его мѣсто проповѣдника при знаменитой въ исторіи чешскаго реформатскаго движенія виѳлеемской часовнѣ, что его еще болѣе выдвинуло какъ одного изъ руководителей движенія. Ему приходилось выступать не только противъ общаго врага, но и противъ реформатскихъ крайностей таборитовъ, отрицавшихъ богослужебную внѣшность, облаченіе и т. п., и утраквистовъ, пытавшихся войти въ компромиссы съ временными уступками римско-католической партіи. Своей неутомимой энергіей и авторитетностью ему удается сгладить крайности, объединивъ общей идеей всѣхъ, такъ что въ одно время, время самое бурное, онъ является вмѣстѣ съ другими тремя (Прокопъ изъ Пильзни, Іоаннъ Пржибрамъ и крайній демагогъ Іоаннъ Желивскій) главнымъ адми-

нистраторомъ чешскаго духовенства. Послѣ того какъ Желивскій за свои крайнія дѣйствія былъ казненъ съ 9 сторонниками, Якубекъ оставался все-таки на своемъ посту до тѣхъ поръ, пока сторонники Желивскаго внезапно не захватили власть въ свои руки и изгнали Якубка изъ Праги, обвинивъ его какъ главнаго виновника смерти Желивскаго. Но скоро Якубекъ былъ вызванъ изъ изгнанія, когда литовскій князь Сигизмундъ Корибутовичъ прибылъ въ Прагу, въ надеждѣ занять чешскій престолъ. Возвратившись изъ изгнанія, Якубекъ отдался прежней дѣятельности, борясь съ крайностями таборитовъ и уступчивостью утраквистовъ. Его вліянію приписывается удаленіе изъ Праги Сигизмунда Корибутовича и его сторонниковъ, желавшихъ ради полученія престола идти на крупные уступки. Ему же приписывается активное участіе въ выработкѣ тѣхъ примирительныхъ условій, которыя были обнародованы въ 1427 г. и требовали осуществленія болѣе строгаго и чистаго утраквизма, что необходимо для умиротворенія страны. Это былъ послѣдній наиболѣе крупный шагъ Якубка въ его религіозно-общественной дѣятельности. Въ 1429 г. въ разгаръ еще не оконченныхъ гусситскихъ войнъ, онъ умеръ, и въ лицѣ его чехи потеряли выдающагося дѣятеля, не только какъ борца за возстановленіе «чаши», но и какъ выразителя народныхъ стремленій къ возобновленію утраченныхъ основъ первобытной апостольской церкви, насажденной въ Чехіи трудами св. первоучителей славянскихъ. Послѣ Якубка осталось нѣсколько литературныхъ произведеній по истолкованію Св. Писанія (главнымъ образомъ, доказательство законности и необходимости «чаши»), по вопросамъ чешской реформаціи и др.

Іаковъ-мнихъ, — біографическихъ свѣдѣній о немъ не имѣется, есть только предположенія, что это или 1) монахъ Кіево-печерскаго монастыря, современникъ пр. Ѳеодосія Печерскаго или 2) чернецъ Іаковъ, духовникъ великаго князя Изяслава Ярославича. Іаковъ-мнихъ есть первый русскій писатель по исторіографіи, основатель ея, написавшій два сказанія о равноапостольныхъ Владимірѣ и Ольгѣ и свв. мучен. Борисѣ и Глѣбѣ. Содержаніе перваго сказанія составляютъ: рѣчь о намѣреніи Владиміра креститься, рѣчь о самомъ крещеніи, похвала Владиміру, какъ крестителю Руси, вставочная похвала Ольгѣ, похвала Владиміру и его христіанскимъ добродѣтелямъ съ прибавочной рѣчью о побѣдахъ и походѣ на Корсунь и, наконецъ, рѣчь о его кончинѣ съ обозрѣніемъ дѣлъ послѣ крещенія въ хронологическомъ порядкѣ. Въ отношеніи историческомъ сказаніе это является далеко необстоятельнымъ, ибо повидимому задача автора была не въ томъ чтобы написать историческую повѣсть, а скорѣе похвальное слово, вслѣдствіе чего событія освѣщены кратко, главное же мѣсто отведено похвалѣ или собственному ораторству. Тѣмъ не менѣе нельзя отнять его большого значенія, какъ драгоцѣннаго для русской исторіи памятника. Болѣе подробно I. написано сказаніе о Борисѣ и Глѣбѣ. Разсказъ этотъ описываетъ историческія событія, происшедшія до убіенія свв. мучениковъ, которыя поясняютъ цѣль убійства, затѣмъ само убіеніе и событія послѣ него. Съ литературной точки зрѣнія сказаніе это отличается стремленіемъ къ драматизму и нѣкоторой благодаря этому искусственностью.

Іаковъ—игуменъ соловецкаго монастыря (1581—1597 г.). Ученикъ и почитатель св. Филиппа, I. вначалѣ былъ настоятелемъ Корниліево-Палеостровскаго монастыря, затѣмъ игуменомъ Соловецкаго и затѣмъ съ 1597 по 1606 г. архимандритомъ Костромскаго Ипатіевскаго монастыря. Это былъ одинъ изъ наиболѣе дѣятельныхъ и энергичныхъ настоятелей Соловецкаго монастыря, скромный и благочестивый въ личной жизни. При немъ, для защиты отъ шведовъ, Соловецкій монастырь былъ обнесенъ каменной стѣной, существующей и нынѣ. При немъ же въ Соловецкій монастырь были перенесены мощи св. Филиппа. Умеръ I. въ Соловкахъ въ 1614 году.

Іаковъ Суша—уніатскій епископъ холмскій и бѣльскій (1652—1685 г.). Завершеніе образованія получилъ въ коллегіи св. Аѳанасія въ Римѣ, послѣ чего епископомъ Меѳодіемъ Терлецкимъ, прославившимся жестокимъ и звѣрскимъ преслѣдованіемъ православныхъ холмской Руси, былъ назначенъ въ качествѣ ректора семинаріи въ Холмѣ, а затѣмъ послѣ смерти Терлецкаго въ 1649 г. занялъ его мѣсто, но посвященіе во епископа и утвержденіе отъ короля, въ виду войнъ съ казаками, получилъ лишь въ 1852 году. Занимая каѳедру холмской епархіи, I. С. оказалъ весьма цѣнныя услу-

ги западно-русской уніатской церкви. Человѣкъ широко образованный, І. С. извѣстенъ и своими сочиненіями, весьма важными въ исторіи Уніи.

Іаковъ (Блонницкій) - іеромонахъ, род. въ 1711 году, образованіе получилъ въ Кіевской духовной академіи, послѣ чего былъ въ ней же нѣкоторое время въ числѣ преподавателей; въ 1741 г. назначенъ преподавателемъ риторики въ тверскую семинарію, затѣмъ черезъ два года послѣ этого поступилъ въ лубенскій Мгарскій монастырь, а оттуда былъ вызванъ (1743 г.) въ московскую дух. академію для преподаванія греческаго языка. Съ этого же времени начинаютъ появляться его ученые труды. Онъ составилъ для слушателей греческую грамматику на латинскомъ языкѣ, перевелъ на славянскій языкъ «Енхиридіонъ Епиктета», а затѣмъ участвовалъ въ «исправленіи славянскаго перевода Библіи» и кромѣ того успѣлъ перевести нѣсколько твореній св. Іоанна Златоуста и др. Въ 1748 г. за несоотвѣтствующее иноческому сану житье былъ временно лишенъ священнодѣйствія и сосланъ вначалѣ въ бѣлгородскій Николаевскій монастырь, а въ 1751 г. за «учиненное по духовному дѣлу преступленіе» сосланъ «по жизнь безъ священнодѣйствія» въ святогорскій Успенскій монастырь, откуда въ 1751 г. онъ бѣжалъ и несмотря на всѣ розыски найденъ не былъ. Въ 1761 г. онъ самъ пришелъ въ московскій Чудовъ монаст. и сообщилъ, что всѣ эти 10 лѣтъ имъ были посвящены ученымъ трудамъ въ зографскомъ Святогорскомъ монастырѣ (на Аѳонской горѣ). Прося прощенія за свой побѣгъ, І. надѣялся докончить свои труды въ Москвѣ, но былъ отправленъ св. Сунодомъ въ Кіевъ, въ златоверхій Михайловскій, а потомъ Братскій училищный монастыри. Но здѣсь І. не нашелъ возможности закончить вполнѣ свои произведенія. Здѣсь въ братскомъ монастырѣ въ 1774 г. онъ скончался и его кропотливая, долголѣтняя работа осталась не законченной, ибо труды послѣднихъ лѣтъ этого глубокого знатока рукописей и греческой словесности не появились на свѣтъ. Часть его рукописей хранится въ архивѣ Св. Сунода. За время пребыванія І. въ зографскомъ Святогорскомъ монастырѣ имъ написаны нѣсколько книгъ и сличены переводныя славянскія церковныя и у[ч]ительныя книги съ греческими (псалтирь, октоихъ, тріоди, 12 миней, сочиненія Григорія Богослова, Іоанна Златоуста, Василія Великаго и другихъ отцевъ церкви и мн. другое). Кромѣ того имъ былъ составленъ «эллино-словенскій и словено-эллино-латинскій лексиконъ, заключающій до 80.000 словъ.

Іаковъ (Іосифъ Ивановичъ Вечерковъ) — архіепископъ нижегородскій и арзамасскій, родился въ 1792 г., образованіе получилъ въ бѣлгородской духовной семинаріи, а завершилъ его въ с.-петербургской дух. академіи со степенью магистра. Въ 1819 г. постригся въ монашество съ именемъ Іакова и былъ назначенъ инспекторомъ орловской семинаріи, и ректоромъ сѣвскаго духовнаго училища, а въ 1822 г. ректоромъ орловской семинаріи, а потомъ Екатеринославской. Въ 1827 г. былъ возведенъ въ санъ архимандрита и назначенъ настоятелемъ Бирюкова монастыря, въ 1842 г. хиротонисанъ во епископа саратовскаго и царицынскаго, въ 1847 г. переведенъ въ Нижній-Новгородъ, въ 1849 г. возведенъ въ санъ архіепископа и вызванъ въ С.-Петербургъ для присутствованія въ Св. Сунодѣ. За свою энергичную борьбу съ расколомъ, миссіонерскую и просвѣтительную дѣятельность, преосв. І. пользовался вполнѣ заслуженной извѣстностью. Для борьбы съ расколомъ онъ учредилъ особую комиссію, устраивалъ и самъ постоянно собесѣдованія, выхлопоталъ разрѣшеніе на постройку единовѣрческихъ церквей, открылъ нѣсколько духовныхъ училищъ, гдѣ подъ его руководствомъ воспитывались будущіе миссіонеры. Преосв. І. оставилъ нѣсколько сочиненій: какъ, напр., «Увѣщаніе къ молоканамъ», «О бѣглопоповской сектѣ въ Саратовской епархіи», «Состояніе православной церкви въ Кипчакской ордѣ» и много другихъ. Умеръ онъ въ С.-Петербургѣ въ 1850 г., гдѣ и погребенъ.

Іаковъ (Іеронимъ Петровичъ Домскій), архіепископъ якутскій и вилюйскій, родился въ 1823 г. Сынъ священника подольской губ., онъ былъ крестникомъ императора Александра І. Образованіе получилъ—начальное въ подольской семинаріи, высшее—петербургской дух. академіи. Съ 1849 г. былъ послѣдовательно: учителемъ иркутской дух. семинаріи (до 1858 г.), учителемъ томской семинаріи (до 1861 г.); въ 1860 г постриженъ въ монахи съ именемъ Іакова и рукоположенъ въ іеромонаха, въ 1861 г.

переведенъ инспекторомъ иркутской семинаріи и въ 1865 г. возведенъ въ санъ архимандрита. Затѣмъ послѣдовательно былъ: ректоромъ благовѣщенской семинаріи (до 1879 г.), ректоромъ пермской семинаріи (до 1883 г.), архимандритомъ Данилова Троицкаго монастыря въ Переяславлѣ (до 1884 г.) и, наконецъ, епископомъ якутскимъ и вилюйскимъ (до смерти, послѣдовавшей въ 1889 году). Преосв. Іаковъ извѣстенъ какъ особенно ревностный распространитель христіанства среди якутовъ и какъ писатель по исторіи русскаго проповѣдничества. Отъ него остались два обширнѣйшихъ произведенія; 1) «Историческій очеркъ русскаго проповѣдничества» и 2) «Русское проповѣдничество, историческій его обзоръ и взглядъ на современное его направленіе». Несмотря на нѣкоторыя недостатки, вызванные обширностью матеріала и новизной дѣла, сочиненія эти въ свое время имѣли весьма крупное значеніе. Въ 1879 г. преосвящ. удостоенъ былъ с.-петербургской академіей степени магистра богословія.

Іаковъ (Василій Поспѣловъ) архимандритъ, настоятель Кирилло-Бѣлоозерскаго монастыря. Сынъ священника тульской епархіи, о. Іаковъ род. въ 1818 году, среднее образованіе получилъ въ тульской дух. семинаріи, а высшее въ московской дух. академіи, гдѣ, еще будучи студентомъ, былъ постриженъ въ монашество. По окончаніи курса былъ послѣдовательно: преподавателемъ церковно-библейской исторіи въ орловской семинаріи (до 1845 г.), инспекторомъ харьковской семинаріи (до 1852 г.), настоятелемъ посольской церкви въ Римѣ (до 1855 г.), настоятелемъ зеленецкаго монастыря (до 1857 г.), настоятелемъ монастыря Кирилла новоезерскаго (до 1866 г.) и, наконецъ, настоятелемъ Кирилло-бѣлозерск. (до 1896 г.), года своей смерти. О. Іаковъ въ жизни своей представлялъ рѣдкій примѣръ благочестія и строго аскетической жизни. До самой смерти своей онъ неусыпно заботился объ упорядоченіи монастырской жизни, отличаясь широкою благотворительностью и полною нестяжательностью, чѣмъ пріобрѣлъ глубокое уваженіе и оставилъ прекрасную память среди мѣстнаго населенія. Изъ литературныхъ его трудовъ извѣстны «Путешествіе въ Баръ-градъ» (нынѣ Бари) изъ его поѣздки на поклоненіе мощамъ Св. Николая Чудотворца, «Пастырь въ отношеніи къ себѣ и къ паствѣ» и друг. Въ уваженіе къ его подвижнической жизни Московская дух. Академія избрала І. своимъ почетнымъ членомъ.

Іаковъ, архіеп. казанскій (въ мірѣ Іоаннъ Пятницкій) урож. Калужск. еп. род. 23 сент. 1844 г.; въ 1870 г. оконч. курсъ Моск. дух. акад., въ 1878 г. маг. бог., въ 1891 г. хиротонисанъ во епископа Балахнинскаго, въ 1898 г, еписк. Кишиневскій, въ 1904 году архіепископ. Ярославскій, въ 1907 г. Симбирскій, въ 1910 г.—Казанскій. Извѣстенъ своими трудами въ Предсоборномъ Присутствіи 1906 года.

Іаковъ I англійскій, и IV шотландскій король, старшій сынъ Маріи Стюартъ (род. въ 1556 г., † 1625 г.), занималъ прест. Шотландіи съ 1567 г.,—Англіи съ 1603 г. Первая половина царствованія его была ознаменована гоненіемъ римско-католической церкви, что вызвало заговоръ, руководимый католиками (пороховой заговоръ 1605 г.).

Іамвлихъ, св. отрокъ ефесскій, III столѣтія. Это одинъ изъ семи (Максимиліанъ, Ексакустодіонъ, Мартиніанъ, Діонисій, Іоаннъ и Антонинъ) отроковъ, которые заснули въ царствованіе имп. Декія (около 250 г.) и пробудились при имп. Ѳеодосіи II (около 435 г.). Событіе это было извѣстно и арабскимъ писателямъ и Магомету. Память свв. отроковъ чтится и маронитами и эфіопами. Память ихъ 4 октября.

Іамнія см. Іавнея.

Іаникитъ, св. мученикъ никопольскій, одинъ изъ числа 45 (изъ которыхъ извѣстны Леонтій, Маврикій, Даніилъ, Антоній, Александръ, Сисиній, Менея и Вириладъ) мучениковъ, пострадавшихъ за исповѣданіе христіанства въ армянскомъ городѣ Никополѣ при игемонѣ Лизіи (около 319 года). Память ихъ 10 іюля.

Іанней-Александръ - 2-й сынъ первосвященника и верховнаго правителя Іудеи Іоанна Гиркана. Послѣ смерти Іоанна Гиркана первосвященство перешло къ старшему сыну его Іудѣ, верховное же правленіе осталось въ рукахъ жены перваго. Но Іуда (носившій еще имя Аристовула), стремясь объединить ту и другую власть въ однѣхъ рукахъ, уморилъ мать голодомъ, а братьевъ заточилъ въ темницу. Послѣ чего объявилъ себя царемъ. Такъ возстановилось у Израиля царское правленіе послѣ 381-лѣтняго перерыва. Но Іуда процарствовалъ лишь годъ, замученный угрызеніями

совѣсти. Вдова его Саломія (греческое ея имя Александра) вышла вторично за брата его Іаннея или Александра, передавъ ему престолъ. Это былъ способнѣйшій изъ братьевъ, но столь же жестокій, кровожадный и безсердечный, какъ и Іуда. Вступленіе на престолъ онъ ознаменовалъ, какъ и Іуда, пролитіемъ родственной крови. Онъ умертвилъ одного изъ братьевъ за его претензію на престолъ. Почти въ продолженіи всего царствованія (103—76 г. до Р. Х.) Іаннея лилась кровь Израиля, то во внѣшней войнѣ, то во внутреннихъ мятежахъ, вызванныхъ жестокостью царя, которая заслужила ему справедливое прозвище «Θракиды» (губителя). Вступивъ на престолъ, Іанней почти тотчасъ же обрушился на Сирію, раздираемую внутренними междоусобицами, но былъ разбитъ союзникомъ сирійцевъ Птоломеемъ и едва спасъ свою страну отъ послѣдняго, лишь заключивъ союзъ съ сестрой, и въ то же время политической противницей Птоломея – Клеопатрой. Черезъ нѣкоторое время I. вновь хотѣлъ воспользоваться междоусобицами въ Сиріи, гдѣ все еще боролись за престолъ двѣ династіи—Селевкиды и Гриппы, но противъ него возсталъ свой народъ. Грубость Іаннея, его самовластіе, основанное на силѣ его иноземныхъ полковъ, сильно не нравилось фарисеямъ. Имъ казалось, что онъ, какъ первосвященникъ, просто оскверняетъ святыню. Фарисеи своей ненавистью къ Іаннею наэлектризовали и народъ и въ одно время вспыхнуло возстаніе, при чемъ Іанней во время совершенія жертвоприношенія подвергся публичному издѣвательству толпы, чему немало способствовало его происхожденіе отъ невольницы. Послѣдствіемъ этого было то, что Іавней перебилъ до 6.000 человѣкъ, и чтобы отвлечь остальныхъ, затѣялъ войну съ аравійцами. Но война эта была настолько неудачна, что Іанней самъ едва избѣгъ плѣна. Это вызвало въ Іерусалимѣ новое возстаніе народа противъ Іаннея, и послѣдній своими иноземными полками едва усмирилъ его, умертвивъ до 50.000 своихъ подданныхъ. Разъяренный народъ призвалъ къ себѣ на помощь сирійскаго царя Димитрія III Евкера. Іанней былъ разбитъ, но его счастливая звѣзда и здѣсь спасла его. По свидѣтельству I. Флавія, 6.000 іудеевъ «сжалились» надъ нимъ и, сплотившись, прогнали Димитрія. Какъ бы въ благодарность за это Іанней распялъ на крестахъ до 800 человѣкъ прежнихъ мятежниковъ. Послѣ этого Іанней вновь воевалъ съ сирійцами, но также неудачно. Лишь послѣдніе года жизни ему удалось покорить нѣсколько городовъ за Іорданомъ и расширить свои предѣлы, что отчасти помирило его съ народомъ. Смерть Іаннея послѣдовала при осадѣ одной изъ заіорданскихъ въ 78 г. крѣпостей. Послѣдніе три года онъ переносилъ тяжкія страданія—послѣдствія его дикихъ оргій и разврата, вызвавшія и самую смерть. По смерти его престолъ перешелъ къ женѣ I., которая, воспользовавшись его совѣтомъ, скрывала его смерть, пока не заключила условія съ фарисеями, обязуясь передъ ними не дѣлать ничего безъ ихъ руководства. Польщенные фарисеи, забывъ все прежнее, даже огласили дѣла Іаннея великими и супругу его провозгласили царицей. Послѣ этого, царица, руководимая фарисеями, мирно царствовала, боготворимая народомъ за богобоязненность и любовь къ старинѣ. Ея царствованіе было цвѣтущимъ для фарисейскаго владычества и ихъ преданія называютъ его «золотымъ вѣкомъ»,—вслѣдствіе плодородія въ то время страны. Умерла она въ 67 г. до Р. Х.

Іанній и Іамврій – имена противниковъ Моисея, хотя и не упоминаемыя въ Ветхомъ завѣтѣ, но встрѣчающіяся у Ап. Павла (2 Тим. 3, 8) и, повидимому, взятыя имъ изъ преданій.

Іаннуарій, св. мученикъ керкирскій, I столѣтія. Память его 28 апр.

Іаннуарій, св. епископъ путеольскій, пострадалъ вмѣстѣ съ другими (діаконами: Прокуломъ, Соссіемъ и Фавстомъ, чтецомъ Дезидеріемъ и мірянами Евтихіемъ и Акутіономъ) при Діоклетіанѣ около 305 г. въ Кампаніи. Память его 21 апрѣля. (Мощи его въ настоящее время покоятся въ роскошной капеллѣ въ Неаполѣ. Голова его вмѣстѣ съ двумя сосудами его крови сохраняется отдѣльно въ каѳедральной церкви. Эта кровь будто-бы всякій разъ, какъ только ее приближаютъ къ головѣ, становится жидкою и приходитъ въ движеніе. Свидѣтельства объ этомъ чудѣ восходятъ къ XII в., но особенно частыя къ XV в., бываетъ это якобы и въ наше время. Іезуитъ Бейсель говоритъ, что всѣ натуралистическія объясненія этого чуда настолько неудачны, что ничего не остается какъ только признать, что такимъ чудес-

нымъ явленіемъ Богъ укрѣпляетъ и вознаграждаетъ вѣру христіанъ.

Іаредъ,—допотопный патріархъ, сынъ Малелеила, отецъ Еноха. Умеръ 962 лѣтъ отъ роду. Іаредъ еврейское имя, производимое отъ глагола «сходить», «спускаться», почему съ этимъ патріархомъ связываютъ нравственное паденіе сиѳитовъ.

Іасонъ (греческое имя, замѣнившее еврейское Іисусъ)—имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ. 1) Іасонъ Коринѳянинъ, написалъ 5 книгъ, описывающихъ исторію возстанія Маккавеевъ. 2) Іасонъ—братъ первосвященника Оніи III, купилъ у Антіоха Епифана первосвященническое достоинство, но возбудилъ сильное недовольство іудеевъ за стремленіе къ эллинизаціи ихъ, почему и характеризуется еврейскими писателями какъ «безбожникъ, а не первосвященникъ» и насадитель «противныхъ закону обычаевъ». Но несмотря на все свое рабо-лѣпство передъ Антіохомъ, былъ низверженъ своимъ соперникомъ Менелаемъ, давшимъ бо́льшую взятку Антіоху, и принужденъ былъ бѣжать къ аммонитянамъ. Но въ 170 году, воспользовавшись походомъ Антіоха въ Египетъ, вернулся въ Іерусалимъ. Принятый дружелюбно населеніемъ, онъ, однако, же скоро возбудилъ недовольство попраніемъ законовъ и священныхъ обычаевъ и своей мстительностью, почему вновь принужденъ былъ бѣжать къ аммонитянамъ. Принятый здѣсь весьма холодно, онъ переправился въ Лакедемонію, гдѣ и умеръ. 3) Іасонъ—сынъ Елеазара и племянникъ Іуды Маккавея. Былъ посланъ Іудой вмѣстѣ съ Евполемомъ въ Римъ, для заключенія союза съ римлянами противосирійцевъ. 4) Іасонъ—ѳессалоникіецъ, въ домѣ его жилъ Ап. Павелъ во время проповѣди въ Ѳессалоникѣ (Солуни). 5) Іасонъ—лицо, упоминаемое въ 16 гл. посланія къ Римлянамъ (ст. 16). Есть предположеніе, что это одно и то же лицо съ Іасономъ ѳессалоникійцемъ.

Іасонъ, св. мученикъ римскій. Дѣти римскаго трибуна Клавдія, Іасонъ и Мавръ пострадали вмѣстѣ съ пресвитеромъ Діодоромъ и діакономъ Маріаномъ и одновременно со свв. Хрисанѳомъ и Даріей, или въ 256 или 283 году. Память всѣхъ ихъ 10 марта.

Іассонъ, Юноша—Смогоржевскій, уніатскій митрополитъ (1780—1787 г.), род. въ Силезіи въ 1714 г., образованіе получилъ

въ Римѣ въ греческой Коллегіи. По рожденію католикъ, онъ въ раннемъ еще возрастѣ принялъ унію и вступилъ въ базиліанскій орденъ. Будучи въ Супрасльскомъ монастырѣ, І. сблизился съ уніатскимъ митрополитомъ, послѣдовательно былъ его генеральнымъ викаріемъ, затѣмъ съ 1758 г. коадъюторомъ полоцкой архіепископіи а съ 1762 г. и архіепископомъ полоцкимъ. Послѣ перваго раздѣла Польши, епископія Іассона оказалась въ предѣлахъ русскаго государства, онъ былъ обласканъ имп. Екатериной II и явился дѣятельнымъ защитникомъ бѣлаго уніатскаго духовенства. Въ 1780 г. Іассонъ былъ избранъ духовенствомъ и утвержденъ папою въ званіи уніатскаго митрополита. Обиженный тѣмъ, что Россія не оставила за нимъ полоцкую архіепископію, І. переселился въ Польшу и съ этого момента политика его круто мѣняется. Весь отдавшись дѣлу распространенія уніи онъ энергично и ожесточенно преслѣдовалъ православіе и русскую народность. Съ этою цѣлью имъ была собрана конгрегація, въ своихъ постановленіяхъ еще болѣе окатоличившая унію и выработавшая мѣры къ уничтоженію православія. Но эта дѣятельность уніатовъ вызвала лишь возстаніе Малороссіи и вмѣшательство Россіи въ дѣла Польши. Нельзя здѣсь не указать на переяславскаго епископа знаменитаго Виктора Садковскаго, который, являясь противникомъ Іассона, сумѣлъ парализовать вредное вліяніе послѣдняго. Умеръ Іассонъ въ 1788 г.

Іафетъ (съ евр. «распространенный», «расширенный»)—одинъ изъ сыновей патріарха Ноя. За то, что вмѣстѣ съ Симомъ не смѣялся, подобно Хаму, надъ наготой отца, упившагося виноградным сокомъ, а прикрылъ его наготу, получилъ отъ Ноя такое благословеніе: «Да распространитъ Богъ Іафета, и да вселится онъ въ шатрахъ Симовыхъ. Ханаанъ же (потомство Хама) будетъ рабомъ ему» (Быт. 9, 18—27). «Да распространитъ Богъ Іафета, ...». Въ 1—5 стихахъ 10 гл. книги Бытія мы встрѣчаемъ перечисленіе народовъ, произошедшихъ отъ Іафета, отъ сыновей его (Гомера, Магога, Мадая, Іавана, Елисы, Тубала (иначе Ѳувала) Тираса). Отъ Гомера произошли кельты (киммерійцы древности и кимры римскихъ временъ). Кельты или кимирійцы въ древности жили по берегамъ Чернаго и Азовскаго морей (Крымъ по

арабски «Киримъ» образовалось отъ «Кимиръ»). Впослѣдствіи кимирійцы, уступая нашествію скиѳовъ, тронулись на сѣверозападъ и заняли сѣверные острова и полуострова Европы. (Нынѣшній англійскій городъ Валлиса носитъ названіе Кумберижда т. е. страны киммріанъ). Отъ Магога произошли скиѳы (мнѣніе Іосифа Флавія, бл. Іеронима и др.). Отъ мадая—мидяне (названіе мидянъ по имени Мадай имѣется въ надписяхъ ассирійскихъ царей, восходящихъ къ VII в. до Р. Хр.). Отъ Іавана (Явана)—іоняне, народъ греческаго племени. (Подъ именемъ Яванъ или Явнанъ) іоняне встрѣчаются въ актахъ ассирійскихъ царей). Отъ Елисы—эолане, жившіе по берегамъ и островамъ Архипелага, со временемъ разселились въ Малую Азію и Африку—африканскій гор. Карѳагенъ назывался прежде Елиса (это мнѣніе о потомкахъ Елисы встрѣчаемъ у пр. Іезекіиля, I. Флавія и нѣкот. ученыхъ). Отъ Тубала—тиберійцы или ивры, жившіе по сосѣдству съ Арменіей по берегамъ Чернаго моря (между Трапезунтомъ и Халиберномъ [Герод. 3, 94, 7, 78. Ксеноф. Anabas. Winer. Имя «Тубалъ» встрѣчается также въ надписяхъ ассирійскихъ царей]. Отъ Тираса (иначе Ѳирасъ), по мнѣнію однихъ — ѳракіяне, жившіе къ сѣверу отъ Мраморнаго моря и Эгейскаго архипелага, по мнѣнію другихъ—тирсяне (иначе этруски) жившіе между Грецiей и Малой Азіей, ихъ нерѣдко приравниваютъ къ итальянскимъ турренамъ; Геродотъ причислялъ ихъ къ пелазгамъ. Отъ сыновей Гомера—Рифата и Ѳогармы, по мнѣнію ученыхъ, произошли: отъ перваго—славяне, оть второго армяне. Отъ сыновей Іавана Тарсиса, Киттима и Доданима: отъ имени Тарсисъ произошло названіе знаменитаго въ древности финикійскаго порта Тарсисъ или Тартесъ, расположеннаго при устьи Гвадалквивира, нѣкоторые ученые владѣнія потомковъ Тарсиса распространяютъ на всю Испанію. Потомки Киттима населяли колоніи на о. Критѣ, Кипрѣ и ближайшихъ прибрежныхъ странахъ, нѣкоторые ученые сюда же относятъ и Македонію, на что есть намекъ въ 1-й кн. Маккавеевъ. По мнѣнію изслѣдователей, слово Доданимъ нужно читать «Роданимъ», какъ оно встрѣчается во многихъ древнихъ переводахъ, и, въ такомъ случаѣ, его нужно относить къ населенію о. Родоса. «... И да вселится въ шатрахъ Симовыхъ»: подъ этимъ нужно понимать завоеванія іафетитовъ политическія въ предѣлахъ владѣній семитовъ и религіозно-нравственныя, т. е. наслѣдованіе іафетитами у семитовъ (евреевъ) закона вѣры и жизни и обѣтованій,—сначала черезъ проповѣдь Христа и Апостоловъ и затѣмъ преемниковъ ихъ пастырей-учителей Церкви и миссіонеровъ христіанскихъ. «... Ханаанъ же будетъ рабомъ ему»: здѣсь разумѣются политическія завоеванія и господство іафетитовъ въ области владѣній хамитовъ, религіозно-культурное подчиненіе хамитовъ іафетитамъ и продолжительное тѣлесное порабощеніе вторыми первыхъ, т. е. черная раса была порабощена бѣлой.

Имя **Іафетъ** встрѣчается въ преданіяхъ древности у грековъ, индѣйцевъ и у армянъ.

Іафетъ (Яфетъ), чешскій историкъ XVI—XVII вв., принадлежавшій къ общинѣ чешскихъ братьевъ.

Іахинъ и Воазъ. Этими именами назывались двѣ величественныя мѣдныя колонны, изваянныя по приказанію Соломона тиряниномъ Хирамомъ, и поставленныя передъ храмомъ по лѣвую и правую сторонамъ. Эти колонны, благодаря ихъ огромному значенію какъ съ художественной, такъ и исторической сторонъ, представляютъ весьма значительный интересъ. Но стиль и архитектуру этихъ колоннъ однакоже довольно трудно опредѣлить изъ тѣхъ описаній, хотя довольно подробныхъ и многочисленныхъ, которыя встрѣчаются въ Библіи и у нѣкоторыхъ древнихъ историковъ въ виду неясности спеціальныхъ терминовъ, употреблявшихся въ древности. Однакоже, между прочимъ, установленныя колонны представляли изъ себя пустотѣлыя цилиндрическія тѣла, высотою съ постаментомъ 18 локтей (8 метр. 71 сант.), въ діаметрѣ около 4 локтей (1 м. 84 с.) и толщиною мѣдныхъ стѣнокъ около 81 милл. На колоннахъ лежали капители, нижняя часть которыхъ была обработана въ видѣ шара и украшена двумя рядами гранатовыхъ яблокъ, а верхняя—расширена и украшена стеблями, листьями и цвѣтами лилій. Так. обр. общая высота колоннъ съ капителями=11 м. 13 сант. До сихъ поръ не рѣшенъ еще окончательно вопросъ: занимали ли колонны самостоятельное значеніе, т. е. стояли ли они отдѣльно и независимо отъ притвора храма, имѣя чисто монумен

тальное значеніе (мнѣніе Гирта, Олесницкаго, Штиглица и мн. др.) или же онѣ, стоя въ храмѣ исполняли обязанности подпоръ (мнѣніе Мейера, Воноэ, Пэна и др.). Больше предпочтенія заслуживаетъ первое мнѣніе, хотя бы уже потому, что колонны стояли предъ храмомъ, имѣвшимъ каменныя стѣны, а онѣ были мѣдныя и во всѣхъ мѣстахъ перечисляются на ряду съ мѣдными сосудами. Весьма возможно, что вопросъ этотъ, а также и значеніе цѣли постановки колоннъ были бы выяснены, если бы удалось вполнѣ точно узнать значеніе названій Іахинъ и Воазъ. Но и на этотъ вопросъ существуетъ такъ же много мнѣній и въ значительной мѣрѣ разногласныхъ. Есть мнѣнія, которыя приписываютъ эти названія какъ имена собственныя, принадлежащія или историческимъ лицамъ, или ихъ предкамъ или потомкамъ, но для подобнаго предположенія слишкомъ недостаточно одно сходство именъ, другихъ же данныхъ нѣтъ. Болѣе предпочтительно мнѣніе о нарицательномъ значеніе этихъ именъ, при чемъ авторы этого мнѣнія, имѣя въ виду грамматическую форму словъ I. и B. переводятъ это такъ: «соотвѣтственно I., да стоитъ (храмъ) непоколебимо», «да утвердитъ его (Іегова) непоколебимо», соотвѣтственно B.—«въ немъ сила Божія». Хотя есть и еще нѣкоторыя другія мнѣнія, однакоже это предположеніе кажется наиболѣе предпочтительнымъ уже потому, что съ основаніемъ перваго неподвижнаго храма истинному Богу и съ утвержденіемъ прочнаго политическаго значенія I. и B. являлись національно теократическимъ знаменемъ культа Іеговы.

Іевосѳей—четвертый сынъ еврейскаго царя Саула. Послѣ того какъ царь Саулъ и его три сына Іонафанъ, Аминадавъ и Малхисуа пали въ сраженіи съ филистимлянами, полководецъ и родственникъ Саула Авениръ воцарилъ оставшагося въ живыхъ четвертаго сына Саула Іевосѳея въ Маханаимѣ, странѣ свободной отъ филистимлянъ. Мало-по-малу Авениръ завоевывая область за областью, распространилъ предѣлы царства далеко за тѣ предѣлы, которыми первоначально ограничивалось царство Іевосѳея. Но завоеваніе это продолжалось до тѣхъ поръ пока не были задѣты владѣнія Давида, царя надъ Іудинымъ колѣномъ. Между Авениромъ и войскомъ Давида произошло сраженіе въ которомъ

Авениръ былъ разбитъ. Послѣ этого распря Давида съ Іевосѳеемъ разгорѣлась еще сильнѣе, при чемъ Давидъ пользовался бо́льшимъ военнымъ успѣхомъ, чѣмъ сынъ Саула. На бѣду Іевосѳей незаслуженно оскорбилъ Авенира, которымъ единственно держалось его царствованіе. Обиженный Авениръ рѣшилъ измѣнить Іевосѳею, отнять у него царство и передать Давиду. Съ этою цѣлью Авениръ отправился къ Давиду, но по дорогѣ былъ убитъ Іоавомъ, мстившимъ Авениру за смерть брата своего. Со смертью Авенира для подданныхъ Іевосѳея не было сомнѣнія въ гибели царства его. Два военачальника Іевосѳея предательски убили его и, отрубивъ голову переслали ее Давиду, думая заслужить милость. Но Давидъ, возмущенный, строго покаралъ цареубійцъ. Послѣ смерти Іевосѳея царство его перешло къ Давиду. Всего царствовалъ Іевосѳей около семи лѣтъ, при чемъ два года изъ нихъ надъ всѣмъ Израилемъ.

Іевусеи. Подъ этимъ именемъ извѣстно хананское племя, жившее «на горѣ», потомки Ханаана, сына Хама. Удержавшись при Іисусѣ Навинѣ, они владѣли Іерусалимомъ до завоеванія его Давидомъ (7 годъ царствованія Давида). При Соломонѣ они окончательно теряютъ свое значеніе и привлекаются вмѣстѣ съ другими покоренными народами къ работамъ по постройкѣ крѣпостей и городовъ.

Іегова, слав. русск. Господь, собственное имя Бога (Израилева), въ отличіе отъ другихъ нарицательныхъ именъ Его, приписываемыхъ и языческимъ богамъ, обозначаетъ самое существо или бытіе Бога, а не отдѣльныя свойства его. Значеніе или идея этого имени по ветхозавѣтно-библейскому употребленію Его весьма ясно выражается уже хотя бы, напр., въ откровеніи Моисею (Исх. 3, 14—15). Посылая Моисея освободить израильтянъ изъ рабства, Богъ говоритъ Моисею: «Я есмь Сущій... такъ скажи сынамъ израилевымъ: Сущій послалъ меня къ вамъ... Господь Богъ отцовъ вашихъ, Богъ Авраама, Богъ Исаака и Богъ Іакова послалъ меня къ вамъ. Вотъ Имя Мое во вѣки и памятованіе о Мнѣ изъ рода въ родъ». Отсюда—Богъ есть верховное бытіе и источникъ бытія, Богъ вѣчный, безконечный, неизмѣнный и безначальный, Онъ творецъ всего міра и человѣка, Богъ духовъ всякой плоти, Онъ вла

дыка и хранитель нравственнаго міропорядка, судящій какъ дѣйствія, такъ и сокровенныя мысли и чувства людей. Это значеніе имени I. проходитъ черезъ весь Ветхій Завѣтъ, выражаясь въ древнѣйшихъ, а равно и позднѣйшихъ книгахъ. Относительно времени возникновенія имени I., мнѣнія ученыхъ и богослововъ расходятся: часть ихъ признаетъ за начало возникновенія и употребленія Его лишь только время съ Моисея, другіе-же, что имя I. было извѣстно евреямъ и до Моисея. Послѣднее предположеніе подтверждаютъ тѣ собственныя имена, съ которыми соединялось имя I. несомнѣнно до Моисея. Большое затрудненіе, какъ для изслѣдованія этого вопроса, такъ и вопроса о точномъ и вѣрномъ произношеніи этого имени, представляетъ тотъ суевѣрный страхъ, который охватилъ евреевъ, послѣ ихъ плѣненія, передъ этимъ именемъ, отожествлявшимъ непостижимое существо Божіе. Этотъ страхъ вызвалъ вначалѣ ограниченіе употребленія этого имени, а впослѣдствіи даже запрещеніе произнесенія его. Лишь одинъ первосвященникъ, одинъ разъ въ годъ (въ день Очищенія), могъ произносить его. Вмѣсто собственнаго имени Іегова, стали произносить то съ гласными второго имени Божія—Адонай, то съ гласными третьяго—Элодимъ. Есть попытки приписать имя I., какъ заимствованіе отъ нѣкоторыхъ, якобы, сходныхъ названій языческихъ боговъ древнихъ сосѣдей Израиля, но попытки эти исторической почвы подъ собой не имѣютъ.

Іеговисты и элогисты (элогимисты). Подъ этимъ названіемъ нѣкоторыми критиками Запада подразумѣваются древніе писатели, произведенія которыхъ, переработанныя во времена Ездры, составили Пятокнижіе Моисея. Названіе-же I. и Э. присваивается потому, что одна часть этихъ писателей въ своихъ произведеніяхъ всегда употребляетъ въ качествѣ имени Бога, слово Іегова, другая же—слово Элогимъ. Первый разъ предположеніе о существованіи въ Пятокнижіи частей іеговистическихъ и элогистическихъ, было высказано въ 1753 г. франц. врачемъ Ж. Аструкомъ. Въ своемъ сочиненіи Аструкъ пытается доказать, что Моисей при описаніи событій, бывшихъ до него, пользовался древними документами. То, что въ однихъ изъ этихъ документовъ встрѣчается имя Іегова, а въ другихъ Элогимъ, подало Аструку мысль признать ихъ характернымъ признакомъ различія и считать эти древнѣйшія сочиненія произведеніемъ разныхъ авторовъ. Мнѣніе Аструка раздѣляется представителями, т. наз., отрицательной критики и служитъ имъ основой для предположеній о происхожденіи Пятокнижія. Однако же, православная экзегетика, находя всѣ эти предположенія слишкомъ уже неубѣдительными и субъективными, признаетъ авторомъ Пятокнижія одного только Моисея.

Іегуда—«святой», см. Іуда.

Іедидіа—см. Соломонъ.

Іезавель—жена израильскаго царя Ахава. Воспитанная отцомъ своимъ Еѳвааломъ, жрецомъ Астарты (впослѣдствіи царемъ), въ языческихъ воззрѣніяхъ, I. сдѣлалась женой Ахава, благодаря своей непреклонной волѣ и фанатизму быстро сумѣла подчинить себѣ Ахава и воздвигла гоненіе на служителей Іеговы. Всюду было возстановлено служеніе Ваалу и Астартѣ, пока чудо, совершенное пророк. Иліей на Кармилѣ и подтвердившее могущество Іеговы и безсиліе жрецовъ Ваала, не побудило народъ къ мятежу. Языческіе жрецы были изгнаны и вновь было возстановлено служеніе Іеговѣ. Уступивъ въ этомъ, Іезавель, однакоже, поклялась погубить прор. Илію и послѣдній, спасаясь отъ ея ярости, покинулъ страну Израиля. Не менѣе пагубно было вліяніе Іезавели и въ политическомъ отношеніи; преслѣдуя свои личныя цѣли, она нарушала всякую справедливость, что, на ряду съ введеніемъ языческаго культа, послужило причиной гибели дома Ахава. Пережив Ахава, I., однако-же, не потеряла вліянія. Напротивъ, вліяніе ея, кажется, еще болѣе усилилось, въ особенности въ царствованіе перваго ея сына Охозіи. Конецъ всѣмъ этимъ беззаконіямъ положилъ Іиуй, умертвившій второго сына I. Іорама, бывшаго царемъ послѣ Охозіи. I. была выброшена изъ окна своего дворца и растоптана конями, тѣло же ея брошено на съѣденіе собакамъ. Такъ исполнилось слово Божіе, предсказавшее черезъ прор. Илію гибель дому Ахава.

Іезекіиль—одинъ изъ великихъ израильскихъ пророковъ, сынъ священника (есть предположенія, что и онъ былъ священникомъ), былъ уведенъ вмѣстѣ съ царемъ Іехоніей въ плѣнъ въ Вавилонъ. Въ плѣну Іезекіиль жилъ, какъ свидѣтельствуетъ о томъ его книга, на берегу рѣки Ховара.

Нѣкоторыя преданія свидѣтельствуютъ еще о томъ, что онъ былъ судьей у плѣнниковъ колѣна Данова и Гадова. Значеніе Іезекіиля зиждется на его рѣчахъ, вошедшихъ въ составъ книги, которая и именуется «Книгой Іезекіиля». Она заключаетъ въ себѣ 48 главъ, причемъ по содержанію своему раздѣляется на двѣ части: въ первыхъ главахъ книги, соотвѣтствующихъ первымъ годамъ служенія пророка, Іезекіиль старается разрушить суетныя надежды Израиля, который, убѣждаемый ложными пророками, не вѣрилъ въ разрушеніе Іерусалима и храма, какъ то было назначено Богомъ. Рядомъ съ этимъ I. старался убѣдить въ неотвратимости и справедливости этой Божіей кары. Когда же эти событія произошли, то израильтяне, упавшіе духомъ, весьма были склонны видѣть силу языческихъ боговъ въ этой побѣдѣ надъ избраннымъ народомъ Божіимъ. Іезекіиль, боясь уклоненія израильтянъ въ язычество, старается уже теперь поднять упавшій духъ, разъясняя смыслъ совершившихся событій, и показать, что Іегова не забылъ Свой народъ и что всѣ обѣтованія его осуществятся во всей полнотѣ и приведутъ къ славному будущему. Эти мысли пророка составляютъ вторую часть его книги. Въ книгѣ Іезекіиля встрѣчается весьма много видѣній и символическихъ дѣйствій, что, давая нѣсколько темный и туманный видъ для насъ, въ то же время производило громадное впечатлѣніе на современный ему народъ и было направлено, главнымъ образомъ, на смягченіе жестокаго сердца евреевъ къ добру подъ дѣйствіемъ Духа Божія. Замѣчательно и видѣніе имъ поля съ мертвыми и затѣмъ ожившими костями.

Іезуаты—первоначальное названіе ихъ іеронимиты. Этотъ орденъ былъ основанъ около 1360 г. въ Сіенѣ, бывшимъ сенаторомъ Іоанномъ Коломбини и его другомъ Франческо Міани. Коломбини, будучи сенаторомъ, отличался страшнымъ корыстолюбіемъ, но потомъ, подъ вліяніемъ прочитаннаго имъ житія Маріи Египетской, онъ совершенно перемѣнился — роздалъ имущество и посвятилъ себя подвигамъ христіанской религіи. Незадолго до своей смерти (1367 г.) ему удалось выпросить отъ папы Урбана утвержденіе ордена. Вначалѣ своего возникновенія орденъ отличался суровостью своихъ правилъ, но постепенно правила эти смягчались и въ

XVII ст. мы видимъ уже орденъ сильно деморализованнымъ, члены его занимались, главнымъ образомъ, приготовленіемъ ликеровъ, что дало поводъ къ прозвищу: «отцовъ аквавитовъ» (aqua vitae—водка). Климентомъ IX орденъ въ 1668 г. былъ закрытъ. Женская вѣтвь ордена, основанная родственницей Коломбини, сохранила существованіе до 1872 г., отличаясь все время первоначальной строгостью нравовъ.

Іезуиты («Общество Іисуса») — орденъ, основанный для распространенія католицизма среди еретиковъ и язычниковъ, въ 1539 г. испанскимъ дворяниномъ Игнатіемъ Лойолою и въ 1540 г. утвержденный буллою Павла III, папы римскаго. Этотъ орденъ, положившій въ основу, кромѣ прочихъ монашескихъ обѣтовъ, безпрекословное повиновеніе папѣ, съигралъ въ исторіи выдающуюся роль. Буллой 1543 г. дозволивъ его неограниченное, по числу и мѣстности, распространеніе, папы стали имѣть въ своихъ рукахъ выдающихся миссіонеровъ и борцовъ за католичество. Уже въ первое же 10-лѣтіе была сразу замѣтна выдающаяся роль іезуитовъ въ дѣлѣ миссіонерства и борьбы съ протестантствомъ, что въ значительной мѣрѣ объясняется той организаціей, которую придалъ ордену Лойола, и тѣмъ умѣлымъ подборомъ людей, который начальники ордена производили при замѣщеніи какихъ-либо постовъ ордена. Устройство ордена опредѣлено уставомъ, составленнымъ еще Лойолою. По этому уставу главная власть принадлежитъ генералу (черный папа), который избирается пожизненно и долженъ жить въ Римѣ. Власть его ограничивается генеральною конгрегаціей изъ всѣхъ членовъ; эта конгрегація наблюдаетъ посредствомъ пятерыхъ «ассистентовъ» за дѣятельностью генерала. Въ отдѣльныхъ странахъ генерала замѣняютъ «провинціалы», дающіе ему во всѣхъ дѣлахъ отчетъ. Главную часть ордена составляютъ «профессы» (professi quatuor votorum,—т. е. исповѣдующіе четыре обѣта). Въ помощь имъ избираются «коадъюторы»—лица, не дающія монашескихъ обѣтовъ. Затѣмъ идутъ «схоластики» и «духовные коадъюторы»—они даютъ обѣты монашества и главное назначеніе ихъ воспитаніе юношества. Низшую степень ордена занимаютъ новички или, т. н., «новиціи», это желающіе поступить въ орденъ, но для того, чтобы получить посвя-

щеніе въ священники и стать полноправнымъ членомъ ордена, они должны въ теченіе 10—11 лѣтъ пробыть въ школѣ, гдѣ свѣтскія науки изучаются не менѣе тщательно, чѣмъ богословскія. Имѣя въ своихъ рядахъ людей широко образованныхъ, спаянный желѣзной дисциплиной, орденъ, положившій въ основу не поддержаніе нравственности, а обходъ ея,—въ теченіе двухсотъ лѣтъ захватилъ въ свои руки всю духовную (а тайно отчасти и политическую) власть въ католическихъ странахъ. Въ Южной Америкѣ (Парагваѣ) они основали даже свое собственное государство. Но іезуиты, однако-же, своими интригами успѣли возбудить противъ себя недовольство, какъ только ближе удалось познакомиться съ ихъ дѣятельностью. Въ 1773 г. папа Климентъ XIV принужденъ былъ даже издать буллу объ уничтоженіи ордена, но орденъ все-таки продолжалъ существовать тайно до 1814 г., когда онъ былъ вновь возстановленъ. Несмотря на то, что многія страны изгоняли изъ своихъ предѣловъ іезуитовъ за ихъ зловредную дѣятельность, однако-же, нельзя не признать и ихъ широкихъ литературно - просвѣтительныхъ трудовъ, издававшихся на всевозможныхъ языкахъ. Не менѣе успѣшна была дѣятельность ордена въ дѣлѣ распространенія католицизма въ языческихъ странахъ. Въ настоящее время большинство государствъ относится неодобрительно къ дѣятельности іезуитовъ, но наиболѣе напряженную борьбу іезуитамъ пришлось вынести во Франціи, гдѣ въ началѣ XX в. орденъ былъ совершенно запрещенъ и іезуитамъ разрѣшалось жить лишь какъ гражданамъ. Въ Германіи, закономъ 1904 г., была дана нѣсколько большая свобода для пребыванія іезуитовъ. I. въ Россіи впервые появляются въ царствованіе Іоанна Грознаго. Захвативъ въ свои руки Польшу, они являются ея оффиціальными представителями при дворѣ московскаго царя. Воспользовавшись смутами въ Россіи, они кромѣ оффиціальнаго своего положенія являются въ то же время горячими проповѣдниками католицизма, стараясь создать унію. Съ самозванцемъ они являются уже и какъ проповѣдники, но вмѣстѣ съ нимъ же изгоняются изъ Россіи, затѣмъ въ концѣ XVII в. они вновь появились въ Россіи и вновь были изгнаны. Петръ I, уступая настояніямъ окружающихъ его иностранцевъ, позволилъ іезуитамъ жить въ Москвѣ, гдѣ они и занялись пропагандой. Однако же скоро Петръ I убѣдился въ ихъ зловредной дѣятельности и изгналъ изъ Россіи. Съ присоединеніемъ части Польши къ Россіи, іезуиты, проживающіе здѣсь, становятся подданными русскаго государя. Уничтоженный оффиціально орденъ здѣсь остается нетронутымъ. Сумѣвъ расположить къ себѣ Императора Павла I, іезуиты широко развертываютъ свою дѣятельность. Многія знатныя семьи оказываются подъ ихъ вліяніемъ и переходятъ въ католицизмъ. Настояніемъ имп. Павла I папа оффиціально возстановилъ орденъ іезуитовъ для Россіи (1801 г.). Но и здѣсь повторилось старое. Имп. Александръ I ближе ознакомившись сдѣятельностью іезуитовъ, указомъ 1820 г. выслалъ ихъ изъ предѣловъ Россіи. Съ тѣхъ поръ іезуиты если и есть въ Россіи, то дѣйствуютъ тайно подъ видомъ различныхъ религіозныхъ братствъ.

Іезуиты и іезуитская мораль. Какъ уже выше было указано, однимъ изъ главныхъ факторовъ успѣха іезуитовъ послужили тѣ своеобразные нравственные законы, которыми руководствовались въ своей дѣятельности іезуиты и проповѣди которыхъ они посвящали свои силы. Все стремленіе іезуитскихъ моралистовъ было направлено не къ огражденію вѣрующаго противъ нарушенія нравственныхъ законовъ, а скорѣе къ оправданію и извиненію этихъ нарушеній. Такъ, напр., первѣйшая заповѣдь христіанства любить Господа Бога всѣмъ сердцемъ, всею душою и всѣмъ разумѣніемъ» іезуитами толкуется довольно своеобразно: что «человѣкъ» — «не обязанъ любить Бога ни въ началѣ, ни въ концѣ своей духовной жизни»—вмѣсто этой любви достаточны «таинства, индульгенціи, чудотворныя четки»... На первомъ планѣ у нихъ выдвигается любовь человѣка къ себѣ «въ отношеніи къ духовнымъ благамъ»,—обязанности же его по отношенію къ другимъ постольку лишь признаются, поскольку они не нарушаютъ его интересовъ. Вообще они на первый планъ въ ущербъ душевнымъ обязанностямъ выдвигаютъ (что, конечно, легче для человѣка) обязанности чисто внѣшнія. Въ случаѣ же если и при этихъ условіяхъ человѣкъ согрѣшитъ-то и тутъ къ нему на помощь руководства ихъ: 1) ученіе о правдоподобномъ мнѣніи—въ случаѣ если человѣкъ находитъ

какое либо авторитетное мнѣніе о негрѣховности того или иного дѣянія, то онъ смѣло можетъ совершить это дѣяніе и оно не считается грѣхомъ, хотя бы мнѣнія остальныхъ и можетъ даже болѣе авторитетныхъ лицъ противорѣчили первому. 2) Ученіе о «грѣхѣ»—въ этомъ ученіи между грѣхами проводится различіе—между ними есть такъ наз., простительные,—которые не ставятся въ вину совершившаго ихъ и онъ не обязанъ сообщать ихъ своему духовнику; въ случаѣ же, если такихъ грѣховъ наберется много, то согрѣшившій долженъ поскорбѣть въ душѣ своей объ одномъ изъ нихъ и довольно. Къ области грѣховъ «простительныхъ» относится область, гдѣ объектомъ грѣха является самъ согрѣшившій, а также и та, гдѣ ущербъ посторонняго не великъ. Грѣхи, совершенные по невѣдѣнію или несознательности или невольности не считаются грѣхомъ. 3) Условное согласіе на что-либо — всѣ грѣховныя помышленія не считаются грѣхомъ, коль скоро человѣкъ помышляя о нихъ, дѣлаетъ оговорку «Если бы это не было грѣшно» и т. д. (т. е. напр. «я убилъ бы этого человѣка, если бы Богъ мнѣ это позволилъ»—это по ученію іезуитовъ не будетъ грѣхомъ); не менѣе важное значеніе имѣетъ и разрѣшеніе употреблять выраженія, имѣющія не одно значеніе, чѣмъ, конечно въ дурныхъ цѣляхъ весьма широко можно пользоваться сознательно употребляя ихъ и тѣмъ обманывая довѣрившагося вамъ, что однакоже не будетъ грѣхомъ, ибо эти выраженія допускаютъ и другое значеніе, слѣдовательно виноватымъ является только тотъ, кто, выслушивая ихъ, придаетъ имъ значеніе невѣрное, (отсюда широкое примѣненіе этихъ выраженій на судѣ въ цѣляхъ сокрытія истины). И наконецъ 4) Ученіе о «взаимоотношеніи цѣли и средствъ»—ученіе это зиждется на томъ, что всякая благая цѣль освящаетъ и оправдываетъ тѣ средства, коими она достигнута; съ этой точки убійство съ цѣлью завладѣнія капиталомъ жертвы, который дастъ потомъ возможность творить дѣла милосердія, не будетъ грѣхомъ. Не довольствуясь однакоже всѣми этими облегченіями, іезуиты придумывали еще и спеціальныя льготы тѣмъ или инымъ нужнымъ лицамъ, что, конечно, привлекало къ нимъ массу людей, которые, увлекаясь грѣховною жизнью, искали въ ученіи іезуитовъ оправданіе себѣ, а получивъ оное, становились всецѣло слугами ордена.

Іезуиты и іезуитско-католическая исповѣдь. Іезуитская исповѣдь, совершенно расходясь по духу съ православной, въ то же время, почти совершенно, совпадаетъ съ римско-католической, чему мы видимъ подтвержденіе въ томъ, что папою Григоріемъ XVI для католическихъ духовниковъ рекомендовано «Нравственное Богословіе» Альфонса Лигуори (иначе де Лигоріо), причисленнаго латинскою церковью къ лику святыхъ и возведеннаго на степень «учителя церкви», вполнѣ раздѣлявшаго іезуитскую мораль и въ своемъ произведеніи многое взявшаго отъ іезуитскихъ авторитетовъ. Православная церковь вполнѣ подчиняется опредѣленію тридентскаго собора, по которому отъ кающагося для полноты и совершенства таинства требуется сокрушеніе, полное исповѣданіе грѣховъ и удовлетвореніе правдѣ Божіей за грѣхи свои (Contritio, confessio и satisfactio). По Лигуори сокрушеніе, если оно «совершенное» т. е. вытекающее изъ любви къ Богу, вполнѣ замѣняетъ исповѣдь, при исповѣди же вполнѣ достаточно сокрушенія «несовершеннаго»—рождающагося изъ страха передъ наказаніемъ небеснымъ или земнымъ. Относительно полнаго исповѣданія грѣховъ, то и здѣсь оно принимается не безусловно. Какъ уже выше было указано, есть цѣлая серія грѣховъ «простительныхъ», вовсе не требующихъ исповѣданія. Да и въ грѣхахъ смертныхъ у нихъ дозволяется каяться не сполна, въ силу физической или нравственной невозможности (правосл. церковь допускаетъ только физическую невозможность). Кромѣ всего этого всегда найдется казуистъ, который любой смертный грѣхъ переведетъ въ разрядъ «простительныхъ». Наконецъ подъ удовлетвореніемъ іезуиты понимаютъ скорѣе средство свести съ закономъ, при чемъ и тутъ масса комбинацій для облегченія сего и индульгенціи и проч. Уже изъ этой короткой обрисовки видно, какъ далеко ученіе іезуитовъ стоитъ отъ ученія Христа, Имя Котораго они присвоили своему ордену. Ихъ ученіе сводится къ внѣшности, при чемъ и эти внѣшнія обязанности облегчены до возможнѣйшей степени.

Іезуитянки—женскія общества разнаго вида, такъ или иначе относящіяся къ ордену іезуитовъ. 1) Женскій католическій

союзъ въ С.-Омерѣ (во Франціи), основанный въ 1609 г. англичанками Маріею Уордъ и Туиттіей. Не живя въ монастырѣ, этотъ союзъ главною цѣлью себѣ поставилъ воспитаніе юношества и проповѣдь въ церквахъ. При вступленіи въ союзъ требовались такіе же обѣты, какъ и у іезуитовъ. Буллою папы Урбана VIII въ 1630 г. община эта была закрыта. Существующіе нынѣ въ Англіи, Австріи и Баваріи общества «англійскихъ дѣвушекъ» считаютъ себя продолженіемъ этой общины, но оффиціально таковыми не признаются. 2) Еще при жизни Лойолы одна знатная испанка (Изабелла Розель), увлекаясь идеями Лойолы, добилась у Павла III папы римскаго въ 1543 г. утвержденія женскаго союза, который долженъ былъ быть подчиненнымъ генералу ордена іезуитовъ. Но союзъ этотъ принесъ Лойолѣ больше хлопотъ, чѣмъ пользы, поэтому по его настояніямъ онъ былъ закрытъ въ 1546 г. Какъ слѣдствіе этого начинанія можно видѣть отчасти прикосновенность къ іезуитскому ордену женской общины «дамъ сердца Іисусова, или вѣры Іисусовой». 3) Орденъ дщерей-монахинь Приснодѣвы Маріи, основанный маркизой Мондрера и утвержденный Павломъ V въ 1607 г. Члены этого ордена ставили себѣ какъ основную обязанность воспитаніе женскаго юношества и при вступленіи въ орденъ примѣняли правила ордена Лойолы. Вначалѣ возникновенія онѣ назывались іезуитянками, впослѣдствіи же слились съ бенедиктинскимъ орденомъ.

Іераксъ, св, муч., римскій, въ 166 г. въ Римѣ былъ преданъ смерти черезъ обезглавленіе вмѣстѣ съ мучениками Іустиномъ, Харитономъ, Евельпистомъ, Неономъ, Валеріаномъ и Харитою, женою Харитона. Память ихъ всѣхъ 1 іюня.

Іераксъ, св. муч., сирійскій или африканскій. О немъ извѣстно лишь, что онъ былъ обезглавленъ вмѣстѣ съ шестью своими братьями (Сарвилъ, Фотъ, Феодулъ Нитъ, Вилъ, и Евникій—дѣти Терентія и Неонилы). Мѣсто и время смерти ихъ неизвѣстно. Память ихъ 28 октября.

Іераксъ, св. пустынникъ египетскій. Подвизаясь въ пустынѣ Нитріи, онъ возбудилъ противъ себя преслѣдованіе патріарха Александрійскаго Ѳеофила. Принужденный спасаться, онъ нашелъ убѣжище у св. Іоанна Златоустаго. Умеръ св. Іераксъ около 407 г. Память его 5 и 8 мая.

Іераксъ и іеракситы (или іеракиты). Іераксъ — одинъ изъ замѣчательнѣйшихъ ученыхъ древности и первый основатель аскетическаго общества въ Египтѣ, проникнутаго научными цѣлями. Родился Іераксъ около 275 г. и жилъ въ Леонтолѣ, (въ нильской дельтѣ). Всесторонне образованный, съ точными познаніями въ Ветхомъ и Новомъ Завѣтахъ, онъ написалъ много комментаріевъ на Свящ. Писаніе на египетскомъ и греческомъ языкахъ. Какъ слѣдствіе его убѣжденія, что только заповѣдь о чистотѣ, воздержанности и безбрачіи даетъ различіе между Ветхимъ и Новымъ Завѣтомъ, была его строго аскетическая жизнь. Онъ первый въ Египтѣ основалъ аскетическое общество, постановившее въ основу научныя цѣли. Послѣдователь Оригена, онъ нѣкоторые выводы его довелъ до крайности. Отрицая чувственный рай—онъ отрицалъ и воскресеніе тѣла, признавая только духовное воскресеніе. Мнѣніе его «безъ познанія нѣтъ борьбы, а безъ борьбы нѣтъ награды» служило ему для отрицанія блаженства дѣтей, умершихъ хотя бы и послѣ крещенія.

Іерополь—1) въ древности городъ въ Южной части Фригіи, нынѣ мѣстечко Помбукъ Калеси. І. извѣстенъ культомъ Цибелы—матери боговъ. Этому много способствовали горячіе сѣрные источники въ городѣ и узкая глубокая пещера вблизи города. Изъ этой пещеры постоянно выходили ядовитые пары, которые одни только жрецы Цибелы могли переносить, чѣмъ они искусно пользовались при своихъ обрядахъ, поражая и увлекая своихъ поклонниковъ и тѣмъ поддерживая вѣру въ богиню. Христіанская церковь въ Іерополѣ основана еще во времена апостольскія. Здѣсь училъ и принялъ мученическую кончину Ап. Филиппъ. Изъ первыхъ епископовъ І. извѣстны Папій (ученикъ Іоанна Богослова), Аверкій, Клавдій Аполлинарій,—Флаккъ, Аверкій и др., 2) Іерополь городъ въ Сиріи, на дорогѣ изъ Антіоліи въ Месопотамію.—Резиденція православныхъ митрополитовъ. Въ 758 г. здѣсь былъ соборъ, избравшій въ антіохійскіе патріархи Георгія изъ Беэлтона.

Іерархія первохристіанская и ея происхожденіе. Законы исторіи проявили свою силу и въ этомъ случаѣ, поэтому надо разсматривать этотъ вопросъ исторически. Первымъ іерусалимскимъ епископомъ наз.

ап. Іакова, но онъ именуется епископомъ, сообразно съ позднѣйшимъ словоупотребленіемъ; на самомъ-же дѣлѣ ап. Іаковъ былъ епископомъ іерусалимск., какъ организаторъ іерусалимской церкви, какъ ап. Петръ для римской церкви. Фактическимъ матеріаломъ для выясненія вопроса о происхожденіи епископата мы не обладаемъ; различные ученые прибѣгаютъ къ разнымъ толкованіямъ и предположеніямъ. Названіе «епископъ» встрѣчалось еще въ языческомъ мірѣ; вѣроятнѣе всего, что епископъ въ началѣ былъ руководителемъ образовавшейся христіанской общины въ дѣлахъ религіи и административнымъ лицомъ въ сношеніяхъ съ другими общинами и церквами, но съ теченіемъ времени еп. возвысились въ своемъ авторитетѣ и значеніи; въ серединѣ II вѣка повсюду епископы стали исполнять въ общинѣ роль прежнихъ пророковъ и дидаскаловъ, постепеннымъ вымираніемъ которыхъ они и воспользовались. Они стали проповѣдниками слова Божія, представителями всей церкви, наставниками и учителями, стали пользоваться такимъ-же почетомъ, какимъ ранѣе пользовались пророки и дидаскалы, дѣйствовавшіе во имя Св. Духа. Къ епископамъ перешли и всѣ предикаты и вообще все наслѣдство пророковъ и дидаскаловъ, они стали называться «первосвященниками». Около 57 г. епископы стояли ниже харизматическихъ учителей, они отнесены ап. Павломъ къ третьему разряду церковнаго чиноначалія. Со времени книги Ерма «Пастырь» въ римской церкви замѣчается неблагопріятное теченіе для харизматическихъ учителей и выгодное для епископата и въ концѣ II в., и началѣ III в., учителя сошли и свое высокое мѣсто уступили епископамъ. Обыкновенно считаютъ діаконатъ болѣе раннимъ, чѣмъ всѣ другія іерархическія степени, но на самомъ дѣлѣ, діаконы появились впервые тамъ-же, гдѣ и епископы: въ церквахъ, образовавшихся изъ обращенныхъ язычниковъ. Діаконы были ближайшими помощниками епископовъ и раздѣляли всѣ функціи ихъ, однимъ словомъ, были ихъ младшими братьями. Появились они впервые въ Македоніи и въ М-Азіи, въ своемъ развитіи они сильно отстали отъ епископовъ и получили второстепенное значеніе въ церкви. Что-же касается пресвитеровъ первоначальнаго христіанства, то ими были старцы, принявшіе христіанство въ зрѣлыхъ лѣтахъ, всѣ первообращенные въ какой-нибудь общинѣ христіане, вліятельныя лица въ общинѣ и вообще всѣ должностныя лица въ общинѣ. Они выступаютъ, когда нужно подать совѣтъ или рѣшить трудный вопросъ въ церкви, произвести судъ и всегда составляютъ коллегію. Появились они раньше всего въ самомъ Іерусалимѣ и образовали изъ себя нѣчто подобное іудейскому синедріону; очень вѣроятно, что первыхъ церковныхъ пресвитеровъ составляли новообращенные іудейскіе священники. Изъ Іерусалима институтъ распространяется довольно быстро на весь христіанскій Востокъ, а затѣмъ и на Западъ. Когда пресвитеры стали участвовать въ общественномъ богослуженіи—неизвѣстно, въ концѣ II в., они уже обладали этимъ правомъ. Въ началѣ они исполняли судебныя и дисциплинарныя функціи; самостоятельно, безъ особаго разрѣшенія отъ предстоятеля церкви, они не имѣли права совершать богослуженіе, у нихъ не было паствы и пастыремъ считался епископъ, пресвитеры-же составляли при немъ свиту и совѣтъ. Свои права они пріобрѣли постепенно.

Іерархія—по христіанскимъ понятіямъ это слово обозначаетъ тотъ священный строй или тотъ порядокъ, посредствомъ котораго достигается единеніе съ Богомъ. Діонисій Ареопагитъ, первый употреблявшій это слово, прилагаетъ понятіе его къ міру духовному или ангельскому. По нему всѣ духовныя существа раздѣляются на три тріады или девять чиновъ и всѣ они являются посредниками между Богомъ и человѣкомъ, причемъ каждый изъ этихъ разрядовъ, воспринимая божественное вѣдѣніе и силу отъ высшаго, передаетъ его низшему. Церковная іерархія является продолженіемъ іерархіи небесной. Она также раздѣляется на три степени (высшая совершительная—іерархъ, средняя, свѣтоводственная — священнослужитель и низшая, очистительная — дьяконъ), проводящія въ таинствахъ откровеніе въ жизнь вѣрующихъ. Въ обыденномъ, болѣе широкомъ смыслѣ слова, іерархія соотвѣтствуетъ понятію клира, т. е. раздѣленное на степени сословіе священнослужителей. Іерархія ведетъ свое начало отъ Самого Іисуса Христа и отъ сошествія Св. Духа на апостоловъ и потому, ни въ какомъ случаѣ, не можетъ считаться, какъ установленіе чело-

вѣческое, бывшее какъ-бы слѣдствіемъ развитія церковной жизни. Какъ опредѣленное учрежденіе, основанное Христомъ, іерархія является для насъ обязательной, а потому не будетъ имѣть силы служеніе лица, хотя бы и воспроизводившаго всѣ внѣшнія іерархическія формы, но не имѣвшаго полномочій, переданныхъ при посредствѣ видимаго знака таинственнаго рукоположенія. Развитіе богослужебныхъ формъ постепенно привело къ установленію, кромѣ указанныхъ, еще низшихъ степеней. Но это имѣетъ только каноническое значеніе, а не касается догматической сущности іерархіи, какъ не касается ея раздѣленіе одной и той же степени на различныя званія (патріархъ, митрополитъ, экзархъ, архіепископъ; протоіерей, іерей; протодіаконъ, діаконъ и т. д. Въ р.-католической церкви ученіе о приматѣ римскаго первосвященника, что въ значительной степени ограничиваетъ значеніе іерархіи, нѣсколько отличаетъ пониманіе іерархіи отъ пониманія ея православной церковью. Этому различію отчасти помогаетъ еще и то, что, вообще, западные богословы удѣляютъ вниманіе внѣшности, а не внутренней глубинѣ содержанія, почему здѣсь на первый планъ выдвигается, какъ самая существенная въ священнослуженіи, жертвоприносительная функція. Это, въ свою очередь, даетъ нѣкоторыя отличія въ ученіи о степеняхъ іерархіи, имѣющія, однако-же, болѣе школьно-богословскій характеръ. Въ общемъ, однако-же, р.-католическая церковь сохраняетъ, какъ и православная, каѳолическій принципъ іерархическаго служенія. Протестантство, принявъ новое ученіе о спасеніи, отвергло іерархическій принципъ служенія въ церкви. Церковные служители считаются простыми делегатами общества вѣрующихъ, и какъ служители таинствъ и слова они всѣ равны между собою. Единственнымъ же истиннымъ хранителемъ и носителемъ священства есть само общество вѣрующихъ.

Іерархія австрійская, см. Бѣлокриницкая іерархія въ Энц.

Іерархія англиканская—современная—ведетъ свое начало отъ Матѳея Паркера, рукоположеннаго по указу королевы Елизаветы въ архіепископы кентебрійскіе (1559 г.). То, что Матѳей Паркеръ, родоначальникъ англиканской іерархіи, былъ рукоположенъ епископами, лишенными своихъ каѳедръ, даетъ поводъ сомнѣваться въ законности и дѣйствительности современной англиканской іерархіи, т. е. сохранила-ли она священно-преемственный характеръ рукоположеній и имѣлъ-ли Паркеръ благодать священства, которую могъ бы передавать черезъ рукоположеніе другимъ лицамъ. Римско-католическая церковь признаетъ это за англиканскою іерархіей, православная же отрицаетъ какъ божественное учрежденіе и жертвоприносящее служеніе англиканской іерархіи и смотритъ какъ на простое общественное служеніе въ человѣческой жизни. Вопросы эти были обсуждаемы и среди англиканскихъ богослововъ и принесли въ результатѣ сознаніе о великомъ значеніи іерархіи въ глазахъ народа. Это, въ свою очередь, вызвало стремленіе къ сближенію съ православіемъ, какъ наименѣе рѣзко расходящимся съ воззрѣніями англиканъ. Попытки къ сближенію, какъ изъ Англіи, такъ и изъ Америки начались уже давно, но наиболѣе замѣтны стали они съ 30-хъ годовъ XIX столѣтія.

Іерархія старокатолическая—см. старо-католичество.

Іератическое письмо—было употребляемо, главнымъ образомъ, египетскими жрецами для распространенія научныхъ и религіозныхъ знаній. Оно есть упрощенный видъ іероглифическаго письма, которое какъ монументальное, было употребляемо въ надписяхъ на общественныхъ и частныхъ памятникахъ и на изображеніяхъ. Письмо же іератическое было письмомъ литературнымъ. Памятники его восходятъ къ періоду за 3000 лѣтъ до Р. Х. и бо́льшая часть этихъ памятниковъ писана на папирусѣ, что, безъ сомнѣнія, отразилось и на самомъ характерѣ знаковъ іератическаго письма. Читается оно, въ отличіе отъ іероглифическихъ знаковъ, только справа налѣво. Упрощенное іератическое письмо дало письмо демотическое, примѣнявшееся въ торговой жизни.

Іерахмеелъ—(слав. Іерамеилъ). 1) Первенецъ Есрома, правнукъ патріарха Іуды. Въ числѣ братьевъ его былъ Арамъ или Рамъ—праотецъ Іисуса Христа. І. имѣлъ многочисленное потомство; 2) сынъ Киса,—потомка Мерари, сына Левія,—Левитъ. Упоминается при распредѣленіи въ храмѣ во времена Давида чередъ служенія; 3) сынъ одного изъ царскихъ принцевъ (по 1 Пар. 36, 26 «сынъ царя»), emv. вмѣстѣ съ дру-

гими приближенными своими, царь Іоакимъ приказалъ взять пророк. Варуха и Іеремію; 4) страна, близкая къ Іудеѣ и Канеѣ, названная въ честь правнука Іуды—Іерахмеела. Въ послѣднее время имя І. возбудило большой интересъ, благодаря тому, что проф. оксфордскаго университета Чейне старался доказать, что это имя употребляемо въ В. З. не менѣе, чѣмъ 1500 р. И если оно упоминается въ Библіи только 8 разъ, такъ благодаря испорченности масоретской редакціи. Теорія Чейне мѣняетъ почти всю физіономію В. З., но по своей необоснованности она никѣмъ изъ ученыхъ не раздѣляется и если и важна, такъ только для пониманія современныхъ библейско-критическихъ теченій.

Іерей—священникъ. Это имя евреями было присвоено жрецамъ, которые преимущественно предъ простыми людьми должны быть святы. Въ древнѣйшей христіанской церковной литературѣ выраженіе это усвояется прежде всего І. Христу и затѣмъ епископамъ. Въ спеціальномъ узкомъ значеніи слово іерей указываетъ лицо второй степени священства.

Іеремій—преподобный палестинскій. Время, въ которое онъ жилъ, неизвѣстно. Память въ сырную субботу.

Іеремій—св. мученикъ сирійскій—неизвѣстнаго времени. Вмѣстѣ съ іереемъ Архиміемъ онъ пострадалъ около Сирміи. Память его 6 апрѣля.

Іеремія пророкъ—(имя это по-еврейски, по мнѣнію нѣкоторыхъ обозначаетъ «Іегова отвергающій» (Свой народъ), родился въ гор. Анаѳоѳѣ, находящемся на 6—7 вер. къ сѣверу отъ Іерусалима, въ то время, когда царство Іудейское, расшатанное въ глубинѣ своихъ религіозно-нравственныхъ основъ, быстро стремилось къ концу. Отецъ Іереміи былъ Хелкія, одинъ изъ священниковъ г. Анаѳоѳа и, это, быть можетъ, было причиной, что Іеремія уже въ довольно раннемъ возрастѣ могъ наблюдать всю ту разнузданность и безнравственность, которая царила среди высшихъ и низшихъ. Вѣра израильская, не поддерживаемая нечестивыми царями Манассіей, Аммономъ и Іоакимомъ, забывалась и язычество глубже и глубже пускало корни во всѣ слои общества. Отъ природы надѣленный мягкимъ, впечатлительнымъ характеромъ, сердцемъ полнымъ доброты и любви, Іеремія глубоко скорбѣлъ о той расшатанности, которая царила среди іудейскаго царства. Чувствуя, что такое положеніе дѣла можетъ привести къ совершенному паденію царства, Іеремія уже въ раннемъ возрастѣ выступилъ, какъ пророкъ, убѣждая и обличая невѣрующихъ. Ему, глубокому патріоту, приходилось убѣждать народъ уже скорѣе подчиниться халдейскимъ князьямъ, чѣмъ заключать союзъ съ Египтомъ, который, близкій къ гибели, увлекалъ за собою и Іудею. Но ослѣпленный народъ не внималъ голосу пророка. Его обвиняли въ измѣнѣ и всюду гнали, какъ врага отечества. Правда, въ началѣ его выступленія (627 г.) царь Іосія, глубоко его уважавшій, пытался было произвести кое-какія реформы, но они не могли спасти царства. Со смертью Іосіи, все усугубилось еще личнымъ нечестіемъ его наслѣдника Іоакима. Іеремія понималъ, конечно, что царство быстрыми шагами идетъ къ гибели, но все еще надѣялся его спасти. Болѣе чѣмъ когда-либо, онъ одушевляется въ своихъ обличительныхъ рѣчахъ, призывая народъ покаяться за нарушеніе своего завѣта съ Іеговой. Послѣ одной изъ знаменитыхъ своихъ рѣчей, произнесенной въ храмѣ, онъ едва не погибъ жертвой народной ярости, лишь заступничествомъ нѣкоторыхъ князей спасся. Въ это время Навуходоносоръ побѣдилъ египетскаго фараона Нехао, и это было началомъ конца Іудеи. И здѣсь Іеремія провозглашаетъ, что за непослушаніе Израиля завѣтамъ съ Іеговою и пророкамъ его «вся земля его будетъ пустынею и ужасомъ и народы сіи будутъ служить царю вавилонскому 70 л.»... Дѣйствительно, въ 601 г., Навуходоносоръ подчинилъ себѣ Іудею, какъ союзницу Египта, и черезъ три года, когда Іоакимъ, возсталъ противъ него, явился подъ Іерусалимомъ, взялъ въ плѣнъ много знатныхъ лицъ и съ ними царя Іехонію, сына уже умершаго Іоакима. Царемъ былъ поставленъ Седекія. Человѣкъ слабохарактерный, онъ вначалѣ слушался совѣтовъ Іереміи, но потомъ взяли перевѣсъ ложные пророки, и подъ вліяніемъ ихъ онъ отложился отъ Навуходоносора и заключилъ союзъ съ Египтомъ. Разгнѣванный Навуходоносоръ явился подъ Іерусалимомъ и послѣ полуторогодовой осады взялъ его и предалъ разрушенію, жители, а вмѣстѣ съ ними и Іеремія, были отведены въ плѣнъ въ Вавилонъ. Какъ памятникъ гибели Іеру-

салима осталась трогательная элегическая пѣснь Іереміи. Въ плѣну І., громя нечестивыхъ, въ то же время утѣшалъ оставшихся вѣрными завѣтамъ Іеговы и теперь впавшихъ въ отчаяніе. Послѣдніе годы своей жизни І. провелъ въ Египтѣ и, по свидѣтельству Ефрема Сирина былъ побитъ камнями въ Тафнисѣ іудеями. Память его 1 мая. За 41 годъ своей пророческой жизни І. всюду былъ преслѣдуемъ и гонимъ, зато послѣ смерти, когда стали сбываться всѣ его пророчества, онъ удостоился глубокаго почитанія іудеевъ. Ему приписывали сохраненіе скиніи и ковчега завѣта во время плѣна. Въ преданіяхъ онъ называется «братолюбецъ» и ходатай за народъ предъ Богомъ. Около времени пришествія Христа ждали даже его воскресенія изъ мертвыхъ и явленія среди народа. Ни у одного изъ пророковъ въ ихъ дѣятельности не выражается такъ глубоко идея самоотверженной любви и жертвы, какъ въ дѣятельности Іереміи. Видя несовершенства Ветхаго Завѣта, утратившаго уже многое изъ средствъ для вразумленія и исправленія, І. какъ бы предчувствовалъ превосходство и необходимость Новаго Завѣта, совершеннѣйшаго въ своемъ ученіи; вся его дѣятельность проникнута духомъ этого Новаго Завѣта, въ то время угадываемаго только однимъ имъ. Какъ памятники проповѣднической дѣятельности прор. Іереміи остались: 1) книга его имени, 2) книга Плачъ и 3) Посланіе. Въ этихъ трудахъ, какъ въ зеркалѣ отразилась кристально-чистая душа пророка, его патріотизмъ и необычайная мягкость.

Іеремія—имя константинопольскихъ патріарховъ: 1) Іеремія I трижды занималъ вселенскій престолъ (1520—1522 г., 1523—1537 г., 1537—1545 г.). Родился въ г. Янинѣ, получилъ хорошее образованіе, молодость провелъ въ монастырѣ, затѣмъ былъ митрополитомъ въ Софіи и по смерти патріарха Ѳеолипта былъ выбранъ на вселенскую каѳедру. Во время паломничества его ко Гробу Господню враги воспользовались его отсутствіемъ, и такъ какъ для занятія патріаршаго престола нужно было платить султану подать, то они дали больше, чѣмъ Іеремія при вступленіи своемъ, и возвели на престолъ Іоанникія. Но съ этимъ не согласился народъ, горячо любившій Іеремію за его доброту и образованіе. По возвращеніи изъ паломничества, народъ собралъ необходимыя средства, и Іер. вновь занялъ патріаршую каѳедру. Въ это второе патріаршество, патріарху удалось отвратить гоненіе на православныхъ. Турки, воспользовавшись уничтоженіемъ во время пожара документа, опредѣляющаго право христіанъ, рѣшили изгнать христіанское богослуженіе изъ столицы. І., благодаря своему такту, сумѣлъ отвратить эту грозу и ему удалось даже получить, взамѣнъ уничтоженнаго, новый документъ. Въ 1537 г. по интригамъ нѣсколскихъ лицъ І. пришлось покинуть патріаршество, но черезъ нѣсколько мѣсяцевъ онъ занялъ патріаршій престолъ въ третій разъ и занималъ его уже до самой смерти, которая произошла во время путешествія по Молдавіи въ Тырновской епархіи. Кончину его горячо оплакивалъ и народъ, и духовенство, помня его доброту и тѣ труды, которые онъ понесъ, защищая и укрѣпляя православіе. 2) Іеремія II Траносъ занималъ тоже трижды константинопольскій престолъ (1572—1579 г., 1580—1584 г.. 1586—1595 г.). Родился въ г. Анхіалѣ, молодость провелъ въ монастырѣ, получивъ прекрасное образованіе. Затѣмъ былъ митрополитомъ въ Ларисѣ и затѣмъ уже избранъ на вселенскій патріаршій престолъ. Это былъ одинъ изъ замѣчательнѣйшихъ константинопольскихъ патріарховъ. Принявъ каѳедру въ довольно бѣдственномъ видѣ, онъ своею энергіей, умомъ и справедливостью сумѣлъ высоко поднять престижъ православной церкви. Строгій и неприхотливый къ себѣ, онъ всѣ средства обращалъ на нужды своей епархіи и на благолѣпіе храмовъ. Время перваго его патріаршества особенно замѣчательно его борьбой съ латинствомъ и протестантствомъ. Къ протестантству онъ вначалѣ относился съ благоволеніемъ и ожидалъ, что протестанты могутъ, путемъ отказа отъ нѣкоторыхъ догматовъ, слиться съ православіемъ. Но убѣдившись въ тщетѣ этого изъ своей переписки съ протестантскими богословами Тюбингена, онъ употребилъ усилія на охрану православія отъ нихъ. Въ 1579 г., оклеветанный врагами передъ Портой, онъ принужденъ былъ оставить престолъ, но уже въ 1580 г. по смерти своего замѣстителя вновь занялъ каѳедру до 1584 г., когда, опять-таки происками враговъ, былъ отправленъ въ ссылку на о. Родосъ. Воцарившіяся послѣ этого смуты побудили въ третій разъ избрать его въ

патріархи. Въ это третье свое патріаршество I. особенно много работалъ надъ приведеніемъ въ порядокъ церкви православной, расшатанной и обѣднѣвшей отъ предшествовавшихъ смутъ. Въ это третье его патріаршество соборъ, собранный въ Константинополѣ утвердилъ патріаршество на Руси. Скончался Іеремія въ 1595 г., оставивъ по себѣ память какъ о стойкомъ и высокообразованномъ борцѣ за православіе. Изъ его богословско-литературныхъ трудовъ осталось нѣсколько сочиненій. 3) Іеремія III дважды занималъ патріаршій престолъ (1717—1726 г. и въ 1733 г.). Родился на о. Патмосѣ и получилъ прекрасное образованіе. Былъ вначалѣ священникомъ, потомъ митрополитомъ въ Кесаріи Каппадокійской, а въ 1717 г. избранъ на патріаршій престолъ. Принявъ патріаршество въ то время, когда патріархія крайне обѣднѣла, I. энергично занялся устройствомъ и приведеніемъ всѣхъ дѣлъ въ порядокъ. Человѣкъ дѣятельный, широкопросвѣщенный, онъ личнымъ примѣромъ укрѣплялъ духовенство въ его трудахъ на поддержаніе на должной высотѣ православія. И труды патріарха не пропали даромъ, ему не только удалось заплатить долги, лежащіе на патріархіи, но даже построить патріаршій храмъ и зданіе патріархіи. Въ цѣляхъ борьбы съ латинствомъ I. былъ собранъ соборъ, отвергшій всякое союзничество церкви православной съ римской. Въ 1722 г. I. вмѣстѣ съ другими восточными патріархами утвердилъ русскій Св. Синодъ, признавъ за нимъ патріаршія права. Широкая, просвѣщенная дѣятельность I. однако же создала ему много враговъ. Происками ихъ онъ былъ заключенъ въ 1726 г. въ Синайскій монастырь, откуда лишь въ 1733 г. вновь возвратился на патріаршую каѳедру, но пробылъ всего нѣсколько мѣсяцевъ; т. к. былъ пораженъ апоплексическимъ ударомъ. Отказавшись отъ престола, I. переселился въ лавру св. Аѳанасія на Аѳонѣ, гдѣ и умеръ въ 1735 г. 4) Іеремія IV (1809—1813 г.) родился на островѣ Критѣ, и хотя не получилъ систематическаго образованія, но благодаря выдающемуся уму и прекрасному знанію турецкаго языка и обычаевъ, скоро занялъ митрополичью каѳедру, сперва христіанопольскую, а затѣмъ митиленскую. Избранный на патріаршій престолъ, онъ всецѣло отдался дѣятельности защиты православной церкви. Строгій, энергичный, онъ всюду входилъ самъ и ему, дѣйствительно, удалось поднять въ глазахъ иновѣрныхъ престижъ православной церкви на прежнюю былую высоту. Не менѣе значительны его труды и на распространеніе просвѣщенія среди народа. Много школъ обязано ему своимъ возникновеніемъ. Въ 1813 г. I. вслѣдствіе старости и болѣзни отказался отъ престола, удалился въ Митилену, гдѣ и умеръ въ 1824 году.

Іеремія, преподобный Раиѳы и Синая. Точныхъ данныхъ о немъ нѣтъ. Извѣстно лишь, что въ 373 г. или въ V в. онъ или былъ умерщвленъ, или только подвизался въ то время. Память 14 января.

Іеремія, св. муч. палестинскій, пострадалъ въ 307—309 г. въ Кесаріи палестинской вмѣстѣ съ другими 12-ю мучениками. Память всѣхъ ихъ 16 февраля.

Іеремія, св. прозорливый печерскій, однинъ изъ первыхъ подвижниковъ Кіево-Печерскаго монастыря. Св. I. отличался даромъ прозорливости; умеръ въ весьма преклонномъ возрастѣ (помнилъ крещеніе Руси 988 г., а скончался 1070 г.). Мощи его почиваютъ въ Кіево-Печерской лаврѣ. Пам. 5 октября.

Іеремія (въ мірѣ Іеронимъ). Почаповскій, луцкій и острожскій уніатскій епископъ (1620—1637 г.). Дворянинъ по происхожденію и получившій хорошее образованіе онъ, 20 лѣтъ отъ роду, былъ назначенъ епископомъ луцкимъ и острожскимъ. Это назначеніе возбудило недовольство православныхъ волынянъ, принужденныхъ обращаться къ уніатскому епископу. Съ назначеніемъ въ Луцкъ православнаго епископа, положеніе I. сдѣлалось особенно затруднительнымъ, но ему все-таки удалось удержаться до 1632 г., когда, для успокоенія православныхъ, луцкая епархія всецѣло была передана въ вѣдѣніе православныхъ епископовъ. I. ѣздилъ искать защиты въ Римъ, но, не добившись ничего, вернулся и, поселившись въ Жидичинской архимандріи, посвятилъ себя на упорную борьбу съ православіемъ. Борьба за унію создала ему извѣстность среди уніатовъ. Умеръ I. въ 1638 г.

Іеремія (въ мірѣ Евстаѳій) Тиссаровскій, епископъ львовскій, галицкій и Каменца Подольскаго (1607—1641 г.). Дворянинъ по происхожденію, получившій прекрасное образованіе, онъ съ раннихъ лѣтъ заслу-

жилъ глубокія симпатія галичанъ за свое добросердечіе и преданность православію. Въ 1607 г. онъ былъ избранъ во епископа львовскаго, и всего себя посвятилъ дѣлу распространенія и защиты православія отъ уніатовъ. Положеніе его отяготилось болѣе, когда онъ, по смерти епископа перемышльскаго (1610 г.), остался единственнымъ православнымъ епископомъ, а въ рядахъ уніатовъ были такіе борцы-ненавистники православія, какъ Ипатій Поцѣй и Іосифъ Вельямиловъ Рутскій. Поддерживаемый почитавшими и любившими его православными, онъ непоколебимо защищалъ православіе отъ его яростныхъ враговъ. Въ 1631 г. онъ былъ назначенъ экзархомъ константинопольскаго патріарха въ Южной Руси и первый изъ православныхъ западно-русскихъ архипастырей признанъ въ своемъ званіи правительствомъ Польши. Умеръ I. въ 1641 г.

Іеремія (въ мірѣ Евстаѳій) Свистельницкій, епископъ львовскій, галицкій и Каменца Подольскаго (1668—1676 г.). Дворянинъ по происхожденію, своею ревностью къ православію, онъ рано заслужилъ любовь и преданность православныхъ. Къ сожалѣнію, однако же, все время его епископства было ознаменовано борьбой съ Іосифомъ Шуманскимъ, сумѣвшимъ, благодаря подкупу, получить привиллегію на львовскую каѳедру нѣсколько ранѣе Іереміи, но не принятымъ паствой. Іосифъ велъ эту борьбу, не останавливаясь ни передъ кровопролитіемъ, ни передъ насиліемъ, ни передъ попраніемъ догматовъ и каноновъ, что еще, конечно, болѣе озлобляло православныхъ почитателей Іереміи. Раздоры эти, однако, настолько утомили всѣхъ, что, въ цѣляхъ прекращенія ихъ, оба епископа были признаны въ своемъ званіи, при чемъ Іосифу отходила западная часть, а Іереміи восточная. Іосифъ однакоже вскорѣ возобновилъ борьбу, чѣмъ уже окончательно возстановилъ противъ себя и паству и правительство. Въ 1671 г. декретомъ короля онъ, какъ неоднократно мѣнявшій и попиравшій вѣру, былъ лишенъ епископіи. Вся епархія переходила къ Іереміи. Іосифъ, лицемѣрно смирившись передъ Іереміей, сумѣлъ добиться примиренія съ нимъ и возстановленія въ своихъ правахъ. Послѣ этого Іосифъ силою занялъ львовскую каѳедру, изгнавъ оттуда Іеремію, и борьба, нѣсколько утихшая было, возгорѣлась съ

новою ожесточенностью и не прекращалась уже до самой смерти Іереміи, происшедшей въ 1676 году.

Іеремія (Иродіонъ Ивановичъ Соловьевъ), епископъ Нижегородскій, сынъ пономаря орловской епархіи, род. въ 1799 г., воспитывался въ сѣвскомъ духовн. училищѣ, гдѣ подружился съ знаменитымъ впослѣдствіи церковнымъ ораторомъ Иннокентіемъ. Впослѣдствіе Иннокентій, будучи инспекторомъ дух. академіи въ Петербургѣ, помогъ поступить въ нее Іереміи, затѣмъ, назначенный ректоромъ Кіевской дух. академіи, вызвалъ къ себѣ Іеремію (въ 1830 г.) на должность инспектора этой академіи. Съ уходомъ Иннокентія на епископію Іеремія остался вмѣсто него ректоромъ академіи. Въ 1841 г. Іеремія былъ хиротонисованъ во епископа чигиринскаго, а затѣмъ послѣдовательно занималъ каѳедры: кавказскую (1843—1849), полтавскую (1849—1850), нижегородскую (1850—1857 г.). Въ 1857 г. вышелъ на покой и, поселившись въ Нижегород. печерскомъ монастырѣ, тайно принялъ схиму съ именемъ Іоанна. Скончался онъ въ 1884 году, 86 лѣтъ отъ роду. При жизни своей I. отличался строгимъ благочестіемъ, смиреніемъ, переходящимъ порой въ подвижничество. Послѣ смерти его осталось довольно много трудовъ его, часть которыхъ не издана.

Іерихонъ — («городъ пальмъ») древній хананскій городъ, расположенный на западной сторонѣ Іордана недалеко отъ Іерусалима въ цвѣтущей долинѣ, окруженной пальмами и находящейся при входѣ въ ущелья, ведущія внутрь Палестины. I., какъ важный стратегическій пунктъ, былъ прежде всего завоеванъ и разрушенъ Израилемъ послѣ перехода черезъ Іорданъ. Возстановленъ какъ крѣпость онъ былъ лишь при Ахавѣ, а въ маккавейскія войны онъ игралъ значительную роль. При Иродѣ I I. переносится на новое мѣсто, а именно на 1000 шаговъ на югъ, и укрѣпляется какъ неприступная крѣпость. Этотъ-то второй Іер. посѣщалъ Спаситель (Матѳ. 20. 29. Марк. 10, 46; Лк. 18, 35. 19, 1). Веспасіаномъ I. былъ разрушенъ, затѣмъ возстановленъ при Адріанѣ. Въ 637 г. его разрушили арабы, но крестоносцы его вновь возстановили. Однако же съ уходомъ крестоносцевъ I. какъ городъ, исчезаетъ и до настоящаго времени сохранились лишь развалины на мѣстѣ второго Іерихона.

Іерія, преподобная низбійская. Вдова сенатора она, послѣ крещенія, поступила въ общину, основанную св. Платонидою. Скончалась въ 320 г. у гроба Св. Февроніи, которую она горячо почитала. Память ея 3 іюня.

Іероваалъ — см. Гедеонъ.

Іероваалъ — имя двухъ израильскихъ царей. 1) I—первый царь (973—952 г. до Р. Х.) Израильскаго (десятиколѣннаго) царства. Онъ былъ сынъ Новата и Церуды изъ колѣна Ефремова. Выдающіяся способности и мужество скоро заслужили ему благосклонность Соломона. Но истый Ефремлянинъ, онъ, какъ и другіе изъ его колѣна, съ неудовольствіемъ и раздраженіемъ смотрѣлъ на подчиненіе царямъ изъ колѣна Іуды. Пророкъ Ахія предсказалъ ему что онъ будетъ царемъ Израиля, т. е. надъ 10 колѣнами Соломонова царства. I. не хотѣлъ выжидать естественнаго хода событій и рѣшилъ завладѣть царствомъ при жизни Соломона, но замѣченный послѣднимъ, бѣжалъ въ Египетъ. По смерти Соломона, когда сынъ его Ровоамъ не пошелъ на уступки, предложенныя израильтянами, послѣдніе выбрали своимъ царемъ вернувшагося изъ Египта Іеровоама. Такъ произошло раздѣленіе царства іудейскаго, которое и ранѣе уже чувствовалось въ нѣкоторой обособленности іудина колѣна. Столицей Израиля былъ вначалѣ Сихемъ, потомъ, Пенуилъ и наконецъ Ѳирца. Съ цѣлью закрѣпить еще болѣе раздѣленіе и укрѣпить власть за своимъ домомъ, I. ввелъ, разсчитывая на низкіе вкусы народа, служеніе Іеговѣ подъ чувственнымъ видомъ тельца, поставивъ двухъ золотыхъ тельцовъ на границахъ своего царства. Эта религіозная реформа была принята большинствомъ народа, но левиты не захотѣли измѣнить преданіямъ старины и ушли изъ израильскаго царства, какъ и многіе другіе. Пророки Амосъ и Осія въ культѣ тельцовъ видѣли отверженіе Іеговы и предсказывали гибель дому Іеровоама. Іеровоамъ, вступивъ на престолъ израильскій, почти все время велъ мелкую войну противъ Ровоама, которая однакоже при Авіи, царѣ іудейскомъ, вызвала большое сраженіе, закончившееся большимъ кровопролитіемъ и и потерей Іеровоамомъ нѣсколькихъ городовъ. 2) Іеровоамъ II царь израильскій (822—781 до Р. Х.) четвертый изъ дома Іиуя, сынъ Іоаса. Періодъ царствованія

этого царя былъ періодомъ наивысшаго блеска и счастія Израильскаго царства. Хорошій воинъ, царь распространилъ далеко предѣлы царства, воюя счастливо съ сирянами, налагая дань на Дамаскъ и Емаѳъ. Счастливое внѣшнее положеніе способствовало и внутреннему благосостоянію, но какъ слѣдствіе этой полной удачи и матеріальнаго благосостоянія появились изнѣженность, роскошь, притѣсненіе бѣдныхъ и развратъ. Царь, а съ нимъ и народъ, отправляли пышное служеніе Іеговѣ подъ образомъ тельца. Вмѣстѣ съ Іеговою служили и Ваалу. Этотъ развратъ вызвалъ грозныя пророчества со стороны прор. Амоса и Осіи. Но ихъ не слушали а напротивъ гнали, обвиняя въ возмущеніи.

Іероглифическія Библіи. Такое названіе давалось, въ виду сходства съ іероглифическимъ «письмомъ» книгамъ, особенно книгамъ для дѣтей, съ подборомъ мѣстъ и исторій библейскихъ, при чемъ предметы и живыя существа изображаются не письменными знаками, а соотвѣтствующія фигуры воспроизводятся красками Такъ, наприм., среди текста Псал. 8. 7.—9.—вмѣсто обозначенія словами рисовались упоминаемые тамъ овцы, волы, олени, птицы, рыбы и т. д.

Іероглифическое письмо. Такъ называется принятый въ глубокой древности способъ обозначать слова, понятія и духовные символы, посредствомъ изображеній: животныхъ, членовъ человѣческаго тѣла, растеній, произведеній искусствъ и символовъ, взятыхъ изъ дѣйствительнаго міра. Какъ показываетъ исторія культуры, I. письмо было принято въ древности у многихъ народовъ и вообще соотвѣтствуетъ начальной ступени человѣческаго развитія. Мѣстомъ наибольшаго развитія этого письма былъ Египетъ, при чемъ открытые памятники заставляютъ исторію этого письма дѣлить на пять періодовъ, при чемъ каждый послѣдующій періодъ знаменуетъ собою уже болѣе изящный и болѣе полный рисунокъ. Послѣдній періодъ падаетъ на эпоху распространенія христіанства, вытѣснившаго жреческій культъ, жрецы котораго были единственными знатоками этого письма. Честь открытія способа этого письма принадлежитъ французу Бушару, которому помогла въ этомъ найденная близъ Александріи гранитная, т. н. Розетская плита съ простой надписью. Зная одну изъ этихъ

надписей, греческую, ему не трудно уже было по аналогіи разобрать и другія. Изслѣдованія Бушара были развиты и дополнены французомъ Шамполономъ. Сравнивая іероглиѳическую надпись съ греческой, онъ нашелъ, напр., что изображеніе въ первой льва соотвѣтствуетъ во второй буквѣ λ, какъ начальной этого названія, изображеніе орла—буквѣ α, какъ начальной этого названія и т. д. Въ настоящее время чтеніе іероглифовъ ведется уже по точнымъ методамъ. Общее количество знаковъ свыше 3 тысячъ и большая часть ихъ открыта. І. письмо писалось и читалось иногда справа налѣво, а иногда слѣва направо. Нахожденіе способа чтенія іероглифовъ внесло большой вкладъ въ науку, проливъ свѣтъ на исторію, археологію, религію и литературу древняго міра и способствовало уясненію нѣкоторыхъ библейскихъ событій.

Іеродіаконъ—монахъ въ санѣ діакона (см. Іеромонахъ).

Іерокириксъ—миссіонеръ, проповѣдникъ слова Божія съ церковной каѳедры. Въ византійскую эпоху ихъ было нѣсколько степеней. Главный проповѣдникъ при вселенскомъ патріархѣ именовался вселенскимъ учителемъ. Одни изъ іерокириксовъ состоятъ при одной церкви, другіе ѣздятъ на проповѣдь въ опредѣленный районъ, третьи проповѣдуютъ въ селахъ и деревняхъ и т. д. Въ настоящее время изъ восточныхъ патріархатовъ проповѣдничество лучше всего поставлено въ константинопольскомъ, гдѣ іерокириксы существуютъ почти при каждомъ храмѣ.

Іероклъ—вначалѣ намѣстникъ Виѳиніи, а потомъ префектъ всего Египта. Это былъ одинъ изъ самыхъ ожесточенныхъ гонителей христіанъ и ихъ литературный противникъ. Онъ былъ главнымъ виновникомъ гоненія Діоклетіана, и при немъ въ 303 г. была разрушена никомидійская церковь. Переведенный въ префекты Египта, онъ еще усилилъ преслѣдованіе христіанъ, всюду нарушая законы, отправляя христіанокъ въ публичные дома и т. д. Онъ замучилъ христіанина Евсевія за то, что тотъ, не вынеся его издѣвательства надъ христіанствомъ, ударилъ его по лицу. Въ своихъ литературныхъ трудахъ І., направленныхъ какъ говоритъ, къ христіанамъ, а не противъ христіанъ, противопоставляетъ Христу Аполлонія тіанскаго и ставитъ послѣдняго выше.

Іеромонахъ—священникъ монахъ. Первоначально, при учрежденіи монашества, монахи, чтобы среди нихъ не могло возникнуть честолюбія, лишены были сана священства. Литургію въ монастыряхъ отправляли бѣлые священники. Впослѣдствіи однакоже, чтобы избавить монастыри отъ приглашенія къ себѣ священниковъ, было допущено рукоположеніе во священники монаховъ. Начало этого восходитъ къ 491 году. Число іеромонаховъ въ монастыряхъ опредѣлилось лишь существенными надобностями въ нихъ. Въ русской церкви введеніе іеромонашества современно Ѳеодосію Печерскому.

Іеронимъ, Евсевій, Софроній, блаженный, знаменитый учитель и столпъ западной церкви. Родился І. въ 342 году въ Стридонѣ на границѣ Далмаціи и Панноніи. Его родители, благочестивые благородные христіане постарались дать сыну прекрасное образованіе. Образованіе онъ получилъ въ Римѣ подъ руководствомъ лучшихъ учителей того времени. Легкомысленные нравы, царящіе въ Римѣ, увлекли было юношу, но прекрасные нравственные устои, полученные въ семьѣ, помогли ему одержать верхъ надъ соблазнами и уже въ 360 г. онъ увлекся аскетизмомъ. Вмѣстѣ съ друзьями онъ отправился съ научными цѣлями въ путешествіе, послѣ котораго поселился въ Аквилеѣ и устроилъ общину друзей отшельниковъ. Къ этому же времени пріурочиваются его первые литературные труды. Здѣсь же онъ познакомился съ сочиненіями Тертулліана и Кипріана, что еще болѣе утвердило его въ аскетическомъ образѣ мыслей. Въ 370 г. онъ снова съ друзьями своими отправился на поклоненіе Гробу Господню и св. мѣстамъ. Собственная болѣзнь и смерть двоихъ друзей остановили І. въ Антіохіи. Онъ подъ вліяніемъ старца Евагрія переселяется въ Халкидскую пустыню, и здѣсь, въ этомъ центрѣ сирійскаго подвижничества, проводитъ 5 лѣтъ строго подвижнической жизни и безпрерывныхъ ученыхъ занятій. Здѣсь же онъ изучилъ еврейскій языкъ. Волненія среди халкидскихъ монаховъ заставили І. покинуть пустыню и переселиться въ Антіохію, гдѣ онъ православнымъ епископомъ былъ посв. въ пресвитеры. Занимаясь научными трудами, І. для пополненія знаній совершилъ изъ Антіохіи поѣздку въ Константинополь, гдѣ въ то время подвизались

знаменитѣйшіе христіанскіе богословы Григорій Богословъ и Григорій Нисскій. Знакомство съ этими богословами, почитателями Оригена, отразилось на всей послѣдующей дѣятельности І. Съ этихъ поръ онъ становится горячимъ почитателемъ Оригена и распространителемъ его взглядовъ. Изъ Константинополя І. былъ вызванъ папой Дамасомъ въ Римъ, гдѣ происходилъ соборъ объ антіохійскомъ мелетіанскомъ расколѣ. І., какъ хорошо знакомый съ обстоятельствами этого раскола, занялъ обязанности секретаря собора и принималъ ближайшее участіе въ составленіи вѣроопредѣленій собора (381 г.). Послѣ собора І. оставшись въ Римѣ, въ качествѣ секретаря папы, посвятилъ себя исключительно богословско-литературнымъ наукамъ. Его собственныя и переводныя сочиненія и полемическія статьи, направленныя въ защиту вѣры противъ ереси, пріобрѣли ему громкую извѣстность, но они же и личная его аскетическая жизнь возбудили противъ него римское общество, привыкшее къ легкомысленнымъ нравамъ. По смерти папы Дамаса, онъ принужденъ былъ даже оставить Римъ, и удалился въ Палестину. Посѣтивъ св. мѣста, І. вмѣстѣ съ друзьями своими основалъ въ Виѳлеемѣ монастырь, въ которомъ и протекли его послѣдніе 33 года жизни. Это время было наиболѣе плодотворно для его обширн. ученой дѣятельности. Здѣсь мирное житіе І. прерывалось лишь тревожными событіями тогдашней исторіи и мѣстными раздорами и ересями. Среди самой горячей работы І. скончался въ основанномъ имъ монастырѣ, въ 420 году, на 91 году отъ рожденія. Извѣстность и то почитаніе, І. которымъ онъ пользуется посейчасъ, зиждутся главнымъ образомъ на его ученыхъ трудахъ. Эти труды его носятъ отвлеченно научный характеръ, тогда какъ на практическіе, современные ему вопросы онъ писалъ немного—нѣсколько произведеній противъ ересей Гельвидія, Вигиланція и Іовиніана, противъ пелагіанъ, по поводу антіохійскаго раскола, обсуждавшагося на соборѣ и нѣсколько писемъ о монтанистахъ, новоціанахъ и хиліастахъ. Самую же важную часть литературной дѣятельности І. составляютъ его библіологическіе и историческіе труды и въ этомъ его громадная заслуга въ исторіи христіанскаго просвѣщенія. Онъ составилъ объясненія библейскихъ событій, исправилъ

Псалтырь, Новый Завѣтъ, исправленный имъ и до сего времени входящій въ составъ Библіи, принятый западной церковью, есть у него прекрасный переводъ всего Ветхаго Завѣта, извѣстный теперь подъ именемъ «Вульгаты», принятый также западной церковью и по красотѣ и точности выраженій не имѣющій себѣ равнаго. Наиболѣе полно нравственно аскетическое направленіе І. сказалось въ его письмахъ, которыхъ сохранилось около 120. Это высокопоучительныя произведенія. Иныя изъ писемъ ярко изображаютъ нравы современной ему жизни. Кромѣ этихъ работъ у І. есть еще масса переводныхъ, цѣлый рядъ гомилій, толкованій на пророковъ и др. Во всѣхъ сочиненіяхъ І. однако же отразилось нѣсколько ученіе Оригена, какъ слѣдствіе увлеченій послѣднимъ. Представляя собой такую крупную величину, какъ историкъ и библіологъ, плодовитѣйшій писатель, І. въ догматическомъ отношеніи не внесъ однако же ничего новаго. Всѣ взгляды его въ этомъ случаѣ заимствованы и его отнюдь нельзя ставить въ одинъ рядъ, какъ это дѣлаетъ западная церковь, съ такими столпами богословія, какъ Василій Великій, Августинъ, Аѳанасій, Григорій Богословъ и Григорій Нисскій.

Іеронимиты—католическіе монахи, поставившіе себѣ въ образецъ жизнь св. Іеронима въ Виѳлеемѣ. Извѣстны 4 рода іеронимитовъ: 1) испанскіе съ 1370 г.—посвящали себя воспитанію юношества, 2) весьма суровая конгрегація, учрежденная Петромъ Пизанскимъ въ Умбріи въ 1380 г., 3) «фіезольское общество св. Іеронима»—состояло изъ монаховъ августинскаго ордена и 4) іеронимиты «наблюденія монашескаго устава», основ. Лупомъ Олмедскимъ въ 1424 году.

Іеронимъ пражскій, другъ и сотрудникъ Іоанна Гусса, магистръ свободныхъ искусствъ, род. въ Прагѣ въ 1379 году, получилъ прекрасное образованіе, по окончаніи котораго остался баккалавромъ при пражскомъ университетѣ. Затѣмъ нѣсколько лѣтъ путешествовалъ и, познакомившись съ ученіемъ Виклефа, горячо его защищалъ и проповѣдывалъ. Эта приверженность къ ученію Виклефа была причиной тому, что навлекала на него всюду подозрѣнія, не позволявшія ему подолгу оставаться на одномъ мѣстѣ. Онъ былъ и въ Парижѣ, и Гейдельбергѣ, Кёльнѣ и отовсюду удалялся недобровольно. Затѣмъ, прибывъ въ Прагу,

онъ выступилъ защитникомъ всеобщаго собора, что, по его мнѣнію, могло бы устранить расколъ. Пражскій архіепископъ, бывшій противъ собора, предалъ его анаѳемѣ. Это однако же не остановило его и, несмотря на то даже, что анаѳема противъ него была издана и въ Вѣнѣ, онъ лѣтомъ 1412 г. участвуетъ въ движеніи, которое вызвала въ Прагѣ папская булла объ индульгенціяхъ. Горячій сторонникъ Гусса, онъ въ своихъ проповѣдяхъ всюду защищалъ его точку зрѣнія. Послѣ этихъ волненій І. отправился въ Польшу, а затѣмъ Литву. Въ Литвѣ онъ будто бы склонялъ смѣнить р.-католическое вѣроисповѣданіе на православное, отдавая послѣднему всѣ свои симпатіи. Въ Витебскѣ онъ посѣщалъ православныя богослуженія и участвовалъ въ церковныхъ процессіяхъ. Въ Псковѣ въ русской церкви онъ поклонялся таинствамъ и по образцу русскихъ духовныхъ отпустилъ себѣ волосы и бороду и перемѣнилъ костюмъ на принятый русскими священнослужителями. Это его поведеніе можно разсматривать какъ давнишнее естественное стремленіе и симпатіи славянъ къ востоку, что подтверждается историческимъ фактомъ сношеній гусситовъ съ Константинополемъ. Дѣятельность І. въ Литвѣ не могла, конечно, остаться незамѣченной, онъ былъ вызванъ въ Констанцъ. Прибывъ туда, онъ однако же, не надѣясь на королевское слово, побуждаемый друзьями, тайно покинулъ его, но по дорогѣ былъ схваченъ и посаженъ въ тюрьму. Въ тюрьмѣ онъ отрекся, было, отъ всѣхъ своихъ вѣрованій и ученія Виклефа, но потомъ раскаялся въ этомъ и на судѣ на вопросъ объ отреченіи, произнесъ блестящую рѣчь въ защиту своего вѣрованія. Соборъ присудилъ его къ сожженію, что и было приведено въ исполненіе (въ 1416 г.). Рѣдко кто умиралъ съ такимъ мужествомъ, какъ Іеронимъ. Все время пока онъ былъ живъ, объятый пламенемъ Христа онъ пѣлъ исповѣданіе вѣры и священныя пѣсни. Такъ, черезъ годъ послѣ смерти Гусса послѣдовалъ за нимъ этотъ другъ и сотрудникъ его. Вся дѣятельность его, полная вѣры и стойкости, носила чисто практическій оттѣнокъ, почему литературныхъ трудовъ его почти никакихъ не осталось.

Іеронимъ — подвижникъ печерскій. Память его въ субботу по отданіи Воздвиженія креста Господня, послѣ 21 сентября.

Іеронимъ (Фармаковскій), еписк. владимірскій († 1783 г.).

Іеронимъ Волчанскій, епископъ могилевскій, оршанскій и мстиславскій (1744—1754 г.). О рожденіи его есть нѣкоторыя данныя, что онъ происходилъ изъ западнорусскихъ дворянъ, образованіе получилъ въ кіевской дух. академіи, послѣ чего мы встрѣчаемъ его уже въ должности «старшаго» игумена Св.-Духовскаго монастыря въ Вильнѣ, гдѣ онъ пробылъ въ теченіе 6 лѣтъ. Послѣ сего, съ переводомъ его старшаго брата Іосифа Волчанскаго на московскую архіепископскую каѳедру, онъ былъ переведенъ на его мѣсто епископомъ въ Могилевъ. І. В. принялъ епархію въ крайне бѣдственномъ ея положеніи—дух. администрація была разстроена, школъ не было, духовенство запугано, а народъ православный находился въ страшномъ загонѣ. Большинство православныхъ церквей было превращено въ уніатскія. Всюду дѣйствовали уніаты, которые даже само утвержденіе І. въ санѣ епископа сумѣли задержать на два года. Принявъ епархію, І. В. энергично принялся за защиту православія отъ уніи и возстановленіе православныхъ церквей. Скоро же, однако, его высокая дѣятельность заслужила ему ожесточенное преслѣдованіе со стороны католицизма. Положеніе І. В. было печально—онъ былъ одинокъ, наши же послы въ Варшавѣ, оба иновѣрцы, не только не защищали его, а напротивъ написали о немъ императрицѣ Елизаветѣ, какъ о человѣкѣ безпокойномъ. Но личное знаніе императрицей Іеронима, заступничество Св. Сѵнода спасли на сей разъ І. В. Окрыленный довѣріемъ императрицы, онъ продолжалъ попрежнему бороться съ врагами православія, стараясь поднять престижъ православной церкви на должную высоту и распространить просвѣщеніе. Онъ настоялъ на назначеніе особой комиссіи для разбора жалобъ православныхъ на чинимыя имъ обиды со стороны католиковъ и уніатовъ. Правда, дѣятельность комиссіи не принесла ощутительныхъ результатовъ, но она подготовила массу матеріала, которымъ блестяще воспользовался преемникъ І. В. Георгій Конисскій. Среди напряженной дѣятельности І. В., этотъ доблестный пастырь, забывая о себѣ, въ 1754 г. скончался, оставивъ всюду среди православныхъ западнаго края память, какъ о человѣкѣ горячолюбимомъ и выдающемся дѣ-

ятелѣ и ревнителѣ за святую православную вѣру.

Іеронимъ (Ершовъ)—игуменъ Угрѣшскаго Николаевскаго монастыря московской епархіи. Послѣдовательно былъ на педагогическомъ поприщѣ—въ перервинской дух. семинаріи и московск. дух. академіи, затѣмъ постригся въ монахи и, наконецъ, настоятельствовалъ въ угрѣшскомъ монастырѣ, гдѣ и скончался въ 1792 году.

Іеронимъ (Иванъ Евгеніевичъ Лаговскій).

Іеронъ—св. мученикъ мелитинскій, жившій въ III—IV вѣкѣ и пострадавшій вмѣстѣ съ учениками своими въ царствованіе Діоклетіана и Максиміана въ армянск. городѣ Мелитинѣ. Мощи его учениковъ впослѣдствіи были перенесены въ Византію и, во время постройки Юстиніаномъ храма св. Ирины, были найдены на мѣстѣ закладки его. Память его 7 ноября.

Іеронъ (Васильевъ)—архимандритъ, возведенный въ сей санъ въ 1889 г. І. является не только примѣрнымъ инокомъ, но и прекраснымъ художникомъ-инженеромъ; онъ обладаетъ обширными знаніями въ строительномъ дѣлѣ и неутомимой энергіей; въ въ 1875 г. І. отправился на Кавказъ, гдѣ братство Аѳонскаго Пантелеймоновскаго монастыря, іеромонахомъ котораго состоялъ онъ, задумало основать монастырь въ Абхазіи; дѣло постройки монастыря было задумано въ началѣ 1875 г., а уже 17 окт. 1876 г. красовались четыре каменныхъ зданія съ церковью. Въ 1877 г. монастырь этотъ по случаю Турецкой войны былъ сожженъ, но тотчасъ же послѣ ея окончанія снова засіялъ своей дѣятельностью заново отстроенный. Назначенный уже съ самаго возникновенія монастыря настоятелемъ этого, такъ называемаго, «Ново-Аѳонскаго Симоно-Кананитскаго общежительнаго монастыря», І. остается имъ и понынѣ. Родился онъ въ 1830 г. и происходитъ изъ крестьянъ Костромской губ. Постригся въ монахи въ 1864 г. въ Пантелеймоновскомъ на Стар. Аѳонѣ монастырѣ.

Іеросхимонахъ—монахъ «великаго ангельскаго образа», имѣющій степень священства. Время появленія І. весьма спорно—одни относятъ его къ V, VI в.в., другіе къ IX—болѣе достовѣрно—послѣднее. Санъ іеросхимонаха налагаетъ на принявшаго его особо строгія требованія.

Іероѳей—св. епископъ аѳинскій I в., ученикъ св. ап. Павла и членъ аѳинскаго ареопага. Извѣстны его пѣснопѣнія. Пам. 4 окт.

Іероѳей (въ мірѣ Іоанникій) Малицкій—митрополитъ кіевскій и галицкій, каковымъ былъ назначенъ въ 1796 году. Родомъ черниговецъ, І.; для окончанія полученнаго имъ въ воронежской семинаріи образованія, поступилъ въ слав.-греко-лат. дух. акад., а послѣ ея окончанія около 1758 г. принялъ монашество. Получивъ въ управленіе кіевскую митрополію, І. оказался на высотѣ своего положенія—умѣлая политика и здравый смыслъ его дѣятельности оставили много слѣдовъ прекраснаго, онъ принесъ много пользы православной церкви, охраняя ее отъ вліянія Рима и усилившейся пропаганды уніи. І. много старался о поднятіи духовенства на подобающую ему нравственную и умственную ступень, покровительствуя особенно кіевской Академіи. Родился І. въ 1727 г., а скончался въ 1799 году.

Іероѳей (Іаковъ Ѳедоровичъ Лобачевскій)—епископъ острожскій, викарій волынскій. Окончивъ курсъ въ кіевской духовной академіи около 1811 г., І. въ 1814 г. принялъ монашество и, занимая разныя должности, въ 1845 г. былъ назначенъ епископомъ острожскимъ, каковымъ и оставался до самой кончины, послѣдовавшей въ 1871 г. І. былъ человѣкомъ истинновѣрующимъ и добродѣтельнымъ, съ широкимъ умственнымъ кругозоромъ—онъ прекрасно владѣлъ многими языками и не только зналъ богословскія науки, философію, исторію, но и обладалъ обширными познаніями въ области естественныхъ наукъ. Родомъ І. былъ изъ Волынской губ. изъ г. Ковля, родился въ 1789 году.

Іерусалимская икона Божіей Матери, по преданію, написана въ Геѳсиманіи евангелистомъ Лукой черезъ 15 лѣтъ послѣ вознесенія Іисуса Христа на небо. Нынѣ находится въ Парижѣ, будучи похищена французами изъ Москвы въ 1812 г. Празднованіе 13 ноября.

Іерусалимской иконы Божіей Матери другіе списки находятся въ г. Москвѣ, въ г. Броницахъ и еще въ нѣсколькихъ мѣстахъ московской епархіи. Празднованіе 12 октября.

Іерусалимская церковь. Въ началѣ своего возникновенія І. ц. подверглась сильному гоненію со стороны возненавидѣвшихъ ее евреевъ, но послѣ подавленія возстанія

послѣднихъ противъ римлянъ І. ц. должна была перемѣнить гнетъ іудеевъ на иго римлянъ. Императоръ Траянъ жестокостями рѣшилъ искоренить христіанское ученіе. Послѣ же вторичнаго возстанія іудеевъ при Адріанѣ І. былъ преданъ огню и мечу, и отъ великолѣпной столицы остался маленькій городокъ, уже не игравшій той роли въ гражданской жизни Палестины — вмѣсто него—столицей сдѣлалась Кесарія (Палестинская) и впослѣдствіи вся І. ц. была подчинена Кесарійской митрополіи, хотя І., прозванный «Элія Капитолина» (Aelia Capitolina) имѣлъ своего епископа, пользующагося довольно обширными полномочіями. Послѣ ряда тяжелыхъ періодовъ христіанской жизни—начинается нѣкоторое улучшеніе, возвышеніе Іерусалима, а вмѣстѣ съ ними и І. церкви. Первымъ епископомъ Іерусалимскимъ былъ Апостолъ Іаковъ, а первымъ мученикомъ, пострадавшимъ за ученіе Христово, былъ св. Стефанъ. Немаловажную роль въ возвышеніи І. ц. сыграло обрѣтеніе животворящаго Креста Господня св. Еленой, матерью имп. Константина Великаго, соорудившаго храмъ Воскресенія на мѣстѣ гроба Господня, храмы на Лобномъ мѣстѣ и въ Виѳлеемѣ на мѣстѣ рожденія Спасителя. Возвышеніе І. ц. относится къ IV в., а въ V в. іерусалимскій епископъ сдѣлался патріархомъ. Въ составъ новообразованнаго патріархата входили: почти вся Галилея, вся Самарія, Іудея, Идумея, Заіорданская страна и вся страна отъ Мертваго моря до Синайскаго полуострова. Съ IV в.—VI в. въ Палестинѣ стало быстро распространяться монашество, привлекая большое количество желающихъ принять монашество; организаторомъ монашеской жизни Палестины является св. Иларіонъ, ученикъ св. Антонія, жившій въ 291—371 г.; онъ не только положилъ начало этой жизни, но и регулировалъ ее извѣстными правилами. Основанные имъ монастыри сдѣлались средоточіемъ умственнаго и религіознаго движенія, оказывая громадное вліяніе на населеніе, неся ему нравственную и матеріальную помощь. І. ц. твердо стояла на стражѣ истиннаго ученія своего великаго Учителя—Христа, борясь противъ разныхъ ересей и всѣхъ враговъ христіанства. Но не одну тревожную минуту пришлось пережить І. ц. Уже въ древности славился Іерусалимъ своими богатствами, которыя теперь увеличились щедрыми пожертвованіями Гробу Господню, на эти богатства не разъ засматривались хищные сосѣди — и вотъ начинаются нападенія и грабежи св. града. Въ 614 г. Іерусалимъ завоевывается персами, въ 663 г. арабскимъ халифомъ Омаромъ, съ которымъ христіане заключили договоръ въ охрану своихъ правъ— и то на самыхъ тяжелыхъ условіяхъ. Этимъ договоромъ, словно тяжелою цѣпью, связаны были христіане въ дѣлахъ вѣры и обыденной жизни, сдѣлавшись просто рабами побѣдителей; вообще христіане подверглись такимъ ограниченіямъ и униженію,—больше которыхъ трудно уже было придумать. Да и тѣ права, которыя якобы имъ предоставлялись, поминутно были нарушаемы побѣдителями—храмы сжигались, разрушались, церковные сосуды похищались, а вѣрующіе подвергались жестокимъ избіеніямъ. Такъ продолжается до 1046 г., когда Палестина переходитъ въ руки турковъ-сельджуковъ, но положеніе христіанъ не улучшается. Новые завоеватели не признавали никакихъ законовъ по отношенію къ христіанамъ — поэтому себя ничѣмъ не стѣсняли, производя всякія безчинства надъ ними. Когда такое вопіющее положеніе палестинскихъ христіанъ сдѣлалось извѣстнымъ для Европы, поднимаются крестовые походы, чтобы освободить св. мѣста отъ власти невѣрныхъ—но, къ сожалѣнію, эти походы не облегчили положенія, въ виду того, что главные руководители ихъ, папы, скорѣе преслѣдовали завоевательныя цѣли, чѣмъ освободительныя. Въ 1287 г. Іерусалимъ былъ покоренъ египетскимъ султаномъ Саладиномъ, подъ властью котораго православные палестинскіе христіане почувствовали себя немного легче. Новый завоеватель не любилъ латинянъ, а потому съ удовольствіемъ возвратилъ православнымъ отнятые латинянами у нихъ храмы и св. мѣста. Положеніе христіанъ снова ухудшается съ паденіемъ Восточной Имперіи въ 1453 г подъ ударами османскихъ турокъ; латиняне, пользуясь бѣдственнымъ положеніемъ правосл. христіанъ въ Палестинѣ, задумали проникнуть въ Св. мѣста, что отчасти имъ и удалось. 1517 г. османскіе турки, завладѣвъ Палестиною, регулируютъ свое отношеніе къ христіанамъ особыми законами, предоставляя христіанамъ относительную свободу. Отвѣтственнымъ лицомъ за мірянъ цѣлаго патріархата и духовенства передъ властями былъ патріархъ, который

пользовался извѣстными полномочіями въ дѣлахъ своихъ мірянъ и духовенства. Христіане управлялись представителями отъ своихъ общинъ и духовенства и были обложены подушною податью и еще мн. другими. Но надѣленные будто обширными правами, христіане въ дѣйствительности оказывались лишенными самыхъ существенныхъ правъ: за ними не признавали ни права собственности, ни чести, ни свободы религіи; турки, не стѣсняясь своими законами, дѣлали то, что имъ вздумается по отношенію къ христіанамъ, не разъ производя открытыя гоненія. Только въ XIX в., благодаря нѣкоторому вмѣшательству Зап. Европы, Турція подъ ея давленіемъ будто бы улучшила положеніе христіанъ, но эти перемѣны врядъ ли имѣли какія-нибудь положительные результаты—турки попрежнему тѣснили христіанъ, всячески ихъ эксплоатируя и получая доходы со Св. мѣстъ,—которыя они облагали самыми разнообразными способами. Съ 1833 г., когда Палестина перешла къ египетскому вице-королю Махмеду-Али и его сыну, положеніе христіанъ улучшается, имъ предоставляются многія права, съ нихъ слагаются многія подати и налоги. Но такъ продолжается недолго, потому что въ 1841 г. снова возстановляется владычество турокъ съ его вопіющими притѣсненіями, и только вмѣшательство Россіи облегчило положеніе христіанъ палестинскихъ. Изъ іерусалимскихъ православныхъ патріарховъ, исторически достовѣрныхъ съ XVI в., являются: 1) Дороѳей II (1493 — 1543), 2) Германъ II (1513—1579), 3) Софроній V (1579—1608), 4) Ѳеофанъ V (1608 — 1645), 5) Паисій (1645 — 1661), 6) Нектарій (1661 — 1669), 7) Досиѳей II (1669—1707), 8) Хрисанѳъ (1707—1731), 9) Мелетій (1731—1737), 10) Парѳеній (1757—1766), 11) Ефремъ II (1776—1771), 12) Софроній VI (1771—1775), 13) Авраамій (1775—1787), 14) Прокопій (1787—1788), 15) Анѳимъ (1788 — 1809), 16) Поликарпъ (1808—1827), 17) Аѳанасій IV (1827—1844), 18) Кириллъ II (1845—1872), 19) Прокопій II (1874—1875), 20) Іероѳей (1875—1882), 21) Никодимъ (1883—1890), 22) Герасимъ (1891—1897) и 23) Даміанъ съ 1897 г. и понынѣ—145-ый іерусалимскій патріархъ съ начала и 23-й по счету съ XVI в. по XIX в., всѣ они съ энергіей боролись за православіе, противъ всѣхъ его враговъ, поддерживаемые въ этой борьбѣ святогробскимъ братствомъ (т. е. всѣми духовными, которые жили въ монастырѣ при патріархаріѣ), на которомъ лежало немало важныхъ обязанностей. Къ началу XVI в. I. ц. находилась въ самомъ жалкомъ финансово-экономическомъ состояніи—нужды большія, расходы громадные, а средства же были очень скудны. Но впослѣдствіи съ увеличеніемъ наплыва паломниковъ, поступленія пожертвованій и сбора ихъ особоми уполномоченными патріаха, финансовое положеніе I. ц. улучшается. Большою денежною поддержкою I. патріархи пользовались со стороны Россіи, сношенія съ которой начались съ XVI в. въ царствованіе Ив. Грознаго, съ теченіемъ времени связь съ Россіею усилилась настолько, что I. патріархи стали видѣть въ ней не только матеріальную поддержку, но и стали мечтать о томъ, какъ окрѣпшая Россія сдѣлается освободительницей ихъ изъ-подъ турецкаго ига. Въ свою очередь русскіе цари такъ привыкли къ іер. патріархамъ, что для рѣшенія важнѣйшихъ вопросовъ, касающихся вѣры, обращались исключительно къ нимъ. Дѣло измѣняется, когда (въ XVI в.) появляются іезуиты, съ которыми бѣдной I. ц. пришлось вступить въ борьбу—борьба была очень неравная—іезуиты располагали большими средствами и пользовались поддержкой Зап. Европы—а прав. I. церковь поддерживала Россія—на этой почвѣ произошли неоднократныя столкновенія послѣдней съ Зап. Европой, позднѣйшія недоразумѣнія того же характера привели къ кровопролитной Севастопольской (т. е. Крымской) войнѣ. Католикамъ удалось, благодаря поддержкѣ З. Европы, а равно и Турціи, завладѣть частью того, что издревле принадлежало православнымъ—но несмотря на это, православная I. церковь сумѣла отстоять свои права и защитить православіе.

Іерусалимская лат. патріархія возникаетъ съ 1099 г. послѣ взятія Іерусалима крестоносцами, будучи образована ими и пришедшимъ съ ними католическимъ духовенствомъ. Съ появленіемъ въ Палестинѣ крестоносцевъ тамъ появляются 3 католическихъ ордена: 1) Іоанниты, основанные Геральдомъ, цѣлью которыхъ было призрѣніе бѣдныхъ и уходъ за больными; 2) Тампліеры,—«рыцари храма», основанные Гуго de Paganis, имѣвшіе цѣлью заботиться о паломникахъ, защищая ихъ отъ нападеній невѣрныхъ. а также защиту Св. мѣстъ,

дающіе обѣтъ—чистоты, нестяжательности, послушанія жить по правиламъ монаховъ и находиться въ вѣдѣніи патріарха; и 3) Тевтонскихъ рыцарей. — Каждый изъ этихъ орденовъ дѣлился на рыцарей, священниковъ и братьевъ послушниковъ. Впослѣдствіи всѣ эти ордена, потерявъ свой духовный характеръ и забывъ первоначальныя идеи, обратились въ свѣтскія политическія силы, которыми пользовались и духовныя, и свѣтскія власти. Несмотря на кажущееся могущество образованнаго крестоносцами іерусалимскаго королевства, оно просуществовало только 800 лѣтъ, будучи завоевано впослѣдствіи магометанами.

Іерусалимскіе соборы:—1) I. с. апостольскій, упоминаемый въ 15 гл. книги Дѣяній, который рѣшилъ вопросъ о взаимномъ общеніи іудео-христіанъ съ эллино-христіанами—онъ, являясь прототипомъ вселенскихъ соборовъ, какъ бы служилъ началомъ ихъ. 2) I. с. 1672 г., созванный патріархомъ Досиѳеемъ для рѣшенія вопроса о кальвинизмѣ Константинопольскаго патріарха Кирилла Лукариса, состоявшійся въ Виѳлеемѣ (по назв. іерус.), на которомъ осуждено ученіе вышесказаннаго Лукариса.

Іерусалимскій Св.-Троицкій мужской монастырь 2 класса, находящійся въ гор. Таганрогѣ, основанъ въ 1814 г. Имѣется 2 храма.

Іерусалимъ—(«жилище міра; стр.) библейско-іудейскій и современный городъ Палестины, основанный задолго до появленія въ ней евреевъ, задолго до Авраама, царемъ котораго во времена Авраамова былъ священникъ Мельхисидекъ, встрѣтившій Авраама. I. отожествляютъ съ г. Салимомъ (Salim, Schalem). Преданіе объясняетъ происхожденіе имени Іерусалимъ—отъ соединенія «Ире» (Іегова усмотритъ)+«шалемъ», указывая его расположеніе на горѣ Моріа, на которой Авраамъ приносилъ Исаака въ жертву, а позднѣе Соломонъ воздвигъ великолѣпный храмъ. Когда I. оказался въ рукахъ римлянъ, имп. Адріанъ переименовалъ его въ «Aelia Capitolina» но впослѣдствіи это было отмѣнено Константиномъ Великимъ. Въ древнемъ I. надлежитъ отмѣтить слѣдующее. — Находясь въ 60 верстахъ отъ Средиземнаго моря, I. лежалъ въ серединѣ Палестины и, возвышаясь на горѣ, былъ окруженъ долинами—Гіонскою Енномовой и Кедронскою (въ древности называемой Іосафатовой), а долина Тиропетонъ раздѣляла городъ на двѣ части. I. занималъ четыре холма—Сіонъ, Акра, Моріа и Везеѳа, а такъ какъ сперва I. былъ расположенъ только на Сіонѣ, то и назывался «Сіономъ», несмотря на то, что впослѣдствіи занялъ и другіе холмы. I, находящійся въ странѣ, бѣдной водою, былъ превосходно снабженъ ею, для чего служили искусственные источники и колодцы, такъ что даже во время продолжительной осады жители никогда не ощущали отсутствія воды. Климатъ I. на половину континентальный, на половину морской былъ вполнѣ удовлетворительнымъ для здоровья. Говорятъ, что I. былъ сперва въ рукахъ іевусеевъ, но современемъ былъ отнятъ у нихъ Давидомъ и прекрасно имъ укрѣпленъ, такъ что не удались попытки филистимлянъ отнять у него I. Когда сосѣди вслѣдствіе безплодности своихъ войнъ съ Давидомъ отказались его безпокоить, тогда только онъ принялся за внутреннее украшеніе своей столицы,—перенесъ туда въ Скинію Ковчегъ и уже задумывалъ построить храмъ, но Богъ объявилъ ему, что храмъ будетъ воздвигнутъ его сыномъ Соломономъ. Вступивъ на престолъ, Соломонъ расширилъ городъ и построилъ великолѣпный храмъ, царскій дворецъ и много другихъ красивыхъ зданій. Послѣ раздѣленія царства евреевъ, послѣдовавшаго со смертію Соломона, I. остался столицей царства іудейскаго и съ тѣхъ поръ дѣлается онъ объектомъ нападеній жадныхъ сосѣдей, знавшихъ объ его богатствахъ, не исключая своихъ же братьевъ израильтянъ. I. подвергался большимъ разрушеніямъ, но снова отстраивался. Въ 587 г. онъ былъ завоеванъ при паденіи царства іудейскаго, ассиріанами. Въ 332 г. I. былъ покоренъ Александромъ Великимъ Македонскимъ, а послѣ его смерти имъ владѣлъ Птоломей-Лаги-Сотиръ, а потомъ попалъ во власть Антіоха Великаго, царя Сирійскаго, и его преемниковъ. Только Іуда Маккавей вытѣснилъ сирійцевъ и то не надолго, потому что послѣ его смерти I. снова былъ занятъ сирійцами, которые въ свою очередь были изгнаны Симономъ и Іонаѳаномъ. Въ 63 году до Р. Х. I. завладѣлъ Помпей, 66 г. по Р. Х. былъ разрушенъ римлянами, а потомъ имп. Адріанъ задумалъ возстановить его, измѣнивъ его имя, давъ вышесказанное—«Aelia Capitolina» и построивъ въ немъ храмъ Юпитера Капитолійскаго. Только Константинъ Великій сдѣ-

лалъ его христіанскимъ городомъ, на св. для христіанъ мѣстахъ построивъ храмы. Съ теченіемъ времени переходя изъ рукъ въ руки, мѣняя своихъ властелиновъ, І. достался въ концѣ туркамъ, которые и теперь имъ владѣютъ. Нынѣшній І.—не тотъ великолѣпный городъ, который красовался нѣсколько вѣковъ, а самый обыкновенный на видъ небольшой городокъ, съ кривыми плохо вымощенными улицами, раздѣленный на 4 квартала: христіанскій, армянскій, мусульманскій и еврейскій. Изъ улицъ замѣчательны: Давидова, Дамасская, Іудейская, Христіанская, но замѣчательнѣйшая «Via dolorosa»—Скорбный путь Господа, отъ римскихъ воротъ до дома Пилата. Изъ христіанскихъ храмовъ замѣчательны: Воскресенія или Гроба Господня (сооружен. въ настоящемъ видѣ въ 1808 г. а первоначально матерью Константина Вел. св. Еленой), состоящаго изъ греч.: 1) Собора Воскресенія, расположеннаго въ серединѣ; 2) ротонды Св. Гроба съ запада; 3) храма г. Голгоэской съ юга; 4) храма Обрѣтенія св. Креста съ востока; входъ во храмъ съ юга, а противъ него «Камень муропомазанія», закрывающій мѣсто помазанія тѣла Спасителя и представляющій собою мраморную плиту розовато-желтаго цвѣта. Вокругъ храма расположена галлерея съ придѣлами съ воспоминаніемъ событій страданій Спасителя. Въ армянскомъ кварталѣ заслуживаютъ общаго вниманія — замокъ Давида, домъ первосвященника Анны и главная армянская церковь св. апостола Іакова Заведеева. Изъ окрестностей І. замѣчательны: Елеонская Гора, на которой находится много монастырей, и которая связана со многими священными для христіанъ событіями—какъ: вознесеніе Христа, преданіе Его Іудою и др.; Геѳсиманія, принадлежащая католикамъ, въ ней 1) масличная роща, гдѣ передъ страданіями молился Спаситель; 2) пещера въ которой тоже возносилъ Свои молитвы къ Небесному Отцу—І. Христосъ; 3) утесъ гдѣ спали Апостолы; 4) мѣсто преданія Іуды; 5) нѣсколько часовенъ въ саду. На томъ мѣстѣ гдѣ, І. Христосъ проливалъ слезы надъ Іерусалимомъ, стоитъ православный храмъ св. Маріи Магдалины, а недалеко отъ него гора Вознесенія. Кромѣ того на Елеоноской горѣ находятся: церковь Апостоловъ (Credo) и церковь «Pater noster» («Отче нашъ»). Въ 9 верстахъ отъ І. находится Виѳлеемъ, а немного дальше Горняя; а на пути къ В.: Рефаимова долина, «башня Веніаминова», монастырь прор. Ильи, гробница Рахили. Изъ археологическихъ памятниковъ І. заслуживаютъ вниманія-гробницы, которыхъ чрезвычайно много, а особенно гробницы іудейскихъ царей. Населенія въ І. насчитываютъ отъ 50 до 60 тысячъ, между которымъ $^2/_3$ евреи, а остальное христіане разныхъ исповѣданій и мусульмане. Между отдѣльными группами населенія царитъ антагонизмъ, непріязнь другъ къ другу, приводившая не разъ къ бурнымъ столкновеніямъ и даже христіанъ между собою (напр. столкнов. прав. съ катол. въ 1904 г.).

Іерусалимъ Новый — ставропигіальный Воскресенскій монастырь, осн. 1658 г., отстоящій на 52 в. отъ Москвы. Основателемъ его является патріархъ Никонъ, по мысли котораго монастырь этотъ долженъ служить для русскаго народа мѣстомъ созерцанія страданій, смерти и воскресенія Спасителя. На томъ мѣстѣ, гдѣ теперь красуется І. Новый, прежде лежало небольшое село. Никонъ купилъ его, и тотчасъ же приступилъ къ созданію храма, что ему и удалось начать, но уже на средства, предоставленныя ему царемъ Ал. Михайловичемъ. Оконч. былъ храмъ въ царств. Петра Вел. въ 1685 г. Во время разрыва съ царемъ Никонъ долго проживалъ въ І. Н., украшая его, работая вмѣстѣ съ братіей, число которой доходило до 500 чел. Послѣ своей смерти Никонъ завѣщалъ этотъ монастырь Ал. Михайловичу.—Временемъ расцвѣта І. Н. считается промежутокъ съ 1682 г. по 1694 г. Послѣ пожара, случившагося въ 1723 г., огнемъ былъ поврежденъ храмъ и только черезъ 26 л. онъ былъ приведенъ въ надлежащій видъ. Окрестности І. Н. носятъ библейск. названія въ виду сходства ихъ съ мѣстами Палестины.

Іессей—отецъ Давида, происходилъ изъ колѣна Іудина.

Іехонія — одинъ изъ начальниковъ во дни іудейскаго царя Іосія; во 2 кн. Парал. онъ называется Хананія. На его обязанности лежало слѣдить за приношеніями, поступающими въ домъ Господень. Ко времени праздника Пасхи Іехонія, жертвовалъ въ пользу левитовъ 5.000 овецъ.

Іехонія — второе имя іудейскаго царя Іоахаза, сына царя Іосіи (2. Ездр. 1. 34).

Іехонія онъ же Іоакимъ, Іоахимъ, Іоахинъ, Ханія. Навуходоносоръ взялъ его плѣнъ

вмѣстѣ съ семействомъ и дворомъ и трудоспособными изъ народа. Іехонія находился въ вавилонскомъ заключеніи около 37 лѣтъ. Преемникъ Навуходоносора Евилъ-Меродахъ освободилъ его и предоставилъ ему почетное мѣсто при дворѣ до смерти.

Іехонія сынъ Іоиля, давшій совѣтъ священнику Ездрѣ обязать евреевъ расторгнуть ихъ браки съ иноплеменницами. Ездра согласился съ нимъ и заклялъ всѣхъ евреевъ выполнить это постановленіе и оно было исполнено.

Іефѳай — сынъ нѣкоего Галаада изъ колѣна Манассіина отъ блудницы, побѣдитель амонитянъ, напавшихъ на заіорданскія колѣна съ цѣлью вытѣсненія ихъ изъ земель между Іавокомъ и Арноном, былъ судьей въ теченіе шести лѣтъ. Въ библейской исторіи онъ извѣстенъ, главнымъ образомъ, по своему обѣту, данному предъ выступленіемъ противъ амонитянъ. «Если,— сказалъ Іефѳай Господу, — Ты предашь аммонитянъ въ руки мои, то по возвращеніи моемъ... что выйдетъ изъ воротъ дома моего на встрѣчу мнѣ, будетъ Господу, и вознесу его во всесожженіе». Первою вышла на встрѣчу ему его единственная дочь, и онъ совершилъ надъ ней обѣтъ свой.

Іисусова или Филипповская пустынь, заштатная, находится на Соловецкомъ островѣ. При ней одинъ деревянный храмъ.

Іисусъ Навинъ и книга Іисуса Навина, преемника Моисея въ дѣлѣ руководительства еврейскихъ народовъ во время завоеванія земли Ханаанской. І. Навинъ происходилъ изъ колѣна Ефремова и былъ сыномъ Нуна или Навина. Уже при жизни Моисея онъ былъ виднымъ дѣятелемъ въ средѣ еврейскаго народа; предводительствуя еврейскимъ народомъ, онъ завоевалъ Ханаанскую землю и раздѣлилъ ее между колѣнами евр. народа. Подвиги его описаны въ книгѣ, извѣстной подъ именемъ «І. Навина». По содержанію своему книга его служитъ продолженіемъ Пятикнижія Моисея. Цѣлью повѣствованія авторъ ставилъ доказательство вѣрности Іеговы своимъ обѣтованіямъ и показалъ, какъ исполнилось данное Аврааму обѣтованіе о томъ, что потомки его овладѣютъ землей Ханаанской.

Іисусъ, сынъ Сираховъ—писатель учительной неканонической книги, называемой «Премудростію». По свидѣтельству блаж. Іеронима, она называлась у евреевъ «Притчами». По своему содержанію книга принадлежитъ къ хохмической библейской литературѣ, главнымъ предметомъ которой служило ученіе о мудрости (chokmah). По взгляду писателя, высшая мудрость принадлежитъ Богу. Человѣческая мудрость заключается въ вѣрованіи въ Бога и повиновеніи Ему; человѣкъ долженъ имѣть страхъ Божій. Поэтому авторъ многократно увѣщаетъ хранить и исполнять заповѣди. Вмѣстѣ съ тѣмъ, Іисусъ, сынъ Сираховъ, научаетъ, какъ человѣкъ долженъ поступать въ различныхъ жизненныхъ случаяхъ: въ радости и горѣ, въ счастіи и несчастіи, въ бѣдности и богатствѣ; въ отношеніи къ друзьямъ и врагамъ, къ старшимъ и младшимъ и т. д. Наставленія Іисуса являются плодомъ серьезнаго и широкаго ума и богатаго жизненнаго опыта. Въ этомъ заключается 1-я часть книги.— Вторую часть книги составляетъ пѣснь въ честь «славныхъ мужей и отцовъ» еврейскаго народа, начиная съ Адама и кончая первосвященникомъ Симономъ, сыномъ Онiи. Какъ видно по вышеизложенному содержанію, книга І. Сирахова имѣетъ много общаго съ книгою Притчей Соломоновыхъ. Относительно происхожденія книги существуетъ два мнѣнія: одно указываетъ, что книга была написана въ началѣ III в. до Р. Хр., другіе указываютъ на II в. до Р. Хр. и окончательно еще не установлено.

Іисусъ, сынъ Іоседековъ—30-й первосвященникъ іудейскій — извѣстенъ, какъ духовный представитель іудейской общины, переселившейся по указу Кира, царя персидскаго, изъ Вавилона въ Іерусалимъ, въ 537 г. до Р. Хр. Вмѣстѣ съ Зоровавелемъ, сыномъ Салаѳіилевымъ, гражданскимъ представителемъ общины, оба они были главными представителями и руководителями всего дѣла возвращенія плѣнниковъ на родину, возстановленія храма, возобновленія богослуженія и организаціи управленія въ общинѣ.

Іисусъ Христосъ — по Евангеліямъ — Сынъ Божій—Второе Лицо Пресвятой Троицы, по предвѣчному божественному совѣту воплотившійся, ради спасенія грѣшнаго рода человѣческаго, отъ Пречистой Дѣвы Маріи и былъ нареченъ, по повелѣнію Архангела Гавріила, именемъ Іисуса, т. е. Спаситель; Христосъ—значитъ помазанный. Это наименованіе было усвоено

воплотившемуся Сыну Божію, Второму Лицу Пресв. Троицы, ибо Онъ совершилъ дѣло спасенія падшаго человѣчества въ трехъ главныхъ Своихъ служеніяхъ — пророческомъ, первосвященническомъ и царскомъ. Іисусъ Христосъ родился въ Палестинѣ, въ городѣ Виѳлеемѣ по наитію Духа Св. отъ Пресв. Дѣвы Маріи. Время рожденія Іисуса Христа относятъ, обыкновенно, къ 754 г. отъ основанія Рима. Но въ послѣднее время ученые, на основаніи многихъ научныхъ данныхъ, утверждаютъ, что Іисусъ Христосъ родился въ 749 г. отъ основанія Рима. До тридцатилѣтняго возраста Іисусъ Христосъ прожилъ въ неизвѣстности въ небольшомъ городкѣ Назаретѣ въ семействѣ плотника Іосифа, который былъ обручникомъ Пресв. Дѣвы Маріи. Только, когда ему минуло 12 лѣтъ, Онъ вмѣстѣ съ родителями Своими отправился въ Іерусалимъ на праздникъ Пасхи и пробылъ три дня въ храмѣ, бесѣдуя съ книжниками. На 30 году жизни Іисусъ Христосъ принялъ отъ Іоанна крещеніе въ Іорданѣ. Прежде, чѣмъ начать свое общественное служеніе, Онъ отправился въ пустыню и постился сорокъ дней и былъ искушаемъ сатаной. Общественное служеніе Іисусъ началъ въ Галилеѣ избраніемъ 12-ти апостоловъ. Прежде всего Онъ начерталъ имъ образъ Своего истиннаго послѣдователя, какъ человѣка смиренно-мудрствующаго о себѣ, скорбящаго о своей грѣховности, желающаго примириться съ милостивымъ Богомъ, чистаго сердцемъ и миротворца. Чудесное претвореніе воды въ вино, совершенное Іисусомъ Христомъ на бракѣ въ Канѣ Галилейской, укрѣпило вѣру учениковъ Его. Послѣ этого, пробывъ нѣсколько дней въ Капернаумѣ, Онъ отправился въ Іерусалимъ на праздникъ Пасхи. Здѣсь Онъ впервые возбудилъ противъ Себя вражду старѣйшинъ іудейскихъ и, въ особенности, фарисеевъ, тѣмъ, что изгналъ торгующихъ изъ храма. Послѣ Пасхи Іисусъ Христосъ созвалъ Своихъ апостоловъ, далъ имъ необходимое наставленіе и послалъ ихъ проповѣдывать о наступленіи царствія Божія. Самъ Онъ тоже ходилъ изъ одного мѣста на другое и тоже проповѣдывалъ, собирая учениковъ и распространяя Свое ученіе по всей землѣ. О Себѣ Самомъ Іисусъ Христосъ училъ, какъ объ Искупителѣ падшаго человѣчества, согласно ветхо-завѣтнымъ пророчествамъ, т. е. какъ о

Мессіи или Христѣ. Еще раньше Самого І. Христа, училъ о немъ, какъ объ Искупителѣ всего человѣчества, Іоаннъ Предтеча. Указывая на І. Христа своимъ ученикамъ, онъ говорилъ о Немъ: «вотъ Агнецъ Божій, Который беретъ на Себя грѣхъ міра». Впослѣдствіи всѣ апостолы распространяли это ученіе о Немъ. Часто Іисусъ Христосъ училъ о Себѣ, какъ о лицѣ, сшедшемъ съ небесъ (Іоан. 3, 13, 6, 33, 38, 51, 62), посланномъ отъ Бога, сшедшемъ отъ Бога, сшедшемъ отъ Отца и пришедшемъ въ міръ. «Богъ послалъ Сына Своего Единороднаго,—говоритъ апостолъ Павелъ (Рим. 8, 3),—въ подобіи плоти грѣховной въ жертву за грѣхъ». Частнѣе,— І. Христосъ училъ о Себѣ, какъ о Сынѣ Божіемъ. Затѣмъ истину эту Онъ открылъ Никодиму (Іоан. 3, 13—18). Еще Архангелъ Гавріилъ, только благовѣствуя объ имѣющемъ быть рожденіи Іисуса Христа, уже именуетъ Его «Сыномъ Всевышняго» (Лук. 1, 32). Ученіе и дѣла Іисуса Христа также принуждали многихъ исповѣдывать Его Сыномъ Божіимъ,—и Онъ ни одного раза не отвергалъ этого исповѣданія. Но яснѣе всего Іисусъ Христосъ указалъ на Себя, какъ на Бога вѣчнаго, когда на вопросъ іудеевъ: «Кто Ты?» Онъ сказалъ имъ: «отъ начала Сущій». Такъ назвалъ Себя Моисею Іегова изъ «неопалимой купины». Наряду съ этимъ Іисусъ Христосъ называлъ Себя Сыномъ Человѣческимъ въ тѣхъ случаяхъ, когда Онъ долженъ былъ указать на Свои Божескія свойства «Сынъ Человѣческій имѣетъ власть на землѣ прощать грѣхи» (Матѳ. 9, 6. Марк. 2, 10). «Сынъ Человѣческій пріидетъ во славѣ Отца Своего» (Матѳ. 16, 27). Наконецъ, православная церковь часто именуетъ еще Іисуса Христа «Богочеловѣкомъ». Главнымъ и существеннымъ предметомъ ученія Іисуса Христа было царство Божіе. Іисусъ Христосъ возвѣстилъ міру, что Богъ единъ по существу и троиченъ въ лицахъ, что Онъ есть любовь и, что Онъ ради спасенія грѣшнаго человѣчества послалъ въ міръ Единороднаго Сына Своего. О своемъ ученіи І. Христосъ свидѣтельствовалъ, какъ о богооткровенномъ, данномъ Ему свыше. «Мое ученіе,—говоритъ Онъ (Іоан. 7, 16—17),— не Мое, но Пославшаго Меня». «Когда вознесете Сына Человѣческаго, тогда узнаете, что это—Я, и что ничего не дѣлаю отъ Себя; но какъ научилъ Меня Отецъ Мой,

такъ и говорю» (ср. Іоан. 12, 47—50). Истину своихъ проповѣдей І. Христосъ доказывалъ ссылкою на Свои дѣла или чудеса. Чудеса, совершенныя І. Христомъ, дѣлятся на двѣ группы:—1) чудеса, совершенныя надъ живыми людьми, которыя были одержимы различными болѣзнями и надъ людьми уже умершими; 2) чудеса въ области внѣшней природы. Существуетъ нѣсколько гипотезъ для естественнаго объясненія евангельскихъ чудесъ: 1) Натуралистическая гипотеза, предполагающая физическое вліяніе Іисуса Христа на больныхъ, обыкновенными медицинскими средствами, частью психическаго воздѣйствія на воображеніе больныхъ, для которыхъ одно слово Мессіи было достаточно для исцѣленія всякой болѣзни. 2) Экзегетическая, которая старается объяснить чудесный элементъ въ евангельскихъ повѣствованіяхъ грамматическими измѣненіями нѣкоторыхъ выраженій, такъ, напр., въ Евангеліи сказано, что Христосъ ходилъ по морю, а по экзегетической гипотезѣ—у моря. 3) Аллегорическая гипотеза, объясняющая всѣ чудесныя событія чувственными образами какихъ-либо общихъ идей и внутреннихъ состояній. Неосновательность этихъ гипотезъ была доказана Д. Штраусомъ, который утверждаетъ, что подъ чудомъ нужно разумѣть только дѣйствія, произведенныя Самимъ Богомъ. Общественное служеніе Господа нашего Іисуса Христа продолжалось болѣе трехъ лѣтъ (отъ конца 779 г. до марта или апрѣля 783 г. отъ основанія Рима), на что имѣются точныя указанія въ Евангеліи (Іоан. 2. 13; 6, 4. 13, 1). Первосвященники, книжники и фарисеи не могли примириться съ Его ученіемъ и искали случая убить обѣтованнаго Мессію. Вскорѣ такой случай представился. За шесть дней до Пасхи (1 апрѣля 783 г.) І. Христосъ, окруженный народомъ, торжественно, какъ сынъ Давида и царь израилевъ, вошелъ въ Іерусалимъ; народъ воздавалъ Ему царскія почести. Іисусъ Христосъ прямо направился въ храмъ, но, увидѣвъ, что первосвященники «домъ молитвы превратили въ вертепъ разбойниковъ», изгналъ оттуда всѣхъ торговцевъ и мѣновщиковъ. Все это вызвало сильное возбужденіе со стороны фарисеевъ и первосвященниковъ и они рѣшили Его погубить. Между тѣмъ І. Христосъ во цѣлымъ днямъ училъ народъ въ храмѣ. Въ среду (4-го апрѣля 783 г.) одинъ изъ учениковъ Его—Іуда Искаріотъ предложилъ членамъ синедріона тайно предать своего Учителя за тридцать серебренниковъ. Первосвященники съ радостью согласились. Въ четвергъ (5 апрѣля) Іисусъ Христосъ, желая совершить Пасху вмѣстѣ съ Своими учениками въ Іерусалимѣ, отправился изъ Виѳаніи въ Іерусалимъ, гдѣ Его ученики Петръ и Іоаннъ приготовили для Него горницу. Явившись сюда вечеромъ, І. Христосъ показалъ Своимъ ученикамъ величайшій образъ смиренія, умывъ ихъ ноги,—что у евреевъ обыкновенно дѣлали слуги,—затѣмъ, возлегши вмѣстѣ съ ними, онъ совершилъ Пасху и указалъ Своего предателя, а послѣ этой ветхозавѣтной вечери установилъ новозавѣтную—таинство евхаристіи. Взявъ хлѣбъ, Онъ благословилъ его, преломилъ и, подавая ученикамъ, сказалъ: «пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое, которое за васъ предается»; затѣмъ, принявъ чашу и благодаривъ, подалъ имъ и сказалъ: «пейте изъ нея всѣ, ибо сіе есть Кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая, во оставленіе грѣховъ». Послѣ этого Іисусъ Христосъ велъ бесѣду со своими учениками до полуночи о царствѣ Божіемъ. Потомъ Онъ отправился въ загородный Геѳсиманскій садъ и, въ сопровожденіи трехъ учениковъ — Петра, Іакова и Іоанна, пошелъ вглубь сада и, повергшись на землю, молился Своему Отцу до кроваваго пота о томъ, чтобы миновала Его предстоявшая Ему чаша страданій. Въ это время въ садъ ворвалась громадная толпа вооруженныхъ слугъ первосвященниковъ и бывшій съ ними Іуда лобызаніемъ выдалъ своего Учителя (это было наканунѣ Пасхи іудейской). Пока первосвященникъ Каіафа созывалъ членовъ синедріона, воины отвели Іисуса во дворецъ Анны (Анана); отсюда Его повели къ Каіафѣ, гдѣ состоялся судъ надъ Нимъ. Хотя были вызвано множество лжесвидѣтелей, но никто изъ нихъ не могъ указать на такое преступленіе, которое Іисусъ совершилъ, за что, по суду, Его слѣдовало предать смертной казни. Тѣмъ не менѣе смертный приговоръ состоялся и первосвященникъ отправился вмѣстѣ съ членами синедріона къ римскому прокуратору—Понтію Пилату для утвержденія приговора. Пилатъ не рѣшался утвердить приговоръ, тогда іудеи стали угрожать доносомъ на него въ Римъ. Послѣ этого Пилатъ утвердилъ смертный приговоръ. Іисусъ

Христосъ былъ отданъ римскимъ воинамъ для исполненія приговора. Около 12-ти часовъ утра (6 апрѣля) вмѣстѣ съ двумя разбойниками Іисусъ былъ отведенъ на гору Голгоѳу и былъ распятъ на крестѣ. Безропотно принялъ Онъ эту казнь. Стоялъ полдень и вдругъ солнце померкло и ужасная тьма на цѣлые три часа распространилась на землѣ. Послѣ этого Іисусъ Христосъ громко воззвалъ къ Отцу: «Боже Мой, Боже Мой, зачѣмъ ты Меня оставилъ!» Потомъ, видя, что все исполнилось по пророчествамъ ветхозавѣтнымъ, Онъ сказалъ: «Совершилось! Отче Мой, въ руки Твои предаю духъ Мой!» И, сказавъ это, Онъ склонилъ свою голову и испустилъ духъ. Послѣдовали страшныя знаменія: завѣса въ храмѣ раздралась надвое, земля потряслась; камни разсѣлись. Видя это, даже язычникъ—римскій сотникъ—воскликнулъ: «воистину Онъ былъ Сынъ Божій». Въ смерти Іисуса Христа никто не сомнѣвался. Два члена синедріона Іосифъ и Никодимъ, тайные ученики І. Христа, получили разрѣшеніе у Пилата снять Тѣло Его со креста и погребли во гробѣ Іосифа близъ Голгоѳы, въ саду. Члены синедріона также заботились, чтобы тѣло І. Христа не было украдено Его учениками, запечатали входъ и поставили стражу. Въ воскресенье (8 апрѣля), на третій день послѣ Своей крестной смерти, Іисусъ Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ. Первыми свидѣтелями этого событія были воины, стерегшіе гробъ Христа. Хотя воины не видѣли воскресшаго изъ мертвыхъ Іисуса Христа, но они были свидѣтелями-очевидцами того факта, что тѣла Его въ гробѣ не было. Они видѣли Ангела, сошедшаго въ полночь съ небесъ, который отвалилъ камень отъ дверей гроба. Марія Магдалина и другія мироносицы, отправившіяся ко гробу Іисуса Христа еще до разсвѣта, чтобы помазать тѣло своего Господа и Учителя, нашли гробъ пустымъ и удостоились увидѣть Самого Воскресшаго и слышать отъ Него какъ привѣтствіе: «Радуйтесь!» Кромѣ Маріи Магдалины І. Христосъ появлялся многимъ своимъ ученикамъ въ разное время; многіе не только видѣли, но и осязали Іисуса Христа, слышали Его бесѣды, ѣли съ Нимъ; въ виду несомнѣннаго факта, что гробъ, въ которомъ находилось тѣло І. Христа, оказался пустымъ и что всѣ Апостолы были твердо увѣрены въ воскресеніи своего Учителя,—

всѣ раціоналистическія гипотезы оказываются научно-несостоятельными и неудовлетворительными. Въ сороковой день Іисусъ Христосъ въ виду всѣхъ Своихъ учениковъ вознесся на небо. Спаситель Самъ Себѣ усвоялъ пастырство, когда прямо говорилъ: «Я есмь пастырь добрый». (Іоан. 10. 11. 14) и Онъ часто вводилъ себя въ кругъ такихъ лицъ, которыя были пастырями. Въ десятой главѣ Ев. Матѳ. говорится о томъ, что, когда І. Христосъ, увидя толпы народа изнуренныя и разсѣянныя, Онъ сжалился надъ ними, и позвавъ своихъ двѣнадцать учениковъ назначаетъ ихъ Апостолами (Матѳ. 10. 1), посылаетъ на проповѣдь и сообщаетъ имъ силу чудотвореній и даетъ имъ особыя наставленія (8—42). Отсюда видно, что здѣсь говорится о христіанскомъ пастырствѣ, какъ объ институтѣ, который долженъ пещись о христіанскомъ воспитаніи людей. І. Христосъ не только Своей жизнію явилъ въ Себѣ Добраго Пастыря, но въ Своемъ ученіи заповѣдывалъ пастырямъ Свой образъ, которому они должны подражать. Апостолы, какъ видно изъ Свящ. Писанія, занимали совершенно особенное положеніе среди членовъ христіанской церкви, и это положеніе Апостолы не самовольно присвоили себѣ. Онъ говоритъ имъ: «какъ послалъ меня Отецъ, такъ и Я посылаю васъ» (Іоан. 20, 21), иначе говоря: Свои полномочія Я передаю вамъ, а потому, если Я васъ избралъ и поставилъ пастырями, то и вы должны, продолжая это служеніе, избирать и поставлять пастырей. Эти полномочія даны не всѣмъ вѣрующимъ вообще, а только одиннадцати.—Іуда оказался сыномъ погибели. Когда Іисусъ Христосъ достигъ такого возраста, когда израильтянинъ имѣлъ право вступать въ общественное служеніе, Онъ отправился къ Іоанну, проповѣдующему крещеніе покаянія для прощенія грѣховъ, чтобы креститься отъ него и съ этого момента Самому начать проповѣдь о приближеніи царства Божія (Матѳ. 4, 17). Онъ, какъ помазанный отъ Отца и чуждый всякаго грѣха, не нуждался въ этомъ и, слѣдовательно, актъ Его крещенія имѣлъ другой смыслъ. Здѣсь, какъ свидѣтельствуетъ объ этомъ Предтеча (Іоан. 1, 31), подтверждалось право Его благовѣстія Самимъ Отцомъ, указывалась законность посланничества Его и началось рѣшительное и полное начало Его пастырскаго служенія Сына Бо-

жія,—Самъ Іисусъ Христосъ въ освященіи не нуждался, какъ единый съ Богомъ и Всесвятый и, слѣдовательно, это относится къ человѣчеству Іисуса; время, когда это освященіе человѣка—Іисуса совершилось—нужно отнести къ моменту Крещенія, когда на Него сошелъ Духъ Святый въ видѣ голубя. Очевидно, въ самомъ крещеніи Іисуса—благоволеніи Бога Отца къ людямъ, нужно признать, что самымъ дѣломъ полагалось начало пастырскому служенію Іисуса, такъ что изъ водъ крещенія Онъ уже вышелъ Пастыреначальникомъ. Какъ пастырь, человѣкъ Іисусъ Христосъ получилъ здѣсь полноту Духа Святого, дающаго силы положить душу Свою за родъ человѣческій. Іисусъ Христосъ не только основалъ пастырство, но и установилъ преемственность отъ Себя Самого и эта преемственность перешла на современныхъ пастырей и тогда становится понятнымъ повелѣніе Спасителя Апостоламъ (Матѳ. 28, 19. Мрк. 16, 15) идти въ міръ весь, проповѣдывать Евангеліе всей твари, научить всѣ языки. «И се Азъ съ вами есмь до скончанія вѣка» говоритъ Христосъ Апостоламъ. Апостолы же до окончанія вѣка не жили, но живутъ отъ временъ апостольскихъ и до скончанія вѣка жить будутъ другъ по другу преемники ихъ епископы и пресвитеры. Цѣль пастырскаго служенія Пастыреначальникъ поставлялъ въ непосредственную связь съ цѣлью Своего пришествія на землю (Матѳ. 20, 28). А цѣль пришествія Его—искупленіе многихъ; многіе же суть «всѣ», пожелавшіе быть Христовыми (Іоан. 6. 38—40). Эта мысль всецѣло проникаетъ собою всѣ дѣйствія Пастыреначальника и Іисусъ Христосъ все дѣлалъ съ единственной цѣлью привлеченія всѣхъ къ Отцу Небесному, гдѣ всѣ будутъ едино въ Богѣ и гдѣ для всѣхъ уготовано мѣсто восшедшимъ Сыномъ Человѣческимъ (Іоан. 14. 3—4). Іисусъ Христосъ въ своемъ лицѣ представляетъ совершенный образецъ нравственности и словомъ, и дѣломъ. Его ученіе вообще и нравственное въ частности—идеально по своей чистотѣ и возвышенности. По ученію Слова Божія, всѣ призываются быть совершенными, какъ совершенъ небесный Отецъ (Матѳ. 5, 48). А такъ какъ І. Христосъ—такой же Богъ, какъ и Богъ Отецъ, столь же совершенный, то ясно,—другими словами,—что всѣ приглашаются стремиться къ совершенству, присущему Христу-Спасителю. Христіане, по слову Божію, должны взирать на начальника и совершителя вѣры—Іисуса. (Евр. 12, 2). Кто говоритъ, что пребываетъ въ Іисусѣ Христѣ, тотъ долженъ и поступать такъ, какъ Онъ поступалъ (1 Іоан. 2, 6). Поэтому послѣдователи Христовы должны проявлять въ отношеніи другъ къ другу любовь, по образцу Самаго Господа, положившаго душу свою для спасенія человѣчества. Разбирая всѣ мѣста въ библіи касательно вопроса объ І. Христѣ, какъ объ идеальномъ нашемъ образцѣ, мы должны понимать такъ, что примѣромъ для нашего подражанія въ личности І. Христа должно являться то, что у Него общее съ личностями всѣхъ людей, какъ именно людей; и въ такомъ случаѣ, мы должны подражать не единичнымъ, обособленнымъ Его поступкамъ, но всему характеру, общему направленію Его жизнедѣятельности, поскольку оно проявилось въ Его дѣйствіяхъ. Если мы будемъ стараться и успѣемъ внѣдрить въ себя чувствованія, тождественныя съ тѣми, какія были присущи Спасителю во время Его жизни во плоти, дѣло будетъ осуществлено. Въ частности, если мы обратимся къ существеннымъ элементамъ нравственности, каковы: нравственная свобода, нравственное чувство, нравственный законъ, чувство долга, совѣсть, то увидимъ, что они, насколько примѣнимы къ человѣческому естеству Спасителя, проявляются у Него во всемъ блескѣ и въ идеальной чистотѣ. О первомъ элементѣ нравственности: о нравственной свободѣ Спасителя ясно говоритъ и слово Божіе. Господь, говорится здѣсь, возведенъ былъ Духомъ въ пустыню для искушенія отъ дьявола (Матѳ. 4, 1.) и послѣ 40 дневнаго изнуреннаго поста, къ Нему приступилъ діаволъ, полагая, что данный моментъ самый благопріятный. Если бы у І. Христа не было нравственной свободы, тогда рѣчь объ Его искушеніи была бы немыслима, обладая этой свободой, Онъ не поддается обольщеніямъ діавола и твердо опредѣляетъ Себя въ нравственно-добромъ направленіи. (Лук. 22. 42. Мѳ 26, 39). Слѣдующій элементъ нравственности—нравственный законъ и вмѣстѣ съ нимъ—нравственное чувство и чувство долга. Богословы-моралисты приводятъ классическое мѣсто изъ Н. Завѣта. (Іоан. 4, 31—34). Когда ученики Спасителя предлагали Ему ѣсть, Онъ отвѣтилъ, что у Него есть пища, о которой

имъ неизвѣстно, ученики въ недоумѣніи спросили—кто принесъ Ему поѣсть?—Іисусъ Христосъ сказалъ: «Моя пища есть творить волю Пославшаго Меня и совершить дѣло Его». Отсюда видно, что Христу Спасителю присуща была нравственная потребность. Удовлетвореніе этой потребности сопровождалось успокоительными, одобрительными движеніями нравственнаго чувства, присущаго Спасителю. Нравственный законъ со стороны его частнаго содержанія, -тотъ законъ, какимъ руководствовался Спаситель во время Его земной жизни,— выяснено Имъ въ Нагорной бесѣдѣ (Матѳ.5—7). Нравственный законъ съ его требованіями всегда находитъ себѣ поддержку въ такъ называемомъ чувствѣ долга. И это чувство, по слову Божію, составляло, безспорно, достояніе личности Господа. Третій основной элементъ нравственности — совѣсть. Подъ нею разумѣютъ сознаніе дѣйствій, мыслей, намѣреній человѣка, непремѣнно свободныхъ, такъ или иначе отмѣчаемыхъ нравственнымъ чувствомъ, движеніе котораго также является объектомъ сознанія въ данномъ случаѣ и въ то же самое время (О. І. Л. Янышевъ). Спаситель былъ безусловно безгрѣшенъ. Отсюда движенія нравственнаго чувства въ Немъ всегда имѣли опредѣленный характеръ, т. е. отзывались объ Его поступаніи лишь одобрительно. Поэтому, рѣчи о сознаніи Спасителемъ какого-либо несоотвѣтствія Его поступковъ велѣніямъ нравственнаго закона быть не можетъ. Если взять обыкновеннаго человѣка, то чаще приходится говорить о несоотвѣтствіи нравственнаго сознанія съ его поступками. Поэтому каждый человѣкъ долженъ настраивать свою совѣсть такъ, чтобы она все болѣе и болѣе приближалась къ совѣсти Спасителя. И взирая на идеальную чистоту основныхъ элементовъ нравственности І. Христа, мы должны сообразовать съ ними свою жизнедѣятельность. І. Христосъ по внѣшнему виду. Ликъ Спасителя имѣлъ право и основаніе болѣе, чѣмъ другіе разсчитывать на художественное воспроизведеніе. Вся Іудея и Галилея видѣли І. Христа, слушали Его рѣчи и легко могли удержать въ памяти Его обликъ. Но Евангеліе ничего намъ не говоритъ о наружномъ видѣ Спасителя. Въ области христіанскаго искусства изображеніе Распятаго Х. появилось уже спустя четыре-пять столѣтій послѣ этого событія. Между тѣмъ существуютъ указанія объ изображеніи Спасителя еще съ первыхъ вѣковъ христіанства. По словамъ св. Иринея ліонскаго, гностики и въ особенности карпократіане имѣли у себя частію нарисованныя, частію изъ другого матеріала изготовленныя изображенія и возводили начало ихъ ко временамъ Самого Христа, указывая на ихъ подлинность, исполненную будто бы по приказанію Пилата еще во время земной жизни Спасителя. Существуютъ указанія о существованіи у нѣкоторыхъ лицъ изображенія Христа, такъ, напр., жизнеописатель Александра Севера, Лампридій передаетъ, что у этого императора въ домашней божницѣ имѣлись вмѣстѣ съ изображеніями Аполлонія и Орфея еще образы Христа и Авраама. Еще извѣстный писатель Августинъ разсказываетъ, что нѣкая женщина изъ секты карпократіанъ, по имени Маркелина, прибывшая въ Римъ, при папѣ Аникитѣ (157—168 г.) поклонялась изображеніямъ І. Христа, ап. Павла, Гомера и Пиѳагора. Все это показываетъ, что существовало народное преданіе о сохраненіи настоящаго изображенія І. Христа, и подъ этимъ именемъ ходило по рукамъ, какъ между христіанами, такъ и среди язычниковъ не мало такихъ изображеній. Вопросъ же о подлинности этихъ изображеній еще далеко не выясненъ и нѣтъ еще такого изображенія, на которое можно увѣренно указать, какъ на истинный образъ Христа. Еще до сихъ поръ ведутся споры, каковъ былъ Христосъ по внѣшнему виду—красивъ или невзраченъ. До насъ же дошли изображенія Спасителя, которыя сохранились на памятникахъ катакомбныхъ и такими остались во всѣхъ дальнѣйшихъ изображеніяхъ церковнаго искусства.

Іисусово сердце. Почитаніе сердца Іисусова въ католической церкви установлено въ концѣ XVII в. Основаніемъ для него послужили видѣнія Маргариты Алакокъ, монахини изъ монастыря въ Парэ-ле-Моніаль, описавшей эти видѣнія. Первое общество св. сердца Іисусова было основано въ 1693 г. въ монастырѣ Парэ-ле-Моніаль.

Іисусъ (Іешу) **Столпникъ.** Съ этимъ именемъ извѣстна одна небольшая по объему, но замѣчательная по содержанію сирійская хроника начала VI в. Написана она въ формѣ посланія къ какому-то архимандриту Сергію и содержитъ въ себѣ разсказъ о бѣдствіяхъ, постигшихъ городъ

Едессу между 495—507 г. во время греко-персидской войны при Анастасіи и Кавадѣ. Въ церковно-историческомъ отношеніи хроника выясняетъ ту политическую и общественно-бытовую почву, на которой впослѣдствіи развилось монофизитское движеніе, окончившееся образованіемъ іаковитской церкви. Посланіе къ Сергію сохранено въ приписываемой Діонисію телльмахорскому большой хроникѣ, въ составъ которой и вошло цѣликомъ. Въ 1896 г. парижскій оріенталистъ Нò доказалъ, что хроника Діонисію не принадлежитъ и что запись въ концѣ посланія съ призываніемъ милости Божіей на «маръ Ішу Столпника изъ монастыря Зукнинъ, который написалъ сіе писаніе хроники», относится не къ посланію, какъ утверждали раньше, а ко всей хроникѣ. Вся большая хроника обнимаетъ собою время отъ Авраама до 776 г. по Р. Хр. и раздѣлена на 4 части.

Іиуй—царь израильскій, сынъ Іосафата, сына Намессіина, царствовалъ съ 881—853 г.; погребенъ въ Самаріи. Іиуй занималъ видное мѣсто при дворѣ Ахава. Послѣ произнесеннаго приговора на Ахава, пророкъ Илія по повелѣнію Господа долженъ былъ помазать его въ цари надъ Израилемъ для отмщенія дому Ахавову. Но Илія самъ не исполнилъ этого повелѣнія Господа и Іиуй сталъ царемъ послѣ смерти второго сына Ахава. Онъ въ точности выполнилъ порученіе пророка и истребилъ весь домъ Ахавовъ. Послѣ этого Іиуй энергично взялся за истребленіе Ваала съ земли израильской (4. Цр. 10, 1—28). Со временъ Іиуя израильское царство стало замѣтно падать.

Іоавъ, знаменитый военачальникъ Давидовъ. Въ этомъ званіи помогалъ царю Давиду укрѣпить Іерусалимъ; какъ главный военачальникъ принялъ выдающееся участіе во всѣхъ войнахъ Давидова царствованія. О характерѣ Іоава судятъ различно. Не отрицая его способностей административныхъ, военныхъ и преданности Давиду, обыкновенно считаютъ его человѣкомъ честолюбивымъ, готовымъ на все лишь бы удержать за собою званіе главнаго военачальника. Іоавъ былъ умерщвленъ при жертвенникѣ Господнемъ, къ которому убѣжалъ, военачальникомъ Соломона. Погребенъ онъ былъ въ своемъ домѣ въ пустынѣ. Значеніе Іоава, какъ военачальника, было очень велико.

Іоакимъ (съ евр. «Богъ возставляетъ»)—старшій сынъ іудійскаго царя Іосіи, братъ и преемникъ царя Іоахаза, возведенный на іудійскій престолъ египетскимъ фараономъ Нехао, переименовавшимъ его, въ знакъ своей власти, изъ Еліакима въ Іоакима. Въ религіозно-нравственномъ отношеніи Іоакимъ былъ продолжателемъ своихъ нечестивыхъ предковъ. Поучительныя воззванія къ нему пророковъ только раздражали его. Пр. Урія обреченъ былъ на смерть. Та же участь постигла бы и Іеремію, если бы за него не заступились іудейскіе князья. Въ четвертый годъ царствованія Іоакима, царь вавилонскій, поручилъ своему сыну Навуходоносору усмирить египетскаго фараона Нехао и союзника его Іоакима. Покоривъ Египетъ Навуходоносоръ осадилъ Іерусалимъ. Послѣ недолгой осады Іерусалимъ былъ взятъ, часть драгоцѣнныхъ священныхъ сосудовъ изъ храма и наиболѣе красивые и знатные юноши отправлены были въ Вавилонъ. Іоакимъ былъ оставленъ царемъ Іудеи съ условіемъ уплаты дани и признанія независимости отъ Вавилона. Послѣ трехлѣтняго сохраненія условія Іоакимъ измѣнилъ Вавилону, за что былъ схваченъ и заключенъ въ оковы Навуходоносоромъ и впослѣдствіи умерщвленъ.

Іоакимъ—первосвященникъ послѣплѣннаго періода, сынъ Іисуса, современника Зоровавеля, и отецъ Еліашева, первосвященника при Нееміи (Неем. 3. 1) (1 Ездр. 2. 2; 3. 2).

Іоакимъ — первосвященникъ, современникъ Іудиѳи (4. 6. 8. 14) и пророка Варуха (1, 7).

Іоакимъ—мужъ Сусанны, на жизнь котораго ссылаются для доказательства, что правовое и матеріальное положеніе евреевъ въ вавилонскомъ плѣну было довольно удовлетворительно.

Іоакимъ—отецъ пресвятой Дѣвы Маріи, человѣкъ глубоко проникнутый духомъ благоговѣйной любви къ Богу и милосердія къ бѣднымъ. По выраженію церковной пѣсни, Іоакимъ и его жена «кипѣли богатствомъ добродѣтелей» и нравственными качествами «превосходили всякихъ родителей земныхъ».

Іоакимъ. 1—4 Константинопольскіе патріархи.

Іоакимъ I дважды занималъ Константинопольскій патріаршій престолъ (1498—1502 г. и 1504—1505 г.). Это былъ смиренный и добродѣтельный, опытный въ цер-

ковныхъ дѣлахъ іерархъ, учительный и дѣятельный, но не отличавшійся образованіемъ. О его дѣятельности мало извѣстно. Причинами его смѣщенія и новаго назначенія были интриги его враговъ и завистниковъ и отчасти — турецкаго султана, который допускалъ полный произволъ въ религіозныхъ дѣлахъ. Одинъ изъ противниковъ Іоакима, митрополитъ силиврійскій, желая занять патріаршій престолъ, явился въ совѣтъ министровъ султана и заявилъ, что готовъ заплатить турецкому правительству на тысячу золотыхъ больше, чѣмъ Іоакимъ, если его назначатъ патіархомъ. Паши предложили Іоакиму увеличить свой хараджъ на тысячу золотыхъ, иначе онъ будетъ смѣщенъ. Іоакимъ отвѣтилъ, что считаетъ позоромъ покупать патріаршій престолъ и онъ отказывается отъ него. Объ этомъ узналъ народъ и не желая отпустить любимаго патріарха заплатилъ тысячу золотыхъ, а симиврійскій патріархъ былъ изгнанъ. Но не надолго онъ остался на престолѣ. Вскорѣ послѣ этого султанъ низложилъ Іоакима за то, что онъ безъ вѣдома султана покрылъ церковь новой крышей. Цѣлый годъ онъ находился въ опалѣ. Наконецъ друзья его снова подкупили султана и добились вторичнаго назначенія. Узнавъ о подкупѣ народъ не могъ простить это Іоакиму и отвернулся отъ него. Это общее презрѣніе не могъ вынести патріархъ и онъ заболѣлъ и умеръ въ 1505 г.

Іоакимъ II дважды занималъ вселенскій патріаршій престолъ (1860—1863 г. и 1873—78 г.). Іоакимъ II, въ мірѣ Іоаннъ Коккодисъ родился на островѣ Хіосѣ, состоялъ митрополитомъ Дрійнуполя, Янины и Кизика, а въ 1860 г. былъ избранъ на патріаршій Константинопольскій престолъ. Онъ былъ іерархъ опытный, умный и энергичный. Какъ гражданскій представитель передъ Портой, Іоакимъ извѣстенъ защитой предъ правительствомъ общественныхъ правъ христіанъ. По его ходатайству султанъ Абдулъ Азисъ предписалъ уменьшить сборъ податей съ христіанъ и взимать военный налогъ съ лицъ лишь въ возрастѣ отъ 20 до 40 лѣтъ, а султанъ Абдулъ Гамидъ II обѣщалъ распространить благо турецкой конституціи 1876 г. и на христіанъ. Въ церковно-административномъ отношеніи патріархъ Іоакимъ заботился объ организаціи общественной благотворительности. Онъ учредилъ нѣсколько школъ среднихъ и низшихъ, заботился о единствѣ преподаванія, противодѣйствовалъ инославной пропагандѣ. Іоакимъ II замѣчателенъ тѣмъ, что былъ первымъ патріархомъ, избраннымъ по руководству такъ наз. «народныхъ канонизмовъ», съ правомъ пожизненнаго управленія церковью.

Іоакимъ III — знаменитый греческій патріархъ новѣйшаго времени. Іоакимъ III, въ мірѣ Христъ Деведжи, родился въ 1834 г., учился на Аѳонѣ и Самосѣ. Въ 1860 г. онъ получилъ должность второго діакона при вселенскомъ патріархѣ Іоакимѣ, въ 1864 г. хиротонисанъ въ митрополита г. Варны, а въ 1878 г. избранъ былъ на вселенскій патріаршій престолъ. Образованный, молодой, энергичный, исполненный любви къ церкви и народу, опытный администраторъ, тонкій дипломатъ, отличный ораторъ, любитель знанія и покровитель науки, Іоакимъ III оказался такимъ патріархомъ, въ какомъ нуждалась константинопольская церковь. Въ 1879 г. замѣчалось въ Турціи преобразовательное теченіе и Іоакимъ III подалъ великому визирю докладную записку, въ которой указалъ на бѣдственное положеніе христіанъ и ненормальное положеніе церкви, о нарушенной привилегіи грековъ и указывалъ на необходимость установленія фактическаго равенства между христіанами и мусульманами въ Турціи. Затѣмъ получивъ аудіенцію у султана лично ходатайствовалъ объ улучшеніи участи христіанъ. Вначалѣ нѣкоторыя облегченія были даны, затѣмъ отношеніе Порты къ христіанамъ рѣзко измѣнилось и Іоакиму III пришлось вступить съ правительствомъ въ жестокую борьбу изъза древнихъ правъ и прономій грековъ. Послѣ четырехлѣтней борьбы правительство должно было уступить предъ авторитетомъ просвѣщеннаго и ревностнаго борца за церковь, но это стоило Іоакиму каѳедры. Въ 1884 г. онъ долженъ былъ отказаться отъ престола и въ теченіи 17 лѣтъ онъ прожилъ безвыѣздно на Аѳонѣ, какъ узникъ. Лишь въ 1901 г. по настоянію русскаго правительства предъ султаномъ Іоакимъ III вторично занялъ патріаршій престолъ. Дѣятельность Іоакима III за двукратное пребываніе на патріаршемъ престолѣ весьма разностороння и благотворна для греческой церкви и народа. Прямой, энергичный и строгій законникъ, безко-

рыстный и щедрый, патріархъ стоялъ выше партійныхъ воззрѣній и узконаціональныхъ стремленій, имѣлъ въ виду только благо церкви и народа, служилъ правдѣ и праву. За свои высокія заслуги и исключительныя нравственныя доблести, пользовался въ греческомъ обществѣ необыкновеннымъ уваженіемъ, упрочивъ за собою эпитетъ «корифея» патріарховъ послѣдняго времени. Іоакимъ III является испытаннымъ другомъ русскаго народа, живо интересуется судьбами русской церкви, оказываетъ радушное гостепріимство русскимъ ученымъ-богословамъ, которыхъ интересы науки влекутъ на ближній востокъ. За выдающуюся, разнообразную и весьма плодотворную церковно-общественную дѣятельность, за вселенскій ея характеръ, за высокое покровительство наукѣ и просвѣщенію святѣйшій Іоакимъ III избранъ въ 1905 г. почетнымъ членомъ С.-Петербургской духовной академіи.

Іоакимъ IV (съ 1884—1886) по фамиліи Коккодисъ, родился на островѣ Хіосѣ, окончилъ богословскую школу на о. Халки. Сдѣлавшись патріархомъ, Іоакимъ IV обнаружилъ всѣ качества образованнаго и опытнаго администратора. Онъ возстановилъ мирныя отношенія съ турецкимъ правительствомъ. При немъ внутренняя жизнь церкви имѣла спокойное теченіе. Патріархъ возстановилъ братскія отношенія съ церквами сербской, черногорской и митрополіей карловицкой, а въ 1885 г. издалъ сѵнодальный томъ о независимости румынской церкви. 14 ноября 1886 г. Іоакимъ IV, вслѣдствіе болѣзни, добровольно отказался отъ престола и вскорѣ скончался.

Іоакимъ—святой, первый епископъ новгородскій, родомъ корсунянинъ, прибылъ въ Новгородъ вскорѣ по крещеніи св. Владиміромъ русской земли. Лѣтописи 989 г. сообщаютъ, что имъ были поставлены въ Новгородѣ двѣ церкви, одна каменная. Мощи его почиваютъ въ новгородскомъ Софійскомъ соборѣ. Съ именемъ Іоакима связывается Іоакимовская лѣтопись, которой будто бы пользовался для своей «Исторіи» ученый XVIII в. В. Н. Татищевъ.

Іоакимъ, препод. опочскій—основатель опочскаго монастыря св. пр. Иліи на р. Шелони,—жилъ, какъ полагаютъ, въ XVI в. Мощи его почиваютъ подъ спудомъ въ приходскомъ храмѣ пр. Иліи. Память 9-го сентября.

Іоакимъ (въ мірѣ Илія) Мороховскій, уніатскій епископъ владиміро-волынскій и брестскій (1613—1631), происходилъ изъ дворянскаго рода. Онъ былъ однимъ изъ рьяныхъ ревнителей западно-русской уніи. Оставилъ нѣсколько сочиненій. Умеръ въ 1631 г.

Іоакимъ—девятый патріархъ всероссійскій, изъ фамиліи московскихъ дворянъ Савеловыхъ, родился въ 1620 г. Дворянское происхожденіе заставило Іоакима поступить въ военную службу. Но эта дѣятельность не была по душѣ молодому Савелову, который на 35 г. жизни оставилъ ряды арміи и вступилъ въ число иноковъ Кіево-Межигородскаго монастыря. Въ 1657 г. былъ назначенъ архимандритомъ московскаго Чудова монастыря, а въ 1673 г. былъ возведенъ въ санъ митрополита новгородскаго, а въ слѣдующемъ году былъ назначенъ патріархомъ московскимъ и всея Россіи. Занимая столь отвѣтственное мѣсто, Іоакимъ поставилъ для себя цѣлью провести въ жизнь широко задуманную имъ программу поднятія престижа духовенства въ обществѣ. Для этого онъ прежде всего заботился о поднятіи экономическаго положенія духовенства. Затѣмъ обратилъ серіозное вниманіе на правовое положеніе клира, который подлежалъ юрисдикціи свѣтскаго суда. На созванномъ соборѣ 1675 г. было подтверждено опредѣленіе собора 1667 г., чтобы духовенство было судимо только духовными судьями. Кромѣ этого надо было поднять нравственное поведеніе духовенства, котораго часто не доставало у лицъ духовнаго сословія. Всѣ эти недостатки были предметомъ сужденій на соборахъ 1675 г. и 1682 г., которые сдѣлали нѣсколько строгихъ опредѣленій, объ искорененіи среди духовенства нравственныхъ недостатковъ. Въ этомъ отношеніи патріархъ Іоакимъ обнаружилъ большую энергію и твердость характера. Не менѣе важнымъ дѣломъ было исправленіе и печатаніе богослужебныхъ и другихъ церковныхъ книгъ. Благодаря этой дѣятельности, касавшейся богослужебно-обрядовой практики, святитель Іоакимъ, подобно патріарху Никону, столкнулся съ упорствомъ раскольниковъ. Іоакимъ не щадилъ энергіи для борьбы съ расколомъ. На соборѣ 1681 г. онъ провелъ постановленія, долженствующія парализовать старообрядческое движеніе, но это не помогло и движеніе еще съ бо́льшей силой разрасталось и даже выра-

зилось въ формѣ раскольническаго бунта, которымъ руководилъ Никита Пустосвятъ. Онъ также энергично боролся съ латинской еретической пропагандой, представителями которыхъ были Симеонъ Полоцкій и Сильвестръ Медвѣдевъ. На соборѣ 1689 г. осудили еретическія мнѣнія Сильвестра и его сочиненія. Немаловажное участіе Іоакимъ принималъ въ общественно-политической жизни Россіи. Во время стрѣлецкаго бунта 1682 г. онъ выступилъ посредникомъ въ примиреніи стрѣльцовъ съ царями. При его энергичномъ участіи было уничтожено среди бояръ мѣстничество. Скончался п. Іоакимъ въ 1690 г. и былъ погребенъ въ московскомъ Успенскомъ соборѣ.

Іоакимъ, архіепископъ ростовскій (1651—1741) родился въ г. Суздалѣ, былъ сначала приходскимъ священникомъ, но, потерявъ жену, принялъ монашество въ Александро-Невскомъ монастырѣ, а въ 1716 г. прямо изъ іеромонаховъ, былъ хиротонисанъ въ епископа астраханскаго. Его дѣятельность была признана неудовлетворительной и онъ былъ переведенъ викаріемъ къ новгородскому архіеп. Ѳеодосію. Снова былъ назначенъ епископомъ въ 1731 г. ростовскимъ и возведенъ былъ въ санъ архіепископа и присутствовалъ въ Сунодѣ; скончался преосв. Іоакимъ въ 1741 г. и погребенъ въ ростовскомъ каѳедральномъ соборѣ.

Іоакимъ, еп. Нижегородскій, въ мірѣ Іоаннъ Левицкій, урож. Кіевск. еп., род. 30 март. 1853 г. Въ 1879 г. оконч. Кіевск. дух. акад., служилъ священникомъ, въ 1893 г. принялъ монашество, въ 1895 г. хиротонисанъ во еп. Балтскаго, 1900 г.—Гродненскій, 1903 г.—Оренб., 1910 г.—Нижегор.

Іоанна блаженная и аннунціаты. Іоанна была дочерью французскаго короля Людовика XI и родилась въ 1464 г., а въ 1480 г. вышла замужъ за герцога орлеанскаго. Занявъ французскій престолъ, онъ развелся съ болѣзненной Іоанной. Послѣ этого она задумала основать новый женскій орденъ. Въ 1501 г. орденъ былъ утвержденъ, а въ 1505 г. Іоанна скончалась. Составленнымъ ею правиламъ подъ заглавіемъ: «десять добродѣтелей блаженной дѣвы» обязались подражать и монахини ордена, почему—кромѣ названія религіозныхъ аннунціатокъ—онѣ носили еще наз. «ордена 10 добродѣтелей». До XVIII в. у нихъ было до 45 монастырей. Кромѣ этого ордена существуетъ еще 4 ордена «Благовѣщенія» — два мужскіе и два женскіе: 1) Духовно-рыцарскій орденъ съ 1725. 2) Братство Благовѣщенія, основанное въ 1460 г. 3) Ломбардскія аннунціатки съ 1408 г. 4) Небесно-голубая женская конгрегація, основанная въ 1604 г. Одна изъ главныхъ цѣлей конгрегаціи—снабженіе утварью бѣдныхъ церквей.

Іоанна паписса — древнѣйшее письменное упоминаніе о женщинѣ, занимавшей папскій престолъ, сдѣлано доминиканцемъ Іоанномъ изъ Майяли. Но главнымъ виновникомъ распространенія сказанія о паписсѣ является хроника Мартина изъ Троппау—излюбленный источникъ свѣдѣній для богослововъ и канонистовъ въ концѣ среднихъ вѣковъ. Въ XIV в. сообщеніе Мартиновой хроники получаетъ широкое распространеніе, а въ XV и XVI в.в. папство до такой степени увѣровало въ паписсу, что ея исторія была включена въ «путеводитель» для богомольцевъ по Риму, а ея изображеніе поставлено было съ другими паписсами въ Сіенскомъ соборѣ. Въ концѣ XVI в. нѣкоторые историки выступили противъ всеобщаго заблужденія. Наконецъ нѣмецкій историкъ Игн. Дёллингеръ окончательно разоблачилъ легенду (1863 г.), и съ этой поры всѣ ученые признаютъ Іоанну не исторической личностью, а созданіемъ народной фантазіи.

Іоанникій великій. Знаменитый византійскій подвижникъ, род. 754 г. Въ 773 г. I. попалъ въ столицу въ ряды императорской гвардіи. Онъ былъ сторонникомъ иконоборства. Послѣ седьмого вселенскаго собора, онъ подъ вліяніемъ одного олимпійскаго монаха, отказался отъ иконоборства. Послѣ войны съ болгарами онъ отказался отъ міра, въ 795 г. отправился на монашескую гору Олимпъ и съ этого времени онъ началъ свою подвижническую жизнь. Его горячимъ почитателемъ былъ византійскій патріархъ Меѳодій, при которомъ состоялось торжество православія (843 г.). Іоанникій великій много содѣйствовалъ своими трудами, подвигами и чудесами этому торжеству. Онъ скончался въ 846 г.

Іоанникій, 1—3 константинопол. патріархи. Іоанникій I (1522—1523 г) незаконно занялъ патріаршій престолъ въ то время, когда его предшественникъ патр. Іеремія I, находился въ Іерусалимѣ для поклоненія святынямъ, заплативъ за это 4000 золотыхъ въ пользу султана. Самозванное положеніе его было непрочно: на-

родъ не любилъ его и не хотѣлъ его видѣть, да и онъ самъ трепеталъ за свою службу, опасаясь возвращенія Іереміи. Когда же послѣдній вернулся, Іоанникій былъ позорно изгнанъ изъ столицы въ Созополь и вскорѣ скончался въ монастырѣ Іоанна Предтечи. Іоанникій II занималъ престолъ 4 раза. Родомъ съ о. Родоса, въ 1636 г. возведенъ на патріаршій престолъ. Время его патріаршества было весьма тревожное: турецкое правительство жестоко обращалось съ христіанами, и безцеремоннымъ образомъ попирало права церкви и систематически умерщвляло даже патріарховъ. Поэтому нѣкоторые патріархи занимали престолъ лишь нѣсколько мѣсяцевъ—иные нѣсколько дней. Вотъ почему I. II занималъ престолъ 4 раза. Въ первый разъ I. II долженъ былъ оставить престолъ, боясь фанатизма турокъ (1648 г.). Когда по интригамъ іезуитовъ былъ убитъ патріархъ Парфеній II, Іоанникій снова занялъ престолъ и продолжалъ прерванную дѣятельность. Во второй разъ I. II внезапно оставилъ престолъ и тайно бѣжалъ изъ столицы и жилъ въ неизвѣстномъ мѣстѣ. Въ третій разъ онъ занималъ престолъ менѣе года. Въ 1653 г. I. II издалъ грамоту о сборѣ пожертвованій въ пользу св. Гроба Господня. Патріархія была обременена долгами, за которые Іоанникій II былъ посаженъ кредиторами въ тюрьму, просидѣвъ 16 дней и освободился лишь потому, что отказался отъ престола. Однако черезъ годъ онъ былъ опять приглашенъ народомъ и духовенствомъ стать во главѣ церкви. Вслѣдствіе крайней бѣдности и задолженности патріархіи и подъ вліяніемъ внутреннихъ смутъ, Іоанникій II подъ предлогомъ старости въ четвертый разъ отказался отъ престола и вскорѣ умеръ въ 1660 г. Іоанникій III (1761—63 г.) былъ родомъ изъ Константинополя по фамиліи Караджадовъ. Въ 1739 г. былъ хиротонисанъ въ архіепископа печскаго, затѣмъ былъ возведенъ на вселенскій патріаршій престолъ. Ему принадлежитъ одно каноническое опредѣленіе о правильномъ, по чину церковному, совершеніи таинства крещенія, нѣсколько грамотъ о ставропигіальныхъ правахъ монастырей. I. III много заботился о церкви, не поступался правами своей власти, не унижался передъ правительствомъ, не подкупалъ министровъ. Поэтому онъ нажилъ себѣ много враговъ и долженъ былъ отказаться отъ престола. Онъ поселился на Халки въ монастырѣ св. Георгія, гдѣ и скончался въ 1793 г.

Іоанникій дѣвицкій—св. сербской церкви. Память 2 декабря.

Іоанникій — святой сербской церкви и первый патріархъ сербскій. Участвовалъ въ составленіи «Законника» царя Душана. Мощи его покоятся въ Пятьскомъ храмѣ, а память его совершается 3 сентября.

Іоанникій Голятовскій—архимандритъ. Время и мѣсто его рожденія неизвѣстно. Окончилъ курсъ кіево-могилянской коллегіи. Въ 1649 г. принялъ монашество. Въ 1659 г. сдѣлался ректоромъ этой коллегіи. Въ 1665 г. послѣ вторичнаго разоренія Кіева, коллегія была опустошена и I. Г. долженъ былъ оставить ее. Въ 1668 г. онъ явился въ Черниговъ архимандритомъ Елецкаго монастыря, гдѣ онъ и умеръ въ 1688 г. I. Г.—одинъ изъ самыхъ лучшихъ представителей южно-русской литературы XVII вѣка. I. Г. оставилъ послѣ себя множество сочиненій, которыя писалъ на русскомъ и польскомъ языкахъ, преимущественно полемическаго характера.

Іоанникій Заоникіевскій — см. Іосифъ Заоникіевскій.

Іоанникій (Скабовскій) — архимандритъ Кіево-Михайловскаго монастыря, скончался въ 1753 г., окончилъ курсъ кіевской академіи. Въ 1742 г. былъ назначенъ первымъ ректоромъ духовной семинаріи въ Твери и произведенъ въ архимандриты Отроча монастыря, затѣмъ кіевскаго Пустынно-Николаевскаго. Извѣстно «слово его въ 23-ю недѣлю по Пятидесятницѣ».

Іоанникій (Орловскій) — архимандритъ Солотчинскаго монастыря рязанской епархіи, умеръ въ 1789 г. Извѣстенъ педагогической дѣятельностью въ Александро-Невской славянской школѣ, преобразованной въ академію. Извѣстно его слово на праздникъ св. Георгія, напечатанное въ 1776 г.

Іоанникій (Рудневъ)—митрополитъ кіевскій и галицкій. Сынъ дьякона тульской епархіи, родился 1826 г. Высшее образованіе получилъ въ кіевской духовной академіи. Еще раньше окончанія образованія постригся въ монашество. Два періода можно подмѣчать въ полувѣковомъ служеніи владыки. Первыя 15 лѣтъ службы онъ посвятилъ педагогической дѣятельности въ качествѣ наставника и начальника средняго и высшихъ духовно-учебныхъ заведеній, а послѣднія 35 лѣтъ онъ служилъ

церкви Божіей въ должности епархіальнаго архіерея. Самостоятельное архіерейское служеніе митр. Іоанникій началъ въ 1864 г. Это 35-лѣтнее служеніе, доблестно пройденное на глазахъ и на пользу пяти епархій: саратовской, нижегородской, грузинской, московской и кіевской, ознаменовано цѣлымъ рядомъ великихъ дѣяній и учрежденій духовно-просвѣтительныхъ и человѣколюбиво-благотворительныхъ. Въ Саратовѣ м. Іоанникій устроилъ свѣчной заводъ, общество взаимопомощи духовенства, пріютъ для малолѣтнихъ сиротъ духовнаго званія обоего пола, братство св. Креста и духовно-просвѣтительный союзъ. Во время трехлѣтняго служенія своего въ нижегородской епархіи м. Іоанникій частью усовершилъ, а бо́льшею частью вновь создалъ: братство св. Креста, какъ въ Саратовѣ, для борьбы съ расколомъ, учебно-заработный домъ съ пріютомъ для сиротъ духовенства, ремесленное училище для дѣтей духовнаго званія, неспособныхъ къ научному образованію. Непродолжительно было служеніе его въ званіи экзарха Грузіи (1877—1882), но оно составило особенный знаменательный періодъ въ исторіи грузинскаго экзархата. Величайшая заслуга м. Іоанникія состояла въ томъ, что сумѣлъ водворить миръ въ столь разноплеменной и легко возбудимой паствѣ. Съ великой ревностью заботился митрополитъ о возстановленіи православія среди обитателей древней Иверіи. Заботами его возникло и устроилось женское епархіальное училище. Въ 1882 г. м. Іоанникій удостоился быть избраннымъ митрополитомъ московскимъ. За 9-лѣтнее управленіе московской епархіей имъ было основано: 1) Кирилло-Меѳодіевское братство, 2) открыто и устроено второе епархіальное женское училище, 3) учреждены правильныя еженедѣльныя собесѣдованія съ раскольниками, 4) упрочена и развита дѣятельность епархіальнаго свѣчного завода и на эти средства открыты были безплатныя общежитія при двухъ семинаріяхъ. Въ 1891 г., «устроеніемъ Божіимъ», совершилось назначеніе м. Іоанникія на каѳедру кіевской митрополіи. Здѣсь его дѣятельность протекала не менѣе благотворно. Въ литературѣ онъ извѣстенъ своими многочисленными проповѣдями; всѣ онѣ напечатаны въ «Юбилейномъ сборникѣ». Въ 1900 г. м. Іоанникій почилъ въ Голосѣевской обит.

Іоанновскій женскій монастырь, находящійся въ С.-Петербургѣ, устроенъ протоіереемъ Іоанномъ Сергіевымъ Кронштадтскимъ въ 1903 г.

Іоанно-Введенскій Междугорный монастырь, 2 класса, находящійся въ Тобольской губ., въ 10 в. отъ г. Тобольска, основанъ въ 1653 г.; былъ мужскимъ и въ 1864 г. переименованъ въ женскій. При немъ 4 храма, школа, иконописная мастерская, свѣчной заводъ.

Іоанно-Ильинская община сестеръ милосердія, епархіальная, находящаяся въ гор. Псковѣ, основана въ 1864 г.

Іоанно-Предтечевъ мужской монастырь, находящійся въ гор. Тулѣ, основанъ въ 1552 г. При немъ одинъ храмъ. Съ 1799 г. переименованъ въ архіерейскій домъ.

Іоанно-Предтеченскій мужской монастырь, заштатный, находящійся въ гор. Астрахани, основанъ въ 1688 г., затѣмъ упраздненъ и снова возстановленъ. Имѣетъ одинъ каменный храмъ, школу.

Іоанно-Предтеченскій мужской скитъ, находящійся въ Калужской губ., близъ г. Козельска, основанъ въ XIX в. Храмовъ три. Въ библіотекѣ хранятся древнія книги XIV и XVI в.в.

Іоанно-Крестительскій скитъ, основанный въ 1891 г., находится въ Курской губ., въ урочищѣ Городищѣ, въ лѣсу. Имѣется одинъ храмъ.

Іоанно-Крестительская мужская пустынь 3 класса находится въ 30 в. отъ г. Тифлиса.

Іоанно-Крестительская мужская пустынь 2 класса находится въ Кутаисск. губ., въ 25 в. отъ гор. Озургеты.

Іоанно-Зедазнійскій мужской монастырь, нештатный, находится въ 30 в. отъ гор. Тифлиса.

Іоанно-Богословскій Крыпецкій мужской монастырь, находящійся въ Псковской губ., въ 25 в. отъ г. Пскова, основанъ въ XV в. Имѣется одинъ храмъ, въ коемъ почиваютъ мощи преп. Саввы Крыпецкаго.

Іоаннъ Маккавей—см. Маккавеи.

Іоаннъ Креститель — сынъ священника Захаріи и Елизаветы. Родился I. въ одномъ изъ значительныхъ городовъ Нагорной Іудеи, — Хевронѣ. Свѣдѣнія о дѣтствѣ и юношествѣ I. даетъ только св. Лука. Юношескіе годы онъ провелъ въ пустыняхъ недалеко отъ Хеврона, гдѣ жилъ въ пещерахъ, ведя суровую подвижническую жизнь,

о чемъ свидѣтельствуютъ Евангелисты Матѳей и Маркъ; въ Евангеліяхъ ихъ говорится, что Іоаннъ носилъ грубую одежду и питался медомъ и акридами. Подготовивъ себя къ высокому призванію, Іоаннъ въ пятнадцатый годъ царствованія Тиверія Кесаря выступилъ на служеніе въ качествѣ Предтечи Мессіи. Явился онъ на рѣкѣ Іорданѣ. Сюда передъ праздникомъ очищенія въ большомъ количествѣ сходился народъ для религіозныхъ омовеній. Здѣсь и обратился къ нимъ Іоаннъ, проповѣдуя крещеніе покаянія во оставленіе грѣховъ. Сущность его проповѣди заключалась въ томъ, что прежде чѣмъ получить внѣшнее омовеніе, люди должны были нравственно очиститься, совершить внутреннее омовеніе души, и, такимъ образомъ, приготовить путь Господу въ сердцахъ своихъ. Конечно, крещеніе Іоанна не было оправдывающимъ самб по себѣ; общій смыслъ служенія Предтечи заключался въ нравственномъ подготовленіи людей къ принятію будущаго высшаго духовнаго крещенія Христа. Другую сторону проповѣди Крестителя составляло ученіе о приближеніи царства Божія. Когда ожиданіе Мессіи достигло высшей степени, пришелъ къ Іоанну на Іорданъ креститься Іисусъ (изъ Назарета). Крещеніе Христа сопровождалось чудесными знаменіями—гласомъ Бога-Отца съ неба и сошествіемъ Духа Св. въ видѣ голубя. Умеръ Іоаннъ насильственной смертію. За обличенія свои въ незаконной жизни Ирода Антипы I. былъ заключенъ въ темницу и по требованію Саломеи, наученной матерью ея Иродіадой, Иродъ велѣлъ отрубить Крестителю голову. Въ честь Іоанна установлены слѣдующіе праздники: 23 сент.—зачатіе Іоанна; 24 іюня день его рожденія; 29 августа—усѣкновеніе главы I. Предтечи, 7 янв., – 24 февр.—первое и втор. обрѣтеніе главы; 25 мая—третье обрѣтеніе главы Іоанна; 12 октября—праздникъ перенесенія руки Крестителя съ Мальты въ Гатчину.

Іоаннъ—Св. Апостолъ и Евангелистъ, сынъ Заведея и Саломеи. I. по происхожденію былъ Галилеянинъ. Это имѣло большое нравственное значеніе. Народон. Галилеи въ противоположность Іудеѣ стояло въ сторонѣ отъ политическихъ интригъ и было свободно отъ фарисейскихъ предразсудковъ. Вѣра галилеянъ была проста и лишена давленія религіозныхъ авторитетовъ и доктринъ. Эти черты имѣли значеніе и въ

религіозной жизни Іоанна. Услыхавъ проповѣдь Христа, онъ сейчасъ же послѣдовалъ за нимъ и былъ любимѣйшимъ ученикомъ Іисуса. Въ послѣдніе дни земной жизни Спасителя имя I. часто упоминается. Онъ съ Петромъ приготовлялъ пасхальную вечерю, на вечери возлежалъ на ложѣ Іисуса. Іоаннъ былъ единственнымъ Апостоломъ, стоявшимъ на Голгоѳѣ у Креста. Онъ первый увѣровалъ въ Воскресеніе Іисуса. Послѣ Вознесенія Господа I. съ другими Апостолами остается въ Іерусалимѣ и играетъ руководящую роль въ первохристіанской общинѣ. До успенія Богоматери онъ не уходилъ изъ Палестины, исполняя возложенныя на него обязанности заботиться о Ней. Около 70 года Ап. Іоаннъ переноситъ свою дѣятельность въ Малую Азію. Ему собственно пришлось уже продолжать дѣло, начатое Ап. Павломъ. Вообще, ему какъ послѣднему изъ Апостоловъ, надо было не расширять предѣлы церкви, а утверждать въ вѣрѣ уже основанныя общины. Много потрудился также Іоаннъ по по организаціи церкви въ М. Азіи. Дѣятельность эта была настолько широка, что одно изъ позднѣйшихъ преданій приписываетъ ему основаніе всѣхъ церквей Малой Азіи. Умеръ Іоаннъ около 105—106 г., по преданію ста лѣтъ и 7 мѣс. отъ роду. Евангеліе Ап. Іоанна было написано послѣ Евангелій Матѳея, Марка и Луки. Въ Ефесѣ, Евангелистъ Іоаннъ своимъ Евангеліемъ восполнилъ пробѣлы, допущенные предшествующими тремя Евангелистами. По свидѣтельству церковнаго преданія, свое Евангеліе Іоаннъ написалъ по просьбѣ епископовъ сучениковъ. Самъ Ап. Іоаннъ говорилъ, что въ Евангеліяхъ Матѳея, Луки много говорится о явленіи Христа во плоти, но повѣствователи не достаточно полно говорятъ о божественной сторонѣ Спасителя, обходятъ молчаніемъ Его Божественную природу, что дало бы поводъ въ будущемъ къ появленію ученій, считающихъ Христа простымъ человѣкомъ. Кромѣ того, Ап. Іоаннъ считалъ необходимымъ упомянуть о тѣхъ чудесахъ и событіяхъ жизни Іисуса, которыя послужили бы назиданіемъ для христіанъ и сдѣлали бы яснымъ нѣкоторые факты изъ жизни Спасителя, не понятные на основаніи только первыхъ (3-хъ) Евангелій. Общее содержаніе Евангелія Ап. Іоанна опредѣляется главной цѣлью Евангелія—раскрыть, что Іисусъ Христосъ Сынъ

Божій, соединившій въ себѣ внутренно человѣка съ (божествомъ) Богомъ. И потому Іоаннъ разсказываетъ, главнымъ образомъ, о такихъ чудесахъ и дѣлахъ, которыя свидѣтельствовали бы о божествѣ Іисуса, о божественной природѣ Іисуса. Особенностью Евангелія Іоанна считается его ученіе о Логосѣ. Іоаннъ раскрываетъ, что Христосъ есть выплотившійся Логосъ, предвѣчно существующій. Это заключеніе можно вывести изъ словъ Евангелія: Слово плоть бысть— т. е. подъ словомъ подразумѣвается существо Сына Божія; и что Христосъ до своего воплощенія есть Слово, предвѣчно существующій. Нѣкоторые изслѣдователи опровергаютъ вышеизложенную точку зрѣнія и утверждаютъ, что Логосъ есть простой историческій предикатъ Христа. Но противъ этого свидѣтельствуетъ текстъ Евангелія, въ вышеприведенныхъ словахъ. Евангеліе Іоанна, утверждающее истину богочеловѣчества Іисуса, имѣетъ громадное значеніе для пониманія христіанства.

Іоаннъ—имя 38 восточныхъ святыхъ. 1) Іоаннъ Кущникъ, константиноп. подвижникъ V в. Ушелъ изъ дома богатыхъ родителей и всю жизнь прожилъ въ построенной имъ избушкѣ у дома отца. Пам. 15 янв., 2) Іоаннъ, мученикъ адріанопольскій; жилъ въ IV в. Пам. 22 янв., 3) Іоаннъ, преподобный, іерусалимскій подвижникъ V в., во время своего путешествія въ г. Вириту онъ со своимъ братомъ чуть не погибъ въ морѣ вслѣдствіе кораблекрушенія. Спасшись какимъ-то чудомъ, они постриглись въ монахи. Родители ихъ, опечаленные безвѣстной пропажей дѣтей, отправились въ Іерус. просить у Господа помощи. Пам. 26 января 4) Іоаннъ, безсребренникъ александрійскій IV в. Пам. 31 янв. 5) Іоаннъ палестинскій подвижникъ, VI в. Любимѣйшій ученикъ преподобн. Варсонофія Великаго. Далъ обѣтъ совершеннаго безмолвія. Пам. 6 февр., 6) Іоаннъ сирійскій, V в., прожилъ 25 лѣтъ въ холодной могилѣ, питаясь хлѣбомъ и солью. Пам. 23 февраля. 7) Іоаннъ-Варсонофій, палестинскій V в. Сначала былъ архіепископомъ дамасскимъ, но тайно бѣжалъ и поступилъ инокомъ въ монастырь на Нитрійской горѣ въ Александріи. Обладалъ даромъ прозорливости. Пам. 29 февр. 8) Іоаннъ святой, савастійскій мученикъ, жилъ въ IV вѣкѣ. Пострадалъ при императорѣ Ликиніи, въ 320 г. Пам. 9 марта. 9) Іоаннъ, св. мученикъ палестинскій VIII вѣка. Убитъ эѳіоплянами въ Іерусалимѣ. Пам. 20 марта. 10) Іоаннъ, персидскій мученикъ. Пострадалъ въ IV в Пам. 27 марта. 11) Іоаннъ, ликопольскій IV вѣка. Провелъ въ затворѣ 50 лѣтъ на горѣ Лико, въ г. Ликополѣ. Славился своими пророчествами и чудесами. Удачно предсказалъ побѣду импер. Ѳеодосію—надъ тираномъ Евгеніемъ. Пам. чтится 27 марта. 12) Іоаннъ, преподобный египетскій, жилъ въ IV вѣкѣ. Скончался послѣ девятилѣтняго подвижничества на студенцѣ. Пам. 29 марта. 13) Іоаннъ преподобный, мучен. палестинскій вм. съ Миною. Пам. 12 апрѣля. 14) Іоаннъ, ученикъ св. Григорія Декаполита; велъ подвижническую жизнь. Скончался въ первой половинѣ IX вѣка. Пам. 18 апр. 15) Іоаннъ Новый янинскій; за отказъ перейти въ мусульманскую вѣру пострадалъ отъ турокъ въ Константинополѣ въ 1526 г. Пам. 18 апр. 16) Іоаннъ, святой, палестинскій подвижникъ VIII в. Пам. 19 апр., 17) Іоаннъ, исповѣдникъ, пострадалъ за борьбу съ противниками иконопочитанія. Скончался около 837 г., пам. 27 апр., 18) Іоаннъ Комитъ, мученикъ тавійскій. Былъ обезглавленъ при импер. Антонинѣ. Пам. 22 мая. 19) Іоаннъ св., за исповѣданіе иконопочитанія былъ изгнанъ изъ Константинополя жилъ въ VIII и въ IX в.в. Пам. 26 мая. 20) Іоаннъ, пресвитеръ палестинской лавры Евнуховъ, VI вѣка. Пам. 19 іюня. 21) Іоаннъ огненный (въ VI в.); велъ отшельническую жизнь въ іерусалимской пустынѣ. Пам. 19 іюня 22.) Іоаннъ, подвижникъ сирійскій, VI в., подвизался въ пустынѣ около Іордана вмѣстѣ съ Симеономъ (юродивымъ). Пам. обоихъ 27 іюня. 23) Іоаннъ, св., воинъ IV в. Пам. 30 іюля. 24) Іоаннъ святой, отрокъ ефесскій. Жилъ въ III вѣкѣ. Пам. 4 августа и 22 окт., 25) Іоаннъ цареградскій, пострадалъ въ 730 году (ап. Іаковъ). Пам. 9 авг. 26) Іоаннъ, африканскій мученикъ, пострадалъ въ IX вѣкѣ. Пам. 23 сентября. 27) Іоаннъ-Кукузель аѳонскій. Сначала былъ придворнымъ пѣвцомъ, но случайное знакомство его съ игуменомъ аѳонской лавры побудило отправиться тайно отъ императора на Аѳонъ. Тамъ онъ постригся, построилъ себѣ келію съ церковью во имя Архангеловъ; въ этой церкви онъ и былъ погребенъ. Пам. 1 окт. 27) Іоаннъ Хозевитъ, египетскій и палестинскій подвижникъ VI в. Велъ подвижническую жизнь въ разсѣлинѣ, питаясь травами. Противъ своего желанія

былъ посвященъ въ санъ епископа кесарійскаго. Іоаннъ прославился изгнаніемъ бѣсовъ изъ людей, исцѣленіемъ больныхъ и другими чудесами. Пам. 3 окт. 29) Іоаннъ, преподобный палестинскій; жилъ въ III или IV вѣкѣ. Пам. 19 окт., 30) Іоаннъ, епископъ. Пострадалъ въ IV вѣкѣ при царѣ персидскомъ Сапорѣ II (около 345 г.). Пам. 1 ноября. 31) Іоаннъ Коловъ (урѣзанный) египетскій подвижникъ. Учился послушанію у ѳиваейскаго старца Павла; Іоаннъ исполнялъ всѣ порученія старца съ удивительнымъ послушаніемъ, за что и получилъ прозваніе. Колова (отъ греч. сл. ἡνοεός) † около 428 г. Память 9 января . 32) Іоаннъ, епископъ въ Персіи. Пострадалъ за исповѣд. христ. вѣры въ 342—43 г.г., Пам. 20 нояб. 33) Іоаннъ, цареградскій мученикъ. Былъ умерщвленъ по приказанію имп. Константина Копронима за отказъ отъ попранія иконъ, Жилъ въ VIII в., годъ смерти точно неизвѣстенъ (761—65—67). Пам. 28 ноября. 34) Іоаннъ, пустынникъ сиринскій, жилъ въ пустынѣ вмѣстѣ со своими братьями 60 лѣтъ, пищу, состоящую изъ овощей и воды, принимали два раза въ недѣлю. Пам. ихъ 2 дек. 34) Іоаннъ, молчальникъ палестинскій. Въ теченіе десяти лѣтъ пробылъ въ санѣ епископа аскалонскаго, потомъ оставилъ свою епархію и отправился въ Святую землю, гдѣ и остался. До 511 г. жилъ въ лаврѣ св. Саввы Освященнаго, послѣ чего предался безмолвію. Скончался 104 лѣтъ отъ роду въ 558 г. Пам. 3 дек. и 30 марта. 36) Іоаннъ, еписк. паливотскій VIII в.. Занималъ должность «людского предстателя», ввѣряемую императоромъ людямъ особенной честности. Твердо защищалъ православіе противъ иконоборцевъ. Скончался около 730 г., Пам. 4 дек., 37) Іоаннъ, постникъ лавры св Саввы, (VI в.). За отказъ не признавать постановленія халкидонскаго (четвертаго) собора подвергся гоненіямъ Іерусалимскаго патріарха Іоанна II. I. творилъ чудеса, укрощалъ звѣрей. Пам. 7 декабря. 38) Іоаннъ, кизическій (кизичанинъ?) игуменъ Византійской киновіи въ Калестинѣ. Жилъ въ VI вѣкѣ.

Іоаннъ, 1) палестинскій мученикъ 310 г. 2) отщельникъ у Мертваго моря VI вѣка., 3) епископъ іерусалимскій, † 116 г. 4) иринопольскій епископъ; † въ началѣ второй четверти IV в.; 5) цареградскій патріархъ † 520 г. 6) никомидійскій мученикъ, пострадалъ въ 303 г..

Іоаннъ — имя многихъ русскихъ святыхъ—1) Іоаннъ, казанскій мученикъ. Пострадалъ отъ татаръ за мужественное исповѣданіе христіанства въ 1529 г. Пам. 24 янв., 2) Іоаннъ св. мученикъ литовскій. Пам. 14 апрѣля. 3) Іоаннъ-святой, князь угличскій. Пам. 19 мая. 4) Іоаннъ устюжскій, юродивый скончался въ 1494 г. Пам. 29 мая. 5) Іоаннъ, менюжскій отрокъ. Пам. 24 іюня. 6) Іоаннъ и Лонгинъ, чудотворцы яренгскіе по имени монастыря, куда были перенесены ихъ мощи. Жили въ соловецкомъ монастырѣ; погибли въ морѣ въ бурю, исполняя порученія монастыря. Пам. 3 мая. 7) Іоаннъ блаженный, юродивый, московскій чудотворецъ. До самой смерти носилъ на себѣ вериги изъ желѣзныхъ крестовъ и желѣзный колпакъ на головѣ. Почилъ I въ 1589 г. Въ 1672 г. были обрѣтены его мощи. Пам. 3 іюля. 8) Іоаннъ варягъ и его отецъ Ѳеодоръ—пострадали въ 987 г. въ Кіевѣ. Въ этомъ году Владиміръ, еще не перешедшій въ христіанскую вѣру, праздновалъ побѣду надъ ятвягами. При выборѣ человѣческой жертвы жребій палъ на сына Ѳеодора. – Ѳеодоръ и его сынъ были христіане и онъ отказался исполнить требованіе язычниковъ. Тогда толпа убила обоихъ. Пам. 12 іюля. 9) Іоаннъ многострадальный — прославился своими необычайными подвигами. Желая окончательно восторжествовать надъ плотію, онъ иногда недѣлю не принималъ пищи; закопалъ себя въ землю, имѣя свободными только руки и голову, пробылъ въ такомъ положеніи великій постъ. Умеръ послѣ 1160 г. Пам. 18 іюля. 10) Іоаннъ Власатый, тяжелый подвигъ юродства I. несъ въ Ростовѣ, ярославской епархіи; † 1580 г. Пам. 3 сентября и 12 ноября. 11) Іоаннъ — архіепископъ новгородскій 1165—1185. Въ началѣ 1140 г. во время осады Новгорода Андреемъ Боголюбскимъ, княземъ суздальскимъ Іоаннъ послѣ долгихъ молитвъ о спасеніи города, вышелъ на городскую стѣну съ иконой Божіей Матери, на суздальцевъ внезапно напалъ страхъ и они бѣжали. Извѣстенъ Іоаннъ также своими заботами—о духовныхъ нуждахъ епархіи. Строилъ храмы, монастыри писалъ поученія къ священникамъ. Скончался въ 1185 г. Пам. 7 сентября. 12) Іоаннъ, суздальскій епископъ, заботился объ устроеніи монастырей и отличался любовью къ бѣднымъ; строилъ богадѣльни, больницы. † 1373 г. Пам. 15 октября. 13) Іоаннъ, преподобный

постникъ печерскій. Пам. 7 дек. 14) Іоаннъ, подвижникъ печерскій. Пам. 29 дек.

Іоаннъ—имя нѣсколькихъ святыхъ, не канонизованныхъ рус. цер.: 1) Іоаннъ и Марія (праведные), жившіе въ XIII в., 2) Іоаннъ, псковскій затворникъ, скончался 27 октября 1616 г., 3) Іоаннъ каргопольскій XVII вѣка. 4) Іоаннъ, младенецъ угличскій † 25 іюня 1663 г., 5) Іоаннъ, затворникъ сезеновскій, съ 15 лѣтъ началъ подвигъ юродства, скончался въ 1839 г. 14 декабря. 6) Іоаннъ затворникъ Святогорской пустыни, провелъ въ затворѣ 17 лѣтъ и еще при жизни прославился даромъ творить чудеса, † въ 1867 г. 11 августа.

Іоаннъ Гискальскій,—получившій прозваніе отъ крѣпости Гискалы въ Галилеѣ, которую защищалъ во время послѣдней войны іудеевъ за свою независимость съ Римомъ. І. извѣстенъ въ исторіи какъ глава партіи наиболѣе рѣшительныхъ сторонниковъ войны, такъ назыв., зилотовъ. Послѣ взятія Гискалы римлянами, І. пробился съ небольшой горстью храбрецовъ черезъ войска римлянъ и бѣжалъ въ Іерусалимъ. Зилоты, какъ самые фанатичные борцы за свободу Іудеи, пріобрѣли большое вліяніе надъ всей страной. Для того, чтобы сохранить это вліяніе за собой, зилоты стремились устранить лицъ, тяготѣющихъ къ Риму. Но въ этомъ своемъ стремленіи зилоты, подозрѣвавшіе, что вся аристократія Іерусалима тяготѣетъ къ Риму, доходили до крайности, чѣмъ въ концѣ концовъ возбудили противъ себя народъ. Такъ, они низложили первосвященника и рѣшили избрать новаго. Это взволновало народъ, который настраивала еще въ этомъ направленіи другая партія, болѣе умѣренная и пользовавшаяся не меньшимъ вліяніемъ на народъ. Во главѣ умѣренной партіи стояли—Горіонъ, сынъ Іосифа, фарисей Симонъ и др. Озлобленіе народа достигло такихъ размѣровъ, что зилоты должны были укрыться въ храмѣ, который они обратили въ крѣпость. Благодаря помощи идумеевъ, зилоты вышли изъ этой борьбы побѣдителями. Вмѣстѣ съ идумеями зилоты наполнили Іерусалимъ грабежами и убійствами, и когда сопротивленіе лицъ, противодѣйствующихъ имъ было сломлено, Іоаннъ, глава партіи, захватилъ власть въ городѣ въ свои руки. Вскорѣ въ Іерусалимѣ появился другой пиратъ—Симонъ сынъ Поры; партіи эти вели междоусобную борьбу и этимъ подготовляли и ускорили гибель Іерусалима. Но въ моментъ дѣйствительной опасности, когда римляне осадили городъ, Симонъ и Іоаннъ дѣйствовали съ поразительнымъ единодушіемъ. Долго римское войско не могло сломить упорства защитниковъ. Въ защитѣ города особенно отличался Іоаннъ. Въ концѣ концовъ, изнуренные голодомъ іудеи не могли удержать натиска римлянъ, и Іерусалимъ былъ взятъ. Іоаннъ былъ схваченъ, но ему была дарована жизнь.

Іоаннъ Златоустъ св. архіепископъ константинопольскій, род. въ 347 г. въ Антіохіи въ богатой христіанской семьѣ. Воспитаніе Златоустъ получилъ самое тщательное подъ непосредственнымъ руководствомъ своей матери Анѳусы. Это была замѣчательная женщина; когда умеръ отецъ Златоуста, ей было всего двадцать лѣтъ и, несмотря на свою молодость, она отказывается отъ вторичнаго замужества и посвящаетъ себя воспитанію сына. Первоначальное обученіе Іоанна носило общеобразовательный характеръ и отличалось строго религіознымъ (христіанскимъ) направленіемъ. Впослѣдствіи, І. бралъ уроки краснорѣчія у извѣстнаго ритора Ливанія и поражалъ всѣхъ необыкновенными ораторскими способностями. По окончаніи образованія Іоаннъ становится адвокатомъ. Въ этотъ періодъ своей жизни онъ ведетъ свѣтскій образъ жизни. Но благодаря воспитанію, свѣтская жизнь не затянула Іоанна; онъ, неудовлетворенный дѣятельностью, оставляетъ адвокатуру и хочетъ даже принять иночество, но, подъ вліяніемъ просьбы матери, отказался отъ этой мысли. Златоустъ сталъ вести иную жизнь, всецѣло занимаясь изученіемъ Свящ. Писанія. Онъ посѣщаетъ школу, въ которой подъ руководствомъ извѣстныхъ учителей Діодора и Флавіана изучалось Св. Писаніе. Это было какъ разъ время раздоровъ въ церкви между аріанами и православными, и естественно, что вниманіе православныхъ обратилось на Златоуста, выдѣлявшагося среди современниковъ своимъ образованіемъ и благочестіемъ. И І. хотѣли посвятить въ епископскій санъ, но онъ воспротивился этому, считая себя недостойнымъ занять этотъ высокій постъ. Къ этому времени относится его извѣстный трактатъ по пастырскому богословію: — «Шесть словъ о священствѣ». — Отказавшись отъ епископ-

ства, Іоаннъ удалился въ монастырь недалеко отъ Антіохіи, гдѣ прожилъ 4 года, ведя подвижническую жизнь. Въ это время были написаны имъ сочиненія въ защиту монашества: «Къ враждующимъ противъ тѣхъ, котор. привлекаютъ къ монашеск. жизни» и др. Въ 381 г. І. былъ посвященъ въ санъ діакона. Будучи діакономъ, онъ написалъ нѣсколько произведеній и, между прочимъ, обозрѣніе каноническихъ книгъ Ветх. и Нов. Завѣта, Пятокнижія, Іисуса Навина, Судей и др. Въ 386 г. Златоустъ, 39 лѣтъ отъ роду, былъ посвященъ въ пресвитерскій санъ. Съ этого времени собственно и начинается его проповѣдническая дѣятельность. Толпы народа стекались въ главный Антіохійскій храмъ слушать Златоуста. За время своего пресвитерства (386—398 г.) имъ было написано множество произведеній экзегетическаго характера на книги Св. Писанія, на нѣкоторыя посл. Ап. Павла и большое количество бесѣдъ. Въ 398 году, послѣ смерти константинопольскаго архіепископа, Златоустъ былъ возведенъ въ этотъ санъ по желанію императора Аркадія. Константинопольское духовенство въ это время не отличалось высокимъ нравственнымъ уровнемъ жизни и І. прежде всего началъ борьбу съ этимъ явленіемъ и главнымъ орудіемъ его въ этомъ были его проповѣди. Заботясь о своей паствѣ, І. сократилъ чинъ литургіи; сокращенная литургія извѣстна подъ именемъ литургіи І. Златоуста. Съ самаго начала своей архипастырской дѣятельности Златоустъ заботился о распространеніи христіанства среди язычниковъ. Для распространенія православія среди готовъ онъ разрѣшилъ совершать богослуженіе на ихъ языкѣ и имѣть священниковъготовъ. Посылалъ миссіонеровъ въ предѣлы теперешней Россіи, въ Финикію и др. языческія страны. Въ концѣ концовъ І. такой ревностной дѣятельностью пріобрѣлъ много враговъ. Духовенство было недовольно на него за строгія взысканія, налагаемыя имъ за распущенность, высшіе классы за постоянныя обличенія ихъ праздной жизни. Въ числѣ недовольныхъ архіепископомъ была и императрица Евдоксія, которая считала себя задѣтой его обличеніями. Къ врагамъ Златоуста примкнули и нѣкоторые епископы, завидовавшіе ему и мечтавшіе занять его мѣсто. Въ числѣ враговъ І. самымъ непримиримымъ былъ патріархъ

александрійскій Ѳеофилъ мечтавшій низложить Іоанна. За поддержку, оказанную Златоустомъ 4 монахамъ, явившимся въ Константинополь съ жалобой на Ѳеофила, который обвинялъ ихъ совершенно несправедливо въ оригенизмѣ, самъ Іоаннъ былъ обвиненъ въ томъ же. Ѳеофилъ явился въ Константинополь и составилъ соборъ изъ своихъ приверженцевъ; соборъ этотъ постановилъ низложить Златоуста и, благодаря могущественной поддержкѣ Евдоксіи, импер. Аркадій подписалъ этотъ приговоръ. Вскорѣ Іоаннъ опять вернулся на свой постъ и новый соборъ призналъ рѣшеніе предшествующаго собора беззаконнымъ. Но Златоусту пришлось во второй разъ пострадать отъ козней своихъ враговъ. Онъ вторично былъ осужденъ соборомъ подъ предводительствомъ Севериана и Акакія и въ 404 г. императоръ приказалъ ему перестать совершать въ столицѣ богослуженіе и І. былъ отправленъ въ ссылку въ Виѳинію, а затѣмъ въ небольшую заброшенную деревню Кукузъ въ М. Арменіи. Но и въ ссылкѣ Златоустъ продолжалъ пользоваться популярностью и его поэтому рѣшили лишить возможности сноситься съ міромъ, назначивъ мѣстомъ ссылки самый отдаленный пунктъ имперіи—Пиѳіунтъ на восточномъ берегу Черн. моря. І. Златоустъ въ пути туда скончался 14 сент. 407 года. Въ 438 г. мощи его были перевезены въ Константинополь и погребены въ цер. Апостоловъ. Пам. 27 и 30 янв. и 13 ноября.

Іоаннъ III Схоластикъ, константинопольскій патріархъ (565—577). До принятія духовнаго сана былъ адвокатомъ (схоластикомъ). Предшествующая дѣятельность сдѣлала изъ І. выдающагося церковнаго законовѣда. Авторъ двухъ важныхъ сборниковъ: «Сводъ церковныхъ правилъ, раздѣленный на 50 титуловъ» и «Постановленія изъ божественныхъ новеллъ блаженной памяти Юстиніана». Этотъ сборникъ служитъ дополненіемъ къ первому.

Іоаннъ IV Постникъ, константинопол. патріархъ (582—595), получившій прозваніе Постникъ за свою удивительную подвижническую жизнь. Иногда І. цѣлые дни проводилъ въ молитвѣ, ночью же спалъ сидя. Патріархъ отличался широкой благотворительностью и необыкновенной терпимостью даже къ еретикамъ. Въ частности, его политика по отношенію къ монофизитамъ рѣзко отличалась отъ политики его пред-

*

шественниковъ; онъ совершенно отказался отъ репрессивныхъ мѣръ.

Іоаннъ V, патріархъ констант. (669—675). О дѣятельности его въ исторіи нѣтъ достаточныхъ свѣдѣній.

Іоаннъ VI, констант. патр. (712—715 г.)— участвовалъ въ соборѣ 712 г., созванномъ имп. Филиппикомъ и подписалъ рѣшеніе этого собора, отмѣнившее постановленіе VI вселенскаго собора относительно моноѳелитовъ, къ чему его принудилъ императоръ.

Іоаннъ VII, Грамматикъ, занималъ патріаршую каѳедру съ 836—842 г. одинъ изъ самыхъ образованныхъ людей своего времени. Свои выдающіяся способности I. употребилъ на борьбу съ иконопочитаніемъ. Пользуясь поддержкой императоровъ Льва V Арм., преемника его Михаила Трав. (820—829) и Ѳеофила (829—842), I. стоялъ все время во главѣ иконоборческой партіи которая достигла тогда преобладанія. Но со смертію имп. Ѳеофила положеніе I. измѣнилось къ худшему. Импер. регентша Ѳеодора была на сторонѣ иконопочитанія и I. долженъ былъ оставить патріаршую каѳедру; поселился въ монастырѣ, гдѣ его продолжали преслѣдовать помощники Ѳеодоры. Впослѣдствіи по приказанію имп. Михаила III, трупъ I. былъ вырытъ и заключенъ въ тюрьму на годъ, а потомъ преданъ сожженію.

Іоаннъ VIII Ксифилинъ, патріархъ константинопольскій (1064—1075 г.), род. въ 1006 г. въ Трапезундѣ; † 1075 г. Благодаря своимъ глубокимъ познаніямъ въ юриспруденціи, I. быстро выдвинулся при дворѣ Константина IX Монамаха; импер. назначилъ его министромъ юстиціи и профессоромъ права въ юрид. школѣ. Въ 1054 г. II. покинулъ свой постъ и постригся въ монахи. Въ 1064 г. импер. и сунодъ избрали I. патріархомъ константинопольскимъ. Патріарху принадлежатъ два сунодальныхъ опредѣленія объ обрученіи; обрученіе этими опредѣленіями было признано равнымъ браку по духовному значенію. Затѣмъ въ 1070 году имъ была издана грамота, запрещавшая священникамъ выступать на судѣ въ качествѣ защитниковъ.

Іоаннъ IX, констант. патріархъ (1111—1134). Занималъ патріаршую каѳедру въ правленіе Алексѣя и Іоанна Комниновъ. При немъ была сдѣлана попытка соединенія церквей западной и восточной; дѣло окончилось одними переговорами по этому поводу съ папой Пасхалисомъ.

Іоаннъ X Каматиръ, послѣдній патріархъ передъ завоеваніемъ римл. Константинополя. Его управленіе церковью свидѣтельствовало о его отличныхъ администраторскихъ способностяхъ. Во время его патріаршества распространилось лжеученіе Сикидита о тлѣнности евхаристическихъ даровъ. I. принялся съ жаромъ за борьбу съ этой ересью. На его сторону сталъ императоръ Алексѣй III, былъ созванъ соборъ, который осудилъ лжеученіе Сикидита. Патріархомъ I. было издано еще сунодальное опредѣленіе, запрещающее брать въ жены послѣдовательно двухъ троюродныхъ сестеръ. Послѣ взятія Константинтин. латинянами I. покинулъ столицу и странствовалъ въ одномъ хитонѣ безъ денегъ; † въ Дидимотихѣ въ 1206 году.

Іоаннъ XI Веккъ (см. Веккъ).

Іоаннъ XII, константинопольскій патріархъ (1294—1304 г.). Во время патріаршества Іоанна церковь переживала тревожное время; въ церкви существовалъ расколъ арсенитовъ. Къ этому присоединялась еще борьба между бѣлымъ и чернымъ духовенствомъ изъ-за преобладанія въ высшемъ управленіи церковью. I., въ бытность свою священникомъ, стоялъ на сторонѣ бѣлаго духовенства, постригшись уже въ монахи и сдѣлавшись патріархомъ, онъ сталъ поддерживать партію чернаго духовенства и этимъ нажилъ себѣ много враговъ. Имѣлъ патріархъ I. столкновенія и съ императоромъ Андроникомъ. Въ первый разъ столкновеніе произошло по слѣдующему поводу. Импер. назначилъ главнокомандующимъ восточной арміи арсенита. Патріархъ потребовалъ смѣщенія его, но требованіе его не было уважено. Затѣмъ, I. заявилъ протестъ по поводу брака 6-ти-лѣтней дочери императора съ серб. королемъ, и, видя безуспѣшность этого протеста, онъ удалился въ монастырь и устранился отъ дѣлъ. Въ концѣ концовъ, патріархъ, раздраженный частыми столкновеніями со своими противниками, окончательно удалился отъ дѣлъ въ 1304 году.

Іоаннъ Гликисъ (1316—1319 г.), патріархъ константиноп. До занятія патріаршей каѳедры I. занималъ видное положеніе въ государствѣ. Славился своей ученостью и былъ извѣстенъ, какъ писатель. Сдѣлавшись патріархомъ, I. оживилъ дѣятельность

константинопольскаго сѵнода. Къ присутствованію были приглашены патріархи александрійскій и антіохійскій и др. провинціальные епископы.

Іоаннъ XIV Калекасъ занималъ патріаршую каѳедру въ Константинополѣ съ 1333—1347 г. Попалъ на каѳедру благодаря великому догматику Іоанну Кантакузину, противъ желанія сѵнода. Несмотря на это, I. все время относился враждебно къ Кантакузину. При Іоаннѣ были возобновлены переговоры объ уніи съ рим. церковью. Папа Іоаннъ XXII прислалъ двухъ пословъ къ патріарху, но миссія ихъ не увѣнчалась успѣхомъ. Въ патріаршество I. синодомъ было сдѣлано много постановленій, касающихся внутренняго благоустройства церкви. Въ 1377 году I. былъ низложенъ Кантакузиномъ, вступившимъ на императорскій престолъ.

Іоаннъ II, епископъ Іерусалимскій (386—417 г.) участникъ споровъ оригенистическихъ и пелагіанскихъ. Епископскую каѳедру занялъ въ 386 г. 30 лѣтъ роду. Во время споровъ оригенистическихъ I. былъ обвиненъ со стороны Епифанія Кипрскаго и Іеронима—извѣстнаго церковнаго дѣятеля въ приверженности къ ученію Оригена. Споръ этотъ между Іеронимомъ и I. закончился примиреніемъ. Впослѣдствіи имя Іоанна снова упоминается въ исторіи во время пелагіанскихъ споровъ. Въ 415 году Пелагій посѣтилъ Іерусалимъ съ цѣлью склонить I. на свою сторону. Въ виду возникшихъ споровъ I. созвалъ соборъ, на которомъ держалъ сторону Пелагія. Бл. Августинъ указывалъ I. на дурныя послѣдствія потворства Пелагію. Вмѣшался въ этотъ споръ папа Иннокентій, который послалъ I. строгое письмо, но оно не застало уже въ живыхъ Іоанна. † 417 г.

Іоаннъ, антіохійскій архіепископъ; въ исторіи извѣстенъ, какъ видный дѣятель эпохи смутъ, вызванныхъ лжеученіемъ Несторія. I. пользовался большимъ авторитетомъ среди восточныхъ епископовъ и именно къ нему обратился папа Целестинъ, осудившій лжеученіе Несторія, съ просьбой содѣйствовать защитѣ православія. I. безуспѣшно старался повліять въ этомъ направленіи на Несторія. Въ 431 г. состоялся соборъ въ Ефесѣ. I. опоздалъ на этотъ соборъ и Несторій былъ осужденъ безъ него. Тогда I. образовалъ другой соборъ при участіи 43 епископовъ, который низложилъ Кирилла ал. и Мемнона ефесскаго, а ихъ сторонниковъ отлучилъ отъ церкви, мотивируя это тѣмъ, что подчиненные епископы не могли осудить господствующую патр. каѳедру столицы. Имп. Ѳеодосій старался примирить обѣ партіи, но тщетно. Іоаннъ стоялъ на своемъ и защищалъ Несторія. Однако импер. приказалъ Несторію удалиться въ монастырь. Въ концѣ концовъ, Іоанна убѣдили подписать листъ о низложеніи Несторія и съ одобреніемъ избранія на его мѣсто Максиміана. Такимъ образомъ миръ въ церкви былъ возстановленъ. Вообще, I. былъ искреннимъ сторонникомъ мира въ церкви и много сдѣлалъ для блага ея въ это тревожное время.

Іоаннъ Талайя, см. моноѳелиты.

Іоаннъ Маюмскій—извѣстенъ своимъ произведеніемъ «Плирофоріи» — сборникъ разсказовъ о Петрѣ Ивирѣ и современныхъ ему сподвижникахъ Палестины. I. занималъ въ 512—518 г. каѳедру епископа маюмскаго и въ это время написалъ свой трудъ.

Іоаннъ Бар—Афтонья — монофизитскій писатель VI столѣтія (род. 475—83 г. † 537 г.); принималъ дѣятельное участіе въ спорахъ монофизитовъ съ православными. Написалъ толкованіе на Пѣснь Пѣсней, собраніе гимновъ и др. произведенія.

Іоаннъ Бар—Курсусъ, епископъ Константины или Теллы съ 519 г. по 521 г Былъ лишенъ каѳедры за приверженность ученію монофизитовъ. За самовольное посвященіе священниковъ для монофизитскихъ общинъ былъ заключенъ въ тюрьму, гдѣ и умеръ (538 г.). Послѣ I. остались слѣдующія произвед.: «Отвѣты на вопросы Сергія», каноны, Толкованіе на Трисвятое» и др.

Іоаннъ Малала (значитъ риторъ)—извѣстенъ своимъ историческимъ трудомъ, обнимающимъ время отъ Адама до Юстиніана. Хронографія эта представляетъ безпорядочный наборъ фактовъ, безъ всякой систематической обработки. Хроногр. эта имѣла большое распространеніе не только въ Византіи, но и въ славянскихъ странахъ. Большинство ученыхъ относятъ время написанія ея къ 540—573 г.г. Любопытно предположеніе нѣкоторыхъ ученыхъ (Haury) о тожественности личности I. Малалы и Іоанна Схоластика, подкрѣпленное свѣдѣніями изъ біографіи обоихъ.

Іоаннъ асійскій или **ефесскій**—монофизитскій епископъ VI столѣтія. Извѣстенъ какъ первый церковный историкъ Сиріи.

(Род. ок. 506 г.; умеръ послѣ 585 г.). Былъ въ 529 г. поставленъ въ санъ монофизитскаго діакона еп. телльскимъ. Въ царствованіе Юстиніана I. прибылъ въ Константинополь, гдѣ нашелъ покровительство у императрицы Ѳеодоры. Ему разрѣшено было основать въ Константин. монастырь, который во главѣ съ Іоанномъ сдѣлался оплотомъ монофизитовъ. Съ 543—571 г.г. I. занимался миссіонерствомъ среди язычниковъ М. Азіи по порученію императора около 545 года онъ былъ посвященъ въ санъ епископа ефесскаго. Благодаря его энергичному заступничеству передъ правительствомъ монофизиты при Юстиніанѣ пользовались благоденствіемъ, но со вступленіемъ на престолъ Юстина II началось гоненіе на нихъ по настоянію патріарха константиноп. Іоанна Схоластика и I. былъ арестованъ. Пробывъ въ заключеніи 6 съ лишнимъ лѣтъ, I. послѣ смерти I. Схоластика вернулся въ свой монастырь, въ которомъ и скончался. Оставилъ: «Церковную Исторію»—большой трудъ, заключающій въ себѣ событія отъ Ю. Цезаря до 585 г. въ 3-хъ частяхъ (по Р. Хр.). Сохранилась только 3-я часть; затѣмъ, «Книга исторій о подвигахъ святыхъ восточныхъ». Обѣ книги написаны были имъ на сирійскомъ яз.

Іоаннъ Лѣствичникъ, прозванный такъ по своему сочиненію «Лѣствица Райская», род. ок. 525 г. Прожилъ сорокъ лѣтъ отшельникомъ у подошвы г. Синая. На время возвратился къ людямъ, когда былъ избранъ настоятелемъ Синайскаго монастыря, затѣмъ опять ушелъ въ уединеніе. «Лѣствица»—руководство къ монашеской жизни; кромѣ этого произведенія, оставилъ соч.—«Къ пастырю». Пам. его 30 марта.

Іоаннъ Мосхъ—† около 619 года. Жилъ во второй половинѣ VI и въ началѣ VII в.в. Сначала былъ инокомъ іерусалимскаго монаст. Ѳеодосія, потомъ лавры вел. Саввы. Много путешествовалъ, между прочимъ, посѣтилъ Палестину, Египетъ, Сирію. I. написалъ: «Лугъ духовный» и «Житіе александрійскаго патріарха—Іоанна Милостиваго».

Іоаннъ, архіеп. Рижскій, въ мірѣ Іоаннъ Смирновъ, урож. Владимірской еп. род. 24 авг. 1844 г. Въ 1867 г. оконч. Спб. дух. акад., въ 1869 г.—магистръ богословія, въ 1902 г. хиротонисамъ во епископа Чебоксарскаго, въ 1904 г. — Полтавскій, въ 1910 г.—Рижскій, въ 1911 г. архіепископъ.

Іоаннъ Милостивый—св. патріархъ александрійскій, сынъ сановника на о. Кипрѣ, жилъ въ началѣ VII вѣка; велъ борьбу съ политикой Ираклія и придворнаго патріарха Сергія, направленной къ соединенію православныхъ и монофизитовъ. Прославился безграничною благотворительностію. Мощи его покоятся въ каѳедральномъ соборѣ гор. Пресбурга. Православная церковь празднуетъ память его 12 ноября.

Іоаннъ Филопонъ — (трудолюбивый) — жилъ въ концѣ V и въ VI вѣкѣ; родомъ александріецъ, учился у толкователя Аристотеля Аммонія и грамматика Романа. Въ своихъ сочиненіяхъ обнаруживаетъ громадную эрудицію и искусную діалектику. Свои догматическія воззрѣнія главнымъ образомъ онъ изложилъ въ двухъ сочиненіяхъ: Διατητής ἢ περί ἑνώσεως и Περί ἀναστάσεως; въ первомъ онъ проводитъ тритеистическія и монофизитскія воззрѣнія, приписывая въ Троицѣ каждой ипостаси и особую природу, а во второмъ—«о воскресеніи» доказываетъ мысль, что тѣла воскресшихъ будутъ вновь созданы, но уже вѣчными и нетлѣнными и, что міръ также будетъ вновь созданъ.

Іоаннъ Дамаскинъ. Свѣдѣнія о его жизни довольно скудны. Годы его жизни относятся къ концу VII вѣка. Своей славой ученаго и богословски-искуснаго защитника православія, онъ обязанъ, главнымъ образомъ, своимъ сочиненіямъ въ защиту иконопочитанія; самое главное изъ сочиненій «Три защитительныя слова противъ порицающихъ св. иконы» искони считается за лучшее изъ того, что когда-либо было написано въ защиту иконопочитанія. Кромѣ сочиненій, написанныхъ для защиты иконопочитанія, онъ извѣстенъ, какъ историкъ, экзегетикъ и особенно извѣстенъ въ своихъ аскетическихъ твореніяхъ «О святыхъ постахъ», каковое, по своей обширности, является прекраснымъ руководствомъ для читателей и понынѣ. О значеніи I. Д. въ догматикѣ—см. «Догматическое богословіе».

Іоаннъ Готскій—св. (память 19 мая и 26 іюня) — епископъ готской епархіи, по происхожденію грекъ, родился во второй четверти VIII вѣка, съ малолѣтства выбралъ себѣ подвижническую жизнь и благодаря выдающимся дарованіямъ и добродѣтелямъ, еще не достигши 30 лѣтъ былъ избранъ готскимъ епископомъ. Особенно

прославился въ огражденіи своей паствы отъ иконоборческой ереси; умеръ въ послѣднее десятилѣтіе VIII вѣка.

Іоаннъ—пресвитеръ, экзархъ болгарскій, или намѣстникъ греческаго митрополита въ столицѣ Болгаріи; жилъ въ IX и X в. въ Прѣяславѣ; принималъ участіе въ переводѣ съ греческаго на церковно-славянскій языкъ твореніи св. отцовъ и житіи. Особеннаго вниманія заслуживаютъ его труды по переводу важнѣйшихъ главъ сочиненія о православной вѣрѣ Іоанна Дамаскина и нѣкоторыхъ трудовъ Василія Великаго, изъ нихъ можно видѣть, что св. Іоаннъ для своего времени былъ образованнымъ человѣкомъ и зналъ недурно греческій литературный языкъ. Память его празднуется 31 января и 31 іюля.

Іоаннъ Рыльскій — святой болгарской церкви и патронъ болгарскаго народа, основатель знаменитаго въ Болгаріи Рыльскаго монастыря. Родился около 876 г., умеръ 19 октября 946 г. Прославился своимъ суровымъ образомъ жизни въ пустынѣ. Мощи его нынѣ почиваютъ въ основанномъ же имъ Рыльскомъ монастырѣ, въ Болгаріи.

Іоаннъ—патріархъ антіохійскій (1092—1103 г.). О церковно-общественной дѣятельности его почти ничего неизвѣстно, изъ его научно-литературныхъ трудовъ заслуживаетъ особаго вниманія замѣчательная рѣчь о получающихъ монастыри въ даръ и извлекающихъ изъ нихъ прибыль, направленная противъ существовавшаго въ то время въ Византіи весьма распространеннаго обычая отдавать монастыри въ даръ и духовнымъ и свѣтскимъ лицамъ, каковыя безжалостно эксплоатировали получаемые въ даръ монастыри.

Іоаннъ Фурнисъ — византійскій богословъ XII вѣка, игуменъ монастыря на Горѣ Ганѣ, сотрудникъ Евѳимія Зигабена въ составленіи «Панопліи». Извѣстенъ, какъ характерный византійскій богословъ средневѣковой эпохи, горячій защитникъ православной вѣры и строгій охранитель церковныхъ каноновъ.

Іоаннъ—имя 23 папъ.

Іоаннъ Кассіанъ—(римлянинъ) преподобный; пресвитеръ массилійскій (Марселя въ Южной Галліи). Знаменитый подвижникъ конца IV и начала V вѣка, ученикъ Іоанна Златоуста и одинъ изъ первыхъ основателей монашества на Западѣ. За совершенство и высоту своей подвижнической аскетической жизни причисленъ къ лику святыхъ; у насъ, въ русской церкви, память его совершается 29 февраля.

Іоаннъ—имя четырехъ митрополитовъ кіевскихъ: Іоаннъ I-й занималъ престолъ русской митрополіи съ 1019 по 1054 годъ; Іоаннъ II—съ 1077—1089 г.; Іоаннъ III—съ 1089—1090 г. и Іоаннъ IV управлялъ русской церковію съ 1164 по 1166 г.

Іоаннъ (Порфирьевъ)—архіепископъ новгородскій, сынъ новгородскаго гражданина Порфирія; въ архіепископы избранъ по жребію въ 1388 г. изъ игуменовъ хутынскаго монастыря; скончался въ 1417 г. Тщаніемъ и трудами его воздвигнуто много храмовъ и учреждено много монастырей.

Іоаннъ Вишенскій—былъ одинъ изъ самыхъ знаменитыхъ борцовъ за дѣло православія въ западной Руси и западно-русскихъ духовныхъ писателей конца XVI и начала XVII вѣка.

Іоаннъ Максимовичъ—митрополитъ сибирскій и тобольскій, воспитанникъ кіево-могилянской коллегіи и впослѣдствіи профессоръ оной; въ 1696 г. былъ возведенъ въ санъ архимандрита, а въ 1697 г. въ архіепископа черниговскаго, каковой епархіею управлялъ 15 лѣтъ и положилъ основаніе черниговскому коллегіуму; въ 1712 г. былъ назначенъ митрополитомъ сибирскимъ и тобольскимъ. Сконч. въ 1715 г.

Іоаннъ оптинскій — іеросхимонахъ козельской оптиной пустыни, калужской губ., родился въ 1763 году, умеръ 4 сентября 1849 г. Воспитывался среди раскольниковъ, но потомъ присоединился къ православной церкви и сдѣлался ревностнымъ поборникомъ ея. Въ оставленныхъ послѣ себя сочиненіяхъ сообщилъ много свѣдѣній о разныхъ раскольническихъ толкахъ.

Іоаннъ—епископъ смоленскій, въ мірѣ Владиміръ Сергѣевичъ Соколовъ, сынъ священника гор. Москвы, родился 5 іюля 1818 г., питомецъ московской дух. академіи, по окончаніи которой принялъ монашество (1842 г.); опредѣленъ баккалавромъ въ моск. акад. по классу нравствен. и пастырскаго богословія, затѣмъ переведенъ въ петербургскую дух. академ. на каѳедру канонической права, которую занималъ въ продолженіи 10 лѣтъ; здѣсь онъ написалъ «Опытъ курса законовѣдѣнія», доставившій ему рѣдкое, въ то время, званіе доктора богословія. Въ 1847 г. возведенъ

въ санъ архимандрита, а въ 1865 г. въ епископа выборгскаго, викарія петербург. епархіи, а черезъ годъ получилъ самостоятельную смоленскую каѳедру, упрочившую за нимъ названіе смоленскаго. Умеръ въ 1869 г. Труды еп. Іоанна по церков. законовѣдѣнію до сихъ поръ занимаютъ почетное мѣсто въ области науки.

Іоаннъ (Кратировъ)—епископъ, бывшій саратовскій и царицынскій, сынъ протоіерея вологодской епархіи, родился въ 1839 г., окончилъ московскую дух. академію со степенью магистра богословія, въ 1893 г. принялъ монашество. Къ литературной дѣятельности его, кромѣ 10-лѣтняго редактированія журнала «Вѣра и Разумъ», относятся многія статьи, помѣщенныя въ разныхъ духовныхъ журналахъ.

Іоасафъ—I (1465—1466) и II (1555—1565)—константинопольскіе патріархи: Іоасафъ I извѣстенъ, какъ ревностный защитникъ каноновъ и права православн. церкви, за что лишенъ Магометомъ вторымъ престола. Іоасафъ II оставилъ по себѣ память, какъ хорошаго администратора, трудами коего упавшая константинопольская патріархія приняла благоустроенный видъ.

Іоасафъ — митрополитъ ефесскій, былъ выдающимся іерархомъ по своему образованію и нравственнымъ качествамъ; умеръ въ 1440 году.

Іоасафъ — препод. псковскій, жилъ въ XIII вѣкѣ, основатель монастыря около Пскова, на рѣкѣ Великой. Мощи его почиваютъ въ основанномъ имъ монастырѣ. Память 4 марта.

Іоасафъ—препод.—въ мірѣ кн. Андрей, потомокъ Влад. Мономаха; подвизался въ Спасо-Каменномъ монастырѣ на Кубенскомъ озерѣ, вологодской епархіи. Скончался въ 1473 г. Память 10 сентября.

Іоасафъ—схимонахъ и затворникъ нижегородскаго Печерскаго монастыря. Подвижникъ XVI вѣка.

Іоасафъ (Скрипицинъ)—митрополитъ московскій (1539—1541). Въ митрополиты избранъ кн. Василіемъ Шуйскимъ, котораго затѣмъ при помощи бояръ ниспровергнулъ съ престола, посадивъ на его мѣсто Бѣльскаго, продержавшагося лишь $1^1/_2$ года и затѣмъ оба они одновременно были отправлены въ ссылку. Скончался въ Троице-Сергіев. монастырѣ.

Іоасафъ I-й—четвертый патріархъ всероссійскій, происходилъ изъ «дѣтей боярскихъ»; въ 1621 г. назначенъ настоятелемъ Псково-Печерскаго монастыря, а въ 1627 г. хиротонисанъ во епископа новгородскаго. Церковно-правительственная дѣятельность его выразилась въ изданіи, т. наз., «Памяти» на имя своего тіуна Манойлова, въ которой рекомендовалось духовенству поднять насколько возможно свой авторитетъ путемъ болѣе ревностнаго отношенія къ своимъ обязанностямъ. Патр. Іоасафъ весьма ревностно продолжалъ начатое предшественниками дѣло по исправленію и печатанію богослужебн. книгъ, въ періодъ его патріаршества издано 23 книги. Скончался въ 1641 г., погребенъ въ Успенскомъ соборѣ въ Москвѣ.

Іоасафъ II-й седьмой патріархъ москов.; преемникъ Никона; свѣдѣнія о его жизни до занятія патріаршаго престола весьма скудны; ранѣе избранія на патріаршество былъ архимандритомъ Троице-Сергіевой лавры, принималъ участіе въ соборномъ судѣ надъ Никономъ и по низложеніи послѣдняго былъ избранъ (1667 г.) патріархомъ. Наиболѣе крупнымъ событіемъ въ періодъ патріаршества Іоасафа II былъ знаменитый соборъ (1667 г.), осудившій противниковъ книжно-обрядоваго исправленія «яко еретиковъ и непокорниковъ» и, кромѣ того, издавшій рядъ др. постановленій, направленныхъ къ улучшенію церковнаго строя. Извѣстна борьба Іоасафа съ раскольниками, по этому поводу онъ разослалъ отъ себя «гласъ священноначальникамъ», содержащій наставленіе, какъ слѣдуетъ относиться къ раскольникамъ. Послѣ 5-лѣтняго пребыванія на патріаршемъ престолѣ престарѣлый Іоасафъ скончался въ 1672 г. и погребенъ въ московскомъ Успенскомъ соборѣ.

Іоасафъ (Горленко)—епископъ бѣлоградскій и обоянскій (1705—1754 г.), уроженецъ Полтавской губ., сынъ полковника, питомецъ кіевской академіи, во время нахожденія въ коей, принялъ монашество; по окончаніи академическаго курса оставался учителемъ при академіи. Въ 1737 г. опредѣленъ игуменомъ лубенскаго Мгарскаго Преображенскаго монастыря; въ 1744 г. словеснымъ повелѣніемъ Императ. Елизаветы, бывшей въ Кіевѣ, посвященъ въ архимандрита и переведенъ намѣстникомъ Троице-Сергіевой лавры. 2 іюня 1748 г. назначенъ епископомъ бѣлгородской (нынѣ курской) епархіи, которою управлялъ

въ теченіе 6½ лѣтъ. Отъ I. сохранились многочисленные слѣды его архипастырской дѣятельности въ видѣ разнообразныхъ посланій къ духовенству и паствѣ. Будучи истинно добрымъ пастыремъ, I. еще до своей смерти пользовался благоговѣйнымъ уваженіемъ паствы за истинно благочестивую и подвижническую жизнь. Скончался во время объѣзда по епархіи 10 декабря 1754 г.; совершившіяся у его гроба и на могилѣ исцѣленія и чудеса послужили основаніемъ къ мѣстному почитанію святителя Іоасафа. Въ 1911 г. причисленъ къ лику святыхъ.

Іоахазъ 12-й царь израильскій.

Іоахазъ—дѣписатель, жившій при іудейскомъ царѣ Іосіи, принималъ участіе въ работахъ по возобновленію храма.

Іоахазъ—17-й царь іудійскій, сынъ царя Іосіи.

Іоаѳалъ—11-й царь іудійскій, одинъ изъ благочестивѣйшихъ царей Іудеи, самостоятельно царствовалъ 16 лѣтъ

Іовилла, св. мученица каппадокійская III вѣка. Память 16 января.

Іовъ, каноническая учительная книга, получившая свое названіе отъ имени лица о которомъ она повѣствуетъ. Данныя относительно происхожденія книги неопредѣленны, въ настоящее время признается вообще, что кн. Іова произведеніе еврейской эпохи Соломона или вѣка Ездры и Нееміи. Мѣстожительствомъ Іова принято считать восточную заіорданскую область, нѣкогда принадлежавшую израильскому народу.

Іовъ — первый патріархъ всероссійскій, въ мірѣ Іоаннъ, уроженецъ Тверской губ., первоначальное обученіе получилъ въ школѣ при Успенскомъ муж. мон-рѣ гор. Старицы и здѣсь же въ 1556 г. принялъ монашество, въ этомъ же монастырѣ онъ достигъ сана архимандрита и избранъ настоятелемъ сего монастыря; 1581 г. возведенъ во епископы съ назначеніемъ епископомъ коломенскимъ въ 1586 г. переводится на ростовскую архіепископію, а черезъ годъ соборомъ епископовъ избирается московскимъ митрополитомъ, въ 1589 г., по учрежденіи патріаршества Іовъ становится первымъ всероссійскимъ патріархомъ и съ этого момента начинается его широкая дѣятельность, отражавшаяся на разныхъ сторонахъ жизни русской церкви. Весьма серьезное вниманіе обратилъ Іовъ на нравственную сторону духовенства, а также и на просвѣтительную сторону; исключительно его заботами воздвигнуты монастыри на окраинахъ Россіи—въ Сибири. Забота о возможномъ благоустройствѣ церковной и религіозно-нравствен. жизни въ Россіи была весьма велика и вылилась даже за предѣлы нашего государства,—по просьбѣ грузинскаго царя Александра патр. Іовомъ были командированы въ Грузію «для исправленія православной вѣры учительные люди». Печатаніе богослуж. книгъ при Іовѣ, прекратившееся было до него, вновь возросло въ довольно большомъ объемѣ.

Іовъ—(Іоаннъ—Княжницкій), схимонахъ и подвижникъ († 1621); замѣчателенъ своею дѣятельностью по обновленію и оживленію правосл. западно-русскаго монашества въ началѣ XVII в.

Іовъ — Борецкій, митрополитъ кіевскій (1620—1631 г.), уроженецъ Галиціи; митрополичью каѳедру занялъ въ весьма трудное время, когда большинство епископовъ отпало въ унію, измѣнивъ православію; но не смотря на это, Іовъ съ великимъ достоинствомъ руководилъ западно-русскою прав. церковью. Погребенъ въ Кіево-Михаиловскомъ монастырѣ.

Іовъ—(Іоаннъ Желѣзо) преподоб. игуменъ почаевскій чудотворецъ, родился въ концѣ первой половины XVI в. въ Галиціи, на 12 году жизни былъ постриженъ въ монашество; извѣстенъ высокой подвижнической жизнью; присутствовалъ на кіевскомъ соборѣ (1628) о мѣрахъ борьбы съ уніею, († 1651 г.) мощи его покоятся въ Почаевской лаврѣ. Память 6 мая.

Іовъ, митрополитъ новгородскій, одинъ изъ выдающихся русскихъ іерарховъ, талантливыхъ самородковъ Петровскаго времени; по происхожденію великороссъ, принялъ постриженіе въ Тр.-Сергіевой лаврѣ, былъ настоятелемъ лавры и въ 1697 г. посвященъ въ санъ митрополита. Благодаря его неусыпнымъ трудамъ русская ученость значительно повысилась; ему принадлежитъ честь основанія грекославянскаго училища въ Новгородѣ, которое благодаря успѣшной постановкѣ дѣла, сдѣлалось разсадникомъ просвѣщенія, вылившагося далеко за предѣлы Новгородскаго края. Кромѣ просвѣтительныхъ начинаній м. Іовъ извѣстенъ учрежденіемъ въ своей епархіи благотворительныхъ учрежденій. Изъ трудовъ м. Іова по управленію епархіею слѣдуетъ отмѣтить также энергичную дѣятельность его въ

борьбѣ съ расколомъ. Умеръ въ 1716 г., погребенъ въ Софійскомъ Новгородскомъ соборѣ.

Іовъ—препод. ущельскій († 1628 г.) основатель монастыря въ Ущельѣ, архангельской губ., на рѣкѣ Мезени, нынѣ преобразованнаго въ женскую общину. Мощи его почиваютъ тамъ же. Память 6 августа.

Іовъ, въ схимѣ Іисусъ, подвижникъ анзерскій, основатель скита, недалеко отъ Соловецкаго монастыря. Молва его высоко добродѣтельной жизни дошла до Петра I-го и Іовъ былъ сдѣланъ царскимъ духовникомъ, но затѣмъ, благодаря интригамъ, сосланъ въ Соловки, гдѣ основалъ анзерскій скитъ. Въ 1710 г. принялъ схиму и скончался въ 1728 г.

Іодай—имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ, замѣчательнымъ изъ нихъ былъ первосвященникъ Іодай (9 в.), спасшій царскій родъ Давидовъ отъ истребленія, а все царство іудейское отъ зараженія язычествомъ.

Іоиль—пророкъ, книга котораго занимаетъ въ нашей Библіи второе мѣсто въ ряду 12 малыхъ пророческихъ книгъ; свѣдѣній о жизни Іоиля и личности его не имѣется, предполагаютъ, что жилъ не позже конца царствованія Іоаса.

Іоиль Трунцевичъ, игуменъ Кутеинскаго оршанскаго монастыря, могилевской еп.; извѣстенъ, какъ доблестный борецъ за православную вѣру въ западномъ краѣ; жилъ въ XVII в., точныхъ свѣдѣній о времени рожденія не имѣется.

Іона, пророкъ изъ числа 12 малыхъ пророковъ, время жизни пророка относятъ къ первой половинѣ царствованія Іеровоама II-го—именно къ половинѣ IX в. Книга пророка Іоны, содержащая въ себѣ исторію его путешествія въ Ниневію съ цѣлью проповѣди покаянія, хотя носитъ строго историческій характеръ, но вмѣстѣ съ тѣмъ имѣетъ важное значеніе въ исторіи божественнаго откровенія въ В. Завѣтѣ; повѣствуя о дѣятельности пророка, она открываетъ въ фактахъ основную идею всемірности мессіанскаго царства, возможности участія въ немъ язычниковъ и необходимости миссіонерскаго служенія царству Божію для Израиля. А самъ пророкъ своимъ трехдневнымъ пребываніемъ во чревѣ «великой рыбы» явился прообразомъ трехдневнаго пребыванія плотію во гробѣ нашего Господа І. Христа.

Іона и Варахисій, св. мученики персидскіе, VI в. Память ихъ 28 марта.

Іона, преподобн. пресвитеръ, инокъ Саввина монастыря въ Іерусалимѣ, IX вѣка; прославился своими чудесами; память его 21 Сентября.

Іона — препод. клименецкій, основатель монастыря на Клименецкомъ островѣ Онежскаго озера, Олонецкой губ.; сынъ богатаго новгород. купца, застигнутый однажды, во время поѣздки по торговымъ дѣламъ, на Онежскомъ озерѣ страшною бурею, онъ въ благодарность Богу, сохранившему его жизнь, принялъ монашество вопреки желанію родителей († въ 1534 г.). Мощи его почиваютъ въ основанномъ имъ же монастырѣ. Память 6 іюня.

Іона св. архіеп. новгородскій (въ мірѣ Іоаннъ), по происхожденію новгородецъ, монашество принялъ въ Отенской пустыни; около Новгорода; былъ настоятелемъ оной, прославившись благочестивымъ образомъ жизни, онъ по смерти владыки Евѳимія былъ избранъ единодушно новгородцами архіепископомъ въ 1458 г., а въ слѣдующемъ посвященъ въ митрополиты. Дѣятельность святителя Іоны была весьма разнообразна и далеко не ограничивалась дѣлами церкви и христіанской благотворительности; любовь къ родному городу была столь велика, что святитель, несмотря на свой преклонный возрастъ, предпринялъ поѣздку въ Москву, чтобы личнымъ ходатайствомъ предстательствовать предъ великимъ княземъ за новгородцевъ; скончался онъ въ 1470 г. Митрополитъ Іона канонизованъ; память его 5 ноября.

Іона—препод. палеостровскій, основатель палеостровскаго монастыря на островѣ Палей на Онежскомъ озерѣ; жилъ не позже второй половины VI в.

Іона—св. епископъ пермскій; свѣдѣній о жизни его до епископства не сохранилось; занявъ пермскую каѳедру послѣ св. Питирима, убитаго вогуличами въ 1455 г., св. Іона успѣшно продолжалъ миссіонерскіе труды, ревностно насаждая православіе среди дикихъ народовъ сѣвера, большинство изъ которыхъ были язычниками; основалъ въ Чердыни Богословскій монастырь. Скончался въ 1470 г.; память 29 января.

Іона — священникъ Троицкаго Печенгскаго монастыря; убитъ шведами при нападеніи въ 1590 г. на названный монастырь. Іона не канонизованъ.

Іона псково-печерскій, первый строитель Псково-Печерскаго монастыря въ концѣ XV в.; скончался въ 1480 г., погребенъ въ пещерѣ около Пскова; память 29 марта.

Іона и Вассіанъ, преп. Соловецкіе, Пертоминскіе чудотворцы; подвизались въ Соловецкой обители во времена игуменства св. Филиппа, впослѣдствіе митроп. московскаго. Память ихъ совершается 5 и 12 іюня.

Іона преп. Яшеозерскій, основатель пустыни на Яшеозерѣ, Олонецкой губ., преобразованной потомъ въ самостоятельный монастырь. Препод. Іона канонизованъ; память его 22 сентября.

Іона, митроп. московскій; уроженецъ Костромской губ., съ 12 лѣтняго возраста принялъ монашество въ одномъ изъ галичскихъ монастырей, затѣмъ перешелъ въ московскій Симоновъ монастырь, былъ епископомъ рязанскимъ, затѣмъ; послѣ смерти митр. Фотія († 1431) соборъ русскихъ іерарховъ избралъ на митрополію Іону, но въ виду того, что назначеніе митрополитовъ въ то время происходило отъ греческаго патріарха, а послѣдній поставилъ митрополитомъ не только всея Руси но и Литвы еп. смоленскаго Гервасія, то Іона продолжалъ именоваться нареченнымъ митрополитомъ до 1448 г., когда соборомъ русскихъ епископовъ былъ торжественно поставленъ митроп. московскимъ и всея Руси; такимъ образомъ со времени Іоны начался періодъ фактической независимости московскихъ митропол. отъ греческихъ патріарховъ. Св. Іона принималъ дѣятельное участіе не только въ дѣлахъ управленія русскою церковью, дѣлившуюся до него въ церковно-административ. отношеніи на двѣ половины, московскую и кіевскую, но и усердно помогалъ великому князю московскому въ собираніи Руси во едино. При немъ была совершена канонизація св. митроп. Алексія. Умеръ Іона въ глубокой старости въ 1461 г. Память 15 іюня.

Іона II, митроп. кіевскій и всея Россіи (1503—1507). Жизнь его до избранія на кіевскую митрополіи съ точностью неизвѣстна; извѣстно лишь, что м. Іона II былъ человѣкъ благочестивый и пользовавшійся глубокимъ уваженіемъ среди своей паствы.

Іона III Протасовичъ-Островскій, митрополитъ кіевскій и галицкій и всея Россіи (1568—1577) по происхожденію дворянинъ, былъ сначала епископомъ пинскимъ и туровскимъ. Эпоха управленія имъ Западно-

русскою православною церковью относится къ труднымъ годинамъ, пережитымъ церковью,—широкое распространеніе католицизма, разсадниками котораго явились іезуиты и покровительство имъ со стороны короля Сигизмунда-Августа вполнѣ достаточно обрисовываетъ положеніе церкви во время управленія м. Іоною; въ началѣ 1577 г. онъ скончался.

Іонафанъ — (въ мірѣ Іоаннъ Рудневъ) урож. Орл. губ. оконч. въ 1843 г. Кіевск. дух. акад., въ 1866 г. хиротон. во еп. Кинешемскаго; въ 1869 г. олонецкій, въ 1877 г. яросл., въ 1883 г.—архіеп.—†. 1905 г.

Іонафанъ—старшій сынъ перваго еврейскаго царя Саула и другъ Давида, сподвижникъ отца въ войнѣ съ филистимлянами.

Іоппія—городъ, лежащій при Средиземномъ морѣ недалеко отъ Лидды, въ 12 час. пути отъ Іерусалима; извѣстенъ въ качествѣ портового города при Средиземномъ морѣ. Сюда доставленъ съ Ливанскихъ горъ кедровый лѣсъ для постройки при Давидѣ іерусалимскаго храма.

Іорамъ — одинъ изъ предковъ левита Шеломиѳа, поставленный Давидомъ смотрѣтъ за посвящаемыми храму вещами.

Іорамъ V царь іудейскій (849—842), сынъ царя Іосафата.

Іорданъ. — Главная и можно сказать единственная рѣка Патестины, протекающая вдоль ея и раздѣляющая ее на двѣ половины, восточную и западную. Она течетъ въ продолженіе всего года; другія рѣки Палестины суть только ручьи или потоки, которые имѣютъ временное теченіе и лѣтомъ большею частью высыхаютъ. Двѣ половины—восточная и западная, на которыя раздѣляется Іорданомъ Палестина, въ В. Завѣтѣ называются: по эту сторону Іордана и по ту сторону Іордана. До перехода Израильтянами Іордана восточная часть земли обѣтованной называлась по эту сторону, а западная—по ту сторону (Числ. 32, 19. 32. 35, 14. Втор. 4, 41. XI, 29—30. 12, 10). Но послѣ, когда евреи перешли Іорданъ и поселились на западѣ, выраженія эти стали употребляться наоборотъ: восточная стала называться по ту сторону, къ востоку, а западная—по эту сторону, къ западу. Іорданъ течетъ по глубокой долинѣ, большею частью между крутыми, утесистыми горными скалами, начиная отъ подошвы возвышеннаго Ермона внизъ, по направленію къ югу, до самаго

южнаго конца Палест. Онъ содержитъ въ себѣ три бассейна: озеро Меромъ, Галилейское море и Мертвое море, и представляетъ самыя поразительныя противоположности природы: на сѣверѣ—горная природа, свѣжая, крѣпкая силами, богатая растительностью, райская; на югѣ—сухая, жаркая, мертвая пустыня. Іорданъ образуется изъ двухъ главныхъ рукавовъ—рѣки Хасбани и рѣки Баніасъ. Рѣка Хасбани вытекаетъ въ горной долинѣ—Вади ет-Теймъ, которая проходитъ по западной сторонѣ Ермона съ сѣвера на югъ. Въ ней лежатъ горныя мѣстности—Рашея и Хасбея. Верхняя часть долины, гдѣ лежитъ Рашея, не имѣетъ постояннаго теченія; только въ влажное время года отъ тающихъ съ горъ снѣговъ и отъ дождей вода течетъ по долинѣ до Хасбеи. Мѣстность эта богата хлѣбными полями, плантаціями маслинъ и виноградными садами и отличается красотою жителей. На сосѣдней горѣ множество водится дичи, волковъ и леопардовъ (Пѣсн. Пѣсн. 4, 8). При Хасбеѣ теченіе Іордана получаетъ свое начало. Здѣсь источникъ его представляетъ большой каналъ прекраснѣйшей, свѣтлой, прозрачной воды, изъ котораго быстро и шумно выступая, орошаетъ собою длинную, узкую, но весьма красивую долину, осѣняемую масличными деревьями; потомъ, протекая далѣе на югъ, входитъ въ глубокую разсѣлину черной, базальтовой горной породы, и за тѣмъ вступаетъ въ широкую, также вулканическую равнину, простирающуюся до озера Меромъ. Здѣсь не видно никакихъ маслинъ, никакихъ виноградныхъ деревъ, никакого засѣяннаго поля; только по одиночкѣ кое-гдѣ возвышаются надъ базальтовымъ грунтомъ полусожженные дубовые пни. Предъ впаденіемъ въ Меромское озеро, Іорданъ получаетъ притоки, съ восточной стороны, Тель ель-Кади и Баніаса, и разные притоки съ Запада, и значительно увеличивается. Отъ этихъ притоковъ разстояніе до озера на 10-ть часовъ. Здѣсь, по направленію отъ вулканической равнины къ востоку до самаго Баніаса начинается превосходнѣйшая, райская растительность; здѣсь отъ самой подошвы Ермона идущая широкая равнина вся усѣяна разными цвѣтами, зеленѣющими кустарниками, тучными пастбищами и хлѣбными полями. И здѣсь-то лежатъ города: Баніасъ, ветхо-завѣтный Ваал-Гадъ, ново-завѣтный Кесарія Филиппова. Почва здѣсь чрезвычайно плодородна. Здѣсь есть большія теревинѳозыя деревья, тучные луга, обширныя поля сарачинскаго пшена, множество дичи. Эту землю посѣщалъ и Господь съ учениками Своими, и здѣсь проповѣдывалъ Евангеліе (Мѳ. 16, 13. Марк. 8. 27). Страна эта, изобилующая лѣсами, въ языческой древности посвящена была божеству Пану, покровителю лѣсовъ и стадъ, и отсюда получила названіе Паніасъ или Баніасъ. Между упомянутыми притоками Іордана, къ западу отъ Баніасъ, лежитъ возвышеніе Тель ель-Кади (холмъ Сдей). На этомъ возвышеніи есть плоскость, изъ среды которой вытекаютъ многіе источники, которые, весьма быстро испускаясь на югъ, сливаясь въ одну рѣку — Тель Кади, и потомъ соединяются съ Баніасъ. Здѣсь лежитъ древній городъ Данъ (городъ Судей), построенный Данитянами на мѣстѣ завоеваннаго ими города Лаиса. Ниже Дана, по западной сторонѣ Іордана, лежитъ болотистая равнина Ардъ-Гулехгъ (см. Карт. Кип. и Меикѣе № VIII). По соединеніи упомянутыхъ притоковъ, Іорданъ впадаетъ въ болотистое озеро упомянутой равнины Гулегъ, нынѣ называемое Баръ ель-Гулегъ, а въ В. Завѣтѣ—воды Мерома. Здѣсь оканчивается верхнее теченіе Іордана, и начинается среднее, простирающееся до озера Геннисаретскаго. На полчаса пути отъ озера Меромъ, внизъ, лежитъ древній, изъ базальтовыхъ камней построенный мостъ, съ тремя остроконечными арками чрезъ рѣку, называемый мостомъ сыновъ или дочерей Іакова (Дшизръ Бени ил Бенатъ Якубъ), по легендарному преданію, что здѣсь Іаковъ переходилъ съ семействомъ своимъ чрезъ Іорданъ, при своемъ возвращеніи изъ Месопотаміи (Быт. 32, 22. 33, 17—18). Здѣсь издревле пролегла главная, большая дорога изъ Дамаска къ Галилейскому морю (Исаіи 9, 1. Мѳ. 4, 15). Мостъ, вѣроятно, построенъ во времена крестовыхъ походовъ; онъ довольно еще хорошъ. Кромѣ его никакого другого моста здѣсь нѣтъ, а есть только броды или переправы, какъ то упоминается въ книгѣ Судей (3, 28. 12, 5—6). Отъ озера Геннисаретскаго начинается нижнее теченіе Іордана до Мертваго моря, на протяженіи ста верстъ. Іорданъ, усиленный Іеромаксомъ и другими притоками (подъ именемъ Урдунъ, или Ель-Шеріа, или Шеріатъ, ель-Кебиръ), течетъ разными изви-

линами и чрезвычайно быстро. Во многихъ мѣстахъ раздѣляется на небольшія канавы, и иногда видимое теченіе даже совсѣмъ прекращается, теряясь между подводными скалами и кустарниками. Какъ быстро паденіе его, можно видѣть изъ того, что до Мертваго моря находится до тридцати большихъ водопадовъ, и еще гораздо болѣе малыхъ обрывовъ. Предъ впаденіемъ въ Мертвое море Іорданъ раздѣляется на два устья, и въ Мертвомъ морѣ совершенно исчезаетъ; но русло его и долина ель-Хоръ или Арава продолжается и за Мертвымъ моремъ, до самаго Еланитскаго залива (Нор. стр. 104. Herz. VII. p. 10).—Въ св. Писаніи часто говорится объ Іорданѣ. Во времена Авраама прекрасныя окрестности Іордана избралъ Лотъ въ жилище себѣ (Быт. 13, 10—11). Чрезъ Іорданъ съ однимъ посохомъ перешелъ патріархъ Іаковъ, когда шелъ въ Месопотамію, гдѣ Богъ благословилъ его многочисленнымъ семействомъ (Быт. 32, 10). По завоеваніи восточныхъ земель при Моисеѣ, за Іорданомъ остались жить колѣна Рувимово, Гадово и половина Манассіина, занявъ завоеванныя тамъ земли (Числ. гл. 32. Нав. 1, 12—18. 22, 1—10). По смерти Моисея, Израильтяне совершили чудесный переходъ чрезъ Іорданъ противъ Іерихона и вступили въ землю обѣтованную по ту сторону Іордана При Іорданѣ между Сокхоѳомъ и Цартаномъ находились плавильные горны Соломона, гдѣ выливались изъ мѣди разныя вещи для храма Іерусалимскаго (2 Пар. 4, 17). Чрезъ Іорданъ чудесно переходили по суху пророки Илія и Елисей, и здѣсь творили чудеса (4 Цар. 2, 7—8. 14. 5, 10—14. 6, 2—4). Въ водахъ Іордана получилъ исцѣленіе отъ проказы Нееманъ, военачальникъ сирійскій. Чрезъ Іорданъ, ниже озера Геннисаретскаго, было нѣсколько замѣчательныхъ переходовъ или бродовъ, которые упоминаются въ св. Пис. Таковы, напр.: противъ Іерихона (Нав. 2, 7; противъ Скиѳополя (Суд. 12, 5, 6) и др. Чрезъ Іорданъ перешли съ войскомъ Іуда Маккавей съ Іонаѳаномъ, братомъ своимъ, для спасенія Израильтянъ отъ язычниковъ въ Галаадѣ (1 Мак. 5, 9 и далѣе).—Съ пришествіемъ Христа на землю, въ окрестностяхъ Іордана явился съ проповѣдію Іоаннъ Креститель (см. Мѳ. 3, 1—6. Марк. 1, 4—5). Въ Іорданѣ, близъ Виѳавары, принялъ крещеніе отъ Іоанна Господь (Іоан. 1, 28). Мѣстность эта, по преданію, указывается у развалинъ древняго монастыря св. Іоанна Крестителя, извѣстнаго подъ именемъ Касръ-Егуди, построеннаго здѣсь царицею Еленою. Здѣсь же, по тому же преданію, строилъ церковь Юстиніанъ императоръ. Здѣсь, по преданію, противъ монастыря Іоанна, на самой рѣкѣ, стояла часовня въ честь крещенія Спасителя, а среди рѣки водруженъ былъ крестъ; самые берега Іордана обложены были мраморомъ. На Іорданѣ, близъ Салима, находился Енонъ, другое мѣсто, гдѣ крестилъ Іоаннъ На Іорданѣ, крестилъ Господь и ученики Его (Іоан. 3, 22). Такъ много великаго и достопримѣчательнаго представляетъ для насъ Іорданъ и самъ по себѣ и по тѣмъ священнымъ и важнымъ событіямъ, которыя происходили здѣсь.

Іордань—крещенская прорубь, вырубаемая во льду для освѣщенія воды въ праздникъ Крещенія.

Іосафатова долина названіе одной трудно опредѣляемой мѣстности Палестины.

Іосафатъ (Кунцевичъ) уніатскій архіепископъ полоцкій и витебскій (1580—1623) извѣстенъ, какъ ярый приверженецъ, уніи, всячески тѣснившій и преслѣдовавшій православныхъ.

Іосифовскій женскій монастырь, нештатный, находящійся въ Екатеринославской губ., въ 35 в. отъ г. Новомосковска учрежденъ въ 1873 г.

Іосифовъ-Волоколамскій мужской монастырь, находящійся въ Московской губ. близъ г. Волоколамска, основанъ около 1479 г. При немъ 5 храмовъ, въ коихъ множество древнихъ драгоцѣнныхъ иконъ и старинная утварь. Въ ризницѣ и библіотекѣ хранятся древности церковныя и книжныя. Школа, пріютъ, богодѣльня и проч. благоустройства. Въ 1 в. отъ монастыря—скитъ.

Іосифъ одинъ изъ сыновей еврейскаго патріарха Іакова; въ библіи Іосифъ выступаетъ лишь съ 17-лѣтняго возраста; извѣстенъ, какъ ярый защитникъ своего народа отъ притѣсненіи со стороны египтянъ.

Іосифъ «Обручникъ», сынъ Іакова изъ рода Давидова. По обрученіи съ пресв. Дѣвой Маріей, узнавъ во снѣ отъ Ангела тайну воплощенія, былъ свидѣтелемъ рожденія Спасителя, Обрѣзанія Его, принесенія Его во храмъ и Срѣтенія его здѣсь Симеономъ.

Іосифъ аримаѳейскій, называемый такъ по происхожденію изъ гор. Аримаѳеи, расположеннаго въ 42 вер. къ сѣверу отъ Іерусалима. Изъ исторіи Нов. Зав. извѣстно, что Іосифъ по смерти Христа, съ разрѣшенія синедріона снялъ тѣло Спасителя со креста и, воздавъ приличныя почести, съ благоговѣніемъ положилъ его въ приготовленномъ для себя гробѣ, высѣченномъ по обычаю того времени въ скалѣ.

Іосифъ Флавій—іудейскій историкъ и священникъ жившій во времена Апостоловъ (37—38 г. по Р. Хр.); получилъ блестящее раввинское образованіе, извѣстенъ по своимъ литературнымъ трудамъ, главнымъ образомъ, являющимся описаніемъ исторіи еврейскаго народа; его «Іудейская Археологія» «О войнѣ іудейской» и «О древностяхъ іудейскаго народа» занимаютъ весьма видное мѣсто до сего времени въ наукѣ.

Іосифъ Аналитинъ, преподоб. синайскій, подвижникъ IV в. Память 14 января.

Іосифъ, св. мученикъ персидскій IV столѣтія; мученичество его относится къ періоду жизни персидскаго царя Сапора II (310—380 г.) Память 3 ноября.

Іосифъ исповѣдникъ, архіепископъ солунскій, братъ св. Ѳеодора Студита, подвергшійся гоненію со стороны императора Никофора. Умеръ около 830 г. Память 26 января и 14 іюня.

Іосифъ пѣснописецъ, родомъ изъ Сициліи, инокъ, скончался въ 883 г.; въ исторіи богослуженія восточной православн. церкви извѣстенъ, какъ авторъ множества каноновъ.

Іосифъ Вріенній—византійскій богословъ конца XIV и начала XV в., инокъ знаменитаго студійскаго монастыря; принадлежитъ къ числу ученыхъ византійцевъ, написалъ нѣсколько сочиненій полемическаго характера противъ латинянъ (см. Вріенній).

Іосифъ I и II константинопольскіе патріархи; Іосифъ I занималъ вселенскій патріаршій престолъ дважды (1 января 1268 г.—до мая 1275 г. и 31 дек. 1282 г.—до марта 1283 г.) извѣстенъ борьбой съ флорентійскими уніатами. Іосифа II (31 мая 1414 г.—10іюня 1439 г.) до патріаршества былъ митрополитомъ ефесскимъ; дѣятельн. его тѣсно связана съ ходомъ переговоровъ объ уніи и созывомъ фераро-флорентійскаго собора, на коемъ былъ участникомъ.

Іосифъ I болгарскій экзархъ, въ мірѣ **Лазарь Іовчевъ**, родился 5 мая 1840 г. въ

южной Болгаріи; получивъ прекрасное образованіе въ Сорбонскомъ университетѣ по юридическому факультету, І. много поработамъ въ дѣлѣ насажденія училищнаго дѣла въ болгарск. мѣстност. турецкой имперіи.

Іосифъ, препод. заоникіевскій, основатель заоникіевской пустыни около гор. Вологды; извѣстенъ своимъ высокимъ подвижничествомъ. Скончался 21 сентября 1612 г., мощи почиваютъ въ основанной имъ обители. Память 21 сентября и 23 іюня.

Іосифъ преподоб. печерскій, одинъ изъ подвижниковъ Печерскаго монастыря. Мощи его почиваютъ въ Дальней или Ѳеодосіевой пещерѣ Кіево-Печерской лавры. Память 28 августа.

Іосифъ (Санинъ), препод. волоцкій, родился въ 1439 или 1440 г., скончался 9 сентября 1515 г., основатель монастыря около гор. Волоколамска, который скоро пріобрѣлъ громкую извѣстность своимъ высокимъ иноческимъ уставомъ, введеннымъ препод. Іосифомъ; его борьба противъ ереси жидовствующихъ занимаетъ видное мѣсто въ исторіи русской церкви. Причисленъ къ лику святыхъ 20 декабря 1578 г.

Іосифъ, митроп. астраханскій и терскій, родился въ 1597 г. въ Астрахани; принявъ въ молодости монашество въ астраханскомъ троицкомъ монастырѣ, онъ былъ здѣсь игуменомъ, затѣмъ архимандритомъ, а въ 1659 г. посвященъ былъ во архіепископа астраханскаго, а въ 1667 г. возведенъ въ санъ митрополита; во время разбойничанья Стеньки Разина по Волгѣ и послѣ взятія имъ Астрахани, м. Іосифъ всячески уговаривалъ гражданъ не признавать Разина-за что и былъ, по его приказанію, замученъ

Іосифъ Сѣмашко, митрополитъ литовскій. сынъ уніатскаго священника родился въ 1798 г. въ с. Павловскѣ, Липовецкаго у., Кіевской губ., окончилъ главную духовную семинарію при виленскомъ университетѣ со степенью магистра богословія; въ 1822 г. былъ командированъ въ Петербургъ для засѣданій въ уніатскомъ департаментѣ римско-католической коллегіи; пребываніемъ своимъ въ столицѣ Іосифъ воспользовался для довершенія своего образованія. Дальнѣйшая дѣятельность Сѣмашко была всецѣло направлена къ возсоединенію уніатовъ съ православною церковію. Принявъ въ 1829 г. монашество и получивъ въ томъ же году епископскій санъ, Іосифъ неукоснительно продолжалъ работать надъ

проведеніемъ въ жизни своей идеи о возсоединеніи уніатовъ и вотъ, послѣ громадныхъ трудовъ, которые ему пришлось понести, 23 марта 1839 г. состоялось Высочайше утвержденное постановленіе Св. Сѵнода о возсоединеніи уніатской церкви съ православною, при чемъ еп. Іосифъ былъ возведенъ въ санъ архіепископа. Продолжая работать надъ устройствомъ быв. уніатской церкви, архипастырь проявилъ много такта въ дѣлѣ устраненія недоразумѣній возникавшихъ между древне-православными и вновь возсоединенными членами церкви. За свои труды онъ неоднократно былъ удостоенъ Высочайшихъ наградъ и 30 марта 1852 г. возведенъ въ санъ митрополита. Скончался онъ на 70 г. жизни въ 1868 г. и погребенъ въ Вильнѣ.

Іосифъ Кирилловичъ, іеромонахъ Кіево-Печерской лавры, авторъ предисловія къ псалтири, изданной въ Кіевѣ въ 1624 г.

Іосифъ, въ мірѣ Иванъ Семеновичъ Петровыхъ, архимандритъ, инспекторъ и профессоръ московской дух. академіи; питомицъ ея. За обширное сочиненіе «Исторія іудейскаго народа по археологіи Іосифа Флавія» удостоенъ степени магистра богословія. Архимандритъ Іосифъ дѣятельность свою въ литературѣ отнюдьнеограничиваетъ какъ ученый спеціалистъ, но охотно дѣлится знаніями въ популярныхъ статьяхъ въ различныхъ изданіяхъ современной печати.

Іосія царь іудейскій, самый благочестивый изъ всѣхъ царей іудейскихъ; вся дѣятельность его была направлена къ очищенію іудеи отъ свившаго въ ней гнѣзда язычества.

Іохаведа, мать Моисея, Аарона и сестры ихъ Маріами, жена Асирама.

Іоѳоръ священникъ мадіамскій, сынъ Авраама отъ Хеттури, тесть Моисея.

Іувалъ—второй сынъ Ламеха, потомъ Каина.

Іуда—четвертый сынъ патріарха Іакова отъ Ліи, братъ Іосифа, проданнаго въ Египетъ.

Іуда-Предатель—онъ же и Іуда Искаріотъ, мужъ изъ Каріота, города въ Іудеи, въ Іудовомъ колѣнѣ (развалины его къ югу отъ Хеврона). І. единственный изъ 12 апостоловъ не изъ Галилеи, а изъ Іудеи. Носитъ также наименованіе «Симоновъ» обозначающее, что онъ сынъ Симона І. былъ избранъ, какъ и прочіе Апостолы, Самимъ Господомъ и, подобно имъ, проповѣдывалъ, исцѣлялъ болѣзни, изгонялъ бѣсовъ; кромѣ того, былъ казначеемъ Христовой общины, имѣя ковчежецъ и собирая въ него добровольныя пожертвованія. Только одинъ Ап. Іоаннъ передаетъ, что Христосъ провидѣлъ своего будущаго предателя. Вопросъ о томъ, почему І. предалъ Господа, рѣшается различно. Евангелисты указываютъ причину—сребролюбіе. Есть мнѣніе, что І. предалъ Христа изъ религіознаго фанатизма, разочаровавшись въ немъ и признавъ его лже-Мессіей, котораго нужно предать во имя законной правды. Другой взглядъ полагаетъ, что І. желалъ своимъ предательствомъ вынудить Христа поскорѣе обнаружиться въ своей славѣ, желая скорѣе увидѣть политическое царство Мессіи; есть еще попытка представить дѣло такъ, что І. предалъ Господа въ надеждѣ, что Онъ спасется чудомъ или черезъ народное возстаніе. Нѣкоторые ученые считаютъ І. необходимымъ орудіемъ въ рукахъ божественнаго Промысла. Различно также рѣшаютъ вопросъ о томъ, былъ-ли І. при установленіи Господомъ таинства Евхаристіи; вѣроятнѣе всего, былъ. Споренъ также вопросъ о его судьбѣ. Евангелистъ Матѳей разсказываетъ, что І. раскаялся, бросилъ серебряники во храмѣ послѣ безплодныхъ попытокъ отдать ихъ первосвященникамъ и затѣмъ удавился. Св. Петръ говоритъ, что «разсѣлось чрево І. и выпали всѣ внутренности его»; это случилось, очевидно, послѣ удавленія І., когда веревка порвалась и онъ упалъ на землю. Имѣется также и народное преданіе о судьбѣ Іуды, по которому І. не умеръ въ петлѣ, а еще жилъ, прежде чѣмъ удавился, весь распухнувъ, издавая запахъ и имѣя отвратительный видъ.

Іуда Маккавей (165—161 г. до Р. Хр.) третій изъ сыновей доблестнаго Маттаѳіи. Извѣстенъ какъ безстрашный борецъ за освобожденіе іудеевъ отъ ига сирійцевъ, павшій въ одной изъ битвъ съ ними, гдѣ число сирійцевъ значительно превышало горсточку іудеевъ, въ которой находился Іуда Маккавей.

Іуда Іаковлевъ, одинъ изъ 12 Апостоловъ.

Іуда Апостолъ, написавшій посланіе церквамъ Малой Азіи.

Іуда святой жилъ во времена римскаго императора Адріана (137 г. до Р. Хр.) сынъ патріарха палестинскихъ іудеевъ, наслѣдовавшій по смерти отца патріаршій титулъ

за свою кроткую благочестивую жизнь получилъ отъ своихъ современниковъ названіе святого еще при жизни.

Іудейское царство образовалось по распаденіи царства еврейскаго на двѣ неравныя части; изъ нихъ меньшая часть образовала царство іудейское; первымъ царемъ былъ Ровоамъ, сынъ Соломона. Свое существованіе царство іудейское прекратило спустя почти 400 лѣтъ, будучи порабощено Новуходоносоромъ, послѣднимъ царемъ его былъ Седекія.

Іудеи—названіе для обозначенія всего израильскаго народа (см. евреи).

Іудействующіе, какъ еретики или сектанты, особенность ихъ заключается въ отклоненіи въ религіозно-бытовомъ строѣ и въ самыхъ вѣрованіяхъ въ сторону ветхозавѣтнаго іудейства.

Іудействующіе сектанты въ Россіи; религіозныя заблужденія ихъ высказываются въ соблюденіи субботы, обрѣзаніи и т. п.; въ настоящее время эта секта встрѣчается во многихъ мѣстахъ Закавказья, послѣдователи ея весьма трудолюбивы, ведутъ цѣломудренный образъ жизни. (См. «Жидовствующіе»).

Іудея означаетъ прежде всего землю колѣна Іудина; вообще принято считать Іудеей, мѣстность, расположенную по сосѣдству съ римской провинціей Сиріей и извѣстную подъ названіемъ Палестина.

Іудифь, неканоническая книга, повѣствующа о подвигѣ жительницы гор. Ветилуи—Іудифи, избавившей іудеевъ отъ окружившихъ ихъ ассирійцевъ тѣмъ, что проникнувъ въ ихъ лагерь, она во время сна отрубила голову военачальника ассирійцевъ Олоферна и тѣмъ самымъ навела паническій страхъ на все войско ассиріянъ.

Іулитта—св. мученица иконійская III—IV столѣтія. Память ея 15 іюля.

Іулитта—св. мученица каппадокійская III—IV столѣтія, память 31 іюля.

Іуліанія, св. княгиня Вяземская, память ея 21 декабря.

Іуліанія св., именуемая Лазаревская, жила въ I-й половинѣ XVII в., извѣстна своей нестяжительностью. Скончалась въ 1604 г. Память 2 января.

Іуліанія, св. княжна Ольшанская, жившая въ первой половинѣ XVI в., происходила изъ литовско-русскихъ князей; свѣдѣнія о ея жизни неизвѣстны; случайно открытыя мощи ея послужили началомъ прославленія и находятся въ Кіево-Печерской лаврѣ. Память 6 іюля.

Іуліанія—греческія святыя, см. «Юліанія».

Іуліанъ—см. «Юліанъ Отступникъ».

Іустина—св. мученица никомидійская IV в. Память 2 октября.

Іустиніанъ—см. Юстиніанъ.

Іустинъ—св. отецъ и учитель церкви II в., былъ сначала язычникомъ, затѣмъ по внутреннему убѣжденію принялъ христіанство, весьма ревностно выступалъ съ обличеніемъ язычества. Его апологетическія сочиненія проникнуты глубокимъ философскимъ размышленіемъ. Память его 1 іюня.

Іустинъ—епископъ пермскій и екатеринбургскій, уроженецъ Рязанской епархіи, сынъ священника, родился въ 1748 г., по окончаніи рязанской семинаріи былъ учителемъ въ оной, грамматики и ариѳметики, по принятіи монашества командированъ былъ оъ Венецію, гдѣ состоялъ при посольской церкви священникомъ, по возвращеніи возведенъ въ санъ архимандрита, а въ 1800 г. хиротонисанъ во епископа свіяжскаго, викарія Казанской еп., а въ 1802 г. получилъ самостоятельную каѳедру пермскую, гдѣ ревностно святительствовалъ 22—г. въ духѣ кротости и благочестія. Умеръ въ 1824 г.

Іустинъ епископъ (въ мірѣ Михаилъ Полянскій), уроженецъ Воронежской еп. питомецъ рязанской духовной семинаріи; въ 1864 г. принялъ монашество и въ томъ же году поступилъ въ кіевскую духовную академію, по окончаніи былъ инспекторомъ литовской дух. семинаріи, ректоромъ костромской, въ 1884 г. назначенъ епископомъ Михайловскимъ, затѣмъ перемѣщенъ былъ викаріемъ херсонской еп., въ 1889 г. назначенъ епископомъ Тобольскимъ, потомъ былъ еп. Рязанскимъ, Уфимскимъ и 26 сентября 1903 г. скончался, оставивъ въ литературѣ память по себѣ въ видѣ 12 томнаго обширнаго сочиненія, дѣлящагося на четыре группы: догматическую, историко-патрологическую нравоучительную и гомилетическую, и занимающаго весьма почетное мѣсто въ наукѣ.

Іустъ — нѣкто Іисусъ, прозываемый Іустомъ, изъ обрѣзанныхъ. Онъ поставляется въ числѣ сотрудниковъ для Царствія Божія, которые были отрадою для Апостола Павла (Кол. 4, 11).

Ія—св. мученица персидская (310—380 г.). Память ея 11 сентября.