

Литургика, или наука о Богослужении Православной Восточной Кафолической Церкви прот. Даниил Смолодович

Исполняйтесь Духом: глаголюще себе во псалмех и пениих и песнях духовных: воспевающе и поюще в сердцах ваших Господеви. Еф.5:18, 19.

Аще снидется Церковь вся вкупе.... вся к созиданию да бывают.... Вся же благообразно и по чину да бывают. 1Кор.14:23, 26, 40.

§ 1. Связь Литургики с другими Богословскими науками и понятие о ней

Христианское Богословие есть наука о Христианской религии, или благодатном завете Бога с человеком во Христе Иисусе. поскольку же Христианская вера может быть рассматриваема, или так, как она должна выражаться в каждом верующем, или так, как она выражается в обществе многих людей, связанных ею между собою в одно целое и составляющих одно благодатное Царство Христово – или Церковь Бога жива: то отсюда происходят две составные части Христианского Богословия. В первом отношении рассматриваемая религия Христианская составляет предмет *Богословия Догматического и Деятельного*, а рассматриваемая во втором отношении, то есть, как она выражается в Церкви – обществе верующих, составляет предмет *Церковного Богословия* или учения о Церкви. поскольку же в Церкви религия Христианская выражается, как в законах и постановлениях, коими управляются члены ее, так и в священнодействиях Богослужения и священных обрядах, в которых выражается внутренний дух веры, и которым назидаются и питаются благочестивые души верующих: то отсюда вытекают две части Церковного Богословия: одна излагает Церковные законы и постановления, определяющие правильный образ действия членов Церкви и называется *Каноническим правом, или Церковным Законоведением*, а другая изъясняет Богослужебный чин Православной Церкви и может быть названа *Литургикою*, или наукой о Богослужении Православной Церкви.

§ 2. Предмет науки и долг ее

Из определения сего видно, что предмет Литургики составляет вообще Богослужебный чин, под именем коего разумеется совокупность всех служб Церковных, священнодействий и обрядов со всеми их принадлежностями, каковы: священные вещи, или утвари Церковные, священные места, Богослужебные книги и проч.

Для надлежащего же раскрытия сего предмета наука о Богослужении должна: 1) дать определенное понятие о каждой священной вещи и о каждом священном действии, входящих в состав Богослужения, равно как и о каждой службе Церковной; 2) указать по возможности время происхождения их, причину или священное намерение введения их в круг Богослужения, и 3) в особенности показать внутреннее их достоинство и духовно-таинственное знаменование.

§ 3. Потребность и цель науки

Наука о Богослужении весьма полезна и необходима а) для всякого сына Православной Церкви. Ибо, если участвующий в общественном Богослужении, при посредстве науки, ясно понимает таинственный смысл его, знает, как и для чего оно совершается: то 1) по мере разумения его успешнее могут возбуждаться и питаться в душе его истинно благочестивые чувствования; 2) его служение Богу может быть свободно от суеверия и заблуждений, которым более или менее подвержены люди не ведущие истинного смысла Богослужения, и таким образом наука может руководить всякого верующего к утверждению в душе его истинной веры и истинного благочестия, выражаемых в священных действиях и обрядах Богослужения, 3) познание древности установления служб Церковных и всех священнодействий может убеждать сына Православной Церкви в целости и непрерывном сохранении единства, чистоты и святости преданий Церкви чрез сие внушать повиновение уставам ее. Тем более б) необходимо познание Литургики священнослужителю Церкви, который и сам должен с полным разумением и благоговением совершать священные службы Церковные и других обязан научить с таким же разумением и благоговением присутствовать при Богослужении.

§ 4. Разделение

Для удобнейшего изложения предметов, входящих в науку о Богослужении Православной Церкви можно разделить ее на две главные части: *общую и частную*. В *общей* будет сказано о Богослужении вообще, как-то: о начале Богослужения, сущности его, свойствах и проч., а также о существенных и общих всем службам Церковным принадлежностях Богослужения; а в *частной* будут представлены различные виды Церковного Богослужения, таковы: А) *службы постоянные*, ежедневные, еженедельные и ежегодные, совершаемые Церковью и Б) *службы особенные*, совершаемые ею по особенным случаям и потребностям христиан.

Часть первая. О Богослужении Православной Церкви вообще

I) Общие понятия о Богослужении Православной Церкви

§ 5. Понятие о Богослужении и начало Богослужения вообще

Церковное Богослужение есть Богопочтение, или благоугождение наше Богу, выражаемое в общественных молитвах и священнодействиях, по уставу Церкви. Вся жизнь человека в невинном его состоянии была непрерывным служением Богу. Первый человек, наслаждаясь непосредственным созерцанием Бога в раю и беседованием с Ним, выну славословил Его подобно Святым Ангелам Небожителям. Но по падении, лишившись непосредственного общения с Богом, и по удалении из рая, осужденный в поте лица снискивать хлеб, не мог по-прежнему выну совершать служение Богу. Впрочем, жажда жизни в Боге и стремление к Нему осталось в нем, беспрестанно томило и побуждало его приближаться к Богу. Тогда он, (без сомнения, по особенному наставлению самого Бога) научается приносить жертвы, чтобы ими благоугодить Богу и таким образом приблизиться к Нему и примириться с Ним. С тех пор во все времена ветхозаветные человек искал примирения с Богом посредством Богослужения, выражаемого жертвоприношениями и молитвами, чин которого у народа Божия был определен со всеми подробностями самым Богом в законе обрядовом, данном Им чрез Моисея на Синае. Но все жертвоприношения, в коих состояла сущность ветхозаветного Богослужения, имели умиловительную и примирительную силу не сами по себе, а потому что были прообразом той великой жертвы, которую принес Богу Отцу Богочеловек Иисус Христос, распятый на кресте за грехи всего мира; почему с совершением сей жертвы они потеряли свое значение и должны были прекратиться.

§ 6. Установление христианского Богослужения

Начало и основание христианского Богослужения положил в Церкви своей Сам Законоположник Нового Завета Господь наш Иисус Христос. На последней тайной вечери пред отшествием своим на вольную страсть и крестную смерть, подъятую нашего ради спасения, Он установил святейшее Таинство Евхаристии и заповещал апостолам творить оное в Его воспоминание¹, Он повелел апостолам, проповедовать Евангелие Царствия Божия всей твари², принимать в общество верующих посредством крещения³, обещал сам присутствовать в священных собраниях верующих, где даже два или три соберутся во Имя Его⁴, дал священную власть апостолам вязати и решить грешные совести людей⁵ и конечно многое другое установил касательно Богослужения, когда, по воскресении своем являлся, беседовал с Ними яже о Царствии Божии⁶. Святые Апостолы, по Заповеди Господней, в общественных священных собраниях совершали с молитвами святейшее Таинство Евхаристии, крестили оглашенных, возлагали руки на крещаемых, рукополагали преемников по себе и предписывали правила, определяющие чин священных собраний для богослужения⁷. После времен апостольских Святая Церковь всегда свято сохраняла Апостольские постановления касательно Богослужения, и на основании оных, после гонений умиротворенная, учредила и соборными определениями утвердила⁸, постоянный и однообразный чин Богослужения христианского, который и ныне сохраняется в Церкви Православной, и потому для всякого верного сына ее имеет важность неприкосновенную и обязательную силу непререкаемую.

§ 7. Сущность Новозаветного Богослужения

Как сущность Ветхозаветного Богослужения составляли жертвы, так сущность и средоточие всего христианского Богослужения есть святейшая жертва бескровная, приносимая на Литургии в Таинстве Евхаристии. Ибо она служит воспоминанием и как бы обновлением всемирного жертвоприношения Голгофского. Прочие же службы частью заимствуют от сего таинства свою силу, а частью приспособлены к нему и служат приготовлением к совершению Божественной Литургии.

§ 8. Свойства общественного Богослужения Православной Церкви

Все священнодействия и обряды, употребляемые при совершении Богослужения Православной Церкви, благолепны, назидательны и поучительны. Богослужение Православной Церкви не имеет в своей обрядности ничего излишнего, слишком чувственного, что могло бы подавлять дух веры. В нем нет ничего праздного и суетного, служащего только, или к увеселению взора, или к услаждению слуха, или к возбуждению воображения; но всякое священнодействие, всякий обряд, всякая священная вещь имеют свое духовное знаменование и цель духовного назидания, все проникнуто духом христианской веры. С другой стороны, Богослужение Православной Церкви не имеет недостатка в священных обрядах и действиях. Дух веры христианской облечен в боголепный вид священных обрядов в такой мере и в такой степени, какая требуется для назидания благочестивого чувства предстоящих и молящихся. Все в нем устрояется и совершается так благообразно и чинно, что благочестивое чувство верующего всегда найдет в нем пищу, отраду и успокоение для своего духа. Вообще Православная Церковь наша, следуя во всем неуклонно уставам древней Апостольской вселенской Церкви, и в отношении к Богослужению, как во всем другом, удержала мудрую средину между двумя крайностями, то есть сохранила меру и согласие между внешним Богопочтением и внутренним поклонением Богу духом. 2) Богослужение Православной Церкви свято и величественно. Все, совершаемое во храме Божиим, свято и величественно, потому что освящается словом Божиим и призыванием Имени Божия и потому что освящает и совершает предстоящих и молящихся в нем с верою и благоговением. «В храме стояще славы Твоея, на небеси стояти мним», от благоговейного восторга, взывают истинные поклонники Божии. Такое небесное освящение ощутили в себе и язычники, послы святого Владимира, когда присутствовали при Богослужении во храме святой Софии в Цареграде.

§ 9. Внутренний состав Богослужения христианского

Поелику Богослужение есть выражение христианской религии в священнодействиях, а религия есть союз Бога с человеком, то отсюда происходят две главные составные части христианского Богослужения: 1) молитвы и 2) таинства. Молитвою выражается стремление человека к Богу, а в таинствах совершается священнотайне нисхождение Бога к человеку.

§ 10. Виды молитв и выражение их в Церкви

Побуждением к Богослужению служит для человека или чувство благоговения к великим и славным делам Всемогущего Творца и бесконечным Его совершенствам, или сознание нравственного бессилия и немощей душевных и телесных, или чувства благодарности к Богу, как виновнику неисчетных милостей, выну и туне изливаемых на нас грешных. Посему предметом всех Церковных молитв бывает или *славословие* или *прошение*, или *благодарение Богу*. Все сии три вида Церковных молитв или порознь, или в совокупности выражаются Церковью посредством чтения и песнопения. То и другое заимствуется частью из Священного писания, а частью из писаний святых отцов, составивших известные молитвы и песнопения приспособительно ко времени и предмету совершаемого священнослужения. Чтение совершается или обыкновенным образом или на распев, то есть так, как читаются Апостол, Евангелие, молитвы, возносятся ектения и творятся возгласы.

§ 11. Употребление пения во храмах

Пение всегда составляло необходимую принадлежность Церковного Богослужения, как в ветхом, так и в новом завете. По примеру Церкви Небесной, в которой тмы тем Ангелов предстоят окрест престола Господа славы и немолчно воспевают трисвятую песнь Триединому Богу⁹ и воинствующая Церковь на земле совершает свое Богослужение посредством чтения и пения. В Церкви Ветхозаветной были при Богослужении чтецы и певцы¹⁰. Господь наш Иисус Христос, совершивши святейшее Таинство Евхаристии, пошел с учениками своими в гору Елеонску, *воспевше*¹¹. В священных собраниях верующие славословили Господа и назидали друг друга во Псалмех и пениях и песнях духовных¹². Святые апостолы Павел и Сила, и в темнице заключенные, молитву свою сопровождали пением¹³. После времен Апостольских святые Отцы на соборе Лаодикийском изобразили и предали во всеобщее употребление самый образ чтения и пения, преемственно совершаемого во храме, во время Богослужения¹⁴, блаженный Августин говорит, что все сильные движения нашего духа имеют некоторую тайную связь и соотношение с различными тонами голоса¹⁵. Посему и благоговейное чувство христианина не может не желать выражать себя посредством мелодического приятного пения.

§ 12. Свойства церковного пения

Но, по учению Священного писания, должно петь Богу разумно¹⁶. «Тако да поет раб Христов», говорит блаженный Иероним, «дабы не глас поющего был приятен, но слова поемые»¹⁷. Следовательно, пение во храме должно быть 1) вокальное, а не инструментальное, 2) не должно возбуждать страстных движений, а только приводить молящегося в благоговейное умиление. Музыкальные звуки более услаждают слух и воображение, нежели назидают сердце духом благочестия, ибо они, как немые, то есть нечленораздельные, не могут передать силы и выразительности церковных Священных песней, которые сильно трогают сердце, будучи передаваемы словесной мелодией. Кроме того музыка, развлекая внимание людей, может обращать его не на предметы Богослужения, а Церковь, как училище благочестия, должна предупреждать подобные случаи к развлечению и удалять от себя поводы к ним. В Ветхозаветной Церкви, хотя при Богослужении употребляемы были и музыкальные орудия¹⁸, но, как говорит святой Златоуст, они позволительны были в Ветхом завете иудеям ради их беспечности и малодушия, Бог хотел чрез то сделать снисхождение их слабости, дабы чувством удовольствия, возбуждаемого музыкой, возбудить дух их к вящей и более полезной деятельности; но мы можем хвалить Бога всем нашим телом¹⁹.

Примеч. Знаменитый богослов Западной Церкви Фома Аквинат, живший уже в XIII-м веке, говорит: *Ecclesia nostra non adsumil instrumenta musica, ne videatur judaizate. Summa Theologiae pars 11 quaest. 94.*

§ 13. Образ песнопения, совершаемого в нашей Церкви

В нашей Отечественной Церкви, со времени введения христианской веры, введено пение по чину Греческой Церкви, когда присланы были в Россию из Константинополя певцы от славян. Должно думать, что сии славяне были болгары, или моравы, которые прежде Киевских славян просвещены христианской верой²⁰. По сказанию степенных книг²¹, введен напев Греческий на восемь гласов и трехголосное пение, во времена Ярослава Великого, егда приидоша певцы гречестии. Но как греки в то время употребляли вместо нот буквы алфавита в различных положениях для выражения различных звуков голоса, то и у нас первоначально совершалось нотное пение таким же образом. Но по неудобству употребления его изобрели так называемые крюки, и пели по крюкам. Наконец, Патриарх Никон, исправляя и улучшая устройство Богослужения храмового, ввел между прочим и пение более согласное и стройное, нежели какое употребляли до его времени. Это нотное пение еще более усовершенствовано при царе Феодоре Алексеевиче. Впрочем нотные книги являются у нас напечатанными в первый раз в 1772-м году, а изобретение нот приписывают Гвидо, Аббату Бенедиктинского ордена, жившему в XI веке.

Примеч. Общеупотребительный напев в Российской Церкви называется *демественным* (domesticus), который был придворным напевом Греческих Царей, и к нам перешел со времен Ярослава. В Российской Церкви есть напев *знаменный* или *столповый*, который вероятно заменил название демественного. Это есть осьмигласное, простое и плавное пение. Есть напев *Киевский*, *Болгарский*, *Греческий* и *Герасимовский*. Сим напевом поются некоторые священные песни²². *Партесное* пение получило свое название от того, что певцы, исполняющие оное, разделяются по голосам на части (*parte с Италианского часть*).

II) Общие принадлежности Церковного Богослужения

Указание их

Для совершения общественного Богослужения необходимы следующие принадлежности: 1) священные лица, 2) священные места, 3) Богослужебные книги и 4) некоторые символические действия, обыкновенно употребляемые при Богослужении.

1) Священные лица

§ 14. Три степени священства

Общественное Богослужение могут совершать только лица, законным образом избранные и освященные Церковью. Установитель Новозаветного Богослужения есть Господь наш Иисус Христос, Который есть Первосвященник во веки по чину Мелхиседекову²³. Совершив Божественное служение свое на земле, Он по воскресении, пред отшествием своим на небо, дал апостолам власть священнодействовать, посвятив их торжественно на сие служение. *Яко же посла мя Отец и Аз посылаю Вы и сия рек дуну и глагола им: примите Дух Свят, имже отпустите грехи, отпустятся им, и имже держите держатся*²⁴. Посему апостолы и называются *строителями Таин Божиих и служителями Нову Завету*²⁵, апостолы потом передали свою власть священнодействия в Церкви ближайшим преемникам своей власти епископам²⁶. Они же в помощь епископам постановили пресвитеров²⁷, а для служебных должностей в Церкви диаконов²⁸. Таким образом составились три степени священства: епископ, пресвитер и диакон. Сии три степени в Церковной иерархии получают лицами избранными при совершении над ними Таинства Священства чрез *хиротонию*, то есть рукоположение Архиерейское (*χεῖρ* рука и *τείνω* протягиваю).

§ 15. Рукоположение во епископа в древности и в настоящее время

В первые времена христианства благодать священства преподаваема была посредством возложения рук и молитв. О рукоположении епископа в четвертом правиле 1-го Вселенского собора сказано: «Епископа поставляли прилично наиболее всем той области епископам. Аще же сие неудобно... по крайней мере три во едино место да соберутся, а отсутствующие да изъявят согласие посредством грамот и тогда совершали рукоположение». В постановлениях Апостольских говорится²⁹, что при посвящении во епископа, кроме возложения рук возлагали еще на главу рукополагаемого Святое Евангелие. В молитве, читаемой при рукоположении, испрашивается на него благодать Святого Духа, яко да имать власть отпущати грехи и устроить клир и проч. У нас в России совершается посвящение во епископа следующим образом: а) Прежде посвящения бывает наречение в архиерея. По утверждении Государем Императором одного из трех представленных Святейшим Синодом архимандритов, члены Святейшего Синода собираются в Святейший Синод и там после Трисвятого собранные святители поют тропарь и кондак сошествия Святого Духа на апостолов, так как избираемый поставляется на священную чреду служения апостольского; после сего первенствующий член возглашает ектению: Помилуй нас Боже ... , на которой молится о новоизбранном да вселится в него Дух Святой и благоустроит служение его во славу Божию и в назидание паствы. По отпусе обер-секретарь Святейшего Синода читает объявление избранному об избрании его. б) Пред посвящением бывает испытание новоизбранного в вере, которое совершается следующим образом: в день посвящения пред Литургией, когда архиереи, находящиеся в столице, среди храма воссядут на амвоне в полном облачении, новоизбранный приводится пред них, и поставляется на изображение орла в знак духовного его возвышения; пред святителями новоизбранный исповедует, как будущий блюститель веры

Христовой, Символ веры, отвергает все еретические заблуждения и дает обещание исполнять в точности все каноны седми Вселенских и девяти поместных соборов и наконец дает обычную присягу Государю, так как он обязан и других научать повиноваться и покоряться предержавной власти – начальствующим и управляющим³⁰. После сего испытания принимает благословие у всех архиереев, приветствуется многолетствием и отводится обратно в алтарь. в) На Литургии после малого входа все архиереи входят в алтарь и по трисвятом новоизбранный приводится первенствующим протоиереем и протодиакonom пред Царские врата, а там собором святителей к святому Престолу, пред которым преклоняет главу и колена. Архиереи возлагают разгнутое Евангелие письменами на главу посвящаемого, как бы руку Самого Господа, и свои священные руки. Первенствующий возглашает молитву рукоположения: «избранием и искусом боголюбезнейших архиереев и всего освященного собора, Божественная благодать, всегда немощная врачующая и оскудевающая восполняющая, проручествует (*προχέριζται* руководить) благоговейнейшего мужа сего» и проч... Потом тихо читает над ним молитву, в которой воспоминается преемственная благодать священства от апостолов. Другие святители тихим голосом произносят: Господи помилуй. В следующей молитве испрашивается крепость сил новоизбранному на служение святительское. После сего первенствующий иерарх подает новопосвященному святительские облачения: *саккос, панагию и омофор* и при облачении его в сии одежды возглашает со всею Церковью: *ἄξιος!* (*достоин* то есть избрания и посвящения), новопосвященный дает братское целование святителям, потом первенствующий архиерей возводит его на горнее место и восседает с ним во образ Иисуса Христа, Архиерея вечного, прошедшего небеса и сидящего одесную Бога Отца. Посему-то посвящение в архиерея, как носящего на себе образ Иисуса Христа, совершается в это время пред чтением Апостола, во время которого Первосвятитель обыкновенно восседает на горнем месте среди пресвитеров, как Иисус Христос среди

апостолов. Потом, продолжая совокупно совершать Божественную Литургию, в большом выходе, первенствующий святитель приемлет дискос, а новопоставленный Чашу с честными дарами у Царских врат. По совершении Божественной Литургии, в присутствии всех архиереев, Первенствующий облачает новопоставленного в мантию с источниками в знак источников благодатного слова, долженствующего истекать из уст его, а на амвоне он же вручает новопоставленному с пастырским поучением *патириссу*, то есть пастырский жезл в знак отеческого управления его паствою.

§ 16. Рукоположение в пресвитера в древности и в настоящее время

Дионисий Ареопагит излагает в Церковной иерархии чин пресвитерского рукоположения следующим образом: (а) «Священник, преклонив колена пред алтарем, имеет на голове своей десницу епископа и таким образом от епископа посвящается святыми призываниями (то есть молитвами), потом напечатлевается на нем крестное знамение и все, находящиеся при сем служители Церкви, вместе с посвящающим епископом приветствуют новорукоположенного». В настоящее время посвящение в пресвитера совершается по исполнению Херувимской песни, когда честные дары в большом входе перенесены с жертвенника на престол для их освящения и жертвоприношения. В это время посвящение совершается потому, что рукополагаемый сам назначается для совершения сего тайнодействия. Два диакона приводят избранного пред Царские врата к архиерею, сидящему возле правого угла Святого престола и возглашают: *повели!* то есть благоволи начать посвящение. Тогда протоиерей, или архимандрит, после архиерея первенствующий в служении, обводит его трижды вокруг престола в знак неразрывного и вечного союза его с Церковью, при пении тропарей святым мученикам, Иисусу Христу и Пресвятой Богородице. При обхождении новопоставляемый целует углы Святого престола в знак благоговения и любви к Престолу Божию, а пред святителем творит поклон и целует его руку, омофор и крест, изображенный на его наколеннике в знак покорности и подчинения святительской его власти. После сего он преклоняет оба колена пред престолом для принятия благодати священства. Святитель возбуждает всех к усердной молитве словами: «Божественная благодать всегда немощная врачующая» и проч. и с возложением рук своих и края омофора на главу посвящаемого тайной молитвой низводит на него благодать Святого Духа. Далее, при облачении его в священнические одежды, возглашает: *ἁγῖος*, что повторяет и Церковь. Посвящение

закljučается целованием рукоположенного со сослужителями своими. По освящении Святых даров дается новопосвященному часть тела Христова с увещанием архипастыря: «приими залог сей и сохрани цел и невредим до последнего издыхания твоего». Сим действием возбуждается в нем благоговейное внимание к великой и страшной тайне тела и крови Христовой, для совершения которой он посвящается.

§ 17. Образ диаконского рукоположения

Из 16-го правила Трулльского собора видно, что диакон рукополагается не для священнодействия, а для *служения* (ὑπ8ρυίᾱ) при совершении священнодействий. Таково было и первоначальное назначение диаконов во времена апостолов служить и распоряжаться при трапезах³¹. Посему посвящение в диакона бывает на Литургии по освящении уже Святых даров, пред совершением последней ектении. Посему оно может быть совершаемо и на Преждеосвященной Литургии, когда освящения Даров не бывает. Посвящение в диакона совершается подобно посвящению в пресвитера со следующей только разницей: 1) для посвящения в диакона рукополагаемый приводится пред Царские врата иподиаконами, 2) вокруг престола обводит его протодиакон, 3) пред престолом он преклоняет одно колено правое, как получающий меньшую степень священства, 4) святитель в тайной молитве, низводящей благодать Святого Духа, просит, да явит Бог Лице свое над рабом своим, избранным на служение (διακονοίᾱ) и даст ему силу проходить служение неослабно и незазорно и наконец 5) по рукоположении надевает поручи и принимает рипиду (ρίπισ опахало), дабы веял над Святыми Дарами, как лицо служебное при Святой Трапезе.

§ 18. Производство в церковнослужительские должности, а также в протодиакона, протоиерея, игумена и архимандрита

Посвящение в иподиакона, равно как и прочие церковнослужительские должности, совершается не в алтаре, а в средней части храма пред Литургией во время чтения часов, молитвой и возложением руки архиерея *хирофесии* (*χεῖρ* рука и *τίθημι* полагаю), которая впрочем служит знаком только благословения святительского, а не сообщения благодати священства. При посвящении в первую причетническую должность чтеца бывает кроме того и пострижение власов крестовидное, в знак отделения и назначения избираемого на служение Церкви. Иподиакон после молитвы посвящения приводится в алтарь для служения после *достойно есть*, т. е. когда рукополагается диакон, принимает благословение от епископа и становится в ряду иподиаконов. Посредством хирофесии совершается также производство в протодиакона, протоиерея, игумена и архимандрита. На Литургии пред малым входом святитель возлагает руку на главу избранного в протоиерея или протодиакона и молится втайне, чтобы Господь осенил избранного своею благодатью и украсил честностью своею и возглашает: *ἁξιος*. На архимандрита, по молитве и рукоположении, святитель возлагает *митру*, а по Литургии вручает ему, равно как и игумену, жезл с наставлением приличным.

§ 19. Отличия трех степеней священства по облачению: а) священные облачения диаконов, б) пресвитеров и в) епископов

а) Священные облачения диаконов

Три степени священства: диаконская, пресвитерская и епископская различаются между собою, как самым священнослужением, так и священными облачениями. Первая священная одежда диакона есть: 1) *Стихарь* (σιχάριον от σίχος ряд, порядок) одежда прямая и ровная, подобная Ааронову подиру, по свидетельству святого Германа одежда сия светлым и блестящим видом своим напоминает те блестящие ризы, в которых являлись Ангелы, во время воскресения³² и в день Вознесения Христова³³. В древности стихарь всегда устраивался из материи белого цвета, что было знаком, по учению св. Симеона Солунского и Германа, чистоты и непорочности священных лиц, облакающихся в сию одежду, и потому при облачении в нее произносятся: «возрадуется душа моя о Господе, облече бо мя в ризу спасения»... и проч. Сия священная одежда принадлежит всем трем степеням священства. 2) *Орарь* (ὀράριον), или от латинского orare (молиться), или от греческого ὡράω (зрю, наблюдаю), есть молитвенный знак, который подают диаконы народу для возбуждения его к молитве, когда при возношении ектении возвышают его правой рукой и сим знаком указывают на Святые Дары во время освящения их. Святой Златоуст уподобляет орарь Ангельским крыльям³⁴, означая готовность служителей Церкви исполнять волю Божию. 3) *Поручи* или *Нарукавницы* (ἐπιμανίκια), сжимающие одежду на руках для удобнейшего действия при священнослужении, означают силу Божию, укрепляющую священнодействующих на служение. Они же напоминают о тех узах, коими связаны были пречистые руки Господа³⁵.

б) Священные облачения пресвитера

1) *Поручи* и 2) *стихарь* с тем же значением и для той же цели употребляются и пресвитерами, только у них стихарь называется *подризником* и делается шире диаконского стихаря.

Посему для свободного действия при совершении Литургии он стягивается 3) *поясом*, который означает крепость и могущество силы Божией, укрепляющей священнослужителей на служение. Посему читают когда им опоясываются: «Благословен Бог, препоясуяй мя силою»... и проч. Он изображает лентие, которым препоясан был Иисус Христос для служения ученикам своим при умовении ног³⁶. 4) *Епитрахиль* (ἐπιτραχήλιος – навыйник). Это есть диаконский орарь, сложенный вдвое и означающий высшую благодать священства, излитую на пресвитера подобно миру, излитому в обилии на первосвященника Аарона при посвящении его и стекавшему с главы на браду и до омет, то есть до краев одежды его. «Благословен Бог изливаяй благодать на священники своя, яко миро на главе» и проч., произносит священник, возлагая на себя епитрахиль. 5) *Фелонь* или *Феноль* (φαινώλιον – всепокрывающая одежда), иначе называемая *ризою*. Это есть верхняя без рукавов одежда священника, в которую он облачается после других священнических одежд. По учению Святого Германа, *риз*ы напоминают то вретище, или ту багряницу, в которую облачен был Спаситель для поругания на дворе Пилата. А по Златоусту и Григорию Назианзену, *риз*ы означают броню правды, И потому при облачении в фелонь или *риз*ы священнослужители произносят: «Священницы Твои облечутся в правду и преподобнии Твои возрадуются»³⁷.

Примеч. Некоторые священнослужители, отличенные наградой, употребляют в священнослужении *набедренник* (Επιουράτιον) он означает меч духовный, иже есть глагол Божий, которым должен быть вооружен Пастырь Церкви. «Препояши меч твой по бедре твоим сильнее»..., и проч. произносят, когда его надевают.

в) Священные облачения епископа

Облачения пресвитерские как-то: *подризник*, *поручи*, *епитрахиль* и *фелонь* принадлежат также и епископам. В настоящее же время вместо фелони епископы облачаются в саккосы, а в древности и самые патриархи облачались в фелонь, только фелонь их равно и экзархов испещрена была крестами, от чего и называлась *полиставрием* (πολυσταύριον –

многокрестником). В нашем отечестве митрополиты, и потом, заменившие их в управлении Российской Церковью, патриархи облачались вместо фелони в саккос до времен Петра I-го. Этот государь с 1702 года начал жаловать саккосы некоторым архиепископам и епископам, а с учреждением Святейшего Синода указал облачаться и всем епископам в саккосы. Саккос (saccus) имеет тоже духовное знаменование, что фелонь и означает вретище, как одежда узкая и тесная, употребляемая в древности публично кающимися. Но священная одежда, собственно отличающая архипастырей, и уподобляющая их Пастыреначальнику Иисусу Христу есть *омофор* (ὠμοφόριον – нарамник). Он возлагается на оба рамена святителя, чтобы выразительнее изобразить погибшую и потом взысканную овцу, которую Иисус Христос взял на свои Пречистые рамена и вознес к Богу Отцу. Под сим символом разумеется искупление рода человеческого и восприятие Сыном Божиим человеческого естества, с которым он восседит одесную Бога Отца³⁸. По сему высокому значению омофор возлагается на рамена святителя во время его священнодействия тогда, когда он представляет в своем лице образ Иисуса Христа, а снимается тогда, когда он представляет только образ священнослужителя Христова. Употребление его в Церкви весьма древнее; писатели IV века упоминают о нем, как обыкновенном облачении епископов³⁹. *Палица* или наколенник, привешенный на бедре, означает духовное оружие, (иже есть глагол Божий), которым должен быть вооружен пастырь Церкви. *Панагия* (всесвятая) или *енколпий* (набедренник), носимый на персях. Это есть круглый ковчежец с изображением Иисуса Христа, или Божией Матери. На перси возлагается также *крест*, как знамение победы над врагами спасения. *Митра* (Μίτρα повязь), украшение главы, которое Евсевий называет венцем⁴⁰; она есть подобие увясла или кидара, который употребляли в священнослужении Ветхозаветные первосвященники, по примеру которых святые апостолы Иаков и Иоанн возлагали на главы свои увясла⁴¹.

§ 20. Внешние знаки, отличающие священнослужение архиерейское

Есть еще внешние знаки, отличающие священнослужение архиерейское: а) *патирисса* (от *Πατήρ*), *пастырский* или *отеческий жезл*. б) *Трикирий* (*τρικήριον* трисвечник) и *дикирий* (*δικήριον* двусвечник), означающие вообще свет добрых дел и свет Евангельского учения и особенно главных его догматов о Святой Троице и о двух естествах в Иисусе Христе. в) Употребляются еще *орлецы*, то есть круги с изображением орла над городом, подстилаемые под ноги первосвященника, для напоминания ему о том, что он, подобно орлу, должен возноситься над всем дольным своею жизнью и своим учением. г) *Рипиды* (*ρίπίριον* от *ρίπις* – опахало) с изображением Херувимов для осенения на Литургии Святых Даров, как изображения Херувимов осеняли древле ковчег завета. д) *Лампада* (*λάμπας* светильник), предносимая пред святителями во всех священных выходах их для изображения света добрых дел их, и для руководства других ко свету благодатного учения. Пред Митрополитом Киевским предносится, кроме того, крест по примеру патриархов. При священнослужении архиерейском, кроме диаконов, есть протодиакон (перводиакон) и иподиаконы (низшие диаконы), которые облачают святителя и вообще служат ему.

Примеч. Некоторые отличия священнослужения епископского даются архимандритам. Напр. митры и кресты всем, а некоторым⁴², трикирии, дикирии, орлецы и право принимать Святые Дары в алтаре подобно архиереям.

§ 21. Различие трех степеней священства по священнослужению: а) священнослужение епископа, б) пресвитера и с) диакона

Как священными облачениями различаются между собою три степени священнослужителей Церкви, так и должностью своею по священнослужению, и во-первых:

а) Священнослужение епископа

1) Епископ, как главное орудие низведения благодатных Даров, подаваемых Церковью в таинствах, сам может совершать все таинства и все священнодействия во всякой Церкви своей паствы. 2) Некоторые священнодействия исключительно усвоены ему одному, как-то: а) совершать Таинство Священства, б) освящать мир для совершения Таинства Миропомазания, (в Российской Церкви это совершается только в Киеве и Москве), с) освящать храмы, или по крайней мере антимины. 3) Как раздаятель благодатных даров, он благословляет народ обеими руками, как учитель и просветитель других, осеняет людей свечами во время священнослужения и 4) причащает священников на Литургии.

б) Пресвитера

Священник в приходе есть как бы наместник епископа, а потому с даром священства получает право совершать все таинства, исключая Таинство Священства и освящение мира, налагает епитимии по правилам Церкви и разрешает, по исполнении ее, приступать ко Святому причащению⁴³. Благословляет народ одною рукою и причащает диакона. При священнослужении пресвитеру дозволено сидеть в известное время даже и при епископе, только со стороны епископского седалища⁴⁴.

с) Диакона

Диакон, по самому названию своему и сообразно с первоначальной целью постановления, должен служить епископу и пресвитеру при священнослужении, а также возносить молитвы от лица народа⁴⁵ и читать Евангелие на Литургии, так как и в древности диаконы принимали дары от

приносящих для священнослужения и передавали их священнику с воспоминанием имен принесших⁴⁶. Им же поручено было смотрение за священными сосудами, которые хранились в диаконике и за чистотой на святом престоле⁴⁷. Но они не могут совершать никаких таинств, им также не позволено сидеть в присутствии священника, разве с его позволения⁴⁸.

2) Священные места

§ 22. Понятие о священных местах и различные названия священных мест

Под именем священных мест понимаются святые здания, освященные для общественного Богослужения верующих.

Священные места издревле назывались: а) *Εκκλησία*, – что значит у светских писателей вообще собрание народа для рассуждения о делах духовных и гражданских, а у церковных – собрание верных для молитвы⁴⁹, б) *Κυριακίον* (*κύριος* и *οἶκος*) значит дом Господень⁵⁰, от сего названия произошло, чрез перемену букв, славянское и вместе русское слово: *Церковь*. По принятии Константином Великим христианской веры, многие из царских чертогов и общественных зданий, называемых *базиликами* (от *Βασιλικός*), отданы были в пользу Церкви для Богослужения, от чего и самые храмы, переделываемые из сих зданий, назывались иногда *базиликами*⁵¹. в) *Храм Божий*. Это название сделалось общеупотребительным с IV века, когда языческие капища, которые назывались храмами, по повелению греческих императоров, были разрушаемы или, по освящении, превращаемы были в места для Богослужения⁵². г) *Дом молитвы*. Это название усвоилось храму Иерусалимскому, а потом усвоено и христианским храмам.

§ 23. Происхождение христианских храмов

До времени установления Таинства Евхаристии, которое есть основание христианского Богослужения, Иисус Христос приходил в храм Иерусалимский и в нем учил народ⁵³. Горницу Иерусалимскую, в которой Он совершил Святейшее Таинство Евхаристии и установил совершать оное на все последующие времена, можно назвать первым храмом христианским. В ней, или подобной ей горнице Сионской, святые апостолы пребывали в молитвах и получили Святого Духа. В деяниях Апостольских⁵⁴ и в посланиях апостола Павла⁵⁵ находим свидетельства, что христиане имели церкви, или священные собрания для молитв и священнослужения. Во времена гонений, когда язычники воспрещали христианам собираться в Церковь для Богослужения, они собирались для сего на гробах мучеников, или в вертепах и пещерах, как в местах более безопасных⁵⁶, от чего святые храмы назывались *мартύρια* – места мучения. Во времена гонений святые исповедники и в темницах совершали свое Богослужение⁵⁷. Впрочем в III веке воздвигались уже по местам святые храмы и открыто. В IV веке, когда римские императоры начали исповедовать христианскую веру, храмы Божии начали быть воздвигаемы всюду по обширной Римской Империи.

§ 24. Наружный вид храмов

Древле, как и ныне устрояются храмы или наподобие корабля, что означает плавание Церкви среди мира и направление пути ее к небесному пристанищу, или наподобие креста, как знамения основания и твердого стояния Церкви до скончания мира. Ныне храмы устрояются с возвышенными куполами, которые можно уподобить своду небесному. Непременным и лучшим украшением храмов служат кресты, которые водружаются на главах их, как знамение победы над диаволом и всеми врагами нашего спасения. Православные храмы издревле устроились алтарями на Восток, потому что Церковь происходит с Востока, осиявается Востоком свыше и стремится к Востоку вечного, незаходимого солнца.

§ 25. Внутреннее украшение храмов. Начало употребления икон и утверждение иконопочитания

Внутреннее благолепие и украшение христианских храмов составляет иконопись или священная живопись. Хотя Бог запретил поклонение идолам (2-я заповедь), как предметам несуществующим (1Кор.8:4): впрочем Он сам повелел устроить в скинии Моисеевой над ковчегом завета во Святом Святых и над дверями храма Соломонова золотые изображения Херувимов (Исх.25:18; 3Цар.6:25) в знак благоговения к святому месту. Иконопочитание освятил сам Господь, когда благоволил означить на плате пречистый лик нерукотворенного Образа Своего и послал его к Авгарю Князю Едесскому, по его желанию, для уврачевания от болезни и для благоговейного чествования. Святой Иоанн Дамаскин свидетельствует⁵⁸, что Евангелист Лука написал образ Пресвятой Богородицы и послал его к Феофилу епископу Антиохийскому, а также написал образа святых апостолов Петра и Павла⁵⁹. Сии иконы святых апостолов видел в IV веке Евсевий епископ Кесарийский⁶⁰. Святой Дионисий Ареопагит, ученик апостола Павла, свидетельствует, что в его время писали Ангела в образе человека и Евангелистов в четверовидных образах⁶¹. Святой Афанасий Великий называет безумными тех, кои, по гордости своей, не почитают креста и святых икон⁶². В VIII веке воздвигнуто было жестокое гонение на иконы и иконопочитателей. Но когда Божиим промыслением о Церкви буря гонения утихла, то иконопочитание, запечатленное кровью множества мучеников и исповедников, восстановлено. Святые Отцы 7-го Вселенского Собора изложили и утвердили для всей Вселенской Церкви догмат об иконопочитании следующим образом. «По вдохновению Святых Отцев и по преданию Святой соборной Церкви, как Святой Крест Христов, так и Образ Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, и нескверной Владычицы нашей и всех Святых в Церкви поставляемы да будут». (Догм. об иконопочитании).

§ 26. Образ иконопочитания

Взирая на образ Спасителя и Божией Матери, мы должны воспоминать все домостроительство Божие о нашем спасении и за сие воздавать славословие и поклонение им. А взирая на иконы Святых Божиих, должны почитать их, как слуг и друзей Божиих, ходатаев наших пред Богом ради той славы, какую дал им сам Господь на небесах⁶³. «Зрак воплотившегося Господа и Святых, благочестно поклоняемый, для нас есть Слава, им Церковь священно красуется»⁶⁴. Но покланяемся мы не дскам, а тем Святым, коих лица они представляют. Святые Отцы 7-го Вселенского собора учат, что честь, воздаваемая образу, переходит к первообразному и поклоняющийся иконе покланяется существу, изображаемому на ней⁶⁵. Иконопочитание мы выражаем поклонением святым иконам (почитательным), возжжением пред ними светильников и целованием их.

§ 27. Назначение святых икон

Церковь воинствующая совершает свое Богослужение пред изображениями святых членов Церкви небесной для того, что святые иконы служат предстоящим во храме вместо книг, в которых воспоминаются дела Божии и святых Божиих. Помощью святых икон предметы невидимые, духовные и сокровенные удобнее познаются и впечатлеваются в памяти. Посему святые Отцы признали нужным и весьма полезным украшать храмы священными изображениями Господа и святых угодников Божиих, которые бы могли приводить молящихся во храме в благоговейное умиление и возбуждать их к подвигам добродетели. Но требуется, чтобы сии изображения были а) *истинны*, чтобы не заключали в себе ничего такого, что могло бы питать суеверие и предрассудки; б) *назидательны*, то есть питали бы чувство благочестия, а не занимали одно воображение и с) чтобы были *сообразны со здравым вкусом*.

Примеч. Православные предки наши пред честным Крестом и святыми иконами так благоговели, что целование их решало между ними споры и прекращало всякие сомнения и недоумения⁶⁶. Наши отечественные законы запрещают употреблять иконы резные и отлитые, кроме распятий искусной работы и некоторых других лепных изображений на высоких местах поставленных, и также кроме малых крестов и панагий искусной резьбы⁶⁷. Запрещают также, как запрещает и VI Вселенский Собор⁶⁸, писать на иконах одни символические знаки, напр. вместо Иисуса Христа – агнца; предписывают также наблюдать, чтобы не было икон неискусно написанных, в странном и соблазнительном виде; запрещают делать и продавать обыкновенные вещи со священными изображениями.

§ 28. Святость храма и вещей в нем находящихся

Храм Божий свят и все вещи, употребляемые для Богослужения, святы, потому что а) освящены священнодействием и призыванием имени Божия; б) храм, по освящении его, становится селением Святейшего Бога. Храм, по учению святого Златоуста, есть чертог Великого Царя Небесного, где предстоят и служат Ангелы, где отверзается самое Небо, где Христос на Престоле Своем и все преисполнено бесплотных сил⁶⁹. Все дарованное Церкви Иисусом Христом и преданное апостолами, свято и неприкосновенно сохраняется преимущественно в храме Божиим, например, чин совершения Божественной Евхаристии и прочих таинств. Храм есть сокровищница благодатной силы Божией, которая сообщается верующим священнотайне при совершении Святых Таинств. «В храме свята суть вся», говорит Симеон Солунский, «и Бог действует, врачует и спасает своею благодатью Божественною» (глава 28).

§ 29. Внутреннее расположение храмов

Древнейшие христианские храмы имели в себе три части: *алтарь*, *средний храм* и *притвор*. В некоторых Церквях устроилась четвертая часть *паперть* (*pars aperta*), или открытое крыльце пред притвором, назначенное для кающихся первой степени, называемых *плачущими*. В притворе, назначенном для оглашенных и кающихся второй степени, то есть *слушающих*, устроилась купель для крещения. В среднем храме место для женщин отделено было особой *стеной*⁷⁰. При алтаре по сторонам устроились, как и ныне инде устроятся в больших храмах, два особые отделения: с правой стороны *диаконик* (*διακόνικον*) для хранения риз, священных сосудов и церковных книг, – и как смотрение за сими вещами было поручено диаконам, то от сего место сие получило свое наименование, – а с левой *предложение* (*πρόθεσις*), в которое вносились приношения и честные дары для Таинства Евхаристии. Так и ныне храмы состоят из трех частей: алтаря, среднего храма и притвора. Алтарь соответствует Святому Святым ветхозаветного храма, средний храм Святому или Святилищу, а притвор двору языков.

§ 30. Алтарь и его принадлежности: 1) святой престол. Понятие о нем и облачение его

Алтарь (alta ara) священнейшее место, доступное одним священнослужителям. Как святейшая часть храма, алтарь на несколько степеней возвышается пред средней частью его, дабы мог быть видимым всеми предстоящими, как предмет стремления их к горнему Престолу Царя Небесного. Священнейшее место в Алтаре есть *святой престол*, так названный потому, что на нем таинственно в Святых Дарах восседит Сам Господь, как Царь царствующих и Глава Церкви. Он называется и *святою трапезою*, потому что на нем предлагается бессмертное брашно, то есть Пречистое Тело и Святейшая Кровь Господа Иисуса Христа и оттоле преподается в снесь верным. Он же представляет образ гроба Христова, когда честные дары, на большом входе перенесенные с жертвенника, поставляются на престол в святой антиминс как во гроб. Престол можно назвать *жертвенником*, так как на нем приносится святейшая, бескровная жертва за нас грешных, хотя жертвенником обыкновенно называют *предложение*. Престол устрояется из всякого твердого тела – дерева, камня, твердого металла и проч.; форма его обыкновенно бывает четырехугольная, сим видом он изображает то, что на нем преподается Божественное брашно верующим всех четырех стран света в Таинстве Евхаристии⁷¹. Нижнее облачение его, обыкновенно полотняное, называется *срачицею* (*κατάσαρκα* приплотие) и означает ту плащаницу, коею обвито было пречистое тело Господа, при положении Его во гроб, а верхнее всегда светлое, называется *индития* – одежда (от induo одеваю), она есть знамение славы Царя Небесного. Почему, при освящении престола и при облачении его в сию одежду, воспевается псалом 92: *Господь воцарися, в лепоту облечеса*.

§ 31. Принадлежности святого престола

На верхней части престола полагается: 1) *илитон* (от *ἐίλυω*, или *involvere* обвертываю), значит обвертка, или обвязка, которою обвертывается святой антиминс. Этот плат напоминает тот сударь, коим обвязана была пречистая глава Иисуса Христа, при положении Его во гроб. В илитон влагается *святой антиминс* (*ἀντιμίνσιον* – вестопрестолие). Это есть шелковый четырехугольный плат с изображением на нем положения во гроб Господа Иисуса Христа и с частицею святых мощей, вложенною в него. Он освящается архиереем, так как освящаются самые престолы; но если архиерей освящает и самый храм, то, кроме антиминса, частица мощей полагается и под престолом в ковчеге. Мощи влагаются в него для напоминания о том, что христиане первых веков совершали священнослужение на гробах мучеников⁷². Святой антиминс введен в употребление для того, чтобы удобнее сохранить святыню храмов от кощунства еретиков и язычников, нападавших и разорявших православные храмы христианские⁷³. Принадлежность престола составляют еще: 2) *святой Крест*, один, всегда употребляемый при священнослужении, полагается на престол, а другой с подножием ставится среди восточного края престола; он служит знаменiem спасения нашего. 3) *Святое Евангелие* полагается на престоле во образ Самого Спасителя⁷⁴. 4) *Святая гробница* или *дарохранилище*. Это есть ковчег, устрояемый наподобие надгробного памятника, в котором сохраняются частицы Святых Даров, по освящении и приготовлении их известным образом, как значится в служебнике, для приобщения больных, и потому хранимые здесь Святые Дары называются *запасными*.

Примеч. В некоторых храмах над святым престолом устроялась на четырех столпах *сень*, как ныне инде устроится, к середине которой прикреплялся висящий над святым престолом золотой или серебряный голубь с распростертыми крыльями, как символ Святого Духа, благодатною силою коего освящаются и совершаются честные дары на престоле. От чего это место,

между сенью и престолом, называлось голубиным (*περιζέριον*); в этих голубях хранились иногда Святые Дары запасные⁷⁵.

§ 32. 2) Жертвенник и содержимые на нем священные вещи

При северной стороне алтаря устрояется жертвенник, в древности называвшийся *предложением* (*πρόθεσις*), потому что на нем предлагались приносимые от верующих дары, и приготавливались, как и ныне приготавливаются, Святые Дары для Евхаристии. Жертвенником называется это место потому, что на нем приготавливается святая жертва – *жрется Агнец Божий* для полного и совершенного жертвоприношения на престоле. Симеон Солунский сему месту дает знаменование Вифлеема и Голгофы; ибо в проскомидии, совершаемой на жертвеннике, воспоминается Рождество и крестная смерть Богочеловека⁷⁶. На жертвеннике сохраняются следующие священные вещи, необходимые для совершения Литургии: а) *Потир* (*ποτήριον чаши*), вмещающая в себе красное вино во время совершения Божественной Литургии для претворения его, по освящении, в Кровь Христову, означает чашу страданий Господа Иисуса Христа и смерть Его. б) *Дискос* (*δίσκος*) круглое блюдо, на коем полагается святой Агнец. Он напоминает и ясли, в коих положен был родившийся, предвечный Бог, и гроб, в коем положено было пречистое Тело Господа, снятое со креста. в) *Звездица*, устрояемая наподобие двух луков, соединяемых между собою, поставляется над святым Агнцем во образ той славной звезды, которая некогда показывала путь волхвам, и *ставерху, идеже бе отроча, рождется от Девы Господь*. Звездица употребляется для того, чтобы покров, покрывающий святой Агнец, не смешивал частиц хлеба, располагаемых вокруг Агнца в известном чине и порядке. г) *Два покрова* и *воздух* (так называемый большой покров) покрывают чашу и дискос и означают младенческие пелены и погребальные покрывала Господа Иисуса Христа, е) *Копье*, необходимое для разделения Агнца и напоминающее то копье, которым прободены были пречистые ребра Господа. ф) *Лжица*, необходимая для преподавания Святых Даров народу и напоминающая клещи, коими Серафим взяв уголь прикоснулся к устам пророка Исаии

для очищения и освящения его на служение пророческое оттого она у греков называется *λαβίς* (клещи, рукоятка). г) *Грецкая губка* – для собирания частиц на дискосе, опущения их в святую чашу и для отирания святых сосудов.

Примеч. В древности, как и ныне в некоторых церквах, *предложение* или *жертвенник* отделяется от места, где находится святой престол, особой стеной⁷⁷. От чего получил свое начало большой выход с честными дарами, которые, в известное время Литургии, переносятся с жертвенника на святой престол для освящения.

§ 33. 3) Горнее место и сопребстолие

Горнее место, есть возвышенное седалище у восточной стороны алтаря против престола, назначенное для восседания на нем архиерея в известное время священнослужения. По обеим его сторонам, немного ниже горнего места, устрояется сопребстолие – седалища для сослужащих ему иереев. Горнее место означает небесную кафедру Архиерея вечного Иисуса Христа, управляющего своею Церковью вместе с апостолами и их преемниками священно-иерархами. Поэтому на стене, выше горнего места, пишется обыкновенно образ Иисуса Христа в архиерейском облачении, а по сторонам его святые апостолы, или святые иерархи.

§ 34. Иконостас. Понятие о нем

Алтарь издревле отделялся от среднего храма решетками⁷⁸, на которых поставляемы были священные изображения⁷⁹. Со времени 7-го Вселенского Собора, утвердившего иконопочитание, начали устроить вместо решетки непрерывную дощатую стену, на которой поставляемы были святыя иконы, и которая потому называется *иконостасом* (ἑκὼν и σιάσις поставление икон). поскольку алтарь представляет образ неба, ибо в нем находится Престол Царя Небесного, то на иконостасе по приличию изображаются святыя небожители: Господь наш Иисус Христос и первородные братия наши, коих имена на небесех написаны и у коих мы просим молитвенного о нас ходатайства пред Богом.

§ 35. Расположение дверей и святых икон в иконостасе

В нижнем ряду иконостаса устрояются трое дверей, чрез которые входят в алтарь. Средние называются *Царскими*, потому что во время перенесения с жертвенника на престол Святых Даров, входит ими Царь царствующих и Господь господствующих *заклатися и датися в снесь верным*. Они называются и *святыми*, потому что ими входят одни священные лица, над коими совершено Таинство Священства. Сии святые двери завешиваются *катапетасмою* (*катапётасμα* завеса), которая обыкновенно бывает цвета голубого для выражения цвета свода небесного. Другие две двери, по положению своему от царских, называются *северными* и *южными*, чрез которые позволено входить в алтарь церковнослужителям. Южные двери назывались иногда диаконскими, потому что диаконы из-за сих дверей смотрели за поведением народа, стоящего во храме и подавали запрещенным, (т. е. несущим епитимию) богоявленную воду и благословенный хлеб⁸⁰, поэтому пишется на них (большею частью) святой архидиакон Стефан. В середине царских врат изображается Благовещение Пресвятой Богородицы, потому что воплощением Бога-Слова впервые отверзлись врата Небесные для спасения людей; по сторонам, на тех же вратах, пишутся четыре Евангелиста, подобно Архангелу Гавриилу, благовестившие миру спасение воплощением Сына Божия. В сем же нижнем ряду иконостаса, по правую сторону от царских врат, пишется всегда Образ Спасителя, а по левую – Образ Божией Матери; далее на правой стороне за южными дверями всегда пишется храмовая икона, или образ того святого, которому посвящается храм, а на левой за северными вратами образ святых, наиболее чтимых, напр. святителя и чудотворца Николая. В другом ряду выше первого изображения дванадцать великих праздников церковных; среди их, над царскими вратами, пишется *тайная вечеря*, как образ тайнодействия, совершаемого за царскими вратами в алтаре на

Божественной Литургии. В третьем ряду пишутся лики святых апостолов, а среди их, над царскими вратами, изображается Иисус Христос в архиерейском облачении с предстоящими Ему – Божиею Матерью и святым Предтечею, или с символами четырех Евангелистов, пишемых в четверовидных образах. Сия икона называлась *Деиисусом*. В четвертом ряду пишутся лики пророков, а посреди их Божия Мать, с Предвечным младенцем, как особенный предмет их пророчеств, и потому святые пророки здесь пишутся обыкновенно с символическими знаками пророчеств, относящихся к лицу Божией Матери и тайне воплощения Бога-Слова. Еще выше пишутся (в иных храмах) с правой стороны лики Ангельских чинов, а с левой – лики всех святых. Над всем иконостасом утверждается святой Крест с изображением распятия Господа нашего Иисуса Христа, так как он есть венец и основание всего домостроительства Божия о нашем спасении. Таким образом верующие, взирая на святой иконостас, назидаются изображением всего Божественного домостроительства и побуждаются к благоговейному чествованию святых первородных братьев наших, на небесах написанных.

§ 36. Принадлежности средней части храма

Вторая часть храма назначена для принесения молитв верующими, и потому называлась *oratorium*⁸¹, т. е. *молельницей* народа. В сей части есть: а) возвышенное место пред иконостасом для действия священнослужащих, называемое *солея* (*solium* – престольное место), оно есть продолженная часть алтаря, которая ныне, в нашей Церкви, ограждена решетками или первлами. б) *Амвон* (возвышение, или правильное восхождение; от *ἀναβαίνω* восхожу) – особенное возвышенное место, против царских врат, с двумя или тремя ступенями. На нем диаконы читают Евангелие и возглашают ектении; из амвона произносятся поучения, подобно тому, как Иисус Христос нередко проповедовал с горы и с корабля. Собор Лаодикийский воспрещает восходить на оный (пр. 15), людям непосвященным, для чтения и поучения. В кафедральных храмах устрояется еще среди храма амвон архиерейский, на котором святитель облачается и остается некоторое время для молитвы. В средней части храма есть еще в) *клиросы*, или места для певцов и чтецов, устрояемые на обеих сторонах храма параллельно с амвоном.

Примеч. 1-е. В древности в Соборных Церквях возле тех мест, где теперь устрояется правый клирос, устроилась кафедра для государей⁸², а также устроилось особенное место для предстоятелей Церкви⁸³.

Примеч. 2-е. В средней части храма мужчины, женщины и дети стояли на особых местах⁸⁴. В некоторых Церквях женщины были отделяемы от мужчин особою *стеною*⁸⁵. В сей же части храма (ближе к западным дверям) помещались оглашенные и кающиеся третьего разряда, называемые *припадающими* (*προσπίπτοντες*) и четвертого (ближе к алтарю) *стоящие с верными* (*σίζοντες*).

§ 37. Третья часть храма – притвор. Назначение его

Третья часть храма называется *притвор*, отделяемый, от средней части храма, особой стеной. В древности стояли в притворе оглашенные и кающиеся второй степени, называемые *слушающие* (ἀκρόαται); позволялось также входить туда иудеям, язычникам, еретикам и раскольникам для слушания священного Писания и поучений⁸⁶. Ныне, по уставу Церкви, должны совершаться в притворе *литии* (λαοικός Аттич. λοιτός – народный) *общественные моления*, совершаемые во время всенощного бдения, по примеру древних литий, совершавшихся вне храма во время общественных бедствий. В некоторых монастырских Церквях устроится в сей части храма *трапеза* для иноков, подобно тому, как у древних устроилась, после Литургии, *вечеря любви* (ἀγάπη), почему сия часть храма называлась иногда *трапезою*.

§ 38. Употребление колоколов при храмах

Колокола вошли в употребление при храмах уже в позднейшие времена. В первых трех веках христианства верные собирались в храмы без всякого открытого знака⁸⁷. В последующие века христиане разными способами созывались во храмы, напр. ударами в железо и в дерево. В некоторых монастырях созывали в храм звуком трубы⁸⁸. В IX веке, когда Урсус Дож Венецианский прислал несколько колоколов в дар императору Михаилу (865 г.), стало известно употребление их на Востоке⁸⁹. На Западе введение колоколов в употребление некоторые приписывают папе Савиниану, преемнику святого Григория Великого или Двоеслова (604 г.), а некоторые Павлину епископу Ноланскому⁹⁰.

§ 39. Понятие о кладбищах и часовнях

К священным местам принадлежат также *кладбища* и *часовни*. На кладбищах в древности бывали общие собрания в память святых мучеников. Кладбища и ныне почитаются священными местами как по церковным, так и по гражданским законам. На них устрояются ныне святые храмы и часовни для отпевания тел усопших. Часовни, или молитвенные дома, создаются и на местах, ознаменованных какой-нибудь чудодейственной милостью Божиею и служат местом общественных благочестивых собраний для христиан.

Замечание о различных наименованиях святых храмов

Многие храмы наши называются именами святых угодников Божиих; впрочем все они суть собственно дома Божии и посвящаются Самому Господу Святых. Верующие же, освящая храмы во имена некоторых угодников Божиих, избирают только сих святых в особенные себе покровители и ходатаи пред Богом. Этот священный обычай произошел от того, что в древности строили храмы, большею частью, на гробах мучеников, коих именами они и назывались⁹¹.

3) Богослужебные книги

§ 40. Разделение их

К общим принадлежностям церковного Богослужения относятся Богослужебные книги. Богослужение отправляется по книгам Библейским и собственно Богослужебным. Из Библейских одни всецело употребляются при Богослужении, как-то: Евангелие, Апостол и Псалтирь; а из других Библейских книг⁹² заимствуются некоторые места для чтения паримий в известные времена Богослужения.

α) Священные Богослужебные книги:

§ 41. 1) Евангелие и Апостол. Употребление их в Церкви

Под именем Евангелия, в богослужебном употреблении, разумеется четверо-Евангелие, то есть соединение четырех Евангелий – от Матфея, Марка, Луки и Иоанна в одной книге, в приличном священному употреблению металлическом окладе, с изображением на нем по краям четырех Евангелистов, а на середине (большею частью) воскресения Христова. Сия книга всегда хранится на святом престоле. Апостол есть священная книга, вмещающая в себе Деяния и Послания Апостольские. Евангелие и Апостол разделены по *зачалам*, или известным отделениям (*περίκοπαι* – отделения, или *ἀναγνώσματα* – чтения), которые ежедневно читаются на Литургии, а Евангелие в воскресные и праздничные дни читается и на утрени в определенное время, исключая те дни, в которые не бывает совершенная Литургия, то есть первых пяти дней в каждой седмице святой Четыредесятницы и двух дней сырной седмицы – среды и пятка. Впрочем в Великий Пяток, хотя Литургии не бывает, читается на вечерни страстное Евангелие. Разделение Апостола и Евангелия по зачалам и установление читать сии зачала в непрерывном порядке сделано святыми Отцами для того, чтобы в продолжении года прочитаны были: все четвероевангелие и весь Апостол. Кроме сих, так называемых рядовых зачал, есть еще особенные зачала: а) избранные для чтения на Литургии и утрени в Господские и Богородичные праздники, и в праздники некоторым святым, или б) общие известному лику святых, или с) зачала, читаемые на особенных службах, совершаемых по известному случаю, или потребностям христиан. Сии зачала особенные более приспособлены к воспоминанию священных праздничных событий, или к выражению сущности известных служб.

Примеч. По церковному уставу эти чтения следуют в непрерывном почти порядке следующим образом: от первого дня Светлого праздника Пасхи до Пятидесятницы читается Евангелие от Иоанна; от Пятидесятницы до месяца сентября,

или точнее до 18-й недели по Пятидесятнице, читается Евангелие от Матфея с присовокуплением (с 10-й недели) некоторых зачал от Марка; от сего предела до сырной недели читается Евангелие от Луки с присовокуплением (от недели Праотец) некоторых зачал также от Марка. В святую Четыредесятницу, когда бывает совершенная Литургия, читается Евангелие от Марка. Апостол прочитывается по зачалам в следующем порядке: от первого дня Пасхи до Пятидесятницы читаются Деяния святых апостолов, с того времени, во весь год, читаются почти в непрерывном порядке четырнадцать посланий апостола Павла и потом семь соборных посланий.

§ 42. Древность употребления при Богослужении Евангелия и Апостола

По примеру Ветхозаветной Церкви (Неем.8:18 и 2Ездр.8:8), Самого Иисуса Христа и апостолов, предлагавших народу в священных собраниях чтения *от Моисея и Пророк*, первенствующие христиане, при Богослужении в воскресный день, совершали чтения из писаний Апостольских, как свидетельствует святой Иустин Философ⁹³. Чтения сии назначаемы были по выбору предстоятелей Церкви⁹⁴. В IV веке в праздничные дни читаны были при Богослужении известные зачала (lectiones)⁹⁵, которые святой Златоуст советовал слушателям своим прочитывать и дома⁹⁶. Книга Деяний Апостольских читана была именно в то время, в которое она и у нас читается, то есть от Пасхи до Пятидесятницы. Но когда уставом определены церковные службы, совершаемые в продолжении всего года, тогда разделено и все Евангелие и Апостол на *рядовые и особенные зачала*. В нашей Церкви служебное употребление Апостола и Евангелия восходит к первым временам введения христианства в Россию; ибо сии священные книги уже переведены были на славянский язык святыми проповедниками веры Мефодием и Кириллом⁹⁷.

§ 43. 2) Псалтирь. Понятие о ней, разделение и содержание ее

Псалтирь, или книга хвалений (от ψάλλω пою), содержит в себе те 150-т псалмов Давидовых, которые помещены в Библии. В богослужебном употреблении, сия книга разделена, на 20-ть кафизм (καθίζω сию), а каждая кафизма на три славь, то есть такие небольшие отделения псалмов, после которых поется, или читается Аллилуия трижды во славу Пресвятой Троицы. Это последнее деление, без сомнения, сделано святыми Отцами для возбуждения ослабевающего внимания предстоящих во храме. Внутренним содержанием Псалтирь так богата, так разнообразна, что вмещает в себе почти все то, что содержится в других священных книгах; она так дивно приспособлена ко всем состояниям молящихся, что каждый слушающий, или читающий их, находит в них выражения собственных чувств, как будто сии выражения прямо изливаются из его души. Кроме того, Псалтирь служит врачевством для всякого рода скорбей душевных⁹⁸. И потому святые Отцы, устрояющие чин храмового Богослужения, ввели псалмы Давидовы в состав всех служб церковных. На вечернем и утреннем Богослужении вся Псалтирь прочитывается однажды в каждую седмицу, а в святую Четыредесятницу она прочитывается дважды в каждую седмицу.

Примеч. поскольку, после чтения кафизмы на утрени читается, или поется стихира, называемая *седальным*, а за седальным в древности, как теперь на Афоне и в других восточных монастырях, предлагалось еще поучение из святых Отцев, при чтении которого, равно как и седальна, позволялось братии сидеть во храме, то известное отделение псалмов, после чтения которых позволялось в храме сидеть, получило название кафизмы – *сидение* (καθίζω сию).

§ 44. Древность употребления Псалтири при Богослужении

По примеру Ветхозаветной Церкви и Новозаветная употребляет при Богослужении святыя псалмы Давидовы еще со времен Апостольских. *Егда сходитесь, говорит святой апостол, кийждо вас псалом иматъ⁹⁹. Слово Христово да вселяется в вас богато, во всякой премудрости учаще и вразумляюще себе самех, во псалмех и пениих и песнех духовных¹⁰⁰*. Разделение Псалтири на кафизмы и кафизм на три славы, для удобнейшего употребления при Богослужении, сделано в первых веках христианства. Основываясь на 17-м правиле Лаодикийского Собора можно думать, что разделение Псалтири на известные отделения сделано или Отцами сего собора, или во время сего собора оно было уже употребительно в церковном Богослужении, хотя, может быть, сии отделения и не назывались еще кафизмами, а о разделении Псалтири на *славы* ясно говорит святой Афанасий Великий¹⁰¹: «по прочтении трех псалмов произноси: *Аллилуия*». Вальсамон свидетельствует, что разделение Псалтири на *славы* ведет свое начало с самой глубокой древности¹⁰². Псалтирь, как книга необходимая для Богослужения, переведена на славянский язык святыми просветителями народа славянского Мефодием и Кириллом, по свидетельству святого Нестора летописца¹⁰³, а напечатана, в первый раз, в Кракове 1491 года; следованная же Псалтирь, в первый раз, напечатана в Сербии 1545 года; потом у нас, в России, несколько раз была печатаема с различными прибавлениями¹⁰⁴.

§ 45. Замечание о прибавлениях к богослужебной Псалтири

В нашей Псалтири, после каждой кафизмы, прилагаются три тропаря и одна молитва, выражающие, большею частью, сокрушение души кающейся. В начале Псалтири прилагаются: а) Символ, приписываемый святому Афанасию Великому, и весьма краткое изложение веры в вопросах и ответах, взятое из святых Отцев: Кирилла Иерусалимского, Анастасия Антиохийского (Синаита) и св. Максима, вероятно, Исповедника; б) наставление, как должно слагать персты в крестном знамении с приложением изображения руки, у которой три верста, большой, указательный и средний, сложены вместе. Здесь же помещается в) устав, как употреблять Псалтирь в храмовом Богослужении в продолжение всего года, и в домашнем молитвословии. Прилагаются г) свидетельства святых Отцов в похвалу Псалтири. В некоторых изданиях, обыкновенно печатаемых в лист, еще прилагается в начале ее краткое толкование, взятое из святых Отцев, на псалмы первых пяти кафизм, и такое же весьма краткое толкование на некоторые стихи остальных псалмов, показанное на полях против каждого псалма. Такая псалтирь называется *толковою*, то есть с толкованием, или изъяснением. В конце Псалтири прилагаются: а) девять песней, взятых из священного Писания¹⁰⁵, как подобных псалмам по внутреннему содержанию и по внешнему составу, которые служат основанием девяти песней канона¹⁰⁶. б) Так как в праздничные и полиелейные дни, после рядовых кафизм и двух полиелейных псалмов 134-го и 135-го, неизменно поемых в сии дни, поются все *величания*, то к Псалтири приложены сии величания в честь дванадцати Господских и Богородичных праздников, также величания некоторым святым и общие некоторым ликам святых. К каждому величанию приложено несколько стихов, выбранных, сообразно с празднуемым событием, из различных псалмов Давидовых, эти псалмы называются *избранными*, (то есть выбранными). с) Канон, с молитвою в конце, по исходе души от тела; d)

всеобщий помянник о живых и усопших братиях о Христе, и е) устав, *како пети дванадесять псалмов особь*, то есть помещаются избранные 12-ть псалмов, которые пели в уединении пустынножители. В состав сих дванадесяти псалмов входят молитва Манассии царя Иудейского и славословие великое, кроме того прибавлена 13-я молитва св. Евстратия; *величая, величаю тя Господи* В некоторых изданиях встречается еще в конце Псалтири Пасхалия зрячая. Прибавления к богослужебной Псалтири сделаны по требованию обстоятельств, напр. о сложении трех перстов в крестном знамении прибавлено, конечно, тогда, как раскольники начали отпадать от православных и для явного отличия от них стали измышлять нововведения в Богослужении; ибо наставление о сложении перстов взято из книги, называемой *Жезл правления и Увет духовный*, составленной для вразумления раскольников. поскольку псалтирь, по всеобщему употреблению ее, можно назвать ручной молитвенной книгой, то архипастыри Российской Церкви, как блюстители чистоты учения Православной Церкви, поместили в ней то, что могло бы предостерегать православных от неправомыслящих.

§ 46. Следованная Псалтирь. Понятие о ней и история состава ее

Следованная Псалтирь есть соединение Псалтири с Часословом. После 20-ти кафизм и некоторых прибавлений к Псалтири (о которых выше сказано), прилагается целая богослужебная книга – *великий Часослов* со всеми *последованиями* вседневно совершаемых служб, от чего Псалтирь сия получила свое наименование *следованной*. В сей Псалтири, к обыкновенным воследованиям Часослова, прибавлены службы седмичные, еженедельно повторяемые, то есть стихиры и каноны, составленные на каждый день недели, общие ликам святых, взятые из Октоиха. поскольку же ни в Псалтири греческой, ни в Часослове греческом сии службы не помещаются и писавшие о Богослужебных книгах не упоминают о Псалтири с воследованием¹⁰⁷; при том она, в первый раз, является напечатанной в Сербии 1545 года¹⁰⁸, то, по всей вероятности, *следованная Псалтирь* составлена первыми проповедниками веры у славян св. Мефодием и Кириллом, которые, переводя священные и Богослужебные книги на славянский язык, и заботясь о скорейшем и удобнейшем введении Богослужения у народов новопросвещенных, заключили в один состав Псалтирь, Часослов и Октоих, как книги, более других необходимые и, так сказать, ручные для клироса при отправлении Богослужения вседневного. Первоначально *следованная Псалтирь* не имела той полноты содержания, какую теперь имеет, ибо некоторые службы, входящие в состав ее, составлены позже IX-го века. По той же причине вероятно, то есть для удобства при совершении Богослужения, внесены после времен Мефодия и Кирилла в *следованную Псалтирь* акафисты: Иисусу Сладчайшему и Божией Матери.

β) Церковные Богослужебные книги:

§ 47. 1) Типик, или церковный Устав. Понятие о нем и содержание его

Типикон (от *τύπος* образ, образец), или *церковный Устав* есть указатель, руководствующий священно и церковнослужителей, что, когда и как они должны священнодействовать во храме при отправлении общественного Богослужения, ежедневно и ежегодно совершаемого. В нем изложены правила касательно совершения общих служб церковных: *вечерни, полунощницы, утрени, часов* и проч. и частных, – в каждый день совершаемых, – в честь празднуемых святых и праздников Господских и Богородичных. Поэтому, в Уставе помещен весь *месяцеслов*, дни святой Четыредесятницы и Пятидесятницы с указанием, как соединять в каждый день службы дневные, по Минеи отправляемые, со службами Октоиха и Триоди постной и цветной. Здесь же преподаются правила, как совершать Богослужение при встрече двух или трех праздников в один день. Эти наставления известны под именем *Марковых глав*. Кроме правил, касающихся всех вообще служб церковных, в нем излагаются правила благочиния для общежительных отшельников и правила поведения их, как в храме, так и в келиях и за трапезой, также указываются правила касательно употребления пищи, в известные времена, монашествующим и мирянам.

§ 48. Древность Устава и история составления его

Устав о совершении Богослужения передан нам от самых апостолов в общих чертах, то есть касающийся Богослужения, ежедневно совершаемого¹⁰⁹. С течением времени, при умножении служб церковных в память празднуемых священных событий и в честь святых, в каждом веке умножавшихся и прославляемых Церковью, Устав церковный получал большую полноту. Но, в первых веках христианства, различные области следовали различным Уставам при совершении церковного Богослужения, которые впрочем в общих чертах никогда и нигде не изменялись¹¹⁰. Церковный Устав, дошедший, по преданию от святого исповедника Харитона, жившего в III-м веке, до Евфимия Великого, (IV века) основателя Лавры в Палестине, настоятелем сей Лавры, св. Саввой Освященным (V века), приведен в один состав. Сей Устав лаврский вошел во всеобщее употребление в Церквах палестинских, и хотя он от нашествия сарацин на Палестину и разорения Лавры св. Саввы Освященного затерян был, как говорит Симеон Солунский¹¹¹, но потом найден, исправлен и дополнен св. Софронием, Патриархом Иерусалимским (VII в.) После того, он дополнен прибавлениями новых служб церковных, составленных святыми писателями: Космой Святоградцем, Иоанном Дамаскиным и Феодором Студитом (VIII века) и вошел во всеобщее употребление во всех Церквах греческих, и тогда получил он название Студитского, вероятно от того, что святой Феодор, бывши настоятелем Студийской обители, прежде других Церквей греческих, ввел его в свою обитель, из которой распространился уже сей Устав и на другие обители восточной Церкви. Подобно тому, и в нашей Церкви сей же устав Студийский, или святого Саввы Освященного, введенный первоначально в святую Киево-Печерскую Лавру игуменом ее святым Феодосием Печерским, из Лавры заимствован уже и во все российские монастыри и приходские церкви¹¹². По временам Устав святого Саввы, как в греческих, так и в российских церквах, пополнялся прибавлениями новых правил,

касающихся отправления новых служб церковных, по случаю составления их для новоявленных угодников Божиих, или для священных воспоминаний новоявленных роду человеческому милостей Божиих. Из таковых дополнений к Уставу достойны особенного замечания, так называемые, *Марковы главы*, по имени составителя их иеромонаха Марка, бывшего прежде настоятелем Лавры святого Саввы Освященного, а потом епископом Идрунтским, жившего в IX веке. В сих главах указаны правила, как отправлять Богослужение при встрече двух или трех праздников в один день, или как согласовать праздничные Богослужения с воскресными и великопостными.

§ 49. 2) Служебник. Понятие о нем и содержание его

Служебник (λεῖτβρυάριον) есть руководство для диаконов и священников при отправлении ежедневно совершаемых ими служб церковных – вечерни, утрени и Литургий: Иоанна Златоустого, Василия Великого и Григория Двоеслова Папы Римского, от чего, получил свое наименование *Служебник*. Кроме того, в служебнике помещается месяцеслов, без тропарей и кондаков святым, но с прокимнами и причастными во дни праздничные и полиелейные. Помещаются также канон и молитвы для готовящихся к причащению Святых Таин и молитвы по причащении, отпусты или окончательные молитвенные благожелания иерея на каждый день седмицы и на праздники *владычни*, и в конце приложены правила для готовящихся к совершению Божественной Литургии.

Примеч. В прежде издаваемых служебниках (в царствование Елисаветы Петровны и Екатерины Алексеевны) в конце служебника помещались еще благопотребные прошения, то есть прибавления к ектении великой и сугубой нескольких прошений по случаю благопотребных, напр. во время засухи и бездождия, поветрия и моровой язвы, о умножении любви и искоренении ненависти и проч., что в настоящих изданиях, неизвестно почему, опускается.

§ 50. Древность Служебника

Ежедневно совершаемые службы, входящие в состав служебника, носят на себе печать времен Апостольских; ибо предметы молений, в ектениях изложенные, находятся в Литургиях апостола Иакова брата Господня. В постановлениях Апостольских есть указания на вечернее и утреннее Богослужение¹¹³. На славянский язык служебник переведен св. Мефодием и Кириллом¹¹⁴. В некоторых греческих Служебниках помещается в конце требник и тогда он называется *Εὐχολόγιον* (молитвослов)¹¹⁵.

§ 51. Чиновник, или служебник Архиерейский. Содержание его

В состав *Чиновника Архиерейского* входят одни Литургии и те священнодействия, которые исключительно усвоены одним архиереям, как-то: хиротонии, или рукоположения в степени священства и посвящения в различные церковные должности, также чин освящения антиминсов.

§ 52. 3) Часослов. Понятие о нем и содержание его

Часослов (ὥρολόγιον) есть руководство для чтецов и певцов, при отправлении ими ежедневно совершаемых служб церковных. И потому в состав его входят последования: а) утреннего Богослужения: *полунощница вседневная – субботная и воскресная, утренняя и первый час*, б) дневного Богослужения: *третий, шестой час и обедница или изобразительные*, с) вечернего Богослужения: *девятый час, вечерня и повечерие великое*, – употребляемое в дни святой Четыредесятницы и в некоторые праздники – *и малое* – ежедневно совершаемое. Кроме того, в нем помещена утренняя на святую Пасху. Кроме сих последований есть в Часослове утренние и вечерние молитвы, последование о возвышении Панагии, Параклис (παράκλησις – утешение), или канон к Пресвятой Богородице, поемый во всякой душевной скорби и обстоянии, месяцеслов всего лета с тропарями и кондаками праздникам и святым. В праздники и некоторые дни святым указываются Евангелие и Апостол, прокимны и причастны. Есть в Часослове тропари и кондаки дней святой Четыредесятницы и Пятидесятницы, пасхалия зрячая и лунный круг. В некоторых Часословах помещаются стихиры и тропари, вместо обыкновенных часов, поемые на святую Пасху, и так называемые царские часы, отправляемые в навечерие Рождества Христова, Богоявления и в Великий Пяток. Часослов малый есть сокращение великого; он содержит в себе одни последования вседневных служб.

§ 53. Древность состава Часослова

Постоянно, ежедневно совершаемые службы, входящие в состав Часослова, совершаемы были еще в первые времена христианства, но как, в настоящем виде, воследования служб совершаются по указанию церковного Устава, то надобно думать, что службы, составляющие Часослов, введены в употребление тогда, как начал существовать Устав о совершении служб церковных, потому он и прилагается вкратце к Часослову, как руководство для чтецов и певцов. В нашей Церкви употребление его современно введению христианства в России; ибо, в то время, Часослов был уже переведен на славянский язык, как и прочие книги, необходимые для Богослужения, св. Мефодием и Кириллом¹¹⁶.

Примеч. Часослов (ὥρολόγιον) получил свое наименование от некоторых служб, содержащихся в нем, называемых *Часами*.

§ 54. 4) Октоих. Понятие о нем и состав служб его

Октоих (ὀκτώ и ἥχος – осьмогласник) есть Богослужбная книга, содержащая в себе службы седмичные, то есть службы, в которых прославляются священные события, или лики святых, воспоминанию которых посвящается известный день седмицы. Службы сии разделены на восемь гласов, или напевов, которые совершаются на каждый глас преемственно в продолжение всей седмицы. По истечении седмицы 8-го гласа те же службы седмичные повторяются снова, начиная с первого гласа, и таким образом службы по Октоиху совершаются в непрерывном порядке. В каждый день седмицы изложены воследования вечернего, утреннего и дневного Богослужения, ежедневно переменяющегося как-то: стихиры на *Господи воззвах*, на *хвалитех*, на *стиховнех*, тропари, кондаки и Богородичные, каноны на повечерии, на полунощнице воскресные каноны троичные, каноны на утрени, тропари на блаженны, прокимны, причастны и прочее, что входит в состав суточного Богослужения. После служб 8-ми гласов прилагается в Октоихе 11-ть воскресных утренних Евангелий, а также, сообразные по своему содержанию с Евангелием, *ексапостиллари* и *утренние стихиры*, также чтения из Евангелия и Апостола, приличные известному дню седмицы и указания, взятые из Устава, касательно отправления служб по Октоиху и соглашения служб его с минейными службами.

§ 55. Древность состава Октоиха

Состав Октоиха приписывается святому Иоанну Дамаскину, как видно из надписания его. Впрочем в нем есть стихиры, составленные раньше времен святого Иоанна Дамаскина, как напр. стихиры Анатолия, Патриарха Цареградского, жившего в V веке, и большая часть воследований носит на себе имена св. песнописцев: Иосифа и Феофана Начертанного, живших в IX веке. Первоначально Октоих составляли одни воследования воскресные – творения святого Иоанна Дамаскина, а потом к ним приложены воследования или службы, составленные на прочие дни седмицы святыми песнописцами Иосифом и Феофаном Начертанным, и таким образом, собранные в один состав с воскресными воследованиями, получили общее название *Октоиха*. На славянский язык Октоих переведен св. Мефодием и Кириллом¹¹⁷.

Примеч. В Греческой Церкви службы, составленные на все дни седмицы, кроме воскресного дня, составляют особую Богослужебную книгу, называемую *Параклитиком*¹¹⁸ (*παράκλησις* – утешение) по своему содержанию умирительному и духовно-утешительному.

§ 56. 5) Минея простая, или месячная. Понятие о ней и история состава ее

Минея (от *μήν* – месяц) содержит в себе службы годовые, то есть однажды в год совершаемые по месяцеслову, или в честь Господских и Богородичных праздников, или празднуемых святых. Так как год состоит из 12-ти месяцев, то и Минея простая, или месячная разделяется на 12 частей по числу месяцев. поскольку каждый день посвящен воспоминанию священных событий в Церкви Христовой, или памяти св. угодников Божиих, или воспоминанию преславных дел Божиих и особенных милостей, явленных роду человеческому, то в ежедневных службах, по Минеи отправляемых, прославляются сии священные события на вечернем и утреннем Богослужении, в стихирах, в канонах, и во всех песнопениях по чиноположению¹¹⁹. Дивные дела Божии, явленные в домостроительстве Божиим о спасении рода человеческого, прославляемы были в песнопениях церковных с первых времен христианства, равно как и подвиги святых мучеников прославляемы были Церковью ежегодно в день отшествия их¹²⁰; но собрание служб, или воследований, посвященных памяти священного события в Церкви в известный день, которые вошли в состав Минеи месячной, приписывают прежде других св. Софронию, Патриарху Иерусалимскому и св. Иоанну Дамаскину¹²¹. После сего времени Минея постоянно пополнялась прибавлениями новых воследований, или служб, которых наиболее составили в IX веке св. песнописцы: Феофан Начертанный, Иосиф и Феодор Студиты, Иосиф Песнописец и другие¹²². Сия Богослужебная книга и в нашей Церкви, равно как в греческой, более и более увеличивала объем свой приумножением новых служб, или воследований, составляемых новоявленным св. угодникам Божиим. Перевод ее на славянский язык приписывают св. Мефодию и Кириллу; а напечатана она, в первый раз, в XVI веке¹²³.

§ 57. Минея общая. Понятие о ней, назначение и состав ее

Минея общая содержит воследования, или службы общие ликам св. угодников Божиих, как-то: пророкам, апостолам, святителям, преподобным, мученикам и мученицам, священномученикам, исповедникам, бессребренникам, Христа ради юродивым и прочим ликам святых, и притом или одному, или двум и многим вместе, также службы честному и животворящему Кресту, святому Иоанну Предтече и Пресвятой Богородице. В службе, посвященной известному лику святых, прославляются вообще святые подвиги, свойственные тому лику. Если какому святому нет службы в Минеи месячной, или, если нужно отправлять ему службу праздничную, которой для него не положено в Минеи месячной, то служба того лика, к которому причислен празднуемый Церковью святой, совершается или полная, или берется из нее дополнение к службе святого, находящейся в Минеи месячной. Следовательно, Минея общая всегда может заменять Минею месячную. поскольку общей Минеи нет между греческими Богослужебными книгами, то надобно полагать, основываясь на надписании одной общей Минеи, изданной в Москве при Патриархе Иове (1600 г.)¹²⁴, что она составлена из служб Минеи месячной св. просветителями славян Мефодием и Кириллом для успешнейшего и удобнейшего введения ее в Богослужение между народами новопросвещенными, и для того, чтобы она, как малый объем имеющая, удобнее могла быть распространяема и приобретаема новонасажденными Церквями славян (особенно неимущими), так как она одна могла заменять собою 12-ть книг Минеи месячной.

§ 58. Трефологий, или Минея праздничная. Понятие о ней, состав и назначение ее

Анфологий, или *Трефологий* (ἀνθολόγιον, или τρεφολόγιον – цветослов) есть извлечение воследований, или служб праздничных из Минеи месячной, расположенных по месяцеслову, как и все службы Минеи месячной. поскольку праздники разделяются на великие, средние и малые, то службы праздничные, т. е. известное число стихир, величания, каноны, антифоны, и вообще все песнопения, – каких и сколько требует чиноположение Устава соответственно степени празднества, – вошли в состав Трефология. На некоторые празднества составлены два и три канона, или даже по два воследования. *Анфологий*, или *Трефологий*, как самое название показывает, составлен был в греческой Церкви, но кем, неизвестно. У нас, в России, является сия книга напечатанной в одно время с общей Минеей¹²⁵, и вероятно для той же цели издавалась отдельно от Минеи месячной, то есть для того, чтобы удобнее могла быть приобретаема бедными Церквами, которые не в состоянии были приобрести 12-ти книг Минеи месячной¹²⁶.

§ 59. Триодь постная. Содержание и особенности ее

Триодь (τρεῖς и ὥδη – трипеснец) *постная* содержит в себе, как и *Минея*, *воследования*, или *службы* годовые, т. е. однажды в год совершаемые в св. *Четыредесятницу*, или *великий пост*. Все *службы* *великопостные* выражают сердечное сокрушение о грехах, о потере первобытного блаженства, молитвенные воздыхания к Спасителю о помиловании и возвращении потерянного блаженства, ублажается пост и духовное трезвение, как средства ко спасению. В *постной Триоди*, кроме *служб* св. *Четыредесятницы*, помещаются *воследования* *предваряющие* св. *Четыредесятницу* и *закрывающие* ее *страстной седмицей*. И потому, в состав *постной Триоди* входят: а) *воследования*, или *службы* *недель мытаря* и *фарисея*, *блудного сына*, *субботы* и *недели мясопустной* и *службы* *сырной седмицы*, т. е. *службы* на каждый день ее. *Службы* сии, *приготавливающие* верующих к святому посту, подобны обыкновенным *службам* *Минеи* и *Октоиха*, т. е. содержат в себе определенное число *стихир* *вечерних*, *утренних*, также *канон* и проч. б) *службы* на каждый день св. *Четыредесятницы*, и с) *службы* *страстной седмицы*. Разность, или особенность, замечаемая в сих последних *службах* сравнительно со *службами* *Минеи* и *Октоиха*, состоит в том, что: а) *каноны* в некоторые дни *сырной седмицы*, также в простые дни св. *Четыредесятницы*, кроме дней *воскресных* и особенно *замечательных*, состоят вместо *девяти* из *трех* *песней*. В *трипесненном каноне* *восьмая* и *девятая* *песни* остаются неизменными, а прочие изменяются по дням *седмицы*, так *первая* *песнь* в *понедельник*, *вторая* во *вторник* и т. д., а в *субботу* остальные *шестая* и *седьмая* *песни* и неизменные – *восьмая* и *девятая*. От того, в *субботы* св. *Четыредесятницы* на *утрени*, вместо *трипеснеца*, поется *четырепеснец*. От употребления *трипесненного канона* в *Триоди*, она получила свое наименование *трипеснеца*, который, как видно из надписания книги, составлялся, во образ *трисвятой песни* *Ангелов*, немолчно воспевающих *песнь* *Господу Саваофу: свят*,

свят, свят. б) В некоторых канонах Триоди, по шестой песни, помещается *Синаксарь* (*συναξάριον* от *συνάγω* – собрание, или сокращение), в котором кратко излагается содержание и цель установления службы на известный день поста. в) В седмичных службах св. Четыредесятницы воспоминаются и те священные события, которые прославляются в известные дни седмицы в службах Октоиха, и потому службы Октоиха отлагаются в великий пост, кроме служб в воскресные дни¹²⁷.

§ 60. Пентикостарион, или Триодь цветная. Понятие о ней и особенности ее

Пентикостарион (от *πέντε* пять и *ἑκοσι* десять), или *цветная Триодь* содержит в себе службы от светлого дня Воскресения Христова до недели всех Святых. В сих службах прославляется светлое Воскресение Христово и воспевается торжество Победителя ада и смерти, преславное вознесение Господа на Небеса и чудодейственное ниспослание Святого Духа на апостолов. В службах воскресных дней, между сими праздниками содержащихся, есть, кроме того, применение к содержанию Евангелия, в известный, воскресный день читаемого. После светлой седмицы, которая, как и праздник Пятидесятницы, имеет свои особенности (о которых будет говорено в службах сих праздников): в простые, непраздничные дни во все седмицы – от недели Антипасхи до недели всех Святых, в Триоди цветной содержатся службы неполные, сравнительно со службами Минеи и Октоиха. В службах вечерних и утренних есть несколько стихир на *Господи воззвах*, на *хвалитех* и на *стиховнех*; но канонов утренних наряду не положено, впрочем в каждый день седмицы читается канон праздничный, то есть в неделю Антипасхи канон Антипасхи, в неделю Мироносиц канон Мироносиц и так далее. Нет также тропарей особых на блаженны, а читаются известные тропари из канона праздничного. В конце книги приложен трипеснец на дни простые, или не праздничные, который читается на повечерии. Трипеснец цветной Триоди, как и постной, составлен из трех песней с известным числом тропарей, восьмая и девятая песни, как и в трипеснеце постовой Триоди, остаются неизменными в каждом каноне, а прочие песни по дням изменяются таким же образом, как и в трипеснеце Триоди постной, а на повечерии в пяток всегда поется четырехпеснец, как и в Триоди постной в субботу, на утрени по той же причине.

Примеч. *Пентикостарион*, или службы Пятидесятницы получили название Триоди цветной от того, что в древних изданиях сия книга начиналась с того дня, по который

оканчивались службы св. Четыредесятницы, т. е. с восследований, или служб в Лазарево воскресение и в неделю Ваий, которая называется цветоносной, или цветной по случаю раздаяния ваий.

§ 61. История состава постной и цветной Триоди

Состав и введение в богослужебный круг служб Триоди постной приписывается, как видно из Синаксаря на неделю мытаря и фарисея, св. песнописцам: Иосифу и Феодору Студитам (IX в.), хотя некоторые трипеснецы составлены св. Космой Святоградцем (VIII в.) и св. Андреем Критским (VII в.). поскольку же трипеснец всей Пятидесятницы, или цветной Триоди приписывается также, как и трипеснец постной Триоди, Иосифу Студиту, что видно из надписания его, то можно думать, что вся Триодь цветная, как и постная, приведена в состав и введена в Богослужение им же. Есть, впрочем, некоторые воследования, как в постной, так и в цветной Триоди, которые вошли в состав сих книг позже времен Иосифа и Феодора Студитов. Так, все Синаксари постной и цветной Триоди составлены Никифором Каллистом (в XIV в.), службы в неделю Православия, во вторую неделю великого поста приписываются св. Григорию Паламе, и другие службы носят на себе имена песнописцев, живших позже святых песнописцев Студийских.

§ 62. Ирмологий. Понятие о нем и назначение его

Ирмологий (ἱρμός и λόγος) есть собрание песней, взятых из канонов всех служб седмичных и годовых, содержащихся в Октоихе, Минеи и Триодях постной и цветной. Все сии песни расположены по гласам и в том порядке, в каком находятся в канонах. К ним приложены по приличию песни, взятые из Св. Писания, из которых заимствуют содержание свое песни канонов; также приложены величания полиелейные с избранными псалмами, и величания поемые по девятой песни в праздничные дни. Когда вместо пения начали читать тропари канонов, а петь стали одни ирмосы тогда, по всей вероятности, составлен Ирмологий для певцов, чтобы им не иметь затруднения, когда станут сходиться с чтецом в одной книге, а особенно там, где существует обычай читать тропари канонов среди храма.

**у) Богослужебные книги, употребляемые в частных
или особенных случаях**

§ 63. Требник. Понятие о нем и содержание его

Требник великий содержит в себе чин исправления всех христианских треб, т. е. служб, совершаемых по требованию христиан, имеющих нужду в освящении Церкви. Таким образом, в нем помещаются последования всех таинств, исключая Таинство Евхаристии и священства, последования освящения воды малого и великого, пострижения в монашество, погребения мирских человек, монахов, священников и младенцев. Потом следуют молитвословия, освящающие различные вещи нами употребляемые, и молебные пения, приспособленные к различным состояниям душ верующих. Есть чин принятия в христианскую веру иудеев и магометан, и в конце прибавлено краткое извлечение из Номоканона. *Требник малый* есть сокращение великого, в нем недостает молебных пений и некоторых молитвословий.

§ 64. Древность Требника

Поелику чада Церкви всегда имели и имеют нужду в освящении ее молитвами и совершением таинств, то очевидно, что чинопоследования, составляющие Требник, хотя не в такой полноте, были в употреблении со времен Апостольских¹²⁸. Некоторые молитвы и обряды, употребляемые при совершении таинств, а также некоторые чинопоследования, или молитвословия вошли в состав Требника позже времен Апостольских, как, например, молитвы заклинательные, при крещении употребляемые, приписываются Василию Великому; а молитва, употребляемая при погребении и поминании усопших, *Боже духов и всякия плоти ...* и одна молитва при Елеосвящении употребляемая, – св. Златоусту (IV в.); канон и некоторые стихиры на погребение усопших, составлены св. Иоанном Дамаскиным и Феофаном Начертапным (VIII и IX в.); а канон на Елеосвящение Арсением монахом (IX в.)¹²⁹. На славянский язык переведен Требник св. Мефодием и Кириллом¹³⁰. В греческой Церкви Требник соединялся иногда со Служебником и тогда Служебник, вместо *λεητουργιῶν*, назывался *Ευχολόγιον* (молитвослов)¹³¹.

Примеч. Подробнейший по совершению треб, и потому пространнейший Требник есть Петра Могилы, изданный в 1646 году, он разделен на три части. Ныне общеупотребляемый Требник, называемый *большим Требником*, рассмотрен Патриархом Никоном и издан в 1655 году; но в нем недостает многих треб, сравнительно с требником Петра Могилы, напр. нет молитв на посвящение икон, и всех священных вещей и утварей церковных и проч.

§ 65. Прочие Богослужебные книги

а) *Акафистник* есть собрание акафистов с канонами, и особых канонов. В нашем сборнике акафисты: Иисусу Сладчайшему и Божией Матери, Святителю Николаю и Успению Божией Матери. В греческих сборниках есть акафисты, кроме упомянутых, животворящему Кресту, Страстям Христовым, живоносному гробу Господню и Воскресению, Бесплотным Силам, Иоанну Предтече¹³² и проч. Есть в нашей Церкви акафисты: Святителю Николаю, Святителю Митрофану, Великомученице Варваре, покрову Пресвятой Богородицы и проч., отдельно издаваемые. б) *Канонник* – собрание канонов, или служб, совершаемых в честь ликов св. угодников Божиих, которым посвящается каждый день седмицы, напр. канон Ангелам, апостолам, честному и животворящему Кресту Господню, всем Святым и проч. с) *Книга молебных пений*, извлеченных из Требника. d) *Чин Православия*, совершаемого в первую неделю великого поста. е) *Молебные пения* в день Коронации Государей и восшествия их на престол. f) *Чинопоследование* присоединяемых к Православно-Кафолической Церкви Восточной. g) *Чин поминовения воинов*. h) *Молитвослов*. i) *Правильник* и проч.

§ 66. Понятие о некоторых Богослужебных книгах НОТНЫХ

К Богослужебным книгам относятся и *нотные книги*, из коих замечательнейшие: 1) *Круг простого церковного пения* (на два голоса), который можно назвать руководством для певцов при отправлении ежедневного Богослужения – вечернего, утреннего и Божественной Литургии, как в праздничные, так и простые дни, и в св. Четыредесятницу, совершаемого. В нем, впрочем, недостает ирмосов на *восемь гласов* по Октоиху, и на некоторые праздники. Сия общепользная книга служит средством к сохранению чистоты древнего церковного пения, которое часто искажается своевольными устами самочинных певцов, не знакомых с наукой нотного пения. 2) *Октоих нотный* содержит в себе извлечение из Октоиха простого некоторых стихир на *Господи воззвах*, на *хвалитех*, на *стиховнех*, утренних стихир Евангельских, антифонов и проч. 3) *Праздники нотные* содержат некоторые стихиры, поемые в честь Господских и Богородичных праздников. 4) *Ирмологий нотный* есть тоже, что Ирмологий простой, т. е. ирмосы, или песни, положенные на ноты греком Иосафатом Кукузелем¹³³. 5) *Обиход* содержит величания, избранные псалмы, и прочие песни, употребляемые в праздничное Богослужение. Есть 6) *Обиход учебный*¹³⁴, 7) *Обиход нотного пения*, составленный на четыре голоса, изданный по Высочайшему повелению (1848)¹³⁵.

4) Символические действия, употребляемые при Богослужении

Указание их

Известные, символические действия, обыкновенно употребляемые при священнодействиях, составляют также принадлежность церковного Богослужения; таковы суть: а) крестное знамение; б) кадило, или каждение фимиамом; с) возжжение свечей и елея; d) поклоны и главопреклонение; е) благословение, преподаваемое рукой архиерея, или иерея, и f) осенение светильниками, совершаемое архиереем.

§ 67. Понятие о крестном знамении. Значение его и древность употребления в Церкви

Крестное знамение, обыкновенно совершаемое всеми христианами, есть образ Креста, начертываемый сложением трех перстов правой руки – большого, указательного и среднего, во образ и во имя Пресвятой Троицы, и полагаемый на челе – в освящение ума, на грудь – в освящение сердца, и на плечах – в освящение всей деятельности человека. Сие знамение, как Божию силу, освящающую и ограждающую от всякого зла, христиане употребляют при начале всякого дела, и особенно на молитве во храме. Сим же знамением освящаются все вещи, на которых полагаем его. Крестным знамением, освящались, как и ныне освящаются, все таинства и все священнодействия церковные, которое, впрочем, совершается только рукой архиерея, или иерея, или правильнее, известным сложением перстов правой руки, выражающим имя Иисуса Христа: «Будем носить Крест Христов, как венец», учит св. Златоуст, «ибо чрез него совершается все, что для нас нужно. Нужно – ли родиться, предлагается нам Крест, хотим – ли напитаться таинственной пищей, нужно – ли принять рукоположение, или другое что сделать: везде предстоит нам сей знак победы»¹³⁶. Крестное знамение ведет начало свое с глубокой христианской древности. Об употреблении его упоминает св. Климент Римский, муж Апостольский¹³⁷. По свидетельству Тертуллиана¹³⁸, христиане, в его время, имели обыкновение ограждать чело свое крестным знамением при всяком шествии и движении, при одеянии, пред столом, при возжжении свечи, идучи ко сну, и вообще при всяком деле.

§ 68. Причина употребления крестного знамения на молитве и в других случаях

Поелику, на Кресте соделано Иисусом Христом примирение наше с Богом и усыновление Ему, то мы, предстоя пред Богом во храме на молитве, полагаем на челе своем крестное знамение, как знак ходатайства, Распятого на кресте за нас, пред Богом и умилоствления Его. поскольку, Крестом уязвлена глава древнему змию, сокрушена вся сила диавола, а между тем он, завидуя блаженству человека, всегда и всюду строит козни ему, чтобы заградить путь ко спасению, то мы, при начатии всякого дела, ограждаем себя крестным знамением, как щитом крепким и оружием непобедимым, против нападений темных сил поднебесных. «Если ты с верою оградишь лице твое Крестом» говорит св. Златоуст, «то ни один из нечистых духов не может приблизиться к тебе, видя тот меч, которым он уязвлен, и то оружие, от которого получил смертную рану. Сие знамение, и в прежние времена, отверзало двери запертые, отнимало силу у вредоносных веществ, делало недействительным яд и врачевало смертоносные угрызания зверей¹³⁹. Беги скорее диавол», говорит св. Григорий Богослов, «чтобы я не поразил тебя Крестом, которого все страшится»¹⁴⁰.

§ 69. Понятие о каждении, значение и древность употребления его в Церкви

Каждение есть воскурение фимиама, или других благовонных веществ пред святым престолом, святыми иконами и другими священными вещами, во храме находящимися, а также и пред народом. Воскурение фимиама при Богослужении заимствовано от Церкви Ветхозаветной. Сам Бог, чрез Моисея, повелел Аарону, *да кадит над кивотом фимиамом сложеным, благовонным*¹⁴¹. И Церковь христианская, с самого начала своего, воскуряла фимиам, по примеру Церкви Небесной¹⁴², и заповедала употреблять его при совершении общественного Богослужения¹⁴³. Оно употребляется пред важнейшими действиями Богослужения, и выражает благоговейное чествование наше, воздаваемое Богу и св. угодникам Его¹⁴⁴, и есть образ выражения славы Небесной и наития благодати Св. Духа¹⁴⁵. В отношении к присутствующим во храме, каждение употребляется для очищения и освящения их¹⁴⁶, и для возбуждения молитвенного духа в сердцах верующих, чтоб молитвы их с теплой верой возносились к Богу, чтобы они взошли к Нему, как дым кадельный, горе возносящийся, и благоугодны были Ему¹⁴⁷.

§ 70. Древность употребления свечей и елея при Богослужении храмовом и знаменовании их

Возжжение свечей и елея, при совершении Богослужений, заимствовано также от Церкви Ветхозаветной, в которой всегда горел елей в светильниках, непрестанно от утра до вечера¹⁴⁸, и при Богослужении возжигались семь светильников¹⁴⁹. В правилах Апостольских повелевается приносить елей для лампы¹⁵⁰. Христиане первых трех веков, по причине гонений, большею частью, собирались на молитву в ночное время, и в местах сокровенных, и потому употребляли светильники при Богослужении. При сей необходимости употребления светильников во время Богослужения, св. Церковь давала им и духовное знамение. Светильники выражают радость и торжество Церкви, празднующей Господу, живущему во свете неприступном¹⁵¹, и служат знаком благоговейного почтения и любви нашей к Богу и святым Его угодникам. Святые Отцы седьмого Вселенского собора учат, что изображению честного и животворящего Креста, и св. Евангелию, и всем святым, воздается честь фимиамом и поставлением свечей. «Воск», говорит Симеон Солунский, «яко из всех вещей чистейший, приносимый и сожигаемый, являет чистоту и непорочность приношения, яко из тмочисленных цветов составленный, означает всесовершенную жертву от всего приносимого нами Богу. Воск мягкий и удопрегибаемый, научает приносящего сокрушать волю свою и покорять ее воле Божией. Свечи возжигаются», продолжает он, «на горнем месте, ради великого Света – Иисуса Христа, пред иконами святых, ради добрых дел их, сиявших в мире, яко светильники, под куполом» или, как теперь у нас, в паникандилах, из купола висящих среди храма, «в знаменовании светил, сияющих на тверди небесней»¹⁵².

§ 71. Знаменование поклонов, главопреклонения и коленопреклонений

По примеру святых¹⁵³, молящихся Господу с коленопреклонением, и Самого Господа Иисуса Христа, Который *паде на лице Своем, моляся в саду Гефсиманском*¹⁵⁴, все христиане сопровождали свою молитву *поклонами* и *коленопреклонениями*, которые суть знаки покаяния, благоговения и смирения нашего пред Богом; на молитве употребляется и *главопреклонение*, которое есть выражение покорности нашей пред Богом. В Уставе церковном, поклоны называются именем того самого благочестивого дела, коего знаком или выражением служат, т. е. *метанием* – *покаянием* (*μετάνοια*). *Метание творить* значит – *поклоны класть*. Василий Великий так объясняет значение их: «во всяком коленопреклонении и восстании, мы действием показуем и то, яко грехом ниспали на землю, и то яко, человеколюбием создавшего нас, паки воззваны на Небо»¹⁵⁵.

§ 72. Знаменование благословения, преподаваемого архиереем или иереем, и осенения архиерейского

Благословение, которое преподает архиерей рукой, или, точнее сказать, таким сложением перстов правой руки, в котором выражается имя Иисуса Христа, есть знак благожелания их, чтобы Господь ниспослал милости и щедроты Свои на благословляемых ими людей, и освятил благословляемые ими вещи. «Мы благословяем вас», говорит св. Златоуст, «еже Богу благословити: не человек бо есть благословляяй, но Бог оного рукою и языком»¹⁵⁶. Осенение *трикирием* и *дикирием* (трисвечником и двусвечником), совершаемое архиереем при окончании каждой части священнослужения, есть знак освящения и просвещения верующих светом Тройческим и Христовым¹⁵⁷.

Часть вторая. О различных видах церковного Богослужения

§ 73. Разделение служб церковных

Священнослужения, или службы церковные, по различию времен и обстоятельств при которых совершаются, бывают различны. Вообще, можно разделить их на два главные вида: А) на *службы постоянные*, обыкновенно совершаемые Церковью или ежедневно, или повременно, в известное время года. Таковы суть: *службы повседневные, седмичные и годовые*; и Б) на *службы особенные*, совершаемые Церковью по особенному случаю и потребностям христиан. Таковые службы, большею частью, изложены в Требнике. Сюда относится совершение всех таинств, – исключая святейшее Таинство Евхаристии, которое совершается на Божественной Литургии, – последование погребения усопших, водоосвящения великого и малого, освящения домов и прочих вещей.

Отделение первое

**А) О службах церковных, постоянно
совершающихся в храме**

1) О Богослужении повседневном

§ 74. Время совершения служб церковных вседневных

Постоянно ежедневно совершаемые службы церковные, совершаются Церковью в три времени дня: при окончании дня отправляется – девятый час, вечерня и повечерие; от полуночи до утра совершаются – полунощница, утренняя и первый час. В третий час, то есть, по нашему счислению, в девятый¹⁵⁸, начинается совершение Божественной Литургии последованием третьего и шестого часа. Такое соединение *деяти служб церковных в три третици*, сделано Церковью как по тому, что человек, живущий в обществе и обремененный различными занятиями, не всегда может присутствовать при общественном Богослужении; так и потому, что утро, вечер и полдень суть самые приличные времена для воспоминания благодеяний Божиих и для возношения благодарения Богу за оные. Так, св. царь Давид трижды в день молился: *вечер, заутра и полудне повем, и возвещу, и услышит глас мой*¹⁵⁹. И св. пророк Даниил, когда был в плену Вавилонском, трижды в день, с преклонением колен, воссылал молитвы Господу пред окном, отверстым к Иерусалиму¹⁶⁰. Ежедневные службы церковные начинаются с вечера вечернею, а оканчиваются Божественной Литургией, потому что всякая ночь относится к последующему, а не к предыдущему дню. При сотворении мира, а с ним и времени, вечер предшествовал дню¹⁶¹. Так Ветхозаветная Церковь располагала свое Богослужение; следуя сему указанию, и Новозаветная Церковь так отправляет свое Богослужение.

§ 75. Общее начало всех церковных служб

Все службы церковные начинаются и оканчиваются одинаковым образом: прежде других молитв воссылается молитва к Пресвятому Духу, как Освятителю душ наших; потому что мы *о чесом бо помолимся, яко же подобает, не вемы*, как говорит апостол, *но Сам Дух ходатайствует о нас, воздыхании не изглаголанн¹⁶²*. Потом, в трисвятом и по трисвятом, воссылается славословие и моление к Пресвятой Троице, как единственному предмету всех наших молитв. Далее, читается молитва Господня, как образец всех молитв, и, наконец, святая Церковь возбуждает предстоящих творить поклонение Самому Христу, Цареву и Богу нашему. А окончание во всех службах церковных, составляет так называемый отпуст, выражающий славословие и молитву к Господу нашему Иисусу Христу.

А) О вечернем Богослужении

Вечернее Богослужение составляют: девятый час, вечерня и повечерие.

§ 76. Содержание, цель и начало установления девятого часа

Служба девятого часа установлена Церковью в воспоминание того страшного и, вместе, спасительного часа, в который Господь наш Иисус Христос предал дух свой Богу Отцу на кресте¹⁶³. Сообразно с этой целью, св. Отцами избраны и установлены для всеобщего употребления псалмы 83, 84 и 85. В них, псалмопевец прославляет селение Господа сил и ублажает любящих храм Господень, который можно назвать образом Голгофы, ибо в нем повторяется голгофское жертвоприношение на Божественной Литургии. При воспоминании крестной смерти Господа, на девятом часе весьма прилично повторить пророческие слова псалмопевца, что на Кресте *милость и истина сретостся, правда и мир облобизастся*¹⁶⁴ и что *все языци, елики сотворил еси, приидут и поклонятся пред Тобою Господи, и прославят имя Твое, яко велий еси Ты*¹⁶⁵. Псалмы, входящие в состав служб церковных, избраны св. Отцами приспособительно к известному времени службы, а следующие за ними тропари и молитвы составлены нарочито святыми песнописцами, сообразно с целью установления известной службы. Так, на девятом часе, читаемые тропари и молитва св. Василия Великого: «Владыко, Господи Иисусе Христе, долготерпевый о наших согрешениях»... выражают молитвенное воспоминание последних минут распятого на кресте Господа нашего Иисуса Христа.

В Апостольских постановлениях говорится: «совершайте молитвы в девятый час, в который, когда Христос был распят, вся природа содрогнулась, не могли снести унижения Господа»¹⁶⁶. Св. Василий Великий говорит¹⁶⁷: «девятый час от самых апостолов предан в деяния необходимых для молитвы»¹⁶⁸.

§ 77. Общее содержание вечерни

В вечернем Богослужении, мы, по приличию времени, прежде всего славословим и благодарим Бога, как Виновника и Промыслителя, о сохранении нашей жизни и всего мира; потом изливаем пред Ним чувства сокрушения сердечного и раскаяния во грехах своих, молимся о святом провождении времени и, наконец, в вечеру дня воспоминаем о вечере нашей жизни, то есть имеющей постигнуть нас смерти.

§ 78. Частное содержание вечерни: 1) псалом предначинательный, ектения великая, Господи воззвах и стихиры

Предначинательный псалом 103, которым то есть начинается Богослужение вечерни, побуждает верующих к принесению благодарения Господу, *основавшему землю на тверди ея, вся премудростию и благостию устроившему, от Которого все чают дати пищу им во благо время, за промышление Его о мире и человеке*. Сей псалом, равно как и молитвы, при чтении его, втайне совершаемые священником пред царскими вратами, называются *светильничными*¹⁶⁹, потому что в это время зажигаются светильники во храме, а священник втайне молится Господу, дабы просветил очи сердец наших в познание истины, облек нас в оружие духовного света, избавил нас от страха ночного и всякой вещи во тьме преходящей и проч. За прославлением Бога, просим у Господа милостей к нам грешным в ектении великой, в рядовой кафизме и особенно в псалмах 140, 141 и 129. В великой ектении (ἐκτείνω), которая означает протяженное или усердное моление, Церковь приглашает верующих молиться прежде всего *миром*, то есть в мире со всеми, без которого Господь не примет от нас никакой жертвы¹⁷⁰, и учит молиться о *свышнем мире*, то есть о благодатном мире с Богом, а после того, в той же ектении, молимся о ниспослании благ духовных и вещественных. Потом следует чтение рядовой кафизмы, так как в псалмах указывается спасительное врачевство для кающихся грешников¹⁷¹. В обычных псалмах вечерних: *Господи воззвах к Тебе услыши мя* и следующих за ним, возносим к Богу молитву покаяния, веруя, яко у Господа очищение есть, милость и многое у Него избавление, и Той избавит нас от всех беззаконий наших. К некоторым стихам сих псалмов, присоединяются *стихиры* (στοῖχος и ἀρῆω – избираю стих), то есть песни, составленные в честь и славословие праздника, или празднуемого в известный день святого. Сии стихиры оканчиваются *Богородичным*, или песней в честь Пресвятой

Богородицы; в воскресные дни, поемые после стихир, Богородичны называются *догматиками*, потому что содержат в себе догматическое учение о воплощении Бога-Слова от Пресвятой Девы Богородицы.

Примеч. 1-е. Некоторые из стихир называются *восточными*, по имени составителя Анатолия, Патриарха Константинопольского; ибо *ἀνατολή* с греческого значит *восток*.

Примеч. 2-е. По псалмам, к стихам которых придаются стихиры, некоторые из них называются *на Господи воззвах*, некоторые *на хвалитех*, а некоторые *на стиховнех*. Сии последние поются, или читаются пред *ныне отпускаеши*, на вечерни и в конце утрени обыкновенной; они так названы потому, что прежде сих стихир читаются избранные стихи из псалмов.

§ 79. 2) Вход в царские врата, свете тихий, две ектении, стихиры на стиховнех и ныне отпускаеши

Во время пения Богородична, в воскресные и праздничные дни, священнослужители в облачении творят вход в царские врата. Пред самым входом диакон возглашает: *премудрость! прости!* Словом: *премудрость* указывается на высокое значение песни *свете тихий*, содержащей в себе высокое учение о воплощении Бога-Слова, а словом: *прости* (ὄρδοι) возбуждается наше внимание к славословию, чтобы мы со вниманием слушали ее стоя прямо, то есть в прямом и благоговейном положении. Для успокоения душ, исповедующих грехи свои пред Богом, воспевается песнь: *свете тихий* и творится вход в царские врата. Вход священнослужителей служит символом пришествия в мир Господа Иисуса Христа, Который до воплощения, обитая во свете неприступном, чрез воплощение, умерил свет Божественной славы Своей под покровом пречистой плоти, и, таким образом, по воплощении стал светом тихим, подобным солнечному свету вечернему, то есть доступным всякому грешнику кающемуся. После сей песни, диакон опять возглашает: *премудрость! вонмем!* Сим возгласом возбуждает наше внимание к Слову Божию, которое в праздничные дни читается в паримиях (*παροιμία* – притча), а в обыкновенные дни к одному стиху, взятому из Священного Писания, который называется *прокимном* (от *πρόκειμα*), то есть подлежательным, или предварительным стихом. Тем же возгласом возбуждается внимание к следующей за тем молитве: *сподоби Господи, в вечер сей без греха сохранитися нам...*, взятой из утреннего славословия великого. В следующих потом двух ектениях усиливаем свои моления к Богу. В первой оканчиваем предметы моления пением: *подай Господи*, а в последней выражаем их пением: *Господи помилуй* в один раз трижды, в знак прилежнейшего моления, и потому сия последняя ектения называется *сугубой*¹⁷². За ектениями следуют *стихиры* для прославления празднуемого святого, которые, в отличие от первых стихир, называются *на*

стиховнех, потому – что к ним придаются стихи, избранные из Св. Писания. В конец вечерни, святая Церковь напутствует нас молитвой св. Симеона Богоприимца: *ныне отпускаеши...*, чтобы мы, в конец всякого дня, воспоминали о кончине нашей жизни и желали, подобно святому старцу, отойти с миром из сей многомятежной жизни.

§ 80. Древность вечернего Богослужения

Порядок вечерни предан Церкви и сохранен от первых времен христианства. В Апостольских постановлениях говорится: «при наступлении вечера созывай, епископ, Церковь, и, по произнесении вечернего, или светильничного псалма, диакон да провозглашает ектению об оглашенных, бесноватых, просвещенных и кающихся»¹⁷³. Там же говорится о пении на вечерни 140 псалма: *Господи воззвах*, о молитве: *сподоби Господи*, о песни Симеона Богоприимца: *ныне отпускаеши*, о просительной ектении, о главопреклонении и проч.¹⁷⁴. О песни: *свете тихий* упоминается между сочинениями св. мученика Афиногена, писателя 2-го века. Но в книгах Богослужебных, она приписывается Софронию, Патриарху Иерусалимскому, жившему в VII веке, вероятно потому, что он первый распространил употребление ее во всех церквах палестинских.

§ 81. Содержание и цель повечерия

После вечерни совершается *повечерие*. Оно бывает *великое* – совершаемое во св. Четыредесятницу, и в некоторые великие праздники, как-то: в праздник Рождества Христова, Богоявления и Благовещения – и *малое* – совершаемое в прочие дни. Св. Церковь молитвами повечерия малого, руководствует нас к покаянию, которое, при конце дня, особенно необходимо, как исповедание пред Богом своего поведения в прохождении дневного поприща, а также научает нас молиться о покрове Божиим в наступающую ночь. В псалмах 50, 69 и 142 приносим покаяние Господу и просим заступления Его от врагов, которые всего опаснее нам тогда, когда мы предаемся сну, неогражденные молитвой. За тем, произносим славословие великое: *слава в вышних Богу* и просим сохранить нас от греха в ночное время, ограждаем себя верой в исповедании *Символа Веры*; в молитве: *уже на всякое время* просим Господа да избавит нас от всякого зла и оградит святыми своими Ангелами. Читаем молитвенный канон к Пресвятой Богородице, как единственной молитвеннице и ходатаице нашей пред Богом, и к Ней же обращаем умиленную молитву: *нескверная, неблазная, нетленная...* и просим заступления ее от врагов невидимых, как в продолжение жизни, так и в час смерти и избавления от вечных мук. В конечной молитве повечерия: *и даждь нам, Владыко, на сон грядущим* просим сохранить нас от мрачного сна греховного и даровать нам сон легок и всякого сатанина мечтания изменен, то есть не причастен.

В) Об утреннем Богослужении

Утреннее Богослужение состоит из полунощницы, утрени и первого часа.

§ 82. Цель установления полунощницы и содержание ее

Полунощница получила свое название от времени, в которое совершалась древле и ныне совершается в некоторых обителях. Святой Василий Великий говорит, что «полунощное молитвословие установлено ради ночной тишины, которая дает душе лучшее удобство беседовать с Богом, вспоминать грехи и молить Бога об освобождении от оных; ибо полунощное время наиболее удалено от шума мирского, тогда ни очи, ни уши не допускают в сердце вредных видений и слышаний, но один ум пребывает с Богом»¹⁷⁵. Совершением полунощного молитвословия, мы также подражаем святым Ангелам, немолчно славословящим Св. Троицу, и, наконец, воспоминаем страшное второе пришествие Христово, имеющее быть внезапно, как бы среди глубокой ночи¹⁷⁶. Сообразно с сего целью, св. Отцы установили после обычных молитв читать на полунощнице тропари: *вставше от сна* и проч., в которых воспевается ангельская песнь: *свят, свят, свят*, и псалом (50) покаянный для возбуждения сердечного сокрушения о грехах. Затем в псалме 118-м: *блажени непорочнии в путь ходящий...*, поучаемся закону Господню, как Он благ, паче тысяч злата и серебра. Потом утверждаем сердце исповеданием веры в *Символе Веры*, воспоминаем второе страшное пришествие Христово в тропарях: *се жених грядет в полунощи* и проч. При воспоминании второго пришествия Христова для страшного суда, сами собою приходят на память отшедшие отцы и братия наши, которые, не имея в самих себе силы и возможности переменить свою загробную участь, жаждут единственно молитв Церкви. И она, в сие благоприятное время, ежедневно молится об усопших в тропарях: *помяни, Господи, яко благ, рабы твоя ...* и в молитве, *помяни, Господи, в надежде воскресения* К сим тропарям и молитве, приспособительно избраны псалмы 120 и 133.

§ 83. Различие в отправлении полунощницы

На полунощнице, в субботу, вместо 17-й кафизмы, положено читать 9-ю, в которой некоторые псалмы напоминают об усопших братиях наших: *дивен Бог во святых своих: Бог Израилев (Псал. 67) и блажен, его же избрал еси и приял, вселится во дворех Твоих (Пс. 64)*. Кроме того тропари, в которых воспевается ангельская песнь, несколько изменены. Прочее также отправляется, как на полунощнице вседневной. На полунощнице воскресной вместо псалмов читается канон во славу святой живоначальной Троицы, собранный из канонов всех восьми гласов Октоиха. Потом следуют умиленные тропари троичные (10-ть): *достойно есть боголепно славить Тя, Троице Святая, беспредельну и пресущественну* и проч., составленные св. Григорием Синаитом и молитва св. Марка подвижника: *всемогущая, животворящая, святая Троице ...*

§ 84. Общее содержание утрени

Все молитвословие утрени можно разделить на три части. В первой исповедуем грехи свои пред Богом, и просим (в шестопсалмии, рядовых кафизмах и 50 псалме) милостей Его к нам грешным; во второй воспоминаем и прославляем священные события наступающего дня (в каноне); в третьей славословим Самого Господа (в псалмах хвалитных и великом славословии).

§ 85. Частное содержание ее: шестопсалмие, светильничные молитвы, Бог Господь..., рядовые кафизмы и 50-й псалом

В начале утрени, св. Церковь, по заповеди апостола (1Тим.11,12), прежде всего воссылает моление за Царя, которое выражается в 19 и 20 псалмах, следующих потом тропарях: *спаси, Господи, люди твоя ...* и краткой ектении сугубой. На возглас священника, *слава святей, единосущней, животворящей и нераздельней Троице ...* чтец, или хор, от лица всех присутствующих во храме, отвечает славословием ангельским, которое воспел хор Ангелов при рождении Христа Спасителя, во мраке ночи в виду Вифлеемских пастырей: *слава в вышних Богу...* В следующих, потом, шести избранных псалмах (3, 37, 62, 87, 102 и 142), с сокрушенным и умиленным чувством, исповедуем грехи свои пред Богом и возлагаем всю надежду на милосердие Божие. «Егда глаголется шестопсалмие» говорится в Уставе, «тогда подобает со вниманием слушанию прилежати, покаяния бо псалмы исполнены суть и умиления. Глаголем сии псалмы с благоговением и страхом Божиим, яко самому Богу невидимо беседующе и молящся о гресех наших». Для удобнейшего пробуждения в душе грешников покаянного чувства во время чтения шестопсалмия погашаются некоторые светильники; потому что во мраке беспрепятственнее можно углубляться в самого себя и производить самоиспытание в совести. При чтении шестопсалмия священник, соединяя свои молитвы с нашими, пред царскими вратами тайно читает утренние молитвы (12-ть), в которых от лица всех верных, как ходатай наш пред Богом, благодарит Его за воздвижение нас от ложей наших, просит отогнать от сердец наших всякий мрак, показать нас сынами Света и наследниками вечных благ, молится за всю братию на земле, на море и на всяком месте и просит даровать мир миру и всем людям и проч. Для успокоения и ободрения души кающегося грешника, выражающего молитвенные свои воздыхания в шестопсалмии и великой ектении, за ним

следующей, поется стих по гласу тропаря дневного: *Бог Господь и явися нам...*, – указывающий на явление в мир Иисуса Христа, пришедшего на землю грешных спасти, – и самый тропарь святому, как ходатаю нашему пред Богом. Потом, для поддержания в душе молитвенного расположения, читаются три, а иногда две рядовые кафизмы, руководствующие к молению и славословию. Каждая кафизма разделяется на три славы, то есть славословия в честь Пресвятой Троицы. После каждой кафизмы читается в честь праздника, или празднуемого святого песнь, называемая *седальным*, потому что во время чтения его, и последующих за ним поучений, позволено сидеть и, сидя, слушать их¹⁷⁷.

§ 86. Канон. Понятие о нем и состав его

После кафизм и 50 псалма покаянного, святая Церковь от общего утреннего Богослужения переводит нас к частнейшему – к прославлению (в каноне) дневного святого или священного события, которому посвящается известный день. *Канон* (κανών – мера, весы, правило) есть песнопение, состоящее из определенного числа песней и тропарей, составленных в честь праздника, или празднуемого святого. По различию содержания каноны называются различно: *воскресными*, если воспоминается в них воскресение Христово; *крестовоскресными*, если воспоминается страдание и воскресение Христово; *Богородичными*, составленными в честь Пресвятой Богородицы; *троичными* во славу Пресвятой Троицы, и *канонами святых*, если прославляются в них подвиги святых угодников Божиих. В каждом каноне должно быть обыкновенно девять ирмосов, или песней, а тропарей, при каждой песни, может быть три, четыре, а иногда и пять. Но вторая песнь, как обличительная, обыкновенно опускается, а только употребляется в канонах св. Четыредесятницы, для возбуждения покаяния в душах молящихся. Последний тропарь, при каждом ирмосе, всегда назначается для славословия Божией Матери.

§ 87. Понятие об ирмосе и тропаре, и содержание ирмосов

Ирмос (ἔρως – связываю, или ἁρμόζω – согласую) есть песнь, служащая связью и образцом в стихотворном размере для последующих за ним тропарей; а *тропарь* (τροπάριον от τροπός) есть песнь, по внешнему составу своему, подобная во всем ирмосу. Ирмосы, во всяком каноне, заимствуют свое содержание из песней ветхозаветных праведников, кроме девятой песни, прославляющей Божию Матерь. Первая песнь канона составлена по образцу песни Моисея, воспетой по переходе чрез Чермное море: *поим Господеви, славно бо прославися*¹⁷⁸. Вторая песнь заимствуется из обличительной песни Моисея, воспетой им пред своею кончиною к неблагоприятному народу еврейскому, забывшему благодеяния Божии. Посему, она поется только в св. Четыредесятницу для возбуждения покаяния: *вонми небо и возглаголю...*¹⁷⁹. Для третьей песни служит основанием песнь св. Анны, матери св. пророка Самуила, благодарящей Бога за разрешение ее от неплодства, при посвящении сына своего на служение Богу. Она изображает Церковь прежде пришествия Христова неплодствовавшую, а ныне *веселящуюся* о многих чадех своих. *Утвердися сердце мое в Господе ...*¹⁸⁰. В четвертой песни славословим с пророком Аввакумом, провидевшим Бога, грядущего из горы *приосененной чащи*, милосердие Божие, явленное пришествием на землю Сына Божия: *Господи услышах слух твой, и убояхся ...*¹⁸¹. Пятая песнь заимствует содержание из песни пророка Исаии: *от ночи утренюет дух мой к Тебе, Боже*¹⁸² ..., воспевающего избавление воинствующей Церкви от врагов. Шестая песнь напоминает скорбную молитву пророка Ионы, томившегося и боровшегося со смертью во чреве китове: *возопих в скорби моей ко Господу Богу...*¹⁸³. Она изображает состояние грешника, коего душа *исполнился зол и живот аду приблизися*. В седьмой песни воспоминаем песнь трех отроков, исповедовавших в пещи Вавилонской праведные суды Божии над ними и над всем

Израилем: *благословен еси Господи, Боже отец наших...*¹⁸⁴. Восьмая песнь заимствуется из песни тех же трех отроков, призывающих всю тварь к славословию Господа за сохранение их невредимыми в печи огненной: *благословите вся дела Господня Господа, пойте и превозносите Его во веки...*¹⁸⁵. В девятой песни славословим Пресвятую Богородицу. Сию песнь всегда предваряет песнь самой Богородицы: *величит душа моя Господа ...*¹⁸⁶. Содержание ее заимствуется из пророчесственной песни св. Захарии, отца Иоанна Предтечи¹⁸⁷.

§ 88. Понятие о кондаке, икосе, синаксаре, светильне и ексапостилларие

Каждые три песни в каноне отделяются одни от других краткими ектениями и стихирами, которые, по третьей песни, называются *седальнами*, а иногда *ипакоями* (ὑπακοή) – внимание), потому что во время чтения их, и последующих за ними поучений св. Отцев, или житий святых, позволено сидеть. По шестой песни читается *кондак* и *икос*. Первое, по словопроизводству, значит краткий, или малый дом (κοινὸς и οἶκος), а второе (ὁῖκος) – полный дом, и прилагаются сии названия к краткой и пространной стихирам, составленным в честь праздника, или дневного святого. В некоторые праздники, служба которых совершается по книге, называемой Триодь постная, или цветная, по шестой песни канона, бывает еще чтение *синаксаря* (от συνάγω – собираю, или сокращаю). В нем излагается краткое содержание дневного священнослужения, или цель установления известного праздника. По девятой песни читается или поется *светилен*, или *ексапостилларий*. В светильне молимся о ниспослании нам света дневного и света благодати, или прославляем светильников веры, св. угодников Божиих; а в ексапостилларие (ἐξαποστέλλω – отсылаю), в воскресные дни, воспоминается послание апостолов на проповедь пред вознесением Господа Иисуса Христа на Небо.

§ 89. Хвалитны и славословие великое

После частного славословия, содержащегося в каноне, переходим к общему славословию Господа со всею тварью, которое содержится в псалмах 148, 149 и 150 и великом славословии. В них прославляем Господа за милосердие Его к нам грешным, просим тогда же и новых милостей Его. Сии прошения и моления продолжаем, после славословия, в ектениях сугубой и оканчивающейся пением: *подай Господи* – тех самых, которыми заключаем вечерню. Между сими ектениями, на вседневной утрени, читаются, как и на вечерне, *стихиры на стиховнех*, в которых прославляется память дневного святого; за тем бывает обычный отпуст.

Примеч. О совершении утреннего Богослужения в древности, упоминается в постановлениях апостольских¹⁸⁸. Св. Афанасий Великий говорит: «в утреннее время произноси псалом: *Боже, Боже мой, к Тебе утренюю*. При рассвете произноси псалом: *благословите Господа вся дела его и песнь: слава в вышних Богу*»¹⁸⁹.

§ 90. Начало и цель установления службы первого часа, и содержание его

Святая Церковь, со времен апостольских, освящает первый час молитвословием: «молитвы творите с утра, благодаря Господа, что Он осветил нас, удалив ночь и привел день». Так заповедывается в постановлениях апостольских¹⁹⁰. Св. Василий Великий говорит: «должно молиться по утру для того, чтобы первые движения нашего ума и сердца были посвящены Богу»¹⁹¹. Для христиан первый час дня должен быть священным и по воспоминанию страстей Христовых. В первый час Иисус Христос, как узник, отведен был от архиереев на суд к Пилату¹⁹². В трех, избранных для первого часа, псалмах – 5, 89 и 100 и последующих за ними тропарях и молитве, благодарим Господа за ниспослание нам дневного света и просим просветить пути нашей жизни духовным светом благодати и исправить стопы наши к деланию заповедей Божиих. *Заутра услыша глас мой, заутра предстану Ти и узриши мя*¹⁹³. *Исполнихомся заутра милости Твоя Господи, возрадовахомся и возвеселихомся*¹⁹⁴. Так молимся в псалмах первого часа. Исповедуя, в тех же псалмах, величие и славу предвечного Творца вселенной, представляем пред Ним ничтожество человека, которого жизнь, *яко трава, утро процветет, а на вечер отпадет, ожестеет и изсхнет*¹⁹⁵.

§ 91. Цель установления и содержание третьего часа

Вспоминая страдания Господа нашего Иисуса Христа, бывшего на суде у Пилата и Ирода от 3-го до 6-го часа, святая Церковь избрала для службы третьего часа 16 и 24 псалмы, в которых выражается молитвенное состояние Господа, окруженного неистовыми врагами: *объяша мя яко лев готов на лов, и яко скимен обитаяй в тайных¹⁹⁶. Виждь враги моя, яко умножишася, и ненавидением неправедным возненавидеша мя¹⁹⁷*. Но поскольку третий час дня ознаменован еще необыкновенным событием в христианском мире – сошествием Святого Духа на апостолов, в виде огненных языков¹⁹⁸, то мы, на сей же службе третьего часа – в 50 псалме и следующих за ним троиарях – просим Господа обновить сердце наше и дух наш благодатным освящением Святого Духа. *Сердце чисто созижди во мне Боже, и дух прав обнови во утробе моей. Не отвержи мене от лица Твоего, и Духа Твоего Святаго не отыми от Мене¹⁹⁹*.

§ 92. Цель установления и содержание шестого часа

На службе шестого часа, вспоминая страшное распятие на кресте Господа нашего Иисуса Христа, молим Его в тропарях и следующей потом молитве, чтобы Он, *пригвождей на кресте в раи дерзновенный Адамов грех, раздрал рукописание грех наших и избавил нас от всякого всегубительного и мрачного прегрешения*. Сообразно с целью установления сей службы, избраны Церковью псалмы 53, 54 и 90. В них изображается Господь, волею приносящий Себя в жертву за грехи мира: *волею пожру Тебе*²⁰⁰. Упоминается о предателе Господа, который вместе с Ним *наслаждался брашен в дому Божиим*²⁰¹, и о том, что уповающего с твердой верой на силу Креста Христова, Господь избавит и покроет и явит ему спасение Свое²⁰².

С) О Божественной Литургии

§ 93. Понятие о Литургии и установление ее

Литургия, по словопроизводству, (от *λοῦος*, вместо *λαοικὸς* – общественный и *ἔργον* – дело) означает всякое общественное служение и преимущественно *Богослужение*²⁰³. Но, по общепринятому издревле употреблению, оно преимущественно усвоено такому священнодействию, на котором совершается святейшее Таинство Евхаристии. Начало Божественной Литургии, положил Сам Господь наш Иисус Христос на Тайной Вечери, в навечерие того спасительного дня, в который Он на кресте принес Себя в жертву Богу-Отцу за грехи всего мира. Сие священнодействие совершил Иисус Христос посредством благодарения Богу-Отцу, благословения и освящения хлеба, преломления его и предложения ученикам, под видом хлеба – истинного тела Своего, а под видом вина – истинной крови Своей. Тайная Вечеря заключена была пением некоторых священных песней²⁰⁴. Совершивши, таким образом, святейшее Таинство Евхаристии, Господь наш Иисус Христос тогда же дал заповедь апостолам: *сие творите в мое воспоминание*²⁰⁵, то есть в воспоминание крестной смерти Господа, как учит св. апостол Павел²⁰⁶. По заповеди Господа, как апостолы, так и последующие их преемники – епископы и пресвитеры совершали и совершают Божественную Литургию, выражая во всех священнодействиях воспоминание Тайной Вечери, или образ всемирного голгофского жертвоприношения, на кресте совершенного Господом нашим Иисусом Христом.

§ 94. Предание Литургии со времен апостольских

Оставляя не прикосновенными существенные принадлежности святой Евхаристии, установленной Иисусом Христом, св. апостолы и ближайшие преемники их – епископы совершали ее с присовокуплением молитв, песнопений и священных обрядов, сообразных с главной целью установления сего Таинства. Так, во времена апостолов, она совершалась: а) с предварительным приготовлением верующих к причащению²⁰⁷; б) собранием верующих в особенном храме²⁰⁸; в) сопровождалась чтением Слова Божия и нравоучительным толкованием его, молитвами и славословием²⁰⁹; д) воспоминанием крестной смерти Господа и произнесением таинственных Его слов: *приимите, ядите: сие есть тело Мое* и проч. и, наконец, е) приобщением всех от единого хлеба и единой чаши²¹⁰. В таком виде чин Божественной Литургии, передавался от времен апостольских²¹¹, хотя с некоторым разнообразием молитв и обрядов, последующим временам без всякого изменения существенных ее принадлежностей²¹². В четвертом веке, когда лжеучители начали повреждать чистоту апостольского предания Литургии внесением своих заблуждений в молитвы и песнопения ее, – вселенские учителя и святители – Василий Великий и потом Иоанн Златоуст письменно предали нам чин апостольской Литургии, и тем отличили апостольское предание Литургии от ложных преданий еретических; впрочем, снисходя немощи человеческой, передали апостольскую Литургию в сокращенном виде²¹³. Св. Василий Великий сам говорит, что он ничего нового не учредил после учреждений Ириния, Климента Римского, Григория Чудотворца и Дионисия Александрийского²¹⁴. В нашей Церкви обыкновенно совершается Литургия св. Иоанна Златоустого; совершается Литургия и Василия Великого, также Литургия Преждеосвященных Даров св. Григория Двоеслова, Папы Римского, но только в определенные времена года²¹⁵.

§ 95. Состав Божественной Литургии

Полный состав Божественной Литургии складывается из трех главных частей: 1) из приготовления вещества для Таинства Евхаристии, или *Проскомидии*; 2) из Литургии общей и открытой для всех, или *Литургии оглашенных* и 3) из Литургии тайнодейственной, или *Литургии одних верных*.

1) Проскомидия

§ 96. Понятие о проскомидии

Проскомидия есть приготовление честных даров для Таинства Евхаристии. В первенствующие времена, верующие, обыкновенно пред Литургией, приносили свои дары во храм. Некоторые из сих даров священнослужители избирали для Таинства Евхаристии, а некоторые оставляли для вечери любви, учреждаемой обыкновенно после причащения Святых Таин. От сего принесения даров проскомидия получила свое имя (*προσκομίζω*, *prosucho* – приношу, или, точнее, привожу). По прекращении вечери любви (*ἀγάπη*), Церковь сама заботится о приготовлении честных даров для Таинства Евхаристии.

§ 97. Вещество необходимое для Таинства Евхаристии

Ю ХС

НИКА

По примеру Иисуса Христа, освятившего на Тайной Вечери хлеб и вино, Святая Церковь никогда ничего другого не приносила и не приносит для Литургии, кроме сих необходимых даров – хлеба и вина. Хлеб (*ἄρτος*) приносимый, называется *просфорою* (приношение), еще со времен апостольских²¹⁶; он должен быть квасный (*ἄρτος* от *ἄρω* – поднимаю), какой благословил Иисус Христос, устанавливая таинство Евхаристии, и какой употребляли апостолы при совершении Таинства Евхаристии²¹⁷. Он также имеет вид двухсоставный, во образ соединения двух естеств во Иисусе Христе. поскольку, в принесении честных даров, на Литургии воспоминается крестная смерть Богочеловека, то к просфоре прикладывается печать креста:

со словами: *Ἰησοῦς Χριστός νικᾷ*, то есть Иисус Христос побеждает – во образ того знамения, которое видел Константин Великий со всем войском на небе, когда шел из Галлии в Рим на Максентия – врага христиан²¹⁸. По правилам Карфагенского Собора²¹⁹, Церковь требует, чтобы хлеб приносимый был чистый, пшеничный в знак благоговения к святейшему Таинству. В воспоминание чудесного насыщения пятью хлебами пяти тысяч народа, Православная Церковь prepares для Литургии хлеб в пяти просфорах.

§ 98. Приготовление Святого Агнца

Из *первой просфоры* изъемлется, по способу указанному в Служебнике, частица с полным изображением крестной печати и полагается среди диска. Эта частица, изъеваемая из просфоры в воспоминание Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, называется *агнцем Божиим*, закланным за грехи мира²²⁰. При изъятии из просфоры Агнца, священник воспоминает пророчества, относящиеся к рождеству, страданиям и смерти Богочеловека; ибо еще в рождении Его было начало страдания, то есть уничиженного Его состояния. Потом *жрется агнец Божий*, посредством крестовидного надрезывания с мягкой его стороны, противоположной печати и, тогда же, прободается копьем с правой стороны. Для изображения крови и воды, истекших из прободенного ребра Господа, диакон, или иерей вливает в Святую Чашу вино и воду. Еще со времен апостольских идет предание, что Иисус Христос на Тайной Вечери растворил вино водою²²¹. Святой Киприан говорит: «чаша с водой без вина не должна быть приносима, ни вино без воды», по преданию Иисуса Христа. Соединение вина с водой изображает соединение Христа с верующими, по учению того же священномученика²²².

§ 99. Назначение и знаменование прочих четырех просфор

Из *второй просфоры* изъемлетсѧ частица в честь и память Пресвятой Богородицы и полагаетсѧ с правой стороны Агнца. Из *третьей просфоры* изъемлютсѧ, по образу девяти чинов ангельских, девять частиц, изображающих девять ликов св. угодников Божиих, так как они, вместе с Ангелами, составляют Церковь торжествующую на небесах; взятые из третьей просфоры частицы, располагаютсѧ с левой стороны св. Агнца в три ряда²²³. Из *четвертой просфоры* изъемлютсѧ две частицы: одна – о Святейшем Правительствующем Синоде, местном епископе и о всем священном чине, а другая – в воспоминание имени Императора и всей Царской Фамилии. Из той же просфоры изъемлютсѧ частицы и воспоминаютсѧ имена живых православных членов Церкви, о коих творитсѧ приношение и вообще воспоминаютсѧ все православные христиане, и, наконец, священнослужитель изъемлет частицу в воспоминание своего *недостойнства*. Из *пятой просфоры* изъемлютсѧ частицы в память усопших патриархов, царей и цариц. Из той же просфоры, изъемля частицы, священнослужитель воспоминает имя архиерея, рукоположившего его (если он усопший), также имена тех православных усопших, о которых творитсѧ приношение, и вообще воспоминает всех усопших в надежде воскресения. Сии частицы, взятые из двух последних просфор в память живых и усопших, полагаютсѧ внизу св. Агнца и частиц Пресвятой Богородицы и всех святых; потому что лица тех живых и усопших, имена коих воспоминаютсѧ, имеют нужду, для очищения своих грехов, в Божественной жертве Исккупителя мира и молитвенном ходатайстве св. угодников Божиих. Таким образом, возле св. Агнца, как главы и Царя своего, собирается воспоминанием вся Церковь торжествующая и воинствующая – живые и усопшие братья наши. После сего, молится иерей с диаконом о предложенных честных дарах и творит обычный отпуст.

Примеч. Во время совершения проскомидии, так как она совершается наедине священником в алтаре, присутствующие во храме назидаются чтением третьего и шестого часа.

2) Литургия оглашенных

§ 100. Содержание второй части Литургии: ектения великая и псалмы изобразительные, или, вместо их, антифоны

Вторую часть Литургии составляют следующие принадлежности: благословение, или славословие царства Пресвятой Троицы, за которым следует ектения великая, – то самое моление, которое возносится в начале вечернего и утреннего Богослужения. Потом читаются псалмы (102 и 145) так называемые *изобразительные*, в которых прославляем и благодарим Господа со всеми тварями видимыми и невидимыми за неизреченные Его милости, являемые в хранении мира и промыслении о нашем спасении. Вместо псалмов поются иногда антифоны (*ἀντὶ* и *φωνή* – пение, совершаемое попеременно на двух клиросах). Это суть стихи, избранные из псалмов для прославления Господа. Антифоны сии разделены на три части в честь Пресвятой Троицы. После каждой части возглашается краткая ектения. Каждый стих антифонов включает краткая молитва ко Господу Иисусу Христу. Введение антифонов в церковное Богослужение приписывается св. Игнатию Богоносцу, установившему сие пение во образ серафимского славословия Господа, изображенного в видении Исаии²²⁴. Василий Великий говорит, что пение антифонов возбуждает постоянное внимание к славословию в сердцах предстоящих²²⁵. Непосредственно за изобразительными псалмами воссылаем молитвенную песнь ко Господу нашему Иисусу Христу – *единородный Сыне* ..., в которой прославляется воплощение Его и благодатное смотрение о нашем спасении. Введение сей песни в состав Божественной Литургии приписывают Императору Иустиниану, составившему ее в опровержение Несториевой ереси²²⁶.

Примеч. Псалмы 102 и 145, песнь: *единородный Сыне*, блаженны, Апостол, Евангелие, Символ Веры и вся та служба церковная, которая носит на себе название *изобразительных*, или, иначе, *обедницы*, так названа потому, что она служит некоторым подобием Литургии, исключая освящения даров.

Вероятно, она установлена первоначально для пустынножителей, которые, выполняя обет пустынного уединения, не могли присутствовать во храме при совершении Божественной Литургии и, вместо того, в отраду души своей, читали *обедницу*, служащую некоторым *изображением* Литургии.

§ 101. Значение малого входа и светильника, предносимого пред Евангелием

После песни: *единородный Сыне*, отверзаются Царские врата и совершается вход с Евангелием из северных врат в Царские. Этот вход с Евангелием означает явление Иисуса Христа в мир на проповедь²²⁷; и поскольку нагорная Его проповедь о блаженствах есть как бы сокращение всего евангельского учения, то, во время совершения входа с Евангелием, читаются *блаженны*. Возглас диакона: *премудрость! прости!* призывает всех присутствующих с благоговением взирать на Евангелие, как на премудрость Божию, и ему, как Самому Иисусу Христу, поклоняться: *приидите поклонимся и припадем ко Христу, спаси нас Сыне Божий...* В сем малом входе, который так назван в отличие от великого входа с честными дарами, *светильник*, предносимый пред Евангелием, означает свет евангельского учения²²⁸. Он же изображает Предтечу и Крестителя Господня Иоанна²²⁹, предшествующего пред Евангелием, как пред Самим Господом; ибо о нем сказал Господь: *он бе светильник горя и светя*²³⁰.

§ 102. Смысл трисвятого и чудесное его происхождение

Отверстие Царских врат, при входе с Евангелием, означает открытый нам вход в Царствие небесное пришествием на землю Сына Божия, и потому в это время, мы подобно Небожителям, немолчно славословящим Господа славы (Откр.4:8; 7:9 и 15), воспеваем ангельскую песнь Триединому Богу: *Святой Боже ... Святой Боже* относится к Богу-Отцу, как источному началу Божества; *святой крепкий* к Богу-Сыну, ибо Он есть Божия сила и Божия премудрость; *святой бессмертный* относится к Святому Духу, Господу животворящему, как источнику жизни и бессмертия. Предание говорит, что *трисвятое*, чудесным образом, открыто было одному отроку, восхищенному на воздух во время совершения литии в Константинополе, по случаю страшного землетрясения (446 г.). Восхищенный отрок слышал Ангелов, поющих трисвятую песнь, и, по опущении на землю, открыл песнь Небожителей земным братьям своим. Это было при св. Прокле, Патриархе Константинопольском, который и ввел трисвятую песнь во всеобщее употребление при Богослужении (в V-м веке), по воле Императора Феодосия младшего²³¹.

§ 103. Чтение Апостола и Евангелия

За трисвятым следует чтение Слова Божия, и чтению Евангелия предшествует Апостол, то есть чтение из Деяний, или Посланий апостольских. Такой порядок в чтении Слова Божия наблюдает Церковь, основываясь на примере Иисуса Христа, посылавшего пред лицом Своим апостолов благовествовать в те грады, в которые Сам намеревался идти на проповедь (Лк.9:1, 2; 10:1). Весь Апостол и все Евангелие разделены по *зачалам*, или известным отделениям (*περίκοπαι*). Каждому дню усвоено особое зачатое, которое называется *рядовым*. Таким образом, в каждый день на Литургии прочитываясь по Уставу Церкви, рядовое Евангелие и рядовой Апостол, в продолжение года читается весь Апостол и все Евангелие²³². Кроме рядового Евангелия, иногда на Литургии читается особенное зачатое в честь святого, празднуемого в известный день, если по Уставу означено ему сие зачатое. Иногда к рядовому дневному Евангелию прибавляется Евангелие заупокойное, или по другим потребностям христиан, назначенное Уставом, как-то: о путешествующих, о болящих и проч. Возгласительными словами: *премудрость! вонмем! мира всем!* возбуждается в предстоящих благоговейное внимание к слушанию Слова Божия, содержащего в себе премудрость Божию. По окончании Апостола воспевается славословие: *Аллилуия*: (הללו־יה – хвалите Бога). Чтению Евангелия предшествует и заключает оное радостное славословие: *слава Тебе Господи! слава Тебе!* (за дарование нам евангельской проповеди). Каждение, совершаемое пред чтением Евангелия, означает благоухание проповедуемого Слова Божия²³³. При чтении Апостола, архиерей, как представляющий в себе лице Иисуса Христа, восседает на горнем месте, служащие же с ним иереи восседят на сопрестолиях, по заповедям апостольским, а диакон и народ должны стоять²³⁴. Между тем, при чтении Евангелия, все священнослужащие и предстоящие во храме должны, стоя на ногах, с благоговейным вниманием слушать евангельскую проповедь, как бы из уст Самого Господа

исходящую²³⁵. Посему архиерей, в знак покорности и подчинения Пастыреначальнику Иисусу Христу, пред чтением Евангелия, снимает с себя омофор, – ту священную одежду, которая уподобляет архиерея великому Архиерею, прошедшему Небеса, Иисусу Христу.

Примеч. На Литургии читает Евангелие диакон, а не священник, потому что сей последний совершает важнейшее дело на Литургии, именно священнодействует Божественные и страшные Христовы Тайны. Впрочем, на всех других службах церковных, читает Евангелие иерей, или архиерей, а не диакон.

§ 104. Поучения и причина преподавания их во храме при Богослужении

В древности, тотчас за чтением Евангелия, предлагалось поучение к народу, состоявшее, большею частью, из объяснения прочитанного Евангелия, или Апостола и нравственного к нему приложения. В настоящее время поучения предлагаются в конце Литургии, потому что в древности многие, после выслушания поучения, не хотели присутствовать при совершении Литургии верных, как жаловался на это еще св. Златоуст²³⁶, и еще потому, что оглашенных, которым позволялось слушать Апостол, Евангелие и поучения, непосредственно после них произносимые, и которым, после того, повелевалось выйти из храма, теперь в храме не бывает. Поучения христианские, по примеру Иисуса Христа и апостолов, преподаются при совершении Богослужения потому, что храм есть училище благочестия, в котором пастыри Церкви, по долгу и обязанности своей, назидают присутствующих во храме не только совершением Богослужения, но и преподаванием учения христианского; так как во время Богослужения церковного, души верующих умягчаются и делаются способнейшими к слушанию проповеди евангельской и христианских поучений.

§ 105. Сугубая ектения и за оглашенных

Вторая часть Литургии оканчивается сугубой ектенией, которая иначе называется *прилежным молением*. Это есть та самая ектения, которая предлагается в конце вечернего и утреннего Богослужения. После сей ектении (если есть потребность) возглашается краткая ектения заупокойная, или о упокоении усопших. Потом молимся за оглашенных, чтобы Господь огласил их словом истины и открыл им Евангелие правды и проч. После сей ектении повелевается оглашенным выйти из храма, как неосвященным и, потому, недостойным присутствовать при совершении Таинства Евхаристии, которое святая Церковь открывает только очам веры²³⁷. В настоящее время, когда не видим во храме ни оглашенных, ни открыто кающихся, которым также повелевалось исходить из храма вместе с оглашенными, а между тем слышим повеление изыти оглашенным из храма, – мы должны изгонять из душ своих то, что почиталось недостойным в оглашенных и кающихся, то есть сомнение, маловерие и всякое порочное чувство

Примеч. К сугубой ектении прилагаются иногда, по требованию молящихся, предметы моления: или о болящих, или о путешествующих, или о прекращении общественных бедствий: бездождия, безведрия, губительного поветрия, брани и проч. В конце сугубой ектении возносится моление, между прочим, о труждающихся (*κοπιώντων* или точнее, *κοπιᾶτων*), именем которых в древности назывались гробокопатели, принадлежавшие к низшему разряду клириков²³⁸.

3) Литургия верных

§ 106. Общее содержание Литургии верных

Литургию верных составляют следующие принадлежности: а) перенесение честных даров с жертвенника на престол для жертвоприношения и освящения; б) приготовление верных к достойному присутствию при совершении Божественного Таинства; в) совершение святого Таинства Евхаристии, при котором воспоминаются, в молитвенном возношении, отшедшие и пребывающие члены Церкви Христовой; г) приготовление верных к причащению и самое причащение Святыми Дарами, и наконец е) благодарение за причащение и обычное благословение на отпущении.

§ 107. Знаменование великого входа

В начале Литургии верных, раскрывается св. антиминос на престоле для принятия честных даров. В перенесении их с жертвенника на престол, воспоминается снятие Пречистого тела Господа со креста, перенесение его с Голгофы ко гробу, и положение во гроб. Сей великий вход предваряется двумя краткими ектениями и двукратным после них возгласом: *премудрость!* напоминающим о важности наступающего священнодействия. В духовном знаменовании, великий вход с дарами означает торжественное шествие Иисуса Христа, Царя царствующих на вольную страсть и смерть нашего ради спасения, повторяемую в совершении Таинства Евхаристии. Как победителя ада и смерти, встречая и сопровождая, подобно встрече римских царей и вождей победоносных²³⁹, диакон возвышает св. Агнец на главе своей, перенося его с жертвенника на престол; а иерей предносит чашу с вином для имеющего совершиться освящения и преложения сих честных даров в тело и кровь Христову. Во время перенесения честных даров, верные преклоняют свои главы под святыя Дары с тою же целью, с какою диакон возвышает св. Агнец на главе своей, *яко да Царя всех подыдем*, то есть, что верующие, подклонившие главы свои под святыя Дары, желают участвовать в торжественном сопровождении Господа Иисуса Христа, как Царя славы. За сим, если бывает соборное служение, иереи несут, как победные трофеи, знаки и орудия жертвенной смерти Господа, как-то: крест, копье, губу и лжицу в виде трости с вонзенной губой.

§ 108. Смысл и знаменование херувимской песни

Херувимская песнь, предваряющая и заключающая великий вход, внушает верующим с какими притрепетными мыслями и с какими благоговейными чувствами они должны присутствовать во храме во время совершения великого входа с честными дарами. Подобно Херувимам, Серафимам и прочим ангельским чинам, окружающим Престол Господа славы и немолчно воспевающим Ему трисвятую песнь, и теперь с той же славой невидимо сопровождающим Его во Святых Дарах, мы должны воскрылять ум и сердце свое горе – в мир ангельский, отрясши от душ своих прах всех суетных житейских попечений, оставивши долу земное земле, чистым сердцем должны славословить, подобно Ангелам, Триединого Бога. Так Церковь воспекает херувимскую песнь: «мы, тайно изображая Херувимов и животворящей Троице трисвятую песнь воспевая, должны отложить в это время всякое житейское попечение, чтобы поднять Царя всех, невидимо копьеносимого (то есть с торжеством провождаемого) ангельским воинством (с песнию): Аллилуия» (הללוּהוּ – хвалите Бога)²⁴⁰. Когда поется херувимская песнь – священник втайне молится, чтобы Господь укрепил его силой Святого Духа священнодействовать святое и пречистое тело и честную кровь. Во время совершения великого входа, по приличию времени, Церковь молится молитвой благоразумного разбойника о всех православных чадах своих, вспоминая прежде других имена Государя и всей Царской Фамилии, как высоких покровителей и защитников благосостояния Церкви, потом – Святейший Синод и местного архиерея, как блюстителей законов и постановлений церковных, далее – военачальников и градоначальников и христолюбивое воинство, как блюстителей общественного порядка и защитников Отечества и, наконец, всех прочих членов Православной Церкви.

Примеч. В древности, как и ныне на Востоке бывает, на великом входе воспоминали имена тех, которые приносили

свои дары к алтарю, и тех, за которых дары сии приносились, а также значительных благодетелей Церкви.

§ 109. Знаменование закрытия Царских дверей завесою

Так как перенесение честных даров с жертвенника на престол означает снятие Иисуса Христа со креста и положение Его во гроб, то закрытие Царских дверей завесою, по перенесении даров, будет означать стражу, которая приставлена была от архиереев и старцев иудейских к дверям гроба Господня²⁴¹. Священник, поставивши честные дары на святом антиминсе, читает, по приличию времени, тропари: *благообразный Иосиф...во гробе плотски... и яко живоносец* тропари, относящиеся к погребению Господа.

§ 110. Приготовление верных к достойному присутствованию при совершении Таинства Евхаристии: а) внушением любви

После ектении, в которой каждый предмет моления заключается пением: *подай Господи*, и в которой обычные предметы моления предваряются молением о предложенных честных дарах, Церковь прежде всего возбуждает верующих к любви и единомыслию, возгласом диакона: *возлюбим друг друга, да единомыслием исповемы*, то есть, чтобы единодушно исповедать веру свою во Святую Живоначальную Троицу, или (что тоже) исповедать Символ Веры. По гласу Церкви, первенствующие христиане выражали свою любовь друг ко другу взаимным лобзанием (мужчин с мужчинами, а женщин с женщинами)²⁴². В настоящее время, для устранения беспорядков и злоупотреблений, святая Церковь предоставила сохранять сие правило взаимного лобзания одним священнодействующим в алтаре, и пресвитеры, в это время, лобзают покровенные честные дары и друг друга взаимно, а диаконы крест на ораре своем, и также друг друга с произнесением слов: *Христос посреде нас!* один говорит, *есть и будет!* отвечает другой. А присутствующие во храме должны внутренне лобзать друг друга, то есть должны изгнать из сердца своего памятозлобие и примириться со всеми ненавидящими и обидящими по заповеди Господа: *аще принесеши дар твой к алтарю, и ту помянеши, яко брат твой имать нечто на тя: остави ту дар твой пред алтарем, и шед прежде смирися с братом твоим, и тогда пришед принеси дар твой*²⁴³.

§ 111. b) Исповеданием Веры

Так как при совершении святого Таинства Евхаристии присутствуют во храме одни истинно верные чада Церкви, и поскольку без веры невозможно угодить Богу принесением жертвы (Евр.11:6 и 11), то Церковь prepares верующих к Евхаристии исповеданием Символа Веры. Предшествующий ему возглас диакона: *двери! двери! премудростию вонмем!* сопровождаемый открытием завесы Царских дверей, означает отверстие гроба Господня и воскресение Христово, что свидетельствуется также снятием воздуха со святых Даров и благоговейным веянием над ними²⁴⁴. Возглас: *премудростию вонмем!* относится и к сему чудесному событию, и ко вниманию Божественной премудрости, содержащейся в Символе Веры, который непосредственно за сим читается, или поется. В древности возглас диакона: *двери! двери!* напоминал еще стражам церковным, чтобы они не допускали во храм никого из неверных, или оглашенных и запрещенных в то время, когда открываются честные дары для совершения Таинства Евхаристии²⁴⁵.

Примеч. До шестого века в Константинопольской Церкви читали Символ Веры только в великий пяток. Потом Тимофей, Патриарх Константинопольский, по просьбе клира и народа, ввел во всеобщее употребление Символ Никейский-Цареградский при совершении служб церковных²⁴⁶.

§ 112. с) Возбуждением к благоговейному стоянию и устремлению мыслей ко Господу

Утвердив души верующих в любви и единомыслии исповедания Символа Веры, святая Церковь требует от них благочинного и благоговейного присутствия при совершении святейшего Таинства Евхаристии. *Станем добре*, возглашает священнослужитель, *станем со страхом, вонмем святое возношение в мире приносить*, то есть будет стоять в прямом и благоговейном положении, чтобы нам достойно принести жертвоприношение Богу. *Станем добре*, по изъяснению св. Иоанна Златоуста, значит то, чтобы мы, воспрянув от расслабления, в которое погружают нас житейские попечения, могли стоять с благоговением. Народ, в лице клира, отвечает на глас священнослужителя: *милость мира, жертву хвалении*, то есть мы принесем в жертву Богу милость и любовь к братьям своим, как плод мира с ними, – это есть достойная жертва славословия. За сию готовность священнодействующий ниспосылает верующим благожелание апостольское: *благодать Господа нашего Иисуса Христа и любви Бога и Отца и причастие Святаго Духа буди со всеми вами*. Оканчивается приготовление наше к совершению Евхаристии повелением святой Церкви вознестись нам духом выше всего земного к Самому Господу славы: *горе имеем (σχήμεν) сердца*. «Люди», как учит священномученик Киприан²⁴⁷, «ответствуя на сей глас Церкви – *имамы ко Господу*, не должны помышлять ни о чем ином, кроме Господа».

§ 113. Совершение Таинства Евхаристии

По примеру Иисуса Христа, установившего Таинство Евхаристии на Тайной Вечери, Церковь прежде всего возносит благодарение Триипостасному Богу. И когда клир воспевает песнь благодарения: *достойно и праведно есть поклоняться Отцу и Сыну и Святому Духу...*, – иерей в тайной молитве благодарит Бога за неизреченные милости Его, явленные роду человеческому в творении и промыслении о нем, и особенно в восстановлении нас падших и спасении погибающих. Еще благодарит Господа за то, что научил нас совершать Новозаветное Богослужение – установлением Таинства Евхаристии, и благоволит Он-Всесвятый принимать от нас грешных и недостойных приносимую Ему бескровную жертву, несмотря на то, что тысячи тысяч и тьмы тем Херувимов и Серафимов, Архангелов и Ангелов немолчно совершают свое Богослужение пред Престолом Господа славы: *победную песнь поюще, вопиюще, взывающе и глаголюще: свят, свят, свят Господь Саваоф* (קַיָּוֹת – Господь воинств небесных) *исполни небо и земля славы Твоея*²⁴⁸.

§ 114. Смысл победной песни

Поелику, во время совершения Таинства Евхаристии, мы таинственно изображаем Херувимов, окружающих Престол Божий и неумолкаемо славословящих Господа славы, то, по примеру Ангелов, воспевает победную песнь: *свят, свят, свят Господь Саваоф* (פִּיחַדּוּ – Господь воинств небесных), в которой прославляется победа Святых Святейшего над духами злобы, *несоблюдшими своего начальства*²⁴⁹, равно как и победа над нашим злом бесконечной любви Его, явленной в крестной смерти Богочеловека, которой восстановлен союз человека с Богом и Ангелами. Посему к ангельской песни: *свят, свят, свят ...* присоединяется песнь людей, которую отроки еврейские торжественно воспели Господу, шедшему в Иерусалим на вольную страсть во славе, как Царю славы: *благословен грядый во имя Господне! Осанна в вышних* (с еврейского (חַדּוּ הוֹשִׁיעַ | הוֹדוּ יְהוָה – о, Господи, спаси же! Пс.117:25)²⁵⁰. Словом: *осанна* (חַדּוּ הוֹשִׁיעַ) выражали радостный восторг в поздравлениях и приветствиях. Сим восклицанием изъявляли благожелание мира, здоровья и спасения тому лицу, которое приветствовали²⁵¹. В сей победной песни употреблены выражения: *поюще, вопиюще, взывающе и глаголюще* сообразно пророческим видениям св. апостола Иоанна Богослова и пророка Иезекииля²⁵², которые видели Херувимов в четырех символических образах: орла, тельца, льва и человека, окружающих Престол Господа Вседержителя и день и ночь взывающих: *свят, свят, свят*.

§ 115. Возношение и освящение даров

Вспомнянув начало установления Таинства словами Иисуса Христа; *приимите, ядите.... и пейте от нея вси....* иерей или архиерей творит возношение (*ἀναφορά* – oblatio) честных даров с произнесением слов: *Твоя от Твоих* (то есть даров) *Тебе приносяще о всех и за вся* (то есть за все милости Божии). Тебе поем, Тебе благодарим Господи Прежде, и ко время пения сей песни священнодействующий в тайной молитве, вспомнянув (кратко) Божественное домостроительство Господа о нашем спасении, как-то: крест, гроб, тридневное воскресение, на небеса восхождение, одесную седение, второе и славное паки пришествие, от лица всех верных приносит молитву²⁵³ о подлежащей жертве, да ниспослет Господь благодать Святого Духа на приносимые дары. Потом троекратно воссылает молитву о ниспослании Пресвятого Духа: *Господи, иже Пресвятаго Твоего Духа в третий час апостолом Твоим ниспославый, того благий не отыми от нас, но обнови нас молящихся*, и, непосредственно за сею молитвой, творя крестное знамение над честными дарами, молится: *и сотвори убо хлеб сей – честное тело Христа Твоего, а еже в чаше сей – честную кровь Христа Твоего, преложив* (*μεταβαλῶν* – претворив один вид существа в другой) *Духом Твоим Святым*, с заключительными словами, произносимыми от диакона: *аминь, аминь, аминь*. (ИЖ – истинно так) В сию священную минуту, таинственным действием животворящего Духа, пресуществляются честные дары: хлеб – в тело Христово, а вино – в кровь Христову. Тогда-то верующая душа созови все силы свои для молитвенного поклонения Господу славы, восседающему на престоле во святых Дарах: *и молимтися Боже наш!...*

§ 116. Знаменование благовеста при совершении Евхаристии

Важность сего часа, то есть освящения святых Даров, Церковь ознаменовала благовестом колокола, чтобы отсутствующие, услышав звук колокола в доме, в поле, или в пути, где бы то ни было, к молитвам Церкви присоединяли и свои молитвы. Этот благовест обыкновенно называют *к достойну* – по начальной песни Евхаристии: *достойно и праведно есть поклоняться Отцу и Сыну и Святому Духу*.

§ 117. Значение воспоминания святых и несовершенных еще членов Церкви – живых и усопших

После святого возношения и освящения честных даров, святая Церковь, подобно как на проскомидии, собирает воспоминанием и представляет к Самому Господу, как главе и Царю своему, всех своих членов – святых и несовершенных – живых и усопших. И во-первых, благодарит Господа *о всяком душе праведнем, в вере скончавшемся*, то есть о святых угодниках Божиих, в вере почивших, которых крестная жертва Господа Иисуса Христа осватила, совершила и сподобила быть нашими молитвенниками и ходатаями пред Ним. Почему сия благодарственная молитва заключается словами: *ихже молитвами посети нас Боже*. Сие благодарение о святых угодниках Божиих иерей или архиерей творит втайне, в особенности же (изрядно – *ἐξαιρέτως*) о Пресвятей, Пречистой Богородице, как единственной молитвеннице и заступнице нашей пред Богом, творит возглас, за которым клир воспевает хвалебную песнь честнейшей Херувимов и славнейшей без сравнения Серафимов. Потом священнодействующий изливает свои моления втайне пред освященной жертвой за всех усопших в надежде воскресения, да упокоит их Господь, *идеже присещает свет лица Его*. Наконец приносит моление также втайне, пред Господом восседающим в святых дарах на престоле, о членах Церкви воинствующей на земле. Преимущественно же (*ἐν πρώτοις* – в-первых) творит возглас о Святейшем Правительствующем Синоде, и архипастырях, заботящихся о благоденствии Церкви, и право правящих слово истины, а также при служении архиерейском, диакон воспоминает всю Царскую Фамилию возгласно; без архиерейского же служения Царская Фамилия поминается втайне священником. Клик заключает поминовение всех членов Церкви – живых и усопших словами: *и всех и вся (καὶ πάντων καὶ πασῶν)*, то есть мужей и жен. Таким образом жертва, приносимая Богу в Таинстве Евхаристии, есть: а)

благодарственная, в память святых приносимая и за неисчетные милости Божии, явленные и являемые роду человеческому; б) умилоостивительная, приносимая за отпущение согрешений живых и усопших членов Церкви, и с) просительная о том, чтобы Господь приявши, приносимые Ему святые Дары в пренебесный и мысленный свой жертвенник, возниспослал нам благодать и дар Святаго Духа к совершению добрых дел. Совершение Евхаристии заключается молитвой о единостушном славословии Пресвятой Троицы: и даждь нам единеми усты ... и благожеланием священностлужителя: и да будут милости великого Бога и Спаса нашего Иисуса Христа со всеми вами!

Примеч. В древности, после освящения даров, диакон читал диптихи (δύω – два и πτύοσσω – слагаю в складки), то есть два поминальные листа в таблице, в которых вписывались имена живых и усопших. Сие чтение заключал клир пением: *и всех и вся.*

§ 118. Приготовление верующих к причащению

Святая Церковь prepares верующих к причащению святых Даров: а) молением в последней ектении, заключающей каждый предмет моления пением: *подай Господи*, об освященных честных дарех, о принятии их в волю благоухания духовного и о ниспослании нам благодати и дара Святого Духа. В это время священник втайне молится о том, чтобы Господь сподобил нас достойно причаститься святых и страшных Христовых Таин. б) Молитвой Господней: *Отче наш...* как образцом всех молитв. Она называется *молитвой верных*, ибо одни верные имеют доступ к причащению святых Таин, и потому могут называть Бога по преимуществу Отцем своим, как члены тела Иисуса Христа единокровного Сына Божия. в) Возгласом: *мир всем!* и *святая святых!* Сим возгласом возбуждаются верующие к благоговейному размышлению, во время пения причастна, о святых и страшных Тайнах, и о том, каковыми должны быть приступающие к соединению со Святым Святейшим – Иисусом Христом. На глас священнослужителя: *святая святым!* народ, в лице клира, отвечает с сознанием своего недостойнства и своей бедности греховной: *един Свят, един Господь ... И, наконец, г) приглашением: со страхом Божиим и верою приступите*. Тогда, приступая к причащению Святых Таин, мы исповедуем веру свою с сокрушением сердца, у Царских врат, пред святыми Дарами, как пред лицом Самого Царя небесного, в молитвах: *верую Господи, и исповедую вечери Твоя Тайная... и да не в суд, или во осуждение будет мне причащение....*

§ 119. Образ причащения священнослужителей и народа

Прежде причащения, священнодействующий, во время пения причастна, по примеру Господа Иисуса Христа, преломившего хлеб на Тайной Вечери, раздробляет св. Агнец на четыре части²⁵⁴. Первую часть, со словами – **І҆**, влагает в святой потир для соединения с кровью Христовою, и, потому, по соединении тела с кровью, вливается теплая вода в чашу, чтобы тем явственнее изобразить выражение жизни воскресшего Господа, в крови теплой и как бы дымящейся²⁵⁵. Вторую частью, со словами – **Х҆**, причащаются священнослужители в алтаре, принимая сию святыню на руки, *шуйцу сотворив престолом десницы*, то есть правую ладонь положивши на левую крестообразно; потом от чаши приобщаются трижды, старшие причащая младших: архиерей – иереев, а иерей – диаконов и иподиаконов²⁵⁶. Остальные две части святого Агнца, со словами – **НН** и **КЯ**, раздробляет священнодействующий для народа так, чтобы всем, готовящимся к причащению Святых Таин, можно было приобщиться. Раздробленные части влагаются в святой Потир при чтении пасхальных воскресных стихир: *воскресение Христово видевше..... светися, светися ... и о пасха велия и священнейшая Христе!...* По соединении тела с кровью Христовой, священнодействующий приобщает народ Святых Таин, под обоими видами вместе, *лжицею*. В первых веках христианства клирики и миряне приобщались Святых Таин также, как священнослужители, то есть принимали из рук священнослужителя прежде тело Христово, а потом кровь Христову²⁵⁷. Но во избежание злоупотреблений, происшедших от принятия тела Христова на руки²⁵⁸, и чтобы сохранить святыню крови Христовой от пролития, во время приобщения мирян от Чаши введена в употребление лжица, которою приобщаются миряне под обоими видами тела и крови Христовой совокупно. По причащении мирян, в Чашу влагаются

частицы, представляющие всех членов Церкви Христовой – святых и несовершенных – живых и усопших с произнесением слов: *отмый Господи грехи поминавшихся зде честною Твоею кровию, молитвами Святых Твоих*. После такого соединения частиц со святым Агнцем, все члены Церкви Христовой как бы входят в состав единого тела Христова и составляют *Церковь Бога жива*.

§ 120. Значение перенесения святых Даров с престола на жертвенник

Поелику воскресший Господь, пред вознесением своим на небо, благословил учеников своих, то Церковь, изображая, в перенесении святых Даров, вознесение Господа на небо, испрашивает у Него благословение народу: *спаси Господи люди Твоя и благослови достояние (κληρονομίαν – наследие) Твое*, и вслед за тем священник втайне читает тропарь вознесению: *вознесися на небеса Боже и по всей земли слава Твоя*. Подобно ученикам, поклонившимся возносящемуся Господу, присутствующие во храме нераздельной Троице поклоняются, *Та бо нас спасла есть*. И поскольку Господь дал ученикам обетование пребывать с ними во вся дни до скончания века, то иерей, при последнем явлении святых Даров у Царских врат, произнеся тайно: *благословен Бог наш*, продолжает возгласно: *всегда ныне и присно и во веки веков*.

§ 121. Благодарение по причащении, благословение и отпуст

Литургия верных оканчивается благодарением за святое причащение и обычным благословением священнослужителя. Благодарение выражается в хвалебной песни: *да исполнятся уста наша хваления Твоего Господи, яко сподобил еси нас причаститься святым Твоим Божественным Тайнам*; в следующей потом краткой ектении: *прости, приимше святых Христовых Таин ... достойно благодарим Господа*. Кроме сего общего благодарения, Церковь, по совершении Литургии, произносит особенные благодарственные молитвы по причащении от лица всех причастившихся Святым Тайнам. Напутственное благословение священнослужитель выражает во-первых в заамвонной молитве, которую можно назвать сокращением всех молитв. В ней священнослужитель среди храма, как отец среди детей, испрашивает благословение у Бога всем христианам, *даровать мир миру, Церквам, священникам, Государю, воинству и всем людям*. Потом, по раздаянии антидора не причастившимся, преподает народу благословение Господне крестным знамением; наконец, после славословия Господу Иисусу Христу, произносит обычный отпуст.

Примеч. В воспоминание вечери любви (*ἀγάπη*), устроившейся из остатков приношения к алтарю и совершавшейся тотчас после Литургии, но прекращенной во избежание злоупотреблений и соблазна²⁵⁹, Церковь постановила раздавать не причастившимся, вместо святых Даров, *антидор* (*ἀντίδωρον*), то есть остатки просфоры, из которой изъят св. Агнец для совершения Евхаристии. Св. Герман называет эту часть просфоры утробой Божией Матери. В древности, кроме антидора, диаконы подавали еще богоявленную воду не причастившимся, которую называли *агиасма* (*ἁγίασμα* – святыня).

2) О Богослужении седмичном

§ 122. Назначение Богослужения в каждый день седмицы

Православная Церковь, при совершении обычного вседневногo Богослужения, каждый день седмицы особенно посвящает (в стихирах и тропарях канона) или священному воспоминанию важнейших событий в земной жизни Господа Иисуса Христа, или прославлению ликов святых. Так, в первый день седмицы, она прославляет воскресение Христово, и потому сей день обыкновенно называется *воскресением*, или *неделей*. Второй день – *понедельник* посвящает службе бесплотных сил небесных. В третий день – *вторник* прославляет святых пророков, в особенности славного пророка Предтечу и Крестителя Господня Иоанна. В четвертый день – *среду* воспевается сила Креста Господня. В *четверток* святая Церковь воспоминает, в песнях своих, святых апостолов, а из преемников их, по преимуществу прославляемого всеми, Святителя Николая. *Пяток* посвящен воспоминанию страстей Христовых. В *субботу* Церковь прославляет всех святых и творит поминовение усопших. Пресвятая Богородица, равно как и лики святых мучеников, прославляются во все дни седмицы. Все сии службы отправляются по книге, называемой Октоих²⁶⁰, или Осьмигласник, в котором они расположены по дням седмицы, и по порядку восьми гласов.

§ 123. Причина наименования первого дня седмицы воскресением и значение его

Поелику Господь наш Иисус Христос воскрес от гроба во *едину от суббот*, то есть в первый день недели, зело рано, то сей день христиане, еще первенствующие, называли *воскресением*. *Днесь спасение миру бысть*, поет святая Церковь, прославляя воскресшего Господа в день воскресный. В отличие христианской недели от иудейской субботы, христианские писатели иногда воскресение называли *днем Господним* по преимуществу, в память воскресшего Господа (*κυριακή*, разумея *ἡμέρα*)²⁶¹; а в обращении слова к язычникам называли иногда этот день *днем солнца*²⁶², отличая при этом христиан от поклонников солнца²⁶³. Воскресный день, в кругу седмичных дней, так торжественно празднуется, как светлый праздник Пасхи в кругу годовых праздников, ибо преславное воскресение Христово есть всерадостное торжество для всего мира христианского и служит печатью всего домостроительства Божия о нашем спасении: *аще Христос не воста, тща и вера ваша*²⁶⁴.

§ 124. Вечерня, утренняя и Литургия в воскресный день

На вечернем Богослужении, после великой ектении, поются некоторые стихи из первых псалмов первой кафизмы, которая вся тогда же читается. Тропари и стихирь на *Господи воззвах* и на *стиховнех* поются во славу воскресшего Господа. После стихир поется богородичен, который называется *догматиком* (*δόγμα* – учение), потому что в нем изображается богословское учение о воплощении Бога-Слова от Пресвятой Девы Марии, и о соединении двух естеств во Иисусе Христе. Во время сей, и последующей за тем песне – *свете тихий*, священнослужители творят вход из северных врат в Царские, что служит символом нисхождения Бога к человеку в таинстве воплощения. В воскресный день вечернее Богослужение иногда соединяется с утренним посредством всенощного бдения (о котором будем говорить ниже, при рассмотрении праздничного Богослужения); но обыкновенно утреннее Богослужение воскресное начинается полунощницей, которая состоит из троичного канона, нескольких стихир и молитвы, составленных в честь святой Троицы. На утрени, после *Бог Господь*, прославляется воскресение Господа в тропарях воскресных, по гласам, изменяющимся в каждую седмицу²⁶⁵; после рядовых кафизм – второй и третьей в нескольких тропарях, неизменно поемых на воскресной утрени и начинающихся обыкновенно припевом: *благословен еси Господи научи мя оправданием Твоим*, воспеваются обстоятельства преславного воскресения Господня. Здесь воспоминаются и Ангелы и Мироносицы и апостолы как свидетели сего всерадостного события²⁶⁶. Затем поются или читаются *степенные антифоны* по гласу седмицы. В них выражается скорбь души, обуреваемой страстями и воздыхающей о небесном своем отечестве в скорбной молитве к Богу. Содержанием своим антифоны приспособлены к псалмам, носящим на себе надписание: *песнь степеней*²⁶⁷ и потому называются *степенными*. После антифонов читается рядовое воскресное Евангелие. Вся священная история

воскресения Христова, о которой благовествуют все четыре Евангелиста, разделена, по Уставу Церкви, на 11-ть зачал, или благовестий, которые в неизменном порядке читаются, и, по истечении означенного круга, повторяются в том же порядке в продолжение всего года²⁶⁸. Когда благовестие о воскресении Христовом будет прочитано, тогда святое Евангелие износится из алтаря при пении воскресной стихирь: *воскресение Христово видевше поклонимся святому Господу Иисусу....* и полагается на аналое среди храма для того, чтобы верующие, присутствующие во храме, подобно женам Мироносицам, поклонялись и лобзали пречистый лик воскресшего Господа, обыкновенно изображаемого на верхней доске Евангелия. В следующем за тем воскресном каноне и стихирах на *хвалитех*, Церковь прославляет воскресение, крестную смерть и сошествие во ад Господа Иисуса Христа, как победителя ада и смерти. После канона читается *ексапостилларий* (ἐξαποστέλλω – отсылаю), в котором изображается послание от Господа Иисуса Христа апостолов на проповедь, и *утренняя стихира*, в которой кратко повторяется содержание читаемого воскресного Евангелия. Наконец к обыкновенному отпусту на воскресной утрени, равно как на вечерни и Литургии, присовокупляется: *воскресый из мертвых Христос, истинный Бог наш* Литургия менее всего допускает изменений, то есть опущений, или приложений в своем Богослужении; и потому в воскресный день слышим только тропари и кондаки воскресные. На блаженных воспоминается воскресение Господа и молитва покаявшегося на кресте разбойника. В причастие слышим славословие Господа: *хвалите Господа с небес ...* и отпуст читается тот же, что на утрени.

§ 125. Богослужение в первый день по неделе – понедельник

Так как мир ангельский создан Творцом прежде нашего земного, и как силы небесные вину предстоят пред Престолом Царя небесного и немолчно воспевают трисвятую песнь Триединому Богу, то прежде всех святых, в первый день по неделе – понедельник, в молитвах призываются Церковью бесплотные воинства Царя небесного, то есть девять чинов ангельских, которых разделяет святой Дионисий Ареопагит на три лика. В первом состоят: Престолы, Херувимы и Серафимы; во втором – Господствия, Силы и Власти; в третьем – Начала, Архангелы и Ангелы. Сии чины ангельские воспеваются: в стихирах на *Господи воззвах*, и на *стиховнех*, и в каноне на утрени, и на блаженных, и на причастие. В тропаре бесплотным силам Церковь молится, чтобы они оградили нас своими молитвами, как кровом крылу невещественной своей славы. В понедельник на обычном отпущении вечернем, утреннем и на Литургии, испрашивается помилование от Господа Иисуса Христа предстательством честных небесных сил бесплотных.

§ 126. Богослужение во второй день седмицы – вторник

После бесплотных сил, святая Церковь, в молитвах своих, призывает старших чад своих – святых пророков, за несколько лет предвозвестивших всерадостное явление в мир Господа нашего Иисуса Христа, и между ними в особенности, как денницу, предварившую явление солнца правды – Иисуса Христа, святого славного пророка и Предтечу Крестителя Господня Иоанна. поскольку Сам Господь свидетельствовал об Иоанне, что *не воста в рожденных женами болей Иоанна Крестителя*²⁶⁹, то святая Церковь по преимуществу посвящает Богослужение свое во вторник святому Предтече и Крестителю Господню Иоанну, ублажая, в лице его, всех пророков. В песнопениях вечернего и утреннего Богослужения, святая Церковь воспевает память праведного с похвалами, называя его Пророков честнейшим и во пророцех Пророком, исполнением пророчеств, печатью Пророков, ходатаем ветхой и новой благодати. Воспоминая блаженную и страдальческую его кончину, восхваляем его в причастие словами псалмопевца: *в память вечную будет праведник ...*, и на обычном отпусте святая Церковь вверяет нас предстательству святого славного пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна.

§ 127. Богослужение в среду и пяток

Между днями седмицы, среда и пяток особенно достопамятны для христиан по великим событиям, совершившимся в последние дни земной жизни Господа нашего Иисуса Христа. В среду, *един от обоюнадесяте* – Иуда Искарот предал кровь неповинную Господа Иисуса Христа иудейским старейшинам и первосвященникам. А в пяток неповинный осуждается, Святых Святейший ко кресту пригвождается и, в тяжких муках позорной крестной смерти, предаёт дух свой Богу-Отцу. Воспомявая сии священные события в жизни Иисуса Христа, святая Церковь, ещё со дней апостолов, освящает их Богослужением и поклонением страстям Христовым. Богослужение в сии дни в древности, совершалось до трех четвертей дня. Почему сии дни называли *днями стояния*²⁷⁰, а в память страстей Христовых, святая Церковь установила содержать пост в сии дни²⁷¹. В среду и пяток, в песнях церковных, как-то: в тропарях канона, в стихирах и на блаженных, прославляются страсти Христовы. Кроме того, в среду воспоминаются скорбные чувствования Божией Матери, стоящей у Креста Христова; и потому песнопения, составленные в честь Креста и Богородицы, называются Кресто-Богородичными. В пяток святая Церковь славословит, в песнях своих, честное и животворящее древо Креста Христова, *на нем же содела спасение наше Господь; есть бо нам спасительное сие древо оружие мира, непобедимая победа*²⁷². На отпусте обычном, в среду и пяток испрашивается милость Божия силою честного и животворящего Креста.

§ 128. Богослужение в четверг

В четвертый день седмицы, святая Церковь совершает Богослужение свое в честь и память святых славных и всехвальных апостолов. На обычной вечерней и утренней службах, называет их трубами Богогласными, огнедохновенными устами Христовыми, самовидцами слова и служителями великих Таин Божиих, небесами словесными поведующими славу Божию во всех концах вселенной: *яко крылатии орлы во всю землю протекли есте, честная учения рассеяюще*²⁷³. Для причастна избран пророческий стих об апостолах из псалмопевца: *во всю землю изыде вещание их*..... На отпуске вверяем себя предательству святых славных и всехвальных апостолов и Святителя Христова и Чудотворца Николая. Ибо в сей день, наряду с апостолами, святая Церковь по преимуществу прославляет, в песнях своих, Святителя Николая за его чудотворные неисчетные милости, явленные и являемые роду христианскому. *Ангелы дивятся твоему преподобне теплomu заступлению. Никтоже притекая под кров надежды твоея Отче, тощ от Тебе исходит*²⁷⁴. Так, в песнях своих, воспекает святая Церковь Святителя Николая и называет его Апостолом равнопрестольным, Апостолов тезоименитым, другом Христовым, вторым Петром и столпом церковным.

§ 129. Богослужение в субботу

В субботу святая церковь призывает, в молитвах своих, всех святых и творит поминовение усопших. Так как Господь, по сотворении мира, почил от всех дел своих в седмый день, который потому называется *субботой* (שַׁבָּת – покой); и поскольку Спаситель наш, совершивши на кресте великое дело искупления нашего, почил в субботный день в сердце земли, то святая Церковь, по приличию времени, в сей же день воспоминает отшедших на вечный покой отцев и братьев наших; и святых угодников Божиих, предваривших нас в невечернем дни Царствия Христова, прославляет, ублажает и просит у них молитвенного ходатайства пред Богом; а о тех усопших, коих участь еще не решена, возносит свои моления ко Господу в день субботный.

Примеч. В некоторые дни седмицы в каноне помещаются тропари, составленные в честь святых мучеников. В понедельник и вторник в каноне есть тропари покаянные. Все сии седмичные службы, расположенные по восьми гласам, повторяются в те же дни по истечении восьми гласов; они содержатся в Октоихе.

3) О Богослужении годовом

§ 130. Понятие о службах годовых и разделение их

Под именем годового Богослужения понимаются службы, однажды в год совершаемые. поскольку каждый день в году посвящен или воспоминанию важнейших событий в земной жизни Господа нашего Иисуса Христа, или особенных чудодейственных милостей Божиих, явленных роду христианскому, или памяти святых угодников Божиих, то Церковь, в ежедневных службах своих, прославляет те священные предметы, которым посвящен известный день года. Службы сии содержатся в месячной Минеи и расположены по месяцеслову, то есть по числам дней каждого месяца. Некоторые из сих служб, по важности воспоминаний, празднуются торжественнейшим образом; а некоторые менее торжественным; а другие отправляются по обыкновенному суточному Богослужению. Торжественным образом совершаемые службы годовые, называются *праздниками*, или *праздничными службами*. О Богослужении суточном, или о службах ежедневных, отправляемых обыкновенным образом, говорили выше; теперь остается сказать о службах праздничных, как имеющих отличие от служб обыкновенных. поскольку же и службы постовые, отправляемые однажды в год – во святую Четыредесятницу, имеют особый чин Богослужения, отличный от служб обыкновенных и праздничных, то к Богослужению годовому прилично отнести, кроме служб праздничных, *службы постовые*, то есть службы святой Четыредесятницы, содержащиеся в постной Триоди.

I. О Богослужении праздничном

§ 131. Понятие о праздниках. Цель и начало установления праздников и образ празднования их

Праздники составляют священные времена, или торжества Церкви Христовой, в которые она воспоминает, в песнях своих, важнейшие события в земной жизни Господа нашего Иисуса Христа, Божией Матери, или ублажает память святых угодников Божиих, особенно чтимых. поскольку праздничные дни ознаменованы особенными благодеяниями Божиими, явленными христианскому роду, то священный долг благодарности требует от каждого члена Церкви Христовой, вспоминать сии священные дни с особенным благоговением и провождать их в славословии Господа, или святых угодников Его. По примеру и учению святых апостолов, христиане всех веков в праздничные, равно и воскресные дни отлагали заботы и попечения житейские и провождали сие святое время в Богослужении и прочих богоугодных делах²⁷⁵. Посему и наши благочестивейшие Государи воспретили заниматься в воскресные и праздничные дни делами мирскими и житейскими, как-то: судопроизводством (исключая чрезвычайные случаи)²⁷⁶; так же торговлей (исключая торговлю съестными припасами)²⁷⁷; земледелием²⁷⁸; воинскими упражнениями и проч. и указали проводить сии дни свято и участвовать в общественном Богослужении²⁷⁹. Кроме того, для той же цели, в праздничные дни не велено производить никаких наказаний по судебным приговорам²⁸⁰.

Примеч. Так называемые, на церковном языке, великие праздники установлены, большею частью, самими апостолами²⁸¹; а другие из них, спустя некоторое время, после времен апостольских, особенно в четвертый век, столь богосветлый торжественностью своего Богослужения, как свободный от гонений языческих императоров.

§ 132. Различие праздников по торжественности Богослужения

Праздники, по важности воспоминаемых событий, святою Церковью разделяются на *великие*, *средние* и *малые*, и различаются между собою Богослужением. В *великие праздники* все Богослужение исключительно посвящается празднуемому событию. Вечернее Богослужение, в сии дни, сливается с утренним, при совершении всенощного бдения и полиелея. Таковы: *дванадцать праздников*, называемых *Господскими* и *Богородичными*. Каковы: 1) день Рождества Господа Иисуса Христа; 2) день Богоявления; 3) Сретение Господне; 4) Благовещение; 5) Вшествие Господа Иисуса Христа во Иерусалим; 6) Вознесение; 7) день Пятидесятницы, или Сошествие Святого Духа на апостолов; 8) Преображение Господне; 9) Успение Пресвятой Богородицы; 10) Рождество Богородицы; 11) Воздвижение честного и животворящего Креста Господня; 12) Введение во храм Пресвятой Богородицы. Пасха, или день Воскресения Христова, как *праздников праздник*, имеет особенную службу, отличную от службы дванадцати праздников. Великие праздники имеют *предпраздненство* и *попраздненство*. Предпраздненство обыкновенно предваряет за день, а иногда и более дней самый праздник. В это время воспевается, в ирмосах и тропарях канона, торжество праздника; а попраздненство продолжает несколько дней торжество праздника таким же прославлением его в тропарях канона, и кроме того пением катавасии, то есть праздничного ирмоса, который поется в конце тропарей канона, после каждой песни. Катавасию древле пели оба хора вместе среди храма. От сего песнь сия получила название *катавасии* (от *καταβαίνειν* – нисходить, то есть с клиросов на средину храма). Великие праздники в Уставе обозначаются красным крестом в круге красном. По образцу великих праздников совершается Богослужение в храмовые праздники, то есть в память освящения их, а также в высокоторжественные и торжественные дни; кроме того, что сии праздненства не имеют

предпраздненств и попраздненств, как великие праздники – имеют. В *средние праздники* Богослужение бывает двоякого рода: в некоторые праздники бывает всенощное бдение и полиелей, как в великие праздники, исключая только то, что к праздничному канону присовокупляется канон в честь Пресвятой Богородицы. Таковые праздники в Уставе или святцах означены красным крестом с полукругом²⁸². Сим знаком означены: дни первоверховных апостолов Петра и Павла, Покров Пресвятой Богородицы, день Святителя Николая, преставление святого Евангелиста Иоанна Богослова, Иоанна Крестителя, трех Святителей: Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоуста и другие праздники²⁸³. А другого рода средние праздники имеют только полиелей, но не имеют всенощного бдения. Таковые праздники, в Уставе и святцах, имеют только один знак креста. Сюда относятся дни святых дванадцати апостолов, дни Святителей российских: Петра, Алексия, Ионы, Филиппа, Московских; Димитрия Ростовского и других святителей; преподобных отец: Сергия Радонежского, Антония и Феодосия Печерских и прочих святых. Некоторые *из малых праздников* отличаются в своем Богослужении умножением стихир на *Господи воззвах* и тропарей в каноне, и прибавлением стихир на *стиховнех* на утрени, так же пением великого славословия на утрени: *слава в вышних Богу*; а другие отличаются от простых дней только умножением известного числа тропарей в каноне и в стихирах в честь празднуемого святого. Первые имеют отличительным знаком своим три точки красные, содержащиеся в полудуге красной; а другие имеют тот же знак в черном цвете.

§ 133. Вечернее Богослужение в великие праздники

В великие праздники, всенощное бдение предваряет вечерня так называемая в Уставе, *на малей*, то есть сокращенная, в которой опускается кафизма, некоторые стихиры, только ектения сугубая сокращенно исполняется и проч. Торжественность праздничного Богослужения выражается и продолжительностью служения и пением, вместо чтения, некоторых псалмов и славословий праздничных. Так на великой вечерни в великий праздник, или иначе на всенощном бдении предначинательный псалом (103): *благослови душе моя Господа. Господи, Боже мой возвеличился еси зело* и некоторые стихи первой кафизмы, вместо чтения, поются. После богородична на *Господи воззвах*, совершается вход священнослужителей из северных врат в Царские, как в воскресный день, с тем же значением. После входа читаются три паримии (*парοιμία* – притча), то есть избранные места из Священного Писания, в которых указывается на событие празднования, или прообразовательно, или в пророчествах, или, если празднуется святой, в паримиях можно слышать похвалу святому.

§ 134. Понятие о литии

После ектений: сугубой и оканчивающей каждый предмет моления пением: *подай Господи!* и после стихир на *стиховнех*, священнослужители выходят из алтаря в притвор, или в средней части храма располагаются ближе к притвору для совершения литии. *Лития* (λίτη от λαοικός – народный, общественный) значит, общественное, усердное моление. В древности, она совершалась всенародно, во время общественных бедствий, вне храмов – в городе, или за городом. Так святой Прокл, Патриарх Константинопольский совершал крестный ход с литией по случаю землетрясения, опустошавшего восточную Империю²⁸⁴. По примеру первенствующих христиан, и ныне святая Церковь в совершении литии, усиленным, или прилежнейшим молением²⁸⁵, просит Бога, чтобы простил нам согрешения наши и сохранил нас от глада, губительства, труса, потопа, огня, меча и прочих общественных бедствий. По древнему примеру и обычаю совершается сие моление в притворе, как бы вне храмов. В великие праздники совершает Церковь сии моления для того, чтобы воспоминанием милостей Божиих, явленных в празднуемом событии, умиловить Бога к подаванию нам новых милостей и предотвращению бедствий. После литии совершается благословение хлебов.

§ 135. Знаменование и назначение пяти хлебов, благословляемых на всенощном бдении

Поелику, в древности всенощное бдение было в собственном смысле всенощным, то есть продолжающимся во всю ночь, по крайней мере в обителях, то в обителях же первоначально и введено обыкновение, на всенощных бдениях, после литии благословлять хлеб, вино и елей и разделять их потом молящимся во храме, чтобы укрепить их на дальнейшие подвиги утреннего славословия и молитвословия. По примеру обителей, святая Церковь ввела во всеобщее употребление святой обычай, после литии и стихир стихов-ных, особой молитвой благословлять хлебы, пшеницу, вино и елей – вещества, особенно употребляемые в пищу на востоке. В воспоминание чудесного насыщения пятью хлебами пяти тысяч народа, совершенного Иисусом Христом, Церковь избрала для благословения пять хлебов и сообщает им освятительную и целительную силу, *аще с верою приемлются*²⁸⁶.

Примеч. 1-е. В тех обителях, в которых вкушают по совершении литии освященный хлеб во храме, во время сего действия положено читать Деяния апостольские от Пасхи до Пятидесятницы; в прочие же недели Послания святых апостолов и Апокалипсис. Во всех других храмах, как и у нас, вместо того читается 33-й псалом: *благословлю Господа на всякое время*

Примеч. 2-е. Во второй книге Маккавейской упоминается о совершении иудеями литий во время общественного бедствия, угрожавшего им в гонении Селевка Филадельфа. *Иудеи купно из домов истекаху на всенародную молитву, зане хотяше приити место в поругание. Вси же воздевающе руце на небо молахуся. Умилительно же бе множества смешеное падение, и зело бедствующего архиерея чаяние*²⁸⁷. В новозаветной Церкви о литиях, совершаемых христианами, говорят: Евсевий²⁸⁸, Созомен²⁸⁹ и другие писатели.

§ 136. Утреннее Богослужение в великие праздники. Понятие о полиелее

На утреннем Богослужении в праздники прибавляется к обыкновенной утрени полиелей, совершаемый после чтения рядовых кафизм. На полиелее поются во-первых некоторые стихи из псалмов 134-го, 135-го, в которых прославляется милость Божия, оказанная Израилю и всему роду человеческому; и от частого повторения в них слов: *яко благ, яко в век милость Его*, произошло слово: *полиелей* (πολύς – многий и ἔλεος – милость). Почему инде читаем в Уставе, вместо полиелей, *многомилостивое*. В это же время зажигаются многие светильники (πολὺς и ἐλαία). После общего славословия, выраженного в псалмах полиелейных, совершается особенное славословие, называемое *величанием*, в котором прославляется милость Божия, явленная в празднуемом событии, или ублажается память празднуемого святого. К величанию прилагаются стихи из псалмов избранные, приспособительно к празднику.

§ 137. Понятие о степенных антифонах

На полиелее поются также *антифоны степенные*. Это суть краткие песни, в которых выражается скорбь души, сознающей свое странничество на земле и стремящейся в небесное отечество, к Отцу светов. Эти песни названы *антифонами* (ἀντιφωνή – противогласное пение), потому что воспеваются одни и те же стихи на обоих клиросах попеременно. А *степенными* названы потому, что они составлены святым Иоанном Дамаскиным применительно к псалмам, носящим на себе надписание: *песнь степеней* (от 119-го до 133-го псалма), которые в ветхозаветные времена петы были на пятнадцати ступенях, ведущих в святой храм. Из песней степенных, составленных на восемь гласов для праздников, избраны песни степенные четвертого гласа: *от юности моя мнози борют мя страсти*.

§ 138. Знаменование помазания освященным елеем верующих на полиелее

После прочтения Евангелия, которое читается среди храма пред иконой праздника, которую лобзают присутствующие во храме и тогда же от священнослужителя помазываются на челе благословенным елеем в знак милости Божией, явленной в празднуемом событии, от Господа или святых угодников Божиих; и для того, чтобы в душах наших горел елей любви к Богу и братьям нашим. Кроме полиелея, праздничная утренняя отличается от обыкновенной еще тем, что, прежде девятой песни, поется величание в честь празднуемого события, вместо песни Пресвятой Богородицы: *величит душа моя Господа...*, и что славословие великое не читается, а поется.

§ 139. Литургия в великие праздники

В великие праздники на Литургии оглашенных поются антифоны сообразные празднуемому событию; также, пред входом и после входа с Евангелием, поются тропари и кондаки праздничные. В некоторые великие праздники, как-то: во всю Светлую седмицу, в день Пятидесятницы, Рождества Христова, Крещения, в неделю Ваий, вместо *Святой Боже*, поется стих из Апостола, читаемого при совершении крещения: *елицы во Христа крестистесь, во Христа облекостесь*; потому что накануне сих светлых дней, или в самые праздники, совершалось крещение оглашенных. На Литургии верных освящение даров никогда и никакого не терпит изменения; а по освящении даров в великие праздники, вместо обыкновенной песни, поемой в честь Пресвятой Богородицы: *достойно есть яко во истину блажити Тя...*, поется величание в память празднуемого события и девятая песнь канона в честь Пресвятой Богородицы. На отпусте в великие праздники Господские, в начале упоминается о празднуемом событии, напр. на Рождество Христово читается отпуст: *уже в вертепе родивыйся и во яслех возлегий, нашего ради спасения, Христос истинный Бог наш* и проч. На праздник Сретения: *уже в объятиях праведного Симеона носитися изволивый, нашего ради спасения* и проч. Кроме общих свойств, принадлежащих Богослужению в великие праздники, некоторые из них имеют свои особенности в Богослужении, и потому рассмотрим порознь содержание великих праздников.

§ 140. Разделение по времени великих праздников Господских и Богородичных

Некоторые из великих дванадцати праздников совершаются всегда в одно определенное время года, а некоторые в различные времена, различным образом изменяют день своего празднования. Первого рода праздники называются *неподвижными*, или *непреходящими* (то есть с одного числа на другое), а другие *подвижными*, или *преходящими*, то есть в каждый год изменяющими день своего празднования. В первые праздники отправляется Богослужение по Минее, а в другие по Триоди постной и цветной. Неподвижные Господские праздники располагаем в следующем, хронологическом порядке священных событий: 1) праздник Рождества Христова, 2) Сретения, 3) Богоявления, 4) Преображения и 5) Воздвижения честного и животворящего Креста Господня. А неподвижные Богородичные праздники, по времени воспоминаемых в оные священных событий, следуют в таком порядке: 1) праздник Рождества Богородицы, 2) Введения во храм Пресвятой Богородицы, 3) Благовещения и 4) Успения Божией Матери. Затем остаются подвижные праздники: 1) торжественное вшествие Господа Иисуса Христа в Иерусалим, или неделя Ваий, 2) праздник Пасхи, 3) недели святой Пятидесятницы, 4) праздник Вознесения Христова и 5) праздник Пятидесятницы, или Сошествия Святого Духа на апостолов. Светлый праздник Пасхи Христовой относится также к преходящим праздникам, и в каждый год, от перемены числа празднования его, зависит всегда определенная перемена прочих подвижных праздников.

Примеч. поскольку, сей Светлый праздник, как праздников праздник и торжество торжеств, имеет службу особенного рода, отличную от служб других праздников, то поэтому он и не вошел в состав дванадцати; впрочем, для соблюдения хронологического порядка, мы будем говорить о нем после праздника – *торжественное вшествие Господа Иисуса Христа во Иерусалим*.

А) Великие Господские праздники неподвижные:

1) Праздник Рождества Христова

(25-го декабря)

§ 141. Предмет Богослужения в праздник Рождества Христова и цель установления его

В праздник Рождества Христова воспевается преславное Рождество по плоти Господа нашего Иисуса Христа: в стихирах, на *Господи воззвах*, на *хвалитех*, на *стиховнех*, в каноне и во всей службе церковной. Здесь воспоминаются все священные обстоятельства и чудесные события, сопровождавшие преславное Рождество Христово и светоносное явление Ангелов пастырям, стерегущим стадо на поле возле Вифлеема, и славословие ангельское, и благодатная весть от Ангела пастырям о Рождестве Христовом, и вертеп, и ясли, и звезда, и волхвы, и Ирод, и перепись народная. Но с особенной торжественностью и многократно воспевается славословие Ангелов: *слава в вышних Богу и на земли мир, в человецех благоволение*. Так пресветло празднуется сей праздник в воспоминание преславного Рождества Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа для того, чтобы предать всему роду христианскому, в память вечную, *велию благочестия тайну*, то есть великое таинство воплощения Бога-Слова: как безначальный начинается, как безлетный и предвечный условиям времени подчиняется, как бесплотное Слово воплощается и *плоть бысть*. Прославляя сию таинственную благодать, явленную роду христианскому в воплощении обетованного Христа, Искупителя нашего, верующие, в благодарных молитвах, должны возносить к Богу свои души и никогда не забывать того, что Господь, в преестественном Рождестве своем от Пресвятой Девы Марии, как лестницу, Патриархом Иаковом предзримою, сошел с небес на землю, да нас на небеса возведет, и, взамен потерянного рая земного, вселит нас в рай небесный, – в небесное Царство славы Своея. Кроме прославления таинства воплощения Бога-Слова, святая Церковь имела в виду, установлением сего праздника, обличить еретиков – гностиков, манихеев и других, утверждавших, что Иисус Христос имел мнимую, или призрачную, а не истинную плоть человеческую. *Понеже дети приобщися плоти и*

крови, и той приискренне приобщися тех же, говорит апостол Павел²⁹⁰, и святая Церковь воспевает в праздничных песнях: в писаниях обретаем Христа рождаема и пеленами повиваема, в яслех полагаема и млеко питаема, обрезание приемлюща и Симеоном носима, не мнением, не привидением, но истиною миру явльшася²⁹¹. Яко человек явился еси существом, а не мечтанием²⁹².

§ 142. Особенности в Богослужении

1) Всенощное бдение, вместо вечерни, которая уже отправлена, вместе с Литургией, в навечерие Рождества Христова, начинается великим повечерием, из которого впрочем опускаются конечные молитвы. В составе великого повечерия есть песнь святого пророка Исаии: *с нами Бог разумеите языцы*²⁹³, которая, по преимуществу, относится к явлению Бога среди людей, и к событию пророчества Исаии о рождении от Девы Эммануила (עִמָּנוּאֵל – с нами Бог), еже есть сказано: *с нами Бог!* 2) Православная Церковь российская, с Литургией сего великого праздника, соединяет отечественное торжество – всерадостную память избавления России от нашествия галлов и с ними двадесяти язык (в 1812 году). В благодарном молебном пении, совершаемом после Литургии, святая Церковь исповедует Сына Божия правителем царств и народов, избавивших нас от нашествия иноплеменников. По молебне возглашается многолетие Государю, всей Царской Фамилии и христолюбивому воинству, и потом вечная память Императору, в Бозе почившему, Александру Благословенному, избранному промыслом Божиим для защиты веры, спасения Отечества и примирения народов. 3) Праздник сей имеет *навечерие*, сопровождаемое постом, в которое совершаются, во-первых, Царские часы, так называемые потому, что, по совершении сих часов, царям возглашается на многолетии полный титул их; тогда же многолетие возглашается Святейшему Синоду и всем четырем Патриархам: Константинопольскому, Александрийскому, Антиохийскому и Иерусалимскому. На каждом часе – первом, третьем, шестом и девятом – читаются псалмы, паримии, Апостол и Евангелие, приличные празднуемому событию; между каждым часом читается несколько тропарей в честь праздника. Потом, после полудня, совершается Литургия Василия Великого, кроме субботы и воскресенья, в которые совершается Литургия Иоанна Златоуста в обыкновенное время, а Царские часы переносятся на предыдущий пяток. Установлением сей особенной службы

навечерия, святая Церковь prepares верующих к благоговейному празднованию Рождества Христова, к которому также готовила их сорокадневным постом.

Примеч. 1-е. В древности соединили праздник Рождества Христова с праздником Крещения, под общим наименованием Богоявления²⁹⁴, в который прославляли явление Бога в воплощении и рождении от Пресвятой Девы Марии, так же явление Бога язычникам, в лице волхвов, пришедших поклониться, по указанию путеводившей их звезды, рождшемуся в Вифлееме Господу Иисусу Христу, и, кроме того, явление Святой Троицы, в крещении Иисуса Христа, на Иордане; тогда же прославляли Божественную силу Иисуса Христа, явленную в претворении воды в вино на браке в Кане Галилейской: *се положи начаток знаменiem Иисус*²⁹⁵, и в насыщении пятью хлебами пяти тысяч народа. Поклонение волхвов рождшемуся Господу, и доныне в Церкви Западной празднуется в день Крещения Господа, под именем праздника трех Царей.

Примеч. 2-е. В сей праздник священнослужители, кроме храмов, воспевают славу Предвечного Младенца и по домам своих прихожан, что обыкновенно называется *славлением Христа*. От предпраздненства до отдания праздника, продолжается празднование Рождества Христова двенадцать дней (от 20-го до 31-го декабря). Впрочем, в песнях канона праздничного, возвещается преславное Рождество Господа нашего Иисуса Христа еще с 21-го ноября.

§ 143. Недели Праотец и Отец, предваряющие праздник Рождества Христова, и следующая за ним неделя святых Богоотец

В честь праздника Рождества Христова, две недели или, точнее, два воскресных дня предваряющие праздник, святая Церковь посвящает памяти *святых Праотец и святых Отец*, которые жили и спасались верой в грядущего Мессию, то есть Иисуса Христа. В неделю *Праотец* воспоминаются и прославляются, в стихирах и тропарях канона, святые патриархи, жившие до закона и по закону – от Адама, до Иосифа Обручника, и святые пророки – от Самуила, до Захарии и Крестителя Господня Иоанна. В неделю *святых Отец*, которая бывает пред Рождеством Христовым, прославляются те именно патриархи, от племени которых родился обетованный Мессия Господь наш Иисус Христос; почему, в сию неделю, читается Евангелие от Матфея (1-е зачало), в котором по родам исчисляются родственные по плоти предки Господа нашего Иисуса Христа, начиная от Авраама, отца верующих, до Иосифа Обручника. В неделю по Рождестве Христовом, которая называется неделей *святых Богоотец*, святая Церковь, в своих песнопениях, возносит славословие и благодарение Пресвятой Богородице, святым и праведным: Иосифу Обручнику, Давиду царю, и Иакову, брату Господню по плоти, ублажая святость их жизни, за которую Господь сподобил их быть ближайшими свидетелями, а Матерь Божию орудием воплощения Бога-Слова.

§ 144. Начало установления праздника Рождества Христова

Начало установления праздника Рождества Христова возводится ко временам апостольским²⁹⁶. В конце третьего века (в 286-м году), видим уже значительно великое стечение христиан на праздник Рождества Христова в Никомидийском храме, и оттуда заключаем о торжественнейшем его праздновании. По повелению нечестивого императора Диоклетиана (в десятое гонение), празднующие христиане заключены были во храме и сожжены две тмы, то есть двадцать тысяч человек. Память сих святых мучеников совершается Церковью 28-го декабря.

Нравственные мысли, взятые из службы праздника Рождества Христова

1) Воспоминание бедного вертепа и убогих яслей, в которых положен был рождется от Девы Младенец – Предвечный Бог, внушает смирение всякому земнородному. Всяка гора и холм смирится, всякого рода гордыня житейская пусть приникнет к этой убогой обители, к этому жалкому вместилищу, – *в них же возлеже не вместимый Христос Бог, – и смирится. Иже Сый сияние славы и образ ипостаси Его (Бога), нося же всяческая глаголом силы Своея²⁹⁷, иже во образе Божии Сый, не восхищением непщева быти равен Богу: но Себе умалил, зрак раба приим, в подобии человечестем быв, и образом обретеса яко же человек²⁹⁸*. Так смирил себя Искупитель наш, да посрамит нашу человеческую гордость. *Сие, бо да мудрствуется в вас, еже и во Христе Иисусе²⁹⁹*. Смирим себя под крепкую руку Божию. *Боже великий, Царю невидимый, како зрю Тя и разумети таинства не могу безмерныя нищеты Твоя; вертеп бо малейший и сей чуждый внутрь вмещает Тя рождшегося³⁰⁰*. Полный истощается, превечный начинается, Слово одебелевает, Содетель зиждется, невместимый вмещается, во чреве Твоем воплощаем, Богоблагодатная³⁰¹. Так воспеваает Церковь Божественное истощание в Рождестве Христовом!

2) Благоговейною радостью, умилением и благодарением да исполнится верующая душа, вспоминая Божественное истощание в Рождестве Христовом, явленное для спасения нашего. Все обетования, все пророчества о нашем спасении исполняются, когда пришел на землю от Девы воплотившийся Бог, Который спас все человечество. Эту радость святая Церковь многообразно выражает в песнопениях праздничных: *слыши небо и внуши земле, яко Бог и Творец в плотское одеяся здание³⁰².... Услышите горы и холмы, яко грядет Христос, да спасет его же созда человека, яко человеколюбец³⁰³*. Горы и холмы, древа дубравная, реки и моря,

и всякое дыхание в веселии възгравает: ныне приближается спасение³⁰⁴....

3) *Вси языцы воспещите руками, воскликните Богу гласом радования³⁰⁵. Воцарися Бог над языки³⁰⁶. Вожденное чаяние языков исполняется, звезда, от Иакова воссиявшая, озаряет все концы земли, в откровение всех языков. Языческая, не плодящая прежде Церковь, то есть не приносящая добрых плодов благочестия, ныне процветает. Восточные волхвы, или мудрецы, путеводимые звездою, как некою умною силою, приходят поклониться от Девы рождшемуся Христу, Богу нашему, и тем полагают начаток обращения к истинному Богу заблуждающих чад языческого мира. Жезлом железным упасен будешь Иудее, яко не покоривыйся и пророком не веруяй. Сыну бо рождшемуся Отец наследие дает, языки и одержание всея земли, тебе же отринет скверноубийственно³⁰⁷. О! глубина богатства милосердия Божия к грешному и заблуждшему языческому миру!*

4) *Страннообразне Христос во своя приходит, устраним себе грехов и Сего приимем в кротких душах обитающего³⁰⁸. Первая благодатная весть о Рождестве Бога-Слова от Пресвятой Девы Марии открыта Ангелами не знатным и сильным земли, не первосвященникам и вельможам иудейским, не фарисеям и книжникам, почивающим на законе, а простым и бедным пастырям, стерегущим стадо бессловесных на поле. Простота и незлобие сердца привлекли сию милость на пастырей. Так благодать Божия всегда изливается в сердца кроткие и смиренные. Но буяя мира избра Бог, да премудрая посрамит: и немощная мира избра Бог, да посрамит крепкая: и худородная мира и уничиженная избра Бог, и не сущая, да сущая упразднит³⁰⁹.*

5) *Закона любви держащееся, братолюбия изволение да восприимем, с друг други мирствующе, и едино смудрствующе: мира бо податель приходит Христос, умиряя всяческая и спасающая зовущая: Господа пойте³¹⁰.... Бог же во Христе мир примиря Себе³¹¹. А примиренные с Богом, приведенные в чадство Божие и усыновленные Ему, должны жить между собою в единомыслии веры и любви, как чада*

одного Бога, и братия во Христе. Посему *стяжим любовь друг к другу и мир Божий да водворяется в сердцах наших*³¹².

2) Праздник Сретения Господня

(2-го февраля)

§ 145. Предмет праздничного Богослужения

В сороковой день по Рождестве, Господь наш Иисус Христос, по закону Моисееву, принесен был в святой храм для посвящения Богу³¹³. В память избавления и сохранения от смерти первенцев еврейских тогда, как в одну ночь, чудесным образом, истребляемы были от Ангела смерти первенцы египетские: *всяк мужеск пол (из еврейского рода) ложесна разверзай свят Богу*³¹⁴, то есть всякий первенец должен быть посвящен Богу; по требованию же Моисеева закона, надобно было жене родившей, по исполнении дней очищения ее, принести жертву очистительную³¹⁵. Пресвятая Дева, как нетленная, неблазная, освятившаяся зачатием и рождением Богочеловека, не имела, конечно, нужды в очищении; но, по закону Моисееву, должна была принести благодарственную жертву Богу в сороковой день, по рождении Мессии. Надобно было принести в жертву агнца и горлицу, а по бедности можно было ограничиться двумя горлицами, или двумя птенцами голубиными без принесения агнца. Пресвятая Дева, славная отрасль дома Давидова, но усеченная до корени, не в состоянии была принести в жертву агнца, а принесла только два птенца голубина³¹⁶. По внушению Духа Святого, в тот же день пришел во храм святой старец Симеон Богоприимец, которому обещано было *Духом Святым не видети смерти, прежде даже не видит Христа Господня*³¹⁷. Сей старец праведный встретил во храме Божественного Младенца, рукою Богоматери носимого, принял его в свои старческие объятия, и, в предсмертной молитве – *ныне отпускаеши*, исповедал Его обетованным Мессиею, светом языков и славою Израиля. После молитвы святой старец предрек падение и восстание многих во Израиле, при явлении в мир Божественного Учителя, и Искупителя рода человеческого; тогда же предрек и тяжкую скорбь Божией Матери, имеющую постигнуть Ее во время страстей Христовых... В тоже время во храме исповедала Мессиею, Божественного Младенца, Иисуса Христа, Анна пророчица, восьмидесяти четырехлетняя старица, обитавшая

при храме по обету для благочестивого молитвословия. От сей встречи сорокадневного Младенца – Предвечного Бога святым старцем Богоприимцем, праздник получил свое наименование *Сретения Господня*. Все сии обстоятельства, сопровождающие праздник, воспеваются в службе на день Сретения Господня. Особенно достопамятны стихи девятой песни канона: *Богоносче Симеоне, прииди, подыми Христа, Его же роди Дева чистая Мария. Не старец Мене держит, но Аз держу его, той бо от Мене отпущения просит. Чистая голубица, нескверная Агница, Агнца и пастыря, приносит в Церковь. Анна целомудренная провещает страшная, исповедающи Христа, Творца небу и земли и проч.*

§ 146. Начало и случай к установлению праздника

У Отцев Восточной Церкви, живших в III-м и IV-м веке, находим слова на праздник Сретения Господня³¹⁸. На Западе установление праздника Сретения Господня, приписывают Геласию, Папе Римскому, в 492-м году³¹⁹. Но в шестом веке, торжественное Богослужение праздника, совершалось во всех христианских Церквах, по воле императора Юстиниана. Во дни гнева Божия, тяготевшего над восточною Империею и опустошавшего ее страшной моровой язвой и землетрясением, в конце 541-го года откровение было одному благочестивому мужу, что бедствия прекратятся, когда будет установлено торжественное празднование Сретения Господня. Праздник установлен, и бедствия прекратились³²⁰. Песнь церковная напоминает о сей милости Божией³²¹: *утробу девичу освятивый Рождеством Твоим и ныне спасл еси нас Христе Боже, умири во бранех жительство и умири Императора, его же возлюбил еси*. Церковное торжество продолжается девять дней, от 1-го до 9-го февраля, разве это время сократит наступающий великий пост. Если же случится праздник Сретения, в первые дни святой Четыредесятницы, то празднование его переносится на предыдущее воскресенье, то есть на неделю Сыропустную, и тогда он не имеет поспраздненства.

Нравственные мысли, взятые из службы праздника Сретения Господня

1) *Ветхий деньми, иже закон древле в Синае дав Моисею, днесь младенец видится, и по закону, яко закона творец, закон исполняя, во храм приносится и старцу дается*³²². По примеру Творца закона, Господа Иисуса Христа, приносятся христианские младенцы во храм по исполнении сорока дней от рождения их; этот священный обряд называется *воцерковлением*; по которому они, соделавшись членами Царствия Христова, должны подчиниться уставам Церкви и исполнять заповеди ее.

2) *Юношествова духом, престарев же телом Симеоне, обещание приял еси не видети смерти, дондеже увидиши младенца юна, прежде век сущаго Творца и Бога всяческих, плотию обнищавши: виде же възгнал еси и плоти разрешения просил еси, к Божественным селениям прешед, радуясь*³²³. Предсмертная молитва святого старца Богоприимца всегда повторяется во храме, на вечернем Богослужении, чтобы вечер всякого дня напоминал каждому верующему о вечере его жизни, то есть имеющей постигнуть его смерти. *Ныне отпускаеши раба твоего, Владыко, по глаголу Твоему с миром, яко видеста очи мои спасение Твое* и проч. Святой старец Симеон, разрешаясь от уз плоти, с радостью переходил в другой мир, когда принял в старческие объятия свои Божественного Младенца, Спасителя мира. Так всякий верующий, в предсмертные минуты, не в объятия принявши Господа, а причастившись, в святых Дарах, телу и крови Христовой, с радостью оставляет сей многмятежный и суетный мир. С сим Божественным напутствием он бестрепетно пройдет сень смертную. Мы веруем, что воскресшее тело Христово, как семя бессмертия, воздвигнет из гробов и наши бранные останки в день всеобщего воскресения.

3) Праздник Богоявления Господня

(6-го января)

§ 147. Предмет Богослужения

Вся служба церковная, в день праздника Богоявления, посвящена воспоминанию важнейших событий, сопровождавших крещение Господа на реке Иордане. Пред вступлением в общественное служение роду человеческому, Иисус Христос является на Иордане освятить воды и установить таинство Крещения. Здесь Он явственнейшим образом, указан был миру, как обетованный Мессия, Сын Божий гласом с небес Бога-Отца и явлением над Ним Святого Духа. *Во Иордане крещающуся Тебе, Господи, воспевают святая Церковь, тройческое явися поклонение: Родителей бо глас свидетельствоваше Тебе, возлюбленного Тя Сына именуя, и Дух, в виде голубине, извещиваше словесе утверждение*³²⁴. Сие преславное явление Святой Троицы на реке Иордане, дало празднику название *Богоявления*. В наших церковных книгах называется еще праздник Крещения *просвещением и праздником светов*, потому что накануне сего дня оглашенные крестились, и, в крещении, получали духовное просвещение.

§ 148. Начало установления праздника

Установление праздника Богоявления также древне, как и праздника Рождества Христова, с которым он, первоначально, праздновался совокупно³²⁵. Еще святые апостолы заповедовали праздновать праздник Богоявления, *понеже в той день бысть явление Христова Божества*³²⁶. В праздник Богоявления, святая Церковь, воспевая в песнях, равночестие Святой Троицы, тем самым ограждает верующих от заблуждений еретиков, отвергавших троичность лиц единого Божества, как-то: манихеев, савелиан, последователей Павла Самосатского, ариан, и других; а равно обличает тех, которые признавали человеческое естество во Иисусе Христе призраком: *яко человек пришел на Иордан существом, а не мечтанием*, поет святая Церковь³²⁷. Торжество праздника совершается Церковью двенадцать дней, от 2-го до 14-го января.

§ 149. Особенности в Богослужении

Праздник Крещения, также как и Рождества Христова, имеет *навечерие* сопровождаемое постом, в которое, после Царских часов, совершается Литургия Василия Великого, соединенная с вечерней, после полудня. Всенощное бдение начинается великим повечерием, как в праздник Рождества Христова, с той же целью. В навечерие и в самый день праздника после Литургии совершается великое освящение воды святых Богоявлений на реках³²⁸, или на кладезях в память чудодейственного события, совершившегося на реке Иордане, то есть крещения Христа Спасителя и явления Святой Троицы; здесь поются приличные торжеству стихиры, читаются паримии из Исаии (гл. 35, 55 и 12), Апостол (1Кор.10:14) и Евангелие (Мк.1:9–12), приличные сему священнодействию, и наконец, молитвой и погружением Креста, освящается вода, которой потом священнослужители окропляют, и тем освящают духовных чад своих и жилища их.

§ 150. Неделя пред просвещением и после просвещения

Праздник Богоявления, как и праздник Рождества Христова, имеет еще ту особенность, что в неделю, предшествующую празднику и последующую за ним, святая Церковь воспевает в службах сих недель обстоятельства славного крещения Христа Спасителя и чудесного явления миру Пресвятой Троицы, или Богоявления. Евангелие, читаемое в *неделю пред просвещением* (Мк.1:1–8), благовествует, по приличию праздника, о святом Иоанне Крестителе, который предвозвестил и как бы указывал на пришедшего Мессию – Агнца Божия, вземлющего грехи мира, Которому он почитал себя не достойным разрешить ремень сапог Его. А в *неделю по просвещении* благовествуется (Мф.4:12–17) о вступлении Иисуса Христа, после крещения, сорокадневного поста в пустыне иорданской, и искушения от диавола, во всемирное служение роду человеческому, и о первой проповеди Его, начатой *в пределах Завулоних и Неффалимлив*, то есть о покаянии: *покайтесь, приблизися бо Царствие небесное*³²⁹.

Догматические и нравственные мысли, взятые из службы праздника Богоявления Господня

1) Тако глаголет Господь ко Иоанну: Пророче гряди, крести Мене, тебе создавшего и просвещающего благодатию, и не усумнися. Прочее остави ныне, ибо исполнити приидох правду всякую³³⁰. Господь Иисус Христос, облекшись в человеческое естество, образом обретется, яко же человек, во всем подобный нам грешным, кроме греха, прирожденного нам еще с утробы матерней, и потому Он не имел нужды омыwać сей грех в водах крещения; но Господу, как Основателю нашей веры, нужно было исполнить всякую правду на земле; и Он, приемля крещение от Иоанна, в водах иорданских, своим примером устанавливает святое Таинство Крещения и освящает им всех, вступающих в общество верующих; потом, в беседе с Никодимом, заповедывает: *аще кто не родится водою и Духом не может внити в Царствие Божие*³³¹. Крещение есть дверь, которою мы входим в Церковь Божию, созданную Иисусом Христом на земле.

2) Просвещенные светом Крещения, *яко чада света ходите, искушающе, что есть благоугодно Богу*³³², учит апостол Павел. В Крещении, мы, погружаясь в водах, погребаем в них своего ветхого человека и выходим из воды для новой духовной жизни. *Елицы во Христа Иисуса крестихомся, в смерть Его крестихомся. Спогребохомся убо Ему крещением в смерть: да яко же воста Христос от мертвых славою Отчею, тако и мы во обновлении жизни ходити начнем. Помышляйте себе мертвых убо быти греху, живых же Богу, о Христе Иисусе, Господе нашем. Да не царствует грех в мертвенном вашем теле*³³³. Истина во Иисусе состоит в том, чтобы нам отложить ветхого человека с прежним образом жизни; а обновиться духом ума и облещись в нового человека, созданного по Богу в правде и в преподобии истины³³⁴.

3) Не оскорбляйте Духа Святаго Божия, имже знаменаетесь в день избавления³³⁵, то есть Крещения. После Крещения верующие получали дары Святого Духа чрез

возложение на них рук апостольских. Возложение рук заменило ныне святое Таинство Миропомазания, которым мы запечатлеваемся непосредственно после Крещения и получаем дары Святого Духа, которого не надобно оскорблять порочными мыслями и делами.

4) Праздник Преображения Господня

(6-го августа)

§ 151. Предмет праздничного Богослужения. Цель, начало установления и особенности праздника

В службе церковной, на праздник Преображения Господня, святые песнописцы изображают все обстоятельства сего славного события. Незадолго пред последним отшествием своим в Иерусалим на праздник Пасхи, Иисус Христос предрекал ученикам своим о предстоящих Ему в Иерусалиме страданиях и смерти, и о тридневном воскресении. При открытии сей безотрадной для них истины, несовместной с понятием их о Мессии, которое они разделяли с прочими иудеями, апостолы смутились. Для удостоверения их в необходимости крестной своей смерти, которую, впрочем, Он, как Бог безгрешный, волею подъемлет, Иисус Христос взял с собою избранных учеников: Петра, Иакова и Иоанна на гору галилейскую Фавор, и, во время молитвы, совершаемой в присутствии их, лицо Его стало светло, как солнце, и одежда бела, как снег. Здесь же, в преславном виде, являются святые небожители – Моисей и Илия, *яже глаголаста исход Его*³³⁶, то есть говорили о крестной смерти Господа. Потом светлый облак осенил и апостолов, и они услышали глас Бога-Отца, свидетельствующий о Сыне своем – тот самый, который слышан был на Иордане, при крещении Господа – *Сей есть Сын Мой возлюбленный, о Нем же благоволих*³³⁷. Эта главная мысль праздника выражается разнообразно во всех церковных песнях. *На горе преобразился еси*, воспевают святая Церковь, *и якоже вмещаху ученицы Твои, славу Твою Христе Боже видеши: да егда Тя узрят распинаема, страдание убо уразумеют вольное, миру же проповедят: яко Ты еси воистину Отчее сияние*³³⁸. Славным Преображением своим на Фаворе, Господь показал верующим образ будущего воскресения тел усопших святых³³⁹. В день Преображения, после Литургии, освящаются новые древесные плоды и новолетний мед; а на востоке и гроздие, то есть виноград, в знак благодарения Господу, даровавшему нам земные плоды, которые к этому времени на востоке созревают. Праздник прославляется Церковью девять дней, от 5-го до 13-го

августа. Слова, говоренные на сей праздник, находим у Отцев IV-го века: Ефрема Сирина, Амвросия Медиоланского, Иоанна Златоуста и других; но начало празднования, конечно, восходит далее сего времени. На праздник составлены два канона святым Космой Святоградцем и святым Иоанном Дамаскиным.

Догматические и нравственные мысли, взятые из службы праздника Преображения Господня

1) Человек зримый, но Бог крыемый, на Фавор Христос восходит, Божества зарю обнажая, еже паче солнца, славы светлостьми³⁴⁰. Иже прежде солнца свет Христос, светом своим всю вселенную освятив, на горе висоце преобразился еси Блаже, показав учеником Твоим силу Твою, яко мир избавлявши от преступления³⁴¹. Преображением Господним: а) рассеивается предрассудочное мнение иудеев, которым и апостолы заражены были, будто Мессия должен быть царь земной и всемирный завоеватель, и б) утверждается истинное понятие о Нем, что Он есть Царь небесный, Бог явившийся во плоти для того, чтобы принести Себя в жертву на кресте, за грехи всего мира. Слова Господа о предстоящей Ему крестной смерти подтвердили первоверховные пророки – Моисей и Илия, вопреки ожиданиям апостолов и словам апостола Петра: милосерд Ты, Господи: не имать быти Тебе сие³⁴². (Сохрани Бог, этого не будет с Тобою, Господи!).

2) Прообразуя воскресение Твое Христе Боже, тогда поят три Твоя ученики. Петра, Иакова и Иоанна, на Фавор возшел еси преобразился еси пред ними, лучею силы, озаряя их, отсюду убо человеколюбием, отонуду властно, показати хотя воскресения светлость: его же и нас Боже, в мире сподоби, яко милостив и человеколюбец³⁴³. Фавор и Ермон о имени Твоем возрадуются. На сию бо возшед гору Спасе со ученики Твоими, очерневшее Адамово естество, преобразя, облистати паки сотворил еси, претворив е в Твоего Божества славу же и светлость³⁴⁴. Преображение Господа Иисуса Христа на Фаворе, служит образом преславного воскресения Его в третий день и будущего воскресения наших тел, в прах обратившихся. Как мы носили образ земного (человека), будем носить и образ небесного (1Кор.15:49). Иже преобразит тело смирения нашего³⁴⁵, то есть изменит уничиженное тело наше смертное так, что оно будет сообразно славному телу Его, просиявшему в воскресении.

3) Приидите и мы добрым изменимся изменением, богомудрии днесь, Христу спреобразившися, благочестно и радостно, на высоту вознесшися добродетелей, высоче возрадуемся³⁴⁶. Возстаните ленивии, иже всегда низу поникшии в землю, души моя помыслы, возмיתесь и возвыситесь на высоту Божественного восхождения³⁴⁷.

**5) Праздник Воздвижения честного и
животворящего Креста Господня**

(14-го сентября)

§ 152. Предмет праздника и история его

После троекратного чудесного явления Креста Господня святому равноапостольному царю Константину Великому, под знаменем которого он одержал три славные победы над врагами Креста Христова: Максентием, Ликинием и скифами, святой царь, устроив воинское знамя по образу, виденного им на небе крестного знамения, как заповедал ему явившийся Господь Иисус Христос, и изобразил его на копьях и щитах. Потом возжелал обрести тот самый спасительный Крест, на котором соделал спасение наше распятый на нем Господь наш Иисус Христос. Для сего, святая равноапостольная царица Елена, мать Константина Великого, по желанию своему и своего сына, в 326-м году отправилась в Палестину для обретения животворящего древа Креста Господня. Злоба язычников думала навсегда сокрыть от христиан столь драгоценный предмет поклонения их, выстроив на месте погребения Креста Господня капище студной богине, а на самом деле, таким погребением Креста Господня, она увековечила память сохранения святыни. Один престарелый еврей, знавший по преданию место сокровения Креста Господня, указал оное царице. Капище разрушено, место его разрыто и вожделенный Крест Господень обретен. Но с ним вместе обретены два креста разбойников, обещенных с Иисусом Христом. Титла, положенные на крестах, от времени изгладились, и потому нельзя было отличить спасительный Крест Иисуса Христа от крестов, обещенных с Ним двух злодеев. Воскрешение мертвого прикосновением одного из крестов указало отличие Креста Господня от крестов разбойничьих. Тогда народ толпами стекался на место обретения Креста Христова, чтобы видеть преблаженное древо: *на нем же распяся Христос, Царь и Господь*³⁴⁸. Блаженный Макарий, епископ Иерусалимский, чтобы удовлетворить пламенному желанию верующих, воздвигал, в виду всех верующих, животворящее древо Креста Господня, и народ, с благоговением взирая на Крест Христов, восклицал:

Господи помилуй! Сила Креста Господня и спасение на нем соделанное, воспевается во всей службе церковной.

§ 153. Особенности в Богослужении и время празднования

Кроме прославления, в священных песнопениях, силы Креста Господня и Воздвижения его, святая Церковь: 1) в своих священнодействиях повторяет самое действие Воздвижения честного и животворящего древа Креста Господня. На утрени, после великого славословия, священнослужитель, с особенным благоговением, износит на главе своей из алтаря Крест Христов на амвон, или стол, поставленный пред амвоном. Во время изнесения его, протяжным и унылым тоном поется ангельская песнь, обыкновенно поемая при погребении: *Святый Боже*. На четырех сторонах аналая для изображения Креста и для освящения им всех стран света, священнослужитель воздвигает святой Крест, то понижая его долу, то поднимая вверх при пении клиром: *Господи помилуй!* 2) На Литургии, вместо *Святый Боже*, поется песнь Кресту Христову: *кресту Твоему поклоняемся Владыко.....* 3) Воспоминанию праздничного события посвящается суббота и неделя, в которые читаются Апостол и Евангелие, приличные честному и животворящему Кресту Господню. 4) В российской Церкви, с 1815-го года, по воле Государя Императора, в Бозе почившего, Александра Благословенного, в храме пред Литургией положено читать акт священного союза России с Австрией и Пруссией, в память победы союзными войсками, одержанной над галлами, заключенный в 1815-м году, 14-го сентября. Праздник *Воздвижения*, от времени обретения честного и животворящего Креста Господня до 628-го года, праздновался на другой день Пасхи³⁴⁹, так как обретение его было пред Пасхой. Но по возвращении животворящего древа из персидского плена, продолжавшегося четырнадцать лет, Ираклием императором греческим, празднование Воздвижения Креста Господня перенесено на 14-е сентября³⁵⁰. Вероятно, в этот день освобождено древо Креста Господня из плена³⁵¹.

Примеч. 1-е. Служба составлена святыни Отцами V-го, VII-го и VIII-го века: Анатолием, Патриархом Константинопольским,

Андреем, епископом Критским, Иоанном Дамаскиным, Космой Святоградцем и другими. Праздник сей торжествуется Церковью девять дней, от 13-го до 21-го сентября.

Примеч. 2-е. Еще до обретения Креста Христова, со времен апостольских, святая Церковь посвятила два дня седмицы – среду и пяток воспоминанию крестной смерти Господа Иисуса Христа и прославлению животворящего Креста Господня. В сии дни установила также держать пост христианам. Для сей же цели, то есть в воспоминание священного события, совершенного на кресте распятым на нем Господом, установлен Церковью пост в праздник Воздвижения честного и животворящего Креста Господня³⁵².

Догматические и нравственные мысли, взятые из службы праздника Воздвижения честного и животворящего Креста Господня

1) поскольку на Кресте Господь наш Иисус Христос претерпел поноснейшую смерть, и тем соделал спасение наше *посреди всея земли*, поскольку на Кресте убита вражда, существовавшая между Богом и человеком (Еф.2:16), и средостение ограда, отделявшее нас от Бога, Крестом разрушено, поскольку пречистою кровью, излианною на Кресте в очищение грехов всего мира, примирено все: *аще ли земная, аще ли небесная*³⁵³, *Той бо (Иисус Христос) есть мир наш*³⁵⁴, то христиане всегда с благоговением покланялись честному и животворящему древу Креста Господня, как спасительному орудию, которым совершено искупление наше. *Днесь Владыка твари, и Господь славы на кресте пригвождается, и в ребра прободается, желчи и оцта вкушает, сладость церковная: венцем от терния облагается, покрываяй небо облаки, одеждою облачится поругания: и заушается брэнною рукою, рукою создавый человека. По плещема биен бывает, одеваяй небо облаки. Заплевания и раны приемлет, поношения и заушения. И вся терпит мене ради осужденнаго, Избавитель мой и Бог, да спасет мир от прелести. Глас Пророка Твоего Моисея Боже, исполнися глаголяй: узрите живот ваш висящ пред очесы вашими. Днесь крест воздвигается, и мир от лести свободается*³⁵⁵. *Крест воздвигается днесь, и мир освящается: иже бо со Отцем седяй, и Духом Святым, на сем руце распростре: мир весь привлече к Твоему Христе познанию*³⁵⁶.

2) Всякий, верующий во Христа, имеет свой внутренний крест, который должен нести вслед за Христом. *Аще кто хочет по Мне ити, да отвержется себе, и возмет крест свой, и по Мне грядет*³⁵⁷, заповедывает Спаситель своим последователям. Воздвигай верующая душа и ты свой крест, который Господу Богу угодно было возложить на тебя. Если тебя огорчают неправды человеческие, от которых ты терпишь

разного рода обиды и притеснения, не унывай, а взирай с полной верой на Крест твоего Предтечи Крестоносца, Господа Иисуса Христа и воздыхай к Нему. Испытанный страданиями Спаситель твой не оставит тебя искушаться в твоих горестях более, нежели сколько можешь понести. И тогда ты не зароешь в земле, а воздвигнешь свой крест. Если ты терпишь недостатки в жизненных потребностях, если ты скорбишь от потерь, лишений, или других бедствий житейских и не упадаешь духом, а, – возносясь мыслью к распятому на кресте Господу Иисусу Христу, – укрепляешь себя верой и надеждой, что *уже убо своего Сына не пощаде, но за нас всех предал есть Его: како убо не и с Ним вся нам дарствует*³⁵⁸, то ты не скрываешь, а воздвигаешь крест своих бедствий. Если смущают тебя твои согрешения, если тяжкое бремя беззаконий тяготеет на твоей душе, и ты, со слезами и умилением, взирая на Крест Христов, веруешь, что и за тебя, и за твои грехи, принесена крестная жертва Богу, то крест твоих смущений греховных, крест твоей печали по Бозе воздвигается, а не скрывается. Если ты благодушно, с верой и упованием на помощь распятого на кресте Господа Иисуса Христа, несешь крест твоих обязанностей и домашних и общественных, то крест твой воздвигается, а не скрывается. *Мне же, говорит апостол, да не будет хвалитися токмо о кресте Господа нашего Иисуса Христа*³⁵⁹, на нем же страдав уби страсти. Того убо и мы известно держим, крест Господень, хвалу вси: *есть бо нам спасительное сие древо, оружие мира, непобедимая победа*³⁶⁰.

Б) Великие праздники Богородичные:

1) Праздник Рождества Пресвятой Богородицы

(8-го сентября)

§ 154. Предмет праздничного Богослужения, и начало установления праздника

В праздник Рождества Богородицы святая Церковь воспевае милости Божии в Рождестве Богородицы, явленные, как Богоотцам Иоакиму и Анне, которым Господь, по молитве их, даровал Богоотроковицу, преславно рожденную от неплодных ложесн, так и всему роду человеческому, получившему залог и начало своего спасения явлением в мир Пресвятой Девы. *Иоаким и Анна поношения безчадства Адам же и Ева от тли смертныя свободистася; Пречистая во святем Рождестве Твоем³⁶¹, раждается Матерь Божия, и мир с нею обновляется, раждается, и Церковь в свое благолепие приходит и украшается. Начало нашего спасения людие днесь бысть³⁶²*. Такими и подобными песнями прославляет Церковь Рождество Богородицы, и, в песнях своих, величает Ее прообразовательными именами: светильником, ковчегом завета, златою стамною имущею манну, жезлом Аароновым прозябшим, лестницею, Иаковом предвиденною, вратами Иезекиилем предзремыми³⁶³ и проч. Древнейшее свидетельство о праздновании Рождества Богородицы находим в 418-м правиле Номоканона, заимствованного у Отцев Неокесарийского Собора, держанного в 315-м году³⁶⁴. Слова, говоренные на сей праздник находим у отцев IV-го века: Амвросия Медиоланского, Иоанна Златоуста, Блаженного Августина и других. Рождество Богородицы празднуется 8-го сентября и продолжается торжество, от предпраздненства до отдания праздника, шесть дней, от 7-го до 12-го сентября.

Нравственные мысли, взятые из службы праздника Рождества Пресвятой Богородицы

1) *Ко Господу в скорби неплодства возопиша, Богоматере богомудрии родители: и сию в роды родов родиша, на общее спасение и похвалу³⁶⁵. Молитва купно и воздыхание, неплодства и безчадства, Иоакима же и Анны благоприятное: и во уши Господни вниде и прозябе плод живоносен миру. Ов бо молитву на горе творяше: ова же в саде поношение ношаше: но с радостию неплоды раждает Богородицу и питательницу жизни нашея³⁶⁶. Пример святых Богоотец Иоакима и Анны да послужит примером всем благочестивым родителям обращаться к Творцу всяческих с теплой и усердной молитвой и сердечными воздыханиями, чтобы Господь освятил и соделал благословенным плод чрева их, чтобы Он насадил в душах детей их страх Божий и дух благочестия.*

2) *Весь мир христианский с радостью да возносит благодарные молитвы к Богу о Рождестве Пресвятой Девы Марии, Богоизбранной Отроковицы; ибо, с явлением Ее в мир, полагается начало исполнения Божественного смотрения о спасении рода человеческого. Является в мир лестница небесная, Израилем предзримая; является неопалимая купина, законоположником предвидимая; является в мир дверь непроходимая, пророком Иезекиилем виденная; является гора святая, Мужем желания усмотренная, из которой камень нерукосечный, краеугольный, сам собою отсечеся; является благодатная, всеми ожидаемая Жена, семя которой сотрет главу змию, исконному врагу нашего спасения; является в мир Пресвятая Дева Мария, и тем полагается конец всех пророческих глагол, о Ней предреченных, и осуществляется исполнение их. Сей день Господень, радуйтесь людие: се бо света чертог, и книга слова животного, из утробы произыде, и яже к востоком дверь рождися, ожидает входа Святителя великаго, едина и единого вводящи Христа во вселенную, во спасение душ наших³⁶⁷.*

2) Введение во храм Пресвятой Богородицы

(21-го ноября)

§ 155. Предмет праздничного Богослужения, и начало установления праздника

По обету праведных Богоотец Иоакима и Анны, родителей Пресвятой Девы Марии – первородной и рожденной *от неплодове* – она посвящена была на служение Богу при храме, и еще будучи трехлетней, как говорит предание и повторяют голос его церковные песни, введена была во храм, как небесная скиния, как одушевленный храм великого Царя³⁶⁸. *Трилетствующая телом, была многолетствующая духом, ширшая небес и горних сил превышшая*³⁶⁹. Первосвященник Захария, по внушению Духа Божия, ввел святую Богоотроковицу не только во храм, но даже во Святая Святых, куда обыкновенному человеку воспрещался вход под смертной казнью³⁷⁰. Богоотроковица, как одушевленный кивот Божий, введена была во Святая Святых и Ангелы *вхождение Пресвятыя зряще удивишася, како Дева вниде во Святая Святых*³⁷¹. Когда Она воспитывалась при храме Божиим, тогда Всесвятый Дух освятил Ее и соделал самую храмом Божиим³⁷². В древностях Иудейских Иосифа Флавия³⁷³, равно как и в Четых-Минеях³⁷⁴, находим свидетельство о том, что при храме Иерусалимском, около стен, его, устроились жилища для лиц, посвящавших себя на служение Богу, как-то: назореев, вдовиц и дев до известного возраста. Все они имели особые помещения. В отделении дев помещена была трехлетняя Отроковица, Пречистая Дева Мария, и, под надзором старших девственников, упражнялась в чтении Священного Писания, в рукоделии и особенно в молитве. Беседы на сей праздник находим у святых Отцев: Андрея Критского (VII-го века), у Германа и Тарасия, Патриархов Константинопольских, у Космы Маюмского (VIII-го века). Но начало празднования, конечно, восходит выше сего времени. Праздник торжествуется всеми 21-го ноября, а Церковь продолжает торжество его шесть дней, от 20-го до 25-го ноября.

Примеч. Когда Пресвятая Дева Мария объявила архиереям и священникам, что Она дает обет Богу хранить девство во всю

жизнь, то для хранения сего нетленного девства, под чином и образом супружества, обручена была родственнику своему, восьмидесяти четырехлетнему старцу, праведному Иосифу³⁷⁵.

Нравственные мысли, взятые из службы праздника Введения во храм Пресвятой Богородицы

1) Юже древле предвозвести пророческое сословие, стамну и жезл, и скрижаль, и несекомую гору, Марию Богоотроковицу, верно да восхвалим: днесь бо вводится во Святая Святых, воспитатися Господу³⁷⁶. Да радуется днесь небо свыше, и облацы веселие да кропят, о зело преславных величиях Бога нашего: се бо дверь на востоки зрящая, рождшися от неплодове безплодная по обетованию, и Богу освящена бывши в жилище, днесь в храм, яко непорочное приношение, приводится. Да радуется Давид бряца в гусли: приведутся Царю девы в след Ея, ближния Ея приведутся, внутрь скинии Божия, внутрь очистилища его воспитатися, в жилище прежде век от Отца нетленно рождаемого, во спасение душ наших³⁷⁷. Пример Богоизбранной Отроковицы, Пресвятой Девы Марии, воспитывающейся под благодатною сению храма Божия, да послужит уроком всем родителям, чтобы они воспитывали детей своих в страхе Божиим и благочестии, внушали им повиновение уставам святой Православной Церкви, от которой, как они, так и дети их, получают все освящения, наставления и вразумления. Обучай себе ко благочестию, учит апостол Павел, телесное бо обучение в мале есть полезно: а благочестие на все полезно есть, обетование цмюще живота нынешняго и грядущаго³⁷⁸.

2) Днесь соборы верных сошедшеся, духовне да торжествуем, и Богоотроковицу Деву и Богородицу, в храм Господень приводиму, благочестно восхвалим, предизбранну от всех родов, во обителище всех Царя Христа и Бога: девы свещи носяще предидите, Приснодевы чтуще честное происхождение: матери печаль всю отложивше, радостно споследуйте, Матери Бога бывающей, и радости мира ходатаице, вси убо радостно, еже радуясь, со Ангелом возопиим обрадованней, присно молящейся о душах наших³⁷⁹. Возсия день радостен, и праздник всечестен днесь бо яже прежде Рождества, и по Рождестве Дева пребывши, в храм

Господень приводится: и радуется Захария старец, родитель Предтечев, и вопиет весело: приближися предстательница скорбящих в храм святой, яко свята, освятится во обителище всецаря, да веселится Иоаким праотец, и Анна да радуется, яко принесоша Богу, яко трилетствующую юницу непорочную Владычицу. Матери срадуйтесь, девы възыграйте, и неплоды сликовствуйте: яко отверзе нам небесное Царство пронареченная всецарица. Радуйтесь людие и веселитесь³⁸⁰.

3) Праздник Благовещения Пресвятой Богородицы

(25-го марта)

§ 156. Предмет праздничного Богослужения, особенности его, и начало установления праздника

В священных песнях церковных изображаются все обстоятельства небесного благовестия святого Архангела Гавриила Пречистой Деве Марии о преестественном зачатии Ею Господа Иисуса Христа. Когда исполнилось время, определенное в предвечном совете Божиим, по которому надобно было предвечному Сыну Божию соделаться сыном человеческим, то в Матерь Божию избрана была Пречистая Дева Мария, бедная отрасль, некогда славного царственного дома Давидова. Для сего святой блавестник Архангел Гавриил посылается в галилейский город Назарет возвестить неискусомужной Деве о бессеменном Ею зачатии Сына Божия, и что Дух Святой найдет на Нее и сила Вышнего осенит Ее, для совершения сего нетленного зачатия. От времени бессеменного зачатия полагается и начало нашего спасения, соделанного Иисусом Христом. Святая Церковь неоднократно воспевает в день Благовещения: *днесь спасения нашего главизна, и еже от века таинства явление: Сын Божий, Сын Девы бывает и Гавриил благодать блавествует*³⁸¹. В праздник Благовещения: а) всенощное бдение начинается великим повечерием; б) Литургия совершается Иоанна Златоуста с постовыми часами и вечернею; совершается таже Литургия и в великий пяток, когда не положено совершать Литургию; с) празднование Благовещения не оставляется даже и в первый день праздника Пасхи. В каноне на день Благовещения, составленном святым Феофаном Начертанным, тропари канона представлены в виде беседы, или разговора Архангела Гавриила с Пресвятой Девой Марией. Когда введена служба на сей праздник во всей Церкви, неизвестно; а проповеди, говоренные в этот день, находим у святого Григория Чудотворца (III-го века)³⁸², Иоанна Златоуста³⁸³ и блаженного Августина (IV-го века)³⁸⁴. Праздник сей торжествует Церковь 25-го марта и продолжает торжество три дня. Но если он случится в субботу

Лазареву, то два дня; а на страстной и светлой седмице празднуется только один день.

Догматические и нравственные мысли, взятые из службы праздника Благовещения Пресвятой Богородицы

1) *С небесных кругов слетев Гавриил в Назарет, прииде к Деве Марии, вопия Ей: радуйся: зачнеши Сына, Адама древнейшаго, Творца веков и Избавителя, вопиющих Тебе: радуйся чистая³⁸⁵. Приимеши во утробе Твоей Бога воплощаема, и Тобою человечество, на древнее блаженство за благоутробие призывающа, благословен чрева Твоего Божественный плод бессмертный, подаяй миру очищение и велию милость³⁸⁶.* Благодатная весть, принесенная с неба святым Архангелом Гавриилом в Назарет к Пресвятой Деве Марии, должна быть оглашена во всех концах вселенной, должна возвеселить сердца всех земнородных, равно как осенила радостью Преблагословенную Деву Марию. Ибо явление в мир Богочеловека, в утробу Приснодевы Марии вселившегося, есть всеобъемлющая милость Божия, которая дарована всему роду человеческому, и потому всем обща. *Святых Святейший приискренне приобщается телу и крови³⁸⁷* нашей человеческой – нашему бrenному человечеству, воплощается от чистых, девственных кровей и становится родственным нам по плоти – *первородным в братии*, чтобы крестной смертью своей, избавить нас от греха, проклятия и смерти, и усыновить Богу-Отцу. О! велия благочестия тайна! Бог воплощается, да свой паки обновит образ, истлевший страстями, да наше, в Себе обоживши, естество вознесет на небо. *О чуде! Бог в человецех, невместимый в ложеснах, безлетный в лето: и еже преславнее, яко и зачатие безсеменно, и истощание не сказано, и таинство елико. Бог бо истощевается, и воплощается, и зиждется³⁸⁸.* О! благоговей верующая душа пред крайним истощанием и уничтожением твоего Икупителя, Творца всяческих, и, в благодарных слезах, истаявай пред Святейшим Младенцем – Предвечным Богом, нетленно зачинающимся в приснодевственной утробе, пренепорочной Девы Марии!

2) *Дух Божий Пресвятой приидет Пречистая на Тя, Боговместимая Владычице, и сила Вышняго осенит Тя, и родиши Сына соблюдающа Твое девство неврежденно. Сей Сын есть не родословим: Сей явлься спасет люди своя, яко благоизволи*³⁸⁹. Небесный вестник, святой Архангел Гавриил, открыл тайну Пресвятой Деве, что бессеменное зачатие Матере безмужныя совершится таинственным образом, посредством благодатного осенения Ее и наития Святого Духа. Подобно тому, как бездетный начинается и воплощается силою и действием святого и животворящего Духа, и всякий верующий, принявши Таинство святого Крещения, возрождается свыше в новую благодатную жизнь. Возрождение в возрастание нового человека, созданного по Богу в правде и преподобии истины, совершается священнотайне – содействием Святого Духа. *Дух, идеже хочет, дышет, и глас его слышиши, но не веси, откуда приходит, и камо идет: тако есть всяк человек рожденный от Духа*³⁹⁰. Для поддержания сей благодатной, духовной жизни, чтобы она не угасала в человеке возрожденном, не надобно противиться благодатным влечениям Святого Духа, и не подчиняться рабски преступным влечениям плотского человека.

3) *Бог идеже хочет, побеждается естества чин, глаголет безплотный: и яже паче человека содеваются, моим веруй истинным глаголом, всесвятая, пренепорочная. Она же возопи буди мне ныне по глаголу твоему, и рожду безплотнаго, плоть от Мене заимствовавшего, яко да возведет человека, яко един силен, в первое достояние, срастворением*³⁹¹. На глас святого благовестника пренепорочная Дева тотчас изъявляет свою покорность водительству Божию: *се раба Господня, буди Мне по глаголу твоему*³⁹². Кротость, смирение и всецелая преданность воли Божией были отличительными свойствами Пресвятой Девы Марии, которыми Она обрела единственную благодать у Бога – быть Материю Божиею. Так верующая душа, с полной верой и надеждой, вверяя себя водительству воли Божией во всех путях твоей жизни. Кротость, смирение и совершенная преданность воли Божией привлекут и к тебе благодать Божию. Не испытывай с дерзким любопытством глаголов Божиих,

сокровенных в Божественном Писании: *блажени не видевший, и веровавшие*³⁹³.

4) *Галилея язык, людие сидящи во тме видеша свет велий, и сидящим в стране и сени смертной, свет возсия им*³⁹⁴. С высоты святой славы своей, Господь призирал не на святой град Иерусалим, а на бедный Назарет, не на семейство гордых и знатных книжников и законников, не на самоправедных фарисеев и величавых первосвященных, а на кроткую и смиренную Деву Марию, бедную отрасль, некогда славного племени Давидова. *От Галилеи Пророк не приходит*³⁹⁵. *От Назарета может ли что добро быти?*³⁹⁶ обыкновенно говорили люди из презрен стране, наполненной язычниками. А между тем оттуда, против чаяния всех, и пришел тот великий Пророк, о Котором предсказал Моисей и другие пророки. *Блюдите, да не презрите единого от малых сих*³⁹⁷; не презирайте никого, как бы он ни казался вам малым и не достойным вашего внимания: или по низкому происхождению своему, или по месту им занимаемому, или по другим причинам. Сердцеведец, испытующий сердца и утробы, знает избранные своя; может быть под рубищем скрываются истинные рабы Божии, истинные члены Церкви Христовой. Смиранные ученики, кроткого и смиренного сердцем Божественного Учителя, скрываются от внимания мира и под рубищем, а иногда и под внешним блеском. Не презирайте и тех, которых все презирают за дурной нрав, или за дурное поведение; ибо Господь сказал самоправедным фарисеям: *мытари и любодейцы варяют вы в Царствии Божии*³⁹⁸. *Еже есть в человецех высоко, мерзость есть пред Богом*³⁹⁹. *Не приидох бо призвати праведники, говорит Господь, но грешники на покаяние*⁴⁰⁰. Благодать Божия всегда немощная врачует, оскудевающая восполняет и соделывает грешников избранными сосудами в Церкви Божией.

4) Праздник Успения Пресвятой Богородицы

(15-го августа)

§ 157. Предмет праздничного Богослужения. Начало и цель установления праздника

Древнейшее и верное предание о преселении Божией Матери от земли на небо, святая Церковь заключила в свои песнопения, в которых изображается, что, для погребения пречистого тела Божией Матери, апостолы, от конец земли на облацах принесенные, предстали живоприемному Ее гробу, что Иисус Христос, при необычном осенении храмины, в которой покоилось пречистое тело отшедшей Богородицы, в свои живоначальнейшие руце душу Матери своей прият, что Божия Мать завещала святым апостолам, *от конец земли совокупившимся* *зде, (то есть в Иерусалиме) в Гефсиманийстей веси, погребсти пречистое тело Ея*⁴⁰¹. В этой веси, лежащей у подошвы горы елеонской, близ Иерусалима, Она и погребена была по завещанию. Апостол Фома, *за некое изволение Божие не прилучившийся в пречестное Успение Божией Матери*, то есть не бывший при Ее погребении, пошел потом в Гефсиманскую весь, открыл гроб, но пречистого тела во гробе не нашел *и уразуме вознесенную на небеса с телом*⁴⁰². В молитвах не усыпающую Богородицу, слышим неоднократно повторяемую песнь в сей праздник, *и в предстательствах непреложное упование, гроб и умерщвление не удержаста: яко же бо живота Мать, к животу престави, во утробу вселивыйся приснодевственную*⁴⁰³. Два канона, составленные в честь Успения Божией Матери, приписываются Косме Святоградцу и Иоанну Дамаскину (VIII-го века). Некоторые стихиры написаны Анатолием, Патриархом Константинопольским (V-го века). Но проповеди находим у Отцев IV-го века: Ефрема Сирина, Иеронима, Августина и других. В IV-м веке появились еретики Коллиридиане, утверждавшие, что Пресвятая Богородица имела не человеческую, а Божественную природу, и тем подвергали сомнению всечестное Ее Успение. Против них писал святой Епифаний, епископ Кипрский⁴⁰⁴. Таким образом, установлением праздника Успения Божией Матери, святая

Церковь сохранила чад своих от сего заблуждения, заключив в песнях своих все обстоятельства всечестного Ее Успения и погребения. Праздник Успения совершается Церковью 15-го августа и продолжается десять дней, от 14-го до 23-го августа.

Догматические и нравственные мысли, взятые из службы праздника Успения Пресвятой Богородицы

1) О дивное чудо! источник жизни во гробе полагается, и лестница к небеси гроб бывает⁴⁰⁵. Кая духовная пеня ныне принесем Тебе Всесвятая; безсмертным бо Успением Твоим весь мир осватила еси, и ко премирным прешла еси, доброту разумевати Вседержителя, и Сему яко же Мати срадоватися, ангельским Тя чином дориносящим чистая, и душам праведных⁴⁰⁶. В мире христианском Церковь Божию составляют члены ее – пребывающие на земле и отшедшие ко премирным в будущую, вечную жизнь. Живые члены на земле составляют Церковь воинствующую, борющуюся с врагами спасения; а перешедшие в другой мир составляют Церковь первородных братий, – торжествующую на небеси. И потому переход членов из одной Церкви в другую, на языке церковном, называется успением, то есть успокоением от борьбы духовной; преставлением, или переселением из мятежной страны суеты, в страну мира, покоя и блаженства: идеже несть болезнь, ни печаль, ни воздыхание; называется также разрешением от уз плоти⁴⁰⁷, изведением из темницы и отпущением из состояния мрака и рабства в страну света и свободы. Сии названия подают истинное утешение, верующим во Христа, против ужасов смерти.

2) Не колесница огнезrachная от земных Тя представи, яко же Илию праведнаго: но самое солнце правды.... преславно Тя чистая представив почте, в радости паче ума⁴⁰⁸. Уверяя Иисус, Сын Твой Богородице и Бог наш, два естества своя, яко убо человек умирает, и яко же Бог восстает. И Тя Богомати законом естества умрети благоизволи, да не привидение мнится неверным смотрение. Тем же погребше пречистое тело Твое, и надгробное пение воспевше, со страхом глаголаху: сия измена десницы Вышняго, Той бо посреде Тебе и не подвижешься⁴⁰⁹. В настоящем падшем состоянии человека, смерть есть необходимое условие для перехода в первобытное, блаженное состояние. Господь наш

Иисус Христос, крестной смертью своей, искупил нас от греха, проклятия и смерти. Но если бы мы, в настоящей многомятежной жизни, вращаясь среди борьбы жизни со смертью, среди смерти и тления, и сами, подвергаясь тому же закону природы, *по вся дни умирая*⁴¹⁰, и истощаясь в жизни физической, никогда окончательно не умирали, то эта несчастная жизнь, никогда не имеющая конца, была бы не даром Божиим, не искуплением нас от смерти, а тягчайшим наказанием, или вечным умиранием. И потому, как смерть духовная, так и смерть физическая, необходима для восстановления нового человека, сданного по Богу в правде и преподобии истины. *Аще един за всех умре, то убо вси умроша*⁴¹¹; поскольку Искупителю вашему нужно было претерпеть крестную смерть для спасения всех нас, то и нам, всем верующим во Христа и участвующим в плодах крестной смерти Его, надобно умирать; и мы умираем духовно в водах крещения, и погребаем в них ветхого человека. Но как первородный грех, или корень зла, передается от предков к потомкам, при первом зародыше нашем в утробе матерней, в первоначальном соединении души с телом, то искоренение зла должно совершиться не иначе, как обратным действием, – разобщением души с телом, то есть смертью физической; и мы умираем для настоящей жизни, когда душа разлучается с телом, одушевлявшим его. После крестной смерти, Иисус Христос, силой Божества своего, воскрес из мертвых и тем запечатлел силу искупления нашего, а за воскресшим Христом и все умершие должны воскреснуть: *Христос воста от мертвых, начаток умершим бысть. Да яко же о Адаме вси умирают, такожде и о Христе вси оживут. Начаток Христос, потом же Христу веровавшии*⁴¹². Тогда-то совершится славное торжество победы Иисуса Христа над смертью, когда мертвенные тела наши, разобщенные с душой и в прах рассыпавшиеся, по гласу Архангела восстанут из гробов и, преобразившись в славное тело, подобное телу воскресшего Господа, воссоединятся со своими душами и станут жить жизнью новой, бессмертной. Когда *тленное сие* (то есть тело) *облечется в нетление и мертвенное сие облечется в*

бессмертие⁴¹³. Воскресение наших тел совершится силой воскресшего Господа: ядый Мою плоть, и пияй Мою кровь, иматъ живот вечный, говорит Господь, и Аз воскрешу его в последний день⁴¹⁴. Бессмертное брашно, – пречистое тело Христово и святейшая кровь Христова, – которому мы приобщаемся в Таинстве Евхаристии и которым напутствует нас святая Церковь пред отшествием нашим в другой мир, – это воскресшее тело Христово, как семя бессмертия, в последний день оживит прах наших тел, воздвигнет их из гробов, соединит их со своими душами и сообщит им вечную жизнь. Тогда сбудется слово написанное: пожерта бысть смерть победою. Где ти, смерте, жало? где ти, аде, победа?⁴¹⁵ Христос воскрес из мертвых, смертию смерть поправ, и сущим во гробех живот даровав⁴¹⁶. Так вера христианская и благодатное учение евангельское освещает мрак гроба нашего! Так Божественное учение сие возвышается над всеми человеческими учениями о бессмертии души! Только одно евангельское учение уверяет, что не по душе только, а и по телу, которое есть храм Божий и дарохранительница тела и крови Христовой, христианин не умирает, не уничтожается, не переходит в другие существа, а всегда жив пред Богом: *аще живем, аще умираем, Господни есмы*⁴¹⁷.

3) *Воспойте людие, Матери Бога нашего, воспойте: днесь бо всесветлую душу свою в пречистыя длани, иже из Нея воплощагося без семени предает: Его же и молит непрестанно, даровати вселенней мир, и велию милость*⁴¹⁸. *Блажим Тя вси роди Богородице Дево, в Тя бо невместимый Христос Бог наш вместилися благоволи, блаженна есмы и мы, предстательство Тя имуще: день бо и ночь молишися о нас, и скиптры царствия Твоими молитвами утверждаются*⁴¹⁹. *О многопетая Моти, не отступай нас назираючи: мы бо людие Твои, и овцы пажити Твоя, и имя Твое призываем, просяще Тебе ради спасения, и велия милости*⁴²⁰. Празднуя светло всечестное Успение Божией Матери, святая Церковь возбуждает и чад своих к духовной радости и веселию в хвалебных песнопениях и славословии. Мы обыкновенно воспоминаем отшедших братьев наших с

грустью и скорбью о разлуке с ними; а святая Церковь учит воспоминать с веселием Успение Божией Матери, равно как и всех святых угодников Божиих; потому что Пресвятая Богородица, равно как и все святые, перешедши в Царствие небесное к Отцу светов, имеют большее дерзновение и предстательство ходатайствовать о нас грешных пред престолом благодати Божией, и молить Господа об удовлетворении наших нужд душевных и телесных (Откр.5:8). Так с великой радостью возвратились в Иерусалим святые апостолы (Лк.24:52), расставшись, в последний раз, на земле со своим Господом и Учителем, вознесшимся от них на небо, потому что верили словам Его, что Он пошлет им Божественного Духа-Утешителя и приготовит им святые обители в дому Отца небесного.

В) Великие Господские праздники подвижные:

1) Праздник торжественного вшествия Господа Иисуса Христа в Иерусалим, или неделя Ваий

§ 158. Предмет праздничного Богослужения и особенности его

Прежде шести дней Пасхи, грядый Господь на вольную страсть, нашего ради спасения, из Вифании в Иерусалим, на пути при небольшом селении Вифсфагии, лежащем близ Иерусалима возле масличной горы, послал учеников в это селение, взять в известном месте, и привести к Нему ослицу и осленка. На сих животных, восседя попеременно, Иисус Христос торжественно вошел в Иерусалим, подобно древним царям и победителям⁴²¹. Дети еврейские, по внушению Святого Духа, взявши финиковые и пальмовые ветви, вышли встретить Господа славы. *Всесвятый Дух, слышим в песнях церковных, апостолы научивый глаголати иными языки, Той же детям еврейским неускусозлобным повелевает звати: осанна в вышних!*⁴²². Вместе с отроками множество народа, собравшегося на праздник Пасхи в Иерусалим, встречало Господа, с победными хвалебными знаками: многие бросали пред Ним, по пути отрезанные с деревьев ветви; многие постилали одежды и с детьми еврейскими восклицали: *осанна Сыну Давидову, благословен грядый во имя Господне, Царь Израилев!*⁴²³. На престоле, на небеси, воспеваает Церковь сие славное торжество, *на жребяти, на земли носимый, Христе Боже, Ангелов хваление и детей воспевание приял еси зовущих Ти: благословен еси грядый Адама воззвати*⁴²⁴. Пред Иерусалимом Господь плакал об ожесточении и ослеплении иудеев, по которому они не хотели узнать обетованного Мессию, как Царя небесного, и о предстоящем разрушении святого града римским Императором Титом Веспасианом. Все сии обстоятельства воспоминаются в праздничной службе. В Богослужении праздник сей имеет ту особенность, что на утрени, после полиелея, освящаются особой молитвой и святой водой ваия вербные и раздаются потом народу, во время чтения канона для того, чтобы каждый из нас с ваиями в руках торжественно и благоговейно приветствовал Господа, как победителя ада и смерти. *Тем же и мы, яко отроцы, победы*

знамения носяще, Тебе победителю смерти вопием: осанна в вышних! благословен грядый во имя Господне⁴²⁵. Беседы, говоренные на сей праздник, находим у Мефодия, епископа Патарского (III-го века), Афанасия Великого, Иоанна Златоуста, Амвросия Медиоланского и других Отцев IV-го века; а канон составлен святым Андреем Критским (VII-го века). Праздник продолжается один день за наступлением страстной седмицы.

Примеч. 1-е. В малороссийских Церквах есть обычай по селам, накануне праздника пред вечерней, носить древесные ваии, по освящении их молитвой, вокруг Церкви; а в городах из одной Церкви, преимущественно в конце города стоящей, в другую соборную, или монастырскую.

Примеч. 2-е. В нашем отечестве был обычай, до времен Петра Первого, по которому Патриарх российский, подобно Иисусу Христу, ехавшему на жребяти осли, в навечерие праздника в столице Москве от лобного места до Успенского Собора ездил на лошади, которую вел за узду сам царь⁴²⁶. Ту же церемонию совершали и в епархиальных городах епископы со своими градоначальниками до времен Патриарха Иоакима⁴²⁷.

Догматические и нравственные мысли, взятые из службы праздника торжественного вшествия Иисуса Христа в Иерусалим

1) *Восхвалите согласно людие и языцы: Царь бо ангельский взыде ныне на жребя, и грядет, хотяй на кресте поразити враги, яко силен. Сего ради и дети с ваием взывают песнь: слава Тебе пришедшему победителю; слава Тебе Спасу Христу; слава Тебе благословенному, единому Богу нашему⁴²⁸. На Херувимех носимый, и певаемый от Серафим, возсел еси на жребя Давидски Блаже, и дети Тя воспеваху боголепно⁴²⁹. Радуйся зело, дщи Сионя, говорит пророк Захария, проповедуй дщи Иерусалимля: Се Царь твой грядет тебе праведен и спасаей, Той кроток, и всед на подъяремника и жребца юна⁴³⁰. В исполнение непререкаемых глаголов Божиих, радовалась дщерь Сионая и дщерь Иерусалимля при последнем торжественном вшествии Господа Иисуса Христа в Иерусалим. Многие из народа иудейского, побуждаемые видением Божественного чуда воскрешения от мертвых четверодневного Лазаря, другие, движимые другими благотворными чудесами и милостями Господа Иисуса Христа, а дети по простоте и незлобию сердца, и по сочувствию к любвеобильному и сладчайшему Иисусу Христу, вышли навстречу к Нему из города с ваиями в руках и пели победную песнь: осанна Сыну Давидову, благословен грядый во имя Господне, Царь Израилев⁴³¹! При сем торжестве и радостном волнении народа, потрясся весь град⁴³² от изумления торжественной встречи. Так, по слову пророка, возрадовалась дщерь Иерусалимля! Между тем Господь, при виде святого града, среди радостного шума празднующих, плачет, как будто не для Него устроена торжественная встреча, как будто не к Нему относятся подобные восклицания: осанна. От чего же Господь плачет, когда другие радуются, когда и Ему нужно было радоваться с сорадующимися Его славе? От того, что Иерусалим не уразумел времени посещения Его⁴³³. От того, что народ невежествующий не ведает, что творит; по предрассудочным понятиям своим о*

Мессии, он думает видеть в лице встречаемого Господа царя земного, всемирного завоевателя, который покорит под власть свою всю вселенную. От того, что надменные первосвященники и книжники, и тщеславные фарисеи-лицемеры и того не хотели в Нем видеть; а напротив, из зависти и ненависти к Нему, в это же самое время, готовы уже были погубить Его, как возмутителя общественного покоя. Так заблуждался древний Израиль! Одни только неискусозлобные отроки еврейские, по вдохновению Духа Святого, предвозвещая воскресение Христово и победу над врагами нашего спасения, пели с истинной радостью Божественное: *осанна*. Подобно незлобивым детям еврейским, радуется истинной радостью новый Израиль, – истинные сыны Церкви Христовой, – воспоминаая сие священное событие; ибо он верует, что Господь грядет в Иерусалим на вольную страсть и смерть, которую претерпел на кресте нашего ради спасения. Христианин верует и исповедует, что Иисус Христос есть Царь небесный, седая одесную Бога-Отца, Который на земле благоволил избрать престолом своим Крест, на котором, простерши пречистые руки свои, собирает под свою державу все народы, *да о имени Иисусове всяко колено поклонится небесных и земных и преисподних*⁴³⁴. Христианин верует, что Иисусу Христу, как Царю небесному, как победителю ада и смерти, Господь *вся покори под нозе Его: и Того даде главу выше всех Церкви*⁴³⁵. *Приидите и мы днесь весь новый Израиль, яже от язык Церковь, со пророком Захариєю возопиим: радуйся зело дщи Сионова, проповедуй дщи Иерусалимова: яко Се Царь твой грядет тебе кроток и спасаяй*⁴³⁶, *хотяй на кресте поразити враги, яко силен*⁴³⁷. Такова разность между радостью древнего Израиля и нового при воспоминании торжественного вшествия Господа Иисуса Христа в Иерусалим! Такова причина скорби и плача Господа при виде Иерусалима! На другой день⁴³⁸, входя вновь из Вифании в Иерусалим, Иисус Христос открыл причину своей скорби об Иерусалиме в следующих трогательных словах: *Иерусалиме, Иерусалима, избивый пророки и камением побиваяй посланные к тебе, колькраты восхотех собрати*

чада твоя, яко же собирает кокош птенцы своя под криле, и не восхотесте; се оставляется вам дом ваш пуст⁴³⁹.

2) С ветьми воспевше прежде, с дрeвесы последи яша Христа Бога, не благодарнии Иудее. Мы же верою непреложную приснопочитающе яко благодетеля, выну вопием Ему: благословен еси грядый Адама воззвати⁴⁴⁰. Богоубийц собор, иудейский язык беззаконный к Пилату неистовне зовый, и глаголаше: расяни Христа неповиннаго, Варавву же паче нам отпусти⁴⁴¹. Какие чувства волновали святую душу Божественного Учителя, когда Он, оглушаемый восторженными кликами хвалебного осанна, спускался с горы елеонской, с которой открыт был Божественному Его взору, на противоположной стороне святого града, небольшой холм? На этот холм вскоре возведут Его, под тяжестью несомого Им креста, с укорпанами и поруганиями, и всеми знаками неистовствующей злобы те самые, или подобные им клеветы, которые теперь с таким торжеством и с такой радостью встречают Господа. Какой крест для вселюбящей души Его, когда Он предвидел, что не далее как через пять дней те самые, которые так усердно воспевают хвалебное осанна, собравшись толпой около дома Пилата, с неистовством будут вопиять: *распи, распи Его!* Пусть *кровь Его взыщется на нас и на чадах наших⁴⁴²*. Теперь с ваиями, как царя встречают, а через пять дней с оружием и дрекольми придут взять под стражу Господа славы, как будто злодея. Это один из множества примеров неблагодарности народа еврейского к Божественному Учителю, да будет нам уроком не полагаться на хвалебные суждения и прославления людские, которые как дым и как пар исчезают. Нас в одно время одни хвалят, а другие порицают; одни и те же люди в одно время хвалят, а в другое порицают. Гоняясь за сими призраками молвы человеческой, душа ужасно утомляется, изнемогает и страдает. Но мнения людей, иногда со грехом ласкательствующие нас, а иногда без права глубоко уязвляющие нас, – эти слабые опоры, на которых держится иногда вся добродетель некоторых людей, и от которых иногда очень больно страдает сердце чувствительное, но слабое, неокрепшее в подвигах христианского терпения и

самоотвержения, – не могут иметь своего вредного влияния на души тех людей, которые во едином Боге полагают свое спасение и славу свою, и говорят со святым пророком Давидом: *о Бозе спасение мое и слава моя*⁴⁴³. Не наше дело разведывать и расспрашивать, как, где, и что о нас говорили, как судили и рядили о нашем поведении. Наше дело жить и поступать, как требует Бог и совесть, а что скажут другие о наших поступках, об этом нечего заботиться. Всяк сам за себя будет отвечать пред лицом Праведного Мздовоздаятеля. И те, которые своевольно бесчинствовали в речах о нашем поведении, со злоречием отзывались о наших поступках, конечно, воздадут ответ пред Богом. Гонение за славой человеческой и искательство ее препятствуют сохранению веры нашей. *Како можете веровати*, говорит Господь, *славу друг от друга приемлюще, и славы, яже от единого Бога не ищите*⁴⁴⁴.

2) Праздник Пасхи

§ 159. Событие Воскресения Христова и предмет праздничного Богослужения вообще

Ни камень велий зело, который был привален к дверям гроба Христова усердием благообразного Иосифа Аримафейского, ни печать, положенная на камне злобой врагов Христовых, ни стража воинская, приставленная ими ко гробу Жизнодавца, ничто не удержало во гробе пречистого тела Господа. Самый момент славного Воскресения Господня не возвещается во святом Евангелии. Первую весть о Воскресении слышали от Ангела, сидящего у гроба Господня, святые жены Мироносицы. Явление Ангела, отвалившего камень от дверей гроба, сопровождалось землетрясением, от которого страшно испугались воины, бывшие на страже, бежали от гроба и были невольными свидетелями Воскресения Иисуса Христа пред врагами Его. Как весть о славном Воскресении Христовом в первый раз возвещена была святым женам Мироносицам от Ангела, так и самое явление воскресшего Господа последовало прежде всего одной Мироносице Марии Магдалине, а потом и прочим Мироносицам. В тот же день явился воскресший Господь апостолу Петру, потом двум апостолам, шедшим в Эммаус, и того же дня в вечеру одиннадцати апостолам, собранным вместе, *страха ради иудейска*, сквозь двери затворенные и запертые. В продолжении сорока дней, до вознесения Господня, вознесшийся Господь неоднократно являлся апостолам и прочим братьям верующим в Него. Светлый праздник Воскресения Христова так прославляется в церковных песнях: *сей нареченный и святой день, един суббот Царь и Господь, праздников праздник, и торжество есть торжеств*⁴⁴⁵. И потому он празднуется особенно светлым и торжественным образом. В службе сего праздника воспевается богосветлая победа Господа нашего Иисуса Христа над всеми врагами нашего спасения и дарование нам жизни вечной: *празднуем смерти умерщвление, адово разрушение, иного жития вечнаго начало*⁴⁴⁶. «Этот праздник есть залог мира», говорит святой Иоанн Златоуст, «причина примирения,

истребления врагов, разрушения смерти, погибель диавола. Сегодня люди, соединившись с Ангелами, возносят хвалебные песни Богу⁴⁴⁷. Тартар возвращает узников», продолжим словами святого Амвросия Медиоланского, «земля шлет погребенных на небо, небо их восприятых представляет Господу»⁴⁴⁸.

§ 160. Особенности праздника: а) в Богослужении

Как праздник Пасхи есть торжественнейший из всех праздников, то последование службы его отличается от всех служб церковных, и совершается торжественнейшим образом. Выражая избыток радости, святая Церковь совершает всю службу свою почти непрерывающимся пением. Чтение псалтири, во всю светлую седмицу, прекращается. Некоторые ежедневные службы, обычно совершаемые Церковью, в светлую седмицу изменяются. Не отправляется обычным образом: ни повечерие, ни полунощница, ни часы, ни шестопсалмие; а вместо псалмов, избранных для часов – первого, третьего, шестого и девятого, вместо повечерия, полунощницы и шестопсалмия, поются особые стихиры, выбранные из службы пасхальной, в которых выражается всерадостное событие светлого Христова Воскресения. Утренняя, Литургия и вечерня, в светлую седмицу, начинаются пением тропаря воскресного: *Христос воскресе из мертвых ...*, который повторяется несколько крат после стихов: *да воскреснет Бог и расточатся врази Его* и проч., и оканчиваются сии службы многократным пением того же тропаря: *Христос воскресе...* На утрени пасхальной не поется ни *многомилостивое*, ни величание, не читается Евангелие, как обыкновенно совершается в другие праздники, а прямо, после великой ектении, воспевается славное Воскресение Христова в каноне пасхальном. После канона и хвалитных, вместо славословия великого, поются особенные стихиры, прославляющие Воскресение Христова и священную Пасху во всю светлую седмицу: *Пасха священная нам днесь показася ...* и проч. В первый день Пасхи, после сих стихир, читается всегда одно и тоже благодатное, ничем незаменяемое, слово святого Иоанна Златоуста о плодах Воскресения Христова: *аще кто благочестив и боголюбив* и проч. После обычных двух ектений, священнослужитель творит отпуст: *Христос воскресый из мертвых, смертью смерть поправый, и сущим во гробех живот даровавый: истинный Бог наш* и проч. держа в руках

пред народом святой Крест, как знамение победы Господа Иисуса Христа над врагами нашего спасения. По отпущении Крестом народ на три стороны с троекратным произнесением: *Христос воскрес!* На Литургии, в первый день Пасхи, читается Евангелие от Иоанна (1-е зачало, гл.1:1–17); все священнослужители повторяют, по известным отделениям, одни и те же стихи при звоне колоколов. В нем излагается учение о Божестве Иисуса Христа, так как и Воскресение Его служит доказательством Его Божества. В конце Литургии, вместо *благословен грядый во имя Господне ... да исполнятся уста наша видехом свет истинный.... буди имя Господне.... благословлю Господа..*, клир поет один и тот же тропарь: *Христос воскрес....* Потом творится отпуст таким же образом как на утрени. На вечерни, в первый день светлого праздника, священнослужители совершают вход с Евангелием, потому что в это время, после прокимна, среди храма читается благовестие о явлении воскресшего Господа в тот же вечер *сущу позже* ученикам, собравшимся вместе *и дверем затворенным страха ради иудейска*⁴⁴⁹. Во все дни светлой седмицы совершается Богослужение таким образом, как в первый день, исключая перемены Апостола и Евангелия, также перемены, в каждый день светлой седмицы стихир на *Господи воззвах* и на *хвалитех* и отмены некоторых священных обрядов, совершаемых на утрени первого дня. В пяток светлой седмицы на утрени, к праздничным стихирам и тропарям канона, присоединяются стихиры и канон полный в честь Божией Матери, составленные Никифором Каллистом (XIV-го века) в память обновления храма Богородицы называемого *живоносным источником*. Сей источник (в окрестностях Царьграда) указан был чудодейственным словом Пресвятой Богородицы императору греческому Льву I-му, когда он еще не был императором. Водой сего источника он утолил жажду и открыл зрение слепцу, руководимому им. На сем месте Лев воздвигнул храм во имя Пресвятой Богородицы, по восшествии на престол греческий (475-го года). При сем животворящем источнике получали чудесное исцеление многие недужные, о которых упоминает синаксарь сего дня.

§ 161. b) В священных церковных обрядах

В светлый праздник, по Уставу Церкви, священнослужители облачаются во весь светлейший сан, вжигаются вся свечи и кандила⁴⁵⁰ для выражения радости: *яко во истину священная и всепразднственная сия спасительная ночь, и светозарная, светоноснаго дне востания сущи провозвестница: в ней же безлетный свет из гроба плотски всем возсия*⁴⁵¹. Обилие благодати Божией, явленной в Воскресении Христовом, выражается обильным воскурением фимиама. Каждение совершается во всем храме в начале каждой службы: вечерни, утрени и Литургии, и после каждой песни канона. Царские врата стоят отверстыми во всю светлую седмицу, в знамение того, что смертью и Воскресением Иисуса Христа открыт всем верующим вход в Царствие небесное. Целодневный звон, продолжающийся во всю светлую седмицу, выражает радость и торжество над врагами нашего спасения. Подобно Мироносицам *зело рано (Лк.24:1)*, или по другому Евангелисту, *еще сущей тьме (Ин.20:1)* представшим гробу Жизнодавца, и верующие в полночь исходят из храма, как бы ко гробу Господа и, при пении стихир: *Воскресение Твое Христе Спасе*, совершают обхождение вокруг Церкви с хоругвями и крестами, как победными знаками воскресшего Господа над адом и смертью. Изображая далее уверенность в Воскресении Господа, верующие спешат во храм, как Мироносицы к апостолам, для открытия всерадостной вести о Воскресении Христовом, и, еще в притворе храма, возвещают оное многократным пением воскресного тропаря: *Христос воскрес из мертвых с припевами: да воскреснет Бог...* и прочих стихов, и таким образом начинается утренняя в первый день Пасхи.

§ 162. Смысл приветствия друг друга словами: Христос воскрес!

На утрени, во время пения стихир хвалитных и стихир Пасхи: *Пасха священная нам днесь показася* и проч., священнослужители с Евангелием и иконой Воскресения в руках становятся пред Царскими вратами, предстоящие подходят к ним, лобызают святое Евангелие, икону и дают потом целование священнику со взаимным приветствием: *Христос воскрес!* и *воистину воскрес!* Потом верующие взаимно между собою лобызаются, как во храме, так и вне храма, с тем же взаимным приветствием. Сие радостное приветствие напоминает нам то состояние апостолов, в котором они, когда внезапно пронеслась весть о Воскресении Христовом, с изумлением и радостным восторгом спрашивали один у другого: *Христос воскрес?* и отвечали один другому: *воистину воскрес!*⁴⁵². Взаимное лобзание есть выражение любви и примирения друг с другом, в память всеобщего прощения и примирения нашего с Богом, смертью и Воскресением Иисус Христовым.

§ 163. Значение красных яиц и артоса

При взаимном приветствии: *Христос воскрес!* христиане дарят друг другу *красные яйца* в память Воскресения Христова. Есть предание на востоке, которое сохранилось в одной рукописи Фессалоникского монастыря святой Анастасии, что христиане приняли этот обычай от равноапостольной Марии Магдалины, которая поднесла римскому императору Тиверию красное яйцо и приветствовала его словами: *Христос воскрес!* и сим начала проповедь свою о Иисусе Христе. Яйцо носит в скорлупе своей зародыш будущего птенца, и потому служит символом Воскресения Иисуса Христа, Который из гроба, *яко от чертога возсия*, и символом нашего будущего воскресения⁴⁵³. Особой молитвой и святой водой освящается хлеб, приготовляемый верующими к светлому празднику, который называется *пасхой*, и потому сия пасха с особенным благоговением вкушается верующими. Святая Церковь prepares также пасху для чад своих, которая называется *артосом*, то есть хлебом (*ἄρτος*), так как Иисус Христос, Которого апостол изображает под символом Пасхи (1Кор.5:7), называет себя *хлебом живым*⁴⁵⁴. Артос полагается на столе среди храма вместе с иконой Воскресения Христова. В последний день светлой седмицы артос между верующими разделяется.

Примеч. 1-е. Священнослужители прославляют воскресшего Господа не только в святых храмах, но и по домам своих прихожан, обходя оные с крестом, а в некоторых местах с Евангелием и иконами церковными, воспевая Воскресение Христово во всю светлую седмицу.

Примеч. 2-е. Наименование праздника Воскресения Христова праздником *Пасхи*, заимствовано от еврейского праздника Пасхи. Пасха с еврейского *פֶּסַח* значит мимо проходить. Ибо Ангел-Истребитель, поражая первенцев египетских (в последнюю десятую казнь) внезапной смертью, жилища еврейские обошел, не поражая первенцев их. В память сего события, а также освобождения от рабства египетского,

евреи празднуют Пасху. Так наша *Пасха велия и священнейшая Христос* за ны пожрен бысть⁴⁵⁵ и тем искупил верующих от ада и смерти.

§ 164. Начало установления и время празднования Пасхи

Великий праздник Пасхи празднуется с первых времен христианства⁴⁵⁶. Но до первого вселенского Собора, бывшего в 325-м году, не везде в одно время праздновали Пасху. На востоке, в малоазийских Церквах, праздновали ее, основываясь на примере святых апостолов: Иоанна Богослова и Филиппа, также священномученика Поликарпа, епископа Смирнского и других святителей, в четырнадцатый день весеннего месяца, в какой бы день седмицы ни приходилось это число⁴⁵⁷. А западные христиане, почитая неприличным праздновать Пасху вместе с иудеями, совершали ее в первый воскресный день после весеннего полнолуния. Это разногласие во втором веке превратилось в спор, и Виктор, епископ Римский, в слепой ревности, отлучил было от Церкви христиан, не в одно время с римлянами празднующих Пасху; но вразумлен был святым Иринеєм, епископом Лионским. Равноапостольный царь Константин Великий, заботясь об умиротворении Церкви, поручил первому Вселенскому Собору определить и назначить для всех Церквей известное время празднования Пасхи⁴⁵⁸. Церковь торжествует светлый праздник Пасхи тридцать девять дней, до дня вознесения Господня; но торжественнейшим образом он празднуется всеми одну седмицу.

Примеч. Праздничная служба, в настоящее время совершаемая, составлена святым Иоанном Дамаскиным, на основании учения о Пасхе древних Отцев – Григория Нисского и других. По возвышенности мыслей и изяществу слова, она доставила ему название *златоточивого*⁴⁵⁹ и имеет силу порождать радостное умиление и в самых холодных душах.

Догматические и нравственные мысли, взятые из службы праздника Пасхи

1) *Воскресение Христово видевше, поклонимся святому Господу Иисусу, единому безгрешному. Кресту Твоему поклоняемся Христе, и святое Воскресение Твое поем и славим: Ты бо еси Бог наш, разве Тебе иного не знаем⁴⁶⁰. Во гробе плотски, во аде же с душею яко Бог, в рай же с разбойником, и на престоле был еси Христе со Отцем и Духом, вся исполняяй неописанный⁴⁶¹. Преславное Воскресение Христово есть печать всего Божественного домостроительства о нашем спасении, есть венец и слава всех спасительных действий Икупителя о роде человеческом. Воскресение Иисуса Христа служит, во-первых, доказательством того, что Он есть обетованный Мессия. Верующий в силу Воскресения Христова воскликнет пред воскресшим Господом, подобно святому Апостолу Фоме: *Господь мой и Бог мой⁴⁶²* и, подобно святому Апостолу Петру, исповедает Его Сыном Божиим: *Ты еси Христос Сын Бога живаго⁴⁶³*. Во-вторых, Воскресение утверждает истину пророчеств, прообразований и всех обетований Божиих, касающихся искупления нашего. *Христос воскрес тридневен от гроба*: значит все то истинно, что Он Сам, и что прежде Его святые пророки предсказывали о Его служении роду человеческому: о Его страданиях, крестной смерти и тридневном Воскресении, и все то сбылось во всей подробности и точности. *Не прельщайтесь Иудее, навикните речениям пророческим, и уразумейте, яко Той есть воистину, Избавитель мира, и всесильный⁴⁶⁴*. Иисус Христос предан бысть на мучение и крестную смерть за прегрешения наша, и воста за оправдание наше⁴⁶⁵. Значит без Воскресения Христова не совершилось бы оправдание наше пред Богом; но Христос восстал из гроба, и рукописание грех наших раздрано: грешники получили прощение и оправдание пред Богом и все получили усыновление Богу. *Христос воскрес*: значит, прежде Воскресения, умирал и страдал как человек. Значит Он имел истинную, а непризрачную, или мнимую плоть человеческую,*

как некоторые лжеучители ложно думали и ложно учили; ибо в истинной только, или действительной плоти человеческой могла быть принесена истинная, а не мнимая жертва Богу за грехи мира, ибо Божество бесстрастно, а в призрачной плоти не могло быть страдания, не могло быть крестной смерти, не могло быть и Воскресения, ибо в призрачной плоти нечему страдать, нечему умирать и нечему воскресать, следовательно, не была бы принесена всемирная жертва Богу, следовательно, не совершилось бы оправдание наше пред Богом и не было бы искупления. Но *Христос воскрес*, и с Ним воскресла вера наша в искупление и оправдание наше пред Богом. *Христос воскрес*, и с тем прекратилось уничиженное состояние Его на земли, и настало славное владычество Его на небеси и на земли: *тем же и Бог Его превознесе, и дарова Ему имя, еже паче всякаго имени, да о имени Иисусова всяко колено поклонится небесных и земных и преисподних: и всяк язык исповестъ, яко Господь Иисус Христос во славу Бога-Отца*⁴⁶⁶. *Христос воскрес*, следовательно, все исполнит, что обещал верующим во имя Его. Божественною благодатью, священнотайне сообщаемой нам Церковью в святых таинствах, Царь небесный влечет всех верующих в свое благодатное Царство и, послушных влечению благодати Божией, истинных сынов Церкви Христовой, привлечет в блаженное Царство славы. *Внидите вси в радость Господа своего.... Никто же да рыдает убожества, явися бо общее Царство, Никто же да плачет прегрешений, прощение бо от гроба возсия*⁴⁶⁷.

2) *Сущим во аде сшед Христос благовести: дерзайте глаголя: ныне победих, Аз есмь Воскресение, Аз вы возведу, разрушив смертная врата*⁴⁶⁸. *Снизшел еси в преисподняя земли, и сокрушил еси веревы вечныя, содержащая связанныя Христе, и тридневен яко от кита Иона, воскресл еси от гроба*⁴⁶⁹. Принесши, крестною смертью своею, всемирную великую жертву, и честною кровью своею искупивши нас от врагов нашего спасения, Господь наш Иисус Христос ищет чад своих искупленных, чтобы принять их в свое небесное Царство, и для сего, прежде всего, по обетованию, данному всеродному Адаму, поражает главу змию, как виновнику зла и всех бед,

пришедших за грехом на род человеческий. Имущий державу смерти и владычество свое в тартаре и аде, диавол содержал души всех, отходящих в загробный мир, братьев наших в адском мраке. Царь небесный сходит в преисподняя земли, разрушает царство сатаны, проповедует спасение и искупление душам томившимся в плену владеющего адом, и изводит из него души, живущие верой в грядущего, и водворяет их в стране мира, света и покоя. *Отверзошася Тебе Господи страхом врата смертная, вратницы же адовы видевшие Тя убояшася ..., и извел еси нас от тмы и сени смертныя, и узы наша растерзал еси*⁴⁷⁰. Так победоносная сила Креста Христова, силою распятого на нем Господа славы, поражает прежде всего князя мира сего, и он изгоняется вон из благодатного Царства Христова. *Ныне вся исполнишася света, небо же и земля и преисподняя*⁴⁷¹. *Где твоя аде победа?*⁴⁷² «До Христа и Авраам во аде, после Христа и разбойник в раю»⁴⁷³. *Радуйтесь убо людие и веселитесь: Христос воскрес из мертвых, Спас мира*⁴⁷⁴.

3) *Врата адова сокрушил еси Господи, и Твоею смертью смертное царство разрушил еси: род же человеческий от тления свободил еси, живот и нетление миру даровав*⁴⁷⁵. *Христос воскрес из мертвых, смертию смерть поправ, и сущим во гробех живот даровав*⁴⁷⁶. *Ныне празднуем смерти умерщвление, адово разрушение, иного жития вечнаго начало*⁴⁷⁷. Господь наш Иисус Христос искупил нас честною своею кровью всецело – и по душе и по телу, спасл всего мя человека, и потому подобало было и *тленному сему*, то есть смертному телу нашему, *облещися в нетление, и мертвенному сему облещися в бессмертие*⁴⁷⁸. Разрушивши темное царство имущего державу смерти, Он уничтожит и самую смерть воскресением тел всех от века усопших. Это воскресение не будет подобно тому временному возвращению к жизни умершего, по которому душа, разлучившись с телом, чудодейственной силой Творца возвращается паки в свое бренное и смертное тело, с которым также должна будет разлучиться, когда бренная храмина тела станет разрушаться; но всемирное воскресение тел усопших будет для вечной,

нестареющей жизни. Подобно тому, как *Христос воста от мертвыхъ, ктому уже не умирает: смерть Им ктому не обладает*⁴⁷⁹, и наши мертвенные тела, воспрянувши от смертного сна, силой воскресшего Победителя ада и смерти, *облекутся во образ небеснаго человека*⁴⁸⁰, то есть воскресшего Христа, и будут нетленны и бессмертны, не подвержены брэнному разрушению. *Сеется, то есть погребается, тело душевное, возстанет, или воскреснет, тело духовное. Сеется, в тление, возстанет в нетлении: сеется не в честь, возстанет в славе: сеется в немощи, возстанет в силе*⁴⁸¹. Но каждое тело будет сообразно нравственному состоянию души своей, с которою оно должно будет вновь соединиться для новой жизни бессмертной. *Не всяка плоть, таже плоть: но ина убо плоть человеком, ина же плоть скотом, ина же рыбам, ина же птицам. И телеса небесная, и телеса земная: но ина убо небесным слава, и ина земным. Ина слава солнцу, и ина слава луне, и ина слава звездам: звезда бо от звезды разнствует во славе. Такожде и воскресение мертвых*⁴⁸². Так будет разнообразно состояние воскресших тел: и грешных и праведных людей: *да примет кийждо, яже с телом содела, или блага, или зла*⁴⁸³! Это всемирное, чудодейственное воскресение тел совершится силой воскресшего Победителя ада и смерти. Сам Он, – воскресение наше и живот, – уверяет, что *суции во гробех услышат глас Сына Божия, возвещенный в последний день трубою Архангела, и услышавше оживут. И изыдут, сотворшии благая, в воскрешение живота: а сотворшии злая, в воскрешение суда*⁴⁸⁴. Яко же бо о Адаме еси умирают, такожде и о Христе вси оживут. Кийждо же во своем чину: *начаток Христос, потом же Христу веровавший*⁴⁸⁵. Воскресе Христос, и жизнь жительствует. Воскресе Христос, и мертвый ни един во гробе. Христос бо *состав от мертвых, начаток усопших бысть*⁴⁸⁶. Какая отрада, какое успокоение изливается в душу верующего христианина от сего благодатного христианского учения, которое так светозарно освещает мрак гроба нашего! Озаренный сим светом евангельским, смотри, верующий собрат, на могилы отшедших отцов и братьев наших, на священные кладбища

христианские, как на нивы Божии, на которых посеяны тела умерших и которых прах там, во гробах, блюдетсЯ для будущего славного всемирного воскресения. Крест предшествующий священному проводу тела до могилы, – который, в свое время, понесут пред моим и пред твоим, собрат, гробом, – кресты, поставленные на могилах отшедших братьев наших, – который усердная рука, может быть, и над нашим прахом поставит, – служат памятниками славной победы воскресшего Господа над адом и смертью; эти могильные памятники как бы сторожат и блюдут останки мертвецов на день славного всемирного воскресения. Будем же хранить в святости и непорочности как душу, так и тело свое, которое есть храмина святого тела и пречистой крови Христовой, и которому предназначено воскресение для вечной жизни. Тело, как неотступный сорутник и неразлучный сорутник души на земле, должно разделять с душой или вечное блаженство, или вечное мучение в загробной жизни, да приимет кийждо, яже с телом содела, или блага, или зла⁴⁸⁷. Представите убо телеса ваша жертву живу, святу, благоугодну Богу⁴⁸⁸. Прославите убо Бога в телесах ваших, и в душах ваших, яже суть Божия⁴⁸⁹.

4) Воскресения день, и просветимся торжеством, и друг друга обимем. Рцем братие, и ненавидящим нас, простим вся Воскресением, и тако возопиим: Христос воскрес из мертвых, смертью смерть поправ, и сущим во гробех живот даровав⁴⁹⁰. Праздник Воскресения Христова называется светлым не только по славной победе воскресшего Господа над адом и смертью, но и потому, что Воскресшим даровано всепрощение и оправдание всех пред Отцем небесным, ибо из гроба красное правды нам возсия солнце⁴⁹¹. Плоды Воскресения Христова, как благодатные струи, изливаются на всеродного Адама, то есть на живых и умерших братьев наших: на богатых и убогих, на знатных и сильных мира, равно как и на бесславных и неизвестных миру, на добродетельных и порочных, всех призывает воскресший Господь насладиться пира веры. Аще кто благочестив и боголюбив, возглашает в своем приснопамятном слове святой Златоуст, да насладится сего добраго и светлаго торжества. Аще кто точию достиже и во

единонадесятый час, да не уstraшитcя замедления: любочестив бо Сый Владыка, приемлет последняго яко же и перваго. И последняго милует, и первому угождает, и оному дает, и сему дарствует. И дела приемлет, и намерение целует, и деяние почитает, и предложение хвалит⁴⁹². При таком обилии благодати Воскресения Христова, изливающейся всепрощением на всех верующих, верующие взаимно должны объявить друг другу всепрощение. По воскресении Христовом не должно быть врагом в Царстве Христовом. Получившие прощение и сами должны прощать взаимно обиды друг другу. Все, что разделяет нас с ближними нашими, и что возбуждает зависть и ненависть их к нам, весьма ничтожно сравнительно с теми благами, которые дарованы нам воскресшим Господом. И потому любовь и единокровие должны воодушевлять всех верующих в силу Воскресения Христова. Утешай себя меньшая братия Христова благодатной силой Воскресения, если старшая братия не оказывает вам братской любви и должного внимания. Вас любит воскресший Господь, ради воскресшего Господа простим вся нелюбящим нас. Не скорби, любезный брат, о потере любви тех, которые скоро сойдут с земного поприща, а утешайся тем, что тебя любит воскресший, и вечно живущий во свете неприступном, Господь Иисус Христос. Он нашел и в твоей душе, равно как и тех, которые нас не любят, не заслугу нашу, а ветхий, истлевший страстями, образ свой, и возлюбил нас, и искупил нас. За тебя, за меня, равно как и за тех, которые нас не любят, Господь страдал, умер на кресте, и воскрес. Недаром сердце наше горит необыкновенным и неизъяснимым восторгом радости, когда мы в первый раз слышим, в день Пасхи, на утрени благодатное пение воскресного тропаря: *Христос воскрес из мертвых, смертью смерть поправ, и сущим во гробех живот даровав*.

5) Господи, жены текоша на гроб видети Тя Христа, нас ради пострадавшего. И пришедше обретоша Ангела на камени сядуща, страхом отвальшемся, и к ним возопи глаголя: *воскресе Господь, рцыте учеником: яко воскрес от мертвых, спасая души наша*⁴⁹³. Святые жены Мироносицы, преданнейшие ученицы возлюбленного Учителя, не убоялись ни

мрака ночи, ни воинов, стерегуших пречистое тело Его, и *еще сущей тьме*⁴⁹⁴ пришли ко гробу, чтобы совершить священный обряд помазания тела Умершего благовонными веществами; но во гробе пречистого тела не нашли. Ангел, сидящий на гробном камне, возвещает им радостную весть, что Христос воскрес. Воскресший Господь, в тоже утро, является сперва одной Мироносице Марии Магдалине, а потом всем вместе, идущим обратно от гроба во святой град. Так первая жена, обольщенная змием, пала в грех, преступив заповедь Божию, и за то навлекла осуждение на весь род человеческий, зараженный первородным прародительским грехом; и первой жене возвещено всерадостное Воскресение Господа, силой которого совершено примирение и оправдание наше с Богом, и даровано от Него прощение и живот вечный. Притом первое, прежде других, явление воскресшего Господа святым женам Мироносицам показывает, что тайны веры Господь открывает доброму чувству верующего сердца, а не холодному размышлению пытливого ума.

3) Неделя святой Пятидесятницы

§ 165. Общее содержание ежедневного Богослужения после Пасхи до вознесения Господня

Поелику воскресший Господь, по воскресении своем, *четыредесятьми деньми являясь ученикам своим, глагола им, яже о Царствии Божии*⁴⁹⁵, то воскресение Христово воспевается в службах церковных и после светлой седмицы (хотя не так торжественно, как в светлую седмицу), до исполнения сорока дней, то есть до славного вознесения Господа славы на небеса. В воскресные дни седмиц Пятидесятницы вечернее и утреннее Богослужение отправляется по чиноположению праздничному, то есть со всенощным бдением. Во все дни седмиц по Пасхе до вознесения Господня, каждая служба предначинается и оканчивается пением тропаря воскресного: *Христос воскрес из мертвых* На каждой утрени, кроме дневного канона (по Минеи), поется канон праздничный (по Триоди), и пред ним стихира из пасхального канона: *воскресение Христово видевше поклонимся....* На каждой Литургии входной тропарь поется воскресный: *Христос воскрес;* вместо песни Богородице: *достойно есть яко воистину ...* поется припев девятой песни воскресного канона: *Ангел вопияше благодатней ...* и девятая песнь: *светися, светися новый Иерусалиме ...* После причащения, вместо тропаря: *видехом свет истинный,* поется тропарь воскресный: *Христос воскрес из мертвых* Службы седмиц святой Пятидесятницы содержатся в цветной Триоди.

§ 166. Вторая неделя по Пасхе – Фомина, или – антипасхи. Содержание службы и цель установления ее

В первый воскресный день по Пасхе, называемый неделей *Фоминой*, благовествуется святое Евангелие (Ин.20:19–31) о явлениях воскресшего Господа в первый день преславного воскресения Его, в поздний вечер, сквозь двери заключенные, ученикам, собранным *страха ради иудейска*⁴⁹⁶, а потом, в восьмой день, тем же ученикам и Фоме, в прежнее явление не бывшему с учениками. Обстоятельства сих явлений, и особенно последнего, воспеваются, во всех стихирах и тропарях канона воскресного, в неделю Фомы и в стихирах прочих дней сей седмицы. Явление воскресшего Господа Апостолу Фоме и всем единомадесяти избрано по преимуществу в первый воскресный день по неделе пасхальной потому, что обстоятельства сего явления служат непререкаемым доказательством воскресения Господа из гроба, *яко от чертога, с пречистою Его плотию*. Оно уверяет не только верующих и чудящихся от радости всех последователей Господа, а и самых неверующих язычников и врагов Христа Спасителя – иудеев, уверяет в том, что, восставший силой Божества своего из гроба, Иисус Христос по воскресении имел не мнимую, или призрачную плоть, в форму которой облакаются иногда являющиеся нам бесплотные духи, или святые братья – небожители, а действительную пречистую плоть, которую Он восприял от утробы Пресвятой Богородицы, с которой пригвожден был ко кресту, и на которой остались от того, даже и по воскресении, язвы гвоздинные (для уверения неверных). *Недоумевашеся близнец*, воспевает Церковь, *язвы зря ножныя, и ручная вонзения: и рукою пречистое ребро и осязая и видя, из них же показа несомненное языком, еже из гроба тридневное востание*⁴⁹⁷. Сия неделя Фомина называется еще *антипасхою* (*ἀντί Πάσχα* – вместо Пасхи), или неделей *обновления*; потому что в Богослужении слышим повторение того, что совершалось в пасхальную седмицу⁴⁹⁸, то есть прославляется, в стихирах и песнях церковных, сила

воскресения Господа, смерти умерщвление, адово разрушение и дарование всем живота вечного. *Величаем Тя Живодавче Христе, нас ради во ад сшедшаго, и с собою вся воскресившаго*⁴⁹⁹, поем величание на утреннем Богослужении в неделю Фомину.

§ 167. Третья неделя святых жен Мироносиц. Содержание службы и цель установления ее

Во вторую неделю по Пасхе, церковные службы, во все дни седмицы, заимствуют содержание свое из Евангелия, благовествуемого на Литургии в воскресный день о явлении воскресшего Господа святым женам Мироносицам (Мк.15:45; 16:8). Это всерадостное явление Господа Иисуса Христа было первое по восстании Его из гроба, и потому прославляется Церковью, в настоящее время, как несомненное доказательство Его воскресения. Приснопамятные погребатели пречистого тела Господа – Иосиф и Никодим, снявши Его со креста, по восточному обычаю, помазали благовонными мастьями и потом положили Его в новом гробе; но только алой и смирна благоухали от гроба Господня. Святые жены, неотступные спутницы своего возлюбленного Учителя, во время погребения пречистого тела Его, *грясте, где Его полагаху*⁵⁰⁰: только не участвовали с погребателями в священном обряде помазания пречистого тела благовонными веществами, и потому, в первое свободное от закона субботы великие время, купивши ароматы, решились в глубокое утро идти на гроб своего возлюбленного Учителя, чтобы помазать пречистое тело Его так, как желало усердие их. Между тем, приблизившись ко гробу, вместо погребенного Господа, видят Ангела, возвещающего им благодатную радость о воскресении Господа. После того, сперва одна Магдалина в вертограде, а потом все вместе, на обратном пути, удостоиваются видеть самого воскресшего Господа, поклоняются Ему и устремляются к ногам Его. Святые жены Мироносицы, и обстоятельства явления им воскресшего Господа, прославляются, в стихирах и тропарях канона, в третью неделю по Пасхе и по все дни сей седмицы, и потому она называется неделей жен *Мироносиц*. В некоторых стихирах, вместе с Мироносицами, прославляются: благообразный, то есть почетный член совета, Иосиф и Никодим князь жидовский, тайный ученик Божественного Учителя, как неложные свидетели смерти и воскресения Христова⁵⁰¹. *Да рекут Иудее, како воины*

*погубиша стрегущи Царя; почто бо камень не сохрани
камене жизни; или погребенного да дадят, или воскресшему да
поклонятся⁵⁰².*

§ 168. Четвертая неделя о расслабленном, пятая о самарянине и шестая о слепом. Содержание служб в сии недели и цель установления их

В три седмицы, следующие за неделей святых жен Мироносиц, прославляются в службах церковных: и воскресение Христово, и обстоятельства евангельской истории, предлагаемой на Литургии в воскресные дни сих седмиц. В четвертую неделю по Пасхе прославляется чудесное исцеление расслабленного, тридцать восемь лет томившегося в тяжелой болезни при овчей купели, в которую *Ангел Господень на всяко лето сходяше и возмущаше воду*⁵⁰³ для уврачевания страждущих. Поэтому, вместе с расслабленным, в некоторых тропарях канона прославляется еще святой Архистратиг Михаил. От службы церковной, по Евангелию составленной (Ин.5:1–14), неделя сия называется *неделей расслабленного*. В пятую неделю по Пасхе предлагается в Евангелии (Ин.4:5–42) беседа Иисуса Христа с женой самарянской, после которой и она и сограждане ее – самаряне убеждаются, что беседовавший есть воистину Спас миру – Христос. Черты сей беседы воспоминаются в тропарях и стихирах канона, и потому неделя сия называется *неделей о самарянине*. В шестую неделю благовествует евангельская история (Ин.9:1–38) о даровании зрения слепорожденному. Обстоятельства сего чудесного события, различным образом прославляются в службах церковных, в первые четыре дня седмицы до праздника вознесения Господня: *свет всему естеству человеческому, Сый Боже и Слове: и ныне от смещения брения и плюновения, слепого неизреченно воочаеши персты Твоими, созидающими и брение и видение*⁵⁰⁴. По содержанию службы шестая неделя по Пасхе называется *неделей о слепом*. Сии священные события, взятые из евангельской истории, воспоминаются и прославляются в церковных песнях в это время потому, что они совершены были между Пасхой и Пятидесятницей, а еще более потому, что Иисус Христос в сих событиях открывал себя обетованным Мессией, Сыном Божиим, равным Отцу по

Божеству. Во дни праздника воскресения Иисуса Христа, которое служит несомненным доказательством Его Божества, прилично вспоминать и те священные события из земной жизни Иисуса Христа, которые более других очевиднейшим образом свидетельствуют о Божестве Его и Божественном послании.

Примеч. В седмицу расслабленного, начиная со среды и продолжая до среды пятой недели, празднуется еще *преполовление* праздника Пятидесятницы, то есть половина, или середина дней от Пасхи до Пятидесятницы; и в службе церковной прославляется Божественное учение, преподанное в это время во храме иудейском Иисусом Христом, и особенно учение о таинственной воде, под которой разумеется благодатное учение Христово и благодатные дары Святого Духа, *его же хотяху приимати верующие во имя Его*⁵⁰⁵. *Аще кто жаждет, возглашает Иисус Христос, да приидет ко Мне и пьет*⁵⁰⁶. Сообразуясь с сим учением, при некоторых храмах в среду преполовления, совершается малое водоосвящение на кладезях, или на реках.

4) Праздник Вознесения Господня

§ 169. Предмет и цель праздничного Богослужения и начало установления праздника

В службе на праздник вознесения Господня воспеваются Церковью обстоятельства сего чудесного и славного события. По воскресении своем Господь неоднократно являлся ученикам своим, *ядый с ними и пияй и тем известнейшее воскресение свое представляя*⁵⁰⁷. Наконец, в сороковой день, воскресший Господь явился ученикам своим и, после прощальной беседы с ними о Царствии Божием, изведши их вон из Иерусалима на гору елеонскую, по пути к Вифании, заповедал им не отлучаться от Иерусалима, а ждать всем обетования Отца, то есть сошествия на них Святого Духа. После сего начал благословлять их, и когда благословлял, стал отдаляться от них в воздушные пространства и возноситься на небо, и облак скрыл Его от очей их. Как бы для утешения апостолов явились два Ангела пред ними в белых одеждах, предсказали им второе славное пришествие Господа, в том же славном виде, в каком они видели Его идущего на небо. Сии священные события воспеваются в праздничной службе. *Еже о нас исполнив смотрение, и яже на земли соединив небесным*, так воспевает Церковь вознесшегося Господа, *вознеслся еси во славе, Христе Боже, никако же отлучался, но пребывая неотступный и вопия любящим Тя: Аз есмь с вами и никтоже на вы*⁵⁰⁸. В песнях своих, Церковь возбуждает верующих возносить ум и сердце свое к вознесшемуся Господу: *приидите, воспрянем, взывает она к нам, и на высоту возведем очи и мысли и проч.*⁵⁰⁹. Учит так же вопреки монофизитам, что Иисус Христос вознесся на небеса *во двою существу*⁵¹⁰, то есть в Божеском и человеческом и *низшедшее естество Адамово, в дольнейшия страны земли вознес с Собою превыше всякаго начала и власти*⁵¹¹. В правилах апостольских говорится: «святое Вознесение да празднуют, понеже совершение есть, еже о Христе, смотрения»⁵¹². Следовательно, праздник Вознесения начали торжествовать еще со времен апостольских. Но два канона праздничные, содержащиеся в цветной Триоди,

приписываются Иоанну Дамаскину (VIII-го века) и Иосифу Песнописцу (IX-го века). Праздник Вознесения прославляется Церковью восемь дней, от четверга шестой недели до пятка седьмой недели по Пасхе.

Догматические и нравственные мысли, взятые из службы праздника Вознесения Господня

1) *Низшедшее естество Адамово, в дольнейшия страны, земли, Боже новосотворивый собою превыше всякаго начала и власти, возвел еси днесь: яко бо возлюбив спосадил еси, яко же помиловав соединил еси себе, яко соединивый спострадал еси, яко безстрастен пострадав, и прославил еси. Но безплотнии, кто есть Сей, глаголаху, красный муж; но не человек точию, Бог же и человек, совокупленно и являемо⁵¹³. Недр отеческих не разлучся, сладчайший Иисусе, и с земными яко человек пожив, днесь от горы елеонския вознеслся еси во славе и падшее естество наше милостивно вознес, Отцу спосадил еси⁵¹⁴. Что Твоя ризы червлены человеколюбче, силам Божественным вопрошающим: точило ныне изнедох, Христос восходя вопияше⁵¹⁵. Господь Иисус Христос, как Дух чистейший, сошел с небес в утробу приснодевственную таинственно и незримо при наитии Святого Духа на Пресвятую Деву Марию; но принявши от Нее плоть человеческую и в ней совершивши на земле великое дело искупления рода человеческого, Он восходит на небеса явственным и торжественным образом с пречистою плотью своею во славе к началосветному Отцу своему⁵¹⁶. О! как возвеличено наше бренное человеческое естество в Вознесении Господа на небеса! Удалившееся от Бога в дебри пороков, наше человеческое естество Господь, по милосердию своему, обрел как заблуждшую овцу горохищную, принял ее на свои пречистые рамена и принес к Богу-Отцу. Это значит, что Господь, в преславном Вознесении своем, обожил наше человеческое естество, воспринятое Им, и почтил его седением одесную Бога-Отца. На этой пречистой плоти Христовой, прославленной воскресением, остались однако неизгладимыми язвы гвоздинные на пречистых руках и ногах Его, как свидетельство крестной смерти Господа и как вечные, неразрушимые памятники искупления и оправдания нашего пред Богом. С сими язвами гвоздинными на пречистой плоти Искупитель наш*

вознесся на небо, с ними сидит одесную Бога-Отца и с ними же явится во второе славное пришествие свое на землю судить живых и мертвых. Пречистую плоть Господа Иисуса Христа со спасительными знаками крестной жертвы Его, принесенной за грехи всего мира, святой пророк, в тайнозрении своем, провидел под образом червленной одежды: *Кто Сей пришедый от Едома, червлены ризы Его от Восора; Сей красен во утвари, зело с крепостию; аз глаголю правду, и суд спасения. Почто червлены ризы Твоя, и одежды Твоя яко от истоптания точила. Исполнен истоптания..., и вся ризы моя омочих*⁵¹⁷. Святой песнописец в церковной службе, прилагая слова пророческие к Вознесению Господа на небеса, изображает лик ангельских изумившимися при виде червленной одежды, в которую облечен был Спаситель наш. Под символом червленной одежды разумеется пречистая плоть Господа, обогрелая святейшей искупительной кровью Его, излианной на кресте за живот мира и спасение. Воспрями убо, грешная душа, от уныния и дремоты греховной, ободрись и возведи свой взор, долу поникший, горе к вознесшемуся Господу, сидящему одесную Бога-Отца. Это твой Божественный Ходатай, это – Первосвященник, *Который не в рукотворенная святая вниде, противообразная истинных, но в самое небо, ныне да явится лицу Божию о нас*⁵¹⁸, чтобы ходатайствовать о спасении нашем. *Он едину о гресех принес жертву, всегда сидит одесную Бога*⁵¹⁹, *всегда жив Сый, вчера и днесь, Той же и во веки*⁵²⁰, и потому всегда до скончания века может спасти приходящих чрез Него к Богу⁵²¹. Уверенная в сих святых обетованиях, не отчаивайся, грешная душа, о своем спасении под бременем своих беззаконий. С умилением и слезами возведя мысленный взор свой к престолу Божию. Там, окруженный сонмом Ангелов, во славе Божества сидит одесную Бога-Отца Спаситель твой, друг грешников, пришедый в мир грешные спасти. Будучи обложен немощию плоти нашей, кроме греха, Он сочувствует душевным и телесным слабостям нашим и всегда силен избавить нас от всех бед наших. Воздыхай, в скорбях сердца твоего, к сладчайшему Спасителю твоему, и Он всегда помилует тебя. *Не имамы бо Архиерея не могуща спострадати*

немощем нашим, но искушена по всяческим по подобию разве греха⁵²². Святейшая кровь Христова очистит совесть нашу от мертвых дел, во еже послужити нам Богу живу и истинну⁵²³.

2) Днесь на небесех горния силы наше естество зряще, дивящися страннаго образа восходу, недоумевахуся друг ко другу глаголюще: Кто есть Сей пришедый⁵²⁴. И глаголет к ним: Сей есть державный и сильный: Сей есть сильный в брани: Сей есть воистину Царь славы и почто Ему червлены ризы? Из Восора приходит, еже есть плоти⁵²⁵. Иже ангельский радовашеся с веселием, горнейшия силы зовяху глаголюще: возьмите врата князи ваша и внидет Царь славы⁵²⁶. Царю небесному, Которого Царство несть от мира сего⁵²⁷, Которого Царство есть Царство всех веков, и владычество Его во всяком роде и роде⁵²⁸, не прилично было и недостойно Божественной славы Его, оставаться на земле и видимым образом управлять благодатным Царством, подобно владыкам земным. И Он силой Божества своего, вознесся на небеса: идеже бе и прежде⁵²⁹, и оттуда, с небес, управляет своим Царством видимым на земле и невидимым на небеси, – членами Церкви воинствующей на земле и Церкви торжествующей на небеси. Мир видел и летописи церковные передают отдаленным потомкам державную силу Царя царствующих, с которой Он блюдет и сохраняет свою Церковь непоколебимой и неразрушимой среди множества врагов, нападающих на нее и бедствий обуревающих ее. Благословенно Царство Отца и Сына и Святого Духа ныне и присно и во веки веков. Назданное на основании Апостол и Пророк, сущу краеугольну самому Иисусу Христу⁵³⁰, Оно, благословенное, оканчивает девятнадцатый век своего земного существования, и стоит незыблемо среди множества переворотов и падений царств земных, и будет твердо стоять до скончания века, как древо, насажденное при потоках вод, вечно зеленеет, ширится и далеко распространяет благосеннолиственные ветви свои. Врата ада ни когда не одолеют ее⁵³¹ по непреложному обету Царя царствующих, Господа нашего Иисуса Христа. Благодарю, верующая душа, Милосердного Господа, что и ты принадлежишь к членам

благословенного Царства Христова. Под державным владычеством Царя небесного, ты безопасно пройдешь тернистый путь земного своего странствования. Если ты терпишь беды и напасти и всякого рода гонения от неправд человеческих, то возносись духом твоим к вознесшемуся Господу-Царю небесному: Он, Всеправедный и Всеблагий, не попустит тебе искушиться в бедствиях паче еже можешь понести. Он попускает злым людям – клеветам велиара – причинять зло ближним своим, и терпит, и долготерпит злодеяния их, ожидая обращения их на путь спасения. Он и всем, терпящим беды и напасти от неправд человеческих, дает силу и крепость Духа переносить находящие на них искушения. Царь небесный, как Премудрый Архитектон, допускает беды в своем благодатном царстве для того, чтобы *обидай да обидил еще и скверный да сквернился еще: и праведный правду да творил еще: и святой святился еще*⁵³². Святой Домовладыка позволяет плевелам расти вместе с пшеницей до жатвы. Тяжело, конечно, бывает смотреть на неправды человеческие, на обиды и притеснения слабых от сильных; еще тяжелее самому терпеть от неправд человеческих всякого рода напасти; но в таких трудных обстоятельствах, утешай себя, верующая душа, тем, что Царь небесный с высоты святой славы своей все видит – и обижающих, и обижаемых, и обиды одних и терпение других, успокаивай себя тем, что подвиг испытания земного недолго продолжится, незадолго наше поколение перейдет ко отцам и праотцам нашим, а там... испытующий сердца и утробы Царь небесный *воздаст комуждо по деянием его*⁵³³, и за твое терпение вселит тебя в стране мира, света и покоя.

3) *Приидите, совзыдем вернии на высокую гору елеонскую, яко же Апостолы совосходяще: и на высоту вземше сердца и мысли, узрим Господа ныне носима*⁵³⁴. Яже земли на земли оставившии, яже пепельная персти уступающии, приидите, воспрянем и на высоту возведем очи и мысли, вперим виды, вкупе и чувства, на небесная врата смертнии, неплещим быти в масличной горе, и взирати на избавляющаго на облацех носимаго⁵³⁵. Святая Церковь в светлый праздник Вознесения Господня учит верующих возноситься умом и сердцем за

вознесшимся Господом на небеса, *горняя мудрствовать, а неземная*⁵³⁶. поскольку верующие во Христа суть члены того Царства Христова, которое *несть от мира сего*⁵³⁷; поскольку все в мире подвержено изменению, прохождению и тлению, кроме души нашей бессмертной, как образа Божия, и поскольку стремлений и желаний сердца нашего не может удовлетворить весь мир со всеми его преходящими благами, то верующие не должны привязываться своею душою к благам земным – преходящим, а должны, по учению Господа, заботиться о том, чтобы стяжать себе сокровища на небеси, *идеже ни червь, ни тля тлит, идеже татие не подкапывают и не крадут*⁵³⁸. *Житие наше на небесех есть, говорит апостол Павел, отонудуже и Спасителя ждем*⁵³⁹, то есть верующие предназначены для жизни небесной. Настоящая жизнь есть место пресельничества, место странствования нашего к небеси. Но странничество это не должно быть праздным шатанием по распутиям мира; а должно быть вместе с тем подвижничеством, борьбой странников с врагами нашего спасения. В настоящем мире есть много привлекательных предметов, на которых останавливаются небрежные путники и забывают о своем небесном отечестве; некоторые путники – миролюбцы обременяют себя излишними заботами мирскими; во вся красная мира сего недостойна души человеческой: *кая польза человеку аще приобрящет мир весь, душу же свою отщетит, или что даст человек измену за душу свою*⁵⁴⁰. В предостережение от пристрастия к земным предметам, Господь заповедал своим последователям иметь самоотвержение, для той же цели Он отнял всякую цену у мирских честей, у славы и богатства мира сего; так что имеющие сии блага мира ничего не приобретают для Царствия Божия, и не имеющие их ничего не теряют, кроме того, что первые встречают больше препятствий и больше затруднений на пути в Царствие небесное. Предметы желаний и исканий человеческих Господь указал в искании прежде всего и паче всего Царствия Божия: *ищите прежде Царствия Божия и правды Его*⁵⁴¹. И потому, скажем словами апостола: *не любите мира, ни яже в мире*⁵⁴². *Вышних ищите, идеже есть Христос одесную Бога сидя*⁵⁴³. *Не имамы до зде*

пребывающего града, но грядущаго взыскуем⁵⁴⁴. Возшед на небеса, отонудуже и сошел еси, не остави нас сирых Господи: да приидет Твой Дух, нося мир миру⁵⁴⁵.

§ 170. Седьмая неделя по Пасхе триста восемнадцати святых Отцев первого Никейского Вселенского собора. Содержание службы и цель установления ее

В следующую за праздником Вознесения Господня неделю, которая есть седьмая по Пасхе, прославляются, в стихирах и каноне, Воскресение и Вознесение Христово, и, кроме того, воспоминаются, в особой службе святые Отцы первого вселенского Никейского Собора и воспеваются деяния сего святого Собора: *все собравши душевное художество, небесный и честный Символ Веры честнии Отцы богописанне начерташа*⁵⁴⁶. На сем вселенском Соборе святые Отцы отвергли ложное учение богохульного Ария и сообщников его, возмущавших Церковь Божию уничижением Божественной природы Господа Иисуса Христа и отвергавших равенство Его с Богом-Отцем, а истинное учение о лице Его утвердили составлением Символа Веры, по которому православные христиане исповедуют Иисуса Христа равным Отцу по Божеству: *Бога истинна от Бога истинна, единосущна Отцу, имже вся быша*⁵⁴⁷. С другой стороны, в опровержение ереси манихеев, гностиков и других еретиков, ложно учивших, будто Иисус Христос имел мнимую или призрачную, а не действительную плоть; в Символе веры святые Отцы научили всю вселенную исповедовать Иисуса Христа *воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы и вочеловечшася, распятого ... воскресшаго ... и возшедшаго на небеса*⁵⁴⁸, (с пречистою плотью). Сие православное учение святых Отцев, вселенную утвердившее, и самых святых Отцев Никейских, православная Церковь, по приличию времени, прославляет в неделю по Вознесении потому, что преславное Вознесение Господа на небеса с пречистою плотью служит ясным доказательством неразлучного соединения двух естеств в Иисусе Христе – Божеского и человеческого, как свидетельствует церковная служба сего праздника; *величаем Тя, Жизнодавче Христе, и почитаем еже на небеса с пречистою Твоею плотию*

*Божественное Вознесение*⁵⁴⁹. «Настоящее празднество», говорит блаженный Августин, в слове на праздник Вознесения Господня, «явило нам во Иисусе Христе таинство человека и Бога. В одном и том же лице и Божественное могущество возносящегося и возносимое человечество»⁵⁵⁰. На Литургии в седьмую неделю по Пасхе читается Евангелие, сообразное с целью установления службы (Ин.17:1–17), В первосвященнической молитве своей к Богу-Отцу; Сын Божий исповедует славу Божества своего, *юже име у Отца, прежде мир не бысть*, а также молит Бога-Отца об освящении верующих и сохранении их от неприязи.

5) Праздник Пятидесятницы или сошествия Святого Духа на апостолов

§ 171. Предмет праздничного Богослужения

В праздник Пятидесятницы, святая Церковь воспевает чудесное и преславное Сошествие Святого Духа на апостолов в виде огненных языков. В десятый день, по вознесении Господа Иисуса Христа на небо, который был Пятидесятница, в третьем, и по нашему счислению в девятом часу утра, на горнице иерусалимской, в коей собраны были ученики Христовы, *бысть шум, яко же носиму дыханию бурну, и исполни дом, идеже бяху сидяще: и вси начаша глаголати странными языки, странными учении, странными повелении Святыя Троицы*. Так изображает святая Церковь в песнях своих, преславное Сошествие Святого Духа на апостолов в виде огненных языков. И в другой песни прославляет свойства и действия Святого Духа. *«Дух Святый есть живот и животворяй; Свет и света податель, Им же Отец познавается и Сын прославляется и от всех познавается»*⁵⁵¹... В память сего чудесного и славного события день Пятидесятницы *называется Духовым днем (ἡμέρα πνεύματος)*. Праздник сей называется еще и *троицыным днем*; потому что в Сошествии Святого Духа на апостолов торжественно сбылось обетование второго лица Святой Троицы – Иисуса Христа⁵⁵². По сему обетованию сошел на апостолов Утешитель Дух Святой – третье лицо Святой Троицы, посланный от Бога-Отца – первого лица Святой Троицы. И потому в день Пятидесятницы прославляется святая Троица. *Приидите людие, взывает святая Церковь, триипостасному Божеству поклонимся, Сыну во Отце со Святым Духом. Едина сила, едино существо, едино Божество. Ему же поклоняющиеся вси глаголем: Троице Святая слава Тебе*⁵⁵³.

§ 172. Особенности праздника и начало установления его

В день Пятидесятницы, непосредственно за Литургией совершается вечерня, на которой в определенное Уставом время читаются священнослужителем, в Царских вратах, молитвы, составленные святым Василием Великим. В них с коленопреклонением молим Бога об очищении нас от грехов искупительной жертвой Иисуса Христа, о ниспослании святого Духа в просвещение душ наших и об упокоении душ отшедших отец и братьев наших. По определению 1-го Вселенского Собора не должно было преклонять колен при Богослужении от Пасхи до Пятидесятницы включительно, а молиться стоя, изображая восставшего из мертвых⁵⁵⁴, и потому святой Василий Великий, составивши вечернюю службу на день Сошествия Святого Духа, с присовокуплением молитв, возносимых с коленопреклонениями, установил, чтобы сии молитвы читаемы были не в третий час дня, когда совершается Литургия, но на вечерни, которая относится к последующему за воскресным дню. А чтобы сохранить народ в трезвенном и благоговейном состоянии при совершении сих святых молитв, вечерню присоединили к Литургии. В субботу пред Пятидесятницей совершается вселенская панихида. В церковной службе вечерней и утренней воспоминаются все от века преставльшиеся Отцы и братья наши. поскольку души отшедших братьев наших, в земной жизни своей, оживлялись и духовно воспитывались благодатью Всесвятого Духа Господа, то, прославляя торжество Сошествия Святого Духа на апостолов и священнотайные действия Его на весь мир христианский, святая Церковь, по приличию времени, возносит молитвы и о всех усопших братьях наших, чтобы Господь упокоил души их, идеже присещает свет лица Божия, искупительной крестной жертвой Господа Иисуса Христа и содействием Святого Духа, Господа животворящего. По примеру ветхозаветной Церкви, которая в день Пятидесятницы приносила для посвящения Богу начатки плодов⁵⁵⁵ (так как они

на востоке к этому времени созревают⁵⁵⁶), новозаветная Церковь в праздник Пятидесятницы приносит во храм травы, цветы, ветви распутившихся весною деревьев; и верующие подобным образом украшают жилища свои, чтобы сими начатками обновляющейся весны принести дар Духу Животворящему и оживляющему природу видимую и невидимую. По свидетельству блаженного Августина, праздник Пятидесятницы, подобно другим некоторым праздникам Господским, торжествовали еще в первенствующие времена христианства. «Что сохраняем мы, и все вообще христиане», говорит он, «дошло до нас или от самых апостолов, или от всеобщего согласия Церкви, как, например, обыкновенным торжеством прославлять страдание Господне, Воскресение, Вознесение на небо и Сошествие с неба Духа Святого»⁵⁵⁷.

Примеч. Служба для вечерни составлена святым Василием Великим, как сказано выше, а для утрени Космою Святоградцем (VII-го века) и Иоанном Дамаскиным (VIII-го века). Праздник всеми торжествуется два дня, а Церковь продолжает торжество его семь дней.

Догматические и нравственные мысли, взятые из службы праздника Пятидесятницы, или Сошествия Святого Духа

1) Преславная днесь видеша вси языцы во граде Давидове, егда Дух сниде Святой во огненных языцех... и исполни дом идеже бяху сядяще: и вси начаша глаголати странными глаголы, странными учении, странными повелении Святыя Троицы⁵⁵⁸. Егда снизшед языки слия, разделяше языки Вышний: егда же огненные языки раздаяше, в соединение вся призва, и согласно славим Всесвятаго Духа⁵⁵⁹. Небеса одушевленная поведает днесь Спасова величия, и весь мир проидоша ясно проповедати Утешителеву Божественную силу, и просветиша всю тварь учеными⁵⁶⁰. Божественное происхождение веры Христовой с небес, всемогущая сила ее на умы и сердца всех земнородных, чудесное и таинственное духовное воспитание ею всех людей для Царствия Божия, все это явственным и торжественным образом открылось по Сошествии Святого Духа на апостолов. Святые апостолы, неразлучные сопутники своего Божественного Учителя и Господа, пред страданием Его все оставляют Его и разбегаются, и вернейший Петр трижды отрекается от Него; но когда Дух Святой согрел души их своим Божественным огнем; тогда они готовы были положить, как и положили, души свои за Имя Христово; тогда им не страшны стали ни угрозы со стороны великих и сильных земли, ни поношения, ни гонения, ни мучения, ни самая смерть, которую они с радостью претерпели от врагов Креста Христова. Воодушевленные Духом Святым, они, как орлы крылатые⁵⁶¹, полетели во все концы мира и светом Божественного учения Христова озарили их. Красные ноги благовествующих благая⁵⁶² обошли всю вселенную и всюду пронесли Имя Христово. Пока Дух Святой не озарил своим Божественным Светом апостолов, они верили, как и все соплеменники их верили, что Иисус Христос будет на земле царем земным, будет всемирным завоевателем и обладателем всех народов, и потому некоторые из них просили первых мест

в царстве Его земном, и, даже пред самым вознесением Его на небо, все сошедшись спрашивали: *аще в лето сие устрояеши Царствие Израилево*⁵⁶³. Вопрос, по всей вероятности, предложен был из желания разделять славу свою Божественного Учителя в Царстве Его; но, по Сошествии на апостолов Святого Духа, они совершенно изменили образ своих мыслей. Они не думали больше ни о славе, ни о почестях, ни о богатстве, а только заботились о распространении веры Христовой на земле, и о приготовлении верующих на земле для Царствия небесного. И потому они обрекали себя на труды, скорби и поношения всякого рода; совершенно забывали себя для служения Слову Божию. Святой апостол Павел самым разительным и точным образом изображает самоотвержение и бедственное состояние всех апостолов в деле подвижнического служения их. *Бог ны посланники последния яви, яко насмертники: зане позор быхом миру и Ангелом и человеком. До нынешняго часа и алчем, и жаждем, и наготуем, и страждем, и скитаемся, и труждаемся, делаяще своими руками: укоряеми, благословляем: гоними, терпим: хулими, утешаемся: яко же отребие миру быхом, всем поправление доселе*⁵⁶⁴. Так Божественная благодать Святого Духа преобразовала души святых апостолов! Таким непобедимым мужеством и таким высоким самоотвержением и терпением воодушевила их. Она же озарила души их светом благодатного учения Христова, научила их ведати тайны Царствия Божия и *не книжныя мудрости научи, рыбаи богословцы показа*⁵⁶⁵. *И ветия изъяви безкнижныя*⁵⁶⁶. Можно ли было думать, можно ли было ожидать, чтобы простые, бедные рыбаи, неизвестные миру, не ученые, даже не книжные, (многие из них) без всяких способов и средств, кроме благодати Божией, примут дерзновение идти к сильным земли и знатым, к мудрым и ученым, равно как и к невеждам, и сказать во всеуслышание всему языческому миру, что он заблуждает, что все верования языческого мира ложны, и потому надобно оставить их и даже вовсе искоренить, а вместо ложного языческого вероучения принять истинное благодатное евангельское учение Христово. Притом святая проповедь апостольская не потворствовала и не

ласкательствовала нашему плотскому и душевному человеку, а, напротив, вызывала его на борьбу с самим собою, предписывала ему самоотвержение и распятие плоти со страстями и похотями, разоблачала пред глазами каждого верующего бедность и крайнюю нищету нашей падшей природы, и потому внушала всякому иметь кротость и смирение. Кто бы подумал, что такие проповедники и такая проповедь могут иметь успех, могут быть приняты необузданным и лежащим во зле миром языческим. Между тем оно принято, и принято всюду, где только слышимо было могущественное вещание глаголов апостольских. Древний мир языческий долго упорствовал, долго противодействовал распространению Божественного учения, воздвигал страшные гонения на поклонников имени Христова, нещадно и со зверской жестокостью проливал невинную кровь Мучеников, бесстрашных исповедников имени Христова, и наконец изнемог в борьбе, или правильнее, в нападении на беззащитных христиан, которые нимало не противодействовали своим врагам, изнемог и должен был принять с благоговением то евангельское учение, которое столько презирал и столько гнал. Так могущественно действовал в душах апостолов и всех верующих христиан первенствующих веков Дух Святой, озарявший их своим Божественным светом! *Буяя мира избра Бог, да премудрая посрамит: и немощная мира избра Бог, да посрамит крепкая: и худородная мира и уничиженная избра Бог, и не сущая, да сущая упразднит. Яко да не похвалится всяка плоть пред Богом*⁵⁶⁷.

2) Дух Святой, свет, и живой источник умный: Дух разума: благий, правый, умный, обладай, очищай прегрешения: Бог и боготворяй, огонь от огня исходяй: глаголай, дейй, разделяй дарования: Им же пророцы вси, и Божественнии апостолы с мученики венчашася⁵⁶⁸. Вся подает Дух Святой, точит пророчества, священники совершает, не книжныя мудрости научи, рыбаи богословцы показа, весь собирает собор церковный⁵⁶⁹. Святым Духом всяка душа живится и чистотою возвышается, светлеется тройческим единством священнотайне⁵⁷⁰. Не одних апостолов Дух Святой

просветил Божественным светом, и не для одного апостольского служения приготовил и воодушевил их; Он, как Всеблагий, источник благодати, как Божественный наставник, священнотайне научает весь мир христианский, то есть всякую душу, верующую в Иисуса Христа, на всякую истину и на всякое дело благое. Как некогда, в первые дни мира, Дух Божий ношашеся верху бездны над миром хаотическим и своим непостижимым действием сообщал ему образовательную и жизненную силу, по которой в известный день мироздания являлись известные части мира. Так в мире нравственном – христианском, Он – Всесвятой – восстанавливает нашу падшую природу, возрождает ее, и на труп нашего ветхого человека, истлевшего в страстях, созидает человека нового, *созданного по Богу в правде и преподобии истины*⁵⁷¹. На ниве бесплодного сердца человеческого, произращавшего одни терния и волчцы, Всесвятой Дух, очистивши его от всякой скверны пороков, произращает прекрасные плоды райских добродетелей; *любви, радости, мира, долготерпения, благодати, милосердия, веры, кротости, воздержание*⁵⁷². Весь собор церковный, или иначе, все лики святых угодников Божиих, составляющих Церковь первородных братьев наших, на небесах написанных, все от возрождения духовного в водах Святого Крещения, до совершенного *достижения в меру возраста исполнения Христова*⁵⁷³, освящались во время земного поприща своего и усовершенствовались в подвигах самоотвержения христианского: терпения, великодушия, смирения и уничижения, и преуспевали во всех добродетелях христианских под непосредственным руководством и при содействии Божественного Наставника – животворящего Духа Святого; Он, таинственным образом, сперва призывает душу верующего на путь спасения, потом очищает ее, вразумляет, предостерегает и всецело освящает ее то в святых таинствах, преподаваемых Церковью, то посредством Слова Божия, то непосредственным наитием и действием на душу верующего. Таким образом Дух Святой всегда устрояет душу горе, то есть воспитывает для Царствия небесного. *Святым Духом прозритися всякая святыня и премудрость*⁵⁷⁴. И грешных людей, погрязших в беззакониях и

в беспечности нерадящих о своем спасении, Святой Дух не перестает возбуждать к покаянию, и многообразными способами старается призывать их от заблуждения на путь спасения. И нередко легкомысленного и рассеянного человека благодать Духа Святого соделывает постоянным и внимательным к путям своего спасения, человека гордого, не общительного и жестокого соделывает мягким, человеколюбивым и милостивым, раздражительного и гневливого – кротким и снисходительным, невоздержного и сластолюбивого – целомудренным и воздержным. Благодатные струи Святого Духа иногда так умягчают огрубелую и ожесточенную душу грешника, что она вся истаеивает в слезах умиления, покаяния и сокрушения сердечного о грехах своих, будучи оживляема и укрепляема Святым Духом в несомненной надежде спасения. *Святым Духом точатся благодатные струи, напаяюще всяку тварь ко оживлению*⁵⁷⁵. Святому Духу всякая всеспасительная вина, аще коему сей по достоянию дхнет, скоро возьмет от земных: восперяет, возвращает, устрояет горе. Святым Духом обожение всем, благоволение, разум, мир и благословение. Надеющийся на Господа врагом страшны и всем дивни: горе бо зрят⁵⁷⁶. Преподобные Отцы, много трудившиеся в подвигах строгой христианской жизни, по собственному опыту знают и говорят, что благодать Духа Святого так необходима для духовной жизни души нашей, как для физической жизни необходимо пребывание души в своем теле. Как тело без души мертво есть, так душа без благодати Божией духовно мертва есть «Как всякий дом», говорит Макарий Великий, «имеет нужду в свете, и без сего света он был бы томен и к обитанию не удобен, так и человеческое естество, будучи не в состоянии само по себе производить плоды добродетели, имеет нужду в духовном делателе душ наших, то есть в Духе Христовом⁵⁷⁷. Без благодати Божией человек ничего не может делать относительно своего спасения»⁵⁷⁸, говорит преподобный Кассиан Римлянин, «каждый день и каждое мгновение воле нашей необходимы Божественное содействие и Божественная благодать»⁵⁷⁹. Без благодати Духа Святого человек сам собою не может исправить

свою поврежденную природу и преуспевать в подвигах добродетели. «Душа человеческая, оставленная самой – себе», учит преподобный Антоний Великий, «столь слаба, что когда или дух злобы нападает на нее, или чувственные желания требуют удовлетворения себе, она редко может противиться им, и большей частью порабощается ими. А потому, очевидно, сама собою она не может восстановить себя в первобытное состояние»⁵⁸⁰. Бедное и жалкое состояние души, не озаренной светом благодати Святого Духа, весьма разительно изображает в беседах своих святой Макарий Великий. «Если душа», говорит он, «не будет осолена Святым Духом и не будет иметь в себе небесной соли, то есть благодати Божией, то приходит как бы в гниение и наполняется тяжким смрадом злых помыслов, так что Бог, по причине тяжкого смрада суетных и развратных помыслов и страстей, находящихся в такой душе, отвращает от ней лицо свое. Злые и лютые черви – духи злобы и силы тьмы ходят в ней, и там питаются, гнездятся, пресмыкаются, снедают ее и поглубляют»⁵⁸¹. «Горе путю», говорит преподобный Макарий в другой беседе, «если никто не ходит по нему, и не слышится в нем голос человека, потому что путь сей становится виталищем зверей. Горе и душе, когда не обитает в ней Господь, и гласом своим не изгоняет из ней духовной злобы. Горе дому, если не живет в нем господин его: он находится в забвении, мрак и темнота царствуют в нем, и он исполняется нечистотой и смрадом. Горе и душе, в которой не живет Господь: она исполняется мрака греховного, скверных страстей и всякого нечестия» и проч.⁵⁸².

3) Царю небесный, Утешителю, Душе истины, уже везде Сый, и вся исполняй, сокровище благих, и жизни Подателю, прииди и вселися в ны, и очисти ны от всякия скверны, и спаси Блаже души наша⁵⁸³. Прииди к нам Душе Святой, причастники Твоея содевая святости, и света не вечерняго, и Божественныя жизни⁵⁸⁴. Свыше к нам Утешителю пришедый, яко же первее ко Апостолом, освяти и спаси Тебе Бога проповедающих⁵⁸⁵. Если благодать Святого Духа так необходима для человека, что без содействия ее он не может ни очиститься от грехов, ни преуспевать в подвигах

христианской жизни, то долг всякого христианина требует постоянно и искренно желать даров Святого Духа, неотступно просить Господа, чтобы послал нам Духа своего Святого. поскольку же действия Духа Святого, по учению святого Василия Великого, отражаются только в тех душах, которые не имеют в себе ничего стропотного и развращенного⁵⁸⁶, то надобно стараться смирить себя пред Богом сознанием своей немощи и бедности греховной. «Должно быть вылитو помещавшееся прежде», учит Василий Великий, «что бы могло вместиться вновь вливаемое»⁵⁸⁷ благодатью Святого Духа. «Жилище и покой Святого Духа», говорит святой Макарий Великий, «есть смирение, любовь, кротость и прочие Христовы заповеди»⁵⁸⁸. Сподобившиеся получить дары Святого Духа, сообщенные в Таинстве святого Миропомазания, *не угашайте*⁵⁸⁹ сего Божественного огня, учит Апостол Павел. *И не оскорбляйте Духа Святаго Божия, Им же знаменаетея в день избавления. И непосредственно за сим предостерегает верующих от тех зол, которыми оскорбляется Дух Святой. Всяка горесть и гнев, и ярость, и клещ, и хула да возмется от вас со всякою злобою. А напротив бывайте друг ко другу блази, милосерды, прощающе друг другу, яко же и Бог во Христе простил есть вам*⁵⁹⁰, чтобы сохранить в себе присутствие Святого Духа.

§ 173. Первая неделя по Пятидесятнице всех Святых. Содержание и цель установления службы, и замечание о прочих неделях по Пятидесятнице

В первую неделю по Пятидесятнице, в службе церковной, сверх обычного прославления Воскресения Христова, прославляются лики всех святых угодников Божиих, просиявших верой в грядущего и пришедшего обетованного Икупителя, а также и подвигами благочестия. В песнях церковных ублажаем патриархов, праотцев, пророков, апостолов, мучеников, священномучеников, исповедников, святителей, преподобных и праведных отцев и матерей и всех святых, от века благоугодивших Богу. Ублажая память их, просим также молитвенного их ходатайства о нас пред Богом. поскольку Святым Духом всяка душа живится, то есть очищается, обновляется и устрояется горе; и поскольку Божественная благодать Святого Духа освятила, совершила первородных братьев наших, на небесех написанных, и соделала их достойными молитвенниками пред Богом, то, совершивши празднование преславного Сошествия Святого Духа на апостолов и прославивши благодатную силу Его, освящающую души всех верующих, прилично потом прославить и тех святых питомцев благодати Божией, которые освящены и совершены силой всесвятого и животворящего Духа Господа. С первой неделей по Пятидесятнице, известной в Уставе под именем недели всех святых, оканчиваются службы, совершаемые по Триоди цветной. Прочие недели по Пятидесятнице не имеют особенных служб, кроме служб седмичных, по октоиху совершаемых, и ежедневных, по Минеи совершаемых. Всех недель по Пятидесятнице до недели мытаря и фарисея, то есть от конца седмиц Триоди цветной до начала седмиц Триоди постной, считается тридцать две. Все недели, или точнее, каждый день известной седмицы имеет особенное чтение из Евангелия и Апостола, которых содержание не входит в состав служб церковных, ежедневно совершаемых.

II. О Богослужении постовом, совершаемом в святую Четыредесятницу

1. О постах вообще

§ 174. Понятие о постах вообще и о каждом посте в частности

Святая Четыредесятница есть время поста, в которое совершается Богослужение отличным образом от прочих времен года, оно все направлено к возбуждению в душах верующих покаяния и сокрушения сердечного о грехах. Святой Афанасий великий, в слове, о *девстве*, так изображает благотворное влияние поста на человека: «пост исцеляет болезни, прогоняет диавола, удаляет злые помыслы, просветляет ум, очищает тело, возносит человека к Престолу Божию». – Святой Григорий Нисский говорит: тогда как мы постимся, «глаза наши смотрят чисто, ясно, – ноги ходят твердо, – руки действуют с надлежащей крепостью, речь постящегося внятна и раздельна, ум светел и по истине тогда бывает Богоподобен»⁵⁹¹. Отсюда видно, что пост руководствует человека к преспеянию в христианской нравственности. И потому, святая Церковь, руководствуя верных чад своих ко спасению, освятила четыре времени года установлением четырех постов многодневных: первый для весны – пост святой Четыредесятницы, второй для лета – Петров пост, третий для осени – Успенский и четвертый для зимы – Филиппов, или Рождественский. Кроме того в каждой седмице отделила два дня для поста в воспоминание страстей Христовых. К сим однодневным постам присовокупила и два праздника: Воздвижение честного и животворящего Креста Господня и Усекновение главы святого Иоанна Предтечи а также, навечерие Богоявления.

§ 175. Причина установления и продолжительность постов: 1. святой Четыредесятницы

Великий пост или святая Четыредесятница начинается за семь недель пред праздником Пасхи. По примеру Господа Иисуса Христа, сорок дней постившегося пред вступлением в общественное служение роду человеческому, святая Церковь установила сохранять пост сорок дней, начиная с понедельника первой седмицы Великого поста и продолжая до Лазарева воскресения, то есть, до субботы шестой седмицы. К сим сорока дням Великого поста святая Церковь присоединила пост страстной седмицы, посвященный воспоминанию страстей и крестной смерти Богочеловека и в непрерывном порядке сохраняет пост в продолжение семи недель. 69-е правило святых апостолов, угрожающее отлучением от Церкви тому, кто не будет постится в святую Четыредесятницу пред Пасхой, или в среду и пяток каждой седмицы, ясно свидетельствует о сохранении сих постов во времена апостолов. О сохранении сих постов первенствующей Церковью свидетельствует еще св. Игнатий Богоносец⁵⁹², Иринеи⁵⁹³, Дионисий Александрийский⁵⁹⁴, Ориген⁵⁹⁵ и другие. О хранении поста в страстную седмицу, со времен апостольских, свидетельствуют постановления апостольские⁵⁹⁶.

§ 176. 2. Петрова поста

В знак благоговения к благодатным дарам Святого Духа, чудодейственно ниспосланных в день Пятидесятницы на святых апостолов и в подражание апостолам, по сошествии Святого Духа, с постом и молитвой, исшедшим на проповедь евангельскую (Деян.13:2,3), святая Церковь, согласно с преданием апостольским⁵⁹⁷, постановила хранить пост от недели всех Святых, следующей за Пятидесятницей, до дня памяти первоверховных Апостолов Петра и Павла, празднуемой 29-го июня. Но как день Пятидесятницы постоянно в каждый год изменяется, сообразно с изменением дня Пасхи, то и Петров пост ежегодноизменяет время своей продолжительности, то простираясь на несколько недель, достигает (иногда) до крайнего предела шести недель, то, сокращаясь, нисходит (иногда) до последнего предела – одной недели с одним днем.

§ 177. 3. Успенского поста

В честь, и память и в подражание Препоблагословенной Богородице и Приснодеве Марии, Которая и во всю жизнь, а особенно после небесного извещения об отшествии Ее к Сыну своему и Богу, пребывала непрестанно в посте и молитве, святая Церковь установила хранить пост Успенский⁵⁹⁸. По смутным обстоятельствам Церкви греческой, когда утесняли ее магометане и крестоносцы, предание церковное о продолжении времени Успенского поста затемнялось и потому в различных Церквах различным образом сохранялся сей пост⁵⁹⁹. Чтобы сделать общее постановление для всех Православных Церквей, на Константинопольском Соборе, бывшем в 1166-м году под председательством Патриарха цареградского Луки Хрисоверга подтверждено: Успенский пост непрерывно продолжать, согласно с древними Уставами, две недели от 1-го до 15 августа.

§ 178. 4. Рождественского или Филиппова поста

Желая приготовить чад своих к достойному празднованию всерадостного праздника Рождества Христова, очищением и обновлением верующих посредством поста, святая Церковь установила пост пред праздником Рождества Христова, который также как и Успенский и по тем же обстоятельствам не во всех Церквях одинаковым образом сохранялся⁶⁰⁰. Для устранения сей разности Константинопольский Патриарх Лука Хрисоверг на соборе, держанном в Константинополе в 1166-м году при Императоре Мануиле Комнине, сказал, что хотя дни постов Успенского и Рождественского нигде не означены, но нуждаемся однако последовать неписанному церковному преданию и должны поститься от первого дня августа и от четырнадцатого дня ноября⁶⁰¹. Посему пост Рождественский называется еще *Филипповым* так как 14-го ноября празднуется память святого апостола Филиппа. В Уставе сей пост называется по времени продолжительности своей *четыредесятницею*.

Примеч. О хранении постов Петрова, Успенского и Рождественского в древней христианской Церкви свидетельствуют Уставы: Иерусалимский святого Саввы Освященного, Студийский и Святые Отцы Церкви: Афанасий Великий⁶⁰², Амвросий Медиоланский⁶⁰³ и блаженный Августин⁶⁰⁴. Святой Лев, Папа Римский⁶⁰⁵, (V-го века) так говорит об установлении церковных постов: церковные посты так распределены в году, что закон о воздержании усвоен всем временам года, именно: весенний пост мы совершаем в Четыредесятницу, летний после Пятидесятницы, осенний в седьмом месяце а зимний (Рождественский) ныне. Пост седьмого месяца, то есть сентября, по церковному счислению перенесен на месяц август для того, чтобы не сходиться с язычниками, которые постились в то время⁶⁰⁶.

§ 179. Причина и древность установления постов в среду и пяток и время разрешения поста в сии дни

Правило апостольское (69), отлучающее от Церкви непостящихся в среду и пяток и свидетельства святых Отцев Игнатия Богоносца⁶⁰⁷, Климента Александрийского⁶⁰⁸, и других удостоверяют, что еще со времен апостольских христиане сохраняли пост в *среду* и *пятюк*. поскольку в среду предан Господь на страдания, а в пяток претерпел крестную смерть, то христиане, с благоговением вспоминая сии священные события, всегда проводжали среду и пяток в посте и молитве. В первенствующие времена христиане в сии дни стояли в храме на молитве, как воины на страже, и продолжали свое Богослужение до девятого часа дня, или, по нашему счислению, до третьего часа по полудни. От чего дни сии назывались *днями стояния*⁶⁰⁹. Разрешается только пост в сии дни, ради светлости некоторых великих праздников Господских, как-то: 1) в светлую седмицу праздника Пасхи, в которую всякий день, по торжественности Богослужения, во всем подобится первому дню светлого праздника; 2) От первого дня праздника Рождества Христова до Богоявления, кроме навечерия сего последнего праздника; 3) в седмицу Пятидесятницы. Кроме того святая Церковь разрешила пост среды и пятка; 4) в неделю мытаря и фарисея, чтобы не иметь никакого общения с еретиками – армянами, которые, по наставлению своего учителя Сергия, постились во всю эту седмицу⁶¹⁰. По той же причине разрешается пост среды и пятка; 5) и в сырную седмицу, в которую постились *яковиты*, или, что тоже, нынешние копты, держащиеся ереси монофизитов и постящиеся в воспоминание покаяния ниневитян; постились также во всю сырную седмицу *тетрадиты* (от *тётра* или *тёссара* четыре), которые так названы потому, что в среду, то есть в четвертый день седмицы, во все время года не постились, а на сырной неделе постились всю седмицу⁶¹¹.

§ 180. Причина и древность установления поста: 1. в праздник Воздвижения честного и животворящего Креста Господня

В праздник Воздвижения честного и животворящего Креста Господня воспоминается Церковью всескорбное священное событие, совершенное на Голгофе, то есть страшное распятие Господа славы на Кресте, и потому христиане в праздник сей постятся, подобно тому, как в среду и пяток каждой седмицы⁶¹². Когда животворящее древо Креста Господня возвращено было из персидского плена (в 632-м году), то император Ираклий, виновник сего торжества, по совету Патриарха Захарии, бывшего в плену вместе с Крестом Христовым, отложивши царское величие, взял древо Креста Христова на рамена свои у врат святого града и со всеми знаками смирения и уничижения вознес его на Голгофу. С того времени празднование Воздвижения креста Господня с постом и сетованием еще более распространилось в христианском мире⁶¹³.

§ 181. 2. Усекновения главы Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна

При воспоминании мученической блаженной кончины проповедника покаяния, строжайшего постника, и пустынника, *его же более не воста в рожденных женами*, св. Церковь установила держать пост. поскольку во время нечестивого пиршества Иродова усекнута была честная глава святого славного Пророка Предтечи и Крестителя Господня Иоанна, то христиане, вопреки пиршеству и чревоугодию Иродову, празднуют воспоминание сего скорбного события в строгом посте⁶¹⁴. Устав Церковный, составленный на предании святых Отцев, свидетельствует о древности установления праздника и поста.

§ 182. 3. В навечерие Богоявления Господня

В навечерие праздника Богоявления крещаемы были оглашенные, приготовляющиеся ко крещению постом и молитвой⁶¹⁵. В сей же день издревле вечером освящалась вода великим освящением святых Богоявлений, в память крещения Господня, которое совершилось по преданию⁶¹⁶ ночью. Христиане первых веков, приготовляясь к достойному празднованию праздника святых Богоявлений и к причащению освящаемой в сей день воды, держали пост⁶¹⁷. Сие древнее предание св. Церковь освятила установлением поста для всех христиан. В сей день трапеза бывает единожды в вечеру после Божественной Литургии Василия Великого, начинающейся вечерней. Но если случится навечерие Богоявления в субботу или воскресенье, то совершается в обыкновенное время Литургия Златоуста без вечерни, а водоосвящение совершается непосредственно после отправления вечерни в свое время, и строгость поста в сии дни несколько ослабляется⁶¹⁸.

Примеч. Навечерие Богоявления, равно как и Рождества Христова, обыкновенно называется *сочельником* от сочива, которым устав ограничивает трапезу в сии дни. *Сочиво* (от греческого *σάϊκος*, или латинского *siccus*) означает сушеное кушанье, то есть составленное из сухих плодов и зерен пшеницы, гороха и проч.

§ 183. Отличие постов от обыкновенных дней

Все сии посты отличаются от обыкновенных дней переменой пищи скоромной на постную, и ограничением ее качества и количества. Церковным уставом определяются и назначаются в различные времена различные степени поста: или совершенное неядение, или сухоядение, то есть хлеб, вода и сухие плоды древесные, разрешается вареная пища постная, приготовленная без елей, или иногда бывает разрешение на елей и вино, а в некоторые дни и на рыбу. Строжайший пост назначается Уставом церковным для святой Четыредесятницы, особенно в первую и страстную седмицы. Ближайший к ней по строгости есть пост Успенский. В Петров пост и Рождественский, или Филиппов, церковным Уставом несколько облегчается строгость поста⁶¹⁹. Впрочем по богослужению посты – Успенский, Петров и Рождественский не отличаются от обыкновенных дней; только святая Четыредесятница и следующая за ней страстная седмица имеют особенного рода богослужение, отличное от богослужения обыкновенных дней, возбуждающее дух сердечного умиления и сокрушения о грехах.

Примеч. Наши отечественные законы запрещают публичные маскарады и зрелища (спектакли) двадцать третьего, двадцать четвертого, двадцать пятого декабря, накануне Богоявления Господня, во весь Великий пост, в неделю святой Пасхи, в Успенский пост, в день Усекновения главы Иоанна Предтечи, в день Воздвижения честного и животворящего Креста Господня⁶²⁰. Воспрещается также давать публичные концерты как светские, так и духовные на первой и страстной неделях Великого поста, накануне Благовещения, в Вербную субботу и воскресение. По другим же субботним дням, как Великого поста, так и во весь круг года, а равно накануне дванадесятих праздников, дозволяются лишь духовные публичные концерты⁶²¹.

2. Приготовление к Святой Четыредесятнице

§ 184. Общее содержание служб, приготовляющих к Святой Четыредесятнице

Святая Церковь, созывая чад своих, рассеянных на трех распутьях мира, которые заметил в нем возлюбленный ученик Христов: *Все, еже в мире, похоть плоти, похоть очес и гордость житейская, несть от Отца, но от мира сего есть*⁶²², еще за три недели напоминает нам о приближающемся времени Великого поста и покаяния, и, для приличного сему времени назидания, избрала из Евангелия притчи: о мытаре и фарисее, о блудном сыне, и проповедь о страшном суде. И потому приготовительные к посту недели называются неделями – 1-я мытаря и фарисея, 2-я блудного сына и 3-я неделя мясопустная, или о страшном суде. Приспособительно к Евангельскому учению в сии приготовительные недели составлены святыми песнописцами церковные службы, помещенные в Триоде постной.

§ 185. Первая неделя мытаря и фарисея. Предмет и особенность Богослужения в сию неделю

В неделю *мытаря и фарисея* святая Церковь призывает к посту и покаянию идущих путем *гордости житейской* и в особенности *гордости духовной*, или иначе *гордой самоправедности*. Призывается прежде всего к покаянию *гордость*; потому что она не сознает своей нищеты *духовной*. В стихирах вечерних и утренних, в тропарях канона и во всей службе церковной осуждается и порицается осужденная Господом в Евангельской притче *самоправедная гордость фарисеева*, а напротив *ублажается и прославляется самоуничтожение и самоосуждение грешного мытаря*, который за смиренное покаяние *снуде из храма оправдан в дом свой*. "*Оправдания дела возвышаемый сѣтми тщеславия люте превознесся фарисей, безмерно хваляся: мытарь же легким крылом смирения вознесся, Богу приближися*"⁶²³. Для пробуждения в душе чувства покаяния и сокрушения о грехах на утрени воскресной пред канонам поются умиленные стихиры: (начиная с недели мытаря и фарисея во все время Святой Четыредесятницы, то есть до 5-й недели включительно) *покаяния отверзи ми двери жизнодавче ... и проч.*

§ 186. Вторая неделя блудного сына. Содержание и цель Богослужения в сию неделю

В неделю *блудного сына* вся служба церковная составлена сообразно с Евангельской притчей о блудном сыне. И в притче Евангельской, и в службе церковной святая Церковь дает урок блуждающим по пути преступных наслаждений, что сей путь доводит людей, как и блудного сына довел, до самого жалкого состояния; но, находясь в бедственном, греховном состоянии, как бы оно пагубно ни было, никогда не должно отчаиваться о своем спасении, а с сердечной верой должно обращаться от пути заблуждений к милосердному Господу, а Господь всегда с радостью приемлет обращающихся к Нему, как блудного сына принял Отец его. Неисследимая бездна милосердия Божия несравненно глубже бездны грехов, в которую ниспадают грешные люди, только бы они возжелали быть похищенными из сей бездны греховной. *Яко блудный сын приидох и аз, Щедре, житие все иждивый во отшествии, приими мя кающегося Боже, и помилуй мя*⁶²⁴. Изображая состояние грешника, в бездне греховней валяющегося, подобным состоянию Израиля, томившегося в плену Вавилонском, святая Церковь оглашает слух наш пением на полиелее, прежде пения стихир воскресных: Ангельский собор удивися ... и проч., 136-го псалма: *на реках Вавилонских, тамо седохом и плакахом...*

§ 187. Третья неделя мясопустная или о страшном суде. Предмет и цель Богослужения в сию неделю

Многие, успокаиваясь на ложном понятии о милосердии Божиим, предаются праздной беспечности и не радят о своем спасении, или погрузившись в суету житейских забот и попечений, и предавшись корыстолюбию, вовсе забывают о спасении души и о приобретении благ небесных. Святая Церковь, желая пробудить в душах сих беспечных грешников чувства покаяния и сокрушения о грехах, потрясает души их напоминанием о страшном суде *Божием*, который изображается во всей службе церковной. Сообразно с учением Евангельским, она указывает людям, увлеченным похотию очес, то есть преданным корыстолюбию, истинный путь обращения ко спасению, когда говорит, что на страшном суде помилованы будут милостивые, то есть те, которые, победивши в себе похоть очес, оказывают помощь меньшей братии Христовой, нуждающейся в нашей помощи. *О! каковый час тогда и день страшный, егда сядет судия на престоле страшном! книги разгибаются и деяния обличаются и тайная тьмы являются. О! каковый час тогда! Но прежде даже не приспееет кончина; потщися зовуще душе: Боже, обратив спаси мя, яко един благоутробен*⁶²⁵.

§ 188. Суббота мясопустная. Предмет Богослужения

В субботу пред воспоминанием Евангельской проповеди о страшном суде Божиим, святая Церковь молится об усопших чадах своих, имеющих некогда предстать страшному Суду Божию. В это время она молит Господа, (в стихирах и тропарях канона) да успокоит в селениях праведных души всех усопших, и особенно восхищенных внезапной смертью, которые отошли в другой мир не напутствованными ни святыми таинствами, ни песнопениями церковными: *«От четырех концов Господи, приемляй верно усопшия в мори, или на земли, или в реках, источниках, снесь зверем бывшия и птицам и гадам, вся упокой⁶²⁶»*.

§ 189. Сырная седмица. Понятие о ней и Богослужение в сию седмицу

За неделей мясопустной, или страшного суда следует еще одна седмица, приготовляющая верующих к великому посту. Она называется *сырной*. В службе первого дня сырной седмицы святая Церковь называет ее *преддверием Божественного покаяния, светлым предпутием поста, началом умиления и покаяния и дверью покаяния*, и потому в сию неделю запрещает вкушать мясную пищу, а разрешает только на сырную и молочную, приготовляя таким образом постепенно к Великому посту, чтобы иго его не показалось тяжелым для немощной плоти нашей. На Богослужении сей седмицы (в канонах и стихирах) восхваляется пост и изображаются спасительные плоды его. В среду и пяток Литургии не бывает, а на часах, в сии дни отправляемых, читается постовая молитва преподобного Ефрема Сирина с обычными поклонами великими: «Господи, Владыко живота моего, дух праздности, уныния, любоначалия и празднословия не даждь ми» и проч. В сырную субботу прославляются святые подвижники, преподобные отцы и матери, просиявшие в мире, яко светила подвигами поста, молитвенного бдения и всех добродетелей, и потому представляемые в пример вступающим в подвиг поста. В службе сырной недели оплакивается падение прародителей наших Адама и Евы, и в утрате райского блаженства указывается нам достойный предмет оплакивания во дни поста и покаяния. *Адам из рая отгонится, пищи причастився, яко преступник ... тем же рая жителие быти возжелевше, изменимся от неполезныя пищи*⁶²⁷. В Евангелии (Мф.6:14–21) и Апостоле, (Рим.13:2–14:4), читаемых в сырную неделю, слышим следующее назидание: приступая к покаянию и испрошению у Бога прощения согрешений, надобно прежде самим примириться со всеми, отпустить греховный долг обид и оскорблений должникам своим, и, во время пощения, не должно казаться постящимся и делать постный вид, и не должно укорять не постящихся, или не так постящихся, как должно.

Примеч. 1-е. В следствие сего учения православные чада Церкви испрашивают в сей день взаимное прощение друг у друга. И потому в просторечии сей день называется *прощальным*.

Примеч. 2-е. Есть предание, как читаем в Синаксаре на субботу сыропустную, что начало установления сырной седмицы принадлежит императору Ираклию (VII века), который дал обет Богу не употреблять мясной пищи в последнюю неделю пред Великим постом, если одержит победу над Хозроем, царем Персидским. Победа одержана, и обет выполнен, который святые Отцы ввели потом во всеобщее употребление⁶²⁸.

3. Вседневные службы Святой Четыредесятницы

§ 190. Общее понятие о Богослужении Великого поста

Поелику дни *Великого поста* суть дни духовной скорби и сокрушения сердечного о грехах; то в сии дни всякая торжественность Богослужения оставляется, песнопение почти умолкает, или слышится изредка, а все почти Богослужение совершается посредством чтения. Совершенная Литургия, как радостнейшее духовное торжество, по определению святых Отцов⁶²⁹, не должна совершаться во св. Четыредесятницу, исключая субботних и воскресных дней (в неделю в честь воскресшего Господа, а в субботу ради причащения говеющих). И всерадостного благовестия Христова лишаются чада Церкви во дни покаяния и сокрушения о грехах; впрочем вместо Евангелия и Апостола на шестом часе и на вечерни ежедневно читаются паримии из ветхозаветного слова Божия. Псалтирь, как лучшее средство к возбуждению молитвенного духа и сокрушение о грехах, читается на каждом часе, на вечерне (по одной кафизме) и на утрени (3-ри кафизмы); и потому в каждую седмицу Псалтирь вся прочитывается дважды. Для пробуждения духа покаянного в душах говеющих всякая служба суточного Богослужения сопровождается великими поклонами с молитвой преподобного Ефрема Сирина: «Господи, Владыко живота моего, дух праздности, уныния, любоначалия и празднословия не даждь ми» и проч. Часы третий, шестой и девятый и обедница соединяются с вечерней для указания говеющим времени, до которого они должны продолжать дневное пощение, то есть за полдень. В среды и пятки на вечернем Богослужении совершается Преждеосвященная Литургия.

§ 191. Частное содержание суточного Богослужения в Святую Четыредесятницу: повечерие

В Святую Четыредесятницу вместо малого повечерия, читается *великое*. Содержание его и цель установления те же, какие указаны в малом повечерии, только великое распространено прибавлением псалмов, молитв, тропарей и других песнопений. В псалмах 4, 6, 12, 24, 30 и 90 выражаем надежду и упование наше на Бога, Защитителя нашего от всех врагов видимых и невидимых. В песни св. пророка Исаии⁶³⁰: *с нами Бог разумеите языцы* выражаем живейшее ощущение присутствия Божия с нами, потом благодарим Господа за проведенный день в тропарях: *День прешед благодарю Тя Господи* и испрашиваем молитвенного ходатайства пред Богом у святых угодников Божиих. В следующей за тем молитве святого Василия Великого, псалме 50 и 101 и покаянной молитве Манассии, царя Иудейского, исповедуем грехи свои пред Богом. В стихирах: *Господи сил с нами буди и проч.* выражаем молитвенное упование наше на Господа и на святых угодников Божиих, особенно на Пресвятую Богородицу. *Все упование мое на тя возлагаю Мати Божия...* Оканчивается повечерие те же молитвами, какими оканчиваем малое повечерие: Нескверная, неблазная и проч. Впрочем вместо обычного отпуста читается иереем молитва: *Владыко многомилостиве, Господи Иисусе Христе, Боже наш*, та самая, которая читается на литии во время Всенощного бдения. Присутствующие во храме в знак смирения своего пред Богом слушают сию молитву с долу-приклонением. В первую седмицу на повечерии читается Великий канон покаянный св. Андрея Критского, разделенный на четыре части и поемый в первые четыре дня первой седмицы Великого поста; с понедельника второй седмицы на великом повечерии всякий день читается канон Богородичен из Октоиха по гласу и канон тем святым по Минеи, которых службы отлагаются от субботы Лазаревой до недели Фоминой. Только на повечерии в первую неделю Святой

Четыредесятницы читается канон святым пророкам из постной Триоди.

Примеч. В уставе великое повечерие называется иногда *мефимонами* (μεθ' ἡμῶν с нами) от того, что в нем воспевается песнь пророка Исаии: *с нами Бог* и притом выражение сие повторяется несколько раз в этой песни.

§ 192. Утреннее Богослужение Святой Четыредесятницы

На полунощнице, совершаемой в Великий пост, прибавляются к обыкновенной вседневной полунощнице только 16-ть поклонов с молитвой святого Ефрема Сирина: Господи, Владыко живота моего..., которая читается в конце ее после молитвы: иже на всякое время. На утрени во дни Святой Четыредесятницы, как во дни покаяния и сетования о грехах, не поется после шестопсалмия торжественная и радостная песнь: *Бог Господь и явился нам, благословен грядый во имя Господне*, а поется ветхозаветная песнь: *Аллилуия*. Для возбуждения прилежнейшего моления читаются три кафизмы вместо двух. После кафизм пред канонам читается иереем молитва: *спаси Боже люди твоя* – та самая, которая читается на литии и пред канонам в воскресные и праздничные дни. После сей молитвы читается из Минеи канон дневному святому, а из постной Триоди канон покаянный трипесенный, в котором воспеваются плоды поста и выражаются чувства покаяния и сокрушения о грехах: в сем трипесенном каноне воспоминаются лики святых, которым посвящаются дни седмицы, напр. в четверток святые апостолы, в среду и пяток воспоминаются крест и спасительные страсти Христовы. Таким образом Триодь постная заменяет Октоих, которого службы на весь Великий пост отлагаются, кроме воскресных дней. В субботы на утрени поется четырехпесенный канон из Триоди, в котором прославляются св. мученики. Впрочем в субботу первой, пятой и шестой седмицы, как имеющих особенное назначение, канон на утрени читается полный. В конце утрени постовой читается тропарь: *В храме стояще славы Твоея, на небеси стояти мним ...* и молитва: *небесный Царю...* вместо отпуста читается молитва святого Ефрема Сирина с обычными 16-ю поклонами, за сим непосредственно читается первый час. После обычных псалмов его и рядовой кафизмы (которая впрочем в понедельник и пяток отлагается) поется молитвенный тропарь по приличию времени: *Завтра услыши глас мой, Царю мой и Боже мой*. Пред

окончательной молитвой: *Христе Свете истинный*, возносится молитва св. Ефрема Сирина с обычными поклонами.

§ 193. Богослужение часов третьего, шестого и девятого в Великий пост

На каждом часе после трех обычных псалмов и рядовой кафизмы воспоминаются, в кратких тропарях, священные достопамятные для христиан события, совершившиеся в известный час дня. Так, в *третий* час испрашиваем у Господа ниспослания на нас Святого Духа. *«Господи иже пресвятаго Твоего Духа в третий час Апостолом Твоим ниспославый, Того Благой не отыми от нас, но обнови нас молящихся. В шестый* воспоминаем страшное, на позорном кресте, распятие Господа славы, от которого содрогнулась вся природа. *Иже в шестый день же и час на кресте пригвождей в рай дерзновенный Адамов грех, и согрешений наших рукописание раздери, Христе Боже, и спаси нас. В девятый* час воспоминаем самую смерть Господа, поднятую на кресте. *Иже в девятый час нас ради плотию смерть вкусивый умертви плоти нашея мудрование Христе Боже, и спаси нас.* По Отче наш читаются еще три тропаря, в которых воспоминаются обстоятельства тех же Священных событий. Так на 9-м часе читается тропарь: *посреди двою разбойнику мерило праведное обретесе крест Твой: овому убо низводиму во ад тяготой хуления, другому же легчащуся от прегрешений к познанию Богословия, Христе Боже, слава Тебе.* Пред конечной молитвой на каждом часе читается молитва св. Ефрема с обычными поклонами. На 6-м часе во весь пост читается паримия из пророка Исаии. За 9-мъ часом читаются *изобразительные*, или так называемая *обедница*. На обеднице *блаженны* и молитва благоразумного разбойника: *Помяни нас Господи, егда приидеши во царствии Твоем*, поются умильным гласом для возбуждения сердечного сокрушения о грехах.

§ 194. Богослужение вечерни во Святую Четыредесятницу

На вечерне, после предначинательного псалма, обычной ектении, и 18-й кафизмы, стихир на Господи воззвах и прокимна читаются две паримии, одна из книги Бытия, а другая из книги Притчей. После молитвы св. Богоприимца, в тропарях: *Богородице Дево, под Твою милость, Крестителю Христов* и проч. просим молитвенного ходатайства у Пресвятой Богородицы, святого Иоанна Предтечи и у всех святых угодников Божиих. Закljučается вечерня молитвой святого Ефрема Сирина с обычными поклонами, молитвой: *Всесвятая Троице, Единосущная державо*, и 33-м псалмом: *Благословлю Господа на всякое время* Таким образом обедница с вечерней сливается как бы в одну службу.

§ 195. Общее содержание Преждеосвященной Литургии

По уставу нашей Церкви в среды и пятки Святой Четыредесятницы, а также в четверток на пятой седмице, когда читается на *утреннем стоянии* Великий канон покаянный св. Андрея Критского, Церковь утешает верующих совершением Литургии *Преждеосвященных Даров*, которая соединяется с вечерней⁶³¹. поскольку на сей Литургии предлагаются дары, освященные уже в предыдущее воскресение на Литургии *совершенной*, то она не имеет первой части совершенной Литургии, то есть *проскомидии*, на которой готовятся дары, а в третьей части, то есть, Литургии верных, не бывает приготовления к освящению даров, самого освящения и воспоминания при бескровной жертве членов Церкви торжествующей и воинствующей; так как все это таинодействие совершено уже на полной Литургии в предыдущую неделю; совершается только перенесение освященных даров из жертвенника на престол, приготовление верующих ко причащению, самое причащение, благодарение по причащении и по заамвонной молитве обычный отпуст.

§ 196. Совершение Преждеосвященной Литургии оглашенных

Преждеосвященная Литургия оглашенных начинается тем же возгласом, который слышим на совершенной Литургии: Благословенно Царство Отца и Сына и Святого Духа ..., непосредственно после возгласа читается предначинательный псалом вечерний; возглашается ектения великая и читается 18-я кафизма, то есть псалмы, носящие надписание: *песнь степеней*, возвышающие к Богу души молящихся с сокрушением о грехах. Во время пения стихир на Господи воззвах.... вынимаются Св. Дары, то есть Агнец, напоенный кровью Христовою, из дарохранительницы и со всяким благоговением полагаются на дискосе, потом с честью, подобающей Царю славы и Господу, священнодействующий возвышает их на главу свою и таким образом переносит на жертвенник, с предносимой свечой и кадилом. Пред песнью: *Свете тихий* совершается малый вход, после чтения паримии из книги Бытия, настоятель, стоя со свечой и кадильницей в Царских вратах, осеняет народ свечой с произнесением слов: *Свет Христов просвещает всех*. В некоторых Церквях совершается при сем и каждение. Этот священный обряд напоминает о свече, предносимой обыкновенно пред Евангелием и горящей во время чтения его, и указывает на каждение, совершаемое пред чтением Евангелия на совершенной Литургии. Свет вещественный служит символом света Евангельского учения, которое заменяется теперь приточным учением. После паримий в молитвенной песни Царя Давида: *Да исправится молитва моя* (псал. 140), которую совершаем с коленопреклонением, молим Господа, чтобы Он принял нашу вечернюю жертву, то есть молитву, как воню благоухания духовного, чтобы оградил уста наши от злословия и пустословия, сохранил сердце наше от самообольщения, чтобы мы не вымышляли извинений своим прегрешениям. За тем следует сугубая ектения и ектения за оглашенных, те самые, которые произносятся и на совершенной Литургии. С

половины Великого поста, то есть со среды крестопоклонной недели, после ектении за оглашенных, прилагается еще ектения за приготовляющихся к просвещению, то есть к крещению⁶³² *да просветит их Господь просвещением разума и благочестия, да породит их водою и Духом* и проч.

§ 197. Совершение Преждеосвященной Литургии верных

После сей ектении повелевается оглашенным и готовящимся к просвещению выйти из храма, и потом после двух ектений, совершаемых одними верными, Св. дары, с подобающею честью Царю небесному, переносятся священником на главе его с жертвенника на престол; во время сего священного шествия присутствующие во храме падают ниц на землю, выражая сим благоговейное поклонение Царю славы, Господу Иисусу Христу, шествующему в Святых Дарах на престол, при торжественном сопровождении Его невидимыми силами небесными. При этом священном шествии *да молчит всяка плоть человека*, в знак благоговейного присутствия пред лицом Царя славы⁶³³; а прежде и после сего шествия поется умилительная песнь: *Ныне силы небесныя . . .*, в которой упоминается о Св. Дарах, как о жертве тайной совершенной, то есть освященной, к которой должны приступать желающие причаститься с верою и любовью. За тем верующие приготавливаются к причащению Святых Таин также, как на совершенной Литургии, то есть 1) молитвой о Святых Дарах, чтобы Господь принял их во святой, пренебесный и мысленный свой жертвенник, и испрошением тех же духовных даров, которые испрашиваются в ектении на совершенной Литургии, 2) молитвой Господнею: *Отче наш...* и 3) возгласом: *Преждеосвященная Святая святым!* Причастен всегда поется один и тот же: *вкусите и видите, яко благ Господь*. Раздробление святого Агнца на части и причащение Святых Даров совершается таким же образом как на совершенной Литургии. Заамвонная молитва, равно как и другие молитвы, втайне священником читаемые, приспособлены ко времени поста и к Св. Дарам Преждеосвященным. Наконец раздается антидор и творится отпуст, как на Литургии совершенной.

§ 198. Происхождение Литургии Преждеосвященных Даров

В древности после причащения верных остатки Св. даров, освященных на совершенной Литургии, переносились диаконами в дарохранилище и там хранились для причащения больных и здоровых, которые за отсутствием не могли приобщиться тотчас по совершении Литургии⁶³⁴. Остатки сих Даров подали повод составить молитвы и учредить священные обряды совершения Литургии Преждеосвященных Даров. Сия Литургия ведет свое начало от времен апостольских. В одном древнейшем списке Литургии св. Василия Великого находим свидетельство, что египтяне совершали Литургию Преждеосвященных Даров, сохраненную по преданию от Евангелиста Марка⁶³⁵. Василий Великий определяет даже и время преимущественного отправления сей Литургии по средам и пятницам в Св. Четыредесятницу⁶³⁶. Церковный историк Сократ (V века), описывая священные обычаи разных Церквей, свидетельствует о совершении Литургии Преждеосвященных Даров в это время в Церкви Александрийской, и замечает, что сей обычай Церкви Александрийской есть древний⁶³⁷. Сие священное предание времен апостольских касательно совершения Преждеосвященной Литургии св. Отцы, учредители служб церковных, письменно сохранили и передали Церкви с известными молитвами и обрядами по чиноположению⁶³⁸. Когда Собор Лаодикийский (49-м правилом) постановил не совершать Литургии во Св. Четыредесятницу, поскольку во дни сетования и сокрушения о грехах неприлично и духовное торжество, выражаемое в Литургии, (совершенной) а между тем многие из христиан жаждали видеть хотя некоторое подобие совершения Литургии и причащаться Святых Таин в отраду своей души, то святые Отцы на 5–6-м Вселенском Соборе, именуемом *Трулльским*, определили (59-м правилом), чтобы во дни поста Св. Четыредесятницы, кроме суббот и воскресений, Литургия совершаема была не иная, как Преждеосвященных Даров.

Примеч. В наших служебниках позднейшего времени Литургия Преждеосвященных Даров приписывается св. Григорию Двоеслову, папе Римскому, на основании сказания в конце жития его (12-го марта в греческих Минеях)⁶³⁹, что он между прочим постановил для римлян, чтобы в Великий пост совершаема была Литургия полная (τελεῖαν). – В греческих древних служебниках⁶⁴⁰, в сербском переводе его⁶⁴¹ и в наших древних служебниках, Литургия Преждеосвященных Даров носит на себе имя св. Василия Великого⁶⁴².

4. Особенное назначение некоторых дней Святой Четыредесятницы

§ 199. Суббота первой седмицы. Память Федора Тирона и причина установления колива

В некоторые дни Св. Четыредесятницы творится воспоминание о важнейших событиях в истории христианства, имеющих отношение к Св. Четыредесятнице. Так в субботу первой седмицы Великого поста служба посвящается памяти св. великомученика Феодора Тирона⁶⁴³, принявшего мученический венец в гонение Максимиана, соправителя Диоклетиана; потому что сей великомученик, во дни Великого поста, по Божью устроению сохранил православных христиан от осквернения идоложертвенным. Когда богоотступник Иулиан, издевавшийся над христианами и тайно и явно, приказал константинопольскому епарху ночью осквернить идоложертвенною кровью постные съестные припасы, продаваемые обыкновенно во Святую Четыредесятницу на рынках, то, для открытия сего злоумышления, из сонма святых небожителей был послан от Бога св. великомученик Феодор Тирон к епископу Евдоксию, которому предложил дать повеление пастве своей употреблять в пищу вареные зерна пшеницы. Посему Св. Церковь с 369-го года в память его благословляет особым молитвословием вареные зерна пшеницы, или другие семена, приправленные с медом⁶⁴⁴ и окропляет их святою водою. При сем молитвословии воспевается канон св. Феодору Тирону. Это священное событие в Церкви христианской свидетельствует и о святости поста и о благоугодности его Богу.

§ 200. Первая неделя Великого поста, или Неделя Православия. Начало установления и образ совершения Православия в настоящее время

По смерти последнего иконоборца Феофила супруга его Феодора, при содействии св. исповедника Мефодия, Патриарха Константинопольского, вызванного ею из заточения за иконопочитание, созвала собор (в 842 году), для утверждения догмата о почитании св. икон, которое хотя уже утверждено было 7-м Вселенским Собором (в конце VIII века)⁶⁴⁵, но врагами Православия, нечестивыми царями: Львом Армянином, Михаилом II (косноязычным) и Феофилом опять было отвернуто и подвержено жестокому гонению. Последний иконоборец Феофил умер, по уверению царицы с раскаянием в своем злодеянии, и по молитвам пастырей Церкви, которые в первую седмицу Великого поста возносили свои молитвы о упокоении души царя, имя его чудесным образом изглажено было из списка иконоборцев. Царица и святители, обрадованные милосердием Божиим, открыли *Торжество Православия* в первую неделю Великого поста, которое и доныне ежегодно совершается при кафедрах епископских в соборных Церквях, после совершения Литургии, следующим образом: среди храма, пред иконами Спасителя и Божией Матери, приносятся молитвы об обращении к познанию истины всех заблуждающих и о соблюдении верных непоколебимыми в вере, потом исповедуются догматы веры Апостольской, Отческой, Православной, вселенную утвердившей, далее возглашается *анафема*, то есть отлучение от Церкви всех врагов православного учения христианского, верным чадам Церкви Христовой, умершим в общении с нею, воспевается *вечная память*, а благочестиво живущим *многая лета*. В каноне, составленном св. Феофаном *Начертанным* и во всей службе Церковной прославляется иконопочитание, и виновники восстановления его царица – Феодора и сын ее – Михаил.

§ 201. Вторая неделя Великого поста. История установления службы святому Григорию Паламе в сию неделю

В церковной службе на вторую неделю Великого поста оплакивается греховное состояние падшей природы нашей; и в туже неделю (с XIV века) воспевается похвала св. Григорию Паламе, архиепископу Фессалоникскому⁶⁴⁶, как поборнику и защитнику православного учения христианского. Когда один выходец из Калабрии, монах Варлаам, в своем письменном доносе к Патриарху Константинопольскому Иоанну XIV, которого успел склонить на свою сторону, обличал Афонских монахов, как еретиков, за то, что они верят озарению внутреннего человека от Св. Духа, которого озарения подвижники могут достигать посредством поста, молитвы и других подвигов самоотвержения, и рассеивал ложное учение о Фаворском свете и общей несотворенной благодати Пресвятой Троицы, то на третьем по сему делу Соборе, созванном в Константинопольской Софийской Церкви, (в 1347 г. м. февраля) Варлаам, ученик его Акиндин и прочие соумышленники осуждены были за ложное свое учение. И как на сем соборе представителем Афонских Церквей был строгий подвижник святой горы Афонской Григорий Палама, который ревностно защищал православное учение и обличал ересь Варлаама и Акиндина, то св. Церковь, ублажая память его, называет в песнях своих Свотильником света, Проповедником Божественного света, непоколебимым столпом Церкви и проч.⁶⁴⁷. Служба св. Григорию составлена Филофеем, Патриархом Константинопольским (XIV века).

§ 202. Цель и начало установление службы Святому Кресту среди Великого поста – в третью неделю Святой Четыредесятницы

Подобно Моисею, усладившему, для странствующего по безводной пустыне Израиля, горькие воды Мерры, св. Церковь в среду Св. Четыредесятницы, то есть в *третью неделю* укрепляет и утешает подвижников поста изнесением креста Господня из алтаря в среднюю часть храма на аналой для поклонения и благоговейного размышления о силе крестной смерти Господа нашего Иисуса Христа. Как древо благосеннолиственное под сенью своею успокаивает и оживляет утомленных в пустыне странников, так крест Христов облегчает трудность и услаждает всякую горесть подвижающихся в подвигах поста и самоотвержения. При размышлении о бесконечной любви Богочеловека к грешному роду человеческому, явленной в крестной смерти Его, всякое иго Христово сделается благим, и бремя Его легким и удобоносимым. Вся служба сей недели посвящена прославлению креста и спасительных плодов крестной смерти Господа. С той же целью избрано для чтения: Евангелие (Мк.8:34–9:2), в котором содержится учение о самоотвержении и несении Креста, и Апостол (Евр.4:14–5:6), указывая на Подвигоположника Иисуса Христа, утешает подвижников поста тем, что Божественный Ходатай наш, сам искушен быв, в земной плоти человеческой, бедствиями всякого рода, *может спострадати немощам нашим*. Установление Крестопоклонной недели среди Св. Четыредесятницы относится к древним временам христианства. В беседах Св. Златоуста находим, что средняя седмица святых постов приносит треблаженный и животворящий крест Спаса нашего Иисуса Христа⁶⁴⁸.

§ 203. Четвертая неделя Великого поста. Предмет Богослужения

В четвертую неделю Великого поста св. Церковь ублажает в песнях своих память подвижника в посте и бдении св. Иоанна Лествичника (VI века). *Пустынный житель и в телеси Ангел явился еси, Богоносне Отче наш Иоанне, постом, бдением и молитвою небесная дарования приим⁶⁴⁹*. Возвышаясь телом в гору Синайскую для подвигов поста и самоотвержения, он непрестанно возносился духом к Богу, и плоды своего восхождения к Нему живо изобразил в своей *лествице рая*, имеющей тридцать степеней, возводящих на высоту духовного совершенства. От сего сочинения святой подвижник назван *Лествичником*.

§ 204. Четверток пятой седмицы. Чтение Великого канона

Чтобы постящиеся не ослабевали духом, но с ревностью текли к славному воскресению Христову⁶⁵⁰, св. Церковь снова возбуждает дух наш к покаянию чтением Великого канона св. Андрея Критского (VII века), который по частям уже прочтен был в первые четыре дня первой седмицы на повечерии. В нем изображены побуждения к посту, покаянию и сокрушению о грехах, заимствованные из ветхозаветной и новозаветной Священной Истории. С той же целью читается по кафизме⁶⁵¹ житие св. Марии Египетской, строжайшим образом умерщлявшей плоть свою постом и бдением, которая посему представляется в пример истинного покаяния. Труда ради бденного, подъятого во время совершения продолжительной утрени, облегчается в сей день пост и совершается Литургия Преждеосвященных Даров. Эта утренья в просторечии называется *Андреевым стоянием*.

§ 205. Суббота пятой седмицы. Похвала Пресвятой Богородице, причина установления сей службы

Суббота на 5-й седмице Великого поста называется *похвальною*; потому что в сей день на утрени *восписуем похвальное пение* Пресвятой Богородице, в память троекратного избавления царствующего града Константинополя от нападения врагов, всесильным ее заступлением. В царствование Ираклия (в 627 г.) стеснили Царьград с востока персы, а с запада скифы или авары⁶⁵². Патриарх Сергей взял икону Пресвятой Богородицы, именуемой *Одигитрии*⁶⁵³, и ризу ее обносил с крестным ходом по стенам города, и когда в водах пролива омочил ризу Богоматери, – море закипело, корабли потопило, – и неприятелей истребило. Народ проводил целую ночь на молитве во Влахернской Церкви, находящейся на берегу моря, воспевая благодарственное пение Божией Матери (*Акафист*). Подобное избавление от агарян было при Константине Погонате (в 670 г.) и наконец после третьего избавления Царяграда от агарян и скифов – Аскольда и Дира (в 866 году), Церковь ввела во всеобщее употребление благодарственное пение Богородице, совершаемое в субботу на пятой недели Великого поста так как первое избавление Царяграда было около сего времени⁶⁵⁴. Это благодарственное пение Богородице называется *акафистом* (отъ: ἁ отрицательной частицы и *καθίζω* сию) *неседальное*, как иногда в уставе читаем вместо *акафист* – *неседальное*, потому что во время совершения сего песнопения не должно сидеть. Акафист, состоящий из 13-ти кондаков и из 12-ти икосов⁶⁵⁵ прочитывается в четыре раза, после первой и второй рядовых кафизм, также после 3-й и 6-й песни канона.

§ 206. Предмет Богослужения пятой недели Великого поста

Церковная служба пятой недели Великого поста посвящена воспоминанию и прославлению подвигов строгой христианской жизни св. Марии Египетской. Она почти полвека подвизалась в пустыне Иорданской в подвигах поста, непрестанной молитвы, сокрушения о грехах с полным самоотвержением, в совершенном безмолвии и уединении от всех людей; и потому представляется в пример подвизающимся в посте и покаянии. Ее святое и равноангельское житие в пустыне, после жизни блудной и распутно проведенной в мире служит уроком для всех грешников кающихся, что истинное покаяние изглаживает самые тяжкие грехи, и может вознести кающегося грешника на высокую степень духовного совершенства. В особом каноне воспоминаются еще, взятые из евангельской притчи, *богатый* и *Лазарь* бедный, лежащий пред воротами богатого, в том же каноне изображается участь, постигшая за гробом того и другого. Изображением сей притчи дается урок подвизающимся в посте, чтобы они, постясь телесно, постились и духовно, то есть, помогали нуждающейся братии и облегчали участь страждущих; а страждущим и неимущим внушается терпение и великодушие⁶⁵⁶. Дневное Евангелие (Мк.10:33–45) возвещает о приближающемся времени наступающих страстей Христовых.

§ 207. Богослужение в субботу шестой седмицы Великого поста

В пяток шестой седмицы Великого поста, оканчивая Св. Четыредесятницу, на вечерне поем: *душеполезную – совершивше Четыредесятницу, и святую седмицу страсти твоя просим видети, человеколюбче*. Потом в Лазареву субботу во всех стихирах, в канонах на повечерии и на утрени и во всей службе Церковной как в субботу, так и в предыдущие дни *Недели ваий*, воспоминаем чудесное воскрешение Господом четырехдневного мертвеца Лазаря; так как сие необыкновенное чудо совершил Господь в сие время, то есть прежде шести дней последней Пасхи, в которую Он пострадал⁶⁵⁷. *Общее воскресение прежде Твоя страсти уверяя, из мертвых воздвигл еси Лазаря, Христе Боже*⁶⁵⁸. И потому в сей день, как и в воскресный по 2-й кафизме поются стихиры воскресны: *ангельский собор удивися...* и пред канонам стихира Воскресению: *Воскресение Христово видевше поклонимся святому Господу Иисусу...* По каноне возглашается: *свят Господь Бог наш*, и пред славословием великим поется богородичен воскресный: *Преплагодославена еси Богородице Дево...*

5. Богослужение Страстной седмицы

§ 208. Общее понятие о Богослужении Страстной седмицы

Неделя пред праздником Пасхи называется *страстною*; потому что во дни ее воспоминается Священная история страстей и крестной смерти Господа нашего Иисуса Христа. Все дни сей седмицы называются *великими*, не потому, как говорит св. Златоуст, чтобы дни сии были продолжительнее других, а потому что в них совершены Господом великие дела⁶⁵⁹. Так как Господь, по совершении торжественного входа в Иерусалим, пред отшествием своим на вольную страсть, все почти время дневное проводил во храме на проповеди Слова Божия⁶⁶⁰, то, по примеру Божественного Учителя, верующие в первые три дня, приговорительные к страстям Христовым, почти непрерывно проводят во храме на Богослужении, и в то время назидаются слушанием проповеди Евангельской. В первые три дня сей седмицы на часах прочитывается все четверо-Евангелие от Рождества Иисуса Христа, описанного в Евангелии от Матфея, до первого страстного Евангелия (от Иоанна 13:31): *ныне прославися Сын человеческий, и Бог прославися о Нем...* Чтением Евангелия, приводя на память всю земную Жизнь Господа Иисуса Христа – святую и праведную, Его Божественное учение и беспредельную любовь к бедствующему роду человеческому, св. Церковь чрез сие научает нас, что Господь, *грядый на вольную страсть*, греха не сотвори, и что Он волею подъемлет смерть, грех ради наших и нашего ради спасения. Приготовляя к благоговейному воспоминанию страстей Христовых, св. Церковь возбуждает верующих к духовному бодрствованию, в сии великие дни, умиленным пением тропаря: *се жених грядет в полунощи, и блажен раб, его же обрящет бдяща... блюда убо, душе моя, не сном отяготися, да не смерти предана будеши* и проч.

§ 209. Частное содержание Богослужения в великие дни Страстной седмицы: 1) Богослужение в Великий Понедельник Страстной седмицы

Церковные службы в великие дни Страстной седмицы заимствуют содержание свое из обстоятельств страстей Христовых, и из Евангелий, читаемых на Литургии, или на утрени. Посему в *Великий Понедельник* на вечернем и утреннем богослужении, в стихирах и тропарях канонов возбуждается в душах верующих сокрушение о грехах, изображением предстоящих страстей Христовых, и чтение дневного Евангелия о бесплодной смоковнице, проклятой Господом, прилагается к состоянию грешников нераскаянных. В службе церковной воспоминается еще целомудренный Иосиф, как прообраз Иисуса Христа в уничиженном и славном Его состоянии. Из Евангельской проповеди Иисуса Христа избраны те поучения, которые были произнесены Им в последние дни земной Его жизни, именно: прежде шести дней Пасхи, после торжественного вшествия в Иерусалим⁶⁶¹. На утрени читается Евангельская история о бесплодной смоковнице (Мф.21:18–43), а в Евангелии на Преждеосвященной Литургии изображаются бедствия, имеющие постигнуть богоотступный народ еврейский и кончина мира. (Мф.24:3–35).

§ 210. 2) Богослужение в Великий Вторник

В Великий Вторник Страстной седмицы воспоминается как Господь Иисус Христос вел совопросную беседу с фарисеями, саддукеями и книжниками о дани кесаревой, о воскресении мертвых, о заповеди большей в законе. Опровергнув все хитросплетенные вопросы их, Он со властью обличает потом порочную жизнь и порочное учение книжников и фарисеев. Предметы сии изображены в утреннем Евангелии (Мф.22:15–23:39). Служба церковная в Великий Вторник заимствована из Евангелия, читаемого на Преждеосвященной Литургии (Мф.24:36–26:3) *о десяти девах, о талантах и о втором пришествии Христовом*. И Евангельское учение, и церковные песнопения возбуждают нас к духовному бодрствованию, преимущественно в священные дни воспоминания страстей Христовых. На утреннем каноне вместо обычного трипеснеца поется двупеснец, состоящий из 8-й и 9-й песни, св. Космы святоградца.

§ 211. 3) Богослужение в Великую Среду

В Великую Среду на вечернем и утреннем Богослужении восхваляется жена грешница, возлиявшая миро на главу Господа Иисуса Христа, когда Он со своими учениками возлежал в доме Симона прокаженного в Вифании, а сребролюбие и предательство Иуды порицаются и проклинаются. Содержание сей службы заимствовано из Евангельской истории, читаемой в сей день на Преждеосвященной Литургии (Мф.26:6–16). Из песни особенно умилителен ексапостилларий, или светилен, поемый в первые четыре дня Страстной седмицы: *чертог твой вижду, Спасе мой, украшенный, и одежды не имам, да вниду в оны, просвети одеяние души моея, Светодавче, и спаси мя*. Содержание ее взято из притчи о десяти девах и относится к Тайной вечери, празднуемой в Великий Четверток.

Примеч. 1-е. В сей день совершается Литургия Преждеосвященных Даров в последний раз, прекращается также великое повечерие, не слышится более молитва св. Ефрема Сирина, возносимая с обычными поклонами. Молитва, читаемая на отпуске повечерия: *Владыко Многомилостиве, Господи Иисусе Христе Боже наш...* в сей день читается последний раз после часов с обычным долу – преклонением. Полунощница также отлагается до недели Фоминой.

Примеч. 2-е. По свидетельству св. Исидора Пелусиота, притча о десяти девах воспоминаема была Церковью в Великий Вторник, а в Среду евангельская жена грешница, как мы воспоминаем по уставу нашей Церкви⁶⁶². В Великую Среду упоминает о жене грешнице и о предательстве Иуды св. Иоанн Златоуст в своей беседе⁶⁶³.

§ 212. 4) Богослужение в Великий Четверток

В *Великий Четверток* воспоминается Церковью в ее песнопениях: установление Тайной вечери, умовение ног и предательство Иуды, потому что сии события совершились в сей последний день пред отшествием Господа Иисуса Христа на вольную страсть. В совершении Тайной вечери Он изобразил цель крестной смерти своей, подъятой Им, для искупления грешного рода человеческого, а умовением ног ученикам, прежде Тайной вечери, преподал им урок смирения, поскольку они, незадолго пред сим на пути в Иерусалим состязались о первенстве. Сии священные, предсмертные события земной жизни Господа нашего Иисуса Христа воспеваются в тропарях канона полного, а не трипесненного (Космы Святоградца), также и в стихирах вечерних и утренних. В паримиях, взятых из пророков, изображаются предстоящие страдания Господа Иисуса Христа, как агнец незлобивый *ведется на заклание* (Иер.11:19), *плещи своя вдает на раны и ланиты на заушение, лица же своего не отврати от стыда заплеваний* (Ис.50:6). Апостол (1Кор.11:23–32) изображает установление и цель таинства св. Евхаристии, и научает достойным образом приготовляться к принятию сего таинства. В Евангелии, собранном из трех Евангелистов: Матфея, Луки и Иоанна⁶⁶⁴, изображаются предшествующие, сопутствующие и последующие обстоятельства Тайной вечере и умовению ног.

§ 213. Особенности в Богослужении Великого Четверга, совершение умовения ног

В сей день совершается Литургия Василия Великого, начинающаяся вечерней с обычными постовыми часами, на которых впрочем кафизмы не читаются, и с сего времени Псалтырь отлагается до недели Фоминой, только в Великую Субботу на утрени стихословится 17-я кафизма. На Литургии вместо Херувимской песни, вместо причастна, вместо славословия по причащении: *да исполнятся уста наша хваления твоего Господи*, и во время причащения, – поется тропарь Тайной вечери или св. причащения: *вечери Твоея тайныя днесь, Сыне Божий, причастника мя приими*. В сей день, при кафедрах епископских, после Литургии в соборном храме совершается священный обряд умовения ног на большом амвоне среди храма. По примеру кроткого и смиренного сердцем Господа Иисуса Христа, святитель, снявши сам с себя архиерейские облачения и препоясавшись лентием, умывает ноги, по образу 12-ти апостолов, избранным 12-ти священнослужителям, сидящим по обеим сторонам святителя на амвоне, нарочито устроенном. При совершении сего обряда протодиакон читает Евангелие⁶⁶⁵, изображающее историю умовения ног. По умовении ног, святитель трогательно спрашивает священнослужителей словами Господа: *весте ли что сотворих вам?.. Образ дах вам, да якоже Аз сотворих вам, и вы творите*.

Примеч. В древности в этот день оглашенные были испытываемы в вере⁶⁶⁶ и по свидетельству Августина⁶⁶⁷ омываемы были, приготавливаясь таким образом к принятию Крещения, в Великую Субботу, или во дни Светлой седмицы.

§ 214. 5) Богослужение в Великий Пяток: а) Утреня

Все Богослужение в *Великий Пяток* посвящено трогательному воспоминанию спасительных страстей и крестной смерти Богочеловека. Подобно ученикам с пением сопутствовавшим своему Учителю и Господу с Тайной вечери в Гефсиманский сад, верующие в ночь пятка совершают всю почти утреню с пением антифонов и канона, и назидаются слушанием полной Евангельской истории страстей Христовых, извлеченной из четырех Евангелистов и разделенной на 12-ть чтений, от последней беседы Его с учениками и молитвы первосвященнической, изображенных в Евангелии от Иоанна, до снятия со креста и положения пречистого тела Его во гроб и запечатания его. После шестопсалмия и великой ектении читается первое Евангелие (Ин.13:31–18:1), потом, вместо чтения кафизм, поются 15-ть антифонов. Пение прерывается после каждых трех антифонов чтением страстных Евангелий: второго (Ин.18:3–28), третьего (Мф.26:57–75), четвертого (Ин.18:28–19:16), пятого (Мф.27:3–32) и шестого (Мк.15:16–32). В сих антифонах наиболее порицается предательство Иуды, который не восхотел разуметь милостей и щедрот своего небесного Учителя и Господа, и предал Его; обличаются старейшины, и весь народ иудейский в ужасном Богоубийстве. *Людие мои, что сотворих вам*, взывает Церковь от лица Господа к Богоотступному народу иудейскому, *или чим вам стужил; слепцы ваша просветих, прокаженные очистих, и что ми воздаете, за манну желчь, за воду оцет, за еже любити мя, – ко кресту мя пригвоздите: ктому не терплю прочее, призову моя языки и тии мя прославят со Отцем и Духом...* (Антиф. 12-й). После 6-го Евангелия читаются блажени⁶⁶⁸ со стихирами, имеющими предметом своим обстоятельства страданий Господних. Потом читается 7-е Евангелие (Мф.27:33–54), за тем обычный псалом: помилуй мя Боже ... и непосредственно за ним читается 8-е Евангелие (Лк.23:32–49). После трипесенного канона и умирительно поемого ексапостиллария: *разбойника благоразумнаго во едином часе*

*раеве сподобил еси Господи, и мене древом крестным просвети и спаси мя, читается 9-е Евангелие (Ин.19:25–37), потом поются хвалитные стихиры весьма трогательные: два и лукавная сотвори перворожденный сын мой Израиль; поет Церковь от лица Господа: Мене на древе распят, Варавву же испроси и отпусти⁶⁶⁹... ужасеся о сем небо: ты же Израилью не устрашился еси. Остави им Отче святой, не ведут бо, что сотвориша. После читается 10-е Евангелие (Мк.15:43–47). Потом за славословием великим и ектениею, исполним утреннюю молитву нашу Господеви... читается 11-е Евангелие (Ин.19:38–42). За тем поются умилительные стихиры стиховные, и в конец утрени 12-е Евангелие (Мф.27:52–66) заключает ряд страстных Евангелий. Каждое страстное Евангелие предваряет краткое славословие: *слава страstem Твоим, Господи*, и заключает: *слава долготерпению Твоему, Господи*. Всю утреню в Великий Пяток заключает обычная сугубая ектения и отпуст, особо составленный.*

Примечание. При чтении страстных Евангелий, верующие возжигают светильники в знак любви своей к страдавшему за нас Спасителю. Начало каждого страстного Евангелия возвещается звоном колоколов, в знак торжества страдавшего за нас Господа, как победителя ада и смерти.

§ 215. b) Часы

Так как совершение Литургии есть образ голгофского жертвоприношения, или воспоминание крестной смерти Господа нашего Иисуса Христа, то в самый день священного воспоминания сего всемирного события не совершается полная Литургия, не совершается даже Литургия и Преждеосвященных Даров, в знак глубокого сетования и сокрушения сердечного верующих в сей день. А вместо Литургии отпеваются часы: первый, третий, шестой и девятый вместе. Для совершения их избраны псалмы, паримии, чтения из Апостола и Евангелия, тропари и стихиры, относящиеся к обстоятельствам крестной смерти Господа Иисуса Христа⁶⁷⁰.

§ 216. с) Вечерня в Великий Пяток

После предначинательного псалма, ектении, стихир и входа с Евангелием, читаются три паримии⁶⁷¹ и Апостол⁶⁷², в которых изображается и прообразовательно и в прямом учении сила крестной смерти Господа Иисуса Христа. В чтении Евангелия, собранного из трех Евангелистов: Матфея, Луки и Иоанна⁶⁷³, изображается полная история крестной смерти Господа Иисуса Христа. Изображая снятие со креста пречистого тела Господа и положение его во гроб, священнослужители во время пения стихир стиховных, износят из алтаря *плащаницу*, то есть образ положения во гроб Господа Иисуса Христа, полагают ее среди храма на приготовленном столе, как бы во гробе, и здесь же поют тропарь погребению: *благообразный Иосиф...*

Примечание. В Церквах Малороссии есть обычай, прежде положения плащаницы на приготовленном столе, обносить ее вокруг храма, в воспоминание перенесения пречистого тела от креста ко гробу.

§ 217. 6) Богослужение в Великую Субботу: а) Утреня

Утреня в *Великую Субботу* совершается пред гробом Господним среди храма. После шестопсалмия и тропаря: *благообразный Иосиф* ... священнослужители и лик выходят на средину храма и поют 17-ю кафизму, разделенную на три статьи, к каждому стиху псалма прилагается краткий тропарь. В сих тропарях воспеваются обстоятельства крестной смерти Господа, сошествие Его во ад, плач Пресвятой Богородицы и прочее, что прилично погребению Господа Иисуса Христа. После того поются воскресные стихиры: *ангельский собор удивися...* и умилительный канон с ирмосами возвышенного содержания: *Тебе, на водах повесившаго всю землю неодолимо, тварь видевши на лобнем висима, ужасом многим содрогашеся*⁶⁷⁴. Песни канона приписываются некоей жене Кассие, тропари канона до 6-й песни Марку Монаху, а остальных трех песней тропари – Косме Маюмскому, или Святоградцу. После великого славословия плащаница обносится вокруг храма, или (инде) вокруг престола с протяжным и унылым пением: *святый Боже...* Потом пред гробом Христовым среди храма читается слово Божие, приспособленное ко времени. В паримие (Иез.37:1–14), изображается воскресение мертвых костей человеческих, как образ будущего славного воскресения тел усопших братий силою воскресшего Господа. В Апостоле (1Кор.5:6–8. Гал.3:13, 14). изображаются плоды крестной смерти Господа Иисуса Христа, и наконец в Евангелии (Мф.27:62–66) слышим, как Богоубийцы *знаменаша*, то есть запечатали гроб Христов с кустодиєю.

§ 218. б) Литургия

В Великую Субботу совершается Литургия святого Василия Великого, начинающаяся вечерней. После малого входа с Евангелием читаются 15-ть паримий⁶⁷⁵, в коих собраны все почти главные пророчества и прообразы, относящиеся к лицу Иисуса Христа, искупившего нас от греха и смерти своею крестною смертью и увенчавшего великое дело искупления преславным своим воскресением. Апостол⁶⁷⁶ учит нас, что смерть Иисуса Христа и положение Его во гроб есть образ спогребения нашего в крещении Иисусу Христу, умершему за нас, *да якоже воста Христос от мертвых славою Отчею, тако и мы во обновлении жизни ходити начнем*. В сем Апостоле указана главная цель крещения, а потому его читают при совершении Таинства Крещения, как и в сей день крестили обыкновенно оглашенных и читали сей Апостол. Потому-то в сей Литургии вместо *святый Боже* поется: *елицы во Христа крестистесь....* После чтения Апостола поются вместо аллилуия семь стихов, избранных из псалмов, содержащих пророчество о силе воскресшего Господа; *воскресни Боже суди земли, яко ты наследилши во всех языцех....* Во время пения сих стихов священнослужители преоблачаются в светлые одежды и потом благовествуется уже всерадостное Евангелие о воскресении Христа Спасителя (Мф.28:1–20); так как вечерня в сей день относится к первому дню Светлого Воскресения. Вместо херувимской песни поется умиленная песнь: *да молчит всякая плоть человека и да стоит со страхом и трепетом и ничто же земное в себе да помышляет* и проч. Содержание ее почти тоже, что и херувимской песни. Остальное все совершается по чину Литургии Василия Великого. По приличию времени избран причастен: *воста яко спя Господь, и воскресе спасая нас*. После Литургии непосредственно совершается благословение хлебов, вина и елея. Сии благословенные дары в древности, в монастырских Церквах, тотчас разделялись между братиею, которая, не исходя из

храма, вкушала их, и тогда же начиналось чтение Деяний апостольских и продолжалось до начала пасхальной утрени.

Отделение второе

Б) О службах особенных, совершаемых Церковью по известному случаю, или потребностям христиан

§ 219. Общее содержание сих служб

Так как службы церковные разделяются на *постоянные*, то есть постоянно совершающиеся во храме и *особенные* или *повременные*, совершающиеся в известное время по нуждам и потребностям верующих, то, сказавши о службах *постоянных* – *вседневных*, *седмичных* и *годовых* следует говорить о службах *особенных* и *повременных*, совершаемых по особенным случаям и потребностям христиан. Св. Церковь, как попечительнейшая мать, заботясь о спасении чад своих, освящает все важнейшие события в нашей жизни, благословляет наши начинания и плоды трудов наших и вспомоществует нам во всех трудных обстоятельствах наших душевных и телесных совершением святых Таинств, молитвословий и молебных пений, на различные случаи составленных.

I) О таинствах

§ 220. Понятие о таинствах

Таинства суть Богоучрежденные священнодействия, при совершении которых таинственным образом низводится благодать, или невидимая спасительная сила Святого Духа на человека приемлющего Таинство, для освящения и врачевания душевных и телесных сил его. Таковых таинств семь: Крещение, Миропомазание, Покаяние, Причащение, (совершаемые над всеми), Священство, Брак и Елеосвящение (над некоторыми).

1) Крещение

§ 221. Понятие о крещении и оглашении, совершаемом над возрастными из иудеев, магометан и язычников

Крещение есть таинство, в котором верующий, при троекратном погружении тела его в воду с призыванием имени Бога-Отца, и Сына, и Св. Духа, совлекается ветхого человека с греховными деяньми его и облекается в нового, *созданного по Богу в правде и преподобии истины*, то есть очищается от грехов и возрождается для жизни новой – благодатной. Прежде совершения крещения бывает *оглашение*. Оглашением называлось в древности изустное преподавание основных догматов христианской веры для готовящихся к крещению. Так предварительно и ныне приготовляются к крещению возрастные из язычников, иудеев и магометан. В *первом* оглашении пред дверьми храма священнослужитель прежде всего спрашивает оглашаемого о чистоте и искренности намерения его принять христианскую веру, потом кратко излагает сущность христианской веры, и учит, что она, равно как и добрые дела по вере, руководит человека ко спасению и к жизни вечной. Тогда же, т. е. в первое оглашение, нарекаются христианские имена оглашаемым, подобно тому, как младенцам в первый день их рождения нарекаются имена при совершении над ними определенной для сего молитвы. По достаточном наставлении оглашаемого в истинах христианской веры, он при *втором* оглашении приводится в притвор и пред дверьми храма отрекается от прежнего нечестивого верования или иудейского, или магометанского, или языческого и от всех его законоположений. В *третье* оглашение готовящийся к просвещению исповедует довольно подробно учение веры православной христианской Церкви, и свое искреннее исповедание утверждает клятвой, что он приемлет веру христианскую не по нужде, не из страха и не ради прибытка, а по чистому убеждению в истине христианской веры.

§ 222. Оглашение и заклинание, совершаемое над возрастными, равно как и над младенцами

Священный обряд оглашения и заклинания совершается следующим образом: прежде всего священник троекратно дует на оглашенного, троекратно знаменует крестным знамением чело и перси его, и возложив руку на главу его (что означает благословение и сообщение благодатной силы оглашаемому), молится, *да отставит Господь от него ветхую оную прелесть и исполнит его веры, надежды и любви*. В трех заклинаниях, следующих за тем, священнослужитель запрещает диаволу иметь более власть над оглашаемым – силой крестной смерти Господа, телом и кровью Христовой и вообще всемогущим попранием всей его державы и низведением его в тартар. В молитве, следующей за тем, молит Бога, чтобы создание свое принял *в царство свое пренебесное*, потом троекратно умоляет Бога, чтобы изгнал из оглашаемого всякого лукавого и нечистого духа, сокрытого и гнездящегося в сердце его. И знак изгнания выражает троекратным дуновением на оглашаемого, ибо все люди, живущие вне благодати Христовой, или общества верующих – *ходят по князю власти воздушныя, и живы уловлены от него, в свою его волю*⁶⁷⁷. После заклинания оглашаемый произносит сам, а за младенца восприемник его, троекратное отречение от сатаны и всех дел его, и всех аггелов его, и всего служения его, и всея гордыни его. При сем он обращается на запад, так как запад есть место видимой тьмы, и потому может служить символом тьмы духовной, в которой имеют свою державу темные духи злобы⁶⁷⁸. В знак отречения от диавола оглашаемый дует и плюет на него. Отрекшись от диавола оглашаемый обращается лицом к востоку, сочетается Христу и свое сочетание истинное подтверждает троекратным исповеданием Символа веры. За тем читается молитва, – да сподобит Господь оглашаемого принять крещение. Совершение заклинания, отречение от диавола и сочетание Христу изложено в постановлениях апостольских⁶⁷⁹. Об апостольском учреждении сего обряда

свидетельствует св. Василий Великий⁶⁸⁰ и Тертуллиан⁶⁸¹. В тайноводственных поучениях св. Кирилла Иерусалимского, образ отречения от диавола изложен таким образом, как читаем в нашем требнике⁶⁸².

§ 223. Обряд совершения Таинства Крещения: 1) освящение воды, 2) помазание елеем, 3) троекратное погружение крещаемого в воду и 4) облачение его в белую ризу

Совершение самого Таинства Крещения начинается *освящением воды*. В обычной великой ектении, совершаемой в начале всякой вседневной службы, после моления о Царской Фамилии, прилагается несколько предметов моления об освящении воды и о просвещении оглашаемого. В следующей за тем молитве, священнослужитель исповедует свое смирение и недостойнство пред Богом. Потом прославляет всемогущество Божие, явленное в творении мира от четырех стихий и в искуплении человека, призывает наитие Святого Духа, для освящения воды и сокрушения духов злобы знамением креста, которое изображает на воде крестовидным погружением в нее своих перстов. Так как после молитв заклинания, совершенного над крещаемым, он переходит из области тьмы в область света, и таким образом чадо гнева делается чадом Божиим и членом царства Христова, то новый член сего царства получает отличительный знак – крестовидное помазание елеем. Подобно тому, как некогда ратоборцев помазывали елеем для удобства в борьбе, так нового воина Христова, приготавливая на подвиги христианской жизни, святая Церковь помазывает чело, перси, уши, руки, ноги крещаемого *елеем радования*. Елей в крещении называется елеем радования потому, что крещаемый посредством елея, как дикая ветвь, прививается к доброй маслине – Иисусу Христу⁶⁸³ и после крещения становится *новою тварию о Христе*. И вода крестообразно знаменуется елеем в знак милости Божией, явленной в водах крещения, которыми крещаемый очищается от грехов, и которые по сему служат знаком примирения Бога с человеком, как некогда Господь послал с голубицей масличную ветвь Нюю в ковчег, в знак прекращения потопа, сие знаменование елея указывается в молитве, произносимой священником над елеем прежде помазания им оглашаемого⁶⁸⁴.

После помазания оглашаемый, соевлекшись одежды, в знак совлечения ветхого человека, троекратно погружается в воде с произнесением слов от священнослужителя: *крещается раб Божий N (имя рек) или раба Божия N во имя Отца аминь, и Сына аминь, и Святаго Духа аминь*. Погружение в воду означает спогребение наше Иисусу Христу, а вознырение из воды означает возрождение в новую благодатную жизнь⁶⁸⁵. В погружении и возникновении из воды умросте и родистесе, говорит Кирилл Иерусалимский, *спасительная она вода и гроб вам бысть и мать*⁶⁸⁶. По выходе из купели крещения, крещаемый облачается в белую ризу в знак непорочности его по очищении от грехов в водах крещения. При облачении произносятся слова: *облачается раб Божий (или раба Божия) в ризу правды*, т. е. оправдания заслугами Господа Иисуса Христа и приветствуется 31-м псалмом: *блажени ихже оставишася беззакония и ихже приккрышася греси* в котором изображаются плоды крещения. В следующей за тем молитве священнослужитель славословит Бога, даровавшего новокрещенному очищение во святой воде и освящение, и просит даровать ему *печать дара святаго и всесильнаго Духа*... Таким образом сия молитва соединяет крещение с миропомазанием, совершаемым непосредственно за крещением.

2) Миропомазание

§ 224. Понятие о нем, образ и время совершения его

Миропомазание есть таинство, в котором верующему, при помазании известных частей тела его освященным миром, сообщаются невидимо дары Св. Духа, укрепляющие и освящающие силы его для подвигов христианской жизни. Освященным миром помазуются крестообразно главные органы внутренних сил души крещаемого как-то: чело, очи (т. е. веки), ноздри, уста, уши, грудь, руки и ноги с произнесением слов: *печать дара Духа Святаго*. После сего, в знак духовной радости и вечного союза со Христом и Церковью, новокрещенный и миропомазанный обводится, а младенец обносится вокруг аналоя, с пением стиха из Апостола: *елицы во Христа крестистеся, во Христа облекостеся. Аллилуия!* Потом читается Апостол и Евангелие. В Апостоле изображены цель и плоды св. крещения (Рим.6:3–11), а в Евангелии воспоминается заповедь Иисуса Христа, данная апостолам для совершения сего таинства над всеми людьми (Мф.28:16–20). В следующей за тем ектении сугубой, после моления о Синоде, прилагается моление за восприемников и новопросвещенного. После того омываются и отираются губою члены тела, помазанные священным миром, *да не испадше попрется что-нибудь от святыни*, замечает св. Симеон Солунский (гл. 68). И наконец новопросвещенный постригается крестовидно, в знак посвящения своему Господу Иисусу Христу, и чтобы он, подобно назореям, вся творил во славу Божию⁶⁸⁷. Святая церковь постановила совершать и совершает миропомазание непосредственно за крещением потому, что крещенный, как новорожденная тварь во Христе, имеет нужду в духовном руководителе, который есть Дух Святой, освящающий и устрояющий душу верующего горе и наставляющий ее на всякое дело благое: *святым Духом всякая душа живет*⁶⁸⁸. И потому св. апостолы, непосредственно за крещением, низводили на крещаемых благодать Святого Духа чрез возложение рук (Деян.19:5–7). Апостол Петр заповедывает (Деян.16:38): *покайтесь и да крестится кийждо из вас... и*

приимите дар Св. Духа. О немедленном совершении миропомазания после крещения находим свидетельство в постановлениях апостольских⁶⁸⁹, у Дионисия Ареопагита⁶⁹⁰ и у других святых Отцев. Тертуллиан говорит⁶⁹¹, что по выходе из воды мы получаем помазание, от чего происходит и самое имя христианина – помазанного⁶⁹² (от χρίω).

Примечание. После крещения и миропомазания младенца в 40-й день от рождения его, приносится он матерью во храм. Пред дверьми храма в притворе священнослужитель молится, чтобы Господь очистил мать младенца от всякой скверны душевной и телесной, а самого младенца благословил на всякое дело благое, и знамение креста отгнал от него всякую сопротивную силу и сопричислил его святому своему стаду словесных овец. По совершении молитв иерей взявши младенца на руки, и совершив им крестное знамение пред вратами храма, вносит его во храм с произнесением слов: *воцерковляется раб Божий N или раба Божия во имя Отца, и Сына и св. Духа...* Те же слова произносит среди храма и пред Царскими вратами, пред которыми полагает младенца в знак того, что он принадлежит Церкви, как член ее.

§ 225. Освящение мира

Священнослужитель, совершающий миропомазание, только передает крещаемому благодатную силу таинства, которая сообщена миру освящающим его Архиереем⁶⁹³. Освящение мира совершается на Страстной седмице следующим образом: в первые Великие три дня: понедельник, вторник и среду производится мироварение. Состав мира готовится по особому чиноположению⁶⁹⁴ из воды, елея, вина, благовонных трав и других ароматных веществ в знак многообразных даров Св. Духа. Весь состав мира окропляется св. водой, освященной самым Архиереем. Приготовленное вещество влагается в мироваренные сосуды под которыми сам Архиерей возжигает огонь, поддерживаемый потом священнослужителями и диаконами. Во все время мироварения священнослужители читают непрерывно святое Евангелие. Приготовленное таким образом миро в Великую Среду, разливается потом в 12-ть сосудов, по числу 12-ти апостолов, которые одни имели право низводить на крещаемых благодать Св. Духа чрез возложение рук, и которое вскоре потом заменено миропомазанием. В Великий Четверток пред чтением часов, 12-ть сосудов священнослужителями вносятся во храм, поставляются на жертвеннике, и при великом входе предносятся сослужащими Архиерею пресвитерами пред Святыми Дарами. По перенесении, сии сосуды поставляются на престоле со Св. Дарами, и после освящения Св. Даров, святитель освящает миро крестным благословением каждого сосуда и особой молитвой, в которой испрашивается от Господа наитие Св. Духа на миро, к освящению душ и телес помазующихся им. В следующей за тем молитве святитель приносит благодарение Богу за освящение мира. Освященное таким образом миро после Литургии приносится в особое хранилище с пением 44-го псалма, воспевающего славу Соломона, после помазания его на царство. По требованию и распоряжению епархиального начальства освященное миро передается приходским священникам для запечатления им новокрещаемых.

§ 226. Начало установления сего таинства и образ совершения его в древности

Деяния апостольские свидетельствуют, что апостолы на крещаемых возлагали руки и сим тайнодействием низводили на них дары Св. Духа (Деян.8:16–19). Но когда, с умножением числа верующих, в обширных странах Римской империи, апостолы не могли сами везде возлагать руки на крещаемых для низведения благодатных даров Св. Духа, а между тем, чтобы верующие, за имеющею постигнуть их смертью, не были лишаемы сих святых даров, св. апостолы вскоре заменили обряд рукоположения миропомазанием, предоставив совершение его местным пресвитерам. В сем удостоверяет нас то, что дары Св. Духа, сообщаемые в Таинстве Миропомазания, в посланиях апостольских называются *помазанием от святаго*. *И вы помазание имате от святаго*, говорит св. Иоанн Богослов, *и весте вся* (1Ин.2:20–27). *Помазавый нас Бог*, учит апостол Павел, *уже и запечатле нас и даде обручение Духа в сердца наша*⁶⁹⁵. От апостольского слова: *запечатле*, вероятно, взята известная форма, употребляемая при помазании миром известных частей тела: *печать дара Духа Святаго*. Об апостольском установлении миропомазания свидетельствуют постановления апостольские⁶⁹⁶ и святой Дионисий Ареопагит, ученик святого апостола Павла⁶⁹⁷. Посему святая Церковь постановила освящать мир епископам⁶⁹⁸, которые предоставили право совершать Таинство Миропомазания пресвитерам.

§ 227. Основание и образ принятия в Православную Церковь лютеран, кальвинистов посредством миропомазания, а также армян и папистов, над которыми не совершено Таинство Миропомазания

Как в древности по правилам второго (7 пр.) и шестого (95 пр.) Вселенских соборов еретики, принявшие правильное крещение, как-то: армяне, македониане, новатиане и другие присоединяемы были к Православию и к части спасаемых посредством миропомазания, так и ныне, на основании сих соборных правил, Православная Церковь принимает в недра свои лютеран, кальвинистов также посредством миропомазания, а равно христиан Римско-Католического и Армянского исповедания, если над ними не совершено Таинство Святого Миропомазания. Присоединяемый предварительно испытывается от епископа или пресвитера (по поручению епископа) в признании заблуждений прежнего исповедания, потом получает наставление в догматах Православной Церкви. По испытании и наставлении у дверей храма, он приносит тайную исповедь пред священнослужителем, потом объявляет торжественно с преклонением колен искреннее, желание быть сыном Православной Церкви, получает новое имя⁶⁹⁹, и потом, обратясь лицом к западу, произносит отречение от заблуждений прежнего своего исповедания, а по отречении, обратясь к востоку, исповедует Символ веры Православной Церкви и дает обещание цело сохранять уставы и предания ее, и повиноваться ей до конца жизни. После сего вводится в Церковь Божию, держась края омофора святительского или епитрахили пресвитерского при чтении клиром 66-го псалма: *Боже ущедри ны и благослови ны...*, в котором испрашивается благословение Божие. По окончании псалма присоединившийся преклоняет колена пред крестом и Евангелием, лежащими на аналое среди храма, пред амвоном. В это время священнодействующий молится о нелицемерном, невозвратном и нелестном соединении его со святою Православною

Церковью. По молитве, присоединяемый в другой раз исповедует Символ веры, и непосредственно за тем исповедует те особенно догматы Православной восточной Церкви, которых не признает лютеранское исповедание, как-то: о церковных преданиях, о семи таинствах, о пресуществлении Святых Даров в Таинстве Евхаристии, о состоянии душ отшедших братьев, о почитании святых и призывании их в молитвах, как ходатаев наших пред Богом, о молитвенном поминовении усопших, о церковном священноначалии, о единой главе Церкви и верховном Архипастыре Иисусе Христе, изъявляет обещание повиноваться правилам 7-ми вселенских и 9-ти поместных соборов и проч. Исповедание это и обещание повиноваться уставам Православной Церкви утверждает клятвой, целованием креста и Евангелия. После сего опять преклоняет колена и получает разрешение от заблуждений и грехов особой разрешительной молитвой. Непосредственно за сим обрядом оглашения, совершается миропомазание. После обычного начала, поется стихира ко Пресвятому Духу: *Царю небесный., утешителю...*, возносится великая ектения, в которой, после Царской Фамелии, присоединяется несколько молений о благодатном действии св. мира на помазуемого им, и, по молитве священнодействующего о том же предмете, присоединяемый помазуется св. миром также как и крещаемый, и отирается губою с произнесением тех же слов, которые произносятся при помазании св. миром известных частей тела и отирании его губою. Заключается миропомазание сугубой ектенией, в которой приносится моление и за восприемников, и за присоединенного. После чина миропомазания совершается Литургия, на которой присоединенный сподобляется причащения Св. Даров – тела и крови Христовой.

Примеч. поскольку миропомазание не повторяется (исключая царственных особ при венчании их на царство), то еретики, крещенные и миропомазанные, напр. католики и армяне, присоединяются к Православию по чину вышеизложенному, т. е. посредством отречения от прежнего заблуждения, покаяния, разрешения от грехов и причащения Св. Таин без совершения над ними миропомазания.

3) Покаяние

§ 228. Понятие о покаянии, начало установления и образ совершения его

Покаяние есть таинство, в котором верующий, по исповедании грехов своих, с сердечным сокрушением о них, пред духовным отцем, при видимом изъявлении прощения от него, невидимо разрешается от грехов самим Господом Иисусом Христом. Иисус Христос, утверждая учеников своих в апостольском служении, дал им право суда, выражаемого в Таинстве Покаяния: *якоже посла мя Отец, и Аз посылаю вы. И сие рек, дуну, и глагола им: приимите Дух Свят. Им же отпустите грехи, отпустятся им: и им же держите, держатся*⁷⁰⁰. В сем священном праве дано средство христианам, согрешающим после омытия грехов своих водами крещения, искать примирения с Богом посредством исповедания грехов своих, с сердечным сокрушением о них, пред духовными отцами, как преемниками власти апостольской и получения от них разрешения и отпущения грехов, и потому покаяние называется *слезным крещением*⁷⁰¹, и также необходимо для спасения, как необходимо чувствуется в душе грешника потребность примирения его с Богом. Для пробуждения в душе кающегося чувств умиления и сердечного сокрушения о содеянных грехах, духовник а) читает покаянный псалом (50-й), в котором представляется в пример св. царь Давид, кающийся о своем грехопадении. В следующих за тем двух молитвах утверждается в душе кающегося живое упование на милосердие Божие, не желающее смерти грешника, и на заслуги Искупителя (Иез.33:11). б) Испытывает в знании Символа веры Православной Церкви, чтобы не дать разрешения во грехах еретику, который не принят еще по правилам Церкви в общение с нею. в) Вопросает кающегося о содеянных им беззакониях, заимствуя вопросы из десятословия, или другим образом приводит его к сознанию и открытию душевных его недугов. г) После искреннего исповедования грехов, духовник дает кающемуся приличное наставление, сообразное с душевными его недугами, и потом

разрешает и прощает грехи его от лица Господа Иисуса Христа следующими словами: *Господь и Бог наш Иисус Христос, благодатию и щедротами своего человеколюбия, да простит ти чадо Н вся согрешения твоя, и аз недостойный иерей, властью Его мне данною, прощаю и разрешаю тебя от всех грехов твоих во имя Отца, и Сына, и Святого Духа, аминь, знаменуя при сем главу его крестным знамением.*

§ 229. Значение епитимий

По выслушании исповедания грехов, духовник налагает (иногда) *епитимию* (от *ἐπιτιμᾶω* – запрещаю) на кающегося, сообразуясь при сем с внутренним состоянием его духа. Епитимии употребляются для полного успокоения совести, и для поддержания в душе кающегося чувства благочестия и сердечного сокрушения о грехах. Духовник, по своему усмотрению, назначает для кающегося или сверхобычные молитвы, или поклоны и коленопреклонения, или благодеяния ближним, или пост сверх назначенного Церковью, или другие благочестивые упражнения. Но отлучение от причащения Святых Таин допускается в особенных только случаях, смотря по тяжести грехов кающегося. Касательно епитимий, назначаемых канонами, или правилами церковными, которые прилагаются в конце требника, необходимо заметить толкование Вальсамона на 102-е правило Трулльского собора. Он говорит: «в иных соборах определено местному епископу, приявшему от благодати Святого Духа власть вязать и решать, не всегда внимать законоположениям от канонов касательно епитимий, но устроить оные, смотря по лицам запрещаемым, то есть по возрастам их, по начинаниям и качествам греха, и таким образом подавать всякому недугу врачевство приличное». Кирилл III-й митрополит Киевский в речи к священникам, присутствовавшим на Владимирском соборе (в 1274-м году), говорил касательно епитимии: «осторожно поступайте, ежели когда нужно или кого-нибудь не удостоить причащения Евхаристии, или запретить кому вход в Церковь, или отлучить кого от общения с Церковью»⁷⁰².

§ 230. Исповедь у первенствующих христиан, исполнение ими епитимий, причина перемены публичной исповеди пред всею Церковью на частную пред одним духовником

В первые три века христиане исповедовали грехи свои, особенно известные людям, публично пред всею Церковью, за советом впрочем и согласием духовного отца⁷⁰³, и для кающихся сего рода, равно как и для тех, которые определены по приговору суда на церковное покаяние, назначаемы были, смотря по тяжести преступлений, публичные епитимии. Эти епитимии были четырех родов или степеней, которые должны были проходить кающиеся наравне с оглашенными. Кающиеся *первого рода* назывались *плачущими и беспокровными* (*hyemantes*), которые не должны были касаться и прага церковного, а стоять вне притвора Церкви под открытым небом. Оплакивая свои грехи, они просили входящих во храм молиться за них. Кающиеся *второго рода* назывались *послушающими* (*ἀκρόαται*), коим дозволялось стоять в притворе храма и слушать чтения из Св. Писания и предлагаемые непосредственно за тем толкования и поучения, но им не позволялось иметь общения с верующими во время совершения святейшего Таинства Евхаристии. Кающиеся *третьего рода* назывались *припадающими* (*προσπίπτοντες*). Они слушали Литургию оглашенных у дверей внутри храма до возгласа: *елицы оглашеннии изыдите*, т. е. до начала совершения Литургии верных, при совершении которой они не должны были присутствовать, а ожидать окончания ее вне храма; по окончании Литургии припадали, или преклоняли колена пред настоятелем, идущим из храма, для принятия от него благословения. Кающиеся *четвертой степени* назывались *стоящими с верными* (*σίστοντες*). Проходящие сию последнюю степень покаяния присутствовали с верными при совершении Литургии оглашенных только не удостоивались причащения Святых Таин Евхаристии⁷⁰⁴. Во все продолжение времени, назначенное для исполнения епитимии кающимся, св.

Церковь приносила за них молитвы во храме между Литургией оглашенных и Литургией верных⁷⁰⁵. По содержанию своему они почти не разнятся от тех молитв, которые читаются ныне перед исповедью. Одна из них сохранена в Литургии апостола Иакова⁷⁰⁶, а другая в постановлениях апостольских⁷⁰⁷. По исполнении епитимии, кающиеся получали разрешение от настоятеля пред всею Церковью, посредством разрешительной молитвы и возложения на них рук. В конце третьего века, по причине усилившегося раскола Новатия, учившего не принимать падших в общение с Церковью, и чтобы дать свободу грешнику исповедовать без утайки все свои грехи, святая Церковь определила кающимся исповедовать грехи свои тайно пред одним духовным отцом⁷⁰⁸.

§ 231. Образ принятия в Православную Церковь отступников от веры в жидовство или магометанство, посредством покаяния

Отступника, совратившегося в жидовство или магометанство, архиерей или, по поручению его, пресвитер предварительно испытывает в искренности его намерения воссоединиться с Православною Церковью, наставляет в догматах веры Православной и обличает в заблуждениях прежнего верования. Потом воссоединяемый, в продолжение восьми дней, готовится постом и молитвой к полному исповеданию грехов, исповедует их (только не во храме), впрочем, разрешения не получает до окончания обряда присоединения к Православной Церкви. По надлежащем приготовлении воссоединяемый приводится к дверям храма в притвор. Святитель или, по указанию его, пресвитер выходит к нему из алтаря при пении или чтении 33-го псалма: *благословлю Господа на всякое время*. По окончании псалма воссоединяемый, преклонивши колена, изъявляет искреннее намерение обратиться от пути заблуждения. После сего священнодействующий возлагает руку на главу его и молится, да примет его Господь, якоже блудного сына, к отцу обращающегося. По молитве, восставши, присоединяемый обращается к западу, отрицается от сатаны и от заблуждений иудейских или магометанских, а потом обратившись к востоку, сочетается Христу, исповедует догматы Православной веры и предания отеческие по чиноположению, и запечатлевает свое исповедание особой присягой и клятвой. Потом вводится во храм Божий при пении 56-го псалма: *помилуй мя Боже, помилуй мя: яко на Тя упова душа моя...* В нем изображается живое упование на милосердие Божие. Во храме, преклонив колена пред святым Евангелием, лежащем на аналое среди храма, слушает псалмы покаянные 50-й, 37-й и 142-й, а потом две молитвы, в которых священнодействующий просит Господа, чтобы возжег в душе обращающегося свет благодати Святого Духа, дарованный ему в святом крещении, и чтобы Господь

принял его, как погибшее и обретенное потом овча, и присоединил к своему избранному стаду. И наконец воссоединяемый разрешается от грехов особой разрешительной молитвой.

§ 232. Чин присоединения совратившегося в раскол, посредством разрешительной молитвы

Обращающийся из раскола приводится также к дверям храма, изъявляет желание воссоединиться с Православною Церковью. По молитве, которую священнодействующий читает с возложением десницы на обращающегося, сей последний отрекается от своего заблуждения, вводится во храм при чтении 26-го псалма: *Господь просвещение мое и Спаситель мой, кого убоюся*, приводится к Евангелию, положенному на столе пред амвоном, с преклонением долу слушает молитву, в которой священнодействующий умоляет Господа, чтобы возжег в нем искру спасительного крещения, лежащую в душе его. Восставши, обращающийся читает Символ веры, целует Евангелие, потом снова повергается на землю, слушает молитву, возносимую за него Церковью, и наконец получает разрешение от грехов. При сем употребляется также разрешительная молитва, которою разрешаются и другие отступники воссоединяемые. Если обращающийся из раскола не миропомазан, то, по совершении над ним чина принятия в Православную Церковь, помазуется святым миром по чиноположению, потом исповедуется, и на Литургии причащается Святых Таин.

4) Евхаристия

§ 233. Понятие о ней и приготовление к принятию Святых Таин

Евхаристия (благодарение от *εὐχαρίζω*) есть таинство, в котором верующие, под видом хлеба и вина, причащаются тела и крови Господа нашего Иисуса Христа во оставление грехов и в жизнь вечную. Образ совершения Таинства Евхаристии и причащения Святых Даров изложен выше в чине Божественной Литургии, здесь заметим только, что желающие причаститься Святых Даров, должны надлежащим образом приготовиться к принятию их, по указанию Церкви. Приготовление это состоит в пощении, в хождении в Церковь на все службы церковные в продолжение седмицы, в испытании своей совести, в исповедании грехов пред духовником, в примирении с враждующими и испрошении прощения у обиженных и наконец в исполнении правила вечернего и утреннего, совершаемого пред причащением.

Примечание 1-е. Готовящийся к причащению с вечера в субботу должен прочесть канон Иисусу сладчайшему, канон Пресвятой Богородице, называемый *параклис* (т. е. *παράκλησις* – моление, утешение) и Ангелу-Хранителю. В прочие дни приготовляющийся ко причащению, сверх указанных канонов, читает еще дневной канон: в понедельник – бесплотным силам, во вторник – Иоанну Предтече, в среду и пяток – честному кресту, в четверток – апостолам и святителю Николаю, в субботу – всем святым и акафист Божией Матери. Поутру, приготовляющийся ко причащению читает правило, или последование ко святому причащению, состоящее из трех псалмов: 22-го, 132-го и 115-го, которыми приготовлялись еще в III-м веке⁷⁰⁹, канона и молитв весьма умильных, возбуждающих благоговейные чувствования в душе кающегося грешника, готовящегося ко причащению Святых Таин. Для больных, желающих приобщиться Святых Даров, читаются кратчайшие молитвы, изложенные в требнике. Младенцам, не могущим вкушать твердой пищи, преподается Таинство Евхаристии под одним видом крови Христовой.

Примечание 2-е. Кающимся запрещенным, вместо Святой Евхаристии, подавалась *агиасма* (ἁγίασμα – освящение), которую составляла богоявленская вода и *антидор* (ἀντίδωρον – вместо Св. Даров), то есть останки просфоры, из которой изъят святой агнец⁷¹⁰.

5) Священство

§ 234. Понятие о нем

Священство есть таинство, в котором чрез рукоположение и молитву святительскую низводится на избранное лице благодать Святого Духа, дающая ему право священнодействовать в Церкви Христовой, сообразно с полученною им степенью священства. В церковной иерархии, от времен апостольских, учреждены три степени священства: епископ, пресвитер и диакон. О хиротонии сих трех степеней священства, и о различии их по священнослужению и облачению сказано выше, в отделении о священных лицах.

6) Брак

§ 235. Понятие о нем. Установление Таинства Брака и предварительные действия пред совершением его

Брак есть таинство, в котором два сочетающиеся лица разного пола, чрез молитвы и благословение священника, получают благодать Святого Духа, освящающую и скрепляющую взаимный их союз, для благословенного рождения и христианского воспитания детей. Иисус Христос в беседе с фарисеями, напоминая им об установлении и освящении брака самим Богом еще в раю, утверждает силу закона о нерасторгаемости брака и говорит: *еже убо Бог сочета, человек да не разлучает*⁷¹¹. Святой апостол Павел ясно называет брак *таинством*⁷¹², так как он есть образ великого и непостижимого таинства соединения Господа Иисуса Христа с Церковью, то есть со всеми верующими, как главы с членами тела. Прежде совершения Таинства Брака троекратно, то есть на трех службах церковных, *оглашается* в Церкви, то есть возвещается о имеющем совершиться браке и спрашивается: нет ли препятствий к совершению известного брака, и когда не окажется препятствий, сообразно с правилами Церкви, тогда брак совершается. Священнодействие, употребляемое при совершении Таинства Брака, выражается: а) *обручением* и б) *венчанием*.

§ 236. Совершение обручения

Обручение, как предварительное действие брака, должно совершаться по указанию Церкви в притворе храма. По обычном начале, возносятся ектения великая, в которой, после моления о Царской Фамилии, равно как и в следующих двух кратких молитвах, святая Церковь молится о сочетающихся лицах, да подаст им Господь единомыслие, неразрушимый союз любви и чадородие. Потом настоятель берет со стола положенные на нем перстни и, совершив ими крестное знамение над главами обручающихся, с произнесением слов: *обручается раб Божий N рабе Божией N и раба Божия... рабу Божию... во имя Отца и Сына и Святаго Духа*, подает им оные. Перстни или кольца, еще в первые времена христианства, употреблявшиеся при совершении браков⁷¹³, служат символом неразрывности союза сочетающихся лиц до смерти. В следующей за тем молитве, священник воспоминает Исаака обрученного Ревекке, Иосифа и Даниила, прославленных перстнями и молит Бога, да утвердит обручаемых в вере и единомыслии. Обручение заключается сугубой ектенией: *помилуй нас Боже ...*, в конце которой воспоминаются и обручающиеся.

§ 237. Совершение венчания, знаменование венцов и чаши с вином

В нашей Церкви, за обручением непосредственно совершается *венчание*. Обрученные с возженными свечами входят в храм из притвора, или от дверей храма на средину пред аналой, на котором лежит святое Евангелие, крест и венцы. Свечи означают духовный свет благодати совершаемого таинства и духовную радость. Венчание совершается следующим образом: а) входящих супругов в Церковь клир приветствует пением 127-го псалма, в котором изображены благословения Божия, осеняющие благочестивых и богобоязненных супругов. б) Сочетающиеся браком свидетельствуют потом пред всей Церковью о благом и непринужденном произволении вступить в брачный союз между собою. Без сего устного, открыто произнесенного свидетельства, не может совершаться брак. в) После обычного начала и великой ектении, в которой Церковь молится и о сочетающихся, да подаст им Господь единомыслие в супружестве, плод чрева и восприятие благочадия, священник в трех молитвах воспоминает благословенные браки святых патриархов: Авраама, Исаака, Иакова, Иосифа, Моисея, Захарии и Елисаветы, Иоакима и Анны и молит Бога, да благословит, подобно им, и предстоящую чету, и да сохранит их, как сохранил Ноя в ковчеге и Иону во чреве китове. г) Взяв потом со стола венцы, венчает ими сочетающихся с произнесением слов: *венчается раб Божий N рабе Божией N и венчается раба Божия рабу Божию*, и сотворив ими троекратно крестное знамение пред лицом сочетающихся, полагает венцы на главах их. Венцы возлагаются в честь сочетающихся за сохранение ими девственного целомудрия⁷¹⁴, и из благожелания Церкви, чтобы они соделались фамильными главами будущего их поколения⁷¹⁵. д) Читается потом Апостол (Еф.5:10–33) и Евангелие (Ин.11:1–11). В Апостоле изображается важность сего великого таинства, которое служит образом соединения Иисуса Христа с Церковью и излагаются взаимные обязанности

супругов. А в Евангелии воспоминается святое присутствие Господа Иисуса Христа на браке в Кане галилейской, и тем утверждается священная важность брака. f) После сугубой ектении: *помилуй нас Боже, молитвы и ектении просительной: исполним молитву нашу Господеви ..*, возносится молитва Господня: *Отче наш*. g) Подается новобрачным чаша с вином, чтобы они взаимно разделяли чашу радостей и горестей своей жизни. h) Новобрачная чета трижды обводится вокруг аналоя, соединивши свои руки на епитрахили священника, предшествующего им при пении песней: а) *Исаие ликуй...*, в которой воспевается, для освящения Таинства Брака, преестественное зачатие и приискреннее воплощение Бога-Слова; б) *святии мученицы...* и в) *слава Тебе Христе Боже*, в которых воспеваются апостолы и мученики, как образцы христианской жизни. Круговое хождение выражает духовную радость и служит символом неразрывности и святости союза брачного. i) Снимаются венцы при благожелании священника: *возвеличися женише, яко же Авраам и проч... и ты, невеста, возвеличися, яко же Сарра и возвеселися, яко же Ревекка и проч....* к) Окончательная молитва воссылается к Пресвятой Троице, да благословит новобрачную чету и да подаст им долгоденствие, благочадие, *преспеяние живота и веры*, и да исполнит их благ земных и обещанных на небе, затем – отпуст, указанный в требнике.

Примечание. Прежде можно было совершать обручение за несколько времени пред венчанием, но во избежание непостоянства и разведения имеющих сочетаться браком, положено совершать оное вместе с венчанием неотложно, исключив из сего правила одних царственных особ обручающихся.

§ 238. Совершение браков во второй и третий раз

Таинство Брака может повторяться два и три раза; но совершение второго и третьего брака не так торжественно, как брака первого. При совершении обручения некоторые молитвы опускаются; при венчании не поется 127-й псалом; новобрачные не свидетельствуют пред всей Церковью о добровольном и непринужденном вступлении в супружество; сокращается великая ектения; по обручении непосредственно читаются молитвы, в которых испрашивается у Господа, ведущего тайная человеческая, прощение согрешения новобрачным, как прощена Раав блудница, и мытареву покаяние принято; воспоминается слово апостола Павла: *лучше есть о Господе посягати, нежели разжизатися*⁷¹⁶. Прочее также совершается по чиноположению, как при совершении бракосочетания над первобрачными.

Примечание. По правилам Церкви браки законным образом совершаются только во храме, законным образом освященном. Исключение сделано для приходов в Сибири, где население бывает в значительно отдаленном расстоянии от приходской Церкви.

7) Елеосвящение

§ 239. Понятие о нем, начало установления и совершители таинства

Елеосвящение есть таинство, совершаемое над верующим больным, на которого, при помазании известных частей тела его, призывается благодать Божия, врачующая недуги душевные и телесные. Апостолы, посланные на проповедь самим Господом, между прочим (без сомнения по повелению Его), помазывали больных елеем, для уврачевания их недугов. *И мазаху маслом многи недужныя и исцелеваху*⁷¹⁷. Святой апостол Иаков, брат Господень, первый епископ Иерусалимский, в послании своем изложил образ совершения сего таинства. *Болит ли кто в вас, учит он, да призовет пресвитери церковныя, и да молитву сотворят над ним, помазавше его елеем во имя Господне. И молитва веры спасет болящего и воздвигнет его Господь: и аще грехи сотворил есть, отпустятся ему*⁷¹⁸. Таким образом елеосвящение совершается со времен апостольских. По указанию святого апостола Иакова, Церковь установила созывать для совершения сего таинства многих пресвитеров. Священный обряд елеосвящения, изложенный в требнике, приспособлен к седмичному числу пресвитеров: совершается семь чтений из Апостола и Евангелия и семь молитв, приличных предмету таинства, семь раз помазывается болящий при семикратном чтении одной и той же молитвы, низводящей благодатную силу на болящего: *Отче святой, Врачу душ и телес...* Святой Симеон Солунский говорит⁷¹⁹, что седмичное число при сем обряде принято по примеру семи левитов, обходивших семь раз вокруг стен города Иерихона, от чего стены города сами собою пали; также по примеру святого пророка Елисея, который после семикратного простертия над телом умершего сына жены Соманитской воскресил его⁷²⁰. Впрочем за недостатком священников могут совершать сие таинство законным образом и два священника, а в случае нужды и один.

§ 240. Совершение елеопомазания

Таинство елеопомазания совершается следующим образом:

а) по обычном начале читается 142-й псалом: *Господи, услыши молитву мою*, краткая ектения, канон и стихиры, в которых испрашивается у Господа исцеление больному. б) Возносится великая ектения, в которой, равно как и в следующей за нею молитве, молим Господа освятить елей, *якоже быши помазающимся от него во исцеление*. За тем в тропарях воссылаются молитвы ко Иисусу Христу, Пресвятой Богородице и святым угодникам Божиим об исцелении болящего. с) Предлагается семь чтений из Апостола и Евангелия, выбранных приспособительно к совершаемому священнодействию⁷²¹. После каждого чтения из Апостола и Евангелия произносится краткая сугубая ектения и молитва об отпущении грехов и об исцелении болящего; в некоторых молитвах священник смиренно исповедует свое недостойнство пред Богом; в некоторых упоминается и об освящении елея. Непосредственно за каждой молитвой больной помазуется елеем крестообразно на челе, ноздрях, ланитах, устах, на персях и руках с произнесением молитвы: *Отче святой, Врачу душ и телес... исцели раба твоего (или рабу твою) от обдержащих его (или ея) телесныя и душевныя немощи молитвами Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы* и проч. Здесь воспоминаются все святые угодники Божии, в особенности прославившиеся святым даром врачевания. Священный обряд Таинства Елеосвящения заключается возложением святого Евангелия письменами на главу болящего, которое держат священнослужители, а перводействующий из них молит Господа Иисуса Христа, да коснется болящего своею всесильною рукою посредством Евангелия, да явит ему свое человеколюбие и презрит вся его (или ее) прегрешения. За тем читается в сокращенном виде сугубая ектения и на обычном отпущении воспоминается святой апостол Иаков, первый епископ Иерусалимский, как установитель сего таинства и первый

совершитель оного. В конец всего, елеосвященный испрашивает благословение и прощение у совершителей таинства.

Примеч. Таинство Елеосвящения преподается только больным и притом не младенцам. Оно может совершаться и в храме, и в доме, смотря по физическому состоянию больного.

II) О молитвословиях и молебных пениях на разные случаи

§ 241. Общее содержание молитвословий и молебных пений

Святая Церковь совершением таинств, освящая важнейшие события в нашей жизни, и низводя на нас благодатную помощь в труднейших состояниях душевных и телесных, заботится также об освящении всех добрых путей в нашей жизни, и благонамеренных начинаний, и всех вещей нам принадлежащих, – освящает наши дома, поля, кладези, стада и проч. Есть в требнике моления, освящающие начинания и дела наши, есть молитва, освящающая оскверненные вещи; есть молитвословия, совершаемые во время общественных бедствий; есть молебные пения благодарственные и на всякую потребу, освящающие нас в здравии и в болезнях; есть последование молений, сопровождающих бранные останки наши ко гробу. И за гробом святая Церковь не оставляет нас своим ходатайством пред Богом, всегда молится и не престанет молиться о нас, как о присных чадах своих, до славного явления Господа Иисуса Христа на облацах воздушных.

§ 242. Образ совершения молитвословий

Все *молитвословия*, составленные на разные случаи, совершаются обыкновенно кратким образом. После трисвятого, как обычного начала, читается молитва одна или более, составленные приспособительно к известному предмету моления, возводящие мысли наши от чувственных предметов к духовным. Так при *освящении дома* воспоминается и испрашивается живущим в доме то спасение, какое принес Господь в дом Закхеев; при *освящении брашен* воспоминается агнец, принесенный в жертву Авраамом и Авелем и проч.

§ 243. Образ совершения молебных пений

Молебные пения совершаются двояким образом: некоторые совершаются без канона, а другие с *приложением канона*. Первого рода молебные пения совершаются следующим образом: а) после трисвятого читается известный псалом, избранный приспособительно к предмету моления, потом произносится великая ектения, к концу которой прилагается несколько предметов моления, относящихся к потребному прошению или благодарению; читается Апостол и Евангелие, избранные также прилично случаю или совершаемой требе. Так напр. в молебном пении о путешествии, в чтении Апостола (Деян.8:26–29) воспоминается о путешествующем, благочестивом вельможе царицы Ефиопской, а в Евангелии (Ин.14:1–10) преподается учение, что Иисус Христос есть путь, истина и живот. За Евангелием произносится сугубая ектения, в которой прилагаются предметы моления или благодарения, совершаемого по известному случаю. Наконец прилагается молитва приличная случаю. В высокаторжественные и торжественные дни, именно: во дни рождений особ Царской Фамилии, в день восшествия на престол и коронации Государя Императора, и вообще в торжественный день царский или викториальный, отправляется благодарственный молебен, только в конце молебна возносится молитва славословия: *Тебе Бога хвалим...* или *слава в вышних Богу...* и возглашается многолетие Царской Фамилии. б) Второй образ совершения молебных пений слагается из трисвятого, приличного случаю псалма, ектении великой, канона, Апостола и Евангелия, сугубой ектении с приложением предметов моления, сообразных с совершаемым священнослужением и молитвы, по содержанию приличной случаю. Так совершаются молебные пения во время бездождия, безведрия, во время труса и прочих общественных бедствий; а также все молебные пения, совершаемые святым угодникам Божиим, напр. Иоанну воину, святителю Николаю и другим. Во дни тезоименитств особ Царской Фамилии таким же образом совершаются молебные

пения, только по совершении их возглашается многолетие Царской Фамилии.

Примеч. 1-е. Некоторые из сих молебных пений соединяются с акафистами, составленными во славу сладчайшего Иисуса, в честь Божией Матери, святителя Николая и других угодников Божиих, особенно чтимых. Акафисты слагаются из тринадцати *кондаков* и двенадцати *икосов*; в кондаке (*κοντός* – краткий и *ὁikos* – дом) воспевается похвала, или воссылается моление в чертах более общих и сокращенно. В икосе (*ὁikos* – дом) славословие или моление излагается пространно.

Примеч. 2-е. Иногда благопотребные прошения предлагаются на Литургии. К великой и сугубой ектениям присоединяется несколько предметов моления на известную потребу, иногда после сугубой ектении читается и молитва приличного случаю содержания. Напр. о бездождии, или безведрии, о прекращении болезни и проч. предлагаются благопотребные прошения также в ектениях на вечерни и утрени.

§ 244. Общее указание служб отличных от молебных пений

Некоторые службы церковные, совершаемые по особенному случаю, или по различным потребностям христиан, в обрядах Богослужения отличаются от других служб, совершаемых на потребу. Таковые: 1) чин коронования или венчания царей на царство; 2) последования малого освящения воды и великого освящения святых богоявлений; 3) чин освящения храмов; 4) последование на пострижение в монашество, и 5) последование погребения мирских человек, монахов, священников и младенцев, и поминовения их.

1) Чин коронования, или венчания царей на царство

§ 245. Потребность, значение сего священнодействия и начало установления

По закону престолонаследия, восшедши на прародительский престол, православный Государь Император получает утверждение на нем по чину Православной Церкви, совершением священного венчания и святого Таинства Миропомазания, преподаваемого ему Церковью. Как первородный сын Церкви, послушный святым ее уставам, Император получает все регалии царские от рук Церкви, благословляющей и освящающей оные в лице старейшего иерарха ее. поскольку *никтоже сам приемлет честь, но званный от Бога*⁷²², то тем паче призванный Богом царь управлять миллионами людей для благоденствия их, должен быть засвидетельствован всею Церковью, что он избирается Богом для сего великого дела. Царь есть посредник и представитель на земле промысления Божия о благе народа⁷²³, он есть глава государственного тела, которого жизнь связана теснейшими и неразрывными узами с жизнью царя, как главы своей. Все нити государственного управления исходят от престола царского. Такое высокое общественное положение Государя в своем отечестве, такое чрезвычайное звание требует чрезвычайных сил для достойного прохождения того великого служения, к которому предназначен Государь. И сия небесная сила или, точнее сказать, благодатные дары Святого Духа подаются ему в совершении над ним Церковью святого Таинства Миропомазания, при содействии молитв как самим Государем, так и всем народом, в лице представителей его от всех сословий со всех стран отечества, воссылаемых. Начало священного помазания царей на царство положил сам Законоположник царской власти Господь Бог, Царь царствующих. Указавши пророку Самуилу в лице Саула, избранного царя над Израилем, Господь повелевает помазать его на царство⁷²⁴. Знамение священного помазания было то, что Дух Господень сошел на Саула, и он стал иным человеком⁷²⁵. Таким же священным помазанием утвержден на

царстве в народе Божиим преемник Саула святой псалмопевец, – и плодом сего священнодействия было тоже действие Святого Духа в душе помазанника Господня: *и ношашеся Дух Господень над Давидом от того дне* (то есть от дня помазания) *и потом*⁷²⁶. Такой священный обряд помазания совершался, конечно, над всеми царями Иудейскими. Это священное помазание полагало печать неприкосновенности на особу царскую. *Не прикасайтесь помазанным моим*⁷²⁷, говорит Господь устами пророка. *Да не будет ми от Господа нанести руку мою на Христа Господня*⁷²⁸, отвечает Давид спутникам своим, подстрекавшим его положить руку на спящего Саула. В новозаветной Церкви, которая ветхозаветные обряды, как сень грядущего отменила или изменила, царское священное помазание сохранилось и удержалось во всей чести, по замечанию священномученика Киприана, епископа Карфагенского⁷²⁹. От Церкви восточной передан и нашей греко-российской Церкви священный обряд помазания царей на царство и совершается ею над царственными особами со всею торжественностью. Сие священнодействие слагается из двух частей. Первая часть его, совершаемая пред Литургией, состоит в короновании и принятии Императором царских регалий от перводействующего иерарха, благословляющего их; а вторая, совершаемая в конце Литургии, состоит в святом миропомазании Императора и причащении его Святых Даров.

§ 246. Совершение священного венчания царей на царство

Дух всего священнодействия выражает единодушное устремление мыслей и желаний царя и верноподданных к Отцу светов, да ниспошлет свою благодатную помощь Государю для мудрого и благоуспешного управления царством. Накануне высокаторжественного дня, в который имеет совершиться священное коронование и святое миропомазание над царственными особами, прежде всенощного бдения совершается молебное пение о предстоящем священнодействии во всех соборных и приходских Церквах царствующего града. Всенощное бдение и, после того, вечернее правило для готовящихся ко причащению Святых Таин, царственные особы слушают в одном из соборных храмов Кремлевских (так как священное коронование всегда совершается в первопрестольной Москве). В самый день коронования, пред совершением Литургии, члены святейшего Синода, все архиереи и прочее избранное духовенство, собранное в столицу для сего торжества, совершают молебное пение о многолетнем здравии Государя и Государыни в большом Успенском соборе; непосредственно после молебного пения читаются обычные часы литургийные. По совершении этого, все духовенство в полном облачении ожидает на паперти шествия Государя Императора и Августейшей его супруги. Во время шествия Государя предносятся царские регалии, которые на паперти встречаются благовонным каждением и окроплением святой водой; принесенные регалии полагаются на приготовленном столе возле престола государева. От царских палат до храма большого Успенского собора, протопресвитер оного провождает благочестивейшего Государя и Государыню со святым крестом, и окропляет путь пред шествием их святой водой. На паперти, духовенство, встретив благочестивейшую царскую чету с крестом и священной водой, входит во храм, предшествуя Государю и Государыне, при пении певчими псалма (100-го): *милость и суд воспою Тебе Господи...*, в

котором изображаются действия мудрого правления царского. Сотворивши благоговейное поклонение пред Царскими вратами и наместными иконами, благочестивейшая чета царская восседает на приготовленном среди храма императорском престоле. От ступеней трона до Царских врат располагаются по обе стороны духовные лица, имеющие быть в священнослужении. Перводействующий иерарх восходит потом на амвон трона и предлагает Государю, чтобы он, по древнему обычаю христианских монархов и боговенчаных предков своих, исповедал вслух всех верноподданных своих Православно-Кафолическую веру. Государь, как блюститель веры Православной и защитник ее уставов, после вопроса иерарха: *како веруеши?* гласно читает Символ веры. По исповедании Символа веры, иерарх выражает благожелание: *благодать Пресвятаго Духа да будет с тобою!* Что самое тихо выражают и прочие святители. По обычном благословении первосвященника, певчие поют стихире к Пресвятому Духу: *Царю небесный...*, потом возглашается великая ектения, в которой, после моления о Царской Фамилии, предлагается несколько предметов моления сообразных со священнодействием венчания и миропомазания, молимся, чтобы Господь даровал Государю благопоспешное и долгоденственное царствование, чтобы Господь укрепил оружие его и *весь состав его исполнил* и проч. По ектении поется: *Бог Господь и явися нам...* и тропарь: *спаси Господи люди Твоя....* За тем читается паримия из пророка Исаии⁷³⁰, в которой небо и земля призываются к веселию ради особенного Божия промысления о своем народе. В Апостоле (Рим.13:1–7) внушается повиновение предержавной власти, и в Евангелии (Мф.22:15–22) сам Господь повелевает *воздавать кесарева кесареви и Божия Богови*. По прочтении Евангелия, Император украшается царскими регалиями: 1) *порфиною* (*порφυρίс* – пурпуровая одежда), 2) *корonoю* (*corona* – венец), а потом даются в руки Государя 3) *скипетр* (*σκῆπτρον* – трость или жезл триумфальный) и 4) *держава* – небольшой шар, что означает пространство отечества, которым он управляет. Каждая вещь благословляется перводействующим иерархом от имени Святой Троицы. Умилительное и трогательное зрелище,

когда Государь, прежде возложения царской короны на главу свою, преклоняет ее к первосвятителю, который, возложивши свои святительские руки на главу Императора, молится вслух от лица всех предстоящих, чтобы Господь призрел на того, которого благоволил избрать для управления народом, искупленным честною кровью едиnorodного Сына Божия, и умоляет Господа смирением Государя, подклонившего, подобно рабам Божиим верноподданным его, главу свою единому Царю человеков, чтобы сохранил его под покровом своим, и удостоил его *делати благоугодная пред Ним*. Когда Государь возложит на главу свою корону, по благословению первосвятителю от имени Святой Троицы, то тогда же он указывает Государю на значение короны, украсившей главу его. Он говорит ему, что Царь славы Христос невидимо венчает его, как главу всероссийского народа, и с сим вручает ему предержащую власть над людьми своими. Подавши скипетр и державу с тем же благословением от имени Святой Троицы, святитель говорит Государю, что сии регалии суть образ данного ему от Бога над людьми самодержавия. Потом корона и порфира возлагается также на Государыню Императрицу, к главе которой Государь прикасается своею короною, прежде возложения на нее ее короны. Богом венчанные и превознесенные царственные особы приветствуются многолетием, по возглашении протодиаконом полного титула царского, как обыкновенно возглашается на царских часах пред праздниками рождества Христова и Богоявления. Во время пения многолетия верноподданные приносят поздравления с троекратным поклоном. После того, Государь Император вслух всех возносит с коленопреклонением умиленную молитву к Богу, чтобы Господь наставил его в великом служении царствования, чтобы послал ему премудрость, приседящую престолу его, с которой бы он уразумел, что *благоугодно Богови*. Сердце свое предает в руки Божии для устройства блага врученных ему людей. После молитвы царской, перводействующий иерарх от лица всех верноподданных, также с коленопреклонением, возносит трогательную молитву, в которой умоляет Господа, чтобы даровал боговенчанному Государю разум и премудрость для

праведного суда, чтобы показал его врагам победительна, злодеям страшна, добрым милостива и умножил дни жизни его в нерушимом здравии и даровал вся потребная к временной и вечной жизни. Обряд венчания включает приветственная речь от первосвященника и молитва славословия, певчими исполняемая: *Тебе Бога хвалим*.

Примеч. Последняя молитва, произносимая перводействующим иерархом с коленопреклонением, равно как Апостол и Евангелие, каждый год повторяется на благодарственном молебне, совершаемом в день коронации и восшествия на престол Государя Императора.

§ 247. Совершение Таинства Миропомазания и причащения Святых Таин Государя Императора

В конце Божественной Литургии, которую слушает Государь Император, снявши с себя корону, по причащении священнослужителей в алтаре, два архиерея исходят из алтаря к царскому трону и возвещают Государю Императору, что наступило время совершить святое Таинство Миропомазания и приобщения Божественных Таин. Боговенчанная чета с трона сходит и подступает к Царским вратам. Государь Император у самих Царских врат помазуется от первосвященника святым миром, как помазывается им новокрещенный, на главных органах чувств: на челе, веках, ноздрях, устах, на ушах, на персях и на руках по обеим сторонам, при помазании каждой части произносит священник: *печать дара Духа Святаго*. После Государя, у Царских же врат, помазуется святым миром Августейшая супруга его на челе. Непосредственно за миропомазанием, первосвященник вводит Государя чрез Царские врата к престолу Божию и здесь сподобляет его приобщиться Святых Даров – тела и крови Христовой по чиноположению приобщения священнослужителей, как помазанник Божий и верховный покровитель Церкви, то есть под обоими видами порознь, особь тела и особь крови Христовой. Напутствованный святыми Таинствами Миропомазания и Евхаристии на дело служения царского, Государь Император в своем лице теснейшим образом скрепляет союз Церкви с Государством. Царь и верноподданные его, причащаясь телу и крови Христовой, становятся единокровными Христу и составляют таинственное тело Христова: *яко едино тело есмы: вси бо от единого хлеба причащаемся*⁷³¹. По причащении, Государь Император восходит опять на трон к своему месту; Государыня Императрица приобщается у Царских врат обыкновенным порядком, то есть под обоими видами – тела и крови Христовой совокупно, и по причащении, возвращается также к своему месту. Потом царственные особы слушают благодарственные молитвы,

совершаемые по причащении. По обычном отпущении на Литургии, протодиакон возглашает многолетие обыкновенным порядком, с приложением только: *Богом венчанному, превознесенному и святым миром помазанному, подаждь Господи...* и проч. Подобного рода приложение вставляется и в титул Государыни. Верноподданные приносят поздравления Императору и Императрице с троекратным поклоном.

Примечание. По совершении святого Таинства Миропомазания и коронования, Государь Император с Августейшей супругой из Успенского собора, в полном царском облачении, шествует в Архангельский собор для поклонения святыне храма и гробам своих почивших предков. После встречи с крестом и святой водой царственной и боговенчанной четы, протодиакон возглашает вкратце сугубую ектению и многолетие тем порядком, каким возглашено было многолетие после миропомазания на отпущении Литургии в большом Успенском соборе. Тоже повторяется и в Благовещенском соборе, в который боговенчанная царская чета входит также для поклонения святыне храма⁷³².

2) Водоосвящение

§ 248. Чин малого освящения воды и время совершения его

Вода освящается для освящения ею наших жилищ и всех вещей, нам принадлежащих, для сообщения ей силы целебной и для прогнания демонов⁷³³. Освящение воды совершается следующим образом: по обычном начале читается псалом 142-й: *Господи услыши молитву мою*, тропари: *к Богородице прилежно ныне притецем грешнии и не умолчим никогда ...*, 50-й псалом: *помилуй мя, Боже* двадцать четыре краткие тропари в честь Божией Матери (по числу букв алфавита греческого). Апостол (Евр.2:11–18) говорит, что освящение наше есть Господь, *приискренне приобщивыйся плоти и крови нашей, Который пострадал, сам искушен быв, может и искушаемым помощи*. В Евангелии (Ин.5:1–4) воспоминается овчая купель иерусалимская, чудесно исцелявшая больных при возмущении в ней воды святым ангелом. В следующей затем великой ектении, молимся об освящении воды, ниспослании ей целительной силы и проч. Такого же содержания читается молитва, в которой просим всеблагого Бога посетить нашу немощь и исцелить недуги наши душевные и телесные. В сей молитве воспоминаются братья наши ненавидящие и любящие нас, чтобы Господь помиловал их по великой своей милости, всякой нужды избавляя. После сего священнослужитель благословляет и освящает воду крестом, творя на ней знамение крестовидно с пением тропаря: *спаси, Господи, люди Твоя...* При окроплении народа святой водой поются тропари в честь Божией Матери и святых бессребреников, как имущих источник исцелений. Оканчивается водоосвящение также, как и лития. Произносится вкратце сугубая ектения: *помилуй нас Боже*, на которой *Господи помилуй* усугубляется до сорока раз и молитва: *Владыко многомилостиве, Господи Иисусе Христе, Боже наш...*, – та самая, которая читается в конце литии на всенощном бдении. Малое освящение воды в реках и на источниках совершается: а) в день преполовления Пятидесятницы, потому что Иисус Христос в это время

предлагал учение народу близ Сихема о воде живой, текущей в жизнь вечную⁷³⁴. б) В *первый день августа*, в память избавления греков от сарацин, и россиян от болгар силой креста Господня, осенявшего полки. Греческий император Мануил Комнин, и русский великий князь Андрей Боголюбский, по сношении между собою, установили сей праздник с крестным ходом на реки, или источники (в XII-м веке). Сей праздник назван в святцах: *происхождение честных древ честного и животворящего креста Господня*, что значит преднесение честного и животворящего креста Господня (перед полками)⁷³⁵. с) В Церкви освящается вода *в храмовые праздники*, и в некоторых местах в начале каждого месяца. Во всякое время, по требованию нуждающихся, можно совершать водоосвящение в домах, на полях, в садах, и во всяком приличном месте.

§ 249. Древность обряда малого освящения воды и побуждение к установлению его

Вальсамон, патриарх Антиохийский, свидетельствует в своем толковании на 65-е правило 6-го Вселенского собора, что освящение воды, кроме св. богоявлений, установлено сим собором для уничтожения суеверного обычая, заражавшего христиан, посредством гаданий узнавать и предотвращать будущие несчастья. Освятив воду, святая Церковь указала в ней врачевство против всех бедствий, и научила призывать для освящения св. Матерь Божию, как источник исцелений, никогда не оскудеваемый⁷³⁶.

§ 250. Чин великого освящения воды святых Богоявлений

По совершении Литургии, накануне Богоявления, во храме, а в самый день Богоявления на реках и на источниках, совершается *великое освящение воды*. Поются сначала умилительные стихиры, имеющие предметом своим крещение Спасителя, читаются три паримии из пророка Исаии (35:1–10; 55:1–13; 12:3–6), изображающие благодатные плоды пришествия Христова на землю, прославляется пустыня Иорданова, и призываются жаждущие, т. е. верующие, почерпать воду с веселием. В Апостоле (1Кор.10:1–4) изображаются прообразы Иисуса Христа, – манна и камень, источивший воду, для странствующего по безводной пустыне Израиля. В Евангелии (Мк.1:9–12) представляется священная история крещения Христа Спасителя. В следующей за тем великой ектении и молитве, сперва тайно, а потом возгласно совершаемой священником, испрашивается благодатная и целительная сила воде освящаемой, просим, чтобы Господь сам освятил ее наитием Святого Духа и дал ей благодать избавления, благословение Иорданово, чтобы сокрушил сатану под ногами нашими, чтобы просветил нас просвещением разума и благочестия и проч. По исполнении молитвы, в которой славословится Господь, как Творец и Промыслитель о мире и о спасении человеков, священнослужитель погружает в воду крестовидно честный крест, то низводя, то возводя его. При сем священнодействии поется тропарь праздника Богоявления: *во Иордане крещающуся Тебе, Господи* Три раза погружается крест, и три раза поется тропарь. По окроплении освященной водой народа творится обычный отпуст. Той же богоявленской водой окропляются потом и освящаются жилища христиан.

§ 251. Древность установления освящения воды святых Богоявлений

Освящение воды святых Богоявлений ведет начало свое от времен апостольских. Ибо эта вода нужна была для крещения оглашенных и для освящения кающихся. Богоявленская вода вместе с антидором, подаваемая диаконами кающимся, отлученным от причащения, служила некоторой заменой святой Евхаристии, и потому называлась: *агиасма* – святыня (от *ἅγιος*)⁷³⁷. Молитва, которой освящается вода для готовящихся к крещению, изложенная в последовании святого крещения, есть та самая, которой освящается вода святых Богоявлений. Святой Златоуст во услышание всех говорил⁷³⁸ о древнем обыкновении освящать воду в день Богоявления, о хранении ее в домах для освящения и о чудесной неповреждаемости ее от времени.

3) Чин освящения храмов

§ 252. Молитва на основание храма и утверждение креста на месте устройства святого престола

При заложении храма, священнодействующий по обычном начале и после пения тропаря в честь святого, которому посвящается храм, читает молитву, в которой испрашивает благословение и благопоспешество создателям и укрепление сил строителям; полагает потом в основание первый камень, начертав им образ креста на том месте, где полагает, и при сем произносит слова из Св. Писания: *основа и Вышний, Бог посреде его, и не подвижится. Поможет ему Бог утро за утра*. После сего берет приготовленный крест, водружает его на том месте, где имеет быть устроен святой престол и молится, чтобы Господь силою и *действом* честного и животворящего креста освятил место сие во отгнание демонов и всякого сопротивного.

Примечание. В некоторых монастырских Церквах водружался крест открыто пред алтарем, или пред воротами монастыря, в знак исключительного права над ними, принадлежащего патриарху, а после времен патриаршества – Синоду, для управления им независимо от местного епархиального архиерея. От чего монастыри сии именуются *ставропигиями* (*σταυρὸς* – крест и *πίστιμι* – утверждаю) или *ставропигиальными монастырями*.

§ 253. Приготовление к освящению храма

В новосозданный или обновленный храм, накануне освящения его, пред совершением всенощного бдения приносится святой антиминс и полагается на дискосе, стоящем на аналое пред иконой Спасителя; сверху антиминса поставляется звезда и покрывается покровом; пред антиминсом возжигается свеча. На особом столе, поставленном среди Церкви, полагаются священные одежды, которыми облачается святой престол, так же крест, Евангелие, чаша, копье, лжица, губа и прочие священные вещи, необходимые для священнослужения Божественной Литургии на четырех концах стола возжигаются четыре свечи. По приготовлении совершается всенощное бдение.

§ 254. Самое совершение освящения

Прежде совершения Литургии совершается малое освящение воды. Потом освященная вода и стол со священными одеждами и сосудами переносятся в алтарь, – там прежде всего окропляются святой водой столбы престола, склеиваются воскомастихом и прикрепляется к ним гвоздями верхняя доска, доска сия омывается потом теплой водой, отирается губой, а потом возливается на нее крестовидно розовая вода с красным вином смешанная, подобно тому, как Моисей возливал кровь козлюю и тельчую на роги алтаря⁷³⁹, для очищения от грехов сынов Израилевых. В том смысле произносятся архиереем при совершении сего священнодействия слова псалмопевца: *окропиши мя иссопом, и очищуся...*⁷⁴⁰; розовая вода и воскомастих, составленный из воска и ароматной масти, которым склеиваются углы престола, служат воспоминанием благовонных веществ, принесенных в честь погребения Господа, так как святая трапеза, или престол знаменует гроб Христов⁷⁴¹. С таким же значением помазуется святым миром святой престол и стены храма, когда архиерей освящает храм. *Мира мертвым суть прилична*⁷⁴², а престол и антиминс знаменуют гроб Христов. При сем священнодействии читаются псалмы: 144, 22 и 83, в них воспевается великолепие славы святыни Божией, и возлюбленная селения Господа сил⁷⁴³. Священной водой окропляется потом *святой престол и срачица*, которой прежде всего облачается престол, она прикрепляется к престолу вервью. Срачица означает плащаницу, которой обвито было пречистое тело Господа, по снятии его со креста и при положении во гроб. Потом окропляется водой *индития* (от *induo* – одеваю) и надевается на святой престол при чтении 92-го псалма: *Господь воцарися, в лепоту облечеся....* Также окропляются святой водой *илитон*, святое Евангелие, крест, дарохранительница и полагаются на святой престол, и все покрывается пеленой. Подобным образом украшается и *святое предложение* или *жертвенник*. Окропляются святой водой священные сосуды, обыкновенно

хранимые на жертвеннике: чаша, дискос, копье, лжица, покровцы и воздух и возлагаются на жертвенник. Потом окропляется алтарь и вся Церковь святой водой и совершается каждение во храме. Тогда же помазуются стены храма на восточной, западной, северной и южной стороне елеем, если освящает храм не архиерей, или *миром*, когда освящение храма совершает архиерей.

§ 255. Совершение крестного хода вокруг храма со СВЯТЫМ АНТИМИНСОМ

Перводействующий, по освящении внутренних стен храма, берет с благоговением на главу свою (воздавая сим честь и славу Господу) святой антиминс, лежащий на аналое пред образом Спасителя, и с возгласом: *с миром изыдем*, выходит из храма, тогда же износятся из храма святое Евангелие, крест, хоругви и совершается крестный ход вокруг храма. При сем обхождении поются определенные для сего тропари, окропляются святой водой четыре страны храма – южная, восточная, северная и западная. Пред большими западными воротами, которые в то время должны быть затворенными, останавливается крестный ход, и перводействующий возглашает: *возмите врата князи ваша и возмיתесь врата вечная, и внидет Царь славы*. По возгласе его, вопрошают певцы внутри храма словами псалма: *Кто есть Сей Царь славы?*⁷⁴⁴. Перводействующий не вдруг отвечает, а прежде молится, чтобы *обновлей нам первенец Церкви, иже на небесах вписанных вход*, утвердил и храм освящаемый непоколебимым до скончания века, и чтобы мольбы наши в нем были благоприятны, и другую молитву возносит: *Владыко, Господи Боже наш, установивый на небесах чины... сотвори со входом нашим* и проч. – ту самую, которая втайне читается иереем пред малым входом на Литургии с Евангелием. По исполнении молитв отвечает словами того же псалма: *Господь сил, Той есть Царь славы!* Певцы те же слова повторяют, перводействующий тоже возглашает: *Господь сил, Той есть Царь славы!* При сих словах, сотворив знамение креста святым антиминсом пред воротами храма, входят в оный с пением тропаря обновления храма; святой антиминс полагается на престоле и на нем святое Евангелие. Тогда перводействующий с коленопреклонением читает молитву вслух всех, да *милостивым оком призрит Господь на пребывающих в сем дому небошироком и ниспошлет на них пресвятаго своего Духа* и проч.; в сей молитве воспоминаются и создатели святого

храма. Наконец творится обычный отпуст с осенением на четыре страны крестом и окроплением святой водой народа. После освящения храма, читаются часы и совершается Литургия обычным порядком.

§ 256. Смысл слов псалма: возьмите врата князи ваша... в приложении ко входу в храм

Святой Иустин Философ⁷⁴⁵ прилагает пророчесственные слова святого псалмопевца к вознесению Иисуса Христа на небо. Когда Иисус Христос с пречистою плотью своею и язвами на ней гвоздинными возносился на небо, да воссядет одесную Бога-Отца, тогда повелено было поставленным на небесех князем, то есть Архистратигам, отверзть врата небесная, чтобы вошел ими Царь славы. Посмотревши на бесславный вид Царя, полученный от крестных гвоздинных язв, они в изумлении спрашивали: *Кто есть Сей Царь славы?* и от Святого Духа получили ответ: *Господь сил, Той есть Царь славы*⁷⁴⁶. В приложении ко входу во храм со святым антиминсом, слова царственного пророка Давида будут иметь следующий смысл: храм есть селение Господа сил или небо. Входящий в него Господь, изображенный на святом антиминсе, имеет вид бесславный, как мертвец, полагаемый во гроб. При встрече Его, певцы, по образу Ангелов, вопрошают внутри храма, как бы с небес: *Кто есть Сей Царь славы?* и получают ответ из уст перводействующего священнослужителя, как бы от самого Духа Святого: *Господь сил, Той есть Царь славы*⁷⁴⁷. И тогда, то есть по отверстии врат храма, Господь славы восходит на престол, когда полагается на нем святой антиминс.

Примечание. На освящение или обновление (как значитс^я в требнике) храма составлена особая служба полная. Вся служба, в день освящения, относится к освящению храма, и к святому, в честь и память которого освящается храм; и служба освящению предшествует службе храмовому святому. Есть в требнике особенный устав, подробно указывающий, как и в какие дни совершать службу на освящение храма.

§ 257. Древность освящения храмов

По устройению Моисеем боговидцем ветхозаветной скинии, а царем Соломоном храма Израилева, Господь освятил селение свое особенным присутствием славы небесной⁷⁴⁸. И христианские храмы по устройению издревле освящались особым молитвословием. О священнодействиях, употребляемых при освящении храмов, говорит святой Дионисий Ареопагит в своей церковной Иерархии (гл. IV). Тоже свидетельство находим у святого Афанасия Великого в первой апологии к императору Констанцию, у святого Амвросия Медиоланского в книге «о девстве», и у других. Евсевий, епископ Кесарийский, говорит, что в его время освящение храмов было торжеством восхитительным для сердца и взоров. Он упоминает о водружении креста, на котором утверждался престол, о помазании стен елеем, о чтении молитв, пении псалмов и проч.⁷⁴⁹.

4) Обряд пострижения в монашество

§ 258. Понятие о монашестве и степени его

Монашество есть совершеннейший образ христианской жизни, есть непрестанное покаяние и сердечное сокрушение о грехах, святой Афанасий Великий называет⁷⁵⁰ монашество житием ангельским и апостольским, выше которого на земле быть не может. Святой Василий Великий называет монаха *купцом ангельского жития*⁷⁵¹. Монахи бывают или *новоначальные* (неофиты *νεόφυτοι*), то есть послушники, которые называются иногда *рясофорными*, если по благословению настоятеля носят рясу и камилавку; или *совершенные*, по облачению называемые *малосхимниками*; или *совершеннейшие*, по облачению называемые *великосхимниками*.

§ 259. Обряд пострижения новоначальных

Послушники или *новоначальные*, по усмотрению настоятеля, постригаются и облачаются в рясу и камилавку следующим образом: по обычном начале, то есть после трисвятого, читаются тропари: *помилуй нас Господи, помилуй нас...* и в следующих двух молитвах воссылается благодарение Господу, что избавил раба своего, или рабу свою, от суетной мирской жизни и призвал на честное обещание и моление; чтобы Господь принял раба своего, или рабу свою, во иго свое спасительное. После молитв новоначальный постригается крестовидно с произнесением слов: *во имя Отца аминь, и Сына аминь, и Святаго Духа аминь, ныне, и присно, и во веки веков*. Священнодействующий облачает потом его в рясу и камилавку.

Примечание. Ряса (от *ράκος*) означает вместилище или одежду презренную; а камилавка (от *κάμηλος* – верблюд и *αἶχῃ* – шея) означает шапку, сваленную из верблюжьей шерсти и простирающуюся до шеи. Некоторые производят от *καῦμα* – жар и *ἐλαύνω* – гоню, – шапка, защищающая от жару⁷⁵².

§ 260. Обряд пострижения малосхимников. Испытание и оглашение постригаемого и самое пострижение

Имеющий постригаться пред Литургией, во время чтения часов, изводится из храма в притвор, подобно древним кающимся, и тем отрешается от своих обыкновенных одежд, и стоит в одной власянице без покрова, без обуви и без опоясания, как нищ и убог. Это есть выражение состояния блудного сына, к отцу своему возвращающегося. По совершении малого входа, когда в предносимом Евангелии поклоняемся и припадаем к самому Христу, готовящийся к пострижению вводится во храм, и по троекратном поклонении в трех местах храма – у дверей, посреди храма, и пред Царскими вратами, в знак покаяния и сокрушения сердца, приводится в сопровождении отца духовного и братии пред открытые Царские врата, как к Отцу небесному, с пением умилительного тропаря: *объятия Отча, отверзти ми потщися..*, в котором выражается бедное и жалкое состояние блудного сына. Прежде *испытания* постригаемого священнодействующий, стоя у Царских врат, делает ему *увещание*, что Спаситель, и Божия Мать, и все святые Ангелы предстоят и слышат произносимые им обеты. Сим увещанием желает вразумить постригаемого в силе и важности обетов монашества. Потом испытывает чистоту и твердость его намерения принять схиму – образ ангельский; (*σχιῆμα* – одежда) вопрошает, может ли исполнить обеты монашества, которые можно представить сокращенно в трех видах: *обет послушания, обет целомудрия и обет нестяжательности*. На всякий вопрос получает утвердительный ответ от постригаемого: *ей, Богу содействующу!* то есть готовящийся к пострижению дает обеты с сознанием своей немощи и с упованием на содействие Божие. В следующем за тем оглашении, постригающий наставляет постригаемого в правила монашеской жизни, напоминает ему о предстоящих искушениях от врага, внушающего мысли о совращении, укрепляет примером святых мучеников и

преподобных и самого Господа, нас ради *обнищавшаго и пострадавшаго*, и в конец оглашения еще испытывает, будет ли до конца жизни исполнять обеты монашества, и получает тот же утвердительный ответ: *ей, Богу содействующу!* После сего постригающий молится, да воспримет всешедрый Бог приходящего к Нему с желанием и любовью теплою, да обымет и защитит, и сподобит чести преподобных своих. Прежде пострижения священнодействующий молится, да с отнятием нечувственных власов, отнимет Господь от постригаемого похоть плотскую и бессловесные мысли и деяния. Потом, указывая на Евангелие, представляет свидетелем добровольно произносимых им обетов самого Господа Иисуса Христа. Для пострижения повелевает давшему обеты взять ножницы, на столе лежащие: *возьми ножницы и подаждь ми*. Три раза принимает от него ножницы и три раза бросает их, испытывая сим послушание его и непреклонность намерения. В третий раз, принявши ножницы, постригает его крестовидно, и тогда же нарекает ему имя и приглашает к молитве окружающую его братию. Братия поют тройное: *Господи помилуй*.

§ 261. Знаменование облачений монашеских

Непосредственно за сим, настоятель облачает постриженного в ризу и называет ее *ризою радования*. Риза радования препоясуется *поясом усменным*, то есть кожаным, в знак умерщвления плоти и обновления духа⁷⁵³. Возлагается на главу его *клобук с камилавкой*, и постригающий называет его, по слову апостола, *шлемом надежды спасения*⁷⁵⁴. Подавая *паллий*, то есть *мантию* (pallium или *μάντιον* – эпанча), называет ее *одеждою нетления и чистоты*. По Тертуллиану⁷⁵⁵, паллий, который надевали христиане, разоблачаясь из одежды языческой, означал одежду уничижения и презрения. Но святой Герман⁷⁵⁶ и Симеон Солунский дают сей одежде знаменование крыл ангельских; почему она и называется в требнике: *обручением ангельского образа*. Постриженный обувается в *сандалия*, во *уготование благовествования мира*. Сандалия (*σανδάλιον* – туфля) составляют обувь, употребляемую на востоке. Это башмаки из коры древесной, подвязываемые возле ноги ремнями. Симеон Солунский⁷⁵⁷ говорит о значении сандалий: «монах облачается в сандалия, да не преткнет умственных и душевных ног своих, да не утрызен будет от мысленных змиев, то есть злых помыслов, но да поперет ими льва и змия тайныя злобы». При облачении в каждую одежду, братия по призыву настоятеля поют тройное: *Господи помилуй*. В заключение пострижения дается новопостриженному *крест* и *свеча*, свеча – в знаменование света добрых дел, которыми должен украшать себя инок, а крест – да идет неуклонно в след распятого на нем Господа, и с терпением несет крест подвигов иноческого жития. В следующих за тем молитве и ектении, испрашивается у Господа *благодатная помощь* новопостриженному иноку в прохождении поприща монашеского жития. В Апостоле, при сем читаемом (Еф.6:10–17), преподается наставление *облещись во вся оружия Божия* для противоборства миродержителям тьмы века сего и духам злобы поднебесным. А Евангелие (Мф.10:37 и 38; 11:28–30) учит самоотвержению и упокоевает призыванием Господа к себе

всех труждающихся и обремененных. В конце всего братия выражают свою радость и любовь взаимным лобзанием с новопостриженным братом.

§ 262. Обряд пострижения в великую схиму

Обряд пострижения в *великую схиму* совершается почти таким же образом, как и в малую. Наблюдается тоже время для пострижения. Испытание и оглашение (т. е. наставление), и самое пострижение совершается так же, как и над малосхимниками. Читается тот же Апостол и тоже Евангелие. Разность впрочем есть в облачении, в распространении и увеличении молитв, и в службе церковной. На утрени, к обычному канону дневному, прибавляется канон покаянный, приспособленный к состоянию постригаемого, сокрушающегося о грехах своих, и стихиры такого же содержания. На Литургии, после малого входа, пред самым пострижением читаются или поются умиленные антифоны, выражающие сокрушение сердца о грехах и молитвенный вопль души ко Господу о помиловании: *овча есмь словеснаго Твоего стада, взыщи мя заблуждшаго, Боже, и помилуй мя. Буря греховная обдержит мя, Спасе..., яко Петрови руку ми простри человеколюбия Твоего, и спаси мя.* Так вопиет ко Господу приступающий к принятию великого ангельского образа! В оглашении все наставление направлено к тому, что великосхимник должен быть распят миру, и умерщвлен совершеннейшим отречением от своей воли. В следующих за тем трех молитвах, священнодействующий умоляет Господа, чтобы укрепил его в предстоящих подвигах, да будет постригаемый сосудом избранным, органом доброгласным Святого Духа.

§ 263. Облачения великосхимников

Пред пострижением, священнодействующий не испытывает постригаемого троекратным требованием от него поднесения ножниц. После пострижения подаются те же облачения великосхимнику, что и малосхимнику, только вместо клобука надевается на голову его *кукуль* (сисиллус – наглавник), клобук остроконечный, который имеет знаменование детской простоты и незлобия, и служит шлемом спасительного упования. Кроме того, великосхимник приемлет *аналав* (от ἀναλαμβάνω – воспринимаю). Это есть большой четырехугольный плат с пришитыми к углам его шнурками, покрывающий плечи и грудь монаха, и украшенный белыми крестами. Он означает несение креста на рамах в след Господа Иисуса Христа. У малосхимников, подобно аналаву, есть *параман* (παράμαντις – прибавление к мантии), малый плат, с изображением креста, носимый на раменах и соединяемый шнурками с крестом, покрывающим грудь. Во время облачения великосхимников поются тропари: *облецытеся в ризу спасения... Да возрадуется душа моя о Господе, облече бо мя в ризу спасения...*

Примечание. Облачения схимонаха или, правильнее, великосхимника, накануне пострижения его, с вечера вносятся в алтарь и полагаются на подножие престола, и оттуда подаются ему во время пострижения, как бы от руки самого Господа, восседающего на престоле.

5) Погребение усопших

§ 264. Различные виды погребения усопших

Святая Церковь, освящая таинствами и молитвословиями живых членов своих, и по успении их непрестанно молится о них. Молитвенным *отпеванием* она воздает подобающую честь и телам усопших, как храмам Святого Духа, имеющим некогда восстать из могил при последней трубе Архангела. В четырех видах представляется священный обряд погребения усопших: последование погребения 1) мирских человек, 2) монахов, 3) священников и 4) младенцев.

§ 265. 1. Чин погребения мирских человек

По совершении над телом умершего в доме краткой литии, состоящей из тропарей: *со духи праведных...* и краткой ектении сугубой о упокоении души усопшего, влагаются останки его во гроб и переносятся во храм с пением ангельской песни: *святой Боже...*, так как усопший брат провождается в горний мир духов. Во храме тела усопших мирских человек отпеваются следующим образом: по обычном начале читается 90-й псалом: *живый во помощи Вышняго, в крове Бога небеснаго водворится...*, в котором выражается живое упование на Бога и особенное промышление Божие о предавших Богу свои души с упованием на Него, потом читается 17-я кафизма, то есть 118-й псалом, содержащий в себе учение о законе Божиим, который, конечно, более или менее нарушаем был усопшим собратом. Этот псалом разделен на три отделения или славы. В первом и третьем отделении каждый стих оканчивается припевом *аллилуия*, а во втором отделении каждый стих имеет припев: *помилуй раба твоего*, или *рабу твою*. После первой и второй славы возносится краткая ектения о упокоении усопшего, а после третьей славы воспеваются прежде восемь молитвенных стихир: *святых лик обрете источник жизни...* и проч. с припевом *благословен еси, Господи, научи мя оправданием Твоим*, а после их таже краткая ектения возносится о упокоении усопшего. В сих стихирах молим Бога о упокоении души усопшего, и вселении его в отечество небесное. Некоторые из сих стихир поются от лица усопшего: *погибшее овча аз есмь, воззови мя, Спасе, и спаси мя*; или образ есмь неизреченная Твоя славы, аще и язвы ношу прегрешений возжеленное отечество подаждь ми, рая паки жителя мя сотворяя. Такого же содержания поется канон о упокоении души усопшего, составленный святым Феофаном Начертанным, славным исповедником во дни иконоборца Феофила. В сем каноне, первый тропарь каждой песни воспекает славу мучеников, как первородных братий и молитвенников наших пред Богом. Каждые три песни заключает краткая ектения о упокоении души

усопшего. После третьей песни поется умильный седален: *во истину суета всяческая, житие же сень, и соние; ибо все умятется всяк земнородный*. После канона поется восемь стихир, составленных на все восемь гласов святым Иоанном Дамаскиным, в которых весьма живо изображена и обличена суета и тщета всех дел житейских: *где есть мирское пристрастие, где есть злато и серебро; где есть рабов множество и молва? вся персть, вся пепел, вся сень..; или стихира на восьмой глас: плачу и рыдаю, егда помышляю смерть... О чуде! что сие, еже о нас бысть таинство; како предахомся тлению*. Такого же содержания тропари поются на блаженных. Но в утешение и успокоение плачущих и рыдающих предлагается наизидание Апостола (1Фес.4:13–17): *яко Иисус умре и воскрес, тако и Бог умерших в Иисусе приведет с Ним...* и благодатное слово самого Господа Иисуса Христа (Ин.5:24–30): *слушая словесе Моего, и веруяй пославшему Мя, имать живот вечный: и на суд не приидет, но преидет от смерти в живот*. После Евангелия возносится краткая ектения о упокоении усопшего, дается ему последнее целование в знак любви и благочестия, по учению святого Амвросия Медиоланского⁷⁵⁸. При сем прощании с усопшим, поются весьма трогательные и разительные стихиры (14), в которых оплакивается многмятежная и суетная жизнь человеческая для того, чтобы дух наш воспрянул от суетной жизни в отечество небесное. *Восплачите о мне, братие и друзи, сродницы и знаемые*, поет Церковь от лица преставльшегося, *вчерашний бо день беседовах с вами, и внезапно найде на мя страшный час смертный... прошу всех и молю, непрестанно о мне молитесь Христу Богу...* После краткой ектении о упокоении усопшего возглашается ему *вечная память!* Что служит выражением приснопамятной любви нашей к преставльшемуся и благожелания, чтобы он удостоился вечного блаженства. В конце всего читается над усопшим прощальная разрешительная молитва, которая, по обычаю российской Церкви, дается в руки усопшему, со времен преподобного Феодосия Печерского, написавшего сию молитву для князя Симеона, и по желанию сего последнего, она была положена во гроб его⁷⁵⁹. Останки

усопшего провождаются потом до могилы с пением ангельской песни: *святой Боже*, так как усопший провождается в мир Ангелов. Тело предается земле, как из персти земной взятое. Священник, знаменуя крест на четырех странах могилы и посыпая гроб перстью, произносит: *Господня земля и исполнение ея*.

§ 266. Знаменование символических действий, употребляемых при погребении усопших

При отпевании тел усопших а) даются присутствующим возженные *свечи* в знак духовной радости об отходящем к немерцающему свету незаходимого солнца. б) В руки усопшего вкладывается *крест*, как знамение веры его в распятого Господа и как знамя победы над адом и смертью, совершенной Богочеловеком. с) По примеру погребения усопших, совершаемого на востоке, возливается на тело усопшего елей, в знамение окончания подвигов христианских⁷⁶⁰, и в знак милости Божией к усопшему⁷⁶¹. д) При погребении и поминовении усопших употребляется *коливо* (*κόλυβον*)⁷⁶², то есть вареные зерна пшеницы, или сарачинского пшена, приготовленного с медом. Кутия, или зерно пшеничное, служит символом нашей уверенности в будущем воскресении наших тел, по учению Иисуса Христа (*Ин.12:24*)⁷⁶³ и апостола Павла (*1Кор.15:37, 38*)⁷⁶⁴, а мед служит выражением того, что праведные удостоиваются вечного блаженства и наслаждения в обителях райских⁷⁶⁵.

§ 267. 2. Чин погребения монахов

По облачении усопшего монаха, таким образом как значится в требнике, пред выносом его из келии, совершается над телом его краткая лития об упокоении души усопшего. Потом провод тела его во храм, начало отпевания тела в храме совершается также, как и погребение мирянина. Читаются те же стихиры, тот же Апостол и тоже Евангелие благовествуется в таком же порядке, как выше сказано было о погребении мирских человек. Разность заключается только в том: а) что вместо канона погребального поются степенные антифоны, из Октоиха взятые, на все восемь гласов. К каждому из сих антифонов присоединены четыре стихиры, в коих воспевается крестная смерть Господа Иисуса Христа, как победа над нашей смертью и воссылается моление об упокоении души усопшего. б) После антифонов поются тропари на *блаженны*, приспособленные к состоянию и обетам монахов. При пении 17-й кафизмы припевы, к стихам прибавляемые, несколько изменены⁷⁶⁶. в) При последнем целовании некоторые стихиры опускаются, а некоторые самогласные прибавляются к тем, которые поются на погребении мирских человек в это же время, и г) наконец провод тела до могилы, совершается с пением, вместо *святой Боже*, стихир на все восемь гласов: *кая житейская сладость* и проч., прерываемых тремя краткими ектениями о упокоении души усопшего.

§ 268. 3. Чин погребения священников

Усопший священник облачается одними священниками, по указанию требника. По облачении его в священнические ризы и по закрытии лица его покровцем, которым покрывались Святые Дары, полагается на груди его Евангелие в знаменование того, что усопший был проповедником и учителем евангельского учения. По совершении краткой литии в доме усопшего, священники относят тело его во храм на своих раменах, равно как и из храма до могилы. Отпевание начинается 17-ю кафизмою: в первой и третьей статье каждый стих оканчивается славословием: *аллилуия!* а вторая слава пред каждым стихом имеет припев: *помилуй раба твоего!* За кафизмой следуют стихиры с припевом: *благословен еси, Господи, научи мя оправданием Твоим* – те же, какие поются над усопшим мирянином; за следующей потом краткой ектенией поются – тропарь: *покой Спасе наш...* и степенные антифоны шестого гласа, читается потом Апостол и Евангелие тоже, что над мирским человеком, и молитва, в которой воспоминается пастырское служение усопшего и испрашивается упокоение душе его. За тем читаются еще четыре Апостола, и столько же Евангелий, в которых благовествуется учение о смерти, каким путем вошла она в мир, о сокрушении державы ее крестною смертью Богочеловека и о будущем славном воскресении верующих во Христа силой воскресшего Господа. Сим чтениям из Апостола и Евангелия предшествуют антифоны степенные второго и третьего гласа, тропари на *блаженны* и псалмы 22-й, 23-й и 83-й с прибавлением к каждому стиху: *аллилуия!* После чтения каждого Евангелия возносятся молитвы о упокоении души усопшего. В молитве, следующей за вторым Евангелием, воспоминается между прочим священство усопшего, как ходатайство к умиловлению Бога о помиловании и спасении души его. После пятого Евангелия читается канон с песнями канона Великой Субботы: *волною морскою...* В тропарях канона изображается суeta временной жизни, и испрашивается упокоение усопшему. По шестой песни и кондаке: *со святыми*

упокой... воспевается несколько икосов весьма трогательных и умилительных по содержанию: что горькия умирающих глаголы братие, яже вещают егда отходят.... Камо иду, не вем... Здравствуйте друзи, чада... Спасайтесь братие, спасайтесь знаемии; аз бо в путь мой шествую: но память творите о мне с песнию аллилуия! Безмолствуйте, безмолствуйте лежащему, прочее умолчите, страшный бо час; умолчите, да с миром душа отидет и проч. После канона поются стихиры на хвалитех и слава в вышних Богу. Потом поются стихиры самогласны святого Иоанна Дамаскина на все восемь гласов. При последнем целовании усопшего поются стихиры те же, что на погребении монахов; впрочем при сопровождении тела из храма до могилы поются, вместо святой Боже, ирмосы Великого канона: помощник и покровитель бысть мне во спасение.

§ 269. Замечание о погребении архиереев

У нас, в России, усопшие митрополиты, архиепископы и епископы погребались погребением монашеским. Но с 1767-го года именным указом императрицы Екатерины II-й повелено совершать погребение священническое над всеми усопшими архиереями, по совершении такового погребения, в первый раз, над телом усопшего митрополита Московского Тимофея Щербацкого⁷⁶⁷. Священный обычай возлагать святое Евангелие на перси епископа ведет свое начало от времен апостольских. По свидетельству священномученика Дорофея, епископа Тирского, святой апостол Варнава пред страданием завещал святому апостолу и Евангелисту Марку положить на перси свои Евангелие святого Евангелиста Матфея⁷⁶⁸.

§ 270. 4. Чин погребения младенческого

Все погребальное священнослужение при отпевании усопших младенцев выражает живое упование, что Господь упокоит непорочных отшедших младенцев в Царствии небесном, которое обещал младенцам во время земной жизни своей. По обычном начале читается 90-й псалом: *живый в помощи Вышняго...* и несколько тропарей, а после 50-го псалма поется канон с ирмосами восьмого гласа: *воду прошед, яко сушу*, в котором воспоминается младенчество Господа Иисуса Христа, и испрашивается упокоение непорочному младенцу. По третьей и шестой песни возносится краткая ектения и молитва, в которой просим у Господа даровать новопреставленному младенцу наследие Царствия небесного, по неложному обещанию Иисуса Христа: *таковых есть Царствие небесное*. По шестой песни несколько икосов изображают скорбь родителей об усопшем младенце. После канона читается Апостол (1Кор.15:39–46) о различном состоянии тел по воскресении их из мертвых, и Евангелие (Ин.6:35–39) благовествует о воскресении мертвых силой воскресшего Господа. В стихирах, поемых при последнем целовании, выражаются скорбные чувствования родителей, сетующих о своем младенце, и, в тех же стихирах подается им утешение о упокоении младенца в ликах святых. По краткой ектении и отпусте, священник молится о принятии усопшего с миром в *ангельская светообразная места*. Провод до могилы и предание тела земле совершается обычно, как сказано выше о погребении мирских человек.

§ 271. 5. Чин погребения, совершаемого в Светлую седмицу. Отпевание тела усопшего во храме и провод до могилы

В честь светлого праздника воскресения Христова и печальный обряд погребения усопших, когда совершается в Светлую седмицу, принимает светлый и торжественный вид; ибо, *в сей нареченный и святой день*, христиане празднуют *смерти умерщвление, адово разрушение, инаго жития вечнаго начало*. По возгласе священнослужителя: *благословен Бог наш...*, клир поет: *Христос воскрес...* с обычными стихами: *да воскреснет Бог* и проч. Потом возглашается обычная ектения об усопших, влагается усопший во гроб, поется стихира: *воскресение Христово видевше...* и провод тела из дому до храма совершается с пением, вместо *святой Боже*, воскресного канона: *воскресения день просветимся людие...* Во храме начало отпевания усопшего совершается, как и в доме. По ектении заупокойной поется канон пасхальный, по совершении которого читается или поется светилен того же пасхального канона: *плотию уснув яко мертв...* По третьей, шестой и девятой песни возглашается краткая ектения заупокойная, и по шестой песни читается кондак и икос заупокойный: *со святыми упокой...* и *Сам един еси безсмертный...* По шестой песни читается Евангелие воскресное первое (Мф.28:16–20), и воскресный Апостол дневной, то есть в какой день погребается усопший (из Деяний апостольских). По каноне, вместо печальных стихир заупокойных: *кая житейская сладость пребывает печали не причастна...*, поются тропари воскресные, поемые на утрени в каждое воскресение: *ангельский собор удивися...* с припевом: *благословен еси, Господи, научи мя оправданием Твоим*; так как в них воспеваются обстоятельства преславного воскресения Христова При последнем целовании умершего, вместо стихир, поемых в это время на обыкновенном погребении: *приидите, последнее целование дадим, братие, умершему...*, поются стихиры светлого праздника: *Пасха священная нам днесь*

показася... и проч. со стихами: да воскреснет Бог.... По обычном отпущте читается прощальная молитва. Наконец провод тела до могилы совершается с пением, вместо святой Боже, тропаря воскресного: Христос воскресе из мертвых... При опущении тела в могилу поется тропарь: земле зинувши, приими от Тебе созданное...

Примечание. Погребение в Светлую седмицу совершается с благодарением и радостью, как указано в требнике; *яко вси, умирающии о Христе воскресшем, Христовым воскресением от печальных мира сего на веселая и радостная претавляются*⁷⁶⁹.

§ 272. Древний обряд погребения усопших

Святой Дионисий Ареопагит описывает древний обряд погребения усопших христиан следующим образом⁷⁷⁰: «ближние, воспевая усопшего, приносят к настоятелю, который, поставив тело пред алтарем, начинает молитву к Богу и славословие. При погребении приносимы были о умершем благодарственные песни Богу. Потом настоятель возносил благодарственные моления к Богу, сподобившему усопшего пребыть даже до смерти в познании Его и христианском воинствовании. За сим диакон из Священного Писания читал обетования о воскресении и припевал соответственные им песни из псалмов. После того, архиерей воспоминал усопших святых, просил Бога о причислении новопреставленного к лику их и убеждал всех просить себе блаженной во Христе кончины. Наконец настоятель читал над усопшим молитву, прося Бога оставить ему все грехи, содеянные им по немощи человеческой, и вселить в недрах Авраама, Исаака и Иакова, отнюдуже отбеже болезнь, печаль и воздыхание; по окончании молитвы давал умершему целование мира, возливал на него елей, и таким образом предавал тело земле». В постановлениях апостольских говорится: «при погребении усопших, выносите их с псалмопением, если они были верны о Господе»⁷⁷¹. Применяясь к сему древнему обряду погребения, святые песнописцы: Иоанн Дамаскин и Феофан Начертанный составили каноны и стихиры на погребение. О употреблении свечей при погребении знаем из жития святого священномученика Киприана⁷⁷², и из письма блаженного Иеронима к Евстохии. «Где бы ни был погребен скончавшийся в вере и благочестии», говорит святой Афанасий Великий, «ты не усумнись возжечь на гробе его елей и свечи, призывая имя Христа Бога»⁷⁷³. Возжжение светильников, по Дионисию, означает торжество и радость отходящих от мятежной земли в покой вечный⁷⁷⁴. Святой Иоанн Златоуст говорит, что светильники употребляются во время погребения в знак того, что усопшие сопровождают ко гробу в торжестве, как ратоборцы и победители⁷⁷⁵. Святой

Ефрем Сирин завещавал, чтобы его не погребали с ароматами, но чтобы ароматы и дым каждения воздали Богу.

6) Поминовение усопших

§273. Основание, по которому совершается поминание усопших

Святая Церковь, на земле воинствующая, всегда имеет связь с Церковью торжествующею, то есть с первородными братьями, на небесех написанными, получая от них великие и богатые милости, ради молитвенного их ходатайства о нас пред Богом, и равно воссылая свои молитвы за преставльшихся верных чад своих в надежде воскресения. Наш Бог *несть Бог мертвых, но живых: вси бо Тому живы суть*⁷⁷⁶. Весь христианский мир, – и отшедшие братья и пребывающие на земле, – составляют одно тело, у которого одна глава, – Христос, Который *на сие умре и воокресе и оживе, де и мертвыми и живыми обладает*⁷⁷⁷.

§ 274. Дни, назначенные Церковью для поминовения усопших

На сем основании, святая Церковь непрестанно молится об отшедших отцах и братиях наших zde лежащих, то есть при храмах (как в древности погребались) и повсюду православных. Так она молится ежедневно в ектениях на всех службах церковных, также на Литургии, во время принесения святейшей бескровной жертвы, и на проскомидии. Кроме сих, ежедневно совершаемых поминовений, есть дни особенно посвящаемые памяти усопших. Для новопреставленных совершаются *третины*, то есть усопший поминается в третий день по кончине, в память тридневного воскресения Иисуса Христа от гроба⁷⁷⁸. В *девятый день* по кончине совершается поминовение в честь девяти чинов ангельских, дабы душа усопшего преселена была в мир ангельский и сопричислена к лику небожителей⁷⁷⁹. В *сороковой* – в память Господа, в сороковой день вознесшегося на небо, и по примеру израильтян, оплакивавших смерть Моисея сорок дней⁷⁸⁰. В синаксаре, на субботу мясопустную, важность сих дней для поминовения новопреставльшихся изъясняется из постепенного разрушения состава тела человеческого по смерти, и образования его по зачатию во утробе матерной. *Годовое* поминовение по усопших совершается в память отшествия их из мира сего в жизнь вечную. В память усопшего одного или многих, совершается поминовение и во всякое другое время, по желанию требующих.

§ 275. Совершение панихиды и причина наименования ее

Поминование, совершаемое по усопшим, называется *панихидою* (πᾶς – весь, νύξ – ночь и ᾄδω – пою) всенощное пение, или всенощная служба. Можно думать, что сие священнослужение так названо потому, что в составе своем имеет некоторое сходство с составом всенощного бдения. Панихида есть сокращение чина погребения усопших. Читается тот же псалом 90-й: *живый в помощи Вышняго...*, возглашается ектения об упокоении души усопшего, поются те же стихиры; *святых лик обрете источник жизни...* с тем же припевом: *благословен еси Господи научи мя оправданием Твоим*. После стихир поется тот же канон, прерываемый по третьей и шестой песни и оканчиваемый краткой ектенией, и наконец по обычном отпущении возглашается *вечная память* поминаемым. Последования погребений усопших, из которых сокращена панихида, а в особенности погребения священников, по внешнему составу своему, весьма близкое имеют сходство с всенощной службой, как выше сказано. После 17-й кафизмы возглашается великая ектения, *аллилуия*, читаются седальны, канон, ексапостилларий, стихиры на *хвалитех*, на *стиховнех* и славословие великое. Такой порядок наблюдается при совершении всенощной утрени. Посему служба сходная с нею, не получившая особенного наименования, названа панихидою⁷⁸¹.

§ 276. Вселенские панихиды и царские

Кроме частных панихид есть общие или *вселенские* панихиды, в которых воспоминаются все от века преставльшиеся отцы и братия от всякого рода и те, которые, будучи восхищены от мира сего внезапной смертью, не сподобились получить напутственных молитв Церкви, обыкновенно совершаемых ею, при отпевании тел усопших и погребении их. Такие вселенские панихиды совершаются: а) в *субботу мясопустную*, как бы пред самым днем страшного суда; ибо неделя мясопустная посвящена воспоминанию страшного суда Божия, о чем и евангельское учение предлагается на Литургии (Мф.25:31–46). И потому святая Церковь в молитвах своих благоприлично ходатайствует пред всемирным Судиею о помиловании чад своих. б) В субботу пред *Пятидесятницей*, потому что Пятидесятница служит напоминанием о будущем нашем воскресении из мертвых⁷⁸²: *Святым Духом всяка душа живится*. с) Во *вторник* или *понедельник Фомин*, в воспоминание воскресшего Господа, Который воскресит и наши мертвенные тела (синаксарь на сей день). d) У нас в России, с XIV-го века совершается поминовение по усопшим *в субботу пред памятью святого Димитрия Солунского*⁷⁸³. Начало сему поминовению положил великий князь Димитрий Донской, который, разбив татар на Куликовом поле (1380-го года), совершил потом, в обители святого Сергия Радонежского, общее поминовение о воинах, на брани убиенных и заповедал творить оное ежегодно⁷⁸⁴. е) 29-го *августа* у нас, в России, совершается всеобщая панихида (с 1769-го года) собственно о воинах, на брани убиенных⁷⁸⁵, и f) к общим поминовениям можно отнести *царские панихиды*, которые совершаются по особо изданному, так называемому, *генеральному реестру*. В этом генеральном реестре помещены имена особ царственного дома с означением дня кончины их, а некоторых с означением дня и рождений и тезоименитств. Три, четыре, пять и более особ поминаются вместе, при совершении за них одной панихиды. И такие панихиды, по указанию реестра,

совершаются два или три раза в месяц в кафедральных соборах, монастырях и градских Церквах; а для сельских Церквей составлен особый реестр, по которому совершается панихида за несколько особ вместе, однажды в месяц, в последних числах его.

§ 277. Свидетельства святых Отцев о силе молитв за усопших

Святой Афанасий Великий на вопрос (34) к Антиоху о силе молитв за усопших отвечает: «как в то время, когда виноградная лоза цветет в поле, благоухание ее ощущает заключенное в сосуде вино и как бы сопроцветает с нею: так и грешные души получают некоторое облегчение от совершаемой на них бескровной жертвы и благотворений». Святой Иоанн Златоуст говорит: «мы можем облегчить муку для почившего брата нашего, если будем совершать за него частые молитвы и раздавать милостыни⁷⁸⁶». «Молитесь», заповедует святой Ефрем Сирин, «чтобы душа умирающего получила место упокоения, молитесь, чтобы он обрел Судию милостивым»⁷⁸⁷ и проч.

§ 278. Древность обряда поминовения усопших

Еще в ветхозаветной Церкви приносили моления за усопших, да от грехов очистятся, как свидетельствует вторая книга Маккавейская⁷⁸⁸. В Литургии апостола Иакова, на ектениях возносится моление за всех усопших, начиная от Авеля, сына Адамова. Святой апостол молит Бога духов и всякой плоти, дабы Он упокоил души усопших в селении живых, в радостях райских⁷⁸⁹. Постановления апостольские заповедуют молиться за усопших: «Помолимся о братиях наших, почивших во Христе, да человеколюбец Бог простит им всякое согрешение вольное и невольное»⁷⁹⁰. Тертуллиан говорит, что «поминовение усопших преданием рождено, обыкновением утверждено, и верою сохранено»⁷⁹¹.

§ 279. Свидетельства святых Отцев об употреблении в Церкви диптихов или помянников

«Умерших поминают поименно», говорит святой Епифаний, епископ Кипрский⁷⁹², «совершая за них молитву, служения и таинства». Имена усопших вписывались в книги, называемые *диптихами* (δύω – два и πτύσσω – складываю в складки). Это таблица, состоящая из двух листов; в одном вписывались имена живых тотчас по крещении их, а в другом усопших для поминовения при Богослужении⁷⁹³. Святой Дионисий Ареопагит, в книге о священноначалии⁷⁹⁴, упоминает о помянниках: «святописанных помянников (πτυχῶν) таинственное провозвестие священнодействуется». Кроме диптихов были в Церкви и *полиптихи* (полу- и πτύσσω), то есть многие листы, вместе сложенные для вписывания многих имен одной фамилии, это – наши поминальные книжки (Грамотки). Если в полиптихе вписывались имена разных фамилий и различного рода, то он назывался, как и ныне называется, *синодиком* (σύνδοκος – собрание), то есть общим помянником⁷⁹⁵.

Примечания

- ¹ - Мф.26:26 и 27 и Лк.21:19.
- ² - Мк.16:15.
- ³ - Мф.28:19.
- ⁴ - Мф.18:20.
- ⁵ - Ин.20:22 и 23.
- ⁶ - Деян.1:3.
- ⁷ - 1Кор.14:40.
- ⁸ - 1-й Ник. соб. прав. 18. Трульс. прав. 32, 52, 66, 77 и проч. Лаодик. прав. 15, 20 и проч.
- ⁹ - Ис.6:3. Откр.4:8 и 5:9.
- ¹⁰ - Неем.14:45 и 46.
- ¹¹ - Мф.26:30.
- ¹² - Еф.5:19.; 1Кор.14:26; Кол.3:16.
- ¹³ - Деян.16:26.
- ¹⁴ - Прав. 17.
- ¹⁵ - Conf. lib. X cap. 33.
- ¹⁶ - Пс.46:8.
- ¹⁷ - Comment. in Eph. cap. V, 19.
- ¹⁸ - Неем.12:27 и 42.
- ¹⁹ - Толков. на псал. 111 и 149.
- ²⁰ - Татищ. Росс. Ист. глава 1 кн. 1.
- ²¹ - Том. 1 стр. 224.
- ²² - О которых подробно говорится в Христианском чтении. ч. XLIII. 1851 год. Историч. сведение о пении Грекороссийск. Церкви.
- ²³ - Евр.6:10.
- ²⁴ - Ин.20:21–23.
- ²⁵ - 1Кор.4:1, 2Кор.3:6.
- ²⁶ - 1Тим.4:14.
- ²⁷ - Деян.14:24, Тит.1:5.
- ²⁸ - Деян.6:2–7.

- 29 - Кн. 8, гл. 4 и 5.
- 30 - Тит.3:1.
- 31 - Деян.6:2–7.
- 32 - Лк.24:4.
- 33 - Деян.1:10.
- 34 - Nomil. in Lucam de filio peid.
- 35 - Сим. Солунс. о храме гл. 42.
- 36 - Сим. Солунс. о храме гл. 40.
- 37 - Ист. Цер. Иннокен. ч. 1, стр. 192.
- 38 - Исид. Пелус. кн. 1, Письм. 136 и Сим. Солунский о храме гл. 44.
- 39 - Истор. Иннок. ч. 1, век IV, об одеждах.
- 40 - Истор. Иннокен. кн. V, гл. 24, век IV.
- 41 - Истор. Иннокен. век III и IV об одеждах.
- 42 - Новоспасскому в Москве и Воскресенскому в Новом Иерусалиме.
- 43 - Памят. древ. Христ. Цер. т. 1. стр. 142.
- 44 - Запов. Апол. кн. 2, гл. 57.
- 45 - Пост. Апост. кн. 8, гл. 5 и 6.
- 46 - Иерон. на Иезек. гл. 16.
- 47 - Памят. древ. Христ. т. 1, стр. 148.
- 48 - Соб. Лаод. 20 пр.
- 49 - Памят. древ. Христ. Церк. Т. II. ч. 3, стр. 75.
- 50 - Там же, стр. 76. Ист. Евсевия кн. IX, м. 10.
- 51 - Памят. древ. Хрис. Церк. Т. II. ч. 3. стр. 79 и 80.
- 52 - Там же, стр. 80.
- 53 - Ин.2:13 и 5:1.
- 54 - Деян.11:26.
- 55 - 1Кор.11:22, 16:19, Рим.16:1, 2.
- 56 - Apol. Iust. и Evseb. vita Const Mag. lib. III, cap. 48.
- 57 - Evseb. lib, VIII, cap. 9 и 11.
- 58 - Служ. в нед. Прав.
- 59 - Жит. Еван. Луки 18 октяб.

- 60 - Ист. Евс. К. 7, гл. 18.
- 61 - Небес. иерарх. гл. 15.
- 62 - К Антиоху воп. 39 и 40.
- 63 - Ин.15:14.
- 64 - Служ. в нед. Прав.
- 65 - Догм. об икон. Нов. Скриж. гл. XII, § 4.
- 66 - Ист. Новг. лет. изд. Археол. комис. 1841 г. т. III.
- 67 - Улож. о наказ. ст. 199. издан. 1857 г.
- 68 - Трульск. Собор. пр. 82.
- 69 - Бес. 15 на Посл. к Евр.
- 70 - Пост. Апост. кн. II, гл. 57; Злат. бес. 74, на Матф.
- 71 - Сим. Солунс. гл. 133.
- 72 - Цер. Ис. Евсев., кн. VII, гл. 11.
- 73 - Памят. древ. Христ. Церк. т. II, стр. 158.
- 74 - Сим. Сол. гл. 112.
- 75 - Памят. древ. Христ. Церк. т. II, стр. 159.
- 76 - Сим. Солун. Гл. 138.
- 77 - О служ. и чинопол. Прав. Грек. Цер. стр. 8.
- 78 - Евсев. Цер. Ист. кн. X, гл. 4.
- 79 - Евсев. кн. II, гл. 4; о служ. и чинопол. Прав. Грек. Цер.
стр. 7.
- 80 - Нов. Скр. ч. 1, гл. VIII, § 3.
- 81 - Ист. Иннок. ч. I, век III; Памят. древ. Хрис. Цер. т. II, стр.
131.
- 82 - Памят. древ. Христ. Церк. т. II. стр. 140.
- 83 - О служ. и чиноп. Греч. Цер. стр. 7.
- 84 - Памят. древ. Христ. Церк. т. II. стр. 139.
- 85 - Злат. бесед. 74 на Матф.
- 86 - Памят. древ. Христ. Церк. т. II, ч.2, стр. 138.
- 87 - Bing. orig. Eccles. tom. II, pag. 111.
- 88 - Biblioth. Patrum. tom. XV, pag. 629.
- 89 - Пам. древ. Хрис. Церк. т. II, ч. 3, стр. 180 и 181.
- 90 - Ист. Иннок. VII век, зов к Богослужению.

- ⁹¹ - Bing. orig. Eccles. t. II, p. 112.
- ⁹² - Паримии читаются из пятикнижия Моисеева, Иисуса Навина, Судей, Царств, Иова, Притчей и Премудрости Соломоновой, из книг Пророческих, и во дни св. апостолов – из Соборных Посланий Апостольских и из деяний Апостольских.
- ⁹³ - Аполог. 1.
- ⁹⁴ - Ист. Иннок. II век.
- ⁹⁵ - Август. в пред. к толк. на Иоанна.
- ⁹⁶ - Бес. XI на Еван. от Иоанна.
- ⁹⁷ - Истор. словарь о писат. духов. чина, том. II, о Мефодие и Кирилле.
- ⁹⁸ - Афанас. Алек. письмо к Маркеллину о толковании псалмов, и Григор. Нисск. слово на празд. Вознесения.
- ⁹⁹ - 1Кор.14:26.
- ¹⁰⁰ - Кол.3:16.
- ¹⁰¹ - De meditatione. Попеч. Прав. Церкви о спасении мира, ч. I, стр. 28.
- ¹⁰² - Толк. 17-е прав. Лаод. Собора.
- ¹⁰³ - По Кенигсбер. списку Ист. словарь о писат. духов. чина, том. II, о Кирилле и Мефодие.
- ¹⁰⁴ - Там же. Том. I, об Иоанне Феодорове.
- ¹⁰⁵ - Первая и вторая песни Моисея, Исх. гл. 15 и Втор. гл. 32; третья песнь принадлежит св. Анне, матери Самуила, 1 Цар. гл. 2; четвертая песнь – пророка Аввакума, гл. 3; пятая – пророка Исаии, гл. 26; шестая – пророка Ионы, гл. 2; седьмая и восьмая – святых трех отроков, брошенных в пещь Вавилонскую, Дан. гл. 3, с прибавлением к ним в конце трех стихов от новозаветных песнописцев; девятая песнь – Пресвятой Богородицы и св. пророка Захарии, отца Предтечева, Луки гл. 2.
- ¹⁰⁶ - О которых будет говорено в утреннем Богослужении.
- ¹⁰⁷ - Ист. обзор. Богосл. книг Грекорос. Цер. стр. 75.
- ¹⁰⁸ - Истор. словарь о писат. дух. чина, том. 1, об Иоанне Феодорове.

- ¹⁰⁹ - Const. Apost. lib. VIII cap. 34, 37 и проч. Памят. др. Хр. Церк. т. III, ч. 5, гл. 4, Феодор. Цер. Ист. кн. 1, гл. 19.
- ¹¹⁰ - Theodor. Balsamonis resp. 3.
- ¹¹¹ - О Типике св. Саввы in dissertat. Allatii de libris Graecor, ecclesiast.
- ¹¹² - Патер. Печер. стр. 38.
- ¹¹³ - Lib. VIII, cap. 34, 36, 37. Памят. др. Хр. Церк. т. III, стр. 54.
- ¹¹⁴ - Жит. их 11-го мая.
- ¹¹⁵ - Dissert. Allatii de libris Graec. Ecclesiast.
- ¹¹⁶ - Жит. их 11-го мая.
- ¹¹⁷ - Нестор. Лет. по Кенигсб. списку т. II.
- ¹¹⁸ - Dissert. Allatii de libris Graec. Ecclesiast. de Oktoëcho.
- ¹¹⁹ - На некоторые праздники и некоторым святым есть в Минеи по два канона.
- ¹²⁰ - Церков. Истор. Иннок. век II-й.
- ¹²¹ - Dissert. Allatii de libris Graecor. Ecclesiast.
- ¹²² - Истор. обозрение Богослуж. книг, о Минее.
- ¹²³ - Истор. словарь о писат. духовн. чина, том. I, об Иоанне Феодорове и том. II, о Мефодие и Кирилле.
- ¹²⁴ - Истор. словарь о писателях духов. чина, том. II, о Мефодие и Кирилле.
- ¹²⁵ - Истор. словарь о писат. духовн. чина, том. I, об Иоанне Феодорове.
- ¹²⁶ - Истор. обозрение Богослуж. книг, об Анфологии.
- ¹²⁷ - Подробное исследование о сих службах и особенности их изложены ниже в Богослужении постовом.
- ¹²⁸ - Церк. Ист. Иннок. век II-й о Богослуж.
- ¹²⁹ - Истор. обозрение Богослуж. книг стр. 182 и 183.
- ¹³⁰ - Истор. словарь о писат. духов. чина, том. II, о Мефодие и Кирилле.
- ¹³¹ - Dissert. Allatii de libris Graecor. Ecclesiast. de Euchologio.
- ¹³² - Истор. обозрен. Богослужеб. книг стр. 185.
- ¹³³ - Dissert. Allatii de libris Graecor. Ecclesiast.

- 134 - Историч. обозрение Богослужеб. книг, о нотных книгах.
135 - Под руководством директора придворной капеллы г. Львова.
- 136 - Бесед. LIV на Матф. гл. 16.
137 - Const. Apost. lib. VIII, cap. 12.
138 - De corona milit. cap. 3.
139 - Бесед. LIV на Матф. гл. 16.
140 - Стихот. на прогнание диавола и о побеждении гнева.
141 - Исх.30:7.
142 - Откр.8:3; 5:8.
143 - 3-е прав. Апост.
144 - Сим. Солун. гл. 309.
145 - Нов. Скр. ч. II, гл. I, § 33.
146 - 1Цар.3:14.
147 - Пс.140:2; Откр.8:4.
148 - Исх.27:20, 21; Лев.24:1–4.
149 - Исх.25:37.
150 - Прав. 3 и 71.
151 - Ис.60:1; Истор. Евс. кн. VII, гл. 22.
152 - Сим. Солун. о храме, гл. 27.
153 - Деян.7:59 и 60; 20:36; 21:5. Дан.6:10. Неем.8:6.
154 - Матф.26:39.
155 - Прав. 91.
156 - Толков. на 2 Кор.
157 - Нов. Скр. ч. II, гл. 7. Трикирий употребляется во образ Святой Троицы, а дикирий означает два естества во Иисусе Христе.
- 158 - На востоке начинали счисление часов в сутки с утра, а у нас начинается с полуночи и полудня, и потому первый час их счисления соответствует нашему 7-му, третий 9-му, шестой 12-му, а девятый 3-му по полудни.
- 159 - Пс.54:18.
160 - Дан.6:10.
161 - Быт.1:5.

- 162 - Рим.8:26.
- 163 - Матф.27:46 и 50.
- 164 - Пс.84:11.
- 165 - Пс.85:9, 10.
- 166 - Кн. VIII, гл. 34.
- 167 - Вопр. 37.
- 168 - Деян.3:1.
- 169 - Уст. Цер. гл. 24; Епиф. в третьей книге против ересей.
- 170 - Матф.5:23 и 24.
- 171 - Афанасия Вел. письмо к Маркеллину о толковании псалмов.
- 172 - В начальной, великой ектении испрашиваем у Бога духовных и временных благ для всего мира и преимущественно для христиан православных, соотечественных нам; в сугубой – содержатся моления о членах собственно Православной Церкви: живых и усопших; а в ектении, выражающей прошения пением: подай Господи, молимся собственно о ниспослании нам благ духовных, как в настоящей, так и в будущей жизни.
- 173 - Lib. VIII, сар. 35.
- 174 - Lib. VIII, сар. 36 и 37.
- 175 - Послание 2-е к Григорию Богослову.
- 176 - Мф.25:1–13.
- 177 - Пред чтением шестопсалмия, в полиелейные дни, иерей, во славу Божию и для возбуждения к молитве предстоящих, совершает каждение во храме по примеру Ветхозаветной Церкви, в которой рано, рано курился фимиам сложенный, благовонный над кивотом свидения (Исх.30:7).
- 178 - Исх.15:1–12.
- 179 - Втор.32:1–43.
- 180 - 1Цар.2:1–10.
- 181 - Авв.3:1–13.
- 182 - Ис.26:9–19.
- 183 - Ион.2:3–10.
- 184 - Дан.3:26–56.

- 185 - Дан.3:57–90.
- 186 - Лк.1:46–56.
- 187 - Лк.1:67–79.
- 188 - Lib. VII, сар. 48.
- 189 - О девстве. Памят. древн. Хрис. Церк. том. III, гл. 7 и 8, стр. 106–109.
- 190 - Lib. VIII, сар. 34.
- 191 - Вопр. 37, прав. простр. изложен.
- 192 - Служебн. учит. известие о первом часе (Мф.27:1–2).
- 193 - Пс.5:4.
- 194 - Пс.89:14.
- 195 - Пс.89:6.
- 196 - Пс.16:12.
- 197 - Пс.24:19.
- 198 - Деян.2:15.
- 199 - Пс.50:12, 13.
- 200 - Пс.53:8.
- 201 - Пс.54:15.
- 202 - Пс.90:14 и 16.
- 203 - Лк.1:23; Деян.13:2; 2Кор.9:1.
- 204 - Мф.26:26, 27 и 36.
- 205 - Лк.22:19.
- 206 - 1Кор.11:26.
- 207 - 1Кор.11:28–32.
- 208 - 1Кор.11:33, 34.
- 209 - Деян.2:42, 43 и 47. 1Кор.14:26.
- 210 - Там же, 10:16, 17.
- 211 - Библ. Истор. Митр. Филарета век 1-й о Богослуж.
- 212 - Во всей полноте и неизменности предания сохраняется Литургия св. Апостола Иакова, брата Господня по плоти, первого епископа Иерусалимского, которая и доныне ежегодно совершается на Востоке в день памяти сего Апостола (23 октября). Церковн. Истор. Иннокен. век IV, история Литургий.

²¹³ - Св. Прокл Патр. Констант. о предании Литургии.
Трульск. Соб. пр. 32.

²¹⁴ - О Святом Духе гл. 29.

²¹⁵ - Литургия Василия Великого совершается: в недели св. Четыредесятницы, кроме недели Ваий, в великий четверток, в великую субботу, в навечерие Рождества Христова и Богоявления, а если сии навечерия бывают в субботу, или в воскресенье, то в самые праздники Рождества Христова и Богоявления, и наконец совершается Литургия св. Василия Великого в день памяти его, то есть 1 января; всего – десять раз в году. А Литургия Преждеосвященных Даров св. Григория Двоеслова совершается только в дни св. Четыредесятницы, кроме суббот и воскресных дней.

²¹⁶ - Игнат. Богон. послан. Церк. Смирн.; Иустина Аполог. 1-я.

²¹⁷ - Мф.26:26; Мк.14:22; Деян.2:42 и 46; 1Кор.11:23 и 26.

²¹⁸ - В третьей четверти дня явилось на небе знамение креста со словами вокруг его: in hoc vinse. Евсевий в жизни Констант. Вел. Церков. Истор. Иннокен. век IV.

²¹⁹ - Прав. 46-е.

²²⁰ - Ин.1:29.

²²¹ - Апост. пост книга VIII, гл. 12. Ириней против ересей, кв. IV, гл. 57. Трульск. Собор. прав. 32.

²²² - Письмо 3-е к Цецилии.

²²³ - В первом ряду, первая частица полагается в честь и память св. пророка Предтечи и Крестителя Господня Иоанна, вторая – в честь пророков, третья – апостолов. Во втором ряду, первая частица – в честь святителей, вторая – св. мучеников и мучениц, третья – преподобных. В третьем, первая частица – в честь и память бессребренников, вторая – в честь Богоотец Иоакима и Анны и дневного святого, третья – в честь святого Златоуста, или Василия Великого (смотря по тому чья Литургия совершается).

²²⁴ - Исаии VI, 3. Socratis Histor. Ecclesiast. lib. VI, pag. 8.

²²⁵ - Письмо к церковнослужит. Неокесар. Церкви.

- 226 - Paul. Dias. lib. XVI. Церк. Истор. Иннокент. VI век.
- 227 - Патр. Германа тайнозр. церковн. вещей.
- 228 - Ин.12:46.
- 229 - Нов. Скриж. ч. 2, гл. VII, § 7.
- 230 - Ин.5:35.
- 231 - Paul. Dias. liber XIV, pag. 46. Дамаск. о Православной Вере, кн. III, гл 10.
- 232 - В каком порядке следуют одно за другим рядовые зачала, для ежедневного чтения из Евангелия и Апостола, о том сказано выше в отделении о Богослужебных книгах, в § о Евангелии и Апостоле.
- 233 - 2Кор.2:15.
- 234 - Апост. пост. кн. VIII, гл. 5 и 57.
- 235 - Апост. пост. кн. XI, гл. 57 и св. Златоуста слово о ристалищах.
- 236 - 7-я Бесед. о непостиж. и 3-я Бесед. на 2-е пос. к Сол.
- 237 - Апост. пост. кн. VIII, гл. 6 и 9.
- 238 - Св. Иероним о седми степен. церков. гл. 9.
- 239 - Иосифа Флавия Древнос. Иудей., кн. VIII, гл. 8. Изъяснение на Литургию Дмитревского, стр. 96.
- 240 - Сия песнь внесена в Литургию в VI-м веке, при Императоре Иустине. Истор. Кедрина и Сократа 9-й год Иустина.
- 241 - Св. Германа тайнозр. вещей церков.
- 242 - Апост. пост. кн. VIII, гл. 11.
- 243 - Мф.5:23, 24.
- 244 - Нов. Скриж. ч. 3, гл. VII, § 33.
- 245 - Апост. пост., кн. XI, гл. 57 и кн. VIII, гл. 2 и 57.
- 246 - Никиф. Каллис. кн. XVI, гл. 33. Истор. Иннокен. век VI о Богослужении.
- 247 - VI Sermo de oratione dominica.
- 248 - Ис.6:3. Возглас сей победной песни, равно как и многие другие возгласы служат продолжением молитвы, втайне священнодействующим совершаемой пред святой трапезой; а

потому, для точного разумения возгласов, надобно выражения их пополнять снесением с предыдущей молитвой втайне иереем творимой.

²⁴⁹ - Иуды, ст. 6.

²⁵⁰ - Изъяснение на Литургию Дмитревского, стр. 130.

²⁵¹ - Евс. кн. II, гл. 23, Иерон. толков. на Матф. гл. 21.

²⁵² - Откр.4:6 и 8; Иез.1:10 и 14.

²⁵³ - Еще приносим Ти словесную (λογικὴν – духовную) сию и бескровную службу (λατρείαν – евхаристическую жертву) и просим и молим и милися деем (ἱκετεύομεν – на коленях умоляем), ниспосли Духа Твоего Святаго на ны и на предлежащая дары сия.

²⁵⁴ - На четыре части раздробленный святой Агнец представляет образ креста, на котором распят Господь Иисус Христос. Но как душа вся находится всецело в каждом члене также, как во всем теле, так и Господь Иисус Христос находится весь в каждой раздробленной части св. Агнца, а потому священнослужитель, раздробляя св. Агнец, произносит следующие слова: раздробляется и разделяется Агнец Божий раздробляемый и неразделяемый всегда ядомый и никогда же иждиваемый, но причащающиеся освящай.

²⁵⁵ - Св. Ефрема Сирина о животворящих Тайнах Христовых.

²⁵⁶ - По приобщении от чаши, приобщающий напоминает принявшему Тайны о плодах святой Евхаристии: се прикоснуса устом твоим и отъимет беззакония твоя и грехи твоя очистит. Те же слова древле произнес один из Серафимов, прикоснувшись к устам пророка Исаии углем, взятым из алтаря. Ис.6:7.

²⁵⁷ - Апост. пост. кн. VIII, гл. 13; Тертуллиана об идолопоклонстве гл. 7; св. Златоуста слово 21-е к Антиохийскому народу.

²⁵⁸ - Есть предание, что одна женщина, принявши на руки частицу святого тела Христова, смешала его с другим веществом для волхвования. Св. Златоуст ввел в употребление лжицу, и с того времени миряне приобщаются телу и крови

Христовой не отдельно, как священнослужители, но под обоими видами вместе. Камень веры, ч. I, гл. 7 о святой Евхаристии. Никиф. Каллис. кн. XIII, гл. 7.

²⁵⁹ - 1Кор.11:21, 22.

²⁶⁰ - О которой подробно говорится в отделе о Богослужбных книгах в § об Октоихе.

²⁶¹ - Tertul. de corona milit.

²⁶² - Аполог. Иуст. 2, стр. 99.

²⁶³ - Tertul. apolog. гл. XVI.

²⁶⁴ - 1Кор.15:14.

²⁶⁵ - Тропари сии на все гласы собраны в Часослове.

Тропарь первого гласа начинается: ангельские силы на гробе Твоем.

²⁶⁶ - Всех тропарей, или стихир воскресных шесть, которые начинаются так: ангельский собор удивися....

²⁶⁷ - Сии псалмы следуют в непрерывном порядке от 119-го до 133-го псалма.

²⁶⁸ - 1-е, воскресное Евангелие от Матфея зач. 116. гл.28:16–20. 2-е, – – от Марка зач. 70, гл.16:1–8. 3-е, – – от Марка зач. 71, гл.16:9–20. 4-е, – – от Луки зач. 112, гл.24:1–12. 5-е, – – от Луки зач. 113, гл.24:12–35. 6-е, – – от Луки зач. 114, гл.24:36–53. 7-е, – – от Иоанна зач. 63, гл.29:1–10. 8-е, – – от Иоанна зач. 64, гл.20:11–18. 9-е, – – от Иоанна зач. 65, гл.20:19–31. 10-е, – – от Иоанна зач. 66, гл.21:1–14. 11-е, – – от Иоанна зач. 67, гл.21:15–25.

²⁶⁹ - Мф.11:11.

²⁷⁰ - Ист. Иннок. век II-й, Времена Богослужения.

²⁷¹ - 69-е правило святых апостолов.

²⁷² - Канон честному и животворящему Кресту.

²⁷³ - Служба святым апостолам четвертого гласа на стиховных стихирах.

²⁷⁴ - Служба Святителю Николаю.

²⁷⁵ - Деян. 20; 1Кор. 16; 9-е правило святых апостолов.

²⁷⁶ - Праздничные дни, в кои присутственные места свободны от занятий суть, кроме воскресных дней, следующие:

в январе числа первое и шестое; в феврале – второе; в марте – двадцать пятое; в мае – девятое; в июне – двадцать девятое; в августе – шестое, пятнадцатое, двадцать девятое; в сентябре – восьмое, четырнадцатое, двадцать шестое; в октябре – первое, двадцать второе; в ноябре – двадцать первое; в декабре – шестое, двадцать пятое, двадцать шестое, двадцать седьмое. Сверх того: а) те числа, в которые празднуются дни рождения и тезоименитства Государя Императора и Государынь Императриц, день тезоименитства Государя Наследника, день восшествия на престол и день коронования, и б) те числа, в которые бывают пяток и суббота сырной недели; четверток, пяток и суббота страстной недели; пасхальная (светлая) неделя вся; день Вознесения Господня; два дня праздника для Сошествия Святого Духа. В сии же дни и учебные заведения свободны от своих занятий. Св. зак. том. XIV, ст. 30, издан. 1857 г.

²⁷⁷ - Там же, ст. 16.

²⁷⁸ - Там же, ст. 32.

²⁷⁹ - В наших отечественных законах повелевается воскресные и праздничные дни – церковные и гражданские посвящать отдохновению от трудов и с тем вместе набожному благоговению. И для того: дни сии, воздерживаясь от беспутной жизни, более нежели в другие, надлежит праздновать с благоговением и чистотой и ходить в Церковь к слушанию службы Божией, а особливо к Литургии. Там же ст. 28.

²⁸⁰ - Там же, ст. 33.

²⁸¹ - Прав. св. апост. Петра и Павла 1–7. Дни Богосл. ч. I, стр. 2.

²⁸² - Церковный Устав, гл. 47, лист 40.

²⁸³ - Явления чудотворных икон прославляются иногда по такому же чиноположению, по благоусмотрению настоятеля.

²⁸⁴ - Ист. Иннок. век V-й.

²⁸⁵ - Повторением несколько крат: Господи помилуй! – от 30 до 50 раз на каждый предмет моления.

²⁸⁶ - Церковный Устав гл. 2. Св. Григория Богослова слово 18-е.

- 287 - 2Мак.3:18, 20, 21, 25–29.
- 288 - Евс. кн. X, гл. 9.
- 289 - Кн. VIII, гл. 16. Попеч. Прав. Цер. о спас. мира, ч. II, стр. 128.
- 290 - Евр.2:14.
- 291 - Стихира вторая на вечерни.
- 292 - 22-го декабря, канон на повечерии, тропарь девятой песни.
- 293 - Ис.8:9.
- 294 - Златоуста беседа 24-я; Амвросия слово 18-е – 21-е и Августина слово 29-е.
- 295 - Ин.2:11.
- 296 - 5-е правило апостолов Петра и Павла. Дни Богослужения, ч. I, стр. 16.
- 297 - Евр.1:3.
- 298 - Флп.2:6, 7.
- 299 - Флп.2:5.
- 300 - 24-го декабря, стихира вторая на Господи воззвах.
- 301 - 3-го февраля, тропарь канона, песнь первая.
- 302 - 24-го декабря, тропарь второй, на шестом часе.
- 303 - Стихира на стиховнех 20-го декабря.
- 304 - 20-го декабря, канон тропаря песни четвертой.
- 305 - Пс.46:2.
- 306 - Пс.46:9.
- 307 - 22-го декабря, стихира на хвалитех.
- 308 - 24-го декабря, тропарь канона, шестой песни.
- 309 - 1Кор.1:27, 28.
- 310 - Предпраздненство Рождества Христова. 22-го декабря, тропарь канона, песнь восьмая.
- 311 - 2Кор.5:19.
- 312 - Кол.3:14, 15.
- 313 - Исх.13:2.
- 314 - Чис.18:15.

- 315 - Лев.12:6.
- 316 - Четъ-Миня 2-го февраля.
- 317 - Лк.2:26.
- 318 - У Мефодия, епископа Патарского; Амфилохия, епископа Иконийского; Иоанна Златоуста слово 22-е, том. VI.
- 319 - Дни Богослужения, ч. I, стр. 40.
- 320 - Четъ-Миня 2-го февраля.
- 321 - Кондак празднику.
- 322 - 2-го февраля, стихира первая на литии.
- 323 - 3-го февраля, стихира пятая на Господи воззвах.
- 324 - Тропарь Крещению.
- 325 - Беседы Златоуста т. 1; Амвросия слово 18-е и 21-е.
- 326 - Дни Богослужения, ч. 1, стр. 40. 6-е правило апостолов Петра и Павла.
- 327 - 4-го января служба, стихира девятая на вечерни.
- 328 - О великом освящении воды святых Богоявлений будет говорено ниже, в отделении о службах церковных, совершаемых по особенному случаю.
- 329 - Мф.4:13 и 17.
- 330 - Стихира на шестом часе.
- 331 - Ин.3:5.
- 332 - Еф.5:9, 10.
- 333 - Рим.6:3, 4, 11, 12.
- 334 - Еф.4:24.
- 335 - Еф.4:30.
- 336 - Лк.9:31.
- 337 - Мф.3:17.
- 338 - Кондак Преображению Господню.
- 339 - Стихира на Господи воззвах. Беседа Ефрема, in Bibliotheca Patrum. Том X.
- 340 - 5-го августа, тропарь канона, песнь первая.
- 341 - Стихира на литии 6-го августа.
- 342 - Мф.16:22.

- 343 - 6-го августа, стихира на Господи воззвах.
- 344 - 6-го августа, стихира на стиховнех.
- 345 - Флп.3:21.
- 346 - 8-го августа, стихира на Господи воззвах.
- 347 - 6-го августа, по шестой песни икос.
- 348 - Пятая песнь канона.
- 349 - Дни Богослужения, ч. I, стр. 86.
- 350 - Kalendar univers. Eccles. Assemani pag. 232–236.
- 351 - Ираклий встретил в Иерусалиме возвращавшийся из плена Крест Христов и нес его на своих раменах, в простой одежде, с необувленными ногами, на лобное место.
- 352 - Смотри церковный Устав на праздник Воздвижения.
- 353 - Кол.1:20.
- 354 - Еф.2:14.
- 355 - Стихиры самогласны честного Креста.
- 356 - Светилен. Слава.
- 357 - Мф.16:24; Мк.8:34; Лк.9:23; Мф.10:38.
- 358 - Рим.8:32.
- 359 - Гал.6:14.
- 360 - Икос по шестой песни.
- 361 - Кондак праздника.
- 362 - Стихира на литии.
- 363 - Служба 7-го и 8-го сентября.
- 364 - Дни Богослужения, ч. 1, стр. 113.
- 365 - 8-го сентября, тропарь шестой песни.
- 366 - Икос по шестой песни.
- 367 - Стихира пред канонам.
- 368 - Стихира по Евангелии, на утрени.
- 369 - Третья песнь канона.
- 370 - Евр.9:7. Исх.30:10; Лев.16:2.
- 371 - Тропарь девятой песни канона.
- 372 - 20-го ноября, пятая песнь канона.
- 373 - Древн. Иудейск. Иосифа Флавия, кн. VIII, гл. 2.

- 374 - Четъ-Миня 21-го ноября.
- 375 - Четъ-Миня 21-го ноября.
- 376 - Светилен 21-го ноября.
- 377 - Последняя стихира на Господи воззвах.
- 378 - 1Тим.4:7, 8.
- 379 - 21-го ноября, стихира на стиховнех. Слава.
- 380 - 23-го ноября, стихира на стиховнех. Слава и ныне.
- 381 - Тропарь праздника.
- 382 - Цер. Истор. Иннокен. век III-й.
- 383 - Беседа 35-я, том. VI.
- 384 - Слово 17-е и 18-е.
- 385 - Стихира на хвалитех.
- 386 - Стихира на Господи воззвах, на малей вечерни.
- 387 - Евр.2:14.
- 388 - Стихира на литии. Слава.
- 389 - 24-го марта, стихира на стиховнех.
- 390 - Ин.3:8.
- 391 - Стихира третья на Господи воззвах.
- 392 - Лк.1:38.
- 393 - Ин.20:29.
- 394 - Мф.4:15, 16.
- 395 - Ин.7:52.
- 396 - Ин.1:46.
- 397 - Мф.18:10.
- 398 - Мф.21:31.
- 399 - Лк.16:15.
- 400 - Мф.9:13.
- 401 - Светилен после канона.
- 402 - Акафист Успению Божией Матери.
- 403 - Кондак праздника.
- 404 - Haires. LXXIX, pag. 1033 и 1057.
- 405 - 15-го августа, стихира на Господи воззвах.
- 406 - 16-го августа, стихира на Господи воззвах.

- 407 - Флп.1:23.
- 408 - 16-го августа, стихира на стиховнех.
- 409 - 16-го августа, стихира на стиховнех. И ныне.
- 410 - 1Кор.15:31.
- 411 - 2Кор.5:14.
- 412 - 1Кор.15:20, 22, 23.
- 413 - 1Кор.15:53.
- 414 - Ин.6:54.
- 415 - 1Кор.15:54, 55.
- 416 - Тропарь воскресению Христову.
- 417 - Рим.14:8.
- 418 - На литии стихира. И ныне.
- 419 - Ипакой по третьей песни.
- 420 - 16-го августа, стихира на стиховнех. И ныне.
- 421 - Древн. Иудейск. Иосифа Флавия, кн. VIII, гл. 8.
- 422 - На литии, стихира первая.
- 423 - Мф.21:9; Ин.12:13.
- 424 - Кондак праздника.
- 425 - Тропарь праздника.
- 426 - Истор. Карамз. том. X.
- 427 - Цер. Истор. Иннок. век XVII-й. Великие праздники.
- 428 - По втором стихословии иный седален.
- 429 - Стихира на стиховнех.
- 430 - Зах.9:9.
- 431 - Мф.21:9; Ин.12:13.
- 432 - Мф.21:10.
- 433 - Лк.19:44.
- 434 - Флп.2:10.
- 435 - Еф.1:22.
- 436 - Третья стихира на Господи воззвах.
- 437 - По второй кафизме иный седален.
- 438 - Мф.21:17, 18.
- 439 - Мф.23:37, 38.

- 440 - Ипакой по третьей песни канона праздничного.
- 441 - Утренняя в великий пяток, по шестом Евангелии, тропарь на блаженны.
- 442 - Мф.27:25.
- 443 - Пс.61:8.
- 444 - Ин.5:44.
- 445 - Восьмая песнь канона.
- 446 - Тропарь канона седьмой песни.
- 447 - Слово 72-е, том. VI.
- 448 - Слово 52-е.
- 449 - Ин.20:19.
- 450 - Церковный Устав в день Пасхи.
- 451 - Тропарь канона седьмой песни.
- 452 - Лк.24:34.
- 453 - Рассужд. Константина Экономиды о начале употребления красных яиц во время Пасхи. Перевод с греческого 1826-го года.
- 454 - Ин.6:51.
- 455 - 1Кор.5:7.
- 456 - 2-е правило апостолов Петра и Павла.
- 457 - Церк. Истор. Евсевия, кн. V, гл. 24, 26. Дни Богослужения, час. VI, стр. 16 и 19.
- 458 - Евсевий в жизни Константина Великого, кн. III, гл. 17.
- 459 - Suidas de Iohanne Damasceno.
- 460 - Стихира воскресная.
- 461 - Тропарь Воскресению на часах.
- 462 - Ин.20:28.
- 463 - Мф.16:16.
- 464 - Стихира на Гоподи воззвах в среду светлой седмицы.
- 465 - Рим.4:25.
- 466 - Флп.2:9, 10, 11.
- 467 - Огласительное слово святого Иоанна Златоуста в день Пасхи на утрени.

468 - Стихира на Господи воззвах в понедельник светлой седмицы.

469 - Шестая песнь пасхального канона.

470 - Стихира на Господи воззвахъ в неделю Пасхи; вечер.

471 - Тропарь третьей песни пасхального канона.

472 - Ос.13:14.

473 - Письмо блаженного Иеронима к епископу Илиодору, Христиан. Чтение 1830 года.

474 - Стихира на хвалитех в понедельник светлой седмицы.

475 - Стихира на Господи воззвах во вторник светлой седмицы.

476 - Тропарь Воскресению Христову.

477 - Тропарь пасхального канона седьмой песни.

478 - 1Кор.15:53.

479 - Рим.6:9.

480 - 1Кор.15:49.

481 - 1Кор.15:44, 42, 43.

482 - 1Кор.15:39–42.

483 - 2Кор.5:10.

484 - Ин.5:25 и 29.

485 - 1Кор.15:22, 23.

486 - Огласительное слово святого Иоанна Златоуста в день Пасхи на утрени.

487 - 2Кор.5:10.

488 - Рим.12:1.

489 - 1Кор.6:20.

490 - После хвалитех, стихира слава и ныне.

491 - Тропарь четвертой песни пасхального канона.

492 - Огласительное слово святого Иоанна Златоуста в день Пасхи, на утрени.

493 - В четверг светлой седмицы, стихира на хвалитех.

494 - Ин.20:1.

495 - Деян.1:3.

- 496 - Ин.20:19.
- 497 - Во вторник Фоминой недели, стихира вторая на Господи воззвах.
- 498 - Синаксарь в неделю Фомину.
- 499 - На полиелейное величание.
- 500 - Мк.15:47.
- 501 - Синаксарь в неделю Мироносиц.
- 502 - Вторая стихира на хвалитех.
- 503 - Ин.5:4.
- 504 - В неделю вечера стихира на Господи воззвах.
- 505 - Ин.7:39.
- 506 - Ин.7:37.
- 507 - Синаксарь на Вознесение.
- 508 - Кондак праздника.
- 509 - Стихира праздника.
- 510 - Тропарь восьмой песни канона.
- 511 - На литии стихира пятая.
- 512 - Дни Богослужения, ч. I, стр. 68; 3-е правило святых апостолов Петра и Павла. Кормч. кн. лист 18-й. Расс. о дванадцати праздниках, стр. 47.
- 513 - На литии стихира пятая.
- 514 - Стихира на Господи воззвах, слава и ныне.
- 515 - В среду пред Вознесением тропарь канона седьмой песни.
- 516 - Тропарь третьей песни в предпразднество Вознесения Христова.
- 517 - Ис.63:1-3.
- 518 - Евр.9:24; Рим.8:34.
- 519 - Евр.10:12.
- 520 - Евр.13:8.
- 521 - Евр.7:25.
- 522 - Евр.4:15.
- 523 - Евр.9:14.

- 524 - Стихира пред каноном самогласен.
- 525 - Стихира на стиховнех самогласен.
- 526 - На литии стихиры шестая.
- 527 - Ин.18:36.
- 528 - Пс.144:13.
- 529 - Ин.6:62.
- 530 - Еф.2:20.
- 531 - Мф.16:18.
- 532 - Откр.22:11.
- 533 - Мф.16:27.
- 534 - Стихира третья на стиховнех в пяток по Вознесении.
- 535 - Икос по шестой песни в каноне на Вознесение.
- 536 - Кол.3:2.
- 537 - Ин.18:36.
- 538 - Мф.6:20.
- 539 - Флп.3:20.
- 540 - Мф.16:26.
- 541 - Мф.27:33.
- 542 - 1Ин.2:15.
- 543 - Кол.3:1.
- 544 - Евр.13:14.
- 545 - Стихира на Господи воззвах в день Вознесения вечер.
- 546 - Стихира на хвалитех.
- 547 - Символ Веры.
- 548 - Там же.
- 549 - На полиелее величание.
- 550 - Слово 106-е.
- 551 - Стихира первая и вторая на хвалитех.
- 552 - Ин.14:16; 16:7.
- 553 - Служба на вечерни в Пятидесятницу.
- 554 - 20-е правило.
- 555 - Лев.23:10 и 11.

- 556 - Plin. lib VIII, cap. VI; рассуж. о дванадесяти праздниках,
стр. 59.
- 557 - Письмо 118-е к Ианнуарию.
- 558 - Стихира на хвалитех в неделю Пятидесятницы.
- 559 - Кондак Пятидесятницы.
- 560 - В среду Пятидесятницы, стихира на Господи воззвах.
- 561 - Четвертого гласа стихира на стиховнех. Слава.
- 562 - Рим.10:15.
- 563 - Деян.1:6.
- 564 - 1Кор.4:9, 11–13.
- 565 - Стихира на Господи воззвах в неделю Пятидесятницы.
- 566 - Тропарь третьей песни канона в неделю
Пятидесятницы.
- 567 - 1Кор.4:27–29.
- 568 - Стихира на хвалитех в день Пятидесятницы.
- 569 - Стихира на Господи воззвах.
- 570 - Степенна. Первый антифон четвертого гласа.
- 571 - Еф.4:24.
- 572 - Гал.5:22.
- 573 - Еф.4:13.
- 574 - Степенна антифон третьего гласа.
- 575 - Степенна. Второй антифон четвертого гласа.
- 576 - Степенна. Первый и второй антифоны шестого гласа.
- 577 - Беседа первая Макария Великого § 10 и 11.
- 578 - Собеседование с аввой Херемонием.
- 579 - Собеседование с аввой Пафнутием.
- 580 - Третье письмо к монахам.
- 581 - Беседа первая Макария Великого. § 5.
- 582 - Беседа Макария Великого XXVIII. § 1 и 2.
- 583 - Стихира на хвалитех. Слава и ныне.
- 584 - Тропарь шестой песни канона Святому Духу.
- 585 - Стихира на стиховнех в среду.
- 586 - Предисловие к толкованию пророчества Исаии.

- 587 - Беседа Василия Великого на LXI псалом.
- 588 - Беседа Макария Великого XIX и X.
- 589 - 1Фес.5:19.
- 590 - Еф.5:30–32.
- 591 - Слово при вступлении в святую Четыредесятницу.
- 592 - В Посл. к Филип.
- 593 - Письм. к Виктору у Евсев. кн. V, стр. 2, ч. 10-я.
- 594 - Eulychii Alexandr. Chron. Т. 1, р. 362. Дни Богослужения, ч. IV, стр. 7.
- 595 - Беседа 10-я на книгу Левит.
- 596 - Lib. V, стр. 12 и 17. Истор. рассужд. о постах Правосл. Церкви, стр. 6, 7.
- 597 - Const. Apos. L. V, с. 19.
- 598 - Сим. Солун. о посте отв. 84.
- 599 - В честь праздника Преображения Господня, торжествуемого в Успенский пост, он разрешался по уставу Студийскому на четыре дня, по уставу Иерусалимскому на восемь дней, а в Антиохийской Церкви по уставу Патриаршему только на один день в самый праздник Преображения. Bevereg. pandecla tom. II. Историч. рассужд. о постах Православ. Церкви. Примеч. 20 и 39. Москва 1837 года.
- 600 - По свидетельству Анастасия Синаита (XI-го века) в некоторых он сокращен был до двух недель, в некоторых до двенадцати дней, а в некоторых даже до одной недели. Cotelier in Monum. Groecor. pag. 426. Истор. рассужд. о постах Православной Церкви 1837 г. стр. 38.
- 601 - Нов. скриж. ч. 2, стр. 232. § 10. Bevereg. Pand. Т. 11 Scholia ad responsiones Patriar. Nicolai. Дни Богосл. ч. IV. стр. 62.
- 602 - Apol. de fuga sua. Т. 1, р. 704.
- 603 - Sermo XIV.
- 604 - Epist. 236.
- 605 - Sermo XVIII.
- 606 - Патр. Никол. Грамм. в ответ инокам Св. Афон. горы.
- 607 - Послание к Филиппийцам.

- 608 - Strom. L. VII, p. 877.
- 609 - Tertullian de jejuniō.
- 610 - Синакс. на сии дни в Триоди Пост. Историч. рассуж. о постах Православ. Церкви Москва 1837 года.
- 611 - Нов. скриж. ч. II, стр. 236. Патр. Никифора прав. 32-е.
- 612 - Устав святого Саввы 14-го сентября.
- 613 - Asseman. Calend. Ecclesiar. Graec. T. V, p. 234 и 235.
- 614 - Уст. Цер. на 29 августа.
- 615 - Gregor. Nazian. orat. 20 de Baptismo.
- 616 - Матф. Властарь, гл. 5, стр. 300.
- 617 - Феоф. Алекс. прав. в кормч. Устав Церк. 5-го янв. Иоан. Златоус. бес. 24 о крещ.
- 618 - Уст. Церк. 6-го янв.
- 619 - Уст. Церк. гл. 32, 33, 35 и 36.
- 620 - Св. зак. том. XIV, ст. 205; издан. 1857 г.
- 621 - Там же, ст. 206.
- 622 - 1Ин.2:16.
- 623 - Тропарь 7-й песни канона в неделю мытаря и фарисея.
- 624 - Стихира на хвалитех.
- 625 - Стихира на хвалитех.
- 626 - Тропарь 2-й песни канона в субботу мясопустную.
- 627 - Стихира на хвалитех в неделю сыропуст.
- 628 - Синаксарь в субботу сыропуст.
- 629 - 52 прав. 6-го Вселенск. Собор. и 49 прав. Лаодик. Собор.
- 630 - Исаии VIII и XI.
- 631 - Впрочем Литургия Преждеосвященных Даров может совершаться в каждый день Св. Четыредесятницы, кроме субботы и воскресения, как это обычно совершается в Киево-Печерской Лавре.
- 632 - Которое совершалось над ними в Лазареву субботу в неделю Ваий, в Великую субботу и в Светлую седмицу.
- 633 - Царская Фамилия, блюстители веры и Церкви и другие члены Церкви воинствующей не воспоминаются во время

перенесения Святых Даров; потому что это молитвенное воспоминание возглашаемо было на совершенной Литургии в предыдущую неделю.

⁶³⁴ - Иустина Апол. 2-я стр. 98, Памятника христиан. древностей. Т. III, ч. VI, стр. 222–224.

⁶³⁵ - О служении и чиноположениях Православ. Грекорос. Церкви, глава 6-я, лист 85.

⁶³⁶ - 90-е письмо к Кесарию.

⁶³⁷ - Ист. книг. V, гл. 22.

⁶³⁸ - Симеон Солун. на вопрос 55-й Гавриилу, митрополиту Пентапольс.

⁶³⁹ - Издан. в Константинополе 1843 г.

⁶⁴⁰ - Allatius de missa praesanc. p. 1583.

⁶⁴¹ - Asseman. Bibl. Orient. Т. 1. pag. 615.

⁶⁴² - Москов. Синод. библиот. № 952 служ. XIV века, служ. Сергиев. Лавры № 2; подробное исследование о Литургии Преждеосвященных Даров находится в особой книге: о Литургии Преждеосв. Даров, изданной в Москве 1856 г.

⁶⁴³ - Которого впрочем память празднуется особым богослужением (по Минее) 17-го февраля.

⁶⁴⁴ - Что в Евхантех называется коливом, по слову св. великомученика Феодора Тирона. Синаксарь в 1-ю субботу Вел. поста.

⁶⁴⁵ - 788-го года в Никеи.

⁶⁴⁶ - Которого впрочем память празднуется (по Минее) 14-го ноября.

⁶⁴⁷ - Истор. Иннокент. XIV век о собор. Расс. о св. Паламе Игум. Модеста, стр. 21. 1860 г. Киев.

⁶⁴⁸ - Т. VI. Слово 68.

⁶⁴⁹ - Троп. препод.

⁶⁵⁰ - Служ. в 5-ю седмицу.

⁶⁵¹ - См. устав. в четвер. 5-й недели Вел. поста.

⁶⁵² - Церков. Истор. Иннокен. IX век и Дни Богослуж., ч. I, стр. 151.

⁶⁵³ - Есть древнее предание (26 июня Четьи Минеи), что Божия Матерь, явась однажды двум слепцам в Царьграде, привела их во Влахернскую Церковь ко образу своему, написанному св. Евангелистом Лукой и там даровала им прозрение, от чего образ сей назван Одигитриею (ὁδός путь и ἄγω веду) путеводительницею.

⁶⁵⁴ - Синакс. на сей день. История Карам. Т. 1, ч. 4, и прим. 284. и четьи Минеи 26 июня.

⁶⁵⁵ - По числу букв греческого алфавита.

⁶⁵⁶ - Несть Царство Божие пища и питье, но правда и воздержание со святостью. Сия вся к наказанию нашему писашася, яко да постящеся благостыню творим, и даст нам Господь вместо земных небесная. На хвалитех самогласен.

⁶⁵⁷ - Ин.12:1.

⁶⁵⁸ - Тропарь в субботу Лазареву.

⁶⁵⁹ - Беседа на псал. 145.

⁶⁶⁰ - Лк.21:37 и 38.

⁶⁶¹ - Библей. Ист. Митр. Фил. 4-я пасха.

⁶⁶² - Leo Allatius de magna hebdomade Graecorum.

⁶⁶³ - На Евангел. от Матф. беседа 80-я.

⁶⁶⁴ - Матф. гл. 26 и 27-я. Луки гл. 22. Иоан. гл. 13.

⁶⁶⁵ - Ин.13:3–15.

⁶⁶⁶ - 46-е прав. Лаод. собора и толк. на 45-е правило.

⁶⁶⁷ - Письмо 118-е.

⁶⁶⁸ - Евангельское учение о блаженствах: блажени нищии духом, яко тех есть царствие небесное и проч.

⁶⁶⁹ - Первая стихира.

⁶⁷⁰ - Для первого часа избраны псалмы: 5, 2 и 21. Паримия – Зах.11:10–13. Апостол – Гал.6:14–18. Евангелие – Мф.27:1–56. На третьем часе читаются псалмы: 34, 108 и 50. Паримия – Ис.50:4–11. Апостол – Рим.5:6–10. Евангелие – Мк.15:1–41. На шестом часе читаются псалмы: 53, 139 и 90. Паримия – Ис.52:13–53, 54:1. Апостол – Евр.2:11–18. Евангелие – Лк.22:32–49. Для девятого часа избраны псалмы: 68, 69 и 85.

Паримия – Иер.11:18–12:15. Апостол – Евр.10:19–31. Евангелие – Ин.18:28–19:37.

671 - Исх.33:11–23. Иов.42:12–17. Ис.52:13; 54:1.

672 - 1Кор.1:18–23.

673 - Мф.27:1–16. Лк.23:33–48. Ин.19:31–37.

674 - Третья песнь.

675 - 1., Быт.1:1–13. 2., Ис.10:1–16. 3., Исх.12:1–11. 4., Иона – весь 1–4 главы. 5., 1Нав.5:10–15. 6., Исх.13:20; 14:32. 7., Соф.3:8–15. 8., 3Цар.17:2–23. 9., Ис.61:10–11, 62:5. 10., Быт.22:1–18. 11., Ис.61:1–9. 12., 4Цар.4:8–37. 13., Ис.63:11–19; 64:1–5. 14., Иер.31:31–34. 15., Дан.3:1–56.

676 - Рим.6:3–11.

677 - Еф.2:2; 2Тим.2:26.

678 - Кирил. Иерус. тайноводст. поуч. 4-е.

679 - Lib. VII, Cap. 41, 42. Lib. III, Cap. 18.

680 - Прав. 91-е.

681 - De corona milit.

682 - 1-е тайновод. поучение.

683 - Кир. Иерус. 2-е тайнов. поучение.

684 - Молит. над елеем в последов. св. крещен. Слово Златоу. о крещен. Спасителя.

685 - Рим.6:3, 4.

686 - Тайн. поуч. 2-е.

687 - Молитва на пострижение власов.

688 - Антиф. 4-го гласа.

689 - Lib. III, 17. VII, 23.

690 - Церк. Иер. гл. 2.

691 - Амвр. Мед. о таинств. книг. 3 гл. 2. Кирил. Иерусал. 3-е тайн. поучение.

692 - О крещении.

693 - У нас в России освящается миро только при старейших кафедрах: в Киеве и Москве.

694 - При руководстве и наблюдении ученого аптекаря, или провизора.

- ⁶⁹⁵ - 2Кор.1:21, 22.
- ⁶⁹⁶ - Const. Apost. L. III. cap. 6, 17.
- ⁶⁹⁷ - Цер. Иерар. о крещении.
- ⁶⁹⁸ - Карф. соб. прав. 6-е.
- ⁶⁹⁹ - Если впрочем присоединяемый пожелает удержать
прежнее имя, данное ему при крещении; и если это имя есть
между именами святых, прославляемых Православною
Церковью, то в таком случае не нарекается присоединяемому
новое имя.
- ⁷⁰⁰ - Ин.20:21–23.
- ⁷⁰¹ - Церков. истор. Иннок. век III-й. О Богослужении. Как
водами крещения, так слезами покаяния верующий очищается
от грехов.
- ⁷⁰² - Specimen Ecclesiae Ruthenicae. Попечение Правос.
Церкви о спасении мира. Кн. 2, стр. 91.
- ⁷⁰³ - Ориг. бес. 2-я на псал. 37. Памят. хрис. древ. Т. IV, стр.
251.
- ⁷⁰⁴ - Васил. Велик. прав. 22-е. Григор. Чудотв. прав. 12-е.
Тертул. о покаянии, гл. 9. и о целомуд. гл. 13.
- ⁷⁰⁵ - Лаод. собор. прав. 19.
- ⁷⁰⁶ - Oratio propitiationis в конце Литургии.
- ⁷⁰⁷ - Lib. VIII, cap. 9. Памятн. христ. древностей. Том. IV, стр.
70, 71.
- ⁷⁰⁸ - Церк. история Иннок. век III-й. О покаянии.
- ⁷⁰⁹ - Кипр. de sacram. Domin. Calicis и Кирилла тайновод.
поуч. IV.
- ⁷¹⁰ - Сим. Солун., гл. 350. Нов. Скриж. ч. 4. гл. 9. § 7.
- ⁷¹¹ - Мф.19:6.
- ⁷¹² - Еф.5:31, 32.
- ⁷¹³ - Тертулл. аполог. гл. 6.
- ⁷¹⁴ - Злат. в толков. на 3 гл. 1, Тии. и Тертул. о венце, гл. 13.
- ⁷¹⁵ - Нов. Скриж., ч. IV, гл. XI, § 1.
- ⁷¹⁶ - Молитв. в послед. о второб. 1Кор.7:9.
- ⁷¹⁷ - Мк.6:13.

⁷¹⁸ - Иак.5:14, 15.

⁷¹⁹ - Гл. 288.

⁷²⁰ - 4Цар.4:35.

⁷²¹ - Первое чтение Апостола взято из послания апостола Иакова (Иак.5:10–16), в котором изображается установление таинства. Во втором чтении (Рим.15:1–7) заповедует апостол носить немощи немощных, а не себе угождать. В третьем (1Кор.12:27; 13:8) изображаются дарования духовные, и над всеми превозносится любовь. В четвертом (2Кор.6:16, 7:1) апостол учит, что мы – Церкви Бога жива, и потому должны очищать себя от всякой скверны плоти и духа. В пятом (2Кор.1:8–11), он же представляет себя в пример упования на Бога во время бедствий и скорбей. Шестое чтение (Гал.5:22; 6:2) изображает плоды Духа Святого, и научает исправлять друг друга духом кротости. Седьмое чтение (1Фес.5:14–23) содержит наставления христианам, касательно обязанностей их друг к другу и к самим себе: немощныя заступайте, долготерпите ко всем. Всегда радуйтесь. Непрестанно молитесь. Духа не угашайте и проч.... В первом чтении Евангелия (Лк.6:1–10) воспоминается милосердие самарянина к еврею, впадшему в разбойники. В следующих шести чтениях представляются примеры милосердия небесного Врача к грешникам и к болящим. Второе Евангелие (Лк.19:1–10) говорит о Закхее мытаре, обратившемся от грехов. Третье Евангелие (Мф.10:1–8) говорит о послании апостолов на проповедь, и данной им от Господа чудотворной силе целить всяк недуг. Четвертое (Мф.8:14–23) об исцелении тещи Петровой огнем жегомой. В пятом чтении (Мф.25:1–13) предлагается притча о десяти девах – пяти мудрых и пяти юродивых. Шестое чтение (Мф.12:21–28) воспоминает об исцелении дочери жены ханаанской. В седьмом чтении (Мф.9:9–13) изображается призывание мытаря Матфея на апостольское служение, при котором Спаситель сказал: не требуют здравии врача, но болящие.

⁷²² - Евр.5:4.

⁷²³ - «Слышите Царие», говорил Патриарх Иоаким, Петру и Иоанну Алексеевичам, при венчании их на царство, «яко

Господь Бог в Себе место избра вас на земли, и на свой Престол посади». Российс. Вивлиоф. Т. VII, стр. 445. 1Пар.28:5. 29:23.

724 - 1Цар.9:16.

725 - 1Цар.10:1, 6.

726 - 1Цар.16:13.

727 - Пс.104:15. 1Пар.16:22.

728 - 1Цар.26:11.

729 - Unct. Chrismat. Lib. 3. Рассужд. Катаева, 1847 г. С. П.

Бург.

730 - Ис.49:13–19.

731 - 1Кор.10:17.

732 - Описатель коронации Императора Николая Павловича, говорит: «слезы теплые, сладкие были символом непритворного умиления при слушании молитвы Царя венчанного;... мы видели, с каким восторгом все предстоящие в храме пали, после того, на колена» и проч. Отеч. Запис. издан. Свинына 1827 г. «Повергались в безмолвном благоговении и изливались в слезах от умиления предки наши всякий раз, когда в Московском Успенском соборе были свидетелями венчания того или другого царя рукою патриарха или митрополита». – О священном венчании и помазании царей на царство. Рассужд. Катаева С.П.Бург. 1847 г. – Шведский фельдмаршал граф Стединг, присутствовавший при короновании русского Государя сказал: «я не видал ничего подобного, хотя бывал на многих торжествах». Отеч. Запис. издан. Свинына 1827 г.

733 - Постановл. Апост. кн. VIII, гл. 29.

734 - Степен. книги, степ. 5, гл. 9. И четь-минеи на 1-е августа.

735 - Иоан. IV. Синаксарь в день преполовления.

736 - Нов. Скриж. ч. IV, гл. 15, § 2.

737 - Нов. Скриж. ч. I. гл. 6, § 1. и ч. IV, гл. 9, § 7.

738 - Слово на крещение.

739 - Лев.16:18, 19.

740 - Нов. Скриж. ч. III, гл. 8, § 9.

- 741 - Сим. Солун. гл. 110.
- 742 - Стих. в нед. Мироносиц.
- 743 - При архиерейском освящении храма частицы мощей, вложенные в ковчежец, полагаются внутрь престола.
- 744 - Пс.23:10.
- 745 - Разговор с Иуд. Трифоном, стр. 45.
- 746 - На праздник вознесения Господня, стихира на Господи воззвах.
- 747 - Сим. Солун. гл. 118.
- 748 - Исх.29:44; 40:34; 3Цар.8:10.
- 749 - De vita Const.
- 750 - В письме к Аммону.
- 751 - Слово о подвигах иночества.
- 752 - Нов. Скриж. ч. IV, гл. 17, §§ 2 и 4.
- 753 - Сим. Солун. гл. 273 и 274.
- 754 - Еф.6:17.
- 755 - В книге о паллии, гл. 5.
- 756 - Нов. Скриж. ч. IV, гл. 18, § 16, и Сим. Солун. гл. 273.
- 757 - Нов. Скриж. ч. IV, гл. 18, § 17, и Сим. Солун. гл. 273.
- 758 - Шестод. кн. 6. гл. 9-я.
- 759 - Четьи-Минеи августа 14-го. О служ. и чинополож. грекорос. Церкви, стр. 149.
- 760 - Дион. Ареопаг., стр. 136.
- 761 - Сим. Солунск., гл. 286.
- 762 - Местное название в Евхантех. Синаксарь в первую субботу Великого поста.
- 763 - Аще зерно пшенично пад на земли не умрет, то едино пребывает: аще же умрет, мног плод сотворит.
- 764 - И еже сееси, не тело будущее сееси, но голо зерно, аще случится, пшеницы или иного от прочих. Бог же дает ему тело, яко же восхощет, и коемуждо семени свое тело.
- 765 - Нов. Скриж., ч. IV, гл. XXIII, § 3.
- 766 - С половины кафизмы, к стихам псалма прилагается припев: Твой есмь аз, спаси мя, а к стихам конечной славы

прибавляется припев: во Царствии Твоем, Господи, помяни раба твоего или рабу твою.

⁷⁶⁷ - Опис. Киевос. собор., и Киев. иерар. митр. Евгения, стр. 216.

⁷⁶⁸ - Четьи-Минеи июня 11-го о служ. и чинопол. грекорос. Цер., стр. 140.

⁷⁶⁹ - Большой требник, лист 189-й.

⁷⁷⁰ - Церков. Иерарх., гл. VII, стр. 408–411. О служ. и чинопол. грекорос. Церкви, стр. 148. Памятн. христиан. древн., т. V, ч. 10, стр. 186 и 187.

⁷⁷¹ - Книга VI, гл. 30. Памят. христиан. древнос. т. V, ч. X, стр. 183 и 184.

⁷⁷² - Четьи-Минеи августа 31-го.

⁷⁷³ - Иоанн. Дамаск. в слове о скончавшихся в вере приводит слова сии.

⁷⁷⁴ - Церк. истор. Иннок. век III-й. О погребении.

⁷⁷⁵ - Беседа 4-я на послан. к Евреям.

⁷⁷⁶ - Лк.20:38.

⁷⁷⁷ - Рим.14:9.

⁷⁷⁸ - 14-е правило апостольское.

⁷⁷⁹ - Камень веры, стр. 655.

⁷⁸⁰ - 14-е правило апостольское. Постановление апостольское, кн. VIII, гл. 42.

⁷⁸¹ - Нов. Скриж., ч. IV, гл. XXIII, § 4.

⁷⁸² - Василий Великий о Духе Святом, гл. 27.

⁷⁸³ - 26-го октября.

⁷⁸⁴ - Никонова летопись, ч. 4-я.

⁷⁸⁵ - Дни Богос., т. II, изд. 1849 г. стр. 293.

⁷⁸⁶ - 21-е нравоучен. на деяния апостольские.

⁷⁸⁷ - Слово о почивших во Христе.

⁷⁸⁸ - 2Мак.12:45.

⁷⁸⁹ - Ducaei Biblioth. vet. Patr. tom II, и о поминовении усопших рассуждение, изд. 1845 г. Москва.

⁷⁹⁰ - Постановления апостольские, кн. VIII, гл. 41–43.

⁷⁹¹ - De corona milit. cap. IV.

⁷⁹² - Книг. III, прот. ересей.

⁷⁹³ - Феодорита церк. ист., кн. V, гл. 34.

⁷⁹⁴ - Церк. Иерар. о таинст. крещ. и Кир. Иер. оглас. поуч. I, ч. 13, гл. 3.

⁷⁹⁵ - Нов. Скриж., ч. II, гл. VII, § 58. О Божес. Литургии Златоуста.