

Догматические послания православных иерархов XVII–XIX веков о православной вере

Православное исповедание веры Кафолической и Апостольской Церкви Восточной

Нектарий Божиею милостию Патриарх Святаго града Иерусалима и всея Палестины:

всем православным читателям, возлюбленным братиям и чадам в Господе, благодать, мир и милость от Бога.

Внимательно прочитай книгу сию, любезный читатель, если хочешь научиться истинной вере, и, находясь еще в сем вещественном теле, осветиться лучами света невещественного, т.е. жить превыше видимого и быть с Богом, взлетая к Нему мыслию. Ибо в книге сей содержится, хотя кратко, но не менее того ясно, истинное учение, как то и само название ее показывает тебе: поскольку она называется: «Православное Исповедание», т.е. Греков; исповедание правое и чистое, не имеющее в себе ни малейшей примеси от новизн каких-нибудь других исповеданий. Оно составлено первоначально Российской Церковью (которая от первых времен своих следовала истинным догматам Восточной Церкви), по следующей побудительной причине. Петр Могила (незадолго пред сим преставившийся и благочестиво отшедший к Богу); когда он преславным и блаженнейшим Патриархом Иерусалимским Феофаном был избран и рукоположен в православного митрополита, и когда ему поручена была в управление Киевская митрополия, нашел паству свою зараженною некоторыми новыми мнениями неправоверных, – мнениями, совершенно противными правому, древнему учению. Посему, как добный пастырь и ревностный защитник веры, он предпринял богоугоднейшее намерение – расположить и обратить Российскую Церковь к тому чистому учению, которого она держалась сначала; а все возникшие в ней новые мнения истребить с корнем, и таким образом удобрить духовную ниву свою, и соделать ее плодоносною. Размыслив хорошо о своем деле, он немедленно приступил к исполнению. Вызвал из своей епархии в митрополию славившихся просвещением мужей и еще прежде того призвал трех подвластных себе епископов (рукоположенных тем же преславным патриархом Иерусалимским). Много рассуждали, и напоследок все с общего

совета и согласия определили: написать кратко изложение веры своей, и точнейшее рассмотрение оного предоставить Священному Синоду Константинопольской Церкви, которой изначала следовали, повинуясь ей как главе Православной Веры Греческой, и обращаясь к ней, как к верному судье, дабы те пункты учения, которые она утвердит, и им удержать; и напротив, которые она отринет, те и им отвергнуть, как ложные. Таким образом составить книгу и, дав ей наименование: «Изложение Российской Веры», просили великую Константинопольскую Церковь отправить поверенных от Синода и экзархов патриарших в Молдавию, куда и с своей стороны обещали послать людей для того, чтобы там сначала рассмотреть изложенные пункты веры их, согласны ли они или не согласны с православным учением Восточной Церкви, а после такового рассмотрения и приобщить к ней всенародно. Вследствие сего отправлены были от Священного Синода преосвященнейший митрополит Никейский Порфирий и Мелетий Сириг, учитель великой Церкви, который, быв с младенчества воспитан и наставлен в благочестивом и православном учении, когда достиг совершенства в жизни и образовании, справедливо занимает место проповедника, толковника, и почитается кормилом православных догматов веры. Представляя в сие время лицо патриарха, с полномочию властию от всего Священного Синода, он прибыл в Молдавию, как выше сказали, с Порфирием. Прибыли также и из Россиян: Исаия Трофим (в латин. Трофимов, т.е. сын), Кононович (Иосиф), и Ксеноевич (Игнатий), мужи поистине достойные удивления и всякой мудростью и знанием украшенные. Соделав своим руководителем в истинном учении начальника всякого познания Бога, они, после многих исследований и внимательного чтения Священного Писания, с успехом окончили свою книгу, совершенно очистив оную от всех неправоверных мыслей, и от всякой примеси нового учения. Отсюда вскоре препроводили ее к четырем благочестивым и православным патриархам Апостольских престолов, которые и одобрили оную, как содержащую в себе истинное и правое учение, и ни в чем не отступающую от Кафолической и православной Веры Греческой,

единогласно объявили всем ее чистоту и неложность, и каждый с своим клиром, утвердив собственоручными подписями, как здесь и видно, назвали оную Православною Верою не Россиян только, но и всех Греков.

Россияне давно уже издали в свете сию книгу на своем языке; а у Греков она доселе читалась только в рукописях, и притом в немногих экземплярах. Но ученейший, и не менее того благочестивейший и вере православной преданный, толмач Восточной и Западной Империи Самодержцев, Господин Панагиот, как ревностнейший поборник Греческого племени, и горячайший защитник православного нашего учения, к числу других знаменитых дел своих не умудрил присовокупить и сие: взял на себя старание (несмотря на то, что во всякое время он занят был гражданскими должностями) собственным иждивением напечатать книгу сию на греческом и латинском языках, дабы все, желающие успеть в благочестии, без платы могли получать оную, (ибо он приказал раздавать экземпляры книги сей безденежно) и из нее, как из чистого и животворного источника спасения, почерпали благочестивое учение нашей Церкви, не уклоняясь к каким-нибудь ложным мнениям разномыслящих, и не обольщаясь оными. А что книга сия написана слогом простым, (дабы не только ученые, но и простые люди могли понимать оную), сему не должно удивляться; поскольку человек благоразумный смотрит не на красоту выражений, но на истину слов. Итак все мы должны быть обязаны великою и вечною благодарностию сему мужу, оказавшему нам такое благодеяние, и молить Бога, да вознаградит Он его щедро, и да удостоит его нетленных наград в день воздаяния.

В Константинополе, в нашей обители
1662 года, Ноября 20.

Парфений. Божиею милостию Архиепископ Константинополя, нового Рима, и Вселенский Патриарх

Я, смиренный, со священным собором архиереев и клиром, прочитав присланную к нам от единоверной нам Малоросийской Церкви книгу, под заглавием «Исповедание Православной Веры Кафолической и Апостольской Церкви Христовой», содержащую в себе три части: Вера, Любовь и Надежду, где Вера разделяется на двенадцать членов Веры, или Священного Символа; Любовь – на десять заповедей, и другие обязанности, предписываемые Священным и Богодухновенным Писанием Ветхого и Нового Завета; Надежда – на молитву Господню, и девять блаженств Святого Евангелия, – нашли, что она во всем согласуется с доктринаами Христовой Церкви и священными канонами, и нет в ней ничего, противного Церкви. Впрочем, другую часть оной (представленную на Латинском языке) мы не читали; посему утверждаем ту только, которая писана на нашем языке, и общим мнением Синода определяем: всякому благочестивому и православному христианину, члену Восточной и Апостольской Церкви, читать сию книгу и не отвергать оной. Почему и подписуется нами во всегдашнее ее употребление. В лето Спасения 1645, месяца Марта, 11 дня.

Собственноручная подпись Святейшего Синода есть следующая:

Парфений, Божиею милостию Архиепископ Константинополя, нового Рима, и Вселенский Патриарх.

Иоанникий, Божиею милостию Папа и Патриарх великого града Александрии, и Судия Вселенский.

Макарий, Божиею милостию Патриарх великого града Божия Антиохии.

Паисий, Божиею милостию Патриарх Святого града Иерусалима.

Лаврентий Анкирский.

Григорий Ларисский.

Пахомий Халкидонский.

Парфений Андрианопольский.
Иоанникий Верийский.
Мелетий Родосский.
Корнилий Мефимнийский.
Парфений Хийский.
Ласкар великий Логофет великой Церкви.
Христовул великий Эконом великой Церкви.
Михаил великий Ритор великой Церкви.
Феолог Священник, великий Сакелларий великой Церкви.
Георгий Сакеллий великой Церкви.
Евстафий великий Хартофилакс великой Церкви.
Фома Власть, Проте^кдик великой Церкви.
Филипп Протонотариус великой Церкви.
Константин Протоапостоларий великой Церкви.
Николай Логофет великой Церкви.
Константин Ипомниматограф великой Церкви.
Михаил Дикеофилакс великой Церкви.
Хрисоскул Логофет общественной казны великой Церкви.
Экземпляр сей книги давать безденежно благочестивым
христианам в пользу души знаменитого Господина Панагиота.

Православное исповедание веры Кафолической и Апостольской Церкви Восточной. Вопросы и ответы

Вопрос 1. Что должен иметь православный и кафолический Христианин, чтобы наследовать жизнь вечную?

Ответ. Правую веру и добрые дела. Ибо кто имеет и то и другое, тот есть истинный Христианин, и твердо надеется вечного спасения, по свидетельству Священного Писания: *зрите ли убо, яко от дел оправдается человек, а не от веры единыя? (Иак. 2:24)*. И ниже: *якоже бо тело без духа мертвое есть, тако и вера без дел мертвова есть (Иак. 2:26)*. То же самое говорит в другом месте и Божественный Павел: *имея веру и благую совесть, юже нецыи отринувше, от веры отпадоша (1Тим. 1:19)*. И в другом месте: *имущым таинство веры в чистой совести (1Тим. 3:9)*.

Вопрос 2. Почему Христианин должен прежде веровать, а после того уже делать добрые дела?

Ответ. Потому, что никто не может угодить Богу без веры, по слову Павла: *без веры же невозможно угодити Богу: веровати же подобает приходящему к Богу, яко есть, и взыскающим Его мздовоздаятель бывает (Евр. 11:6)*. Итак, чтобы Христианин угоден был Богу, и дела его были приятны Ему, во-первых, он должен иметь веру в Бога, во-вторых, по вере располагать жизнь свою.

Вопрос 3. В чем состоят сии две должности?

Ответ. В трех Богословских добродетелях, как-то: в Вере, Надежде и Любви. Посему и разделим Исповедание на три части. В первой части будем говорить о членах Веры; во второй о Надежде, молитве Господней и блаженствах; а в третьей о Божественных заповедях, заключающих в себе Любовь к Богу и ближнему.

Часть первая. О Вере

Вопрос 4. Что есть Вера?

Ответ. Вера, – по словам блаженного Павла, есть упомянутое извещение, вещей обличение невидимых: в сей бо свидетелствовани быша древни (Евр. 11:1–2). Или так: Вера Православная, Кафолическая и Апостольская состоит в веровании сердцем, и исповедании устами единого Триипостасного Бога, по учению того же Павла: сердцем веруется в правду, усты же исповедуется во спасение (Рим. 10:10). Кроме сего Православный Христианин должен за верное и несомненное принимать (VI Собор., прав. 2), что все члены Веры Кафолической и Православной Церкви преданы ей от Господа нашего Иисуса Христа чрез Его Апостолов, изъяснены и утверждены Вселенскими Соборами, и веровать в оные, как повелевает Апостол: темже убо, братие, стойте и держите предания, имже научистесь или словом, или посланием нашим (2Фес. 2:15). И в другом месте: хвалю же вы, братие, яко вся моя помните, и якоже предах вам, предания держите (1Кор. 11:2). Из чего видно, что члены Веры получают важность и твердость свою частию от Священного Писания, частию от Церковного предания, и учения Соборов и Святых Отцов. Святой Дионисий, объясняя сие, говорит таким образом: «Сущность нашей Иерархии составляют данные Богом слова. Мы разумеем под сим как те драгоценнейшие слова, которые от Божественных наших Священносовершителей дарованы нам в Священных и Богословских книгах; так и те, которые от Священных оных мужей переняли наши Наставники чрез невещественное учение, сообщающееся непосредственно из ума в ум, подобно как в небесной Иерархии, хотя при содействии устного телесного слова, но однако ж менее вещественным образом, без писания» (Церк. Священнонач., гл. 1). Т.е. догматы суть двоякого рода: одни преданы письменно, и содержатся в Богословских книгах Священного Писания, другие преданы устно Апостолами; и сии-то были объяснены Соборами и Святыми Отцами. На сих двоякого рода догматах

основывается наша вера, которую надлежит не только хранить в тайне сердца, но и устами возвещать, и исповедывать без страха и сомнения, как говорит священный Псалмопевец: *веровах, темже возглашалах, и мы веруем, тем же и глаголем* (Пс. 115:1; 2Кор. 4:13).

Вопрос 5. Сколько членов Кафолической и Православной Веры?

Ответ. Членов Кафолической и Православной Веры, по символу Первого Никейского и Второго Константинопольского Соборов, двенадцать. В них так ясно изложено все принадлежащее к нашей Вере, что мы ни более, ни менее, и не иначе должны верить, как согласно с разумением оных Отцев. Впрочем, некоторые из сих членов ясны и вразумительны сами по себе, а другие заключают в себе нечто сокровенное, по которым разумевать должно и прочее.

Вопрос 6. Какой первый член Веры?

Ответ. «Верую во единаго Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым» (Собор I).

Вопрос 7. Какое учение содержится в сем члене Веры?

Ответ. Сей член Веры заключает в себе двоякое учение: во-первых, чтобы всякий веровал и исповедывал, что Бог... *един есть* (Втор. 6:4), в Троице Святой славимый, и что в Божестве начало и корень Сына и Святаго Духа, есть Отец. Во-вторых, учит, что сей Троичный Бог сотворил из ничего все видимое и невидимое, как свидетельствует Псалмопевец: *Той рече, и быша, Той повеле, и создашася* (Пс. 32:9).

Вопрос 8. Какое должно мне иметь понятие о Боге?

Ответ. Должно верить, что Бог есть един в Святой Троице, по слову Писания: *един Бог и Отец всех, иже над всеми и чрез всех и во всех нас* (Еф. 4:6); что Он, будучи благ и преблаг, хотя Сам в Себе пресовершен и преславлен, сотворил из ничего мир на тот конец, дабы и другие существа, прославляя Его, участвовали в Его благости. Впрочем, что есть Бог в существе Своем, того не может знать ни одна тварь, не только видимая, но и невидимая, т.е. ни самые Ангелы: поскольку совершенно нет никакого сравнения между Творцом и тварью. Но для

нашего благочестия довольно и того, как свидетельствует Кирилл Иерусалимский: «если мы знаем, что имеем Бога единаго, Бога сущего и вечного, Который всегда подобен Самому Себе, и есть Тот же» (Оглаш. 6) и что, кроме Еgo нет другого Бога, как говорит Сей самый Бог чрез Пророка: Аз (есмь Бог) *первый и Аз по сих, кроме Мене несть Бога* (Ис. 44:6). И Моисей, увещевая Израильский народ, так говорит: *слыши, Израию! Господь Бог наш Господь един есть* (Втор. 6:4).

Вопрос 9. Ежели Бог един, то не надобно ли думать, что и Лице одно?

Ответ. Никакой нет надобности. Бог един по естеству и существу, а по Лицам Он Троичен, как то явствует из учения Самого Спасителя нашего, Который сказал Апостолам Своим: *шедше убо научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Мф. 28:19). Сии слова ясно показывают, что в одном Божестве три Лица: Отец, Сын и Дух Святый. Отец, Который прежде веков рождает Сына из Своего существа, и производит Духа Святаго; Сын, родившийся от Отца прежде веков, и единосущный Ему; Дух Святый, от вечности исходящий от Отца, единосущный Отцу и Сыну. Что излагая, Св. Дамаскин так говорит: «Сын и Святый Дух к единой вине – Отцу относятся» (кн. 1, гл. 11). И в другом месте он же: «Сын от Отца имеет бытие образом рождения: Дух Святый также от Отца, но не образом рождения, а исхождения» (гл. 10). И Григорий Богослов на слова Апостола к Римлянам: *яко из Того, и Тем, и Нем всяческая* (Рим. 11:36), так говорит: «первое, то есть из Того, должно относить к Отцу, второе – к Сыну, третье – к Духу Святому». Из сего видно, что в Божестве есть Троичность. Притом мы равно, и без всякого различия и исключения, крещаемся во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. Посему, что есть Отец по естеству, то же есть и Сын, и Святый Дух. Но Отец по естеству есть Бог истинный и вечный, Творец всего видимого и невидимого, следовательно, таков же есть и Сын, и Святый Дух; а потому Они единосущны один другому, по учению Евангелиста Иоанна, который говорит: *трие суть свидетельствующий на небеси, Отец, Слово и Святый Дух: и сии три едино суть* (1Ин. 5:7). В сих словах исключается

только то, что Отец в Божестве есть виновник Сына и Духа Святаго; что сии два Лица имеют бытие от Него, а Сам Он ни от кого. Так научены мы от самой вечной Истины, Иисуса Спасителя нашего; так приняли от Святых Апостолов; так, а не иначе, учили, предали и утвердили Вселенские и поместные Соборы и Учителя Церкви. То же самое содержит Православная и Кафолическая Церковь наша. За сию веру Святые Мученики пролили кровь свою, и предпочли смерть настоящей жизни. Так и мы должны веровать от всего сердца нашего, не имея сомнения, и сохранять сию веру твердо и непоколебимо, даже, когда необходимость потребует умереть за оную, в надежде приобрести себе спасение при помощи добрых наших дел, за кои получим вечные награды на небесах.

Вопрос 10. Желал бы я уразуметь таинство Святой Троицы несколько яснее?

Ответ. Никаким подобием нельзя вполне объяснить сие таинство, и раздельно представить в уме нашем, каким образом Бог есть един в Существе, и Троичен в Лицах. И что никакое подобие недостаточно к изъяснению оного, о том Сам Бог, именуемый Иегова, свидетельствует устами Пророка: *кому Мя уподобисте, и сравняете и приложисте Мя, и уподобисте Мя, да буду подобен ему* (Ис. 46:5)? Так что никакой ум не только человеческий, но и Ангельский не может постигнуть, и язык изречь Его. Итак, должно сказать с Апостолом: *низлагаем помышления и всяко возношение, взимающееся на разум Божий, и пленяем всякий разум в послушание Христово* (2Кор. 10:4–5). Мы твердо веруем, что Бог Отец, сущий от века и в век, и притом ни от кого не происходящий, рождает Сына и производит Духа Святаго. Афанасий Великий излагает сие в символе своем пространнее. Веря таким образом, мы ничего далее не исследуем, потому что исследовать и испытывать Божеское величие запрещает Писание: *вышиших себе не ищи, и крепльших себе не испытуй: яже ти повеленна, сия разумевай, несть бо ти потреба тайных: во избытцах дел твоих не любопытствуи* (Сир. 3:21–23). Довольно для нас, что Священное Писание Ветхого Завета, говоря о едином Боге, показывает нам троичность Лиц: *рече Бог: сотворим человека*

по образу Нашему и по подобию (Быт. 1:26). Еще: се, Адам бысть яко един от Нас (Быт. 3:22). И еще: приидите, и сошедше смесим тамо язык их, да не услышат кийждо гласа ближняго (Быт. 11:7). То самое ясно показывает и Пророк: и взываху ин (Ангел) ко иному, и глаголаху: Свят, Свят, Свят Господь Саваоф: исполнъ вся земля славы Его (Ис. 6:3). И Священный Псалмопевец сказал: словом Господним небеса утвердишася, и Духом уст Его вся сила их (Пс. 32:6). О сем многократно говорят и Священное Писание и Учители Церкви.

Вопрос 11. Какие суть свойства Божии?

Ответ. Как Бог непостижим, так и свойства Его непостижимы. Впрочем, поколику мы можем приобретать познание из Священного Писания и Учителей Церкви, потолику можем и мыслить о них и говорить. И так должно знать, что свойства Божии иные суть личные, а иные существенные.

Вопрос 12. Какие суть личные свойства Божии?

Ответ. Личные Божеские свойства суть те, коими Лица Святая Троицы так различаются одно от другого, что одно Лице не может быть другим. То есть, Лице Отца не есть Лице Сына; ибо Отец не рожден ни от кого, а Сын рожден от Отца по естеству, прежде веков, как говорит Писание: *из чрева прежде денница родих Тя* (Пс. 109:3). Итак: *Отец, Сын и Дух Святый, нерожденное, рожденное и исходящее* – различают в Божестве Лица, а не существо, которое нераздельно Само в Себе, а отделяется только от твари. Рожденное же и нерожденное не может быть одним лицем. Равным образом надлежит мыслить и о Духе Святом: Он исходит от существа и естества Отчего безначально, то есть, вечно, и есть единосущен Отцу и Сыну. Но различается от Отца личным свойством, потому что от Него исходит; различается также и от Сына, потому что Он имеет бытие от Отца не рождением как Сын, но исхождением от Того же Отца. Сын и Дух Святый имеют одно существо: потому что оба сии Лица от Одного Отчего естества. Они единосущны Отцу, потому что от Его существа. О сем Григорий Богослов так говорит: «Сын и Дух Святый имеют то общее, что и то и другое из сих двух Лиц есть от Отца. Свойство же Отца есть то, что Он нерожден; Сына, что Он рожден; Духа Святаго, что Он исходит»

(Слово 23). Сверх сего личное свойство Сына есть все дело воплощения; ибо ни Отец не принимал плоти, ни Дух Святый. Вот каким образом Святая Кафолическая и Апостольская Церковь учит нас веровать и исповедывать единого Бога по естеству, в трех Лицах. О сем смотри в деяниях Первого Никейского Собора и Второго Константинопольского Вселенского.

Вопрос 13. Какие существенные свойства Божии?

Ответ. Существенные свойства Божии суть те, которые равно приличны Отцу и Сыну и Святому Духу, как-то: быть Богом, быть вечным, безначальным, бесконечным, благим, всемогущим и всеисполняющим, безпределным, ведущим все тайное и явное. Кратко сказать, кроме тех личных свойств, о коих мы говорили выше, то есть, быть нерожденным или Отцем и виною; быть рожденным или Сыном и Словом воплощенным; быть исходящим или Духом Святым, – все, что говорится о Боге, составляет свойства Божественного существа, равно общие трем Лицам без всякого различия.

Вопрос 14. Почему в первом члене Веры опущены другие свойства, и положено только Вседержителя?

Ответ. Потому, что сие слово точнее выражает свойство Бога. Ибо ни одно сотворенное существо не может быть названо всемогущим по двум причинам. Во-первых, потому, что оно имеет бытие свое не само от себя, но от Творца своего; во-вторых, потому, что оно не может произвести ни единой вещи из того, что нигде и никакого бытия не имеет. И то и другое принадлежит только всемогуществу Божию. А что Бог всемогущ, сие Сам Он сказывает в Апокалипсисе: *Аз есмъ Алфа и Омега, начало и конец, глаголет Господь, Сый и Иже бе, и Грядый, Вседержитель* (Откр. 1:8). То же говорит и Архангел: *не изнеможет у Бога всяк глагол* (Лк. 1:37). Впрочем, сие вседержительство и всемогущество Бога определяется собственным Его хотением и произволением; а посему Он производит не все то, что может, но только то делает и может делать, что восходит, как говорит Священный Псалмопевец: *Бог же наш на небеси и на земли: вся елика восхоте, сотвори* (Пс. 113:11). Он мог сотворить тьмы миров так, как сей, но не

восхотел. Притом должно знать, что сие всемогущество Божие тесно сопряжено с совершенством, и удалено от всего несовершенного или немощного, как то покажет следующий пример. Бог не может ни быть злым, ни грешить, ни лгать или *отречься* Себя, как говорит Павел (2Тим. 2:13; Евр. 6:18), поскольку это есть несовершенство. Если бы Бог мог быть злым, или грешил, или отрекался Себя Самого, то Он не был бы всемогущ: поскольку таковые свойства сами по себе суть признаки несовершенства. Итак, Бог есть всемогущ, согласно с Его волею и совершеннейшою благостью, как воспевает Его Пророк Песнопевец: *кто Бог велий, яко Бог наш? Ты еси Бог творяй чудеса: сказал еси в людех силу Твою* (Пс. 76:14–15). Наконец, Он называется Всемогущим или Вседержителем потому, что все состоит в Его власти, и что Он сотворил мир без всякого препятствия и без всякого труда, но единим хотением Своим.

Вопрос 15. Если Бог безпределен и вездесущ, то почему говорится, что Он живет на небесах, и на некоторых известных местах земли преимущественно?

Ответ. Сие говорится не потому, что будто бы небо, или Сион, или другое какое-нибудь место могло вмещать в себе невещественное и безтелесное Божество – Бог не занимает никакого места, а Сам для Себя есть место. Но поскольку Он действует в сих местах особливым образом, и поскольку действия и благодать Его являются там очевиднее и многократнее, то говорится, что Он живет в оных. Например: «на небесах», (как говорит Святой Дамаскин, Богосл. кн. 1, гл. 16), «потому что там Ангелы, творящие волю Его и присно славящие Его. На земле: ибо на ней во плоти обитал с человеками. В Святой Церкви: поскольку в ней преимущественным образом дается благодать Его верным, и проповедуется слава Его. Подобным образом и всякое место, в котором каким-нибудь образом открывается благодать Божия, называется местом Его».

Вопрос 16. Если, по твоим словам, одному только Богу свойственно знать все, тайное и явное, то каким же образом знают то и люди – Пророки и Ангелы?

Ответ. Бог знает все тайны и глубины человеков и Ангелов Сам Собою, и не только тогда, когда они мыслят, но и прежде создания мира, как говорит Писание: *очи Господни тмами тем крат светлейшии солнца суть, прозирающии вся пути человеческия, и разсмотряющии в тайных местех* (Сир. 23:27–28). И в другом месте: *разуме бо Господь всяко видение, и призре на знамение века, возвещая мимошедшая и будущая и открывая следы тайных* (Сир. 42:18–19). И Иоанн в Апокалипсисе: *Аз есм испытаяй сердца и утробы: и дам вам комуждо по делом вашым* (Откр. 2:23). Но Ангелы и люди, если они узнают иногда сокровенное будущее, узнают оное по Божественному откровению, как свидетельствует Писание: Бог *открывает глубокая и сокровенная* (Дан. 2:22). Так Бог открыл Елисею, что раб его Гиезий тайно взял на пути у Неемана (4Цар. 5:26); и Петру, Апостолу, о Анании и Сапфире (Деян. 5:1–11). Такое же видение имели и все Пророки.

Вопрос 17. Нет ли других свойств, единому Богу приличных?

Ответ. Свойства Божии безчисленны; но и те, о коих, как полезных к спасению, мы доселе говорили, достаточно уже показывают, какое понятие должно нам иметь о Боге. Итак, оставив другие свойства, веруй твердо и несомненно, что Бог есть един в трех Лицах, всемогущ, вездесущ и всеведущ, неизменяем по существу, и вечен.

Вопрос 18. В сем члене положено слово Творца: действительно ли Бог есть Творец всех вещей?

Ответ. Без всякого сомнения, Бог есть Творец всех видимых и невидимых тварей. Прежде всего Он произвел мыслию Свою из ничего все небесные Силы, как отличных песнопевцев славы Своей, и создал оный умный мир, который, по данной ему благодати, знает Бога, и всегда во всем предан воле Его. После того сотворен Богом из ничего сей видимый и вещественный мир. Напоследок Бог сотворил человека, который составлен из невещественной и разумной души и вещественного тела, дабы из одного, сим образом составленного человека, видно уже было, что Он же есть Творец и обоих миров, и невещественного и вещественного. По

сей-то причине человек называется *малым миром*; ибо он носит на себе образ всего великого мира (Дамаск. Богосл. кн. 2, гл. 3:12).

Вопрос 19. поскольку Бог сотворил прежде всего Ангелов, то какое должны мы иметь о них понятие?

Ответ. Ангелы суть духи, приведенные от Бога из небытия в бытие для того, чтобы они прославляли Его, и служили Ему, и, кроме того, служили в сем мире людям, путеводя их в Царствие Божие. Они даются еще для сохранения городов, царств, областей, монастырей, церквей и людей, как духовных, так и мирских. На сие имеем пример в книге Деяний Апостольских, где написано: *Ангел же Господень ношию отверзе двери темницы, извед же их, рече: идите и ставше глаголите в церкви людем вся глаголы жизни сея* (Деян. 5:19–20). И еще: *Ангел Господень предста, и рече Петру: препояшися и вступи в плесницы твоя, облецыся в ризу твою и последствуй ми* (Деян. 12:7–8). И немного после: *и Петр быв в себе, рече: ныне вем воистинну, яко посла Господь Ангела Своего, и изъят мя из руки Иродовы и от всего чаяния людий Иудейских* (Деян. 12:11). Они также хранят и малолетних детей, как учит Спаситель наш: *глаголю бо вам, яко Ангели их на небесех выну видят лице Отца Моего небеснаго* (Мф. 18:10). Они приносят пред величество Божие молитвы и милостыни наши, и другие благодеяния, не потому что Бог не видит Сам милостыней наших, или не внимает молитвам нашим; но потому что они ходатайствуют о нас. В Ветхом Завете, прежде нежели дан был закон Моисеев, Ангелы учили Праотцев наших закону и воле Божией, и показывали им путь спасения как свидетельствует Св. Дионисий (Иерарх. Цер. 4); а после, когда дан был закон, они наставляли их и руководили ко благу. Само Писание доказывает сие, когда говорит, что Ангелы являлись Пророкам и предсказывали им будущее. Так Ангел дал совет Иосифу, чтобы он взял предосторожность против намерения Ирода, сказав: *востав поими Отроча и Мать Его, и бежи во Египет, и буди тамо, дбндеже реку ти: хощет бо Ирод искати Отрочате, да погубить Его* (Мф. 2:13). Так же, когда Иосиф опасался быть хранителем Девы, Ангел Господень ободрил и наставил его

(Мф. 1:20). Они также объявляют о делах Божиих. Так, при рождении Христа они открыли пастырям, что Христос родился в Вифлееме (Лк. 2:8–11). Кроме того, они, по повелению Божию, всюду находятся при всяком человеке, избавляют нас от всякой опасности, и прогоняют врага душ наших, который немилосердно мучит человека, когда заметит, что Бог попускает ему то. А что Ангел хранит нас, сие ясно можем видеть из того, что Писание говорит о уповающем на Господа: яко Ангелом Своим заповест о тебе, сохранити тя во всех путех твоих: на руках возмут тя, да не когда преткнеши о камень ногу твою (Пс. 90:11–12).

Вопрос 20. На сколько степеней разделяются Ангелы?

Ответ. Дионисий говорит (Небес. Иерарх. гл. 6 и 7), что они разделяются на девять ликов, а сии девять на три чина. В первом чине находятся те, кои ближе к Богу, как-то: Престолы, Херувимы и Серафимы. Во втором чине: Власти, Господства и Силы. В третьем: Ангелы, Архангелы, Начала. Они поставлены в таком порядке, что низшие Ангелы получают просвещение и благодеяния Божии чрез высших. Сии Ангелы утвердились в благодати Божией навсегда, поскольку они не согласились с денницею восстать против Бога, то и получили сию благодать, так что не могут уже грешить; впрочем, не по естеству своему, но по благодати Божией. Сих кратких замечаний, по краткости сего Православного учения сделанных, довольно для познания Ангелов. Итак, зная, что Ангелы помогают нам и ходатайствуют за нас, мы призываем их во всякой молитве нашей, дабы они молили о нас Бога, и наипаче призываем того Ангела, который есть наш хранитель.

Вопрос 21. Какое понятие должно иметь о злых ангелах?

Ответ. Злые ангелы сотворены от Бога добрыми; ибо что Бог сотворил, то сотворил Он добрым; но они сделались злыми по собственной воле, как свидетельствует Господь наш о начальнике их: он человекоубийца бе искони и во истине не стоит, яко несть истины в нем: егда глаголет лжу, от своих глаголет, яко ложь есть и отец лжи (Ин. 8:44). Они виновники всякого нечестия, хулители Божеского величия, развратители человеческих душ, сами и орудия их, как говорит Писание:

трезвитеся, бодрствуйте, зане супостат ваш диавол, яко лев рыкая, ходит, искай кого поглотити (1Петр. 5:8). Впрочем, надобно знать, что демоны не могут употребить насилия ни над одним человеком, ни над другою какою-либо тварию, если Бог не попустит им, как свидетельствует о том Писание: и моляху Его беси, глаголюще: аще изгониши ны, повели нам ити в стадо свиное. И рече им: идите (Мф. 8:31–32). Сверх того должно вся кому знать и то, что они не могут принудить человека ко греху, а только обольщают его искушениями: ибо человек имеет свободную волю, и сей свободе его ни даже Сам Бог не делает какого-либо насилия или принуждения. поскольку же они осуждены навек, то никогда не могут получить благодати Божией, как сказано: идите от Мене, проклятии, в огнь вечный, уготованный диаволу и агелам его (Мф. 25:41).

Вопрос 22. Какое понятие должно иметь о других тварях?

Ответ. Что Бог создал все из небытия повелением Своим, а напоследок сотворил человека и поставил его господином над всею тварию, которая находится под небесами, сказав: *сотворим человека по образу Нашему и по подобию, и да обладает рыбами морскими, и птицами небесными, (и зверми) и скотами и всею землею* (Быт. 1:26). Тоже говорит и Священный Псалмопевец: *поставил еси его над делы руку Твою, вся покорил еси под нозе его; овцы и волы вся, еще же и скоты польския, птицы небесныя и рыбы морския, преходящыя стези морския* (Пс. 8:7–9). И выше: *умалил еси его малым чим от Ангел, славою и честию венчал еси его* (Пс. 8:6). Но поскольку человек не сохранил заповеди Божией в раю, когда был невинным, но взял от запрещенного плода и вкусили: то за сие лишился достоинства своего и того состояния, какое имел во время своей невинности. Будучи изгнан из рая, он сделался таким, каким описывает его Пророк, говоря: *человек в чести сый не разуме, приложися скотом несмысленным и уподобися им* (Пс. 48:21); и услышал приговор: *земля еси, и в землю отидеши* (Быт. 3:19).

Вопрос 23. Какое было состояние невинности человека, или чистоты и безгрешности его?

Ответ. Состояние невинности или безгрешности (по свидетельству Святого Василия в беседе на начало Притчей) двояко. Во-первых, оно есть добровольное удаление от грехов, т.е. когда человек по собственной решимости удаляется грехов, познав зло чрез опыт и долговременный к нему навык. Во-вторых, есть неведение зла или неопытность в нем, т.е. когда человек не знает зла, и совершенно не испытал его, или по малолетству или по другим причинам. Невинность или безгрешность в Адаме, прежде нежели он согрешил, была сего второго рода, и была соединена с полным совершенством, с врожденною правотою, как со стороны ума, так и воли. В уме заключалось всякое ведение; в воле – всякая правота и доброта. Ибо Адам знал Бога совершеннейшим образом, сколько в то время ему даровано было, и сколько нужно было; а потому самому, что он знал Бога, знал он и все вещи чрез Него. На сие между прочими имеем мы и такое доказательство: когда Бог привел к Адаму всех животных для того, чтобы он дал им имена, то он назвал каждое своим именем. И сие произошло потому, что он знал природу их – не по какой-либо науке, но потому единственno, что мыслил и рассуждал о Боге и Его благости. Что же касается до воли, то она всегда покорилась разуму, хотя всегда была свободна, и человек был властен грешить или не грешить, как говорится в Писании: *не рцы, яко Господа ради отступих: ихже бо возненавиде, да не сотвориши. Не рцы, яко сам мя прельсти: не требует бо мужа грешника. Всяку мерзость возненавиде Господь, и несть любезна боящимся Его. Сам из начала сотвори человека, и остави его в руце произволения его: аще хощеши, соблюдеши заповеди и веру сотвориши благоволения. Предложил ти огнь и воду, и на неже хощеши, простреши руку твою: пред человеком живот и смерть, и еже аще изволит, дастся ему* (Сир. 15:11–17). И вскоре за сим: *не заповеда ни единому же нечестовати, и не даде ослабы ни единому же согрешати* (Сир. 15:20). В сем состоянии невинности и безгрешности человек был подобен Ангелам. Но как скоро он чрез преслушание пал в грех, немедленно в самом раю вошел в состояние греховное, и сделался смертным; ибо Священное

писанию учит: *оброцы бо греха смерть* (Рим. 6:23). Тогда вдруг погубил он совершенство разума и ведения, и его воля преклонилась более ко злу, нежели к добру. А таким образом, поскольку человек соделал зло, состояние невинности и безгрешности переменилось в состояние греховности, и сей совершенный человек столько унизился, что должен сказать с Давидом: *аз же есм червь, а не человек* (Пс. 21:7).

Вопрос 24. Все ли люди подвержены сему греху?

Ответ. поскольку в состоянии невинности все люди были в Адаме; то, как скоро он согрешил, согрешили в нем и все, и стали в состояние греховное. А посему не только греху подвержены, но и наказанию за грех. Сие наказание объявлено в следующем определении Божиим: *воньже аще день снесте от него, смертию умрете* (Быт. 2:17). То же самое говорит и Апостол: *якоже единем человеком грех в мир вниде и грехом смерть, и тако смерть во вся человеки вниде, в немже вси согрешиша* (Рим. 5:12). Посему с сим грехом мы и зачинаемся в чреве матери, и рождаемся, как говорит Священный Псалмопевец: *се бо в беззакониих зачат есмъ, и во грехах роди мя мами моя* (Пс. 50:7). Сей грех называется *прадитительским*, во-первых, потому что прежде оного человек никаким грехом осквернен не был: хотя диавол был уже растлен грехом своим, по внушению коего возник и в человеке сей, так называемый, первородный грех, которому подвергся и Адам, соделавший его, и все мы, от него происходящие. Во-вторых, потому что человек и не зачинается иначе, как во грехе.

Вопрос 25. Если Бог знал, что Адам согрешит, то для чего Он сотворил его?

Ответ. Бог совершеннейшим образом знал не только о грехе Адама, но и о злобе денницы прежде, нежели сотворил его, и о всякой маловажнейшей мысли, какую он будет обращать в уме, и всякое действие, которое он будет совершать. Но несмотря на то, Он не хотел, чтобы грех человека или злоба диавола превысили Божественную благость Его (Дамаскин. Богослов. 2:27). Итак, дабы открыть чрезвычайную благость Свою, Он сотворил сего ангела добрым, который сделался злым по собственному хотению и произволу. Таковым же

сотворил Он и человека, который согрешил по наущению диавола. Впрочем, о человеке так устроил Бог, чтобы по причине его греха гораздо более воссияла благость Божия: поскольку Он определил послать Единородного Сына Своего в юдоль земную, дабы Он, восприяв плоть от Пречистой Девы по действию Святого Духа, искупил человека, и ввел его в Царство Свое гораздо в большей славе, нежели какую он имел в раю, к посрамлению диавола. Посему грех сей не воспрепятствовал Богу сотворить человека.

Вопрос 26. Если Бог знал все прежде, нежели сотворил, то предопределил ли все так, что и доброе и злое не может быть иначе, а только так, как есть?

Ответ. Бог знал все прежде сотворения мира, но предопределил только доброе, как говорит Св. Дамаскин (Богосл. 2:30): поскольку предопределить злое противно Божией благости. Злом же надобно почитать один грех; ибо в мире собственно нет никакого зла, кроме греха, который есть преступление Божественного закона и воли Божией (Дамаск. в тракт. о двух волях во Христе). А все прочее, чем Бог наказывает нас за грехи наши, как-то: моровыя язвы, войны, болезни и тому подобное, называется злом по отношению к нам (Васил. Велик. Беседа 9. о том, что Бог не есть виновник зла), поскольку несчастия сии причиняют нам скорби и страдания, коих мы отвращаемся. По отношению же к Богу не суть зло; ибо заключают в себе силу добра: поскольку Бог, наказывая нас оными, тем возбуждает к добру. Посему если Писание говорит: *или будет зло во граде, еже Господь не сотвори* (Ам. 3:6), то здесь называет злом праведное наказание Божие. Кроме того, Бог, по Своей премудрости и правосудию, предопределяет только то, бытие чего не состоит в нашей власти. Напротив, те блага, коих существование состоит в нашей власти, Он предвидит так, что и Сам по Своему благоволению, спешает нашему желанию, что, впрочем, не уничтожает сущности свободы.

Вопрос 27. Что есть свобода?

Ответ. Свобода человека есть произвольное, независимое желание, происходящее от разума или разумной души, делать

добро или зло. Ибо разумные твари должны иметь природу самовластную и действовать свободно при руководстве разума. Сей разум, когда человек находился в состоянии невинности, т.е. прежде, нежели согрешил, был неповрежден в совершенстве своем, но грех повредил его. Воля, хотя и осталась неповрежденною по отношению к желанию добра или зла, впрочем соделалась в одних более преклонною к злу, в других – к добру. О сем Василий Великий так говорит: «По собственному желанию и произволу каждый может быть или семенем святым, или противным тому. Послушай, что говорит Павел: во Христе Иисусе благовествованием аз вы родих (1Кор. 4:15). Послушай, что и еще сказано: елицы же прияша Его, даде им область чадом Божиим быти (Ин. 1:12)». Сей Святый Учитель показывает, что хотя человеческая воля и повредилась от первородного греха, но при всем том еще и теперь в воле каждого состоит – быть добрым и чадом Божиим, или злым и сыном диавола. Все сие зависит от выбора и власти человека, но так, что к добру благодать Божия наклоняет человека, а от зла отклоняет его, не делая однако принуждения его свободе.

Вопрос 28. Если люди рождаются в состоянии греха, то тело ли одно происходит от семени Адамова, или вместе и душа?

Ответ. Тело человеческое происходит от семени Адамова; а душа дается от Бога, как говорит Писание: *Господь, прострый небо и основаяй землю, и созидаяй дух человека в нем* (Зах. 12:1). И в другом месте: *и возвратится перстъ в землю, яко же бе, и духъ возвратится к Богу, Иже даде его* (Еккл. 12:7). Притом, если бы душа получала бытие от семени человеческого, то вместе с телом и умирала бы, и обращалась в прах. Но сему противное видим в Писании, там, где Христос разбойнику на кресте говорит: *аминъ глаголю тебе, днесъ со Мною будеши в раи* (Лк. 23:43). Тело разбойника осталось на кресте, а душа, как дух безсмертный, вошла со Христом в рай. Но если бы она получила бытие от семени человеческого, то вместе с телом и умерла бы на кресте. Кроме того, как могли бы быть истинными сии слова Господа нашего: *несте ли чли*

реченного вам Богом, глаголющим: Аз есмь Бог Авраамов, и Бог Исааков, и Бог Иаковль; несть Бог Бог мертвых, но Бог живых (Мф. 22:31–32). Что должно разуметь не о теле, но о душе, поскольку тела мертвых обратились уже в прах; между тем как слова сии справедливы по отношению к душе, которая всегда жива и присуща Богу. Но если бы и она происходила от того же семени, от которого происходит и тело: то они вместе бы и умирали. Душа дается от Бога в то время, когда тело образуется, и соделывается способным к принятию оной. И когда она входит, то разливается во всем теле, подобно как огонь в раскаленном железе (Дамаск. Богосл. 1:17). Но преимущественно она занимает место в голове и в сердце.

Вопрос 29. поскольку Бог есть Творец всего, то не должен ли Он о всем и промышлять?

Ответ. Справедливо. От малого до великого Он знает все в точности, и о всяком творении в особенности промышляет, как то можем видеть из слов Христовых: *не две ли птице ценитеся единому ассарием? и ни едина от них падет на земли без Отца вашего: вам же и власи главные вси изочтени суть* (Мф. 10:29–30). Таковый Промысл ясно открывается и в Ветхом Завете устами Давида, когда он говорит: *очи всех на Тя уповают (Господи), и Ты даёши им пищу во благовремении, отверзаёши Ты руку Твою и исполняёши всякое животно благоволения* (Пс. 144:15–16).

Вопрос 30. Одно ли и то же в Боге: предведение, предопределение и промысл?

Ответ. Предведение, предопределение и промысл различаются в Боге по своим действиям. Промысл относится к вещам сотворенным. Но предведение и предопределение были в Боге прежде бытия всех тварей, хотя они и различны между собою. Предведение есть одно ведение будущего, без определения оного в частности, т.е. оно не определяет существования той или другой вещи. Но предопределение, зависящее от предведения, есть определение частное, т.е. оно именно определяет, что должно быть; но определяет только добро, а не зло. Ибо если бы оно определяло и зло, то сие было бы противно естественному свойству Божию – благости. Итак,

справедливо можем сказать по нашему образу представления, что *предведение* по порядку предшествует в Боге, за ним следует *предопределение*, а после за сотворением *промысл* о сотворенном. Сему Апостол ясно нас учит, говоря: *и хже предуведе, тех и предустави, а и хже предустави, тех и призыва: а и хже призыва, сих и оправда: а и хже оправда, сих и прослави* (Рим. 8:29–30). Впрочем, сии слова должно относить только к человеку. поскольку прочие творения (кроме Ангелов, кои находятся в твердом и непременяемом состоянии) не подлежат предопределению, ибо не имеют свободы; а посему в них не может быть никакого греха. И все, что делают, делают по природе, и потому ни наказываются, ни награждаются.

Вопрос 31. Из сего члена Веры чему еще научаемся, относительно Бога и тварей?

Ответ. Всякое добро, какое только можешь представить в уме своем, относи к Богу, высочайшему добру, как к причине и началу. Напротив думай, что всякое зло чуждо Ему, и удалено от Него, не по месту, но по природе. О твари же так рассуждай, что поскольку она сотворена Благим, то и сама добра, с тем различием, что тварь разумная и свободная, когда уклоняется от Бога, становится злую, не потому что такою создана, но сему причины действия ее, противные разуму. Тварь же неразумная, поколику не имеет свободы, совершенно добра по природе своей.

Вопрос 32. Какой второй член Веры?

Ответ. *И во единаго Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единороднаго, Иже от Отца рожденнаго прежде всех век; Света от Света, Бога истинна от Бога истинна, рожденна, несотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша.*

Вопрос 33. Чему учит православных сей член Веры?

Ответ. Два предмета излагает. Во-первых, что Сын Божий Иисус Христос есть Бог вечный, рожденный от собственного естества Отчего, достоинством и славою равный Отцу, как Сам о Себе говорит: *и ныне прослави Мя Ты, Отче, у Тебе Самого славою, юже имех у Тебе прежде мир не бысть* (Ин. 17:5). Во-вторых, сей член учит, что Иисус Христос есть Творец не только вещей, но и самого времени и века, в который вещи получили

бытие, как сказал Апостол: *Имже и веки сотвори* (Евр. 1:2). О вещах же существующих говорит Евангелист Иоанн: *мир Тем бысть, и мир Его не позна* (Ин. 1:10).

Вопрос 34. Что означают сии два слова: *Иисус Христос*, положенные в оном члене?

Ответ. *Иисус* значит *Спаситель*, как изъяснил Архангел, говоря Иосифу: *родит же Сына, и наречеши имя Ему Иисус: Той бо спасет люди Своя от грех их* (Мф. 1:21). Посему справедливо заключить должно, что имя сие не может собственно принадлежать никому другому, кроме Господа нашего и Спасителя, Который избавил весь род человеческий от вечного рабства демонского. Имя же *Христос* означает *Помазанника*: ибо в Ветхом Завете помазанные назывались Христами, как-то Священники, Цари и Пророки, в каковые три должности помазан был Христос, впрочем не общим с другими образом, но преимущественно пред всеми другими помазанными, как говорит о Нем Псалмопевец: *возлюбил еси правду и возненавидел еси беззаконие, сего ради помаза Тя, Боже, Бог Твой, елеем радости, паче причастник Твоих* (Пс. 44:8). Здесь должно разуметь помазание от Духа Святого; поскольку Он помазан был Духом Святым, по сказанию Пророка Исаии: *Дух Господень на Мне, егоже ради помаза Мя, благовестити нищым послы Мя* (Ис. 61:1). Каковые слова Христос относит к Самому Себе: *яко днесъ сбытся Писание сие во ушию вашею* (Лк. 4:21). Трояким преимуществом, и особливо – славным величием Христос превосходит соучастников Своих. Во-первых, это есть Священство по чину Мельхиседекову, о котором так говорит Апостол: *и наречен от Бога Первосвященник по чину Мелхиседекову* (Евр. 5:10). Он же в другом месте называет Христа Священником, потому что Он принес Себя в жертву Богу и Отцу: *Иже Духом Святым Себе принесе непорочна Богу. И ниже: Христос единою принесеся, во еже вознести многих грехи* (Евр. 9:14,28). Во-вторых, особливо – славное величие и преимущество есть Царское Его достоинство, которое открыл Архангел Гавриил, когда принес спасительную весть Пречистой Деве: *и даст Ему Господь Бог престол Давида отца Его: и воцарится в дому Иаковли во*

веки, и царству Его не будет конца (Лк. 1:32–33). Так же и волхвы, принесшие дары во время Его рождения, свидетельствовали о Царстве Его, спрашивая: где есть рождайся Царь Иудейский? (Мф. 2:2). То же утверждает и надпись вины Его, при Его смерти: *Иисус Назорянин, Царь Иудейский* (Ин. 19:19). О третьем преимуществе пророчествовал Богом вдохновенный Моисей: *Пророка от братии твоей, якоже мене, возставит тебе Господь Бог твой* (Втор. 18:15). Сие величие Его познается из Святого Его учения, в котором Он открыл и Божественность Свою, и все, что нужно было для спасения человеческого, как Сам говорит: *сказах им имя Твое. И выше: глаголы, ихже дал еси Мне, дах им, и тии прияша, и разумеша воистинну, яко от Тебе изыдох, и вероваша, яко Ты Мя послал еси* (Ин. 17:26, 8). Пророческое достоинство Свое (оно есть третье преимущество) Христос наиболее показал тогда, когда предсказывал будущее, не по какому-либо откровению, но по собственному ведению, как истинный Бог и человек.

Вопрос 35. Почему Сын Божий называется *Единородным*?

Ответ. Священное Писание ясно учит, что Сын Божий есть Единородный: *видехом славу Еgo, славу яко Единородного от Отца. И ниже: Единородный Сын, сый в лоне Отчи* (Ин. 1:14, 18). Называется же *Единородным* потому, что один только есть по существу Сын Божий. Прочие, называющиеся сынами Божиими, называются сим именем по благодати и усыновлению, а не по естеству, как то все верные и избранные Божии. Сия благодать усыновления даруется чрез Христа, как говорит Писание: *елицы же прияша Его, даде им область чадом Божиим быти* (Ин. 1:12).

Вопрос 36. Что означают сии два слова: *Свет от Света*?

Ответ. Чтобы уразуметь сие, должно знать, что свет есть двоякий: один сотворенный, а другой несотворенный. О сотворенном свете Писание говорит: *и рече Бог, да будет свет, и быст свет. И виде Бог свет, яко добро, и разлучи Бог между светом и между тмою* (Быт. 1:3–4). О несотворенном же свете Пророк говорит: *и не будет тебе ктому солнце во свете дне, ниже восход луны просветит твою нощь, но будет тебе*

Господь свет вечный, и Бог слава твоя. Не зайдет бо солнце тебе, и луна не оскудеет тебе: будет бо Господь тебе свет вечный (Ис. 60:19–20). Сей то свет, как несотворенный, разумеется в настоящем месте, как явствует из следующих слов в оном члене: *Бога истинна от Бога истинна, рожденна, несotворенна.* Свет сотворенный произведен из ничего, нигде и никогда не существовавшего; а Свет рожденный, или Сын, имеет бытие от существа Отчего. Почему Апостол говорит так: *Иже сый сияние славы и образ существа Его, нося же всяческая глаголом силы Свои, Собою очищение сотворив грехов наших, седе одесную престола величествия на высоких* (Евр. 1:3). Подобно и Сам Он говорит о Себе: *Аз есм свет миру: ходяй по Мне не имать ходити во тме, но имать свет животный* (Ин. 8:12). Называется же Светом от Света потому, что все существо Отца имеет в Самом Себе, так же как один свет, возжигаемый от другого, получает всю сущность онного. Слова: *Имже вся быша, находящиеся в сем члене, должно принимать* в таком смысле, что как Сын есть единосущен Богу Отцу, так равно есть и Творец. Слово *Имже* не означает слугу или орудие. Ибо Писание говорит: *в мире бе, и мир Тем бысть»* (Ин. 1:10); т.е. от Него получил бытие.

Вопрос 37. Какой третий член Веры?

Ответ. *Нас ради человек, и нашего ради спасения, сшедшаго с небес и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечшася.*

Вопрос 38. Чему учит сей член Веры?

Ответ. Четырем истинам. Во-первых, что Сын Божий для спасения нашего сшел с небес, по обещанию Своему, во чрево Пречистой Девы Марии, как Сам о Себе говорит: *никтоже взыде на небо, токмо сшедый с небесе, Сын Человеческий* (Ин. 3:13). Сшел с небеси, не переменив, впрочем, места: поскольку как Бог, Он везде находится и все наполняет. Но так благоугодно было величию Его – смирить Себя, приняв человеческое естество. Во-вторых, сей член учит, что Господь наш Иисус Христос принял человеческое естество – истинное, а не мнимое, или призрачное. Тело Его зачалось во чреве Блаженнейшей Девы в то время, когда Она в ответ Ангелу

сказала: се, раба Господня, буди Мне по глаголу твоему (Лк. 1:38). Тогда Он вдруг сделался совершенным человеком, со всеми членами человеческими и разумною душою, соединившися с Божеством (Дамаскин. Богосл. 3:1): и в одном и том же Лице стал истинный Бог и истинный человек. Так же и непорочная Дева соделалась Богородицею, как сказала к Ней Елисавета: и откуду мне сие, да приидет Мати Господа моего ко мне (Лк. 1:43). Сверх сего нужно и то знать, что во Иисусе Христе ни Божественное естество не изменилось в человеческое, ни человеческое в Божественное естество, но то и другое пребыло совершенным в едином Лице, со всеми своими свойствами, кроме греха, относящегося к естеству человеческому.

Вопрос 39. В-третьих, чему учит сей член Веры?

Ответ. Что воплощение Христово совершилось содействием Святого Духа, так что Святая Дева, как была Девою прежде зачатия (Ис. 7:14), так и в зачатии, и после зачатия, и в самом рождении пребыла Девою. Ибо Иисус Христос родился от Нее, сохранив невредимою печать Ее девства; а потому Она и после рождения пребывает Девою в бесконечные веки.

Вопрос 40. Что еще содержится в сем члене?

Ответ. Учение касательно Пречистой Девы Богородицы Марии. поскольку Она удостоилась быть посредницею в таком таинстве; то все православные обязаны должным образом прославлять Ее и чтить, как Матерь Господа нашего Иисуса Христа, или, лучше сказать, как Богородицу. Посему Церковь, из слов Архангела и Святая Елисаветы, присовокупив к ним несколько и своих слов, составила Ей такое приветствие: »Богородице Дево, радуйся, Благодатная Марие, Господь с Тобою; благословена Ты в женах и благословен плод чрева Твоего, яко Спаса родила еси душ наших».

Вопрос 41. Что мы должны думать о сем приветствии?

Ответ. Во-первых, должны верить, что сие приветствие имеет свое начало и происхождение от Самого Бога, а Архангелом принесено на землю к человекам. Ибо Архангел не дерзнул бы изречь оное, если бы Бог не повелел. Равным

образом и Святая Елисавета, сказанные ею слова изрекла по внушению Святаго Духа, что показывает Евангелист: *и исполнися Духа Свята Елисавет, и возопи гласом велииим, и рече: благословенна Ты в женах, и благословен плод чрева Твоего* (Лк. 1:41–42). Так же и слова, которые присовокупила Церковь, происходят от Духа Святаго. Та же Церковь властию своею повелела весьма часто повторять сие приветствие во время молитвы в честь Святыя Девы.

Вопрос 42. Какое учение содержится в сем приветствии?

Ответ. В сем приветствии воспоминается воплощение Сына Божия и Его благодатия, через оное нам дарованные. В нем содержится еще то учение (Дамаск. Богосл. III, гл. 1–2), что безначальное Слово Божие, сшедшее с небеси, не принесло с Собою плоти, но приняло оную во чреве Пресвятой Девы от чистейших Ея кровей, при содействии Святаго Духа, и родилось от Нея, как от истинной Матери Своей. Сему должны мы твердо и несомненно верить. А тех, которые говорят, что Спаситель снизшел с неба с плотию, и прошел с оною через Святую Деву, как через канал, Церковь признала еретиками, и осудила (Кир. Иерус. огл. 13). Кроме того, сие приветствие научает нас, чтобы мы именовали Святую Деву Богородицею, по человеческому естеству Иисуса Христа; и что от Нея родился Христос, совершенный Бог и совершенный человек. Так же в сем приветствии, и именно в слове: *Благодатная, коим называется Дева, и такое заключается учение, что Она причастна Божией благодати гораздо более, нежели какая-нибудь другая тварь: ибо Она есть Мать Божия.* Посему Церковь превозносит Ее выше Херувимов и Серафимов, и ныне Она превосходит все сонмы Ангелов, стоя одесную Сына Своего во всякой части и славе, как говорит Псалмопевец: *предста Царица одесную Тебе, в ризах позлащенных одеяна преиспещрена* (Пс. 44:10). Сие приветствие каждый из православных христиан должен читать с благоговением, моля Деву о ходатайстве: ибо молитва Матери много спешит к умилостивлению Сына. Кто желает принести Ей усердное моление, пусть читает Акафист (песнь неседальную, т.е. при чтении который стояли, а не

сидели), молитвы и прочие песни церковные, в честь Ее составленные.

Вопрос 43. Какой четвертый член Веры?

Ответ. Распятого за ны при Понтийстем Пилате, и страдавша и погребенна.

Вопрос 44. Чему учит сей член?

Ответ. Шести истинам. Во-первых, что Слово пострадало за нас на кресте собственно и истинно, и умерло истинно тем истинным естеством человеческим, которое Оно приняло от Девы Марии; что явствует из слов Священного Писания: И возгласив гласом велииум Иисус, рече: Отче, в руце Твои предаю дух Мой! И сия рек испусти дух (Лк. 23:46). Так же, что Оно истинно излило за нас драгоценную Кровь Свою, и оною искупило нас, как говорит Апостол: прежде нарек нас во усыновление Иисус Христом, о Немже имамы избавление Кровию Его, (и) оставление прегрешений, по богатству благодати Его (Еф. 1:5, 7).

Вопрос 45. Во-вторых, что содержит сей член?

Ответ. Ту истину, что Иисус Христос пострадал за наши грехи, не быв причастен никакому греху, по слову Апостола Петра: *ведяще, яко не нетленным сребром или златом избавистесь от суетнаго вашего жития, отцы преданнаго, но честною кровию, яко Агнца непорочна и пречиста Христа* (1Пет. 1:18–19). Так же и Иоанн Креститель свидетельствует, что Иисус Христос, будучи Сам невинен и безгрешен, пострадал за грехи наши. Вот его слова: се Агнец Божий, вземляй грехи мира (Ин. 1:29). Пострадал же Он добровольно, как Сам говорит: *область имам положити душу Мою, и область имам паки прияти ю* (Ин. 10:18).

Вопрос 46. В-третьих, чему учит сей член?

Ответ. Что Христос пострадал на кресте по плоти, а не по Божеству: ибо Божество не страдало, не пригвождалось ко кресту, не принимало заплеваний, и заушений, и не умирало. Что Он страдал одною плотию, о сем ясно говорит Апостол: *ныне же примери в теле плоти Его смертию Его, представити вас святых и непорочных и неповинных пред Собою* (Кол. 1:22). Впрочем, естество Божественное, после того

как оно приняло на себя естество человеческое, никогда уже не отделялось от Него, ни во время страдания, ни смерти крестной, ни после смерти (Дамаск. Бесед. на Велик. Суб.); и хотя душа отделилась от тела, но Божество ни от тела, ни от души не отделялось. Посему и во время смерти лицо Христово было одно и то же.

Вопрос 47. В-четвертых, чему учит сей член?

Ответ. Что смерть Иисуса Христа была весьма отлична от смерти всех прочих людей, по следующим причинам. Во-первых, по причине тяжести грехов наших, как говорит о Нем Пророк: *Сей грехи наша носит и о нас болезнует, и мы вменихом Его быти в труде, и в язве от Бога, и во озлоблении. Той же язвен бысть за грехи наша и мучен бысть за беззакония наша* (Ис. 53:4–5). И другой Пророк, как бы от лица Христова, говорит: *вси, иже к вам проходящии путем, обратитесь, и видите, аще есть болезнь, яко болезнь Моя, яже бысть Мне* (Плач. Иерем. 1:12). Во-вторых, потому, что на кресте Он исполнил должность Священника, принесши Себя в жертву Богу и Отцу для искупления рода человеческого, как говорит о Нем Апостол: *давый Себе избавление за всех* (1Тим. 2:6). И в другом месте: *Христос возлюбил есть нас, и предаде Себе за ны, приношение и жертву Богу, в воню благоухания* (Еф. 5:2). Также: *еще грешником сущым нам Христос за ны умре* (Рим. 5:8). Сверх сего, на кресте Он совершил посредничество между Богом и человеками, как тот же Апостол говорит о Нем: *И Тем примирити всяческая с Собою, умиротворив Кровию креста Его* (Кол. 1:20). И в другом месте: *истребив еже на нас рукописание ученьми* (состоявшее в постановлениях), *еже бе сопротивно нам, и то взят от среды, пригвоздив е на кресте* (Кол. 2:14).

Вопрос 48. В-пятых, о чем говорит сей член?

Ответ. О погребении Господа нашего Иисуса Христа: что как Он собственно и истинно пострадал на кресте, так и умер истинно, и истинно погребен был на месте известном. И это произошло не без причины, но для того, чтобы после никто не мог сомневаться в истине воскресения Еgo из мертвых. Ибо если бы Он погребен был в неизвестном каком-нибудь месте и,

как говорится в *потаенном углу*, то сие подало бы Иудеям случай клеветать на Христа. Для большей же достоверности и славы славного воскресения Христова, Иудеи встревожились и, пришедши к Пилату, сказали: *повели утвердити гроб до третияго дне*. На что он отвечал им: *имате кустодию: идите, утвердите, яко же весте*. Они же шедше утвердиша гроб, знаменавше камень с кустодией (Мф. 27:64–66). Сия стража Иудеев послужила ясным свидетельством тому, что Христос воскрес из мертвых, поскольку при сем случае она устрашилась, как говорит Писание: *и се, трус быст велий: Ангел бо Господень схед с небесе, приступл, отвали камень от дверий гроба, и седяше на нем. От страха же его сотрясошася стрегущии, и быша яко мертви* (Мф. 28:2, 4). Они, пришедши после того в город, донесли первосвященникам о сем случившемся (ст. 11) и принуждены были говорить то же, что Ангел Господень сказал женам: *вем, яко Иисуса распятаго ищете. Несть зде: воста бо, яко же рече: приидите, видите место, идже лежа Господь. И скоро шедше рцыте учеником Его, яко воста от мертвых* (Мф. 28:5–7). Итак, место погребения Господа нашего для того было известно, дабы все уверены были, что ученики не украли Его и не погребли в скрытом месте, как разгласили развращенные Иудеи, подкупив воинов деньгами. Но таковое подозрение уничтожали: гроб, в котором Он лежал, печать, приложенная к камню, и стража Иудеев; также Иосиф и Никодим, мужи почетные между Иудеями; кроме сего полотно, которым обвито было мертвое тело Господа нашего; и плат, бывший на голове Его, а по воскресении Его оставшийся во гробе свитым (Ин. 20:7). Все сие ясно показывает, что тело не украдено было учениками, но востало. К сему учению должно присовокупить и то, что по самому пророчеству надлежало тому быть, чтобы место гроба Господня было славно, каковым оно и доныне есть. Ибо Пророк говорит: *и будет покой Его, честь* (Ис. 11:10). Кто с верой и любовию ко Христу посещает гроб сей, тому прощается множество грехов; поскольку чрез него приступает он ко Христу.

Вопрос 49. Когда мы о сем говорили, у меня родилось желание знать, где находилась душа Христова по смерти,

прежде воскресения?

Ответ. Душа Христова, отделясь от тела, была всегда соединена с Божеством, и с Ним сходила во ад (Дамаск. Бесед. на Вел. Суб.). Хотя в оном члене нимало о сем не упоминается; впрочем, это мы принимаем за верное, основываясь на всех церковных песнях, в которых о сем говорится, т.е. что Христос сходил во ад душою и Божеством. Раздельнее же сие изложено в следующем тропаре: *Во гробе плотски, во аде же с душею, яко Бог, в раи же с разбойником, и на престоле был еси, Христе, со Отцем и Духом, вся исполняй, неописанный.* Освободив из ада души Святых Праотцев, Он ввел оные в рай, а с ними вместе и разбойника, который уверовал в Него, вися на кресте.

Вопрос 50. В-шестых, что содержит сей член, и чему учит?

Ответ. поскольку в сем члене упоминается о кресте Христовом, на котором Христос умер и спас нас; то посему и мы имеем здесь случай размыслить о кресте. О нем таким образом беседует Апостол Павел: *мне же да не будет хвалитися, точию о кресте Господа нашего Иисуса Христа, имже мне мир распяся, и аз миру* (Гал. 6:14). И в другом месте: *слово крестное погибающим убо юродство есть, а спасаемым нам, сила Божия есть* (1Кор. 1:18). Итак, по важным причинам мы должны почитать крест. Именно, как такое знамение Христово, которое по тому самому, что Сын Божий пролил на нем Кровь Свою, и на нем умер, имеет силу прогонять злых духов. Посему Святый Кирилл Иерусалимский (Огл. 13) говорит: «Когда мы изображаем на себе знамение честного креста, тогда диавол, помышляя в себе, что к нему пригвожден был Христос Господь для нашего спасения и для истребления демонской силы, не может более оставаться с нами и переносить силу креста, но бежит от нас и более не искушает, особенно потому, что мы в сем случае имеем обыкновение призывать имя Христово». Итак, мы должны, как можно чаще изображать на себе знамение крестное; поскольку часто испытываем и искушения бесовские, которые не иначе можем отгнать, как только животворящим крестом и призованием имени Иисуса Христа. Чрез сие мы прогоняем их не только от нас самих, но и от всех наших вещей,

как-то: от пищи, пития, сосудов и пр. Посему тот же Кирилл (там же) учит: «Твори знамение честного креста, когда принимаешь пищу и питие; когда сидишь, стоишь, беседуешь, ходишь, и не начинай никакого дела, не озnamеновав себя честным крестом, ни в доме, ни на пути, ни днем, ни ночью, и ни в каком месте».

Вопрос 51. Как мы должны изображать на себе знамение честного и животворящего креста?

Ответ. Должно изображать крест правою рукою. Полагая на чело три большие перста, говори: *во имя Отца*; потом, опустив руку в том же виде на перси, говори: *и Сына*; отселе перенося руку на правое плечо, и провождая до левого, говори: *и Святаго Духа*. Сделав на себе сие святое знамение креста, заключи словом: *Аминь*. Или, когда изображаешь крест, можешь говорить: *Господи, Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй меня грешного! Аминь*.

Вопрос 52. Какой пятый член Веры?

Ответ. *И воскресшаго в третий день по Писанием.*

Вопрос 53. Чему учит сей член Веры?

Ответ. Двум истинам. Во-первых, что Господь наш Иисус Христос силою Божества Своего воскрес из мертвых, как написано о Нем у Пророков и в Псалмах (Лк. 24:7). Во-вторых, что Он воскрес в том же теле, в котором родился и умер.

Вопрос 54. По каким Писаниям Христу надлежало пострадать, умереть, и в третий день воскреснуть?

Ответ. Священное Писание двоякого рода: одно Ветхого, другое Нового Завета. В первом предсказано то, что Христос придет, и каким образом спасет род человеческий, именно, что Он постраждет, умрет и воскреснет из мертвых. По сему Писанию Христу надлежало все сие исполнить. Писание же Нового Завета открывает, что Он все то исполнил, и пришел точно так, как было о Нем писано; ибо Он Сам о Себе говорит: *Сын убо человеческий идет, якоже есть писано о Нем* (Мк. 14:21). Также по воскресении Его из мертвых Он сказал на пути двум ученикам Своим: *не сия ли подобаше пострадати Христу и внити в славу Свою? И начен от Моисея и от всех Пророк, сказаше има от всех Писаний, яже о Нем* (Лк. 24:26–27). А что Писание Ветхого Завета должно также иметь у нас

важность и силу, сему дает свидетельство Апостол, когда говорит о нем: *имамы известнейшее Пророческое слово, ему же внимавшее, якоже светилу сияющу в темнем месте, добре творите, дондеже день озарит, и денница возсияет в сердцах ваших* (2Пет. 1:19). И что все в точности исполнилось по сему Писанию, то подтверждают нам все Евангелисты. И Апостол говорит: *Христос умре грех наших ради, по Писанием, и яко погребен бысть, и яко воста в третий день по Писанием, и яко явися Кифе, также единонадесятим. Потом же явися более пяти сот братиям единою, от них же множайшии пребывают доселе, нецыи же и почиша. Потом же явися Иакову, также Апостолом всем. Последи же всех, яко некоему извергу, явися и мне* (1Кор. 15:3–8). Так же Воскресение Христово прообразовал Пророк Иона, каковый образ Господь наш Иисус Христос Сам к Себе прилагает. Он говорит Иудеям: *род лукав и прелюбодея знамения ищет, и знамение не дастся ему, токмо знамение Ионы Пророка. Якоже бо бе Иона во чреве китове три дни и три нощи, тако будет и Сын Человеческий в сердцы земли три дни и три нощи* (Мф. 12:39–40).

Вопрос 55. Какой шестой член Веры?

Ответ. *И возшедшаго на небеса, и седяща одесную Отца.*

Вопрос 56. Что открывает нам сей член Веры?

Ответ. Сей член учит четырем истинам. Во-первых, что Иисус Христос вознесся на небеса и сел одесную Отца со славою и честию, в том самом теле, в котором пострадал истинно, и воскрес из мертвых. Во-вторых, что Он вознесся на небо только как человек; ибо как Бог, Он всегда был на небеси и на всяком месте. В-третьих, учит, что человеческое существо, которое Он однажды принял от Девы Марии, никогда не слагал с Себя, но с оным опять приидет судить, как Ангелы возвестили Апостолам: *Сей Иисус, вознесыйся от вас на небо, такожде приидет, имже образом видесте Его идуща на небо* (Деян. 1:11). В-четвертых, сей член научает, что Христос с плотию Свою, которую носил во время земной Своей жизни, находится только на небеси, а не на земле. Но присутствуя таинственным образом в Божественной Евхаристии, Сей Сын Божий, Бог и

человек, присутствует и на земле по пресуществлению. Ибо существо хлеба прелагается в существо Святого Тела Его, и существо вина в существо драгоценныя Его Крови. Посему Святую Евхаристию мы должны почитать и уважать столько же, сколько и Самого Спасителя нашего Иисуса.

Вопрос 57. Какой седьмой член Веры?

Ответ. *И паки грядущаго со славою судити живым и мертвым, егоже Царствию не будет конца.*

Вопрос 58. Чему учит нас сей член Веры?

Ответ. Трем истинам. Во-первых, что Христос опять приидет, дабы судить живых и мертвых, как Сам Он свидетельствует словами Своими: *егда приидет Сын Человеческий в славе Своей, и вси Святии Ангели с Ним* (Мф, 25:31). Он приидет так быстро, что как молния исходит от восток и блистает до запада, таково же будет и пришествие Сына Человеческого (Мф. 24:27). О дне же пришествия сего и часе никто не знает, даже Ангелы (Мф. 24:36). Но сему должно предшествовать следующее: проповедано будет Евангелие всем народам (Мф. 24:14), явится антихрист, произойдут великие войны, глады, язвы и другое подобное. Кратко сказать, будет скорбь великая, по слову Господа: *тогда будет скорбь велия, яковаже не бысть от начала мира доселе, ниже имать быти* (Мф. 24:21). О сем суде Апостол ясно говорит: *засвидетельстую аз пред Богом и Господем Иисус Христом, хотяющим судити живым и мертвым в явлении Его и Царствии Его* (2Тим. 4:1).

Вопрос 59. Во-вторых, чему учит сей член Веры?

Ответ. Что на последнем суде люди, отдадут отчёт в мыслях, словах и делах, по словам Писания: *глаголю же вам, яко всяко слово праздное, еже аще рекут человецы, воздадят о нем слово в день судный* (Мф. 12:36). И Апостол говорит: *темже прежде времене ничтоже судите, дбндеже приидет Господь, Иже во свете приведет тайная тмы, и обявит советы сердечныя, и тогда похвала будет комуждо от Бога* (1Кор. 4:5).

Вопрос 60. В-третьих, чему учит сей член?

Ответ. Что в день тот каждый, по делам своим, получит совершенное и вечное воздаяние. Одни услышат сей приговор: *приидите, благословенныи Отца Моего, наследуйте уготованное вам Царствие от сложения мира* (Мф. 25:34). Другие, напротив, услышат: *идите от Мене, проклятии, во огнь вечный, уготованный диаволу и аггрелом его* (Мф. 25:41), *идеже червь их не умирает, и огнь не угасает* (Мк. 9:44).

Вопрос 61. В сей ли последний день все люди отдадут отчет в делах своих, или каждый, особливо по смерти, отдает отчет в жизни своей, и есть суд частный?

Ответ. поскольку в день последнего суда не будет требоваться отчет от каждого порознь, ибо Богу все известно; и поскольку каждый при смерти знает дела свои: то каждый по смерти узнает и воздаяние за свои дела. Ибо если каждому известны дела его, то известен и приговор Божий о нем, как говорит Григорий Богослов в слове на Кесария брата: «я верю словам мудрых, что всякая добрая и Боголюбезная душа, когда разлучится от тела, с которым была соединена, немедленно предощущает и созерцает благо, ее ожидающее: (ибо то, что наводило мрак, очищается или отъемлется, или, но я не знаю, как то и назвать); и наслаждается чудным некоторым удовольствием, восхищается и с радостию спешит к Господу своему, вырвавшись из жизни сей, как из какой-нибудь мрачной темницы, и сбросив облежавшие ее сети, которые останавливали ум в его парении, и представляя себе блаженство, которое блoudется для нее, она как бы уже ощущает его. Спустя же немного и сродную себе плоть, с которой вместе подвизалась на земле, приняв опять от земли, от коей она была взята, и которой была вверена – образом известным только совокупившему и разрешившему Богу – вместе с нею наследует славу небесную». Также должны думать и о душах грешников, только с противной стороны; т.е. что они знают и предвидят мучение, их ожидающее. И хотя прежде последнего суда ни праведные, ни грешные не получают совершенного воздаяния за дела свои; но при всем том не все души находятся в одинаковом состоянии, и не в одно и то же место посылаются. Отселе явствует, что поскольку прежде последнего суда не

может произойти таковое разделение без суда частного, то следовательно есть суд частный. Когда мы говорим, что Бог не спрашивает от нас отчета в жизни нашей, то сие должно разуметь в таком смысле, что отдадим отчет оный, не по примеру отчетов человеческих.

Вопрос 62. На одинаковой ли степени находятся души Святых по смерти?

Ответ. поскольку души преселяются от мира сего не с одинаковою мерою благодати, то и по преселении от мира поставляются не на одной степени блаженства, как учит Христос: *в дому Отца Моего обители многи суть* (Ин. 14:2). И в другом месте: *отпращаются грехи ея мнози, яко возлюби много, а ему же мало оставляется, мене любит* (Лк. 7:47). Подобно и Апостол говорит, что (Бог) *воздаст каждому по делом его* (Рим. 2:6).

Вопрос 63. Как должно думать о людях, умирающих в гневе Божием?

Ответ. После последнего суда они будут вечно мучиться, одни более, другие менее, как говорит о сем Писание: *раб ведевый волю господина своего, и не уготовав, ни сотворив по воли его, биен будет много. Не ведевый же, сотворив же достойная ранам, биен будет мало* (Лк. 12:47–48).

Вопрос 64. Между умирающими людьми находятся ли и такие, которые суть как бы средние между спасаемыми и погибающими?

Ответ. Такового разряда нет людей, но то несомненно, что многие из грешников освобождаются от уз ада не покаянием или исповедию, как говорит Писание: *во аде же кто исповестся Тебе?* (Пс. 6:6); и в другом месте: *не мертвии восхвалят Тя, Господи, ниже вси низходящии во ад* (Пс. 113:25); но за благотворения людей, находящихся в живых, за молитвы, воссылаемые о них Церковию, и особливо за безкровную Жертву, которую Церковь ежедневно приносит вообще за всех живых и мертвых, так как и Христос умер за всех. Что таковые души не освобождаются сами собою, о сем говорит Феофилакт (в толковании на 6-ю главу Евангелия от Луки), изъясняя слова, сказанные Христом, что Он имеет власть на земли отпускать

грехи: «Смотри, – говорит, – на земле можем заглаждать грехи свои, но после того, как отойдем от земли, уже не можем более сами собою посредством исповеди изгладить грехов своих; ибо дверь заключена бывает». И, изъясняя слова: *связавше ему руце и нозе* (Мф. 22:13), т.е. деятельные силы души, говорит: «В настоящем веке можно что-нибудь сделать и исполнить, но в будущем связываются все деятельные силы души, и невозможно сделать ничего доброго в удовлетворение за грехи». И в объяснении 25-й главы того же Евангелия: «После отшествия от сей жизни не время каяться и делать». Сии слова показывают, что душа после смерти не может освободиться или покаяться, и ничего произвести такого, что искупило бы ее от ада. Только Божественные Литургии, молитвы и милостыни, которые живыми приносятся за нее, весьма великую приносят ей пользу, и исхищают ее от уз ада.

Вопрос 65. Что надобно думать о милостынях и благотворениях, которые делаются в пользу умерших?

Ответ. О сем рассуждает тот же Феофилакт (в толковании на 12-ю главу, ст. 5 Евангелия от Луки), объясняя слова Христовы: *убойтесь имущаго власть вовреще в геенну*. Он так пишет: «Смотри, Христос не сказал: убойтесь того, кто по убиении ввергнет в геенну, но Который имеет власть ввергнуть. Ибо умирающие грешники не непременяемо ввергаются в геенну; но сие состоит во власти Божией, так, что Бог может и простить их, т.е. за приношение и подаяния, делаемые в пользу умерших. Они немало полезны и в тяжких грехах умершим. Итак, не необходимо по убиении Он ввергает в геенну; но имеет власть ввергнуть. Посему не престанем стараться, милостынями и молитвами нашими умилостивлять Того, Который имеет власть ввергнуть, но непременяемо употреблять власть сию, а может даровать и прощение». Итак, на основании учения Священного Писания и толкования сего отца выводим такое заключение, что мы должны непременно молиться за умерших, приносить безкровные жертвы и подавать милостыни; ибо сами они не могут сего делать за самих себя.

Вопрос 66. Что мы должны думать об огне чистилищном?

Ответ. Нигде в Писании не упоминается о нем, т.е. чтобы было временное какое наказание, очищающее души по смерти. За сие особенное мнение Церковь и осудила Оригена на Втором Константинопольском Соборе. Притом очевидно, что по смерти душа не может принять ни одного таинства Церковного. Если бы она могла что-нибудь сделать в удовлетворение за грехи свои, то могла бы иметь часть и в таинстве покаяния. Но поскольку сие противно православному учению, то Церковь правильно поступает, что приносит за умерших безкровную жертву, и воссыпает к Богу молитвы об отпущении грехов их: сами же они не терпят никакого наказания, посредством которого бы очищались. Что касается до басен тех людей, которые говорят, что души, отшедшие от мира без раскаяния, наказываются на рожнах, в болотах и озерах, Церковь никогда не принимала оных.

Вопрос 67. Какое место назначено собственно для душ тех людей, кои умирают с благодатию Божией?

Ответ. Души тех людей, которые отходят от мира сего с благодатию Божией и с покаянием во грехах своих, имеют своим местом руки Божии. Ибо Священное Писание так говорит: *праведных же души в руце Божией, и не прикоснется их мука* (Прем. 3:1). Называется также место их раем, как Христос Господь сказал на кресте к разбойнику: аминь глаголю тебе, днесъ со Мною будеши в раи (Лк. 23:43). Оно именуется и лоном Авраамовым, как написано: *бысть же умрети нищему и несену быти Ангелы на лоно Авраамле* (Лк. 16:22), и Царствием Небесным, по слову Господа: *глаголю же вам, яко мнози от восток и запад придут, и взлягут со Авраамом и Исааком и Иаковом во Царствии Небесном* (Мф. 8:11). Посему каким бы кто именем из числа упомянутых нами ни назвал место сие, не погрешит: только бы знал, что души пребывают в благодати Божией в Царствии Небесном, и, как гласят Церковные песни, *на небеси*.

Вопрос 68. А те души, которые выходят из тела, пребывая во гневе Божием, где находятся?

Ответ. Место сие различными называется именами. Во-первых, оно называется адом, в котором заключен

низверженный с неба диавол, как говорит Пророк: *буду подобен Вышнему* (сказал диавол), *ныне же во ад снедеши, и во основания земли* (Ис. 14:14–15). Во-вторых, называется огнем вечным; ибо Писание говорит: *идите от Мене проклятии во огнь вечный, уготованный диаволу и аггрелом его* (Мф. 25:41). Также, *тьмою внешнею или кромешною*. И непотребного раба *вверзите во тьму кромешнюю: ту будет плач и скрежет зубом* (Мф. 25:30). Называется оно еще и другими именами, но все они выражают ту мысль, что место, в которое низходят души отшедших отсюда во гневе Божием и отверженных людей, есть место осуждения и гнева Божия. Должно каждому знать и то, что души праведных, хотя находятся на небесах, несмотря на то, до последнего суда не получают совершенной награды; равно и души осужденных не терпят совершенного наказания, но после последнего суда души вместе с телами получат решительно или венец славы, или наказание.

Вопрос 69. Какой восьмой член Веры?

Ответ. *И в Духа Святаго, Господа, Животворящаго, Иже от Отца исходящаго, Иже со Отцем и Сыном спокланяема и сславима, глаголавшаго Пророки.*

Вопрос 70. Чему учит сей член Веры?

Ответ. Трем истинам. Во-первых, что Дух Святый есть Бог, единосущный Отцу и Сыну, как явствует из слов Апостола, который говорит: *разделения дарований суть, а тойжде Дух: и разделения служений суть, а тойжде Господь; и разделения действ суть, а тойжде есть. Бог действуя вся во всех* (1Кор. 12:4–6). И в другом месте: *Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любы Бога и Отца, и общение Святаго Духа со всеми вами* (2Кор. 13:13). Если в сих местах поставляется прежде иногда Дух Святый, иногда Сын, сему причина та, что три Лица единосущны и равночестны. Но не потому, чтобы или Сын имел существо различное от Духа, или Дух от Сына. Нет, но поскольку, как мы сказали, Они единосущны и равночестны, и поскольку и Сын и Дух непосредственно и равно, вместе имеют начало от Отца; Сын рождением, а Дух исхождением¹. Сие же самое и в Деяниях Апостольских показал Апостол Петр; он говорит Анании: *почто исполни сатана сердце твое*

согати Духу Святому? И в заключение речи своей прибавляет: *не человеком согал еси, но Богу* (Деян. 5:3–4). Следовательно Дух Святый есть Бог.

Вопрос 71. Во-вторых, чему учит сей член?

Ответ. Учит, что Дух Святый исходит от одного Отца, как источника и начала Божества. Сему научает Сам Спаситель словами: *егда приидет Утешитель, егоже Аз послю вам от Отца, Дух истины, Иже от Отца исходит* (Ин. 15:26). Святый Афанасий в Символе своем сие учение так изъясняет: «Дух Святый от Отца не создан, не сотворен, не рожден, но исходит. Бог и Отец (св. Афанасий в Свящ. Воп. 4) один есть виновник двух Лиц, и не рожден: Сын от одного Отца, как от причины рожден; Дух Святый от одного Отца как от причины исходит, а через Сына в мир посыпается». И Григорий Богослов (сл. 3 о Богословии) так говорит: «Дух Святый от Отца исходящий, поколику от Него исходит, не есть тварь; поколику не рожден, не есть Сын; поколику есть средний между Нерожденным и Рожденным, есть Бог». О сем подробнее сказано в первом члене. Итак, довольно для нас твердо содержать и веровать, чему научил нас Христос, чему верует Восточная Кафолическая и Православная Церковь, и что исповедала на Втором Вселенском Соборе. Она утвердила Символ без прибавления: *и от Сына*; а тех, которые прибавили слово *и от Сына*, подвергла осуждению не только Восточная Православная и Кафолическая Церковь, но и Западная Римская. Доказательством сему служат две серебряные доски, из которых на одной начертан был Священный Символ Веры на Греческом языке, а на другой – на Латинском, без прибавления слова: *и от Сына*. Сии доски в 809 году, по Рождестве Христове, как говорит Бароний, по повелению Папы Римского Льва III, повешены были во храме Св. Петра. Посему, кто твердо и непоколебимо пребывает в вере сей, тот несомненно может надеяться получить спасение, так как он нимало не отступает от общего мнения Церкви.

Вопрос 72. В-третьих, чему учит сей член?

Ответ. Учит, что Дух Святый есть Творец Священного Писания, как Ветхого, так и Нового, и что Он изглаголал оное

чрез многих посредников. Следовательно, Писание как Ветхого, так и Нового Завета есть учение Святаго Духа. А посему должно верить, что все то, что ни постановили Святые Отцы, на всех Вселенских и Поместных Православных Соборах, где бы они не были составлены, происходит от Духа Святаго, как Апостолы на Соборе своем сказали: *изволися Святому Духу и нам* (Деян. 15:28). По примеру их и прочие Православные Соборы подобным заключением утвердили свои постановления.

Вопрос 73. Сколько даров Духа Святаго, и какие они?

Ответ. Даров семь. О них Писание говорит в Апокалипсисе: *и седмь свещников огненных горящих пред престолом, яже суть седмь духов Божиих* (Откр. 4:5). Сии дары Духа были, или, лучше сказать, Сам Дух был во Христе обильнее и совершеннее, нежели во всяком другом человеке, как говорит Пророк: *и почнет на нем Дух Божий, Дух премудрости и разума, Дух совета и крепости, Дух ведение и благочестия: исполнит Его Дух страха Божия* (Ис. 11:2–3). Сие подтверждает Евангелист Иоанн, говоря: *и Слово плоть бысть, и вселился в ны, исполнъ благодати и истины, и видехом славу Его, славу яко Единороднаго от Отца. И от исполнения Его, мы вси прияхом и благодать возблагодать* (Ин. 1:14, 16). Ибо во Христе был Дух, как единосущный Ему по Божеству, Который исполнил Его мудrostию и благодатию, по словам: *Отроча же растяше, и крепляшеся Духом, исполняся премудрости: и благодать Божия бе на Нем* (Лк. 2:40). Все сие должно разуметь о человеческом естестве Христовом.

Вопрос 74. Какой первый дар Святаго Духа?

Ответ. Первый дар есть м у д р о с т ь, именно мудрость, сходящая свыше, о которой говорит Апостол: *мудрость свыше, первее убо чиста есть, потом же мирна, кротка, благопокорлива, исполнъ милости и плодов благих, несуменна и нелицемерна* (Иак. 3:17). Сей мудрости противоположна мудрость плотская, по словам Апостола: *яко в простоте и чистоте Божией, а не в мудрости плоти, но благодатию Божию жихом в мире* (2Кор. 1:12). Против сей плотской и мирской мудрости тот же Апостол, заимствуя свидетельство из Ветхого Завета (Ис. 29:14, 33:18), говорит: *погублю*

премудрость премудрых, и разум разумных отвергу. Где премудр? где книжник? где совопросник века сего? не обуи ли Бог премудрость мира сего (1Кор. 1:19–20).

Вопрос 75. Какой второй дар Святого Духа?

Ответ. Дар разума или, разумения тайн и воли Божией. О нем так учит Писание: *и всяк мудрый умом, ему же дана есть премудрость, и хитрость в них, разумети творити вся дела, яже ко Святыни надлежащая, по всем, елика заповеда Господь* (Исх. 36:1). И о Данииле и бывших с ним отроках говорит: *даде им Бог смысл и мудрость во всячей книжней премудрости: Даниил же разумен бысть во всячем видении и сониях* (Дан. 1:17). И в другом месте: *тогда отверзе им ум разумети Писания* (Лк. 24:45). И Апостол: *да даст убо тебе Господь разум о всем* (2Тим. 2:7). Разумению сему противоположно неразумие и неверие. Господь говорит: *о, несмысленная и косная сердцем, еже веровати о всех, яже глаголаша Пророцы!* (Лк. 24:25). И в другом месте говорит Апостол: *тако ли несмысленнии есте; начене духом, ныне плотию скончаваете?* (Гал. 3:3).

Вопрос 76. Какой третий дар. Святого Духа?

Ответ. Третий дар Святого Духа есть сокровенное, содействующий к прославлению Бога и спасению человеческой души, и согласующийся с истиной. О нем Писание говорит: *не обинухся сказать вам всю волю Божию* (Деян. 20:27). Ему противоположен совет нечестивых, о котором сказал Псалмопевец: *блажен муж, иже не иде на совет нечестивых* (Пс. 1:1). И в другом месте: *Господь разоряет советы языков, отметает же мысли людей, и отметает советы князей* (Пс. 32:10).

Вопрос 77. Какой четвертый дар Святого Духа?

Ответ. Крепость, ибо сохраняя всю твердость и все мужество в вере, мы должны противостоять различным искушениям. О ней Писание говорит: *бодрствуйте, стойте в вере, мужайтесь, утверждайтесь* (1Кор. 16:13). И в другом месте: *станите ибо препоясани чресла ваша истину, и оболкшеся в броня правды, и обувше нозе в твердость Евангелия мира. Над всеми же восприимше щит веры, в немже*

*возможете вся стрелы лукаваго разжженныя угасити: и шлем спасения восприимите, и меч духовный, иже есть глагол Божий (Еф. 6:14–17). Крепости противоположен страх, о котором Псалмопевец сказал: *тамо убоящася страха, идже не бе страх* (Пс. 13:5). Господь наш Иисус Христос запрещает нам иметь таковый страх, говоря: *не убойтеся от убивающих тело, и потом не могущих лишше что сотворити* (Лк. 12:4).*

Вопрос 78. Какой пятый дар Святого Духа?

Ответ. Пятый дар Святого Духа есть в е д е н и е. Священный Псалмопевец так изъясняет оное: *уже ли не обличит вразумляющий народы, научающий человека ведению?* (Пс. 93:10). И другой Пророк говорит: *и дам вам пастыри по сердцу Моему, и упасут вас разумом, или ведением* (Иер. 3:15). Сие ведение или познание должно быть устремлено к тому, чтобы уразуметь волю Божию и закон Божий. Ему противоположно неведение закона и воли Божией, о котором говорит Псалмопевец: *пролей гнев Твой на языки не знающие Тебе, и на царствия, яже имене Твоего не призываша* (Пс. 78:6).

Вопрос 79. Какой шестой дар Святого Духа?

Ответ. Б л а г о ч е с т и е. Оно вместе с истинною верою основывается на прилежной молитве и добрых делах. О нем так говорит Апостол: *благочестие на все полезно есть, обетование имеющее живота нынешняго и грядущаго* (1Тим. 4:8). Посему правильно называются благочестивыми только те, которые, воссыпая к Богу непрестанные молитвы, удаляются от всякого нечестия и греха. Здесь разумеется благочестие не наружное, какое имели фарисеи, но истинное и сердечное, чтоб иначе и о нем не сказал Господь: *людие сии устнами чтут мя: сердце же их далече отстоит от мене* (Мф. 15:8). И еще: *фарисее слепый, очисти прежде внутреннее стекляницы и блюда, да будет и внешнее их чисто* (Мф. 23:26).

Вопрос 80. Какой седьмой дар Святого Духа?

Ответ. С т р а х Божий. Он должен быть подобен тому страху, какой имеют дети к своим родителям, а не тому, какой имеют рабы к своим господам. О первом говорит Псалмопевец: *бойтесь Господа вси святии Его, яко несть лишения боящимся Его* (Пс. 33:10). О втором говорит Апостол: *страха*

несть в любви, но совершенна любы вон изгоняет страх, яко страх муку имать: бояйся же не совершися в любви (1Ин. 4:18). Бояться Бога сим образом, т.е. из любви, повелевает Писание, когда говорит: *боящися Господа, восхвалите Его, все семя Иаковле прославите Его, да убоится же от Него все семя Израилево* (Пс. 21:24). Кто имеет таковый страх к Господу, тот сохраняет заповеди Его, как сказано: *аще кто любит Мя, слово Мое соблюдет* (Ин. 14:23).

Вопрос 81. Сколько плодов Духа Святаго, и какие они?

Ответ. Плодов Духа Святаго или знаков Божественной благодати девять, по исчислению Апостола Павла, который так говорит: *плод же духовный есть любы, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание* (Гал. 5:22–23). Но надобно верить, что и прочие добродетели должны именоваться плодами Святаго Духа, поскольку они от Него происходят, и при Его содействии человек исполняет оные. Посему Апостол Павел не говорит: *для сих только нет закона, но на таковых* (ст. 23), ибо существуют и другие, подобные сим добродетели.

Вопрос 82. Какой девятый член Веры?

Ответ. Во едину Святую, Соборную и Апостольскую Церковь.

Вопрос 83. Чему учит Святая Церковь в сем члене Веры?

Ответ. Четырем истинам: во-первых, что Церковь есть единственная, Святая, Кафолическая (Соборная, всеобщая) и Апостольская, как учит Апостол: *обручих вас единому мужу деву чисту представити Христови* (2Кор. 11:2). Как Христос есть един, так и невеста Его едина, что явствует из четвертой главы Послания к Ефесеям, где сказано: *един Господь, едина вера, едино крещение, един Бог и Отец всех* (Еф. 4:5–6).

Вопрос 84. Во-вторых, какое в сем члене излагается учение?

Ответ. Во-вторых, сей член учит, что Кафолическая Церковь не заимствует своего имени от какого-нибудь известного места, сколь бы оно знаменито ни было. Ибо Церкви поместные суть Церкви частные, например: Ефесская, Филадельфийская, Лаодикийская, Антиохийская,

Иерусалимская, Римская, Александрийская и пр. Но из сих частных Церквей та называется материю их, которая первоначально удостоилась присутствия Христова, и получила вечное спасение и отпущение грехов, и от которой проповедь Евангельская стала распространяться во все страны мира, как свидетельствует Писание: *тако подобаше пострадати Христу и воскреснути от мертвых в третий день, и проповедатися во имя Его покаянию и отпущению грехов во всех языцах, наченше от Иерусалима. Вы же есте свидетели сим* (Лк. 24:46–48). И в другом месте: *будете Ми свидетели во Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии, и даже до последних земли* (Деян. 1:8). Сверх сего та Церковь может называться первою, которая особенно пред всеми прочими Церквами просияла учением и благочестивыми нравами, пред которой Апостолы давали отчет в своих поступках, как свидетельствует Писание: *Егда взыде Петр во Иерусалим, препирахуся с ним, иже от обрезания, глаголюще: яко к мужем обрезания не имущим вшел еси, и ял еси с ними* (Деян. 11:2–3). Петр отвечал им: *аз кто бех, могий возбранити Бога? Слышавше же сия умолкоша и славляху Бога, глаголюще: убо и языком Бог покаяние даде в живот* (Деян. 11:17–18). И ниже: *слышано же бысть слово о них во ушию Церкве, сущия во Иерусалиме, и послаша Варнаву преити даже до Антиохии* (Деян. 11:22). И в другом месте: *учиниша взыти Павлу и Варнаве, и неким другим от них, ко Апостолам и старцем во Иерусалим о вопрошении сем, по сему делу* (Деян. 15:2). Тогда изволися Апостолом и старцем со всею Церковию, избравше мужа от них, послати во Антиохию с Павлом и Варнавою, написавше сия: *изволися Святому Духу и нам, ничтоже множае возложити вам тяготы, разве нуждных сих* (Деян. 15:22–23, 28). И еще в другом месте: *и яко же проходаху грады, предаяше им хранити уставы, сужденныя от Апостол и старец, иже во Иерусалиме* (Деян. 16:4). Следовательно, Церковь Иерусалимская есть матерь всех Церквей, и первая: ибо от неё началось распространение Евангелия во все концы земли, (хотя впоследствии Императоры усвоили первенство древнему и новому Риму, по той причине, что там находился престол

Императоров, по третьему правилу Второго Вселенского Константинопольского Собора), и она соделалась Кафолическою; поскольку от нее приняли веру и учение все народы.

Вопрос 85. В-третьих, какое в сем члене содержится учение?

Ответ. Что нет другого основания Церкви, кроме единого Христа, по слову Апостола: *основания бо иного никтоже может положити паче лежащаго, еже есть Иисус Христос* (1Кор. 3:11). Хотя Апостолы и Пророки называются иногда основаниями Веры и Церкви, как, например, Иоанн говорит, что великий град Иерусалим имеет стену, утвержденную на двенадцати основаниях, на коих были имена двенадцати Апостолов Агнца (Откр. 21:14); и Павел говорит: *наздани бывше на основании Апостол и Пророк* (Еф. 2:20). Впрочем, сие должно так разуметь, что Пророки и Апостолы не собственно и не первоначально суть основания Веры, поскольку такое основание есть один Христос; но относительно и второстепенно, поколику они ближайшим и непосредственным образом утверждались на спасительном учении Господа нашего Иисуса Христа, и поколику первые начали распространять Веру Христову во всех концах вселенной. Ибо Христос основал Церковь Свою не на людях, но на Самом Себе и на Божественном Своем учении. Кроме того, из сего члена мы научаемся, что один Христос есть глава Церкви, как учит Апостол: *зане муж глава есть жены, якоже и Христос глава Церкве, и Той есть Спаситель тела* (Еф. 5:23). И в другом месте: *Той есть глава телу Церкве, Иже есть начаток, перворожден из мертвых, яко да будет во всех Той первенствуя* (Кол. 1:18). Если же Архиереи, управляющие Церквами, и именуются главами оных, то сие должно принимать в таком смысле, что они суть местоблюстители Христовы, каждый в своей области, и главы частные, по словам Писания: *Внимайте убо себе и всему стаду, в немже вас Дух Святый поставил Епископы, пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа Кровию Свою* (Деян. 20:28). А Пастыреначальник есть Сам Иисус Христос, как говорит Петр: *и явльшуся*

Пастыреначалнику, приимете неувядаемый славы венец (1Пет. 5:4).

Вопрос 86. В-четвертых, какое в сем члене содержится учение?

Ответ. Член сей научает всякого Православного, что должно повиноваться Церкви, по учению Христову: аще же и Церковь преслушает, буди тебе яко же язычник и мытарь (Мф. 18:17). Притом Церковь имеет такую власть, что может посредством Вселенских Соборов рассматривать Писания, судить Патриархов, Пап, Епископов; может подвергать их, смотря по важности вины, наказаниям и епитимиям, предписанным правилами. Ибо она есть столп истины и основание по слову Апостола: да увеси, како подобает в дому Божии жити, яже есть Церковь Бога жива, столп и утверждение истины (1Тим. 3:15).

Вопрос 87. Какие заповеди церковные?

Ответ. Заповедей Церковных, наиболее важных, девять. Первая предписывает каждому молиться Богу с сокрушением и умилением сердца, и исполнять уставы Церкви во все Воскресные и Праздничные дни, т.е. слушать Утреню, Литургию, Вечерню и поучение. Ибо Писание говорит: должно всегда молитися и не унывать (Лк. 18:1). И еще: всякою молитвою и прошением молитесь ва всякое время духом, и стараясь о сем самом со всяким терпением и молитвою о всех Святых (Еф. 6:18). И в другом месте сей же Павел говорит: непрестанно молитесь (1Фес. 5:17).

Вопрос 88. Какая вторая заповедь церковная?

Ответ. Вторая заповедь предписывает, чтобы Христианин ежегодно соблюдал четыре определенных поста: первый, перед праздником Рождества Христова, начинающийся с 15-Господь числа Ноября; второй, именуемый великою Четыредесятницею, установлению которой Сам Христос подал пример, как говорит Писание: и постився дний четыредесят и нощий четыредесять, последи взалка (Мф. 4:2). Третий пост, Святых Апостолов, который Церковь начинает спустя неделю после праздника Пятидесятницы. Он называется Апостольским, потому что Апостолы в то время, когда посылаемы были на

проповедь Евангелия, постились, как известно из Деяний их, где сказано: *тогда постившееся, и возложе руки на ня, отпустиша их* (Деян. 13:3). Четвертый пост бывает перед праздником Успения Пресвятая Богородицы и Приснодевы Марии. Он начинается с 1-Господь числа месяца Августа и продолжается до 15-Господь числа того же месяца. Притом должно соблюдать пост в среды и пятки, но не в субботние и воскресные дни, по 66 правилу Св. Апостолов, исключая Субботу Великую. Сверх сего Церковь заповедала нам пост 14-Господь числа месяца Сентября, в праздник Воздвижения Креста; поскольку в сей день совершаем воспоминание страданий Господа нашего Иисуса Христа, и читаем Евангелие страданий Его; также 29-Господь Августа, дабы почтить постом усекновение Предтечи. Кроме того, Церковь положила не поститься в некоторые определенные дни, как-то: со дня праздника Рождества Христова до Святого Богоявления, во всю Светлую Неделю, в неделю по Пятидесятнице, и в неделю блудного, именуемую также Предвозгласною и Сырною. Все сие обязан соблюдать всякий православный христианин.

Вопрос 89. Что предписывает третья заповедь церковная?

Ответ. Чтобы духовным оказываемо было должное уважение, как служителям Божиим и посредникам, ходатайствующим за нас у Бога, особенно тем, кои исповедуют нас, как отцы духовные, и чтобы мы советовались с ними о спасении нашем. О сей заповеди так говорит Писание: *тако нас да непищет человек, яко слуги Христовы и строители Таин Божиих* (1Кор. 4:1). И в другом месте: *молим же вы, братие, знайте труждающихся у вас и наставителей ваших о Господе, и наказующих вы, и имейте их по преизлиха в любви за дело их* (1Фес. 5:12–13). И в другом месте: *не весте ли, яко делающие священна от святилища ядят? и служащий олтарю, со олтарем делятся?* Тако и Господь повеле проповедающим благовестие, от благовестия жити (1Кор. 9:13–14). И еще: *прилежащии добре пресвiterы сугубыя чести да сподобляются: паче же труждающиися в слове и учении* (1Тим. 5:17). Люди мирские не должны вмешиваться в дела духовные, по слову Апостола: *братие, аще и впадет человек в*

некое прегрешение, вы духовнии исправляйте такового духом кротости (Гал. 6:1).

Вопрос 90. Что предписывает четвертая заповедь церковная?

Ответ. Чтобы мы четыре раза в год исповедовали грехи свои пред священником, законно и православно рукоположенным; а те, кои преуспевают в благочестии и святой жизни, каждый месяц. Простолюдины же должны хотя один раз в год исповедоваться в грехах своих, именно, в Святую Четыредесятницу. Больные прежде всего должны стараться очистить исповедию свою совесть, и приобщиться Святым Тайнам, приняв наперед со всяkim благоговением Святое Елеосвящение.

Вопрос 91. Что предписывает пятая заповедь церковная?

Ответ. Чтобы неопытные в познании Священного Писания и наук не читали книг, написанных еретиками, не слушали богохульного их учения, не вступали в разговор, и не имели обращения с ними, по слову Пророка Псалмопевца: *блажен муж, иже не иде на совет нечестивых и на пути грешных не ста* (Пс. 1:1). И в другом месте заповедует Писание: *еретика человека по первем и втором наказании отрицайся* (Тит. 3:10).

Вопрос 92. Что предписывает шестая заповедь церковная?

Ответ. Молиться Всеблагому Богу о всяком звании людей и, во-первых, за духовных, как-то: за Святейшего Патриарха, за Митрополита, епархиального Епископа, и за весь причт; потом за Государя, Областного Начальника, за весь Синклит, и за все правительство, за воинство, особливо же за тех, кои благодетельствуют Церквам, и пекутся о распространении веры Кафолической и Православной, и это на основании слов Апостола, который говорит: *молю убо прежде всех творити молитвы, моления, прошения, благодарения за вся люди, за Царя, и за всех, иже во власти суть, да тихое и безмолвное житие поживем во всяком благочестии и чистоте: сие бо добро и приятно пред Спасителем нашим Богом* (1Тим. 2:1–3). Кроме сего, молиться и за усопших, которые скончались в вере Православной; также за еретиков и раскольников, чтобы они обратились к вере Православной прежде конца своей жизни.

Вопрос 93. Что предписывает седьмая заповедь церковная?

Ответ. Посты и моления, назначаемые особо Митрополитом или Епископом в своей епархии, по какой-нибудь нужде, как-то: для отвращения праведного гнева Божия, угрожающего Его народу; для избавления или от язвы, или голода, или войны, или бездождя, или для исцеления больных, или утешения скорбящих – непременно соблюдать всем жителям той Епархии, как пишется в Деяниях Апостольских: *и убо Петра стрежаху в темнице; молитва же бе прилежна бываемая от Церкве к Богу о нем* (Деян. 12:5).

Вопрос 94. Что предписывает восьмая заповедь церковная?

Ответ. Чтобы мирские люди не смели похищать имений и денег церковных, и употреблять их на собственные нужды. Но духовные предстоятели должны на имение церковное заготовлять утварь и все нужное для Церкви; также питать и одевать служащих Церкви, бедных и странных, по учению Писания, которое говорит: *от ученик же, по елику кто имеяше что, изволиша кийждо их на службу послати живущым во Иудеи братиям, еже и сотвориша, пославше ко старцем рукою Варнавлею и Савлею* (Деян. 11:29–30). Не справедливо также или мирянам, или Архиереям, управляющим какой-нибудь церковию, присваивать себе деньги и другие движимые ее вещи, кои поступают в нее по завещанию или приносятся в дар, и обращать их в свою пользу, дабы сим не причинить насилия и крайнего оскорблении благочестивому чувству жертвователя.

Вопрос 95. Что предписывает девятая заповедь церковная?

Ответ. Чтобы браки не совершались во дни, запрещенные Церковию, также, чтобы Православные Христиане не присутствовали на непозволенных играх и зрелищах, и чтобы не следовали языческим обыкновениям, но, сколько возможно, воздерживались от них.

Вопрос 96. Почему говорим, что веруем в Церковь, которая есть творение, когда мы должны веровать в единого Бога?

Ответ. Потому что хотя Церковь и есть творение Божие, составленное из человеков, но она имеет главою Самого Христа, истинного Бога, и Духа Святаго, Который непрестанно научает ее и соделывает, как говорит Апостол, *невестою Христовою, не имущу скверны, или порока* (Еф. 5:27); и *столп и утверждение истины* (1Тим. 3:15); и поскольку ее доктрины и учения происходят не от человеков, но от Бога. Посему, когда говорим, что мы веруем в Церковь, разумеем, что веруем в Писания, Богом ей преданные, и Богоухновенные ее доктрины. Ибо Писание говорит, что *от Святаго Духа просвещаемы глаголаша Святыи Божии человецы* (2Пет. 1:21). И Павел говорит: *приясте не аки слово человеческо, но, якоже есть воистинну, слово Божие* (1Фес. 2:13). Сие самое побуждает нас веровать не только в Святое Евангелие, Церковью принятые, что заповедал Христос, сказав: *веруйте во Евангелие* (Мк. 1:15), но и во все другие Писания и Соборные определения.

Вопрос 97. Какой десятый член Веры?

Ответ. Исповедую едино Крещение во оставление грехов.

Вопрос 98. Чему учит сей член Веры?

Ответ. поскольку он упоминает о Крещении, первом Таинстве, то дает нам случай рассмотреть семь Таинств Церкви. Они суть следующие: *Крещение, Миропомазание, Евхаристия, Покаяние, Священство, честный Брак и Елеосвящение*. Сии семь Таинств, соответствуют семи дарам Духа Святаго. Ибо через сии Таинства Дух Святый изливает дары Свои и благодать на души тех, кои пользуются ими надлежащим образом. О сем предмете пространно рассуждает Патриарх Иеремия в книге, которую написал для обращения Лютеран.

Вопрос 99. Что есть Таинство?

Ответ. Таинство есть Священное действие, которое под видимым каким-либо образом душе верующего сообщает невидимую благодать Божию, будучи установлено Господом нашим, через Которого всякий из верующих получает Божественную благодать.

Вопрос 100. Сколько вещей требуется для Таинства?

Ответ. Три: приличное вещество, как-то: вода для Крещения, хлеб и вино для Евхаристии, елей и другие,

сообразные с Таинством; во-вторых, священник, законно рукоположенный, или Епископ; в-третьих, призывание Святого Духа и известная форма слов, посредством которых священник освящает Таинство силою Святого Духа, изъявляя намерение освятить оное.

Вопрос 101. На какой конец установлены Таинства?

Ответ. Во-первых, для того, чтобы они были знаками истинных Сынов Божиих, или Православной Кафолической и Апостольской Церкви. Ибо всякий, кто приступает к сим Таинствам как должно, есть истинный и природный член в Церкви Божией, и по благодати сын Божий. Во-вторых, для того, чтобы мы имели очевидный залог упования нашего на Бога в том, что, пребывая твердыми в вере и добрых делах, получим спасение в жизни вечной. В-третьих, чтобы имели действительные лекарства для исцеления греховных наших болезней.

Вопрос 102. Что есть первое Таинство или Крещение?

Ответ. Крещение есть омытие и истребление первородного греха, посредством троекратного погружения в воде, с произношением от Священника сих слов: *Во имя Отца. Аминь. И Сына. Аминь. И Святого Духа. Аминь* (Аминь должен произносить восприемник). После сего, от рождения водою и Духом, бывает примирение человека с Богом, и человеку отверзается вход в Царство небесное, по словам Спасителя нашего: *аще кто не родится водою и Духом, не может винти в царствие Божие* (Ин. 3:5). Сие Таинство, принятое однажды, не повторяется, если только крестящий православно верует в единого Триипостасного Бога, и если он вышесказанные слова: *Во имя Отца, и Сына, и Святого Духа. Аминь*, произнесет точно и неизменно, по разумению Кафолической и Православной Церкви.

Вопрос 103. Что должно наблюдать при сем Таинстве?

Ответ. Во-первых, нужно, чтобы младенец через своего восприемника (он должен быть православный) отложился, т.е. отрекся от диавола, и от всех дел его, и от служения ему, и от всей гордыни его. Если же крестящийся будет иметь надлежащий возраст, то необходимо, чтобы он сам своими

устами отказался от диавола, ответствуя на вопросы священника, и плюя на диавола и на все дела его. После сего должен исповедать Символ Веры; а если крещается младенец, то вместо него должен исповедать сей Символ Веры восприемник, и дать за него обет Христу. Еще и то надобно наблюдать в Крещении, чтобы вода была чистая, не смешанная с иным веществом, не искусственная, и не заменялась другою какою-либо жидкостью. Также, установленного Крещение никто другой не должен совершать, кроме законного священника. Впрочем, в случае какой-нибудь необходимости, может совершить сие Таинство и мирское лицо, мужеское или женское, взяв приличное вещество – простую и естественную воду, и произнося упомянутые слова: *Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа*, при троекратном погружении. Таковое Крещение толикую имеет силу, что хотя и не повторяется, есть несомненный залог вечного спасения. Какой плод и какая польза сего Таинства, всякий сам по себе видеть может. Во-первых, сие Таинство уничтожает все грехи: в младенцах первородный, а в возрастных и первородный, и произвольный. Во-вторых, воссозидает человека, и возвращает ему ту праведность, которую он имел в состоянии невинности и безгрешности, как свидетельствует Апостол: *но омыстся, но освятистся, но оправдистся именем Господа нашего Иисуса Христа, и Духом Бога нашего* (1Кор. 6:11). Наконец, после Крещения мы соделяемся членами тела Христова, и облекаемся в Господа нашего: ибо Апостол говорит: *елицы бо во Христа крестистся, во Христа облекостся* (Гал. 3:27).

Вопрос 104. Какое второе Таинство в Церкви Христовой?

Ответ. Второе таинство есть Миропомазание. Оно получило начало свое с того времени, как Дух Святый сошел на Апостолов (Деян. 2), запечатлев их Божественною Свою благодатию, дабы они постоянно и неослабно проповедывали веру Христову. В таковой помощи имеют нужду и крещаемые. И как тогда Дух Святый сошел на Апостолов в виде огня и излил на них дары Свои; так и ныне, когда Священник помазывает святым миром крещемого, изливаются на него свыше дары Святаго Духа, что видно из слов, которые должен говорить

священник при совершении сего Таинства: *Печать Дара Духа Святаго. Аминь.* Он как бы так говорит: «Чрез помазание сим святым миром на тебе запечатлеваются и утверждаются дары Святаго Духа, которые ты получаешь в укрепление христианской веры твоей». Сие согласно и с словами Апостола: *утверждаяй же нас с вами во Христе, и помазавый нас есть Бог, иже и запечатле нас, и даде обручение Духа в сердца наши* (2Кор. 1:21–22). Сие помазание миром, или, лучше сказать, сие действие помазания во времена Апостолов совершалось чрез возложение рук; ибо Писание говорит: *тогда возложиша руце на ня, и прияша Духа Святаго* (Деян. 8:17). После оно стало совершаться чрез помазание миром, как свидетельствует Святый Дионисий Ареопагит, ученик Блаженного Павла (Церк. Иерар., гл. 2 и 4).

Вопрос 105. Что требуется для сего Таинства?

Ответ. Во-первых, требуется, чтобы сие миро освящено было верховным Епископом. Во-вторых, чтобы оно составлено было из приличного вещества, как-то: елея, бальзама и других мастей. В-третьих, требуется, чтобы священник непосредственно после Крещения помазал известные члены крещаемого, произнося сии слова: *Печать дара Духа Святаго. Аминь.* От сего Таинства происходят таковые плоды: во-первых, как чрез Крещение мы возрождаемся, так чрез помазание святым миром делаемся причастниками Святаго Духа, утверждаемся в вере Господней и возрасталяем в Божественной благодати, по словам Апостола: *спасе нас по Своей милости, бaneю пакибытия и обновления Духа Святаго, егоже излия на нас обильно Иисус Христом, Спасителем нашим* (Тит. 3:5–6). Во-вторых, силою Святаго Духа мы столько делаемся твердыми и крепкими, что духовный враг не может нанести никакого вреда душе нашей. Сие Таинство не повторяется, разве для тех, которые, отвергнувшись имени Христова, опять обращаются.

Вопрос 106. Какое третье Таинство?

Ответ. Святая евхаристия или Тело и Кровь Господа нашего Иисуса Христа, под видом хлеба и вина, в котором истинно и собственно или действительно находится Иисус Христос. Сие Таинство превосходит все другие, и более

других содействует к получению нашего спасения. Ибо в сем Таинстве открывается и изъявляется верующим вся благодать и благость Господа Иисуса, как ниже показано будет.

Вопрос 107. Что должно наблюдать в сем Таинстве?

Ответ. Во-первых, сего Таинства никто другой не может совершать, какая бы ни случилась необходимость, кроме законного Священника. Во-вторых, Священник должен предусматривать, чтобы там, где намеревается священнодействовать, был жертвенник, или, по крайней мере, антиминс, без которого никак не может принести безкровную жертву. В-третьих, должен наблюдать, чтобы приличное было вещество, т.е. хлеб пшеничный, квасный, чистый, сколько возможно; и вино, не смешанное с другою какою-нибудь жидкостью, и чистое само в себе. Во время приношения вливается и вода, во исполнение слов Писания, которое говорит, что *един от воин копием ребра Ему прободе, и аbie изыде кровь и вода* (Ин. 19:34). В-четвертых, священник, освящая Дары, так должен мыслить, что самое существо хлеба и самое существо вина прелагается в существо истинного Тела и Крови Христовой действием Святого Духа, Которого призывает в сие время для совершения сего Таинства молитвою и словами: *Низпосли Духа Твоего Святаго на ны и на предлежащие Дары сии. И сотвори убо хлеб сей, честное Тело Христа Твоего, а еже в чаши сей, честную Кровь Христа Твоего, преложив Духом Твоим Святым.* После сих слов немедленно бывает пресуществление: хлеб пременяется в истинное Тело Христово, а вино в истинную Кровь; остаются только одни виды их, представляющиеся взору. И сие по Божественному распоряжению: во-первых, чтобы мы не видели очами Тела Христова, но веровали, что это оно, на основании слов, которые сказал Христос: *Сие есть Тело Мое, и сия есть Кровь Моя*, т.е. чтобы мы веровали более словам и силе Его, нежели собственным нашим чувствам, что доставляет нам блаженство Веры. Ибо *блажены не видевшии и веровавше* (Ин. 20:29). Во-вторых, поскольку человеческая природа отвращается от ядения невареного мяса, а между тем надобно было, чтобы чрез принятие Плоти и Крови Христовой, человек

соединялся со Христом: то, чтобы гнушающийся такою яствою человек не отвергнул сего соединения, Бог, по снисхождению Своему, собственную Плоть и Кровь Свою дает верующим в пищу и питие под прикрытием хлеба и вина. О сем пространно рассуждает Григорий Нисский и Св. Иоанн Дамаскин. Причащаться же сему Таинству, как духовные, так и мирские люди должны под обоими видами хлеба и вина. Ибо Христос, не исключая никого, так заповедал: *Аминь, аминь глаголю вам: аще не снессте Плоти Сына Человеческого, ни пиете Крови Его, живота не имате в себе. ядый Мою Плоть, и пияй Мою Кровь, во Мне пребывает, и Аз в нем* (Ин. 6:53, 56). Посему и святые Апостолы, как приняли сие Таинство от Христа, так и предали оное, для принятия оного и мирскими и духовными лицами, и в обоих видах, как пишет Апостол Павел к Коринфянам: *Аз бо приях от Господа, еже и предах вам, яко Господь Иисус в нощь, в нюже предан бываше, прием хлеб, и, благодарив, преломи, и рече: приимите, ядите, сие есть Тело Мое, еже за вы ломимое: сие творите в Мое воспоминание.* Такожде и чашу по вечери, глаголя: *сия чаша новый завет есть в Мое Крови: сие творите, елижды аще пиете, в Мое воспоминание* (1Кор. 11:23–25). Честь, которую надлежит воздавать сим страшным Таинам, должна быть таковая же, каковая воздается Самому Христу (о чем выше сказано); и как сказал о Нем Петр устами всех Апостолов: *Ты еси Христос, Сын Бога Живаго* (Мф. 16:16), так и каждый на нас с благоговением должен говорить: *Верую, Господи, и исповедую, яко Ты еси воистину Христос, Сын Бога живаго, пришедши в мир грешных спасти, от нихже первый есмь аз.* Сие Таинство приносится также вместо жертвы за всех православных христиан, живых и умерших, в надежде воскресения в жизнь вечную, каковая жертва не кончится даже до последнего суда. Плоды сего Таинства суть следующие: во-первых, воспоминание невинного страдания и смерти Христовой, как сказано: *Елижды бо аще ясте хлеб сей и чашу сию пиете, смерть Господню возвещаете, дондеже приидет* (1Кор. 11:26). Вторая польза, которую приносит сие Таинство, есть та, что оно, умилостивляет и умиротворяет Бога за грехи людей, живых и

мертвых. Посему не бывает ни одной Святой Литургии, в которую бы не приносились молитвы и прошения к Богу о грехах наших. В-третьих, оно полезно потому, что христианин, который часто присутствует при сей жертве и приемлет сие Таинство, посредством оного освобождается от всякого искушения и опасности со стороны диавола; поскольку враг души не осмеливается нанести никакого вреда тому, в ком видит пребывающего Христа. К принятию страшных Таин должно приуготовляться по чину нашей Православной Церкви. Сие предуготовление состоит в искреннем исповедании, посте, сокрушении и совершенном примирении со всеми, и в другом, тому подобном.

Вопрос 108. Какое четвертое Таинство?

Ответ. Священство. Оно есть двоякое: одно духовное, а другое таинственное. Священство духовное имеют все православные Христиане, как учит Апостол Петр: *Вы же род избран, царское священие, язык свят, люди обновления* (1Пет. 2:9); и Иоанн в Откровении: *заклался и искупил еси Богови нас Кровию Свою От всякаго колена и языка и людий и племен, и сотворил еси нас Богови нашему Цари и Иереи* (Откр. 5:9–10). Таковому Священству сообразные бывают и приношения, именно: молитвы, благодарения, умерщвлении плоти, предание себя на мученичество за Христа, и другие сим подобные. Увещевая к сему Апостол Петр говорит: *и сами яко камение живо зиждитеся во храм духовен, святителство свято, возносити жертвы духовны, благоприятны Богови Иисус Христом* (1Пет. 2:5); и Павел: *Молю убо вас, братие, щедротами Божиими, представите телеса ваша жертву живу, святу, благоугодну Богови (чего требует), словесное служение ваше* (Рим. 12:1).

Вопрос 109. Каким образом производится таинственное Священство?

Ответ. Священство, именуемое Таинством, заповедано Апостолам от Христа. Посвящение производилось чрез возложение рук их, и доныне производится по преемству Епископов, наследовавших Апостолам для раздаяния Божественных Таин и попечения о человеческом спасении, как

сказал Апостол: *Тако нас да непщет человек, яко слуг Христовых и строителей Таин Божиих* (1Кор. 4:1). Сия должность заключает в себе две принадлежности. Во-первых, силу и власть разрешать грехи человеков, ибо о сем сказано: *елика аще разрешите на земли, будут разрешена на небесех* (Мф. 18:18). Во-вторых, власть и силу учить; сие выражается в следующих словах: *шедше убо научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Мф. 28:19). Итак, Христос послал Апостолов на проповедь, а Апостолы, рукоположившие других, послали их на то же дело, как явствует из слов Святого Луки: *тогда Апостолы возложиша руце на ня, и прияша Духа Святаго* (Деян. 8:17). Также: *служащим же им Господеви* (т.е. когда приносили Безкровную Жертву Богу) *и постяющимся, рече Дух Святый: отделите Ми Варнаву и Савла на дело, на неже призывах их.* Тогда *постившиеся и помолившиеся и возложше руки на ня, отпустиша их* (Деян. 13:2–3). И Павел говорит: *руки скоро не возлагай ни на когоже* (1Тим. 5:22). По сему рукоположению и преемству, никогда непрерывающемуся, те только имеют власть наставлять в спасительном учении, кои посланы на сие дело; а которые не посланы и не избраны на сие, те ни под каким видом не должны приступать к нему, по словам Павла: *како же проповедят, аще не послани будут* (Рим. 10:15)?

Вопрос 110. Что должно наблюдать при сем Таинстве?

Ответ. Надлежит испытать те лица, которые желают приступить к сему Таинству, чтобы они имели три принадлежности. Во-первых, чтобы имели благую и чистую совесть, и были устранины от тех пороков, которые препятствуют Священству. Во-вторых, чтобы имели опытность и мудрость, как в строении (распоряжении) Таин Божиих, так и в назидании простого народа посредством своих поучений. В-третьих, чтобы у них были здоровы все члены, необходимые для сего.

Вопрос 111. Даются ли другие какие степени, прежде Священства?

Ответ. Священство заключает в себе все степени, но несмотря на то, должно возводить на оные по порядку. Низшие

степени суть сии: Чтец, Певец, Священосец, Иподиакон, Диакон, о каковых степенях пространно излагается в Архиерейских молитвенниках, называемых *Чиновниками*. При настоящем случае в учении Православного Исповедания довольно сказать нам только то, что Епископ должен показать рукополагаемому в какую бы то ни было степень, в чем состоит поручаемое ему дело: Божественное ли то Священнодействие, или чтение Евангелия или Апостола, или ношение священных сосудов, или смотрение за чистотою церкви; ибо каждая степень имеет собственный свой знак, которым одна отличается от другой, что Епископ должен изъяснить.

Вопрос 112. Какое пятое Таинство?

Ответ. Пятое Таинство есть Покаяние – скорбь сердца о грехах, сделанных человеком, которые он открывает пред священником, с твердым намерением впредь исправить жизнь свою, и готовностию выполнить то, что в наказание возложит на него священник–духовник его. Сие Таинство оказывает действие и силу свою тогда, когда священник по уставу и обычаю Церкви разрешает грехи. Ибо как скоро кто получает разрешение, тому в сие время чрез посредство священника прощаются от Бога все грехи, по слову Христа, Который сказал: *приимите Дух Свят. Имже отпустите грехи, отпустятся им: и имже держите, держатся* (*Ин. 20:22–23*).

Вопрос 113. Что мы должны наблюдать при сем Таинстве?

Ответ. Во-первых, должны смотреть, чтобы кающийся был христианин Православной и Кафолической Веры: ибо покаяние без истинной веры не есть покаяние, и не приемлятся от Бога.

Во-вторых, надлежит смотреть, чтобы духовник, приемлющий исповедание кающихся христиан, был православный; поскольку еретик и отступник не имеет силы разрешать грехи. В-третьих, кающемуся необходимо иметь сокрушение сердца и скорбь о грехах своих, которыми он раздражил Бога, или огорчил ближнего; о каком сокрушении Давид говорит: *сердце сокрушенno и смиренno Бог не уничтожит* (*Пс. 50:19*). За сим сокрушением сердца должно следовать устное исповедание всех грехов порознь. Ибо Духовник не может разрешить, когда не знает, что должно

разрешить, и какое положить наказание. О таковом исповедании ясно говорит Священное Писание: *мнози же от веровавших приходяху, исповедающе и сказующе дела своя* (Деян. 19:18). И в другом месте: *Исповедайте друг другу согрешения и молитесь друг за друга, яко да изцелеете* (Иак. 5:16). И еще: *исходяше к нему вся Иудейская страна и Иерусалимляне, и крещахуся еси во Иордане реце от него* (Иоанна), *исповедающе грехи своя* (Мк. 1:5). Сия исповедь должна иметь такие свойства: должна быть смиренная, благоговейная, истинная, чистосердечная, со многою скорбию, обличающая грехи кающегося. В-четвертых, к покаянию относится *епитимия*, которую налагает и определяет духовник, как-то: молитвы, милостыни, посты, путешествия ко святым местам, коленопреклонения и подобное, смотря по тому, что покажется приличнейшим по рассуждению духовника. Впрочем, отходящий от исповеди должен помнить то, что сказал Псалмопевец: *Уклонися от зла и сотвори благо* (Пс. 33:15) и что сказал Спаситель наш: *се, здрав еси: ктому не согрешай, да не горше ти что будет* (Ин. 5:14). И в другом месте: *иди и отселе ктому не согрешай* (Ин. 8:11). Хотя и невозможно человеку совершенно и всецело избежать греха, но при всем том каждый из православных, согласуясь со своею совестию, обязан от одной исповеди до другой, сколько возможно, стараться об исправлении жизни своей.

Вопрос 114. Какая польза сего Таинства?

Ответ. Первая польза есть сия: как через грех мы теряем ту невинность, которую стяжали в Святом Крещении, так опять приобретаем оную через Покаяние; так же, как через грех лишаемся благодати Божией, так через Покаяние снова снискиваем оную; еще, как через грех впадаем в плен диавола, так через Покаяние освобождаемся из оного; и напоследок так через грех входят в совесть нашу стыд и страх, так через Покаяние возвращается к нам мир и такое дерзновение, которое имеют дети к своим родителям.

Вопрос 115. Какое шестое Таинство?

Ответ. Честный брак, который бывает, во-первых, по взаимному согласию мужа и жены, если нет никакого

препятствия. Но сего согласия недовольно будет для вступления в истинный брак, если они сами не засвидетельствуют пред священником взаимного своего обещания, и не сделают условия, что будут хранить взаимную верность, честь, любовь брачную до конца своей жизни, при всех переменах счаствия, и что не будут оставлять друг друга. После, сие согласие и обещание утверждается и благословляется священником, и таким образом исполняется написанное: брак да будет во всем честен, *и ложе нескверно* (*Евр. 13:4*).

Вопрос 116. Какие плоды сего Таинства?

Ответ. Во-первых, чрез брак человек избегает всякой опасности впасть в блуд и невоздержание. Ибо честный брак для того установлен, чтобы укротить похоть плоти, как говорит Павел: *в избежание блудодеяния, кийждо свою жену да имат* (*1Кор. 7:2*). Во-вторых, законное только рождение детей имеет свое уважение. В-третьих, в случаях болезни, или другого какого-нибудь несчастия, муж бывает верным питателем жены, а жена мужа, по великой любви и тесному дружеству, рождающемуся между ними, о чем свидетельствует Писание: *Сего ради оставит человек отца своего и мать и прилепится к жене своей, и будета два в плоть едину* (*Быт. 2:24*).

Вопрос 117. Какое седьмое Таинство Церкви?

Ответ. Елеосвящение. Оно установлено Христом. Ибо когда Он посыпал учеников своих по два, то они помазывали маслом многих больных, и исцеляли (*Мк. 6:13*). Впоследствии вся Церковь приняла в обыкновение помазание елеем, как видно из послания Святого Иакова, где говорит: *Болит ли кто в вас; да призовет Пресвитеры Церковныя, и да молитву сотворят над ним, помазавше его елеем во имя Господне: и молитва веры спасет болящаго, и воздвигнет его Господь: и аще грехи сотворил есть, отпустятся ему* (*Иак. 5:14–15*).

Вопрос 118. Что должны наблюдать при сем Таинстве?

Ответ. Во-первых, должны наблюдать, чтобы сие Таинство со всеми обрядами своими совершаemo было священниками, а

не другим кем. Во-вторых, чтобы елей был чистый, без всякой примеси, и чтобы больной содержал Православную и Кафолическую Веру, и исповедал грехи свои пред священником–духовником своим. В-третьих, чтобы во время помазания читаема была та молитва, в которой изъясняется сила сего Таинства.

Вопрос 119. Какие плоды сего Таинства?

Ответ. Пользу и плоды, которые происходят от сего Таинства, показывает Апостол Иаков, они суть: прощение грехов или спасение души, и здравие тела. Хотя тело и не всегда получает исцеление, но прощение грехов всегда даруется душе кающегося.

Вопрос 120. Какой одиннадцатый член Веры?

Ответ. Чаю воскресения мертвых.

Вопрос 121. Чему учит сей член Веры?

Ответ. Сей член учит, что несомненно будет воскресение тел, как добрых, так и злых человеков, после смерти, по слову Господа, Который сказал, что *вси сущии во гробех услышат глас Сына Божия, и изыдут соторвши благая в воскрешение живота, а соторвши злая в воскрешение суда* (Ин. 5:28–29). Тела будут те же самые, в которых люди жили в сем мире, как говорит Иов: *Вем бо, яко присносущен есть, Иже имать искупити мя, и на земли воскресити кожу мою, терпящую сия: от Господа бо ми сия совершишася, яже аз в себе свем, яже очи мои видеша, а не ин: вся же ми совершишася в недре* (Иов. 19:25–27). Впрочем, сие тело, о котором говорим, что оно будет то же самое, по воскресении сделается нетленным и бессмертным, по сказанию Павла: *Вси не умрем, вси же изменимся вскоре, во мгновении ока, в последней трубе: вострубит бо, и мертвии востанут нетлении, и мы изменимся. Подобает бо тленному сему облещися в нетление, и мертвенному семи облещися в бессмертие* (1Кор. 15:51–53). Еще и то надлежит знать, что всякая душа возвратится в свое тело, и тогда вместе с ним получит совершенную и вечную награду, по делам своим. Так же и тела нечестивых пребудут бессмертны, поскольку вечно будут мучиться.

Вопрос 122. Во-вторых, чему учит сей член Веры?

Ответ. Учит каждого Христианина, чтобы он всегда содержал в мысли своей четыре предмета: смерть, последний суд, мучение во аде и царство вечное на небесах.

Вопрос 123. Какую пользу получает человек от памятования сих четырех предметов?

Ответ. От сего рождается в нем благочестие, остережение от греха, страх к Богу, боязнь ада преисподнего, любовь к небесному царству. Размышляя о них, без сомнения должен приготовиться к смерти; помышляя о последнем дне, должен заботиться, как дать отчет в мыслях, в словах, в делах своих; помышляя об аде, должен остерегаться, чтобы не впасть в оный; а помышляя о царствии небесном, должен стремиться к достижению оного.

Вопрос 124. Какой двенадцатый член Веры?

Ответ. И жизни будущего века.

Вопрос 125. Чему учит Святая Церковь в сем члене Веры?

Ответ. Что в будущем веке снидет благословение Божие на избранных Его, и наступит для них вечная жизнь, полная радостей и веселий духовных, конца не имеющих, как свидетельствует Писание: *Ихже око не виде, и ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша, яже уготова Бог любящим Его* (1Кор. 2:9); а также и в другом месте: *Несть бо Царство Божие брашно и питие, но правда, и мир, и радость о Дусе Святе* (Рим. 14:17).

Вопрос 126. Одна ли душа, или вместе с телом будет наслаждаться вечной радостью?

Ответ. поскольку душа вместе с телом творит добро для вечной награды, то и радости и веселием душа будет наслаждаться вместе с телом, а не раздельно; ибо не другая радость будет у души, и не другая у тела; поскольку тело будет прославлено, и человек будет состоять из души и тела прославленного. Тогда он будет подобен Ангелам, по словам Писания: *в воскресение ни женятся, ни посягают, но яко Ангели Божии на небеси суть* (Мф. 22:30). Тело будет прославленное, бессмертное, нетленное, не будет требовать пищи и пития; будет подобно духу, по свидетельству Писания:

мертвии восстанут нетленни, и мы изменимся. Подобает бо тленному сему облещиця в нетление, и мертвенному сему облещиця в бессмертие (1Кор. 15:52–53). Радость же сия и веселье не в ином чем будет состоять, как в созерцании Блаженной Троицы, и в духовном песнословии вместе с Ангелами, как говорит Апостол: Видим ныне якоже зерцалом в гадании, тогда же лицем к лицу: ныне разумею от части; тогда же познаю, якоже и познан бых (1Кор. 13:12). И хотя Господь сказал Моисею: не может человек видеть лицо Мое и оставаться в живых (Исх. 33:20); но сие должно разуметь о состоянии прежде искупления, и по отношению к сему тленному, и еще непрославленному телу, и к настоящей жизни; по искуплении же в теле прославленном, в будущей и вечной жизни, после дня последнего суда, дан будет нам от Бога свет, которым мы будем видеть свет Божий, как сказал Псалмопевец: Яко у Тебе источник живота, во свете Твоем, узрим свет (Пс. 35:10). Сей созерцаемый свет успокоит всякое желание всякой мудрости и красоты. Ибо в созерцании Высочайшего Блага заключаются все прочие блага и наслаждение. Оным есть полнота всякой радости, по словам того же Псалмопевца: Насыщауся, внегда явити ми ся славе Твоей (Пс. 16:15).

Часть вторая. О надежде

Вопрос 1. Что есть надежда?

Ответ. Надежда есть истинное дерзновение к Богу, дарованное сердцу человека чрез вдохновение и просвещение от Бога, дабы он никогда не отчаялся в содействии ему благодати Божией, как по отношению к прощению грехов, так и исполнению каждого прошения, когда просит какого-либо блага, или временного, или вечного. О ней Апостол говорит так: *не отлагайте ибо дерзновения вашего, еже имат мздовоздаяние велико* (Евр. 10:35). И в другом месте: *упованием бо спасохомся. Упование же видимое несть упование: еже бо видит кто, что и уповаает? Аще ли егоже не видим, надеемся, терпением ждем* (Рим. 8:24–25).

Вопрос 2. Что соделывает надежду несомненною и твердою в человеке?

Ответ. Вся надежда наша есть Господь наш Иисус Христос, как говорит Апостол: *по повелению Бога Спаса нашего и Господа Иисуса Христа, упования нашего* (1Тим. 1:1). Ибо чрез Него мы все получаем, как учит Сам Христос: *еже аще что просите во имя Мое, то сотворю: да прославится Отец в Сыне* (Ин. 14:13). В том и познается Божественная благость, что чрез Христа дана нам и благодать и истина, по словам Священного Писания: *яко закон Моисеем дан бысть: благодать (же) и истина Иисус Христом бысть* (Ин. 1:17). На сей-то благодати основывается вся надежда наша. Так же и на соблюдении заповедей Божиих мы утверждаем великую надежду; поскольку Христос сказал: *Имеай заповеди Моя и соблюдаяй их, той есть любяй Мя; а любяй Мя возлюблен будет Отцем Моим: и Аз возлюблю его и явлюся ему Сам* (Ин. 14:21). Еще надежда наша утверждается чрез причащение страшным и пречистым Тайнам, т.е. Телу и Крови Христовой, что вселяет в нас Господа нашего. Ибо Сам Он говорит: *Ядый Мою Плоть и пияй Мою Кровь, во Мне пребывает, и Аз в нем* (Ин. 6:56). Наконец, чрез непрестанную молитву, как учит Апостол: *злостраждет ли кто в вас; да молитву деет* (Иак. 5:13). И

другой Апостол говорит: *вы же, возлюбленнии, святою вашею верою назидающе себе, Духом Святым молящеся, сами себе в любви Божией соблюдайте, ждуще милости Господа нашего Иисуса Христа, в жизнь вечную* (Иуд. 1:20–21).

Вопрос 3. Что нужно рассмотреть для уразумения сей второй части Православного Исповедания?

Ответ. В сей второй части Православного Исповедания прилично рассмотреть молитву Господню и девять блаженств. поскольку, если желаем что получить от Бога, о том должны просить Его сначала с верою, потом с надеждою, что Он непременно даст нам просимое, как говорит Апостол: *верен призвавый вас, Иже и сотворит* (1Фес. 5:24). Равным образом и блаженства мы усвояем себе надеждою, когда, то есть, исполняем добродетели в той надежде, что получим обетования блаженств.

Вопрос 4. Что есть молитва?

Ответ. М о л и т в а есть прошение пред Богом, произносимое от горячей веры с надеждою получить просимое по Еgo воле. Или так: молитва есть возвышение ума и воли нашей к Богу, в котором мы хвалим Бога, или просим, или благодарим за Его к нам благодеяния.

Вопрос 5. Что нужно для человека, прежде нежели он начнет молитву свою?

Ответ. Нужно знать, что молитва есть троекого рода. Первая, в которой мы благодарим Бога за Его благодеяния. Как древний Израиль благодарил Бога за освобождение из Египта, так равно и мы должны непрестанно благодарить Бога за все Его к нам благодеяния, и особливо за то, что Он освободил нас от врага души нашей – благодарить вместе с Апостолом, который говорит: *Непрестанно молитесь. О всем благодарите: сия бо есть воля Божия о Христе Иисусе в вас* (1Фес. 5:17–18). И в другом месте: *Благодарю Бога моего всегда о вас, о благодати Божией данной вам о Христе Иисусе* (1Кор. 1:4). И еще: *Благодаряще Отца, призвавшаго вас в причастие наследия Святых во свете: Иже избави нас от власти темныя, и престави в Царство Сына любве Своей* (Кол. 1:12–13). Молитва второго рода есть та, в которой мы

просим Бога, чтобы Он простили нам грехи наши, так, чтобы избавил нас и от наказания, и чтобы излил на нас, и на душу и на тело, святую благодать Свою. Сию молитву мы приносим за себя и за близких наших, как говорит Апостол: *Сего ради и мы, от негоже дне слышахом, не престаем о вас молящеся и просяще, да исполнитеся в разуме воли Его, во всяцей премудрости и разуме духовнем* (Кол. 1:9). Молитва третьего рода есть та, в которой славословим и прославляем неприступное величие и вечную славу Господа нашего и Бога, как говорит Священный Псалмопевец: *На всяк день благословлю Тя, и восхвалю имя Твое в век и в век века. Велий Господь и хвален зело, и величию Его несть конца. Род и род восхвалят дела Твоя и силу Твою возвестят* (Пс. 144:2–4). Сия молитва преимущественно заключается в *великом славословии*, которое каждодневно мы читаем или поем в церкви.

Вопрос 6. Что еще нужно для молитвы?

Ответ. Нужно надлежащее приготовление со стороны нашей, когда желаем молиться. Нужно иметь трезвость и благоговение, по учению Апостола: *да отвергнешся нечестия и мирских похотей, целомудренно и праведно и благочестно поживем в нынешнем веце* (Тит. 2:12), и сокрушение сердца, как учит Апостол в другом месте: *слово Христово да вселяется в вас богатно, во всяцей премудрости учаще и вразумляюще себе самех, во псалмех и пениях и песнях духовных, во благодати воспевающее и поюще в сердцах ваших Господеви* (Кол. 3:16). При том должны молиться без всякого гнева и злобы, сообразно с словами: *аще ли не отпускаете человеком согрешения их, ни Отец ваш отпустит вам согрешений ваших* (Мф. 6:15). А посему если кто гневается на нас, то прежде должны мы склонить его к примирению с нами, по повелению Писания: *Аще убо принесеши дар твой ко олтарю, и ту помянеши, яко брат твой имать нечто на тя: остави ту дар твой пред олтарем, и шед прежде смирися с братом твоим, и тогда пришед принеси дар твой* (Мф. 5:23–24). Также во время молитвы должны удалить от себя все другие заботы, чтобы молитва наша была чистая и приятная Богу, и чтобы Он не сказал и о нас то же, что о лицемерах: *Сии люди устнами*

Мя чтут, сердце же их далече отстоит от Мене (Мк. 7:6), и чтобы не отнеслось и к нам то место псалма, где сказано: и молитва его да будет в грех (Пс. 108:7).

Вопрос 7. Какая молитва Господня?

Ответ. *Отче наш, Иже еси на небесех! Да святится имя Твое, да приидет Царствие Твое, да будетъ воля Твоя, яко на небеси, и на земли. Хлеб наш насущный даждь нам днесь; и остави нам долги наши, якоже и мы оставляем должником нашим; и не введи нас во искушение, но избави нас от лукаваго. Яко Твое есть царство и сила, и слава во веки. Аминь.*

Вопрос 8. На сколько частей разделяется сия молитва Господня?

Ответ. На три: вступление, прошения и заключение.

Вопрос 9. Какое вступление?

Ответ. *Отче наш, Иже еси на небесех!*

Вопрос 10. Что показывает сие вступление?

Ответ. Во-первых, научает, что тот, кто желает просить Бога, должен приступать к Нему не только как Его творение, но и как сын Его по благодати; поскольку если он не сын, то не может назвать Его Отцем. А сию благодать усыновления дал Иисус Христос верующим в Него, как говорит Писание: *Елицы же прияша Его, даде им область чадом Божиим быти, верующым во имя Его (Ин. 1:12)*. И в другом месте: *понеже есте сынове, посланы Бог Духа Сына Своего в сердца ваша, вопиюща: Авва Отче! (Гал. 4:6)*. Посему и называем Бога Отцем нашим. Во-вторых, он должен быть сын Православной и Кафолической Церкви. Ибо кто не признает Церкви материю своею, тот не может призвать и Бога Отцем своим, как сказано: *повеждь Церкви: аще же и Церковь преслушает, буди тебе, якоже язычник и мытарь (Мф. 18:17)*. В-третьих, он не должен иметь ни малейшего сомнения в получении просимого. Ибо просит у Отца чадолюбивого и милосердного, Отца общего всем, как говорит Писание: *будите убо милосерди, якоже и Отец ваш милосерд есть (Лк. 6:36)*; Который не только не отказывает в том, чего мы просим, но Сам дает нам и способы, как просить у Него, и с благоутробием приемлет молитвы наши, только бы они

были чисты и происходили из глубины сердца. Ибо Он знает, о чем каждый из нас будет просить Его, как написано: *весь бο Отец ваш, иже требуете, прежде прошения вашего* (Мф. 6:8). И в другом месте: *Аще убо вы, лукави суще, умеете даяния блага даяти чадом вашим, кольми паче Отец ваш Небесный даст блага просящым у Него* (Мф. 7:11). В четвертых, сие вступление научает, что как Бог есть Отец всем нам, так и мы, верные, должны быть между собою братиями, и просить Его не только о себе, но и о братьях наших, друг о друге, по учению Писания: *молитесь друг за друга, яко да изцелеете* (Иак. 5:16), т.е. общему Отцу нашему, как Сам Христос сказал: *и Отца не зовите себе на земли: един бο есть Отец ваш, Иже на небесех* (Мф. 23:9). Ибо Он, видя братскую нашу любовь, (которую непрестанно заповедует в Святом Евангелии), и как Отец радуется сему, и как готовый ко услышанию, скорее выслушивает нас. В-пятых, сими словами: *Иже еси на небесех, научает нас, чтобы мы, во время молитвы, возносили ум наш и все наше помышление от земного и тленного к небесному и нетленному.* Впрочем, Бог и Отец наш находится не только на небесах, но и везде присутствует и все наполняет. поскольку же благость Его и богатство благоденний Его преимущественно блестает на небе, то посему небо называется престолом Его, как говорит Пророк: *на Небеси престол Его* (Пс. 10:4). И в другом месте: *Господь на Небеси уготова престол Свой, и Царство Его всеми обладает* (Пс. 102:19).

Вопрос 11. Сколько прошений заключается во второй части сей молитвы Господней?

Ответ. Семь прошений.

Вопрос 12. Какое первое прошение в молитве Господней?

Ответ. Да святится имя Твое.

Вопрос 13. Что содержит в себе сие прошение?

Ответ. Во-первых, сим просим Господа и Бога нашего, чтобы Он дал нам жизнь благочестивую, украшенную добродетелями и благими делами, дабы люди благочестивою жизнию нашую возбуждались к прославлению имени Божии, как сказано: *Тако да просветится свет ваш пред человеки, яко да*

*видят ваши добрые дела и прославят Отца вашего, Иже на небесех (Мф. 5:16). Во-вторых, сими словами просим не только того, чтобы наша жизнь была во славу Божию, но чтобы и все те, которые не веруют в истинного Бога, и не знают Его, обратились и познали Его, так чтобы и в них и чрез них славилось имя Божие. Сверх сего молим Господа нашего и Бога за тех, которые носят на себе титло истинного христианства, но ведут жизнь худую и беспорядочную, чрез что хулятся вера и Бог наш; о них так говорит Апостол: *имущии образ благочестия, силы же его отвергшиися* (2Тим. 3:5). И в другом месте: *имя бо Божие вами хуляится во языцах* (Рим. 2:24). В сей части молитвы мы молим за них, чтобы они обратились и оставили распутную жизнь, живя впредь благочестиво идержанно, дабы таким образом имя Божие могло святиться. При сем надлежит знать, что имя Божие само в себе есть свято: но говорится, что оно святится в нас и чрез нас, когда мы освящаем самих себя благочестивою и добродетельною жизнию, во славу имени Божия.*

Вопрос 14. Какое второе прошение?

Ответ. Да приидет Царствие Твое.

Вопрос 15. Что содержится в сем втором прошении?

Ответ. Просим Бога, чтобы Он Сам, Свою благодатию, правдою и благостию, царствовал во всем существе нашем, и преимущественно в сердце, а не грехе, как сказано: *Да не царствует убо грех в мертвленном вашем теле, во еже послушати его в похотех его* (Рим. 6:12). Во-вторых, прошение сие содержит то, что человек, получивший благодать Божию, и ощущивший небесную радость, ни во что вменяет мир, и желает единственно наследовать Царствие Божие, как говорил Апостол: *желаю разрешитися и со Христом быти* (Флп. 1:23). В-третьих, просим Бога, чтобы скорее наступило второе Его пришествие, в которое Сын человеческий явится во славе Своей, и настало воскресение мертвых и последний суд; после чего царство мира сего и враг душ наших упраздняется, и приидет Царство небесное: да будет Бог всяческая во всех, как говорит Апостол (1Кор. 15:28).

Вопрос 16. Какое третье прошение?

Ответ. Да будет воля Твоя, яко на небеси, и на земли.

Вопрос 17. Что заключает в себе сие третье прошение?

Ответ. Во-первых, просим Бога, чтобы Он не попустил нам располагать жизнию своею в сем мире по нашей собственной воле, но чтобы Сам управлял нами, как хочет, и как Ему угодно. Во-вторых, просим, чтобы ни мы сами, ни другие люди не оказывали никакой непокорности или противления воле Его, и чтобы, как Ангелы на небесах беспрекословно во всем покоряются воле Божией, так и все люди на земле безропотно покорялись Богу со всякою благодарностию. В-третьих, сим прощением свидетельствуем, что нас, избранных Божиих, не может постигнуть никакое злоключение без попущения и воли Божией, как по отношению к благочестивой жизни, которую мы должны вести, так и по отношению к искушениям и нападениям от врага. Ибо Господь не только о нас, но и о волосах на голове нашей печется, как говорит Писание: *но и власи главы вашея вси изочтени суть* (Лк. 12:7). И в другом месте: *влас главы вашея не погибнет* (Лк. 21:18).

Вопрос 18. Какое четвертое прошение?

Ответ. Хлеб наш насущный даждь нам днесь.

Вопрос 19. Что заключает в себе сие прошение?

Ответ. Во-первых, оно заключает преизящную пищу души нашей, которая есть слово Божие, по словам Писания: *Не о хлебе единем жив будет человек, но о всяцем глаголе, исходящем изо уст Божиих* (Мф. 4:4). Посему просим, чтобы Бог не попустил нам жить во гладе святого слова Своего, т.е. учения Христова, без которого внутренний человек, как бы томимый голодом и неядением, умирает. Здесь надлежит помышлять о смерти душевной, постигающей особенно тех, которые не хотят слушать слова Божии и поучений, и тем подают худой пример. Во-вторых, оно заключает в себе другую пищу души, т.е. приобщение Телу и Крови Христовой. Ибо так говорит Господь о сем: *Плоть бо Моя истинно есть брашно, и Кровь Моя истинно есть питие. ядый мою Плоть и пияй мою Кровь во Мне пребывает, и Аз в нем* (Ин. 6:55–56). Итак, чтобы достойно принять сию пищу, мы просим в сей части молитвы, чтобы Он Сам дал нам оную по благодати и человеколюбию

Своему. Когда же соделаемся причастниками сей двойственной пищи, тогда будем иметь внутри себя, небесное Царство Божие (Лк. 17:21), а после того и все преходящее и тленное, в чем имеет нужду природа наша, дано будет нам от Бога, как бы в прибавление, ибо написано: *Ищите же прежде Царствия Божия и правды его, и сия вся приложатся вам* (Мф. 6:33). В-третьих, в сей молитве, именно в слове хлеб, заключается все необходимое для сохранения жизни нашей в сем мире, как то, что принадлежит к пище, так и все другое, в чем имеем нужду для жизни. Здесь от каждого требуется осторожность, чтобы просить нужного и необходимого, а не излишнего и относящегося к наслаждению, что свойственно невоздержной жизни, и от чего рождается грех; о сем говорит Павел: *Яко во дни, благообразно да ходим, не козлогласовании (не в пировании) и пьянству, не любодеянии и студодеянии* (Рим. 13:13). И в другом месте: *Имеюще же пищу и одеяние, сими доволни будем* (1Тим. 6:8). Слово днесъ, означает настоящий век, т.е. доколе мы живем в сем мире; ибо в будущем веке будем наслаждаться самим присутствием, или видением Бога, и радостью, отселе происходящей.

Вопрос 20. Какое пятое прошение?

Ответ. *И остави нам долги наша, якоже и мы оставляем должником нашим.*

Вопрос 21. Что заключает в себе сие прошение?

Ответ. Во-первых, сим просим Бога, чтобы Он простил нам грехи наши, особенно сделанные нами после святого Крещения, смертные ли они или несмертные, которыми мы оскорбили Бога, или ближнего, мыслию или поползновением ко греху, словом или делом. Во-вторых, сим прошением, когда говорим: *и остави нам долги наша, якоже и мы оставляем должником нашим*, обязываем самих себя прощать врагам нашим. Итак, кто не прощает ближнему своему нанесенной им обиды, тот напрасно приносит сию молитву; ибо не прощаются ему грехи и, что более, самая молитва его обращается в грех, по словам: *и молитва его да будет в грех* (Пс. 108:7). Что и справедливо. Ибо если мы не хотим простить братьям нашим маловажных проступков, причиненных ими в оскорблении нас,

то каким образом Бог, Которого мы оскорбляем каждодневно, ежечасно и ежеминутно, простит нам наши против Него учиненные и несравненно большие грехи?

Вопрос 22. Какое шестое прошение?

Ответ. *И не введи нас во искушение.*

Вопрос 23. Что заключается в шестом прошении?

Ответ. Во-первых, просим Бога, чтобы мы избавлены были от всех искушений; а если сему невозможно быть иначе, то чтобы благодать Божия, по крайней мере, избавила нас от таких искушений, которые превышают силы наши. Одни из них приходят от мира, от диавола, от плоти, и побуждают нас ко греху. Другие – от врагов, воюющих против Церкви Божией ложным учением, ласковыми и обманчивыми словами, ложными чудесами, обещаниями богатства и славы и, наконец, мучительством, притеснениями и принуждениями, описыванием и отнятием имения, поруганием, – все сие мы испытываем в наше время. Еще в сем прошении мы молим Бога, если нам случится страдать за свидетельство святого имени Его, за невесту Его – святую Церковь, и за истину Его Евангелия, то чтобы Он укрепил нас благодатию Свою, дабы мучения, которым нас подвергнут, мы могли претерпеть твердо и мужественно, до последнего изыхания, и получили на небесах венец мученичества, и чтобы не попустил подвергнуться нам какому-либо страданию, превышающему силы наши.

Вопрос 24. Какое седьмое прошение?

Ответ. *Но избави нас от лукаваго.*

Вопрос 25. Что содержится в сем прошении?

Ответ. Во-первых, просим Бога, чтобы Он сохранил нас от всякого зла, именно от греха и всякого постыдного дела, возбуждающего гнев Божий к отмщению. Во-вторых, просим, чтобы присутствовал с нами Свою благодатию, для избежания ярости гнева Его, дабы Он не во гневе Своем обличал нас, и не в ярости Своей наказывал нас (Пс. 6:2) за грехи наши, но чтобы мы предстали перед лицом Его со славословием, и в песнях воскликали Ему (Пс. 94:2). Надлежит знать, что здесь мы просим об избавлении нас и от всех других зол, которые человек с трудом переносить может, каковы суть: голод, язва,

войны, пожары и другие подобные. Просим человеколюбие Божие отвратить все сие от нас. Также здесь просим Бога, чтобы Он при смерти нашей удалил от нас всякое искушение врага души нашей, и даровал нам милость – благочестиво и безопасно совершить подвиг под защитою благодати Его, и под руководством Ангела, охраняющего нас. Ибо блажен тот, кто таким образом умирает. Посему все мы должны усердно просить Бога, чтобы при смерти нашей Он избавил нас от искушений и нападений диавола. Наконец, просим об избавлении нас от вечного мучения во аде и от жестокого диавола.

Вопрос 26. Какая третья часть сей молитвы Господней?

Ответ. Сие заключение: Яко Твое есть Царство, и сила и слава во веки. Аминь.

Вопрос 27. Что содержится в сем заключении?

Ответ. Сие заключение имеет две части: первая сходствует со вступлением. поскольку как вступление удостоверяет нас, что получим от Бога то, чего будем просить у Него надлежащим образом, – ибо будем просить у Отца нашего: так и заключение научает нас, что мы все то получим, о чем просили. поскольку сему Отцу нашему принадлежит весь мир сей, Он царствует над ним, и всякое творение Ему повинуется; Его есть сила и слава, которым ничто не может противиться ни на небесах, ни на земле, а потому Он силен соделать все то, чего бы мы ни просили у него с верою и надеждою, и все сие не для иного чего, как для вечной славы святого имени Своего, что заключается в сих словах сей части: и слава во веки. Вторая часть заключения содержится в слове: аминь. Сим просим, чтобы все исполнилось так, как мы просили; поскольку просили с верою и надеждою по воле Его. Ибо Апостол говорит: Сие есть дерзновение, еже имамы к Богу, яко аще чесо просим по воле Его, послушает нас. И аще вемы, яко послушает нас, еже аще просим, вемы, яко имамы (получаем) прошения, ихже просихом от Него (1Ин. 5:14–15).

Вопрос 28. Сие заключение соединяется ли с молитвою Господнею?

Ответ. Сам Иисус Христос, оканчивая молитву, которой научил нас, сказал слова сии, как видно из Евангелия от Матфея (Мф. 6:13); также и самый смысл речи показывает, что слова сии никак не противны молитве Господней. Даже самая молитва от них получает большую силу: поскольку просим Того, могущество Которого открывается во всем мире, и Которому все творения повинуются. Хотя миряне и не произносят слов сих, но ничто тому не препятствует. Ибо, дабы придать большую важность сей молитве, во время молитвословий общественных, произносит слова сии священник, равно как и во время частных, если он присутствует. В случае же отсутствия священника не погрешит и мирянин, если во время частного молитвословия произнесет оные, подобно как и другие слова Евангелия. Посему никогда не должно отделять сих слов от молитвы Господней. Ибо по самому простому рассуждению видеть можно, что во время общественных молитв произносят оные священник только для большей важности, как повелела Церковь.

Вопрос 29. поскольку и блаженства относятся к Надежде; то спрашивается, сколько их?

Ответ. Блаженств, означенных Христом Господом нашим в Евангелии, девять (Мф. 5:2). На сие Святой Златоуст делает такое толкование: *Моисей дал десять заповедей, а Иисус, Господь Моисея, девять блаженств.* И далее: *Закон дал десять заповедей, а Иисус девять блаженств, соплетая венец из тройственной Троицы.* (Бесед. на 1Кор. 4:28).

Вопрос 30. Какое первое блаженство?

Ответ. Блажени нищии духом: яко тех есть Царствие Небесное (Мф. 5:3).

Вопрос 31. Какое учение содержит в себе первое блаженство?

Ответ. Учение о богатстве и вещах мирских: если они приходят к кому обильно, по благодати Божией, тот должен ими пользоваться не так, как полный господин их, но как управитель, и не должен желать их с чрезмерною жадностию сердца, по словам Священного Псалмопевца: *Богатство аще течет, не прилагайте сердца* (Пс. 61:11). И, что еще более, подражая

совершенству древних христиан, мы не должны иметь ничего собственного, но у нас должно быть все общее, как у первенствующих христиан, о которых Священное Писание свидетельствует сим образом: *Народу же веровавшему бе сердце и душа едина, и ни един же что от имений своих глаголаше свое быти, но бяху им вся обща* (Деян. 4:32). И ниже: *Елицы бо господие селом или домовом бяху, продающе приношаху цены продаемых, и полагаху при ногах Апостол; даяшеся же коемуждо, егоже аще кто требовалоше. И еще: Вси же веровавшии бяху вкупе и имяху вся обща* (Деян. 4:34–35, 2:44). Таковая добродетель называется нищетою духа. Впрочем, позволяет, чтобы каждый из общего имения заимствовал столько, сколько по усмотрению достаточествует для приличного и одинакового с другими пропитания и одеяния, отвергая всякое излишество и тщетные украшения. Сию добродетель преимущественно обязаны иметь подвижники и монахи, которые не только не должны заботиться даже о нужном пропитании и одеянии для себя, но в надежде вящего воздаяния на небесах, должны переносить и недостаток в оных, имея пред очами сии слова Апостола: *До нынешняго часа и алчем, и жаждем, и наготуем, и страждем, и скитаемся, и труждаемся, делающе своими руками; укаряеми благословляем, гоними терпим, хулими утешаемся: яко же отреби миру быхом, всем попранье доселе* (1Кор. 4:11–13). За таковое терпение Христос обещает небесное Свое Царство. Однако не лишаются вечной жизни и спасения те, которые, приобретя имение и богатство правильным образом, правильно и употребляют оное, именно: жертвуют на нужды церковные, на милостины бедным, странным, немощным и другим нуждающимся людям, по примеру Закхея, который сказал пред лицем Христа следующия слова: *се, пол имения моего, Господи, дам нищым, и аще кого чим обидех, возвращу четверицею* (Лк. 19:8). Но все те, которые от расточительности и распутства приходят в крайнюю нищету, не могут надеяться получить никакой награды от Бога за нищету сию. Напротив, им надлежит принести раскаяние в расточении и неправильном употреблении своего имения. При всем том, православные не

должны отчуждать их от своего милосердия. А если они обратятся на путь воздержания, то не лишатся и своей награды.

Вопрос 32. Какое второе блаженство?

Ответ. Блажени плачущи: яко тии утешатся (Мф. 5:4).

Вопрос 33. Чему учит сие блаженство?

Ответ. Блаженство сие, во-первых, учит, что блаженны те православные люди, которые во все время своей жизни скорбят сердцем, и плачут о содеянных ими грехах, коими они оскорбили Бога и ближнего своего, по словам Пророка, который говорит: *Приидут сынове Израилевы, тии и сынове Иудины вкупе ходяще и плачуще пойдут, и Господа Бога своего взыщут* (Иер. 50:4). В сем блаженстве нимало не участвуют те люди, которые плачут, быв принуждены к тому несчастиями мирскими и земными, как-то: осужденные преступники, когда они плачут не о грехах своих, но от чрезвычайного страха наказаний, которые должны понести за свои злодеяния, или те, кои оплакивают что-либо тленное и преходящее, и сим подобные. Во-вторых, блаженство сие учит, что блаженны те люди, которые сокрушением и слезами, проливаемыми о грехах близких своих, стараются умилостивить и примирить Бога, умоляя Его, чтобы Он даровал им покаяние, т.е. чтобы еретиков обратил к Церкви, чтобы живущих беззаконно обратил на правый путь жизни. В-третьих, сие блаженство научает, что блаженны те, которые терпят притеснения от великих и сильных мира, например, которые неправедно и безвинно лишаются своих имуществ. Находясь в таком состоянии, они не должны помышлять об отмщении, но с горестью сердца и плачем, воссыпая молитвы, должны просить заступления у Бога, возлагая всю надежду свою и упование на Его милосердие, от Которого и получают утешение, что делает их истинно православными и причастниками Божественной благодати. Еще в сем блаженстве участвуют те, которые претерпевают гонения за Православную Веру и за Святую Церковь, каковы суть все мученики и им подобные.

Вопрос 34. Какое третье блаженство?

Ответ. Блажени кротцы: яко тии наследят землю (Мф. 5:5).

Вопрос 35. Чему учит сие блаженство?

Ответ. Блаженство сие учит, во-первых, тому, чтобы мы являли кротость и смижение, или послушание пред Богом, пред Церковью Христовой, пред высшими себя, с охотою и усердием, без всякого отлагательства, подражая кроткому Иисусу Христу, Господу нашему. Оказывая покорность высшим себя, мы должны представлять себе, что оказываем оную Самому Христу; так же честь и уважение, которые воздаем пресвитерам нашим, должны относить Самому Христу. Во-вторых, блаженство сие научает, что блаженны те люди, которые не наносят вреда ни одному человеку, ни у кого не отнимают чести, никого не оскорбляют, не осуждают и не оговаривают, а себя почитают людьми самыми презренными, непрестанно обвиняя жизнь свою, и добрые дела свои признавая маловажными, недостойными, даже ничего незначащими. Но и те, на коих лежит обязанность наставлять других, если от избытка сердечного чувства скажут какое-нибудь оскорбительное слово согрешившему, не в обиду или в унижение, а в духовное назидание ближнего; и таковые не только не отлучают себя от сего блаженства, но еще исполняют долг свой, по учению Апостола: *Братие! аще и впадет человек в некое прегрешение, вы духовнии исправляйте такового духом кротости, блюдый себе, да не и ты искушен будеши* (Гал. 6:1). Если же кто скажет, что невозможно человеку воздержаться от гнева, тот пусть знает, что он должен изливать гнев и негодование не на ближнего своего, а на диавола, который движет и наклоняет волю человека ко всякому злу. Стяжавшие сию добродетель получают в наследие обетованную землю. Они наслаждаются и в сей жизни богатством благодеяний Божиих, и в будущей надеются избыточествовать вечным веселием и благами Господа, по словам Писания: *верую видети благая Господня на земли живых* (Пс. 26:13).

Вопрос 36. Какое четвертое блаженство?

Ответ. *Блажени алчушии и жаждущии правды: яко тии насытятся* (Мф. 5:6).

Вопрос 37. Чему учит сие блаженство?

Ответ. Что блаженны те люди, которые, быв неправедно обижены, не могут защищать своего права ни в каком судилище, или по благочестию своему, или по бедности, или по неспособности, или по причине отлучки, или силы противника, или по другой какой-нибудь несправедливой причине. Посему председательствующие в судебных местах и имеющие власть разбирать дела человеческие, должны в совести своей обращать всякое внимание на то, чтобы бедные, вдовицы и сироты не были притеснены противозаконно и неправосудно. Писание говорит к ним: *научитесь добро творити, взыщите суда, избавите обидимаго, судите сиры и оправдите вдовицу* (Ис. 1:17). Если же они о сем нимало не пекутся, то угнетаемые – алчущие и жаждущие правды – получат блаженство, а судей оных постигнет гнев Божий. Ибо Писание говорит: Господи! Ты слышишь желания смиренных; укрепи сердце их, открай ухо Твое, чтобы дать суд сироте и угнетенному, чтобы перестали гнать человека с земли (Пс. 9:38–39).

Вопрос 38. Какое пятое блаженство?

Ответ. *Блажени милостивии: яко тии помиловани будут* (Мф. 5:7).

Вопрос 39. Чему учит блаженство сие?

Ответ. Учит, что блаженны те люди, которые творят дела милосердия и человеколюбия.

Вопрос 40. Какие дела милосердия?

Ответ. Дела милосердия двоякого рода: одни из них относятся к телу, другие к душе (Феофилакт на 25-ю гл. Мф.).

Вопрос 41. Сколько дел человеколюбия, относящихся к телу?

Ответ. Семь. Первое – дать алчущему пищу, как сказал Христос: *взлкахся бо, и дасте Ми ясти* (Мф. 25:35), т.е. – бедным и немощным, которые не могут пропитать себя собственными трудами. Таковую милостыню должно уделять из тех благ, которые приобретены честным образом, собственным и праведным трудом, по словам Писания: *Чти Господа от праведных твоих трудов, и начатки давай Ему от твоих плодов правды* (Притч. 3:9). Притом должно подавать милостыню не только тем бедным, которые в большом

множество открыто просят, или которые находятся в богадельнях, но также и тем, которые, по своей стыдливости, не могут просить милостыни. Впрочем, надобно остерегаться, чтобы дело милосердия не сделалось известно другим людям, и не заслужило похвалу и одобрение, как Христос говорит: *Егда убо твориши милостыню, не воструби пред собою, яко же лицемери творят в сонмищих и в стогнах, яко да прославятыя от человек: аминь глаголю вам, восприемлют мзду свою* (Мф. 6:2).

Вопрос 42. Какое второе дело милосердия?

Ответ. Напоить жаждущего, т.е. того, который по причине бедности и слабости своей не имеет средства утолить жажду свою. Под сими словами разумеется всякий род пития во время жажды, которую, если кто утолит и одною чашею холодной воды в жаждущем, получит блаженство, по словам Спасителя нашего, Который говорит в Писании: *Иже бо аще напоит вы чашею воды во имя Мое, яко Христовы есте, аминь глаголю вам, не погубит мзды своея* (Мк. 9:41). Сюда принадлежат все услуги, которые, каким бы то ни было образом, оказывает кто-нибудь бедным и немощным, т.е. которые не могут снискивать нужное для себя трудом или промыслом своим.

Вопрос 43. Какой третий долг человеколюбия?

Ответ. Одеть нагого. Сего блаженства достигают те, которые, быв подвигнуты человеколюбивым расположением к ближнему своему, помогают ему в нужде, одевая его наготу. За сие Иисус Христос воздаст им награду в день суда, и скажет: *приидите, благословенныи Отца Моего, наследуйте уготованное вам Царствие от сложения мира* (Мф. 25:34). Здесь разумеются не только совершенно нагие, но и те, кои хотя и имеют одежду, но такую, которая не может защитить их от стужи, или которые страждут от какого-нибудь несчастия, и с большим трудом сохраняют жизнь свою по причине скудной одежды. Посему милосердный человек должен также и им явить какое-нибудь дело человеколюбия, подав им что-нибудь для одеяния, дабы они могли защищать себя от холода.

Вопрос 44. Какое четвертое дело милосердия?

Ответ. Посещать заключенных в темнице. При сем мы не должны изыскивать, за какую кто вину посажен в темницу, и кто именно тот человек, который содержится в темнице. Ибо кто бы он ни был, и за какое бы преступное дело ни ввержен был в узы, наш долг – для Христа Господа нашего – прийти, посетить и утешить его, дабы он не впал в отчаяние.

Вопрос 45. Какое пятое дело милосердия?

Ответ. Навещать больных. Таковое дело каждый должен исполнять, не разбирая того, сродник ли болящий, домашний ли ему, друг ли, сверстник ли его. Вообще всякого больного, а особливо который лежит в больнице, или на торжище, хотя бы он был вовсе неизвестен, должен навещать сим образом: во-первых, утешать его беседою, сострадая ему сердечно в его несчастии; во-вторых, увершевать больного, чтобы он терпеливо переносил таковое свое несчастье, и чтобы принял сие посещение Божие без скорби сердца и без ропота; а напротив, устами и сердцем благословлял Бога, являющего над ним сию волю Свою, уповая крепко, что Он по человеколюбию Своему пошлет ему исцеление. Кроме того, должен советовать ему, чтобы он с сокрушенным и умиленным сердцем, исповедав грехи, которые как человек соделал, причастился Пречистым Тайнам, и принял Елеосвящение, по обычая Церкви; поскольку Таинства сии весьма много содействуют не только ко спасению души, но и к здравию тела. Еще должен непрестанно молить о нем Бога, препоручить его и общим молениям всей Церкви. Даже когда больной, по бедности своей, не может объявить Церкви болезнь свою, долг милосердного человека – призвать духовного отца его, для совершения над ним надлежащих обрядов. Наконец, должен увершевать больного, чтобы он не впадал в суеверие и не прибегал к искусствам, запрещенным Церковию, т.е. чтобы не старался восстановить свое здоровье помощью волшебства и сообщения с диаволом, чрез что он более получит вреда, нежели сколько облегчения; но чтобы все свое упование и надежду возложил на милосердие Божие, да и лекарства принимал бы те только, кои составлены опытными врачами. Таковое посещение немощных делает посетителей блаженными и в сем мире, и на небесах. Если же больной будет

иметь болезнь прилипчивую и даже заражен будет моровою язвою, в таком случае человек благочестивый, чтобы не подвергнуть опасности жизнь свою, должен исполнять дела милосердия посредством способных к сему людей, которые могут обращаться при таковых болезнях без вреда себе.

Вопрос 46. Какое шестое дело милосердия?

Ответ. Ввести странного в дом свой – что нужно делать с радостным лицом и сердцем. Особливо же тех странных должно принимать в доме, которые, путешествуя ко святым местам для поклонения по обещанию своему, останавливаются для отдыха в селениях; таковы суть все богомольцы и все бедные. Желающий наследовать сие блаженство, должен, по силам своим, помогать им в нужде. Еще более должно оказывать гостеприимство тем, которые лежат в изнеможении на торжищах и на распутиях, испрашивая себе подаяния.

Вопрос 47. Какое седьмое дело милосердия?

Ответ. Погребать умерших. Сие дело должен каждый исполнять с готовностью. Особливо же должен заботиться о тех, которые умерли в крайней бедности, принося нужное для погребения их, по обычаю христианскому, как делал Товия (Тов. 2:1–7). Если же кто умрет из друзей или сродников; в таком случае православные и благочестивые люди, для исполнения сей обязанности, должны сопроводить тело умершего до самой могилы, с прошениями и молениями к Господу о душе скончавшегося.

Вопрос 48. Сколько дел милосердия, относящихся к душе, и какие они?

Ответ. Семь. Первое – чтобы отклонить грешника от греха и привлечь его к лучшей жизни, как свидетельствует Писание: *Братие, аще кто в вас заблудит от пути истины, и обратит кто его: да весть, яко обративый грешника от заблуждения пути его, спасет душу от смерти, и покрыет множество грехов* (Иак. 5:19–20). Сей долг человеколюбия есть первый и главный, побуждающий православного к сожалению о ближнем своем: поскольку имеет целию блага не временные, а вечные. Но при исполнении сего долга должно остерегаться, чтобы по неопытности не привести грешника в отчаяние, или в излишнее

упование на милосердие Божие: ибо и то и другое принесет грешнику более вреда, нежели пользы. И так должно благоразумно держаться средины. Если же кто сам неспособен выполнить сию обязанность, пусть изберет другого, который имеет гораздо более опытности в сем деле. Подобным образом мы должны поступать и тогда, когда случится нам иметь дело с еретиками и раскольниками.

Вопрос 49. Какое второе дело духовного милосердия?

Ответ. Наставить неученого и невежду; сие дело надлежащим образом исполнит тот, кто научит невежду, как должно веровать в Единого Триипостасного Бога. Предполагается, что он способен научить. В противном случае пусть найдет кого-нибудь разумнее и опытнее себя, дабы не сбылось сказанное, что слепой если поведет слепого, то оба упадут в яму (Мф. 15:14; Лк. 6:39). Во-вторых, должен научить незнающего, как ему призывать Бога, и в какой молитве открывать Богу прошения свои; также научить его заповедям Божиим, показав и способ, как можно сохранить оные без труда. Наконец, сюда относится и то, чтобы стараться о доставлении сирым детям образования в науках и познаниях, дабы со временем и они соделались полезными Церкви и обществу, и молились Богу за благодетелей своих. Если будем нерадеть о сем, то необходимо должны страшиться того страшного приговора, который произнесен на раба, получившего один талант, и возвратившего оный без всякой прибыли (Мф. 25:24–30).

Вопрос 50. Какое третье дело духовного милосердия?

Ответ. Подать добрый совет имеющему нужду в нем. Сей долг исполняется тогда, когда кто людей, живущих развратно, благочестивыми и христианскими увещеваниями и добрыми советами обращает к лучшему образу жизни. Также, когда люди подвергаются каким-нибудь прискорбным и тесным обстоятельствам и не находят средства избавиться от них; тогда должно с радостию нести к ним совет, как лекарство, дабы спасти жизнь или честь их. К сему относится еще и то, чтобы извещать ближнего об опасности, в которой находится или жизнь или честь его, и о которой он не знает; впрочем так, чтобы

между теми лицами не породить распрай, а отселе больших опасностей.

Вопрос 51. Какой четвертый долг духовного милосердия?

Ответ. Молиться Богу за ближнего своего. Сей долг человеколюбия первоначально падает на духовных отцов и пресвитеров Церкви, а потом и на мирских людей. О сем довольно сказано в седьмой заповеди церковной.

Вопрос 52. Какое пятое дело духовного милосердия?

Ответ. Утешить печального. Сия обязанность милосердия требует, чтобы мы никого не приводили в состояние гнева и жалобы на нас, и чтобы не подавали причины к печали, по словам Апостола: *Аще возможно, еже от вас, со всеми люди мир имейте. Не себе отмывающе, возлюбленнии, но дадите место гневу.* Писано бо есть: *Мне отмщение, Аз воздам, глаголет Господь* (Рим. 12:18–19). Таковая обязанность особливо должна быть исполняема тогда, когда кто отягчен великими грехами, или опасно болен, или угнетен великою скорбию и несчастием: таковых людей должно утешать.

Вопрос 53. Какое шестое дело духовного милосердия?

Ответ. То, чтобы переносить обиды с терпением. Мы исполняем оное тогда, когда претерпеваем что-либо за Христа; в таком случае должны претерпевать с радостию. поскольку Господь наш Иисус Христос претерпел за нас несравненно большие обиды, как сказано: *Зане и Христос пострада по нас, да последуем стопам Его* (1Пет. 2:21). Сверх того не должны желать зла тем, кои обижают и притесняют нас, и не должны платить злом за зло, по словам Апостола: *не воздающе зла за зло* (1Пет. 3:9) Напротив, когда мы терпим что несправедливо, должны благословлять Бога и просить у Него прощения врагам нашим.

Вопрос 54. Как седьмое дело духовного милосердия?

Ответ. Прощать погрешности, которые сделали пред нами другие. Мы тогда исполняем сие дело милосердия, когда оскорблении, нам причиненные, какого бы рода они ни были, прощаем врагам нашим, и даже молимся о прощении оскорбителя нашего, как выше сказано. Прощать же мы должны не только однажды в день, но в каждый день семью семьдесят

раз, как на вопрос Петра ответствовал Спаситель наш: *не глаголю тебе до седмь крат, но до седмдесят крат седмицею* (Мф. 18:22).

Вопрос 55. Какое шестое блаженство?

Ответ. *Блажени чистии сердцем: яко тии Бога узрят* (Мф. 5:8).

Вопрос 56. Чему учит сие блаженство?

Ответ. В блаженстве сем похваляется целомудрие. Посему, кто желает видеть Бога, тот должен быть чист как телом, так и душою и всеми мыслями. Ибо нечистые помыслы оскверняют образ Божий и изгоняют из души Божественную благодать.

Вопрос 57. Какое седьмое блаженство?

Ответ. *Блажени миротворцы, яко тии сынове Божии нарекутся* (Мф. 5:9).

Вопрос 58. Чему учит сие блаженство?

Ответ. Во-первых, что те люди восхищают сие блаженство, которые каждодневно приносят безкровные жертвы Богу за людей, находящихся во вражде с Богом, пребывая в молитвах и пощениях, и, умилостивляя праведный Его гнев, приобретают грешникам благодать Его. Во-вторых, те, которые благоразумным и пристойным посредничеством своим искореняют между людьми взаимные их несогласия и распри, и связывают их между собою любвию, из врагов делая друзьями. В-третьих, те, которые своими советами уничтожают между царями и правителями причины к войне, для отвращения кровопролития и убийств.

Вопрос 59. Какое восьмое блаженство?

Ответ. *Блажени изгнани правды ради, яко тех есть Царствие небесное* (Мф. 5:10).

Вопрос 60. Чему учит сие блаженство?

Ответ. Что блаженство сие принадлежит тем, которые возвещают истину, обличая пороки и беззакония нечестивых; за что преследует их великная ненависть, так что часто они лишаются и жизни, как то потерпел Иоанн Креститель от Ирода и другие. Оно принадлежит всем учителям Церкви, проповедникам Евангелия, исповедникам, которые за учение

свое и спасительное наставление часто получают в награду ненависть и неблагодарность от учеников и слушателей своих.

Вопрос 61. Какое девятое блаженство?

Ответ. Блажени есте, егда поносят вам, и ижденут, и рекут всяк зол глагол, на вы лжуще Мене ради. Радуйтесь и веселитесь, яко мзда ваша многа на небесех (Мф. 5:11–12).

Вопрос 62. Что заключается в сем блаженстве?

Ответ. Сим блаженством наслаждаются Апостолы, Мученики, и все те, которые бывают гонимы за Православную Кафолическую веру, терпят обвинения, мучения, лишаются имения, чести и доходов, изгоняются из своей страны; и наконец, которые претерпевают насильственную смерть, проливая кровь свою.

Вопрос 63. Какое понятие должно иметь о тех делах, за которые Христос обещает блаженство?

Ответ. Во-первых, сии добрые дела так соединены между собою, что если кто имеет одну добродетель, в собственном и истинном смысле, тот имеет и все другие; также кто вовсе не стяжал ни одной добродетели, тот лишен и всех прочих. Во-вторых, так должно мыслить о добрых делах, о коих сказали, что исполнители оных не только на небесах насладятся вечным блаженством, но они и в сем мире, наслаждаясь временными благами по благоволению Божию, бывают блаженны, по словам Христовым: *И всяк, иже оставит дом, или братию, или сестры, или отца, или матерь, или жену, или чада, или села, имене Моего ради, сторицею приимет и живот вечный наследит* (Мф. 19:29). И в другом месте: *Никтоже есть, иже оставил есть дом, или братию, или сестры, или отца, или матерь, или жену, или чада, или села, Мене ради и Евангелия ради: аще не приимет сторицею ныне во время сие, домов, и братий, и сестр, и отца, и матере, и чад, и сел во изгнании, и в век грядущий живот вечный* (Мк. 10:29–30).

Часть третья. О любви

Вопрос 1. Что содержится в третьей части Православного Исповедания?

Ответ. Третья часть Православного Исповедания рассуждает о любви к Богу и ближнему. Сию любовь вмещает в себе Божественное Десятословие. А важность Десятословия Господь наш Иисус Христос и в Новом Завете утвердил, и в большем совершенстве раскрыл учение оного. Он говорит: *Иже аще разорит едину заповедий сих малых, и научит тако люди, мний наречется в Царствии Небесном: а иже сотворит и научит, сей велий наречется в Царствии Небесном* (Мф. 5:19)

Вопрос 2. Что требуется для рассмотрения сих Божественных заповедей?

Ответ. Должно наперед знать, что одни из заповедей Божиих повелеваю нам делать добро, а другие запрещают делать зло. Посему, кто желает уразуметь сии заповеди, прежде должен познать, что есть добро, и что есть зло. Добро, собственно, есть добродетель, а зло, собственно, есть грех. Итак, предварительно мы должны сказать о добродетелях и грехах, а после – о десяти заповедях Господа и Бога нашего.

Вопрос 3. Какое понятие должно иметь о христианских добродетелях или о добрых делах?

Ответ. Добрые дела, или христианская добродетель, есть плод, рождающийся от веры как от хорошего дерева, ибо написано: *От плод их познаете их* (Мф. 7:16). И в другом месте: *О сем разумеют вси, яко Мои ученицы есте, аще любовь имате между собою* (Ин. 13:35). И в послании Иоанна: *И о сем разумеем, яко познахом Его, аще заповеди Его соблюдаем* (1Ин. 2:3). Но дабы каждый удобнее мог понять, что есть христианская добродетель, говорим, что добрые дела состоят в исполнении заповедей Божиих, которые человек соблюдает охотно при помощи Божией и при содействии собственного разума и воли, из любви к Богу и ближнему, не

имея ниоткуда никакого препятствия, собственно так называемого.

Вопрос 4. Какие из Христианских добродетелей наиболее необходимы?

Ответ. Необходимейшие добродетели, без которых никто совершенно не может спастись, три: *Вера, Надежда и Любовь*. Апостол исчисляет оные в сих словах: *Ныне же пребывают вера, надежда, любы, три сия: болши же сих любы* (1Кор. 13:15). О первых двух добродетелях, т.е. о Вере и Надежде, мы, по преднамерению нашему, довольно сказали в первых двух частях Православного Исповедания. Теперь, при свете Духа Божия, будем говорить о *Любви*, рассматривая заповеди Божии.

Вопрос 5. От сих трех главных и начальных добродетелей какие другие добродетели рождаются?

Ответ. Следующие три: *молитва, пост и милостыняни*; они произрастают от веры посредством надежды, одушевляемой любовию, соделываются благоприятными Богу.

Вопрос 6. Что есть молитва?

Ответ. О молитве довольно сказано во второй части Православного Исповедания.

Вопрос 7. Что есть пост?

Ответ. Пост – тот именно, который принадлежит к числу христианских добродетелей, – есть воздержание от всех, или по причине какой-либо немощи, от некоторых яств, равно и от пития; также от всех мирских предметов, и от всех худых пожеланий, с тою целью, чтобы христианин удобнее мог совершать молитву свою и умилостивлять Бога; также, чтобы мог умертвить плотские вожделения и получить благодать Божию. О таковом посте Священное Писание говорит так: *Во всем представляюще себе, якоже Божия слуги, в терпении мнозе, в скорбех, в бедах, в теснотах, в ранах, в темницах, в нестроениих (в изгнаниях), в трудех, во бдениих, в пощениих* (2Кор. 6:4–5). И в другом месте: *Вострубите трубою в Сионе, освятите пост, проповедите цельбу, соберите люди. И ниже: Пощади, Господи, люди Твоя, и не даждь достояния Твоего на укоризну* (Иоил. 2:15–17). Таковой пост, когда совершается надлежащим образом, много способствует к умилостивлению

Бога за грехи наши, чему примером служит Ниневия. Сей предмет пространнее изложен в правилах церковных.

Вопрос 8. Сколько родов поста?

Ответ. Пост есть двоякий. Один совершается по принятому обычаю в некоторые определенные времена, как-то четыре поста в год, также пост по средам и пяткам. Другой бывает по случаю и единовременно, и совершается по каким-нибудь причинам, открывающимся в известных городах и областях: его предписывает Предстоятель Церкви. Таковой пост должно соблюдать для того, чтобы явить послушание Церкви. Еще пост есть общий и частный. Общий, который соблюдает вся Церковь; частный, который содержит одна известная область, или город, или селение, или один человек особливо. И это бывает или по частному обету, сделанному кем-либо от себя, или по назначению духовного отца.

Вопрос 9. Что есть милостыня?

Ответ. Милостыня есть дело милосердия, состоящее в том, когда кто-нибудь оказывает благодеяние душе или телу нуждающегося человека, не разбирая лица, которое имеет нужду в таковой милостыне. Сия добродетель есть самая необходимая для человека христианина, как учит Священное Писание: *Милостыня бо от смерти избавляет, и тая очищает всяк грех. Творящии милостыни и правды, исполняются жизни* (Тов. 12:9). И в Новом Завете, похваляя милостыню, так оно говорит: *Иди, продажь имение твое, и дажь нищым: и имети имаши сокровище на небеси* (Мф. 19:21). Христос обещает дать великую награду милостивым и на последнем суде: *Аминь глаголю вам, понеже сотвористе единому сих братий Моих меньших, Мне сотвористе. Тогда речет: приидите благословеннии Отца Моего, наследуйте уготованное вам Царствие от сложения мира* (Мф. 25:40, 34). Милостыня, соединенная с постом, соделывает молитву, благоприятную Богу, так что Он выслушивает оную, как Ангел сказал к Корнилию: *Молитвы твоя и милостыни твоя взыдоша на память пред Бога* (Деян. 10:4). В сей добродетели заключаются все дела милосердия, о которых мы сказали во второй части сего Православного Исповедания.

Вопрос 10. От сих добродетелей какие еще рождаются другие?

Ответ. Четыре главные добродетели: мудрость, справедливость, мужество и воздержание.

Вопрос 11. Что есть мудрость Христианская?

Ответ. Мудрость Христианская есть некоторая заботливость и прозорливость, пекущаяся и наблюдающая, чтобы никаким поступком или мыслию не оскорбить Бога и ближнего. О сей мудрости Господь так учит: *Будите мудри, яко змия, и цели, яко голубие* (Мф. 10:16). Сие изъясняя, Божественный Павел говорит: *Блюдите убо, како опасно ходите, не якоже не мудри, но якоже премудри, искупующе время, яко дни лукави суть. Сего ради не бывайте несмысленни, но разумевайте, что есть воля Божия* (Еф. 5:15–17). Таковая мудрость христианская основанием своим имеет непорочность и простоту сердца, всякую честность и пристойность, и всякую осмотрительность, чтобы не быть обманутыми врагом души нашей, и теми, кои желают вредить нам.

Вопрос 12. Что есть справедливость?

Ответ. Справедливость есть добродетель, воздающая каждому должное и соблюдающая долг свой без рассмотрения лиц, не только в делах, касающихся богатства, но и чести и достоинств. Справедливость же христианская не только воздает добром за зло, но даже не позволяет желать зла тому, кто причинил нам зло, по учению Апостола: *ни единому же зла за зло воздающе, промышляюще добрая пред всеми люди* (Рим. 12:17). О сей справедливости тот же Апостол говорит: *Воздадите убо всем должна: ему же убо урок, урок, а ему же дань, дань, ему же страх, страх, и ему же честь, честь. Ни единому же ничимже должны бывайте, точию еже любите друг друга: любяй бо друга закон исполни* (Рим. 13:7–8).

Вопрос 13. Грешат ли начальники и судии против справедливости, когда наказывают виновных за их преступления?

Ответ. Не грешат: *Несть бо власть аще не от Бога, – как говорит Павел, – князи не суть боязнь добрым делом, но злым. Хощеши ли не боятися власти? благое твори, и имети*

будеши похвалу от него. Божий бо слуга есть, тебе во благое. Аще ли злое твориши, бойся, не бо без ума мечь носит: Божий бо слуга есть, отмститель в гневе злое творящему (Рим. 13:1, 3–4).

Вопрос 14. Что есть воздержание?

Ответ. Воздержание есть умеренность, соблюданная в пище, питии и одежде, также в словах и во всех поступках, при руководстве которой человек избирает для себя то, что прилично, по словам Апостола: *Яко во дни, благообразно да ходим, не козлогласовании и пиянсты, не любодеянии и студодеянии, не рвением и завистию* (Рим. 13:13). Подобно и в другом месте говорит: *вся же благообразно и по чину да бывают* (1Кор. 13:40).

Вопрос 15. Что есть мужество?

Ответ. Мужество, рассматриваемое как христианская добродетель, есть непоколебимая твердость духа, которую сохраняет христианин при нападении на него всех возможных искушений, претерпеваемых им за Христа от видимого или невидимого врага. Сию твердость так описывает Павел: *Кто ны разлучит от любве Божия; скорбь ли, или теснота, или гонение, или глад, или нагота, или беда, или меч. И ниже: известихся, яко ни смерть, ни живот, ни Ангели, ни Начала, ниже Силы, ни настоящая, ни грядущая, ни высота, ни глубина, ни ина тварь кая возможет нас разлучити от любве Божия, яже о Христе Иисусе Господе нашем* (Рим. 8:35, 38–39). О сих добродетелях мы сказали там, где рассматривали дары Святаго Духа и другие добродетели.

Вопрос 16. Что есть грех?

Ответ. Грех сам по себе не существует, поскольку он не сотворен Богом. Посему невозможно определить, в чем он состоит. При всем том можем сказать, что грех есть необузданная воля человека и диавола, или, как говорит Священное Писание: *грех есть беззаконие* (1Ин. 3:4), то есть, грех есть преступление закона Божия, и сие преступление собственно есть противление воле Божией, происходящее от разума и воли преступника. От сего противления рождается смерть и возгорается всякий гнев Божий, как говорит Писание:

похоть заченши раждает грех, грех же содеян раждает смерть (Иак. 1:15).

Вопрос 17. Как разделяется грех?

Ответ. По свидетельству Священного Писания, есть грех к смерти и есть грех не к смерти (1Ин. 5:16–17). Посему грехи одни суть смертные, а другие не смертные.

Вопрос 18. Что есть грех смертный?

Ответ. Смертный грех делает человек тогда, когда движимый беспорядочным пожеланием производит какое-нибудь дело, запрещенное ясною заповедию Божиеву, или когда не исполняет самохотно и самопроизвольно повелений Божиих, от чего хладеет любовь к Богу и ближнему. Такое пожелание отчуждает человека от благодати Божией, и умерщвляет того, кем приводится оно в действие. Потому мы и называем таковый грех смертным согласно с словами Апостола: *оброцы греха смерть* (Рим. 6:23). Впрочем, одно намерение человека совершить грех, хотя наносит рану душе, но совершенно ее не умерщвляет.

Вопрос 19. Как разделяется грех смертный?

Ответ. Грех смертный есть *первозданный и произвольный*.

Вопрос 20. Что есть первородный грех?

Ответ. Первородный грех есть преступление закона Божия, данного в раю прародителю Адаму, когда сказано было к нему: *от древа еже разумети доброе и лукавое, не снесте от него: а в оньже аще день снесте от него, смертию умрете* (Быт. 2:17). Сей прародительский грех перешел от Адама во все человеческое еество, поскольку все мы тогда находились в Адаме; и таким образом, через одного Адама грех распространился на всех нас. Посему мы и начинаемся и рождаемся с сим грехом, как учит Священное Писание: *Единем человеком грех в мир вниде и грехом смерть, и тако смерть во вся люди вниде, в немже вси согрешиша* (Рим. 5:12). Первородный грех не может быть заглажен никаким покаянием, он изглаждается только благодатию Божиеву чрез воплощение Господа нашего Иисуса Христа, и пролитие честной Крови Его. Действие сие совершается в Таинстве Святого Крещения. Посему, кто не крестился, тот не освободился от сего греха, но

подлежит гневу и вечной казни, по словам: *Аминь, аминь глаголю тебе: аще кто не родится водою и Духом, не может винти во Царствие Божие* (Ин. 3:5).

Вопрос 21. Что есть грех смертный произвольный?

Ответ. Грех смертный произвольный есть тот, который мы соделываем после Крещения, по собственному желанию и намерению, в совершенном возрасте, вопреки ясной заповеди Божией, пренебрегши любовь к Богу и ближнему. Чрез таковый грех мы теряем благодать Божию, полученную в Святом Крещении, и Царство небесное, и делаемся пленниками вечной смерти, как говорит Апостол: *Не весте ли, яко ему же представляете себе рабы в послушание, раби есте, егоже послушаете, или греха в смерть, или послушания в правду* (Рим 6:16). Сей грех очищается покаянием, по милосердию Божию, чрез Иисуса Христа Господа нашего, когда священник разрешает кающегося от грехов, во время исповеди.

Вопрос 22. Как можно разделить сей упомянутый произвольный грех?

Ответ. На три рода. К первому роду можно отнести грехи смертные главнейшие, или такие, от которых рождаются другие. Ко второму, грехи против Духа Святаго. К третьему, те грехи, которые чаще других вопиют к Богу об отмщении в сем мире.

Вопрос 23. Какие суть главнейшие грехи смертные?

Ответ. Следующие: гордость, любостяжение, блуд, зависть, чревоугождение, злопамягование и беспечность.

Вопрос 24. Что есть гордость?

Ответ. Гордость есть неумеренное и несправедливое желание собственной славы, дабы превзойти других, подобных себе, достойно или недостойно. Оный грех был первый, который родился в деннице, и из которого, как из ядовитого источника, проистекли все другие. О нем Премудрость говорит: *страх Господень ненавидит неправды, досаждения же и гордыни, и пути лукавых* (Притч. 8:13). И в другом месте Писание: *возненавидена пред Богом и человеки гордыня* (Сир. 10:7). Противоположная сему греху добродетель есть *смиреніе*. Господь наш Иисус Христос, похваляя оное и призываю нас к люблению оного, говорит: *научитесь от Мене, яко кроток есмъ*

и смирен сердцем: и обрящете покой душам вашим (Мф. 11:29).

Вопрос 25. Какие другие, в частности, пороки рождаются от сего греха?

Ответ. Следующие: худое мнение о ближнем; осуждение духовных и мирских людей; неповинование Церкви и Предстоятелям; также хвастливость, лицемерие, спорливость, упрямство, несогласие, неуместная тщательность и суеверность, самонадеянность, небрежение о заповедях Божиих, закоснение во грехе и навык к нему, и другие подобные. Итак, кто желает освободиться от сего греха, должен непрестанно содержать в уме своем сказанное Богом Адаму: *земля еси, и в землю отъидеши* (Быт. 3:19), также последний суд и вечное мучение; и сии слова Апостольских: *Бог гордым противится, смиренным же дает благодать* (Иак. 4:6; 1Пет. 5:5).

Вопрос 26. Что есть любостяжение?

Ответ. Любостяжение есть неумеренное желание богатства и имущества. О сем грехе Писание говорит: *ненавидяй неправды, долго лет поживет* (Притч. 28:16). И Апостол: *Сердце научено лихоимству имуще, клятвы чада* (2Пет. 2:14). Противоположная сему пороку добродетель есть щедрость, как сказано: *расточи, даде убогим: правда его пребывает в век века* (Пс. 111:9).

Вопрос 27. Какие грехи рождаются от любостяжания?

Ответ. От любостяжания рождаются следующие грехи: грабительство, убийство, коварство, обман, мятеж, насилие и жестокость, немилосердие, безчеловечие, огрубление сердца, зависть, вероломство, притеснение бедных и других людей, мелкая расчетливость, кража и другие подобные. Посему, кто хочет избежать сего греха, должен памятовать произвольную нищету Христа, Господа нашего, как Он Сам говорит о Себе: *лиси язвины имут, и птицы небесныя гнезда: Сын же Человеческий не имать где главы подклонити* (Мф. 8:20). Притом должен помышлять, что он есть приставник богатства, а не господин, и что в день суда должен отдать отчет Богу в своем управлении.

Вопрос 28. Что есть блуд или сладострастие?

Ответ. Блуд есть безпорядочное пожелание плоти, противное заповеди Божией. Это грех против собственного тела человека, как говорит Апостол: *всяк грех, егоже аще сотворит человек, кроме тела есть: а блудяй во свое тело согрешает* (1Кор. 6:18). Сверх сего, поскольку каждый Христианин есть член тела Христова, то творящий блуд с любодейцами оскверняет самого себя. А что каждый из верующих есть член тела Христова, тому научает Апостол сими словами: *не весте ли, яко телеса ваша удове Христовы суть? Вземь ли убо уды Христовы, сотворю уды блудничи? Да не будет. И вскоре: бегайте блудодеяния* (1Кор. 6:15, 18). Противоположная сему пороку добродетель есть целомудрие.

Вопрос 29. От сего греха какие другие рождаются?

Ответ. Помрачение ума, отвращение от предметов Божественных, нечестие, зависть, отчаяние, распутство, леность, вражда с ближним, и другие подобные. Кто хочет уклониться от сего греха, тот должен непрестанно помнить, что Бог пребывает только в чистом и непорочном сердце. Посему и Псалмопевец молит Бога, чтобы Он даровал ему сердце чистое: *сердце чисто созижди во мне, Боже, и дух прав обнови во утробе моей* (Пс. 50:12).

Вопрос 30. Что есть зависть?

Ответ. Зависть есть печаль и скорбь сердца о благополучии ближнего, напротив радость и удовольствие при его злополучии. Она рождается в том случае, когда ближний наш богатее нас, или имеет равное с нами богатство; также пищею для нее служат честь, достоинства, науки и искусства и другие преимущества. О сем грехе Писание говорит: *отложше убо всяку злобу, и всяку лесть, и лицемерие, и зависть, и вся клеветы, яко новорождени младенцы, словесное и нелестное млеко возлюбите, яко да о нем возрастете* (1Пет. 2:1–2).

Вопрос 31. Какие грехи рождаются от зависти?

Ответ. Ненависть, злоречие, презрение, коварства, обманы, убийства и подобные. Желающий удалиться от сего греха должен представлять себе, что всякое благо, которое только получает человек, исходит от благодати Божией, как сказано:

Что же имаши, егоже неси приял? Аще же и приял еси, что хвалишися, яко не прием? (1Кор. 4:7). Итак, всякий, кто завидует благополучию, даруемому от Бога, хулит Бога, и уподобляется тому человеку, к которому сказано: Аще око твое лукаво есть, яко Аз благ есть? Или несть Mi лет сотворити, еже хощу, во Своих Mi (Мф. 20:15). Зависти противополагается благорасположение и доброжелательство.

Вопрос 32. Что есть чревоугождение?

Ответ. Чревоугождение или объядение есть чрезмерное, против обыкновенного количества, употребление пищи и пития. О сем грехе Священное Писание говорит так: *внемлите же себе, да не когда отягчают сердца ваша объядением и пиянством и печальми житейскими, и найдет на вы внезапу день той (Лк. 21:34).* И в другом месте: *яко во дни, благообразно да ходим, не козлогласовании и пиянсты (Рим. 13:13).*

Вопрос 33. Какие грехи рождаются от объядения?

Ответ. Безпечность, нерадение о благочестии, вожделение плоти, шутки и смехи непристойные, самоугождение, неуважение ближнего, оскорблении, раздоры, грубые нравы, тяжкие болезни, распутная жизнь и подобные. Сему греху противополагается *воздержание и умеренность*, как сказано: *вся же благообразно и по чину да бывают (1Кор. 14:40).*

Вопрос 34. Что есть злопамятство?

Ответ. Злопамятство есть страсть, побуждающая разгневанного человека мстить оскорбившему его, действительно ли сей оскорбил его, или мнимым образом. О сем грехе Священное Писание говорит так: *Да будет всяк человек скор услышати, и косен глаголати, косен во гневе. Гнев бо мужа, правды Божия не соделовает (Иак. 1:19–20).* И в другом месте: *Всяка горесть, и гнев, и ярость и клич, и хула да возмется от вас, со всякою злобою (Еф. 4:31).*

Вопрос 35. Какие грехи рождаются от сего закоренелого гнева или злопамятства?

Ответ. От злопамятства вновь рождаются ссоры, вражды, убийства, бешенство, желание мстить, вредить и подобные. Сему греху противополагается *терпение*. Апостол, научая сей

добродетели, говорит: *терпения бо имате потребу, да волю Божијо соторше, приимете обетование* (Евр. 10:36).

Вопрос 36. Что есть беспечность или леность?

Ответ. Беспечность есть холодность к вечному спасению души, и нерадение о нем. По причине такого нерадения человек печалится и негодует, когда предлежит ему исполнение доброго дела: ибо он убегает такого труда, который относится к деланию добра. Против сего порока Апостол пишет так: *Да не лениви будете, но подражателе наследствующих обетования верою и долготерпением* (Евр. 6:12). И Спаситель наш, объясняя сие, говорит к ленившему оному рабу: *Лукавый рабе и ленивый! ведел еси, яко жну, идже не сеях, и собираю, идже не расточих.* И ниже: *и непотребного раба вверзите во тьму кромешнюю: ту будет плачь и скрежет зубом* (Мф. 25:26, 30)

Вопрос 37. Какие грехи рождаются от беспечности?

Ответ. Произвольное ослабление, повод ко греху, соблазн, изнеженность, высокомерие и другие сим подобные. Оному греху противополагается *внимательность и рачительность*. Христос, призываая к сей добродетели, говорит так: *Бдите убо, яко не весте дне, ни часа, в оньже Сын Человеческий приидет* (Мф. 25:13). И Апостол: *Трезвитесь, бодрствуите, зане супостат ваш диавол, яко лев рыкая, ходит, иский кого поглотити: ему же противитесь тверди верою* (1Пет. 5:8–9).

Вопрос 38. Какие грехи против Духа Святаго?

Ответ. Чрезмерное и безрассудное упование на благодать Божију; отчаяние, когда кто-нибудь не имеет надежды на милосердие Божие; также противоречие ясной и доказанной истине, и отвержение православной Веры Христианской.

Вопрос 39. Что значит чрезмерное упование на благодать Божију?

Ответ. Чрезмерное упование есть излишняя надеянность на милосердие Божие, когда кто-нибудь, продолжая сам грешить, надеется, что Бог не заключит от него благодати Своей, и не накажет его, а таким образом почтает за ничто Божественное правосудие. Те, которые впали в такое заблуждение, пусть послушают Апостола, который научает их и говорит: *Или о богатстве благости Его и кротости и*

долготерпении нерадиши, не ведый, яко благость Божия на покаяние тя ведет? По жестокости же твоей и непокаянному сердцу, собираеши себе гнев в день гнева и откровения праведного суда Божия (Рим. 2:4–5). Таковы суть те, которые осмеливаются дерзновенно говорить: «если угодно Богу, спасусь; если не угодно, погибну», а по сему самому вовсе не пекутся об исправлении себя, и, как маловажное, презирают спасение души своей. Священное Писание, увещевая таковых, говорит: *Несть воля пред Отцем вашим Небесным, да погибнет един от малых сих* (Мф. 18:14). И устами Пророка говорит Господь: *Живу Аз, глаголет Адонаи Господь, не хочу смерти грешника, но еже обратитися нечестивому от пути своего и живу быти ему* (Иез. 33:11). И в другом месте говорит Апостол: *Сие бо добро и приятно пред Спасителем нашим Богом, Иже всем человеком хощет спастися и в разум истины приити* (1Тим. 2:3–4). Равным образом обманываются и те, которые с одною верою, без добрых дел, надеются наследовать жизнь вечную.

Вопрос 40. Что есть отчаяние в Божием милосердии?

Ответ. Отчаяние есть ненадеянность грешника на Божие милосердие, когда он ложно думает, что ни за грехи, им содеянные, Бог не простит его, ни за добрые дела, им учиненные, не примет его в благодать Свою, будучи занят тою мыслию, что человеческое нечестие превышает милосердие Божие, как говорил Каин: *Вящшая вина моя, еже оставилтися ми* (Быт. 4:13). Столь великая хула весьма оскорбительна для милосердия и благости Божией. Посему, хотя бы кто обременен был тягчайшими грехами, никогда не должен отчаиваться в неограниченном человеколюбии Божием, приведя себе на мысль блудного сына, которого после его раскаяния принял отец с радостнейшим лицем и сердцем; каковым примером научил Он нас не только до семи раз прощать брату своему, когда он согрешит против нас и придет в раскаяние, но до семижды-семидесяти раз на день. И чрез Пророка говорит: *Обратитеся ко Мне всем сердцем вашим, в посте и в плачи, и в рыдании, и расторгните сердца ваши, а не ризы ваша, и обратитеся ко Господу Богу вашему, яко милостив и щедр*

есть, долготерпелив и многомилостив, и раскаявойся о злобах (Иоил. 2:12–13).

Вопрос 41. Что есть противоречие или упорство, с каковым кто-нибудь восстает против ясной истины?

Ответ. Упорство или противоречие дознанной и утвержденной истине есть грех, состоящий в том, когда кто-нибудь основательно уразумел, что есть добро; но для того только, чтобы с большею смелостию грешить, и упорно восстает против оного и словом и делом, вопреки внушениям совести. О тех, которые подвержены сему греху, Писание говорит: *Открывается бо гнев Божий с небесе на всякое нечестие и неправду человеков, содержащих истину в неправде (Рим. 1:18).* Подобным образом грешат и те, которые злословят добрые дела ближнего, говоря, что они не от Бога происходят. Так Фарисеи и Иудеи поступали со Христом, когда Он изгонял словом нечистых духов, и творил чудеса. Таковому греху причастен и тот, кто в ближнем своем завидует Божией благодати и кто по злонамеренности не учит непросвещенных людей членам веры. Христе Царю, искорени зло сие из сердец всех кафолических и православных Христиан! То же должно думать и о тех, которые благочестие и другие добродетели, происходящие от Духа Святаго, приписывают лицемерию. Еще подлежат сему греху те, которые отвергают веру Христову, как сказано: *Всяк, иже исповесть Мя пред человеки, исповем его и Аз пред Отцем Моим, Иже на небесех: а иже отвергается Мене пред человеки, отвергуся его и Аз пред Отцем Моим, Иже на небесех (Мф. 10:32–33).*

Вопрос 42. Какие грехи чаще других вопиют к Богу об отмщении в сем мире?

Ответ. Сии: умышленное человокоубийство, о котором Священное Писание говорит: *Глас крове брата твоего вопиет ко Мне от земли (Быт. 4:10)*, грех Содомский, как говорит Господь: *Вопль Содомский и Гоморрский умножися ко Мне, и грехи их велицы зело. Сошед убо узрю, аще по воплю их, грядущему ко Мне, совершаются, аще же ни, да разумею (Быт. 18:20–21)*. Также притеснение бедных людей, вдов и сирот, и удержание платы у работников по пророчеству Малахии: *И*

прииду к вам с судом, и буду свидетель скор на чародеи, и на прелюбодейцы, и на кленущаяся именем Моим во лже, и на лишающаяся мзды наемника, и на насильствующая вдовиц, и пхающаяся сирья, и на уклоняющуюся суд пришелца и на не боящаяся Мене, глаголет Господь Вседержитель (Мал. 3:5). К сим можно еще присовокупить неуважение и неблагодарность к родителям, как говорит Писание: Иже биет отца своего или матери свою, смертию да умрет. Иже злословит отца своего или матери свою, смертию да умрет (Исх. 21:15–16).

Вопрос 43. Что есть грех несмертный?

Ответ. Грех несмертный, называемый некоторыми простительным, есть тот, которого ни один человек избежать не может, выключая Христа и Деву Марию. Но сей грех не лишает нас благодати Божией и не подвергает вечной смерти. О сем грехе Писание говорит: *Аще речем, яко греха не имамы, себе прельщаем, и истины несть в нас* (1Ин. 1:8). Таковым грехам нет числа; впрочем, сюда относятся собственно те, кои не включаются в смертные. Никто не должен пренебрегать и сими грехами, и оставлять оные без исправления: но всякий каждодневно, по отшествии ко сну, должен во время ночи размышлять о них, и вместе с другими грехами оплакать их пред Богом, по словам Псалмопевца: *размыслите в сердцах ваших, на ложах ваших умилитесь* (Пс. 4:5); и еще: *измыю на всяку нощь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу* (Пс. 6:7); и просить прощения молитвами Богородицы и всех Святых. Ибо и сии грехи мерзки перед величеством Божиим, по сказанию Писания: *мерзость Господеви помысл неправедный* (Притч. 15:26). И если они не заглаждаются покаянием, то отверзают вход грехам смертным, и производят в человеке холодность, нерадение и презрение к исполнению заповедей Божиих.

Вопрос 44. Бывают ли случаи, в которых может кто-либо сделаться участником чужих грехов?

Ответ. Мы участвуем в чужих грехах тогда, когда поощряем кого-нибудь ко греху, особенно такого человека, который кроме нас нигде не может обрести для себя помощи, и всю свою надежду на нас возлагает. Таковы суть те духовные отцы, которые попускают человеку вести жизнь распутную, противную

Божественным заповедям и церковным преданиям. Равно также и господа, которые побуждают рабов своих к худым делам, или мужья своих жен, отцы своих детей, учителя своих учеников, предоставляя им свободу грешить. Все таковые и подобные им в день суда отдадут ответ Богу за тех, которые находились под их управлением. Посему Павел так наставляет Тимофея: *Руки скоро не возлагай ни на кого же, ниже приобщайся чужим грехом. Себе чиста соблюдай* (1Тим. 5:22).

Вопрос 45. Каким еще образом мы участвуем в чужих грехах?

Ответ. Когда подаем другим повод грешить, или каким-либо соблазном, влекущим ко греху, или соизволением, или непристойными словами, или выхвалением порока, или порицанием добрых дел. Сюда также может быть причислен тот, кто с намерением приводит другого во гнев, или не противится по силам стремлению порока, или не наставляет согласно с обязанностию своею; каждый из таковых делается участником чужого греха.

Вопрос 46. поскольку о добродетелях и пороках довольно сказано, то прошу научить меня заповедям Божиим?

Ответ. Заповедей Божиих десять, но в сих заключаются и другие.

Вопрос 47. Но ведь заповеди Ветхого Завета кончились?

Ответ. Те заповеди Ветхого Завета, которые касались обрядов и таинств, и прообразовали дела Христовы, все кончились. Как тень проходит при появлении истины, так равным образом и они прешли, и Христиане не обязаны исполнять оных. Но те заповеди, которые предписывают сохранять любовь к Богу и ближнему, не только обязаны соблюдать христиане, но гораздо с большою точностию и с большою полнотою, нежели как соблюдали оные ветхозаветные Израильтяне. поскольку мы гораздо большие получили благодеяния от Бога, и с несравненным преимуществом пред ними прияли благодать Святого Духа через Господа нашего Иисуса Христа; то посему и добродетели наши должны превосходить дела Иудеев, как сказано: *Аще не избудет правда ваша паче книжник и фарисей, не внидете в Царствие*

*Небесное (Мф. 5:20). Также: Слышасте, яко речено быст
древним, не убиши: иже бо аще убииет, повинен есть суду. Аз
же глаголю вам, яко всяк гневаяйся на брата своего всуе,
повинен есть суду: иже бо аще речет брату своему, рака,
повинен есть сонмищу: а иже речет, уроде, повинен есть
гееине огненней (Мф. 5:21–22). То же самое и о других
некоторых заповедях говорится в сем месте. И так все
заповеди, относящиеся к люблению Бога и ближнего, должны
быть соблюдаемы; поскольку на сей двоякой любви весь закон
и пророки основаны, как говорит Господь: Возлюбиши Господа
Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твою, и
всею мыслию твою. Сия есть первая и большая заповедь.
Вторая же подобна ей: возлюбиши искренняго твоего яко сам
себе. В сию обою заповедию весь закон и Пророцы висят (Мф.
22:37–40).*

Вопрос 48. Как могут быть десять заповедей, когда Христос
Господь наш только две утвердил?

Ответ. Две сии заповеди суть общие и главные, на коих все
прочие основываются. Посему-то оные десять заповедей
разделяются на две скрижали, из коих на первой изложены
заповеди, предписывающие нам любовь к Богу, а на второй –
те, которые научают нас, каким образом мы должны любить
ближнего. Итак, Христос, утвердив сии две заповеди, утвердил
и узаконил все десять. О сем законе Он говорит: Удобее же
есть небу и земли прейти, неже от закона единей черте
погибнуть (Лк. 16:17).

Вопрос 49. Какая первая заповедь первой скрижали?

Ответ. Первая заповедь первой скрижали, или доски, есть
сия: Аз есм Господь Бог твой, изведый тя от земли
*Египетския, от дому работы. Да не будут тебе бози ини
разве Мене*(Исх.20:2–3).

Вопрос 50. Как должно разуметь сию заповедь?

Ответ. В сей первой заповеди Господь Бог сообщает
человеку познание о Себе Самом, дабы он познал Его:
поскольку на тот конец и сотворил Бог разумного человека,
чтобы он признавал его Господом и Творцом своим, и Его
прославлял. Однако, не начал сотворением мира, и не сказал:

Аз есмъ Бог, сотворивый мир; но – Аз есмъ Бог твой, изведый тя от земли Египетскии, потому что гораздо приличнее было, по отношению к Иудеям, начать законодательство происшествием новым и чудесным, совершившимся тогда в их глазах, дабы отселе они яснее и лучше познали человеколюбие Божие, и потому усерднее прославляли Его, и Ему одному служили. В другом же месте так свидетельствует о Себе: Аз сотворих землю, и человека на ней. Аз рукою Моею утвердих небо. Аз всем звездам заповедах. И немного выше: Аз Господь Бог, и несть разве Мене еще Бога (Ис. 45:12, 5). Сию заповедь обязаны соблюдать Христиане более Иудеев; поскольку Христианам гораздо большая дарована свобода от Господа и Бога нашего, нежели Иудеям, как говорит Апостол: Иже избави нас от власти темныя, и престави в Царство Сына любве Своея, о Немже имамы избавление Кровию Его, и оставление грехов (Кол. 1:13–14). Во второй части сей заповеди запрещается Израилю поклоняться и служить другому богу, кроме Сего единого Бога. Итак, сия заповедь говорит о внутреннем и сердечном прославлении Бога, рождающемся из познания Его разумом человеческим.

Вопрос 51. Кто грешит против сей заповеди, и каким образом?

Ответ. Против сей заповеди грешат к смерти, во-первых, все те, которые не признают никакого Бога, по словам Псалмопевца: *Рече безумен в сердце своем: несть Бог* (Пс. 52:2). Во-вторых, грешат те, которые поставляют для себя многих богов и воздают им славу и поклонение как истинному Богу, что делали язычники. В-третьих, грешат против сей заповеди те, которые предают самих себя диаволу, как-то волшебники, и подражающие их делам, например: которые носят привески для предохранения себя от вреда и значки. В-четвертых, те, которые прилепляются к суеверным обычаям и им верят, равно и те, которые в болезнях пользуются нашептыванием старух, и других суеверий держатся. В-пятых, которые из всякого случая выводят предзнаменования. В-шестых, которые не веруют православному учению, что Бог есть един по существу в трех лицах. В-седьмых, которые надеются

более на свою собственную деятельность, нежели на благодать и провидение Божие, более на свою мудрость и дарования, или на свою силу, или на множество и знаменитость своих друзей. В-восьмых, которые самих себя и временные блага и другие предметы любят более, нежели Бога. Кратко сказать, грешит против сей заповеди тот, кто каким-нибудь образом, кроме Бога истинного, почитает что-нибудь другое богом своим, и на то возлагает всю надежду и упование.

Вопрос 52. Как мы должны думать о призываании Святых, ибо место сие кажется приличнейшим для рассуждения о сем предмете?

Ответ. Мы призываем Святых в посредничество между Богом и нами, чтобы они молили Его за нас, но призываем их не как богов каких, но как других Его, которые служат Ему, славословят Его, и поклоняются Ему. Мы требуем помочи их не потому, чтобы они могли помогать нам своею собственною силою; но поскольку ходатайством своим они испрашивают нам от Бога благодать. Ибо и Священное Писание научает нас, чтобы мы просили Святых, еще при жизни их, принять посредничество между Богом, и молиться о нас, по примеру Апостола Павла, который сказал: *Молю вы братие, Господем нашим Иисусом Христом, и любовию Духа, спешите помочь мне в молитвах о мне к Богу* (Рим. 15:30). И в другом месте: *Нань же (Бога) и уповахом, яко и еще избавит, спешающим и вам по нас молитвою, да от многих лиц, еже в нас дарование, многими благодарится о вас* (2Кор. 1:10–11). Кроме того, сам он за других молил Бога, как сам же свидетельствует словами: *Всегда во всякой молитве моей за всех вас с радостию молитву мою творя* (Флп. 1:4). Из сих свидетельств открываются две истины: во-первых, что Святые, во время земной жизни своей, сами просят других молиться и ходатайствовать за них пред Богом; во-вторых, что и они взаимно молятся за других, и ходатайствуют не только частно и втайне, но и всенародно и открыто, как подтверждает Писание: *И убо Петра стражаху в темнице: молитва же бе прилежна, бываемая от Церкви к Богу о нем* (Деян. 12:5). Но тем более по смерти своей сии Святые молят о нас Бога, ибо тогда ничто им

в сем не препятствует; и если они просят об отмщении нечестивым, как говорит Писание: *Видех под олтарем души избиенных за слово Божие и за свидетельство, еже имеяху. И возопиша гласом великим, глаголяще: доколе, Владыко Святый и Истинный, не судиши и не мстиши крове нашея от живущих на земли* (Откр. 6:9–10), то несравненно более будут молиться за братьев своих, и особенно за тех, которые имеют нужду в их заступлении пред Богом, как учит Писание: *И двадесят и четыри старцы, пред Богом седящи на престолех своих, падоша на лица своя, и поклонишася Богу, глаголюще: хвалим Тя, Господи Боже Вседержителю; и ниже: (И прииде время) дати мзду рабом Твоим, Пророком и Святым, и боящимся имене Твоего, малым и великим* (Откр. 11:16–18).

Но кто-нибудь скажет, что Святые не познают и не разумеют молитв наших? На сие ответствуем, что хотя они сами по себе не познают и не слышат молитв наших, но по откровению и Божественной благодати, которую Бог обильно даровал им, они и разумеют и слышат; как и Елисей узнал, что сделал слуга его на пути (4Цар. 5:26). Также Святые знают и слышат, по откровению Божию, все нужды призывающих их. При том, мы просим Ангелов, чтобы они ходатайствовали за нас пред Богом представительством своим, ибо они приносят пред величество Божие молитвы, милостины и все добрые дела человеков. А Святые, по смерти своей, подобны Ангелам; следовательно, тогда они могут знать нужды наши, и слышать молитвы наши, и ходатайствовать за нас. Из сего явствует, что мы не погрешаем против сей заповеди Божией, когда призываем Святых, которые, как верные слуги, предстоя величеству Божию, ходатайствуют за нас у единого истинного Бога. Напротив, презирай посредничество Святых, мы весьма много будем оскорблять величество Божие, не уважая тех, кои свято служат пред Ним.

Заключая учение сей заповеди, завещаем каждому православному Христианину твердо содержать следующие две истины. Во-первых, то, что призованием Святых мы не нарушаем и не ослабляем силы и достоинства сей заповеди Десятословия, и нимало не противоречим смыслу ее; поскольку

честь, воздаваемая Святым, относится к величеству Божию, которому благоугождали Святые верою и добродетельною жизнию на земле. Итак, справедливо мы почитаем Святых Божиих, по словам Писания: *Мне же зело честни быша друзья Твои, Боже* (Пс. 138:17); и испрашиваем через них помощь у Бога, как повелел Бог друзьям Иова прибегнуть к сему верному рабу Его, чтобы он принес жертву за них и помолился о них, дабы для него простить им грех их (Иов. 42:8). Во-вторых, то, что заповедь сия запрещает людям воздавать Божеское поклонение и служение твари. И мы не отдаем Божеской чести Святым Божиим, но молим их, как братий наших и других Божиих, чтобы они испрашивали нам, братиям своим, помощь у Бога, и ходатайствовали за нас пред Господом. Это не противоречит сей заповеди Десятословия. Ибо как Израильтяне не согрешили, призывая Моисея в посредничество между ими и Богом: так равно и мы не погрешаем, когда просим Святых о помощи и заступлении.

Вопрос 53. Какая вторая заповедь?

Ответ. *Не сотвори себе кумира и всякаго подобия, елика на небеси горе и елика на земли низу, и елика в водах под землею: да не поклонишися им, ни послужиши им* (Исх. 20:4).

Вопрос 54. Как должно разуметь сию заповедь?

Ответ. Заповедь сия отличается от первой; ибо та говорит о единственном истинном Боге, запрещая и истребляя многобожие, а сия касается некоторых внешних священнодействий: то есть мы не только не должны почитать ложных богов, но также не должны делать в честь их никакого изваяния, ни воздавать им Божеского служения, ни приносить жертв Богослужения. Посему против сей заповеди грешат те, которые поклоняются идолам, как богам, и приносят им жертвы, и все свое упование и надежду на них возлагают, как свидетельствует Псалмопевец, говоря: *Идоли язык сребро и злато, дела рук человеческих: уста имут, и не возглаголют: очи имут, и не узрят: уши имут, и не услышат: ниже бо есть дух во устех их. Подобии им да будут творящии я, и еси надеющийся на ня* (Пс. 134:15–18). Также против сей заповеди грешат те, кои преданы любостяжанию, о каковых Святое Писание так говорит:

Умертвите убо уды ваша, яже на земли, блуд, нечистоту, страсть, похоть злую и лихоимание, еже есть идолоислужение (Кол. 3:5). Равно также и чревоугодники, о которых Писание говорит: *имже бог чрево, и слава в стude их, иже земная мудрствуют* (Флп. 3:19). Еще преступают сию заповедь те, которые прибегают к волхвованиям и чародействам, которые признают неизменными и верными счаствие и судьбу, замечают полет птиц, гадают по рукам, вопрошают мертвых, волхвуют над чашею и пр., также превращают людей в овец и других животных; которые носят на шее привески для отвращения зла; носят при себе записочки; верят или волшебным изречениям или знакам, изображенным на оных; и когда смотрят на них, или нашептывают над ними молитвы, или окладывают себя таковыми записочками, думая, что с ними не могут ни сгореть, ни потонуть, ни быть ранеными; которые употребляют привески и другие какие врачевства (коих врачебная наука не одобряет), состоят ли они в очаровательных словах, или в знаках, или в других каких-нибудь вещах, которые привешивают, надевают, снимают, каковы суть серьги в ушах, или кольца на руках, и тому подобное.

Вопрос 55. Как должно думать об иконах, коим поклоняется, и когдапочитает Православная Церковь?

Ответ. Велико различие между идолами и иконами. Идолы вымыщлены и изобретены человеками, как свидетельствует Апостол, говоря: *Вемы, яко идол ничтоже есть в мире* (1Кор. 8:4). А икона есть изображение, представляющее вещь истинную, на самом деле существующую в мире, как-то: икона Спасителя нашего Христа, и Святая Девы Марии, и всех Святых. Язычники поклонялись идолам, как богам, и приносили им жертвы, почитая золото и серебро за богов, например, Навуходоносор. Напротив, мы, почитая иконы и поклоняясь им, поклоняемся не краскам или дереву; но тех Святых, кои изображены на иконах, чтим поклонением, представляя в своем уме присутствие их так, как бы они были пред нашими глазами. Например, когда поклоняемся Распятому, представляем в мысли нашей Христа, висящего на Кресте для нашего спасения, преклоняем пред Ним главу и колени со благодарением; также

когда поклоняемся иконе Девы Марии, возводим ум наш ко Пресвятой Богородице, преклоняя пред Нею главу и колени, и вместе с Архангелом Гавриилом, называя Ее блаженною паче всех мужей и жен. Итак, поклонение Святым иконам, совершаемое Православною Церковию, не нарушает сей заповеди: поскольку оно не есть тождественно с поклонением, которое воздаем Богу; притом православные поклоняются не живописи, но лицам тех Святых, которые представлены на иконах. Как Херувимы, осенявшие Скинию Свидения, изображали истинных Херувимов, предстоящих на небесах Богу; и как Израильтяне поклонялись им и чтили их без малейшего нарушения сей заповеди Божией; так же, когда сыны Израилевы поклонялись Скинии Свидения и воздавали ей надлежащую честь (2Цар. 6:13), то не делали чрез то никакого греха, и не нарушали сей заповеди Десятословия, но сим еще более прославляли Бога: так равно и мы, почитая Святые иконы, не преступаем сей заповеди Десятословия, но тем более восхваляем дивного во Святых Своих Бога (Пс. 67:36). О том только мы должны стараться, чтобы всякая икона имела свое надписание, которое бы означало, кто именно из Святых изображен на ней, и сие для того, чтобы скорее мог удовлетвориться дух молящегося. А дабы более утвердить поклонение Святым иконам, Церковь Божия на Седьмом Вселенском Соборе предала проклятию всех иконоборцев, и установила почитание честных икон навеки, как показывает девятое правило сего Собора.

Вопрос 56. Почему же в Писании Ветхого Завета (4Цар. 18:4) похваляется тот (Езекия), кто сокрушил медного змия, прежде самим Моисеем вознесенного?

Ответ. По той причине, что Иудеи начали отступать от поклонения истинному Богу, и стали поклоняться сему змию, как истинному Богу, и приносить фимиам, по свидетельству Писания. Посему, желая пресечь это зло, и воспрепятствовать дальнейшему его распространению, Езекия сокрушил сего змия, дабы Израильтяне не имели более повода к идололожжению. Прежде же, когда они не воздавали сему змию Божеского поклонения и служения, никто не осуждал их в

идолопоклонстве, никто не сокрушал и змия. Но христиане не почитают иконы за богов и, кланяясь им, не отступают от служения истинному Богу, но еще более чрез них руководятся к Богу, когда в изображениях Святых, с умилением, как рабы, чтут самых Святых, яко других Божиих, и молят их ходатайствовать за них пред Богом. Ежели же кто, по простоте своей, поклоняется им и не так, как мы говорим: то лучше такового наставить, нежели изгонять из Церкви обряд поклонения честным иконам.

Вопрос 57. Какая третья заповедь?

Ответ. *Не возмеши имене Господа Бога твоего всуе: не очистит бо Господь приемлющаго имя Его всуе* (Исх. 20:7).

Вопрос 58. Чему учит сия заповедь?

Ответ. Во-первых, учит нас, чтобы мы имели в глубоком и великом уважении имя Господа Бога, не употребляя оного в шутке, или в маловажном и несправедливом деле. Во-вторых, учит, чтобы мы не произносили имени Божия для подтверждения лжи нашей, и не клялись ложно. В-третьих, чтобы не подавали кому-нибудь случая, и не принуждали другого делать ложную клятву. В-четвертых, чтобы дающие обеты пред Богом, приводили их в исполнение, как заповедует Писание, говоря: *Аще же обещавши обет Господеви Богу твоему, да не умелиши воздати его, яко взыская взыщет Господь Бог твой о тебе, и будет на тебе грех* (Втор. 23:21). В сем случае грешат все те, которые при Крещении обязываются соблюдать Православную веру в Бога до смерти своей, но после по каким-нибудь собственным причинам отступают от нее, или опасаясь потерять честь свою или имение, или страшась лишиться жизни; почему явным образом изменяют клятве, и отрекаются от того, что с клятвою обещали Богу. Апостол Павел, предвидя, что скоро освободится от таковых опасностей, сказал: *Подвигом добрым подвизахся, течение скончах, веру соблюдох* (2Тим. 4:7).

Вопрос 59. Какая четвертая заповедь?

Ответ. *Помни день субботний, еже святити его; шесть дней делай и сотвориши (в них) вся дела твоя; в день же седмый, суббота Господу Богу твоему: да не сотвориши*

всякаго дела в он ты и сын твой, и дщерь твоя, и раб твой, и раба твоя, и вол твой, и осля твое, и всякий скот твой, и далее (Исх. 20:8–10).

Вопрос 60. Как должно разуметь сию заповедь?

Ответ. Должно знать, что Бог, дабы люди памятали благодеяния, соделанные Им для рода человеческого, установил один день и посвятил оный воспоминанию всех благодеяний Своих, чтобы люди, воспоминая в сей день дарованные от Бога милости, благодарили Его, и прославляли Его величие. И именно, поскольку Он сотворил весь мир в шесть дней из ничего, а в седьмой день почил от дел Своих, то и освятил оный, дабы и люди, оставив в сей день все дела свои, благословляли и прославляли Бога, воспоминая те благодеяния, которые Он даровал нам через сотворение мира. Кроме сего, когда освободил Израильтян из Египта, учредил через Моисея праздник Пасхи; также и в других местах Ветхого Завета часто воспоминаются другие дни, которые должны быть празднуемы. Но мы, Христиане, вместо субботы празднуем день Воскресный, по той причине, что в сей день Воскресением Иисуса Христа Господа нашего совершилось обновление всего мира, и освобождение рода человеческого от рабства диавольского. Во весь оный день мы должны оставить все свои дела и труды, дабы, имея свободу во все продолжение дня, за оказанные нам Богом благодеяния упражняться в молитвах и священных занятиях, также и слуги, и рабы всякого рода, не должны в сей день заниматься работою, но должны делать Богоугодные дела, и молитвами прославлять Бога. По силе сей заповеди мы обязываемся сохранять и все другие дни, которые повелела Церковь святить, как-то торжественные праздники: Рождество Христово, Обрезание, Богоявление, Сретение, Воскресение, Вознесение Христово и другие; равно также и дни, празднуемые в честь Приснодевы Марии, Апостолов, Мучеников и других Святых. А как надлежит праздновать Воскресный день, тому научает Шестой Вселенский Собор в 91-м правиле. Причина, по которой день субботний переменен на день Воскресный, есть та, что Христос есть Господь субботы, по словам Писания: *Господь бо есть и субботы Сын*

Человеческий (Мф. 12:8). Итак, если Христос есть Господь и субботы, то благоразумно суббота переменена на день Воскресный, как потому, что Христос не подлежит никакому подчинению, так и потому, что Христос в сей именно, а не в другой день воскрес из мертвых, и поскольку в оный день восстановлен и возобновлен мир дарованием ему вечного спасения.

Вопрос 61. Какая пятая заповедь?

Ответ. *Чти отца твоего и мать твою, да благо ти будет, и да долголетен будеши на земли блазе, юже Господь Бог твой дает тебе* (Исх. 20:12).

Вопрос 62. Как должно разуметь сию заповедь?

Ответ. Сия заповедь повелевает нам почитать родителей своих, и оказывать им всякую покорность и уважение; поскольку они родили и воспитали нас. И самый естественный разум (хотя бы даже мы и не имели на сие повеления от Бога) научает нас, что любить и почитать родителей есть долг необходимый; ибо они обязали нас такими благодеяниями, за которые никогда не можем взаимно возблагодарить, по той причине, что не можем родить их, как они нас родили. Итак, поскольку ни от кого, кроме Бога, не получаем мы больших благодеяний (исключая дарования духовные), как от своих родителей, то должны любить и почитать их более всех других. Кроме того, в сей заповеди, под именем отца и матери, разумеются и все те, от которых получаем какие-нибудь благодеяния; каковы суть духовные отцы, учителя, господа, правители, государи, начальники, и сим подобные. Что Апостол показывает в сих словах: *Всяка душа властем предержащим да повинуется. И ниже: ему же честь, честь* (Рим. 13:1, 7). А тех, которые не повинуются родителям своим, Апостол называет *неразумными* (Рим. 1:31). То только должны мы наблюдать, что когда дело идет о славе Божией, или о святой Его заповеди, в таком случае должно повиноваться более Богу, нежели родителям, по сему учению Христову: *Иже любит отца или мать паче Мене, несть Мене достоин* (Мф. 10:37). Здесь также должны быть подразумеваемы все высшие власти. Наконец, уважение и любовь, которую мы обязываемся оказывать высшим себя,

должны выражаться в добром к ним расположении, в покорности, в почтительных словах и тому подобном.

Вопрос 63. Какая шестая заповедь?

Ответ. *Не убий* (Исх. 20:13).

Вопрос 64. Какой смысл сей заповеди?

Ответ. Сия заповедь учит, чтобы ни один человек, боящийся Бога, не совершил убийства, не только телесного, но и душевного. Те, кои убивают тело, отнимают временную жизнь; но убивающие душу, лишают ее жизни вечной. Таковы суть раскольники, лжеучители и худые христиане, которые подают собою пример распутной жизни, то есть служат соблазном; а о сих Писание говорит: *Иже аще соблазнит единаго малых сих верующих в Мя, уне есть ему, да обесится жернов оселский на выи его, и потонет в пучине морстей* (Мф. 18:6). Убийство совершается не только самым делом, но и советом, помощью, побуждением, согласием. Равно также противны сей заповеди и все те страсти, от которых происходит убийство, как-то: гордость, зависть, ненависть, лихоимство и подобные.

Вопрос 65. Какая седьмая заповедь?

Ответ. *Не прелюбы сотвори* (Исх. 20:14).

Вопрос 66. Какой смысл сей заповеди?

Ответ. Христос Господь наш повелел соблюдать строжайшим образом заповедь сию, когда сказал: *Всяк, иже воззрит на жену, ко еже вожделети ея, уже любодействова с нею в сердце своем* (Мф. 5:28). Сие прелюбодеяние есть двоякое: одно духовное, другое плотское. Духовно прелюбодеянет тот, кто, отвергнув истинную и Православную Веру Кафолическую, вдается в различные расколы; о таковом человеке Писание говорит: *Потребил еси всякаго любодеющаго от Тебе* (Пс. 72:27). Плотское прелюбодеяние есть сладострастный союз с чужою женою. Сею заповедию запрещается и всякое другое любодейство и сладострастие; она осуждает кокетство, сводничество, соблазнительные песни, непристойные пляски, нескромные игры, как показывает Апостол, говоря: *Блуд же и всяка нечистота, и лихоимство, ниже да именуется в вас, (яко же подобает Святым)*, и

сквернословие и буесловие, или кощуны яже неподобная (Еф. 5:3–4).

Вопрос 67. Какая восьмая заповедь?

Ответ. *Не укради* (Исх. 20:15).

Вопрос 68. Как должно понимать сию заповедь?

Ответ. Сия заповедь учит не присваивать себе никакой чужой вещи всяким несправедливым образом, или грабительством, или воровством, или удержанием собственности другого. К сему причисляется и то, когда кто-нибудь похищает у другого честь, когда кто требует от подчиненных своих подати, или оброка, сверх надлежащей меры, или налагает на них работы не по силам. Сюда относится и рост. На все это Апостол произносит такой суд: *Ни татие, ни лихоимцы, ни пияницы, ни досадители, ни хищницы Царствия Божия не наследят* (1Кор. 6:10). Здесь также должны быть подразумеваемы все законные договоры, где должна быть соблюдана верность, и откуда должны быть исключены взаимные обманы.

Вопрос 69. Какая девятая заповедь?

Ответ. *Не послушествуй на друга своего свидетелства ложна* (Исх. 20:16).

Вопрос 70. Как должно понимать сию заповедь?

Ответ. Заповедь сия запрещает всякому говорить на ближнего своего какую-нибудь ложь, или поносить чью честь по злобе и мщению; кратко сказать, велит нам укрощать всякую страсть, дабы не быть сынами диавола, подобно тем, к которым сказал Господь: *Вы отца вашего диавола есте, и похоти отца вашего хошете творити; он человекоубийца бе искони, и во истине не стоит, яко несть истины в нем. Егда глаголет лжу, от своих глаголет; яко ложь есть и отец лжи* (Ин. 8:44). Сию заповедь особенно должны соблюдать те, которые занимаются судопроизводством, дабы не поступить против справедливости, утверждаясь или на ложных свидетельствах, или письменных донесениях; в противном случае содеются сынами диавола и геенны вечной.

Вопрос 71. Какая десятая заповедь?

Ответ. Не пожелай жены искренняго твоего, не пожелай дому ближняго твоего, ни села его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякаго скота его, ни всего, елика суть ближняго твоего (Исх. 20:17).

Вопрос 72. В каком смысле должно принимать сию заповедь?

Ответ. Заповедь сия, по отношению к любви ближнего, есть совершеннейшая: поскольку она запрещает не только внешние действия человека, но и внутренние его помышления и желания, клонящиеся к соделанию зла. Для исполнения сей заповеди требуется совершенство Христианское. И кто соблюдает сию заповедь, тот вполне исполняет обязанность относительно ближнего своего. Ибо чего сам себе не желаешь, того и другому не должен делать. На сем то и утверждается спасение всех христиан, чтобы не желать ничего несогласного с любовию к Богу и ближнему своему; напротив, любить Бога более себя, а ближнего своего, как себя самого.

Исполняя рачительно сии дела благочестия в настоящем мире, благодатию Господа и Бога нашего, согласно с Кафолическою и Православною верою, можем несомненно надеяться, что в будущем веке, достигнув совершенства в любви, будем прославлять на небесах единого, в Троице воспеваемого, Бога: Отца, Сына и Святаго Духа, во веки веков. АМИНЬ.

Послание Патриархов Восточно-Кафолической Церкви о православной вере

Святейший нового Рима Константинополя и Вселенский Патриарх Иеремия, Блаженнейший Патриарх града Божия Антиохии Афанасий, Блаженнейший Патриарх Святого града Иерусалима Хрисанф, и Обретающиеся при Нас Преосвященные Архиереи, т.е. Митрополиты, Архиепископы и Епископы, и весь христианский Восточный Православный клир, Сущим в Великобритании, достославным и возлюбленным во Христе Архиепископам и Епископам и всему почтеннейшему их Клиру желаем всякого блага и спасения от Бога.

Писание ваше, в виде небольшой книжки, которым вы со своей стороны отвечаете на преждепосланные к вам наши ответы, мы получили. Узнав из него о добром вашем здравии, о вашей ревности и уважении к нашей Восточной Святой Христовой Церкви, мы весьма порадовались, приняв, как должно, ваше благочестивое и благое намерение, ваше попечение и усердие о соединении Церквей: такое единение есть утверждение верных; им благоугождается Господь и Бог наш Иисус Христос, Который и признаком общения с Собою поставил для священных своих Учеников и Апостолов взаимную любовь, согласие и единомыслие. Итак, по требованию вашему, мы теперь кратко ответствуем вам, что прочитав внимательно ваше последнее послание, мы поняли смысл написанного, и ничего более не имеем сказать на оное, кроме того, что мы уже сказали прежде, изложив свое мнение и учение нашей Восточной Церкви; и теперь на все присланные вами к нам предложения, мы говорим то же самое, т.е. что наши догматы и учение нашей Восточной Церкви еще древле исследованы, правильно и благочестиво определены и утверждены Святыми и Вселенскими Соборами; прибавлять к ним или отнимать от них что-либо не позволительно. Посему желающие согласоваться с нами в Божественных доктринах православной Веры, должны с простотою, послушанием, без всякого исследования и

любопытства, последовать и покориться всему, что определено и постановлено древним преданием Отцов, и утверждено Святыми и Вселенскими Соборами, со времени Апостолов и их преемников, Богоносных Отцов нашей Церкви. Хотя достаточно и сих ответов на то, о чём вы пишете; впрочем, для более полного и непрекаемого удостоверения, вот, мы посылаем вам в пространнейшем виде изложение православной Веры Восточной Церкви нашей, принятое, по тщательном исследовании, на Соборе давно бывшем (в 1672 году по Р. Х.), именуемом Иерусалимским; каковое изложение и напечатано было впоследствии на Греческом и Латинском языках в Париже в 1675 году, и, может быть, в то же время дошло и к вам, и у вас находится. Из него можете познать и несомненно уразуметь благочестивый и православный образ мыслей Восточной Церкви; и если согласитесь с нами, удовлетворившись тем учением, которое изложили мы теперь, то будете во всем едино с нами, и никакого не будет между нами разделения. Что же касается до прочих обычаев и чиноположений церковных, до совершения священных обрядов Литургии, то и сие, при совершившемся с Божией помощью единении, можно будет легко и удобно исправить. Ибо из церковных исторических книг известно, что некоторые обычаи и чиноположения, в различных местах и церквях, были и бывают изменяемы; но единство Веры и единомыслие в доктринах остаются неизменными.

Да даст же Владыка и Промыслитель всех Бог, *Иже хощет всем человеком спастися и в разум истины прийти* (1Тим. 2:4), чтобы суждение и исследование о сем происходило сообразно с Божественною Его волею, к душеполезному и спасительному утверждению в Вере.

Вот чему веруем и как мыслим мы, Восточные Православные Христиане:

Член 1

Веруем во Единого Бога истинного, Вседержителя и Бесконечного – Отца, Сына и Святого Духа: Отца нерожденного, Сына, рожденного от Отца прежде век, единосущного Ему, Духа Святого, от Отца исходящего, Отцу и Сыну единосущного. Сии три Лица (Ипостаси) во едином существе мы называем Всесвятою Троицею, всегда достоблагословляемою, прославляемою и покланяемою от всей твари.

Член 2

Веруем, что Божественное и Священное Писание внушено Богом; посему мы должны верить ему беспрекословно, и притом не как-нибудь по-своему, но именно так, как изъяснила и предала оное Кафолическая Церковь. Ибо и суемудрие еретиков принимает Божественное Писание, только превратно изъясняет оное, пользуясь иносказательными и подобно значащими выражениями и ухищрениями мудрости человеческой, сливая то, чего нельзя сливать, и играя младенчески такими предметами, кои не подлежат шуткам. Иначе, если бы всякий ежедневно стал изъяснять Писание по-своему, то Кафолическая Церковь не пребыла бы, по благодати Христовой, доныне такой Церковью, которая, будучи единомысленна в Вере, верует всегда одинаково и непоколебимо, но разделилась бы на бесчисленные части, подверглась бы ересям, а вместе с тем перестала бы быть Церковью святою, столпом и утверждением истины, но соделалась бы церковью лукавящих, то есть, как должно полагать без сомнения, церковью еретиков, кои не стыдятся учиться у Церкви, а после беззаконно отвергают ее. Посему мы веруем, что свидетельство Кафолической Церкви не меньшую имеет силу, как и Божественное Писание. поскольку Виновник того и другого есть один и тот же Святой Дух, то все равно, – от Писания ли научаться, или от Вселенской Церкви. Человеку, который говорит сам от себя, можно погрешать, обманывать и обманываться; но Вселенская Церковь, так как она никогда не говорила и не говорит от себя, но от Духа Божия (Которого она непрестанно имеет и будет иметь своим Учителем до века), никак не может погрешать, ни обманывать, ни обманываться; но, подобно Божественному Писанию, непогрешительна и имеет всегдашнюю важность.

Член 3

Веруем, что всеблагий Бог предопределил к славе тех, которых избрал от вечности; а которых отвергнул, тех предал осуждению, не потому, впрочем, чтобы Он восхотел таким образом одних оправдать, а других оставить и осудить без причины; ибо это несвойственно Богу, общему всех и нелицеприятному Отцу, Который хощет всем человекам спастися и в познание истины прийти (1Тим. 2:4), но поскольку Он предвидел, что одни будут хорошо пользоваться своею свободной волею, а другие худо; то посему одних предопределил к славе, а других осудил. О употреблении же свободы мы рассуждаем следующим образом: поскольку благость Божия даровала Божественную и просвещдающую благодать, называемую нами также предваряющею, которая, подобно свету, просвещдающему ходящих во тьме, путеводит всех: то желающие свободно покоряться ей, (ибо она спешает ищущим ее, а не противящимся ей) и исполнять ее повеления, необходимо нужные для спасения, получают посему и особенную благодать, которая, содействуя, укрепляя и постоянно совершенствуя их в любви Божией, т.е. в тех благих делах, которые требует от нас Бог (и которых требовала также предваряющая благодать), оправдывает их и делает предопределенными; те, напротив, которые не хотят повиноваться и следовать благодати, и потому не соблюдают заповедей Божиих, но, следуя внушениям сатаны, злоупотребляют своей свободой, данной им от Бога с тем, чтобы они произвольно делали добро, – предаются вечному осуждению.

Но, что говорят богохульные еретики, будто Бог предопределяет или осуждает, ни сколько не взирая на дела предопределемых или осуждаемых, – это мы почитаем безумием и нечестием; ибо в таком случае Писание противоречило бы само себе. Оно учит, что всякий верующий спасается верою и делами своими, и вместе с тем представляет Бога единственным виновником нашего спасения, поскольку, то

есть, Он предварительно подает просвещающую благодать, которая доставляет человеку познание Божественной истины и учит его сообразоваться с нею, (если он не противится) и делать добро, угодное Богу, дабы получить спасение, не уничтожая свободной воли человека, но предоставляя ей повиноваться или не повиноваться ее действию. Не безумно ли, после сего, без всякого основания утверждать, что Божественное хотение есть вина несчастия осужденных? Не значит ли это произносить страшную клевету на Бога? Не значит ли это изрекать ужасную несправедливость и хулу на небо? Бог непричастен никакому злу, равно желает спасения всем, у Него нет места лицеприятию; почему мы исповедуем, что Он справедливо предает осуждению тех, которые остаются в нечестии по развращенной своей воле и нераскаянному сердцу. Но никогда, никогда не называли и не назовем виновником вечного наказания и мучений, и как бы человеконенавистным, Бога, Который Сам изрек, что радость бывает на небе о едином грешнике кающемся. Верить таким образом или мыслить мы не дерзнем никогда, доколе имеем сознание; и тех, которые так говорят и думают, мы предаем вечной анафеме и признаем худшими всех неверных.

Член 4

Веруем, что Триипостасный Бог, Отец, Сын и Святой Дух, есть Творец всего видимого и невидимого. Под именем невидимого мы разумеем Ангельские Силы, разумные души и демонов (хотя Бог и не такими сотворил демонов, какими они стали впоследствии по собственному произволу); а видимым называем мы небо и все поднебесное. поскольку Творец, по существу Своему благ, посему все, что только Он сотворил, сотворил прекрасным, и никогда не желает быть Творцом зла. Если же есть в человеке или в демоне (ибо просто в природе мы не знаем зла) какое-нибудь зло, т.е. грех, противный воле Божией, то это зло происходит или от человека, или от дьявола. Ибо то совершенно истинно и не подлежит никакому сомнению, что Бог не может быть виновником зла, и что посему совершенная справедливость требует не приписывать оного Богу.

Член 5

Веруем, что все существующее, видимое и невидимое, управляется Божественным Промыслом; впрочем, зло, как зло, Бог только предвидит и попускает, но не промышляет о нем, так как Он и не сотворил его. А происшедшее уже зло направляется к чему-либо полезному Верховною Благостию, которая сама не творит зла, а только направляет оное к лучшему, сколько это возможно. Не испытывать, а благоговеть должны мы пред Божественным Промыслом и Его сокровенными и неиспытанными судьбами. Впрочем, то, что открыто нам о сем в Священном Писании, как относящееся к вечной жизни, нам должно с благоразумием исследовать, и наравне с первыми понятиями о Боге принимать, за несомненное.

Член 6

Веруем, что первый человек, сотворенный Богом, пал в раю в то время, когда преслушал заповедь Божию, последовав коварному совету змия, и что отсюда распространился прародительский грех преемственно на все потомство так, что нет ни одного из рожденных по плоти, кто бы свободен был от того бремени и не ощущал следствия падения в настоящей жизни. А бременем и следствием падения мы называем не самый грех, как то: нечестие, богохульство, убийство, ненависть и все прочее, что происходит от злого человеческого сердца, в противность воле Божией, а не от природы; (ибо многие Праотцы, Пророки и другие бесчисленные, как в Ветхом, так и в Новом Завете, мужи, также Божественный Предтеча, и преимущественно Матерь Бога Слова и Приснодева Мария, были непричастны как сим, так и другим подобным грехам), но удобопреклонность ко греху, и те бедствия, которыми Божественное правосудие наказало человека за его преслушание, как то: изнурительные труды, скорби, телесные немощи, болезни рождения, тяжкая до некоторого времени жизнь на земле, странствования, и напоследок телесная смерть.

Член 7

Веруем, что Сын Божий, Господь наш Иисус Христос истошил Себя Самого, то есть, восприял на Себя в собственной Ипостаси плоть человеческую, зачатую в утробе Девы Марии от Святого Духа, и вочеловечился; что Он рожден без скорби и болезни Матери Его по плоти, и без нарушения Ее девства, – страдал, погребен, воскрес в славе в третий день по писаниям, восшел на небеса, и сидит одесную Бога Отца, и паки приидет, как мы ожидаем, судить живых и мертвых.

Член 8

Веруем, что Господь наш Иисус Христос есть единственный Ходатай наш, Который предал Себя для искупления всех, собственною кровию сделался примирением человека с Богом, и пребывает попечительным Защитником своих последователей и умилостивлением за грехи наши. Исповедуем также, что Святые ходатайствуют о нас в молитвах и прошениях к Нему, а более всех пренепорочная Матерь Божественного Слова, также Святые Ангелы Хранители наши, Апостолы, Пророки, Мученики, Праведные и все, которых Он прославил, как верных Своих служителей, к коим причисляем Архиереев, Иереев, как предстоящих святому жертвеннику, и праведных мужей, известных своей добродетелью. Ибо мы знаем из Священного писания, что должно молиться друг за друга, что много может молитва праведного, и что Бог более внимает Святым, нежели тем, которые остаются во грехах. Исповедуем также, что Святые суть посредники и ходатаи о нас перед Богом не только здесь, во время пребывания их с нами, но еще более по смерти, когда они по разрушении зерцала, (о коем упоминает Апостол), во всей ясности созерцают Святую Троицу и беспредельный свет Ее. Ибо как мы не сомневаемся в том, что Пророки, будучи еще в смертном теле, видели предметы небесные, почему и предсказывали будущее: так точно не только не сомневаемся, но и непоколебимо веруем и исповедуем, что Ангелы и Святые, которые соделались как бы Ангелами, при беспредельном свете Божием видят наши нужды.

Член 9

Веруем, что никто не может спастись без веры. Верою же называем правое понятие наше о Боге и предметах Божественных. Будучи споспешествуема любовию, или, что все равно, исполнением Божественных заповедей, она оправдывает нас чрез Христа, и без нее невозможно угодить Богу.

Член 10

Веруем, как и научены верить, в так именуемую, и в самой вещи таковую, то есть, Святую, Вселенскую, Апостольскую Церковь, которая объемлет всех и повсюду, кто бы они ни были, верующих во Христа, которые ныне, находясь в земном странствовании, не водворились еще в отечестве небесном. Но отнюдь не смешиваем Церкви странствующей с Церковью, достигшою отечества, потому только, как думают некоторые из еретиков, что и та и другая существует; что обе они составляют как бы два стада одного Архипастыря Бога, и освящаются одним Святым Духом. Такое смешение их неуместно и невозможно, поскольку одна воинствует и находится еще в пути, а другая торжествует уже победу, достигла отечества и получила награду, что и последует со всею Вселенскою Церковью. Так как человек подвержен смерти и не может быть постоянною главою Церкви, то Господь наш Иисус Христос Сам, как Глава, держа кормило правления Церкви, управляет ею посредством Святых Отцов. Для сего Дух Святой частным Церквам, законно основанным и законно состоящим из членов, поставил Епископов, как Правителей, Пастырей, Глав и Начальников, которые суть таковы отнюдь не по злоупотреблению, а законно, указуя в сих Пастырях образ Начальника и Совершителя нашего спасения, дабы общества верующих под сим управлением восходили в силу Его. поскольку, между прочими нечестивыми мнениями, еретики утверждали и то, что простой Священник и Архиерей равны между собою, что можно быть и без Архиерея, что несколько Священников могут управлять Церковью, что рукополагать во Священника может не один Архиерей, но и Священник, и несколько Священников могут хиротонисать и Архиерея, – и разглашают, что Восточная Церковь разделяет с ними сие заблуждение; то мы, сообразно с мнением, издревле господствующим в Восточной Церкви, подтверждаем, что звание Епископа так необходимо в Церкви, что без него ни Церковь Церковью, ни Христианин Христианином, не только

быть, но и называться не может. – Ибо Епископ, как преемник Апостольский, возложением рук и призыванием Святого Духа, получив преемственно данную ему от Бога власть решить и вязать, есть живой образ Бога на земле и, по священнодействующей силе Духа Святого, обильный источник всех Таинств Вселенской Церкви, которыми приобретается спасение. Мы полагаем, что Епископ столь же необходим для Церкви, сколько дыхание для человека и солнце для мира. Посему некоторые в похвалу Архиерейского сана хорошо говорят: «что Бог в Церкви первородных на небесах и солнце в мире, – то каждый Архиерей, в своей частной Церкви; так что им паства освещается, согревается и сodelывается храмом Божиим», – Что великое таинство и звание Епископства перешло к нам преемственно, сие очевидно. Ибо Господь, обещавший с нами быть до века, хотя находится с нами и под другими образами благодати и Божественных благодеяний, но через священнодействие Епископское сообщается с нами особенным образом, пребывает и соединяется с нами посредством священных Таинств, которых первым совершил и священнодействователем, по силе Духа, есть Епископ, и не допускает нас впасть в ересь. Посему Святой Иоанн Дамаскин в четвертом письме своем к Африканцам говорит, что Церковь Вселенская вообще была вверена Епископам; что преемниками Петра признаются: в Риме – Климент первый Епископ, в Антиохии – Еводий, в Александрии – Марк; что Святой Андрей поставил на престоле Константинопольском Стахия; в великом же Святом граде Иерусалиме Господь поставил Епископом Иакова, после которого был другой Епископ, а после него еще другой, и так даже до нас. Посему-то и Тертуллиан, в письме к Папиану, всех Епископов называет преемниками Апостолов. О преемстве их, Апостольском достоинстве и власти, свидетельствует также Евсевий Памфил и многие из Отцов, которых перечислять было бы излишне, равно общее и древнее обыкновение Вселенской Церкви. Очевидно также, что Епископский сан отличается от сана простого Священника. Ибо Священник рукополагается Епископом, а Епископ рукополагается не Священниками, но, по

правилу Апостольскому, двумя или тремя Архиереями. Притом Священник избирается Епископом, а Архиерея избирают не Священники или Пресвитеры и не светская власть, но Собор высшей Церкви того края, где находится город, для которого назначается рукополагаемый, или, по крайней мере, Собор той области, где должно быть Епископу. Иногда, впрочем, избирает и целый город; но не просто, а избрание свое предъявляет Собору; и если окажется сообразным с правилами, то избранного производят посредством Епископского рукоположения, чрез призывание Святого Духа. Кроме сего, Священник, власть и благодать Священства, приемлет только для себя, Епископ же передает оную и другим. Первый, приняв от Епископа Священство, совершает только святое крещение с молитвами, священнодействует бескровную жертву, раздает народу святое Тело и Кровь Господа нашего Иисуса Христа, помазывает крещаемых святым миром, венчает благочестиво и законно вступающих в брак, молится о болящих, о спасении и приведении в познание истины всех людей, а преимущественно о прощении и оставлении грехов православным, живым и умершим, и, наконец, так как он отличается знанием и добродетелью, то, по власти, данной ему Епископом, учит тех из православных, которые приходят к нему, указывая им пути к получению Царства небесного и поставляется проповедником Святого Евангелия. Но Архиерей, кроме того, что совершает все сие (ибо он, как сказано, есть источник Божественных таинств и дарований по силе Святого Духа), один исключительно совершает святое миро; ему только одному усвоено посвящение во все степени и должности церковные; он особенно и преимущественно имеет власть вязать и решить и творить, по заповеди Господа, суд, приятный Богу; он проповедует Святое Евангелие и православных утверждает в Вере, а непокорных, как язычников и мытарей, отлучает от Церкви, еретиков же предает извержению и анафеме, и душу свою полагает за овцы. Отсюда открывается неоспоримое различие Епископа от простого Священника, а вместе и то, что, кроме его все в мире Священники не могут пасти Церковь Божию и совершенно управлять ею. Но справедливо замечено

одним из Отцов, что не легко найти между еретиками человека рассудительного; поскольку, оставляя Церковь, они бывают оставлены Святым Духом, и не остается в них ни знания, ни света, но тьма и ослепление. Ибо, если бы сего не было с ними, то они не отвергали бы самого очевидного, каково, например, великое поистине таинство Епископства, о котором говорит Писание, упоминают Церковная история и писания Святых, и которое всегда было признаваемо и исповедуемо всею Вселенскою Церковью.

Член 11

Веруем, что члены Кафолической Церкви суть все, и притом одни верные, т.е. несомненно исповедующие чистую Веру Спасителя Христа, (которую прияли мы от Самого Христа, от Апостолов и Святых Вселенских Соборов), хотя бы некоторые из них и были подвержены различным грехам. Ибо если бы верные, но согрешившие, не были членами Церкви, то не подлежали бы ее суду. Но она судит их, призывает к покаянию и ведет на путь спасительных заповедей; а потому, несмотря на то, что подвергаются грехам, они остаются и признаются членами Кафолической Церкви, только бы не сделались отступниками, и держались Кафолической и Православной Веры.

Член 12

Веруем, что Святый Дух учит Кафолическую Церковь, ибо Он есть тот истинный Утешитель, которого Христос посыпает от Отца для того, чтобы учить истине и прогонять мрак от ума верных. Учит Дух Святой Церковь, через Святых Отцов и учителей Кафолической Церкви. Ибо, как все Писание, по общему признанию, есть Слово Духа Святого не потому, что Он непосредственно изрек его, но говорил в нем через Апостолов и Пророков; так и Церковь научается от Живоначального Духа, но не иначе, как через посредство Святых Отцов и учителей, (которых правила признаны Святыми Вселенскими Соборами, чего мы не престанем повторять); почему мы не только убеждены, но и несомненно исповедуем, как твердую истину, что Кафолическая Церковь не может погрешать или заблуждаться и изрекать ложь вместо истины; ибо Дух Святой, всегда действующий через вернослужащих Отцов и учителей Церкви, предохраняет ее от всякого заблуждения.

Член 13

Веруем, что человек оправдывается не просто одною верою, но верою, споспешествуемой любовью, т.е. чрез веру и дела. Признаем совершенно нечестивою мысль, будто вера, заменяя дела, приобретает оправдание о Христе; ибо вера в таком смысле могла бы приличествовать каждому, и не было бы ни одного неспасающегося, что, очевидно, ложно. Напротив, мы веруем, что не призрак только веры, а сущая в нас вера, чрез дела оправдывает нас во Христе. Дела же почитаем не свидетельством только, подтверждающим наше призвание, но и плодами, которые соделывают веру нашу деятельною, и могут, по Божественному обетованию, доставить каждому заслуженную мзду, добрую или худую, смотря по тому, что он соделал с телом своим.

Член 14

Веруем, что человек, падший чрез преступление, уподобился бессловесным скотам, то есть помрачился и лишился совершенства и бесстрастия, но не лишился той природы и силы, которую получил от Преблагого Бога. Ибо в противном случае он сделался бы неразумным, и следственно, не человеком; но он имел бы ту природу, с которой сотворен, и природную силу, свободную, живую, деятельную, так, что он по природе может избирать и делать добро, убегать и отвращаться зла. А что человек по природе может делать добро, на это указывает и Господь, когда говорит, что язычники любят любящих их, и весьма ясно учит Апостол Павел (Рим. 1:19), и в других местах, где говорит, что языцы, закона не имущие, естеством законная творят (Рим.2:14). Отсюда очевидно, что сделанное человеком добро не может быть грехом; ибо добро не может быть злом. Будучи естественным, оно делает человека только душевным, а не духовным, и одно без веры не содействует ко спасению, однако же не служит и к осуждению; ибо добро, как добро, не может быть причиной зла. В возрожденных же благодатно оно, будучи усиливаемо благодатью, делается совершенным и соделывает человека достойным спасения. Хотя человек прежде возрождения может по природе быть склонным к добру, избирать и делать нравственное добро, но чтобы возродившись, он мог делать добро духовное (ибо дела веры, будучи причиной спасения и совершаются сверхъестественною благодатью, обыкновенно называются духовными), – для сего нужно, чтобы благодать предваряла и предводила, как сказано о предопределенных; так, что он не может сам по себе творить дел, достойных жизни во Христе, а только может желать или не желать действовать согласно с благодатью.

Член 15

Веруем, что в Церкви есть Евангельские Таинства, числом семь. Ни менее, ни более сего числа Таинств в Церкви не имеем. Число Таинств сверх семи выдумано неразумными еретиками. Седмеричное же число Таинств утверждается на Священном Писании, равно как и прочие догматы православной Веры. И во-первых: Святое Крещение предал нам Господь в сих словах: *шедше научите вся языки, крестяще их во имя Отца, и Сына, и Святого Духа* (Мф. 28:19); *Иже веру имеет и крестится, спасен будет; а иже не имеет веры, осужден будет* (Мк. 16:16). Таинство Святого Мира, или Святого Миропомазания также основывается на словах Спасителя: *вы же седите во граде Иерусалимсте, дондеже облечетесь силою свыше* (Лк. 24:49), каковою силою Апостолы и облеклись по сошествии на них Святого Духа. Сила сия сообщается посредством таинства Миропомазания, о котором рассуждает и Апостол Павел (2Кор. 1:21–22), а яснее Дионисий Ареопагит. Священство основывается на следующих словах: *сие творите в Мое воспоминание* (1Кор. 11:24); также еще: *еже аще свяжеши на земли, будет связано на небесех; и еже аще разрешиши на земли, будет разрешено на небесах* (Мф. 16:19). Бескровная Жертва – на следующих: *Приимите, ядите: сие есть тело Мое, пийте от нея вси, сия... есть кровь Моя Нового Завета* (1Кор. 11:24–25); *аще не снесете плоти Сына человеческого, ни пиемте крове Его, живота не имате в себе* (Ин. 6:53). Таинство брака имеет основание в словах самого Бога, сказанных о нем в Ветхом Завете (Быт. 2:24); каковые слова подтвердил и Иисус Христос, говоря: *еж. Бог сочтет, человек да не разлучает* (Мф. 19:6). Апостол Павел брак называет *великою тайною* (Еф. 5:32). Покаяние, с которым соединяется таинственная исповедь, утверждается на сих словах Писания: *им же отпустите грехи, отпускаются им; и им же держите, держатся* (Ин. 20:23); также: *аще не покаетесь, вси такожде погибнете* (Лк. 13:3). О таинстве Святого Елея, или о молитвованном Елее, упоминает

Евангелист Марк, яснее свидетельствует брат Божий (Иак.5:14–15).

Таинства слагаются из естественного и сверхъестественного, и не суть только знаки обетований Божиих. Мы признаем их орудиями, которые необходимо действуют благодатью на приступающих к оным. Но отвергаем, как чуждое Христианского учения, то мнение, что совершение таинства имеет место только во время действительного употребления (напр., снедения и т.п.) земной вещи (то есть, освящаемой в таинстве; будто вне употребления освящаемая в таинстве вещь, и по освящении остается простой вещью). Сие противно таинству Причащения, которое, будучи установлено Пресущественным Словом, и освящено призыванием Святого Духа, совершается присутствием означаемого, то есть Тела и Крови Христовой. И совершение сего таинства, по необходимости, предшествует его употреблению посредством приобщения. Ибо если бы оно не совершалось прежде приобщения его: то приобщающийся недостойно не ел бы и не пил бы в суд себе (1Кор. 11:29); потому что он приобщался бы простого хлеба и вина. А теперь, приобщаясь недостойно, он суд себе яст и пьет. Следственно, таинство Евхаристии совершается не во время самого приобщения оного, но прежде сего. Таким же образом мы почтаем крайне ложным и нечистым то учение, будто бы несовершенством веры нарушается целость и совершенство таинства. Ибо еретики, которых принимает Церковь, когда они отрекаются от своей ереси и присоединяются ко Вселенской Церкви, получили Крещение совершенное, хотя имели веру несовершенную. И когда они напоследок приобретают веру совершенную, то их не перекрещивают.

Член 16

Веруем, что Святое Крещение, заповеданное Господом и совершаемое во имя Святой Троицы, необходимо. Ибо без него никто не может спастись, как говорит Господь: *аще кто не родится водою и духом, не может винти в Царствие Божие* (Ин. 3:5). Посему оно нужно и младенцам, ибо и они подлежат первородному греху, и без крещения не могут получить отпущения сего греха. И Господь, показывая сие, сказал без всякого исключения, просто: *кто не родится*; то есть по пришествии Спасителя Христа все, имеющие войти в Царство Небесное, должны возродиться. Если же младенцы имеют нужду в спасении, то имеют нужду и в крещении. А не возродившиеся, и посему не получившие отпущения в прародительском грехе, необходимо подлежат вечному наказанию за сей грех, и следовательно, не спасаются. Итак, младенцам необходимо нужно крещение. Притом младенцы спасаются, как говорится у Евангелиста Матфея, а не крестившийся не спасается. Следственно, младенцы необходимо должны креститься. И в Деяниях говорится, что крестились все домашние (Деян.16:33), следственно, и младенцы. О сем ясно свидетельствуют и древние Отцы Церкви, именно: Дионисий в книге о Церковной Иерархии, и Иустин в 57-м вопросе говорит: «Младенцы удостаиваются благ, даруемых через крещение по вере тех, которые приносят их ко крещению». Августин также свидетельствует: «Есть предание Апостольское, что младенцы спасаются крещением». И в другом месте: «Церковь дает младенцам ноги других, дабы они ходили, сердца, дабы веровали, язык, дабы исповедовали». – И еще: «Матерь Церковь дает им материнское сердце». – Что касается до вещества таинства крещения, то им не может быть никакая другая жидкость, кроме чистой воды. Совершается оно Священником; по нужде же может быть совершено и простым человеком, но только православным и притом понимающим важность Божественного крещения. – Действия крещения вкратце суть следующие: во-первых, через него даруется

отпущение в прародительском грехе, и во всех других грехах, содеянных крещаемым. Во-вторых, крещаемый освобождается от вечного наказания, которому подлежит каждый, как за прирожденный грех, так и за собственные смертные грехи. – В-третьих, крещение дарует блаженное бессмертие, ибо, освобождая людей от прежде бывших грехов, соделывает их храмами Божиими. Нельзя говорить, что крещение не разрешает от всех прежних грехов, но что они хотя и остаются, однако же не имеют уже силы. Учить таким образом есть крайнее нечестие, есть опровержение веры, а не исповедание ее. Напротив, всякий грех, существующий или существовавший прежде крещения, уничтожается, и считается как бы не существующим, или никогда не существовавшим. Ибо все образы, под которыми представляется крещение, показывают его очистительную силу, и изречения Священного Писания касательно крещения дают разуметь, что чрез него получается совершенно очищение; – видно из самих названий крещения. Если оно есть крещение духом и огнем, то явно, что оно доставляет очищение совершенное, ибо дух очищает совершенно. Если оно есть свет, то всякая тьма прогоняется им. Если оно есть возрождение, то все ветхое мимоходит; а это ветхое есть ни что иное, как грехи. Если крещаемый совлекается ветхого человека, то совлекается и греха. Если он облекается во Христа, то на самом деле становится безгрешным посредством крещения; ибо Бог далеко отстоит от грешников, и Апостол Павел ясно говорит о сем: *якоже ослушанием единственного человека грешни быша мнози, сице и послушанием Единого праведни будут мнози* (Рим. 5:19). Если же праведны, то и свободны от греха; ибо не может в одном и том же человеке пребывать жизнь и смерть. Если Христос воистину умер, следственно, истинно и отпущение грехов чрез Святого Духа.

Отсюда видно, что все младенцы, умершие после крещения, несомненно получат спасение по силе смерти Иисуса Христа. Ибо если они чисты от греха, как от общего, – потому что очищаются Божественным крещением, так и от своего собственного, ибо, как дети, не имеют еще своего произвола, и

потому не грешат; то, без всякого сомнения, они спасаются. – Крещение полагает неизгладимую печать. Ибо невозможно перекрещиваться правильно однажды окрестившемуся, хотя бы он после сего наделал тысячу грехов, или даже отвергся самой веры. Желающий обратиться ко Господу воспринимает потерянное сыноположение посредством таинства покаяния.

Член 17

Веруем, что всесвятое таинство Святой Евхаристии, которое выше мы поставили четвертым в числе таинств, есть таинственно заповеданное Господом в ту ночь, в которую Он предал Себя за жизнь мира. Ибо, взяв хлеб и благословив, Он дал Своим ученикам и Апостолам, сказав: *приимите, ядите, сие есть тело Мое. И, взяв чашу, воздав хвалу, сказал: пийти от нея вси: сия есть кровь Моя, яже за вы изливаемая во оставление грехов.*

Веруем, что в сем священнодействии присутствует Господь наш Иисус Христос, не символически, не образно (τιττικῶς, εἰκονικῶς), не преизбытком благодати, как в прочих таинствах, не одним наитием, как это некоторые Отцы говорили о крещении, и не через проникание хлеба (κατ' ἐναρτιόν – reg impanationem), так, чтобы Божество Слова входило в предложенный для Евхаристии хлеб, существенно (ὑποστατικῶς), как последователи Лютера довольно неискusно и недостойно изъясняют; но истинно и действительно, так что по освящении хлеба и вина, хлеб прелагается, пресуществляется, претворяется, преобразуется в самое истинное тело Господа, которое родилось в Вифлееме от Приснодевы, крестилось во Иордане, пострадало, погребено, воскресло, вознеслось, сидит одесную Бога Отца, имеет явиться на облаках небесных; а вино претворяется и пресуществляется в самую истинную кровь Господа, которая во время страдания Его на кресте, излилась за жизнь мира. Еще веруем, что по освящении хлеба и вина остаются уже не самый хлеб и вино, но самое Тело и Кровь Господня, под видом и образом хлеба и вина.

Еще веруем, что сие пречистое Тело и Кровь Господня раздаются и входят в уста и утробы причащающихся, как благочестивых, так и нечестивых. Только благочестивым и достойно принимающим доставляют отпущение грехов и жизнь вечную, а нечестивым и недостойно принимающим уготовляют осуждение и вечные муки.

Еще веруем, что Тело и Кровь Господа, хотя разделяются и раздробляются, но сие бывает в таинстве причащения только с видами хлеба и вина, в которых они и видимы и осязаемы быть могут, а сами в себе суть совершенно целы и нераздельны. Почему и Вселенская Церковь говорит: «Раздробляется и разделяется раздробляемый, но неразделяемый, всегда ядомый и николиже иждиваемый, но причащающийся (разумеется, достойно) освящаяй».

Еще веруем, что в каждой части, до малейшей частицы, преложенного хлеба и вина, находится не какая-либо отдельная часть Тела и Крови Господней, но тело Христово, всегда целое и во всех частях единое, и Господь Иисус Христос присутствует по существу Своему, то есть с душою и Божеством, или совершенный Бог и совершенный человек. Потому хотя в одно и то же время много бывает священодействий во вселенной, но не много тел Христовых, а один и тот же Христос присутствует истинно и действительно, одно Тело Его и одна Кровь во всех отдельных Церквях верных. И это не потому, что Тело Господа, находящееся на небесах, нисходит на жертвенники, но потому, что хлеб предложения, приготовляемый порознь во всех Церквях, и по освящении, претворяемый и пресуществляемый, делается одно и то же с телом, сущим на небесах. Ибо всегда у Господа одно тело, а не многие во многих местах; посему-то таинство сие, по общему мнению, есть самое чудесное, постигаемое одной верою, а не умствованиями человеческой мудрости, коей суetu и безумную изыскательность касательно вещей Божественных, отвергает сия святая и свыше определенная за нас жертва. Еще веруем, что сему Телу и Крови Господней, в таинстве Евхаристии, должно воздавать особенную честь и Боголепное поклонение; ибо каким мы обязаны поклонением Самому Господу нашему Иисусу Христу, таким же Телу и Крови Господней. Еще веруем, что сия есть истинная, умилостивительная жертва, приносима за всех благочестиво живущих и умерших, как сказано в молитвах таинства сего, преданных Церкви Апостолами по повелению Господню – «за спасение всех». Еще веруем, что жертва сия, как до употребления, немедленно по освящении, так и после

употребления, хранимая в священных сосудах для напутствования умирающих, есть истинное тело Господа, никаколько неразличное от Его Тела, так, что и до употребления по освящении, и в самом употреблении, и после оного всегда остается истинным Телом Господним. Еще веруем, что словом пресуществление не объясняется образ, которым хлеб и вино претворяются в Тело и Кровь Господню; ибо сего нельзя постичь никому, кроме самого Бога, и усилия желающих постичь сие могут быть следствием только безумия и нечестия; но показывается только то, что хлеб и вино по освящении прелагаются в Тело и Кровь Господню не образно, не символически, не преизбытком благодати, не сообщением или наитием единой Божественности Единородного, и не случайная какая-либо принадлежность хлеба и вина прелагается в случайную принадлежность Тела и Крови Христовой, каким-либо изменением или смешением, но, как выше сказано, истинно, действительно и существенно, хлеб бывает самым истинным Телом Господним, а вино самою Кровию Господнею.

Еще веруем, что сие таинство Святой Евхаристии совершается не всяким, а одним только благочестивым Иереем, получившим Священство от благочестивого и законного Епископа, как учит Восточная Церковь. Вот сокращенное учение Вселенской Церкви о таинстве Евхаристии; вот истинное исповедание и древнейшее предание, которое желающие спастись, и отвергающие новые и скверные лжемудрствования еретиков, ни коим образом не должны изменять; напротив, обязаны блюсти в целости и неповрежденности сие законное предание. Ибо тех, которые искажают оное, Соборная Церковь Христова отвергает и проклинает.

Член 18

Веруем, что души умерших блаженствуют или мучатся, смотря по делам своим. Разлучившись с телами, они тотчас переходят или к радости, или к печали и скорби; впрочем, не чувствуют ни совершенного блаженства, ни совершенного мучения; ибо совершенное блаженство, как и совершенное мучение, каждый получит по общем воскресении, когда душа соединится с телом, в котором жила добродетельно или порочно.

Души людей, впадших в смертные грехи и при смерти не отчаявшихся, но еще раз до разлучения с настоящею жизнью покаявшихся, только не успевших принести никаких плодов покаяния, (каковы: молитвы, слезы, коленопреклонения при молитвенных бдениях, сокрушения, утешение бедных и выражение в поступках любви к Богу и ближним, что вся Кафолическая Церковь с самого начала признает Богоугодным и благопотребным), души таких людей нисходят в ад и терпят за учиненные ими грехи наказания, не лишаясь, впрочем, облегчения от них.

Облегчение же получают они, по бесконечной благости, чрез молитвы Священников и благотворения, совершаемые за умерших; а особенно силою бескровной Жертвы, которую в частностиносит священнослужитель для каждого Христианина о его присных, вообще же за всех повседневно приносит Кафолическая и Апостольская Церковь.

Некоторые вопросы и ответы на оные

Вопрос 1. Все ли вообще Христиане должны читать Священное Писание?

Ответ. Мы знаем, что все Писание Богодухновенно и полезно, и столь необходимо, что без него вовсе невозможно быть благочестивым; однако читать его не все способны, но только те, которые знают, каким образом надлежит испытывать Писание, изучать и правильно разуметь оное. Таким образом, всякому благочестивому дозволяется слушать Писание, дабы веровать сердцем в правду, и устами исповедовать во спасение, но не всякому позволяетя без руководства читать некоторые части Писания, особенно Ветхозаветного. Без разбору позволять неискусным чтение Священного Писания то же значит, что младенцам предложить употребление крепкой пищи.

Вопрос 2. Всем ли читающим Христианам понятно Писание?

Ответ. Если бы всем читающим Христианам понятно было Священное Писание, то Господь не повелел бы испытывать оное желающим получить спасение. Святой Павел напрасно сказал бы, что дар учения дан Церкви от Бога; не сказал бы и Петр, что в посланиях Павловых есть нечто неудоборазумеваемое. Итак, поскольку ясно, что в Писании содержится высота и глубина мыслей, то посему требуются люди опытные и Богопросвещенные, для испытания его, для истинного уразумения, для познания правильного, согласного со всем Писанием и Творцом его Святым Духом. И хотя возрожденным известно учение веры о Творце, о воплощении Сына Божия, о Его страданиях, воскресении и вознесении на небо, о возрождении и суде, за каковое учение многие охотно претерпели и смерть; но нет необходимости, или, лучше, невозможно всем постигнуть то, что Дух Святой открывает только совершенным в мудрости и святости.

Вопрос 3. Как должно думать о святых Иконах и о поклонении Святым?

Ответ. поскольку есть Святые, и Кафолическая Церковь признает их представителями, то посему мы и чтим их, как друзей Божиих, молящихся за нас пред Богом всяческих. Но наше почитание Святым двоякого рода: одно относится к Матери Бога Слова, которую чтим более, нежели рабу Божию; поскольку Богородица, хотя есть воистину раба Единого Бога, но она есть и Мать, родившая плотски Единого от Троицы. Посему и величаем Ее высшею, без сравнения, всех Ангелов и Святых, и воздаем поклонение большее, нежели какое прилично рабе Божией. Другого рода поклонение, приличное рабам Божиим, относится к Святым Ангелам, Апостолам, Пророкам, Мученикам, и вообще ко всем Святым. Сверх сего мы чествуем поклонением, древо честного и животворящего Креста, на коем Спаситель наш пострадал за спасение мира, изображение животворящего Креста, Вифлеемские ясли, через кои мы избавлены от бессловесия, Голгофское место, живоносный Гроб и прочие святые места, также Святое Евангелие, Священные сосуды, в коих совершается бескровная Жертва; чествуем и славим Святых, ежегодными воспоминаниями о них, всенародными праздниками, созиданием святых Храмов и приношениями. Еще поклоняемся иконам Господа нашего Иисуса Христа, Пресвятая Богородицы и всех Святых; чтим сии иконы и лобызаем, а также изображения Святых Ангелов, как они являлись некоторым Патриархам и Пророкам; изображаем и Пресвятого Духа так, как Он явился в виде голубине.

Если же некоторые, за поклонение святым иконам, упрекают нас в идолопоклонстве, то мы такой упрек считаем пустым и нелепым; ибо мы никому другому не служим, а только Единому в Троице Богу. Святых же мы почитаем двояко. Во-первых, по отношению к Богу, ибо ради Его ублажаем Святых; во-вторых, по отношению к самим Святым, поскольку они суть живые образы Божии. Притом, чествуя Святых, как рабов Божиих, мы чествуем Святые иконы относительно, — чествование икон относится к первообразам: ибо кто покланяется иконе, тот чрез икону поклоняется первообразу; так что никаким образом нельзя отделять чествования иконы от чествования того, что на ней изображается; но то и другое

пребывает в единстве, подобно как честь, воздаваемая царскому посланнику, нераздельна с честью, воздаваемой самому Царю.

Те места, кои берут противники из Писания, к подтверждению своей нелепости, не так много благоприятствуют им, как они думают; напротив, они совершенно согласуются с нашим мнением. Ибо, читая Божественное Писание, мы испытываем время, лицо, примеры и причины. Посему, если находим, что Один и тот же Бог в одном месте говорит: *не сотвори себе кумира, ни подобия, да не поклонишися, ниже послужиши им*, а в другом повелевает сделать Херувимов; и если притом видим во храме сделанные изображения волов и львов: все это мы не принимаем суеверно (ибо суеверие не есть вера); но, как сказали, соображаясь со временем и другими обстоятельствами, доходим до правильного разумения. Слова *не сотвори себе кумира или подобия*, по нашему разумению, то же означают, что слова: не поклонися богам чуждым, не идолопоклонствуй. – Таким образом, и содержимый Церковью, от времен Апостольских, обычай поклоняться Святым иконам, и служение, подобающее единому Богу, останутся неприкосновенными, и Бог не будет противоречить словам Своим. А что противники наши ссылаются на святых Отцов, кои будто бы говорят, что неприлично поклоняться иконам; то сии святые мужи более защищают нас; поскольку они в состязаниях своих более восстают на тех, которые святым иконам воздают поклонение Божеское, или вносят в храмы изображения родственников своих умерших; таковых поклонников они поражают анафемою, но не порицают правильного поклонения Святым и святым иконам, честному Кресту и всем вышесказанным. А что от Апостольских времен святые иконы употреблялись в храмах, и верующие поклонялись им, о том повествуют весьма многие, вместе с коими и святой Вселенский VII Собор постыжает всякое еретическое кощунство.

Поелику сей Собор яснейшим образом дает разуметь, как должно поклоняться святым иконам, когда предает проклятию и отлучению тех, которые воздают иконам поклонение Божеское,

или называют православных, поклоняющихся иконам, идолослужителями: то вместе с ним и мы предаем анафеме тех, которые или Святому, или Ангелу, или иконе, или Кресту, или мощам святым, или священным сосудам, или Евангелию, или другому чему, елика на небеси горе, и елика на земли и в море, воздают такую честь, какая прилична единому в Троице Богу. Равно анафематствуем и тех, которые поклонение иконам называют иконослужением, и потому не поклоняются оным, не чтут Креста и Святых, как заповедала Церковь.

Святым и святым иконам мы поклоняемся, так как сказали, и начертываем оные для украшения храмов, дабы они служили для неученых вместо книг, и побуждали бы к подражанию добродетелям Святых, и воспоминанию о них, споспешествовали бы к умножению любви, к бодрствованию и всегдашнему призыванию Господа, как Владыки и Отца, а Святых, как рабов Его, помощников и посредников наших.

Но еретики охуждают и самую молитву благочестивых к Богу, и мы не понимаем, почему они преимущественно порицают молитву иноков. Мы, напротив, уверены, что молитва есть собеседование с Богом, прошение приличных благ у Бога, от Коего надеемся получить их; она есть восхождение к Богу, благочестивое, устремленное к Богу расположение; мысленное искалье горного; врачевство души святой, служение приятное Богу, признак покаяния и твердого упования. Она бывает или в одном уме, или и в уме и на устах. Во время молитвы мы созерцаем благость и милость Божию, чувствуем свое недостоинство, исполняемся чувством благодарения, даем обет впредь покоряться Богу. Молитва укрепляет веру и надежду, учит терпению, соблюдению заповедей и особенно испрошению благ небесных; она произращает многие плоды, исчисление коих было бы излишне; совершается во всякое время, или в прямом положении тела, или с коленопреклонением. Столь велика польза от молитвы, что она составляет пищу и жизнь души. Все сказанное основывается на Священном Писании, и тот, кто требует доказательства сему, подобен безумному или слепому, во время ясного полудня, сомневающемуся в свете солнечном.

Однако же еретики, желая опровергать все, что заповедал Христос, коснулись и молитвы. Впрочем, стыдясь столь явно обнаруживать свое нечестие, они не отвергают молитвы вообще; но зато восстают против молитв монашеских, и делают сие с той целью, чтобы в простодушных возбудить ненависть к монахам, чтобы представить их людьми несносными, и даже неугодными и нововводителями, дабы никто не восхотел поучаться от них доктам благочестивой и православной Веры. Ибо супостат хитер на зло, и искусен на дела суеты; потому и последователи его (каковы действительно сии еретики) не имеют охоты столь же ревностно заниматься делами благочестия, сколь ревностно они стремятся к бездне зол и низвергаются в такие места, на кои не призирает Господь.

После сего должно спросить еретиков, что они скажут о молитвах монахов? Если еретики докажут, что монахи представляют собой нечто несообразное с православным благочестием Христианским, то и мы согласимся с ними, и монахов не только не будем называть монахами, но и Христианами. Если же монахи, с совершенным забвением о себе возвещают славу и чудеса Божии, непрестанно и во всякое время, сколько сие возможно, прославляют величие Божие в песнях и славословиях, воспевая слова Писания, или выбирая гимны из Писания, или составляя свои, согласные с Писанием: то монахи, по нашему мнению, исполняют дело Апостольское, Пророческое, или, лучше, дело Божие.

Почему и мы, когда поем утешительные песни из Триоди и Минеи, не делаем ничего такого, что было бы неприлично Христианам; потому что все сии книги содержат здравое и истинное Богословие и состоят из песней, или выбранных из Священного Писания, или составленных по внушению Духа, так что в наших песнопениях только слова другие, нежели в Писании; а собственно мы поем то же, что в Писании, только другими словами. Для совершенного же удостоверения в том, что наши гимны составляются из слов Писания, мы в каждом так называемом тропаре помещаем стих Писания. Если же мы еще после и читаем молитвы, составленные древними Отцами, то пусть еретики скажут нам, что они заметили богохульного и

нечестивого у сих Отцов; тогда вместе с еретиками и мы восстанем против них. Если же еретики укажут еще на всегдашнюю и непрестанную молитву, – то какое зло от такой молитвы для них и для нас? Пусть они противятся (как и действительно противятся) Христу, Который сказал притчу о несправедливом судье именно для того, чтобы удостоверить в необходимости непрестанной молитвы; Который учил бодрствовать и молиться, дабы избежать напастей и стать перед Сыном человеческим; пусть противятся словам Апостола Павла в Послании Солунянам (гл. 5), и многим другим местам Писания. Не считаем за нужное обращаться к свидетельствам других Божественных учителей Кафолической Церкви, какие только были от времен Христовых до нас; ибо к посрамлению еретиков достаточно и того, чтобы указать на усиленную молитву Патриархов, Апостолов и Пророков.

Итак, если инохи подражают Апостолам, Пророкам, святым Отцам и Праотцам Самого Христа, то, очевидно, что молитвы иноческие суть плоды Духа Святого. Что же касается до еретиков, которые вымышляют хулы на Бога и все Божественное, перетолковывая, искажая и оскорбляя Священное Писание, то их вымыслы суть ухищрения и изобретения дьявола. Ничтожно и то возражение, будто бы невозможно предписать Церкви воздержание от яств без принуждения и насилия. Ибо Церковь весьма хорошо поступила, установив со всяким тщанием, для умерщвления плоти и страстей, молитву и пост, коих блестителями и образцами явили себя все Святые, и посредством коих супостат наш дьявол, при помощи высшей благодати, низлагается со всеми своими воинствами и силами, и предлежащий благочестивым путь удобно совершается. Таким образом, Вселенская Церковь, вникая во все сие, не принуждает, не делает насилия, но призывает, увещевает, научает тому, что есть в Писании, и убеждает силою Духа.

**В Константинополе, 1723 года от Рождества Христова,
месяца сентября.**

Иеремия, милостию Божию Архиепископ
Константинополя, Нового Рима, и Вселенский Патриарх,

собственной рукою подписал, и свидетельствую, и исповедую, что сия есть Православная Вера нашей Христовой, Апостольской, Кафолической и Восточной Церкви.

Афанасий, милостью Божией Патриарх великого града Божия Антиохии, собственной рукою подписал, и свидетельствую, и утверждаю и исповедую, что сия есть Православная Вера нашей Христовой, Апостольской, Кафолической и Восточной Церкви.

Хрисанф, милостию Божией Патриарх Святого града Иерусалима, собственной рукою подписал, и свидетельствую, и исповедую, что сия есть Православная Вера нашей Христовой, Апостольской, Кафолической и Восточной Церкви.

Каллиник Ираклийский, собственною рукою подписал, согласуясь сердцем и устами с вышеозначенными Святыми Патриархами, что и буду исповедывать до последнего моего изыхания.

Антоний Кизикийский, исповедую, что сия есть Вера Кафолическая Восточной Церкви.

Паисий Никомидийский, собственною рукою подписал и исповедую, что сия есть Вера Кафолической Восточной Церкви.

Герасим Никейский, собственною рукою подписал и исповедую, что сие есть учение Кафолической и Восточной Церкви.

Пахомий Халкидонский, собственною рукою подписал и исповедую и свидетельствую, что сие есть учение Кафолической и Восточной Церкви.

Игнатий Фессалоникийский, собственною рукою подписал, исповедую и свидетельствуя, что сие есть учение Кафолической и Восточной Церкви.

Анфим Филиппопольский, собственною рукою подписал, исповедую и свидетельствуя, что сие есть учение Кафолической и Восточной Церкви.

Каллиник Варнский, собственною рукою подписал и исповедую и свидетельствую, что сие есть учение Кафолической и Восточной Церкви.

Окружное послание Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви ко всем Православным христианам (1848 г.)

Всем и всюду, во Святом Духе возлюбленным и дражайшим братиям, Преосвященным Архиереям с их благовейными причтами и всем православным верным чадам единой, святой, соборной и Апостольской Церкви братское во Святом Духе приветствие и (желание) всякого блага и спасения от Бога!

§ 1. Надлежало бы священному и Божественному евангельскому учению о нашем искуплении быть всеми проповедаемому в той же неповрежденности, и принимаемому верою вечно в той же чистоте, в какой Спаситель наш, добровольно умаливший Себя, зрак раба приим и низшед из недр Бога и Отца, открыл оное Божественным и святым Ученикам Своим, – и в какой они, свидетели-очевидцы и самовидцы, как громогласные трубы, возвестили сие учение всей подсолнечной (ибо во всю землю изыде вещание их и в концы вселенные глаголы их), – наконец, в той неизменности, в какой, приняв тоже самое благовестие, столь многие и столь великие Отцы кафолической Церкви со всех пределов земли передали нам оное всенародно – на Соборах и в своих частных писаниях. Но злой дух, исконный враг человеческого спасения, как древле в Эдеме, приняв на себя лице доброжелательного советника, сделал человека преступником ясной Божественной заповеди, так и в сем духовном Эдеме, в Церкви Божией, продолжая обольщать многих, внушая им лукавые и богопротивные помыслы, и пользуясь ими, как орудиями, растворяет яд ереси в чистых потоках православного учения и из чаш, позлащенных якобы евангельским благовестием, напояет многих; – напояет тех, которые по простоте своей живут неосмотрительно, не лишше внимают слышанному (Евр. 2:1) и от отцев их возвещенному им (Втор. 32:7), согласно с Евангелием и со всеми древними учителями, и не считают для душевного спасения своего достаточным устного и писанного слова Господня и свидетельства непрерывно-продолжающейся

Церкви, но, гоняясь за нечестивыми новизнами, как бы за новым убранством, принимают евангельское учение в виде совершенно искаженном.

§ 2. Отсюда (произошли) разнообразные и чудовищные ереси, которые соборная Церковь от самой колыбели своей, облекшись во вся оружия Божии и восприимши меч духовный, иже есть глагол Божий (Еф. 6:17), принуждена была преодолевать, все преодолевала до ныне, и будет со славою преодолевать во все веки, являясь сама всякий раз после борьбы более светлою и более сильною.

§ 3. Но из сих ересей одни уже совершенно исчезли, другие исчезают, иные ослабели, другие же более или менее процветают, держась до времени своего ниспровержения, а некоторые еще вновь возникают для того, чтобы пройти свой путь от появления до уничтожения. Ибо они – сии жалкие умствования и вымыслы людей жалких, – будучи поражены вместе со своими изобретателями громом анафемы седьми вселенских Соборов, падут неизбежно, хотя бы существовали тысячу лет. Потому что одно только православие соборной и Апостольской Церкви, одушевляемой живым словом Божиим, пребудет во веки, по неложному обетованию Господа: *врата адова не одолеют ей* (Мф. 16:18), т.е. (как изъясняют святые отцы), уста нечестивых и еретиков, что бы ни источали – ужас и прещения, или сладкоречие и убеждения, не одолеют мирного и кроткого православного учения. Но для чего однако путь нечестивых спеется (Иер. 12:1), и нечестивые превозносятся и высятся, яко кедры Ливанские (Пс. 36:35), искушая мирно служащих Богу? Причина тому недоведома; и св. Церковь, хотя молит ежедневно, да отступит от нее сей пакостник сей ангел сатанин, но постоянно слышит от Господа: *довлеет ти благодать Моя; сила бо Моя в немощи совершается: почему она и хвалится сладце паче в немощех своих, да вселится в нее сила Христова* (2Кор. 12), и да искуснii явлени бывают (1Кор. 11:19).

§ 4. Из ересей, распространившихся, какими Бог весть судьбами, в большей части вселенной, был некогда арианизм, а теперь – папизм. Но и сей последний (подобно первому,

который уже совершенно исчез), хотя до ныне еще в силе, не превозможет до конца, а прейдет и низложится и велий глас небесный возгласит о нем: *низложен* (Апок. 12:10)

§ 5. Новоявившееся учение, будто «Дух Святый исходит от Отца и Сына», измышлено вопреки ясному и нарочитому о сем предмете изречению Господа нашего: *иже от Отца исходит* (Ин. 15:26), и вопреки исповеданию всей соборной Церкви, засвидетельствованному седьмью вселенскими Соборами в словах: *иже от Отца исходящаго* (Симв. Веры).

1. Оно нарушает хотя единичное ἑνικὴν от одного начала, но иновидное (ἑτεροεἶδή) происхождение Божеских Лиц блаженной Троицы, подтверждаемое свидетельством Евангелия;

2. Приписывает равносильным и споклоняемым Лицам (Божества) разнородные и неравные отношения, сливает их или смешивает;

3. Представляет как бы несовершенным, темным и неудачным состоявшееся прежде него исповедание единой, соборной и Апостольской Церкви;

4. Унижает святых Отцов первого вселенского никейского Собора и второго константинопольского, как будто они о Сыне и Духе Святом богословствовали несовершенно, будто т.е. умолчали о столь важной особенности двух Лиц Божества, между тем как необходимо было изложить все Божественные свойства их против Ариан и Македониан;

5. Оскорбляет Отцов третьего, четвертого, пятого, шестого и седьмого вселенских Соборов, которые в слух всей вселенной провозгласили Божественный Символ во всех отношениях совершенным и полным, и страшными прещениями и неразрешимыми заклятиями воспретили как себе, так и всем другим, всякое прибавление к нему и убавление, или изменение, или переставление в нем хотя бы одной йоты, – между тем как нужно было исправить его и дополнить, и таким образом изменить все богословское учение вселенских Отцов, как будто открылось новое отличительное свойство в самих трех Лицах блаженной Троицы;

6. Прокрадывалось в Церквях западных сначала как волк в коже овечьей, т.е. под наименованием не исхождения (τῆς

έκπορεύσεως) по греческому выражению, употребленному в Евангелии и Символе, но под именем послания (τῆς ἀπόστολῆς), как оправдывался папа Мартин пред Максимом исповедником и как изъяснял это Анастасий библиотекарь при Иоанне VIII;

7. С грубою и неслыханною дерзостию коснулось самого Символа и изменило сей всеобщий залог Христианства;

8. Произвело столько смятений в мирной Церкви Божией и разделило народы;

9. При первом своем появлении всенародно отвергнуто двумя приснопамятными папами Львом III и Иоанном VIII, который в послании к блаженному Фотию назвал даже сообщниками Иуды тех, кто первые внесли его в Символ;

10. Осуждено многими святыми Соборами четырех восточных Патриархов;

11. Подвергнуто анафеме, как нововведение и увеличение Символа, на (так называемом) восьмом вселенском Соборе, созванном в Константинополе для умирения Церквей восточных и западных;

12. Едва только успело явиться в западных церквях, как или само породило гнуснейшие исчадия, или ввело с собою мало по малу другие новизны, – большею частию противоречащия ясно изображенным в Евангелии заповедям Спасителя нашего, тщательно соблюдавшимися, до его появления, и в тех Церквях, где оно введено, как то: кропление вместо погружения, отнятие у мирян Божественной Чаши и причащение только под одним видом хлеба, употребление оплаток и опресноков вместо хлеба квасного, исключение из Литургии благословения, т.е. Божественного призываия Всесвятого и Всесовершающего Духа, – также нарушающая древние Апостольские обряды соборной Церкви, как то: устранение крещаемых младенцев от Миропомазания и принятия пречистых Таин, брачных – от Священства, признание папы за лице непогрешимое и за местоблюстителя Христова и проч. Таким образом низвратило весь древний Апостольский чин совершения почти всех таинств и всех церковных учреждений, – чин, который содержала древняя, святая и

православная Церковь римская, бывшая тогда честнейшим членом святой, соборной и Апостольской Церкви;

13. Побудило своих защитников, Богословов запада, за неимением для себя опоры ни в Писании, ни у Отцов, прибегнуть к бесчисленным лжемудрованиям, не только к превратным толкованиям Писания, каких мы не находим ни у кого из Отцов святой, соборной Церкви, но и к искаjению священных и неприкословенных текстов Божественных Отцов восточных и западных;

14. Оказалось странным, неслыханным и богохульным еще и у прочих христианских обществ, которые, прежде его появления, по другим справедливым причинам, в течении веков отлучены от соборной Церкви;

15. Не смотря на все труды и усилия своих защитников, ни против одного из приведенных нами доказательств доселе еще не могло в защиту свою привести хотя сколько нибудь убедительное и основательное доказательство из Св. Писания или из Отцов.

Таковое учение носит в самом существе своем и свойствах все признаки учения неправославного; а всякое неправое учение, касающееся догмата соборной Церкви о блаженной Троице, о происхождении Божеских Лиц, равно как и об исхождении Святого Духа, есть и именуется ересью, а умствующее так – еретиками, по определению Святейшего Дамаса, папы римского (который говорит так): «кто об Отце и Сыне мыслит право, а о Духе Святом неправо, тот еретик» (Испов. Соб. Вер., посланное папою Дамасом к епископу фессалонийскому Павлину). Посему единая, святая, соборная и Апостольская Церковь, следя святым Отцам восточным и западным, как древле при Отцах наших возвещала, так и ныне вновь возвещает соборне, что сие нововведенное мнение, будто Дух Святой исходит от Отца и Сына, есть сущая ересь, и последователи его, кто бы они ни были, еретики, по упомянутому соборному определению святейшего папы Дамаса; составляющиеся из них общества, суть общества еретических, и всякое духовное богослужебное общение с ними

православных чад соборной Церкви – беззаконно, по силе особенно седьмого правила третьего вселенского Собора.

§ 6. Ересь эта, со многими соединенными с нею нововедениями, как выше сказано, появившаяся около половины седьмого столетия, сначала неизвестная и безыменная, и под разными видами в продолжении четырех или пяти веков тайно распространявшаяся по епархиям европейского запада, потом, преодолев православие тех стран, по нерадению тогда бывших там пастырей и покровительству властей, мало по малу ввела в заблуждение не только испанские, дотоле еще православные Церкви, но и германские, и галликанские, и даже итальянские, которых православие возвещалось некогда во всем мире, и с которыми часто сносились святейшие Отцы наши, как-то: Афанасий Великий и небоявшийся Василий, и которых единение и общение с нами послужили к сохранению чистоты учения соборной и Апостольской Церкви до седьмого вселенского Собора. Когда же, завистиу ненавистника добра, новизны касательно здравого и православного учения о Всесвятом Духе (на которого хула, по изречению Господа, *не отпустится человеком ни в сей век, ни в будущий* (Мф. 12:31–32), – следовавшие одно за другим нововедения касательно Божественных таинств, особенно же таинства спасительного Крещения, святого Причащения и Священства, когда сии несообразности, следуя непосредственно одни за другими, овладели самим старейшим Римом, тогда, она приобретши знаменитость в Церкви, облеклась отличительным именем папизма. Ибо из епископов Рима, именуемых папами, хотя некоторые в начале возстали против нововедения соборне, как то: Лев III и Иоанн VIII, (о коих упомянуто выше), и отвергли его пред лицем всей вселенной, – один посредством известных серебряных дщиц; другой в послании к блаженному Фотию во время (так называемого) осьмого вселенского Собора и в послании к Сфендопулхру – касательно Мефодия, епископа моравского, но большая часть их преемников, обольстившихся представляемыми им сею ересью, противными правилам Соборов, правами на преобладание над Церквами Божиими, и

нашедши в том для себя много мирских выгод и много прибыли, измыслив единодержавие в соборной Церкви и единовластие в раздаянии даров Святого Духа, не только изменили бывшее у них древнее Богослужение, отсекши себя такими нововведениями от прочего древнего и истинно-христианского общества, но еще старались, не без постыдных ухищрений, как передает нам неложная история, увлечь за собою в отступничество от православия и остальные четыре патриархии и поработить таким образом соборную Церковь хотениям и велениям человеческим.

§ 7. Приснопамятные предшественники и Отцы наши, видя, как праотеческое Евангельское учение попирается ногами, как свыше истканый хитон Спасителя нашего раздирается руками нечестивыми, движимые любовию отеческою и братскою, оплакивали гибель такого множества Христиан, за них-же Христос умре, но вместе и употребляли много ревности и усилий, соборне и частно, чтобы, спасая православное учение святой, соборной Церкви, соединить опять, сколько возможно, разделенное, и подобно искусным врачам, общими силами старались исцелить член страждущий, перенося сами много и скорбей, и поруганий, и преследований, только бы Тело Христово не раздробилось на части, только бы не были попраны уставы Божественных и святых Соборов. Но Запад, по свидетельству неложной истории, остался упорен в заблуждении. И присноублажаемые мужи на деле испытали истину слов иже во Святых Отца нашего Василия Великого, который по собственному опыту говорил о епископах запада, и в частности о бывшем при нем папе: «истины они не знают, и знать не желают; с теми, кто возвещает им истину, они спорят, а сами утверждают ересь» (посл. к Евс. самос.); и таким образом, по первом и втором братском внушении, узнав их нераскаянность, они отрясли (прах ног) и отрекшись от них, предали их в неискусен ум их (ибо «брать лучше мира, отделяющего от Бога», как сказал иже во Святых Отец наш Григорий, пиша об Арианах). С тех пор нет никакого духовного общения между ими и нами: потому что собственными руками изрыли они глубокую пропасть между собою и православием.

§ 8. Впрочем на сем не остановился папизм в своем посягательстве на мир Церкви Божией, но рассылая всюду так называемых миссионеров, людей коварных, он «переходит сушу и море, чтобы обратить хотя одного», прельстить кого-либо из православных, извратить учение Господа нашего, исказить прибавлением Божественный Символ святой нашей Веры, представить излишним Богопреданное погружение в Крещении и бесполезным общение Чаши Завета, и бесчисленное множество другого, что дух новизны внушал готовым на все схоластикам средних веков и тогдашним, по любоначалию позволявшим себе все, епископам древнего Рима. Ублажаемые за благочестие предшественники и Отцы наши, хотя и были многократно и многообразно оскорбляемы и теснимы папизмом изнутри и отвне, непосредственно и посредственно, но, укрепляясь упованием на Господа, сохранили и нам передали неповрежденным неоцененное наследие Отцов своих, которое и мы, при помощи Божией, предадим, как многоценное сокровище, будущим поколениям, даже до скончания веков. Не смотря на то, паписты не успокаиваются до ныне, и не успокоятся, по своей обычной вражде против православия, которое они, как отступившее от веры своих предков, имеют пред глазами живою, ежедневною уликою. О, если бы они устремили свои усилия против ереси, распространившейся и господствующей на западе! Нет сомнения, что если бы их усердие ко вреду православия было обращено к истреблению ереси и нововведений, согласно с благочестивыми намерениями Льва III и Иоанна VIII, сих последних присноблаженных православных пап, – давно бы не осталось и следа ее во вселенной и мы бы ныне все *тожде* мудрствовали, по заповеди Апостольской. Но ревность преемников их не была направлена к сохранению православной Веры, как приснопамятная ревность блаженного Льва III-го!

§ 9. Впрочем с некоторого времени нападения собственно от лица предшествовавших пап прекратились, а были только со стороны миссионеров, но теперь, восшедший в 1847 г. на епископскую кафедру Рима, под именем Пия IX, издал 6-го Января 1848 года окружное послание, надписанное к

Восточным, состоящее в греческом переводе из 12 страниц, которое посланец его распространил, как некую наносную заразу, внутри нашей православной паствы. В сем послании он прежде ведет речь с отступавшими в разные времена от различных христианских обществ и самовольно переходившими к папизму, и следовательно ему *своими*; потом обращает речь и к православным, хотя не называя по имени кого-либо из них в частности, но указывая по имени (стр.3, ст. 14–18; стр.4, ст. 19 и стр.9, ст. 17 и 23) на Божественных и святых Отцов наших, явно говоря неправду о них и о нас, их преемниках и потомках; – представляя их принимающими постановления и определения пап, как бы правителей соборной Церкви, – нас же неверными их примерам, и следовательно выставляя нас пред ввереною нам от Бога паствою отступниками от собственных Отцов наших и небрегущими о священных для нас обязанностях и о душевном спасении духовных чад наших. Далее, присвояя себе, уже как собственное достояние, соборную Церковь Христову, ради того, что занимает, как он хвалится, епископский престол Святого Петра, он хочет таким образом прельщением склонить более простых людей к отступлению от православия, прибавляя следующие слова, странные для всякого, знакомого с Богословским учением (стр. 10, ст. 29): «нет никакой причины, по которой бы вы могли отказаться от возвращения в истинную Церковь и от общения с сим святым престолом».

§ 10. Каждый из наших братий и чад во Христе, воспитанных и наученных в благочестии, читая сие с разумением и при свете данной ему от Бога мудрости, без сомнения поймет, что слова и нынешнего епископа римского, также как и его предшественников со времени отделения, не суть слова мира, как он говорит (стр. 7, строк. 8), и любви, но слова лести и обмана, направленные к собственному его возвышению, по обычаю действовавших вопреки Соборам его предместников. Посему и уверены мы, что как до настоящего времени, так и впредь православные не будут прельщены; ибо верно слово Господа нашего «*по чуждем не идут, но бежат от него, яко не знают чуждого гласа*» (*Ин. 10:5*).

§ 11. При всем том, мы сочли отеческим и братским долгом нашим и священною обязанностию, чрез предлагаемое теперь благожелательное послание, и вас утвердить в православии, которое вы получили от предков, и вместе показать мимоходом слабость умствований римского епископа, которую и сам он очевидно понимает. Ибо он не Апостольским исповеданием своим украшает свой престол, но Апостольским престолом старается подтвердить свое достоинство; достоинством же (подтвердить) свое исповедание. А на самом деле это иначе. Ибо не только престол римский, который по одному только преданию почитается получившим преимущество от Святого Петра, но и представляемый в священном Писании главным престолом Святого Петра, – т.е. Антиохия, которой Церковь, по свидетельству святого Василия (посл. 48 к Афанасию Великому), есть «главнейшая из всех Церквей во вселенной», и что всего важнее, о которой второй вселенский Собор в послании к Собору западных (честнейшим и боголюбивейшим братиям и сослужителям Дамасу, Амвросию, Бритону, Валериану и проч.) свидетельствуют так: «старейшей и, по истине, Апостольской Церкви, сущей в Антиохии сирийской, где впервые принято было досточтимое имя Христиан», – и сия, говорим, Апостольская Церковь антиохийская никогда не имела преимущества – не быть судимою по Божественному Писанию и соборным определениям, из уважения к ней, как истинному престолу Святого Петра. Но что мы говорим? Сам Святой Петр лично был судим перед всеми *по истине благовестования* (Гал. 12) и, по свидетельству Писания, оказался зазорен и *неправоходящ*. – Что после сего надобно подумать о тех, которые величаются и надмеваются обладанием только предполагаемого мнимого престола его? И точно, сам небоявленный Василий Великий, – сей вселенский учитель православия в соборной Церкви, на которого даже и епископы Рима вынуждаются указывать нам (стр.8, строк .31), определенно и ясно высказывал нам выше (§ 7), какое мнение мы должны иметь о суждениях неприступного Ватикана: «они истины не знают и знать не желают; с теми, кто возвещает им истину, они спорят, а сами утверждают ересь»; следовательно,

те же самые святые Отцы наши, которых, как светильников и учителей самого Запада, с подобающим уважением перечисляет нам Его Блаженство, и которым увещевает нас следовать (там же), научают нас, чтобы мы не по престолу судили о православии, но о самом престоле и сидящем на престоле – по Божественным Писаниям, по Соборным уставам и определениям, и по Вере, всем проповеданной, т.е. по православию непрерывного учения (Церкви). Так судили и осудили Собором Отцы наши и Онория, папу римского, и Диоскора, папуalexандрийского, и Македония, и Нестория, патриархов константинопольских, и Петра Кнафея, патриарха антиохийского, и проч. Ибо, если по свидетельству Писания, даже мерзость запустения была на месте святе (Дан. 9:27 и Мф. 24:15), то почему новизны и ересь не могут быть на престоле святым? Отсюда ясно открывается слабость и непрочность и других доказательств (стр. 8, строк. 9, 11 и 14) в пользу верховного владычества римского епископа. Ибо, если бы Церковь Христова не была основана на незыблемом камне исповедания Петрова: *Ты еси Христос Сын Бога Живаго* (которое было общим ответом со стороны Апостолов на предложенный им вопрос: «вы же кого Мя глаголете бытии» (Мф. 16:15–16), как объясняют нам Божественные Отцы восточные и западные), – то и сам Кифа был бы для нее слабым основанием, тем более папа, который, присвоив себе ключи царства Небесного, как распорядился ими, известно из Истории. И о значении троекратного: *паси овцы Моя*, общие наши Божественные Отцы единогласно учат, что это не было каким-либо предпочтением святого Петра перед прочими Апостолами, тем менее его преемников, а просто восстановлением его в сан апостольский, из которого он ниспал через троекратное отречение. И сам святой Петр, как видно, точно также понял смысл троекратного вопроса Господа: *любиши ли Мя*, и слов: *паче сих* (Ин. 21:15). Ибо вспомнив слова свои: *аще и вси соблазнятся о тебе, аз никогдаже соблазнююся* (§ 12); *оскорбе, яко рече ему третие: любиши ли Мя*. Но преемники его, для своих целей, принимают это изречение в смысле, слишком для них благоприятном.

§ 12. Еще Его Блаженство говорит (стр. 8, ст. 12), что Господь наш сказал Петру: *Аз же молихся о тебе, да не оскудеет вера твоя, и ты некогда обращаясь, утверди братию твою* (Лк. 22:32). Молитва Господа нашего была по тому случаю, что сатана просил (там же, ст. 31), да попущено будет ему подвергнуть искушению веру всех учеников, – Господь же позволил ему сделать сие только с Петром, потому особенно, что он высказал слова самолюбия и почитал себя выше других: *аще и вси соблазняются о Тебе, аз никогда же соблазнюся* (Мф. 26:33), но это искушение было временное, когда Петр *начат ротитися и клятися, яко не знаю человека* (Мф. 26:74) – так слаба природа человеческая, оставленная самой себе! дух бо бодр, плоть же немощна (Мф. 26:41); – временное, говорим, для того, чтобы потом, пришед в себя и очистившись слезами покаяния, он мог, еще более утвердить братьев своих в исповедании Того, которому они не изменяли и не отрекались. О премудрые судьбы Господни! Как Божественна и таинственна была на земле последняя ночь Спасителя нашего! Священная та вечеря, – она самая, веруем мы, и ныне совершается ежедневно по слову Господа: *сие творите в Мое воспоминание* (Лк. 22:19), и: *елижды бо аще ясте хлеб сей и чашу сию пиете, смерть Господню возвещаете, дондеже приидет* (1Кор. 11:26). Братская любовь, с такою попечительностию заповеданная нам общим Учителем: *о сем разумеют вси, яко Мои ученицы есте, аще любовь имате между собою* (Ин. 13:35); любовь, которой рукописание и заветы первые раздражали папы, защищая и принимая еретические нововведения, вопреки тому, что нам благовествовано и что утверждено уставами общих учителей и Отцов наших, – та самая, говорим, любовь действует и ныне в душах христианских народов и особенно в руководствующих ими. Ибо мы дерзновенно исповедуем пред Богом и людьми, что молитва Спасителя нашего (стр. 7, ст. 33) к Богу и Отцу Своему об общей любви Христиан и совокуплении во едину, святую, соборную и Апостольскую Церковь, в которую и веруем мы, да будет едино, якоже и мы едино есьмы (Ин. 17:22): действует в нас, как и в Его Блаженстве, и здесь-то наше братское стремление и ревность сретается с стремлением и

ревностию Его Блаженства, – с тем только различием, что в нас эта ревность направлена к тому, чтобы соблюсти чистым и неприкосновенным Божественный, безукоризненный и всесовершенный Символ Христианской Веры, сообразно с Евангелием и определениями седми святых вселенских Соборов, и с учением непрерывно-продолжающейся соборной Церкви; а в Его Блаженстве к тому, чтобы укрепить и утвердить над всеми власть и господство восседающих на апостольском престоле и их нового учения. Вот сущность, кратко сказать, всего разноречия и несогласия между нами и ими; вот средостение ограды, которое, по Божественному предречению (там же, 10:16) *и ины овцы имам, яже не суть от двора сего: и тыя Ми подобает привести, и глас Мой* (истину: "иже от Отца исходит") услышат, при помощи прославляемой мудрости Его Блаженства, надеемся, разрушится во дни его. Скажем еще в третьих: если допустим, согласно с словами Его Блаженства, что молитва Господа нашего о Петре, которому предстояло отречение и клятвопреступление, тесно соединена и связана с престолом Петра, и что она простирает силу свою и на восседающих на нем в разное время, хотя, как выше сказано (§ 11), ничто не подтверждает сего мнения (как удостоверяет нас Писание примером самого святого Петра, и при том, после сошествия Святого Духа); то уверяем на основании слов Господа, что придет время, когда сия Божественная, по случаю отречения Петра, молитва да не оскудеет в конец *вера* его, воздействует и в ком-либо из преемников его, который и восплачует, подобно ему, горько, и обратившись, еще более утвердит нас, братий его, в православном исповедании, которое получили мы от предков. И – о, если бы Его Блаженство был таковым истинным преемником блаженного Петра! Но к сей смиренной молитве нашей, что мешает присоединить такой же и совет, искренний и от чистого сердца, во имя святой, соборной Церкви? Мы не дерзаем сказать: «без всякого отлагательства», как сказал (стр. 10, ст. 22) Его Блаженство, но говорим: без поспешности, по зрелом рассуждении, и при том, если будет нужно, по совещании с мудрейшими, благочестивейшими и вместе правдолюбивейшими и беспристрастнейшими

епископами, богословами и учителями, которые, и в настоящее время, по Божественному домостроительству, находятся у каждого из народов западных.

§ 13. Его Блаженство говорит, что епископ лионский, святитель Ириней пишет в похвалу римской Церкви: «необходимо, чтобы вся Церковь, т. е. все повсюду находящиеся верующие, согласовались (с нею) ради главенства сей Церкви, в которой сохранилось Апостольское предание в рассуждении всего, что известно между повсюду находящимися верующими». Хотя сей святой Отец (Ириней) говорить совсем не то, что разумеют ватиканские (епископы); но, предоставив им разуметь и толковать как угодно, скажем только: кто же отвергает, что древняя римская Церковь была Апостольскою и православною? Никто из нас не усомнится назвать ее даже образцом православия, и для большей ее похвалы мы приведем слова историка Созомена (Истор. Созом., кн. III, гл. 12) о том, каким образом до известного времени могло сохраниться в ней похваляемое нами православие, о чем Его Блаженство умолчал: «западная Церковь (говорить Созомен), сохраняя в чистоте отеческие догматы, свободна от распреи и суесловия». Кто из Отцов, или из нас самих отвергает, предоставленное ей церковными правилами старейшинство в порядке иерархическом, доколе она «сохраняла в чистоте отеческие догматы», руководясь непогрешительным учением священного Писания и св. Соборов? Но теперь мы видим, что у ней не сохранился ни догмат о Святей Троице по Символу святых Отцов, собравшихся в первый раз в Никее, и в другой в Константинополе, – по Символу, который и прочие пять вселенских Соборов исповедали и подтвердили, подвергнув анафеме тех, кои изменят в нем хотя одну йоту, как еретиков; не сохранился Апостольский образ совершения святого Крещения, и призываия всесовершающего Духа на святые дары. Напротив, видим в ней и Евхаристию без причащения от святой чаши, которое, о ужас! почитается излишним, и очень многое другое, что не было известно не только нашим (восточным) святым Отцам, кои всегда именовались вселенским непогрешительным правилом и образцом

православия, как говорит из уважения к истине и Его Блаженство (стр. 2), но – и древним святым Отцам запада; видим в ней и главенство, о котором всеми силами ревнует ныне и Его Блаженство, также как и его предшественники, и которое превращено ими из братского отношения и преимущества иерархического – в господственное. Что же надобно заключить о неписанных преданиях ее, когда и писанные представляют такое извращение и изменение к худшему? И кто так смел и так доверчив к достоинству Апостольского престола (папского), что дерзнет сказать, что, если бы ныне возвратился к жизни святой отец наш Ириней, то, видя римскую Церковь в столь существенных и вселенских членах христианской Веры отступившую от древнего и первоначального Апостольского учения, – он первый не восстал бы против нововведений и самовольных учреждений этой Церкви, о которой тогда он справедливо отзывался с похвалою, как о соблюдавшей в чистоте отеческие догматы? Например, если бы святой Отец увидел, что римская Церковь не только из своего чина Литургии, по внушению схоластиков, исключила древнейшее и Апостольское призывание тайнодейственного Духа, и жалко исказила священнодействие в существенной его части, но и всячески старается изгнать оное из Литургии и прочих христианских обществ, клевеща, – (так недостойно Апостольского престола, который величается!) – будто «это вкрадлось после разделения» (Церквей) (стр. 11, ст. 11): что сказал бы он об этой новизне, он, который уверяет нас, что «земной хлеб, когда над ним совершится призывание (ἐκκλησία) Бога, не есть уже простой хлеб» и пр. (Ирин. кн. IV, гл. 34, изд. Massuet 18), разумея здесь под словом *ἐκκλησία*, именно то призывание, посредством которого совершается таинство Литургии? А что св. Ириней так веровал, об этом заметил даже один из папских монахов ордена Миноритов, Франциск Фев-Ардентий, издавший в 1639 году с толкованиями сочинения упомянутого святого Отца (см. 18 гл. 1-й книги, отд. 114): *Panem et calysem commixtum per invocationis verba corpus et sanguis Christi vere fieri*, т.е.: (св. Ириней учит, что) «хлеб Евхаристии и растворенное вино, чрез слова призываия, истинно становятся

телом и кровию Христовыми». Далее, что сказал бы он, услышав о наместничестве и главенства папы, – он, который по поводу небольшого и почти безразличного разногласия о времени празднования Пасхи (Евсев. Церк. Ист. V, 26), столь сильным и торжественным увещанием, противостоял неуместному в соборной Церкви Христовой, повелительному тону папы Виктора? – Так-то сам Отец, приводимый Его Блаженством во свидетеля главенства римской Церкви, подтверждает, что достоинство ее состоит не в господстве и не в главенстве, которых и сам Петр никогда не получал, – но в братском старейшинстве во вселенской Церкви и преимуществе, предоставленном папам ради знаменитости и древности их города. Так и четвертый вселенский Собор, сохраняя узаконенную третьим вселенским Собором независимость Церквей, следуя второму вселенскому Собору (прав. 3), а через него и первому (прав. 6), назвавшему правительственную власть папы над западными Церквами не более, как обычаем, – объявил, что «Отцы прилично дали преимущества (престолу древнего Рима); поскольку то был царствующий град» (кан. 28), – не сказав ничего о присвоенном ими (папами) преемстве от Апостола Петра и особенно о наместничестве римских епископов и их вселенском пастыренаачальстве. Столь глубокое молчание о важных преимуществах и, притом, объяснение первенства римских епископов не из слов: «*ласи овцы Моя*» и "*на сем камени созижду Церковь Мою*", но просто из обычая и ради царствующего града, и притом первенства, данного не Господом, а Отцами, мы уверены, покажется Его Блаженству, иначе объясняющему свои преимущества (стр. 8, ст. 16), тем более странным, чем более (как видно из §15) находит он решительным свидетельство упомянутого четвертого вселенского Собора в пользу своего престола; да и Григорий Двоеслов, именуемый великим, обыкновенно называет эти четыре вселенских Собора (книг. 1, посл. 25) как бы четырьмя Евангелиями и четыреугольным камнем, на котором создана Соборная Церковь.

§ 14. Его Блаженство говорит (стр. 10, ст. 12), что Коринфяне, по случаю возникшего у них несогласия, отнеслись к Клименту, папе римскому, который, обсудивши дело, отправил к ним послание и они с таким уважением приняли его решение, что читали оное в церквях. Но это событие есть очень слабое доказательство папской власти в Доме Божием: так как Рим был тогда средоточием управления и столицею императоров, то всякое дело, сколь-нибудь важное, каков спор Коринфян, должно было там разбираться, особенно, если одна из спорящих сторон прибегала к постороннему посредничеству. Так бывает и до ныне. Патриархи Александрии, Антиохии и Иерусалима, в случае дел необыкновенных и запутанных, пишут к патриарху Константинополя потому, что сей город есть столица самодержцев и притом имеет преимущество, предоставленное ему Соборами. Если братским содействием исправится нуждающееся в исправлении, – то хорошо; если же нет, то дело передается правительству по надлежащему. Но сие братское содействие в Христианской Вере, не бывает на счет свободы Церквей Божиих. Тоже надобно сказать и касательно приводимых Его Блаженством (стр. 9, ст. 5, 17) примеров из жизни святых – Афанасия Великого и Иоанна Златоустого, т.е. что это – примеры представительства братского и подобающего преимуществам епископов римских Юлия и Иннокентия: между тем преемники их ныне требуют от нас покорности в искажении Божественного Символа, тогда как сам Юлий изъявил тогда негодование на некоторых за то, что «они возмущают Церкви отступлением от никейских догматов» (Созом. Церк. Ист., кн. III, гл. 7), и угрожал им, «что не будет более терпеть, если они не перестанут вводить новизны». – В деле Коринфян надобно еще заметить и то, что из тогдашних трех только патриарших престолов ближайший и важнейший для Коринфян был престол римский, к которому, по правилам они и должны были отнестились. Итак, здесь мы не видим ничего особенного и доказывающего право папы на господство в свободной Церкви Божией.

§ 15. Наконец, Его Блаженство (стр. та же, стран. 20) говорит, что четвертый вселенский Собор (который, конечно по

ошибке, он переносит из Халкидона в Кархидон), по прочтении послания папы Льва I, воскликнул: «Петр сказал это устами Льва!» Дело точно так было. Но Его Блаженству не надобно было бы оставлять без внимания и того, как и после какого тщательного исследования Отцы сказали упомянутые слова в похвалу Льва. Так как он (папа), может быть, заботясь о краткости, опустил одно обстоятельство весьма нужное и ясно показывающее, что важность вселенского Собора гораздо выше достоинства не только папы, но и Собора, его окружающего, – то мы вкратце представим дело, как оно действительно было. Из шестисот с лишком Отцов, присутствовавших на Халкидонском Соборе, почти 200 – мудрейшие из них назначены были Собором рассмотреть и по букве, и по мыслям означенное послание Льва, и не только рассмотреть, но и представить письменно и за своею подписью мнение свое о том, православно ли оно или нет. Почти 200 отдельных мнений и суждений о том послании находятся в описании четвертого заседания св. Собора, и они такого содержания, напр. пар. 600:

«Максим, епископ Антиохии сирийской сказал: послание Льва, святого архиепископа царствующего Рима, согласно с учением Веры, изложенной 318 святыми Отцами никейскими и 150 собравшимися в Константинополе, новом Риме, и святым епископом Кириллом в Ефесе, в чем и подписуюсь».

И еще: «Феодорит, боголюбивейший епископ кирский, (сказал): послание святейшего архиепископа Льва согласно с вероучением, изложенным в Никее святыми и блаженными Отцами, и с Символом Веры, изданным в Константинополе 150 Отцами, и с посланиями блаженного Кирилла, – и одобрав вышеозначенное послание, я подписался».

И так по порядку все объявляют: «согласуется послание», «согласно посланию», «не противоречит послание, по мыслям своим и пр.» и уже после тщательного сличения его с прежними св. Соборами и по причине совершенного православия содержащихся в нем мыслей, а не потому только, что то было послание папы, они произнесли, не щадя никаких похвал, те замечательные слова, которыми ныне хвалится Его Блаженство. Но если бы и Его Блаженство прислал нам (изложение Веры),

согласное с древними святыми семью вселенскими Соборами, вместо того, чтобы хвалиться благочестием своих предшественников, засвидетельствованным нашими предместниками и Отцами на вселенском Соборе, – то и он справедливо мог бы хвалиться своим православием, вместо доблестей предков являя собственную доблесть. Если Его Блаженству и теперь будет угодно прислать что-либо такое, что 200 Отцов по исследовании и обсуждении найдут согласным с прежними Соборами, – то и теперь, говорим мы, он может услышать и от нас грешных не только слова: «Петр сказал это», или что другое уважительное, но и такие слова: «да облобызается святая рука, отершая слезы соборной Церкви!»

§ 16. Да, от мудрости Его Блаженства можно было ожидать такого предприятия, которое было бы достойно истинного преемника святого Петра, Льва I и Льва III, начертавшего, для ограждения православной Веры, Божественный Символ неповрежденным на несокрушимых дщцах, – предприятии, которое соединило бы Церкви западные с святою соборною Церковью, в которой остаются праздными и не занятыми – и каноническая первенствующая кафедра Его Блаженства, и кафедры всех епископов запада; ибо Соборная Церковь, ожидая, конечно, обращения отпадших пастырей с их паствами, не определяет на оные новых святителей, посредством праздного наречения, когда они на самом деле заняты другими, дабы не унижать священства. И мы точно ожидали «слова утешения» и надеялись, что оно «обновит древние следы Отцов», как писал святой Василий к святому Амвросию, епископу Медиоланскому (письм. 55); но, к великому нашему удивлению, прочли упомянутое окружное послание к Восточным, из которого к крайнему душевному прискорбию увидели, что и прославляемый в мудрости Его Блаженство, подобно предшественникам своим со времени разделения (Церквей), изрекает те же слова развращения, т.е. неправильное прибавление к совершеннейшему священному нашему Символу, утвержденному вселенскими Соборами, – искажение священных Литургий, которых один небесный состав, и имена составителей, и одна почтенная древность и важность,

признанная седьмым вселенским Собором (Деян. 6), – заставили бы оцепенеть и отклониться назад даже ту святотатственную и дерзкую руку, которая заушила Господа славы. Из всего этого мы заключили, в какой неисходный лабиринт заблуждения и в какой неисправимый порок лжеумствования вверг папизм даже благоразумнейших и благонамереннейших епископов римской Церкви, когда они для сохранения «непогрешительной и следовательно обязательной наместнической власти и правительенного главенства между своими подчиненными», принуждены касаться божественного и неприкосновенного и посягать на все, – показывая, правда, на словах уважение в «достопочтенной древности» (стр. 11, ст. 16), но на самом деле, питая неукротимую страсть к новизне по отношению к предметам священным, как видно из слов (папы): «нужно отделить от них то, что вкрадось в них после разделения и пр.» (там же, ст. 11), где он примешивает яд новизны к самой вечери Господней. Из сих слов можно подумать, что Его Блаженство подозревает, будто и в православной соборной Церкви произошло то же, что произошло, как он знает, в Церкви римской по утверждению папизма, т.е. изменение всех вообще таинств, и искажение их на основании схоластических мудрований, которыми он старается доказать такие же недостатки и в наших священных Литургиях, таинствах и догматах, отзываясь впрочем с уважением о их достопочтенной древности, и вовсе не думая, конечно по снисхождению чисто Апостольскому, как выражается он, «опечалить нас строгим отвержением Литургий, обрядов и пр.» (стр. 11, ст. 5). От такого же незнания Апостольских и соборных обычаев наших произошло, без сомнения, и другое его изречение: «но даже между вами не могло сохраниться единства учения и священного управления» (стр. 7, ст. 22), в котором (изречении) он странным образом приписывает нам собственный недостаток, подобно тому, как некогда папа Лев IX, в письме к блаженной памяти Михаилу Керуларию, обвинял греков в искажении Символа соборной Церкви, не стыдясь ни своего сана, ни истории. Но мы уверены, что если Его Блаженство припомнит Церковную археологию и историю, учение

Божественных Отцов и древние Литургии Галлии и Испании и служебник древней римской Церкви, то он с ужасом увидит, сколько и других несообразностей, существующих еще и ныне, произвел на западе папизм, между тем как у нас православие сохранило соборную Церковь непорочною невестою Жениху ее, – хотя мы и не имеем никакого светского надзирательства (*ἀστυνομίαν κοσμικήν*) или, как говорит Его Блаженство, «священного управления» (стр. 7, ст. 23), а только соединены союзом любви и усердия к общей Матери, в единстве веры, запечатленной семью печатями Духа (Апок. 5:1), т.е. семью вселенскими Соборами, и в послушании истине, – увидит, сколько, напротив, «нужно отделить от нынешних папских догматов и таинств», как «заповедей человеческих», для того, чтобы все – изменившая западная Церковь могла приблизиться к неизменной, соборной, православной Вере общих Отцов наших, по отношению к которой (как он, по словам его, знает, стр. 8, ст. 30) мы все стараемся сохранять то учение, какого держались наши предки (там же, ст. 31); почему и он сам хорошо делает, научая (там же, ст. 31) нас «следовать древним иерархам и верным восточных епархий». А как разумели они (древние иерархи) учительскую власть архиепископов древнего Рима, и какое понятие должны иметь о них мы, чада православной Церкви, и каким образом должно принимать учение их, пример этого они показали нам соборне (§ 15) и небоявшийся Василий внятно прояснил это (§7). Что же касается до верховной власти их (римских архиепископов), то поскольку здесь мы не намерены предлагать об этом подробного исследования, приведем краткие слова того же Василия Великого: «хотел я писать к главному *их*» (*αὐτῶν κοριφαίω;* там же)...

§ 17. Из всего этого всякий, воспитанный в здравом кафолическом учении, а тем более Его Блаженство, может заключить, как неблагочестно и несогласно с правилами Соборов покушаться на изменение наших догматов, Литургий и прочих священнодействий, которых древность, современная самому Христианскому учению, засвидетельствована всегдашним к ним уважением и верою в их неприкословенность

даже со стороны древних православных пап, у которых некогда все то было обще с нами; сколько с другой стороны благопотребно и благочестно исправить новизны, время вторжения коих в Церковь римскую мы определенно знаем, и против которых приснопамятные Отцы наши благовременно возвышали голос свой. Есть и другие причины, почему Его Блаженство легко может произвести такое преобразование. Во первых: наше все (догматы, постановления и проч.) было некогда в уважении у западных, имевших те же священнодействия и исповедывавших один и тот же Символ; между тем как те нововведения не были известны нашим Отцам, не могут быть подтверждены писаниями, хотя только западных православных Отцов, и не могут быть доказаны ни по отношению к древности, ни к повсеместности. Далее: у нас ни патриархи, ни Соборы никогда не могли ввести что-нибудь новое, потому что хранитель благочестия (*ὑπερασπιότης τῆς θρησκείας*) у нас есть самое тело Церкви, т.е. самый народ, который всегда желает сохранить веру свою неизменною и согласною с верою Отцов его, как то испытали многие и из пап и лatinствующих патриархов, со временем разделения нисколько не успевшие в своих против нее покушениях; между тем в западной Церкви, как прежние папы по временам и без труда, и с насилием, канонизовали в ней (вере) многие новизны ради благоустройства (*δι' οἰκονομίαν*), как говорили они в защиту свою Отцам нашим, хотя на самом деле производили нестроение в теле Христовом; – так папа же опять, уже действительно ради святого и праведнейшего благоустройства, мог бы исправить *не мрежи*, но самый раздранный хитон Спасителя, восстановить почтенные и древние священнодействия, которые «способны сохранить благочестие», как выражается сам Его Блаженство (стр.11, ст.16), и которые почитает он, по словам его (там же, ст.14), и предшественники его уважали, – повторив достопамятное изречение одного из блаженной памяти своих предшественников (т.е. Целестина на III вселен. Соборе): «*Desinat novitas incessere vetustatem*, – да перестанет новизна восставать на древность». Пусть хотя бы в одном этом послужит ко благу соборной Церкви доселе исповедуемая

непогрешимость папских определений! Правда, в таком предприятии даже и такой папа, как Пий IX, при всей своей мудрости, благочестии и ревности о христианском единении вселенской Церкви, – как сам он выражается, – может встретить отвне и изнутрь препятствия и затруднения; но здесь-то в особенности мы должны обратить внимание Его Блаженства (да не покажется это дерзостью с нашей стороны) на следующее положение в его послании (стр. 8, ст. 32) «в делах, касающихся исповедания Божественной веры, нет ничего столь тяжкого, чтобы не должно было претерпеть для славы Христовой и ради воздаяния в вечной жизни». Посему долг Его Блаженства – показать пред Богом и людьми, что он, будучи начало-вождем Богоугодного предприятия, есть вместе и ревностный защитник гонимой истины Евангелия и святых Соборов, жертвующий даже и собственными выгодами, чтобы быть, по словам Пророка (Ис. 40:17, начальником в мире и епископом в правде. Да будет же! Но доколе состоится сие вожделенное обращение отпадших Церквей к телу единой, святой, соборной и Апостольской Церкви, которой глава Христос (Еф. 4:15), мы же все «уды отчасти», дотоле всякое их покушение и всякое их самозванное увещание, клонящееся к искажению нашей, от Отцов нам преподанной, неукоризненной веры, не только как подозрительное и опасное, но и как нечестивое и душепагубное – достойно соборного осуждения. Такому же осуждению подлежит в особенности и окружное послание к *восточным* епископам древнего Рима папы Пия IX; таким мы и объявляем его в соборной Церкви!

§ 18. Посему, возлюбленные братие, и сослужители нашего смирения! как всегда, так в особенности в настоящее время, по случаю издания упомянутого окружного послания, мы считаем своею непременною обязанностью, в следствие нашего патриаршеского и соборного решения, да не погибнет кто-либо из священной ограды соборной православной Церкви, святейшей нашей общей Матери; – не только себе самим напоминать ежедневно, но и вас просит, чтобы вы напоминали друг другу слова и увещания блаженного Павла (сказанные им) к святым предшественникам нашим, которых он собирал в

Ефесе: внимайте себе и всему стаду, в нем же вас Дух Святый постави епископы пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровию Свою. Аз бо вем сие, яко по отшествии моем внидут волцы тяжцы в вас не щадящии стада. И от вас самех восстанут мужие глаголющии развращенная, еже отторгати ученики вслед себе. Сего ради бдите (Деян. 20:28–31). Предшественники и Отцы наши, выслушав сии Божественные наставления, пролили обильные слезы, и, повергаясь на выю его (Павла) целовали его. Так и мы, братие, слушая его, поучающего нас со слезами, повергнемся мысленно со слезами на выю его и, целуя, утешим его твердым обещанием нашим, что никто не отлучит нас от любви Христовой; никто не отклонит нас от Евангельского учения, никто не совратит нас от надежного руководительства Отцов наших также, как и их никто не мог прельстить при всем старании, с каким по временам домогались этого люди, побуждаемые к тому искусителем; дабы, достигнув цели Веры, т.е. спасения душ наших и словесного стада, над которым Дух Святый поставил нас пастырями, – услышать нам от Господа: *добре, рабе, благий и верный!*

§ 19. Сие Апостольское увещание и убеждение через вас мы посылаем ко всему православному обществу верующих, где бы они ни находились: к священникам и иеромонахам, иеродиаконам и монахам; одним словом, ко всему причту и боголюбивому народу; к начальникам и подчиненным, богатым и бедным, родителям и детям, учителям и ученикам, образованным и необразованным, господам и рабам, – дабы все укреплялись и укрепляя советами друг друга, возмогли стать противу кознем диавольским. Ибо так заповедует всем нам и блаженный Апостол Петр: *трезвитесь, бодрствуйте: зане супостат ваш диавол, яко лев рыкая ходит, искит кого поглотити. Ему же противитесь тверди верою* (1Пет. 5:8–9).

§ 20. Вера наша, братие, (получила начало) не от человек и не чрез человека, но чрез откровение Иисуса Христа, которое проповедовали Божественные Апостолы, утвердили святые вселенские Соборы, предали по преемству великие мудрые Учители вселенной, и запечаттели своею кровию святые

Мученики! Будем же держаться исповедания, которое мы приняли чистым от толиких мужей, отвергая всякую новизну, как внушение диавола: принимающий новое (учение) признает как бы несовершенною преподанную ему православную Веру. Но она, будучи уже вполне раскрыта и запечатлена, не допускает ни убавления, ни прибавления, ни другого какого-либо изменения, и дерзающей или сделать, или советовать, или замышлять сие, уже отвергся веры Христовой, уже подвергся добровольно вечной анафеме за хулу на Духа Святого, как будто Он (Дух Святый) глаголал несовершенно в Писаниях, и на вселенских Соборах. Сию страшную анафему, братие и возлюбленные чада во Христе, не мы изрекаем ныне, но изрек прежде всех Спаситель наш: *иже речет на Духа Святого, не отпустится ему, ни в сей век, ни в будущий* (Мф. 12:32); изрек Божественный Павел: *чуждуся, яко тако скоро прелагаетесь от звавшего вы благодатию Христовою, во ино благовестование, еже несть ино: точию нецыи суть смущающие вы, и хотяши превратити благовестование Христово. Но и аще мы, или Ангел с небесе благовестит вам паче, еже благовестию вам, анафема да будет* (Гал. 1:6). Тоже изрекли и семь вселенских Соборов, и целый лик Богоносных Отцов. И так, все замышляющие новизну – ересь или раскол – добровольно облеклись, по словам псалмопевца в клятву, *яко в ризу* (Пс. 108:18), хотя бы то были папы, или патриархи, или клирики, или миряне: пусть даже будет это Ангел с неба, и он анафема да будет, *аще благовестит вам паче, еже приясте.* Так рассуждали Отцы наши, внимая душеспасительным словам Павла, – и пребыли твердыми и непреклонными в Вере, по преемству им преданной, сохранили ее неизменною и чистою среди стольких ересей, и предали ее нам всецелою и неповрежденною, как истекла она из уст первых служителей Слова. Так рассуждая, и мы предадим ее в грядущия поколения совершенно такою же, какою сами приняли, без всякого изменения, дабы и они, подобно нам, непостыдно и без упрека могли говорить о Вере своих предков.

§ 21. Посему, братие и возлюбленные чада о Господе, очистив души наши, по Апостолу, *в послушании истины* (1Пет.

1:22), будем внимать слышанным, да не когда отпадем (Евр. 2:1). Вера, исповедуемая нами, непостыдна! Она преподана в Евангелии устами Господа нашего, засвидетельствована святыми Апостолами и священными седьмью вселенскими Соборами, проповедана во всей вселенной, засвидетельствована самими врагами ее, которые прежде уклонения своего от православия в ереси исповедывали ту же веру – или сами, или отцы, или праотцы их; она, по свидетельству истории, торжествовала над всеми ересями, которые нападали и нападают на нее, как видите, до настоящего времени. Наши святые и Божественные Отцы и предшественники, непрерывно преемствующие друг другу, начиная от Апостолов и от поставленных (Апостолами) преемников их даже до настоящего времени, – составляя одну неразрывную цепь и соединяясь рука-в-руку, образуют священную ограду, которой дверь – Христос, где пасется вся православная паства на плодородных нивах таинственного Эдема, а не «на стезях кривых и стропотных», как говорить Его Блаженство (стр. 7, ст. 12). Церковь наша содержит безошибочные и неповрежденные тексты священного Писания, – Ветхий Завет в точном и верном переводе, а Новый – в самом подлиннике; священнодействия таинств, и в особенности Божественной Литургии, в ней суть те же самые, светлые и трогательные, как преданы Апостолами. Никакой другой народ, никакое другое Христианское общество не может похвалиться святым Иаковом, Василием, Златоустом: семь вселенских Соборов, сии семь столпов дома Премудрости, были созваны у нас: наша Церковь хранит подлинники священных определений их. Пастыри ее, честное пресвитерство и лик монашеский сохраняют древнюю неукоризненную степенность первых веков Христианства – в своем чинопочтании, в образе жизни и даже в самой простоте одежды своей. Да, по истине, в сию святую ограду (Церкви) беспрерывно вторгались и вторгаются, как видим, волцы тяжцы, по предсказанию Апостола, – что и доказывает, что в ней заключаются истинные агнцы Пастыреначальника; – но она всегда воспевала и воспевает: *обышедше обыдоша мя, и именем Господним противляхся им*

(Пс. 117:11). Припомним еще одно обстоятельство, хотя и прискорбное, но которое может пояснить и доказать истину слов наших. Все Христианские народы, какие только веруют ныне во имя Христово, не исключая даже самого запада, ни самого Рима, как это нам известно из списка первых пап, – научены истинной вере Христовой нашими святыми предшественниками и Отцами. Но уже впоследствии люди коварные, из коих многие были пастырями и архипастырями упомянутых народов, – увы! дерзнули своими жалкими мудрованиями и еретическими мнениями исказить православие тех народов, как свидетельствует неложная история и как предсказывал Апостол Павел.

§ 22. Познаем же из сего, братия и духовные чада наши, сколь великую благодать явил Бог в православной Вере нашей и единой, святой, соборной и Апостольской Его Церкви, которая, как мать, верная своему супругу, возвращает нас непостыдно и безукоризненно, да будем благоответны о нашем упновании (1Пет. 3:15). Чем же воздадим мы, грешные, Господу о всех, яже *воздаде нам?* Неоскудевающий благами Господь и Бог наш, стяжавший нас собственною кровию, ничего не требует от нас, как только приверженности нашей, от всей души и от всего сердца, к безукоризненной святой Вере Отцов наших; преданности и любви к православной Церкви, возродившей нас не новоизмыщенным окроплением, но Божественною банею Апостольского крещения, питающей нас, по вечному завету Спасителя нашего, собственным честным Телом Его; щедро, как истинная Мать, напояющая нас честною Кровию Его, пролитою нашего ради спасены и всего мира. Итак, обымем ее мысленно, как птенцы мать свою, где бы мы ни находились – на севере, или юге, востока или западе; устремим свои взоры и мысли к Божественному и пресветлому виду и доброте ее; емлемся обеими руками за пресветлый хитон ее, которым облек ее своими пречистыми руками красный добротою Жених ее, когда избавил ее от рабства греха и соделал Свою вечною Невестою. Восчувствуем в душах наших скорбное чувство матери, любящей детей своих, и детей, любящих мать свою, когда дерзкие и злонамеренные хищники всячески стараются ее

отвести в рабство, или их вырвать из матерних объятий. Будем питать в себе сие чувство – клирики и миряне, в особенности тогда, когда духовный враг нашего спасения, представляя обольстительные удобства (стр. 11, ст. 2–25), употребляет все средства и ходит всюду, по словам блаженного Петра, *иский, кого поглотити*, – и когда на том пути, по которому мы проходим мирно и незлобиво, расставляет свои коварные сети.

§ 23. Бог же мира, возведый из мертвых Пастыря овцам великого (Евр. 13:20), иже не воздремлет ниже уснет храняй Израиля, да оградит сердца и помышления ваши, и направит стопы ваши на всякое дело благое. Пребывайте здравыми, радуясь о Господе!

1848 года, месяца Мая, 6 дня.

Подлинное подписали:

Анфим, Божию милостию архиепископ Константинополя, нового Рима, и вселенский патриарх, о

Христе Боге возлюбленный брат и Богомолец;

Иерофей, Божию милостию патриарх Александрии и всего Египта, о Христе Боге возлюбленный брат и Богомолец;

Мефодий, Божию милостию патриарх великого града Божия Антиохии и всего востока, о Христе Боге возлюбленный брат и Богомолец;

Кирилл, Божию милостию патриарх Иерусалима и всей Палестины, о Христе Боге возлюбленный брат и Богомолец.

Константинопольский Святейший Синод:

Епископы Паисий (Кесарии); Анфим (Ефеса); Дионисий (Ираклии); Иоаким (Кизика); Дионисий (Никомидии); Иерофей (Халкидона); Неофит (Дерков); Герасим (Адрианополя); Кирилл (Неокесарии); Феоклит (Верии); Мелетий (Писсидии); Афанасий (Смирны); Дионисий (Меленика); Паисий (Софии); Даниил (Лимноса); Пантелеймон (Дриинуполя); Иосиф (Ерсекия); Анфим (Воденов).

Антиохийский Святейший Синод:

Епископы Захария (Аркадии); Мефодий (Емесы); Иоанникий (Триполя); Артемий (Лаодикии).

Иерусалимский Святейший Синод:

Епископы Мелетий (Петры); Дионисий (Вифлеема); Филимон (Газы); Самуил (Неаполя); Фаддей (Севастии); Иоанникий (Филадельфии); Иерофей (Фавора).

Окружное Патриаршее и Синодальное послание Константинопольской Церкви по поводу энциклики Льва XIII о соединении Церквей от 20 июня 1894 года

К преосвященнейшим и боголюбезнейшим во Христе братьям – митрополитам и епископам, священному и благовейному их клиру и всему благочестивому и православному народу святейшего апостольского и патриаршего престола в Константинополе²

"Поминайте наставники ваша, иже глаголаша вам слово Божие: ихже взирающе на скончание жительства, подражайте вере их. Иисус Христос вчера и днес, тойже и во веки. В научения странна и различна не прилагайтесь« (Евр. 13:7–9).

1. Глубоко печалится и великою скорбью объемлется всякая благочестивая и искренно ревнующая о славе Божией православная душа, когда видит, что ненавистник добра и человекаубийца искони, движимый завистью к спасению человека, не престает всякий раз сеять на ниве Господней различные плевелы, чтобы заглушить пшеницу. Отсюда-то изначала и выросли в Церкви Господней еретические плевелы, которые многообразно вредили и вредят спасению о Христе человеческого рода, и которые как худые семена и сгнившие члены справедливо отсекаются от здорового тела православной кафолической Христовой Церкви. В последние же времена лукавый (враг) отторгнул от православной Церкви Христовой и целые народы Запада, внушив епископам римским помыслы чрезмерной гордости, произведшей разные незаконные и противоевангельские нововведения. И не только так, но и всяким способом действуют римские папы в истории, чтобы втянуть в свои ложные сети неизменно сохраняющую преданное от отцов православие веры восточную кафолическую Церковь, прямо и без разбора гоняясь за единениями по собственной фантазии.

2. Так именно блаженнейший нынешний папа римский Лев XIII, по поводу своего епископского юбилея, обнародовал в июне минувшего года энциклику, обращенную к государям и народам целого мира, в которой вместе с тем призывает и нашу православную кафолическую и апостольскую Христову Церковь к единению с папским престолом, понимая это единение в том смысле, чтобы только признали его верховным архиереем и высшим духовным и мирским главою всей рассеянной по земле Церкви и единственным наместником Христовым на земле и раздаятелем всякой благодати.

3. И подлинно, всякое христианское сердце должно быть преисполнено желания единения церквей, особенно же вся в совокупности православная вселенная, одушевляемая истинным духом благочестия, согласно с божественною целью устроения Церкви Богочеловеком Спасителем нашим Христом, горячо желает единения церквей в одном и том же правиле веры и на основании апостольского и преданного от отцов учения, имея Самого Иисуса Христа краеугольным камнем (Еф. 2:20). Поэтому и в своих общественных молитвах к Господу она молится о присоединении всех рассеянных и возвращении заблудших на правый путь истины, которая одна только ведет к Жизни всего сущего, Единородному Сыну и Слову Божию и Господу нашему Иисусу Христу (Ин. 14:6). Согласно с этим священным желанием, наша православная Христова Церковь всегда готова принять всякое предложение о соединении, если бы только римский епископ однажды навсегда отказался от целого ряда введенных в свою церковь многих и разнообразных противоевангельских новшеств, вызвавших печальное разделение церквей Востока и Запада, и вступил бы на почву Святых семи Вселенских соборов, которые, будучи собраны в Святом Духе из представителей всех святых Божиих церквей для уяснения правого учения веры против еретиков, имеют кафолическое и вечное в Церкви Христовой значение. Непрестанно указывала она на это папской церкви и в сочинениях, и в окружных посланиях, ясно и со всею определенностью выставляя на вид, что пока она остается при своих новшествах, а православная Церковь стоит в

божественных и апостольских преданиях и при установлениях первых девяти веков христианства, в которых и церкви Запада были (некогда) единомысленны и согласны с церквами Востока, – всякое слово о соединении тщетно и пусто. Поэтому и мы доселе молчали и не обращали внимания на папскую энциклику, о которой идет речь, считая бесполезным говорить к тем, которые не слышат. Когда же, однако, с некоторых пор, папская церковь, не довольствуясь убеждением и словами, начала, к общему изумлению и недоумению, соблазнять совесть простых православных христиан чрез коварных своих служителей, преобразующихся в апостолов Христа (2Кор. 11:13), посылая на Восток клириков в одежду и под видом православных священников и замышляя разные другие коварные средства для достижения пропагандистских своих целей; то мы вследствие этого и обнародываем, во исполнение священного своего долга, настоящее патриаршее и синодальное послание для охранения православной веры и благочестия, зная, что «охранение истинных канонов есть дело каждого внимательного к своим обязанностям человека; паче же всего тех, которые Промыслом призваны к руководству другими» (Письмо патриарха Фотия 3-е, §10).

4. Священное и глубочайшее желание святой кафолической и православной апостольской Церкви Христовой есть, как сказано, воссоединение с собою отделившихся церквей в одном и том же правиле веры; но без такового единства в вере невозможно вожделенное единение церквей. А если это так, то мы поистине недоумеваем, как блаженнейший папа Лев XIII, хотя и сам он признает эту истину, впадает в явное с собою противоречие, провозглашая, с одной стороны, что истинное единство заключается в единстве веры, а с другой – что каждая церковь и после соединения может удерживать свои догматические и канонические определения, будь они отличны от догматических и канонических определений папской церкви, как объявляет его блаженство в новейшей энциклике от 30 ноября 1894 г. Ибо противоречие очевидно, когда в одной и той же Церкви один верует, что Дух Святой исходит от Отца, а другой – что исходит от Отца и Сына, один окропляет, а другой

погружает три раза в воде, один употребляет квасный хлеб в Таинстве Божественной Евхаристии, а другой – опреснок, один преподает народу и чашу, а другой только святой хлеб и тому подобное. Итак, что же означает это противоречие: уважение ли к евангельским истинам святой Христовой Церкви и косвенное возвращение к ним и признание их, или что-нибудь другое, – мы не можем сказать.

5. Но, как бы то ни было, для осуществления благочестивого желания единения церквей, прежде всего, нужно, чтобы определено было одно общее начало и основание; а таковым твердым общим началом и основанием может быть ни что другое, как учение Евангелия и семи Вселенских соборов. Восходя, следовательно, к этому учению, общему церквам Востока и Запада до разделения, мы должны исследовать, с искренним желанием узнать истину, во что веровала тогда неразделенная на Востоке и Западе единая, святая, кафолическая и православная апостольская Церковь Христова, и должны содержать это неповрежденным и неизменным. Все же то, что в последующие времена прибавлено или убавлено, каждый имеет священный и непременный долг, если искренно желает славы Божией вместо своей собственной, в духе благочестия исправлять, имея в виду, что, надменно упорствуя в повреждении истины, он прижимает тяжелую ответственность пред нeliцеприятным престолом Христа. Говоря это, мы отнюдь не разумеем различий, относящихся к уставу священных чинопоследований и касающихся песнопений или священных одежд и тому подобного, что и при своих отличиях, как в древности, всего менее нарушает существование и единство веры; но разумеем те существенные различия, которые относятся к богопреданным доктринаам веры и богоучрежденному каноническому устройству управления Церкви. «В том не нарушается вера, – говорит и священный Фотий, – нет и отпадения от общего и вселенского постановления, когда у разных (народов) содержатся различные обычаи и порядки, так что всякий благорассудительный человек правильно рассудил бы, что и соблюдающие их не поступают несправедливо, и не

принимающие их не преступают закона» (Письмо патриарха Фотия 3-е, § 6).

6. И ради этой священной цели единения православная восточная кафолическая Христова Церковь готова принять всецело, если что-нибудь случайно исказила или не сохранила, все то, что до девятого века исповедовала единогласно восточная и западная церковь. И если из учения божественных отцов и богообранных Вселенских соборов западные докажут, что когда-то, до IX века еще, православная римская церковь на Западе читала символ веры с прибавкою, или употребляла опресноки, или принимала учение о чистилищном огне, окропление вместо погружения, непорочное зачатие Приснодевы, светскую власть, или непогрешимость и безграничную власть римского епископа, то мы ничего не имеем сказать. Если же, наоборот, ясно окажется, как и сами, уважающие истину, латиняне признают, что восточная православная кафолическая Христова Церковь сохраняет издревле преданные догматы, исповедовавшиеся тогда вообще как на Востоке, так и на Западе, и что западная церковь исказила их разными новшествами, тогда и детям очевидно будет, что более естественный путь к соединению есть возвращение западной церкви к древнему состоянию в догме и управлении. Ибо вера никак не изменяется от времени, или от обстоятельств, но остается всегда и везде одною и тою же, что «едино тело, един дух, якоже и звани бысте во единем упоминании звания вашего: един Господь, едина вера, едино крещение, Един Бог и Отец всех, иже над всеми и чрез всех и во всех нас» (Еф. 4:4–6).

7. Итак, едина, святая, кафолическая и апостольская Церковь семи Вселенских соборов веровала и учila, согласно с евангельским изречением, что Дух Святой исходит от Отца. Но на Западе, с IX уже века, начали изменять священный символ веры, составленный и утвержденный Вселенскими соборами, и произвольно стали распространять учение, что Дух Святой исходит и от Сына. Во всяком случае, самому папе Льву XIII хорошо известно, что православный его предшественник и соименный ему, защитник православия, Лев III, в 809 г. соборно

отверг противоевангельскую и незаконную прибавку «и от Сына» (*Filioque*) и выбил подлинный и без всякого прибавления священный символ 1-го и 2-го Вселенских соборов на двух серебряных досках, по-гречески и по-латыни, с надписью: «Это я, Лев, поставил из любви и для сохранения православной веры» (*Haec Leo posui amore et cautela fidei orthodoxae*)³. Небезызвестно ему также и то, что в Риме только в X веке, или в начале XI века была внесена в священный символ веры эта противоевангельская и незаконная прибавка, и что упорствующая в своих новшествах римская церковь и не возвращающаяся к догмату Вселенских соборов сама подлежит полной ответственности пред единою святою, кафолическою и апостольскою Христовою Церковью, которая крепко держится отеческих преданий и неизменно во всем хранит преданный ей залог веры, послушная апостольскому завещанию: «доброе завещание соблюди Духом Святым, живущим в нас... уклоняяся скверных суесловий и прекословий лжеименного разума, о немже нецыи хвалящиеся, о вере погрешиша» (2Тим. 1:14; 1Тим. 6:20).

8. Единая, святая, кафолическая и апостольская Церковь семи Вселенских соборов совершала крещение посредством трех погружений в воде, папа же Пелагий называет троекратное погружение заповедью Господа, и в XIII еще веке держалось и на Западе крещение посредством трех погружений, о чем ясно свидетельствуют рассеянные в древнейших храмах Италии во множестве священные крещальни. Но в последующие затем времена введено принятное окропление и обливание в папской церкви, которая и доселе пребывает в этом новшестве, расширяя (еще более) и так зияющую под нею пропасть. Мы же, православные, оставаясь верными апостольскому преданию и практике Церкви семи Вселенских соборов, « стоим на страже общего достояния отеческого сокровища здравой веры» (из послания св. Василия Великого к итальянским и галльским епископам).

9. Единая, святая, кафолическая и апостольская Церковь семи Вселенских соборов, по примеру Спасителя нашего, совершала Божественную Евхаристию более тысячи лет, на

Востоке и на Западе, на квасном хлебе, как свидетельствуют и сами папские богословы, уважающие истину. Но с XI столетия папская церковь допустила новшество и в Таинство Божественной Евхаристии, введши опресноки.

10. Единая, святая, кафолическая и апостольская Церковь семи Вселенских соборов держалась того учения, что Честные Дары освящаются после молитвенного призыва Святого Духа через благословение иерея, как свидетельствуют и древние чинопоследования Рима и Галлии; потом, однако, папская церковь допустила новшество и в этом отношении, произвольно связав освящение Честных Даров с произнесением слов Господа: «приимите, ядите: сие есть тело Мое» и «пийте от нея вси: сия бо есть кровь Моя» (Мф. 26:26–28).

11. Единая, святая, кафолическая и апостольская Церковь семи Вселенских соборов, следуя заповеди Господа: «пийте от нея вси» (Мф. 26:27), преподавала и Чащу всем. Но папская церковь, с IX века и далее, ввела новшество и в этом отношении, лишив мирян святой Чаши, вопреки заповеди Господа и вселенской практике древней Церкви и определенному запрещению многих древних православных римских епископов.

12. Единая, святая, кафолическая и апостольская Церковь семи Вселенских соборов, следуя богодохновенному учению Священного Писания и древнейшему апостольскому преданию, призывает милость Божию и молится о прощении и упокоении всех усопших о Господе (Мф. 26:31; Евр. 11:39; 2Тим. 4:8; 2Мак. 12:46). Но с XII века и далее папская церковь, в лице папы, как единственного обладателя какими-то привилегиями, измыслила (бук. Нагромоздила) множество новшеств – о чистилищном огне, о преизбыточествующих заслугах святых и раздаянии их нуждающимся и тому подобное, исповедуя вместе с тем и полное воздаяние праведным прежде общего воскресения и суда.

13. Единая, святая, кафолическая и апостольская Церковь семи Вселенских соборов учит только об одном чистом и непорочном зачатии: сверхъестественном воплощении Единородного Сына и Слова Божия от Духа Святого и Девы

Марии. Но папская церковь, сорок лет тому назад, опять ввела новшество, установив новоявленный догмат о непорочном зачатии Богородицы и Приснодевы Марии, неизвестный древней Церкви, сильно оспариваемый некогда и более выдающимися богословами из папистов.

14. Итак, его блаженство – папа, оставляя в стороне появившиеся на Западе, как сказано выше, важные и существенные различия в вере между двумя церквами, выставляет в своей энциклике вопрос о приматстве римского архиерея главнейшею и будто бы единственою причиной разногласия, и отсылает нас к источникам, чтобы мы исследовали, как думали наши праотцы и что завещано нам первой эпохой Христианства. Но, обращаясь к отцам и Вселенским соборам Церкви первых девяти веков, мы удостоверяемся, что никогда епископ римский не считался высшим начальником и непогрешимым главою Церкви, и что всякий епископ есть глава и предстоятель своей частной церкви, подчиняющийся только соборным постановлениям и решениям кафолической Церкви как единственно непогрешимым, и никоим образом не составлял, как показывает церковная история, исключения из этого правила и епископ римский. Единый же вечный Началовождь и бессмертный Глава Церкви Господь наш Иисус Христос, «Той есть Глава телу Церкви» (Кол. 1:18), сказавший божественным Своим ученикам и апостолам при вознесении Своем на небо: «и се, Аз с вами есмь во вся дни до скончания века» (Мф. 28:20). Апостол Петр, которого умышленно паписты выдают за основателя римской церкви и первого ее епископа, основываясь на апокрифических книгах II века, так называемых «Псевдоклиментинах», обращается по изображению в Священном Писании как равный к другим апостолам на апостольском соборе в Иерусалиме и в другой раз резко обличается апостолом Павлом, как ясно видно это из послания к Гагатам (Гал. 2:11). А относительно того места в Евангелии, на которое ссылается первосвященник римский: «ты еси Петр, и на сем камени созижду Церковь Мою» (Мф. 16:18), известно и самим папистам, что в первые века жизни Церкви предание и все вообще божественные и святые отцы

совсем иначе и в духе православном толкуют «пётра» – в смысле переносном, что положенный в основу непоколебимый камень, на коем Господь создал Свою Церковь, которой и «врата адова» не одолеют, есть правое исповедание Петра о Господе, что «Он есть Христос, Сын Бога живаго» (Мф. 16:16, 18), на каком исповедании и вере утверждается нерушимо спасительная евангельская проповедь всех апостолов и их преемников. Поэтому восхищенный на небеса апостол Павел, изъясняя это Божественное изречение, богодохновенно говорит: «по благодати Божией, данней мне, яко премудр архитектон основание положих, ин же назидает: основания бо иного никто же может положити паче лежащаго, еже есть Иисус Христос» (1Кор. 3:10–11). В другом же смысле основанием назидания во Христе верных, или членов тела Христова, «еже есть Церковь» (Кол. 1:24), называет всех вместе апостолов и пророков, пиша к Ефесянам: «темже убо кому несте странни и пришельцы, но сожителе святым и приснии Богу, наздани бывше на основании апостол и пророк, сущу краеугольну Самому Иисусу Христу» (Еф. 2:19–20. Ср. 1Петр. 2:4; Откр. 21:14). Итак, если таково богодохновенное учение апостолов об основании и Начало^{вожде} Церкви Божией, то естественно, что святые отцы, крепко держась чистого апостольского предания, не могли иметь или держаться идеи об абсолютном приматстве апостола Петра и епископов Рима, ни давать какого-либо другого толкования, совсем неизвестного Церкви, вопреки истинному и православному, вышеприведенному евангельскому месту, или измыслить от себя и произвольно новый догмат о гордом приматстве епископа римского, как будто преемника апостола Петра, а между тем римская церковь основана собственно не Петром, апостольская деятельность которого в Риме совершенно неизвестна истории, но восхищенным на небеса апостолом языков Павлом чрез учеников его, апостольское служение которого в Риме, впрочем, всем известно (Деян. 28:15; Рим. 1:9; 15:15, 16. Фил. 1:13).

15. Божественные отцы, почитая епископа Рима только как епископа царствующего града империи, предоставили ему почетную привилегию председательства, смотрели на него

просто как на первого между другими епископами, то есть первого между равными, каковую привилегию дали потом и епископу города Константинополя, когда этот город стал царствующим в Римской империи, как свидетельствует о том 28-е правило 4-го Вселенского Халкидонского собора, содержа, между прочим, следующее: «Во всем последуя определениям св. отцов, и мы определяем о преимуществах святейшей церкви Константинополя, нового Рима. Ибо престолу ветхого Рима отцы прилично дали преимущества: поскольку то был царствующий град. Следуя тому же побуждению, и 150 епископов... (т. е., бывших во дни Феодосия на 2 Вселенском соборе в Константинополе) предоставили равные преимущества святейшему престолу нового Рима». Из этого правила явствует, что епископ римский равночестен епископу церкви константинопольской и епископам прочих церквей, и ни в каком правиле и ни у кого из отцов нет и намека на то, что епископ Рима есть единный начальник кафолической Церкви и непогрешимый судья епископов прочих независимых и автокефальных церквей, или что он есть преемник апостола Петра и наместник Иисуса Христа на земле.

16. Каждая в отдельности автокефальная Церковь на Востоке и Западе была всецело независима и самоуправляема во времена семи Вселенских соборов⁴. Как епископы автокефальных церквей Востока, так и епископы Африки, Испании, Галлии, Германии и Британии управляли делами своих церквей – каждый через свои поместные соборы, а епископ римский не имел права вмешательства, будучи и сам также подчинен соборным постановлениям. По важным вопросам, требовавшим утверждения кафолической Церкви, обращались к Вселенскому собору, который один только был и есть наивысшою властью в кафолической Церкви. Таково древнее устройство Церкви: епископы были независимы друг от друга и вполне свободны в границах своей области, подчиняясь только соборным постановлениям, а на соборах они присутствовали как равные между собою; никто из них не проявлял когда-либо притязаний на монархические права над Вселенскою Церковью; если же иногда некоторые славолюбивые епископы Рима

проявляли чрезмерные требования неведомого в Церкви всея власти, то таковые прилично были обличаемы и порицаемы. Несостоятельно и очевидным заблуждением оказывается то, что настойчиво утверждает папа Лев XIII, говоря в своей энциклике, что до времени великого Фотия имя римского престола было свято у всех народов христианского мира, Восток же подобно Западу единодушно и без противодействия подчинялся римскому архиерею, как законному будто бы преемнику апостола Петра и следовательно – наместнику Иисуса Христа на земле.

17. В течение девяти веков Вселенских соборов восточная православная Церковь никогда не признавала чрезмерных притязаний епископов римских на приматство, следовательно – и не подчинялась им, как ясно свидетельствует церковная история. Независимое отношение Востока к Западу ясно и наглядно открывается и из тех немногих достопримечательных слов Василия Великого, которые он написал к св. Евсевию, епископу Самосатскому: «Ибо, действительно, люди надменного нрава, когда им угоджают, становятся еще большими презрителями. Если же Господь умилосердится над нами, то чего же еще нам желать сверх этого? А если пребудет на нас гнев Божий, то какая нам будет помощь от западной гордости? Они и не знают истины и не хотят ее узнать, но, будучи заражены ложными подозрениями, они делают опять то же, что прежде касательно Маркелла»⁵. В начале второй половины IX века, стоявший на страже этой независимости церкви константинопольской – Фотий, этот священный иерарх Константинополя, светильник, прозревая извращение церковного устройства на Западе и отступление его от православного Востока, прежде всего, стремился мирным путем предотвратить опасность. Но епископ римский Николай I, своим, вопреки священным канонам, вмешательством в дела чуждого ему Востока и своими попытками подчинить себе церковь константинопольскую, ускорил дело печального разделения церквей. Первые семена этих властолюбивых притязаний папизма брошены были в «Псевдоклиментинах», старательно возделаны были в эпоху упомянутого Николая, в так

называемых «Лжеисидоровских декреталиях», которые представляют собою сборник неподлинных и вымыщленных царских указов и посланий древних епископов римских, в которых, вопреки исторической истине и древнему церковному строю, для известной цели возвещалось, что как будто древность христианская признавала за епископами Рима неограниченную власть над кафолическою Церковью.

18. С душевною скорбью мы напоминаем эти факты потому, что папская церковь, хотя уже и признающая подложность и искаженность тех постановлений, на которых основываются чрезмерные ее притязания, не только противится тому, чтобы возвратиться к канонам и определениям Вселенских соборов, но в исходе XIX столетия, увеличивая зияющую под нею пропасть, торжественно – к изумлению христианского мира – провозгласила римского епископа и непогрешимым. Православная восточная и кафолическая Христова Церковь, кроме неизреченно воплотившегося Сына и Слова Божия, не знает никого другого непогрешимого на земле, и сам апостол Петр, преемником которого считает себя папа, трижды отрекся от Господа и два раза был обличаем апостолом Павлом в том, что неправо поступает в отношении к истине Евангелия (Гал. 2:11). Затем, папа Либерий в IV веке подписал арианское исповедание, равно и Зосима в V веке признал еретическое исповедание, отрицавшее наследственный грех; Вигилий осужден был в VI веке за неправоверие 5-м Вселенским собором; Гонорий же, впавши в ересь монофелитов, осужден был в VII веке 6-м Вселенским собором, как еретик, и следующие за ним папы признали и подтвердили его осуждение.

19. Все это и подобное тому имея пред глазами, народы Запада, постепенно, с развитием образования, стали выступать против новшеств и требовать, как это было в XV веке на соборах в Констанце и Базеле, возвращения к церковному устройству первых веков, в чем по милости Божией остаются и останутся навсегда верными православные церкви на Востоке и Севере, которые уже одни составляют единую, святую, кафолическую и апостольскую Христову Церковь, столп и

утверждение истины. То же самое сделали в XVII веке и ученые галликанские богословы, а в XVIII веке епископы Германии. В текущем же столетии – в век науки и критики – пробудилась в 1870 г. совесть христианская в лице славных духовных лиц и богословов Германии по поводу новоявленного догмата Ватиканского собора о непогрешимости пап. Следствием этого пробуждения является образование частных религиозных обществ старокатоликов, отвергающих папизм и вполне теперь от него независимых.

20. Напрасно, поэтому, отсылает нас епископ римский к источникам, для того, чтобы мы исследовали то, что содержали отцы наши и что завещала нам первая эпоха христианства. В источниках этих мы, православные, находим древние божественные предания, которых доселе мы старательно держимся, но отнюдь не новшества, которые породили позднейшие времена суемудрия на Западе и которые усвоила и доселе содержит папская церковь. Итак, православная восточная Церковь справедливо хвалится о Христе, что она есть Церковь семи Вселенских соборов и девяти первых веков Христианства, следовательно, единая, святая, кафолическая и апостольская Христова Церковь, «столп и утверждение истины» (1Тим. 3:15), а нынешняя римская церковь есть церковь нововведений, подделывания писаний отцов Церкви и извращенного толкования Священного Писания и определений Святых соборов. Поэтому благомысленно и справедливо она отвергнута и отвергается, пока упорствует в своем заблуждении. «Ибо лучше похвальная война, – говорит божественный Григорий Назианзин, – чем мир, отделяющий от Бога».

21. Таковы вкратце важные и произвольно введенные новшества папской церкви относительно веры и церковного управления, которые, очевидно, намеренно замалчивает папская энциклика. Новшества эти, относящиеся к главным предметам веры и церковного управления и ясно противоречащие церковному строю первых девяти веков, делают невозможным желанное единение церквей: невыразимою скорбью наполняется всякое благочестивое и православное сердце, взирающее на папскую церковь,

надменно упорствующую в них и не желающую способствовать священной цели единения отвержением производящих разделение новшеств и возвращением к древнему устройству нашей святой, кафолической и апостольской Христовой Церкви, часть которой некогда составляла и она.

22. Что же сказать о том, что пишет римский первосвященник, обращаясь к славным славянским народам? Никто, конечно, никогда не отрицал, что благодаря заслугам и апостольским подвигам святых Кирилла и Мефодия не малое число славянских народов удостоилось спасительной благодати. Но история свидетельствует, что упомянутые апостолы славян – греки, вышедшие из Солнечного в эпоху великого Фотия и близкие друзья этого божественного отца, посланы были для обращения славянских племен не из Рима, а из Константинополя, где и получили образование, уединившись в священном монастыре св. Полихрония. Поэтому совсем несостоительно возвещаемое в энциклике римского первосвященника, что будто между славянскими народами и иерархами римской церкви существовало какое-то прекрасное взаимоотношение и связь. Ибо, если его блаженство и не знает, то все-таки история ясно свидетельствует, что упомянутые св. апостолы славян гораздо более зла терпели в своем деле от епископов Рима, от ограничений и противодействия их, и более жестоко были преследованы франкскими папистическими епископами, чем языческими жителями тех стран. Но, конечно, его блаженство знает, что по отшествии к Господу блаженного Мефодия, 200 его учеников, притом наиболее выдающихся, после великой борьбы с противодействием римских первосвященников, изгнанные из Моравии, были отведены при помощи военной силы за пределы ее, откуда рассеялись потом по Болгарии и по другим местам, и что после изгнания более образованного славянского клира устраниены были из употребления типик восточный и славянский язык, а с течением времени искоренен был и всякий след православия в тех странах; и все это при открытом содействии епископов римских по тому способу, который всего менее соответствует достоинству епископского сана. Но от всех этих вредных

влиянии благодати Божией спасенные невредимыми православные славянские церкви, возлюбленные дщери православного Востока, и в особенности великая и славная церковь богоспасаемой России сохранили и сохранят до скончания века православие веры, представляя собою ясное свидетельство свободы во Христе. Напрасно, поэтому, папская энциклика обещает славянским церквам благоденствие и величие. Ибо благоволением всеблагого Бога они имеют эти и другие подобные блага, твердо пребывая в отеческом православии и хвалясь им о Христе.

23. При таком положении дела и в виду неопровергимых свидетельств церковной истории, мы по долгу (пастырскому) попечения обращаем слово к народам Запада, которые, до неведению истины и неподкупной истории церковных событий прошлого легковерно увлекаемые (обманом), следуют противоевангельским и совсем незаконным новшествам папизма, отделенные и пребывающие далеко от единой святой, кафолической и апостольской православной Христовой Церкви, которая есть «Церковь Бога жива, столп и утверждение истины» (1Тим. 3:15), в которой сияли благочестием и православием веры славные их предки и праотцы, в течение целых девяти веков, оставаясь членами ее верными и достойными, покорно следя и подчиняясь постановлениям богообранных Вселенских соборов.

24. Христолюбивые народы славных стран Запада! С одной стороны, мы радуемся, взирая на вас, что вы имеете ревность о Христе, руководясь здравым учением, что «без веры во Христа невозможно угодити Богу» (Евр. 11:6), а с другой каждому благомыслящему ясно, что спасительная вера во Христа всячески должна быть правая во всем и согласная с Священным Писанием и апостольскими преданиями, на которых утверждается учение божественных отцов и семи святых и богообранных Вселенских соборов. Кроме того известно, что кафолическая Церковь Божия, хранящая в своих недрах единую, неподдельную и чистую спасительную веру как божественный залог в том виде, как издревле она предана была и богоносными отцами по вдохновению Святаго Духа, раскрыта

и начертана в первые девять веков, – сама есть едина и одна и та же навсегда, не множественная и не изменяющаяся под влиянием текущего времени. Ибо евангельские истины никогда не допускают изменения или совершенствования подобно различным философским системам, так как «Иисус Христос вчера и днес, тойже и во веки» (Евр. 13:8). Поэтому живший в средине V века в священном Лиринском монастыре Галлии, вскормленный млеком отеческого благочестия, св. Викентий вполне мудро и православно характеризует истинную вселенскость веры и Церкви, говоря: «В самой кафолической Церкви всеми мерами надобно держаться того, во что верили *повсюду*, во что верили *всегда*, во что верили *все*: ибо только то в действительности и в собственном смысле есть кафолическое, как показывает и самое значение этого слова, что вообще почти все обнимает. Но это будет (под тем лишь условием), если станем следовать всеобщности, древности, согласию»⁶. Но, как сказано, западная церковь с X века и далее ввела у себя, под влиянием папизма, различные чуждые и еретические учения и новшества и таким образом отделилась и удалилась от истинной и православной Христовой Церкви. А как велика нужда в обращении и возвращении вашем к древнему и чистому учению Церкви, чтобы достигнуть совершающегося во Христе спасения, вы легко поймете, если рассудительно примете во внимание наставление к Солунянам восхищенного на небеса апостола Павла, говорящего: «темже убо, братие, стойте и держите предания, имже научистесь или словом или посланием нашим» (2Сол. 2:15). Еще: тот же самый божественный апостол в послании к Галатам говорит: «чуждуся, яко тако скоро прелагаетесь от звавшаго вы благодатию Христовою, во ино благовествование, еже несть ино, точиу нецыи суть смущающии вы и хотящии превратити благовествование Христово» (Гал. 1:6–7). Но уклонитесь от таковых исказителей евангельской истины, «ибо таковии Господеви нашему Иисусу Христу не работают, но своему чреву: иже благими словесы и благословением прельщают сердца незлобивых» (Рим. 16:18), и возвратитесь в недра единой, святой, кафолической и апостольской Церкви Божией, которая

состоит из совокупности отдельных богонасажденных на православной вселенной, по образу хорошо произрастающего винограда, и неразрывно – в единстве единой во Христе спасительной веры и в союзе мира и в духе – соединенных друг с другом св. Божиих церквей, чтобы и вы достигли вожделенного о Христе спасения, и таким образом да прославится и в вас препетое и всехвальное имя пострадавшего за спасение мира Господа и Бога Спасителя нашего Иисуса Христа.

25. Мы же, по благодати и благоволению всеблагого Бога, удостоившиеся быть честными членами тела Христова, то есть единой, святой, кафолической и апостольской Его Церкви, крепко будем хранить праотеческое и преданное апостолами благочестие. Будем все беречься лжеапостолов, которые, приходя в овечьей одежде, пытаются прельщать простецов наших разными коварными обещаниями, все считая законным и все позволяя себе ради единения, только бы римский папа был признан верховным и непогрешимым главою и неограниченным повелителем кафолической Церкви и единственным на земле наместником Христа и источником всякой благодати! В особенности же мы, поставленные благодатию и милостию Божию епископами и пастырями и учителями св. Божиих церквей, «внимаем убо себе и всему стаду, в нем же нас Дух Святый постави епископы, пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровию Свою» (Деян. 20:28), как имеющие воздать ответ Богу. Посему «утешаем друг друга и созидаем кийждо ближнего» (1Сол. 5:11). «Бог же всякия благодати, призвавый нас в вечную Свою славу о Христе Иисусе, той да совершил» нас, «да утвердит, да укрепит, да оснует» (1Петр. 5:10), и да дарует просветиться светом благодати Своей и познания истины всем сущим вне и далеко от единой, святой, кафолической и православной ограды словесных Своих овец. Ему слава и держава во веки веков. Аминь.

В патриархии Константинопольской, в месяце августе 1895 года.

Константинопольский Анфим, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Кизический Никодим, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Никомидийский Филофей, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Никейский Иероним, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Брусский Нафанаил, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Смирнский Василий, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Филадельфийский Стефан, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Лемносский Афанасий, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Диррахийский Виссарион, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Белградский (в Албании) Дорофей, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Элассонский Никодим, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Карпафский и Касский Софроний, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Елевферупольский Дионисий, во Христе Боге возлюбленный брат и молитвенник.

Примечания

¹ - Но не потому и проч. – взято с поправления или изъяснения. Настоящий же текст в сем месте непонятен. Слово до слова он читается так: но не потому, чтобы Сын или Дух имел сущность, как имеет Отец, непосредственно и тождественно в Сыне и Духе.

² - Греческий текст этого окружного послания напечатан в официальном органе Константинопольской Патриархии «Ἐκκλησιαστικὴ Ἀλήθεια» 1895 гεηπт. откуда и сделан предлагаемый здесь точный русский перевод.

³ - См. Анастасия пресвитера и библиотекаря римского «Vita Leonis III» («Жизнь Льва III») в жизнеописаниях пап. Священный же Фотий, припоминая это деяние православного папы римского Льва III против неправомыслящих, в знаменитом своем послании к митрополиту Аквилейскому, выражается следующим образом: Ибо и Лев (оставляю его предшественников), архиерей римский, старый и опять после него новый Лев оказываются единомысленными с кафолическою и апостольскою Церковию, с святыми своими предшественниками архиереями и апостольскими постановлениями: один из них много способствовал (делу веры) на четвертом святом Вселенском соборе чрез священных, посланных им, мужей и чрез собственное послание, в котором Несторий и Евтихий ниспровержаются и в котором согласно с соборными до того времени определениями провозглашается, что Дух Святый исходит от Отца, а не от Сына. Точно также – и позднейший Лев, по вере и по имени равный своему соименнику. Он именно, этот пламенный ревнитель благочестия, чтобы никоим образом и никак варварским языком не подделывали чистого учения нашего благочестия, предал его западным, как сказано было в начале, на языке греческом, чтобы они на нем прославляли и богословствовали о Св. Троице. И не ограничился только словом и предписанием, но вписавши Символ веры на некоторых каменных досках на подобие столбов и поставив в виду всех, прибил к дверям

церковным, чтобы всем удобно было поучаться неложному благочестию и чтобы у скрытых фальсификаторов и нововводителей не было коварного плана изменять наше христианское благочестие и вводить Сына, кроме Отца, как вторую причину исходящего от Отца Духа, равночестного с рожденным от Отца Сыном. И не двоица только священных мужей, сиявших на Западе, сохраняли неповрежденным благочестие,— не так бедна церковь западными проповедниками,— но и другой сомн немалочисленен (Письмо 5, § 3).

⁴ - Редактор Ἐκκλησιαστικὴ Ἀλήθεια припоминает здесь два следующих правила апостольских: Епископам всякого народа подобает знати первого из них, и признавати его, яко главу, и ничего превышающего их власть не творити без его рассуждения; творити же каждому только то, что касается до его епархии и до мест, к ней принадлежащих. Но и первый ничего да не творит без рассуждения всех. Ибо так да будет единомыслие и Бог прославится чрез Господа во Святом Духе, Отец, Сын и Святый Дух (34 прав. Ср. 1 Всел. соб. 6 и 7 прав.; 2 Всел. соб. 2 и 3 пр.; 3 Всел. 8 пр.; 4 Всел. 6, 36 и 39 прав., и Ант. соб. 9 пр.). Епископ да не дерзает вне пределов своея епархии творити рукоположения во градех и в селах, ему не подчиненных. Аще же обличен будет, яко сотвори сие без согласия имеющих в подчинении грады оные или села: да будет извержен и он, и поставленный от него (35 прав.).

⁵ - (Письмо 239. См. греческий текст у Миня в «Curs. compl. Patrologiae», ser. graec. t. 32. Ср. русский перевод: в «Творениях св. отцов», т. XI,— «Творения св. Василия Вел.» ч. 7-я (Москва, 1854, стр. 181)).

⁶ - (Vicentii Lirinensis Commonitorium pro Catholicae fidei antiquitate et universalitate. Cap. III, сп. VIII и XIV)