

Евфимия Зигабена

Толкование на Послание Апостола Павла к евреям

Евфимий Зигавинос (Зигабен)

Глава [1](#) [2](#) [3](#) [4](#) [5](#) [6](#) [7](#) [8](#) [9](#) [10](#) [11](#) [12](#) [13](#)

Предисловие

Великий Павел, быв послан к язычникам в качестве собственно их учителя, тем не менее пишет Послание и к уверовавшим Иудеям Иерусалимским и вообще Палестинским, по причине сильной своей заботы и о них. В самом деле, хотя он и не был их Апостол, однако это не послужило для него препятствием и им написать Послание, дать наставление и предложить спасительное учение, – в такой степени сильно он заботился о всех людях и так горячо стремился к их усовершенствованию. Между тем как во всех своих Посланиях, которые издалека посылал, в начале их ясно обозначал свое имя, здесь (в этом Послании) он намеренно скрыл его, потому что Иудеи враждебно относились к нему, как к внушителю отступления от ветхого закона. Чтобы, услышав об имени его в самом начале Послания, они не отвратили слуха своего от слова его, он искусно расположил их внимание к слову своему – сокрытием своего имени. И только уже в конце Послания сказал и о себе, когда предварительно достиг того, чего желал.

Говорят, что настоящее Послание было написано на Еврейском языке, так как оно было послано к Евреям, и потом уже было переведено на Греческий Климентом, бывшим Папою Римским.

Глава 1

А) Божественное достоинство Христа как в прославлении Его со стороны Отца, так и в деле очищения и освобождения (от греха) всех сущих на земле, от которой Он вознесся в славу небесную.

Евр.1:1. Многочастне и многообразне древле Бог глаголавый отцем во пророцех, в последок дний сих глагола нам в Сыне,

Так как Иудеи высокоумствовали о себе по той причине, что к отцам их от Бога посылались пророки, то Апостол в самом же начале (Послания) смиряет это их высокоумствование, говоря, что тем (отцам) Бог говорил через пророков, а нам (христианам) через Сына Своего. Таким образом, сколь велико отличие пророков от Сына, настолько же отличается и ветхий закон от нового, т.е. закон Моисея от Евангелия. А слово «многочастне» он пояснил следующим: «многообразне», – что значит: разными способами. Ибо одним из пророков Он являлся в одном виде, другим – в другом: ибо, говорит Бог, «Я умножал видения» (Ос.12:10.). Итак, Апостол говорит, что Бог, глаголавший отцам нашим «во пророцех», в последние эти дни возглаголал нам, Апостолам, в Сыне Своем. «Многообразне» же употреблено вместо: в разных видах, в разных видениях. А днями последними называет последние дни времени, определенного на служение законное (ветхозаветное): ибо говорит Писание, «егда прииде кончина лета»...

Евр.1:2. Егоже положи наследника всем.

Сделал наследником Своей собственности: ибо, говорит, – «вся, елика иматъ Отец, Моя суть» (Ин.16:15), т.е. Он сделал Его наследником всего мира: «И дам Тебе, – говорит, – народы в наследие и пределы земли во владение Тебе» (Пс.2:8); не предел владыки Иакова, не наследие Израиля, но «вся языки дадеса Ми, – говорит Господь, – власть на небеси и на земли» (Мф.28:18).

Имже и веки сотвори.

И самые века сотворил. А если века, то и все, что в них. Если же и это, то тем более время и все, что в нем. Ибо, – говорит Писание, – «*вся тем Быша*» (Ин.1:3), т.е. то, что существует, что создано, будет ли то вечное, или временное. Видишь постепенность утверждения Его Божественности? Сначала Он назвал Его Сыном, – это есть общение в имени Его с Отцом, далее называет Его наследником, это уже больше, затем Творцом веков, что еще выше. А далее присоединяет ко всему этому еще высшее и – высшее всего.

Евр.1:3. Иже Сый сияние славы,

Сияние преславного естества Божия, как свет от света. Усвоил же Себе имя сияния, чтобы показать, что Он из Него (Отца) есть, и что произошел от Него бесстрастно и без умаления в достоинстве.

и образ ипостаси Его.

Словом «образ» Апостол сказал, что как Отец самобытен по существу Своему, так и Сын. Посему Сын дает Собою разумение и об Отце: «*видевый Мя*, – говорит Он, – *виде и Отца*» Моего (Ин.14:9). И иначе: словом «сияние» обозначил неслиянность и нераздельность Их единения, а словом «образ» Их равносильность и совершенное тождество, кроме Ипостасных особенностей.

Нося же всяческая глаголом силы Своея.

Всем распоряжаясь, всем управляя, всем руководя одним словом силы Своей. А действующий так, по силе всемогущества Своего, мог ли нуждаться в ком-нибудь для управления всем.

Собою очищение сотворив грехов наших, седе одесную престола величества на высоких.

Сотворил очищение Собою, сделавшись жертвою заклания как агнец, ради отпущения грехов наших, по человеческой плоти. Величием здесь он называет Божество, которое выше назвал славою. Престолом обозначил достоинство и власть божества Его. Седением указал на успокоение от труда и наслаждение плодами его. «Одесную» означает близость Сына к Отцу и Его равночестность. А словом «на *высоких*» он не

местом ограничил Бога, а показал только, что Он, как Бог, превыше всего.

Евр.1:4. Толико лучший быв ангелов, елико преславнее паче их наследствова имя.

И это относится к Его человечеству. Слово: «*быв*» употреблено вместо: явившись; ибо, как Бог, Он есть лучший без всякого сравнения, и имя ближайшей сыновности Он имел всегда, а не унаследовал после, по времени.

Б) О том, что слава принадлежит Христу, не как посылаемому на служение, а как Богу и Творцу. А посему эта слава не ограничивается настоящим веком, в котором пользуются ею исполняющие служебное назначение, а относится к будущей вселенной.

Евр.1:5. Кому бо рече когда от Ангел: Сын Мой еси ты, Аз днесь родих тя. (Пс.2:7).

Сказал это Бог Отец Сыну Своему чрез Давида. Словами: «*Сын Мой еси Ты*» указал на предвечное рождение Его, коим телесно соединено бытие Его с бытием Отца. Слово: «*днесь*» означает рождение во дни, во времени. «*Родих*» означает происхождение Сына от Отца и вместе благоволение к Нему Отца. А имя «*Сын*» вообще означает, в связи с вышесказанным «*родих*», близость и единосущие. «*Наследствова*» же Христос это имя по человечеству, когда плоть приобщилась высшему – Божеству, и Божество соединилось с низшим – плотью.

И паки:

Т.е. рече.

Аз буду Ему во Отца, и Той будет Мне в Сына (2Цар.7:14).

В Сына истинного. Ибо будучи Сыном по божеству Своему, Он будет им и по человечеству, по смыслу наследия и приобщения высшему. И если бы под сыновством Его разумелось сыновство не истинное, тогда Христос оказался бы не только не превосходящим Ангелов, но гораздо низшим их. Ибо и люди праведные именуются сынами Божиими – по благодати.

Евр.1:6. Егда же паки вводит Первородного во вселенную, глаголет: и да поклонятся Ему вси Ангели Божии.

Сын, будучи Богом везде, был Богом и во вселенной. «В мире, – говорит, – *бе, и мир тем бысть*». (Ин.1:10), Но Он введен во вселенную, по принятии плоти, благоизволением и посланием от Отца. Сам Христос свое явление во плоти назвал исхождением: «*Аз от Бога изыдох и приидох*», говорит Он (Ин.8:42). И в другом месте: «*Изыде сеяй*» (Мф.13:4), и т.п. Павел же Его явление называет вхождением. «Исход» (т.е. выход) указывает на то, что мы были вне Бога. Подобно тому, как узники, оскорбившие царя, с просьбою о помиловании стоят вне царских чертогов, и тот, кто желает примирить их с царем, сам выходит к ним и беседует с ними, пока не сделает их достойными явиться пред взоры царя, и тогда уже, признав их достойными лицезрения царского, вводит их внутрь чертога и представляет царю: так сделал и Христос, Сам вышед к нам, т.е. принял на Себя плоть, чрез нее вступил с нами в общение и беседу, и очистил нас от грехов. А Павел, назвав Его явление вхождением, метафорически заимствовал это выражение от примера наследников, получающих себе известный удел и вводимых во владение им: «*и дам, – говорит Писание, – в наследие тебе языки и в обладание все пределы земли*» (Пс.2:8). Ибо Он (Христос), обладая ею, как Сын преемственный, получил ее в обладание и как Сын, явившийся во времени (по принятии плоти). «*Егда же, – говорит, – вводит Его во вселенную*», т.е. когда Отец вручил ее Сыну, по слову Его: «*Я поставлен царем над нею от Него*» (Пс.2:6 – по переводу 70). А выражение: «*да поклонятся Ему*» и следующее за сим, что сказал чрез Давида (т.е. «*да поклонятся Ему еси Ангели Его*») относится к плоти, выражая собою ту мысль, что Ангелы поклонились Ему и как человеку. Первородным назвал Его как преемственно рожденного и сущего прежде всей твари, по Его безначальному происхождению.

Евр.1:7. И ко Ангелом убо глаголет: творяй Ангелы своя духи и слуги своя огонь палящъ.

Слово «ко Ангелом» употреблено вместо: об Ангелах. И это сказал Отец Сыну; ибо все, говорит, чрез Него было (Ин.1:3). А и числе всего, конечно, были и Ангелы, т.е., все небесные силы. Давид сказал это, проповедуя о Нем как о Создателе твари

невидимой. Их он назвал и духами и огнем, обозначая этим быстроту их движения и энергию в делах, или же характеризуя и самую природу их: духи, т.е. разумные, и огонь – невещественный.

Евр.1:8. К Сыну же:

Равным образом и здесь «к Сыну» употреблено вместо: о Сыне, и относится к глаголу: говорит, Отец, или Давид, как сказано выше.

престол Твой, Боже, в век века.

Вот величайшее преимущество Сына пред Ангелами, именно – что все они сотворены, а Сын по божеству своему не сотворен, напротив Сам – Творец их. Они – рабы Его, а Он – их Владыка и царь: ибо престол есть символ царской власти. А «в век века» означает Его вечное царствование.

Жезл правости жезл царствия Твоего.

Вот и другой символ царского сана и власти судии. И так, Твоя, говорит, творящая суд власть есть власть справедливости, право судящая. И иначе: под жезлом разумей силу воспитывающую, и ей, как право наказующей свойственна справедливость.

Евр.1:9. Возлюбил еси правду и возненавидел еси беззаконие.

Это относится к плоти: ибо, сказано, греха не сотвори (2Кор.5:21, 1Пет.2:22)

Сего ради помаза Тя, Боже, Бог Твой елеем радости паче причастник Твоих (Пс.44:7–8).

Причастники, или общники. А общники Христа в Его имени помазанника суть все цари, именуемые так по причине помазания. Но тех, в знак их царской власти, помазывали пророки, и помазывали заранее приготовленным елеем. Тебя же Бог, в отличие от тех, помазал в царя не заранее приготовленным елеем, а елеем радости. Как слыша о мече Божиим, о луке и стрелах (Пс.44:4–6) и еще о чем-нибудь в этом роде, мы должны понимать это не в грубом (буквальном) смысле, а в смысле Его силы: так и помазание Сына должны мыслить под видом елея. Между тем «помазание радости» есть наитие Святого Духа: ибо Дух Святой есть радостотворец.

Вообще это помазание есть помазание полное, так что Дух Св. всем существом Своим соединился с существом Сына, а не частию Своего дарования, как в отношении к духоносным мужам. В этом и выразилось превосходство Сына.

Евр.1:10. И (паки): в начале Ты, Господи, землю основал еси, и дела руку Твоею суть небеса:

После того, как Апостол сказал: *«егда вводит во вселенную»*, и указал начало бытия Его во времени (по плоти), он снова возвращается к Его превечности и и показывает, что Он по божеству Своему не только безначален, но и бесконечен, и что Он не только не создан, напротив Сам есть Творец неба и земли и проч. И Ты, говорит, Господи, введенный во вселенную чрез свое вочеловечение, в начале землю основал (как и Давид сказал), т.е. Ты основал, Ты укрепил ее в начале. *«И дела руку Твоею суть небеса»*, значит, что и это есть дело Твоей деятельной силы. «Небеса» же, как первый по началу творения предмет, а равно и твердь: ибо *«в начале, – сказано, – сотвори Бог небо и землю»* (Быт.1:1); и далее: и назвал Бог твердь небом (Быт.1:8).

Евр.1:11. Та погибнут,

Изменятся, как творение. *«Погибнут»*, говорит, вследствие изменения своего вида, который они имеют теперь.

Ты же пребываеши:

А Ты остаешься неизменным, как Творец.
и вся якоже риза обетшают.

Вся, т.е. и небо, и земля, от постоянного действованья и от времени подобно одежде, ветшающей от того же.

Евр.1:12. И яко одежду свиеши их, и изменятся.

Совьешь, свернешь их так же легко, как свертывают одежду. Этим он выражает величие силы и всемогущество Христа. А о тех предметах, о которых он выше сказал, что *«погибнут»*, теперь говорит, что *«изменятся»*, объясняя и указывая этим то, что и они обновившись изменятся в нетление. И в другом месте Апостол говорит: *«преходит бо образ мира сего»* (1Кор.7:31). И Исаия говорит: *«и свиеется небо, аки свиток»* (Ис.34:4).

Ты же тойжде еси.

А Ты остаешься всегда без перемены и изменения.

И лета Твоя не оскудеют.

Но божеству Своему, Ты как безначален, так равно и бесконечен. Под летами в отношении к Богу должно разуметь безначальную и бесконечную продолжаемость бытия Его.

Евр.1:13. Кому же от ангел рече когда: седи одесную Мене, дóндеже положу враги твоя подножие ног Твоих.

Действительно (не сказал) никому из сотворенных: ибо одной только несотворенной Троице свойственно и общение вместе, и равночестие. И «седи одесную Мене», сказал Отец Сыну чрез Давида. Такою совместностию сидения Он почтил Его по плоти, по причине неразрывности ее единения с Божеством. Но так как Бог Отец, будучи бестлесным, не имеет ни правой, ни левой руки (ибо это есть принадлежность тела), то как словом: сидеть, он означает покой и наслаждение царством божественным, так и «одесную» – Его близость, родственность и равночестие. «Враги» же, это – прежде всего злые духи, а затем и все неверующие: Иудеи, Эллины и еретики. А слово «дондеже» не всегда отделяет строгою границу деятельность прошедшего времени от протяжении ее и в будущем, слово это иногда не отрицает продолжаемости ее и впредь, как, например, теперь. В таком смысле рассуждает об этом и Григорий Богослов в первом своем слове о Сыне. Да и как иначе сохранило бы свой смысл выражение: «Царствование Его есть царство, еже не сокрушится во веки» (Дан.2:44), а равно: и «Царствию Его не будет конца» (Лк.1:33)? Подножием же ног называет тех, которые будут покорены под ноги Его. Об этом подчинении пространно сказано в первом послании к Коринфянам, где говорится: «Подобает бо Ему царствовати, дóндеже положит вся враги под ногама Своима» (1Кор.15:25).

Евр.1:14. Не вси ли суть служебнии дуси, в служение посылаеми за желающих наследовати спасение.

И зачем это говорю я, что Иисус Христос выше Ангелов? В самом деле, ведь они суть служители как Отца, так равно и Сына. Они служат там, куда посылаются, и служат спасению людей, как внушает (нам) это не ветхое только Писание, но и

новое. Так, напр., они служили Аврааму и тем, кои с ним, Лоту и т. далее; равным образом – при Евангельском благовестии Богоматери, обрученнику ее, пастырям, волхвам и бесчисленному множеству других людей. В вышепоставленном вопросительном предложении (Апостола) ясно и определенно заключается такой именно ответ. А служат Ангелы Сыну и по вочеловечении Его, будучи посылаемы Им к людям, достойным спасения.

Глава 2

Евр.2:1. Сего ради подобает нам лишьше внимати слышанным, да не когда отпадем.

Так как то, что относится до вочеловечения (Христа) заключает в себе глубокий и тонкий смысл; то мы должны быть гораздо более к этому внимательны, нежели как были внимательны к (ветхому) закону, «чтобы не отпасть», то есть не уклониться от своего долга и от пути, ведущего к спасению.

Евр.2:2. Аще бо глаголанное Ангелы слово бысть известно.

Словом называет здесь Апостол или Десятословие закона, или вообще весь ветхий закон, так как Бог сообщил его Моисею чрез Ангелов: ибо не редко бывает, что когда говорят Ангелы, читаем (в Писании), что так говорит Бог, Которому принадлежат и внушения и повеления. Или: «*словом*» назвал он такие повеления, которых в законе нет, потому что многое и другое (не содержащееся в законе) Он заповедал чрез Ангелов, как, напр., Иеремии в книге Плача, Судиям (Плач.2:1), Сампсону (Суд. 13). «*Бысть известно*», т.е. истинно и верно: чем Он угрожал, то и привел в исполнение. Ибо он далее говорит:

И всяко преступление и ослушание праведное прият мздовоздаяние.

И если все преступившие и преслушавшие закон получили за это наказание (ибо мздовоздаянием здесь называет он воздание и должное возмездие за пренебрежение), т.е. наказание справедливое, то –

Евр.2:3. Како мы убежим, о толицем нерадивше спасении?

Как же мы за свое нерадение о столь великом спасении избежим мздовоздаяния? Словом: «*о толицем*» (Апостол) показал, что спасение, зависящее от закона ветхого, менее значительно в сравнении с спасением, зависящим от Евангелия: ибо то спасение освобождало от врагов видимых, а это – от врагов духовных, и то служило счастию земному и временному, а это служит блаженству небесному и вечному.

Еже зачало приемше глаголатися от Господа,

Так как Сам Христос первый возвестил о спасении и первый начал проповедь о том, что нужно для спасения.

слышавшими в нас известися.

Подтверждено первыми учениками, служившими Ему и научившимися от Него тому, что относится к этому спасению. «*В нас известися*» значит твердо возвещено нам, потому что мы основательно утверждены (в этом учении) теми, которые в свою очередь утверждены в нем Самим Христом.

Евр.2:4. Сосвидетелствующу Богу знаменьями же и чудесы и различными силами,

Ибо и Сам Бог Отец утверждает истинность проповеди собственным свидетельством, посредством знамений и чудес и разнообразных дарований. Многие говорят, что знамения и чудеса – одно и то же; а некоторые под знамениями понимают врачевания болезней, изгнания бесов и иное в этом роде, под чудесами же сверхъестественные чудотворения, как, напр., воскрешение мертвых и другое в этом роде. Под «*различными силами*» разумеется или то же самое, или разные духовные дарования, о которых Апостол яснее говорит в первом послании к Коринфянам (1Кор.12:4–10). А так как и чародеи тоже кажутся совершителями знамений, чудес и сил, то он в отличие от них прибавил:

и Духа Святаго разделеньми.

Ибо знамения и чудеса чародеев совсем не таковы и не составляют проявления какой-либо силы, напротив они суть дела слабости, праздно мечтательности и пустоты; Божественные же знамения суть дарования Святого Духа. И в вышеупомянутом послании он назвал их разделеньми дарований.

По своей Ему воли.

По воле Бога, или по воле Святого Духа. И в упомянутом послании сказал, что Дух Св. «*разделяет властью коемуждо, якоже хочет*» (1Кор.12:11).

Евр.2:5. Не Ангелом бо покори Бог вселенную грядущую, о нейже глаголем:

«*Вселенною*» называет вышеупомянутых врагов Его, о которых сказал: «*дондеже положу враги Твоя подножие ног*

Твоих», ибо они находятся во вселенной. «Грядущую» же называется именно та, которая имеет быть покорена Ему, а не иная. Посему и прибавил: «о нейже глаголем», дабы ты не искал какой-либо другой. Далее приводит и иное свидетельство, указывающее на всеобщее покорение.

Евр.2:6. Засвидетельствова же негде некто, глаголя: что есть человек, яко помниши его; или сын человеческий, яко посещаеши и.

Евр.2:7. Умалил еси его малым нечим от Ангел: славою и честью венчал еси его и поставил еси его над делы руку Твоею.

Евр.2:8. Вся покорил еси под нозе его (Пс.8:5–7)

Слово: «засвидетельствова» употреблено вместо: наперед произнес, предвозвестил. Словом же: «некто», хотя неопределенным и не означающим имени, назвал Давида, потому что говорил это тем, которые знали и постоянно держали и на устах своих, и в памяти своей слова Давида. И хотя все сказанное (в тексте) сказано в отношении к естеству всех людей, как это истолковано в изъяснении книги Псалмов, однако более кстати применить это ко Христу – по плоти: ибо Бог вспомнил о нас, когда мы были ничто, как погибшие, и посетил нас чрез Сына Своего, Коего немного умалил пред Ангелами, ибо Он принял на Себя плоть и подверг Себя немощам ее, кроме греха. Славою же и честью венчал Его, предоставив Ему и как человеку власть на небе и на земле и стяжав Ему поклонение от Ангелов. И поставил Его над тварию, т.е. соделал Его Господом всего.

Внегда же покорити Ему всяческая, ничтоже остави Ему непокорено.

Покорил Ему в предопределении, согласно упомянутому пророчеству Давида; а слово «всяческая» означает то, что ничего не останется непокоренным. Посему одни до сего времени уже покорены, а другие будут покорены: ибо все должны покориться, по благоизволению Отца и по предречению Давида. А желая показать, что время борьбы и искушений еще продолжается, и что не нужно смущаться тем, что не все еще враги покорены, он прибавил:

Ныне же не у видим Ему всяческая покорена.

Так как не все еще покорены, то необходимо продолжать борьбу и подвергаться опасностям.

В) О том, что Христос воплотился по Своему расположению, состраданию и братской любви к нам, чтобы спасти людей от смерти, усвоивши ее Себе.

Евр.2:9. А умаленаго малым чим от Ангел видим Иисуса, за приятие смерти славою и честию венчанна.

Видим *«Иисуса малым чим умаленаго от Ангел за приятие смерти»*, т.е. за страдания и смерть телесную (ибо этим только Он и был умален от Ангелов и притом только на короткое время: потому что когда настал третий день, тело ожило). Видим Его славою и честию венчанным, то есть распятым на кресте; славою и честию здесь Апостол называешь крест, потому что и Сам Христос назвал его Своею славою: *«да прославится (чрез крест), – говорит Он, – Сын Человеческий»* (Ин.12:23). Если же Сам Владыка смерть за рабов Своих называет славою, то тем более мы, рабы, смерть за нашего Владыку должны считать славою и честию.

Яко да благодатию Божиею за всех вкусит смерти.

Видим, говорит, Его распятым, дабы вкусил смерть за всякого человека. Ибо хотя и не все уверуют, но Он умер за всех, чтобы все уверовавшие жили блаженной жизнью. *«Благодатию Божиею»* значит, что Христос умер по благодати Божией к нам, Сам будучи ни в чем не повинен. Ибо сказано: *«греха не сотвори»* (1Пет.2:22.), уплата за который есть смерть. А *«вкусит»* значит умрет на короткое время: потому что Он скоро воскрес.

Евр.2:10. Подобаше бо ему, егоже ради всяческая и имже всяческая, приведшу многи сыны в славу, начальника спасения их страданьми совершити.

«Егоже ради», так как в Нем – цель всего; а *«Имже»*, так как Он – Творец. То и другое Он теперь относит к Отцу. Ибо надлежало Ему, говорит, прославив многих сынов светлостью и честью усыновления Себе и наследия царства небесного (разумеет уверовавших в Него) чрез страдания сделать Его (Христа) совершеннейшим начальником!, и виновником их спасения. Что значит *«совершити»*? Значит прославить,

показать совершенным. Видишь ли, что и страдание для дела благого есть совершенство и похвала, – не унижение, а слава. Итак, Христос есть Сын по естеству, а те суть подражатели Христу и сыны по усыновлению и по благодати. И если Христос чрез страдания достиг совершенства (по человечеству), то и христианам следует путем страданий совершенствоваться, подражавием и уподоблением Ему.

Евр.2:11. И святая бо и освящаемая от Единого вси.

Сказав о многих сынах, теперь говорит, что один общий у них отец: ибо, говорит, *«от Единого вси»*, как Христос, освящающий, так и люди, Им освящаемые, как Он – оправдывающий, так и они – оправдываемые. Итак общий у Него с ними Отец есть Бог, как Создатель и Творец; Создатель Он и Христа – по Его человечеству.

Ея же ради вины не стыдится братию нарицати их.

Так как *«от Единого вси»* – и Он (Христос) и они (люди), то Он не стыдится устами Давида называть их братьями.

Евр.2:12. Глаголя: возведу имя Твое братии Моей, посреде Церкви воспою Тя

Он возвестил Апостолам, что Отец Его – Бог, и среди собрания прославил Его, приписывая Ему все Свои деяния и таким образом возвеличивая Его; облекшись же плотию, Он облекся и в братство, и чрез плоть стяжал Себе братство.

Евр.2:13. И паки: Аз буду надеяся на Нь (Ис.8:17).

И это Он употребил в доказательство братской родственности с нами Христа, изрекшаго сие чрез пророка Исаию: ибо Он, как человек, надеялся на Бога; а если – как человек, то, значит, и как брат людей.

И паки: се Аз и дети, яже Ми дал есть Бог (Ис.8:18).

И это Он сказал чрез Исаию, и привел эти слова опять тоже в доказательство Его родства и близости к нам. Ибо ученики, которых вручил Ему Отец, братья Ему по человеческому естеству, а также и дети, как уподобляющиеся Ему чрез подражание. *«Ихже, – говорит, – дал еси Мне, сохраних, и никтоже от них погине, токмо сын погибельный»* (Ин.17:12). Или еще иначе: Се Аз, говорит, и дети Божии, подобные Мне по

человечеству Моему, как творения Божии, чтобы и здесь видно было братство Его.

Евр.2:14. Понеже убо дети приобщися плоти и крови, и той приискренне приобщися техже,

Поелику дети Божии, т.е. братья Христа по плоти, приобщились плоти и крови, то и Он самым близким, т.е. одинаковым с ними, образом *«приобщися»* плоти и крови, что значит: истинно и совершенным образом вочеловечился. Далее Апостол указывает и цель этого домостроительства.

Да смертию упразднит имущаго державу смерти, сиречь диавола.

Чтобы смертию Своею по человечеству победить диавола, победить тем же, чем диавол сокрушал людей: ибо смерть Спасителя сокрушила владычество диавола. Держава же смерти есть грех, как укрепляющий и поддерживающий силу смерти. А так как в диаволе грех и он есть причина греха, то и сказано, что он обладает державою смерти.

Евр.2:15. И избавит сих, елицы страхом смерти чрез все житие повинни беша работе.

И чтобы избавить от страха тех, которые из боязни пред смертию во всю жизнь свою повинны были рабству ее, т.е. были рабами страха смерти. Ибо Христос Своей смертию вложил смелость против смерти в учеников Своих, вооружил их против нее и, убедив их презирать ее, таким образом избавил их от рабского страха перед ней. Так что те, которые всю жизнь свою трепетали перед смертию, теперь, пренебрегая ей, стали считать ее за ничто.

Евр.2:16. Не от ангел бо когда приемлет, но от семени авраамова приемлет:

Не Ангельское естество Он соединяет с Собою, чтобы возвысить его честию, но естество человеческое. Или еще иначе: отпали от Бога ангелы, отпали от Него и люди. Бог, миновав ангелов, пришел к отпавшим людям, и пришел к ним путем вочеловечения, каковое взыскание отбежавших служит доказательством Его великого человеколюбия и благодати. А о силах злых духов Он знал, что по отпадении своем они уже неспособны к исцелению. Слово *«приемлет»* употреблено

вместо: соприкасается, привязывает к Себе, соединив человечество с божеством Своим. Это выражение пригодно для объяснения того, что Он остановил бежавших от Него и привлек к Себе заблудившихся. Сказал: «от семени Авраамова», чтобы почтить весь род Еврейский. Ближе Христос произошел по человечеству Своему из колена Иудина, но и Иуда был потомком Авраама.

Евр.2:17. Отнюдуже должен бе по всему подобитися братии.

Так как Он вочеловечился, то во всем, что свойственно человеческой природе, должен быть подобен людям. И Он действительно уподобился им пребыванием во чреве, рождением, воспитанием, возрастанием, подчинением законам общественной жизни, свойственными человеку страданиями и наконец смертью.

Да милостив будет

Он вочеловечился по человеколюбию Своему, чтобы помиловать нас погибавших и подать нам руку помощи и спасения.

и верен первосвященник в тех, яже к Богу,

И чтобы Он, вместе с тем, чему стал причастен ради нас, был и первосвященником, как в отношении к Богу, так и для посредничества и умилоствления: ибо обязанность истинного первосвященника умилоствлять Бога к народу и приносить жертву для отпущения грехов его, что Он и сделал истинно, принеши в жертву Себя Самого для отпущения наших грехов.

во еже очистити грехи людския.

Это прибавлено для пояснения того, что Он совершил в отношении к Богу: Он должен умилоствить Бога за грехи людские, то есть утишить, удержать, смягчить.

Евр.2:18. В немже бо пострада, сам искушен быв, может и искушаемым помощи.

Убедившись Собственным опытом, на основании того, что Он Сам потерпел, как человек, именно в том, как велика немощь человеческая, и как сильна война врагов, их ухищрения и козни (все это, как Бог, Он всегда знал), «Он может», т.е. отсюда имеет повод к оказанию помощи тем, кто находится в

искушениях. Собственным страданием Он научился сострадать братии и простирать к ней руку помощи. Очень скромно такое слово, как приложимое больше к человеку, но так сказано для наглядного утешения слушателей, чтобы они имели большее дерзновение, видя Его помощником своим в искушениях.

Глава 3

Г) О том, что должно веровать во Христа, как веровали в Моисея, но с тем преимуществом, какое приличествует Богу в сравнении с человеком. И о том, что должно страшиться такого же отпадения (от Бога), в каком виновны были древние.

Евр.3:1. Темже, братия святая, звания небесного причастницы,

Ибо с неба зовет вас к Себе Бог и зовет на высоту небесную.

разумейте посланника и Святителя исповедания нашего Иисуса Христа.

Тщательно уразумейте. Посланником (Апостолом) назвал Христа потому, что Он послан к нам. А «Святителем (Архиереем) *исповедания нашего*» назвал Его, как виновника совершенной веры в Бога и как приносящего подобно ветхозаветным первосвященникам, жертву Богу Отцу.

Евр.3:2. Верна суща сотворшему Его.

Преданного Отцу и единомысленного с Ним, соделавшим Его Посланником и Святителем, т.е. благоизволившим послать Его для научения нас вере и поставить Его Архиереем для принесения за нас жертвы.

Якоже и Моисей во всем дому Его.

Т.е. как Моисей был верен. Ибо в Книге Числ написано: И рече Господь: «*Не тако якоже раб Мой Моисей, во всем дому Моем верен есть*» (Числ.12:7). Как церковью называется не только неодушевленный храм, но и собрание верных, так и домом Божиим называется здесь не только скиния, но и собрание народа.

Евр.3:3. Множайшей бо славе Сей паче Моисея сподобися.

«Разумейте», говорит, обратите на это внимание: ибо Он славнее и Моисея.

Елико множайшую честь имать паче дому сотворивый его.

Ибо Творец имеет большую честь, нежели его творение. Итак, если народ есть дом Божий, а Моисей есть часть народа,

то не значит ли, что Моисей есть часть и дома Божия. Создатель же всего этого дома есть Христос, как Бог.

Евр.3:4. Всяк бо дом создается от некоего.

Именно потому, что он создается.

А сотворивый всяческая Бог.

Вот страшно великое и ни с чем несравнимое превосходство! «*Сотворивый*», – говорит, – *всяческая*», т.е. и дом и все прочия творения, есть Бог, не славный только, но и превосходящий всякую славу.

Евр.3:5. И Моисей убо верен бе во всем дому Его, якоже слуга.

И Моисей назван верным по вышесказанному, как слуга.

Во свидетельство глаголатися имевшим.

Для удостоверения и утверждения того, что должен будет говорить народу Моисей, чтобы ему поверили те, кому он будет говорить.

Евр.3:6. Христос же (у Зигабена – Господь) якоже сын в дому своем.

Христос же как Сын, вступил в дом Божий согласно сказанному: «егда же паки вводит первородного во вселенную» (Евр.1:6). Итак, сперва Апостол назвал Христа равным Моисею: «верна суща, – говорит, – якоже и Моисей». Но далее прибавляет: «множайшей бо славы сей паче Моисея сподобися». А затем он ясно и решительно показал, что Моисей – раб, а Христос – Владыка. Эту Апостольскую речь должно понимать по отношению к домостроительству (спасения людей); ибо, показав равенство их по человечеству, Апостол назвал Христа Владыкою – по божеству.

Его же дом мы есмы.

«Его же», т.е. Христа, «мы», т.е. Христиане, как и древле дом Божий составлял народ (Еврейский) с Моисеем, о чем уже сказано.

Аще дерзновение и похвалу упования даже до конца известно удержим.

Т.е. если сохраним дерзновение за Него пред тиранами, стойкость за веру, и не только не будем стыдиться, когда нас обвиняют в безумии, но будем, напротив, хвалиться в надежде

на блага, уготованные в будущей вечной жизни; но не иначе, как под условием: *«аще дерзновение известно удержим»*, и если не перестанем хвалиться надеждою и ожиданием благ будущих, как несомненно имеющих быть. Слово *«известно»* употреблено вместо: твердо, непреклонно. Таким образом Апостол подтверждает христианам и закликает их непоколебимо верить обетованиям Христа и внимать словам Его, чтобы не потерпеть им того же, что потерпели предки их евреи, погибшие за свое неверие.

Евр.3:7. Темже, якоже глаголет Дух Святый, днесь, аще глас его услышите,

Евр.3:8. не ожесточите сердец ваших, якоже в прогневании.

А если это так, то *«аще услышите глас Его днесь»*, как говорит Дух Святый чрез Давида (Пс.94:7–9),

не ожесточите сердец ваших

до того, чтобы противиться сему гласу, не согласоваться с ним и не принимать его. Слово *«днесь»* он употребляет здесь не в смысле точно определенного дня, а понимает вообще всякий день, о котором можно сказать сегодня, т.е. в какое бы то ни было время. *«Глас»* же – тот, который сообщается чрез проповедь Евангельскую и вообще чрез Божественные Писания. Итак, не ожесточайтесь, говорит, как это было в *«прогневании»*, когда они преогорчили Господа. Далее он прибавляет и следующие за сими слова Давида, устрашал ими и возбуждая их к вере и послушанию.

Во дни искушения в пустыне.

И в 77 Псалме (Пс.77:17) о древних Евреях сказано, что они преогорчили Всевышнего в безводной и искусили Бога в сердцах своих; и – тогда именно они ожесточили сердца свои, отвергнув глас Божий, который они слышали в Синае, забыв благодеяния Его и потеряв веру в Его всемогущество. Преогорчением он называет и искушение, бывшее тогда, когда они, услышав от соглядатаев, возвратившихся из земли обетованной, о величине и силе живущих в ней, пришли в страх и подняли ропот, не подумавши о том, от скольких и каких опасностей Бог избавлял их. Посему-то они и погибли.

Евр.3:9. Идеже искусиша Мя отцы ваши.

«Идеже» – где, в пустыне. Или же «идеже» – когда, во время искушения. Речь эта принадлежит Духу Святому.

Искусиша Мя и видеша дела Моя четыредесять лет.

Евр.3:10. Сего ради негодовах рода того.

Видели чудеса и благодеяния, о которых говорится в упомянутом 77 Псалме. А «*четыредесать лет*» одни относят к настоящему (т.е. 9-му) стиху, а другие к следующему, читая так: «*Четыредесать лет негодовах рода того*», т.е. Я с негодованием относился к нему Я был недоволен ими за жестокосердие и неверие их.

И рех: присно заблуждают сердцем.

Они не постоянны: ибо это – род, который не уставил правильно сердца своего (Пс.77:8).

Тии же не познаша путей Моих.

Писание часто, как и теперь, путями называет заповеди, потому что они ведут к Богу. А под знанием разумеет не то, которое приобретается чтением и упражнением, а то, которое выражается в жизненной силе и в делах.

Евр.3:11. Яко кляхся во гневе Моем, аще внидут в покой Мой (Пс.94:11).

Слово «яко» (так что) означает подтверждение. Я, говорит Бог, твердо сказал в гневе Моем: «*не войдут в покой Мой*». А что слово *аще* у Евреев часто означает *не*, об этом я и в других местах говорил (Толков. Зигабена на Пс.94:11 «и потому Я поклялся во гневе Моем, что они не войдут в покой Мой»). *Покой* – это земля обетованная, как успокоившая тех Израильтян, которые вошли в нее после сорокалетнего странствования и перехода из одного места в другое, и таким образом ставшая для них покоем. А потом и те, которые не внимают заповеди Христа, также не войдут в покой царства небесного.

Евр.3:12. Блюдите, братие,

Так как речь о будущем не так убедительна, как о прошедшем, то он и привел им на память историческое событие, из которого видно, что предки их имели недостаток в вере. Далее он настойчиво убеждает их быть внимательными.

да не когда будет в некоем от вас сердце лукаво (исполнено) неверия,

Жестокое сердце теперь он называет лукавым. Сердце же неверия – то же, что сердце неверующее, не принимающее словес Божиих, душа, с недоверием относящаяся к надежде на будущее.

во еже отступить от Бога жива.

Душа бывает черства и чужда веры по причине отступления от истинного Бога. Ибо пока она повинуется Ему, она не теряет веры, а лишь только начнет пренебрежительно относиться к Нему, то впадает в неверие.

Евр.3:13. Но утешайте себе на всяк день, дондеже днесь нарицается.

Руководствуйте друг друга, поддерживайте, пока днесь нарицается, т.е. постоянно, пока существует настоящий мир.

Да не ожесточится некто от вас лестию греховною.

Чтобы не ожесточиться (кому-нибудь из вас) до неверия, что обыкновенно происходит от обольщения грехом. Ибо неверие рождается от греха: когда кто-либо впадет в глубину пороков, тогда им овладевает нерадение. А при нерадении он уже ослабевает в вере, обольщаемый грехом, потому что, впереди уже нельзя ожидать исправления, даже и решимости к нему не будет.

Евр.3:14. Причастницы бо быхом Христу,

Как составляющие с Ним одно тело: ибо Он – глава, а мы члены, как в разных Посланиях об этом сказано.

аще точию начаток состава даже до конца известен удержим.

Т.е. если сохраним веру во Христа: ибо она делает то, что мы и начинаем быть членами Христа, и остаемся такими, составляя с Ним одно тело. Если же церковь верных есть одно тело, и все верные суть ея члены, а Христос – глава, то нам должно держаться за Него верою и не отрываться неверием.

Евр.3:15. Внегда глаголет: днесь, аще глас Его услышите, не ожесточите сердец ваших, якоже в прогневании.

Евр.3:16. Нецыи бо слышавше прогневаша, но не вси изшедшии из Египта с Моисеом.

Евр.3:17. Коих же негодова чотыредесять лет? Не согрешивших ли, ихже кости падоша в пустыни?

Евр.3:18. Которым же клялся не внити в покоище Его? Яве, яко противльшымся.

Евр.3:19. И видим, яко не возмогоша внити за неверствие.

Глава 4

Д) Побуждение к тому, чтобы стремиться к вышеупомянутому покою.

Евр.4:1. Да убоимся убо, да не когда, оставлену обетованию внити в покой Его, явится кто от вас лишився.

Евр.4:2. Ибо нам благовествовано есть, яко же и онем, но не пользова оных слово слуха, не растворенное¹ верою слышавших.

Сделавши перестановку прежде приведенных слов и соединивши их с сказанными здесь, мы получим следующее сочетание мыслей: «Доколе говорится: ныне, когда услышите глас Его, не ожесточите сердец ваших, как было в то время, когда Израильтяне преогорчили Господа, будем опасаться, чтобы, когда еще остается обетование войти в покой Его, не оказался кто из вас опоздавшим». Смысл всего этого такой: когда говорится: *«днесь, аще глас Его услышите»*, и проч., как уже изъяснено выше, будем опасаться, чтобы, пока еще остается обетование войти в покой Его, не оказался кто из вас отставшим и отпавшим. Ибо когда Дух Святой сказал: *«днесь, аще глас Его услышите»*, то это значит: в какое бы то ни было время, потому что этим словом (днесь) обнимается все время до конца настоящей жизни, а потому это слово простирается и на нас, и на тех, которые будут на земле до конца мира. Значит, это обетование вшествия в покой сохраняет свою силу и для нас, и на нас простирается, если только мы не ожесточимся; равным образом и угроза лишения его постигнет нас, если мы впадем в неверие. *«Ибо и нам благовествовано есть, яко же и онем»*, т.е. и мы приняли обетование вшествия, как и прежде упомянутые предки наши. *«Но не пользова оных слово слуха»*. Услышанное ими слово обетований не принесло им пользы, как неверующим; ибо нужно не только слушание, но и послушание, нужно не только выслушать, но и уверовать. Оно не принесло им пользы, так как и принятое слухом оно не было у них растворено верою. Или иначе: они не присоединились верою к тем, кои слышали и уверовали. А уверовали в обетования

Божии Иисус Навин и Халев, между тем как все остальные не уверовали (Числ.1). Далее в объяснение сказанного Апостол говорит: *«неции бо слышавшие прогневаша, но не вси изшедшии из Египта с Моисеом»* (Евр.3:16). Значит, слушание не принесло пользы слушавшим, по не уверовавшим, ибо не уверовавшие прогневали Бога, чрез что и погибли. Впрочем прогневали не все: Иисус, как сказано, и Халев уверовали, чрез что и спаслись. А так как, по вышеприведенным словам Давида, не уверовавшие оскорбили этим Бога, то и их наказал Тот, в Кого они не уверовали, и поклялся, что они не войдут в покой Его. Как то, так и это (Апостол) выясняет путем вопросов и ответов. На Кого, говорит, гневался Он сорок лет? Не на согрешивших ли? Да, именно. Согрешившими же называет не уверовавших в Него, ибо неверие есть грех, и притом тягчайший из грехов. *«Ихже кости»*, или члены пали к пустыне. И еще спрашивает: кому Он клялся, что не войдут в покой Его? Не тем ли, которые не покорились Ему, не поверили, что они будут обладать землею обетованной? И мы видим, что они не могли войти в нее по причине неверия и за неверие все они погибли в пустыне. Так вот какой порядок мыслей у Апостола, начиная со слов: *«неции же слышавше прогневаша»* и включительно до слов: *«яко не возмогоша внити за неверствие»*. Вообще он выразил ту мысль, что как тем неверовавшим не принесло пользы одно слушание словес Божиих, так и нам при неверии с нашей стороны обетованиям Христа не принесет пользы одно слушание проповеди Евангельской, напротив и мы будем лишены Его покоя, я разумею царство небесное, как те – земли обетованной.

Евр. 4:3. Входим бо в покой веровавшии.

Как вошли в него Иисус Навин и Халев. Но откуда же видно, что и мы веровавшие входим в него?

Яко же рече: Яко кляхся во гневе Моем: аще внидут в покой Мой (Пс.94:11).

Это видно из того, что тогда не поверившие словам Божиим не вошли. А если те не вошли, то остается же кому-нибудь войти; да и спустя столько лет после входа в землю обетованную поверивших (я разумею Иисуса Навива, Халева и

детей поверивших) Он не сказал бы чрез Давида: *«днесь, аще глас Его услышите, не ожесточите сердец ваших, яко же в прогневании»*. Притом, некоторые не получили бы заповеди не делать того же, что те сделали, если не хотят потерпеть то же, что те потерпели. А поскольку они получили заповедь не ожесточаться и не неверствовать, чтобы и им не лишиться покоя, то, значит, им предстоит вшествие в него. Далее указывает, что это за покой.

Аще и делом от сложения мира бывшим.

Хотя уже совершены были дела Его еще в начале мира, то есть: еще тогда настал покой от дел творения.

Евр.4:4. Рече бо негде о седмом дне сице:

Дух Святый чрез Моисея, в книге Бытия, о седьмом дне сказал так:

И почи Бог в день седмый от всех дел Своих (Быт.2:2).

Посему и имя седьмого дня, по Еврейски – Суббота, означает покой.

Евр.4:5. И в сем паки:

Т.е. сказал: *«В сем»* месте Писания. Что же Он сказал?

Аще внидут в покой Мой.

Вот и другой покой. Итак, как по причине первого покоя нам не отказано в этом втором, так по причине второго нам не будет отказано и в третьем, который есть царство небесное.

Евр.4:6. Понеже убо остается неким внити в него,

Т.е. в покой, как сказано выше.

И имже прежде благовествовано бе, не внидоша за непослушание.

И прежде получившие обетование вшествия (в покой) не вошли по причине неверия и ропота.

Евр.4:7. Паки некий уставляет день, днесь, в Давиде

Если это так, то Он чрез Давида определяет некоторый день: т.е. *«днесь»* означает всякое время, о чем уже ясно сказано было.

глаголя, по толицех летех, яко же прежде глаголася.

Спустя столько лет после того, как поверившие Богу вошли в землю обетованную. *«Глаголя»* – Бог, т.е. Дух Святый, как уже было сказано. Как же сказано?

Днесь, аще глас Его услышите, не ожесточите сердец ваших.

Это уже было изъяснено во всей подробности.

Евр.4:8. Аще бо бы оных Иисус упокоил, не бы о ином дни глаголал по сих.

Если бы Иисус Навин, давший в удел детям неверовавших землю обетованную, успокоил тех, к которым относятся слова: *«днесь, аще глас Его услышите»*, и если бы Он ввел их в покой, то спустя столько лет после раздаяния уделов Дух Святой не сказал бы о другом времени; словом «днесь» не назначал бы чрез Давида иного времени.

Евр.4:9. Убо оставлено есть (и еще) субботство людям Божиим:

Так как, по сказанному, Он указывает другое время, то, значит, есть имеющие субботствовать, т.е. успокоиться вшествием в покой, который в царстве небесном, и образом которого был покой в земле обетованной. Это – новый народ Божий, образом которого опять-таки был народ древний; потому что, если бы им не предлежало покоя, то они не получили бы и заповеди не подражать отпавшим от покоя. Да и как же могли не войти в Палестинский покой те, которые уже имели его, когда вышла эта заповедь от Бога, если действительно это слово было к ним? Далее Апостол объясняет, для чего он употребил слово «субботствование».

Евр.4:10. Вшедый бо в покой Его, и той почи от дел своих, якоже от своих Бог.

Ибо субботающийся, т.е. вошедший в покой Божий, который Бог дарует ему, успокоивается от всякого труда. Ибо он (этот покой) есть наслаждение всяческим благом, как и Сам Бог почил в день субботний от дел творения Своего.

Е) Страшен суд Слова (Божия), которое во все проникает; но отрадна милость, приобретенная жертвою Спострадавшего нам по человечеству.

Евр. 4:11. Потщимся убо внити в оный покой.

В покой истинный, в собственном смысле покой, где нет ни скорби, ни печали, ни воздыхания.

Да не кто в ту же притчу противления впадет.

А что не поверившие не вошли в покой, но погибли, это служит притчею, объясняющею, как наказывается неверие. Потому и говорит: потщимся войти в него верою неуклонною и правую жизнь, чтобы ктонибудь не впал в такое же несчастье и в гибель.

Евр.4:12. Живо бо Слово Божие и действенно

Таково оно и есть. Т.е. Оно и совершило те прежние наказания и не исчезло, как исчезает обыкновенное слово, напротив, как Ипотасное и Самобытное, Оно постоянно пребывает и действует, совершая как благодеяния, так и наказания. Далее Апостол прибавляет нечто такое, что может показаться страшным.

и острейше паче всякого меча обоюду остра

Ибо меч пронзает только тело, а Оно проникает и в души. Почему Апостол и еще прибавил:

и проходящее даже до разделения души же и духа,

Даже до отделения, отрешения и удаления от нечистой души Святого Духа, которого она получила чрез крещение.

членов же и мозгов.

Даже и до сих частей. Ибо Оно и в них проникает, разделяя суставы костей и причиняя боль самому мозгу, находящемуся в костях, внутреннейшему и сокровеннейшему.

И судительно помышлением и мыслом сердечным.

Оно есть судитель и ценитель не только дел и слов, но и самых помышлений, т.е. сокровенных помыслов души; так что укрыться от Него невозможно колеблющимся в вере, хотя бы они и скрывали сомнение или неверие в глубине души своей.

Евр. 4:13. И несть тварь неявлена пред Ним.

И что я говорю только о людях? Укажешь ли ты на Ангелов, Архангелов, Херувимов и Серафимов и на иную какую бы то ни было тварь, – все открыто пред очами Его, все явно, и ничто не ускользает от Его ведения.

Вся же нага и объявлена пред очима Его.

Все открыто пред Ним. Обнаженным называет то, с чего снята кожа начиная с шеи: ибо жертвенных животных обыкновенно обдирают, начиная с шеи. Итак, подобно тому, как те по снятии с них кожи остаются нагими и ничем не

прикрытыми, так и всякое создание Божие для очей Божиих обнажено и не может быть сокрыто.

К Нему же нам слово.

Вот Ему-то мы и должны представить подробный отчет о прожитом нами времени жизни, Ему-то должны дать ответ о том, что сделано нами. И, как имеющие дать Ему отчет, мы должны быть осмотрительны и осторожны. Но внушив таким образом страх, он снова ободряет, говоря:

Евр. 4:14. Имуще убо архиереа велика, прошедшаго небеса, Иисуса Сына Божия, да держимся исповедания.

«Архиерея», как принесшего Самого Себя в жертву за отпущение грехов наших, а «великаго», как Бога: ибо говорит: «Иисуса Сына Божия». «Прошедшаго небеса» употреблено вместо: вшедшаго в покой царства небесного – по человечеству Своему, и в этом отношении высшего, чем Моисей и Аарон: ибо эти не вошли в обетованный покой Палестины. Что же значит: «да держимся исповедания»? Значит: должны крепко ухватиться и твердо держаться исповедания, что Христос есть Бог, что будет воскресение, суд и воздаяние: ибо мы исповедали, когда крестились, что веруем во Христа и верим всем словам Его.

Евр.4:15. Не имамы бо Архиереа не могуща спострадати немощем нашим.

Ибо другие первосвященники, не знакомые с немощами подчиненных, не могли приклоняться к страданиям их.

Евр.4:16. Испушена по всяческим по подобию,

Испытавшего все подобно нам. Ибо и Он, как человек, был гоним, осужден, поруган, биен и, вообще, потерпев бесчисленное множество страданий, наконец был распят и умер.

кроме греха.

Испытал все, кроме греха.

Да приступаем убо с дерзновением к престолу благодати, да приимем милость

«Да приступаем» верую, правою жизнью и (прошением) молитвою к Престолу Его, изливающему благодать и благодеяния на приступающих к Нему. «С дерзновением» – вместо: с доверием. Ибо Он с одной стороны как знающий нашу

греховность, сострадает нам, с другой стороны как безгрешный, силен даровать нам благодать.

и благодать обрящем во благовременну помощь.

И да «обрящем» Его заступление для благовременной помощи в настоящее время, как время искушений: ибо помощь Его «*благовременна*» именно в настоящем веке, а в будущем она будет уже безвременна, так как там уже не нужна помощь, там будет воздаяние, ибо тогда уже будет престол не благодати, а суда.

Желая показать преимущество Нового Завета пред Ветхим, Павел издалека начинает вести речь об этом. В Новом Завете нет ничего телесного, или образного: ни храма, напр., ни Святого Святых, ни законом установленных обрядностей, все относится к предметам духовным и мысленным, тогда как на людей слабейших (каковы были в ветхом завете) духовное не могло так сильно действовать, как телесное; по этому поводу он и ведет длинную речь, начав с Первосвященника и на нем первом выясняя это преимущество. Прежде всего он определяет, что такое Первосвященник.

Глава 5

Евр.5:1. Всяк бо Первосвященник, от человек приемлем за человеки поставляется на службы, яже к Богу.

«Из человеков избираемый на службы, яже к Богу», т.е. ходатаем пред Богом.

Да приносит дары же и жертвы о гресех.

«Дарами» называлось то, что приносили Богу чрез первосвященника, по своей воле, а не по требованию Закона; «жертвою» же – то, что исполнялось по предписанию закона.

Евр.5:2. Спострадати могий невежествующим и заблуждающим:

Могущий терпеть и унижение и страдание вместе с согрешающими, к чему побуждает его мысль, что он и сам под грехом, как вообще человек: ибо нет человека совершенно безгрешного. «Невежествующими и заблуждающими» он назвал грешников; потому что они, обезумевши от греховной страсти, теряют (нравственную) чувствительность в то время, когда грешат, а не чувствуя того, что они дурно делают, они и называются невежествующими и заблуждающими.

Понеже и той немощию обложен есть.

Как человек, хотя и первосвященник.

Евр.5:3. Сего ради должен есть якоже о людех, такожде и о себе приносить за грехи.

Ради умиловления (Бога) и отпущения грехов: ибо Закон предписал первосвященнику приносить жертвы – одну за свои грехи, а другую за грехи народа. Далее указывает и другой отличительный знак первосвященника, говоря:

Евр.5:4. И никтоже сам себе приемлет честь, не по своей воле, не сам от себя. Под честью понимает честь первосвященничества. Здесь он намекает на присвоющих себе священство куплею.

но званный от Бога, якоже и Аарон.

Призвание Богом Аарона на священнослужение выразилось разными способами: и тем, что жезл его прозяб, и тем, что огонь

истребил тех, которые восстали на него и нападали на его первосвященство (Числ.16:35).

Евр.5:5. Тако и Христос не Себе прослави быти Первосвященника,

не Сам Себя возвысил на степень Первосвященника,

но глаголавый к Нему: Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя (Пс.2:7).

Но этим прославил Его Бог, и облек Его в сан Первосвященника Тот, Который сказал Ему: «Сын Мой еси Ты» и пр., как это изъяснено уже в начале настоящего послания (Евр.1:5). Далее представляет и свидетельство от Давида.

Евр.5:6. Яко же и инде глаголет: Ты еси священник по чину Мелхиседекову (Пс.109:4).

Он Священник, как давший вкусить от хлеба и вина Апостолам на Тайной Вечери, подобно тому, как и Мелхиседек – тем, которые были с Авраамом, возвращавшимся с войны (Быт.14:18). Вечным назван, как не имеющий ни начала дней Своих, ни конца жизни – по Божеству Своему, как Мелхиседек, по бытописанию (Евр.5:3). Впрочем Мелхиседек не имеет этого только потому, что бытописание умалчивает об этом, Христос же – на самом деле. В дальнейшей речи (Апостола) найдем и другия черты подобия (у Христа с Мелхиседеком).

Евр.5:7. Иже во днех плоти Своея моления же и молитвы к Могущему спасти Его от смерти с воплем крепким и со слезами принес,

«Во днех» пребывания воплоти, т.е. во время Своей жизни во плоти Он просил Отца, как человек, об освобождении от смерти, когда, по свидетельству Евангелиста, Он возносил к Нему усиленную молитву, находясь в напряженном подвиге страданий. Ибо тогда Ему естественно было сильно вопить и проливать слезы – по закону человеческого естества, которое так усиленно выражает Свою мольбу в важных обстоятельствах жизни. Правда, Евангелисты с такою ясностью не писали об этом (о степени страданий), но все-же и они выражают это указанием на усиленный подвиг и на напряженную Его мольбу: ибо мольба есть напряженная степень прошения.

и услышан быв от благоговеинства,

за добродетель, какую Он имел, как человек. Все вышесказанное относит в Нему по человечеству. Каким же образом Он был услышан? – Избавлением от смерти. А как же Он избавлен? – Восстав из мертвых и уже более не умирая: ибо, говорит (Апостол), *«смерть Им ктому не обладает»* (Рим.6:9).

Евр.5:8. Аще и Сын бяше, обаче навиче от сих, яже пострада, послушанию,

Здесь заключение речи об этом, именно: *«Иже во днех плоти Своея»*, совершив то и другое (вочеловечение и страдания), *«навиче»*, как человек, повиноваться Богу, исполнять волю Его. Навык же Он на основании того, что претерпел. Что же значит: *«навиче»*? Значит: действовал, или преуспевал в правых делах, как человек, хотя и был Сыном Божиим как Бог. Видишь, какая польза от страданий? Они совершенствуют послушание. И вы страданиями усовершите в себе это великое и Христо-подражательное дело. Апостол поставил им (ученикам Своим) это на вид с целию убеждения и поощрения их к послушанию Богу. Григорий Богослов, изъясняя это речение, говорит: вот почему Апостол послушание украшает самым делом и выражение его указывает в страданиях. В самом деле, одного намерения недостаточно и для нас, конечно, если мы делом стали бы уклоняться от него: дело есть доказательство намерения. Намерением он (Григорий) называет вообще расположение.

Евр.5:9. И совершився бысть всем послушающим его виновен спасения вечного,

Достигнув совершенства в послушании путем страданий, Он для повинующихся Ему сделался виновником спасения вечного, спасения не только от смерти, но и от наказания и от всякой скорби.

Евр.5:10. Наречен от Бога Первосвященник

Ты, говорит, Священник во веки. Ибо как Первосвященник молил Бога о Себе и о людях, так и Христос, по человечеству, возносил (к Богу) моления и молитвы с воплем и со слезами, как сказано выше.

по чину Мелхиседекову.

Немного выше об этом уже сказано.

Ж) Упрек тем, которые вторично нуждаются в первоначальном учении, и побуждение к усиленному вниманию, так как второго начала не должно быть. Ободрение (прочим) с похвалою.

Евр.5:11. О Немже многое нам слово.

«О Немже» – о Христе, каким образом Он называется Первосвященником.

И неудобь сказаемое глаголати.

Как по высоте догматов, о которых предложит нам слово, так и по слабости и уничиженности слушателей, которые не в силах подняться до высоты понимания их.

Понеже немощни бысте слухи.

Главным образом оно потому «неудобь сказаемо», что вы «немощни бысте», т.е. вы беззаботны в отношении к слушанию высших догматов, или: вы слабы в усвоении божественнейшего и совершеннейшего учения о Христе. Словом «*бyste*» (стали) он показал, что прежде они были усердны и любознательны.

Евр.5:12. Ибо должны суще быти учителя лет ради, паки требуете учитися, кая письмена начала словес Божиих.

«*Лет ради*», как давно уже уверовавшие и наученные. «*Письмена же начала словес Божиих*», это – слова об уничижении Христовом – учение о Нем, как о человеке: ибо это учение есть как бы начальные «*письмена*», так как оно прежде всего другого служит предметом оглашения; оно же есть «*начало*», как ближе всего приспособленное к пониманию вводимых в веру: ибо то, что относится до вочеловечения Христа, есть введение и начало таинственнейшего учения о Божестве Его. «*Паки требуете учитися*» от меня тому, чему вы уже научены, говорит Апостол.

И бысте требующе млека, а не крепкия пищи.

Это есть развитие и пояснение выше сказанного: млеко Апостол называет учение простейшее, слово об уничиженном состоянии (Христа), питающее детский ум, пищею же крепкою высшие догматы учения, удобоприменимые к людям зрелым по мысли и достаточно совершенным по духовному состоянию своему.

Евр.5:13. Всяк бо причащаяся млека неискусен слова правды.

Всякий питающийся упомянутым млеком чужд понимания речи о Божестве Христа. Под «правдою» здесь нужно разумеать Божество Его: ибо и в других местах он называет Его правдою, как Судию, да и Сам Он сказал об Отце, что «суд *весь даде Сынови*» (Ин.5:22). Или и иначе сказать: несмыслен (питающийся млеком, в уразумении смысла правды Христовой, как Он, по требованию правды, будучи Богом, вочеловечился.

Младенец бо есть.

По смыслу своему: ибо и питание млеком свойственно младенчеству.

Евр.5:14. Совершенных же есть твердая пища.

Совершенных умом.

Имущих чувства обучена долгим учением.

Имеющих по причине совершенства тщательную судительную способность души, которою распознается, что – добро и что – зло. В частности теперь речь о догматах учения ибо «*гортань брашно вкушает, душа же словеса разсуждает*» (Иов.12:11). Посему и прибавил:

в разсуждении добра же и зла.

в распознавании доброго и худого учения.

Глава 6

Евр.6:1. Темже оставльше начала Христова слово на совершение да ведемся.

Слово «темже» употреблено вместо «впрочем». Так как вы сами должны уже быть учителями, то мы, оставив «слово начала» (т.е. начальное учение) о Христе, как выше изъяснено, устремимся к совершеннейшему и высшему слову о Христе.

Не паки основание покаяния полагающе от мертвых дел,

Не опять с начала предлагая вам первоначальное учение, как например: обратитесь от мертвых дел. А дела мертвые суть дела греха, как умерщвляющие и губящие душу и как дела отвратительные.

Евр.6:2. И веры в Бога, крещений учения, возложения же рук, воскресения же мертвых и суда вечного.

Равным образом не опять с начала, как выше сказано, предлагая вам учение о вере в Бога и все прочее по порядку, как напр.: о том, что вы должны веровать в Бога истинного, о крещении – что вы должны креститься, о наставлении в вере – что вы должны научиться тому, что нужно только-что крещенным, о возложении рук – что с возложением на крещенных рук Апостольских нисходит на них Дух Святой, о воскресении мертвых – что оно будет, и о суде вечном – что тот приговор будет вечный и навсегда. И так, всему этому учить вас вторично не будем: ибо всему этому мы уже учили вас, и все было сделано в надлежащем порядке. Слово крещение Апостол употребил во множественном числе ввиду не самого таинства крещения (ибо оно – едино, и одно и то же), а множества крещаемых.

Евр.6:3. И сие сотворим, аще Бог повелит.

«Сие», т.е. что? – Стремление к совершеннейшему учению, как раньше сказано. Но чтобы кто-нибудь из крещенных не предположил, что он, согрешив, может снова креститься, Апостол, в предупреждение такой мысли, прибавил следующее.

Евр.6:4. Не возможно бо просвещенных единою и вкусивших дара небесного, и причастников бывших Духа

Святаго,

Евр.6:5. И добраго вкусивших Божия глагола и силы грядущаго века,

«Невозможно бо обновляти в покаяние», т.е. обновлять чрез покаяние однажды крещенных, и «вкусивших дара небеснаго», т.е. отпущения грехов (ибо оно даруется с неба от пренебесного Бога), и соделавшихся причастниками Духа Святаго – чрез возложение рук, как выше сказано: *«и вкусивших добраго глагола Божия»* (Апостол разумеет применимое к новопросвещенным учение о Боге) и *«вкусивших силы грядущаго века»*, то есть, познавших, какую силу имеет грядущий век, и что он будет на самом деле, именно, что в нем будет воздаяние людям за то – как они жили здесь (на земле), что он не имеет конца, и что тогда-то по преимуществу откроется (людям) всеведение Бога и Его правосудие. Слово *«вкусивших»* здесь употреблено в общем смысле по отношению ко всему сказанному. Под отпадением разумеется грех, как такое падение, которое есть преступление закона.

Что же! Ужели покаяние отвергается? – Да не будет!

Ибо употребив слово: *«в покаяние»*, Апостол на этом не остановился, но прибавил:

Второе распинающих Сына Божия себе.

Чрез покаяние, говорит он, распинающее Христа.

Так как крещение есть крест (ибо оно распинает и умерщвляет ветхого нашего человека, т.е. грех, как и в другом месте он сказал, что *«спогребомся Христу крещением»* (Рим.6:4). Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни (в коем и самые погружения изображают погребение), то вторично крещаемый, значит, вторично, распинает Христа чрез себя или у себя, и как крещаемый вторично, он этим самым как бы приводит и Христа ко вторичному распятию. Но как однажды, а не два раза, распят Христос: так один раз, а не два, должно креститься.

и обличающих.

И через вторичное крещение понося Его, как и в первый раз распявшие Его Иудеи. Или же: показывая таким действием,

будто первое распятие не удовлетворило делу спасения людей, и оказалась нужда во втором. Глумливое желание второго распятия есть посрамление и позор для первого.

Евр.6:7. Земля бо пившая сходящий на ню множицею дождь и раждающая былия добрая оным, имиже и делаема бывает, приемлет благословение от Бога.

Показав невозможность повторения крещения, т.е. крещения снова и свыше, он к этому присоединяет и устранение посредством примера. Здесь землю он называет научаемых, дождем – излияние учения богодохновенных словес и потоков небесных, как духовных и богодарованных, указывая вместе и на то, что этим дождем они (научаемые) часто напоялись. Былиями же добрыми называет хороший плод, благопотребный для тех, ради кого растение насаждается: здесь разумеется жизнь добродетельная и чистое житие, которое (учением) возделывается для самих же произращающих его, ибо оно возделывается для пользы и спасения тех, которые приносят плод. «*Приемлет же благословение от Бога*», это значит, что удостоивается благодати и похвалы именно такая земля, т.е. плодородящие, по сказанному, ученики.

Евр.6:8. А износящая терния и волчец непотребна и клятвы близ,

А произращающая «*терния и волчцы*». Тем и другим словом Апостол называет грехи, которые подобно терниям терзают и пронзают душу и, как волчец, колют ее и ранят, откуда бы они ни взялись, и с какой бы стороны ни приражались к ней. Он не сказал, что такая душа под проклятием, а сказал только, что она близ клятвы, устрашая этим, а вместе с тем и утешая: ибо еще не подпавший под проклятие может быть и вдали от него и может избежать его.

еяже кончина в пожжение.

Это есть неизбежное последствие проклятия. Ибо если она (душа) будет произращать терния, то наконец будет сожжена вечным огнем. Смотри, как он не окончательно поражает, чтобы не сделать их еще более бесстыдными, а равным образом и не совсем врачует, дабы не сделать их и более беспечными; но

употребив небольшое поражение, он прилагает к ним за это большое врачевство следующими словами:

Евр.6:9. Надеемся же о вас, возлюблении, лучших и придерживающихся спасения, аще и тако глаголем.

Хотя мы и говорим именно так, как, сказано уже, – но говорим это не потому, чтобы с презрением относились к вам, и не потому, чтобы считали вас полными терний: ибо мы гораздо лучшего мнения о вас, именно – что вы творите дела благие и спасительные, чтобы спастись.

Евр.6:10. Не обидлив бо Бог забыти дела вашего,

т.е. дела, конечно, доброго. Напротив, и поэтому-то Он и спасет всех, если только вы сами не устраните от себя спасения и труда любви, юже показание, т.е. в отношении к братьям. во имя Его послуживше святым и служаще.

Во имя Христа послуживше уверовавшим и продолжая служить нуждам их. Сказал он это о более состоятельных и способных уделять из своего состояния, которые и действительно доставляли необходимое более бедным.

Евр.6:11. Желаем же, да кийждо вас являет тожде тщание ко извещению упования даже до конца,

Чтобы каждый выражал то же тщание даже до конца, чтобы вы могли убедить взирающих на ваше усердие, что вы надеетесь на будущие блага: ибо усердствующий здесь усердствует в надежде на тамошнее воздаяние.

Евр.6:12. Да не лениви будете

Как относительно внимания, по сказанному выше, так и в отношении дел: ибо тот, кто усердствует «до конца», тот ленив, сонлив и слаб. Или: не будьте ленивы в отношении к (делам) добродетели по причине отдаленности (исполнения) надежды.

но подражатели наследствующих обетования верою и долготерпением.

Напротив будьте подражателями Аврааму, который верою в то, что он получит обещанное ему Богом, несмотря на большой промежуток времени (между обетованием и исполнением его), не малодушествовал в надежде своей, а долготерпеливым пребыванием в таковой вере достиг исполнения обещанного

ему. Так и вы верю и долготерпением в отношении к обетованному вам царству небесному получите его.

3) О том, что обетование Божие непоколебимо и подтверждено клятвою.

Евр.6:13. Аврааму бо обетовая Бог, понеже ни едином имяше большим клятися.

Евр.6:14. Клялся собою, глаголя: воистинну благословя благословлю тя и умножая умножу тя.

Ибо Бог обещал ему как наследие земли обетованной, т.е. Палестины, так и бесчисленное множество людей от семени его. О клятве же написано в книге Бытия, что *«воззва Ангел Господень Авраама вторицею с небесе, глаголя: Мною самем кляхся, глаголет Господь»* и т.д. (Быт.22:15–16). И затем: *«благословляя благословлю тя, и умножая умножу семя твое, яко звезды небесныя, и яко песок вскрай моря»* (Быт. 22:17). Ибо люди клянутся Богом, как существом высшим, а Бог, не имея предмета, высшего Себя, для клятвы, поклялся Собою, как об этом только-что сказано, т.е. поставив Себя свидетелем и поручителем Своего обещания, Он этим самым выразил непреложность его.

Евр.6:15. И тако долготерпев, получи обетование.

«Долготерпев», как сказано выше, *«получи же обетование»*, после того, как исполнилось благословение (Божие), умножилось семя его, и получилась в наследие земля обетованная.

Евр.6:16. Чловецы бо большим кленутся, и всякому их прекословию кончина во извещение клятва есть.

Так именно оканчивают они и разрешают всякое случившееся у них прекословие и несогласие, и это уже потом становится для них твердым и удовлетворяет их.

Евр.6:17. В немже лишше хотя Бог показати наследником обетования непреложное совета своего, ходатайствова клятвою:

«В немже», т.е. в слове обетования. В этом обетовании Бог, желая сильнее показать наследникам обетования непреложность своего обещания, употребил клятву, сделал ее поручительницей непреложности его исполнения, по сказанному

выше. Наследником же «обетования» в чувство-постигаемом виде был народ древний, в разумно же понимаемом смысле народ новый (новозаветный): ибо и семья Авраама с одной стороны составляют связанные с ним узами родства телесного, а с другой – уподобляющиеся ему духовно – по силе веры, как об этом с большей подробностью сказано в другом послании (Рим.9:7).

Евр.6:18. Да двема вещьми непреложными, в нихже невозможно солгати Богу, крепкое утешение имамы прибегшии ятися за подлежащее упование,

Все равно: просто ли Бог дал обетование, – оно неизменно и твердо, присоединена ли к обетованию клятва, – оно остается одинаково неизменным и твердым. Присоединена же она для совершеннейшего убеждения нашего, дабы по этим двум основаниям мы имели крепкое утешение *«ятися за подлежащее упование»*: т.е. имели бы сильнейшее влечение души и убеждение мысли в наследии того, что обещано. Мы же *«прибегшии к Богу»* – конечно верую, как и Авраам, отец наш по вере.

Евр.6:19. Еже аки котву имамы души,

Ибо как якорь, брошенный с корабля, твердо держит его на одном и том же месте и не дает ему возможности колебаться: так и надежда душу, обуреваемую волнами и увлекаемую ветрами искушений, останавливает в безопасном месте и не дает ей возможности блуждать. И если бы мы ее (надежды) не имели, то давно погибли бы. Великую силу надежды всякий может усмотреть не только в области жизни духовной, но и в обычных житейских делах, как, напр., в торговле, в земледелии и т.п. Ибо кто ею не руководится, тот и за дело взяться не может.

тверду же и известну,

Корабельные якори сами часто приходят к колебанию, потому что иногда не имеют в себе устойчивости по причине своей легкости; но совсем другое дело – надежда.

и входящую во внутреннейшее завесы

И проникающую на небо: здесь небо он называет завесой. В самом деле, ведь надеждою мы возносимся к пренебесному и,

живя здесь (на земле) и услаждаем себя мыслью о том, что есть там (на небе).

Евр.6:20. Идеже предтеча о нас вниде Иисус, по чину мелхиседекову первосвященник быв во веки.

Вот и другое для нас утешение: Ибо Он за нас вошел, чтобы и нам туда войти. Он наперед вошел, чтобы потом ввести следующих за Ним, по Слову Его: *«иду уготовати вам место»* (Ин.14:3)

по чину Мелхиседекову первосвященник быв во веки.

Это в достаточной мере изъяснено выше. Там объяснено нами речение Давидово: *«Ты еси священник во век по чину Мелхиседекову»* (Евр.5:10). Желая показать вообще большое преимущество Нового Завета пред Ветхим, Апостол еще в начале этого Послания выразил мысль, что тем (отцам) Бог говорил в лице пророков, а нам возглагодал в Сыне, равным образом и в других местах он часто повторял мысль об этом; но здесь, в виду намеченной цели. Он значительно сильнее ведет речь об этом предмете.

И прежде всего он увязывает преимущество Христа пред (ветхозаветными) священниками, выставя прообраз Его в лице Мельхиседека.

Глава 7

И) О том, что Мельхиседек есть прообраз Христа и по своему имени, и по городу, и по жизни и священству, в чем он предпочтен даже Аврааму.

Евр.7:1. Сей бо Мелхиседек Царь Салимский,
т.е. был.

священник Бога вышняго, иже срете Авраама возвращшася от сеча царей,

после поражения царей, которых Авраам, когда те ополчились на жителей окрестностей Иордана, разбил, напав на них ночью с своими домочадцами, и из которых одних умертвил, а других прогнал,
и благослови его.

Как совершившего благое дело.

Евр.7:2. Ему же и десятину от всех отдели Авраам (Быт.14:18–20).

Десятую часть всей военной добычи. Изложив в кратком виде все относящееся до этого исторического сказания, Апостол каждую часть сказания (о Мельхиседеке) рассматривает отдельно, и в каждой из них усматривает таинственный смысл.

Первое убо скажется царь правды,
по имени: имя «Мелхиседек» означает это самое.

Ибо Мелхи – значит царь, а седек – значит правда.

Потом же царь Силимский, еже есть царь мира.

«Салим» был город, в котором Мелхиседек был царем, и означает «мир». Кто же иной мог бы быть в собственном смысле Царем правды и мира, как не истинный Господь Иисус Христос, как источник праведности, оправдывающий тех, кто верует в Него, умиротворивший враждующих и даровавший нам мир с Богом и между собою?

Евр.7:3. Без отца, без матере, без причта рода, ни начала днем, ни животу конца имея.

В своем сказании о Мелхиседеке (Быт.14) Моисей не указал ни отца его, ни матери, ни того, когда он родился, ни того, когда он умер. Это сделалось по Божественному предусмотрению и

по плану домостроительства Божия. чтобы Мелхиседек послужил прообразом Христа. Ибо как Мелхиседек является и безродным и безначальным и бессмертным, так и Христос есть таков по Божеству Своему. Но Мелхиседек таков не по природе своей, а единственно потому, что о нем (с этой стороны) не было письменного сказания, тогда как он, без сомнения, имел и родителей и начало и конец жизни; а Христос – таков по естеству. Мелхиседек есть прообраз по умолчанию истории о его происхождении и смерти, а Христос есть истинно безначальный и бесконечный по самому бытию Своему. И действительно, Христос не имеет отца по земному Своему рождению, ибо родился от Девы; а по предвечному и высшему бытию Своему Он не имеет матери: прежде всего Он без матери, говорит Григорий Богослов, а потом – без отца.

Уподоблен же Сыну Божию, пребывает священник выну.

«Уподоблен» (Сыну Божию) по безродности, безначальности и по бессмертию. Но уподобляясь Ему в этом, он однако подобен Ему не по существу своему: ибо свойство прообраза таково, что он с одной стороны подобен тому, прообразом чего он служат, а с другой не подобен. *«Пребывает же священник во век»*. по причине умолчания о его кончине, ибо он не умершим считается только в этом смысле.

Евр.7:4. Видите же, елик сей, ему же и десятину дал есть авраам патриарх от избранных.

Сочетав прообраз с истиною, он далее не обинуясь указывает преимущество Мелхиседека пред священниками Еврейскими. Если же прообраз истины выше их, то тем паче сама истина. «Видите», говорит, т.е. помыслите, сколь велик был Мелхиседек, «ему же и десятину дал есть патриарх Авраам» из добычи своей: дал он ему десятую часть, как высшему себя, хотя он и не участвовал в войне.

Евр.7:5. И приемлющий убо священство от сынов левииин заповедь имут одесятствовать люди по закону, сиречь, братию свою, аще и от чресл авраамовых изшедшую.

Евр.7:6. Не причитаемый же родом к ним, одесятствова Авраама.

Вот сколь велико преимущество священства: оно имеет право брать десятину даже с братьев, хотя они и одного с ним рода и имеют одного и того же с ним предка. И действительно священники из сынов Левиных имеют заповедь брать десятины с народа – по закону, хотя он и одного рода с ними (Числ.18:21). А Мелхиседек, несмотря на то, что произошел не из их рода и не был причислен к их роду, принял десятину от предка их Авраама, как превосходящий его преимуществом священства. Итак, Мелхиседек выше Авраама, а Авраам выше Левия и всех тех, которые произошли от него.

И имущаго обетования благослови.

Т.е. имеющего обетования благословения: ибо Бог, как выше сказано, изрек Аврааму: благословляя благословлю ты и т.д. Апостол нарочито коснулся здесь обетований, по тому что Евреи всюду тщеславились этими обетованиями.

Евр.7:7. Без всякого же прекословия меньшее от болшаго благословляется.

Вне всякого сомнения и возражения то, что благословляющий больше благословляемого. А по тому хотя Авраам и имел обетования благословения, однако был благословлен, как меньший. И Мелхиседек оказывается таким образом священнее патриарха Авраама. Далее Апостол указывает и другое его преимущество.

Евр.7:8. И zde убо десятины человецы умирающими приемлют.

Зде – под законом. Нет ничего особенно важного в том, что они принимают десятины: ведь они подлежат смерти. А кто станет завидовать в чести тому, кому предстоит умереть?

Тамо же свидетельствуемый, яко жив есть.

«Тамо» – в книге Бытия, в изложении события, десятину получил «свидетельствуемый, яко жив есть». Но этот свидетельствуемый жив только по причине умолчания о его кончине, а не в смысле истины. Ибо все относящееся к Мелхиседику есть только прообраз того, что относится ко Христу.

Евр.7:9. И да сиче реку, Авраамом и Левий, приемляй десятины, десятины дал есть:

И вкратце сказать (ибо кратко слово о сем): чрез Авраама и Левий, принимающий десятины, сам в свою очередь дал десятину Мелхиседеку. А каким образом, выслушай.

Евр.7:10. Еще бо в чреслах отчих быше, егда сrete его Мелхиседек.

Заметь глубину мудрости. Когда, говорит Апостол, Мелхиседек встретил Авраама и принял от него десятину и таким образом одесятствовал Авраама, тогда в лице Авраама одесятствован был и Левий, родоначальник священнического колена, получающего по закону десятины от народа. «Еще быв чреслах» Авраама давшего десятину находясь, участвовал с ним в десятине. Как же Левий был в чреслах его? – Как семя в семени. В чреслах Авраама был Исаак, как семя, а в семени его в свою очередь был Иаков, как семя в семени, а затем в этом последнем и Левий. Заметил ли ты преимущество Мелхиседека? Заметил ли ты, сколь велико расстояние между Авраамом и Мелхиседеком, носящим в себе прообраз Христа, Первосвященника нашего? В самом деле, если миряне дают десятины, а священники принимают, то, значит, священники ветхозаветного закона в отношении к Мелхиседеку оказываются в положении мирян.

1) О том, что земное священство Аарона должно прекратиться и должно настать священство небесное – Христа, от иного рода, священство не по плоти и не по закону плотскому.

Евр.7:11. Аще убо совершенство левитским священством было, людие бо на нем взаконени быша: кая еще потреба по чину мелхиседекову иному востати священнику, а не по чину ааронову глаголатися?

Теперь с другой стороны он берет тот же предмет и показывает, что левитское священство отринуто. В самом деле, почему не сказано: ты священник во век по чину Ааронову, а сказано: *«по чину Мелхиседекову»*? Не ясно ли, что при левитском служении не было совершенства ни в учении, ни в жизни, а посему и была нужда в другом совершеннейшем (служении). Употребив же слово: *«совершенство»*, он далее прибавил: *«людие бо на нем взаконени быша»*; это значит, что

они приняли закон на основании священства Левитов, которые были и учителями закона, так что через Левитское священство они и научались и утверждались в том, что содержится в законе. Выражение «на нем» значит: чтобы ему внимать, или им руководиться.

Евр.7:12. Прелагаему бо священству, по нужди и закону пременение бывает.

Если надлежало быть другому священнику, или – лучше священству, то надлежало быть и другому закону. Ибо по переходе священства от священников по чину Ааронову к сущим по чину Мелхиседекову необходимо должно быть и изменение закона, т.е. замена одного другим и вместо ветхого завета введение нового, каковой и есть проповедь Евангельская: ибо нельзя ввестись новому священству без завета и сообразных с ним постановлений, так как священству новому несвойственно руководствоваться законом ветхим.

Евр.7:13. О немже бо глаголются сия, колену иному причастия.

Сказав, что священство переменилось, он затем говорит, что оно переменилось не только по образу своему и по действиям, но и по колену, по тому что оно перешло из колена Левиина в колено Иудино и из священнического в царское: ибо Христос, «о немже глаголются сия», т.е. в виду коего, о котором «сия» (т.е. ты священник по чину и пр.), был из другого колена, т.е. Иудина, а не Левиина.

От негоже никтоже приступи ко алтарю.

Никто не приближался, или не приступал, насколько это касается священнодействия.

Евр.7:14. Яве бо, яко от колена Иудова возсия Господь наш.

От колена Иудина, значит из колена царского: ибо как из колена Левиина были священники, так из колена Иудина были цари. И как колено Иудино, прежде бывшее царским, впоследствии – во Христе, стало священническим: так и Христос, будучи Царем, как Бог, стал и Священником, как человек, когда принес Себя в жертву ради отпущения наших грехов.

О немже колене Моисей о священстве ничесоже глагола.

Т.е. относительно колена Иудина; потому что все, что касалось священства, узаконено (Моисеем) для колена Левиина.

Евр.7:15. И лишше еще яве есть, яко по подобию мелхиседекову востает священник ин.

И так как по подобию Мелхиседекову является священник ин, то из этого еще более явствует, что и служение, и завет (ветхий) заменились новыми: ибо подобие Христа Мелхиседеку заключается в его вечном бытии, тогда как священники подзаконные имели священство временное.

Евр.7:16. Иже не по закону заповеди плотския бысть.

«Иже» – Христос «*бысть*» священником «*не по закону заповеди*» временной (данной на время). Плотской заповедью Апостол называет заповедь временную: ибо плоть временна, потому что она смертна. Заповедь же эту он назвал временной потому, что она заповедана священникам временным, т.е. смертным, или же потому, что она имеет концом своим начало времени священства Христова: ибо, «*егда прииде кончина лета*», говорит Апостол (Гал.4:4), т.е. полнота времени, очевидно, определенного на служение подзаконное.

Но по силе живота неразрушаемого.

Но как могущий жить всегда и быть вечным – по божеству (ибо оно безначально и бессмертно), дабы явилось и подобие Его Мелхиседеку, так как и тот безначален и бессмертен, насколько безызвестны начало его жизни и смерть, как сказано выше.

Евр.7:17. Свидетельствует бо, яко ты еси священник во век по чину Мелхиседекову.

Свидетельством подтверждает сказанное, что Он священник «по силе живота неразрушаемого». Далее указывает и причину пременения закона.

Евр.7:18. Отлагание убо бывает прежде бывшия заповеди за немощное ея и бесполезное.

«Отменение прежде бывшия заповеди», т.е. прежде существовавшего закона, прежде бывшего завета. «Немощное ея» назвал и бесполезным – именно потому, что она не могла сделать кого-либо совершенным, ни оказать пользы в деле

усовершенствования кого-либо; как руководительница, впрочем, она принесла в свое время большую пользу. По сему Апостол и говорит:

Евр.7:19. Ничто же бо совершил закон.

Ничему совершенному не научил, никакого совершенства не создал в Евреях, и все было в нем только тенью и прообразом, как то: обрезание, жертвы, субботствование и т. под. Ничего он не довел до совершенства не по своей сущности, а по немощи и одебелению принявших его. Правда, он сообщил (людям) волю Божию, но тем не менее он и бессилён был в деле совершенного исполнения предписанного, и в этом смысле не приносил пользы. Премением называет прекращение его: ибо прекратились его сенные указания и прообразы, когда наступило время самой истины, которую они предуказывали.

Приведение же бысть лучшему упованию,

Он (ветх. завет) был приведением завета совершеннейшего: ибо лучшим упованием Апостол назвал завет новый, потому что он дает надежду на лучшее. Или иначе: ветхий завет дает обетования земные, а этот обещает царство небесное.

Имже приближаемся к Богу.

По этому упованию мы, даже и здесь (на земле) находясь, приближаемся к Богу, – именно путем надежды на будущее.

И по елику не без клятвы.

И настолько «*приведением лучшему обетованию*» был, насколько «*не без клятвы*» было служение Христа, коею подтверждается вышесказанное «*приведение*».

Евр.7:21. Они бо без клятвы священники Быша, т.е. священники подзаконные.

Сей же с клятвою,

«Сей же», т.е. Христос.

Чрез глаголющаго к Нему: клятся Господь и не раскается: ты еси священник по чину Мелхиседекову(Пс.109:4).

«С клятвою», принадлежащую Богу, глаголющему к Нему чрез Давида. «Клятся Господь», т.е. непреложным образом изрек сие и следующее за сим, как выше изяснено.

Евр.7:22. По толику лучшего завета бысть испоручник Иисус.

«По толику» – поколику «не без клятвы», как сказано выше. Ибо клялся, что священник Иисус будет существовать вечно. А если Его священство вечно, то и служение будет вечно, а следовательно будет вечен и завет, свойственный сему служению. И во всяком случае, имеющее быть постоянным лучше временного, почему это последнее, как бессильное и бесполезное, отменено, а то, как сильное и полезное, заступает его место и пребывает вечно. «Испоручником» Апостол называет виновника.

Евр.7:23. И они множайши священницы Быша, зане смертию возбранени суть пребывати.

Их в порядке времени было очень много, потому что смерть возбраняла каждому из них оставаться навсегда.

Евр.7:24. Сей же, занеже пребывает во веки, непреступное имать священство.

«Имать священство» без передачи его другому в порядке преемства, священство непрерывающееся. Как там (в ветх. зав.) много было священников – по той причине, что они смертны, так здесь (в новом з.) священник один, потому что Он без смерти. Ибо, говорит Писание, «*Ты священник во век*».

Евр.7:25. Темже и спасти до конца может приходящих чрез Него к Богу.

Посему, как вечносущий, Он может спасти совершенно. Священники подзаконные, пока были живы и были священниками, ходатайствовали пред Богом о спасении того или другого и, значит, ходатайствовали о спасении несовершенном. А сей, как священник вечный, спасает всегда и совершенно.

Всегда жив сый, во еже ходатайствовати о них.

«Всегда жив сый», как священник вечный, чтобы ходатайствовать за них, как и именуется ходатаем: «*един бо, – говорит, – ходатай Бога и человеков, человек Христос Иисус*» (1Тим.2:5). «*Пустые споры между людьми поврежденного ума, чуждыми истины, которые думают, будто благочестие служит для прибытка. Удаляйся от таких*» (1Тим.6:5).

Ходатайствует Он о спасении нашем и теперь (но вознесении), как человек, так как пребывает в теле, которое восприял. Самое вочеловечение Его есть уже ходатайство за нас пред Богом Отцем.

Евр.7:26. Таков бо нам подобаше Архиерей,
Каким Его показало да и еще покажет слово о Нем.
преподобен,

Чист. Это и следующие за ним слова относятся ко Христу по человечеству.

незлюбив,
Свободен от зла.
безсквернен,

Словом «незлюбив» усиливается слово «преподобен», а словом «безсквернен» – слово «незлюбив», а «безсквернен» усиливается следующим: отлучен от грешник,

Ибо «греха, – по слову Писания, – не сотвори» (1Пет.2:22).
и вышше небес бывый.

Как воссевший одесную Отца и по человечеству Своему, так как в Нем нераздельно соединены оба естества (божеское и человеческое).

Евр.7:27. Иже не имать по вся дни нужды, яко же первосвященницы, прежде о своих гресех жертвы приносить, потом же о людских.

Ибо те были под грехом, а Сей един безгрешный. Те в течение всей своей жизни каждый день совершали священнодействия, а Христос совершил его однажды.

Сие бо сотвори единою,

«Сие», т.е. что? – Жертву – не за свои грехи, а за грехи людей. Когда же Он сотворил это?

Себе принес.

Когда Он принес Себя в жертву за нас, предав Себя на смерть. Значит, одна эта жертва, по превосходящей высоте своей, была вполне достаточна (пред Богом) для отпущения всех прежде совершенных грехов и для полного очищения от них.

Евр.7:28. Закон бо человеки поставляет первосвященники имущия немощь,

Имущих грех, и потому всегда совершающих приношение и за себя самих. Ибо, по слову Писания, никто не чист от скверны (Иов.14:4: «*Кто родится чистым от нечистого? Ни один*»).

Слово же клятвенное, еже по законе, Сына во веки совершенна.

Сына поставило Архиереем слово клятвенное, потому что «*клялся Господь*», как сказано выше; поставило же Сыном – потому что сказано: «*Сын Мой еси Ты*» (Пс.2:7), «*во веки*» – по сказанному: «*Ты священник во век*». «*Совершенна*» употреблено вместо безгрешного и не нуждающаяся в отпущении какого-либо греха Себе; или же: «*во веки совершенна*» употреблено вместо вечно совершенного.

Глава 8

Евр.8:1. Глава же о глаголемых:

Оглавлением и как бы сжатым, кратким изложением всего сказанного о Христе будет то, что сейчас будет сказано Апостолом. Или же: слово «глава» употреблено вместо: самое важное.

Такова имамамы первосвященника, иже седе одесную престола величества на небесех.

Предстояние Богу прочих священников свойственно рабам. Сей же, совершив дело домостроительства, совоссел, как Сын, «одесную». Такое выражение употребил Апостол для того, чтобы показать Его близость к Отцу. Престолом величества Апостол назвал царское и превышнее успокоение и блаженное пребывание на небесах.

Евр.8:2. Святым служителем

Это относится к Нему по человечеству и к совершению Им нашего спасения. Или иначе святыми он назвал небеса, которые в дальнейшей речи он назовет и истинной скинией. А так как Апостол уже сказал о священнике и о жертве, и назвал Христа священником превышшим священников иудейских, как по естеству Его, так и по жертве, Им совершенной; то у иудеев естественно мог родиться вопрос, а где же храм Его? Чтобы предупредить такой вопрос, Апостол указывает и храм.

и скинии истинней,

Ибо скиния еврейская была только образом истинной скинии. Посему, как священники еврейские, служа в скинии прообразовательной, ходатайствовали пред Богом за народ: так Христос на небе совершает ходатайственное за нас священнослужение, как уже сказано было выше.

юже водрузи Господь, а не человек.

Преобразовательную скинию Моисей устроил при посредстве Веселиила (Исх.31:2); небо же сотворил Господь: ибо «словом Господним, – говорит Писание, – небеса утвердишася» (Пс.32:6).

Евр.8:3. Всяк бо первосвященник, во еже приносить дары же и жертвы, поставляем бывает: темже потреба имети что и сему, еже принесет.

Если обязанность священников – приносить Богу дары и жертвы, то и Христу, как первосвященнику, необходимо было иметь нечто такое, что Он мог бы принести Богу Отцу, как (жертвенное) приношение. По сему-то Он и воспринял на Себя плоть, которую и принес в жертву.

Евр.8:4. Аще бы бо был на земли, не бы был священник, сущим священником приносящим по закону дары.

Так как возражают: как Апостол говорит об умершем, что Он священнодействует? – то он опровергает это возражение так: «аще бы бо», восстав из мертвых и не вознесшись на небо, «был на земли» мертвым, Он не был бы и священником *«сущим священником»*, т.е. при жизни их. А так как Он воскрес и вознесся на небо и пребывает живым, то и совершает высшее небесное священнослужение. Указывая же отличие Его служения от служения тех священников подобное тому, какое существует между тенью и истиною, он говорит.

Евр.8:5. Иже образу и сени служат небесных.

Подзаконное служение священников есть прообраз и тень во-первых потому, что оно путем плотского и видимого предуказывало духовное и невидимое, во-вторых потому, что оно как бы тенью писало и предначертывало будущее, совершая таким образом служение Богу в образе и сени, т.е. прообразовательно и символически. Небесным называет Апостол высшее, духовное, божественное. Таково наше (новозаветн.) служение. Ибо хотя оно и на земле совершается, но по истине достойно небес; потому что на таинственной и священной трапезе предлежит Сам Христос, царь небесный, на нее нисходит Дух Святой, к ней приникают Ангелы, с коими вместе и мы воспеваем; на ней и другие страшные тайны совершаются. А посему как же не пренебесный и не божественный этот жертвенник!

Яко же глаголаю быст Моисею, хотящу сотворити скинию.

Сообразно тому, как он получил повеление, или как выслушал его: ибо Бог в слове Своем к нему Сам открыл ему,

что относящееся до служения подзаконного имеет значение прообразовательное и сенное.

Видь бо, рече, сотворшии вся по образу, показанному ти на горе.

Как видно из книги «Исход» (Исх.25:9), Бог изрек приведенные здесь слова по поводу распорядка в устройстве скинии и служения в ней, словом «образ» дав разуместь ее значение, как сени, а словом «показанному» прообразовательное и символическое значение: ибо скиния и все находящееся в ней служит символом нашего храма и всего, совершающегося в нем, а сей последний есть символ неба и всего небесного, потому что церковь небесная и есть самое небо.

Евр.8:6. Ныне же лучшее улужи служение.

«Ныне же», будучи на небесах, Он улучил (получил в удел) высшее служение, совершая ходатайство за нас пред Отцем Своим, как начаток рода нашего по силе вочеловечения.

По елику и лучшаго завета есть ходатай.

Показав превосходство (служения Христа пред служением ветхозаветн. священников) и по месту священнодействия (небо), и по достоинству лица священо – действующего (Сын Божий), и по жертве (Сам Себя принес), теперь Апостол утверждает за Ним превосходство служения и по завету, называя новый завет лучшим и отвергая ветхий. На столько, говорит он, высшее Христос совершает служение, «на сколько лучшего завета есть ходатай», или споручник, разумея под заветом Евангельский. Или же: «ходатай» (посредник) значит: послуживший делу исполнения завета: ибо и возвестители исполнения завещания именуются посредниками. Но в каком смысле Он есть ходатай завета лучшаго?

Иже на лучших обетованиях узаконися.

Ибо ветхий завет обещал соблюдающим его блага земные, а этот, новый, блага небесные. И настолько «на лучших обетованиях узаконися», что первый, как худший, должен быть отменен, а второй, как лучший, занять его место.

К) Преимущество второго завета пред первым заключается в умилоствлении (Бога) и освящении

(людей).

Евр.8:7. Аще бо бы первый он непорочен был, не бы второму искалося место.

Как относительно подзаконного священства Апостол говорит, что если бы чрез него совершенство достигалось, то какая была бы нужда в восстании нового священника по чину Мелхиседекову, так теперь он умозаключает, что если бы тот, первый, завет был непорочен, т.е. был без недостатков и мог делать людей совершенными, тогда не было бы потребности в другом.

Евр.8:8. Укоряя бо их, глаголет.

Т.е. Бог чрез пророка Иеремию. «Их», это – Израильтян того времени.

Се дние грядут, глаголет Господь, и совершу на дом Израилев и на дом Иудов завет нов (Иер.31:31).

Слово «совершу» употреблено вместо: устрою и восполню. А дом Израиля и дом Иуды, это – одно и то же; то есть Израильтяне, и Иудеи. Новый же завет, это – завет Евангельский, указывая превосходство коего, он присовокупляет:

Евр.8:9. Не по завету, егоже сотворих отцем их (Иер.31:32).

Ибо Сын, как Слово Божие, законоположил и ветхий и новый заветы. А чтобы Иудеи не могли подумать, что под выражением «не по завету» разумеется завет, бывший при Ное или Аврааме, он далее прибавил ясный отличительный признак его.

В день, в онже емшу ми их за руку, извести их от земли Египетския.

Который Я, говорит, завещал в то время, когда взял их за руку, чтобы вывести из земли Египетской, когда Я, подобно руководителю вел их по пути, как рукою, столпом огненным и облачным. Указывает он и причину, по которой первый завет отменен.

Зане тии не пребыша в завете Моем,
Потому что они преступили его.
и Аз нерадих о них, глаголет Господь.

Я отвратился от них, и призвал к себе другой народ, лучший древнего, которому, как лучшему, и завещал высший завет.

Евр.8:10. Яко сей завет, егоже завещаю дому Израилеву

Сей, т.е. новый. Домом же Израилевым и домом Иудовым назвал Он Апостолов, так как они были Израильтяне и Иудеи (ибо им Он главным образом законоположил новый завет), а равно и Сион упоминается (у пророков): *ибо над Сионом, – сказано, – горою святою Его возвещаяй повеление Господне*» (Пс.2:6–7); и еще: *«от Сиона изыдет закон»* (Ис.2:3). Сионом, как местом выдающимся, он обозначает вообще всю Палестину, по оных днех, глаголет Господь, дая законы Моя в мысли их(Иер.31:33).

При слове «дал» подразумевается глагол: буду. Днями же называет здесь те, на которые Он выше указал словом «грядут», т.е. те именно дни, в которые Он установить новый завет. А «в мысли их» значит в мысли Апостолов, приемлющих законы Евангельские.

И на сердцах их напишу их.

Израильтянам Он дал заповеди закона (на скрижалях) написанные, а Апостолам преподал заповеди Евангельские не письменно. Почему Христос и говорит им о Духе святом, что Он, утешитель, пришед *«воспомянет вам вся и научить вы всему»* (Ин.14:26); ибо обретши чистые сердца их, Господь начертал на них заповеди начертанием духовным.

И буду им Бог, и тии будут Мне людие.

Израильтянами (как только что сказано) Он дал заповеди закона, содержащиеся в письмени, Апостолам же заповеди Евангельские неписанные; чрез них-то Он прежде служивших идолам, а теперь уразумевших истину, и соделал новым народом Своим. И вот по силе Законоположника и Владыки нашего Христа мы и называемся христианами.

Евр. 8:11. И не имать научити кийждо искренняго своего и кийждо брата своего, глаголя: познай Господа:

Под словом «научити» здесь разумеют учение, требующее усиленного напряжения, говоря: для христиан нет нужды в продолжительных речах для познания Христа: ибо духовная

благодать, получается чрез крещение и расширяющая и озаряющая ум, тотчас (по крещении) дает им сие разумение. Тем более это разумеется в отношении к тем христианам, которые родились от таковых же предков: ибо с самого детства воспитанные в учении о Христе, они не нуждаются в научении от других, кто есть Христос.

Яко еси уведят Мя от мала даже и до велика их.

Потому именно они и не будут учить друг друга, что все они познают Меня, будучи воспитаны в словах Моих.

Евр.8:12. Зане милостив буду неправдам их, и грехов их и беззаконий их не имам помянути ктому.

Разумеются неправды, грехи и беззакония, совершенные ими до крещения: ибо крещением все омывается и уничтожается.

Евр.8:13. Егда же глаголет: нов, обветши перваго.

До сего места он приводит речения Иеремии. А так как в них сказано: «совершу завет новый», то отсюда словом «новый» указывает, что прежний уже отменен: ибо когда, говорит, сказал: «новый», то этим самым показал, что первый уже обветшал, потому что слово новый обыкновенно употребляется в противоположность старому.

А обветшающее и состареваящееся близ есть истления.

В самом деле, что старо, то уже слабо. А что слабо, то бесполезно. А словами: «близ есть истления» дает разуместь, что не сразу прекратится то, что относилось к закону ветхому (по плотяности и чувственности уверовавших): ибо уверовавшие от обрезания еще сохраняли кое-что от закона, как это упомянуто и изъяснено и в других посланиях.

Глава 9

Евр.9:1. Имеяше убо первая скиния оправдания службы, святое же людское:

Далее самым устройством скинии Апостол дает понять, что то (ветхоз.) служение было прообразом нашего. Ибо, говорит, первый завет имел оправдания службы, т.е. внешние знаки служения, или установленные обряды. Слово «тогда»² употреблено вместо: «в древности», когда первый завет господствовал, потому что теперь он уже не имеет всего этого, так как и не господствует, хотя и сохраняет вид: ибо наступившая благодать положила конец его прообразам. Так вот Апостол и начинает со святого, которое называлось людским. «Святое» значит определенное для Бога и посвященное Ему, «людское же», как открытое для всех: ибо оно заключало в себе одно место, где стояли священники и левиты, другое, где помещались прочие иудеи, иное для прозелитов и иное для эллинов (язычников).

Евр.9:2. Скиния бо сооружена бысть первая,

Скиния первая сооружена была, это – святое людское. Так как вся скиния делилась на две части, то первая часть составляла святое людское, а вторая – святое святых. Та называлась первой не по преимуществу, а по положению, потому что она – первая со входа.

в ней же светильник и трапеза и предложение хлебов.

Обо всем этом и о следующем за сим подробно говорится в книге Исход (Исх.40). На трапезе же сей находились блюда, кадила, сосуды и чаши и хлебы, попеременно предлагаемые.

Яже глаголется святая.

Она безразлично называется и свитое и святая.

Евр.9:3. По вторей же завесе скиния глаголемая святая святых,

Т. е. была устроена. «Святая же святых» называлась по предметам, в ней находящимся, так как эти предметы были святее других, находящихся в первой части. Там (в скинии)

были две завесы – одна внешняя в первой части, а другая внутренняя пред второй частью и отделяла первую часть от второй. И здесь опять-таки слово «*вторая*» означает не преимущество, а положение.

Евр.9:4. Злату имущи кадильницу и ковчег завета окован всюду златом.

Этот ковчег был ящик, содержащий внутри чашу с манною, жезл Ааронов и скрижали завета. А так как завет по своему достоинству выше всех остальных предметов хранившихся в нем, то Апостол и назвал его по тому, что выше, ковчегом завета. В виду же того, что и другие предметы, находящиеся в первой части скинии, были золотые, разумею светильник и трапезу, он упомянул, что и те предметы, которые находились во второй части, были также золотые, чтобы тем показать их большее достоинство.

в нем же стамна злата, имущая манну,
в доказательство того, что Бог, послав эту манну в виде дождя, питал ею Израильтян в пустыне (Исх.16:33).

и жезл Ааронов прозябший,
в воспоминание того чуда, когда восстали против Аарона домогавшиеся священства (Числ.16:14).

и скрижали завета,
содержащая десятословие, начертанное на них.

Евр.9:5. Превышше же его херувими славы, осеняющие алтарь (очистилище).

«Превышше» над ковчегом, ибо над ним была устроена четырех-угольная крышка, которая называлась очистилищем; над очистилищем были поставлены два херувима, осеняющие его своими крыльями (Исх.22:18). Между же двумя херувимами глаголат и выслушивался глас Божий. «*Херувимы славы*» употреблено вместо «славные», или же славы Божией.

О нихже не леть ныне глаголати подробну.

Впрочем теперь не время распространяться обо всем этом ввиду того, что все это – таинственные знаки и образы высшего: ибо первая часть скинии со всем тем, что в ней, служила символом мира, итого, что в нем, а вторая со всем тем, что в ней, служила символом неба и того, что на нем; и первая

завеса служила знаком первого неба – разумею твердь, – потому она и первая по положению, вторая же означала нечто высшее (тверди).

Евр.9:6. Сим же тако устроенным, в первую убо скинию выну вхождаху священницы, службы совершающе:

Евр.9:7. Во вторую же единою в лето един архиерей, не без крове, юже приносит за себе и о людских невежествиих.

Посмотри на прообразы, предуставленные в ветхом завете: чтобы не сказали, как это могла быть довлеющей одна жертва Христова. Апостол показывает, что так узаконено свыше. Ибо и там (в древности) в год была одна только святейшая и страшнейшая жертва, с пролитием одной крови, которая служила прообразом крови Христа, Который был вместе и Архиереем, равно как и целый год служит прикровенным указанием на всю здешнюю (земную) жизнь.

юже приносить за себе и о людских невежествиих.

«За себе» (приносит), потому что и сам обложен слабостью. «О людским невежествиих» не за произвольные грехи: ибо та жертва разрешала от грехов, совершенных в неведении, жертва же Христа – от грехов, совершенных в ведении, которые и называются в собственном смысле грехами. Некоторые под невежествиями разумели то, что собственно оскверняло плоть, как, напр., вкушение чего-нибудь нечистого, прикосновение к трупу умершего, к прокаженному, к кровоточивой и т.п. Грехами же называли то, что оскверняет душу, как, напр., убийство, святотатство и т.п.

Евр.9:8. Сие являющу Духу Святому.

чрез внутреннее расположение первой и второй части скинии и чрез завесу, разделяющую их и указующую то, о чем речь далее.

Яко не у явися святых путь, еще первой скинии имущей стояние.

«Сие являющу», т.е. что не дан еще путь к небу людям святым, находящимся во плоти, пока существует настоящий мир. И как во время ветхого завета один только Архиерей однажды входил во святое святых, так во время завета нового один только Христос и однажды вошел на небеса со святой

своей плотью, когда прочие святые люди еще не возносились на небо с плотью: напротив, находясь во плоти, они оставались в мире, как и там (в ветхозав. скинии) прочие священники оставались в первой части скинии. Впрочем не думай, что так как святые еще не восходили на небо, то нет благ небесных: ведь и там прочие священники (кроме первосвященника) не проникали во внутреннюю часть скинии, тем не менее она существовала, заключая в себе предметы святейшие и честнейшие.

Евр.9:9. Яже притча во время настоящее утвердися,

Таков вообще преобразовательный смысл служения в скинии: все эти символы и гадательные указания установлены и имели известный порядок до наступившего времени, т.е. до пришествия Христа.

в неже дарове и жертвы приносятся, не могущия по совести совершити служащаго,

Жертвы не могут внутренне очистить приносящего их, т.е. очистить духовно: ибо они очищали только плоть и имели силу очищения только в отношении ее. Почему и выше было сказано, что закон нисколько не совершенствовал (Евр.7:11)

Евр.9:10. Точию в брашнах и питиях,

т.е. жертвы могли совершенствовать и очищать только того, кто вкусил или выпил чего-нибудь нечистого.

и различных омовениях

т.е. очищали плоть. Посему он далее и прибавил:

и оправданиях плоти,

в очищениях, касавшихся плоти: ибо ни прелюбодеяства, ни святотатства, ни иного какого-либо греха духовного они не очищали.

даже до времени исправления надлежащая.

Временем исправления Апостол называет время пришествия Христа во плоти и Его учения: ибо те установления касательно даров и жертв действовавшие до этого времени, наконец прекратились, как недостаточные и не могшие омыть душу.

Л) О крови Христа, в которой заключается новый завет: ибо истинное очищение совершено однажды на всегда в

крови Христовой, а не в крови животных иного раз приносимых (в жертву).

Евр.9:11. Христос же пришел
через Свое вочеловечение.

Архиерей грядущих благ,

Спасения чрез веру, вечной и блаженной жизни: ибо все сие есть дело и подвиг Его первосвященничества. А так как Первосвященнику нужны скиния и жертва, то Апостол и об этом далее прибавил:

большую и совершеннейшую скиниюю,

Разумею собственное Его тело, в котором вселилось Его божество, и которое выше скинии, потому что оно навсегда соединилось с божеством Его. Скиния эта – совершеннейшая. потому что она всемогущая и одушевленная.

не рукотворенною,

ибо не рукотворно Его человечество.

Сиречь не сея твари.

Не рукотворного устройства, каким создана была скиния Моисеева, или как построен храм Иерусалимский.

Евр.9:12. Ни кровию козлею, ниже телчею, но Своею кроет вниде единою во святая,

Здесь возвращение к предыдущему порядку течения мыслей, именно: что Христос пришел Архиерей грядущих благ, *«единою вниде во святая»*, т.е. восшел на небеса с плотию Своею. Святым называет святое святых: а святое святых здесь разумеется то, которое на небесах.

вечное искупление обретый.

Ибо Архиерей подзаконный, однажды (в год) входя во святое святых, получал искупление временное, а Христос обрел для людей искупление вечное. Далее Апостол приводит и доказательство на это путем следующего рассуждения.

Евр.9:13. Аще бо кровь козлия и тельчая и пепел юнчий, кропящий осквернения, освящает к плотстей чистоте: кольми паче кровь Христова.

Очищения и уничтожение нечистоты совершались у Евреев кровью тельцов, козлов и пеплом юнчим, о чем подробно говорится в книге Числ (Числ.19). Ибо сожигая юницу (молодую

корову) и собирая пенел от нее, брали потом часть его, когда требовалось очищение, и растворив его водою, кропили этим прикоснувшихся к скверне, т.е. оскверненных. Освящает же, говорит (Апостол) «к плотской чистоте», т.е. насколько это служит к очищению одной только плоти и к освобождению ее от прилипшей к ней нечистоты.

Иже Духом Святым себе принесет непорочна Богу, очистит совесть нашу от мертвых дел,

Насколько же более кровь Христа очистит глубину нашей души? Да уж если очистит глубину, то, значит, очистит в нас все и совершенно. «Иже Духом Святым» как бы некоторым огнем принес Себя во всесожжение Богу Отцу, как жертву умиловительную, непорочную, как и в ветхом завете узаконено было приносить жертвенное животное не имеющее никакого недостатка. Но та (ветхозав.) очистительная кровь естественно очищала только одно тело, потому что она принадлежала бессловесным; кровь же Христа была несравнимо выше той, так как она была кровью не только жертвы словесной, но и соединенной с Божеством. Делами же «мертвыми» Апостол называет грехи по причине их мерзости и губительности. Но как во время Завета ветхого прикоснувшийся к трупам умерших осквернял свое тело, так в Завете Новом прикоснувшиеся к делам мертвым оскверняют вместе с ним и душу. Посему-то и нужно очищение совершеннейшее.

во еже служить нам Богу Живу.

Очистит так, чтобы чисто служить Богу Живому. Апостол прибавил слово «Живому», памятуя о мертвых: ибо совершающий дела мертвые не служит Богу Живому, равно как и совершающий дела лживые не может быть другом Богу Истинному. А мертвое лживо: так умерщвленное животное по внешнему виду кажется живым, но по существу уже не таково по причине отсутствия в нем жизни.

Евр.9:15. И сего ради Новому Завету Ходатай есть,

послуживший делу установления его: ибо, говорит, «яже слышах от Отца Моего, сказах вам» (Ин.15:15). И по сему-то (завету) Он был посредником между Богом (Отцем) и нами. Или лучше сказать «Ходатай» употреблено вместо руководителя и

дателя. Далее Апостол говорит и то, ради чего Он стал Ходатаем Завета Нового.

да смерти бывшей, во искупление преступлений, бывших в первом завете, обетование вечного наследия примут званнии.

Чтобы, когда последовала смерть (так как завещатель должен был умереть), утвердился завет смертью Его. Обетование же наследия получают те, кои призваны к завету. А так как некоторые могут соблазниться в виду смерти Христа, и посему не верить обетованиям Его: то Апостол берет общеизвестный пример и без труда убеждает их, что по сему самому они еще больше должны верить (обетованиям Христа), потому что завещания получают свою силу не при жизни, а по смерти завещателей. Во всяком случае смерть Христа послужила искуплением преступлений, совершенных в ветхом завете, ибо преступавшие закон того завета повинны были смерти, как и сам закон угрожал. Но Христос, умерши за повинных смерти, освободил их от преступлений, т.е. и от грехов и от наказания за грехи. Слово «наследия вечного» употреблено в противоположность временному: ибо ветхий завет завещал только временное наследие земли – во образ наследия вечного.

Евр.9:16. Идеже бо завет, смерти нужно есть вноситься завещающего,

Евр.9:17. Завет бо в мертвых известен есть:

«В мертвых» значит после смерти завещателей.

понеже ничесоже может, егда жив есть завещаваяй.

Т.е. он (при жизни завещателя) еще не имеет силы, еще не вступает действие. А так как приведенному примеру противоречило то, что ветхий-то завет имел силу, хотя Бог, завещавший его, жив; то Апостол разрешает это противоречие указанием на кровь, коею тот завет окроплялся. Таким образом, как там была кровь, так и здесь она же; но только та кровь была кровь бессловесных и прообразовательных жертв, а эта – жертвы словесной и истинной.

Евр.9:18. Темже ни первый без крове обновлен бысть.

Т.е. подкреплен, утвержден. Далее говорит о том, как это было и когда.

Евр.9:19. Реченней бо бывшей всякой заповеди по закону от Моисея к людям.

Т.е. по прочтении Моисеем всему народу всякой заповеди по закону, – какая только есть в законе.

Приемь кровь козлю и телчюю, с водою и волною червленою и иссопом, самая же тыя книги и вся люди покропи.

Видишь издревле изображаемую честную кровь Христа, жертвы словесной и истинной, – кровь, которая кропит и освящает и книгу, т.е. учителей народа и народ? Ибо учитель есть одушевленная книга. «С водою», которая служила прообразом очистительного крещения. Волна же (употреблялась) для того, чтобы сдерживать кровь, червленная – ради подобия крови телесной «иссоп» – тоже для сдерживания крови.

Евр.9:20. Глаголя: сия кровь завета, егоже завеща к вам Бог.

Этою кровью, говорит, совершено кропление в знак завета, ради его утверждения.

Евр.9:21. И скинию же и вся сосуды служебныя кровию такожде покропи.

Прообразовательно указывая этим, что кровь Христова будет освящать все.

Евр.9:22. И отнюдь кровию вся очищаются по закону.

Сказано: «отнюдь», почти все, потому что были и иные средства очищения.

И без кровопролития не бывает оставление.

Но там совершалось очищение нечистот телесных, а здесь (в новозав. время) нечистот душевных. Потому-то там и употреблялись волна и иссоп, что очищение то было телесное; а здесь ничего подобного нет, так как это очищение – душевное и духовное.

Евр.9:23. Нужда убо бяше образом небесных сими очищаться: самем же небесным лучшими жертвами, паче сих.

Предуказующие и прообразовательные предметы законные суть книги, народ, скиния, служебные сосуды и другое в этом роде; небесные же: учителя, народ, храм и служебная утварь сосудов: ибо верные – небесны, хотя и остаются пока на земле.

В самом деле, ведь и ангелы суть небесные, но они тоже бывают и на земле: ибо земное соделывает небесным образ жизни и вообще поведение: когда кто-либо, живя на земле, ведет образ жизни достойный небесного, когда ведет себя достойно общения небесного, когда, презирая земное, возвышается до сего последнего, когда, удаляясь низшего (земного) приобщается высшему и духовно созерцает это. Итак житие таковых на небесах. А так как небесным надлежало очиститься лучшими жертвами, то Христос и совершил эту лучшую жертву и очищение всего мира. Апостол, противопоставив жертвам законным (ветхозав.) жертву Христа, противоположил и храму, которым тщеславились Иудеи, небо.

Евр.9:24. Не в рукотворенная бо святая святых вниде Христос, противообразная небесных, но в самое небо.

Ибо святое святых, куда один раз в год входил архиерей, рукотворно и служило только образом истинного, т.е. небесного, как сказано выше.

Ныне да явится лицу Божию о нас.

Он «*вниде явится*» Богу за нас, т.е. чтобы, в смысле архиерея нашего, умиловить к нам Бога. А «*ныне*» означает то, что хотя Он и видел Отца как неотделимого от Него, но видел Его не во плоти. Теперь же Он является на небе с принесенной в жертву плотью, как и первосвященник – во святом святых с кровью.

Евр.9:25. Ниже да многожды приносит себе, якоже первосвященник входит во святая (святых) по вся лета с кровию чуждею:

Он восшел (на небо) не с тем, чтобы опять низойти оттуда, а потом снова взойти туда с жертвою (т.е. с плотью, принесенной им в жертву) для умиловления к нам Отца, а за тем, снова нисшедши, опять взойти, и таким образом повторять это действие, как древле у Иудеев делали это (первосвященники), входя во святое ежегодно с кровью, притом не своей, а с тельчей и козлей.

Евр.9:26. Понеже подобаше бы Ему множицею страдати от сложения мира.

Потому что если бы Он намерен был много раз приносить Себя в жертву за людей, как сказано выше, то Ему надлежало и много раз быть распятым и умереть: так как грехи людей существуют от начала мира.

Ныне же единою в кончину веков, во отмщение греха, жертвою своею явился.

«*Ныне же единою в кончину веков*» Он явился к Богу (Отцу) с жертвой своей, как сказано выше, «*во отмщение греха*», т.е. во очищение прегрешений, уверовавших в Него. Так как всякое число имеет начало, середину и конец, то необходимо считать конечным то, что следует за серединой. А если это так, то в семи тысячах лет, считающихся отложенными для мира, середину будет составлять четвертая тысяча. И Господь, приняв на Себя плоть человеческую через пять тысяч пятьсот лет (от начала мира), очевидно (по такому счету) вочеловечился, пострадал, умер, воскрес и вознесся на небо при кончине веков. Почему Он раньше не вочеловечился? – Когда грехи людей преумножились, когда они дошли до крайнего преизбытка и превысились в мере своей, вот тогда-то Он и пришел на землю, чтобы уничтожить их; а с другой стороны Он пришел именно тогда, когда увидел, что люди уверуют в Него, и Он будет принят ими. Принес же Он Себя в жертву однажды – потому, что и одной такой жертвы вполне было достаточно, и что она содержит в себе силу превыше всякой другой.

Евр.9:27. И якоже лежит человеком единою умерети, потом же суд,

Евр.9:28. Тако и Христос единою принесется, воеже вознести многих грехи, второе без греха явится, ждущим его во спасение.

Потому-то, говорит Апостол, Он и умер однажды, что человеки однажды умирают. Так как и Сам Он совершеннейшим образом вочеловечился, то «*единою принесется*», т.е. соделался жертвой, «*воеже вознести грехи многих*». Слово «многих» употреблено в знак того, что не все уверовали в Него, хотя с Своей стороны Он умер за всех. Вознес же грехи к Отцу напоминанием о них пред Отцем, чтобы получить к ним снисхождение Его. Ибо и священники, совершая приношения, возносят грехи, за которые совершаются эти приношения; ведь

они при этом говорят: ведением, или неведением они согрешили, прости им, Владыко. Итак возношением грехов называется напоминание о них священниками пред Богом и прошение об отпущении их согрешившим. *«Второе же явится ждущим Его во спасение»* – значит: по втором Его пришествии; ибо тогда Он явится *«без греха»*, т.е. уже не за тем, чтобы вознести грехи, потому что тогда уже время не умилоствления, а суда и воздаяния. Или же словом «грех» он называет собственно жертву за грехи, подобно тому, как и выражение: *«грехи людей Моих снесят»* (Ос.4:8); т.е. жертвы, которые приносились за грехи. Значит, Он явится уже не с жертвой, разумею плоть для совершения жертвы. Далее Апостол говорит о том, сколь менее сильны были ежегодные жертвы (ветхозав.) в сравнении с единою жертвою Христа.

Глава 10

Евр.10:1. Сень бо имый закон грядущих благ, (а) не самый образ вещей, на всякое лето темиже жертвами, ихже приносят выну, никогдаже может приступающих совершити.

Порядок слов должен быть такой: «сень бо имый закон грядущих благ, не самый образ вещей, теми же жертвами, который приносят в течение года постоянно, никогда не может приступающих совершити». Образом здесь называет Апостол истинное подобие вещей: ибо изображение есть ничто иное как тень, отделанная в совершенное подобие посредством красок. Откуда же явствуется, что закон имеет сень грядущих благ? откуда? «*Теми же жертвами*», т.е. (это явствуется) от одних и тех же жертв, от постоянного их совершения в продолжение года; ибо они приносились за весь народ ежедневно и вечером и днем; следовательно, как имеющий сень, а не самую истину, закон «*никогда же может приступающих совершити*», именно потому, что (вместе с телесною нечистотою) не очищал прегрешений духовных, как сказано выше.

Евр.10:2. Понеже престали бы быти приносимы,

Потому что, если бы они могли (приносящих) привести к совершенству, то прекратились бы, т.е. перестали бы приноситься.

ни единому ктому имущим совесть о гресех служащими

Они прекратились бы по причине отсутствия сознания каких-либо грехов у служащих, т.е. у приносящих дары и жертвы, раз они очистились уже предыдущей жертвой.

Евр.10:3. Но в них воспоминание грехов на коеждо лето бывает,

Но ежегодные жертвы, говорит Апостол, не прекращались: посредством их ежегодно совершается напоминание о грехах, так как первосвященник пред Богом воспоминает грехи народа. А частое воспоминание о них указывает на то, что они никогда не очищаются. Ибо то лекарство сильно, которое, будучи раз употреблено, достигает своей цели; напротив, частое употребление лекарства изобличает его слабость. Так и

жертвоприношение с одной стороны обличает в грехах, а с другой – постоянным своим совершением доказывает свое бессилие. Потому-то закон и повелевал постоянно совершать жертвы, чтобы люди, твердо памятуя о грехах своих, желали совершенного освобождения от них, и когда оно настанет, с охотой прибегли бы к нему. А разве мы христиане не совершаем ежедневного жертвоприношения? Ведь иудеи, наприм., приносили же сегодня овцу, завтра быка, а там козла и другое какое-либо животное. Но мы всегда приносим одну и ту же жертву, и притом некогда уже принесенную Христом. Наша жертва служит в воспоминание той (принесенной Христом): «сие, – говорит Господь, – *творите в Мое воспоминание*» (Лк.22:19). И если Христос многократно приносит Себя в бескровной жертве, то это не значит, что у нас приношений много, напротив, оно одно и то же. Правда, и иудеи приносят одно и то же; но это приносимое одно и то же, не составляет одного и того же приношения. Одно и то же у них значит только то, что в течение года они вращаются около одних и тех же жертвенных предметов, принося овец, быка, козла и иное что-либо в этом роде, по предписанию закона, и ничего другого, кроме предписанного. Но не всегда они одно и то же приносили в жертву, а – ныне то, там другое, а иной раз и иное из предписанного законом.

Евр.10:4. Невозможно бо крови юнчей и козлей отпустить грехи.

Невозможно, как предмету, служащему прообразом: ибо сила очищения от греха блюлась истине, т.е. Крови Христовой.

М) Свидетельство о едином очищении и приведении к Богу, в чем заключается и побуждено приступать к Нему с верою.

Евр.10:5. Темже входя в мир глаголет:

Т.е. Христос, «входя в мир» чрез Свое вочеловечение, «глаголет» Отцу через пророка Давида.

«Жертвы и приношения не восхотел еси, тело же совершил Ми еси» (Пс.39:7).

Жертву законную (ветхоз.) и тогдашнее приношение Ты отверг, а сотворил Мне тело из девической крови, для

принесения его в жертву за спасение людей. Употребив сначала общее выражение, Апостол далее употребляет и частное.

Евр.10:6. Всесожжений и о гресе не благоволил еси.

И не требовал, и не искал. Правда, в книге Левит и Второзакония подробно указано, какие должны быть всесожжения, какие жертвы о грехе, и вообще какова должна быть всякая жертва и всякое приношение³. Но, говорит Христос, с того времени, как Я воплотился и стал словесной и истинной жертвой, взявши на Себя грех мира, Ты уже не стал требовать жертвы законной.

Евр. 10:7. Тогда рех: се иду.

«Тогда», т.е. когда? – Когда Ты отверг жертвы законные; ибо тогда Я сказал: *«Отче, прииде час, прослави Сына Твоего»* (Ин.17:1) (Ин.15:1: *«Я есмь истинная виноградная лоза, а Отец Мой – виноградарь»*). Выражение: «Се иду» употреблено вместо: «как видишь, Я готов».

В главизне книжной написася о Мне,

Евреи книгами называют самые сочинения, а главизнами свитки, как, напр.: *«Сыне человек, снеждь свиток⁴ сей»* (Иез.3:1). Тогда писали на свитках (на узких и длинных листах) а не на четырехугольных тетрадях, как теперь мы. И так, Спаситель говорит: обо Мне написано в свитке книги, очевидно, книги пророческой, т.е. о том, что относится до Моего вочеловечения, предвозвестили пророки. То же самое Он после сказал и иудеям: *«Аще веровали бысте Моисеови, веровали бысте и Мне»* (Ин.5:46), и многое другое.

еже сотворити волю Твою, Боже.

Чтобы Мне исполнить волю Твою. А волей Отца было по плоти заклание Сына Его ради спасения людей. Об этом в свое время сказал и Сам Христос: *«яко сних с небесе, не да творю волю Мою, но волю Пославшаго Мя»* (Ин.6:38).

Евр.10:8. Выше глаголя: яко жертвы и приношения и всесожжений и о гресех не восхотел еси, ниже благоволил еси: яже по закону приносятся.

Евр.10:9. Тогда рече: се, иду сотворити волю твою, Боже. Отъемлет первое, да второе поставит.

Отъемлет (отменяет) то, что касалось жертв, приношений, и всесожжений, и о грехе, потому что сказал (Сын Отцу), «яко жертвы и приношения не восхотел еси и всесожжений и о гресех не благоволил еси, да утвердит второе», что относится до принесения тела Его в жертву. В самом деле, так как те были только прообразами и тенью, а это истиной, то, когда явилась истина, те прекратились, как излишняя и уже бесполезная. Об этом Он еще чрез пр. Исаию изрек, говоря иудеям: *«Кто бо изыска сия от рук ваших?»* (Ис.1:12). Правда, в книге Левит, Второзакония и в других местах (Писания) Он заповедывает о жертвах; но Он не почему-нибудь особенно их желал, а только – чтобы воспрепятствовать (людям) приносить жертвы демонам, предусмотрительно направил их к Себе. Вместе с тем Он дал им значение прообразов и предначертаний жертвы Христа и Его заклания за спасение наше, и по сему Он допустил то, чего не желал, чтобы исполнить то, чего желал. Он снизошел к меньшему злу, чтобы изъять (из среды людей) большее (т.е. идолослужение), а по изъятии сего последнего, Он устранил и меньшее, как уже бесполезное.

Евр.10:10. О ней же воле освящени есмы

«По сей-то воле» Отца, как сказано выше, мы освятились и очистились от грехов наших, совершенных нами до крещения. принесением тела Иисус Христова единою.

Мы освятились единым принесением в жертву Тела Христова.

Евр.10:11. И всяк убо священник стоит на всяк день служа и тыяжде множицею принося жертвы, яже никогдаже могут отъяти грехов.

Здесь снова Апостол делает сравнение и показывает, как велико различие между еврейскими священниками и Христом: те, совершая ежедневно богослужения, стояли как рабы, а Он (Христос), однажды совершив жертвоприношение, воссел, как Владыка, и жертвы тех были многочисленны, но бессильны для очищения грехов души, как уже объяснено это в разных местах, а жертва Христа едина, но могущественна и гораздо сильнее тех многих. Ибо далее Апостол говорит:

Евр.10:12. Он же едину о гресех принес жертву, всегда сedit одесную Бога.

«Всегда, сedit»: об этом седении одесную уже подробно сказано выше, – в том месте, где изъяснены слова: «седи одесную Мене» (Евр.1:13)

Евр.10:13. Прочее ожидая, дбндеже положатся врази его подножие ног Его:

Там подробно сказано и о врагах Его. Но ради чего Он ожидает? Не ради ли добрых сынов, происшедших от лукавых родителей, от неверующих иудеев и эллинов, когда они уверуют?

Евр.10:14. Ибо Он одним приношением навсегда сделал совершенными освящаемых.

Очищаемых впоследствии Он сделал совершенными. А усовершил Он их, освободив их от прежних грехов, как уже часто говорено об этом.

Евр.10:15. Свидетельствует же нам и Дух Святый

Очевидно – о том, что Он освободил их (от грехов) в сделал совершенными.

Евр.10:16. По реченному бо прежде сей завет, егоже завещаю к ним по днех оних, глаголет Господь

После того, как Дух Святый сказал чрез пророка Иеремию. Все это изъяснено выше – там, где истолкованы слова: «се дние грядут, глаголет Господь» и проч. (Евр.8:8).

Дая законы Моя на сердца их и в помышлениях их напишу их.

И это в порядке речений (Апостола) объяснено там же. Далее говорит:

Евр.10:17. И грехов их и беззаконий их не вспомяну более.

После того, как сказал, «сей завет» и проч., далее прибавляет и это. А когда сказал, что «не имам помянути ктому», то этим самым показал, что очистил их от грехов.

Евр.10:18. А где прощение грехов, там не нужно приношение за них.

Жертва уже не бывает после отпущения греха. Для чего же ей и быть, когда грех отпущен? И так, по отпущении прежних

грехов верующим чрез единую жертву Христа, уже не совершается за них жертва.

Евр.10:19. Имуща бо дерзновение, братие, входить во святая.

Показав, что у нас (христиан) все выше: и архиерей, и скиния, и завет, и жертва, и обетования (ибо у евреев все было подобно тени, временно, несовершенно и бессильно, а у нас истинно, вечно, совершенно и мощно), Апостол говорит, что так как у нас все таково, то мы имеем смелость и дерзновение для входа на небо: ибо его Апостол назвал «*святая*». Слова: «*имея дерзновение*» и весь нижеследующий ряд речений, находят свое разрешение в слове: «*да приступаем*» (См. Евр.10:22).

Кровию Иисус Христовою.

«*Имуща дерзновение*» по какой причине? Очевидно, по причине Крови Христовой, пролитой для отпущения наших грехов. Ибо как грехи возбуждают (в человеке) чувство стыда, так напротив (иное чувство возбуждает) освобождение от них и очищение их.

Его же обновил есть нам⁵.

Каковой вход (на небо) вновь проложил нам Христос и теперь уготовал для нас: Он первый с плотью Своей восшел на небо и сделал вход в него для нас доступным.

Путем новым и живым.

Путем для последующаго времени «*новым*», как вновь проложенным человеческим Его естеством, а живым, так как он вечен и вводит в жизнь истинную

Завесою, сиречь плотию Своею.

Он обновил для нас этот путь и в нас проложил этот новый путь Плотью Своею, после того как она вознеслась на небо, по нераздельности ее единения (с божеством). Плоть Апостол называет теперь «*завесою*» – потому, что она служила прикровением божества Его, а вместе с тем и потому, что когда она вознеслась на высоту, тогда на земле сделалось видимым небесное.

Евр.10:21. И иереа велика над домом Божиим.

И имея Иерея великого, не только как человека, но и как Бога, ибо Он сугуб (естеством). «Дом же Божий», это – верные,

ибо сказано: «*вселюся в них*» (2Кор.6:16). И выше (посл., к Евр.3:6) Павел, говоря о Христе, сказал: «Его же дом мы есмы».

Евр.10:22. Да приступаем со истинным сердцем во извещении веры, окроплени сердца от совести лукавыя и измовени телесы водою чистою:

«Да приступаем» же к небу с истинным сердцем, т.е. без лицемерия, не так, как обыкновенно – думают одно, а говорят другое.

Во извещение веры.

И это будет, если только уверуем, что мы действительно взойдем на небо, и если в этой вере получим твердое убеждение. А с убеждением веровать необходимо, потому что у нас нет ничего видимого: ни иерея, ни жертвенника, ни жертвы.

Окроплени сердца от совести лукавыя.

Будучи чисты душею и помыслом, так чтобы в нашей совести не было чего-либо лукавого.

И измовени телесы водою чистою,

водою св. крещения. Ведь и иудеи кропили, но только тело, и омывались, но не той чистой водой, которая есть кровь (Христова). Что может быть чище очистительного крещения, омывающего не только тело, но еще больше душу?

Евр.10:23. Да держим исповедание упования неуклонное,

Исповедание твердое: этим опять дает совет не колебаться в надежде. Он употребил «*исповедание упования*» именно потому, что в самом начале веры нашей мы высказали надежду, что взойдем на небо.

верен бо есть обещавай.

Совершенно верен Христос, через Евангелие давший обетование верным, что они войдут в царство небесное.

И) Побуждение к усердию страхом приближающегося суда.

Евр.10:24. Будем внимательны друг ко другу, поощряя к любви и добрым делам.

Мы должны учиться друг у друга деланию добрых дел, чтобы возбуждать в себе любовь к делающим добрые дела и подражание добрым делам.

Евр.10:25. Не оставляюще собрания своего, якоже есть неким обычай, но друг друга подвизающе.

Не удаляясь друг от друга: ибо насколько удаление ослабляет любовь, настолько усиливает ее единение. «Собранием» называет соединение и сближение. Ибо как железо острит железо, так и добродетельный поощряет делающего добро, и таким образом совершенствует его в усердии. И как камень, трущийся о камень, испускает огонь, так и человек, соревнующий человеку, делается от сего самого горячее. А подвизают в единомыслию не только те, которые не поселяют раздора между братьями, но еще более те, которые сближают желающих разделиться.

И толико паче, елико видите приближающийся день.

День будущего суда и воздаяния. Это было впрочем и утешением для них, падающих духом в виду постоянных искушений.

Евр.10:26. Волею бо согрешающим нам по приятии разума истины, ктому о гресех не обретається жертва.

Поощрив их к усердию изображением того, что для них отраднo, он теперь побуждает их к тому же указанием на нечто для них страшное. В самом деле, если мы грешим «по приятии разума истины», т.е. после уразумения истинных догматов, которые мы усвояем себе чрез проповедь, через веру и крещение; то для нас в данном случае не обретається жертвы о грехах, т.е. (вторичной) смерти Христа и (вторичного) очищения через крещение. Ибо смерть Христа едина и очистительное крещение едино. Словом «волею» показал, что люди грешат по своему произволению, а вовсе не по принуждению со стороны злых духов поползаются на грех и на произвольные грехи. Этим он не лишил людей покаяния, как учат последователи Новата, а только отринул вторичную смерть Христа и вторую баню пакибытия.

Евр.10:27. Страшно же некое чаяние суда.

Да, он (суд) будет для совершающих грехи по произволению своему и не кающихся в них, а во грехах умирающих. А «чаяние», это – самое предание суду или принятие суда.

И огня ревность поясти хотящаго сопротивныя.

Изображая силу огня, он как бы одушевляет его, говоря о ревности огня, т.е. о его остроте и горячности: ибо подобно разъяренному и озлобленному зверю он бросается на противников Христа и пожирает их, т.е. будет беспощадно их мучить. Сопротивными теперь он называет не неверных, а тех, которые по принятии веры не повинуются учению Христа: теперь его речь именно о тех, кои по уразумении истины грешат по произволению. Далее он приводит и основание в подтверждение того, что они справедливо будут нести наказание.

Евр.10:28. Отверглся кто закона моисеова, без милосердия при двоих или триех свидетелех умирает: (Втор.17:6).

Если кто отвергся закона Моисеева при двух или трех свидетелях, свидетельством своим утверждающих, что он действительно отвергся закона, и доказавших виновность отвергшегося, то тот подвергается смерти без всякой милости. А если отвергающий закон, начертанный рабом (ибо Моисей многое узаконил и сам от себя), так наказывается без снисхождения и пощады, то сколь же сильнее будет наказан презревший закон Владыки?

Евр.10:29. Колико мните горشيا сподобится муки, иже Сына Божия поправый,

т.е. обесчестивший своим презрением. Ибо одинаковое бесчестье в попании, как и в презрении; и всякий, кто согрешает в ведении, грешит презрением заповедей Христа, и таким образом бесчестит Его.

и кровь заветную скверну возмнив,

и кровь Христа, утвердившую Новый Завет Его (ибо смерть завещателей дает силу завещаниям их, как сказано выше, в изъясн. Евр. 9:15), «скверну возмнив», т.е. считая ее нечистой, как кровь грешника, или же ничем не отличающуюся от крови других людей, как кровь обыкновенного человека. Таковую считают ее люди презирующие Его,

еюже освятися.

Чрез каковую кровь сам очистился от прежних грехов. О, великая неблагодарность!

И Духа благодати укоривый.

Оскорбив и дарованного ему Духа введением (в душу) нечистых помыслов и лукавых деяний. Или же: «Духа, дарующего блага, добродетельного, руководящего и сохраняющего. Послушаем согрешающие, и устрашимся; послушайте, на что мы осмеливаемся, и что нам придется потерпеть. Далее, удостоверения, что таковые подвергнутся тягчайшему суду, говорит:

Евр.10:30. Вемы бо рекшаго: Мне отмщение, Аз воздам, глаголет Господь (Втор.32:35).

«Вемы», что Бог, изрекший сие чрез пророка, не лжив. «Мне отмщение» значит: Мне принадлежит мщение.

И паки.

т.е. написано, или сказано.

Судити имать Господь людем Своим.

Это сказано в книге Давида (Пс.134:14). А чтобы еще большим страхом объять души слушателей, он прибавил:

Евр.10:31. Страшно впасть в руки Бога живаго!

Т.е. в наказующую силу Божию. Ибо как неизмеримо велики будущие почести (людям) от Бога, настолько же велико будет и наказание: мщение смертных скоропреходяще, а вечно Живущего вечно. Потрясши души их страхом геенны, он далее ободряет их похвалою им.

О) О том, что доброе начало приводит к доброму концу.

Евр.10:32. Вспомните прежние дни ваши, когда вы, быв просвещены, выдержали великий подвиг страданий,

«В нихже просветившеся» св. крещением, или светом боговедения чрез Христа, вы выдержали великий подвиг страданий и вытерпели великую их жестокость.

Евр.10:33. Ово убо, поношеньми и скорбьми позор бывше, ово же, общницы бывше живущим тако:

Вменяя им (христианам из иудеев) в преступление измену закону и обычаям отеческим, неверующие иудеи всячески притесняли даже родственников своих и выставляли их на позор для усиления оскорбления. А эти (страждущие) не только с мужеством переносили все, но и были в тесном общении с теми, которые переносили подобные страдания и в других

местах. Общение же свое они выражали возможно с своей стороны помощью: поощрением к терпению, словами утешения и ободрения и даже посылкой им чего-либо из необходимого.

Евр.10:34. Ибо узам моим спострадасте,

Соболезновали (мне) ради Христа, общего Владыки, что послужило доказательством любви их к Нему и расположения к самому Апостолу, вообще сказать – послужило признаком их чистосердечной веры.

и разграбление имений ваших с радостью приясте,

Разграбляли их имущества неуверовавшие во Христа их единоплеменники.

ведяще имети себе имение на небесех пребывающее и лучшее.

Это – причина их терпения, исполненного радости. А этого они не ведали бы, если бы несомненно не верили Евангельским обетованиям, что и доказывает их твердую веру.

Евр.10:35. Не отлагайте убо дерзновения вашего.

какое вы имели доселе. Не только не стыдитесь того, за что подвергаетесь поношению, но напротив с дерзновением проповедуйте благочестие.

еже имат мздовоздаяние велико.

Т.е. во время воздаяния (последнего суда). Или и иначе: «дерзновение» пред Христом, каковое они стяжали себе перенесением всего ради Него. А так как Апостол видел, что они унывают в виду продолжающихся искушений, то и прибавил:

Евр.10:36. Терпения бо имате потребу,

терпения на предстоящие подвиги.

да волю Божию сотворше.

терпением до конца.

приимете обетование.

Которое Христос обетовал в Евангелии.

Евр.10:37. Еще бо мало елико елико, грядый приидет и не укусит (Авв.2:3)

Слова «мало елико елико», выражающие остаток времени, употреблены вместо: очень мало. Грядущим называет Христа, который приидет по втором Своем явлении с тем, чтобы

воздать каждому по делам его. Словами: «еще мало елико елико» он мудро утешает слабодушных, которые сильно желают скорее получить воздаяние за труды. И он сказал эти слова неложно, ибо совершенно незначительно расстояние (времени) до скончания (мира) пред Богом, в очах которого и тысяча лет, как день вчерашний и как «стража ночная», которая составляет одну четвертую часть ночи (Пс.89:5). А чтобы еще сильнее побудить их верить обетованиям Христа, он подтверждает справедливость – своих слов словами Аввакума.

Евр.10:38. А праведный от веры жив будет.

По силе веры в будущее жить будет жизнью блаженной: ибо не малый подвиг верит в будущее.

И аще обинется, не благоволит душа моя о нем.

И это сказано Аввакумом (Авв.2:4) от лица Божия. Если, говорит, отступить, если он уклонится от долга своего, т.е. от веры, не благоволит к нему душа Моя, не угоден он Мне. Под «обиновением» некоторые разумеют двоедушие (в исповедании веры).

Евр.10:39. Мы же (братие) несмы обиноения в погибель, но веры в снабдение души.

Мы не повинны в отступлении от веры, чтобы чрез него погибнуть: ибо если праведный от веры жив будет, то неверующий уже неправеден и жить не будет. А кто не будет жить, тот, значит, совершенно погибнет. Но мы держимся веры, чтобы сохранить для себя душу, т.е. жизнь: ибо, как сказано, праведный от веры жив будет. Далее он делает определение веры и дает понятие о том, что такое она, чтобы этим определением убедить их еще тверже веровать.

Глава 11

П) О том, что вера прославила и людей древних (ветхоз.).

Евр.11:1. Есть же вера уповаемых извещение

Так как предметы упования невидимы и по своей невидимости представляются не осуществившимися, то вера и служит для них осуществлением, сообщая им в душе верующаго настоящую сущность и самое бытие.

вещей обличение невидимых.

Она есть совершенное уверение в вещах невидимых: ибо вера в полной степени убеждает в бытии невидимого. А если вера есть обличение невидимого, как только что сказано, то зачем же вы желаете чувственно видеть это невидимое прежде времени? Ведь это не свойственно верующим: ибо верующий довольствуется в сем случае очами веры.

Евр.11:2. В сей бо свидетельствовани Быша древнии.

Древние свидетельствованы были, как угодившие Богу верою, о чем он будет вести речь далее.

Евр.11:3. Верою разумеваем совершится веком глаголом Божиим,

Поелику души этих верных Евреев (к которым пишет Апостол свое послание) ослабели под тяжестью искушений и злостраданий и чрез то могли потерять веру, то Апостол убеждает их не уклоняться от веры в обетования одним и тем же принятым им способом, сначала употребив простое понятие о вере: *«вера, – говорит, – есть уповаемых извещение»*; а затем – примером древнейших (ветхозов.) мужей, которые верою угодили Богу, предпослав этому следующую общую мысль: *«верою разумеваем совершится веком глаголом Божиим»*. Веками Апостол называет здесь первоначальные создания – небо, землю, и вообще стихии, как древнейшие (по времени) других вещей, находящихся в мире: ибо они сотворены из несущего, а прочие вещи уже из них. Итак верою познаем, что первоначальные создания сотворены глаголом Божиим, ибо не собственными очами мы видим Его творящим

эти предметы, а только верою познаем, внимая слухом, что *«Той рече, и Быша»* (Пс.39:9: *«я желаю исполнить волю Твою, Боже мой, и закон Твой у меня в сердце»*). А почему он вышеозначенные предметы называет *«веками»*, видно из дальнейшего хода речи.

во еже от неявляемых видимым быти.

«Совершится» сим вещам единым глаголом, сказано потому, что не из сущего произошли и стали видимыми выше упомянутые первоначальные создания, но из несущего. Почему лишь только (Бог) сказал, как несущее стало сущим. А так как Еллины отвергали веру, которая вообще не поддается доказательствам, то Апостол утверждает, что именно ею, а не умом постигаются высшие предметы. Ум полагает, что из ничего ничто не бывает, напротив сущее только и может быть из сущего же, тогда как вера убеждает, что первоначальные создания произошли из несущего. Да и сами еллинские мудрецы часто руководятся одною верою, вполне вверяясь ей так, напр., в том, что Бог безначален (ибо умом они не в состоянии доказать эту истину) и т.п.

Евр.11:4. Верою множайшую жертву Авель паче Каина принес Богу.

Ибо он (Авель) веровал, что приносящий Богу дары лучшие приемлется Им, благоугоден Ему и достоин воздаяния. *«Множайшею»* Апостол называет жертву лучшую.

Еюже свидетелствован бысть быти праведник.

«Ею же» – верою, или *«ею же»* – жертвою. А как засвидетельствовано о нем, что он праведник, на это Апостол отвечает следующими словами:

Свидетсвующу о дарех его Богу.

Как засвидетельствовал Бог о том, что он оправдан чрез свои дары, очевидно, принятые Богом, ибо написано: *«и призре Бог на Авеля и на дары его: на Каина же и на жертвы его не внят»* (Быт.4:4–5). Призрение есть знак принятия; приняв же дары Авеля, Бог тем самым признал его благоугодившим и праведным.

И тою умерый еще глаголет.

И после смерти он еще говорит ей, т.е. верой: ибо она не умерла вместе с ним, напротив возвещает о нем сильнее языка. Посему, вспоминая о нем, мы как будто слышим, как он убеждает веровать, что есть воздаяние благоугодившим Богу. Вот об этом-то он и говорит даже после смерти своей. В некоторых списках написано: «*глаголется*», т.е. проповедуетсл и прославляется.

Евр.11:5. Верою Енох преложен бысть

Он угодил Богу, уверовав, что угодившим есть воздание. А благоугодив, он «*преложен бысть*» живым из настоящей жизни. не видети смерти.

Говорит: «*преложен бысть*», так что не видел смерти: ибо пребывание здесь (на земле) свойственно подверженным смерти.

И не обреташеся, зане преложи его Бог.

Все это написано в книге Бытия и взято оттуда.

Прежде бо преложения свидетельствован бысть, яко угоди Богу.

ибо написано: «*угоди Енох Богу и не обреташеся*» (Быт.5:24).

Евр. 11:6. Без веры невозможно угодити Богу.

Итак, вера предшествует благоугождению; далее Апостол дает следующее объяснение.

Веровати же подобает приходящему к Богу, яко есть и взыскающим Его Мздовоздатель бывает.

«*Веровать*» должно, что Бог есть и что Он Мздовоздатель бывает тем, которые ищут Его верою и благоугождением, ибо добродетель есть путь, ведущий к Богу. Должно, говорит Апостол, веровать, что Бог есть, не усиливаясь познать, что такое Бог, так как это совершенно непостижимо.

Евр.11:7. Верою ответ приим Ное о сих, яже не у виде, убоявся сотвори ковчег во спасение дому своего.

Строй речи здесь такой: Ной, получив извещение о том, чего еще не видел, т.е. получив предсказание о потопе, поверил и соорудил ковчег для спасения дома своего: ибо он, именно поверив этому извещению, построил ковчег, как было повелено, для спасения своего собственного и живущих с ним, в виду

предсказания о потопе, а также и из опасения за своих близких; ибо после того, как он уверовал, явилось у него опасение, даже страх, а побуждаемый страхом он построил ковчег, исполнивши все так, как было повелено.

Ею же осуди мир.

«Ею же», т.е. верю он показал, что современные ему люди осуждены потому, что между тем, как он поверил, те за неверие оказались достойными гибели, и именно потому, что они не поверили так, как поверил он. Миром Апостол называет здесь тех, которые во время потопа погибли в водах.

И правды, яже по вере, бысть наследник.

Верю в пророчество о потопе он наследовал себе оправдание и имя праведника: ибо Бог сказал ему «яко ты видех праведна в роде сем» (Быт.7:1).

Евр.11:8. Верю зовом Авраам послуша изыти на место, еже хотяше прияти в наследие.

«Сказал, – говорит Писание, – Господь Аврааму: *изыди от земли твоя, от рода твоего и от дому отца твоего, и иди в землю, которую покажу тебе, и сотворю ты в язык велий*» и т.д. (Быт.12:1–2). «И иде Авраам, якоже глагола ему Господь» (Быт.12:4). В самом деле, если бы Авраам не поверил словам Божиим, то и не послушался бы. Земля же, которую Бог обещал ему показать, это – Палестина.

И изыде неведый, камо грядет.

И в этом выражается сила веры.

Евр.11:9. Верю прииде Авраам на землю обетования, якоже на чужду.

По получении обетования о наследии таковой земли, он поселился на ней, но не как на своей, а как на чужой, как пришелец. И хотя Бог сказал ему: «дам *ти всю землю сию и семеню твоему*» (Быт.13:15), однако ни сам он, ни Исаак, ни последующие потомки не взяли ее в свое владение до исхода Израильтян из Египта: ибо на самом деле обетования наследия относились именно к ним. А посему, после смерти Сарры, жены своей, он сказал Хеттеянам: «*пресельник и пришлец аз есмь у вас, дадите ми убостяжание гроба между вами, да погребу мертвеца моего*» (Быт.23:4).

В кровы вселися со Исааком и Иаковом снаследникама обетования тогожде.

Не только он сам, но и эти считали себя пришельцами: ибо поселиться не в домах, а в шатрах, свойственно не наследникам, а пришельцам, хотя они и имели обетование. И однако же пресельничествуя, они не ослабели в вере в обетования, напротив непоколебимо веровали, что они несомненно наследят землю обетованную. А вернее, они, отрешась мыслью от наследия земного, были прикованы помыслами своими к наследию небесному.

Евр.11:10. Ждаше бо основания имущаго града, емуже художник и содетель Бог.

Он ждал себе в наследие града небесного, как по истине непоколебимого, твердого и вечно пребывающего; ибо основания градов земных не прочны, подкапываемы, подвижны.

Евр.11:11. Верою и сама Сарра неплоды силу во удержание семене прият,

В первый момент (по получении божественного предречения о рождении от нее сына) она по своему неверию засмеялась, но потом, испугавшись, сказала: *«я не смеялась»* (Быт.18:12, 15). Этот страх был страхом веры, потому что если бы она действительно не верила, то и не смутилась бы страхом за то, что она не поверила. *«Прият же силу во удержание семене»*, чтобы воспринять и удержать во утробе своей семя Авраамово и послужить возвращению его; ибо сама по себе утроба Сарры была слаба по двум причинам: во 1-х, вследствие повреждения (так как она была *«неплоды»*), а в 2-х, от времени (так как она была стара).

и паче времени возраста роди.

Ибо она была девяноста лет, а Аврааму было уже сто лет.

Понеже верна непщева Обетовавшего.

Потому-то она и родила, что поверила Богу, обетовавшему ей, что она родит.

Евр.11:12. Темже и от единого родишася, да еще умерщвленного, якоже звезды небесныя множеством и яко песок вскрай моря безчисленный.

За то, что Авраам и Сарра поверили, *«от одинаго»* Авраама, *«да еще умерщвленного»* относительно способности к деторождению по старости, *«родишася»* потомки в таком большом числе, *«яко же звезды небесныя и яко песок вскрай моря безчисленный»*; ибо Бог сказал Аврааму: *«умножая умножу семя твое, яко звезды небесныя и яко песок вскрай моря»* (Быт.22:17) и в другом месте: *«аще кто может исчисти песок земный, то и семя твое изочтет»* (Быт.13:16).

Это сказано гиперболически, или же в виду постоянно рождаемых.

Евр.11:13. По вере умроша сии еси, не приемше обетований.

«Сии», кто же именно? Очевидно, Авраам, Исаак и Иаков, к которым относились обетования наследия вышеупомянутой земли. *«Сии, – говорит, – вси в вере умроша»*, не отпавши от нее даже до самой смерти, напротив веруя, что (Бог) даст им то, что обещано; хотя здесь (на земле) они и не успели получить обетований, т.е. исполнения того, что обещано. Отсюда ясно, что по буквальному смыслу Бог обещал им землю обетованную, а по переносному – царство небесное. Посему Апостол и прибавил:

Но издавеча видевшие я и целовавшие

«Издавеча» употреблено вместо *«за долгое время»* (до исполнения): ибо, еще живя в настоящей жизни, они созерцали уже очами духовными то, что в жизни будущей от века обещано. *«Целовавшие»* употреблено вместо *«возрадовавшись»*.

и исповедавшие, яко страннии и пришельцы суть на земли.

Признав себя странниками и пришельцами на земле с одной стороны по причине презрения к тому, что здесь (на земле), а с другой по причине желанья того, что там (на небе): ибо эти (земные стяжания) чужды для обладающих ими, не оставаясь при них навсегда, а постоянно переходя от одних к другим и подвергаясь гибели; а те (небесные) составляют собственность наследующих их, как неотъемлемые и вечные. А посему как эти люди, почитая себя странниками в отношении того, что здесь (на земле), стали или будут наследниками благ

небесных, так напротив старающиеся о приобретении стяжаний земных чужды небесных.

Евр.11:14. Ибо таковая глаголющие являются, яко отечества взыскуют.

«Таковая», т.е. что же именно? – что они странники, что они пришельцы, т.е. что они чужие и чуждые здешнего. Что же значит «являются»? Значит свидетельствуют о себе. Какого же отечества они взыскуют? Уж и в самом деле не небесного ли? Конечно, не земли Халдейской, в которой родился Авраам, и не той, которая именуется Харраном, и из которой он вышел. Посему Апостол и прибавил:

Евр.11:15. И аще бы убо оно помнили, из негоже изыдоша, имели бы время возвратиться:

Они, конечно, могли «возвратиться», так как к этому ничто им не препятствовало.

Евр.11:16. Ныне же лучшего желают, сиречь небеснаго.

Так как они называли себя странниками на сей земле, то из сего оказывается, что они желают лучшего отечества.

Темже не стыдится сими Бог, Бог нарицатися их.

Так как они таковы, то Бог не ставит Себе в бесславие называться Богом их: «А я есмь, – говорит Он, – *Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова* (Исх.3:15). Правда, Он именуется Богом и неба и земли и неверных, но Он именуется Богом бездушных вещей, бессловесных тварей и неверных людей, как Творец их и Создатель; но Он Бог Авраама, Исаака и Иакова в особенном смысле их близости к Нему. Ведь и всякий господин, имеющий рабов, желает называться по преимуществу господином тех из них, которые благочестны и добры; и этих он считает своею славою, а дурных – своим посрамлением.

Уготова бо им град.

Очевидно, небесное обиталище и небесное покоище.

Евр.11:17. Верою приведе Авраам Исаака.

Он принес его в жертву Богу, как подробно повествует о сем книга Бытия (Быт.22), веруя, что Бог силен воскресить его и после смерти, дабы исполнились обетования, касающиеся великого умножения семени его и наследия Палестины.

Искушаем.

«Ибо искушал, – говорит Писание, – Бог Авраама» (Быт.22:1), именно тем, что повелел ему принести во всесожжение сына его Исаака. «Искушаше» же его, т.е. испытывал его – не по Своему незнанию, но для того, чтобы люди последующего времени познали его мужество и великодушие, как он всякое человеческое рассуждение и самое естество природы счел делом второстепенным по сравнению с повелением Божиим. Ибо он не размышлял, что это повеление значит, и как это Бог, обещавший от него нареци семя, т.е. через него умножить потомство, теперь дал противное повеление, приказав умертвить его.

И единокровного приношаше, обетования приемый.

Разумеются обетования, касающиеся умножения семени его через Исаака. «Единокровный», сколько по смыслу относящегося к нему обетования, столько же и потому, что он действительно один только рожден от Сарры Аврааму.

Евр.11:18. К нему же глагола бысть: яко о Исааце наречется тебе семя:

«Глагола бысть» от Бога, как сказано выше.

Евр.11:19. Помыслив, яко и из мертвых воскресити силен есть Бог.

Потому что как от умерщвленного для деторождения Он произвел его, так и его самого умерщвленная воскресит.

Тем же его и в притчи прият.

В знак и образ воскресения: ибо будучи умерщвлен произволением отца, он ожил по гласу остановившая заклание. Или иначе: «в притчи», т.е. во образе овна: ибо «воззрев, – говорит Писание, – виде, и се овен (един) держимый (рогама своима) в саде Савек: и иде и взя овна и вознесе его во всесожжение вместо Исаака сына своего» (Быт.22:13). Все это были образы. Авраам представлял собою Бога Отца, предавшего на заклание за нас единокровного Сына Своего. Исаак, без сомнения представлял собою самого Бога Сына, принесенного в жертву на кресте; овен же – образ вочеловечившегося Сына, плоть коего пострадала, при бесстрастно пребывающем божестве Его.

Евр.11:20. Верую в будущее Исаак благословил Иакова и Исава.

Помолившись за них пред Богом, чтобы грядущее низошло на роды их (так как не сами они насладились плодами благословения, а потомки их), он достиг просимого верою, именно поверив, что каждому из них дастся то, о чем он молил Бога. За Иакова он молит Бога сильно, за Исава слабее. Почему Апостол и поставил наперед Иакова, как боголюбезного: *«Иакова, – говорит, – возлюбих, Исава же возненавидех»* (Мал.1:2). *«О грядущих»* же, т.е. о том, что для них будет в настоящей жизни, а не в будущей.

Евр.11:21. Верую Иаков умирая коегождо сына Иосифова благослови.

Т.е. Ефрема и Манассию. Он просил у Бога младшему, Манассии, большего, а первородному, Ефрему, меньшего. Благословил же их, веруя, что будет им то, чего просил он для них у Бога.

И поклонися на верх жезла его.

И также веруя, что Иосиф будет отцом царей, которые будут происходить из колена Ефремова, *«поклонися»* Иосифу, склонив голову на верх собственного жезла, или же оперся на него по причине глубокой старости. Он поклонился, предъуказывая этим поклонение и подчинение десяти колен имеющим произойти от него царям. Он так верил в это, что даже самым делом предъизобразил это поклонение и подчинение.

Евр.11:22. Верую Иосиф умирая о исхождении сынов Израилевых памятовал.

Ибо по причине веры в то, что они выйдут из Египта и получат землю обетованную, он при смерти памятовал об исходе их, как повествует о сем книга Бытия (Быт.50:24).

И о костях своих заповеда.

Приказавши вывезти и их вместе с собою. Это он сделал, вселяя в них веру, чтобы и они ожидали исхода, памятуя о том, что он не дал бы такого приказания относительно своих костей, если бы не был в нем уверен.

Евр.11:23. Верою Моисей родився сокровен бысть три месяцы от отец своих, зане видеша красно отроча.

Книга «Исход» говорит, что ин Фараон, востав, повелел бабкам убивать Еврейских детей мужского пола. Когда же родился Моисей, то родители его, увидав младенца своего красивым и пригожим, поверили, что, Бог одаривши младенца такой красотой, непременно укроет его. Да и самый взор его поселил в них веру, что не по обычному порядку природы с самых пеленок облакала его такая красота, а по какому-то особому распоряжению самого божественного промысла. А посему веруя, что он будет спасен, и скрывали его три месяца.

И не убояшася повеления царева.

Так как вера удаляла от них страх.

Евр.11:24. Верою Моисей, велик быв, отвержеся нарицатися сын дщере фараоновы:

Ибо когда он усыновлен был дочерью Фараона, как подробно говорит об этом вышеупомянутая книга, и когда он возмужал, то вышел (из царского дома) для посещения Евреев, своих единоплеменников. Видя, какую горькую участь переносили они, работая на Египтян, а также заметив, что один Египтянин бьет Еврея, он защитил своего единоплеменника, и, ударив Египтянина, убил его, что было знаком, с одной стороны, отречения его от сыновства дщери Фараоновой и родства с Египтянами, а с другой – предпочтения связи с евреями. «Отвержеся» употреблено вместо отвратился и презрел.

Евр.11:25. и лучше захотел страдать с народом Божиим, нежели иметь временное греховное наслаждение,

Когда он на другой день увидал двух евреев дерущихся, то укорил обижающего; а когда тот упрекнул его в убийстве египтянина и сказал: кто поставил тебя начальником и судьей над нами? Уж не хочешь ли и меня убить так же, как вчера ты убил египтянина? Тогда он убоился и удалился в землю Мадиям, пожелавши быть переселенцем и страдать, как и народ Божий, т.е. евреи, но не оставаться с египтянами и не наслаждаться временным спокойствием. «Грехом» здесь назвал он спокойствие, ибо грех проводить время в неге покоя и наслаждении, когда братья страдают.

Евр. 11:26. Большее богатство вменив Египетских сокровищ поношение Христово.

Предпочел подвергаться поношению, как и Христос: ибо как Христос впоследствии подвергался поношению со стороны родственных Ему по плоти, благодетельствуемых Им евреев, так в свое время подвергся поношению и Моисей от облагодетельствованного им прежде сродича еврея, насколько это благодеяние выразилось в защите собрата его, коею был убитый, потом египтянин: ибо тот (Христос) поносим был за то, что будто бы бесновался и обольщал людей, а этот (Моисей) за присвоение себе власти и убийства.

Взирание бо на мздовоздаяние.

Он веровал, что получит от Бога награду, предпочетши слышать о себе дурную молву за хороший и добродетельный поступок египетскими сокровищам.

Евр.11:27. Верую остави Египет, не убоявся ярости цареви

В словах «*остави Египет*» разумеется и «переселение его к Мадиямлянам», ибо оставив Египет, он переселился к ним. Итак, он убоялся оставаться в Египте, но не убоялся пребывать у Мадиямлян, живущих по соседству, веря, что Мздовоздатель Бог сохранить его у них (Исх.2:15).

невидимаго бо яко видя терпяше.

«*Яко видя*» своим помышлением Бога невидимого и содержа Его в памяти, как спутника своего, он не боялся, что и там Фараон нашедши его возьмет и умертвит.

Евр.11:28. Верую сотвори пасху и пролитие крове, да не погубляй перворожденная коснется их.

Повествование об этом содержится в книге «Исход». Пасхою здесь он называет заклание агнца: она извела их из Египта. Когда Бог дал повеление о заклании, помазании кровью и о соблюдении прочих постановлений, Моисей поверил, что Фараон уже не будет дожидаться более какого либо иного побуждения, но без всякого колебания отпустит его, и потерпев, совершил Пасху и пролитие, т.е. помазание кровью косяков и дверей домов еврейских, чтобы Ангел, и убивающий первенцов Египетских, не коснулся евреев, так как их дома были перемешаны с домами Египтян.

Евр.11:29. Верою преидоша чермное море аки по сусе земли.

Ибо когда Бог, по разделении воды, дал повеление переходить, Моисей поверил, что (люди) непременно перейдут, и они смело перешли, проходя по морю, как по суше.

Ею же искушение приемше Египтяне истопишася.

«Его же» – моря. Ибо, думая, что переход этот образовался природой, а не сверхъестественно и по некоей силе божественной, они приблизились к нему, как проходимому и для них. И вошедши, а лучше сказать – опустившись в него, они погибли.

Евр.11:30. Верою пали стены Иерихонские, по семидневном обхождении.

В самом деле, Бог повелел Иисусу Навину, чтобы семь священников с семью трубами и трубным звуком обходили город Иерихон, твердо укрепленный и кажущийся неодолимым, семь раз в день, и делали это в течение семи дней. Веря, что этим способом они возьмут город, они исполняли повеление и наконец, во время седьмого обхода в седьмой день от звуков трубных, стены пали сами собою, а лучше сказать были ниспровергнуты повелением Божиим (Нав.6).

Евр.11:31. Верою Раав блудница не погибе с сопротивльшимися приимши сходники (соглядатаев) с миром.

За то, что она с доверием отнеслась к соглядатаям, коих послал упомянутый Иисус в тот город, в котором она жила, поверила словам их о том, что Израильтяне возьмут вместе с другими городами и этот город, и что она дружелюбно приняла их и укрыла, когда сограждане ее искали их, за все это после, по взятии города, была она пощажена, тогда как другие, которые не согласились сдать город, погибли. Ради посрамления Евреев, к коим написано настоящее послание, Апостол указал здесь то, что относилось до Раавы, стыдя их за то, что они в деле веры оказываются ниже блудницы.

Евр.11:32. И что еще глаголю; не достанет бо ми повествуящу времени о Гедоне, Вараце же и Сампсоне и Иеффаи, о Давиде же и Самуиле, и о пророцех.

Апостол не распространяет своих повествований, дабы не показаться многоречивым. Напротив сжато говорит и в то же время весьма понятно, с одной стороны избегая излишества, а с другой – чтобы не пропустить важного. И что большее, говорит он, скажу я о Гедеоне и прочих? «Недостанет бо ми времени» потребного для повествования в Послании обо всех, которые чрез веру достигали праведности. Не удивительно, что и Варака и Сампсона и Иеффая он поставил в ряд с другими; ведь он упомянул и о блуднице: ибо предметом его было не подробное изложение жизни, а только – веры, потому что эти (только что указанные лица) чрез нее прославились.

Иже верою победиша царствия.

Так Гедеон победил царство Мадиянитян, поверив Богу, повелевшему сразиться с ними, взяв с собою только триста человек и притом невооруженных, тогда как тех было огромное количество. (Суд.7:8). Варак покорил царство Хананеев, поверив словам Деворы пророчицы, побудившей его к войне с ними (Суд.4:5), Сампсон – царство иноплеменников, т.е. Филистимлян, которые назывались и Палестинцами (Суд.13–16), Иеффай – Аммонитян (Суд.11–12). Впоследствии и Давид победил перечисленных здесь иноплеменников, также и Самуил. Все прочие судии были руководителями народа Израильского вместо царей; Давид же был царь. Апостол не по порядку исчислял их, а просто привел на память тех, кто случайно вспомнился.

Евр.11:33. Содеяша правду.

Пророки, идущие по пути добродетели. Или же «правдою» называет человеколюбие. Это делали они веруя, что в будущем веке получат воздаяние за труды свои. Или же под праведностью будем разуметь праведность в частном смысле, каковую Давид обнаружил в отношении к Саулу, много раз оберегая его, как царя.

Получиша обетования.

По вере в то, что обещал им Бог, устремляя их на брань или на иное какое-либо дело, и за свое повиновение они получили обетования, очевидно, касавшиеся настоящей жизни, победу, напр., над врагами и иное какое-либо временное счастье, а

Давид достиг того, что сущие от его семени царствовали после него в преемственном порядке.

Заградиша уста львов.

Как напр., пророк Даниил, когда он заградил уста львов, которым он отдан был на съедение.

Евр.11:34. Угасиша силу огненную.

Как, напр., три отрока в Вавилоне.

Избегоша острей меча.

Как, напр., Илия, уклонясь от козней Иезавели, или те же три отрока: ибо многие, впоследствии устроив против них козни, не победили их.

Возмогаша от немощи.

Как, напр., Езекия (4Цар.20:1), или возвратившиеся из плена Вавилонского: ибо они в рабстве и злострадании до того изнемогли, что похожи были на мертвецов; но по благоволению Божию они снова укрепились, так что способны были к войне, почему он далее и прибавил:

Быша крепцы во бранех.

когда воевали с ними народы, обитавшие вокруг Палестины и препятствовавшие им водвориться в их отечестве. (Неем.4:17).

Обратиша в бегство полки чуждих.

Полки иноплеменников они прогоняли и побеждали. Здесь опять речь о том, что они настолько укрепились в силах своих, что способны были воевать с противоборцами и побеждать их.

Евр.11:35. Прияша жены от воскресения мертвых своих.

Так, напр., вдова Сарептская чрез Илию (3Цар.17:22–23), а Соманитянка чрез Елисея (4Цар.4:34–35) приняли из мертвых живыми детей своих посредством воскрешения.

Инии же избиени Быша.

Потерпели усечение глав Иоанн Предтеча и Апостол Иаков (Деян.12:2), ибо и это есть избиение, равно как и лишение жизни чрез побиение палками. Некоторые и из предшествовавших им пророков и праведников потерпели такую же участь.

Не приемше избавления,

Не получивши избавления от такого мучения: между тем как им было возможно молчать и не подвергаться избиению, они предпочли умереть таким образом. Далее указывает Апостол и причину:

да лучшее воскресение улучшить

Славное блаженное, вводящее в царство вечное. Его они не получили бы, если бы не веровали относительно грядущих благ.

Евр.11:36. другие испытали поругания и побои, а также узы и темницу,

Так потерпели в то время подобное Апостолы, а равно и другие древнейшие мужи.

Евр.11:37. Камением побиени Быша.

Как напр., Стефан (Деян.9).

Претрени Быша.

Как, напр., Исаия

Искушени Быша.

вытерпели разнообразный испытания, как многие из Еллинов, так и из Иудеев, принявших веру.

Убийством меча умроша.

Некоторые из тех же самых. Или же теперь речь и о Захарии. Но зачем он говорит; что одни «*избегоша острей меча*», а другие «*убийством меча умроша*»? ведь то и другое друг другу противоположно. Да, одно другому противоположно, но то и это совершилось по одной и той же вере: ибо и то и другое действие веры достойно удивления, и то что один избегает великой опасности, и то, что другой терпит великое бедствие. В самом деле, одни, окруженные опасностями и верующие, что спасутся, действительно спаслись, другие же погибшие, веруя, что достигнуть великих благ, презрели смерть и охотно решились умереть.

Проидоша в милотех и козиих кожах,

Употребив слово «*в милотех*», он пояснил его следующим словом. Собственно милоть есть одеяние из овечьих шкур, в несобственном же смысле – и из козьих кож. «*Проидоша*» же в таких кожах по крайней своей бедности Илия и Елисей: ибо к ним он снова возвращается. Так как Апостолы и другие

доброхвальные ученики (Христовы) еще не пользовались в глазах евреев столь великой славой, то он и переносит мысли их к Илии, и Елисею, коих они весьма уважали, и напомнив им, что эти мужи вытерпели, отсюда подает им ободрение и утешение для благодушия и твердости в искушениях.

лишени, скорбяще, озлоблени.

Примеры, знакомые для тех, к кому написано это Послание: ибо и сами они потерпели то же самое.

Евр.11:38. Ихже не бе достоин мир,

Назовешь ли этим именем («мир») бездушную и бессловесную тварь, или всех людей, мыслящих о земном, или все это вместе, они не равны по цене и одному праведнику, точно так же, как одной отборной жемчужине весь песок, вскрай моря находящийся; ибо лучше один творяй волю Господню, нежели десять тысяч грешников (Сир.16:3), под десятками тысячами разумея здесь бесчисленное множество. В самом деле, чтобы, оставив других, уяснить нам себе эту мысль в полной ее очевидности на одном лице, возьмем Иисуса Навина, который сказал: *«да станет солнце прямо Гаваону, и луна прямо дебри Елон»* (Нав.10:12) – и это совершилось. Пусть соберется вся вселенная со всеми помышляющими о земном, и пусть скажут это, постараются и сделать, но никогда им не удастся. Друг же Божий дал такое повеление творениям дружеским, – сущий на земле небесным. Это выше даже чудес Моисея. И справедливо: ибо Моисей был образом закона ветхого, а сей Иисус прообразом Иисуса Христа и Евангелия, вводящего подчиненный ему народ в землю обетованную, т.е. в царство небесное, чего закон не в состоянии был сделать, равно как и Моисей не мог вверенный его руководству народ ввести в землю обетованную.

в пустынях скитающиеся и в горах и в вертепах и в пропастях земных.

Те же самые Илия и Елисей и другие пророки, которых пытал Авдий (3Цар.18:4). Без сомнения он разумеет здесь и тех, которые были после Христа и за Христа потерпели сие.

Евр.11:39. И сии вси послушествовани бывше верою, не прияша обетования

«Вси послушествовани бывше верою» и благоугодившие Богу умерли, но и еще не получили обетования будущих благ, т.е. воздаяния за свои труды, награды за подвиги.

Евр.11:40. Богу лучшее что о нас предзревшу.

Он лучшее нечто соделал для нас, и им еще не воздал даров и наград за труды. Что же такое это лучшее, что Он предзрел?

Да не без нас совершенство примут.

Дабы не показалось, что они стремились предвосхитить у нас венцы; посему Он и определил всем для получения венцов одно время. И задолго до нас стяжавшие победу ожидают и нашего призвания. Авель, умерший первым, ожидает самого последнего из всех праведника, имеющего умереть: ибо полное совершенство то и есть, когда все члены единого тела разом увенчаются. Таким образом и нас почтил, благопопечительно устроив (для нас) таковое откладывание, и тех не обидел, так как для них это приятно, они весьма желают нашего преуспевания и совершенства и рады венчаться вместе с близкими (им) членами. Итак, зачем же вы, находясь еще в подвиге, огорчаетесь тем, что не тотчас получаете воздаяние?

Глава 12

Р) О терпении в последовании Христу.

Евр.12:1. Темже убо и мы, толик имуще облажащ нас облак свидетелей,

Облаком здесь называет Апостол утешение, получаемое от примера, ободрение души в несчастьях, которое, подобно облаку, орошает страждущих в горниле искушений. Далее он поясняет свои слова. Облак – это сонм святых, свидетельствовавших об истине, подвизавшихся ради Бога и своим примером направляющих к благодушию и терпению тех, которые находятся еще в подвигах страданий, они доставляют как бы освежение для страждущих душ и придают мужество. Их-то он и назвал облаком. Свидетелями же могут быть названы не только праведники новозаветные, но и ветхозаветные, как, напр., Даниил и три отрока, Елеазар с Маккавеями, пророки и вообще все, кто только подвизался ради Бога и того, что Ему принадлежит.

гордость всяку отложше,

Легкомыслие, небрежность, малодушие, помыслы низкие, недостойные подвижников и людей верующих.

и удобь обстоятельный грех,

Который легко нас обступает и окружает или наоборот: которым легко мы можем овладеть когда только пожелаем, т.е. с которым мы легко можем бороться и лишить его власти над нами.

терпением да течем на предлежащий нам подвиг.

Имея, говорит, такое утешение, «да течем» путем терпения на предлежащий нам подвиг борьбы. А далее разумеется. само собою и прочее. В слове «да течем» выражается совет.

Евр.12:2. Взирающе на начальника веры и совершителя Иисуса.

Взирая на Него и на Его спасительные страдания, как на высший пример, способный возбудить даже и весьма ленивого. Он есть начальник веры, так как Сам привел к ней Апостолов и учителей. «Совершитель» же как помощник верующим, без

котораго никто не может совершить ни единого подвига добродетели.

Иже, вместо предлежащая Ему радости, претерпе крест,

Вместо предлежащей Ему радости, как Богу бесстрастному и блаженному, *«претерпе крест»*, как человек. Или и иначе: хотя Ему и как человеку возможно было радоваться, т.е. жить без страданий и печалей, как безгрешному, и так как в Его власти было положить душу Свою, однако Он не это избрал, а добровольно принял смерть, научая нас подвизаться и бороться, а не падать.

о срамоте нерадив.

Пренебрегши посрамление со стороны иудеев и других неверующих, которые думали посрамить Его за немощь и унижение. Или: *«о срамоте»* от глумления, посмеяния и издевательства во время страданий. Но какая же Ему за это награда? Самая высшая и преестественная.

Одесную же престола Божия седе.

Даже и по человечеству. И в другом месте сказано: *«Темже и Бог Его превознесе»* и т.д. (Флп.2:9). А посему и вы за терпение удостоитесь величайших наград.

Евр.12:3. Помыслите убо таковое пострадавшим от грешник на Себе прекословие.

Ибо если страдания работающих Владыке вместе с нами побуждают нас к терпению, то насколько же более страдания Самого Владыки? *«Прекословием»* он называет клевету, осуждение, злословие, поношения, наветы, посмеяния, издевательства, посрамления; ко всему здесь перечисленному присоединялись и те действия, которые увеличивали Его страдания. И все это потерпел безгрешный от грешников. Владыка от рабов, благодетель от тех, кому Он благодетельствовал.

Да не стужаете,

Помыслите же страдания Христовы, чтобы вы, заимствуя от них себе утешение и побуждение к мужеству, как подражатели и общники страданий владычных путем подвигов, не ослабели и не упали духом.

душами своими ослабляеми.

Быв удручены постоянными трудами. Засвидетельствовав же им об их великом злострадании, именно в том месте, где сказал, что «*мног подвиг подъясте страдания*» (Евр.10:32), дабы на основании этого засвидетельствования не дать им повода к высокоумствованию (о себе), смотри, что он делает.

Евр.12:4. Не у до крове стаете.

Есть два вида утешения: первый, когда мы свидетельствуем кому-либо о его великом злострадании, второй, когда говорим, что он ничего особенного не потерпел. Первый способ (утешения) ободряет душу страждущую, так как она имеет многих свидетелей своих страданий; второй сдерживает душу, способную возгордиться (своими страданиями), и поддерживает (в терпении) душу слабую. Таким образом употребив выше первый вид (утешения), теперь употребляет другой и говорит: еще не до смерти вы противостояли страданиям. Ущерб ваш ограничивался лишением имущества, бесславием, гонением; тогда как Христос и Кровь Свою честную пролил за нас. Указывая же, против кого (у них) вооружение, он прибавил:

Противу греха подвизающесея.

Против виновника греха – диавола, как его изобретателя и внушителя; или против самого греха и его гнусных страстей, враждебных нам и гибельных для нас.

Евр.12:5. И забысте утешение,

Каким Соломон и книге Притчей утешает нас к терпению и твердости.

еже вам яко сыном глаголет

Что же оно говорит?

Сыне мой, не пренемай наказанием Господним (Притч.3:11).

Ибо искушения от Бога, Который попускает их посещать нас ради нашей пользы и исправления. Разъясняя далее свое изречение, Соломон прибавил:

Ниже ослабей, от него обличаем.

Не падай духом «от него обличаем», т.е. будучи научаем; ибо научение есть обличение несовершенства мыслей.

Евр.12:6. Егоже бо любит Господь, наказует.

И это, равно как и следующее, есть изречение Соломона (Притч.13:25). «Наказует того, кого любит», т.е. вразумляя искушением, ставит его в надлежащее положение и совершенствует подобно воспитателю: ибо наказание от Бога учит добродетели и любомудрию.

Биет же всякого сына, егоже приемлет.

К которому Он благоволит. Что же значит «биет»? Значит, причиняет скорби, подвергая искушениям; ибо «скорбь, – говорит Писание, – терпение соделовает, терпение же искусство (опытность)» (Рим.5:3). Так как вообще «узки врата и тесен путь, ведущий в жизнь вечную», как сказал Господь (Мф.7:14), и всякому идущему им необходимо испытывать тесноту и скорбь. Таким образом, всякий сын подвергается биению, но не всякий подвергающийся биению есть сын: ибо биению подвергаются и человекоубийцы, и разбойники, и гробокопатели (обирающие мертвецов), и чародеи, и любодееи и многие подобные, только сын биеется из любви, чтобы стал еще лучшим, а люди лукавые – из нерасположения к ним, чтобы не отошли еще худшими. А многие злые даже и не подвергаются биению, как совершенно неисправимые, чтобы там (в жизни будущей) подвергнуться страшному наказанию, как тот сущий в муках богач (Лк.16:23).

Евр.12:7. Аще наказание терпите, якоже сыновом обретається вам Бог.

Дабы им не показалось, что они оставлены (Богом), и по этому именно подвергаются страданиям, Апостол продолжает убеждение и употребляет на это много доказательных мыслей, стараясь с разных сторон доставить им утешение и убеждая их в том, что они наказываются, как сыновья, к Богу, чтобы явиться им лучшими.

Который бо есть сын, его же не наказует отец.

По истине ни один, если только не лишился сыновства: ибо сын ненаказуемый есть как бы отверженный.

Евр.12:8. Аще же без наказания есте, емуже причастницы быша вси, убо прелюбодейчици есте, а не сынове.

Ибо сказано, что всякий сын наказуется. А если это так, то всяк, кто не наказуется не есть сын: ибо и в семьях родители не

обращают внимания на детей незаконных, хотя бы они ничему не учились и не отличались добрым поведением, тогда как о своих заботятся и даже очень. А посему надлежит при наказании радоваться, потому что это есть знак законного сыновства, когда кто биется и наказуется, не как злодей, а как сын, которого удерживают и охраняют, исправляя то, что дурного усматривается в нем и около него, и научая самому лучшему. Все сыны Божии, праведники, были причастны наказанию, и никто из них без скорби не достиг совершенства.

Евр.12:9. К сим, плоти нашей отцы имехом наказатели, и срамляхомся: не много ли паче повинемся Отцу духовом, и живи будем?

Выражение *«не много ли паче»* и следующие за ним слова должно читать вопросительно, равно как и предыдущие в виде положительного суждения. А слово «при том» (по греч., по славянски *«к сим»*) заключительное употреблено вместо: «и так». Плотских родителей, говорит Апостол, которые суть родители только плоти нашей, а не души, мы имели в качестве своих наказателей (воспитателей) и их стыдились (боялись, уважали), не тем ли паче подчинимся мы наказующему нас Отцу душ, Богу, от Которого мы имеем душу и будем жить жизнью блаженной и вечной? Бог называется *«Отцем духовом»* и как раздаятель духовных дарований и как творец ангелов. Тут разница не в лицах только, но и в сущности дела. В самом деле.

Евр.12:10. Они бо в мало дней, якоже годѣ им бе, наказоваху нас.

На малое время потому, что (у людей) или возмужалость сына, или смерть отца, или иное какое-либо обстоятельство прерывает наказание; а Бог наказуя (человека) в течение долгого времени делает наказуемого совершенным. *«Якоже годѣ им бы»*, как им казалось полезным, но не было согласно с истинной выгодой и пользой для наказуемых детей, потому что в этом случае наказующие исполняют свою личную волю и действуют по своему личному желанию, не всегда взирая на пользу для наказуемых.

а сей на пользу,

А Бог наказует единственно ради пользы для наказуемого сына и ради его усовершенствования: ибо Он не имеет нужды в какой-либо пользе для Себя, как это бывает у людей. Какая же цель, ради которой Бог наказует?

да причастимся святости Его.

Чтобы, соделавшись достойными такого Отца, стали причастниками чистоты Его. Ибо когда человек наказуемый отложит от себя всякое зло и, сосредоточив душу в ней самой, обогатит ее всяким добром, тогда он привлекает к себе благодать св. Духа.

Евр.12:11. Всякое бо наказание в настоящее время не мнится радость быти.

Он снова повод к убеждению берет от общей мысли. И кстати сказал: «не мнится»; ибо наказание ведет к радости, является в последствии как бы матерью сердечного веселья но оно «не мнится» таким для тех, кто с тяготой переносит его.

но печаль.

Так как тяжело переносится оно в настоящей жизни и особенно в начале производит большую скорбь.

А под словом «всякое» Он понимает и человеческое (телесное) и духовное.

Последи же плод мирен наученным тем воздаст правды.

А в конце, или после конца оно «плод правды мирен воздаст», т.е. приносит безмятежный и приятный плод добродетели тем, которые путем наказания получили свое нравственное воспитание, которые в течение долгого времени и с большим терпением переносили его, зная, что оно воспитывает подвижников и делает их более крепкими и более совершенными в добродетели.

С) О трезвенном состоянии души, чтобы не уклоняться нам от него, пока есть время исправления, подобно Исаву, не обретшему места покаяния.

Евр.12:12. Темже ослабленные руки и ослабленная колена исправите

Это выражение он заимствовал из следующих слов Исаии: «укрепитесь руке ослабленные и колена ослабленная» (Ис.35:3), т.е. соберитесь с силами. Чрез ослабление рук и

колен он наглядно объяснил здесь расслабление души людей, утомленных (наказанием), и их малодушие, которое они должны исправить, имея в виду выше представленные доказательства.

Евр.12:13. И стези правы сотворите ногами вашими,

Это выражение взято у Соломона, «*стезями*» называющего пути, по которым можно и бежать и идти (Притч.4:26). Идите, говор. Апостол, прямо, не колеблясь сомнениями.

да не хромое совратится,

Чтобы хромота ваша не обратилась к худшему: ибо движущийся при хромоте усиливает недуг и делает его трудно излечимым или же и совсем неизлечимым.

но паче да исцелее.

И здесь по совокупности с предыдущим предложением употреблено «да». Но пусть лучше хромота исцелится, так чтобы можно было идти правильно, не колеблясь помыслами, увлекающими к нерадению, легкомыслию и расслаблению, но шествуя неуклонным и неизменным путем веры.

Евр.12:14. Мир имейте со всеми,

«*Достигайте*» употреблено вместо «ищите». «*Со всеми*» – не только с живущими в мире, но и с враждующими, лишь бы слово благочестия не потерпело вреда: ибо «с ненавидящими мира, – говорит Писание, – бех мирен» (Пс.119:6), разумеется, с своей стороны. И Апостол в свою очередь в одном месте говорит: «еже от вас (т.е. что от вас зависит), со всеми человеки мир имейте» (Рим.12:18). Вот в какой мере нужно стремиться к миру, и хотя бы пришлось тебе сильно страдать, с мужеством переноси страдание: ибо незлобие есть величайшее оружие в искушениях.

и святыню,

Т.е. имейте, как выше объяснено. Под святыней разумеет чистоту: если ты не женат, храни чистоту, воздерживаясь от (плотского) общения; если же ты состоишь в супружестве, довольствуйся им, отвращаясь от всякого иного общения. И здесь чистота и святость понимаются не в том смысле, что сожитие (брак) не чисто, хотя бы и честно было, но в том, что довольство законной женой есть целомудрие, и в воздержании от всякого иного общения заключается непорочность и чистота.

ихже кроме никто же узрит Господа.

Ибо Сам Господь сказал: *«блажени чистии сердцем, яко тии Бога узрят»* (Мф.5:8), насколько возможно человеку узреть Бога. А свобода от всякой страсти по истине есть непорочность и чистота.

Евр.12:15. Смотряюще, да не кто лишится благодати Божия.

Наблюдая друг за другом, зорко смотря, тщательно следя, как бы кто не отстал от благодати Христовой, подобно тем, которые во время путешествия отстают от других по слабости. *«Благодатию»* Христовой Апостол называет здесь будущие блага, которых лишаются хромающие на поприще добродетели, и не успевающие, или же теряющие их по нерадению.

Да не кий корень горести, выпрь прозябали, пакость сотворит.

Об этом сказано во Второзаконии (Втор.29:18), и образ взят с растений. *«Корнем горести»* называет здееь испорченную жизнь и вредное учение. *«Выпрь же прозябает»*, когда увеличивается в росте и выступает наружу. Пакость творит, когда, прикасаясь к другим, заражает их порчей. Или и иначе: корнем горести называет грех, как причину горести. В самом деле, хотя в момент совершения греха грешник и ощущает удовольствие, но за то после горьким образом расплачивается за него, и это знают жестоко терзаемые и угнетаемые совестью по совершении греха. И Апостол не сказал: горький корень, а сказал: корень горести; потому что горький корень может приносить плоды сладкие и приятные, а корень горести, как источник и причина горечи, никогда: ибо все, от него исходящее, горько и неприятно.

И тем осквернятся мнози.

Сделавшиеся участниками заразы, отсюда происходящей; а посему нужно таковые обретаемые корни вырывать и выбрасывать, чтобы они, произрастая из себя ветви, не причинили вреда многим.

Евр.12:16. Да не кто блудодей,

Т.е. чтобы не был. А среди них некоторым таковым естественно быть таковыми.

или сквернитель, якоже Исав.

Сквернителем здесь называет чревоугодника и невоздержника, за малое удовольствие продающего великую честь и благоволение от Бога.

Иже за ядь едину отдал есть первородство свое.

Продал честь своего первородства, продал благодать, которой пользовался, как первородный сын. «За ядь едину», т.е. за чечевичную похлебку красноватого цвета Иакову, брату своему. Почему и прозван Едомом: ибо Едом означает красноту. (Быт.25:30). Изъяснительный смысл сих слов следующий: как младший Иаков, приобретши первородство, предпочтен старшему Исаву, так новый народ Христов предпочтен древнему народу Моисееву и этот за легкомыслие лишился благоволения, а тот за усердие приобрел его.

Евр.12:17. Весте бо, яко и потом похотев наследовати благословение, отвержен бысть.

Он не получил его, как говорит книга Бытия (Быт.27:34), ибо предвосхитил его Иаков, будучи образом народа нового.

Покаяния бо места не обрете,

Не своего «покаяния», а отчего: ибо Исаак, отец их, не раскаялся, хотя и понял, что Иаков хитростью присвоил себе благословение Исава, напротив еще крепче утвердил его за ним, сказав: «и благослових его, и благословен (да) будет» (Быт.27:33). Златоуст же говорит, что сам Исав не хотел раскаяться в своих дурных чувствах, на долго оставался в них по нерадению и не удостоился прощения, потому что не право рассуждал и не так как следовало.

аще и со слезами поискал его.

Искал благословения, или покаяния. Подобно тому как скорбь Каина была вызвана не покаянием, а завистью, как это после доказало убийство (Авеля): так и слезы этого (Исава), как после сего ясно обнаружилось это в его ненависти (к брату); потому что он сказал: «да приблизятся дние плача отца моего, да был убих Иакова, брата моего» (Быт.27:41).

Т) О том, что будущее страшнее того, что было при Моисее, и настоящее заслуживает большего тщания.

Евр.12:18. Не приступите бо к горе осязаемей,

Чудно было то, что совершалось в скинии, страшно было и то, что происходило на горе Синае. И показав, что совершающееся у нас выше совершавшегося в скинии, Апостол то же самое выясняет теперь по сравнению с тем, что было на горе Синае. И говорит: *«не приступите бо»* вы уверовавшие во Христа *«к горе осязаемой»*: ибо гору Синай, по удалении с нее Бога, восхождением своим осязали Моисей, Аарон, Надав и Авиуд и семьдесят старейшин, и видели место, на котором стоял Бог, и подножие Его, как произведение из камня сапфира (Исх.24:9–10); но вы приступили к горе лучшей и более высокой, о чем речь его будет немного ниже.

и разгоревшемуся огню,

и к горе, охваченной огнем. Ибо в книге Исход написано: *«гора же Синайская дымящаяся вся, схождения ради Божия на ню во огни»* (Исх.19:18). А в книге Второзакония говорится: *«гора же горящая огнем»* (Втор.4:11).

и облаку, и сумраку, и буре.

Разумеется: *«не приступите»*. Книга Исход говорит: *«И Быша гласи, и молния, и облак мрачен на горе Синайстей»* (Исх.19:16). А во Второзаконии говорится: *«тьма, мрак и вихрь»* (Втор.4:11).

Евр.12:20. И трубному звуку,

И трубный звук сильно оглашал воздух. Таким образом то, что Бог сходил на гору в огне, изобразило грозное величие Его, и что Он будет карателем преступающих даваемый тогда закон. А *«тьма»* и *«мрак»* указывали на прикровенность и сенность ветхого завета и на невидимость Божию. Что же касается вихря, то он возбуждал в них (людях) внимание к тому, что совершалось. Трубный же звук служил знаком присутствия Царя, или лучше – Всецаря. Или иначе: он (звук) возбуждал и поощрял к борьбе с невидимыми врагами. А дым огня показался для внушения страха и трепета.

и гласу глагол.

Ибо Моисей говорил, а Бог отвечал ему гласом (Исх.20).

Его же слышавши отрекошася, да не приложится им слово.

Народ просил Моисея: ибо устрашась (гласа Божия), весь народ стал вдали (от горы) и сказал Моисею: *«глаголи ты с нами, и да не глаголет к нам Бог, да не когда умрем»* (Исх.20:18). *«Да не приложится»* же им, говорит Писание, слово от гласа Божия, но от Моисея. Но тем не менее отвечал Бог, утверждая этим, что Он Сам дает закон, чтобы таким образом законодательство было вполне достоверным.

Евр.12:20. Не терпяху бо повелевающаго.

Не могли вынести страшных повелений и угроз. Что же такое было тогда повелено?

Аще и зверь прикоснется горе, камением побиен будет.

Ибо сказано было, как говорит книга Исход: *«аще человек. аще скот, не будет жив»* (Исх.18:13). Еврейский язык часто именем скота называет и диких зверей, равно как и именем зверей домашний скот.

Евр.12:21. И тако стратно бе видимое.

«Тако», – так что даже и бессловесным, если они прикоснутся к горе, на которой было видение, угрожала смерть.

Моисей рече: пристрашен есм и трепетен.

Неудивительно, что народ боялся, когда сам Моисей, входивший во мрак, убоялся. Сказал это Моисей, как написано во Второзаконии (Втор.9:19). Итак, дивно и страшно то, что было в ветхом завете, но гораздо дивнее, возвышеннее, доступнее и гораздо важнее то, что в новом завете и доступно оно, потому что светло (а не покрыто тьмою).

Евр.12:22. Но приступисте к Сионстей горе

«Не приступисте, – говорит, – к горе осязаемей», по которой люди могут ходить, но приступили к Сионстей горе, т.е. к горе высокой: ибо Сион означает место, удобное для наблюдения, т.е. высоту. Апостол разумеет под этим небо, куда Христос, вознесшись с плотью Своею, обновил путь и для народа Своего, и куда дал возможность теперь возноситься душе, а во всеобщем воскресении – и телу.

и ко граду Бога живаго, Иерусалиму небесному.

Там, вокруг Синая, была пустыня; а здесь, при упомянутом Сионе, славный город Иерусалим, но Иерусалим не земной, а небесный, потому что как гора эта небесная, так и город

небесный. А так как имя «*Иерусалим*», по изъяснению, означает видение мира, то это-то и есть по преимуществу на небе, где все исполнено мира и безмятежия.

И тьмам Ангелов.

Там тьмы людей, а здесь тьмы Ангелов: на сколько же это важнее!

Евр.12:23. Торжеству

Здесь они постоянно торжествуют, ликуют, радуются, веселятся: ибо сказано в писании, «*во гласе радования и исповедания, шума празднующаго*» (Пс.41:5), но не смущенных страхом, как те, которые были при Синае.

и церкви первородных,

Там было собрание людей разнородных, а здесь первородных, т.е. сынов наилучших, избранных. Таковы именно высшие и превосходнейшие из праведников. А так как и у тех были первородные, то Апостол и прибавил далее их отличие:

на небесех написанных,

«*Радуйтесь же, – говорит, – яко имена ваша написана суть на небесех*» (Лк.10:20): ибо те (ветхозаветные) первенцы внизу на земле, написывались.

и судии всех Богу,

Те не могли приступить даже к горе; а вы приступили к Самому Богу, т.е. ко Христу, Судии не только иудеев, но и всех прочих людей, верных и неверных: «*Отец бо, – говорит, – не судит никому же, но суд весь даде Сынови*» (Ин.5:22). Ибо Слову (Сыну Божию) принадлежит власть как учить, так и судить. Это поселяло в них и страх.

и духом праведник

И к душам людей праведных, обитающих на небе вместе с Ангелами. Вы приступили к ним теперь мысленно, а по смерти будете с ними и самым делом.

совершенных.

Умерших, или же совершенных в добродетели. Здесь, очевидно, он или опять разумеет выше упомянутых первородных, усиливая этим похвалу им, или же тех, которые по порядку были после них. Можно пожалуй понимать и иначе: «*первородные*», это – души праведников, бывших до

Божественного вочеловечения, а «духи праведник», это – души праведников по вочеловечении.

Евр.12:24. И ходатаю завета нового Иисусу,

Ходатаю завета ветхого был Моисей, чрез посредство коего завет был дан народу: ходатаем же завета нового был Христос, чрез посредство Коего Отец дал его народу новому: «Яже, – говорит, – *слышах от Отца Моего, сказах вам*» (Ин.15:15). А так как имя Иисус относится к человечеству Христа, то можно сказать, что чрез Его посредство входило в общение с нами божество Его и чрез Него дан нам закон Евангельский.

и крови кропления

Крови очищения, и очищения в истинном смысле: ибо там (в ветх. зав.) была кровь жертвы безсловесной, а здесь (в нов. зав.) словесной и божественной.

лучше глаголющей, нежели Авелева.

Кровь Авеля громко говорила, ибо сказано: «*глас крове брата твоего вопиет ко Мне от земли*» (Быт.4:10). Но гораздо лучше говорит честная Кровь Спасителя, потому что та взывала с жалобой на убийцу, а эта говорит за верных, ради которых она пролита, и умиливает к нам Бога.

Евр.12:25. Блюдите же, да не отречетесь глаголющего.

«*Да не отречетесь*» от Христа, предлагающего вам свое учение чрез Евангелие и побуждающего вас к сохранению заповедей Его, к вере в обещаемые награды и к терпению. «*Да не отречетесь*» же чрез неверие, или отчаяние, которое порождает малодушие и праздность.

Аще бо не избежаша они отрекшиеся пророчествующаго на земли, множае паче мы отрицающиеся небеснаго.

Ибо если тогдашние евреи «отрекшиеся» законополагающего на горе Синае Бога (а гора та была на земле): «*да не глаголет с нами Бог*» (Исх.20:18), как уже сказано выше, не избежали гибели (ибо почти все они погибли в пустыне); то тем более не избежим этого мы – «отрицающиеся» с неба глаголющего Христа; отрицается же Его неверящий Его обетованиям и отчаивающийся. Ведь не иной был тогдашний законоположник и не иной ныне глаголющий, но Он один и тот же, но только иначе тогда, и

иначе теперь: тогда Он говорил и на земле, а теперь говорит с неба, сидя одесную Отца.

Евр.12:26. Егоже глас землю тогда поколеба,

Очевидно, когда давал закон на горе Синае: ибо надлежало тогда быть и колебанию для большего страха народа; или же – когда разверзлась земля и поглотила Дафана и Авирона (Пс.105:17). ныне же обетова, очевидно, более страшное.

глаголя: еще единою Аз потрясу не токмо землю, но и небом (Агг.2:6).

Он сказал чрез пророка Аггея: *«еще единою Аз потрясу небом и землю»*. Апостол говорит о будущем потрясении, о перемене всего к лучшему, об изменении тленного в нетленное.

Евр.12:27. А еже, «еще единою» сказует колеблемых преложение, аки сотворенных,

«Сказует», что будет преложение и передвижение вещей сотворенных. Это значит, что и прежде (в начале мира) они были как бы двинуты из небытия в бытие, равно как и впоследствии они подвигнутся из временного существования в вечное бытие. Показует, говорит Апостол, будущее преложение вещей колеблемых и передвигаемых, причем должно быть и колебание их, так как они и сотворены для такого преложения; значит, тогда они не впервые придут в движение, но уже и раньше были двинуты, как выше сказано, именно – когда были двинуты из небытия в бытие.

да пребудут, яже суть неподвижная.

Поколеблет землю и небо, т.е. как бы передвинет их на лучшее, *«да пребудут»* впредь непоколебимыми, уже более не подвергаясь колебанию после сего последнего движения, как уже получившие неизменное положение. Если же бездушная тварь будет непоколебима, то не тем ли более ожидаемые блага? ради сего то он и употребил рассуждение об изменении твари, побуждая их (христиан) к твердой надежде на будущее и к несомненной вере в обетования Господни.

Евр.12:28. Темже царство непоколебимо приемлюще, да имамы благодать,

И так, если все это так (как сказано), если мы получаем *«царство непоколебимо»*, теперь пока в надежде, а после

смерти самым делом, то мы должны быть благодарными, отнюдь не досадуя на настоящие страдания, напротив благодаря за них, потому что чрез них мы получаем будущие блага, непоколебимое царство небесное.

ею же служим благоугодно Богу,

Чрез каковую благодарность работаем *«благоугодно Богу»*. Неблагоугодно служит Ему тот, кто не благодарит Его за здешние скорби: напротив кто с ропотом переносит их, тот лишает себя награды, которая дается за терпение, и будет подлежать суду.

с благоговением и страхом.

Мы должны благодарить *«с благоговением и страхом»*: т.е. с полнейшей сдержанностью, так чтобы ничего безрассудного не произносить, и со стыдом, чтобы не говорить ничего постыдного. Или же иначе: *«с благоговением»* к Богу, и со страхом пред людьми.

Евр.12:29. Ибо Бог наш огонь поядаяй (есть).

Как это внушительно сказано во Второзаконии. Это он присовокупил, или с тем, чтобы возбудить в них страху, чтобы они не были неблагодарными и не роптали на то, что терпят, дабы не понести за это наказания; или же ради утешения, что они имеют Владыку, могущего истребить угнетающих их.

Глава 13

У) О братолюбии и страннолюбии; здесь же о целомудрии, о довольстве своим жребием, и о подражании предкам.

Евр.13:1. Братолюбие да пребывает.

Т.е. среди нас.

Евр.13:2. Страннолюбия не забывают.

«Страннолюбия» – по возможности. Говоря же: «да пребывает» и «не забывайте», показал, что как то, так и это до сего времени они имели.

Тем бо не ведяще неции странноприяша Ангелы.

Странноприявшие Ангелов не знали их. Кто же были странноприявшие в неведении? – Авраам и Лот, как об этом повествует книга Бытия (гл. 18 и 19). Столь велика сила страннолюбия, и столь великий плод принесло оно.

Евр.13:3. Поминайте юзники,

Утешайте связанных за Христа.

аки с ними связаны.

Так как и сами по той же причине были связаны, когда подверглись испытанию; или же: как соединенные с ними единством веры.

озлобляемым, аки и сами суще в теле.

Болящих, как и сами облеченные в тело, подверженное болезням.

Евр.13:4. Честна женитва во всех,

Как удостоенная чести и божественным установлением в самом начале (рода человеческого), и присутствием Христа на браке в Кане Галилейской (Ин.2:2) «Во всех» людях. «Женитвою» называет основанное на законе супружество; так что девственники девствуют не в бесчестие женитве, а только из двух честных состояний выбирая честнейшее.

и ложе нескверно.

И брачное ложе чисто, как узаконенное Богом.

Блудником же и прелюбодеем судит Бог.

Смотри, в каком сильном тоне он ведет речь о целомудрии! В самом деле, внушая выше (Евр.12:14) мысль о чистоте и святости, он прибавил: *«их же кроме никтоже узрит Господа»*. А теперь говоря о блуде и прелюбодеянии, он упоминает о суде, делая таким образом речь свою об этом внушающею страх. Наперед сказав о женитве, а затем о суде за блудодеяние и прелюбодейство, он этим самым показал, что эти грехи справедливо наказуются. Потому-то учрежден брак, чтобы сих грехов не было.

Евр.13:5. Не сребролюбцы нравом,

Т.е. да будет нрав не сребролюбивый. Нравом называет душевное желание: ибо можно быть сребролюбивым, и не имея у себя серебра, а только по одному желанию и стремлению к нему. А так как были (среди них) пострадавшие от расхищения имущества, которые довольствовались кое-чем немногим, то он прибавил:

довольни сущими.

тем, что осталось. А далее прилагает и утешение в следующих словах:

Той бо рече: не имам тебе оставити, ниже имам от тебе отступити: (Втор.31:6).

«Той, это – сам Бог, хотя и изрек сие чрез другаго, ибо в первой книге Паралипоменон написано: *«Господь Бог (мой) с тобою, не отступит от тебе, ниже оставит тя»* (1Пар.28:20). Слова богоносных мужей мы принимаем за подлинные слова самого Бога.

Евр.13:6. Яко дерзающим нам глаголати: Господь мне помощник, и не убоюся: что сотворит мне человек?

Так что мы с дерзновением на заступление Божие можем говорить слова Давида.

Евр.13:7. Поминайте наставники ваша,

Храните в памяти своей наставников ваших, т.е. Апостолов.

иже глаголаша вам слово Божие,

Разумеется проповедь.

иже взирающе на скончание жительства, подражайте вере их.

Тщательным изучением и исследованием окончания их жизни, т.е. как они окончили свое пребывание в настоящей жизни, подражайте их вере в будущее столь же твердою верою, какую имели они, ибо они не совершили бы такого правильного, чистого и многотрудного поприща жизни, если бы не были уверены в тамошнем воздаянии за пережитое ими здесь.

Евр.13:8. Иисус Христос вчера и сегодня и во веки Тот же.

Словом «вчера» он указал века прошедшие, а словом «днесь» век настоящий, словом же «во веки» время будущее, как бы говоря, что Он по божеству Своему был, есть и будет. Или же: так как некоторые говорили, что грядущий Христос будет иной, а не тот, который был распят, Апостол и говорит, что Иисус Христос, вчера умерший и днесь живущий, т.е. умерший в прошедшее время, а живущий ныне, тот же самый паки приидет и пребудет во веки.

Ф) О том, что жить должно не по плотской заповеди закона (ветх. зав.), а по духовной заповеди Христа в добродетели.

Евр.13:9. В научения странна и различна не прилагайтесь.

(Не вдавайтесь в научения) не только «чуждыя» хорошо известной вам истинной проповеди, но и между собою несогласные и взаимно противоборствующие. Этим он намекает на учения, вводящие (в жизнь христиан) иудейское наблюдение касательно снедей.

Добро бо благодатию утверждати сердца, не брашны.

Хорошо укреплять сердце, для достижения полной уверенности относительно своего спасения, в благодатном даре веры, чтобы иметь этот дар и веровать без всяких сомнений, а не в строгом наблюдении снедей: ибо для спасения нужна вера, а не тщательное наблюдение касательно снедей.

От нихже не прияша пользы ходившии в них.

Ходившие в них, в различии этих снедей полагавшие весь порядок жизни. Зорко следившие за соблюдением их «не прияша пользы», как относительно очищения души от грехов, так и достижения нравственного совершенства. Ибо «брашно, – говорит, – не поставляет нас пред Богом» (1Кор.8:8). Все чисто по вере, и одна есть скверна, это – грех. Или: «не прияша

пользы» – по отсутствию в них веры: ибо речь здесь о неверующих. А так как Апостол своим пренебрежением наблюдения (за снедями) мог подать повод думать, что у нас (христиан) нет никаких подобных наблюдений, то он далее говорит, что и мы в снеди имеем соблюдение, только гораздо высшее иудейского. Говорит он о таинственной жертве Тела Господня.

Евр.13:10. Имамы (же) олтарь, от негоже не имут власти ясти служащий сени.

Ни даже священники ветхого завета, если только они не примут веры во Христа и святого крещения. Много у них было предметов для наблюдения. Он потом указывает те священные у Иудеев предметы, которые служат прообразами предметов наших (христианских).

Евр.13:11. Ихже бо кровь животных вносится во святая за грехи первосвященником, сих телеса сжигаются вне стана:

«Ихже, т.е. животных», приносимых в жертву за грехи, ради отпущения и грехов. Об этом подробно говорит книга Левит (Лев.16).

Таким образом божественный Апостол исторический прообраз приурочивает в истине: ибо говорит:

Евр.13:12. Темже Иисус, да освятит люди своею кровию, вне врат пострадати изволил.

Сообразно с сим прообразом и Иисус был распят вне врат города, именно подобно тому, как те приносимые в жертву животные заколались вне стана. Пострадал же вне врат Христос, да освятит кровью Своею народ Свой. Ведь и кровь тех прообразовательных жертв очищала от того, за что они приносились, хотя и не совершенно.

Евр.13:13. Темже убо да исходим к Нему вне стана,

В самом деле, так как Он пострадал за нас вне града, то и нам нужно выступить в сретение Ему вне мира и мирских развлечений: ибо его-то (т.е. мир) Апостол теперь называет станом именно потому, что ратоборствующие за него находятся в нем.

поношение Его носяще.

Крест Его (ибо его он называет поношением), умерщвление страстей, страдания телесные, вообще злострадание ради Него, и даже самую смерть, если потребуется.

Евр.13:14. Не имамы до зде пребывающего града, вечно пребывающего: ибо все находящиеся здесь (на земле) города погибают, как подлежащие тлению. но грядущаго взыскуем.

Как пребывающего и нетленного, т.е. вышнего Иерусалима, о коем сказано выше. Посему с полной охотой выступим в сретение Ему вне долу лежащего града, как только что сказано.

Евр.13:15. Тем убо приносим жертву хваления выну Богу Приносим, без сомнения, чрез Христа, как Архиерея нашего, жертву хваления Отцу, прославляя и славословя Его, как соделавшего для нас столь великие благодеяния. Выражение: «*приносим*» (должны приносить) есть выражение совета. Но дабы кто не подумал, что он говорит о жертве кровной и бессловесной, он для пояснения того, что сказал, прибавил:

сиречь плод устен
говорит он о жертве, которую плодоносят уста наши. А это есть – песнопения, славословия, благодарения и т. подобное. исповедающихся имени Его.

«*Устен*» благодарящих Его: ибо благо дарение есть то же исповедание. «*Исповемся, – сказано, – имени Твоему, Господи*» (Пс.53:8).

Евр.13:16. Благотворения же и общения не забывайте.

Благотворения нуждающимся и уделения из собственности тем, кто в чем-либо имеет недостаток и не только присутствующим, но и отсутствующим. Ведь если потерпевшие расхищение собственного имущества, как об этом сказано выше, старались об этом, то что же остается делать нам, у которых имущество в целости?

Таковыми бо жертвами благоугождается Бог.

Такие жертвы Ему приятны.

Евр.13:17. Повинуйтесь наставником вашим и покоряйтесь.

Под наставниками он понимает здесь Епископов, учителей, вообще духовных начальников; неповиновение им и

противление служит причиной беспорядка, волнения и разлада во всей Церкви подобно тому, как, напр., в войске, в хоре и во всяком учреждении. Но быть может кто-нибудь скажет: ну, а если наставник не хорош? Если дело будет касаться веры, нужно по возможности уклоняться от такого и избегать, а если поведения в жизни, то сам не делай ничего подобного. Раз человек облечен в начальственное достоинство, ему должно повиноваться, если он не заставляет делать ничего недостойного. Ибо сам Господь сказал о таких: *«Вся убо, елико аще рекут вам блюсти, соблюдайте и творите: по делом же их не творите»* (Мф.23:3).

Тии бо бдят о душах ваших, яко слово воздати хотяще.

Если они бдят о вас, как имеющие дать ответ за беспечность пред Тем, Кто вручил им вас; то они со тщанием выполняют свое дело. Пусть же слышат об этом и начальствующие, что как подчиненные должны быть послушны, так равно и начальствующие должны быть бодры и бдительны.

Да с радостию сие творят,

т.е. бодрствование и заботливость о пользе для вас, о спасении вашем.

а не воздыхающе.

Пренебрегаемые вами, они теряют бодрость и только сетуют при виде гибели вашей вследствие непослушания; ибо это свойственно добрым и чадолюбивым пастырям, точно так же, как и человеколюбивым врачам сочувственно скорбеть в виду непослушания болящего.

Несть бо полезно вам сие.

Не полезно вам это сетование на вас наставников ваших; потому что это стенание их некоторым образом зовет на суд Самого Владыку и побуждает Его к гневному наказанию.

Евр.13:18. Молитесь о нас.

Как о родственных вам, дружественных с вами, единовверных вам, советующих и внушающих вам только то, что полезно. А так как они (евреи) не были расположены к Апостолу, как к внушителю отступления от закона (ветхого) то он уверяет их, что он пишет это не с какою-либо коварной

мыслию, но единственно из любви к ним и по причине заботы о том, что спасительно для них.

Уповаем бо яко добру совест имамы во всех,

Мы по совести своей сознаем в себе добрые чувства ко всем людям не только к язычникам, но и к вам, сущим от обрезания; потому что мы ничего злокозненного, ничего лицемерного, ничего вредного (для кого-либо) не замышляли, напротив – все полезное и наилучшее.

добре хотяще жити.

Желая, чтобы все вели себя хорошо, жили праведно и боголюбезно.

Евр.13:19. Лишше же молю, сие творите, да вскоре устроюся вам.

Сие, т.е. что? Без сомнения молитву о нем. «*Лишше*» же, говорит, молитесь о том, чтобы мне скорее прийти к вам, что служит доказательством того, что он глубоко любит их, и любовь его к ним – чистая. Далее он сам молит (у Бога) им благ.

Х) Молитва к Богу о руководстве и направлении к добродетели.

Евр.13:20. Бог же мира,

Отец, создатель, дарователь и законоположник мира, враждующее умиротворяющий и расставляющее соединяющий.

возведый из мертвых Пастыря овцам великого.

К молитве он (Апостол), присоединяет и слово о воскресении. Воскресивший, говорит, Христа, по отношению к умерщвленной плоти Его, великого Пастыря словесных овец: ибо, Сам Он говорит: «*Аз есмь Пастырь добрый*» (Ин.10:11). «*Великаго*» – по причине соединенного с Ним (с Его человечеством) – божества; или: «*великаго*» Пастыря всех и иудеев, и эллинов, и вообще повсюду находящихся верных. И этим Апостол имел в виду поселить в них единомыслие и взаимное дружеское расположение.

кровию завета вечного,

«*Пастыря*», у которого есть кровь, и который может быть заклан, ибо говорит Он Сам: «*Пастырь добрый душу Свою полагает за овцы*» (Ин.10:11). «*Кровию*» же, как внешним знаком, утвердившим завет Его; это по смыслу то же самое, что

смерть завещавшего, утверждает завет его: ибо «*завет, – говорит Апостол, – в мертвых известен*» есть, как об этом уже сказано в первой половине настоящего Послания, где и о крови изложено очень подробно (Евр.9:17). Завет этот он назвал вечным потому, что он не имеет преемства, тогда как ветхий завет, как временный, имел своим преемником завет новый.

Господа нашего Иисуса Христа.

Евр.13:21. Да совершит вы во всяком деле блазе, сотворити волю Его,

«*Возведый*», говорит, из мертвых Пастыря овцам великого, в крови завета вечного, Господа нашего Иисуса, «*да совершит вы*», т.е. да усовершенствует вас во всем благе, так чтобы не оставалось у вас никакого несовершенства: ибо когда мы совершаем добрые дела, Бог совершенствует нас в них, и без Него совершенства в добродетели не бывает. И усовершенствовавшийся во всяком благе деле и достигший полноты в совершенстве имеет силу совершить волю Божию. Под всяким делом он понимает вообще дела и веру.

творя в вас благоугодное пред Ним

Совершенствова вас в том, что благоугодно Ему.

Иисус Христом.

Содействующим вам в совершении блага; или: творя в вас – Отец чрез Сына, как посредника между Богом и людьми.

Ему же слава во веки веков. Аминь.

Ему всегда приличествует слава, «*ибо, – говорит Писание, – славно прославися*» (Исх.15:21); или же: Ему да будет слава, т.е. от нас, прославляющих Его не словом только, но и делом: «*Яко, – говорит Господь, – да видят ваша добрая дела и прославят Отца вашего, иже на небесех*» (Мф.5:1).

Евр.13:22. Молю же вы, братие, примите слово утешения.

Примите слово письменно предложенного вам увещания, или ободрения, или побуждения к вере в то, что обещано вам, и к терпению искушений; не отгоняйте его от себя, не противьтесь ему.

Ибо в мале написав послах вам.

Чтобы не наскучить длиннотою речи, изложением столь немногого он высказал то, что имел в виду сказать.

Евр.13:23. Знайте брата нашего отпущена Тимофеа,

Он отпущен или в том смысле, что раньше был связан, или просто отпущен из Афин, так как он был там. Оказывается, что они (евреи) не совсем враждебно были расположены к Тимофею.

с нимже, аще скорее приидет, узрю вас.

«С нимже узрю вас», придя к вам вместе с ним, если только он поскорее придет ко мне. Ибо будучи отпущен, он еще не приходил ко мне. И этого было достаточно, чтобы заставить их ослабить свою враждебность к нему.

Евр.13:24. Целуйте вся наставники ваша и вся святые.

Всех, которые теперь находятся у вас. Святыми называет или вообще верных, или же тех, которые особенно отличаются чистотою жизни и учения.

Целуют вы иже от Италии сущии.

Верные, которые живут в Риме и пределах его.

Евр.13:25. Благодать со всеми вами.

Божие благоволение и заступление, или отпущение грехов, которое Бог даровал чрез крещение, или – дар Святого Духа.

Аминь.

Истинно, да будет: твердо должна пребывать в вас (благодать) по причине добродетельной жизни вашей, и не должна быстро удаляться от вас – по причине дурной жизни вашей.

Примечания

¹ - συυχεχραμένος (т.е. λόγος): так по общепринятому чтению. Зигабен принимает другое чтение: συυχεχραμένους; (т.е. ἔχεινους;)

² - Зигабен читает τότε, вм. τὸ τε, что в славян. тексте переведено частицею же.

³ - Различны были названия жертв сообразно с целью их назначения: жертва о грехе (Лев.4:3, если священник помазанный согрешит и сделает виновным народ, – то за грех свой, которым согрешил, пусть представит из крупного скота тельца, без порока, Господу в жертву о грехе,), жертва о преступлении (Лев.6:5, или если он в чем поклялся ложно, то должен отдать сполна, и приложить к тому пятую долю и отдать тому, кому принадлежит, в день приношения жертвы повинности), о спасении (Лев.6:14 Вот закон о приношении хлебном: [священники] сыны Аароновы должны приносить его пред Господа к жертвеннику;), об умилоствлении (Лев.5:8, пусть принесет их к священнику, и [священник] представит прежде ту из сих птиц, которая за грех, и надломит голову ее от шеи ее, но не отделит;), о молитве (Лев.27:2, объяви сынам Израилевым и скажи им: если кто дает обет посвятить душу Господу по оценке твоей,), об очищении (Лев.14:32, Вот закон о прокаженном, который во время очищения своего не имеет достатка.).

⁴ - По гречески: «главизну сию». Примеч. Перевод.

⁵ - В Славянском тексте слова эти читаются после слов: «путем новым и живым».