

Палладий Епископ Сарапульский

Толкование на Псалмы епископ Палладий (Пьянков)

[Введение](#)

[Сокращения слов](#)

[Предварительные сведения о книге псалмов](#)

[Писатели псалмов](#)

[Надписания псалмов](#)

[Значение надписаний](#)

[Собрание псалмов](#)

[Порядок псалмов](#)

[Псалом 1](#) [2](#) [3](#) [4](#) [5](#) [6](#) [7](#) [8](#) [9](#) [10](#) [11](#) [12](#) [13](#) [14](#) [15](#) [16](#) [17](#) [18](#) [19](#) [20](#) [21](#)
[22](#) [23](#) [24](#) [25](#) [26](#) [27](#) [28](#) [29](#) [30](#) [31](#) [32](#) [33](#) [34](#) [35](#) [36](#) [37](#) [38](#) [39](#) [40](#) [41](#) [42](#) [43](#)
[44](#) [45](#) [46](#) [47](#) [48](#) [49](#) [50](#) [51](#) [52](#) [53](#) [54](#) [55](#) [56](#) [57](#) [58](#) [59](#) [60](#) [61](#) [62](#) [63](#) [64](#) [65](#)
[66](#) [67](#) [68](#) [69](#) [70](#) [71](#) [72](#) [73](#) [74](#) [75](#) [76](#) [77](#) [78](#) [79](#) [80](#) [81](#) [82](#) [83](#) [84](#) [85](#) [86](#) [87](#)
[88](#) [89](#) [90](#) [91](#) [92](#) [93](#) [94](#) [95](#) [96](#) [97](#) [98](#) [99](#) [100](#) [101](#) [102](#) [103](#) [104](#) [105](#) [106](#)
[107](#) [108](#) [109](#) [110](#) [111](#) [112](#) [113](#) [114](#) [115](#) [116](#) [117](#) [118](#) [119](#) [120](#) [121](#) [122](#)
[123](#) [124](#) [125](#) [126](#) [127](#) [128](#) [129](#) [130](#) [131](#) [132](#) [133](#) [134](#) [135](#) [136](#) [137](#)
[138](#) [139](#) [140](#) [141](#) [142](#) [143](#) [144](#) [145](#) [146](#) [147](#) [148](#) [149](#) [150](#) [151](#)

[Введение](#)

Между всеми книгами Св. Писания Боговдохновенными и полезными для научения (2Тим. 3, 16), книга псалмов есть самая общеупотребительная у христиан, более других ими любимая и, можно положительно сказать, для всех необходимая. Тогда как каждая из книг Св. Писания выполняет свое собственное назначение, одна, наприм., повествует о событиях, другая пророчествует, третья поучает! «книга же псалмов, говорит св. [Василий Великий](#)¹, объясняет все полезное из всех книг. Она пророчествует о будущем, приводит на память события, дает законы для жизни, предлагает правила для деятельности. Короче сказать, она есть общая сокровищница добрых учений и тщательно отыскивает, что каждому на пользу. Чему не научишься из псалмов? Не

познаешь ли отсюда величие мужества, строгость справедливости, честность целомудрия, совершенство благоразумия, образ покаяния, меру терпения, и всякое из благ, какое ни назовешь? Здесь есть совершенное Богословие, предречение о пришествии Христовом во плоти, надежда воскресения, обетования славы, откровения таинств. Все, как бы в великой и общей сокровищнице, собрано в книге псалмов». Вас. В. – По св. Афанасию Алекс.², книга псалмов – это сад, заключающий в себе насаждения всех других книг, зеркало, где видит себя в настоящем виде грешная душа человеческая со всеми своими страстями, грехами, беззакониями, во всех разнообразных движениях, направлениях и состояниях, видит все свои недуги, видит и находит противу своих духовных болезней в сей чудной книге действительные врачевства. Да, книга псалмов недалеко от каждого человека, это не произведение искусства, нам чуждое и постороннее, это наша книга о нас самих. Псалмы Давида – это песни нашей души, его молитвенные гласы и вопли – гласы и вопли духа нашего, подавляемого грехом, удручаемого многими скорбями и напастьми. Кроме сего, где найдем мы для себя лучшие образцы молитв, молений, благодарений, Богохвалений и славословий, как не в псалмах Давидовых? «По моему мнению, говорит св. Афанасий, в книге псалмов измерена и описана словом вся жизнь человеческая, и душевные расположения, и движения помыслов, и сверх изображенного в ней ничего более не отыщется в человеке. Потребно ли покаяние и исповедание, постигли ли кого скорбь и искушение, гоним ли кто, или избавился от злоумышлений, стал кто опечален и смущен и терпит что-либо подобное сказанному выше, или видит себя преуспевающим, а врага приведенным в бездействие, или намерен восхвалить, возблагодарить и благословить Господа, – для всего этого имеет наставление в Божественных псалмах... По сему и ныне каждый, произнося псалмы, пусть будет благонадежен, что Бог услышит просящих псаломским словом».

Потому-то так и дорога для нас должна быть книга псалмов. Между тем, она не всякому понятна во многих ее местах по своеобразности языка, образов и выражений, по глубине

мыслей, а более но темноте Славянского перевода. Темнота эта в свою очередь произошла от темноты Греческого перевода и Еврейского текста, который в продолжение веков потерпел значительные изменения не в пользу ясности. Вот почему Псалтирь стали объяснять с первых веков христианства. Известно, что этим делом занимались св. Ипполит мученик, Ориген, а в IV веке видим уже несколько знаменитых толкований на псалмы – Василия Великого, Иоанна Златоустого, Григория Нисского, Илария, блаж. Иеронима, Августина и других. Вот почему и у нас были делаемы в разные времена толкования на псалмы. Но изданные у нас толкования псалмов мало известны и не могут быть признаны вполне удовлетворительными. Нужда в новых трудах по истолкованию псалмов очевидна.

Желая удовлетворить этой нужде, мы предлагаем краткое объяснение псалмов, извлеченное из толкований знаменитых Отцов и учителей Церкви. Не наше это толкование, а отеческое, не новое какое либо, а древнее. Это голос священной и уважаемой древности, голос св. Церкви, обязательный для всех верующих православных христиан на все времена.

Дай Бог, чтобы наш посильный труд принес верующим ту душевную пользу, какую принести мы желаем им от всей души.

При объяснении псалмов мы пользовались:

1) Библиею Еврейскою: *Biblia Hebraica Christiani Reineccii* 1817, изд. в Галле и Берлине. О Еврейском тексте Псалтири вообще должно сказать, что он во многих псалмах представляет почти непреодолимые трудности при соглашении с Греческим, имеет много вариантов, от того одно и то же место переводят различно. Однако же Еврейский текст необходим толкователю псалмов.

2) – Греческою, недавно изданною (в 1866 г.), исправленную по Ватиканскому кодексу и сверенную с другими изданиями 70-ти толковников Валентином Лохом, доктором Богословия в Бамбергском лицее. Здесь излишним считаем заметить, что св. Отцы Церкви вообще объясняли псалмы более по Греческому тексту LXX-ти толковников, чем по тексту Еврейскому.

3) – Латинскою библиею, так называемую Вульгата (Vulgata). Эта библия составлена из переводов древнего Латинского и блаж. Иеронима, несколько раз была исправляема и наконец утверждена на Тридентинском соборе (1545 – 1563).

4) – Славянскою библиею, изданною от Св. Правительствующего Синода в 1824 году.

5) – Псалтирю на Русском языке, изданною от Св. Правительствующего Синода в 1871 году.

6) – Имелся в виду перевод псалмов с Еврейского языка на Русский, сделанный для Евреев раввином Пумпянским. См. псалмы Давида. Еврейский текст с русским переводом. 1871 – 72. Варшава.

7) – Историческими книгами Св. Писания, переведенными на Русский язык и изданными в 1868 и 1869 годах Св. Правит. Синодом.

Примеч. В объяснении псалмов читатель будет встречать цитаты из переводов Аквилы (или Акилы), Симмаха и Феодотиона. Это были, жившие в первые времена христианства, переводчики Св. Писания Ветхого Завета на Греческий язык. Акила жил во 2-м веке, родом из Синопа, в Малой Азии, был прозелит Иудейский и христианин, переводил Ветхий Завет с буквальною точностию, но от его перевода остались только отрывки. Симмах – ученый Самарянин и Эвионит 2-го века, при переводе Св. Писания Ветхого Завета на Греческий язык держался более смысла, чем буквы, а потому иногда уклонялся от истинного смысла. «Феодотион, говорит блаж. Иероним, занимает средину между Акилою и Симмахом и пред прочими одобряется, однако же часто, как неверный, портит и извращает слова³». Не смотря на это, все эти переводы иногда помогают объяснению псалмов, цитуются знаменитейшими толковниками, каковы: св. Иоанн Златоуст, Василий Великий, Афанасий Александрийский, блаж. Феодорит, из толкований которых и мы заимствовали означенные переводы.

Как вообще толкование Св. Писания, так в частности толкование псалмов, при одних пособиях науки, хотя бы и современной, есть дело весьма смелое и опасное; многие,

самые благонамеренные из ученейших толкователей при сих пособиях падали жалким образом. В деле столь важном необходимы руководители и руководители самые надежные, самые верные. Мы совершенно убеждены, что такими руководителями на нелегком и опасном пути толкования Св. Писания, верными наставниками могут быть, и на самом деле таковыми оказываются – святые Отцы и блаженные, приснопамятные учителя св. Церкви православной. Вот почему мы решились сделать извлечение толкований на псалмы из сочинений сих Отцов и учителей. Такова была и задача наша – соединить сии толкования в одно целое, дополнив от себя, где требовалось или казалось нам нужным, разными пояснениями и замечаниями – для тех, которые желали бы иметь древлеотеческое объяснение псалмов, но не могут иметь, за недостатком нужных средств и пособий.

Надобно иметь в виду, что книга псалмов есть книга пророческая, и потому, кроме буквального смысла, содержит таинственный, духовный. От того разномнения в толкованиях неизбежны. Например, св. Златоуст и бл. Феодорит по преимуществу объясняют буквальный смысл – и справедливо, потому что буква есть естественная и ближайшая почва толкования. Святой же Афанасий Алекс. большею частию усматривает высший, духовный смысл, – и сказанное в псалмах относит к событиям в царстве Христовом, – и тоже справедливо, потому что книга псалмов есть книга пророческая. Понятно, что нам нельзя было избежать разномнений, они помещены по самой сущности дела, справедливо, и потому еще, что мнениями отцов дорожат православные христиане, хотя бы эти мнения и были различны; их нужно знать особенно тем, на которых лежит обязанность вразумлять заблуждающих. Разумеем наших глаголемых староверов.

Мы пользовались толкованиями на псалмы:

- 1) св. Иоанна Златоустого. См. Беседы на псалмы, изд. С.–Петербург. дух. Академиею, 1860 года;
- 2) св. Василия Великого. Творения сего отца, изд. Моск. дух. Академиею, 1852 года;

3) св. Афанасия Александрийского. Творения сего отца, изд. – Моск. дух. Академиею, 1854 года;

4) блаж. Феодорита. Творения его, изд. Моск. дух. Академиею, 1856 года;

5) сочинениями блаж. Иеронима, изд. Киевскою дух. Академиею, 1864 года, и в частности его обширным и знаменитым 86-м письмом к Суннии о разностях в переводах псалмов с Еврейского на Греческий и Латинский языки, и

6) блаж. Августина, издающимися тою же Киевскою Академиею.

Из западных толковников всего более имели в виду толкование на псалмы Калмета: *Commentatium litterale in psalmos*. A. Calmet, 1734, как более полное и благонамеренное, также толкования Тирина, Поля и тех, которые находятся в известном издании: *Cursus completus S. Scripturae*.

Для большего уразумения псалмов мы предпосылаем предварительные и нужные сведения о самой книге псалмов.
Сокращения слов

Евр. – Еврейский текст; LXX – 70 толковников Греческих; Халд. Ефиоп. пер. – Халдейский и Ефиопский переводы; Вульг. или *Vulg.* – Вульгата – Латинский перевод; Русс. псал. – Русская псалтирь; Лат. псал. – Латинская псалтирь; Рим. изд. – Римское издание; Компл. изд. – Комплутенское издание; Симм. – Симмах; Акил. – Акила; Феодот. – Феодотион. Пс. – Псалом. Вас. В. – Василий Великий. Св. Афан. и Аф. – Святой Афанасий Александрийский. Св. Злат. или Зл. – Святой Иоанн Златоуст. Бл. Феод. – Блаженный Феодорит. Бл. Иерон. – Блаженный Иероним. Бл. Август. – Блаженный Августин. Калм. – Калмет. Тир. – Тирин.

Предварительные сведения о книге псалмов

Наименование книги Книга псалмов в Еврейской библии называется: Книгою хвалений, или просто: Хваления; потому что большая часть псалмов заключает в себе благодарения, хваления и славословия Господа. В Греческой библии она называется: псалмы, т. е. песни; потому что псалмы пели в Иудейской церкви; Псалтирю по имени музыкального инструмента, под игру которого пелись псалмы.

Писатели псалмов

«Некоторые утверждают – так говорится в предисловии к беседам св. Иоанна Злат. на псалмы⁴ – будто не все псалмы принадлежат Давиду, но принадлежат и тем лицам, принявшим от него (псалмы), которых имена ясно означены. Между тем ни Господь, ни Апостолы нигде не упоминают ни о каком другом писателе которого-нибудь псалма, кроме Давида». Но другие Отцы и учителя не разделяют такого мнения. «Некоторые думают, говорит св. Афанасий Алекс., что все псалмы принадлежат блаж. Давиду. На сие нет указаний. Ибо хотя все псалмы известны под именем Давидовых, однако же в надписаниях показывается, кому принадлежит какой-либо псалом». Св. Афанасий утверждает, что из 150 псалмов семьдесят два суть Давидовы, девять Давиду⁵, двенадцать Асафовы, двенадцать сынов Кореовых, один Идифумов, один Еманов, один Соломонов, два Аггея и Захарии, не надписанных тридцать девять, и один Моисеев. Почему же другие все псалмы приписывали Давиду? «Причиною этого, говорит св. Афанасий, был сам Давид. Он избрал певцов, и потому, как учредитель, сподобился той чести, что все, изреченное другими певцами, приписано Давиду». По свидетельству сего же отца – «о псалмах после первого и 12-го не надписанных, или и имеющих надписание, но без означения, чьи они, – Евреи говорят, что принадлежат оные тому, чье имя поставлено в псалмах предшествующих не надписанным»⁶.

Из самого содержания псалмов видно, что некоторые из них написаны до Давида, и во времена Давида, другие относятся к плену Вавилонскому и даже к последующим за ним временам (Псал. 43, 73, 136 и др.); есть псалмы, которые отличаются от других тоном и языком (напр. Давидовы от Асафовых и Кореовых), а это само собою показывает, что писатели псалмов были различны.

Псалмы, в надписаниях, приписываются следующим лицам:

1) Моисею – 89-й псалом. Одни из толковников приписывают Моисею, другие Давиду⁷.

2) Давиду, по указанию надписаний в Еврейской библии, 73 псалма: 3 – 31, 30 – 40, 50 – 64, 67 – 69, 85, 100, 102, 107 – 109,

121, 123, 130, 132, 137 – 144. Кроме сего, в Греческой библии и Славянской, – Давиду приписываются следующие псалмы, не надписанные в Еврейской библии: 1, 2, 32, 66, 70, 90, 92 – 98, 99, 103. Некоторые из этих псалмов относят к Давиду и свящ. писатели Нового Завета, наприим. первые два псалма св. писатель Деяний Апостольских (4, 25); псал. 94-й св. ап. Павел. Евр. 4, 7.

3. Соломону – 126-й псалом. Св. Златоуст относит сей псалом ко времени, следовавшему за возвращением Иудеев из плена Вавилонского, а блаж. Феодорит прямо приписывает Зоровавелю, который здесь называется Соломоном, как ведущий род от Соломона; «потому что пророческое слово, говорит этот толкователь, причисляет не Соломонову построению (т. е. храма), но совершенному Зоровавелем по возвращении».

4. Асафу приписываются 12 псалмов: 49, 72 – 82. Асаф был сын Варахиин, левит (1Пар. 15, 17). Св. Писание называет его прозорливцем (2Пар. 29, 30); при Давиде он был начальником хора певцов, или, по бл. Феодориту, наставником особого лика псалмопевцев (1Пар. 25, 26). Под руководством Асафа «провещевали или пели и вместе играли на цитрах, псалтирях и кимвалах, а сам Асаф играл по наставлению царя (1Пар. 16:5, 15:19)». Нельзя утверждать, что все сии псалмы были написаны самим Асафом, современником Давида. Из первой книги Паралипоменон видно, что, когда перенесли Ковчег Завета в скинию, Давид в первый раз дал псалом для славословия Господу чрез Асафа (1Пар. 16, 7) . Так и другие псалмы, вероятно, только отсылались или передавались Асафу для пения, как начальнику хора певцов. По крайней мере, псалмы 73, 78 и 82 нельзя приписать сему Асафу, потому что они относятся, по толкованию бл. Феод., к позднему времени, после Вавилонского плена. Носит на себе имя Асафа эти псалмы, вероятно, потому, что написаны были кем-либо из его потомков – Асафитов, которые существовали, как известно, в качестве певцов второго храма и после плена Вавилонского 1Ездр. 3, 10, или переданы были позднему Асафу для

пения, как передавались они прозорливцу Асафу, – современнику Давида.

5. Сынам Корея приписываются десять псалмов: 41, 43 – 48, 83, 84, 86. Корея, сын Иссаара, известен возмущением при Моисее, за которое и погиб вместе с Дафаном и Авироном; но сыны Кореевы не умерли, как замечает книга Числ XXVI, 11. Впоследствии потомки Корея – Кореяне (иначе: Корахиты), по делу служения своего, были стражами у порогов скинии (1Пар. IX, 19), были еще и певцами при храме (2Пар. 20:19). «Сыны Кореевы были свящ. певцы», говорит св. Афан., но ни он, ни другие Отцы (Злат., Василий Великий, бл. Феодорит) не считают этих Кореян писателями псалмов. По их мнению, псалмы эти написаны Давидом, и только переданы сынам или потомкам Корея для пения. Некоторые из псалмов, носящих имя сынов Кореевых, относятся к плену Вавилонскому или ко временам после сего плена (Псал. 43:11–15, 84:2, 4), а может быть, и написаны в сем плену, как и думают некоторые толковники. Бл. Феод., Никиф., Калм.

6. Еману – 87 псалом. Еман, сын Иоиля, известен, как начальник музыкального хора при Давиде. «Еман, Асаф и Ефам, говорит св. писатель первой книги Паралипоменон, громко играли на медных кимвалах» (XV, 19). Еман славился мудростью, называется прозорливцем царя (1Пар. 25, 5). Еман между своими предками имел некоего Азарию или Газарию, а потому и называется Езраитом или Езрахитом⁸, а не Израильтянином, как пишется в Славянской библии. Достоверно неизвестно, сам ли Еман писал 87 псалом или только пел его. «Скажется, говорит св. Афанасий Ал., что псалом есть Еманов, сложенные в Египте для Моисея, а Еман сей – потомок Израиля, как происшедший от Зары, сына Иудова». Но такое мнение другими не разделяется.

7. Ефаму – 88 псалом. «Ефам принадлежал, говорит бл. Феод., к числу тех, которым вверен был лик поющих во храме и песнословящих Бога». Ефам славился мудростью, как и Еман (3Цар. 4, 31), был начальником хора во храме при Давиде. Можно думать, что Ефам с Еманом происходили от одного предка Зары, потому что оба называются Езраитами или

Езрахитами. Неизвестно, сам ли Ефам писал 88 псалом, или только пел его с другими в хоре. Толкователи относят псалом сей к плену Вавилонскому (ст. 20 – 27, 50 – 52), а потому, вероятно, здесь разумеется другой Ефам, а не тот, который жил при Давиде. Калмет утверждает, что писатель 88 псалма жил в самом плену⁹.

8. Идифуму – 38 псалом. Идифум был также начальником музыкального хора при Давиде. Он поставлен был с Еманом играть при всесожжениях на трубах, кимвалах и разных музыкальных орудиях (1Пар. 16, 42), напр., Идифум играл на арфе или цитре (– 25, 3). «Иные писатели, говорит бл. Феод., псалом сей приписывают Идифуму и говорят, что написан он Идифумом». Но надписанное показывает противное, а именно, что псалом Давидов, но дан для пения Идифуму, как заведывающему ликом поющих¹⁰.

9. Иеремии, известному пророку, – 136 псалом. Гроций думает, что сей псалом мог быть написан Иеремиею пред пленом Вавилонским и передан Иудеям. Но блаж. Феодорит решительно утверждает, что псалом сей нимало не принадлежит пророку Иеремии, который вовсе не был в Вавилоне, и потому не мог говорить о том, что было в Вавилоне с пленными Иудеями. Самое надписание не приписывает прямо псалма Иеремии. «Псалом сей, говорит блаж. Феодорит, не надписан у Евреев; некоторые же, решившись на смелое дело, надписали: Давиду Иеремием, и прибавили: не надписан у Евреев, и обличает неразумие сделавших такое надписание, которое, впрочем, и не во всех изданиях находится в этом виде. Потому, думают, что сей псалом написан в Вавилоне кем-либо из пленных Иудеев, а имя Иеремии (если только было в надписании псалма) поставлено потому, что сей пророк предсказывал о бедствиях Вавилонского плена¹¹.

10. Иеремии и Иезекиилю – 64 псалом. Об этом надписании должно тоже сказать, что сказано выше, т. е. что оно сделано без должного рассуждения, и к делу нейдет, так как Иеремия вовсе не был в плену, а Иезекииль, по свидетельству Епифания, умер ранее освобождения пленных Иудеев. «Слова: песнь Иеремиева и Иезекиилева, и людей преселения, егда хотяху

исходити, прилагаются, говорит бл. Феодорит, в некоторых списках, но их нет в Еврейском, нет и у других переводчиков, даже у LXX в Экзаплах, и, кажется, надписание сие прибавил кто-нибудь, не вникнув в мысль псалма и не изучив истории». А потому и 64 псалом не принадлежит Иеремии и Иезекиилю и, вероятно, написан был каким-нибудь неизвестным пророком по случаю возвращения Иудеев из плена.

11. Молитва нищего, псалом 101. По св. Афанасию, сей нищий – есть лик пророков, исполненный печали о судьбе народа, по Феодориту – вообще всякий человек, борющийся с несчастием и имеющий нужду в помощи Божией. По одним написан Даниилом, по другим Иеремиею, или каким-нибудь пророком. Писатель не известен. Стихи 14 – 17 показывают, что псалом этот написан был уже по возвращении Иудеев из плена.

12. Сынов Ионадавовых и первых пленшихся – псал. 70-й. «Сыны Ионадавовы, говорит св. Афанасий, были мужи Богобоязненные и праведные, строгие хранители заповедей отца своего, столько благочестивые и благонравные, что о добродетели их засвидетельствовал Сам Бог прор. Иеремие (Иерем. 35, 13 – 19); при них было первое пленение Иерусалима Халдеями». Но не называет их писателями сего псалма. О сем надписании справедливо говорит бл. Феодорит: «сделавший сие надписание и сам признался, что не нашел оного у Евреев, но приложил от себя. Надобно же знать, что не сыны Ионадавовы отведены первые в плен. Блаж. Иеремии повелено было Богом, в обличение беззакония Иудеев, принести вина сынам Ионадавовым. поскольку же они не хотели пить оного по установлениям предков, то пророк обвинил наконец Иудеев в непокорности потому что сыны Ионадавовы хранят человеческие заповеди, а они нарушают Божеств. законоположения. Псалом изречен от лица переселенных в Вавилон, желающих возвращения и освобождения от рабства. Написал же псалом сей блаж. Давид». Имя Давида он и носит на себе вместе с надписанием сынов Ионадавовых.

13. Аггею и Захарии – пророкам приписываются псалмы 137, 138, 145, 147 и 148. Трудно решить, кем писаны были сии псалмы. По содержанию своему эти псалмы толкователи

относят к временам плена Вавилонского и после плена. В это время жили ноименованные пророки и, конечно, могли написать сии псалмы в утешение соотечественников; но во 1-х, слов: Аггея и Захарии, по свидетельству бл. Феодорита, нет ни в Еврейском, ни в Халдейском тексте. В Русском переводе псалмов с Еврейского хотя они и находятся, но в скобках – знак, что переводчик взял их не с Еврейского, а с Греческого перевода; во 2-х, даже не во всех Греческих изданиях LXX есть сии имена; если есть имя Захарии, то нет имени Аггея, как у 137 псалма; в 3-х, 137 псалом приписывается не только Захарии и Аггею, но вместе и Давиду, а 138 Давиду и Захарии и притом надписывается: «в рассеянии», т. е. в плену. В надписаниях 145, 147 и 148 псалмов имена Аггея и Захарии встречаются в немногих Греческих изданиях, а в Еврейском и Халдейском вовсе нет, как свидетельствует тот же бл. Феодорит. А потому неизвестно, кем написаны означенные псалмы после плена Вавилонского.

Затем остаются псалмы, ненадписанные по именам: 91. 104. 105. 106. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 146. 149. 150. Некоторые из сих псалмов носят такие надписания: аллилуиа: 104 – 118. 134. 135. 146. 149. 150. Песнь степеней: 119. 133. Один из толковников относят все сии псалмы, или некоторые из них, ко временам Давида и ему их приписывают. Действительно, часть сих псалмов носит на себе имя Давида, но только в Еврейском тексте, а не в Греческом у LXX, напр. 122. 124. 131 и 133. Другие относят ко временам плена Вавилонского и приписывают их Ездre, Аггею, Захарии, Малахии и другим¹².

Надписания псалмов

Кроме общего названия (т. е. псалом, или песнь), и кроме имен авторов, псалмы имеют свои особые надписания и, должно признаться, представляют не малые трудности к их объяснению. Доселе не известно достоверно¹³, кто сделал сии надписания. Можно думать, что надписания сделаны были в разные времена и разными лицами, потому что некоторые из них находятся только в Еврейской библии, другие в одной

Греческой, или только в Славянской¹⁴, что само собою указывает на разных надписателей в разные времена. Но что большая часть из них весьма древни, – это не подлежит ни малейшему сомнению; поскольку встречаются в самых древних изданиях Еврейской и Греческой библии, в древнейших переводах Халдейском и Ефиопском, в Вульгате и в других; находятся в творениях св. Отцов и учителей первых веков христианства, напр. у Оригена, Илария, Златоуста, Василия Великого, св. Афанасия Ал. и других. «Мне смелым кажется делом, говорит бл. Феодорит (IV в.), отвергать надписания, которые существовали издавна, еще при Птолеме, царствовавшем в Египте после Александра, и которые, как и все прочее Бож. Писание, переложены на Греческий язык всеми LXX старцами. А до сего перевода за 150 лет чудный Ездра, исполнившись Бож. благодати, составил исправный список Свящ. книг, поврежденных в древности по нерадению Иудеев и злостии Вавилонян. Если же и Ездра, при содействии Всесвятого Духа, возобновил память сих книг и старцы (т. е. LXX толк.) не без Божия вдохновения так согласно переложили их на Греческий язык, кроме же других Бож. писаний перевели и сии надписания: то смелым и крайне дерзким почитаю назвать их ложными». С неменьшим уважением относятся к надписаниям и Отцы церкви – св. Афанасий Ал., Григорий Нисский, занимавшиеся объяснением сих надписаний. С. Златоуст сравнивает надписания с памятниками, воздвигнутыми в память победы или в честь каких-нибудь торжеств; бл. Иероним называет ключом псалмов.

Что касается до надписаний в нашей Славянской библии: то, исключая немногих, о которых уже сказано, все они находятся в изданиях Греческой библии – Альдовом, Римском и Комплютенском; а потому они также древни, как и первые; они также, как и Греческие, находятся в Вульгате, у Отцов церкви. Блаж. Феодорит видел их во многих Греческих списках своего времени, и некоторые из них относит к 70 толковникам. Впрочем, в некоторых Славянских надписаниях недостает слов против Греческих надписаний; напр. в псалмах: 43 недостает слова: псалом, в 5 и 20: в конец, в 130 и 132 – Давиду, или есть

слова лишние противу Греческой библии, напр. в 94 псалме: не надписан у Еврей, в 35-м: псалом. Но и то должно сказать. что в одних Греческих изданиях LXX есть известное надписание, а в других нет; от сего произошло различие и в Славянских переводах; напр. в 103 псалме слова: о мирстем бытии есть в Комплютенском издании LXX, и нет в Римском.

Значение надписаний

Надписания псалмов означают: а) их свойство, напр. песнь, молитва, псалом и т. д.; б) имена лиц, написавших псалмы, напр. Давида, Асафа; в) имена лиц, к которым были отсылаемы псалмы для употребления во храме, напр. Идифуму, сынам Кореовым, Ефаму, Еману; г) назначение псалмов, напр. для вразумления псал. 41, в научение псал. 59 и т. п.; д) случай к написанию псалма, напр. по случаю бегства от Авессалома псал. 3; е) самый напев псалмов: – весело псал. 8 (с Еврейского ал-гиттит), нежно псал. 59 (ал-шушан) и т. п.; ж) музыкальные орудия, под игру которых должно было петь псалмы, напр. негинот псал. 4 (в Славян. «в песнях»).

Вообще должно заметить о надписаниях псалмов, что те из них, которые находятся в Еврейской библии, не всегда сходны с Греческими, как полагают, от того, что Еврейские надписания, по своей глубокой древности, а может быть, и по изменению Еврейского языка, были непонятны даже 70 толковникам. Так напр. Еврейское слово ламнацеах значит: начальнику, а LXX везде переводили: в конец. Имена музыкальных орудий тоже не были понятны уже в их время, потому и переводили напр., al-gittit – о точилех и т. п. Впрочем, восточные Отцы Церкви в своих толкованиях большею частию следуют Греческому тексту, и по нему объясняют надписания псалмов. Различие и значение надписаний будут показаны в своих местах.

В Св. Писании упоминаются музыкальные инструменты: псалтирь, цитра, кимвал, рог, трубы, 1Пар. 15, 16, 28, гусли, 3Цар. 9, 12 и др. Все эти орудия употреблялись при служении в скинии и во храме. Псал. 150, 3–5. – Давид сам употреблял псалтирь, и имел под своим управлением разные хоры. Они имели различные музыкальные орудия, один – кимвалы, другой

– флейты, тот – тимпаны, этот – трубы, иной – псалтири и гусли, иной так называемые пастушеские свирели¹⁵.

Скажем еще о некоторых словах, часто встречающихся в надписаниях псалмов и требующих объяснения. Эти слова следующие:

1) В конец, LXX εἰς τὸ τέλος, in finem, по Еврейски ламнацеах. Это слово встречается в надписаниях псалмов 54 раза: 4, 6, 8 – 14, 17 – 19, 21, 30, 35, 38 – 41, 43 – 46, 48, 50 – 61, 63 – 69, 74 – 76, 79, 80, 83, 84, 87, 108, 138 и 139. Те, которые следуют 70 толковникам, понимают под словом: конец, что сказанное в псалме имеет исполниться в конце известного времени, в последствии; что псалмопевец имел в виду отдаленные времена, напр. пришествие Мессии. «Выражение: в конец, говорит блаж. Феодорит, означает, что предсказываемое пророчеством исполнится после в отдаленные времена»¹⁶. Следующие Еврейскому тексту переводят большею частию: победителю или начальнику, производя Еврейское слово ламнацеах от нищеах – победил, начальствовал, и понимают: начальника хора. Так переведено это слово в Русской Псалтири во всех местах, где стоит слово: ламнацеах. Акила и Феодотион переводят это слово νικητοῦ – победодавцу; Симмах: ἐπινικῆς – победный; блаж. Иероним: victori; толковники, напр. Калмет и другие переводят: praefecio sen moderatori musices т. е. начальнику музыкального хора при храме. Но, может быть, LXX Еврейское слово: ламнацеах – читали ланнецеах от глагола нищеах, который означает непрерывность, напряженность; отседе ланнецеах – в конец, как и у LXX, т. е. псалом, назначенный на долгие времена для употребления.

2) Села. Это Еврейское слово в Еврейском тексте псалмов встречается 70 раз (псал. 2, 3. 3, 5. 9, 9. 17 и в других), у LXX персводится διάψαλμα – междупсалмие. Обыкновенно это слово остается без перевода и значения, а в Славянском совсем опускается; Акила переводит: всегда. О сем слове говорит блаж. Иероним в нисъме (27) к Марцелле следующее: «по мнению некоторых, междупсалмие (села) означает перемену метра, по мнению других – передышку, но мнению третьих – начало другой речи. Иные думают, что междупсалмие означает

разделение рифма, и молчание вследствие какой-либо перемены в музыке, так как в древности псалмы пелись под органы. Мы ничего этого не думаем; потому что Акила, самый тщательный переводчик Еврейских слов, переводит слово села словом: всегда. Должно знать, что у Евреев в конце книг обыкновенно ставилос одно из трех или: амен или села, или salon – мир. Чтобы подтвердить написанное, Евреи говорят: аминь, а чтобы навсегда заметить написанное, ставят: села, или чтобы заявить счастливое окончание дела, ставят слово: мир». По мнению (впрочем нерешительному) блаж. Феодорита, слово: села или диапсалма означает перемену напева в музыке и песнословиях. В предисловии к беседам св. Златоуста сказано, что Давид имел обычай, составив мерною речью псалом, отдавать его которому-нибудь хору. «Если же он указывал остановиться на средние псалма и передать следующую часть псалма другому хору: то такое преемство псалмонения называлось переменою тона – διάψαλμα, в Еврейском села. А когда Давид хотел в середине псалма передать его так называемым пастушеским свирелям, то это называлось потому что свирели преемственно начинали петь остальную часть псалма (псал. 9, 17)». «Диапсалмою, говорит св. Афанасий, называется или перемена музыкального лада, или оборот в мысли и силе слова» (В толков. на 2 псалом).

Собрание псалмов

Когда собраны псалмы, кто собрал и привел их в нынешний порядок, доселе достоверно неизвестно. На основании вышеприведенного свидетельства блаж. Феодорита, что «Ездра составил исправный список Свящ. книг», и другие писатели – собрание псалмов и приведение их в порядок приписывают Ездру, но без достаточных оснований. Кажется, на Ездру намекает св. Афанасий, когда говорит, «что в последствии времени (т. е. после плена) некто из пророков, возревновавший об Иудейской синагоге, вместе с прочими книгами собрал и книгу псалмов, отыскав их не все вдруг, но в разные времена, и в начале поместил те псалмы, которые найдены прежде других»¹⁷. Иудейские раввины утверждают, что псалмы собирались в разное время, по частям; посему и разделили

Псалтирь на пять частей (1 – 40; 41 – 71; 72 – 88; 89 – 105; 106 – 150). О разделении псалмов на пять частей упоминает и св. Афанасий в конце своего толкования на 40-й псалом. Евреи утверждают, что первые две части псалмов собраны самим Давидом, а последние – после него; но вероятнее, что усердие собирать свящ. песни и соединять их в один состав появилось с особенною силою в плену Вавилонском. С этого времени появились собрания псалмов. Последний собиратель всех псалмов жил не ранее пророков Аггея и Захарии, потому что в пятой части есть псалмы, которые приписываются сим пророкам. Может быть, это был – Ездра, признаваемый некоторыми писателями собирателем книг Ветхого Завета.

Порядок псалмов

Св. Афанасий Алек., сказавши, что псалмы были собираемы в разное время, продолжает: «посему-то мы находим, что не все псалмы Давидовы по порядку, но между ними встречаются помещенными в книге то псалмы сынов Кореовых и Асафа и Соломона и Моисея и Израильтянина Ефама и Емана, то опять псалмы Давидовы – не потому, что в этом порядке они написаны, но потому, что так были отысканы». – «Должно знать прилежно читающим псалмы, говорит блаж. Феодорит, что в них не сохраняется порядок времени, и псалмы, содержащие в себе повествование о событиях позднейших, заняли первое место. Ибо псалом 3-й имеет надписание сказания об Авессаломе, а 141-й о Сауле». Калмет располагает псалмы в следующем хронологическом порядке: а) псалмы, написанные во время гонений Саула: 10, 30, 33, 55, 15, 13, 51, 108, 21, 34, 56, 57, 141, 139, 140, 7; б) после смерти Саула и по вступлении на престол Давида: 2, 9, 23, 67, 100, 28, 19, 20, 37 – 40, 6, 50, 31, 32; в) во времена гонений Авессалома: 3, 4, 54, 61, 69, 70, 142, 143; г) после смерти Авессалома до плена Вавилонского: 22, 11 – 13, 52, 14, 25 – 27, 35, 36, 41 – 43, 48, 49, 59, 63, 68, 72, 74, 76, 79, 83, 85, 87 – 89, 91 – 94, 118 – 120, 122, 129, – 131; д) после Кирова указа об освобождении Иудеев из плена: 121, 60, 62, 123, 32, 86, 84, 45, 47, 95 – 97, 96, 99, 101, 103–107, 110 – 116, 125, 132 – 136, 148 – 150, 145–147, 58, 64 –

68, 117, 124, 126 – 128, 137. Остальные (1, 5, 8, 18, 80, 90, 109, 138, 144) неизвестно когда написаны.

Примеч. Как в Еврейском, так в Греческих и других переводах число псалмов одинаково. Но перевод LXX-ти отстывает от Еврейского в разделении некоторых псалмов, от того и счет псалмов идет у них не одинаково; напр. в Еврейской библии 10 и 9 составляют /в Греческой один 9-й псалом; 11, 12 и 13 псалмы – один 12-й; 114 и 115 – 113; 116 114 и 115 и т. д. – «В Еврейской книге псалмов, говорит св. Афанасий в предуведомлении к их толкованию, все псалмы писаны без присовокупления числа и в ином виде, иные соединены в один, а иные разделены. Так первый и второй псалмы по Еврейскому тексту соединены в один псалом, и на оборот 9-й, который составляет у нас один псалом, в Еврейском тексте разделен на два псалма. Вся же книга Псалмов делится на пять частей».

Псалом 1

*Псалом Давиду*¹⁸. Хотя сего надписания нет в Еврейском тексте, нет и в некоторых (напр. Римском) изданиях LXX-ти, однако св. Отцы и толковники приписывают сей псалом Давиду. «Давид, – говорит св. Афанасий, – полагает (здесь) начало пророчеству о Христе; посему прежде ублажает уповающих на Него». «Весьма прилично, – говорит блаж. Феодорит, – великий Давид собственному своему писанию предположил ублажение, подражая в том Сыну своему и вместе Владыке, разумею Спасителя Христа, Который учение Свое начал ублажениями» (Матф. 5:3).

1. *Блажен муж, иже не иде на совет нечестивых, и на пути грешных не ста и на седалищи губителей не седе.* «Что значит основание в доме, – говорит св. Василий В., – подводная часть в корабле и сердце в теле животного, такую же силу, кажется мне, имеет и это краткое предисловие в отношении к целому составу псалмов». *Блажен.* Псалмопевец начинает речь свою о блаженстве. Это потому, что, «с продолжением слова, он намерен увещевать ко многому такому, что трудно и исполнено бесчисленных подвигов и усилий, потому подвижникам благочестия предварительно указывает на блаженный конец, чтобы мы, в чаянии уготованных нам благ, беспечно переносили скорби настоящей жизни» (Вас. В.). *Блажен муж.* Псалмопевец, упомянув о муже, умолчал о жене; потому что, при единстве естества, считал достаточным, для обозначения целого, указать на преимуществующее в роде». *Иже не иде.* «Не сказал, – продолжает св. Василий В., – не ходит; но *иже не иде.* Кто еще в живых, того нельзя назвать блаженным, по неизвестности окончания жизни; но кто исполнил возложенные на него обязанности и заключил жизнь неукоризненным концом, того безопасно можно назвать блаженным» (Вас. В.). *На совет нечестивых.* «Советом нечестивых, – говорит св. Афан., – можно назвать собрание и сходбище людей лукавых». По св. Вас. В., совет нечестивых – нечестивые помыслы, с которых начинается нечестивое дело. *На пути грешных не ста,* т.е. не

остановился, не утвердился, «не закоснел, но благим разумом востек в жизнь благочестивую» (Вас. В.). *И на седалище губителей¹⁹ не седе.* «Седалище губителей, – говорит св. Афан., – есть учение лукавых». По св. Васил. В. – под *седалищем* разумеется «продолжительное пребывание во зле, а под губителями разумеются те, которые стараются собственный порок передать всем, и усиливаются многих сделать себе подобными, чтобы избежать поношения, когда пороки будут общими». «Не просто же Давид, – говорит бл. Феод., – упомянул сперва о пути, потом о стоянии, и наконец о седении, а напротив того в точности зная, что помысл, будет ли он худой или добрый, сперва приходит в движение, а потом устанавливается, и после сего принимает некое непоколебимое постоянство». И так блажен, кто не разделяет мыслей и чувств нечестивых и соблюдает чистоту помыслов, а если и увлечен в зло, не стоит в нем, не закосневает; блажен, кто не участвует в собраниях губителей веры и нравственности. «Псалмопевец, – говорит св. Вас. В., – называет блаженным не преуспевающего в добродетели, но не соделавшего греха – потому, что начинает с низшего, меньшего, и потому, что начало к усвоению доброго есть удаление от злого» (Псал. 36:27).

2. Но в законе Господни воля его, и в законе его поучится день и ночь. С Еврейск: «но прилепляется к закону Господа и о законе Его помышляет день и ночь». Другое условие для достижения блаженства. Не достаточно уклоняться от зла, гнушаться пороком, нужно любить закон Божий, изучать его постоянно, усваивать и по нему располагать свою жизнь. Это и значит – иметь волю, а не один разум, в законе Господнем (Бл. Феод.).

3. И будет яко древо насажденное при исходящих вод, еже плод свой даст во время свое. Кто постоянно упражняется в законе Божиим, тот, как дерево при потоках вод, орошается благодатными водами, потому что близок к Источнику воды живой Спасителю Христу (Ин. 7:37, 4:14; Ис. 41:18), и от Него устами веры пьет духовные, благодатные соки и жизнь, а потому проявляет добрую деятельность, цветет жизнью и *плод свой даст в свое время*, т.е. благовременно. *И лист его не*

отпадет. С Евр: «не вянет». «Под плодом дерева, – говорит св. Афан., – разумею веру, а под листьями его – исполнение заповедей. Поучающийся в законе уподоблен дереву при водах, всегда изобилующему благовременными плодами. Ибо подвижники добродетели хотя плоды своих трудов принесут в будущем, однако же и здесь, как бы некими листьями, осеняются благою надеждою и тяжесть трудов прикрывают душевным услаждением... Таковой вся, елика аще творит успеет; потому что дело, совершаемое по Богу, не может быть бесполезно» (св. Афан.); потому что любящим Бога вся поспешествуют во благое (Рим. 8:28).

4. Не тако нечестивии, не тако. Усугубление отрицания показывает совершенную противоположность состояния нечестивых сравнительно с состоянием людей благочестивых. *Но яко прах, егоже возмечает ветер от лица земли.* Т.е. тогда как подвижники добродетели, орошаемые благодатными водами, укрепляемые Божественною силою, стоят твердо, приносят плоды, нечестивые, напротив, не имея в себе ничего твердого и постоянного, развлекаемые страстями, увлекаемые неприязненными духами, прилично уподобляются праху, который удобно туда и сюда носится противными ветрами (Бл. Феод.).

5. Сего ради не воскреснут нечестивии на суд. С Евр: «не устоят нечестивые на суде». Не устоят, не оправдаются, погибнут, а «не устоят потому, – говорит св. Афан., – что подобны земному праху, не утверждены на Христе, Который есть опора верующих; услышав глас сей: *идите от Мене проклятии в огонь вечный*, не постоят, но падут... Ибо сказано: *на суд*, а не на допрос»; – или «воскреснут не на суд, – говорит бл. Феод., – а на осуждение; потому что не имеют нужды в обличении, и нечестие их явно, ожидают же одного наказания». *Ниже грешницы в совет праведных.* С Евр: «и грешники в собрании праведных» – т.е. не устоят; – не будут в собрании праведных, – «поставлены будут вдали от сонма праведных» (Бл. Феод., св. Афан.).

6. Яко весть Господь путь праведных. «Сказано, – говорит св. Афан., – весть, вместо: чтит, т.е. любит, почитает,

награждает одних праведных». Или: «праведный Судия и до суда все знает, и не имеет нужды ни в доказательствах, ни в обличениях». Бл. Феод. *Путь нечестивых погибнет*, т.е. дела, замыслы, козни нечестивых погибнут – и они сами – в геенне огненной.

Псалом 2

Псалом Давиду. Сего надписания также нет в Еврейском тексте, но нет никакого сомнения в том, что он написан Давидом, потому что св. Ап. Петр прямо приписывает Давиду (Деян. 4:25). Также нет сомнения, что сей псалом говорит о восстании нечестивых Иудеев и язычников на Спасителя мира Иисуса Христа, как в этом уверяет тот же св. Апостол, или, лучше, все Апостолы единодушно, вместе (Деян. 4:24). После сего, скажем с бл. Иеронимом, дерзко было бы объяснять сей псалом иначе, нежели, как объяснили²⁰ св. Апостолы в Деяниях. Отцы единогласно объясняют о Мессии.

1. *Вскую шатается²¹ языцы и людие поучишася тщетным.* С Евр: «зачем мятутся народы, и племена замышляют тщетное»? Давид пророческим духом видел восстание Иудеев и язычников на Спасителя Христа, и в удивлении вопрошает, какая причина такого восстания? Та, что они *шатаясь*, а это значит, говорит св. Афан., – «в такой мере возгордились, что с превозношением и с какою-то жестоковыйностью возмутились и взволновались. Подобие сие взято с неразумного стремления коней, ничем не удержимых» (св. Афан.). *Почишася тщетным*, потому что замышляли несбыточное, предпринимали невозможное, – хотели погубить Спасителя мира.

2. *Предсташа царие земстии, и князи собрашася вкупе на Господа и на Христа Его.* С Евр: «восстают цари земли, и князья совещаются вместе против Господа и против Помазанника Его». Смысл сих слов объяснили сами св. Апостолы. Приведши сии и первого стиха слова, они продолжают: *по истине собрались в городе сем (Иерусалиме) на Святого Сына Твоего Иисуса, помазанного Тобою, Ирод и Понтий Пилат с язычниками и народом Израильским* (Деян. 4:27). Итак под восставшими царями разумеется здесь Ирод и Понтий Пилат, а под князьями или вельможами св. Афанасий разумеет книжников, фарисеев и законоучителей. Восстали они на Господа и Христа Его, т.е. на Бога Отца и Бога Сына Его;

«ибо если Отец в Сыне, и Сын в Отце: то злоумышлением сим, – говорит св. Афан., – не одинаковое ли наносится Им оскорбление?» (Сн. Ин. 5:23).

3. *Расторгнем узы их, и отвержем от нас иго их.* Это говорят, по св. Афан., восставшие на Господа и на Христа Его: расторгнем священную мрежу небесного царствия (Мф. 13:47), свергнем с себя тяготу закона Христова (Мф. 11:29). «Но мне кажется, – говорит бл. Феод., – что Пресв. Дух повелевает это сказать уверовавшим: *расторгнем узы их*, т.е. узы нечестивых язычников; и *отвержем от себя иго их*, т.е. Иудеев, восприимем же на себя благое иго Христово».

4. *Живый на небесех посмеется им*, т.е. «тщетными и суетными соделает их замыслы; и *Господь поругается им* – т.е. уничтожит, возненавидит их и возгнушается ими» (Св. Афанасий).

5. *Тогда возглаголет к ним гневом Своим и яростию Своею смятет я.* «Господь возглаголал гневом Своим, когда по Его мановению, Римское войско, напав на Иудеев, опустошило город (Иерусалим), сожгло храм, большую часть из них предало смерти, а тех, которые избежали убийства, сделав пленниками, поработило» (Св. Афан. Вел. Также и св. Афан.). Такое поражение Евреев всех привело в смятение. Но в последствии самих язычников Римлян, за гонение св. веры, Господь наказал чрез варваров – Гуннов, Вандалов и др.

6. *Аз же поставлен есмь Царь от Него над Сионом горою святою Его.* С Евр: «Я помазал царя Моего, над Сионом, святою горою Моею». Ни к кому из иудейских царей нельзя относить сих слов; потому что в следующих стихах говорится о Сыне Божиим. И так здесь говорит Сам Господь Иисус Христос, что Он, по человечеству Своему, от Бога Отца поставлен Царем над Сионом, т.е. над всею вселенскою Церковию, потому что «Сион, – говорит св. Афан., – означает Церковь Христову».

7. *Возвещай повеление²² Господне.* Т.е. Я, помазанный по человечеству Царем над всею Церковию, возвещаю вам повеление или определение Отца Моего, именно такое: *Господь рече ко Мне: Сын мой еси Ты, Аз днесь родих Тя.* Вот Божие определение: Я Сын от вечности по Божеству, и по человечеству

во времени. «Весьма кстати, – говорит св. Афанасий, – присовокуплено: *еси* – в означение предвечного рождения, потому что Сын был всегда. Но присовокуплено также: *днесь родих Тя*, чтобы показать и рождение по плоти, потому что слово: *днесь* указывает на время и употреблено в означение временного рождения; следовательно о человеческом рождении разумеются и следующие слова: *родих Тя*» (Св. Афан.). О временном рождении Иисуса Христа разумеет и бл. Феодорит: «изречение сие, – говорит он, – т.е. *Сын Мой еси Ты*» и проч. всякий верующий учению Бож. Духа да не относит к Божеству Владыки Христа; потому что о вечном рождении говорится в другом тексте: «*из чрева прежде денницы родих Тя*» (Пс. 109:3). Посему следующий стих Отцы разумеют о царстве Иисуса Христа по человечеству.

8. *Проси от Мене, и дам Ти языки достояние Твое* и проч., т.е. поскольку неверующие Иудеи Тебя отвергли, то (с Еврейск.) «проси у Меня, и дам народы в наследие Твое и пределы земли во владение Тебе». Никто из царей земных не обладал и не может обладать таким обширным царством, кроме Единого Царя Христа, Который будучи царем, как Бог, приемлет владычество, как человек, над всеми народами, не только настоящими, но прошедшими и будущими; ибо говорится о владычестве Царя вообще – во все времена, над всеми, по всему миру.

9. *Упасеши я жезлом железным*, т.е. «крестом, ибо в нем есть крепость железа, – говорит св. Афан., – некоторые же под жезлом разумеют Римское царство», т.е. неверующих Иудеев «сокрушит, – говорит бл. Феод., – Римским царством, которое Даниилово пророчество (Дан. 2:40), в переносном смысле, называет железным, по его крепости и несокрушимости. Сокрушает же наподобие сосудов, сделанных из брения». «Если же кто думает, – говорит он же, бл. Феод., – что сказано это не об Иудеях, а об язычниках, то можно разуметь так: упасет язычников жезлом железным, Своим крепким, несокрушимым царством, и сокрушит их, как сосуды скудельника, растворяя и воссозидая банею пакибытия, сообщит им крепость огнем

Духа» (Бл. Феод.). С Евр: «Ты поразишь их жезлом железным; сокрушишь их, как сосуд горшечника».

10. *И ныне, царие, разумеите, накажитесь вси судящии земли* – «научитесь, вразумитесь все цари и судии земли, что Иисус Христос есть Царь над всеми – Иудеями и язычниками» (Бл. Феод.). По св. Афан. – «размыслите и обратитесь к покаянию».

11. *Радуйтесь Ему с трепетом.* Под *трепетом*, конечно, здесь разумеется сыновний страх оскорбить Господа Отца и благодетеля, а такой страх не только не мешает благочестивой радости, напротив, как Ангел Хранитель, охраняет ее от приражений противных сил. Кто имеет страх Божий, тот творит волю Божию; следовательно, спокоен духом, утешается совестью, «имеет более причин радоваться в сделанном им» (Бл. Феод.).

12. *Приимите наказание*, т.е. вразумитесь, покайтесь, исправьтесь; по св. Афан., «приимите Евангельское Христово учение». С Евр: *почтите Сына*, т.е. Сына Божия, о Котором говорилось выше в ст. 7. Но и принимать истинное Евангельское учение значит принимать, чтить Сына Божия. *Приимите наказание*²³, *да не когда прогневается Господь, и погибнете от пути праведного.* С Евр: «почтите Сына, чтобы Он не прогневался, и чтобы вам не погибнуть в пути (*вашем*)». *От пути праведного*, т.е. если вы не исправитесь, то вы будете вдали от пути праведного, не будете на пути спасаемых (св. Афан.), будете вдали от пути, т.е. Христа Спасителя. *Егда возгорится вскоре ярость Его*; т.е. когда настанет суд Божий, воспламенится ярость Его, тогда вы погибнете.

Псалом 3

1. *Псалом Давиду, внегда отбегаше от Авессалома сына своего.* Давид, преследуемый сыном своим Авессаломом и его единоплеменниками, написал сей псалом, в котором молит Бога о спасении и выражает твердую надежду на избавление от врагов и свое восстановление.

2. *Господи, что ся умножиша стужающии²⁴ ми?* «Что» употреблено, говорит св. Афан., вместо: «весьма»; *стужающий* – притесняющие, угнетающие. С еврейск.: «Господи! как умножились враги мои!» – Вторая книга Царств повествует, что с Авессаломом противу Давида восстали очень многие; потому что Авессалом лестию и обманом *приусвои сердца сынов Израилевых*, вкрался в сердца их (2Цар.15:6,12,14). Такое восстание поразило Давида, и он в удивлении воскликнул: «Господи! как много у меня врагов!» В смятении он говорил верным рабам своим: *восстаните, бежим, яко несть нам спасение от лица Авессаломля* (2Цар.15:14). Восстали на Давида – целые тьмы – ст. 7.

3. *Мнози глаголют души моей: несть спасения ему в Бозе его.* Единомышленники Авессалома, вероятно, уверяли народ, что Давид – величайший беззаконник, которого оставил Бог, муж кровей, которому уже нет спасения от Господа, как и злословил Семей (2Цар.16:7). Конечно, это было самое тяжкое оскорбление боголюбивому сердцу Давида. Противу сей-то клеветы говорит он в 4 ст., что, напротив, Бог есть его единственный защитник и вместе пророчествует, что Бог не только его спасет, но и вознесет и прославит, что и означают слова: *возносяй главу мою*.

4. С Евр.: но Ты, Господи, щит предо мною, слава моя, и Ты возносишь голову мою.

5. *Услыша мя от горы святыя Своея.* «Сии слова, – говорит св. Афанасий, а за ним и бл. Феод., – сказаны согласно с общепринятым образом представления; ибо думали, что Бог обитает в Скинии, потому что оттуда даваемы были пророчественные ответы иереям. Или: *от горы Святыя* значит:

с неба». Кивот завета в восстание Авессалома находился в Вефаре и Иерусалиме 2Цар.15:24,29. Потому под горою Святою можно разуместь Сион, на которой, вероятно, находился ковчег завета (Сн. Пс. 14:1).

6. *Аз уснух, и спях, востах, яко Господь заступит мя*, т.е. сплю ли я, или бодрствую, – я уверен, что Господь заступит, с Евр.: «ограждает меня», т.е. при помощи Божией препобедил я поразившие меня бедствия, которые, по мнению бл. Феодорита, здесь разумеются под сном и нощию. По св. Афан., «Давид говорит здесь о сне ума, от коего впал в грех».

7. *Не убоюсь от тем людей окрест нападающих на мя*. Слова: «тем людей» (или мириад) означают множество людей. Т.е. при надежде на Бога, не боюсь множества восставших на меня.

8. *Яко Ты поразил еси вся враждующия мя всуе: зубы грешников сокрушил еси*. Поразил вместо: «порази, сокруши, или поразишь». Св. Афан. – *Всуе* – «напрасно», но в Еврейском, вместо *всуе*, стоит: *в ланиту*²⁵; «ибо Ты поражаешь в ланиту всех врагов моих; сокрушаешь зубы нечестивых». Т.е. восстань, Господи, спаси меня, ибо Ты и прежде спасал меня и поражал врагов моих, враждовавших против меня без причины, и соделал их бессильными, как бессильны бывают звери, у которых сокрушены зубы. «Зубами грешников, – говорит св. Афан., – называет или крепость согрешающих против него (Давида), или злословие их и хулы». Сокрушать зубы грешников значит лишать их крепости, силы, уничтожать клеветы (Св. Афан., бл. Феод.).

9. *Господне есть спасете*. Т.е. не от людей, а от Тебя Единого – Господи, ожидаю спасения я и находящийся при мне народ; надеюсь, поскольку *Твое благословение* почивает на тех, которые надеются на Тебя – *на людех Твоих*.

Псалом 4

1. *В конец, в песнях, псалом Давиду.* С Евр.: «начальнику хора, на струнных орудиях. Псалом Давидов». «Думают, – говорит блаж. Феодор., – что псалом сей написан по окончании войны с Авессаломом, и есть победная песнь после одержанной над ним победы». По содержанию это более поучительный псалом, вразумляющий нечестивых, отрицающих Божие промысление, что Бог промышляет и управляет делами человеческими (Бл. Феодорит).

2. *Внегда призвати ми, услыша мя Бог правды моея.* С Евр.: «когда я взываю, услышь меня, Боже правды моей!» «Выражение: *правды моея*, – говорит бл. Феод., – пророк употребил вместо слов: справедливого прошения моего. Ибо Давиду, по его образу мыслей, несвойственно было бы свидетельствовать о своей правде и добродетели». «Пусть никто не думает, – говор. св. Злат., – будто Давид превозносится, когда говорит: *услыша мя Бог правды моея*, выражая свою твердую веру в Бога и то, что он всегда с нею приступал к Нему. Давид говорит это не с тем, чтобы превозносить самого себя, но чтобы предложить некоторым наставление и увещание весьма полезное для всех». *В скорби распространил мя еси*, т.е. помог, утешил. Распространять в скорби значит – освобождать душу от гнетущей скорби, от тесных, сжимающих душу, обстоятельств. «Не только, говорит, извел меня из тесных обстоятельств, но и помог стать на великой широте». Св. Афан.: «Не сказал: Ты прекратил скорби, или: Ты избавил от искушений; но: Ты сподобил меня устоять и *распространил мя еси*. Ибо мудрость и сила Божии особенно открываются из того, что Господь не только прекращает скорби, но и в продолжении их подает великое спокойствие» (Злат.). Небесный Утешитель выводит душу человека на свободу, на широту жизни иногда чрез самую скорбь; ибо благочестивая скорбь, разрешая душу от страстей и нечистых привязанностей, от житейских попечений, очищает и делает ее свободною от духовного рабства; следовательно расширяет ее в бытии,

возвышает (2Кор. 7:4, 12:9. Злат.). С Евр.: «в тесноте Ты дал мне простор. Помилуй меня, и услышь молитву мою».

3. *Сынове человечестии, доколе тяжкосердии²⁶? Вскую любите суету, и ищите лжи?* С Евр.: «сыны мужей! доколе слава моя будет в поругании? доколе будете любить суету и искать лжи»? «Это сказано, – говорит св. Афанасий, – тем, которые думали множеством войска захватить праведного», т.е. Давида. По бл. Феодориту, тяжкосердыми здесь называются те, которые не хотят усматривать Бож. домостроительства, а по св. Златоусту, – люди, у которых сердце от нечистых привязанностей отяжелело к земле, – люди плотские, порочные, любящие суету, ищущие лжи.

4. *Уведите, яко удиви Господь преподобного Своего, знайте, что меня преподобного, неповинного, не сделавшего никакой обиды нападающим на меня, удиви Господь*, т.е. соделал славным и знаменитым (св. Злат., бл. Феод.). С Еврейского весь стих: «знайте, что Господь отделил для Себя святого Своего – Господь слышит, когда я призываю Его».

5. *Гневайтесь, и не согрешайте*. Это, по св. Афан. и бл. Феод., Давид говорит своим домашним, которых несправедливое восстание врагов приводило в сильный гнев. «Давид не истребляет гнева, который бывает и полезен, – говорит св. Злат., – не отвергает негодования, которое бывает полезно, когда бывает направлено против людей неправедных и нерадивых; но отвергает несправедливый гнев и безрассудное негодование». «Если и допустите в себе гнев: то приводите его в безмолвие, умилением сердца в безмолвии» (Св. Афан.). *Умилитесь²⁷*, – «истязайте, сокрушайте все то, что в течении дня вы говорили (нехорошего) в сердцах ваших, т.е. все, какие вы имели, порочные помыслы» (Св. Злат.). С Евр.: «гневаясь, не согрешайте; размыслите в сердцах ваших на ложах ваших, и утишитесь».

6. *Пожрите жертву правды*, т.е. «приобретайте правду, делайте правду и ее принесите в жертву Богу» (Св. Афан. и св. Злат.). «Сими словами, – говорит бл. Феод., – Давид отмечает подзаконное служение, как излишнее, узаконяет же приносить жертву правды; потому что приобретение правды, с

присоединенным к ней упованием на Бога, приятнее Богу ста и тысячи волов». Блаж. Феодорит понимает будущие новозаветные времена, а при Давиде все богоучрежденные жертвы были важны, нужны и обязательны.

7. *Мнози глаголют: кто явит нам благая?* «Это, – говорит св. Афан., – слова людей, которые не обращают внимания на Божии распоряжения»; слова неверующих в промысл Божий, которых выше Давид назвал тяжкосердыми, и которые говорят: где блага Божии? Кто их даст нам? Где промысл, где доказательства Божия о нас попечения? Противу таких людей говорит Давид, что *знаменася²⁸ на нас свет лица Твоего Господи*, т.е. те не видят путей Твоих, Господи, света Твоей благодати, а сей свет *знаменася на нас*, т.е. ясно для всех напечатлен на нас. «Не сказал, – говорит св. Златоуст, – явился, воссиял; но *знаменася*, выражая, что подобно тому, как начертанное на открытом лице бывает очевидно для всех и ни от кого не может укрыться, и лица, озаренного светом и отражающего лучи, никто не может не узнать: так невозможно, говорит, не узнать и промысления Твоего. Ибо светом он (Давид) называет здесь покровительство, попечение, содействие, промысление» (Св. Злат.).

8. *Дал еси веселие в сердце моем*, т.е. вот доказательство очевидного Божия промысления: меня гонят, я в несчастии, а между тем в сердце моем веселие. Отколе оно? Очевидно, Ты, Господи, дал радование моему сердцу, эту благодатную надежду на Тебя. *От плода пшеницы, вина и елеа своего умножишася*. Давид продолжает обличать неверующих в Божие попечение. Говорят: *кто явит нам благая?* А сами между тем *умножишася*, т.е. изобилуют и наслаждаются всякого рода благами, которые подает им великодаровитый Господь. Под пшеницею, вином и елеем разумеются и другие блага (Блаж. Феод. и св. Злат.).

9. *В мире вкупе усну и почию*, т.е. а я же, озаренный Твоим светом, получив благодатное утешение среди самых несчастий, спокойно засыпаю и почитаю; по св. Злат., «и бодрствуя, наслаждаюсь спокойствием, и во время ночи с великим удовольствием принимаю сон»; *вкупе²⁹* т.е. сосредоточившись,

углубившись в самого себя, не развлекаясь заботами, но помышляя о себе самом (Злат.); или: в мире умру и вместе успокоюсь: «яко Ты Господи, единого на уповании вселил мя³⁰ еси; потому успокоюсь, что Ты, Господи, Сам утвердил меня в надежде на Тебя, на Твое благоволение»; по бл. Феод., в надежде воскресения и воздаяния. *Единого*³¹, по св. Злат., значит: наедине, без людей порочных. «Я наслаждаюсь этим миром пред Тобою, Господи, и живу наедине, избегаю людей развратных» (Св. Злат.). С Евр.: «спокойно ложусь я, и сплю: ибо Ты, Господи, един даешь мне жить в безопасности».

Псалом 5

О наследствующем (в Римск. и друг. изданиях LXX: *в конце о наследствующей*), псалом Давиду. С Евр.: начальнику хора. На струнных орудиях³². «Наследствующий, (или наследствующая), – говорит св. Афанасий, – есть боголюбивая душа или Церковь». То же св. Злат. и бл. Феодорит. По мнению древних Иудеев, как свидетельствует Кимхи, псалом сей написан Давидом в гонение Саула; по другим – Авессалома. Большая часть толковников видят в этом псалме молитву Церкви, или благочестивой души, обуреваемой напастями, о спасении.

2. 3. *Глаголы моя внуши³³, Господи. Глаголы*, т.е. слова молитвы, *внуши* – выслушай, внимли им; *разумей звание³⁴*, т.е. познай мой вопль, мое призывание. «Званием пророк называет здесь, – говорит св. Злат., – не звук голоса, но расположение души», по бл. Феод., «ревностную молитву; а слово *внуши* значит: слова молитвы моей да внидут в уши Твои; благоводительно выслушай мои моления, и вникни в слова прошения моего: ибо я знаю, что Ты Бог и Царь». С Евр.: «услышь, Господи, слова мои, уразумей помышления мои. Внемли гласу вопля моего, Царь мой и Бог мой! Ибо я к Тебе молюсь».

4. *Заутра услыши глас мой*. Евреи молились три раза в день – утром, в полдень и вечером. Так молился св. пророк Даниил (Дан. 6:10). Здесь разумеется утренняя молитва. *Заутра предстану Ти, и узриши³⁵ мя*. «Не всякий может это сказать, – как справедливо замечает блаж. Феодорит, – но разве тот, кто подобно великому Илие, по дерзновению, заслуженному житием, смеет небоязненно говорить: *жив Господь, Ему же предстою днесь*» (3Цар. 18:15). Многие молятся, но стоят вдали от Бога.

5. *Яко Бог не хотяй беззакония, Ты еси: не приселится к Тебе лукавнуяй*. Т.е. Господу Богу противно всякое беззаконие, а потому Он отвергает молитвы людей нечестивых, нераскаянных. *Не приселится* – не водворится у Тебя, «не

будет любезен Тебе, не будет близок к Тебе *лукавнуяй*» – (Злат.), или злой человек. С Евр.: «ибо Ты Бог, не любящий беззакония; у Тебя не водворится злой».

6. *Нечестивые не пребудут пред очами Твоими; Ты ненавидишь всех, делающих беззаконие.*

7. *Погубиши вся глаголющия лжу, по св. Злат., «людей лживых, порочных, совершающих дела неправды»; по св. Афан., кроме сих, и тех, которые идолов и самих демонов имеют богами, и которые в идолах приносят лживые и неясные ответы и прорицания». Мужа кровей и льстива гнушается Господь. С Евр.: «кровожадного и коварного гнушается Господь».*

8. *Аз же множеством милости Твоея, вниду в дом Твой, поклонюся ко храму Святому Твоему, в страхе Твоем.* Здесь дом и храм означают скинию, которая называется храмом (1Цар. 1:7). *Ко храму*, т.е. во храме. Давид говорит о себе, что напротив он не таков, как нечестивые. Тогда как последние забывают Бога; он же, пользуясь множеством милости Божией, с благоговением, в страхе Божиим, приносит молитвы в св. храме Господнем, чего нет у нечестивых.

9. *Господи настави мя правдою Твоею.* С Евр. весь стих: «Господи! путеводи меня в правде Твоей, ради врагов моих; уровняй предо мною путь Твой». Т.е. покажи истинный путь, вразуми, утверди и руководи на пути к небу, ибо есть много распутий, которые отклоняют от сего пути. «И хорошо сказала наследствующая, т.е. Церковь, – говорит св. Злат., – *правдою Твоею*; потому что есть и правда человеческая по законам внешним, но правда малозначащая, не имеющая совершенства и полноты и основывающаяся на человеческих соображениях. А я, говорит, прошу Твоей правды, которая исходит от Тебя, и которая возводит на небо». *Враг моих ради исправи пред Тобою путь мой*³⁶. Наследствующая (св. Церковь) молит наставить ее правдою Божиею, исправить и облегчить ей путь, дабы удобнее было идти; просит исправить путь не ради ее правды, но по причине врагов, живущих в злочестии и несправедливо на нее нападающих» (Блаж. Феод.). Св. Афанасий понимает врагов

духовных. Вместо *исправи* в Еврейском и у Симмаха: *уровняй путь* т.е. сделай путь удобным, легким.

10. *Гроб отверст гортань их*, – т.е. гортань их, как открытый гроб с гниющим трупом, изрыгает слова, исполненные всякого нечестия и зловония. А под сим пророк понимает, по бл. Феод., хулы их на Бога и слова непотребные и легкомысленные; по св. Афан. и св. Злат. – «смертоносные учения». «Впрочем не погрешит, – говорит св. Злат., – и тот, кто гробом отверстым назовет уста, произносящие срамные слова». С Евр.: «ибо нет в устах их истины, сердце их – пагуба, гортань их – открытый гроб, языком своим льстят».

11. *По множеству нечестия их изрини я, яко преогорчиша Тя Господи*. Т.е. «низложи, накажи моих врагов, сделав их благочестивыми. Ибо те, которые гонят душу, творящую угодное Богу, огорчают Бога, став явными богоборцами», говорят св. Афан. и блаж. Феодор. С Евр.: «осуди их, Боже, да падут они от замыслов своих; по множеству нечестия их, отвергни их, ибо они возмутились против Тебя».

12. С Евр.: «и возрадуются все уповающие на Тебя, вечно будут ликовать, и Ты будешь покровительствовать им; и будут хвалиться Тобою любящие имя Твое».

13. *Оружием благоволения венчал еси нас*. С Евр.: «благоволением, как щитом, венчаешь его». «Что значит *оружие благоволения*? Оружие превосходное, – отвечает св. Злат., – оружие по сердцу Божию, оружие самое благонадежное: – Ты ограждаешь праведника лучшею помощью, Твое благоволение служит ему вместо оружия. Этот венец сплетается из милости, правды, благодати и славы» (Св. Злат.). Или: «Твое благое изволение о нас и великая к нам любовь и приверженность соделались для нас победоносным оружием и победным венцем» (Блаж. Феодор.).

Псалом 6

В конец, в песнях³⁷ о осмом, псалом Давиду. С Евр.: «Начальнику хора. На осмиструнном. Псалом Давида». Различно объясняют это надписание. Св. Афан. Александ. под *осмым* понимает здесь день Воскресения Христова, в который Господь восприимет плоды трудов Своих, а враги со стыдом и смятением обратятся вспять. Блаж. Феодорит понимает под *осмым* будущее состояние. «Поелику, говорит он, настоящая жизнь круговращается в седми днях недели... то век, который вне сего семидневного числа, слово Божие справедливо наименовало осмым». По мнению сего толковника, «Давид в сем псалме приносит Богу молитву по совершении своего сугубого греха и просит исцелить его; потому что в той жизни не имеет уже места врачевство покаяния».

2. *Господи, да не яростию Твоею обличиши мене, ниже гневом Твоим накажешу мене.* Давид молит не о том, чтобы не быть обличенным, но чтобы не с яростию обличил его Бог; просит не о том, чтобы не быть наказанным, но чтобы не от гнева потерпеть наказание (Блаж. Феодор. и св. Афан. Александр.).

3. *Смятошася кости моя.* Под *костями* св. Злат. понимает «всю силу (человека), а под смятением поражение, наказание, мучение, или смятение, происходящее от греха, во время порочных пожеланий, гнева и несчастий». Бл. Феодор. под *костями* понимает помыслы, которых смятение возмутило и поколебало Давида. С Евр.: «помилуй меня, Господи, ибо я немощен; исцели меня, Господи, ибо кости мои потрясены».

4. *И Ты Господи доколе?* Т.е. доколе будешь на меня гневаться? «Слово *доколе* – говорит св. Злат., – есть выражение человека не оскорбленного или негодующего, но скорбящего, сетующего и изнемогающего под бременем искушений». По св. Афанасию, *доколе* есть «выражение, показывающее продолжительность покаяния». С Евр.: «И душа моя сильно потрясена; Ты же, Господи, доколе?»

5. *Обратися Господи*, т.е. внемли и не отвращай лица Твоего от меня. Образ речи взят от тех, которые гневаются, отвращаются и не хотят смотреть на провинившихся (Бл. Феод.). *Избави душу мою* т.е. от смятения, о коем было выше, от мучения и скорби душевной. С Евр.: «Обратись, Господи, избавь душу мою, спаси меня ради милости Твоей».

6. *Яко несть в смерти поминай Тебе, во аде же кто исповестся Тебе?* «Этими словами, – говорит св. Злат., – выражается то, что после отшествия отсюда покаяние уже не может иметь места». «Поелику время покаяния стало у меня продолжительно: то убоялся я, чтобы милосердия Твоего не предварила смерть, в которой нет места покаянию. А потому и прошу поспешить милостию» (Св. Афан.). «Умоляю сподобить меня врачевания в настоящей жизни; ибо знаю, что отшедшим из сей жизни в язвах не будет уже подано никакого врачевания, потому что для них не имеет места покаяние» (Бл. Феод.). Здесь слово: *поминай* означает деятельное памятование о Боге или хождение пред Богом, угождение Господу; *исповедание* здесь то же, что покаяние, раскаяние, решительная нравственно-добрая перемена, какая возможна только в настоящей жизни, при благодатных средствах св. Церкви. Слово: *ад*³⁸ означает в Священном Писании смерть, гроб, могилу, состояние по смерти. См. Пс. 87:12, 29:10, 113:27. С Евр.: «Ибо в смерти нет памятования о Тебе; во гробе кто будет славить Тебя»?

7. *Утрудихся воздыханием моим*. С Евр. весь стих: «Утомлен я воздыханиями моими; каждую ночь омываю ложе мое, слезами моими омочаю постелью мою». Как глубоко было раскаяние Давида! По мнению св. Афанасия, словами: *измыю, омочу* Давид говорит не о прошедшем только времени, но дает обещание слезно каяться во всю жизнь. «Если и прощение получу, не престану каяться» (Бл. Феод.). «Давид, – говорит св. Злат., – всю жизнь проводил в постоянных слезах».

8. *Смятеся от ярости*³⁹ *око мое* – т.е. от сильного смятения или огорчения, от страдания помутился и помрачился самый ум – это око души моей. «Под оком, – говорит св. Златоуст, – здесь разумеется око духовное, – та различающая и

разумная способность души, которая обыкновенно возмущается от представления своих грехов». *Обетшах* – состарелся, ослабел, изнемог от врагов моих (Св. Злат.). Укоризны врагов изнуряют, расслабляют меня и причиняют мне преждевременную старость (Бл. Феод.). С Евр.: «Изсохло от печали око мое, обветшало от всех врагов моих».

9. *Отступите от Мене вси делающии беззаконие*, т.е. удалитесь от меня все, делающие мне оскорбления; поскольку, после прощения от Господа, они не имеют основания, сугубо незаконны (Блаж. Феод.). Или: «Даруй, чтобы мог я сказать нападающим врагам: отступите, потому что услышан я и принят я, который был отвержен за грех» (Св. Афан.).

10. *Яко услыша Господь глас плача моего* – т.е. мольбы мои с плачем, мои слезные и плачевные прошения. «Голосом, – говорит св. Злат., – называется здесь не звук вопля, но душевное расположение; а плачем не только слезы глаз, но и слезы души». *Яко услыша Господь*. Эти слова дают разуместь, что Давид каким-нибудь образом был свыше утешен и извещен о прощении Господом.

11. *Да возвратятся*⁴⁰, т.е. к своему долгу, порядку, или к добродетели, и устыдятся. «Это желание, – говорит св. Злат., – заключает в себе великую пользу, т.е. чтобы (враги Давида) устыдились и возвратились назад; ибо, если идущие худо устыдятся и возвратятся назад: то отстанут от пороков». С Евр.: «Да будут постыжены и жестоко поражены все враги мои; да возвратятся и постыдятся мгновенно».

Псалом 7

Псалом Давиду, его же воспет Господеву о словесех Хусиевых, сына Иемениина. С Еврейского: «Плачевная песнь, которую Давид воспел Господу по делу Хуса, из племени Вениаминова». Различно читают это надписание в Еврейской библии, от того различно и объясняют оное. Св. Златоуст, Афанасий Ал., блаж. Феодорит, Августин и другие под Хусием разумеют Хусия – друга Давидова, а под словесами Хусиевыми разумеют совет, какой он дал Авессалому, – гибельный для последнего и полезный для Давида. Известно, что Ахитофел советовал Авессалому немедленно напасть на Давида, когда он убежал из Иерусалима; но Хусий, притворившись приверженцем Авессалома, дал совет погодить нападением, прежде собрать весь народ и тогда уже напасть на Давида. Авессалом послушался, дал Давиду время собраться с силами, и тем погубил себя⁴¹ (2Цар. 16:16–17:1). Таким образом «Давид, спасенный как бы не человеческою помощию, – говорит св. Афан., – воспеваает за сие благодарственную песнь Богу, приписав все благодати Его, а не кому-либо из людей». «Присоединяет, – говорит бл. Феод., – и наставление тем, которые терпят от кого-либо обиду, советуя им возлагать упование на Бога, и от Него ожидать помощи».

2. *Господи Боже мой, на Тя уповах, спаси мя от всех гонящих мя,* т.е. спаси от Авессалома и его многочисленных единомышленников, «также от мысленного льва, уловляющего мою душу» (Св. Афан.). С Евр.: «Господи, Боже мой! на Тебя я уповаю; спаси меня от всех гонителей моих, и избавь меня».

3. *Да не когда похитит яко лев душу мою.* С Евр.: «Да не исторгнет он, подобно льву, души моей». Лев обладает страшною силою, похищает свою добычу неожиданно и быстро, *не сущу избавляющую, ниже спасающую,* т.е. когда похитит, никто не осмеливается спасать добычу из когтей львиных. С Евр.: «Терзая, когда нет избавляющего». Давид молит, чтобы с ним не случилось чего-либо подобного этому (Сн. Пс. 21:22, 34:17). «Некоторые, – говорит св. Злат., – принимая эти слова в

переносном смысле, говорят, что *лев* и *гонящие* означают дьявола и злых духов».

4, 5. *Господи Боже мой, аще сотвориш сие, аще есть неправда в руку моею.* Т.е. «я страдаю, говорит пророк, но разве я восставал противу отца, разве я сделал такое беззаконие? Аще есть неправда в руку моею или в руках моих? Говорит это Давид не по гордости, но быв вынужден указать на свои добрые дела» (Злат.). «Говорит не о том, что достиг высокой добродетели, но что не сделал ни малейшей обиды врагам, несправедливо терпит от них гонение» (Бл. Феод.). Посему, Давид молит Бога судить справедливо; и если я, говорит он, допустил какую-либо неправду, т.е. если мстил врагам, воздавал злом за зло и т.п., то *да отпаду убо от враг моих тощ*⁴², т.е. да буду я оставлен Тобою, Господи, буду беспомощен в глазах моих врагов, да лишусь Твоего о мне попечения.

6. *Да поженет*⁴³ *враг душу мою* и проч. Продолжается сравнение врагов Давидовых со львом. Т.е. подобно льву, пусть враг преследует меня, настигнет, схватит меня, умертвит, пусть унизит и истребит вместе с жизнью и славу мою, что и значит: *и славу мою в персть вселит* (Злат.). С Евр. (5 и 6 ст.): «Если я платил злом тому, кто был со мною в мире, – я, который спасал даже того, кто без причины стал моим врагом: то пусть враг преследует душу мою, и настигнет; пусть втопчет в землю жизнь мою, и славу мою повергнет в прах».

7. *Воскресни Господи, гневом Твоим, вознесися в концах враг Твоих*⁴⁴. С Евр.: «Восстань, Господи, во гневе Твоем; подвигнись против неистовства врагов моих, пробудись для меня на суд, который Ты заповедал». Вместо слова: *Твоих* в Вульгате и в Римском издании LXX-ти стоит: *моих*. Так читают: св. Афан. и бл. Феодор; а в Компл. издании LXX-ти, у св. Злат., Вас. В. и в Славянской библии – «*Твоих*». Но враги Давида суть вместе враги Божии; поскольку старались разрушить то, что определил о Давиде Господь, т.е. чтобы Давид царствовал над Израилем. «*Вознесися в концах враг моих*, т.е. вознесись, яви Свое могущество и славу между сильными из врагов моих; потому что концы означают укрепления», говорит св. Афанасий.

«Под словом: *в концах*, – говорит св. Злат., – одни разумеют: на главах – т.е. вознесись над врагами моими, отомсти, покажи Свою силу». «Положи предел врагам моим, остановив их несправедное шествие» (Бл. Феод.). «Слова: *вознесися в концах враг Твоих*, – говорит св. Вас. В., – заключают в себе смысл, подобный следующему: до какой бы высоты ни дошла злоба, Ты, Господи, по множеству силы Своей, можешь, как добрый Врач, предварительно оградить пределы, остановить болезнь... Твоими вразумляющими ударами». «Слова: *восстани повелением* значат – дай силу Твоему повелению; или: исполни на мне Твое определение, которое Сам заявил, т.е. чтобы обиженные получали защиту». «Ты, Господи, узаконил защищать обижаемых. Посему, Сам исполни, Владыко, что заповедано делать другим, и подай мне помощь Твою» (Бл. Феодор. и св. Злат.). «Восстани, т.е. отомсти (Авессалому) не за меня, но за пренебрежение заповеди, которую Сам Ты дал», т.е. *чти Отца твоего* (Св. Вас. В.).

8. *И сонм людей обыдет Тя*. «Так как Евреи, – говорит св. Злат., – воспевая хвалы Богу, совершали это хорами, становясь кругом во храме и святилище, и таким образом возносили благодарственные песнопения: то он (Давид) и выражает хвалу образом их состояния. А смысл слов его следующий: отомсти, помоги; – это и пред врагами возвысит Тебя, и народ Твой будет воссылать Тебе великие хвалы. И о том *на высоту обратися* – о сонме или для сего сонма взойди на высоту, сделай этот сонм славным и знаменитым, возврати ему прежнее благосостояние» (Злат.). «Попечительностию Своею об обижаемых покажи, кто Ты» (Бл. Феод.). По Васил. В. – «вознесись на высоту славы, какую имел прежде мира, за окружающий Тебя сонм верующих, коих приобрел благодатным снисхождением и домостроительством». С Еврейского: «Сонм людей станет вокруг Тебя; над ним поднимись на высоту».

9. *Суди ми Господи, по правде моей*⁴⁵, т.е. по моей справедливости в настоящем деле, по невинности в отношении ко врагам, которым не нанес никакой обиды (Бл. Феод.). «Праведностию здесь Давид называет, – говорит св. Злат., – то, что не простирал ни на что рук несправедно. То же выражает

словами: *по незлобе моей*». Св. Вас. В. понимает «праведность, какая удободостижима для людей и возможна для живущих во плоти, а под незлобием – простоту и неопытность в том, что полезно знать». С Евр.: «Господь судит народы. Суди меня, Господи, по правде моей и по непорочности моей во мне».

10. *Да скончается⁴⁶ злоба грешных, и исправиши праведного.* «Пошли наказание врагам и останови злобу их, и исправиши праведного; когда порочные наказываются, тогда праведные делаются более внимательными» (Злат.). «Положи предел и конец злобе грешных, чтобы преднамеренная правота и непревратность воли (праведника) были исправляемы под руководством Божиим, чтобы он даже по немощи не уклонялся никогда от правила истины» (Вас. В.). «Если злоба живущих порочно окажется суетною: то питомцы добродетели с большим усердием совершат предлежащий им путь» (Бл. Феодор.). *Испытай сердца и утробы, Боже, праведно⁴⁷.* Т.е. наказывая нечестивцев, Ты исправишь или утвердишь чрез это и праведных, ибо Ты, Боже Праведный, точно знаешь сердца и самые глубокие сокровенные мысли людей. Или: Ты праведно окажешь мне помощь, ибо Ты ведаешь сердца и тайные помыслы и желания людей, т.е. видишь мою невинность в настоящем деле (Бл. Феод.). С Евр.: «Да прекратится злоба нечестивых, а праведника подкрепи; ибо Ты испытуешь сердца и утробы, праведный Боже».

12. *И не гнев наводяй на всяк день.* С Еврейск.: «Бог – Судия праведный, и Бог, всякий день строго взыскивающий»⁴⁸. Отцы в толковании сих слов держатся LXX. Давид, как думает св. Василий В., здесь имеет в виду тех, которые смущались, видя не наказанным восстание сына на отца и благоуспешным лукавый замысл Авессалома. Нет, говорит Давид, Бог не бессилен, Он крепок, может наказать нечестивого, но Он долготерпелив, ожидает покаяния и исправления, а потому не заявляет гнева Своего каждодневно, не поражает казнями во всякое время (Злат., Вас. В.).

13. *14. Аще не обратится, оружие свое очистит.* Т.е. если же долготерпение Божие не вразумляет нечестивого: то Бог сначала устрашает его своим гневом, угрожает наказанием,

а когда и это остается бесполезным, то предаёт его гибели. Образ выражения здесь взят от воина, который, готовясь поразить, сначала изостряет меч, натягивает лук, prepares смертоносные орудия (дротики, копья) и стрелы свои делает горящими. *Оружие свое очистит*⁴⁹, сделает блестящим, изострит. По св. Злат. – слова: *очистит* означают силу и быстроту наказания; *лук свой напярже* – его близость; *уготова* – его неизбежность. Вообще пророк сими словами выражает замедление и задержку наказания, впрочем задержку не продолжительную, но готовую исполниться; а *сосудами смертными* он называет стрелы. «Орудия смерти или стрелы *сгараемым содела*, т.е. свои стрелы, (которые здесь означают наказания), уготовал для *сгараемых*, т.е. для людей нечестивых, нераскаянных, подвергаемых мучению» (Злат.). «Стрелы Божии, – говорит св. Вас. В., – соделаны для душ удобосгараемых, в которых собрано много вещественного и годного к истреблению». «Стрелами, – говорит св. Афан., – называет наказание, а под *сгараемыми* – людей достойных огня», – тех, которые приняли в себя удобосгараемое вещество греха. В еврейском: «стрелы Свои делает палящими». Выражение это здесь взято от воинов, которые, чтобы нанести врагу верную смерть, употребляли на войнах дротики, копья и стрелы с огнем. Это были действительно орудия смерти, – самые губительные и смертоносные. Потому св. Апостол с горящими стрелами сравнивает козни и враждебные действия диавола (Еф. 6:16). Но все это еще угрозы нечестивым. «Пророк сказал: *очистит*, а не поразит: *лук напярже*, а не стрелы мечет» (Бл. Феодор.).

15. *Се боле неправдою, зачат болезнь, и роди беззаконие.* С Евр.: «Вот, (нечестивый) зачал неправду, был чреват злобою, и родил себе ложь». По бл. Феодор. – это Ахитофел болел неправдою, был чреват злодейством и родил беззаконие, вооружил сына на отца. Св. Василий В. понимает Авессалом, и дает такой смысл, что «сам диавол боле им (Авессаломом) в неправде, и зачат его, т.е. как бы ввел его в самую свою внутренность, в утробу своих расположений и чревоносил его, и потом *роди* его, произвел на свет беззаконие, потому что всем

проповедано о восстании его противу отца». По св. Злат., Давид здесь «показывает, что, еще прежде наказания, нечестие само по себе есть наказание. Неправда не в природе нашей, есть нечто чуждое нам. Потому она и тяготит и, пока мы не освободимся от ней, причиняет нам болезнь рождения». По св. Афан., здесь разумеется «враг нашей жизни. Он замыслил, и мысль свою привел в исполнение».

16, 17. *Ров изры, и ископа и, и падет в яму, юже содела.* Решается вопрос: какой конец всех замыслов нечестивых, уготовляющих гибель праведникам? Ответ: их собственная гибель. Саул, Авессалом, Ахитофел, строившие козни Давиду, как бы рывшие под ним яму, сами в нее упали и погибли жалким образом, один закололся, другой повис на дереве и убит, третий удавился. Ст. 17: *обратися болезнь его на главу его.* С Евр. весь стих: «Злоба его обратится на его голову, и злодейство его упадет на его темя». Болезнь⁵⁰, т.е. усиленный, тяжелый труд Авессалома (или Ахитофела), козни его обратились на него самого. *И на верх его неправда⁵¹ его снидет.* Неправда или беззаконие пало на самое темя его головы; «он сам погубил свою голову» (Злат.): погиб от собственного своего беззакония. Св. Афанасий разумеет Иуду Искаротского, который, уготовав смерть Спасителю, сам предается смерти – временной и вечной.

18. *Исповемся Господеви по правде его.* Т.е. ясно и гласно пред другими буду восхвалять Господа за Его правду, за правдивость суда, какую проявил и проявляет в защите обидимых и в наказании нечестивых (Злат., бл. Феод.). С Евр.: «Славлю Господа по правде Его, и пою имени Господа всевышнего».

Псалом 8

*В конец, о точилех*⁵², псалом Давиду. «Надобно знать, – говорит бл. Феод., – что в каждом псалме, в котором LXX употребили выражение: *в конец*, Акила и Феодотион переводили: «Победодавцу», а Симмах: «победное». Так и сей псалом в победную песнь приносится Победодавцу Богу, сокрушившему врага и местника – диавола, и окончательно освободившему людей от его мучительства. Точилами же пророк называет церкви; потому что и Господь именуется виноградною лозою (Ин. 15:1)». С Евр.: «Начальнику хора. На Гефском орудии. Псалом Давида». О случае написания сего псалма различно думают толковники. Одни (Раввины: Гроций и др.) думают, что псалом сей написан по случаю собрания винограда, когда употреблялись точила или прессы для выжимания виноградного сока; другие, видя в Евр. слове: «*гиттит*» указание на Геф, думают, что псалом написан или в Гефе, по случаю бегства туда Давида, или по случаю поражения Голиафа Гефеянина. По содержанию сей псалом хвалебный и пророчесственный. Св. Давид здесь прославляет величие и славу Творца, явленные в творении человека – сего царя и владыки земли. Но так как человек, с падением, лишился господства над тварию и к нему нельзя отнести того, что сказано в ст. 6–9: то справедливо св. Отцы с св. Ап. Павлом (1Кор. 15:26; Евр. 2:6) относят сей псалом к Иисусу Христу, Который и Сам относит его к Себе (Мф. 21:16). Сами Еврейские учителя относят сей псалом к Мессии⁵³.

2. *Господи Господь наш, яко чудно имя Твое по всей земли.* Воззвание это обращено к Господу Иисусу Христу; частица *яко*, по замечанию бл. Феодорита, поставлена здесь не для сравнения, а для утверждения. Истинно чудно имя Твое, Господи! ибо «этим именем разрушена смерть, связаны бесы, отверсто небо, открыты двери рая, ниспослан Дух» (Злат.). *Яко взятыя великолепие Твое превыше небес.* Симмах переводит: «Ты, Который положил хвалу Твою превыше небес». «Не люди только, но и Ангелы воспевают совершенное Тобою» (Злат.).

Или: величие Твое, Господи, превосходит все, что есть не только на земле, но и в самых небесах: – оно превышает небес. С Евр.: «Господи, Боже наш! как величественно имя Твое по всей земле! Слава Твоя простирается превышает небес»! Таково величие Спасителя мира, сидящего одесную Бога Отца!

3. *Из уст младенец и ссущих совершил еси хвалу.* С Евр.: «Из уст младенцев и грудных детей Ты устроил хвалу, ради врагов Твоих, дабы сделать безмолвным врага и мстителя». Св. Афанасий под младенцами понимает «младенствующих злобою»; бл. Феодорит – людей простых, не обучившихся человеческой мудрости; бл. Иероним – древних пророков. Но Сам Господь Иисус Христос отнес сие место к Еврейским детям, воспевавшим: *Осанна сыну Давидову* (Мф. 21:15–16). «Чтобы кто под младенцами, – говорит св. Злат., – не разумел людей незлобивых и простых, Давид прибавил: *и ссущих* т.е. грудных детей, не могущих принимать твердой пищи, но еще ссущих молоко матери». В церковной службе на праздник Ваий прямо говорится, что Сам Всесвятой Дух научил детей воспевать хвалебную песнь «Сыну Давидову», при торжественном входе Его в Иерусалим; следовательно, это было истинное чудо, проявление чудного имени Спасителя. «Чудо, – говорит св. Злат., – состояло не в том только, что дети произносили слова и слова ясные, но в том, что этими словами выразили бесчисленные блага. Чего еще не знали Апостолы, то воспевали дети». *Враг твоих ради.* Причина, почему совершено такое чудо, – оно совершено для того, дабы заградить уста врагов, для посрамления и вразумления неверующих. *Еже разрушити⁵⁴ врага и местника*, т.е. также и для того совершил оное чудо, дабы поразить, сокрушить исконного врага – диавола, который, «обольщая людей, еще, как грозный какой-то судия, подвергает их наказанию за обольщение, наказывает людей, мстит им за их же заблуждения» (Бл. Феод.). Или: «дабы наказать или обличить народ Иудейский – сего и врага истины и местника, по мнимой ревности его о законе»; «сего местника, который гнал Спасителя под тем предлогом, что мстил за Отца небесного» (Бл. Феод., св. Афан. и св. Злат.).

4. *Яко узрю небеса, дела перст Твоих.* Давид продолжает показывать, в чем Господь проявил еще Свою силу. Кроме поражения врагов, Он проявил ее в творении вселенной. Не говорит: вижу небеса, а *узрю* как бы от лица верующего народа, который уже после узнал, что Господь Иисус Христос есть Творец вселенной; не сказал: увижу дела рук, а – *перст Твоих*, «дабы показать, что все видимое есть легкое дело силы Его и показать то чудо создания, что звезды, быв повешены, не падают» (Злат.). С Евр.: «Когда взираю я на небеса твои, дело Твоих перстов, на луну и звезды, которые Ты поставил: (ст. 5) то что есть человек, что Ты помнишь его?»

5. *Что есть человек, яко помниши его? Или сын человек, яко посещаеши его?* Сказав о творении вселенной, Давид теперь говорит о промыслении Божиим о людях. Т.е. что значит человек⁵⁵ – существо, после падения, такое слабое, но и того Ты, Господи, не забываешь, помнишь, посещаешь Своею милостию (Злат. и Феод.). Но св. Афанасий справедливо говорит, что «поелику св. Ап. Павел ясно истолковал сие о Спасителе нашем (Евр. 2:6–8): то надлежит довольствоваться сим объяснением». Потому приведенным словам надлежит дать такой смысл: когда я созерцаю славу и величие Божие во вселенной и то, что все в ней подчинено Господу Иисусу Христу, то в удивлении от сей Его славы восклицаю: что это за человек, так много Тобою возвеличенный, о котором так много печешься?

6. *Умалил еси его малым чим от Ангел*⁵⁶. «Здесь, – говорит св. Злат., – пророк упоминает об осуждении и древнем грехе, указывая на смерть». «Человек, – говорит бл. Феод., – умален перед Ангелами смертностью». Если же относить к человечеству Спасителя, то можно понимать так, что Он, по человечеству только, был весьма мало умален пред Ангелами – одним телом, по которому благоволил вкусить смерть, и то умален только до Его преславного воскресения. Но за претерпение смерти, Он и был увенчан славою и честью, каких не имеют и св. Ангелы. «Видим, – говорит св. Ап. Павел, – что за претерпение смерти увенчан славою и честью Иисус, Который немного был унижен пред Ангелами, дабы Ему, по благодати Божией, вкусить смерть за всех» (Евр. 2:9). С Евр.:

«Не много Ты умалил Его пред Ангелами; славою и честию увенчал Его».

7. *И поставил еси Его над делаи руку Твоею, вся покорил еси под нозе Его.* «Разумной природе, как богоподобной, Бог даровал, – говорит св. Афан., – господство над всем. И человек, прияв силу в образе Божиим, также поставлен князем всего на земле, как и Бог есть царь всяческих». Это господство, потерянное падением Адама, во всей силе возвращено человечеству Христом Спасителем; ибо Отец небесный вся покорил под нозе Его (Евр. 2:8; 1Кор. 15:27); люди же получают это господство по мере веры от Господа, что доказывается бесчисленными чудесами, совершенными и совершаемыми святыми Божиими человеками именем Господа Иисуса. Еще более проявится власть святых над природою в будущем веке, где они будут сонаследниками и соучастниками Спасителя во власти и славе в царстве Отца небесного. Таким образом слова псалмопевца в собственном смысле относятся к Спасителю мира, как и относит св. Апостол, и частью к истинно верующим. С Евр.: «Поставил его владыкою над делами рук Твоих; все положил под ноги его».

8. *Овцы и воны вся, еще же и скоты польския* и проч. Св. Афанасий, в переносном смысле, под овцами понимает Израильтян, уверовавших во Христа, под полевыми скотами (с Евр.: «полевых зверей») – язычников, под птицами небесными людей, превозносящихся житейским и людей неразумных, но высокоумудренных.

9. С Евр.: «птиц небесных и рыб морских, все, преходящее морскими стезями».

10. *Господи Господь наш, яко чудно имя Твое по всей земли.* поскольку слава имени Христа Спасителя исполнила и небо и всю землю, поскольку и восстановленный благодатию Божиею человек, в лице Спасителя соединенный с Божеством, сподобился великой чести и славы; то Давид, провидев все это пророческим духом, снова в удивлении восклицает: «Господи, Господь наш! Как чудно имя Твое по всей земле!» И таким образом прилично заканчивает псалом сей теми же словами, коими и начал.

Псалом 9

В конец, о тайных Сына, псалом Давиду. Т.е. о таинственных делах Сына Божия Иисуса Христа псалом, имеющий исполниться по пришествии Его на землю; принадлежит Давиду, или внушен Давиду Св. Духом. Так понимают сие надписание Отцы. «В псалме сем Давид изображает сокровенные дела Спасителя», говорит св. Афанасий Ал. Таковы: рождение Его по плоти, чудеса, смерть, сошествие во ад и воскресение из мертвых. Бл. Феодорит говорит: «Симмах перевел: «Победная песнь о смерти Сына»; Акила: «Победодавцу Сына юности»; а Феодотион: «О цветущей юности Сына». Потому все, упомянув согласно о Сыне, научают нас тем, что и сей псалом содержит пророчество о победе над смертью Владыки Христа». С Еврейского переводят и понимают сие надписание различно. В Русской Псалтири: «Начальнику хора. По смерти Лабена. Псалом Давида»⁵⁷. Псалом сей в Еврейской Псалтири разделяется на два псалма: 9-й псалом с 1 по 22 ст., и 10-й псалом с 22 ст. до конца.

2. Исповемся Тебе, Господи, всем сердцем моим, повем вся чудеса Твоя. Это есть как бы содержание псалма до 22 ст. Некоторые толковники разумеют здесь под чудесами чудные Божии благодеяния Давиду в спасении его от опасностей и в побеждении врагов; но Отцы и учителя Церкви разумеют чудеса Божии в искуплении и спасении человека. *Вся чудеса*, т.е. какие мне открыты, известны, какие полезным и благовременным нахожу возвестить не в этом только псалме, но и в других. *Исповемся*, по Злат., возблагодарю Тебя со всею охотою и усердием – всем сердцем. С Евр.: «Буду славить».

3. Возвеселюся и возрадуюся о Тебе: пою имени Твоему вышний, т.е. буду радоваться о Боге Спасителе мира (Св. Афан., бл. Феод. и др.). «В том, говорит пророк, моя радость, в том мое веселие, что я имею такого Владыку» (Злат.).

4. Внегда возвратится врагу моему вспять, изнемогут и погибнут от лица Твоего. С Евр.: «Когда враги мои обращены назад; то преткнутся и погибнут пред лицом Твоим». Симмах

перевел так: «Буду петь имени Твоему Вышний, когда враги мои будут обращены вспять, преткнутся и погибнут от лица Твоего». «Ибо, увидев, что неприязненные мне сокрушены и обращены в бегство, а потом взяты в плен и преданы конечной гибели, буду песнословить Тебя и не престану воспевать Твои благодеяния» (Бл. Феод.). Некоторые из толковников понимают врагов Давидовых – внутренних (Саула, Авессалома и других) и внешних. В духовном смысле, одни под врагом понимают диавола, который возвратился вспять – во ад, отколе исшел, прогнан и побежден силою креста Христова, и сообщники его диаволы, потому что и они возвращаются назад, когда встречают мужественную душу, потеряли свою прежнюю силу, – изнемогли, как бы погибли (Бл. Феод.). Другие понимают смерть, обратившуюся вспять, т.е. «в небытие» (св. Афанасий), или – антихриста (Бл. Иероним.).

5. *Яко сотворил еси суд мой и прю мою.* Показывается причина, почему побеждены враги Давида, – потому что Сам Бог, как Царь всеправосудный, рассудил, защитил и обнаружил пред всеми невинность Давида. С Евр.: «Ибо Ты производил мой суд и мою тяжбу; Ты воссел на престоле, Судия праведный».

6. *Запретил еси языком, и погibe нечестивый.* «Приведенные слова, – говорит бл. Феод., – имеют следующий смысл: чрез священных Апостолов и бывших после них проповедников истины преподал Ты язычникам Божественные догматы. И поскольку язычники приняли их и освободились от заблуждения: то *погibe нечестивый* (т.е. диавол), не имея у себя обольщенных и поклоняющихся ему». «*Имя его потребил еси в век*». «Пророк говорит о мысленном змие или диаволе. поскольку запрещение, – объясняет св. Афанасий, – значит и исправление: то можно сказать, что по исправлении язычников Апостолами, *погibe нечестивый*, когда угасло и прекратилось на жертвеннике его курение тука. Ибо после того, как запретил языком, и они обратились к Господу, тогда действовавший в них (когда были сынами противления) диавол погиб с идольскими храмами, которые, подобно городам, вмещали в себе множество привязанных к злочестию, и до того погибли, что не

осталось и следов их» (Св. Афан.). С Евр.: «Ты вознегодовал на народы, погубил нечестивого, имя их изгладил на веки и веки».

7. *Врагу оскудеша оружия в конец, и грады разрушил еси.* С Евр.: «У врага совсем не стало оружия, и города Ты разрушил, погибла память их с ними». Св. Златоуст понимает вообще врага, но другие под врагом понимают диавола. «Оружиями диавола, – говорит св. Афанасий, – Давид называет сопротивные силы, которые придавали ему крепость; *грады* – суть сопротивные силы, которые, подобно твердым, огражденным стенами городам содержали под власть свою уловленных их прелестию. *Погибе память его с шумом.* Понимает или конечную гибель, или чрезмерность бедствий, или очевидность гибели». «Враг (т.е. диавол) лишился, – говорит бл. Феод., – собственных своих орудий, не имея у себя служителей нечестия».

8. 9. С Евр.: «Но Господь пребывает во век; Он приготовил для суда престол Свой. И Он будет судить вселенную по правде, совершит суд над народами по правоте».

10. *И бысть Господь прибежище убогому, помощник во благовремених.* С Евр.: «И будет Господь прибежищем угнетенному, прибежищем во время скорби». «Показывает же сие слово (во благовремених), – говорит бл. Феод., – что Господь совершил наше спасение в благопотребное время. Ибо *убогим* пророк называет человеческое естество по великой нищете беззакония». «Убогому (говорит св. Афан.), т.е. народу нищему духовно. Давид часто называл себя убогим и нищим, хотя и был на царском престоле; ибо знал, что все человеческое бессильнее тени... Благовремением же называет время скорби, ибо хотя и всегда, даже в благоденствии, имеем нужду в помощи, однако же гораздо ощутительнее для нас пособие в скорби».

11. *И да уповают на Тя знающие имя Твое.* «Акила и Симмах, – говорит бл. Феод., – перевели: «будут уверены», т.е. когда это спасение (о коем выше сказано) совершится, тогда познают Тебя Творца и Бога, на Тебя будут возлагать надежды свои». Или: «Знающие Тебя, Твое содействие и Твою помощь имеют прочный якорь, сильную защиту и несокрушаемую

крепость в надежде на Тебя» (Злат.). С Евр.: «И будут уповать на Тебя знающие имя Твое; потому что Ты не оставляешь ищущих Тебя, Господи».

12. *Пойте Господеви живущему в Сионе*, т.е. в Церкви. «Сионом, – говорит св. Злат., – называется Церковь по ее твердости, крепости и непоколебимости». «В Сионе, т.е. в небесном Иерусалиме», – говорит св. Афан.; *живущему*, т.е. Спасителю, Который Сам о Себе говорит: поставлен Царем над Сионом или Церковью вселенскою (см. Пс. 2:6). *Возвестите во языцех начинания Его*. Начинания, по Злат., «благоддеяния Божии», по Феодориту – «великие перемены, которые произошли в Церкви с пришествием Спасителя», напр., бывшие прежде врагами сделались друзьями и т.п., и те премудрые меры, которые употреблены Спасителем мира для спасения людей, напр., смертью дарована жизнь, бесчестием – честь, проклятием – благословение, крестом – спасение (Феод., Иерон., Август.). С Евр.: «Пойте Господу, живущему на Сионе, возвещайте между народами дела Его». Какие это дела или благоддеяния, об этом говорится далее.

13. *Яко взыскай крови их помяну, не забы звания убогих*. С Евр.: «Ибо Он взыскивает за кровь; помнит их, не забывает вопля угнетенных». Взыскивать кровь – значит мстить за пролитую кровь, наказывать за убийство (См. Быт. 9:5). Бог есть мститель за кровь неповинно пролитую. *Звания*⁵⁸ – вопля, молитвенного вопля убогих, гонимых, угнетаемых. Потому народы будут уповать на Бога, что Он внимлет молитвам убогих, смиренных и нищих духом (Злат.), и есть мститель за убийство, или за всякое поражение, бедствие, учиненное другим. Св. Афанасий и Феодорит относят к людям, духовно умерщвляемым диаволом; «ибо званием, – говорит бл. Феод., – называет здесь пророк не молитву и не прошение, но то жалкое состояние, навлеченное врагом, в котором постигают и безвременная смерть, и плач и бедствия». *Взыскай крови их*, по св. Афан., значит: Бог взыщет с убийц кровь, пролитую за Христа, чтобы потребовать за нее удовлетворение.

14. *Виждь смирение мое от враг моих*. С Евр.: «Воззри на страдание мое от ненавидящих меня». *Вознося мя от врат*

смертных. Воззри Ты, Который не только избавляешь, но и возносишь или можешь вознести меня *от врат смертных*, т.е. избавить от смертных опасностей, от величайших бедствий, угрожающих смерти. «Не сказал, – говорит св. Злат., – от двери, но: *от врат*, выражая множество опасностей».

15. *Яко да возведу вся хвалы Твоя во вратех дщере Сиони.* Т.е. да возведу прехвальные и славные дела Твои в собрании верующих. *При вратех*, т.е. в собрании народа, поскольку ворота или место у городских ворот было обыкновенным местом собраний Иудеев для решения дел. Под *дщерью Сиона* разумеется Иерусалим (Ис. 1:8) или церковь Иерусалимская. Т.е. да возведу я, спасенный от смертных опасностей, все чудные дела Твои в церкви Иерусалимской или в собрании в храме Иерусалимском. «*Сионом*, – говорит бл. Феод., – называет, в духовном смысле, пророк небесный град; вратами же града называет церкви, сущие во всей земле, чрез которые верующие вошли в оный град. В них-то, говорит пророк, радуясь и ликовствуя в надежде воскресения, будем песнословить Виновника сих благ». Св. Афан. под Сионом разумеет также небесный Иерусалим.

16. *Углебоша⁵⁹ языцы в пагубе, юже сотвориша: в сети сей, юже скрыша, увязе нога их.* С Евр.: «Обрушились народы в яму, (которую) выкопали; в сети, которую скрыли они, запуталась нога их». Т.е. язычники сами крепко увязли в той яме, которую вырыли другим; запутались в собственных сетях, расставленных для гибели других, – погибли в кознях своих. «Под языками, – говорит бл. Феод., – пророк разумеет полчище демонов, которые лишились права мучительствовать чрез тот самый крест, который соорудили для Спасителя и св. Апостолов – или язычников, которые умерщвлением св. Апостолов способствовали распространению св. веры». «*Пагубою*, – говорит св. Злат., – называет порок; ибо ничто так не губит нас, как порок».

17. *Знаемь есть Господь судьбы⁶⁰ творяй,* т.е. Господь познается по делам Своего правосудия, или по приведении в исполнение Своих определений над нечестивыми; а потому нечестивые и гибнут от своих беззаконий, в коих, по

определению Божию, находят себе наказание. С Евр.: «Познан был Господь по суду, который Он совершил; нечестивый уловлен делами рук своих».

18. *Да возвратятся грешницы во ад, вси языци забывающии Бога.* Здесь под грешниками, забывающими Бога,разумеются, конечно, язычники, поклоняющиеся идолам, или такие нечестивцы, которые вовсе не думают о Боге и Его правосудии, а потому, как чада диавола (Ин. 8:14), как бы вышедшие из ада, туда же и возвратиться должны. Бл. Феодорит сим словам дает такой смысл: «Те, которые не уверовали Божественной (т.е. Евангельской) проповеди, весьма скоро будут преданы смерти, и низойдут во ад, не причинив ни малого вреда гонимым ими; потому что *терпение убогих не погибнет во век*». С Евр.: «Да обратятся нечестивые в ад, все народы, забывающие Бога».

19. *Терпение убогих не погибнет до конца,* т.е. надежда и ожидание неправедно гонимых, угнетаемых, в свое время исполнятся. С Евр.: «Ибо не навсегда забыт будет нищий, и надежда бедных не до конца погибнет».

20. *Воскресни, Господи, да не крепится человек*⁶¹; в некоторых древних Псалтирях: «Да не преобладает, да не превозносится и не гордится человек», т.е. да не оскорбляет сильный бессильного, гордый смиренного, да не хвалится своими делами. «Пророк молит, – говорит св. Афан., – чтобы Единородный воссиял сущим на земле и чтобы высокомудренный оный диавол, коего Давид в псалме сем называет человеком, не подымал более бровей». Под человеком некоторые (Август.) разумеют антихриста; бл. Феодорит – тех, которые гнали, мучили проповедников евангелия. С Евр.: «Восстань, Господи, да не преобладает человек, да судятся народы пред лицом Твоим».

21. *Постави, Господи, законоположителя над ними, да уразумеют языцы, яко человецы суть.* «Кто же законоположитель, – говорит св. Афан. Ал., – кроме Того, Кто ввел у нас закон Нового Завета»? Бл. Феодорит разумеет также под законоположителем Владыку Христа, так как после Моисея другого законоположителя не восставало. поскольку язычники и

нечестивые, забывающие Бога, живут по своей злой воле, без страха наказания, так что потеряли достоинство человеческой природы, приложились скотам несмысленным и уподобились им: то пророк умоляет Господа, чтобы законоположение дано было язычникам, и чтобы они, оставив жизнь звероподобную, узнали, *яко человецы суть*» (Бл. Феодор.). «Так как языцы делают все самоуправно, не желая отдавать отчета, то восстань Ты, Господи, и да будет для них наказание вместо внушения, потому что многие забыли о своей природе, дошли до безумия, не знают самих себя» (Злат.). С Евр.: «Наведи, Господи, страх⁶² на них; да знают народы, что человеки они».

22. Не без причины Евреи с сего стиха и до конца начинают другой следующий 10-й псалом; потому что содержание первых стихов (до 22 ст.) отлично от последних. В первых выражается победа, торжество над врагами, а в последних стихах – молитва угнетенного бедствиями. Одни из толковников (напр., Калмет) относят к плену Вавилонскому, но Отцы к Церкви христианской, гонимой врагами. *Вскую, Господи, отстоя далече, презираеши во благовремениих⁶³, в скорбех?* Т.е. почто, Господи, не внимаешь нашим молитвам, как бы далеко стоишь от нас, презираешь в то время, когда особенно и нужна помощь Твоя (это означает: во благовремениих) в наших скорбях и напастьях? «Пророк говорит это от лица обижаемых, прося и умоляя Бога, а отнюдь не укоряя Его» (Злат.).

23. *Внегда гордится нечестивому, возгорается нищий.* С Евр.: «По гордости своей нечестивый преследует бедного». Т.е. когда нечестивый превозносится над бедным, оскорбляет его, угнетает: тогда нищий, т.е. бедный, угнетаемый, горит в огне искушений, возгорается негодованием, скорбью душевную. «Высокомерие лукавого, – говорит св. Афанасий, – служит воспламенением нищему народу Твоему». «Обидимые, – говорит бл. Феод., – как бы от некоего огня, истлевают от малодушия, видя высокомерие делающих обиды. И весьма прилично о предающихся малодушию пророк употребил слово *возгорается*; потому что уподобляются они пополаемому огнем и, как бы некий дым, из уст их исходят воздыхания. Пророк говорит, что от малодушия произойдет им вред, потому что

водятся не благолепными помыслами, но сомневаются в Твоем Промысле. Ибо сие означают слова: *«увязают в советех, яже помышляют»*. Несколько иначе Евр. текст и другие толковники объясняют последние слова – *увязают в советех, яже помышляют*. С Евр.: *«Да уловятся они (нечестивые) ухищрениями, которые сами вымышляют»*.

24. *Яко хвалимь есть грешный в похотех души своея, и обидяй благословимь есть*. Причина, почему гордятся нечестивые, – потому, что они за свои похоти, козни, беззакония получают себе похвалы от льстецов, как бы ими питаются и усиливаются (Бл. Феод. и св. Злат.). *«Поелику нечестивые остаются не наказанными, – говорит св. Афанасий, – то некоторые из неразумных одобряют жизнь их»*. В Русском переводе с Евр.: *«Ибо нечестивый хвалится похотию души своей; корыстолюбец ублажает себя»*⁶⁴.

25. *Раздражи Господа грешный: по множеству гнева своего не взыщет*. Т.е. нечестивый раздражает Бога, во-1-х, по множеству гнева своего, или, как переводит Акила: *«по высоте своей»*, т.е. по гордости, или по великому озлоблению и развращению; по св. Афан. – потому что *«собирает себе множество гнева»*; во-2-х, тем, что про себя говорит: не взыщет Бог, т.е. не видит, не промышляет, не наказывает; и в-3-х, тем, что *несть Бога пред ним* – живет без Бога, не думая о Нем. *По множеству гнева своего*. *«Здесь, – говорит бл. Феод., – должно поставить знак препинания, и потом присовокупить: не взыщет* в таком значении: *раздражи Господа, говоря: не взыщет*. Предавшись безумию и неистовству, как будто никто не надзирает над ним, устремляется на всякое беззаконие, и не помнит, что Судия взыщет за сделанное». В переводе с Евр.: *«В надмении своем нечестивый пренебрегает Господа: «не взыщет»; во всех помыслах его: нет Бога!»*

26. *Оскверняются пути его на всякое время*. Кто живет без Бога, того все пути жизни оскверняются пороками, все его мысли, желания и дела нечисты (Лев. 12:2). *Отъемлются судьбы Твоя от лица его*. Судьбы – суды или определения и заповеди Божии. *«Совершенно пренебрегает законы Твои, все время проводит в беззаконии»* (Бл. Феод.). *«Нечестивый не*

хочет знать, что Ты праведный Судия» (Св. Афан.). *Всеми враги своими обладает* – подавляет всех, ему противящихся, своею гордостью и презрительностью. Симмах перевел: «всех врагов своих презирает». Св. Афанасий относит к диаволу, который над всяким праведником возобладал посредством искушений. С Евр.: «Во всякое время пути его гибельны; суды Твои далеки для него; на всех врагов своих он смотрит с пренебрежением».

27. *Рече бо в сердце своем: не подвижуся от рода в род без зла.* «Яснее, – говорит бл. Феод., – перевел это Симмах: «не совращусь в род и род, не буду терпеть зла». Такой предаётся он (т.е. нечестивый) – дерзости, и думает, что не подвергнется ничему худому, утопая в пороках всякого рода». Св. Афанасий так объясняет: «Не впаду в заблуждение, не совращусь с пути в роды родов; потому что не потерплю ничего худого». С Евр.: «Говорит в сердце своем: не поколеблюсь; в род и род не приключится (мне) зла».

28. *Егоже клятвы уста его полна суть, и горести и льсти.* Уста нечестивого полны проклятий, горечи, обмана. *Под языком его труд⁶⁵ и болезнь.* С Евр.: «Уста его полны проклятия, коварства и лжи; под языком его мучение и пагуба». Т.е. язык нечестивого произносит проклятия, слова обидные и ложные; он постоянно причиняет ближнему скорбь и огорчение, потому что под языком нечестивого, в его злой душе, постоянно находятся злобные замыслы противу ближних. По бл. Феодориту: «Нечестивый строит козни, ухищряется на зло, всю жизнь проводит в умыслах противу убогих; уловляет нищих, чтобы убивать их в сетях своих».

29. *Приседит в ловительстве⁶⁶ с богатыми в тайных, еже убити невинного.* Нечестивый сидит в засаде, в местах тайных, чтобы вернее погубить невинного. «Приседит в собраниях и сонмищах, уготовляет сети и козни невинным» (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Сидит в засаде за двором; в потаенных местах убивает невинного; глаза его подсматривают за бедным». *Очи его на нищего призираете,* т.е. глаза нечестивого с злобою смотрят на бедного. «Как лев озирается туда и сюда, ища добычи; так и нечестивый день и ночь придумывает средства к хищению и лихоимству» (Бл. Феод.).

30. *Ловит в тайне, яко лев во ограде своей* и проч. Сравнение от льва, который, намереваясь схватить добычу, притаивается, прилегает, скрывается в потаенном месте, потом, сделав страшный прыжок, схватив свою добычу, быстро увлекает в свое логовище, и там ее пожирает. Подобным образом поступает нечестивый, когда намеревается погубить невинного. С Евр.: «Подстерегает в потаенном месте, как лев в логовище; подстерегает в засаде, чтобы схватить бедного; хватает бедного, увлекая в сети свои».

31. *В сети своей смирит его*, т.е. нечестивый уничтожит бедного, завлекши его в свои сети; но за тем нечестивый сам *преклонится и падет* – т.е. унижится, падет и погибнет. «Когда нечестивый над всеми восторжествует – никак не избегнет челюстей смерти, но, подобно другим, сойдет в могилу» (Бл. Феод.). В Еврейском продолжается сравнение со львом, который «сгибается, прилегает, – и бедные впадают в сильные когти его».

32. *Рече бо в сердце своем: забы Бог, отврати лице Свое, да не видит до конца.* Причина, почему нечестивые так жестоко преследуют бедных, потому что уверяют себя, по крайней мере в сердце своем, что Бог не видит их злодеяний, не накажет. По св. Афан., это говорит диавол, чтобы обольстить нас.

33. *Воскресни, Господи Боже мой, да вознесется рука Твоя*, т.е. восстань, Господи, для наказания нечестивых. «Подыми руку Твою и научи их, что промышляешь об обидимых, и как бы восстав от сна, покажи, что Тобою посылаемое на них наказание выше их замыслов» (Св. Афан.).

34. *Чесо ради прогнева нечестивый Бога? Рече бо в сердце своем: не взыщет.* Т.е. вот причина, почему нечестивые особенно прогневляют Господа Бога, – потому что говорят, что Он *не взыщет*, не промышляет, не наказывает. «Вот причина, – говорит св. Афанасий, – почему превозносится и падает нечестивый». С Евр.: «Зачем нечестивый пренебрегает Бога, говоря в сердце своем: Ты не взыщешь?»

35. *Видиши, яко Ты болезнь и ярость смотриши, да предан будет в руце Твои.* Симмах перевел: «Видишь, потому что призираешь на труд и раздражение». «Знаем, что смотришь

и призираешь на беззакония нечестивых, и подвергнешь их достойному наказанию» (Бл. Феод.). «В точности знаешь и болезни их (нищих, угнетаемых), и ярость оскорблений и раздражение людей» (Св. Афан.). С Евр.: «Ты видишь, ибо Ты взираешь на обиды и притеснения, чтобы воздать рукою Твоею. Тебе предает себя бедный; сироте Ты помощник».

36. *Взыщется грех его, и не обрящется*, т.е. нечестивый не обрящется для вечного блаженства. «Симмах перевел: «Взыщется нечестие его, чтобы не обрестись ему (нечестивому)»; потому что, как скоро будет разыскано и объявлено нечестие, нечестивый погибнет» (Бл. Феод.). «В целой связи речь сия, – говорит св. Афан., – имеет такой смысл: если взыщешь грех лукавого, то не обрящется, потому что лукавый погибнет от греха». «Если взыщется грех нечестивого, подвергнется суду Божию, то нечестивый не может устоять, но погибнет, скроется совершенно, когда будут исследовать дела его» (Злат.). «Осудится за грех и погибнет чрез грех», говорит бл. Августин. С Евр.: «Сокруши мышцу нечестивому и злему, так чтобы искать и не найти его нечестия».

37. *Погибнете языци от земли Его*. Земля Божия есть царство Божие. Т.е. нечестивые не будут в царстве Божием, в земле небесных обетований; «потому что в царствование Божие будут ввергнуты в огонь вечный» (Св. Афан.). С Евр.: «Господь царь на веки, навсегда; исчезнут язычники с земли Его».

38. *Уготованию⁶⁷ сердца их внят ухо Твое*. «Ты, Господи, в точности знаешь, чего вожделевают нищие, и какое имеют намерение» (Бл. Феод.). «Уготованием сердца, – говорит св. Афанасий, – называется некое обещание – душевные движения соглашать с волею Божиею». С Евр.: «Господи! Ты слышишь желания смиренных; укрепи сердце их; открой ухо Твое».

39. *Суди сиру и смирену, да не приложит к тому величати и человек на земли*. «Когда будут наказаны живущие нечестиво и незаконно: будет от того великая польза для других людей; потому что, взирая на них, не осмелятся и сами поступать подобно им» (Бл. Феод.). С Евр.: «Чтобы дать суд сироте и угнетенному, да не устрашает более человек на земле».

Псалом 10

В конец, псалом Давиду. С Евр.: «Начальнику хора. Псалом Давида». «Сей псалом, – говорит бл. Феодорит, – бож. Давид, гонимый Саулом, изрек советовавшим ему искать спасения в бегстве. Но приличествует он и всякому, претерпевающему обиды и возлагающему упование на Бога. Надписан же: *в конец*, потому что содержит предречение о праведном суде Божиим и наказании, коему подвергнутся беззаконные». По мнению св. Афанасия, сей псалом воспевает Давид по преодолении врагов. Некоторые из толковников (Иерон., Август. и др.) в сем псалме видят Церковь, гонимую еретиками.

1. *На Господа уповах, како речете души моей: превитай по горам яко птица*⁶⁸. Нужно думать, что так Давид отвечал своим приближенным, которые советовали ему спастись бегством от Саула, переселиться на горы. «Зачем, говорит Давид, спастись бегством, кружиться по горам подобно напуганному воробью, туда и сюда переносить кущу, когда имею твердое упование на Бога, и при оном не боюсь врагов»? (Бл. Феод.). Словам: *превитай по горам* св. Афан. дает такой смысл: переселись, уходи, беги в горы, т.е. в горы добродетели».

2. *Яко се грешници налякоша лук, уготоваша стрелы в туле – вот грешники уже натянули лук, приготовили стрелы в колчане состреляти во мраке*⁶⁹ *правыя сердцем* – чтобы во тьме или в темную, безлунную ночь стрелять в правых сердцем. С Евр.: «Ибо вот, нечестивые натянули лук, стрелу свою приложили к тетиве, чтобы во тьме стрелять в правых сердцем». Здесь под *грешниками* понимаются, по бл. Феод., нечестивые враги Давида, под *стрелами* и *луком* – козни и их враждебные действия, под *мраком* – неизвестность и скрытность умысла, «а под *правым сердцем* пророк наименовал себя не с намерением приписать себе высокую добродетель, но по сознанию, что никогда ничего не делал во вред Саулу; напротив же того оказывал ему великое благорасположение» (Бл. Феод.). Св. Афанасий понимает мысленных врагов, которые обыкновенно действуют во мраке, – тайно.

3. 4. Зане яже Ты совершил еси, они разрушиша. С Евр.: «Когда разрушены основания, что сделает праведник?» Т.е. Ты, Господи, определил быть мне царем Израиля, а враги мои стараются это разрушить, или подумают, что разрушили. «Не я восхитил царство, говорит Давид, но по Твоей благодати приял помазание; они покушаются сокрушить меня, вооружаясь противу Твоего определения» (Бл. Феод. и св. Афанасий). «Они нападают и ведут войну, нарушая Твой закон и Твои повеления; ибо они усиливаются разрушить Твои заповеди, и притом утвержденные» (Злат.). *Праведник же что сотвори?* Здесь, как и в других местах, Давид называет себя праведником или невинным по отношению к Саулу, пред которым был прав. Т.е. что же я, неповинный, сделал такого, за чтобы можно и следовало гнать меня? Впрочем, Господь видит мою невинность и мои дела, ибо он обитает во святом храме, ст. 4: царствует на небе, Он во всей вселенной, Он печется о людях, особенно гонимых невинно, ибо *очи Его устремлены на нищего* – на бедного, гонимого, лишенного человеческой помощи, Ему и единых веждь у очей достаточно, чтобы в точности знать людей и все дела их. «Очами, – говорит св. Афан., – называет благодетельное назирание, а веждями – Божий промысл». Св. Златоуст дает вопросу: *праведник же что сотвори?* – такой смысл: «Ты спрашиваешь, что сделал праведник? Прибег к Богу, живущему на небе, существующему везде... Которому особенно свойственно промыслить и пещись – препятствовать обижающим, помогать обижаемым». С Евр.: «Господь во святом храме Своем, Господь, – престол Его на небесах, очи Его зрят (на нищего); вежди Его испытывают сынов человеческих».

5. Любяй неправду, ненавидит свою душу. Кто любит неправду, грех, порок, тот расстраивает свою душу, давая силам превратное направление, унижает ее, оскорбляя ее достоинство; наклекает на нее гнев Божий, устроит ей погибель; следовательно, ненавидит свою душу; «прежде наказания, – говорит св. Злат., – уже испытывает наказание»; следовательно, Бог все видит, всем воздает должное – праведникам чрез добродетель, и нечестивым чрез самый грех,

порок. С Евр.: «Господь испытывает праведного; а нечестивого и любящего насилие ненавидит душа Его».

6. *Одождит на грешники сети⁷⁰, огонь и жупел (сера), и дух бурен, часть чаши их.* С Евр.: «Дождем прольет Он на нечестивых горящие угли, огонь и серу; и палящий ветер – их доля из чаши». «Желая, – говорит св. Злат., – представить неизбежность отмщения нечестивым, высшую степень мучения, скорость и разрушительную силу наказания, св. Давид говорит: дождем прольются на нечестивых молнии (эти огненные сети), огонь, сера, бурный ветер и горящие угли»: вот их доля, их неизбежная участь (Злат., бл. Феод.). *Часть чаши.* Образ выражения здесь взят с обычая Евреев в праздники наливать за столом, в особые чаши, каждому часть вина (Пс. 15:5, 74:9). *Отселе часть чаши* – участь, удел, доля.

7. *Яко праведен Господь, и правды возлюби, правоты виде лице Его.* Причина, почему Господь накажет нечестивых, – потому что Он праведен, любит единую правду, лице Его видит, т.е. любит одну прямопу или справедливость. С Евр.: «Ибо Господь праведен, любит правду: лице Его видит праведника».

Псалом 11

В конец, о осмей, псалом Давиду. С Евр.: «Начальнику хора. На осмиструнном. Псалом Давида»⁷¹. В сем псалме, говорит бл. Феод., «пророк жалуется на поступающих двоедушно, которые обещают дружбу, и выдают его врагу Саулу, извещают, где живет он. Надписание имеет псалом: о осмей, как упоминающий о праведном суде Божиим, каковый праведный Судия произведет, как предварительно говорили мы, после седмицы времен. Поэтому и псалом надписывается: *в конец*, так как предречение исполнится на последок времен». Св. Афанасий понимает в сем псалме тот лукавый род, о котором говорит Спаситель (Мф. 12:41).

1. *Спаси мя, Господи, яко оскуде*⁷² *преподобный: яко умалишася истины от сынов человеческих.* Когда умалается число благочестивых людей, и истины *умалились*, т.е. по Злат., низвернулись, помрачились и отвергнуты сынами человеческими, – людьми, возлюбившими ложь, тогда горе живущим на земле, а особенно благочестивым. Тогда спасение – у единого Господа. Таковы были время и положение Давида, гонимого врагами и окруженного лживыми людьми. Св. Афанасий здесь и далее понимает Иудеев, которые, оставя истину, выставляли противу Христа на вид одну ложь. С Евр.: «Спаси меня, Господи; ибо не стало праведного, ибо нет верных между сынами человеческими». Это нечестие порочных яснее и частнее изображается далее – ст. 3: каждый говорит ложь, у каждого лезть на языке, а в сердце притворство, зло, – и в следующем стихе.

5. *Язык наш возвеличим, устны наша при нас суть: кто нам Господь есть?* С Евр.: – «Тех, которые говорят: языком нашим пересилим, уста наши с нами; кто нам господин»? Это говорят люди нечестивые, которые надеются на свой дерзкий язык и думают властвовать над другими посредством злоречия и клеветы, – и при сем осмеливаются говорить: мы будем сильнее всех своим языком, кто нам воспрепятствует, кто нам

господин? Таких нечестивцев Господь *потребит* – накажет, истребит.

6. *Страсти*⁷³ ради нищих, и воздыхания убогих, ныне воскресну, глаголет Господь: *положуся*⁷⁴ во спасение, не обвинюся⁷⁵ о нем. С Еврейск.: «Ради страдания нищих и воздыхания бедных, ныне восстану, говорит Господь, поставлю в безопасности того, кого уловить хотят». Т.е. видя страдания бедных и стенания убогих, Я восстану, говорит Господь, положу их во спасении, спасу, и соделаю это для всех явно, торжественно; «видимым и блистательным образом соделаю их спасение; ибо так, гов. бл. Феод., перевел Симмах слова: не обвинюся о нем – устрою явное спасение». «Смело, открыто и явно буду защищать их так, чтобы все узнали» (Злат.). Св. Афанасий, относя к спасаемым верою, нищим и убогим по духу, говорит: *положуся во спасение* – т.е. для всех соделаю явным спасительное учение; так устрою, что оно будет всюду слышимо».

7. *Словеса Господня, словеса чиста, серебро разжжено, искушено земли*⁷⁶, *очищено седмерицею*. Т.е. не думайте, что это сказано напрасно, нет! слова Божии чисты от всякой примеси лжи и обмана, как чисто серебро, очищенное чрез огонь седмерицею, т.е. многократно; *искушено земли*, т.е. как серебро, очищенное от земли или от всякой нечистоты (Злат.). По св. Афанасию: «Истинные словеса, возвещенные о спасении, подобны серебру, много раз переплавленному в горниле». С Евр.: «Слова Господни – слова чистые, серебро, очищенное от земли в горниле, семь раз переплавленное».

8. *Ты, Господи, сохраниши ны и соблюдеши ны от рода сего* – по бл. Феод. – сохранит нас «от сетей настоящего рода»; по св. Афан. – «от сопротивных и лукавых сил».

9. *Окрест нечестивии ходят: по высоте Твоей умножил*⁷⁷ *еси сыны человеческия*. Т.е. «хотя бы нечестивые окружили нас, мы ничего не потерпим; ибо Ты сохраняешь нас, возвышаешь и делаешь славными» (Злат.). *По высоте Твоей*, т.е. Ты сделал нас подобными Тебе, сколько возможно для человека быть подобным Тебе» (Злат.). «*Высотой*, – говорит св. Афанасий Алек., – пророк называет силу, а умножением – долговечность;

поэтому сказанное имеет такой смысл: силою Твоею даровал Ты нам долговечность и вечную жизнь; или под высоту разумеет, что сделал нас подобными Себе, или: сподобил нас великого Своего попечения». Блаж. Феодорит так объясняет: «Живущие злоступно, оставив божественный путь, блуждают туда и сюда, покушаясь окружить и как бы в осаде держать благонравных. Но ты, являясь с высоты естества, удостоиваешь Твоей попечительности боримых ими, и ныне одобряя в скорбях и обещая вскоре даровать им совершенное спасение». С Евр.: «Повсюду ходят нечестивые, когда ничтожные из сынов человеческих возвысились»⁷⁸.

Псалом 12

В конец, псалом Давиду. С Евр.: «Начальнику хора. Псалом Давида». «И сей псалом, – говорит бл. Феодорит, – изрек великий Давид о себе самом, но не Саулом гонимый, а преследуемый Авессаломом. Гонение Саулово было прежде Авессаломова, а потому Давид говорил тогда со всяким дерзновением; а восстание Авессаломово было после греха, а потому слова Давидовы срастворены плачем и вздыханием». «Сей псалом, – говорит св. Афанасий, – воспевает Давид, принося покаяние во грехе и вместе благовествуя о нашем спасении»⁷⁹.

2. *Доколе Господи забудеши мя до конца?* «Замедление в помощи, – гов. бл. Феод., – пророк назвал забвением; умоляет же не предавать забвению до конца, т.е. не лишать совершенно Божия промысления». Но, справедливо замечает здесь св. Златоуст, что самое оставление Богом грешника самому себе, дабы он, искушенный опытом, лучше познал свою слабость, и, омытый слезами покаяния, достойнее сделался милости Божией, – самое такое оставление есть действие великого попечения Божия о нас с целью сильнее привлечь нас к Себе, есть доказательство благосердного промысления Божия о грешнике. А потому и Давид в словах: *доколе Господи забудеши мя до конца?* выражает не отчаяние, а надежду, ибо говорит: *доколе*, а не *навсегда*, выражая свою веру, что Господь рано или поздно прекратит его страдания – что и выражает в 7 стихе. *Доколе отвращаеши лице Твое от Мене?* Образ выражения взят с разгневанных, которые не хотят и видеть сделавших им неприятное. Т.е. *доколе*, Господи, будешь негодовать на меня, лишать меня Своей милости? С Евр.: «Доколе, Господи, будешь забывать меня в конец, доколе будешь скрывать лице Твое от меня»?

3. *Доколе положу советы⁸⁰ в души моей, болезни в сердце моем день и ночь⁸¹?* Т.е. доколе душу мою будут обуревать мрачные помыслы, горестные мысли? Доколе заботы, беспокойства, сокрушение, скорбь будут волновать мою душу?

(Злат.). «Скорблю, помышляя в душе о том, чтобы не умереть в грехе, и это всего более причиняет болезни сердцу моему день и ночь» (Св. Афанасий). *Доколе вознесется враг мой на мя?* Враг мой, т.е. диавол. «Унижение человеков, – говорит св. Афанасий, – возвышение сатане. Как о Боге говорится, что возносится Он спасением нашим, так – о диаволе, что превозносится он нашею погибелию». Некоторые под врагом понимают Саула, другие – Авессалома. С Евр.: «Доколе мне слагать советы в душе моей, скорбь в сердце моем день (и ночь)? Доколе врагу моему возноситься надо мною?»

4. *Призри, услыши мя, Господи Боже мой, просвети очи мои, да не когда усну в смерть.* Злополучия и горести помрачают умственный взор человека, погружают страдальца в мучительную тьму и сокращают его жизнь. Давид молит Бога, дабы он призрел на него оком милости, услышал мольбу и просветил его душевные очи, дабы сокрушительная сила страданий не повергла его из мрака злополучий в мрак могильный. Но и в этом состоянии Давид не теряет надежды на будущее воскресение; ибо говорит *усну*, а не *погибну* совсем, не уничтожусь. «Призри, говорит пророк, посмотри на врага, возносящегося надо мною, и услыши мя» (Злат.). Бл. Феодорит под сном понимает сон малодушия. «Если явится свет Твоей помощи: то рассеет мрак бедствий, прекратит сон малодушия». «Отгони глубокий сон от меня при грехах моих, которым, уснув, я скоро подвергся бы душевной смерти» (Злат.). С Евр.: «Призри, услышь меня, Господи, Боже мой! Просвети очи мои, да не усну я сном смертным».

5. *Да не когда речет враг мой: укрепился на него.* Т.е. просвети, спаси меня, Господи, дабы враг, видя меня слабым, погруженным во тьму, не сказал: я преодолел, победил его. С Евр.: «Да не скажет враг мой: я одолел его. Да не возрадуются гонители мои, если я поколеблюсь».

6. *Стужающие ми возрадуются, аще подвижуся.* Враги, меня гнетущие, оскорбляющие, возрадуются, если *подвижуся*, т.е. если поколеблюсь в подвиге терпения, в добродетели, в уповании на помощь свыше. «Не сделай меня посмешищем для

неприятных мне, потому что это для меня горестнее всех горестей» (Бл. Феод.).

7. Аз же на милость Твою уповах: возрадуется сердце мое о спасении Твоем. «Твердо надеюсь получить прощение во грехе, возводя мысль к милосердию Твоему, по которому даровал Ты спасение всем человекам. И сие-то спасение приводит в радование мое сердце, давно болезновавшее по причине греха» (Св. Афан.). «Мою душу, говорит, радует то, чтобы получить спасение от Тебя; мою душу веселит то, что Ты – спасение» (Злат.).

Псалом 13

В конец, псалом Давиду. С Евр.: «Начальнику хора. Псалом Давида». Одни из толковников относят сей псалом ко временам гонений на Давида Саулом; другие – к плену Вавилонскому, так как в 7 и 8 стихах сего псалма говорится об освобождении из плена; но блаженный Феодорит, Никифор, Евфимий, Беда относят⁸² к нашествию Сеннахирима, ибо начало сего псалма, думают они, соответствует словам Сеннахирима и Рапсака, из которых последний, подступив к Иерусалиму, глумился над надеждою царя Езекии на помощь Божию; но за то был наказан от Бога чрез Ангела избиением 185 тысяч Ассириян (4Цар. 18:32). Другие из толковников, не относя сего псалма к определенному времени, видят в нем безбожие современников Давида, или неверие Иудеев, отвергнувших Спасителя, или вообще порчу человеческой природы и необходимость спасения свыше. В этом последнем смысле и приводит слова сего псалма св. Ап. Павел (См. Рим. 3:10–12). «В настоящем псалме, – говорит св. Афанасий, – Давид со всею ясностию обнаруживает нечестие и беззаконие людей во всех их начинаниях, чтобы проповедать необходимость пришествия Христова». По содержанию сей псалом сходен с 52 псалмом.

1. Рече безумен в сердце своем: несть Бог. Прирожденная духу нашему идея о Боге есть сущность разумной природы человека и наилучшее ее украшение; истина же бытия Божия есть коренное начало, жизнь и душа всякого высшего ведения; без этой истины не разрешимы все высшие вопросы человеческого знания. А потому, действительно, только безумный может сказать, что нет Бога. Справедливо замечает бл. Августин и другие толковники⁸³, что Давид понимает здесь таких людей, кои умом сознают бытие Божие, но по нечестию, из любви к греху, не веруют, или лучше сказать, не хотят, боятся верить в Бога – Промыслителя, Судию и Мздовоздаятеля, живут без Бога, а потому и предаются пороку необузданно. Слово: безумен⁸⁴ на языке Св. Писания означает нечестивого, ибо и на самом деле нечестие есть безумие, потому и Давид свое

беззаконие называет безумием (Пс. 37:6, 68:8). И так нечестивый сказал в своем сердце: нет Бога, нет Судии и Мздовоздаятеля дел человеческих. *Растлеша и омерзюшася в начинаниих* – развратились и сделались смрадными, отвратительными по своим желаниям, стремлениям и делам. Это причина безбожия. «Основание и корень нечестия есть растление жизни потому что, предав самих себя невоздержанию и зверской жизни, низринули вы, говорит пророк, из разума памятование о Боге, а безумию вожди последовали и подданные» (Бл. Феод.); «поелику не помыслив, что есть Бог, Который призывает и праведным судом судит человеческие дела, – привели они в исполнение всякое непотребное дело: то по сему самому Господь с небесе *приниче...*» (Св. Афан.). С Евр.: «Безумец сказал в сердце своем: нет Бога. Они развратились, совершили гнусные дела; нет делающего добро»⁸⁵. *Несть творяй благостыню*⁸⁶, т.е. нет человека, который бы совершал полезное и честное дело.

2, 3. *Вси уклонишася, вкупе неключими Быша.* Св. Апостол Павел (Рим. 3:11) и все св. Отцы единогласно видят в сих словах псалмопевца всеобщее развращение рода человеческого, общую порчу человеческой природы⁸⁷. С Евр.: «Господь с небес призрел на сынов человеческих, чтобы видеть, есть ли разумеющий, ищущий Бога. Все уклонились, сделались равно непотребными; нет делающего добро, нет ни одного».

4. *Ни ли уразумеют вси делающии беззаконие?* Т.е. неужели того, что есть Бог, что Господь видит дела человеческие и судит их, – не разумеют люди нечестивые, *снедающие люди Моя в снесь хлеба*, т.е. притесняющие и обижающие, как бы питающиеся притеснениями народа, как питаются хлебом? *Господа не призваша.* Призывать здесь значит – познавать, почитать. Св. Афанасий Ал. читает так: «*Господа не призваша, снедающие люди Моя в снесь хлеба.* Снедали людей Его, ибо убеждали поклониться твари вместо Сотворшего. И они-то, став для других советниками во зле, не призовут Господа. Вместо прошедшего времени (замечает при сем сей отец) должно читать будущее». В переводе с Евр.: «Неужели не вразумятся все, делающие беззаконие,

сседающие народ Мой, как едят хлеб, и не призывающие Господа»?

5. *Тамо убояшася страха, идеже не бе страх.* С Евр.: «Там убоятся они страха»⁸⁸. «Посему вы, небоязненно разглагольствующие и никого не страшящиеся, впадете в страх и боязнь, и предадитесь бегству, когда ни один человек не будет устрашать и преследовать» (Бл. Феод.). Или: нечестивые за оскорбление людей Божиих, в наказание за это, будут мучиться своею совестью, устрашаться там, где, по-видимому, нет ничего устрашающего, потерпят наказание там, где не ожидали. Так поступает Господь ради праведников; потому что Он пребывает *в роде праведных*, и защищая их, наказывает притеснителей. Бл. Феодорит под нечестивыми здесь понимает Ассириян, которые, поражаемые невидимо Ангелом, убоялись там, где не было ничего страшного, а под родом праведным – царя Езекию и благочестно пасомый им народ.

6. *Совет нищего посрамисте, Господь же упование его есть.* Т.е. «вы, злочестивые, пренебрегли род праведных, как ничего не стоящий, и посмеялись твердому его на Меня упованию. Ибо сие упование на Бога пророк называет *советом*» (Бл. Феод.). По св. Афан., «это сказано тем, которые будут упорствовать в неверии и гнать уверовавших во Христа». С Евр.: «Вы посмеялись над мыслию нищего, что Господь упование его».

7. *Кто даст от Сиона спасение Израилево?* Обыкновенный образ молитвенных прошений у Евреев. Т.е. даруй, Господи, Еврейскому народу спасение или Спасителя⁸⁹ с Сиона. Так как на Сионской горе сначала была скиния, в которой благоволил особенным образом обитать Сам Господь, то даровать спасение от Сиона – значит даровать спасение в церкви или чрез церковь. Но поскольку ветхозаветная церковь была образом новозаветной, христианской, то св. Отцы справедливо видят здесь спасение, дарованное миру Спасителем. «В сем (т.е. в 7 стихе сего псалма), – говорит св. Афанасий Ал., – заключается двоякое пророчество; ибо возвещает не только спасение, какое в то время было утесненным, но и то спасительное явление нашего Спасителя от

Сиона, какое будет по прошествии многого времени». Почти такими же словами объясняет это место и бл. Феод. С Евр.: «Кто даст с Сиона спасение Израилю»!

8. *Внегда возвратит Господь пленение людей своих, возрадуется Иаков, и возвеселится Израиль!* «Разумеет, – говорит св. Афан., – св. патриархов и пророков, радостию радующихся, что Христос исполнил предсказанные Им обетования, а в сих обетованиях предвещалось спасение всех народов». Бл. Феодорит видит здесь, кроме спасения людей чрез Спасителя, освобождение десяти колен Израильских и Иудеев, отведенных в плен из Иудеи. Тогда-то, по освобождении и соединении Иудеев с Израильтянами в земле родной, возрадуется Иаков и возвеселится Израиль – т.е. народ Иудейский и Израильский. «Тогда будет вящее веселие у народа, имеющего сугубое именование; потому что наименован не Иаковом только, но и Израилем» (Бл. Феод.). С Евр.: «Когда Господь возвратит пленение народа Своего, тогда возрадуется Иаков, и возвеселится Израиль».

Псалом 14

В конец, псалом Давиду. С Евр.: «Псалом Давида». «В настоящем псалме, – говорит бл. Феод., – пророк кстати предлагает увещание и представляет образ жизни, какую должны вести благопокорные Богу, и сподобившиеся от Него помощи». «Давид воспевает псалом сей, – говорит св. Афанасий Ал., – научая, что может привести человека к приобретению блаженного жребия».

1. Господи, кто обитает в жилищи Твоем? или кто вселится во святую гору Твою? «Жилищем Божиим пророк называет храм, а горою святою – Иерусалим», говорит бл. Феодорит; или, по св. Афан. – «небесные селения» (Апок. 21:3). С Евр.: «Господи! кто может пребывать в жилище Твоем? кто может обитать на святой горе Твоей?»

2. Ходяй непорочен и делаяй правду, глаголяй истину в сердце своем. Т.е. тот может обитать в жилище Божиим и унаследовать небесное блаженство, кто идет по чистому пути добродетели, без порока; или, по св. Афан. – «идет непорочным путем, который есть Христос», делает правду, и у коего истина не в уме только, но и в сердце, кто действительно любит истину.

3. Иже не ульсти языком своим, и не сотвори искреннему своему зла. Кто не обманывает языком, не делает зла и поношения не прият на ближния своя, т.е., по бл. Феод., не только не посмеивается над ближними, впадшими в какое-либо бедствие, но и принимает участие в их печали; бл. Августин: кто не верит безрассудно поносителям, доносчикам. С Евр.: «Кто не клеветает языком своим, не делает искреннему своему зла, и не принимает поношения на ближнего своего». «Соблюдая строгую последовательность, – говорит бл. Феод., – пророк сперва упомянул о сердце, потом о языке, и за тем уже о самом действии; потому что делу предшествует слово, а слову – мысль».

4. Уничижен есть пред ним лукавнуяй. Уничижен – ни во что ставится, презирается; лукавнуяй – поступающий коварно, со злостью. Т.е. тот будет обитать в небесных селениях, кто

почитают жалким нечестивого человека, «хотя бы он во всем успевал, наслаждаясь высочайшим благоденствием» (бл. Феод.); *боящияжеся Господа славят*, т.е., напротив, хвалит, превозносит людей богобоязненных; кто *клянется искреннему*, т.е. *ближнему своему*, и не *отмечается* – не изменяет своей клятве; что обещает, то свято исполняет. С Евр.: «Тот, в глазах коего презрен отверженный (Богом), но который боящихся Господа славит; кто клянется, *хотя бы* злему, и не изменяет».

5. *Сребра своего не даде в лихву, и мзды на неповинных не прият. В лихву*⁹⁰ – в рост, в проценты. Евреям дозволено было брать проценты с иноплеменных, но не с Евреев (Втор. 23:19–20). В последствии времени отдача денег в рост распространилась и между Евреями, была осуждаема пророками (Иез. 18:8). *И мзды* – дары, взятки. Т.е. кто не отдает в рост денег и не берет взятку противу невинного, дабы его осудить или притеснить; *творяй сия не подвижится во век*. Т.е. поступающий таким образом не будет колебаться или страшиться, как колеблются и мучатся нечестивые. «Наградой за такую добродетель то, что человек постоянно пользуется божественною помощью, живет в изобилии многих благ и ожидает вечной жизни» (Бл. Феодорит). С Евр.: «Кто серебра своего не отдает в рост, и не принимает даров против невинного. Поступающий так не поколеблется во век».

Псалом 15

*Столпописание*⁹¹, Давиду. С Евр.: «Песнь Давида». Слово: *столпописание* встречается в надписаниях псалмов 56, 57, 58 и 59. Различно объясняют это слово. Св. Отцы считают сей псалом как бы памятником после победы Спасителя над смертью. Псалом сей, по мнению Афанасия Ал., заключает тайну воскресения Христова. «Потому, думаю, – говорит сей отец, – песнь сия и названа столпописанием, потому что пророк Давид выставил ее как бы на столпе своим потомкам». «Надписание, – говорит бл. Феод., – кроме смерти Спасителя показывает и победу, потому что не на гробах только ставится столп, но воздвигается победителям, и приемлет на себя надписи, из которых незнающие узнают о победе. Это и означает надписание псалма: *столпописание*». Еврейское же слово *мигтам* значит «золото». Отселе псалмы, носящие это надписание, толковниками называются златыми или драгоценными песнями Давида, по особому и высокому значению сих псалмов. По содержанию 15 псалом пророчесственный, мессианский. Св. Ап. Петр и Павел (Деян. 2:25, 13:35) и Отцы: св. Злат., Афан., Феод. и другие относят к Спасителю Иисусу Христу и Его воскресению.

2. *Рех Господеви: Господь мой еси Ты, яко благих моих не требуеши.* «Благими, – говорит св. Афанасий, – именует здесь жертвы, приносимые по закону». – «Ты, Господи, ни в чем не имеешь нужды, не нуждаешься и в человеческой правде. Но, если кто сделает доброе, сам получает от того пользу. Тебе же нет никакого приобретения» (Бл. Феод.). Симмах перевел: «Добро мое не без Тебя», т.е. обилие благ у меня по Твоей благодати. С Евр.: «Я сказал Господу: Ты Господь мой: блага мои Тебе не нужны».

3. *Святым, иже суть на земли Его, удиви Господь*⁹² *вся хотения Своя в них.* Т.е. Господь удивительно поступает с святыми, живущими на земли, дивно проявляя в них и чрез них Свою волю или Свое промысление. По мнению бл. Феод., здесь пророк «под святыми разумеет св. Апостолов и тех,

которые чрез них уверовали, и говорит. что явными соделались чудеса Божии, потому что они исполнили все повеления Господни». – По св. Афанасию Ал. – «Давид *святыми* называет освященных Духом, а землю – Христову Церковь; слово *удиви* имеет значение: открыл, а Своя – *Отчая*. Посему смысл целой речи таков: освященным верою соделал (т.е. Господь Иисус Христос) ведомою Отчую волю в них, т.е. в тех, которые на земли Божией, или в Церкви, или в тех, которые на земли святой; потому что святые, имея жительство на небе, хотя находятся еще на сей земле, но пребывают уже на земле Его (на небе). Хотения же Божии суть те частные добродетели, которые Бог соделывает чудными во святых Своих» (Афан.). – С Евр.: «К святым, которые на земле, и к дивным *Твоим* – к ним все желание мое».

4. *Умножишася немощи⁹³ их, по сих ускориша.* Св. Афанасий и бл. Феодорит разумеют св. Апостолов и чрез них обращенных к святой вере. – Т.е. хотя и умножились их скорби, или труды, когда восстало на них множество гонителей: «однако они с величайшею скоростью превозмогли всех, совершили течение и достигли конца поприща» (Бл. Феод.). – Или: «хотя и были немощны, первоначально быв во грехах, но, услышав проповедь, тотчас сделались послушными. Ибо это значат слова: *по сих ускориша*, т.е. поспешили стать послушными проповеди. *Не соберу соборы их от кровей.* Собирая соборы из язычников, соберу их не посредством кровей, то есть, соделаю, что будут приходить ко Мне, соблюдая не подзаконное служение, но принося паче хвалу и бескровную жертву. *Не помяну же имен их устнама Моима.* Назовутся уже не идослужителями и безбожными, но званными и избранными» (Св. Афанасий Ал.). – Бл. Феодорит разумеет здесь тех, которые гнали св. Апостолов и верующих – «предам их казням и память их покрою забвением, так что и самые имена их будут неизвестны». – Или говорит сам Давид: *не соберу соборы их от кровей*: Т.е. я не буду с нечестивыми делать собраний для принесения кровавых жертв, и даже имена их идолов не будут во устах моих; буду удаляться языческих собраний и жертв идольских. С Еврейского: «Пусть умножаются скорби у тех,

которые текут к богу чужому; я не возлию кровавых возлияний их, и не помяну имен их устами моими».

5. *Господь часть достояния моего, и чаши моея.* Достояние, наследство, *часть чаши* – то же, что участок, доля (См. Пс. 10:7). Т.е. я удаляюсь языческих собраний, говорит Давид; отвергаю языческое служение; потому что един Господь есть мое наследие или доля; и потом, обращаясь ко Господу, взывает: *Ты еси устрояяй⁹⁴ достояние мое мне.* – Ты един, Господи, устрояешь, т.е. восстанавливаешь мое царское наследие, престол, власть, отнятые врагами. Но Отцы и учителя Церкви относят к Мессии. «Достоянием, – говорит св. Афан., – Господь Иисус Христос называет царство язычников, и выражаясь яснее, как бы так сказал: язычников в достояние и удел даровал мне Отец... и Церкви моей, которая есть мое достояние, часть – Сам Господь Отец. Он *часть и чаши моея*, т.е. смерти». – В настоящей псалме, по бл. Феодориту, Господь Иисус Христос говорит по человечеству, называя достоянием воцарение над язычниками, а чашею – смерть, какую претерпел за нас. *Ты еси устрояяй достояние мое мне.* «Владыка по человечеству приносит прошение за (падший) род человеческий, умоляя возратить ему прежнюю жизнь и прежнее владычество» (Блаж. Феодор. См. Пс. 2:8; Ин. 4:24). С Евр.: «Господь есть моя часть наследия моего и чаши моей. Ты держишь жребий мой».

6. *Ужя⁹⁵ нападоша ми в державных моих.* Ужя, – уже – межевая веревка. Веревками измеряли Евреи участки полей и других мест. Отселе уже – участок, доля, жребий. *В державных⁹⁶* – в том, что есть наилучшего, совершенного. Моя межевая вервь прошла по лучшим местам, т.е. доля моя есть самая лучшая, превосходнейшая. Так как Давид выше говорил, что един Господь есть его доля (ст. 5), то и здесь то же понимает – *яко достояние мое державно есть мне*, т.е. что самая лучшая доля его есть Сам Господь Бог, выше и лучше Которого нет ничего ни на земле, ни на небе. Можно думать, что Давид имеет в виду и свое царское достоинство; ибо быть царем Израиля, и чрез это быть прообразом Христа – Царя – это действительно есть величайшее и прекраснейшее наследие. Бл. Феодорит

разумеем под ужами козни врагов Христовых. «Ради державного достоинства сего, ради спасения человеков, говорит Спаситель, терплю настоящие козни; потому что козни именуется ужами». По св. Афан., это говорит Господь о тех узах любви, которыми соединен с Церковью. Она и державна есть, т.е. угодна Богу». С Евр.: «Межи мои прошли по прекрасным (местам), и наследие мое приятно для меня».

7. Еще же и до ночи наказаша мя утробы⁹⁷ моя. «Боговдохновенному Писанию, – говорит св. Афанасий, – обычно утробами называть сокровенные и в глубине таящиеся помыслы, а ночь – что не видимо». Т.е. самые внутренности мои, моя совесть и помыслы вразумляют меня даже ночью, что Ты, Господи, есть наилучшее мое достоинство. Бл. Феодорит относит к Господу Иисусу Христу и Его человечеству: «вразумляемый Господом и водясь совершеннейшими помыслами, преодолел ночь страданий, ибо ночью назвал примрачность искушений. Умудряем был, как человек, и Сам был источником премудрости, как Бог». – С Евр.: «Благословлю Господа, вразумившего меня; даже и ночью учит меня внутренность моя».

8. Предзрех Господа предо мною выну, яко одесную мене есть, да не подвижуся. С сего стиха до конца св. Апостол Петр в Деян. 2:25–30, а за ним и Отцы относят к Господу Иисусу Христу и Его воскресению. Стоять одесную кого значит – охранять, защищать кого-нибудь, помогать (Пс. 109:6), а сидеть одесную – разделять честь и власть с сидящим (Пс. 109:1). *Предзрех* – все провидел Я, что Господь при Мне, близ Меня, помогает Мне, да не поколеблусь Я. – «Поколикую Христос соделался человеком, – говорит св. Афанасий, – потоплику прилично сказать Ему, что Господа имеет одесную, да не подвижется». – С Евр.: «Всегда видел я пред собою Господа; ибо Он одесную меня; не поколеблусь».

9. Сего ради возвеселися сердце мое, и возрадовася язык мой, еще же и плоть моя вселится на уповании. Т.е. поскольку Я всегда созерцаю близь себя Господа, помогающего и утешающего; то сердце мое, от ощущения присутствия Божия, исполнено духовного веселия, радуется и язык мой, т.е.

изрекает радостные слова и песни; радуюсь и тому, что плоть моя вселится на уповании, т.е. что и тело мое успокоится в земле в надежде воскресения. С Евр.: «От того возрадовалось сердце мое, и возвеселился язык⁹⁸ мой; даже и плоть моя успокоится в уповании».

10. *Яко не оставиши душу мою во аде, ниже даси преподобному Твоему видети истления.* Св. Ап. Петр, в речи своей к народу в день Пятидесятницы, уверяет, что Давид никак не мог сказать сего о себе самом; ибо всем известно, что он умер и погребен, и гроб его, говорит, у нас до сего дня. О ком же это говорит Давид, что душа праведного не осталась во аде, а тело его не испытало тления? «Давид был пророк, продолжает св. Апостол; он провидел Духом Святым воскресение Христа Спасителя, а потому и говорит, что не оставлена душа Его во аде, и плоть Его не видела тления», – Господь Иисус Христос воскрес в прославленном человечестве и вознесся с ним на небо (Деян. 2:29–31). С Евр.: «Ибо Ты не оставишь души моей в аде⁹⁹ (шеол); и не дашь святому Твоему увидеть тление».

11. *Сказал ми еси пути живота.* И это, по учению св. Ап. Петра, говорит Спаситель. Т.е. воскресив меня, Ты, Господи, открыл мне по человечеству, а во мне и чрез меня открыл и людям путь вечной жизни, Ты наделяешь меня и верных радостями от лицезрения Твоего, вечное блаженство в деснице Твоей. *Сладость в деснице Твоей в конец.* «Это значит, – говорит св. Афан., – что святые будут в наслаждении и веселии после того, как оживут во время воскресения. Сие же наслаждение и веселие, которое есть нетление, говорят они (т.е. святые), приемлем мы от Христа, Который в нас и одесную Отца». С Евр.: «Ты укажешь мне путь жизни: полнота радостей пред лицом Твоим, блаженство в деснице Твоей во век» (Сн. Деян. 2:25–28).

Псалом 16

Молитва Давиду, т.е. принадлежит Давиду или внушена ему Св. Духом. С Евр.: «Молитва Давида». Псалом выражает мольбу человека, угнетенного врагами и находящегося в сильной скорби. Толкователи (св. Афанас., бл. Феод. и др.) думают, что псалом сей написал Давид среди сильнейших гонений Саула. «Гонимый Саулом, терпя всякого рода козни, Давид призывает на помощь Бога всяческих», говорит бл. Феодорит. Бл. Иероним и Августин видят в сем псалме мольбу Иисуса Христа и Его св. Церкви о помощи среди гонений. – «Псалом сей поется от лица человека совершенного по Богу», говорит св. Афанасий.

1. *Услыши Господи, правду мою.* Правдою, говорит бл. Феодорит, здесь называет не совершенную добродетель, но справедливое прошение. Другие переводчики, замечает сей учитель, не присовокупили местоимения: *мою*; Симмах и Феодотион перевели: Господь правды, а Акила: «услыши, Господи, праведного». – «Упоминает здесь, – говорит св. Афанасий Ал., – псалмопевец о правде не в похвалу себе, и не потому, что выдает себя за праведника; но как бы так говорит: поскольку справедливо прошу Твоей помощи и желаю избавиться от того, что терплю несправедливо, без причины, гонимый Саулом: то услыши и исполни мое прошение» (Св. Афан.). *Не во устнах льстивых*, – т.е. приими молитву мою из уст чистых, правдивых. С Евр.: «Услышь, Господи, правду (мою), внемли воплю моему, прими мольбу мою из уст нелживых».

2. *От лица Твоего судьба¹⁰⁰ моя изыдет: очи мои да видита правоты.* Судьба – суд. Очи мой. Так в Компл. издании LXX, а в Римском: *Твои*, «что, как замечает бл. Иероним¹⁰¹, правильное, потому что и выше пророк сказал: *от лица Твоего*» и пр. Правоты¹⁰² – прямизны, отселе – справедливость, честность. Т.е. Тебя, Господи, желаю иметь своим Судиею, от лица Твоего да изыдет суд Твой надо мною, и очи Твои да видят мою невинность, т.е. по отношению к Саулу. Если читать: *очи*

мои, то можно понимать так: суди меня Господи, и очи мои да увидят праведный суд Твой, т.е. верное решение спорного дела моего с Саулом. – По бл. Феодориту: «умоляю Тебя рассудить мои дела; потому что знаю справедливость Твоего приговора». – «Ясно молится о том, чтобы Единородный был Ему Судиею» (Св. Афан.). – С Евр.: «От Твоего лица суд мне да изыдет; да воззрят очи Твои на правоту».

3. *Искусил еси сердце мое, посетил еси нощию: искусил мя еси, и не обретется во мне неправда.* Искусил, т.е. испытал мое сердце, узнал каков я, оценил по достоинству¹⁰³; другое слово: *искусил*¹⁰⁴ значит у LXX – разжег, огнем испытал. Господь испытывал Давида различным образом; самое сильное испытание для Давида, как бы огненное, – это были гонения Саула, из коих Давид вышел чистым, как чисто бывает золото, очищенное чрез огонь. *Посетил еси нощию.* По мнению бл. Феодорита, Давид здесь понимает ту ночь, когда Давид нашел Саула спящим в его куще, и не только сам не убил его, но и другим запретил это делать (1Цар. 26:7). Таким образом, вышел с достоинством из сего искушения, ибо победил себя, показал незлобивость сердца и величие своего духа. «В переносном смысле, – прибавляет бл. Феодорит, – нощию Давид называет бедствия»; *и не обретется во мне неправда* – т.е. по отношению к Саулу. Пред Саулом Давид был чист и невинен. И так: Ты, Господи, Сам испытывал меня различным образом, искусил наконец чрез огонь бедствий, и при всем том не нашел во мне неправды противу Саула. С Еврейского: «Ты испытал сердце мое, посетил меня ночью, искусил меня, и ничего не нашел; от мыслей моих не отступают уста мои».

4. *Яко да не возглаголют уста моя дел человеческих.* Будущее вместо прошедшего. Т.е. я не говорил дурно о делах человеческих, не смеялся, не злословил. *За словеса устен Твоих аз сохраних пути жестокости*¹⁰⁵, т.е. пути трудные, – суровые пути самоотвержения, добродетели. «В такой мере воздерживался я от того, чтобы сделать вред врагу (Саулу), что даже и язык сохранил свободным от злословия на него. Не легкое дело совершил я, покорствуя Твоим заповедям» (Бл. Феод.). Или: Ты, Господи, испытал и нашел меня правым; ибо я

уклонялся от злых дел человеческих; ради слова уст Твоих, ради Твоих повелений я держался строгих путей добродетели.

5. *Соверши стопы моя во стезях¹⁰⁶ Твоих*, – устрой, утверди шествия мои по тропинкам Твоим. Под стезями или тропинками понимаются *пути жестокости*, т.е. пути искушений или добродетели, которые бывают так же скользки, трудно проходимы, как тропинки на горах или трудных местах. «Стези Господни, – говорит св. Афан., – суть соблюдение заповедей». *Да не подвижутся*, – да не поколеблются стопы моя; по бл. Феодориту – да непоколеблется «решительное намерение в поступке». И так: благоустрой, Господи, и на будущее время мои хождения по пути добродетели, да не поколеблюсь я в моих хождениях, т.е. в мыслях, желаниях и делах моих. С Евр.: «Утверди шаги мои на путях Твоих, да не колеблются стопы мои».

6. *Аз воззвах, яко услышал мя еси, Боже*. Если услышан Богом, то почему вызывает к Нему? О чем и почему просит Давид? Просит о сохранении, защите и спасении от врагов (ст. 7), потому и просит, что был услышан. «Не напрасно же я зывал к Тебе; но опытом изведаль Твое человеколюбие; потому что не редко был услышан Тобою, призывая Тебя» (Св. Афан. и бл. Феод.). Давид чем усерднее молился, тем с большею охотою желал молиться еще, уверенный опытом в милости Божией к нему, и вместе видя новые искушения и трудности для себя, среди гонений врагов.

7. *Удиви милости Твоя, спасаяй уповающыя на Тя*. Т.е. и на будущее время яви, Господи, удивительную, всех поражающую, милость Твою ко мне, и сохрани меня от Саула и других врагов, которые осмеливаются противиться Твоему о мне определению быть царем; яви сию помощь, ибо Ты спасаешь всех истинно уповающих на Тебя. С Евр.: «Яви дивную милость Твою, Спаситель, уповающих (на Тебя) от противившихся деснице Твоей».

8. *Сохрани мя, Господи, яко зеницу¹⁰⁷ ока, в крове крилу Твоею покрыеши мя*. Т.е. сохрани меня с тою же заботливостию и любовью, с какими люди сохраняют у себя драгоценную и нежную часть в теле – зрачок в глазу. *В крове¹⁰⁸ крилу Твоею*

покрыеши мя. Т.е. сохрани меня, Господи, как сохраняют зрачок в глазу, и укрой, защити меня под тению, или защитою Твоих крыл, как птица сохраняет птенцов своих под крыльями своими от хищных птиц и злого охотника. – «Крылами, – говорит бл. Феод., – называет скорое и мгновенно совершающееся покровительство промысла; потому что движение крыл совершается весьма легко». С Евр.: «Храни меня, как зеницу ока; в тени крыл Твоих укрой меня».

9. *От лица нечестивых острастих¹⁰⁹ мя. Врази мои душу мою одержаша.* Т.е. спаси меня от людей, которые заставляют меня страдать, со всех сторон одержат душу или жизнь мою, т.е. со всех сторон стесняют, мучат меня. С Евр.: «От лица нечестивых, нападающих на меня, – от врагов души (моей), окружающих меня».

10. *Тук свой затвориша, уста их глаголаша гордыню.* Слово: *тук* или жир на языке Св. Писания означает бесчувственность, огрубелость (Ис. 6:10); иногда богатство, благоденствие, среди коего забываются люди (Пс. 72:7; Втор. 32:15). «Словом: *тук*, – говорит св. Афан., – означает весьма великое благоденствие врагов». – *Затвориша*, заключили, скрыли. Т.е. они среди благоденствия заключили свое сердце, сделались бесчувственными и жестокими. – «Под туком, – говорит бл. Феодорит, – иные разумели благоденствие и телесное здравие, а мне кажется, что пророк называет так благорасположенность и братолюбие. Сие дает видеть последовательность речи, ибо говорит, что заключив всякое естественное чувство жалости, и не дав никакого места помыслам человеколюбия, говорят высоко и надменно, а мне расставляют всякого рода сети и засады». – С Евр.: «Они заключились в туке своем; надменно говорят устами своими».

11. *Изгоняции мя ныне обыдоша мя, очи свои возложиша уклонити на землю.* Сравнение взято с ловца, который прилегает к земле и устремляет глаза свои на добычу, дабы вернее и удобнее поразить ее. *Очи* в переносном смысле – намерения; *возложиши* – устремили; *уклонити* – повергнуть на землю, погубить. Т.е. изгнавшие меня из Иерусалима окружили меня, как охотники окружают добычу, и вознамерились коварно

погубить меня. По св. Афан., «у них одна была цель, чтобы привлечь, как ни есть к земле и склонить к плотскому мудрованию». С Евр.: «На всяком шагу нашем ныне окружают нас; они устремили глаза свои, чтобы низложить (меня) на землю».

12. *Объяша мя яко лев готов на лов, и яко скимен обитаяй в тайных.* Т.е. враги мои подобно голодному льву, приготовившемуся схватить добычу, или молодому львенку, скрывающемуся в тайном месте, окружили меня, как свою добычу, и приготовились погубить меня. С Евр.: «Они подобны льву, жаждущему добычи, подобны скимну, сидящему в местах скрытых».

13. *Воскресни, Господи, предвари я, и запни¹¹⁰ им: избави душу мою от нечестивого, оружие Твое от враг руки Твоея.* «Образ речи, – говорит бл. Феод., – взят от тех, которые скрытым образом низлагают бегущих. Воспрепятствуй стремлению врагов, Владыка, какими Ты Сам ведаешь препятствиями, а меня освободи от их злоумышления, употребив в дело против них меч Твой». – По св. Афан. – «душа праведника есть как бы изощренный меч противу духов злобы. Сей-то меч, который Сам Ты, Владыка, изощрил на врагов, избави от враг руки Твоей». Другие (Иерон. и раввины) под оружием или мечем Божиим разумеют самых нечестивых людей, которые в руках Божиих иногда служат орудием для наказания других¹¹¹ и переводят: избави душу мою от нечестивого, который есть меч Твой. Но Симмах и другие переводят: «мечем Твоим». Так и в переводе с Евр.: «Восстань, Господи, предупреди их (т.е. врагов), низложи их. Избавь душу мою от нечестивого мечем Твоим». – Мечем, т.е. силою Твоею. «Кто же суть враги руки Божией, – говорит св. Афан. Ал., – как не противящиеся вере в Единородного Сына Божия, Который есть и рука Божия».

14. *Господи, от малых от земли, раздели я в животе их.* Слова сии соединяются с предыдущими. Т.е. спаси, Господи, тех, которые в числе малых на земле, в мире. «Молится, – говорит св. Афан. Ал., – чтобы нечестивые были отлучены и как бы отделены от малых. Кто же суть малые сии, как не те, о

которых сказано: *мнози суть звани, мало же избранных?* (Мф. 20:16). Бл. Августин понимает predetermined; Халд. переводчик и Евфимий – людей благочестивых, которых немного на земле¹¹². *Раздели я в животе их*, т.е. и в сей жизни отдели малых числом, но благочестивых от людей нечестивых. Бл. Феодорит: «умоляю рассыпать их (врагов, нечестивых) живых, разрушить их злое согласие». *И сокровенных Твоих исполнися чрево их. Сокровенных* – то же, что сокровищ; т.е. Ты наделил и, так сказать, переполнил их благами или сокровищами Твоими. *Насытишася сынов, и оставиша останки младенцем своим*. Т.е. нечестивые благоденствуют, имеют много сынов или оставляют большое потомство, так изобилуют благами, что оставляют оные детям и потомкам своим. С Евр.: «Рукою Твоею, Господи, (защити) от людей (*сих*), от людей мира, коих удел в этой жизни, которых чрево Ты наполняешь из сокровищниц Твоих; сыновья их сыты, и оставят остаток детям своим».

15. *Аз же правдою явлюся лицу Твоему*. Т.е. пусть мои враги пресыщаются благами мира сего, забывая о Подателе оных; я служу Тебе и явлюсь лицу Твоему не иначе, как правдою, буду делать, что требует правда; тогда я насыщуся благ, буду блаженствовать в свете и Славе лица Твоего, наслаждаясь лицезрением Твоим, осиеваемый Твоею славою. Под лицом Божиим бл. Феод. понимает Сына Божия. С Евр.: «А я в правде буду взирать на лице Твое; пробудившись, буду насыщаться образом Твоим».

Псалом 17

В конец, отроку Господню Давиду, яже глагола Господеви словеса песни сея, в день, в онъже избави его Господь от руки всех враг его, и из руки Саули. У Давида, кроме внутренних врагов – Саула, Авессалома и других, были еще внешние враги – Филистимляне, Сирияне, Идумеяне, Аммонитяне и Моавитяне, с коими Давид входил в столкновение, поборал и подчинял их. Псалом написан по усмирении всех сих врагов. Во 2-й книге Царств (гл. 22) читается сей самый псалом, с малою переменою слов, после победы над Филистимлянами – в Гефе. Тогда, думает Абен – Езра, и написан сей псалом, как благодарственная песнь. Св. Ап. Павел приводит слова сего псалма (ст. 50), как пророчество о призвании язычников, а потому Отцы и учителя Церкви видят в сем псалме, кроме благодарения за победу, пророчество о призвании язычников (см. Рим. 15:9) и об отвержении Иудеев. Афанасий, бл. Феодорит, бл. Иероним видят в победе Давида над врагами победу Спасителя и Церкви Его над Иудеями и язычниками. Из всех псалмов сей псалом отличается возвышенными и истинно-поэтическими изображениями гнева и помощи Божией.

2. 3. *Возлюблю Тя, Господи, крепосте моя.* Сих слов нет во 2Цар. 22:2, – где сей псалом прямо начинается: *Господи каменю мой, утверждение.* «Давид, – говорит св. Аф., – сознавая Божии благодеяния, приносит Богу величайший из даров, именно любовь». Слова: *крепость, утверждение, прибежище, Избавитель, Помощник, Защититель, рог спасения, Заступник*, означают, по бл. Феодориту, благодеяния Божии и разные блага в деле спасения от врагов, полученные Давидом. С Евр. 2-й стих: «Возлюблю Тебя, Господи, крепость моя»; ст. 3: «Господь, твердыня моя и прибежище мое, избавитель мой, Бог мой, – скала моя; на Него я уповаю; щит мой, рог спасения моего и убежище мое».

4. С Евр.: «Призову достопокланяемого Господа, и от врагов моих спасусь».

5. 6. *Одержаша мя болезни¹¹³ смертныя*, т.е. сильные болезни или душевные скорби, сокрушающие силы, приводящие к смерти и низводящие во ад, т.е. в могилу, потому в следующем стихе называются болезням адовыми: *болезни адовы обыдоша мя*. «Болезнями смертными и адовыми, – говорит бл. Феод., – называет угрожающие смерти опасности». *Потоцы беззакония смятоша мя*, т.е. множество беззаконий смутили меня. «Потоками беззакония, – говорит бл. Феод., – наименовал несправедливые и частые нападения врагов, которые подобно потоку, устремились на Давида и окружили его». С Евр.: «Объяли меня муки смертные, и потоки беззакония утратили меня». «*Потоцы беззакония*, – говорит св. Афанасий Ал., – суть беззаконные помыслы; они же самые, если остаются надолго, называются болезнями, а если умерщвляют нас действующим в нас грехом, именуются и сетями». *Предвариша мя сети смертныя*. Бл. Феодорит под сетями смертными понимает засады; ибо «что сеть для бессловесных: то для воющих засада». С Евр.: «Цепи ада облегли меня, и сети смерти опутали меня».

7. *Услыша от храма святого своего глас мой*. Т.е. услышал молитву мою с неба, которое называется храмом (Втор. 33:27); ибо Иерусалимский храм не был еще построен, или: услышал из скинии, которая также называется храмом Божиим (1Цар. 1:7). С Евр. весь стих: «В тесноте моей призвал я Господа, и к Богу моему воззвал. И Он услышал от (святого) чертога Своего голос мой, и вопль мой дошел до слуха Его».

8. *И подвижеся, и трепетна бысть земля: и основания гор смятошася и подвигошася, яко прогнеवासя на ня Бог*. Отселе начинается описание чудного избавления Давида от врагов, описание самое возвышенное и поэтическое. Но потому самому, что оно высоко-поэтическое, что под видимыми образами изображает невидимое и непостижимое, и не должно быть понимаемо буквально до слова. «Все это сказал пророк, – говорит бл. Феод., – не потому, что так совершенно и было, но потому, что так умопредставляется верою». Изображается величие и ужас гнева Божия на нечестивых. Все земные стихии делаются орудиями сего гнева, все приходит в смятение и ужас,

когда Господь Бог сходит на землю карать нечестивых людей. Некоторые из Отцов разумеют здесь второе и страшное пришествие Христово, когда будут знамения, трупы и пагубы, каких не бывало во все существование мира¹¹⁴. Св. Афанасий Ал. разумеет о первом пришествии Христа на землю. «Давид описывает, – говорит сей отец, – совершившееся при пришествии Господа. Ибо подвились тогда все живущие на земле, и всякая страна исполнилась слухом о Нем. *Основания гор смятошася*. Горы суть лукавые силы, превозносящиеся пред Божию славою. Основаниями их Давид называет сокрытые во глубине помыслы. *И подвигошася, яко прогнеवासя на ня Бог* – за то, что долгое время обольщали живущих на земле многобожною верою». С Евр.: «Потряслась и всколебалась земля, дрогнули и подвились основания гор; ибо разгневался (Бог)».

9. *Взыде дым гневом Его¹¹⁵), и огонь от лица Его воспламенится: уголие возгореся от Него*. С Евр.: «Поднялся дым от гнева Его и из уст Его (исходил) огонь поядающий; горячие угли (*сыпались*) от Него». Св. Афан. под *дымом* разумеет гнев Божий, коим угащает огонь демонский; под *огнем* – огонь Сына Божия, коим Он угащает огонь демонов; под разгоревшимися углями – просвещенных огнем Божественным.

10. *Приклони небеса, и сниде, и мрак под ногама Его*. «Самым ясным образом, – говорит св. Афан., – Давид пророчествует о снисшествии Господа. Словами: *мрак под ногама Его* – дает разуместь сокровенность домостроительственного пришествия и невидимость Божию».

11. *И взыде на Херувимы, и лете, лете на крилу ветреню*. С Евр.: «Воссел на Херувимов и полетел, и понесся на крыльях ветра». Какое прекрасное изображение скорости, с какою Господь Бог устремляется на поражение врагов и спасение верных! Под. Иез. 1:4–6. «Восхождение на Херувимов и полет ветров показывают скорость пришествия», говорит бл. Феод.; а св. Афанасий разумеет вознесение Иисуса Христа, и под Херувимами и крылами ветренными разумеет или «то облако, о котором писано в Деяниях: *и облак подъят Его от очию их*

(Деян. 1:9), или быстроту явления, скорость пришествия и помощи».

12. *И положи тму закров¹¹⁶ Свой, окрест¹¹⁷ Его селение Его.* С Евр.: «Мрак сделал покровом Своим, сению вокруг Себя». Т.е. скрылся во мрак, в тучи или мрачные облака. По Феодориту, мрак здесь «означает незримость Божественного естества»; по Афанасию – «невидимое и незримое пребывание Спасителя с людьми». *Окрест Его селение Его* – т.е. окружающий Его мрак сделал как бы Своею палаткою, среди мрака – жилище Его. Под селением бл. Феодорит понимает «сущий окрест Его свет»; св. Афанасий – «св. Церковь». *Темна вода во облацех воздушных.* С Евр.: «И мрак сделал покровом Своим, сению вокруг Себя мрак вод, облаков воздушных». Т.е. мрак вод в воздушных облаках сделал сению вокруг Себя – в тучах Его убежище. Во 2-й кн. Цар. (2Цар. 22:12): *темноту вод огусти во облацех воздушных* – усилил мрак соединением многих вод, т.е. окружил Себя грозными тучами¹¹⁸. В духовном смысле св. Афанасий Ал. под темнотою вод понимает темноту пророков, которые, говорит он, наименованы «облаками».

13. *От облистания пред Ним облаци проидоша, град и углие огненное.* Т.е. от необыкновенного облистания света облака рассеялись, разрядились и из них устремились град и углие огненное, т.е. молнии или стрелы молний, подобные углям горящим. Во 2-й кн. Цар. (2Цар. 22:13): *от сияния пред Ним разгорешася углие огнении.* В духовном смысле под градом и огненным углием св. Афан. понимает угрозы у пророков, или под градом различные казни, определенные неверующим. С Евр.: «От блистания пред Ним бежали облака Его, град и угли огненные».

14. *Вышний даде глас,* т.е. гром¹¹⁹. С Евр.: «Возгремел на небесах Господь, и Всевышний дал глас Свой, град и угли огненные».

15. *Низпосла стрелы, и разгна я, и молнии умножи, и смяте я.* С Евр.: «Пустил стрелы Свои, и рассеял их, множество молний, и рассыпал их». Стрелы, т.е. молнии. Подоб. Авв. 3:4–11.

16. *И явишася источницы воднии; во 2-й кн. Цар. (2Цар. 22:16) – морстии¹²⁰. И открышася основания вселенныя, от запрещения Твоего Господи, от дохновения духа гнева Твоего.* Давид говорит так сообразно с понятиями Еврейского народа, который думал, что земля основана на водах (см. Пс. 23:2). Т.е. когда силою страшной и необыкновенной бури (что означают слова: *дохновение духа гнева* Божия) открылись источники вод или моря, тогда открылись и основания земли или, как говорит Давид, *вселенной¹²¹*. Может быть, псалмопевец имел в виду иссушение дна Чермного моря сильным южным или восточным ветром (Исх. 14:22). С Евр.: «И явились источники вод, и открылись основания вселенной от грозного (гласа) Твоего, Господи, от дуновения духа гнева Твоего». В духовном смысле св. Афан. Александрийский под водными источниками понимает «евангельское слово», или св. пророков и св. апостолов, или св. крещение; а под *основанием вселенной* – «писания всепремудрого Моисея; потому что в них положены основания веры и Боговедения».

17. *Низпосла с высоты и прият мя, восприят мя от вод многих.* Водами в Св. Писании называются иногда бедствия (Пс. 31:6, 68:1–2; Ис. 28:2, 43:2) или множество врагов (Апок. 17:15). Т.е. избавил меня от множества врагов и несчастий; по св. Афан. – от искушений. *Ниспосла с высоты и прият мя*, «т.е. всех удостоверил, что подал мне помощь с небеси, сподобил же сего промысления, увидев силу врагов» (Бл. Феод.). С Евр.: «Он простер руку с высоты, и взял меня, и извлек меня из вод многих».

18. *Избавит мя от врагов моих сильных* (в 2Цар. 22:18 – *избави*, с Евр.: «избавил меня от врага»). От «врага», т.е. Саула или Авессалома; *яко утвердишася паче мене*, т.е. потому, что враги уже слишком усилились, и Давид доведен был ими до жалкого положения. С Евр.: «Избавил меня от врага моего сильного и от ненавидящих меня, которые были сильнее меня».

19. *Предвариша мя в день озлобления моего.* Т.е. враги предварили Давида, не дав ему собраться с силами, напали вдруг на не готового. Тогда-то Господь Бог спас Своего помазанника. «Здесь, кажется мне, – говорит бл. Феод., –

пророк подразумевает восстание Авессаломово, по совершении им греха; потому что озлоблением (что Симмах выражает словом: «бедствование») именуется душевную немощь, по которой совершен грех». С Евр.: «Они восстали на меня в день бедствия моего; но Господь был мне опорой».

20. *Изведе мя на широту*, т.е. вывел из тесных обстоятельств на широту свободы и безопасности – «вместо ожидаемой смерти даровал жизнь» (Бл. Феод.). С Евр.: «Он вывел меня на пространное (место). *Избавит мя, яко восхоте мя*. И в кн. Цар. 22, 20. Потому и «избавит меня, и даст отпущение греха... *яко восхоте мя*». Св. Афан. – потому что угодно Господу спасти меня. С Евр.: «Он вывел меня на пространное место, и избавил меня; ибо Он благоволит ко мне.

21. *Воздаст ми Господь по правде моей, и по чистоте руку моею воздаст ми*. Мог ли Давид говорить это о себе самом, после известного своего падения? Некоторые толковники понимают здесь невинность и правду Давида по отношению к врагам его. Но с сим толкованием не легко согласуется сказанное в 23 и 24 стихах. Посему, справедливо говорит бл. Феодорит, что здесь «пророк желал не собственные исчислить пред всеми заслуги; но объяснить, каким образом можно сподобиться Бож. промысления. «Не вопреки справедливости, говорит пророк, промышляет о мне Бог; напротив того, зная намерение мое, ведая, что паче всего стараюсь сохранять все заповеди Его». Св. Афанасий Ал. понимает о будущем воздаянии. «Уверен я, что Господь, во время праведного суда Своего, не вспомняв грехов моих, воздаст мне по правде. Ибо в правде, как бы на весах противуположив греху моему другие дела мои, найдет, что дела сии много перевешивают содеянный мною грех». *Воздаст* в книге Царств: *воздаде*. Ст. 23: *Судьбы и оправдания предо мною*, т.е. заповеди и требования закона Твоего, Господи, я хранил, соблюдал, не забывал их. Бл. Иероним и Августин понимают награды благочестивым и наказания нечестивым¹²².

22. С Евр.: «Ибо я хранил пути Господни, и не был нечестивым пред Богом моим».

23, 24. С Евр.: «Ибо все заповеди Его предо мною, и от уставов Его я не отступал. Я был непорочен пред Ним, и остерегался, чтобы не согрешить мне».

25. С Евр.: «И воздал мне Господь по правде моей, по чистоте рук моих пред очами Его».

26, 27. *С преподобным преподобен будеши.* Т.е. со святым человеком Ты, Господи, поступишь свято; и с мужем *неповинным неповинен будеши*, т.е. невинного оставишь без наказания, не наказываешь; *и со избранным избран будеши*, т.е. с избранным поступаешь, как с избранным или совершенным, по его достоинству. Здесь та мысль, что Господь Бог воздает каждому должное, никого не обижая, сообразуя Свои воздаяния с заслугами и нравственным состоянием каждого. *И со строптивым¹²³ развратишия*, т.е. для лукавого или порочного изменяешься, превращаешься из милостивого в грозного Судию. С Евр.: «С милостивым Ты поступаешь милостиво, с мужем искренним – искренно; с чистым – чисто, а с лукавым – по лукавству его». «С сердечным расположением людей, – поясняет бл. Феод., – сообразуешь Ты воздаяния Свои, Владыка. Преподобным уделяешь то, что достойно их преподобия (т.е. святости): неповинным и свободным от греха уделяешь, что им соответственно; избранным и совершенным – что совершенно, а для совратившихся с правого пути, идущим путем противоположным устрояешь то, что они находят и конец сообразный с сим путем». Давид приводит причину, почему Бог спас и избавил его от врагов, – потому, что Бог правосуден. «Поелику я сохранял пути Твои: то и Ты, Который преподобен с преподобным, не остановил взора на уклонении от правды, какое было со мною на время, но воздал мне на суде Твоем по жизни, какую вел я после, и по делам, совершенным мною в правде» (Св. Афанасий Ал.).

28. *Очи гордых смириши.* С Евр.: «очи надменные унижаешь». Т.е. «тех, кои подъемлют брови и поработочены кичливости, принуждаешь склонить взор к земле и размыслить о бедности своего естества» (Бл. Феод.). С Евр.: «Ибо Ты людей угнетенных спасаешь, а очи надменные унижаешь».

29. *Яко Ты просветиши светильник мой, Господи, Боже мой, просветиши тму мою.* Т.е. «просветишь ум, – рассеешь мое неведение» (Св. Афан. Ал.). «Поелику тьмою нередко называются скорби, бедствия; то освобождение от скорбей прилично называется светом» (Бл. Феод.). С Евр.: «Ты возжигаешь светильник мой, Господи; Бог мой просвещает тьму мою».

30. *Яко Тобою избавлюся от искушения¹²⁴, и Богом моим преиду стену.* Т.е. «по Твоей благодати избегну всякого злоумышления, всяких сетей» (Бл. Феодор.). «Искушением, – говорит св. Афан., – называет удовольствия, а стеною – диавола». С Евр.: «С Тобою я поражаю войско, с Богом моим восхожу на стену». Во 2 книге Цар. 22, 30 вместо: *избавлюся от искушения*, – *яко Тобою потеку препоясан*, т.е. укрепляемый Твоею помощью, иду смело на врагов, на борьбу.

31. *Словеса Господня разжжена.* Т.е. все это сказанное выше я узнал из обещаний Божиих, которые чисты от всякого подлога, как чисто золото, очищенное чрез огонь, совершенно верны; что обещал Бог, то исполнил; обещал спасти Давида и спас, спасает и всех на Него уповающих. Св. Афан. понимает чистое учение Спасителя. С Евр.: «Бог! – Непорочен путь Его, чисто слово Господа; щит Он для всех, уповающих на Него».

32. *Яко кто Бог, разве Господа: или кто Бог, разве Бога нашего?* С Евр.: «Ибо кто Бог, кроме Господа и кто защита¹²⁵, кроме Бога нашего?»

34. *Совершаяй нозе мои яко елени, и на высоких поставляяй мя.* С Евр.: «Делает ноги мои, как олени, и на высотах моих поставляет меня». – Олень с необыкновенною быстротою взбегает на утесы и на скалы, и там спасается от преследований. Так и Давид, при помощи Божией, быстро спасался от врагов своих на горах. *Совершаяй нозе*, т.е. устрояющий или делающий мои ноги такими же, как у оленя, – быстрыми. *На высоких*, т.е. на высоких местах. «Как елениам в естестве их Бог дал силу попираť ядовитых животных, так и мне дал силу превзойти и стать выше врагов» (Бл. Феод.). По св. Афан., словами: *на высоких поставляяй мя* пророк «учит мудрствовать горняя».

35. *Научаяй руце мои на брань;* «потому что воздевая их в молитве, преодолеваю неприязненных» (Св. Афан. и бл. Феод.). *И положил еси лук медян мышца моя.* Т.е. для побеждения врагов мышцы мои соделал также крепкими, как крепок медный лук. «Потому устроил, что мышцы мои, подобно медному и несокрушимому луку, мещут стрелы во врагов» (Бл. Феод. и св. Афан.). С Евр.: «Научает руки мои брани, и мышцы мои сокрушают медный лук».

36. *И дал ми еси защищение спасения* – во 2-й кн. Цар. 22, 35 прибавлено: *моего*¹²⁶. С Евр.: «Ты дал мне щит спасения Твоего». – Щит спасения – щит спасающий, потому и спасусь, что защищаешь меня. – «Защитил меня спасением Твоим, а это есть домостроительное пришествие» (Св. Афан.). – *Наказание Твое исправит мя в конец*¹²⁷). Т.е. Твое вразумление исправит окончательно. С Евр.: «Ты дал мне щит спасения Твоего, и десница Твоя поддерживает меня, и милость Твоя возвеличивает меня».

37. *Уширил еси стопы моя подо мною.* «Отъяв соблазны и сети, какие приготовлены врагами, Ты соделал мое шествие свободным» (Св. Афан.). – «В тесноте скорби дал Ты мне простор утешения» (Бл. Феод.). *И не изнемогосте плесне*¹²⁸ *мои.* Т.е. я ходил, не уставая, легко и свободно. С Евр.: «Ты расширяешь шаг мой подо мною, и не колеблются ноги мои».

38. *Пожену враги моя, и постигну я, и не возвращуся, Дóндеже скончаются.* С Евр.: «Я преследую врагов моих и настигаю их, и не возвращаюсь, доколе не истреблю их».

39. *Оскорблю*¹²⁹ *их, и не возмогут стати, падут под ногама моима.* Оскорблю – угнету, заставлю страдать. С Евр.: «Поражаю их, и они не могут встать; падают под ноги мои». Т.е. при помощи Божией, я побеждаю и покоряю врагов.

40. *Спял*¹³⁰ *еси вся востающыя на мя под мя.* Ослабил, низложил моих врагов, покори́л мне. С Евр.: «Ибо Ты препоясал меня силою для войны, и низложил под ноги мои восставших на меня».

41. *И врагов моих дал ми еси хребет* – т.е. обратил их в бегство. С Евр.: «Ты обратил ко мне тыл врагов моих, и я истребляю ненавидящих меня». Под *врагами* св. Афан.

разумеем «демонов, а под *ненавидящими* – Саула, Ахитофела, Авессалом и тысячи других». То же бл. Феод.

42. *Воззваша, и не бе спасаей.* Языческие народы, отправляясь на войну, брали с собою своих идолов и вопрошали их о результатах войны. Известно, что Давид, после победы над Филистимлянами, приказал сожечь идолов, взятых на войне (2Цар. 20:21; 1Пар. 14:12). Давид намекал на это тщетное вопрошение богов, или на моления им. Но и другие внутренние враги – не имели себе помощником Бога (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Они вопиют, но нет спасающего; ко Господу, – но Он не внемлет им».

43. *Истню¹³¹ я яко прах пред лицом ветра: яко брение путей поглажду¹³² я.* Некоторые из врагов Давида, как то: Моавитяне и Аммонитяне, действительно рассеяны были им, как прах (2Цар. 12:31, 8:2; 1Пар. 20:2). *Поглажду* – т.е. совершенно покорю и истреблю. – С Евр.: «Я рассеваю их, как прах пред лицом ветра, как уличную грязь попираю их».

44. *Избавиши мя от пререкания людей, поставиши мя во главу языков.* Когда Саул и другие гнали Давида, тогда последний терпел пререкапия, т.е. насмешки и укоризны от народа Еврейского. Но Бог избавил от них Давида, соделав его главою языков, т.е. победителем языческих соседственных народов – Моавитян, Аммонитян, Филистимлян, Амаликитян, (которые были покорены власти Давида. – 2Цар. 8:10–14). Во 2-й кн. Царств 22, 44: *сохраниши мя во главу языков.* Отцы разумеют воцарение Спасителя над язычниками по человечеству. Действительно, не видно, чтобы Давид царствовал над побежденными им язычниками в собственном смысле этого слова. «Не знаем, – говорит св. Афанасий, а с ним и бл. Феодорит и другие, – чтобы Давид царствовал над язычниками. И так, это пророчество исполняется Родившимся от него по плоти», т.е. Владыкою Христом, Который воцарился над всеми языками по человечеству (Ис. 11:10). *Людие ихже не ведех, работаша ми.* «Это, – говорит св. Афан., – слова Самого Христа; потому что отвращаясь от непокорных Иудеев, просит в наследие Себе язычников». – «Не принимавшие никогда ни законодателя, ни пророка Моего, быв призваны, без труда

послушались и возлюбили Мое владычество» (Бл. Феодор.). С Евр.: «Ты избавил меня от мятежа народа, поставил меня главою иноплеменников; народ, которого я не знал, служит мне».

45. *В слух уха послушаша мя.* Т.е. по одному слуху обо Мне, о Моей славе, услышав Мое учение, уверовали и повиновались Мне. *Сынове чуждии солгаша ми.* Если относить к Давиду, то можно так понимать: но эти же иноплеменные народы покорялись мне притворно, по неволе, казались покорными и дружественными, не быв на самом деле таковыми, изменяли, как например – Сирияне и Аммонитяне (2Цар. 10:1). – Но св. Афан. и бл. Феод. разумеют Иудеев, изменивших вере и закону. «Израиль, называвшийся сыном перворожденным, назван сыном чуждым за неверие», говорит св. Афанасий. С Евр.: «По одному слуху (обо мне) повинуются мне; иноплеменники ласкательствуют предо мною».

46. *Сынове чуждии обетшаша¹³³, и охромоша от стезь своих.* Обетшаша – устарели, т.е. ослабели, как ослабевают от старости. Охромоша – соделались слабыми, как хромые. Отцы разумеют неверующих Иудеев, т.е. «именовавшиеся сынами, и вписанные в число сынов, сами себя соделали чуждыми, став непризнательными к благодеяниям, поколебавшись в вере, и оставив стезю благочестия. Симмах перевел: «будут обещены и посрамлены». И исполнение свидетельствует об истине предречения; потому что Иудеи исполнены бесчестия, для всех представляются мерзкими» (Бл. Феод.). – Во 2-й кн. Цар. 22, 45 несколько иначе: *сынове чуждии отвержены будут и вострепещут во градах своих.* С Евр.: «Иноплеменники бледнеют и трепещут в укреплениях своих».

47. *Жив Господь, и благословен Бог – в книге Царств: благословен хранитель мой. И да вознесется Бог спасения моего.* «Поелику Иудеи имеют обычай Распятого (Спасителя) называть мертвым, то Сам взывает: *жив Господь*. Не только жив, но восшел паки на небеса, и подает спасение желающим» (Бл. Феод.). – Св. Афан. также разумеет Спасителя.

48. *Бог даый отмщение мне, и покоривый люди под мя.* В книге Царств вместо слова *Бог – Господь крепкий*; вместо

покоривый – наказуяй. С Евр.: «Бог, мстящий за меня и покоряющий мне народы». Под отмщением бл. Феод. и св. Афан. разумеют наказание неверных Иудеев, а под людьми – язычников, приведенных Богом и покорившихся Христу.

49. *Избавитель мой, от враг моих гневливых*¹³⁴. С Евр. весь стих: «Избавляющий меня от врагов моих! Ты вознес меня над восстающими против меня, и от человека жестокого (в Славян. *мужа неправедна*) избавил меня». «Враги гневливые – народ Иудейский, – говорит св. Афан., – а муж неправеден – Иуда и Пилат, безвинно осудивший Иисуса Христа на смерть».

50. *Сего ради исповемся Тебе во языцех Господи.* Бл. Феодорит видит здесь пророчество Давида о самом себе и о Мессии. Т.е. «во всех церквах целой вселенной буду песнословить Тебя посредством народов, которые в скором последствии времени будут призваны». – Действительно, кто теперь не поет псалмов? Всюду Давид устами благочестивых христиан песнословит Бога. Так же разумеет и св. Афанасий: «Когда Сам Ты, Господи, призовешь язычников, чрез них исповемся Тебе, потому что будут они воспевать сложенные мною песнопения». – С Евр.: «За то буду славить Тебя, Господи, между иноплеменниками, и буду петь имени Твоему».

51. *Величай спасения царева, и творяй милость Христу своему Давиду, и семени его до века.* Т.е., «Ты, помазав меня в царя, не только спасаешь, но и возвеличиваешь или прославляешь мое спасение, – не только спасаешь, но и делаешь меня славным» (Бл. Феод.). – По св. Афанасию: «Не только исповемся, но и возвеличу спасение царя (Мессии) их, т.е. царя язычников; *возвеличу*, т.е. громко возведу всем спасение, которое соделал посреди земли (Сн. Пс. 73:15). – И сие соделал Ты, творя милость помазанному народу Своему; потому что мы (христиане) помазаны в царское священство» (Св. Афан.). – Под семенем Давида все Отцы и толкователи единогласно разумеют Мессию Царя Христа, Который, по плоти, есть сын, т.е. потомок Давида (Мф. 1:1. Сн. Иез. 34:23; Ис. 11:1–10. С Евр.: «Величественно спасающий царя и творящий милость помазаннику Своему, Давиду, и потомству его во веки».

Псалом 18

В конец, псалом Давиду. С Евр.: «Начальнику хора. Псалом Давида». Псалом сей, коего время и случай написания неизвестны, есть хвалебная песнь, прославляющая величие и славу Божию в природе и в спасительных действиях закона ветхозаветного и новозаветного; разделяется на две части: с 1-го ст. до 8 говорится о славе Божией в природе; с 8-го до конца – в законе. Св. Апостол Павел (Рим. 10:18), св. Афанасий, бл. Иероним, Августин и другие относят к новозаветным временам, именно к евангельской проповеди, а потому справедливо надписывается: *в конец*.

2. *Небеса поведают славу Божию, творение же руку¹³⁵ Его возвещает твердь. Небеса.* «Обычно Св. Писанию, – говорит бл. Феод., – слово сие употреблять в единственном, иногда во множественном числе (Пс. 113:24, 148:1; 3Цар. 8:21). Ибо видимое небо устроено, как некий кров над землею; высшее же небо для видимого есть то же, что видимое для земли, и потому так называется небом небесе и небесами небес». – Иногда под небесами разумеется духовное небо или мир Ангельский (Быт. 1:1; Кол. 1:16). Но здесь, очевидно, разумеется видимое нами небо, которое своим необъятным пространством, великолепием, чудным устройством, законами и силами, поразительными явлениями, бесчисленным множеством светил – повеждает людям славу Божию, т.е. проявляет всемогущество, благость и премудрость Божию. *Твердь¹³⁶* – то же, что видимое небесное пространство, или самое небо. – «Небом неба, – говорит св. Иоанн Дамаскин, – называется первое небо, которое выше тверди – вот два неба! потому что и твердь Бог назвал также небом (Быт. 1:8); Бож. Писание и воздух называет небом – вот и три неба, о которых говорит Бож. Апостол (2Кор. 12:2)»¹³⁷.

3. *День дни отрыгает глагол, и ночь ночи возвещает разум.* Дни и ночи, как бы два хора певцов, попеременно и последовательно прославляют премудрость Божию; один день возвещает ее другому, следующему за ним дню, ночь ночи передает о ней познание, т.е. небеса своим видом, чудным

устройством, порядком, явлениями, днем и ночью, всегда возвещают славу Божию. Постоянная преемственность дней и ночей, с их явлениями, есть как бы постоянная и торжественная хвала Творцу от твари.

4, 5. *Не суть речи, ниже словеса, ихже не слышатся гласи их. Во всю землю изыде вещание их, и в концы вселенныя глаголы их.* Т.е. у небес нет ни речи, ни слов, не слышно голоса их; однако же их вещание понятно всюду – всем народам земли. «Яснее, – говорит бл. Феод., – перевел сие Симмах, сказав: «ночь ночи передает ведение о Боге не речениями и словами, коих гласа не слышно; между тем, во всю землю изошло вещание¹³⁸ их», или, по переводу Акилы, с Еврейск. *правило их*; потому что не слова и речения произнося, но показывая правило и собственный свой чин, всю сушу и все море призывают к Божест. песнопению». – Другие дают такой смысл: вещания небес так ясны, так удобопонятны, что нет в мире народа, на языке которого не слышались бы сии вещания, т.е. для всех понятны, всеми народами проповедуются и прославляются. Св. Ап. Павел относит сии слова к св. Апостолам, коих проповедь о спасении людей, как вещание небес, пронеслась по всей земле. С Еврейского, 4 ст.: «Нет языка, и нет наречия, где не слышался бы голос их». 5 ст.: «Звук их проходит по всей земле и слова их до пределов вселенной».

5, 6, 7. *В солнце положи селение свое.* Т.е. Бог обитает в солнце; в нем и чрез него проявляет свою славу более, нежели в других тварях, в нем как бы обтекает вселенную и вещает людям о своем величии. С Евр.: «Он поставил в них (небесах) жилище солнцу». Так читает большая часть переводчиков и толкователей – Акила, Симмах, Феодотион, Златоуст, Афанасий, Евсевий и другие. «Это яснее перевели, – говорит бл. Феод., – три переводчика (вышеупомянутые), сказав: «солнцу положил селение в них», т.е. в небесах... Катясь по небу, оно уподобляется красотою жениху, с великим благолепием выходящему из чертога, а быстротою – некоему исполину, с великою силою и крепостию совершающему путь». С Еврейского: «И оно выходит, как жених из брачного чертога своего, радуется, как исполин, пробежать поприще». Древние

думали, что солнце обходит землю, что восток и запад – пределы неба. А потому и здесь говорит Давид применительно к сему верованию, что на краю неба восход солнца, и шествие его до краев неба. В духовном смысле, бл. Иероним и Августин разумеют о Спасителе мира, Который, как солнце, всех согревает и освещает.

8. Закон Господень непорочен¹³⁹, обращая души. С Евр.: «Закон Господень совершен, укрепляет душу». Начинается другая часть псалма, в которой выражается мысль, что Господь Бог проявляет Свою славу, как в твари неразумной, так особенно – в законе, который есть своего рода солнце для людей; ибо, подобно солнцу, просвещает всех. «Законом, свидетельством, оправданиями, заповедию, судьбами пророк называет закон Моисеев, – говорит бл. Феод. – Называется законом потому, что благоустраивает и в совершенство приводит общественную жизнь; свидетельством потому, что служит свидетельством на согрешающих и показывает наказание за преступление; оправданиями потому, что научает справедливому, и запрещает несправедливое, преуспевающих же в добре называет праведными; заповедию потому, что заповедует и со властью повелевает, что должно делать; судьбами потому, что указывает Божественные определения и научает, каких благ сподобится сохраняющий закон, и каким наказаниям подвергнется преступающий его». – *Непорочен* – без порока, чист от лжи и заблуждения; с Евр.: «совершен». *Обращая души*. Т.е. закон Божий обращает душу человека от тьмы к свету, от заблуждения к истине, от порока к добродетели. *Свидетельство Господне верно, умудряющее младенцы*. Под младенцами в Св. Писании разумеются люди простые, неученые, необразованные (Иов. 5:2; Притч. 1:22, 8:5, 9:4; Ос. 7:11). Закон Господень умудряет простых и неученых людей. С Евр.: «умудряет простых»; но св. Афан. – «младенцев о Христе, и людей неразумных и неискусных в мудрости».

9. Оправдания Господня права, веселящая сердце. С Евр.: «Повеления Господа праведны, веселят сердце; заповедь Господа светла, просвещает очи». Слово: *оправдания* берется вместо слова: закон. Т.е. по тому самому, что оправдания

Божии или требования закона – верны, праведны, ведут к боголюбезной правде, они веселят сердце человека, исполняя его удовольствиями совести, озарениями и милостию свыше.

10. *Страх Господень чист, пребываяй в век века*, т.е. «не подлежит порицанию, тогда как страх человеческий порицается и именуется робостию» (Бл. Феод.). Св. Афанасий видит страх евангельский, который, сравнительно с ветхозаветным, чище и выше; ибо «по сему страху христианин уклоняется от зла». Страх сей *пребывает вечно*, и вечно блаженными делает тех, в ком пребывает. *Судьбы оправданны вкупе*. Т.е. суды или определения Божии вместе истинны и святы, по самой природе своей всегда верны, справедливы, а потому сами себя оправдывают на деле – в людях праведных наградами, в грешных наказаниями (Сн. Дан. 3:27). «Судьбы Господни назвал, – говорит бл. Феод., – истинными и оправданными, потому что определяют людям законные почести и наказания».

11. С Евр.: «Они вожделеннее золота и даже множества золота чистого, слаще меда и капель сота».

12. *Ибо раб Твой хранит я: внемлю сохранити я, воздаяние много*. Т.е. это я говорю с уверенностью; ибо я соблюдаю закон, по опыту знаю, как много благ дарит он человеку за исполнение его: благодать, милость Божию, просвещение и проч. С Евр.: «И раб Твой охраняется ими (т.е. определениями и судами Божиими); в соблюдении их великая награда».

13. *Грехопадения кто разумеет? От тайных моих очисти мя*. Т.е. «хотя я с великим усердием намереваюсь хранить заповеди Божии; но по естественной немощи, и противу воли, увлекаюсь во многое, и в ином погрешаю, сам того не ведая... хотя избегаю на самом деле, но помыслы наполняют меня всякою нечистотою. Посему умоляю Тебя, Который можешь соделать чистым, и взываю к Тебе: *от тайных моих очисти мя*» (Бл. Феод.). По св. Афан., новый народ (т.е. христиане), воссылает здесь молитву, чтобы оказаться ему чистым и в помыслах ума, а также избавиться от демонов (*от чуждых*), нападающих отвне.

14. *От чуждых пощади раба Твоего*. Все грехи чужды человеческой природе, ибо она сотворена была чистою; семя

грехов внесено в нее искушителем. Посему, можно думать, что Давид здесь молит спасти от всех вообще грехов. Св. Афанасий и бл. Феодорит *под чуждыми* понимают демонов. «Не помыслы только окружают меня, но осаждают и полчище демонов. Справедливо же назвал их чуждыми, как неприязненных и врагов» (Бл. Феод.). Симмах понимает под чуждыми людей горделивых¹⁴⁰; другие понимают и грехи чужие, коих причиною мы бываем сами. С Еврейского: «И от умышленных (грехов) удержи раба Твоего». *Очищуся от греха велика*, т.е. «от гордости», говорят бл. Иероним и Августин; ибо гордость есть величайший из всех грехов, чуждых нашей природе; или когда я избавлюсь от грехов тайных и малых, тогда буду чист и от грехов явных и великих, ибо первые пролагают путь последним, с Евр.: «От великого развращения».

15. *И будут во благоволение словеса уст моих.* Т.е. когда Ты, Господи, очистишь меня от грехов больших и малых, тайных и явных, своих и чужих: тогда прошения и славословия мои будут благоугодны Тебе, ибо будут проистекать от чистого сердца; тогда и *поучение*¹⁴¹ *сердца*, т.е. сердечные моления мои будут всегда пред Тобою, будешь внимать им, благоволить к ним. И так, Господи, спаси меня, ибо Ты Помощник во благом и Спаситель от зла или от греха. С Евр.: «Да будут слова уст моих и помышление сердца моего благоугодны пред Тобою, Господи, твердыня моя и Избавитель мой»!

Псалом 19

В конец, псалом Давиду. По мнению бл. Феодорита, Давид пророческим духом предвидел нашествие Ассирийского царя Сеннахирима на Иудею, и молитву Иудейского царя Езекии по случаю сего нашествия (2Пар. 32:1–22). Это предрекает Давид и изрекает в сем псалме, представляя, как народ молится с царем своим. По св. Афанасию, «псалом этот приносится как бы от лица друзей Давидовых, изъявляющих ему благожелание, когда он приносит жертву; но прилагается, говорит сей отец, и к лицу Апостолов, как бы изреченный в день распятия». По другим, псалом написан по случаю нашествия Аммонитян и Сириян (2Цар. 10:6, 16:19), напавших на Давида со множеством колесниц и конников, о чем, по-видимому, говорится в сем псалме – ст. 8.

2. *Услышит тя Господь в день печали, защитит тя имя Бога Иаковля.* Кто и кому благожелает? По мнению св. Афанасия, здесь и далее говорят друзья Давида; по бл. Феодориту – народ, молящийся о царе Езекии. *В день печали*, т.е. в день скорби или нашествия врагов Господь да пребудет с тобою и сохранит тебя. *Имя Бога Иаковля*, т.е. Бог Израильского народа. Имя Божие означает власть, достоинство, величие Божие и т.п., или берется за самое лицо Божие.

3. *Послет ти помощь от святаго*, т.е. из святилища, где находился ковчег Завета, как бы трон Царя небесного, и где Он изрекал суд Свой. *От Сиона заступит тя*, т.е. да поможет тебе из храма или с неба, ибо слово *Сион* нередко берется за храм и небо.

4. *Помянет всяку жертву твою, и всесожжение твое тучно буди*, т.е. да примет все твои жертвы, и всесожжение твое да будет благоугодно Богу, как жертва тучная – совершенная в своем роде. Закон повелевает приносить в жертву животных чистых и совершенных. Худая жертва была признаком небрежности и неблагоговения приносящих, а потому была негодна Богу (Мал. 1:8), а тучная жертва – угодна Ему (Дан. 3:40). Обыкновенно Иудейские цари в важных случаях,

особенно по случаю войны, приносили во всесожжение жертву мира из многих и тучных животных, дабы умиловить Бога и выразить свое благоговение к Богу (1Цар. 13:12; 2Цар. 24:25). Должно полагать, что и Давид (если к нему относится сей псалом), или Езекия, собираясь воевать с врагами, приносил жертвы тучные¹⁴² во всесожжение.

6. *Возрадуемся о спасении твоём*, т.е. Давида, или Езекии. Когда Ты получишь просимое (т.е. победу над врагами), – и мы, твои друзья или подданные, будем участвовать в веселии, соделавшись славны и знамениты силою Божиею (Бл. Феод.). С Евр.: «Мы возрадуемся о спасении твоём, и во имя Бога нашего поднимем знамя». Поднимать победное знамя – значит торжествовать победу, радоваться. Бл. Иероним перевел: «поведем хоры» – устроим ликующие хоры. Св. Афанасий, прилагая весь псалом к Мессии, здесь и далее видит спасение людей Спасителем мира.

7. *Ныне познах, яко спасе Господь Христа Своего: услышит его с небесе Святаго своего*. Т.е. «из самых событий дознали мы, что царь наш, возложив упование на Бога, улучит спасение, и принося моления в дольном храме, приемлет помощь свыше» (Бл. Феод.). Св. Афан. видит здесь спасение Христа Спасителя, т.е. Его воскресение. *В силах спасение десницы Его*. Десница, по бл. Феодориту, означает «Божеств. действенность», по св. Афанасию – «силу Божию». Т.е. «в крепости могущества Божия – спасение; потому что всего могущественнее для спасения сила десницы Божией, которую Он простирает к притекающим к Нему» (Бл. Феод.). С Евр.: «Ныне познал я, что Господь спасает помазанника Своего; отвечает ему с святых небес Своих могуществом спасающей десницы Своей».

8. *Сии на колесницах, и сии на конех: мы же во имя Господа Бога нашего призовем*. Т.е. «враги наши, надеясь на коней и на колесницы, никакой не получили от того пользы, но, встретив себе невидимую преграду, пали; а мы, призвав в сподобничество Бога, видимым образом улучили спасение» (Бл. Феод.). С Евр.: «Иные колесницами, иные конями, а мы именем Господа, Бога нашего, хвалимся»¹⁴³.

9. *Тии спяти Быша и падоша* и проч. *Спяти* – воспящены, связаны, т.е. силою Божиею, наши враги как бы спутаны оковами, лишены силы вредить нам, а потому пали и погибли. С Евр.: «Они поколебались и пали; а мы встали и стоим прямо». *Мы же востахом и исправихомся* – мы поднялись, выпрямились, ободрились.

10. *Господи, спаси царя, и услыши ны, в оньже аще день призовем Тя.* Спаси т.е. Давида или Езекию.

Псалом 20

Псалом Давиду. Бл. Феод. и св. Афанасий видят в сем псалме продолжение предыдущего псалма, как победную или благодарственную песнь – первый по случаю поражения Ассириян, второй относит «к Давиду, которому друзья его воспевают сей псалом, как возвеличенному уже тем, что от семени его родилось спасение миру», другие видят победную песнь церкви о победе Спасителя над врагами. Вообще сей псалом относят к Мессии Халдейский парафраст, раввины (напр. Кимхи) и западные толковники¹⁴⁴.

2. Господи, силою Твоею возвеселится царь, и о спасении Твоем возрадуется зело. Царь, по Феодориту, – Езекия; по св. Афанасию и другим, – Мессия.

3. Желание сердца его дал еси ему. Дать желание или прошение, на языке Св. Писания, значит дать желаемую или просимую вещь (см. 1Цар. 5:17). *Хотения устну его неси лишил его.* Хотение уст есть то же, что устная молитва, словесное прошение. С Евр.: «Ты дал ему, чего желало сердце его, и прошения уст его не отринул».

4. Яко предварил еси его благословением благостынным. Предварил в благословениях или благословениями благости. С Евр.: «Ты встретил его благословениями благости, возложил на голову его венец из чистого золота». Т.е., Ты даровал ему блага прежде, нежели он вознес о них свои молитвы к Тебе: «даровал ему царство, о чем он не просил и по собственной Своей щедроте украсил главу его царским венцем» (Бл. Феод.). Положить венец на главу кого-нибудь значит – сделать его царем. Св. Афанасий, бл. Августин разумеют Мессию, как царя по человечеству.

5. Живота просил есть у тебе, и дал еси ему долготу дний во век века. Бл. Феодорит относит к Езекии, который, находясь в тяжелой болезни, просил себе продолжения жизни, и получил оное, по милости Божией, на 15 лет, «а выражение: во век века указывает, говорит сей учитель, на будущую жизнь». Другие толковники (Августин, Иероним) относят к Мессии в том

смысле, что Господь Иисус Христос моления и молитвы принес к Могущему спасти Его от смерти (Евр. 5:7), и получил, по человечеству, жизнь вечную; некоторые¹⁴⁵ относят к Давиду, который просил, чтобы дом его был вечно пред лицом Божиим (2Цар. 7:16), и получил просимое.

6. *Славу и велелепие возложиши на него.* Возложить славу или великолепие на кого-нибудь значит – соделать славным и великим. «Ты соделал его знаменитым, высоким и достойным удивления» (Бл. Феод.). С Евр.: «Велика слава его в спасении Твоем; Ты возложил на него честь и величие».

7. *Возвеселиши его радостию с лицом Твоим.* С лицом Твоим – по св. Афанасию – с «Сыном Божиим». Симмах перевел: пред лицом Твоим, – т.е. «возвеселится он и будет иметь непрестанную радость, сподобившись лица, т.е. благоволения Твоего» (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Ты положил на него благословения на веки, возвеселил его радостию лица Твоего».

9. *Да обрящется рука Твоя всем врагом Твоим.* Т.е. да поразит рука Твоя врагов Твоих. В таком смысле это выражение употребляется в Св. Писании (См. 1Цар. 31:3; 3Цар. 13:24). Симмах перевел: «рука Твоя обымет всех врагов Твоих». С Евр.: «Рука Твоя найдет всех врагов Твоих, десница Твоя найдет (всех) ненавидящих Тебя».

10. *Положиши их яко печь огненную во время лица Твоего.* Т.е. врагов Твоих соделаешь подобными разженной печи, будут гореть они, как горит печь, или как дрова в печи. «Сказал же, – говорит бл. Феод., – во время лица Твоего – вместо: во время гнева Твоего». С Евр.: «Во время гнева Твоего Ты сделаешь их, как печь огненную; во гневе Своем Господь погубит их, и пожрет их огонь».

11. *Плод их от земли погубиши, и семя их от сынов человеческих.* «Потомков наименовал семенем и плодом», говорит бл. Феод. По св. Афан., под плодом здесь понимаются «лукавые слова и помышления Иудеев, злоумышления их, уничтоженные воскресением, также учения и безбожные определения, которые по кончине их, Бог, как благий, предаст погибели, а под семенем – лукавые помыслы».

12. *Яко уклониша на Тя злая.* С Евр.: «Ибо они предприняли против Тебя злое»; «потому что противу Тебя воздвигли язык и изрекли слова хульные» (Бл. Феод.). Т.е. нечестивые будут обременять Тебя своими злоумышлениями, которые впрочем они *не возмогут составить*, т.е. не возмогут исполнить. Симмах: «помыслили помышления невозможные».

13. *Яко положиши я хребет.* Симмах перевел: «поставишь их смотрящими назад». Т.е. обратишь их в бегство, заставишь показать тыл. *Во избытцех Твоих уготовиши лице их.* Различно объясняют это место, не очень легкое для уразумения по темноте перевода LXX. Какие здесь разумеются избытки или остатки? Что значит уготовать лице, и чье? Не значит ли это – оставшимися стрелами поразить врагов в лице их? Или: в избытках гнева Твоего Ты так уготовишь или расположишь лица врагов, что удобно можно будет поражать их. Бл. Феодорит так объясняет: «*во избытцех*¹⁴⁶ и проч. Это, как некоторые утверждали, сказано в обратном смысле и разумели так: во избытцех Твоих уготовиши лице Твое, т.е. подвергнешь наказанию оставшихся и спасшихся бегством. Но можно, удерживая то же словосочинение (т.е. какое у LXX), приспособить к словам ту же мысль – т.е. не трудно и удобно для Тебя подвергнуть врагов остающимся у Тебя казням и тех, которые спаслись бегством, обратили хребет и думают, что избежали смерти, – возможно Тебе остановить, возвратить и наказать». С Евр.: «Ты поставишь их целию, из луков Твоихпустишь (стрелы) в лице их»¹⁴⁷.

14. *Вознесися Господи силою Твоею,* т.е. прояви всем Свою силу. «Высота Божия доказывается неизреченною силою», говорит бл. Феодорит. С Евр.: «Вознесись, Господи, силою Твоею: мы будем воспевать и прославлять Твое могущество».

Псалом 21

В конец, о заступлении¹⁴⁸ утреннем, псалом Давиду. В Вульгате: in finem pro susceptione. Иначе с Еврейского: «Начальнику хора. При появлении зари. Псалом Давида». Различно объясняют сие надписание толковники как с Греческого, так и с Еврейского текста. Что такое утреннее заступление? В обыкновенном смысле, по мнению толковников, – это рассвет дня,¹⁴⁹ раннее утро. Но Отцы разумеют духовный рассвет, именно – пришествие Спасителя. «Псалом сей, – говорит бл. Феодорит, – предвозвещает страдание и воскресение Владыки Христа, призвание язычников и спасение вселенной, потому что заступление утреннее есть пришествие нашего Спасителя, на подобие утра воссиявшее сидящим во тьме». «Предлагаемый псалом, – говорит св. Афан., – поется о заступлении утреннем, т.е. о том, что Единородное Слово Божие, – по написанному, *Восток свыше* (Лк. 1:78), воссияв, освободило нас от ночи и темноты диавольской; или заступлением утренним именуется и время воскресения Спасителя, ибо Христос восстал зело рано (Лк. 24:1)».

2. Боже, Боже мой, воими ми, Вскую оставил Мя еси? Если исключить слова: *воими ми*, коих нет в Еврейском тексте, и должно думать, внесены в перевод LXX в виде пояснения, то остаются в сем стихе слова, которые Господь Иисус Христос произнес на кресте: *Или! Или! лима савахвани*, по Сирохалдейскому произношению; в Евр.: *Ели! Ели! лама азавтани* – *Боже мой! Боже мой! почто Ты Меня оставил?* (Мф. 27:46). «Говорит это Спаситель от лица человечества», замечает св. Афанасий. Т.е. почто оставил Мою человеческую природу без помощи, или почто предал ее на страдания? «Оставлением, – говорит бл. Феод., – называет не отлучение соединенного Божества, как полагали некоторые, но попущение совершиться страданию... Изрекает сие Владыка Христос, как человек». *Далече от спасения моего словеса грехопадений моих*. Эти слова еще в древние времена смущали¹⁵⁰ толковников и заставляли относить псалом сей не к Мессии, а к

Давиду¹⁵¹. «Но, во-первых, должно заметить, – говорит бл. Феод., – что ни один из других (т.е. кроме LXX) переводчиков не упомянул о грехопадениях¹⁵²; напротив того Акила перевел: «рыдания моего»; Симмах: «сетований моих»; Феодотион: «вопля моего»; во-вторых, Христос, «как будучи источником правды, восприял на Себя наш грех, и будучи морем благословения, принял на Себя возложенную на нас клятву *и крест претерпе, о срамоте нерадив* (Евр. 12:2): так за нас и произнес сии слова... Не взирай, говорит, на прегрешения естества, но даруй спасение за мои страдания» (Бл. Феод.). «Примечай, – говорит св. Афанасий, – что в Христе лице человечества умоляет об освобождении его от падений, и от проступков и от словес о них». И так, смысл приведенных слов таков: грехи людей, которые Я взял на Себя добровольно и сделал как бы своими, удаляют Меня от спасения, препятствуют освободиться от страданий, которые Я решился понести за сии грехи. Слова грехопадений то же, что – вины грехопадений, или просто грехопадения, грехи. С Евр.: «Боже мой! Боже мой! (внемли мне); для чего Ты оставил Меня? Далеки от спасения Моего слова вопля Моего».

3. *Боже мой, воззову во дни, и не услышиши, и в ночи, и не в безумие мне* (в неразумие мне). «Должно читать, – говорит св. Афанасий, – с знаком препинания. Показывает же (т.е. Спаситель) нам, что плод молитвы не бесполезен; ибо сказано: не в безумие мне, т.е. знаю, что как скоро воззову, Он услышит». «День и ночь взывал Я непрестанно и не мог умолчать, а Ты не услышал, но предал страданию. Впрочем знаю тайну сего домостроительства. Ибо сие выражают слова: *и не в безумие мне*. Уразумел Я, что не напрасно отлагал Ты исполнение прошения, но домостроительствуя в страдании нечто великое и спасительное» (Бл. Феод.). С Евр.: «Боже мой! я вопию днем, – и Ты не внемлешь мне, ночью, – и нет мне успокоения»¹⁵³.

4. *Ты же во святем живещи, хвало Израилево*. «Т.е. – во святом теле. Всего же необычайнее то, что совершается страдание, тогда как Ты *обитаешь* во святом теле сем. Хвалю же Израилевою именует Его пророк, как восхваляемого и

песнословимого собственными Своими служителями» (Бл. Феод.). «Обитая во святых, которых ум к Тебе устремлен, соделываешься их похвалою и славою» (Св. Афан.). С Евр.: «Но Ты, Святой, живешь среди славословий Израиля».

5. С Евр.: «На Тебя уповали отцы наши; уповали, и Ты избавлял их».

6. С Евр.: «К Тебе взывали они, и были спасаемы; на Тебя уповали, и не оставались в стыде».

7. *Аз есмь червь, а не человек, поношение человеков и уничижение людей.* Т.е. я уничижен, как червь. Св. Афанасий и бл. Феодорит относят это к Спасителю. «Подобно червю, казался Я малозначительным и соделался предметом посмеяния» (Бл. Феод.). Св. Афанасий видит поношение и уничижение Иисуса Христа во время распятия Его на кресте.

8. *Вси видящии Мя поругашамися* и проч. Все это исполнилось на Иисусе Христе при распятии. См. Мф. 27:39–47. (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Все, видящие меня, ругаются надо мною; говорят устами, кивая головою».

9. С Евр.: «Он уповал на Господа; пусть избавит его, пусть спасет, если он угоден Ему».

10. *Исторгий мя из чрева* – т.е. чудесно, ибо сказано, что Сам Бог извел, а не по закону естества родился. «Ты создал меня в утробе и потом извел из нее, и питаюсь еще млеком, припадая к матерним сосцам, надежды мои возвергал я на Твою попечительность» (Бл. Феод.). «Единобожия Христа исторг Бог из Марии, прочие же люди не исторгаются, а исходят» (Св. Афан.). С Евр.: «Но Ты извел меня из чрева; вложил в меня упование у груди матери моей».

13. *Обыдоша Мя тельцы мнози, юнцы тучнии одержаша Мя.* С Евр.: «Множество тельцов обступили Меня; тучные (волы) Васанские окружили Меня». «Тельцами, – говорит бл. Феодорит, – называет пророк священников и книжников, а юнцами – подчиненных им». Св. Афанасий понимает вообще правителей Еврейского народа. Васанские волы (т.е. из Вассана – из-за Иорданской страны, славившейся своими богатыми пастбищами и тучными волами) были самые сильные и свирепые. Т.е. правители Иудейского народа, подобно

рассвирепевшим волам и голодным львам, окружили, дабы погубить Меня.

14. С Евр.: «Раскрыли на меня пасть свою, как лев, алчущий добычи и рыкающий».

15. *Яко вода излихся, и рассыпашася вся кости Моя: бысть сердце Мое яко воск таяй посреде чрева Моего.*

16. *Изше яко скудель крепость моя, и язык мой прильпе гортани моему, и в персть смерти свел мя еси.* Сказанное здесь выражает страшные страдания Спасителя, от которых пречистая душа Его излилась, как вода¹⁵⁴, сердце потеряло свою крепость и, как воск от огня страданий, растаяло посреде чрева, т.е. внутри, в душе; с Евр.: «посреди внутренности»; сила иссохла, *яко скудель*¹⁵⁵, как обожженный черепок; язык прильнул к гортани от внутреннего изнеможения. Такие ужасные страдания свели Спасителя в *персть смерти*, в смертную персть – т.е. в могилу, в гроб. В переносном смысле бл. Феодорит под костями понимает св. Апостолов; потому что Церковь называется телом, а крепость тела – кости, а крепость Церкви – св. Апостолы, которые во время страданий Спасителя рассеялись и, подобно воде, разлитой по равнине, бежали от Него; св. Афанасий под костями понимает: «святых строителей таин».

17. *Яко обыдоша Мя пси мнози*¹⁵⁶. *Пси мнози*, т.е., по бл. Феодориту – язычники, по св. Афанасию – народные Иудейские правители. «Впрочем, – говорит первый из сих толковников, – бывшие прежде псами, по вере вступили в чин сынов, а пользовавшиеся древле попечительностью, как сыны (т.е. Евреи), прияли наименование псов; потому что подобно псам возъярились на Владыку» (Флп. 3:2). *Ископаша руце Мои и нозе Мои.* С Евр.: «Ибо псы окружили меня; скопище злых обступило меня; пронзили руки мои и ноги мои», т.е. на кресте.

18. *Исчетоша вся кости Моя.* «Пригвождавшие так напрягли тело Мое, что, если бы кто пожелал, не трудно было бы ему узнать число костей» (Бл. Феод.). *Тии смотриша и презреша Мя.* Т.е. смотрели на Мои страдания и смеялись надо Мною. «Говорит же (т.е. Господь Иисус Христос) сие о червленной хламиде, о терновом венце, о трости вместо

скипетра» (Св. Афан.). С Евр.: «Можно было бы перечесть все кости мои. А они смотрят, и делают из меня зрелище» (Сн. Лк. 23:25).

19. *Разделиша ризы Моя себе, и о одежде Моей меташа жребий.* Св. Еванг. Иоанн Богослов приводит сии слова, как пророчество и показывает, что оно исполнилось по распятии Господа, когда воины взяли одежды Его и разделили на 4 части, каждому воину по части, и хитон, который был не сшитый, а тканый весь сверху (Ин. 19:23)¹⁵⁷.

20. *На заступление Мое вонми,* т.е. призри на помощь Мне, помощи. С Евр.: «Но Ты, Господи, не удаляйся от меня; сила моя! поспеши на помощь мне».

21. *Избави от оружия душу Мою.* Оружием, – говорит св. Афан., – рукою псеию, устами львовыми и рогами единорожими – изображает (т.е. Господь) злобу и безумие Иудеев. Оружием можно назвать и диавола, который всегда старается уязвить». *И из руки псеии единородную Мою,* т.е. спаси Мою одинокую, учениками оставленную душу, спаси от врагов, кои, как злые псы, напали на Меня (Под. Пс. 24:16, 34:17). «Душу же Свою, – говорит св. Афан., – называет единородную; потому что она отделена, отлучена от прочих душ (ибо все души познали грех, а она не познала греха), а еще и потому, что она одна вместе с плотию всегда имеет ипостасное единение с Богом Словом... Но, может быть, единородную называет и предстоящую Ему Церковь, потому что она не имеет скверны или порока» (Св. Афан.). С Евр.: «Избавь от меча душу Мою, и от псов одинокую мою».

22. *Спаси Мя от уст львовых, и от рог¹⁵⁸ единорожь смирение Мое.* Под львом, единорогом – разумеются распинатели, враги Христовы, столько же свирепые, как и эти звери. Попасть в уста львовы и под рог единорога значит – подвергнуться смерти. *Смирение* означает здесь уничижение. Т.е. спаси Меня уничиженного, страждущего от смерти, какую готовят Мне злые враги Мои. С Евр.: «Спаси меня от пасти льва, и от рогов единорогов, услышав¹⁵⁹, избавь меня».

23. *Повем имя Твое братии Моей, посреде Церкви воспою Тя.* Отселе начинается другая часть псалма. Доселе речь была о

страданиях Спасителя, а отселе – о славе Его и воскресении, о призвании язычников. Поведать имя Божие, значит прославить имя Божие, Его Бож. свойства: благость, премудрость, всемогущество и проч. Эти свойства с особенною силою выразились в воскресении и по воскресении Спасителя. Т.е., когда Я воскресну, говорит Господь, тогда Я возведу, прославлю имя Твое в Церкви братьям Моим, т.е. св. Апостолам и верным Моим ученикам и последователям (они называются братьями Христовыми. – Рим. 8:29; Ин. 20:17) (Бл. Феод.).

24. *Боящиеся Господа, восхвалите Его, все семя Иаковле, прославите Его.* «Поелику Церковь состоит из Иудеев и язычников, – говорят св. Афанасий и бл. Феодорит, – то тех и других возбуждает к песнословию, называя Иаковом и Израилем – одних по прародителю, а других (язычников) по добродетели, которая достаточна также украсить, как и род».

25. *Яко не уничижи, ниже негодова молитвы нищего.* С Евр.: «Ибо Он не презрел и не пренебрег скорби страждущего¹⁶⁰, не скрыл от него лица Своего, но услышал его, когда сей воззвал к Нему». «Воспойте, говорит, соделавшегося для вас Виновником спасения, Который не восхотел презреть уничиженнейшего естества вашего, и Моим воскресением соделал ваше спасение» (Бл. Феод.).

26. *От Тебе похвала Моя, в Церкви велицей исповемся Тебе.* «Как Я делаю Тебя ведомым для человеков, так и Ты научаешь всех человеков воздавать Мне ту же честь... Церковию великою называл Церковь, простирающуюся до пределов земли» (Бл. Феод.). *Молитвы Моя воздам пред боящимися Его.* Молитвы, по Феодориту и Афанасию, здесь – обеты¹⁶¹. Так и в Еврейском. Какие обеты Спасителя? Св. Афанасий понимает исполнение обета или обещания, данного Сыном Божиим Богу Отцу спасти род человеческий; по бл. Феодориту: обещания воспеть хвалу или возносить молитвы благодарения чрез священнодействующих Богу Отцу в Церкви великой. Т.е. Я обещал вознести Тебе хвалу чрез верующих и священнодействующих в Церкви Моей, и это исполню. Отселе пророчество об обращении язычников.

27. Ядят убозии, и насытятся. «Сим, – говорит св. Афанас., – выражается провозглашение о призвании язычников». Т.е. насытятся от трапезы Христовой язычники, которые были убоги, когда были поработены убожеству неведения и издревле не имели богатства благочестия. *И восхвалят Господа взыскающи Его*». Насытятся не все, но алчущие и жаждущие правды, которые, сказано, насытятся Христовой снеди» – учения, Бож. вечери, благодати и т.п. (Бл. Феод.). *Жива будут сердца их в век века*. Т.е. души верующих, до обращения своего бывшие мертвыми, по уверовании, питаюсь небесною пищею, будут жить истинною жизнью и получат вечную жизнь. С Евр.: «Да живут сердца ваши во веки»!

28. Помянутся и обратятся ко Господу вси концы земли. Т.е. доселе народы земли, как бы забытые Богом, тогда воспомянутся Им, призовутся ко спасению чрез Евангелие и чудеса, тогда и они обратятся ко Господу, войдут в Церковь великую. С Евр.: «Вспомнят, и обратятся ко Господу все концы земли». Т.е. все народы земли уверуют, познают своего Творца Бога истинного, Коего забыли, и обратятся. *И поклонятся пред Ним вся отечествия язык*. Концы земли, отечествия язык, – все страны, все народы и племена людские поклонятся Богу истинному (Бл. Феод.).

29. Яко Господне есть царствие, и той обладает языки. Причина, почему не одни Иудеи, а все народы земли войдут в Церковь Христову и поклонятся Богу истинному, – потому, что Бог сей есть Бог не Иудеев только, но и всех народов, Творец человеческого естества; следовательно, обо всех заботится, всем одинаково желает спасения (Рим. 3:29. Бл. Феод., св. Афанасий).

30. Ядоша, и поклонишася вси тучнии земли. Прошедшее вместо будущего. Будут есть и поклоняться тучные земли, т.е. богатые и славные земли, уверовавшие в Господа, цари и вельможи – будут вкушать и насытятся благ от Бож. трапезы, которую уготовал Господь верующим во имя Его. Акила и Симмах вместо: *тучнии* перевели: «все знатные и богатые». «Называет их тучными по питательности Божественных словес», говорит св. Афанасий. *Пред Ним припадут вси низходящи в*

землю – т.е. преклонятся пред Господом все умирающие, смертные, все люди, сходящие во гроб, в могилу; по св. Афан., «впадшие в гибель и тление, потому что не видели Господа»; по бл. Феод. умершие, которые, по воскресении своем, одни добровольно, а другие невольно, из страха, поклонятся Богу (Фил. 2:10–11). *Душа моя Тому живет*, т.е. Богу Отцу, для Него живет, Ему повинуется. С Евр.: «Будут есть и поклоняться все тучные земли; преклонятся пред Ним все нисходящие в персть, и не могущие сохранить жизни своей».

31. *Семя Мое поработает Ему*, т.е. верующие, возрожденные банею пакибытия, поясняют св. Афан. и бл. Феодорит, это семя *поработает* – послужит Богу Отцу. *Возвестит Господеву род грядущий*, т.е. Господь Иисус Христос – верующих, имеющих родиться от Св. Духа (по св. Афанасию – язычников), *возвестит Господеву*. – возвестит или соделает известными и любезными Богу. С Евр.: «потомство мое будет служить Ему, и будет называться Господним во век».

32. *И возвестят правду Его людям родиться имущим, яже сотвори Господь*. Т.е. св. Апостолы и пастыри Церкви возвестят правду Божию (оправдание чрез веру во Христа) людям, имеющим родиться свыше чрез св. таинство крещения. С Евр.: «Придут и будут возвещать правду Его людям, которые родятся, что сотворил Господь».

Псалом 22

Псалом Давиду. «Предложенный псалом, – говорит св. Афанасий, – воспевается от лица язычников, которые восхищены тем, что их пасет Господь, и описывает также таинственную трапезу, какую предложил им Сам пасущий их». Время и случай написания сего псалма неизвестны.

1. *Господь пасет¹⁶² мя, и ничтоже мя лишит.* С Евр.: «Господь пастырь мой; я ни в чем не буду нуждаться». Т.е. потому самому, что пасет меня Сам Господь Бог, великодаровитый Пастырь, я не буду ни в чем нуждаться, не буду в лишении, в скудости. Само собою предполагается другое состояние – скудости, лишения, духовной бедности без Господа, жалкое состояние падшего человека, коему нужны, и даются небесным Пастырем – следующие блага, в сем псалме показанные: 1) тучная пажить; 2) чистые и покойные воды; 3) обращение или приведение в стадо Христово; 4) ведение по пути правды; 5) сохранение в опасных местах; 6) защита от врагов; 7) пища и блага для души; 8) место покоя и блаженства. Все это выражает духовные блага.

2. *На месте злачне, тамо всели мя и проч.* «Злаком называет здесь священное учение Божественных словес; потому что Пастырь сей сначала питает словом, а потом предлагает таинственную снедь» (Бл. Феод.). «Под водою покойною, – говорит св. Афан., – можно разумеать воды св. крещения, как очищающие от греховного бремени». То же и бл. Феод. С Евр.: «Он покоит меня на злачных пажитях, и водит меня к водам тихим».

3. *Душу мою обрати, настави мя на стези правды, имене ради Своего.* Т.е. с пути неправды, лжи, порока и греха обратил на путь правды, истины и добродетели. С Евр.: «Подкрепляет душу мою; направляет меня на стези правды ради имени Своего». Т.е. по единому благоволению, ради проявления и прославления имени Своего, а не ради заслуг и дел человеческих.

4. *Аще бо и пойду посреде сени смертныя, не убоюся зла.* Смертною или смертоносною тению вообще назывались места мрачные и опасные, где можно было найти смерть, отселе смертные бедствия и несчастия. Но кого пасет сам Господь, тот получает помощь от Него и в великих бедствиях, смертных опасностях. *Жезл Твой, и палица Твоя, та мя утешиста.* Как пастух, имея при себе посох, спокоен, не боится зверей и врагов, так и верующий спокоен, имея при себе жезл и палицу Христовы. Св. Афан. под жезлом понимает силу Божию вразумляющую, а под палицею – помощь, оказываемую в утешении. «Жезл (Христов), – говорит бл. Феод., – подкрепляет мою немощь, а палицею руководит на правый путь. Посему не погрешает, кто так именует спасительный крест; потому что печатю и воспоминанием оного освобождаемся от враждебных демонов и руководимся на истинную стезю». С Евр.: «Если я пойду и долиною смертной тени, не убоюсь зла, потому что Ты со мною; Твой жезл и Твой посох – они успокаивают меня».

5. *Умастил еси елеом главу мою, и чаша Твоя упоявающи¹⁶³ мя яко державна.* Образ речи взят с обычая устраивать для друзей и гостей богатую трапезу, возливать на голову гостей миро (Мф. 26:6–7; Мк. 14:8) и угощать вином полною чашею. Так и для пасомых своих Господь Бог уготовал богатую трапезу – *против стужающих*, т.е. в виду тех, которые притесняют, преследуют овец Христовых. Св. Афанасий под умощением понимает «таинственное помазание»; бл. Феодорит – «духовный елей, укрепляющее, а не расслабляющее упование, и таинственную снедь, какую предлагает Христос», – т.е. святейшую Евхаристию. *Чаша Твоя упоявающи мя яко державна.* Т.е. как прекрасна, Господи, чаша Твоя, полная, совершенно утоляющая жажду духовную, прекрасна потому, что она не земная, а небесная, не человеческая, а Божия, т.е. чаша Евхаристическая. С Евр.: «Ты приготовил предо мною трапезу в виду врагов моих; умастил елеем главу мою; чаша моя¹⁶⁴ преисполнена».

6. *И милость твоя поженет мя вся дни живота моего.* Т.е. милость Твоя да будет всегда со мною, да преследует меня, как бы некоего беглеца, да и по смерти вселит меня в дом

Господень, в царство пренебесное – в долготу дней – навсегда, на всю вечность (Бл. Феод.). – С Евр.: «Так, благость и милость Твоя да сопровождают меня во все дни жизни моей, и я пребуду в доме Господнем многие дни».

Псалом 23

Псалом Давиду, единыя от суббот. Последних слов: *единыя от суббот* нет в Еврейском тексте. Бл. Феодорит свидетельствует, что сии слова он нашел только в некоторых списках (т.е. LXX), а в Экзаплах¹⁶⁵ не нашел. Потому думают, что они присоединены были впоследствии каким-либо переписчиком, который видел в сем псалме указание на конец творения – т.е. субботу, или воскресение Христово – во едину от суббот. «Настоящий псалом, – говорит св. Афан., – проповедует о вознесении Господнем, о преподавании учения язычникам и о том, как они соделаются достойными небесных селений». По бл. Феод., «псалом сей предвозвещает воскресение, а сверх того и восшествие Владыки на небеса».

1. *Господня земля, и исполнение ея.* Т.е. все Божие, все сотворено Господом. «В настоящих словах, – говорит св. Афан., – проповедуются царство, какое прияло над язычниками пришедшее Единородное Божие Слово». – Св. Давид как бы отвечает на вопрос: все ли люди призовутся в царство Христово, на небо? И отвечает: все; по вознесении Его на небо, вся земля, со всеми живущими на ней, соделалась Его достоянием, вследствие искупления, и по человечеству: все будут призваны в царство Божие. Это, замечает бл. Феод., направлено против Иудеев, «кои думали, что Господь обладает одною Палестиною, и о них только одних промышляет».

2. *Той на морях основал ю есть, и на реках уготовал ю есть.* С Евр.: «Ибо Он основал ее на морях, и на реках утвердил ее». «А сим, – говорит бл. Феод., – указывает не на создание только, но и на промысл. Ибо земле, которая по природе суха, даровал соразмерную влажность, отвне и посреди ее поместив великие моря, и устроив, что посреди твердых земель протекают весьма многочисленные и великие реки, или струятся источники». – По св. Афанасию, Давид здесь «дает разуметь, что Христос есть Творец земли, и силу Его из того, что такую громаду земли утвердил на водах».

3. *Кто взыдет на гору Господню? или кто станет на месте святем Его?* Т.е. если Господь Иисус Христос есть Творец всего: то какой путь ведет к Нему? Кто может, способен, достоин взойти на гору Его, и стать на святом месте Его? Иудейские и другие толковники разумеют гору Сион, которая по преимуществу в глазах Евреев была горою священою и Господнею; ибо там был ковчег завета, там был храм Божий – место селения и славы Его. Т.е. кто достойно может предстоять Тебе, Господи, на горе Сион, в храме, во святилище, пред ковчегом завета, коего святость и неприкосновенность ознаменованы столь грозными явлениями? Но Отцы, относя весь псалом к Мессии, разумеют небесный Сион, путь на который открыл людям Сам Господь Иисус Христос. «Горою, – говорит бл. Феодор., – называет здесь не земной, а небесный Сион» (Сн. Евр. 12:22). И так, кто из людей достоин пребывать в небесном Сионе? Ответ на это находится в последующем стихе.

4. Тот достоин и способен пребывать в небесном Сионе или Иерусалиме, кто *неповинен руками, и чист сердцем*. С Евр.: «тот, у кого руки неповинны и сердце чисто», т.е. неповинны руки от нечистых, порочных дел, а сердце чисто от порока и скверн греховных; *иже не прият всуе душу свою*, т.е. кто не занимает душу «тленным и преходящим; ибо это, – говорит бл. Феодор., – называет суетным», или по св. Афанас., кто «не высокоумствует». – «Суетностию, говорит он, называет высокоумие». *И не клятся лестию искреннему своему*, – кто не клянется с обманом ближнему своему. С Евр.: «Кто не клялся душою напрасно, и не божился ложно (ближнему своему)».

5. С Евр.: «Тот получит благословение от Господа и милость от Бога, Спасителя своего».

6. *Сей род ищущих Господа, ищущих лице Бога Иаковля*. Таковы по жизни те, которые действительно ищут Господа, ищут лице Бога Иаковля, т.е. Сына Божия, Спасителя мира. Таковы верующие в Него, – те, «которые уверовав Божественной проповеди, оставили отеческих богов, и взыскали Бога Иаковлева» (Бл. Феод.).

7. Возмите врата князи ваша¹⁶⁶, и возмיתесь врата вечная: и внидет Царь славы. С Евр.: «Поднимите, врата, верхи ваши, и поднимитесь двери вечные, и войдет Царь славы»! Изображается царь славный, по восточному обычаю едущий на высокой колеснице, сопровождаемый воинами и вступающий торжественно в город, или свой дворец. Некоторые из толковников относят это место к перенесению ковчега завета на гору Сион – в скинию или храм, а под князьями понимают главных жрецов. Но а) Отцы Церкви понимают это место о вознесении Господа Иисуса Христа на небо, б) под *вратами вечными* нельзя понимать ворот обыкновенных, вещественных. «Пророк предъизображает, – говор. бл. Феод., – Владычнее восшествие на небо и показывает нам лики Ангелов, из которых одни предшествуют Владыке Христу, а другие свыше вопрошают и желают познать, что значит чудное сие зрелище». Как победитель и Царь славный, Господь Иисус Христос, в сопровождении не одних св. Ангелов, а и душ святых, Им избавленных от власти адские (св. Кирил. Иерусал., Злат., Епифаний, Афан. и друг.), торжественно вступает на небо, как бы в некоторый храм, которого врата доселе были заключены грехом (Евр. 9:8). «Дается повеление вратам вечным, чтобы отверзлись; потому что еще не были отверсты для естества человеческого, и никто из человеков никогда не проходил оными» (Бл. Феод.). «Ангелы, служащие на земле Спасителю, при вознесении Его, – говорит св. Афан., – дают знать небесным силам, дабы отверзли врата». Кто есть сей Царь славы? вопрошают небесные чины Ангелов, которые не знали и не могли знать, каким образом Слово соделалось плотью, страдало, прославилось, возносится на небо. «Вопрошают, – говорит св. Афан., – горние силы, изумевая пред чудесами домостроительства». «Никто да не подивится, – говор. бл. Феод., – слыша о незнании невидимых сил. Ибо не имеют предведения и не все знают. Еф. 3:10». Если же из того, что совершается в Церкви, они точнее узнают Божию премудрость: то нет ничего странного, что горние силы не познали тайны вознесения Христова, увидев естество человеческое, не усмотрев в нем сокровенного Божества». Впрочем, бл. Феод.

допускает и ту мысль, что «Ангелы вопрошающие предлагают вопрос не по незнанию, но чтобы сим вопрошением научить всех человеков о владычестве Восходящего на небо». Бл. Иероним применяет к сошествию Иисуса Христа во ад. Т.е. когда св. Ангелы, сопровождавшие Господа во ад, приказали духам злобы отворить или совсем взять адские ворота: тогда злые духи вопрошали: кто есть сей Царь славы? Мы имеем царя нашего диавола. На это отвечали св. Ангелы: Господь сил и проч. Тот сильный, который связал вашего сильного князя. Но предыдущее толкование принято нашею Церковью, имеет за собою большее число и более авторитетных лиц. *Господь сил* – Господь воинств земных и небесных.

Псалом 24

1. *Псалом Давиду.* «Псалом сей, – говорит бл. Феодор., – имеет вид молитвы. Некоторые утверждали, что в нем предсказывается плен и изъясняли оный, как изреченный пленными, имея в виду окончание псалма ст. 22¹⁶⁷. Но думаю, что псалом сей изречен бл. Давидом, когда видел многие восстания врагов. Посему и приводит себе на память прежние и новые грехи, и умоляет об избавлении от них». Псалом писан на Еврейск. – акростихом, по порядку Еврейских букв.

1. *К Тебе Господи, воздвигох душу мою.* С Евр.: «К Тебе, Господи, возношу душу мою». Возносить душу к Богу значит: молить Его, возлагать на Него надежду, сильно желать Божией помощи (См. Иер. 22:27; Втор. 24:15). «Это говорят, как обратившиеся уже от идолослужения», говор. св. Афанасий.

2. *Ибо вси терпящии Тя не постыдятся.* Т.е., «не постыдятся все, возложившие уже упование на Бога, и соделавшиеся славными» (Св. Афан.).

3. *Да постыдятся беззаконнующии вотще.* «Надлежит заметить, – говорит бл. Феод., – не просто о согрешающих, но о беззаконнующих *вотще* пророк сказал, что исполнятся они стыда; потому что не все одинаково прегрешают, но одни поползаются по какому-либо обстоятельству, или по естественной немощи, а другие услаждаются беззакониями, и придумывают новые». По св. Афанасию, здесь разумеются «пребывающие в идолослужении». С Евр.: «Да не постыдятся и все, надеющиеся на Тебя; да постыдятся беззаконнующие втуне».

4. *Пути Твоя Господи, скажи ми, и стезям Твоим научи мя.* Пути и стези Божии суть заповеди и определения Божии о человеке; по св. Афан. – «евангельские догматы»; по бл. Феод. – «пути, ведущие к Богу».

5. *И Тебе терпех весь день.* – Т.е. всегда, постоянно надеялся на Тебя, всякой день жду от Тебя помощи и вразумления. С Евр.: «Направь меня на истину Твою, и научи

меня; ибо Ты Бог спасения моего; на Тебя надеюсь всякой день».

6. *Помяни щедроты Твоя Господи, и милости Твоя, яко от века суть.* Т.е. яви мне те щедроты и милости, которые Ты обещал от века надеющимся на Тебя, Господи. С Евр.: «Вспомни щедроты Твои, Господи, и милости Твои, ибо они от века».

7. *Грех юности моя и неведения моего не помяни: по милости Твоей помяни мя. Грех юности – грехи, содеянные в юности и по неведению.* «Юноштию, – говорит св. Афанасий, – именует безумие, а явным безумием было время их (Евреев) идолослужения. В ином смысле понимает грехи народа в Египте, потому что и там служили идолам. И так, не помяни ныне оных грехов, но яви человеколюбие, как был Ты человеколюбив и милостив тогда к неведущим» (Св. Афан.); «меня помяни человеколюбиво, а не грех мой» (Бл. Феод.). С Евр.: «Грехов юности моей и преступлений моих не воспоминай; по милости Твоей вспомни меня Ты, ради благодати Твоей, Господи»!

8. *Сего ради законоположит согрешающим на пути.* «Просветит грешников, покажет согрешающим путь» (Св. Афан.). «Яснее, – говорит бл. Феод., – перевел это Симмах: «посему укажет согрешающим путь»; потому что водясь благодатию, не вдруг наказывает согрешающих, но указывает им правый путь и обучает их закону покаяния, и тех, которые водятся кротостию и простотою, научает различать свойства вещей и ведет к познанию всякого Своего домостроительства». С Евр.: «Благ и праведен Господь; посему наставляет грешников на путь».

10. *Вси путие Господни милость и истина, взыскающим завета Его, и свидения Его. Свидения – свидетельства, – то же, что заповеди или закон, свидетельствующие о воле, о милости и истине Божией.* Т.е. кто возлюбил закон Божий, постоянно поучается в нем, тот убеждается, что все пути Господни – милость и истина. С Евр.: «Все пути Господни – милость и истина к хранящим завет Его и откровения Его».

11. *Ради имени Твоего Господи, и очисти грех мой, мног бо есть,* – т.е. тяжек грех первородный, не иначе очищается, как только крещением (Бл. Иерон.). Другие понимают известное преступление Давида. Т.е. поскольку Ты именуешься милостивым и человеколюбивым, то ради этого имени, а не ради одного моего раскаяния, очисти грех мой, ибо он велик и тяжек, Ты один можешь его очистить, уничтожить. С Евр.: «Ради имени Твоего, Господи, прости согрешение мое; ибо велико оно».

12. *Кто есть человек бояйся Господа? законоположит ему на пути, егоже изволи.*

13. *Душа его во благих водворится, и семя его наследит землю.* Т.е., кто боится Господа, тот имеет Господа наставником, Который указывает ему верный путь жизни или, по бл. Феод. – в том роде жизни, какой решился человек проводить, Господь даст ему приличные и сообразные законы; душа его водворяется во благих, т.е. спокойно и постоянно наслаждается благами; семя его наследит землю, т.е. получает благословение потомства. По св. Афан., пророк здесь «разумет дела, послужившие ему к тому, чтобы наследовать мысленную землю».

14. *Держава¹⁶⁸ Господь боящихся Его, и завет Его явит им.* «Яснее, – говорит бл. Феод., – перевели это Симмах и Феодотион: «тайна Господня боящимся Господа, и завет Его объявит им». То же с Еврейского: «Тайна Господня – боящимся Его, и завет Свой Он открывает им». По LXX – для боящихся Господа Он есть им держава, т.е. утверждение в жизни. Господь Бог укрепляет боящихся Его, утверждает на жизненном пути, и завет Свой открывает им, т.е., по св. Афан., «завет евангельский или путь спасения».

15. *Очи мои выну ко Господу, яко Той исторгнет от сети нозе мои.* Отселе Давид говорит о себе самом. «Очами, – говорит бл. Феод., – называет очи ума, которые пророк, по его словам, возводит к Господу, ясно зная, что при Его попечительности избегнет козней, устрояемых ему врагами».

16. *Призри на мя, и помилуй мя, яко единокрод и нищ есмь аз.* Акила: «одинок». Симмах: «один». С Евр.: «Призри на меня,

и помилуй меня ибо я одинок и угнетен». «Воззри на мое одиночество и на множество осаждающих меня врагов; ибо, увидев это, без сомнения, сжалишься» (Бл. Феод.).

17, 18. *Скорби сердца моего умножишася, от нужд моих изведи мя.* Ст. 18. *Виждь смирение мое, и труд мой, и остави вся грехи моя.* С Евр.: «Скорби сердца моего умножились выведи меня из бед моих». Ст. 18. «Призри на страдание мое и на изнеможение мое, и прости все грехи мои». «Отовсюду окружен я многими скорбями. Поэтому, сие уничижение и бедствие, уравновесив с беззакониями моими, даруй мне оставление и прощение грехов» (Св. Афан.).

19. С Евр.: «Посмотри на врагов моих, как много их, и (какою) лютою ненавистию они ненавидят меня».

20. С Евр.: «Сохрани душу мою, и избавь меня, да не постыжусь, что я на Тебя уповаю».

21. С Евр.: «Непорочность и правота да охраняют меня; ибо я на Тебя надеюсь».

22. *Избави Боже, Израиля от всех скорбей его.* Бл. Феодорит, кроме обыкновенных скорбей, понимает гражданские бедствия и волнения, бывшие при Давиде.

Псалом 25

Псалом Давиду. Бл. Феодорит думает, что псалом сей написал Давид, будучи гоним Саулом. Принужденный жить у иноплеменных и видя их нечестие, избегал их собраний и общественных пиршеств в честь демонов, что и выражает в сем псалме. Св. Афанасий видит верующего христианина, который отказывается участвовать в сонмище Иудеев, собравшихся на Господа и на Христа Его. Другие относят к плену Вавилонскому, и видят здесь мольбы пленных Иудеев о возвращении в отечество. По содержанию сей псалом сходен с 7-м.

1. *Суди ми Господи, яко аз незлобою моею ходих.* «Незлобою, – говорит св. Афан., – называет неучастие в злонамеренности и безрассудстве Иудеев». «Водясь простотою, говорит пророк, не причинив никакого зла Саулу, и так жестоко изгнанный, умоляю Тебя соделаться Судиею моего дела» (Бл. Феод.). *И на Господа уповая, не изнемогу¹⁶⁹.* Т.е. «буду иметь твердую опору, на Тебя возложив надежду спасения» (Св. Афан.). С Евр.: «Рассуди меня, Господи, ибо я ходил в непорочности моей, и уповая на Господа, не поколеблюсь».

2. *Искуси мя, Господи, и испытай мя, разжжи утробы моя и сердце мое.* Т.е. испытай душу, сердце мое; по св. Афан. – глубины души; по бл. Феод. – помыслы. Образ выражения взят с действий плавильщика, который пробует, испытывает достоинство металла, разжигая его и переплавляя чрез огонь. Так и Господь Бог испытывает человека в огне искушений. С Евр.: «Искуси меня, Господи, и испытай меня; расплавь внутренности мои и сердце мое».

3. *Яко милость Твоя пред очима моима есть, и благоугоди во истине Твоей.* Давид показывает причину, почему он так смело просит суда у Господа Бога, – потому что 1) уверен в милости Божией. Может быть, Давид здесь понимает ту милость, по которой престол его должен стоять до века, и 2) потому что поступал по истине и тем благоугождал Богу истины. А что он действительно поступал по истине, это доказывает тем, что

4. а) *Не седох с сонмом суетным*¹⁷⁰, т.е. когда жил у идолопоклонников, не участвовал в их нечестивых собраниях, в их злочестии и беззаконии (Бл. Феод.). По св. Афан. – «в сонме беззаконнейших правителей народа Иудейского»; б) *и со законопреступными не вниду*, т.е. не общался с людьми законопреступными, или нечестивыми. С Евр.: «Не сидел я с людьми лживыми, и с коварными не пойду».

5. *Возненавидех церковь лукавнующих*. С Евр.: «Возненавидел я сборище злонамеренных»¹⁷¹. Церковь лукавнующих есть общество или собрание, по Феодориту, идолопоклонников или вообще нечестивых.

6. *Умыю в неповинных руке мои* и проч. С Евр.: «Буду омыwać в невинности руки мои, и обходить жертвенник Твой, Господи». Омытие рук было предписано законом по разным причинам и в различных случаях: умывали руки, когда приступали к жертвоприношению, когда свидетельствовали о своей невинности в каком-либо преступлении и т.д. Т.е. я не буду участвовать с нечестивыми в их собраниях; напротив, вместе с чистыми людьми, омывши руки, буду приносить жертву Богу. По св. Афан., *умыю в неповинных руке* значит: «буду чист от скверных дел». *Обыду жертвенник Твой, Господи*, т.е. по очищении, по умовении рук, вместе с чистыми буду окружать Твой жертвенник. Под чистыми здесь разумеются, конечно, жрецы и певцы, которые окружали жертвенник во храме. См. Пс. 7:8.

7. *Еже услышати ми глас хвалы Твоея, и поведати вся чудеса Твоя*. Т.е. для того я желаю окружать с певцами «жертвенник Твой, Господи, дабы внимать ушами моими Твоим песнопениям и научить неведущих величию чудес Твоих» (Бл. Феод.). С Евр.: «Чтобы возвещать гласом хвалы и поведать все чудеса Твои».

8. *Господи, возлюбих благолепие дому Твоего, и место селения славы Твоея*. С Евр.: «Господи! возлюбил я обитель дома Твоего и место жилища славы Твоей». «Домом Божиим, – говорит бл. Феод., – наименовал скинию; потому что Божест. храм еще не был построен». «Благолепие дома, – говорит св. Афан., – украшающиеся в Церкви благочестием. Желаю,

говорит псалмопевец, видеть Божественный дом, в котором сияет благодать Твоя» (Сн. Пс. 26:4, 83:1).

9. *Да не погубиши с нечестивыми душу мою, и с мужи кровей живот мой. С мужи кровей, Симмах: с убийцами. Св. Афан. под нечестивыми понимает Иудеев. С Евр.: «Не погуби души моей с грешниками и жизни моей с кровожадными».*

12. *Нога моя ста на правоте. С Евр.: «Моя нога стоит на прямом (пути)». Т.е. пока жил с нечестивыми, я удалялся всякого порока и, утвердив ноги свои на правоте благочестия, стоял безопасно и твердо» (Бл. Феод.). В Церквах благословлю Тя, Господи. Бл. Феодорит в сих словах видит пророчество Давида о том, что его псалмы всегда будут петь или читать в Церквах христианских, и таким образом во всех Церквах по вселенной он будет песнословить и благословлять Господа, что и исполняется. «И на земле и на море великий Давид устами благочестивых песнословит Благодетеля Бога» (Бл. Феод.).*

Псалом 26

Псалом Давиду, прежде помазания. «Надписания сего, – говорит Феодорит, – в Екзаклах я не нашел; но есть оно в некоторых списках. Иные взяли это за повод отвергать все надписания, как неистинные; ибо говорят: как мог Давид писать пророческие псалмы, когда не был еще помазан и не приял благодати всевышнего Духа, и при том был еще молод, пас овец, а не царством управлял, и никем еще не был гоним? Но им надлежало знать, что, по сказанию истории царств, Давид помазан был двукратно, и даже трекратно: в первый раз – в Вифлееме пророком Самуилом (1Цар. 16:13); во второй раз – в Хевроне коленом Иудиным, после гибели Саула (2Цар. 2:4). О третьем помазании опять сказуется в 2Цар. 5:3. А посему видно, что псалом сей изречен прежде, нежели Давид приял второе поставление на царство и вступил в управление делами. И так, изрек он слова сии, гонимый Саулом, когда пришел к священнику Авимелеху и, помолясь в скинии Божией, приял благословение св. хлебов, избежал от рук врага». С Евр.: «Псалом Давида»¹⁷².

1. *Господь просвещение мое, и Спаситель мой, кого убоюся?* Давид, гонимый врагами, свое спасение находил в едином Боге. Эта надежда на Господа была так жива, глубока и тверда в боголюбивой душе Давида, что он не боялся никаких врагов среди сильнейших гонений. Господь был ему защитителем¹⁷³, прикрывал как бы щитом, или (с Евр.): был крепостию его жизни, благодатным светом.

2. *Внегда приближатся на мя злобующим, еже снести плоти моя, оскорбляющи мя и врази мои, тии изнемогоша и падоша.* Что действительно милостив был Господь к Давиду, это последний доказывает здесь собственным опытом. Когда, говорит, приближались ко мне, нападали на меня злодеи, мои враги и противники, чтобы, подобно диким зверям, пожрать, погубить меня, «не причинили мне вреда, но сами потерпели конечную пагубу» (бл. Феод.), – *изнемогоша и падоша*; с Евр.: «преткнутся и падут». Если псалом сей действительно написан

пред вторым помазанием Давида, то здесь, конечно, приличнее разумеать будущее поражение и посрамление врагов Давидовых – Саула и его сообщников. «А потому сказанное в сем псалме, – говорит бл. Феод., – есть предречение будущего».

3. *Аще ополчится на мя полк, не убоится сердце мое: аще восстанет на мя брань, на Него¹⁷⁴ аз уповаю.* С Евр.: «Если ополчится против меня полк, не убоится сердце мое; если восстанет на меня война, и тогда буду надеяться». – Какое непреодолимое мужество было у Давида! Какая непоколебимая уверенность в помощи и спасении от Господа! А все это потому, что твердо надеялся на Господа, Бога Спасителя людей.

4. *Едино просих от Господа, то взыщу: еже жити ми в дому Господни вся дни живота моего.* «Сказано, – говорит бл. Феод., – *едино просих* в том значении, что просил единой благодати»; или – просил единой милости, единого блага, дабы жить в дому Божиим или в храме Божиим. Конечно, не одно внешнее благоление так привлекало сердце Давида ко храму Божию, а привлекала *красота Господня¹⁷⁵*, т.е. благость Божия, проявлявшаяся в ветхозаветной Церкви – в жертвах, образах, проречениях и обетованиях, в бесчисленных милостях Божиих, явленных в скинии или чрез скинию. Самое выражение: *красота Господня* с Греческого значит: утешение, радость от Господа, то, что радует, услаждает и утешает свыше. Давид раз уже получил милость Божию в скинии, о чем далее.

5. *Яко скры мя в селении Своем, в день зол моих покры мя в тайне селения Своего, на камень вознесе мя.* Давид намекает здесь, конечно, на то обстоятельство, когда, гонимый врагами, он нашел убежище и помощь в скинии при первосвященнике Авимелехе, от которого получил священные хлебы и меч Голиафов (1Цар. 21:1–9). «Опытом, говорит, дознал я пользу, приобретши там (т.е. в скинии) спасение, и избегнув от рук гонителей» (Бл. Феод.). В переводе с Еврейского несколько иначе: «Ибо Он укрыл бы меня в скинии Своей в день бедствия; скрыл бы меня в потаенном месте селения Своего». Т.е. поскольку я люблю храм Божий, желаю даже жить там, дабы постоянно созерцать красоту Господню, и поскольку я уверен, что Господь любит любящих св. храм Его, защищает и утешает

таковых, то уверен вместе, что я всегда нашел бы помощь от Господа в Его скинии в годину бедствий, там получил бы я безопасное убежище от врагов, там Господь укрыл бы меня от них *в тайне селения*, как бы в тайном месте. *На камень вознесе мя*, поставил бы меня на каменной горе, вне нападения и стрел вражиих, на месте безопасном, отколе можно презирать усилия врагов. (Подобное у Ис. 33:16).

6. *И ныне се вознесе¹⁷⁶ главу мою на враги моя.* Т.е. соделал (или соделает) победителем над врагами. Как победивший врага поднимает главу, смело смотрит на него, сознавая свое превосходство и силу, так и Давид, при помощи Божией, победив врагов, смело смотрел на них. *Обыдох и пожрох в селении Его жертву хваления и воскликновения.* Обыдох, т.е. вместо того, чтобы враги окружили меня, я сам их обойду, окружу. Если же слово *обыдох* соединять с последующими, то можно думать, что Давид здесь говорит о жертвоприношении в скинии (в селении), при коем жрецы, окружив жертвенник, пели и восхваляли Господа, что и значит: *приносить жертву хваления и воскликновения¹⁷⁷*. Подобное Пс. 25:6–7. «Здесь, – говорит бл. Феод., – переменено время: это видел и Акила; потому что вместо слов: *вознесе главу мою*, поставил: «вознесется глава моя». Посему слова сии имеют тот смысл, что (Давид), окруженный ныне врагами, воцарится и одолеет неприязненных ему, и сам окружит их; Богу же принесет в скинии не жертвы, предписанные законом, но жертву хваления, какую во всех церквах, по вселенной и приносит (т.е. чрез чтение и пение псалмов в христианских храмах) день и ночь чрез уверовавших в Бога». В переводе с Евр.: «Тогда вознеслась бы голова моя над врагами, окружающими меня (в Слав. переведено *обыдох*); и я принес бы в Его скинии жертвы славословия; стал бы петь и воспевать пред Господом».

8. *Тебе рече сердце мое: Господа възыщу.* Речь сердца к Богу – есть стремление сердца ко Господу, любовь к Нему. Тебя возлюбило, Тебя искало сердце мое. С Евр.: «Сердце мое говорит от Тебя: «ищите лица Моего»; и я буду искать лица Твоего, Господи». Искать лица Божия – значит искать милости Божией, близости или лицезрения Божия. Или: как лице Божие

есть Сын Божий, Спаситель всех человеков (Евр. 1:3; 2Кор. 4:4): то можно думать, что пророк искал Спасителя мира, к Нему стремилась душа его. Это подтверждается и следующим стихом.

9. *Не отрини мене, и не остави мене, Боже Спасителю мой.* «Слова: *не отрини мене*, – говорит бл. Феодорит, – другие переводчики заменили словами: *не отвергни меня*. Слово же это¹⁷⁸ семьдесят (т.е. толковников) составили, научившись у внешних (т.е. светских писателей); потому что выражение: «к воронам тебя» у древних составляло некоторое ругательство, основанное на какой-то басне». С Евр.: «Не скрой от меня лица Твоего; не отринь во гневе раба Твоего. Ты был помощником моим; не отвергни меня и не оставь меня, Боже, Спаситель мой!»

10. *Яко отец мой и мати мол остависта мя, Господь же восприят мя.* Как младенец, оставленный отцом и матерью, беспомощен, в таком положении был и я, говорит Давид, среди гонений от врагов. Но ты, Господи, взял меня, как младенца, на лоно Свое. Какое прекрасное изображение любви Божией к Давиду, и вместе слабости человеческой! Или: «гонимый Саулом, я принужден был жить вдали от родителей. Но вместо всего этого для меня довлеешь Ты, Владыко» (Бл. Феод.).

11. *Законоположи ми Господи, в пути Твоем, и настави мя на стезю правую.* Законоположи – положи, дай мне закон, правило на пути Твоем. Т.е. «будь Сам законодателем и путеводителем, указав мне, ведущую к Тебе, стезю» (Бл. Феод.). «Пророк молится, – говорит св. Афан., – чтобы открыт был ему закон евангельский; ибо он есть путь правый». – Акила и Симмах, вместо слов: *законоположи ми*, употребили: «просвети», а Симмах: «покажи мне путь Твой». *Враг моих ради*, т.е. руководи меня, просвети; поскольку враги преследуют меня, сбивают с истинного пути. С Евр.: «Научи меня, Господи, пути Твоему, и наставь меня на стезю правды, ради врагов моих».

12. *Не предаждь мене в души стужающих¹⁷⁹ ми.* Т.е. не предай меня во власть утесняющих. «Не предай обидевшим меня обиженного» (Бл. Феод.). *Яко восташа на мя свидетеле*

неправеднии, и солга неправда себе. Акила выразил это яснее: «противовосстали мне свидетели лживые, и обнаружилась неправда». Подобным образом переводят бл. Иероним и Августин¹⁸⁰. Они (т.е. враги), говорит Давид, употребили противу меня клеветы, но, при Твоей помощи, не потерпел я от того никакого вреда, вред же сей обратился на самих обидчиков» (Бл. Феод.). По св. Афанасию, «изнемогла неправда, от которой потерпели мы». С Евр.: «Не предавай меня на произвол врагам моим; ибо восстали на меня свидетели лживые и дышат злобою».

13. Верую видети благая Господня на земли живых. Так как на земле царствует смерть, люди умирают и физически и морально, то землею живых в собственном смысле должно признать страну небесную, небо, где люди живут или будут жить полно и совершенно, а здесь только начинают жить духом. А потому под землею живых Давид разумеет небо, а под благами – вечное блаженство, в достижении коего он, конечно, был заверен свыше. «Землею живых, – говорит бл. Феод., – называет пророк жизнь ожидаемую, как изъятую смерти, свободную от тления и печали». – «*На земли живых*, – разумеет, говорит св. Афан., – горний Иерусалим». С Евр.: «Но я верую, что увижу благость Господа на земле живых».

14. Потерпи Господа – ожидай Господа. Т.е. надейся, жди с терпением и упованием помощи и спасения от Господа. С Евр.: «Надейся на Господа; мужайся, и да укрепляется сердце Твое, надейся на Господа».

Псалом 27

Псалом Давиду. «Псалом сей, – говорит бл. Феод., – изречен Давидом, когда он был гоним Саулом и злоумышляли противу него мнимые друзья, доносили на него и покушались открыть его Саулу. Таков был Доик, таковы были Зифеи и кроме них многие другие». Другие толковники относят писание сего псалма то ко временам гонений Авессалома (2Цар.18:17), то – Савея, сына Вохорова (2Цар.20:1); – некоторые видят в сем исалме страждущего Христа Спасителя, молящегося Отцу небесному (Бл. Иероним и Августин). По св. Афанасию, «Давид воспевает настоящий псалом от лица уверовавших во Христа, прошением своим призывая в помощь Бога».

1. *К Тебе, Господи, воззову, Боже мой, да не премолчиши от Мене, или: о мне¹⁸¹.* «Оборот речи: да не премолчиши от Мене, заимствован, – говорит бл. Феод., – от тех, которых просят, но они не хотят ничего отвечать. Потому, если премолчишь о мне, т.е. лишишь своей помощи, говорит пророк, то немедленно уподоблюся низходящим в ров¹⁸², (т.е. могилу), немедленно буду предан смерти. Ее – смерть – назвал рвом, потому что на подобие рва искапывается могила». По св. Афанасию, под *рвом* разумеется ад. «Бож. Писанию, – говорит он, – обычно рвом называть ад». С Евр.: «К Тебе, Господи, взываю: твердыня моя! не будь безмолвен для меня, чтобы при безмолвии Твоем я не уподобился нисходящим в могилу».

2. *Внегда воздети ми руце мои к храму святому Твоему. К храму¹⁸³,* т.е. скинии, к святилищу. Евреи, находясь вне Иерусалима, молясь, обращались к той стороне, где находился храм, а в храме – где святилище, кивот завета, при молениях обыкновенно воздевали руки к небу. (См. 3Цар.8:22, 48; Дан. 6:10; Иез. 8:16). С Евр.: «Услышь голос молений моих, когда я взываю к Тебе, когда поднимаю руки мои к святому храму Твоему».

3. *Не привлецы мене со грешники, и с делающими неправду не погуби мене.* – Т.е. не погуби меня вместе с нечестивыми, беззаконниками и с лицемерами и обманщиками. Св. Афанасий

под грешниками понимает Иудейский народ, а бл. Феодорит – людей, поступающих двоедушно, которые одно говорят, а другое делают. С Евр.: «Не погуби меня с нечестивыми и с делающими неправду, которые с ближними своими говорят о мире, а в сердце у них зло».

4. *Даждь им Господи по делом их.* «Никто да не подумает, что праведник желает зла врагам, – говорит бл. Феод., – потому сказанное им есть не зложелание, а справедливый приговор; ибо говорит: *воздаждь воздаяние их им*, т.е. пусть впадут в собственные козни, какие устроят другим». С Евр.: «Воздай им по делам их, по злым поступкам их; по делам рук их воздай им, отдай им заслуженное ими».

5. *Яко не разумеша в дела Господня*, т.е. эти враги мои потому заслуживают наказания, что невнимательны к делам Божиим, «не захотели приять собственного своего спасения» (св. Афан.); «не пожелали изучить ни слова, ни дела Божия» (бл. Феод.); а потому уверен, что Ты, Господи, разрушишь дела их, как разрушают негодное здание, погубишь их самих без надежды на восстание, «потому что для худых домостроителей полезно разорение лукавого домостроительства» (Бл. Феод.). С Евр.: «За то, что они невнимательны к действиям Господа и к делу рук Его, Он разрушит их, и не созиждет их».

6. *Благословен Господь, яко услыша глас моления моего. Яко услыша.* Это пророк узнал, конечно, по откровению свыше, а потому вдруг изменяет прошения свои на славословие и благодарение.

7. *Господь помощник мой, и защититель мой, на Него упова сердце мое;* – показывается причина, почему Господь Бог помог Давиду, спас его, – потому, что он сердечно уповал на Него, а таковое упование не посрамляет, благоугодно Господу и благотворно для надеющегося. *И поможе ми, и процвете плоть моя.* Цветение есть символ благоденствия, радости и счастья; слово же *плоть* означает и тело и внешнее состояние. Т.е. «избавившись от злостраданий в бегстве, ожил я, расцвел и возвратил себе прежнее здоровье вследствие благодушия» (Бл. Феод.). Св. Афанасий, бл. Иероним и другие¹⁸⁴ понимают воскресение Господа Иисуса Христа и воскресение людей. С

Евр.: «Господь крепость моя и щит мой; на Него уповало сердце мое, и Он помог мне, и возрадовалось сердце мое; и я прославлю Его песнию моею».

8. *Господь утверждение людей Своих, и защититель спасений христа Своего есть.* «Давид называет себя христом, как царя, – говорит бл. Феод., – потому что имя сие было общее царям, пророкам и священникам». Т.е. его, Давида, помазанного Богом, не раз, а много раз Бог защищал от врагов, как бы щитом покрывал его; много спасений получил от Господа. С Евр.: «Господь – крепость народа Своего и спасительная защита помазанника Своего».

9. *Спаси люди Твоя, и благослови достояние Твое.* Спаси и благослови избранный народ Твой, всех верующих; *и упаси я и возми (вознеси) я до века:* спаси, благослови народ Твой, упаси его, как пасет добрый пастырь овец, вознеси его пред другими народами, прославь навсегда, «пася и делая его победителем врагов» (Бл. Феод.). По св. Афан. – Господь возносит нас, т.е. «делает высокими в будущие и бесконечные веки». С Евр.: «Спаси народ Твой, и благослови наследие Твое; паси их и возвышай их во веки»! «Достоин удивления, – говорит бл. Феод., – что Давид, гонимый народом, приносит за него молитву; ибо предвидел он будущую перемену в народе и взирал не на обиду, а на будущую покорность».

Псалом 28

Псалом Давиду, исхода скинии. В Евр. тексте: «Псалом Давида», а слов: *исхода скинии* нет, но есть у LXX Римск. издания. Различно объясняют это надписание. Те, кои переводят: *по окончании скинии*, т.е. по построении скинии, понимают, что псалом сей Давид изрек, когда перенес в Сионскую скинию ковчег завета, и возбуждал священников к жертвоприношению и молитвословию. Бл. Феодорит замечает, что псалом подобной мысли не заключает, а содержит нечто другое, и относит ко временам царя Езекии, когда этот царь одержал верх над Ассириянами, и обрадованный необычайностию победы, дает повеление, чтобы народ воздал за сие Богу жертвами, принес Ему песнопение и славословие и совершил служение по закону во дворе Его святом; но с сим вместе относит ко временам новозаветным, к евангельской проповеди; под *сынами Божиими* понимает Апостолов, а под *сынами овними* – уверовавших язычников. Св. Василий Вел. понимает: *по исходе из скинии* и говорит: «что касается до исторического смысла (т.е. сего надписания), то кажется, что священникам и левитам, по совершении ими своего дела (по окончании служения и *при выходе из скинии*), давалось повеление помнить, что они должны приготовить к служению. Ибо выходящих из скинии и оставляющих ее псалом учит, что им надлежит приготовить, и что иметь при себе, когда придут в следующий раз, а именно: принести *сыны овни*, славу и честь, славу имени Господа и знать, что нигде не подобает служить, как только во дворе Господнем и на месте святыни». – В духовном смысле сей святой отец под *исходом скинии* понимает: «отшествие от сей жизни», выход души из тела, а св. Афанасий понимает: «исшествие Израильтян из скинии или церкви, т.е. их отвержение и введение на место их язычников».

1. *Принесите Господеву сынове Божии, принесите Господеву сыны овни, принесите Господеву славу и честь.* С Евр.: «Воздайте Господу, сыны Божии, воздайте Господу славу и честь». *Сынове Божии.* Под сынами Божиими здесь можно

разуметь жрецов, священников, на которых лежала обязанность приносить жертвы во храме и славословить Господа, а под сынами овними – обыкновенных овнов, коих приносили в жертву. Т.е., жрецы, принесите Господу в жертву овнов. В духовном смысле св. Василий В. под *сынами Божиими* понимает тех, которые приносят Богу жертву от чистого сердца, – людей чистых и близких Богу; бл. Феодорит – уверовавших в евангельскую проповедь и нареченных сынами; св. Афанасий – св. Апостолов; а под *сынами овними* разумеются, по св. Афан., или те, кои Апостолами из Иудейского народа призваны к вере в Господа, или те, которые уверовали из язычников. – поскольку овен есть предводитель стаду овец, то, по св. Василию В., «под овнами разумеются предстоятели стада Христова, а под сынами овними разумеются те, которые по учению предстоятелей, чрез попечение о добрых делах, образовали себя для добродетельной жизни»¹⁸⁵.

2. *Поклонитесь Господеву во дворе святем Его*, т.е. во дворе скинии или храма, где приносились жертвы. «Сим дается, – говорит св. Афан., – ясное повеление, что не должно поклоняться вне Церкви... Не вымышляйте себе особенных дворов и собраний. Один есть святой Божий двор», т.е. Церковь Христова. То же и св. Василий В. С Евр.: «Поклонитесь Господу в благолепном святилище (Его)»¹⁸⁶.

3. Отселе и до самого конца псалма Давид показывает, почему должно почитать и славословить Господа, – потому, что Он Творец и Промыслитель мира, потому что дела Его чудны, проявляют славу и величие. *Глас Господень на водах многих*. Может быть, здесь разумеется творческий глас Божий, разделивший воды при миротворении (Быт. 1:7). Эти воды действительно были *много*, ибо покрывали всю землю. В духовном смысле св. Василий В., св. Афанасий и бл. Феодорит разумеют глас Господень на водах Иорданских, при крещении Спасителя, или глас евангельской проповеди. По Афан. Ал., «водами Давид называет множество спасаемых водами». «Воды, – говорит св. Василий В., – это святые; потому что из чрева их текут реки, т.е. духовное учение, напаяющее душу

слушающих». С Евр.: «Глас Господень над водами; Бог славы возгремел, Господь над водами многими».

4. *Глас Господень в крепости, глас Господень в великолепии*. С Евр.: «Глас Господень силен: глас Господа величествен». «Глас Господень, – гов. св. Василий В., – состоит в крепости души, которая с напряжением и крепостию творит добро и в великолепии, т.е. в той великой доблести, по которой душа совершает великие и славные дела». Бл. Феод. понимает глас Господень в ниспослании Св. Духа, исполнившего Апостолов крепости и силы, а бедным даровавшего великолепие.

5. *Глас Господа, сокрушающего кедры – Ливанские*. Кедры Ливанские отличаются необыкновенною величиною, толщиной и крепостию. (В высоту они и теперь достигают 16 и более сажен, в окружности 35 или 40 футов и более¹⁸⁷. Глас Господень стрьет, т.е. сокрушает и такие кедры. Так могуществен глас Господень! В духовном смысле под кедрами св. Афанасий Алекс. понимает сопротивные силы, а под Ливанскими – людей именитых в народе Иудейском; св. Вас. В. – людей все надмевающихся и превозносящихся мнимыми преимуществами мира сего; бл. Феод. – идолов и идольские капища. С Евр.: «Глас Господа сокрушает кедры; Господь сокрушает кедры Ливанские».

6. *И истнит¹⁸⁸ я яко тельца Ливанска* – т.е. Господь гласом Своим сокрушает Ливанские кедры также легко, как сокрушает и тельцов Ливанских, кои славились необычайною силою, и служат в Св. Писании вместе с кедрами символами сильных людей (Пс. 21:13). *И возлюбленный¹⁸⁹ яко сын единорожь*. В переводе с Евр.: «И заставляет их сказать, подобно тельцу, Ливан и Сирион, подобно молодому единорогу». Т.е. от грозного гласа Божия, от бури или урагана, исторгаются даже кедры Ливанские, стремятся и как бы скачут, как тельцы Ливанские; самые горы Ливан и Сирион¹⁹⁰ или Аермон от того же гласа Божия скачут (трясутся), как скачет сын единорога, т.е. молодой единорог. Поэтическое изображение страшной бури, от коей все трясется и как бы скачет, даже самые высокие горы. (Подоб. Пс. 113:4). В духовном смысле под

сокрушением тельца Ливанского св. Василий В. и бл. Феодорит разумеют истребление идолов, подобно тому, как золотой телец был истерт в порошок, истреблен Моисеем; а под *единорогом* первый – Спасителя, по Его силе; второй – народ, уверовавший, избавившийся от идольской прелести, не победимый и не преборимый. По св. Афан. – «телец означает жертвенник (т.е. идольский); *единороги* суть св. пророки и патриархи, а сыны их – св. Апостолы; потому что в Едином Боге имели рог и силу». С Евр.: «И заставляет их скакать, подобно тельцу, Ливан и Сирион, подобно молодому единорогу».

7. *Глас Господа пресекающего*¹⁹¹ *пламень огня*. С Евр.: «Глас Господа высекает пламень огня». Можно разумеать молнии, взаимно себя пресекающие, какие бывают в сильную грозу. В духовном смысле св. Василий В. разумеет разделение огня в печи Вавилонской и в будущей жизни силу огня – сожигать грешников и светить праведникам. То же и бл. Феод.

8. *Стрясет Господь пустыню Каддийскую*. Знаменитая Каддийская пустыня или Кадес находилась в пределах Идумеи и Фаран. См. Быт. 20:1; Числ. 13:27. По этой пустыни блуждали Евреи сорок лет. Т.е. глас Господень (гром) иногда бывает так силен, что потрясает самые огромные пустыни, как напр. Каддийскую. Отцы под пустынею разумеют язычников, которые были пусты дел благих. *Стрясающего* – или потрясающего Симмах перевел: «пораждающего или способствующего рождению»; Акила: «болезнующего родами». Т.е. «бесплодную пустыню (язычников) уготовал к рождению спасения; потому эта пустыня называется Каддийскою, т.е. святою, потому что это слово Кадес значит освящение» (Бл. Феод.). – Василий В. и св. Афанасий под пустынею также разумеют Церковь из язычников. «Стрясение, – говорит бл. Феод., – означает пришествие Божие».

9. *Глас Господень свершающий*¹⁹² *елени*. С Евр.: «Глас Господа разрешает от бремени ланей». Некоторые переводят: глас Господа, способствующий рождению ланям. Так Акила и др. Глас Господень, т.е. гром (или испуг от страшного грома) способствует рождению ланям, которые без этого, как думали прежде, рожают с большею трудностью (Сн. Иов. 39:1–3). В

духовном смысле «елени, – по св. Афан., – суть святые, а совершающий значит приготавливающий, потому что Господь уготовал и послал св. Апостолов». Подобн. обр. бл. Феодорит. Св. Василий В. понимает под еленими людей совершенных. *Открыет дубравы* – т.е. сильные бури, ураганы обнажают или опустошают и великие леса. С Евр.: «обнажает леса». поскольку в дубравах кроются гады, бывают бесплодные деревья, то Вас. В., Афан. и бл. Феод. понимают под дубравами собрание людей порочных, духовно бесплодных. *В храме Его всякий глаголет славу*, т.е. в храме природы таким образом все гласит о славе и величии Божиим, или: в храме Божиим всякий да славословит Господа за славные и чудные дела Его.

10. *Господь потоп населяет*¹⁹³. С Евр.: «Господь восседал над потопом, и будет восседать Господь царем во век». Одни понимают о потопе при Ное, когда Господь проявил чрез потоп силу Своего правосудия, господствовал над потопом; другие вообще воды, над коими царствует Господь. Отцы понимают в духовном смысле. «Потопом, – говорит св. Василий В., – пророк называет благодать крещения, чтобы душа, омытая от грехов, соделалась, наконец, способною стать Божиею обителию в Духе». «Потопом, – говорит св. Афанасий, – пророк называет множество уверовавших». Бл. Феодорит так объясняет: *Господь потоп населяет* и проч.: «потому что вселенную, наводненную потоком беззакония, воссоздаст, обновит и соделает новою тварию».

11. С Евр.: «Господь даст силу народу Своему; Господь благословит народ Свой миром».

Псалом 29

*Псалом песни обновления*¹⁹⁴ *дому Давидова*. «Псалом, – говорит св. Василий В., – есть музыкальная речь, когда, по законам гармонии, мерно ударяют в орган; а песнь есть стройный голос, выводимый гармонически и взятый отдельно при звуках органа. Потому *псалом песни* есть псалом, петый под звуки псалтиря и, кажется, в вещественном смысле указывал на знаменитый храм, воздвигнутый во времена Соломона». Бл. Феодорит относит к царю Езекии, когда он, по избавлении от Ассириян и от болезни, совершил торжество, подобное празднику обновления. Другие относят к освящению скинии Сионской, к освящению дома Давидова, после постройки его, или после осквернения его Авессаломом (2Цар. 5:9, 16:21), а под болезнь и бедствиями разумеют скорби, претерпенные Давидом в войне с Авессаломом. Можно относить к освящению жертвенника на гумне Орны, построенного Давидом по случаю язвы, опустошавшей землю Иудейскую (2Цар. 24:25). Но «большую частью Отцы объясняют в духовном смысле и разумеют: воплощение Бога Слова, обновление Церкви Божией, обновление ума» (Василий В.), воссоздание человеческого естества, воскресение Христово (Св. Афанасий, Василий В. и бл. Феодорит). «Обновление дома или Церкви, – говорит св. Афан., – бывает тогда, когда, по истлении внешнего нашего человека, обновляется внутренний. Давид воспевает псалом сей по освобождении от греха, и как бы по обновлении покаянием души своей. Воспевает также, принося благодарение об отпущении греха». «*Обновлением дома*, – говорит бл. Феод., – называется обновление человеческого естества, какое совершил Владыка Христос».

2. *Вознесу Тя, Господи, яко подъял мя еси*. С Евр.: «Превознесу Тебя, Господи, что Ты поднял меня, и не дал моим врагам восторжествовать надо мною». Возблагодарю, прославлю Тебя, Господи, в песнях за то, что Ты *подъял* меня, упавшего под бременем зол, избавил меня от бед и не дал врагам моим насмеяться надо мною, радоваться моими

несчастиями, – «Ты подъял, как иный, подняв рукою отрока, не умеющего плавать, ведет его на верх воды; или – как иный ослабевающего борца, поддержав в минуту падения, и сделав сильнее противника, доставляет ему случай победить, а противника лишает радости о его падении. *Возносят* Бога, способные составить о Нем великие и достолепные понятия, живущие во славу Божию» (Василий В.). По бл. Феодориту, «подъяв наше естество на Себя, сподобил спасения и не попустил, чтобы издевались над нами враги и неприязненные демоны».

3. *Воззвах к Тебе, и исцелил мя еси.* Т.е. «не было промежутка между моим воззванием и Твоею благодатию: едва воззвал я, как и пришло исцеление» (Вас. В.).

4. *Господи, возвел еси от ада душу мою, спасл мя еси от низходящих в ров.* С Евр.: «Господи! Ты вывел из ада душу мою, и оживил меня, чтобы я не сошел в могилу». Адам (в Евр. *шеол*) называется в псалмах могила, смерть, великие несчастия, смертные опасности; *рвом* называется могила, темное место и смерть. Т.е. Ты, исцелив, спас от смертной опасности, от могилы и смерти. «Всякий поступок, – говорит св. Вас. В., – или низводит нас долу, отягчая грехом, или возносит горе, окрыляя нас к Богу. Посему, Ты спас меня, который вел доселе порочную жизнь и спас, отделив от нисходящих в место потемненное и холодное».

5. *Пойте Господеви, преподобнии Его,* т.е. чистые, святые. «Не всякий тот поет *Господеви*, – говорит св. Вас. В., – кто произносит устами слова псалма, но все те, которые от чистого сердца воссылают песнопения». *Исповедайте память святыни Его*, «не сказал: исповедайте святыню его; *но память святыни*, т.е. благодарите. Ибо здесь исповедание берется вместо благодарения. Посему, благодарите, что имеете память святыни Его» (Вас. В.). С Евр.: «Пойте Господу, святые Его, славьте память святыни Его».

6. *Яко гнев в ярости¹⁹⁵ Его.* «В сих словах, – говорит св. Василий В., – весьма большое различие. *Ярость* означает определение наложить известное наказание на достойного, а *гнев* означает уже труд и наказание, наложенное праведным

Судиею по мере неправды. Посему *гнев в ярости* значит – наказание по праведному суду Божию. *И живот в воли Его*. «Весьма искусно, – говорит бл. Феодорит, – сделано песнопевцем это разделение; ибо гнев присвояет ярости (гневом же называет наказание), а жизнь – воле; потому что сего хочет Бог, а не первого; гнев же мы навлекаем сами на себя». «Бог хочет, чтобы все были причастными жизни Его. Бедствия же не волею Его производятся, но навлекаются достоинством согрешивших» (Василий В.). *Вечер* (к вечеру, вечером) *водворится плач, и завтра радость*. Т.е. Господь наказывает, но Он же скоро и утешает; вечером скорбь, плач, а утром уже спасение, радость. Бл. Феодорит относит к царю Езекии, также к Апостолам, плакавшим по смерти Господа, и на утро возрадовавшимся Его воскресению. Допуская последнюю мысль, св. Василий В. присовокупляет: «может быть, вечером вообще называется век сей, в котором блаженно плачущие утешатся при наступлении утра», т.е. в будущем веке. С Евр.: «Ибо на мгновение гнев Его, на всю жизнь благоволение Его: вечером водворяется плач, а на утро радость».

7. *Аз же Рех во обилии моем: не подвижуся во век*. С Евр.: «И я говорил в благоденствии моем: не поколеблюсь во век». «Давид, – говорит св. Афан., – объясняет причину падения. поскольку, говорит, во время благоденствия думал я о себе много, то за это самое и приведен в смущение». Св. Василий В. находит другой смысл: человек, напоенный обильными потоками небесных вод (т.е. благодатных), приносящий обильные плоды и «чувствующий свою твердость с уверенностью скажет, что его не искоренит противник, как полную ниву, которую благословил Господь».

8. *Господи, волею Твоею подаждь доброте моей силу*¹⁹⁶. Под добротою или красотою Отцы разумеют первобытную доброту, какую имел Адам до падения и часть сохранил по падении. «Хотя прекрасен был я по природе, – объясняет св. Василий В., – но стал немощен, потому что умерщвлен грехом, по злоумышлению змия. Посему Ты к доброте моей, какую я получил от Тебя при первом устройении, присовокупил и силу исполнять должное». По мнению бл. Феодорита, слова 8 стиха

«приличествуют Езекии и всему человеческому естеству, потому что и Езекия за добродетель пользовался Божественным промыслением и преодолел Ассириян, но лишившись Божественной благодати, впал в болезнь и подвергся страху смерти; и Адам в раю украшен был лепотою добродетели, не подлежал тлению, но за преступление, лишившись Божественного о нем промысления, претерпел жизненную бурю». С Евр.:¹⁹⁷ «По благоволению Своему, Господи, Ты укрепил гору¹⁹⁸ мою; но Ты сокрыл лице Свое, и я смутился».

9. С Евр.: «Тогда к Тебе, Господи, взывал я, и Господа (моего) умолял».

10. *Кая польза в крови моей, внегда сходити ми во истление? Егда исповестся Тебе персть? Или возвестит истину Твою? – В крови моей.* Кровь принимается за душу, за жизнь (Лев. 17:14). Т.е., что пользы в этой несчастной жизни, когда я, обремененный скорбями, готов истлеть, умереть? Какая польза от того, что преждевременно я сойду в истление, умру, обращусь в прах? Прах может ли исповедать или славословить Тебя, и возвещать истину Твою? (Подоб. Пс. 87:11–12, 113:25–26; Вар. 2:17). «В том, чтобы сойти мне в истление, нет никакой пользы ни мне, ни другим. И меня лишаешь Ты жизни и другие ни мало не приобретут от меня спасения» (Св. Афанасий). Св. Василий Великий иначе: «Что мне пользы в благосостоянии плоти и во множестве крови, когда она будет предана общему разрушению тела?.. Как перстный, плотский человек исповестся Тебе Богу? Как возвестит истину тот, кто не посвящал своего времени учению, у кого ум погребен под таким бременем плоти»?

12. *Растерзал еси вретиче мое и проч.* Вретиче служило символом покаяния, скорби и несчастья; в несчастьях снимали светлую одежду и облекались во вретиче (Мф. 11:21), а по миновении бедствия, вретиче снимали. А потому сии слова тоже значат, что: *обратил еси плачь мой в радость мне*, – прекратив мои страдания. Бл. Феодорит относит и к Езекии и всему человечеству, которое, по падении, облеклось в печальное одеяние греха, а прияв надежду воскресения, исполнилось веселия. Св. Василий Великий относит к истинно

кающимися, которые плачут о своих грехах, о гибели, смиряя плоть свою утомлением и трудами; у таковых раздирается плачевная одежда, и возлагается на них одежда веселия и риза спасения». (Под. Пс. 131:16). С Евр.: «И Ты обратил сетование мое в ликование; снял с меня вретисце, и препоясал меня веселием».

13. *Да воспоеет Тебе слава¹⁹⁹ моя, и не умилюся²⁰⁰.* «Слава праведного – дух, который в нем. Посему, кто поет духом, тот говори: *яко да воспоеет Тебе слава моя*. Не буду уже делать ничего такого, говорит пророк, за чтобы сердце мое умилялось и уязвлялось воспоминанием греха моего» (Василий Вел.). «Симмах, – говорит бл. Феодорит, – перевел так: «да поет Тебя слава и не умолкает», т.е. за сие благодеяние надлежит непрестанно воспевать и славословить сподобившимся такой славы, не умолкая ни на одно мгновение». С Евр.: «Да славит Тебя душа моя, и да не умолкает».

Псалом 30

*В конец, псалом Давиду, исступления*²⁰¹. Т.е. псалом, имеющий в виду отдаленные времена, внушенный Давиду Св. Духом и написанный в экстазе или необыкновенном состоянии духа. Одни объясняют такое состояние Давида гонением Саула или Авессалома, другие – необычайную скорбь Давида о собственном его падении. «Давид, – говорит св. Афанасий, – воспевает предложенный псалом, как бы находясь еще в покаянии за грех и желая освободиться от него». Нужно заметить, что слова: *исступления* нет ни в Еврейском, ни в Халдейском текстах. «Сего слова, – говорит бл. Феодорит, – не нашел я ни в Еврейском подлиннике, ни у прочих толковников, но видел в некоторых списках», т.е. перевода LXX-ти. В Русском переводе с Еврейского: «Начальнику хора. Псалом Давида. (Во время смятения)». Последние слова прибавлены переводчиком, потому и стоят в скобках. По св. Афанасию, «исступление есть грех, от которого душа исступила от здравомыслия».

2. Первые три стиха сего псалма почти буквально повторяются в Пс. 70:1–3. *Правдою Твоею избави мя.* «Не на грех мой взирай, но на беззаконие преследующих меня» (Бл. Феод.). Или: Ты видишь мою невинность по отношению к моим гонителям, которым я ничего не сделал, потому избавь, спаси меня правдою или милостию Твоею от гонений. Слово: *правда* употребляется иногда вместо слова *милость*. См. Пс. 5:9, 22:3. Симмах перевел: «избавь меня по милости Твоей». С Евр.: «На Тебя, Господи, уповаю, да не постыжусь вовек; по правде Твоей избавь меня».

3. *Буди ми в Бога защитителя, и в дом прибежища, еже спасти мя. В дом прибежища.* Будь для меня как бы домом, в котором бы я нашел безопасное убежище. С Евр.: «Приклони ко мне ухо Твое, поспеши избавить меня. Будь мне каменною твердынею, домом прибежища, чтобы спасти меня».

4. *Яко держава моя, и прибежище мое еси Ты: и имене Твоего ради наставиши мя, и препитаеши мя.* Держава²⁰² – Ты

моя крепость. С Евр.: «Ибо Ты каменная гора моя и ограда моя; ради имени Твоего води меня и управляй мною». Вместо: *препитаеши мя*, Симмах употребил: *попечешься о мне*».

5. *Изведеши мя от сети сея, юже скрыша ми. От сети*, т.е. избавь меня от тайных, скрытых козней. «Пророк указывает сим, – говорит бл. Феодорит, – на совет Ахитофела, какой он подавал противу него» – т.е. Давида. С Евр.: «Выведи меня из сети, которую тайно поставили мне; ибо Ты крепость моя».

6. *В руце Твои предложу дух мой*. Тебе, Твоему промыслению о мне, вручаю мою душу, мою жизнь, я уверен, что Ты, спасешь меня, ибо Ты *избавил мя еси, Господи Боже истины*; потому уверен, что «многократно впадая во многие бедствия, избавлялся от них Твоею помощью» (Бл. Феод.). «Говорит это, как уже услышанный (Богом)», замечает св. Афанасий. С Евр.: «В Твою руку предаю дух мой; Ты избавлял меня, Господи, Боже истины».

7. *Возненавидел еси хранящия суеты вотще*²⁰³. «Суетами, – говорит св. Афанасий, – называет развлечения настоящей жизни, занимаясь которыми трудимся над суетою». Т.е. «потому надеюсь на Твою помощь, на избавление от гонителей, что эти гонители водятся суетою, замышляют тщетное; водятся они суетными помыслами, а Тебе обычно от таковых совершенно отвращаться» (Бл. Феод.). Под суетою в Св. Писании иногда разумеются идолы, как вещи суетные, не имеющие никакого значения. См. Втор. 32:21; 3Цар. 16:26; Иер. 2:5 и др. Иногда слово *суета* значит ложь, обман. См. Втор. 5:20; Ион. 2:9; Пс. 4:3. Ты ненавидишь тех, которые почитают идолов, водятся ложью, обманывают, ибо Ты Бог истины, а не лжи. С Евр.: «Ненавижу²⁰⁴ почитателей суетных идолов, но на Господа уповаю».

8. *Яко призрел еси на смирение мое, спасл еси от нужд душу мою. Смирение*, т.е. призрел на мое уничижение во время гонений (с Евр.: «бедствие»); *спасл от нужд*²⁰⁵, т.е. от бедствий, мучений. Давид и во время гонений Саула не раз был спасаем Господом от рук гонителей, «не один раз, – говорит бл. Феодорит, – окруженный Саулом, даже запертый в пещере, избегал рук его, в другое время спастся от Гефеев,

притворившись безумным». С Евр.: «Буду радоваться и веселиться о милости Твоей, потому что Ты призрел на бедствие мое, узнал горесть души моей».

9. *Неси мене затворил в руках вражиих.* Т.е. хотя я и был окружен врагами, находился в их сетях, но Ты, Господи, не только не оставил меня в руках врагов, не предал меня им, *но еще поставил на пространне нозе мои*, т.е. соделал свободным от стеснений, – «освободил от скорби, дал мне покой и простор» (Св. Афан.). Можно разуместь здесь избавление Давида от опасностей во время гонений. В следующих стихах Давид говорит о настоящих новых бедствиях.

10. *Смятесе яростию²⁰⁶ око мое, душа моя и утроба моя.* «Как *оком* называет, – говорит св. Афанасий, – ум в душе, так *утробою* – память в душе, в которую, как в утробу, влагаем разумную пищу. С раздражением и великим гневом отвратил я око свое от народа Иудейского». «*Утробою*, – говорит бл. Феодорит, – пророк назвал здесь таибницу помыслов; потому что в смятение приведены были помыслы, а не утроба». С Евр.: «Помилуй меня, Господи, ибо тесно мне: иссохло от горести око мое, душа моя и утроба моя».

11. *Яко исчезе в болезни живот мой, и лета моя в воздыханиих.* «Всю жизнь мою, говорит пророк, расточил я в болезнях и слезах». *Изнеможе нищетою крепость моя, и кости моя смятошася.* Бл. Феодорит и св. Афанасий видят здесь намек на голод во время гонений, от которого страдали сильно Давид и сопутники его в пустыне, после бегства из Иерусалима (2Цар. 17:28–29). С Евр.: «Ибо истощилась в печали жизнь моя и лета мои в стенаниях; ослабела от грехов моих сила моя, и кости мои иссохли».

12. С Евр.: «От всех врагов моих я сделался поношением даже у соседей моих и страшилищем для знакомых моих; видящие меня на улице бегут от меня».

13. *Забвен бых яко мертв от сердца, бых яко сосуд погублен.* Т.е. сердца людей забыли меня, как забывают мертвого, самая память о мне истребилась из сердец их; для них я был то же, что *сосуд погублен* – т.е. как негодный разбитый сосуд, о котором не думают, не обращают на него

внимания. С Евр.: «Я забыт в сердцах как мертвый, я как сосуд разбитый». «Все отреклось от меня, говорит пророк, как от погибшего сосуда, как от мертвеца, вселившегося во гроб» (Бл. Феод.).

14. *Яко слышах гаждение многих живущих окрест. Гаждение*²⁰⁷ – порицание. *Прияти душу мою совещаща* – т.е. враги мои злословили и злоумышляли погубить меня (См. 1Цар. 19:1). Так, Саул приказывал Ионафану и рабам своим умертвить Давида. С Евр.: «Ибо слышу злоречие многих; отовсюду ужас, когда они сговариваются против меня, умышляют исторгнуть душу мою».

16. *В руку Твоею жребии*²⁰⁸ *мои*. С Евр.: «В Твоей руке дни мои». Т.е. напрасно замышляют погубить меня, преждевременно лишить жизни; ибо жизнь моя, моя участь в руках Твоих. С Евр.: «В Твоей руке дни мои; избавь меня от руки врагов моих и от гонителей моих».

17. *Просвети*²⁰⁹ *лице Твое на раба Твоего: спаси мя милостию Твоею*. С Евр.: «Яви светлое лице Твое рабу Твоему; спаси меня милостию Твоею». Т.е. воззри на меня милостиво, явись мне с благостию и помощью Твоею. «С Твоим пришествием тотчас прекратится все скорбное» (Св. Афан. и бл. Феод. Под. Пс. 4:7, 66:2, 117:27, 118:135).

18. *Да постыдятся нечестивии и снидут во ад*. Это не зложелание, а пророчество, предсказание о том, что сбудется с нечестивыми гонителями Давида, – гонители снидут во ад, т.е. в могилу, умрут; ибо ад (*шеол*) означает, между прочим, и могилу. С Евр.: «Господи! да не постыжусь, что я к Тебе взываю; нечестивые же да посрамятся, да умолкнут в аде».

19. *Немы да будут устны льстивыя, глаголющия на праведного беззаконие, гордынею и уничижением*. С Евр.: «Да онемеют уста лживые, которые против праведника говорят злое, с гордостью и презрением». Праведником называет себя Давид по отношению к Саулу и его нечестивым советникам, пред коими Давид был прав, невинен. «Пророк, – говор. бл. Феод., – предрекает здесь смерть Ахитофелу, который, будучи другом и советником Давида, обнаружил давнее притворство, подвиг язык на несделавшего ему обиды. Совет же его

справедливо назвал *гордынею и уничижением*; потому что сына возбуждал противу отца к совершению убийства».

20. *Коль многое множество благости Твоя Господи, юже скрыл еси боящимся Тебе, соделал еси уповающим на Тя пред сыны человеческими.* Т.е. какое множество благ духовных, благодатных сокрыл (или сокрываешь, хранишь) Ты у Себя для тех, которые боятся Тебя, и которые Ты соделал явными пред людьми, надеющимися на Тебя. Акила и Симмах перевели так: «Велико благо Твое, которое сокрыл Ты, уготовав боящимся Тебя». «Изречение сие, – говорит бл. Феод., – имеет такой смысл: награды и воздаяния боящимся Тебя, хотя они и многочисленны, и велики, и чудны, сокрываешь Ты, Владыко; а попускаешь, чтобы они боролись с трудами и бедствиями. Впрочем, иногда и явными делаешь воздаяния за победу, одобряя тем подвижников». По мнению св. Афанасия, здесь Давид, просвещенный Духом, приносит благодарение за будущее. Т.е. «велика благость Твоя, какую сберегаешь и хранишь для нас».

21. *Сокроеши их в тайне лица Твоего от мятежа человеческа, покроеши их в крове от пререкания язык.* Давид показывает, какие именно блага или благодеяния Господь Бог дарует уповающим на Него: Ты, Господи, укрываешь таких в тайне лица Твоего. Т.е. «лице Твое делаешь покровом для уповающих на Тебя» (Св. Афан.). «Достаточно пришествия Твоего (ибо это называет *лицем*), чтобы избавить их от мятежа человеческа – от всякого смятения и волнения человеческого, и когда окружены врагами, покрыть как бы некою стеною и соделать невидимыми» (Бл. Феод.). *Покроеши их в крове²¹⁰ от пререкания язык²¹¹.* – Т.е. Ты, Господи, укрываешь праведника от враждебных, злоречивых азыков, как бы в скинии, где Сам таинственно обитаешь. С Евр.: «Ты укрываешь их под покровом лица Твоего от мятежей людских; скрываешь их под сению от пререкания языков».

22. *Благословен Господь, яко удиви милость Свою во граде ограждения. Во граде ограждения – в граде огражденном или укрепленном.* «Симмах перевел это так, – говорит бл. Феод., – «благословен Господь, соделавший дивную милость

Свою ко мне, как бы в укрепленном граде». Ибо человеколюбием Своим так обложил и оградил меня, как жители ограждают город крепкою стеною».

23. *Аз же Рех во изступлении моем: отвержен есмь от лица очию Твоею: сего ради услышал еси глас молитвы моея, внегда воззвах к Тебе. Во изступлении²¹²* – т.е. в сильном смятении духа, в сильнейшей скорби по причине моего грехопадения, в ужасе от гнева Твоего, Господи, я сказал: я отвержен от лица очей Твоих – лишен я милости и общения с Тобою, отвержен Тобою. «Но хотя я и сказал это; однако же Ты человеколюбец, не отринул служителя Своего» (Св. Афан.). «Впав в грех, я думал, что далек уже стал от Твоей попечительности. Но видя смиренные слова мои, не презрел Ты молящегося» (Бл. Феод.). С Евр.: «В смятении моем я думал: отвержен я от очей Твоих; но Ты услышал голос молитвы моей, когда я воззвал к Тебе».

24. *Возлюбите Господа, вси преподобнии Его, яко истины взывает Господь, и воздает излише творящим гордыню. Преподобнии – святые, все благоугождающие Господу... Излише²¹³* – без меры, чрезвычайно сильно, много и т.п. *Творящим гордыню* или как с Еврейского перевел бл. Август.²¹⁴: «воздает тем, которые чрезмерно заявляют свою гордыню». Делать или творить гордость значит надмеваться пред другими, поступать с гордостью. «Не просто сказал, – говорит бл. Феод., – творящим гордыню, но *излише творящим*. И сего достаточно к доказательству Бож. благости: Бог терпит и тех, которые водятся несколько и большим надлежащего о себе мнением; но кичливых и без меры надмевающихся предаёт соразмерным сему наказаниям». С Евр.: «Любите Господа, все праведные Его; Господь хранит верных, и поступающим надменно воздаёт с избытком».

25. С Евр.: «Мужайтесь, и да укрепляется сердце ваше, надеющиеся на Господа»!

Псалом 31

Псалом Давиду, разума – т.е. поучительный псалом, внушенный Давиду свыше. Это первый псалом из 20 псалмов, которые носят на себе такое надписание. «Давид, – говорит св. Афан., – изображая (в сем псалме) великое свое злострадание, какое претерпевал во время покаяния, ублажает сподобившихся оставления грехов банею пакибытия». «Псалом изречен, – говор. бл. Феодорит, – после падения, среди постигших бедствий. Пророческими очами провидя благодать нового Завета и оставление грехов, даруемое верующим чрез всесвятое крещение, Давид ублажает сих верующих, как приемлющих избавление от грехов без трудов». Иудеи называли сей псалом *сердцем Давида* – за выраженные здесь чувства скорби и раскаяния о соделанном грехе.

1. *Блажени, ихже оставишася беззакония, и ихже прикрывася греси.* Слова: *оставишася беззакония, прикрывася греси* – явно показывают, что Давид здесь имел в виду искупление людей, веру и крещение; потому что иначе грехи и не оставляются человеку. «Блаженными называю тех, которые, но человеколюбию Владыки, без труда, прияли оставление согрешений. Ибо столько щедр к ним Бог, что не только оставляет, но и прикрывает грехи, и не остается даже следов их» (Бл. Феод.). «Оставление беззаконий, – говорит св. Афан., – приобретается крещением, прикрываются же грехи горьким покаянием». Св. Апостол Павел (Рим. 4:7–8) приводит настоящий и следующий стихи в доказательство того, что все верующие из Иудеев и язычников, все по вере и милости Божией, получают оправдание; потому что Давид говорит вообще о всех грешниках, о всех людях. С Евр.: «Блажен, кому отпущены беззакония, и чьи грехи покрыты»!

2. *Блажен муж, емуже не вменит Господь греха, ниже есть во устех его лесь*²¹⁵. Блажен человек, коему Господь Бог не вменяет грехов; и тот блажен, у кого нет коварства и обмана во устах²¹⁶, или в душе его, кто поступает с ближними и во всяком деле без лести и обмана. С Евр.: «Блажен человек,

которому Господь не вменит греха, и в чьем духе нет лукавства»!

3. *Яко умолчах, обетшаша кости моя, от еже звати ми весь день. Яко умолчах*, т.е. «будучи уже не в состоянии издавать глас» (св. Афан.); скорбя и сокрушаясь духом, вопия ко Господу во весь день, так страдал и ослабел, что самые кости мои обетшали, т.е. все, что есть во мне крепкого, ослабело. Бл. Феодорит несколько иначе: «Поелику не показал я врачу ступа в ту же минуту, как был уязвлен, но умолчал, покушаясь его скрыть: то состарился, вопия и обвиняя грех». С Евр.: «Когда я молчал, обветшали кости мои от вседневного стенания моего».

4. *Яко день и ночь отяготе на мне рука Твоя, возвратихся на страсть²¹⁷, егда унзе ми терн*. «Выражение: *отяготе на мне рука Твоя* пророк, – говорит бл. Феод., – в переносном смысле, берет с человека, который рукою наносит удары и долго не перестает наносить». Т.е. по падении моем, бедствия одно за другим отягощают меня, я *возвратихся на страсть* – подвергнулся бедствию, страданиям. *Егда унзе ми терн*. «Терном, – говорит св. Афан., – называет грех. Смысл речи таков: поскольку грех вонзен в душу мою, то я бедствовал». «Весьма справедливо Твое наказание, говорит пророк, потому что причиною бед моих грех, который я возрастил вместо грозда, и уязвляюсь им непрестанно» (Бл. Феод.). С Евр.: «Ибо день и ночь тяготела надо мною рука Твоя; свежесть моя исчезла, как в летнюю засуху».

5. *Беззаконие мое познах*. Когда прор. Нафан обличил Давида, последний уразумел всю глубину своего падения, весь ужас своего положения, и тотчас покаялся, сказав: *согреших ко Господу*. Тогда прор. Нафан сказал Давиду: *Господь отъя согрешение Твое, не умрешу*. См. 2Цар.12:13. «Не сказал пророк, – говорит бл. Феод., – *оставил еси мне грех, но оставил еси нечестие греха²¹⁸*, т.е. не наказал по достоинству беззакония, но чрезмерность греха простил и соразмерным наказанием уврачевал оный». *Оставил еси нечестие сердца моего*. С Евр.: «Но я открыл Тебе грех мой, и не скрыл

беззакония моего; я сказал: исповедаю Господу преступления мои; и Ты снял с меня вину греха моего».

6. *За то помолится* – т.е. за то, что Ты, Господи, так милосерд ко мне, так милостив к кающимся грешникам, за то будет Тебя просить о помиловании *всяк преподобный*, всякий кающийся человек *во время благопотребно*, когда еще можно и должно каяться. «Сим или подает ту мысль, что для всех он будет образцом покаяния, или как бы пророчествует, что, по исполнении времен, все народы от лица Давидова принесут исповедание о грехе его» (Св. Афан.). «Пророк, – говорит бл. Феод., – временем благопотребным называет жизнь новозаветную, в которой уверовавшие по всей земле и на море чествуют Бога Давидовыми песнопениями». *Обаче в потопах вод многих к Нему не приблизятся*. В Св. Писании под водами, потоком, наводнением разумеются войны и другие бедствия (см. Иов. 22:2; Ис. 6:6, 17:13, 28:15, 66:12; Иер. 47:2; Дан. 6:20 и др.). Т.е. такой кающийся хотя и будет в великих и сильных несчастиях, как бы потопленный многими водами, однако же бедствия – эти воды – не дойдут до его сердца, не сокрушат его. «Кающегося не потопит множество искушений» (Св. Афан.). «Симмах, – говорит бл. Феодор., – перевел так: «о сем молится всякий преподобный, улучив время, чтобы не приблизились к нему многие потопляющие воды». Т.е. кто приносит Тебе усердное моление, тот воспользуется всевозможным о нем промыслом, так что, если и впадет в различные бедствия, на подобие вод, его потопляющие, то преодолит их и препобедит все скорбное». С Евр.: «За то помолится Тебе каждый праведник во время благопотребное, и тогда разлитие многих вод не достигнет его».

7. *Радосте моя, избави мя от обышедших мя*. «Сказав о грехе, – говорит св. Афан., – умоляет освободить его от бедствий, постигших за грех, и получает на сие ответ» (ст. 8). Также бл. Феод. С Евр.: «Ты покров мой; Ты охраняешь меня от скорби, окружаешь меня радостями избавления».

8. *Вразумлю тя, и наставлю тя на путь сей, в оньже пойдеш: утвержу на тя очи Мои*. Говорит сам Господь Давиду, «т.е. тебя, совратившегося и познавшего заблуждение, снова

изведу на правый путь, и вложу в тебя познание и ведение оно; возвращу и прежнее к тебе благоволение. А это выражение: *утвержу на тя очи Мои* – взял пророк с человека, который расположен к кому-нибудь благоприязненно и желает непрестанно смотреть на него» (Бл. Феод.).

9. *Не будите яко конь и меск²¹⁹, имже несть разума.* По мнению бл. Феодорита, это говорит уже псалмопевец. Т.е. не подражайте неразумным упорным животным, каковы, напим., лошак и конь, которым уздою²²⁰ и намордником²²¹ надобно обуздывать рот и силою влечь к себе. «Т.е. даю вам совет не соревновать в неразумии коню и меску. А если не послушаетесь, то, подобно им, и вы будете иметь на себе бразды и узду. Означает же ими наказание» (Бл. Феод.). *Броздами и уздою челюсти их востягнеши.* «Речь, – говорит св. Афан., – обращена как бы к Господу: – тех, которые не хотят принести покаяния, обрати к Себе как бы некою уздою». С Евр.: «Не будьте как конь, как лошак несмысленный, которых челюсти нужно обуздывать уздою и удилами, чтобы они покорялись тебе».

10. *Многи раны грешному.* Причина, почему не следует подражать упорным животным, – потому что упорным, нераскаянным грешникам предстоят многие раны, многие бедствия, тогда как, напротив, *уповающего на Господа обыдет или окружает милость Божия.* С Евр.: «Много скорбей нечестивому; а уповающего на Господа окружает милость».

11. С Евр.: «Веселитесь о Господе, и радуйтесь праведные; торжествуйте все правые сердцем».

Псалом 32

Не надписан²²². «Это, – говорит бл. Феод., – приписали LXX, переводя псалом, т.е. не ищи в переводе надписания; потому что надписания мы не нашли. Изречен же сей псалом бл. Давидом о том, что совершилось при чудном Езекии, и произносится как бы от самого Езекии, побуждающего народ к песнопению, после чудесной победы и гибели Ассириян». Другие считают благодарственной песню после победы над Филистимлянами (1Пар. 20:4; 2Цар. 21:15²²³). По мнению св. Афанасия, «Давид в сем псалме уверовавших уже во Христа учит восхвалять своего Владыку, открывая им вместе превосходство могущества Его».

1. *Радуйтесь, праведнии, о Господе, правым подобает похвала. Радуйтесь.* Это слово Акила и Симмах перевели: «хвалите». *Правым подобает похвала.* «Как кривая нога не годится для прямого сапога, – поясняет св. Василий В., – так сердцам развращенным неприлична Божия похвала... поскольку похвала Божия есть правая: то нужно правое сердце, чтобы ему могла быть дозволена и приличествовала похвала» (Сн. Еккл. 15:9).

2. С Евр.: «Славьте Господа на гусях, пойте Ему на десятиструнной псалтири».

3. *Воспойте Ему песнь нову.* «Т.е. служите Богу не в ветхости буквы, но в обновлении духа. Кто принимает закон не чувственно, но понимает духовный смысл его, поет песнь новую... Кто непрестанно становится новее в отношении к самому себе, тот поет новую песнь Богу. *Добре пойте*, т.е. с нерассеянною мыслию, с искренним расположением. *Пойте со восклицанием*²²⁴. Как некоторые добрые воины, одержав победу над врагами, возносят хвалебные песни Виновнику победы» (Вас. В.).

4. Давид показывает, почему должно особенно прославлять Господа, – потому что Он истинен, праведен, бесконечно благ (ст. 5), Творец всего земного и небесного (ст. 6), премудр (ст. 7), страшен в Своем величии (ст. 8), всемогущ (ст. 9), Судия и

грозный Мздовоздатель (ст. 10), неизменен (ст. 11), промыслитель, сердцеводец (ст. 15), ничтожно пред Ним могущество сильных мира сего (ст. 16, 17); Он Искупитель, Спаситель уповающих на Него (ст. 18). *Вся дела Его в вере*. Т.е. Господь верен, истинен во всех делах, все дела Его выражают верность, – что обещает, то исполняет (Иерон. и Август.); «правдиво правит всем Господь всяческих, а нам предоставил зрение дел Его, призывая нас веровать, а не пытливо доведываться, как они совершаются» (Бл. Феод.). По мнению Василия В., слова: *вся дела Его в вере*, сказаны в том смысле, что все дела Божии призывают к вере, все указывают на Творца своего и Промыслителя. «Видишь небо и порядок в нем, – это для тебя руководитель к вере; потому что указывает собою на Художника». С Евр.: «Ибо слово Господне право и все дела Его верны».

5. *Милостыню и суд*. С Евр.: Он любит правду²²⁵ и суд; милости Господней полна земля.

6. *Словом Господним небеса утвердишася, и Духом уст Его вся сила их*. «Под Словом, – говорит св. Василий В., – разумеется здесь не речь обыкновенная, из имен и глаголов состоящая, и под Духом – не дыхание, разливающееся в воздухе, по разумеется Слово, Которое *в начале* бе к Богу, и Дух Святой, в собственном смысле, так именуемый. Посему, как зиждительное Слово утвердило небо, так Дух, Который от Бога, Который от Отца исходит (т.е. из уст Его, чтобы ты не признал Его чем-либо внешним или тварным, но славил, как имеющего Ипостась Свою от Бога), сопривнес от Себя все силы, какие в Нем. И так, Духом утверждена всякая сила пренебесная, т.е., по действию Духа, она имеет напряженность, крепость и несомненность в освящении и во всякой добродетели, приличной священным силам». «Истинное Богословие (здесь) указывает нам, – говор. бл. Феод., – Бога Слова со Всесвятым Духом, сотворившего небеса и небесные силы – невидимые, духовные». Отцы видят здесь указание на Св. Троицу: Слово Господне, т.е. Слово или Сын Бога Отца (Ин. 1:1), Дух Божий, исходящий от Отца. «Здесь, – говорит св. Афан., – открывается учение о Св. Троице. Устами Божиими называет Духа Святого;

ибо Им глаголавшие пророки говорили. Ис. 1:20». «Под силами же, – говорит бл. Феод., – одни разумеют небесные светила, а другие – невидимые силы». С Евр.: «Словом Господа сотворены небеса, и Духом уст Его – все воинство их». Воинством небесным называются и Ангелы (Лк. 2:13) и звезды или светила небесные – Быт. 2:1, (в Евр. *цеваам*; в Слав. *украшение*. 4Цар. 17:16. Пс. 24:21).

7. Собирай яко мех воды морския. «Не сказал, – говорит св. Василий В., – собирай воды морские, как в мехе, но *яко мех*. Представь свойство меха, который то надувается, когда кожа натянута принятым внутрь духом, то сжимается, когда растягивавшее выйдет вон. Так и море иногда надмевается и кипит, когда ветры приводят его в ярость и воздымают, а иногда опять, при безветрии, успокаивается и улегается. Посему, Господь яко мех согнетает и смиряет воду морскую». Но в некоторых списках находим: *собирай яко в мехе²²⁶ воды морския*. Под мехами здесь разумеются облака, в которые Господь собирает водные испарения, и в свое время, как из меха, изливает оные в виде дождя. *Полагаяй в сокровищах бездны*. Под безднами разумеются воды. Т.е. и множество вод Господь заключил в хранилищах, каковы облака, подземные источники и т.п. места. «Все водное естество как бы в сокровищницах каких содержит Господь заключенным в отдельных вместилищах – чтобы, излившись, (воды) не потопили сушу» (Бл. Феод. и св. Афан. Сн. Иов. 38:8). Св. Василий В. под безднами понимает – «непостижимые судьбы Божии, заключенные в Божиих сокровищах». С Евр.: «Он собрал, будто груды, морские воды, положил бездны в хранилищах».

8. Да убоится Господа вся земля, от Негоже да подвижутся вси живущии по вселенней. Слово: *да подвижутся* – Симмах перевел: «да благоговеют»; Акила: «отступят в страхе» (у бл. Феодор.). «Так я понимаю, – говорит св. Вас. В., – слово: *да подвижутся* от Него, т.е. ни глаз да не движется без Бога, ни рука да не движется без Бога, ни сердце да не помышляет чего-либо неблагоугодного Богу... Ничто, кроме страха Божия, да не приводит их в движение». «*Подвижутся*,

т.е. подвигнутся живущие по вселенной из прежнего состояния своего, в котором служили идолам» (Св. Афан.). С Евр.: «Да боится Господа вся земля; да трепещут пред Ним все, живущие во вселенной».

9. С Евр.: «Ибо Он сказал, – и сделалось; Он повелел, – и явилось».

10. 11. *Господь разоряет советы языков, отметаает же мысли людей, и отметаает советы князей. Совет же Господень во век пребывает, помышления сердца Его в род и род.* «Господь не только разорил советы Ассириян, Сеннахирима и Рапсака, и показал силу и истинность собственного Своего совета, но и в целой вселенной рассеял восстания язычников на Апостолов, и явною соделал для всех державу собственной Своей силы» (Бл. Феод.). *Помышления сердца Его в род и род*, т.е. определения Божии вечны. «Разумеет, – говорит св. Афан., – те определения, какие совещаает для настоящего и будущего века. Помышления Божии суть целесообразные распоряжения, а сердце Божие – сокровенность сущности». «По причине двукратно наименованного рода, – говорит св. Вас. В., – можно разуместь и два помышления – одно, по которому мы получили первый завет, а другое, которое нам даровало новое и спасительное учение Христово».

12. *Блажен язык, емуже есть Господь Бог его, люди яже избра в наследие Себе.* Наследие Божие – избранные Божии, которыми Господь Бог обладает, как собственностью, и в которых обитает Своею благодатию; это – святые Божии человеки, люди обновления, истинно верующие. «Мы (христиане) – тот язык, для которого Господом есть Бог наш, мы – *люди, яже избра в наследие Себе*; мы – *язык*, потому что собраны из многих язычников; мы – *люди*, потому что призваны вместо народа отверженного» (Св. Вас. В.).

13. С Евр.: «С небес призывает Господь, видит всех сынов человеческих».

14. *От готового²²⁷ жилища Своего призре на вся живущия на земли.* Т.е. от места «уготованного, украшенного», поясняет св. Афан., т.е. неба; по св. Василию В. – от места отовсюду

открытого: «не отверзаются двери, не собираются завесы, готово к видению Божие жилище; ни один не избегает Его зрения, не закрывают ни тьма, ни стены, нет никакого препятствия очам Божиим» (Вас. В.). С Евр.: «С престола, на котором восседает, Он призывает на всех, живущих на земле».

15. *Создавший на едине²²⁸ сердца их. На едине* – поодиночке, отдельно. Т.е. потому и знает дела всех людей, всякого человека в частности, что Сам сотворил и творит в частности каждого человека, или каждую душу, каждое сердце; а что сотворено Богом, то не может не быть ведомо Ему, то Он знает совершенно. С Евр.: «Он создал сердца всех²²⁹ их, и вникает во все дела их».

16. С Евр.: «Не спасется царь множеством воинства; исполина не защитит великая сила».

17. С Евр.: «Ненадежен конь для спасения, не избавит великою силою своею».

18. С Евр.: «Вот, око Господне над боящимися Его и уповающими на милость Его».

19. С Евр.: «Что Он душу их спасет от смерти, и во время голода пропитает их».

20. С Евр.: «Душа наша уповает на Господа: Он – помощь наша и защита наша».

21. С Евр.: «О Нем веселится сердце наше; ибо на святое имя Его мы уповали».

22. С Евр.: «Да будет милость Твоя, Господи, над нами, как мы уповаем на Тебя».

Псалом 33

Пред Авимелехом. О сем надписании есть два мнения. Бл. Феод. говорит: «Авимелехом пророк назвал Авиафара, как имевшего два имени. поскольку Давид бежал, не открыл о своем бегстве Иерею, но сказал, что исполняет одну царскую обязанность: то и говорится, что *измени лице*, как поступивший не по обычной ему правде». Так думает и св. Афанасий Александ. Но св. Василий В. и другие толковники под Авимелехом понимают Анхуса – царя Филистимского, пред которым, как показывает свящ. история, Давид *измени лице* свое (1Цар. 21:10–15), т.е. притворился безумным и был отпущен Анхусом (или с Евр.: «был изгнан»). «Почему же надписание именует Авимелеха, а история передает имя Анхуса? – вопрошает св. Василий В., – и решает тем, что «Авимелех», как гласит предание, было общее имя царей Филистимских; но что каждый из них имел и собственное имя, подобно тому, как все Египетские цари называются Фараонами, а имеют и другие собственные имена. «Пред сим-то Авимелехом²³⁰ или Анхусом Давид *измени лице*, когда был принесен на руках домочадцев, бил в городские ворота, и, как сказано, *слины своя точаше по браде*... И таким образом Давид был отпущен, как неистовый, и спасся в Одолламской пещере (1Цар. 22:1)». Содержание псалма недовольно оправдывает сказанное, как заметил и бл. Феодорит (См. 1Цар. 21:13). Но и с последним не легко согласиться, потому что 1) не вполне доказано, что Авимелех назывался и Авиафаром; Авиафар был сын и преемник Авимелеха в первосвященстве; 2) пред Авимелехом первосвященником (убитым Саулом) Давид *не изменял лица*, не притворялся, как пред Анхусом; 3) если держаться Еврейского текста, – не был *изгнан* первосвященником; 4) в псалме сем Давид благодарит Бога за избавление от бедствий, а особенных бедствий Давид в Номве не испытал. Псалом сей есть и благодарственный по случаю избавления от всех скорбей ст. 5, и вместе поучительный, изображающий Божие благоволение к праведникам²³¹.

2. Благословлю – благодарю, песнословлю, на всякое время, выну и проч. Возможно ли это? Возможно, отвечает св. Василий В., потому что «у внутреннего человека есть некоторые духовные уста, коими он может всегда благодарить Господа. Мысль о Боге, однажды напечатленная, и как бы печатью утвержденная во владычественной силе души (уме), может быть названа похвалою Божиею». С Евр.: «Благословляю Господа во всякое время; хвала Ему непрестанно в устах моих».

3. О Господе похвалится душа моя: да услышат кротцыи и возвеселятся. О Господе – т.е. Господом, Его силою, помощью и спасением, а не своими силами похвалится душа моя (Св. Вас. В., Афан. и Феод.). *Да услышат кротцыи* – т.е. да услышат кроткие о моем спасении и возвеселятся. «Да возвеселится всякий праведник, услышав о моем спасении, какое соделано мне Господом» (Св. Афан.). «Слова: *да услышат кротцыи*, – говорит св. Василий В., – значат то же, что и слова: да услышат ученики Христовы, – укротившие свои нравы, освободившиеся от всякой страсти, в чьих душах не поселено никакого мятежа».

4. Возвеличите Господа со мною. «Возвеличивает Господа, – говорит св. Василий В., – тот, кто великим умом, твердым и возвышенным духом терпит искушение за благочестие; и потом, кто великим умом, и в самых глубоких умозрениях рассматривает величие творения... и по мере сил возвеличивает Господа». *Вознесем имя Его вкупе* – вместе возвеличим, прославим Господа. «Как бы не имея достаточных сил возвестить величия Божия, просит, чтобы и другие приступили к тому же, и содействовали ему» (Св. Афан. и бл. Феод.).

5. Взысках Господа, и услыша мя. «Речение: *взысках*, – говорит Василий В., – выражает более, нежели *искал*, подобно как испытывание более, нежели питание. Посему, словом взыскание псалом изобразил какой-то глубокий покой и безмятежность». «Помолился я Господу, говорит пророк, и превозмог все бедствия» (Бл. Феод.). С Евр.: «Я взыскал

Господа, и Он услышал меня, и от всех опасностей моих избавил меня».

6. *Приступите к Нему, и просветитесь, и лица ваша не постыдятся.* «Кто приступает к Богу с верою, тот приемлет на себя лучи умного света» (Бл. Феод.). «Свет истины не всем дает видеть светозарность свою, но тем, которые живут достойно света, – говорит Василий Великий, – немного же таких, которые бы могли приступить к свету истины и открыть его, и, открыв сокровенное, отойти с непостыженным лицом».

7. *Сей нищий воззва, и Господь услыша и, и от всех скорбей его спасе и.* Давид, называя себя *нищим*, намекает на свое незнатное происхождение. «А меня, человека незначительного и пастыря овец, Господь сподобил Своего промысления, и сделал, что превозмог я врагов» (Бл. Феод. и св. Афан.). «Давид едва не перстом показывает, – говорит св. Вас. В., – что этот *нищий*, – это ученик Христов».

8. *Ополчится Ангел Господень окрест боящихся Его, и избавит их.* «Ангел не отступит от всех уверовавших в Господа, если только не отгонят его сами худыми делами, – говорит св. Василий Великий. – Смотри, какова природа Ангелов. Один Ангел равняется целому воинству и многочисленному ополчению. И так, в величии твоего хранителя Господь дарует тебе ополчение, а в крепости Ангела как бы ограждает тебя отовсюду его защитою. Ибо это значит *окрест*». С Евр.: «Ангел Господень ополчается вокруг боящихся Его, и избавляет их».

9. *Вкусите и видите, яко благ Господь.* «Как свойство меда, – говорит св. Вас. В., – не столько словом, сколько самым чувством вкуса может быть объяснено неизведывавшим меда, так и доброта небесного слова не может быть ясно передана в учении, если, по долговременном изведании учений истины, не возможем собственным опытом постигнуть благодать Господню». *Вкусите* – «опытом дознайте Владычную благодать» (Бл. Феод.). «Вкусите истинного хлеба, сшедшего с небеси» (Св. Афан.).

10. *Яко несть лишения боящимся Его.* «Т.е. удерживаемый страхом от всякого неприличного поступка не лишен сил ни для какой добродетели, но совершен, и не имеет недостатка ни в одном из совершенств, свойственных человеческой природе»

(Св. Вас. В.). Самый страх Божий есть великое духовное сокровище, и есть начало премудрости, т.е. духовного совершенства. С Евр.: «Бойтесь Господа, (все) святые Его; ибо нет скудости у боящихся Его».

11. *Богатии²³² обнищаша и взалкаша*, т.е. богатые мира сего. Богаты были обетованиями Божиими Иудеи, но, отвергнув Господа, Который есть хлеб животный, источник живой воды, обнищали, а духовно-бедные язычники, взыскавшие верою в истинной Церкви Господа, прияли от Него обилие благ (Св. Афан., Вас. В. и бл. Феодорит). С Евр.: «Скимны бедствуют и терпят голод, а ищущие Господа не терпят нужды ни в каком благе».

15. *Взыщи мира, и пожени и* – ищи, старайся достигнуть мира, т.е. «освобождения от мятежей мира сего, – говорит св. Василий В., – приобрети безмятежный ум, невзволнованное, невозмущенное состояние души, неколеблемое страстями, неувлекаемое ложными учениями. Кто ищет мира, тот ищет Христа, потому что *Той есть мир наш*» (Еф. 2:14–15). Вас. В.

17. *Лице же Господне на творящия злая. Лице же Господне*, т.е. грозное лице Божие. «Под лицом, как думаю, – говорит св. Василий В., – разумеется открытое и явное пришествие Господа на суд... Особо очи Господни сияют на праведника, и особо лице обращено на порочных».

21. *Хранит Господь вся кости их²³³*. Т.е. Господь хранит праведников всецело, все члены их. «Костями, – говорит бл. Феод., – пророк назвал помыслы. Как на костях, которые тверды, держится все остальное тело: так душа помыслами приобретает себе спасение». Св. Василий В. под костями разумеет то во внутреннем человеке, чем поддерживается связь и стройность между душевными силами или разумеются такие члены Церкви, которые, по своей твердости, могут на себе носить недостатки немощных».

22. *Смерть грешников люта, и ненавидящии праведного прегрешат*. «Разумеет, – говорит св. Афан., – смерть душевную, за которую последует огонь вечный». *Прегрешат* – ошибутся; с Евр.: «погибнут»; «худой жизни и конец будет

лютой» (Бл. Феод.). С Евр.: «Убьет грешника зло, и ненавидящие праведного погибнут».

23. С Евр.: «Избавит Господь душу рабов Своих, и никто из уповающих на Него не погибнет».

Псалом 34

Псалом Давиду. «И сей псалом, – говорит бл. Феод., – изречен бл. Давидом. В нем упоминается о лукавстве Доика, потому что донес он Саулу о поступке иерея Авимелеха, и стал причиною убиения многих: упоминается также о Зифеях и других извещавших Саулу о Давиде». Св. Афанасий Александрийский видит в сем псалме человека, возложившего упование на Бога и боримого невидимыми силами, или – св. Апостолов. Не без основания Отцы относят этот псалом и к Мессии; потому что Сам Спаситель отнес к Себе, как пророчество, слова сего псалма в ст. 19. Сн. Ин. 15:25.

1. *Суди, Господи, обидящая мя, побори борющыя мя.* Давид просит Господа сперва рассудить, а потом наказать его гонителей. Св. Афанасий понимает под гонителями Иудеев, которые воздвигают брани и восстают против Христа. С Евр.: «Вступишь, Господи, в тяжбу с тяжущимися со мною, побори борющихся со мною».

2. *Приими оружие и щит, и востани в помощь мою.* «Оружием, щитом, мечем, – говорит св. Афанасий, – дает разуметь карающие силы, посылаемые Господом в помощь праведным».

3. *Изсуну мечь и заключи сопротив гонящих мя: рцы души моей: спасение твое есмь Аз. Заключи – запри, замкни, т.е. прегради моим врагам путь ко мне, да не погубят меня. Рцы души моей, только рцы, только скажи слово, и сего довольно для моего спасения.* «Поелику, – говорит бл. Феод., – пророк упомянул об оружиях, то не без причины показывает, что Бог не имеет нужды в таких пособиях; но единым словом одних наказывает, а другим благодетельствует». С Евр.: «Обнажи меч и прегради путь, преследующим меня; скажи душе моей: Я спасение твое».

4. *Да возвратятся вспять, т.е. гонители да возвратятся на путь истины и правды, и постыдятся мыслящи ми злая – да постыдятся своих козней противу меня. Но кто стыдится задуманного зла, тот не далек от пути покаяния; след. в словах*

пророка нужно видеть желание добра гонителям; потому что благо тем, которые не гонят, или, если гнали, но, покаившись, возвращаются на путь истины; «благодаяние, – говорит св. Афанасий, – идущим от добродетели к пороку, если возвращаются вспять».

5. *Да будут яко прах пред лицом ветра, и Ангел Господень оскорбляя их. Оскорбляя*²³⁴ то же значит, что и в следующем стихе – прогоняя, преследуя. Т.е. рассея моих гонителей, «обрати их в бегство, повелев преследовать невидимым ангелам» (Бл. Феод.).

6. *Да будет путь их тма и ползок. Ползок*²³⁵ . Да будет путь моих врагов и гонителей темен, скользок и труден, т.е. да не достигнут они исполнения своего злого умысла – погубить меня. «Тьмою и поползновением Давид называет падение, – говорит бл. Феод., – потому что претыкающиеся и подвергшиеся поползновению падают». С Евр.: «Да будет путь их темен и скользок, и Ангел Господень да преследует их».

7. *Яко туне скрыша ми пагубу сети своя, всуе поносиша души моей.* Напрасно они скрыли для меня пагубу в своей сети, т.е. в своих кознях, напрасно поносили меня. «Слово: *поносили*, – говорит бл. Феод., – Симмах перевел: «подкопались»; дает же разуметь в тайне уготовляемую пагубу». С Евр.: «Ибо они без вины скрыли для меня яму – сеть свою, без вины выкопали ее для души моей».

8. *Да приидет ему*²³⁶ *сеть, юже не весть, и ловитва, юже скры, да обьимет и, и в сеть да впадет в ню.* Т.е. «пусть подвергнутся сами тому, что другим уготовляют, пусть запутываются в своих сетях, потерпят неожиданное уловление. Сие-то выразил пророк словами: *сеть, юже не весть*» (Бл. Феодор.). С Евр.: «Да приидет на него гибель неожиданная, и сеть его, которую он скрыл для меня, да уловит его самого; да впадет в нее на погибель». Все сии слова, заметим снова, выражают не зложелательство Давида, а пророчество о том, что, по суду Божию, последует с гонителями. Действительно «сети обратились на главы лукавым, уловлявшие на смерть сами уловлены и предаются смерти» (Св. Афан.).

9. С Евр.: «А моя душа будет радоваться о Господе; будет веселиться о спасении от Него».

10. *Вся кости моя рекут: Господи, Господи, кто подобен Тебе? Вся кости моя,* т.е. «всеми составами возопию, что Ты Единый Бог, имеющий державу над всеми» (Бл. Феод.). С Евр.: «Все кости мои скажут: Господи! кто подобен Тебе, избавляющему слабого от сильного, бедного и нищего от грабителя его»?

11. *Воставше на мя свидетеле неправеднии, яже не ведях, вопрошаху мя.* Под свидетелями неправедными блаж. Феодорит понимает тех, которые клеветали Саулу на Давида. Таковы напр. Доик, Зифеи и другие. По мнению св. Афанасия, «с сего стиха вводится лице Христа, ложными свидетелями оговариваемого на суде архиерейском». *Вопрошаху мя,* т.е. коварными вопросами стараются запутать меня, и заставляют сознаться в том, чего не было, чего не ведал. С Евр.: «Восстали на меня свидетели неправедные: чего я не знаю, о том допрашивают меня».

12. *Воздаша ми лукавая возблагая, и безчадие души моей.* Давид, претерпевая гонения от Саула и других, жалуется, что ему не только воздают лукавая возблагая, т.е. платят злом за добро, им соделанное поражением Голиафа и иноплеменников; но даже лишают его жены, детей, друзей, сделали его как бы сиротою. Бл. Феодорит под бесчадием понимает забвение, которому старались предать его гонители. «Бесчадием назвал пророк забвение, так как память о человеке сохраняется детьми». По мнению св. Афанасия, слово бесчадие означает то, что Иудеи «оказались недостойными именоваться чадами Божиими». С Евр.: «Воздают мне злом за добро, сиротством душе моей».

13. *Аз же, внегда они стужаху ми, облачахся во вретище, и смирах постом душу мою.* Т.е. когда враги гнали меня, «облекаясь во вретище и изнуряя себя постом, говорит пророк, приносил я Богу моления и приобрел плоды моего прошения. Это и значат слова: *молитва моя в недра мое возвратится,* т.е. помолившись, получал я от Бога просимое и наполнялось недра мое» (Бл. Феод.). По св. Афанасию, «Господь Иисус

Христос столько печалился о гибели их (упорных Евреев), что и скорбел и тужил, и плакал и молился о грехе их – и *смирях постом душу мою* – в доказательство Своего человечества не удерживался от поста. *И молитва моя в недра мое возвратится*. Может быть, сим выражается упорство в грехе. Им ни малой не было пользы; потому что, по крайнему невежеству своему, как бы отвратили от себя молитву». С Евр.: «Я во время болезни их одевался во вретище, изнурял постом душу мою, и молитва моя возвращалась в недра мое».

14. *Яко ближнему, яко брату нашему, тако угождах*. Под ближним и братом бл. Феод. понимает Саула, коему Давид старался угождать, а св. Афанасий – народ Иудейский. Т.е. «как брату или другу старался я оказывать им благодеяния, желая утешать. Потому и плакал о них». С Евр.: «Я поступал, как бы это был друг мой, брат мой; я ходил скорбный, с поникшею головою, как бы оплакивающий мать».

15. *И на мя возвеселишася и собрашася*, т.е. вместо благодарности за мои благодеяния, за мои к ним дружеские отношения, они собрались на меня, издеваются надо мною, радуются моим несчастиям; *собрашася на мя раны, и не познах*²³⁷ – «наносили мне раны, а я не знал, и не находил никакой в себе вины» (св. Афанасий); «нападали внезапно, покушаясь захватить, когда я и не знал об опасности» (Бл. Феод.). *Разделишася и не умилишася*²³⁸, «т.е. обманувшись в надежде, и будучи рассеяны, не раскаялись в том, что умыслили худого, но опять обратились к тому же» (Бл. Феод.). По св. Афанасию, *разделишася* – слушавшие проповедь о Христе – одни были на стороне Иудеев, а другие – св. Апостолов (Деян. 14:4); и когда происходило сие, – не умилились они, не уразумели – против кого это делается. С Евр.: «А когда я претыкался, они радовались и собирались, собирались ругатели против меня, не знаю за что, поносили, и не переставали».

16. *Искусиша мя* – испытали меня гонениями и оскорблениями, *подражниша*²³⁹ *меня подражением*, – оскорбляли меня насмешками, злобным смехом, *поскрежеташа на мя зубы своими*. «Т.е. испытали все способы, говорит пророк,

намереваясь насытить ярость свою: иногда покушались уловить меня обманчивыми словами, а иногда скрежетали, рыкая по-львиному» (Бл. Феод.). С Евр.: «С лицемерными насмешками скрежетали на меня зубами своими».

17. *Господи, когда узриши?* «Вопрошает не в виде жалобы, – говорит бл. Феод., – но желая помощи, т.е. «когда явишься и защитишь обиженного?» *Устрой душу мою от злодейства их* – «соделай, чтобы душа моя преодолела все их ухищрения». *От лев единокродную²⁴⁰ мою.* Львами называются здесь враги Давида за их зверскую и свирепую злобу; *единокродную* – одинокую. Т.е. спаси меня, Господи, от злодейства моих врагов, спаси от этих свирепых львов одинокую, среди других, лишенную всякой человеческой помощи, мою душу (Бл. Феод.). «Львами, – говорит св. Афан., – называет или лукавые сопротивные силы, которые едва не рыкали на Христа, или, может быть, самих вождей Иудейских. Душу же свою называет единокродною, употребив слово: *единокродный*, вместо *возлюбленный*, потому что единокродное чадо бывает всегда в большей любви». С Евр.: «Господи, долго ли будешь смотреть (на это)? Отведи душу мою от злодейств их, от львов – одинокую мою».

18. *Исповемся Тебе в церкви мнозе, в людех тяжцех²⁴¹ восхвалю Тя.* В церкви мнозе – в многочисленном собрании; слова: *в людех тяжцех* Симмах перевел: «в многочисленном народе». Я воспою, восхвалю Тебя, Господи, в великом собрании, среди многочисленного собрания. «Это было, – говорит бл. Феод., – предречение, и предречение исполнившееся. Ибо по всей земле и на море чрез уверовавших песнословит Бога бож. Давид. Церковию же мноюю и народом многочисленным называет он церкви целой вселенной». С Евр.: «Я провлавлю Тебя в собрании великом, среди народа многочисленного восхвалю Тебя».

19. *Да не возрадуются – помизающие очима.* – Мигать глазами на ближнего, значит смеяться над ним (Под. Притч. 6:13, 10:10. Сир. 27:24). Т.е. да не возрадуются насмехающиеся надо мною; или, по Афан. – «замышляющие лукавство», по Феод. – те, «которые лицемерно показывали дружбу, и

поступали как враги». С Евр.: «Чтобы не торжествовали надо мною враждующие против меня неправедно, и не перемигивались глазами ненавидящие меня безвинно».

20. *Яко мне убо мирная глаголаху, и на гнев²⁴² лести помышляху.* Т.е. говорят мирное, употребляют слова дружелюбные, а в гневе или в злобе замышляют коварство; по бл. Феод., «употребляя слова дружелюбные, как бы в земле какой покушались скрыть гнев, имея сердца, исполненные коварства». С Евр.: «Ибо не о мире говорят они, но против мирных земли составляют лукавые замыслы».

21. *Разшириша на мя уста своя, реша: благоже, благоже, видеша очи наши.* Т.е. видя меня в несчастьи, они нагло смеялись надо мною, говоря: вот это хорошо, хорошо, что мы видим теперь, т.е. что видят Давида в несчастьи. «Усмотрев, что ощутил я злоумышление, обнаружили наконец скрываемую неприязнь, и громко изъявляли радость о моих бедствиях» (Бл. Феод.). По мнению св. Афанасия, Давид здесь «разумеет хулы, произносимые при кресте».

22. С Евр.: «Ты видел, Господи, не умолчи; Господи! не удаляйся от меня».

23. С Евр.: «Подвигнись, пробудись для суда моего, для тяжбы моей, Боже мой и Господи мой»!

24. С Евр.: «Суди меня по правде Твоей, Господи, Боже мой, и да не торжествуют они надо мною».

25. *Да не рекут в сердцах своих: благоже, благоже души нашей: ниже да рекут, пожрохом его.* С Евр.: «Да не говорят в сердце своем: хорошо! (хорошо!) по душе нашей! Да не говорят: мы поглотили его». Поглотили т.е. погубили Давида.

26. *Да облекутся в стыд и срам велеречущии на мя.* Да постыдятся и посрамятся радующиеся моему несчастью; да облекутся в стыд и срам гордящиеся надо мною. «Пророк, – говорит бл. Феод., – испрашивал, чтобы в стыде были величавые и велеречивые». С Евр.: «Да постыдятся и посрамятся все, радующиеся моему несчастью; да облекутся в стыд и позор величающиеся надо мною».

27. *Да рекут выну,* т.е. те, которые желают мне оправдания и мира, и увидев, что я достиг сего, те да возрадуются и да

возвеселятся, и пусть всегда говорят: *да возвеличится Господь*, т.е. в спасении рабов Своих. С Евр.: «Да радуются и веселятся желающие правоты моей, и говорят непрестанно: да возвеличится Господь, желающий мира рабу Своему»!

Псалом 35

В конец, отроку²⁴³ Господню Давиду. «Давид привнес, – говорит бл. Феод., – в слова псалма и Богословие и пророчество; почему надписание и отсылает читателя к концу». По мнению сего толкователя, псалом сей написан после того, как Давид, нашед Саула спящим, не только не погубил, но и другим запретил умерщвлять его. Саул, по-видимому, примирился с Давидом, но после, по наущению злых людей, снова стал преследовать его (1Цар. XXVI). В это-то время бл. Давид написал псалом сей, осуждая живущих порочно и возвещая на все простирающийся промысл Божий (Бл. Феод.). «Настоящий псалом, – говорит св. Афан., – содержит в себе обвинение в гордости и обличение в злобе народа Иудейского, а также песнопение во славу праведных судов Божиих, и еще благодарение Отцу за благодеяния, явленные в Иисусе, сверх сего этого – молитву, предохраняющую от падения в гордыню.

2. Глаголет пребеззаконный согрешати в себе: несть страха Божия пред очима его. «Воспитанный в злобе думает, что никто не видит сокровенных замыслов души его. Сказано: глаголет, вместо: думает или предполагает... Решившись однажды преступить закон, удаляет от очей своих страх Божий» (Афан.); или: «потому так решается грешить, что нет страха Божия в душе его» (Бл. Феод.). С Евр.: «Нечестие беззаконного говорит в сердце моем: нет страха Божия пред глазами его».

3. Яко ульсти пред ним обрести беззаконие свое, и возненавидети. Т.е. он сам себя обманывает, что открывает беззаконие свое, чтобы возненавидеть или отвергнуть его. «Добровольно он остается в неведении, не имея охоты поверить дела свои, и возненавидеть сделанное худо» (Св. Афан. и блаж. Феодор.). С Евр.: «Ибо он льстит себе в глазах своих, будто отыскивает беззаконие свое, чтобы возненавидеть его».

4. Не восхоте разумети еже ублажити²⁴⁴. Не хочет знать т.е. закона и страха Божия, чтобы делать доброе. «В словах его нет истины, соплетены они лестию; не хочет знать, что

прилично» (Бл. Феод.). С Евр.: «Слова уст его – неправда и лукавство; не хочет он вразумиться, чтобы делать добро».

5. Беззаконие помысли на ложе своем: предста всякому пути не블угу. Т.е. поскольку нечестивый еще на ложе своем умышляет беззаконие; то и решается следовать по всякому злему пути; а причиною сему то, что о злобе же не негодова²⁴⁵, не пренебрегает никаким злом, не гнушается лукавством, не отвращается от него (Бл. Феод.). Св. Афанасий видит здесь «неусыпность Иудеев в злоумышлении на Христа».

7. Правда Твоя яко горы Божия, судьбы Твоя бездна многа. Т.е. нечестивые злодействуют, думая, что никто не видит их, «как будто никто не надзирает над ними, а у Тебя, Владыка, и милость безмерна, и истина неисследима, и правда Твоя уподобляется высочайшим горам», – по твердости и непоколебимости (Бл. Феод.). Судбы²⁴⁶ Твоя бездна многа. «Но почему долго терпишь (нечестивых), имея столько истины и правды, сего не знаю. Суды Твои уподобляются необозримости бездны. Как ее глубина недостижима человеческому взору, так неисследимо разумение судов Твоих» (Бл. Феод.). *Человеки и скоты спасеши, Господи.* По мнению св. Афанасия, под *человеками* разумеются Иудеи, как наученные закону, и праведные, а под *скотами* – язычники и грешники. Т.е. по непостижимым судьбам Своим Ты, Господи, спасешь и Иудеев и язычников.

8. Сынове человечестии в крове крилу Твоею надеются имут, т.е. будут безопасно жить под особенным Божиим покровительством. *Надеются имут.* «Слово сие, – говорит бл. Феод., – заключает в себе предречение о перемене, произошедшей по вочеловечении Спасителя нашего; ибо пророк не сказал: надеялись, но *надеются имут*». «Тебя Спасителя мира будут иметь покровителем и защитником евангельского слова» (Св. Афан.). С Евр.: «Как драгоценна милость Твоя, Боже! Сыны человеческие в тени крыл Твоих покойны». Сравнение взято от птицы, укрывающей от врагов малых птенцов своих под крыльями.

9. Упиются от тука дому Твоего. Дом Божий есть Его святая церковь, тук в ней суть блага, уготованные верующим.

«Подразумевает в этом пророк, – говорит бл. Феод., – не только струи Божественного учения, но и вкушение таинственной Снеди». *Потоком сладости напоиши я.* «Подаяние благ уподобил потоку, во-первых, потому, что не было дано сего людям вначале, а еще и потому, что приглашает всех человеков прийти и пить, не как из реки, непрестанно текущей, но как из потока, льющегося временно» (Бл. Феод.). «Поток сладости есть Христос», говорит св. Афанасий.

10. *Яко у тебе источник живота* и проч. Здесь бл. Феодорит и другие усматривают тайну Св. Троицы: у Тебя, Бога Отца, *источник живота*, т.е. Сын Божий (Иер. 2:13). *Во свете Твоем узрим свет* – только просвещаемые Всесвятым Духом, усматриваем мы свет Единородного Сына (1Кор. 12:3, 2:10); или: во свете Твоем, в Сыне Твоем Христе, мы узнаем Тебя Отца Светов, и свет евангельского учения, при озарении Св. Духа.

11. *Пробави милость Твою ведущим Тя* – продли, продолжи милость Твою тем, которые познали Тебя. С Евр.: «Продли милость Твою к знающим Тебя, и правду Твою к правым сердцем».

12. *Да не приидет мне нога гордыни*, – т.е. нога гордых да не поперет меня. По Афанасию, «пророк просит (Бога) быть свободным от страсти», т.е. гордости, *и рука грешника да не подвижит мене*, т.е. чтобы нечестивые не поколебали, не совратили его с пути добродетели и «чтобы какое либо постыдное дело не подвигло его от предстояния Богу». С Евр.: «Да не наступит на меня нога гордыни, и рука грешника да не изгонит меня».

13. *Тамо падоша вси делающие беззаконие: изриновени Быша, и не возмогут стати.* Симмах перевел: «где делают делающие беззаконие, там останутся поверженными, и не возмогут восстать». *Тамо*, т.е. на пути нечестия, в своей гордости беззаконники нашли погибель себе; *изриновени Быша* – низринуты были, или, (в будущем времени), будут извергнуты, т.е. во тьму кромешную, во ад, где восстать уже не возмогут. Давид как бы перстом указывает на погибель нечестивых в

будущем веке. С Евр.: «Там пали делающие беззаконие, низринуты, и не могут встать».

Псалом 36

Псалом Давиду. Из 25 стиха видно, что Давид написал сей псалом уже в старости, после гонений, как увещание всем людям, убеждая встречающихся скорби переносить благодушно, благоденствие же и благоуспешность людей лукавых не признавать достойными ублажения, не завидовать им (Бл. Феод.).

1. *Не ревнуй лукавнующим, ниже завиди творящим беззаконие.* Симмах перевел: «не входи в состязание», а Феодотион: «не раздражайся», т.е. не поощряй себя к подражанию живущим беззаконно, видя доставшийся им благой жребий. С Евр.: «Не ревнуй злодеям, не завидуй делающим беззаконие».

2. С Евр.: «Ибо они, как трава, скоро будут подкошены, и, как зеленеющий злак, увянут».

3. *Насели землю, и упасешия в богатстве ея* (повелит. вместо будущего). Населить, наследить землю на языке Св. Писания означает – получить счастье, блага в сей или будущей жизни. (См. ниже: ст. 9–10. Ис. 60:21; Мф. 5:5). Т.е. если ты будешь уповать на Господа и делать добро, то спокойно и счастливо будешь обитать на земле *и упасешия в богатстве ея*. «Пророк, – говорит бл. Феод., – всем поучал пользе упования на Бога. Кто на Бога уповает, говорит пророк, и кого пасет Бог, тот и насладится подаваемых от Него благ». Впрочем другие, в духовном смысле, разумеют под землю или Св. Писание, св. Церковь (Август.), или небо, которое есть земля живых (Иерон.). «Землю, – говорит св. Афан. Алекс., – называет Боговдохновенное Писание, в котором богатство святых, т.е. обетования. Давид советует непрестанно, со вниманием изучать Божественные словеса из желания тех благ, какие по Писанию, уготованы святым». С Евр.: «Уповай на Господа и делай добро; живи на земле и храни истину».

4. *Насладися Господеви, т.е. в Господе находи себе счастье, довольство, услаждение. И даст ти прошения сердца твоего, т.е. исполнит желания, сердечные моления твои.* С

Евр.: «Утешайся Господом, и Он исполнит желания сердца твоего».

5. *Открый ко Господу путь твой*, т.е. «и себя самого, и дела свои посвяти Богу, и от Него ожидай помощи» (бл. Феод.); или: «явно иди угодным Ему путем» (Св. Афан.). С Евр.: «Предай Господу путь твой и уповай на Него, и Он совершит».

6. *Изведет яко свет правду твою*, т.е. в полном свете всем откроет твою правду или невинность и твою судьбу, т.е. «приговор о тебе произнесет, провозвестит о тебе, соделает тебя славным, для всех ты будешь видим, как полуденный свет» (бл. Феод.); по Афанасию, – в будущем веке, как солнце воссияют правда и невинность святых (Мф. 13:41). С Евр.: «И выведет, как свет, правду твою, и справедливость твою, как полдень».

7. *Не ревнуй спеющему в пути своем, человеку творящему законопреступление. Спеющему* – успевающему, счастливому – во всем, т.е. не завидуй нечестивому, который во всем успевает, вполне, по-видимому, счастлив. С Евр.: «Покорись Господу и надейся на Него. Не ревнуй успевающему в пути своем, человеку лукавнующему».

8. *Престани от гнева*. Т.е. «не гневайся, не скорби о том, что беззаконник во всем успевает, благоденствует, *остави ярость*, не терзайся и не заявляй негодования, что лукавые остаются без наказания, даже живут счастливо: не смотри на их благоденствие, но ожидай конца, и увидишь гибель» (Афан. и Феод.).

9. *Терпящии же Господа, тии наследят землю*, т.е. те, которые терпеливо уповают на Господа, с терпением ожидают Его помощи, *тии наследят землю*, т.е. будут благоденствовать или в сей жизни «проведут ее в спокойствии и в мире, находя для себя постоянное услаждение в чистоте совести» (Феод.), или в будущей жизни. См. выше ст. 3.

10. С Евр.: «Еще немного, и не станет нечестивого; посмотришь на его место, и нет его».

11. *Кротцыи же наследят землю*, т.е. кроткие получают уготованные им блага, *и наслаждаются о множестве мира*. Кротость противоположна зависти, гневу, ярости, злобе,

гордости, т.е. всем тем страстям, которые особенно волнуют человека и не дают ему наслаждаться спокойствием. Потому, кроткая душа есть душа мирная, тихая, а след. и блаженная (Мф. 5:5).

12. 13. *Назирает грешный праведного, и поскрежещет нань зубы своими. Господь же посмеется ему, зане прозирает, яко приидет день его.* Т.е. кроткие или благочестивые не должны упадать духом при виде гонений людей злых; – как они ни злобствуют на праведников, но погубить их не могут, да и сами в свое время погибают, по действию Бож. правосудия. «Господь посмевается злоумышлениям грешника против праведника, зная, что назначен им день, в который воздаст одному вечную жизнь, а другому – вечное мучение» (Афан. Алек.).

14. С Евр.: «Нечестивые обнажают меч, и натягивают лук свой, чтобы низложить бедного и нищего, чтобы пронзить идущих прямым путем».

15. *Меч их да внидет в сердца их, и луцы их да сокрушатся.* «Мечем и луком, – говорит бл. Феод., – пророк назвал различные казни», которые постигают нечестивых, но которые они готовили праведникам (Пс. 7:16).

16. *Лучше малое праведнику и проч.* Иметь одно необходимое и быть правдивым лучше беззаконного богатства и неправедного изобилия (бл. Феод.); «малая милость Господня выше всякого богатства в мире» (Афан. Алек.). С Евр.: «Малое у праведника лучше богатства многих нечестивых».

17. *Зане мышцы грешных сокрушатся. Мышцы,* т.е. сила нечестивых сокрушится, а праведные хотя и колеблются демонами и людьми, но поддерживаемые Божеств. благодатию стоят и преодолевают встречающиеся с ними напасти (Бл. Феод.).

18. *Весть Господь пути непорочных, и достояние их в век будет. Весть Господь,* т.е. «одобряет, чтит» (Афан.); *достояние их* – достояние святых есть вечное царство небесное.

20. *Врази же Господни, купно прославится им и вознесится, исчезающе яко дым исчезаюша.* «Пророк говорит,

что люди, богоненавистные по своим беззакониям, после того, как цвели они несколько времени, и казались знаменитыми и славными, исчезли на подобие дыма» (Бл. Феод.). С Евр.: «А нечестивые погибнут, и враги Господни, как тук агнцев, исчезнут, в дыме исчезнут».

21. *Заемлет грешный, и не возвратит.* По Афанасию, «грешник получает благодеяния от Господа и не воздает благодарением, напротив праведник воздает щедротами, подражая своему Владыке». Таковы были Иудеи по отношению к св. Апостолам, Саул – к Давиду (Бл. Феод.). С Евр.: «Нечестивый берет займы и не отдает; а праведник милует и дает».

23. *От Господа стопы человеку исправляются. Стопы исправляются* – т.е. Сам Господь управляет путями праведных, руководит, помогает, восстанавливает (Бл. Феод.). С Евр.: «Господом утверждаются стопы *такого* человека, и Он благоволит к пути его».

24. С Евр.: «Когда он будет падать, не упадет; ибо Господь поддерживает его за руку».

25. *Не видех праведника оставлена* и проч. Т.е. не видел праведника, лишеного Божия о нем промышления; потому что праведный Судия не о них только, но и о рожденных ими, прилагает все Свое попечение. Св. Афанасий и другие понимают духовные блага, коими с избытком наделяет Господь праведников. *Хлебы*, – «разумеем, – говорит св. Афан., – мысленные хлебы, а это суть Бож. слова». С Евр.: «Я был молод и состарился, и не видал праведника оставленным и потомков его просящими хлеба».

28. *Беззаконницы же изженутся, и семя нечестивых потребится. Беззаконницы же изженутся*; в Рим. издан. LXX: накажутся; в других изданиях: изгонятся. Нечестивые народы были наказаны, изгнаны из среды живых народов, *и семя их*, т.е. потомство потребилось, исчезло с лица земли.

34. С Евр.: «Уповай на Господа, и держись пути Его: и Он вознесет тебя, чтобы ты наследовал землю; и когда будут истребляемы нечестивые, ты увидишь».

35. *Видех нечестивого превозносящася и высящася, яко кедры Ливанския.* С Евр.: «Видел я нечестивца грозного, расширявшегося, подобно укоренившемуся многоветвистому дереву» – т.е. подобно Ливанскому кедру, дереву из всех высочайшему, крепчайшему и величественному. (См. толк. на Пс. 28:5). Давид говорит о скоротечности земного благополучия гордых нечестивцев, о скоротечности, в которой легко мог убедиться примерами Саула, Авессалома, Голиафа и других.

36. *И мимо идох, и се не бе.* Св. Афанасий: «увидев, что лукавые благоденствуют, размышлял я, как это бывает. А потом, размышляя о сем и вторично задавая себе тот же вопрос, не мог уже их увидеть, даже не в состоянии был отыскать место, на котором, казалось, стояли они».

37. *Яко есть останок человеку мирну.* Т.е. храни незлобие, наблюдай правду, потому что за это для человека мирного или благочестивого есть *останок*; по Афан., – достояние добрых; по другим, потомство, добрая память по Иерон. и бл. Август, – благополучный конец – вечная слава и блаженство в будущем. «Симмах, – говорит бл. Феод., – выразил это так: «храни простоту, и взирай на правое; потому что для человека мирного есть будущее»... настанет время, в которое водящимся простотою и правотою воздана будет надлежащая награда». С Евр.: «Наблюдай за непорочным и смотри на праведного; ибо будущность *такого* человека есть мир».

38. С Евр.: «А беззаконники все истребятся: будущность нечестивых погибнет».

Псалом 37

1. *Псалом Давиду, в воспоминание о субботе.* Слова: *о субботе* нет в Еврейском тексте, и трудно понять, почему оно присоединено LXX. Псалом покаянный, выражает жалкое положение грешника и глубочайшую скорбь о содеянных грехах и вовсе не упоминает о субботе, потому св. Афанасий и другие слово: *о субботе* понимают в духовном смысле. «Давид просит о себе, – говорит св. Афанасий, – дабы Бог даровал ему субботство, т.е. успокоение от несчастий»; по другим (Август.), просит об успокоении совести, возмущенной грехом. Также достоверно неизвестно, по какому случаю написан сей псалом. Бл. Феодорит думает, что Давид, претерпев многие и различные огорчения и бедствия, и считая их наказанием за свой грех, написал сей псалом для вразумления других, как пагубен грех.

2. *Господи, да не яростию Твоею обличиши мене и проч.* Такими словами начат и 6-й псалом. «Св. Давид отрекается не от обличения или наказания, но от обличения и наказания с яростию» (св. Афан.), т.е. накажи, Господи, но не со всею строгостию правосудия.

3. *Яко стрелы Твоя унзоша во мне.* Стрелами в Св. Писании иногда называются болезни, скорби, несчастия (Иов. 6:4, 19:21 и др.). *Унзоша* – вонзились, а не слегка поразили, остались во мне и мучат меня. Такими стрелами для Давида были убийство Амнона, гонение Авессалома, совет Ахитофела, ругательство Семея и другие бедствия. «Стрелами, – говорит св. Афанасий, – Давид называет карательные силы». *Утвердил еси на мне руку Твою.* Утверждать руку на ком значит – отягощать руку, в переносном смысле, – отягощать наказаниями, бедствиями и т.п. По бл. Феодориту, «сии слова взяты с человека, который не оказывает пощады и наносит многие удары».

4. *Несть исцеления в плоти моей.* «Расслаб я плоть, когда постиг меня гнев Твой. *Несть мира* и проч. Изнемогла сила души моей, а причину немощи – грех» (Св. Афан.). Некоторые из толковников разумеют здесь тяжкую болезнь,

которую от Бога поражен был Давид за беззаконие; бл. Августин понимает первородный грех и его губительные следствия; другие просто – мучения, скорби, кои отягощали Давида, сокрушали как душу, так и тело его. Выражения: *от лица гнева* и *от лица грех*, означают то, что Давид живо представлял гнев Божий и воспоминал грехи свои. А такое представление и воспоминание усиливали скорбь, сокрушали Давида.

5. *Яко беззакония моя превзыдоша главу мою*, т.е. мои беззакония с их последствиями – скорбями, бедствиями, мучениями, как бы потопили и покрыли меня; как воды, возвышаясь и окружая человека, потопляют его, т.е. я весь погружен в скорбях и мучениях; а тяжесть греховного бремени сделала согбенным, сокрушила меня. С Евр.: «Ибо беззакония мои превысили голову мою, как тяжелое бремя отяготели на мне».

6. *Воссмердеша и согниша раны моя от лица безумия моего*. С Евр.: «Смердят, гноятся струпы мои от безумия моего», т.е. от греха моего; ибо безумием иногда называется грех, который и на самом деле есть безумие. См. Пс. 13:1, 21:3. Св. Афанасий видит здесь раны греховные; «ибо всякий грех, говорит он, гнусен и зловонен».

7. *Пострадах и слякохся до конца* и пр. С Евр.: «Я согбен и совсем поник, весь день сетуя хожу». *Слякохся* – согбен, т.е. согбен под тяжестью греха и страданий.

8. *Яко лядвия моя наполнишася поруганий* и пр. С Евр.: «Ибо чресла мои полны воспалениями, и нет целого места в плоти моей». *Лядвия*²⁴⁷ – чресла. Некоторые толковники под *поруганиями* понимают беспорядочные движения похоти плоти (Бл. Феод., Иерон., Ориг.); другие – болезни, над коими насмеялись враги Давида. Если читать: душа моя исполнилась поруганий, то можно разуместь грехи Давида; ибо всякий грех унижает, бесчестит человека.

9. *Озлоблен* – угнетен, поруган своими беззакониями и врагами, потому *смирися до зела*, уничижен до крайности; *рыках от въздыхания сердца моего*, т.е. сетуя и въздыхая о содеянных мною грехах, сильно вопиял ко Господу, моля о прощении. Св. Афан: «от вожделения оногo (о котором было

выше, ст. 9) я пожал то, что поник к земле, и непрестанно сетовал от болезней сердца своего... Бичуя совесть, принудил сердце свое к частым воздыханиям». С Евр.: «Я изнемог и сокрушен чрезмерно; кричу от терзания сердца моего».

10. *Господи, пред Тобою все желание мое.* Т.е. «Господи! я всегда буду подчинять мои желания Твоим повелениям» (Бл. Феод.).

11. *Сердце мое смятется* и проч. «Я – смущен, утратил крепость, лишен обычного света и среди дня пребываю как во тьме. А сим означает как чрезмерную боязнь, по причине которой и свет ему кажется не светом, так и оставление без Божественного попечения, которое (т.е. Божественное попечение) справедливо наименовано светом очей» (Бл. Феод.). По св. Афанасию, *свет очей* «есть Дух Божий, воссиявший очам ума Давидова»; по Амвр., бл. Август. и Иерониму, духовный свет – свет истины. Потерял свет истины, и впал во мрак беззакония; или: того света Божия, который доселе просвещал меня, уже нет во мне, не озаряет меня». С Евр.: «Сердце мое трепещет, оставила меня сила моя, и свет очей моих, – и того нет у меня».

12. *Друзи мои и искреннии мои прямо мне приближишася и сташа* и проч. «Симмах, – говорит бл. Феод., – перевел это так: «друзья мои и искренние мои, во время поразившего меня удара, стали против меня», т.е. одни из друзей, видя поразивший меня удар, стали поступать враждебно, и явно мне противустали, а другие из страха отделились от меня, не подав мне своей помощи. В числе первых дает разуметь Ахитофела, который не только отделился, но и предлагал пагубные советы». С Евр.: «Друзья мои и искренние отступили от язвы²⁴⁸ моей, и ближние мои стоят вдали». *Под ближними* св. Афанасий понимает Ангелов, которые оставили Давида за грех его.

13. *Нуждахуся* т.е. усиливались, с напряжением сил старались лишить меня жизни, что и значит – искать души, т.е. жизни другого. Те, которые желали моей смерти, старались об этом с особенным усилием. По бл. Феодориту, «враги, видя меня оставшимся без друзей, продолжали строить мне козни, желая моей смерти». – Св. Афанасий: «вероятно, что, когда

оставили его (т.е. Давида) Ангелы, сильнее стали нападать демоны. *Ищущии злая мне, глаголаху суетная*, т.е. говорили друг другу, уготовляя мне козни». *И льстивным²⁴⁹ весь день поучахуся* – выдумывали козни, вседневно упражнялись в коварствах противу меня. С Евр.: «Ищущие души моей ставят сети, и желающие мне зла говорят о гибели моей, и замышляют всякой день козни».

14. 15. *Яко глух не слышах* и проч. Молча принимал Давид оскорбления Авессалома, Семея и других врагов. Т.е. «когда они говорили это, я, казалось, не слышал и не говорил, потому что грех отнял у меня дерзновение» (Св. Афан.). *Не имый во устех своих обличения*. Т.е. когда враги поносили меня, я не оправдывался, не обличал, но терпеливо сносил их ругательства. Некоторые из толковников относят это и к Спасителю, Который на злоречия врагов не отверзал уст Своих; укоряли Его, но Он не противувещал.

16. *Яко на Тя, Господи, уповах, Ты услышиши, Господи Боже мой*. Т.е. потому я молчал, терпел все обиды, что, имея надежду на Тебя, уверен, что услышишь молитву мою, спасешь меня, поможешь мне.

17. *Яко рех: да не когда порадуютмися врази мои* и проч. Другая причина терпения Давидова. Т.е. потому я так терплю, что с твердою уверенностью в спасении *рех*, т.е. просил, молил Тебя, Господи, дабы не злорадствовали враги мои, дабы не сделаться мне их посмешищем; *и внемлю подвижатися ногам моим*, – когда колебались ноги мои на пути добродетели *на мя велеречеваша*, – по бл. Феодориту, «чтобы поражение мое не обратилось для врагов в повод к их высокомерию». Св. Афанасий: «надмеваться надо мною подал им повод грех, поколебавший ноги мои». С Евр.: «И я сказал: да не восторжествуют надо мною (враги мои); когда поколеблется нога моя, они величаются надо мною».

18. *Яко аз на раны готов, и болезнь моя предо мною есть выну*. *Раны²⁵⁰* – наказания, *болезнь* – страдание²⁵¹, скорбь. Третья причина терпения. Т.е. потому я терплю злоречия врагов, что всецело предал себя воле Божией, врачующей меня несчастиями, а решимость эта во мне от того, что *болезнь моя*

предо мною есть выну, – т.е. чувство скорби о грехе моем всегда присуще мне. – «Грех соделал меня достойным ран. Посему подвергаю себя наказаниям, ибо желаю уврачевания от болезней, которыми мучит меня грех» (Бл. Феод.). «Исповедует, что с готовностью приемлет наказание, обращающее на добрый путь» (Афанасий).

19. *Попекуся о гресе моем*, т.е. позабочусь, постараюсь загладить грех мой. Св. Афанасий: «Для сего-то и делаюсь обвинителем самого себя, и приложу все попечение – возвратить себе здравие». С Евр.: «Беззаконие мое я сознаю, сокрушаюсь о грехе моем».

20. С Евр.: «А враги мои живут и укрепляются, и умножаются ненавидящие меня безвинно».

21. *Оболгаху мя, зане гонях благостыню*. Т.е. за то и позорят меня, клеветают на меня, что я преследовал, т.е. старался делать одно добро. С Евр.: «И воздающие мне злом за добро враждуют против меня за то, что я следую добру».

22. С Евр.: «Не оставь меня, Господи, Боже мой! Не удаляйся от меня».

23. С Евр.: «Поспеши на помощь мне, Господи, Спаситель мой»!

Псалом 38

В конец, Идифуму, песнь Давиду. Т.е. псалом Давида, переданный Идифуму для пения в храме, как заведующему ликом поющих; «отсылает же нас к концу, – говорит бл. Феод., – потому что оплакивает ничтожность естества человеческого и показывает его конец, а изрек сей псалом великий Давид, будучи преследуем Авессаломом и злословим Семеем; и псалом сей во многом согласен с псалмом предшествовавшим». Св. Афанасий несколько иначе: «Идифум священный певец, увенчанный пророческим даром, возглашает песнь, вводя лице самого Давида, исповедующегося во грехе».

2. *Рех: сохраню пути моя, еже не согрешати ми языком моим* и проч. Т.е. я решился не уклоняться от путей благоразумия, осторожности и терпения, буду молчать, когда будут злословить меня враги, дабы не воздать им злом за зло, злоречием за злоречие. Известно, что Давид не только не отвечал на злословие Семее, но и спутникам своим запретил его трогать, сказав: *оставите его проклинати... призрит Господь на смирение мое* (2Цар. 16:10–12).

3. *Онемех и смирихся, и умолчах от благ* – т.е. укоряемый я не отвечал укоризнами, смирился, молчал ради пользы души уподобился глухому, который ничего не слышит, и смирил себя, ожидая от того блага себе (Бл. Феод.). Но такое насилие самому себе, живое воспоминание о грехе моем, сильные огорчения, претерпеваемые от людей близких, растравили раны души, возобновили скорбь с новою силою, я стал мучиться духом – *и болезнь моя обновися*. С Евр.: «Я был нем и безгласен, и молчал даже о добром; и скорбь моя подвигалась».

4. *Согреяся сердце мое*, т.е. когда припоминал свой грех и рассуждал о бедствиях, меня постигших, сердце мое воспламенилось²⁵² скорбию, *и в поучении моем*²⁵³ *разгорится огонь*, т.е. когда я размышлял о грехе, тогда сгорал огнем скорби и мучений (Св. Афан., Бл. Феод.). С Евр.: «Воспламенилось сердце мое во мне, в мыслях моих разгорелся огонь». –

Глаголах языком моим, т.е. «говорил тихо, шепотом, так, чтобы слово не доходило до многих» (Св. Афан.).

5. *Скажи ми, Господи, кончину мою* и пр. «Давид спрашивал, – говорит св. Афан., – желая знать, достаточно ли ему будет на покаяние остального времени дней его». *Да разумею, что лишаюся аз*²⁵⁴, т.е. да узнаю я, чего мне не достает, что я еще должен сделать, дабы достигнуть предназначенного мне совершенства (Ориг., Амвр., Авг.). С Евр.: «Дабы я знал, какой век мой».

6. *Се пяди положил еси дни моя*. Пядь²⁵⁵ или пядень есть мера длины, в четыре пальца, т.е. дни мои также малы, как мала мера – пядень. *И состав*²⁵⁶ *мой яко ничтоже преду Тобою*, т.е. да и все существо мое, вся жизнь моя пред Тобою, Господи, как ничто. – «Пророк сим изобразил кратковременность жизни человеческой» (Св. Афан.). С Евр.: «Вот, Ты дал мне дни, как пяди, и век мой, как ничто пред Тобою. Подлинно, совершенная суета всякий человек живущий».

7. *Убо образом ходит человек, обаче все мятется*. «Ежели же человек, – говорит св. Афан., – ходит подобно призраку (образом), то справедливо (Давид) наименовал его предварительно суетою; потому что не истинную проводим жизнь и заботимся не о существенных благах; потому и все мятемся. Жизнь пребывающих на земли, обращенную на мирские заботы, можно признать суетою». *Сокровиществует* – т.е. собирает мирские сокровища, богатство; *и не весть, кому соберет я*, т.е. «не знает будущего наследника» (Бл. Феод.). С Евр.: «Подлинно, человек ходит подобно призраку; напрасно он суетится, собирает и не знает, кому достанется то».

8. *И ныне кто терпение*²⁵⁷ *мое, не Господь ли? И ныне*, т.е. после того, как я жизнь человеческую признал суетою, после сего на кого я должен надеяться, как не на Единого Господа? Кто иной может быть предметом моих ожиданий? «Справедливо говорит, что имеет упование на Господа, как произнесший суд о житейских развлечениях» (Св. Афан.). *И состав мой от Тебе есть*. «Слово: *состав*²⁵⁸, – говорит бл. Феод., – Акила перевел: нетерпеливое ожидание, т.е. с нетерпением высматривая,

ожидаю Тебя, Твоего жду благоволения». С Евр.: «И ныне чего ожидать мне, Господи? надежда моя на Тебя».

9. *Поношение безумному дал мя еси.* Ты отдал меня на поругание безумному, т.е. Семею, о коем сам Давид говорил, что Сам Господь рече (попустил) ему проклинати Давида (2Цар. 16:10); или в форме прошения: т.е. не предай меня на поругание безумному, как переведено и с Еврейского. Св. Афан: «Не предай меня в поношение; потому что во мне укоряют Тебя». С Евр.: «От всех беззаконий моих избавь меня, не предавай меня на поругание безумному».

10. *Онемех и не отверзох уст моих, яко Ты сотворил еси,* т.е. «укоряемый, молчал я, в точности зная, что Ты в наказание или вразумление мне определил, чтобы укоряли меня» (Св. Афан.). «По Твоему попущению ругался надо мною Семей и уподобился бичу, а Ты им меня наказывал» (Бл. Феод.). В Римском издании LXX, в древних Латинских Псалтирях прибавлено к слову сотворил: *меня*. Т.е. потому, что Ты меня сотворил, я Твое, Господи, создание. Такому чтению следуют Амвросий, Августин (у Калм.). С Евр.: «Я стал нем, не открываю уст моих; потому что Ты соделал это».

11. *Отстави от Мене раны Твоя – удали от меня Твои раны, избавь меня от поражений, болезней, бедствий.* «Прекрати наказание» (Бл. Феод.). Св. Афанасий понимает поражения, претерпенные Давидом от демонов. *От крепости бо руки Твоя аз исчезох*²⁵⁹. «Караящая сила именуется, – говорит св. Афан., – рукою Божиею». Т.е. от сильных наказаний Твоих, Господи, я *исчезох* – изнемог, лишился своей крепости; «истощен от множества ран» (бл. Феод.), или поражений. С Евр.: «Отклони от меня удары Твои; я исчезаю от поражающей руки Твоей».

12. *Во обличениях о беззаконии наказал*²⁶⁰ *еси человека,* т.е. Своими обличениями беззаконий или наказаниями Ты, Господи, вразумил человека (Св. Афан.). *Истаял*²⁶¹ *еси яко паучину*²⁶² *душу его,* т.е. Своими наказаниями Ты, Господи, сделал его слабым, как паутину, обессилил, изнурил. С Евр.: «Если Ты обличениями будешь наказывать человека за преступления, то рассыплется, как от моли, краса его», т.е.

крепость, здоровье. *Обаче всуе всяк человек.* В Римском и других изданиях LXX прибавлено слово: *мятется*²⁶³. Так читают: св. Афанасий, бл. Феодорит, Августин; так и в Вульгате. Т.е. «напрасно мятется всяк человек, живущий в беззаконии, так что имеет нужду в подобном вразумлении» (Св. Афан.). С Евр.: «Так, суетен всякий человек»!

13. *Моление мое внуши*, «т.е. услышь (мольбу мою) и прости грех прежде кончины; ибо это означает сказанное: *преселник аз есмь*» (Св. Афан.). *Не премолчи* – не оставь без ответа, помощи; потому что я, как странник, как пришлец неведомый, остаюсь без помощи и средств. С Евр.: «Услышь, Господи, молитву мою и внемли воплю моему; не будь безмолвен к слезам моим. Ибо странник я у Тебя и пришлец, как и все отцы мои».

14. *Ослаби ми* – дай мне малую ослабу, чтобы мне несколько дней прожить без болезни (бл. Феод.); – «прежде кончины моей даруй мне оставление грехов, чтобы с твердым упованием идти мне во ад» (Афан.); *да почию*²⁶⁴, т.е. да успокоюсь, соберусь с силами, прежде смерти отдохну. *И ктому не буду* – «т.е. не буду жить на земле, не возвращусь в эту тленную жизнь» (Феод.); «не буду таким, каким мог бы я быть после дарованной мне Тобою свободы, т.е. бесстрастия души при истинном ведении сущего» (Св. Афан.). С Евр.: «Отступи от меня, чтобы я мог подкрепиться, прежде нежели отойду, и не будет меня». Подобные выражения см. Быт. 5:24; Иов. 7:8, 21:10 – и др.

Псалом 39

В конец, псалом Давиду. Т.е. псалом Давида, имеющий исполниться в последние или отдаленные времена. «Иные толковали, – говорит бл. Феод., – сей псалом о бл. Иеремии, а иные – о чудном Данииле; иные относили к пленникам Вавилонским. Но я думаю, что псалом написан о случившемся с Давидом, и притом образно; относится же и ко всему человеческому роду, от Бога и Спасителя нашего приявшему надежду воскресения. А к сему разумению приводит нас Бож. Павел, упомянув о некоторых словах из сего псалма в послании к Евреям». – Св. Афан: «Песнь сия (т.е. псал. 39) приносится от лица нового народа, изъятого из рва бедствия, а потом вводится и лице Христа, объясняющего благодарным способ домостроительства».

2. *Терпя потерпех²⁶⁵ Господа,* т.е. сильно, постоянно ожидал помощи от Господа, *и внял ми,* – внял прошению моему, исполнил оное. С Евр.: «Твердо уповал я на Господа, и Он приклонился ко мне, и услышал вопль мой».

3. *И возведе мя от рова страстей²⁶⁶,* т.е. страданий, бедствий. «Так, – говорит бл. Феод., – обыкновенно в Св. Писании называются самые великие опасности». *И от брения²⁶⁷ тины* – от грязного, тинистого болота – т.е. «от грехов, в коих, как в тине, увязают уловленные ими» (Св. Афан.). – *И постави на камени нозе мои,* т.е. поставил на безопасном от падений месте; «не попустил мне колебаться и вляяться туда и сюда, но твердым соделал стояние мое» (бл. Феод.); «потому что я научился (т.е. от Господа) ходить путем угодным Богу, т.е. в деятельной жизни и в правых догматах». (Св. Афан.). С Евр.: «Извлек меня из страшного рва, из тинистого болота; и поставил на камне ноги мои, и утвердил стопы мои».

4. *И вложи во уста моя песнь нову,* т.е. прежде, когда я был обременен несчастиями, я пел плачевные песни, а теперь, по освобождении, Бог вложил в уста мои новую, хвалебную, радостную песнь; по бл. Феод. – песнь новозаветную,

соответственную новым благодеяниям; по Афанасию – закон евангельский. *Узрят мнози и убоятся, и уповают на Господа*, т.е. видя великие благодеяния Твои ко мне, многие убоятся и на Тебя будут возлагать свою надежду. Или: когда увидят чудные дела Божии, совершенные Спасителем, многие убоятся Господа и уверуют в Него (Афан. и Феод.).

5. *Блажен муж, ему же есть имя Господне упование его* – т.е. блажен человек, к которому упование есть имя Божие, Его величие и всемогущество, *и не призре в суеты и неистовления*²⁶⁸ *ложная* – т.е. блажен тот, кто не обращает внимания на суету и на обманчивое безумие мира или – на безумные обманы. Под безумием одни понимают идолопоклонство и другие языческие заблуждения (Злат., Амвр. и др.) и вообще безумную людскую суету, о коей было выше (бл. Феод.); св. Афан. – попечение о настоящей жизни и напрасные заботы. С Евр.: «Блажен человек, который на Господа возлагает надежду свою, и не обращается к гордым и к уклоняющимся ко лжи».

6. *Многа сотворил еси Ты, Господи Боже мой, чудеса Твоя. Чудеса Твоя* – совершенные во время домостроительства (Афан.), или в спасении человека. *Помышлением Твоим несть кто уподобится Тебе*. По Твоим помыслам, идеям беспредельным и всесовершенным никто не может Тебе уподобиться. *Возвестих и глаголах, умножишася паче числа*, т.е. я говорил, проповедовал о делах Твоих, но они бесчисленны; невозможно исчислить всех их – *умножились без числа*.

7. 8. *Жертвы и приношения не восхотел еси, тело же свершил*²⁶⁹ *Ми еси, всесожжений и о гресе не взыскал еси. Тогда рех: се прииду*. С Евр.: «Жертвы и приношения Ты не восхотел; Ты открыл мне уши: всесожжения и жертвы за грех Ты не потребовал. И тогда я сказал: *се иду*». – «Здесь, – говорит св. Афан., – вводится лице Христа, говорящего Отцу: поскольку не восхотел Ты жертвы и приношения, и не благоволил принимать всесожжения, совершаемые по закону: то *прииду* (ст. 8), восприяв на Себя тело, которое Ты Сам совершил Мне; потому что Дух Святой и сила осенили Св. Деву; *прииду* же

сотворить волю Твою». Так и по учению св. Ап. Павла – это слова Сына Божия, Господа Иисуса Христа, выражающие добровольное согласие Его принести Собою единую жертву за грех, и с тем вместе отменение ветхозаветных жертв и учреждение новой единой жертвы – крестной (Евр. 10:5–12). Те, которые переводят с Еврейского: *Ты пронзил мне уши*, понимают так: Ты соделал меня добровольным рабом, или добровольным исполнителем Твоей воли; потому что у Евреев постановлено было – рабам, не желавшим оставить своего господина, пронзать уши (См. Исх. 21:6). *В главизне книжне писано есть о мне* – т.е. в Писании. Слово: *главизна* Акила и Симмах перевели: *свиток*; «потому что Иудеи и до ныне имеют обычай в свитках хранить Писания», говорит бл. Феодорит. Свитком Евреи называли весь книжный список, все Писание (Ис. 8:1; Иез. 2:9), т.е. все, что сказано в Писании, все его жертвы, прообразования, пророчества относятся ко Мне, все говорит о том, дабы Я шел в мир *сотворити волю Твою, Боже мой*; а это Я Сам *восхотел*, Сам добровольно решился исполнить в точности.

9. *Закон Твой посреде чрева²⁷⁰ моего.* «Выражение: *посреде чрева моего* взято, – говорит бл. Феод., – с человека к кому-либо благорасположенного, который любимого им как бы желает вмещать внутри себя». – Т.е. я так сильно люблю закон Твой, что он находится в моем сердце, как величайшее сокровище. С Евр.: «Я желаю исполнить волю Твою, Боже мой, и закон Твой у меня в сердце».

10. 11. *Благовестих правду в церкви велицей.* Свят. Афанасий сии и следующие слова относит к Спасителю; под правдою понимает проповеданную Господом правду, которая выше закона и сени (т.е. оправдание верою), под *истиною* – евангельскую проповедь, под *спасением* – путь к Богом дарованному спасению, к благодати, приемлемой верою, под *сонмом* (ст. 11) – Церковь из Израильтян и язычников. Т.е. Я благовестил Твою правду в церкви вселенской; сего проповедания, как Ты ведаешь, *Я не возбраню устам моим*, т.е. всегда буду проповедовать; не скрыл Я от людей Твоей правды²⁷¹, возвестил Я об истине Твоей и спасении людей;

милости и верности Твоих обетований не скрыл от великой Церкви верующих. Бл. Феодорит относит к Давиду, который «дает обещание в вселенской Церкви проповедовать (т.е. чрез псалмы свои) правду Божию, истинность пророчества, досточудное спасение и безмерное милосердие». Слова: *от сонма многа* Симмах перевел: «во множестве», а Акила и Феодотион – «в Церкви великой». С Евр. ст. 10 и 11: «Я возвещал правду Твою в собрании великом; я не возбранял устам моим: «Ты, Господи, знаешь. Правды Твоей не скрывал в сердце моем, возвещал верность Твою и спасение Твое, не утаивал милости Твоей и истины Твоей пред собранием великим».

12. *Ты же, Господи, не удали щедрот Твоих от Мене и проч.* По мнению бл. Феодорита, это говорит Церковь верующих, всегда имеющая нужду в милости Божией, «по причине всякого рода людских и демонских восстаний на нее». То же св. Афанасий. С Евр.: «Не удерживай, Господи, щедрот Твоих от меня; милость Твоя и истина Твоя да охраняют меня непрестанно».

13. *Яко одержаша мя злая и проч.* Слова сии Св. Афанасий относит к бедствиям, постигшим Иудеев после того, как они не уверовали во Христа: бл. Феод. – к Церкви Божией, которая, «подвергшись треволнениям, воздвигнутым нечестивыми, не высокоумдрствует, как подвизающаяся, но приписывает с нею совершающееся грехам и проступкам, и умоляет Спасителя даровать ей помощь, тем более, что в ней есть живущие беспечно и возлюбившие жизнь нерадивую». С Евр.: «Ибо окружили меня беды неисчислимы; постигли меня беззакония мои, так что видеть не могу; их более, нежели волос на голове моей; сердце мое оставило меня».

14. От сего стиха до конца псалма содержится почти то же, что и во всем 69 псалме. *Вонми*²⁷² – в некоторых Греческих Псалтирях: *поспеши*, как и в Еврейском; но смысл один и тот же. Здесь и далее говорит, по Феодориту, Церковь или, по Иерониму, уверовавший Израиль, озлобляемый врагами. С Евр.: «Благоволи, Господи, избавь меня; Господи! поспеши на помощь мне».

15. С Евр.: «Да постыдятся и посрамятся все, ищущие погибели душе моей! Да будут обращены назад и преданы посмеянию желающие мне зла».

16. *Да примут абие студ свой глаголющи ми: благоже, благоже.* Т.е. сами посрамятся те, которые с насмешкою говорят обо мне: хорошо, хорошо!

17. С Евр.: «Да радуются и веселятся Тобою все, ищущие Тебя, и любящие спасение Твое да говорят непрестанно: велик Господь»!

18. *Аз же нищ есмь и убог.* Это приличествует, говорит бл. Феодорит, преимущественно Давиду, который, имея пред очами спасение чрез Мессию и обилие благодати, себя называет нищим и убогим, и умоляет Господа не замедлять предсказанного спасения; по св. Афанасию, говорит это «Израиль, прежде исполненный дерзости, пришедши в раскаяние, именует себя нищим и убогим и уже соглашается в том, что и ему упование – Господь». С Евр.: «Я же беден и нищ, но Господь печется о мне. Ты помощь моя и избавитель мой; Боже мой, не замедли».

Псалом 40

В конец, псалом Давиду. «Иные, – говорит бл. Феод., – прилагали настоящий псалом к Давиду, а иные к Езекии, но ни того, ни другого не позволяет нам принять Божественное Евангелие; потому что Владыка Христос, в одной беседе с Своими учениками, присовокупил: да сбудется Писание: *ядый со Мною хлеб воздвиже на Мя пяту* (Ин. 13:18. Слова, очевидно, взятые из сего псалма ст. 10). Посему, когда Господь говорит: *да сбудется Писание*, и показывает, что настоящий псалом идет к Нему, а не к другому, то смелым и дерзким почитаю придумывать для псалма другое, не принадлежащее ему содержание». Св. Афанасий сказанное до 6-го стиха относит к Давиду и ко всем членам Церкви, а с 6-го – ко Христу; раввины и некоторые из западных толковников – к Давиду.

2. *Блажен разумевай на нища и убога.* «Нищим и убогим, – говорит св. Афан., – называет Христа». Блажен, кто познал Христа, ради нас обнищавшего (2Кор. 8:9), уверовал в Него; такого человека Господь избавит в день лют, спасет от бедствий и огня геенского; блажен, кто «понимает, что Христос, богат сый, для того собственно и обнищал, чтобы и мы миловали нищих, как братьев нашего Создателя и Судии» (Св. Афан.).

3. С Евр.: «Господь сохранит его, и сбережет ему жизнь; блажен будет он на земле. И Ты не отдашь его на волю врагов его».

4. *Все ложе его обратил еси в болезни его.* С Евр.: «Господь укрепит его на одре болезни его. Ты изменишь все ложе его в болезни его». Т.е. «будет ему лучше, и произойдет в нем перемена к выздоровлению, ибо Божественному Писанию обычно вместо слова: *перемена*, употреблять слово: *обращение* (Пс. 29:12)» (Св. Афан.). Или: ложе болезни изменяешь на ложе покоя, отдыха, – исцеляешь (Бл. Феод.).

5. *Аз рех: Господи, помилуй мя, исцели душу мою, яко согреших Ти*²⁷³. По св. Афан. – это говорит Давид, умоляя о прощении собственного греха своего.

6. *Врази Мои реша мне злая: когда умрет и погибнет имя Его? Врази Мои*, т.е. враги Христовы. По св. Афанасию, «с сего стиха вводится лицо Самого Христа, описывающего, как поступили с Ним Иудеи».

7. *Вхождаше видети, всеу глаголаше сердце его* и проч. «Это говорится об Иуде, и имеет такой смысл: получив доступ ко Мне, как включенный в число учеников, был он двоязычен и пронырлив; *всеу глаголаше*, т.е. не было в нем истины; *сердце его собра беззаконие себе* – решился предать Меня завистникам; *исхождаше вон, глаголаше вкупе*, – именно следующее: *что ми хотите дати, и аз вам предам Его?»* (Мф. 26:15) (Св. Афан.). «Иуда входя и исходя, вместе с Иудеями замышлял смерть» (Бл. Феод.). С Евр.: «И если приходит кто видеть меня, говорит ложь; сердце его слагает в себе неправду, и он, вышедши вон, толкует».

8. С Евр.: «Все, ненавидящие меня, шепчут между собою против меня, замышляют на меня зло».

9. *Слово законопреступное возложиша на Мя: еда спяй не приложит воскреснути?* С Евр.: «Слово велиала²⁷⁴ пришло на него, он слег; не встать ему более». «Слово законопреступное, т.е. составили противу Меня незаконное обвинение» (Бл. Феод.). По Афан. – определение распять на кресте. *Еда спяй* и проч. Это говорит Христос распинателям: «ужели думаете жизнь одолеть смертью? что постражду, то для Меня – сон; за успением необходимо следовать восстанию. Но и смерть есть успение; посему и за смертью необходимо последует воскресение» (Св. Афан.). «Если и смерть потерплю: то разве не воскресну, и не рассею уготовавших оную?» (Бл. Феод.).

10. *Ибо человек мира Моего, на негоже уповах, ядый хлебы Моя, возвеличи на Мя запинание* (у св. Евангелиста: *ядый со Мною хлеб, воздвиже на Мя пяту свою*, – Ин. 13:18). Человек (Иуда Искаротский), который был со Мною в мире, и которому Я вверился, который разделял Мою трапезу, и тот *возвеличи на Мя запинание* – т.е. решился уронить, погубить Меня. Сравнение взято с людей, состязующихся в скорости бега, которые стараются запнуть и уронить пятою бегущих с ними (Бл. Феод.). Выражения: *возвеличи на Мя запинание*, и: *воздвиже на*

Мя пятау означают одно и то же²⁷⁵, – запинание. С Евр.: «Даже человек мирный со Мною, на которого Я полагался, который ел хлеб Мой, поднял на Меня пятау». «Человеком мира, – говорит св. Афан., – называет Иуду; потому что принадлежал, по видимому, к числу благорасположенных и друзей, как ученик».

11. *Ты же, Господи, помилуй мя, и восстави мя, и воздам им.* По мнению св. Афанасия, и это (до конца) говорит Христос, яко человек, по человечеству, ради Своего истощания (Св. Афан. и Бл. Феод.). *Воздам им* – т.е. в сей и будущей жизни.

12. *В сем познах, яко восхотел Мя еси,* т.е. чрез то Я и познал, что благоволишь ко Мне, возлюбил Меня, – *яко не возрадуется враг мой о Мне,* т.е. что враг Мой, или враги Мои не возрадуются о Моей гибели, не восторжествуют надо Мною. Не возрадовались враги Христовы, узнав о Его воскресении (Св. Афан.). С Евр.: «Из того узнаю, что Ты благоволишь ко мне, если враг мой не восторжествует надо мною».

13. *Мене же за незлобие приял* – Ты принял Меня в единение и славу Свою, как человека, за Мою святость и незлобие. *И утвердил Мя еси пред Тобою в век* – т.е. определил быть Мне и сидеть с Тобою одесную вечно на небесах. С Евр.: «А Меня сохранишь в целости Моей, и поставишь пред лицом Твоим на веки».

14. С Евр.: «Благословен Господь, Бог Израилев, от века и до века! Аминь, аминь»!

Примеч. «Должно заметить, – говорит св. Афан., – что некоторые, разделив псаломское пророчество (т.е. все псалмы) на пять книг, первую книгу полагают до сего псалма; потому что на конце, как бы венец, она содержит в себе благословение Бога. Посему, так разделяют и остающиеся четыре книги».

Псалом 41

В конец, в разум сынов Кореовых. Т.е. поучительная песнь, принадлежащая сынам или потомкам Корея, имеющая предметом события последних или отдаленных времен. С Евр.: «Начальнику хора. Учение. Сынов Кореовых». В некоторых Греческих изданиях ХХХ-ти прибавлено: «псал. Давидов», а в других (наприм. Римском, в Еврейском, в Вульгате) – нет сих слов. «Сыны Кореовы, – говорит св. Афан., – были священ. певцы. Воспевают же они песнь, заимствовав у сложивших оную, т.е. у Давида, и изображая в ней события последних времен. Вводят же и лице самого Израиля, который исповедует Христа после своего раскаяния, какое принесет при окончании веков». «Псалом сей, – говорит бл. Феод., – изречен как бы от лица пленников (в Вавилоне), сетующих и желающих освобождения. Пророческое слово от лица их, что им надлежало говорить во время бедствия, изрекает это еще за много родов, дабы утешились сим пророчеством и вразумлялись учением. Поэтому псалом и надписан: *в конец*; потому что сказанное в нем восприяло конец по истечении многого времени. А также присовокуплено: *в разум*; потому что впадающим в бедствия особенно нужен разум». Августин, Иероним и другие видят в сем псалме чувства и мысли христианина, пламенно желающего небесного отечества в этой стране изгнания.

2. *Имже образом желает елень на источники водныя: сице желает²⁷⁶ душа моя к Тебе, Боже.* Как олень в сильные жары, или ужаленный змеею, или наевшись ядовитых животных, палимый жаждою, с сильным воплем и со всем жаром стремится к воде: так и душа благочестивая пламенно ищет небесного отечества, стремится к Богу. Так же желали возвратиться в свое отечество Вавилонские пленники (Бл. Феод.).

3. *Явлюся лицу Божию.* «Явиться лицу Божию значит – служить Ему по закону, а таковое служение было ограничено Иерусалимом» (Бл. Феод.). Т.е. когда явлюсь я во храме

Иерусалимском служить Господу? «Лице Божие, – говорит св. Афан., – есть Слово. Выражает сильное желание Израильтян дожидаться того времени, когда и они будут призваны, чтобы и им явиться Лицу Бога и Отца, т.е. Сыну». С Евр.: «Жаждет душа моя к Богу крепкому, живому: когда приду и явлюсь пред лице Божие»!

4. *Быша слезы моя мне хлеб день и ночь.* Слезы мои соделались для меня как бы всегдашнюю пищу. С Евр.: «Слезы мои были для меня хлебом день и ночь, когда говорили мне всякий день: где Бог твой»?

5. *Сия помянух, и излиях на Мя душу мою,* т.е. «истек я слезами и подвигся к рыданию», размышляя о таком глумлении моих врагов (Бл. Феод.). *Яко пройду в место селения дивна, даже до дому Божия.* Если разуместь сии слова с бл. Феодоритом о возвращении Иудеев из Вавилона в Иерусалим, то, для соединения их с предыдущими словами, должно присовокупить следующее: доселе я плакал от глумления врагов; но успокоился, вспомнив обетование Божие о возвращении в Иерусалим, поскольку знаю, что я войду в место селения дивна и проч. «Селением, – говорит бл. Феод., – пророк называет Божие покровительство. Посему возвещает после скорбного приятное и наперед дает знать, что вскоре будут вызваны путеводимые Божиею благодатию, возвратятся в вожденную для них землю, воссозидут дом Божий и будут совершать обычные торжества», – *во гласе радования и исповедания, шума празднующего*²⁷⁷ (при радостном благодарении, гласе и восклицаниях празднующих) – «и слух их огласится празднественным шумом и духовным сладкопением» (Бл. Феод.). В переводе с Евр.: «Вспоминая об этом, изливаю душу мою, потому что я ходил в многолюдстве, вступал с ними в дом Божий со гласом радости и славословии празднующего сонма». Св. Афанасий разумеет о водворении в небесном отечестве, о вселении со святыми во дворах Божиих.

6. *Вскую прискорбна еси душе моя?* и проч. Т.е. если верно, что возвратимся в Иерусалим или в небесное отечество, то для чего ты, душа моя, скорбишь и смущаешь себя печалью? (Афан.). С Евр.: «Что унываешь ты, душа моя, и что

смущаешься? Уповай на Бога, ибо я буду еще славить Его, Спасителя моего и Бога моего».

7. *Ко мне самому душа моя смятется, сего ради помянух тя от земли Иордански и Ермониимски, от горы малые.* «Здесь, – говорит бл. Феод., – представляется душа разговаривающею сама с собою. И поскольку сказано: перестань печалиться, вняв обетованиям благ, то отвечает на сие, говоря: не напрасно смущаюсь и предаюсь плачу; потому что воспоминание об отечественной земле извлекает у меня слезы. Землею Иорданскою называет пророк обетованную землю, а Аермониимскою – гору Аермон²⁷⁸, обозначает же всю оную землю горою и рекою. Так перевел и Симмах: «Душа моя истаевает, когда воспоминаю о тебе (Палестине) от земли Иорданской и от самой малой горы Ермониимской». Давид (если он писал псалом) припоминает в утешение себя и других те места родной страны, где или он, или другие прежде него получали какое-либо благодеяние от Господа, т.е. поскольку моя душа возмутилась во мне от плача и горести, то я воспомянул Тебя, Господи, в тех местах, где Ты особенно проявлял милость Свою. Еврейскому народу. С Евр.: «Унывает во мне душа моя; посему я воспоминаю о Тебе с земли Иорданской, с Ермона, с горы Цоар²⁷⁹.

8. *Бездна бездну призывает во гласе хлябий²⁸⁰ Твоих.* С Евр.: «Бездна бездну призывает голосом водопадов Твоих». Так как в Св. Писании под множеством вод иногда разумеются многие и великие бедствия (Пс. 31:6; Ис. 8:8, 19:13, 28:2. Дан. 11:10 и др.), то под бездною здесь можно разуместь множество бедствий; т.е. бездна несчастий вызывает или влечет за собою другую бездну зол, когда по Твоему повелению, Господи, открываются небесные хляби бедствий, как открываются иногда хляби или источники водные (Быт. 7:11). *Вся высоты Твоя и волны Твоя на мне преидоша.* С Евр.: «Все воды Твои и волны Твои прошли надо мною». Симмах перевел весь этот стих так: «Бездна встретила с бездною от шума потоков Твоих. Бури Твои и волны Твои прошли надо мною». *Высоты* и пр. т.е. сильные несчастья, как бури, разразились надо мною, как волны моря, покрыли меня. Св. Афанасий под бездною и

гласом хлябий понимает падение града, чудесно поразившего иноплеменников при Самуиле (1Цар. 7:9–10)²⁸¹, под высотами и волнами – высокие волны Чермного моря во время перехода через него Евреев из Египта. Бл. Феодорит понимает многочисленные бедствия от неприятелей в обетованной земле. «Бездною, – говорит он, – пророк называет воинские ряды, и чрезмерное их множество уподобляет неизмеримым водам, а сделанное ими – древнему потопу, опустошившему целую вселенную. поскольку воинство уподобил бездне, то удержал то же иносказание, и нападения воинства назвал волнами и бурями».

9. *В день заповестъ Господь милость Свою. Заповестъ – предложил, или проявил.* С Евр.: «Днем явит Господь милость Свою, и ночью песнь Ему у меня, молитва к Богу жизни моей». Т.е. проявил ли, оказал ли Господь днем какую-нибудь милость, уже ночью есть у меня благодарственная песнь Ему, есть и молитва Богу жизни моей. «Зная ниспосылаемую всегда Богом милость и ночью размышляя о сем сам с собою, пою и песнословлю так Промышляющего о нас. Но приношу Ему и прошения, умоляя о том, чтобы и мне не быть лишены сего человеколюбия» (Бл. Феод.). Св. Афанасий под милостию понимает здесь чудесное избиение 185 тысяч Ассириан ночью (4Цар. 19:35).

10. *Реку Богу: заступик мой еси, почто мя забыл еси?* Т.е. видя столько чудес, столько милостей от Господа, тем более смущаюсь в настоящем случае, когда снова постигли меня бедствия, а потому скажу Господу: Ты всегда был заступником моим, почто же теперь забыл меня, т.е. не являешь на мне Твоего промысления? (Бл. Феод.). С Евр.: «Скажу Богу, заступнику моему: для чего Ты забыл меня? Для чего я сетую хожу от оскорблений врага»?

11. *Внегда сокрушатися костем моим, поношаху ми врази мои.* Кость есть символ силы, т.е. когда сокрушилась сила моя, *врази*²⁸² – или угнетающие меня ругались надо мною; «ударами и узами сокрушая кости мои, смеются надо мною, говоря: где есть Бог Твой? (Бл. Феод.). С Евр.: «Как бы поражая кости мои,

ругаются надо мною враги мои, когда говорят мне всякой день:
где Бог твой?»?

Псалом 42

Псалом Давиду, не надписан у Еврей. «Псалом сей у Евреев не надписан, как заключающий в себе одну и ту же мысль с псалмом предшествовавшим», говорит бл. Феод., и под народом недобрым (*непреподобным*), льстивым разумеет Вавилонян, и видит здесь молитву пленных Евреев.

1. *Суди ми, Боже, и рассуди прю мою*, т.е. рассуди спор или спорное дело мое с людьми, меня оскорбляющими, с моими гонителями и врагами, которые здесь называются народом *непреподобным*, т.е. неправедным, злым, людьми льстивыми и коварными. С Евр.: «Суди меня, Боже, и вступишь в тяжбу мою с народом недобрым. От человека лукавого и несправедливого избавь меня».

2. С Евр.: «Ибо Ты Бог крепости моей. Для чего Ты отринул меня? для чего я сетую хожу от оскорблений врага?»

3. *Посли свет Твой, и истину Твою, та мя настависта, и введоста мя в гору святую Твою, и в селения Твоя.* «Здесь, – говорит бл. Феод., – 70 толковников переменили время и о будущем выразились, как о прошедшем. Другие сделали более ясный перевод: «Посли свет Твой и истину Твою, которые наставят меня на путь, и введут в гору Твою и в селения Твои»... *Селениями Божиими* пророк назвал храм, *горою святою* – Сион, а *светом и истиною* – правдивое и спасительное пришествие Господне» (Бл. Феод.). Св. Афанасий разумеет о Спасителе, Который есть свет и истина, под святою горою – небо, под селениями – горние обители. С Евр.: «Пошли свет Твой и истину Твою; да ведут они меня и приведут на святую гору Твою и в обители Твои».

4. *И вниду к жертвеннику Божию, к Богу веселящему юность мою* и проч. Симмах перевел так: «Да прииду к жертвеннику Божию, к Богу – веселию благодущия моего, и во псалтире исповедаюсь Тебе, Боже, Боже мой». С Евр.: «И подойду я к жертвеннику Божию, к Богу радости и веселия моего, и на гусях буду славить Тебя, Боже, Боже мой»! Св. Афанасий разумеет под жертвенником – мысленный, небесный

жертвенник; под юностию – веселие, обновляющее душу; под гуслями – тело наше.

5. С Евр.: «Что унываешь ты, душа моя, и что смущаешься? Уповай на Бога; ибо я буду еще славить Его, Спасителя моего и Бога моего».

Псалом 43

В конец, сынов Кореовых, в разум. Т.е. поучительный псалом потомков Корея, содержащий в себе события отдаленных времен. С Евр.: «Начальнику хора. Учение. Сынов Кореевых». (См. Введение). «Этот псалом, – говорит св. Златоуст, – хотя произносит пророк (т.е. Давид), но он произносит не от собственного лица, а от лица Маккавеев, предвозвещаая и изъясняя имевшее быть в их время», и относит ко временам Антиоха Епифана. Также думает и бл. Феодорит, присовокупляя, что «псалом изречен от лица победителей Маккавеев, предварительно научая, какие слова надлежит произносить им во время опасности». По мнению св. Афанасия, псалом сей того же содержания, как и предыдущие. «Певцы (т.е. сыны Кореевы) описывают древние благодеяния Божии и просят помиловать их; потому что Его признают упованием своим, и исповедуются о имени Его». Так как в 12 ст. сего псалма говорится о рассеянии Евреев между народами, то некоторые из толковников относят псалом ко временам плена Вавилонского; бл. Иерон., Август., св. Амвросий видят пророчество о христианских временах мученичества, на основании послания к Римлянам (Рим. 8:13), где приводятся слова из 23 стиха сего псалма.

2. *Дело, еже соделал еси* – т.е. изгнание и истребление Хананеев, поселение Евреев в Палестине. С Евр.: «Боже, мы слышали ушами своими, отцы наши рассказывали нам о деле, какое Ты соделал во дни их, во дни древние».

3. С Евр.: «Ты рукою Своею истребил народы, а их насадил; поразил племена, и изгнал их».

4. *Не бо мечем своим наследиша землю* и проч. Хотя Евреи сражались и побеждали Хананеев, но побеждали при помощи Божией. Главною причиною их побед было не воинское оружие, а *десница* и *мышца*, т.е. сила и могущество Божии, и *просвещение лица* Божия, т.е. Его защищение, промышление (Злат.) и Божие благоволение, *яко благоволил еси в них*. С Евр.: «Ибо они не мечем своим приобрели землю, и не их мышца

спасла их, но Твоя десница и Твоя мышца, и свет лица Твоего; ибо Ты благоволил к ним».

5. *Заповедая спасения Иаковля.* Т.е. Ты, Господи, Сам заповедал, определил даровать Иакову, т.е. потомкам Иакова все эти спасения или победы над врагами; или: «Тебе слова достаточно для нашего спасения, нужно только мановение Твое, – и народ будет спасен». Так перевел и Симмах: «заповедуй спасение Иакова» (Бл. Феод.). С Евр.: «Боже, царь мой! Ты тот же; даруй спасение Иакову».

6. *О Тебе враги наша избодем роги,* т.е. рогами. Именем или Силою Твоею, Господи, мы поразим врагов, как рогатые животные поражают и побеждают рогами своих неприятелей. С Евр.: «С Тобою избодаем рогами врагов наших; во имя Твое попрем ногами восстающих на нас».

7. С Евр.: «Ибо не на лук мой уповаю, и не меч мой спасет меня».

8. С Евр.: «Но Ты спасешь нас от врагов наших, и посрамишь ненавидящих нас».

9. *О Бозе похвалимся весь день,* – т.е. всякий день, как перевел Симмах: «во всю жизнь», всегда. У Злат. и бл. Феод. С Евр.: «О Боге похвалимся всякий день, и имя Твое будем прославлять во век».

10. *Ныне же отринул еси.* Ныне, т.е. во времена Антиоха Епифана, как думают св. Злат. и бл. Феодорит, или во времена Вавилонского плена, как думают другие (Калмет). *Не изыдеши, Боже, в силах наших.* – «Силами, – говорит св. Злат., – пророк (т.е. Давид) называет войска, так как в них заключается сила Царя». «Не будешь вождем нашим и не даруешь нам, как было обычно Тебе, того, чтобы одолеть нам врагов» (Бл. Феод.). С Евр.: «Но ныне Ты отринул и посрамил нас, и не выходишь с войсками нашими».

11. *И ненавидящи нас расхищаху себе* – «враги опустошают наше достояние» (бл. Феод.), «мы сделали добычею врагов, которые разделяют нас по своему произволу» (Злат.). С Евр.: «Обратил нас в бегство от врага, и ненавидящие нас грабят нас».

12. *Дал еси нас яко овцы снеди*²⁸³ – т.е. Ты предал нас врагам, как овец, назначенных в пищу, на заколение, «сделав нас удоболовимыми, показав малозначущими» (Злат.). С Евр.: «Ты отдал нас, как овец, на снадение, и рассеял нас между народами». *И во языцех рассеял ны еси.* Евреи рассеяны были по странам Востока, среди язычников, после войн с царями Ассирийскими и Халдейскими, – Феглафелассаром, Салманассаром, Навуходоносором.

13. *Отдал еси люди Твоя без цены,* т.е. за ничто. Ты отдал нас врагам, оставил нас, как людей ничего не стоящих и презренных (Злат.); Симмах перевел: «Отдал Ты народ Свой за ничто, и не великую назначил им цену» (Бл. Феод.). *И не бе множество в восклицаниих*²⁸⁴ *наших.* «Восклицание, – говорит св. Афан., – есть победная песнь. Смысл речи таков: так *возвратил еси нас вспять*, что побеждают нас не многие, и малочисленны поющие победную песнь над нами», т.е. «при отдаче нас врагам», замечает св. Златоуст. С Евр.: «Без выгоды Ты продал народ Свой, и не возвысил цены его».

14. *Положил еси нас поношение соседом нашим.* «Соседями, живущими окрест, пророк называет Филистимлян, Идумеев, Моавитян, Аммонитян и другие сопредельные народы, от которых Иудеи терпели нападения, и для которых они служили предметом посмеяния» (Бл. Феод.). *Подражание* – насмешка, презрение. «Воздается им все то, что делали они Христу», замечает св. Афанасий. С Евр.: «Отдал нас на поношение соседям нашим, на посмеяние и поругание живущим вокруг нас».

15. *Положил еси нас в притчу во языцех* – соделал нас притчею *во языцех*, т.е. предметом толков и осмеяний у язычников. Св. Златоуст понимает соседних Аравитян. Подоб. Иер. 24:9. *Покиванию главы в людех.* Кивание главы есть выражение недоумения, изумления, осмеяния, т.е. смотря на нас, народы с недоумением кивают главами своими, и издеваются над нами; одни дивятся чрезмерности наших бедствий, а другим это приятно (Бл. Феод.).

16. *Весь день срам мой предо мною есть,* – т.е. «стыд наш соделался продолжительным и даже непрерывным» (Св.

Афан.). С Евр.: «Всякий день посрамление мое предо мною, и стыд покрывает лице мое».

17. С Евр.: «От голоса поносителя и клеветника, от взоров врага и мстителя».

18. *И не неправдовахом в завете Твоем.* Симмах: «не изменили закону Твоему» (у Злат.); «не забыли Твоих повелений, не осмелились нарушать закона Твоего» (Бл. Феод.). С Евр.: «Все это пришло на нас; но мы не забыли Тебя, и не нарушили завета Твоего».

19. *И не отступи вспять сердце наше,* т.е. сердце наше не уклонилось, не отступило от закона Твоего среди несчастий, по-прежнему продолжало любить Твои заповеди. *И уклонил²⁸⁵ еси стези наша от пути Твоего.* «Чтобы объяснить мысль, заключающуюся в сих словах, по переводу LXX, – говорит бл. Феодорит, – примем такое разумение: ввергнул Ты нас во многие всякого рода скорби, которых достаточно было, чтобы совратить нас с пути Твоего». Яснее св. Златоуст: «Ты удалил нас от храма Твоего и попустил быть в стране чужой, что препятствовало совершению Богослужения». Св. Афанасий относит ко временам христианским. «Уклонил еси стези наша и пр. Говорят это (Евреи); потому что за нечестие противу Христа воспрещено им совершать законную жертву». С Еврейского: «Не отступило назад сердце наше, и стопы наши не уклонились от пути Твоего».

20. *На месте озлобления – в плену, в рабстве.* С Евр.: «Когда Ты сокрушил нас в земле драконов»²⁸⁶. *Прикры ны сень смертная.* «Смертною сению пророк называет опасности, доводящие до смерти» (Бл. Феод. и Злат.).

21. С Евр.: «Если бы мы забыли имя Бога нашего и простерли руки наши к богу чужому».

22. *Не Бог ли взыщет сих?* С Евр.: «Не взыскал ли бы сего Бог? Ибо Он знает тайны сердца». Т.е. неужели бы Бог не взыскал с нас, не наказал нас, если бы мы послужили чужому богу, – идолам?

23. *Тебе ради умерщвляемся весь день – «уподобляемся людям, приговоренным на смерть»* (Афан.); терпим такие мучения, скорби, которые сокращают нашу жизнь, приближают к

смерти. Тебе ради – за почитание Тебя, Господи (Бл. Феод.). С Евр.: «Но за Тебя умерщвляют нас всякий день, считают нас за овец, обреченных на заклание».

24. С Евр.: «Восстань, что спишь, Господи! Пробудись, не отринь навсегда».

25. С Евр.: «Для чего скрываешь лице Твое, забываешь скорбь нашу и угнетение наше»?

26. *Яко смирился в персть душа наша, прильпе земли утроба наша.* С Евр.: «Душа наша унижена до праха, утроба наша прильнула к земле». «До самой земли согбены мы, так что утроба касается почти земли. А сим пророк означает великое унижение Иудеев и могущество врагов» (Бл. Феод.). «Мы погибли, мы погребены, положение наше нисколько не лучше положения мертвых» (Злат. Подобн. Ис. 49:23; Мих. 7:17).

Псалом 44

В конец, о изменяемых сыном Кореовым в разум, песнь о возлюбленном. Т.е. поучительная песнь, преданная сынам Кореовым, о возлюбленном Сыне Божиим, Спасителе мира и о том, что имеет измениться в последние времена. С Евр.: «Начальнику хора. На музыкальном орудии Шошан. Учение. Сынов Кореовых. Песнь любви». Различно переводят и понимают надписание сего псалма²⁸⁷. Некоторые из толковников считают эту песнь брачною песнию на брак Соломона с дочерью царя Египетского, но самое содержание показывает (а особенно стихи: 7, 8, 12, 18), что этой песни нельзя относить ни к какому царю земному, даже и к Соломону. Св. Апост. Павел слова 7 стиха прямо относит к Иисусу Христу. Потому все Отцы единогласно объясняют сию песнь о Христе Спасителе, Который есть Царь вечный, возлюбленный Сын Божий, Жених Церкви; – и о переменах, последовавших вследствие домостроительства Божия о спасении мира. Самые раввины относят сию песнь к Мессии (Еимхи, Абенезра, рав. Соломон и друг.). «Этот псалом, – говорит св. Злат., – написан о Христе, потому имеет и надпись: о возлюбленном, и: о изменяемых. Ибо Христос совершил в нас великую перемену, и во всех делах – переворот и изменение».

2. *Отрыгну²⁸⁸ сердце мое слово благо, глаголю аз дела мои Цареву: язык мой трость книжника скорописца.* С Евр.: «Излилось из сердца моего слово благое; я говорю: песнь моя о Царе; язык мой трость скорописца». Это как бы введение и предисловие писателя, а самая песнь начинается с следующего стиха. Как отрывок зависит от внутренней причины, не зависит от произвола человека, обнаруживает качество принятой пищи: так и словом – *отрыгнул* пророк «хотел показать, что *благое слово* он изрек не от собственного изобретения, не от человеческого усилия, а от Божественного действия или вдохновения, которое возбуждало его; что вкусил пророк: то и *отрыгнул*» (Злат.), а *отрыгнул слово благое*, т.е. прекрасную песнь; и поскольку только от *благого сокровища сердца*

износится благое (Мф. 12:35), то и благое слово, в свою очередь, свидетельствует о благе, Божиею благодатию очищенном сердце певца (Вас. В., Злат.). *Слово благо*. Под словом благим св. Афанасий понимает Сына Божия, а под отрыванием – предвечное Его рождение от Отца. «Иные полагали, – говорит св. Василий В., – что словами *отрыгну* и проч. говорится от лица Отца о Слове, Которое было в начале у Отца и Которое, говорят они, Отец извел как бы из сердца, из самой утробы, и от благого сердца произошло *слово благо*. А мне кажется, что сии слова относятся к лицу пророческому; потому что последующие слова не оправдывают сего толкования об Отце». *Глаголю аз дела моя царице*. Т.е. мою песнь, мое пророчество я посвящаю Царю, воспеваю для Царя царствующих – Бога. «Намереваясь воспевать хвалы Господу, – говорит бл. Иероним, – свою песнь, свое произведение посвящает Ему, и вместо языческих муз, призывает в начале Того Самого, Кого имеет хвалить»²⁸⁹. «Какое дело? – вопрошает св. Злат. И отвечает: это самое песнопение, это самое пророчество. Пророк не сказал, какому именно царю, выражая, что это – Богу всех». *Язык мой трость книжника скорописца*. «Как трость есть орудие письменности, когда опытная рука движет ею для начертания написуемого, так и язык праведника, когда Дух Святой им движет, погружаемый не в черниле, но в Духе Бога живого, на сердцах верующих пишет слова вечной жизни. Посему, Дух Святой есть *книжник*; потому что премудр и всех научает, и *скариптисца*, потому что быстро движение мысли» (Василий В.). «Когда Дух движет умом, тогда ничто не препятствует; но, как водный поток, изливаясь, течет с великою стремительностью, так и благодать Духа несется с великою скоростью, производя все легко, все удобно» (Вас. В. и Злат.).

3. Красен добротою паче сынов человеческих. «Псалом возвещает, – говорит бл. Феод., – лепоту Христову, и лепоту не телесную, но лепоту добродетели и всякой правды, лепоту не приравняющую греховной нечистоты, изъятую от всякой скверны». Св. Василий В. понимает красоту Божества. «Пророк, – говорит он, – созерцая светозарность Господа, и объятый ея сиянием,

душевно уязвленный сею добротою, подвигся Божественною любовью к мысленной красоте». Но Господь Иисус Христос был и есть истинно прекрасен и по Божеству и по человечеству, да и согласнее с последующими словами разуметь последнее. «Должно знать, – гов. бл. Феод., – что пророческое слово изобразило не Божество, а человечество Владыки Христа; потому что Бога Слова не стало бы сравнивать с людьми, и не сказало бы, что от Бога приял Он благословение; так как Он Сам – бездна благ, источающая благословения верующим». В самых страданиях Спасителя, когда не было ни вида, ни доброты, Господь Иисус Христос оставался прекраснейшим из сынов человеческих; ибо только на время прикрыл славу Свою, Сам смирил и уничижил Себя для спасения людей. Да и вообще лепота человека состоит не во внешнем только благообразии, а в красоте души – т.е. в ее качествах и совершенствах, а такие совершенства всегда оставались в Господе; ибо далее говорит пророк: *излияся благодать во уста Твоих*, – благодать слова, учения, которая просветила мир, победила вселенную, та «благодать, которой удивлялись Иудеи (Лк. 4:22, 32) – благодать, которою Он учил и творил чудеса» (Злат.), а «словом: *излияся* означает множество благодати в словах нашего Господа» (Вас. В.). *Сего ради благослови Тя Бог во век*. «Здесь, – говорит Злат., – идет речь о плоти (человечестве) Христовой, которая имеет уста, принимает благодать, принимает благословение». *Сего ради*, т.е. потому Тебя и благословил Бог по человечеству, что Ты прекраснее всех сынов человеческих, и что благодать изливается из уст Твоих. «Слова: *благослови Тя Бог*, – говорит св. Васил. В., – значат: члены Твои и тело Твое (т.е. верующих и Церковь) исполнил Бог Своими благами, *во век*, т.е. до бесконечности». Благословение, дарованное человечеству Христову, по св. Злат., проявляется в слове и величании воплотившегося Бога. С Евр.: «Ты прекраснее сынов человеческих; благодать излилась из уст Твоих; посему благословил Тебя Бог на веки».

4. Препояши меч Твой по бедре Твоей, Сильне, красотою Твоею и добротою Твоею. «Этими чувственными выражениями, – говорит св. Злат., – пророк означает силу Христа, которою Он

восстановил вселенную, которую Он окончил войну и поставил трофеей, – означает войну противу бесов; ...меч Его – красота Его, доброта Его, слава, достоинство, величие, великолепие». Св. Василий В. относит к воплощению Бога – Слова. «Думаем, что это (*препояши меч* и проч.) в переносном смысле относится к живому Слову Божию, чтобы оно соединилось с плотию», и под добротою понимает «Божество Христово». Проще: как мечем, *препояшься* красотою и добротою Твоею, славою и силою Твоею.

5. *Наляцы* (натяни, т.е. лук), *и успевай, и царствуй*. «Наляцы лук Твой, успевай в оправданных Тобою, над которыми царствуешь, освободив их от мучителя» (Св. Афан.). «Т.е. начав попечение Свое о человеках воплощением, соделай сие попечение усиленным, непрерывным и не ослабным» (Вас. В.). *Истины ради и кротости и правды*, т.е. веди брань, царствуй *истины ради*, дабы насадить ее на земле, и *кротости ради*, чтобы сделать кроткими людей, которые свирепее зверей, и *правды ради*, чтобы страждущих под игом беззакония сделать праведными, сначала по благодати, а потом и за добрые дела их» (Злат.). «Поелику у людей все извращено ложью: то, чтобы посеять истину, царствуй над человеками, над которыми царствует грех; ибо Ты – *истина*; *кротости ради*, – чтобы Твоим примером были все приведены к справедливости и благодати. *И наставит Тя дивно десница Твоя*, т.е. собственная десница Твоя будет Твоим путеводством» (Василий Вел.). «Смысл сих слов, – говорит св. Злат., – следующий: существо Царя Христа сильно само собою; сила Его сама по себе достаточна как для того, чтобы видеть все нужное к исполнению, так и для того, чтобы привести все это к окончанию. Хорошо выразился и другой переводчик (Симмах): *и покажет Тебе страшное десница Твоя*. Ибо дела Его (Спасителя) действительно весьма страшны и ужасны: разрушена смерть, расторгнут ад и пр. По сему другой переводчик (Акила) и говорит: *наставит Тебя на страшное десница Твоя*, т.е. не только дела Его достойны удивления, но и то, как чудно они совершены: смертию поправа смерть, клятвою разрушена клятва и подано благословение и проч.». До зде

Злат. В Русском переводе с Еврейского весь стих: «И в сем украшении Твоем поспеши, воссядь на колесницу ради истины и кротости и правды, и десница Твоя научит Тебя дивным делам».

6. *Стрелы Твоя изощрены, Сильне.* «Изощренные или острые стрелы Сильного – это, – говорит св. Вас. В., – меткие слова, которые, достигая до сердца слушателей, поражают и уязвляют чувствительные души; или можем разуместь посланных (т.е. св. Апостолов) сеять Евангелие по целой вселенной; они-то по своей изощренности сияли делами правды, и неощутительно проникали в души поучаемых». То же почти и св. Афанасий: «Стрелами называет св. Апостолов, которые в самое сердце наносили решительные раны врагам Царя царствующих». После слов: *стрелы Твоя изощрены* – св. Златоуст, Василий В. и другие ставят слова: *в сердцах враг царевых*, и дают такой смысл: Твои острые стрелы (слова евангельской проповеди) изощренны, попадают в самые сердца врагов Царя царей. «Острыми стрелами, действуя противу врагов, будешь Ты метать их прямо и уязвлять сердца вражеские; народы же, над которыми властвовали враги, научишь поклоняться Тебе, потому что стрелы Твои, Сильный, изощрены, оне в сердце врагов царевых, а по уязвлении врагов, *люди падут пред Тобою*, воздавая Тебе должное поклонение» (Бл. Феод.). По св. Златоусту, то же значат слова: *люди под Тобою падут*, т.е. уверуют, подпадут под Твое владычество. В Русск. переводе с Еврейского: «Остры стрелы Твои, (Сильный); – народы падут пред Тобою, – они в сердце врагов Царя».

7. *Престол Твой Боже, в век века: жезл правости, жезл царствия Твоего.* С Евр.: «Престол Твой, Боже, во век; жезл правоты – жезл царства Твоего». «Престолом здесь называется, – говорит св. Злат., – не просто престол, но царство... Как престол есть знак царства: так жезл – знак царства и судебной власти. Посему пророк и говорит: *жезл правости, жезл царствия Твоего*. Там (т.е. в царстве Христове) чистая справедливость, там чистая праведность, там нет ничего прикровенного» (Злат.).

8. *Сего ради помаза Тя, Боже, Бог Твой елеем радости паче причастник²⁹⁰ Твоих.* С Евр.: «Ты возлюбил правду, и

возненавидел беззаконие; посему помазал Тебя, Боже, Бог Твой елеем радости более соучастников Твоих». Симмах: «на сие помазал Тебя... паче друзей Твоих. *Сего ради*. «Чего же именно ради»? – вопрошает св. Афанасий и отвечает: «чтобы возрадовались соделавшиеся Твоими причастниками, как помилованные за то, что научились у Тебя любить правду и ненавидеть беззаконие». *Помаза*. Помазание означало сообщение даров Св. Духа помазуемому. Св. Ап. Петр говорит, что Иисус Христос помазан был (разумеется, по человечеству) Духом Святым и силою (Деян. 20:38; Ис. 61:1), т.е. Его человечеству сообщены были, по Злат., во время крещения на Иордане, особенные дары Св. Духа несравненно в большей мере, нежели в какой сообщались другим причастникам даров Божиих, как-то: царям, пророкам, первосвященникам. «Прежде Христа, – говорит св. Злат., – много было помазанников, но ни одного такого, никто не был помазан так, как Он. Когда помазан Христос? Когда сошел на Него Дух в виде голубя. Хорошо сказано: *елеем радости*, дабы показать, что дело это радостное», потому что один из плодов Духа есть – радость (Вас. В.).

9. *Смирна, и стакти, и касия, от риз Твоих, от тяжестей слоновых*²⁹¹, *из нихже возвеселиша Тя*. С Еврейск.: «Все одежды Твои, как смирна и алой и касия; из чертогов слоновой кости увеселяют Тебя». Бл. Иероним переводит с Евр.: «Смирна и стакти и касия на одеждах Твоих от домов Твоих слоновых, в которых радуют Тебя». Смирна (или мирра) есть благовонное смолистое вещество, вытекает само собою или подрезами из ствола и больших ветвей дерева, растущего в Палестине, имеет способность противостоять гниению и предохранять от него другие тела, потому смирною помазывали тела умерших (Ин. 19:32). «А *стакти*²⁹², – говорит св. Вас. В., – есть тончайший вид смирны. При выжимании сего благовонного вещества, что бывает в нем жидкого, отделяется в стакти, а что остается густого, называется смирною. *Касия* же есть тонкая благовонная кора, облекающая собою древесный ствол». Касия есть собственно дерево из рода лавровых, а здесь, вероятно, разумеется эссенция или масло, добытое из коры касии. *Из*

нихже возвеселиша Тя. Нелегко связать сии слова с предыдущими. Может быть, нужно так разумать буквальный смысл сего стиха: лучшие ароматы несутся от Твоих одежд, взятых из слоновых хранилищ, тех одежд, коими утешали Тебя друзья, принесшие их в дар Тебе. Если соединить с следующими словами (ст. 10): *дщери царей в чести Твоей*; то можно понимать так: Твои одежды благоухают смирною, стакти и касиею, Ты находишься в слоновых чертогах, где царские дщери утешают Тебя в чести Твоей. Отцы и учителя Церкви сказанное о благовонных веществах относят к погребению и помазанию Господа Иисуса Христа, к Его духовному благоуханию или к Его славе после смерти (Вас. В., Афан. В., Злат.). «Смирною, – говорит бл. Феод., – пророк называет страдание Христово, потому что смирна преимущественно приносится мертвым; стакти и касиею – благоухание страдания Христова, а тяжестями слоновыми или, по переводу Акилы и Симмаха, храмами слоновыми – благолепные и светлые церкви; ризою же называет тело Христово (Евр. 10:19–20)». – «Видим смирну, – говорит св. Вас. В., – по причине погребения; стакти²⁹³ по причине сошествия во ад (ибо каждая капля ея стремится вниз), и касию по причине домостроительства, совершенного плотию на кресте». Св. Афанасий относит к славе и велелепию Спасителя, кои как бы благоухают на всю вселенную; под царями разумеет св. Апостолов, под дщерями – души христианские. Св. Златоуст относит (нерешительно) и к погребению и к помазанию Христа, и к славе, последовавшей за делами Христовыми, – что Ему будут поклоняться в драгоценных храмах.

10. *Дщери царей в чести Твоей: предста царица одесную Тебе, в ризах позлащенных одеяна, преиспещрена.* С Евр.: «Дочери царей между почетными у Тебя; стала царица одесную Тебя в Офирском золоте». Прежде велась речь о Женихе, теперь речь о невесте. Т.е. царские дочери находятся в почете у Тебя, но царица, как госпожа, предстоит на главном месте – по правую сторону, предстоит она в самых драгоценных одеждах, вся преукрашена, вся в лучшем Офирском золоте²⁹⁴. *Возвеселиша Тя дщери царей в чести Твоей.* «Какие же это

дщери царей, – вопрошает св. Вас. В., – как не благородные, великие и царственные души, (т.е. христианские)? Познав Христа, по нисхождению Его к человечеству, оне *возвеселиша Его в чести Его* – в истинной вере и совершенной любви, прославляя Божество». «Царица есть Церковь, – говорит св. Афанасий, – уневещенная великому Царю, а стояние *одесную* означает часть, какой сподобится в будущем веке, а разноцветные ризы ее – вера, надежда и любовь. Но у ней есть и другая светлейшая риза – Сам Христос (Гал. 3:27)»; или: «Царица, – говорит св. Василий В., – есть душа, сочетанная с Женихом – Словом, необлаемая грехом, но соделавшаяся причастницею царства Христова, предстоит одесную Спасителя *в ризах позлащенных*, т.е. великолепно и священнолепно украшающая себя учениями духовными, сотканными и преиспещренными. поскольку догматы – не одного рода, но различны и многообразны, объемлют собою учения естественные, нравственные и таинственные, то псалом и говорит, что ризы невесты преиспещрены» (Вас. В.).

11. *Слыши дщи и виждь, и приклони ухо твое, и забуди люди твоя, и дом отца твоего.* С Евр.: «Слыши, дочь, и смотри и приклони ухо твое, и забудь народ твой и дом отца твоего». – Говорит Господь Церкви из язычников, а не из Иудеев, потому что последние имели благочестивых отцов, Евреям заповедовалось не забывать их, а следовать их благочестию. Церковь же из язычников имела отцов и предков, служивших идолам; их и заповедывается здесь забыть, т.е. их дела и учение; называется эта Церковь дщерью, как приявшая уже духовное возрождение (Бл. Феод.). *Слыши дщи и виждь.* Св. Златоуст: «Послушай, говорит Господь, слов Моих, посмотри на чудеса и дела Мои и внимай увещаниям. Какую же заповедь Он дает ей прежде всего? *Забуди люди твоя и дом отца твоего.* Так как Господь избрал Церковь из язычников, то прежде всего заповедует отвергнуть это родство, забыть о нем, исторгнуть его из души, не только бежать от него, но и не вспоминать о нем. Словами: *люди* и *дом* пророк выражает все, там у них (т.е. у язычников) происходящее, и жизнь и учение»

(Св. Злат.). В таком смысле объясняют и другие Отцы – св. Василий В., Афанасий В.

12. *И возжелает царь доброты твоя.* С Евр.: «И возжелает царь красоты твоей; ибо Господь Он Твой, и ты поклонись Ему». Т.е. духовной красоты, которая состоит в послушании, говорит св. Златоуст. «Если забвением (всего языческого, нечистого) сгладишь с себя пятна лукавых учений: то возвратишь себе собственную свою красоту, окажешься вожденною для Жениха и Царя. *Зане Той есть Господь твой.* Т.е. потому-то ты и должна забыть, оставить все языческое, нечистое, и обратиться к Царю-Жениху, что Он *Господь твой*, – не к чужому кому-нибудь идешь, а к Тому, Кто создал тебя, Кто всех ближе к тебе, Кто печется и заботится о тебе, Он – Господь и Отец твой, Он все даровал тебе» (Св. Злат.). «Словами: *Той есть Господь твой* пророк показывает необходимость повиновения, – говорит св. Вас. В. – Потому ты и *поклонишься*²⁹⁵ Ему, своему Жениху – Царю, что Он Господь и Бог твой; или, по другому чтению: потому и должна забыть все языческое, что Тот, Кто имеет возлюбить доброту твою, есть Бог, и все народы поклонятся Ему. «Приди, говорит (т.е. пророк или чрез него Дух Божий), приди ко Господу, потому что велика сила Его, и все будут повиноваться Ему» (Св. Злат.).

13. *И дщи Тирова*²⁹⁶ *с дары: лицу Твоему помолятся богатии людстии.* С Евр.: «И дочь Тира (*предстанет*) с дарами, и богатейшие из народа будут умолять лице Твое». Бл. Иероним переводит с Евр.: «О, дочь сильнейшего! Богатые из народа помолятся лицу Твоему». – Симмах: «дочь же державная дары принесет». У Злат. Дщи Тирова. «Призванием одного народа Тирян, – говорит св. Афанасий, – означает призвание всех язычников. Тирян же наименовал потому, что они наипаче были врагами благочестивого жития». Св. Златоуст под Тиром разумеет как самый Хананейский город, славившийся своим нечестием и богатством, бывший, по его выражению, «твердынею диавола», так и всех, живущих нечестиво и развратно. Т.е. «повинуйся Мне (говорит Господь Церкви), потому что и этих Я преодолею и покорю Себе, и покорю так, что они поклонятся, и не просто поклонятся, но и

принесут дары и начатки, что, составляя высший вид служения, есть знак совершенной покорности; и эти богатые мира *помолятся лицу Твоему*, т.е. почтут Твою славу, красоту Твою, великолепие Твое» (Злат.). Св. Афанасий, Василий В., бл. Феодорит под лицом разумеют Самого Господа. «Не сказал, – говорит св. Вас. В., – Тебе поклонятся с дары; но – *лицу Твоему*. Ибо не Церковь приемлет поклонение, но глава Церкви Христос, Которого Писание называет лицом». «Лице Церкви в собственном смысле есть Сам Владыка, потому что Он глава телу» (Бл. Феод.).

14. *Вся слава дочери Царевы внутри²⁹⁷; рясны²⁹⁸ златыми одеейна и преиспещрена.* С Евр.: «Вся слава дочери Царя внутри; одежда ее шита золотом». Под дщерию Царевую Отцы разумеют св. Церковь, или душу христианскую. – «Словом *внутри*, – говорит св. Афан., – означает благочестие; ибо украшение Церкви есть духовное; *ряснами* же именуется многие виды, добродетелей; бл. Феод. – многообразные дарования Св. Духа в Церкви Христовой.

15. *Приведутся Царю девы в след ея, искренния ея приведутся Тебе.* С Евр.: «В испещренной одежде ведется она к Царю; за нею ведутся к Тебе девы, подруги ее». «За невестою Господнею (или Церковию) следуют некоторые души, не приявшие в себе семян чужого учения; и оне-то приведутся к Царю, сопровождая невесту» (Св. Вас. В.). *Искренния ея приведутся Тебе* – «т.е. близкие не по месту только, но и по образу жизни и по учению согласные с нею» (Церковию) (Св. Злат.). «Так как к девству близко воздержание, то и все те души, которые воздерживаются от лукавых дел, также будут приведены» (т.е. к Царю Небесному) (Св. Афан.). Св. Златоуст разумеет под девами по преимуществу девственников. Св. Церковь украсилась девством, как наилучшим украшением, как драгоценною одеждою. По бл. Феодориту, здесь пророк называет одних невестою, как совершенных в добродетели, а других девами, как в чистоте сохранивших принятую ими веру. «Впрочем, говорит, что и девы последуют за царицею и с нею войдут в храм Царев».

16. *Приведутся в веселии и радовании, введутся в храм Царев.* С Евр.: «Приводятся с веселием и ликованием, входят в чертог Царя». «Не те, которые по принуждению соблюдали девство, не те, которые по скорби или по нужде вступили в честную жизнь, но которые в веселии и радовании услаждаются таким преспеянием (т.е. девственной, чистой жизни), те приведутся Царю, не в какое-либо обыкновенное место, но в храм Царя» (Вас. Вел.).

17. *Вместо отец твоих Быша сынове твои: поставиши я князи по всей земли.* «Поелику выше повелено забыть люди и дом отца: то теперь в награду за послушание, вместо *отец*, получает (т.е. невеста Христова – Церковь) сыновей, и сыновей, украшенных такими достоинствами, что они поставляются князьями по всей земле. Кто же сии сыны Церкви? Это сыны Евангелия (т.е. св. Апостолы), которые возобладали всею землею» (Св. Вас. Вел.). – Св. Апостолов разумеют Св. Златоуст и бл. Феодорит; св. Афанасий – св. Апостолов и тех вождей церковных, которые были сынами Церкви, но «которых Господь Иисус поставил князьями всей земли, по сказанному: *шедше научите вся языки* (Мф. 28:19)». Но и все святые суть князья земли по свойству добродетели, которая по самому существу своему дает первенство, как Иакову дала власть над Исавом (Быт. 27:29. Вас. Бел.).

18. *Помяну²⁹⁹ имя Твое во всяком роде и роде.* «Эта речь предлагается, – говорит св. Вас. Вел., – от лица самой Церкви. Какое же это поминовение? – Это исповедание народов». Св. Златоуст видит в сих словах предсказание псалмопевца о продолжительности этого пророчества. *Помяну* и проч. Т.е. «хотя я и умру, но и по смерти буду воспевать Тебя; тело мое разрушится, а писания останутся и закон вечен». С Евр.: «Сделаю имя Твое памятным в род и род; посему народы будут славить Тебя во веки и веки». *Сего ради людие исповедятся Тебе в век.* «Сего ради. Чего? Того, что совершил Ты столь великие дела, поставил таких властителей, обуздал зло, насадил добродетель и проч.; – сего ради вся вселенная будет возносить Тебе хвалебную песнь – во все века, воссылая благодарность за дарованные блага» (Злат.).

Псалом 45

В конец, о сынех Кореовых, о тайных, псалом. С Евр.: «Начальнику хора. Сынов Кореовых. На музыкальном орудии Аламоф. Песнь». См. надписание 9 и 41 псалмов. По свидетельству бл. Феодорита, один из толковников относили псалом сей к Гогу и Магогу, другие – к Ахазу и Факею, или к Езекии, но подробное рассмотрение показывает, говорит он, что псалом сей неприменим ни к одному из упомянутых лиц, и сам более относит ко временам христианским, когда народы шумно восстали на Христа, и св. Апостолы, гонимые врагами св. веры, ограждали себя упованием на Бога. «Настоящий псалом, – говорит св. Афан., – указывает на призвание язычников, на изгнание мысленных врагов и на заключение их в бездне». Св. Василий В. видит в сем псалме пророчество о событиях при кончине мира.

2. *Бог нам прибежище и сила, помощник в скорбех обретших ны зело* – т.е. Бог есть сильный помощник в скорбях, которые нас постигли. В других изданиях LXX: «обретающийся» (У Злат.). Т.е. Бог есть помощник, обретающийся в скорбях. «Слово: зело, – говорит св. Злат., – нужно отнести к слову: *помощник*. Подлинно, Бог помогает не как-нибудь, но обильною Своею помощью подает великое утешение в скорбях». С Евр.: «Бог нам прибежище и сила, скорый помощник в бедах».

3 и 4. *Прелагаются горы в сердца морская.* С Евр.: «Посему не убоимся, хотя бы поколебалась земля, и горы двигнулись в сердце морей. Пусть шумят, воздымаются воды их, трясутся горы от волнения их». «Пророк, – говорит св. Вас. В., – показывает великую твердость упования на Христа. Хотя все станет в превратном виде, хотя смятенная земля перевернется, хотя горы, оставив свои основания, сдвинутся в средину моря, мы не убоимся, потому что Бога имеем помощником и силою и прибежищем». Также и св. Златоуст. Б. переносном смысле св. Афанасий понимает под *смятением* земли – смущение людей при начале евангельской проповеди, под *морскими сердцами* – бездны, под *горами* – сопротивные

силы или демонов, под шумом и смятением вод – смятение народов, которые возмущались новостью проповеди; под речными устремлениями,³⁰⁰ веселящими грады, – евангельское слово, которое веселит Церковь. То же бл. Феодорит. Св. Златоуст под смятением земли, воды, гор понимает – «бесчисленное множество противников, под рекою – обильное, беспрепятственное и щедрое излияние высших благ; под речными устремлениями – промысление Божие, которое, подобно речным потокам, окружает нас, обильно изливаясь, стремительно притекая и наполняя все, даруя помощь и духовную радость». Подобным образом объясняет и св. Вас. В.

5. *Освятит есть селение Свое Вышний*. С Евр.: «Речные потоки веселят град Божий, святое жилище Всевышнего». «Может быть, – говорит св. Василий В., – пророк здесь понимает Богоносную плоть, освященную единением с Богом; почему под селением Вышнего понимай явление Бога во плоти». Св. Афанасий под селением понимает святых, или св. Церковь, в коих почивает Бог; св. Златоуст – тех, о коих Бог промышляет; бл. Феод. – «общество благочестивых».

6. *Поможет ему Бог утро заутра*³⁰¹. С Евр.: «Бог поможет ему от раннего утра». Т.е. потому град Божий или Церковь не подвижется, что «получает (от Бога) помощь самую скорую, решительную и всегда готовую; ибо это значит, – говорит св. Златоуст, – выражение: *утро заутра*». Также бл. Феодорит. С Евр.: «Бог посреди его; он не поколеблется: Бог поможет ему с раннего утра».

7. *Смятошася языцы*³⁰², *уклонишася царствия: даде глас Свой Вышний, подвижется земля*. С Евр.: «Возшумели народы; двинулись царства: (Всевышний) дал глас Свой, и растаяла земля». – «Хотя язычники ополчались на Церковь: однако же цари их уклонились, т.е. побеждены, обратились в бегство» (Афан.). *Даде глас* – «дал глас Христос на кресте. Гласом же Его называет (пророк) евангельское слово: оно *подвигло* землю, т.е. разумную душу от порока к добродетели, от неведения к Богопознанию» (Св. Афан.). Хотя враги и ополчались на град Божий, т.е. Церковь, однако гласом, силою Божиею были побеждены; от сего гласа подвиглась земля, т.е. поколебались и

смугились люди. Подобным образом объясняют св. Злат., Вас. В., бл. Феодорит.

9. С Евр.: «Приидите, и видите дела Господа, – какие произвел Он опустошения на земле».

10. *Отъемя брани до конец земли.* С Евр.: «Прекращая брани до края земли, сокрушил лук и переломил копье, колесницы сжег огнем». «Указует на мир, водворенный проповедию, которою прекращена на земли всякая брань. *Лук сокрушит.* «Лук, оружие и щит означают здесь самое худое состояние человека и лукавые помыслы», говорит св. Афанасий. «Сокрушает лук, чтобы с него не пускали уже разжженных стрел, ломает оружие, употребляемое в рукопашном бою, чтобы не могли получать раны те, на которых враг нападает вблизи; и щиты сожжет огнем, лишая супостатов защиты, и все обращая в благодеяние врагам» (Св. Василий В.). Кроме духовного мира, св. Златоуст и бл. Феодорит видят в словах псалмопевца вместе предсказание и о водворении мира на земле после Рождества Христова.

11. *Упразднитесь³⁰³ и разумеите, яко Аз есмь Бог.* С Евр.: «Остановитесь и познайте, что Я Бог: буду превознесен в народах, превознесен на земле». «Мне кажется, – говорит св. Злат., – что пророк здесь вещает к язычникам, и как бы так говорит: познайте силу Господа и могущество, являющееся во вселенной; но для этого вы должны быть спокойными, должны иметь здравую душу. Слово *утихните* означает это самое: оставьте заблуждения, отстаньте от прежнего образа жизни, выйдите из тьмы окружающих вас злых дел, дабы, руководясь указанием чудес и имея спокойную душу, вы познали Владыку всех» (Злат.). Упразднитесь от мирских попечений, дабы иметь возможность познать Бога (св. Афан.); – «от развлекающих вас врагов, дабы в безмолвии созерцать вам учения истины» (Св. Вас. В.). *Вознесуся во языцех*, т.е. посредством дел явлюся вам великим и высоким» (Злат.); по Василию В. – «вознесусь на кресте». «Поелику,– говорит сей отец, – Господу надлежало вознестись на кресте за язычников и приять вознесение за всю землю; то и говорит: *вознесуся во языцех, вознесуся на земли*».

12. С Евр.: «Господь сил с нами, заступник наш Бог Иакова».

Псалом 46

В конец, о сынех Кореовых, псалом. Случай написания сего псалма достоверно неизвестен. По одним, он написан по случаю перенесения ковчега из Кириафима в Иерусалим в скинию, или в храм Соломонов, по другим, – по случаю построения второго храма при Ездre, или по случаю побед Маккавеев³⁰⁴. Все это одни догадки. «Этот псалом, – говорит св. Злат., – такого же содержания, как и предыдущий. В нем пророк изображает победы и трофеи над врагами и призывает всю вселенную к прославлению совершившегося», и понимает с св. Афанасием Александрийск. духовных врагов. «Сей псалом воспевается, – говорит последний, – от лица св. Апостолов, которые описывают гонение за проповедь и одержанные при сем победы».

2. *Вси языцы, восплещите руками, воскликните Богу гласом радования.* «Победе прилично рукоплескание, и восклицание есть знак побеждающих, – говорит бл. Феодорит, – посему мысль, заключающаяся в сем псалме, состоит в связи с мыслию псалма предыдущего. Тот псалом предвещает после бури и мятежей победу, а сей одержавшим победу повелевает возглашать песнь Подателю победы; потому что Он оказался, говорит, Вышним и Страшным». *Вси языцы*, потому что все народы узнали силу победителя – Христа. «Он сам прекратил жестокую войну, – говорит св. Злат., – связал крепкого, расхитил сосуды его (Мф. 12:29); но, как человеколюбивый, Он предоставляет наслаждаться победою и трофеями тем, которые нисколько не подвизались, и повелевает воспевать победную песнь, как будто они сами совершили это и одержали победу». «Язычники призываются воспеть победную песнь, как бы уже над павшими сопротивными силами» (Св. Афан.).

3. С Евр.: «Ибо Господь Всевышний страшен, – великий Царь над всею землею».

4. *Покори люди³⁰⁵ нам, и языки под ноги наша.* По мнению св. Злат., Афан. Алекс. и бл. Феод., – это говорят св. Апостолы, покорившие евангельскою проповедию народы; т.е. нашей

проповеди, нашему слову Господь Бог покорил людей. «Он Сам, предшествуя им (св. Апостолам), уничтожал препятствия; Сам уравнивал все и делал трудное легким. Прежде все дышало войною... но как скоро Апостолы вышли и стали проповедовать: то разрушили все преграды врагов, так что слушатели отдавали души свои и подвергались бесчисленным опасностям за проповеданное» (Злат.).

5. *Изра нам достояние Свое, доброту Иаковлю, юже возлюби.* С Евр.: «Избрал нам наследие наше, красу Иакова, которого возлюбил». – «Мне кажется, – говорит св. Злат., – что пророк здесь разумеет верующих... Верующих справедливо можно назвать *добротою* народа; ибо что прекраснее тогдашних верующих» (т.е. во времена Апостолов)?» Под достоянием или наследием Божиим можно разуместь всех уверовавших язычников (Пс. 2:8. Св. Афан.), а под *добротою* – самих св. Апостолов, ибо «их одних избрал, возлюбил, им вверил кормило апостольства», говорит бл. Феодорит. Они – украшение, краса Церкви, которая сама есть наследие Божие.

6. *Взыде Бог в воскликновении.* «Не сказал, – говорит св. Злат., – вознесен, но: *взыде*, выражая, что Христос вознесся не при помощи кого-нибудь, ведшего Его, но Сам шел этим путем: – *в воскликновении*, т.е. Христос восшел с победою, поправ смерть и проч. *Господь во гласе трубне*. Этим пророк выражает то же самое, т.е. блистательную победу. Впрочем, здесь можно разуместь и нечто другое, именно: известность, ясность, торжественность (т.е. события вознесения Христова)... не сказал в трубе, а во *гласе трубне* – для того, дабы выразить единодушное согласие Апостолов. Апостолы возвещали, как трубы, не на войну призывая, но благовествуя победу» (Злат.). «Хвалы совосходящих с Ним (т.е. с Господом, восходящим на Небо) наименовал гласом трубным», говорит св. Афанасий.

7. *Пойте Богу нашему, пойте* и проч. «Пророк, – говорит Злат., – призывает вселенную к прославлению Бога с великим усердием; посему и повторяет несколько раз: *пойте*, и притом призывает петь не просто, но разумно – с великим разумением, познав случившееся, уразумев величие событий, петь не

голосом только, но и делами, не устами только, но и жизнью» (Злат.), – не с гуслими, как прежние певцы» (Св. Афан.).

8. С Евр.: «Ибо Бог царь всей земли; пойте все разумно».

9. *Воцарися Бог над языки*, т.е. воцарился Господь Иисус Христос, по человечеству, «вследствие усвоения нас Богу, – замечает св. Златоуст. – Бог царствовал над всеми и прежде, как Творец и Создатель, а теперь воцарился над людьми, добровольно и с благодарностию покорившимися Ему». Он *восседает на святом престоле*; ибо «Его судилище всегда чисто, праведно, сияет светом светлее всякой чистоты, блистает неизреченною славою» (Св. Злат.).

10. *Князи людстии собращася с Богом Авраамлим: яко Божию державнии земли³⁰⁶ зело вознесошася*. С Евр.: «Князья народов собрались к народу Бога Авраамова; ибо щиты земли – Божии; Он превознесен *над ними*». Т.е. самые властители земли, уверовав, обратились к Богу Авраама, так как державные земли, т.е. по Злат. и св. Афан., св. Апостолы и все верующие во Христа весьма прославились. «Кто эти державные Божии, как не Апостолы и все верующие, – говорит св. Злат., – сила их так просияла, что они вознеслись над всеми: они державны, ибо противостали всей вселенной... преодолели все, стали выше всего и ни чем не были побеждаемы» (Св. Злат.).

«Св. Апостолы соделались державными, т.е. щитами и поборниками уверовавших», поясняет бл. Феодорит.

Псалом 47

Псалом, песни сынов Кореовых, вторья субботы. С Евр.: «Песнь. Псалом. Сынов Кореевых». Слов: «*вторья субботы*» нет в Еврейском, в Компл. изд. LXX, у Златоуста и других, но есть в Римском издании LXX, у св. Афанасия, бл. Феодорита, и неизвестно, почему они внесены сюда. Может быть, под второю субботою понимается второй день седмицы³⁰⁷, или день праздничный, в который надлежало петь этот псалом. Случай написания сего псалма также неизвестен. Некоторые понимают победы Давида над врагами, другие – Иосафата, Ахаза, Езекии. Отцы вообще понимают победу Церкви христианской над врагами, а св. Златоуст, кроме сего, возвращение Иудеев из плена Вавилонского. «Иудеи, – говорит сей отец, – возвратившись из земли Вавилонской, получив опять отеческую землю и избежав многих войн, в благодарность за все эти блага воспевают Виновнику их сию песнь».

2. *Велий Господь и хвален зело во граде Бога нашего, в горе святей Его.* Здесь под градом Божиим понимается Иерусалим, «по особенной близости его к Богу и потому, что все чудеса были совершены здесь», говорит св. Златоуст. «Горою же здесь называет Церковь, по высоте догматов о Боге» (Св. Афан.).

3. *Благокоренным³⁰⁸ радованием вся земля, горы Сионския, ребра Северова, град Царя великого.* С Евр.: «Прекрасная возвышенность, радость всей земли – гора Сион; на северной стороне ее город великого Царя». «Благокоренный значит – незыблемо основанный, так что пребудет неподвижным и непоколебимым», говорит бл. Феодорит. Св. Златоуст читает: «*благоукореня* (вместо *благокоренным*), т.е. хорошо укрепляя град Божий на радость и веселие всей вселенной. То же выразил, говорит сей отец, и другой переводчик: «предопределенным просвещением всей земли», т.е. соделал его (град Божий) просвещением и утехой всей вселенной». *Ребра Северова* – то же, что гора Сион, как северная часть города; или по Афанасию, – то же, что северная сторона. Ребро

в Св. Писании означает бок, страну. Т.е. велик и хвален Господь в Иерусалиме, на горе святой, благоукоряющий гору Сион, или храм Свой на северной стороне, это жилище великого небесного Царя, на радость всей земли. Так как с северной стороны воздвигались войны на Иудеев, то, по мнению св. Златоуста, пророк, упоминая о сей стране, желал выразить: «Ты сделал Палестину непобедимою с той стороны, откуда она постоянно терпела нападения (Иер. 1:14; Иоил. 2:20)... никто уже не боится северной страны мира... но все радуются, Ты укоренил ее в радости».

4. *Бог в тяжестех*³⁰⁹ *его знаем есть, егда заступает и.* С Евр.: «Бог в жилищах его ведом, как заступник». Т.е. Бог был познан тогда, когда проявив Свою силу в домах града Божия, спасал их, охранял, как, наприим., охранял, спас при нашествии варваров при Езекии (4Цар. 19) (Злат.). Или: знаем Бог в частных местных церквах, подающий помощь им (Бл. Феод.). «Под тяжестями, – говорит св. Афан., – можно разуместь великих и именитых обитателей града Божия, имеющих в нем первенство».

5. *Яко се царие земстии собрашася, снидошася вкупе.* С Евр.: «Ибо вот сошлись цари, и прошли все мимо». Под именем царей, по Злат., разумеются здесь языческие цари и народы. Может быть, пророк разумеет здесь Филистимлян, Финикиян, Сириян и другие народы, которые под предводительством своих царей, или князей, военачальников нападали на Иерусалим, но взять его не могли; Калмет разумеет Камбиза и соединенных с ним князей, о которых, по его мнению, говорится у Иезекииля 38, 2. Некоторые из Отцов относят к христианским временам, когда цари и народы и демоны восстали на Церковь Христову. (Под. Пс. 2:1. Св. Афан.).

6, 7. *Тии видевше тако, удивишася, смятошася, подвигошася.* С Евр.: «Увидели и изумились, смутились и обратились в бегство. Страх объял их там и мука, как у женщин в родах». Т.е. когда увидели дела Божии, чудное промышление о граде Божиим, изумились, по Афан., были поражены и изумлены, видя помощь Божию святым, или: «увидев непреоборимость воюемой ими церкви» (Бл. Феод.). «Пророк

описывает здесь, – говорит св. Злат., – войну тяжкую и поднявшуюся со всех сторон, а потому и славнейшую победу. Сказав, что Господь защищает этот город (Иерусалим) и оказывает великое о нем промышление, теперь объясняет, как Он его защищает. Когда напали на него, говорит, многочисленные народы – ибо их разумеет под множеством царей, и не просто напали, *но собрашася и снидошася*, тогда произошли такие дела, что сами они, удивившись чудесам, отступили. Война приняла такой оборот, что они сами, пришедшие в изумление и страх, рассеялись и с великим расстройством обратились назад, испугавшись многие не многих, собранные вместе несобранных, и были в положении нисколько не лучше жены рождоубийцы».

8. *Духом бурным сокрушиши корабли Фарсийские*³¹⁰, т.е. сильным ветром (Симм.), или жгучим (Акила); с Еврейск.: «Восточным ветром Ты сокрушил Фарсийские корабли». Т.е., «как бурный ветер, поднявшись, часто сокрушал корабли Фарсийские, так точно Бог рассеял эти толпы. Или: те, которые владели флотом и пришли из отдаленной и чужой страны, погибли все от гнева Божия, как от бурного ветра. Посему и означил место, откуда они пришли, прибавив: Фарсийские» (Злат.). Фарсийскими кораблями назывались те, которые шли из Фарсиса и в Фарсис. Примером истребления таких сильных и больших кораблей «пророк, по Злат., выражает легкость победы и чрезвычайность смятения». Св. Афанасий под Фарсийскими кораблями разумеет царей, а под духом бурным – те силы, коими побеждены враги св. Апостолов.

9. *Якоже слышахом, тако и видехом во граде Господа сил.* «О чем мы слышали на словах, то видели и в делах, т.е. победы, трофеи, Божие промышление, дивные чудеса» (Злат.). «Какое Ты обетовал нам спасение, Владыка, то увидели мы на самом деле – в Церкви, которая есть град Божий» (Св. Афан.). *Бог основа и*³¹¹ *в век.* Т.е. Сам Бог основал, благоукоренил св. град или Церковь – благоукоренил на камени – Христе (Мф. 16:18). С Евр.: «Как слышали мы, так и увидели во граде Господа сил, во граде Бога нашего; Бог утвердит его на веки».

10. *Пряхом, Боже, милость Твою посреде людей³¹² Твоих.* С Евр.: «Мы размышляли, Боже, о благодати Твоей посреде храма Твоего». *Пряхом* – т.е. «надеялись, ожидали и познали человеколюбие Твое» (Злат.) посреде людей Твоих, т.е. верующих, или: *посреде храма Твоего*, т.е. в Церкви Твоей.

11. *По имени Твоему, Боже, тако и хвала Твоя на концах земли.* С Евр.: «Как имя Твое, Боже, так и хвала Твоя до концов земли». Как велико имя Твое: так велика и слава Твоя, т.е. повсеместна, на всех концах или пределах вселенной. Или: «Твоему имени, Владыка, сопутствуют дела, проповедующие истинность наименования. Почему справедливо Тебе целою вселенною возносится песнопение. Как всех Ты Бог, так всеми песнословится имя Твое. *Правды исполнь десница Твоя.* Ибо правдивый произнесши приговор, рассыпал Ты восставших на нас врагов» (Бл. Феод.).

12. *Да возвеселится гора Сионская, и да возрадуются дщери Иудейския, судеб ради Твоих, Господи.* Под горою Сионскою св. Афан. понимает Церковь, бл. Феод. – «тех, которым вверена высота Богословия»; под дочерьми Иудейскими, первый – «души св. Апостолов», второй – церкви во вселенной. «Повелевает же пророк и проповедующим и немлющим проповеди возвеселиться и возрадоваться ради праведных Судов Божиих, по которым соделал Господь спасение вселенной» (Бл. Феод.).

13. *Обыдите Сион и обымите его, поведите в столпах его.* Симмах: вместо *поведите* и пр. «исчислите столпы его». С Евр.: «Пойдите вокруг Сиона и обойдите Его; пересчитайте башни его». *Поведите в столпах³¹³*, т.е. объясните, покажите, какая крепость в этих столпах или башнях. Св. Златоуст понимает славу Иерусалима, восстановленного после разрушения; в духовном смысле, по бл. Феодориту – *Сион* есть Церковь во вселенной; *столпы* – достигшие высоты добродетели; *домы* – отдельные церкви в городах и селениях.

14. *Положите сердца ваша в силу его, и разделите дома его, яко да повесте в роде ином.* С Евр.: «Обратите сердце ваше к укреплениям его; рассмотрите дома его, чтобы пересказать грядущему роду». *Положите сердца ваша в силу*

его – значит: обратите внимание на силу или крепость его, т.е. Сиона (Иерусалима), рассмотрите его твердость. *Разделите дома*, т.е. рассмотрите отдельно, подробно дома Иерусалима. «Нам не нужно, – говорит св. Злат., – объяснять, для чего пророк заповедует все это: обойти город, исчислить столпы, обратить внимание на здания, рассмотреть его красоту, определить его ограды и стены, измерить дома и дворцы; слова его ясны сами по себе. Сказав это, он тотчас присовокупил и причину. Какую? *Яко да повесте в роде ином*. Смысл их следующий: исполнитесь удовольствия, возрадуйтесь, возвеселитесь, но не просто и как случится, а тщательно изучив крепость города. Ибо когда он сделался развалинами, был разрушен до основания... и не надеялись возвратить его, тогда и получили его опять гораздо лучшим, красивейшим... посмотрите на все это, на его здания, блеск, красоту и, познав отсюда могущество Божие, как Бог возвеличил его из отчаянного состояния, возвестите потомкам вашим о силе Божией, о постоянном Его промыслении, о том, что Он всегда печется о нас, защищает и пасет нас».

15. *Той упасет нас во веки*. С Евр.: «Ибо сей Бог есть Бог наш на веки и веки; Он будет вождем нашим до самой смерти». Видя славу и силу Иерусалима, «возвестите потомкам вашим о силе Божией, о постоянном Его промыслении, о том, что Он всегда печется о нас, защищает и пасет нас» (Злат.).

Псалом 48

В конец, сыном Кореовым, псалом. С Евр.: «Начальнику хора. Сынов Кореевых. Псалом». Псалом приточный, поучительный, научающий презирать богатство, славу и силу человеческую; говорит о суде, воскресении и искуплении (ст. 8, 9, 15, 16), потому и имеет надписание: *в конец*. Несколько сходен с притчами Екклесиаста; темен и труден для объяснения.

2. 3. *Услышите сия вси языцы* и проч. Это (2–6 ст.) приступ (или предисловие) к псалму, показывающий важность его содержания. Весь род человеческий призывается к слушанию проповеди. «Чуждые вере, – говорит св. Вас. В., – наименованы языками; пребывающие в Церкви – обитателями вселенной; земнородные – это мудрствующие земное и преданные хотениям плоти (по Афан. – грубые, варвары):, сыны человеческие – это прилагавшие некоторое старание и упражнявшие разум» (Вас. В.). *Внушите*, т.е. слушайте с усердием и напряженным вниманием. «*Внушать* говорится собственно тогда, когда кто-нибудь говорит к самому уху, и сам внимая, и другого заставляя внушать внимаемому», замечает св. Златоуст.

4. *Уста моя возглаголют премудрость, и поучение сердца моего разум*, т.е. совершенную премудрость, которая заимствуется не от внешнего только научения, а достигается путем сердечных размышлений; что выработано сердцем, то изрекаю устами; или по Златоусту: «что принял от Духа, тому постоянно поучался, о том часто размышлял сам в себе, и уже размыслив, возвещал другим». С Евр.: «Уста мои изрекут премудрость и размышления сердца моего знание».

5. *Приклоню в притчу³¹⁴ ухо мое. Приклоню*, т.е. я буду слушать приточную речь. По Злат., я приклонил слух мой к Богу, услышал от Него, и что низошло в душу мою, то и возвещаю. «Чему, говорит, учит меня Дух, то возвещаю вам, говорю не свое, не человеческое» (Вас. В.). *Отверзу во псалтири ганание мое³¹⁵*. С Евр.: «На гуслих открою загадку мою». Псалтирь есть

музыкальное орудие, издающее звуки под лад сладкопению голосов (Вас. В.); «ганание есть речь прикровенная и загадочная» (Злат.). Т.е. раскрою, объясню загадки с аккомпанементом псалтири, буду учить и в тоже время петь и играть на псалтири. «Сказал: *во псалтири*, – говорит св. Злат., – для того, дабы показать духовный смысл учения и бывшее ему вдохновение свыше; предложил наставление в виде песнопения для того, дабы сделать речь свою приятною». Св. Афанасий под псалтирию понимает тело человека. «Отверзую заключенное, уясню гадания и притчи и это сделаю я с помощью псалтиря моего, т.е. тела, издающего глас подобно органу» (Афан.).

6. *Вскую боюсь в день лют? Беззакония пяты моя обыдет*³¹⁶ мя. С Евр.: «Для чего бояться мне во дни бедствия, когда беззаконие путей моих окружит меня»? «Пятою, – говорит бл. Феодорит, – иные наименовали путь жизни». Симмах: «беззаконие следов моих». Отселе начинается приточная речь. Св. Афанасий: «Если кто спросит: *вскую боюсь*, желая узнать от меня причину моего беспокойства, то пусть без недоверчивости выслушает, что есть лютый день (суда), которого боюсь и ужасаюсь. Ужасаюсь же потому, что в оный день *беззаконие пяты моя обыдет*, т.е. обыдет то уклонение от Божественного пути, какое я сделал в жизни по развлечению и обольщению, преступив закон Божий, когда предстанут предо мною лукавые дела мои, какие сделаны мною, окружая и осаждая меня отвсюду и не давая мне возможности избежать мучения». Св. Златоуст: «Одного я боюсь, чтобы беззаконие на пути моем не окружило меня. *Пятою* Писание часто называет коварство (Пс. 40:10). Таков грех: он коварен и способен к обольщению. Его, говорит, боюсь я – греха, который обольщает меня, который окружает меня».

7. С Евр.: «Надеющиеся на силы свои и хвалящиеся множеством богатства своего»!

8. *Брат не избавит: избавит ли человек? не даст Богу измены за ся*. С Евр.: «Человек никак не искупит брата своего, и не даст Богу выкупа за него». Т.е. боюсь я лютого дня; потому что грехи и беззакония – долги неоплатные, из-за них все люди

в плену у греха, смерти и диавола; всякому пленнику для освобождения нужна цена искупления; но этой цены никто из людей не может представить даже за самого себя; всякий грешник нищ и беден духовно, ничего ценного, никакого выкупа за себя представить не может, да и никакой человек не в силах убедить диавола, чтобы он освободил от своей власти однажды ему попавшегося. А потому человек и за собственные грехи не может дать Богу умиловительной жертвы³¹⁷. Как же может он это сделать для другого? Даже боголюбивый и достоцестный брат не может искупить родного своего брата, тем более другой, чуждый ему человек; потому что искупающий собою другого должен быть гораздо превосходнее содержимого во власти и уже рабствующего. Пленник пленника, нищий нищего, мертвый мертвого искупать не может. Подобн. обр. св. Вас. В. и св. Афан.

9, 10. *И цену избавления души своя: и утрудися в век.* С Евр.: «Дорога цена искупления души их, и не будет того во век». Слова: *и цену избавления души своя* – должно отнести к предыдущим. Никто не может дать от себя выкупа или равноценного за свою душу, чтобы спастись; ибо цена души выше даже целого мира (Мф. 16:18. Злат.). Т.е. напрасно люди мира надеются на свое богатство и силу; все это не спасет души в день суда, ибо нельзя дать выкупа, никакой цены для избавления или искупления души. *И утрудися во век, и жив будет до конца.* Симмах перевел: «успокоившись в веке сем, будет жить во век». По толкованию св. Злат., Афан., Васил. В. и бл. Феод. – эти слова имеют такой смысл: напротив, человек, потрудившийся для добродетели до конца жизни, «успокоится во век, будет жить победителем» (Афан.). «Кто потрудился в веке сем, жив будет до конца» (Вас. В.). *Не узрит пагубы*, или могилы. Т.е. не может быть, чтобы человек миновал могилы. С Евр.: «Чтобы остался *кто* жить навсегда, и не увидел могилы», т.е. не будет того во век, ст. 9. Но Отцы видят здесь другой смысл. Слово *пагуба* значит – истребление, уничтожение³¹⁸. Т.е. потрудившийся для добродетели, «руководящийся надеждою будущего, и самую смерть не будет считать смертию, но видя пред глазами своими лежащего мертвеца, не предастся скорби,

представляя венцы, награды» – в будущей жизни (Злат.). «Так далеко будут благочестивые от нечестивых (мнимых мудрецов), что даже и не приблизятся к их пагубе» (Св. Афан.). «Кто путь тесный и многотрудный предпочел пути гладкому и покойному, тот, во время Божия посещения, когда не уверовавшие словесам Божиим и ходившие по желаниям суетного своего сердца (мнимые мудрецы) отведены будут на вечную казнь, *не узрит* вечной пагубы, непрекращающегося злострадания» (Вас. В.).

11. *Егда увидит премудрыя умирающыя, вкупе безумен и несмыслен погибнут.* Т.е. не узрит пагубы безумных мудрецов мира, которые также погибают, как и невежды или порочные (Бл. Феод.). «Здесь, мне кажется, – говорит св. Злат., – пророк говорит о людях нечестивых, привязанных к благам настоящим и нисколько не думающих о будущем». С Евр.: «Каждый видит, что и мудрые умирают, равно как и невежды и бессмысленные погибают, и оставляют имущество свое другим».

12. *И гроби их жилища их во век: селения их в род и род, нарекоша имена своя на землях.* С Евр.: «В мыслях у них, что дома их вечны, и что жилища их в род и род, и земли свои они называют своими именами». Т.е. напрасно люди мира копят богатство, которое оставляют чужим, строят великолепные дома; они умрут, как и другие, гробы будут их жилищами: селения, в которых они обитали, будут переходить от одних к другим родам, не на небесах написаны их имена, а на земле, где они созидали соименные себе города (Афан.). По Злат., псалмопевец обличает здесь безумие тех, которые, строя великолепные гробницы, считают их вечным жилищем – в род и род, и превозносятся ими, и тех, которые дают свои названия зданиям.

13. *Человек в чести сый не разуме, приложися скотом несмысленным, и уподобися им.* С Евр.: «Но человек в чести не пребудет; он уподобится животным, которые погибают». Причина же такого безумия (о коем сказано выше), говорит пророк, та, что человек не познал, или не хотел уразуметь, что он сотворен по образу Божию и по подобию, не уразумел этой чести и главного его достоинства; а потому перестал подражать

Богу и уподобляться своему Создателю, живет, как живут несмысленные животные, удовлетворяя одним чувственным потребностям, потому приложился скотам и уподобился им (Вас. В.). «Честь человека состоит, – говорит св. Злат., – в добродетели, в помышлении о будущем. Жизнь бессловесных животных ограничивается настоящим существованием. Посему люди, не знающие ничего о будущем, хуже бессловесных животных».

14. *Сей путь их соблазн им, и по сих во устех своих благоволят*³¹⁹. С Евр.: «Этот путь их есть безумие их, хотя последующие за ними одобряют мнения их». *Сей путь*, т.е. но такой образ жизни, какой ведут нечестивые богачи и мнимые мудрецы, – «тщетная деятельность, великая страсть к богатству, ненасытная жажда славы для них самих есть соблазн; они связывают сами себя, налагают узы сами на себя» (Злат.). *И по сих во устех своих благоволят*, т.е. несмотря на это, при всех своих беззакониях, они ублажают, прославляют самих себя, называют себя достойными подражания и восхищаются своими делами (Злат.).

15. *Яко овцы во аде положени суть, смерть упасет я.* С Евр.: «Как овец, заключат их в преисподнюю; смерть будет пасти их». Симмах: «Сами себя поставили в число адских овец, смерть будет пасти их». Пророк отвечает на вопрос: какой же конец таких нечестивцев? Конец их, говорит, вечная пагуба. Как овец загоняют в ограду и легко ведут на заклание, так и диавол легко загоняет нечестивых во ад, и там поручает пасти их смерти или вечной гибели, которая называется смертью (Иез. 18:20. Злат., Василий В.). *И обладают ими правии заутра*³²⁰. Т.е. тогда, когда нечестивые будут пастись смертью во аде, они уже не будут унижать и оскорблять праведников; напротив, праведники, «сподобившиеся утреннего времени и нового света (*заутра*), возобладают над нечестивыми» (Св. Афан. и бл. Феод.). – Св. Василий В. под правыми понимает Ангелов хранителей, кои обладают верными, по пришествии последних к востоку света. *И помощь*³²¹ *их обетшает во аде.* Т.е. «нечестивые в будущей жизни не будут иметь никакого ходатая, защитника и помощника, который утешил бы их среди

страданий» (Злат.). «Всякая для них помощь или крепость будет истреблена смертью» (Афан.). *От славы своея изриновени Быша.* Т.е. будут лишены чести, славы, которые имели или которых добивались при жизни. С Евр.: «И на утро праведники будут владычествовать над ними; сила их истощится; могила – жилище их».

16. *Обаче Бог избавит душу мою из руки адовы, егда приемлет мя.* С Евр.: «Но Бог избавит душу мою от власти преисподней, когда примет меня». Св. Златоуст: «т.е. Бог избавит меня от власти и мучений ада, егда приемлет мя, тогда я узрю Господа яснее, нежели теперь» (1Кор. 13:12); – св. Афанасий: «но меня, который говорю это, избавит Бог, и душа моя не будет отведена и оставлена с сими овцами во аде»; – св. Василий Великий: «ясно пророчествует о сошествии во ад Господа, Который вместе с другими душами избавил и душу самого пророка, чтобы она не оставалась во аде».

17. С Евр.: «Не бойся, когда богатеет человек, когда слава дома его умножается».

18. С Евр.: «Ибо умирая не возьмет ничего; не пойдет за ним слава его».

19. *Яко душа его в животе его благословится, исповестся Тебе, егда благосотвориши ему.* С Евр.: «Хотя при жизни он ублажает душу свою, и прославляют тебя, что ты удовлетворяешь себе». – Т.е. не бойся богача, слава его скоротечна. Когда богач жив, то его ублажают, и только тогда он благодарит и хвалит Тебя, Господи, когда Ты благодворишь ему (Вас. В.). По Злат. – «когда ты льстишь, делаешь угодное богачу, тогда он *исповется Тебе*, т.е. тогда будет благодарить Тебя»³²².

20. *Внидет даже до рода отец своих, даже до века не узрит света.* С Евр.: «Но он пойдет к роду отцов своих, которые никогда не увидят света». Т.е. поступая таким образом, нечестивый богач наконец умирает, прилагается к отцам своим, и уже вечно не увидит света Божия. По св. Афанасию – «будет подражать ревности отцов и, исходя от отцов лукавых, наследует лукавство; мудрствующие подобно сему (т.е. как мудрствуют сыны века) стали душевно слепы, ни в смертной

жизни не просветились они светом ведения, ни в будущей не сподобятся вечного света».

21. С Евр.: «Человек, который в чести и неразумен, подобен животным, которые погибают».

Псалом 49

Псалом Асафу. «Асаф воспевает, – говорит св. Афан., – псалом сей, вводя лице законодателя, и как отменяя ветхозаветные жертвы, так вводя жертвы нового завета – дароношения хвалы». «Настоящий псалом, – говорит бл. Феод., – согласен с псалмом, ему предшествующим, потому что предвозвещает также будущий суд и пришествие Бога Спасителя нашего, предвозвещает вместе и новый завет, показывая, что служение подзаконное Богу не угодно».

1. Бог богов Господь глагола. Т.е. Бог есть Господь всех властителей, начальников, судей, кои называются в Св. Писании богами (Пс. 81:1–3; Исх. 22:28 и др.). Но «здесь, – по мнению св. Златоуста, – пророк говорит о языческих богах, дабы показать Иудеям, склонным к идолослужению, что Бог есть Господь и тех богов». *Призва землю*, т.е. Господь всех людей призвал к слушанию или во свидетели Своего суда над Иудеями (ст. 4) «от восхода солнца до запада».

2. От Сиона благолепие красоты Его. С Евр.: «С Сиона, который есть верх красоты, является Бог». По Златоусту: *Сионом* здесь называется целая страна Иудейская и Иерусалим. *От Сиона благолепие красоты*, т.е. из Иерусалима все благодеяния роду человеческому, «ибо благолепие и красота Божия, – говорит св. Злат., – есть благость, человеколюбие и благотворение всем». На Сионе или в Церкви Господь проявил все благолепие любви Своей в спасении рода человеческого. Но так как далее говорится о втором пришествии Господнем, о суде Его: то под Сионом можно разумеать небо, а под *благолепием красоты* – «владычество и царское достоинство небесного Судии» (Бл. Феодорит).

3. Яве приидет, т.е. во второе и страшное Свое пришествие. Тогда Он *не премолчит*, не будет более молчать или терпеть, а грозно обличит грешников, тогда и огонь пред *Ним возгорится* – огонь суда и гнева Божия, огонь геенны и огонь, имеющий сожечь и очистить земные стихии (Мф. 25:41; 1Кор. 15:52. 2Пет. 3:10), тогда и *буря зельна* будет, страшное смятение

земли, все ужасы (Злат., Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Грядет Бог наш, и не в безмолвии: пред Ним огонь поедающий, и вокруг Его сильная буря».

4. Призовет небо свыше и землю, рассудити люди Своя. С Евр.: «Он призывает свыше небо и землю, судить народ Свой». Бог призывает небо и землю во свидетели суда над Иудеями, дабы показать важность сего суда и устрашить живущих. Подоб. Втор. 32:1. По свят. Афанасию, «призовет *небо свыше*, т.е. небесных Ангелов и избранных на земле; или праведников, проводящих небесное житие, соберет в горния обители; призовет и *землю*, т.е. грешных, соберет всех живущих на земле, чтобы праведных отделить от неправедных» (Св. Афан.).

5. Соберите Ему преподобныя Его, завещающыя завет Его о жертвах. С Евр.: «Соберите ко Мне святых Моих, вступивших в завет со Мною при жертве». Под преподобными или святыми избранными разумеются здесь Иудеи (Исх. 19:6). Еврейским словом *хасидим*, т.е. святые, означались Евреи в противоположность язычникам (Втор. 7:6. 14:2; Числ. 16:3; Пс. 3:4, 11:2, и др.). *Завещающыя завет Его о жертвах*, т.е. «думающих, что для их спасения достаточно приносить в жертву тела бессловесных животных» (Злат.). Св. Афанасий разумеет под святыми св. Ангелов, под жертвами – духовные жертвы; бл. Феод. – «всех священствовавших под законом, чтобы научить их истинному жертвоприношению, преподать учения совершенные».

6. Возвестят небеса правду Его. Небеса, т.е. небесные силы, Ангелы (Афан. и бл. Феод.); Апостолы, по Августину и Иерониму. Под *правдою* св. Златоуст разумеет все многообразное и многообразное промышление Божие о всех людях. *Небеса* (в собственном смысле), по мнению сего отца, здесь упоминаются для того, дабы показать светлость, ясность, очевидность, непререкаемость, известность правды Божией. Т.е. сами небеса возвестят всю очевидность правды Божией, всего, что сделано Господом для Евреев и для спасения людей, потому что Судия, проявляющий сию правду, *есть* Сам Господь Бог (Афан., Злат. и Феод.).

7. С Евр.: «Слушай, народ Мой; Я буду говорить, Израиль! Я буду свидетельствовать против тебя: Я Бог, твой Бог».

8. *Не о жертвах твоих обличу тя.* Жертвы были Самим Богом установлены, и Иудеи в оправдание свое говорили, что они благоугождают Господу Богу, принося узаконенные Им Самим жертвы. Но Я, говорит Господь, пришел не за это судить вас, и не за то обвинять, будто вы презрели жертвы (Злат.); но за то, что вы, принося жертвы, не приносите важнейшего и необходимого (ст. 14, 15), за то, что презрели Мои заповеди (ст. 17, 18). Жертвы и законные, но приносимые без добродетели людьми порочными, неуютны Господу (Ис. 1:11–12; Иер. 6:20). *Всесожжения же твоя предо Мною суть выну.* Все эти жертвы или жертвенные животные Мои, всегда предо Мною, т.е. Ты ничего Мне не приносишь своего, все Мое, и ни в чем не имею Я нужды и проч. ст. 10 (Афан.).

9, 10. *Не прииму от дому твоего тельцов* и проч. Т.е. не прииму, потому что и принять нечего, все эти тельцы и стада козлов, все звери и скоты – все это Мое. С Евр.: «Не приму тельца из дома твоего, ни козлов из дворов твоих: ибо Мои все звери в лесу, и скот на тысячи горах».

11. *Познах вся птицы небесные* и проч. Т.е. если Мне нужно, то Я знаю, как Всеведущий, всех птиц, и обладаю ими. *Красота сельная*, т.е. красота полей – плоды, цветы, все это Мое, со Мною. – С Евр.: «Знаю всех птиц на горах, и животных на полях предо Мною». В жертву приносились из животных: быки, коровы, козлы и овцы; из птиц: голуби и горлицы; из плодов: хлеб, семидал (мельчайшая пшеничная мука), вино, елей и благовонные вещества, – все это Божие.

12. *Аще взалчу, не реку Тебе: Моя бо есть вселенная* и проч. Если бы Я взалкал, то Я не имел бы нужды в твоей помощи, в твоём подаянии; потому что Моя вселенная, и все, что наполняет ее.

13. *Еда ям мяса юнча?* и проч. «Сим дает видеть, – говорит бл. Феод., – бесстрастие Своего существа».

14. *Пожри богу жертву хвалы*, т.е. вот что особенно нужно, приноси Мне, говорит Господь, жертву благодарения и прославления Меня посредством слова и дел. «Живи так, чтобы

прославлялся твой Владыка, и ты принесешь жертву совершенную» (Злат.). И *воздаждь Вышнему молитвы твоя*. Молитвы здесь то же, что обеты. Т.е. исполни, что обещал; с Евр.: «И воздай Всевышнему обеты твои». Так Злат. и Феодор. В словах: *Богови, Вышнему, Ми* бл. Феод. видит три лица Св. Троицы.

15. *Призови Мя в день скорби твоя, и изму тя, и прославиши Мя*. Но ты, говорит Господь, можешь прославить Меня только тогда, когда призовешь Меня в день скорби, и когда Я Сам избавлю и очищу тебя. «Для чего, – говорит св. Злат., – Господь ожидает, чтобы мы призвали Его? Для того, дабы произвести в нас большую привязанность, пламеннейшую любовь к Нему чрез то, что Он будет давать, мы – призывать Его и получать». Под днем скорби тот же отец понимает не дни несчастий или неблагоприятных обстоятельств, но «то время, когда грех нападает на тебя, когда диавол осаждает тебя, внушая злые пожелания».

16, 17. *Вскую ты поведаети оправдания Моя? Оправдания – заповеди*. С Евр.: «Грешнику же говорит Бог: что ты проповедуешь уставы Мои и берешь завет Мой в уста свои». Т.е. для Меня, говорит Бог, приятно не словесное только исповедание, а исполнение Моей воли. Для чего ты, истолковывая закон, проповедуя о Моих делах, уча других, сам делаешь противное, опровергая жизнью слова свои, и отвращаешь тех, кто хотел бы слушать тебя? Ибо ты не столько обучаешь словами, сколько отвращаешь делами, в то же время не столько обличая других, сколько самого себя? (Злат.). (Под. Рим. 2:21–23). С Евр. 17 ст: «А сам ненавидишь наставление Мое, и слова Мои бросаешь за себя»? *Бросаешь за себя*, т.е. отвергаешь, пренебрегаешь. Далее показывается, в чем состоит это пренебрежение.

18, 19. С Евр.: «Когда видишь вора, сходишься с ним, и с прелюбодеями общаешься. Уста твои открываешь на злословие, и язык твой сплетает коварство».

20. *Полагал еси соблазн*. Т.е. «вот еще доказательство твоего пренебрежения Моего слова. Я повелеваю любить ближних, родных, а ты не только злословишь, но и приводишь в

дело клевету свою на брата. Это, – говорит св. Злат., – значат слова: *полагал еси соблазн*». С Евр.: «Сидишь и говоришь на брата твоего, на сына матери твоей клеветнешь».

21. *Сия сотворил еси, и умолчах, вознепщевал еси беззаконие, яко буду тебе подобен.* С Евр.: «Ты это делал, и Я молчал; ты подумал, что Я такой же, как ты». Слова «беззаконие» нет в Еврейском тексте, в Вульгате читается: нечестивый³²³. *Непщевал* – подумал, вообразил. «Молчанием, – говорит св. Злат., – пророк называет здесь долготерпение. Т.е. ты допустил столько беззаконий, а Я молчал, не обличал, долготерпел, но ты не только не переменился, но еще стал думать, что Я будто не хочу исправлять этого и не огорчаюсь такими делами»; или: ты подумал, что Я подобен тебе, как ты, скрываю или забываю зло, равнодушен к беззакониям. Нет! Я обличу *тя* и представлю пред *лицем твоим*, т.е. пред собственною твоею совестью все *грехи твоя*.

22. *Разумейте убо сия забывающии Бога.* Т.е. вы разумейте это чудное Божие долготерпение, с которым Он ожидает покаяния порочных, забывающих Бога, покайтесь, да некогда *похитит* душу смерть, когда уже не будет *избавляяй*, когда не будет *избавляющего* от смерти, от вечной гибели; – потому что нет *избавляющего* для содержащихся грехами во аде (Афан., Злат. и бл. Феод.).

23. *Жертва хвалы прославит Мя: и тамо путь, имже явлю ему спасение Мое.* С Евр.: «Кто приносит в жертву хвалу, тот чтит Меня, и кто наблюдает за путем своим, тому явлю Я спасение Божие». Симмах: «Приносящий жертву вместо хвалы прославит Меня, и шествующему чинно явлю спасение Божие»³²⁴. По LXX: «Услаждаюсь жертвою хвалы, ее признаю приличною для Меня славою, и приносящему сию жертву покажу за нее путь Мой, которого конец – спасение от Бога» (Бл. Феод.). «В жертве хвалы заключается путь спасения, уготованного Богом» (Св. Афан.). «Жертва хвалы не только прекратит Мой гнев, отменит осуждение, но и прославит Меня». *И тамо* – в жертве истинной хвалы не на словах только, но и на деле, в правой жизни – там, говорит Господь, явлю Я спасение Мое (Злат.).

Псалом 50

1. 2. *В конец, псалом Давиду, внегда внити к нему Нафану пророку. Егда вниде к Вирсавии жене Уриеве. 2Цар. 12:1.* При написании сего покаянного псалма Давид, кроме исповедания своих двух преступлений – убийства Урии и незаконной связи с Вирсавиею, по мнению Отцев, имел в виду и пророчество о Вавилонском плене, а потому и молит Господа создать стены Иерусалимские (ст. 20), разрушенные врагами; хотя и тяжко согрешил, но вскоре покался, а потому «не лишен был благодати Духа; ибо говорит: *Духа Твоего не отъими от Мене*» (Св. Афан.). «Не о том просит, чтобы подана была ему благодать Духа, но молит, чтобы не была у него отнята она. Посему, просвещаемый лучом благодати и провидя пророческими очами, что и народ, над которым он царствует, впадет в беззакония, и в наказание за оные будет поработен и переселен в Вавилон, написал сей псалом» (Бл. Феодор.). Св. Афанасий видит пророчество об избавлении от грехов в крещении в словах: *окропиши мя* и пр. – ст. 9.

3. *Помилуй мя Боже* и проч. Давид чрез пророка Нафана узнал, что Господь снял (2Цар. 12:13) с него грех, однако он молит Бога о помиловании, дабы пред всем миром, пред всеми людьми показать, как глубоко было его падение, с сим вместе подать пример покаяния и другим грешникам.

4. *Беззакония моего... греха моего.* «Должно знать, – говорит св. Афан., – что *грех* есть отпадение от добра, а *беззаконие* – погрешение противу Божественного закона»: и под беззаконием Давид здесь разумеет убийство Урии, а под грехом – преступную связь с Вирсавиею. *Наипаче* с Евр.: «многократно». Т.е. хотя Ты и простил мне грех и беззаконие, но пагубные последствия их остались во мне, мучат меня, потому умножь Свою милость, снова и совершенно очисти меня всего от скверны греховной (Бл. Феод. и св. Афанасий).

6. *Тебе единому согреших.* Давид согрешил не пред единым Господом, но и пред Уриею, Вирсавиею; своим же примером – пред народом и даже пред врагами Господа, ибо и

им подал повод хулит Его, как говорил Давиду пророк Нафан (2Цар. 12:14). Потому слова: *Тебе единому согреших* имеют, кажется, тот смысл: я согрешил пред Тобою единым; ибо Ты един можешь судить меня, Ты един мой Царь и Судия. «Как царь, не подлежал, – говорит св. Афан., – закону человеческого, но, как богочестивый, был повинен единому Богу» (св. Афан.); или: Ты един соделал меня царем, победителем врагов и преизобильно наделил своими благами, а потому Тебе единому согреших, пред Тобою единым оказался неблагодарным за дары Твои (Бл. Феод.). *Яко да оправдишися во словесех Твоих, и победиши внегда судити ти*. С Евр.: «Так что Ты праведен в приговоре Твоем и чист в суде Твоем». Т.е. Ты, Господи, изрек мне милостивый суд чрез пророка Нафана; да оправдятся слова Твои о мне и все обетования, данные о моем доме и народе, и таким судом Ты победишь всех, кто неправильно думает о суде Твоем и прощении меня; правда Твоя все препобеждает – все ложные суждения и злоречия людей; «я сам для себя стал виновником зол, а Твоя правда просиявает во всем» (Бл. Феод.).

7. Се бо в беззакониих зачат есмь и пр. Давид продолжает умолять Господа о прощении и очищении и потому, что он и рожден в грехе, с наклонностью к греху; что, само собою, несколько уменьшает вину Давида, или по крайней мере дает повод просить снисхождения у Господа. Отцы единогласно видят здесь указание на первородный грех, переходящий от Адама на потомков его путем естественного рождения, чрез самое зачатие (Св. Афан., бл. Феод. и Злат.).

8. Се бо истину возлюбил еси. «Смысл речи, – говорит св. Афан., – таков; Ты, Господи, Который – истина, любишь истину и хочешь, чтобы пребывали в истине, очисти нас от древнего греха». «Любя истину и ведая немощь естества, окажи снисхождение просящим врачеваний» (Бл. Феод.). *Безвестная и тайная премудрости Твоя явил ми еси*. Т.е. тем более прошу о помиловании, что неизвестное другим и тайны Твоей премудрости об очищении грехов, о прощении и спасении всех людей, Ты Сам открыл мне. «Всему этому наученный Всесвятым Духом Твоим, умоляю о том, чтобы и мне

причастным быть той благодати, о которой вопию и предвозвещаю другим» (Бл. Феод.). С Евр.: «Вот, Ты возлюбил истину в сердце, и внутрь меня явил мне мудрость (Твою)».

9. *Окропиши мя иссопом³²⁵, и очищуся.* Травя иссоп известна была по своим очистительным свойствам; она употреблялась для окропления кровию пасхального агнца (Исх. 12:22), для очищения прокаженных (Лев. 14:4, 6, 52), при составлении воды очищения (Числ. 19:6) и для окропления сею водою (ст. 18). Таким образом иссоп служил символом очищения. И так как это ветхозаветное очищение служило прообразом будущего очищения кровию Христовою, то «Давид, говоря: *окропиши мя иссопом*, прикровенно разумеет, – говорит св. Афан., – будущее очищение всех кровию истинного Агнца Христа, которая одна может очистить и соделать белее снега» (Ис. 1:16, 18). «Здесь указуются, – говорит бл. Феод., – кровь (Христова), спасительное древо и спасение, подаваемое приступающим с верою».

10. *Слуху моему даси радость и веселие,* т.е. снова дай мне услышать радостную весть о спасении Твоем, или (ст. 14) о помиловании людей, какое будет в последние времена; *возрадуются кости смиренные,* – да возрадуется крепость души моей, потому что прежде немоществовала под грехом (Афан.), «чтобы радость объяла у меня все телесные члены, и кости, смиренные ныне злостраданием, снова процвели, восприяли свою крепость» (Бл. Феод.). С Евр.: «Дай мне услышать радость и веселие; и возрадуются кости, Тобою сокрушенные».

11. С Евр.: «Отврати лице Твое от грехов моих, и изгладь все беззакония мои».

12. *Сердце чисто созижди во мне, Боже.* По вере в Господа, благодатию Божиею, дается верующему *сердце ново и дух нов* (Иез. 36:26), так что человек делается новою тварию (2Кор. 5:17), а потому Давид и молит о создании в нем нового, чистого сердца. И с Евр.: «Сердце чистое сотвори во мне, Боже». – *Дух прав обнови во утробе моей.* С Евр.: «внутри меня». «Это значит, – говорит св. Афан., – то же, как если бы сказать: приведи в безопасность ум мой, чтобы уже нелегко

было ему впасть в грех». – «Просит, – говорит бл. Феод., – обновить поврежденное сердце и укрепить разумную силу, чтобы идти ему путем Божественным».

13. *Не отвержи мене от лица Твоего*, т.е. «не лиши Своего попечения. Лицом, – говорит бл. Феод., – назвал здесь промыслительность».

14. *Духом владычним³²⁶ утверди мя*, т.е. утверди во мне дух так, чтобы был действительно владычественным над страстями. «Умоляю, чтобы ум восприял прежнее владычество, и, поработанный страстям, снова возвратил себе власть над ними» (Бл. Феод.). С Евр.: «Возврати мне радость спасения Твоего, и Духом владычественным утверди меня».

15. *Научу беззаконныя путем Твоим*, т.е. когда буду прощен, очищен, обновлен, получу владычественный ум, тогда научу – буду образцом покаяния и провозвестником Твоей благодати (Бл. Феод.). «Снова буду учить законопреступных, чтобы ходили путями Твоими» (Афан.).

16, 17. *Избави мя от кровей*. «Снова возносит, – говорит св. Афан., – моление, чтобы избавиться от осквернения, в какое впал убийством Урии, или лучше сказать, *избавиться от кровей*, т.е. от кровавых жертв, как показывают последующие слова псалма» (ст. 18). *Возрадуется язык мой правде Твоей*. Симмах перевел: «возглаголет язык мой милость Твою». «Т.е. не буду молчать, получив оставление грехов, но не престану песнословить Тебя, поведая Твои милости» (Бл. Феод. и Афан.). С Евр. ст. 17: «Господи! отверзи уста мои, и уста мои возвестят хвалу Твою».

18, 19. *Яко аще бы восхотел еси жертвы, дал бых убо*. С Евр.: «Ибо жертвы Ты не желаешь, – я дал бы ее; к всесожжению не благоволишь». *Жертвы*. «Поелику отменил (т.е. имеешь отменить) Ты подзаконные жертвы, которые не могут даровать отпущения грехов, то посему самому принес я Тебе жертву, какую возлюбил Ты, а это – жертва, приносимая покаянием и сердцем сокрушенным» (Афан.).

20, 21. *Ублажи³²⁷, Господи, благоволением Твоим Сиона* и проч. С Евр.: «Облагодетельствуй, (Господи), по благословению Твоему Сион». – «Слова сии, – говорит бл. Феод., – приличны

тем, которые принуждены были жить в Вавилоне, желали освобождения от рабства и оплакивали запустение города. Они умоляют, чтобы город сподобился помилования и возвратил себе прежнее благополучие, когда исправлены будут его ограды и возобновится в нем богослужение по закону. Но конец псалма заключает в себе и другое пророчество. Давид умоляет, чтобы явлен был новый Сион, соорудился на земле Иерусалим небесный и, как можно скорее, установилось новое жительство, приносящее Богу не бессловесные жертвы, но *возношение* и *жертву* правды, – всесожжения разумные и живые (Рим. 12:1)» (Бл. Феод.). «*Сионом*, – поясняет св. Афанасий, – пророк называет здесь Церковь, под благоволением понимает обетования Божии, под стенами – святых священнослужителей, ограждающих Церковь Христову, под всесожжениями – возношение правды и бескровной жертвы».

Псалом 51

1. *В конец, разума Давиду.* С Евр.: «Начальнику хора. Учение Давида».

2. *Внегда приити Доику Идумейску³²⁸, и возвестити Саулу, и рещи ему: прииде Давид в дом Авимелехов* (см. 1Цар. 21:1. Сн. Пс. 33:1). Давид, гонимый Саулом, на пути к Гефскому царю Анхусу, был в священническом городе Номве, где была тогда скиния, взял от первосвященника Авимелеха или Ахимелеха священ. хлебы предложения и меч Голиафов. Доик, бывший тогда при скинии прозелитом (ибо сказано: *удержан пред Господем*, т.е. при скинии), видел это и поспешил донести Саулу, у коего состоял в качестве главного пастуха мулов (*старейшина от пастырь Сауловых.* 1Цар. 21:7). Саул, раздраженный поступком Авимелеха, призвав его к себе и всех священников, приказал их умертвить Доику, после того, как *отроцы Сауловы не хотяху возложить рук своих на иереи Господни* (1Цар. 22:17). Этот же злой Доик, по приказанию Саула, истребил город Номву, всех в нем живших и даже самый скот до овчате. Спасся к Давиду один Авиафар, сын Авимелеха. Давид, узнав о сем, написал сей псалом с целию поощрить обидимых к терпению и твердости и показать правдивость суда Божия (Бл. Феод.). В Доике одни из толковников видят Иуду предателя, другие Рапсака и даже антихриста³²⁹.

3. *Что хвалишися во злобе сильне?* «Пророк обращает слово, – говорит св. Афан., – как бы к самому Сириянину (т.е. к Доику), или действовавшему в нем диаволу». – Доик замышлял беззаконие и неправду против Давида *весь день*, или по Симмаху: «всякий день». – С Евр.: «Что хвалишься злодейством, сильный? милость³³⁰ Божия всегда (со мною)».

4, 5. *Неправду умысли язык твой: яко бритву изощрену сотворил еси леств.* С Евр.: «Гибель вымышляет язык твой; как изощренная бритва, он у тебя, коварный!» – Т.е. Доик свое коварство соделал для Номвы и ее жителей бритвою. Как бритвою истребил всех их. *Неправду умысли язык твой.*

Неправда Доика состояла в том, что он питал злобу к Давиду, ложно и злонамеренно донес Саулу, что Давид с Авимелехом будто бы составили заговор противу Саула (1Цар. 22:13), чего на самом деле не было. С Евр. ст. 5: «Ты любишь больше зло, нежели добро, больше ложь, нежели говорить правду».

6. *Возлюбил еси вся глаголы потопныя³³¹, язык льстив.* Потопныя, т.е. губительные. «Глаголами потопными и языком льстивым называется, – говорит бл. Феод., – такой язык, который ложью может погубить совершенно. Образ же речи взят с тех, которые погружают в воду, и погружаемых ими принуждают оставаться во глубине вод. Так поступал Доик». Св. Афанасий под глаголами потопными понимает также слова губительныя. «Лживыя Доиковы слова, – говорит он, – называются глаголами потопными, ибо Доик словами своими весь город священнический как бы погрузил в глубину». – С Евр.: «Ты любишь всякия гибельныя речи, язык коварный»!

7. *Сего ради Бог разрушит тя до конца: восторгнет (вырвет) тя, и преселит тя от селения твоего, и корень твой от земли живых.* С Евр.: «За то Бог сокрушит тебя вконец, изринет тебя и исторгнет тебя из жилища (твоего) и корень твой из земли живых». Предсказывается гибель Доика. Т.е. «Бог вскоре низложит тебя, предаст конечной гибели, исключит из списка живых и, с корнем исторгнув, осудит на смерть» (Бл. Феод.). Выражение: *преселит от селения твоего* значит – переселить из дома, из страны живых, в могилу. Свящ. Писание не показывает, какая участь постигла Доика и род его. Но Еврейск. учителя³³² свидетельствуют, что Доик погиб на горе Гелвуйской вместе с Саулом, умертвив сам себя, а род его, его дети были избиты. Дом Доика был истреблен совершенно. Так сбылось пророчество Давида. Св. Афанасий прилагает слова текста к правителям Иудейским и Иуде предателю, погибшим «за распятие Господа».

8, 9. *Узрят праведнии, и убоятся, и о нем воссмеются.* Т.е. праведные или благочестивые люди, увидев плачевный конец Доика и ему подобных, объята будут страхом, исполнятся особенного благоговения, увидев праведный суд Божий; *и о нем воссмеются, и рекут* – «в радости и восхищении посмеются

безуспешности лукавства и такому прибытку настоящего благоденствия» (бл. Феод.); *и рекут* (с Евр.): «Вот человек, который не в Боге полагал крепость свою, а надеялся на множество богатства своего, укреплялся в злодействе своем». Слова: *возможе суетою*, по св. Афан., значат: «укрепился в том, чтобы наполнить суетное сердце свое, и не перестал нечестивать».

10. *Аз же яко маслина плодовита в дому Божию.* «И о себе говорит сие великий Давид, и дает сим урок Езекии, ибо оба они были любители и питомцы благочестия... Наименовал праведника многоплодною маслиною, насажденною в дому Божию, как приобретшего упование на Господа, и ради сего упования решившегося трудиться и приносить многотрудные плоды добродетели» (Бл. Феод.). «Пророк уподобляет себя плодовой маслине, – говорит св. Афан., – потому что за милостынею, которая в нем преобладала, естественно следовали и прочие добродетели».

11. *И терплю имя Твое, яко благо пред преподобными Твоими.* Терплю – то же, что уповаю, ожидаю и т.п. Т.е. «на имя Твое буду уповать, и возведу сие пред всеми святыми Твоими. Это будет для меня полезным и добрым делом» (Св. Афан.). Люблю – *имя Твое*; «потому что благо и превознесенно имя Божие для сподобившихся Боговедения» (Бл. Феод.). С Евр.: «Вечно буду славить Тебя за то, что Ты соделал, и уповать на имя Твое, ибо оно благо пред святыми Твоими».

Псалом 52

В конец, о Маелефе³³³, разума Давиду. С Еврейского: «Начальнику хора. На духовом орудии. Учение Давида». «Слово о Маелефе, – говорит бл. Феод., – Феодотион перевел: «для ликования»; Симмах: «с помощью лика»; Акила: «при ликовании». Псалом сей заключает в себе одну и ту же мысль с псалмом предыдущим, равно как и псалмом 13-м; ибо содержание сих псалмов одно. В обоих охуждается хула Сеннахирима и Рапсака, а также провозвещается гибель злочестивых. Почему и в надписании упомянуто ликование, какому, без сомнения, предались уллучившие спасение и песнословящие Бога. Присовокуплено же: *в конец*, потому что пророчество пришло в исполнение на последок времен». По св. Афанасию, «псалом сей воспеваает о лике Апостолов и уверовавших во Христа; они возвеселились и возрадовались. Маелеф же толкуется: лик или ликование». Другие относят к Антиоху Епифану или к антихристу. Калмет – к плену Вавилонскому, что, по видимому, подтверждает 7 стих сего псалма.

Ст. 1–6. Эти стихи сходны с стихами 13 псалма 1–6.

6. *Яко Бог рассыпа кости человекоугодников.* С Евр.: «Там убоятся они страха, где нет страха; ибо рассыплет Бог кости ополчающихся против тебя. Ты постыдишь их, потому что Бог отверг их». Бл. Феод. под человекоугодниками или противниками Богу разумеет Ассириан, коих кости Бог рассыпал, избив их чрез Ангела, и в частности – «Рапсака, который, происшедши от Евреев, произнес хульные слова на Бога всяческих, думая тем угодить Ассирианам».

7. *Внегда возвратит Бог пленение людей Своих, возрадуется Иаков, и возвеселится Израиль.* Можно разумеать Евреев 10-ти колен Израилевых, которые были пленены и отведены за Евфрат, и Иудеев, которые также пленены были Ассирианами, или Халдеями³³⁴. Тогда и возрадуется Иаков и возвеселится Израиль, когда увидят возвращение в отечество сих пленников. См. Пс. 13.

Псалом 53

В конец, в песнях разума Давиду. Внегда приити Зифеем, и рещи Саулови: не се ли Давид скрыся в нас? С Евр.: «Начальнику хора. На струнных орудиях. Учение Давида. Когда пришли Зифеи и сказали Саулу: не у нас ли скрывается Давид»? Давид, спасаясь от Саула, укрывался в пустыне Зиф. Жители сей пустыни Зифеи притворно оказывали дружбу Давиду; а между тем о местопребывании его донесли Саулу, который и не замедлил окружить своего врага многочисленными воинами. Давид был в большой опасности, но вот иноплеменники внезапно вторгаются в Еврейские пределы, и Саул, мечтавший как бы руками схватить Давида, должен был оставить его в покое, и поспешил возвратиться с своими людьми для защиты своего царства. См. 1Цар.23:19–28. Спасение от Господа было очевидно, а потому Давид и написал сей псалом, в котором благодарит Господа за сие спасение. «Но сказанное в псалме, – говорит св. Афан., – можно относить и к лику Апостольскому. Псалмопевец, описывая восстания народа Иудейского и раздражение царей языческих, молит Бога спасти от всех именем Своим».

3. С Евр.: «Боже! именем Твоим спаси меня, и силою Твоею суди меня».

4. С Евр.: «Боже! услышь молитву мою; внемли словам уст моих».

5. *Яко чуждии восташа на мя, и крепцыи взыскаша душу мою.* Под чуждыми Давид, конечно, понимает Зифеев, которые по внутренним расположениям своим были чужды и враждебны Давиду, а под крепкими – Саула и его воинов; они старались погубить Давида – искали души его. А причиною сего искания было то, что они *не предложиша Бога пред собою*, т.е. ни те, ни другие не имели страха Божия пред очами своими, действовали по внушению одних злых страстей своих.

6. С Евр.: «Вот, Бог помощник мой; Господь подкрепляет душу мою».

7. *Отвратит злая врагом моим.* С Евр.: «Он воздаст за зло врагам моим». Это не зложелание, а пророчество о том, что случится, и что действительно сбылось на Сауле и других врагах Давида. Саул, гнавший Давида и подвергнувший его опасности жизни, – сам подвергся гонению и опасности от иноплеменников. *Истиною Твоею потреби их*, т.е. «знаю, что правдою Твоею или по правосудию Твоему Ты накажешь врагов моих, – подвергнешь их тем бедствиям, какие они уготовляли мне, произнесешь на них правдивый приговор» (Бл. Феодорит).

8. *Волею пожру Тебе*, т.е. добровольно и охотно принесу Тебе жертву, именно: *исповеся имени Твоему* – принесу Тебе жертву хвалы, благодарения, исповедуя благодеяния Твои; *яко благо есть*, «потому что это и мне полезно и Тебе угодно» (Бл. Феод.). С Евр.: «Я усердно принесу Тебе жертву, прослаблю имя Твое, Господи, ибо оно благо».

9. *И на враги моя воззре око мое.* С Евр.: «Ибо Ты избавил меня от всех бед, и на врагов моих смотрело око мое». Давид сам видел удаление Саула из пустыни Зиф и в будущем, как пророк, созерцал его страшную кончину, а потому с сожалением об его ослеплении и без всякого страха смотрел на него и его единомышленников.

Псалом 54

В конец, в песнях разума Асафу. С Евр.: «Начальнику хора. На струнных орудиях. Учение Давида». Другие переводят с Евр.: «Главному певцу или начальнику певцов, на музыкальном орудии – «негинот»; поучительная песнь Давида».

Вместо слова: *Асафу* в Еврейском тексте, в Римск. издании LXX, в Вульгате, у бл. Феод., св. Афанасия и других – стоит: *Давиду*. Псалом сей сходен с псалмами 34 и 40; по бл. Феод., написан Давидом, «когда находился в изгнании, и принужден был гонениями Саула жить в пустыне. Предвещает же вместе злоумышление Иудеев против Спасителя, и в себе самом преднаписует Владычния страдания». «Пророк, – говорит св. Афанасий, – прозрев духом, что сделают со Христом народ Иудейский и самый Иуда, исполненный скорби и недоумения, которое в настоящем псалме называет *печалию*, при виде такой дерзости не перестает смущаться и недоумевать, и умолять Бога, чтобы обратил к нему слух Свой, внял молитве его, а во вторых – уведал молитвенно воссылаемое прошение, и в третьих – воззрел на состояние воссылающего молитву, и таким образом удостоил выслушать его».

2. С Евр.: «Услышь, Боже, молитву мою, и не скрывайся от моления моего».

3. 4. *Воскорбех печалию моею, и смятохся от гласа вражия, и от стужения³³⁵ грешнича.* С Евр.: «Внемли мне, и услышь меня; я стенаю в горести моей, и смущаюсь от голоса врага, от притеснения нечестивого; ибо они взводят на меня беззаконие, и в гневе враждуют против меня». – «Симмах, – говорит бл. Феод., – перевел сие так: «Я упал духом, беседуя сам с собою, и смутился от вражия гласа, от беспокойства, причиненного нечестивым». – Терпя укоризны и нападения от врагов, поступающих со мною несправедливо, и размышляя о разных их кознях, исполняюсь великой скорби; ибо *печалию³³⁶* Писание называет непрестанное размышление». По св. Афанасию, «смысл всей речи таков: обрати внимание на то, что я *воскорбех*, что *смятохся*, что исполнен я печали, и, уразумев

сие, услыши мя». «Яко уклониша на мя беззаконие, и во гневе враждоваху ми; потому что с лукавым ко мне расположением устроят мне смерть» (Бл. Феод.).

Св. Афан. в гонениях и далее в страданиях Давида видит гонения и страдания Христа Спасителя.

5. С Евр.: «Сердце мое трепещет во мне, и смертные ужасы напали на меня».

6. С Евр.: «Страх и трепет нашел на меня, и ужас объял меня».

7. С Евр.: «И я сказал: кто дал бы мне крылья, как у голубя? я улетел бы и успокоился бы».

8. С Евр.: «Далеко удалился бы я, и оставался бы в пустыне».

9. Чаях Бога спасающего мя от малодушия и от бури. С Евр.: «Поспешил бы укрыться от вихря, от бури»³³⁷. Ярость врагов своих Давид сравнивает с вихрем и бурей, которые в начале страшны, но скоро проходят; а потому он в самом начале их гонения поспешил скрыться от них в пустыню, где и нашел спасение при помощи Божией. По св. Афанасию, бурей здесь называется скорбь Давида, причиненная ему страданием.

10. Потопи, Господи, и раздели языки их. С Евр.: «Расстрой, Господи, и раздели языки их». Здесь слово: *потопи* или поглотит значит – уничтожь; *раздели языки* – раздели советы или злые замыслы. Потому и просит Давид разрушить замыслы, совещания врагов своих, что эти замыслы были злы, богопротивны, производили распри и раздоры. «Поелику у них согласие на зло; то разрушь, Владыка, единогласие их» (Бл. Феод.). Яко видех беззаконие и пререkanie во граде. С Евр.: «Ибо я вижу насилие и распри в городе». В каком городе? Когда Саул гнал Давида, Иерусалим еще не был взят у Иевусеев (см. 2Цар. 5:7). Может быть, здесь разумеется город Хеврон, где из-за Давида происходили распри и раздоры (– 3, 1 –). Бл. Феодорит видит здесь пророчество об Иерусалиме. «Кажется, говорит он, что пророк вместе и предсказывает пререkanie и противление Иерусалима закону, и перечисляет все виды его пороков: беззаконие, неправду, лихву и лесть, из любви к которым Иудеи не приняли законов Спасителя».

11. *Беззаконие и труд³³⁸ посреде его и неправда.* С Евр.: «Злодеяния и бедствия посреди его. Посреди его пагуба». Труд здесь означает муку, страдание.

12. *И не оскуде от стогн его лихва и лесть.* С Евр.: «Обман и коварство не сходят с улиц его».

13. *Яко аще бы враг поносил ми, претерпел бых убо: и аще бы ненавидяй мя на мя велеречевал, укрылбыхся от него.* С Евр.: «Ибо не враг поносит меня, – это я перенес бы; ненавистник мой величается надо мною, – от него я сокрылся бы».

14. *Ты же человеке равнодушне³³⁹, владыко мой и знаемый мой.* С Евр.: «Но ты, который был для меня то же, что я, друг мой и близкий мой». *Равнодушне*, т.е. человек одной души и сердца с другим. *Владыко мой*, т.е. мой руководитель, советник. Симмах вместо слов: *владыко мой*, перевел: «коротко мне знакомый». «Это, – замечает бл. Феод., – никак не относится к блаженному Давиду; потому что его, гонимого Саулом, не предавал ни один из близких к нему, ни Доик, ни Зифен не были (его) короткими друзьями», и понимает с св. Афанасием и другими – Иуду предателя (Ин. 13:18). «В сих словах, – говорит бл. Феод., – пророчественная благодать ясно изобразила нам предателя Иуду, которого Царь Христос поставил владыкою (Пс. 44:17)», т.е. Апостолом. Некоторые западные толковники и Еврейские раввины под человеком единой души или единомысленным разумеют здесь Ахитофела, который был человеком очень близким к Давиду, а после сделался его врагом и предателем (2Цар. 15:12, 31, 16:23), и относят самый псалом ко временам гонений от Авессалома³⁴⁰.

15. *Иже купно наслаждался еси со мною брашен: в дому Божию ходихом единомышлением.* С Евр.: «С которым мы разделяли искренние беседы, и ходили вместе в дом Божий». *Единомышлением* – в единомыслии, в едином духе; *в дому Божию*, т.е. в храм, в скинию. «Говорит это, потому что неоднократно входил с ним (Иудею) во храм», поясняет св. Афанасий, по мнению которого, здесь говорит сам Спаситель.

16. *Да снидут во ад живи.* Это не зложелание, а пророчество о том, что случится со врагами: они снидут во ад

живые, т.е. умрут не смертью естественною, а необыкновенною, пораженные гневом Божиим. Так враги Давида при Сауле погибли на войне с иноплемениками. Так погибли, удавившись, Ахитофел и Иуда предатель. Так погибли Христораспинатели, пораженные вражеским оружием Римлян. Причина их поражения та, что лукавство или злодейство *в жилищах* и *внутри* их. Бл. Феодорит под жилищем понимает настоящую жизнь, как временную. С Евр.: «Да найдет на них смерть; да сойдут они живыми в ад; ибо злодейство в жилищах их, посреди их».

17. С Евр.: «Я же воззову к Богу, и Господь спасет меня».

18. С Евр.: «Вечером и утром и в полдень буду умолять и вопиять, и Он услышит голос мой».

19. *Избавит миром душу мою от приближающихся мне: яко во мнозе бяху со мною.* С Евр.: «Избавит в мире душу мою от восстающих на меня; ибо их много у меня». Т.е. дарует мир душе моей, избавив от тревог, какие делали мне во множестве приближающиеся, или враждующие противу меня враги мои. «Слова: *во мнозе бяху со мною* означают, – говорит бл. Феод., – что враги многочисленны». Бл. Иерон. и Симм. перевели: «многие были против меня»; св. Афанасий: «против меня многие собрались, намереваясь похитить у меня душу мою».

20. *Несет бо им изменения, яко не убояшася Бога.* «Симмах, – говорит бл. Феод., – перевел сие так: «ибо не пременяются, и не убоятся Бога». Т.е. враги мои не каются, не исправляются, злодействуют по-прежнему, не имея страха Божия.

21. *Простре руку свою на воздаяние: оскверниша завет Его.* С Евр.: «Простерли руки свои на тех, которые с ними в мире, нарушили союз свой». «Три толковника (т.е. Симм., Акила и Феодот.), – говорит бл. Феод., – перевели так: «Простер руку свою на тех, которые с ним были в мире». Слова: *простре, руку свою на воздаяние*, по бл. Феодор., значат: Иуда простер руку на злое воздаяние Спасителю, воздал Ему злом за добро, «не принес ничего доброго, но все было (у него) исполнено лукавства. *Оскверниша завет* – нарушили завет, повелевающий любить ближнего. Св. Афанасий объясняет иначе: «Бог

простирает руку Свою (т.е. Иудеям), подательницу благ, чтобы и они стали причастниками благословения; а они не только не приняли, но даже осквернили завет, т.е. евангельский».

22. *Разделишася от гнева лица его, и приблизишася сердца их*³⁴¹. С Евр.: «Уста их мягче масла, а в сердце их вражда». Симмах: «Паче коровьего масла уста их, но враждебно сердце каждого из них». *Разделишася* и проч. Можно понимать так: т.е. враги Спасителя разделились или рассеялись от гнева лица Божия (или просто от гнева Божия). «Поелику зло поступили с Благодетелем, то рассеял их по всем ветрам» (Св. Афан.). Наказал же Господь за то, что сердца их лицемерно приближались к Нему, коварно, – или: «поработившись гневу, одно говорили, а другое замышляли» (бл. Феод.); что *умякнуша словеса их паче елея, и та суть стрелы*, т.е. за то, что слова их были мягче елея, нежны, ласкательны; но эти мягкие слова были как стрелы для сердца. «Хотя Иуда произносил слова умягченные и мирные, однако же они исполнены были злобы» (Св. Афан.). С Евр.: «Слова их нежнее елея, но они суть обнаженные мечи».

23. *Не даст молвы*³⁴² *праведнику*. С Евр.: «Никогда не даст Он поколебаться праведнику». Т.е. Господь Бог Своею благодатию укрепляет праведника и не дает поколебаться и падать среди искушений, «во всякое время избавит праведных от всякого вражеского восстания» (Св. Афан.). – «Если попустит когда впасть в искушение, то подаст скорую помощь» (1Кор. 10:13. Бл. Феод.).

24. *Ты же, Боже, низведеши их в студенец истления*³⁴³. «Студенцем истления, – говорит бл. Феод., – назвал пророк неизбежное наказание. Как упавшему в колодец, полный тины и грязи, невозможно избежать гибели: так невозможно избежать гибели людям крови и коварства; жадные *не преполовят*; с Евр.: «Не доживут и до половины дней своих». Св. Афанасий под студенцем или колодцем понимает ад, а под мужами кровей – Иудеев, умертвивших Начальника жизни, преданных мечу Римлян. С Евр.: «Ты, Боже, низведешь их в ров гибели; кровожадные и коварные не доживут и до половины дней своих. А я на Тебя, (Господи), уповаю».

Псалом 55

В конец, о людех, от святых удаленных, Давиду в столпописание, внегда удержаша и иноплеменницы в Гефе. С Евр.: «Начальнику хора. О голубице, безмолвствующей в удалении. Писание Давида, когда Филистимляне захватили его в Гефе»³⁴⁴. Бл. Феодорит в сем надписании видит указание на два отдельные события, именно о Вавилонском плене, когда Евреи удалены были от святых мест, и о пребывании Давида в Гефе, где его задержали Филистимляне, и где он для своего спасения должен был притвориться иступленным. (См. 1Цар. 21:10). Св. Афанасий понимает другое пребывание Давида в Гефе, когда Давид, сопровождаемый 600 мужами и своим семейством, был принят иноплеменниками с честью, потому что ему определили на жительство пограничный город Секелаг (1Цар. 27:2, 6). «Но псалом сей, – говорит св. Афан., – можно относить и к лицу Церкви, которая, пока раболепствовала идолослужению и демонам, удалена была от святых; но избавлена от мысленных врагов Тем, Кто произошел по плоти от Давидова семени, воинствовал за нас, и как бы на столпе написал одержанную за нас победу».

2. Помилуй мя, Боже, яко попра мя человек, т.е. Саул, которого Давид не называет по имени из уважения к его царскому достоинству. Весь день боря стужи ми. Весь день Симмах перевел: «всякий день». Т.е. помилуй меня, Боже, потому что Саул попирает, как бы топчет меня, беспрестанно враждуя, угнетает, притесняет меня. С Евр.: «Помилуй меня, Боже! ибо человек хочет поглотить меня; нападая всякий день, теснит меня».

3. 4. Яко мнози борюции мя с высоты³⁴⁵. В день не убоюся, аз же уповаю на Тя. С Евр.: «Ибо много восстающих на меня, о Всевышний! Когда я в страхе, на Тебя я уповаю». В некоторых изданиях LXX читается: поскольку многие воюют против меня от высоты дня, не убоюся. «Но это, – говорит бл. Иерон., – прибавлено (т.е. отрицательная частица: не); и так поставляет слова сих стихов: яко мнози борюции мя, того

*ради я от высоты дня убоюся, т.е. убоюся не борющихся меня, но Твоего высшего света»³⁴⁶. – Симмах переводит 4-й стих: «в какой бы день ни убоиться мне, на Тебя уповаю». Под *высотой* дня бл. Феод. разумеет благоуспешность в настоящей жизни временную и непрочную, и читает: *не убоюся*. «Не убоился я, говорит пророк, благоденствия людей, понадеявшись на которое, предприняли они против нас брань; не убоился я благоуспешности временной, имея Твою помощь» (Бл. Феод.). «Хотя и восстают они; но, уповая на Тебя, побежду их всех. Упование сие придало мне такую крепость, что не боюсь воюющих против меня издавна» (Св. Афан.).*

5. О Бозе³⁴⁷ похваляю словеса моя. Может быть, здесь Давид имеет в виду обетование Божие, по которому он должен был царствовать во Израили (1Цар. 13:14). Т.е. о Господе, при Его благоволении, я похваляюсь Его обетованием, а потому смело говорю, что, при уповании на Господа, не боюсь никакого человека, никакого врага; все враги мои пред Богом слабы и немощны, как плоть. – «Воюемый врагами, чтобы не потерпеть никакого зла, вооружаюсь, все слова свои обратив в песнопения и принеся в дар Богу, и на Него возлагая упование, чем и отразил я от себя страх всякой плоти» (Св. Афан.). «И когда говорю, украшаю речь свою памятованием о Боге. И когда нападают на меня, твердо надеюсь на Твою попечительность, пренебрегаю нападающих» (Бл. Феод.). С Евр.: «В Боге восхваляю я слово Его; на Бога уповаю, не боюсь; что сделает мне плоть»?

6. *Весь день словес моих гнушахуся*. «Отвращаются они от слов моих, как от лживых, и отвергают приносимое оправдание» (Бл. Феод.). Симмах: «Всякий день они ведут речи, толкуют обо мне». С Евр.: «Всякий день извращают слова мои; все помышления их обо мне на зло».

7. *Вселятся³⁴⁸ и скрывают: тии пятаю мою сохранят³⁴⁹, якоже потерпеша³⁵⁰ душу мою*. С Евр.: «Собираются, притаиваются, наблюдают за моими пятнами, чтобы уловить душу мою». Говорится о врагах Давида. «Сказано, – говорит св. Афан., – *вселятся* в значении: соберутся. Смысл речи таков: весь день трудились они, на меня вооружаясь словом, все

помышление их устремлено было против меня; о том только и старались, чтобы собраться вместе и тайные приуготовить мне козни: даже и на этом не остановились, но наблюдают *пять* мою, т.е. поведение мое, чтобы найти какую-либо возможность запнуть и низложить меня. Подмечали даже следы мои, куда я ни пойду, чтобы уловить меня» (Св. Афан.).

8. *Ни о чесом же отринеши³⁵¹ я, гневом люди низведеши, Боже.* С Евр.: «Неужели они избегнут воздаяния за неправду свою? Во гневе низложи, Боже, народы». «*Ни о чесом же* здесь значит тоже, что нетрудно, легко. Т.е. Тебе, Господи, нетрудно и крайне удобно их отразить, низложить и предать смерти. Ты подвергнешь наказанию не их одних, но и всех вознамерившихся жить беззаконно» (Бл. Феод.). *Низведеши* – т.е. низложишь гневом Своим, накажешь, поразишь.

9. *Боже, живот мой возвестих Тебе: положил еси слезы моя пред Тобою, яко и во обетовании Твоем.* Т.е. «с дерзновением, не стыдясь своей жизни, всю ее поведал Тебе; а Ты, одобряя ее, не отринул слез моих, но их пред очами Твоими положил еси, подтверждая самым делом обетование Твое» (Св. Афан.). Под обетованием здесь сей отец и бл. Феодорит понимают то Божие обетование, по которому Господь выслушивает мольбы угнетенных (Ис. 58:9; Исх. 22:27). Но можно разуместь и то обетование, по которому Давид не должен был погибнуть, а должен был царствовать. С Евр.: «У Тебя исчислены мои скитания: положи слезы мои в сосуд у Тебя, – не в книге ли они Твоей»? Еврейский текст намекает здесь на древний обычай собирать слезы в урны и хранить их на виду на память о каком-либо любимом умершем человеке. Т.е. Ты, Господи, видишь мои слезы, знаешь мои страдания.

13. *Во мне, Боже, молитвы, яже воздам хвалы Твоея.* С Евр.: «На мне, Боже, обеты Тебе; Тебе воздам хвалы». Т.е. я помню обеты мои Тебе, на мне они лежат; исполню их и принесу Тебе жертву хвалы и благодарения. «Молитвами Давид называет обещания Богу», говорит бл. Феодорит.

14. *Яко избавил еси душу мою от смерти* и пр. Причины, по которым Давид желает принести Господу жертву хвалы – те, что, во-1-х, Он избавил душу его от смерти духовной, не лишил

благодати Своей; во-2-х, избавил от скорби и страданий; в-3-х, избавил *ноги его от поползновения*, т.е. от греха, заблуждения. А потому, воспользовавшись такими благодеяниями, буду, говорит Давид, благоугождать Тебе, Господи, *во свете живых* – «в том свете, какой обещал живущим согласно с законом» (Бл. Феод.); – «в будущем веке, во стране живых» (Св. Афан.). С Евр.: «Ибо Ты избавил душу мою от смерти (очи мои от слез), да и ноги мои от преткновения, чтобы я ходил пред лицом Божиим во свете живых».

Псалом 56

В конец, да не растлиши³⁵², Давиду в столпописание, внегда ему отбегати от лица Саулова в пещеру. С Евр.: «Начальнику хора. Не погуби. Писание Давида, когда он убежал от Саула в пещеру». «Давид, спасаясь бегством от преследующего Саула, с 400 мужей вошел в пещеру (1Цар. 24:1) и после того, как отрезал воскрылие ризы Сауловой, воспевает псалом сей. Но оный относится и к тому, что совершено за нас Христом» (Св. Афанасий). Выражение: *да не растлиши* – «не разрушай, не губи» означает, по толкованию бл. Феодорита, «не губи Саула». «Поелику имея возможность умертвить Саула, – говорит сей толкователь, – не решился убийством истребить сего врага и приобрести себе царскую власть, как бы так сказав сам себя: *да не растлиши* добродетель непамятозлобия (1Цар. 24:7): то справедливо к надписанию присовокупил: *да не растлиши*, показывая тем, какими помыслами водясь, не умертвил неприяженного ему».

2. *Помилуй мя, Боже, помилуй мя: яко на Тя упова душа моя, и на сень крилу Твоею надеюся, Дóндеже преидет беззаконие.* С Евр.: «Помилуй меня, Боже, помилуй меня; ибо на Тебя уповает душа моя, и в тени крыл Твоих я укроюсь, доколе не пройдут беды». «Сению крыл Давид называет Божию попечительность; двукратное испрашивание помилования указывает на чрезмерность опасности. Слова: *дондеже преидет беззаконие* Акила перевел: «пока пройдет злоумышление», а Симмах: «пока пройдет обидчик». И так не перестану умолять, пока не избавлюсь от злоумышляющих» (бл. Феод.); «пока не будут изъяты из среды сатана, и с ним лукавые силы» (Св. Афан.).

3. С Евр.: «Воззову к Богу всевышнему, Богу, благодетельствующему мне».

4. *Посла с небесе и спасе мя.* Т.е. послал помощь мне и спас меня от Саула. *Даде в поношение попирающыя мя.* Т.е. Саул и воины его посрамились, когда Давид показал им отрезанный край одежды Сауловой (Св. Афан. и бл. Феод.).

5. *И избави душу мою от среды скимнов.* Т.е. по бл. Феод., от врагов, по зверству подобных скимнам или львам; по св. Афан., «от мысленных скимнов (т.е. демонов) или Гефских иноплеменников». *Поспах смущен.* В Русской Псалтири: «Душа моя среди львов: я лежу среди дышащих пламенем, среди сынов человеческих, у которых зубы – копья и стрелы, и у которых язык – острый меч». По св. Афанасию, «я был смущен, оставленный среди скимнов – Гефских иноплеменников». По бл. Феодориту, «смущен Саулом. Ибо Саула (и его единомышленников) назвал Давид скимнами, выражая тем зверство его души и склонность к убийству». *Сынове человечести, зубы их оружия и стрелы, и язык их меч остр.* Под сынами человеческими Давид понимает своих врагов, которых зубы были для него как копье и стрелы, а их язык как острый меч. «А всем этим, – говорит бл. Феод., – означает убийственные их замыслы». Св. Афанасий понимает врагов Христовых, и что было с Спасителем.

6. *Вознесися на небеса, Боже* – по бл. Феодориту: «покажи всем людям высоту Твою». Св. Афанасий понимает вознесение Спасителя на небо, исполнившее всю землю славой Божиею. С Евр.: «Будь превознесен выше небес, Боже, и над всею землею да будет слава Твоя»!

7. *Сеть уготоваша ногам моим, и слякоша³⁵³ душу мою* и проч. С Евр.: «Приготовили сеть ногам моим: душа моя поникла; выкопали предо мною яму, и сами упали в нее». *Слякоша* душу, т.е. жизнь мою подвергали опасности, низлагали меня. «Устроив мне козни и поставив засады, сами уловлены были нами, и запутались в собственных сетях» (Бл. Феод., св. Афан.).

8. *Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое: воспою³⁵⁴ и пою³⁵⁵ во славе моей³⁵⁶.* С Евр.: «Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое: буду петь и славить». Т.е. «готов и усердно расположен следовать словам Твоим и воспевать Твои благодеяния» (Бл. Феод.). «Готово сердце мое к приятию Св. Духа» (Св. Афан.).

9. *Востани, слава моя, востани, псалтирю и гусли.* «Славою своею, – говорит бл. Феод., – пророк называет пророчественный дар, а псалтирю и гуслями – себя, как

соделавшегося орудием Духа». «Псалтирем, – говорит св. Афан., – именует душу, а гуслями называет тело. *Встану рано*, т.е. ощутив мысленный свет, встану на песнопение» (Св. Афан.). Или: «когда воссияет истинный свет, рассеет долгую ночь неведения и покажет утро ожидаемого дня, буду ликонаставником всех языков и народов, и устами их, как бы на неких струнах, возглашу благодарственную песнь» (Бл. Феод.).

10. С Евр.: «Буду славить Тебя, Господи, между народами; буду воспевать Тебя среди племен».

11. *Яко возвеличися до небес милость Твоя, и даже до облак истина Твоя*, т.е. потому буду песнословить Тебя, Господи, что милость и правосудие Твое беспредельны, необъятны как облака и небеса. Подоб. Пс. 25:6, 107:5, 79:3, 35:8. Под облаками св. Афанас. понимает св. Апостолов, возвещавших истину; бл. Феод. – сподобившихся Бож. благодати, т.е. пророков и Апостолов, которые своими вещаниями прославили Бога по всей земле. – Ст. 12. С Евр.: «Будь превознесен выше небес, Боже, и над всею землею да будет слава Твоя»!

Псалом 57

В конец, да не растлиши, Давиду в столпописание. С Евр.: «Начальнику хора. Не погуби. Писание Давида». «Настоящий псалом, – говорит св. Афан., – имеет одинаковое содержание с предыдущим, лучше сказать, с ясностью означает, какой был конец восстававшим на Спасителя». «Псалом сей, – говорит бл. Феод., – описывает лукавство Саула и лживость слов его. Не раз поклявшись прекратить вражду, нарушал он клятву и старался уловить Давида. Прилагает же опять к надписанию: *да не растлиши*; потому что Давид, двукратно имев Саула в руках, не восхотел умертвить его».

2. *Аще воистинну убо правду глаголете, правая судите сынове человечестии.* Давид, признавая себя невинным, обращается с сими словами к Саулу и его советникам, и их делает судиями в своем деле. Будьте сами судиею того, что вы делаете, и сами произнесите правый приговор о том, справедливо ли вы меня гоните? (Бл. Феод.). С Евр.: «Подлинно ли правду говорите вы, судьи, и справедливо судите, сыны человеческие»? По св. Афан. – речь эта обращена к врагам Христовым, которые казались ревнителями правды и закона; но судили несправедливо».

3. *Ибо в сердце беззаконие делаете, на земли неправду руки ваша сплетают.* С Евр.: «Беззаконие составляете в сердце, кладете на весы злодеяния рук ваших на земле». – Т.е. вы только на словах ревнуете о правде, а на самом деле нарушаете правду; слова хороши, а в сердце и на деле – беззаконие (Св. Афан. и бл. Феод.).

4. *Очуждишася грешницы от ложесн, заблудиша от чрева, глаголаша лжу.* С Евр.: «С самого рождения отступили нечестивые; от утробы матери заблуждают, говоря ложь». – «Издавна отступив от истины, вы возлюбили ложь. Пророк присовокупил: *от ложесн, от чрева*; потому что Бог и до создания знал дела их» (Иер. 1:5; Ис. 48:8. Бл. Феод.). Или: потому вы не можете говорить правду, что испорчены с юности, развращены от утробы матерней, след. знакомы только с ложью

и злом, а не с правдою и истиною. – Св. Афан. относит к врагам Спасителя, а бл. Феод. к врагам Давида.

5. *Ярость их по подобию змиину, яко аспида глуха, и затыкающего уши свои.* С Евр.: «Яд у них, как яд змеи, как глухого аспида, который затыкает уши свои».

6. *Иже не услышит гласа обавающих³⁵⁷, обаваема обавается от премудра³⁵⁸.* С Евр.: «И не слышит голоса заклинателя, самого искусного в заклинаниях». – «Здесь враги Саула уподобляются аспиду по памятозлобию и злокозненности», говорит бл. Феод. Аспид есть вид змия, водится в Египте и имеет около двух футов длины; яд его весьма силен и причиняет смерть немедленно, если член, им зараженный, не отсекается, а потому аспида припускали к преступникам, осужденным на скорую смерть. Искусство заклинания змей, как видно из этого места, известно было при Давиде. Под *обавателями* разумеются заклинатели, под *премудрым* – знахарь, – заклинатель, заговаривающий змия. Но на аспида заклинания не производят никакого влияния, он остается глух к ним, как бы затыкает уши свои, и противится всем средствам *премудрого* или *знахаря*. Таковы, говорит Давид, мои враги, они злы, ядовиты, как аспиды, глухи ко всем внушениям истины и добра. – «Затыкают уши, подобно аспиду, который делает это от чрезмерной злости, чтобы не быть очаровану обаяниями и не уступить действию состава, приготовленного так называемым мудрецом». Так поясняет бл. Феодорит и под аспидом разумеет Саула. Давид все сделал, чтобы убедить Саула прекратить вражду; «однако же не убедил, а потому прилично уподобил его аспиду, который не по природе глух, но затыкает уши и не допускает до себя обаятельных слов». «Св. Афанасий разумеет неверных Иудеев, уподобившихся аспиду, у которого на зубах яд, и который не хочет слышать заклинателей, и потом отложить свою ярость».

7. *Бог сокрушит зубы их во устех их.* Т.е. по бл. Феодориту, «сделает недействительными все ухищрения врагов Давидовых»; по св. Афанасию, «разрушит клеветы, сложенные Иудеями на Спасителя, сокрушит силу их, ибо сила львов в зубах их». – *Членовныя³⁵⁹ львов сокрушил есть Господь.*

«Членовными, – говорит бл. Феод., – называет сторонние зубы, коими обыкновенно разжевываем пищу». Сокрушил Господь львиные челюсти их, т.е. всю страшную силу врагов Давидовых. С Евр.: «Боже! сокруши зубы их в устах их; разбей, Господи, челюсти львов»!

8. *Уничжатся яко вода мимотекущая*, т.е. «сделаются презренными подобно воде, пролитой и никуда негодной» (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Да исчезнут, как вода протекающая; когда натянут стрелы, пусть они будут как переломленные». *Напряжет лук свой, Дóндеже изнемогут*. Сам Господь Бог напряжет лук Свой, – т.е. «не престанет поражать их наказаниями, пока не сокрушит их силу» (Бл. Феод.).

9. *Яко воск растаяв отимутся: паде огонь на них, и не видеша солнца*. С Евр.: «Да исчезнут, как распускающаяся улитка,³⁶⁰ да не видят солнца, как выкидыш женщины». «Подобно воску, который близ огня и тает, будут они истреблены и лишатся жизни. В сем смысле сказал пророк: *и не видеша солнца*; потому что умершие не могут видеть луча солнечного» (Бл. Феод.). «Вверженные в огонь вечный, не увидели они солнца правды» (Св. Афан.).

10. *Прежде еже разумети терния вашего рамна³⁶¹, яко живы, яко во гневе пожрет я*. С Евр.: «Прежде нежели котлы ваши ощутят горящий терн, и свежее и обгоревшее да разнесет вихрь». Симмах перевел: «Прежде нежели вырастут терния ваши и образуется из них рамн, еще живых, как нечто совершенно высохшее, подымет вихрь». По LXX: «Прежде нежели возрастут терния ваши, т.е. грехи, и соделаются рамном, т.е. процветут и принесут плод, постигнет вас гнев Божественный» (Св. Афан.). «Прежде нежели лукавство ваше возрастет и уподобится рамну, т.е. большому терну, постигнет вас казнь от Бога и обратит в ничто. Как поглощенное делается невидимым, так и вы будете преданы забвению. Предречение это угрожает Саулу и споспешникам его скорым наказанием» (Бл. Феод.).

11. *Возвеселится праведник, егда увидит отмщение, руце свои умыет в крови грешника*. С Евр.: «Возрадуется праведник,

когда увидит отмщение; омоет стопы свои в крови нечестивого». – «Веселится же рачитель добродетели, видя, что делатель греха наказуется; веселится, не издеваясь над ним, но усматривая Божие промышление, которое не оставляет без призрения обиженных им. Умывает же руки свои, не кровию обагрив и оскверняя их, но доказывая, что невинен и далек от лукавства. Ибо не кровию умывает, как полагали некоторые, но умывает при виде крови, как не имевший никакого общения с грешником» (Бл. Феод.). «Праведники, увидев во время праведного суда, что изъяты из среды злобные демоны, возвеселены будут сим праведным судом Божиим, как оказавшиеся неповинными и свободными от наказания за смерть. Сказанное же: *умывает* должно разуметь о невинном, по сказанному в другом месте: *умыю в неповинных руце мои*» (Пс. 26:10. Св. Афанасий).

12. *И речет человек: аще убо есть плод праведнику, убо есть Бог судя им на земли.* С Евр.: «И скажет человек: подлинно есть плод праведнику! и так есть Бог, судящий на земле». Т.е. видя наказание нечестивых и награды праведным, люди исповедуют, что есть Бог, есть праведный суд на земле, есть награды благочестивому и возмездие нечестивому. Бл. Феод. и Св. Афан.

Псалом 58

В конец, да не растлиши, Давиду в столпописание, внегда посла Саул, и стереже дом его, еже умертвити его. С Евр.: «Начальнику хора. Не погуби. Писание Давида, когда Саул послал стеречь дом его, чтоб умертвить его». – «Саул, – говорит св. Афан., – позавидовав Давиду, который был его благодетелем, искал убить Давида, то бросая в него копье, то окружая его стражами в доме (1Цар.12:13). Но псалом относится и к лицу Спасителя, благодеющего неблагодарным Израильтянам (лице которых представлял Саул) и преследуемого их наветами. Благовествует и о призвании всех язычников после того, как Израиль за злочестие будет отринут от жительства по Богу» (Св. Афан.). Подоб. обр. бл. Феодорит.

2. С Евр.: «Избавь меня от врагов моих, Боже мой! защити меня от восстающих на меня».

3. С Евр.: «Избавь меня от делающих беззаконие; спаси от кровожадных».

4. *Яко се уловиша душу мою, нападоша на мя крепцыи: ниже беззаконие мое, ниже грех мой, Господи.* С Евр.: «Ибо вот, они подстерегают душу мою; собираются на меня сильные, не за преступление мое и не за грех мой, Господи». – Т.е. по отношению к Саулу я не сделал никакого греха и преступления, но Саул и его сообщники гонят меня, уловляют мою душу, т.е. преследуют меня и ищут моей смерти (Бл. Феод.).

5. *Без беззакония текох³⁶² и исправих.* С Евр.: «Без вины моей сбегаются и вооружаются». – «Бл. Давид говорит это, не выдавая себя совершенно безгрешным, а показывая, что не сделал никакой обиды Саулу... что хотя греха не было, нападают на него, чтобы растерзать ни в чем невинного пред ними. Так перевел и Симмах: «Когда и греха нет, так бегут, чтобы поразить». *Востани в сретение мощи виждь* – с Евр.: «Подвигнись на помощь мне, и воззри». Т.е. поспеши, Господи, спасти меня, будь моим Судиею и Судиею врагов моих.

6. *Вонми посетити вся языки.* «Давид молится, – говорит св. Афан., – чтобы идолослужители обратились к вере во

Христа, а Израильтяне за беззаконие их были отвержены – *да не ущедриши вся делающыя беззаконие*». Давид, по мнению бл. Феод., видит распятие Христово и, «гнушаясь чрезмерностию нечестия, умоляет о том, чтобы христораспинателям не было прощения». С Евр.: «Ты, Господи, Боже сил, Боже Израилев, восстань посетить все народы, не пощади ни одного из нечестивых беззаконников».

7. *Возвратятся на вечер, и взалчут яко пес, и обыдут град*. С Евр.: «Вечером возвращаются они, воют как псы, и ходят вокруг города». – «Как псы обыкновенно ночью бегают по городским улицам, вынуждаемые к этому истощанием чрева: так и они (враги Христа Спасителя) будут лишены всякого духовного о них промысления и, не пользуясь пророчесвенною благодатию, не будут вовсе иметь и святительского попечения о них, станут же бродить подобно псу, не удостоиваясь, по евангельскому слову, вкусить даже крупиц, падающих от трапезы господей своих (Мф. 15:21)» (Бл. Феод.). По св. Афан., *возвратятся на вечер* значит: враги Христовы «восстанут на Него, когда Он явится с плотию в последние дни; *взалчут яко пес* – взалчут, потому что не прияли животворящего хлеба. Псами же называет их за душевное бесстыдство. Сказано еще: *обыдут град*; потому что, лишенные отечества и недопускаемые в оное царскими законами, будут ходить кругом совне, едва имея возможность увидеть оное откуда-либо издали». Другие толковники (Калмет) прилагают 4–8 стихи к временам Неемии, когда созидались стены Иерусалима, а язычники препятствовали и, как псы голодные, по ночам бросались на строивших стены (Неем. 4:1–23).

8. *Се тии отвещают³⁶³ усты своими, и меч во устнах их, яко кто слыша?* С Евр.: «Вот, они изрыгают хулу языком своим; в устах их мечи: ибо, думают они, кто слышит»? – *Се тии отвещают* – вот они решительно и дерзко говорят: кто нас слышит? И эти слова все равно, что меч в устах их. *Отвещают*, по св. Афан., значит: «будут изрекать хулы». Отцы относят к врагам Христовым, коих хулы и злословия были, как меч для Спасителя; злословили, издевались, как бы не было над ними надзирающего, как будто никто не видит и не слышит

того, что делается, и не потребует в том отчета (Бл. Феод. и св. Афан.).

9. *И Ты, Господи, посмеешься им, уничижиши вся языки.* С Евр.: «Но Ты, Господи, посмеешься над ними; Ты посрамишь все народы». Т.е. «но Ты, Господи, слышишь и видишь все злословия врагов Своих, посмеешься их суетности и посрамишь их. Не только этих, но и все народы преодолеть Тебе нет труда» (Бл. Феод.). *Уничижиши вся языки*, по св. Афан., значит: «уничижишь мысленные силы, которые и Израильтян восставили на брань против Господа».

10. *Державу мою к Тебе сохраняю, яко Ты, Боже, заступник мой еси.* С Евр.: «Сила – у них, но я к Тебе прибегаю, ибо Бог – заступник мой». Говорит Давид. Т.е. «удержу крепость мою и царство мое охраняемый Тобою; ибо Ты стал моим защитником» (Св. Афан.). «Тебя, говорит пророк, имею заступником и хранителем силы моей; потому что пользуюсь Твоим о мне промыслением» (Бл. Феод.).

11. *Бог мой, явит мне на вразех моих*, т.е. явит мне Свое правосудие в наказании врагов моих. С Евр.: «Бог мой, милующий меня, предварит меня; Бог даст мне смотреть на врагов моих».

12. *Не убий их, да не когда забудут закон Твой.* С Евр.: «Не умерщвляй их, чтобы не забыл народ мой; расточи их силою Твоею, и низложи их, Господи, защитник наш». Т.е. не истребляй всех Иудеев окончательно и вдруг, но сохрани, дабы Еврейский народ не забывал, помнил обетования и закон Твой. – «Умоляю, говорит пророк, не подвергать их (Евреев) конечной гибели; потому что многие из них уврачуются врачевством покаяния. *Расточи я силою Твоею, и низведи я.* – Рассей по всей вселенной, сделай скитальцами и пересельниками» (Бл. Феод.). *Низведи*, т.е. унизь, накажи.

13. *Грех уст их, слово устен их.* Т.е. расточи за грех уст их, за то, что излиха вопияли: *распни, распни Его. И яти да будут в гордыни своей*, т.е. «на что отважились, тем и будут наказаны; не восхотев служить спасшему Христу, возлюбив царство Кесарево, и будут преданы в рабство Кесарю» (Бл. Феод.). *И от клятвы и лжи возвестятся в кончине.* Т.е. «да соделается

всюду известною кончина их за хулы, какими злословили Тебя, говоря ложь о славе Твоей. Кончиною же называет не конечную гибель народа, но падение славы его. А слава его – подзаконные службы, Божий храм, пророки, первосвященники, учителя закона, явление Ангелов. Все это кончилось вдруг, по умерщвлении Господа» (Св. Афан.). С Евр.: «Слово языка их есть грех уст их; да уловятся они в гордости своей за клятву и ложь, которую произносят».

14. *Во гневе кончины, и не будут.* С Евр.: «Расточи их во гневе, расточи, чтоб их не было; и да познают, что Бог владычествует над Иаковом до пределов земли». – «Слово: *не будут*, – по бл. Феод., – значит: не будут уже составлять из себя особого народа, живя в Палестине и именуясь народом Божиим. Кончинами же пророк называет всякого рода казни».

15. *Возвратятся на вечер, и взалчут яко пес.* Повторяются сии слова (ст. 7.), по бл. Феод., для того, дабы кто-нибудь не почел противоречием сказанному выше: *расточи я силою Твоею...* «Иудеи, древние сыны, за свое лукавство стали на чреде псов, а язычники, уподоблявшиеся прежде псам, сподобились чести стать сынами» (Бл. Феод.).

16. *Тии разыдутся ясти, аще ли же не насытятся, и поропщут.* С Евр.: «Пусть бродят, чтобы найти пищу, и несытые проводят ночи». – «Симмах соединил это с предыдущим, – говорит бл. Феод., – и выразился так: «Да возвратятся вечером, и да мятутся, как псы, ходящие и кружащиеся по городу, чтобы не остаться на ночь голодными». По переводу же LXX-ти должно разуметь это так: подобно псам и они (Евреи), будучи рассеяны по вселенной, взыщут духовной пищи; но не находя ее (потому что не уверовали в предвозвещенного всеми пророками), смутятся и *поропщут*, и в этом высказывая свое неблагодарное сердце». «Будут всюду ходить, ища слова Господня и не найдут. А если когда, взяв какое-либо изречение Бож. Писания, подумают насладиться в сытость; то и в сем случае поропщут, как всегдашние ропотники и оглагольники Божии» (Св. Афан.)

17. С Евр.: «А я буду воспевать силу Твою, и с раннего утра провозглашать милость Твою; ибо Ты был мне защитой и

убежищем в день бедствия моего».

18. С Евр.: «Сила моя! Тебя буду воспевать я; ибо Бог заступник мой, Бог мой, милующий меня».

Псалом 59

*В конец, о изменитися хотящих, в столпописаниих, Давиду, в научение. Внегда сожже средоречие Сирийское, и Сирию Совалскую, и возвратися Иоав, и порази Едома в дебри солей дванадесять тысяч. Средоречие, как показывает Греческое слово, есть Месопотамия³⁶⁴; Совалскую – это Цова или Цовал – часть Сирии, лежащая, как полагают на Север от Ливана, около Антиохии³⁶⁵. Дебри солей – соляная долина³⁶⁶. – В конец, т.е. о тех, которые имеют измениться, поучительный псалом Давида, назначенный для написания на столпе, и написанный им тогда, когда он сожг (или опустошил) Сирийскую Месопотамию и Цовал, и когда Иоав, возвратившись, порази 12 тысяч Идумеян в соляной долине. С Евр.: «Начальнику хора. На музыкальном орудии Шушан-Эдуф. Писание Давида, для изучения, когда он воевал с Сириею Месопотамскою и Сириею Цованскою, и когда Иоав, возвращаясь, порази 12 тысяч Идумеев в долине соляной». – «История предлагаемого псалма, – говорит св. Василий В., – доселе не отыскана ни в одном из Боговдохновенных сказаний. Впрочем прилежные испытатели Писания найдут нечто сходное с сею историею во второй книге Царств (2Цар. 8:14, 10:6, 9, 19; Сн. 1Пар. 19:19; 2Цар. 8:13; 3Цар. 11:15». – По содержанию, псалом сей есть не победная песнь, а более просительная, умоляющая о помощи ст. 13. «Блаж. Давид, – говорит Феод., – одержав победы (над Сириянами, Филистимлянами, Идумеянами и другими соседственными народами), предвидел духовными очами будущее беззаконие народа и тот плен, который постигнет его за сие беззаконие. Но видел и будущее, по благодати Божией, возвращение из плена, и почел нужным предварительно описать скорбное и радостное – на пользу тем, которые будут жить в те времена» (Бл. Феод.). «К надписанию прилагается еще: *о изменитися хотящих*. Под *изменитися хотящими*, – говорит св. Василий В., – приличнее разуместь тех, которые, оставив привычку отцов к суетному, будут соображать жизнь свою с евангельскою строгостию». – Здесь «лице Давида,*

– говорит св. Афан., – прилагается к лицу Господа, Который в последние времена дал всему изменение и обновление и поправил иноплеменные народы, т.е. духовные силы. Ибо сему научает нас Писание, говоря: *в научение*». – Так как этот псалом имеет некоторое сходство с Пс. 43:10, 73:1, 88:39, 136:8, 107:1 и д., которые, по мнению некоторых толковников, относятся к Вавилонскому плену, то и настоящий 59 псалом относят они к этому же плену, и видят в нем мольбы Еврейского народа о возвращении в свое отечество.

3. *Боже, отринул ны еси, и низложил еси нас, разгневался еси, и ущедрил еси нас.* С Евр.: «Боже, Ты отринул нас, Ты сокрушил нас, Ты прогневался: обратись к нам». По бл. Феод. – здесь Давид предсказывает плен, а потом Божию правдивость и человеколюбие.

4. *Стрясл еси землю, и смутил еси ю: исцели сокрушение ея, яко подвижеся.* С Евр.: «Ты потряс землю, разбил ее: исцели повреждения ея, ибо она колеблется». – «Сим изобразил, – говорит бл. Феод., – нашествия Ассириян и Вавилонян; потому что, подобно землетрясению, истребили все до основания. Потом молит о человеколюбии». Св. Афанасий понимает разрушение Иерусалима и храма.

5. *Показал еси людям Твоим жестокая – именно: напоил еси нас вином умиления*³⁶⁷. С Евр.: «Ты дал испытать народу Твоему жестокое, напоил нас вином изумления». *Вином умиления* – вином огорчения. Акила перевел: «вином усыпления». «Вином усыпления, – говорит св. Афан., – Давид называет казни, предвозвещенные Евреям в Бож. Писании за нечестие их пред Христом»; по Вас. В. – «слово, которым ожесточенное сердце приводится в чувство». «Множеством бедствий, говорит пророк, как бы вином каким Ты привел нас в бесчувствие, и болезней исполнил души наши» (Бл. Феод. и св. Афанасий).

6. *Дал еси боящимся Тебе знамение, еже убежати от лица лука.* С Евр.: «Даруй боящимся Тебя знамя, чтобы они подняли его ради истины». Сравнение взято от обычая ставить на горах знаки во время опасности от врагов. Т.е. как воинскими знаками предостерегают от опасности, при нашествии

неприятелей: так и Ты, Господи, доселе явными знамениями Твоего человеколюбия предостерегал от лука или стрел вражиих, спасал от гибели. Под знаменем бл. Феодорит понимает «знамение Божественной благодати» (т.е. печать дара Духа Св.); св. Афанасий «то просвещение, при котором человек может различать духов, также добро и зло»; св. Вас. В. – «кровь непорочного Агнца, закланного за грехи мира».

7. С Евр.: «Чтобы избавились возлюбленные Твои, спаси десницею Твоею, и услышь меня».

8. *Бог возглагола во святем Своем: возрадуюся, и разделю Сикиму, и юдоль жилищ размерю.* С Евр.: «Бог сказал во святилище Своем: восторжествую, разделю Сихем, и долину Сокхоф размерю». – Сикима, или Сихет, была столицей Израильского царства, где Ефремово колено основало свое владычество. *Юдоль жилищ* или скиний, палаток есть долина Сокхоф, (что с Еврейского значит: *скинии*), по бл. Феод., означает здесь всю страну Израильскую, после плена опустевшую и служившую местом пастушеских палаток. *Возрадуюся и разделю.* Некоторые толковники относят сии и следующие слова к Давиду, который перечисляет здесь свои владения и победы, о которых сам Бог, может быть, известил его в своем святилище т.е. в скинии. Но Отцы относят к Самому Господу, как и следует по связи речи ст. 12, с тем различием, что одни (Бл. Феод.) относят ко временам после Вавилонского плена, когда Господь Бог снова разделил земли между возвратившимися Евреями, другие относят ко временам христианским, когда юдоль жилищ, т.е. «вся вселенная, как бы по жребиям, разделена будет для селений на всяком месте» (св. Вас. В); или: когда «вся земля преисполнится скиниями Божиими, т.е. церквами» (Св. Афан.).

9. *Мой есть Галаад, и Мой есть Манассий, и Ефрем крепость главы Моея, Иуда царь Мой.* – Галаад – название страны за Иорданом, а Манассий – наименование колена, которое владело Галаадскою страной. «Бог Своею собственностью называет, – говорит бл. Феод., – и колено и землю его, предвещая возвращение и заселение тех стран». «Словами *Галаад* и *Манассий*, – говорит св. Афан., – Бог

означает, что в пришествие Свое Иудеям прежде проповедует благодать. Но и Ефрем и Иуда, два царственные колена во Израили, примут также благодать. Сказано же: *крепость главы Моея* вместо: крепость властительства Моего, потому что Ефрем был крепостию того, над чем он властвовал, т.е. Израиля». *Иуда царь Мой*. С Евр.: «Иуда скипетр Мой». – Т.е. «Мною поставленный в царя и царствующий над Моим народом» (Бл. Феод.).

10. *Моав коноб упования Моего: на Идумею простру сапог Мой: Мне иноплеменницы покоришася*. С Евр.: «Моав – умывальная чаша Моя, на Едома простру сапог Мой. Воскликать мне, земля Филистимская»! *Коноб упования*³⁶⁸. – На востоке имели обыкновение умывать ноги в сосуде, который потому самому не пользовался почетом. Отселе слова: «Моав есть коноб умовения», выражают пренебрежение к Моаву. Т.е. Моавитяне будут унижены, послужат Мне, как рабы в низших должностях, будут как бы сосудом умовения, что и случилось еще при Давиде (2Цар. 8:2). «Поелику в таковых сосудах имеем обычай умывать ноги, то пророк кадию омовения изобразил, – говорит бл. Феод., – подчиненность Моава. Слово: *коноб*³⁶⁹ в Бож. Писании употребляется и в значении наказания» (Иез. 24:3–10; Иер. 1:13). Т.е. Моавитяне будут наказаны, покорены. По Вас. В. *Моав коноб омовения или беззаботности* «есть человек отверженный, которому с угрозою сказано, что не взойдет в Церковь Господню (т.е. в В. завете. Втор. 23:3)». Слова: *на Идумею простру сапог* значат – по бл. Феодориту: «порабощу Идумев», по Афанасию: «пройду по Идумее». Или: унижу, буду попирать Идумеев, как попирали ногами побежденных. *Мне иноплеменницы покоришася*, т.е. Филистимляне, которых покорял несколько раз Давид, а после были побеждаемы Маккавеями. По Вас. В. и св. Афан., *покоришася* значит: покорятся под иго Христова, уверуют.

11. *Кто введет мя во град ограждения? или кто наставит*³⁷⁰ *меня до Идумеи?* С Евр.: «Кто введет меня в укрепленный город? Кто доведет меня до Едома»? «Градом ограждения, – говорит бл. Феод., – или по Симмаху: «огражденным городом» пророк называет Иерусалим. Пророк

желает (т.е. от лица народа) увидеть город, обнесенный стенами (после плена Вавилонск.), пройти, как царь, до Идумеи, и всегда неприязненных Идумеев видеть принужденными быть в рабстве». – По св. Вас. В. и св. Афанасию: «градом ограждения называется Церковь, по ограде веры, и как огражденная силою Божиею».

12. *Не Ты ли, Боже, отринувый нас? и не изыдеши, Боже, в силах наших?* С Евр.: «Не Ты ли, Боже, *Который* отринул нас, и не выходишь, Боже, с войсками нашими»? «Т.е. кто же иной введет нас во град ограждения (в Церковь), кроме Тебя Самого, низринувшего нас из жилища Твоего за беззакония наши»? (Св. Афан.). «Видишь (Господи), говорит пророк, с каким ожесточением нападают на нас, и не предводительствуешь нами, не являешь силы Твоей над врагами, как обычно Тебе» (Бл. Феод.).

13. С Евр.: «Подай нам помощь в тесноте; ибо защита человеческая суетна.

14. *О Бозе сотворим силу, и Той уничижит стужающыя нам.* С Евр.: «С Богом мы окажем силу; Он низложит врагов наших». Т.е. только при помощи Божией мы можем проявлять силу, побеждать, и Един Бог покорит, поразит тех, которые нас оскорбляют, угнетают. По св. Афанасию: «как скоро утвердимся в надежде возмогать о Боге, увидим, что враги наши – ничто».

Псалом 60

В конец, в песнях, Давиду псалом. С Евр.: «Начальнику хора. На струнном орудии. Псалом Давида». «Давид приносит (в сем псалме), – говорит св. Афан., – благодарение Богу за себя и за народ, спасенный по вере, и дает обет и в вечных обителях немолчно воссылать хвалу». По мнению бл. Феод., Давид в сем псалме научает Евреев, пребывающих в плену, какую молитву надлежит принести Богу.

2. С Евр.: «Услышь, Боже, вопль мой, внимли молитве моей»!

3. *От конец земли к Тебе возвах, внегда уны сердце мое, на камень вознесл мя еси, наставил мя еси.* С Евр.: «От конца земли взываю к Тебе, в унынии сердца моего: возведи меня на скалу, для меня недосыгаемую». «Поелику Вавилон отстоял от Палестины, – говорят св. Афан. и бл. Феод., – на много дневных переходов: то отведенные в рабство и поселенные в земле Вавилонской полагали, что обитают на крайних пределах вселенной». Еврейский народ, находящийся в Вавилонском плену, «умоляет Бога о том, чтобы от Него иметь утешение; потому что, болезнуя и оплакивая отяготевшие на нем бедствия, пользовался он помощью Божиею и преодолевал врагов» (Бл. Феод.). *На камень вознесл мя еси*, т.е. даровал мне *безопасность*. См. Пс. 17:3, 34. «Показывает, – говорит св. Афан., – что скоро был услышан», «не обманулся в надежде» (Бл. Феод.). – Св. Афан., бл. Иерон. и другие под камнем разумеют Мессию – Христа Спасителя, Который называется камнем.

4. *Яко был еси упование мое, столп крепости от лица вражия.* С Евр.: «Ибо Ты прибежище мое, Ты крепкая защита от врага» «Ты стал для меня стеною и ручательством, что ничего не потерплю от злоторных врагов» (Св. Афан.).

5. *Вселюся в селении Твоем во веки, покруюся в крове крил Твоих.* С Евр.: «Да живу я вечно в жилище Твоем, и покоюсь под кровом крыл Твоих». «Селением Божиим, – говорит бл. Феод., – именуется Иерусалим; потому что в нем Бог являл Свое

присутствие Иудеям. Посему, пророк говорит: когда сподоблюсь возвращения, неисходно буду пребывать в храме Твоем и пользоваться Твоим промыслением. Крылами называет попечение Божие, а слово: *во веки* – употребил вместо: *непрестанно*». – Св. Афанасий под селением Божиим понимает горные селения.

6. *Дал еси достояние боящимся имене Твоего.* Достояние или наследие есть обетованная земля, которую получили опять возвратившиеся из плена. Но кроме сего бл. Феод. и св. Афан. понимают под достоянием царство небесное и вечную жизнь. С Евр.: «Ибо Ты, Боже, услышал обеты мои, и дал мне наследие боящихся имени Твоего».

7, 8. *Дни на дни царевы приложиши, лета Его до дне рода и рода.* «Иудеи просят Бога, – говорит бл. Феод., – дарованного им царя сохранить на долгое время, царствовал же над ними тогда Зоровавель. Но к нему не применимы все слова пророчества. Сказанное: *дни на дни царевы приложиши* – приличествует и ему (Зоровавелю); прочее же прилично не ему, но, по великому человеколюбию, происшедшему от него по плоти (т.е. Спасителю мира). Ибо на Нем истинно исполняются слова пророчества: *лета Его до дне рода и рода*, ст. 8: *пребудет в век пред Богом...* Да и Зоровавель есть образ Владыки Христа. *Милость и истину Его кто взыщет?* Кто в состоянии в точности дознать сокровенную и правдивую милость Божию?» (Бл. Феод.). По св. Афанасию, сии слова значат: «если кто взыщет милости Его и истины Его, то бесконечные веки пребудет он пред Богом». С Евр.: «Да пребудет он вечно пред Богом; заповедай милости и истине охранять его».

9. *Тако воспою имени Твоему во веки, воздати ми молитвы моя день от дне.* С Евр.: «И я буду петь имени Твоему во век, исполняя обеты мои всякий день». Т.е. «всегда буду песнословить Тебя, ежедневно исповедовать милости Твои, и не нарушу обетов моих. Ибо молитвами пророк называет обеты» (Бл. Феод.). «Что значит: *такое*? – говорит св. Афанасий. – Не то ли, что воспою, пребывая пред Тобою в будущем веке?»

Псалом 61

В конец, о Идифуме, псалом Давиду. С Евр.: «Начальнику хора Идифумова. Псалом Давида». «Симмах, – говорит бл. Феод., – перевел так: «Победный от Идифума, песнь Давиду». А сим дает видеть, что псалом принадлежит бл. Давиду, пет же был Идифумом; потому что он, будучи начальником лика в Бож. храме, песнословил Бога всяческих (1Пар. 16:41). Предвещает же псалом восстания Македонян и злоумышления противу Маккавеев Антиоха Епифана, и учит, какими помыслами надлежит водиться подвижникам добродетели во время нашествия сопротивных». «Псалом сей, – говорит св. Василий В., – преимущественно рассуждает о терпении, которым укрощается душевная раздражительность, а по истреблении всякого высокомерия, усовершается смирение». В духовн. смысле, по св. Афан, «псалом сей пророчествует о будущем избавлении всего рода человеческого домостроительством Спасителя, и о низложении мысленных врагов».

2. Не Богу ли повинется душа моя? С Евр.: «Только в Боге успокаивается душа моя; от Него спасение мое». Порывистые и решительные слова эти дают основание предполагать, что душа псалмопевца сильно была взволнована представлением бедствий, которые или сам испытал, или предвидел в будущем. Пророк находит успокоение в Едином Боге, решившись безусловно покориться Его воле, молчать там, где глаголет Господь, подвергая праведника огню искушений на пользу души его. Уверенность, что от Единого Господа спасение – вот причина этой глубокой покорности и душевного успокоения. Св. Василий В. в словах: *от Того спасение* – видит «пророчество о грядущей благодати воплощения Господня». По мнению бл. Феод., слова: *не Богу ли повинется душа моя* – произносят (или должны были произносить) Иудеи, принуждаемые приносить идолам жертвы и есть свиные мяса; сами себя поощряют, и говорят себе: «Не всему ли предпочтешь ты, душа, служение Богу?»

3. С Евр.: «Только Он – твердыня моя, спасение мое, убежище мое: не поколеблюсь более».

4. *Доколе належите на человека? Убиваете вси, яко стене преклонене, и оплоту³⁷¹ возриновену³⁷²*. С Евр.: «Доколе вы будете налегать на человека? Вы будете низринуты, все вы, как наклонившаяся стена, как ограда пошатнувшаяся». Речь, по бл. Феод., обращена к врагам Сирийцам: «Долго ли будете поступать с нами жестоко, не взирая на общее наше с вами естество? Имея это убийственное намерение, спешите оттолкнуть и низринуть нас, как наклонившуюся какую-нибудь стену и оплот, которые в опасности от ветра? А сие значит: вы не слишком превозносите над нами, как немощными; потому что имеем помощником Бога всяческих». По мнению св. Вас. В. и Афанасия Ал., речь пророка обращена к духовным врагам. «Мы люди – слабые живые существа, а вы належите на нас, не довольствуясь первым нападением, но нападаете в другой и третий раз, пока не низложите душу, встретившегося вам, так что она будет подобна стене наклоненной, оплоту разрушенному» (Вас. В.). «Укоряет сопротивные силы в том, что нападают на человеческую природу, преклонную ко злу, и по естественной немощи уподобляющуюся стене *преклонене* – готовой упасть, и оплоту *возриновену*» (Св. Афан.).

5. *Обаче цену мою совещаща отринуту, текоша в жажди: усты своими благословляху, и сердцем своим кленяху*. С Евр.: «Они задумали свергнуть его с высоты, прибегли ко лжи; устами благословляют, а в сердце своем клянут». Т.е. на совете своем вы положили отнять у меня мою честь³⁷³, и к сему стремились в жажде – с жаждою, усиленно; устами меня благословляли, а в сердце проклинали. Под *ценою* здесь бл. Феод. понимает Божеств. промысление, от которого зависела вся цена и слава человека: св. Афан. – честь служить Единому Господу. «Цена человека, – говорит св. Вас. В., – есть кровь Христова (1Кор. 7:23). Сию-то цену умыслили сделать для нас бесплодную воители лукавого, снова вводя в рабство освобожденных однажды. *Текоша в жажди*. Пророк выражает жестокость злокозненности демонов: они устремляются на нас, жаждая нашей гибели».

6. С Евр.: «Только в Боге успокаивайся, душа моя; ибо на Него надежда моя».

7. *Не преселюся.* «Слово *не преселюся*, – говор. бл. Феод., – прор. употребил вместо переменюсь, т.е. не сделаюсь переметчиком и рабом нечестия... не соглашусь оставить служения Богу и прибегнуть к иному владычеству». С Евр.: «Только Он – твердыня моя, и спасение мое, убежище мое: не поколеблюсь».

8. С Евр.: «В Боге спасение мое и слава моя; крепость силы моей и упование мое в Боге».

9. *Излияйте пред ним сердца ваша, яко Бог помощник наш.* «Как бы так говорит: не приступайте к Нему с сердцем двойным; но как написано: *возлюбиши Господа всем сердцем твоим*» (Мф. 22:37. Св. Афан.). По св. Вас. В. – излейте из сердца вашего все нечистоты, очистите от них свою душу, чтобы соделаться способными к приятию Божествен. благодати.

10. *Лживи сынове человечестии в мерилех еже неправдовати, тии от суеты вкупе.* С Евр.: «Сыны человеческие – только суета; сыны мужей – ложь; если положить их на весы, все они вместе легче пустоты». Феодотион перевел: «Однако же сыны человеческие – пар, лживы сыны мужа, как колебание весов». «Перевод 70-ти, – говорит бл. Феод., – должно разуметь так: суетно все человеческое, однакож многие и на скоротечное полагаются, как на нечто постоянное, и не радят о соблюдении равенства, неровно держат весы ума, пренебрегают то, что справедливо, и радуются неправде». *Тии от суеты вкупе.* «Однако же никакой из того не извлекают выгоды, потому что все суетно, и подлежит скорой перемене. Симмах перевел: «они исчезают вместе» (Бл. Феод.). *В мерилех еже неправдовати.* «Что значит сказанное пророком? – вопрошает св. Василий Б., и отвечает так: – «то, что внутри каждого из нас есть некое мерило, устроенное Творцом нашим, с помощью которого можно различать природу вещей... И так, люди лживы, потому что у них растлилось судилище души (Ис. 5:20). Неправду делают они первоначально против себя, а потом и против ближних; потому что и сами себе худые советники в делах, и для других служат дурным

примером. Тебе нельзя сказать в день суда: я не знал добра; тебя обличают собственные твои весы, достаточные к различению добра и зла. Телесные тяжести познаем по наклонению стрелки на весах, а что в жизни достойно предпочтения, то различаем свободным произволением души, и сие-то псалмопевец называл *мерилом*, потому что свобода равно может склоняться на ту и на другую сторону».

11. С Евр.: «Не надейтесь на грабительство, и не тщеславьтесь хищением: когда богатство умножается, не прилагайте к нему сердца».

12. *Единою глагола Бог, двоя сия слышах: зане держава Божия.* С Евр.: «Однажды сказал Бог, и дважды слышал я это, что сила у Бога». «Слово: *единою* – употреблено не в означение числа; но в том смысле, что будет это непременно. *Единою* определил Бог, и невозможно сему не совершиться. Говорит же пророк *двоя*, т.е. наказание беззаконных и человеколюбие, оказываемое благочестивым» (Бл. Феод.). «Однажды было мне Божие явление, но два предмета, о которых говорил мне Бог, т.е. что Бог силен на силе, и что Он же милостив» (Вас. В.).

13. С Евр.: «И у Тебя, Господи, милости ибо Ты воздаешь каждому по делам его».

Псалом 62

Псалом Давиду, внегда быти ему в пустыни Иудейстей. Так же и с Еврейского. В Римск. издании LXX, в Вульгаге: по пустыне *Идумейской*. Но первого чтения держатся Отцы. Притом, не видно, чтобы Давид укрывался в пустыне Идумейской, тогда как известно, что он жил в Иудейских пустынях, спасаясь от Саула. «Блаж. Давид, спасшись бегством от Саула, пришел к Авимелеху, оттуда к Анхусу, который царствовал в Гефе. Потом, снова подвергшись опасности и спасшись от оной, приходит в пустыню, в которой и написал этот псалом, изливая в нем любовь свою к Богу и предвозвещающая погибель Саулову» (Бл. Феод.). «И сей псалом Давид воспевает, – говорит св. Афан., – спасаясь бегством от лица Саулова, и ради добродетельной жизни призывая на помощь Бога. Но относится оный и к душе, которая древле была в пустыне, лишенной всякого блага, а потом обратилась к благодати Христовой».

2. *Коль множицею Тебе плоть моя, т.е. возжада.* Акила присоединил: устремлена; Симмах: желает. Т.е. «душа моя и тело мое желают и вожделевают Тебя, как жаждущий желает сладкой и чистой воды» (Бл. Феод.). *В земли пусте и непроходне и безводне.* Т.е. в самой пустыне пустой, безводной, и не падал духом, но к Тебе, Господи, стремлюся душою и телом. «Ни малого вреда не причинила мне пустыня, но и там, (ст. 3) как бы стоя при самой святой скинии, приношу Тебе песнопение» (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Боже! Ты Бог мой, Тебя от ранней зари ищу я; Тебя жаждет душа моя, по Тебе томится плоть моя в земле пустой, иссохшей и безводной».

3. *Тако во святем явихся Тебе, видети силу Твою и славу Твою.* *Во святем*, т.е. в скинии. *Тако*, т.е. с этою святою жаждою (о которой было выше) я являлся и прежде Тебе в скинии, дабы созерцать Твою силу и Твою славу. С Евр.: «Чтобы видеть силу Твою и славу Твою, как я видел Тебя во святилище».

4. *Яко лучши милость Твоя паче живот³⁷⁴ устне мои похвалят Тя.* Милость Твоя лучше всякой земной жизни, уста

мои восхваляют Тебя. «Приступившие к милости Божией, т.е. ко Христу, вменяют ни во что жизнь настоящего века» (Св. Афан.).

5. *Тако благословлю Тя в животе моем.* Т.е. с такою жаждою (ст. 2) я буду благословлять Тебя, «буду делать это всю мою жизнь, песнословя устами, воздевая руки и прося Твоего человеколюбия» (Бл. Феод. и св. Афан.). *О имени Твоем воздежу руце мои.* «Уже не к богу чуждому, как прежде, буду воздевать руки, но к Тебе единому, и Твое имя призывая в молитвах» (Св. Афан.). С Евр.: «Так благословлю Тебя в жизни моей; во имя Твое вознесу руки мои»:

6. *Яко от тука и масти да исполнится душа моя.* С Евр.: «Как туком и елеем насыщается душа моя, и радостным гласом восхваляют Тебя уста мои». Как жиром и салом насыщается тело: так душа питается песнопениями и славословиями Господа. «Песнопение Твое почитаю умощением души, и думаю, что душа делается от него тучною и упитанною; потому что поучаться словесам Твоим значит постоянно утешаться и наслаждаться» (Бл. Феод.). *Устнама радости* – радостными устами – *восхвалят Тя уста моя.* «Когда воспоминаю имя Твое, тогда уста мои исполняются радости» (Св. Афан.).

7. *Аще поминах Тя на постели моей, на утренних поучахся в Тя.* С Евр.: «Когда я воспоминаю о Тебе на постели моей, размышляю о Тебе в *ночные стражи*». Так перевел и Симмах. «Стражами, – говорит бл. Феод., – называет пророк ночные стражи (части ночного времени); потому что приставленные стеречь, разделяя ночное время, исполняют обязанность эту, сменяя одних другими, иные делят ночь на три, а другие на четыре части» (Бл. Феод.). Здесь *на утренних* означает утреннюю стражу, или раннее утреннее время, конец ночных страж. Т.е. «лежа на постели, я отгонял от себя сладостный сон, каждую стражу помышляя о Тебе, и песнопениями воздавал за оказанные мне благодеяния» (Бл. Феод.).

8. *И в крове крилу Твоею возрадуюся.* С Евр.: «И в тени крыл Твоих я возрадуюсь». «Кровом крыл называет охранение помощь. Покрываемый Тобою, возрадуюсь радостью» (Св. Афан.).

9. *Прильпе душа моя по Тебе.* «Даже и на малое время, говорит пророк, не могу отрешить помысла своего от памятования о Тебе, но распаляемый горячею любовью к памятованию о Тебе, привязуюсь сею любовью, как бы неким клейким составом» (Бл. Феод. и св. Афан.). *Мене же прият десница Твоя.* «Видя тайную мою приверженность, удостоиваешь меня Твоего промысления» (Бл. Феод.). «Что же такое Отчая десница, – вопрошает св. Афан., – как не Единородный Отчий Сын»?

10. *Внидут в преисподняя земли.* С Евр.: «Те, которые ищут гибели душе моей, сойдут в преисподнюю земли». Т.е. «преданы будут смерти» (Бл. Феод.). Или: снидут во ад. Сн. Числ. 16:30; Втор. 32:22.

11. *Предадутся в руки оружия, части лисовом будут.* С Евр.: «Сразят их силою меча; достанутся они в добычу лисицам». *В руки оружия,* в вооруженные руки, в руки воинов, врагов. Т.е. падут от вражеской руки, и «большая часть падших на войне не удостоятся погребения, но оставлены будут на снадение зверям» (Бл. Феод.).

12. *Царь же возвеселится о Бозе.* Т.е. я, Давид, «буду увеселяться промыслием Божиим, пользуясь которым, избежал я всяких вражеских злоумышлений» (Бл. Феод.). *Похвалится всяк кленыйся им: яко заградишася уста глаголющих неправедная.* «Наконец все свободно будут именовать его (Давида) царем и кляться его спасением, не боясь уже клеветников, которых уста заграждены стали смертию» (Бл. Феод.). Иудеи имели обычай кляться, между прочим, и жизнью своего царя. См. 1Цар. 1:26, 20:3; 2Цар. 15:21. Св. Афанасий под царем понимает Спасителя Христа. «Похвалю их, т.е. воцарившихся (христиан), будет Христос; почему и произнося самую клятву, справедливо тем похвалятся; ибо клянутся, по написанному, истинным Богом». – Под глаголющими же неправду сей отец понимает врагов Христовых, которых уста были заграждены воскресением Христовым, – «и самые сопротивные силы, которых уста были заграждены, когда грех отъял благодать» (Св. Афан.).

Псалом 63

В конец, псалом Давиду. «И сей псалом, – говорит бл. Феод., – имеет то же содержание (т.е. как и предыдущий). Описывает злоумышления Сауловы, и предсказывает избавление от оных». По св. Афанасию, «Давид воспевает псалом сей от лица Апостолов, которые молятся об избавлении от врагов евангельской проповеди». Некоторые из толковников относят сей псалом к плену Вавилонскому и видят в псалме жалобы пленных Иудеев, другие – к Мессии и Церкви, гонимой врагами.

2. С Евр.: «Услышь, Боже, глас мой в молитве моей, сохрани жизнь мою от страха врага».

3. С Евр.: «Укрой меня от замысла коварных, от мятежа злодеев».

4. *Напрягоша лук свой, вещь горьку.* Вместо: *вещь горьку* – Авила перевел: речь горьку; Феодотион: слово горькое; Симмах: «наполнили лук свой словом горьким». Халд. перевод: «они стрелы свои намазали ядом смертоносным и горьким». Язык врагов Давидовых, или, по Афан., Христовых столь же пагубен, как лук, которым пускаются ядовитые стрелы. «Смертоносные слова языка, – говорит св. Афан., – уподобляет стрельянию из лука». С Евр.: «Которые изострили язык свой, как меч; напрягли лук свой – язвительное слово».

5. *Состреляти в тайных непорочна: внезапно состреляют его, и не убоятся.* С Евр.: «Чтобы втайне стрелять в непорочного; они внезапно стреляют в него, и не боятся». «В тайных, по переводу Симмаха: «тайно», т.е. употребляют засады и подстерегательство. Напрягают лук, чтобы тайно поразить невинного; «из скрытой засады нападают внезапно, не страшась назирающего Бога» (Св. Афан. и бл. Феод.).

6. *Утвердиша себе слово лукавое, поведаша скрыти сеть, реша: кто узрит их?* С Евр.: «Они утвердились в злом намерении; совещались скрыть сеть; говорили: кто их увидит»? Слово лукавое – то же, что злое намерение, или пагубный совет. Утвердились противу меня в злом намерении, сообща

решились скрытно поставить мне сети, и думают, что никто их не увидит. Св. Афанасий прилагает к врагам Христовым, которые утверждали, что Христос не воскрес из мертвых, «придумывали все меры, как тайно умертвить проповедников Евангелия».

7. *Испыташа беззаконие, исчезоша испытующии испытания: приступит человек, и сердце глубоко.* С Евр.: «Изыскивают неправду, делают расследование за расследованием даже до внутренней жизни человека и до глубины сердца». Бл. Феодорит так объясняет: «устремили весь ум, придумали против меня всякие средства, не оставили ни одного вида козней, и явно нападая, и скрытно подстерегая, употребляя соглядатаев, обходя пустыни, осматривая места утесистыя. *Приступит человек, и сердце глубоко.* Ст. 9: *и вознесется Бог*». Яснее, говорит бл. Феол., перевел это Феодотион: «И разум мужа и сердце глубокое пронзит Бог стрелою». Хотя и тьмократно укроют свои начинания, явны они назирающему все Богу, Который открывает высоту Свою, подвергая таковых наказанию» (Бл. Феод.). Акила перевел: «Испытывающий испытает внутреннее мужа и глубокое сердце». Симмах: «Прилежно и тщательно испытает внутренность мужа и сердце глубокое». По сим переводам мысль приведенного места та, что как ни хитро действовали враги Давида, как ни старались прикрыть свои злые намерения, но испытывающий сердца и утробы Господь Бог видит их сокровенные замыслы и злобу, накажет, и таким образом *вознесется* в славе Своего правосудия, что подтверждается последующими стихами до конца псалма.

8. *Стрелы младенец Быша язвы³⁷⁵ их. Язвы* – удары, поражения. Т.е. враждебные действия врагов моих – то же, что ударения младенцев. «Как стрелы, пущенные малыми детьми, не причиняют никакого вреда тем, в кого попадают: так *изнемогоша на ня языцы их* – так и языки их не сделали никакого вреда ими пораженным, вред же обратился на самих поражавших» (Бл. Феод.). С евр. 8 стих: «Но поразит их Бог стрелою: внезапно будут они уязвлены»; или, как перевел бл.

Иероним³⁷⁶: «Поразит их Бог стрелою нежданною и нанесутся раны им».

9. С Евр.: «Языком своим они поразят самих себя; все, видящие их, удалятся *от них*». *Изнемогоша* и проч. Т.е. для меня клеветы врагов сделались бессильны, безвредны, но для самих врагов они были вредны, они пали на их голову. *Смутишася вси видящии их*, или в будущем времени: смятутся, вострепещут. «А увидевшие, что враги обманулись в своих предприятиях, исполнились смятения и страха и подивились Божью промыслению» (Бл. Феод.).

Псалом 64

В конец, псалом песнь Давиду, песнь Иеремиева и Иезекиилева, людей преселения, егда хотяху исходити. С Евр.: «Начальнику хора. Псалом Давида для пения». О сем надписании уже сказано в статье: Предварительные сведения о псалмах. «Все изречения сего псалма, – говорит бл. Феод., – приличны живущим в Вавилоне. Желая возвращения, они возносили сие песнопение Богу. К предречению же о них присоединяется в псалме пророчество о спасении язычников». «В сем псалме, – говорит св. Афан., – пророк вводит лице язычников, уверовавших во Христа, которые укоряют мудрецов века сего, себе же просят отпущения прежнего нечестия».

2. *Тебе подобает песнь, Боже, в Сионе, и Тебе воздастся молитва во Иерусалиме..* С Евр.: «Тебе, Боже, принадлежит хвала на Сионе, и Тебе воздастся обет (в Иерусалиме)». Слова: *во Иерусалиме* нет ни в Еврейском, ни в Греческом тексте Римск. издания, но читают бл. Феод. и св. Афан. Первый из этих толковников понимает здесь молитву Евреев, находящихся в Вавилонском плену, последний – христиан, которые приносят молитвы в Иерусалиме, т.е. в Церкви земной и желают возносить оные в небесном Иерусалиме.

3. *К Тебе всяка плоть приидет,* т.е. все люди. «Сим благовествует о призвании всех язычников (Иоил. 2:28)», говорят св. Афан. и бл. Феод.

4. *Словеса беззаконник премогаша нас, и нечестия наша Ты очистиши.* С Евр.: «Дела беззаконий превозмогают меня: Ты очистишь преступления наши». «Словесами беззаконника, – говорит св. Афан., – называет мудрость мудрецов века сего, от которой изнемогли они, утратив истинное ведение. *И нечестия наша Ты очистиши.* Молятся об избавлении от того нечестия, какому предались во время своего заблуждения». По мнению бл. Феод., это говорят Еврейские пленники в Вавилоне. Т.е. «принужден я быть в рабстве у людей злочестивых и живущих в беззаконии. Потом пророк открывает причину рабства». Это – нечестие, от которого и молят Бога избавить их.

5. *Блажен, егоже избрал еси и приял, вселится во дворах Твоих.* Т.е. блажен тот, кого Ты, Господи, избрал, предпочел другим и приял в Свое благоволение. Таковой будет обитать в священ. дворах Твоих. Или, как с Евр.: «Блажен, кого Ты избрал и приблизил, чтоб он жил во дворах Твоих. Насытимся благами дома Твоего, св. храма Твоего». *Исполнимся во благих дому Твоего.* Говорят это пленные, умоляющие о возвращении. По возвращении, мы исполнимся благами св. храма Твоего – учением, пророчествами, чудесами, благодатию, спасением. Св. Афанасий под блаженными понимает христиан, достигших почести высшего звания, под *благими дому* – различные дарования Св. Духа. *Свят храм Твой,* – ибо есть селение Божие, – исполнен святости, освящает других; по св. Афанасию: всякий христианин есть святой храм Божий (1Кор. 3:17).

6. *Дивен в правде,* т.е. «храм Твой, Господи, словесами Твоими приходящих научает правде Твоей» (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Страшный в правосудии». *Услыши ны, Боже, Спасителю наш* и проч. «Здесь опять пророк предсказывает спасение вселенной, и напоминает предсказание патр. Иакова (Быт. 49:10). Его-то (т.е. Господа Иисуса Христа) пророк называл *упованием всех концов земли, и сущих в мори далече.* А чрез сие означает как жителей островов, так и тех, которым досталось в удел населять по ту сторону лежащую сушу и пределы вселенной» (Бл. Феод.).

7. *Уготовляя горы крепостию Своею. Уготовляя* с Евр.: «Поставивший горы силою Своею, препоясанный могуществом». Своею силою Ты делаешь горы твердыми и неподвижными (Бл. Феод.). Св. Афанасий под горами понимает сопротивные силы, коих Бог уготовляет к наказанию.

8. *Смуцай глубину морскую, шуму волн его кто постоит³⁷⁷?* С Евр.: «Укрощающий шум морей, шум волн их и мятеж народов»! *Смуцай* и проч. Т.е. Един Господь производит бури на море, и снова утишает его. Св. Афанасий под морем понимает здесь множество нечистых духов, коих смутило пришествие Христово. *Смятутся языцы.* «Сим указывается на проповедь Апостолов, которая мгновенно произвела в людях смятение и волнение» (Бл. Феод.).

9. *И убоятся живущии в концах от знамений Твоих.* С Евр.: «И убоятся знамений Твоих живущие на пределах земли». Под знамениями разумеются чудные явления и дела Божии. В *концах*, т.е. на пределах земли убоятся народы, видя чудные явления и дела Божии. «Предшествовало смятение, а последовал страх, произведенный величием чудес, и научил благочестию» (Бл. Феод.). «Когда смятутся языцы, т.е. полчища демонов, тогда и живущие на пределах вселенной люди убоятся Тебя, увидев великие знамения; разумеет же знамения, бывшие во время пришествия Христова» (Св. Афанасий). *Исходы утра и вечера украсиши.* С Евр.: «Утро и вечер возбудишь к славе Твоей». *Украсиши*³⁷⁸ – радуешь, утешаешь. Т.е. явлением чудес Твоих Ты радуешь восток и запад, т.е. весь мир. «Когда населяющие вселенную люди, увидев великие знамения, убоятся добрым страхом; тогда во время утренних и вечерних исходов, т.е. во всякое время будет радование у них, восхищаемых тем, что совершено Твоим пришествием» (Св. Афан.).

10. *Посетил еси землю, и упоил еси ю, умножил еси обогатити ю.* С Евр.: «Ты посещаешь землю, и утоляешь жажду ее, обильно обогащаешь ее». – Т.е. посетил Ты, Господи, милостию землю нашу, и обильно напоил ее водою и премного обогатил плодами; по бл. Феодориту: «До сытости напояешь и целую вселенную». *Река Божия наполнися вод.* С Евр.: «Поток Божий полон воды». Может быть, здесь разумеется Иордан, который славился своим многоводием³⁷⁹, и необыкновенный благотворный дождь, наполнивший водами Иордан и оплодотворивший землю Иудейскую после той страшной засухи, которую предсказывал св. пророк Аггей (Агг. 1:10–11). Отцы и учителя разумеют в духовном смысле. «Река Божия, – говорит бл. Феод., – есть благодать Духа, разделяемая на потоки»; по св. Афан. – «евангельское слово», а *воды* – «Бож. обетования и духовная пища. *Уготовал еси пищу им, яко тако (есть) уготовление*³⁸⁰. С Евр.: «Ты приготавливаешь хлеб; ибо так устроил ее». Симмах перевел: «Плодотворным соделаешь всякое семя ее, так основал Ты ее». – Т.е. потому Ты даешь пищу людям, что так уготовал или устроил землю, т.е. чтобы

чрез орошение она приносила плоды. По бл. Феодориту, «для того соделал Ты их (верующих, освободившихся от прежнего заблуждения) приносящими плод (духовный), чтобы (сами приносящие) питались им». Св. Афанасий понимает также духовную пищу: «говорится, что она *уготована*; потому что прежде сложения мира определена тайна о Христе, Который есть хлеб *спешдый с небесе*. Ин. 6:33».

11. *Бразды ея упой, умножи жита³⁸¹ ея: в каплях ея возвеселится воссияющи.* С Евр.: «Напоешь борозды ее, уравниваешь глыбы ее, размягчаешь ее каплями дождя, благословляешь произрастения ее». Вместо *воссияющи* св. Афанасий читает *прозябающи* – производящая. Т.е. напой водою борозды земли (или полей), умножь ее плоды, да возвеселится раждающая земля чрез капли или чрез орошение ее росой и дождем; спаси нас от засухи, да орошается земля; и таким образом да возвеселится плодами своими. Св. Афанасий под *браздами* понимает «сердечные глубины, под *житами* – благочестивые помыслы, под *каплями* – малыя Бож. дарования». – Бл. Феод.: *в каплях ея возвеселится* и проч. – «возвеселят же (т.е. душу верующего) и соделают ее процветающею благовременно приносимые учителями капли росы» (т.е. учения или слова Божии).

12. *Благословиши венец лета благости Твоея, и поля Твоя исполнятся тука³⁸².* С Евр.: «Венчаешь лето благости Твоей, и стези Твои источают тук». Венец есть символ величия и вместе счастья, а здесь, как видно из сего и последующих стихов, означает особенное плодородие земли. Потому, благословлять венец лета благости Божией значит – благословлять время на особенное плодородие и благополучие, которое зависит от обилия земных плодов. Благослови, Господи, увенчай это время Твоего благоволения, или увенчай Твою благость особным плодоношением земли, именно да будут поля Твои полны *тука*, тучности, т.е. плодородия, обилия плодов. Св. Афанасий под *летом* понимает «время будущего века, который потому называется *венцем благости*, что в оное святые увенчаются великою благостию, а под *полями* – души уверовавших»; Бл. Феод. под *летом благости* понимает *лето*

Господне приятно (Ис. 61:1–2), т.е. время по вочеловечении Спасителя – время духовного плодоношения или благочестия.

13. *Разботеют³⁸³ красная³⁸⁴ пустыни, и радостию холмы препояшутся.* С Евр.: «Источают на пустынные пажити, и холмы препоясываются радостию». *Красная пустыни.* Под пустынею Евреи разумели и в собственном смысле пустыни и места пустые – луга, пастбища. Под словом *красная* можно разуметь то, что украшает луга и пастбища – сочную траву, чистую воду и т.п. Да увеличится или усилится то, что составляет красоту лугов или пастбищ; и холмы да препояшутся радостию – да украсятся тем, что радует человека, – цветами, тенистыми деревьями, кустарниками и т.п. В духов. смысле св. Афанасий под *горами* понимает св. Апостолов и Евангелистов, которые были упитаны духов. дарованиями, под *пустынею* – Церковь из язычников, под *холмами* – предстоятелей Церкви. Бл. Феодорит под красотою пустыни и холмов понимает равноангельскую жизнь христиан, поселившихся на вершинах гор и упражняющихся в самой высокой добродетели.

14. *Одеяшася овнии овчии³⁸⁵.* Прошедшее вместо будущего.

Т.е. да оденутся лучшею шерстью овны пасущегося там (на пастбищах и холмах) стада; *удолия*, т.е. долины да умножат хлеб. Видя это, люди в благодарном и радостном чувстве *воззовут к Тебе и воспоют* хвалебные и благодарные песни или проще: с восклицанием воспоют Тебе. С Евр.: «Луга одеваются стадами, и долины покрываются хлебом; восклицают и поют». Св. Афанасий под *овнами овчими* понимает «народных правителей, одетых в одежду нетления и ризу веселия, и св. Апостолов; под *удолиями* – бесплодные прежде души язычников и после исполнившиеся плодов духовных». – По бл. Феодориту, *овны овчии* – «люди сильные (Иез. 34:18), облекшиеся во Христа; *удолия* – люди бедные, приносящие плоды Богу».

Псалом 65

В конец, песнь псалма воскресения. «Сего прибавления (т.е. слова: *воскресения*), – говорит бл. Феод., – нет ни в Евр. тексте, ни у других переводчиков, даже у LXX в экзеплах». Но есть в Римск. и Компл. изданиях LXX и в Вульгате. Это слово читал и св. Афанасий. Последний видит в сем псалме благовестие о будущем воскресении душ, призвание язычников, скорби св. Апостолов, какие потерпели они за евангельскую проповедь. По мнению бл. Феод., «псалом сей Давид написал от лица пленных в Вавилоне, получивших дозволение возвратиться в отечество и отправляющихся в путь»; с сим вместе видит и предсказание о спасении язычников. Другие видят просто благодарственно хвалебную песнь Богу за оказанные благодеяния».

2. *Воскликите Господеви вся земля.* «Справедливо, – говорит бл. Феод., – Иудеи призывают всех людей участвовать в песнопении, потому что в них предначертывалось спасение всех. Как Иудеи избавились от рабства Вавилонского, так все люди освободились от горького мучительства диавола». По св. Афанасию, здесь «повелевается всем язычникам возгласить победные песни, по низложению князей века сего, в пришествие Христово».

3. *Рцыте Богу: коль страшна дела Твоя! Во множестве силы Твоя солжут Тебе врази Твои.* С Евр.: «Скажите Богу: коль страшен Ты в делах Твоих! По множеству силы Твоей, покорятся³⁸⁶ Тебе враги Твои». Под страшными делами бл. Феод. понимает вообще чудеса Божии, а св. Афан. – «Бож. знамения и изгнание множества нечистых демонов». *Солжут Тебе.* Т.е. враги Твои не верят чудесам Твоим по самой их чрезмерности, или: одержимые тьмою неверия, пораженные чудесами примут наружно вид благочестия (Бл. Феод.). По св. Афанасию, враги Божии солгут, т.е. «Иудеи и при величии чудес Христовых останутся бесчувственными и непокорными».

4. *Вся земля да поклонится Тебе* и проч. «Яснее выразил это Симмах: все живущие на земле поклоняться Тебе, с

сладкопением воспоют имя Твое». «И это есть, – говорит бл. Феод., – предречение о настоящем времени, в которое у всех народов песнословится Бог всяческих, и Владыка Христос у всех называется Вышним». Св. Афанасий также видит обращение и поклонение Господу множества язычников.

5, 6. *Приидите и видите дела Божия* и проч. По св. Афан., здесь «вводится лице Апостолов, которые извещают язычников, что творящий Бож. знамения, во время пришествия Своего во плоти, есть Тот Самый, Который древле иссушил Чермное море и пресек токи Иордана, так что сыны Израилевы могли перейти по суху». Подобным образом объясняет и бл. Феодорит. *Тамо возвеселимся о Нем.* *Тамо* т.е. при Иордане, говорит бл. Феодорит. По мнению св. Афанасия, «речение *тамо* означает время. С того времени, как воцарится Он (т.е. Спаситель мира) в новом веке, и мы с Ним там воцаримся и возвеселимся неизглаголанною радостью». С Евр. 5 и 6 ст: «Придите и воззрите на дела Бога, страшного в делах над сынами человеческими. Он превратил море в сушу; через реку перешли стопами; там веселились мы о Нем».

6, 7. *Тамо возвеселимся о Нем, Владычествующем силою Своею веком.* С Евр.: «Там веселились мы о Нем. Могуществом Своим владычествует Он вечно». Т.е. там (в Иерусалиме и в церкви Христовой) мы возвеселимся о Спасителе своем, Который «имеет негибнущую державу и безпредельное царство» (Бл. Феод.). *Веком*, т.е. вечно. *Очи его на языки призираете.* Очи Господа зрят на народы. Т.е. «Он печется не о нас только (Иудеях), но промышляет о целой вселенной, и в скором времени всем сообщит познание о Себе» (Бл. Феод.). *Преогорчевающими*³⁸⁷, т.е. своим нечестием и неверием да не возносятся в себе; потому что Бог *призирает на языки*, «на все обращает внимание, все видит, накажет преогорчевающих» (Св. Афан.). С Евр.: «Очи Его зрят на народы, да не возносятся мятежники».

9. *Положшаго душу мою в живот, и не давшего во смятение*³⁸⁸ *ног моих.* С Евр.: «Он сохранил душе нашей жизнь, и ноге нашей не дал поколебаться». Т.е. благословите Бога, Который сохранил нашу жизнь и среди опасностей не

попустил колебаться и пасть; по бл. Феодориту, «не попустил мне совратиться и оставить путь правый». По мнению сего толкователя, «это говорит сонм благочестивых»; потому что с пленными Иудеями посланы были в Вавилон, как некие пестуны, наставники и руководители – Даниил, Иезекииль, Анания, Азария и Мисаил.

10. *Яко искусил ны еси, Боже, разжегл ны еси, якоже разжизается серебро.* Пребывание в плену Вавилонском сравнивается с печью или тиглем, в коем переплавляется серебро. Т.е. Ты, Господи, подверг нас бедствиям плена «с тем намерением, чтобы всем показать истинное наше благочестие» (Бл. Феод.). – Св. Афанасий понимает здесь скорби св. Апостолов за проповедь. «От лица их, говорит он, Давид описывает (в след. стихах) сети или узилища, и указывает на искушение огнем».

11. *Ввел ны еси в сеть, т.е. в плен, который был сетью для Евреев по рабству, бедствиям и искушениям. Положил еси скорби (с Евр.: оковы) на хребте нашем».* Это сказано, по бл. Феод., потому, что, «вероятно, Иудеев, как пленников и рабов, поработившие их били и заставляли терпеть жестокости».

12. *Возвел еси человеки на главы наша.* С Евр.: «Посадил человека на главу нашу: мы вошли в огонь и в воду, и Ты извел нас на свободу». Т.е. нечестивых Вавилонян сделал господами и начальниками над нами, или: поработил нас человеку. *Проидохом сквозе огонь и воду, т.е. мы испытали все возможные бедствия.* Под. у Иез. 15:7, 30:8; Пс. 31:6, 62:2. Бл. Феодорит видит здесь указание «на Вавилонскую пещь, в которой Св. Дух веянием Своим прохлаждал подвижников». *И извел еси ны в покой.* Т.е. хотя Ты, Господи, и подверг нас бедствиям плена, но Ты же вывел нас из него на покой, даровал свободу.

13, 14. *Вниду в дом Твой со всесожжением, воздам Тебе молитвы моя* и пр. Т.е. по возвращении из плена, в храме Твоем принесу жертву всесожжения и исполню обеты мои «и все то, что я обещал, когда скорбел и молился, воздам с признательностью» (Бл. Феод.). – Св. Афанасий понимает дом небесный и мысленное всесожжение.

15. *Всесожжения тучна вознесу Тебе.* Сам Бог чрез Моисея повелевал приносить в жертву Себе лучших животных (Лев. 22:19; Числ. 29:2, 24), а чрез пророка Малахию (Мал. 1:8, 13–14) проклинает тех, которые, имея у себя хороших животных, приносят худых. Псалмопевец, от лица пленных, обещается принести лучшие, благоприятные Богу жертвы. С Евр.: «Всесожжения тучные вознесу Тебе, с воскурением тука овнов; принесу в жертву волов и козлов».

16. С Евр.: «Придите, послушайте, все боящиеся Бога, и я возведу вам, что сотворил Он для души моей».

17. *К Нему усты моими воззвах, и вознесох под языком моим.* С Евр.: «Я воззвал к Нему устами моими, и превознес Его языком моим». «Симмах перевел: «Его призвал устами моими, и немедленно вознесся язык мой». Т.е. «как скоро принес моление, получил я просимое, и, исполнившись веселия, подвиг язык к благодарственному песнопению» (Бл. Феод.). Некоторые³⁸⁹ под словами: *вознесох под языком* – понимают тайное моление. Т.е. я прославил Бога не только языком, явно, но и *под языком* – тайно, в душе моей.

18. *Неправду аще узрех в сердце моем, да не услышит мене Господь.* С Евр.: «Если бы я видел беззаконие в сердце моем, то не услышал бы меня Господь». Симмах перевел: «Если предусмотрел я неправду в сердце своем, да не услышит Господь». Т.е. «если, умоляя об освобождении меня от рабства и о возвращении моем, замышлял я по возвращении моем сделать какую-либо неправду, то да не удостоюсь Божия благоволения» (Бл. Феод.). «Акила, – говорит св. Афан., – перевел: «бесполезное видя в сердце моем, не услышит Господь». А это значит: вознося прошения к Богу, старался я о подобающем, зная, что не будет мне в пользу прошение, если не сделаю должного».

Псалом 66

В конец, в песнях, псалом песни Давиду. С Евр.: «Начальнику хора. На струнных орудиях. Псалом. Песнь». – Или: «Начальнику хора, на музыкальном бряцательном орудии: Негинот». – Св. Афан. и бл. Феод. видят в этом псалме «пророчество о вочеловечении и спасительное пришествие Бога Слова, а также о спасении всех народов». Раввины относят к возвращению из плена Вавилонского. Псалом сходен с 84 псалмом и, как думают, оба псалма сии были петы в храме в праздник кущей или Пятидесятницы.

2. *Боже, ущедри ны, и благослови ны: просвети лице Твое на ны и помилуй ны.* Последних слов: *и помилуй ны* – нет в Евр. тексте и в Римск. издании LXX, но есть в других изданиях. По бл. Феодориту, пророк молится здесь, чтобы иаступило как можно скорее спасение всех человеков, и чтобы все воспользовались его благами. По св. Афанасию, молитву эту приносят св. Апостолы, «дабы могли проповедывать всем народам явственный путь св. Евангелия». *Просвети лице Твое*, т.е. воззри милостиво, озари светом Твоим, или: пошли нам Сына Твоего, Спасителя мира. См. Пс. 4:7.

3. *Познати на земли путь Твой.* Т.е. «чтобы населяющие землю были научены пути, который ведет к Тебе» (Бл. Феод.). По как Господь Иисус Христос для всех есть путь, истина и живот (Ин. 14:6), то познать путь Божий значит – познать Христа Спасителя, что подтверждают и следующие слова: *во всех языцех спасение Твое*. Един Спаситель мира – Христос Господь (Св. Афан.).

4. *Да исповедятся Тебе людие, Боже.* «Пророчествует, – говорит св. Афан., – что все народы исповедуют Христа».

5. *Яко судиши людем правотою, и языки на земли наставиши*³⁹⁰. С Евр.: «Ибо Ты судишь народы праведно, и управляешь на земле племенами». Т.е. потому и должны веселиться и радоваться все народы, что познали Тебя, как Промыслителя всех, и как Судию, Который и судишь праведно и

руководствуешь народы на земле, заблудших путеводствуешь к истине, а непокаряющихся наказуешь (Бл. Феод.).

6. *Да исповедятся Тебе людие, Боже.* Троекратное повторение сих слов (ст. 4) и имени Божия (ст. 7, 8), как думают толковники, указывает на Св. Троицу, и вместе означает призывание к исповеданию трех лиц Божества. По бл. Феод. и св. Афан., повторяются сии слова, чтобы возбудить людей к большему усердию.

7. *Земля даде плод свой,* по Феод. и св. Афан, – плод благочестия по познании истинного Бога.

8. *И да убоятся Его вси концы земли.* Псалмопевец дает разуместь сими словами, кого удостаивает Господь Бог Своего благословения: – тех людей, которые боятся Его, благоговейно чтут Его законы и страшатся будущего Судии (Бл. Феод.).

Псалом 67

В конец, псалом песни Давиду. С Евр.: «Начальнику хора. Псалом Давида. Песнь». Псалом сей есть торжественная победная песнь Еврейского народа, а в духовном смысле – Церкви Христовой. В буквальном смысле толкователи относят этот псалом к освобождению Евреев из Египта и дарованию закона на Синае (Еврейск. раввины), к чудесному поражению Ассириян (Кимхи, Ферранд); к перенесению ковчега завета из Кириафирима, из дома Аминодава, в Сионскую скинию (Беда, Боссюст и др.)³⁹¹. Впрочем, в сем псалме упоминаются события разных времен: исшествие Евреев из Египта (ст. 1), чудеса в пустыне, Синайские события (8–11), победы над врагами. В духовном смысле св. Афанасий в псалме сем видит «изображение пришествия Господня, низложение мысленных врагов и окончание духовного плена, обещание дарований Св. Духа, утешение св. Апостолам, их избрание, обращение язычников, вознесение Господне». – Бл. Феодорит находит молитву об ускорении пришествия Господня для спасения людей, о гибели врагов, кратко сказать, о необычайном изменении дел. Для объяснения сей псалом представляет большие и в иных местах непреодолимые трудности, есть один из труднейших³⁹².

2. *Да воскреснет Бог, и расточатся врази Его, и да бежат от лица Его ненавидящие Его.* Да восстанет, да поспешит Господь поразить врагов Своих. Эти же слова сказаны были Моисеем при поднятии ковчега (Числ. 10:35). Давид прилично относит их к своему времени в виду врагов, которых ему надлежало покорить, и которые были вместе врагами Божиими, особенно если при этом было действительно перенесение ковчега на Сион. Св. Афанасий и бл. Феодорит под врагами разумеют демонов, а под воскресением последний – не только прекращение Божия долготерпения, но и воскресение Христово.

3. *Тако да погибнут грешницы,* – враги, ненавидящие Господа, ст. 1. Так перевели, уверяет бл. Феод., и прочие

переводчики, так называет их Еврейский текст и Сирский переводчик, и под нечестивыми понимает не людей, а демонов, враждующих на людей. «Как дым рассеивается приражением ветров, и воск тает, приближаясь к огню, так Твоим пришествием, Владыка, совершенно будут приведены в бездействие неприязненные человеку» (Бл. Феод.). С Евр.: «Как рассеивается дым, Ты рассеи их; как тает воск от огня, так нечестивые да погибнут от лица Божия».

4. *А праведницы да возвеселятся.* «Когда демоны будут рассеяны и приведены в бездействие, тогда возрадуются народы и прославят спасшего Бога» (Бл. Феод.). С Евр.: «А праведники да возвеселятся, да возрадуются пред Богом и восторжествуют в радости».

5. *Путесотворите возшедшему на запады:*³⁹³ *Господь имя Ему.* С Евр.: «Превозносите шествующего на небесах; имя Ему: Господь, и радуйтесь пред лицом Его». Симмах перевел: «Уравняйте путь ездящему по земле необитаемой». Бл. Феодорит, приведши этот цитат, продолжает: «Необитаемая же пустыня, а пустынею Бож. Писание называет часто язычников (Ис. 35:1, 51:1). Над сею-то пустынею, необитаемою, лишенною света и потому названною западом, возшло Солнце правды. И так, здесь пророческое слово предлагает св. Апостолам с ликованием и песнопением идти к язычникам и уготовать путь Всецарю всяческих». Св. Афанасий: *путесотворите* и проч. «Уготовьте себя к тому, чтобы ходить путями (Господа) на последок времен Явившегося во плоти живущим на земли; или: *возшедшему на запады* – значит: снисшедшему до ада». Отцы, разумея под западом языческую тьму, видят здесь шествие Господа, чрез Евангелие, с Своим словом и благодатию к язычникам.

6. *Да смятутся*³⁹⁴ *от лица Его.* Т.е. полчища демонов, поясняет св. Афанасий. *Отца сирых, и судии вдовиц.* Т.е. «демоны не стерпят пришествия Господа, зная, что Он – правдивый Судия, отец сирых и судия вдовиц» (Бл. Феод.). Св. Афанасий под *сырыми* понимает беззащитных, а под *вдовицами* – «души, неувещенные Слову». *Бог в месте святем Своем.*

С Евр.: «Отец сирот и судия вдов, Бог во святом Своем жилище», – т.е. на небе (Св. Афан. и бл. Феод.).

7. *Бог вселяет единомысленныя в дом, изводя окованныя мужеством, такожде преогорчевающыя живущыя во гробех.* С Евр.: «Бог одиноких вводит в дом, освобождает узников от оков; а непокорные остаются в знойной пустыне». По LXX буквально можно так понимать: хвалите Бога, ибо Он вселил (или вселяет, соединяет) единовѣрных Евреев в дом Свой, т.е. в Церковь, извел Своим могуществом окованных узами рабства из Египетского плена, а тех, которые преогорчевали, оставил в гробах, в пустыне, т.е. погубил, наказал. Под преогорчевающими можно разумеѣть и Евреев, которые роптали в пустыне, оскорбляли Бога, и за то наказаны смертию, и Египтян, погибших в волнах Чермнаго моря. По крайней мере, последующіе стихи ясно говорят о событіях в пустыне. Отцы и учителя понимают в духовном смысле. Св. Афанасій под единомышленными разумеет тех, «которые Единому Богу посвятили свою жизнь и соделали ее чуждою всякаго двоедушія и мірскаго пожеланія; – таковым Господь обещает вселение в дому Его, небесном граде; под окованными – связанных узами грѣха и тьмы служением дѣмонам; под преогорчевающими – *духов противльшихся иногда*, коим Господь проповедал, когда сходил во ад» (1Пет. 3:19). Бл. Феодорит так объясняет: «единомышленными называет пророк тех, у которых одна цель, которые решились имѣть попеченіе об одной только добродетели и не предпочитают иногда одно, а иногда другое; пророк говорит, что они вселяются в Божій дом. Окованными же именует обложенных узами грѣха, и о них предрекает, что, будучи разрешены от уз, сделаются мужественными... Но пророк говорит, что не только окованных делает мужественными; но и тех, которые дошли до крайней степени злочестія и, как в смрадных гробах, вселяются в телах своих, – вместе с первыми сподобит спасенія».

8, 9. *Боже, вегда исходити Тебе пред людьми Твоими, вегда мимоходити³⁹⁵ Тебе в пустыни: земля потрясется, ибо небеса кануша³⁹⁶.* С Евр.: «Боже, когда Ты выходил пред народом Твоим, когда Ты шествовал пустынею; земля тряслась,

даже небеса таяли от лица Божия, и этот Синай – от лица Бога, Бога Израилева». Симмах перевел: «Когда предшествовал Ты, Боже, народу Твоему, ходя по необитаемой; земля потряслась, небо кануло». Т.е. когда в облачном столпе предшествовал Ты в пустыне народу Твоему, тогда трясась земля и небеса источали дождь и манну (См. Числ. 11:9; Суд. 5:4; Авв. 3:6) *от лица Бога Синаина*, т.е. явльшегося на Синае. Св. Афан: «Когда предшествовал Ты народу Своему, исшедшему из Египта, земля потряслась, т.е. шествие Его стало известно по всей земле, небеса искапали духовную пищу, понимает же манну». Бл. Феодорит: «Когда намеревался Ты проходить оною необитаемою и неприявшею еще в себя лучей Света пустынею³⁹⁷, всколебал и сотряс землю: с неба же уканул росу благодати. Совершилось же сие и в то время, как был Ты на кресте; ибо тогда земля потряслась и камни распались, и по возшествии на небо; ибо тогда благодать Духа снизошла на Апостолов как бы подобно каким каплям росы».

10. *Дождь волен³⁹⁸ отлучиши³⁹⁹, Боже, достоянию Твоему, и изнеможе, Ты же совершил⁴⁰⁰ еси е.* С Евр.: «Обильный дождь проливал Ты, Боже, на наследие Твое, и когда оно изнемогало от труда, Ты подкреплял его». «Дождем вольным, – говорит св. Афан., – именуется евангельское слово (Пс. 71:6), вольным называет в отличие от служения подзаконного; *изнеможе* – изнемог (вообще – человек) древле, когда идолопоклонствовал, но Ты совершил еси е, призвав евангельскою проповедью». «Дождем, – говорит бл. Феод., – называет упоение учением; именовал же его вольным по произвольному желанию; потому что не принужденно напоевается человек, но убедившись учением, приемлет благодать. Изнеможением наименовал восстание злочестивых, а изнемогшим – достояние. Но и во время восстания Ты утвердил и подкрепил подвижников; потому что они – Твое достояние».

11. *Животная Твоя живут на ней, уготовал еси благостию Твоею нищему, Боже.* С Евр.: «Народ Твой обитал там; по благости Твоей, Боже, Ты готовил *необходимое* для бедного». – По св. Афан. – под животными понимаются верующие,

приобщившиеся животворящей пищи; *на ней*, т.е. в Церкви, в достоянии Божиим Господь уготовал небесные блага *нищему*, т.е. нищим духом. По бл. Феод. – под животными Божиими разумеются св. Апостолы, которые будут жить в достоянии Божиим, т.е. среди язычников, а под *нищим* – обнищавшее естество человеческое.

12. *Господь даст глагол благовествующим силою многою.* «Сказанное, – говорит св. Афан., – *силою многою* – должно понимать в связи с словами: *Господь даст глагол*; ибо выражает ту мысль, что Господь с великою силою дает глагол благовествующим (св. Апостолам), т.е. намеревающимся возвестить нам блага наши. Тот же подает и слово, кто подаст случай к благовествованию». См. Мф. 10:18. Лк. 21:15. С Евр.: «Господь даст слово: провозвестниц великое множество». Еврейский текст, вероятно, дает разуместь о женских хорах тимпанщиц, которые были у Евреев. См. Исх. 16:20; Суд. 5:1, 11:84; 1Цар. 18:6; Иудиф. 16:1 и здесь ст. 26.

13. *Царь сил возлюбленного⁴⁰¹, красотою дому разделити корысти.* С Евр.: «Цари воинств бегут, бегут, а сидящая дома делит добычу». Св. Афанасий так объясняет: «*Царь сил возлюбленного* – Сам Господь дал глагол таинникам; потому что Он есть Царь возлюбленного народа. *Красотою дому разделити корысти.* Дом – уверовавшие во Христа; *красота дома* – святые Его ученики и Апостолы. Посему говорит, что *красоте дома*, т.е. Евангелистам дает глагол, чтобы *разделить корысти*, т.е. привлечь язычников к вере и расхитить корысти у сатаны». Бл. Феод. под царями воинств разумеет учителей, которые и называются возлюбленными, под воинством – верующих, под корыстями тех, которые собственные свои члены соделали рабами греха (т.е. язычников). «Их-то разделил св. Апостолам, одного поставил учителем Римлян, а другого – Еллинов; одних соделал проповедниками у Индов, а других у Египтян. Сии корысти св. Апостолам разделила *красота дому*. Дом же Божий, по словам Бож. Апостола, суть уверовавшие (Евр. 3:6), а *красота дому* – благодать Св. Духа, украшающая и осиявающая их всяким обилием даров» (Бл. Феод.). Следующие Еврейскому тексту разумеют о победах,

одержанных Еврейским народом по исходе из Египта, и настоящий 13 стих считают содержанием или началом песни тимпанщиц. Т.е. Сам Господь дал воспеть с великою силою женам: «Вот бегут, бегут цари воинств, а сидящая дома, т.е. община Израилева, делит воинскую добычу». Повторение слова: *бегут* – означает необыкновенно скорое бегство побежденных и великость поражения.

14. *Аще поспите⁴⁰² посреде предел⁴⁰³, криле голубине посребрене, и междорамия⁴⁰⁴ ея в блещании злата.* Если и возляжете посреди горнов, посреди огней, т.е. подвергнетесь огню искушений, то и тогда вы будете подобны голубю, блестящему серебром и золотом на его перьях, выйдете из искушений чистыми и благолепными. Может быть, Давид понимает здесь самых Евреев, которые шли по пустыне среди враждебных им народов, но защищаемые Господом, они из всех опасностей выходили целыми и невредимыми. С Евр.:⁴⁰⁵ «Расположившись в уделах (своих), вы стали как голубица, которой крылья покрыты серебром, а перья чистым золотом». Отцы относят ко временам христианским. *Аще поспите* и проч. «Речь сия, – говорит св. Афан., – обращена к св. Апостолам. Если, говорит, примут вас пределы (*пределами* же называет уверовавших из двух народов); и потому, если успокоитесь в них, то даны будут им *крыле голубине* с позлащенными междорамиями, понимает же, что приявшие св. Апостолов сподобятся Св. Духа. Междорамия же голубины называет позлащенными, потому что умы приявших соделает многоценными, т.е. мудрыми». Бл. Феодорит так объясняет: «Крылами голубиными пророк называет благодать Духа, потому что в виде голубине снисшел на струи Иорданския. Говорит же, что крыла Его посребрены, а междорамия украшены золотом, потому что людям простым предлагает простейшее и удобнее к разумению, а совершенным более глубокое... Пределами же называет два завета. Посему в том и другом учении говорит: приступите и узрите многоразличную благодать Св. Духа»

15. *Внегда разнствит⁴⁰⁶ Небесный цари на ней, оснежатся во Селмоне⁴⁰⁷.* С Евр.: «Когда Всемогуший рассеял

царей на сей земле; она забелела, как снег на Селмоне». – Т.е. когда небесный Царь отверг языческих царей на земле обетованной, тогда она очистилась, заблестала, как снег, на горе Селмоне, явилась чистою от скверн язычества. Всего более это идет к Церкви христианской. «Царями, – поясняет св. Афан., – именует Апостолов, которые стали правителями Его достояния. *Оснежатся* же сказано вместо: *очистятся*, а в *Селмоне* толкуется: *в воздаянии*. Посему говорит, что приявшею св. Апостолов (учение) в воздаяние или в награду за приятие от небесного Царя примут очищение грехов». Бл. Феодорит под царями понимает также св. Апостолов, как наследников небесного царствия. «Предсказывает же снисхождение Всесвятого Духа, бывшее в день Пятидесятницы, в который прияли они благодать различных языков. Посему, скажет, что в то время, когда разделит им царство вселенной, и повелит начальствовать одному над теми, а другому над другими народами, соделает их блистающими и убелит подобно снегу. Предсказывает же и место, где сие будет, потому что Селмоном наименовал Иерусалим».

16. *Гора Божия, гора тучная, гора усыренная*⁴⁰⁸, *гора тучная*. С Евр.: «Гора Божия, гора Васанская⁴⁰⁹; гора высокая, гора Васанская». Под горою нужно разуметь Церковь Божию. Церковь Божия будет *тучною*, т.е. преисполненною благодати Божией, *усыренною*, т.е. вожделенною, сладостною по небесным благам; плодородною, как Васан, горою высокою, потому что вознесена превыше всего, и всех возвышает до неба. «Горою, – говорит св. Афан., – именует Церковь; называет ее *тучною*, потому что души принадлежащих ей соделывает упитанными и умащенными. *Усыренное* значит напитанное млеко, т.е. простым словом учения». По бл. Феодориту, «гора Божия, или Церковь Божия потому называется *тучною* и *усыренною*, что доставляет обильное питание пасущимся на ней стадам, и прияла много тука от Бож. благодати».

17. *Вскую нещуете*⁴¹⁰ *горы усыренные?* *Гора, уже благоволи Бог жити в ней: ибо Господь вселится до конца*. С Евр.: «Что вы завистливо смотрите, горы высокие, на гору, на которой Бог благоволит обитать, и будет Господь обитать

вечно?» Акила перевел: «Для чего состязуетесь горы надменные с горою, которой возжелал Бог, чтобы восседать на ней?» У бл. Феод. под горою понимается истинная Церковь Христова, а под высокими или холмистыми горами – общество еретиков и неверующих. «Пророческое слово сие, – говорит бл. Феод., – обращено к Иудеям и беззаконным еретическим собраниям, которые именуют себя церквами. Оно говорит: для чего вы кичитесь, состязуетесь и равняете себя с горою, которую Бог соделал Своею обителию, горою, на которой иметь будет вечное жилище?» «Давид (поясняет св. Афан.) здесь упрекает тех, которые нредполагают, что и еретическия церкви могут быть *усыренными*, потому что нет в них (в еретических собраниях) ничего, что могло бы воспитать для духовного состояния; поэтому *вскую непщуете*, будто вне Церкви есть иные усыренные горы, а не одна паче сия гора, юже благоволи Бог жити в ней» (т.е. истинная Церковь Христова)?

18. *Колесница Божия тмами тем, тысяща gobзующих⁴¹¹):* Господь в них в Синаи во святем. С Евр.: «Колесниц Божиих тьмы, тысячи тысяч. Среди их Господь на Синае, во святилище». «Колесницею Божию, – поясняет св. Афан., – называет небесные и умные силы, которые носят на себе Бога. Они суть и *gobзующие* или радующиеся, потому что избавлены от греха. Посему носимый тмами на сей колеснице есть Тот же Господь, Который и на святой горе Синае дал закон». Бл. Феодорит под *gobзующими* или «плодоприносящими Богу благочестие» понимает «святых людей в Церкви Христовой; их бесчисленные тысящи и тьмы, ими правит Тот Самый Господь Бог, Который явился и на Синае».

19. *Возшел еси на высоту, пленил еси плен: приял еси даяния в человецех⁴¹², ибо⁴¹³ непокаряющыся, еже вселитися.* С Евр.: «Ты восшел на высоту, пленил плен, принял дары для человеков, так чтоб и из противящихся могли обитать у Господа Бога». Образ речи взят от древних восточных царей и победителей, которые, после победы, вели за собою пленных, восходили на высоту и принимали дары. Св. Ап. Павел относит это место прямо к Спасителю, как предсказание в том смысле, что Он восшел на высоту превыше небес, *пленил плен*, (т.е.

«возвратил, – поясняет св. Афан., – из плена души, плененные диаволом) и дал дары человекам» (Еф. 4:8–9); «ибо приемля от приходящих к Нему веру, дарует благодать», говорит бл. Феодорит. Но св. Афанасий слова: *приял еси даяния в человецех* – понимает так, что Господь Христос приял в наследие Себе (Пс. 2:8) самых людей и даже непокорявшихся – для того, дабы вселиться в них. «Те самые, которых приял Ты в даяние, древле были непокоряющимися, но и в них вселился Ты».

20. *Благословен Господь день дне* и проч. С Евр. весь стих: «Благословен Господь всякий день. Бог возлагает на нас бремя, но Он же и спасает нас». По Св. Афан. – это говорит лик Апостольский, по совершении великого дела спасения. Поспешит – «отверзет дверь слова, дабы благоуспешен был путь проповеди».

21. *Господня, Господня исходища смертная*. С Евр.: «Во власти Господа Вседержителя врата смерти». «Ясно выражает уверенность свою, – говорит св. Афан., – что доведенных до смерти за проповедь изведет победоносно, потому что Его суть *исходища смертная*». «Господь отверз нам неисходную темницу смерти, сокрушил врата медная и сломил верей железные (Ис. 45:2)» (Бл. Феод.). У Господа – ключи ада и смерти. Апок. 1:18.

22. *Обаче Бог сокрушит главы врагов Своих, верх влас переходящих⁴¹⁴ в прегрешениях своих*. С Евр.: «Но Бог сокрушит голову врагов Своих, волосатое темя закоснелого в своих беззакониях». Т.е. «Бог сокрушит, – поясняет св. Афан., – головы врагов лика Аностолов. Но сия речь имеет приложение и к начальникам народа Иудейского. *Верх влас⁴¹⁵ переходящих в прегрешениях своих*. Верхом влас называет опять главу; понимает же, что сокрушит главы согрешающих нераскаянно». Бл. Феод. под волосом понимает самый маловажный поступок. «Смысл слов сих, – говорит он, – следующий: Бог в наказание согрешающим определил смерть. Диавол же, как безжалостный какой исполнитель казни, подвергая разысканию жизнь человеческую, не опускает из вида и самого маловажного, но предаёт смерти естество наше. Посему, увидев Владыку

Христа, облеченного тем же естеством, приступил к Нему, отыскивая вины смертной (Ин. 14:30). Впрочем, и ничего не обретши, неправедно предал смерти. Сия-то неправда сокрушила его державу, а человекам отверзла ад».

23. *Рече Господь: от Васана обращаю, обращаю во глубинах морских.* С Евр.: «Господь сказал: от Васана возвращу, выведу из глубины морской». По св. Афанасию, «Васан толкуется горечь или преогорчение. Посему говорит (т.е. Бог чрез Давида), что обратит к Себе от дома преогорчевающего, т.е. от дома Израилева. *Обращаю во глубинах морских.* И низринувшихся в бездну сластолюбия обращаю к Себе». По бл. Феод. – «Васан⁴¹⁶ в переводе значит: стыд, а стыд есть плод греха. Посему от греха и из глубин морских (т.е. от множества зол) обратил нас Бог всяческих».

24. *Яко да омочится нога Твоя в крови, язык пс Твоих от враг от него.* С Евр.: «Чтобы ты погрузил ногу твою, как и псы твои язык свой, в крови врагов». Симмах перевел: «Да сокрушит нога твоя до крови, и язык псов твоих полижет каждого из врагов твоих»⁴¹⁷. Говорится о совершенном поражении врагов Церкви Божией. «Т.е. кровопролитие при поражении врагов Твоих или врагов Церкви будет столь велико, что нога Твоя углубится в крови их, и язык псов Твоих полижет ее, особенно кровь одного власатого верха или главы врагов Твоих»⁴¹⁸. Св. Афанасий видит здесь поражение лукавых сил, а под псами понимает «стражей духовного стада», святых проповедников. «Язык их, – говорит св. Афан., – едва не вкушает крови мысленных врагов. Посему пророк понимает, что Апостольское слово едва не соделается причиною смерти для лукавых демонов». По бл. Феод. – «псалмопевец изображает потоки крови (врагов Божиих) и попираемых мертвецов, которые при том брошены непогребенными и оставлены в снедь псам (Ис. 63:3)».

25. *Видена Быша шествия⁴¹⁹ Твоя, Боже, шествия Бога моего Царя, иже во святем.* С Евр.: «Видели шествие Твое, Боже, шествие Бога моего, Царя моего во святыне». Под шествиями или Божиими путями можно разуметь чудные и славные пути Божии, коими Он вел Еврейский народ из Египта

по пустыне, когда шествовал на ковчеге, или во святом ковчеге, как победитель-царь на колеснице, сопровождаемый певцами, музыкальными хорами, среди дев с тимпанами (ст. 26). Всем были видны эти пути Божии, под которыми, конечно, должно разуместь и другие пути или дела Божии и особенно события в царстве благодати; *во святем*, т.е. в кивоте или в Церкви Христовой. Св. Афанасий под шествиями Божиими разумеет события новозаветного домостроительства: «рождение от Девы, чудотворения, шествие на крест, домостроительно восприятую смерть, воскресение из мертвых, восхождение на небеса. Пророк проповедует о совершающем шествия, что Он и Бог и Царь его, что Он *во святем*, т.е. на горе Синае». См. ст. 18. Бл. Феодорит под шествиями Божиими также разумеет дела Бож. домостроительства, а слово: *во святем* – значит: «во храме, восприятном от семени Давидова» (т.е. в теле, в человечестве).

26. *Предвариша князи близ поющих, посреде дев тимпанниц.* С Евр.: «Впереди шли поющие, позади играющие на орудиях, в середине девы с тимпанами». В буквальном смысле можно понимать, как сказано выше, о торжественном шествии кивота Божия в пустыне, или о перенесении его из Кириафирима в Иерусалим. В духовном смысле св. Афан. и бл. Феод. разумеют под *князьями* св. Апостолов (Пс. 44:17), под *поющими* – приносящих словесные жертвы хвалы. «Посему пророк говорит, что князи *предвариша*, т.е. первые предназначили служение духом и истиною, или служение евангельское. Девами называет души уверовавших» (св. Афан.), или по бл. Феод. – «хранящих девство и приносящих Богу Бож. сладкопение».

27. *В церквах благословите Бога, Господа от источник Израилевых.* С Евр.: «В собраниях благословите Бога, Господа, вы – от семени Израилева». – Т.е. видя эти пути или дела Божии, благословляйте Господа в своих собраниях, вы, происшедшие от источника, или от семени Израилева, от Авраама и Сарры (Ис. 51:1. Втор. 33:28. Числ. 24:7). «Источниками Израилевыми, – говорит св. Афан., – были блаж. пророки и прежде них закон. Посему говорит (т.е. Давид), что должны мы славословить Бога, не отъинуда почерпая

славословие, а только у них, говорит же сие по причине неправославных еретических писаний». Бл. Феодорит под источниками Израилевыми понимает также – «пророческие и апостольские книги», а под словом: *в церквах* – прекращение Ветхого Завета, ибо храм Иудейский был один.

28. *Тамо Вениамин юнейший во ужасе, князи Иудови владыки их, князи Завулони, князи Неффалимли.* С Евр.: «Там Вениамин младший, князь их; князья Иудины, владыки их; князья Завулоны, князья Неффалимовы». *Во ужасе,* с Греческого: в экстазе, в иступлении, или в изумлении. Т.е. там, среди торжествующих, или сопровождающих Царя, в собрании народа, находится младшее из всех по времени и числу своего племени (Суд. 21:3; 1Цар. 9:21) колено Вениаминово в изумлении от путей Божиих, или от страшного поражения их врагов (ст. 24); или: там младший Вениамин, но в лице Саула, обладатель Израиля; там князи колена Иудова, от которого ведут свое начало владыки, порфиноносцы-цари Еврейского народа; там князи колен Завулонова и Неффалимова. Св. Афанасий и бл. Феодорит под князьями понимают св. Апостолов, под Вениамином – св. Ап. Павла из колена Вениаминова; он был в ужасе, или в изумлении от того, что «гонимый и почитаемый мертвым (Господь Иисус Христос) – на небесах» (Бл. Феод.). *Князья Иудовы* – это Матфей и другие апостолы, по св. Афан., происходившие из Иудина колена; князья колен Завулонова и Неффалимова – это св. Апостолы, происшедшие из Галилеи, которую занимали эти колена, – Петр, Андрей, Иаков и Иоанн.

29. *Заповеждь, Боже, силою Твоею, укрепи, Боже, сие, еже соделал еси в нас.* С Евр.: «Бог твой предназначил тебе силу. Утверди, Боже, то, что Ты соделал для нас». Симмах перевел: «Повели, Боже, о силе Твоей; укрепи, Боже, что соделал Ты нам, (ст. 30) ради храма Твоего, который над Иерусалимом». Молитва обращена к Богу Сыну, Которому Бог Отец Его заповедал укрепиться. Т.е. поскольку Бог Отец Твой поведал или определил укрепиться Тебе – Сыну Божию, Спасителю мира, или укрепить Свое достояние – Церковь, то укрепи в нас то, что Ты соделал для нас, для Своей Церкви, сохрани и

доверши собственное Твое дело. «Утверди, – так объясняет бл. Феодорит, – Владыко, благодать, какую даровал ради храма Твоего (т.е. человечества), от нас Тобою занятого и посажденного превыше всякого начальства (Еф. 1:21). Ибо Иерусалимом пророк называет вышний град (Гал. 4:28). Посему просит ради родства с храмом утвердить данную благодать, чтобы ради начатка и все смешение насладились сообщенным даром». По св. Афанасию, «здесь лик Апостолов умоляет Отца, чтобы чрез Сына Своего укрепил, еже соделал в них, т.е. тело их. Посему просят, чтобы, освободив от тления, облек их в нетление».

30. *От храма Твоего во Иерусалим Тебе принесут царие дары.* С Евр.: «Ради храма Твоего в Иерусалиме цари принесут Тебе дары». Эти слова можно с бл. Феодоритом понимать как предсказание, которое буквально исполнялось и исполняется доселе: цари и сильные земли приносили и приносят дары Господу Богу в Иерусалимском храме. Св. Афанасий, разумея под храмом Церковь, под царями – вообще христиан (1Пет. 2:9), под Иерусалимом – небо или вышний Иерусалим, дает такой смысл: «из земного храма, т.е. из Церкви, по вере призванные в вышний Иерусалим принесут Ему дары, очевидно, духовные».

31. *Запрети зверем тростным, сонм юнец в юницах людских, еже затворити искушенные серебром: расточи языки хотящия бранем.* С Евр.: «Укроти зверя в тростнике, стадо волов среди тельцов народов, хвалящихся слитками серебра; рассыпь народы, желающие браней». Немного иначе переводит В. М. М. Филарет: «Прети зверю тростника, сонму тельцов в юнцах народов, посыпающему сотрения серебра. Расточи народы, которые браней желают», – и так объясняет: «зверь тростника значит или зверя, живущего в тростнике, дикого и нечистого, или зверя Египетского; поскольку тростник есть произведение Египетское (Ис. 19:6) и символ Египта (Ис. 36:6; Иез. 29:6–7), или врага, вооруженного стрелою или копьем из трости. Как бы то ни было, пророк сим открывает общее значение загадки: он ясно говорит, что дело идет о народах, браней желающих. Прети зверю тростника, т.е. удержи, воспяти стремление врагов, подобно зверям, нападающих на

Твое наследие, и некогда имеющих соединить все свои силы под образом двух зверей из моря и от земли (Апок. XIII). *Прети сонму тельцев*, т.е. сонму сильных, которые среди народов являются как крепкие тельцы между молодыми юнцами. Прети сему лукавому сонму, который, дабы показаться истинною Твоею церковью, подобно сребровидной голубице (ст. 14), *осыпает себя сотрением серебра* – украшается притворною чистотою. Словом: *расточи народы*, которые желают браней и возмущают покой Твоего царства благодатного». Бл. Феодорнт под *зверями тростными* понимает «мысленных зверей или демонов, под *сонмом юнец* – все множество Иудеев за обычную их дерзость, под *юницами людскими* – уверовавших из язычников, по новости их призвания. *Еже затворити искушенные серебром*.⁴²⁰ Пророческое слово предсказывает восстания Иудеев на благочестивых, бывшие в начале проповеди. Поступят же так Иудеи в намерении отлучить и данного благого жребия лишить тех, которые, подобно разженному серебру, оказались драгоценными (Гал. 4:17)» (Бл. Феод.). Св. Афанасий под *зверями тростными* понимает также мысленных львов или демонов: под *сонмом юнец* – начальников Иудейского народа. «Они назывались, – продолжает сей св. отец, – *юнцами*; потому что *юницами* именовался народ (Пс. 21:13). *Еже затворити искушенные серебром*. Серебро – Бож. слова. Говорит же: *запрети* – и мысленным и чувственным врагам, чтобы проповедники Евангелия не были доведены до невозможности более проповедовать. Или так: *запрети* тем и другим, чтобы проповедники не были недопускаемы до проповеди. *Расточи языки хотящия бранем*: очевидно, понимает народы в смысле духовном и брани, воздвигаемые против святых».

32. *Приидут молитвенницы*⁴²¹ *от Египта: Ефиопия предварит руку свою к Богу*. «После того, как рассеяны и связаны мысленные враги, стекаются уже на проповедь Египтяне и Ефиопляне. Именем же Египтян означает ревностных идолослужителей и противников жития Израилева, а именем Ефиоплян – пределы земли. Но каким образом Ефиопия притекла на проповедь, можно видеть это в примере

Евнуха Ефиоплянина» (Св. Афан. и бл. Феод. Деян. 8:27. Сн. Ис. 19:19; Соф. 3:10).

33. *Царства земная пойте Богу.* «Показывает, – говорит св. Афан., – что и все прочие народы вместе с своими царями уверуют во Христа».

34. *Возшедшему на небо небесе на востоки: се даст гласу Своему глас силы.* С Евр.: «Воспевайте шествующего на небесах небес от века. Вот, Он дает гласу Своему глас силы». «Присовокупленное: *на востоки* – сказано, – говорит св. Афан., – сравнительно. Ибо, как солнце, сокрывшись на западе, восходит на востоке: так и Господь как бы из глубин адовых восшел на небо небесе. *Гласом силы* называет глас, который воздвигнет всех мертвых, когда воскреснут по Его велению». Бл. Феодорит под гласом сильным понимает глас Божий при сошествии Св. Духа, проявившийся в бурном дыхании (Деян. 2:2).

35. *Дадите славу Богови,* т.е. прославите Бога в теле вашем и в духе вашем (1Кор. 6:20. Св. Афан. и бл. Феод.). *На Израили велелепота Его, и сила Его на облацех.* Под *велелепотою* или величием бл. Феод. понимает величие чудес Божиих, совершенных св. Апостолами, а под *облаками* – св. учителей, «которые подобно неким облакам, почерпая дождь из моря Всесвятого Духа, приносят людям орошение». Св. Афанасий в словах: «*Израиль, облака, св. люди* – видит различные чины святых, а в словах: *велелепота, сила, дивное, держава* – различные почести, какие возданы будут святым, которые в небесных обителях непрестанно будут благословлять Бога, подражая чину горних духов».

36. *Дивен Бог во святых Своих.* Т.е. в людях святых и чрез святых Бог проявляет чудную силу свою. Но с Евр.: «Страшен Ты, Боже, во Святилище Твоем, Бог Израилев: Он дает силу и крепость народу (Своему). Благословен Бог!» Во святилище, т.е. на небе, во храме, в Церкви.

Псалом 68

В конец, о имущих измениться, псалом Давиду. С Евр.: «Начальнику хора. На (музыкальном орудии) Шошанниме. Псалом Давида». (См. Пс. 44). Псалом сей содержит жалобы на притеснения и бесчеловечие врагов и молитву об избавлении: во многом сходен с 21 псалмом. Бл. Феодорит и с ним толковники относят псалом к плену Вавилонскому. По бл. Феодориту, «псалом написан как бы от лица переселенцев (пленных Евреев), которые молятся и просят об освобождении. Вместе с сим псалом предвещает освобождение от рабства, возвращение и построение Иерусалима, кратко сказать, прежнее благоденствие Иудеи. Но заключает в себе и пророчество о Владычных страданиях и о конечной гибели, постигшей за сие Иудеев». «Псалом содержит, – говорит св. Афан., – молитву, приносимую Спасителем от лица человечества, также причины, по которым нанесена Ему крестная смерть; описывает самое страдание и бедствия, постигшие Иудеев по страдании, изображает введение евангельского жития и учение о поклонении духом и истиною». Это и есть то изменение, о котором говорит надписание.

2. *Спаси мя, Боже, яко внидоша воды до души моея.* Бл. Феодорит видит здесь молитву благочестивых, а под водами понимает множество бедствий. «Отвсюду подавлен я скорбями, говорит сонм благочестивых». По мнению св. Афан. – это говорит Сам Господь Иисус Христос, за нас болезнующий, «и молится об избавлении от искушений, подобно потоку, окруживших душу Его». Под. Псал. 17:17, 31:6.

3. *Углебох⁴²² в тимении⁴²³ глубины и несть постояния;* – я увязнул в глубокой тине и не на чем утвердиться, не могу стоять. С Евр.: «Я погряз в глубоком болоте, и не на чем стать; вошел в глубину вод, и быстрое течение их увлекает меня». Симмах перевел: «Погрузился я в беспредельные глубины, и нет, на чем бы остановиться». – «Образ речи, – говорит бл. Феод., – заимствован с падающих в морскую глубину, которые долгое время спускаются вниз и едва достигают твердого дна.

Выражает же сим пророк великость бедствий, какие постигли отведенных в рабство». Св. Афанасий под *тимением глубины* и *глубинами морскими* понимает глубокое падение человека, смерть и самый ад.

4. *Утрудихся зовый, измолче⁴²⁴ гортань мой*; – я изнемог, вопия, мой голос осип. С Евр.: «Я изнемог от вопля, засохла гортань моя». «Т.е. непрестанно умоляя, до того взываю, что изнемогли даже самая орудия – слова» (Бл. Феод.). *Исчезосте⁴²⁵ очи мои, от еже уповати ми на Бога моего*. С Евр.: «Истомились глаза мои от ожидания Бога моего». «Образ речи взят, – говорит бл. Феод., – с человека, который ждет возвращения с чужой стороны кого-либо близкого и знакомого, и смотрит по дорогам. Утрудился я, говорит пророк, ожидая Твоей помощи».

5. *Умножишася паче влас главы моя ненавидящии мя туне*. Под иенавидящими и сильными врагами бл. Феодорит понимает Вавилонян, а св. Афанасий – демонов. *Яже не восхищах, тогда воздаях.⁴²⁶* С Евр.: «Чего я не отнимал, то должен отдать». Пословица: я не брал, а должен уплатить; или: другие согрешили, а я должен терпеть наказание. Под. Иер. 31:29. «В чем не сделал никакой несправедливости, за то несу наказание» (Бл. Феод.).

6. *Боже, Ты уведел еси безумие мое*. «Безумием называет, – говорит св. Афан., – то, что у людей почитается буйством, и именно буйством проповеди о страдании Христовом (1Кор. 1:23). Посему говорит (т.е. Господь Иисус Христос говорит Богу отцу): Ты, Отче, уведел еси домостроительство крестное. И прегрешения моя от Тебе не утаишася. Это подобно сказанному: неведевшего бо греха по нас грех сотвори (2Кор. 5:21)». Т.е. Тебе, Отче, ведомы людские прегрешения, которые Я взял на Себя.

7. *Да непостыдятся о Мне терпящии Тебе, Господи*. «Сказано, – говорит св. Афан., – о Мне, вместо: ради Меня, или по причине Моего за них страдания. Также сказано: да не постыдятся, вместо: да не будут более постыждаемы, как постыждаемы были древле тем тлением, какому подверглись. Смысл же речи таков: поскольку на Себя принял Я вкусить за

них смерть; то да отъят будет от них стыд, в каком были они прежде по причине смерти». С Евр.: «Да не постыдятся во мне все, надеющиеся на Тебя, Господи, Боже сил. Да не посрамятся во мне, ищущие Тебя, Боже Израилев».

8. *Яко Тебе ради претерпех поношение, покры срамота⁴²⁷* (стыд) *лице мое*. «Исполняюсь стыда, слыша, как Тебя поносят, а надо мною часто издеваются враги» (Бл. Феод.), или: ради Тебя терпел я поношения от врагов, когда они смеялись над моим упованием на Тебя.

9. *Чужд бых братии моей*. С Евр.: «Чужим стал я для братьев моих и посторонним для сынов матери моей». По св. Афан. – это говорит Господь, оставленный всеми во время страдания; по бл. Феод. – говорят Вавилонские пленники.

10. *Яко ревность дому Твоего снеде Мя*. Ученики Спасителя вспомнили сии слова, когда Он изгонял торжников из Иерусалимского храма (Ин. 2:17); а потому можно понимать сии слова, как предсказание о сем событии. По св. Афан. – говорит Господь, т.е. «потому отреклись от Меня, что обличал Я их (Иудеев) в нечестии к дому Твоему». С Евр.: «Ибо ревность по доме Твоем снедает меня, и злословия злословящих Тебя падают на меня».

11. *И покрых⁴²⁸ постом душу мою* – в посте сокрыл душу мою, т.е. смирил, уничижил себя. Другие переводят: «в посте оплакал душу мою» (Акила), «терпел поношение, когда, постясь, оплакивал душу мою» (Симм. у Калм.). С Евр.: «Плачу, постясь душою моею; и это ставят в поношение мне».

12. С Евр.: «И возлагаю на себя вместо одежды вретище, – и делаюсь для них притчею».

13. *О мне глумляхуся сидящи во вратех* и проч. Т.е. «и в собраниях и на пиршествах разглашают и осмеивают мои бедствия. В древности же народные сходбища бывали у городских ворот» (Бл. Феод.). С Евр.: «О мне толкуют сидящие у ворот, и поют в песнях пьющие вино».

14. С Евр.: «А я с молитвою моею к Тебе, Господи: во время благоугодное, Боже, по великой благодати Твоей, услышь меня в истине спасения Твоего».

15. *Спаси мя от брения, да не углебну – спаси меня от тины или болота, да не увязну в нем.* С Евр.: «Извлеки меня из тины, чтобы не погрязнуть мне; да избавлюсь от ненавидящих меня и от глубоких вод». Т.е. спаси от бедствий, да не погибну я. Ст. 3. *От глубоких вод.* «Глубиною вод пророк назвал налагаемые врагами наказания», говорит бл. Феодорит. То же, что – спаси от множества бедствий.

16. *Да не потопит мене буря водная, ниже да пожрет мене глубина,* т.е. «да не подавит меня множество и великость зол» (Бл. Феод.). *Ниже сведет о мне ровенник⁴²⁹ уст своих* – да не заключит надо мною колодец своего отверствия. С Евр.: «Да не увлечет меня стремление вод, да не поглотит меня пучина, да не затворит надо мною пропасть зева своего». «Упадшие в колодезь, пока отверстие его открыто, имеют еще малую некую надежду освободиться оттуда; но когда и оно закладено, отчаяваются в спасении. Потому, не откажи мне в спасении, Владыка; не заключай для меня двери человеколюбия» (Бл. Феод.).

17. С Евр.: «Услышь меня, Господи, ибо блага милость Твоя, по множеству щедрот Твоих призри на меня».

18. С Евр.: «Не скрывай лица Твоего от раба Твоего, ибо я скорблю; скоро услышь меня».

19. *Враг моих ради избави мя.* Ради поношений, какие терплю от врагов, избави меня (Бл. Феод.). «Тою обидою, какую претерпели мы от мысленных врагов, преклоняет (Иисус Христос) Отца на милость к нам» (Св. Афан.). С Евр.: «Приблизься к душе моей, избавь ее; ради врагов моих спаси меня».

20. С Евр.: «Ты знаешь поношение мое, стыд мой и посрамление мое: враги мои все пред Тобою».

21. *Поношение чаяше⁴³⁰ душа моя и страсть.* Т.е. кроме поношения и страдания ничего не ожидаю для себя; или: со страхом ожидаю только поношений и страданий. *И ждах соскорбящего, и не бе и проч.* Т.е. ожидал, кто бы соскорбел мне, разделил мою скорбь, – и не было; ждал утешителя, и не находил. С Евр.: «Поношение сокрушило сердце мое, и я

изнемог; ждал сострадания, но нет его, – утешителей, но не нахожу».

22. *И даша в снедь мою желчь, и в жажду мою напоиша ма оцта.* Оцт – уксус. Т.е. «и самую пищу сделали для меня горькою и неприятною» (Бл. Феод.). Буквально исполнилось с Спасителем на кресте (Мф. 27:34). С Евр.: «И дали Мне в пищу желчь, и в жажде Моей напоили Меня уксусом».

23. *Да будет трапеза их пред ними в сеть, и в воздаяние и в соблазн.* С Евр.: «Да будет трапеза их сетью им, и мирное пиршество их – западнею». «Сим изображает, – говорит св. Афанасий, – что постигнет Иудеев по страдании Его (Спасителя). И как бы так говорит: потерпят они то самое, что уготовляли для Меня, желая, чтобы Я испытал это». «Их веселие перемени, Владыка, в бедствия, пусть и сами впадут в то же, что делали другим; ибо трапезою пророк назвал веселие, а сетью – наказания» (Бл. Феод.). «Эти слова, – говорит бл. Август., – не желающего, а пророчествующего»⁴³¹. Здесь и далее предсказывается, что постигнет врагов Христовых.

24. *Да помрачатся очи их, еже не видети.* «Не прияв Солнца правды, очи врагов Христовых помрачились. Хребет их выну сляцы. Их постиг не временный, как у Вавилонян, плен» (Св. Афан.). Или: осуди их, Владыка, на рабство» (Бл. Феод.). С Евр.: «Да помрачатся глаза их, чтоб им не видеть, и чресла их расслабь навсегда.

25. С Евр.: «Излей на них ярость Твою, и пламень гнева Твоего да обымет их».

26. *Да будет двор их пуст.* Исполнилось сие пророчество над Иудеею, как видим из слов Спасителя, изрекшего Иудеям: *се, оставляется вам дом ваш пуст* (Мф. 23:38). Опустел Иерусалим и вся Иудея носле страшного опустошения Титом и Веспасианом. *И в жилищах их да не будет живой*, «т.е. из них самих, потому что никто из Иудеев не обитает в жилищах Иерусалимских» (Св. Афан.). С Евр.: «Жилище их да будет пусто, и в шатрах их да не будет живущих».

27. *Зане егоже Ты поразил еси, тии погнаша, и к болезни язв моих приложиша.* С Евр.: «Ибо, кого Ты поразил, они еще преследуют, и страдания уязвленных Тобою умножают». Т.е.

бесчеловечно преследуют, мучат того, кто и так уже наказан Богом, к Божиим поражениям незаконно присоединяют свои вопреки Твоему определению. Св. Афанасий относит ко врагам Спасителя, а бл. Феодорит – к Вавилонянам, пленившим Иудеев.

28. *Приложи беззаконие к беззаконию их, и да не внидут в правду Твою.* С Евр.: «Приложи беззаконие к беззаконию их, и да не войдут они в правду Твою». Т.е. попусти, да прилагают они беззаконие к беззаконию, и таким образом да не оправлятся пред Тобою. «Налагаемое за грехи наказание, – говорит бл. Феод., – назвал пророк беззаконием, и как бы говорит: на них, живущих незаконно, наложи достойное наказание, и да не улучат благ, какие обыкновенно уделяешь праведным». «И это говорит, потому что и по распятии и по воскресении Спасителя клеветали на Него» (Св. Афан.).

29. С Евр.: «Да изгладятся они из книги живых, и с праведниками да не напишутся».

30. С Евр.: «А я беден и страдаю; помощь Твоя, Боже, да восставит меня».

31. С Евр.: «Я буду славить имя Бога (моего) в песни, буду превозносит Его в славословии».

32. С Евр.: «И будет это благоугоднее Господу, нежели вол, нежели телец с рогами и с копытами».

33. С Евр.: «Увидят *это* страждущие, и возрадуются. И оживет сердце ваше, ищущие Бога».

34. С Евр.: «Ибо Господь внимлет нищим, и не пренебрегает узников Своих».

35. С Евр.: «Да восхвалят Его небеса и земля, моря и все движущееся в них».

36. *Яко Бог спасет Сиона, и созиждутся гради Иудейстии: и вселятся тамо, и наследят и.* «Кого именует, – говорит св. Афан., – Сионом, как не святую Церковь, в которой созданы грады, т.е. восстановленные души человеческие»? Бл. Феодорит относит к восстановлению Сиона и городов Иудейских по возвращении Евреев из Вавилонского плена.

37. С Евр.: «И потомство рабов Его утвердится в нем, и любящие имя Его будут поселяться на нем». По Афан. – «семя

или потомство – это «уверовавшие во Христа чрез Апостолов».

Псалом 69

В конец Давиду, в воспоминание, во еже спасти мя Господу. Бл. Феодорит говорит, что слов: *в воспоминание* и проч. – не нашел в некоторых списках, даже в Еврейском и у других переводчиков. В Русской Псалтири: «Начальнику хора. Псалом Давида. В воспоминание». «Впрочем, – говорит тот же бл. Феод., – это (надписание) согласно с мыслию псалма; потому что пророк просит в нем спасения и избавления от враждующих. Изрек же сей псалом бл. Давид, будучи преследуем Авессаломом. И справедливо к надписанию прилагается: *в воспоминание*; потому что памятование греха уязвляет его сильнее врагов». «Пророк воспевает псалом сей, – говорит св. Афан., – от лица человечества, которое умоляет Бога восстать на помощь ему».

Весь сей псалом есть повторение, с малыми различиями, Пс. 39:14–18. Может быть, псалом сей составляет нечто отдельное потому, что Давид, многократно находясь в гонении, часто повторял стихи 39 псалма, или их повторяли другие. Может быть, по этому же и в надписании сказано: *в воспоминание*.

Псалом 70

*Давиду псалом, сынов Ионадавовых и первых пленшихся, не надписан у Еврей.*⁴³² «Псалом, – говорит бл. Феод., – изречен от лица переселенных в Вавилон, желающих возвращения и избавления от рабства». «В настоящем псалме, – говорит св. Афан., – св. Апостолы представлены приносящими о себе Богу молитву и благодарение за то, что Он, когда утесняли их гонители за евангельскую проповедь, спас их от демонов, сих мысленных наветников, злоумышлявших против души их. При сем дают они обещание, освободившись от служения подзаконного, приносить Богу только жертвы хвалы».

Ст. 1, 2, 3. В сих стихах повторяется, с малым различием, то же самое, что сказано в первых трех стихах 30 псалма.

2. *Правдою Твоею избави мя.* «Правда Отца есть Сын, Которым мы избавлены от греха, содержавшего нас в пленении» (Св. Афан.). По бл. Феодориту, «умоляю Тебя дать суд Вавилонянам, и мне и произнести над ними справедливый приговор; ибо в таком случае освобожусь от их рабства».

4. *Боже мой, избави мя из руки грешного* и проч., т.е. «народа Иудейского», поясняет св. Афанасий; или: «избавь меня от владычества живущих в лукавстве и нечестии» (Бл. Феод.).

5. *Яко Ты еси терпение мое, Господи.* Терпение, т.е. упование, надежда; так и в Еврейском. Под. Пс. 61:6.

6. *В Тебе утвердихся от утробы.* Т.е. не только от чрева матери, или от юности, «но и когда я был в чреве матернем, Ты, Господи, покрывал меня Бож. Своею силою» (Св. Афан.). С Евр.: «На Тебе утверждался я от утробы; Ты извел меня из чрева матери моей; Тебе хвала моя не престанет».

7. *Яко чудо бых многим.* В буквальном смысле можно относить к Давиду, который для многих был как бы чудом милости Божией после необыкновенного избрания на царство, после спасения от всех гонений и бедствий, какие он испытал от врагов внутренних и внешних. По бл. Феод. – это говорит сонм благочестивых Евреев в плену Вавилонском. «После славы,

какую имел, испытал великую перемену, так что совершившееся со мною представлялось многим каким-то чудом и знамением». Св. Афанасий, относя к сонму св. Апостолов, говорит: «Чудом именуется нечто необычайное и великое. Смысл речи таков: если я вознесен высоко и, как человек великий и доблестный, смело действую среди многих народов, то не своею силою приобрел благо сие, но Ты Своею помощью соделал меня могущественным и мужественным». С Евр.: «Для многих я был как бы дивом; но Ты твердая моя надежда».

8. С Евр.: «Да наполнятся уста мои хвалою, (чтобы мне воспевать славу Твою), всякий день великолепие Твое».

9. С Евр.: «Не отвергни меня во время старости, когда будет оскудевать сила моя, не оставь меня».

10. С Евр.: «Ибо враги мои говорят против меня, и подстерегающие душу мою советуются между собою».

11. С Евр.: «Говоря: Бог оставил его; преследуйте и схватите его; ибо нет избавляющего».

12. С Евр.: «Боже! не удаляйся от меня; Боже мой! поспеши на помощь мне».

13. *Да постыдятся и исчезнут оклеветающие душу мою.* С Евр.: «Да постыдятся, и исчезнут враждующие против души моей; да покроются стыдом и бесчестьем ищущие мне зла». «Когда нападут на меня в той мысли, что оставлен я Тобою, а Ты поможешь мне, тогда обратятся они вспять со стыдом, нашедши, что напрасны клеветы, какие слагали они на душу мою. Какие же это клеветы, кроме следующей: *Бог оставил есть его*»? (Св. Афан.).

14. *И приложу на всяку похвалу Твою.* С Евр.: «А я всегда буду уповать (на Тебя), и умножать всякую хвалу Тебе»; «и многократно вознесу о Тебе песнопение» (Бл. Феод.).

15. *Уста моя возвестят правду Твою,* т.е., по св. Афан., «не перестая возвещать Единородного Сына Твоего, Который *бысть нам правда от Бога (1Кор. 1:30); весь день спасение Твое,* – всегда буду вспоминать домостроительство, которым даровал Ты нам спасение. *Яко не познах книжная*⁴³³. Под словом *книжная* – понимает или суетные и многоухищренные житейские развлечения, или многообразные жертвы, какие

повелено приносить законом. И говорит: поскольку отверг я все сии жертвы; то войду в горние обители, если Господь подаст мне на это силы» (Св. Афан.). По бл. Феодориту, «не умею исчислить всех чудес Твоего правосудия и спасения; потому что таковых писаний и наук не вместило естество мое».

16. С Евр.: «Войду в *размышление* о силах Господа Бога; воспомяну правду Твою, – единственно Твою».

17. С Евр.: «Боже! Ты наставлял меня от юности моей, и до ныне я возвещаю чудеса Твои».

18. *И даже до старости и престарения: Боже мой, не остави мене.* С Евр. весь стих: «И до старости, и до седины не оставь меня, Боже, доколе не возвещу силы Твоей роду сему и всем грядущим могущества Твоего». «Давид пророчески предсказывает, – говорит бл. Феод., – будущее, и старостию называет окончание закона; а сие последовало по пришествии Владыки Христа». *Возвещу мышцу Твою роду всему грядущему* – т.е. будущему и верному роду из язычников» (Св. Афанасий и бл. Феод.).

19. *Силу Твою и правду Твою, Боже, даже до вышних, яже сотворил ми еси величия. Боже, кто подобен Тебе?* С Евр.: «Правда Твоя, Боже, до превыспренних, великие дела соделал Ты, Боже! кто подобен Тебе?» По св. Афанасию, *сила и правда Божия* есть Сам Сын Божий, Спаситель мира. «Силою Он назван потому, что связал крепкого и расхитил сосуды его, а *правдою* – потому, что искупил нас, неправедно содержимых в плену. Боже, даже до *вышних* – возвещу, что не только земное, но и небесное искупишь Ты Своею кровию». По бл. Феодориту, *до вышних* – т.е. «соделанное Тобою, Владыка, высоко, велико, достаточно к тому, чтобы все убедились именовать Тебя Вышним».

20. *Елики явил ми еси скорби многи и злы, и обращаея оживотворил мя еси, и от бездн земли возвел мя еси.* С Евр.: «Ты посылал на меня многие и лютые беды, но и опять оживлял меня, и из бездн земли опять выводил меня». Т.е. каких и скольких зол или скорбей не заставил Ты меня испытывать? Но когда я был от них уже при смерти, Ты снова обращался ко мне со Своею милостию, оживотворял меня и спасал от гибели,

как бы из бездн земли, как бы из самого ада извлекал меня. Бл. Феод. понимает спасение от плена Вавилонского, а св. Афан. – Египетского и спасение Христом.

21. *Умножил еси на мне величество Твое* – «умножил на мне благодать и правду Свою» (Св. Афан.). С Евр.: «Ты возвышал меня и утешал меня, (и из бездн земли выводил меня)».

22. *В сосудех псаломских.* С Евр.: «И я буду славить Тебя на псалтири – Твою истину, Боже мой; буду воспевать Тебя на гуслях, Святой Израилев»! Св. Афанасий: «Так уготовлю себя исповеданием, что в состоянии буду именоваться сосудом песнословия»; *в гуслах*, т.е. в душе, настроенной гармонически. «Пророк понимает душевную гармонию», замечает св. Афан. «Слагая песнопения, употреблю и обычные (музыкальные) орудия» (Бл. Феод.).

23. С Евр.: «Радуются уста мои, когда я пою Тебе, и душа моя, которую Ты избавил».

24. С Евр.: «И язык мой всякий день будет возвещать правду Твою: ибо постыжены и посрамлены ищущие мне зла».

Псалом 71

О Соломоне, псалом Давиду. Так читается в Компл. изд. LXX, а в Римск. только: «О Соломоне». Св. Афанасий: *В конец, псалом Давиду, о Соломоне.* В Евр.: «О Соломоне». «Что настоящий псалом нимало не приличествует Соломону, – говорит бл. Феод., – это, думаю, признают Иудеи, желающие сказать правду, тем паче питомцы веры. Ибо, во-1-х, Соломон не обладал пределами земли, не собирал дани с западных и восточных народов; притом, как человек, пожив соразмерное естеству время, принял конец жизни, и даже не славный. А псалом показывает, что Тот, о Котором он пророчествует, древнее солнца и луны». Затем бл. Феод. и многие другие толковники относят псалом к Мессии – Богочеловеку, к Которому одному можно относить то, что говорится в стихах: 5, 8, 12, 17. – «В настоящем псалме, – говорит св. Афан., – предсказывается пришествие Христово и призвание язычников. Надписывается же псалом: «о Соломоне» потому, что Христос есть истинный Соломон – Миротворец (Еф. 2:14)». – Другие толкователи относят⁴³⁴ и к Соломону и к Мессии, насколько первый изображал последнего, и думают (напр. Калм. и др.), что сей псалом был написан Давидом вскоре по воцарении Соломона (3Цар. 1:47), а как после сего Давид жил немного времени, то собиратель псалмов и присовокупил в конце псалма: *Окончашася песни Давида*⁴³⁵.

1. *Боже, суд Твой Цареву даждь, и правду Твою Сыну цареву.* «Владыка Христос – Царь и Сын Царев; потому что как Бог, рожден всецарем Богом, а как человек, имеет предком царя Давида. Посему пророческое слово испрашивает, чтобы Ему, как человеку, была дана правда от Бога» (бл. Феод.), и суд Божий, т.е. суд милости и правды. По св. Афанасию, слова: *суд Твой даждь* значат: да исполнится то, что определено Тобою о Царе Мессии, т.е. «чтобы Единородный Сын Твой воссиял сущим на земле».

2. *Судити людем Твоим в правде, и нищым Твоим в суде.* «Такова, – говорит св. Афан., – причина вочеловечения – судить

преобладание над нами сатаны (Ин. 12:31)». «Одержимых нищетою греха освободит Он от рабства лукавому мучителю, произнося праведный суд над ним и над одержимыми им» (Бл. Феод.).

3. *Да восприимут горы мир людям, и холмы правду*⁴³⁶. С Евр.: «Да принесут горы мир людям и холмы правду». «Это – олицетворение, показывающее перемену во всех», замечает бл. Феод. (Под. Пс. 113:4; Иоил. 3:18). «Горами и холмами, – говорит св. Афан., – называет (т.е. Давид) здесь евангельские силы, которые древле, по причине разлившегося всюду нечестия, не обитали на земле, и которым ныне повелено восприять мир со всеми людьми». «Впрочем, – присовокупляет бл. Феод., – видим перемену в самых горах и холмах. Ибо, вместо вселявшегося на них древле нечестия, возлюбившие евангельскую жизнь (т.е. христиан. подвижники) пожинают на них евангельскую правду и, предстательствуя о людях, стараются исходатайствовать им Божеств. примирение».

4. *Судит нищим людским, и спасет сыны убогих, и смирит клеветника*. С Евр.: «Да судит нищих народа, да спасет сынов убогого, и смирит притеснителя». Св. Афанасий под нищими понимает тех, которые произошли от отцов идолослужителей и обнищали во всем добром, или – весь род человеческий, ибо все уклонились (Пс. 13:3), а под *клеветником* – диавола». «Диавол справедливо назван клеветником... Владыка Христос смирил и сокрушил диавола» (Бл. Феод.).

5. *И пребудет с солнцем, и прежде луны рода родов*. С Евр.: «И будут бояться Тебя, доколе пребудет солнце и луна, в роды родов». И пребудет с солнцем и проч. «Во веки продлится царство Его. Сей, воцарившийся в пришествие Свое над сущими на земле, есть и предвечный Зиждитель всяческих» (Св. Афан.). «Будет иметь всегда продолжающееся бытие, – говорит бл. Феодорит. – Пророк не говорит, что солнце имеет вечно продолжающееся бытие, но, не находя более постоянного образа и видя, что солнце так значительно, и что им производятся времена и дни, применил к нему преложение вещей от тьмы в свет; потому что и Сам Владыка Христос именуется Солнцем правды». – *Прежде луны рода родов*. Он

был и есть *прежде луны, прежде всякого рода родов*, т.е. «беспредельными некоими родами предваряет бытие твари» (Бл. Феод.).

6. *Снидет яко дождь на руно, и яко капля каплющая на землю.* С Евр.: «Он сойдет, как дождь, на скошенный луг, как капли, орошающие землю», – т.е. безмолвно; «сказал сие (Давид) по причине утаенного Его (Мессии) пришествия» (Св. Афан.). «Без шума, крайне безмолвно и таинственно. Как руно (шерсть), принимая иа себя дождь, не издает никакого шума, и капли росы, падая на землю, не производят никакого ощущения в слухе: так совершилось Владычнее зачатие, неошутимо для жившего с Мариєю обручника» (Бл. Феод.).

7. *Дондеже отъимется луна.* Сии слова, по бл. Феод., употреблены «в значении всего временн настоящей жизни. Ибо излишне говорить о жизни будущей, в которой водворится мир истинный». «Такое множество мира будет в пришествие Его (Мессии), что продлится до будущих времен, в которыя *солнце померкнет, и луна не даст света своего* (Мф. 24:29)» (Св. Афан.). С Евр.: «Во дни Его процветет праведник, и будет обилие мира, доколе не престанет луна».

8. *И обладает от моря до моря, и от рек⁴³⁷ до конец вселенныя*, т.е. будет обладать всем миром, всею вселенною. «Поелику, – говорит св. Афан., – пределом земли служат великие и неизмеримые моря, которым дают названия атлантических, западного и восточного океана, то обладание вселенною справедливо означил окружающими ее отвне морями» (Св. Афан. и бл. Феод.). Соломон хотя обладал обширным царством (2Пар. 9:26), однако его владения, сравнительно, ограничивались небольшою частью земли, а потому Отцы и относят это место к Мессии.

9. *Пред Ним припадут Ефиопляне.* Ефиопляне покорились Христовой вере в начале IV века чрез Фрументия и Едессия. Но Ефиопия предварила сие обращение еще в лице Савской царицы (См. Пс. 67:32) и в лице евнуха царицы Кандакии (Деян. 8:27). В Русск. Псалтири: «Падут пред Ним жители пустынь»⁴³⁸. *И врази Его персть полижут* – т.е. «до того покорятся Ему (Спасителю) враги, что и не подумают о брани; почему в

переносном смысле изображены падающими на землю, и чрез это выражающими свою покорность» (св. Афан.); «припадут пред Ним и воздадут Ему поклонение, как Богу» (Бл. Феод.).

10. *Царие Фарсийстии и острови дары принесут, царие Аравстии и Сава дары приведут.* «Фарсисом, – говорит бл. Феод., – и бл. Исаия и чудный Иезекииль именуют Карфаген⁴³⁹ – первенствующий город Ливии. Сава же есть народ Ефиопский». Под островами понимаются вообще острова и страны приморские. С Евр.: «Цари Фарсиса и островов поднесут Ему дань, цари Аравии и Савы⁴⁴⁰ принесут дары». Под именем царей и народов востока, конечно, понимаются вообще все народы, все цари земли, которые уверуют во Христа, что видно из след. стиха.

11. *И поклонятся Ему вси царие земстии, вси язъицы поработают Ему* – «некоторые добровольно в настоящей жизни, а все во воскресении, – замечает бл. Феодорит. – Нет народа, который бы не слышал евангельской проповеди; напротив того, в каждом народе есть приявшие луч Боговедения». Очевидно, что к Соломону нельзя относить слов сего стиха, а потому Отцы единогласно относят к Царю – Христу.

12. *Яко избави нища от сильна.* «От крайних и до крайних пределов вселенной поклонятся Ему народы и цари, благодаря за то, что избавил их от преобладания сатаны» (Св. Афан.). «Сильным пророк наименовал диавола, а нищим – естество человеческое, как бывшее тогда без Бога» (Бл. Феод.). С Евр.: «Ибо Он избавит нищего, вопиющего, и угнетенного, у которого нет помощника».

13. С Евр.: «Будет милосерд к нищему и убогому, и души убогих спасет».

14. *От лихвы и от неправды избавит души их, и честно имя Его пред ними.* С Евр.: «От коварства и насилия избавит души их и драгоценна будет кровь их пред очами Его». «Лихвою называл любостыжательность, – говорит бл. Феодорит, – т.е. избавит от неправды и любостыжательности». *Честно имя Его пред ними* – т.е. «у всех будет чествуем и славим» (Св. Афан.).

15. *И жив будет.* По св. Афанасию, младенец Иисус при избииении младенцев Иродом «не будет захвачен с ними, останется жив; *и дастся Ему от злата Аравийска* – ясно означаются дары, принесенные волхвами; *и помолятся о Нем выну*, – Его именую в молитвах и прося, чтобы чрез Него Отец сподобил даяния благ» (Св. Афан.). По бл. Феодориту – словами: *и дастся Ему от злата* – означаются дары, какие принесут Спасителю все и цари и варвары; *о Нем* – ради Него помолятся все Отцу; но будут песнословить и Сына, как от Него приявшие блага». С Евр.: «И будет жить, и будут давать Ему от золота Аравии, и будут молиться о Нем непрестанно, всякий день благословлять Его».

16. *Будет утверждение на земли на версех гор, превознесется паче Ливана плод Его, и процветут от града яко трава земная.* С Евр.: «Будет обилие хлеба на земле, на верху гор; плоды Его будут волноваться, как лес на Ливане, и в городах размножатся люди, как трава на земле». По св. Афанасию, «будет утверждение на земли, т.е. Церкви и вселенной; на версех гор – Апостолов и пророков. Превознесется паче Ливана плод Его. Ливан есть Иерусалим, а плод Его – евангельское слово. Посему говорит, что евангельская проповедь будет выше служения подзаконного. *И процветут от града Его яко трава земная.* И сим опять означает Церковь. Пс. 86:3». По бл. Феодориту, *будет утверждение* и проч., т.е. «Господь Иисус Христос утвердит и подкрепит уверовавших в Него, соделает их высокими и превознесенными, как бы стоящими на самых вершинах гор; учение Его и истолкователи и проповедники оного будут выше и славнее Ливана. Как уверовавшие в Него принесут таковой плод, так неверовавшие Иудеи уподобятся траве, которая ныне растет, и вскоре погибнет» (Бл. Феод.).

17. С Евр.: «Будет имя Его (благословенно) во век; Доколе пребывает солнце, будет передаваться имя Его. И благословятся в Нем (все племена земные), все народы ублажат Его». См. ст. 5. Сн. Быт. 12:18; Гал. 3:16. Говорится о Мессии, Спасителе мира. – Афан., бл. Феод. и др.

18. С Евр.: «Благословен Господь Бог, Бог Израилев, един творящий чудеса»!

19. С Евр.: «И благословенно имя славы Его во век, и наполнится славою Его вся земля. Аминь и аминь».

Псалом 72

Окончашася песни Давида, сына Иессеева. Сии слова в Еврейской библии и в Греческой Римского издания LXX отнесены к концу предыдущего псалма, и не то, конечно, означают, что отселе в Псалтири нет уже псалмов Давидовых (они, как увидим, есть и далее), но вероятно, то, что псалмы Давидовы окончились в этой 2-й части псалмов, ибо у Евреев с 72 псалма начинается третья часть псалмов, а Калмет думает, что псалом 72, может быть, был последним в Псалтири некоторых изданий прежде, а после собирателем псалмов поставлен на другое – настоящее место. *Псалом Асафу.* См. 49 псалом.

«В сем псалме, – говорит св. Афан., – пророк изображает неосновательность мнения людей о судьбах Божиих, которые глубоки, неисследимы и исполнены великой непостижимости; и незнающие оснований Божия о каждом домостроительстве впадают в нелепые помыслы. Посему, изобразив прежде самые помыслы (по бл. Феод. – Еврейских пленников в Вавилоне при виде благополучия нечестивых Вавилонян), учит потом, какой будет конец самих нечестивых, чтобы, ясно зная это, не затруднялись мы видимыми несообразностями того, что бывает в этой жизни». Подобное содержат псалмы: 13, 36, 52, 58.

1. Коль благ Бог Израилев правым сердцем. Эти порывистые слова, означающие великость благости Божией для правых или чистых сердцем, и вместе служащие основанием для опровержения возражений о промысле Божиим относительно неравного жребия людей на земле, исторглись, как показывают последующие стихи, из души, которую обуревали сильнейшие и тяжелые о сем предмете помыслы.

2. Мои же вмале не подвижастся нозе, вмале не пролияшася стопы моя. С Евр.: «А я – едва не пошатнулись ноги мои, едва не поскользнуться стопы мои». – Т.е. еще немного, колебались бы ноги мои на пути размышлений об участи людей на земле; еще немного, и стопы мои утекли бы, как вода, т.е. потеряли бы твердость, опору. «Я был в опасности

отказаться от здравых и поддерживающих меня помыслов и подвергнуться величайшему поползновению. Это выражает слово: *пролияшася* – как бы пролились, распались, утекли. Ногами же и стопами иносказательно пророк называет помыслы» (Бл. Феодорит).

3. *Яко возревновах на беззаконныя, мир грешников зря.* С Евр.: «Я позавидовал безумным, видя благоденствие нечестивых». «Как огнем меня жгло, когда видел, что живущие злоступно и беззаконно пребывают в мире и в великом счастье» (Бл. Феод.).

4. *Яко несть восклонения⁴⁴¹ в смерти их, и утверждения в ране⁴⁴² их.* У них нет отрицания от смерти и продолжительных мучений. Т.е. они, по нечестию, не боятся смерти и долго не страдают; «не надолго приближается к ним скорбное» (Бл. Феод.). «Даже смерть встречают такую, от какой никто не откажется, если спросить его, желает ли он такой смерти» (Св. Афан.). С Евр.: «Ибо им нет страданий до смерти их, и крепки силы их»⁴⁴³. Это у пророка другая причина негодовать на нечестивых.

5. *В трудех человеческих не суть, и с человеки не приимут ран:* С Евр.: «На работе человеческой нет их, и с прочими людьми не подвергаются ударам». «Все дела у них текут благоуспешно, не несут они трудов, ни бедствий, ни наказаний, подобно другим людям» (Бл. Феод.). Третья причина негодования псалмопевца.

6. *Сего ради удержа я гордыня их до конца: одеяшася неправдою и нечестием своим.* С Евр.: «От того гордость, как ожерелье, обложила их, и дерзость, как наряд, одевает их». «Поелику наслаждаются они всеми благами, и не изведывают никакого зла, то по сему самому без меры предались гордыне, которая соделала их несправедливыми и нечестивыми» (Св. Афан.). «Словом: *одеяшася* – пророк, – говорит бл. Феодор., – изобразил множество неправды, как бы отовсюду их окружающей».

7. *Изыдет яко из тука неправда их: преидоша в любовь сердца.* «Тук, – говорит бл. Феод., – означает благосостояние и благополучие. Посему, пребывая в таком благоденствии, со

всею необязанностию отваживаются делать неправду». *Преидоша* и проч. «Законопреступное благоденствие произвело в душе их лукавый навык» (Св. Афан.). С Евр.: «Выкатились от жира глаза их, бродят помыслы в сердце».

8. Неправду в высоту глаголаша. «Означает, – говорит св. Афан., – возрастающую степень лукавства их, так что произносят хулу на Самого Бога». С Евр. весь стих: «Над всем издеваются; злобно разглашают клевету; говорят свысока», т.е. гордо, презрительно.

9. Положиша на небеси уста своя, и язык их преиде по земли. С Евр.: «Поднимают к небесам уста свои, и язык их расхаживает по земле»⁴⁴⁴. «Изрекают хульные слова на Бога, тогда как сами унижены, и язык их на земли» (Свят. Афан.). «Словами, как стрелами, стараются поражать и самое небо. Дает же сим разуместь пророк хулы на Бога, злословие о народе Божиим и поругания Бож. храма» (Бл. Феод.).

10. Сего ради обратятся людие Мои семо. «Смысл речи, – говорит св. Афан., – таков: наказание их (т.е. нечестивых, о коих выше шла речь) принесет некую пользу и послужит народу Моему к его обращению. Ибо увидев, какой конец ожидает нечестивых, не дойдут они до чего-либо подобного, ясно зная, что Бог назирает дела человеческие. *И дние исполнени обрящутся в них.* Когда приобретут себе такую мысль, тогда, и тогда только хорошо исполнят время жизни своей». Бл. Феодорит, относя к возвратившимся из Вавилонского плена Иудеям и пересказывающим, что было в Вавилоне, объясняет так: «Между тем, как нечестивые произносили хулы на Бога и подвергали нас злостраданиям, Бог всяческих дал о нас благое определение, обещая нам возвращение и по естеству определенную жизнь... *Сего ради обратятся людие Мои семо,* т.е. в Иудею. *Днями исполненными* пророк назвал старость, разумея, что возвратятся и будут жить до старости». С Евр.: «Потому туда же обращается народ Его, и пьют воду полною чашею». Еврейский текст, по-видимому, дает такой смысл, что некоторые даже из народа Божия, видя благополучие нечестивых, обращаются к мыслям и чувствам последних, пьют нечестие из полного источника, а потому так дерзко и говорят:

11. *И реша: како уведe Бог, и аще естe разум в Вышнем?* С Евр.: «И говорят: как узнает Бог? и есть ли ведение у Вышнего»? Св. Афанасий относит к соблазняющимся благополучием нечестивых. «Упомянутые выше злочестивцы и беззаконники до того предались нечестию, что взирающие на жизнь их соблазняются, недоумевают и говорят: назирает ли Бог дела человеческие? Ибо сказано: *како уведe* – вместо того, чтобы сказать: почему говорят, что Бог знает дела наши и управляет всем, и как иметь Ему ведение о делах наших»? Бл. Феодорит относит к Вавилонянам, которые знали Божие обетование о возвращении Евреев из Вавилона в Иудею, «однако же рассуждали между собою, что Бог и не смотрит, и не видит того, что происходит».

12. *Се сии грешницы и гобзующии в век, удержаша богатство.* С Евр.: «И вот, эти нечестивые благоденствуют в веке сем, умножают богатство». *Гобзующии* – изобилующие, т.е. благоденствующие. «Выставляется, – говорит св. Афан., – причина соблазна в тех, которые видят нечестивых гобзующих, и именно та, что они в настоящей жизни весь век проводят в благоденствии». По бл. Феод. – это говорит уже сам псалмопевец, «объявляет свои собственные помыслы».

13. *И рех: еда всуе оправдих сердце мое, и умыш в неповинных руце мои.* С Евр.: «(И я сказал): так не напрасно ли я очищал сердце мое, и омывал в невинности руки мои». «Выражение: *умых в неповинных*, – говорит бл. Феод., – значит: сохранил себя неповинным и не приобщился к злым». Под. Пс. 25:6.

14. *И бых язвен весь день, и обличение мое на утренних.* Всякий день я терпел наказание, и утром встречал порицание. «Каждый день подвергаюсь оскорблениям и поруганиям» (Бл. Феод.). С Евр.: «И подвергал себя ранам всякой день и обличениям всякое утро»? Т.е. не суетен ли мой труд о добродетели, когда постоянно подвергаюсь бедствиям?

15. *Аще глаголах, повем тако: се роду сынов Твоих, емуже обещахся⁴⁴⁵.* (В Славянском же поправлено вместо: *емуже обещахся: преступих*). Здесь слова: *глаголах* значит: решился, стал; *повем* – говорить, рассуждать. Т.е. если бы я решился так

мыслить и говорить, т.е. как мыслят и говорят нечестивые: то я бы *преступил*, – нарушил бы союз с своим племенем, изменил бы своему роду, не был бы истинным, верным Израильтянином. Такое изложение подтверждается и переводом с Еврейского: «Но если бы я сказал: буду рассуждать так, – то я виновен был бы пред родом сынов Твоих». Св. Афанасий так объясняет: «Размышлял я сам с собою след. образом: если я сообщу другим сии пришедшие мне на мысль помыслы (а именно: *еда всуе оправдих сердце мое*), то сделаюсь для них виновником всякого соблазна. Поступая же так, преступлю заветы сынов Твоих, т.е. мужей праведных». Бл. Феодорит, вместо: *преступих* – читал: *преступил еси*. Оставив другие помыслы, размышлял я сам с собою о следующем: ужели Бог нарушил свои заветы с нами? Ибо *преступил еси*⁴⁴⁶ сказано вместо: ужели нарушил Ты постановленные заветы? Сынами же называют себя самих, потому что так именует их Бог» (Ис. 1:2; Исх. 4:22. Бл. Феод.).

16. *И нещевах*⁴⁴⁷ *разумети: сие труд есть предо мною*. С Евр.: «И думал я, как бы уразуметь это; но это трудно было в глазах моих». Т.е. когда я задумал понять судьбы Божии в распределении участи людей на земле, когда стал размышлять о сем, тогда оказалось это делом трудным для меня. «Предположив, что знаю столь глубокие суды Божии, встретил для себя трудности потому что суды Божии глубоки и неизследимы» (Св. Афан.).

17. *Дондеже вниду в святило*⁴⁴⁸ *Божие, и разумею в последняя их*. С Евр.: «Доколе не вошел я во святилище Божие и не уразумел конца их». Под вхождением во *святило* Божие св. Афанасий разумеет время будущего суда Божия. Т.е. тогда уразумею, почему благочестивые страдают, а нечестивые благоденствуют, когда настанет время суда Божия; тогда Господь воздаст каждому по делам его (Св. Афан.). Бл. Феодорит разумеет самый храм: «Но оставив другие помыслы, рассудил я, что в наказание за прегрешения Бог предал меня на труды и бедствия (т.е. в Вавилон. плену). Впрочем, я возвращусь, узрю освященный храм Его, увижу злый конец их» (т.е. Вавилонян).

18. *Обаче за льщения⁴⁴⁹ их положил еси им злая, низложил еси я, внегда разгордешася.* С Евр.: «Так! на скользких путях поставил Ты их, и низвергаешь их в пропасти». Т.е. за коварство нечестивых Ты определил им жестокия наказания, низлагаешь их; когда они гордятся, «возвышение их обратится для них в падение» (Св. Афан.).

19. *Како Быша в запустение? Внезапу исчезоша, погибоша за беззаконие свое, яко соние востающего.* С Евр.: «Как нечаянно пришли они в разорение, исчезли, погибли от ужасов! Ст. 20: как сновидение по пробуждении». Св. Афанасий понимает вообще нечестивых, «для которых настоящее богатство их вменится как бы в пустые и всякой тени тончайшие призраки сновидцев»; а бл. Феодорит относит к Вавилонянам, «которые кичились и тщеславились, как обладатели целой вселенной, но внезапно утратили владычество и впали в крайнее рабство».

20. *Господи, во граде Твоем образ их уничижиши.* С Евр.: «Так Ты, Господи, пробудив их, уничтожишь мечты их». «Град Господень, – говорит св. Афан., – есть вышний Иерусалим; образ их – образ Иерусалима земного. Смысл же речи таков: поскольку носят они (нечестивые) на себе образ Иерусалима земного, а не небесного, то и будут уничижены за сие». «Владычество Вавилонян пророк уподобляет образу сохраняющемуся малое время. Уничижиши, т.е. накажешь за злочестие в Твоем граде» (Бл. Феод.).

21. *Яко разжжеся сердце мое, и утробы моя изменишася.* С Евр.: «Когда кипело сердце мое, и терзалась внутренность моя». Т.е. при размышлении о благополучии нечестивых и страданиях благочестивых сердце мое горело негодованием (ст. 3) и ревностью по Бозе, самые внутренности мои изменились, терзались от скорби, от негодования. По бл. Феод. – «утробами пророк именуется помыслы».

22. *И аз уничижен, и не разумех, скотен бых у тебе.* С Евр.: «Тогда я был невежда, и не разумел; как скот был я пред Тобою». Т.е. потому так сильно негодовал тогда, что стоял на низшей ступени познания судеб Твоих, не понимал их, и пред Тобою, Господи, был подобен бессмысленному животному.

«Прежде был я, как скот бессмысленный, бессловесный, будучи не в состоянии проникнуть в распоряжения Промысла» (Св. Афан.). Бл. Феодорит словам: *скотен бых у тебе и аз выну с Тобою* – дает такой смысл: «не буду более любопытствовать о непостижимом, но подобно вьючному животному буду следовать за Твоими манованиями. Как вьючное животное следует за ведущим, не любопытствуя, куда его ведут, так и я буду следовать, направляемый Твоею благодатию, не входя в исследования о Твоем Промысле».

23. 24. *И аз выну с Тобою, удержал еси руку десную мою.* Т.е. хотя я и колебался, был неразумен, «однако же не оставлен Тобою, Боже, и не лишился упования на Тебя, пребывал же *выну с Тобою*, и делал это не своею силою, но по Твоей благодати; ибо Ты сам, по человеколюбию Твоему, взяв руку десную мою, поддерживал и сохранял меня, чтобы не подвиглись стопы мои в предстоянии Тебе» (Св. Афан.). *Со славою приял мя еси.* Т.е. для того хранишь меня, так заботишься обо мне, чтобы после увенчать меня славою и честью. С Евр. 23 и 24: «Но я всегда с Тобою, Ты держишь меня за правую руку. Ты руководишь меня советом Твоим, и потом примешь меня в славу».

25. 26. *Что бо ми есть на небеси? и от Тебе что восхотех на земли?* С Евр.: «Кто мне на небе? и с Тобою ничего не хочу на земле». *Исчезе⁴⁵⁰ сердце мое и плоть моя.* С Евр.: «Изнемогает плоть моя и сердце мое». «Поелику на небе нет для меня ничего, кроме Тебя единого; то по необходимости не восхотел я принять ничего из сущего на земле, потому что все это – тленно и временно; желал же единого только, и желанием сим томил себя на земле, а желание это состоит в том, чтобы Ты соделался моею, и притом единственною частию» (Св. Афан.). *Боже сердца моего, и часть моя, Боже, во век.* С Евр.: «Бог твердыня сердца моего и часть моя во век». «Ты – мой удел, мое наследие и наслаждение благами» (Бл. Феод.).

27. *Потребил еси всякого любодеещего от Тебе,* по бл. Феод. – истребляешь всякого идолослужителя. «Ибо любодеением, – говорит он, – пророк здесь называет

идолослужение». С Евр.: «Ибо вот, удаляющие себя от Тебя гибнут, Ты истребляешь всякого отступающего от Тебя».

28. *Во вратех дочери Сиони*, т.е. при вратах Иерусалима или Сиона, т.е. публично «поведаю чудеса Твои во Иерусалиме» (Бл. Феод.). С Евр.: «А мне благо приближаться к Богу! На Господа Бога я возложил упование мое, чтобы возвещать все дела Твои (во вратах дочери Сионовой)».

Псалом 73

Разума Асафу. Т.е. поучительный псалом Асафа, или переданный для пения Асафу. Так как псалом сей, говоря о разрушении Иерусалимского храма и самого Иерусалима, указывает на отсутствие пророков и обрядов (ст. 9), то псалом сей бл. Феодорит и св. Афанасий относят к разрушению Иерусалима Римлянами. «Если псалом, – говорит бл. Феод., – не применим ни к Вавилонянам, ни Македонянам (потому что тогда были пророки): то явно, что предвозвещает конечную гибель Иудеев, какой подвергли их Римляне, после которой уже не было им возвращения», и после которой, присовокупим, действительно прекратились и пророчества и законные обряды у Евреев. «Пророк, взирая на последнее пленение Израиля, – говорит св. Афан., – в песни сей умоляет Бога не лишить Израильян всякой возможности к примирению с Ним, но оставить им какой-либо способ к спасению».

1. *Вскую, Боже, отринул еси до конца?* «Это значит, – говорит св. Афан., – в конец уже постиг их (Иудеев) гнев, потому что не будут иметь успокоения среди бедствий». «Ибо не 70 лет определил им на рабство, как при Вавилонянах, и не 7 с половиною годов, как по пророчеству Даниилову, при Антиохе; но до конца отринул и осудил на конечную гибель» (Бл. Феод.). *На овцы пажити Твоея*, т.е. разгневался на Еврейский народ, Тобою пасомый в Церкви. С Евр.: «Для чего возгорелся гнев Твой на овец пажити Твоей».

2. *Помяни сонм Твой*, т.е. народ Еврейский, егоже *стяжал еси исперва*, т.е. отделил от других народов, избрал Себе в наследие (Втор. 32:9). *Избавил еси жезлом⁴⁵¹ достояния Твоего*. «Жезлом, – говорит бл. Феод., – пророк именовал царский скипетр, как бы так говоря: от начала были мы Твоим уделом, именовались Твоим жребием, к Твоему принадлежали царству». Св. Афанасий читает: *жезлом*. «*Помяни сонм, который Стяжал еси жезлом достояния Твоего*, т.е. достояния, уготованного для царства». *Гора Сион сия, в нейже вселился еси*. Т.е. вспомни и гору Сион, на которой в скинии, в храме или

в ковчеге обитал Ты, как в царском чертоге. С Евр. весь стих: «Вспомни сонм Твой, *который* Ты стяжал издревле, искупил в жезл достояния Твоего, – эту гору Сион, на которой Ты вселился».

3. *Воздвигни руце Твои на гордыни их в конец.* Т.е. воздвигни руки Твои на конечное поражение гордых врагов, порази в конец, совершенно. «Выражение: *воздвигни руце Твои*, – говорит бл. Феод., – употреблено в переносном смысле, и взято с тех, которые руками наносят удары погрешившим». *Елика лукавнова⁴⁵² враг во святем* (святилище) *Твоем*, т.е. в храме Иерусалимском. *Лукавнова* – злодействовал. Т.е. как сильно злодействовал враг в святом храме Твоем!»! С Евр.: «Подвигни стопы Твои к вековым развалинам: все разрушил враг во святилище».

4. *И восхвалишася ненавидящии Тя, посреде праздника Твоего.* Т.е. Иудеи, Тебя распявшие, и Римляне, разрушившие храм Твой, те и другие хвалились своими подвигами, торжествовали в праздник Пасхи. «Поелику в праздник Пасхи, – говорит св. Афан., – воздвигли брань на Господа, то в сие же время преданы врагам (Римлянам). Ибо в Пасху, когда все Иудеи по закону собирались в Иерусалим, произведена осада, в то именно время, в которое пригвоздили они Спасителя ко кресту». То же здесь говорит и бл. Феодорит. *Положиша знамения своя, знамения, и не познаша, яко во исходе превыше*, т.е. свои знамена поставили *во исходе* – при выходе, т.е. на воротах храма и *превыше* – на верху храма, на горах, на высоких местах, не зная, что делают. *Положиша знамения.* «Разумеет, – говорит св. Афан., – знамения войны, говорит же о так называемых в войсках знаменах, потому что поставили на пути в городе. Даже на сем не остановились, но простерлись далее, то есть, напали на Бож. храм, не зная, что Бог предал им город за нечестие жителей. Повторением слова: *знамения* – выражает изумление, что Бож. храм предан в руки врагов». «Трофеи, которые служат знамениями и знаками победы, воздвигли над нашими вратами, соделав сию победу знаемою для всех потомков» (Бл. Феод.). С Евр.: «Рыкают враги Твои

среди собраний Твоих, поставили знаки свои вместо знамений наших».

5, 6. *Яко в дубраве древяне секирами рассекоша двери его вкупе.* Т.е. двери храма враги изрубили секирами *вкупе* – вместе с прочими его украшениями, как рубят деревья в лесу; *сечивом и оскордом*⁴⁵³ *разрушиша и* – секирою и топором разрушили их. Св. Афан. понимает разорение города и храма. «С помощью орудий, употребляемых при рубке и отделке леса, разрушили они ограды, выбили двери в зданиях, как дубраву, истребляя все, что было искусно и прекрасно сделано». Также почти и бл. Феодорит. С Евр.: «Показывали себя подобными поднимающему вверх секиру на сплетшихся ветви дерева; ст. 6: и ныне все резьбы в нем в один раз разрушили секирами и бердышами».

7. *Возжгоша огнем святило Твое – сожгли святилище Твое – на земли, оскверниша жилище имене Твоего,* т.е. храм. *Оскверниша* – «с тем, что свято, поступали как с вещами обыкновенными» (Бл. Феод.).

8. *Реша в сердце своем южики их вкупе: приидите и отставим*⁴⁵⁴ *вся праздники Божия от земли.* Т.е. союзники, разрушавшие храм, согласившись, говорили: приидите уничтожим все Богоучрежденные праздники в земле Иудейской. «К великому нашему бедствию, вторгшись к нам, имели одну цель – разорить данный Тобою закон, ибо пророк словом: *праздники* – означает подзаконное служение» (Св. Афан.). Так же объясняет и бл. Феодорит. С Евр.: «Сказали в сердце своем: раззорим их совсем, – и сожгли все места собраний Божиих на земле».

9. *Знамения их (знамений наших)*⁴⁵⁵ *не видехом: несть ктому пророка, и нас не познает ктому.* Это говорят Иудеи, отведенные в плен Римлянами. Т.е. вот уже нет у нас, не видим более знамений и чудес, какие были прежде, нет более у нас пророков, Бог не знает, оставил нас. «А мы, когда делалось это (т.е. когда враги разрушали храм), не были зрителями тех знамений, каких часто бывали самовидцами во время прежних браней. Всего более заставляет нас отчаяваться в спасении то, что не видим более в народе пророка, который бы мог

умилостивить за нас Бога» (Св. Афан.). Бл. Феодорит под словом: *праздники* – также понимает закон, и объясняет несколько иначе: «Отважились (Римляне) разорить данный Тобою закон, не усматривая чудес, бывших при наших предках, и не будучи обличаемы пророчественною благодатию. Ибо Иудеи внезапно лишены были всего». С Евр.: «Знамений наших мы не видим, нет уже пророка, и нет с нами, кто знал бы, доколе это *будет*».

10. С Евр.: «Доколе, Боже, будет поносить враг? вечно ли будет хулить противник имя Твое?»

11. *Вскую отвращаеши руку Твою, и десницу Твою от среды недра Твоего в конец?* «Недро Божие – сокровище благ. Почему не подаешь благ, как обычно Тебе, но отъемлешь руку от недра? Пророк говорит это в переносном смысле, заимствовав образ речи с тех, у кого недро наполнено, и их просят, но не хотят они дать, отвращают же руку назад» (Бл. Феод.). С Евр.: «Для чего отклоняешь руку Твою и десницу Твою? Из среды недра Твоего порази их».

12. *Содела спасение посреде земли*, т.е. в Иудее, в Иерусалиме, который, по понятию древних Иудеев, находился посреди земли. См. *Иез. 5:5, 38:12*. «Сказано, – говорит бл. Феод., – *посреде земли* – в значении: в виду всех. Подлинно явным соделал Ты бывшее о нас попечение». «Древле Бог наш, благоволя именоваться и царем нашим, соделывал наше спасение, так что видел сие всякий на земле. По сему-то поводу утверждали иные, что Иерусалим есть око земли» (Св. Афан.). Другие относят к искуплению рода человеческого Спасителем в Иерусалиме. Бл. Иерон. и св. Иларий⁴⁵⁶. С Евр.: «Боже, Царь мой от века, устрояющий спасение посреди земли»!

13, 14. *Ты утвердил еси силою Твоею море*, т.е. сгустил воды Чермного моря во время перехода чрез него Евреев. *Ты стерл еси главы змиев*, т.е. «сокрушил, по св. Афан., в водах главы Египтян, которых по лукавству языка пророк называет змиями; *Ты сокрушил еси главу змиеву* – потом же сокрушил главу и самого предводительствовавшего ими царя, которого именует змием». «Змиями, – говорит бл. Феод., – пророк называет Египтян, а *главами змиев* – их вождей, начальников

полков и дружин. Под наименованным же в единственном числе (ст. 14) *змием* понимает Фараона, предводительствовавшего многими князьями. Потому и сказал, что имеет он много голов. Но всех их, говорит пророк, потопил Ты, и для нас утвердил море, а для них разрешил, и заметал их морскими волнами». С Евр.: «Ты расторг силою Твоею море, Ты сокрушил головы змиев в воде». Ст. 14: «Ты сокрушил голову левиафана». *Дал еси того брашно людям Ефиопским*, «т.е. самого Фараона, – говорит св. Афан., – с его тристатами (военачальниками) и колесницами. Людьми же Ефиопскими называет здесь стада птиц из сопредельной Ефиопии, которые пожирали тела Египтян, выброшенные морем на сушу» Бл. Феодорит понимает Ефиоплян в собственном смысле: «соделал Египтян удобоодолеваемыми так, что во множестве истребляли их Ефиопляне». С Евр.: «Отдал его в пищу людям пустыни, (Ефиопским)».

15. *Ты расторгл еси источники и потоки.* «Разумеет, – говорит св. Афан., – что было в пустыне, когда напоил народ из камня». «Источником пророческое слово, – говорит бл. Феод., – называет воду, истекшую из камня; но она, разделившись, проложила себе многие стези так, что многие тысячи народа могли удобно насладиться сею влагою. Назвал воды потоками, как неестественным образом текущие, тогда только в первый раз истекшие. Как поток течет не всегда, но составляется из дождевых вод, так и она вода дана была по Божиим манованиям». *Ты изсушил еси реки Ифамския*⁴⁵⁷. «Ифам толкуется, – говорит св. Афан., – юг, на юг же Иудеи течет Иордан». Св. отец, можно думать, понимает переход Еврейск. народа с ковчегом чрез Иордан, дно которого Бог для сего нарочито изсушил. См. Иис. Нав.3:16–17. «Симмах перевел: *реки древния*, т.е. Ты иссушил реки древние, восхотел, чтобы перестали течь реки, бывшие прежде и издревле имевшие течение» (Бл. Феод.). С Евр.: «Ты изсек источник и поток, Ты иссушил сильные реки».

16. *Твой есть день, и Твоя есть ночь* и проч. От частных благодеяний Божиих псалмопевец переходит к общим, и во имя их умоляет о помиловании несчастного Еврейского народа, что

далее до конца ст. 18–23. Ты совершил еси зарю⁴⁵⁸ и солнце. Так в Компют. издании LXX, а в Римском: *солнце и луну совершил*, т.е. сотворил.

17. С Евр.: «Ты установил все пределы земли, лето и зиму Ты учредил».

18. С Евр.: «Вспомни же: враг поносит Господа, и люди безумные хулят имя Твое».

19. *Не предаждь зверем душу исповедающуюся Тебе.* «Назвав врагов зверями, продолжает побуждать (Господа Бога) к щедротам тем, что согрешившие заслуживают некоторое прощение своим исповеданием» (Св. Афан.). С Евр.: «Не предай зверям душу горлицы Твоей; собрания убогих Твоих не забудь навсегда».

20. *Яко исполнишася помраченнии земли домов беззаконий.* «Смысл речи сей, – говорит св. Афан., – таков: хотя многие дома исполнились тьмы, по причине беззаконий, совершенных пред Тобою, Господи, однако же да не будет отвержен и предан позору весь народ». По бл. Феодориту, «у людей, возлюбивших тьму неведения, дома исполнены беззакония и следующего за оным наказания, то есть, они преданы всякого рода бедствиям; потому что предпочли тьму». С Евр.: «Призри на завет Твой: ибо наполнились все мрачные места земли жилищами насилия». Симмах перевел: «Самые сокровенные места земли наполнены плодами нечестия».⁴⁵⁹

21. *Да не возвратится смиренный посрамлен*, т.е. по бл. Феод., верующий христианин. «Умоляет о том, чтобы и иам не остаться не получившими просимого и не быть отосланными со стыдом». *Нищ и убог восхвалита имя Твое*, т.е. нищие духом, получив помощь от Господа, обыкновенно приносят Тебе песнословие» (Бл. Феод.). «Нищий духом, т.е. лик Апостольский воссылает подобающие Тебе славословия, по«лику спасены достойные спасения» (Св. Афан.). С Евр.: «Да не возвратится угнетенный посрамленным; нищий и убогий да восхвалят имя Твое».

22. *Востани, Боже, суди прю Твою.* «Умоляет Бога встать для наказания обольстивших народ Его» (Св. Афан.). «Не сказал: *прю мою*, но говорит: *прю Твою*, т.е. я законно потерпел

это (пленение Римлянами), а они отважились на многие хулы против Тебя» (Бл. Феод.). С Евр.: «Восстань, Боже, защити дело Твое, вспомни всedневное поношение Твое от безумного».

23. *Не забуди гласа молитветик⁴⁶⁰ Твоих.* С Евр.: «Не забудь крика врагов Твоих; шум восстающих против Тебя непрестанно поднимается». Акила перевел: «врагов Твоих»; Симмах: «борющихся против Тебя»; LXX и VI издание: «недругов Твоих». – «Такой смысл, – говорит бл. Иерон.⁴⁶¹, – вяжется и с предыдущим: *помяни поношение Твое, еже от безумного весь день: гласы недругов Твоих не забуди*, т.е. гласы, которые хулят Тебя, поносят Тебя в народе Твоем; в следствии чего *гордыня ненавидящих Тя восходит выну*, т.е. пока Ты откладываешь наказание, они закореневают в богохульстве». По бл. Феод. – здесь говорят Евреи, плененные Римлянами, «умоляя сподобить их некоторой пощады не ради их самих, но по причине врагов».

Псалом 74

В конец, да не растлиши, псалом песни Асафу. См. Псал. 56. Симмах перевел: «Победный о нетлении псалом Асафу». «И сей псалом, – говорит бл. Феод., – изрекается от лица пленников в Вавилоне, дающих обет песнословить Бога, если сподобятся милости Божией. поскольку псалом сей содержит в себе предречение о праведном суде Божиим и предвозвещает как гибель делателям лукавства, так благия начинания любителям добродетели; то пророческое слово не без основания повелевает в надписании не растлевать благочестивых помыслов, но хранить их здоровыми и наследовать нетление». По св. Афанасию, «в псалме сем вводится лице Апостолов, которые советуют людям положить конец нечестию, и представляют им на вид страшный и Бож. суд». С Евр.: «Начальнику хора. Не погуби. Псалом Асафа. Песнь».

2. *Исповемся Тебе, Боже, исповемся Тебе, и призовем имя Твое: повем вся чудеса Твоя.* «Лик Апостольский, – говорит св. Афан., – дает обет, освободившись от гонителей, поведать чудеса Божия». *Призовем имя Твое*, по бл. Феод., значит: «снова будем именоваться Твоим именем и наречемся народом Твоим». Это говорят Иудеи, находящиеся в Вавилонском плену. С Евр.: «Славим Тебя, Боже, славим; ибо близко имя Твое; возвещают чудеса Твои».

3. *Егда прииму время, Аз правоты воссужду.* С Евр.: «Когда изберу время, Я произведу суд по правде». «Это говорит Спаситель, внимая обету Апостолов» (Св. Афан.). «Воссужду правоты, по бл. Феод., – по закону воздам справедливость вам (Иудеям) и Вавилонянам. *Прииму время* Акила и Симмах перевели: «когда будет собрание».

4. *Растаяся⁴⁶² земля, и вси живущии на ней, Аз утвердих столпы ея.* С Евр.: «Колеблется земля и все живущие на ней: Я утвержу столпы ее». «Растаяла земля, т.е. Иерусалим, – поясняет св. Афан., – и все живущие на ней (в Иудее). Но можно понимать это двояко – и в добрую сторону – *растая* в

значении: перестала быть сильною в лукавстве, или в худую – в значении постигшего ее наказания. Столпы Иерусалима суть св. Апостолы (1Тим. 3:15)». – *Растаяся земля*, т.е. накажется, – «потому что Я – Судия вселенной и на всех наложу достойные наказания. Я над всеми Властелин, как Создатель всего. Я сотворил и основал землю, как некими сполпами подпирая ее Моими уставами. Псал. 148:6». Но теперь не наказываю, а предсказываю наказания согрешающим (Бл. Феод.).

5. 6. *Не возносите рога.* *Рог*, как крепкое оружие животного (Пс. 91:11), означает силу и могущество (Пс. 18:3), коим гордятся люди. Отселе выражение: поднимать рог – значит: гордиться. Может быть, псалмопевец имел в виду, от глубокой древности сохранившийся доселе, обычай восточных женщин носить на голове серебряный или медный позолоченный рог, как украшение, которым гордились⁴⁶³. «Псалом, – говорит св. Афан., – повелевает не увеличивать беззакония высокомерием и не приводить в движение языка против Господа». С Евр. 5 и 6 ст: «Говорю безумствующим: не безумствуйте, и нечестивым: не поднимайте рога. Не поднимайте высоко рога вашего, (не) говорите (на Бога) жестоковейно».

7. *Яко ниже от исход, ниже от запад, ниже от пустых гор.* С Евр.: «Ибо не от востока и не от запада и не от пустыни возвышение». «Сим означает, – говорит св. Афан., – весь обитаемый мир. *Исходом* называет восток, на котором восходит солнце; *западом* – место захождения солнечного; *пустыми горами* – север и юг; потому что сии страны необитаемы по чрезмерности холода и зноя. И так, не беззаконуйте; потому что никто в целой вселенной, говоря о Боге что-либо хульное, не укроется от Него». Так же объясняет и бл. Феодорит.

8. *Яко Бог Судия есть: сего смиряет, и сего возносит.* Причина, почему не должно гордиться, – потому что над всеми, всюду, есть небесный Судия, Который смиряет нечестивых, возносит же смиренных сердцем. «Это должно понимать, – говорит св. Афан., – о двух народах – Иудеях и уверовавших язычниках».

9. *Яко чаша в руке Господни, вина неразтворена исполнь растворения, и уклони от сея в сию: обаче дрождие его не*

истоишися, испиют вси грешнии земли. Здесь под чашею разумеется правосудие Божие (Под. Иер. 25:15–18; Ис. 51:17; Иез. 23:34; Апок. 14:10), а под вином – гнев Божий или наказания, постигающие нечестивых не в одинаковой степени силы. Одни пьют чистое вино, т.е. терпят сильные наказания, так как цельное вино действует сильнее; другие пьют вино растворенное водою, т.е. терпят меньшие наказания; *дрождие* пьют те, которых Бог обрек на гибель. Толковники⁴⁶⁴, следующие LXX-ти, Вульгате, Арабскому и Сирскому переводам, разумеют две чаши: одну с вином чистым, другую – с растворенным; это вино Господь смешивает, переливая *от сея в сию* – из одной чаши в другую, то есть: Свои наказания то усиливает, то ослабляет, по мере вины и свойствам преступлений; дрожди остаются для тяжких и нераскаянных грешников. Или: *уклони от сея в сию* значит: Господь уклоняет чашу гнева Своего то в ту, то в другую сторону, наказывая то тех, то других, всех по достоинству. Блаж. Феодорит, применяя это место к Иудеям в плену и к Вавилонянам, говорит: «Вином называет наказание; потому что подобно упоению отъемлет силу и нарушает стройность в составах. Посему пророческое слово скажет, что праведный Судия, иногда на нас, а иногда на них (то на Иудеев, то на язычников) налагает наказание; и ныне одного возносит, а другого смиряет, а иным опять дает высоту, и напасти переменяет, и благоденствие прелагает. Самое тяжкое наказание назвал *дрождием*. Я, говорит, испил более устоявшееся (вино), т.е. подвергся меньшим бедствиям, а Вавилоняне испиют самые подонки, т.е. потерпят бедствия жесточайшие тех, какие причиняли. Я 70 лет был в рабстве, возвращен, они же преданы будут вечному рабству». «В руке Господней, – так объясняет св. Афан., – чаша, в которую как бы выжимает Господь и добрые и худые плоды каждого человека и, смешивая доброе с лукавым, наполняет сим чашу. А потом, у кого *дрождие* не изливаются, т.е. грехи пребывают, те и пьют чашу, т.е. упиются собственными своими худыми делами». С Евр.: «Ибо чаша в руке Господа, вино кипит в ней, полное смешения, и Он наливает из нея. Даже дрожди ея будут выжимать и пить все нечестивые земли». Симмах перевел:

«Господь держит в руке Своей чашу, которую наполняет чистым (вином) сверх краев для того, чтобы пили из нея. Но грешники испиют до последней капли – и даже самые дрожжи»⁴⁶⁵.

10. С Евр.: «А я буду возвещать вечно, буду воспевать Бога Иаковлева».

11. С Евр.: «Все роги нечестивых сломя, и вознесутся роги праведника».

Псалом 75

В конец в песмех, псалом Асафу, песнь ко Ассирианину. С Евр.: «Начальнику хора. На струнных орудиях. Псалом Асафа. Песнь». «Прибавления: ко Ассирианину⁴⁶⁶, – говорит бл. Феод., – не нашел я в экзаклах, но есть оно в других списках. Содержание псалма следующее: он предвозвещает события при Сеннахириме и наказание, которому подверглось воинство его. 4Цар. 19:35». (Сн. Пс. 37). По св. Афанасию, «и сей псалом имеет одинаковое содержание с псалмом предыдущим; потому что и он описывает Бож. суд». Приписывается Асафу, может быть, не тому, который жил при Давиде, а другому, позднеjšíму – при Езекии. Есть мнение (Гроция), впрочем бездоказательное, что сей псалом написан Давидом по случаю победы над Аммонитянами, но после при Езекии стали петь его, как победную песнь после поражения Ассириян.

2. *Ведом во Иудеи Бог, во Израили велие имя Его;* – ведом особенно стал после поражения Ангелом 185 тысяч Ассириян. По св. Афанасию, «Иудеею и Израилем здесь называется душа, познавшая Бога».

3. *И бысть в мире место Его. В мире* в Еврейском: *Бешалем*. Можно переводить в Салиме, или Иерусалиме, который прежде назывался *Салимом* (Быт. 14:18), или – в мире. Т.е. Господь обитает в Иерусалиме и там, где есть мир. «После поражения Ассириян Иерусалим наслаждался миром, и все уразумели, что истинно благоволит обитать в Сионе» (Бл. Феод.). С Евр.: «И было в Салиме жилище Его и пребывание Его на Сионе». По св. Афан. – «в мире, т.е. в душе или Церкви – в Сионе мысленном».

4. *Тамо сокруши крепости луков, оружие и меч и брань.* С Евр.: «Там сокрушил Он стрелы лука, щит и меч и брань». «Под стенами градскими, говорит пророк, истребив вместе тяжело вооруженных воинов и стрельцов и щитоносцев, вовсе бесполезными сделал их оружия» (Бл. Феод.). Св. Афанасий понимает поражение духовных врагов.

5. *Просвещаеши Ты дивно от гор вечных.* «Горами вечными именуется, – говорит св. Афан., – небеса. Просвещает же Бог свыше, с небес ниспослав нам Св. Духа». «Симмах перевел, – говорит бл. Феод., – так: славен Ты и неизмеримо велик от гор добычи»; потому что на горах наших, предав неприязненных в добычу смерти, всем явил Себя неизмеримо великим и славным. Ибо чудом сим просвещаешь неведущих, и обучаешь, Кто Ты». – Иногда просвещать значит – помогать, радовать и спасать, а под горами вечными – горы древние. (Втор. 33:15; Авв. 3:6; Вар. 5:7). Т.е. Ты чудно спас нас на древних горах Иудейских, где поражены были враги и особенно чудесно – Ассирияне. С Евр.: «Ты славен, могущественнее гор хищнических».

6. *Смятошася вси неразумнии сердцем: уснуша сном своим, и ничтоже обретоша вси мужие богатства в руках своих.* Неразумные сердцем или, по бл. Иерон., гордые Ассирияне, при появлении Ангела истребителя, пришли в смятение, все погибли; и таким образом эти мужи богатства и силы ничего не получили, чего домогались. С Евр.: «Крепкие сердцем стали добычею, уснули сном своим, и не нашли все мужи силы рук своих». Св. Афанасий относит вообще к неразумным или нечестивым, которые будут в смятении и волнении, и «окажутся ничего не имеющими в руках своих, по своей беспечности и нерадению, когда откроется суд Божий».

7. *Воздремаша вседшии на кони,* т.е. погибли Ассирийские всадники. «Словом: *воздремаша*, – говорит бл. Феод., – пророк изобразил скоропостижность смерти. Как дремлющий, захотев, легко засыпает, так и они прияли скорый конец жизни». *Воздремаша* – «предались они как бы сну и оцепенению, т.е. не в силах были восклонить главу» (Св. Афан.). С Евр.: «От прещения Твоего, Боже Иакова, вздремали и колесница и конь».

8. *Ты страшен еси, и кто противостанет Тебе? Оттоле гнев Твой.* В Римск. издании⁴⁶⁷ LXX: кто противостанет Тебе от (или противу) гнева Твоего? С Евр.: «Ты страшен, и кто устоит пред лицом Твоим во время гнева Твоего».

9, 10. *Земля убояся, и умолча.* «Землею, – говорит св. Афан., – называет здесь все естество человеческое, которое и

придет тогда (в день страшного суда Божия) в боязнь». Бл. Феодорит относят к поражению Ассириян, которое всех поразило ужасом, и спасло *кроткия земли*. С Евр.: «С небес Ты возвестил суд: земля убоялась и утихла». Ст. 10: «Когда восстал Бог на суд, чтобы спасти всех угнетенных земли»⁴⁶⁸.

11. *Яко помышление человеческое исповестся Тебе, и останок помышления празднует Ти!*. Т.е. «всякое слово, всякий помысл, – говорит св. Афан., – всякое движение ума исповеданы будут Господу во время суда. *Останок помышления* есть помысл, доведенный до чистоты сообразно с останком благодати избрания. Посему, ежели в оное время (в день страшного суда) помысл окажется чистым, то соделается тогда причастником Твоего празднества». «Насладившись сими благами (о которых было выше), песнопению посвящаем помыслы, не обращая на другое попечение и малой части их» (Бл. Феод.). С Евр.: «И гнев человеческий обратится во славу Тебе: остаток гнева Ты укротишь».

12. *Вси иже окрест Его принесут дары*, т.е. будут благодарить, возносить жертвы Господу особенно те, которые окружают жертвенник Господень – жрецы, священники, как бы предстоящие окрест престола Божия. Другие относят к окрестным народам, которые, увидев чудесное поражение Ассириян, принесли или принесут дары и жертвы Богу. См. 2Пар. 32:22. «Принесут же сопредельные народы дары, будучи уstraшены соделанными чудесами» (Бл. Феод.). С Евр.: «Делайте и воздавайте обеты Господу, Богу вашему; все, которые вокруг Него, да принесут дары Страшному».

11. *Отъемлющему духи князей*, т.е. несите дары Тому, Кто отъемлет жизнь у самых князей, «насылает смерть на властелинов» (бл. Феод.), по св. Афан. – Тому, Кто на Своем страшном суде «у нечестивых отъемлет Духа Божия, данного при крещении». С Евр.: «Он укрощает дух князей, Он страшен для царей земных».

Псалом 76

В конец, о Идифуме⁴⁶⁹, псалом Асафу. С Евр.: «Начальнику хора Идифумова. Псалом Асафа». См. Псал. 38. «Симмах перевел, – говорит бл. Феод., – чрез Идифума. Идифуму был вверен лик песнословящих Бога. Посему сей псалом изрек Асаф, или сам от себя, или произнеся пророчество Давидово. Утвердительно же говорить о деле сомнительном небезопасно. А предсказывает псалом колебание помыслов и происходящие от того страдания у Израильтян, принужденных рабствовать в Вавилоне, научает также, какую молитву им прилично принести Богу, прося об освобождении от бедствий. И пророк дал псалму такой вид, как будто Израильтяне пересказывают сие, и песнословят Бога, уже по возвращении из плена». – «Идифум, услышав, – говорит св. Афан., – что сказано было о народе Еврейском, а именно: *вскую Боже отринул еси до конца (Пс. 73:1)*, крайне скорбел и смущался, оплакивая совершенное отвержение Евреев. После сего Асаф слагает ему псалом, научая его, что в подобных обстоятельствах должно прибегать к единому Богу, и в Нем искать себе утешения».

2. С Евр.: «Глас мой к Богу, и я буду взывать; глас мой к Богу, и Он услышит меня».

3. *В день скорби моя Бога взысках рукама моима, нощию пред Ним, и не прельщен бых.* С Евр.: «В день скорби моей ищу Господа; рука моя простерта ночью, и не опускается; душа моя отказывается от утешения». Т.е. «такая скорбь объяла душу мою, что не только днем совершал я моления, но самое ночное время проводил я в молитвах. Впрочем, поступая так непрестанно, прилагал старание и не вотще трудился. Это и значит сказанное: *не прельщен бых*» (Свят. Афан.). «Не папрасно пребывал в бдении, но пожал плод молитвы» (Бл. Феод.). *Отвержеся утешитися душа моя.* «Не принял я никакого утешения от людей, но (4 ст.) *помянух Бога и возвеселихся* – единое памятование о Боге было веселием моему сердцу» (Св. Афан.).

4. *Поглумляхся⁴⁷⁰, и малодушествоваше дух мой.* Симмах перевел: «Рассуждал я сам с собою, и впадал в изнеможение». «Часто беседуя сам с собою, и размышляя о постигших меня бедствиях, отчаявался я в освобождении от них, и стрелы уныния мучительно язвили меня» (Бл. Феод.). С Евр.: «Воспоминаю о Боге, и трепещу; помышляю, и изнемогает дух мой».

5. *Предваристе стражбы очи мои: смятохся и не глаголах.* С Евр.: «Ты не даешь мне сомкнуть очей моих; я потрясен и не могу говорить». «Стражбами называет, – говорит бл. Феод., – отделения ночи, по истечении которых стрегущие передают друг другу стражу. А сим выражает бдение, продолжающееся всю ночь».

6. С Евр. весь стих: «Размышляю о днях древних, о летах веков *минувших*».

7. *Нощию сердцем моим размышлях и испытываше⁴⁷¹ дух мой.* С Евр.: «Припоминаю песни мои в ночи, беседую с сердцем моим, и дух мой испытывает». – «Рассуждая ночью сам с собою, доведывался я, почему столько промышлял Бог о наших предках, и презирает нас злострадающих» (Бл. Феод.).

8. С Евр.: «Неужели навсегда отринул Господь, и не будет более благоволить?»

9. *Сконча глагол⁴⁷² от рода в род.* С Евр.: «Неужели навсегда престала милость Его, и пресеклось слово Его в род и род»? Вопросительная форма речи дает такой смысл: ужели слово спасения, Божии обетования о народе Еврейском кончились в роды родов, – навсегда? Это согласно с предыдущими и последующими стихами.

11. *И рех: ныне начах, сия измена десницы Вышнего.* Т.е. сказал я сам себе: теперь начал понимать, что причиною моих несчастий – *измена десницы Вышнего*. «Изменного десницы пророк назвал наказание; потому что деснице Вышнего обычно подавать блага» (Бл. Феод.). «Предаваясь помыслам об отвержении (Еврейского) народа, уразумел я наконец, что совершившийся с народом переворот и переход из лучшего состояния в худшее произошел не ради чего иного, но ради десницы Вышнего, прямее же сказать, ради того, что сделано с

Спасителем Христом, Который есть Отчая Десница» (Св. Афан.). С Евр.: «И сказал я: вот мое горе – изменение десницы Всевышнего».

12. С Евр.: «Буду вспоминать о делах Господа; буду вспоминать о чудесах Твоих древних».

13. *В начинаниих Твоих поглумлюся.* С Евр.: «Буду вникать во все дела Твои, размышлять о великих Твоих деяниях». Т.е. буду размышлять о Твоих начинаниях или делах, «не оставлю в забвении ни одного из дарованных нам благ» (Св. Афан.).

14. *Боже, во святем путь Твой.* С Евр.: «Боже! свят путь Твой». Т.е. все пути или дела Твои святы. «Под словом: *святой*, – говорит св. Афанасий, – понимает или освященный лик Апостолов, чрез которых совершил необычайные Бож. знамения, или то, что не может никто прийти к Отцу, как только чрез Христа, Который по истине свят как Бог».

15. С Евр.: «Ты Бог, творящий чудеса; Ты явил могущество Свое среди народов».

16. *Избавил еси мышцею Твоею люди Твоя* – т.е. «освободил от рабства Египетского народ Твой» (Бл. Феод.). Св. Афан. – избавил Христом.

17. *Видеша Тя воды, Боже, видеша Тя воды, и убояшася,* т.е. убоялись и вострепетали воды Чермного моря, – «явился на море, и разделилось море» (Бл. Феод.); св. Афанасий: «*воды убоялись*, когда Спаситель запретил морю и оно умолкло».

18. *Глас даша облацы: ибо стрелы Твоя преходят.* Глас – гром, стрелы – молнии. См. Пс. 17:15, 143:6; Авв. 3:11. По св. Афан. – под облаками разумеются св. Апостолы, под стрелами – действия св. Духа. С Евр.: «Облака изливали воды, тучи издавали гром, и стрелы Твои летали».

19. *Глас грома Твоего в колеси.* С Евр.: «Глас грома Твоего в круге небесном; молнии освещали вселенную; земля содрогалась и тряслась». Т.е. ударами грома связал Ты колеса колесниц Египетских (Исх. 14:24–25), поясняет Бл. Феод.; под молниями понимает здесь свет чудотворений, который, подобно молнии, протек всю вселенную, когда все народы исполнились страха, о котором говорила и Раав соглядатаям (Нав. 2:9–10). Св. Афан. понимает Евангельскую проповедь.

20. *И следы Твоя не познаются.* Т.е. на Чермном море. «Ты, невидимо предводительствуя народом, не показал нам и следа Твоего шествия» (Бл. Феод.). По св. Афан. – *морем* здесь называется мир, *многими водами* – различные в нем поколения людей. поскольку же Господь невидимо шествовал с св. Апостолами, то следы или пути Божии были невидимы, не познались неверующими. С Евр.: «Путь Твой в море, и стезя Твоя в водах великих, и следы Твои неведомы».

21. С Евр.: «Как стадо, вел Ты народ Твой рукою Моисея и Аарона».

Псалом 77

Псалом разума Асафу. С Евр.: «Учение Асафа». См. Псал. 31. «Псалом сей, – говорит св. Афан., – воспевают Асаф, увещевая народ новый внимать закону евангельскому, и народ древний Иудейский обвиняя в том, что, после многих благодеяний, ничего не сохранил в памяти, лучше же сказать, вместо благодарности воздал Благодарителю неблагодарностию». По бл. Феодориту, псалом увещевает поучаться в законе Божиим и надпоминает Израильтянам и «потомкам их, что соделано Богом, какие блага, и с каким неблагодарным сердцем приняты ими».

1. С Евр.: «Внимай, народ мой, закону моему, приклоните ухо ваше к словам уст моих».

2. *Провещаю гадания исперва.* *Гадания*⁴⁷³, т.е. вопросы, проблемы, краткие изречения или загадки, сохранявшиеся от древних времен, какие мы видим в книгах Притчей и Иисуса сына Сирахова и других. У Евреев учить притчами и загадками было дело самое обыкновенное и общее. С Евр.: «Открою уста мои в притче, и произнесу гадания из древности».

4. С Евр.: «Не скроем от детей их, возвещая роду грядущему славу Господа, и силу Его, и чудеса Его, которые Он сотворил».

5. *Воздвиге свидение во Иакове.* «Свидением называет, – говорит бл. Феодорит, – сооруженную в пустыне скинию; потому что имела в себе скрижали свидения». «Отцам их (Евреев) Бог дал закон и скинию свидения, руководя их законом к познанию Спасителя» (Св. Афан.). С Евр.: «Он постановил устав в Иакове, и положил закон в Израиле, который заповедал отцам нашим возвещать детям их».

6. С Евр.: «Чтобы знал грядущий род, дети, которые родятся, и чтобы они в свое время возвещали своим детям». Ст. 7. С Евр.: «Возлагать надежду свою на Бога, и не забывать дел Божиих, и хранить заповеди Его».

8. *И не увери с Богом духа своего.* «Т.е. Бог дал закон Евреям, дабы они не подражали своим отцам, – этому

строптивому роду, который был неверен Богу духом своим». «Не приобрели они твердой веры в Бога» (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «И не быть подобными отцам их, роду упорному и мятежному, неустроенному сердцем и неверному Богу духом своим».

9. *Сынове Ефремли наляцающе и стреляюще луки, возвратишася в день брани.* Т.е. особенно неверны были Богу Ефремляне, поставившие золотых тельцов для поклонения и вовлекшие и другие девять колен в это идолопоклонство. За эту измену, за нарушение завета (ст. 10), Бог лишил (или лишит) мужества этих воинственных людей и искусных стрелков; потому, впав в малодушие, они обратились (или обратятся) назад в день битвы (Бл. Феод.). «Именем одного колена Ефремова, – говорит св. Афан., – означил весь народ Израильский», и понимает духовную брань. С Евр. 9 и 10 ст: «Сыны Ефремовы, вооруженные, стреляющие из луков, обратились назад в день брани. Они не сохранили завета Божия, и отреклись ходить в законе Его».

11. С Евр.: «Забыли дела Его и чудеса, которые Он явил им».

12. *На поли Танеосе.* Танеос (или Танис) или Цоан при Фараонах был главным городом, где Моисей совершал свои чудеса. Эти-то чудеса, столь разительные, забыли неблагодарные Евреи. См. 43 ст. «В Танисе, – говорит бл. Феод., – был дворец Фараонов. Там великий Моисей низводил казни на Египтян». С Евр.: «Он пред глазами отцов их сотворил чудеса в земле Египетской, на поле Цоан».

13. *Предтави воды яко мех.* «Поелику по устройству своему мехи могут совершенно удерживать в себе влагу, то пророк удачно приложил сей образ к разделенному морю, показывая тем силу Бож. слова» (Бл. Феод.). «Заклучил воды как бы в мехе каком» (Св. Афан.). См. Пс. 32:7. С Евр.: «Разделил море, и провел их чрез него, и поставил воды стеною».

14. *Настави⁴⁷⁴ я облаком во дни* – руководил их днем облаком. С Евр.: «Днем вел их облаком, а во всю ночь светом огня».

15. *Напои я яко в бездне мнозе.* С Евр.: «Рассек камень в пустыне, и напоил их, как из великой бездны»; «потому что извел из камня не несколько капель, но источник, достаточный для многих тысяч» (Бл. Феод.); – ст. 16 с Евр.: «Из скалы извел потоки, и воды потекли как реки». Так чудесно поил Бог народ Свой в Рефидиме (Исх. 17:1) и в пустыне Син. (Числ. 20:1).

17. *Преогорчиша Вышнего в безводней. В безводней,* т.е. в пустыне. Ст. 20: *Еда и хлеб может дати?* и проч. «Т.е. легко и нетрудно было дать воду; потому что сокровенное в недрах земли низведено было нарушу. А как (Бог) утолит мучащий нас голод, и нам внезапно даст в пищу хлеб, который сеется и растет с продолжением времени»? (Бл. Феод.). Это – ропот Евреев после ниспослания им манны, которою были недовольны. С Евр.: «Но они продолжали грешить пред Ним и раздражать Всевышнего в пустыне».

18. С Евр.: «Искушали Бога в сердце своем, требуя пищи по душе своей».

19. С Евр.: «И говорили против Бога, и сказали: может ли Бог приготовить трапезу в пустыне».

20. С Евр.: «Вот, Он ударил в камень, и потекли воды, и полились ручьи; может ли Он дать и хлеб, может ли готовить мясо народу Своему?»

21. *Сего ради слыша Господь и презре, и огонь возгорется во Иакове, и гнев взыде на Израиля.* Т.е. поэтому, Господь, услышав такой ропот народа, презрел (С Евр.: «воспламенился гневом»), отверг его на время и умедлил дать ему землю обетованную» (бл. Феод.); *презре,* т.е. «замедлил не надолго» (св. Афан.); потому-то огонь гнева Божия возгорелся на Иакова и Израиля, – на все колена Еврейского народа. Впрочем, и в собственном смысле огонь начал истреблять край стана Еврейского, как только стали роптать Евреи. (Числ. 11:1).

22. С Евр.: «За то, что не веровали в Бога, и не уповали на спасение Его».

23. *И заповеда облаком свыше, и двери небесе отверзе,* т.е. отверз облака, которые, как двери, то закрывают, то открывают небеса. «Отверстыми дверями, – говорит бл. Феод., – пророк назвал подаяние свыше. Пророческое слово

представляет, что Бог всяческих как бы из неких сокровищниц подает манну»⁴⁷⁵.

24, 25. *Хлеб небесный даде им. Хлеб Ангельский яде человек, т.е. манну. Манна называется небесным хлебом; «потому что послана свыше, с неба; – а хлебом Ангельским; потому что подаваем был Ангелами», говорит бл. Феодорит. «Бог не только питал тела их манною, – говорит св. Афан., – но и души их питал некою разумною небесною силою, какою, конечно, питает и Ангелов. И это можно видеть из слов Апостола, сказавшего о Евреях, что брашно духовное ядоша (1Кор. 10:3), а сие-то и называется теперь хлебом Ангельским».*

26. *Воздвиге юг⁴⁷⁶ с небесе, и наведе силою Своею лива. С Евр.: «Он возбудил на небе восточный ветер, и навел южный силою Своею».*

27. *И одожди на ня яко прах плоти. С Евр. весь стих: «И как пыль одождил на них мясо, и как песок морской, птиц пернатых», т.е. послал множество крастелей, или перепелов. «И поднялся ветер (говорится в книге Числ. 11:31) от Господа, и принес от моря перепелов, и набросал их около стана, на путь дня по одну сторону и на путь дня по другую сторону около стана, на два почти локтя от земли». Т.е. бесчисленное множество перепелов послано было Евреям, как неисчислимым прах или песок морской.*

28. С Евр.: «Поверг их среди стана их, около жилищ их».

29. *И желание их принесе им. С Евр.: «И они ели и пресытились и желаемое ими дал им». Т.е. ели перепелов до пресыщения, «насладились тем, чего вождевали и удовлетворили жадности» (Бл. Феод.).*

30. С Евр.: «Но еще не прошла прихоть их, еще пища была в устах их».

31. *И уби множайшая⁴⁷⁷ их. С Евр.: «Гнев Божий пришел на них, убил тучных их и юношей Израилевых низложил». Т.е. Бог за неверие убил сильных или знатных из Евреев в пустыне. И избранным Израилевым запят. Т.е. воспрепятствовал избранным в народе удовлетворять жадности, прекратив смертью их пресыщение.*

32. С Евр.: «При всем этом они продолжали грешить, и не верили чудесам Его».

33. *И исчезоша в суете дние их, и лета их со тщанием.* Т.е. дни жизни их, как тень, исчезли, потеряны в суете, и лета их прошли со тщанием, т.е. с скоростию, скоро кончились. По бл. Феодориту, отошли из сей жизни, приводя со тщанием в исполнение свои суетные и бесполезные начинания. С Евр.: «И погубил дни их в суете и лета их в смятении». В Вульг.: «со скоростию».

34. С Евр.: «Когда Он убивал их, они искали Его, и обращались, и с раннего утра прибегали к Богу».

35. С Евр.: «И вспоминали, что Бог их прибежище, и Бог всевышний избавитель их».

36. С Евр.: «И льстили Ему устами своими, и языком своим лгали пред Ним».

37. С Евр.: «Сердце же их было неправо пред Ним, и они не были верны завету Его».

38. *И умножит отвратити ярость Свою, и не разжжет всего гнева Своего.* С Евр.: «Но Он, милостивый, прощал грех, и не истреблял их; многократно отвращал гнев Свой и не возбуждал всей ярости Своей». Т.е. долго терпел, ожидая исправления, «не налагал на них наказания, соразмерно их преступлениям» (Бл. Феод.).

39. *И помяну яко плоть суть, дух ходяй и не обращайся.* С Евр.: «Он помнил, что они плоть, дыхание, которое уходит и не возвращается». Т.е. знал, что они плотяны, слабы, что их жизнь скоротечна, как ветер уходит и сюда более не возвращается. «Умилосердился над ними Бог, хотя видел, что совершенно предались они плоти, т.е. плотскому мудрованию, и что дух их всегда устремлен к плотскому вожделению и не обращается к покаянию и к тому, чтобы взыскать Бога всею душою» (Св. Афан.). «Ибо знал немощь их естества, знал что и по истечении недолгого времени примут конец жизни» (Бл. Феод.). Под. Пс. 102:13–14. Приводится причина, почему Бог всех Евреев не погубил в пустыне, а пощадил, помиловал; – потому, что Господь щедр, милостив (ст. 38), знает, что люди тленны, слабы по естеству плотскому.

40. С Евр.: «Сколько раз они раздражали Его в пустыне, и прогневлили Его в *стране необитаемой*»!

41. *И обратишася и искусиша Бога.* Т.е. несмотря на все чудеса и благодеяния, явленные им Господом, снова обратились к тому же неверию, снова стали искушать или преогорчевать Бога. С Евр.: «И снова искушали Бога, и оскорбляли Святого Израилева».

42. С Евр.: «Не помнили руки Его, дня, когда Он избавил их от угнетения».

43. С Евр.: «Когда сотворил в Египте знамения Свои и чудеса Свои на поле Цоан».

44. С Евр.: «И превратил реки их и потоки их в кровь, чтоб они не могли пить».

45. С Евр.: «Послал на них насекомых, чтобы жалили их, и жаб, чтобы губили их».

46. *Даде рже*⁴⁷⁸ *плоды их*, т.е. отдал ржавчине; по Халд. перев. и бл. Иерон. – «червю». С Евр.: «Земные произрастения их отдал гусенице и труд их саранче».

47. *И черничие их сланою.* *Черничие*⁴⁷⁹ – сикаминовое дерево. *Сланою*, т.е. инеем, изморозью. С Евр.: «Виноград их побил градом и сикоморы их льдом».

48. *И предаде граду скоты их, и имение их огню.* С Евр.: «Скот их предал граду и стада их молниям». Симмах перевел: «Предал скот их язве, и стяжания их птицам хищным». «И был град (так говорится в книге Исх. 9:24–25) и огонь между градом, град весьма сильный, какого не было во всей земле Египетской со времени населения ее, и побил град по всей земле Египетской все, что было в поле, от человека до скота».

49. *Посла на ня гнев ярости Своя, ярость и гнев и скорбь, послание аггелы лютыми.* С Евр.: «Послал на них пламень гнева Своего, и негодование, и ярость и бедствие, посольство злых ангелов». «*Яростию и гневом и скорбию* пророк назвал, – говорит бл. Феод., – жестокие казни, а *лютыми аггелами* – служителей казни, лютостию именуя не естественную и не произвольную злобу, но мучительность наказания. То же разумел и Симмах: ибо вместо: *лютыми аггелы* – перевел: «ангелами мучащими». Некоторые и с

Еврейского переводят: «послал ангелов, которые нанесли им зло».⁴⁸⁰ Т.е. Господь наказывал Египтян не чрез злых, а чрез добрых ангелов. Псалом дополняет, что умолчано Моисеем. Исх. 12:29.

50. *Путесотвори стезю гневу Своему.* С Евр.: «Уровнял стезю гневу Своему, не охранял души их от смерти, и скот их предал моровой язве». «Т.е. человеколюбие не воспрепятствовало наказанию, но дало место праведному вразумлению» (Бл. Феод.). «Дал исход гневу Своему». *Душ их, т.е. Египтян* (Св. Афан.).

51. *Порази начаток всякого труда их в селениих Хамовых.* С Евр.: «Поразил всякого первенца в Египте, начатки сил в шатрах Хамовых». Под начатками труда бл. Феод. понимает также первородных. «Селениями же Хамовыми, – говорит он, – назвал Египет; потому что сын Хамов – Месрем, а Месрем – Египет» (в Евр. Мицраим).

52. С Евр.: «И повел народ Свой, как овец, и вел их, как стадо, пустынею».

53. *И настави я на упование, и не убояшася, и враги их покры море.* С Евр.: «Вел их безопасно, и они не страшились, а врагов их покрыло море», т.е. Египтян покрыло Чермное море. «Твердо повелел уповать на Него (Господа), и не приходить в боязнь» (Бл. Феод.).

54. *И введе я в гору святыни Своея, гору сию, юже стяжа десница Его.* С Евр.: «И привел их в область святую Свою, на гору сию, которую стяжала десница Его». Т.е. «дал им землю, какую обетовал. Ибо горою Сион пророк означил всю землю» (Бл. Феод.). По св. Афанасию, под горою здесь «разумеется Иерусалим, и в последствии созданный в нем храм под Десницею Отчею – Христос, предшествовавший народу и давший ему по жребию землю обетования».

55. *Изгна от лица их языки,* т.е. «амморей, – поясняет св. Афан., – хеттея и прочие народы. *И по жребию даде им (землю) ужем⁴⁸¹ жребодаяния,* изгнав и истребив оные семь народов; потому что Израильтяне наследовали города и дома изгнанных» (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Прогнал от лица их народы, и

землю их разделил в наследие им, и колена Израилевы поселил в шатрах их».

56. С Евр.: «Но они еще искушали и огорчали Бога всевышнего, и уставов Его не сохраняли».

57. *Превратишася в лук развращен*⁴⁸² – в лук кривой. Как лук искривленный не может дать правильного направления пущенным стрелами, так и Евреи, «утратив правоту ума, не воспользовались, как должно, Бож. благодеяниями; что могло служить к их пользе, то обратили в повод ко вреду» (Бл. Феод.). С Евр.: «Отступали и изменяли, как отцы их, обращались назад, как неверный лук». Под. Ос. 7:16; Иер. 9:3.

58. *Прогневаша Его на холмех своих*; «потому что на всякой вершине горы приносили жертвы нечистым демонам, как говорит пророк Осия (Ос. 4:13)» (Св. Афан.). С Евр.: «Огорчали Его высотами своими, и истуканами своими возбуждали ревность Его».

59. С Евр.: «Услышал Бог, и воспламенился гневом, и сильно вознегодовал на Израиля».

60. *И отрину скинию Силомскую*. «Ибо скиния была прежде в Силоме, когда священнодействовали Илий и Самуил. Селение еже вселися в человецех. Селением называет кивот» (1Цар. 6:4. Св. Афан.). С Евр.: «Отринул жилище в Силоме, скинию, в которой обитал Он между человеками».

61. *И предаде в плен крепость их, и доброту их в руки врагов*. «Крепостию и добротою их был кивот, который предается в руки жителей Азота» (1Цар. 4:1. Св. Афан.). То же и бл. Феодорит. С Евр.: «И отдал в плен крепость Свою и славу Свою в руки врага». См. 1Цар. 4:21. Пс. 25:8, 47:2.

62. *Затвори в оружии люди Своя*. С Евр.: «И предал мечу народ Свой, и прогневался на наследие Свое». Т.е. попустил Филистимлянам окружить и погубить Евреев; – «предал их в руки врагов» (Бл. Феод.). *Достояние Свое презре*. Достояние Божие есть Еврейский народ (Втор. 32:9).

63. *Юношы их пояде огонь, и девы их не осетованы Быша*. «Одних предал огню, а над другими не было обыкновенного плача» (Бл. Феод.). С Евр.: «Юношей его поядал огонь, и девицам его не пели брачных песен». Т.е. Еврейские девы не

были выданы замуж, не пели им брачных песен. Такую же мысль дают переводы Акилы, Симмаха, Феодотиона⁴⁸³.

64. *Священницы их мечем падоша.* Офни и Финеес, сыны Илия, убиты в войне с Филистимлянами (1Цар. 4:11. Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Священники его падали от меча, и вдовы его не плакали».

65. *И воста яко спя Господь, яко силен и шумен от вина.* С Евр.: «Но, как бы от сна, воспрянул Господь, как бы исполин, побежденный вином». Т.е. Господь с величайшею силою устремился на врагов, как исполин упоенный и воодушевленный вином, и как человек, восставший от сна с свежими силами.

66. *И порази враги своя вспять, поношение вечное даде им.* С Евр.: «И поразил врагов его в тыл; вечному сраму предал их». Под поношением здесь разумеется известная болезнь *на седалищах* (1Цар. 1:9), коею Господь порастил Филистимлян за отнятие кивота (св. Афан.), «а словами *порази – вспять*, – говорит бл. Феод., – приличными словами означает ту часть тела, которой нанесена язва».

67. *Отрину селение Иосифово, и колено Ефремово не избра.* Т.е. Бог не хотел, чтобы кивот завета по-прежнему оставался в Силоме в уделе Иосифовом. «Иосифом же и Ефремом, – говорит бл. Феод., – называет одно и то же колено, потому что Ефрем – сын Иосифов. Сказует же, что колено сие отринуто; потому что не осталась скиния в Силоме, но перешла благодать Бож. кивота в Иерусалим».

68. *Избра колено Иудово; «ибо из сего колена поставлял царей»,* говорит св. Афан., избрал ради Мессии, Который имел родиться из колена Иудина; ради Мессии *возлюби гору Сион*, – ради храма на ней построенного. *Гору Сионю, юже возлюби.* «Это пророк присовокупил, – говорит бл. Феод., – чтобы утушить зависть в других коленах, как бы так говоря: никакого предлога к зависти не имейте для себя в этом; потому что ради горы Сиона избрал Бог колено Иудино».

69. *Сзда яко единорога святилище Свое.* Т.е. создал один храм столь же сильный и славный, как силен и славен между зверями единорог или носорог. «Святилищем, – говорит св.

Афан., – называет Бож. храм, созданный в Иерусалиме, а единорог есть зверь неодолимый; потому что имеет на лбу острый рог, и им убивает всякого зверя. Посему псалмопевец говорит, что когда построен Бож. храм, все народы оказались уступающими силе, в нем пребывающей». С Евр.: «И устроил, как небо, святилище Свое, и, как землю, утвердил его на век».

70. С Евр.: «И избрал Давида, раба Своего, и взял его от дворов овчих».

71. *От доилиц⁴⁸⁴ поят его.* Т.е. Давид взят был от стада овец рождающих. «От новорожденных и рождающих» (Св. Афан.). С Евр.: «И от доящих привел его пасти народ Свой, Иакова, и наследие Свое, Израиля».

72. *И упасе я в незлобии сердца своего, и в разумех руку своею наставил я есть.* С Евр.: «И он пас их в чистоте сердца своего, и руками мудрыми водил их». Слова: *в разумех руку* или *в разуме рук* – значат: искусными, разумными руками, мудро управлял.

Псалом 78

Псалом Асафу. Так как писатель 1-й книги Маккавеев (1Мак. 7:1) приводит сей псалом, как пророчество о бедствиях, постигших Иудею при нашествии Сириян от Антиоха Епифана, то Отцы и толковники относят сей псалом, как пророчество, к сему времени. «Пророк воспевает, – говорит св. Афан., – псалом сей над истребленными горькою смертью во времена Антиховы, и в молитве своей просит Бога отомстить за избиение народа и обратить бедствия на тех, кем причинены оные Израильтянам». «Пророческое слово, – говорит бл. Феод., – предвозвещает неистовство Антиоха, по прозванию Епифана, противу народа Иудейского». Но можно думать, что бедствия, описанные в сем псалме, были при разрушении Иерусалима Навуходоносором и Титом. Тогда и храм Иерусалимский был осквернен и самый Иерусалим разрушен, а потому некоторые из толковников относят сей псалом и к этим временам.

1. *Приидоша языцы в достояние Твое,* т.е. в Иудею, в Иерусалим, *оскверниша храм* тем, что дерзали входить в самое святилище, как напр. сделал это Антиох Епифан; или ставили в храме идолов, как это было при том же Антиохе, также при Тите и Веспасиане.

2. *Положиша Иерусалим яко овощное хранилище.* Т.е. после избиения жителей, Иерусалим сделали пустым, как пуст бывает шалаш, в коем хранились убранные плоды или овощи, или, как говорит писатель 1-й книги Маккавеев (1Мак. 3:45): сделали Иерусалим необитаемой пустыней. Под. *Ис. 1:8. Плоти преподобных Твоих,* т.е. тела, по бл. Феод., служителей Божиих; по Афанасию – Маккавеев, убитых за сохранение закона, были брошены на снадение зверям. С Евр.: «Трупы рабов Твоих отдали на снадение птицам небесным, тела святых Твоих зверям земным».

3. С Евр.: «Пролили кровь их, как воду, вокруг Иерусалима, и некому было похоронить их».

4. *Быхом поношение соседом нашим.* Т.е. «Филистимлян, Идумеев, Аммонитян, Моавитян и других сопредельных Иудее

народов, которые всегда были в противоборстве и вражде с Иудеями» (Бл. Феод.). С Евр.: «Мы сделали посмешищем у соседей наших, поруганием и посрамлением у окружающих нас».

5. С Евр.: «Доколе, Господи, будешь гневаться непрестанно, будет пылать ревность Твоя, как огонь?»

6. С Евр.: «Пролей гнев Твой на народы, которые не знают Тебя, и на царства, которые имени Твоего не призывают».

7. *Яко поядоша Иакова, и место его опустошиша.* С Евр.: «Ибо они пожрали Иакова, и жилище его опустошили». Т.е. жителей побили и жилища опустошили. «Выражение: *место его* – Акила перевел: красоту его, Симмах: доброту его, – Феодотион: благолепие его, а сим всего лучше означается: дом Божий», говорит бл. Феодорит.

8. *Не помяни наших беззаконий первых.* «Разумеет древние грехи в Египте», говорит св. Афанасий. По бл. Феодор., Маккавеи молят об отпущении прежних грехов. С Евр.: «Не помяни нам грехов *наших* предков; скоро да предварят нас щедроты Твои; ибо мы весьма истощены».

9. С Евр.: «Помоги нам, Боже, спаситель наш, ради славы имени Твоего; избавь нас, и прости нам грехи наши ради имени Твоего».

10. С Евр.: «Для чего язычникам говорить: где Бог их? да сделается известным между язычниками пред глазами нашими отмщение за пролитую кровь рабов Твоих».

11. *По величию мышцы Твоя снабди⁴⁸⁵ сыны умерщвленных.* «Силою мышцы Твоей спаси избегших убиения» (Св. Афан.). «Спаси и восставь от них юное поколение» (Бл. Феод.). С Евр.: «Да придет пред лице Твое стенание узника; могуществом мышцы Твоей сохрани обреченных на смерть».

12. *Воздаждь соседом нашим седмицею в недро их поношение их.* «Во много крат накажи сопредельные нам народы за хулу. Ибо пророк здесь разумел не какое-либо определенное число, но просил послать на них величайшее наказание. Слово же: *недро* – пророк употребил в переносном смысле, заимствовав образ речи с тех, которые несут что-либо в недрах своих и надежно держат, чтобы ничто не упало, а

значит это: умножь число бедствий, непрестанно им угрожающих». С Евр.: «Седмикратно возврати соседям наших в недро их поношение, которым они Тебя, Господи, поносили».

13. С Евр.: «А мы, народ Твой и Твоей пажити овцы, вечно будем славить Тебя, и в род и род возвещать хвалу Твою».

Псалом 79

В конец, о изменившихся, свидение Асафу, псалом. В некоторых изданиях LXX прибавлено: *на Ассириан*, как читает св. Афан., или: *об Ассирианин*, как у бл. Феодорита. С Евр.: «Начальнику хора. На музыкальном орудии Шошанним Эдуф. Псалом Асафа». «В прямом буквальном смысле, – говорит св. Афан., – псалмопевец просит Бога умилосердиться над поработленным Ассириянином. Но в высшем смысле молит о тех, которые, по распятии Господнем, остаются в духовном плену у мысленных Ассириян и князя их, разумею сатану. Посему, приносит молитву, прося не умедлить пришествием Спасителя нашего и освобождением всего Израильского народа». «Настоящий псалом, – говорит бл. Феод., – предсказывает перемену некоторых обстоятельств; это и означает и об этом свидетельствует слово: *изменение*, – а потому и прилагается слово: *свидение*. Предвозвещает же благодать Духа пленение и рабство в Вавилоне Иудеев. А изложен псалом в виде молитвы, как бы самими Иудеями приносимой Богу всяческих. Ибо пророчественная благодать научает их, какими словами должно умилоствовать Бога и преклонить Его к помилованию, предсказывает также будущее спасение всем человекам Владыкою Христом».

2. Седяй на Херувимех, явися. Кивот завета, на котором были изображения херувимов и среди них очистилище, где являлся иногда Бог первосвященникам, представляется как трон, на коем восседает Господь, или как колесница Божия, везомая херувимами (Под. Иез. 1:10; Пс. 68:18). Т.е. Ты, Который восседаешь на ковчеге завета, на херувимах, явись ныне, спаси нас. Св. Афанасий видит указание на перенесение ковчега завета в пустыне, когда, на золотых херувимах,верху ковчега находилась и предваряла в шествии слава Божия. «Посему Ты, сидящий на херувимах и предшествующий ковчегу... даруй спасение всемошною силою Твоею» (Св. Афан.). С Евр.: «Пастырь Израиля! внемли; водящий, как овец, Иосифа, восседающий на херувимах, яви Себя».

3. *Пред Ефремом, и Вениамином, и Манассием воздвигни силу Твою.* Т.е. умоляю Тебя явиться всему народу Твоему. «Ибо поименованными коленами, – говорит бл. Феод., – пророк означил весь народ. Упомянул же о сих коленах потому, что сделал уже упоминание об Иосифе (во 2 ст.), а Ефрем и Манассия – сыновья Иосифовы, и Вениамин – едино-матерний брат Иосифов»; или, по св. Афан., – потому, что эти колена и прежде, в пустыне, шествовали за кивотом и видели славу Божию (Числ. 2:18, 9:15, 14:10).

4. *Обрати ны* – «освободи от рабства и даруй возвращение» (Бл. Феод.). С Евр.: «Боже! восстанови нас; да воссияет лице Твое, и спасемся».

5. С Евр.: «Господи, Боже сил! доколе будешь гневен к молитвам народа Твоего».

6. *Напитаеши нас хлебом слезным, и папоиши нас слезами в меру.* С Евр.: «Ты наплатил их хлебом слезным, и напоил их слезами, в большой мере». – «Здесь, – говорит бл. Феод., – переменено время, и другие переводчики представили сие, как уже совершившееся: наплатил, напоил. Говорит же пророк: пищу и питье нам растворил Ты слезами; потому что, сетуя и въздыхая, вкушаем необходимую пищу. Соделал же Ты это, соразмеряя наказание с грехами».

7. *И врази наши подражниша⁴⁸⁶ ны*, т.е. неприязненные нам соседние народы смеялись над нами. С Евр.: «Положил нас в пререкание соседям нашим, и враги наши издеваются над нами».

8. С Евр.: «Боже сил! восстанови нас; да воссияет лице Твое, и спасемся».

9. *Виноград из Египта принесл еси.* «Пророк понимает Израиля», говорит св. Афанасий. Еврейский народ, как виноград, перенес Господь из Египта и насадил в земле Ханаанской (Бл. Феод.). Еврейский народ нередко изображается под видом винограда, далеко и широко разросшегося в земле обетованной (Ис. 5:1; Ос. 10:1; Иер. 2:21; Иез. 17:6; Мф. 20:2, 21:33 и в других местах). Здесь (9–13 ст.) – изображением величественного и любезного Богу виноградника псалмопевец умоляет Господа спасти Еврейский народ от плена и рабства. С

Евр.: «Из Египта перенес Ты виноградную лозу, выгнал народы, и посадил ее».

10. *Путесотворил еси пред ним* – открыл и уготовлял Евреям удобный путь из Египта в Палестину; но с Евр.: «Очистил для нее (виноградной лозы) место, и утвердил корни ее, и она наполнила землю», т.е. обетованную.

11. *Покры горы сень его, и ветвия его кедры Божия.* С Евр.: «Горы покрылись тенью ея и ветви ея как кедры Божии». Продолжается сравнение Еврейского народа с виноградом. Св. Афанасий под *сению* понимает служение по закону, под *горами* – «горы Силомскую и Сионскую, потому что в сих двух местах водружена была скиния», под *ветвиями* – «пророков, под *кедрами* – небесные силы». Бл. Феодорит под *горами* понимает крепость окрестных народов, под *сению* – владычество Израиля над сими народами, под *кедрами* – превознесенных народоправителей, под *ветвиями* – царство Израильское». Сн. Пс. 71:8–11. «Давид брал дань не только с Филистимлян, Идумеев, Аммонитян и Моавитян, но и с обеих Сирий» (Бл. Феод.).

12. *Простре розги своя до моря, и даже до рек отрасли своя.* С Евр.: «Она пустила ветви свои до моря и отрасли свои до реки». «Розгами и отраслями винограда, – говорит св. Афан., – называется все множество народа, занимавшего всю страну от реки Евфрата до моря Индийского». Бл. Феодорит под розгами понимает также «множество народа, а под отраслями – пришельцев, присоединившихся из язычников и научившихся Богопознанию».

13. *Вскую низложил еси оплот его, и объимают (обирают) и вси мимоходящии путем.* С Евр.: «Для чего разрушил Ты ограды ее (виноградной лозы), так, что обрывают ее все, проходящие по пути»? Под *оплотом* св. Афанасий понимает хранение Ангелов; бл. Феод. – Божие покровительство; под *мимоходящими* первый понимает нечистых демонов, последний – вообще врагов.

14. *Озоба и вепрь от дубравы, и уединеный дивий (дикий) пояде и.* С Евр.: «Лесной вепрь подрывает ее, и полевой зверь объедает ее», – т.е. виноградную лозу. «Врага винограда, –

говорит бл. Феод., – наименовал диким вепрем, потому что этот зверь особенно вредит винограду; *уединенным же дивии* называет вепря, живущего особо, который свирепее других вепрей»; и под сими зверями сей толковник разумеет врагов Еврейского народа Салманассара, Сеннахирима и особенно Навуходоносора. Последний «был свирепее других царей, а потому справедливо именуется уединенным дивии».

15. С Евр.: «Боже сил! обратись же, призри с неба, и воззри, и посети виноград сей».

16. *И соверши и, его же насади десница Твоя, и на сына человеческого, егоже укрепил еси Себе.* С Евр. 15: «Посети виноградник сей, 16 ст.: – охрани то, что насадила десница Твоя, и отрасли, которые Ты укрепил Себе». *Соверши и*, т.е. «соделай готовым ко спасению, – приуготовь же к сему чрез Сына человеческого; ибо сказанное: *на Сына человеческого* – значит: чрез Сына человеческого. Кто же есть Сын человеческий, как не Сам Господь наш, Который так именует Себя в Евангелиях»? (Св. Афан.). По бл. Феодориту, «ради Сына человеческого – Владыки Христа, Который имеет произойти от сего же виноградника, призри, посети виноград сей и пощади его, сподоби страждущих уврачевания».

17. *Пожжен огнем и раскопан*, т.е. виноградник – врагами. «Из сего особенно видно, – говорит бл. Феод., – что псалом предвозвещает о царе Вавилонском, а не об Антиохе, как представлялось некоторым; ибо царь Вавилонский и храм сожег и большую часть города предал огню. Так и здесь сказано, что враги не только ушли, собрав плоды, но раскопали и с корнем вырвали виноград, и сожгли его огнем». С Евр.: «Он пожжен огнем, обсечен; от прещения лица Твоего погибнут».

18. *Да будет рука Твоя на мужа десницы Твоея.* Т.е. «да будет спасение народа чрез Того мужа, который есть десница Твоя. Кто же это, – говорит св. Афан., – как не Сын человеческий (т.е. Спаситель мира Господь Иисус Христос), Который есть Отчая Десница, хотя и сделался человеком»! (Св. Афан.). С Евр.: «Да будет рука Твоя над мужем десницы Твоей, над сыном человеческим, которого Ты укрепил Себе».

19. *И не отступим от Тебе.* Т.е. «когда спасет нас Десница Твоя, наименовавшаяся мужем и Сыном человеческим, тогда *не отступим от Тебе*, как причастившиеся жизни Твоей и наименованные Твоим именем, т.е. христианами» (Св. Афан.). С Евр.: «И мы не отступим от Тебя; оживи нас, и мы будем призывать имя Твое».

20. С Евр.: «Господи, Боже сил! восстанови нас, да воссияет лице Твое, и спасемся»!

Псалом 80

В конец, о точилех, псалом Асафу. С Евр.: «Начальнику хора. На Гефском орудии. Псалом Асафа». См. Пс. 8. «Псалом сей предвозвещает, – говорит бл. Феодорит, – призвание и бывшее после сего отчуждение Иудеев, за которым следует призвание язычников, и плод благочестия в св. церквах, как в точилах, приносится Богу. Начало же псалма представлено в таком виде, как будто бы принесшие оное моление возвратились уже (т.е. из плена), ликуют и взаимно убеждают друг друга песпословить Спасителя Бога». По св. Афанасию, «псалмопевец (в сем псалме) призывает народы к вере в Господа, уча их не отступать от Него, и указывая на отвержение народа первого (т.е. Евреев) за нечестие его». Некоторые из толковников (бл. Иерон., Кимхи и др.) на основании слов 4 стиха думают, что сей псалом был пет в праздник новомесечия или труб (Числ. 10:10, 28:11); другие относят к плену Вавилонскому, или ко времени возвращения из сего плена, как напр. сам бл. Феодорит в толковании на 4 стих сего псалма⁴⁸⁷.

2. *Радуйтесь Богу помощнику нашему.* «Симмах перевел, – говорит бл. Феод., – благословляйте, Акила же: славословьте, т.е. возносите благодарственную песнь Богу». С Евр.: «Радостно пойте Богу, твердыне нашей; восклицайте Богу Иакова»! *Воскликните Богу Иаковлю.* «Восклицание есть победная песнь, – говорит св. Афанасий. – Посему, дает совет народам, чтобы воспели победные песни Богу, Который помог им и избавил от властительства диавола».

3. *Приимите псалом, и дадите тимпан, псалтирь красен с гуслями.* С Евр.: «Возьмите псалом, дайте тимпан, сладкозвучные гусли с псалтирю». Псалмопевец обращается к певцам и музыкантам, убеждая их составить из себя стройные хоры для восхваления Господа; одни должны петь псалом, другие играть на лирах, на тимпанах и гусях. «*Псалтирь* Симмах назвал лирою», говорит бл. Феодорит.

4. *Вострубите в новомесечии трубою, во благознаменитый* (с Евр.: «в определенное время») *день*

праздника вашего. Первый день каждого новомесечия у древних Евреев был днем священным, о нем возвещалось звуками труб, и он праздновался жертвоприношениями, как повелевал закон (Числ. 10:10); но трубили еще в первый день 7 месяца (Тисри). Лев. 23:24. Может быть, здесь нужно разуместь два праздника – новомесечие и благознаменитый день нового гражданского лета, праздник труб. Звук труб напоминал Евреям о трубном гласе на Синае (Исх. 19:16), о Богоявлении и законе, также об освобождении из Египетского рабства; посему, «изображаемые в сем псалме, говорит бл. Феод., справедливо убеждают возвратившихся из плена и сподобившихся Божественной помощи вместе с другими орудиями употребить и трубы», – для возблагодарения Господа Бога».

5. С Евр.: «Ибо это закон для Израиля, устав от Бога Иаковлева».

6. *Свидение во Иосифе положи е, внегда изыти ему от земли Египетския.* С Евр.: «Он установил это во свидетельство для Иосифа, когда он вышел из земли Египетской, где услышал звуки языка, которого не знал». По бл. Феодориту, *свидение* здесь означает законоположение (то же, что повеление, определение) праздновать в новомесечие, а слово: *во Иосифе* – в народе Еврейском. Т.е. это повеление, чтобы праздновать в новомесечие, Бог дал Еврейскому народу, когда он вышел из земли Египетской, для того повелел, чтобы помнили Божии благодеяния в Египте и пустыне, помнили и благодарили Господа. *Языка, егоже не ведяше, услыша.* «Народ, – говорит св. Афан., – пришедши из Египта, услышал язык, которого прежде не знал. Какой же это язык? Не глас ли Божий к народу на горе?» Этот же глас Божий разумеет здесь и бл. Феод. под языком, которого Евреи прежде не знали. Приводится причина, почему должно праздновать или благодарить и славословить Господа, – потому, что повелел Сам Бог, даровав Евреям свободу и закон и оказав другие благодеяния.

7. *Отъят от бремене хребет его, руце его в коши поработасте.* С Евр.: «Я снял с рамен его тяжести, и руки его освободились от корзин». *В коши*⁴⁸⁸ – т.е. в корзине. Корзины употреблялись Египтянами и Евреями в Египте для делания в

них кирпичей и для ношения их и других тяжестей – глины, соломы и т.п. Кошницы, полные тяжестей, носили на хребтах. Это была самая тяжелая работа, от которой жизнь Евреев в Египте была «горькою» (Исх. 1:14). Псалмопевец напоминает, от какой тяжелой работы и жизни освободил Бог древле Евреев. «Разумеет, – говорит св. Афан., – что Бог освободил их от тяжестей, какие носили, строя города Фараону. *Руце его в коши поработасте*. Сказано это потому, что в корзинах носили брение и плевые для делания плинф». «Пророк выразил, – говорит бл. Феод., – труды в Египте, тяжкую работу и плинфodelание».

8. *Услышах тя в тайне бурне*⁴⁸⁹, т.е. в таинственной буре, бывшей на Синае (Исх. 19:16) или в Египте (Исх. 9:23), Я, говорит Господь, услышал Тебя. По бл. Феодориту, «Господь означает сим следующее: не явив Себя, но имея невидимое естество, соделал Я спасение видимым для всех человеков, как бы громом каким – Египетскими казнями дав всем разуметь, какое имею о тебе промышление». По св. Афан., «Я избавил тебя от великой и чрезмерной скорби». *Искусих тя на воде пререкания*. С Евр.: «При водах Меривы испытал тебя». Т.е. испытал веру твою, когда ввел в Рефидим (Исх. 17:1–2; Числ. 20:12). Здесь, как известно, Евреи возмутились против Моисея, не видя и не имея воды. По изведении воды из скалы, место это названо: *Масса и Мерива*, т.е. «искушение и укорение». С Евр.: «В бедствии Ты призвал Меня, и Я избавил тебя; из среды грома Я услышал тебя; при водах Меривы испытал тебя».

9. *Слышите людие Мои, и засвидетельствую вам*. Т.е. слушайте людие Мои, засвидетельствую вам, т.е. торжественно заверяю или открываю, что (ст. 11) Я именно Тот Самый Бог, Который вывел вас из Египта. «Предлагает народу, – говорит св. Афан., – увещание, чтобы соделался он послушным Богу». «Познав опытом Мою силу, с готовностью прими предписываемые тебе Мною законы. Сей опыт служит для тебя свидетельством, предвещающим тебе наказание за непокорность и пользу благопокорности» (Бл. Феод.). С Евр.: «Слушай, народ Мой, и Я буду свидетельствовать тебе; Израиль! о, если бы ты послушал Меня»!

10. С Евр.: «Да не будет у тебя иного бога, и не покланяйтесь богу чужеземному».

11. *Разшири уста твоя, и исполню я.* Т.е. повинуюсь Мне, проси, и Я удовлетворю твои желания. Образ речи взят, по-видимому, с малых пернатых птенцов, которые, при приближении матери, открывают рот, дабы принять от нее пищу. «Соделай себя благопокорным и, соблюдая благопокорность, приимешь обилие благ» (Бл. Феод.). «Бог покоряющимся Ему, – говорит св. Афан., – обещает и чувственные и духовные снеди». С Евр.: «Я Господь, Бог твой, изведший тебя из земли Египетской; открой уста твои, и Я наполню их».

12. С Евр.: «Но народ Мой не слушал гласа Моего, и Израиль не покорялся Мне».

13. *И отпустих я по начинанием сердец их, пойдут в начинаниих своих.* С Евр.: «Потому Я оставил их упорству сердца их, пусть ходят по своим помыслам». Т.е. попустил Евреям водиться собственными помыслами, подобно ладие без груза и без кормчего» (Бл. Феод. Под. Рим. 1:24).

14. С Евр.: «О, если бы народ Мой слушал Меня, и Израиль ходил Моими путями!»

15. *Ни о чесомже убо враги его смирил бых.* С Евр.: «Я скоро смирил бы врагов их, и обратил бы руку Мою на притеснителей их». «Речение: *ни о чесомже*, – говорит бл. Феод., – означает удобство, т.е. без усилия и труда, в одно мгновение мог бы Я (говорит Господь) навести гибель на их врагов (ст. 14), если бы они (Евреи) держались Моих внушений и следовали Моим заповедям» (Бл. Феод.).

16. *Врази Господни солгаша Ему, и будет время их в век.* Т.е. «поелику (Еврейский) народ солгал Господу, то настанет для него время наказания, и это есть время будущего века» (Св. Афан.). «Временем пророк называет бедствия, – говорит бл. Феод., – ибо так имеют обычай говорить Сирияне и Евреи; так многие и у нас называют бедствия. Посему сказует, что Иудеи не на какое-либо определенное время подвергнутся сим бедствиям, но на век останутся лишенными Божией попечительности». С Евр. иначе: «Ненавидящие Господа

раболепствовали бы им, а их благоденствие продолжалось бы навсегда».

17. *И напита их от тука пшенична*, т.е. лучшим сытым хлебом, *и от камене меда насыти их*, т.е. удовлетворил их жажду водою, изведенною из камня, сладкою, как мед. «Болезнью великою неблагодарностию, не вспомянули сообщенных уже им благ. Ибо в пустыне извел им из камня сладкую воду, которая для жаждущих казалась уподоблявшеюся в сладости меду, а в земле обетованной в изобилии даровал земные плоды. Пророк же под частию дал разуметь целое, и пшеницею означил даяние других плодов». Св. Афанасий под туком пшеницы понимает духовную пищу, т.е. Самого Господа (Ин. 6:33, 51). Он же есть и камень, а мед – Божественные глаголы Спасителя. С Евр.: «Я питал бы их туком пшеницы, и насыщал бы их медом из скалы».

Псалом 81

Псалом Асафу. «Сказав, – говорит св. Афан., – в предыдущем псалме об отвержении народа, здесь яснее излагает причины, по которым Бог отверг Израильян». Псалом вместе с сим убеждает судей быть справедливыми и защищать сирых и бедных.

1. *Бог ста в сонме богов, посреде же боги рассудит.* С Евр.: «Бог стал в сонме богов; среди богов произнес суд». «Богам, – говорит св. Афан., – назвал князей Иудейских, именовавшихся сынами Божиими». «Поелику, хотя в подлинном смысле Судия есть Бог, но и людям дает власть судить, то, кому вверено это, как уподобляющиеся в сем Богу, наречены богами» (Бл. Феодорит). Сн. Исх. 22:28; 2Пар. 19:6; Ин. 10:34–35.

2. С Евр.: «Доколе будете вы судить неправедно и оказывать лицепрятие нечестивым?»

3. С Евр.: «Давайте суд бедному и сироте; угнетенному и нищему оказывайте справедливость».

4. С Евр.: «Избавляйте бедного и нищего; исторгайте его из руки нечестивых».

5. *Да подвижатся вся основания земли.* «Основаниями земли, – говорит св. Афан., – называет князей века сего (т.е. демонов), которые прежде народа Иудейского понесли наказание и, лишены возможности мучительствовать над нами, изгнаны (Ин. 12:31). И они подвинулись с места прежнего своего состояния; потому что первые низложены крестом Спасителя». «По причине сей неправды (т.е. неверия и упорства Иудеев), жизнь полна смятения и волнений, и земля приводится в колебание непрерывными бедствиями» (Бл. Феод.). Когда нарушается правосудие, невинные и сирые не находят себе у судей защиты (о чем здесь и говорится), тогда колеблются основания земли, т.е. царств и народов, жизни общественной и частной – закон, безопасность, защита, обуздание зла и т.п. С Евр.: «Не знают, не разумеют, во тьме ходят; все основания земли колеблются».

6. С Евр.: «Я сказал: вы боги и сыны Всевышнего все вы».

7. *И яко един от князей падаете.* «Каких князей? Не тех ли, которых не задолго пред сим наименовал подвижшимися основаниями земли (т.е. демонов)»? (Св. Афан.). «Не познав своей чести, подверглись вы (т.е. неправедные судии) тому же, чему подпал диавол, которому вверено было Мною начальство, и который не восхотел пользоваться данным ему, как должно, и утратил честь» (Бл. Феод.). С Евр.: «Но вы умрете, как человеки, и падете, как всякий из князей».

8. *Воскресни, Боже, суди земли: яко Ты наследилши во всех языцех.* «Это прямо, – говорит бл. Феод., – дает разуместь суд Владыки Христа; ибо Ему, по человечеству Его, сказал Отец: *проси от Мене, и дам Ти языки достояние Твое, и одержание Твое концы земли* (Пс. 2:8). Его-то умоляет пророк вскоре явиться и судить праведно, а судей неправедных отрешить, и оставить достояние Иудеев, восприяв же достояние язычников, и всем людям даровать спасение».

Псалом 82

Песнь псалма Асафу. С Евр.: «Песнь. Псалом Асафа». Певец «приносит (в сем псалме), – говорит св. Афан., – молитву Богу, прося наказать Ассирийские народы за высокомерие их в войне против Иерусалима. Сии-то народы и разумеются в продолжении псалма». Бл. Феодорит относит сей псалом к войне, бывшей после плена Вавилонского, о которой говорили пророки Иоиль, Захария и особенно Иезекииль (Иез. 38). «По возвращении Иудеев, – говорит бл. Феод., – ближние соседи, увидев обновление храма Божия и славу их, сходятся вместе и, собрав другие варварские народы, предприняли войну против Иудеев. Впрочем, всех преодолевают Иудеи, которыми предводительствует Зоровавель, и которым свыше сподобает Бог, сокрушающий дерзость врагов. Сие-то предвозвещает и настоящий псалом. В виде же молитвы излагается пророчество Бож. Духа, научающего воюемых, как должно им умиловать Бога»⁴⁹⁰.

2. *Боже, кто уподобится Тебе? Не премолчи, ниже укротися.* С Евр.: «Боже! не премолчи, не безмолвствуй, и не оставайся в покое, Боже!» «Никто не будет Тебе подобен в непамятозлобии и в долготерпении к неправдам. Но умоляю Тебя не премолчать при сих несправедливых вражеских на нас нашествиях» (Св. Афан.). *Не премолчи*, т.е. не оставляй нас без помощи «*ниже укротися*»⁴⁹¹ – не употребляй более обычного Тебе долготерпения» (Бл. Феод.). Первых слов стиха нет в Еврейском тексте, и прежде при бл. Иерониме не было⁴⁹².

3. *Се врази Твои возшумеша.* «Всем известна несправедливость их против нас» (Св. Афан.). *И ненавидящии Тя воздвигоша главу* – поступают с нами кичливо и дерзко (Бл. Феодорит).

4. *На люди Твоя лукавноваша волею*⁴⁹³, *и совещааша на святыя Твоя.* С Евр.: «Против народа Твоего составили коварный умысел, и совещаются против хранимых Тобою». Т.е. враги задумали хитрый и злой умысел против Еврейского народа, и составили совет против избранных Божиих. Вместо

слов: *хранимых Тобою* – Симмах перевел: на утаенного Твоего; Акила и Феодотиан: *на сокровенного Твоего*; т.е. на Мессию Христа. Т.е. «не противу нас только злобно и злоумышленно действуют враги, но и противу утаенного Твоего и в нас сокровенного, о котором предвозвестил Ты, что процветет от колена Иудина; ибо по отсечении корня, от чего родиться плоду»? (Бл. Феод.).

5. С Евр.: «Сказали: пойдем и истребим их из народов, чтобы не воспоминалось более имя Израиля».

6. С Евр.: «Сговорились единодушно, заключили против Тебя союз».

7–9. Перечисляются народы, вместе нападавшие на Иудею: 1, *Селения Идумейска*, т.е. Идумеи, живущие в шалашах, ведущие род свой от Исава, иначе называемого Едомом; 2, *Измаильтяне* – потомки Измаила; 3, *Моав* или Моавитяне – от сына Лотова Моава; 4, *Агаряне* – от Агари, матери Измаиловой, после сами себя назвавшие Сарацинами; 5, *Гевал*, Гевалы или Голевиты – народ, по бл. Феод., живший в соседстве с Идумеею; 6, *Аммон* или Аммонитяне – от Аммона, сына Лотова; 6, *Амалик* или Амаликитяне – потомки Исава; 7, *Иноплеменницы* или Филистимляне, жители Палестины – останки рода Ханаанова; 8, *живущие в Тире*, т.е. Финикияне; 9, *Ассур* или Ассирияне, под которыми бл. Феод. понимает «Самарян, Ассирийских поселенцев, по пленении десяти колен, водворившихся в их городах», относя нашествие показанных народов ко временам Зоровавеля.

9. *Быша в заступление сыновом Лотовым*. С Евр.: «Стали мышцею для сынов Лотовых». Т.е. «упомянутые выше народы оказывали помощь и споборали сынам Лотовым в войне с нами. Сыны же Лотовы суть Моавитяне и Аммонитяне» (Св. Афан.). Из сего видно, говорит бл. Феод., «что Моавитяне и Аммонитяне преимущественно восставали против народа Божия, и собирали другие народы».

10. *Сотвори им яко Мадиаму и Сисаре, яко Иавиму в потоце Киссоу*. Т.е. порази, Господи, сии народы, как некогда порази Мадиам, Сисару и Иавина. «Как некогда Мадиамляне, Снсара и Иавин, восстав на Израиля, истреблены – одни у

водотека Киссоня, а другие в Аендоре; так да подвергнутся подобному наказанию нападающие на нас с Ассуром. Сисара был воевода сил, а Иавин – царь Ханаанский, и оба они у водотека Киссоня обращены в бегство рукою Варака и Девворы» (Св. Афан.). Сисара был убит Иаилью, женою Хавера Кенеянина (Суд. 4:21). Иавин погиб в войне с Евреями (ст. 24).

11. *Потребишася в Аендоре, Быша яко гной земный.* С Евр.: «Которые истреблены в Аендоре, сделались навозом для земли». Т.е. в Аендоре или близ Аендора у потока Киссона тела убитых врагов, оставаясь непогребенными, сотлели и, подобно навозу, смешались с землей (Бл. Феод.).

12. *Положи князи их, яко Орива и Зива, и Зевеа и Салмана, вся князи их.* Мадиамские князья или полководцы убиты были Ефремлянами: Орив в Цур-Ориве, а Зива в Иекев-Зиве, и головы их были принесены Гедеоу (Суд. 7:25), а Зевей и Салман, Мадиамские цари, были умерщвлены самим Гедеоном – (Суд. 8:12, 21). Т.е. эта же участь да постигнет и князей, напавших на Евреев (Св. Афан.).

13. *Иже реша: да наследим себе святилище Божие.* Т.е. завладеем храмом Божиим и вместе с ним истребим и народ, и богослужение, совершаемое по закону (Бл. Феод.). В этом и состоял злой и хитрый замысел врагов. Вот почему певец умоляет Бога истребить врагов! С Евр.: «Которые говорили: возьмем себе во владение селения Божии».

14. *Боже мой, положи я яко коло (колесо), яко трость пред лицом ветра.* Т.е. «да не останутся они в том же положении, но потерпят противное тому; да будут колеблемы точно также, как и стебель колоса» (Св. Афан.). «Повели им пребывать в напастях всякого рода и окружи непрерывными бедствиями; рассей их на подобие тростника, разносимого ветром» (Бл. Феод.). С Евр.: «Боже мой! Да будут они, как пыль в вихре, как солома перед ветром»⁴⁹⁴.

15. С Евр.: «Как огонь сжигает лес, и как пламя опалает горы».

16. С Евр.: «Так погони их бурею Твоею, и вихрем Твоим приведи их в смятение».

17. *Исполни лица их бесчестия, и взыщут имене Твоего, Господи.* Т.е. да обманутся в своих желаниях. «Ибо, обманувшись в том, чего желают, и исполнившись стыда, познают они силу Твою. Сказано же: *взыщут* – вместо: познают» (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Исполни лица их бесчестием, чтобы они взыскали имя Твое, Господи»!

18. С Евр.: «Да постыдятся и смятутся на веки, да посрамятся и погибнут».

19. С Евр.: «И да познают, что Ты, Которого одного имя Господь, Всевышний над всею землею».

Псалом 83

В конец, о точилех сыном Кореовым, псалом. С Евр.: «Начальнику хора. На Гефском орудии. Кореевых сынов. Псалом». Некоторые из толковников⁴⁹⁵ думают, что сей псалом написан самим Давидом во времена гонений от Саула или Авессалома. Но бл. Феодорит и св. Афанасий относят ко временам плена Вавилонского, и особенно ко временам христианским. «Живущие в Вавилоне, – говорит первый, – обучаемы были говорить это (т.е. стихи 2 и 3), чтобы возбуждалось в них желание возвратиться и стремление совершать служение по закону». По мнению св. Афанасия – «слова 11 стиха имеют приложение к Иудеям, отведенным в плен». «Псалом предвозвещает, – говорит бл. Феод., – не только призвание Иудеев, но и спасение целой вселенной; точилами же пророк называет церкви».

2. *Коль возлюбленна селения Твоя, Господи сил.* «Селениями, – говорит св. Афан., – называет по местам основанной святой Божии церкви; к ним-то стремится боголюбивая душа». «К нам, – говорит бл. Феод., – преимущественно относится сие пророчество; потому что предрекает многие будущие селения, именует многие точила и упоминает также о многих жертвенниках, тогда как Иудеи имели один храм, а подобно и один жертвенник».

3. *Желает и скончается*⁴⁹⁶ *душа моя во дворы Господни.* С Евр.: «Истомилась душа моя, желая во дворы Господни; сердце мое и плоть моя восторгаются к Богу живому». Словом: *скончается* – выражается пламенное, чрезмерное желание быть во дворах Господних, т.е. в Церкви Божией, – такое желание, от неудовлетворения которого душа чувствует, что она лишена необходимого, как бы умирает. *Сердце мое и плоть моя возрадоваستся о Бозе живе.* Т.е. «телом и духом посвятил я себя на служение Богу живому и истинному. Сказано же: Богу живому – в отличие от идолов, как мертвых, сделанных из вещества неодушевленного» (Св. Афан.). «Не одна душа

веселится и радуется, но и тело приобщилось радования, прияв надежду воскресения» (Бл. Феод.).

4. *Ибо птица⁴⁹⁷ обрете себе хramину, и горлица гнездо себе, идеже положит птенцы своя.* С Евр.: «И птичка находит себе жилье, и ласточка гнездо себе, где положить птенцов своих, у алтарей Твоих, Господи сил, царь мой и Бог мой»! Еврейский текст, по-видимому, дает такой смысл: я в худшем состоянии, нежели самая малая птица, которая, по крайней мере, может свить себе гнездо и кормить в нем птенцов своих под кровлею храма, у алтарей Твоих, Господи сил. Бл. Феодорит: «Как воробьи, горлицы и другие птицы, не имея еще гнезда, летают с места на место, а устроив его, в нем обыкновенно проводят время и выкармливают собственных своих птенцов, так и мы древле скитались, а ныне, призванные Твоею благодатию и обретши Твои селения, при Твоих жертвенниках обучаем птенцов своих, при Тебе постоянно пребывая с детьми своими и от Тебя приемля духовную пищу. *Олтари Твоя, Господи сил, Царю мой и Боже мой.* Для нас и гнездо и место вскормления птенцов, и наслаждение близ – святые *алтари Твои*; при них, подобно птенцам, отверстыми устами от Тебя приемлем Бож. и спасительную пищу». «Под образом птицы, – говорит св. Афан., – псалом понимает душу человеческую, уловляемую мысленным ловцом (Пс. 123:7), а под образом горлицы – душу, которая живет в чистоте и целомудрии. Посему говорит, что всякая душа найдет себе прибежище, т.е. доступ к алтарям».

6. *Блажен муж, емуже есть заступление его у тебе, восхождения в сердце своем положи.* Т.е. блажен муж, который имеет Бога заступником, всегда пользуется Его попечительностью, кто хранит и питает в душе своей благие помыслы, «которые в настоящем псалме певец назвал *восхождениями*, – замечает св. Афан., – потому что по оным душа как бы восходит от земного к небесному». Также и бл. Феодорит. С Евр.: «Блажен человек, которого сила в Тебе, и у Которого в сердце стези направлены к Тебе».

7. *Во юдоли плачевней, в месте, еже положи: ибо благословение даст законополагаяй.* Т.е. блажен, имеющий

молитвенные возношения в сердце своем, находясь в этой юдоли плача, в месте, Богом определенном; блажен потому, что Законодатель Господь даст ему Свое благословение. «Плачевною юдолию, – говорит св. Афан., – называет смертную жизнь. Посему говорит: в смертной жизни, назидая их ежедневно, исполнишь благих помыслов; и ощутительно для них стало заступление Твое. Награду за благие помыслы воздаст им (Своими благословениями) Законоположник, т.е. давший им закон нового завета». «В сей юдоли плачевной приявшие восхождения и слезы проливают и любят жизнь многотрудную и ожидают благословения от Законоположника» (Бл. Феод.). Сей толкователь начинает 7-й стих: *положи в юдоль плачевную*, т.е. земную жизнь обращает в юдоль плачевную. С Евр.: «Проходя долиною плача, они открывают в ней источники, и дождь покрывает ее благословением».

8. *Пойдут от силы в силу: явится Бог богов в Сионе.* Т.е. «ежедневно возрастают крепостию, и с приращением добродетелей приобретают великую силу. Сию же во всем перемену произвел, вочеловечившись, Бог-Слово, явившийся людям во плоти, а прежде явление Свое совершивший в Сионе» (Бл. Феод.). По св. Афан. – певец здесь понимает восхождение от здешнего жития к Богу – в горний Иерусалим, в котором *узрят Бога, яко же есть* (1Ин. 3:2). С Евр.: «Приходят от силы в силу, являются пред Богом на Сионе».

9. С Евр.: «Господи, Боже сил! Услышь молитву мою, внемли, Боже Иаковлев».

10. *Призри на лице христа Твоего.* «Христом, – говорит св. Афан., – именуется здесь народ, призванный в царское священство (1Пет. 2:9)». Тоже и бл. Феодорит. С Евр.: «Боже, защитник наш! Приникни и призри на лице помазанника Твоего».

11. *Яко лучше день един во дворах Твоих, паче тысящ,* – «ибо что пожнет здесь (в храме Божиим, в церкви) человек в один день, того не соберет в другом месте, употребив на то многие тысящи дней» (Бл. Феод.). По св. Афанасию, «под днем единым во дворах Божиих, т.е. в церквах, понимается день воекресения Спасителя, а тысящами или тысячею называет подзаконное служение». *Изволих приметися*⁴⁹⁸ *в дому Бога*

моего паче, неже жити ми в селениих грешничих. С Евр.: «Желаю лучше быть у порога в доме Божиим, нежели жить в шатрах нечестия». «Как бы так говорит: лучше желаю быть малым и незначительным в числе принадлежащих к Церкви, нежели великим в народе грешном» (Св. Афан.). «Столько мне любезен дом Божий, что желательнее быть поверженным в нем на помосте и лежать при вратах его, нежели проводить время в великих и светлых домах у живущих в беззаконии» (Бл. Феод.)

12. *Господь не лишит благих, ходящих незлобием. Т.е. блаженны те, которые получили такое желание всегда находиться в доме Божиим, и живут в чистоте сердца. Таких Господь не лишит Своих благ; «потому что из Бож. храмов исходит милость, там весьма обильно преподавание истины, там приемлем учение благих догматов, там из источников Всесвят. Духа почерпаем Бож. благодать, там делаемся славными, и по преимуществу знаменитыми» (Св. Афан.). То же и бл. Феодорит. С Евр.: «Ибо Господь Бог есть солнце и щит, Господь дает благодать и славу; ходящих в непорочности Он не лишает благ».*

13. С Евр.: «Господи сил! Блажен человек, уповающий на Тебя»!

Псалом 84

В конец, сыном Кореовым, псалом. С Евр.: «Начальнику хора. Кореовых сынов. Псалом». «Псалом сей, – говорит бл. Феод., – предвозвещает и возвращение Иудеев из Вавилона, и спасение целой вселенной: потому что Бог всяческих в том, что было с Израилем, предъизобразил спасение всех человеков». По мнению св. Афан. – «в сем псалме также изображается призвание язычников и за обращение их к Богу дарованное им оставление грехов; молитва Иудеев о прощении, в чем они согрешили, и о милости чрез Христа».

2. *Благоволил еси, Господи, землю Твою, возвратил еси плен Иаковль.* Т.е. «благоугодною явилась пред Тобою, Господи, земля Твоя» (бл. Иерон.⁴⁹⁹), земля не только Иудейская, но и вся земля, весь мир; ибо «здесь заключается, – говорит св. Афан., – пророчество и о возвращении сынов Израилевых из Вавилона, и о спасении вселенной; и все оно толкуется двояко в таком смысле: Бог благоволит к доброму и рачительному сердцу, которое стало землею Его; потому что приемлет в себя семя Его и приносит сторичный плод». С Евр.: «Господи! Ты умилосердился к земле Твоей, возвратил плен Иакова».

3. *Оставил еси беззакония людей Твоих,* т.е. «чрез веру соделавшихся людьми Твоими. Разумеет же, – говорит св. Афан., – обратившихся из язычников (Зах. 2:11)». Освободил от рабства и простил прегрешения Еврейского народа (Бл. Феод.).

4. С Евр.: «Отъял всю ярость Твою, отвратил лютость гнева Твоего».

5. *Возврати нас, Боже спасений наших.* «Начинает воссылать молитву от лица народа Иудейского, который просит и его сподобить благодати» (Св. Афан.). По бл. Феод. – здесь и Иудеи и язычники представляются приявшими благовестие о свободе, но еще не получившими оной; потому и умоляют, чтобы совершенно сподобиться им человеколюбия». С Евр.: «Восстанови нас, Боже спасения нашего, и прекрати негодование Твое на нас».

6. С Евр.: «Неужели вечно будешь гневаться на нас, прострешь гнев Твой от рода в род»?

7. С Евр.: «Неужели снова не оживишь нас, чтобы народ Твой возрадовался о Тебе»?

8. *Яви нам, Господи, милость Твою, и спасение Твое даждь нам.* «Поспеши, говорят пленные Иудеи, явить нам благодать Твою, да сподобимся спасения Твоего и освобождения отсюда» (т.е. из Вавилона) (Св. Афан. и бл. Феод.).

9. *Услышу, что речет о мне Господь.* «Это говорит певец-пророк, как от лица Иудеев принесший это моление. Окончив молитву, в безмолвии ожидает ответа от Духа» (Св. Афан.). *Яко речет мир на люди Своя* и проч. «Человеколюбивый Владыка услышал прошение мое, говорит пророк, произнес определение мира, и даровал его тем, кто прибег к покаянию, и помысл свой научил обращаться к Богу» (Бл. Феод.). С Евр.: «Послушаю, что скажет Господь Бог. Он скажет мир народу Своему и избранным Своим, но да не впадут они снова в безрассудство».

10. *Вселити славу в землю нашу.* С Евр.: «Так, близко к боящимся Его спасение Его, чтобы обитала слава в земле нашей». Т.е. «Бог готов быть близ всех, если только возлюбят страх Божий. С возлюбившими же оный будет то, что они вселятся во славе». Так объясняет св. Афанасий, разумея вместе под славою «домостроительство Единородного во плоти». Бл. Феодорит под славою здесь разумеет славное возвращение Евреев из плена в Иудею. Т.е. Господь ради боящихся Его готов возвратить земле Иудейской прежнее благосостояние, честь и славу, которые всего более воссияют по пришествии Спасителя мира.

11. *Милость и истина сретостся, правда и мир облобызастся.* «Ясно проповедует, – говорит св. Афан., – истину, воссиявшую миру от Богородицы и Приснодевы. Ибо Христос есть истина. Правда и мир, явственным образом, облобызастся ради истины – Христа». «Согрешающим, – так объясняет бл. Феод., – и прибегающим к покаянию источники человеколюбия подают милость, и для возлюбивших истину преизобилуют потоки милости. Посему и сказал пророк: *милость и истина сретостся.* Ибо Иудеи и весь род

человеческий принесли в дар Богу познание истины, а Человеколюбец воздал им милостию. Так еще, когда принесли они правду, даровал им мир, оказал помилование и прекратил прежнюю неприязненность. И стеклись мир с правдою и милость с истиною». Можно понимать и так: милость Божия к Евреям и вообще ко всем людям-грешникам и истина, т.е. верность обетований Божиих, встретились в освобождении Еврейского народа из Вавилонского плена, и еще разительнее встретятся в искуплении рода человеческого Сыном Божиим. Правда Божия, т.е. оправдание от Господа, и в следствие его мир с Богом дружески соединились, облобызались, обнялись⁵⁰⁰. С Евр.: «Милость и истина сретятся, правда и мир облобызаются».

12, 13. *Истина от земли воссия, и правда с небесе прииде.* Т.е. когда же истина – Господь Иисус Христос родится от Приснодевы, приведет людей в разум истины, и правда Божия приидет с небес, т.е. покроет грехи людские, тогда (ст. 13) Господь полными руками даст верующим свои блага и земля, душа человеческая, принесет плод добродетели (Св. Афан.). С Евр.: «Истина возникнет из земли, и правда приидет с небес. И Господь даст благо, и земля наша даст плод свой».

14. *Правда пред Ним предъидет, и положит в путь стопы Своя.* «Сим научает, – говорит св. Афан., – как мысленная земля (т.е. душа верующего) даст плод. Как же именно? Не под тем ли условием, что правда, предварив делающего благое на пути, ведущем в горнее, направит стопы его в шествии путем сим»? «Сказует, – говорит бл. Феод., – что Владыка, действуя по правде, подобно некоему водителю странных, управляет нашим шествием, пролагая путь добродетели, и собственными стопами соделывая оный для нас ясным».

Псалом 85

Молитва Давиду. С Евр.: «Молитва Давида». Давид, находясь в скорби (ст. 7) и гонении от людей гордых (ст. 14), в сем псалме умоляет Господа о помощи, и вместе пророчествует об обращении и спасении всех народов (ст. 9), «предвозвещает же, – говорит бл. Феод., – и нападение Ассириян на Иерусалим и упование Езекии на Бога». Ко временам царя Езекии относит и св. Афанасий. «Давид и Езекия, – говорит он, – оба стяжав богатство праведности, не взирали на оное, но имели в виду убожество своей природы и умоляли Бога умиласердиться к нищете ея» (Толк. на 1 ст.).

1. *Приклони, Господи, ухо Твое.* «Взято это, – говорит св. Афан., – в переносном смысле с больного, который, по немощи, не может говорить громко, и убеждает врача приклонить слух к устам его. Начало молитвы сей – смиренномудрие». С Евр.: «Приклони, Господи, ухо Твое, и услышь меня; ибо я беден и нищ».

2. *Сохрани душу мою, яко преподобен есмь*⁵⁰¹. «Пророк не впал в противоречие, наименовав себя и Езекию вместе нищим и преподобным. Смысл же слов его таков: сам я по себе нищ есмь и убог и не имею достатка в добродетели, но в сравнении с врагами окажусь преподобным; потому что они злочестивы и беззаконны, а я имею познание о Тебе; они утесняли меня не справедливо, а я терплю несправедливое нападение». С Евр.: «Сохрани душу мою, ибо я благоговею пред Тобою; спаси, Боже мой, раба Твоего, уповающего на Тебя».

3. С Евр.: «Помилуй меня, Господи, ибо к Тебе взываю каждый день».

4. *Яко к Тебе взях*⁵⁰² *душу мою*, т.е. вознес душу мою. С Евр.: «Возвесели душу раба Твоего, ибо к Тебе, Господи, возношу душу мою».

5. С Евр.: «Ибо Ты, Господи, благ и милосерд и многомилостив ко всем, призывающим Тебя».

6. С Евр.: «Услышь, Господи, молитву мою, и внимли гласу моления моего».

7. С Евр.: «В день скорби моей взываю к Тебе, потому что Ты услышишь меня».

8. *Несть подобен Тебе в бозех, Господи, и несть по делом Твоим.* Эти слова, по мнению бл. Феод., служат как бы ответом на богохуление Рапсака, который говорил: «Спасли ли боги народов, каждый свою землю, от руки царя Ассирийского?.. Так неужели Господь спасет Иерусалим от руки моей»? (4Цар. 18:33–35). Т.е., «те боги совершенно неодушевлены, и сами себя не могут защитить, а Твое велелепие не вырази́мо языком человеческим» (Бл. Феод.). По св. Афан. – певец «богами называет свят. пророков, к которым было Божие слово. Говорит же, что никто из пророков не мог избавить людей от греха, кроме Единого Господа».

9. *Вси язѣцы, елики сотворил еси, приидут, и поклонятся пред Тобою Господи, и прославят имя Твое.* «Истину сего пророчества, – говорит бл. Феод., – показало время, последовавшее по вочеловечении Бога и Спасителя нашего».

10. С Евр.: «Ибо Ты велик, и творишь чудеса; Ты, Боже, един Ты».

11. *Да возвеселится сердце мое бояться имене Твоего.* С Евр.: «Наставь меня, Господи, на путь Твой, и буду ходить в истине Твоей, утверди сердце мое в страхе имени Твоего». Т.е. да возвеселится сердце мое, но так, чтобы вместе оно боялось Тебя, дай радость благочестивую, богобоязненную. «Кто приобрел благоговение к Богу, – говорит св. Афанасий, – тот любит житие, согласное с законом, а таковая жизнь есть мать веселия. А потому пророк справедливо предполагал, что сердце его возвеселено будет страхом». То же и бл. Феод.

12. С Евр.: «Буду восхвалять Тебя, Господи, Боже мой, всем сердцем моим, и славить имя Твое вечно».

13. *Избавил еси душу мою от ада преисподнейшего.* С Евр.: «Ибо велика милость Твоя ко мне; Ты избавил душу мою от ада преисподнего», т.е. избавил от смертных опасностей. Подоб. Пс. 29:4, 77:4, 93:17. «Сим изобразил пророк, – говорит бл. Феод., – великость опасностей, ибо и Бож. Давид многократно подвергался таковым опасностям, когда преследовал его войною Саул, и когда гоним был Авессаломом;

да и нападение Ассириян угрожало очевидною гибелью; посему-то таковые опасности наименовал крайнюю смертью и адом преисподнейшим».

14. *Боже, законопреступницы восташа на мя, и сонм державных⁵⁰³ взыскаша душу мою.* С Евр.: «Боже! гордые восстали на меня, и скопище мятежников ищет души моей; не представляют они Тебя пред собою». Т.е. враги Давидовы искали смерти его, а Ассирияне искали смерти Езекии. Св. Афанасий под законопреступными понимает полчище демонов, восставших на Давида. *Не предложиша Тебе пред собою* – «не привели себе на мысль Твоего промысла» (Бл. Феод.).

15. С Евр.: «Но Ты, Господи, Боже щедрый, и благосердый, долготерпеливый и многомилостивый и истинный».

16. *Даждь державу Твою отроку Твоему,* т.е. дай рабу Твоему силу противустоять притеснителям. С Евр.: «Призри на меня и помилуй меня; даруй крепость Твою рабу Твоему, и спаси сына рабы Твоей.

17. *Сотвори со мною знамение во благо.* Т.е. «сотвори мне знамение, приносящее спасение, – знамение, которое бы чудодейственно доставило мне обилие благ» (Бл. Феод.). «Как древле, в Египте, Бог дал знамение сынам Израилевым, чтобы не потерпели вреда от погубляющего, так просит и ему дать знамение, чтобы охраняться оным и постыдить врагов» (Свят. Афан.). С Евр.: «Покажи на мне знамение во благо; да видят ненавидящие меня, и устыдятся, потому что Ты, Господи, помог мне, и утешил меня».

Псалом 86

Сыном Кореовым, псалом песни. С Евр.: «Сынов Кореевых. Псалом. Песнь». «И сей псалом, – говорит св. Афан., – воспевают опять сыны Кореевы о Церкви, проповедуя в оном призвание язычников, а также, что в Церкви воссияет Единородный по домостроительству воплощения». То же почти и бл. Феодорит. Другие толковники относят ко временам после Вавилонского плена, и видят здесь изображение таинственного Иерусалима или Церкви Христовой, и призвание язычников.

2. Основания его на горах святых. Т.е. по св. Афан., «основания народа, призванного чрез веру. Разумеет же, что народ из язычников наздан на основании Апостолов и пророков». «Основание благочестия, – говорит бл. Феод., – Божеств. наставления, а горы святые, на которых водружены сии основания, – Апостолы нашего Спасителя (Еф. 2:20)». *Любит Господь врата Сиона паче всех селений Иаковлих.* «Вратами Сионскими, – говорит св. Афан., – называет предварительное и первоначальное учение Церкви, а селениями Иаковлевыми – подзаконное служение. Посему, говорит, что евангельское житие приятнее Богу служения подзаконного». По бл. Феод. – под Сионом здесь разумеется небесный Иерусалим. Евр. 12:22. «И не погрешит, – говорит он, – кто вратами сего града назовет сущие на земли церкви; потому что ими можно войти в град». С Евр.: «Основание его на горах святых. Господь любит врата Сиона более всех селений Иакова». В буквальном смысле разумеется под Сионом Иерусалимский храм, а под вратами – самый Иерусалим. Т.е. любит Господь храм, построенный на святых, т.е. нарочито отделенных, избранных горах: Сионе и Мориа, любит врата сего храма, т.е. Иерусалим, более всех жилищ Еврейского народа. См. Пс. 77:68, 9:15.

3. Преславная глаголашася о Тебе, граде Божий. «Град есть Церковь, – говорит св. Афан., – что же преславное изглаголено о ней, кроме того, что в ней вселится Единородный по сказанному: *зде вселюся, яко изволих и?* (Пс. 131:14)». С

Евр.: «Славное возвещается о тебе, град Божий», т.е. пророки говорили великое и необычайное о Церкви Божией, о спасении мира Сыном Божиим.

4. *Помяну Раав и Вавилона ведущим Мя.* «Добрую сохраню память о тех, которые обращаются ко Мне, хотя прежде без меры предавались сластолюбию и служили идолам. Ибо это дает разуметь псалмопевец, именуя Раав и Вавилон. *И се, иноплеменницы, и Тир, и людие Ефиопстии, сии Быша тамо.* «Слова сии ясно учат нас, что Церковь составлена из всех народов», говорит св. Афанасий. «Вот что изглаголено о Тебе, Бож. град, говорит пророк: и те, которые жили древле в злочестии, одержимы были мраком неведения, сподобятся обитать в Тебе, и причастятся Твоего жительства. Потому и упомянул о сказанных выше народах, как о самых беззаконных и как преобладающих в нечестии, чтобы ими означить и другие народы. Ибо Раав – и Хананеянка и блудница; а Вавилон – город зверонравный и злочестивый; иноплеменники или Филистимляне – люди суеверные и беззаконные. Нечестие же и непотребство Тира в плачевных чертах представил пророк Иезекииль. А людьми Ефиопскими пророческое слово назвало не только самих Ефиопов, у которых души уподобляются цветом телу, но и всех очерненных душою» (Бл. Феод.). С Евр.: «Упомяну знающим меня о Рааве⁵⁰⁴ и Вавилоне; вот Филистимляне, и Тир с Ефиопиею, скажут: «такой-то там родился», т.е. родился в духовном Иерусалиме, или в Церкви.

5. *Мати⁵⁰⁵ Сион речет: человек и человек родися в нем, и Той основа и Вышний.* С Евр.: «О Сионе будут говорить: такой-то и такой-то муж родился в нем, и сам Всевышний укрепил его». *Родися в нем*, «т.е. в Сионе, названном материю, – говорит св. Афан., – очевидно же, что мы уверовавшие припишемся к Сиону, т.е. к Церкви, в которой – Человек, или Тот, Кто основал Ее; а это есть нас ради соделавшийся Человеком и давший обетование, что на камени оснует Церковь». «*Мати Сион речет человек.* Каждый наименует Сион материю; всякий человек скажет, что Сион – мать. *И человек родися в нем.* В связи с сказанным: *речет* – поставлены и сии слова. Ибо именующий Сион материю исповедует и рождение

Человека, в Сионе рожденного (т.е. Иисуса Христа). Но чтобы кто не почел Его простым человеком, пророк тотчас присовокупил: и *Той основа и Вышний*. Ибо Сей в Сионе рожденный Человек есть и Творец и Создатель, как Вышний и Бог» (Бл. Феод.).

6. *Господь повесть в писании людей, и князей сих бывших в нем.* С Евр.: «Господь в переписи народов напишет: такой-то родился там». «Симмах перевел, – говорит бл. Феод., – так: «Господь исчислит, написуя людей: сей родился там». Ибо удостоивающий Своего написания жительствующих в нем (Сионе, Иерусалиме или Церкви) людей, Сам родился в нем по человечеству, будучи Господом и Богом». По св. Афанасию: «Господь поведаст о писании на небесах (Лк. 10:20) тех людей и князей, которые будут принадлежать самой Церкви». Намекается на обычай царей переписывать своих подданных. Т.е. такое множество родится в духовном Иерусалиме или Церкви, что Един Бог в Своей книге живота может означить, какой народ, сколько и какие цари и начальники родились и будут рождаться в Церкви Христовой.

7. *Яко веселящихся всех жилище в Тебе.* С Евр.: «И поющие и играющие, – все источники мои в Тебе». «Когда в Тебе (в Господе) будет жилище всех, принадлежащих Церкви, тогда исполнятся они веселия» (Св. Афан.). «Потому веселящихся всех жилище в Тебе, что это жительство на небесах, удаленное от всякого уныния, имеет беспримесное и чистое веселие и благодушие, и питомцы благочестия не временно в нем пребывают, но обитают во век» (Бл. Феод.).

Псалом 87

Песнь псалма сыном Кореовым, в конец, о Маелефе еже отвещати, разума Еману Израильтянину. С Евр.: «Песнь. Псалом. Сынов Кореевых. Начальнику хора на Махалаф, для пения. Учение Емана, Езрахита». Под Маелефом одни разумеют хор, лик, ликование; другие – музыкальный инструмент. См. 52 псал. Еман был начальник музыкального хора при Давиде (1Пар. 6:33, 15:17, 19). «Словом: *отвещати*, – говорит бл. Феод., – дается мысль о взаимно-ответствующих чредах ликов. Пророчество же сие предвещает бедствия Иудеев и рабство в Вавилоне, но показывает также и болезни всего вкупе человеческого рода после греха. Притом пророчество излагается в виде моления, приносимого человеколюбивому Богу Иудеями и вообще всеми». «В сем псалме, – говорит св. Афан., – изображается смерть, какую приял за нас Христос, чтобы, проповедав духам, сущим во аде, даровать нам воскресение. Псалмопевец оплакивает также Иерусалим, как утративший упование на Христа. А Иерусалим, т.е. народ Иудейский, в древности составлял как бы некий лик, почему и именовался уделом или жребием Господним. Поэтому и псалом надписывается для Маелефа, т.е. для ликования или лика». Псалом сей в буквальном смысле содержит молитву человека, находящегося в самых тяжких страданиях и вместе выражает упование на Господа, а потому приличен и Вавилонским пленникам, и вообще всякой страждущей благочестивой душе. Сходен с 21 псалмом.

2. С Евр.: «Господи, Боже спасения моего! днем вопию и ночью пред Тобою».

3. С Евр.: «Да внидет пред лице Твое молитва моя; приклони ухо Твое к молению моему».

4. *Яко исполнися зол душа моя, и живот мой аду приближися.* Т.е. душа моя исполнилась таких страданий, что моя жизнь близка и к смерти, к могиле; ибо это означает здесь слово ад (по Еврейски: *шеол*). С Евр.: «Ибо душа моя насытилась бедствиями, и жизнь моя приблизилась к

преисподней». По мнению св. Афан. – здесь и далее, во всем псалме, говорит о Себе, о Своих ужасных страданиях Сам Господь наш Иисус Христос, а бл. Феодорит применяет к пленникам Вавилонским и всему человеческому роду.

5. Привмнен бых с низходящими в ров. С Евр.: «Я сравнялся с нисходящими в могилу; я стал, как человек без силы». «Уподобляюсь тем, которые упали в ров, и не могут выйти» (Бл. Феод.).

6. В мертвых свободь. Т.е. я как мертвый, свободный от житейских попечений. С Евр.: «Между мертвыми брошенный»⁵⁰⁶. Т.е. я стал, как мертвый, отделенный от людей. Св. Афанасий весьма прилично относит к Спасителю, Который «когда и был мертв, пребывал свободным (Ин. 10:18)». *Яко язвеннии спящии во гробе, ихже не помянул еси ктому, и тии от руки Твоея отриновени Быша.* Т.е. Евреи в Вавилонском плену кажутся отвергнутыми Тобою, лишенными Твоего попечения, Господи, как *язвеннии спящие во гробах*, – как израненные на войне, предаваемые погребению, о которых Ты здесь уже не промышляешь. «Ибо Симмах, – говорит бл. Феод., – выразил сие так: что язвенные, лежащие во гробе, о которых не вспоминаешь уже более, то же и те, которые сражены Твоею рукою», т.е. сражены бедствиями, подвергнуты плену, рабству. С Евр.: «Как убитые, лежащие во гробе, о которых Ты уже не вспоминаешь, и которые от руки Твоей отринуты».

7. Положиша мя в рове преисподнем, в темных и сени смертней. С Евр.: «Ты положил меня в ров преисподний, во мрак, в бездну». «И сии слова, – говорит бл. Феод., – приличествуют как принужденным жить в Вавилоне, так и всему человеческому роду. Ибо те, находясь в порабощении у людей лукавых, проводили жизнь мучительную, и все люди после греха впали в многообразные бедствия». Эти бедствия и разумеются здесь под *ровом преисподним*, под *тьмою* и *сению смертною* – смерть, печаль, слезы и проч.

8. На мне утвердися ярость Твоя, и вся волны Твоя навел еси на мя. С Евр.: «Отяготела на мне ярость Твоя, и всеми волнами Твоими Ты поразил (меня)». «Симмах, – говорит бл. Феод., – перевел: «на меня напала ярость Твоя, и бурями

Твоими истомил Ты меня», т.е. продолжаешь наказывать меня и наносить всякого рода удары бедствий». «Яростию Божиею, – говорит св. Афан., – называет проклятие смерти, наложенное на род человеческий, а как эту клятву понес на Себе Господь (Гал. 3:13), то и говорит, что *утвердися* на Нем *ярость Божия*. Волнами называет тяжкое наказание, наложенное на род человеческий за преступление заповеди; понимает же опять смерть».

9. *Удалил еси знаемых Моих от Мене.* «Говорит же это Господь потому, что во время страданий все Его оставили» (Св. Афан.). По бл. Феодориту, жившие в Вавилоне пленники, приравняв себя иго рабства, будучи рассеяны, лишены связей и сожителства с друзьями, не имели почерпаемого в этом утешения; да и все люди, пребывающие в злочестии, непричастны ангельского о них попечения». *Положиша мя мерзость себе*, т.е. враги мои гнушались мною, соделали меня для себя предметом омерзения или отвращения. *Предан бых и не исхождах*, т.е. «не нахожу никакого избавления от окружающих меня зол» (Бл. Феод.). «Говорит это; потому что Господь заключен был в доме начальника синагоги» (Св. Афан.). С Евр.: «Ты удалил от меня знакомых моих, сделал меня отвратительным для них; я заключен, и не могу выйти».

10. *Очи мои изнемогосте от нищеты.* «А Симмах, – говорит бл. Феод., – перевел так: «око мое истекло от злострадания»; потому что слезами истощил я очи свои, будучи принужден плакать от мучительной болезни». «Я плакал о народе, видя, как лишается он богатства по Богу, и впадает в крайнюю нищету» (Св. Афан.). С Евр.: «Око мое истомилось от горести; весь день я взывал к Тебе, Господи; простирал к Тебе руки мои».

11. *Еда мертвыми твориши чудеса? Или врачеве воскресят, и исповедятся Тебе?* Т.е. ужели Ты, Господи, творишь чудеса мертвым или над мертвыми? Ужели врачи могут воскресить умерших, и последние снова могут исповедаться Тебе? Но как этого в обыкновенной жизни не бывает, то ускори помочь мне, ибо я умираю от страданий. «Пока я еще жив, говорит пророк, окажи чудо Твое; потому что,

когда умру, не увижу его. Ибо нет врача, который бы мог освободить от смерти. И какое врачество имеет эту силу?» (Бл. Феод.). «Господь объясняет, – говорит св. Афан., – нам причины Своего снисхождения в смерть, как бы так говоря: поскольку и мертвым невозможно творить чудеса, и врачам воскрешать, *да исповедаются Тебе*; а равно и осужденные на гибель не в состоянии были познать Твою истину: то Я, Отче, вменен посему с сущими во аде, чтобы и те, которые пребывают (13 ст.) *в земли забвенной*, воскреснув, дознали опытом чудеса Твои, и те, которые издревле во тьме, поведали истину Твою». С Евр.: «Разве над мертвыми Ты сотворишь чудо? Разве мертвые встанут и будут славить Тебя»?

12. 13. *Еда повесть кто во гробе милость Твою, и истину Твою в гибели? Еда познана будут во тме чудеса Твоя, и правда Твоя в земли забвенной?* Здесь слова: *гроб, гибель, тьма, земля забвения* – означают смерть, или состояние душ по смерти. «Мертвым, которые разрешились в прах, пребывают во мраке смерти и преданы забвению, невозможно быть участниками Твоего человеколюбия и соделаться зрителями чудес Твоих» (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Или во гробе будет возвещаема милость Твоя, и истина Твоя в месте тления? Разве во мраке познают чудеса Твои, и в земле забвения правду Твою»? Т.е. помоги, Господи, пока я жив.

14. С Евр.: «Но я к Тебе, Господи, взываю, и рано утром молитва моя предваряет Тебя».

15. С Евр.: «Для чего, Господи, отречаешь душу мою, скрываешь лице Твое от меня»?

16. *Нищ есмь Аз.* По св. Афан. – это говорит Спаситель наш Иисус Христос. «Нищ, потому что приял на Себя зрак раба, *и в трудех от юности Моея*; потому что от пелен Своих подвергался злоумышлениям Ирода и подобных ему. *Вознесжеся, смирихся и изнемогах.* Вознесением Своим называет восшествие Свое на крест (Ин. 8:28), а под словом: *смирихся* – разумеет нисшествие Свое во ад» (Св. Афан.). С Евр.: «Я несчастен и истаеваю с юности; несу ужасы Твои, и изнемогаю».

17. С Евр.: «Надо мною прошла ярость Твоя; устрашения Твои сокрушили Меня».

18. *Обыдоша мя яко вода*, «т.е. весь гнев Ты подвиг противу меня; страшными казнями приводил Ты меня в смятение, и, как в водах, оставлял меня погруженным в них. *Весь день одержаша мя вкупе* – каждый день потопляют они меня» (Бл. Феод.). С Евр.: «Всякий день окружают меня, как вода, облегают меня все вместе».

19. *Удалил еси от Мене друга и искреннего, и знаемых моих от страстей* – от страданий. Т.е. во время моих страданий Ты удалил от меня близких мне. По св. Афан. – это говорит Спаситель; по бл. Феод. – «это прилично было говорить не Иудеям только, но и всем людям до пришествия Спасителя».

Псалом 88

Разума Ефама Израильянина. С Евр.: «Учение Ефама, Езрахита». «В настоящем псалме, – говорит св. Афан., – предрекает пророк рождение Христа от семени Давидова, царство Его и спасительное страдание, какое претерпел за нас». По бл. Феодориту, в сем псалме Евреи, жившие в Вавилонском плену, видя, что они «стали пленниками, принуждены жить в чужой стране, а царственный город (Иерусалим) опустел, и царство угасло, напоминают Богу всяческих о Его обетованиях, и выставляют на среду то патр. Авраама, то сына и внука его, напоминая Богу о заветах, а иногда и блажен. Давида и бывшие ему обетования». С 1 до 39 стиха певец воспевает милости Божии к дому Давидову, обетования ему данные; с 39 ст. до конца жалуется на уничтожение сего дома и молит о его восстановлении. Сходен с 131 псалмом.

2. *Милости Твоя, Господи, во век воспою,* по св. Афан., разумеются «милости, коими разрушены начала и власти и самая держава диавола, а мы освобождены от греха. *В род и род возведу истину Твою.* Истина есть Сын, Которого от рода в род носят в устах своих святые». По бл. Феод. – под истинною разумеется «истина данных Давиду обетований».

3. *В век милость созиждется. Созиждется,* т.е. «будет устроена и воздвигнута милость Божия, именно – спасение и благодать, даруемая Христом» (Св. Афан.). По бл. Феодориту, «возрастет милость Божия. Ты, Господи, (говорят молящиеся) изрек Давиду, что будешь возвращать, а не умалять милость». *На небесех уготовится истина Твоя.* Т.е. истина Твоих обетований вечна, тверда, ибо определена к исполнению на небе, где все неизменно, непреложно. С Евр.: «Ибо говорю: на век основана милость, на небесах утвердил Ты истину Твою когда сказал»:

4. *Завещах завет избранным Моим,* т.е. Аврааму и Иакову; ибо им дал обетование о Христе (Быт. 22:18, 28:14). *Кляхся Давиду рабу Моему,* т.е. когда сказал: *Иже будет от чрева твоего, и уготовлю царство Его: Той созиждет дом имени*

Моему, и управлю престол Его до века. Аз буду Ему во Отца, и Той будет ми в Сына (2Цар. 7:12–14)» (Св. Афан. Сн. 1Пар. 17:11. Пс. 131:11; Ис. 9:7; Лк. 1:32). С Евр.: «Я поставил завет с избранным Моим, клялся Давиду, рабу Моему».

5. До века уготоваю семя твое, и созижду в род и род престол твой. Явно, что говорится о Мессии; ибо только царство Его есть царство вечное. *«Бог с клятвою обещал ему (Давиду), говорит св. Ап. Петр, от плода чресл его воздвигнуть Христа по плоти и посадить на престоле его (Деян. 2:30).* Слова *в род и род*, по бл. Феод., означают, что «престол Мессии будет процветать во всяком роде». С Евр.: «На век утвержу семя твое, в род и род устрою престол твой».

6. Исповедят небеса чудеса Твоя, Господи, ибо⁵⁰⁷ истину Твою в церкви святых. Т.е. я совершенно уверен, что Ты, Господи, исполнишь Свои обетования, данные Давиду, потому что небеса, т.е. небесные силы, знают и исповедуют чудеса милости Твоей к дому Давидову, потому истинность Твоих обетований проповедуется в Церкви святых небожителей. «Тебя надлежит песнословить всем, особливо же живущим на небесах, которые подробнее видят чудеса Твои и знают твердость обетований (Евр. 12:22–23)» (Бл. Феод.). *Исповедят небеса чудеса Твоя.* «Говорит это потому, что родился Христос и Ангелы благовествуют пастырям» (Св. Афан.). С Евр.: «И небеса прославят чудные дела Твои, Господи, и истину Твою в собрании святых».

7. Яко кто во облацех уравнился Господеву? Уподобится Господеву в сынех Божиих? С Евр.: «Ибо кто на небесах сравнится с Господом? кто между сынами Божиими уподобится Господу»? *Во облацех* – то же, что на небесах. Т.е. «Ты выше всех, даже небесных сил» (Св. Афан. и бл. Феод.).

8. Бог прославляемъ в совете святых, т.е. в сонме св. Ангелов и святых людей; *велий и страшен есть над всеми окрестными Его,* т.е. страшен и для тех, которые окружают Его, – для престолов, серафимов, херувимов и других небесных сил, и всем святым. С Евр.: «Страшен Бог в великом сонме святых, страшен Он для всех окружающих Его».

9. С Евр.: «Господи, Боже сил! кто силен, как Ты, Господи? И истина Твоя окрест Тебя».

10. С Евр.: «Ты владычествуешь над яростию моря; когда вздымаются волны его, Ты укрощаешь их».

11. Ты смирил еси, яко язвена, гордого, мышцею силы Твоея расточил еси враги Твоя. С Евр.: «Ты низложил Раава⁵⁰⁸, как пораженного; крепкою мышцею Твоею рассеял врагов Твоих». «Гордым называет, – поясняет бл. Феод., – Фараона, и врагами – Египтян, которых предал морю, а спас народ Свой». Св. Афанасий понимает под гордым диавола, коего связал Господь; бл. Феодорит, «кроме Фараона, понимает еще демонов, этих учителей гордыни, коих Господь сокрушает в пресвят. крещении».

13. Север и море Ты создал еси: Фавор и Ермон о имени Твоем возрадуется. Вместо слова: море в Еврейском и у Феодотиона: юг. «Сим означает, – говорит св. Афан., – четыре страны вселенной; севером – страну полунощную, морем – западную, (потому что Писание морем именует запад); горою Ермон – страну полуденную, и горою Фавор – восток». «Не просто же пророк упомянул, – говорит бл. Феод., – о двух странах – севере и юге, но поскольку к югу от Иерусалима обитают Египтяне, а к северу – Ассирияне, сокрушив же дерзость Египтян, даровал им (Евреям) свободу: то не трудно Тебе, говорит пророк, сокрушить и Ассириян, как сокрушил Египтян. Словами же: Фавор и Ермон – означил пророк всю землю обетования, потому что это горы земли обетованной. Вместо: возрадуется – Акила перевел; «восхвалят», а Симмах: «благословят»; разумел же пророк, что соделывают это не горы, но люди обитающие на горах или при оных» (Бл. Феод.).

14. С Евр.: «Крепка мышца Твоя, сильна рука Твоя, высока десница Твоя»!

15. Правда и судьба⁵⁰⁹ уготования престола Твоего. С Евр.: «Правосудие и правота основание престола Твоего; милость и истина предходят пред лицом Твоим». «Умоляя, Бога рассудить их и Вавилонян, просят (т.е. пленники Вавилонские) произнести правдивый приговор на последних, а им ниспослать

милость и доказать истинность обетования. А потому и сказали, что престол, с которого судит, украшен правдою и судом, и что милость и истина предшествуют Богу; потому что обетование дано прежде за много родов» (Бл. Феод.).

16. *Блажени людие ведущии воскликновение.* С Евр.: «Блажен народ, знающий трубный зов! Они ходят во свете лица Твоего, Господи». «Воскликновение, – говорит бл. Феод., – есть кличь одержавших победу. Пророческое слово предвозвещает, что народ по всей земле и на море будет возносить Богу таинственное воскликновение и воспевать победную песнь». Св. Афанасий понимает победную песнь по причине победы Спасителя над сопротивными силами. *Господи, во свете лица Твоего пойдут*, ст. 17: *и о имени Твоем возрадуются весь день, и правдою Твоею вознесутся.* Св. Афанасий понимает св. Апостолов, которые действовали во свете Христа Спасителя. Можно разуместь и о всех верующих, идущих в горнее отечество во свете Божиим, радующихся о имени Иисусове и превознесенных Его правдою или оправданием.

18. *И во благоволении Твоем вознесется рог наш*, т.е. вознесется сила или слава наша. «Рогом пророк назвал, – говорит бл. Феод., – крепость и державу». Св. Афанасий разумеет славу, которую получили верующие, «воскреснув со Христом и с ним воцарившись». С Евр.: «Ибо ты украшение силы их, и благоволением Твоим возвышается рог наш».

19. С Евр.: «От Господа щит наш, и от Святого Израилева царь наш».

20. *Тогда глагола еси в видении сыновом⁵¹⁰ Твоим.* «Тогда, т.е. древле в пророческих видениях, глагола еси сыновом Твоим, разумеет призванных к тому, чтобы сподобиться сыноположения» (Св. Афан.). Под сынами Божиими ближе разуместь здесь пророков, которым Господь говорил о Давиде и о Мессии-Царе: – Самуила (1Цар. 13:14, 16:1) и Нафана (2Цар. 7:5; 1Пар. 11:2, 17:3, 10). «Знаем Твои обетования, данные чрез пророков, а их именовали прозорливцами и видящими» (Бл. Феод.). *И рекл еси: положих помощь на сильного, вознесох избранного от людей Моих.* «Т.е. Я дал сильную помощь, чтобы немощные и

преобладаемые сатаню могли прибегнуть к Сильному. И Сильный, Которого дал нам в помощь Отец, есть Христос» (Св. Афан.). По бл. Феодориту, «сильного преспеянием добродетели – Давида – Господь сподобил Своей помощи, избрал, помазал св. елеем⁵¹¹ и поставил царем».

21. С Евр.: «Я обрел Давида, раба Моего, святым елеем Моим помазал его.

22. С Евр.: «Рука Моя пребудет с ним, и мышца Моя укрепит его».

23. *Сын беззакония не приложит озлобити Его.* Хотя Давида и Мессию гнали и оскорбляли враги, но погубить не могли. Потому слово: *озлобити* – здесь значит то же, что в конец погубить. «Козни врагов Ты соделаешь суетными, а ему (Давиду) дашь победу над покушавшимися ему вредить» (Бл. Феодор.). «Безуспешен был замысел сатаны и Иудеев (т.е. погубить Спасителя), и предприятие их оказалось неудавшимся, потому что Спаситель воскрес в третий день» (Св. Афан.). С Евр.: «Враг не превозможет его, и сын беззакония не притеснит его».

24. *Иссеку от лица Его враги Его,* то есть врагов Спасителя; «потому что, – говорит св. Афан., – преданы римскому воинству, и погибли в конец». Но и Давиду споборал Господь Бог, и даровал ему победы над врагами. С Евр.: «Сокрошу пред ним врагов его, и поражу ненавидящих его».

26. *И положу на мори руку Его, и на реках десницу Его.* «Все это, – говорит бл. Феод., – не пришло в исполнение ни при Давиде, ни при Соломоне, потому что ни Соломон, ни Давид не возобладал морем, не именовался первенцем Божиим и не приял власти над всеми царями. Посему на Христе исполнилось пророческое слово; ибо Он имеет державу над землею и морем и превышает всех царей, Он есть Сын, поскольку рожден от Отца; первенец, поскольку человек, и поколику человек, имеет уверовавших братьями; Отцом называет Бога, поскольку Бог; Богом же Своим именует, поскольку человек».

27. С Евр.: «Он будет звать Меня: Ты отец мой, Бог мой и твердыня спасения моего».

28. С Евр.: «И Я сделаю его первенцем, превыше царей земли».

29. *В век сохраню Ему милость Мою, и завет Мой верен Ему.* «Ему, т.е. людям чрез Него (Спасителя), уверовавшим, – говорит св. Афанасий. – Милостию же называет отпущение грехов по вере; а завет понимает новый, который именует *верным*, т.е. надежным, твердым и пребывающим; потому что завет первый прекратился по немощи своей и бесполезности, так как закон ничего не привел в совершенство» (Св. Афан.).

30. *И положу в век века семя Его.* С Евр.: «И продолжу во век семя Его», т.е. – христиан. «Ибо не прекратится и имя христиан и сила евангельского служения, а паче будут продолжаться непрерывно и нескончаемо» (Св. Афан.). «Во Владыке Христе, – говорит бл. Феод., – семя Давидово пребывает во век и престол его продолжается. Ис. 9:6–7». *И престол Его яко дние неба* – престол Его будет стоять, доколе будет стоять небо, т.е. вечно, поскольку новое небо, имеющее явиться по кончине мира, конца иметь не будет. Под. ст. 37 и 38 Ис. 9:6–7.

31. С Евр.: «Если сыновья его оставят закон Мой, и не будут ходить по заповедям Моим».

32. С Евр.: «Если нарушат уставы Мои, и повелений Моих не сохранят».

33. С Евр.: «Посещу жезлом беззаконие их, и ударами неправду их».

34. *Милость же Мою не разорю от него*⁵¹² (т.е. от Давида), *ни преврежду во истине Моей.* С Евр.: «По милости же Моей не отниму от него, и не изменю истины Моей». Вместо: *не поврежду* – Симмах перевел: «не преступлю», а Акила: «не солгу». Т.е. «обетование, данное Давиду (о Мессии), сохраню твердым» (Бл. Феод.).

35. С Евр.: «Не нарушу завета Моего, и не переменю того, что вышло из уст Моих».

36. *Единою кляхся о святем Моем, аще Давиду солжу?* С Евр.: «Однажды Я поклялся святостию Моею: солгу ли Давиду»? «Т.е. данное Давиду обетование, соделав твердым, приведу оное в исполнение» (Бл. Феод. Подоб. Пс. 131:11).

37. *Семя его в век пребудет.* «Семенем Давидовым называет от семени Давидова во плоти родившегося Христа» (Св. Афан.). *И престол Его яко солнце предо Мною.* «Под престолом Христовым разумеи Церковь; потому что в ней успокоевается Христос. Посему Церковь Христова будет озарять и просвещать поднебесную, всегда пребывая, подобно солнцу и луне» (Св. Афан.). По бл. Феод. – солнцем здесь означает неосокрушимость престола Христова.

38. *И яко луна совершена в век: и свидетель⁵¹³ на небеси верен.* С Евр.: «Во век будет тверд, как луна, и верный свидетель на небесах». Т.е. Ты обещал, что престол Давида, как полная, светлая луна, будет неизменно и твердо пребывать навсегда, и в этом свидетель верный на небе. Под свидетелем верным – бл. Феодорит разумеет самого Господа Бога. «Он обетовал, что семя соблюдет во век: обетовавший и засвидетельствовавший это пребывает на небесах, и слова, Им изреченные, истинны и верны». Бл. Иероним и другие с ним разумеют Спасителя, ибо Он называется в Апокалипсисе верным свидетелем – Откр. 1:5. Сн. Ис. 56:4.

39. Начинается другая часть псалма. Доселе певец изображал обетования Божии дому Давидову, а отселе выражает чувство скорби о том, что эти обетования не исполняются. *Ты же отринул еси и уничижил, негодовал еси помазанного Твоего.* С Евр.: «Но ныне Ты отринул и презрел, прогневался на помазанника Твоего». Под помазанником можно разумеать в буквальном смысле злополучного царя Иудейского Седекию, в оковах отведенного Навуходоносором в Вавилон (4Цар. 25:7); после чего дом Давидов пал, завет Божий казался нарушенным. «Помазанным пророк называет, – говорит бл. Феод., – царство (разрушенное Навуходоносором). Пленниками же отведены были двое из потомков Давидовых Иехония и Седекия; ими прекратилось Давидово царство, потому что Зоровавель, приявший власть после пленения, был народоправитель, а не царь». Но св. Афанасий, бл. Иероним и Августин под помазанным разумеют Спасителя. «Сказано, – говорит св. Афан., – *отринул еси и уничижил*: вместо попустил быть отринутым и уничиженным; потому что не Отец отринул и

уничтожил Сына Своего, но сделали это паче Иудеи, впрочем по попущению Бога и Отца. Подоб. Рим. 8:32».

40. *Разорил еси завет раба Твоего, осквернил еси на земли святыню его*⁵¹⁴. С Евр.: «Пренебрег завет с рабом Твоим, поверг на землю венец его». Т.е. видя народ Божий в пленении, Иудейское царство разрушенным, иной может подумать, что Ты, Господи, нарушил завет Свой с Давидом, рабом Твоим: Ты осквернил на земли святыню его. «Пророк святынею, – говорил бл. Феод., – называет храм... О нем говорит, что осквернен нашествием Вавилонян». Халдейский переводчик и бл. Иероним: «Ты осквернил корону его», т.е. в лице Иехонии и Седекии унизил или отверг царское достоинство в Иудеи. Св. Афанасий понимает о Спасителе. *Разорил* и проч., т.е. замедлил исполнением данных о Нем (Иисусе Христе) обетований, ибо Он между тем пострадал... *Осквернил еси на земли святыню Его*, т.е. на землю поверг Ты славу Его. поскольку шел Он на страдание, то незаконные Иудеи почли его простым человеком».

41. *Разорил еси вся оплоты Его.* «Оплотами, – говорит св. Афан., – и ограждениями Его (Спасителя) именует св. Апостолов, которые все оставили Его и, убоявшись, бежали. Почему и сказано: *положил еси твердая Его страх*». Но можно понимать разорение Еврейск. народа, или царства Иудейского. С Евр.: «Разрушил все ограды его, превратил в развалины крепости его».

42. *Расхищали его вси мимоходящии путем.* Иудейское царство расхищали или разоряли «Моавитяне, Аммонитяне, Филистимляне, Идумеи, Сирияне, Ассирияне, Вавилоняне. Бысть поношение соседом своим. Еврейский народ стал предметом осмеяния и поругания для сопредельных народов» (Бл. Феод.). Спаситель на кресте был предметом насмешек и поношения для врагов Его (Св. Афан.).

43. *Возвысил еси десницу стужающих ему,* – «врагов его (Еврейского народа) соделал сильнейшими его. *Возвеселил еси вся враги его* – «обратил его в посмешище для неприязненных ему» (Бл. Феод.). «Радовались (враги Христовы) и кивали на

Спасителя главами, видя Его пригвожденным на древе» (Св. Афанасий).

44. *Отвратил еси помощь меча его, и не заступил еси его во брани.* С Евр.: «Ты обратил назад острие меча его, и не укрепил его на брани». «Бесполезны стали оружия для него (т.е. Еврейск. народа), лишенного Твоей о нем попечительности» (Бл. Феод.). По св. Афан. – *отвратил* сказано вместо: удержал. Т.е. «Ты не наказал немедленно распинателей, но, по великому человеколюбию, даровал им возможность покаяния посредством крещения».

45. *Разорил еси⁵¹⁵ от очищения его.* С Евр.: «Отнял у него блеск,⁵¹⁶ и престол его поверг на землю». «Симмах, – говорит бл. Феод., – перевел так: «прекратил чистоту его»; потому что, став пленником и живя вдали от храма Твоего, не может очищать себя кроплениями». Другие толковники, держась Еврейского текста, так объясняют: Ты лишил Еврейский народ блеска или славы, попустив пленение его Вавилонянами, прекратил славу царства Иудейского, что подтверждается следующими за сим словами: *престол его на землю поверг еси*, – т.е. «в конец разрушил царство его» (Бл. Феод.). «Сказано: *разорил* – вместо: разрешил, – говорит св. Афанасий. – Посему, разрешил от очищения, или заставил увериться, что Он (Владыка Христос) чист (невинен), тогда как признаваем был злодеем, осужден, как грешник, и со *беззаконными вменися* (Ис. 53:12). *Престол Его на землю поверг еси.* Когда пострадал плотию, и стал *в мертвых свободъ*; тогда распявшие думали, что страдание всему положило конец, что совершенно прекратилось и бытие и имя Его» (Св. Афан.).

46. *Умалил еси дни времени его.* «Дав обещание сохранять царство во век, ограничил его кратким временем. *Облиял еси его стыдом.* Терпит он (Еврейский народ) поношения и исполнен стыда» (Бл. Феод.). С Евр.: «Сократил дни юности его и покрыл его стыдом».

48. *Помяни кий мой состав.* Т.е. Ты, Господи, ведаешь слабость моего естества, кратковременность жития моего. «Ты – Творец и Создатель, и знаешь меру моих сил» (Бл. Феод.). По св. Афанасию: «Ты ведаешь, что человек подпал тлению;

посему даруй ему неистление». С Евр.: «Вспомни, какой мой век: на какую суету сотворил Ты всех сынов человеческих»? *Егда бо все создал еси вся сыны человеческия?* Певец, как видно, имел в виду судьбу не одного Еврейского народа, страдавшего в Вавилонском плену, но и всего рода человеческого. Т.е. если Ты нам не поможешь, не спасешь: то не напрасно ли Ты создал всех сынов человеческих, ибо спасение их зависит от исполнения обетований, данных дому Давидову, и след., – от освобождения его из плена? Посему, спаси, да исполнятся сии обетования. «Не напрасно и не все создал Ты человеков, но благость управляла Твоим созданием. Посему не презри осужденных терпеть столько зол» (Бл. Феод.).

49. *Кто есть человек, иже поживет и не узрит смерти* и проч. Подразумевается следующая мысль: посему окажи человеколюбие живым; или по св. Афанасию: освободи от смерти, даруй воскресение. С Евр.: «Кто из людей жил, и не видел смерти, избавил душу свою от руки преисподней»?

50. С Евр.: «Где прежняя милости Твои, Господи? Ты клялся Давиду истиною Твоею».

51. *Помяни, Господи, поношение раб Твоих, еже удержал в недрах моих многих язык.* С Евр.: «Вспомни, Господи, поругание рабов Твоих, которое я ношу в недрах моих от всех сильных народов». *В недрах моих* – в душе, в сердце. Т.е. помяни, Господи, поношение, какое претерпевают рабы Твои, находясь в плену, в озлоблении, от всех языческих народов, и какое я ношу в душе своей; – «не презри меня, поносимого не Ассириянами и Вавилонянами только, но и всеми враждебными мне и живущими по близости народами» (Бл. Феод.). «Поелику поносиша Мя, – говорит Спаситель, – *враги Твои, Господи*, говоря, что лживы обетования, данные о Мне народам (обетования же сии состояли в том, что будут они спасены и избавлены от смерти и греха), и поносили, видя смерть Мою, почему и обетования называли суетными, то прошу Тебя вспомнить о сем» (Св. Афан.).

52. *Имже поносиша враги Твои, Господи, имже поносиша изменению Христа Твоего.* С Евр.: «Как поносят враги Твои, Господи, как бесславят следы Помазанника Твоего»! Т.е.

помяни, Господи, поношение, которым враги Твои поносили Твоего Помазанника, смеялись над Его несчастною переменою, над Его бедствием. «Симмах и Феодотион, – говорит бл. Феод., – перевели так: «поносили следы христа Твоего». А следами христа назвал царей того времени, при которых было слово о царстве Христовом». По св. Афан. – под *изменением* здесь разумеется смерть и кровь Христовы – эта искупительная цена, данная за спасение мира. За сие-то и поносили, предполагая, что Он преодолён смертию».

53. С Евр.: «Благословен Господь во век! Аминь, аминь».

Примеч. 88 псалмом у Евреев кончается третья часть книги псалмов.

Псалом 89

Молитва Моисеа человека Божия. Так и в Еврейском. «Некоторые писатели, – говорит бл. Феодорит, – утверждали, что молитва сия составлена великим Моисеем, а другие говорили, что писатель ее бл. Давид, и он написал ее применительно к божеств. Моисею. Впрочем, псалом сей содержит в себе двоякое пророчество; потому что не одни бедствия Иудеев предвозвещает, но вместе показывает тленность и смертность всего человеческого рода, а притом Иудеям и всем человекам предрекает перемену на лучшее». Св. Афанасий видит в сем псалме молитву во время напастей и изображение страдания Христова. Псалом один из более трудных для объяснения.

2. С Евр.: «Господи! Ты нам прибежище в род и род».

3. С Евр.: «Прежде нежели родились горы, и Ты образовал землю и вселенную, и от века и до века Ты – Бог».

4. *Не отвори человека во смирение*⁵¹⁷, т.е. не допусти, чтобы человек впал в унижение и бедствие. «Пророческое слово, – говорит бл. Феод., – научает умолять о том, чтобы не быть нам совершенно отвращенными во смирение и бедствование, какое досталось в удел нам. И Иудеи, принужденные быть в рабстве, приносят ту же молитву, оплакивая пленничество свое и порабощение». С Евр.: «Ты возвращаешь человека в тление»⁵¹⁸. *И рекл еси: обратитесь сынове человечести*. Т.е. «не напрасно умоляем, но зная твердо, что примешь наши молитвы, и в настоящих наших бедствиях произведешь перемену, советуя обратиться и избавиться от прежнего лукавства» (Бл. Феод.). С Евр.: «И говоришь: возвратитесь, сыны человеческие»!

5. *И стража ночная.* «Стражею ночью, – говорит бл. Феод., – называл пророк четвертую часть ночи, так как те, кому вверялась стража ночная, делили ночь на четыре части», каждая была из трех часов⁵¹⁹. Т.е. помоги, Господи, ибо жизнь человека кратка и болезненна, вечен же Ты един. «Для Тебя присносущного и вечного и тысячелетие равняется одному дню,

лучше же сказать, малой части ночи» (Бл. Феод.). Св. Афанасий под тысячелетием понимает время подзаконного служения от Соломона, создавшего храм, до осады после смерти Спасителя на кресте: а под ночью – время, предшествовавшее пришествию Спасителя; «потому что все люди пребывали во тьме и смятении, так как не воссияло для них Солнце правды». С Евр.: «Ибо пред очами Твоими тысяща лет, как день вчерашний, когда он прошел, и как стража в ночи».

6. Уничужения⁵²⁰ их лета будут. «Яснее сказать, – говорит св. Афан., – лета их, т.е. отрекшихся от Тебя, будут в великом уничижении», «Надолго, говорит пророк, Ты предал их (Иудеев) на это бедствование. Означает же, – говорит бл. Феод., – вместе отвержение Иудеев, по страдании Спасителя нашего, и будущее оставление их без Божественного о них попечения не на краткое, но на весьма продолжительное время». *Утро яко трава мимо идет.* «Словом: *утро*, – говорит св. Афан., – означает время бывшего им явления Христова на горе Синае, а словом: *трава* – изображает подзаконное служение, как имеющее вскоре потом увянуть. *На вечер отпадет, ожестеет и иссохнет.* Вечером именуется время при конце века, в которое и явился Единородный, и в которое прешел цвет подзаконного служения, приведенный в ожестение обольщением непокорности» (Св. Афанасий). С Еврейского: «Ты как наводнением уносишь их; они, как сон, – как трава, которая утром вырастает, утром цветет и зеленеет, вечером подсекается и засыхает».

7. Яко исчезохом⁵²¹ гневом Твоим – изнемогли, как бы умерли от гнева Твоего. «Ясно, – говорит св. Афан., – возвещают бедствия, постигшие их (Иудеев) и всех людей за собственные их грехи». То же и бл. Феодорит.

8. Век наш в просвещение лица Твоего. Т.е. нашу жизнь положил пред очи Свои. «Как бы так говорит: жизнь наша и дела наши в продолжение жизни оказываются лукавыми пред лицом Твоим; потому что не безызвестно Тебе все, что делается у нас от начала до конца» (Св. Афан. и бл. Феодор.). С Евр.: «Ты положил беззакония наши пред Тобою, и тайное наше пред светом лица Своего».

9. С Евр.: «Все дни наши прошли во гневе Твоем; мы теряем лета наши, как звук».

10. *Лета наша яко паучина*⁵²² *поучахуся.* Т.е. лета наши, когда размыслим о них, представляются как паутина. «Природа человеческая не имеет в себе ничего твердого и постоянного; подобно паутине легко расторгается» (Св. Афан. и бл. Феод.). Сравнение взято с паука, который, работая из себя паутину, сам себя изнуряет и ослабляет. Таков и человек: как паук, он многими заботами, трудами и болезнями изнуряет и ослабляет себя, от того и жизнь человеческая по своей непрочности похожа на паутину, подобно ей легко расторгается и прекращается. *Яко прииде кротость*⁵²³ *на ны, и накажемся.* Т.е. да приидет к нам Твоя кротость, и мы научимся, исправимся: ибо жизнь наша так слаба, что нуждается в Твоем отеческом снисхождении. Поэтому наказуй (вразумляй) нас кротко (Бл. Феод.). С Евр.: «Дней лет наших семьдесят лет, а при большей крепости восемьдесят лет; и самая лучшая пора их – труд и болезнь, ибо проходят быстро, и мы летим».

11. *Кто весть державу гнева Твоего? И от страха Твоего ярость Твою исчези?* С Евр.: «Кто знает силу гнева Твоего, и ярость Твою по мере страха Твоего»? Слово: *державу* – значит: силу; *изгнати* – познать. «Симмах перевел, – говорит бл. Феодор., – так: «Кто знает силу ярости Твоей и по страху Твоему гнев Твой». – Если и умеренное негодование Твое положило на нас такое наказание (плен), кто в состоянии представить себе казнь, налагаемую гневом Твоим? Пророческое слово подразумевает вечное мучение», говорит бл. Феод.

12. *Десницу Твою тако скажи ми, и окованныя*⁵²⁴ *сердцем в мудрости.* Т.е. яви мне силу спасения Твоего и соделай нас умудренными сердцем. «Скажи нам десницу Твою или Христа, и скажи нам тех, у которых в сердце мудрость; а это св. Апостолы и Евангелисты, которые научили нас, как обратиться» (Св. Афан.). С Евр.: «Научи нас так счислять дни наши, чтобы нам приобрести сердце мудрое». Акила, Симмах, VI издание LXX так: «Покажи дни наши, дабы могли ходить мудрым сердцем»⁵²⁵.

13. *Обратися, Господи, доколе?* Т.е. обратися милостиво к нам; доколе будешь наказывать нас? *И умолен буди на рабы Твоя.* «Приими молитву, и рабов Твоих сподоби человеколюбия» (Бл. Феод.). С Евр.: «Обратись, Господи! Доколе? Умилосердись над рабами Твоими».

14. *Исполнихомся⁵²⁶ заутра милости Твоея.* «У семидесяти, – говорит бл. Феод., – переменено время; потому что Акила и другие выразили так: «исполни нас заутра милости Твоей». Утром и ранним временем называют перемену после бедствия». С Евр.: «Рано насыти нас милостию Твоею, и мы будем радоваться и веселиться во все дни наши».

15. *Во вся дни наша возвелихомся, за дни в няже смирил ны еси, лета в няже видехом злая.* Т.е. вознагради нас радостью и веселием за дни нашего плена, за те годы, в которые мы страдали и мучились. «И здесь, – говорит бл. Феод., – подобным образом переменено время: ибо Симмах и другие перевели: возвесели нас, т.е. вместо уныния дай веселие, и произведи перемену в настоящей нашей злой участи». С Евр.: «Возвесели нас за дни, в которые Ты поражал нас, за лета, в которые мы видели бедствие».

16. *Призри на рабы Твоя, и на дела Твоя, и настави сыны их.* С Евр.: «Да явится на рабах Твоих дело Твое, и на сынах их слава Твоя». Т.е. призри на рабов Твоих, на сии создания Твои, наставь на истину и сынов их и всех, имеющих родиться от них. Здесь, по бл. Феод., «и приносящие молитву в Вавилоне просят Бога возвратить сынов скончавшихся (в плену) рабов Его, и род человеческий умоляет наставить на истину тех людей, какие будут жить в пришествие нашего Спасителя».

17. *И буди светлость Господа Бога нашего на нас и проч.* С Евр.: «Да будет благоволение Господа Бога нашего на нас, и в деле рук наших споспешествуй нам». «Свет Боговедения и нас соделает светлыми и славными; и Иудеи, по возвращении (из плена), стали опять знаменитыми» (Св. Афан.). *Исправи на нас – управь для нас, для нашего блага и счастья, дай хорошее направление делам рук наших⁵²⁷.*

Псалом 90

Хвала песни Давидовы, не надписан у Еврей. С Евр.: «Хвалебная песнь Давида». «Бл. Давид, – говорит бл. Феодор., – издалека духовными очами провидя, что будет с бл. Езекиею, и усматривая, как он, возложив надежду на Бога, сокрушил Ассирийское воинство (4Цар.19), – изрек псалом сей, указуя всем человекам, какое обилие благ заключается в том, чтобы уповать на Бога». По мнению св. Афанасия, псалом, сей «возвещает Божию победу над мысленными врагами – над демонами». По мыслям и изображению их, по языку, этот псалом также труден для уразумения, как и предыдущий.

1. *Живый в помощи Вышнего, в крове⁵²⁸ Бога небесного водворится.* С Евр.: «Живущий под кровом Всевышнего под сению Всемогущего покоится». «Кто полагается на Божию о нем попечительность, тот пользуется охранением от Бога небесного, и будет иметь это твердое ограждение, эту непреодолимую защиту». По св. Афанасию, «пророческий дух убажает человека, коему помощь и пособие есть Сам Христос».

2. С Евр.: «Говорит Господу: прибежище мое и защита моя, Бог мой, на Которого я уповаю».

3. *Яко той избавит тя от сети ловчи, и от словесе⁵²⁹ мятежна.* С Евр.: «Он избавит тебя от сети ловца, от губительной язвы». «Сетью, – говорит блаженный Феодорит, – означил тайные козни, а вместо: *словесе мятежна* – Симмах перевел: «слова обидного». Таковы слова соплетающих ложь и клеветы». – Т.е. Бог соделает его победителем не только врагов явных, но и тех, которые подстерегают, готовят засады и в тайне строят козни». Св. Афанасий под *сетею* разумеет «сопротивные силы».

4. *Плещма Своима осенит тя, и под криле Его надеешися.* С Евр.: «Перьями Своими осенит тебя, и под крыльями Его будешь безопасен; щит и ограждение – истина Его». «Образ речи (у LXX-ти), – говорит блаженный Феодорит, – заимствован от тех, которые стоят в передних рядах во время брани, и плечами своими закрывают находящихся позади. А крылами

пророк называет действия промысла, и употребил выражение, взяв в подобие птиц, которые крыльями покрывают птенцов. Т.е. Бог будет твоим защитником, и покроет тебя при нападении врагов». «Укроет тебя под сению крыл Своих, защитит тебя оружием» (Св. Афан.). *Оружием⁵³⁰ обыдет тя истина Его*. Как панцырем или щитом, покроет, защитит тебя истина Божия.

5. *Не убоишия от страха нощного, от стрелы летящая во дни*. С Евр.: «Не убоишься ужасов в ночи, стрелы, летящей днем». – «Избегаешь и ночью угрожающих козней, и днем совершаемых вражеских нападений» (Бл. Феод.). «Стрелою, – говорит св. Афан., – наименовал теперь какую-то нечистую силу». Халд. перев.: «от стрелы ангела смерти, летящей днем»⁵³¹.

6. *От вещи⁵³² во тме преходящая, от сряща⁵³³ и беса⁵³⁴ полуденного*. С Евр.: «Язвы, ходящей в мраке, заразы, опустошающей в полдень». Т.е. живущий под защитою Всевышнего не убоится какого-нибудь ночного несчастного дела, бедственного случая и беса полуденного. «Бесом полуденным, – говорит св. Афанасий, – пророк называет духа уныния». – «Выражение: *бес полуденный*, – поясняет бл. Феод., – пророк употребил согласно с принятым у многих мнением; потому что и злокозненному человеку естественно устремляться на кого-либо по принятии им пищи и по насыщении, как на готовую добычу. Т.е. охраняемый Богом отженет от себя страх, не будет приходит в боязнь среди полудня, но избежит демонских наветов, пользуясь помощью свыше» (Бл. Феод.).

7. *Падет от страны твоя тысяща, и тма одесную тебе, к тебе же не приблизится*. С Евр.: «Падут подле тебя тысяча и десять тысяч одесную тебя; но к тебе не приблизится». «Пророк говорит, что если с правой и левой стороны у тебя выйдет бесчисленное множество (врагов), тебе не будет никакого вреда» (Бл. Феод.). Св. Афанасий понимает «множество лукавых сил, устремляющихся к сокрушению добродетели».

8. *Обаче очима твоима смотриши, и воздаяние грешников узриши*. Т.е. при помощи Божией, не только не потерпишь никакого вреда от нападающих нечестивцев, но напротив,

только будешь смотреть своими глазами, и видеть воздаяние им от Господа. То же в Еврейском.

9. *Яко Ты, Господи, упование мое, Вышнего положил еси прибежище Твое.* По мнению бл. Феод., здесь в составе речи не достаёт слова: *сказал: Ты, Господи, упование мое.* Потому так печется о тебе Господь, что ты *сказал: Ты, Господи, мое упование*, т.е. потому, что сам решился отдать всего себя в волю Божию и на Него Единого возложил упование свое, таким образом ты Всевышнего соделал единственным прибежищем. По мнению св. Афанасия – здесь «дух человека Божия и Дух пророческий, ответствуя друг другу, показывают, сколько пользы в уповании на Бога». С Евр.: «Ибо Ты *сказал: Господь упование мое; Всевышнего ты избрал прибежищем своим*»⁵³⁵.

10. *И рана не приблизится телеси твоему.* В Псалтирях: Еврейской⁵³⁶, Греческой⁵³⁷), в Латинской⁵³⁸ вместо слова: *телеси* – селению. Так читают – св. Афан., бл. Феод. и другие. С Евр.: «Не приключится тебе зло, и язва не приблизится к жилищу твоему». Т.е. жилище твое, при защите Божией, не постигнет никакое бедствие; «превозможешь диавольские приращения, и не потерпишь от того вреда» (бл. Феод.); «не случится ничего неприятного» (Св. Афан.).

11. *Ангелом Своим заповесть о тебе и проч.* «Бог всяческих чрез Ангелов охраняет возложивших на Него упование» (Св. Афан. Подоб. Пс. 33:8; Быт. 48:16, 24:7). С Евр.: «Ибо ангелам Своим заповедает о тебе – охранять тебя на всех путях твоих».

12. *На руках возмут тя, да не когда преткнеши о камень ногу твою.* Т.е. «будешь пользоваться от св. Ангелов всяческим о тебе промыслием, чтобы ниоткуда не приключалось тебе ни малого вреда. Ибо малость вреда пророк означил словами: *преткнуться о камень*; а выражение: *на руках возмут тя*, означает: поведут за руку, укажут путь, подадут всякую помощь» (Бл. Феод.). По Афан. – *нога* – означает душу, а *камень* – грех.

13. *На аспида и василиска наступиши, и попереши льва и змия.* С Евр.: «На аспида и василиска наступишь; попирашь будешь льва и дракона». Аспид, василиск и дракон самые страшные змеи. Яд аспида бытописатель называет губительным

(Втор. 32:33); по своей свирепости он противится всяким заклинаниям (Пс. 57:5–6). Не менее страшен *василиск* (очковая змея); его огненные глаза имеют опасное влияние на животных; яд его смертелен, и животное, им ужаленное, умирает вскоре; по непобедимому могуществу и как бы по власти жизни и смерти над другими животными, василиск в древности был символом страшного, царского могущества. *Дракон* (удав или боа) есть крупнейший из всех змиев (длиною до 30 или 40 футов), проглатывает людей, быков и волков; по ужасной силе своей он изображает собою дьявола (Апок. 12:3–4). Сила льва известна. Певец упомянул о сих более злых и сильных животных, желая показать, что человеку, охраняемому чрез Ангелов Богом, не могут повредить никакие враги видимые и невидимые. «Не только не потерпишь никакого зла ты, человек Божий, но даже все множество духов увидишь под ногами своими и без всякого опасения будешь попираешь главы их» (Св. Афан.). «Тысячи возлюбивших жизнь пустынную, – говорит бл. Феод., – пребывая вместе с зверями, упованием на Бога, избегли неприязненного их нападения».

14. С Евр.: «За то, что он возлюбил Меня, избавлю его; защищу его, потому что он познал имя Мое».

15. С Евр.: «Воззовет ко Мне, и услышу его; с ним Я в скорби; избавлю его и прославлю его».

16. *Долготою дней исполню его и явлю ему спасение Мое.* «А спасение это – Сам Господь наш Иисус Христос, Который вводит нас в новый век, предуготовляет нас к воцарению с Ним» (Св. Афан.).

Псалом 91

Псалом песни, в день субботный. С Евр.: «Псалом. Песнь на день субботний». Псалом сей, вероятно, пели в день субботный, в который повелевалось пребывать в молитвах, песнопениях и приносить Богу двойные жертвы. Кроме сей субботы бл. Феод. понимает и будущую субботу, или вечный покой (Евр. 4:9–11), «так как псалом предсказывает славу праведных и наказание неправедных». «Под субботой, – говорит св. Афан., – можно разуместь будущее наследие; потому что за здешними трудами последует успокоение, когда приимем награды свои. Посему пророк и восхваляет оный будущий покой».

2. С Евр.: «Благо есть славить Господа, и петь имени Твоему, Всевышний».

3. С Евр.: «Возвещать утром милость Твою и истину Твою в ночи».

4. С Евр.: «На десятиструнном и псалтыри, с песнью на гуслях».

5. *Яко возвеселил мя еси, Господи, в творении Твоем.* «Взирая на создания Твои и тайны домостроительства, восторгаюсь и радуюсь, и в душевном наслаждении побуждаю уста к песнопению» (Св. Афан.). С Евр.: «Ибо Ты возвеселил меня, Господи, творением Твоим; я восхищаюсь делами рук Твоих».

6. *Зело углубишася помышления Твоя.* С Евр.: «Как велики дела Твои, Господи! дивно глубоки помышления Твои!» Как велики дела Твои, как непостижимы помышления или пути Твоего промысла!

7. С Евр.: «Человек несмысленный не знает, и невежда не понимает того».

8. *Внегда прозябѣша⁵³⁹ грешницы яко трава; и проникѣша⁵⁴⁰ вси делающии беззаконие, яко да потребятся в век века.* С Евр.: «Тогда как нечестивые возникают, как трава и делающие беззаконие цветут, чтобы исчезнуть на веки». Т.е. нечестивые являются, как трава, цветут благоденствием, и

наконец погибают в аде на веки. «Подобно траве процвели и, как былие, изникли из земли делатели беззакония, но после настоящего благоденствия приобретут себе вечную гибель» (Бл. Феод.).

9. С Евр.: «Ты, Господи, высок во веки»!

10. С Евр.: «Ибо вот враги Твои, Господи, – вот враги Твои гибнут, и рассыпаются все делающие беззаконие».

11. *И вознесется яко единорога рог мой.* Рог единорога (или носорога) отличается необыкновенною крепостию, есть страшное оружие сего животного, делающее его независимым от других животных. Т.е. сила и слава мои будут, как сила и слава единорога. Под. Иов. 39:9–12; Числ. 23:22, 24:8; Пс. 21:22. *И старость моя в елеи масстите*⁵⁴¹. С Евр.: «А мой рог Ты возносишь, как рог единорога, и я умащен свежим елеем». «Симмах, – говорит бл. Феод., – перевел так: «ветхость моя, как маслина цветущая». Процвету, отложу старость, уподоблюсь цветущей маслине, и (по переводу LXX-ти) как от некоего елея утучнею от радости».

12. *И возре око мое на враги моя.* Т.е. «Я соделаюсь зрителем падения злоумышлявших на душу мою» (Св. Афан.). *И востающыя на мя лукавнующыя услышит ухо мое.* Т.е. «не только увижу болезненный конец делающих неправду, но и услышу о гибели живущих беззаконно» (Бл. Феод.).

13. *Праведник яко финикс процветет: яко кедр, иже в Ливане, умножится.* Финикс, или пальма, есть одно из самых прекрасных, чрезвычайно полезных, прочных и плодовитых деревьев. Потому пальма издревле служила символом победы и Божественной красоты. Ливанский кедр, можно сказать, есть царь между деревьями. Громадная вышина кедра, достигающая до 40 футов, всегдашняя зелень, величественный ствол, источающий благовонную и полезную смолу, необычайная крепость сего дерева, которое сокрушить может один Бог (См. Пс. 28:5), – все это заставило в самой глубокой древности избрать кедр символом Бож. величия, и вместе символом величия и крепости сильных мира сего. Таковы и праведники, в которых и чрез которых Господь Бог проявляет Свою силу и славу на земле. *Умножится.* С Евр.: «возвышается».

14. *Насаждени в дому Господни, во дворех Бога нашего процветут.* «Праведники, уподобленные кедром, насадителем своим имеют Бога, а садом для них служит Божественный храм; они процветут в горних обителях, которые пророк называет и дворами Господними». Св. Афан. То же и бл. Феодорит.

15. *Еще умножатся в старости мастите, и благоприемлюще будут*⁵⁴². С Евр.: «Они и в старости плодовиты, сочны и свежи». Симмах перевел так: «Стареясь, еще будут приносить плод, будут тучны и цветущи». «Старостию, – говорит бл. Феод., – пророк означил будущее совершенство, в котором возрастет во много крат умноженный плод правды». «Сказано, – говорит св. Афан., – благоприемлюще вместо: блаженствуя, ибо им воздано будет благами, *ихже око не виде, и ухо не слыша*» (1Кор. 2:9), т.е. в будущей жизни, где маститая старость или совершенство святых явится во всей славе.

16. *Да возвестят, яко прав Господь Бог наш.* Т.е. «когда в горних обителях наслаются уготованными благами: тогда возвестят, что праведен и прав Господь» (Св. Афан.).

Псалом 92

*В день предсубботный внегда населися земля, хвала песни Давиду⁵⁴³. Т.е. Псалом, написанный в воспоминание творения или населения земли, который должно было петь накануне субботы. Содержание псалма не довольно соответствует сему надписанию; потому что в псалме говорится не о творении или заселении земли, а о славе и величии Божиим в природе. Св. Афанасий и бл. Феодорит разумеют воцарение Христа Спасителя. «В предыдущем псалме, – говорит св. Афан., – надписанном: *в день субботный* – изображается второе пришествие Господа, после которого Он будет царствовать в новом веке со святыми Своими. Очевидно же, что *день предсубботный* есть первое Его пришествие, когда и земля населена, т.е. когда в целой вселенной основана Церковь св. Апостолами и Евангелистами».*

1. Господь воцарися, в лепоту облечеся. «Пророч. слово, – гов. бл. Феод., – изображает Христа как неким царем, который облачается в царское всеоружие». «Поелику род человеческий, – говорит св. Афан., – отступив от царства Божия, подпал мучительству сатаны; то пришел (воцарился) Единородный, чтобы снова подчинить его Своей державе, что и совершено. *Лепотою* же Божиею именуется спасение рода человеческого. *Облечеся Господь в силу и препоясая*. Сими словами означает нам низложение сопротивных сил, которое Господь и совершил, как бы восприяв на Себя воинский вид. *Ибо утверди вселенную, яже не подвижится*. По предварительном поражении их, т.е. сопротивных демонов, Господь на камне создал Церковь, которой не одолеют и самые врата адовы» (Св. Афан.). «Незыблемою и твердою сделал вселенную (в нравственном смысле); потому что уже имеет в себе непоколебимость Бож. ведения и освобождена от прелести лжи» (Бл. Феодор.). С Евр.: «Господь царствует; Он облечен величием, облечен Господь могуществом (и) препоясан: потому вселенная тверда, не подвижется».

2. *Готов престол Твой оттоле*, т.е. от вечности, ибо *от века Ты еси*. «Сказано сие, – говорит св. Афан., – потому, что от сложения мира предопределено будущее спасение Им (Господом Иисусом Христом) человеческого рода. Ибо престолом, поставляемым для того, чтобы судить утеснителей наших демонов, певец-пророк означает воскресение Единородного». «Не ныне возведен Ты на царство, но имеешь присносущную державу и царство вечное» (Бл. Феод.). С Евр.: «Престол Твой утвержден искони; Ты – от века».

3. *Воздвигоша реки, Господи, воздвигоша реки гласы своя*. «Реками, – говорит св. Афан., – называет здесь св. Апостолов и Евангелистов, которые и Божию Церковь возвеселили духовными потоками (Ин. 7:38)». «Св. Апостолы *воздвигоша гласы своя*, проповедуя Бож. догматы и пролагая себе пути» (Бл. Феод.).

4. *Возмут⁵⁴⁴ реки сотрения⁵⁴⁵ своя*, – реки поднимут волны свои. С Евр.: «Возвышают реки волны свои». «Сотрениями, – говорит бл. Феод., – пророк назвал стези. поскольку вода обыкновенно смывает землю, по которой течет и пролагает себе путь, то течение сих рек справедливо назвал сотрением; потому что первые уверовавшие проповеди уготовляли путь другим». *От гласов вод многих, дивны высоты морския*. В буквальном смысле в 3 стихе и здесь, конечно, понимаются под гласами шум ветров и бури, а под высотами – высокие и грозные волны моря, говорящие о величии и славе Творца. В духовном смысле, по св. Афан., слова: *дивны высоты морския* – значат то, что «высокие тайноводства, Апостольские провещения и струи евангельские дивными соделали высоты морские; под морем же, говорит сей отец, пророк понимает множество уверовавших народов, которых высоты, т.е. возвышенность мудрования, соделались дивными; потому что не малое и низкое что-либо, но высокое и дивное мудрствуют о Боге». *Дивен в высоких Господь*. И если дивны высоты морския, то как должен быть дивен Господь на небе! С Евр.: «Но паче шума вод многих, сильных волн морских, силен в вышних Господь».

5. Свидения Твоя уверишася зело, т.е. Твои обетования, проречения соделались совершенно верными, несомненными, для всех очевидными. «Свидениями, – говорит св. Афан., – пророк именует обетования, которые возвещены были языческим народам чрез св. пророков и которых верность засвидетельствовал Господь, на последок дней пришествием Своим исполнив на самом деле. *Дому Твоему подобает святыня, Господи, в долготу дней.* Дом Господень есть Церковь, а ей подобает быть святою, потому что в ней вселится Тот, Кто един есть свят. И когда исполнится это, тогда, причастившись нескончаемой святыни, насладится ею» (Св. Афан.). С Евр.: «Откровения Твои несомненно верны. Дому Твоему, Господи, принадлежит святость на долгие дни».

Псалом 93

Псалом Давиду, в четвертый субботы, т.е. в четвертый день недели. «Надписан псалом, – говорит св. Афан., – *в четвертый субботы* потому, что в четвертый месяц (под днем разумеется месяц) начались бедствия града Божия, осажденного Вавилонянами, как повествует о сем Иеремия». По уверению бл. Феодорита, «псалом сей не надписан у Евреев. Очевидно, – говорит он, – что надпись сия сделана кем-либо другим, а не пророком и не переводившими псалом в начале». «В сем псалме Давид ведет речь о промысле, уча не скорбеть и не тревожиться, если и бывает на время грешникам благоденствие, а благочестивым гонение; потому что то и другое непостоянно» (Св. Афан.). По блаж. Феодориту, «псалом учит о промысле Божиим, а в следствие одного о наказании живущих порочно, притеснителей и судей неправедных. Представляется же псалом произнесенным от лица воспитанных в благочестии, которые терпят неправду от властителей».

1. *Бог отмщений не обинулся⁵⁴⁶ есть*, т.е. прямо, открыто поступил, или (прошедшее вместо настоящего): Бог прямо действует, т.е. справедливо. «Словом: *не обинулся есть*, – говорит св. Афан., – указывает на тот приговор, который произнесет на Бож. суде. Мф. 25:41». С Евр.: «Боже отмщений, Господи, Боже отмщений, яви Себя!» Так перевел Акила и другие толковники, говорит бл. Феодорит: «явись». «Услыши и приими прошение мое, говорит пророк» (Бл. Феод.).

2. С Евр.: «Восстань, Судия земли, воздай возмездие гордым».

3. С Евр.: «Доколе, Господи, нечестивые, доколе нечестивые торжествовать будут?»

4. С Евр.: «Они изрыгают дерзкие речи величаются все делающие беззаконие».

5. С Евр.: «Попирают народ Твой, Господи, угнетают наследие Твое».

6. *Пришельца убиша.* Под пришельцами здесь, по бл. Феод., разумеются пришедшие из язычников и пожелавшие жить по законам Божиим», иначе: прозелиты. С Евр.: «Вдову и пришельца убивают, и сирот умерщвляют».

7. С Евр.: «И говорят: не увидит Господь, и не узнает Бог Иаковлев».

8. С Евр.: «Образумьтесь, бессмысленные люди! когда вы будете умны, невежды?»

9. С Евр.: «Насадивший ухо не слышит ли? и образовавший глаз не увидит ли?»

10. *Наказуяй языки, не обличит ли?* Т.е. если Бог наказывает язычников, непросвещенных Бож. учением, то ужели не обличит ваше беззаконие, Иудеи? (Бл. Феод.). *Учай человека разуму.* Т.е. непременно обличит и вразумит вас Господь Бог, ибо Он вразумляет человека. С Евр.: «Вразумляющий народы, неужели не обличит, – Тот, кто учит человека разумению»? С Евр.: «Господь знает мысли человеческие, что они суетны».

12. С Евр.: «Блажен человек, которого вразумляешь Ты, Господи, и наставляешь законом Твоим».

13. *Укротити⁵⁴⁷ его от дней лютых, Дóндеже изрыется грешному яма.* С Евр.: «Чтобы дать ему покой в бедственные дни, доколе нечестивому выроется яма»! Т.е. блажен человек, которого Сам Господь наказывает и вразумляет с тою целью, дабы утолить его скорби, какие он терпит от дней злых или в годину несчастий, пока не постигнет нечестивого гибель. «Смиранные скорбями облегчены будут в печали, вразумленные Тобою благодушно будут переносить скорби, дондеже изрыется грешному яма, т.е. пока грешник не пойдет в уготованное ему мучение. Под именем же грешника пророк разумеет сатану, или всякую сопротивную силу», говорит св. Афанасий. «Кто и малое вразумление принял в настоящей жизни, тот будущий суд найдет для себя более кротким. Ибо днями лютыми пророк назвал вечное мучение. *Дондеже изрыется* и проч.; потому что возлюбившие беззаконие преданы будут непрестанно продолжающемуся наказанию» (Бл. Феод.).

14, 15. *Яко не отринет Господь людей Своих, и достояния Своего не оставит.* «Господь сохранит людей Своих во время

скорбей, и до тех пор будет управлять ими и руководствовать их, *дондеже правда обратится на суд*, т.е. пока Христос не будет судить вселенную; ибо Он *бысть нам премудрость от Бога, правда же и освящение и избавление (1Кор. 1:30)*, и Ему *суд весь даде Отец (Ин. 5:22)*» (Св. Афан.). «Пророческое слово, – говорит бл. Феод., – дает разуметь воплощение Бога и Спасителя нашего и отречение Иудеев. *И держащиися ея (правды) вси правии сердцем*». Акила и Феодотион перевели, продолжает бл. Феодорит: «и в след ее все правые сердцем», т.е. за сим источником спасения (Христом), который у пророка назван правдою, последуют имеющие разум, неомраченный неверием, и водящиеся правыми помыслами». С Евр. ст. 15: «Ибо суд возвратится к правде, и за ним *последуют* все правые сердцем».

16. *Кто встанет ми на лукавнующия?* и проч. С Евр. весь стих: «Кто восстанет за меня против злодеев? кто станет за меня против делающих беззаконие»? – «Это, – говорит св. Афан., – слова скорбящих. Говорит же: кто будет моим споборником на лукавнующих против меня, а потом ощутив, что скоро приидет Помощник, продолжает (ст. 17), что душа его давно была бы сведена во ад, если бы не было защиты от Бога». В Еврейск. вместо: *во ад* – «в страну молчания», т.е. в могилу⁵⁴⁸.

17. С Евр.: «Если бы не Господь был мне помощником, вскоре вселилась бы душа моя в *страну молчания*».

18. *Аще глаголах: подвижеся нога моя, милость Твоя, Господи, помогаше ми.* С Евр.: «Когда я говорил: колеблется нога моя, – милость Твоя, Господи, поддерживала меня» Т.е. «во время скорби, видя, что я близок к поползновению, говорил: *когда подвижеся нога моя?* т.е. уклонюсь ли когда от стояния по Богу, немедленно ощущаю, что защита Твоя и милость Твоя – мои помощники» (Св. Афан.).

19. С Евр.: «При умножении скорбей моих в сердце моем утешения Твои услаждают душу мою».

20. *Да не прибудет Тебе престол беззакония, созидая труд на повеление.* С Евр.: «Станет ли близ Тебя седалище губителей, умышляющих насилие вопреки закону»? «Симмах

перевел так: «Да не присоединяется к Тебе престол оскорбления, вопреки повелению устрояющий бедствие», т.е. не соглашайся быть сообщником неправды с судящими незаконно; произносящие приговор вопреки тому, что повелено Тобою, навлекают происходящее от сего бедствие. Ибо престолом оскорбления и беззакония пророк назвал неправдивых судей, которые плодом неправды пожинают труд и бедствие (Бл. Феод.). «Ты утешал сердце мое в скорбях, – так объясняет св. Афан., – потому что *не придет Тебе престол беззакония*; потому что Ты праведный Судия, как Бог, и в судах Твоих не будет беззакония. Ибо престол означает суд. Но придет же, как пребывает у того, кто *создает труд на повеление*. А таков – противник демон, который легкие заповеди Божии делает тяжкими, представляя людям трудность их исполнения. Престолом же беззакония наименовал диавола; потому что престол правды есть Христос, Который противится диаволу». Держась Еврейского текста, можно понимать так: может ли безнаказанно стоять близ Тебя, или с Тобою, нечестивый суд, и тот, кто, злоупотребляя законом и судом, делает другим оскорбления⁵⁴⁹?

21. *Уловят на душу праведнича, и кровь пеповинную осудят.* С Евр.: «Толпою устремляются они на душу праведника, и осуждают кровь неновинную». «В том и дело сих незаконных судей, чтобы употреблять всякое ухищрение против праведных и неповинных, ни в чем не погрешивших, осуждать на смерть» (Бл. Феод.). Св. Афанасий под уловляющими видит демонов.

22. С Евр.: «Но Господь защита моя, и Бог мой – твердыня убежища моего».

23. С Евр.: «И обратит на них беззаконие их, и злодейством их истребит их, истребит их Господь, Бог наш».

Псалом 94

Хвала песни Давиду, не надписан у Еврей. Т.е. хвалебная песнь Давида. «Здесь сонм святых, – говорит св. Афан., – увещевает непокорных Израильтян приступить ко спасению, дарованному Христом, показывая, что будут услышаны, если припадут к Нему; потому что Он Творец и любит собственное свое дело. А после увещания вводится лице и самого Св. Духа, повелевающего непокорным не подражать неверию отцов». Св. Ап. Павел, цитую слова из сего псалма и относя оный к Спасителю, тем самым дает разуметь, что этот пророчественный псалом действительно относится ко временам христианским и призывает к истинной вере Христовой. См. Евр. 3:1, 3, 7–8, 11. Сн. Пс. 94:8–11. По мнению бл. Феод. – псалом сей предлагается как бы от лица Иудейского царя Иосии и священников Божиих, которые после сокрушения идолопоклонства в своей земле, собрав весь народ, увещевают его к покаянию и умилоствлению Бога (4Цар. 23:4–16, 21).

1. *Приидите, возрадуемся Господеви, воскликнем Богу Спасителю нашему.* С Евр.: «Приидите, воспоем Господу, воскликнем (Богу), твердыне спасения нашего». «Это святые повелевают непокорным, призывая их к радованию... пришедши воспоем победные песни. Ибо воскликновение есть песнь о поражении врагов. Дает же сим псалмопевец разуметь, что Христос, вступив за нас в брань с противными силами, низложил их» (Св. Афан.).

2. *Предварим лице Его во исповедании.* С Евр.: «Предстанем лицу Его с славословием, в песнях воскликнем Ему». «Как бы так говорит: прежде, нежели воссядет на суд, предварим исповеданием лице Его, т.е. Сына, и приобретем Его к себе благоволение» (Св. Афан.). «Принесем покаяние прежде, нежели наступило время наказания; и прежде, нежели произнесен на нас приговор, умилоstim Владыку; вознесем же Ему подобающее песнопение» (Бл. Феод.).

3. С Евр.: «Ибо Господь есть Бог великий и царь великий над всеми богами».

4. С Евр.: «В Его руке глубины земли, и вершины гор – Его же».

5. С Евр.: «Его – море, и Он создал его, и сушу образовали руки Его».

6. С Евр.: «Приидите, поклонимся, и припадем, преклоним колена пред лицом Господа, Творца нашего».

7. *Днесь аще глас Его услышите.* С Евр.: «Ибо Он есть Бог наш, и мы – народ паствы Его и овцы руки Его. О, если бы вы ныне послушали гласа Его». «Здесь, – говорит св. Афан., – Сам Господь начинает увещевать, чтобы они (Евреи) были благопокорны (Отцу небесному), а не таковы, какими показали себя отцы их в пустыне». Слово: *днесь* или *ныне* – св. Ап. Павел прямо относит ко времени евангельской проповеди (Евр. 3:7).

8. *Не ожесточите сердец ваших, яко в прогневании.* С Евр.: «Не ожесточите сердца вашего, как в Мериве, как в день искушения в пустыне». «Не просто сказал: не ожесточайтесь, но *не ожесточите сердец ваших*, давая знать, что сами сделали таким сердце свое. *В прогневании* – не подражайте нерешительному и упорному нраву отцев; ибо *прогневанием* пророк назвал неоднократное их прекословие в пустыне» (Бл. Феод.). Так, напри., Евреи укоряли Моисея в пустыне Син и в Рефидиме за недостаток воды, почему и место это названо: *Масса* и *Мерива*, что значит: «искушение и укорение» (Исх. 17:7); по той же причине Евреи роптали в Кадесе, где изведена была вода, – «это вода Меривы, у которой вошли в распрю сыны Израилевы с Господом», замечает Моисей (Числ. 20:13); роптали в пустыне Фаран, узнав от соглядатаев о сильных народах, которых нужно было победить (Числ. 14:2).

9. С Евр.: «Где искушали Меня отцы ваши, испытывали Меня, и видели дело Мое».

10. С Евр.: «Сорок лет Я был раздражаем родом сим, и сказал: это народ, заблуждающий сердцем; они не познали путей Моих».

11. *Яко кляхся во гневе Моем, аще внидут в покой Мой.* «Писание указывает нам на троякий покой: – первый покой плотской, покой субботний, второй покой – вшествие в землю

обетования, каким упокоил их Иисус Навин, и третий покой небесный, который и имеет здесь в виду (пророческое) слово. Да и не было нужды упоминать о других, если этот есть истинный покой. Посему дается разуместь, что истинный покой есть, по исшествии из мира сего, вселение в горних обителях» (Св. Афан.). Бл. Феодорит под покоем разумеет успокоение в земле обетования. Но можно разуместь тот и другой покой. Т.е. за то, что Евреи искушали и раздражали Меня в пустыне, говорит Господь, Я поклялся во гневе Своем, что не будут они наслаждаться покоем ни в земле обетованной, ни в жизни будущей. Известно, что Евреи, роптавшие на Моисея и Бога, все перемерли в пустыне, не увидав земли обетованной.

Псалом 95

Хвала песни Давиду, внегда дом созидашеся по пленении, не надписан у Еврей. Хвалебная песнь Давида. На построение храма после пленения. «И это надписание, – говорит бл. Феод., – сделано не бл. Давидом и не теми, которые вначале истолковали пророчество⁵⁵⁰, но кто-нибудь другой, вероятно, не глубоко вникнув в смысл псалма, приложил это надписание. Буквальное значение псалма приличествует возвратившимся из Вавилона и построившим Божий храм; потому что в них предъизображалось спасение всех человеков. Но пророчество предвозвещает и первое и второе пришествие Бога и Спасителя нашего, будущий суд, и дарованное уже язычникам спасение». «В настоящем псалме, – говорит св. Афан., – пророк говорит о призвании язычников, по окончании мысленного их плена, когда в целой вселенной основана будет Церковь». Весь этот псалом, с небольшим различием в словах, пет был по перенесении ковчега в Сионскую скинию. См. 1Пар. 16:23–33. В этот день Давид в первый раз дал свой псалом (только в бóльшем размере) для славословия Господу чрез Асафа и братьев его. – Ст. 7.

1. *Воспойте Господеву песнь нову, воспойте Господеву вся земля.* «Дух повелевает, – говорит св. Афан., – Апостолам петь новую песнь, т.е. народам целой вселенной возвестить новый завет».

2. С Евр.: «Пойте Господу, благословляйте имя Его, благовествуйте со дня на день спасение Его».

3. С Евр.: «Возвещайте в народах славу Его, во всех племенах чудеса Его».

4. С Евр.: «Ибо велик Господь и достохвален, страшен Он паче всех богов».

5. *Яко вси бози язык бесове.* «Именуемые богами демоны оказались лукавыми» (св. Афан.), – «лукавыми демонами» (Бл. Феод.). С Евр.: «Ибо все боги народов – идолы, а Господь небеса сотворил». Сн. Пс. 105:37.

6. *Исповедание и красота пред Ним, святыня и великолепие во святиле Его.* С Евр.: «Слава и величие пред лицом Его, сила и великолепие во святилище Его». Т.е. языческие боги – не боги, ничто, следовательно и дать ничего не могут, а Сотворивший небеса славен и велик, сила и великолепие Его видимы во святилище Его, т.е. в храме, Церкви, на небе, всюду. «*Святило Его* (т.е. Спасителя), – говорит св. Афан., – Церковь. Она и свята и великолепна. Ибо украшение Церкви возвышенно». По бл. Феодориту, Сын Божий, «восприяв естество человеческое, издает блистания собственного Своего великолепия, и всех влечет к поклонению. Святилом же пророк нарек воспрятый на Себя храм (т.е. человечество). Пс. 44:3».

7. *Отечествия язык.* С Евр.: «Воздайте Господу, племена народов, воздайте Господу славу и честь». «Отечествиями, – говорит св. Афан., – именует вождей церковных, т.е. иереев и предстоятелей».

8. *Возмите жертвы⁵⁵¹, и входите во дворы Его.* С Евр.: «Воздайте Господу славу имени Его, несите дары, и идите во дворы Его». «Пророк понимает, – говорит бл. Феод., – словесные жертвы, которые, как видим, непрестанно приносятся и священнодействуются иереями. А множество дворов означает церкви». Св. Афанасий под дворами также понимает церкви христианские, а под жертвами – жертвы духовные.

9, 10. *Да подвижится от лица Его вся земля.* С Евр.: «Трепещи пред лицом Его вся земля!» «Акила и Симмах перевели: «Поболит от лица Его вся земля». «Пророческое слово, – говорит бл. Феодор., – повелевает язычникам, приившим в себя спасительные семена, поболеть и родить благочестие, и подвигнуться от места первого стояния, основаться же и утвердиться на Бож. законах». По св. Афанасию, *да подвижится земля*; «потому что проповедь будет слышима в целой вселенной, и земля как бы подвигнется от места прежнего своего стояния. Ибо исправи вселенную, яже не подвижится; потому что основал Церковь на камне, и врата адавы не одолеют ея. Судит людям правостию. Ибо пришел и

рассудил прою нашу, и изгнал лукавых мучителей, разумею, нечистых демонов» (Св. Афан.). По бл. Феодориту: *ибо исправи вселенную* – т.е. вселенная, прежде предававшаяся заблуждению, пременена, и из мятущейся туда и сюда соделана незыблемою. Так, говорит он, перевел и Симмах: «Господь воцарился⁵⁵², и соделал вселенную неподвижною». С Евр.: «Скажите народам: Господь царствует! потому тверда вселенная, не поколеблется. Он будет судить народы по правде».

11. *Да возвеселятся небеса*, т.е. «небесные силы – Ангелы» (Св. Афан. и бл. Феод.). *Да подвижится море и исполнение его*. «Морем, – говорит св. Афан., – означает здесь множество народов. Оно и подвиглось, т.е. возбуждено к принятию проповеди». С Евр.: «Да веселятся небеса, и да торжествует земля; да шумит море и что наполняет его».

12. *Возрадуются поля, и вся, яже на них: тогда возрадуются вся древа дубравная*. Это олицетворение означает, что вся вселенная должна радоваться тому, что *Господь воцарися*, т.е. воцарился Спаситель мира Господь Иисус Христос. Так разумеют Отцы и толковники. Но в переносном смысле, св. Афанасий под древами и полями понимает «св. души, которые возрадовались о спасении мира».

13. *От лица Господня, яко грядет, яко грядет судити земли*. С Евр.: «Пред лицом Господа, ибо идет, ибо идет судить землю. Он будет судить вселенную по правде, и народы – по истине Своей». Т.е. да возрадуется пред лицом Иеговы, – пред Спасителем мира вся земля; потому что Он идет судить вселенную по правде и все народы по истине Своей. «Прекрасно, – замечает бл. Феод., – повторил пророк два раза: *яко грядет, яко грядет*; потому что первое пришествие (Спасителя) даровало людям Богопознание, а второе произведет различие дел».

Псалом 96

Псалом Давиду, егда земля его устрояшеся, не надписан у Еврей. Т.е. когда царство Иудейское, потрясенное Авессаломом, благоустроялось, приходило в прежний порядок. Но «и это надписание приложивший, – говорит бл. Феод., – признался, что не нашел оно у Евреев, а приложил от себя. Следовательно, оно не пророческое, потому что и не соответствует смыслу псалма. Пророк говорит об устройении всей земли, а не одной земли Иудейской. Псалом предвозвещает первое и второе пришествие Бога и Спасителя нашего, Богопознание у язычников, и будущий суд». «И здесь, – говорит св. Афан., – пророк опять изображает спасение мира и веру всех народов во Христа». Св. Апостол Павел, приводя слова сего псалма в доказательство божественного достоинства Спасителя (ст. 7. Сн. Евр. 1:6), сим самым показывает, что настоящий псалом есть пророческий, мессианский.

1. *Господь воцарися, да радуется земля, да веселятся острови мнози.* «В сих словах, – поясняет бл. Феод., – пророк предсказывает первое пришествие Спасителя, почему и побуждает к ликованию и веселию жителей твердой земли и островитян». «Островами, – говорит св. Афанасий, – пророк называет церкви, как движимые всяким ветром и окружаемые горькими волнами бедствий».

2. *Облак и мрак окрест Его, правда и судьба исправление престола Его.* С Евр.: «Облако и мрак окрест Его; правда и суд – основание престола Его». Словами *облак и мрак* – пророк показал, по Феод., «невидимость Бож. естества»; по Афанасию, «прикровенное нисшествие Господа к людям, когда явился в зраке раба». *Судьба – суд: исправление*⁵⁵³ – собственно хорошее дело. Т.е. правда и суд суть лучшие принадлежности царства Божия, или, как с Еврейского, суть основание престола Божия. Под. Пс. 88:15.

3. *Огнь пред Ним предъидет, и поглотит окрест враги Его.* «Это сказано, – говорит бл. Феод., – о втором пришествии

(Спасителя). Дан. 7:10». «Божественною Своею силою поपालит Он всякое лукавое и сопротивное действование» (Св. Афан.).

4. *Осветиша молния Его вселенную.* «Молнии и Сам Владыка уподобил пришествие Свое. Мф. 24:27». (Бл. Феод.). «Св. Апостолы и Евангелисты (Христовы) суть молнии и подобно свету озарили поднебесную» (Св. Афан.). С Евр.: «Молнии Его освещают вселенную; земля видит, и трепещет».

5. *Горы яко воск растаяша от лица Господня.* Под горами св. Афанасий понимает «сопротивные силы», а бл. Феод. – «владычествующих и царствующих, которые подобно воску, приближающемуся к огню, как бы уничтожатся от страха».

6. *Возвестиша небеса правду Его, и видеша вси людие славу Его.* Это и было и будет. Небеса, т.е. Ангелы, возвестили правду Божию при рождении Спасителя, и возвестят при втором Его пришествии (Бл. Феод.).

7. *Да постыдятся вси кланяющиеся истуканном, хвалящиеся о идолах своих. Поклонитесь Ему вси Ангелы Его.* Ему, т.е. Господу Богу Спасителю нашему, как учит св. Ап. Павел (Евр. 1:6). С Евр.: «Поклонитесь пред Ним, все боги». Если под богами в Св. Писании понимаются властители, судии (Пс. 43:1, 81:1), то тем более можно, а здесь и должно понимать св. Ангелов, как пояснил сам великий учитель языков.

8. *Слыша и возвеселися Сион.* «Сион есть Церковь, – поясняет св. Афан., – что же слыша, как не евангельскую проповедь? Она даровала Церкви веселие. И возрадовашася дщери Иудейские, судеб ради Твоих Господи. Дщерями Иудейскими именует преподобные души, которые исповеданием сочетались с Богом и возрадовались судеб ради Божиих, когда увидели, что мучительствовавшие изгнаны, а содержимые в рабстве изведены на свободу» (Св. Афан.). Бл. Феодорит понимает под Сионом – благочестивое общество, а под дщерями Иудейскими – церкви во вселенной или собрания верующих.

9. С Евр.: «Ибо Ты, Господи, высок над всею землею, превознесен над всеми богами».

10. *Любящии Господа, ненавидите злая: хранит Господь души преподобных Своих, из руки грешници избавит я.* Т.е.

хранит святых своих от лукавого. «Ибо лукавый, – говорит св. Афанасий, – есть в собственном смысле грешник».

11. *Свет воссия праведнику, и правым сердцем – веселие.* Т.е. евангельский свет воссиял людям, сделавшимся праведными чрез веру, и воссияет веселие в сердце людям, соделавшимся правыми (Св. Афан.).

12. С Евр.: «Радуйтесь, праведные, о Господе, и славьте память святыни Его».

Псалом 97

Псалом Давиду. «И сей псалом, – говорит св. Афанасий, – изображает первое пришествие Господа и веру в Него всех народов, дарованную им по обетованиям, какие возведены были отцам. Посему псалом побуждает все народы воскликнуть победную песнь, сложенную от лица их». Бл. Феодорит видит в сем псалме первое и второе пришествие Господа, особенно первое.

1. *Воспойте Господеву песнь нову, яко дивна сотвори Господь.* «Действительно дивно, что смерть приведена (Спасителем) в бездействие, и оживотворен снова человеческий род. Спасе его (т.е. род человеческий) десница Его и мышца святая Его. Ибо Христос – Отчая десница; потому что не имеет нужды в человеческой помощи, всю поднебесную приводит к Отцу Своему» (Св. Афан.). Бл. Феодорит читал вместо: *спасе его* – *спасе Ему*, как действительно и читается в некоторых изданиях LXX и в Вульгате. Т.е. не чужая, а собственная сила Христова спасла Ему род человеческий. «Говорит же, что спасение человеков есть дело силы Его. Водясь безмерным человеколюбием, Господь прибытком для Себя почитает жизнь людей. Посему-то пророк не сказал: спасе их десница Его, но: *Спасе Ему*» (Бл. Феод.).

2. С Евр.: «Явил Господь спасение Свое, открыл пред очами народов правду Свою».

3. *Помяну милость Свою Иакову;* «ибо дал обетование, что о Семени (Спасителе мира) Его благословятся все народы» (Св. Афан.). С Евр.: «Вспомнил Он милость Свою (к Иакову), и верность Свою к дому Израилеву. Все концы земли увидели спасение Бога нашего».

4. С Евр.: «Восклицайте Господу, вся земля; торжествуйте, веселитесь и пойте».

5. *Пойте Господеву в гуслях.* «Гуслями, – говорит свят. Афан., – называет согласие души и тела». Бл. Феодорит под гуслями понимает «наше тело; вместо струн служат нам губы, вместо меди – уста, и быстрее всякого бряцала движимый язык

производит стройные звуки бряцаний, а языком движет ум, как некий сведущий в мусикии и искусно выполняющий его переходы. Гусли эти приятнее Богу гуслей неодушевленных» (Бл. Феод.). С Евр.: «Пойте Господу с гуслими, с гуслими и с гласом псалмопения».

6. *В трубах кованых, и гласом трубы рожаны, вострубите пред царем Господем.* «Трубами коваными, – говорит св. Афан., – означает воспламеняющую и неослабевающую силу евангельской проповеди; а *трубою рожаною* (т.е. сделанною из рога) – царское достоинство». Бл. Феодорит под трубами разумеет Апостолов, пророков и учителей.

7. *Да подвижится море,* т.е. «настоящая жизнь подвигнется с места прежнего своего стояния, т.е. идолослужения» (Св. Афан.). Или: «Да подвижется к песнопению в церквах множество людей благочестивых» (Бл. Феод.). С Евр.: «Да шумит море и что наполняет его, вселенная и живущие в ней».

8. *Реки восплещут рукою вкупе.* «Реками называет, – говорит св. Афан., – св. тайновидцев, а рачительность их в деле проповеди означает тем, что плещут они вкупе. *Горы возрадуются*, т.е. возрадуются силы Ангельские». – По бл. Феодориту, «*реки* – учителя Церкви; *горы* – те, которые имеют высокий и высокопарящий образ мыслей».

9. С Евр.: «Пред лицом Господа, ибо Он идет судить землю. Он будет судить вселенную праведно и народы – верно».

Псалом 98

Псалом Давиду. В Еврейском нет надписания. «Сей псалом, – говорит св. Афан., – изображает царство Христово и высокомерие Иудейских архиереев». По бл. Феод., псалом сей предвозвещает возвращение Иудеев из Вавилона, и предрекает так же пришествие Спасителя нашего и неверие Иудеев.

1. *Господь воцарися, да гневаются людие.* С Евр.: «Господь царствует: да трепещут народы». Здесь словом: *гневаются* – предвозвещается будущее состояние гнева, ярости, вражды врагов Христовых. «Христос есть тот Царь, которого царской власти не признают гневающиеся Иудеи» (Св. Афан.). «Ибо Иудеи и Еллины приходят в неистовство и ярость, слыша о царстве Владыки Христа» (Бл. Феод.). *Седяй на херувимех, да подвижится земля.* Т.е. «Тот самый воцарится над живущими на земле, Кто восседает на херувимах, и пред Кем подвиглась земля – из состояния ее во зло, т.е. из идолопоклонства» (Св. Афан.). Или: «Проповедуемый нами, говорит пророк, есть Бог горних сил и Господь, Который царственно восседает на херувимах, устрашает и поражает ужасом слушающих» (Бл. Феод.). Седение Господа на херувимах у Иудеев обыкновенно выражало царское величие Божие, потому они благоговели пред Богом, невидимо восседавшим на кивоте, на херувимах. Под. Пс. 17:11, 79:2; Ис. 37:16; Иез. 10:1, 11:2; Дан. 3:5; 1Цар. 4:4 и друг.

2. *Господь в Сионе велик, и высок есть над всеми людьми.* «Сион есть Церковь, в которой прославляется и возносится Христос» (Св. Афан.).

3. С Евр.: «Да славят великое и страшное имя Твое; свято оно»!

4. *И честь царева суд любит.* С Евр.: «И могущество царя любит суд». Т.е. «досточестным делает царя – любовь к правде» (Бл. Феод.). «Поелику честь или слава царева любит правду, которая разумеется под словом: суд, то повеление Его страшно непокорным и свято для послушливых» (Св. Афан.). *Ты уготовал еси правоты⁵⁵⁴, суд и правду во Иакове Ты*

сотворил еси. С Евр.: «Ты утвердил справедливость; суд и правду Ты совершы во Иакове». Т.е. Ты, Господи, научил людей честности, Ты учредил справедливый суд в Еврейском народе. По бл. Феодориту, «Ты доказал истинность обетования Твоего, исполнив обещания, данные предкам Израиля, и даровав им спасение о Семени Авраамовом».

5. Возносите Господа Бога нашего, и покланяйтесь подножию ногу Его, яко свято есть. Подножием Божиим в Св. Писании, кроме земли (Мф. 5:35), называется храм Иерусалимский и в нем – ковчег завета, как это видно из Пс. 131:7, где сказано: «Войдем в жилище Его, поклонимся подножию ног Его» (Сн. 1Пар. 28:2). «Подножием ног Его, – поясняет бл. Феод., – древле признаваем был храм в Иерусалиме; ныне же признаются по всей земле и на море церкви, в которых приносим поклонение Всесвятому Богу. Сказано же: *возносите* – вместо: проповедуйте высоту Его. Посему воздавайте Благодетелю, чем можете, окажите Ему подобающее чествование». «Кто высок, как Бог, и всю тварь имеет под ногами Своими, Тот, не переменясь, соделался человеком. И так Сего, говорит Давид, без изменения соделавшегося человеком, возносите, поклоняясь Ему и плоти Его единым поклонением» (Св. Афанасий).

6. Моисей и Аарон во иереех Его, и Самуил в призывающих имя Его: призываху Господа, и Той послушаше их. Т.е. возносите, прославляйте Господа Бога, как прославляли Его Моисей, Аарон и Самуил. «Подражая благочестию сих чудных мужей, воздавайте Богу подобающее чествование» (Бл. Феод.). По св. Афанасию, «Сей ныне, поколику соделался человеком и воцарившийся на земле, есть Тот самый, Которого древле призывали Моисей, Аарон и Самуил». Моисей поставлен здесь в числе иереев, потому что, по повелению Божию, не раз приносил жертвы (Исх. 24:6, 29:25; Лев. 8:6), помазывал Аарона и сынов его, освящал скинию (Лев. 8:10 и др.). Самуил, по велению Божию, приносил жертвы и призывал в молитвах имя Божие (1Цар. 7:9–10) и, еще будучи отроком, служил пред Господом, надевая льняной ефод (1Цар. 2:18).

7. С Евр.: «В столпе облачном говорил Он к ним; они хранили Его заповеди и устав, который Он дал им».

8. *И мщя на вся начинания их.* Симмах перевел: «И был мстителем за оскорбления их». Бл. Феодорит: Ты, Господи, наказал тех, которые оскорбляли Моисея и Самуила; например: «желавших восхитить власть у Моисея предал огню, а возмущавшихся против пророка Самуила предал владычеству Саула и обременил всякого рода бедствиями». По св. Афанасию, Ты, Господи, был милостив к Моисею и Аарону и тогда, когда обличал их согрешения, наприим. – Аарона, согрешившего при слитии тельца, а Моисея у воды пререкания (Чис. 20:24). С Евр.: «Господи, Боже наш! Ты внимал им; Ты был для них Богом, прощающим и наказывающим за дела их».

9. *И поклоняйтесь в горе святей Его.* «Горою святою, – говорит бл. Феод., – древле назывался Сион, а ныне называется высота Боговедения (Исаии 2:2; Мих. 4:1). Знал и Бож. Апостол мысленную гору Сион (Евр. 12:22). Посему и нам повелевается, сообразно с данным от Бога ведением, воздавать Ему поклонение». «Разумеет, – говорит св. Афан., – или земной, или небесный Иерусалим; и еще под именем горы разумеет должно Самого Единородного, по сказанному: *отсечеса камень от горы без рук*» (Дан. 2:45). С Евр.: «Превозносите Господа, Бога нашего, и поклоняйтесь на святой горе Его: ибо свят Господь, Бог наш».

Псалом 99

*Псалом Давиду, во исповедание*⁵⁵⁵. С Евр.: «Псалом (Давида) хвалебный». «Пророк и в сем псалме, – говорит бл. Феод., – призывает всех человеков к песнопению, всех убеждая служить Спасителю Богу». «Давид в псалме сем, – говорит св. Афан., – предлагает совет приступившим уже к вере принести благодарение за то, что уже сделано. Ибо исповедание означает здесь благодарение, воздаваемое с хвалением».

1. С Евр.: «Воскликните Господу, вся земля»!

2. *Работайте Господеви в веселии*, «потому что царство Бога и Спасителя нашего не таково, как горькое мучительство диавола, но кротко и человеколюбиво Его владычество; а потому, радуясь, приступайте к служению» (Бл. Феод.). «Порабощение Господу производит страх непорочный, от которого душе бывает веселие» (Св. Афан.). С Евр.: «Служите Господу с веселием; идите пред лице Его с восклицанием»!

3. С Евр.: «Познайте, что Господь есть Бог, что Он сотворил нас, и мы Его, Его народ и овцы паствы Его.

4. *Внидите во врата Его во исповедании, во дворы Его в пении*. С Евр.: «Входите во врата Его с славословием, во дворы Его с хвалою. Славьте Его, благословляйте имя Его». «Вратами и дворами Божиими, – говорит бл. Феод., – называет пророк церкви, потому что они дают доступ к Нему». «Вратами Господними, – говорит св. Афанасий, – называет Церковь земную».

Псалом 100

Псалом Давиду. «Давид в псалме сем, – говорит св. Афан., – описывает нам (человека), достигшего совершенства, жительствующего по Богу, научая нас, какое житие должны препровождать возжелавшие улучшить небесное царство». По мнению бл. Феодорита, в этом псалме выражает свои мысли и чувства благочестивый Иудейский царь Иосия, истребитель идолопоклонства и жрецов идольских. Ст. 8. Сн. 4 Цар. гл. XXII и XXIII⁵⁵⁶.

1. С Евр.: «Милость и суд буду петь; Тебе, Господи».

2. *Пою, и разумею в пути непорочне.* С Евр.: «Буду петь, буду размышлять о пути непорочном: когда Ты придешь ко мне? буду ходить в непорочности моего сердца посреди дома моего». Симмах перевел так: «Буду воспевать, мысленно представлять путь непорочный», т.е. «тот путь непорочный и богоугодный, который увидел я по благодати Духа, изображу теперь с сладкопением» (Бл. Феод.). «Не престану песнословить, путь мой соблюдая непорочным и ожидая Твоего явления – *когда приидеши ко мне?* Как бы так говорил: уготовал я для Тебя благолепный царственный пир (по бл. Феод. – чертог), вожделеваю Твоего пришествия Владыка» (Св. Афан.). *Прехождах о незлобии сердца моего, посреде дому моего.* «В простоте проводил я жизнь, не прибегал к двоедушию и не иным показывал себя вне дома, делая противное тому в доме, но с видимым сходно было и сокровенное» (Бл. Феод.).

3. *Не предлагах пред очима моима вещь законопреступную.* С Евр. весь стих: «Не положу пред очами моими вещи непотребной⁵⁵⁷; дело преступное я ненавижу; не прилепится оно ко мне». *Не предлагах пред очима* и проч. Т.е. «не только гнушался делами законопреступными, но удалял от себя и помышление о них» (Бл. Феод.). *Творящия преступление возненавидех,* т.е. «отвращался от делающих лукавое» (Св. Афанасий).

4. *Не прильпе мне сердце строптиво:*⁵⁵⁸) *уклоняющегося от Мене лукавого не познах.* С Евр.: «Сердце развращенное

будет удалено от меня; злого я не буду знать». По св. Афанасию, «я никогда не допускал кривых и развращенных внушений диавола». *Лукавого не познах*. «До того не обращал я внимания на лукавых, что не знал ни о присутствии, ни об отсутствии их; а потому неизвестно мне было, когда уходили от меня, а если и при мне были, не знал тут ли они» (Св. Афан.). «Если же кто из приближенных ко мне, водясь лукавством, желал отдалиться от меня, такого отлучения не почитал я и отлучением» (Бл. Феод.).

5. *Оклеветающего тай искренняго своего, сего изгонях*. «Не допускал я до себя обвинений, делаемых тайно, даже изгонял от себя покушающихся делать это». *Гордым оком и несатым⁵⁵⁹ сердцем с сим не едах*. «Высокомерные и склонные к преобладанию не были моими сотрапезниками» (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Тайно клеветущего на ближнего своего изгоню; гордого очами и надменного сердцем не потерплю».

6. *Очи мои на верныя земли, посаждати я со мною*. «В заседаниях и совещаниях моих участвовали мужи, украшенные верою и высоко чтившие Божественное» (Св. Афан.). С Евр.: «Глаза мои на верных земли, чтобы они пребывали при мне; кто ходит путем непорочности, тот будет служить мне».

7. *Глаголяй неправедная, не исправляше⁵⁶⁰ пред очима моима*. «А если кто советовал мне несправедливое, или просил несправедливого, то отходил от меня ни с чем» (Бл. Феод.). С Евр.: «Не будет жить в доме моем поступающий коварно; говорящий ложь не останется пред глазами моими».

8. *Воутрия избивах вся грешныя земли, еже потребити от града Господня вся делающыя беззаконие*. С Евр.: «С раннего утра буду истреблять всех нечестивцев земли, дабы искоренить из града Господня всех делающих беззаконие». *Воутрия*, т.е. рано, благовременно я истреблял всех нечестивых идолослужителей в земле Иудейской, дабы вместе очистить Иерусалим от жрецов, приносивших языческие жертвы. «Ясно познаем это из истории, — поясняет бл. Феод., — потому что Иосия предал смерти всех злочестивых жрецов, и очистил священный град». Св. Афанасий: «Грешными, — говорит он, —

пророк называет лукавые помыслы, которые подавлял он в себе утренними молитвами и непрерывным устремлением ума к Богу; градом Господним именуется святую душу» (Пс. 86:3).

Псалом 101

Молитва нищаго, егда уныет, и пред Господом пролиет моление свое. С Евр.: «Молитва страждущего, когда он унывает и изливает пред Господом печаль свою». «Псалом содержит в себе, – говорит бл. Феодор., – предречение о бедственном состоянии народа Иудейского в Вавилоне и о возвращении оттуда, предрекает же вместе призывание и спасение язычников. Но приличен оный и всякому человеку, который борется с бедствием, потому что *нищим* пророк называет имеющего нужду в Божием о нем промыслении». Нищий по Богу это, по св. Афан., – «лик пророков, исполненный печали о гибельной судьбе народа первого, приступает к Богу, в посте и слезах воссылая моления о сем народе, чтобы и он был ущедрен; проповедует же и призывание язычников в пришествие Спасителя нашего Иисуса Христа». Св. Ап. Павел 26, 27 и 28 стихами сего псалма подтверждает учение о Божестве Спасителя. Сн. Евр. 1:10.

2. С Евр.: «Господи! услышь молитву мою, и вопль мой да придет к Тебе».

3. С Евр.: «Не скрывай лица Твоего от меня; в день скорби моей приклони ко мне ухо Твое; в день, (когда) воззову (к Тебе), скоро услышь меня».

4. *Кости моя яко сушило сосхошася.* С Евр.: «Ибо исчезли, как дым, дни мои, и кости мои обожжены как головня». Акила перевел: «Кости мои, как пережженная земля, рассыпались». Т.е. «тело мое от печали сделалось сухим, как головня, как бы обожженное прирожением к нему какого огня» (Бл. Феод.). По св. Афанасию, «вся сила того, чем поддерживалось подзаконное служение, расслабла и погибла, сила эта – первосвященство, храм, принесение животных в жертву, народная независимость».

5. *Уязвен⁵⁶¹ бых яко трава.* «Я истреблен на подобие травы» (Бл. Феод.). С Евр.: «Сердце мое поражено, и иссохло как трава, так что я забываю есть хлеб мой».

6. С Евр.: «От голоса стенания моего кости мои прильпнули к плоти моей».

7. *Уподобихся неяситу⁵⁶² пустынной, бых яко ночный вран⁵⁶³ на нырищи⁵⁶⁴.* С Евр.: «Я уподобился пеликану в пустыне; я стал как филин на развалинах». Т.е. находясь в бедствии, избегал людского общества, жил уединенно, как пеликан, как ночной ворон на развалинах. По св. Афанасию, «пророк говорит это по причине тьмы, объявшей народ, ибо пребывал он в неведении Бога. Свойство же ночного ворона не иное, как издавать голос ночью, от чего получил он себе и имя⁵⁶⁵. Посему-то псалмопевец, проводя целые ночи на молитве, справедливо уподобляет себя ночному врану» (Св. Афан.).

8. *Бдех, и бых яко птица⁵⁶⁶ особящаяся на zde⁵⁶⁷.* С Евр.: «Не сплю и сижу, как одинокая птица на кровле». Т.е. в несчастии и горе я проводил время уединенно, без сна, как одинокая птица на кровле.

9. *И хвалящии мя мною (на мя) кленяхуся.* Т.е. «ныне стал клятвою для дивившихся мне прежде, потому что клянутся моими бедствиями: чтобы и мне не потерпеть, что потерпели те или другие»! (Бл. Феод.). «Друзья, прежде удивлявшиеся мне, произнося клятву, упоминают мои бедствия, говоря: да не потерплю того же, что потерпел Израиль» (Св. Афан.). С Евр.: «Всякий день поносят меня враги мои, и злобствующие на меня клянут мною».

10. *Зане пепел яко хлеб ядях, и питье мое с плачем растворях.* С Евр.: «Я ем пепел, как хлеб, и питье мое растворяю слезами». Т.е. покрытый пеплом, от сильной горести, от страшного гнева Твоего, Господи, я не различал пепла от хлеба, слез от воды, мешал то и другое, и таким образом ел пепел как хлеб, пил слезы с водою. Указывается на обычай, по которому пораженные сильным несчастием покрывали свою голову пеплом, сидели одиноко и плакали, причем не замечали, как пепел мешался с хлебом и слезы с питием. «Пророк указывает, – говорит св. Афан., – или на бедствия, постигшие во время плена, или на те злострадания, каким подвергали себя праведные, чтобы умилился Бог к народу». «Сим пророк

дает видеть чрезмерность скорби, – говорит бл. Феодорит. – Ибо если время принятия пищи исполнено скорби, тем паче несвободно от нея всякое другое время». Под. Пс. 79:6, 41:4; Плч. 3:16.

11. *Яко вознес низвергнл мя еси.* Т.е. «показав меня высоким и соделав для всех видным, внезапно низвергнул» (Бл. Феод.). Или: вознес на высоту славы, и низверг в бездну злостраданий. С Евр.: «От гнева Твоего и негодования Твоего; ибо Ты вознес меня, и низверг меня».

12. *Дние мои яко сень уклонишася, и аз яко сено изсхох.* «На самом западе жизни, я уподобляюсь тени, уклоняющейся и уже исчезающей, подобен стал сухостию траве, призывающей на себя руки косцев» (Бл. Феод.).

14. *Ты воскрес ущедриши Сиона.* Т.е. востав, Ты, Господи, помилуешь Сион или Церковь Свою, возвратишь Еврейский народ из плена. «Дай в бедствии перемену на лучшее, потому что самое время требует милости – *яко время ущедрити его, яко прииде время.* Дает же пророк сим разуместь конец 70 годами определенного наказания» (Иер. 25:11, 29:10; Дан. 9:2. Бл. Феод.). С Евр.: «Ты восстанешь, умилосердишься над Сионом; ибо время помиловать его; ибо пришло время».

15. *Яко благоволиша⁵⁶⁸ раби Твои камене его, и персть его ущедрят.* С Евр.: «Ибо рабы Твои возлюбили и камни его (Сиона), и о прахе его жалеют». Рабам Твоим даже камни Сиона приятны и о самом прахе его они жалеют. «Весьма вожделенен для нас Сион, даже соделавшийся крайне опустевшим, достолюбезны рассыпанные камни его, даже воспоминание о развалинах, составившихся по разрушении, возбуждает в нас жалость» (Бл. Феод.). Св. Афанасий разумеет под *каменiem* уверовавших в Христа (Зах. 9:16), под *рабами* – св. Апостолов, под *перстию* – людей перстных, земных, еще неверующих; но и они достойны милости, ибо останок их блюдетсЯ до последнего дня и они в последние дни «спасутся чрез пророка Илию» (Св. Афан.).

16. *И убоятся язЫцы имене Господня, и вси царие земстии славы Твоея,* т.е. убоятся и уверуют, смотря на возвращение Евреев из плена и построение Иерусалима, а еще более смотря

на чудеса Христовы. «Здесь пророческое слово, – говорит бл. Феод., – предвозвещает перемену во всех народах и царях; и это частью видим совершившимся, а частью надеемся, что совершится». Св. Афанасий также видит здесь призвание и обращение язычников.

19. *Да напишется сие в род ин.* Т.е. что напишется? «Или молитва, заключающаяся в псалме, – говорит св. Афан., – или пророчественное обетование о язычниках, как бы начертанное на столпе, передается Иудеям в хранение для нового Израиля, для этого рода Христова». *И людие зиждемии восхвалят Господа.* «Людьми зиждемыми пророк называет, – говорит бл. Феод., – народ собранный из язычников. 2Кор. 5:17; Пс. 21:30–31». В буквальном смысле можно разуместь и Еврейский народ, о возвращении которого из плена здесь говорится, и который вновь устроился по возвращении. С Евр.: «Напишется о сем для рода последующего, и поколение грядущее восхвалит Господа».

20. *Яко причие с высоты святыя Своея.* «Представляет нам, – говорит св. Афан., – причину призвания язычников. Это есть явление Спасителя нашего Христа». С Евр.: «Ибо Он прикинул с святой высоты Своей, с небес призрел Господь на землю».

21. *Услышати воздыхание окованных, разрешите сыны умерщвленных.* С Евр.: «Чтобы услышать стон узников, разрешить сынов смерти». Т.е. «чтобы пленные Иудеи (находящиеся в узах) возвратились на место умерщвленных» (Бл. Феод.). «Кто сии окованные, – говорит св. Афан., – как не те, которых ненавистник добра диавол связал пленницами греха? *Сыны умерщвленных* суть уверовавшие из язычников, потому что отцы их умерли еще идослужителями во грехах своих» (Св. Афанасий).

22. С Евр.: «Дабы возвещали на Сионе имя Господне, и хвалу Его в Иерусалиме».

23. С Евр.: «Когда соберутся народы вместе и царства для служения Господу».

24. *Отвеща Ему на пути крепости Его: умаление дней моих возвести ми.* «Когда сподобимся возвратиться, говорит

пророк, и (ст. 23) соберутся народы и цари, дивясь Твоей силе: тогда будет у нас столько веселия, что станем умолять Твою благодать – даровать нам приложение лет и не предавать смерти (ст. 25) в преполовление дней наших. Путем крепости пророк называет свое возвращение, дарованное крепостию Божиею» (Бл. Феод.). *Отвеща ему на пути крепости Его.* «Отвечствует пророческий лик, как вопрошавший Бога, – говорит св. Афанасий. – Путем крепости Его (Господа) называет пришествие на землю. Ибо пришел связать крепкого. *Умаление дней моих возвести ми.* Возвести мне: какова жизнь наша? Ибо желал (лик пророков) знать, продлится ли жизнь его до тех дней, в которые явится на земле вочеловечившийся Единородный» (Св. Афан.). С Евр.: «Изнурил Он на пути силы мои, сократил дни мои».

25. *Не возведи мене во преполовление дней моих: в роде родов лета Твоя.* С Евр.: «Я сказал: Боже мой! не восхить меня в половине дней моих. Твои лета в роды родов». Т.е. не дай нам умереть в половине жизни; «ибо Ты имеешь беспредельное бытие, и Тебе нетрудно и других соделать долговечными» (Бл. Феод.). По св. Афан., «преполовлением дней своих или жизни своей, (пророческий лик) именуется время, пока пребывает в одном видении пришествия (Христового). Посему молится, чтобы исполнилось все время его и, если можно, продлилась жизнь его, и сподобился он увидеть самое исполнение события. Ибо в таком случае исполнилась бы вся жизнь его (лика пророческого). *В роде родов лета Твоя.* Пророческий лик, познав Духом, что не достигнет до конца события, говорит: почую я, как смертный. Ты же един, Владыка, пребудешь и в оные роды» (Св. Афан.).

26. С Евр.: «В начале Ты (Господи) основал землю, и небеса – дело Твоих рук».

27. *Та погибнут. Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшают, и яко одежду сиеши я, и изменятся.* С Евр.: «Они погибнут, а Ты пребудешь; и все они, как риза, обетшают, и, как одежду, Ты переменишь их, и изменятся». *Та погибнут*, т.е. по св. Афан., «подвергнутся тлению. Но тление сие обратится для них в обновление; потому что свиятся они (небеса), прелаясь

в совершеннейший вид». «Все видимое состарится и ветхостию уподобится одеждам; но Ты изменишь,новишь и из тленного сделаешь это нетленным» (Бл. Феод.). Хотя пророк и сказал *погибнут*, но он же далее пояснил, что гибель эта состоит в изменении – *изменяются*. «Ясно показывается, – говорит бл. Иерон., – указывая на это место, что кончина и гибель мира означает не обращение его в ничто, но изменение на лучшее»⁵⁶⁹. См. 2Пет. 3:10.

28. С Евр.: «Но Ты – тот же, и лета Твои не кончатся».

29. *Сынове раб Твоих вселятся, и семя их во век исправится*⁵⁷⁰. С Евр.: «Сыны рабов Твоих будут жить, и семя их утвердится пред лицом Твоим». «Симмах перевел: пребудет. Это значит, – говорит бл. Феод., – что освобожденные от рабства будут обитать в Иерусалиме, а семя их пребудет в век, т.е. Христос Спаситель. Гал. 3:16, 19». Св. Афанасий относит к будущей жизни. «Когда небеса свиятся и тварь обновится; тогда в вечных селениях будут сынове раб Твоих. А это суть уверовавшие чрез св. Апостолов. *И семя их во век исправится*. Семя св. Апостолов – евангельская и спасительная проповедь, которая пребудет во век» (Св. Афан.).

Псалом 102

Псалом Давиду, «Псалом сей, – говорит бл. Феод., – по-видимому, состоит в связи с предшествующим, и того же с ним содержания. Ибо в том оплакивающие бедствия свои в Вавилоне просили Бога даровать им возвращение, а здесь улучившие просимое песнословят благодетеля. А я думаю, что песнопение сие приличествует всем человекам, и освободившимся от более горького рабства, и сподобившимся большей свободы». «Народ новый из язычников, – говорит св. Афан., – сим псалмом поучается песнословить Бога, великого благодетеля. Благодетеля же сии суть: изглаждение греха и слава воскресения».

1. *Благослови душе моя Господа, и вся внутренняя моя имя святое Его.* Словом *внутренняя*, – говорит св. Афан., – пророк дает разуместь, что призывать Бога должны мы от всего сердца, всею крепостию и всем помышлением».

2. *Не забывай всех воздаяний Его.* С Евр.: «Благослови, душа моя, Господа, и не забывай всех благодетей Его». «Не должны забывать, что Господь Бог за великие грехи, содеянные нами, воздал (и воздает) благодатью, милостию, щедротами. Вот каковы нам воздаяния Божии: установил очищение грехов наших, у врачевал немощи наши, избавил жизнь от истления, изгладив грех, явил свойственное Ему человеколюбие и милость и щедроты, увенчал нас дарованием сыноположения, исполнил нас духовных благ, даровав нам Себя Самого – истинный хлеб жизни» (Св. Афан.).

3. С Евр.: «Он прощает все беззакония твои, исцеляет все недуги твои».

4. С Евр.: «Избавляет от могилы жизнь твою, венчает тебя милостию и щедротами».

5. *Обновится⁵⁷¹ яко орля юность твоя.* С Евр.: «Насыщает благами желание твое: обновляется, подобно орлу, юность твоя». Т.е. как орел, после линяния, обновляется или делается сильным: так и ты, Еврейский народ, обновишься, соберешься с силами в земле обетования после Вавилонского плена. Но

Отцы разумеют духовное, благодатное обновление человека. «Бог пакибытием обновляет юность нашу, как орлюю. Сим Давид указывает нам о даровании воскресения. Уподобил же обновляемых орлу, так как орел высокопарнее и царственнее всех птиц и один может, не смежая очей, взирать на солнечное сияние» (Св. Афан.). «Сие обновление, – говорит бл. Феод., – даровал нам Владыка во св. крещении... Пророческое слово обещает нам восстановление царского достоинства; потому что орел есть царственная птица, и ему вверено царство пернатых».

6. С Евр.: «Господь творит правду и суд всем обиженным».

7. С Евр.: «Он показал пути Свои Моисею, сынам Израилевым дела Свои».

8. С Евр.: «Щедр и милостив Господь, долготерпелив и многомилостив».

9. С Евр.: «Не до конца гневается, и не во век негодует».

10. С Евр.: «Не по беззакониям нашим сотворил нам, и не по грехам нашим воздал нам».

11. *Яко по высоте небесней от земли, утвердил есть Господь милость Свою на боящихся Его.* С Евр.: «Ибо как высоко небо над землею, так велика милость (Господа) к боящимся Его». «Если бы пророк нашел, – говорит бл. Феод., – расстояния более далекие: то, конечно, их и представил бы на среду, стараясь показать беспредельность Божией благодати. Но человеческий помысл не нашел ничего, что было бы выше неба, и (ст. 12) имело более далекое расстояние, чем восток от запада».

12. С Евр.: «Как далеко восток от запада, так удалил Он от нас беззакония наши».

13. С Евр.: «Как отец милует сынов, так милует Господь боящихся его».

14. *Яко Той позна создание наше.* С Евр.: «Ибо Он знает состав наш, помнит, что мы – персть». «Создатель знал немощь нашего естества, знал, из чего мы созданы, и куда опять пойдем» (Бл. Феод.).

15. С Евр.: «Дни человека, как трава; как цвет полевой, так он цветет».

16. *Яко дух пройде в нем, и не будет и не познает ктому места своего.* «Духом пророк называет душу, – говорит бл. Феодорит. – Пока душа в теле, она живет и действует; а как скоро душа отлетела, оно угасает и истлевает, так что не узнаешь прежних черт, не различишь, что это тело одного, а это – другого». С Евр.: «Пройдет над ним ветер, и нет его, и место его уже не узнает его». Здесь другая мысль. Человек (ст. 15) подобен траве, полевому цветку. Но вот пронеслась над ним буря житейских бед, – и его не стало, он исчез с лица земли, как исчезает цветок от сильного ветра, и прежнее место его, жилище его не видит, не знает его. Так слаба и кратковременна земная жизнь человеческая!

17. С Евр.: «Милость же Господня от века и до века к боящихся Его».

18. С Евр.: «И правда Его на сынах сынов, хранящих завет Его и помнящих заповеди Его, чтобы исполнять их».

19. С Евр.: «Господь на небесах поставил престол Свой, и царство Его всем обладает».

20. С Евр.: «Благословите Господа (все) Ангелы Его, крепкие силою, исполняющие слово Его, повинясь гласу слова Его».

21. С Евр.: «Благословите Господа все воинства Его, служители Его, исполняющие волю Его».

22. С Евр.: «Благословите Господа все дела Его, во всех местах владычества Его. Благослови, душа моя, Господа»!

Псалом 103

Псалом Давиду, о мирстем бытии. Т.е. о сотворении мира. В этом виде надписание находится в Компют. издании LXX, а в Римском только: *Псалом Давиду*, как читает и бл. Феодорит. В Еврейском нет вовсе надписания, а потому св. Афанасий прибавил: «Не надписан у Евреев». «В настоящем псалме, – говорит последний, – пророк излагает учение о Божием во всем промыслении»; по бл. Феод. – учит, как надлежит песнословить Творца:, изображает благодеяния Божии и показывает, что Бог всяческих есть Творец и Правитель всего в совокупности. Еврейский текст сего псалма в некоторых местах очень несходен с Греческим. Псалом отличается возвышенными, поэтическими изображениями Божия промысления.

1. *Во исповедание и в велелепоту облеклся еси*, т.е. «в хвалу и славословие» (Св. Афан.). «С Евр. Симмах перевел: «Облекся в песнопение и славословие»; потому что пользующиеся Твоими благами песнословят Тебя, и приносят в дар должное славословие» (Бл. Феод.). С Евр.: «Благослови, душа моя, Господа! Господи, Боже мой! Ты дивно велик, Ты облечен славою и величием».

2. *Простираяй небо яко кожу*⁵⁷². Простер небо, как кожаный покров. С Евр.: «Ты одеваешься светом, как ризою, простираешь небеса, как шатер». «Сим пророк выразил удобство создания. Как человеку нетрудно растянуть кожу и сделать кущу: так Бог всяческих единым словом распростер великие круги небес» (Бл. Феод.).

3. *Покрываяй водами превыспренняя*⁵⁷³ *Своя*. С Евр.: «Устрояешь над водами горние чертоги Свои». Т.е. Ты покрываешь воздушное пространство облаками. «Пророк показывает, – говорит св. Афан., – что не напрасно носят в воздухе собрания вод; потому что Бог Сам промыслом Своим устроил это, чтобы часть неба казалась покрытою стройными кучами облаков». Бл. Феодорит понимает те воды над твердию превыше небес, о которых говорит Моисей (Быт. 1:6–7. Сн. Пс. 148:11). *Полагаяй облаки на восхождение*⁵⁷⁴ *Свое*. С Евр.:

«Делаешь облака Своею колесницею». Т.е. «облака принимающий в Свое промышление; ибо слово: *восхождение*, – говорит св. Афан., – употребил вместо слова: промысл. Пророк как бы яснее показывает, говорит сей отец, что Бог промышление Свое простирает на самые облака», – «что Бог властвует над ветрами и облаками, Сам распоряжается и правит ими» (Бл. Феод.). *Ходяй на крилу ветреню*. С Евр.: «Шествуешь на крыльях ветра». «Поелику ветры, – говорит бл. Феод., – по природе своей быстродвижнее всех чувственных вещей: то пророк, не находя в чувственных вещах другого более точного изображения быстроты, сказал, что Бог носится *на крилу ветреню*, давая тем разуместь, что Он присущ повсюду».

4. *Творяй Ангели Своя духи⁵⁷⁵, и слуги Своя пламень огненный*. Т.е. Ангелов Своих святых, для исполнения воли Своей, Господь Бог делает легкими и скорыми, как дух, как ветер, и слугителей своих (т.е. тех же Ангелов или вообще небожителей) делает подобными огню, т.е. светоносными, сильными и всюду проникающими. В таком смысле понимают это место и Отцы. «Господь творит Ангелов легкими и превыспренними», говорит св. Афанасий. «Духами и огнем, – говорит бл. Феод., – пророк наименовал одних и тех же (т.е. Ангелов), тем и другим (наименованием) показывая могущество и быстроту; потому что быстродвижно естество духа и сильна действенность огня. Бог всяческих, употребляя слугителями Ангелов, достойным благодетельствует, и наказывает сопротивных». С Евр.: «Ты творишь Ангелами Своими духов, слугителями своими огонь пылающий». Св. Ап. Павел, приводя это место по LXX в доказательство превосходства Спасителя пред Ангелами, говорит об св. Ангелах – как о разумных существах (Евр. 1:7).

5. *Основаяй землю на тверди ея*. Здесь слово: *твердь* – значит такое положение или состояние земли, по которому она никем и ничем не поколеблется, – непоколебимая прочность, твердость⁵⁷⁶. Акила и Симмах и бл. Иероним перевели: «на основании ее». В русск. Псалт.: «Ты поставил землю на твердых основах». *Не преклонится в век века*. С Евр.: «Не поколеблется

она в веки и веки». «Ибо, утвердив землю на ней самой, Бог дал ей неподвижность, и таким образом будет она стоять, пока Ему это угодно» (Бл. Феод. Под. Иов. 26:7).

6. *Бездна, яко риза одеяние ея⁵⁷⁷*, т.е. земли. «Как ризою, облек землю бездною, всю окружив отвне водами» (Св. Афан.). «Бездною Божественное Писание называет влажную сущность (Быт. 1:2)» (Бл. Феод.). *На горах станут воды.* Т.е. «воды бездны, поднявшись высоко, станут подобно горам, как бы угрожая потопить землю» (Св. Афан.). «Море, волнами уподобляясь вершинам гор, не наводняет суши. Сказано: *на горах станут воды* – вместо сего: воды стали, как гора» (Бл. Феод.). Но и в собственном смысле на горах стоят или находятся воды – источники, нагорные ключи и т.п.

7. *От запрещения Твоего побегнут, от гласа грома Твоего убоятся.* «По Твоему мановению пред силою Твоею, которая означается словом: *гром*, оне (воды) отступят» (Св. Афан.). Или: воды, повинувшись Твоему запрещению, во время бури бушуют, но боятся преступить пределы, им назначенные; приблизившись к берегу, как бы в страхе отступают, бегут назад.

8, 9. *Восходят горы, и низходят поля, в место еже основал еси им.* «Возвысившиеся воды уподобляются горам, а потом опавшие от страха Твоего делаются как бы полем и земною равниной; ибо основал им место, которого не могут преступить. Это означает сказанное: *предел положил еси, егоже не прейдут*; потому не могут наводнить землю – *ниже обратятся покрыти землю*» (Св. Афан. Под. Иов. 38:11). С Евр. 8 стих: «Восходят на горы, нисходят в долины, на место, которое Ты назначил для них». Стих 9: «Ты положил предел, которого не прейдут, и не возвратятся покрыть землю».

10. *Посылаяй источники в дебрех, посреде гор пройдут воды.* С Евр.: «Ты послал источники в долины; между горами текут (воды)».

11. *Напаяют вся звери сельные, ждут онагри в жажду свою.* С Евр.: «Поят (воды) всех полевых зверей; дикие ослы утоляют жажду свою». И Симмах слова: *ждут онагри в жажду свою* – перевел так: утолит онагр (или дикий осел) жажду свою. Онагр отличается необычайной быстротой бега, любит высокие

горы, но и там, утомившись, находит воду для утоления жажды, по устройению Божию.

12. *На тых птицы небесныя привитают, от среды камня дадут глас.* С Евр.: «При них обитают птицы небесные, из среды ветвей издают голос». *На тых*, т.е. на (или: при) источниках, реках, морях; *от среды камня*, т.е. и на горах, на скалах поют птицы, утолив свою жажду.

13. *Напаяй горы от превыспренних Своих: от плода дел Твоих насытится земля. От превыспренних*, с Евр.: «с высот», т.е. из облаков орошаешь горы, подаешь земле обильные дожди, «и плодами дел Твоих насыщается земля».

14. С Евр.: «Ты произращаешь траву для скота, и зелень на пользу человека, чтобы произвести из земли пищу».

15. С Евр.: «И вино, которое веселит сердце человека, и елей, от которого блистает лице его, и хлеб, который укрепляет сердце человека».

16. С Евр.: «Насыщаются древа Господа, кедры Ливанские, которые Он насадил».

17. *Еродиево жилище предводительствует ими.* Симмах перевел: «и финик коршуну – жилище». «Так перевели, – говорит бл. Иероним Суннии, – и мы это место, потому что коршун действительно вьет гнезда обыкновенно на деревьях высоких и неприступных». Но и Ероди^ево жилище *предводительствует*, т.е. возвышается над гнездами других птиц, потому что аист (еродий) вьет гнезда себе на кровлях домов и вообще на самых высоких зданиях, а иногда спит и отдыхает на елях⁵⁷⁸. «Пророк говорит, что гнездо еродия предводительствует самыми птицами, потому что еродий, выбрав самые высокие деревья, гнездится всего чаще на елях, как на деревьях, которые выше всех других» (Св. Афан.). С Евр.: «На них гнездятся птицы: ели – жилище аисту».

18. *Камень прибежище зайцем*⁵⁷⁹. Бл. Иероним и Вульгата переводят: ежам, которые живут в каменных пещерах и земных расселинах. Но и зайцы и кролики живут на горах и скалах. С Евр.: «Высокие горы – сернам; каменные утесы – убежище зайцам».

19. *Сотворил есть луну во времена.* С Евр.: «Он сотворил луну для указания времен (для счисления месяцев и дней. – Св. Афан.), солнце знает свой запад».

20. С Евр.: «Ты простираешь тьму, и бывает ночь: во время ее бродят все лесные звери».

21. С Евр.: «Львы рыкают о добыче, и просят у Бога пищу себе».

22. С Евр.: «Восходит солнце, (и) они собираются и ложатся в свои логовища».

23. С Евр.: «Выходит человек на дело свое и на работу свою до вечера».

24. *Исполнися земля твари Твоя.* Т.е. «наполнил Ты землю благами всякого рода» (Бл. Феод.). С Евр.: «Как многочисленны дела Твои, Господи! Все соделал Ты премудро; земля полна произведений Твоих».

25. *Сие море великое и пространное.* В некоторых изданиях: «сие море великое и широко простирающее руки», т.е. заливы и рукава. «Представляется, – говорит бл. Иерон., – будто море широко разбрасывает руки и все в себя принимает»⁵⁸⁰. С Евр.: «Это море великое и пространное: там пресмыкающиеся, которым нет числа, животные малые с большими».

26. *Змий⁵⁸¹ сей, егоже создал еси ругатися ему.* С Евр.: «Там плавают корабли, там этот левиафан, которого Ты сотворил играть в нем», т.е. в море. «Именем змия, – говорит бл. Феод., – пророк означил великих китов, которые водятся в больших морях». Кит не боится никаких морских бурь и животных, как бы посмевается над морем, что и значит: *ругатися ему*.

27. С Евр.: «Все они от Тебя ожидают, чтобы Ты дал им пищу их в свое время».

28. *Давшу Тебе им, соберут: отверзшу Тебе руку, всяческая исполнятся благости.* С Евр.: «Даешь им, принимают; отверзаешь руку Твою, насыщаются благом». *Соберут*, т.е. приемлют ту пищу, те блага, которые им нужны и которые подает Сам Господь Бог. «Сим пророк выразил удобство подавания благ», говорит бл. Феод.

29. С Евр.: «Сокроешь лице Твое, мятутся; отнимаешь дух их, умирают, и в персть свою возвращаются».

30. *Послеши Духа Твоего, и созиждутся, и обновиши лице земли.* С Евр.: «Пошлешь дух Твой, созидаются, и Ты обновляешь лице земли». «Здесь, – говорит бл. Феод., – пророк предвозвестил нам воскресение и оживотворение Всесвятым Духом», и указывает на оживотворение отрока пророком Илиею и сына Соманитянки Елисеем. Другие толковники понимают о рождении силою благословения Божия всех животных. Т.е. Ты, Господи, даешь дух или дыхание, жизнь всем животным, потому-то они рождаются, размножаются, новые животные заменяют места умерших, одни вещи заменяются другими, изменяются; таким образом постоянно обновляется лице земли новыми и новыми тварями.

31. С Евр.: «Да будет Господу слава во веки; да веселится Господь о делах Своих»!

32. *Призирай на землю, и творяй ю трястися: прикасайся горам, и дымятся.* С Евр.: «Призирает на землю, и она трясется; прикасается к горам, и дымятся». «Одно явление Божие приводит в колебание землю и горы исполняет огня и дыма. Сие совершил Он и на горе Синае, потому что когда сходил на нее, всю гору показал дымящеюся» (Бл. Феод.). Св. Афанасий под горами понимает «сопротивные силы, которые Бог поглотит во время суда, знамением чего и служит дым».

33. С Евр.: «Буду петь Господу во всю жизнь мою, буду петь Богу моему, доколе есмь».

34. *Да усладится Ему беседа моя.* С Евр.: «Да будет благоприятна Ему песнь моя; буду веселиться о Господе».

35. *Да исчезнут грешницы от земли, и беззаконницы, якоже не быти им.* С Евр.: «Да исчезнут грешники с земли, и беззаконных да не будет более. Благослови, душа моя, Господа»! «Не о погибели грешных молится, – говорит бл. Феод., – но испрашивает того, чтобы они переменились, умоляет о том, чтобы полчище их рассеялось, чтобы они были обращены и познали Божественное». По св. Афанасию: «Исчезнут грешники в оное время суда – *якоже не быти им*, т.е. исчезнут они (не будет их) в сонме благословляющих Бога».

Псалом 104

Аллилуиа. «Аллилуиа значит, – говорит св. Афан., – хвала Невидимому (по бл. Феодориту, хвалите Господа). Говорят, что сим словом восхваляют Бога Ангелы, как херувимы словами: Свят, Свят, Свят. И это предали св. Отцы, сами слышавшие Ангельское пение, как Исаия слышал серафимское». По бл. Феодориту, псалом сей призывает к песнословию Господа, напоминает Евреям о благодеяниях Божиих их предкам, о неблагодарности последних. Первые стихи сего псалма (1–16) взяты из песни Давидовой, которую пели по перенесении ковчега на Сион (См. 1Пар. 16:8–22). Слово *аллилуиа*, которым надписываются в Греческой и Латинской Псалтири двадцать следующих псалмов, в Еврейском стоит последним.

1. С Евр.: «Славьте Господа; призывайте имя Его; возвещайте в народах дела Его».

2. С Евр.: «Воспойте Ему и пойте Ему; поведайте о всех чудесах Его».

3. С Евр.: «Хвалитесь именем Его святым; да веселится сердце ищущих Господа».

4. С Евр.: «Ищите Господа и силы Его, ищите лица Его всегда».

5. *Судьбы уст Его.* «Судьбами, – говорит бл. Феод., – назвал здесь пророк чудеса, совершенные Богом по правде Его... ведет речь о том, что совершено в Египте». По св. Афанасию, »*судьбы уст* – или слова, какия Господь изрекал, изгоняя из людей нечестивых демонов, или заповеди нового завета». С Евр.: «Вспоминайте чудеса Его, которые сотворил, знамения Его и суды уст Его».

6. С Евр.: «Вы, семя Авраамово, рабы Его, сыны Иакова, избранные Его».

7. С Евр.: «Он Господь Бог наш: по всей земле суды Его».

8. *Помяну* (в книге 1Пар. 16:15: *помянем*) *в век завет Свой, слово, еже заповеда в тысящи родов.* – По бл. Феодориту, *завет* есть слово о Семени, о котором благословятся все народы, а под словами: *в тысящи родов* – разумеется не число

лет определенное, а множество родов непрерывно и вечно продолжающихся. С Евр.: «Вечно помнит завет Свой, слово, (которое) заповедал в тысячу родов.

9. С Евр.: «Которое завещал Аврааму, и клятву Свою Исааку».

10. С Евр.: «И поставил то Иакову в закон, и Израилю в завет вечный».

11. *Уже достояния вашего. Уже – веревка, межевая цепь, коими Евреи измеряли свои участки, отселе – удел, наследие. «Ужем, – говорит бл. Феод., – пророк назвал обладание землею, потому что владельцам свойственно подвергать землю измерению».* С Евр.: «Говоря: тебе дам землю Ханаанскую в удел наследия вашего».

12. *Внегда быти им малым числом, малейшим и пришельцем в ней.* С Евр.: «Когда их было еще мало числом, очень мало (в 1Пар.16:19: «были ничтожны»), и они были пришельцами в ней». Т.е. когда было дано обетование о земле Ханаанской, тогда избранный народ был весьма малочислен, ничтожен в сравнении с другими народами, и был в сие время только временным пришельцем в этой земле (Сн. Втор.7:7. Исх.1:5–7).

13. *И преидоша от языка в язык, и от царствия в люди ины.* С Евр.: «И переходили от народа к народу, из царства к иному племени», – Так напр. Авраам из Халдеи перешел в Харран, отселе в землю Ханаанскую, Иаков удалился в Месопотамию, потом в землю Ханаанскую, отселе в Египет.

14. *И обличи о них цари;* напр. обличил царей Фараона и Авимелеха за Сарру, жену Авраамову (Быт.12:17, 20:3). С Евр.: «Никому не позволял обижать их, и возбранял о них царям».

15. *Не прикасайтесь помазанным моим, и во пророцех Моих не лукавьте.* С Евр.: «Не прикасайтесь к помазанным Моим, и пророкам Моим не делайте зла». «Помазанные, – говорит св. Афан., – суть Авраам и подобные ему; потому что сподобились в видениях своих узреть явление Бога Слова». «Нарек же помазанными, – говорит бл. Феод., – не как помазанных елеем, но как соделавшихся избранными». Здесь пророками называются патриархи, наприм. Авраам (Быт.20:17),

и Исаак, Иаков (Быт. 27:28, 49:3). Но как в последствии, по повелению Божию, стали помазывать свящ. елеем царей, пророков и священников, то приведенные слова справедливо относятся и к ним; ибо сказано вообще на все времена. А потому и теперь справедливо цари наши называются помазанниками Божиими, к коим не должно прикасаться не только делом, но и словом не хорошим».

16. *Всяко утверждение хлебное сотры.* С Евр.: «И призвал голод на землю; всякий стебель хлебный истребил». Т.е. «сделал редким, что может питать не только пшеницу, но и ячмень и овощи, и все прочее, чем поддерживают жизнь люди», – *всяко утверждение* (Бл. Феод.). Св. Афанасий замечает, что «по действию гнева Божия, в голодные времена обыкновенно бывает, что люди, вкушающие хлеб, не укрепляются».

17. *Посла пред ними человека, в раба продан бысть Иосиф.* С Евр.: «Послал пред ними человека; в рабы продан был Иосиф». Т.е. прежде, нежели Иакову и его сыновьям поселиться в Египте, Бог предварительно послал туда Иосифа, проданного в рабы, т.е. с тою целью, дабы он приготовил место и пропитание своему отцу и братьям. «Не Сам (Господь) понудил их продать брата, но попустил обнаружиться их злонравию. Сам же употребил это в пользу, раба соделал царем (т.е. правителем) и роду предустроил вход в Египет» (Бл. Феод.).

18. С Евр.: «Стеснили оковами ноги его; в железо вошла душа его»; т.е. «подвергался опасности быть убитым» (Бл. Феод.).

19. С Евр.: «Доколе исполнилось слово Его: слово Господне испытало его».

20. С Евр.: «Послал царь, и разрешил его, владетель народов, и освободил Его».

21. С Евр.: «Поставил его господином над домом своим и правителем над всем владением своим».

22. С Евр.: «Чтобы он наставлял вельмож его по своей душе, и старейшин его учил мудрости».

23. *В землю Хамову,* т.е. в Египет, потому что Месрем (Мицраим) второй сын Хама, считается основателем Египта (Св.

Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Тогда пришел Израиль в Египет, и переселился Иаков в землю Хамову».

24. С Евр.: «И весьма размножил Бог народ Свой, и сделал его сильнее врагов его».

25. *Преврати сердце их возненавидети люди Его, леств сотворити в рабех его.* С Евр.: «Возбудил в сердце их ненависть против народа Его, и ухищрение против рабов Его». Т.е. Господь Бог попустил Египтянам ненавидеть Евреев и действовать против них коварно, *перехитрит* их, как выражался сам Фараон (Исх. 1:10). «Не Сам переменял волю Египтян, но дал место их свободе, не воспрепятствовал злоумышлениям» (Бл. Феод.). «Поелику Израильтяне, по уважению к ним Египтян, впали в одинаковое с ними идолослужение: то Бог устроил, что Египтяне возненавидели их, и возложили на них тяжкие работы; а это для того, чтобы озлобляемые Израильтяне прибегли к Богу, и обетование, данное Аврааму, удобно могло исполниться» (Св. Афан.).

26. С Евр.: «Послал Моисея, раба Своего, Аарона, которого избрал».

27. *Положи в них словеса знамений Своих, и чудес Своих в земли Хамове.* С Евр.: «Они показали между ними слова знамений Его и чудеса (Его) в земле Хамовой», т.е. в Египте. *Словеса знамений*, т.е. Моисею и Аарону Господь дал дозволение, силу, власть совершать знамения и чудеса. Далее перечисляются чудесные действия или казни, совершенные чрез Моисея и Аарона: 1) страшная тьма, 2) превращение воды в кровь, 3) размножение жаб, коими кипела земля, 4) появление по всем Египетским пределам мух и мошек (песии мухи и скнипы), 5) град, 6) палящий огонь, 7) истребление винограда, смоковниц и деревьев, 8) появление саранчи (прузи), 9) гусеницы без числа, 10) убиение первенцев. Ст. 28–36.

28. *Яко преогорчиша словеса Его.* С Евр.: «И не воспротивились слову Его», т.е. Моисей и Аарон. В Римском изд. LXX – без отрицательной частицы, но в других изданиях, наприм. Комплютенском, в Вульгате, в Еврейском, также у Акилы, Симмаха и Феодотиона читается с отрицанием: «не воспротивились»⁵⁸². Так понимает и бл. Феодорит. «Сии блаж.

служители Божии (Моисей и Аарон), – говорит он, – не воспротивились Божественным повелениям, но и сделали, что было повелено».

29. *Измори рыбы их.* Следовательно, «не цвет только вод изменил, но и самое свойство вкуса, так что измерли все породы рыб» (Св. Афан. и бл. Феод.).

32. *Положи дожди их грады.* С Евр.: «Вместо дождя послал на них град, палящий огонь на землю их». «Облака вместо дождей порождали град, а с градом неслись молнии и огненные шары; вода и огонь не вредили одно другому, ни огонь не растоплял отвердевшей воды в граде, ни вода не угашала огня: но, прекратив естественную борьбу, в согласии наказывали Египтян, и обличали их зверство» (Бл. Феод.).

37. *Изведе я с серебром и золотом.* Не вопреки справедливости Бог дозволил Евреям взять у Египтян серебро и золото, «как бы в некую плату, – говорит бл. Феод., – за тяжкое рабство, для вразумления обижавших и в утешение обиженных». *И не бе в коленах их боляй.* С Евр.: «И вывел Израильтян с серебром и золотом, и не было в коленах их болящего»; – «потому что Евреи не испытывали казней, налагаемых на Египтян» (Бл. Феод.). Этим само собою опровергается та клевета о Евреях, что они будто бы выгнаны были из Египта, как прокаженные⁵⁸³.

38. С Евр.: «Обрадовался Египет исшествию их; ибо страх от них напал на него».

39. С Евр.: «Простер облако в покров (им) и огонь, чтобы светить (им) ночью».

40. С Евр.: «Просили, и Он послал перепелов, и хлебом небесным насыщал их».

41. С Евр.: «Разверз камень, и потекли воды, потекли рекою по местам сухим».

42. С Евр.: «Ибо вспомнил Он святое слово Свое к Аврааму, рабу Своему».

43. С Евр.: «И вывел народ Свой в радости, избранных Своих в веселии».

44. С Евр.: «И дал им земли народов, и они наследовали труд иноплеменных».

45. С Евр.: «Чтобы соблюдали уставы Его и хранили законы Его. Аллилуия»!

Псалом 105

Аллилуиа. «В сем псалме, – говорит бл. Феод., – пророческое слово напоминает благодеяния Божии, обвиняет в неблагодарности и показывает различные наказания, наложенные на обладателей благодетельствованных». «В сем псалме, – говорит св. Афан., – пророк перечисляет грехи народа, показывая, за что отвержены Израильтяне». Если верить раввинам, то псалом сей, как и предыдущий, коего этот есть продолжение, пели на Сионе пред ковчегом завета. Три стиха (1, 47, 48) сего псалма взяты из песни царя Давида, петой по принесении ковчега на Сион. См. 1Пар. 16:34, 35, 36. По мнению св. Афанасия и бл. Феодорита, псалом сей содержит молитву пленных в Вавилоне, что видно из замечаний их на 46 стих.

1. С Евр.: «Славьте Господа, ибо Он благ; ибо вовек милость Его».

2. С Евр.: «Кто изречет могущество Господа, возвестит все хвалы Его»?

3. С Евр.: «Блаженны хранящие суд и творящие правду во всякое время»!

4. *Помяни нас, Господи, во благоволении людей Твоих.* «Здесь, – говорит бл. Феод., – пророк подразумевает народ новый и Церковь из язычников». «Иудеи молятся, чтобы им причаститься спасения, дарованного язычникам», поясняет св. Афанасий. С Евр.: «Вспомни о мне, Господи, в благоволении к народу Твоему; посети меня спасением Твоим».

5. С Евр.: «Дабы мне видеть благоденствие избранных Твоих, веселиться веселием народа Твоего, хвалиться с наследием Твоим».

6. С Евр.: «Согрешили мы с отцами нашими, совершили беззаконие, соделали неправду».

7. *И преогорчиша восходяще в Чермное море:* – «ибо увидев, что преследуют Египтяне, а море препятствует спастись бегством, не хотели ожидать Твоей помощи, но возопили на великого Моисея: «Разве нет гробов в Египте, что ты привел нас умирать в пустыне»? (Исх. 14:11. Бл. Феодорит).

С Евр.: «Отцы наши в Египте не уразумели чудес Твоих, не помнили множества милостей Твоих, и возмутились у моря, у Чермного моря».

8. *Сказати силу Свою.* С Евр.: «Но Он спас их ради имени Своего, дабы показать могущество Свое».

9. *Запрети Чермному морю, и изсяче.* С Евр.: «Грозно рек морю Чермному, и оно изсохло; и провел их по безднам, как по суше». Т.е. когда разделенные воды соделались двумя стенами по правую и по левую сторону, тогда в этом пустом пространстве дно морское высохло, и Евреи перешли среди моря по суше (Исх. 14:22, 16), как «по равнине».

10. С Евр.: «И спас их от руки ненавидящего, и избавил их от руки врага».

11. *Покры вода стужающыя им.* С Евр.: «Воды покрыли врагов их, ни одного из них не осталось». Т.е. воды покрыли Египтян, притеснителей Евреев. *Ни один от них избысть* – ни одного не осталось из притеснителей, всех потопила вода морская.

12. С Евр.: «И поверили они словам Его, (и) воспели хвалу Ему».

13. С Евр.: «Но скоро забыли дела Его, не дождались Его изволения».

14. С Евр.: «Увлечлись похотением в пустыне, и искусили Бога в необитаемой».

15. С Евр.: «И Он исполнил прошение их, но послал язву на души их».

16. С Евр.: «И позавидовали в стане Моисею и Аарону, святому Господню».

17. *Покры на сонмищи Авирона.* С Евр.: «Разверзлась земля, и поглотила Дафана, и покрыла скопище Авирама». Т.е. земля покрыла Авирона на том месте, где было собрание его сообщников – семейство и единомышленники; всех поглотила земля (Числ. 16:27).

18. С Евр.: «И возгорелся огонь в скопище их, пламень попалил нечестивых».

19. С Евр.: «Сделали тельца у Хорива, и поклонились истукану» (Исх. 32:4).

20. *Измениша славу Его (Божью) в подобие тельца ядущего траву.* Этими словами певец выражает крайнее безумие Евреев, которые вместо истинного Бога, так поразительно и недавно проявившего Свою славу в чудесах, стали поклоняться изображению *тельца ядущего траву*. О чем могло говорить уму и сердцу такое жалкое изображение!

21. С Евр.: «Забыли Бога, Спасителя своего, совершившего великое в Египте».

22. С Евр.: «Дивное в земле Хамовой, страшное у Чермного моря».

23. С Евр.: «И хотел истребить их, если бы Моисей, избранный Его, не стал пред Ним в расселине, чтобы отвратить ярость Его, да не погубит (их)».

24, 25. *И уничижиша землю желанную.* Т.е. не хорошо отзывались о земле обетованной, по возвращении соглядатаев; «потому что последние худо говорили о земле, а тем совращали и других» (Св. Афан.). Тогда (ст. 25 с Евр.): «И роптали в шатрах своих, не слушались гласа Господня».

26. С Евр.: «И поднял Он руку Свою на них, чтобы низложить их в пустыне».

27. С Евр.: «Низложить племя их в народах, и рассеять их по землям».

28. *И причастишася Веельфегору, и снедоша жертвы мертвых.* С Евр.: «Они прилепились к Ваалфегору, и ели жертвы бездушным» (Числ. 25:3). «Это, – говорит св. Афан., – идол Аммонитский, у Еллинов называемый Кроном. По бл. Феодориту: «Беелфегор есть идол, чтимый Моавитянами; Фегором называлось место, где стоял идол⁵⁸⁴, а самый идол именовался Ваалом. Говорят же, что на языке Эллинском он называется Кроном. Жертвами мертвых пророк именует так называемые у Эллинов возлияния, которые они имели обычай приносить мертвым. Но не погрешит, кто и самых, так называемых ими богов, наименует мертвыми»⁵⁸⁵ (Бл. Феод.).

29. С Евр.: «И раздражали Бога делами своими, и вторглась к ним язва».

30. *И преста сечь*⁵⁸⁶. С Евр.: «И восстал Финеес, и произвел суд, – и остановилась язва». За гнусное служение

Ваалфегору Бог приказал повесить всех военачальников Еврейского народа, а прилепившихся к идолу побивать. Таким образом погибло 24.000. Финеес своею ревностью отвратил гнев Божий, тогда поражение (сечь) прекратилось (Числ. 25:1–14).

31. С Евр.: «И это вменено ему в праведность в роды и роды во веки».

32. *И прогневаша Его на воде пререкания*, т.е. Евреи прогневали у вод Меривы. Так названо место, где Евреи роптали на отсутствие воды, и где Моисей потерпел за них гнев Божий. См. след. ст. 33.

33. *И разнствова устнама своима*. Когда на требование воды, не без сомнения, Моисей сказал непокорным: *еда из камене сего изведу вам воду* (Числ. 20:10), и ударил в скалу дважды вместо того, чтобы только сказать скале, и она дала бы воду без удара (ст. 8), за что Бог осудил Моисея и Аарона и не дал им ввести Еврейский народ в землю обетованную. Это и значит: *разнствова устнама своима*, т.е. сказал, чего не следовало говорить; не устоял, допустил то, чего, конечно, и не думал допускать – *разнствовал*, как бы разделился сам в себе; по бл. Феод. – «сказал не без сомнения». Но кто и сомневается только, тот уже разнствует в душе своей. С Евр.: «Ибо они огорчили дух его, и он погрешил устами своими».

34. С Евр.: «Не истребили народов, о которых сказал им Господь».

35. С Евр.: «Но смешались с язычниками, и научились делам их».

36. С Евр.: «Служили истуканам их, которые были для них сетью».

37. *И пожроша сыны своя и дочери своя бесовом*. С Евр.: «И приносили сыновей своих и дочерей своих в жертву бесам». Те, которые приносили в жертву идолам Ханаанским (ст. 38) своих сыновей и дочерей, те в собственном смысле приносили в жертву бесам, демонам; ибо *вси бози язык бесове* (Пс. 95:5). «Демонам сооружаемы были храмы, для демонов строились жертвенники, для демонов поставлялись жрецы, демонам приносили жертвы, в идолах обитали духи злобы». Таково

общее учение Отцов⁵⁸⁷. Здесь разумеется служение Моавитскому и Аммонитскому идолу Молоху, которому приносили кровавые человеческие жертвы. От этого служения особенно предостерегал Евреев Бог чрез Моисея (Лев. 18:21), за это идолослужение после укоряли Иудеев пророки (Иер. 7:31, 19:5; Иез. 16:20. – Сн. 4Цар. 16:3).

38. *И убиена бысть земля их кровми.* С Евр.: «Проливали кровь невинную, кровь сыновей своих и дочерей своих, которых приносили в жертву идолам Ханаанским, – и осквернилась земля кровью».

39. *И соблудиша в начинаниих своих.* С Евр.: «Оскверняли себя делами своими, блудодействовали поступками своими». «Блудом здесь, – говорит бл. Феод., – пророк называет не только непотребство, но и служение идолам».

40. *И омерзи достояние свое.* С Евр.: «И воспылал гнев Господа на народ Его, и возгнушался Он наследием Своим». Евреи своими языческими мерзостями стали противны Богу, а потому, в наказание, унижены, приведены в презрение у соседственных народов.

41. *И обладаша ими ненавидящии их* – Моавитяне, Аммонитяне, Амаликитяне, Мадиянитяне и Филистимляне (Бл. Феод.).

42. С Евр.: «Враги их утесняли их, и они смирились под рукою их».

43. *И смиришася в беззакониих своих.* С Евр.: «Много раз Он избавлял их; они же раздражали (Его) упорством своим, и были унижаемы за беззаконие свое». *Смиришася*, т.е. были унижены, наказываемы за свои беззакония, гибли. «Слова: *смиришася в беззакониих своих*, – говорит св. Афан., – подобны следующим: *и не восхотесте* (Лк. 13:24). Бог наказывал Евреев для вразумления, давал опять место и человеколюбию, но они воздавали Ему поступками враждебными»; – или, как говорит об этом же упорстве Ездра: «Хребет свой сделали упорным, и шею свою держали упруго, и не слушали» (Неем. 9:29).

44. С Евр.: «Но Он призывал на скорбь их, когда слышал вопль их».

45. *И раскаяся по множеству милости Своея.* С Евр.: «И вспоминал завет Свой с ними, и раскаивался по множеству милости Своей». «Раскаянием пророк называет прекращение наказания, потому что Бог не раскаивается» (Бл. Феод.).

46. *И даде я в щедроты пред всеми пленившими я.* С Евр.: «И возбуждал к ним сострадание во всех, пленявших их». Т.е. те, которые брали в плен себе Евреев, и те, по действию Божию, питали к ним сожаление. «Говорит это, разумея Кира, который освободил Евреев из плена, также Дария и Артаксеркса, которые дали денег на построение храма (Иерусалимского)» (Св. Афан.).

47. *И собери ны от язык.* Эти слова показывают, что когда написан был сей псалом, Евреи были рассеяны между народами. Может быть, здесь молит Бога возвратившийся из плена Ездра о том, дабы и прочие Евреи, еще оставшиеся в плену и рассеянные за Евфратом при Салманассаре, возвратились в свое отечество. С Евр. весь стих: «Спаси нас, Господи, Боже наш, и собери нас от народов, дабы славить святое имя Твое, хвалиться Твоею славою». Здесь под *хвалою* или *славою*, по бл. Феодориту, понимается слава спасения, явленная миру чрез искупление людей. Даруй нам, Господи, хвалиться этою Твоею славою спасения, даруй прощение, познание истины; веру во Владыку Христа и введи нас в новый завет.

48. С Евр.: «Благословен Господь, Бог Израилев, от века и до века! И да скажет весь народ: аминь! Аллилуия!

Примеч. 105 псалмом кончается у Евреев четвертая часть псалмов.

Псалом 106

Аллилуиа. Сего слова нет в Еврейской и в некоторых изданиях Греческой псалтири. В буквальном смысле сей псалом есть благодарственная песнь Господу Богу за благодеяния, оказанные Еврейскому народу; с двумя предыдущими псалмами составляет одну песнь, которую, как полагают некоторые толкователи, пели Евреи по возвращении из плена, при освящении второго храма. По бл. Феод. – псалом предвозвещает освобождение из плена Иудеев и предрекает – спасение всех человеков; «лучше же сказать, – говорит он, – большая часть сего пророчества относится к нам, нежели к Иудеям».

1. С Евр.: «Славьте Господа, ибо Он благ, ибо во век милость Его»!

2. *Да рекут избавлению Господем,* т.е. Евреи, освободившиеся от рабства Вавилонского, и христиане, избавившиеся от мучительства диавольского (Бл. Феод.). С Евр.: «Так да скажут избавленные Господом, которых избавил Он от руки врага».

3. *И от стран собра их, от восток, и запад, и севера, и моря.* «Над Иудеями исполнилось это в малой мере, – говорит бл. Феод., – когда иные возвратились из Вавилона, а в то же время немногие собраны были из Египта и окрестных народов. Церковь же из язычников Господь призвал и собрал во всех частях вселенной – восточных и западных, северных и южных, и таковые собрания можно видеть повсюду на суше и море». Свят. Афанасий исключительно понимает о Церкви христианской.

4. *Заблудиша в пустыни безводней* и проч. С Евр.: «Они блуждали в пустыне по безлюдному пути, и не находили населенного города». Как Иудеи некогда блуждали в безводной пустыне, – и *пути града обительного не обретоша* – не нашли пути в отечество, в населенные грады, так и язычники до обращения их жили в духовной пустыне и не обретали пути в

Божественный град, а «под градом должно здесь разуметь благочестивое житие», говорят бл. Феод. и св. Афан.

5. *Алчуще и жаждуще, душа их в них исчезе.* С Евр.: «Терпели голод и жажду, душа их истаевала в них». Как Евреи без законного богослужения в Вавилоне, так и язычники без божественного учения находились в гладе и жажде духовных (Ам. 8:11. Ин. 4:13. Бл. Феод. и св. Афан.).

6. С Евр.: «Но воззвали к Господу в скорби своей, и Он избавил их от бедствий их».

7. *И настави я на путь прав, внити во град обительный.* «Иудеям даровал это чрез Персидского Кира, а язычников наставлял чрез св. Апостолов» (Бл. Феод.). *Град обительный.* «Разумеет Церковь, или небесный Иерусалим» (Св. Афан.).

8. С Евр.: «Да славят Господа за милость Его и за чудные дела Его для сынов человеческих»!

9. *Яко насытил есть душу твою.* С Евр.: «Ибо Он насытил душу жаждущую, и душу алчущую исполнил благами».

10. *Окованныя нищетою и железом.* Т.е. исполнил благ находящихся в нищете и в узах и рабстве. *Под сению смертною* св. Афанасий разумеет «идолослужение и дела совершаемые в безбожии». С Евр.: «Они сидели во тьме и тени смертной, окованные скорбию и железом».

11. С Евр.: «Ибо не покорялись словам Божиим, и небрегли о воле Всевышнего».

12. С Евр.: «Он смирил сердце их работами; они преткнулись, и не было помогающего».

13. С Евр.: «Но воззвали к Господу в скорби своей, и Он спас их от бедствий их».

14. С Евр.: «Вывел их из тьмы и тени смертной, и расторгнул узы их».

15. С Евр.: «Да славят Господа за милость Его и за чудные дела Его для сынов человеческих»!

16. *Яко сокруши врата медная, и вереи⁵⁸⁸ железные сломы.* «Вратами медными и вереями железными, – говорит блаж. Феод., – пророк назвал неизбежность бедствий. Как тому, кому вход прегражден такими дверями и вереями, невозможно бежать: так невозможно было и Иудеям избежать рабства

Вавилонского и всем людям владычества смерти. Но единой Божией милости довлекло к тому, чтобы разрушить державу и Вавилонян и смерти, и даровать освобождение от горестей». «Пророк имеет в виду, – говорит св. Афан., – сошествие Спасителя во ад, в которое отверз Он врата адовы (Ис. 49:9). Врата же смертная суть грехи, ведущие к смерти» (Св. Афан.).

17. *Восприял я от пути беззакония их: беззаконий бо ради своих смиришася.* Т.е. Бог избавил их от пути беззаконий, тех беззаконий, за которые они были унижены. – Иудеи и все люди несли наказание за то, в чем согрешили; однако тех и других Господь сподобил спасения (Бл. Феодор.). С Евр.: «Безрассудные страдали за незаконные пути свои и за неправды свои».

18. *Всякого брашна возгнушася душа их, и приближишася до врат смертных.* С Евр.: «От всякой пищи отвращалась душа их, и они приближались ко вратам смерти». Т.е. Иудеи так были поражены множеством бедствия, что отвращались от самой пищи. Под. Иов. 33:19. Язычники же не имели духовной пищи, не хотели внимать учениям своих философов (Бл. Феодорит).

19. С Евр.: «Но воззвали к Господу в скорби своей, и Он спас их от бедствий их».

20. *Посла Слово Свое, и исцели я, и избави я от растлений⁵⁸⁹ их.* С Евр.: «Послал Слово Свое, и исцелил их, и избавил их от могил их». Т.е. Бог Отец послал Сына Своего Бога Слово, Которое, вочеловечившись, исцелило и спасло грешников от гибели (Бл. Феод.).

21. С Евр.: «Да славят Господа за милость Его и за чудные дела Его для сынов человеческих»!

22. С Евр.: «Да приносят Ему жертву хвалы, и да возвещают о делах Его с пением»!

23, 24. *Сходящи в море в кораблях, творящи делания в водах многих.* С Евр.: «Отправляющиеся на кораблях в море, производящие дела на больших водах». Ст. 24: *Тии видеша дела Господня, и чудеса Его во глубине.* «Разумеет же, – говорит бл. Феод., – следующее: как плавающие на кораблях, переходя обширные моря, преимущественно видят великие

дела Божии, когда, подвергшись сильным волнениям, сверх всякой человеческой надежды получают спасение; так и Иудеи, впав в оные бедствия, и получив освобождение, дознали Божию силу; а равно и все человеки, видя необычайное изменение дел, прекращение прежнего обольщения, душевную тишину и пристань воскресения, удивляются Подателю сего» (Бл. Феод.).

25, 26. *Рече, и ста дух бурен, и вознесошася волны его.* С Евр.: «Он речет, – и восстает бурный ветер, и высоко поднимает волны его». Ст. 26: *Восходят до небес, и нисходят до бездн: душа их в злых таяше.* С Евр.: «Восходят (волны) до небес, нисходят до бездны; душа их истаевает в бедствии». Продолжается описание бедствий плена Вавилонского под образом страшной бури, когда мореплаватели от страха теряют присутствие духа, душа их истаевает от ужаса.

27. *Смятошася, подвигошася яко пьяный, и вся мудрость их поглощена бысть.* С Евр.: «Они кружатся и шатаются, как пьяные, и вся мудрость их исчезает». Т.е. во время бури мореплаватели от страха теряют мужество и возможность действовать правильно, подобно пьяным влаются туда и сюда, сами кормчие теряются, – вся мудрость, все их искусство поглощается страхом. Так было с Евреями в Вавилоне, так бывает и со всяким человеком во время сильных бедствий, когда Господь налагает на него крепкую руку Свою. Но Господь же и (ст. 28, 29) спасает Сам всех, когда к Нему взывают о помощи, прекращает бури, душе несчастного дарует благодатную тишину и (ст. 30) духовное радование; *яко умолкоша*, потому что утихли бури и волны бедствий; Господь Сам приводит их в желаемую ими пристань – в Свою Церковь, где все труждающиеся и обремененные находят благодатное упокоение. «Это, – замечает бл. Феод., – относится более к нам (христианам), нежели к Иудеям; потому что нас ввел в пристанище хотения Своего, даровав Божественное Свое ведение».

28. С Евр.: «Но воззвали к Господу в скорби своей, и Он вывел их из бедствия их».

29. С Евр.: «Он превращает бурю в тишину, и волны умолкают».

30. С Евр.: «И веселятся, что они утихли, и Он приводит их к желаемой пристани».

31. С Евр.: «Да славят Господа за милость Его и за чудные дела Его для сынов человеческих»!

32. *Да вознесут Его в Церкви людстей, и на седалищи старец восхвалят Его.* С Евр.: «Да превозносят Его в собрании народном, и да славят Его в сонме старейшин»! По бл. Феод., это пророчество о том, что уверовавшие народы будут славят Спасителя в христианских церквях, «по предначатии свящ. сонмом, т.е. – священнослужителями».

33. *Положил есть реки в пустыню, и исходища водная в жажду.* Певец приводит здесь и далее до конца причины, почему должно особенно благодарить и славословить Господа: – потому, что наступила необычайная, самая благодетельная перемена во всем. Тот, «Кто (с Евр.) превращает реки в пустыню и источники вод в сушу; ст. 34: Кто плодородную землю обращает в солончатую (т.е. бесплодную степь) за нечестие живущих в ней; ст. 35: Тот (Самый) превращает пустыню в озеро, и землю иссохшую в источники вод; ст. 36: населяет там алчущих, и они создают город для обитания; ст. 37: засевают поля, насаждают виноградники и получают обильные плоды; ст. 38: Он благословляет их, и они весьма размножаются, и скота их не умаляет; ст. 39: но эти самые уменьшились, упали от угнетения бедствия и скорби». Все это в буквальном смысле можно относить к Евреям, по возвращении их из Вавилонского плена, к перемене их состояния из худшего на лучшее. Но Отцы объясняют в духовном смысле. Реки, обратившиеся в бесплодную пустыню – это неверующие Иудеи; пустыни и изсохшие земли, обратившиеся в источники вод – уверовавшие язычники, они алкали духовной пищи и составили обительные грады, т.е. «благое и небесное жительство», они засеяли поля, т.е. сердца словом Божиим, посадили винограды, т.е. основали церкви; скоты – это неразумные в Церкви, умалившиеся и подпавшие разного рода бедствиям – это неверные Иудеи, рассеянные по вселенной (Св. Афан. и бл. Феод.).

40. *Излияся уничижение на князи их, и облази⁵⁹⁰ я по непроходней, а не по пути.* С Евр.: «Он изливает бесчестие на князей, и оставляет их блуждать в пустыне, где нет путей». Т.е. Бог в праведном гневе унижает царей и начальников и заставляяет их блуждать по непроходной пустыне, как напр. унижены были Иудейские цари Седекия и Иехония (4Цар. 24:16, 25:7) и все князья и начальники Иудейские, отведенные в плен. Св. Афанасий понимает книжников и фарисеев, которые блуждают, как в непроходной пустыне, в своем ослеплении и неверии; «ибо не познали рекшего: *Аз есмь путь* (Ин. 14:6)». (Св. Афан.).

41. *И поможе убогу от нищеты, и положи яко овцы отечества.* С Евр.: «Бедного же извлекает из бедствия, и умножает род его, как стада овец». По св. Афан., «нищие здесь те, о которых сказано: *блажени нищие* (Мф. 5:3); *положи яко овцы отечества* – т.е. Своими собственными Господь признал из всех отечествий собранные паствы» (Св. Афан.). «Акила, – говорит бл. Феод., – перевел так: «И превознесет нищего из убожества, и поставит, как родственное стадо»; – потому что приложит попечение, как о собственных Своих овцах, будет промышлять и заботиться, как о родных по плоти».

42. *Узрят правиц, и возвеселятся,* т.е. видя дела Божии в спасении людей, эту чудную в них перемену, правые возвеселятся, а решившиеся жить в злочестии и беззаконии, обуздываемые праведным судом, принуждены поникнуть в землю и молчать (Бл. Феод.).

43. *Кто премудр, и сохранит сия, и уразумеют милости Господни.* С Евр.: «Кто мудр, тот заметит сие, и уразумеет милость Господа». Т.е. только водящийся духовною мудростию способен уразуметь и познать человеколюбивое домостроительство Спасителя, и сохранить Божественные законоположения (Бл. Феод. Под. Ос. 14:10).

Псалом 107

Песнь, псалом Давиду. «И сей псалом, – говорит бл. Феод., – предвозвещает возвращение Иудеев (из плена) и предрекает спасение язычников». Весь этот псалом взят из двух псалмов: первые шесть стихов из Пс. 56:8–12; все прочие стихи до конца из Пс. 59:7–14; и, как уже объясненный, не требует объяснения. Беллярмин думает, что собиратель псалмов из двух псалмов сделал сей псалом для того, дабы составилось определенное число, т.е. 150 псалмов.

Псалом 108

В конец, псалом Давиду. «Настоящий псалом, – говорит св. Афан., – изображает страдания Христовы и будущие наказания Иуде и народу Иудейскому. Должно же знать, что все, сказанное в сем псалме в виде желания, говорится пророчесвенно». «Под видом проклятия, – говорит св. Злат., – составлено пророчество, которое означает и предвозвещает события, имеющие случиться с Иудою, а потом касается и другого предмета, именно: говорит против некоторых людей, восстающих на священство». «Псалом сей, – говорит бл. Феод., – предвозвещает Спасительное страдание, неистовство Иудеев и предательство Иуды.... Пророческое слово не клятву здесь изрекает, но предсказывает Иудеям и Иуде будущие их наказания». Св. Ап. Петр слова 8 стиха сего псалма прямо относит к Иуде предателю.

1. *Боже, хвалы Моея не премолчи.* С Евр.: «Боже хвалы Моей! не премолчи». Говорит Господь Иисус Христос. Т.е. «не оставь без наказания, но накажи такие дела (т.е. Иуды и врагов Христовых)» (Злат.). «Восхвали Меня Ты, свидетельствуя о Божестве Моем, которому не веровал Иуда, почему и предал Меня» (Св. Афан.). По бл. Феодориту, «возвести славу Мою, т.е. Мои страдания» (Ин. 12:53).

2. *Яко уста грешника и уста льстивого на Мя отверзошася.* С Евр.: «Ибо отверзлись на Меня уста нечестивые и уста коварные; говорят со Мною языком лживым». *Уста грешника и уста льстивого* – это уста Иуды предателя, по Злат. и бл. Феодориту; а по св. Афанасию, «уста грешника – уста дьявола, потому что он поистине грешник; уста льстивого – уста Иуды, потому что оба говорили против Христа».

3. *И брашася со Мною туне.* С Евр.: «Отвсюду окружают меня словами ненависти, вооружаются против меня без причины», – т.е. Иуда и враги Христовы.

4. *Аз же моляхся, т.е. за этих врагов, как напр. на кресте* (Лк. 23:34). С Евр.: «За любовь мою они враждуют на меня; а я молюсь».

5. С Евр.: «Воздают мне за добро злом, за любовь мою – ненавистью».

6. *Постави на него грешника, и диавол да станет одесную его.* С Евр.: «Поставь над ним нечестивого, и диавол да станет одесную его». «Т.е. пусть будут обвинителями его (Иуды) люди порочные и коварные» (Злат.). «Грешник есть сам сатана, изобретатель греха, – говорит св. Афанасий. – Сказано: *постави* – вместо: будет поставлен. На кого же: *на него*, как не на предателя Иуду? *И диавол да станет одесную Его.* И у Захарии сказано: *и покажи ми Господь Иисуса, Иерея великого, стояще пред лицом Ангела Господня, и диавол стояще одесную Его, еже противитися Ему (Зах. 3:1).* Не противится же диавол Иуде» (Св. Афанасий). По бл. Феодориту, грешник, т.е. Иуда, добровольно принял в сожительство диавола, который вошел в него, как сказано у Еванг. Иоанна: *и по хлебе вниде в онь сатана (Ин. 13:25–27)*, и таким образом Иуда и сатана вместе были обвинителями Спасителя.

7. *Внегда судитися ему, да изыдет осужден, и молитва его да будет в грех.* С Евр.: «Когда будет судиться, да выйдет виновным, и молитва его да будет в грех», т.е. «на будущем суде (Иуда) не будет иметь ни одного слова в оправдание, и молитва его будет в грех» (Св. Афан.). «Предатель не имеет никакого извинения, почему судимый будет осужден, и приносимая им молитва увеличит вину» (Бл. Феодорит).

8. *Да будут дни его мали, и епископство его да примет ин.* С Евр.: «Да будут дни его кратки, и достоинство его да возьмет другой». «И сие предречение пришло в исполнение, потому что сам Иуда вскоре принял смерть удушением, и вместо него поставленный Матфий восполнил число Апостолов» (Бл. Феод. То же и св. Афанасий. См. Деян. 1:20–26).

9. *Да будут сынове его сири, и жена его вдова.* Блаж. Августин и другие с ним думают, что Иуда, после смерти, оставил жену вдовою и детей сирыми; но другие разумеют, как и выше приведенные места, о Доике и Ахитофеле, которые оба кончили свою жизнь несчастно⁵⁹¹. «Это сбылось, – говорит бл. Феод., – не с Иудею только, но и со всеми неверными Иудеями.

Ибо, по прошествии немногих лет от распятия, весь род был переселен, и иные умерщвлены, а жены их с детьми отведены в рабство. Это предрекло в молитве пророческое слово. По св. Афанасию, *сынове* – это помыслы; потому что стали сирыми, лишась благодати Христовой; а *жена* – душа его (Иуды); потому что и она стала вдовствовать, в беззаконии отпадши от Христа».

10. *Движущаяся⁵⁹² да преселятся сынове его, и воспросят⁵⁹³, да изгнани будут из домов своих.* С Евр.: «Да скитаются дети его и нищенствуют, и просят хлеба из развалин своих». Т.е. «пусть блуждают, не останавливаясь, пусть не имеют даже необходимой пищи и не перестают переходить с места на место, будучи гонимы и преследуемы по всей земле и нигде не находя для себя места для пристанища» (Злат.). «Помыслы его (Иуды), которые, – говорит св. Афан., – мы называли сынами, от Христа переселившись в сребролюбие, стали простирать руки к серебру, как нуждающиеся и просящие подаяния».

11. *Да взыщет заимодавец вся, елика суть его, и да восхитят чуждии труды его.* «А Симмах, – говорит бл. Феод., – перевел так: сборщик захватит все имение его. Под сборщиками понимаются римские цари, собирающие наложенную дань. Они все расхитили у Иудеев, тщательно доведываясь, чтобы и скрытое отыскать и присвоить себе». «Это, – говорит св. Злат., – новый вид несчастья, чтобы имущество его (Иуды) было предано расхищению, чтобы он подвергся нападению заимодавцев».

12. С Евр.: «Да не будет сострадающего ему; да не будет милующего сирот его».

13. С Евр.: «Да будет потомство его на погибель, и да изгладится имя их в следующем роде».

14. *Да воспомянется беззаконие отец его пред Господом,* т.е. «грех самого народа, – объясняет св. Афанасий, – ибо к предателю присовокупляет и беззаконный народ. Беззаконием же *отец* называет убиение пророков (Мф. 23:35; Лк. 11:51). И *грех матери* его да не очистится. Под материю сего злочестивого народа разумей оную лукавую синагогу,

многократно преогорчавшую Бога». «Отцами, – говорит бл. Феод., – называет пророк предавшихся злочестию в пустыне, и в беззаконии живших при судиях, при царях и по возвращении из Вавилона. А матерью назвал Иерусалим, в котором отважились на ужасное злодеяние, – предать смерти Владыку Христа».

15. *Память их.* Т.е. грехи Иуды и врагов Христовых никогда не будут забыты, прощены Богом; а их память потребится от земли, они погибнут в неизвестности (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Да будут они всегда в очах Господа, и да истребит Он память их на земле».

16. *Занеже не помяну сотворити милость, и погна человека нища и убога и умилена сердцем умертвити.* С Евр.: «За то, что он не думал оказывать милость, но преследовал человека бедного и нищего, и сокрушенного сердцем, чтобы умертвить его». «Пророк понимает, – говорит св. Афан., – Самого Господа, Который обнища, богат Сый (2Кор. 8:9).

17. С Евр.: «Возлюбил проклятие, оно и придет на него; не восхотел благословения, оно и удалится от него».

18. *И облечется в клятву яко в ризу, и вниде яко вода во утробу его, и яко елей в кости его.* С Евр.: «Да облечется проклятием, как ризою, и да войдет оно, как вода, во внутренность его, и как елей, в кости его». «Здесь, – говорит св. Злат., – показывается сила наказания и продолжительность мучения, и вместе внушается, что бедствия у всех людей происходят от них самих». *Облечется как ризою,* т.е. отовсюду окружен клятвою. *Вниде яко вода, яко елей.* «Разумеет, – говорит бл. Феод., – пророк следующее: наложится такое бремя бед, которое будет угнетать сильнее воды, постоянством же уподобляться елею». «Псалмопевец, – говорит св. Афан., – разумеет стремительность бедствий и водою изображает чрезмерность оных, а елеем – продолжительность (ст. 19). Сими-то бедствиями, как ризою покроется (Иуда), и как поясом опояшется». «Бедствия так обымут их (врагов Христовых), что не будет никакой перемены, но прильнут к ним, и останутся при них постоянно» (Св. Злат.). С Евр. ст. 19: «Да будет оно ему, как

одежда, в которую он одевается, и как пояс, которым всегда опоясывается».

20. *Сие дело оболгающих Мя у Господа, и глаголющих лукавая на душу Мою.* С Евр.: «Таково воздаяние от Господа врагам Моим и говорящим злое на душу Мою!» «Поелику называли (Спасителя) безбожным и беззаконным, то справедливо сказал: *оболгающих Мя у Господа*» (Бл. Феод.).

21. *И Ты, Господи, Господи, сотвори со Мною имене ради Твоего, яко блага милость Твоя.* Т.е. помоги, спаси Меня ради славы Твоей. «Сие Владыка Христос сказал по человечеству, потому что исполнил все человеческое, кроме греха» (Св. Афан. и бл. Феод.).

22. С Евр.: «Ибо я беден и нищ, и сердце мое уязвлено во мне».

23. *Яко сень, внегда уклонитися ей, отъяхся, стряхся яко пружи.* С Евр.: «Я исчезаю, как уклоняющаяся тень; гонят меня, как саранчу». «Подобно уклонившейся тени, приял я конец жизни; проводил же жизнь подобно носимой ветром саранче, не имея у себя ни города, ни веси, ни дома, но переходя с места на место, бегая в горы, а иногда и в пустыню» (Св. Афан. и бл. Феод.). «Пророк изображает, – говорит св. Злат., – силу коварства злоумышленников, невыразимую их злобу и ту деятельность, какую он сам показывал в таких обстоятельствах».

24. *И плоть Моя изменися елеа ради*⁵⁹⁴. С Евр.: «Колена Мои изнемогли от поста, и тело Мое лишилось тука». «Симмах перевел, – говорит бл. Феод., – так: «и плоть Моя изменилась от неумощения». Т.е. «Я проводил жизнь строгую и суровую, недопуская никаких излишеств».

25. С Евр.: «Я стал для них посмешищем; увидев меня, кивают головами (своими)».

26. С Евр.: «Помоги мне, Господи, Боже мой; спаси меня по милости Твоей».

27. *И да разумеют, яко рука Твоя сия, и Ты, Господи, сотворил еси ю.* С Евр.: «Да познают, что это Твоя рука, и что Ты, Господи, соделал это». «*Рука Твоя* – т.е. Твоя помощь, Твоя защита. Я хочу спастись, но так, чтобы и они (неверные, враги)

знали, кем Я спасен, дабы иметь Мне двойной трофей, двойной венец, высшую славу» (Злат.). «Руками называет здесь дела, какие совершил (Спаситель), воскресив Себя из мертвых» (Св. Афан.).

28. *Раб же Твой возвеселится.* Слово: раб, по Афан., здесь то же имеет значение, как и у св. Апостола: Себе умалил, зрак раба приим (Флп. 2:7. Сн. Мф. 20:28). С Евр.: «Они проклинают, а Ты благослови; они восстают, но да будут постыжены; раб же Твой да возрадуется».

29. С Евр.: «Да облекутся противники мои бесчестьем, и, как одежду, покроются стыдом своим».

30. *Исповеся Господеву зело усты Моими, и посреде многих восхваляю Его.* «Владыка Христос называется главою Церкви, а церковный собор нарицается телом Его; (а потому) песнопение Церкви Господь именует собственным Своим песнопением» (Бл. Феод.).

31. *Яко предста одесную убогого, еже спасти от гонящих душу Мою.* Т.е. Божество Спасителя, лично и нераздельно соединенное с человечеством, допускало страдать последнему для спасения людей, но оно же *предстало*, т.е. спасло человечество, воскресив из мертвых, и даровав ему бессмертие, нетление, славу. Подоб. бл. Феод.

Псалом 109

Псалом Давиду. Что псалом сей принадлежит Давиду, и что он говорит о Мессии, Спасителе нашем Господе Иисусе Христе, о Его вознесении и седении Его одесную Бога Отца, это ясно видно из слов Самого Спасителя (Мф. 22:42–44; Лк. 20:41–44), св. Апостолов: Петра, который положительно учит, что псалом сей говорит об Иисусе Христе (Деян. 2:34–35), и Павла (Евр. 1:13). Само собою понятно, что Отцы и учителя Церкви не могли ни к кому другому относить, как только к Спасителю, они единогласно и относят к Нему. «В настоящем псалме, – говорит св. Афан., – Давид изображает рождение Господа по плоти, восгосподствование над всеми народами и восшествие Его на небеса». «Псалом этот, – говорит св. Злат., – опровергает и Иудеев, и Павла Самосатского, и Ариан, и Маркионитов, и Манихеев, и всех неверующих воскресению».

1. *Рече Господь Господеву Моему: седи одесную Мене.* Давид, по вдохновению Божию, передает сказанное от вечности Господом Господу, т.е. Богом-Отцом Богу Сыну, как Бого-человеку и Спасителю мира, именно следующее: *седи одесную Мене. Сидеть одесную* – значит иметь одинаковую власть и честь с сидящим. «Видишь ли равенство чести? – говорит св. Златоуст. – Престол – знак царствования; где один престол, там одинаковая честь одного и того же царствования». И так Бог Отец сказал Богу Сыну: царствуй со Мною. Но поскольку Бог Сын есть Царь вселенной от вечности; то сказанное здесь должно относить к человечеству Его, что и подтверждает св. Ап. Петр следующими словами, непосредственно сказанными после вышеприведенных слов сего псалма: *и так твердо знай весь дом Израилев, что Бог соделал Господом и Христом сего Иисуса, Которого вы распяли* (Деян. 2:36). *Дондеже положу враги Твоя подножие ног Твоих.* «Какие это враги, объясняет Апостол, – говорит св. Афан., – взывая: егда испразднит начала и власти и миродержителей, последний враг испразднится смерть (1Кор. 15:24–26). «Слыша слова пророка (поясняет св. Злат.), что Отец полагает врагов под ноги Его, не

смущайся, это сказано не потому, будто Сын не имеет силы. Ибо Павел говорит, что Он Сам полагает врагов под ноги Свои. *Подобает Ему царствовать Дóндеже положит вся враги под ногама Своима*. Приписывая все Сыну, он (Давид) не отделяет от Него Отца; равно как не отделяет и Сына от Отца, потому что принадлежащее Сыну, принадлежит и Отцу; и принадлежащее Отцу, принадлежит Сыну. Но ни там, ни здесь слово: *дондеже* – не означает предела времени. Иначе, как стояло бы пророческое изречение: *власть Его власть вечная, яже не преидет, и царство Его не рассыплется, ... и царствию Его не будет конца* (Дан. 7:14; Лк. 1:34)» (Зл.). «Речение: *дондеже*, – говорит бл. Феод., – не время означает, но есть собственный образ выражения, свойственный Св. Писанию (Ис. 46:4)». «Слыша слово: *подножие*, – говорит св. Злат., – разумеи не что-нибудь чувственное, но покорность». Слово же: *положу* – значит покорю, подчиню, взято с обычая восточных царей и военачальников попираť ногами врагов побежденных.

2. Жезл силы послет Ти Господь от Сиона. «Жезлом силы, – говорит св. Злат., – пророк называет самую силу, с которою ученики (Христовы) обошли вселенную, исправляя нравы и возводя людей от неразумного греха к разумной человеческой природе... Не погрешил бы тот, кто бы и крест назвал жезлом силы; потому что этот жезл изменил землю и море и исполнил их великой силы. А о Сионе упоминает потому, что оттуда получили начало эти дела (дела Божии в устройении Церкви), там Он дал закон, там совершал чудеса, оттуда проповедь распространилась по всей вселенной. Или: слово: *от Сиона* значит – пошлет Тебе силу из Иерусалима небесного (Евр. 12:24)». Св. Афанасий под жезлом силы разумеет евангельское слово, которое стало господствовать над всеми врагами; а бл. Феод. – «спасительный крест, водруженный на Сионе». *И господствуй посреде врагов Твоих*. «Не сказал, – говорит св. Злат., – побеждай среди врагов Твоих, но *господствуй*, дабы показать, что это не трофей, приобретенный сражением. Ибо так побеждали Апостолы, имея в себе Христа, и совершая все как бы повелением». *Среди врагов*: иначе сказать среди язычников,

среди Иудеев. «Это – знак славной победы, чтобы воздвигать жертвенник среди врагов» (Св. Злат.).

3. С Тобою начало в день силы Твоея. С Евр.: «В день силы Твоей народ Твой готов». Т.е. «в Тебе начальство, не после пришедшее, но всегда существующее в Тебе Самом (Ис. 9:6). Христос имеет власть по природе Своей, в существе Своем, не после рождения получив ее и не приобретши отвне, но и родившись с нею... Выражение: *с Тобою начало* – означает не только то, что начальство Его не зависит от другого, но и то, что оно постоянно и вечно» (Злат.). *В день силы Твоея.* «Под днем силы можно разуметь, – говорит тот же св. Злат., – и день уже прошедший (т.е. время искупления, спасения людей, основания и распространения Церкви воинствующей) и день будущий (т.е. день будущего суда, воздаяния и славы). Тот и другой доказывают величайшую силу Христову». «Сим означает, – говорит св. Афан., – или время суда, когда с божеским могуществом (Господь) всех будет судить, пришедши со святыми Ангелами Своими, или время рождения Его, которое и называется днем силы». Бл. Феодорит разумеет под днем силы «второе пришествие Спасителя». *В светлостях святых Твоих.* С Евр.: «Во благолепии святыни». «Слова сии, – говорит св. Афан., – означают не иное что, как те лики св. Ангелов, которые в ночь, когда родился Христос, взывали: *слава в вышних Богу* (Лк. 2:4)». «Светлостию, – говорит св. Злат., – здесь пророк называет величие святых», т.е. здесь на земле, и особенно на небе. «А почему пророк не сказал: во светлостях святых, но: *во светлостях*? Потому, что награды их (святых) многочисленны и разнообразны» (Св. Злат.). *Из чрева прежде денницы родих Тя.* С Евр.: «Из чрева прежде денницы подобно росе рождение Твое»⁵⁹⁵. «Те, которые перетолковывают эти слова по своему желанию, – говорит св. Злат., – утверждают, будто здесь говорится о рождении Христа по плоти»⁵⁹⁶ – *прежде денницы*, т.е. родился в ночь до рассвета. Но здесь, – продолжает сей отец, – не об этом шла речь, и не об исторических событиях говорит пророк... Здесь говорится: *прежде денницы*, не прежде восхождения денницы; но прежде самого начала, прежде происхождения денницы. Если бы пророк хотел означить ночь,

то не сказал бы: *прежде денницы*, но: *прежде восхода денницы*. С другой стороны, и Сам Христос относит этот псалом не к плотскому Своему рождению, но к духовному (Мф. 22:42)... Упоминает о чреве для того, чтобы выразить истинное Его рождение». *Родих Тя*. «Отец говорит Сыну: прежде бытия сего видимого мира и лучезарного света родил Я Тебя. Говорит же: *из чрева* – не потому, что Бог имеет чрево, но потому, что рождением из чрева дается истинное, а не мнимое право первородства» (Св. Афан.). «Сказанное, – говорит бл. Феод., – *прежде денницы* – дает видеть, что бытие Его (Спасителя) прежде времен и веков. А слово: *из чрева* – показывает тождество сущности. Как из чрева рожают люди, и рождаемое имеет одно естество с родившими, так рожден и Ты от Меня, и покажешь в Себе сущность Родившего».

4. *КлятсЯ Господь, и не раскАется: Ты Иерей во век, по чину Мелхиседекову*. «КлятвА Божия, – говорит св. Афан., – есть слово Божие, удостоверяющее слушающих и каждому внушающее веру, что непременно исполнится обетованное и изглаголанное Богом». Св. Ап. Павел показал в каких отношениях Господь Иисус Христос назван Иереем по чину Мельхиседекову: 1) по имени, ибо Мельхиседек значит царь правды; 2) по званию, царь Салима или мира; 3) по неизвестности рождения, ибо неизвестны отец и мать и вообще все родословие Мельхиседека; 4) по продолжению, ибо Писание не показало ни начала дней его, ни конца жизни, как бы вечно пребывает священником; 5) по священству: а) для всех людей; поскольку Мельхиседек был священником для язычников, б) по благословению Авраама, и для Евреев, как его потомков, в) высшему, нежели Еврейское или Левитское священство; потому что он благословил самого Авраама, а в лице последнего, в его чреслах, и самих Левия и Аарона, но без всякого прекословия меньший благословляется большим (См. Евр. 7:1–10); 6) по причине таинства, которое преобразовал Мельхиседек, когда предложил Аврааму хлеб и вино (Злат.). Все сии черты относятся к Господу Иисусу Христу, ибо Он есть царь мира и правды, происхождение Его непостижимо, Он вечный для всех Первосвященник, принесший Самого Себя в

жертву за людей (Евр. 7:27), Он выше всех ветхозаветных первосвященников.

5. *Господь одесную Тебе сокрушил есть в день гнева Своего цари.* С Евр.: «Господь одесную Тебя. Он в день гнева Своего поразит царей». «Слова: одесную Тебе, – говорит бл. Феод., – относятся к естеству человеческому и значат: неотлучным имеешь соединившееся Божество». «Коснувшись домостроительства, – поясняет св. Злат., – пророк говорит о плоти Христовой, которая получила подкрепление. *Сокрушил есть в день гнева Своего цари.* Не погрешит тот, кто отнесет это к настоящим врагам Церкви, и к будущим, которые отдадут отчет за свои грехи и нечестие» (Св. Злат.). «Днем гнева, – говорит св. Афан., – называет время суда, когда сокрушит царствовавших древле по обольщению демонов, и заключит их в бездну».

6. *Судит во языцех, исполнит падения⁵⁹⁷, сокрушит главы на земли многих.* С Евр.: «Совершит суд над народами, наполнит землю трупами, сокрушит голову в земле обширной». *Судит во языцех* и проч. Т.е. «во время суда, наказуя нечистых духов, покажет, что язычники исполнены падений, подверглись мучению в преисподних земли» (Св. Афан.). *Сокрушит главы* и проч. «Если, – говорит св. Злат., – принимать это в переносном смысле, то можно сказать, что Он низложит гордость; а если понимать буквально, то можно разуместь бедственную участь Иудеев, которых Он (Господь Иисус Христос) поразил с великою силою».

7. *От потока на пути пьет.* «Здесь, – говорит св. Злат., – пророк указывает на скромный образ жизни Христа, на то, что Он совершал дела Свои без всякой пышности, проводя жизнь самую простую, столь простую, что даже пил из потока». «Вочеловечившись, будет жить в великой скудости, так что водами, находимыми на пути, станет утолять жажду» (Бл. Феод.). По св. Афанасию, на пути жизни земной будет пить из потока искушений или скорбей. *Сего ради вознесет главу.* «Что значит: сего ради? Не то ли, что Он пострадал плотию? (Флп. 2:8)» (Св. Афан.). Т.е. потому превознесется, прославится по человечеству, что смирил Себя, пострадал. *Вознесет главу.*

«Это сказано, – говорит св. Злат., – не о Божестве, но о плоти Христовой, которая пила из потока, которая и превознесена. Простота жизни не только не причинила ей вреда, но и вознесла ее на невыразимую высоту».

Псалом 110

Аллилуиа. Св. Афанасий читал: *Псалом аллилуиа.* Блаж. Феодорит видит в сем псалме победную песнь благочестивого Иудейского царя Иосафата после чудесного поражения врагов Аммонитян, Моавитян, Идумеев (2Пар. 20:1–28). Св. Златоуст считает благодарственной песнию за благодеяния Божии. «Настоящий псалом, – говорит св. Афан., – предлагается от лица Апостолов, которые возвещают, сколько дел Спасителейых по домостроительству и каковы они, а также научают народ новый благодарить за свое спасение. Почему и псалом надписан: *Аллилуиа*».

1. *Исповемся Тебе, Господи, всем сердцем моим, в совете правых и сонме.* «Т.е. от всего помышления моего приношу Тебе, Владыка, благодарственную песнь в собрании благочестивых» (Бл. Феод.). «Советом правых, – говорит св. Афан., – наименовал народ новой синагоги в отличие от синагоги древней; потому что древняя не была правою, как заблуждавшаяся всегда сердцем».

2. *Велия дела Господня, изыскана во всех волях Его.* С Евр.: «Велики дела Господни, вожделенны для всех, любящих оные». *Изыскана*, т.е. «исследованы, как перевел, – говорит св. Злат., – другой переводчик: благоустроены, совершенно окончены, полны, способны исполнять волю Божию, готовы свидетельствовать о силе Его... Смысл пророка следующий: создания Божии так совершенны, что людям внимательным и здравомыслящим доставляют точное, ясное и светлое о Нем познание». «В собрании правых изысканы все изволения Божии потому что нет ни одной данной заповеди, которой бы не изыскало и не исполнило собрание правых, всегда старающееся исполнять волю Божию» (Св. Афан.). «Все, что угодно Господу, творит Он; каждое из произведений Его исполнено премудрости и привлекает от всех хвалу» (Бл. Феод.).

3. *Исповедание и великолепие дело Его.* Т.е. слава и величие – каждое дело Божие. «Каждая из вещей видимых может расположить зрителя к благодарности, к песнопению, к

хвалению, к славословию» (Св. Злат.). «Пророк понимает, – говорит св. Афан., – дела, какие совершил по домостоительству. Да будут воспеваемы дела сии, как великолепные». «Все, произведенное Им, и создание и домостроительство величественно, преестественно и достойно песнопения всех людей. Исповеданием пророк называет благодарение» (Бл. Феод.). *И правда Его прибывает в век века.* «Это, мне кажется, – говорит св. Злат., – пророк сказал для тех, которые соблазняются несчастиями, нечаянно постигающими некоторых... Смысл слов его следующий: и ты, обижаемый, скончаемая жизнь, не отчаивайся в праведном воздаянии». «Правдою, – говорит св. Афан., – называет евангельское слово; потому что оно всем людям равно предлагает спасение». «Всем управляет Бог, водясь правдою» (Бл. Феод.). С Евр.: «Дело Его – слава и красота, и правда Его пребывает во век».

4. *Память сотворил есть чудес Своих.* С Евр.: «Памятными соделал Он чудеса Свои; милостив и щедр Господь». «Т.е. не переставал, не оставлял в каждом поколении творить чудеса и пробуждать людей грубых чудесными действиями» (Св. Злат.). По бл. Феодориту, «пророк – наказание врагов назвал написанием чудес, т.е., что истинны славные чудеса Твои, которые у неверных почитаются ложными, доказал Ты новым чудотворением (т.е. избиением врагов при Иосафате – 2Пар. 20:23), и напомнив нам, что совершил Ты при наших предках».

5. *Пищу даде боящимся Его.* Пророк говорит о пище (духовной), которую дает преимущественно боящимся Его, т.е. поучение посредством слова, наставление, все любомудрие» (Злат.). «*Пищу*, т.е. мысленный хлеб, сшедший с небеси» (Св. Афан.). Бл. Феодорит понимает добычу и пищу, взятые у неприятеля, после его поражения. *Помянет в век завет Свой*, т.е. завет с Авраамом (Быт. 18:18), говорит св. Афанасий. «Хранит незабвенную память о данных отцам обетованиях, и ради оной сообщает нам блага» (Бл. Феод. и св. Злат.).

6. *Крепость дел Своих возвести людем Своим, дати им достояние язык.* С Евр.: «Силу дел Своих явил Он народу Своему, чтобы дать ему наследие язычников». «Т.е. Бог явил

силу Свою, изгнав народы (Ханаанские) не просто, но таким образом, из которого Евреи особенно ясно могли видеть, хотя для этого достаточно было и предшествовавших событий, что поражение врагов нанесено было Богом, и что под Его предводительством решена была судьба их» (Св. Злат.).

7. С Евр.: «Дела рук Его истина и суд: все заповеди Его верны».

8. С Евр.: «Тверды на веки и веки, основаны на истине и правоте».

9. С Евр.: «Избавление послал Он народу Своему; заповедал на веки завет Свой. Свято и страшно имя Его»!

10. *Начало премудрости страх Господень.* «Пророк говорит о премудрости, состоящей не в словах, а в делах, и языческие мудрецы определяют премудрость знанием вещей Божеских и человеческих. Этому познанию научает страх Божий, истребляя порок, насаждая добродетель, располагая презирать настоящее и стремиться к небу. Что мудрее такой души»? (Св. Злат. Под. Втор. 4:6; Притч. 6:10; Еккл. 1:20, 25; Иов. 28:28). *Разум⁵⁹⁸ же благ всем творящим и.* Т.е. «для исполняющих правила премудрости, для показывающих ее на деле он есть разум благ» (Св. Злат.). Или: добрый истинный разум у тех, Которые его благость, доброту показывают на деле, оправдывают жизнью. С Евр.: «Разум верный у всех исполняющих заповеди Его».

Псалом 111

Аллилуиа, псалом. Св. Афанасий читал: *Аллилуиа возвращения Аггея и Захарии*⁵⁹⁹, псалом. Так читается и в Вульгате. Псалом нравоучительный, показывающий блаженство человека, боящегося Господа; есть, по-видимому, продолжение предыдущего.

1. *Блажен муж бояйся Господа, в заповедех Его восхощет зело.* С Евр.: «Блажен муж, боящийся Господа и крепко любящий заповеди Его». «Кто боится Бога, как должно, тот принимает заповеди Его с великим усердием. Любовь к законодателю делает закон приятным» (Св. Злат.).

2. *Сильно на земли будет семя его, род правых благословится.* «Семенем, – говорит св. Злат., – Писание часто называет не детей по рождению, но детей по обещанию в добродетели... Здесь говорится о Церкви, которая по обещанию в вере стала семенем Авраама (Рим. 9:27; Гал. 3:8). Таковы люди добродетельные и дети людей, боящихся Бога. А что человек добродетельный действительно имеет сильное семя и сам сильнее всех, это засвидетельствовали Апостолы, доказали пророки (Мф. 7:24–25). Сказано: *на земли*, дабы показать, что семя сильно еще прежде отшествия отсюда и прежде вкушения тамошних благ». «Семенем, – говорит св. Афан., – называет добрые дела, которые будут иметь духовную силу на оной земле кротких к восприятию ими воздаяний за соделанное».

3. *Слава и богатство в дому Его.* С Евр.: «Обилие и богатство в доме его». «Писание часто называет богатством добрые дела (1Тим. 6:18). Это и есть истинное богатство. Впрочем, если кто будет разуметь, – говорит св. Злат., – и вещественное богатство, не отступит от смысла речи». *И правда его пребывает в век века.* «Здесь пророк говорит или о добродетели вообще, или о добродетели, противоположной несправедливости и, как другой переводчик⁶⁰⁰ разумеет, человеколюбие, милосердие. Подлинно такова сила милосердия: оно бессмертно, не тленно и никогда не может погибнуть».

4, 5. *Воссия во тме свет правым*, т.е. «в скорби, затруднении, искушении и опасностях, это и называет пророк *тьмою*, Господь скоро пошлет им великую радость» (Св. Злат.). *Воссия свет* – т.е. «Апостольский лик, который евангельскою проповедью изгнал невежество язычников» (Св. Афан.) Ст. 5: *Устроит словеса своя на суде*. С Евр.: «Добрый человек милует и займы дает; он даст твердость словам своим на суде». Т.е. «найдет защиту, получит оправдание, не подвергнется тогда осуждению; потому что милостыня послужит ему прекрасною защитою. Другой переводчик говорит: *устраивая дела свои с судом*. На каком суде? Или на имеющем быть в последний день, или вообще все дела свои будет устраивать хорошо, не будет встречать никакого замешательства, все у него будет в порядке, все будет идти последовательно и своим путем, без всякого смятения и беспорядка, так как милосердие делает все для него удобным. Это и выражает яснее другой переводчик⁶⁰¹ словами: *устраивая дела свои судом*» (Св. Злат.). Или: такой человек *в век не подвижится*, при помощи Божией, имея твердую волю и чистую совесть.

6. *В память вечную будет праведник*. Т.е. «таковой человек будет славен, всеми восхваляем, и оставит по себе приснопамятную славу» (Бл. Феод.).

7, 8. *От слуха зла не убоится: готово сердце его уповати на Господа*. С Евр.: «Не убоится худой молвы; сердце его твердо, уповая на Господа». «Смысл этих слов следующий: ничто не устрашает и не колеблет его и не привязывает к настоящему, но он весь всецело устремлен к Богу, пребывает в надежде, постоянно утвержден на уповании, и ничем настоящим не расслабляется и не развлекается» (Св. Злат.).

8. *Утвердися сердце его, не убоится, Дóндеже⁶⁰² воззрит на враги своя*. С Евр.: «Утверждено сердце его; он не убоится, когда посмотрит на врагов своих». Т.е. поскольку сердце праведника утверждено в уповании на Бога; то он не только не боится неприятных (по Злат. – злых духов), но, по надежде на Бога, ожидает их низложения (Бл. Феод.).

9. *Расточи, даде убогим*. «Не сказал: подал или разделил: *но: расточи*, выражая тем и щедрость подающего, и уподобляя

дело его сеянию» (Св. Злат.). Св. Афанасий «под убогими понимает нуждающихся в Божественном слове, т.е. язычников. Апостолы же подобно земледельцам посеяли мысленное слово». *Правда его пребывает во век века*. Т.е. плоды его добродетели или, по Златоусту, милосердия пребудут с праведником вечно. *Рог его вознесется в славе*. Т.е. «стяжавший богатство добродетели будет и силен и славен» (бл. Феод.); – получит известность, знаменитость человек милосердый (Св. Злат.).

10. *Грешник узрит и прогневается, зубы своими поскрежет и растает: желание грешника погибнет*. С Евр.: «Нечестивый увидит это, и будет досадовать, заскрежет зубами своими, и истаёт. Желание нечестивых погибнет». «Вознамерившиеся жить порочно, видя прославление праведных, будут истаевать от зависти и составлять убийственные замыслы, но не достигнут замышляемого и не удовлетворяют пожелания, потому что оно несправедливо и крайне богоненавистно» (Бл. Феод.). *Желание грешника погибнет*, т.е. «никогда не бывает постоянным» (Злат.). «Грешником, – говорит св. Афан., – называет диавола, который негодует, видя спасаемых язычников, как жаждавший гибели всех».

Псалом 112

Аллилуиа. «В сем псалме, – говорит св. Афан., – научается народ новый непрестанно возносить песнопение Избавителю, а также изображается и призывание всех народов». Псалом сей и следующие за ним пять псалмов у Евреев называются: «Великое аллилуиа», и обыкновенно пелись в пасхальную ночь по снадении агнца. Евсевий в надписи читал: *Псалом Аггея и Захариии*, что некоторым толковникам подало повод думать, что сей псалом написан по возвращении из плена, как благодарственная песнь Богу⁶⁰³.

1. *Хвалите, отроцы, Господа.* «Отроками, – говорит бл. Феод., – называет здесь пророк не юных, как предполагают иные, но рабов»; по Афан. – христиан, по Злат. – всех. «Слова: *хвалите имя Господне* – указывают, – говорит св. Злат., – на то, чтобы имя Божие прославлялось чрез нас, чтобы оно было явно хвалимым и посредством нашей жизни».

2. С Евр.: «Да будет имя Господне благословенно отныне и вовек».

3. *От восток солнца до запад хвально имя Господне.* «Псалом предвозвещает Боговедение, сообщенное язычникам по вочеловечении Единородного» (Бл. Феод.). «*Хвально* уже не в Палестине, не в Иудеи только, но во всей вселенной. А когда это сбылось, как не тогда, когда стала процветать наша Церковь?» (Св. Злат.).

4. С Евр.: «Высок над всеми народами Господь; над небесами слава Его».

5. С Евр.: «Кто, как Господь, Бог наш, Который, обитая на высоте».

6. С Евр.: «приклоняется, чтобы приизречь на небо и на землю».

7. *Воздвизаяй от земли нища, и от гноища возвышаяй убога.* С Евр.: «Из праха поднимает бедного, из брения возвышает нищего». Т.е. возвышает и делает славными людей из униженного состояния, напр. Моисея, Давида, Даниила, Иова; или: язычников и вообще людей из бедного состояния,

униженного грехом, Бог поднимает и возвышает (Св. Злат., св. Афан. и бл. Феод.).

8. С Евр.: «Чтобы посадить его с князьями, с князьями народа его».

9. *Вселяя неплодовь в дом, мать о чадах веселящуся.* С Евр.: «Неплодную вселяет в дом матью, радующеюся о детях»? Так напр. Сарру, Ревекку, Рахиль, Анну, Сампсонову мать, и Елизавету, бывших бесплодными, соделал матерями чад (Бл. Феод.). «Нечто подобное, – говорит св. Злат., – произошло и с Церковью: Она была неплодною, но стала матерью многих детей» (Ис. 54:1. Сн. Гал. 4:27. Так же разумеют св. Афанасий и бл. Феодорит).

Псалом 113

Аллилуиа. «Песнь сия исчисляет, – говорит бл. Феод., – благодеяния, оказанные Богом Иудеям, изображает Божие могущество и осмеивает бессилие идолов. Приличествует же песнь сия и освободившимся от идольской прелести; потому что дознают они, какое расстояние от несущих до сущего Бога». «И в сем псалме, – говорит св. Афан., – изображается призвание язычников; сверх же сего, предлагается учение спасаемым, что и ветхий завет есть Божий, и что прежнее спасение народа из обрезанных совершено было Господом».

1. 2. *Во исходе Израилеве от Египта, дому Иаковля из людей варвар, бысть Иудея святыня Его, Израиль область Его.* С Евр.: «Когда вышел Израиль из Египта, дом Иакова из народа иноплеменного, Иуда сделался святынею Его, Израиль владением Его». Т.е. по освобождении Евреев из Египта, от ига Египтян, которые здесь называются варварами за свою жестокость, или язычниками, «Иудеи соделались народом Божиим, служащим Господу, народом преданным Ему, народом усвоенным Ему. Собственно же *святынею* назывались: храм, святилище, святое святых. Прежде Иудея (Палестина) была странюю нечистою и презренною, а когда вступил в нее народ Израильский, тогда сделалась святынею его, т.е. святыня введена в нее соблюдением закона, жертвоприношениями, богослужением и другими священными обрядами. *Израиль область его*, т.е. подвластен Богу по особенной близости к Нему» (Св. Злат.).

3. *Море виде и побеже,* т.е. Чермное море, как бы убоявшись, отступило туда и сюда (Исх. 14:21. Бл. Феод.). «Выражением: *побеже*, – говорит св. Злат., – пророк хочет высказать быстроту отступления, силу страха, легкость действия Божия». *Иордан возвратися вспять.* Иордан обратился назад, т.е. остановил свое течение при перенесении чрез него ковчега завета (Нав. 3:16), как бы страшась присутствия Самого Господа (Бл. Феод.).

4. *Горы възиграшася яко овни, и холми яко агнцы овчии.* Т.е. горы Синай и Хорив, когда явился на них Господь, тряслись, как бы скакали, ликовали, «радуясь спасению Израиля» (Св. Афан. и бл. Феод.).

5. С Евр.: «Что с тобою, море, что ты побежало, и (с тобою), Иордан, что ты обратился назад?»

6. С Евр.: «Что вы прыгаете, горы, как овны, и вы, холмы, как агнцы?»

7. *От лица Господня подвижеся земля.* Это ответ на сказанное выше. Т.е. потому море побежало, а Иордан возвратился вспять, скакали горы и холмы, что «явился Господь. Такова причина и движения земли и разделения моря» (Св. Афан. и бл. Феодорит).

8. *Обращшего камень во езера водная, и несекомый во источники водныя.* С Евр.: «Превращающего скалу в озеро воды и камень в источник вод». По той же причине, т.е., что явился и действовал Сам Господь, «и камень бесплодный, лишенный всякой влаги и по твердости недопускавший сечения, Господь наводнил множеством вод, повелев дать от себя в изобилии водные источники» (Св. Афан. и бл. Феод.). «Несекомым»⁶⁰⁴ пророк называет здесь камень, как нелегко уступающий железу и только с поверхности едва раздробляемый ударом. Но и он изменил, говорит пророк, свои естественные свойства и произвел источники вод» (Св. Злат.).

9. *Не нам, Господи, не нам, но имени Твоему даждь славу о милости Твоей и истине Твоей.* По св. Златоусту, теперь пророк обращается от прошедшего к настоящему. И как прежде Бог благодетельствовал Евреям, не за их заслуги, а ради имени Своего, «так и теперь пророк представляет то же основание и говорит: если мы неисправны по жизни и безответны по делам, то сделай это (т.е. прояви Свою силу) ради имени Твоего, чтобы стала известною сила Твоя, содейлай по милости и истине Твоей» (Св. Злат.). По мнению св. Афан. – здесь пророк дает молитву для исповедания Евреям, отпадшим от Церкви и лишившимся милости Божией. «Учит же говорить так, хотя недостойны мы благодати, какой сподобляется каждый народ, однакоже ради имени Своего сотвори с нами, что от начала

призвано было на нас, но не воздавай нам по правде, как Бог истинный, а не подобный идолам» (Св. Афан.). Бл. Феодорит видит здесь молитву Евреев, находящихся в плену, в рабстве. Т.е. не презри нас, Владыка, но ради имени Своего спаси нас, «потому что неведущие справедливости наказания в рабстве нашем будут предполагать Твое бессилие и скажут: где есть Бог их?⁶⁰⁵»

10. С Евр.: «Для чего язычникам говорить: где же Бог их?»

11. С Евр.: «Бог наш на небесах (и на земле); творит все, что хочет».

12. С Евр.: «А их идолы – серебро и золото, дело рук человеческих».

13. С Евр.: «Есть у них уста, но не говорят; есть у них глаза, но не видят».

14. С Евр.: «Есть у них уши, но не слышат; есть у них ноздри, но не обоняют».

15. С Евр.: «Есть у них руки, но не осязают; есть у них ноги, но не ходят; и они не издадут голоса гортанью своею».

16. *Подобни им да будут творящи я, и вси надеющиися на ня.* Т.е. идолопоклонники сами делаются подобными идолам, – бесчувственными, лишенными ума, как и их идолы. *Подобни им да будут.* «Этим выражается, – говорит св. Афан., – не зложелательство к людям; но дается нам знать, какой конец уготован идолослужению. Ибо до бесчувственности приверженные к идолам, что касается до смысла их, не отличаются от идолов. Какой-то вред причиняет им кроющаяся в идолах демонская сила».

17–21. *Дом Израилев* – Еврейский народ, *дом Ааронь* – священники; боящиеся Господа – это прозелиты, пришельцы не принадлежавшие к Еврейскому племени, но уверовавшие из других языческих народов. «Таковых, – говорит бл. Феод., – много было и древле у Иудеев» (Сн. Деян. 2:5, 10:2, 13:16; Пс. 84:20). Т.е. поскольку Евреи, священники и пришельцы уповали на Господа, то и пользовались особым Его промыслом, защитой и благословением. *Благословил*, т.е. даровал бесчисленные блага (Св. Злат.). *Малая с великими* –

«благословил юных и старых, богатых и бедных, свободных и принужденных влачить иго рабства» (Бл. Феод.).

22. *Да приложит Господь на вы, на вы, и сыны ваша.* С Евр.: «Да приложит вам Господь более и более, вам и детям вашим». «Стяжавшим упование на Бога пророческое слово желает приращения и множества», говорит бл. Феодорит, или, по св. Златоусту, «умножения рода».

23. *Благословени вы Господеви,* т.е. Господом. С Евр.: «Благословенны вы Господом, сотворившим небо и землю». «Всего этого сподобились вы, говорит пророк, как приявшие благословение от Творца всяческих» (Бл. Феод.).

24. С Евр.: «Небо – небо Господу, а землю Он дал сынам человеческим».

25. *Не мертвии восхвалят Тя, Господи, ниже вси низходящия во ад.* С Евр.: «Не мертвые восхвалят Господа, ни все, нисходящие в могилу» (См. Пс. 6:6, 29:10, 87:11, 93:17). «Мертвыми, – по св. Злат., – пророк называет здесь не скончавшихся, но умерших в нечестии, или истлевающих во грехах»; по бл. Феод. – «служащих неодушевленным идолам, ибо что бесчувственнее их, – по св. Афан. – служителей демонских, которые не имеют в себе жизни?»

26. *Но мы живии благословим Господа, от ныне и до века.* «Прибавление: *мы живии* – указывает на подобных Давиду, живущих добродетельно... И грешники живут, но живут в наказании, мучении, скрежете зубов, а те – в свете и славе, занимаясь вместе с бесплотными силами возношением таинственных песнопений Богу» (Св. Злат.). «Живыми называет пророк, поклоняющихся живому Богу, которым и предоставил сию Божественную песнь» (Бл. Феод.).

Псалом 114

Аллилуиа. «В сем псалме, – говорит св. Афан., – пророк изображает подвиг проходящих евангельское житие, победу их по Богу и будущий за труды венец». По мнению бл. Феод. – в сем псалме изображаются бедствия Евреев в гонение Антиоха Епифана, мужество благочестивых и помощь от Господа, а по другим – бедствия самого Давида в гонение Авессалома и избавление от них.

1. *Возлюбих, яко услышит Господь глас моления моего.* С Евр.: «Я радуюсь, что Господь услышал голос мой, моление мое». «Кого же возлюбил? Господа Бога всем сердцем... и в награду за любовь принял то, что услышал» (Св. Афан.). «Он любил, что Бог слушал его, подавая ему полезное» (Св. Злат.). «К слову: *возлюбих*, – говорит св. Василий В., – не присовокуплено, кого именно возлюбил, подразумевается же: Бога всяческих... И так, возлюбил я Самого Бога и с радостью принял от Него страдания... Зная, что переносу за благочестие и имею зрителем и подвигоположником Владыку всяческих» (Вас. В.). «Пророческое слово, – говорит бл. Феод., – научает их (т.е. имеющих пострадать в Антиохово гонение) говорить следующее: всего приятнее для меня Божественное, всего иного достолюбезнее служить Богу, потому что приемлет моления мои и удостоивает Своей помощи».

2. *Яко приклони ухо Свое мне: и во дни моя призову,* т.е. во все дни, во всю жизнь. «Быв услышан, говорит, не отступлю, не сделаюсь беспечным, но все дни буду исполнять это дело» (Св. Златоуст, Вас. Великий, бл. Феодорит). *Во дни моя*, т.е. «во дни подвига, когда бедствовала душа моя» (Св. Афанасий).

3, 4. *Объяша мя болезни смертныя, беды адовы обретоша мя.* «Под болезнями, – говорит бл. Феод., – разумеются в собственном смысле болезни рождающей при рождении. Посему в переносном смысле болезнями адовыми называются бедствия, которые доводят до близости к самой смерти». То же Василий Великий. *Скорбь и болезнь обретох: и имя Господне призвах.* «Смысл слов пророка, – говорит св.

Злат., – следующий: для избавления от окружающих меня зол, для меня достаточно призвать Бога». «Скорби и болезни я преодолел призыванием Бога» (Св. Афан.). «Когда я был делателем греха, говорит Давид, и когда носила меня во чреве смерть: тогда обретен я был бедами адовыми. Чем же исцелил я себя? Тем, что *обретох скорбь и болезнь* покаяния; придумал для себя терзание покаяния, соразмерное тяжести греха, и таким образом дерзнул призвать имя Господне. Что же я сказал? Ст. 4: *о Господи избави душу мою*, я содержусь в плену, Ты дай за меня выкуп и *избави душу мою*» (Св. Вас. В.). – Подпав скорби и болезни, «не предавался покою и рассеянности, но сетуя, проливал слезы и, непрестанно молясь, взыскал Божией помощи» (Бл. Феод.).

6. *Храняй младенцы Господь*, т.е. как в утробе матерней, так и по рождении (Св. Злат., Вас. В. и бл. Феод.). *Смирися, и спасе мя*. Т.е., когда я смирился, тогда Господь спас меня. Или: «поелику я обратился, стал как младенец, принял царство небесное, как дитя, и незлобием довел себя до детского смирения: то *храняй младенцы Господь*, как скоро *смирися, и спасе мя*» (Вас. В.). С Евр.: «Хранит Господь простодушных: я изнемог, и Он помог мне».

7. *Обратися, душе моя, в покой твой, яко Господь благодетельствова тя*. С Евр.: «Возвратись, душа моя, в покой твой, ибо Господь облагодетельствовал тебя». Здесь покоем называется будущая вечная жизнь, ибо далее (ст. 8) говорит о *стране живых*, т.е. о стране загробной (Св. Злат., Вас. В. и бл. Феод.). «Покоем, – говорит св. Афан., – называет горние обители... А также покой души есть воздержание от грехов».

8. *Яко изъят душу мою от смерти, очи мои от слез, и нозе мои от поползновения*. «Чрез сравнение с настоящим состоянием, – говорит св. Вас. В., – изображает будущий покой». Т.е. там, в будущей жизни, он будет избавлен от смерти, от слез, от искушений и соблазнов (Св. Злат., св. Афан. и бл. Феод.).

9. *Благоугожду пред Господем во стране живых*. «Страною живых, – говорит св. Афан., – называет небесный Иерусалим».

Это страна живых, не умирающих грехом, но живущих истинною жизнью во Христе Иисусе (Вас. В., св. Злат. и бл. Феод.).

Псалом 115

Аллилуиа. «Еврейский текст, – говорит бл. Феод., – Сирский и другие переводчики псалом сей соединяют с предшествующим; потому что продолжает он ту же мысль; имеет то же содержание», а потому относит ко времени гонения Антиоха Епифана. Св. Златоуст относит ко времени Вавилонского плена, когда Иудеи недоумевали, как они, обезоруженные и обращенные в рабов, могут возвратить свое отечество и не верили пророкам, которые им говорили об этом. По другим, это благодарственная песнь Давида по избавлении от бедствий в гонение Авессалома.

1. *В вероух, темже возглаголах.* «Хотя Давид не сказал ничего, – говорит св. Злат., – но выражает то, что было сказано в мыслях его. Что же было сказано? Размыслив, говорит, о несчастии и плачевном состоянии Иудеев, о совершенном опустошении и конечной гибели, я не усумнился в перемене к лучшему, но надеялся, возвещал о ней и *возглаголах*: и в предыдущих псалмах я много говорил о ней, но говорил и возвещал по внушению веры». Св. Апостол Павел приводит слова Давида 1 стиха в том смысле, что вера имеет свой, ей свойственный, дух непоколебимого убеждения и смелого, открытого исповедания (2Кор. 4:13). «Сперва человек верует, потом уразумевает, и после сего глаголет (Ис. 7:9)». (Св. Афан.). *Аз же смирихся зело.* «Но когда, говорит псалмопевец, уверовал, возглаголах я великое, тогда увидел, что сам я – ничто, *смирихся зело*» (Св. Афан.). «Я был огорчен (т.е. бедствиями плена), но не отчаялся, не падал духом, укрепляемый и воодушевляемый верою» (Св. Злат.). С Евр.: «Я веровал, и потому говорил: я сильно сокрушен».

2. *Аз же Рех во изступлении моем: всяк человек ложь*⁶⁰⁶. С Евр.: «Я сказал в опрометчивости моей: всякий человек ложь». «Здесь слово: *изступление* означает, – говорит св. Злат., – некоторое изумление, состояние вне себя. Такое состояние бывает или по действию Божию, или вследствие чрезвычайных страданий. Таким образом пророк здесь говорит об исступлении

от великих бедствий, постигших его... Пророк, томимый скорбью, взирая на природу человека, достойную сожаления, обнаруживающую во всем свою тленность и ничтожество, сказал: *всяк человек ложь*, т.е. человек – ничто». Т.е. слаб, ничтожен для спасения себя и других. «Став выше человека, презрел я все человеческое. Ибо исступление означает изменение» (Св. Афан.). Взирая на следующие одно за другим бедствия (в Антиохово гонение), с прискорбием сказал: нет ничего постоянного и прочного; тот обманывается и не увидит исполнения надежды, кто полагается на настоящее, как на нечто продолжительное» (Бл. Феод.).

3. С Евр.: «Что воздам Господу за все благодеяния Его ко мне»?

4. *Чашу спасения прииму, и имя Господне призову.* «Те, которые принимают эти слова в переносном смысле, – говорит св. Злат., – утверждают, что здесь говорится об общении в таинствах. Но мы, держась исторического их значения, полагаем, что здесь говорится о возлияниях⁶⁰⁷ и благодарственных песнопениях. Таким образом смысл слов пророка следующий: я не имею принести ничего достойного, но что имею, то и приношу; я принесу Богу жертву благодарности, и буду вспоминать о дарованном от Него мне спасении». «*Чашею спасения*, – говорит бл. Феод., – пророк нарек смерть за благочестие. Здесь мужественные и доблестные подвижники благочестия (Маккавеи) сами себе советуют принять смерть за Бога и сим воздать за многочисленные благодеяния». Св. Афанасий, поясняя 6 стих сего псалма, говорит: «Нет у нас иного воздания за приятое нами от Бога, кроме того, как претерпеть за Него смерть, и в сем подражать своему Владыке» (Сн. Мф. 26:39, 20:22).

5. *Молитвы моя Господеви воздам.* С Евр.: «Обеты мои воздам Господу пред всем народом Его». «Молитвами пророк называет здесь обещания, обеты – жертвы благодарности» (Св. Злат.). «Какой же обет дал он, кроме сего – чашу Господню прижав, призвать имя Господне» (Св. Афан.).

6. *Честна пред Господом смерть преподобных Его.* С Евр.: «Дорога в очах Господних смерть святых Его»! Связь речи, по

св. Злат., та, что певец, сказав о благодеяниях Божиих, продолжает, что Бог печется не только о жизни, но и о смерти преподобных или избранных Своих; не дает им умирать без особенной цели и причины, в самой смерти о них промышляет, потому что смерть праведных, как и вся жизнь их, дорога пред Богом; по бл. Феодориту, смерть преподобных досточтима, многочисленна, неразрывно соединена с честью и славой пред Богом и людьми, как наприм. смерть св. мучеников.

7, 8. *О, Господи⁶⁰⁸, аз раб Твой, аз раб Твой и сын рабыни Твоея.* Т.е. поскольку я не чужой для Тебя, Господи, а раб Твой, Тебе служащий и благоугождающий, и поскольку я сын рабы Твоей, т.е. происхожу из народа, Тобою избранного, посему *растерзал узы моя*, потому освободил Ты меня от многих и разных бедствий (Бл. Феод.). «Узами, – говорит св. Злат., – пророк называет скорби, искушения, опасности. Впрочем не погрешит и тот, кто будет здесь разуместь узы грехов и всего ветхого человека». «С дерзновением, – говорит св. Афан., – называет себя рабом, как и Апостол, именует же себя сыном рабыни, т.е. ветхозаветного руководства законом». *Растерзал еси узы моя.* «Какия же это узы, кроме уз греховных? Тебе пожру жертву хвалы. Как преуспевший отмещет жертвы кровавые, и дает обещание приносить жертвы хвалы».

9. С Евр.: «Обеты мои воздам Господу пред всем народом Его».

10. *Во дворех дому Господня, посреде тебе Иерусалиме.* Т.е. «избавившись от бедствий, принесу благодарственную песнь в храме Твоем, в Иерусалиме, пред всеми единоплеменниками, чтобы и они получили от того пользу» (Бл. Феод.).

Псалом 116

Аллилуиа. Слова сего псалма св. Апостол Павел приводит, как призывание язычников к прославлению Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа (Рим. 15:11), следовательно псалом пророческий. Так и понимают Отцы.

1. *Хвалите Господа, вси языцы, похвалите Его, вси людие.* «Для всякого очевидно, – говорит св. Злат., – что эти слова составляют пророчество о Церкви верующих и предсказание о проповеди, которая объяла всю вселенную. Ибо призываются не один, два или три только народа, но вся земля и море. А это оправдалось тогда, когда воссияло пришествие Христово. Потом пророк показывает и причину спасения, объясняя, что они спаслись единственно по человеколюбию Божию. – Ст. 2. *Утвердися,* говорит, *милость Его на нас,* т.е. стало основательно, крепко, тверже камня».

2. *Истина Господня пребывает во век.* Т.е., «тогда (по пришествии Господа) особенно воссияла истина. Говорит это потому, что ветхий завет был образом и сению (Ин. 1:17)» (Злат.); или: «потому, что тогда Господь исполнил все свои обетования, и даровал спасение, какое обетовал чрез св. пророков» (Св. Афан. и бл. Феод.).

Псалом 117

Аллилуиа. В сем псалме «новому народу, составившемуся из Иудеев и язычников, – говорит св. Афан., – преподается учение, что должно призывать единого только помощника, т.е. само вочеловечившееся Божие слово и, во время гонения, в Нем искать всякого для себя пособия – помощи, посылаемой с неба, и Ему приносить благодарение за победу, у Него просить указания путей, ведущих к добродетели, и сверх этого исповедаться Господу, Который именуется (ст. 22) камнем, отвергнутым зиждущими, но ставшим во главу угла». Бл. Феодорит видит здесь благодарственную песнь Евреев, по возвращении из плена и по избавлении от врагов, и вместе песнь христиан, победивших гонителей.

1. С Евр.: «Славьте Господа, ибо Он благ, ибо вовек милость Его».

2. С Евр.: «Да скажет ныне (дом) Израилев: (Он благ), ибо вовек милость Его».

3. С Евр.: «Да скажет ныне дом Ааронов: (Он благ), ибо вовек милость Его».

4. С Евр.: «Да скажут ныне боящиеся Господа: (Он благ), ибо вовек милость Его».

5. *И услыша мя в пространство.* Т.е. от тесноты скорбей вывел на широкое поле утешения, свободы. «Не только избавил от страдания, но и доставил великую безопасность» (Злат.). «Доставил мне утешение бóльшее и самой скорби» (Бл. Феод.). Под. Пс. 4:2. «Господь скорбь нашу изводит на великую широту; потому что за малые труды примем великие награды» (Св. Афан.). С Евр.: «Из тесноты воззвал я к Господу, и услышал меня, и на пространное место *вывел меня* Господь».

6. С Евр.: «Господь за меня, не утешусь: что сделает мне человек»?

7. *Господь мне помощник, и аз воззрю на враги моя.* «Владыку всяческих имея помощником, не боюсь нападения врагов. Надеюсь же, что, пользуясь Его помощью, весьма скоро увижу погибель их» (Бл. Феод.). Под. Пс. 111:8.

9. С Евр.: «Лучше уповать на Господа, нежели надеяться на князей».

10. *Вси языцы обыдоша мя*, т.е. все соседние народы нападали на Еврейский народ по возвращении его из плена; или: все народы нападали на Церковь Христову (Бл. Феод.). *Именем Господним противляхся*⁶⁰⁹ *им*. С Евр.: «Все народы окружили меня, но именем Господним я низложил их».

11. С Евр.: «Обступили меня, окружили меня; но именем Господним я низложил их».

12. *Обыдоша мя яко пчелы сот, и разгорешася яко огонь в тернии*. С Евр.: «Окружили меня, как пчелы (сот), и угасли, как огонь в терне». Враги окружили меня, как окружают сот пчелы, и яростию своею воспламенились, как огонь в тернии. «Пчелами, – говорит св. Злат., – означает стремительность нападения, а тернием – силу гнева и неукротимость раздражения, ибо кто удержит огонь, попавший в терние»? «И как пчелы, нашедши сот, высасывают медовую влагу: так и они (враги), говорит пророк, покушались отнять у меня, бывшую во мне сладость благочестия. Надеялись же, что весьма скоро преодолеют меня, как огонь скоро истребляет терние» (Бл. Феод.).

13. *Отриновен*⁶¹⁰ *превратихся пасти, и Господь прият мя*. С Евр.: «Сильно толкнули меня, чтоб я упал, но Господь поддержал меня». Т.е. «бедствия, говорит, так угнетали меня, что я был близок к падению и изнурению, ударами их я так был поражен, что готов был пасть, но когда я уже падал на колени и преклонялся, и все средства человеческие оказались безнадежными, тогда Бог и явил мне Свою помощь. Так поступает Бог для того, дабы никто не присвоил себе славы Его» (Злат.).

14. *Крепость моя и пение мое Господь, и бысть ми во спасение*. «Как бы так говорит: Господь стал моею силою и помощью. Что значит пение мое? Слава моя, хвала моя, украшение мое, торжество мое» (Злат.).

15. *Десница Господня сотвори силу*. «Вот самый глас радования, какой возносит Церковь (в селениях праведных), исповедуя, что одна только сила Господня спасла и соделала победителями подвизающихся» (Св. Афан.).

16. С Евр.: «Десница Господня высока, десница Господня творит силу»!

17. *Не умру*, т.е. не погибну, *но жив буду и повем дела Господня*. «Хотя здесь сказано, – говорит св. Злат., – о воскресении; слово: *не умру* значит, что смерть будет не в смерть; но можно разуместь это и иначе. Не умру, говорит, тою смертью, на которую указывал Христос, когда говорил: *веруяй в Мя, аще и умрет, оживет, и всяк живой и веруяй в мя, не умрет* (Ин. 11:25)». Т.е. истинно верующий не погибнет, спасется, воскреснет для блаженной жизни.

18. С Евр.: «Строго наказал меня Господь, но смерти не предал меня».

19. *Отверзите мне врата правды: вшед в ня исповемся Господеви*. «Под вратами правды разумеи, – говорит св. Афан., – преспеяние в добродетели». Так же и бл. Феодорит.

20. *Сия врата Господня: праведнии внидут в ня*, т.е. «врата тесныя и узкия, которыми входят скорбящие и наказуемые» (Злат.). «Что может быть сими вратами, кроме чистоты сердца»? – говорит св. Афанасий. «Врата Господня есть сам Господь, по реченному Им: *Аз есмь дверь овцам* (Ин. 10:9)» (Бл. Феод.).

21. С Евр.: «Славлю Тебя, что Ты услышал меня, и соделался моим спасением».

22. *Камень егоже небрегоша зиждущии, сей бысть во главу угла*. Камень есть Христос Спаситель, поскольку Он Сам отнес к себе сии слова псалмопевца после того, как предложил Евреям притчу о виноградарях, убивших наследника хозяина винограда (Мф. 21:42). К Спасителю относили сии слова и св. Апостолы (Деян. 4:11; Еф. 2:20; 1Пет. 2:6). «Зиждущими, – говорит св. Злат., – Он назвал Иудеев, – законоучителей, книжников и фарисеев, которые отвергли Его... Но этот отвергнутый камень явился столь полезным, что сделался главою угла. Не всякий камень пригоден для угла, но только самый лучший, который может соединить стены с той и другой стороны. И так смысл слов пророка следующий: отвергнутый и униженный Иудеями оказался столь дивным, что не только вошел в состав здания, но и соединил две стены его. Какие же

стены? Уверовавших из Иудеев и язычников (Еф. 2:14–15, 20)» (Злат. Так же св. Афан. и бл. Феодорит).

23. *От Господа бысть сей.* Т.е. «совершившееся, говорит пророк, не было делом человеческим, никто из людей, ни из Ангелов, ни из Архангелов не мог составить такого угла... Но только один Бог: это собственно Его дело» (Злат.) *И есть дивен в очесех наших.* «Дивен этот угол, союз двух народов в деле благочестия. Хорошо Он сказал: *в очесех наших*; потому что это дивное дело очевидно не для всех, гораздо очевиднее и яснее для верующих» (Злат.).

24. *Сей день, егоже сотвори Господь: возрадуемся и возвеселимся в онь.* Сей стих, – по замечанию св. Злат., – и в его время пел народ и приходил от него в восторг, особенно во время Пасхи, как и теперь поется он в сей великий праздник. А этим св. Церковь ясно дает разуместь, что под днем она разумеет день воскресения Христова. «Какой же этот день, кроме воскресного дня Господня», говорит св. Афанасий. «Пророк, – поясняет бл. Феод., – называет от Бога сотворенным тот день, в который камень сей, по страдании, воскрес». Св. Злат. под днем здесь разумеет не течение солнца, но важные и дивные дела, совершенные Спасителем в продолжение сего дня, т.е. время искупления и спасения людей».

25. *О, Господи, спаси же.* Эти слова выражают значение слова *осанна*⁶¹¹, воспетого Еврейским народом Спасителю при входе Его в Иерусалим (Мф. 21:9). *О, Господи, поспеши же*, т.е. и спаси тех, которые получают эти блага (искупления); так чтобы они преисполнились ими и показали плоды, достойные благодати; *поспеши* (с Евр.: «споспешествуй») – «сделай им путь удобным, так чтобы после получения они не отпали от этих благ» (Злат.).

26. *Благословен грядый во имя Господне.* Сии слова означают, что благословен Богом тот, кто идет во имя Господне не только спасать людей, но и судить их. Сам Спаситель относит сии слова к Себе и внушает неверующим Иудеям, что настанет время, когда они, увидя Его идущим на облаках судить людей, невольно выскажут эти слова, т.е. признают Его Господом и Мессиею (Мф. 23:39. Злат.). *Благословихом вы из*

дому Господня. «Пророк понимает весь верный народ, получающий благословение в доме Божиим» (Злат.). По св. Афан. – эти слова говорят пророки уверовавшим во Христа, т.е. «блаженными вас назовем за то, что стали вы домом духовным, потому что в вас обитает Господь».

27. *Бог Господь, и явился нам.* С Евр.: «Бог – Господь, и осиял нас», т.е. явился и осиял Христос Спаситель (Злат. и бл. Феод.). *Составите праздник во учающих до рог олтаревых,* т.е. «соберитесь все и, празднуя собственное ваше спасение, совершите такое великое торжество, чтобы стеснившееся множество достигло до самого жертвенника. Пророк сказал: *во учающих*⁶¹², т.е. столпившись и теснясь от многолюдства» (Бл. Феод.). «Повелевает, – говорит св. Афан., – собраться к приступившим к вере и наполнить Бож. скинию так, чтобы множество собравшихся простиралось до рог олтаревых. Учащающими же называет херувимов, осеняющих очистилище» (Св. Афан.). С Евр.: «Вяжите вервями жертву, *ведите* к рогам жертвенника». Так понимают раввины и некоторые толковники, говорит Калмет.

28. *Вознесу Тя,* т.е. по Златоусту, «прославлю», по бл. Феодориту, «буду песнословить Тебя всю жизнь». «Слова сего стиха, – говорит св. Афан., – должно возглашать Спасителю Христу, как учит псалмопевец». С Евр.: «Ты Бог мой: буду славить Тебя; Ты Бог мой: буду превозносить Тебя; (буду славить Тебя, ибо Ты услышал меня и соделался моим спасением)».

29. С Евр.: «Славьте Господа, ибо Он благ, ибо вовек милость Его».

Псалом 118

Аллилуиа. «В псалме сем, – говорит св. Афан., – пророк описывает житие святых, подвиги их, скорби, труды, также восстания демонов, тысячи внушаемых помыслов, сети и прочие средства к уловлению, а вместе и то, чем святые одерживают победу: закон, слова Божии, помощь свыше и, наконец, что последует за трудами – награды, венцы, воздаяния». По бл. Феодориту, «Давид собрал в сем псалме все опыты своей жизни, все нравственные уроки, так что сего псалма достаточно к тому, чтобы желающих совершенной добродетели усовершенствовать в ней». По св. Амвросию Медиоланскому, псалом сей есть как бы солнце между псалмами; есть похвала закону Божию, который здесь называется путем, свидетельством, заповедью, повелением, словом, судом, истиною, оправданием и т.п.; по количеству стихов (176-ть) более всех псалмов; в Еврейском тексте расположен по порядку алфавита, так что каждая буква сряду повторяется 8 раз, а после 8 стихов другая буква, и таким образом весь Евр. алфавит повторяется восемь раз.

1. *Блаженни непорочнии в путь: ходящии в законе Господни.* Блаженны живущие без порока. Это общее предложение для всего псалма. Далее показывается, кто эти блаженные.

2. С Евр.: «Блаженны хранящие откровения Его, всем сердцем ищущие Его».

3. С Евр.: «Они не делают беззакония, ходят путями Его».

4. С Евр.: «Ты заповедал повеления Твои хранить твердо».

5. *Дабы исправился путь мой, сохранить оправдания Твоя.* С Евр.: «О, если бы направлялись пути мои к соблюдению уставов Твоих»!

6. *Тогда не постыжуся, внемли ми на вся заповеди Твоя.* С Евр.: «Тогда я не постыдился бы, взирая на все заповеди Твои». Здесь *взирая* означает то же, что: сохранив. Тогда я не стал бы стыдиться, сохранив Твои заповеди.

7. С Евр.: «Я славил бы Тебя в правоте сердца, поучаясь судам правды Твоей». Т.е. тогда только я могу достойно исповедаться Тебе, славословить, благодарить Тебя, когда на опыте познаю законы Твои (Бл. Феод.).

8. *Не остави мене до зела.* С Евр.: «совсем». Т.е. буду хранить уставы Твои, посему не лишай вовсе промышляющей благодати (Бл. Феод.).

9. С Евр.: «Как юноше содержать в чистоте путь свой? Хранением себя по слову Твоему».

10. С Евр.: «Всем сердцем моим ищу Тебя; не дай мне уклониться от заповедей Твоих».

11. С Евр.: «В сердце моем сокрыл я слово Твое, чтобы не грешить пред Тобою».

12. С Евр.: «Благословен Ты, Господи! научи меня уставам Твоим».

13. С Евр.: «Устами моими возвещал я все суды уст Твоих».

14. С Евр.: «На пути откровений Твоих я радуюсь, как во всяком богатстве».

15. *В заповедех Твоих поглумлюся*⁶¹³. Т.е. с тонкостью, подробно и с напряжением исследую Твои заповеди. «Непрестанно буду упражняться в поучении словесам Твоим» (Бл. Феод.). С Евр.: «О заповедях Твоих размышляю, и взираю на пути Твои».

16. С Евр.: «Уставами Твоими утешаюсь; не забываю слова Твоего».

17. С Евр.: «Яви милость рабу Твоему, и буду жить и хранить слово Твое».

18. С Евр.: «Открой очи мои, и увижу чудеса закона Твоего».

19. С Евр.: «Странник я на земле; не скрывай от меня заповедей Твоих».

20. С Евр.: «Истомилась душа моя желанием судов Твоих во всякое время».

21. С Евр.: «Ты укротил гордых, проклятых, уклоняющихся от заповедей Твоих».

22. С Евр.: «Сними с меня поношение и посрамление, ибо я храню откровения Твои».

23. *Ибо седоша князи, и на мя клеветаху.* С Евр.: «Князья сидят и сговариваются против меня»; напр. «Саул, Авенир, Ахитофел и Авессалом злословили Давида» (Бл. Феод.). *Раб же Твой глумляшеся во оправданиях Твоих.* С Евр.: «А раб Твой размышляет об уставах Твоих».

24. *Ибо свидения Твоя поучение мое есть.* Т.е. заповеди Твои, кои суть свидетельство или проявление воли Твоей, составляют предмет усердных моих поучений. *И совети мои оправдания Твоя.* А Твои, Господи, оправдания давали мне советы, наставления. С Евр.: «Откровения Твои – утешение мое, (и уставы Твои) – советники мои». «Когда князи клеветали на меня, раб Твой не отступал от оправданий Божиих, имея советниками в том слова Божии» (Св. Афан.).

25. *Прильпе земли душа моя: живи мя по словеси Твоему.* С Евр.: «Душа моя повержена в прах; оживи меня по слову Твоему». Под. Пс. 43:26. Т.е. «гонимый беззаконными, пришел я в крайнее затруднение, и прошу спасти меня по обетованию Твоему» (Св. Афан.). «Пророк, – говорит бл. Феод., – выражает сим избыток смирения, и просит не жизни неопределенно, но жизни, сообразной с законом».

26. *Пути моя возвестих, и услышал мя еси: научи мя оправданием Твоим.* Все поступки мои я открыл Тебе, Владыка (и Ты слышишь меня), умоляю, чтобы в точности дознать мне оправдания Твои (Бл. Феод.). С Евр.: «Объявил я пути мои, и Ты услышал меня; научи меня уставам Твоим».

27. С Евр.: «Дай мне уразуметь путь повелений Твоих, и буду размышлять о чудесах Твоих». «Приобретши разумение таинств, заключающихся в оправданиях Твоих, и (приобретши) возможность идти путем их, в состоянии буду беседовать и вести слово о чудесах сих оправданий» (Св. Афан.).

28. *Воздрема⁶¹⁴ душа моя от уныния⁶¹⁵: утверди мя в словесах Твоих.* С Евр.: «Душа моя истаевает от скорби; укрепи меня по слову Твоему». Т.е. от туги или уныния душа моя находится как бы в забытии, преклоняется ко сну, утомлена, расслабела, а потому утверди и укрепи меня. «Учит, – говорит св. Афан., – что невозможно изгнать иначе духа уныния, как только поучением в Бож. словах».

29. *Путь неправды отстави от Мене.* С Евр.: «Удали от меня путь лжи, и закон Твой даруй мне».

30. *Путь истины изволих,* т.е. избрал. С Евр.: «Я избрал путь истины, поставил пред собою суды Твои».

31. С Евр.: «Я прилепился к откровениям Твоим, Господи; не постыди меня».

32. С Евр.: «Потеку путем заповедей Твоих, когда ты расширишь сердце мое». Т.е. «путем заповедей тек я беспрепятственно, от Тебя пользуясь удобством в сем течении. Ибо это удобство назвал он *широтою*» (Бл. Феод. Пс. 4:2, 17:37).

33. *Законоположи мне, Господи, путь оправданий Твоих, и взыщу и выну.* С Евр.: «Укажи мне, Господи, путь уставов Твоих, и я буду держаться его до конца». «Т.е. укажи, озари путь Твоих оправданий, дабы я шел по нему беспрепятственно» (Бл. Феод.).

36. *Не в лихоимство.* Т.е. не допусти, чтобы страсть к любостыжанию овладела мною. С Евр.: «Приклони сердце мое к откровениям Твоим, а не к корысти».

37. С Евр.: «Отврати очи мои, чтобы не видеть суеты; животвори меня на пути Твоем».

38. С Евр.: «Утверди слово Твое рабу Твоему, ради благоговения пред Тобою».

39. *Отими поношение мое, еже непщевах⁶¹⁶, яко судьбы Твоя благи.* С Евр.: «Отврати поношение мое, которого я страшусь, ибо суды Твои благи». «Вместо: *непщевах* – Акила и Феодотион, – говорит бл. Феод., – перевели: «укрывался», а Симмах: «которое для меня страшно». Разумеет же здесь пророк поношение, навлекаемое грехом. От сего – то он укрывался, сего страшился. *Яко судьбы* – правдивые Божии определения – *благи*. Т.е. отъими от меня поношение греха, потому что не только угрожаешь наказанием согрешающим, но и обещаешь спасение кающимся» (Бл. Феод.).

40. С Евр.: «Вот, я возжелал повелений Твоих; животвори меня правдою Твоею».

41. С Евр.: «Да придут ко мне милости Твои, Господи, спасение Твое по слову Твоему».

42. *И отвечаю поношающим ми слово, яко уповах на словеса Твоя.* Т.е. даруй мне спасение, которое Ты обетовал в слове Своем, и на которое я уповаю, тогда я смело дам ответ тем, которые поносят меня; не посрами надежды моей на Тебя, ради упования моего спаси меня.

43. С Евр.: «Не отнимай совсем от уст моих слова истины, ибо я уповаю на суды Твои».

44. С Евр.: «И буду хранить закон Твой всегда, во веки и веки».

45. *И хождах в широте.* С Евр.: «Буду ходить свободно, ибо я взыскал повелений Твоих». «С великим удобством, говорит пророк, совершал я путь, и живя по заповедям, не боялся дерзкого могущества и с великим дерзновением обращал речь и к царям (ст. 46); потому что жизнь, согласная с законом, делает человека дерзновенным» (Бл. Феод.).

46. С Евр.: «Буду говорить об откровениях Твоих пред царями, и не постыжусь».

47. С Евр.: «Буду утешаться заповедями Твоими, которые возлюбил».

48. С Евр.: «Руки мои буду простирать к заповедям Твоим, которые возлюбил, и размышлять об уставах Твоих».

49. С Евр.: «Вспомни слово к рабу Твоему, на которое Ты повелел мне уповать».

50. С Евр.: «Это утешение в бедствии моем, что слово Твое оживляет меня».

51. С Евр.: «Гордые крайне ругались надо мною, но я не уклонился от закона Твоего».

52. С Евр.: «Вспоминал суды Твои, Господи, от века, и утешался».

53. С Евр.: «Ужас овладевает мною при виде нечестивых, оставляющих закон Твой».

54. С Евр.: «Уставы Твои были песнями моими на месте странствований моих». «Местом пришельствия, – говорит св. Афан., – называет настоящую жизнь» (Евр. 11:13). Так же и бл. Феодорит.

56. *Сей бысть мне, яко оправданий Твоих взысках.* С Евр.: «Он стал моим, ибо повеления Твои храню». Т.е. то, что

вспоминаю ночью имя Твое (ст. 55), это у меня потому, что возлюбил оправдания Твои. «Это, говорит пророк, привело меня в состояние одержать верх (т.е. над искушениями) и избрать для себя стяжание Твоих оправданий» (Бл. Феод.).

57. *Часть моя еси Ты, Господи, Рех сохранить закон Твой.* С Евр.: «Удел мой, Господи, сказал я, соблюдать слова Твои». Под. Пс. 15:5. «Презирая все иное и обилие и богатство, Тебя имею частию, потому и стараюсь сохранять законы Твои» (Бл. Феод.).

59. *Помыслих пути Твоя⁶¹⁷ и возвратих нозе мои во свидения Твоя.* С Евр.: «Размышлял о путях моих и обращал стопы мои к откровениям Твоим». «*Мои*. Так перевели, – говорит бл. Феод., – и другие переводчики. Сказует же пророк: вникая в пути мои, направлял я ноги свои к свидениям Твоим, не позволяя им уклоняться от пути, ведущего к Тебе».

60. *Уготовихся и не смутихся сохранить заповеди Твоя.* Т.е. я уготовал душу мою во искушение (Сир. 2:1); потому, при нашествии врагов, не смущался я, как научившийся встречать их мужественно (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Спешил и не медлил соблюдать заповеди Твои».

61. *Ужя грешник обязашася мне.* С Евр.: «Сети нечестивых окружили меня, но я не забывал закона Твоего». «Козни или демонов или людей, – говорит бл. Феод., – пророк назвал ужами (веревками). Когда сии ужи крепко были на мне затянуты, не оставлял я памятования о Божием законе».

63. *Причастник аз есмь всем боящимся Тебе.* С Евр.: «Общник я всем боящимся Тебя». «Сообщниками и близкими к себе имел поставляющих выше всего страх Божий» (Бл. Феод.).

64. С Евр.: «Милости Твоей, Господи, полна земля; научи меня уставам Твоим».

65. С Евр.: «Благо сотворил Ты рабу Твоему, Господи, по слову Твоему».

66. *Благости, и наказанию, и разуму научи мя.* С Евр.: «Доброму разумению и ведению научи меня, ибо заповедям Твоим я верую». Пророк просит подвергнуть его наказанию, ибо знал, что Бог наказывает по благости, а наказание производит ведение (Бл. Феод.).

67. С Евр.: «Прежде страдания моего я заблуждал; а ныне слово Твое храню». Т.е. доколе Ты не смирил меня несчастиями, я блуждал, грешил, а теперь вразумленный, усмиренный бедствиями храню слово Твое. «Был я болен, потерпел от врача сечение, – и стал здоров» (Бл. Феод.).

70. *Усырися⁶¹⁸ яко млеко сердце их.* С Евр.: «Ожирело сердце их, как тук; я же законом Твоим утешаюсь». «Они имеют упорное сердце, и сами мягкость его претворили в грубость, подобно тому, как сгущают и усыряют молоко» (Бл. Феод. Под. Ис. 6:10; Исх. 8:19).

71. С Евр.: «Благо мне, что я пострадал, дабы научиться уставам Твоим».

79. *Да обратят мя боящиися Тебе.* Т.е. милостиво, благосклонно да обратятся ко мне боящиеся Тебя. «Умоляет о том, – говорит бл. Феод., – чтобы снова быть в единении и иметь общение с праведниками. Яснее это выразил Симмах: «Да возвратят меня боящиеся Тебя». «Да приму наставление от служителей Твоих» (Св. Афан.).

80. С Евр.: «Да будет сердце мое непорочно в уставах твоих, чтобы я не посрамился».

81. *Исчезает во спасение Твое душа моя.* С Евр.: «Истаевает душа моя о спасении Твоем». *Исчезает* – ощущает недостаток, лишение, ищет большего. «Сильно чего-либо желающие, но лишаемые желаемого, говорят о себе, что как бы исчезают. Так и борющиеся с какими-либо несчастиями и ожидающие Божия благоволения, когда видят замедление оно, как бы исчезают» (Бл. Феод.). «Пророк учит, – говорит св. Афан., – вождевать слова и исполняться любовью ко спасению Божью». См. ст. 123.

82. *Исчезоша очи мои в слово Твое.* С Евр.: «Истаевают очи мои о слове Твоем». Т.е. душа моя томительно ожидает не только исполнения обетований Твоих о мне и прекращения зол, но желает в точности познать смысл словес Твоих (Бл. Феод.). По Афанасию, «когда придет ко мне Слово (Спаситель мира), тогда утешусь».

83. *Зане бых яко мех⁶¹⁹ на слане.* Был как кожа на морозе. Т.е. тело мое в злостраданиях отвердело, охладело, как кожа

или мех на морозе. «Праведные, – говорит свят. Афан., – еще в жизни от злостраданий делаются мертвецами, почему уподобляются более мехам, нежели людям, охладев, как отвердевший иней. Делается мехом *на слане*, кто истнивает плоть свою, не оставляет в ней ничего воспламененного и похотного» (Св. Афан.). С Евр.: «Я стал, как мех в дыму, *но* уставов Твоих не забыл».

84. С Евр.: «Сколько дней раба Твоего? Когда произведешь суд над гонителями моими?»

85. *Поведаша мне законопреступницы глумления*⁶²⁰. «Разумеет, – говорит св. Афан., – или бабии басни – учения Иудейские, или заповеди человеческие и суесловия мудрецов века сего». С Евр.: «Яму вырыли мне гордые, вопреки закону Твоему». Так перевели: Акила, Симмах и Феодотион.

87. С Евр.: «Едва не погубили меня на земле, но я не оставил повелений Твоих».

88. С Евр.: «По милости Твоей оживляй меня, и буду хранить откровения уст Твоих».

89. *Слово Твое пребывает на небеси*. Т.е. «повеление Твое хранят неподвижные своды небес, и сонмы Ангелов хранят закон Твой» (Бл. Феод.). С Евр.: «На веки, Господи, слово Твое утверждено на небесах».

91. *Учинением*⁶²¹ *Твоим пребывает день*. Твоим учреждением пребывает преемство и порядок времени; *яко всяческая работна Тебе*, – ибо все служит Тебе, все повинуется Твоим законам.

92. С Евр.: «Если бы не закон Твой был утешением моим, погиб бы я в бедствии моем».

95. С Евр.: «Нечестивые подстерегают меня, чтобы погубить; а я углубляюсь в откровения Твои».

96. *Всякия кончины видех конец, широка заповедь Твоя зело*. С Евр.: «Я видел предел всякого совершенства; *но* Твоя заповедь безмерно обширна». Симмах перевел: «Всякого уготовления видел я конец, весьма обширна заповедь Твоя». Т.е. «все человеческое имеет конец, а заповедь Твоя широка, негиблема, и хранящим оную доставляет бесконечную, вечную жизнь» (Бл. Феод.). По св. Афанасию, «это слово человека,

восшедшего на самый верх добродетели, многому положившего начало и конец; ибо окончание первого усовершенания служит началом последующему, по сказанному: *егда скончает человек, тогда начинается* (Сир. 18:6)» (Св. Афан.).

98. С Евр.: «Заповедию Твоею Ты соделал меня мудрее врагов моих, ибо она всегда со мною».

99. С Евр.: «Я стал разумнее всех учителей моих, ибо размышляю об откровениях Твоих».

108. *Вольная уст моих благоволит.* Т.е. прими милостиво дела доброго произволения, не заключающиеся в пределах закона. «Пророк, – говорит бл. Феод., – таковыя дела (т.е. дары, нестяжательность, девство, безбрачие и т.п.) назвал вольными, потому что не подлежат они необходимости законов, но суть плод боголюбивого произволения и справедливо называются вольными». С Евр.: «Благоволит же, Господи, принять добровольную жертву уст моих, и судам Твоим научи меня».

109. *Душа моя в руку Твою⁶²² выну.* Т.е. жизнь моя всегда в руке Твоей. «Хранимый Твоим промыслом, удалял я забвение законов Твоих» (Бл. Феод.). С Евр.: «Душа моя непрестанно в руке моей, но закона Твоего не забываю».

111. С Евр.: «Откровения Твои я принял, как наследие на веки, ибо они веселие сердца моего».

112. С Евр.: «Я приклонил сердце мое к исполнению уставов Твоих на век, до конца».

113. С Евр.: «Вымыслов человеческих ненавижу, а закон Твой люблю».

119. *Преступающыя непщевах вся грешныя земли.* Вместо: *преступающыя непщевах*, говорит св. Афан., Феодотион сказал: «вменил ни во что», а Симмах: «почел изгарью». С Евр.: «Как изгарь, отмечаешь Ты всех нечестивых земли». По LXX: «Разгадал я нечестивых земли, потому возлюбил откровения Твои».

120. *Пригвозди страху Твоему плоти моя.* «Поелику тело и члены его противятся душе, то умоляю и их пригвоздить страхом Твоим, дабы, став мертвыми для греха, следовали руководству души» (Св. Афан.). «Сказано: *пригвозди*, – говорит бл. Феод., – вместо: *утверди*. И так утверди, говорит пророк, в

чистоте *плоти моя*». С Евр.: «Трепещет от страха Твоего плоть моя, и судов Твоих я боюсь».

122. *Восприими раба Твоего во благо.* С Евр.: «Заступи раба Твоего ко благу его, чтобы не угнетали меня гордые». Симмах перевел: «приими меня в доброго раба Тебе»; – Феодотион: «поручись за меня». Т.е. «верь обещанию раба Твоего, Сам будь поручителем в моем обещании, что постараюсь исполнить законы Твои» (Бл. Феод.).

123. *Очи мои исчезосте во спасение Твое и в слово правды Твоея.* С Евр.: «Истаевают очи Мои, ожидая спасения Твоего и слова правды Твоей». «Сказал: *исчезосте*, означая усиленное желание. Непрестанно, говорит пророк, ожидаю от Тебя спасения и исполнения обетования» (См. ст. 81 и 82. Бл. Феодорит).

126. *Время сотворити Господеви, разориша закон Твой.* «Время, Владыко, восстать на помощь обиженным, потому что враги совершенно попрали закон Твой» (Бл. Феод.). По св. Афанасию, «будет же некогда время и Тебе, Боже, сотворить суд и правду над раззорившими закон Твой».

128. С Евр.: «Все повеления Твои, все признаю справедливыми; всякий путь лжи ненавижу».

129. С Евр.: «Дивны откровения Твои; потому хранит их душа моя».

130. С Евр.: «Откровение слов Твоих просвещает, вразумляет простых».

131. *Уста моя отверзох, и привлекох дух, яко заповедей Твоих желях.* «Устами, – говорит бл. Феод., – называет здесь пророк сердечное усердие; потому что оно привлекает благодать Духа. Узрев, что желяю заповедей Твоих, сподобил Ты меня благодати Твоей». С Евр.: «Открываю уста мои, и вздыхаю; ибо заповедей Твоих жажду». – Слова пророка означают сильнейшее желание познать и исполнить закон Божий, подобно тому, как утомленный зноем путник отверзает уста для принятия свежего воздуха.

132. *Призри на мя и помилуй мя, по суду любящих имя Твое.* С Евр.: «Призри на меня и помилуй меня, как поступаешь с любящими имя Твое». Т.е. «умоляю и о мне дать то же

определение, какое даешь о любящих Тебя» (Бл. Феодорит). Как определил миловать и прощать любящих Тебя, так и меня снабди той же милости (Св. Афан.).

135. *Лице Твое просвети на раба Твоего.* С Евр.: «Осияй раба Твоего светом лица Твоего и научи меня уставам Твоим». «Под явлением лица Божия, – говорит бл. Феод., – разуместь должно прекращение горестей и подаяние благ». – Святой Афанасий под лицом Божиим разумеет Сына Божия, потому что Он есть образ Отца, а под оправданием – новый завет. Ст. 136. *Исходища водная изведосте очи мои, понеже не сохраних*⁶²³ *закона Твоего.* С Евр.: «Из глаз моих текут потоки вод от того, что не хранят закона Твоего». «Много пролил я слез, оплакивая преступающих закон Твой» (Свят. Афан.). «Исходищами водными пророк назвал множество слез» (Бл. Феод.).

138. *Заповедал еси правду свидения Твоя, и истину зело.* С Евр.: «Откровения Твои, которые Ты заповедал, правда и совершенная истина». Под *свидениями* разумеется закон Божий, который проявляет правду в обещании наград и наказаний, а истину в том, что подтверждает это делами» (Бл. Феод.).

139. *Истаяла*⁶²⁴ *мя есть ревность Твоя.* С Евр.: «Ревность моя снедает меня, потому что мои враги забыли слова Твои». «Не просто приходил в ревность, но истаял от ревнования по Тебе, если видел забывающих словеса Твои» (Свят. Афан. Под. Пс. 68:10; Ин. 2:17).

140. *Разжжено слово Твое зело.* С Евр.: «Слово Твое весьма чисто». *Разжжено* – «испытано, беспримесно, не содержит в себе ничего укоризненного» (Бл. Феод.).

141. *Юнейший аз есмь и уничижен.* С Евр.: «Мал я и презрен, но повелений Твоих не забываю». Бл. Феодорит разумеет отрока Давида, а св. Афан. – того, кто изучает начатки Бож. словес и унижает, смиряет себя.

147. *Предварих в безгодию*⁶²⁵ *и воззвах.* С Евр.: «Предваряю рассвет и взываю». «Давид приносил молитвы Богу не только с рассветом дня, а даже и среди ночи» (Бл. Феод.). «Безгодием, – говорит св. Афан., – называет тьму, или смутность обстоятельств».

148. С Евр.: «Очи мои предваряют утреннюю стражу, чтобы мне углубляться в слово Твое».

150. С Евр.: «Приблизились замышляющие лукавство; далеки они от закона Твоего».

152. *Исперва познах от свидений Твоих, яко в век основал я еси.* С Евр.: «Издавна узнал я об откровениях Твоих, что Ты утвердил их на веки». Т.е. давно знаю, что закон Твой вечен. Бл. Феодорит понимает иначе. «Пророк, – говорит он, – свидениями называет небо и землю (Исх. 19:21). Из того, что все идет с великою стройностью, говорит пророк, в точности познал я, что (ст. 151) близ еси Ты, присушь всему, что ни совершается, и ничто не скрыто от Тебя».

154. *Суди суд мой и избави мя.* С Евр.: «Вступишь в дело мое, и защити меня; по слову Твоему оживи меня». «Напоминает Владыке, – говорит бл. Феодорит, – об обетованиях, просит у Него спасения, и умоляет рассудить его и неприязненных ему».

158. *Видех неразумеваящия и истаях.* Т.е. «истаевал из ревности по Богочестию» (Св. Афан.). С Евр.: «Вижу отступников, и сокрушаюсь, ибо они не хранят слова Твоего».

160. *Начало словес Твоих истина, и во век вся судьбы правды Твоея.* С Евр.: «Основание слова Твоего истинно, и вечен всякий суд правды Твоей». «Началом словес, – говорит бл. Феод., – называет пророк обетования, данные Аврааму, потому что от него ведут род Иудеи... Как пророк, он видел вечную державу Христову, а потому и сказал, что начало Божиих словес украшено истиною», – что вечны суды правды Его. Начало словес истина. «Это, – поясняет св. Афан., – первая из Твоих заповедей – во всем истинствовать и в деле и в слове и в помышлении».

161. *Князи погнаша мя туне.* С Евр.: «Князья гонят меня безвинно, но сердце мое боится слова Твоего». Под князьями бл. Феод. понимает Саула и Авессалома, а св. Афан. – врагов истины. Т.е. не убоялся я врагов, но убоялся слова Твоего.

162. *Яко приобретаю корысть многу.* С Евр.: «Радуюсь я слову Твоему, как получивший великую прибыль».

163. С Евр.: «Ненавижу ложь и гнушаюсь ею; закон же Твой люблю.

164. *Седмерицею днем хвалих Тя*, т.е. многократно я прославлял Тебя. Под. Притч. 24:16; Лев. 28:28; 1Цар. 2:28.

165. *Мир мног любящим закон Твой, и несть им соблазна.* С Евр.: «Велик мир у любящих закон Твой, и нет им преткновения», т.е. когда любят и хранят закон Божий, тогда наслаждаются великим миром и не претыкаются, не падают.

171. С Евр.: «Уста мои произнесут хвалу, когда Ты научишь меня уставам Твоим».

172. С Евр.: «Язык мой возгласит слово Твое, ибо все заповеди Твои праведны».

176. С Евр.: «Я заблудился, как овца потерянная: взыщи раба Твоего, ибо я заповедей Твоих не забыл». «Сие прилично было сказать, – говорит бл. Феод., – и пророку после греха, прилично всему естеству человеческому». *Взыщи раба Твоего* – т.е. взыщи Своею милостию меня, как овцу потерянную, спаси. Заблудшая, потерянная овца есть род человеческий; Спаситель – Господь Иисус Христос».

Псалом 119

Песнь степеней. Феодотион, говорит бл. Феод., перевел: «Песнь восхождений», а Симмах и Акила: «На восхождения». «Восхождения или степени указывают, – говорит бл. Феод., – на возвращение пленного народа из Вавилона... Не каждая песнь степеней предвозвещает одно и то же, но одна представляет бедствия в Вавилоне, другая благовестие о возвращении, иная – веселье на пути, иная же – войны, бывшие по возвращении, а иная – построение храма. Каждый из сих псалмов представлен так, будто бы воспевается ликом бывших тогда святых. Первый псалом степеней изображает и бедствия и Божие благоволение». «Степенями, – говорит св. Злат., – псалмы сии названы в историческом смысле потому, что в них говорится о возвращении из Вавилона и упоминается о тамошнем плене, а в смысле переносном потому, что они наставляют на путь добродетели». «Первую песнь степеней, – говорит св. Афан., – воспевают Богу народ в Вавилоне, скорбя о продолжительности плена и умоляя освободить его». Псалмов с надписанием: *Песнь степеней* – 15-ть⁶²⁶. В Еврейском тексте надписываются они: «Песнь восхождений». Неизвестно, кто написал сии псалмы; 121, 123, 130 и 132-й в Еврейском тексте носят имя Давида, 126 – Соломона. Есть мнение толковников, что все 15 псалмов написаны во время Вавилонского плена или по возвращении из него Ездрую, Аггеем, Захариєю и Малахиєю.

1. С Евр.: «К Господу воззвал я в скорби моей, и Он услышал меня».

2. *Господи, избави душу мою от устен неправедных и от языка льстива.* Св. Афанасий под языком лживым и неправедным разумеет Вавилонян, как идолослужителей, и как – врагов. Злат. и бл. Феод.

3. *Что дастся тебе, или что приложится тебе к языку льстиву.* С Евр.: «Что даст тебе и что прибавит тебе язык лукавый»? «Пророк, – поясняет св. Злат., – сими словами выражает то, что коварство нечестивых (Вавилонян) есть великий порок, тяжкое зло; или то, что в самом пороке

заклучается наказание. Т.е. какое достойное наказание найдется для этого зла? Или: какое еще может быть наказание для такого порока? Здесь никакого, кроме поражения от Бога».

4. Стрелы сильного изощрены, со угльми пустынными.⁶²⁷ С Евр.: «Изощренные стрелы сильного, с горящими углями дрововыми». Симмах и Феодотион перевели: «Стрелы сильного, с углями собранными в кучу», Акила – «с углями можжевельновыми». «Здесь, – поясняет св. Злат., – заключается одна мысль о наказаниях. То же выражают и LXX толковников словами: *со угльми пустынными*, т.е. опустошительными, разрушительными, истребительными». Казнь здесь видит и св. Афанасий. «Сильным, – говорит бл. Феод., – называет Бога всяческих, а *стрелами сильного* – скорость наказаний, и заимствует образ речи от пущенных стрел, которые удобно рассекают воздух; *угльми же пустынными* изображает жестокость наказания, истребляющую и опустошающую его силу. Ибо таково свойство огня. Пророк как бы так говорит: не приходи в уныние поражаемый языком неправедным; наказания, посылаемые праведным Судиею, уподобляются быстроте стрел, опустошительной силе углей».

5. Увы мне, яко пришельствие мое продолжися. *Пришельствие*, т.е. пребывание в плену Вавилонском (Злат., Афан. и бл. Феод.). *Вселихся с селении Кидарскими*. «Кидар, – говорит св. Афан., – есть страна, лежащая при восточной пустыне и простирающаяся даже до Персов; ее населяет племя Сарацинов» (т.е. Арабов). «Кидар, – говорит бл. Феод., – второй сын Измаила, – потомки его доныне живут недалеко от Вавилона». «Это – варвары, – говорит св. Злат., – которые обыкновенно поступали с подвластными им как звери, живут в шалашах и пещерах и доходят до свирепости диких зверей». Пребывание пленных Евреев среди или близ таких иноплеменников не могло не сопровождаться неприятностями для первых. А потому «они здесь оплакивают не только свое пребывание в стране чужой, но и обращение с иноплеменниками» (Злат.). С Евр.: «Горе мне, что я пребываю у Мосоха⁶²⁸, живу у шатров Кидарских».

6. 7. Много пришельствова душа моя, т.е. «продолжительно время преселения» (Бл. Феод.). «Однако немного, только семьдесят лет. Но пророк называет их многими не по количеству, а по трудности обстоятельств. Для страждущих и немногие годы кажутся многими» (Злат.). *С ненавидящими мира бех мирен*. Т.е. среди враждолюбивых врагов я жил мирно, скромно, но как только (ст. 7) начинал говорить с ними, они ссорились, враждовали – *егда глаголах им, боряху мя туне*. «Такова злоба Вавилонян, что ни за что ведут войну с живущими в мире» (Св. Афан.). «Во время самой беседы, говорит, когда я особенно выражал любовь свою, когда произносил дружелюбные слова, тогда они и раздражались, строили козни, и ничто не укрощало их» (Злат.). С Евр. ст. 6: «Долго жила душа моя с ненавидящими мир». Ст. 7: «Я мирен: но только заговорю (т.е. мирно), они к войне».

Псалом 120

Песнь степеней. «Вторую песнь (степеней), – говорит св. Афан., – воспевают народ, хотя освободившийся от плена, но еще возвращающийся только в отечество, и совершающий далекий путь из Вавилона в Иерусалим, почему застигнутый в горах, умоляет подать ему помощь». По бл. Феодориту, – «сей псалом приличествует Иудеям, живущим еще в Вавилоне».

1. *Возведох очи мои в горы⁶²⁹, отнюдуже приидет помощь моя.* В горы, т.е. горе, к небу, ко Господу. «Видишь ли, – говорит св. Злат., – как Любомудрствуют те, которые жили в чужой земле (Вавилоне)? Они воспоминают уже не о храме, но о небе и земле».

2. С Евр.: «Помощь моя от Господа, сотворившего небо и землю».

3. *Не даждь во смятение ноги твоея, ниже воздремлет храняй тя.* С Евр.: «Не даст Он поколебаться ноге твоей, не воздремлет хранящий тебя». По св. Златоусту – пророк здесь советует Еврейскому народу, что должно ему делать, имея надежду на помощь Божию. «Т.е. не уклоняйся, не соблазняйся, и тогда Бог подаст тебе руку помощи, не оставит тебя, не отступит от тебя, если только ты не дашь колебаться ноге своей, т.е. не будешь гоняться за тленными вещами, не имеющими твердого основания». «Не доводи себя до колебания и смятения, стой твердо в надежде на Бога, – и спасешься, сподобишься от Господа всякого о тебе попечения» (Св. Афанасий и бл. Феодорит).

4. С Евр.: «Не дремлет и не спит хранящий Израиля».

5. *Господь сохранит тя, Господь покров твой на руку десную твою.* С Евр.: «Господь хранитель твой; Господь сень твоя с правой руки твоей». «Пророк, – поясняет св. Злат., – десницею и покровом изображает полное хранение и ближайшее содействие Божие. Как бывает у воинов, стоящих в строю, Господь станет по правую руку твою, чтобы ты был непобедим, деятелен, тверд, силен, чтобы воздвиг трофей, одержал победу, ибо этою (правою) рукою мы преимущественно

делаем все». «Господь, став при десной руке твоей, и покроет, и охранит, и сподобит тебя всякого промышления» (Св. Афан. и бл. Феод.).

6. *Во дни солнце не ожжет тебе, ниже луна ночью.* С Евр.: «Днем солнце не поразит тебя, ни луна ночью». «Пророк скажет, что ночью и днем, пользуясь промышлением Божиим, останется невредимым», поясняет бл. Феодорит, и видит намек на чудесное осенение Евреев облаком в пустыне, по исходе из Египта. «Впрочем, – говорит св. Злат., – может быть, и тогда, при возвращении из Вавилона, Евреи удостоились подобного чуда каким-нибудь другим образом».

8. *Господь сохранит вхождение твое, и исхождение твое, от ныне и до века.* «Этимися словами, – говорит св. Злат., – пророк означает всю жизни; потому что из этого слагается вся жизнь из входов и выходов, и выразил постоянную помощь Божию везде и при входе и при выходе»; по бл. Феод. – «выразил всяческое Божие промышление, при котором преодолеваем неприязненных нам врагов, и избегаем сетей, расставляемых врагами видимыми и невидимыми».

Псалом 121

Песнь степеней. Псалом сей есть песнь Евреев, получивших уже добрую весть о возвращении из Вавилона в отечество и вступивших в вожделенный путь; есть вместе воспоминание, или пророчество о славе храма и Иерусалима (Бл. Феод.).

1. 2. *Возвеселихся о рекших мне: в дом Господень пойдем.* С Евр.: «Возрадовался я, когда сказали мне: пойдем в дом Господень». «Это, – говорит св. Афан., – слова старцев, переживших плен и поведающих, как ноги их, утруждаемые теперь путешествием, в прежнее время стояли в Иерусалиме; – ст. 2: *стояще бяху ноги наша во дворах твоих Иерусалиме*». «Видишь чрезмерную радость? – говорит св. Златоуст. – Как бы уже получив желаемое, они радовались самому призванию и с великою любовью обнимали дом молитвы и город (Иерусалим)». «Нам представляется, говорят они, что мы стоим уже в оных святых дворах и совершаем бож. службы» (Бл. Феод.).

3. *Иерусалим зиждемый яко град, емуже причастие его вкупе*⁶³⁰. С Евр.: «Иерусалим, устроенный как город, слитый в одно». Симмах перевел: «Иерусалим, создаваемый как город, имеющий единство». «Возвратившиеся Иудеи, видя запустение Иерусалима, – говорит св. Злат., – припоминают его прежнее благосостояние, превозносят его похвалами, и говорят, что город столь славный – доведен до такого жалкого состояния. А что это так, выслушай самые слова: *Иерусалим зиждемый яко град*; следовательно, тогда он еще не был градом. То же видно из след. слов: *емуже причастие его вкупе*. Здесь он говорит, что в городе здания были слитные, твердые и сплошные, что между ними не было ничего пустого, но во всех местах он был застроен часто, совершенно, слитно, так что был непрерывным и связным цельным до плена». Почти так же объясняют и другие – св. Афанасий и бл. Феодорит. «В прежнее время, – говорит св. Афан., – (Иерусалим) был городом не разбросанным там и здесь, но так застроенным, что казался одним домом,

потому что здания были часты и расположены в порядке». «Теперь Иерусалим пуст, имеет рассеянные дома, но снова процветет, будет снова застроен, и восприимет прежние ограды» (Бл. Феод.).

4. *Тамо бо въздоша колена, колена Господня, свидение Израилево, исповедатися имени Господню.* С Евр.: «Куда восходят колена, колена Господни, по закону Израилеву, славить имя Господне». Пророк воспоминает о прежнем величии и славе Иерусалима, когда туда собирались все колена три раза в год на великие праздники: Пасху, Пятидесятницу и праздник Еущей (Исх. 23:17). *Исповедатися имени Господню*, т.е. «собирались благодарить, совершать богослужение, молитвы, приносить дары и жертвы» (Злат.). «Свидением Израилевым пророк назвал, – говорит бл. Феод., – закон, ясно повелевающий собираться на месте, которое *изберет Господь Бог* (Втор. 12:5)»; по св. Златоусту, свидетельство промысления Божия о Еврейском народе – закон, собрания, богослужение.

5. *Яко тамо седоша престолы на суд, престолы в дому Давидове.* С Евр.: «Там стоят престолы суда, престолы дома Давидова». «И по истории, – говорит св. Афан., – там (в Иерусалиме) жилища царей и престолы иереев, что украшало город как бы двойным венцем и двойною диадимой. *Престолы в дому Давидове.* В сем городе (т.е. в Иерусалиме) поставлены были царские престолы, чтобы совершать праведный суд».

6. *Вопросите же яже о мире Иерусалима, и обилие любящим тя.* С Евр.: «Просите мира Иерусалиму: да благоденствуют любящие тебя!» «Узнав, каков был некогда Иерусалим, молитесь о мире его, не домогаясь ничего иного, кроме споспешествующего к миру его» (Афан.). Молитесь, чтобы он возвратился к прежнему благосостоянию, чтобы избавился от частых войн, чтобы получил, наконец, спокойствие. *И обилие любящим тя.* «Здесь представляется величайшее благоденствие, когда оно не ограничивается самим городом, но и любящие его наслаждаются (или будут наслаждаться) благами... Здесь разумеет или тех, которые будут содействовать им (жителям Иерусалима), или самых граждан» (Злат.).

7. *Буди же мир в силе твоей, и обилие в столпостенах твоих.* С Евр.: «Да будет мир в стенах твоих, благоденствие в чертогах твоих»! *В силе твоей*, т.е. «в недрах твоих, в жителях твоих, в благосостоянии твоём» (Злат.). *В столпостенах*⁶³¹ *твоих.* Симмах: «в царских чертогах твоих».

8. С Евр.: «Ради братьев моих и ближних моих говорю я: мир тебе»!

9. *Дому ради Господа Бога нашего, взысках благая тебе.* С Евр.: «Ради дома Господа, Бога нашего, желаю блага тебе», т.е. «желаю мира для славы Божией, для восстановления Его богослужения, для большего распространения Его учения» (Злат.).

Псалом 122

Песнь степеней. «Четвертая песнь, – говорит св. Афан., – содержит в себе молитву возвращающихся и многие годы пребывающих в пути».

2. *Се, яко очи раб в руку господий своих, яко очи рабыни в руку госпожи своя: тако очи наши ко Господу Богу нашему, Дóндеже ущедрит ны.* С Евр.: «Вот, как очи рабов обращены на руку господ их, как очи рабы – на руку госпожи ее; так очи наши к Господу, Богу нашему, доколе Он помилует нас». «Как слуги смотрят в руки господам, потому что от них получают нужное для поддержания жизни, так и мы от Тебя, Владыка, ожидаем приять наслаждение благ, пока сподобимся пощады» (Бл. Феод.). То же св. Златоуст.

3. *Яко помногу исполнихомся уничижения.* С Евр.: «Ибо довольно мы насыщены презрением», т.е. от Вавилонян, в плену, в рабстве. Сн. Дан. 3:37.

4. *Наипаче исполнися душа наша поношения гобзующих⁶³², и уничижения гордых.* С Евр.: «Довольно насыщена душа наша поношением от надменных, и уничижением от гордых». Симмах перевел: «Насытилась душа наша тем, что наговаривают на нас изобилующие, унижают нас гордые». У бл. Феод. Но св. Златоуст, также и бл. Феод. у LXX читали: *поношение гобзующим, уничижение гордым.* а потому дают такой смысл: много исполнилась душа наша уничижения, но «перемени положение дел, Владыка, и на тех, которые ныне кичатся благополучием, в каком живут, послы наши бедствия»; (бл. Феод.) «чтобы все это (поношение, уничижение) обратилось на них, чтобы они сами испытали тоже, чему подвергли нас, чтобы смирилась их гордость и надменность» (Злат.).

Псалом 123

Песнь степеней. По св. Афанасию, в сем псалме возвратившиеся из плена Иудеи приносят благодарныя молитвы за избавление от плена и врагов.

1, 2, 3. С Евр.: «Если бы не Господь был с нами, – да скажет Израиль, – (ст. 2) если бы не Господь был с нами, когда восстали на нас люди; (ст. 3) то живых они поглотили бы нас, когда возгорелась ярость их на нас». «По возвращении Иудеев из Вавилона, – поясняет бл. Феод., – все соседние народы, вознегодовав на освобождение их, общими силами предприняли против них войну, и, собрав варварские народы, совокупно ополчились на них, надеясь истребить и самую их память. Но Бог всяческих снова помог своим и поразил всех врагов». Об этих врагах и говорится здесь. Пророк, как превосходящий хороначальник, сказал наперед «сам: *яко аще не Господь бы был в нас*, далее учит Иудеев, как учитель учеников, что и как должно говорить им друг другу. «Не своей силе, говорит пророк, приписывайте победу; потому что податель ее – Бог. Поэтому, ликуя, говорите друг другу: если бы не сподобились мы Божией помощи; то, когда собралось против нас столько неприязненных, не удостоились бы и погребения, но, как зверями, были бы пожраны живые» (Бл. Феод. Злат.). *Вода потопила бы нас*, т.е. множество бедствий, подобно водам, потопило бы нас.

4, 5. *Поток преjde душа наша* С Евр.: «Воды потопили бы нас, поток прошел бы над душою нашею». *Убо преjde душа наша воду непостоянную*⁶³³. С Евр.: «Прошли бы над душою нашею воды бурные». Акила перевел: «Тогда вознеслись бы над душою нашею гордые, как воды». Т.е. на нас нападало множество сильнейших врагов, нас постигли страшные, ничем неудержимые, как бурные воды, бедствия, но (ст. 6.) Господь спас нас.

6. С Евр.: «Благословен Господь, Который не дал нас в добычу зубам их»! т.е. зубам врагов наших, которые, как кровожадные звери, готовились пожрать, погубить нас.

7. С Евр.: «Душа наша избавилась, как птица, из сети ловящих; сеть расторгнута, и мы избавились». Т.е. прекратился плен, и мы избавились от бедствий.

Псалом 124

Песнь степеней. «Иудеи, одержавшие победу (о которой было выше), воспевают победную песнь, и проповедуют силу упования на Бога» (Бл. Феод.).

1. *Надеющиеся на Господа, яко гора Сион: не подвижится в век живой во Иерусалиме.* С Евр.: «Надеющийся на Господа, как гора Сион, не подвигнется, пребывает во век». «Словом: гора, – говорит св. Злат., – пророк выражает непоколебимость надежды на Бога, ее твердость, неприступность, непобедимость. Для чего пророк прибавил: *Сион*? Для того, чтобы научить нас не падать духом в несчастиях. Как эта гора, соделавшись некогда пустынною и лишенною жителей, опять достигла прежнего благосостояния и возвратила древнее благополучие вследствие своих обитателей и откровения чудес, так и мужественный человек, хотя бы потерпел бесчисленное множество бедствий, не поколеблется. *В век живой во Иерусалиме*, т.е. в горнем отечестве». Тем, которые живут по законам Иерусалима, пророк обещает твердость (Бл. Феод.).

2. *Горы окрест его (Иерусалими), и Господь окрест людей Своих.* «Как горы окружают и защищают Иерусалим: так Божие попечение ограждает благочестивый народ» (Бл. Феодорит).

3. *Яко не оставит Господь жезла грешных на жребий праведных, яко да не прострут праведнии в беззакония рук своих.* С Евр.: «Ибо не оставит (Господь) жезла нечестивых над жребием праведных, дабы праведные не простерли рук своих к беззаконию». – Под жезлом грешных разумеется власть и царство нечестивых или врагов. Показывается причина помощи Божией праведным. Т.е. «Господь всяческих не допустит, чтобы жезл беззаконных положен был на сонм праведных, дабы имеющие попечение о надлежащем, подумав, что все бывает без порядка и без управления, не поползнулись на худшее и не извлекли из сего вреда» (Бл. Феод.). «Жезлом грешных, – говорит св. Злат., – называет царство врагов. А смысл этих слов следующий: не допустит (врагам) владеть наследием праведных; а если же на время Он попускал это, то для

исправления, внушения и вразумления. *Яко да не прострут и проч.* Как бы так говорит: искушением научившись и от получения благ сделавшись лучшими, они постоянно будут жить в добродетели и, вразумляясь тем и другим, не прикоснутся к пороку».

4. С Евр.: «Благотвори, Господи, добрым и правым в сердцах своих».

5. *Уклоняющиеся же в развращения⁶³⁴ отведет Господь с делающими беззаконие: мир на Израиля.* С Евр.: «А совращающихся на кривые пути свои да оставит Господь ходить с делающими беззаконие. Мир на Израиля»! Прибегающие к хитросплетениям да найдут для себя соответственный конец (бл. Феод.), т.е. да будут отведены с нечестивыми в место мучения поступающие развращенно или беззаконно.

Псалом 125

Песнь степеней. В сем псалме, по мнению св. Афан. и бл. Феод., Иудеи, возвратившиеся из плена, умоляют Господа Бога, чтобы и прочие их соотечественники, оставшиеся в Вавилоне, получили свободу.

1. *Внегда возвратити Господу плен Сионь, быхом яко утешени.* Здесь плен Сионь означает пленных Иудеев – сынов Сиона, т.е. Иерусалима и Иудеи. «Частица: *яко*, – говорит бл. Феод., – означает здесь усиление речи. Т.е. ощутили мы великую радость, когда Бог положил конец наказанию, и даровал пленным свободу». С Евр.: «Когда возвращал Господь плен Сиона, мы были как бы видящие во сне». Т.е. радость наша о возвращении так была велика, что это возвращение было для нас как бы сном, мечтою.

2. *Тогда исполнишася радости уста наша, и язык наш веселия.* «Слово: *веселия* – Акила перевел: «хвалы», а Симмах: «благословения». Т.е. тогда, исполнившись великой радости, хвалили и благословляли Господа. *Тогда рекут во языцех: возвеличил есть Господь сотворити с ними.* С Евр.: «Тогда между народами говорили: великое сотворил Господь над ними!» – т.е. великое дело освобождения из плена, необычайное, исполненное чудесности, слух о котором распространился везде, открывая всем человеколюбие Божие (Злат.).

4. *Возврати Господи пленение наше, яко потоки югом.* С Евр.: «Возврати, Господи, пленников наших, как потоки на полдень». «Сим показывают, – говорит св. Афан., – что наибольшее число Израильтян осталось в Вавилоне, почему и возвращение их уподобляют потоку реки Египетской. Ибо югом называет (пророк) пустыню». Или: как потоки, образующиеся от сильного таяния снега, при дуновении южного ветра, увлекают воды свои с великою стремительностью, «так повели, говорит пророк, и нашим единоплеменникам, рассеянным повсюду, собраться и, подобно потоку, устремиться в путь» (Бл. Феодорит).

5, 6. *Сеюции слезами, радостию пожнут.* Ст. 6: *ходящий хожду и плакался, метая семена своя: грядуще же приидут радостию, вземлюще рукояти⁶³⁵ своя.* С Евр.: «Сеявшие со слезами будут пожинать с радостию»; ст. 6: «С плачем несущий семена возвратится с радостию, неся снопы свои». «Это сказано, – говорит св. Злат., – об Иудеях. Как сеющие после трудов пользуются плодами, так и вы, говорит пророк, когда отошли в плен, были подобны сеющим, испытывали скорби, труды, изнурение, бедствия, переносили несчастье, войну, дожди, холод и проливали слезы. Что дождь для семян, то слезы для страждущих. Но вот, говорит, за эти труды получили воздаяние». Но св. Афанасий и бл. Феодорит относят 5 и 6 стихи к тем, которые молились о возвращении оставшихся в плену Евреев. «Молившимся об оставшихся в плену пророческий дух отвечает и говорит: если восплачут о пребывающих в Вавилоне, то и им будет возвращение» (Св. Афан.). «Не напрасно приносим сии моления, но зная плоды слез; ибо ввергающие семена со слезами, веселятся, видя обильную жатву» (Бл. Феодорит).

Псалом 126

Песнь степеней. Соломону. «В древности, – говорит бл. Феод., – Соломон построил Божий храм, а разрушенный Вавилонянами восстановил Зоровавель. Думаю, что он и называется Соломоном, как ведущий род от Соломона, и как обновляющий Соломоново дело; потому что пророческое слово приличествует не Соломонову построению, но совершенному Зоровавелем по возвращении. В это время Иудеи предпринимали строить, но препятствовали им соседние народы, и сами часто с ними воюя и вставляя на них царство Персидское. Поэтому Зоровавель, Иисус, сын Салафиилев, и другие с ними, украшенные благочестием, предлагают сие наставление, читаемое в псалме». «Так как много тратилось времени⁶³⁶, – говорит св. Злат., – на построение (второго) храма, города и стен, то пророк научая их прибегать к Богу, объясняет это и показывает, что все будет напрасно и тщетно, если они не приобретут помощи от Бога».

1. С Евр.: «Если Господь не созиждет дома, напрасно трудятся строящие его; если Господь не охранит города, напрасно бодрствует страж».

2. *Всеу вам есть утрениевати: восстанете по седении ядущии хлеб болезни*⁶³⁷. С Евр.: «Напрасно вы рано встаете, поздно просиживаете, едите хлеб печали». «Смысл этих слов, – говорит св. Злат., – следующий: хотя бы вы не спали, хотя бы вставали до утра, хотя бы медлили ложиться спать, употребляя все время на труды и работы; но если вы не получите помощи свыше, то все дела человеческие разрушатся, и от таких усилий не будет никакой пользы. *Ядущии хлеб болезни*. Этими словами он выражает, что они вели труженическую жизнь, будучи вместе воинами и строителями». *Егда даст возлюбленным Своим сон*. С Евр.: «Тогда как возлюбленному Своему Он дает сон». Т.е., «когда Бог подает Свою помощь, тогда и сон приятен, тогда будет и покой, и жизнь свободная от опасностей и исполненная мира» (Злат.).

3. Се, достояние Господне – сынове, мзда плода чревняго. С Евр.: «Вот наследие от Господа: дети награда от Него – плод чрева». Т.е. «Божие обетование и благословение чадорождения, как бы некая награда, дарованы нам, уповавшим на Него» (Бл. Феод.).

4. Яко стрелы в руке сильного, тако сынове оттрясеных. С Евр.: «Что стрелы в руке сильного, то сыновья молодые». *Сынове оттрясеных*⁶³⁸, т.е. тех, которые некогда были слабы, были связаны⁶³⁹, – говорит св. Златоуст. – Смысл слов следующий: они будут страшны для врагов, так страшны, как стрелы». «Скажет же пророк, – говорит бл. Феод., – что уповая на Бога, будем не только многочисленны, но и сильны, подобно неким стрелам, пущенным рукою сильного, и мы, которые теперь немощны и крайне бедствуем (это значит слово: *оттрясеных*), получив помощь свыше, соделаемся крепкими». «Отрясенными, – говорит св. Афан., – называет отверженных из народа первого (т.е. Еврейского, Ветхозаветного); сыны их, т.е. Апостолы соделались стрелами Сильного, которыми сострелял сопротивные силы».

5. Блажен иже исполнит желание свое от них, не постыдятся, егда глаголют врагом своим во вратех. С Евр.: «Блажен человек, который наполнил ими (т.е. стрелами) колчан свой! Не останутся они в стыде, когда будут говорить с врагами в воротах». «*От них*, т.е. от врагов, – поясняет бл. Феод., – потому что не только не будем побеждены, но и их преодолеем, и все будут нам завидовать; *во вратех*, т.е. когда пред вратами будем рассуждать с послами от врагов». В Еврейском продолжается сравнение детей со стрелами сильного. Т.е. блажен тот, у кого дом, как колчан, полон сыновьями, страшными, как стрелы. Такие отцы не постыдятся, будут смело говорить своим врагам во вратах, т.е. общественных собраниях, на суде. По св. Злат. – пророк здесь ублажает тех, коим даны будут: сила телесная, страх для других невыносимый, многочадие, безопасность, красота города, победа и трофеи на войнах. «Они будут, говорит, вооружены. Но не в этом (пророк) поставляет их блаженство, а в том, что они *не постыдятся*, – не только не будут порицаемы от других, как лишенные

промышления Божия, но в состоянии будут величаться
помощию Божиею».

Псалом 127

Песнь степеней. Псалом сей изображает благополучие или семейное счастье людей, боящихся Господа и ходящих путями Его.

1. С Евр.: «Блажен всякий боящийся Господа, ходящий путями Его».

2. *Труды плодов⁶⁴⁰ твоих снеси.* С Евр.: «Ты будешь есть от трудов рук твоих». Симмах также перевел: «труд рук твоих снедая». Т.е. «ты пожнешь плоды посеянных тобою добрых дел» (Бл. Феод.).

3. *Жена твоя яко лоза плодovitа в странах дому твоего.* С Евр.: «Жена твоя, как плодovitая лоза, в доме твоём». В странах, т.е. у стен дома твоего; так как виноградные лозы насаждали обыкновенно у стен. Пророческое слово обещает боящимся Бога плодородие жен, уподобляя последних плодovitым виноградным лозам, обремененным гроздами. «Так как пророк говорил людям еще не совершенным, – замечает св. Злат., – то он и убеждает их, как малых детей, предметами чувственными».

4. *Сынове твои яко новосаждения масличная окрест трапезы твоея.* С Евр.: «Сыновья твои, как масличные ветви, вокруг трапезы твоей». Маслина (или оливковое дерево) славилась более своими плодами, из которых добывается и теперь деревянное масло, идущее в пищу и служащее к смягчению болезней, а потому есть символ небесной благодати. Т.е. дети твои да будут любезны тебе, обильны добрыми плодами, как масличные ветви.

6. *Благословит тя Господь от Сиона.* Это сказано согласно господствовавшему мнению, что Бог обитает в Сионе. *И узриши благая Иерусалима,* благоденствие Иерусалима – мир, безопасность, плодородие, победы, благосостояние и т.п. (Бл. Феодорит, Злат.).

7. *И узриши сыны сынов,* т.е. внуков. Пророк обещает долгоденствие и большее потомство еще при жизни. «Великим

благословением почиталось, – говорит бл. Феод., – достигнуть до глубокой старости и увидеть детей сыновних».

Псалом 128

Песнь степеней. «Псалом сей содержит в себе предречение о народах, восставших на Иудеев по возвращении» (Бл. Феод.). «Этот псалом, – говорит св. Злат., – находится в связи с предыдущим. Так как построение храма было прерываемо и дело не приближалось к концу, то пророк, желая внушить Иудеям добрые надежды, чтобы они не отчаевались, примером прошедшего располагает смело ожидать будущего, и научает их говорить эти (т.е. следующие в тексте) слова:

1. *Множицею брашася со мною от юности моя, да речет убо Израиль... Ибо не премогаша мя.* Т.е. не истребили, не уничтожили (Злат.). *От юности*, т.е. от самого пребывания еще в Египте (Бл. Феод.). Здесь *ибо* имеет значение частицы: «но», т.е., с самого начала нападали враги на меня, но не преодолели, не истребили. С Евр. 1 и 2 ст: «Много теснили меня от юности моей, да скажет Израиль: много теснили меня от юности моей, но не одолели меня».

3. *На хребте моем делаша грешницы, продолжиша беззаконие свое.* С Евр.: «На хребте моем орали оратаи, проводили длинные борозды свои». Т.е. «враги строили козни не как случилось, но с великими усилиями и хитростями, составляли обманы, нападая тайно; ибо выражение: *на хребте моем*, – говорит св. Злат., – означает или хитрость и коварство, или напряженность и великую силу, т.е. они старались сокрушить самую силу мою». «Пророческое слово, – говорит бл. Феод., – понимает бичи и язвы, какие злочестивыми наложены на победоносных мучеников. Сие же потерпели и бл. Даниил, и чудные Анания, Азария и Мисаил, и при Антиохе – Маккавеи». *Продолжиша беззаконие свое.* Симмах перевел: «не переставали озлоблять». «Нападали не только с силою, но и с великою настойчивостию, употребляя много времени, обращая козни в занятие, и продолжая действовать непрестанно» (Злат.).

4. *Господь праведен ссече выя грешников.* С Евр.: «Но Господь праведен; Он рассек узы нечестивых». «Акила и

Симмах перевели вместо: *выя* – «сети»⁶⁴¹, выражая, – говорит св. Златоуст, – хитрости, замыслы и козни, которые Господь ссече, т.е. сделал совершенно бесполезными». «Не только разрушил сети, сокрушил оковы, но и самые *выи грешников* ссече» (Бл. Феод.).

6, 7. *Да будут яко трава на здех, яже прежде восторжения изше; ст. 7: еюже не исполни руки своя жней, и недра своего рукояти собираяй.* С Евр.: «Да будут, как трава на кровлях, которая прежде, нежели будет исторгнута, засыхает»; ст. 7: «которую жнец не наполнит руки своей, и вяжущий снопы – горсти своей». *На здех* – на кровлях (См. Пс. 101:8); *рукояти* – снопы (См. Пс. 125:6). «Желая, – говорит св. Злат., – сильно выразить ничтожность противников, сравнивает их с травою на кровлях, и таким образом показывает их непрочность с двух сторон – и свойством травы и свойством места. Таковы, говорит пророк, замыслы врагов: они не имеют ни корня, ни основания; но на короткое время кажутся цветущими, и потом обличаются и падают сами собою». «Трава, растущая на крышах, – говорит бл. Феод., – прежде нежели принесет плод, засыхает от приражения солнца. Пророк умоляет, чтобы предприятия врагов уподобились сей траве, и подобно ей имели преждевременный конец»; да будут, как пересохшая и негодная трава, которую пренебрегают жнецы и собирающие или вяжущие снопы.

8. С Евр.: «И проходящие мимо не скажут: благословение Господне на вас; благословляем вас именем Господним!»! Был древний обычай благословлять жнецов. Так, Вооз, пришед на поле, сказал жнецам: «Господь с вами», а жнецы отвечали ему: «да благословит тебя Господь» (Руф. 4:2). Но такого приветствия, говорит пророк, никто не сделает врагам нашим, никто не пожелает им добра и счастья, как жателям неправды и беззакония.

Псалом 129

Песнь степеней. По св. Афан. – «псалом сей содержит в себе молитву мучеников и учение исповедания народу новому (т.е. христианам)».

1. *Из глубины воззвах к Тебе, Господи,* т.е. «из глубины сердца, с великим усердием и ревностью, из самых оснований души» (Злат.).

2. С Евр.: «Господи! услышь голос мой. Да будут уши Твои внимательны к голосу молений моих».

3. *Кто постойт?* Т.е., если Ты, Господи, будешь судить нас только по Твоему правосудию, то никто не устоит, не оправдается на Твоем суде. *Яко у тебе очищение есть.* В человеке всецело нечистом и грешном нет ничего очищающего грехи его. Сила, очищающая грехи людские, – в Боге, в Его беспредельном человеколюбии, в Его искуплении, в смерти на кресте (1Ин. 2:2; Ис. 43:25). Вот почему никто из людей не может устоять на суде Божиим. С Евр.: «Если Ты, Господи, будешь замечать беззакония; Господи! кто устоит»? «Но у Тебя прощение, да благоговеют пред Тобою». Последних слов нет у LXX.

4. *Имене⁶⁴² ради Твоего потерпех⁶⁴³ тя, Господи, потерпе душа моя в слово Твое.* С Евр.: «Надеюсь на Господа, надеется душа моя; на слово Его уповаю». «Смысл этих слов, – говорит св. Злат., – следующий: ради человеколюбия Твоего, ради закона Твоего я ожидал спасения, ибо если бы я смотрел на свои дела, то давно отчаялся бы, давно потерял бы надежду, но теперь, внимая закону Твоему и слову Твоему, я питаю добрые надежды. Какому слову? Слову человеколюбия (Ис. 53:9. Пс. 102:11–12)».

5. *От стражи утренния до ночи,* т.е. во всю жизнь, во всякую ночь и день (Зл.); «потому что последний час ночи есть утренняя стража и до сего времени стоят на страже последние стражи» (Бл. Феод.). С Евр.: «Душа моя ожидает Господа более, нежели стражи (ждут) – утра, более, нежели стражи утра».

7. С Евр.: «Да уповаает Израиль на Господа; ибо у Господа милость и многое у Него избавление».

8. С Евр.: «И Он избавит Израиля от всех беззаконий его».

Псалом 130

Песнь степеней. «Пророческое слово научает смиренномудрию, и представляет любителей одного молящимися и неотступно просящими Бога» (Бл. Феод. и св. Афан.).

1. *Господи, не вознесется сердце мое.* С Евр.: «Господи! не надмевалось сердцемое». Т.е. «этот порок (гордость) даже не коснулся души моей; *ниже вознесостися очи мои,* я не возвышал бровей, не поднимал шеи; *ниже ходих в великих,* – не ходил, не общился с людьми надменными, богатыми, гордыми и тщеславными.... убегал от них далеко, чтобы не получить от них какой-либо заразы» (Злат.). *Ниже ходих в великих, ниже в дивных паче мене.* С Евр.: «И я не входил в великое и для меня недосязаемое». Т.е. «я знал себе меру, и не предпринимал того, что превышает мое достоинство» (Бл. Феод.).

2. *Аще не смиренномудрствовах, но вознесох душу мою, яко отдоеное на мать свою, тако воздаси на душу мою.* С Евр.: «Не смирял ли я и не успокаивал ли души моей, как дитяти, отнятого от груди матери? душа моя была во мне, как дитя, отнятое от груди». «А Симмах, – говорит бл. Феод., – перевел так: «Если не приравнял и не уподобил я душу свою младенцу, отнятому от груди матери своей, пусть так душе моей будет воздано». Т.е., «если я не боялся Тебя подобно младенцу, только что отнятому от сосцев и боящемуся матери, если я не был Тебе покорен, но возымел превозносящийся ум, то прошу воздать мне за это». Св. Златоуст так объясняет: «Я приобрел, говорит пророк, такое смирение, какое у грудного дитяти; как оно держится за мать, бывает смиренно, чуждо всякой надменности, просто и кротко, таким был и я в отношении к Богу, держась Его постоянно. Впрочем, – продолжает св. Злат., – пророк не без причины упоминает о грудном дитяти, но хочет изобразить скорбь свою, затруднение, уныние, величие зол. Как дитя, быв отнято от сосца, не отстаёт от матери, но хотя плачет, скорбит, сетует, досадует, гневается, однако держится за мать и не отстаёт от ней: так и я, говорит, в скорби, в затруднении и во

всех многочисленных несчастиях был предан Богу. Если же я не был таким, говорит, то пусть будет воздано душе моей, т.е. пусть она подвергнется крайнему наказанию». То же и св. Афанасий.

3. С Евр.: «Да уповает Израиль на Господа отныне и вовек».

Псалом 131

Песнь степеней. «Псалом сей, – говорит бл. Феод., – имеет великую близость с 88 псалмом; потому что и здесь, как и в том, пленные в Вавилоне умоляют Бога всяческих, вместо молитвы представляя обетования, данные Богом великому Давиду, и прося сподобить прощения. Псалом содержит и пророчество о Спасителе вселенной». Св. Златоуст видит в сем псалме молитву потомка Давидова, стоявшего, по возвращении из плена, во главе народа, и управлявшего им⁶⁴⁴» (т.е. Зоровавеля).

1–6. *Помяни Господи Давида, и всю кротость его.* «Иудеи (возвратившиеся из плена), – говорит св. Злат., – желали возобновления храма и восстановления древнего богослужения. А так как этим делом особенно славился Давид, то, как бы в награду за его усердие, псалмопевец просит Бога о построении храма – ради Давида, так как я, говорит, потомок его, и так как Ты, Господи, приняв усердие Давида, обещал восстановить его род и царство, то ныне и просим исполнить эти обетования; просит помянуть кротость Давида, потому что она особенно благоугодна Богу (Ис. 66:2)». С Еврейск.: «Вспомни, Господи, Давида и все сокрушение его»; (ст. 2.) как он клялся Господу, давал обет Сильному (Богу) Иакова: (ст. 3.) «не войду в шатер дома моего, не взойду на ложе мое, (ст. 4.) не дам сна очам моим и веждам моим дремания; (ст. 5.) доколе не найду места Господу, жилища Сильному (Богу) Иакова». Сн. 2Цар. 7:2; 2Пар. 6:7. *И покой скраниама моима*⁶⁴⁵. Скrania – висок. Все это – слова или обеты Давида. Далее начинается другая речь самого псалмопевца.

6, 7. *Се, слышахом я во Евфрафе*⁶⁴⁶, *обретохом я в полях дубравы.* С Евр.: «Вот, мы слышали об нем в Евфрафе, нашли его на полях Иарима». Это, по св. Злат., говорит теперь сам псалмопевец о пребывании ковчега в разных местах. «Т.е. – об этом странствовании ковчега рассказывали нам отцы наши; мы знаем по слуху, что и тогда, странствуя везде по полям и пустыням, он потом был поставлен на месте; то же пусть будет

и теперь. Слово: *во Евфрафе* – означает здесь колено Иудино, в котором ковчег поставлен был после долгого странствования». Бл. Феодорит под Евфрафою понимает Иудейский Вифлеем, где родился Спаситель мира, а под полями дубравы – место храма Иерусалимского, как пустое и не имеющее зданий. Мысль проводится та, что хотя ковчег и странствовал по разным местам, но наконец поставлен на одном определенном месте – в храме. Потому и теперь, после странствования в Вавилоне, пусть будет у нас Божественный храм, да (ст. 7) и мы *внидем в селения Его, поклонимся на место, идеже стоясте нозе Его*. С Евр.: «Пойдем к жилищу Его, поклонимся подножию ног Его», т.е. месту, где стоял ковчег⁶⁴⁷. «Все это пророк говорил о месте ковчега, так как оттуда происходили страшные глаголы, разрешавшие недоумения касательно дел Иудейских, и предсказывавшие будущее» (Злат.). Св. Афанасий под селениями понимает церкви христианские, под подножием – «гору масличную, где поклоняется всякий проходящий».

8. *Воскресни, Господи, в покой Твой, Ты и кивот святыни Твоея*. С Евр.: «Встань, Господи, на место покоя Твоего, Ты и ковчег могущества Твоего». Псалмопевец здесь и в следующих двух стихах (9 и 10) повторяет слова Соломона, произнесенные им в молитве при освящении храма (2Пар. 6:41). *Воскресни*. Когда Евреи двинулись от горы Синая, *егда воздвизаху кивот...* тогда и Моисей выразился подобным образом: *восстань, Господи* (Чис. 10:34). Т.е., «утверди на месте нас странствующих и ковчег носимый, и хотя когда-нибудь успокой его» (Злат.). По бл. Феодориту, Евреи, возвратившиеся из плена, умоляют, чтобы восстановлено было богослужение, благодать Божия снова явилась, и храму дана была прежняя слава, что и понимается под воскресением. По св. Афан. – пророк просит здесь Господа ускорить вознесение Его на небо, а под кивотом святыни понимает святую плоть Его. Так понимают и другие – св. Иларий, бл. Августин и Иероним⁶⁴⁸.

9. *Священницы Твои облекутся правдою, и преподобнии Твои возрадуются*. С Евр.: «Священники Твои облекутся правдою, и святые Твои возрадуются» (в 2Пар. 6:41: «и

преподобные Твои да наслаждаются благами»). *«Правдою здесь он называет, – поясняет св. Злат., – священные обряды, священство, богослужение, жертвы, приношения, а вместе с тем и безпорочный образ жизни. И преподобнии Твои возрадуются, т.е., когда это сбудется».* «Когда построен будет дом (храм), и кивот снова поставлен во святилище, тогда священники, совершающие служение по закону, оправдаются, а не принявшие священнического сана, однакоже возревновавшие о благочестии, исполнятся всякого веселия» (Бл. Феод.). Слова: *облекутся правдою*, по св. Афан., значат: «облекутся в самую правду, а правда есть Христос».

10. *Давида ради раба Твоего, не отврати лице помазанного Твоего.* С Евр.: «Ради Давида, раба Твоего, не отврати лица помазанника Твоего» (в 2Пар. 6:42: «Господи Боже, не отврати лица помазанника Твоего, помяни милости к Давиду, рабу Твоему»). Слова Соломона). *«Помазанного – т.е. того, – говорит св. Злат., – кто был тогда помазан, управлял и стоял во главе народа».* Бл. Феодорит понимает под помазанным не лицо определенное, а царский род. «Поелику, – говорит он, – тогдашние цари (Вавилонские) были злочестивы, то просят (пленные Евреи) ради Давида не угашать царского рода». *Ради Давида – т.е. ради обетования, ему данного о продолжении царского рода в его потомстве, именно следующего:*

11. *Клятсся Господь Давиду истиною, и не отвержется ея: от плода чрева твоего посажду на престоле твоем.* Сн. 2Цар. 7:8–16. Клятва Божия означает, что обетование это непреложно, исполнится непременно, впрочем под известным условием, ст. 12. *От плода чрева*, т.е. от семени Давида произойдут цари Еврейского народа. «Но конец обетования, – говорит бл. Феод., – утверждает Владыка Христос, возобладав царством Давида». Только к Мессии и можно отнести слова Божеств. обетования: *«и царство Твое на веки пред лицом Моим, и престол Твой устоит во веки»* (2Цар. 7:16. Сн. Ис. 9:6; Лк. 1:32–33. Деян. 2:20, 31).

12. *Аще сохранят сынове твои завет Мой, и свидения Моя сия, имже научу я, и сынове их до века сядут на престоле*

твоим. поскольку же потомки Давида нарушали завет Божий, преогорчевали Господа, невниманием к Его откровениям, соделались недостойны, то и лишились царства (Бл. Феод.).

13, 14. *Яко избра Господь Сиона, изволи и в жилище Себе. Сей покой Мой во век века, zde вселюся, яко изволих и.* С Евр.: «Ибо избрал Господь Сион, возжелал (его) в жилище Себе. Это покой мой на веки, здесь вселюсь; ибо Я возжелал его». «Смысл слов пророка, – говорит св. Злат., – следующий: месту, которое Ты взял, не попусти разрушиться и погибнуть. Ибо Ты сказал: zde вселюся. Но Бог сказал это с условиями», ст. 12. Св. Афанасий понимает о церквах христианских – на местах распятия, воскресения и вознесения.

15. *Ловитву⁶⁴⁹ его благословляяй благословлю, нищия его насыщу хлебы.* С Евр.: «Пищу его благословляя благословлю, нищих его насыщу хлебом». «Ловитвою, – говорит св. Злат., – пророк называет обилие жизненных припасов, плодородие». Т.е. «подам им обилие всех благ» (Бл. Феод.).

16. *Священники его облеку во спасение,* по св. Златоусту, будут в безопасности; по св. Афанасию, облекутся во Христа; по бл. Феодориту, облекутся правдою, ст. 9. С Евр.: «Священников его облеку во спасение, и святые его радостию возрадуются».

17. *Тамо возвращу рог Давидови. Тамо,* т.е. в Иерусалиме, на Сионе произращу Я рог – силу, могущество, славу Давида, или потомков Давида, и всего более славу Христа Спасителя, к Которому сей псалом и относит св. Апостол Петр (Деян. 2:30–31). *Рогом спасения* называется Спаситель у св. Евангелиста Луки (Лк. 1:69) (Св. Афанасий, бл. Феод.). Относить же к Зоровавелю сих слов нельзя, потому что, как говорит бл. Феод., Зоровавель власти народоправления не передавал ни потомкам, ни детям. «Слова сии предвозвещают, – говорит бл. Феод., – по плоти Христово рождение». *Уготовах светильник помазанному Моему.* «Светильником, – говорит св. Злат., – пророк называет здесь или царя, или покровительство, или спасение, или свет, а вместе с тем величайший вид благополучия». Но по мнению св. Афан., – «это сказано об Иоанне (Предтече Господнем), по изреченному Господом: он бе светильник горя и светя (Ин. 5:35)».

18. *На немже процветет святыня⁶⁵⁰ Моя.* С Еврейск.: «Врагов Его облеку стыдом, а на нем будет сиять венец его». «На немже, т.е. на народе. Мне кажется, – говорит св. Златоуст, – что здесь говорится о благополучии, безопасности, силе, царстве. То, что я определил ему в начале, говорит Господь, будет процветать, умножаясь, неувядая, не уменьшаясь». Бл. Феодорит под святынею понимает «церкви, именуемые телом Владыки Христа, и от Него приемлющие источники освящения».

Псалом 132

Песнь степеней. С Евр.: «Песнь восхождения. Давида». По бл. Феод., – сей псалом предвозвещает соединение и согласное житие всех колен Еврейских по возвращении из Вавилона. Псалом нравоучительный, показывающий превосходство и спасительность мирной жизни.

1. *Се, что добро, или что красно, но еже жити братии вкупе.* «Пророк говорит не просто о жительстве, и не о пребывании в одном доме, но о жизни *вкупе*, т.е. с согласием и любовью, ибо отсюда происходит единодушие» (Св. Злат.). «*Братиею* же, – говорит бл. Феод., – называет колена; потому что соименные коленам родоначальники их были дети одного отца».

2. *Яко миро на главе, сходящее на браду, браду Аарону, сходящее на ометы одежды его.* С Евр.: «*Это* – как драгоценный елей на голове, стекающий на бороду, бороду Ааронову, стекающий на края одежды его». «Как Аарон, – поясняет св. Злат., – быв помазан миром, блистал видом, был светел лицом, исполнен великого благоухания, и доставлял приятность взиравшим на него очам, так прекрасно и это», – т.е. житие в мире и любви. «Дарование любви, говорит пророк, уподобляется оному миру, которое изливалось на главу Ааронову и не только сходило на браду, но и освящало часть одежды, покрывающую грудь. *Ометом*⁶⁵¹ назвал пророк то, что мы называем парамником. Это же Акила назвал: устием одежды. Поэтому, как священное миро, с главы по бороде стекавшее до одежды, иерея исполняло благоухания, так польза, исходящая от согласия, от начальства простирается и на подчиненных» (Бл. Феодорит).

3. *Яко роса Аермонская⁶⁵² сходящая на горы Сионския.* Т.е. жизнь в мире и любви также спасительна и приятна, как «роса, приносимая с Ермона на Сион. Роса сия, такова, что с черепиц падает на землю» (Бл. Феод.). *Яко тамо заповеда Господь благословение.* С Евр.: «Ибо там заповедал Господь благословение и жизнь на веки». *Тамо* – «в такой (мирной)

жизни, в таком единомыслии, в таком сожительстве» (Злат.).
Тамо – у братьев живущих *вкупе*, в Сионе, где на св. Апостолов
ниспослана животворящая роса Всесв. Духа, от которой все
верующие пожинают вечное благословение (Св. Афан. и бл.
Феодорит).

Псалом 133

Песнь степеней. «И этот псалом, – говорит бл. Феод., – приличествует возвратившимся из Вавилона; предлагает же всем благочестивым совет, не только днем, но и ночью песнословить Бога».

1. С Евр.: «Благословите ныне Господа, все рабы Господни, стоящие в доме Господнем, (во дворах дома Бога нашего), во время ночи».

2. *В нощех воздежите руки ваша во святая.* С Евр.: «Во время ночи воздвигните руки ваши ко святилищу и благословите Господа». «Пророк говорит *в нощех*, желая научить нас, чтобы мы не всю ночь тратили на сон, и показать, что тогда молитвы бывают чище, когда легче ум, и меньше забот» (Злат.). Воздевать руки ко храму, святилищу или к кивоту было в обычае у Иудеев.

3. *Благословит тя Господь от Сиона.* «Имя Сион было для Иудеев вожделенно: там совершались все священные обряды. Посему пророк молится, чтобы Евреи опять получили прежнее общественное устройство, совершали те же свящ. обряды и получали такое благословение» (Злат.).

Псалом 134

Аллилуиа. По бл. Феод. – псалом сей есть хвалебная песнь, вознесенная Богу Евреями, получившими освобождение из плена.

1. С Евр.: «Хвалите имя Господне, хвалите, рабы Господни».

2. С Евр.: «Стоящие в доме Господнем, во дворах дома Бога нашего».

3. *Пойте имени Его, яко добро*⁶⁵³. С Евр.: «Пойте имени Его, ибо это сладостно». Т.е. спасительно и сладостно воспевать имя Божие, славословить Господа. «От сего произойдет много пользы для вас» (Бл. Феод.).

4. *Яко Иакова избра Себе Господь, Израиля в достояние*⁶⁵⁴ Себе, с Евр.: – «в собственность Свою». Т.е. Господь Бог избрал Еврейский народ в богатство, в собственность Себе, «взирая не на малочисленность его, а на добродетели, к которым Он хотел руководить Евреев» (Злат.); избрал для достижения Своих великих целей о спасении человеческого рода, соделал его как бы сокровищницею Своих даров, обетований, благодеяний, потому особенно и заботился о нем (Втор. 32:8–9). «Назвав достоянием Божиим, – говорит св. Злат., – пророк выражает Божию к ним любовь, промысление, попечение, благоволение».

5. С Евр.: «Я познал, что велик Господь, и Господь наш превыше всех богов».

6. *Во всех безднах.* «Безднами пророк назвал, – говорит бл. Феод., – безпредельное множество вод», или, по св. Златоусту, – «преисподния места земли». С Евр.: «Господь творит все, что хочет, на небесах и на земле, на морях и во всех безднах».

7. *Возводя облаки от последних земли.* С Евр.: «Возводит облака от края земли», – от пределов земли; «потому что, – говорит бл. Феод., – облака составляются из морских вод, а морские заливы – пределы земли». «Удивительно, – говорит св. Злат., – не только то, что облака с водою поднимаются – тяжелое носится на легком, – но и то, что идут как бы в горних жилищах, нося в себе (от пределов земли) тяжесть такого

множества вод». *Молнии в дождь сотвори*, т.е. во время дождя. С Евр.: «Творит молнии при дожде». Т.е. соединил несоединимое, по природе противоположное, молнии с дождем, огонь с водою, «что молниеносный огонь, пробегая по водам, и вод не согревает и сам не угасает» (Бл. Феод. и Злат.). *Изводяй ветры от сокровищ Своих*. «Словами: *от сокровищ Своих*, – говорит св. Злат., – пророк выражает не то, будто есть сокровищницы ветров, но то, как легко Бог управляет ими»; – «едва даст Свое мановение Бог, повсюду являются ветры» (Бл. Феод.). «Словом: *сокровища*, – говорит св. Афан., – пророк изобразил непостижимость для людей природы ветров».

8. С Евр.: «Он поразил первенцев Египта, от человека до скота».

9. С Евр.: «Послал знамения и чудеса среди тебя, Египет, на Фараона и на всех рабов его».

10. *Иже порази языки многи и изби цари крепки*. С Евр.: «Поразил народы многие, и истребил царей сильных». Т.е. Бог поразил народы, населявшие древле Палестину, избил царей крепких, ст. 11: Сиона (или Сигона) – царя Амморейского и Ога – царя Васанского и других. Всех избитых, как насчитывает книга Иисуса Навина, тридцать один (Нав. 12:24); *и вся царствия Ханаанска*, которые были покорены Иисусом Навином, а страны и города Ханаанские были разделены между Евреями (ст. 12).

14. *И о рабех Своих умолится*. С Евр.: «Ибо Господь будет судить народ Свой, и над рабами Своими умилосердится». «То и другое, суд и помилование, можно, – говорит св. Злат., – относить или к одному народу Израильскому в том смысле, что Бог накажет его, а потом остановится и помилует; или раздельно можно относить: *умолится* – к народу (Еврейскому), а *судити* – ко врагам, т.е. тех (Евреев) помилует; ибо это и значит: *умолится*, – а врагов будет судить, т.е. предаст их наказанию».

15–18. Здесь повторяются из 113 псалма стихи: 12, 13, 14, 15 и 16.

Псалом 135

Аллилуиа. Сей псалом во многом есть повторение предыдущего псалма с тем различием, что к каждому стиху прибавлено: *яко в век милость Его* (т.е. Божия); что, вероятно, повторял народ после певцов; по бл. Феод. – написан для Иудеев, возвращавшихся из плена. См. 23 и 24 стихи сего псалма.

1. С Евр.: «Славьте Господа; ибо Он благ, ибо вовек милость Его».

2. *Исповедайтесь Богу богов.* «Под именем богов, – говорит бл. Феод., – пророк понимает не идолов; потому что Бога не назвал бы Богом не сущих. Посему богами называет сподобившихся чести священства и именуемых сынами Божиими (Исх. 22:28; Пс. 81:1, 6). Св. Златоуст понимает под богами бесов, потому что и «они рабы и подвластны Богу».

3. С Евр.: «Славьте Господа господствующих».

4. С Евр.: «Того, Которые один творит чудеса великие».

5. С Евр.: «Который сотворил небеса премудро».

6. С Евр.: «Утвердил землю на водах».

7. С Евр.: «Сотворил светила великие».

8. С Евр.: «Солнце – для управления днем».

9. С Евр.: «Луну и звезды – для управления ночью».

10. С Евр.: «Поразил Египет в первенцах его».

11. С Евр.: «И вывел Израиля из среды его».

12. С Евр.: «Рукою крепкою и мышцею простертою».

13. *Раздельшему Чермное море в разделения.* С Евр.: «Разделил Чермное море». «Древнее предание говорит, что море разделено было двенадцатью пресечениями, так что каждому колену открыт был особый путь» (Св. Афан.). Это предание бл. Феодорит относит к басням. «Иные, следуя Иудейским басням, утверждали, что в Чермном море произошли разделения, равночисленные двенадцати коленам, потому что пророк сказал: *разделения*, а не *разделение*. Но им должно было знать, что по рассечении моря на две части, из одного стало два (Исх. 14:29; Пс. 77:13). Посему-то рассечение моря на

две части пророк назвал разделениями». – Св. Златоуст также приводит это предание, но не отвергает его. «Потому, – говорит он, – в короткое время и совершились противоположные действия (т.е. одних спасение, а других гибель), и море разделилось не в одном месте, но по числу всех колен».

15. *И истрясшему Фараона и силу его в море Чермное.* С Евр.: «И низверг Фараона и войско его в море Чермное». *Истрясшему.* «Это выражение, – говорит св. Злат., – употребил пророк, желая показать, как легко совершилось потопление».

23. С Евр.: «Вспомнил нас в унижении нашем».

24. С Евр.: «И избавил нас от врагов наших».

25. С Евр.: «Дает пищу всякой плоти».

26. С Евр.: «Славьте Бога небес».

Псалом 136

Давиду Иеремием.⁶⁵⁵ «Евреи, отведенные в плен и потом возвратившиеся, рассказывают в сем псалме, что было в Вавилоне» (Бл. Феод.).

1. *На реках Вавилонских, тамо седохом и плакахом.* Св. Афанасий принимает сии слова, как предсказание о плене и скорбях его, а св. Злат. и бл. Феод., – как воспоминание о прошедшем. *На реках.* Вавилон лежал на обоих берегах реки Евфрата, который разветвлялся на множество каналов, как и другая река Вавилонии – Тигр. По св. Златоусту, «Евреи, как пленники, жили вне стен и городов»; в скорби естественно удалялись в места уединенные и, сидя на берегах рек или каналов, горько, горько плакали, вспоминая о Сионе, о храме, о родине.

2. *На вербиих посреде его обесихом органы наша.* С Евр.: «На вербах посреди его (Вавилона или Вавил. народа) повесили наши арфы». Музыкальные инструменты, коими не могли и не хотели пользоваться Евреи, взяты были с собою последними, по устройению Божию, «для того, – говорит св. Злат., – чтобы и в чужой стране они имели памятники своего прежнего общественного устройства и тем более сокрушались, видя знаки тогдашнего богослужения».

3. *Яко тамо вопросиша ны плениии нас о словесех песней, и ведшии нас о пении: воспойте нам от песней Сионских.* С Евр.: «Там пленившие нас требовали от нас слов песней, и притеснители наши – веселия: пропойте нам из песней Сионских». *О словесех песней* – о содержании песней; *песни Сионския* – те, которые пелись на Сионе, в храме, песни *Господни* (ст. 4), священные, которых не могли и недостойны были слышать нечестивые язычники. Притом Вавилоняне требовали петь Сионские песни «не для того, – говорит бл. Феод., – чтобы получить им от сего какую-либо пользу, но чтобы посмеяться над Евреями».

4. *Како воспоем песнь Господню на земли чуждей?* Т.е. нам не позволительно петь; хотя мы и лишились отечества, однако

продолжаем хранить закон и соблюдать его в точности» (Злат.)
А закон повелевал петь свящ. песни только во храме, в Иудее.

5. *Аще забуду тебе, Иерусалиме, забвена буди десница моя.* «Пусть, говорит пророк, крепость моя, сила моя забудет меня, и пусть я буду безгласен от множества бедствий» (Злат.). Пленные Иудеи дают знать Вавилонянам, что для них невозможно забыть Иерусалим и его священные уставы, как невозможно забыть правую руку, всегда нужную. Но св. Афанасий и бл. Феодорит под десницею разумеют помощь свыше. Т.е., а если я забуду Иерусалим, то да не улучу помощи свыше. «Сию то помощь, – говорит бл. Феод., – пророк называет десницею».

6. *Прильпни язык мой гортани моему, аще не помяну тебе, аще не предложу Иерусалима, яко в начале веселия моего.* С Евр.: «Прильпни язык мой к гортани моей, если не буду помнить тебя, если не поставлю Иерусалима во главе веселия моего». *Прильпни язык;* «ибо что пользы, – говорит св. Афан., – иметь такое орудие слова, которое, по-видимому, здорово, но не издает должных звуков. *Аще не предложу,* т.е. если память о тебе, Иерусалим, предпочту всякому веселию. Ибо в таком только случае может быть, что и всякое другое веселие обратится мне во благо». «Слово: *предложу,* – говорит св. Злат., – значит: поставлю в начале песни; оно выражает сильное желание или лучше любовь и пламенное стремление к городу (Иерусалиму)». Т.е. «верх веселия для меня – зрение на тебя, Иерусалим, обновление твое, торжество среди тебя; потому что в них нахожу истинное наслаждение» (Бл. Феодорит).

7. *Помяни, Господи, сыны Едомския, в день Иерусалимль глаголющия: истощайте⁶⁵⁶, истощайте, до оснований его.* С Евр.: «Припомни, Господи, сынам Едомовым день Иерусалима, когда они говорили: разрушайте, разрушайте до основания его». Сыны Едомские суть Исавовы потомки – Идумеяне. Этот родственник Евреям народ был их злейшим врагом. С Филистимлянами они вместе и не раз опустошали Палестинские пределы (2Пар. 28:17). Бог, чрез св. пророка Авдия, обличал Идумеев за то, что они в день разорения Иерусалима

Вавилонянами были вместе с ними; радовались гибели Иудеев и *разширяли уста свои* в день их скорби, т.е. смеялись и поносили; простирали руки на пленение в день несчастья их; стояли на распутиях, чтобы рубить бегущих, и таким образом не давали Евреям спастись бегством (Авд. 1:11–15). За такие злодеяния *и дам отмщение Мое на Идумею*, говорит Господь, *рукою людей Моих Израиля* (Иез. 25:13–14), что и исполнилось в последствии; ибо Иоанн Гиркан наказал и поработил Идумеев по свидетельству Иосифа Флавия⁶⁵⁷. А потому слово: *помяни* – нужно принимать не как зложелание, а как предсказание.

8. *Дщи Вавилоня окаянная*. С Евр.: «Дочь Вавилона, опустошительница»! Здесь слово Вавилон означает страну Вавилонию, а дочь – Вавилон город. Слово; *окаянная*⁶⁵⁸, т.е. злосчастливая, или достойная жалости, – произнесенное во дни славы и могущества Вавилона, должно быть понимаемо, как предсказание о гибели Вавилона. Так и разумеют Отцы. «Это – пророческое слово, – говорит св. Афан., – и оно изображает падение Вавилона». «Здесь пророк, – говорит св. Злат., – предсказывает несчастья, которые постигнут Вавилон и, по причине имеющих постигнуть его бедствий, называет его несчастным». Так же и бл. Феод. *Блажен, иже воздаст тебе воздаяние твое, еже воздала еси нам*. С Евр.: «Блажен, кто воздаст тебе за то, что ты сделала нам», – «т.е. блажен, кто и тебя сделает пленником» (Св. Афанасий).

9. *Блажен, иже имет и разбьет младенцы твоя о камень*. «Поелику Вавилоняне, – говорит бл. Феод., – жестоко поступали с младенцами Иудейскими, то пророк предсказывает им равное наказание». Св. пророк Исаия предсказывал, что дети Вавилонян будут убиты пред глазами их, что враги не пощадят младенцев их (Ис. 13:16–18); следовательно слова псалмопевца выражают не зложелание, но предсказывают, что случится при разорении Вавилона Киром и Дарием, Мидянами и Персами, по определению Божию: *в нюже меру мерите, возмерится и вам* (Мф. 7:2). По мнению св. Златоуста, приведенные слова псалмопевца «суть слова страсти пленных, которые требуют великого наказания, простирали гнев свой даже на младенческий возраст. Пророки, – замечает сей

святитель, – многое говорили не от себя, но изображая и выставляя на вид страсти других. Сам же пророк стоял выше даже той меры возмездия, которая была дозволена ему законом (Пс. 7:5»).

Псалом 137

Псалом Давиду Аггеа и Захарию. «По возвращении из Вавилона, – говорит бл. Феод., – Иудеи, при помощи Божией, низложив восставшие на них народы, приносят Богу благодарственную песнь. Сие-то предрекает божеств. Давид». «Настоящий псалом, – говорит св. Афан., – содержит в себе пророчество о призвании всех народов, за которое Давид и благодарит».

1. *И пред Ангелы воспою Тебе.* С Евр.: «Славлю Тебя всем сердцем моим, пред богами пою Тебе». Т.е. «постараюсь петь вместе с Ангелами, буду соревновать им, ликовать с горными силами» (Злат. и бл. Феод.). «Буду петь как бы в присутствии Ангелов» (Св. Афан.). «Если же, – говорит св. Злат., – принять слова других переводчиков: пред богами воспою Тебе, – то нужно понимать так: со священниками, в их присутствии, когда они будут начинать и предшествовать, и я с подобающим благоговением пойду, последую за ними и воспою Тебе... Писание обыкновенно называет священника и Ангелом и богом (Исх. 22:28; Мал. 2:7)». *Яко услышал еси вся глаголы уст моих*⁶⁵⁹. Т.е. услышал и исполнил все мои прошения. «Следовательно, – заключает св. Злат., – псалмопевец совершал молитву чистую и превосходную, ибо был услышан Богом и молитва была благоугодна Ему».

2. С Евр.: «Поклоняюсь пред святым храмом Твоим, и славлю имя Твое за милость Твою и за истину Твою, ибо Ты возвеличил слово Твое превыше всякого имени Твоего».

3. *Умножиши мя в души моей силою Твоею.* С Евр.: «В день, когда я воззвал, Ты услышал меня; вселил в душу мою бодрость». Симмах перевел: «Ты возбудил в душе моей силы». Т.е. «силою Твоею приложишь попечение о душе моей, исполнишь ее упования и утешения» (Бл. Феод.). По св. Злат. – *умножиши* значит: «вознесешь меня, возвысишь меня. Смысл этих слов, – говорит он, – следующий: Ты возвысишь меня силою, вознесешь крепостию и поможешь мне». «Умножением,

– говорит св. Афан., – называет долговременность. Смысл же речи таков: силою Твоею преобразишь из тления в нетление».

4. *Да исповедятся тебе, Господи, вси царие земстии, яко услышаша вся глаголы уст Твоих.* Т.е. да исповедятся Тебе или да прославят Тебя, Господи, все цари земли, потому что они слышали, знают все Твои определения о народах, возвещенные им во всеуслышание чрез св. пророков, слышали о делах Твоих, явленных в наказании царей и царств и в избавлении народа Твоего Израиля, особенно да прославят тогда, когда услышат Твои евангельские глаголы чрез св. Апостолов (Бл. Феодорит).

5. *И да воспоят в путех Господних.* С Евр.: «И воспоят пути Господни, ибо велика слава Господня». «Путями, – говорит бл. Феод., – пророк называет домостроительство (Божие)». «Т.е. пусть повествуют, прославляют, возвещают славные дела Твои» (Злат.). Св. Афанасий читал вместо: *путех* – в песнях⁶⁶⁰. Т.е. да воспоят в тех песнях Господних, которые «пророк начертал и которые повелевает воспевать всем верующим из язычников».

6. *И высокая издалеча весть.* «Здесь, – говорит св. Злат., – говорится о предведении, которое особенно свойственно силе Божией... Так как пророк сказал: *высок Господь и смиренныя призирает*; то прибавляет: *и высокая издалеча весть*, дабы показать, что Бог не просто знает высокое, но и на большем расстоянии, т.е. (знает) прежде, нежели оно сбылось, прежде, нежели исполнилось, прежде, нежели осуществилось на деле». По св. Афан. – «слово: *высокая* – означает вечное определение о призвании язычников и возведение их на высокая». Бл. Феодорит понимает под высокими – властителей. Т.е., «Бог, издалека видя тех, которые будут властвовать, каждому подает соответственные пособия». С Евр.: «Высок Господь и смиренного видит, и гордого узнает издали».

7. *Аще пойду посреде скорби, живиши мя.* «Не сказал: отгонишь скорбь; но среди самых скорбей оживишь меня, т.е. можешь спасти среди самых опасностей» (Злат.). *На гнев враг моих простерл еси руку Твою.* Т.е. «прогневавшись на неприязненных мне, предал Ты их казни» (Бл. Феод.). «И меня, находящегося в бедствиях, можешь спасти, и их беснующихся,

неистовствующих и дышащих огнем – смирить и укротить» (Св. Злат.). С Евр.: «Если я пойду посреди напастей, Ты оживишь меня, прострешь на ярость врагов моих руку Твою, и спасет меня десница Твоя».

8. С Евр.: «Господь совершит за меня! милость Твоя, Господи, вовек; дел рук Твоих не оставляй».

Псалом 138

*В конец Давиду, псалом Захариин, в рассеянии*⁶⁶¹. С Евр.: «Начальнику хора. Псалом Давида». Прочих слов надписания нет ни в Еврейском, ни в Греческом тексте – Римского издания, но есть в издании Комплютенском. По св. Афан. – псалом сей изображает Божию о нас попечительность, и описывает, как Бог промышляет не только о целой вселенной, но и о каждой части ее, так что не оставлены без Его промысла и движения и помышления наши, указывает на призвание язычников и неверие Иудеев, почему и надписан: *в конец*. По бл. Феод. – псалом этот изображает благочестивого царя Иосию, которые молится и изумлен предведением о нем.

1. *Господи, искусил мя еси*, т.е. «совершенно знаешь меня» (Злат.). С Евр.: «Господи, Ты испытал меня, и знаешь». *Ты познал еси седание мое и востание мое*, т.е. «всю жизнь, – поясняет св. Злат., – потому что в этом проходит наша жизнь – в делах, движениях, входах и выходах».

2. С Евр.: «Ты знаешь, когда я сажусь, и когда встаю; Ты разумеешь помышления мои издали».

3. *Стезю*⁶⁶² *мою и уже*⁶⁶³ *мое Ты еси исследовал, и вся пути моя провидел еси*. Всякую тропинку мою и жребий мой Ты исследовал, т.е. совершенно знаешь все мои действия, направления, все помыслы, короче: все пути. «Уже, – говорит св. Афан., – имеет здесь значение определенной меры пути. Пророк же разумеет, что Богу известно всякое движение помысла, ибо словом: *пути* – означает движения». «Пророк, – говорит бл. Феод., – *путем* и *стезею* называет деяния, а ужем – прямоту их, взяв образ речи с строящих дома, которые по веревке выравнивают стены». С Евр.: «Иду ли я, отдыхаю ли, Ты окружаешь меня, и все пути мои известны Тебе».

4. 5. *Яко несть льсти*⁶⁶⁴ *в языке моем*. «Заметь, – говорит св. Злат., – пророк не сказал: я имел и отверг лукавство; но: никогда его не было у меня, никогда эта болезнь не касалась языка моего». С Евр.: «Еще нет слова на языке моем, Ты, Господи, уже знаешь его совершенно». *Се, Господи, Ты познал*

еси; ст. 5: *вся последняя и древняя*. С Евр. 5 стих: «Сзади и спереди Ты объемлешь меня и полагаешь на мне руку Твою». «Не помышление только, говорит, знаешь Ты, и не дела мои и пути мои только, но все, что было и будет» (Златоуст).

5. *И положил еси на мне руку Твою*. Т.е. Ты создал меня и сохраняешь по созданию, содержишь, соблюдаешь, носишь (Св. Злат. и бл. Феод.). «Возложение руки Божией, – говорит свят. Афан., – означает преподанный нам дар Духа, как и Апостолы возложением рук преподавали Духа Святого».

6. *Удивися разум Твой от Мене, утвердися, не возмогу к нему*. С Евр.: «Дивно для меня ведение (Твое), – высоко, – не могу постигнуть его»! Т.е. «я не могу иметь о Тебе знания точного и вполне ясного, оно удивися, т.е. превышает, превосходит меня, так обширно, что не может быть обнято умом моим, – так оно дивно, так велико»! (Злат.). *Утвердися*, т.е. ведение о Тебе неодолимо, превышает мои силы, а потому не могу обнять его. «Вместо слова: *утвердися*, – замечает св. Злат., – другой переводчик говорит: *превознесен*».

7. *Камо пойду от Духа⁶⁶⁵ Твоего, и от лица Твоего камо бежу?* «Духом и лицом, – поясняет св. Злат., – называет он (пророк или певец) Самого Бога, т.е. куда я пойду от Тебя? Ты все наполняешь, везде присутствуешь не частию; но везде, вдруг, всецело».

9, 10. *Аще возму криле мои рано⁶⁶⁶, и вселюся в последних моря; ст. 10: и тамо бо рука Твоя наставит мя, и удержит мя десница Твоя*. С Евр.: «Возьму ли крылья зари, и переселюсь на край моря; (ст. 10): и там рука Твоя поведет меня, и удержит меня десница Твоя». *Рано*. Т.е. «если возьму неутомленные еще (ибо это означает словом: *рано*, – говорит св. Афан., – неослабленные летанием и полные силы крылья птиц». «Словом: *рано*, – говорит бл. Феод., – пророк означил – восток, а словами: *последняя моря* – запад; ибо к высоте и глубине присовокупил и широту и долготу, показывая неописуемость естества Божия».

11. *И рех: еда тма поперет мя, и ночь просвещение в сладости⁶⁶⁷ моей*. С Евр.: «Скажу ли: может быть, тма сокровит меня, и свет вокруг меня сделается ночью». Симмах перевел:

«Если скажу: может быть, тьма покроет меня, то и ночь светла вокруг меня». «Сказано, – говорит св. Афан., – *поперет* вместо: покроет и утаит от очей Твоих. Но и эта тьма для ведения Твоего есть как бы самый свет». Св. Златоуст, разумея под *тьмою* – скорбь, несчастья, находит здесь такой смысл: «я был окружен бедствиями и сказал в самом себе: одолеют меня бедствия (таков смысл слов: *тма поперет мя*)... но бедствия и несчастья (ибо их пророк разумеет под именем *ночи*) не могли попать меня, во время ночи был свет, т.е. защита для меня».

12. *Яко тма не помрачится от Тебе, и ночь яко день просветится.* Симмах, – говорит бл. Феод., – перевел так: «и тьма пред Тобою не будет темною, но и ночь окажется днем». Т.е. тьма – для меня тьма, я различаю свет и тьму, а Тебе мысленному Свету и ночь светла, светозарнее всякого полудня. *Яко тма ея, тако и свет ея.* «Как мрачна для меня ночь, так светла для Тебя». «Если Ты захочешь; то и тьма не будет тьмою, но покажет свойство света, и ночь покажет свойство дня... и ей так будет свойствен свет, как тьма» (Зл.). В переносном смысле сей отец разумеет об утешении в скорбях.

13. *Яко Ты стяжал еси утробы моя, восприял мя еси из чрева матере моея.* С Евр.: «Ибо Ты устроил внутренности мои, и соткал меня во чреве матери моей». Ты *стяжал* – взял в свое попечение *утробы*⁶⁶⁸ *моя*, т.е. все, что находится во мне, всего меня; от самого рождения, меня охраняло Твое промышление. «Ты ограждал меня, промышлял о мне, охранял меня, с первого моего возраста, от самых пеленок» (Злат. и Афан.).

14. *Исповемся Тебе, яко страшно удивился еси.* Т.е. исповедаюсь Тебе, что Ты явился страшно дивным, Твои чудные дела приводят меня в изумление и ужас, удивляюсь Тебе и трепещу. С Евр.: «Славлю Тебя, потому что я дивно устроен». *Чудна дела Твоя, и душа моя знает зело.* С Евр.: «Дивны дела Твои, и душа моя вполне сознает это», т.е. то, что дела Твои, действительно дивны, непостижимы. «Ты создал меня, говорит, но я не знаю, как создал; Ты промышляешь, но я не могу обнять умом всего Твоего промышления, Ты везде присутствуешь, но я не постигаю и этого» (Злат.).

15. *Не утаися кость моя от Тебе, юже сотворил еси в тайне, и состав мой в преисподних земли.* С Евр.: «Не сокрыты были от Тебя кости мои, когда я созидаем был в тайне, образуем был во глубине утробы». Т.е. «все касающееся меня Ты знаешь в точности, потому что Ты образовал меня, скрывавшегося еще в матернем чреве, и как бы находившегося в крайней части земли, извел на свет» (Бл. Феод.). «Даже тогда, когда я образовался, Ты не не знал чего-нибудь, но знал все, хотя природа составляла меня мало-помалу, хотя она действовала втайне, и как бы в преисподних земли⁶⁶⁹» (Златоуст).

16. *Несоделанное⁶⁷⁰ мое видесте очи Твои, и в книзе Твоей вси напишутся, во днех созиждутся, и никтоже в них.* С Евр.: «Зародыш мой видели очи Твои; в Твоей книге записаны все дни, для меня назначенные, когда ни одного из них еще не было». Симмах перевел так: «Необразованного меня провидели очи Твои вместе со всеми, которые написаны в книге Твоей, не нуждаясь ни в каком дне для своего образования» (У Злат.). Т.е. «когда я еще не получил образа, когда еще создавался, когда еще составлялся, и тогда очи Божии видели меня так ясно, как того, кто образован, составлен и совершенно устроен и уже не нуждается ни в одном дне для своего окончательного устройства. *В книзе Твоей вси напишутся.* Говорит это не потому, будто на небе есть книга и не потому, будто кто-нибудь вписывается в нее, но книгою означает точное знание (Мал. 3:16; Дан. 7:10)» (Злат.). «Так видел Ты меня, говорит пророк, прежде нежели был я образован и получил свой вид, как видел и тех, которые уже родились, стали совершенными, не имеют нужды ни в одном дне, и написаны в книгах Твоих» (Бл. Феод.).

17. *Мне же зело честни Быша друзи Твои, Боже, зело утвердишася владычества их.* Начинается другая часть псалма. Можно соединить так: о всем печешься Ты, Господи, все видишь, но особенно печешься о друзьях Своих, а нечестивых наказываешь. А потому для меня досточтимы друзья Твои, которых власть, силу и превосходство Ты утверждаешь Своею силою. «Я почитаю их (друзей Божиих), а Ты умножаешь их и делаешь многочисленнее песка, и не только

делаешь многочисленными, но и сильными; ибо это значит: *утвердишася*. Он говорит о двояком благополучии, о возрастании и по числу и по силе» (Зл.). С Евр.: «Как возвышены для меня помышления⁶⁷¹ Твои, Боже, и как велико число их»!

18. *Изочту их и паче песка умножатся: востах, и еще есмь с Тобою.* С Евр.: «Стану ли исчислять их, но они многочисленнее песка; когда я пробуждаюсь, я все еще с Тобою». Т.е., если бы я стал исчислять друзей Твоих, Господи, то не могу: они многочисленнее песка. «Чествуя друзей Твоих, благонадежен я, что и в воскресение с ними стану, и ради их приобрету честь у Тебя» (Св. Афан.). По мнению бл. Феод. – пророческое слово предвозвещает здесь умножение друзей Божиих в мире христианском. «*Востах* и проч. Отрясу сон лености и сохраню в уме памятование о Тебе».

19. *Аще избиеши грешники, Боже, мужие кровей уклонитесь от Мене.* Люблю я друзей Твоих, Господи, а нечестивых избегаю. Т.е. если Ты, Господи, наказываешь нечестивых как ненавистных Тебе, то и я стараюсь избегать их и говорю им: мужи кровей, – удалитесь от меня. «*Мужами кровей*, – говорит св. Злат., – пророк называет убийц, находящих удовольствие в убийствах». С Евр.: «О, если бы Ты, Боже, поразил нечестивого! Удалитесь от меня кровожадные»!

20. *Яко ревниви⁶⁷² есте в помышлениях, приимут в суету грады Твоя.* С Евр.: «Они говорят против Тебя нечестиво; суетное замышляют враги Твои». «Пророк, – говорит св. Афан., – показывает причину, по которой изгоняет от себя грешников, и говорит, что они изгоняются потому, что ревниви, прекословят и противоборствуют Богу, напрасно превозносясь и надмеваясь человеческою жизнью». «Тем паче я, говорит пророк, буду чуждаться общения с грешниками (мужами кровей), зная их упорный нрав; потому что не терпят добрых советов, но отвергают их по непреклонности сердца. *Приимут в суету грады Твоя*. Не вопреки справедливости избиваешь Ты их, но потому, что напрасно заселяют грады, никакой пользы не извлекая из Твоих законов» (Бл. Феод.). Акила перевел: «вознеслись тщетно противники Твои». «Он (т.е. псалмопевец),

– говорит св. Злат., – потому избегает и уклоняется их (нечестивых), что они вознеслись против славы Божией, что поступали незаконно, говорили слова богохульные».

21. *И о вразех Твоих истаях.* С Евр. весь стих: «Мне ли не возненавидеть ненавидящих Тебя, Господи, и не возгнушаться восстающими на Тебя»? «Ненавидящих Тебя не только ненавижу, но скорбя о них, истаеваю от скорби» (Бл. Феод.).

22. С Евр.: «Полною ненавистию ненавижу их; враги они мне».

23. С Евр.: «Испытай меня, Боже, и узнай сердце мое: испытай меня, и узнай помышления мои».

24. С Евр.: «И зри, не на опасном ли я пути, и направь меня на путь вечный».

Псалом 139

В конец, псалом Давиду. «Блаж. Давид, гонимый Саулом, призывает в помощь Бога всяческих». Бл. Феод. Так думают и др. толк.⁶⁷³. Псалом сей сходен с 5 и 50 псалмами.

1. *Изми мя, Господи, от человека лукава, от мужа неправедна избави мя.* «Неправедный есть Саул», говорит бл. Феодорит; по Злат. – вообще люди злые. С Евр.: «Избавь меня, Господи, от человека злого; сохрани меня от притеснителя».

2. *Весь день ополчаху брани.* Во всю жизнь, всякий день, устраивали нападения (Св. Злат. и бл. Феод.). С Евр.: «Они злое мыслят в сердце, всякий день ополчаются на брань».

4. *Иже помыслиша заляти стопы моя.* *Заляти* – запнуть, уронить. «Пророк, – говорит св. Злат., – понимает коварные замыслы» (нечестивых). С Евр.: «Соблуди меня, Господи, от рук нечестивого, сохрани меня от притеснителей, которые замыслили поколебать стопы мои».

5. *Скрыша гордии сеть мне и ужы⁶⁷⁴, препяша сеть ногама моима.* С Евр.: «Гордые скрыли силки для меня и петли, раскинули сеть». *При стези соблазны положиша ми.* С Евр.: «По дороге тенета разложили для меня». «Гордым пророк называет самого Саула, а сетью, ужами и соблазнами – различные злоумышления, подстережения и засады», говорит бл. Феод.

8. *Осенил еси над главою моею в день брани.* С Евр.: «Ты покрыл голову мою в день брани». *Осенил* – «поставил в такой безопасности и вместе с безопасностью доставил такое удовольствие и спокойствие, что я не чувствовал даже никакого неприятного жара, но наслаждался тению, т.е. избавлением и свободой от бедствий» (Св. Злат.). «Как щитом ограждал меня Своею помощью» (Бл. Феод.).

9. *Не предаждь мене, Господи, от желания моего грешнику.* С Евр.: «Не дай, Господи, желаемого нечестивому». Симмах и Феодотион перевели: «Не дай, Господи, по желаниям незаконного». «Смысл слов, – говорит св. Злат., – следующий: не дай по желанию против меня, т.е. чего желает он против

меня, того не дай ему исполнить. Не сказал: чего желает; но: *от желания моего*, выражая нечто подобное следующему: не дай исполниться ни малейшей части того, что он желает». «Желаю, Господи, вожделевать спасения; посему не оставь меня и не попусти, чтобы уклонившись от сего желания, предан я был грешнику, т.е. диаволу» (Св. Афан.). «Я желаю спастись, а он (Саул) желает убить меня; поэтому не предавай ему моего желания» (Бл. Феод.). *Помыслиша на мя, не остави мене, да не когда вознесутся*. С Евр.: «Не дай успеха злему замыслу его; они возгордятся». «Весь помысл устремляют к тому, чтобы убить меня. Посему не лишай меня промысления Твоего, чтобы не подать им повода к похвальбе» (Бл. Феод.). Под. Злат. и св. Афан.

10. *Глава окружения их, труд устен их покрывает я*. С Евр.: «Да покроет головы окружающих меня зло собственных уст их». Симмах перевел: «Горечь окружающих меня, зараза уст их да обратится на них». «*Окружением*, – говорит св. Злат., – пророк называет здесь собрание, синедрион, нечестивое общество, развратные советы. Смысл слов его следующий: самые советы нечестивые, самая совокупность коварных и развратных намерений пусть сокрушит и погубит их. *Труд устен их*. Трудом он называет здесь коварство; оно обращается в погибель тому, кто предается ему». «Пусть впадут в то, что сами злоумышляют» (Бл. Феод.). «Глава грешников, – говорит св. Афан., – помысл и чувство. Посему начало и глава того умысления их против меня, коим окружили меня, а равно и вся тяжесть трудов, какие прилагали они, против меня действуя, да приидут на них». Под. Пс. 7:16.

11. *Падут на них угля огненная: низложишися в страстех⁶⁷⁵, и не постоят*. С Евр.: «Да падут на них горящие угли; да будут они повержены в огонь, в пропасти, так, чтобы не встали». «Как бы огнем истребишь их гневом; впадут в бедствия и не переживут их. Сие и исполняется над Саулом в войне с иноплеменниками» (Св. Афан. и бл. Феод.). «Углями огненными и огнем пророк называет наказание, посылаемое свыше» (Злат.).

12. Муж язычен⁶⁷⁶ не исправится на земли: мужа неправедна злая уловят во истление⁶⁷⁷. С Евр.: «Человек злоязычный не утвердится на земле; зло увлечет притеснителя в погибель». «Язычным, – говорит св. Злат., – пророк здесь называет поносителя, болтливого, злословящего, постоянно лающего и поступающего нисколько не лучше пса. *Не исправится*, т.е. низвергнется, низвернется, погибнет». *Злая уловят*, т.е. зло, порок сам собою уловит в погибель; «потому что, как застаревшая какая болезнь, пожирает нечестивого внедрившийся в него порок, что и составляет для него соразмерное с делами его наказание» (Св. Афан.).

13. И месть⁶⁷⁸ убогим – справедливость убогим. С Евр.: «Знаю, что Господь сотворит суд угнетенным и справедливость бедным».

14. И вселятся правии с лицом Твоим. Т.е., «получив помощь Твою, помышляя о Тебе, всегда пребывая с Тобою, они никогда не отступят от Тебя» (Св. Злат.). С Евр.: «Так! праведные будут славить имя Твое; непорочные будут обитать пред лицом Твоим».

Псалом 140

Псалом Давиду. «И сей псалом, – говорит бл. Феод., – заключает в себе одну мысль с предыдущим. Гонимый (т.е. Давид) Саулом умоляет Бога». Св. Златоуст говорит, что отцы установили читать этот псалом каждый вечер, как спасительное врачевство, и средство для очищения грехов. «Между тем, нельзя сказать, чтобы псалом этот был ясен».

1. С Евр.: «Господи! к Тебе взываю; поспеши ко мне, внимли голосу моления моего, когда взываю к Тебе».

2. *Да исправится⁶⁷⁹ молитва моя яко кадило⁶⁸⁰ пред Тобою: воздеяние руку моею, жертва вечерняя.* С Евр.: «Да направится молитва моя, как фимиам, пред лице Твое, воздеяние рук моих, как жертва вечерняя». Другие вместо: *исправится* – перевели: «да поставится, да уготовится»⁶⁸¹. Указывается на принесение в ветхозаветном храме фимиама и вечерней жертвы, которая состояла из сожжения однолетнего, без порока, агнца, с мучным даром и возлиянием вина. Это были приятные жертвы Господу (Исх. 29:39–41). А как для фимиама требуется огонь, так и для нашей молитвы требуется в душе огонь святой ревности; фимиам должен быть чист, состоять из лучших благоговий, так и молитва должна быть чиста, благоухать добрыми делами и чувствами святыми. Как агнец должен быть без порока, так руки, при воздеянии, должны быть чисты от скверных дел. Под. обр. Злат. Тогда молитва наша действительно *исправится* – примет должное направление, устремится к небу, примется Господом. Псалмопевец упоминает не об утренней, а вечерней жертве, конечно, потому, «что вечерняя жертва, как замечает св. Злат., довершает собою священнодействие и, по совершении ее, дневное служение».

3. *Положи, Господи, хранение⁶⁸² устом моим, и дверь ограждения⁶⁸³ о устнах моих.* С Евр.: «Положи, Господи, охрану устам моим; и огради двери уст моих». поскольку язык человека есть, по выражению св. Апостола Иакова, неудержимое зло, и языка никто из людей сам собою удержать

не может (Иак. 3:6); то св. певец молит Господа даровать стражу, т.е. просвещенный верою разум, который, как добрый дверник, мог бы с точностью и великою осмотрительностью открывать и закрывать уста, знать, что нужно говорить и чего не говорить, когда и как следует; просит даровать *дверь ограждения*, т.е., по Афан. – силу воздерживать язык; по Злат. – «мысль, которая грозно стоит и держит в руках огонь, готовый сжечь употребляющих уста безрассудно».

4. *Не уклони сердце мое в словеса лукавствия, непщевати⁶⁸⁴ вины⁶⁸⁵ о гресех*. Т.е. не попусти, Господи, уклониться сердцу моему ко злым помыслам, к тому, чтобы *непщевати* – извинять свои грехи и оправдывать свои пороки (Злат.). С Евр.: «Не дай уклониться сердцу моему к словам лукавым для извинения дел греховных». Симмах перевел: «Не отврати сердца моего в слова лукавые, помышлять мысли беззаконные». *С человеки делающими беззаконие, и не сочтуса со избранными их*. С Евр.: «Вместе с людьми, делающими беззаконие, и да не вкушу я от сластей их». Т.е. да не буду оправдывать свои беззакония вместе с людьми нечестивыми, или как это делают беззаконники, и да не будет у меня общения даже с избранными из них, т.е. с более богатыми и сильными. «Избранными, – говорит бл. Феод., – пророк называет здесь людей лукавых и благоденствующих». «Таким людям, – говорит св. Злат., – особенно свойственно искать предлогов и бесстыдствовать. Здесь пророк выражает, что должно избегать удовольствий и пиршеств людей, где особенно возрастает грех, и где бывает много бесстыдства».

5. *Накажет мя праведник милостию, и обличит мя, елей⁶⁸⁶ же грешного да не намастит главы моея*. С Евр.: «Пусть наказывает меня праведник, это милость; пусть обличает меня, это лучший елей, который не повредит голове моей». «Всякое вразумление охотно приму от праведного, но от грешника не приму благословения и ласкательства, которым, как елеем, умащают главу мою» (Св. Афан.). «В тех обществах, в которых приятно говорят ко вреду, я не хочу участвовать, но лучше желаю быть с теми, которые обуздывают, исправляют, обличают, обнажают грехи, наказывают... а от нечестивых не приму и

приятных слов» (Злат.). *Яко еще и молитва моя во благоволениях их*. С Евр.: «Но мольбы мои против злодейств их». «Я, говорит пророк, не только буду избегать пагубной их (нечестивых) благосклонности, не только охотно приму обличение праведных, но и восстану противу похотей беззаконников; я так далек от желания их милости, что даже молюсь против их похотей. Это означают слова: *во благоволениях их*» (Злат.). «Столько далек от желания себе благоденствия их, что и им желаю перемениться, чтобы, с переменою благополучия, изменились и сами они, отложив злобу свою» (Бл. Феод.).

6. Пожертвы⁶⁸⁷ *Быша при камени судии их*. С Евр.: «Вожди их рассыпались по утесам». «Здесь, – говорит св. Злат., – пророк показывает, как порок легко побеждается, как нечестие падает стремительно... Не сказал: погибли (властители), но: *пожертвы Быша*, выражая, что они погибли так, что невидно и следа их. *При камени...* как камень, брошенный в море, не может быть виден, так и их (т.е. нечестивых властителей, сильных) благоденствие, исчезая, делается наконец невидимым и совершенно погибает, или это он выражает, т.е. неизвестность и совершенную гибель, или: – силу, могущество, крепость; ибо это означают слова другого переводчика (Симмаха): «рассыплются в руке камня» (Злат.). «Подобно скалам в море, сокрытым под водами, будут потоплены в глубине, т.е. преданы забвению – судии их» (Бл. Феод.). «Находясь близ камня, будут они поглощены. Дает же разуметь, что Сам Христос погрузит их в бездну» (Св. Афан.). *Услышатся глаголы мои, яко усладишася⁶⁸⁸*. С Евр.: «И слышат слова мои, что они кротки». *Усладишася*, т.е. сделались приятны. Здесь прошедшее вместо будущего. «Т.е. они на опыте узнают приятность моего увещания и совета» (Злат.). «Дознав опытом истину слов моих, ощутят их приятность и пользу» (Бл. Феод.). «Следствие предреченного им наказания то, что глаголы мои будут признаны истинными и приличными» (Св. Афанасий).

7. Яко толща⁶⁸⁹ земли проседет⁶⁹⁰ на земли, расточишася кости их⁶⁹¹ при аде. С Евр.: «Как будто землю рассекают и дробят нас; сыплются кости наши в челюсти

преисподней». *Толща земли* – твердая земля, которую земледелец распахивает, разрыхляет. Потому Симмах перевел: «Как земледелец, когда разрывает землю, так рассыпаны кости их в устах адовых»; Акила: «Подобно рубящему и разрывающему землю, рассыпаны кости наши при аде». Т.е. «хотя мы терпели крайние бедствия, и подобно как земля рассекается и раскапывается, или разбрасывается плугом, так и мы все были рассеяны, погибали и приблизились к самым вратам смерти, но и в таком состоянии мы хотели бы лучше принять вразумление и обличение от праведников, нежели милость от грешников» (Злат.). «*Толщею земли*, – говорит бл. Феод., – пророк называет непрерывную связность земли, которая будучи разрезана плугом, делится на глыбы; подобно сим глыбам, говорит он, и те, которые стоят ныне твердо, сокрушены будут смертию, и кости их рассыплются в гробах. Ибо словами: *при аде* – назвал гробы». «Расторгли мы все, что было в нас земного, до того смиряясь ради Тебя, что вся наша сила уничтожена даже до ада» (Св. Афан.).

8. С Евр.: «Но к Тебе, Господи, Господи, очи мои; на Тебя уповаю, не отринь души моей»!

9. *Сохрани мя от сети, юже составшиа ми, и от соблазн делающих беззаконие.* С Евр.: «Сохрани меня от силков, поставленных для меня, от тенет беззаконников». «Пророк говорит здесь о кознях тайных, скрытых, которых трудно остеречься и заметить, и против которых особенно нужна высшая помощь» (Златоуст и бл. Феодорит).

10. *Падут во мрежу свою грешницы* – «впадут во мрежу Самого Бога, т.е. будут уловлены, побеждены» (Злат. и бл. Феод.). *Един⁶⁹² есмь аз, Дóндеже прейдю.* С Евр.: «Падут нечестивые в сети свои, а я перейду». Т.е. я отделен от нечестивых, чужд их общества, и как бы провождая жизнь один... во всю жизнь» (Злат.). Я отдельно от них буду провождать жизнь, пока не достигну конца жизни» (Св. Афан.). «Нечестивые впадут в сети, уготованные ими другим, а я всегда далек от этого, пока не приму конца жизни» (Бл. Феод.).

Псалом 141

Разума Давиду, внемда быти ему в вертепе молящемуся. С Евр.: «Учение Давида. Молитва его, когда он был в пещере», – т.е. преследуемый Саулом. См. 1Цар. 22:1, 24:1.

2. С Евр.: «Гласом моим к Господу воззвал я, гласом моим к Господу помолился».

3. С Евр.: «Излил пред Ним моление мое; печаль мою открыл Ему».

4. *Внемда исчезати от Мене духу моему.* Это сказал Давид, находясь в великой опасности погибнуть от Саула, когда душа в нем трепетала от страха, изнемогла, как бы замерла. В таком состоянии Давид воззвал ко Господу и пролил моление свое (Св. Афан. и бл. Феод.). С Евр.: «Когда изнемогал во мне дух мой, Ты знал стезю мою. На пути, которым я ходил, они скрытно поставили сети для меня».

5. *Смотрях одесную и возглядах, и не бе знаяй мене.* С Евр.: «Смотрю на правую сторону, и вижу, что никто не признает меня: не стало для меня убежища, никто не заботится о душе моей». «Давиду особенно было тяжело, что у него не было не только помощников или сотрудников, но даже *не бе знаяй*» (Злат.). *Погибе бегство от Мене, и несть взыскай душу мою.* Т.е. нет средств искать спасения в бегстве, нет помощника и защитника, который бы заботился о сохранении моей жизни среди опасностей (Злат. и бл. Феод.). «Ибо не было возможности спастись бегством из пещеры, когда вход в нее был занят Саулом. Никто, говорит Давид, не ищет спасения души моей» (Св. Афан.).

6. *Часть моя еси на земли живых.* С Евр.: «Я воззвал к Тебе, Господи, я сказал: Ты прибежище мое и часть моя на земле живых». Т.е. «Сам Ты, Господи, – мой жребий, мое сокровище, мое богатство, мое все. Землею живых пророк называет здесь свое отечество» (Злат.).

7. *Вонми молению моему, яко смирихся зело.* С Евр.: «Внемли воплю моему, ибо я очень изнемог; избавь меня от гонителей моих, ибо они сильнее меня». «Смирением же здесь

называет бедствия», говорит бл. Феодорит. «Выражение: зело, – говорит св. Злат., – означает не жалобу на события, но скорбь и изнурение страждующего».

8. *Изведи из темницы душу мою, исповедатися имени Твоему.* «Исповедатся, – говорит св. Злат., – здесь сказано вместо: благодарить. Смысл слов следующий: избавь меня от бедствий. Темницею пророк называет здесь крайние несчастья». Акила перевел: «изведи из заключения душу мою»; – «потому то, – говорит бл. Феод., – как бы взаперти и в узилище находился он, когда враги сидели при входе в пещеру. Обещает же пророк, улучив спасение, воздать за благодеяния песнопениями». *Мене ждут праведницы, Дóндеже воздаси мне.* «А Симмах, – говорит бл. Феод., – перевел так: «Имя Твое увенчают праведные, когда окажешь мне благодеяние»; потому что оказанное мне благодеяние примут, как залог собственного своего спасения, и будут песнословить Тебя праведного Судию». «Если изведешь меня отсюда, вознаградив за добрые мои дела: то и прочие праведники, во мне имея пред очами пример, и из того, что было со мною, заключая о том, что будет с ними, притекут к Тебе, и вознесут Тебе моления» (Св. Афан.). «И праведникам, говорит, принесет это великую пользу; они будут радоваться, веселиться, восхищаться, видя мое избавление от бедствий» (Злат.). С Евр.: «Выведи из темницы душу мою, чтобы мне славить имя Твое. Вокруг меня соберутся праведные, когда Ты явишь мне благодеяние».

Псалом 142

Псалом Давиду, егда гоняше его Авессалом сын его. «В некоторых списках, – говорит бл. Феод., – я нашел эти слова: *егда гоняше его Авессалом сын его*: в Еврейском же тексте и у других переводчиков не найдено мною сего прибавления. Но оно близко к истине; потому что псалом точно имеет такое содержание».

1. *Услыши мя в правде Твоей.* «Правдою, – говорит св. Злат., – пророк называет здесь человеколюбие. А чтобы видеть, что именно это он выражает, пророк присовокупляет: *и не вниди в суд с рабом Твоим*». С Евр.: «Господи! услышь молитву мою, внимли молению моему по истине Твоей; услышь меня по правде Твоей».

2. С Евр.: «И не входи в суд с рабом Твоим, потому что не оправдается пред Тобой ни один из живущих».

3. *Яко погна враг душу мою: смирил есть в землю живот мой.* С Евр.: «Враг преследует душу мою, втоптал в землю жизнь мою». «Можно думать, – говорит св. Злат., – что это сказано о Сауле, который был врагом Давиду и преследовал его. Можно, в переносном смысле, разуметь и врага – диавола; ибо он непрестанно преследует людей Божиих. *Смирил есть в землю.* Здесь пророк говорит о смирении от несчастий». По мнению бл. Феод. – «слова: *смирил в землю* – значат: унизил, лишивши престола, изгнав из отечества». *Посадил мя есть в темных, яко мертвые века.* С Евр.: «Принудил меня жить во тьме, как давно умерших». «Изгнанный и принужденный проводить время в местах пустынных, ничем не отличаюсь от мертвеца, заключенного во тьму» (Бл. Феод.). По Злат. – «пророк говорит о двояком несчастье: о том, что – *в темных*, и что – *яко мертвые века*, означая тем и другим тогдашний плен... или крайность бедствий».

4. С Евр.: «И уныл во мне дух мой, онемело во мне сердце мое».

5. *Помянух дни древния, поучихся.* Т.е. «сделал для себя занятием и тщательно старался размышлять в самом себе о

том, что случилось в древности» (Злат.). С Евр.: «Вспоминаю дни древние, размышляю о всех делах Твоих, рассуждаю о делах рук Твоих».

6. *Душа моя яко земля безводная Тебе.* С Евр.: «Простираю к Тебе руки мои; душа моя к Тебе, как жаждущая земля». Как земля изсохшая жаждет дождя, так и я желаю быть постоянно с Тобою» (Злат.).

7. *Исчезе дух мой.* С Евр.: «Дух мой изнемогает». *Исчезе – изнемог, ослабел дух мой. Не отврати лица Твоего от Мене, и уподоблюся низходящим в ров.* С Евр.: «Не скрывай лица Твоего от меня, чтобы я не уподобился нисходящим в могилу». Т.е. «немедленно буду предан смерти. Пророк, – говорит бл. Феод., – смерть назвал ровом. Как заключенному во рве невозможно выйти без помогающих: так умершему невозможно возвратиться к жизни, если не угодно сие будет Богу».

8. *Слышану сотвори мне заутра милость Твою.* Под словом: *заутра* – понимает здесь: скоро» (бл. Феод.); а по св. Афанасию: «пророк молится, чтобы наступило утреннее воскресение Христово, которым мы помилованы». *Яко к Тебе взях душу мою.* Т.е. «к Тебе стремлюсь, к Тебе обращаю взоры» (Злат.). «Отрешив душу от всего человеческого, Тебе предоставляю ее, Владыка» (Бл. Феод.). С Евр.: «Даруй мне рано услышать милость Твою, ибо я на Тебя уповаю. Укажи мне, (Господи), путь, по которому мне идти, ибо к Тебе возношу я душу мою».

9. С Евр.: «Избавь меня, Господи, от врагов моих; к Тебе прибегаю».

10. *Дух Твой благий наставит мя на землю праву.* С Евр.: «Дух Твой благий да ведет меня в землю правды». «В буквальном смысле, – по мнению св. Злат., – пророк говорит здесь о своем отечестве, а в переносном – о пути, ведущем к добродетели».

11. *Правдою Твоею изведеши от печали душу мою.* Правдою. Симмах: «милостию»; св. Златоуст: «человеколюбием». С Евр.: «Ради правды Твоей выведи из напасти душу мою».

12. С Евр.: «И по милости Твоей потреби врагов моих, и погуби всех, угнетающих душу мою, ибо я Твой раб».

Псалом 143

Псалом Давиду, к Голиафу. «В некоторых списках, – говорит бл. Феод., – находил я в надписании прибавленным к Голиафу. Но не нашел сего ни в Еврейском тексте, ни у других переводчиков, ни у LXX в экзаклах. Содержание же псалма следующее: о том, что по возвращении из Вавилона восстанут на Иудеев народы, упоминали многие пророки, пространнее других говорит о сем Божеств. Иезекииль (Иез. 38:8–9, 21–22). Это предвещает и настоящий псалом – ст. 5 и 6». В Русской Псалтири: «Давида. (Против Голиафа)».

1. Научай руце мои на ополчение. Т.е. дающий силу преодолевать врагов, воздвигать трофеи, – побеждать врагов видимых и невидимых (Злат.). «Приличествует и нам, – говорит бл. Феод., – потому что, по освобождении от диавольского мучительства, научены мы Богом, как вести брань, делая руками правду, а перстами полагая на челе печать креста». С Евр.: «Благословен Господь, твердыня моя, научающий руки мои битве и персты мои брани».

2. Повинуяй люди моя под мя. «Это, – говорит бл. Феод., – приличествует Зоровавелю и священнику Иисусу; потому что они были тогда вождями народа». Св. Златоуст понимает Давида. С Евр.: «Милость моя и ограждение мое, прибежище мое и избавитель мой, щит мой, – и я на Него уповаю; Он подчиняет мне народ мой».

3. Господи, что есть человек, яко познался еси ему? или сын человек, яко вменяеши его? С Евр.: «Господи! что есть человек, что Ты знаешь о нем, и сын человеческий, что обращаешь на него внимание»? – «Следовательно, – говорит св. Злат., – велик должен быть тот, кто познает Бога, или лучше, будет познан от Него, не только этот, но и тот, кому Бог откроет Себя. Посему, весьма хорошо сказали семьдесят толковников: *познался еси ему*, выражая, что не мы открыли Его, но Он Сам открыл Себя нам»... Впрочем, замечает св. Злат., что в словах: *что есть человек* – говорится о человеческой природе. «Правда, – говорит он, – велика и природа человеческая;

велика, но если иметь в виду познание, какого она удостоилась, то в сравнении с ним она весьма не совершенна». Сн. Пс. 8:5–7; Евр. 2:6–8. «Весьма удивляюсь, говорит пророк, безмерному Твоему человеколюбию, потому что Ты, Бог и Создатель всех, столько попечения прилагаешь о сем ничтожном живом существе» (Бл. Феод.).

4. *Человек суете уподобися: дние его яко сень преходят.* С Евр.: «Человек подобен дуновению (Феодотион: испарению; Симмах: пару); дни его, как уклоняющаяся тень». «Слово суета, – говорит св. Злат., – означает не что иное, как тленность, смертность и кратковременность». 5 и 6 ст. Под. Пс. 17:8.

5. С Евр.: «Господи! приклони небеса Твои, и сойди; коснись гор, и воздыматся».

6. С Евр.: «Блесни молниєю, и рассей их; пусти стрелы Твои, и расстрой их».

7. *Избиви мя от вод многих,* т.е. от «множества врагов» (бл. Феод.); или «от беспорядочного, нестройного, стремительного нападения врагов» (Злат.). *Из руки сынов чуждых.* «Чуждими сынами, – говорит св. Злат., – мне кажется, пророк называет людей, отчуждившихся от истины... тех, которые живут порочно, любят неправду, произносят безумные речи, не говорят ничего полезного». Св. Афанасий под сынами чуждыми понимает неверных Иудеев. С Евр.: «Прости с высоты руку Твою, избавь меня и спаси меня от вод многих, от руки сынов иноплеменных».

8. С Евр.: «Которых уста говорят суетное, и которых десница – десница лжи».

9. С Евр.: «Боже! новую песнь воспою Тебе, на десятиструнной псалтири воспою Тебе»,

10. *От меча люта.* «Мечем лютым, – говорит бл. Феод., – назвал пророк неистовство и зверство нападавших; их же называет и сынами чуждыми, как злочестивых». То же св. Афан. С Евр.: «Дарующему спасение царям и избавляющему Давида, раба Своего, от лютого меча».

11. С Евр.: «Избавь меня и спаси меня от руки сынов иноплеменных, которых уста говорят суетное, и которых десница – десница лжи».

12. *Ихже сынове их яко новосаждения⁶⁹³ водруженная⁶⁹⁴ в юности своей.* Т.е. враги мои тем более заслуживают порицания, что они ущедрены Господом разными благами, а именно: их дети, как новонасажденные растения, крепкие в своей юности; или: как молодые недавно расцветшие растения. *Дщери их удобрены⁶⁹⁵, преукрашены яко подобие⁶⁹⁶ храма,* – дочери их наряжены и кругом украшены на подобие храма, или: как преукрашенный идол (языческого) храма. «Вместе с юностью, – говорит св. Злат., – пророк изображает и роскошь в одежде, и головные уборы и другие женские украшения». «Не естественная только красота украшает их, но и искусство облекло их в великое убранство; почему уподобляются храмам в честь идолов» (Бл. Феод.). Еврейский текст понимает здесь и далее благосостояние не врагов, а самых Иудеев. Ст. 12: «Да будут сыновья наши, как разросшиеся растения в их молодости; дочери наши, как искусно изваянные столпы в чертогах».

13. *Хранилища их исполнена, отрыгающая от сего в сие.* Т.е. житницы их так переполнены, что нужно пересыпать из одного хранилища в другое. «Отрыгающая, – по св. Злат., – значит стесненные. Не вмещается, говорит пророк, в хранилищах богатство их». «Когда видят, что влагалища их наполнены сверх нужды, излишнее переносят в другие влагалища» (Бл. Феод.). С Евр.: «Да будут житницы наши полны, обильны всяким хлебом». *Овцы их многоплодны, множащиеся во исходищах своих,* – т.е. размножаются на пажитях своих. С Евр.: «Да плодятся овцы наши тысячами и тьмами на пажитях наших, да будут волы наши тучны».

14. *Несть падения оплоту⁶⁹⁷, ниже прохода⁶⁹⁸, ниже вопля в стогнах их.* Т.е. «и земледелие охраняется с великою заботливостью и с великим тщанием, плоды созревают, ограды стоят твердо, виноградники возделываются и ограждаются со всех сторон... нет ни шума, ни смятения» (Злат.). С Евр.: «Да не будет ни расхищения, ни пропажи, ни воплей на улицах наших».

15. *Ублажиша люди, имже сия суть: блажени людие, имже Господь Бог их.* С Евр.: «Блажен народ, у которого это есть. Блажен народ, у которого Господь есть Бог». «Т.е. другие, говорит пророк, считают блаженными людей, имеющих это, а я

ублажаю людей, *имже Господь Бог их*, полагая в этом одном все их довольство, благосостояние, богатство» (Злат.). Под. обр. св. Афан. и бл. Феод.

Псалом 144

Хвала Давиду. Псалом сей и за ним следующие остальные суть благодарственно-хвалебные песнопения. «Настоящий псалом, кроме сего, содержит, – говорит бл. Феод., – и пророчество о призвании и Богопознании язычников»; в Еврейском тексте расположен по порядку букв Еврейского алфавита. Сей псалом особенно уважается Евреями. «Кто будет читать его ежедневно три раза, говорят они, тот получит несомненную надежду на блаженную вечность⁶⁹⁹».

1. *Вознесу Тя, Боже мой, Царю мой.* «Возносит на высоту не потому, что не был на высоте, но чтобы другим показать, что на высоте» (Св. Афан., бл. Феод.). С Евр.: «Буду превозносить Тебя, Боже мой, Царю (мой), и благословлять имя Твое во веки и веки».

2. С Евр.: «Всякий день буду благословлять Тебя и восхвалять имя Твое во веки и веки».

3. С Евр.: «Велик Господь и достохвален, и величие Его неисследимо».

4. *Род и род восхвалят дела Твоя.* Т.е. по Злат. – род настоящий и следующий за ним, и следующий за тем, и опять следующий – твари, течение природы, дела, совершающиеся в каждом поколении, чудеса, знамения, бывшие прежде и особенно при Апостолах – все это проповедует славу Божию. «Здесь, – говорит бл. Феод., – пророк предвозвестил Богопознание у язычников». «Разумеет Церковь, – говорит св. Афан., – собранную из обрезанных и язычников». С Евр.: «Род роду будет восхвалять о могуществе Твоем».

5. *Великолепие славы святых Твоя возглаголют.* С Евр.: «А я буду размышлять о высокой славе величия Твоего и о дивных делах Твоих».

6. *И силу страшных Твоих рекут.* С Евр.: «Будут говорить о могуществе страшных дел Твоих». Т.е. возвестят силу страшных дел в природе и в роде человеческом, напр. великие дела и казни в Египте, в пустыне, в плену Вавилонском и др. (Св. Злат. и бл. Феод.).

7. *Память множества благости Твоя отрыгнут.* С Евр.: «Будут провозглашать память великой благости Твоей». Будут возвещать о бесчисленных Твоих благодеяниях. *И правдою Твоею возрадуются.* Симмах перевел: «и милости Твои восхвалят». У Злат. С Евр.: «И будут воспевать правду Твою».

10. С Евр.: «Да славят Тебя, Господи, все дела Твои, и да благословляют Тебя святые Твои».

11. С Евр.: «Да проповедуют славу царства Твоего, и да повествуют о могуществе Твоем».

12. С Евр.: «Чтобы дать знать сынам человеческим о могуществе Твоем и о славном величии царства Твоего».

13. С Евр.: «Царство Твое – царство всех веков, и владычество Твое во все роды. (Верен Господь во всех словах Своих и свят во всех делах Своих)».

14. С Евр.: «Господь поддерживает всех падающих, и восставляет всех низверженных».

15. С Евр.: «Очи всех уповают на Тебя, и Ты даешь им пищу их в свое время».

16. *И исполняши всякое животное благоволения.* С Евр.: «Открываешь руку Твою и насыщаешь все живущее по благоволению». Т.е. «Ты даешь и бессловесным и людям, и всем так, как приятно каждому, как угодно каждому, и удовлетворяешь так, что ни в чем не бывает недостатка» (Св. Злат.).

17. С Евр.: «Праведен Господь во всех путях Своих и благ во всех делах Своих».

18. С Евр.: «Близок Господь ко всем призывающим Его, ко всем призывающим Его в истине».

19. С Евр.: «Желание боящихся Его Он исполняет, вопль их слышит, и спасает их».

20. С Евр.: «Хранит Господь всех любящих Его, а всех нечестивых истребит».

21. С Евр.: «Уста мои изрекут хвалу Господню, и да благословляет всякая плоть святое имя Его во веки и веки».

Псалом 145

Аллилуиа. «В иных списках, – говорит бл. Феод., – приложено: *Аггеа и Захариу*. Но сего не нашел я в Еврейском тексте, ни у других переводчиков, ни у LXX-ти в экзаплах. Повелевает же и сей псалом песнословить Бога всяческих, что дает видеть и надписание, ибо *аллилуиа* толкуется: хвалите Бога».

1. С Евр.: «Хвали, душа моя, Господа».

2. С Евр.: «Буду восхвалять Господа, доколе жив; буду петь Богу моему, доколе есмь».

3. С Евр.: «Не надейтесь на князей, на сына человеческого, в котором нет спасения».

4. *Изыдет дух его, и возвратится в землю свою: в той день погибнут вся помышления его.* С Евр.: «Выходит дух его, и он возвращается в землю свою; в тот день исчезают (все) помышления его». Т.е. «кто не может защитить самого себя, тот как может спасать других? Если он погибает, то тем более обещания его» (Злат.). «По разлучении души с телом суетным оказывается мечтание помыслов» (Бл. Феодорит).

5. С Евр.: «Блажен, кому помощник Бог Иаковлев, у кого надежда на Господа Бога его».

6. С Евр.: «Сотворившего небо и землю, море и все, что в них, вечно хранящего верность».

7. *Господь решит окованныя.* С Евр.: «Господь разрешает узников». Т.е. пленникам и узникам дает свободу, как напр. Иудеям даровал свободу от Египетского рабства и Вавилонского плена и освобождает от греховного плена и рабства (Ис. 42:6–7, 61:1. Бл. Феод.).

8. С Евр.: «Господь отверзает очи слепых, Господь восставляет согбенных; Господь любит праведных».

9. С Евр.: «Господь хранит пришельцев, поддерживает сироту и вдову; а путь нечестивых извращает».

10. *Воцарится Господь во век.* Т.е. «все люди умирают, а Господь вечно царствует, управляет; следовательно на Него единого и должно возлагать все наше упование» (Злат.). С Евр.:

«Господь будет царствовать во веки, Бог твой, Сион, в род и род».

Псалом 146

Аллилуиа. В Римском издании LXX-ти прибавлено: *Аггеа и Захарии*; в Еврейском нет никакого надписания. Псалом сей, повелевая хвалить Господа, вместе предсказывает возвращение Иудеев из Вавилона и, по возвращении, построение Иерусалима при Зоровавеле (Бл. Феод.).

1. *Хвалите Господа, яко благ⁷⁰⁰ псалом.* Т.е. хвалите Господа, потому что «самое славословие есть благо, самое песнопение бывает источником бесчисленных благ» (Злат. и бл. Феод.). *Богови нашему да усладится хваление.* Т.е. да будет благоприятно Господу. С Евр.: «Хвалите Господа, ибо благо, петь Богу нашему, ибо это сладостно, – хвала подобающая».

2. *Зиждай Иерусалима Господь: рассеяния⁷⁰¹ Израилева соберет⁷⁰².* С Евр.: «Господь созидает Иерусалим, собирает изгнанников Израиля». «Хотя пленных Евреев отпустил Кир, но отпустил по изволению Божию, собирались они после отпуска мало-помалу» (Злат.).

3. *Исцеляяй сокрушенные сердцем, и обязуяй сокрушения их.* С Евр.: «Он исцеляет сокрушенных сердцем, и врачует скорби их». По Злат. – Бог утешает несчастных, смиряющих себя и сокрушающихся душою своею.

4. *Исчитаяй множество звезд, и всем им имена нарицаяй.* «Словом: *исчитаяй*, – говорит бл. Феод., – выразил здесь ведение, а именами звезд означил их различия, взаимное положение, размещение и отношение одной к другой». «Я думаю, – говорит св. Злат., – что это сказано об Израильтянах. Т.е. никто из них не погибнет; но как (собирают) называющие по именам, так и Бог соберет всех в точности, ибо Он знает бесчисленное множество звезд, следовательно, знает и нас».

5. С Евр.: «Велик Господь наш и велика крепость (Его), и разум Его неизмерим».

6. С Евр.: «Смирненных возвышает Господь, а нечестивых унижает до земли».

7. *Начните Господеву во исповедании, пойте Богу нашему в гуслах.* С Евр.: «Пойте поочередно славословие

Господу, пойте Богу нашему на гуслях». Т.е., «зная такую благодать и премудрость и силу Божию, начните песнопение, употребив обычные для сего орудия» (Бл. Феод.).

8. С Евр.: «Он покрывает небо облаками, приготовляет для земли дождь, произращает на горах траву (и злак на пользу человеку)».

9. С Евр.: «Дает скоту пищу его, и птенцам ворона, взывающим к Нему».

10. *Не в силе констей восхощет, ниже в лыстех⁷⁰³ мужеских благоволит.* С Евр.: «Не на силу коня смотрит Он, не к быстроте ног человеческих благоволит». «Не телесною силою, говорит пророк, не искусством ездить на конях, не быстротою ног благоугождается Бог, но (ст. 11) добрыми делами, которые творятся богобоязненностию» (Бл. Феод.).

11. С Евр.: «Благоволит Господь к боящимся Его, к уповающим на милость Его».

Псалом 147

Аллилуиа, Аггеа и Захарии. Сего надписания нет в Еврейском тексте, но есть в Греческом Римского издания. «И здесь, – говорит бл. Феод., – пророческое слово повелевает песнословить; предсказывает же победу, одержанную по возвращении (т.е. из плена Вавилонского). Сверх сего, предвозвещает, как Апостольская проповедь со всею быстротою протекает целую вселенную». В Еврейском тексте сей псалом соединен с предыдущим. Первые стихи сего псалма показывают, что он написан уже после победы Евреев над врагами, и по восстановлении мира и благоденствия в Палестине.

1. *Похвали, Иерусалиме, Господа, хвали Бога Твоего, Сионе. Бога Твоего.* «Не городу говорит пророк, а его яштелям. Этими словами, – поясняет св. Злат., – пророк выразил следующее: Бог приблизил тебя, народ Еврейский, к Себе, сделал тебя Своим наследником и, будучи общим Владыкою всех, стал твоим по преимуществу; – это первое и главное из всех благ».

2. *Яко укрепи верей врат Твоих.* «Поставил тебя в безопасности, сделал непобедимым» (Злат.). *Благослови сыны твоя в тебе.* С Евр.: «Благословляет сынов твоих среди тебя». Т.е. умножил их не в рассеянии, не в разделении, но собрав их в Тебе (Злат.).

3. *Полагаяй пределы твоя мир.* С Евр.: «Утверждает в пределах твоих мир». Т.е. «избавил от войн и смятений не один только город, но и весь народ, и притом не однажды, но делает постоянно; ибо не сказал: положивший, но *полагаяй*» (Злат.). *И тука пшенична насыщай тя.* «Смотри, – говорит св. Злат., – не сказал просто: пшеницею, но: *туком пшеничным*, выражая великое плодородие; тук пшеничный означает сочность плодов». «Тук пшеничный, т.е. самый лучший хлеб. Но пророк означает сим и другие плоды и их обилие» (Бл. Феод.).

4. *До скорости течет слово Его.* С Евр.: «Быстро течет слово Его». «Под словом пророк понимает здесь повеление,

промыслительную деятельность. Смысл слов его следующий: все, что Бог ни повелевает, совершается с великою скоростью» (Злат.). По мнению бл. Феодорита, «словом пророк назвал Евангельскую проповедь, которою в короткое время Апостолы исполнили землю и море».

5. Мглу⁷⁰⁴ яко пепел⁷⁰⁵ посыпающего. Т.е. хвалите Господа, подающего туман в виде влажной пыли (Бл. Феод.). С Евр.: «Дает снег, как волну; сыплет иней, как пепел». Снег уподобляется клочкам шерсти – (волны).

6. Метяющего голоть⁷⁰⁶ Свой яко хлебы⁷⁰⁷; бросающего лед или град как кусочки. С Евр.: «Бросает град Свой кусками». Противу лица мраза Его кто постойт? Кто снесет силу Его мороза или холода? С Евр.: «Пред морозом Его кто устоит?»

7. С Евр.: «Пошлет слово Свое, и все растает; подует ветром Своим, и потекут воды».

8. С Евр.: «Он возвестил слово Свое Иакову, уставы Свои и суды Свои Израилю».

9. Не сотвори тако всякому языку, и судьбы Своя не яви им. Т.е. «не дал язычникам ни скрижалей, ни писаний, ни законодателя Моисея и ничего прочего, что было при горе Синае; но все это исключительно получили Иудеи» (Злат.). Судьбы Своя, т.е. своих судов, определений – о Церкви, о спасении людей и т.п. (Сн. Втор. 4:7, 32–33; Пс. 102:6; Вар. 3:36–37.) не явил язычникам. С Евр.: «Не сделал Он того никакому другому народу, и судов Его они не знают».

Псалом 148

Аллилуиа, Аггеа и Захарии. Последних слов: *Аггеа и Захарии* – нет в Еврейском тексте, но есть в Греческом Римского издания и в некоторых древних Псалтирях, также у Августина и Иеронима⁷⁰⁸. Певец, пламенея ревностью к песнословию, всю вселенную, все твари призывает славословить Господа.

1. *Хвалите Господа с небес, хвалите Его в вышних.* Здесь, по мнению бл. Феод., пророк понимает два неба, – небо, сотворенное вместе с землею, и другое посреде вод и названное твердию. Пророк приглашает петь Ангелов, обитающих в том и другом небе. «Он понимает здесь, – говорит св. Злат., – Херувимов, Серафимов, Господства, Начала, Власти».

2. С Евр.: «Хвалите Его все Ангелы Его, хвалите Его все воинства Его».

3. С Евр.: «Хвалите Его солнце и луна, хвалите Его все звезды света».

4. *Хвалите Его небеса небес.* «Пророк, – говорит св. Злат., – не означает здесь множество небес, но выражает одно и то же небо небесе (Пс. 113:24). На Еврейском языке небо обыкновенно называется небесами. Бессловесная тварь прославляет Бога своею красотою, расположением, величием, свойствами, употреблением, служением, постоянством, пользою».

5. С Евр.: «Да хвалят имя Господа, ибо Он (сказал, и они сделали), повелел, и сотворились».

6. *Постави я в век и в век века: повеление положи, и не мимо идет.* С Евр.: «Поставил их на веки и веки, дал устав, который не прейдет». «Этим пророк показывает, что Бог и поддерживает сотворенное» (Злат.). «Не только создал, но не перестает и промышлять о сем; потому и продолжают твари бытие, сколько Ему угодно». Под повелением разумеются непреложные законы, коим неуклонно повинуются твари (Бл. Феод.).

7. *Змиеве и вся бездны, т.е. киты и водные бездны* (Пс. 103:26. Злат. и бл. Феод.). С Евр.: «Хвалите Господа от земли

великие рыбы и все бездны».

8. *Дух бурен* – сильный ветер (Бл. Феод.). *Творящая слово Его*. Т.е. «приводит Божие повеление в исполнение с великою покорностью» (Злат.). «Покорствуют Божиему повелению, последуя Его изволению» (Бл. Феод.). С Евр.: «Огонь и град, снег и туман, бурный ветер, исполняющий слово Его».

9. С Евр.: «Горы и все холмы, деревья плодоносные и все кедры».

10. С Евр.: «Звери и всякий скот, пресмыкающиеся и птицы крылатые».

11. С Евр.: «Цари земные и все народы, князья и все судьи земные».

12. С Евр.: «Юноши и девицы, старцы и отроки».

13. С Евр.: «Да хвалят имя Господа, ибо имя Его единого превознесено, слава Его на земле и на небесах».

14. *Вознесет рог людей Своих* – «непреодолимым и славным явит народ Свой. Ибо рогом пророк назвал крепость» (Бл. Феод.). *Песнь всем преподобным Его, сыновом Израилевым, людям приближающимся Ему*. С Евр.: «Он возвысил рог народа Своего, славу всех святых Своих, сынов Израилевых, народа близкого к Нему». «Смысл слов пророка, – говорит св. Злат., – следующий: если вы будете праведны, если вы станете приближаться к Богу, то удостоитесь великой славы». «Сею славою пользовался Израиль, когда был близок к Богу. А теперь прешла знаменитость вместе с благочестием, и Израильяне лишились славы, а язычники (уверовавшие) вознесены дарами Божиими» (Бл. Феод.).

Псалом 149

Аллилуиа. «Песнь сию, – говорит бл. Феод., – пророк повелевает произнести тем, которые по возвращении (из Вавил. плена), при Божией помощи, победили многие народы. Псалом содержит в себе предречение о доблестных делах при Маккавеях».

1. *Воспойте Господеву песнь нову.* «В переносном смысле, – говорит св. Злат., – *новою* здесь названа песнь нового завета, потому что тогда обновилось все... А в историческом смысле здесь разумеется славная и торжественная песнь, которую Иудеи должны были петь за победы, за успешные деяния, за трофеи. *Хваление Его в Церкви преподобных*, т.е. хвала Богу в собрании добродетельно и в согласии живущих, ибо Церковию называется соединение, собрание». С Евр.: «Пойте Господу песнь новую; хвала Ему в собрании святых».

2. *Возрадуются о Царе Своем, о Господе, о Христе.* Бог был Царем Евреев не только по сотворению, но и по усвоению (Злат. и бл. Феод.). С Евр.: «Да веселится Израиль о Создателе своем; сыны Сиона да радуются о Царе своем».

3. *Да восхвалят имя Его в лице⁷⁰⁹.* Т.е. да восхвалят в собрании с согласием, с чистотою жизни (Злат.); – и «на всяком мусикийском орудии» (Бл. Феод.). С Евр.: «Да хвалят имя Его с ликами; на тимпане и гусях да поют Ему».

4. С Евр.: «Ибо благоволит Господь к народу Своему, прославляет смиренных спасением».

5. С Евр.: «Да торжествуют святые во славе, да радуются на ложах своих».

6, 7. *Возношения Божия в гортани их.* С Евр.: «Да будут славословия Богу в устах их». «*Возношениями*, – говорит св. Злат., – называет пророк славословия, песнопения, благодарения». *И мечи обоюду остры в руках их: сотворити отмщение во языцех, обличения в людех.* С Евр.: «И меч обоюду острый в руке их для того, чтобы совершать мщение над народами, наказание над племенами». «Так как враги, победившие Иудеев, – говорит св. Злат., – во все время (плена)

оскорбляли их, то пророк обещает обличить врагов делами и показать посредством дел, что не недостаток силы в Боге, но грехи Иудеев доставляли победу врагам их». «Пророк предсказывает, – говорит бл. Феод., – мужество Маккавеев, с каковым они усмиряли соседственные народы, и поборали Македонян».

8. *Связати цари их путы, и славныя их ручными оковы железными.* С Евр.: «Заключать царей их в узы, и вельмож их в оковы железные». Т.е. Бог так укрепит Свой народ, что он, победив враждебные ему народы, пленив царей их и вельмож, приведет их с торжеством связанными. Может быть, здесь говорится о победах Евреев, одержанных во время Маккавеев и после над соседственными и другими народами – Самарянами, Идумеями, Филистимлянами.

9. *Сотворити в них суд написан.* С Евр.: «Производить над ними суд написанный». Т.е. Иудеи победят и накажут врагов своих не по своей воле, а для исполнения суда или открытого в Писании определения Божия о язычниках. «Суд написан, – по св. Злат., – есть суд явный, всеми признаваемый, – такой, какой не может быть предан забвению... Такая, говорит пророк, будет победа, такой трофей, который будет всем столь известен и столь очевиден, как будто бы он был начертан на столбе, и никогда не изгладится». *Слава сия будет всем преподобным Его.* С Еврейск.: «Честь сия – всем святым Его». «Слава победы, при содействии Божиим, при помощи свыше. Впрочем, мне кажется, – говорит св. Злат., – под именем славы пророк понимает не только победу, но и хвалу, песнопения, славословия, научая всем этим, что прославляющие Бога приобретут себе великую славу, явятся более светлыми». «Святость жизни есть мать славы, делатели ее соделаются чрез то приснославными» (Бл. Феод.).

Псалом 150

Аллилуиа. Древний Греческий Колбертов кодекс имеет еще: *Аггеа и Захариу*, но ни в Еврейском, ни в Греческих изданиях LXX сих слов нет. «Псалом сей есть победная песнь, предсказывает же будущее у всех людей Боговедение» (Бл. Феод.).

1. *Хвалите Бога во святых Его.* «Здесь пророк говорит или о народе, или о святой жизни и святых мужах. *Во святых Его*, т.е. чрез святых Его. Благодарите Бога за то, что Он так устроил жизнь, или: соделал людей ангелами» (Злат.). «Кто, изучая жизнь святых, не подвигнет язык свой к прославлению Господа, даровавшего людям сим такое обилие благ»? (Бл. Феод.). *Хвалите Его во утверждении силы Его.* А Симмах перевел так: «Хвалите Его в неприступной твердыне Его»; «потому что Бог один имеет твердую, негиблущую, вечную державу» (Бл. Феод.). «Хвалите Его Ангелы, находящиеся на тверди Его» (Злат.). С Евр.: «Хвалите Бога во святыне Его; хвалите Его на тверди силы Его».

2. *Хвалите Его на (или: в) силах Его.* Т.е. «хвалите Его за силы Его, за могущество Его, за чудеса Его, за могущество, которое Он являет во всем, горнем и дольном, общем и частном, над каждым и непрестанно» (Злат.). С Евр.: «Хвалите Его по могуществу Его, хвалите Его по множеству величия Его».

3. *Хвалите Его во гласе трубнем и проч.* «Пророк приводит в движение все музыкальные орудия⁷¹⁰ и заповедует на всех их возносить стройную песнь, воспламеняя и возбуждая душу слушателей, а нам повелевается песнословить Бога всеми членами: глазами, языком, слухом и руками» (Злат.). Слова: *в кимвалех восклицания* или, по другому переводу, знамения, по св. Злат., означают: «псалмы; ибо Иудеи не просто ударяли в кимвалы, не просто играли на гуслях, но сколько возможно, выражали ими значение псалмов».

4. С Евр.: «Хвалите Его с тимпаном и ликами, хвалите Его на струнах и органе».

5. С Евр.: «Хвалите Его на звучных кимвалах, хвалите Его на кимвалах громогласных».

6. *Всякое дыхание да хвалит Господа*, т.е. все дышущее, все живущее. «Таким образом, – говорит св. Злат., – пророк наперед рассеивает семена Нового Завета для людей, распространенных по всей земле». «Конец пророчества, – говорит бл. Феод., – повелевает получившим спасение песнословить Благодетеля». В Еврейском тексте заканчивается сей псалом: *аллилуиа* – хвалите Бога.

Псалом 151

В надписании сего псалма говорится, что он написан Давидом особенно или отдельно от других псалмов, находится вне определенного (150) числа псалмов, написан по случаю единоборства с иноплеменником или Филистимлянином Голиафом. Достоверно неизвестно, почему сей псалом поставляется вне числа и даже признается некоторыми не каноническим, у Латинян он называется просто апокрифическим; но, вероятно, – потому, что его не было и доселе нет в Еврейском тексте и Халдейском переводах; но зато есть в некоторых Греческих изданиях LXX, читается в Сирском и Арабском переводах. О сем псалме упоминает св. Златоуст в 17 беседе к Антиохийцам; св. Афанасий поставляет его в числе тех псалмов, которые имеют содержанием: «похваления о Господе⁷¹¹». Между тем, никто из Отцов не оставил нам толкования на этот псалом, впрочем, может быть, и потому, что, кроме немногих слов, он ясен сам по себе.

1. *Мал бех в братии моей, и юнейший в дому отца моего.* Давид, сын Иессея, из Вифлеема, имел семь братьев и был их всех моложе. По молодости своей он пас стада овец отца своего, тогда как братья его воевали с Филистимлянами в рядах Саулова войска (1Цар. 16:1 и д.); мал был возрастом, но был выше всех братьев по разуму, мужеству и по сердцу, которое усмотрел и возлюбил Сам Господь Бог. «Я видел, говорил один из рабов Саулу о юноше Давиде, я видел у Иессея Вифлеемлянина сына, умеющего играть, человека храброго и воинственного, и разумного в речах, и видного собою, и Господь с ним» (1Цар. 16:18).

2. С Евр.: «Руки мои сделали орган, персты мои настраивали псалтирь».

3. *Кто возвестит Господеву моему?* В Русск. псалтири: «кто возвестил бы Господу моему»? Т.е., кто возвестил о мне Самуилу, Саулу и другим, кто открыл народу, прославил меня? Сам же Давид отвечает: *Сам Господь, Сам услышит.* Здесь

слово: *услышит* или услышал меня – то же значит, что Сам Господь усмотрел, познал и открыл Давида другим.

4. *Сам посла Ангела Своего.* Господь послал вестника Своего, т.е. св. пророка Самуила, который был послан Самим Богом помазать в цари Давида (1Цар. 16:1).

Помаза мя елеем помазания Своего, т.е. помазал елеем Своего Божественного помазания, духовного, сверхъестественного, благодатного; ибо сказано: *и почивал Дух Господень на Давиде с того дня и после,* т.е. тотчас, непосредственно после помазания священным елеем (ст. 13).

5. С Евр.: «Братья мои прекрасны и велики; но Господь не благоволил избрать из них».

6, 7. *Изыдох в сретение иноплеменнику, и проклят мя идолы своими.* Т.е. вышел на встречу Филистимлянину Голиафу, коего Давид поразил гладким камнем из пращи в самое чело, убил, и потом «исторгнувши у него меч, обезглавил его», – и таким образом «избавил от поношения сынов Израилевых»; ибо сорок дней выходил Голиаф на борьбу, издевался над Евреями (1Цар. 17:15), и никто из храбрых воинов Саула не осмеливался сразиться с великаном, только Давид, силою Божиею, прекратил это поношение.

Примечания

¹ - См. Твор. св. Вас. В. Москва. 1853 г. ч. I., стр. 177 – беседы на псалмы.

² - См. Твор. св. Афан. Алекс. Москва. 1854 г. ч. 4, стр. 2, посл. к Маркеллину.

³ - См. Жизнь сего учителя стр. XCIX. Твор. блаж. Иеронима т. I. Киев.

⁴ - Это предисловие не всеми издателями приписывается Златоусту, и некоторыми, напр. Монфовоном, поставлено в числе сомнительных.

⁵ - «Когда сказано (в надписании), говорит св. Афанасий, «Псалом Давиду», тогда значит, что другими изрекается о Давиде».

⁶ - См. Предуведомление св. Афанасия к псалмам, стр. 39.

⁷ - См. толков. бл. Феод. на сей псалом. Св. Афан. также нерешительно говорит: «говорят, что Моисей, написав сию молитву, передал ее на хранение в тайне». См. толкование на сей псалом.

⁸ - В нек. издан. LXX-ти Еман называется Израилитом, в других – Ездраилитом.

⁹ - См. толк. Калм. на сей псалом.

¹⁰ - См. толков. бл. Феод. на сей псалом. Идифуму приписывает этот псалом и св. Афанасий. См. толк. св. Афан. на 38 псал.

¹¹ - См. у Калм. толк. на 136 псал.

¹² - См. у Калм. толк. на сии псалмы.

¹³ - Калмет догадывается, что Греческие надписания сделаны самими 70 толковниками по дошедшим до них преданиям о происхождении и употреблении псалмов, или по замечаниям, сделанным прежде на полях Еврейских списков.

¹⁴ - Надписания, внесенные в Греческую библию, коих нет в Еврейской, теперь находятся над след. псалмами: 32, 42, 70, 90, 92, 98, 103. В 104, 107, 113, 114, 135, слово: аллилуиа в Греческой библии поставлено в надписаниях, а в Еврейской

отнесено к концу предыдущих псалмов. В Славянскую библию внесены или особые надписания, напр. над 1 и 2 псал., или в виде дополнения к Греческим надписаниям над псалмами: 32, 41, 90, 94 – прибавлено: не надписан у Еврей; в 136: псалом Иеремиев; в 64: песнь Иеремиева и Иезекиилева, людей преселения, егда хотяху исходити; в 71: псалом Давиду; в 137: псалом Аггея. Подобные прибавления в псал. 70, 95, 96, 14, 50, 71, 99, 102, 109; в 54: Асафу, а в Еврейск. и Греческом Давиду, и т. п.

¹⁵ - Так говорится в прсдисловии к беседам св. Златоуста. Вообще Еврейские музыкальные инструменты разделяют: а) на ударятельные, к которым относятся: 1) тимпан – деревянный или металлический круг с натянутою кожею, по которой били пальцами; 2) кимвол, состоявший из двух металлических кружков (или тарелок), коими ударяли один о другой; 3) систра – металлический треугольник с прикрепленными к нему кольцами, и с металлическими палочками; б) струнные – 1) арфа или гусли; 2) псалтирь – род лиры; 3) самвики – трех-угольная арфа с четырьмя струнами; в) духовые – 1) орган – род свирели или волынки; 2) сопель или флейта; 3) трубы; 4) рог из рогов или металла.

¹⁶ - Толк. блаж. Феодорита па 4 псал.

¹⁷ - См. Предуведомл. к псалмам. Том IV стр. 40.

¹⁸ - Псалом Давиду. Это надписание взято из Комплютенского издания LXX-ти, а отселе и в Славянскую Псалтирь.

¹⁹ - Губителей, в Еврейск. лецим от лец – derisor насмешник; в Греч. λοιμῶν (от λοιμός – язва, зараза) – заражающих.

²⁰ - Однако же нашлись люди, которые в Помазаннике, о котором говорится в сем псалме, видели то Давида (Кимхи, де-Ветте), то Соломона (Розенмиллер, Павлюс). Другие объясняют в буквальном смысле о Давиде, а в духовном – о Мессии, напр., Калмет и др.

²¹ - Шаташася εφρύαξαν (φρύμα фыркание, ржание, наглость и т. п. (значит: взволновались от гордости,

возгордились. Акила перевел: восшумели; Симмах: мятутся; Vulg. fremuerunt, шумно взволновались.

²² - Повеление πρῶταγμα (от προτάσσω) – постановление, назначение, поручение, приказание.

²³ - Приимите наказание δρᾶσθε παιδείας – приимите вразумление. Vulg. apprehendite disciplinam. В Еврейск: нашку вар – osculamini Filium – лобзайте или почтите Сына. Вероятно, LXX читали, вместо нашку, naschgu (от нашаг – принимать). Но как Халдейское слово вар – сын (по Еврейски сын – бэн) попало в этот псалом, если он писан Давидом, когда Евреи еще не были знакомы с Халдейским языком? Еврейское слово: бар или вар значит: purus, mundus – чистый (от барар separavit, purgavit) а потому Симмах перевел: προσκυνήσατε καθαρῶς – почитайте чисто, свято; Акила: osculamini electe. – Толковники думают, что это место повреждено переписчиками, хотя оно не противоречит контексту.

²⁴ - Стужающие θλίβοντες – угнетающие. Vulg. qui tribulant т. е. – тоже – угнетающие.

²⁵ - Ланиту, в Еврейск. лехи. Толкователи думают, что LXX, вместо лехи, читали лахиним – frustra напрасно; или, может быть, у LXX прежде было μαθήας или μαθοίας – по ланитам, а после переписчики изменили это слово на ματαίως – напрасно. Иерон. и другие читают: percussisti maxillam – Ты поразил в ланиту. См. у Калм.

²⁶ - Полагают, что или Еврейский текст здесь поврежден, или LXX, вместо: кеводи лихлимма, разделив последнее слово на два, читали: кеводи лев – лима. Кеводи (от кавел значит: gravis – тяжелый, а кавод – gloria слава, лихлимма от хелья – ignominia бесчестие, поругание, а LXX, разделив и это последнее слово на два, читали: лев – сердцем, лима – что. Отселе и переводы различны.

²⁷ - Умилитесь, с Евр: «утишитесь».

²⁸ - Знаменася ἐσημειώθη – обозначен, знаком замечен и т. п. Vulg. signatum est. На Еврейском: неса (от насас – vexillum erexit – поднял знамя), т. е. возвысь, яви свет лица Твоего для

нас. В Русском переводе с Евр: «яви к нам свет лица Твоего, Господи».

²⁹ - Вкупе ἐπὶ τὸ αὐτὸ. Vulg. idipsum; в Евр: яхдда – вместе.

³⁰ - Вселил еси κατώκισας – поселил, основал. Vulg. in spe constituisti – поставил или утвердил на уповании.

³¹ - Единого κατὰ μόνας – по одному, особо, отдельно. Vulg. singulariter. С Евр. Калм. переводит: dormiam in pace et quiescam, quoniam Tu solus Domine mi fecisti, ut tuto habitarem – усну вместе в мире и успокоюсь, поскольку Ты Един, Господи мой, соделал, чтобы я обитал безопасно.

³² - С Еврейского переводят различно, потому что Еврейское слово: нехилот по толкованию некоторых, означает музыкальный инструменти, а нехалот (от пахал наследствовал) наследство. Потому переводят: начальнику хора, на Нехилот; или начальнику хора о наследствующей. См. у Калм.

³³ - Внуши ἐνώτισαι – выслушай, внимли.

³⁴ - Звание κραυγῆς-ῆ – крик, вопль.

³⁵ - Узриши в Римск. изд. LXX. ἐπόψομαι; в некоторых изданиях; σκοπήσω узрю без слова: меня. Vulg. videbo. Т. е. когда предстану пред Тебя, тогда усмотрю, увижу, что Ты, Господи, не хотяй беззакония еси и пр. С Евр: «и буду ожидать».

³⁶ - Предо Тобою. В некоторых изданиях LXX, вместо пред Тобою, стоит предо мною; вместо путь мой, путь Твой. «Уровняй предо мною путь Твой». Здесь, говорит бл. Иерон., Давид просит, чтобы путь Господень, сам по себе правый, исправился и для него (т. е. Давида), подобно тому, как в молитве Господней просим, да имя Божие, святое само по себе, святится и в нас. Бл. Иерон. уверяет, что слова: мой нет ни у LXX, ни у Акилы, Симмаха и Феодотиона. См. 85 письмо к Суннии.

³⁷ - В песнях по Еврейски: бингинот, по мнению некоторых толковников, означает музыкальный инструмент. Пс. 4. О осмом по Еврейски: шеминот или семинот. Переводят: осмиструнный музыкальный инструмент. У Калм.

³⁸ - Ад ᾗδης собственно означает темное место; по Еврейск. шеол. Это последнее слово у св. писателей Ветхого Завета

означает, кроме сказанного выше, вообще состояние душ по смерти или место, куда сходили души и грешные и святые.

³⁹ - От ярости ἀπὸ θυμοῦ – θυμός –гнев, страсть, необыкновенное возмущение духа.

⁴⁰ - После слова: возвратятся в некоторых изданиях LXX – стоит ἐῖς τὰ ὀπίσω к тому, что позади, назад. В Славянской библии, в Вульгате это слово опущено; нет его и в Римском издании LXX-ти.

⁴¹ - Но а) Хусий, о котором здесь говорится, в Еврейском тексте пишется различно (чрез букву хет) от Хусия, друга Давидова (чрез – каф 2Цар. 16, 16), как замечал в свое время и бл. Иероним, б) здесь говорится о Хусие, сыне Иемениине, а друг Давида – Арахииин т. с. Архитянин 2Цар. 15, 32. Св. Василий В. предполагает, что так как сын Иемениин значит: сын десницы, то Хусий мог получить такое наименование; поскольку чрез добрый совет стал правою рукою Давида. Еврейск. слово Хусий – Куш означает еще Ефиоплянина, и прилагается к людям злым за их нравственное безобразие и черноту души. Потому, под Кушом или Хусием разумеют Семея, а более Саула. См. у Калмета.

⁴² - Тощ κενὸς – пустой, неимеющий, лишенный, оставленный.

⁴³ - Поженет катаδίωξαι – кω – преследую, гоню.

⁴⁴ - В концах враг Твоих Феодотион переводит: «во гневе на врагов Твоих»; Акила: «в негодовании связующих меня»; Симмах: в ярости огорчающих меня». Сы. у Злат.

⁴⁵ - Моей. В некоторых изданиях LXX стоит: Твоей. Но «это, пишет бл. Иероним Суинии, неверно; потому что в Еврейском стоит: sedeci правда моя, а не: sedecach – правда Твоя». (См. 86-е письмо). Акила: «по справедливости моей». Так и у Отцов. Вместо слов: по незлобе моей, Симмах перевел: «по правоте моей»; вместо: судит народы, в некоторых изданиях LXX: «будет судить». У Злат.

⁴⁶ - Скончается συντελεσθήτω – окончится, совершится. Vulg. consummetur. Симмах: «совершится». Акила: «да исполнится озлобление нечестивых, и утвердишь праведного». У Злат.

⁴⁷ - Праведно δίκαι'ωσ. Так в Компл. изд.; в Римск. – δίκαι'α; в других: δι'καίος. Толкователи этим словом то заканчивают 10-й стих, то начинают 11-й стих.

⁴⁸ - Различие в чтении могло произойти от того, что LXX в Евр. пред словом: гнев читали, вместо эл (что значит: сильный, крепкий, Бог), ел – не.

⁴⁹ - Очистит στίλβω'σει – βω – делаю светлым, блистающим.

⁵⁰ - Болезнь πόνοσ – труд, изнурительная работа, напряжение, мука.

⁵¹ - Неправда ἀδικία знач. и несправедливость и оскорбление. Vulg. iniquitas.

⁵² - О точилех ὑπὲρ τῶν ληνῶν-ос – точило, пресс, коим выжимают вино; в Евр: gittoth (от gath) – точила. Но другие читают: gittith и полагают, что это слово означает музыкальный инструмент Гефский т. е. из Гефа, Филистимского города, от коего и производят слово: gittith. Vulg. pro torcularibus. Симмах: «победная песнь о точилах». Акила: Победителю о Гетфитиде. У св. Злат.

⁵³ - См. у Калмета.

⁵⁴ - Разрушити καταλύσαι – уничтожить, разрушить. Местника ἐκδικητήν-ής – мститель, наказатель; но в друг. изд. LXX: τιμωροῦντα от τιμωρέω – заступать, помогать, между прочим, – мстить. Отселе τιμωρία означает и помощь и мщение. Vulg. ut destruas inimicum et ultorem – врага и мстителя.

⁵⁵ - Здесь: человек (по-еврейски: енош или енос от: анаш infirmus fuit – был слаб) означает существо слабое, немощное, бедное и т. п.

⁵⁶ - От Ангел. Акила, Симмах, Феодот: «от Бога или пред Богом». Такой смысл дают сему слову Иероним и некоторые западные толковники; но Отцы Церкви держатся LXX-ти. Еврейское слово здесь: элогим означает Бога, Ангелов и земных властителей. См. пс. 96, 7. 137, 1.

⁵⁷ - О тайных Сына. С Еврейского (ал-мут лабен) можно перевести «о смерти Сына»; но некоторые толкователи соединяют в одно слово: алмот (от алма – дева), а под словом: Лабен или Бен разумеют известного при Давиде начальника

женского хора Бена или Ванея. 1Пар. 15, 18: praefecto musices puellarum pro filio; или разумеют музыкальный инструмент: praefecto musices in almoth (т. е. на музыкальном орудии алмот) ipsi Laben. У Калм.

⁵⁸ - Звания – в Компл. изд. LXX κραυγῆς – вопля, а в Рим. δεήσεως – нужды, моления, прошения.

⁵⁹ - Углебоша ἐνεπάρησαν (от ἐμπήγνυμι – вбиваю, всаживаю во что) – крепко и глубоко увязли. Другие перев., – погрузились. У Злат. Vulg. infixe sunt gentes in interitu. В пагубу ἐν διαфорᾶ-α – гибель, поражение, смерть.

⁶⁰ - Судьбы κρίματα – суды, определения.

⁶¹ - Человек в Евр. энош – слабое, смертное существо. «Воскресни, т. е. отмсти, помоги, накажи несправедливых, дабы показать, что человек ничтожен, происходит от земли, есть прах и пепел». Злат. См. Пс. VIII, 5.

⁶² - Страх (вместо: законоположителя). Так переводят Евр. слово «мора» бл. Иерон. и др., а если читать чрез сеголь, море, то значит: doctorem – учителя. Симм. перевел: закон; Акила: timorem; Феодот: metum; LXX: νομοθέτην – законоположителя.

⁶³ - Слова: «во благоврелениях» нет в Евр. тексте.

⁶⁴ - Блаженный Иероним переводит: laudavit impius desiderium animae suae, avarus, applaudens sibi, blasphemavit Dominum. С Евр. переводят различно. Vulg. quoniam laudatus peccator desiderii animae suae, et iniquus benedicitur.

⁶⁵ - Труд κόπος – удар, изнурение; болезнь πόνος – труд.

⁶⁶ - Ловительство ἐνέδρα – сидение, засада, хитрость. Ловит ἐνέδρεύει сидит в засаде ст. 30. Слова: с богатыми нет в Евр. тексте.

⁶⁷ - Уготованию ἐτοιμάσιαν – α – готовность. Акила перевел: «намерение сердца их услышало ухо Твое». У Злат.

⁶⁸ - Птица στρουδίον – ος – всякая малая пташка, воробей и др. Vulg. passer – воробей. С Евр: «улетай на гору, как птица».

⁶⁹ - Во мраце ἐν σκοτομηνῇ – η – безлунная, темная ночь.

⁷⁰ - Одождит сети ἐπίβρεξει πάγιδας. Так и в Вульгате: pluet laqueos – одождит сети или петли. В Еврейском: сети: пахим,

что значит и carbomes – угли и laqueos – петли, арканы, сети. По свидетельству Розенмюллера Арабы огненными петлями или веревками называли молнии – fulmina-igneos funes. Розенм. Дух бурен πνεύμα καταϊγδός – дух бури, т. е. сильный палящий ветер – (самум).

⁷¹ - Калмет переводит: «псалом Давида, к начальнику музыки, управляющему восьмым классом музыкантов». См. Пс. 6.

⁷² - Оскуде ἐκλέλοιπεν – оскудел, оставлен, изнемог преподобный ὁσῖος т. е. праведный, благочестивый человек.

⁷³ - Отрасти ταλαίπωρίας – ἴα – несчастье, мучительная жизнь. Ради злополучной, мучительной жизни нищих.

⁷⁴ - Положуся θησομαι – положу. См. Иер. 14, 8. Ос. 4, 7. Вульг. ponam – положу во спасении.

⁷⁵ - Не обвинюся παρρησιάζομαι – ζω – говорю и поступаю свободно, откровенно; о нем ἐν αὐτῷ. Vulg. «fiducialiter agam in eo».

⁷⁶ - Земли τῇ γῇ. Некоторые думают, что здесь нужно разуместь: в горниле или in vase fusorio – в тигле. См. Cursus Compl. s. Script 1. с. и у Калм.

⁷⁷ - Умножил еси ἐπολυώρησας (ρέω – весьма забочусь, имею в особенном внимании) – удостоил великого попечения и чести. Т. е. внимательно наблюдаешь или охраняешь сынов человеческих с высоты Своей – с неба.

⁷⁸ - Еврейский текст здесь темен, от того различно переводят и объясняют. Акила: окрест нечестивые будут ходить, «по высоте сделавшись малоценными для сынов человеческих». Симмах: – «когда возвысятся низкие из сынов человеческих». У св. Злат.

⁷⁹ - Другие толковники относят сей псалом ко временам гонения Саулова, возмущения Авессаломова, нашествия Сennaхирима и даже к плену Вавилонскому См. у Калм.

⁸⁰ - Советы βουλάς – советы, помыслы, намерения. Vulg. consilia.

⁸¹ - Слова: «нощь» нет в Евр. тексте, в Римск. изданиях LXX и в Вульгате; но есть в Комплютенском издании LXX, у св. Злат.,

Феод., Афан.

⁸² - См. у Калмета.

⁸³ - У Калмета.

⁸⁴ - Безумен ἄφρων – безумный, в Евр: «навал» глупый, stultus, insipiens. Начинаниих ἐπιτηδεύμασι – в делах, занятиях, стремлениях. Vulg. in studiis.

⁸⁵ - Римское издание LXX, св. Златоуст и бл. Августин к сему тексту присоединяют слова: нет ни единого; но сих слов нет в Евр. библии и в других изданиях LXX.

⁸⁶ - Благостыню χρηστότητα – всякое полезное, хорошее дело.

⁸⁷ - В некоторых древних Псалтирях и в Вульгате, после 3 стиха, читаются: гроб отверст гортань их, и другие стихи, которые приводит св. Апостол Павел в посланий к Рим. 3, 13–18. Но эти стихи взяты из разных мест Св. Писания, именно: из Пс. 5:10, 139:3, 4:28. Притч. 1, 16; Ис. 59:7, 8; Псал. 35:2. А потому сии стихи не читаются в Псалтирях: Еврейск., Сирской, Халд., ни у LXX Римск. и Комплютенск. изданий, не читают св. Афан. и бл. Феодорита.

⁸⁸ - Слов: где нет страха – нет в Еврейском тексте.

⁸⁹ - Слово спасение употребляется иногда вместо Спасителя. Подобное см. в Деян. 28, 28. Лук. 2, 30. Слово Сион принимается за гору Мориа, на которой собственно стоял храм, отселе – за церковь, за самый Иерусалим. См. Пс. 19:3, 47:3, 96:8; Ис. 1:8, 3:16, 17, 4:8, 10:32, 9:14. За Иуд. народ. Зах. 7.

⁹⁰ - Лихву τόκω – оς – рост. Мзды δῶρα – дары, взятки. Vulg. munera.

⁹¹ - Столпописание στηλογραφία. Vulg. tituli instipsio; в Евр: мигтам. LXX, вероятно, читали: «мигтав» – писание и прибавили слово στήλη – столп, памятник; – надпись или писание на столпе. Еврейское же слово мигтам значит: aureum, aureolum, т. е. золотая, драгоценная песнь. Некоторые под мигтам разумеют музыкальное орудие, или начало общеизвестной песни. См. у Калм.

⁹² - Слова Господь нет ни у LXX, ни в Евр. тексте, но читают св. Афан. и бл. Феодорит. В Вульгате вместо слова Своя – моя

mirificavit omnes voluntates meas in eis. Евр. текст здесь читают различно.

⁹³ - Немощи, в Евр: ацвотам (от ацевет) dolores скорби; но значит еще *idola* – идолы. См. Ос. 4:4, Пс. 106:36. Ис. 46, 1. Отсле – различие толкований.

⁹⁴ - Устрояя *ἀποκαθιστῶν* – восстанавливая.

⁹⁵ - Ужя *σχοινία* – веревка, снур, цепь межевая.

⁹⁶ - В державных *ἐν τοῖς κρατίστοις*; в Евр: «прекрасных», т. е. местах. Vulg. «*funes ceciderunt mihi in praeclaris*».

⁹⁷ - Утробы *νέφροι* – ς – внутренность, сокровенные помыслы, чувства. Тоже и Еврейское слово келаот – *repenes*.

⁹⁸ - Язык – Евр: «кавод» собственно значит честь, слава, также – душа, Пс. 7:6, 57:9. и язык, как орган славословия. Пс. 30:13, 57:9.

⁹⁹ - О значении слова шеол см. выше Пс. 6:6.

¹⁰⁰ - Судьба *κρίμα* – суд, определение.

¹⁰¹ - См. Твор. бл. Иерон. 86 письмо к Суннии.

¹⁰² - Правоты *ἐυφύτητας* – της – прямизна, прямое направление, честность, справедливость.

¹⁰³ - Это означает здесь: *ἐυδοκίμασας*.

¹⁰⁴ - Искусил *ἐπύρωσας*, – от *πῦρ* огонь – испытал огнем, разжег, как и читает бл. Феод.

¹⁰⁵ - Жестоки *σκληράς* – ος – жестокий, трудный, суровый. Vulg. *vias duras*; с Евр: «в делах человеческих, по слову уст Твоих, я сохранял себя от путей притеснителя».

¹⁰⁶ - Соверши – *κατάρτισαι* – устрой. Стопы *διαβήματα* – хождения – *tran-situs, gressus*; во стезях *τρίβοις* – ος – тропинка – *semita, trames*.

¹⁰⁷ - Зеницу ока *κόρην ὀφθαλμοῦ* – как зрачок глаза. Vulg. *ut pupillam oculi* – как дитя глаза, т. е. зрачок; ибо в зрачке видно бывает маленькое изображение человека.

¹⁰⁸ - В крове *ἐν σκεπῇ* – прикрытие, навес, защита.

¹⁰⁹ - Острастших *ταλαιπωρησάντων* – πέω – претерпеваю горе, мучу, терзаю. В Славянском верно, посему, поправлено: обидящих.

¹¹⁰ - Запни ὑποσκέλιον – запни, низложь, перехитри. Им. «Лучше (говорит бл. Иерон. в письме к Суннии), если читается ему, в един. числе, а не им; потому что сказано о нечестивом: избави душу мою от нечестивого, т. е. от диавола».

¹¹¹ - См. подоб. Ис. 10, 5. Иер. 50, 14 – 23. У Тирина и Калм.

¹¹² - См. у Калмета.

¹¹³ - Болезни. Евр. слово: евел – значит: и funis – вервь, цепь, и dolor – болезнь, ибо сильные болезни держат человека как бы в цепях, узах.

¹¹⁴ - Св. Илар. в толк. на 74 пс., Амвр., Евсевий и др. См. у Калм.

¹¹⁵ - Гневом Его εν οργῇ αὐτοῦ во гневе или от гнева Его. Вул. in ira ejus.

¹¹⁶ - За кровь ἀποκρυφὴν – убежище, покров. Под. Иов. 22:11, т. е. тму соделал покровом Своим. Так и в Еврейском.

¹¹⁷ - Окрест кικλῶ – кругом, во все стороны; селение шатер, палатка и т. п.

¹¹⁸ - Подобные изображения см. в Пс. 22:14, 96:2, 103:3; у Ин. 26, 9. Ис. 29, 6. Иез. 1, 4. Облацы, в некоторых издан. LXX εν νεφέλαις в облаках или из облаков, что лучше.

¹¹⁹ - После сего 14 стиха в Вульгате повторяются слова: град и угли огненные; но их нет в Римск. и друг. нек. изданиях LXX; в перевод же LXX-ти они, по свидетельству бл. Иерон., внесены из Евр. и Феодотионова издания «под звездочкою», т. е. с указанием, что сих слов не было или не найдено в древнейших изданиях. См. письмо 86 к Суннии.

¹²⁰ - Морстии. Разница в чтении произошла, как можно думать, от различного чтения евр. слова маим – воды, которое списатель или переводчик 2 кн. Цар. читал: ям – море. В некоторых изд. евр. Псалтири и во 2 кн. Цар. читается: маим.

¹²¹ - Вселенной οἰκουμένης – земной шар, обитаемая земля. Vulg. fundamenta orbis terrarum.

¹²² - См. у Калмета.

¹²³ - Строптивым στρεβλου – ὅς – собственно значит кривой; отселе хитрый, лукавый и порочный; Евр. слово: «икеш» значит:

perversus – превратный, нелепый, худой; развратишися διαστρέψεις (φω – сворачиваю с пути, кривлю) превратишь т. е. себя, поступишь иначе, идешь другим путем. Т. е. для того, кто поступает превратно, и Ты превращаешь обычное Тебе человеколюбие на строгость, поступаешь иначе, другим образом, противоборствуешь порочному. Под. Лев. 26:23, 24, 27, 28.

¹²⁴ - Испытания απο πειρατηρίου – ον] – πρητον морскѣх ραζбойнѣкоѡ, пѣратоѡ; ηспытанηε, ηскушенηε. «Ζλουмышληνηη η σετη, γοѡ. βλ. Феод., пророк ваѡыѡает ηскушенηεμ η στενοю».

¹²⁵ - Защита, в Евр. цур – petra – камень, rupes каменный утес. Т. е. Бог – мое безопасное убежище, твердая защита.

¹²⁶ - В некоторых изданиях LXX вместо: моею – Твоего. Так в Еврейск. Вульгате; а в Римск. издании LXX: μου – моего.

¹²⁷ - Сих слов, равно и следующих в сем стихе, нет в Евр. тексте, в некоторых Латинских библиях, также и во 2Цар. 22, 36, где вместо сих слов: – и кротость Твоя умножи мя, т. е. милость Твоя, Господи, усилила, укрепила меня противу врагов, соделала великим и славным. Тоже и в Еврейском. Слова: и наказание Твое то мя научит, по свидетельству св. Афан., взяты из Феодотионова издания и заменяют сказанное у LXX: наказание Твое исправит мя в конец.

¹²⁸ - Плесне τὰ ἵχνη – ступни. Vulg. vestigia.

¹²⁹ - Оскорблю ἐκθλψω – собств. – стисну, угнету и т. п. Vulg. confringam – сломлю, сокрушу.

¹³⁰ - Спял συνεπόδιας – связал, спутал ноги, т. е. восставших; – отселе: низложил.

¹³¹ - Истню λεπυνῶ измельчу, обращаю в мельчайшие частицы.

¹³² - Поглажду λεανῶ сглажу, счищу. Счищу их, как уличную пыль (πλατειῶν – τεῖα – улица, дорога).

¹³³ - Обетшаша ἐπαλαιῶθησαν – устарели; в Евр. ибболу – maruerunt увяли, побледнели. Охромоша ἐχώλαναν – сделаны хромыми, т. е. ослаблены.

¹³⁴ - Слова: гнеливых нет в Еврейск. тексте; в нек. изд. LXX: сильных. См. 86 письмо бл. Иерон. к Суинии. Калмет

думает, что LXX Евр. слово аф (что зназит: и и, но) перевели: ira – гнев, (производя от слова афаф – impetus animae).

135 - Руку χειρῶν – о творении рук Его.

136 - Твердь στερῆμα – утвержденное; в Евр – ракиа – простертое.

137 - Излож. прав. веры св. Дамаскина, глав. VI, стр. 61.

138 - Вещание LXX: φθόγγος sonus, vox; в Еврейск. кавам (от кав linea, delineatio, regula – строй, порядок). Может быть, LXX читали: колам – sonus звуки или гласы их – вместо: кавам. Симмах и бл. Иерон. sonus. Св. Ап. Павел (Римл. 10, 18) приводит также по LXX: – φθόγγος sonus; след. это чтение вернее, а Еврейский текст здесь, должно полагать, поврежден.

139 - Непорочен ἀμώμος – беспорочный, т. е. совершенный.

140 - От чуждых ἀπὸ ἀλλότριων; по Евр. миззедим – от гордых, зед – гордый, – superbus, arrogans; LXX производили от зар чуждый – alienus; бл. Август. ab alienis; бл. Иерон. «de delictis alienis», hoc est, futuris. У Калм.

141 - Поучение μελέτη – занятие, рачение, предмет старания и т. п.

142 - Тучно буди. В Еврейском: эдашшене значит (от дашен) pingverfacere – делать тучным, а если производить от дешен cinis – пепел, значит – превращать в пепел. Жертва твоя да превратится в пепел, т. е. да примет ее Господь, как жертву благоугодную. Так Кимхи, Абenezдра и др. Симмах перевел: «и приношение твое соделает большим», т. е. «Господь, даровав тебе безопасность в мире, подаст возможность умиловать Его многочисленнейшими жертвами». Бл. Феод.

143 - Хвалимся. Другие переводят: во имя Господа, Бога нашего, возвеличимся. Так и в Римском издании LXX: μεγαλυνθησόμεθα. Так в Арабской и Сирской Псалтири.

144 - См. у Калмета.

145 - Калмет, Евфимий, Ферраид. См. у Калм.

146 - Во избытцех и проч. ἐν τοῖς περιλοίποις σου, ἐτοιμάσας τὸ προσωπὸν αὐτῶν. Vulg. «in reliquiis Tuis praeparabis vultum eorum».

¹⁴⁷ - Розенмюллер переводит с Еврейского: *in nervis Tuis aptabis contra faciem eorum* – на тетивах Твоих устроишь (т. е. стрелы) в лице их. Калмет переводит с Еврейского так: *et confirmabis funes Tuos contra faciem illorum*. Мысль одна: – Сам поразишь врагов в лица их.

¹⁴⁸ - О заступлении ὑπερ τῆς ἀντιλήψεως. Ἀντιλήψις значит: *apreensio, susceptio, subsidium* – взимание, помощь. Гроций думает, что LXX читали в Еврейском: *азерет* – *susceptio*, а не *азлет*, как теперь читают, что значит *cervus* – олень, или: *cerva* – лань. Бл. Иероним и др. переводят с Еврейск. слова в сем надписании *азлет* гашшахар: *cerva matutina* – утренняя лань. В таком случае, что означает утренняя лань? По Калмету, так назывался известный разряд певцов. Розенмюллер, основываясь на Талмуде, говорит, что у Евреев время от первого появления света до полного восхода солнца делилось на 4 части, из коих первая называлась «*cerva avrorae*» по скорости распространения утреннего света зари. Другие желали бы перевести с Еврейского: *pro stella matutina* – об утренней звезде, а эта звезда есть Сам Господь Иисус Христос. Откр. 22, 16. См. у Калм. и Розенм.

¹⁴⁹ - Розенмюллер: *primum diluculum*; Гроций и другие: *initium avrorae*, и разумеют песнь, которую должно петь рано, утром *ad implorandum mane Dei auxilium*. Халдейские переводчики разумеют утреннюю песнь во храме при жертвоприношении. У Калм.

¹⁵⁰ - «Принимая во внимание выражение 70-ти (т. е. приведенные слова), говорит бл. Феодорит, толковники (Акила, Симм., Феодот.) утверждали, что псалом не приличен Спасителю».

¹⁵¹ - Напр. Феодор Мопсуетский, который был осужден V Вселенским Собором. См. у Калмета.

¹⁵² - Нет сего слова в Еврейском тексте, где вместо сего слова стоит: *шаагати* (от *шааг rugitus* – рыкание): «рыкания или вопля моего». LXX, вероятно, читали *шегагати* (от *schegagah error*) – заблуждений или грехопадений моих.

¹⁵³ - Иначе переводит бл. Иероним последние слова: «et nocte, et non tacebis», и объясняет так: id est, audies Me, respondebis Mihi. «Ночью, и не премолчишь, т. е. услышишь Меня, ответишь Мне»; – исполнишь то, о чем Я просил. Это представляется более согласным с последующими стихами: 25 – 32.

¹⁵⁴ - В некоторых древних Греческих и Латинских Псалтирях читают: sicut aqua, effusa sunt et dispersa omnia ossa mea – как вода, излились и рассыпалась все кости Мои. У Калм.

¹⁵⁵ - Скудель – ὀστράκον – ὀς – черепок.

¹⁵⁶ - Св. Иустин мученик читает: «псы и охотники» – canes et venatores. Акила и Феодотион: – «охотники окружили меня». У Калм.

¹⁵⁷ - Драгоценный хитон Христов находится теперь в России, одна часть в Московском Успенском Соборе, одна в Киево-Софийском соборе, две в С.-Петербурге – одна в церкви Зимнего дворца и одна в соборе Петропавловской крепости. Один Грузинский воин, бывший при распятии Господа, принес священный хитон на родину, где он и хранился до 1625 года, когда Персидский шах Аббас взял хитон и переслал в Москву царю Михаилу Феодоровичу и патриарху Филарету. Подлинность священного хитона дознана по чудесам и силе исцелений. В память сего радостного события положено праздновать: «положение ризы Господней», т. е. св. хитона в Московском Успенском соборе 10 июля. См. Дни Богосл. Дебольского т. 1. страница 103. 1866 года.

¹⁵⁸ - Слова: «от рог единорогов» указывают на образ креста, горит св. Иуст. муч. Сочин. в Русс. пер. стр. 321. Крест Христов видит здесь и Тертуллиан. См. соч. Терт. к. 2. гл. 10 против Иудев.

¹⁵⁹ - Услышав, в Слав. смирение. Разница в переводе произошла от различного чтения Евр. слова: анитани (от ана – respondit, exaudivit) – услышь меня, а LXX читали: аневати, (от анава afflictio, humilitas) – уничижение мое.

¹⁶⁰ - Калм. перев. с Евр: non spreuit humilitatem pauperis; Розен. – clamorem afflicti.

¹⁶¹ - Тоже в Вульгате: – vota; – с Евр: «о Тебе хвала Моя в собраніи великом; воздам обеты Мои пред боящимися Его.

¹⁶² - Vulg. Dominus regit me.

¹⁶³ - Упоявающи μεθύσκων, μεθύσκω значит: упоять, переполнять, утолять жажду вполне, совершенно. Евр. слово здесь: реваия значит: exhibens – обильный, переполненный. Державна κρίσιον – ос – лучший, превосходный. Сего слова нет в Евр. тексте.

¹⁶⁴ - В Римск. изд. LXX и в нашей Славянской Псалтири: Твоя. Так читают: Афан., бл. Феод., св. Кипр., Август. В других издан. LXX: моя, – и это чтение бл. Иерон. считает более правильным, ибо «так, говорит, читается у LXX и в Еврейск». См. письмо к Суннии. Чаша моя, т. е. чаша, данная мне Богом, мое блаженство, дарованное Господом, полно и совершенно.

¹⁶⁵ - Т. е. в Оригеновом своде разных списков Св. Писания.

¹⁶⁶ - Симмах перевел: начальники! возьмите врата ваши. Князи οἱ ἀρχόντες означает иногда надверия. Так Втор. XXXIII, 20; Ис. VI, 4.

¹⁶⁷ - «Псалом сей произносится от лица целого народа, который просит об избавлении его от плена», гов. св. Афанасий.

¹⁶⁸ - Держава κραταιωμα – крепость, утверждение. Пс. 27:8, 42:2. Вульг: firmamentum.

¹⁶⁹ - Не изнемогу. С Евр: не поколеблюсь; Симмах: – не пошатнусь; Август: «non movebor». У Калм.

¹⁷⁰ - Идолопоклонство и идолы в Св. Писании называются суетою. Втор. 32, 21; 1Цар. 12:21; 3Цар. 16:4; Иер. 17:2; 1Кор. 8, 4.

¹⁷¹ - Злонамеренных в Еврейском: мереим, по Розенм., означает людей, коих главная забота вредить другим, и отселе извлекать свои выгоды.

¹⁷² - В Еврейской библии и теперь нет слов: «прежде помазания».

¹⁷³ - Защититель ὑπερασπιστής (от ἄσπις – щит) означает того, кто покрывает кого-нибудь щитом.

¹⁷⁴ - На Него. В Римск. и друг. издан. LXX: ἐν ταύτῃ – в ней, т. е. в надежде; Калмет с Евр. языка переводит: in illa spero. Vulg: in hęc sperabo. В Русской Псалтири: «я и тогда буду надеяться».

¹⁷⁵ - Красоту τερπνότηα (от τέρπω – радую и т. п.) – удовольствие, сладость. Тоже означает здесь евр. слово «ноам» dulcidinem. Vulg: voluptatem. Впрочем, в некот. Лат. Псалтирях стоит voluntatem, но, вероятно, по ошибке писцов. См. у Калм.

¹⁷⁶ - Акила и Симмах переводят в будущем времени: вознесет, или: «вознесется глава моя».

¹⁷⁷ - Некоторые толковники думают, что жертва воскликновения была особая жертва, которую приносили в радостных случаях с пением, музыкою и восклицаниями. См. у Калм. Но такой особой жертвы не видно в ряду других. Во дни веселия и в праздники Евреям заповедано было трубить и приносить жертвы всесожжения и спасения. См. Числ. 10, 10.

¹⁷⁸ - Не отрини у LXX-ти ἀποσкораκίσης – kíζω (от κόραξ – ворон) – посылаю к воронам, пренебрегаю и т. п. Не бросай меня воронам, не отвергай. Слово это находится только в Комплютенском издап. ЪХХ, а в Римском: μὴ ἐγκαταλ΄πης – не оставь. В Вульгате: ne derelinquas, neque despicias – не оставь, не презри.

¹⁷⁹ - В души стужающих εἰς ψυχὰς θλίβοντων в души, т. е. в руки утесняющих. Vulg: in animas tribulantium. Слово: – ψυχὴ означает иногда желание, власть. В некоторых древних Псалтирях вместо: в души – в руки ne tradideris me in manus – не предай меня в руки врагов моих. У Калм.

¹⁸⁰ - «Apertum est mandacium» – открылся обман. У Калм. С Евр: «дышут злобою».

¹⁸¹ - Так поправлено в Славянской Псадтири.

¹⁸² - В ров εἰς λάκκον – коз – ров, колодец, иногда могила.

¹⁸³ - К храму, по Еврейски: «девир» – значит: сокровенное, неприступное и священное место, внутренность святилища.

¹⁸⁴ - Compures patres, говорит Калмет, locum hunc de Iesu Christi, vel de nostra resurrectione interpretaentur. Евсевій,

Афанасий, Дидим, Иероним. Климент Римск. читал здесь: «Ты воскресишь меня, и я восхваляю Тебя». См. 1Кор. XXVI.

¹⁸⁵ - Сынове Божии, – в еврейск: беней элим можно переводить: «сыны силышх» или «богов»; потоу что то и другое значит Еврейское слово «эл»; а если опустить букву вав, и читать: аилим, то слова: беней аилим можно переводить: сыны онов, как и переводит; поскольку «аил» значит: *aries* – овен. У LXX сыны υιους – сынов.

¹⁸⁶ - В свящ. благолепии; подобное 1Пар. 16, 29: «поклонитесь Господу в благолепии святыни Его». Русск. пер. от Св. Синода 1869 г.

¹⁸⁷ - См. «Опыт Библ. естественной Истории». М. Сибирцева – о Ливанских кедрах.

¹⁸⁸ - Истнит λεπτύνει собственно – умалит, сделает тощим и т. н. Vulg. *comminuet eos tanquam vitulum Libani*. Ливанска τὸν Λιβανὸν, читают и: του Λιβανου. Злат., Феод.

¹⁸⁹ - Возлюбленный. Вместо этого слова в Евр. стоит: *Serion* (или Шерион). LXX, надобно полагать, читали в Евр. чрез перестановку букв: «лешури» (от «яшар» – *placere*) – *dilectus*. По бл. Феодориту, под возлюбленным здесь разумеется народ уверовавший, непобедимый, как сын единорожь.

¹⁹⁰ - Сирион есть гора за Иорданом к востоку от Ливана. Во Втор. 3, 9., об этой горе говорится: «Сидоняне Ерлон (или Аермон) называют Сирионом, а Аммореи называют его Сениром». Сн. Нав. 13, II.

¹⁹¹ - Пресецающего διαχόπτωντος – διακίπτω – рассекаю, разделяю и т. п.

¹⁹² - Свершающий – καταρτιζομένου. Vulg.: *praeparantis*. Некоторые переводят: *obstetricans* – способствующий рождению. Так бл. Иероним: «*vox Domini, obstetricans cervis*» – глас Господа, способствующий рождению оленей.

¹⁹³ - Населяет κατακέει – живет, населяет. Господь в потопе обитает т. е. проявляется. Так в Сирской и пекот. Евр. Библиях. Господь в потопе обитает, ибо «Еврейское слово яшав дает, говорит бл. Иерон. в письме к Суннии, представление и о сидении и обитании; но сам переводит: «Господь потоп

населяет», понимая, что «как уже выше шла речь о благодати крещения, ст. 3, то и здесь идет речь о благодати по отношению к верующим, – о тех, которые прославляют Господа».

¹⁹⁴ - Обновление – ἐγκαίνισμος. Ἐγκαίνισμος – значит: обновление, посвящение, освящение. Потому и в Вульгате: in dedicatione, т. е. при освящении дома. Слово: Давидова относят к слову «псалом», т. е. псалом Давида, при освящении дома, как и в Русском переводе с Еврейского: «псалом Давида. Песнь при обновлении дома».

¹⁹⁵ - Гнев в ярости ὅτι ὀργή ἐν θυμῷ. Vulg.: «quoniam ira in indignatione ejus».

¹⁹⁶ - Доброте моей силу τῷ κάλλει μου δύναμιν. Vulg.: praestitisti decori meo virtutem.

¹⁹⁷ - Симмах перевел: «Господи! благоволением Твоим дал Ты могущество праотцу моему». У бл. Феодорита, Акила: «на горе моей дал... мне силу».

¹⁹⁸ - Гора. В Еврейском стоит «легари» (от гарар или гар гора); LXX, вероятно, читали: «гадери» слава или доброта моя – τῷ κάλλει μου. Под горою можно разуместь царство, престол Давида. Ты, Господи, утвердил мое царство.

¹⁹⁹ - Слава δοξα, в Евр: хавод; что значит честь, слава и все славное, напр. душа, которая есть слава тела. Быт. 49:6, язык, как орган славословий. Т. е. да воспевает Тебе душа или язык мой. Сн. Псал. 16:9, 57:9.

²⁰⁰ - Не умилюся καταυῶν от κατανύσσω – contrugno – пронзаю, причиняю огорчение. Vulg.: non contrungar т. е. «не буду более страдая, молчать». «Умиление (огорчение), гов. бл. Феод., производит молчание; потому LXX вместо слова: молчание употребили слово умиление». Сн. Ис. 47, 5. Разумеется молчание от великого горя и несчастья.

²⁰¹ - Исступления ἐκστάσεως. Vulg. pro exstasi. Εκστασις означает вообще: необыкновенное состояние духа, возмущение радостию, печалию, отселе: восторг, сильная скорбь. См. 23 ст. сего псалма.

²⁰² - Держава κραταίωμα – крепость, твердость.

²⁰³ - Вотще δια κενῆς, вместо: διὰ κενῆς πράξεως – попусту, без успеха и т. п.

²⁰⁴ - Ненавижу, у LXX ἐμίσησας – ты возненавидел.

²⁰⁵ - От нужд – ἐκ τῶν ἀναγκῶν. Vulg. de necessitatibus. Ἀνάγκη значит, между прочим, насилие, мучение.

²⁰⁶ - Яростию – ἐν θυμῷ; θυμὸς – сильное чувство, необычайное, возмущение духа, скорбь, гнев и т. п. От сильного смятения духа, от чрезвычайной скорби помрачилось око мое. Симмах, говорит бл. Феодор., перевел: «по причине прогневания омрачилось око мое»; потому что, прогнав Тебя, принужден я непрестанно плакать».

²⁰⁷ - Гаждение ψόγον – ос – порицание. Vulg: vituperationem.

²⁰⁸ - Жребии κλήροι sortes – жребии. Акила и Симмах читают: καιροί fortune, casus – всякое случайное событие. Халд. перев. «в руках Твоих день избавления моего». У Калм.

²⁰⁹ - Просвети ἐπίφανον – яви.

²¹⁰ - В крове ἐν σκηνῇ – в палатке. Vulg: in tabernaculo suo.

²¹¹ - От пререкания язык – ἀπο ἀντιλογίας ὑλώσσω. Vulg: a contradictione lingvarum, – от противоречий, противлений, пререканий – людей враждолюбивых и т. п.

²¹² - Во изступлении ἐν τῇ ἐξτάσει. См. выше пс. 30, 1. В Лат. изданиях LXX, вместо исступления, читалось: «в ужасе моем», а в евр: «в ужасе и изумлении моем». См. 86 пис. бл. Иеронима к Сунний. Акила и Симмах: dixi in stupore meo; в древних Псалтирях: in raptore meo. См. у Калмета hic. Под исступлением бл. Феодорит разумеет самый грех Давида.

²¹³ - Излише περισσως: – без меры, чрезвычайно.

²¹⁴ - Так и в древних Латин. Псалтирях. Сл. у Калм.

²¹⁵ - Лесть δολος – хитрость, коварство.

²¹⁶ - Во успех – ἐν τῷ στοματί. «Так перевел, говорит бл. Иерон., только Симмах. Напротив того у LXX толковников, у Феодотіона, в V и VI издании LXX, у Акилы и в самом Еврейск. тексте стоит: «в духе его». См. 86 письмо к Суннии. В Вульгате тоже – in spiritu ejus dolus. Но в Римск. изд. LXX: ἐν τῷ στοματί.

²¹⁷ - Возвратихся на страсть – εστραφην εις ταλαιπωριαν – обращен был на скорбь; (ταλαιπωρια) горе, бедствие и т. п. Vulg: conversus sum in aegumna mea. Т. е. находился в горе, в несчастьи. Бл. Иероним перевел: «изменился я в бедствии моем».

²¹⁸ - Нечестие греха. В Греческом и Славянском: нечестие сердца – την ασαθειαν της καρδιας. Но в Вульгате: impietatem peccati mei. С Еврейского Калмет: iniquitem peccati mei.

²¹⁹ - Меск ημιονος – лошак, мул.

²²⁰ - Броздами χαλινω – уздою.

²²¹ - В Славянском: уздою. Но у LXX: κηρω – мос – намордник. С Евр: «уздою и удилами».

²²² - В Еврейском нет никакого надписания, но в Греческих – Римского и других изданий LXX стоит: псалом Давиду, как и в нашей Славянской Псалтири.

²²³ - Калмет 2Цар. 21, 15. В этой войне Давид подвергался опасности умереть от исполина Иесвия, и был спасен Авессою.

²²⁴ - «Восклицание (αλαλαγμα) есть победный клик, каким победители сопровождают бегущих врагов», говорит бл. Феод., hic.

²²⁵ - Правду. LXX Еврейское слово: «цедек» – правда – иногда переводили сиювом: милость – ελεος. См. Втор. 6:25, 24:13; Псал. 23:5, 102:6; Ис. 1:27.

²²⁶ - В Римск. издании LXX: σιναγων ως ασκον υδατα θαλασσης – Но Симмах читает: εν ασκω in utre – в мехе; Августин и некоторые древние Латинские Псалтири: in utrem – в мех. Потому св. Афанасий так объясняет: «призывает воду морскую и, как бы в некоем мехе, содержит ее в облаках». Также бл. Феод. «и как в мехе каком собирает в облаках водное естество». В сокровищах – в сокровищницах или в хранилищах. 3Цар. VII:51 и др.

²²⁷ - От готового. Симмах перевел: «от места (απο εδρας) жилища Своего»; Акила: от места кафедры Своей; бл. Иерон: de firmissimo solio euo, т. е. с неба. Сн. Пс. 13:2, 138:5–7. LXX: εξ ετοιμου; Vulg: «de praeparato».

²²⁸ - На едине – κατα μονας. Vulg: singillatim.

²²⁹ - Всех. Вместо слова: всех в Еврейском стоит: яхад, что значит вместе, – *una, simul*. На основании сего места некоторые думали (Ориген и др.), что в начале сотворены были все человеческие души вместе, и все они заключены были в Адаме – *in Adam omnium animas contineri*. См. у Калм.

²³⁰ - Авимелехом. В новом переводе истор. книг Св. Пис., изданном от Св. Синода 1869 года, этот властитель называется Ахимелехом. Так он называется и в некоторых Латинских Псалтирях.

²³¹ - Полное надписание: псалом Давиду, внегда измени лице свое предо Авимелехом и отпусти ея, и отъиде. В Русской Псалтири: «псалом Давида, когда он пред Авимелехом притворился безумным, и был изгнан от него, и удалился». Надписание явно разумеет Анхуса под Авимелехом.

²³² - Богатии в Евр: *скимны*. Но древние переводы и отцы читали: богатые обнищали.

²³³ - На основании слов: хранит вся кости их Еврейские учителя (напр. раввин Менассий) думают, что после смерти человека, хотя бы он был сожжен или съеден зверями, во всяком случае, остается до общего воскресения хотя малая кость, которая называется у них *луц*. См. Церк. словарь пр. Алексеева под словом: *луц*. М. 1815. стр. 278.

²³⁴ - Оскорбляя *εκθλίβων* – собственно: вытесняя, выбивая: *Vulg: per-sequens* – преследуя.

²³⁵ - Ползок *ολισθημα* (от *ολισθανω* – споскользаюсь) – скользкость, падение и т. п.

²³⁶ - Ему. В некоторых Псалтирях и у бл. Август., вместо ему, – им; также в Римск. изд. *αυτοις*. Отцы также разумеют не одного, а многих гонителей Давида. «Уловлявшие (Давида) на смерть, сами уловлены и предаются смерти», говорит св. Афанасий.

²³⁷ - «Слова: собращася на мя раны, и не познах – Симмах перевел так: собрались на мена бойцы, а я и не знал». У бл. Феод.

²³⁸ - Не умилищася *κατενυγησαν* (от *κατανυσσω* – пронзаю, причиняю огорчение), не огорчились, т. е. злом мне сделанным,

не раскаялись.

²³⁹ - Подражниша ἐξεμυκτηρίσαν (от μυκτηρίζω – осмеиваю, выражаю смехом свое презрение и т. п.) – т. е. осмеивали, выражали свое презрение в действии.

²⁴⁰ - Единородную – μονογενή. Vulg: unicam; бл. Иерон: solitariam – уединенную; Акила: μοναχὴν; Симмах: μονοτήτα – одиночество.

²⁴¹ - Тяжцех – βαρεῖ от βαρυς – тяжелый, твердый. Слово: тяжелый – здесь значит: многий. Vulg: in populo gravi. С Евр: «среди многочисленного народа».

²⁴² - На гневе ἐπ' οὐρῇ. В некоторых Греческих изданиях LXX после сего слова прибавлены слова: ὑὴς λαλοῦντες; потому и в Вульгате: in iracundia terrae loquentes dolos cogitabant; по в друг. Греческих изданиях LXX нет слова или обоих; нет у св. Афанасия Алекс., бл. Августина и др.

²⁴³ - Отроку παιδί – руеро; в Римск. издании: δουλῶ – рабу. С Евр: «начальнику хора. Раба Господня, Давида». Слова: псалом нет ни в Греческом, ни в Еврейском текстах.

²⁴⁴ - Еже ублажити τοῦ ἀγαθοῦναι – чтобы делать добро. Vulg: ut bene ageret.

²⁴⁵ - Не негодова. Vulg: malitiam antem non odivit; Акила: не отринул; Феодотион: не отверг. С Евр: «не гнушается злом».

²⁴⁶ - Судбы κρίματα – определения, суды; Vulg: iudicia; с Евр: «суды».

²⁴⁷ - Лядвия φυαῖ – чресла. Vulg: lumbi. Так в Комплютен. издании LXX; но в других изданиях тех же LXX, напр. в Римском: ψυχή – душа. Так читают: Симмах, св. Амвросий Медиол., бл. Августин. Так в древних Латинских и Ефиопских Псалтирях. См. у Калма.

²⁴⁸ - Язвы – у Симмаха: πληγὴ – удар, поражение. Влесто сего слова у LXX: прямо мне приближись. Разница произошла, вероятно, от неодинакового чтения Еврейского слова: nigî от nega – удар, поражение, а LXX производили от naga tetigit – attingerunt, propinquaverunt – приблизились.

²⁴⁹ - Льстивным δολιότηας – коварства и т. п. Vulg: dolos tota die meditabantur.

- 250 - Раны LXX: μαστιγας – μαστιξ – бич, плеть, отселе: раны, наказания и т. п.
- 251 - Болезнь αλγηδων – страдание, мучение.
- 252 - Согрeяся сердце. Согрeяся – εθερμανθη (εθερμαινω – согреваю, воспаляю) – воспламенилось.
- 253 - Поучение μελετη – забота, попечение, упражнение, предмет тоски и т. п.
- 254 - Лишаюся υστερω – не имею и т. п. Vulg: quid desit mihi.
- 255 - Пяди. В Римск. издании LXX: παλαιστας – παλαιστη – пядень; а в Компл. издании: παλαιας – ος – ветхий, старый. Симмах: σπιθαμος – μη – тоже пядень – мера в 12 пальцев.
- 256 - Состав υποστασις – субстанция, опора, существо; в Евр: «век»; Симмах: «жизнь»; Акила: «обитание».
- 257 - Терпение υπομονη – пребывание, ожидание и т. п.
- 258 - Состав – опора, основание. См.ст. 6. По св. Афан., – «мое чаяние, мое терпение». Или: Ты основа моего бытия – Ты моя надежда.
- 259 - Исчезох εξελιπον (от εκλειπω) – оставлен, покинут, лишен. Vulg: defici in increpationibus.
- 260 - Наказал επαιδευσας – научил, исправил.
- 261 - Истаял εξετηξας от εκτηκω – плавлю, изнуряю, иссушаю и т. п.
- 262 - Паучину αραχνη – паук, паутина. Симмах: как плесень, гниль. Евр: как моль.
- 263 - Мятется ταρασσεται – волнуется, тревожится и т. п.
- 264 - Почию αναψυξω – αναψυχω – ищу успокоения, восстановления сил, оживаю, отдыхаю и т. п.
- 265 - Потерпех υπεμεινα – υπομενω – стою, ожидаю, переносу, сношу и т. п.
- 266 - Страстей ταλαιποριας – ρια – несчастие, горе. Vulg: de laci miseiae.
- 267 - Брения πηλου – λος – болото.
- 268 - Неистовления – μανιας – ια – бешенство, безумие и т. п. Vulg: insanias falsas; бл. Август. insanias maendaces – обманчивые безумия. У Калм.

²⁶⁹ - Тело же свершил Ми еси – σωμα δε κατηρτισω – Ты уготовил тело. Так читается и у св. Ап. Павла – Евр. 10, 5; так в Компл. и Римск. издан. LXX; только в некоторых изданиях читается: ωτια δε εσκαψας – Ты пронзил мне уши; или читают: ωτια κατασκευασας – Ты устроил мне уши. Совершил – в Еврейском: карита (от кара – пронзать, высекать, выделять) можно перевести: и пронзил и устроил. Может быть, слово: сотса–уши переписчики, по ошибке, поставили вместо слова: σωμα – тело. Ты устроил мне тело. Vulg: «ανρεσ περθεσιоти Μιηι».

²⁷⁰ - Чрева – κοιλιας. Но в Римск. изд. LXX – καρδιας – сердца. Vulg: in medio cordis – посреди сердца – в сердце. «Но так переведено у Латинян, говорит бл. Иерон., ради благозвучия, а в Еврейск: – «посреди чрева» (Письмо к Суннии), или во внутренности».

²⁷¹ - Вместо: правду Твою, в Римск. издан. LXX: правду мою, но в Компл. издании LXX, в Еврейском, у Отцов: – правду Твою.

²⁷² - Вонми LXX: προσχες; в других: σπευσον – поспеши. См. 86 письмо бл. Иерон. к Суннии.

²⁷³ - «Надлежит заметить, говорит бл. Феод., что Симмах не сказал: ико согреших Ти; но: «если согрешил Тебе», и понимает Самого Спасителя, присвояющего Себе человеческия немощи, и умоляющего здесь «за человеческое естество». Бл. Феод.

²⁷⁴ - Слово велиала, – в Евр: ддевар ббелияал переводят: негодное слово или дело, тяжкая болезнь и т. п. Бл. Iерои. перевел: verbum impietatis infundebant sibi; qui dormivit, non addet, ut resurgat. Т. е. враги составили нечестивый умысел, говоря: кто почил, умер, тот уже не восстанет. Vulg: «verbum iniquum». У Калм. Слово велиал означает бесполезное, вредное, злое слово и дело, отседе діавола. 2Кор. VI, 15. Сн. Псал. XVII, 6.

²⁷⁵ - Возвеличи и проч. εμεγαλυνεν – μεγαλυνω значит: возвеличивать и возвышать; запинание πτερνισμον – ος – толкание ногою, или пятою от πτερνα – пята; – подпятие пяты, или удар пятою и есть – запинание.

²⁷⁶ - Желает ἐπιποθεῖ – сильно желает; в Евр: arag. – сильно кричать, криком выражать свое пламенное желание.

²⁷⁷ - Акила перевел: «войду в осененное место, изводя их до дома Божия, со гласом хваления и благодарения празднующего народа».

²⁷⁸ - Аермон или Ермон, ныне Джабель-Эльшеш или Валеермон. См. замеч. на Пс. 28, 6.

²⁷⁹ - Цаар знач. klein – малый, а Цоар (Сигор) – город в Моавитской земле. См. Гезениуса, Шток., св. Геогр. Полякова.

²⁸⁰ - Во гласе хлябий – εἰς φωνὴν τῶν катаρακτῶν (катаракτής – водопад) – в шуме водопадов.

²⁸¹ - 1Цар. 7, 9. 10. Но здесь говорится не о граде, а о громае, поразившем Филистимлян.

²⁸² - Врази θλιβόντες (в Римск. изд. LXX) – угнетающие, по в других изд., напр. Компл., ρῥοι – враги.

²⁸³ - Яко овцы снеди – ὡς πρόβατα βρωσεως – (σις – еда, пища, съедание).

²⁸⁴ - В восклицаниях. В нек. Греческ. библии. – ἐν τοῖς ἀλλαγμασίν. Ἀλλαγμα собственно – мена, все, что выменяно; в других – Римск. и Компл. ἀλαλαγμασίν – in iubilationibus; ἀλλαλαγμα было прежде воинским кликом победы. «Vox alalagma, говорит Калмет, victoriae clamorem significat. Тоже почти и св. Афанасий. Vulg: non fuit multitudo in commutationibus eorum – не было множества при их мене – т. е. не были покупателей, которые бы давали за них что-либо, – отдавались без прибыли, даром, за ничто – без цены.

²⁸⁵ - Симмах перевел: «и не уклонилось поддерживающее нас»; Акила: «и не уклонились стопы наши». У Злат. Так переводят с отрицательной частицей и другие, напр. бл. Иерон.

²⁸⁶ - Симмах: на месте сирен; Акила: на месте необитаемом. У Злат. Калмет с Евр: «Ты поразил нас на месте морских драконов», – и под драконами разумеет Вавилонян, а бл. Феод. и Злат. – злочестивых Сириан при Антиохе Епифане.

²⁸⁷ - Симмах: «победная песнь о цветах, сынов Кореевых». Акила: «победителю о лилиях, сынов Кореевых». Феодотион: «разума песнь к возлюбленному». Калмет переводит: carmen

erudiens (inscriptum) magistro cantorum filiorum Core, canendum ad hexachordum. (В Евр: Шошаним. Шошан значит – лилия, или роза. Так назывался музыкальный шестиструнный инструмент). Canticum dilectarum (vel puerlarum nuptialium т. е. брачных подруг невесты). Т. е. поучительная песнь начальнику певцов – сынов Корея для пения на шестиструнном орудии. Песнь подруг.

²⁸⁸ - Отрыгну – ἐξηρεῦξατο (ἐξερεῦω – извергаю, отрыгаю, изливаюсь) – отрыгнуло, излило. Симмах: «подвигнуто сердце мое к слову благому»; или: «подвигнулось сердце мое словом благим». У св. Злат.

²⁸⁹ - См. 61 письмо к Принципии. Твор. бл. Иерон. т. 2. Киев.

²⁹⁰ - Причастник – μετοχοῦς – ος – участвующий, имеющий удел, участие.

²⁹¹ - От тяжестей слоновых Акила и Симмах перевели: «от храмов или домов слоновых», т. е. украшенных слоповою костью. От тяжестей LXX: ἀπο βαρεῶν; но слово βαρίς, по свидетельству бл. Иеронима, «есть туземное в Палестине и означало дома, заключенные со всех сторон и построенные на подобие башен»; а потому он и другие переводят: «от домов Твоих слоновых». См. 61 письмо к Принципии. «Тяжести, говорит св. Афан., (громады) суть дорого стоящие великолепные дома или храмы; слоновыми же называет их; потому что они как бы выточены и весьма красивы».

²⁹² - См. 61 письмо к Суннии. «Знатоки свойств ароматов рассказывают, говорит бл. Иерон., что стакт есть цвет мирры. В Евр: галот – алое. LXX: σтакτή – капля и миртовое масло, текущее каплями.

²⁹³ - Мы уже заметили, что стакти значит: – капля.

²⁹⁴ - «Офир, говорит бл. Иерон., есть род золота, названный так или от местности в Индии, или от цвета; ибо у Евреев было семь названий золота». Пис. к Принципии. Бл. Иерон. и Феодотион перев: «в золотой диадиме».

²⁹⁵ - Отцы Церкви: Св. Злат., Вас. В. и другие читают: «и поклонятся Ему». Разность эта произошла от различного чтения LXX. В Рим. издании: προσκυνήσουσιν – поклонятся. Vulg: adorabunt; в Компют. изд: προσκυνήσεῖς – поклонисься.

²⁹⁶ - Тирова. В Евр: цор или сор. «Еврейское слово sor, говорит бл. Иерон., которое, следуя LXX, читается у Иезекииля, м. б. переводимо: Тир, несчастье, сильнейший и кремь. От этого и произошла ошибка в настоящем месте. Акила, LXX, Феодотион и V издание перевели: Тир; Симмах: кратαια – державная или сильнейшая». – См. письмо к Принципии.

²⁹⁷ - Внутрь – εσωθεν. Так читают Отцы; но в Римск. издании LXX: εσεβων, что значит, по бл. Иерон. «помышления». Но это, очевидно, ошибка, происшедшая от неверного чтения слова: εσωθεν – внутри.

²⁹⁸ - Рясны εν κρωσσωτοις (от κροστος – бахрама) – тос – окруженный бахрамами, т. е. в одежде, окруженной бахрамами; бл. Иерон. с Евр: «золотыми перевязями или повязками (fasciis)».

²⁹⁹ - Помяну. Так в Комплют. издании LXX: μνηδθησομαι, – а в Римск. изд. LXX: μνησθσονται – будут помнить, т. е. сыны твои, все верующие. См. у Злат. и бл. Феод.

³⁰⁰ - Речные устремления, с Евр: «речные потоки». Акила, Симмах и Феодотион: «речные разделения веселят град Божий». У Злат. и бл. Феод.

³⁰¹ - Утро завтра. В Компл. изд. LXX: το προς πρωι πρωι – рано, поутру; но в Римск. издании LXX: πρωσοπω – лицом; в других изд.: πρωσοπω πρωι, или: το προς πρωι, – помогает ему лицом Своим завтра, т. е. милостиво призывает, благовременно, скоро.

³⁰² - Смятошася языцы. Акила перевел: «собрались языки».

³⁰³ - Упразднитесь σχολασατε – ζω – быть праздным, иметь покой, отдых. Vulg: vacate; Иероним: cessate – престаньте, успокойтесь. Другие переводят: «утихните, чтобы вам познать» (у Злат.).

³⁰⁴ - См. у Калм. hic.

³⁰⁵ - Вместо: люди Симмах перевел – царей, (в Евр: народы), а слова (в 5 ст.): доброту Иаковлю – величание Иакова; достояние κληρονομιαν – наследие; доброту καλλονην – красоту, украшение.

³⁰⁶ - Державнии земли LXX: – κραταῖοι γῆς. Другие переводы: Акила: щиты; Феодот. и Симмах: защита. Vulg: fortes terrae. Калм. перевел с Евр: «властители народа собрались с народом Бога Авраамова; потому что Бог возвысился над богами – щитами земли» – elevatus est super deos – clypeos terrae.

³⁰⁷ - Так думает бл. Иерон. secundam feriam, или: diem Lunae; св. Амвросий: dominicum esse diem.

³⁰⁸ - Благокоренным – в Римск. изд. LXX: ευρίζων; в друг. ευρίζων (от ευ – благо, ρίζα – корень) – хорошо укорененный. Vulg: «fundatur exultatione universae terrae mons Sion latera Aquilonis civitas Regis magni». Другие вместо: высота переводят: pulcher situs, locus. – Т. е. велик и славен Господь в Иерусалиме, на святой горе, этом прекрасном месте, которое есть утеха всей земли, на горе Сион, этой северной горе, где находится дом великого Царя, т. е. скиния. См. Пс. XIII, 7. прим.

³⁰⁹ - В тяжестях – ἐν ταῖς βαρεσίᾳ – в домах, чертогах (См. примеч. на Пс. 44, 9) его, т. е. града царя великого или Иерусалима. Симмах перевел: «Бог в царских чертогах его (Иерусалима) будет познан в крепости»; другой: «Бог в храмах его познан во избавлении его». У св. Злат. hic. Егда заступает и οταν αντιλαμβανηται αὐτης собств. – когда берется за него, т. е. когда берет Иерусалим в свое покровительство, защищает. Vulg: cum suscipiet eat.

³¹⁰ - Фарсис у LXX означает иногда море. Ис. 2, 16; было несколько приморских мест, называвшихся Фарсисом, иногда – Кархидоном, т. е. Карфагеном. Иса. 23:1, 6. Иезек. 27:12. Гезениус понимает Тартесс – в Испании; раввины и некоторые толковники – Тарс – столицу Киликии.

³¹¹ - И – αὐτὴν относится к слову: град.

³¹² - Людей – λαοῦ. Так читают в Римск. и друг. изд. LXX Злат., бл. Феод. Но в других издан. ναοῦ – храма. Так читают св. Афанасий, Иерон., Амвросий. «Так и должно читать, пишет бл. Иерон. Суннии; потому что в Еврейском стоит храма Твоего – echalach, а не ammach – народа Твоего».

³¹³ - Поведите διηγήσασθε – раскройте, расскажите; в столпах ἐν τοῖς πυργοῖς: собств. в башнях, – в домах.

³¹⁴ - В притчу – εἰς παραβολήν. Это слово, говорит св. Златоуст, имеет много значений, означает: молву, пример, порицание (пс. 43, 15), загадочную речь (Суд. 14, 14), подобие (Матф. 13, 23), переносное выражение (Иезек. 17, 1–3), прообраз и предначертание (Евр. 11, 17).

³¹⁵ - Ганание πρόβλημα собственно: оплот, ограда, препятствие, – отселе: загадка, вопрос, предложение, задача.

³¹⁶ - Св. Василий В. читал: не обыдет. Но частицы: не нет у LXX, в Еврейском и у других Отцов и учителей.

³¹⁷ - Измены ἐξίλασμα – умиловительная жертва; – по Злат. – подкуп и выкуп. Должно страшиться будущего суда; ибо «там (в будущей жизни) нельзя извратить правды деньгами или избавить себя от геенны подарками». Злат.

³¹⁸ - Καταφθόριον – уничтожение. Vulg: interitum.

³¹⁹ - Благоволят в Компл. и др. изд. LXX: εὐδοκῆσουσιν – одобряют т. е. себя, кажутся себе хорошими. В Римск. изд. LXX: εὐλοῦνσουσιν – хвалят, прославляют, благословляют себя.

³²⁰ - По св. Злат., завтра значит: скоро, постоянно, т. е. и в настоящей жизни праведники постоянно господствуют над нечестивыми по свойству добродетели, возвышающей первых над последними.

³²¹ - Помощь βοήθεια – помощь, заступничество, защита, спасение; обетшает παλαιωθήσεται – устареет, упразднится, уничтожится, – во аде кончится спасение нечестивых.

³²² - Симмах перевел: «похвалит тебя, если будешь благотворить, им». У бл. Феод.

³²³ - Беззаконие, в Компл. и Римск. изд. LXX: ἀνομίαν. Vulg: ehe-stimasti inique. Непщевал υπελαβες – υπολαμβάνω – принимаю, понимаю, подразумеваю. Т. е. ты возымел ту нечестивую мысль, что Я будто подобен Тебе.

³²⁴ - У бл. Феодорита.

³²⁵ - Иссоп Евр. азув – есть ароматическая трава горького вкуса, растет на горах и на самых стенах Иерусалима. Христораспинатели, напивав губку иссопом или соком иссопа и смешав с уксусом, на Голгофе, поднесли к устам распятого Христа Спасителя. Иоан. 19, 29.

³²⁶ - Духом владычним πνευματι ηγεμονικω – духом начальственным, предводительствующим и т. п. Vulg: spiritu principali, Иероним.: po tenti.

³²⁷ - Ублажи и проч. LXX: αγαθυνον Κυριε εν τη ευδοκια σου την Ζιων, т. е. будь благ, милостив к Сиону ио Своему благоволению. Vulg: benigne fac., domine, in bona voluntate Tua Sion. Да созиждутся стены Иерусалимские. Так как стены Иерусалимские были построены Соломоном (3Цар. 3:1, 9:15), то некоторые из толковников два последние стиха относят к этому времени. См. у Калм. Но Иерусалим и при взятии его был огражден стенами (2Цар. 6, 7); не может быть, чтобы, при всегдашней опасности от врагов, Иерусалим при Давиде стоял без стен; Соломон, нужно думать, только перестроил и распространил Иерусалимские стены. Здесь говорится также о будущем принесении жертв, но эти жертвы исправно приносились при Давиде и Соломоне; след. псалом понимает другое, более отдаленное, по избавлении от Вавил. плена, время.

³²⁸ - Доик, родом Сирианин, называется Идумеянином или по первоначальному происхождению от Исава, или потому, что жил на земле Идумейской.

³²⁹ - См. у Калмета.

³³⁰ - Милость у LXX и в Слав: беззаконие; различие это можно объяснить тем, что Еврейское слово: хесед милость – собственно означает высшую степень чего либо доброго и злого; отселе хесед значит: pietas, benedictum (Иов. 6, 14), и великое преступление, злодеяние – scelus (Лев. 20, 17). Потому можно переводить и «милостию и беззаконием». У бл. Феод. – беззаконие.

³³¹ - Глаголы потопныя τα ρηματα καταποντισμου – слова погружения. Vulg: verba praecipitationis. С Евр: sermones deglutionis; perditionis – слова поглощения, гибели.

³³² - У Калмета.

³³³ - О Маелефе – υπερ Μαελεθ. В Еврейском: махалет. Махалет (от махалат) означает: хор, лик, а по другим – музыкальный инструмент.

334 - См. у Калмета.

335 - От стужения απο θλιψεος – ψις – угнетение, преследование, скорбь и т. п.

336 - Печалию αδολεσχια усиленное, напряженное исследование, размышление.

337 - Бл. Иерон. перевел: «поспешу, да спасусь от веяния бури и вихря». См. 86 письмо к Суннии. Здес же говорится, что слова: чаях Бога прибавлены от LXX; что вместо слова: малодушия – ολιγοψυχιας у Акилы, Симмаха и Феодотіона стоит: απο πνευματος – от ветра; в Евр: меруах соа (от руах – ветер, дух; соа – веяние, направление и т. п.) – от веяния или напора ветра, т. е. от бури житейских бед.

338 - Труд понос – труд, старание.

339 - Равнодушие ισοψυχε – одинаковой души; владыка ηγεμων – предводитель, руководитель. Vulg: «homo unanimes, dux meus et notus meus».

340 - У Калмета.

341 - Здесь перевод LXX темен и труден для уразумения.

342 - Молвы σαλον – ос – качание, колебание, волнение.

343 - В студенец εις φρεαρ – в колодец; истления διαφορας – о – тление, порча, гибель, смерть, – в гибельный, смертный колодец.

344 - Калмет с Еврейского перевел: псалом, надписанный именем Давида, когда задержали его Филистимляне в Гефе; начальнику музыки и того ее класса, который называется Иона – columba muta – «безгласная голубица». О слове: «столпописание» см. псал. 15.

345 - От высоты дня, в Римск. издании LXX: απο υψους ημερας. В Вульгате: «ab altitudine diei timebo». См. у Калм.

346 - См. 86-е письмо к Суннии. Но и это объяснение не отличается ясностью. Если читать с частицею не, то можно понимать так: хотя многие враждуют против меня от высоты дня, с самого утра, во весь день, однако я не боюсь; ибо на Тебя, Господи, уповаю. Западные толковники, от различного чтения текста LXX, объясняют различно.

347 - О Бозе – εν τω Θεω.

348 - Вселятся παροικησουσι – вместе поселятся.

349 - Сохранят φυλαξουσι – буду стеречь, наблюдать.

350 - Потерпеша υπεμεινα – υπομενω – ожидаю, терплю.

Ожидали душу мою, т. е. ожидали, или искали моей смерти.

351 - Отринеси ωσειс (от ωθεω или ωθω – низвергаю, прогоняю, отражаю и т. п.). Но в Римск. и друг. изданиях вместо: ωσειс – σωσειс – спасешь. Vulg: pro nihilo salnos facies illos – спасешь их за ничто, т. е. по единой милости, благодати. Бл. Август. У Калм.

352 - Да не растлиши μη διαφθειρης – не погуби. Тоже Vulg: ne disperdas. Так надписываются еще псалмы: 57, 58 и 74. По одним это как бы содержание молитвы: не погуби, Господи; по другим это начало песни; некоторые под Еврейским словом ал-ташхет понимают музыкальный инструмент. По Калмету, слово: да не растлиши означает предостережение надписателя – не портить, не переиначивать псалом.

353 - Слякоша κατεκαμψαν (– μπτω – inflecto, incurvo) – нагнули, преклонили. Vulg: incurvaverunt.

354 - Воспою – ασομαι,

355 - пою – ψαλλω. Vulg: cantabo et psalmum dicam.

356 - Слов: во славе моей нет ни в Евр., ни в Римск. издании LXX, ни в Вульгате, но есть в других Греческ. (Компл) и Латинск. изданиях. Во славе моей, т. е. буду петь и играть славя Бога. Некоторые под славю здесь и в 9 ст. понимают играние на псалтири и гусях, ибо оно было славю Давида.

357 - Обавающих επαδοντων от επαδω – пою, чтобы обольстить, заклинаю, обворожаю и т. п.

358 - Обаваем обавається от премудра θαρμακουε φαρμακευομεβου παρα σοφου, т. е. не услышит голоса заклинающих, хотя и подвергается действию колдовских средств знахаря.

359 - Членовныя τας μυλας – μυλη – мельница, жернов, отсе́ле – челюсть, коренные зубы.

³⁶⁰ - Улитка в Еврейском шаббелул или шаблуд переводят: и улитка – limax и сега – воск от шавал – fluxit.

³⁶¹ - Рамна ραμνον – оς – большой терновый куст, похожий на дерево; иначе называется: жестер или «придорожная игла».

³⁶² - Текох εδραμον от ρτεχω – бегу, чтобы спасти себя, с опасностью состязаюсь; исправих катеυθυνα – νω – направляю, даю хорошее направление – comode ago sev vivo. Т. е. я с трудом и без беззакония подвизался, жизни своей давал должное направление.

³⁶³ - Отвещають αποφευγονται – γομαι – говорю резко, утвердительно, высказываю свое мнение прямо.

³⁶⁴ - Средоречие у LXX – Μεσσοποταμιαν.

³⁶⁵ - См. Русск. перевод Ветх. Зав. историч. книг в примечании на 2Цар. 8, 3 ст. Максимовича. Киев. 1860.

³⁶⁶ - «И Авесса, сын Саруи, поразил Идумеян в долине Соляной 18 тысяч». 1Пар. 18, 12.

³⁶⁷ - Умиления καταυξεως – усыпления (от καταυσσω) – пронзаю, причиняю огорчение, также усыпляю). Симмах: «колебания». В Еврейск: тареела – ужаса, изумления от раал – horruit, tremuit.

³⁶⁸ - Коноб упования λεβης της ελπιδος – котел упования. Vulg: olla spei mei. Акида перевел: «коноб купели моей»; Симмах: «коноб беззаботности»; Сирск. переводчик: «кадь омовения Моего». У блаж. Феод. и св. Вас. В.

³⁶⁹ - Коноб упования, по Калм., значит: Моав есть Мой жребий, участок, Моя собственность; так как на Востоке жребий клали в сосуд, наполненный водою.

³⁷⁰ - Наставит οδηγησει – покажет дорогу, направит и т. п. Vulg: deducet.

³⁷¹ - Оплоту φραυρω – μος – ограда, забор.

³⁷² - Возриновену ωσμενω (от ωθεω – толкаю, быть столкнуту) – оgrade пошатнувшейся, получившей толчен и т. п.

³⁷³ - Цену τιμην – честь. В жажде εν διψει – с жаждою, стремительностью.

374 - Паче живот υπερ ζωας. Так и в Вульгате, во множествен. числе: super vitas, тоже и в Евр: хаим. Разумеется всякая земная жизнь – долгая, приятная, славная и т. п.

375 - Язвы πληυαι – υη – удар, поражение.

376 - См. 61 письмо к Суннии.

377 - Слова: кто постоит τις αποσησεται. – находятся в Комплютен. издании LXX, и нет их в Римск. и в Еврейском тексте; в Вульг: qui conturbas profundum maris, sonum fluctuum ejus. Ты, Который возмущаешь глубину моря, шум волн его.

378 - Украсити терψεις – τερπω – радую, веселю и т. п.

379 - См. Зах. 11, 3. – шатание Иорданово – с Евр: elatio, superbia – возношение, гордость Иордана, т. е. многоводие. Под. Иер. 50, 44 – рыкание (superbia) Иорданово.

380 - Уготовление ετοιμασια – готовность, укрепление, обеспечение.

381 - Жита γεννηματα – всякія произведения, плоды. Возсияющи ανατελλουσα – λω – произвожу, являюсь, возникаю. Vulg: germinans.

382 - Тука Вульгат: ubertate – плодovitости, обилия плодов. Стези у Гезениуса – gleis – колея; или: orbita – колея и участок земли. Здесь можно разуместь облака или небеса.

383 - Разботеют πιανθησεται от πιανω – утучняю, делаю плодоносным, множаю, усиливаю, увеличиваю.

384 - Красная ωραια – ος – зрелый, хороший, расцветший, прекрасный. Так в Компл. издании LXX, а в Римск. τα ορη – горы, холмы.

385 - Овчии προβατων – τον – всякое четвероногое животное, скот, стадо.

386 - Покорятся, в Евр: егахошу от кахаш значит: mentitus fuit. Отселе и в Вульгате: mentientur – солгут. Другие переводят: inimici Tui Tibi fidem non praestabunt – враги Твои не поверят Тебе Сн. Пс. XVII, 45. В библии Кастел: subiiciuntur.

387 - Преогорчевающи – навлекающие гнев на себя. Акила перевел: отпадающие; Феодотион: уклоняющиеся; Симмах: непокоряющиеся; с Евр: «мятежники».

³⁸⁸ - Во смятение εις σαλον в колебание. Vulg: in commotionem – тоже, что в колебание.

³⁸⁹ - Esra, Muis, бл. Август. См. у Калм. и Толковн. на Псалтирь, изд. Св. Син. 1806 г. ч. 1 стр. 315.

³⁹⁰ - Наставиши οδηγοεις – направишь, научишь.

³⁹¹ - См. у Калмета.

³⁹² - В этом псалме, говорит один из толковников (Muis), столько же подводных камней и лабиринтов, сколько слов и стихов, и по справедливости может назваться *crucem ingeniorum et interpretaetum opprobrium*. См. у Калм.

³⁹³ - На запады, Евр. слово арава значит пустыня и небеса, а эрав – вечер, тьма – запад.

³⁹⁴ - Да смятутся от лица Его. Сих слов нет в Еврейском тексте, но есть в Греческом, читают Отцы.

³⁹⁵ - Мимоходити εν τω διαβαινειν – νω – прохожу, перехожу и т. п.

³⁹⁶ - Канута εσταξαν – σταζω – каплю, пускаю каплями, теку и т. п.

³⁹⁷ - Пустынею. Под пустынею бл. Феод. понимает язычников. См. Выше.

³⁹⁸ - Волен εκουσιον – добровольный, т. е. дождь не в определенное время являющийся, а по воле Божией ниспадающий во всякое время.

³⁹⁹ - Отлучиши αφοριεις – ζω – отделяю, распределяю, определяю и т. п.

⁴⁰⁰ - Совершил κατηρτισω – ζω – устанавливаю, учреждаю, восстанавливаю, снабжаю.

⁴⁰¹ - Бозлюбленного. Это слово повторяется в Римск. издании LXX и в Вульгате. Красотою, в Славянск. поправлено: ради красоты – ωραιότητι; ωραιότης значит также – зрелость, крепость, сила. Т. е. Царь сил ради силы или славы дома Своего возлюбленного народа разделит добычи – σκυλα.

⁴⁰² - Поспите κοιμηθητε – κοιμew – усыпляю, успокаиваю, ложусь, сплю.

⁴⁰³ - Предел κληρων – ος – жребій, – камешки, ветки, прутики. Вероятно, LXX последнее и разумели под Евр. словом: шепаттаим – lapides focarii – очажные камни, ряд камней, на которых ставят коноб или котел. См. у Иез. 24:3, 40:43.

⁴⁰⁴ - Междомамия μετα_υρενα – von – спина, зад.

⁴⁰⁵ - Новейшие раввины переводят ст. 14: «ляжете ли у очагов – крылья голубки покрыты серебром, ее перья – блестящим золотом» и понимают благословенную общину Израилеву, подобную голубю с блестящими перьями. См. Псалмы Давида. Перев. и объяснение Пумпянского. Варшава. 1872. Переводят и понимают различно.

⁴⁰⁶ - Разнствит εν τω διαστελλειν – λλω – разлучаю, разделяю, удаляю.

⁴⁰⁷ - Селмон гора в кол. Ефремовом, близь Иордана, гора сама по себе тенистая и мрачная, но блестит, когда покрывается снегом. От Евр. слова: цалам – был мрачен.

⁴⁰⁸ - Усыренная τετυεωμενον – τυρω – делаю сыр, обращаюсь в сыр. Гора как бы обратившаяся в сыр, т. е. приятная, вожделенная.

⁴⁰⁹ - Васанская – от страны Васат на восточной стороне Иордана. См. Пс. 21, 13.

⁴¹⁰ - Непщуете υπολαμβανεται – νω – подхватываю, отвечаю, противоречу, понимаю и т. п. Усыренные – питательные и вожделенные.

⁴¹¹ - Гобзующих ευθηνουντων – νεω – изобиловать, быть в цветущем состоянии и т. п. Vulg: laetantion. Митр. М. Филарет переводит: усугубляющих, и объясняет так: «я вижу на горе Божией две или многие колесницы Божии, т. е. Ангелов, служащих Ему... За ними следуют тысячи усугубляющих или составляющих второе воинство Церкви земное и небесное (Апок. 19. II–). В них Господь, – Он сам является предводительствующие сими воинствами. Святилище присутствия Его столь обширно, что Синай со всеми чудесами своими является, как часть украшений оногo». См. «Прав. Обзор.». 1869 г. № 3.

⁴¹² - В человецех в Римск. изд. LXX: в человеке. – εν ανθρωπω.

⁴¹³ - Ибо. Частица эта здесь имеет значение не причины, а частицы: даже. Бл. Феод., Акила.

⁴¹⁴ - Преходящих διαπορευομενων – переходящих т. е. от одного беззакония к другому, или проводящих жизнь свою в одних беззакониях.

⁴¹⁵ - «Верх власатый, поясняет М. М. Филар. (Прав. Обзор. 1869 г. № 3), означает человека зверонравного, или главу многочисленного народа. Т. е. Господь сокрушит врагов, и особенно не пощадит верх власатый – сильного земли, который, как власами, потрясает подвластными ему народами, не обращается, а более простирается в согрешениях, приходит во глубину зол».

⁴¹⁶ - Васан, поясняет М. М. Филар., по могуществу, означает сильное восточное язычество, – Я избавлю Церковь от врагов, возвращу ее от Васана, возвращу отовсюду, даже от глубин моря (Ис. XI, 2). Ibid. Калмет и др. видят в приведенном стихе указание на истребление Васанидян (Числ. 21, 33–) Моисеем и Египтяи в Чермном море. Т. е. как Я истребил Ога – царя Васанского со всем Его пародом, и как погубил Египтян во глубине моря: так истреблю и ваших врагов, избавлю вас от гибели. Обращу и пр. Vulg: convertam in profundum maris.

⁴¹⁷ - Vulg: «ut intingatur pes Tuus in sanguine; linbga canum Tuorum ex inimicis, ab ipse».

⁴¹⁸ - М. Филар. ibid.

⁴¹⁹ - Вместо: видена – в нек. Греческ. изд. LXX: «видели», как перевели: Акила, Симмах и Феодот. «видели» шествіе или пути Твои, Боже». См. 61 письмо к Суннии бл. Иерон.

⁴²⁰ - Еже затворити μη αποκλεισθηναι (– κλειω запираю, исклю-чаю, недопускаю и т. п.) искушенные τους δεδοκιμασμενους – серебром τω αργυρω, т. е. запрети врагам, чтобы искушенные серебром (евангельск. словом) не были воспрепятствованы (проповедывать слово Божіе).

⁴²¹ - Молитвенницы πρεσβεις – послы. Vulg: legates. В Евр: хашманим – magnates, optimates. «Приидут вельможи из Египта:

Ефиопия прострет руки свои к Богу».

⁴²² - Углебох ενεπαιγην от εμπηγνημι – вбиваю, всаживаю и т. п.

⁴²³ - В тимении εις ιλυν – υς – ил, тина, грязь. Vulg: «infixus sum in limo profundis».

⁴²⁴ - Измолче εβραυχιασεν – или охрипла гортань моя, т. е. голос мой.

⁴²⁵ - Исчезосте εξελιπον – оставили меня глаза мои, лишился я света в глазах, – т. е. от усиленного и продолжительного ожидания.

⁴²⁶ - Воздаях απετινнуον – νω – уплачиваю, отмщаю, терплю наказание.

⁴²⁷ - Срамот: εντροπη – обращение, перемена, стыд.

⁴²⁸ - В Комил. изд. LXX: покрых συνεκαλυψα – сокрыл, а в Рим. издании: συνεκαμψα – унизил, смирил; постом, в том и другом издании: εν νηστεια – в посте.

⁴²⁹ - Ровенник φρεαρ – колодец.

⁴³⁰ - Чаяше προσεδокησεν – προσδοкеω – ожидаю, предполагаю, боюсь. Страсть ταλαιπωρια – ια – страдание, несчастье и т. п.

⁴³¹ - У Калм.

⁴³² - См. Предвар. сведения о псалмах.

⁴³³ - Книжная – γραμματειας. Так в Комплютенск. издании LXX, а в Римском γραμματειας – занятий, сочинений и т. п. Еврейское слово: сефарот (от сафар – исчислил, рассмотрел) означает исчисление, рассмотрение, писание, книгу. От того и перевод сего слова различен. В Русской псалтири: «не знаю (им) числа». Симмах: не умею исчислить. У бл. Феод.

⁴³⁴ - См. у Калмета.

⁴³⁵ - В Еврейской Псалтири, также и в Греческой – Компл. и Римск. издания это сказано в конце сего псалма, а Славянский переводчик поместил в надписания следующего 72 псалма. 71 псалмом в Еврейск. библии кончается вторая часть псалмов.

⁴³⁶ - Правду. В Римск. издании LXX: в правде, и отнесено к следующему стиху.

⁴³⁷ - От рек απο ποταμου – от реки. «Рекою пророк называет Иордан», гов. бл. Феод., ибо отселе, после крещения, стало распространяться царство Мессии. Матф. 4, 17. – Рав. Пумпянский и др. разумеют реку Евфрат.

⁴³⁸ - Жители пустынь, в Евр: циим (от ци – navis) собственно значит – корабли, а отселе: мореплаватели, островитяне, отдаленные страны. Акила и Симм. перевели: «Ефiоны». См. у Калм.

⁴³⁹ - Карфаген. Но по другим Фарсис есть главный город Киликий, в малой Азии, после Тарс – отечество св. Ап. Павла. Впрочем, именем Фарсиса Евреи называли вообще приморские отдаленные страны. По Гезениусу – Тартес – в Испании.

⁴⁴⁰ - Аравии и Савы. Под Шевою или Шавою разумеют область в южной части Аравии, называемой счастливою, – собственно Аравию, а под Савою – Ефиопию.

⁴⁴¹ - «Слово: восклонение (– ανανευσις – несогласие на что, отказ, отрицание), говорит бл. Феод., означает – отречение; ибо намереваясь отречься от чего-либо, обыкновенно восклоняем голову».

⁴⁴² - В ране εν μαστιγι – μαστιξ – бичь, поражение и т. п.

⁴⁴³ - С Еврейского, по темноте текста, переводят различно. Симмах и бл. Иерон. перевели: quod non cogitaverint de morte sua, et firma sint vestibula eorum. Т. е. гневался, что нечестивые не помышляли о своей смерти, и жилища их были тверды. См. у Калм.

⁴⁴⁴ - Халд. переводчик: «уста свои положили на святых в небесах, язык их горит на святых на земле». У Калм.

⁴⁴⁵ - Обещахся ησυνθετηκα от ασυνθετεω – нарушаю союз, не соблюдаю условий и т. п. тоже, что преступаю.

⁴⁴⁶ - Преступил еси. Бл. Феод. читал: ησυντεθεικας.

⁴⁴⁷ - Непщевах υπελαβον – стал, начал, задумал.

⁴⁴⁸ - Святило αγιαστηριον – святилище. Vulg: sanctuarium. Под этим словом некоторые толковники разумеют Слово Божие или Библию; Калмет: тайны Божии, ст. 23.

⁴⁴⁹ - Лыщения δολιότηας – отης – коварство.

⁴⁵⁰ - Исчезе ἐξελίπεν знач. собств. – терпел недостаток, лишение. Vulg: deficit.

⁴⁵¹ - Жезл. Так читает бл. Феод., так и в Римск. издан. LXX: ἐλυτρώσω ράβδον κληρονομίας σου – Ты искупил (или приобрел) скипетр Твоего наследия. В Вульг: redemisti virgam.

⁴⁵² - Лукавнова ἐπονηρεύσατο – ὤω – худо, зло делаю. Vulg: malignatus est.

⁴⁵³ - Сечивом ἐν πελέκει – куз – секира; оскордом λαξευτήριω (от λαξεύω – обтесываю камни и т. п.) – ὄν – орудие, употребляемое при обтесывании камней, отделке дерева – большой топор.

⁴⁵⁴ - Отставим – в Компют. изд: κατακαύσωμεν (от κατακαίω – сожигаю) – сожжем, т. е. уничтожим; в Римск. изд: καταπαύσωμεν – ὤω – прекратим, уничтожим, или заставим умолкнуть. То и другое слово, как видно, было в Греческих изданиях LXX еще при бл. Иерониме, по словам коего первое: сожжем – внесено было по недоразумению, а последнее было и прежде. См. 86 письмо к Суннии. Южик – родственник, близкий, свой.

⁴⁵⁵ - Знамений наших. Так поправлено в Славянской библии. Также в Вульгате: signa nostra non vidimus.

⁴⁵⁶ - См. у Калм: «in medio terrae, говорит б.т. Иерон., sive in Iudae, quae madium terrae, dicitur, sive in utero iriginali».

⁴⁵⁷ - Ифамские (в Евр: Этан validus, robustus) – реки стремительные, сильные. Амос. V, 24. У Гезениуеа: – immer fließende stromme – тоже.

⁴⁵⁸ - Зарю φαῦσιν – σίς – собственно: блеск, свет от φαω – сияю, блистаю. В Римск. изд: ἥλιον καὶ σελήνην – солнце и луну. Так читают, но свидетельству Калмета, некоторые древние Латинские Псалтири, VI издан. LXX в экзаклах. Но в Вульгате: auroram et solem.

⁴⁵⁹ - У Калм. hic. Vulg: quia repleti sunt, qui obscurati sunt terrae, domibus iniquitatum. поскольку исполнены домами нечестия помраченные земли.

⁴⁶⁰ - Молитвенник, в Римск. изд. LXX: ἱκετῶν σου – молитвенников Твоих, но в Компл. изд: οἰκετῶν – домашних или

слуг Твоих. Vulg: inimicorum Torum – врагов Твоих.

⁴⁶¹ - См. письмо к Суннии.

⁴⁶² - Растаяся ετακή – (от τηκω – плавлю, растопляю; отселе – изнуряю, привожу в изнеможение), т. е. ослабела земля, но Я снова утвержу ее, как бы на столпах каких, на истинной вере, благодати, слове Божиим, на соборах и т. п. Или, может быть, говорится о кончине мира, когда земля будет таять, как воск от огня гнева Божия (2Пет. 3, 10), но Господь снова утвердит ее, – и будет земля нова. Св. писателям обычно прошедшее время употреблять вместо будущего.

⁴⁶³ - Об этом обычае говорит путешественник Брюсс. См. Душеполезное чтение за 1864 г. Июль, стр. 236.

⁴⁶⁴ - Августин, Гроций и др. См. у Калм.

⁴⁶⁵ - У Калм. hic.

⁴⁶⁶ - Сего слова нет и в Еврейском и в нек. изд. LXX. В Вульг: canticum ad Assyrios. «Эти слова, говорит Кадм., древние и новые толковники объясняют, как победную песнь, по случаю поражения Сеннахирима и войска его».

⁴⁶⁷ - В Римск. изд: απο της οργης. В некоторых древних Псалтирях: «quis resistet Tibi tunc ob ira Tua». См. у Калм.

⁴⁶⁸ - Кроткия земли, в Римск. изд. LXX: кротких сердцем – τους πραεις τη καρδια

⁴⁶⁹ - О Идифуме. По свидетельству бл. Иерон., сего слова не было в древнейших изданиях Псалтири. См. у Калм.

⁴⁷⁰ - Поглумляхся ηδολεσζησα – хεω – говорю вдоволь, также размышляю – meditor. В Славянском поправлено здесь и далее в ст. 7 и 13: размышлях.

⁴⁷¹ - Испытоваше (тужаше) εσκαλλον – λλω – копаю, расчищаю, испытываю. Бл. Иероним перевел: «изметал» (scurebam); Симмах: «исследовал». «Переследование своих размышлений, говорит бл. Иерон., псалмопевец выражает действием, занятым от бороздника». См. письмо к Суннии.

⁴⁷² - Сконча глагол. «Эти слова, говорит бл. Иерон., правильно опускаются в Латинском переводе, потому что не встречаются ни у кого из переводчиков». См. 86 письмо к

Суннии. Но сии слова читаются в Комилютенском издании LXX, в Медиоланской Псалтири и у блажен. Феодорита.

⁴⁷³ - Ганания προβλήματα – μα – предложение, задача, вопрос. Vulg: propositiones. Акила и Иероним: загадки – aenigmata. Тоже в Еврейском.

⁴⁷⁴ - Настави ὠδηγησεν – руководил. Vulg: deduxit in nube diei.

⁴⁷⁵ - Манну. Манна в Еврейск. мангу звучит: что это? Так, удивляясь, говорил Еврейский народ, увидев в первый раз необыкновенную пищу. – «Когда роса сходила на стан Еврейского народа; тогда сходила па него и манна. Народ ходил и собирал ее, и молот в жерновах, или толоч в ступе, варил в котле, и делал из нее лепешки; вкус же ее был подобен вкусу лепешек с елеем» и медом. Манна же была подобна коріандрову семени (Числ. XI, 8. 9. 10), белая. Исх. 16, 31».

⁴⁷⁶ - Юг νότος – ος – южный ветер; лива λίβα от юго-западный дождливый ветер. Vulg: avstrum et africanum – ветер южный и африканский, т. е. юго-западный.

⁴⁷⁷ - Множайшая πλειοσιν. Это слово, по уверению бл. Иеронима, внесено в текст по недоразумению вместо πύοσιν – в тучных; ибо так читается в Еврейск., у других переводчиков, в древней Лат. Псалтири и в Вульгате: pingves. См. письмо к Суннии.

⁴⁷⁸ - Рже τη ερυσίβη – robigo – ржавчина на хлебе, гниль.

⁴⁷⁹ - Черничие συκαμίνους – νος – тутовое дерево. «Вместо: черничие, говорит бл. Феод., некоторые толковники перевели: дикая смоковница». По другим – черничие – сикомор – плодовитое огромное дерево в Египте, из коего Египтяне делали гробы для мумий. См. 3Цар. 10, 37. 1Пар. 27, 28. У Амоса: ягодичия – сикоморы. VII, 14.

⁴⁸⁰ - См. у Калмета. Пумпянский перев. весь стих: Он обрушил на них Свой пылающий гнев, Свою ярость, проклятие и пагубу – целый отряд гибельных посланцев».

⁴⁸¹ - Ужем – веревкою, жребодаяния κληροδοσίας – ια – раздел по жребию, наследство. Т. е. земли, взятые у народов, Господь передал в наследие Евреям по жребиям. Эти жребии и

разделения земли показаны в книге Иисуса Навина (Нав. XIII, 1). Под. Псал. 15:6, 7. Измерять земли ужем или вервию было в обычае у Евреев (Пс. 15, 6) и Египтян.

482 - Развращен %Г [streblon – оs – кривой, изогнутый. Vulg: prauium.

483 - См. у Калм.

484 - От доилиц λοχευομενων – раждающих от λοχευμ – рождаю.

485 - Снабди περιποιησαι – εω – оставь, сохрани.

486 - Подражниша εμικτηρισαν – ζω – осмеиваю и т. п.

487 - К сему времени относят Беда, Ферранд, древ.

Греческие толковники у Кордерия. См. у Калм.

488 - В коши εν τω κοφινω – в корзине.

489 - В тайне бурне εν αποκρυφω καταιγιβος (– υις буря) в тайне бури. Симмах перевел: «сокровенным громом». Vulg: in abscondito tempestatis.

490 - Некоторые толковники, напр. Калмет, относят 82 псалом к тому времени, когда Аммонитяне, Моавитяне и Идумеяне, при ц. Иосафате напали на Иудею. См. 2Пар. 20:1–21, 23. Другие относят к войне Давида с соседственными народами (2Цар. 5:11, 18, 25, 8:1–12, 10:6), или к нашествию Навуходоносора. См. у Калм.

491 - Укротися καταπραυνης – υνω – укрощаю, смягчаю, прекращаю. Не будь мягким или кротким.

492 - См. у Калмета.

493 - Волею υνωμην – совет. Vulg: consilium.

494 - «Ruam, ut rota in loco declivi». Да сокрушатся они, как колесо на покато́м месте. Бл. Август. Вульг: rotam – колесо.

495 - Кимхи, Гроций, Ферранд, Тирин. См. у Калм.

496 - Скотавається εκλειπει – πω – лишаюсь, умираю и т. п. Vulg deficit.

497 - Птица στεουθιον – воробышек; Евр: цифор – avicula – птичка.

498 - Приметатися в Компл. изд. LXX: παραπεπτεσθαι – πτω – падаю возде, припадаю, а в Римск. изд: παρариπτεισθαι –

παράρπτω – отбрасываю, отвергаю и т. п. Т. е. (по Компл. изд.): желаю быть хотя подле храма Божия, или (по Римск.): лучше желаю быть в доме Божиим отверженным или униженным, как рабы или прозелиты, стоявшие у порога храма, чем в жилищах людей нечестивых. Vulg: eligi abi-ectus esse...

⁴⁹⁹ - См. письмо к Суннии стр. 421.

⁵⁰⁰ - В древн. Лат. Псалт: amplexae sunt.

⁵⁰¹ - Преподобен есмь. В некоторых Псалтирях Сирской, Арабской и Модіоланской: «яко Ты свят еси». См. у Калм.

⁵⁰² - Взях ηρα (от αἶρω – возношу) – вознес. Vulg: levavi.

⁵⁰³ - Державных κραταιων – ος – сильный, крепкий и т. п.

⁵⁰⁴ - О Рааве. Раав пишется в Еврейском чрез букву хет – Рахав, а здесь чрез ге – рагав; Еврейское слово рагав значит: возношение, гордость, а так иногда называется Египет по своей надменности (Псал. 88:11, 30:7, 51:9), посему в Халд. переводе: Aegypti. Так разумеют и переводят раввины: Соломон, Абенезра, Кимхи, некоторые толковники: Munst, Muis и др. Симмах перевел: «гордость»; бл. Иерон: superbiae. См. у Калм. hic.

⁵⁰⁵ - Мати μητηρ; но в других изданиях LXX читается: μητι или μη τι; а потому в Вульгате: numquid Sion dicet: gomo и проч., н бл. Иероним уверяет, что у LXX первоначально было μητι, а переписчики, по недоразумению, изменили на μητηρ. Т. е. не скажет ли Сион, что такой и такой родился в нем и пр. См. у Калм.

⁵⁰⁶ - Брошенный – по Еврейски: хафши – означает человека, выпущенного на волю, предоставленного самому себе, отселе – отдаленного, оставленного, отвергнутого.

⁵⁰⁷ - Ибо. Вместо сего слова в Римск. изд. LXX читается καи – и.

⁵⁰⁸ - Раава, по Евр. рагав – гордость или гордый. Под этим словом толковники разумеют Египет. См. Пс. 86, 4. Язвена τραυματιαν – раненого, пораженного.

⁵⁰⁹ - Судба κρια – суд; уготовление ετοιμασια – готовность, укрепление, обеспечение и т. п. Правда и суд – утверждение престола Твоего.

⁵¹⁰ - Сыновом υιοῖς. Так в нек. изд. LXX, но, по удостоверению бл. Иерон., в древних изданиях было: οσιος – святым, и только в изд. LXX «κοινη» было: сынов Твоих, а VI изд. LXX перевело: «пророкам Твоим.», придерживаясь, говорит бл. Иерон., более смысла, чем буквы. См. письмо к Суннии.

⁵¹¹ - Елеем – ελαιω: но в Римск. изд. εν ελεει αγω – в святом милосердіи. Так читает и бл. Иероним: «in sancta misericordia unxi Eum». Толк. на Исаию 55, 3. У Калм.

⁵¹² - От него απ αυτου. Так в Римск. изд. LXX, а в Комплют. от них – απ αυτων, т. е. от потомков Давида. Бл. Феодорит читает: от него.

⁵¹³ - «Вместо слова: свидетель Симмах употребил засвидетельствовавший», гов. бл. Феод.

⁵¹⁴ - Святыню его – το αγιασμα αυου. Vulg: profanasti sanctuarium Ejus; в Евр: низро от низер – волосы, венец, корона.

⁵¹⁵ - Разорил еси κατελυσας – λυω – разрешаю, уничтожаю, перестаю и т. п. В Вульгате: destruxisti; бл. Август: dissoluisti. Очищения καθαρισμου – οδ – очищение, также: очистительная жертва.

⁵¹⁶ - Блеск Евр: митгар – mundities, nitor – чистота, блеск.

⁵¹⁷ - Во смирение εις ταπεινωσιν – σις – унижение, отселе: смирение. Vulg: in humilitatem – в унижение; бл. Иероним: in contritionem – в беспокойство, сокрушение; Халдейск. перевод: in mortem – в смерть. Бл. Иероним перевел с Еврейского: «обрати человека к сердечному сокрушению, и скажи: обратитесь сыны Адама». См. III письмо к пресв. Киприану.

⁵¹⁸ - В тление, в Евр: ддака. Это слово значит собственно: истертый, трение, отселе: сокрушенное, пыль, тление.

⁵¹⁹ - «Вся ночь, говорит бл. Иерон., состояла из 12 часов, и делилась на четыре части, каждая из трех часов». У Калм. Сн. Исход. 14, 12. 1 Цар, 11, 11. Матф. 14, 25.

⁵²⁰ - Уничижения τα εξουθενωματα – презрения, унижения. В Вульгате: quae pro nihilo habentur. Т. е. жизнь человеческая пред Присносущим – как ни что. Бл. Иероним перевел с Еврейск: «когда поражаешь Ты их, будут сном, как бы травую утром

проходящую. Утром расцвела и отошла, к вечеру истерлась и засохла». III письмо к пресв. Киприану. Т. III, стр. 160.

⁵²¹ - Исчезохом ἐξελείπομεν – от ἐχλείπω – лишаюсь, изнемогаю, умираю. Бл. Иероним перевел с Еврейск: «ибо при ярости Твоей мы погибли, и при гневѣ Твоем приведены в смятение»; а с Греч. у LXX: «ибо мы пришли в изнеможение при гневѣ Твоем, и при ярости Твоей смутились». Ibid.

⁵²² - Паучина ἀράχνη – паук, паутина. Сего и других вышеприведенных слов сего стиха нет в Еврейском тексте; но есть у LXX, у Отцов церкви. Поучахуся ἐμελετῶν от μελετᾶω – забочусь, стараюсь, размышляю. Vulg: sicut aranca meditantur. Бл. Иероним перевел с Греч. у LXX: «лета наши, когда размыслишь о них, как паутина». Т. е. жизнь человека скоро проходит, как ткань паутинная. Ibid.

⁵²³ - «Я не мало удивляюсь, говорит бл. Иероним, почему LXX, Феодотіон и VI издание решились перевести Еврейское слово аіс кротость, когда Акила, Симмах и V издание перевели его словом: поспешность, внезапно, быстро».

⁵²⁴ - Окованныя. В Славянск. библии верно поправлено: наказанныя, ибо у LXX: τοὺς πεπαιδευμένους – наученных; в Вульгате тоже: eruditos. Только в некоторых изданиях LXX: πεπεδημένους – compeditos – скованных, что, конечно, произошло от ошибки писца. Бл. Иероним считает это также ошибкою, и у LXX перевел: наученных вместо окованных. Т. е. покажи нам число лет и дней наших, чтобы приготовили себя к пришествію Твоему, и придем к Тебѣ с мудрым сердцем. Блаж. Иероним. Ibid.

⁵²⁵ - Dies nostras sic ostende, ut veniamus corde sapienti, у блаж. Иеронима. См. Калм. LXX Еврейское слово: ямену – дни наши – производили от ямен – десница, а не от иом – день. Бл. Иероним.

⁵²⁶ - Исполнихомся. Бл. Иероним перевел: «исполии нас утреннюю милостию, и восхвалим и возрадуемся во все дни наши». Мне кажется, замечает бл. Иерон., что сими словами Евреи молятся о наградах вечной жизни в надежде

воскресения. На это указывает и надписание 21 псалма». П. к Кипр.

⁵²⁷ - Бл. Иероним перевел с Евр. весь стих: «и да будет красота Бога нашего на нас, и дело рук наших упрочь на пас, и дела рук наших утверди». Ibid.

⁵²⁸ - В крове εν σκεπη – под прикрытием, защитой.

⁵²⁹ - От словесе. В Еврейск: миддевер от девер, чрез сеголь, значит pestis – язва. Но LXX здесь и далее в 6 стихе читали: мидевер от давар – слово. Бл. Иероним перевел: a morte insidiarum vel pestis perniciosissimae – от злокозненной смерти или губительнейшей язвы.

⁵³⁰ - Оружием οπλω – ον – оружие, панцырь, щит.

⁵³¹ - См. у Калмета.

⁵³² - От вещи ατο πραυματος – μα – дело, положение, препятствие.

⁵³³ - Сряща συμπτωματος – μα – случай, несчастье.

⁵³⁴ - Беса полуденного δαιμονίου μεσημβρινου. В Еврейском вместо беса – кетев, что значит: гибель, язва, всякий вред. А потому перевели бл. Иероним: a morsu – от вреда; Syris: vento meridiano – от полуденного ветра; Гроций: ab ardore solis – от солнечного зноя; другие: a peste – от язвы. Талмудисты, Акила, Симмах разумеют полуденных демонов, т. е. таких, которые вредят особенно в полдень. См. у Калмета.

⁵³⁵ - Акила, Симмах и некоторые толковники дают такой смысл последним словам: «в высочайшем месте положил жилище Свое». См. у Калм.

⁵³⁶ - Телеси в Евр: «жилищу»;

⁵³⁷ - σκηνωματι – μα – шатер, хижина;

⁵³⁸ - tabernaculo – тоже. Потому справедливо поправлено в Славянской библии: селения.

⁵³⁹ - Прозябоша ανατειλαι – λω – являюсь, возникаю, происхожу.

⁵⁴⁰ - Проникоша, Vulg: apparuerint. Акила и Симмах: ηνθησαν – процвели.

⁵⁴¹ - В елеи мастите, – в Римск. изд: εν ελεω πιονι – в обильном милосердии; по в друг. изд. LXX: εν ελαιω πιονι – в жирном елее. Vulg: in misericordia uber. Сиимах: ως ελαια ευθαλης – как цветущая олива или маслина.

⁵⁴² - Благоприемлюще будут ευπαθουντες – θεω – веселюсь, наслаждаюсь – будут радоваться, благоденствовать. В старости мастите, εν υηρει πιονι – в тучной старости, т. е. в старости совершенной, обильной плодами добродетели.

⁵⁴³ - Бл. Феодорит читал в надписании сего псалма: хвала песни Давиду, не надписан у Евреев. Последних слов, по его уверению, он не нашел ни в Екзанлах, ни у Евсевия. Но этих слов нет и теперь в Греческих и Славянских библиях, а в Еврейской библии нет никакого написания у сего псалма, В Вульгате вместо: населися – fundata est – основана.

⁵⁴⁴ - Возмут αρουσιν – от αιρω – поднимаю.

⁵⁴⁵ - Сотрения επιτριψεis – ψis – сотрение, стирание; Калмет перевел: illisiones – ударения; в Вульгате: fluctus – волны, как и в Еврейском. Слов: возвышают реки сотрения своя – нет в Римск. изд. LXX, но есть в Компл. изд.; читает бл. Феодорит.

⁵⁴⁶ - Не обинулся есть εпорρησιασατο – ζομαι – говорю и поступаю откровенно, прямо, свободно. Vulg: libere egit.

⁵⁴⁷ - Укротити του πραιναι – νω – смягчаю, укрощаю, утоляю и т. п.

⁵⁴⁸ - Еврейское слово здесь «дума» значит: молчание, гроб.

⁵⁴⁹ - С Еврейск. Калмет переводит до слова так: thronus iniquitatis ullam ne habebit partem Tecum, ille, qui efficit malum per praeseptum. То есть: может ли престол нечестия иметь хотя какую-нибудь с Тобою часть, – тот престол, который делает зло чрез самый закон?

⁵⁵⁰ - Т. е. не 70-ю толковниками.

⁵⁵¹ - Жертвы, в Еврейском минха, что означает: дар или жертву чистую, т. е. бескровную. Малах. 1, 10.

⁵⁵² - По свидетельству св. Иустина мученика (в разгов. его с Трифоном), после слова воцарися, прежде стояло: от древа, т. е. воцарился крестом или силою креста; и что это слово было уничтожено Евреями. Теперь этого слова нет ни в каких

изданиях LXX и Еврейской Псалтири; но их приводят Тертул., Амврос., Август., Лев, Григорий. См. сочин. св. Иуст. муч. в Русск. перев. 1864. Москва. Стр. 268.

⁵⁵³ - Исправление каторθωσις – хорошее, счастливое дело, удачное исполнение, учреждение; – Еврейское слово здесь макон – обиталище, седалище, основание.

⁵⁵⁴ - Правоты ευθυτητας – της – прямизна, честность. Vulg: directiones, у других: aequitatem. «Recta, aequa, iusta praescepta et iudicia nobis sanxisti». Бл. Иерон. у Тирина hic.

⁵⁵⁵ - Во исповедание, в Евр: летода от тода – значит: исповедание, хвала, прославление и благодарение. По свидетельству раввинов, этот псалом обыкновенно пели при принесении жертвы мира или благодарственной.

⁵⁵⁶ - Тирин, Калмет видят в сем псалме мысли и чувства самого Давида. Нос nobis, говорит Калм., probabilissimum est.

⁵⁵⁷ - В Евр: девар белгал – res nequissima – слово и дело непотребное, собственно – бесполезное.

⁵⁵⁸ - Строптиво σκαμβη – βος – кривой, отселе – развращенный.

⁵⁵⁹ - Несытым απληρω – тоς – ненасытный, ненаполнимый, необъятный и т. п.

⁵⁶⁰ - Не исправляше ου κατευθυνεν – θυνω – направляю, правлю, устремляюсь, иду вперед и т. п. Т. е. не успевал, или не жил у меня.

⁵⁶¹ - Уязвен επληγην (πλησσω – бью, рублю, секу, поражаю). Я скошен как трава.

⁵⁶² - Неясыти πελεκανι – пеликану – птице, живущей уединенно.

⁵⁶³ - Вран νυκτοραξ; по Еврейски: кос. LXX, Акила, Феодотіон, V издание LXX перевели это слово: ночной ворон, Симмах – удод, VI издание сова. «С последним больше и мы согласны, говорит блажен. Иероним в письме к Суннии, заявляя впрочем, что многие переводят: филин.

⁵⁶⁴ - Нырищи οικοπεδω – ος – всякое пустое место, развалины. «Сделался я, как сова на развалинах». Бл. Иерон.

⁵⁶⁵ - Νυκτίκοραξ – ворон, от νύξ; – ночь и κραζω – каркаю, кричу.

⁵⁶⁶ - Птица στρουθιον – passer – воробей и вообще малая птичка. Здесь разумеется одиноко живущая, – особнящаяся; может быть, сова, как думает Бохарт.

⁵⁶⁷ - На zde ἐπὶ δωμάτι – δωμα – плоская кровля, какие обыкновенно устраиваются на домах в Палестине. См. Деян. 10, 9. Матф. 10, 27.

⁵⁶⁸ - Благоволиша εὐδοκῆσαν – κέω – одобряю, кажусь хорошим.

⁵⁶⁹ - См. Догм. Богословие А. Макария, т. 2, стр. 646, изд. 1868 г.

⁵⁷⁰ - Исправится – направится к лучшему, улучшится, – благоустроится. Сн. Псал. 140, 2.

⁵⁷¹ - Орел, в начале весны, теряет свои перья или линяет; после чего он является с новою силою и живостию, и старость его принимает вид молодости. На это обновление орла и намекает здесь псалмопевец. Евреи думали, что орел singulis decenniis iuvenescere (Saadias, Muis У Калм.), – т. е. что орел юнеет чрез каждые десять лет, переменял свои перья.

⁵⁷² - Кожу δερρίν – кожаный покров, кожаное платье. Так как из кожи делались шатры, кущи, то Отцы в сем слове видят значение шатра, или шатрового верха, покрова.

⁵⁷³ - Превыспренность τα ὑπερῶα – ος – находящийся в верху, верхняя часть дома – ὦα – небо. Певец представляет вселенную, как дом, верх которого покрыт водами и облаками.

⁵⁷⁴ - На восхождение τὴν ἐπιβασιν – σις – наступание, шествие, путь. Vulg: ascensum. Бл. Иероним и др. currum – колесницу.

⁵⁷⁵ - Духи πνεύματα – μα – значит: дух, дыхание, ветер, как и Еврейское здесь слово: руах. Халдейский перев: qui facit nuncios suos veloces, sicut spiritus, et ministros suos fortes, sicut ignis. У Калмета.

⁵⁷⁶ - На тверди ἐπὶ τὴν ἀσφαλείαν, – εἰα – значит то, что сказано выше: твердость, непоколебимость. Vulg: super stabilitatem. Молина разумеет центр тяжести. Мысль та, что

земля ни на что внешнее не опирается, основана сама на себе – на собственной крепости.

⁵⁷⁷ - Ея, – в Греческом αὐτοῦ – его. Так читает и бл. Феод., но поправляет, что «слово его поставлено вместо: ее».

⁵⁷⁸ - См. Опыт Библ. естеств. истории – Сибирцева, стр. 290.

⁵⁷⁹ - Зайцам в Еврейском: шафан cuniculus – кролик, у LXX Римск. издания: χοιροφυλλιοις. Это слово в Лев. XI, 6 переведено в значении заяц. Притч. 30, 26. В Компл. изд. LXX: λαγωοις: от λαγως – заяц.

⁵⁸⁰ - См. письмо к Суннии. Бл. Иероним свидетельствует, что слово: руки – прибавлено к тексту LXX «под звездочкою» из Еврейского и Феодотионова издания; от того и теперь в Римск. издании LXX стоит ευρυχωρος и в скобках: χερσιν – пространное руками. Так и в Вульгате, у Акилы: spatiosum manibus. Св. Афанасий и бл. Феодорит не читают этого слова.

⁵⁸¹ - Змий δρακων – дракон. См. Псал. 90, 13. Полагают, что левиафан есть Нильский крокодил, страшный по своей силе, живет в реках и озерах. См. Иов. 40, 20–27. См. Сибирц. стр. 256.

⁵⁸² - У Калмета.

⁵⁸³ - Клевету эту, по свидетельству Калмета, распускали, на основании древнего предания, Манефон, Херемон и Лизимах.

⁵⁸⁴ - Моисей после победы над Мадиянителями остался недоволен военачальниками за то, что они оставили в живых женщин Мадиямских, потому что последние, по совету Валаама, были для сынов Израилевых поводом к отступлению от Господа в угождение Фегору. Числ. 31, 15, 16. Из этого видно, что Фегором назывался, по-видимому, самый идол Аммонитский и Моавитский. Сн. Числ. 23, 8, 25, 18. Осии IX, 10. Служение Ваалфегору, как и Приапу, было самое гнусное.

⁵⁸⁵ - По Калмету, под жертвами мертвых разумеются жертвы в честь Адониса или Озириса, смерть коего ежегодно оплакивали и приносили жертвы.

⁵⁸⁶ - Сечь θραυσις – сокрушение, побитие от θραυω – ломаю, сокрушаю.

⁵⁸⁷ - См. Догм. Богословие Арх. Иакария, т. 2, стр. 561.

⁵⁸⁸ - Вереи $\mu\omicron\chi\lambda\omicron\upsilon\varsigma$ – $\lambda\omicron\varsigma$ – забор, засов и т. п.; также один из столбов, на коем утверждается воротная перекладина. Словарь Церк. Славянского и Русского языка; изд. Академии Наук. См. слово: верей.

⁵⁸⁹ - От растлений $\epsilon\kappa\ \tau\omega\nu\ \delta\iota\alpha\phi\omicron\rho\omega\nu$ – $\rho\alpha$ – порча, развращение, гибель, смерть.

⁵⁹⁰ - Облазни $\epsilon\pi\lambda\alpha\nu\eta\sigma\epsilon\nu$ от $\pi\lambda\alpha\nu\alpha\omega$ – свожу с прямого пути, заставляю блуждать, блуждаю, странствую.

⁵⁹¹ - У Калмета.

⁵⁹² - Движущаяся $\sigma\alpha\lambda\epsilon\upsilon\omicron\mu\epsilon\nu\omicron\iota$ – $\upsilon\omega$ – движу-сь, колеблю-сь, трясусь.

⁵⁹³ - Воспросят $\epsilon\pi\alpha\iota\tau\eta\sigma\alpha\tau\omega\sigma\alpha\nu$ – $\epsilon\pi\alpha\iota\tau\epsilon\omega$ – требую, нищенствую.

⁵⁹⁴ - Елеа ради, бл. Иерон: *absque eleo*; Халд. перев: *absque pingudine*, – без елея, без тука.

⁵⁹⁵ - Рождение Твое. В Еврейском стоит «яльдютеха», – ялдут значит юношество от ялад *genuit* – родил. Потому можно перевести и так: «как роса, из чрева зари, так у Тебя юношество Твое». Вообще толковники очень различно переводят это темное место с Еврейского и не в пользу ясности. *Muis* признается, что если не много изменить мазоретские знаки в сем месте; то выйдет тот же смысл, что и в Греческом тексте и Вульгате, где это место читается так: «*ex utero ante luciferum genui Te*».

⁵⁹⁶ - Так объясняли Тертуллиан и другие. См. у Калм.

⁵⁹⁷ - Падения $\pi\tau\omega\mu\alpha\tau\alpha$ – $\mu\alpha$ – падение, поражение и т. п.

⁵⁹⁸ - Здесь разум $\sigma\upsilon\nu\epsilon\sigma\iota\varsigma$ означает не разум только, как силу, способность, но и знание. Т. е. спасительно знание для тех, кто осуществляет оное на деле.

⁵⁹⁹ - Такое надписание находится, в некоторых изданиях LXX, и у предыдущего псалма; кем сделано, неизвестно, и содержанием не оправдывается ни там, ни здесь.

⁶⁰⁰ - Неизвестный переводчик: $\epsilon\lambda\epsilon\epsilon\mu\omicron\sigma\upsilon\nu\eta$ – милосердие; другой: $\phi\iota\lambda\alpha\nu\tau\rho\omega\pi\iota\alpha$ – человеколюбие. См. у Калм.

⁶⁰¹ - Т. е. Симмах, который, по словам бл. Феодорита, перевел это место так: «добр, благотворителен, готов служить, устрояет дела свои с рассуждением».

⁶⁰² - Дондеже. Это слово, как и в псалме 109, 2, предела времени здесь не означает, есть гебраизм. А потому и другие толковники, не стесняясь этим словом, в том же смысле объясняют, т. е. что праведник, имея утвержденное надеждою на Бога сердце, смело смотрит на врагов, ожидая их низложения и наказания. См. у Калм. «С высоты увидит своих врагов наказанными и побежденными». Тирин.

⁶⁰³ - См. у Калмета.

⁶⁰⁴ - Несекомый ακροτομον (от ακρος – верхний, крайний и τερω – секу) собственно: отрезанный с конца, крутой, утесистый; отселе камень твердый. Еврейское слово: халламиш silex – означает самый крепкий камень, булыжник, кремь, – скалу.

⁶⁰⁵ - Из слов св. Афанасия видно, что в его время с 9 стиха начинался 115 псалом у Евреев, а по некоторым спискам – 114.

⁶⁰⁶ - Ложь ψευδης – лжец, обманщик. Акила перевел: лживость; Симмах: лжет или обманывает; Феодотион: «недостаточен».

⁶⁰⁷ - В ветхом завете закон предписывал возливать вино в жертву Богу. «На святом месте возливай возлияние, вино Господу». Числ. 28:7, 14. Сн. Исх. 23, 40. На пасхальной вечери была чаша вина у каждого – чаша благодарения или спасения. Матф. 26, 2. Лук. 22, 20.

⁶⁰⁸ - О Господи. После сего слова в Греческом стоит частица: οτι – поскольку. Потому и в Вульгате: quia ego servus Tuus.

⁶⁰⁹ - Противляхся ημυναμην (αμυνω) – удалил, отразил.

⁶¹⁰ - Отриновен ωσθεις – ωθειω – толкаю; превратихся ανετραπην – ανατραπω – опрокидываю. Получив толчок (или удар), склонялся уже к тому, чтобы совсем упасть. Vulg: «impulsus eversus sum, ut caderem». Халдейск. переводчик: «грех так сильно толкнул меня, что я едва не упал». У Калм.

⁶¹¹ - Осанна в Евр: гошиа – на, по бл. Иерон., состоит из оси – спаси; на или анна – молю; другое: на междометие, и переводит: «молю, Господи, спаси»; LXX: ω Κυrie σωσον δη. Vulg: saluum me fac. См. 19 письмо бл. Иерон. к папе Дамасу. Итак, осанна значит: спаси, сохрани.

⁶¹² - Во учащающих εν τοις πυκαζουσιν от πυκαζω – сгущаю, укрепляю, закрываю со всех сторон. Неизвестно, к чему относится это слово; даже св. Златоуст, объясняющий почти каждое слово, оставляет без объяснения, и только приводит след. перевод, теперь неизвестных нам, переводчиков: «принесите жертвы тучные»; другого: «венки и ветви привесьте ко храму». С Еврейского различно переводят; поскольку Еврейское слово здесь баавотим от – авот значит: облака, густота, толщина, а в кн. Лев. 23, 40. – densae frondes – густые ветви или листья, значит и веревка – funis. Калмет перевел: «составьте из густых ветвей палатки в день торжества вашего даже до рогов алтаря». Или: «празднуйте, украсив себя густыми ветвями или венками, и пусть празднующие распространятся до рогов алтаря». Тирин.

⁶¹³ - Поглумлюся αδολεσχησω – αδολεσχεω – говорю о чем вдоволь, с тонкостью и напряжением исследую. Под. ст. 23.

⁶¹⁴ - Воздрема ενυσταξεν – νυσταζω – поникаю головой, дремлю, сплю, но в др. изд. LXX: εσταξε (σταζω – каплю, изливаю – stillo) лила, т. е. слезы.

⁶¹⁵ - Vulg: dormitavit anima mea trahe taedio – уснула душа моя от скуки, томления.

⁶¹⁶ - Непщевах υπωπτευσα – подозревал, предполагал. Vulg: suspicatus sum. Посему, Иларий и Амвросий разумеют грехи сокровенные, peccata latentia et ignota, quae cogitatione patrantur. У Тир.

⁶¹⁷ - Твоя. Это, говорит бл. Иерон. Суннии, неправильно, вернее читать: «пути мои».

⁶¹⁸ - Усырися ετυρωθη (от τυρωω – обращаюсь в сыр). Vulg: coagulatum – створожившееся. Иероним: incrassatum – утолщенное. Акила: соделалось как жир. У Калм. и Тир.

⁶¹⁹ - Мех ἀδολεσχίας: – кожа и кожаный мех; на слане εν παχυνη – η – иней, гололедица, изморозь.

⁶²⁰ - Глумления ἀδολεσχις – собственно: болтания, вздорные рассказы, басни, ложные рассуждения и т. п. Vulg: *fabulationes*.

⁶²¹ - Учинением τη διαταξει – ξις – распределение, устройство, приказание, Vulg: «*ordinatione*».

⁶²² - Твоею. Так в Рим. и Компл. изд. LXX; но в Алекс. изд. LXX, у Акилы, Симм. и Феодот: моей. Vulg: *in manibus meis*; потому и в Слав. библии поправлено: моею. Т. е. душа моя, как на ладони, открыта для врагов, я постоянно в опасности от них, что подтверждается след. стихом 110-м. «Смысл здесь, говорит бл. Иероним, таков: я в опасности каждый день, и как будто ношу кровь свою в руках своих; и однакож не забываю Твоего закона». См. письмо к Суннии, стран. 130, т. 2.

⁶²³ - Не сохраних. Это, говорит бл. Иерон., неверно; потому что в Еврейском читается: не сохраним. Так и в Вульгате: *non custodierunt*. См. письмо бл. Иерон. к Суннии.

⁶²⁴ - Истаяла εξετηξε (от εκτηκω – плавлю, изнуряю и т. п.) – изнурила, измучила меня. Вместо: Твоя – в Еврейском, Вульгате, у Симмаха – моя.

⁶²⁵ - В безгодии εν αωρια – в неблаговремени, в ненадлежащее время; отселе – в полночь. Vulg: *in maturitate* – в надлежащее время; бл. Иероним: *adhuc in tenebris*; Chald. *in aurora*.

⁶²⁶ - 15 псалмов так названы, думают, по числу 15 ступеней Иерусалимского храма, на коих пелись сии псалмы; по другим – потому, что пелись голосом постепенно возвышающимся. Некоторые раввины думают, что Еврейское слово маалот (восхождение) означает музыкальный инструмент, под игру которого должно было петь сии псалмы. Калмет представляет другую догадку. Так как Иудейская страна, по отношению к Вавилону, находилась, сравнительно, выше: то Иудеи, говоря о возвращении из Вавил. плена в Палестину, употребляли слово: маалот – восхождение (от ала – восходил). Отселе и псалмы

сии, написанные по случаю возвращения из плена, в память сего события называются восхождениями. См. у Калм.

⁶²⁷ - Пустынными ερημικοῖς. Ερημῶν значит делать пустым, также опустошать. Разумеются опустошительные стрелы с углями, или с огнем. Сн. Псал. VII:14, XVII:9. Вульг: cum carbonibus desolatoriis. Дроковыми в Евр: ретамим (от ротем); по Гезениусу – wachholdebraum – можжевельник, из коего делались горящие стрелы.

⁶²⁸ - Мосоха, в Евр: Мешех. Мосох, сын Иафета, родоначальник Мосхов, кои жили на горах между Ивериею, Армениею и Колхидою, т. е. в тех местах, коими владел царь Навуходоносор, и где могли жить Евреи, переселенные Салманассаром – за Евфрат. 4Цар. 17:23, 18:11 – См. у Калм.

⁶²⁹ - В горы, т. е. по мнению Калмета, к Иерусалиму, который находился на горе, как и вся Иудея на гористой местности по отношению к Вавилону. Известно, что Евреи, молясь в Вавилоне, обращались в ту сторону, где находился храм Иерусалимский, в котором являлся Господь. Так делал св. пророк Дан. 6, 10.

⁶³⁰ - Емуже причастие его вкупε ης η μετοχη (участие) αὐτης εἶπο το αὐτο.

⁶³¹ - В столпостенах εν πυργοῦραρεσι (от πύργος – башня, стена и βασις – дворец) in turribus или in palatiis – в крепостях, чертогах. Еврейское слово: армон тоже – palatium, arch.

⁶³² - Гобзующих τοῖς ευθηνουῖς: – богатым, благоденствующим, т. е. забывающимся в счастии.

⁶³³ - Непостоянную ανυποστατον – ος – неостановленный и неостановимый, неудержимый, т. е. перешли как бы бурный поток.

⁶³⁴ - Развращения στραγγαλειας (от στραγγαλῶ – кручу, свиваю, душу) – λεία – петля, ловушка, кривизна и т. п. Акила перевел: «сплетения; Симмах: кривизны; Феодотион: развращенное. У бл. Феод. Vulg: in obligationes.

⁶³⁵ - Рукояти τα δραγματα – μα – что можно взять горстью; – сноп – от δρασσω – захватываю.

⁶³⁶ - Четыредесят и шесть лет, как говорили Спасителю Евреи. Иоан. 2, 20. Свят. Златоуст относит сии слова к построению второго храма.

⁶³⁷ - Хлеб болезни αρτον οδυνης. Vulg: panem doloris – хлеб скорби, или печали; Акила: «хлеб трудов»; Симмах: «хлеб горестный»; Феодотион и V издание: «хлеб идолов». «Не напрасно, говорит блаж. Иероним, под хлебом болезни разумеют или еретические таинства, или труды этой бедной и горестной жизни». См. 33 письмо к Марцелле, т. 1, стр. 176.

⁶³⁸ - Оттрясеных των εκτετιναγμενων (от εκτινασσω – вытрясаю, выталкиваю и т. п.). Vulg: excussorum – вытряхнутых. Еврейское слово здесь неурим означает юношество; Акила переводит: «возмужалости»; Феодотион: «юности». «Оттрясенными же, вчиненными (excussi) обыкновенный язык называет, говорит бл. Иероним, бодрых, сильных, искусных, что подтверждается в книге Неем. 4, 16. Здесь вчиненные ми оттрясенные поставлено вместо: юношей и возмужалых». См. 33. письмо к Марцелле. «Молодежь – это стрелы в руке героя». Пумпянск.

⁶³⁹ - Связаны. Так переводит неизвестный теперь переводчик: πεσσητων – связанных. У Злат.

⁶⁴⁰ - Плодов καρπων. Слово: καρπος – означает и плод и руку, как заметил еще бл. Иероним Марцелле, а потому должно здесь читать не плодов, а рук. Оттого в Вульгате: labores manuum – труды рук, как в Еврейском, у Симмаха и других.

⁶⁴¹ - Акида: сети βροχους – петли, сети, тенета; Феодотион: ошейники, цепи, – κλοιους.

⁶⁴² - Имене. Так в Римском издании LXX, но в Компл. и других изданиях: του νομου – ради закона Твоего. Так и в Вульгате: «propter legem Tuam». Симмах перевел: «закона»; Акила и Феодот: «страха».

⁶⁴³ - Потерпех υπεμεινα – υπομενω – терплю, ожидаю.

⁶⁴⁴ - 8, 9, и 10 стихи сего псалма взяты из молитвы Соломона, принесенной при освящении храма (2Пар. 6, 41. 42.); а потому Гроций и Другие думают, что и весь 131 псалом

принадлежит Соломону, а Кимхи и другие раввины приписывают Давиду, См. у Кали.

⁶⁴⁵ - Сих слов нет в Еврейском тексте, в Сирсвой и Халдейской Псалтири; – в экзаклах Оригена отмечены черточкою, т. е. как прибавление. Скращения кротофос висок. Vulg: temporibus – тоже, ибо tempus значит и время и висок.

⁶⁴⁶ - Под словом: Евфрафа – одни разумеют Вифлеем Иудейский, родину Давида (Быт. 48, 7. Руф. 1, 2); другие – колено Ефремово, в коем, именно в Силоме, находился ковчег завета. См. Псал. 77:60, 67. В полях дубравы. Эти слова – перевод Еврейских слов: Кисрей – яар (от саре – поле и яар – лес, дубрава). Так назывался город Кириаф – Иарим, – где, в доме Аминадава, находился ковчег (1Цар. 7, 1), и уже отселе перенесен был Давидом в Иерусалим. 1Пар. 13:6, 7

⁶⁴⁷ - О ковчеге вовсе не упоминается при построении и освящении второго храма. См. 1Ездр. VI, 15–22. «По Талмуду, второму храму недоставало ковчега, свещ. огня, шехины, Св. Духа, уриджа и туммима». По Кейлю, ковчег завета был сожжен при разрушении храма Соломонова. См. Рук. к Библи. Археол. Кейля. ч. 1, стр. 172. 174. (1871 – 1873). Киев.

⁶⁴⁸ - См. у Калм.

⁶⁴⁹ - Ловитву θηραν – добычу. Так читали у LXX бл. Феодорит и Златоуст; но в других изданиях: την χηραν – вдову, так же в Вульгате: viduat. «Пишется же, говорит св. Афан., и вдову его, т. е. лишенную покровительства». Святитель этот приводит то и другое чтение: – и ловитву и вдову.

⁶⁵⁰ - Святыня. Неизвестные переводчики, коих приводит св. Злат., перевели – один: рог, другой: определение, третий: определенное ему. Еврейское слово здесь незер значит: separatio, coropa – отделение, венец.

⁶⁵¹ - Ометы η ωα – обшивка платья, край, бахрама, ворот. Еврейское слово: пи собственно значит: уста, отседе – край. В книге Исх. 28, 32 ωαν переведено: в Славянском ожерелье, а с Евр: – отверстие.)

⁶⁵² - Аермоно (или Ерион) во всякое время покрыт снегом, а потому роса Ермонская летом, во время зноя, от апреля до

октября, когда не бывает дождя, разносимая ветрами, умеряет жар, предохраняет землю от совершенного высыхания, способствует плодородию. См. Руков. к Библ. Археол. Кейля о климате Палестины.

⁶⁵³ - Добро в Римск. издании: καλον – хорошо, благо, а в других изданиях: сладостно.

⁶⁵⁴ - В достояние περιουσιασμων – ос – избыток, обладание богатством. Еврейское слово здесь segulla означает вещь дорогую и редкую, также: богатство.

⁶⁵⁵ - О сем надписании смотри в статье «о писателях псалмов».

⁶⁵⁶ - Истощайте εκκενουτε – (от κενωω – опоражниваю, опустошаю) – опустошайте, – «чтобы не оставалось и самых оснований города». Злат.

⁶⁵⁷ - Гл. XII, 9. 1. Иоанн Гиркан (128 – 126 до Р. Х.), сын Симона, возвратив все города, отнятые Сирийцами и Греками, подчинил и Идумеев, и, под страхом изгнания, заставлял их принять Еврейскую веру. См. Истор. Евр. народа – Гехта, гл. 2, стр. 28.

⁶⁵⁸ - Окаянная ταλαιπωρος – сугубо несчастная, – из θαλας – терпящий, несчастный и πωρος тоже – несчастный, слепой. Акила, Феодотіон перевели: разграбленная, опустошенная, или: которая будет разграблена. У св. Злат.

⁶⁵⁹ - Слов: яко услышал еси вся глаголы уст моих – нет в Еврейском тексте, но есть в Греческом, их читал св. Златоуст.

⁶⁶⁰ - Св. Афанасий читал вместо: εν ταіς οδοіς – в путях, – εν ταіς ωδαіς – в песнях.

⁶⁶¹ - См. статью о писателях псалмов.

⁶⁶² - Стезю – τριβον – ос – тропинка. Vulg: semitam.

⁶⁶³ - Уже σχοινον – ос – веревка, межевая цепь – предел, участок, жребий, участь.

⁶⁶⁴ - Льсти. В Римском издании LXX: ουκ εστι λογος αδικος; в других иоследняго слова нет. «У LXX и всех переводчиков, говорит бл. Иероним к Суннии, да и в самом Еврейском стоит: (милла) речь или слово – λαλια и λογος. Так и в Вульгате: поп

est sermo. Но св. Злат., Афан., бл. Феод. и другие читают: οὐκ ἐστὶ δόλος – пет обмана или лукавства.

⁶⁶⁵ - Халд. переводчик, Авг., Менохий и др. под духом и лицом разумеют гнев Божий. Quo ibo a procella Tua, et quo a furoree Tuo fugiam? У Калм. и Тир.

⁶⁶⁶ - Рано кат орθρον – на рассвете.

⁶⁶⁷ - В сладости ἐν τῇ τρυφῇ – φη – нега, роскошь, невоздержание, развращение. Т. е. но и ночь не скрывает меня, среди неги или во время моих ночных удовольствий, и ночь для Господа есть свет.

⁶⁶⁸ - Утробы τοὺς νεφροὺς – ρος – внутренности.

⁶⁶⁹ - Так и другие толковники: Tu me in utero matris formasti, ubi tanquam in imo telluris latebam. – Ты образовал меня во чреве матери, где я скрывался, как бы в глубине земли. Калмет, Тирин, Гроций и др. У Калм.

⁶⁷⁰ - Несоделанное ἀκατεργαστον – ος – необделанный, грубый и т. п., отселе: – зародыш. Тоже значит здесь и Еврейское слово: golem – massa rudis – грубая, необразованная масса; по Иерониму – «зародыш».

⁶⁷¹ - Помышления. Еврейское слово здесь реа – значит: друг и помышление; отселе и переводы различны. Некоторые из толковников переводят с Еврейск: – друзья, а другие – помышления; сн. ст. 2; другое Евр. слово якар, переведенное: возвышенны – значит: pretiosus, sublimis, т. е. как драгоценны друзья Твои! В Вульгате также друзья – nimis honotificati sunt amici Tui. Св. Злат., Афан., бл. Феод. и др. разумеют о друзьях Божиих.

⁶⁷² - Ревниви – в Римск. издании LXX: ἐρεῖς. Но в других изданиях: ἐρίονται – τῆς – спорщик, вздорный и т. п., т. е. потому что они противоречат Тебе, противны Тебе по замыслам. Симмах перевел: «которые выразили против Тебя помышление»; другой неизвестный: «потому что огорчили Тебя злоумышленно». У Злат.

⁶⁷³ - Ориген, Греческий Парафраст, Кимхи, Muis и др. Сс. Ил. под человеком лукавым и несправедливым разумеет Иуду предателя. См. у Калм.

674 - Ужы σχοινία – веревки, препяша διετειναν (διατεινω) – растягиваю) – протянули веревки; соблазны σκανδαλον – ос – петля, преткновение; – петлю. По дороге положили петли для меня.

675 - В страстях εν ταλαιπωρίαῖς – в несчастиях. Vulg: in miseriis.

676 - Язычен γλωσσωδης – болтливый. Vulg: linguosus non dirigitur.

677 - Во истление εις καταφτραν – в истребление, в погибель.

678 - Месть δικην – суд, справедливость.

679 - Да исправится κατευθυνθητω – κατευθυω – направляю, даю хорошее направление, устремляюсь.

680 - Кадило θυιαμα, как фимиам.

681 - Неизвестные переводчики и ев. Злат.

682 - Хранение φυλακην – κη – стража и стояние на страже.

683 - Дверь ограждения θυραν περιοχης – дверь ограждения, т. е. дверь ограды, укрепления – munititones. Еще язычники замечали, что язык, подобно преступнику, даром заключен во рту, как в тюрьме, за двойною оградой зубов и уст. Но эти естественные преграды не удерживают преступника. Нужны особенные стражи и охранение свыше, о чем и молит здесь пророк; – о устах – для уст моих. Сн. Сир. 28:20–29. Кол. IV:6. Иак. III:8.

684 - Непщевати προφασιζεσαι – ζομαι – представляю предлог, извиняюсь, оправдываюсь.

685 - Вины προφασεις – предлог.

686 - Елей – εκαιον. Так в Римск. издании, а в других: ελεος – милосердие. Vulg: in misericordia.

687 - Пожертвы Быша при камени судии их – κατεποθησαν (καταπινω – поглощаю) εχομενα (но в других изданиях: εχομενωс – непосредственно, рядом, вблизи их) πετρας οι κραταιοι αυτων – поглощены подле камня сильные их. Некоторые толковники: «будут низринуты со скалы судии или начальники их». Тирин. Vulg: «absorpti sunt iuncti petrae iudices eorum».

⁶⁸⁸ - Усладишася ηδυνθηαν – соделались приятны, но в Вульгате: potuerunt, – что, очевидно, ошибка. Еврейское слово здесь: наам amoenus приятный; Симмах перевел: ηδυστας dulcissima, т. е. verba; – потому что слова Мои весьма приятны.

⁶⁸⁹ - Толща παχος – толщина.

⁶⁹⁰ - Проседея διερραυη – разорвана, т. е. разрыхлена.

⁶⁹¹ - Их в Римс. издании: ημων, а в других: αυτων. От различного чтения сего слова произошли и различные объяснения сего стиха. Бл. Иероним пишет Суннии, что здесь должно читать: кости наши, а не их; что последнее чтение: «их» – неверно.

⁶⁹² - Един καταμονας – особо, отдельно.

⁶⁹³ - Новосаждения νεοφυτα – тос – вновь насажденный, – новое возрастание.

⁶⁹⁴ - Водруженная ιδρυμενα – ιδρω – основываю, твердо стою, пребываю.

⁶⁹⁵ - Удобрены κεκαλλωπιδμεναι – λακκωπιζω – делаю красивым лице, украшаюсь и т. п.

⁶⁹⁶ - Подобие ομοιωμα – подобие, изображение, образ – simulacrum.

⁶⁹⁷ - Оплоту φραγμου – ος – забор, ограда, укрепление.

⁶⁹⁸ - Прохода διεξοδος – проход, выход, преследование и т. п.

⁶⁹⁹ - См. у Калм.

⁷⁰⁰ - Благ. В Римском издании: αγαθον, т. е. псалом есть благо, или: благое дело – воспевать и песнословить Господа.

⁷⁰¹ - Разсияния διασπορας – ρα – рассеяние вместо рассеянных; у Симмаха: «изтанных».

⁷⁰² - У бл. Феодорита: соберут; у LXX: επισυναξει – υω – соберет вместе.

⁷⁰³ - В лыстех εν ταις κνημαις – κνημη – голень, глезна. У св. Илар., Август., в Римской Псалтири: εν ταις σκηναίς – пес in tabernaculis viri – не о шатрах мужа.

⁷⁰⁴ - Мглу ομιχλην – η – туман. Туман состоит из влажной пыли. Бл. Феод.

⁷⁰⁵ - Пепел σποδον – ος – зола, пепел, пыль.

⁷⁰⁶ - Голоть κρουσταλλον – ος – лед.

⁷⁰⁷ - Хлебы в Римском издании: ψομοις – μος – кусок, кусочик. Vulg: sicut buccelas – как кусочки, т. е. град. Так же у Иеронима. В некоторых Латинских изданиях: sicut frusta panis – как кусочки хлеба.

⁷⁰⁸ - См. у Калм.

⁷⁰⁹ - В лице εν χορω – хором; Еврейское слово здесь: махол – значит и хор и tibiam или lyram (Псал. 150, 4) – флейту или лиру. Тирин. У Гезениуса – хоровод – reihentanz.

⁷¹⁰ - Музыкальные орудия здесь, по Еврейскому тексту, следующие: 1) трубы, на коих могли играть только священники (Числ. 10, 8), 2) псалтири, 3) гусли, 4) тимпаны, 5) махол, по Калмету – музык. инструмент, переведено: лики, 6) орудия струнные, 7) органы, 8) кимвалы, доброгласные или звучные и 9) кимвалы восклицания – громогласные.

⁷¹¹ - См. Творения св. Афан. т. 4. – Послание к Маркеллину об истолковании псалмов, стр. 18.