

Руководство к изучению христианского, православно-догматического богословия митрополит Макарий (Булгаков)

М. А. Л.

По определению Святейшего Правительствующего Синода

Введение

§ 1. Понятие о христианском, православно-догматическом Богословии

Христианское, православно-догматическое Богословие есть наука, излагающая христианское, православно-догматическое учение о Боге, или – есть научное изложение христианских православных догматов.

Примеч. 1. Называем свое догматическое Богословие: а) *христианским* в отличие от всякого догматического Богословия не-христианского: иудейского, магометанского, языческого; б) *православно-догматическим* в отличие от всякого догматического Богословия христианского, но неправославного: римского, лютеранского и других.

2. Понятия о христианской религии и откровении, о православной Церкви, как хранительнице и истолковательнице христианского откровения, о христианском православном Богословии вообще и его главных отраслях предполагаются известными воспитанниками из «Богословия основного».

3. Слово *догмат*, по-гречески (δόγμα от δόκέω), значит мнение, учение, положение, определение. В смысле учения и определения употребляется слово это и по отношению к христианской религии в самом Священном Писании, – когда, напри^м., говорится, что Христос *закон заповедей* ветхозаветных *ученьми* (δόγμασι) *упразднил* (Еф. 2:15) и определения апостольского собора, бывшего в Иерусалиме, называются в подлинном тексте *догматами* (Деян. 16:4).

§ 2. Место догматов в ряду других христианских истин, понятие о христианских православных догматах и их существенные свойства

1. Истины христианского Откровения, заключающегося в Свящ. Писании и Свящ. предании, разделяются на два рода: на истины веры, которые должно усвоить умом верующим, и на истины деятельности, которые должно усвоить волею и осуществлять в жизни.

Истины веры подразделяются еще на два класса: одни относятся к самому существу христианской религии, как восстановленного союза между Богом и человеком, и содержат учение о Боге и Его отношении к миру и в особенности к человеку, определяя, во что и как должен веровать человек, чтобы спастись; а потому и предлагаются нам, как непререкаемые и неизменные правила спасительной веры.

Другие к существу христианской религии непосредственно не относятся, и содержат в себе или исторические сказания о разных событиях и лицах Церкви ветхозаветной и новозаветной, или частные изречения разных священных лиц, Пророков, Апостолов, Самого даже Христа Спасителя, не относящиеся к существу христианства (наприм. Ин. 1:42, 47; 4:50; 5:8), или пророчества касательно судьбы разных народов, городов и т. под.; а потому, хотя достойны всей нашей веры, будучи изложены в Божественном Откровении, но не предлагаются нам, как необходимые для нашего спасения.

Истины деятельности подразделяются также на два класса: на такие, которые определяют, что должен делать человек, как существо нравственное, призванное в новый союз с Богом, – это собственно нравственные христианские заповеди, и на такие, которые показывают, как христианин должен выражать свое отношение к Богу во внешнем Богослужении, и как христианину *подобает в дому Божию жити* (1Тим. 3:15), – истины обрядовые и канонические.

В ряду всех этих христианских истин, подразделяющихся таким образом на четыре класса, догматы занимают первое

место и заключаются в классе первом.

II. Под именем христианских православных догматов понимаются, открытые нам Богом и преподаваемые православною Церковью, истины веры, которые относятся к самому существованию христианской религии и содержат учение о Боге и Его отношении к миру и человеку, необходимое для нашего спасения, а потому – истины непререкаемые и неизменные. В этом понятии указываются следующие существенные свойства в каждом христианском православном догмате:

1. Как *христианский* он есть истина, открытая нам Богом, и, следовательно, непременно заключается в Божественном Откровении. По этому свойству христианские догматы называются у св. отцов Церкви *Божественными Христовыми, евангельскими, апостольскими*, и отличаются а) от догматов всякой другой религии и вообще от истин нехристианских; б) от истин и христианских, но не заключающихся в Божественном Откровении, каковы многие истины, касающиеся церковного Богослужения и благочиния¹.

2. Как *православный*, он непременно есть истина, содержащая и преподаваемая людям православною, истинно-кафолическою Церковью, которая одна только, будучи постоянно руководима Духом Святым, может непогрешительно определять и изъяснять истины Божественного Откровения, – тогда как и каждый из верующих и целые частные церкви не изъяты от опасности заблуждаться. По этому свойству христианские догматы называются у св. отцов *церковными, православными, здоровыми, благочестивыми*, и отличаются а) от догматов *неправославных, развращенных, еретических*, которых держатся частные церкви, общества и лица, отделившиеся от православно-кафолической Церкви Христовой; б) от частных мнений, какие может составлять каждый из православно-верующих непосредственно на основании Откровения, и которые, будучи даже совершенно верными истине, навсегда останутся только мнениями, так как не содержатся и не преподаются для всех Церковью.

3. Как *догмат*, он есть истина веры, одна из тех истин, которые относятся к самому существованию христианской религии и содержат учение о Боге и Его отношении к миру и человеку, необходимое для нашего спасения. Что именно в этом полагает сама православная Церковь отличительное свойство своих догматов в ряду всех других истин христианского откровения, ясно свидетельствуют а) ее краткие изложения догматов, или символы веры, где Церковь преподает нам, действительно, только истины о Боге и Его отношении к миру и человеку, необходимые для нашего спасения; а затем б) и изъяснения этих символов православной Церковью в катехизисах.

4. Наконец, как *христианский*, как *православный* и как *догмат*, он есть истина непререкаемая и неизменная, которую все православные христиане обязаны принимать и содержать во всей целостности и неприкосновенности, и которую никто из них не имеет права отвергать или изменять: потому что догматы открыты нам Самим Богом, преподаются нам Церковью, учительницею Богоучрежденною, и непогрешимою, и содержат учение, необходимое для нашего спасения. Вследствие этого свойства догматов всяк, дерзающий отвергать или искажать какие-либо из них, через то самое отделяется от общества христиан православно-верующих и лишается надежды на спасение. *Аще мы, или Ангел с небесе благовестит вам паче, еже благовестихом вам, – сказал св. Апостол, – анафема да будет (Гал. 1:8).* «Аще кто либо из всех, – говорят вслед за Апостолом, и отцы Шестого Вселенского Собора, – не содержит и не приемлет догматов благочестия, и не тако мыслит и проповедует, но покушается ити противу оных: тот да будет анафема, и от сословия христианского да будет отлучен и извержен» (правил. 1).

§ 3. Различие православных христианских догматов

Впрочем, хотя все христианские православные догматы имеют одни и те же существенные свойства, но есть между этими догматами и различие, – частью, по их отношению между собою, а частью, по их отношению к нашему уму.

1. В первом отношении различаются: а) догматы *общие и основные*, иначе называемые *членами веры* (ἄρθρα τῆς πίστεως), из которых каждый заключает в себе по несколько других догматов, или служит для них каким-либо основанием, и б) догматы *частные* (δόγματα τῆς πίστεως), выведенные из первых, или на них основывающиеся. Совокупность общих догматов, определенная и утвержденная на вселенских соборах, составляет Символ веры. «*Членов православной и католической веры*, – говорится в Православном Исповедании (ч. 1, отв. на вопр. 5), – по символу первого, – Никейского, и второго, – Константинопольского, соборов, двенадцать. В них так ясно изложено все, принадлежащее к нашей вере, что мы ни более, ни менее и не иначе должны верить, как согласно с разумением оных отцов. Впрочем, некоторые из сих членов ясны и вразумительны сами по себе, а другие заключают в себе нечто сокровенное, по которым разумеать должно и прочее». Вывод и определение догматов частных на основании символа веры, св. Церковь предлагает нам в своих пространных исповеданиях или катехизисах.

2. По отношению к нашему разуму: а) одни догматы *непостижимы* для него и называются *тайнами* или *таинствами веры*, каковы догматы о Пресвятой Троице, о воплощении Сына Божия, об искушении; б) другие, более или менее, *постижимы*, каков, например, догмат о Промысле Божиим. Первые приемлются нами только верою и из одного сверхъестественного Откровения, а последние могут быть усвояемы нами не верою только и не из одного сверхъестественного Откровения, но отчасти и рассуждающим разумом из откровения естественного.

§ 4. Источник и образцы христианского православно-догматического Богословия

1. Все христианские догматы сообщены людям Самим Богом в сверхъестественном Откровении. И потому единственный *источник* для православно-догматического Богословия есть Божественное Откровение, т.е. *Св. Писание* и *св. предание*.

2. Но, чтобы люди могли правильно понимать эти догматы и не уклонялись в заблуждения и ереси, православная Церковь, как Богоучрежденная и непогрешительная учительница, всегда предлагала и предлагает верующим *образцы веры*, краткие и довольно обширные, которые должны быть образцами и для православно-догматического Богословия.

1. К числу кратких принадлежат:

а) *Никео-цареградский символ*, составленный на первом и втором вселенских Соборах и принятый вселенской Церковью за неизменный образец веры на все века.

б) *Догматические определения* последующих вселенских Соборов, как то – догмат IV вселенского Собора о двух естествах во едином лице Господа нашего Иисуса Христа, догмат VI вселенского Собора о двух волях и действиях в Господе нашем Иисусе Христе.

в) *Догматическое учение*, встречающееся в правилах десяти поместных соборов, принимаемых православной Церковью, также в правилах или канонических посланиях Св. отцов, поименованных и одобренных шестым вселенским Собором, Трулльским. Например – учение о первородном грехе, о действиях благодати, о необходимости крещения и для младенцев – в правилах (123–130) Собора Карфагенского; учение о таинстве миропомазания – в правиле (48) Собора Лаодикийского; учение об епитимиях – в каноническом послании св. Григория Нисского к Литоию и др.

г) *Символ веры св. Григория Чудотворца* о Пресвятой Троице, писанный по особенному откровению, и хотя нарочито

нерассмотренный на вселенских Соборах, но уважаемый всей православной Церковью.

д) *Символ*, известный под именем св. Афанасия Великого, излагающий два догмата – о Пресвятой Троице и о таинстве воплощения, также хотя не рассмотренный на вселенских Соборах, но уважаемый всей православной Церковью.

2. К изложениям веры более обширным, в которых православная Церковь раскрывает содержимые ею догматы довольно подробно и обстоятельно, относятся:

а) *Православное Исповедание кафеолической и апостольской Церкви восточной*, составленное Киевским митрополитом Петром Могилой, или по его благословию (ок. 1640 г.), а потом рассмотренное и одобренное всеми восточными патриархами, как *Исповедание правое и чистое* и принятое православной Церковью.

б) *Послание патриархов православно-кафеолической Церкви о православной вере*. Это Исповедание первоначально было читано и одобрено на Иерусалимском соборе 1672 года, потом послано было в 1723 году от лица всех первосвятителей Востока в ответ христианам Великобритании, как истинное изложение православной веры, а в 1838 г. издано в русском переводе, по определению Св. Синода.

в) *Пространный Христианский Катехизис* православной кафеолической восточной Церкви, рассмотренный и одобренный Св. Синодом и издаваемый для употребления всех православных христиан.

§ 5. Научный характер и метод христианского, православно-догматического Богословия

I. Христианское, православно-догматическое Богословие, как наука, должно выполнить все условия науки. А эти условия требуют, чтобы оно а) изложило догматы в систематическом порядке – возможность такого изложения догматов открывается из того, что хотя многие из них непостижимы для разума, но все они существенно относятся к одному главному предмету – учению о Боге и находятся в самой тесной связи между собой; б) изложило с возможной полнотой, т.е. и все догматы, какие только содержит православная Церковь, и со всех сторон; в) изложило с возможной основательностью, т.е. с указанием достаточных оснований, на которых утверждается каждый догмат. Этим научным характером догматическое Богословие отличается а) от всех образцов и исповеданий веры, более или менее кратких и чуждых строгой системы, в каких преподает догматы сама св. Церковь, и б) вообще от всякого другого изложения догматов, не систематического и не полного.

II. Метод православной Догматики при изложении догматов определяется следующими двумя условиями:

1. Прежде всего, как православная, она должна привести точное определение раскрываемого догмата из кратких или обширнейших исповеданий Церкви, т.е. показать, как учит о догмате православная Церковь. Для этой цели иногда достаточно привести церковное учение о нескольких догматах вместе – в начале отдела или главы, в которых догматы те имеют быть рассматриваемы; потом приведенное учение разложить на части, сообразно с требованием системы, и, по разложению, каждую часть рассматривать отдельно, одну за другою. Но иногда, особенно при изложении непостижимых догматов, необходимо приводить еще частнейшее церковное определение догмата, при подробном его раскрытии.

2. Вслед за церковным определением догмата должна православная Догматика привести самые основания его из Св. Писания и св. предания. Ибо Церковь преподает нам не свое

учение и не от себя; ее догматы суть Богооткровенные истины, которые, все до одной, она заимствует из Слова Божия. Главнейшие правила для православной Догматики в этом деле следующие: а) нет нужды приводить все места Писания, какие только могут относиться к известному догмату, а довольно привести одни места яснейшие, так называемые *классические*; б) извлекать места из Писания и истолковывать, для подкрепления догматов, должно вообще не иначе, как по правилам здоровой, православной Герменевтики; в) приводить свидетельства из предания, для подтверждения или пояснения догматов, должно уже после того, как будут приведены свидетельства из Писания – источника христианской веры первого и главнейшего; г) необходимо приводить свидетельства из предания во всех тех случаях, когда свидетельства Писания или недовольно ясны и полны, или подвергаются разным толкованиям и спорам; д) но нет необходимости приводить места из предания там, где места из Писания совершенно ясны и определены, так что не подвергаются никаким сомнениям и перетолкованиям, ни со стороны православных, ни даже со стороны неправославных.

Примечание. Выполнив эти две существенные обязанности, при раскрытии каждого догмата, т.е. показав, как учит о нем православная Церковь и почему так учит на основании Св. Писания и св. предания, догматическое Богословие может допускать и соображение здравого разума человеческого касательно рассматриваемого догмата (**Рим. 15:2; 1Сол. 5:21**). Если этот догмат будет истина, доступная уму: в таком случае ум может найти для него новые пояснения и даже подкрепления в кругу собственных познаний. Если же догмат будет таинственный и непостижимый: тогда ум может, по крайней мере, показать, – как тайна эта, – при всей непостижимости своей, светоносна для верующего, как тесно соединена она с другими истинами христианского вероучения, постижимыми для разума, как мысль, ею выражаемая, достойна Бога, сообразна с Его совершенствами и вместе полезна для нравственности человека, как несправедливо отвергать эту тайну потому только, что она непостижима и т. под. Наконец, известно, что и

догматы, постижимые для разума, и особенно догматы непостижимые всегда подвергались и подвергаются со стороны вольнодумцев возражениям, которые, большей частью, заимствуются из разума, а потому не иначе могут быть и опровергаемы, как при пособии разума. Надобно только, при этом употреблении разума в области православной Догматики, постоянно удерживать его в послушании вере (**2Кор. 10:5**), чтобы он не силился объяснить то, что выше его сил, не дерзал *мудрствовать паче, еже подобает мудрствовати* (**Рим. 12:3**).

§ 6. Разделение и подразделение христианского, православно-догматического Богословия

I. Православно-догматическое Богословие, как наука, должна быть верной копией своего предмета: следовательно должна соответствовать ему и в разделении своем на составные части. Предмет этого Богословия суть догматы веры, или такие истины, которые относятся к самому существу христианской религии и содержат в себе учение о Боге и Его отношении к миру и человеку, необходимое для нашего спасения. Но христианская религия есть не только союз Бога с человеком, каков был союз первобытный, к которому Господь призвал человека, вместе со всеми прочими духовными существами, через самое их сотворение: а союз именно восстановленный, по падении человека, союз, к которому призван непосредственно только падший человек, и призван через искупление во Христе Иисусе. Потому и догматы христианские, излагающие учение о Боге и Его отношении к миру и человеку, двух родов. Одни содержат учение о Боге и Его отношении к миру и человеку общем (*naturali, ordinario*), какое имел и имеет Бог и ко всем прочим существам мира. Другие заключают в себе учение о Боге, собственно как Спасителе человек, и об отношении Его к человеческому роду особенном (*supranaturali, extraordinario*). На такое разделение догматов как бы указал сам Христос-Спаситель, когда в молитве к Отцу Своему изрек: *се есть живот вечный, да знают Тебе единого истинного Бога, и Его же послал еси Иисуса Христа (Ин. 17:3)*, – выражая, что для достижения спасения нам необходимо познать, во-первых, Бога истинного, т.е. усвоить верою всё то, что преподает христианское Откровение об истинном Боге, и, во-вторых, познать, посланного Им, Иисуса Христа, т.е. усвоить все истины Откровения о нашем Спасителе и, совершенном Им деле нашего спасения. Такое разделение христианских догматов было самое общеупотребительное у древних отцов Церкви, которые совокупность догматов первого рода обыкновенно обозначали словом *θεολογία* – Богословие, а

совокупность догматов последнего рода словом οἰκονομία – таинство искупления, или домостроительство (**Еф. 3:9** по тексту подлин.). Оставалось общеупотребительным в Церкви православной и в позднейшее время: «она имеет обычай», – писал в своем «Исповедании кафолической и апостольской Церкви восточной» Митрофан Критопул, бывший к концу XVII века патриархом Александрийским, – «разделять учение свое догматическое на *Богословие простое* (θεολογία ἀπλή), и на *Богословие*, касающееся искупления (θεολογία οἰκονομική)». Вследствие всего этого и ныне православно-догматическое Богословие может быть разделено на две главные части: 1) на учение о Боге и общем отношении Его к миру и человеку (θεολογία ἀπλή), и 2) на учение о Боге-Спасителе и особенном отношении Его к человеческому роду (θεολογία οἰκονομική).

II. Но общее отношение Бога к миру и человеку состоит в двух главных его действиях: а) в том, что Он всех и всё сотворил, есть Творец мира, и б) в том, что Он о всех и о всём промышляет, есть *Промыслитель* мира. Равно и особенное отношение Бога-Спасителя к человеческому роду состоит в двух главных действиях: а) в том, что Он освящает нас – грешных, или предлагает нам все средства к усвоению нами, совершенного Им спасения, есть наш *Освятитель*, и б) в том, что Он, по окончании нами земного поприща, требует или потребует от нас отчета, как мы воспользовались этими спасительными средствами, и воздает или воздаст нам по заслугам, есть наш *Судия* и *Мздовоздаятель*. А потому обе части православно-догматического Богословия, с большею ясностью, могут быть выражены и подразделены, каждая на две половины или отдела следующим образом:

Часть первая: о Боге и общем отношении Его к миру и человеку.

Отдел I: о Боге.

Отдел II: о Боге, как Творце и Промыслителе.

Часть вторая: о Боге-Спасителе и особенном отношении Его к человеческому роду.

Отдел I: о Боге Спасителе.

Отдел II: о Боге, как Освятителе и как Судье и Мздовоздаятеле.

Часть первая. О Боге и общем отношении его к миру и человеку

Отдел I. О Боге

§ 7. Характер нашего познания о Боге, по учению православной Церкви

Всё учение свое о Боге в символе веры православная Церковь начинает словом: *верую*, и этим выражает три следующие истины Откровения:

1. Бог не постижим для человеческого разума. Бог *во свете живет неприступен, егоже никтоже видел есть от человек, ниже видети может (1Тим. 6:16). Божия никтоже весть, точию Дух Божий (1Кор. 2:11).*

2. Будучи невидимым и непостижимым для человеческого разума, Бог однакоже благоволил явить Себя людям: а) в творении или откровении естественном: *невидимая бо Его от создания мира твореньми помышляема видима суть, и присносушная сила Его и Божество (Рим. 1:20)*, а еще более б) в Откровении сверхъестественном, когда *многочастне и многообразне древле глаголаше отцем во пророцех, в последок же дней возглаголаше нам в Сыне (Евр. 1:1–2)*, и когда сей едиnorodный Сын Божий, явившись на земле *во плоти (1Тим. 3:16)*, дал нам свет и разум, да познаем Бога истинного (Ин. 5:20), и потом проповедал свое учение через Апостолов, ниспославши на них *Духа истины, Который вся испытует и глубины Божия (Ин. 14:17; 1Кор. 2:10).*

3. Впрочем, хотя Бог благоволил открыть Себя людям, но и ныне мы видим Невидимого только *якоже зеркалом в гадании и ныне разумеем Непостижимого только отчасти (1Кор. 13:12)*, и ныне верую ходим, а не видением (2Кор. 5:7).

§ 8. Сущность и разделение православного учения о Боге

Сущность всего того, что Бог благоволил открыть нам о Самом Себе, православная Церковь выражает кратко в следующих словах символа Афанасиева: «Вера кафолическая сия есть: да единого Бога в Троице, и Троицу в единице почитаем, ниже сливающе Ипостаси, ниже существо разделяюще»; или еще короче – в словах *Православного Исповедания*: «Бог есть един в существе и троичен в лицах» (ч. 1, отв. на вопр. 10). Таким образом, всё православное учение о Боге разделяется на две части: 1) на учение о Боге, едином в существе, и – 2) на учение о Боге, троичном в лицах.

Глава 1. О Боге, едином в существе

§ 9. Учение Церкви о Боге, едином в существе, и содержание этого учения

Православная Церковь преподает нам о Боге, как едином по существу, следующее понятие: «Бог есть Дух вечный, всеблагий, всеведущий, всемогущий, вездесущий, неизменяемый, вседовольный, всеблаженный» (Простран. Христ. Катих. о чл. 1). Этим понятием о Боге прямо указываются а) Его существо (иначе природа, естество) и б) существенные свойства, и необходимо предполагается в) Его единство по существу.

§ 10. Понятие о существе Божиим: Бог есть Дух

Бог есть чистейший Дух, не соединенный ни с каким телом, и, следовательно, природа Его – совершенно невещественная, непричастная ни малейшей сложности, простая. Это видно:

1. Из тех мест Св. Писания, которыми отрицаются в Боге все свойства, необходимо принадлежащие веществу или телу: а) всякое тело ограничено пространством, а Бог ничем неограничен и вездеприсущ – *еда небо и землю не Аз наполняю? рече Господь* (**Иер. 23:24; Пс. 138:7–10**); б) всякое тело может подлежать переменам, – *у Отца светов несть пременение, или преложения стень* (**Иак. 1:17**) в) всякое тело, как сложенное из частей, разруσιμο и тленно, – Бог есть *нетленный царь веков* (**1Тим. 1:17**).

2. Из тех мест, где, напротив, Богу приписываются свойства, существенно принадлежащие только духу, как то: а) самосознание и личность, – *видите, видите, яко Аз есмь, и несть Бог разве Мене; (Втор. 32:39; снес. Исх. 20:2–3)*; б) разум, – *о, глубина премудрости и разума Божия! кто бо разуме ум Господень? (Рим. 11:33–34)*; в) свободная воля, – *вся елика восхоте Господь, сотвори на небеси и на земли, в морях и во всех безднах (Пс. 134:6)*, и вообще действует вся по совету воли Своея (**Еф. 1:11**); г) жизнь и непрестанная деятельность – *живу Аз, рече Господь (Иер. 22:24), живу Аз во веки (Втор. 32:40); Отец Мой доселе делает, и Аз делаю (Ин. 5:18)*, – соответственно чему истинный Бог называется Богом *живым*, в отличие от всех богов ложных (**1Сол. 1:9; 1Тим. 6:17**).

3. Наконец, из тех мест, где Бог называется Духом: *Дух есть Бог, – сказал Спаситель, – и иже кланяется Ему, духом и истиною достоин кланяться (Ин. 4:24); Господь Дух есть, – повторил Св. Апостол, – а идеже Дух Господень, ту свобода (2Кор. 3:17).*

§ 11. Понятие о существенных свойствах Божиих и разделение их

1. *Существенными* свойствами в Боге (τὰ οὐσιώδη ἰδιώματα) называются такие, которые принадлежат Ему по самому Его существу и отличают Его от всех прочих существ. И следовательно это суть свойства, равно приличные всем Лицам Пресвятой Троицы, составляющим едино по существу – от чего и называются еще свойствами Божьими *общими* (ἰδιώματα κοινὰ), в отличие от особенных, или *личных* свойств (τὰ προσωπικὰ ἰδιώματα), которые принадлежат каждому из Лиц Божеских порознь и различают Их между Собою (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 13).

2. Бог, по существу Своему, есть Дух, а в каждом духе, кроме собственно духовной природы (субстанции), мы, в частности, различаем две главные силы, или способности: ум и волю. Применительно к этому, существенные свойства Божии можно разделить на три класса:

1. На свойства существа Божия вообще, т.е. такие, которые принадлежат равно и самой природе (субстанции) Божьей – духовной, и обеим силам ее, – уму и воле, и отличают Бога, как духа вообще, от всех прочих существ.

2. На свойства ума Божия, т.е. такие, которые принадлежат только одному уму Божию, и наконец, –

3. На свойства воли Божией, т.е. принадлежащие только одной Божией воле.

§ 12. Свойства существа Божия вообще

Бог, как Дух, отличается от всех прочих существ вообще тем, что они ограничены и по бытию и по силам, следовательно более или менее совершенны, а Он есть Дух неограниченный, или *беспредельный* во всех отношениях, иначе – *всесовершенный*. В частности, все прочие существа: а) ограничены по началу своего бытия и продолжению, они получили бытие свое от Бога и находятся в постоянной зависимости от Него и частью друг от друга, а Бог ни от кого не получал бытия Своего и ни от кого ни в чем не зависит – Он *самобытен* и *независим*; б) ограничены по образу или форме своего бытия: ибо неизбежно подчинены условиям пространства и времени, и, следовательно, подлежат переменам, а Бог выше всех условий пространства – *неизмерим* и *вездесущ*, выше всех условий времени – *вечен* и *неизменен*; в) наконец, ограничены по силам в их количестве и качестве, а для Бога нет никаких границ, и в этом отношении – Он *всесилен* и *всемогущ*. Таким образом главные свойства, принадлежащие Богу по существу вообще, суть:

1. *Беспредельность*. Называя Бога беспредельным (ᾧόριτος), мы разумеем, что Он не только свободен от всякого ограничения и недостатка, но вместе обладает всеми возможными совершенствами и притом в высочайшей степени, или без всякой степени и меры (ὑπερτελής). Св. Писание изображает это свойство Божие, когда –

а) Называет Бога совершенным и чуждым всякого недостатка: *Бог свет есть, и тьмы в Нем несть ни единая (1Ин. 1:5). Будите совершени, якоже Отец ваш небесный совершен есть (Мф. 5:48).*

б) Называет великим, и великим бесконечно: *велий Господь и хвален зело, и величию Его несть конца (Пс. 144:3); велий Господь наш, и велия крепость Его, и разума Его несть числа (Пс. 146:5); се, Крепкий, Великий, и не увемы: число лет Его бесконечное (Иов. 36:26).*

в) Называет не только сильным, но и *единым сильным* (**1Тим. 6:15**), не только благим, но и *единым благим* (**Мк. 10:18**), не только святым, но и *единым святым* (**1Цар. 2:2**), не только премудрым, но и *единым премудрым* (**1Тим. 1:17**), не только бессмертным, но и *единым бессмертным* (**1Тим. 6:16**), представляя таким образом, что совершенства всех других существ как бы исчезают перед бесконечным величием Божиим.

г) Называет славным, даже и царем и Богом славы, *Господь силы, той есть царь славы* (**Пс. 23:10**); *Бог славы возгреме, Господь на водах многих* (**Пс. 28:3**). А величие и слава в Боге не что иное суть, как самые Его совершенства, или нераздельное следствие и проявление этих совершенств.

д) Называет вседовольным и *блаженным* (**1Тим. 1:11; 6:15**), который не нуждается ни в чем (**Деян. 17:24–25**), и всегда имеет *веселие пред лицом Своим и сладость в деснице Своей* (**Пс. 15:11**). А такое полное довольство и блаженство необходимо предполагают в Боге полноту совершенств, при сознании которых только Он и может быть вседовольным и блаженным.

Примеч. Должно помнить, что беспредельность и всесовершенство в Боге не есть, как мы уже заметили, какое либо частное свойство Божие, а общее, объемлющее собою все прочие: «Бог, – говорит св. Кирилл Иерусалимский, – совершен во всем..., совершен в ведении, совершен в силе, совершен в величии, совершен в предведении, совершен в благодати, совершен в правосудии, совершен в человеколюбии». Теперь перейдем к свойствам существа Божия частным, каковы:

2. *Самобытность* (αὐτοσύια). Самобытным Бог называется потому, что не обязан бытием Своим какому-либо другому существу, а имеет и бытие и всё, что ни имеет, от Самого Себя. Ясное учение о самобытности Божьей находим в тех местах Св. Писания, где говорится –

а) Что прежде Бога не было другого Бога, от которого Он мог бы получить бытие, и что Ему никто ничего не дал. *Да увесте и веруете Ми, и уразумеете, яко Аз есмь: прежде Мене не бысть ин Бог, и по Мне не будет* (**Ис. 43:10**). *Кто прежде даде Ему, и воздастся Ему?* (**Ис. 40:14**).

б) Что Он есть Бог первый, есть альфа – начало всего. Аз первый, и Аз по сих, кроме Мене несть Бога (**Ис. 44:6**); Аз Бог первый, и в грядущая Аз есмь (**Ис. 41:4**, снес. **48:12**). Аз есмь Алфа и Омега, начаток и конец, глаголет Господь, Сый, и Иже бе, и грядый, Вседержитель (**Ап. 1:8**).

в) Что Он имеет живот в Самом Себе и есть самый источник живота. Якоже Отец имать живот в Себе, тако даде и Сынови живот имети в Себе (**Ин. 5:26**). Упиются (сынове человечести) от тука дому Твоего, и потоком сладости Твоя напоиши я; Яко у тебе источник живота (**Пс. 35:9–10**).

г) Наконец, что самое имя Ему есть Сый – ὁ ὢν, сый по преимуществу (кат' ἑξοχήν). И рече Моисей к Богу, се аз пойду к сыном Израилевым, и реку к ним: Бог отец наших посла мя к вам; и аще вопросят мя, что имя Ему? что реку к ним? И рече Бог к Моисею, глаголя: Аз есм Сый; и рече: тако речеши сыном Израилевым: Сый посла мя к вам (**Исх. 3:13–14**).

3. Независимость. Под именем независимости в Боге разумеется такое свойство, по которому Он и в существе, и в силах, и в действиях Своих определяется только Сам Собою, а не чем-либо сторонним, и есть самодовольный (αὐτάρκης ἀνεκδέης), самовластный (αὐτεξούσιος), самодержавный (αὐτοκράτης). Св. Писание изображает независимость Божию в чертах раздельных, выражая следующие истины:

а) Бог не нуждается ни в чем стороннем, напротив Сам дарует всем всё – не в рукотворенных храмах живет: ни от рук человеческих угождение приемлет, требуя что, Сам дая всем живот и дыхание и вся (**Деян. 17:24–25**; снес. **Ис. 40:28**).

б) Ничто стороннее и не может сообщить что-либо Богу ни в отношении к Его бытию и совершенствам, ни в отношении к действиям. Кто уразуме ум Господень, и кто советник Ему бысть, иже научает Его? Или с ким советова, и настави И? или кто показа Ему суд? или путь разумения кто показа Ему (**Ис. 40:13–14**)? Или кто прежде даде Ему, и воздастся Ему? Яко из Того, и Тем, и в Нем всяческая (**Рим. 11:35–36**).

в) Бог есть полный владыка над всеми прочими существами, которого, следовательно, никто и ничто не может к чему-либо принудить. Моя есть вселенная и исполнение ея

(Пс. 49:12). Господи, Господи Царю Вседержителю, яко во власти Твоей сие все есть, и несть противумудрствуяй Тебе, внегда восхощеши спасти Израиля; яко Ты сотворил еси небо и землю, и все удивляемое в поднебесней: и Господь еси всех, и несть, иже воспротивится Тебе Господеви (Есф. 4:17), яко всяческая работна Тебе (Пс. 118: 91).

г) Бог действительно свободен от всякого внешнего принуждения и действует вся единственно по совету воли Своея (Еф. 1:11).

4. *Неизмеримость и вседеприсутствие.* Неизмеримость приписывается Богу в том смысле, что Он, как Дух чистейший и притом беспредельный во всех отношениях, не подлежит, в частности, никакому ограничению и пространством или местом, но наполняет Собою всё (ἀπερίγραπτος καὶ τὰ πάντα πληρῶν); а вседеприсутствие – в том, что, наполняя Собою всё, Он естественно находится во всяком месте и присущ всякому существу (πάνταχοῦ καὶ πᾶσι παρῶν). Вера в вседеприсутствие Божие и учение о нем существовали во все периоды Божественного Откровения:

а) В период патриархальный. Эта вера выражается в словах Иакова и Лавана, когда они утверждали завет между собой: *се никтоже с нами есть: виждь, Бог свидетель между мною и тобою* (Быт. 31:44; снес. 31:50) и потом в ответе Иосифа жене Пентефриевоу: *како сотворю глагол злый сей, и согрешу пред Богом* (Быт. 39:9)?

б) В период подзаконный. Ясное учение о вседеприсутствии Божиим находим в словах Самого Господа: *небо престол Мой, земля же подножие ног Моих: кий дом созиждете Ми? и кое место покоища Моего* (Ис. 66:1)? *аще утаится кто в сокровенных, и Аз не узрю ли его? еда небо и землю не Аз наполняю?* (Иер. 23:24). А столько же ясное исповедание вседеприсутствия Божия – в обращении Давида к Богу: *камо пойду от Духа Твоего? и от лица Твоего камо бегу? Аще възыду на небо, Ты тамо еси: аще сниду во ад, тамо еси: Аще возьму криле мои рано, и вселюся в последних моря, и тамо бо рука Твоя наставит мя, и удержит мя десница Твоя* (Пс. 138:7–10), и в молитве Соломона: *аще небо, и небо небесе не*

довлеют Ты, колыми паче храм сей, еюже создах имени Твоему (**3Цар. 8:27**).

в) В период христианский. Мысль о вездеприсутствии Божиим предполагается в замечании Спасителя жене самарянке, что поклонение Богу истинному не может быть привязано к одному только определенному месту, а должно совершаться повсюду (**Ин. 4:21–23**), и – ясно выражается в словах Апостола: *Бог... сотворил весь язык человек... взыскати Господа, да поне осяжут Его и обрящут, яко не далече от единого коегождо нас суща* (**Деян. 17:26–27**), также: *един Бог и Отец всех, Иже над всеми и через всех и во всех нас* (**Еф. 4:6**).

Примеч. Св. отцы и учителя Церкви старались, по возможности объяснить самый способ вездеприсутствия Божия, в предотвращение или опровержение различных заблуждений. И для этого говорили, что Бог вездеприсущ и всё Собою наполняет а) не протяжением или расширением Своего естества, как например, воздух, свет: ибо естество Божие невещественно и совершенно духовно; б) вездеприсущ не действиями только Своего всеведения и всемогущества (τῆ ἐνέργειᾳ), а самым Своим существом (τῆ οὐσίᾳ); в) не так, чтобы ограничивался и обнимался каким-либо местом, напротив Он во всём и вне всего, и следовательно Сам объемлет Собою всё существующее, не будучи однакож каким-либо местом для мира и существ, в нем обитающих. Впрочем, излагая объяснения вездеприсутствия Божия, пастыри древней Церкви постоянно внушали мысль и о непостижимости этого свойства Божия.

5. *Вечность.* Когда говорится, что Бог вечен (αἰδιος), это значит, что Он не имеет ни начала, ни конца Своего бытия, и вообще свободен от всех условий времени. В Св. Писании это качество –

а) Многократно усвояет Себе Сам Бог: *живу Аз во веки* (**Втор. 32:40**); *Аз есмь первый, и Аз есмь в век* (**Ис. 48:12** снес. **41:4; 44:6**); *Аз есмь Алфа и Омега, начаток и конец* (**Ап. 1:8 и 17**) *прежде Мене не бысть ин Бог и по Мне не будет* (**Ис. 43:10**); *Аз есмь Сый* (**Исх. 3:14**).

б) Приписывали Ему пророки, например Давид: *в началех Ты, Господи, землю основал еси, и дела руку Твоею суть небеса. Та погибнут, Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшают, и яко одежду свиеши я, и изменятся. Ты же тойжде еси, и лета Твоя не оскудеют (Пс. 101:26–28); прежде даже горам не быти и создатися земли и вселенней, и от века и до века Ты еси (Пс. 89:3); тысяща лет пред очима Твоими, Господи, яко день вчерашний (Пс. 89:5).*

в) Приписывают и новозаветные писатели, из которых св. Павел называет Бога *царем веков нетленным (1Тим. 1:17)* и *единым, имеющим бессмертие (1Тим. 6:16)*, а Ап. Петр, повторив слова Псалмопевца, что у Бога *тысяща лет яко день един*, присовокупляет, что и *един день пред Господом яко тысяща лет (2Пет. 3:8).*

Примеч. Как понимать вечность Божию – объясняют нам Св. отцы и учителя Церкви. Это не есть какое-то безначальное и бесконечное время, как обыкновенно представляют, слагающееся из бесчисленного множества частей, преемственно последующих одна за другою, и след. необходимо состоящее из прошедшего, настоящего и будущего, напротив, – это есть одно постоянное, неизменно-пребывающее настоящее, «Бог всегда был, есть и будет, или лучше сказать, всегда есть, – говорит св. Григорий Богослов, – ибо слова: был и будет, означают деления нашего времени и свойственны естеству преходящему: а Сый – всегда. И сим именем именует Он Сам Себя, беседуя с Моисеем на горе (Исх. 3:14), потому что сосредоточивает в Себе Самом всецелое бытие, которое не начиналось и не прекратится».

6. *Неизменяемость.* Неизменяемость в Боге есть такое свойство, по которому Он всегда пребывает один и тот же (ἀναλλοίωτος, ἀμετάβλητος) и в существе Своем, и в Своих силах и совершенствах, и в Своих определениях и действиях. Изображая это свойство Божие, Св. Писание –

а) Устраняет от Бога всякую изменяемость, замечаемую в человеке: *не яко человек Бог колеблется, ниже яко сын человеческий изменяется (Чис. 23:19); многи мысли в сердцах мужа: совет же Господень во век пребывает (Прит. 19:21).*

б) Устраняет всякую изменяемость, замечаемую во внешней природе: *в началех Ты, Господи, землю основал еси, и дела руку Твоею суть небеса. Та погибнут, Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшают, и яко одежду сиеши я, и изменятся. Ты же тойжде еси, и лета Твоя не оскудеют* (**Пс. 101:26–28**). *Небо и земля преидет: словеса же Моя не прейдут* (**Мк. 13:31**).

в) Свидетельствует, что в Боге нет и тени перемены: *всяко даяние благо, и всяк дар совершен свыше есть, сходяй от Отца светов, у Негоже несть пременение, или преложения стень* (**Иак. 1:17**).

г) Наконец, представляет Самого Бога говорящим: *Аз Господь Бог ваш, и не изменяюся* (**Мал. 3:6**).

Примеч. Св. отцы и учителя Церкви, приписывая Богу всецелую неизменяемость во всех отношениях, в частности, для объяснения неизменяемости Его воли и определений по отношению к свободным тварям, различали в Боге, на основании Св. Писания, двоякую волю: первую (θέλημα πρῶτον), и вторую (δεύτερον), иначе предыдущую (προηγουμένον) и последующую (ἐπόμενον), или, как впоследствии начали выражаться, безусловную и условную. Под именем первой воли понимается такая, по которой Бог желает чего-либо без всяких сторонних условий, например, *хочет всем человеком спастися и в разум истины прийти* (**1Тим. 2:4**); а под именем последней – такая, по которой Он желает чего-либо по отношению к свободным тварям, под каким-нибудь обязательным для них условием, например послал к людям Своего Единородного Сына, *да всяк, именно веруй в Онъ, не погибнет, но имать живот вечный* (**Ин. 3:16, Мк. 16:16**). Таким образом и воля Божия по отношению к свободным тварям, как и ко всем вообще, остается неизменною, и свобода тварей нисколько не стесняется этою волею и ее определениями.

7. *Всемогущество.* Всемогущество приписывается Богу в том смысле, что Он обладает неограниченной силой всё производить и над всем властвовать – от чего называется безразлично и всемогущим или всесильным (παντοδύναμος), и

Вседержителем (παντοκράτωρ). В Свящ. книгах находится бесчисленное множество мест, изображающих это свойство Божие. Они свидетельствуют:

а) О всемогуществе Божиим вообще. *Вем, яко вся можеш, невозможно же Тебе ничтоже (Иов. 42:2); Авва Отче, вся возможна Тебе (Мк. 14:36); у Бога вся возможна (Мф. 19:26), не изнеможет у Бога всяк глагол (Лк. 1:37).* В частности изображают всемогущество Божие –

б) В творении. *И рече Бог: да будет свет: и бысть свет (Быт. 1:3); Той рече, и быша: Той повеле, и создашася (Пс. 32:9; снес. 148:5); Бог наш на небеси и на земли, вся елика восхоте, сотвори (Пс. 113:11 снес. 134:6).*

в) В промышленности о тварях и владычестве над ними. *Вся к Тебе чают, дати пищу им во благо время. Давшу Тебе им, соберут: отверзшу Тебе руку, всяческая исполнятся благости. Отвращшу же Тебе лице, возьмуться: отъимеши дух их, и исчезнут, и в персть свою возвратятся: Послещи Духа Твоего, и созиждутся, и обновиши лице земли (Пс. 103:27–30). Тебе, Господи, величество, и сила, и слава, и одоление, и исповедание, и крепость, яко Ты всеми, иже на небеси и на земли, владычествуеши (1Пар. 29:11).*

И еще частнее свидетельствуют о всемогуществе Божиим:

г) В совершении чудес. *Кто Бог велий яко Бог наш? Ты еси Бог творяй чудеса (Пс. 76:14–15). Благословен Господь Бог Израилев, творяй чудеса един (Пс. 71:18).*

д) В распространении и сохранении Христовой веры и Церкви. *Созижду Церковь Мою, и врата ада не одолеют ей (Мф. 16:18). Буяя мира избра Бог, да премудрыя посрамит: и немощная мира избра Бог, да посрамит крепкая: И худородная мира и уничиженная избра Бог, и не сущая, да сущая упразднит (1Кор. 1:27–28). Подобаает ему царствовать, Дóндеже положит вся враги под ногама Своима (1Кор. 15:25).*

§ 13. Свойства ума Божия

Ум Божий может быть рассматриваем с двух сторон: сам в себе и в отношении к действиям Божиим. В первом случае получаем понятие об одном свойстве этого ума – всеведении; в последнем о другом – высочайшей премудрости.

1. *Всеведение.* Исповедуя Бога существом всеведущим (τὰ πάντα εἰδώς), разумеем не только то, что Он знает всё, но вместе что Он знает всё совершеннейшим образом. Св. Писание весьма ясно свидетельствует, что –

а) Бог знает всё и совершеннейшим образом. *Болий есть Бог сердца нашего, и весть вся (1Ин. 3:20) Бог разумов Господь (3Цар. 2:3), и разума Его несть числа (Пс. 146:5); Вся нага и объявлена пред очима Его (Евр. 4:13); Господи, Ты вся веши..., всех разум имаши (Есф. 4:17).* В частности то же Откровенное Слово учит, что –

б) Бог знает Самого Себя. *Никтоже знает Сына, токмо Отец: ни Отца кто знает, токмо Сын (Мф. 11:27). Кто весть от человек, яже в человеце, точию дух человека, живущий в нем? такожде и Божия никтоже весть, точию Дух Божий (1Кор. 2:11).*

в) Бог знает всё возможное. Он нарицает не сущая яко сущая (Рим. 4:17) и ведает вся прежде бытия их (Дан. 13:42).

г) Бог знает всё, действительно существующее. Ибо Сам поднебесную всю назирает, ведый, яже на земли, вся, яже сотвори (Иов. 28:24), – и несть тварь неявлена пред Ним (Евр. 4. 13). Он знает всё: аа) в мире физическом: *исчисляет множество звезд, и всем им имена нарицает (Пс. 146:4), знает вся птицы небесныя (Пс. 49:11); очи Его назирают всю землю (2Пар. 16:9); наг ад пред Ним, и несть покрывала пагубе (Иов. 26:6);* бб) в мире нравственном: *пред очима суть Божиима путие мужа: вся же течения его назирает (Прит. 5:21). Той бо зритель есть дел человеческих, утаися же от Него ничтоже от тех, яже творят: Ниже будет место укрытися творящим беззаконная (Иов.34:21, 22). На всяком месте очи Господни сматряют злыя же и благия (Прит. 15:3). Вся сердца*

испытует Господь, и всяко помышление разумеет (1Пар. 28:9). Ты един веси сердца сынов человеческих (1Пар. 6:30).

д) Бог знает всё прошедшее. Ибо разумна от века суть Богови вся дела Его (Деян. 15:18), и настанет некогда день, когда Господь будет судить вселенную в правде (Деян. 17:31), когда Он во свет приведет тайная тьмы, и объявит советы сердечныя (1Кор. 4:5), и воздаст коемуждо по делом его (Рим. 2:6).

е) Бог знает всё настоящее. Ад и пагуба явна пред Господом: како не и сердца человеков? (Прит. 15:11). Сам поднебесную всю назирает, ведый яже на земли, вся, яже сотвори (Иов. 28:24).

ж) Бог знает всё будущее. Аз есмь Бог, и несть еще разве Мене: Возвещай первее последняя, прежде неже быти им (Ис. 46:9, 10). И именно аа) будущее не только необходимое, но и случайное, свободное: прежде неже Мне создати тя во чреве, познах тя (Иер. 1:5); Господи... Ты разумел еси помышления моя издавеча: Стезю мою и уже мое Ты еси изследовал, и вся пути Моя провидел еси (Пс. 138:2, 3); бб) будущее условное, т.е. такое, которое могло бы случиться при известных условиях, но не случилось по невыполнению условий. Горе тебе, Хоразине, горе тебе, Вифсаидо: яко аще в Тире и Сидоне быша силы были бывшая в вас, древле убо во вретници и пепеле покаялися быша (Мф. 11:21).

2. Высочайшая премудрость. Высочайшая премудрость Божия (σοφία) состоит в совершеннейшем знании наилучших целей и наилучших средств, и вместе – в совершеннейшем искусстве прилагать последние к первым; следовательно есть не что иное, как то же всеведение Божие, только рассматриваемое в отношении к Божественным действиям, или – есть самый разум Божий, рассматриваемый с деятельной стороны. Св. Писание приписывает Богу это свойство со всею ясностью, когда –

а) Представляет Его вообще премудрым, у которого премудрость и сила, совет и разум (Иов. 12:13), единым премудрым (Рим. 14:26; 1Тим. 1:17; Иуд. 25) и источником мудрости для всех: аще кто от вас лишен есть премудрости,

да просит от дающего Бога всем нелицеприемне, и не поношающего, и дастся ему (**Иак. 1:5**). В частности –

б) Свящ. писатели Ветхого Завета указывают преимущественно на мир, как на зеркало премудрости Божией. *Яко возвеличишася дела Твоя, Господи: вся премудростию сотворил еси,* – взывает Давид (**Пс. 103:24**). Бог премудростию основа землю, уготова же небеса разумом – повторяет в притчах своих премудрый сын Давидов (**Прит. 3:19**). *Господь, сотворивый землю в крепости своей, устроивый вселенную в премудрости Своей, и разумом Своим простре небо,* – читаем в книге пророчества Иеримиина (**Иер. 10:12**).

в) В писаниях Нового Завета изображается преимущественно домостроительство искупления нашего, как дело неизреченной премудрости Божией. *Мы проповедуем Христа распята,* – говорит св. Апостол Павел в послании к Коринфянам, – *Иудеем убо соблазн, Еллином же безумие: самим же званым Иудеем же и Еллином Христа Божию силу и Божию премудрость* (**1Кор. 1:23, 24**); *глаголем премудрость Божию в тайне сокровенную, юже предустави Бог прежде век в славу нашу* (**1Кор. 2:7**). И наконец в другом своем послании, после рассуждения о чудном плане того же великого домостроительства Божия, восклицает: *о, глубина богатства и премудрости и разума Божия! яко неиспытани судове Его, и неизследовани путие Его* (**Рим. 11:33**).

§ 14. Свойства воли Божией

Волю Божию можно рассматривать с двух сторон: саму в себе и в отношении к тварям. В первом случае она представляется нам: а) по естеству своему *высочайше-свободною*, а б) по свободной деятельности *всесвятою*. В последнем – является: а) прежде всего *всеблагою*, – так как благодать есть первая и главнейшая причина всех действий Божиих по отношению ко всем тварям, разумным и неразумным; б) потом, в частности, по отношению к одним тварям разумным *истинною и верною*, – поскольку открывает себя им в качестве нравственного закона для их воли и в качестве обетований, или нравственных побуждений к исполнению этого закона; в) наконец *правосудною*, – покуда следит за нравственными действиями этих существ и воздает им по заслугам. Таким образом главные свойства воли Божией, или точнее, главные свойства Божии по воле суть:

1. *Высочайшая свобода*. Бог называется высочайше-свободным (ἐλεύθερος, αὐτεξούσιος) потому, что Он определяет Себя к деятельности совершенно независимо от всякой необходимости или принуждения, как внешнего, так и внутреннего, а единственно на основании представлений (идей) своего совершеннейшего разума. Он и избирает, что хочет, и осуществляет избранное, как хочет. Св. Писание приписывает Богу высочайшую свободу:

а) Вообще во всех Его действиях, утверждая, что Он *вся действует по совету воли Своея (Еф. 1:11)*, и в частности –

б) В сотворении мира. *Бог наш на небеси и на земли, вся елика восхоте, сотвори (Пс. 113:11)*.

в) В промыслении о нем. *По воли своей творит в силе небесней, и в селении земнем: и несть, иже воспротивится руце Его, и речет Ему: что сотворил еси (Дан. 4:32)*. *Владеет Вышний царством человеческим, и емуже восхощет, даст е (Дан. 4:14, 22, 29)*. *Не две ли птицы ценятся единым ассарием? и ни едина от них падет на земли, без Отца*

*вашего: Вам же и власи главнии вси изочтени суть (**Мф. 10:29, 30**).*

г) В искуплении человека. Ибо Отец небесный прежде нарек нас во усыновление Иисус Христом в Него, по благоволению хотения Своего (**Еф. 1:5**); и Христос Спаситель дал Себе по гресех наших, яко да избавит нас от настоящего века лукаваго, по воли Бога и Отца нашего, Ему же слава во веки веков (**Гал. 1:4, 5**).

д) В возрождении нас и освящении. Восхотев, породил нас словом истины, во еже быти нам начаток некий созданием Его (**Иак. 1:18**); и комуждо из нас дается явление Духа на пользу: овому бо Духом дается слово премудрости, иному же слово разума, о том же Дусе... Вся же сея действует един и той же Дух, разделяя властью коемуждо якоже хочет (**1Кор. 12:7, 8, 11**).

2. Совершеннейшая святость. Называя Бога святым (ἅγιος), мы исповедуем, что Он совершенно чист от всякого греха, даже не может согрешать, и во всех своих действиях совершенно верен нравственному закону, а потому ненавидит зло и любит одно только добро и во всех своих тварях. Св. Писание, действительно, и подтверждает, что Бог –

а) Совершенно чист от всякого греха. Бог верен, и несть неправды в Нем (**Втор. 32:4**); Бог свет есть, и тьмы в Нем несть ни единыя (**1Ин. 1:5**); Он чист есть (**1Ин. 3:3**).

б) Совершенно верен нравственному закону. Соответственно этому Св. Писание: аа) весьма часто называет Бога святым вообще – Свят Господь Бог наш (**Пс. 98:9; Ин. 17:11**); бб) в частности выражается, что свято слово Его (**Пс. 104:42**), свят закон Его (**Рим. 7:12**), свята мышца Его (**Пс. 97:1**), во святем путь Его (**Пс. 76:14**); вв) свидетельствует, что Ангелы на небеси, окружая престол Его, непрестанно взывают друг ко другу – свят, свят, свят Господь Саваоф: исполни вся земля славы Его (**Ис. 6:3**, снес. **Ап. 4:8**); гг) заповедует, чтобы и мы на земли святили имя Его, подражая Его совершеннейшей святости – по звавшему вы святому, и сами святы во всем житии будите. Зане писано есть: святы будите, яко Аз свят есмь (**1Пет. 1:15, 16**).

в) Ненавидит в тварях зло и любит одно добро. – Мерзость Господеви путие развращенни: приятни же Ему вси непорочнии в путех своих (**Прит. 11:20**): мерзость Господеви путие нечестивых: гонящия же правду любит (**Прит. 15:9**). Возненавидел еси вся делающыя беззаконие (**Пс. 5:6**).

3. Бесконечная благодать. Благодать в Боге есть такое свойство, по которому Он всегда готов сообщать и действительно сообщает Своим тварям столько благ, сколько каждая из них может принять по своей природе и состоянию. Эта благодать (ἀγαθότης), по различию условий существ, на которые она действует, называется различно: называется *благодатью* (χάρις), когда дарует блага тем, которые их не заслужили (**Рим. 11:5; Еф. 2:5**), *милосердием* (ἔλεος, οἰκτιρμός), когда является на помощь бедствующим и нуждающимся (**Лк. 1:72, 78; 2Кор. 1:3**), *долготерпением* (μακροθυμία), когда снисходит к грешникам и, ожидая обращения их, медлит их наказывать (**Рим. 2:4; 3:26**), *милостию* (χρηστότης), когда уменьшает наказание за грехи (**Рим. 11:22**), и т. под. В Св. Писании находится безчисленное множество мест, в которых изображается благодать Божия:

а) Вообще. Бог именуется аа) не только *благим*, но и *единым благим*, – *исповедайтесь Господеви, яко благ, яко в век милость Его* (**Пс. 117:1**); *никтоже благ, токмо един Бог* (**Мк. 10:18**); бб) не только *щедрым* и *милостивым*, но и *Отцем щедрот*, – *щедр и милостив Господь, долготерпелив и многомилостив* (**Пс. 102:8**); *благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, Отец щедрот и Бог всякия утехи* (**2Кор. 1:3**); вв) не только *любовию*, но и *Богом любви*, – *Бог любви есть и пребываяй в любви, в Бозе пребывает, и Бог в нем пребывает* (**1Ин. 4:16**, снес. ст. 8); *мир имейте: и Бог любви и мира будет с вами* (**2Кор. 13:11**).

б) В отношении к тварям. *Благ Господь всяческим, и щедроты Его на всех делах Его* (**Пс. 144:9**). *Отверзшу Ему руку, всяческая исполнятся благости* (**Пс. 103:28**).

в) В особенности к людям. В этом отношении говорится аа), что Бог есть Отец наш – *отца не зовите себе на земли: един бо есть Отец ваш, Иже на небесех* (**Мф. 23:9**); *сице убо*

молитесь вы: Отче наш, Иже еси на небесех (**Мф. 6:9**); бб) что Он отечески внемлет всем нашим молитвам – *аще вы лукави суще, умеете даяния блага даяти чадом вашим: кольми паче Отец ваш небесный даст блага просящим у Него* (**Мф. 6:11**). Наконец вв) как самое разительное свидетельство бесконечной благодати Божьей к нам представляется, совершенное Им, дело нашего искупления – *такو возлюби Бог мир, яко и Сына Своего Единородного дал есть, да всяк веруяй в Онъ, не погибнет, но имать живот вечный* (**Ин. 3:16**). О сем явился любви Божия в нас, яко Сына Своего Единородного посла Бог в мир, да живи будем Им. О сем есть любви, не яко мы возлюбихом Бога, но яко Той возлюби нас, и посла Сына Своего очищение о гресех наших (**1Ин. 4:9, 10**).

4. Совершеннейшая истинность и верность. Мы исповедуем Бога истинным и верным (ἀληθινός, πιστός), потому что Он всё, что ни открывает тварям, всегда открывает неложно и достоверно, и, в частности, какие ни изрекает им обетования и угрозы, всегда исполняет сказанное или непременно исполнит.

Бог истинен во всех Своих откровениях тварям. Это утверждает Св. Писание, когда говорит:

а) Господь Бог истинен есть (**Иер. 10:10; Ин. 3:33**), Бог истины (**Пс. 30:6**), и Бог неложный (**Тит. 1:2**). Невозможно солгати Богу (**Евр. 6:18**).

б) Слово Его истина есть (**Ин. 17:17**); слова Господня, слова чиста, серебро разжжено, искушено земли, очищено седмицею (**Пс. 11:7**) слова истинна и верна (**Ап. 21:5; 22:5**).

Бог верен во всех своих обетованиях и угрозах. В этом отношении Св. Писание выражается:

а) о Боге, – не яко человек Бог колеблется, ниже яко сын человеческий изменяется: Той глаголаше, не сотворит ли? речет, и не пребудет ли (**Чис. 23:19**)? Да держим исповедание упования неуклонное: верен бо есть Обещающий (**Евр. 10:23**). Аще не веруем, Он верен пребывает; отрецися бо Себе не может (**2Тим. 2:13**); верен призывающий вас, иже и сотворит (**1Сол. 5:24**, снес. **Втор. 7:9**).

б) О самых обетованиях Божиих и угрозах, – елика бо обетования Божия, в том ей, и в том аминь (**2Кор. 1:20**).

Аминь глаголю вам, яко не имать прейти род сей, Дбндеже вся сия будут: Небо и земля преидет: словеса же Моя не преидут (Мк. 13:30, 31; Лк. 21:32, 33).

5. Бесконечное правосудие. Под именем правосудия, или правды (δικαιοσύνη) здесь разумеется в Боге такое свойство, по которому Он воздает всем нравственным существам, и каждому по заслугам, и именно, – добрых награждает, а злых наказывает.

Общая мысль о правосудии Божиим выражается: а) у Псалмопевца – Бог судитель праведен, и крепок (Пс. 7:12), праведен Господь, и правды возлюби (Пс. 10:7); б) в словах Спасителя – приити имать Сын человеческий во славе Отца Своего со Ангелы Своими: и тогда воздаст комуждо по деяниям его (Мф. 16:27); в) у Апостола Павла – Иже воздаст коемуждо по делом его: ...несть бо на лица зрения у Бога (Рим. 2:6, 11).

Что Бог, в частности, награждает или наградит праведников за всё доброе, об этом свидетельствуют:

а) Псалмопевец, – похвалятся о Тебе любящие имя Твое. Яко Ты благословиши праведника, Господи (Пс. 5:12, 13).

б) Апостол Павел – подвигом добрым подвизався, течение скончах, веру соблюдох. Прочее убо соблюдается мне венец правды, егоже воздаст ми Господь в день он, праведный Судия, не токмо же мне, но и всем возлюбльшим явление Его (2Тим. 4:7, 8). Кийждо, еже аще сотворит благое, сие примет от Господа, аще раб, аще свобод. (Еф. 6:8).

Наконец, что Бог наказывает или накажет грешников за все их злодеяния, в подтверждение этого Св. Писание а) представляет с одной стороны многократные опыты наказаний Божиих, совершившиеся прежде, каковы, –изгнание наших падших прародителей из рая, участь Каина, всемирный потоп, судьба Содома и Гоморры, а с другой – будущий страшный суд, где воздадут человецы строгий отчет даже за каждое праздное слово (Мф. 12:36), и нечестивые будут осуждены во огнь вечный (Мф. 25:41). Кроме того Св. Писание б) свидетельствует, что клятва Господня в домах нечестивых (Прит. 3:33), и воздаст им Господь беззаконие их, и по лукавствию их погубит я Господь Бог (Пс. 93:23); в) называет Бога огнем

поядающим, – Бог наш огонь поядаяй есть (**Евр. 12:29**), и г) человекообразно приписывает Ему гнев и мщение, – открывается гнев Божий с небесе на всякое нечестие и неправду человеков содержащих истину в неправде (**Рим. 1:18**). Мне отмщение, Аз воздам, глаголет Господь (**Рим. 12:19**). Бог отмщений Господь, Бог отмщений не обинулся есть (**Пс. 93:1**).

§ 15. Истина единства Божия по существу

Из самого понятия о Боге, как Существе безпредельном, обладающем всеми высочайшими совершенствами, необходимо следует, что Он есть един; ибо двух или многих безпредельных и равно совершеннейших существ быть не может, по представлениям здравого разума. И слово Божие, действительно, приписывая Богу бесконечные совершенства, нами уже рассмотренные, называет Его единым.

1. Истина единства Божия весьма часто была повторяема в Ветхом Завете: Ее встречаем –

а) В изречениях Самого Бога к Израильтянам: *видите видите, яко Аз есмь, и несть Бог разве Мене (Втор. 32:39), Аз первый, и Аз по сих, кроме Мене несть Бога (Ис. 44:6).*

б) В словах Моисея к тому же народу Иудейскому: *да разумеешь ты, яко Господь Бог твой, сей Бог есть, и несть разве Его (Втор. 4:35).* И еще: *слыши Израилью: Господь Бог наш, Господь един есть (Втор. 6:4).*

в) В словах Псалмопевца: *кто Бог, разве Господа? или кто Бог, разве Бога нашего? (Пс. 17:32).* *Яко велий еси Ты и творяй чудеса, Ты еси Бог един (Пс. 85:10).*

2. В Новом Завете истина единства Божия представляется с такую же ясностью и раздельностью. –

а) Сам Спаситель, на вопрос некоего законника: *какая есть первая всех заповедей*, отвечал: *яко первейши всех заповедей: слыши, Израилью, Господь Бог ваш, Господь един есть (Мк. 12:28–29).* И в молитве к Отцу Своему небесному произнес: *се есть живот вечный, да знают Тебе единого истинного Бога (Ин. 17:3).*

б) Св. Ап. Павел, по случаю вопроса о ядении идоложертвенных, писал к Коринфским ученикам своим, между прочим, следующее: *о ядении идоложертвенных, ве мы, яко идол ничтоже есть в мире, и яко никтоже Бог ин токмо един. Аще бо и суть глаголемии бози, или на небеси, или на земли: якоже суть бози мнози, и господие мнози: Но нам един Бог*

*Отец, из Негоже вся, и мы у Него: и един Господь Иисус Христос, Имже вся, и мы Тем (**1Кор. 8:4–6**).*

в) Тот же Апостол в другом своем послании, доказывая мысль, что человек оправдывается верою без дел обрядового иудейского закона, говорит: *или Иудеев Бог токмо, а не и языков? ей, и языков. Понеже един Бог, Иже оправдит обрезание от веры, и необрезание верою (**Рим. 3:29–30**).*

Глава II. О Боге, троичном в лицах

§ 16. Учение Церкви о Пресвятой Троице и состав этого учения

Учение православной Церкви о Пресв. Троице с особенной отдельностью изложено в символе Афанасиевом и читается так:

«Вера католическая сия есть: да единого Бога в Троице, и Троицу во единице почитаем, ниже сливающе Ипостаси, ниже существо разделяюще. Ина бо есть Ипостась Отца, ина Сыновья, ина Святого Духа.

Но Отчее, и Сыновнее, и Святого Духа, едино есть Божество, равна слава, соприисусщно величество. Яков Отец, таков и Сын, таков и Святой Дух... Тако: Бог Отец, Бог Сын, Бог и Дух Святой: обаче не три бози, но един Бог...

Отец ни от кого есть сотворен, ни создан, ниже рожден. Сын от Отца Самого есть, не сотворен, ни создан, но рожден. Дух Святой от Отца не сотворен, не создан, ниже рожден, но исходящ...

И в сей Троице ничтоже первое или последнее: ничтоже более или менее: но целы три Ипостаси, соприисусщны суть себе и равны».

Это учение заключает в себе три положения: одно общее и два частные, непосредственно вытекающие из общего и раскрывающие его собою.

Общее положение – в Боге едином, по существу, три Лица или Ипостаси: Отец, Сын и Св. Дух.

Положения частные –

Первое: как едино по существу, три Лица в Боге равны между Собою и единосущны; и Отец есть Бог, и Сын есть Бог, и Св. Дух есть Бог, но не три бога, а один Бог.

Второе: как, однако же, три Лица, Они различны между Собою по личным свойствам; Отец не рожден ни от кого, Сын рожден от Отца, Дух Святой исходит от Отца.

След. догмат о Пресв. Троице, представляемый в отдельности, заключает в себе три следующие догмата: 1) догмат о троичности Лиц в Боге, при единстве существа; 2)

догмат о равенстве и единосущии Божеских Лиц; 3) догмат о различии Божеских Лиц по Их личным свойствам.

I. О Троичности лиц в Боге, при единстве существа

§ 17. Смысл церковного учения о сем догмате

1. Когда православная Церковь учит нас, что Бог един по существу (οὐσία, substantia): то выражает, что Отец, Сын и Св. Дух имеют единое, нераздельное естество или природу (φύσις, natura), единое, нераздельное Божество, единые, нераздельные Божеские свойства и совершенства. Когда, с другой стороны, учит, что Бог троичен в Лицах (πρόσωπον, persona): то выражает, что Отец, Сын и Св. Дух, при единстве и нераздельности Своего существа, суть в Боге три самостоятельные неделимые или *Ипостаси* (ὑπόστασις), имеющие Свои особые, личные свойства, которыми различаются между Собою. «Во Св. Троице, – писал св. Василий Великий, – иное есть общее, а иное особенное: общее приписывается *существу*, а *Ипостась* означает особенность каждого Лица». «Первое, – говорит также св. Григорий Богослов, – означает естество Божества (τὴν φύσιν τῆς θεότητος) а последнее – личные свойства Трех (τὰς τῶν τριῶν ιδιότητας). В таком точно духе писали и отцы второго вселенского Собора в послании к западным епископам: «вера наша, соответственно крещению, научает нас веровать во имя Отца, и Сына, и Св. Духа, т.е. во единое Божество, и силу и существо (οὐσία) Отца и Сына и Св. Духа, нераздельное величие и совечное царство в трех совершенных Ипостасях, или в трех совершенных Лицах».

2. Когда св. Церковь заповедует нам *не сливать в Боге Ипостасей*: то предохраняет нас от заблуждения еретиков, сливавших Ипостаси² и внушает, чтобы мы признавали Отца, Сына и Св. Духа не за три только имени, или образа, или проявления одного и того же Бога, не за три также свойства Его, или силы, или действия, как представляли еретики, но за три самостоятельные Лица Божества; поскольку каждое из них – и Отец, и Сын и Св. Дух, обладая Божеским умом и прочими Божескими свойствами, имеет Свое особенное, личное свойство – «ина бо есть Ипостась Отца, ина Сыновня, ина Святого Духа». Когда, с другой стороны, св. Церковь заповедует нам *не разделять в Боге существа*: то предохраняет нас от

заблуждения еретиков, разделявших это существо³, и научает нас, что Отец, Сын и Св. Дух суть едино по естеству, и след. не суть три Бога, но существуют нераздельно один в другом, и, различаясь между Собою только по личным свойствам, имеют тождество ума, воли и всех прочих Божеских свойств – а совсем не так, как существуют три неделимые какого-либо класса существ между тварями, хотя имеют одну природу, но совершенно раздельные между Собой.

§ 18. Указания на таинство Пресвятой Троицы в Ветхом Завете

Истина троичности Лиц в Боге, при единстве существа, со всей ясностью открыта в Новом Завете: но некоторые указания на нее были и в Ветхом. Указания эти можно разделить на три класса.

1. В одних выражается только, что в едином Боге не одно, а несколько лиц. Сюда относятся слова Божии: а) пред сотворением человека – *и рече Бог: сотворим человека по образу Нашему и по подобию (Быт. 1:26)*; б) пред изгнанием падших прародителей из рая, *и рече Бог: се Адам бысть яко един от Нас, еже разумети доброе и лукавое (Быт. 3:22)*; в) пред смешением языков и рассеянием людей по столпотворении – *и рече Господь: приидите, и сошедше смесим тамо язык их, да не услышат кийждо гласа ближняго своего (Быт. 11:6–7)*.

2. Другие места Ветхого Завета указывают именно на троичность Лиц во едином Боге. Так–

а) Свящ. бытописатель, изображая явление Бога Аврааму у дуба Мамврийского, говорит: *явися ему Бог (Иегова) у дуба Мамврийска..., далее: воззрев же (Авраам) очима своими, виде, и се трие Мужа стояху над ним, и непосредственно за тем и виде притече в сретение Им от дверей сени своя: и поклонися до земли, и рече: Господи, аще убо обретох благодать пред Тобою, не мини раба Твоего (Быт. 18:1–3)*. Таким образом Авраам встречает трех, а поклоняется Единому... Узрев трех, он уразумел таинство Троицы, а поклонившись как бы Единому, исповедал единого Бога в трех Лицах.

б) Пророк Исаия, удостоившись зреть Господа во всей славе Его, свидетельствует, что Серафимы, стоящие окрест престола Его, взывали друг ко другу: *Свят, Свят, Свят Господь Саваоф (Ис. 6:3)*. Здесь выражается как троичность Лиц в Боге через троекратное – *Свят, Свят, Свят*, так и единство существа словами – *Господь Саваоф*.

3. Наконец, третьи места В. 3. говорят порознь о личности и божестве каждого из Лиц Пресв. Троицы, упоминая притом самые имена их, например: а) о личности и божестве Отца и Сына *Господь рече ко Мне: Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя (Пс. 2:7)*, или, *рече Господь Господеви моему: седи одесную Мене (Пс. 109:1)*, *из чрева прежде денницы родих Тя (Пс. 109:3)*; б) о личности и божестве Св. Духа, как и двух первых Лиц – и ныне, – взывает Исаия, – *Господь Господь посла мя, и Дух Его (Ис. 48:16)*; и *почиет на Нем* (т.е. Мессии, который есть Сын) *Дух Божий (Дух Иеговы), Дух премудрости и разума, Дух совета и крепости, Дух видения и благочестия: Исполнит Его Дух страха Божия (Ис. 11:2–3)*.

§ 19. Свидетельства Нового Завета: а) о троичности Лиц в Боге и вместе о единстве Их существа

Несравненно более ясные и многочисленные свидетельства о таинстве Пресв. Троицы содержатся в Новом Завете, и одни выражают мысль как о троичности Лиц в Боге, так вместе о единстве Их существа; другие показывают преимущественно действительность и отдельность Божеских Лиц; третьи – преимущественно или даже исключительно единство Их существа. К местам первого рода относятся:

1. Заповедь Спасителя Апостолам перед отправлением их на всемирную проповедь – *шедше научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Матф. 28, 19)*. Здесь, очевидно, именуются и различаются три: Отец, Сын и Св. Дух, и полагается Их единое имя⁴. Слова эти, без всякого сомнения, должно разуметь так, –

а) как разумел их Сам Спаситель, и могли разуметь Его Апостолы. Но Спаситель еще прежде неоднократно выражал Апостолам, что под именем Отца Он разумеет собственно Бога Отца, который послал Его в мир (Ин. 6:38–40; 7:16, 18, 28 и друг.) и есть *Ин*, свидетельствуя о Нем (Ин. 5:32); под именем Сына разумеет Самого Себя, которого, действительно, и Апостолы исповедали уже Сыном Божиим, исшедшим от Бога (Мф. 16:16; Ин. 16:30); наконец, под именем Духа разумеет *иного Утешителя*, которого Он уже обетовал ниспослать им от Отца вместо Себя (Ин. 14:16; 15:26). След. и в настоящем случае, так как Спаситель не счел нужным присовокупить нового объяснения означенных слов, Он сам разумел, и Апостолы могли разуметь под именем Отца и Сына и Св. Духа не кого-либо другого, как три Божеские Лица. Равным образом еще прежде и многократно употреблял Спаситель пред Апостолами, как и пред всеми своими слушателями, выражение: *во имя*, или: *о имени*, или: *именем*, в оборотах речи, подобных настоящему, и всегда употреблял его в знаменовании *достоинства, силы, славы, власти*, например, *Аз приидох во имя Отца Моего (Ин. 5:43); дела, яже Аз творю о имени Отца Моего, та*

свидетельствуют о Мне (Ин. 10:25); именем Моим бесы ижденут (Мк. 16:17); идеже еста два или трие собраны во имя Мое (Мф. 18:20). След. и в настоящем случае, повелев Апостолам крестить людей не во имена, а во имя Отца и Сына и Св. Духа, Спаситель тем означил единое и нераздельное достоинство трех Божеских Лиц, единую власть, силу, славу, а след. единое и нераздельное существо.

б) как разумела потом означенные слова, вслед за св. Апостолами, и вся Христова Церковь. Но Церковь с самого своего начала постоянно совершала крещение во имя Отца и Сына и Св. Духа, как трех Божеских Лиц, и обличала еретиков, которые покушались совершать крещение или во имя одного Отца, считая Сына и Св. Духа нисшими Его или только Его силами и свойствами, или во имя Отца и Сына и даже одного Сына, унижая пред Ними Святого Духа. Равным образом и употребленное Спасителем выражение: *во имя* – постоянно разумелось, как означающее единое достоинство, единое Божество и существо всех трех Божеских Лиц: «вера наша, – писали отцы второго вселенского Собора, – соответственно крещению, научает нас веровать *во имя* Отца и Сына и Св. Духа, т.е. во единое Божество, и силу, и существо Отца и Сына и Св. Духа».

2. Слова св. Иоанна Богослова – *трие суть свидетельствующие на небеси, Отец, Слово и святы́й Дух: и сии три едино суть (1Ин. 5:7).* В этом месте еще яснее, нежели в предыдущем выражаются и троичность Лиц в Боге и единство существа. Троичность Лиц: ибо Отец, Слово и Св. Дух называются тремя свидетелями; след. они различны между Собою; след. Слово и Дух, поставляемые свидетелями наравне со Отцом, не суть только два свойства Его, или силы, или действия, а суть такие же Лица, как и Отец. Единство существа: ибо если бы Слово и Св. Дух имели не одну и ту же Божескую природу и существо со Отцом, а имели природу низшую, тварную, в таком случае между Ними и Отцом было бы бесконечное расстояние, и никак уже нельзя было бы сказать – *и сии три едино суть.*

§ 20. б) О действительной личности трех Божеских Лиц

Из мест Нового Завета, свидетельствующих преимущественно о действительной личности Божеских Лиц, одни показывают личность и раздельность всех трех Лиц вместе, а другие, в частности, изображают или личность Сына, или личность Св. Духа.

1. Все три Лица Божества вместе представляются как Лица действительные и отдельные одно от другого:

1. В Евангельском сказании о Богоявлении – *и крестився Иисус взыде абие от воды: и се отверзошася Ему небеса, и виде Духа Божия сходяща яко голубя, и грядуща на Него. И се глас с небесе глаголя: сей есть Сын Мой возлюбленный, о Немже благоволих (Мф. 3:16–17)*. Здесь очевидно различаются, как Лица – Отец, свидетельствующей с небеси о Сыне; Сын, крестившийся от Иоанна во Иордане, и Дух Святой, нисходящий на Сына телесным образом, яко голубь.

2. В обетовании Спасителя Апостолам о ниспослании на них Духа Святого – *и Аз умолю Отца, и иного Утешителя даст вам, да будет с вами в век, и несколько спустя: Утешитель же, Дух святой, егоже послет Отец во имя Мое, Той вы научит всему, и воспомянет вам вся, яже рех вам (Ин. 14:16, 26)*. Здесь еще яснее различаются все три Лица Пресв. Троицы, как Лица: Сын, Который говорит о Себе – *Аз умолю...*; Отец – *умолю Отца*; Дух Святой, который называется *иным Утешителем*, след. отличным от Сына; послан будет Отцом, след. отличен от Отца; и послан будет, чтобы заменить для Апостолов Сына и научить их всему, след. есть такое же Лице, как и Сын.

3. В словах св. Апостола Павла к Коринфянам – *благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любы Бога и Отца, и общение Святаго Духа со всеми вами (2Кор. 13:13)*. Здесь желает св. Апостол духовных благ верующим и от Сына или Иисуса Христа, и от Св. Духа, точно так же, как и от Отца, и притом от каждого из Них желает блага особого; след. Сын и Св.

Дух суть такие же Лица, как и Отец – все равны и все различны между Собою.

II. В частности Св. Писание изображает:

1. Личность Отца, когда приписывает Ему а) ведение – *никтоже знает Сына, токмо Отец, (Мф. 11:27)*; б) волю – *не ищу воли Моея, но воли пославшаго Мя Отца (Ин. 5:30)*; в) деятельность – *Отец Мой доселе делает (Ин. 5:17, 19)* и когда с подробностью говорит – что Отец послал в мир Сына (Ин. 6:39) и потом Св. Духа (Ин. 14:26), что Отец любит Сына (Ин. 3:35) и мир (Ин. 3:16), открывает людям истину (Мф. 16:17), даст блага просящим у Него (Мф. 7:11), прощает грехи (Мф. 6:14), спасает (Ин. 12:27), прославляет (Ин. 17:5) и под.

2. Личность Сына, когда и Сыну, как Отцу, усвоает, а) ведение – *якоже знает Мя Отец, и Аз знаю Отца (Ин. 10:15)*; б) волю – *Отче, ихже дал еси Мне, хощу, да, идеже есмь Аз, и тии будут со Мною (Ин. 17:24)*; в) деятельность – *Отец Мой доселе делает и Аз делаю (Ин. 5:17, 36)*, и когда говорит с подробностью – что Сын приходил в мир и воплотился для нашего спасения (Ин. 1:14), а по вознесении Своим на небеса ниспослал на землю от Отца иного Утешителя, Св. Духа (Ин. 15:26; 16:7), что Сын любит Отца и мир (Ин. 14:31; 10:11), сообщил людям откровение (Ин. 1:18), дарует блага просящим (Ин. 14:13), прощает грехи (Мк. 2:9–10) и под.

3. Личность Св. Духа, когда и Ему, как Отцу и Сыну, приписывает а) ведение – *кто весть от человек, яже в человеце? точию дух человека, живущий в нем; такожде и Божия никтоже весть, точию Дух Божий (1Кор. 2:11)*; б) волю – *изволися Святому Духу и нам, ничтоже множае возложити вам тяготы (Деян. 15:28)*; в) деятельность – *комуждо дается явление Духа на пользу...; вся же сия действует един и тойжде Дух, разделяя властью коемуждо якоже хочет (1Кор. 12:7, 11)*, и когда говорит с подробностью – что Он свидетельствует о Сыне и прославляет Его (Ин. 15:26; 16:14), возрождает людей (Ин. 3:5–8), наставляет их на всякую истину (Ин. 14:26), возвещает будущее (Ин. 16:13), поставляет пастырей (Деян. 20:28) и под.

§ 21. в) О единстве и нераздельности существа трех Божеских Лиц

Замечательнейшие из мест Св. Писания, которые преимущественно или даже исключительно свидетельствуют о единстве и нераздельности существа трех Божеских Лиц, суть следующие:

1. Объяснение в Новом Завете видения Пророка Исаи, которое описал он в шестой главе своей книги. Пророк повествует, что он удостоился однажды видеть Господа (Иегову) Саваофа, *сидяща на престоле высоце и превознесенне во всей Своей славе (Ис. 6:1–4)*, и что тогда же Господь сказал ему – *иди, и рцы людям сим: слухом услышите, и не уразумееете, и видяще узрите, и не увидите: Одебеле бо сердце людей сих (Ис. 6:9, 10)*. Здесь, очевидно, разумеется Бог Отец, который преимущественно был известен в В. З. и назывался Иеговою и Саваофом. Но св. Иоанн Евангелист, указывая на это место, замечает, что Исаия *виде славу Сына Божия и глагола о Нем (Ин. 12:40, 41)*, а св. Павел свидетельствует, что повеление Исаии – *иди и рцы...*, изрек Дух Святой (**Деян. 28:25–27**). Как же могло случиться, что, видя Отца, Пророк видел и Сына, и, слыша Отца, слышал и Св. Духа, если не под тем единственным условием, что сии три, хотя различные как Лица, едино суть по существу (**1Ин. 5:7**), что у всех их одно нераздельное божество, нераздельное величие и слава, нераздельное действование.

2. Слова Спасителя – *Аз и Отец едино есма (Ин. 10:30)*. Что здесь говорится о единстве Сына Божия с Отцом по существу и Божеству, видно из состава речи. Когда Иудеи слышали эти слова Спасителя, то *взяша камение, да побьют Его*, говоря – *о добре деле камение не мещем на Тя, но о хуле: яко Ты человек сый, твориши Себе Бога*, и Господь не только не стал выводить их из этой мысли и объяснять Свои слова какнибудь иначе, напротив, начал утверждать, что Он не изрек никакой хулы, сказавши – *Сын Божий есмь*, и указывая на Свои дела, которые творил о имени Отца, присовокупил – *да*

разумееете и веруете, яко во Мне Отец, и Аз в Нем (Ин. 10:31–38). Подобные же места, указывающие на единосущие Сына со Отцом, суть: **Ин. 5:19; 14:9; 16:15; 17:10.**

3. Слова Апостола о Св. Духе – *нам Бог открыл есть Духом Своим: Дух бо вся испытует, и глубины Божия. Кто бо весть от человек, яже в человеце? точию дух человека живущий в нем; такожде и Божия никтоже весть, точию Дух Божий. Мы же не духа мира сего прияхом, но Духа, Иже от Бога (1Кор. 2:10–12).* Здесь замечательно а) то, что Духу Святому усвояется совершеннейшее ведение Бога: но эту черту Спаситель усвоял только Отцу и самому Себе, и указывал на нее, как на признак Своего Божества и равенства со Отцом (**Мф. 11:27**); след. то же должно заключить и касательно Св. Духа; б) Дух Святой называется Духом, *Иже от Бога*, след. не есть из ничего, не есть тварь, напротив, одного с Богом естества; в) Дух Святой представляется в таком же точно отношении к Богу, в каком – дух человеческий к человеку, т.е. представляется пребывающим в Боге и составляющим с Ним едино, как наш дух в нас пребывает и составляет вместе с телом единого человека.

§ 22. Вера в древней Церкви в Таинство Пресвятой Троицы

Последуя столь ясному учению Св. Писания и вместе руководствуясь свящ. преданием, Христова Церковь с самого начала своего постоянно веровала в таинство Пресв. Троицы точно так же, как верует доселе. Непререкаемым доказательством тому служат:

1. Общие образцы веры, или символы, употреблявшиеся еще до Никейского Собора в разных церквах, по преданию от самих св. Апостолов. Так в символе, изложенном в Постановлениях Апостольских и употреблявшемся преимущественно на востоке при таинстве крещения, читаем: «верую и крещаясь во единого нерожденного, единого истинного Бога Вседержителя, Отца Христу..., и в Господа Иисуса Христа, Сына Его Единородного, перворожденного всея твари прежде век по благоизволению (εὐδοκίᾳ) Отца, рожденного, несотворенного...; крещаясь и в Духа Святого, т.е. Утешителя, действовавшего во всех от начала мира Святых, а потом ниспосланного и Апостолам от Отца, по обетованию Спасителя нашего Господа Иисуса Христа»...

2. Некоторые священнодействия и обычаи первенствующей Церкви. Разумею а) священнодействие крещения, которое постоянно совершала она, по заповеди Спасителя, во имя Отца и Сына и Св. Духа, и, основываясь на апостольском предании, не иначе, как через троекратное погружение крещаемого в воду, чтобы тем еще яснее засвидетельствовать и свою и крещаемого веру в три равночестные Ипостаси единого Бога; б) малое славословие, употреблявшееся сначала преимущественно в двух формах – «слава Отцу через Сына во святом Духе» или «слава Отцу и Сыну со Святым Духом» а иногда «слава Отцу и Сыну и Св. Духу»; в) наконец, светильничное благодарение, или вечернюю песнь, из которой св. Василий Великий приводит слова: «хвалим Отца и Сына и Св. Духа Божия» для показания

веры древних христиан в равночестие Св. Духа со Отцом и Сыном.

3. Те приговоры, какие изрекала первенствующая Церковь против лиц, позволявших себе как-либо искажать догмат о Пресв. Троице. Известно, что едва только появлялись подобные лица и начинали распространять свое лжеучение, против них восставал голос всех верующих и особенно пастырей, как против нововводителей и еретиков – и Церковь немедленно отлучала их от общества православных. Так поступила она с Праксеем, Ноецием, Савелием и Павлом Самосатским, дерзнувшими отрицать троичность лиц в Боге, и еще прежде – с Евионитами и Керинфианами, отвергавшими божество и единосущие Сына со Отцом.

4. Свидетельства св. отцов и учителей Церкви, живших в три первые века. Например а) св. Климента Римского: «не имеем ли мы единого Бога, и единого Христа, и единого Духа благодати, изливаемого на нас?...»; б) св. Феофила Антиохийского: «три дня, бывшие до сотворения светил небесных, суть образы Троицы – Бога, и Слова Его, и Его Премудрости (Духа Святаго)»; в) Тертуллиана: «Троица единого Божества – Отец и Сын и Св. Дух»; г) св. Мефодия Патарского: «едино царство Отца и Сына и Св. Духа, как и единое существо (οὐσία) и единое господство (κυριότης); почему мы и поклоняемся единым поклонением единому Триипостасному Божеству, безначальному, несозданному, бесконечному и вечному»; д) св. Ипполита: «иначе не можем признавать единого Бога, как истинно веруя во Отца и Сына и Св. Духа», е) Дионисия Александрийского: «если утверждают, что Ипостаси, как скоро их три, раздельны; то их действительно три, хотя бы еретикам сего не хотелось; иначе пусть совершенно истребят понятие о Божественной Троице».

II. О равенстве и единосущии Божеских Лиц

§ 23. Смысл церковного учения о сем догмате

Догмат о равенстве и единосущии Божеских Лиц св. Церковь выражает следующими словами: «Бог Отец, Бог Сын, Бог и Дух Святой, обаче не три бози, но един Бог». Называет Богом каждого из Них порознь, Отца, и Сына, и Св. Духа: потому что каждый из них есть Лице самостоятельное и обладающее всеми Божескими совершенствами. Но говорит, что все Они, Отец, Сын и Св. Дух, суть не три бога, а един Бог: потому что Они обладают Божескими совершенствами нераздельно; потому что Они имеют единое существо, единое Божество, единое хотение, единую силу, власть, величие, славу; потому что разность Их, как трех Лиц, основывается не на различии Божеских свойств, которые у всех Трех нераздельны, но только на различии свойств личных, в силу которых Отец есть именно Отец, Сын – Сын, и Дух – Дух, а то, что составляет собственно божество, у всех Их одно и тоже. Объясняя это, св. Григорий Богослов говорит: «Божество есть Трех бесконечных бесконечная соестественность, где и каждый, умосозерцаемый Сам по Себе, есть Бог, как Отец и Сын, Сын и Дух Святой, с сохранением в каждом личного свойства, и Три, умопредставляемые вместе, также Бог; первое по причине единосущия, последнее по причине единоначалия». И в другом месте: «в Божестве единица, но тричисленны те, которым принадлежит Божество. Каждый есть единый Бог, если именуешь одного. И опять, един Бог безначальный, из которого богатство Божества, когда слово упоминает о Трех...».

§ 24. Божество Отца

В Божестве первого Лица Св. Троицы не сомневался никто и никогда даже из самих еретиков, отвергавших Божество двух прочих Лиц. И это очень естественно: потому что не признавать никого за Бога человек не может, не отказавшись прежде совершенно от здравого разума (**Пс. 13:1**), и вместе потому, что Божество Отца с такою ясностью изображено в Св. Писании, что не остается ни малейшего повода к каким-либо недоумениям и колебаниям. Сам Христос Спаситель называет Своего Отца а) Богом – *так возлюбил Бог мир, яко и Сына Своего Единородного дал есть, да всяк, веруй в Онъ, не погибнет, но имать живот вечный* (**Ин. 3:16**); б) Богом единым и истинным – *се есть живот вечный, да знают Тебе единого истинного Бога, и егоже послал еси Иисус Христа* (**Ин. 17:3**); в) Господом неба и земли – *исповедаю Ти ся, Отче, Господи небесе и земли, яко утаил еси сея от премудрых и разумных, и открыл еси та младенцам* (**Мф. 11:25**). Св. Апостолы также весьма часто называли Отца а) Богом, начиная почти каждое свое послание к христианам словами – *благодать вам и мир от Бога Отца* (**Рим. 1:7**; **1Кор. 1:3**; **2Кор. 1:2** и др.), и наставляя их единодушно и едиными усты славить Бога и Отца Господа нашего Иисуса Христа (**Рим. 15:6**); б) Богом единым – *нам един Бог Отец, из Негоже вся* (**1Кор. 8:6**); в) Богом благословенным – *благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, Отец щедрот и Бог всякия утехы* (**2Кор. 1:3**).

§ 25. Божество Сына и Его единосушие со Отцом

I. Не с меньшею ясностью изображено в Св. Писании и Божество второго Лица Св. Троицы, Сына Божия, воплотившегося для нашего спасения, равно как Его единосушие со Отцом. Сыну Божию Господу нашему Иисусу Христу усвояется в Св. Писании всё, что только может приличествовать истинному Богу, как-то:

1. Божеские имена. Оно называет Его а) Богом – *в начале бе Слово, и Слово бе к Богу, и Бог бе Слово. Сей бе искони к Богу.... И Слово плоть бысть* (**Ин. 1:1, 2, 14**); б) Богом воплотившимся – *велия есть благочестия тайна: Бог явися во плоти* (**1Тим. 3:16**); в) Господом Богом – *внимайте себе, и всему стаду, в немже вас Дух Святой постави епископы, пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровию Своею* (**Деян. 20:28**); г) Богом истинным – *вемы, яко Сын Божий прииде, и дал есть нам свет и разум, да познаем Бога истиннаго, и да будем во истинном Сыне Его Иисусе Христе: сей есть истинный Бог и живот вечный* (**1Ин. 5:20**); д) Богом великим – *явися благодать Божия спасительная всем человеком: Наказующи нас, да отвергшемся нечестия и мирских похотей, целомудренно и праведно и благочестно поживем в нынешнем веце: Ждуще блаженнаго упования и явления славы великаго Бога и Спаса нашего Иисуса Христа* (**Тит. 2:11–13**); е) Богом благословенным – *ихже (Иудеев) всыновление и слава, и завети и законоположение, и служение и обетования: ихже отцы, и от нихже Христос по плоти, сый над всеми Бог благословен во веки, аминь* (**Рим. 9:4, 5**).

2. Божеское естество. Сюда относятся преимущественно изречения св. Апостола Павла: *велия есть благочестия тайна: Бог явися во плоти* (**1Тим. 3:16**); *яко в Том (Иисусе Христе) живет всяко исполнение Божества телесне* (**Кол. 2:9**).

3. Совершенное равенство с Богом Отцом: *Отец Мой доселе делает, и Аз делаю* (**Ин. 5:17**). *Яже бо Он творит, сия и Сын такожде творит* (-19). *Якоже Отец воскрешает мертвыя и живит, тако и Сын, ихже хочет живит* (-21).

Якоже бо Отец имать живот в Себе, тако даде и Сынови живот имети в Себе (-26).

4. Единосушие с Богом Отцом. Это открывается из слов Спасителя: *Аз и Отец едино есма (Ин. 10:30); видевый Мене виде Отца..., Аз во Отце и Отец во Мне (Ин. 14:9, 11); аще мя бысте ведали, и Отца Моего ведали бысте (Ин. 8:19, снес. 14:7), и Моя вся Твоя суть, и Твоя Моя (Ин. 17:10); вся, елика имать Отец, Моя суть (1Ин. 16:15).*

5. Божеские свойства, каковы а) вечность – *и ныне прослави Мя Ты, Отче, у тебе Самого славою, юже имех у тебе, прежде мир не бысть (Ин. 17:5); Аз есмь Алфа и Омега, первый и последний (Ап. 1:11);* б) самобытность – *якоже Отец имать живот в Себе, тако даде и Сынови живот имети в Себе (Ин. 5:26);* в) вездесущие – *никтоже взыде на небо токмо сшедый с небесе, Сын человеческий сый на небеси (Ин. 3:13);* г) всеведение – *сам Иисус не вдаеше Себе в веру их, зане Сам ведяше вся: И яко не требоваше, да кто свидетельствует о человецех: Сам бо ведяше, что бе в человеце (Ин. 2:24 и 25); в Нем суть вся сокровища премудрости и разума сокровенна (Кол. 2:3);* д) всемогущество – *якоже Отец воскрешает мертвые и живит, тако и Сын, ихже хочет живит (Ин. 5:21);* е) слава – *аще быша разумели, не быша Господа славы распяли (1Кор. 2:8; снес. Иак. 2:1).*

6. Божеские действия и власть над всем существующим. Сын Божий называется: а) Творцем мира – *вся Тем быша, и без Него ничтоже бысть, еже бысть (Ин. 1:3); Тем создана быша всяческая, яже на небеси, и яже на земли, видимая и невидимая, аще престолы, аще господствия, аще начала, аще власти: всяческая Тем и о Нем создашася (Кол. 1:16, 17);* б) Промыслителем – *Той есть прежде всех, и всяческая в Нем состоятся (Кол. 1:17);* нося же всяческая глаголом силы Своея (Евр. 1:3); в) Владыкою всего, Царем царствующих и Господом господствующих – *слово еже посла сыном Израилевым, благовествуя мир Иисус Христом, сей есть всем Господь (Деян. 10:36); и имать на ризе и на стегне Своем имя написано: Царь царем и Господь Господем (Ап. 19:16).*

7. Божеское почитание и поклонение от тварей разумных: *да вси чтут Сына, якоже чтут Отца, а иже не чтит Сына, не чтит Отца пославшаго Его (Ин. 5:23); да о имени Иисусове всяко колено поклонится, небесных и земных и преисподних: И всяк язык исповестъ, яко Господь Иисус Христос в славу Бога Отца (Фил. 2:10, 11).*

II. Свидетельствами о веровании древней Церкви в божество Сына Божия служат:

1. Символы, или исповедания веры, употреблявшиеся в Церкви до Никейского Собора. Так, в исповедании веры, помещенном в Постановлениях Апостольских, Иисус Христос называется «Сыном Божиим Единородным, перворожденным всея твари, *прежде век, по благоволению Отца рожденным не сотворенным*»; в символе церкви Иерусалимской – «Сыном Божиим Единородным, Иже от Отца рожденным прежде всех век, *Богом истинным, Имже вся быша*», в символе церкви Кесарийской – «Словом Божиим, *Богом от Бога...*, прежде всех век от Отца рожденным».

2. Исповедания веры, составленные на соборах, или от лица собора пастырей прежде четвертого века. Таково исповедание пастырей церкви Александрийской, изложенное ими в послании к Павлу Самосатскому, отвергавшему Божество Спасителя – «Исповедуем, – писали они между прочим, – Образ Бога, Слово Его и Премудрость Сыном Божиим и истинным Богом, одним Лицем вечным и одною ипостасию. Он невидимый Бог, соделавшийся видимым; ибо Бог, явившийся во плоти (**1Тим. 3:16**), родившись от жены, есть Тот же, Который родился от Бога Отца из чрева прежде денницы (**Пс. 109:3**) ... Он Господь по естеству и Слово Отца, чрез Которое Отец все сотворил, и называется св. отцами единосущным Отцу... Ибо они (св. отцы) учили нас о Нем, как о Боге». Таково же Исповедание собора Антиохийского (269 г.), изложенное в послании к тому же еретику – «кто отвергает то, что Сын Божий был Богом и прежде сотворения мира, и говорит, что признавать Сына Божия Богом значит допускать двух богов, того мы почитаем чуждым церковного канона, и в этом с нами согласны

все католические церкви... И все богодухновенные Писания представляют Сына Божия Богом».

3. Отлучения Церковью еретиков, отвергавших божество Сына Божия или Иисуса Христа, от общества православных, и именно – отлучение Керинфа, Евiona, Феодота, Карпократа, Павла Самосатского и наконец Ария, со всеми их последователями. В этих случаях верование самой Церкви в божество Сына Божия выражалось самым ясным и торжественным образом.

4. Изречения частных пастырей и учителей древней Церкви например: а) *св. Климента Римского* – «братие, о Христе Иисусе вы должны мыслить так, как о Боге, как о Судии живых и мертвых»; б) *св. Игнатия Богоносца* – «славлю Христа Иисуса – Бога (τὸν θεόν) моего, Который столько умудрил вас: ибо я узнал, что вы... преисполнены веры в Господа нашего, истинно происходящего от племени Давидова по плоти, Сына Божия по божеству (θεότηα)»; в) *св. Ириней* – «все Пророки и Апостолы и Сам Дух именуют Его в собственном смысле Богом, и Господом, и Царем вечным, и Единородным, и Словом воплощенным».

5. Отзывы некоторых язычников и Иудеев. Плиний Младший писал к императору Траяну, что христиане имеют обычай, как только настает день, собираться вместе и петь хвалебную песнь Христу, как Богу. Цельс издевался над верованием христиан, что Сам Бог пришел в мир для искупления людей, что Бог родился и распят, и говорил, будто бы из христианского учения о воплощении следует, что Бог изменился. Иудей Трифон, в известном сочинении *Иустина мученика*, признаёт невероятным и невозможным (ἄπιστον καὶ ἄδύνατον), вопреки христианскому учению, чтобы Бог соделался человеком.

§ 26. Божество Святого Духа и Его единосущие со Отцом и Сыном

1. Божество третьего Лица Св. Троицы, Духа Святого, и Его единосущие со Отцом и Сыном доказывается из Св. Писания тем же самым способом, как и божество Сына. Св. Писание приписывает Св. Духу:

1. Божеские имена. Так: а) св. Апостол Петр, обличая Ананию, сказал— *Анание, почто исполни сатана сердце твое, солгати Духу Святому... не человеком солгал еси, но Богу (Деян. 5:3, 4)*; б) св. Апостол Павел называет верующих храмом Бога — *не весте ли, яко храм Божий (θεοῦ) есте, и Дух Божий живет в вас (1Кор. 3:16)*; а спустя несколько называет их храмом Св. Духа — *или не весте, яко телеса ваша храм живущаго в вас Святаго Духа суть, егоже имати от Бога (1Кор. 6:19)*.

2. Божеское естество и единосущие со Отцом и Сыном — егда приидет Утешитель, егоже Аз послю вам от Отца, Дух истины, Иже от Отца исходит, Той свидетельствует о Мне (Ин. 15: 26). «Словами: Иже от Отца исходит, Спаситель засвидетельствовал, что Отец есть источник Св. Духа, и не сказал: изойдет или произойдет, но: *исходит*, дабы показать, что естество Их одно и то же, что существо Их несекомо и нераздельно, и что Лица соединены между Собою. Ибо, что происходит, то не может отделяться от того, из чего оно происходит». Св. Апостол Павел писал — *вы несте во плоти, но в душе, понеже Дух Божий живет в вас. Аще же кто Духа Христова не имать, сей несть Егов. Аще же Христос в вас, плоть убо мертва греха ради: Дух же живет правды ради (Рим. 8:9, 10)*. Здесь Дух Святой называется Духом Христовым, без сомнения, по единству Их существа, и обитание Св. Духа в верующих представляется обитанием в них Самого Христа, конечно, по той же самой причине.

3. Равенство со Отцом и Сыном. Это видно: а) из заповеди о крещении — *шедше научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Мф. 28:19)*, где Дух Святой

поставляется совершенно наравне со Отцем и Сыном; б) из слов св. Апостола – *разделения дарований суть, а тойжде Дух: И разделения служений суть, а тойжде Господь: И разделения действ суть, а тойжде есть Бог, действуяй вся во всех, и далее – комуждо же дается явление Духа на пользу... вся же сия действует един и тойжде Дух, разделяя властью комуждо якоже хочет* (**1Кор.12:4–7** и **11**), где действие Св. Духа поставляется совершенно на ряду с действием Господа Иисуса и Бога Отца; в) из снесения разных мест Писания, упоминающих о всех трех Божеских Лицах, но в различном порядке, так что иногда на первом месте стоит имя Отца, на втором – Сына, на третьем – Духа (**Мф. 28:19**), иногда на первом – имя Отца, на втором – Св. Духа, на третьем – Сына (**1Пет. 1:2**), иногда на первом – Сына, на втором – Отца, на третьем – св. Духа (**2Кор. 13:13**), иногда же, наконец, на первом имя Св. Духа, на втором – Сына, на третьем – Отца (**1Кор. 12:4–6**), чем еще более показывается равенство всех Их по достоинству.

4. Божеские свойства, например:

а) Всеведение – *егда приидет Он, Дух истины, наставит вы на всяку истину... и грядущая возвестит вам* (**Ин. 16:13**); *Дух вся испытует, и глубины Божия* (**1Кор. 2:10**).

б) Вездеприсутствие. Мысль об этом свойстве Св. Духа ясно выражается там, где говорится, что Он обитает и действует, в одно и тоже время, в душах всех верующих христиан, рассеянных по лицу земли – *Дух Божий живет в вас. Аще же кто Духа Христова не имать, сей несть Его* (**Рим. 8:9, 11, 14, 16, 26, 27**), – *о Немже и вы создаетесь в жилище Божие Духом* (**Еф. 2:22**).

в) Всемогущество. Оно открывается преимущественно из самостоятельного, полновластного раздаяния Духом Святым чудесных или чрезвычайных дарований верующим – *комуждо дается явление Духа на пользу. Овому бо Духом дается слово премудрости, иному же слово разума, о томже Дусе: Другому же вера, темже Духом: иному же дарования исцелений, о томже Дусе: Другому же действия силы, иному же пророчество, другому же разсуждения духовом, иному же роди*

языков, другому же сказания языков. Вся же сия действует един и тойжде Дух, разделяя властью коемуждо, якоже хочет (**1Кор. 12:7–11**).

г) Бесконечное величие. О нем мы можем заключить из слов Спасителя – аминь глаголю вам, яко вся отпустятся согрешения сыном человеческим, и хуления, елика аще восхулят: А иже восхулит на Духа Святаго, не имать отпущения во веки, но повинен есть вечному суду (**Мк. 3:28, 29**).

5. Божеские действия, как-то:

а) Творение и преимущественно в царстве благодати, или возрождение душ – Дух Божий, сотворивый мя, дыхание же Вседержителево поучающее мя (**Иов. 33:4** снес. **Пс. 32:6**). Аще кто не родится свыше, не может видети царствия Божия... аще кто не родится водою и духом, не может внити во царствие Божие (**Ин. 3:3, 5**).

б) Промышление и также преимущественно в царстве благодати, или управление Христовою Церковью. Послеши Духа Твоего, и созиждутся, и обновиши лице земли (**Пс. 103:30**). Внимайте себе и всему стаду, в немже вас Дух Святый постави епископы, пасти Церковь Господа и Бога, Юже стяжа Кровию Своею (**Деян. 20:28**). Сюда, в частности, относятся места, усвояющие Св. Духу оправдание и освящение людей, усыновление Богу Отцу, раздаяние им духовных дарований, содействие им во всех добрых делах.

в) Божеское почитание. Ибо: а) все мы обязываемся креститься во имя Отца и Сына и Святого Духа (**Мф. 28:19**), и след. обязываемся исповедывать и прославлять как Отца и Сына, так точно и Св. Духа; б) все мы составляем храм Св. Духа, Который обитает в каждом из нас (**1Кор. 6:19**); след. должны служить Ему, как Владыке храма, как Богу.

2. Учение древней Церкви, хранительницы Апостольского предания, о равенстве и единосущии Св. Духа со Отцом и Сыном мы уже отчасти видели из тех свидетельств, какие приводили в доказательство верования ее в троичность Лиц во едином Боге. И именно: а) из ее древних символов, где она научала чад своих веровать равно во Отца и Сына и Св. Духа,

замечая иногда о последнем, что Он есть Утешитель, действовавший во всех от начала мира святых, глаголавший во Пророках, а потом ниспосланный и Апостолам от Отца, по обетованию Господа Иисуса; б) из ее древнего малого славословия, которое всегда возносилось равно Отцу и Сыну и Св. Духу или со Св. Духом; в) из древней вечерней песни, также всегда возносившейся в честь Отца и Сына и Св. Духа Божия; г) из священнодействия таинства крещения, которое с самого начала совершалось не иначе, как через троекратное погружение крещаемого, во имя Отца и Сына и Св. Духа. Теперь приведем еще несколько отеческих свидетельств, ближайшим образом относящихся к излагаемому нами учению о Св. Духе. Так:

Св. Климент Римский называет Его Духом «святым и правым, от Отца исходящим»; след. отличным от Отца и *единосущным* Ему.

Тертуллиан говорит – «потому Дух Божий есть Бог, и Слово Божие Бог, что Они от Бога».

Св. Дионисий Александрийский – «не останется безнаказанным тот, кто изрекает хулу против благаго Духа Святаго: ибо Дух есть Бог».

Св. Григорий Чудотворец – «един Дух Святый от Бога исходящий, посредством Сына явившийся... Троица совершенная, славою и вечностью и царством нераздельная и неразлучная. Почему нет в Троице ни сотворенного, ни служебного, ни привходящего, чего бы прежде не было, и что вошло бы после. Ни Отец никогда не был без Сына, ни Сын без Духа; но Троица непреложна, неизменна и всегда одна и таже».

Св. Мефодий Патарский – «мы веруем, что в Сыне, по *благоволению хотения (Еф. 1:5)*, сделавшемся ради нас человеком, по нераздельному божеству пребывает Отец со Духом, *единосущным* Ему». «Ни Отец никогда не перестанет быть Отцем, ни Сын Сыном, ни Дух Святый тем, что Он есть во Ипостаси, так что ни одно Лице Троицы не может лишиться ни вечности, ни общения (с другими Лицами), ни царства».

III. О различии Божеских лиц по Их личным свойствам

§ 27. Учение Церкви о сем догмате

Православная Церковь о различии Божеских Лиц по Их личным свойствам учит так – «В одном Божестве три Лица, Отец, Сын и Дух Святой: Отец, который прежде веков рождает Сына из Своего существа и производит Духа Святаго; Сын, родившийся от Отца прежде веков и единосущный Ему; Дух Святой, от вечности исходящий от Отца, единосущный Отцу и Сыну» (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 9). «Итак, Отец, Сын и Дух Святой, нерожденное, рожденное и исходящее различают в Божестве Лица, а не существо, которое нераздельно само в себе» (там же отв. на вопр. 12). И в другом месте: «различие между Лицами Св. Троицы то, что Бог Отец не рождается и не исходит от другого Лица, Сын Божий предвечно рождается от Отца, Дух Святой предвечно исходит от Отца» (Простр. Катех. о чл. 1).

§ 28. Личное свойство Бога Отца

Учение православной Церкви о личном свойстве Бога Отца имеет самые твердые основания в Св. Писании. Сюда относятся: а) слова Спасителя: *якоже Отец имать живот в Себе, тако даде и Сынови живот имети в Себе (Ин. 5:26)*, откуда видно, что Отец ни от кого не получил бытия, ни от кого не сотворен, не рожден и не исходит; б) все те места, где Он называется Отцом по отношению к Сыну, которых бесчисленное множество, например: *никтоже знает Сына, токмо Отец: ни Отца кто знает, токмо Сын, и емуже аще волит Сын открыти (Мф. 11:27)*; *да вси чтут Сына, якоже чтут Отца, а иже не чтит Сына, не чтит Отца пославшаго Его (Ин. 5:23)*; или где говорится, что Он рождает Сына: *Господь рече ко Мне: Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя (Пс. 2:7)*; *из чрева прежде денницы родих Тя (Пс. 109:3)*; в) наконец, места, представляющие Отца началом по отношению и к Св. Духу: *егда же приидет Утешитель, егоже Аз пошлю вам от Отца, Дух истины, Иже от Отца исходит, Той свидетельствует о Мне (Ин. 15:26)*; *мы не духа мира сего прияхом, но Духа, Иже от Бога (1Кор. 2:12)*.

Примеч. Отсюда: а) становится понятным, почему Отец в порядке Божеских Лиц занимает обыкновенно первое место (**Мф. 28:19**) и называется первою Ипостасию Св. Троицы; б) ясно также, что в Боге есть только одно начало Божества – Отец; ибо Сын и Св. Дух от Него единого приемлют свое бытие; в) ясно, наконец, что Отец служит как бы связью и единением для Лиц Св. Троицы, Которые хотя едино по существу, но раздельны, как Лица; ибо Сын и Св. Дух, приемля от Него начало, к Нему же единому и возводятся, как своему Виновнику.

§ 29. Личное свойство Бога Сына

Такие же твердые основания в Св. Писании имеет учение православной Церкви и о личном свойстве Бога Сына. Ибо Он весьма часто называется здесь: а) Сыном Бога Отца, например: *Отец любит Сына, и вся показывает Ему, яже Сам творит..., якоже бо Отец воскрешает мертвые и живет, тако и Сын, ихже хочет живет* (**Ин. 5:20, 21**); б) Сыном Единородным: *такو возлюби Бог мир, яко и Сына Своего Единороднаго дал есть, да всяк веруй в Онъ, не погибнет, но имать живот вечный* (**Ин. 3:16, 18**), и притом в) таким, который пребывает в самом лоне Отца: *Бога никтоже виде нигдеже: Единородный Сын, сый в лоне Отчи, Той исповеда* (**Ин. 1:18**); г) Сыном истинным: *вемы, яко Сын Божий прииде, и дал есть нам свет и разум, да познаем Бога истиннаго, и да будем во истиннем Сыне Его Иисусе Христе* (**1Ин. 5:20**); д) Сыном собственным: *уже Своего (ἰδιον) Сына не пощади, но за нас всех предал есть Его: како убо не и с Ним вся нам дарствует* (**Рим. 8:32**). Излишне было бы доказывать, что как в этих, так и во всех других местах Писания Господь Иисус называется Сыном Божиим в подлинном смысле, а не в каком-либо переносном, когда мы уже знаем, что свящ. книги приписывают Ему и Божеское естество, и Божеские свойства и единосущие со Отцем и Духом.

Примеч. Надобно помнить, а) что рождение Сына Божия есть рождение вечное, и след. никогда не начиналось, никогда и не оканчивалось. Потому-то Сам Бог Отец говорит Сыну в одном месте: *прежде денницы родих Тя* (**Пс. 109:3**), т.е. родил прежде всех веков безначально, а в другом: *Аз днесь родих Тя* (**Пс. 2:7**), т.е. родил только теперь, или рождаю вечно. Равным образом должно помнить б) что Сын родился от Отца, но не отделился от Него, или что то же, родился и рождается неразлучно (ἁδιαστάτως). Потому и называется сущим в лоне Отчи (**Ин. 1:18**), во Отце пребывающим (**Ин. 10:38**).

§ 30. Личное свойство Бога Духа Святого

I. Учение Православной Церкви о личном свойстве Духа Святого заимствовано непосредственно из слов Спасителя к Апостолам: *егда приидет Утешитель, егоже Аз пошлю вам от Отца, Дух истины, Иже от Отца исходит* (τὸ Πνεῦμα τῆς ἀληθείας, ὃ παρὰ τοῦ Πατρὸς ἐκπορεύεται), *Той свидетельствует о Мне (Ин. 15:26)*. Здесь выражение: *уже от Отца исходит* означает вечное исхождение Св. Духа, а не временное посольство в мир. Это –

1. Открывается из цели, с какою произнесены приведенные слова. Вся беседа (**Ин. 14–16**), в которой они находятся, направлена была Спасителем преимущественно к тому, чтобы утешить учеников Своих в приближавшейся разлуке с Ним. Для сего Он изрекал ученикам обетование ниспослать к ним, вместо Себя, Духа Святого, и сперва называет обетованного *им Утешителем*, Который пребудет с ними в век (**Ин. 14:16**), далее – *Духом истины*, Который научит их всему и воспомянет им всё, слышанное ими от своего Божественного Учителя (**Ин. 14:26**), и за тем присовокупляет, что этот будущий Утешитель, этот Дух истины не есть какая-либо тварь, а *от Отца исходит*, т.е. имеет вечное бытие от Бога и след. есть Лице Божеское (**Ин. 15:26**). Прибавление это совершенно необходимо для цели; без него утешение Апостолов не могло быть полным; ибо теперь только они могли убедиться, что будущий их Наставник, как Лице Божеское, действительно, в состоянии заменить для них Того, с Кем им предстояла разлука, и Кого признавали они истинным Сыном Божиим, *от Бога изшедшим* (**Мф. 16:16, Ин. 16:30**). Оно необходимо тем более, что прежде, хотя нередко Спаситель говорил Апостолам о Св. Духе, но ни разу еще не объяснил им, кто же такой есть Дух Святой и какое Его личное достоинство.

2. Очевидно из самого сочетания и расположения приведенных слов. Если согласимся, что выражение: *Иже от Отца исходит* означает не вечное исхождение Св. Духа, но только временное посольство в мир; в таком случае, прежде

всего, мы должны допустить в речи Спасителя странное тождество. Ее надобно будет читать так: «когда придет Утешитель, Которого Я *пошлю от Отца*, Дух истины, Который *от Отца посылается*, Он засвидетельствует о Мне». А во-вторых, сделается непонятным, зачем глагол *исходит* поставлен в настоящем времени, когда речь о будущем посольстве Св. Духа, и когда это же самое посольство Спаситель еще прежде не раз обозначал в будущем времени, свидетельствуя об Отце: *иного Утешителя даст вам (Ин. 14:16)*, или: *Егоже послет Отец во имя Мое (-26)*, и о Самом Себе: *Егоже Аз пошлю вам от Отца (15:26)*. Между тем как, принимая за несомненное, что в рассматриваемом месте говорится о вечном исхождении Св. Духа, мы вовсе не находим ни тождества в речи Спасителя, ни чего-либо непонятного в глаголе *исходит*: напротив, в настоящем времени этот глагол и должен стоять, чтобы сколько-нибудь приблизительно обозначить вечное, т.е. непреходящее и неизменяющееся исхождение Св. Духа, подобно тому, как для означения и Своей вечности Спаситель употребил глагол в настоящем времени, сказав: *прежде даже Авраам не бысть, Аз есмь (Ин. 8:58)*.

3. Наконец, непререкаемо подтверждается гласом всей христианской древности, которая постоянно видела в словах Спасителя: *Иже от Отца исходит* мысль о вечном исхождении Св. Духа. Довольно здесь припомнить, что в таком точно знаменовании понимали эти слова не только знаменитейшие учителя Церкви – Василий Великий, Григорий Богослов, Иоанн Златоуст и другие, но и целый Собор вселенский (второй), внесший эти слова в сам символ веры.

II. То же учение о личном свойстве Бога Духа Святого Церковь содержала с самого своего начала. Это видно –

1. Из древних символов. Так: а) в символе св. Григория Чудотворца, употреблявшемся со времен его в церкви Неокесарийской для общественного наставления народа в вере, читаем: «и един Дух Святой, от Бога имеющий бытие (исходящий) и через Сына явившийся, т.е. людям»; б) в символе, употреблявшемся в Церкви, по свидетельству св. Епифания, со времени первого вселенского Собора до 373 года

для оглашения готовившихся к таинству крещения, говорится: «веруем... и в Духа Святого, Господа животворящего, от Отца исходящего, со Отцем и Сыном спокланяемого и сславимаго».

2. Из учения вселенских Соборов. Так: а) на первом вселенском Соборе Леонтий, епископ Кесарийский от лица всех присутствовавших с следующими словами обращается к некоему философу, просившему вразумления: «принимай единое Божество Отца, неизреченно родившего Сына, и Сына родившегося от Него, и Св. Духа, исходящего от самого Отца (ἐξ αὐτοῦ τοῦ Πατρὸς) и собственного Сыну (ἰδίου δὲ ὄντος τοῦ Υἱοῦ)»; б) на втором вселенском Соборе отцы внесли в символ веры, между прочим, слова: «Иже от Отца исходящего, Иже со Отцем и Сыном спокланяема и сславима»; в) отцы четвертого вселенского Собора в догматическом послании своем к императору Маркиану писали между прочим: «поборники веры на Константинопольском Соборе оружием истины низложили покушения еретиков, доказав, что, по учению веры Дух Святой есть Господь и Бог, и что Он исходит от Отца».

3. Из учения древних отцов и учителей Церкви. Например: а) *св. Василия Великого*: «как зиждительное Слово утвердило небо, так Дух, Который от Бога, Который от Отца исходит, сопривнес от Себя все силы, какие в Нем»; б) *св. Григория Богослова*: «Дух есть истинно Дух Святой, происходящий от Отца, но не как Сын (οὐχ' υἱοκῶς), потому что происходит не рожденно (γεννητῶς), но исходно (ἐκπορεύετῶς), если для ясности надобно употребить новое слово»; в) *св. Иоанна Златоуста*: «последователи Македония не захотели веровать, что Дух Святой, неизреченно от Отца исходящий, есть Бог»; г) *св. Ефрема Сирина*: «Дух Святой не рожден, а происходит из сущности (ἐκ τῆς οὐσίας) Отца»; д) *св. Иоанна Дамаскина*: «Сын от Отца, по рождению; Дух же Святой, хотя также от Отца, но не по рождению, а по исхождении. И хотя мы научены, что есть различие между рождением и исхождением; но в чем состоит образ этого различия, не знаем. Только вместе от Отца и рождение Сына, и исхождение Св. Духа. Итак все, что имеют Сын и Дух, имеют от Отца».

Отдел II. О Боге, как Творце и Промыслителе

§ 31. Учение Церкви и состав этого отдела

1. Учение православной Церкви о Боге, как Творце и Промыслителе, кратко выражено в словах Никео-Цареградского символа: «верую во единого Бога... Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым». Подробнее о Боге, как Творце, православная Церковь учит нас следующим образом: «без всякого сомнения, Бог есть Творец всех видимых и невидимых тварей. Прежде всего Он произвел мыслью Своею из ничего все небесные силы, как отличных песнопевцев славы Своей, и создал оный умный мир, который, по данной ему благодати, знает Бога и всегда во всем предан воле Его. После того сотворен Богом из ничего сей видимый и вещественный мир. Напоследок Бог сотворил человека, который составлен из неведущей и разумной души и вещественного тела, дабы из одного, сим образом составленного человека, видно уже было, что Он же есть Творец и обоих миров, и неведущего, и вещественного. По сей-то причине человек называется малым миром: ибо он носит на себе образ всего великого мира». (Прав. исповед. ч. 1, отв. на вопр. 18). А учение православной Церкви о Боге, как Промыслителе, подробнее выражено в послании восточных патриархов о православной вере так: «веруем, что все существующее, видимое и невидимое, управляется Божественным Промыслом; впрочем зло, как зло, Бог только предвидит и попускает, но не промышляет о нем, так как Он и не сотворил его. А происшедшее уже зло направляется к чему-либо полезному верховной благостью, которая сама не творит зла, а только направляет оное к лучшему, сколько это возможно» (чл. 5).

2. Чтобы раздельнее изложить это учение Церкви, мы скажем: 1) об отношении Бога, как Творца и Промыслителя к миру вообще, т.е. и к миру духовному, и к миру вещественному, и к миру малому – человеку; 2) об отношении Бога, как Творца и Промыслителя, в частности к миру духовному – так как это отношение, по учению Церкви, имеет свои особенности или отличительные черты; 3) наконец, об отношении Бога, как

Творца и Промыслителя, к человеку, которое также имеет, по учению Церкви, свои особенности. Говорить же, в частности, об отношении Бога, как Творца и Промыслителя к миру вещественному нет нужды; потому что оно не представляет никаких особенностей в учении Церкви, или ничего такого, что не заключалось бы в отношении Бога, как Творца и Промыслителя, к миру вообще.

Глава 1. Об отношении Бога, как Творца и Промыслителя, к миру вообще. 1. Бог – Творец мира

§ 32. Понятие о творении; Бог сотворил мир; мир существует не от вечности

1. Под именем творения, в строгом смысле, понимается произведение чего-либо из ничего. И потому, когда мы говорим, что Бог сотворил мир, то выражаем мысль, что Бог а) не только произвел всё, существующее вне Его, но б) произвел всё из ничтожества, и в) что, следовательно, мир существует не от вечности, а создан во времени или вместе с временем.

2. Бог произвел всё, вне Его существующее, и есть Виновник мира. Вот о том свидетельства а) Пророка Давида: *блажен, емуже Бог Иаковль помощник его, упование его на Господа Бога своего: Сотворшаго небо и землю, море, и вся, яже в них (Пс. 145:5, 6)*; б) Ездры: *Ты еси Сам Господь един, Ты сотворил еси небо, и небо небесе, и вся вои их, землю, и вся, елика на ней суть, моря, и вся, яже в них, и Ты оживляеши вся, и вои небеснии покланяются Тебе (Неем. 9:6)*; в) апостола Павла, провозвестившего в Афинском ареопаге: *Бог, сотворивый мир, и вся, яже в нем, Сей небесе и земли Господь сый, не в рукотворенных храмах живет (Деян. 17:24)*, и, между прочим, писавшего к Евреям: *всяк дом созидается от некоего: а сотворивый всяческая Бог (Евр. 3:4)*.

3. Бог сотворил мир из ничего. Эта истина видна: а) Из слов свящ. Бытописателя: *в начале сотвори Бог небо и землю (Быт. 1:1)*, т.е. сотворил тогда, когда не было еще ничего; б) Из верования Церкви ветхозаветной, которое исповедала одна благочестивая Иудеянка, во время гонения Антиохова, убеждая сына своего вкушать смерть за веру отцов, следующими словами: *молю тя, чадо, да воззриши на небо и землю, и вся, яже в них, видящ уразумеешь, яко от не сущих сотвори сия Бог, и человекь род тако бысть (2Мак. 7:28)*, от не сущих, т.е. из ничего; в) Из тех мест Нового Завета, где говорится, что Господь сотворил всяческая (Кол. 1:16; Еф. 3:9), что из Того, и Тем, и в Нем всяческая (Рим. 11:36), что вся Тем быша, и без Него ничтоже бысть, еже бысть (Ин. 1:3), и след. не могла быть и материя сама собою; г) наконец, из прямых свидетельств

св. Апостола Павла, что мы верою *разумеваем совершиться веком глаголом Божиим, во еже от неявляемых видимым быти* (**Евр. 11:3**), что Бог *нарицает не сущая, яко сущая* (τὰ μὴ ὄντα, ὡς ὄντα) (**Рим. 4:17**).

4. Наконец, мысль, что мир существует не от вечности, но создан во времени, или точнее, вместе со временем, ясно выражена: а) в словах Псалмопевца, обращенных к Богу: *прежде даже горам не быти и создатися земли и вселенней, и от века и до века Ты еси* (**Пл. 89:3**); б) в словах Сына Божия: *и ныне прослави Мя Ты, Отче, у тебе Самого славою, юже имех у тебе, прежде мир не бысть* (**Ин. 17:5**); и в) в словах того же Сына Божия, или Ипостасной Премудрости Божией, сказанных еще в Ветхом Завете: *прежде век основа Мя, в начале, прежде неже землю сотворити, И прежде неже бездны соделати, прежде неже произыти источником вод, Прежде неже горам водрузитися, прежде же всех холмов рождает Мя* (**Прит. 8:23–25**).

§ 33. Участие всех Лиц Пресвятой Троицы в деле творения

В Св. Писании, кроме многих мест, где сотворение мира усвоется Богу вообще (**Быт. 1:1; Ис. 45:7; Иер. 10:12; Пс. 113:23; 133:3; Деян. 14:15; 17:24; 1Кор. 11:12; Евр. 3:4**), есть такие, где усвоется оно в частности –

1. Богу Отцу. Например: *нам един Бог Отец, Из Негоже вся* (**1Кор. 8:6; Евр. 2:10**). И слова молитвы Апостольской: *Владыко, Ты, Боже, сотворивый небо и землю и море, и вся яже в них, – обращены собственно к первому Лицу Пресвятой Троицы; потому что далее читаем: Иже Духом Святым усты отца нашего Давида, отрока Твоего, рекл еси: вскую шаташася языцы, и людие поучишася тщетным? Предсташа царие земстии, и князи собрашася вкупе на Господа, и на Христа Его. Собрашася бо воистинну во граде сем на Святаго Отрока Твоего Иисуса, егоже помазал еси* (**Деян. 4:24–27**).

2. Богу Сыну. Например: *вся Тем быша, и без Него ничтоже бысть, еже бысть* (**Ин. 1:3**); или: *Тем создана быша всяческая, яже на небеси, и яже на земли...; всяческая Тем и о Нем создашася* (**Кол. 1:16; снес. Евр. 1:3**).

3. Богу Духу Святому. О Нем говорит праведный Иов: *Дух Божий сотворивый мя* (**Иов. 33:4**), и Псалмопевец: *Словом Господним небеса утвердишася, и Духом уст Его вся сила их* (**Пс. 32:6; снес. Пс. 103:30**); а св. Бытописатель изображает Духа Божия носившимся, при сотворении мира, *верху воды*, и как бы вливавшим жизнь в новосозданное вещество (**Быт. 1:2**).

Примеч. 1. Св. отцы и учителя Церкви, желая обозначить, в чем именно состояло участие каждого из Лиц Пресвятой Троицы в деле творения, выражались: «Отец сотворил мир через Сына в Духе Святом», или: «все от Отца чрез Сына в Духе Святом». И такое учение имеет основание в Св. Писании, где точно говорится, что всё *из* Отца (**1Кор. 8:6; 2Кор. 5:18**) *через* Сына (**Ин. 1:3; Евр. 1:3**) *в* Духе Святом (**Еф. 2:18**); что *из* Того, и Тем, и в Нем всяческая – $\acute{\epsilon}\xi\ \alpha\upsilon\tau\omicron\upsilon\ \kappa\alpha\iota\ \delta\grave{\iota}\ \alpha\upsilon\tau\omicron\upsilon, \kappa\alpha\iota\ \acute{\epsilon}\nu\ \alpha\upsilon\tau\omicron\upsilon\ \tau\grave{\alpha}\ \pi\acute{\alpha}\nu\tau\alpha$ (**Рим. 11:36**). Раздельнее эту мысль излагает св. Василий

Великий, говоря: «в творении их (Ангелов) представляй первоначальную причину (προκαταρκτικὴ αἰτία) сотворенного – Отца, и причину зиждительную (δημιουργική) – Сына, и причину совершительную (τελεωτική) – Духа; так что служебные духи имеют бытие по воле Отца, приводятся же в бытие действием Сына, и совершаются в бытие присутствием Духа.

Примеч. 2. Должно присовокупить, а) что учение об участии всех Лиц Пресв. Троицы в деле творения есть необходимое следствие учения об Их единстве и совершенной нераздельности по естеству и всем Божеским свойствам, и б) что самый порядок и мера участия каждого из Них в этом деле вполне соответствуют Их личному порядку и отношению между Собою.

§ 34. Как Бог сотворил мир

Слово Божие выражается, что Бог сотворил мир –

1. Разумом и премудростью: *Бог премудростию основа землю, уготова же небеса разумом (Прит. 3:19; снес. Пс. 135:5)*, т.е. создал сообразно с теми высочайше премудрыми умопредставлениями Своими, в которых Он от века созерцал все Свои будущие создания: *разумна от века суть Богови вся дела Его (Деян. 15:18)*.

2. Волею, хотением, т.е. совершенно свободно, а не вследствие какой-либо необходимости: *Бог наш на небеси и на земли, вся елика восхоте, сотвори (Пс. 113:11); вся елика восхоте Господь, сотвори на небеси и на земли, в морях и во всех безднах (Пс. 134:6)*.

3. Словом: *и рече Бог: да будет свет, и бысть свет,... и рече Бог: да будет твердь посреди воды, и бысть тако,... и рече Бог: да соберется вода, яже под небесем, в собрание едино, и да явится суша, и бысть тако, и под. (Быт. 1:3, 6, 9 и след.). Той рече, и быша: Той повеле, и создашася (Пс. 148:5)*. Но под словом Божиим, – замечают св. отцы Церкви, – здесь не должно разуместь какой-либо членораздельный звук или слово, подобное нашему: это творческое слово знаменует только мановение или выражение всемогущей силы Божией, произведшее из ничтожества вселенную (Ап. 4:11; Иер. 32:17).

4. Совершенно непостижимо для нашего разума: *верую разумеваем совершиться веком глаголом Божиим, во еже от неявляемых видимым быти (Евр. 11:3)*.

§ 35. В каком порядке Бог сотворил главные виды Своих творений

По учению православной Церкви, Бог прежде всего сотворил мир духовный, потом мир вещественный в продолжение шести дней, и наконец в шестой день сотворил человека (Простр. Христ. Катех. о чл. 1).

I. Бог прежде всего сотворил мир духовный. Основания для сего учения можно находить –

1. В первых словах свящ. Бытописателя: *в начале сотвори Бог небо и землю (Быт. 1:1)*. Здесь под *небом* нельзя разумеать твердь или вообще то, что обыкновенно называется небом: ибо небо видимое со всеми своими пространствами и светилами сотворено после (**Быт. 1:6, 8, 14–17**); но с вероятностью разумеют здесь собственно духов, которые обыкновенно представляются в писании населяющими небо (**Кол. 1:16**): потому что небу Моисей не приписывает нестроения, какое приписывает земле или первобытному веществу. Если так, то Ангелы сотворены прежде всего, когда кроме Бога ничто еще не существовало, и послужили началом всего творения Божия.

2. В словах Самого Бога к Иову: *егда сотворены быша звезды, восхвалиша Мя гласом великим вси Ангели Мои (Иов. 38:7)*. Ангелы признаются здесь славословящими Бога в день четвертый, когда сотворены были звезды; значит, предполагаются сотворенными прежде.

3. Св. отцы и учителя Церкви несомненно признавали Ангелов сотворенными прежде мира вещественного. Например:

Св. Василий Великий. «Еще ранее бытия мира, – говорит он, – было некоторое состояние, приличное премирным силам, превысшее времени, вечное, присно продолжающееся. В нем-то Творец и Зиждитель всяческих совершил создания, – мысленный свет, приличный блаженству любящих Господа, разумная и невидимая природы и все украшение умосозерцаемых тварей, превосходящих наше разумение, так что нельзя изобрести для них и наименования. Оне-то наполняют собою сущность невидимаго мира».

Св. Григорий Богослов. «Бог измышляет прежде всего (πρῶτον) Ангельския и небесныя силы, и мысль стала делом, которое исполнено Словом и совершено Духом.... поскольку же первыя твари были Ему благоугодны: то измышляет другой мир, вещественный и видимый; и это есть стройный состав неба, земли и того, что между ними».

Св. Иоанн Златоуст. «(Бог) сотворил Ангелов, Архангелов и прочия естества безплотных, и сотворил не по чему-либо другому, а по одной благодати. После сотворения их создал также человека и весь этот (т.е. видимый) мир по той же самой причине».

II. Бог сотворил мир вещественный в продолжение шести дней, и наконец в шестой день сотворил человека, как изложено в начале книги Бытия. Признать это Моисеево сказание за историю обязываемся потому, что –

1. За историю принимал его сам Моисей. Он поместил это сказание в самом начале своей исторической книги, в которой предположил сообщить Израильтянам верные и точные понятия о Боге, как Творце мира и человека: след. поступил бы против собственного намерения, если бы сокрыл здесь какой-либо таинственный смысл, ни для кого непонятный. А главное, на этом сказании Моисей основал закон о субботе, данный Израильтянам, при изложении которого со всею ясностью раскрыл свои мысли о шестидневном творении: *помни день субботний, – говорит он: еже святити его: Шесть дней делай, и сотвориши в них вся дела твоя: В день же седмый, суббота Господу Богу твоему: да не сотвориши всякаго дела вонь... Зане в шести днех сотвори Господь небо и землю, море, и вся яже в них, и почи в день седмый: сего ради благослови Господь день седмый, и освяти его (Исх. 20:8–11)*. И в другом месте: *да сохранят сынове Израилевы субботы, держати я в роды их:... яко в шести днех сотвори Господь небо и землю, в седмый же день преста и почи (Исх. 31:16, 17)*.

2. За историю принимали Моисеево сказание прочие свящ. писатели. Моисей, например, повествует в своем сказании, что Бог творит мир словом, и что над первоизданным, еще неустроенным веществом носился Дух Божий (**Быт. 1:2**), и

Псалмопевец восклицает: *Словом Господним небеса утвердишася, и Духом уст Его вся сила их (Пс. 32:6)*, и далее: *Той рече, и быша; Той повеле, и создашася (-9)*. Моисей повествует, что тьма покрывала в начале всё сотворенное, и что Бог рече: *да будет свет, и бысть свет (Быт. 1:3)*, и св. Апостол Павел выражается в одном месте: *Бог рекий из тмы свету возсияти, иже возсия в сердцах наших, к просвещению разума славы Божия о лице Иисус Христове (2Кор. 4:6)*. Моисей повествует, что *разлучи Бог между водою, яже бе под твердию, и между водою, яже бе над твердию (Быт. 1:7)*, об этой воде над твердию упоминает и Псалмопевец, когда, призывая разные творения Божии к славословию Своего Творца, говорит: *хвалите Его (Господа) небеса небес, и вода, яже превыше небес (Пс. 148:4)*. Моисей повествует, что Бог сотворил светила небесные, солнце, луну и звезды, *да будут они, между прочим, в знамения и во времена (Быт. 1:14)*, и тот же Псалмопевец взывает: *сотворил есть луну во времена (Пс. 103:19)*.

3. За историю принимали Моисеево сказание св. отцы и учителя Церкви, и именно: Феофил Антиохийский, Ипполит, Василий Великий, Златоуст, Афанасий Великий, Амвросий, Григорий Нисский, Епифаний, Феодорит и другие.

Примеч. Касательно смысла Моисеева сказания о шестидневном творении, надобно заметить следующее:

1. Моисей различает два главные вида творения, последовавшие одно за другим. *Первое* – творение в собственном смысле, бывшее в самом начале, когда Творец произвел всё из ничего: *в начале сотвори Бог небо и землю (Быт. 1:1)*, произвел самое вещество мира, заключавшее в себе начала или зародыши для всех его существ. В этом то смысле сказал и Премудрый сын Сирахов: *живый во веке созда вся обще (Сир. 18:1)*. А *другое* – творение уже из готового, первозданного или еще неустроенного вещества, совершившееся в продолжение шести дней. Сие-то творение, конечно, имел в виду Соломон, когда писал, что *всесильная рука Божия сотвори Мир от безобразного вещества (Прем. 11:18)*.

2. Моисей изображает происхождение всего мира вещественного (космогонию), а не одной земли (не геогонию). Ибо говорит, во-первых, что Бог сотворил *небо и землю*, т.е. весь мир; затем упоминает о сотворении *света*, о сотворении *тверди небесной*, о сотворении *светил*, солнца, луны и звезд. Но, с другой стороны, очевидно, что главным образом и с особенною подробностью Моисей описывает происхождение земли с различными ее обитателями, а неба и вещей небесных касается как бы мимоходом, в той мере, как они имеют отношение к земле. Повествуя о создании светил небесных, упоминает только о назначении их частном, какое они имеют относительно к земле, и дает им имена, приписывает свойства такие, какие можно дать и приписывать им только с земли.

3. Моисей повествует о первоначальном происхождении мира и земли, а не о преобразовании их. Ибо пишет: *в начале Бог сотвори небо и землю*, т.е. сотворил тогда, когда не было еще ничего. Далее: *и рече Бог: да будет свет: и бысть свет...*, *да будет твердь...*, *да будет светила на тверди небесней...* все такие выражения, которыми ясно предполагается предшествовавшее небытие. Наконец заключает свое описание словами: *и совершишася небо и земля и все украшение их (Быт. 2:1)*; значит, совершились, окончены только теперь, а прежде не существовали.

4. Моисей свидетельствует, что Бог действовал Сам, непосредственной Своей силою, не только при первом творении, когда произвел всё из ничего, но и в продолжение шести дней, когда производил разные части и существа мира из готового уже вещества. *И рече Бог: да будет свет: и бысть свет...*; *и рече Бог: да будет твердь посреде воды: и бысть тако...*; *и рече Бог: да изведет земля душу живу по роду... и бысть тако...* и проч. Следоват. не должно объяснять первоначальное образование мира и земли по силам и законам природы: эти силы и законы начали действовать в мире уже с тех пор, как мир получил совершенное бытие и они дарованы Богом миру. Но Сам Бог вовсе не подчинялся им, когда творил еще небо и землю и производил разные классы существ Своею всемогущею силою. Так Он сотворил первых людей (да и всех

животных земнородных) прямо в возрасте мужеском, между тем как по силам и законам природы требовалось бы много лет жизни, пока первые люди могли бы достигнуть мужеского возраста.

5. Под именем шести дней творения Моисей понимает дни обыкновенные. Ибо каждый из них определяет вечером и утром; *и бысть вечер, и бысть утро, день един...*, *и бысть вечер, и бысть утро, день второй...* и т.д. А кроме того, как мы уже заметили, соответственно этим шести дням, в которые Бог сотворил все дела Свои, и по окончании которых почил и освятил день седмый, Моисей заповедал Израильтянам, чтобы и они шесть дней недели делали, а день седмый субботу святили Господу Богу своему (**Исх. 20:8–11; 31:16, 17**).

6. Моисей описывает шестидневное творение мира так, чтобы быть понятным для всех, – описывает не как ученый естествослов, а как мудрый и Богопросвещенный учитель веры. Потому, хотя о всём сообщает только понятия истинные, но выражается применительно к общему человеческому смыслу, – говорит о высоких действиях Творца, по возможности, сообразно с их достоинством, однакож чувственно и человекообразно, и представляет разные предметы мира физического, как они являются простому глазу наблюдателя, а не как они известны ученому.

§ 36. Почему и с какой целью Бог сотворил мир

Православная Церковь преподает нам об этом следующее: «должно верить, что Бог., будучи благ и преблаг, хотя Сам в Себе пресоквершен и преславен, сотворил из ничего мир на тот конец, дабы и другие существа, прославляя Его, участвовали в Его благодати» (Правосл. Исп. ч. 1, отв. на вопр. 8). След. Церковь признает побуждением к сотворению мира единственно бесконечную благодать Творца, а целью мира, с одной стороны, славу Творца, а с другой – блаженство тварей.

1. Единственным побуждением или причиной, которая расположила Всевышнего создать вселенную, была Его бесконечная благодать. Эту мысль Св. Писание а) предполагает в тех местах своих, где учит, что Бог есть Существо всеоквершенное (**Пс. 144:3**), всеславное (**Пс. 23:10**), всеблаженное (**1Тим. 1:11**); что Он не нуждается ни в ком и ни в чем (**Деян. 17:25, 26**), что Он от века существовал один без мира (**Пс. 89:3; Еф. 1:3–4**), и след. мог бы также существовать и во веки веков, если бы Сам не соблаговолит произвести другие существа; б) Ясно выражает в тех местах, где, возводя взоры наши на самые творения Божии, восклицает: *благ Господь всяческим и щедроты Его на всех делах Его* (**Пс. 144:9**), или призывает нас исповедовать Его милости, явленные в деле творения: *исповедайтесь Господеву, яко благ, яко в век милость Его.... сотворшему небеса разумом: яко в век милость Его. Утвердившему землю на водах: яко в век милость Его. Сотворшему светила велия единому: яко в век милость Его* (**Пс. 135:1, 5–7**).

2. Целью сотворения мира служит прежде всего слава Божия. Св. Писание выражает эту мысль: а) в чертах общих, когда говорит, что Господь *вся содела Себе ради* (**Прит. 16:4**), и что *Его ради всяческая* (**Евр. 2:10**); б) яснее и прямее, когда свидетельствует, что *небеса поведают славу Божию* (**Пс. 18:1**), и *вся земля* наполнена славы Господа Саваофа (**Ис. 6:3**); в) со всею ясностью, когда заповедует нам: *прославите убо Бога в телесех ваших и в душах ваших, яже суть Божия* (**1Кор. 6:20**);

аще ясте, аще ли пиете, аще ли ино что творите, вся во славу Божию творите (1Кор. 10:31).

3. Второй целью мира служит блаженство самих тварей. Если Бог произвел вселенную единственно по бесконечной Своей благодати, желая, чтобы и другие существа вкусили сладость бытия и соделались причастниками Его благодати; то очевидно, здесь и заключается одна из целей мира. С сею-то целью Бог и не перестает *благодотворить (Деян. 14:17)* Своим созданиям, *Сам дая всем живот и дыхание и вся (Деян. 17:25),* и притом *дая вся обильно в наслаждение (1Тим. 6:17),* исполняет *всяческая Своя благодати (Пс. 103:28) и всякое животное благоволения (Пс. 144:16).* Притом нравственные существа, стремясь к главной цели своей – к прославлению своего Создателя, тем самым уже достигают и своего блаженства. Ибо истинно прославлять Бога они могут, как заповедал нам Спаситель, только *добрыми делами и благочестивою жизнью (Мф. 5:16),* а следствие добрых дел есть блаженство, по Его же учению о блаженствах (*Мф. 5:3–12*), и *благочестие, как говорит Апостол, на все полезно есть, обетование имеюще живота нынешняго и грядущаго (1Тим. 4:8).*

§ 37. Совершенство творения Божия

Св. Писание учит нас, что всё созданное от Бога, создано совершенным. Так свящ. Бытописатель, повествуя о днях творения, неоднократно делает замечание: *и виде Бог, яко добро* (**Быт. 1:4, 10, 12, 18, 21, 25**), а в заключение всего говорит: *и виде Бог вся, елика сотвори, и се добра зело* (**–31**). Последующие Писатели повторяют ту же мысль в разных выражениях; например, Псалмопевец: *возвеличишася дела Твоя, Господи, вся премудростию сотворил еси* (**Пс. 103:24**); Екклезиаст: *всяческая, яже сотвори, добра (суть) во время свое* (**Екк. 3:11**); св. Апостол Павел: *всякое создание Божие добро* (**1Тим. 4:4**).

II. Бог – Промыслитель Мира

§ 38. Понятие о Промысле Божиим, его действия и виды

1. Промысел Божий есть непрестанное действие всемогущества, премудрости и благодати Божьей, которым Бог сохраняет бытие и силы тварей, направляет их к благим целям, всякому добру вспомоществует, а возникающее, через удаление от добра, зло пресекает, или исправляет и обращает к добрым последствиям (Простр. Катех. о чл. 1).

2. Таким образом в общем понятии о Промысле Божиим различаются три частных его действия: сохранение тварей, содействие или вспомоществование им и управление ими. *Сохранение* тварей есть такое действие Божие, которым Всемогуший содержит в бытие как весь мир, так и все частные существа, в нем находящиеся, с их силами, законами и деятельностью. *Содействие* или вспомоществование тварям – такое действие Божие, которым Всеблагий, предоставляя им пользоваться собственными силами и законами, вместе с тем оказывает им и Свою помощь и подкрепляет во время их деятельности. Это особенно ощутительно по отношению к тварям разумно-свободным, которые постоянно нуждаются в благодати Божией для преспеяния в жизни духовной. Впрочем, по отношению к нравственным существам, действительное содействие Божие бывает только тогда, когда они свободно избирают и творят добро; во всех же тех случаях, когда они, по своей воле, избирают и творят зло, бывает одно только *попущение* Божие, а отнюдь не содействие: потому что Бог творить зла не может, а лишить свободы нравственные существа, которую Сам же даровал им, не хочет. Наконец, *управление* тварями есть такое действие Божие, которым бесконечно-Премудрый направляет их, со всею их жизнью и деятельностью, к предназначенным им целям, исправляя и обращая, по возможности, самые худые дела к добрым последствиям. Из этого видно, что все означенные действия промысла Божия различны между собою. Сохранение обнимает и бытие тварей, и их силы, и деятельность: содействие

относится собственно к силам; управление – к силам и действиям тварей. Сохраняет Бог все существа мира; содействует одним добрым, а злым только попускает их злую деятельность; управляет также всеми.

3. Промысл Божий обыкновенно разделяется на два вида: на Промысл общий и Промысл частный. Общий Промысл объемлет весь мир вообще, а также роды и виды существ; частный простирается на самые частные существа мира и каждое из неделимых, как бы они малыми ни казались – и православная Церковь, веруя, что Бог «от малаго до великаго знает все в точности, и о всяком творении в особенности промышляет» (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 29), очевидно, допускает оба эти вида Промысла.

§ 39. Действительность Промысла Божия

I. Действительность Промысла Божия о мире проповедуется в бесчисленных местах Св. Писания. Например: а) в книге **Иова**: *Сам (Бог) поднебесную всю надзирает, ведый, яже на земли, вся, яже сотвори (28:24);* или: *не в руке ли Его душа всех живущих, и Дух всякого человека (12:10);* б) в книге **Псалмов**: *основал еси (Господи) землю, и пребывает. Учинением Твоим пребывает день: яко всяческая работна Тебе (118:90, 91);* в) в Евангелии от **Матфея**: *да будете сынове Отца вашего, Иже есть на небесех, яко солнце Свое сияет на злыя и благия, и дождит на праведныя и на неправедная (5:45);* г) в книге **Деяний Апостольских**: *(Бог) не несвидетельствована Себе остави, благодворя, с небесе нам дожди дая, и времена плодоносна, исполняя пищею и веселием сердца наша (14:17).*

II. Св. отцы и учителя Церкви доказывали бытие Промысла и из здравого разума на основании понятий, с одной стороны, о Боге, как Творце мира, а с другой – о мире, творении Божиим.

1. В первом случае они указывали: а) на бесконечную благодать Творца, по которой Он никак не может оставить без Своего промысления Своих собственных тварей, созданных Им единственно по благодати; б) на вседеприсутствие Творца, по которому Он непосредственно присущ каждой твари, каждой вещи, каждому существу, непосредственно видит их состояние и потребности; и след. тогда только мог бы не промыслять о мире, если бы или не был благ, или был недейтелен; в) на всемогущество Творца, по которому Ему не стоит ни малейшего труда промыслять о мире.

2. Обращаясь к миру, учителя Церкви преимущественно останавливали внимание на том: а) что без Промысла Божия мир не мог бы существовать сам собою, будучи вызван к бытию из ничтожества и постоянно находясь над тем же ничтожеством, и б) что, без Промысла Божия, в мире не могло бы сохраняться того изумительного порядка, какой замечается; напротив всё

выступило бы из своих пределов, пришло бы в расстройство и упадок.

§ 40. Действительность каждого из действий Промысла Божия и обоих его видов

I. Приписывая Богу вообще промысление о мире, Св. Писание приписывает Ему, в частности, и каждое из действий Промысла, как-то –

1. Сохранение тварей. Это проповедуют: а) Псалмопевец во всем **103**-м псалме, и особенно в следующих стихах: *вся к Тебе чают, дати пищу им во благо время (27.) Давшу Тебе им, соберут: отверзшу Тебе руку, всяческая исполнятся благости (28.) Отвращшу же тебе лице возмзутся: отимеши дух их, и исчезнут, и в персть свою возвратятся (29.) Послещи Духа Твоего, и созиждутся, и обновиши лице земли (30).* б) Апостол Павел: Бог... *ни от рук человеческих угождения приемлет, требуя что, Сам дая всем живот и дыхание и вся (Деян. 17:25).*

2. Содействие или поущение тварям. Мысль о содействии Божиим тварям, особенно тварям нравственным, выражает Св. Писание, когда говорит, что Бог *носит всяческая глаголом силы Своея (Евр. 1:3); оживляет всяческая (1Тим. 6:13); что Бог есть действующий в нас, и еже хотети, и еже деяти о благоволении (Фил. 2:13), и о Нем мы живем и движемся и есмы (Деян. 17:28).* Мысль о поущении Божиим выражается, например, у св. Апостола Павла, когда он пишет о язычниках: *сего ради предаде их Бог в страсти безчестия (Рим. 1:26);* или когда он говорит об Иудеях: *даде им Бог духа нечувствия, очи не видети, и уши не слышати (Рим. 11:8).*

3. Управление тварями. Об этом действии Божиим говорится: а) в молитве царя Давида: *Тебе, Господи, величество, и сила, и слава, и одоление, и исповедание, и кротость, яко Ты всеми, иже на небеси и на земли, владычествуеши и в руку Твоею крепость и власть, в руку Твоею милость, Вседержителю, возвеличити, и укрепити вся (1Пар. 29:12);* б) в словах Пророка Даниила: *Той пременяет времена и лета, поставляет цари и преставляет, даяя*

премудрость мудрым, и разум ведущим смышление (Дан. 2:21).

II. Промысл Божий, со всеми своими действиями, простирается не только на мир вообще, на роды и виды существ, но и на каждое сотворенное существо в особенности, т.е. есть Промысл не только общий, но и частный. Это видно:

1. Из слов Псалмопевца – *очи всех на Тя уповают, и Ты даеши им пищу во благовремени: Отверзавши Ты руку Твою, и исполняеши всякое животное благоволения (Пс. 144:15, 16);* или – *пойте Богу нашему в гуслах: Одевающему небо облаки, уготовляющему земли дождь: прозябающему на горах траву, и злак на службу человеком: Дающему скотом пищу их, и птенцем врановым, призывающим Его (Пс. 146:7–9).*

2. Из слов Самого Спасителя – *да будете сынове Отца вашего, Иже есть на небесех, яко солнце Свое сияет на злыя и благия, и дождит на праведныя и на неправедныя (Мф. 5:45);* *воззрите на птицы небесныя, яко не сеют, ни жнут, ни собирают в житницы, и Отец ваш небесный питает их: не вы ли паче лучши их есте (Мф. 6:26)?* *Смотрите крин сельных, како растут: не труждаются, ни прядут. Глаголю же вам, яко ни Соломон во всей славе своей облечеся, яко един от сих. Аще же сено сельное днесь суще, и утре в пещь вметаемо, Бог тако одевает, не много ли паче вас, маловери (Мф. 6:28–30)?* *Не две ли птицы ценятся единым ассарием? и ни едина от них падет на земли без Отца вашего: Вам же и власи главнии вси изочтени суть (Мф. 10:29, 30).*

Примеч. Если Бог не промышляет о всех созданиях, или если Промысл Его объемлет только великие предметы мира, только роды и виды существ, но не простирается на малые вещи и на каждое из неделимых: то это возможно по двум причинам – или потому, что Бог не может промышлять о всех Своих тварях, или потому, что не хочет. Но нельзя допустить первой причины; потому что Бог всеведущ, бесконечно премудр и всемогущ. Нельзя допустить и второй причины; потому что Бог бесконечно благ и всегда *делает (Ин. 5:17)*. И если Он не счел недостойным Своего величия сотворить и существа малые и неделимые, а не одни великие: то, без сомнения, не может быть

недостойным Его величия и промышленности о них; тем более, что великими и малыми являются предметы только сравнительно между собою и по нашим понятиям – пред безпредельным же величием Творца и Вседержителя нет ничего великого, равно как пред Его беспредельною благостью ничто не мало, чему только Он Сам благоволил даровать бытие.

§ 41. Участие всех Лиц Пресвятой Троицы в деле промышления

Как дело творения, так точно и дело промышления в Св. Писании равно усваивается всем трем Лицам Божества и именно —

1. Богу Отцу. Например, в словах Спасителя: *да будете сынове Отца вашего, Иже есть на небесех, яко солнце свое сияет на злыя и благия, и дождит на праведныя и на неправедныя (Мф. 5:45); воззрите на птицы небесныя, яко не сеют, ни жнут, ни собирают в житницы, и Отец ваш небесный питает их (Мф. 6:26).*

2. Богу Сыну: *Той есть прежде всех, — говорит о Нем св. Апостол, — и всяческая в Нем состоятся (Кол. 1:17); носяй всяческая глаголом силы Своея (Евр. 1:3).*

3. Богу Духу Святому. Промышление Его о мире физическом проповедует Псалмопевец в своем воззвании к Богу Отцу: *вся к Тебе чают, дати пищу им во благо время. Давшу Тебе им, соберут: отверзшу Тебе руку, всяческая исполнятся благости. Отвращу же Тебе лице возмзятся: отимеши дух их и исчезнут, и в персть свою возвратятся. Послещи Духа Твоего, и созиждутся, и обновиши лице земли (Пс. 103:27–30).* Промышление о мире нравственном проповедует Апостол: *разделения дарований суть, а тойжде Дух... Комуждо же дается явление Духа на пользу... Вся же сия действует един и тойжде Дух, разделяя властью коемуждо якоже хочет (1Кор. 12:4, 7, 11).*

Глава II. Об отношении Бога как Творца и Промыслителя к миру духовному

§ 42. Разделение мира духовного на духов добрых и злых и отношение Бога, как Творца и Промыслителя, к тем и другим

Мир духовный, по учению православной Церкви, составляют двоякого рода духи: духи добрые, иначе называемые Ангелами, и духи злые или демоны, которые также сотворены от Бога добрыми, но сделались злыми по собственной воле (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 19–21). Отношение Бога, как Творца, к духам добрым и злым одно и то же: тем и другим Он равно даровал бытие, даровал природу, силы и способности. Но, как Промыслитель, Он иначе относится к духам добрым и иначе к злым: первым Он содействует в их доброй деятельности и управляет ими сообразно с целью их бытия; а последним Он только попустил их падение и попускает их злую деятельность, и ограничивает ее, направляя ее, по возможности, к доброй цели.

I. Отношение к Духам добрым или Ангелам

§ 43. Понятие об Ангелах; достоверность их бытия и происхождение их от Бога

1. Имя *Ангел* (ἄγγελος, посланник, вестник) есть имя должности, а не природы. Потому не удивительно, если в Св. Писании оно усваивается разным посланникам Иеговы, возвещавшим волю Его, например – Моисею (**Чис. 20:16**), и другим Пророкам (**Агг. 1:13; Ис. 33:7**), Предтече Спасителя (**Мф. 11:10**), Апостолам (**Лк. 9:52**) и предстоятелям церквей (**Мал. 2:7; Ап. 1:20; 2:1**). Но, в строгом и собственном смысле, Ангелами называются в Св. Писании существа особого рода, отличные от Бога и от человека, существа духовные, действительные, а не воображаемые. Так –

1. В книге Иова читаем: *что бо? еда чист будет человек пред Богом? или в делах своих без порока муж? Аще рабом своим не верует, и во Ангелах своих стропотно что усмотре* (**Иов. 4:17, 18**). Здесь отличаются Ангелы и от Бога и от человека, и представляются по природе высшими человека.

2. Псалмопевец делает подобное же сравнение между человеком и Ангелами, только в более сильных словах: *что есть человек, Господи, яко помниши его? или сын человек, яко посещаеши его? Умалил еси его малым чим от ангел, славою и честию венчал еси его* (**Пс. 8:5, 6**).

3. Христос Спаситель учил:

а) *Всяк, иже аще исповест Мя пред человеки, и Сын человеческий исповест его пред Ангелы Божиими. А отвергыйся Мене пред человеки, отвержен будет пред Ангелы Божиими* (**Лк. 8:9**). Значит, Ангелы составляют собою особенный класс существ, отличный от человеческого рода.

б) *О дни же том или о часе никтоже весть, ни Ангели, иже суть на небесех, ни Сын, токмо Отец* (**Мк. 13:32**). Ангелы здесь представляются жителями неба, обладающими ведением совершеннейшим сравнительно с людьми и также несомненно существующими, как существуют Отец и Сын.

в) *В воскресение ни женятся, ни посягают, но яко Ангели Божии на небеси суть* (**Мф. 22:30**). Эти слова, в которых так

непререкаемо Ангелы признаются существами действительными, тем более замечательны, что их изрек Спаситель пред Саддукеями, отвергавшими бытие Ангелов (**Деян. 23:8**).

4. Ап. Павел пишет к возлюбленному ученику своему Тимофею: *засвидетельствую пред Богом, и Господом Иисус Христом, и избранными (Его) Ангелы, да сия сохраниши* (**1Тим. 5:21**). Если, таким образом, Апостол призывает во свидетели вместе с Богом Отцом и Господом Иисусом, Ангелов: то, очевидно, приписывает им несомненное бытие. А в послании к Евреям тот же Апостол, сравнивая Спасителя с Ангелами, говорит: *только лучший быв Ангелов, елико преславнее паче их наследствова имя. Кому бо рече когда от Ангел: Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя?... Егда же паки вводит первороднаго во вселенную, глаголет: и да поклонятся Ему вси Ангели Божии* (**Евр. 1:4–6**).

II. О происхождении Ангелов от Бога ясно учит Св. Писание, когда говорит о Сыне Божиим: *вся Тем быша, и без Него ничтоже бысть, еже бысть* (**Ин. 1:3**); и в другом месте: *Тем создана быша всяческая, яже на небеси и яже на земли, видимая и невидимая, аще Престоли, аще Господствия, аще Начала, аще Власти: всяческая Тем и о Нем создашася* (**Кол. 1:16**). Невидимое означает здесь мир духовный, в противоположность миру видимому, вещественному – и *Престоли, Господствия, Начала и Власти* суть имена Чинов Ангельских, как видно из других мест (**1Пет. 3:22; Еф. 1:20, 21**).

§ 44. Природа Ангелов

По природе своей Ангелы суть духи бесплотные, совершеннейшие души человеческой, но ограниченные.

1. Ангелы суть духи. Так учит Св. Писание: а) когда говорит об Ангелах вообще: *не все ли суть служебнии дуси, в служение посылаеми за хотящих наследовати спасение* (**Евр. 1:14**); б) когда, в частности, приписывает им существенные свойства духа: ум и волю, упоминая – о желании их *приникнути* в тайну нашего искупления (**1Пет. 1:12**), о неведении ими последнего дня мира (**Мк. 13:32**) и об их святости (**Мф. 25:31**); в) когда изображает их: созерцающими (**Мф. 18:10**), славословящими Бога (**Ис. 6:3**) и творящими волю Его (**Пс. 102:20**).

2. Ангелы суть духи бесплотные. Эта мысль открывается из снесения разных мест Св. Писания. В одном месте оно свидетельствует, что Ангелы суть духи – *πνεύματα* (**Евр. 1:14**), точно так, как и о Боге говорит, что *Дух – πνεῦμα есть Бог* (**Ин. 4:24**). В другом объясняет, что *Дух – πνεῦμα плоти и кости не имать* (**Лк. 24:39**) – даже и такой плоти, какова была плоть Христа Спасителя по воскресении, плоть прославленная, в которой Он мог входить к ученикам Своим, *дверем затворенным* (**Ин. 20:19**). В третьем замечает собственно об Ангелах, что они, в противоположность людям, облеченным плотью, *ни женятся, ни посягают* (**Мф. 22:30**), что они даже не могут умирать (**Лк. 20:35, 36**). Учение о бесплотности Ангелов ясно проповедуется у св. отцев и учителей Церкви, например: а) у св. Афанасия: «Ангел есть существо разумное, невещественное (ἄϋλον), песнословящее, бессмертное»; б) у св. Григория Нисского: «вся тварь разумная разделяется на бестелесное (ἄσώματον) естество и на облеченное плотью, – бестелесное есть естество Ангельское; другой вид – это мы, люди»; в) у св. Златоуста: «сотворил Бог Ангелов, Архангелов и прочия естества бесплотныя»; г) у св. Иоанна Дамаскина: Ангел есть существо разумное, свободное, бестелесное, служащее Богу.

3. Ангелы суть духи совершеннейшие души человеческой, но ограниченные. Совершеннейшие, но ограниченные.

а) По природе своей вообще. Прямо и ясно высказана эта мысль в словах Псалмопевца, что человек умален *малым чим от Ангел* (**Пс. 8:6**), которые след. хотя и выше человека, но только немногим. Необходимо предполагает она у ап. Павла, во-первых, когда Апостол доказывает Божественное величие Единородного Сына Божия, между прочим, тем, что Он есть *лучший* самих Ангелов (**Евр. 1:4–14**); а во-вторых, когда, изображая славу Икупителя человеков, в которую Он вошел после дней плоти Своей, по вознесении плоти на небеса, говорит, что Ему *покорились даже Ангелы, и Власти, и Силы* (**1Пет. 3:22**).

б) По своему уму. Спаситель сказал Апостолам, когда они спрашивали Его о последнем дне мира – *о дни же том или о часе никтоже весть ни Ангели, иже суть на небесех, ни Сын, токмо Отец* (**Мк. 13:32**). Отселе видно и то, что Ангелам доступно ведение высшее, нежели человеку, и то, что это ведение имеет свои пределы.

в) По своей крепости и могуществу. Слово Божие свидетельствует, что *Ангели крепостию и силою больше нас суть* (**2Пет. 2:11**; снес. **Пс. 102:20**). Но могущество Ангелов имеет свои границы и не простирается до того, чтобы они сами собою могли творить чудеса: *благословен Господь Бог Израилев творяй чудеса един* (**Пс. 71:18**).

§ 45. Число Ангелов и степени: небесная иерархия

1. Мир Ангельский представляется в Св. Писании необычайно великим. Один из тайнозрителей Ветхого Завета в сновидении своем видел, что когда *Ветхий деньми* седи на престол своем, *тысяща тысящ служаху Ему, и тмы тем предстояху Ему* (**Дан. 7:9, 10**). Другой тайнозритель новозаветный, также видел и слышал *глас Ангелов многих окрест престола Божия – и бе число их тысяща тысящами* (**Ап. 5:11**). Множество вой небесных восхвалили пришествие на землю Сына Божия для искупления рода человеческого (**Лк. 2:13**). *Во тмах святых Ангел Своих приидет Господь, сотворити суд о всех, и изблечити всех нечестивых* (**Иуд. 14–15**). Со тмами Ангелов вступает в общение и каждый человек, истинно верующий во Христа Спасителя (**Евр. 12:22**).

2. Будучи столь многочисленны, Ангелы разделены на особые классы или степени. Ап. Павел ясно различает эти классы, когда говорит о Сыне Божиим: *Тем создана быша всяческая, яже на небеси, и яже на земли, видимая и невидимая, аще Престоли, аще Господствия, аще Начала, аще Власти: всяческая Тем и о Нем создашася* (**Кол. 1:16**), и когда, изображая славу Спасителя по вознесению Его на небеса, выражается, что Отец посадил Его одесную Себе на небесных, *превыше всякого Начальства и Власти и Силы и Господства* (**Еф. 1:21**). Кроме того из самых названий, какие усвоит силам Ангельским Слово Божие, можно заключать о различии их по достоинству: одни из них, например, называются *Ангелами* (**1Пет. 3:22**), а другие *Архангелами* (**1Сол. 4:16; Иуд. 9**). Ворование Церкви об этом предмете выразилось на пятом вселенском Соборе (553), когда она осудила Оригена, между прочим за то, что он допускал, будто Ангелы по своим силам и достоинствам совершенно равны между собою, и будто первоначально они не были разделены на классы, а разделились уже в последствии, когда некоторые из них пали.

3. В частности о классах или степенях небесной иерархии православная Церковь учит: Ангелы разделяются на девять

ликов, а сии девять – на три чина. В первом чине находятся те, кто ближе к Богу, как-то: Престолы, Херувимы и Серафимы. Во втором чине: Власти, Господства и Силы. В третьем: Ангелы, Архангелы, Начала» (Прав. исп. ч.1, отв. на вопр. 20). Такое разделение –

а) Отчасти основывается на Св. Писании, по крайней мере, в том отношении, что в Свящ. книгах встречаются имена всех, исчисленных здесь, Чинов Ангельских, как-то: Херувимов (**Быт. 3:24**), Серафимов (**Ис. 6:1–8**), Сил (**Еф. 1:21; Рим. 8:38**), Престолов, Начал, Господств, Властей (**Кол. 1:16; Еф. 1:21; 3:10**), Архангелов (**1Сол. 4:16; Иуд. 9**) и Ангелов (**1Пет. 3:22; Рим. 8:38**), и более этих девяти имен Чинов Ангельских не упоминается.

б) Но главным образом основывается на свящ. предании. И св. Дионисий Ареопагит производит это предание прямо из уст своего наставника, св. Апостола Павла, говоря: «всех Сил (Чинов) небесных Слово Божие нарекло раздельными именами девять, а наш Божественный священнонаставник разделил их на три тройственные степени». Потом, такое же разделение Ангелов на девять Чинов, или, по крайней мере, исчисление именно девяти Чинов Ангельских, встречаем – в Постановлениях Апостольских, у св. Игнатия Богоносца, у св. Григория Богослова, у св. Иоанна Златоуста, еще яснее у св. Григория Двоеслова и св. Иоанна Дамаскина.

§ 46. Бог содействует Ангелам добрым

Учение Церкви о содействии Божиим Ангелам добрым можно видеть в следующих словах: «они (Чины Ангельские) поставлены в таком порядке, что низшие Ангелы получают просвещение и благодеяния Божия чрез высших. Сии Ангелы утвердились в благодати Божией навсегда так, что не могут уже грешить; впрочем, не по естеству своему, но по благодати Божией» (Прав. исповед. ч. I отв. на вопр. 20). То есть –

I. Бог содействует уму Ангелов в его стремлениях к истине, сообщая ему просвещение и откровения от Себя. Эта мысль имеет для себя основания в тех местах Св. Писания, где говорится: а) что Ангелы обитают на небеси (**Мф. 22:30**; **Мк. 13:32**), окружают престол Божий (**Ис. 6:2**), и *выну видят лице Отца небеснаго* (**Мф. 18:10**); след. непосредственно познают Бога, а в Нем и все вещи; б) что Бог есть *свет* духовный (**1Ин. 1:5**), *свет вечный* (**Ис. 60:19, 20**); след. прежде и более всего освещают премирных духов, окружающих престол Его; наконец, в) что Бог нередко открывает Ангелам волю Свою и особенным образом или по особенным случаям, для сообщения ее людям (**Дан. 9:21, 26**; **Лк. 1:26–38** и др.).

II. Бог содействует свободной воле Ангелов в ее деятельности Своею всесильною благодатью, при помощи которой они уже столько утвердились в добре, что не могут пасть и всегда останутся добрыми.

1. Первая половина мысли вытекает, с одной стороны, из того, что и Ангелы, как существа ограниченные, не имеющие *живота в Себе* (**Ин. 5:26**), а получившие его от *Источника живота* (**Пс. 35:10**), необходимо нуждаются, для продолжения своей жизни и деятельности, в постоянном подкреплении от Бога и, подобно всем тварям, чают к Нему *дати пищу им* (**Пс. 103:27**), каковою может быть для них только благодать Божия. А с другой стороны, из того, что Бог, как учит Св. Писание *носит всяческая*, след. и Ангелов, *глаголом силы своея* (**Евр. 1:3**), и *оживляет всяческая*, след. и Ангелов (**1Тим. 6:13**; **Неем. 9:6**); что *в руце Его душа всех живущих* (**Иов. 12:10**).

2. Вторая же половина мысли, именно о непреклонности Ангелов ко злу, при помощи благодати, и утверждении их в добре навсегда, подтверждается местами Писания, – где Ангелы называются *слугами* Бога, *творящими волю Его* (**Пс. 102:21**; снес. **Мф. 6:10**) и Ангелами Его *избранными* (**1Тим. 5:21**); представляются и живущими на небеси в присутствии Самого Бога (**Мф. 22:30**), и наслаждающимися блаженным лицезрением Его (**Мф. 18:10**); и где говорится, что Ангелы пребудут *святыми* даже при конце мира, когда вместе с ними, явится Господь судить живых и мертвых (**Мф. 25:31**), и что они останутся членами Церкви торжествующей на небеси (**Евр. 12:22, 23**), или царства славы, имеющего существовать *во веки веков* (**Ап. 22:5**).

§ 47. Бог управляет Ангелами добрыми: а) служение их Богу

I. «Ангелы, по учению православной Церкви, приведены от Бога из небытия в бытие для того, чтобы они прославляли Его и служили Ему, и кроме того служили в сем мире людям, путеводя их в Царствие Божие» (Прав. испов. ч. I, отв. на вопр. 19). Поэтому, управление Вседержителя Ангелами состоит в том, что Он, соответственно с их назначением, употребляет их: а) на служение самому Себе и б) на служение людям.

II. Служение Ангелов Богу двоякого рода –

1. Они служат Богу непосредственно тем, что предстоят Ему, поклоняются Ему и прославляют Его. Пророк Исаия видел, что Серафимы стояли окрест престола Божия, и *взываху друг к другу, и глаголаху: Свят, Свят, Свят, Господь Саваоф: исполнь вся земля славы Его (Ис. 6:3)*. Пророк Даниил также удостоился видеть *Ветхаго деньми, сидящаго на престоле небесном, когда тысяща тысяч Ангелов служаху Ему, и тмы тем предстояху Ему (Дан. 7:10)*.

2. Ангелы служат Богу посредственно, как орудия Его промысления о вселенной и о человеческом роде. Это подтверждает Св. Писание, – когда называет их преимущественно *Ангелами* (ἄγγελος, посланник) (**Евр. 1:4, 6**), *Ангелами Божиими* (**Мф. 22:30**), *Ангелами Господними* (**Мф. 1:20**), т.е. такими существами, которые посылаются Богом в мир для исполнения Его поручений; называет также *силами* Его и *слугами* Его, *творящими волю Его (Пс. 102:20, 21)*, и представляет в истории Церкви как ветхозаветной, как и новозаветной многочисленные примеры действительного посольства Ангелов в мире для служения людям (**Быт. гл. 18, 19, 28, Дан. 9:21; Зах. 3:1; Лк. 1:28; Мф. 1:20; Деян. 5:19; 12:7** и др.).

§ 48. б) Служение Ангелов людям: Ангелы-хранители

Кроме того, что Ангелы вообще служат орудиями промысления Божия о людях, Господь дарует еще особого Ангела-хранителя каждому из верующих, как учит православная Церковь (Простр. катех. о чл. 1). Учение о таких Ангелах-хранителях имеет твердые основания в Св. Писании –

1. Следы этого учения встречаются еще в книгах ветхозаветных, например, в изречении Псалмопевца: *ополчится Ангел Господень окрест боящихся Его, и избавит их (Пс. 33:8)* и в другом: *не придет к тебе зло, и рана не приблизится телеси твоему. Яко Ангелом Своим заповесть о тебе, сохранити тя во всех путех твоих (90:10, 11).*

1. В Новом Завете сам Спаситель сказал: *блюдите, да не презрите единого от малых сих: глаголю бо вам, яко Ангели их на небесех выну видят лице Отца Моего небесного (Мф. 18:10).* В этих словах содержится ясное учение, что у каждого из верующих во Христа есть свой, особенный Ангел – Хранитель: ибо а) как видно из всего хода речи Спасителя, под *малыми* или *младенцами* Он разумел именно последователей Своих, младенцев в смысле духовном, и б) о них-то Он выразился: *Ангели их* (οἱ ἄγγελοι αὐτῶν), т.е. Ангелы, приставленные к каждому из них, Ангелы собственные.

2. Вследствие столь ясного учения Господа, вера в бытие особенного Ангела-хранителя при каждом христианине существовала еще в церкви Апостольской. Когда Петр, будучи чудесно изведен Ангелом из темницы, внезапно пришел к дому, в котором собраны были верующие, они, пораженные неожиданностью, не хотели верить случившемуся и говорили: «это, верно, не он сам, а Ангел его» – *глаголаху: Ангел его есть (Деян. 12:15).*

3. Наконец, мысль об Ангелах-Хранителях частных лиц можно выводить из слов Апостола Павла об Ангелах: *не вси ли суть служебнии дуси, в служение посылаеми за хотящих наследовати спасение (Евр. 1:14)?* Если Ангелы посылаются в

служение за желающих наследовати спасение; а все крестившиеся во Христа и верующие в Него, конечно, относятся к числу этих желающих: то, значит, Ангелы посылаются в служение каждому из верующих во Христа.

Примеч. Св. отцы и пастыри древней Церкви не только единогласно учили, что действительно есть Ангелы-Хранители частных лиц, но, по возможности, излагали это учение даже в подробностях. Они старались определить: 1) кому именно и с какого времени дается Ангел-Хранитель; 2) постоянно ли с тех пор он находится при человеке, и 3) в чем состоит самое служение его человеку.

1. Держась слов Псалмопевца об Ангеле Господнем, ополчающемся только *окрест боящихся Бога (Пс. 33:8)*, также слов Спасителя, что Ангелы именно *малых* – верующих в Него, *выну видят лице Отца небеснаго (Мф. 18:10)*, наконец изречения св. Апостола о ниспослании Ангелов к *желающим наследовати спасение (Евр. 1:14)*, знаменитейшие из учителей заключали, что Ангел-Хранитель дается не каждому безразлично человеку, а одним христианам, и след. дается с тех пор, как только они становятся христианами, т.е. со времени крещения.

2. На основании тех же самых слов Псалмопевца, что Ангелы ополчаются *только* окрест боящихся Бога (*Пс. 33:8*), древние учителя Церкви заключали: а) что Ангел-Хранитель находится при каждом верующем постоянно, в продолжение всей его жизни, пока он остается боящимся Бога; б) что Ангел-Хранитель иногда оставляет христианина, когда он перестает быть боящимся Бога и вдается в нечестие, или иначе, то грехи наши могут удалять от нас наших Ангелов.

3. Наконец, соответственно словам св. Павла: *не вси ли суть служебнии дуси, в служение посылаеми за желающих наследовати спасение (Евр. 1:14)*, учителя Церкви полагали, что вообще служение нам Ангелов-Хранителей состоит в том, чтобы, по воле Божией, способствовать нашему спасению.

В частности же говорили, что Ангелы суть: а) верные наставники наши в вере и благочестии (*4Цар. 1:3, 15–17; Зах. 2:3*); б) хранители душ и телес наших (*Пс. 90:10, 11*); в) наши

молитвенники и предстатели пред Богом (Мф. 18:10; Ап. 8:3; Тов. 12:15–20); г) не оставляют нас при самой кончине и отводят души умерших в страну вечности (Лк. 16:22).

II. Отношение – к духам злым

§ 49. Разные названия духов злых и достоверность их бытия

I. То же Слово Божие, которое говорит о духах добрых, говорит и о духах злых (Лк. 7:21), называя их еще духами нечистыми (Мф. 10:1), духами злобы (Еф. 6:12), бесами или демонами (Лк. 8:30, 33, 35). В частности оно различает между ними одного главного, которого именует всего чаще *диаволом* (1Пет. 5:8), *искусителем* (Мф. 4:3), *сатаной* (Апок. 20:2, 7), иногда *веельзевулом* (Лк. 11:15), *велиаром* (2Кор. 6:15), *князем мира сего* (Ин. 12:31), *князем власти воздушная* (Еф. 2:2), *князем бесовским* (Мф. 9:34) и под.; а прочих злых духов, по отношению к нему, называет *ангелами* диавола (Мф. 25:41), ангелами сатаны (Ап. 12:7, 9).

II. Что этот диавол и ангелы его принимаются в Свящ. Писании, как существа личные и действительные, видно –

1. Из книг ветхозаветных. Здесь повествуется, что не раз, когда являлись пред лице Божие Ангелы Божии, являлся вместе с ними и диавол, и потом подробно описываются те многоразличные бедствия, какими искушал диавол праведного Иова, по попущению Вседержителя (Иов. 1:6; 2:2 и след.). Повествуется также, что *Дух лукавый* давяше Саула, когда *отступил* от него *Дух Господень* (1Цар. 18), что *воста* диаволу на Израиля и *подусти* Давида, да *сочислит* Израиля (1Пар. 21:1). В пророчесственном видении Захарии изображается первосвященник Иисус стоящим пред лицом Ангела Господня, а одесную Иисуса – диавол, как его обвинитель (Зах. 3:1). Наконец, Премудрый свидетельствует: *завистию* *диаволею* *смерть* *вниде* *в мир* (Прем. 2:24).

2. Еще более – из книг новозаветных. Для доказательства довольно указать на некоторые примеры:

а) Когда Фарисеи обвиняли Спасителя, что Он изгоняет бесы *токмо о веельзевуле князе бесовстем* (Мф. 12:24), то Спаситель не только не сказал, что веельзевул и его бесы не существа действительные, напротив отвечал – *аще сатана сатану изгонит, на ся разделится есть: како убо станет*

царство его? И аще аз о веельзевуле изгоню бесы, сынове ваши о ком изгонят (12:26–27)?

б) В том страшном приговоре, который произнес праведный Судия на грешников – *идите от Мене проклятии во огонь вечный, уготованный диаволу и ангелом его (Мф. 25:41)*, диавол и его ангелы ясно отличаются от злых людей и представляются существами действительными, которым определено вечное наказание.

в) Апостол Иаков говорит – *и беси веруют, и трепещут (Иак. 2:19)*. Значит, они суть существа разумные, мыслящие.

г) Апостол Павел пишет – *да не обидими будем от сатаны: не не разумеваем бо умыслений его (2Кор. 2:11)*, и, следовательно, изображает диавола существом мыслящим; а в другом месте выражает желание, *да возникнут* противящиеся истине *от сети диавола, живи уловлены от него, в свою его волю (2Тим. 2:26)*, и таким образом учит, что диавол есть существо личное, имеющее собственную волю.

§ 50. Злые духи сотворены от Бога добрыми, но сами соделались злыми

Эта истина, которую не может не принять здравый разум на основании самого понятия о Боге, как существе совершеннейшем, ясно выражена в Слове Божиим. Христос Спаситель, обличая иудеев в нечестии, между прочим, сказал им: *вы отца вашего диавола есте, и похоти отца вашего хотите творити; он человекоубийца бе искони, и во истине не стоит* – ἐν τῇ ἀληθείᾳ οὐκ ἔστηκεν, т.е. в истине не устоял (**Ин. 8:44**). Если же диавол в истине не устоял, то значит, он поставлен был в истине и от него зависело не устоять в ней. Апостол Петр говорит, что Бог *ангелов согрешивших* (ἀμαρτησάντων) *не пощаде, но пленицами мрака связав, предаде на суд мучимых блюсти* (**2Пет. 2:4**): выходит, что падшие духи созданы безгрешными, а сами согрешили, за что и осуждены. Апостол Иуда пишет, что Бог *ангелы не соблюдавшие своего начальства, но оставльшия свое жилище, на суд великаго дне, узами вечными под мраком соблюде* (**Иуд. 6**), – *ангелы не соблюдавшие своего начальства* – τοὺς μὴ τηρήσαντας τὴν ἐατῶν ἀρχὴν: т.е. не сохранившие своего начала, своего первоначального вида, первоначального состояния: *но оставльшия свое жилище* – οἰκήτημον, т.е. жилище, которое соответствовало их первоначальному состоянию.

Примеч. 1. В Церкви Христовой издревле существует мнение, что диавол увлекший за собою всех прочих злых духов, пал гордостью и это мнение имеет основание в Слове Божиим. Апостол Павел, давая закон, чтобы во епископа никто не был рукополагаем из новокрещенных, прибавляет: *да не разгордевся в суд* (εἰς κρίμα) *впадет диавол* (**1Тим. 3:6**), т.е. дабы, возгордившись, не подвергся он тому же осуждению, какому подвергся диавол. Если же одинаково осуждение по закону правды предполагает одинаковую вину; то естественно заключать из слов Апостола, что диавол пал гордостью. А премудрый сын Сирахов говорит вообще о грехе: *начало греха гордыня* (**Сир. 10:15**); след. это можно относить и к первому

греху в мире, бывшему началом всех последующих, т.е. ко греху диавола.

2. На вопрос: как глубоко пали злые духи? – Учители Церкви обыкновенно отвечали: так глубоко, что уже никогда не восстанут. И Слово Божие свидетельствует, что падшие ангелы *блудутся* под мраком *на суд великаго дне* (**Иуд. 6**), и что им уготован *огнь вечный* (**Мф. 25:41**). Отчего же они не могут покаяться? Оттого, что, как духи чистые, будучи свободны от всякой вещественной оболочки, и след. от всех искушений плоти, они, если пали, то пали единственно по обдуманному определению собственной воли и по чистому влечению ко злу, а кроме того, пали именно дерзким восстанием против Самого Бога, восстанием упорным и ожесточенным. «Отпадши ангели, – замечает наш отечественный святитель, – в тоlikое *ожесточение* вложишася, яко никогдаже возможно им приити в покаяние» (Св. Димитр. Ростов. в келейн. летоп.).

§ 51. Природа злых духов и их число

1. Так как падшие духи до падения своего были Ангелами: то само собою следует, что и по природе своей они, подобно Ангелам, суть духи бесплотные, высшие души человеческой, но ограниченные. Священное Писание, действительно, и –

а) Называет их духами или духами нечистыми. Позже бывшу, – говорит Евангелист, – *приведоша к Нему (Иисусу Христу) бесны многи, и изгна духи словом, и вся болящия исцели (Мф. 8:16)*. И дальше: *и призва обанадесять ученики Своя, даде им власть на дусех нечистых, яко да изгонят их (-10:1)*.

б) Приписывает им ум и волю. Апостол Павел в одном месте предостерегает православных христиан: *да не обидими будем от сатаны: не не разумеваем бо умышлений (νοήματα) его (2Кор. 2:11)*; а в другом выражает благожелание, чтобы изменившие истине Христовой *возникли от сети диавола, живи уловлени от него, в свою его волю (θέλῃμα) (2Тим. 2:26)*.

в) Дает основание заключать, что они чужды всякой вещественности и плотяности. Таким основанием служат: аа) случаи, упоминаемые в Евангелии, и показывающие, что в одного человека могут вселиться разом многие бесы; например, из Марии Магдалины Спаситель изгнал *седьмь бесов (Мк. 16:9)*; в другом человеке их находился целый легион, так что, когда они изгнаны были из этого человека и вошли в свиней, то все стадо бросилось в озеро (*Лк. 8:30, 33*); бб) ясные слова св. Апостола Павла: *несть наша брань к крови и плоти, но к началом и ко властем, и к миродержителем тмы века сего, к духовом злобы поднебесным (Еф. 6:12)*.

г) Представляет их существами, превышающими человека по силам, и однакоже ограниченными. Это видно, во-первых, из действий диавола, когда он, по Божию попущению, искушал праведного Иова (*Иов. 1:12*), и потом Самого Христа Спасителя (*Мф. 4:1–11*); во-вторых из наставлений, какие дает Апостол христианам касательно духовной брани: *прочее, братие моя, возмогайте во Господе, и в державе крепости Его:*

Облецытесь во вся оружия Божия, яко возможи вам стати противу кознем диавольским (Еф. 6:10–11; снес. 1 Пет. 5:8).

2. Числа падших духов Свящ. Писание не определяет, но дает разуместь, что число это велико, когда говорит о бесах и духах нечистых в числе множественном (Лк. 10:17, 20; Еф. 6:12 и др.); свидетельствует, что в стране Гадаринской Спаситель из одного человека изгнал бесов многих, *легеон* (Лк. 8:30), и представляет изречение Спасителя: *аще и сатана сам в себе разделися, како станет царство его (Лк. 11:18)?*

Примеч. Есть ли между падшими духами какое либо различие и соподчинение? Надобно думать, что есть. Ибо и Спаситель упоминает о духе нечистом, который, исшедши из человека, приводит потом в него семь других, *горших себе (Лк. 11:26), о веельзевуле князе бесовском (Мф. 12:27; Мк. 3:22; Лк. 11:15, 18), о диаволи и ангелах его (Мф. 25:41);* и св. Апостол различает между ними *начала, власти и миродержителей тмы века сего (Кол. 2:15; Еф. 6:12)* т.е. называет их, между прочим, теми самыми словами, которыми обозначаются разные степени мира Ангельского.

§ 52. Бог только попускает деятельность злых духов

О деятельности падших духов, которую Бог только попускает, потому что не хочет стеснять их свободы, православная Церковь учит: «они (злые духи) виновники всякого нечестия, хулители Божеского величия, развратители человеческих душ... Впрочем не могут употребить насилия ни над одним человеком..., если Бог не попустит им» (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 21). То есть, диавол действует, как враг Божий и вместе как враг человеческий.

I. Сам Спаситель называл диавола – *врагом Своим*, который *всеваает плевелы на том селе*, где Он, Сын человеческий, сеет доброе семя (**Мф. 13:37, 39**); князем мира сего (**Ин. 12:31; 14:30; 16:11**), имеющим свое царство, совершенно противоположное Царствию Божию (**Мф. 12:26, 28**), и выражал мысль, что эта *область сатанина* есть язычество (**Деян. 26:18**) и вообще греховное состояние людей, которым отец – диавол (**Ин. 8:44**). Св. Апостолы именовали диавола и ангелов его *началами, властями и миродержителями тмы века сего* (**Еф. 6:12**); его царство – *державою смерти* (**Евр. 2:14**), *властью* (областью) *темною*, противоположную царству Сына Божия (**Кол. 1:13**).

II. О вражде диавола против людей известно следующее:

1. Диавол, будучи *человекоубийца искони*, т.е. искусив наших праотцов еще в раю (**Ин. 8:44**), с того времени не преставал искушать и преклонять ко злу нравственному и каждого из людей всеми возможными мерами. Он *яко лев рыкая ходит, иский кого поглотити* (**1Пет. 5:8**); у одних ослепляет разум, *во еже не возсияти им свету благовествования славы Христовы* (**2Кор. 4:4**); у других, для кого уже возсиял сей свет, *взнимает слово Божие от сердца их, да не веровавшие спасутся* (**Лк. 8:12**); третьих, как благочестивого Иова (**Иов. 1:9** и дал.), по Божии поущению, преследует бедствиями, и всаждает в темницы, *да искусятся* (**Ап. 2:10**), и т. п.

2. Диавол или его демоны нередко даже вселялись, по Божии поущению, и вселяются в человека, чтобы его мучить. В

этом несомненно убеждают нас Евангельские сказания о бесноватых:

а) Сам Спаситель смотрел на бесноватых, как на людей, действительно имевших в себе демонов, и потому, когда беседовал с бесноватыми, то направлял слова Свои не к людям, но прямо к демонам, называл их ясно духами нечистыми и повелевал им изыти от людей: *изыди душе нечистый от человека (Мк. 5:8; снес. 1:25); душе немый и глухий, Аз ти повелеваю: изыди из него, и ктому не вниди в него (Мк. 9:25).*

б) Бесы, находившиеся в людях, как существа действительные и отдельные от тех лиц, в которых обитали, узнавали во Христе Сына Божия, и трепетали Его могущества и власти над ними, взывая: *что нам и Тебе, Иисусе Сыне Божий? пришел еси семо прежде време́не мучити нас (Мф. 8:29; Мк. 1:24; 5:7);* и однажды просили Его, чтобы позволил им, когда они изыдут от человека, *внити в стадо свиное (Лк. 8:32, 33).*

в) Свящ. писатели, в своих сказаниях о бесноватых, ясно различают их от людей, одержимых болезнями. Например, Евангелист Матфей повествует: *и призва обанадесять ученики Своя, даде им власть на дусех нечистых, яко да изгонят их, и целити всяк недуг, и всяку болезнь (10:1);* Евангелист Марк: *позде бывшу, егда захождаше солнце, приношаху к Нему вся недужная и бесныя. И исцели многи зле страждущия различными недуги, и бесы многи изгна, и не оставляше глаголати бесы, яко ведяху Его Христа суща (1:32, 34).*

§ 53. Бог ограничил и ограничивает деятельность злых духов, направляя ее, притом, к добрым последствиям

Впрочем, попуская злую деятельность падших духов, чтобы не лишить их свободы, Господь Бог, как бесконечно-праведный и премудрый, ограничил и ограничивает эту деятельность, направляя ее, по возможности, к добрым последствиям.

I. Ограничил и ограничивает:

1. Тем, что как только пали злые духи, Он подверг их заслуженному наказанию, *и пленицами мрака связав, предаде на суд мучимых блюсти* (**2Пет. 2:4**).

2. Тем, что частью уже разрушил Своею смертью (**Евр. 2:14**) и продолжает разрушать царство духов злобы на земле через непрестанное распространение Своего благодатного царства.

3. Тем, что даровал *вся нам Божественныя силы, яже к животу и благочестию* (**2Пет. 1:3**), при помощи которых мы можем *вся стрелы лукаваго разжженные угасити* (**Еф. 6:16**), и – надежнейшее средство противиться диаволу и побеждать его, каковы: а) призывание Его святейшего имени: *знамена веровавшим сия последуют: именем Моим бесы ижденут* (**Мк. 16:17**); б) молитва, пост и духовное бодрствование: *сей род ничимже может изыти, токмо молитвою и постом* (**Мк. 9:29**); *бдите и молитесь, да не внидете в напасть* (во искушение) (**Мф. 26:41**).

4. Тем, наконец, что никогда не попускает диаволу искушать нас более, чем мы понести можем. *Верен Бог, – писал Коринфским чадам своим св. Апостол Павел, – верен Бог, Иже не оставит вас искушиться паче, еже можете, но сотворит со искушением и избытие, яко возможи вам понести* (**1Кор. 10:13**). И как ни много попускал Господь искушать раба Своего Иова, но при всём том полагал предел действиям злобного искушителя: *тогда рече Господь диаволу: се вся, елика суть ему, даю в руку твою, но самого да не коснешися* (**Иов. 1:12**).

II. Цель же, для которой попускает Господь все ухищрения исконного обольстителя, ищущего погибели нашей, есть наша нравственная польза, наше спасение. Ибо искушения диавола, как и все искушения, попускаемые на нас Богом –

1. Служат иногда врачевством для исцеления нас от духовных болезней и для спасения нас от вечных наказаний. Св. Апостол повелел однажды Коринфянам *предать блудника сатане во измождение плоти, да Дух спасется в день Господа нашего Иисуса Христа (1Кор. 5:5).*

2. Предостерегают нас от духовной гордости и научают смирению. Св. Апостол сказал о себе: *за премногая откровения, да не превозношуся, дадеся ми пакостник плоти, ангел сатанин, да ми пакости деет, да не превозношуся (2Кор. 12:7).*

3. Доставляют нам удобнейший случай свидетельствовать твердость веры своей и упования на Бога и более и более укрепляться в добре. Еще премудрый сын Сирахов говорил: *яко во огни искушается злато, и человецы приятни в пещи смирения (Сир. 2:5).* И св. Апостол Петр писал христианам: *о немже радуйтесь, мало ныне, аще лепо есть, прискорбни бывше в различных напастех: Да искушение ваша веры многочестнейше злата гибнуща, огнем же искушена, обрящется в похвалу и честь и славу, во откровении Иисус Христове (1Пет. 1:6–7).*

4. И след. доставляют нам удобнейший случай достигать бóльших и бóльших наград от Праведного Мздовоздаятеля: *блажен муж, иже претерпит искушение: зане искусен быв примет венец жизни, егоже обеща Бог любящим Его (Иак. 1:12).*

Глава III. Об отношении Бога, как Творца и Промыслителя к человеку

I. Отношение к человеку Бога -Творца

§ 54. Учение Церкви и части этого учения

О Боге, как Творце человека, православная Церковь учит так – «Бог во Св. Троице рек: *сотворим человека по образу Нашему и по подобию* (**Быт. 1:26**). И сотворил Бог тело первого человека Адама из земли, и вдунул в лице его дыхание жизни...; наконец, взяв у Адама во время сна ребро, из него создал первую жену Еву... Бог сотворил человека с тем, чтобы он познавал Бога, любил и прославлял Его, и через то вечно блаженствовал» (Простр. Христ. Катех. о чл. 1). Здесь выражаются или указываются понятия: а) о происхождении человека и всего рода человеческого; б) о природе или составе человека и образе в нем Божиим; в) о назначении человека и его способности к этому назначению или совершенстве.

§ 55. Сущность и смысл Моисеева сказания о происхождении от Бога первых людей, Адама и Евы

1. Свящ. Бытописатель свидетельствует, что Бог сотворил первых людей, Адама и Еву, особенным образом, отличным от того, каким произвел прежде все прочие Свои создания, и притом иначе сотворил мужа, иначе жену. О сотворении человека вообще говорит Бытописатель следующее – *и рече Бог: сотворим человека по образу Нашему и по подобию... И сотвори Бог человека, по образу Божию сотвори его: мужа и жену сотвори их (Быт. 1:26, 27)*. В частности о сотворении мужа – *и созда Бог человека, персть (взем) от земли, и вдуну в лице его дыхание жизни: и бысть человек в душу живу (Быт. 2:7)*. О сотворении жены – *и наложи Бог изступление на Адама, и успе: и взя едино от ребр его, и исполни плотию вместо его. И созда Господь Бог ребро, еже взя от Адама, в жену, и приведе ю ко Адаму (Быт. 2:21, 22)*.

2. Это повествование Моисеево надобно понимать в смысле истории, потому что в историческом значении понимали его:

а) Сам Моисей, как можно заключать вообще из содержания всей его книги, чисто исторической, и в частности из тех слов, которые, по свидетельству его, произнес Адам, когда приведена была к нему Ева – *се ныне кость от костей моих, и плоть от плоти моя: сия наречется жена, яко от мужа своею взята бысть сия (Быт. 2:23)*, и потом из слов, какие изрек Бог падшему Адаму – *в поте лица твоего снеси хлеб твой, Дóндеже возвратишия в землю, от неяже взят еси: яко земля еси, и в землю отъидеши (Быт. 3:19)*.

б) Христос Спаситель. Доказывая нерасторжимость брака, Он сказал фарисеям: *от начала создания, мужа и жену сотворил я есть Бог. Сего ради оставит человек отца своего и мать, и прилепится к жене своей, и будета оба в плоть едину: темже уже не ста два, но плоть едина (Мк. 10:6–8; снес. Мф. 19:4–6)*.

в) Св. Апостол Павел. Он свидетельствует, что сначала создан был муж, потом жена – Адам прежде создан бысть, потом же Ева (**1Тим. 2:13**). О создании мужа говорит – бысть первый человек Адам в душу живу...; первый человек, от земли перстен (**1Кор. 15:45, 47**); о создании жены – несть муж от жены, но жена от мужа: ибо не создан бысть муж жены ради, но жена мужа ради (**1Кор. 11:8, 9**).

§ 56. Происхождение от Адама и Евы всего рода человеческого

1. Истина о происхождении всего рода человеческого от Адама и Евы весьма ясно изложена в слове Божьем, так –

а) Свящ. Бытописатель повествует, что, до происхождения Адама на земле, *человек не бяше делати ю* (**Быт. 2:5**), и, до сотворения Евы, *Адаму не обретется помощник подобный ему (-20)*; что нарече Адам имя жене своей, *Жизнь, яко та мати всех живущих* (**Быт. 3:20**). Вслед за тем и родословную книгу бытия человека Моисей начинает именно от этой первоизданной четы (**Быт. 5:1, 2**), благословенной Богом *раститися и множитися и наполнити землю* (**Быт. 1:28**).

б) Из последующих Писателей ветхозаветных Товит в молитве своей к Богу говорит: *Ты сотворил еси Адама, и дал еси ему помощницу Еву утверждение жену его: от тех родися человеческое семя* (**Тов. 8:6**); а Премудрый называет Адама первоизданным отцом миру (**Прем. 10:1**).

в) Св. Евангелист Лука родословную Христа-Спасителя возводит не дальше, как до Адама, а потом называет Иисуса Божиим (**Лк. 3:38**).

г) Наконец, св. Апостол Павел, со всею раздельностью свидетельствует, что *Господь сотворил есть от единыя крове весь язык человекъ, жити по всему лицу земному* (**Деян. 17:26**), и на этой истине основывает другую, важнейшую в христианстве истину о распространении первородного греха от падших праотцев на весь род человеческий (**Рим. 5:12**).

2. Согласно с словом Божиим постоянно веровала в происхождение всего рода человеческого от одной первоизданной четы и Христова Церковь: в доказательство довольно указать на то, что она всегда содержала догмат о прародительском грехе и распространении его от Адама и Евы на весь род человеческий.

Примеч. 1. Хотя все люди происходят от прародителей путем естественного рождения: однакож, тем не менее, Бог есть Творец и каждого человека. Разность только в том, что Адама и

Еву Он создал непосредственно, а всех потомков их творит посредственно – силою Своего *благословения*, которое Он даровал нашим праотцам тотчас по сотворении их, сказав: *раститеся и множитесь, и наполните землю* (**Быт. 1:28**), и которое, будучи изречено однажды, как слово Всемогущего, не потеряет своей действительности до скончания веков. Посему-то в Св. Писании говорится, что Бог не только создал наших прародителей, но и *сотворил есть от единыя крове весь язык человець, жити по всему лицу земному* (**Деян. 17:26**), *Сам дая всем живот и дыхание и вся* (-25).

2. В частности о происхождении от Бога наших душ говорят: Екклезиаст – *и возвратится персть в землю, якоже бе, и дух возвратится к Богу, Иже даде его* (**12:7**); Пророк Исайя – *так о глаголет Господь Бог, сотворивый небо, и водрузивый е, утверждей землю, и яже на ней, и даяй дыхание людем, иже на ней, и дух ходящим на ней* (**42:5**; снес. **57:16**); Пророк Захария – *глаголет Господь, прострый небо, и основаяй землю, и созидаяй дух человека в нем* (**12:1**). На основании этих текстов православная Церковь всегда держалась, как и ныне держится (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 28), мысли, что души человеческие творятся Богом. Посему-то пятый вселенский Собор, осуждая мнение Оригеново о предсуществовании человеческих душ, выразился: «Церковь, последуя Божественным словам, утверждает, что душа творится вместе с телом, а не так, чтобы одна творилась прежде, а другое после, по лжеучению Оригена». Впрочем, надобно полагать, что здесь разумеется не непосредственное творение Божее, а посредственное, – что Бог творит человеческие души, как и тела, силою того самого благословения *раститься и множиться*, которое Он даровал нашим праотцам еще в начале, – творит не из ничего, а от душ родителей. Ибо, по учению Церкви, хотя души человеческие получают бытие через творение, но так, что на них переходит от родителей зараза прародительского греха, а этого не могло бы быть, если бы Бог творил их из ничего. Правда, что такое творение душ от душ родителей для нас совершенно неизъяснимо, когда человеческая душа есть существо простое. Но для нас

совершенно неизъяснимо и то, чтобы Бог, Дух чистейший, мог рождать из существа Своего Сына, и изводить Духа Святого; однакож Откровение учит, что Бог, действительно, вечно рождает из существа Своего Сына и вечно изводит Св. Духа, не подвергаясь никакому делению... Потому-то еще древние учителя Церкви повторяли, что тайна творения наших душ понятна одному Богу.

§ 57. Состав человека

По учению Православной Церкви, человек состоит из неведущей и разумной души и вещественного тела (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 18); след. состоит из двух частей. И это учение есть учение, как Ветхого, так и Нового Завета.

1. В Ветхом Завете Моисей, описывая происхождение человека, ясно различает в нем две части – одну, которая творится от земли, и другую, которая вдыхается ему от Бога: *и созда Бог человека, персть (взем) от земли, и вдуу в лице его дыхание жизни (Быт. 2:7)*. Екклесиаст, соответственно тому, как говорится у свящ. Бытописателя о происхождении человека, выражается о его кончине: *и возвратится персть в землю, якоже бе, и дух возвратится к Богу, Иже даде его (12:7)*.

2. В Новом Завете читаем: а) слова Самого Христа Спасителя к Апостолам: *не убойтесь от убивающих тело, души же не могущих убить: убойтесь же паче могущаго и душу и тело погубить в геенне (Мф. 10:28)*, где с полной раздельностью человек представляется состоящим только из тела и души; б) изречение Апостола Иакова: *якоже бо тело без духа мертво есть, тако и вера без дел мертва есть (Иак. 2:26)*; в) изречения Апостола Павла: *прославите Бога в телесех ваших, яже суть Божия (1Кор. 6:20)*; другое: *не посягшая печется о Господних..., да будет свята и телом и духом (1Кор. 7:34)*.

Примеч. Из представленных мест Писания видно, что человеку приписывается иногда тело и душа (ἡ ψυχή) иногда тело и дух, (τὸ πνεῦμα). Значит, душа и дух суть только разные названия одной и той же части. В подтверждение этого можно указать и на другие примеры. Спаситель, предрекая о разлучении Своей человеческой души с телом во время смерти за род человеческий говорил: *якоже знает Мя Отец, и Аз знаю Отца; и душу Мою (τὴν ψυχὴν Моῦ) полагаю за овцы... сего ради Мя Отец любит, яко Аз душу Мою полагаю, да паки прииму ю (Ин. 10:15, 17)*, и пред наступлением крестных страданий сказал ученикам своим в саду Гефсиманском:

*прискорбна есть душа Моя (ἡ ψυχὴ Μοῦ) до смерти (**Мф. 26:38**). А в минуту самой смерти на кресте, возглашь гласом велиим Иисус, рече: Отче, в руке Твои предаю дух Мой (τὸ πνεῦμα Μοῦ) (**Лк. 23:46**); и Евангелисты, описывая это мгновение, выражаются: Иисус же паки возопив гласом велиим, испусти дух (τὸ πνεῦμα) (**Мф. 27:50**).*

§ 58. Свойства человеческой души; образ и подобие Божие в человеке

Душа, высшая и превосходнейшая часть человека, есть –

1. Существо самостоятельное, различное от тела. Эта истина видна: а) из слов Екклезиаста: *и возвратится персть в землю, якоже бе, и дух возвратится к Богу, Иже даде его* (**Екк. 12:7**), и б) из слов Спасителя: *не убойтесь от убивающих тело, души же не могущих убить: убойтесь же паче могущаго и душу и тело погубити в геенне* (**Мф. 10:28**); дух бодр, плоть же немощна (**Мф. 26:41**).

2. Существо невещественное, простое. Так учит слово Божие, когда называет душу духом, и называет весьма часто; кроме примеров, приведенных нами прежде (**Екк. 12:7: Мф. 27:50**), укажем еще на изречение Апостола Павла: *самый дух спослушествует духови нашему, яко есмы чада Божия* (**Рим. 8:16**); *кто весть от человек, яже в человеце, точию дух человека живущий в нем; такожде и Божия никтоже весть, точию Дух Божий* (**1Кор. 2:11**).

3. Существо свободное. Мысль о свободе человеческой души выражают: а) Моисей, говоря к Израильтянам: *засвидетельствую вам днесь небом и землею: живот и смерть дах пред лицом вашим, благословение и клятву, и избери живот, да живеша ты и семя твое* (**Втор. 30:19**); б) Пророк Исаия: *аще хотите, и послушаете Мене, благая земли снесете: Аще же не хотите, ниже послушаете Мене, меч вы пояст: уста бо Господня глаголаша сия* (**1:19–20**); в) Сам Спаситель: *аще хочети внити в живот, соблюди заповеди* (**Мф. 19:17**).

4. Существо бессмертное. Вера в бессмертие души известна была в Ветхом Завете. Ее исповедали: а) Екклезиаст: *и возвратится персть в землю, якоже бе, и дух возвратится к Богу, Иже даде его* (**12:7**); б) Премудрый: *праведных души в руце Божией, и не прикоснется их мука* (**Прем. 3:1**); *праведницы во веки живут, и в Господе мзда их, и попечение их у Вышняго* (**Прем. 5:15**); в) исповедали и все ветхозаветные

праведники, когда смотрели на земную жизнь, как на странствование к отечеству небесному (**Быт. 47:9; Евр. 11:13–16**), а на смерть, как на переселение к отцам (**Быт. 25:8; 35:29; 49:29**). Еще яснее истина эта изложена в Новом Завете. Спаситель говорит: *не убойтесь от убивающих тело, души же не могущих убить: убойтесь же паче могущаго и душу и тело погубити в геенне* (**Мф. 10:28**); *любяй душу свою, погубит ю: и ненавидяй души своея в мире сем, в живот вечный сохранит ю* (**Ин. 12:25**).

5. Но самое важное преимущество человека в ряду земных созданий Божиих состоит в том, что Творец благоволил украсить его Своим образом и подобием. *И рече Бог, – повествует свящ. Бытописатель, – сотворим человека по образу Нашему и по подобию..., и сотвори Бог человека, по образу Божию сотвори его: мужа и жену сотвори их* (**Быт. 1:26, 27; снес. 5:1**). Об этом преимуществе свидетельствует потом сам Бог, говоря Ною: *проливаяй кровь человеку, в ея место его прольется: яко во образ Божий сотвори х человека* (**Быт. 9:6**). И в Новом Завете свидетельствует Апостол Иаков, замечая о нашем языке: *тем благословляем Бога и Отца, и тем кленем человеки бывшия по подобию Божию* (**Иак. 3:9**).

Примеч. 1. В чем же состоит образ Божий?

1. Бог по природе Своей, есть чистейший Дух, не облеченный никаким телом и не причастный никакой вещественности. Итак образ Божий надобно полагать не в теле человека, а в его невещественной душе.

2. Бог, как Дух, имеет и существенные свойства духа, – ум, свободу, и по самой природе Своей бессмертен: потому, в частности, можно полагать образ Божий, вместе с одними учителями Церкви, в уме человека; вместе с другими, – в его свободной воле; вместе с третьими – в неразрушимости его души и бессмертии.

3. Бог, чистейший Дух есть един по существу, но троичен в Лицах: и в этом отношении некоторое отражение образа Божия можем находить, вслед за учителями Церкви, в единичности нашей души при тройственности ее существенных сил, как бы

кто ни называл их – памятью ли, разумом и волею, или умом, словом и духом, или умом, волею и чувством.

4. Бог по отношению ко всем другим существам есть их Господь, Царь и Владыка: в этом смысле с св. Златоустом, Григорием Нисским и другими, можем полагать образ Божий в дарованной человеку, при творении, царственной власти и владычестве над всеми земнородными; тем более, что такая мысль согласна с течением слов Самого Создателя, который лишь только изрек: *сотворим человека по образу Нашему и по подобию*, непосредственно присовокупил: *и да обладает рыбами морскими, и птицами небесными, и зверьми, и скотами, и всею землею и всеми гады пресмыкающимися по земли (Быт. 1:26)*.

Примеч. 2. Есть ли различие между образом и подобием Божиим в человеке, или нет? Отцы и учителя Церкви отвечали, что есть, и говорили, что образ Божий находится в самой природе нашей души, в ее разуме, в ее свободе; а подобие – в надлежащем развитии и усовершенствовании этих сил человеком, частнее – в совершенстве его разума и свободной воли, в добродетели и святости, в стяжании даров Святого Духа. След. образ Божий получаем мы от Бога вместе с бытием, а подобие должны приобретать сами, получивши от Бога только возможность к этому. Это мнение о различии между образом и подобием Божиим в человеке имеет основание и в Св. Писании. Так –

1. Изображая совет Триипостасного о сотворении человека, Моисей свидетельствует: *и рече Бог: сотворим человека по образу Нашему и по подобию (Быт. 1:26)*; а говоря вслед за тем о самом сотворении, выражается: *и сотвори Бог человека, по образу Божию сотвори Его (-27)*.

2. В некоторых местах Писания предполагается, что образ Божий есть и в падшем человеке, каково, например изречение Бога к Ною после потопа: *проливаяй кровь человечу, в ее место его пролиется: яко во образ Божий сотворих человека (Быт. 9:6; снес. Иак. 3:9)*, – а между тем, заповедуется христианам *облещися в новаго человека, созданного по Богу правде и в преподобии истины (Еф. 4:24)*. В первом случае разумеется

собственно образ Божий, положенный в самой нашей природе, неотдельный от нее, и, подобно ей, неизменный; а в последнем разумеется только подобие Божие или уподобление Богу, зависящее от нашей воли, которое след. мы можем приобретать, но можем и терять через свои грехопадения.

§ 59. Назначение человека

Превознесши человека над всеми земнородными, даровавши ему разум и свободу, украсив его Своим образом, Творец тем самым предуказал ему особое, высокое назначение. И –

1. По отношению к Богу это назначение человека состоит в том, чтобы он неизменно пребывал верным тому высокому завету или союзу с Богом, к которому призвал его Всеблагий при самом сотворении, напечатлевши в нем Свой образ; чтобы, вследствие такого призвания, постоянно стремился к своему Первообразу всеми силами своей разумно-свободной души, т.е. чтобы познавал своего Создателя и прославлял, жил для Него и в нравственном единении с Ним. *Художеством разума исполни я, – говорит премудрый сын Сирахов о Боге и первых людях: положил есть око Свое на сердцах их, показати им величество дел Своих: да имя святыни Его восхвалят, и да поведают величества дел Его... Завет вечный постави с ними, и судьбы Своя показа им (Сир. 17:6–10).* Соответственно этому, и Спаситель заповедовал нам: *так да просветится свет ваш пред человеки, яко да видят ваша добрая дела, и прославят Отца вашего, Иже на небесех (Мф. 5:16).* Заповедал и св. Апостол: *прославите убо Бога в телесех ваших, и в душах ваших, яже суть Божия (1Кор. 6:20); аще ясте, аще ли пиете, аще ли ино что творите, вся во славу Божию творите (1Кор. 10:31).*

2. По отношении человека к самому себе назначение его то, чтобы он, как созданный по образу Божию с нравственными силами, старался постоянно развивать и усовершенствовать эти силы, через упражнение их в добрых делах, и таким образом более и более уподоблялся своему Первообразу. Посему-то и в Ветхом Завете не раз заповедывал Господь людям: *будите святы, яко свят есмь Аз Господь Бог ваш (Лев. 11:44; 19:2; 20:7),* и теперь в Новом Завете мы слышим от своего Спасителя: *будите убо совершении, якоже Отец ваш небесный совершен есть (Мф. 5:48).* Впрочем, эта цель человека существенно не различна от

первой, напротив заключается в ней и служит необходимым условием к достижению ее; потому что чтить и прославлять Бога мы можем преимущественно добрыми делами (**Мф. 5:16**), и без добрых дел всякое другое Богочтение Ему неприятно (**Ис. 1:11–20**). Но так как, по мере преспеяния человека в добродетели, он достигает блаженства, которое есть следствие добрых дел и награда за них, по учению Самого Спасителя о блаженствах (**Мф. 5:3–12**); так как *благочестие, по свойству своему, на все полезно есть, обетование имеющее живота нынешняго и грядущаго* (**1Тим. 4:8**); то можно выражаться, что человек, созданный на дела благая (**Еф. 2:10**), с тем вместе создан и для блаженства.

3. Наконец, назначение человека, по отношению ко всей, окружающей его, природе, ясно определяется в словах Самого Триипостасного Создателя: *сотворим человека по образу Нашему и по подобию и да обладает рыбами морскими, и птицами небесными, (и зверьми), и скотами, и всею землею, и всеми гады пресмыкающимися по земли* (**Быт. 1:26**).

§ 60. Совершенство первоизданного человека, или способность его к своему назначению

Предназначая человека к столь высокой цели, Господь Бог сотворил его вполне способным к достижению этой цели, т.е. совершенным. Мысль эта вытекает из свидетельства Моисея, который, как только сказал о создании человека, вдруг делает общее замечание: *и виде Бог вся, елика сотвори: и се добра зело (Быт. 1:31)*. В частности –

1. Человек вышел из рук своего Творца совершенным по душе, как в умственном, так и в нравственном отношении (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 23). В доказательство мудрости Адама справедливо указывают на имена, данные им животным: *и нарече Адам имена всем скотом, и всем птицам небесным, и всем зверем земным (Быт. 2:20)*. Впрочем, мудрость Адама не должно представлять какую-либо всесовершенную, которая принадлежит одному только Богу: ум первоизданного человека, без сомнения, был ум чистый, светлый, здравомысленный, свободный от предрассудков и заблуждений, и мог познавать вещи с величайшею легкостью; но вместе он был ум ограниченный, который не мог обнимать всего разом, и всё проникать, что вскоре и подтвердилось во время падения наших прародителей (*Быт. 3:1–7*), и должен был развиваться и усовершенствоваться более и более, как и совершаются умы и самых Ангелов. Доказательством же того, что первоизданный человек был совершенно чист и невинен и в нравственном отношении, служат, с одной стороны, замечание Бытописателя: *быста оба нага, Адам же и жена его, и не стыдятся (Быт. 2:25)*, а с другой – прямое свидетельство Екклесиаста: *се сие обретох, еже сотвори Господь человека правого (Екк. 7:30)*. Впрочем, и правоты первых людей нельзя понимать так, будто они с самого начала уже обладали всеми добродетелями и им нечего было усовершенствоваться. Адам и Ева, хотя и вышли из рук Творца совершенно чистыми и безгрешными, но им еще надлежало утверждаться в добре и усовершенствоваться, при помощи Божией, посредством собственной деятельности.

2. Человек вышел из рук Творца своего совершенным и по телу. Как создание бесконечно-Премудрого оно, при своем изумительном устройстве, которое сохраняет и доныне, без сомнения, не получило от Творца никаких недостатков, ни внутренних, ни внешних, и, будучи облечено *крепостью* (**Сир. 17:3**), обладало силами свежими и неиспорченными, не имело в себе ни малейшего расстройства, и след. было совершенно свободно от всяких болезней и страданий; потому что болезни и страдания представляются у Моисея уже следствиями падения наших прародителей и наказаниями за грех (**Быт. 3:16**).

II. Отношение к человеку Бога Промыслителя

§ 61. Учение Церкви и части этого учения

Православная Церковь учит, что Бог, как только сотворил первого человека Адама, «ввел его в рай, дал ему в пищу, кроме прочих райских плодов, плоды древа жизни, заповедал ему, чтобы он не вкушал плодов древа познания добра и зла, и притом сказал ему, что как скоро вкусит оных, то смертью умрет» (Простр. Христ. Кат. о чл. I и III). «Но поскольку человек не сохранил заповеди Божией в раю, но взял от запрещенного плода и вкусил: то за сие лишился достоинства своего и того состояния, какое имел во время своей невинности... И поскольку в состоянии невинности все люди были в Адаме: то, как скоро он согрешил, согрешили в нем и все, и стали в состояние греховное. А посему не только греху подвержены, но и наказанию за грех» (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 22 и 24). Впрочем, и по падении человека, «Господь не только о нас, но и о волосах на голове нашей печется, как учит Писание: *и власи главы вашея вси изочтени суть*" (**Лук. 12:7**) (Прав. Испов. ч. II, отв. на вопр. 17). В этом учении выражается, что Бог: а) промыслял о человеке еще до его падения; б) только попустил самовольное падение человека со всеми его последствиями; в) продолжает промыслять о человеке и после его падения.

§ 62. Промышление Божие о первоизданном человеке и данная ему заповедь

Промышление это состояло в том, что –

1. Бог Сам насадил в жилище человеку *рай во Едеме на востоках, и введе тамо человека, егоже созда (Быт. 2:8)*. «Это был, по словам св. Иоанна Дамаскина, как бы царский дом, где обитая, человек проводил бы жизнь, счастливую и блаженную. Это было вместилище всех радостей и удовольствий: ибо Едем означает наслаждение...» «Рай, – говорит тот же св. отец, – некоторые представляли чувственным, а другие духовным; но мне кажется, что как человек создан был чувственным и вместе духовным, так и священнейший храм его был и чувственным и вместе духовным, и таким образом имел двоякий вид. Телом водворялся человек в блаженной и прекрасной стране, а душою жил несравненно в высшем и прекраснейшем месте, где имел своим домом и светлую ризою Бога; облечен был Его благодатию, наслаждался одним сладчайшим созерцанием Бога, как будто другой ангел... Итак, я думаю, что божественный рай был двоякий, и потому учение преданное Богоносными отцами, из коих одни представляли рай чувственным, а другие духовным, справедливо».

2. Для постоянного подкрепления и освежения телесных сил первоизданного человека, для поддержания жизни его навсегда, Бог насадил *посреди рая древо жизни (Быт. 2:9)*, плодами которого питаясь, человек и телом был бы безболезнен и бессмертен (Простр. Христ. Кат. о чл. 1. отв. на вопр.: *что такое древо жизни?*) Посему-то Св. Писание свидетельствует, что *Бог смерти не сотвори (Прем. 1:13)*, что Он *созда человека в неистление (Прем. 2:23)*, и что *единым человеком грех в мир вниде, и грехом смерть, и тако смерть во вся человеки вниде, в немже вси согрешиша (Рим. 5:12)*. Но, с другой стороны, Из Писания же видно, что это бессмертие человека по телу зависело не от свойства самого тела его, созданного из земли, а от Божественной благодати, и орудием этой благодати было насажденное в раю древо жизни: *и ныне, – сказал Господь по*

падении нашего праотца, – *да не когда прострет руку свою, и возмет от древа жизни, и снесет, и жив будет во век (Быт. 3:22)*. Древние учителя Церкви также разумели под бессмертием Адама даже по телу не то, будто он *не мог умереть* по самому свойству своей телесной природы, а то, что он только предназначен был для бессмертия, что он *мог не умирать* по особенной благодати Божией, если бы оставался верным Богу, в награду за свою покорность, и что проводником этой благодатной силы Божией служило в раю древо жизни. Кроме того, для упражнения и развития сил телесных Бог заповедал Адаму *делати и хранити рай (Быт. 2:15)*.

3. Для раскрытия умственных способностей человека, и особенно для наставления его в истинах веры, Бог удостоивал его непосредственных Своих откровений, и с этой целью являлся нашим прародителям Сам, беседовал с ними, открывал им Свою волю, как видно из сказания свящ. Бытописателя (Быт. гл. 2). Кроме того для упражнения как умственных сил, так и дара слова, Бог Сам *приведе ко Адаму всех животных видети, что наречет я (Быт. 2:19)*.

4. Для утверждения воли первозданного человека в добре и вообще для преспеяния его в духовной жизни, Бог с самого начала даровал ему Свою благодать, и эта благодать, постоянно обитая в наших прародителях, служила для них как бы небесною одеждою, по выражению св. отцов, и через нее-то Адам и Ева находились в постоянном общении с Богом (см. Простр. Христ. Кат. о чл. 1, отв. на вопр.: *рай, в котором пребывали первые человеки, вещественный был или духовный?*). Необходимость благодати для первозданного человека, и вообще для всех разумных тварей, древние учителя выводили, с одной стороны, из самой природы этих тварей, которая, по своей ограниченности, не может поддерживать сама себя, но всё нужное должна получать от Бога; а с другой – из свойства их ограниченной свободы, которая равно способна избирать добро и зло, и чтобы избирать и творить именно добро, для этого нуждается в содействии благодати.

5. Наконец как особенное средство для упражнения и укрепления в добре нравственных сил, Бог преподавал человеку

заповедь – не вкушать от древа познания добра и зла: заповеда Господь Бог Адаму, глаголя: от всякаго древа, еже в раи, снедию снеси: От древа же, еже разумети доброе и лукавое, не снесите от него: а воньже аще день снесите от него, смертью умрете (**Быт. 2:16, 17**).

Примеч. 1. Первозданный человек –

а) Имел нужду в заповеди, и в заповеди определенной. Он получил от Бога нравственные силы и сотворен добрым по природе, но ему самому еще, как мы заметили, надлежало развивать и укреплять эти силы, при помощи Божией, ему надлежало соделаться добрым свободно. А свобода человеческая укрепляется и утверждается не иначе, как действуя очень долго по одному определенному правилу, пока не приобретет глубокого навыка в избранном ею роде деятельности.

б) Имел нужду в заповеди внешней, положительной. Хотя в совести человека находился весь закон нравственный; но известно, что в своей жизни мы не иначе можем исполнять его, как когда представляются к тому частные случаи и указываются определенные предметы, к которым можно приложить общее требование этого закона. Вот такой-то случай и предмет и указан был нашим прародителям в данной им от Бога заповеди.

в) Имел нужду в заповеди от Бога и для того, чтобы через свободное исполнение ее, некоторым образом, заслужить те блага, какими пользовался и имел еще пользоваться, и чтобы, обладая столь великими благами без всяких заслуг, не возмечтал о себе высоко, не пал гордостью.

Примеч. 2. Заповедь, данная первому человеку, была частная, т.е. касалась частного случая: но а) в ней собственно выражался весь закон, определяющий наше отношение к Богу, и требующий от нас совершенного повиновения нашему Владыке; б) в ней, некоторым образом, заключался и весь закон нравственный, который есть не что иное, как воля Божия, и в смысле обширном требует от нас только повиновения Богу. С другой стороны, эта заповедь показывает и благость Законодателя, и премудрость. Вдруг по сотворении человека Господь –

а) Сам дает ему определенную заповедь для упражнения и укрепления его в добре, и таким образом Сам является его первым воспитателем.

б) Дает заповедь положительную, чтобы с первых дней научить человека самому нужному и полезнейшему во всей его последующей жизни, т.е. всецелой и безусловной покорности своему Создателю.

в) Дает заповедь весьма легкую: во-первых приспособительно к воле человека, которая, естественно, сначала должна была приучаться исполнять более легкое, а потом уже переходить постепенно к более трудному, во-вторых, и с тою целью, чтобы человек тем удобнее мог устоять во время искушения, которое Господь предвидел, и чтобы по падении не имел права извиняться трудностью заповеди и жаловаться на Законодателя.

г) Ограждает заповедь страшною угрозою за нарушение ее: это с тою целью, что, если в минуты искушения человека поколеблются в нем любовь и благодарность к Творцу, по крайней мере, страх удержал бы его от нарушения Божией заповеди и послужил бы ему во спасение. .

Примеч. 3. Что касается до самого дерева познания добра и зла, от которого запрещено было вкушать первому человеку, то

—

а) Хотя некоторые из древних иногда понимали это дерево в смысле духовном, как и дерево жизни, как и весь рай: но наибольшая часть учителей Церкви понимали в смысле чувственном, потому что Моисей ясно говорит, что *прозябе Бог именно от земли всякое дерево красное в видение, и доброе в снесь: и дерево жизни посреде рая, и дерево еже ведет разуметьное добраго и лукаваго (Быт. 2:9)*, и потом определяет самое местонахождение рая на земле, называя реки, которые вытекали из него (**Быт. 2:10, 14**).

б) Это дерево названо деревом познания добра и зла не потому, будто бы имело силу сообщить нашим прародителям познание о добре и зле, которого прежде они не имели, а потому что через вкушение от запрещенного дерева они опытно имели познать и познали всё различие между добром и злом.

в) Это древо, по мнению некоторых учителей Церкви, отнюдь не было губительно и ядоносно по самой своей природе, напротив, оно было добро, как и все другие создания Божии. А избрано Богом только в орудие для испытания человека и запрещено, может быть, потому что вкушать от плодов его было еще преждевременно для новосозданного человека.

§ 63. Самовольное падение человека: образ и причины этого падения

I. Как произошло падение наших прародителей, описывает Моисей. Сказав о блаженном жилище первого человека, о заповеди, данной ему Богом в раю, о наречении Адамом имен животным, о создании ему Богом помощницы и об их невинном состоянии, свящ. Бытописатель продолжает: *змей же бе мудрейши всех зверей сущих на земли, ихже сотвори Господь Бог. И рече змей жене: что яко рече Бог: да не ясте от всякаго древа райскаго? И рече жена змию: от всякаго древа райскаго ясти будем; от плода же древа, еже посреде рая, рече Бог, да не ясте от него, ниже прикоснется ему, да не умрете. И рече змей жене: не смертию умрете. Ведяше бо Бог, яко, воньже аще день снесете от него, отверзутся очи ваши, и будете яко бози, ведяще доброе и лукавое. И виде жена, яко добро древо в снєдь, и яко угодно очима видети, и красно есть еже разумети и взявши от плода его, яде; и даде мужу своему с собою, и ядоста (**Быт. 3:1–6**).*

II. Из этого описания видно, что –

1. Первою причиною падения наших прародителей или, точнее, поводом к падению их был змей. Моисей называет его *мудрейшим всех зверей, сущих на земли*; след. относит к числу земных животных. Но судя по тому, что этот змей говорит, рассуждает, клеветает на Бога, старается увлечь ко злу Еву, видим, что здесь в змие естественном скрывался змей духовный, диавол, враг Божий. И Св. Писание не оставляет в том никакого сомнения. Премудрый говорит, что *завистию диаволею смерть* (след. и грех) *вниде в мир человеческий* (**Прем. 2:24**); Сам Спаситель называет диавола *человекоубийцею искони и отцем лжи*, а всех грешников *сынами диавола* (**Ин. 8:44**); наконец, св. Иоанн Богослов двукратно и со всею ясностью свидетельствует, что *змей великий, змей древний есть именно диавол и сатана, льстяй вселенную всю* (**Ап. 12:9; 20:2**).

2. Второй причиной падения наших прародителей, причиной в собственном смысле, были они сами. Искуситель обращается к жене, и начинает речь свою клеветой на Бога: *что яко рече Бог: да не ясте от всякаго древа райскаго? (Быт. 3:1)*. И Ева не только не отвратилась от змия, но и открыла ему самую заповедь Божью, к собственной гибели. *И рече жена змию: от всякаго древа райскаго ясти будем; от плода же древа, еже есть посреде рая, рече Бог, да не ясте от него, ниже прикоснетесь ему, да не умрете (-2, 3)*. Тогда искуситель еще с большею дерзостью начал утверждать совершенно противное тому, что говорил Бог, и старался представить Самого Бога как бы завистником и недоброжелателем людям. *И рече змий жене: не смертию умрете. Ведяще бо Бог, яко, воньже аще день снесете от него, отверзутся очи ваши, и будете яко бози, ведяще доброе и лукавое (-4, 5)*. И Ева поверила змию более, нежели своему Творцу и Владыке, увлеклась мечтою соделаться равною Богу, и вслед за тем в ней породилась тройственная похоть, корень всякого беззакония (**1Ин. 2:16**): *и виде жена, яко добро древо в снесь (похоть плоти), и яко угодно очима видети (похоть очес), и красно есть еже разумети (гордость житейская); и взявши от плода его, яде (Быт. 3:6)*. Значит, Ева, хотя пала по обольщению от диавола, но пала не по необходимости, а совершенно свободно. По какому побуждению пал потом Адам, Моисей умалчивает; но из слов Бога Судии к падшему человеку: *яко послушал еси гласа жены твоея, и ял еси от древа, егоже заповедах тебе сего единого не ясти, от него ял еси (Быт. 3:17)* можно заключать, что Адам пал вследствие убеждений жены и пристрастия к ней, – значит, пал также не по необходимости, а по своей воле.

Примеч. Чтобы понять важность греха наших прародителей, надобно обратить внимание:

а) Не на внешность, а на самый дух заповеди, нарушенной ими. Заповедь эта, как положительная, по духу своему, требовала от них безусловного повиновения Богу, и была дана для испытания их послушания. Значит, нарушив ее, они впали в грех неповиновения Богу или *ослушания (Рим. 5:19)*, а таким образом нарушили в основании весь закон нравственный.

б) На легкость этой заповеди, запрещавшей нашим прародителям вкушать только от одного дерева, тогда как им предоставлено было наслаждаться плодами всех прочих деревьев райских, *красивых в видение и добрых в снедь* (**Быт. 2:9**).

в) На побуждение к исполнению этой заповеди. Такими побуждениями служили или должны были служить для человека, с одной стороны, величайшие, особенные благодеяния к нему Творца, превознесшего его над всеми первородными, а с другой стороны – страшные угрозы за нарушение заповеди, выраженные в словах: *воньже аще день снесете, смертью умрете* (**Быт. 2:17**).

г) На средства к исполнению заповеди. Адам и Ева были еще совершенно чисты и невинны, с силами свежими, крепкими, неповрежденными грехом, и, кроме того, в прародителях наших постоянно обитала всесильная благодать Божия.

д) На количество частных грехов, заключавшихся в грехе прародителей. Здесь заключались: а) гордость, потому что прародители прежде всего увлеклись обетованием змия: *будете яко бози*; б) неверие, потому что не поверили словам Божиим: *смертью умрете*; в) отступничество от Бога и переход на сторону врага Его, дьявола: потому что не послушались Бога, а послушались обольстителя, и повторили дерзкой клевете его, будто Бог по зависти и недоброжелательству запретил им вкушать от известного дерева, г) величайшая неблагодарность к Богу за все его чрезвычайные милости и щедроты.

е) Наконец, на следствия, происшедшие от греха наших прародителей. Если бы грех этот был не велик: он не произвел бы тех ужасных последствий, какие произошли от него; и Бог, праведный Судья, не подверг бы прародителей наших такому наказанию.

§ 64. Следствия падения наших прародителей

Следствия эти прежде всего обнаружались в душе прародителей, потом простерлись на тело и на всё внешнее благосостояние их.

I. Следствия в душе:

1. Расторжение союза с Богом, потеря благодати, смерть духовная. Лишь только пали Адам и Ева, и омрачились грехом, тотчас неизбежно прервалось их общение с Богом, и оставила их благодать Св. Духа, обитавшая в их сердце; ибо нет и не может быть *общения свету ко тьме* даже на одну минуту (**2Кор. 6:14**). А вслед за тем над ними по душе немедленно исполнилась угроза Бога-Законодателя: *воньже аще день снесете от него, смертью умрете* (**Быт. 2:17**). Ибо душа не может жить в отчуждении от Бога, источника жизни, не может жить без благодати, как тело без воздуха и пищи.

2. Помрачение разума (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 23, 27). Это обнаружилось немедленно по падении Адама и Евы, когда они, услышав *глас Господа Бога, ходяща в раи по полудни*, думали от Него укрыться *посреди древа райскаго* (**Быт. 3:8**).

3. Потеря невинности, низвращение воли и преклонность ее более к злу, нежели к добру (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 23, 27). Это видно: а) Из того, что как только прародители согрешили, *отверзошася очи обема, и разумеша, яко нази быша* (**Быт. 3:7**), чего прежде не замечали; б) Из того, что как только прародители согрешили, то вдруг, вместо прежней сыновней любви к Богу, своему Отцу и Благодетелю, почувствовали рабский страх: *и призва Господь Бог Адама, и рече ему: Адаме, где еси? И рече ему: глас слышах Тебе, ходяща в раи, и убояхся, яко наг есмь, и скрыхся* (-9, 10); в) наконец из того, что, давая отчет пред Богом в своем грехе, вздумали, вместо раскаяния, приносить лукавое оправдание. Адам слагал вину на жену и даже на Бога, создавшего ее: *и рече Адам: жена, юже дал еси со мною, та ми даде от древа, и*

ядох (-12), а жена слагала вину на змия: *и рече жена: змий прельсти мя, и ядох (-13).*

4. Искажение образа Божия. Если образ Божий начертан в душе человека и преимущественно в ее силах, уме и свободной воле, а эти силы потеряли много совершенства и исказились через грех Адамов: то значит, исказился вместе с ними и образ Божий в человеке.

II. Следствия для тела:

1. Болезни, скорби, изнеможение (Посл. вост. патр. о пр. вере, чл. 6). Повредивши все силы души, грех прародителей, как действие противоестественное, неизбежно произвел подобное же расстройство и в их теле, внес в него семена всякого рода болезней, усталости в трудах, расслабления и страданий. *И жене рече Бог: умножая умножу печали твоя, и воздыхания твоя: в болезнях родиши чада (Быт. 3:16).* И Адаму рече: *яко послушал еси гласа жены твоея, и ял еси от древа, егоже заповедах тебе сего единого не ясти, от него ял еси: проклята земля в делех твоих, в печалех снеси тую вся дни живота твоего (-17). В поте лица твоего снеси хлеб твой (-19).*

2. Смерть (Простр. Христ. Кат. о чл. III). *В поте лица твоего, – сказал Бог Адаму, – снеси хлеб твой, Дóндеже возвратиши в землю, от неяже взят еси: яко земля еси, и в землю отъидеши (Быт. 3:19).* Смерть телесная сделалась необходимым последствием грехопадения наших прародителей, с одной стороны, потому что грех привнес в тело их разрушительное начало болезней и изнеможения; а с другой – и потому, что Бог удалил их, по падении, от древа жизни, плодами которого они могли бы поддерживать свою жизнь навсегда: *и рече Бог: се Адам бысть яко един от Нас, еже разумети доброе и лукавое: и ныне да не когда прострет руку свою, и возмет от древа жизни, и снесет, и жив будет во век (-22).*

III. Следствия по отношению к внешнему состоянию человека:

1. Изгнание его из рая. *И изгна его (Адама) Господь Бог из рая сладости, делати землю, от неяже взят бысть (Быт. 3:23).*

2. Потеря или уменьшение власти над животными (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 22). Власть эта основывалась на том, что человек создан был по образу Божию (**Быт. 1:26**); след. как скоро через грех образ Божий помрачился в человеке, неизбежно должна была ослабеть и власть его над животными.

3. Проклятие земли в делах человека: *проклята земля в делах твоих...; терния и волчцы возрастит тебе* (**Быт. 3:17, 18**). Из слов Бытописателя можно заключать, что это проклятие прежде всего касается плодонося земли: *терния и волчцы возрастит тебе*; но Апостол простирает силу проклятия гораздо далее: *суете, – говорит он, – тварь повинуся не волею, но за повинувшаго ю; вемы, яко вся тварь (с нами) совоздыхает и сболезнует даже доныне* (**Рим. 8:20, 22**).

§ 65. Переход греха прародителей на весь род человеческий; понятие о первородном грехе и его следствиях

1. Грех, совершенный нашими прародителями в раю, со всеми своими последствиями, перешел от прародителей на всё их потомство, и известен на языке Церкви под именем греха первородного или прародительского (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 24). В своем учении о первородном грехе Православная Церковь различает, во-первых, самый грех и, во-вторых, его последствия в нас.

2. Под именем первородного греха она понимает собственно то преступление заповеди Божьей, то уклонение человеческой природы от закона Божия, и след. от целей своих, которое совершено нашими праотцами в раю и от них перешло на всех нас. «Первородный грех, – читаем в Православном Исповедании католической и восточной Церкви Апостольской, – есть преступление закона Божия, данного в раю прародителю Адаму. Сей прародительский грех перешел от Адама во все человеческое естество, поскольку все мы тогда находились в Адаме, и таким образом через одного Адама грех распространился на всех нас. Посему мы и зачинаемся и рождаемся во грехе» (ч. III, отв. на вопр. 20). Разность только та, что в Адаме это уклонение от закона Божия, и след. от всего предназначения, было свободное, произвольное, а в нас оно есть наследственное, необходимое: с природою, уклонившеюся от закона Божия, мы и рождаемся; в Адаме это был грех личный, грех в строгом смысле слова, в нас это не есть грех личный, но есть только греховность природы, получаемая нами от родителей. Короче: под именем прародительского греха в самых прародителях понимается и грех их, и вместе то греховное состояние их природы, в которое вошли они через этот грех; а в нас, их потомках, понимается собственно одно греховное состояние нашей природы, с которым и в котором мы рождаемся. Такое понятие внушает Православная Церковь, когда говорит: «поелику в состоянии невинности все люди были

в Адаме, то как скоро он согрешил, согрешили в нем и все и стали в состояние греховное (ч. 1, отв. на вопр. 24).

3. Под следствиями же первородного греха Церковь понимает те самые следствия, какие произвел грех прародителей непосредственно в них и которые переходят от них и на нас, каковы: помрачение разума, низвращение воли и удобопреклонность ее ко злу, болезни телесные, смерть и прочие. «А бременем и следствиями падения, – говорят восточные Патриархи в своем послании о православной вере, – мы называем не самый грех..., но удобопреклонность ко греху и те бедствия, которыми Божественное Правосудие наказало человека за его преслушание, как то: изнурительные труды, скорби, телесные немощи, болезни рождения, тяжкая до некоторого времени жизнь на земле странствования, и напоследок телесная смерть» (чл. 6).

Примеч. Это различие следствия первородного греха от самого греха надобно твердо помнить особенно в некоторых случаях, чтобы правильно понимать учение Православной Церкви, – например, о плодах таинства Крещения, которое хотя изглаждает, уничтожает в нас первородный грех, т.е. очищает собственно греховность нашей природы, и соделывает нас чистыми и невинными пред Богом, но не уничтожает в нас самих следствий первородного греха, каковы: удобопреклонность ко злу, болезни, смерть и другие (**Рим. 7:23**). Впрочем, иногда первородный грех принимается и в смысле обширном, когда, например, излагается учение о действительности этого греха, о его всеобщности. И именно под именем первородного греха понимаются как самый грех, так вместе и его следствия в нас: поврежденность всех наших сил, преклонность наша более ко злу, нежели к добру и проч. Это потому, что в самом Св. Писании учение о первородном грехе и его последствиях излагается, большею частию, нераздельно: а с другой стороны и потому, что, когда доказывается действительность первородного греха, или всеобщность, то с тем вместе доказывается действительность или всеобщность и его последствий.

§ 66. Действительность первородного греха, его всеобщность и способ распространения

Прародительский грех, учит Православная Церковь, со своими следствиями распространяется от Адама и Евы на всех их потомков путем естественного их рождения, и след. несомненно существует.

I. Это учение имеет ясные доказательства в Св. Писании, из которых, одни выражают преимущественно мысль о действительности и всеобщности первородного греха в людях, другие преимущественно мысль о действительности и способе его распространения.

1. К доказательствам первого рода относятся: а) слова св. Апостола Павла: *единым человеком грех в мир вниде, и грехом смерть, и тако смерть во вся человеки вниде, в немже вси согрешиша* (**Рим. 5:12**); б) другие слова того же Апостола: *якоже о Адаме (ἐν Ἀδάμ) вси умирают, такожде и о Христе вси оживут* (**1Кор. 15:22**); и в) слова Иова: *кто бо чист будет от скверны? никтоже, аще и един день житие его на земли* (**Иов. 14:4, 5**).

2. Из доказательств второго рода яснейшие: а) изречение Спасителя в беседе Его с Никодимом: *аминь аминь глаголю тебе, аще кто не родится водою и Духом, не может внити во Царствие Божие. Рожденное от плоти, плоть есть: и рожденное от Духа, Дух есть* (**Ин. 3:5, 6**); и б) изречение Псалмопевца в его покаянном псалме: *се бо в беззакониих зачат есмь, и во гресех роди мя мати моя* (**Пс. 50:7**).

II. Имея столь твердые основания в Св. Писании, догмат о первородном грехе имеет не менее твердые основания и в св. предании. Доказательствами этого предания служат:

1. Обычай Церкви крестить младенцев, существующий в ней со времен Апостолов, как свидетельствуют древние учителя: Ириней, Ориген, Киприан и многие другие. И это крещение она всегда совершала, по свидетельству тех же учителей и ее символов, *во оставление грехов*.

2. Соборы, бывшие в пятом веке, по случаю ереси Пелагиевой, отвергавшей действительность первородного греха в людях. Известно, что с 412 года по 431 в разных местах христианского мира, и на востоке, и в особенности на западе, было более двадцати соборов, которые рассматривали означенную ересь, и все единодушно предали ее анафеме. Объяснить такое единодушное восстание против заблуждения Пелагиева было бы невозможно, если бы в Церкви Христовой со времен самих Апостолов не было распространено и глубоко укоренено учение о первородном грехе.

§ 67. Следствия прародительского греха в нас

Переходя от прародителей на весь род человеческий, грех прародительский неизбежно переносит с собою на нас и все те следствия, какие произвел он в самих прародителях. Главнейшие из этих следствий:

1. Помрачение разума и особенно малоспособность его к пониманию предметов духовных, относящихся к области веры. *Душевен человек, – говорит Апостол, – не приемлет, яже Духа Божия: юродство бо ему есть, и не может разумети, зане духовне востязуется (1Кор. 2:14).* Но не должно представлять этого помрачения разума в виде преувеличенного и думать, будто люди, вследствие прародительского греха, сделались совершенно неспособными понимать духовные предметы; напротив, тот же Апостол свидетельствует о самих язычниках, что *разумное Божие (то, что можно знать о Боге), яве есть в них, что невидимая Его от создания мира твореньми помышляема видима суть, и присносушная сила Его и Божество, и что потому-то они безответны: зане разумевше Бога, не яко Бога прославиша (Рим. 1:19–21).*

2. Низвращение свободной воли и преклонность ее более ко злу, нежели к добру. Подробно изображает это горестное состояние нашей деятельной способности св. Апостол, когда говорит: *вем, яко не живет во мне, сиречь в плоти моей доброе: еже бо хотети прилежит ми, а еже содеяти доброе, не обретаю. Не еже бо хочу доброе, творю: но еже не хочу злое, сие содеваю. Аще ли еже не хочу аз, сие творю, уже не аз сие творю, но живой во мне грех. Обретаю убо закон, хотящу ми творити доброе, яко мне злое прилежит. Соуслаждаюся бо закону Божию по внутреннему человеку.; вижду же ин закон во удах моих противу воюющ закону ума моего, и пленяющ мя законом греховным, сущим во удах моих (Рим. 7:18–23).* Но несправедливо утверждать, будто грех прародителей совершенно истребил в нас свободу, так что мы не можем и пожелать ничего доброго и всё наше естество

соделалось злым (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 27; посл. вост. Патриарх. о пр. вере чл. 14). Мысль эта противна:

а) Только что приведенным словам св. Апостола, где говорится, что, по крайней мере, *хотети доброе прилежит* нам, что мы, по природе, зла не хотим, даже ненавидим его (**Рим. 7:19**) и что в нас есть еще остаток добра во внутреннем человеке, который соуслаждается закону Божию.

б) Всем тем, весьма многим, местам, в которых человеку падшему изрекаются заповеди, советы, убеждения, обетования, угрозы, и которые не имели бы никакого значения, если бы в человеке не предполагалось остатка свободы.

в) Столько же многочисленным местам Писания, где не предполагается только, но прямо говорится, что человек падший имеет свободную волю и именно по отношению к духовной жизни. Например – *аще кто хочет по Мне ити, да отвержется себе, и возмет крест свой, и по Мне грядет* (**Мф. 16:24**); *аще хочещи внити в живот, соблюди заповеди* (**Мф. 19:17**); *аще хочещи совершен быти, иди, продаждь имение твое, и даждь нищим... и гряди в след Мене (-21).*

3. Помрачение, но не уничтожение образа Божия. Помрачение допустить неизбежно уже вследствие помрачения разума и низвращения свободы в человеке. Но уничтожение допустить невозможно; потому что ни разум, ни свобода, с их естественными стремлениями к истинному и доброму, не уничтожились в человеке от прародительского греха. И Св. Писание, действительно, свидетельствует, что образ Божий остается в нас даже по падении. Так, Сам Бог, после потопа, запрещая проливать кровь человеческую, – выражает Свою волю в следующих словах: *проливаяй кровь человеку, в ея место его прольется: яко во образ Божий сотворих человека* (**Быт. 9:6**).

4. Смерть со всеми ее предтечами – болезнями и страданиями. Об этом свидетельствует св. Апостол, когда говорит: *едином человеком грех в мир вниде, и грехом смерть, и тако смерть во вся человеки вниде* (**Рим. 5:12**), и в другом месте: *понеже человеком смерть бысть, и человеком воскресение мертвых* (**1Кор. 15:21**).

§ 68. Бог не перестал промышлять о человеке и по его падении: а) Бог промышляет о царстве и народах

Св. Писание излагает эту истину весьма раздельно. По его учению:

1. Бог есть верховный царь по всей земли (Пс. 46:3, 8), обладает языки (Пс. 21:29), призывает на языки (Пс. 65:7), наставляет языки (Пс. 66:5).

2. Бог: а) Сам поставляет царей над народами – владеет Вышний царством человеческим, и ему же восхощет, даст е (Дан. 4:22, 29); Той... поставляет цари и преставляет (Дан. 2:21); б) дарует им от Себя державу и силу. (Прем. 6:3), венчает их славою и честию (Пс. 8:6), елеем святым Своим помазует их (Пс. 88:21), так что от тою дне носится над ними Дух Господень (1Цар. 16:13); в) Сам же и управляет через царей земными царствами – Мною царие царствуют, – говорит Он, – и сильнии пишут правду (Прит. 8:15); якоже устремление воды, – присовокупляет Премудрый, – тако сердце царево в руке Божией: а може аще восхощет обратити, тамо уклонит е (Прит. 21:1).

3. Бог: а) поставляет через царей и все прочие, низшие власти – всяка душа властем предержащим да повинуется, несть бо власть, аще не от Бога; сущия же власти от Бога учинены суть (Рим. 13:1); повинитесь убо всякому человеку начальству Господа ради: аще царю, яко преобладающе; аще ли же князем, яко от него посланным (1Пет. 2:13, 14); б) и поставляет, как слуг Своих, для устройства счастья человеческих обществ – князи бо не суть боязнь добрым делом, но злым. Хочеши же ли не бояться власти? благое твори: и имети будеши похвалу от него: Божий бо слуга есть тебе во благое. Аще ли злое твориши, бойся: не бо без ума меч носит: Божий бо слуга есть, отмститель в гнев злое творящему. Темже потреба повиноватися не токмо за гнев, но и за совесть. Сего бо ради и дани даете: служители бо Божии суть во истое сие пребывающе (Рим. 13:3–6).

§ 69 б) Бог промышляет об отдельных людях и в особенности, о праведниках

I. В слове Божиим говорится, что Бог –

1. Хранит нас в течение всей жизни: а) дарует нам всё потребное для поддержания и услаждения бытия: *богатым в нынешнем веце, запрещай не высокоумдрствовать, ниже уповати на богатство погибающее, но на Бога жива дающаго нам вся обильно в наслаждение (1Тим. 6:17)*; б) печется об участии каждого из нас: *всю печаль вашу возвергше нань, яко Той печется о вас (1Пет. 5:7)*.

2. Содействует нам в деятельности: а) Он посылает нам помощь и подкрепление: *помощь моя от Господа, сотворшаго небо и землю (Пс. 120:2)*; б) Он руководит и направляет нас: *от Господа исправляются стопы мужу (Прит. 20:24)*; *всяк муж является себе праведен: управляет же сердца Господь (Прит. 21:2)*; в) без помощи Его мы не могли бы ничего сделать: *аще не Господь созиждет дом, всеу трудишася зиждущии; аще не Господь сохранит град, всеу бде стрегий (Пс. 126:1)*.

3. Наконец, Сам же назначает предел нашей земной жизни и деятельности: *изочтени месяцы его (человека) от Тебе, на время положил еси, и не преступит (Иов. 14:5)*.

II. Хотя Бог, как всеблагий, распространяет Свой отеческий промысл на всех людей, каковы бы они ни были, – *сияет солнце Свое на злыя и благия, дождит на праведныя и на неправедныя (Мф. 5:45)*; но, как праведный, преимущественное Свое попечение Он сосредоточивает на праведниках. Эту истину Св. Писание подтверждает многочисленными изречениями, таковы: а) *Очи Господни на праведныя, и уши его в молитву их: Лице же Господне на творящия злая, еже потребити от земли память их (Пс. 33:16–17)*; б) *милость Господня от века и до века на боящихся Его: И правда Его на сынех сынов, хранящих завет Его, и помнящих заповеди Его творити я (Пс. 102:17–18)*; в) *хранит Господь вся любящия Его, и вся грешники потребит (Пс. 144:20)*; г) *весть Господь благочестивыя от напасти избавляти, неправедники же на*

день судный мучимы блютю (2Пет. 2:9); д) веми, яко любящим Бога вся поспешествуют во благое (Рим. 8:28).

Примеч. Что касается до вопроса: отчего праведники часто бедствуют на земле, а грешники благоденствуют и пользуются дарами счастья; на это заметим –

1. Мы часто ошибаемся в своих суждениях о людях добродетельных и людях порочных: потому что о тех и других судим по одной наружности, будучи не в состоянии проникнуть в их сердце и знать тайные дела их. Один Господь *испытует вся сердца и всякое помышление разумеет* (1Пар. 28:9); один Он и может безошибочно судить, кто истинно праведные, и кто верные.

2. Часто также мы ошибаемся в своих суждениях о счастье или несчастье наших ближних. Счастливым называем какого-либо грешника потому только, что он богат, пользуется отличиями и почестями, предается удовольствиям, хотя втайне, быть может, он терпит величайшие бедствия семейные, несет крест от своих страстей и пороков, терзается мучениями совести, и т.п. Несчастливым, напротив, называем какого-либо праведника потому, что он беден, не удостоивается мирских почестей, не наслаждается удовольствиями, – тогда как душа истинного праведника вовсе и не жаждет земных благ, а истинное счастье для него заключается в сознании своей правоты и невинности, в спокойствии совести, в духовной радости (Рим. 14:17) и в надежде удостоиться вечно-блаженной жизни за гробом.

3. Если Бог действительно попускает нередко людям благочестивым терпеть на земле бедствия, то это для их пользы: а) посреди бедствий и скорбей душа праведника очищается, как *злато в горниле* (1Пет. 1:6,7); б) бедствия и искушения более и более укрепляют праведников в добре, возвышают их нравственное достоинство, соделывают любовь их к Богу и добродетели чище и бескорыстнее: *темже не стужаем си; но аще и внешний наш человек тлеет, обаче внутренний обновляется по вся дни* (2Кор. 4:16); в) бедствия и искушения способствуют возвышению будущей славы праведников: *еже бо ныне легкое печали наша по*

преумножению в преспяние тяготу вечныя славы соделовае́т нам (2Кор. 4:17).

4. Если, с другой стороны, Бог часто ущедряет дарами счастья людей порочных, то и это с благою целью. Своими благодеяниями грешникам, противникам воли Его, Он хочет согреть их холодное сердце, хочет тронуть их Своею отеческою любовью, хочет *победить благим злое (Рим. 12:21)*, возбудить в них чувства покаяния (*Рим. 2:4*). И если грешники не внемлют этому кроткому гласу, зовущему их к покаянию, – вина их: *по жестокости своей и непокаянному сердцу*, они собирают себе *гнев в день гнева и откровения праведнаго суда Божия (Рим. 2:5)*.

5. Бедствия, которым подвергаются праведники, и счастье грешников, часто зависят от людей, от их несправедливости или пристрастия, – от их свободной воли. Но Бог, как вообще не стесняет свободы Своих тварей, так не желает ее стеснять и в этом случае. Потому-то и сказал Спаситель ученикам Своим: *поминайте слово, еже Азе рех вам: несть раб бо́лие Господа своего; аще Мене изгнаша, и вас изженут (Ин. 15:20)*, и Апостол предсказал: *вси хотящи благочестно жити о Христе Иисусе, гоними будут (2Тим. 3:12)*.

6. Настоящая жизнь есть только время подвигов, как для праведников, так и для грешников, а воздаяние должно быть уже по окончании подвигов. Оно и будет, это праведнейшее воздаяние, в жизни другой, загробной, где *праведники просветятся, яко солнце в царствии Отца их (Мф. 13:43)*, а грешники предадутся *во огонь вечный, уготованный диаволу и ангелом его (Мф. 25:41)*.

7. Известно наконец, что не все праведники бедствуют на земле и не всегда; напротив, часто они наслаждаются благами жизни, и *дворы праведных видимо благословляются Богом (Прит. 3:33)*. Равным образом и грешники не все здесь благоденствуют и не всегда, но часто страдают от самых своих грехов (*Прем. 11:17*), часто терпят заслуженные наказания от людей, часто *клятва Господня обязательна для всех в домах нечестивых (Прит. 3:33)*.

§ 70. Способы промысления Божие о человеке и переход к следующей части

Способы промысления Божия о человеке многочисленны и разнообразны; но все они относятся к двум главнейшим, из которых один называется способом естественным, а другой сверхъестественным.

Естественный способ промысления Божия о людях состоит в том, что Бог хранит их, содействует им в доброй деятельности и направляет их к последней цели их бытия средствами естественными, например: а) когда *с небесе нам дождь дает, и времена плодоносна, и исполняет пищею и веселием сердца наша* (**Деян. 14:17**); б) когда наставляет нас на путь истины и добра через нашу совесть, как в язычниках, *уже являют дело законное написано в сердцах своих, спослушествовающей им совести* (**Рим. 2:15**); в) когда наказывает грешников естественным образом, чтобы их вразумить и исправить (**1Кор. 11:32**), или чтобы их казнью вразумить и исправить других (**2Пет. 2:6**); г) когда препятствует нам творить зло, удаляя случаи ко греху, как видно из примера Саула (**1Цар. 19:11**); д) когда устраивает обстоятельства так, что из худых действий истекают для людей благие последствия, чему пример известен из истории Иосифа (**Быт. 50:20**).

Сверхъестественный способ промысления Божьего о людях бывает тогда, когда пекущийся о нас Господь употребляет для нашего блага средства сверхъестественные, чудесные. Так: Он чудесно пропитал бедную вдовицу Сарептскую во время двухлетнего голода; чудесно исцелил от проказы Сирийского военачальника Неемана; чудесно спас трех отроков в печи Вавилонской; чудесно извел Апостола Петра из темницы; чудесно обратил к христианству Савла, и проч. Но кроме этих частных случаев сверхъестественного промысления Божия о человеке, весьма многообразных, сюда же относится, в особенности, весь ряд сверхъестественных действий Божественного домостроительства, которые совершил и совершает Господь, собственно как Спаситель рода

человеческого вообще, и которые послужат предметом для следующей части нашей науки.

**Часть вторая. О Боге – Спасителе и
особенном отношении Его к
человеческому роду**

Отдел I. О Боге – Спасителе

§ 71. Учение Церкви и части этого учения

Православная Церковь учит: «о человеке так устроил Бог, чтобы, по причине его греха, гораздо более воссияла благодать Божия: поскольку Он определил послать Единородного Сына Своего в юдолю земную, дабы Он, восприяв плоть от Пречистой Девы по действию Св. Духа, искупил человека и ввел его в царство Свое гораздо в большей славе, нежели какую он имел в раю» (Прав. Испов. 1, отв. на вопр. 25). «Когда первые люди исповедовали пред Богом грех свой, то Бог, по милосердию Своему, дал им надежду спасения, обещал, что *семя жены сотрет главу змия* (**Быт. 3:15**), т.е. что Иисус Христос победит диавола, прельстившего людей, и избавит их от греха, проклятия и смерти, и это обещание повторял людям неоднократно... Наконец, Сын Божий для спасения нашего сшел с небес..., принял человеческое естество... и совершил наше спасение» (Простр. Христ. Катех. 1, о чл. 3; Прав. Испов. 1, отв. на вопр. 38). В этом учении Церкви заключаются две главные части: *первая* – о Боге, как Спасителе нашем вообще, поколику в деле нашего спасения участвовали все Лица Пресв. Троицы; *вторая* – о Господе нашем Иисусе Христе в особенности, как самом Начальнике и Совершителе нашей веры и спасения (**Евр. 2:10; 12:2**).

Примеч. В Св. Писании имя Спасителя или Спаса нашего равно усвояется: а) и Богу вообще, в Троице славимому, например: *единому премудрому Богу и Спасу нашему, Иисусом Христом Господом нашим, слава и величие* (**Иуд. 25**); или: *Павел посланник Иисус Христов, по повелению Бога Спаса нашего, и Господа Иисуса Христа, упования нашего* (**1Тим. 1:1**; см. так же **1Тим. 2:3, 4; Тит. 3:4, 6** и др.); б) и в теснейшем смысле, Сыну Божию, Господу Иисусу, например: *Отец посла Сына Спасителя миру* (**1Ин. 4:14**; см. еще **Тит. 1:4; 2:13; 3:6** и др.).

Глава 1. О Боге, как Спасителе нашем вообще

§ 72. Один только Бог мог спасти или восстановить человека, падшего, но еще сохранившего способность к восстановлению

I. Три великих зла совершил человек, не устояв в первобытном завете с Богом: а) бесконечно оскорбил грехом своего бесконечно-благого, но и беспредельно-великого, беспредельно-правосудного, Создателя, и через то подвергся вечному проклятию (**Быт. 3:17–19**); б) заразил грехом всё свое существо, созданное добрым – помрачил свой разум, низвернул волю, исказил в себе образ Божий; в) произвел грехом гибельные для себя последствия в собственной природе и в природе внешней. Следовательно, чтобы спасти человека от всех этих зол, чтобы воссоединить его с Богом и соделать снова блаженным, надлежало: а) удовлетворить за грешника бесконечной правде Божьей, оскорбленной его грехопадением; б) потребить грех во всём существе человека – просветить его разум, исправить волю, восстановить в нем образ Божий; в) истребить гибельные последствия, произведенные грехом человека в его природе и в природе внешней. Но выполнить все означенные условия не мог никто, кроме единого Бога.

1. Для выполнения первого условия, т.е. для удовлетворения правде Божией за грех человека, требовалась столько же бесконечно-великая, умиловительная жертва, сколько бесконечно оскорбление, причиненное человеком Богу, сколько бесконечна сама вечная правда. Но такой жертвы не мог принести никто из людей; ибо все люди до единого всецело заражены грехом, и след. все и всецело находятся под клятвою Божиею: *брат не избавит, избавит ли человек? не даст Богу измены за ся, и цену избавления души своя* (**Пс. 48:8–9**). Такой бесконечно-великой жертвы не мог принести Богу за человека никто и из высших сотворенных духов, если бы и захотел: с одной стороны потому, что жертва сотворенного духа и даже всех их вместе, в чем бы ни состояла она, по самой их ограниченности, не может иметь бесконечной цены; а с другой стороны – и потому, что всё доброе творят сотворенные духи не

сами собою, но при помощи благодати Божией. Такую умиловительную жертву за грехи человека, вполне достаточную для удовлетворения бесконечной правде, мог обрести и принести один только высочайше-премудрый и всемогущий Бог.

2. Для того, чтобы выполнить второе условие, именно потребить грех во всём существе человека, просветить его разум, исправить волю, восстановить в нем образ Божий, требовалось не менее, как воссоздать человека: ибо грех не есть в нас что-либо внешнее, напротив он проник всю нашу природу, заразил своим ядом все наши силы, низвернул способности; он повреждает каждого из нас в самом семени и корне – потому что во грехе мы все зачинаемся, во грехе и рождаемся. Но воссоздать человека, без сомнения, никогда не мог ни сам человек, больной, немощный, лишенный благодати Божьей, ни кто-либо из Ангелов, которых могущество ограничено. Воссоздать и очистить человека от грехов мог только Тот, Кто его создал в начале, и Кто сказал о Себе: *Аз есмь, Аз есмь заглаждаяй беззакония* (**Ис. 43:25**).

3. Наконец, чтобы уничтожить самые следствия, произведенные грехом человека в его природе и в природе внешней, уничтожить болезни, страдания, смерть, уничтожить то расстройство и суету, которой тварь подверглась *не волею, но за повинушаго ю* (**Рим. 8:20**), необходимо воссоздать уже не одного только человека, но и всю природу, как очевидно из самого свойства означенных следствий. Тем более, следов., не могли выполнить это последнее условие ни человек, ни какой-либо Ангел, а мог выполнить один только Бог.

II. Но, будучи не в состоянии восстать собственными силами и выполнить все те условия, какие необходимо выполнить для этой цели, падший человек сохранил однако же в себе способность или возможность быть восстановленным Божественною силою. Через грехопадение он исказил в себе образ Божий: но не изгладил, не уничтожил его в себе и след. не потерял способности к воссоединению с Богом. Помрачил свой разум: но не до такой степени, чтобы он соделался неспособным к узнанию и принятию даже готовой, сообщаемой

свыше истины. Низвратил свою волю и наклонил ее ко злу; но не до того, чтобы она стала совершенно злою и не желала добра, не любила его. С другой стороны, соделавшись через грехопадение решительно безответным пред судом правды Божией, падший человек оказался однако же не недостойным Божией милости. Он самовольно нарушил заповедь своего Творца, заповедь легкую, хотя имел все побуждения и все средства исполнить ее: но нарушил по искушению от диавола, а не по какому-нибудь упорству, не по преднамеренному и ожесточенному сопротивлению воле Божией, как пал сам диавол. Согрешил наш праотец: но потом безропотно понес определенное ему Богом наказание, и всю многовековую жизнь свою провел в покаянии. Последующая история рода человеческого представляет, что как ни далеко, мало по малу, уклонились люди от истины и правды: но чувство Божества никогда в них не истреблялось; они искали Бога, хотя, по слепоте своей, большею частью не умели найти Его; старались служить и благоугождать Ему, хотя, по той же причине, не надлежащим образом; старались умиловать Его за свои беззакония и примиряться с Ним различными жертвоприношениями, омовениями и другими средствами, хотя и не могли достигнуть своей цели.

§ 73. Средство, избранное Богом для восстановления или спасения человека, и значение этого средства

Бог нашел для восстановления человека такое средство, в котором *милость и истина Его сретостся, правда и мир облобызастся* (**Пс. 84:11**), в котором проявились совершенства Его в высшей степени и в полном согласии.

1. Средство это состоит в следующем. Второе Лице Пресвятой Троицы, Единородный Сын Божий, добровольно восхотел соделаться человеком, принять на Себя все грехи человеческие, претерпеть за них всё, что определила праведная воля Божия, и таким образом удовлетворить за нас вечной правде, изгладить грехи наши, уничтожить самые последствия их в нас и в природе внешней, т.е. воссоздать мир. В слове Божиим это великое дело изображается под образом завета между Богом Отцом и Богом Сыном, который, отходя в мир, говорил ко Отцу: *жертвы и приношения не восхотел еси, тело же совершил Ми еси. Всесожжений и о гресе не благоволил еси. Тогда рех: се иду; в главизне книжной написася о Мне, еже сотворити волю Твою, Боже* (**Евр. 10:5–7**; снес. **Пс. 39:7–9**).

Средство, избранное Богом для нашего искупления, в высшей степени сообразно с Его совершенствами. Здесь проявилась Его бесконечная благость: *Тако бо возлюби Бог мир, яко и Сына Своего Единороднаго дал есть, да всяк веруяй в Онъ, не погибнет, но имать живот вечный* (**Ин. 3:16**). Проявилась Его бесконечная правда, когда для удовлетворения ее потребовалась такая чрезвычайная, изумительная жертва – смерть Богочеловека: *Егоже предположи Бог очищение верою в крови Его, в явление правды Своея, за отпущение прежде бывших грехов* (**Рим. 3:25**). Проявилась Его бесконечная премудрость, которая обрела, таким образом, способ примирить в деле искупления человека вечную правду с вечною благостью, удовлетворить той и другой и спасти погибшего, – способ, о котором никакой ум сотворенный никогда не мог бы и помыслить, и который потому называется по преимуществу

Божиею премудростию втайне сокровенною (1Кор. 2:7), тайною сокровенною от век и от родов (Кол. 1:26). Проявилось Божественное всемогущество, которое в состоянии было сочетать в одно лице Богочеловека два, бесконечно расстоящие между собою, естества, Божеское и человеческое, и сочетать неслитно, непреложно и нераздельно.

§ 74. Участие всех Лиц Пресвятой Троицы в деле человеческого спасения, и почему воплотился для сего именно Сын?

I. Впрочем, хотя для искупления нашего избрано было, как наилучшее средство, воплощение Сына Божия, но в этом великом деле принимали участие и Отец, и Святой Дух. Это очевидно из тех мест Писания, где Спасителем нашим называется вообще Бог, совершающий наше спасение через Иисуса Христа в Духе Святом, каковы, например, слова Апостола: *егда благодать и человеколюбие явися Спаса нашего Бога, не от дел праведных, ихже сотворихом мы, но по Своей Его милости спасе нас банею пакибытия, и обновления Духа Святаго, егоже излиля на нас обильно, Иисус Христом Спасителем нашим (Тит. 3:4–6)*. В частности Св. Писание представляет следующее отношение Бога Отца и Бога Духа Святого к делу воплощения и искупления, совершенного Сыном Божиим –

1. Сын Божий приходил в мир и воплотился от Пресв. Девы. И об Отце говорится, Он *посла в мир Сына Своего (Ин. 10:36) в подобие плоти греха (Рим. 8:3), раждаемого от жены (Гал. 4:4)*. А о Духе Святом предвозвещено было Пресв. Деве: *Дух Святый найдет на Тя, и сила Вышняго осенит Тя: темже и раждаемое свято, наречется Сын Божий (Лк. 1:35)*.

2. Сын Божий крестился, вступая в должность Своего общественного служения. *И отверзошася Ему небеса, и виде Духа Божия сходяща яко голубя, и грядуща на Него. И се глас с небесе глаголя: Сей есть Сын Мой возлюбленный, о Немже благоволих (Мф. 3:16, 17)*.

3. Сын Божий проповедовал, проходя Свое общественное служение. И в то же время свидетельствовал: *Мое учение несть Мое, но Пославшаго Мя (Ин. 7:16); Аз от Себе не глаголах: но пославый Мя Отец, Той Мне заповедь даде, что реку и что возглаголю (Ин. 12:49)*. А о Св. Духе сказал еще пред началом своей проповеди: *Дух Господень на Мне, егоже ради помаза Мя благовестити нищим; посла Мя исцелити*

сокрушенныя сердцем: проповедати плененным отпущение, и слепым прозрение, отпустити сокрушенныя во отраду: проповедати лето Господне приятно (Лк. 4:18, 19).

4. Сын Божий творил чудеса для доказательства божественности Своего учения и Своего посольства. И говорил: *Отец во Мне пребываяй, Той творит дела (Ин. 14:10; снес. 25).* А также: *аще ли Аз о Дусе Божиим изгоню бесы, убо постиже на вас царствие Божие (Мф. 12:28).*

5. Сын Божий, для искупления нас, умер на кресте плотью Своею. И Апостол учит, что Отец Своего Сына не пощаде, но за нас всех предал есть Его (Рим. 8:32). А в другом месте, что Христос Духом Святым Себе принес непорочна Богу (Евр. 9:14).

II. Почему же именно воплотился Сын Божий для совершения нашего спасения, а не Отец и не Дух Святой, хотя и Они участвовали в сем деле: это тайна Божества. На основании, однако же, того, что открыто нам о Божеских Лицах и деле нашего искупления св. отцы и учителя Церкви находили воплощение второго Лица Пресв. Троицы наиболее сообразным с свойствами Его – а) как Сына, чтобы личное свойство Его осталось неизменным; б) как такого Лица, через которое всё сотворено и в частности сотворен человек (Ин. 1:3) и которому потому наиболее приличествовало и воссоздать то, что через Него создано; в) как вечного Слова, которое одно могло возвестить нам о Боге (Ин. 1:1, 18); г) как образа Божия (Евр. 1:3), по которому создан человек и по которому он должен быть воссоздан.

§ 75. Побуждение к делу спасения и цель пришествия на землю Сына Божия

Почему триипостасный Бог благоволил искупить нас, причина этому одна, Его бесконечная любовь к нам грешным: *Составляет, – говорит Апостол, – Свою любовь к нам Бог, яко еще грешником сущим нам Христос за ны умре (Рим. 5:8).* В частности здесь проявилась бесконечная любовь: а) Бога Отца – *о сем явися любы Божия в нас, яко Сына Своего Единороднаго посла Бог в мир, да живи будем Им (1Ин. 4:9; снес. Ин. 3:16);* б) Бога Сына, Который Сам свидетельствовал – *больши сея любве никтоже имать, да кто душу свою положит за други своя (Ин. 15:13)* и действительно, *возлюбль своя сущия в мире, до конца возлюби их (Ин. 13:1)* и за них положил душу свою; в) Бога Духа Святого – *зане Тем (Сыном) имамы приведение обоя во едином Дусе ко Отцу (Еф. 2:18),* и – *по Своей Его милости спасе нас банею пакибытия и обновления Духа Святаго (Тит. 3:5).* Оттого всё дело нашего искупления называется делом милости и благодати: *благодатию есте спасени, через веру: и сие не от вас: Божий дар (Еф. 2:8).*

2. Что же касается до цели посольства и пришествия в мир Сына Божия, ее ясно указывает св. Церковь, когда научает нас исповедывать: *«нас ради человек и нашего ради спасения Сшедшаго с небес.»* И Св. Писание подтверждает, что Сын Божий приходил на землю, действительно, не для какой-либо другой цели, а собственно для того, чтобы спасти нас (Лк. 19:10), т.е. а) чтобы удовлетворить за нас правде вечной: *Егоже предположи Бог очищение верою в крови Его, в явление правды Своея, за отпущение прежде бывших грехов (Рим. 3:25);* б) чтобы очистить нас от грехов: *Иже дал есть Себе за ны, да избавит ны от всякаго беззакония (Тит. 2:14);* в) чтобы избавить нас от смерти и власти диавола: *понеже убо дети приобщашася плоти и крови, и Той приискренне приобщися техже, да смертию упразднит имущаго державу смерти, сиречь диавола, и избавит сих, елицы страхом смерти чрез все житие повинни беша работе (Евр. 2:14, 15);* г) чтобы

сделать святыми: явися благодать Божия спасительная всем человеком, наказующи нас, да отвергшеся нечестия и мирских похотей, целомудренно и праведно и благочестно поживем в нынешнем веце (**Тит. 2:11, 12**); Того бо есмы творение, создани во Христе Иисусе на дела благая, яже прежде уготована Бог, да в них ходим (**Еф. 2:10**); и д) чтобы даровать нам живот вечный: тако возлюби Бог мир, яко и Сына Своего Единородного дал есть, да всяк, веруяй в Онъ, не погибнет, но имать живот вечный (**Ин. 3:16**).

§ 76. Вечное предопределение спасения, и почему не скоро пришел на землю Искупитель?

I. Бог, по бесконечной Своей благодати, еще от века предопределил искупить нас. Обнимая мыслью всё дело нашего искупления, св. Апостолы свидетельствуют: *глаголем премудрость Божию в тайне сокровенную, юже представил Бог прежде век в славу нашу (1Кор. 2:7)*. Говоря, в частности, об Искупителе Господе Иисусе, называют Его агнцем непорочным, предъуведенным убо прежде сложения мира, явльшимся же в последняя лета нас ради (1Пет. 1:19, 20), агнцем заколенным от сложения мира (Ап. 13:8). Говоря, наконец о нас, за которых пострадал Искупитель, выражаются, что Бог избрал нас в нем прежде сложения мира, быти нам святым и непорочным пред Ним в любви (Еф. 1:4) и призвал званием святым, не по делам нашим, но по Своему благоволению, и благодати данной нам о Христе Иисусе прежде лет вечных (2Тим. 1:9).

II. Но хотя Всеблагий еще от века, и след. до падения нашего, определил искупить нас: однако же не вдруг благоволил исполнить Свое предопределение, как только мы пали; а послал на землю Сына Своего уже в последок дней (Евр. 1:2). Св. отцы и учителя Церкви, углубляясь в планы Божественного домостроительства, представляли следующие причины позднего явления в мир Сына Божия:

1. Надлежало, чтобы люди, в продолжение веков, опытно познали и, сколько возможно, сильнее почувствовали всю глубину своего падения и свое нравственное бессилие, и тем охотнее возжелали Божественной помощи, и тем усерднее приняли ее, когда она будет подана (Рим. 8:3); ибо Бог не мог спасти людей против их воли и желания.

2. Надлежало, чтобы зараза греха, глубоко проникшая природу человеческую, мало по малу вышла вся наружу, чтобы эта нравственная болезнь человечества созрела вполне и достигла последней степени своего развития, и тогда-то уже явился небесный Врач душ и телес для ее всецелого и

совершенного исцеления, – *идеже бо умножися грех*, –говорит Апостол, –*преизбыточествова благодать* (**Рим. 5:20**).

3. Надлежало предварить людей о пришествии на землю такого чрезвычайного Посланника Божия, каков Искупитель, и сообщить им, мало по малу, сведения о всех обстоятельствах Его чудесного явления, жизни и смерти, чтобы, когда явится, тем безошибочнее они могли узнать Его; надлежало также постепенно приготовить их к усвоению такого высокого учения, какое имел принести Искупитель, и которое без этого предварительного пособия они неспособны были бы усвоить.

Короче, надлежало сперва разными способами и в разных отношениях приготовить род человеческий к принятию от века предопределенного Искупителя, а потом-то уже явиться Искупителю. Бесконечно-Премудрый так действительно и поступил.

§ 77. Приготовление Богом рода человеческого к принятию Искупителя и вера в Него во все времена

Приготовление Богом рода человеческого к принятию Искупителя представляет два великие периода: период первый – до отца верующих, Авраама (ок. 3448 лет); период второй – от Авраама до самого пришествия Искупителя (ок. 2060 лет).

В первый, наиболее обширный, период готовил Бог весь род человеческий одинаковым образом.

1. Как только пали наши прародители, обольщенные змием, Бог: а) изрек им обетование, что *семя жены сотрет главу змия сего (Быт. 3:15)*, т.е. что имеющий родиться *от жены Искупитель (Гал. 4:4) разрушит дела диавола (1Ин. 3:8)*, и избавит род человеческий от всех губительных следствий падения (**Евр. 2:14**); а с тем вместе б) установил жертвоприношения, в прообраз той великой жертвы, которую имел принести Мессия на Голгофе за грехи всего мира (**Евр. 9:26; 10:11, 12**). Со времени этого *первоевангелия* о Мессии, возвещенного еще в раю, и установления жертв, указывавших на Его страдания и смерть, спасительная вера в Господа Иисуса уже непрерывно существовала в человеческом роде.

2. Средствами, какие Бог употреблял тогда для сохранения и распространения между людьми, как вообще истинной веры и благочестия, так в особенности *первоевангелия* о Мессии и правильного понятия о знаменовании жертв, были преимущественно следующие: а) *откровения*, – с этою целью Бог иногда являлся Сам и беседовал с людьми (**Быт. 4:8–15; 6:13–22; 8:15; 9:9–12**), а иногда сообщал людям дар пророчества, например: Еноху (**Иуд. 14**) и Ною (**Быт. 9:26, 27**); б) *чудеса*, каковы: предложение Еноха, послужившего образом *покаяния родом (Сир. 44:15)*, смешение языков (**Быт. 11:1–10**), всемирный потоп (гл. 7); и в) то *долгоденствие*, которым благословлял Бог патриархов, обыкновенно живших более семи, восьми и девяти веков.

Во второй период иначе Бог готовил избранный свой народ, Иудеев, и иначе язычников: первых преимущественно

способом сверхъестественным, последних преимущественно способом естественным.

I. Для приготовления Иудеев Бог употреблял:

1. *Обетования и пророчества* о Мессии, которые высочайше-Премудрый сообщал народу Своему с мудрой постепенностью. Так, сначала Мессия предвозвещается как *семя* или потомок Авраама, Исаака и Иакова, в котором (семени) *благословятся вся племена земная* (**Быт. 12:3; 18:18; 22:16–18; 26:4; 28:14**), как *Примиритель и чаяние языков* (**Быт. 49:10**); потом изображается великим пророком, подобным Моисею (**Втор. 18:15–18**); Помазанником и Царем (**Пс. 2**), Царем вечным и священником по чину Мельхиседекову (**Пс. 109**); еще далее – Еммануилом, который рождается от Девы (**Ис. 7:14**), Богом крепким (**9:6**), агнцем, вземлющим грехи Мира (**53**), установителем Нового Завета (**Иез. 34:23–31; Дан. 9:24–27**). Вместе с тем открываемы были, мало по малу: время будущего пришествия Мессии (**Дан. 9:24–27**); колено, из которого Он имел произойти (**2Цар. 7:16**); место, где имел родиться (**Мих. 5:2**); и все даже малейшие обстоятельства Его рождения (**Пс. 71:10–11**), жизни (**Ис. 9:1–2; 26:19**), смерти (**Пс. 84:11, 12; 40:10**) и воскресения (**Пс. 70:20**).

2. *Прообразования*. Здесь бесконечная благодать, нисходя к немощи человека, облекала высокие свои обетования и пророчества о Мессии в чувственные образы, чтобы тем сильнее запечатлеть их в памяти народа и всегда представлять их как бы пред его глазами. К числу таких прообразований относились –

а) Некоторые происшествия и обстоятельства из жизни частных лиц, например: приношение Исаака в жертву, указывавшее на крестную смерть и воскресение Мессии (**Ин. 8:56**); священство Мельхиседека, прообразовавшее вечное священство Христово (**Евр. 5:6, 7**); пребывание Пророка Ионы во чреве китове три дни и три ночи, знаменовавшее трехдневное пребывание Мессии в *сердцы земли* (**Мф. 12:40**).

б) Происшествия и обстоятельства из жизни всего народа Иудейского, особенно во дни Моисея (**1Кор. 10:11; Рим. 10:4**), каковы: заклание Иудеями агнца пасхального, бывшего образом

Мессии во многих отношениях (**Исх. 12:6-16**; снес. **Ин. 19:36; 1Кор. 5:7**); водружение в пустыне медного змия, который прообразовал Мессию, распятого на кресте и спасающего верующих в Него от вечной смерти (**Ин. 3:14**).

в) Весь закон обрядовый, данный Богом через Моисея, и прообразовавший своими многочисленными жертвоприношениями, очищениями, окроплениями, празднествами, священством события новозаветные: *сень бо имый закон грядущих благ*, –свидетельствует св. Апостол, –*а не самый образ вещей* (**Евр. 10:1**; снес. **Кол. 2:17**).

3. Закон не только обрядовый, но и нравственный, и гражданский, который вообще Апостол называет *пестуном во Христа* (**Гал. 3:24**). Закон обрядовый вел ко Христу, как уже замечено, тем, что прообразовал события новозаветные и своими жертвами указывать Иудеям на жертву Христову (**Евр. 10:1**). Закон нравственный – тем, что своими высокими и подробными предписаниями, которых Иудеи, вследствие первородного греха, не в состоянии были исполнить, ясно обнаруживал пред ними их греховность: *законом бо познание греха* (**Рим. 3:20**), приводил их в сознание своего бессилия и возбуждал в них сильнейшее желание Икупителя (**Рим. 7:14–17, 24, 25**). Наконец, закон гражданский вел ко Христу тем, что угрожая за нарушение почти каждой нравственной заповеди смертью (**Исх. 21:15, 23–25; 31:14** и др.), и таким образом держа Иудеев постоянно в страхе *под игом работы* (**Гал. 5:1**), заставлял их еще пламеннее желать, чтобы скорее пришел на землю Избавитель, и закон духа жизни о Христе Иисусе *свободил их от закона греховного и смерти* (**Рим. 8:2**).

II. Язычников, за их нечестие и отпадение от веры, хотя Бог, по законам правды, не удостоивал того покровительства и особенного руководства, каких удостоивал избранный народ Свой, Израиля: но, по бесконечной благодати, и им *не свидетельствована Себе остави* (**Деян. 14:17**), и их приготавливал, мало по малу, к познанию и принятию великой тайны спасения. Средствами к тому служили:

1. Закон естественный. Пред язычниками всегда была открыта книга природы, возвещавшая им всё, что можно знать

человеку, о Боге – *«то, что возможно знать о Боге, – говорит Апостол: яве есть в них: Бог бо явил есть им. Невидимая бо Его от создания мира твореньми помышляема видима суть, и присносущная сила Его и Божество (Рим. 1:19–20).* В сердцах язычников всегда оставалось *написанным дело законное, спослушествующей им совести, возвещавшее им нравственные обязанности (Рим. 2:15).*

2. Остатки первобытного Откровения. Истины веры и в особенности обетования об Искупителе, данные в начале для всего человечества, переходя от отцов к детям, от предков к потомкам через устное наставление, должны были распространиться между всеми народами, как бы ни далеко в последствии они уклонились в нечестие и идолопоклонство. И хотя эти истины, смешавшись с новыми верованиями языческих народов, мало по малу не могли не потерять своей первоначальной чистоты и целостности, не могли не исказиться, но и в искаженном виде всё же они поддерживали и сохраняли в язычниках предания о происхождении и первобытном состоянии человека, о падении прародителей в раю и, что всего важнее, предания об Искупителе рода человеческого и ожидание Его пришествия.

3. Сношения язычников с избранным народом Божиим, которому *вверена была словеса Божия* и все обетования и пророчества о Мессии (**Рим. 3:2**). Этим сношениям в особенности способствовали – пребывание Евреев в Египте, плен Ассирийский и рассеяние израильтян по отдаленным странам востока между язычниками; семидесятилетнее пребывание Иудеев в плену Вавилонском и, наконец, по возвращении Иудеев из плена Вавилонского, новые порабощения и рассеяния их по разным странам трех частей старого света.

4. Перевод свящ. книг еврейских на греческий язык, сделанный слишком за два столетия до явления Мессии и сделавшийся с тех пор доступным для ученых язычников.

Примеч. Ветхозаветные пророчества о Мессии, исполнившиеся со всею точностью на Иисусе Христе, как одно из главнейших доказательств божественности христианской

религии, рассмотрены с надлежащей основательностью в «Богословии Основном», а здесь только поименованы нами.

Глава II. О Христе-Спасителе в особенности

§ 78. Учение Церкви и состав этого учения

О Христе-Спасителе нашем мы, вместе со всею Православной Церковью, в символе веры исповедуем так: «верую во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия Единородного..., нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с небес, и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечшася, распятого же за ны при Понтийстем Пилате, и страдавша, и погребенна, и воскресшаго в третий день по Писанием, и восшедшаго на небеса, и сидяща одесную Отца». В этих словах символа содержится: 1) учение о Лице нашего Спасителя или о таинстве воплощения и 2) учение о совершении Им нашего спасения или о таинстве искупления.

Член I. О лице Иисуса Христа

§ 79. Учение Церкви и состав учения

Догмат Православной Церкви о Лице Господа нашего Иисуса Христа с особенною отдельностью выразили отцы четвертого вселенского Собора в следующем своем определении: «Последующе божественным отцем, все единогласно поучаем исповедывати единого и тогожде Сына, Господа нашего Иисуса Христа, совершенна в Божестве и совершенна в человечестве; истинно Бога и истинно человека, тогожде из души и тела; единосущна Отцу по Божеству, и единосущна тогожде нам по человечеству, по всему нам подобна, кроме греха; и рожденна прежде век от Отца по Божеству, в последние же дни тогожде, ради нас, и ради нашего спасения, от Марии Девы Богородицы, по человечеству; единого и тогожде Христа, Сына Господа, Единородного, во двух естествах неслитно, неизменно, нераздельно, неразлучно познаваемого (никакоже различию двух естеств потребляемому соединением, паче же сохраняемому свойству коегождо естества, во едино лице и во едину ипостась совокупляемого); не на два лица отсекаемого или разделяемого, но единого и тогожде Сына и Единородного Бога Слова, Господа Иисуса Христа, якоже древле Пророцы о Нем, и якоже Сам Господь Иисус Христос научи нас и якоже предаде нам символ отец наших». Отсюда видно, что всё учение Православной Церкви о Лице Господа Иисуса состоит из двух главных положений: 1) Из того, что во Христе Иисусе два естества, Божеское и человеческое, и 2) Из того, что эти два естества в Нем составляют единую ипостась.

1. О двух естествах в Иисусе Христе

§ 80. Господь Иисус имеет естество Божеское и есть именно Сын Божий

В этой истине удостоверяемся: 1) Из писаний о Мессии ветхозаветных, 2) Из учения Христа Спасителя о Самом Себе и 3) Из учения о Нем св. Апостолов.

I. В Ветхом Завете Мессия называется –

1. Сыном Божиим, рожденным от вечности из существа Отца. В псалме 2-м, который все Апостолы (**Деян. 4:24–28; 13:32–34; Евр. 1:5; 5:5**) относят к Мессии, Мессия свидетельствует о Себе: *Господь рече ко Мне: Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя (Пс. 2:7)*, т.е. родил или рождаю вечно. В псалме 109-м, также относимом св. Апостолами (**Деян. 2:34–36; Евр. 1:13; 7:17, 21, 24, 25**) к Мессии, Сам Бог говорит к Нему: *из чрева, т.е. из существа Моего, прежде денницы, т.е. прежде всякого времени, родих Тя (Пс. 109:3)*.

2. Господом, Богом (Адонай, Елогим) и даже Иеговою, именем, исключительно усвояемым одному Богу. Таковы, например: а) слова 109-го псалма: *рече Господь Господеви Моему: седи одесную Мене (ст. 1)*, которые относят к Мессии, Сам Христос Спаситель (**Мф. 22:41–46**), б) пророчество, двукратно повторенное Иерею: *се дние грядут, глаголет Господь, и возставлю Давиду восток праведный, и царствовать будет царь, и премудр будет, и сотворит суд и правду на земли. Во дних его спасется Иуда, и Израиль пребудет в надежди, и сие имя Ему, имже нарекут Его, Господь (Иегова) праведен наш (Иер. 23:5, 6; снес. 33:15, 16)*.

II. Соответственно ветхозаветным пророчествам, и Сам Христос Спаситель, явившись на землю, учил о Себе, как об истинном Сыне Божиим, как о Боге. Из многочисленных примеров этого укажем на некоторые.

Когда Спаситель исцелил расслабленного, и *Иудеи искаху Его убити, зане сия творяше в субботу (Ин. 5:16)*, Он как бы в оправдание Свое отвечает им: *Отец Мой доселе делает и Аз делаю (5:17)*. Этот ответ, в котором Господь Иисус усвояет Себе равенство с Богом Отцом по праву и по власти, в таком точно

смысле поняли и Иудеи, и сего ради паче искаху Его убити, яко не токмо разоряше сabbоту, но и Отца Своего (ἰδίου) глаголаше Бога, равен Ся творя Богу (5:18). Тогда Иисус не только не заметил Иудеям, что они понимают Его неправильно, напротив продолжал: аминь аминь глаголю вам, не может Сын творити о Себе ничегоже, аще не еже видит Отца творяща: яже бо Он творит, сия и Сын такожде творит (-19). Якоже бо Отец воскрешает мертвыя и живит, тако и Сын, ихже хошет, живит. Отец бо не судит никомуже, но суд весь даде Сынови: Да вси чтут Сына якоже чтут Отца, (а) иже не чтит Сына, не чтит Отца пославшаго Его (21, 22, 23). Якоже бо Отец имать живот в Себе, тако даде и Сынови живот имети в Себе (-26). Здесь Спаситель усвоит Себе такую же точно самостоятельную власть творить чудеса, такое же Божеское почтение, такую же самобытность, как и Богу Отцу. Мало сего, чтобы еще более убедить Иудеев в истинности своих слов, и след. в истинности Своего Божества, Он указывает им далее на сторонние свидетельства о Нем: а) на свидетельство Иоанна Крестителя, который назвал Его Сыном Божиим пришедшим с небесе, и сущим над всеми (Ин. 5:32, 33; снес. 3:31–36); б) на свидетельство Своих чудесных дел, ихже ин никтоже сотвори (Ин. 5:36; снес. 15:24); в) на свидетельство Отца небесного, сказавшего о Нем: Сей есть Сын Мой возлюбленный, о Немже благоволих (Ин. 5:37; снес. Мф. 3:17), и г) на свидетельство ветхозаветных писаний: испытайте писаний, яко вы мните в них имети живот вечный: и та суть свидетельствующая о Мне (Ин. 5:39).

2. Другой, подобный же, но еще более разительный случай был пред кончиною Спасителя. Его, связанного, привели в судилище к Каиафе. Здесь по выслушании многих лжесвидетелей на Иисуса, архиерей, наконец, встал и торжественно спросил Его: заклинаю Тя Богом живым, да речеши нам, аще Ты еси Христос, Сын Божий? (Мф. 26:63; снес. Мк. 14:61), – и Иисус, ни мало не колеблясь, отвечал: Аз есмь. И узрите Сына человеческого одесную сидяща силы, и, грядуща со облаки небесными (Мк. 14:62). Тогда архиерей растерза ризы своя, глаголя, яко хулу глагола: что еще

требуем свидетелей? се ныне слышасте хулу Его. Что вам мнится? они же отвечающе реша: повинен есть смерти (**Мф. 26:65, 66**). И приведши потом Иисуса к Пилату, Иудеи сказали ему: мы закон имамы, и по закону нашему должен есть умереть, яко Себе Сына Божия сотвори (**Ин. 19:7**). Таким образом истину Своего Божества Спаситель не поколебался подтвердить самую Своею смертью.

3. Как учил о Себе Христос Спаситель, так же потом учили о Нем и ученики Его, по вдохновению от Духа Святого. Например

—

1. Св. Иоанн Богослов начинает свое евангелие словами: в начале бе Слово, и Слово бе к Богу, и Бог бе Слово. Сей бе искони к Богу. Вся Тем быша, и без Него ничтоже бысть, еже бысть (**Ин 1:1–3**). Далее пишет: и Слово плоть бысть, и вселися в ны, и видехом славу Его, славу яко Единороднаго от Отца, исполнь благодати и истины... яко закон Моисеом дан бысть, благодать же и истина Иисус Христом бысть (**1:14, 17**). А оканчивая свое евангелие, делает замечание, что и целью его писания было доказать Божество Иисуса Христа: сия же писана быша, да веруете, яко Иисус есть Христос Сын Божий, и да верующе живот имате во имя Его (**20:31**). Тот же Апостол в начале первого послания своего называет Иисуса Христа Спасителя словом животным (**1Ин. 1:1**) и животом вечным, иже бе у Отца, и явися нам (-2), а в заключении послания говорит: вемы, яко Сын Божий прииде, и дал есть нам (свет и) разум, да познаем Бога истиннаго, и да будем во истиннем Сыне Его Иисусе Христе, Сей есть истинный Бог и живот вечный (**5:20**), именуя здесь истинным Сыном Божиим и истинным Богом Того, Кого прежде назвал животом вечным. Наконец, в Апокалипсисе неоднократно приводит слова являвшегося ему Спасителя: Аз есмь Алфа и Омега, начало и конец, первый и последний (**1:10–12, 17, 18; 2:8; 22:12, 13**), и выражается, что Христос есть князь царей земных (**1:5**), Царь царем и Господь господем (**19:16**).

2. Св. Апостол Павел называет Спасителя в своих посланиях: Богом, явившимся во плоти (**1Тим. 3:16**), Господом славы (**1Кор. 2:8**), Богом (**Рим. 9:4, 5**), Сыном Божиим

собственным (ιδίου) (**Рим. 8:32**), Иже во образе Божии сый, не восхищением непщева быти равен Богу (**Фил. 2:6**); усвояет Ему божеские свойства: вечность (**Евр. 13:8**), неизменяемость (**1:10–12**), всемогущество (**Евр. 1:3; Фил. 3:21**) и божеские действия: творение и промышленение (**Кол. 1:16, 17; Евр. 1:3**).

§ 81. Господь Иисус имеет естество человеческое и есть именно Сын Девы Марии

Будучи совершенным Богом, Христос Спаситель есть вместе совершенный человек и, единосущный Отцу по Божеству, единосущен нам по человечеству, как Сын Пресв. Девы Марии (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 38).

I. Эта истина раскрыта в Св. Писании с величайшей подробностью, и очевидна –

1. Из обетований и пророчеств о Мессии, бывших в Ветхом Завете. Здесь Мессия называется семенем жены (**Быт. 3:15**), семенем Авраама (**12:2, 3; 22:18**), Исаака (**26:4**) и Иакова (**28:14**), потомком Давидовым (**Иер. 23:5, 6**); предвозвещаются также образ рождения Мессии от Девы (**Ис. 7:14**) и место рождения (**Мих. 5:2**).

2. Из родословий Христа Спасителя, представленных в книгах Нового Завета Евангелистами Матфеем и Лукою, из которых первый излагает это родословие в линии, нисходящей от Авраама до Иисуса Христа, а последний – в линии восходящей от Иисуса Христа до Адама.

3. Из сказания Евангелистов об обстоятельствах рождения Иисуса Христа. Евангелисты повествуют: а) как Ангел благовествовал Пресв. Деве о зачатии Ею во чреве и рождении Сына Иисуса (**Лк. 1:30, 31**); б) как потом действительно родила Пресв. Дева по прошествии обычного времени чревоношения (**Лк. 2:6, 7**); в) как Вифлеемские пастыри, по наставлению от Ангела, *приидоша во град Давидов, и обретоша Мариам же и Иосифа, и Младенца лежаща во яслех* (**Лк. 2:16**); г) как, по исполнении восьми дней от рождения, Он был обрезан, и *нарекоша имя Ему, Иисус, нареченное Ангелом прежде даже не зачатся во чреве* (**Лк. 2:21**) и проч.

4. Из всей последующей евангельской истории о земной жизни Иисуса Христа. Здесь читаем, например, что Господь Иисус, как человек, постепенно *растяше и крепляшеся духом* (**Лк. 2:40**); как человек, *крестися от Иоанна во Иордане* (**Мк. 1:9**); и Иоанн потому только узнал Его между другими людьми,

приходившими креститься, что узрел *Духа Божия сходяща и пребывающа на Нем* (**Ин. 1:32, 33**). Читаем также, что Господь Иисус, как человек, принимал иногда участие в учреждениях человеческих (**Лк. 5:29**), был на браке в Кане Галилейской (**Ин. 2:1–11**), возлежал на вечери в доме Лазаря (**Ин. 12:2**), Сам совершал пасху с учениками Своими, по закону обрядов (**Мф. 26:17** и др.). Наконец, Евангелисты изображают с величайшею подробностью страдания нашего Господа, говорят о Его смерти, погребении, воскресении и вознесении на небеса, – все о таких событиях, которые решительно были бы невозможны, если бы Он не имел человеческого естества.

5. Из наименований Иисуса Христа в Св. Писании. Он Сам называл Себя – а) человеком: *ныне, – сказал Он однажды Иудеям, – ищите Мене убити, человека, Иже истину вам глаголах, юже слышах от Бога* (**Ин. 8:40**), и б) весьма часто – Сыном Человеческим, например: *лиси язвыны имут, и птицы небесныя гнезда: Сын же Человеческий не имать, где главы подклонити* (**Мф. 8:20** и др.). Святые Апостолы также называют Его человеком (**1Тим. 2:5**), мужем (**Деян. 17:31**), вторым Адамом (**1Кор. 15:45, 47, 49**).

6. В частности из того, что Иисусу Христу слово Божие усвояет истинное, а не призрачное человеческое тело, со всеми его частями, свойствами и отправлениями.

а) Усвояет тело. Так говорится, что одна благочестивая жена *предвари помазати тело Его на погребение* (**Мк. 14:8**), что Он *грехи наша Сам вознесе на теле Своем на древо* (**1Пет. 2:24**), что, по смерти Его, Иосиф Аримафейский, *приступил к Пилату, проси телесе Иисусова ... и прием тело, обвит е плащаницею чистою, и положи е в новом своем гробе, егоже изсече в камени* (**Мф. 27:58–60**).

б) Усвояет части тела: главу (**Мф. 27:29–30**), руки и ноги (**Ин. 12:3; Лк. 24:39**), персты (**Ин. 8:6**), голени (**19:33**), и ребра (**19:34; 20:27**), плоть и кровь (**Деян. 20:28; Евр. 2:14**).

в) Усвояет свойства и отправления телесные. Тело Иисуса: было обрезано (**Лк. 2:21**), имело нужду в пище и питье (**Мф. 4:2; 21:18; Лк. 4:2; Ин. 19:28**), подвергалось усталости (**Ин. 4:6**), требовало успокоения и сна (**Мк. 4:38; Мф. 8:24**), способно

было к болезненным ощущениям и страданию (**Лк. 22:41–44; Ин. 19:34**), вкусило смерть, было погребено и воскресло (**Мф. 27:40–60** и др.).

7. Наконец, из того, что Иисусу Христу усвоится в Св. Писании и другая половина человеческого существа, душа или дух с ее силами, свойствами, проявлениями.

а) Усвоится душа или дух. *Прискорбна есть душа Моя до смерти* (**Мф. 26:38**), – сказал Сам Господь ученикам Своим в саду Гефсиманском. Равным образом и Евангелисты, повествуя о крестной смерти Его, между прочим замечают: *Иисус же паки возопив гласом велиим, испусти дух* (**Мф. 27:50**).

б) Усвоятся силы души, именно: аа) человеческий ум, как видно из слов Евангелиста: *Иисус же преспеваше премудростию и возрастом* (**Лк. 2:52**), и еще прежде: *Отроча же растяше, и крепляшеся духом, исполняяся премудрости* (**2:40**); бб) человеческая воля, как показывает молитва Иисуса в саду Гефсиманском: *Отче Мой, аще возможно есть, да мимоидет от Мене чаша сия: обаче не якоже Аз хочу, но якоже Ты* (**Мф. 26:39; Лк. 22:42**).

в) Усвоятся свойства и проявления души. Повествуется, например, что Иисус иногда, *радовался духом* (**Лк. 10:21; Ин. 11:15**), иногда возмущался духом (**Ин. 11:33; 12:27; 13:21**), что Он изъявлял особенную любовь к детям (**Мк. 10:13–16**), имел ревность по славе Божией, иногда сопровождавшуюся справедливым гневом (**Ин. 2:14–17; Мф. 21:12, 13; 23:28**), что Он скорбел и тужил при мысли о страданиях и смерти (**Мф. 26:37, 38; Лк. 22:42–45**).

§ 82. Господь Иисус родился по человечеству сверхъестественным образом, и Пресв. Матерь Его есть Приснодева

Впрочем, хотя Христос-Спаситель произошел от нас по плоти, воспринял единосущное нам естество человеческое, но произошел не так, как происходят все люди, а сверхъестественным образом; Он воплотился и вочеловечился «от Духа Свята и Марии Девы», так что Пресв. Матерь Его и до рождения, и в рождестве, и даже по рождестве Его пребыла Девой, и есть Приснодева (Правосл. испов. ч. 1, отв. на вопр. 39).

1. Господь Иисус воплотился от Духа Свята и Марии Девы, и Пресв. Матерь Его пребыла Девой до рождения и в рождестве Его. Эта истина известна –

1. Из пророчества Исайи о рождении Мессии: *се Дева во чреве зачнет, и родит Сына, и наречеша имя Ему Еммануил (7:14)*. Здесь предвозвещается: что и зачнет, и родит Еммануила (с нами-Бога) именно Дева (алма), Дева чистая, непорочная.

2. Из благовещения Ангела о рождении издревле обетованного и предвозвещенного Мессии. Будучи послан от Бога к Пресвятой Деве Марии, небесный вестник благовестил Ей, что Она зачнет и родит Сына Вышнего: *не бойся Мариам: обрела бо еси благодать у Бога: И се зачнеши во чреве, и родиши Сына, и наречеша имя Ему Иисус. Сей будет великий, и Сын Вышняго наречется (Лк. 1:30–32)*. Когда же Дева выразила недоумение: *како будет сие, идеже мужа не знаю (-34)*? Ангел отвечал, что девство Ее сохранится, что Она зачнет и родит без мужа сверхъестественным образом: *Дух Святой найдет на Тя, и сила Вышняго осенит Тя: темже и раждаемое свято, наречется Сын Божий (-35)*. И в доказательство возможности такого чуда для Бога, указал на пример сродницы Ее, Елисаветы, которая, не смотря на свою старость и неплодство, зачала, однако же, по воле Его, во чреве своем, и присовокупил вообще: *не изнеможет у Бога всяк глагол (-36,*

37). После чего и изрекла Пресв. Дева: *се раба Господня: буди Мне по глаголу твоему (-38).*

3. Из повествования Евангелиста о действительном зачатии и рождении Мессии. Это повествование Евангелист начинает так: *обрученной бывши Матери Его Марии Иосифови, прежде даже не снитися има, обретесе имущи, во чреве от Духа Свята (Мф. 1:18).* Затем продолжает, что, когда Иосиф, не прозумевая еще таинства, *восхоте тай пустити Ю (-19),* явился ему во сне Ангел и сказал: *Иосифе, сыне Давидов, не убойся прияти Мариам жены твоя: рождшее бо ся в Ней, от Духа есть Свята. Родит же Сына, и наречеши имя Ему Иисус: Той бо спасет люди Своя от грех их (-20, 21).* Заметив потом, что *сие все бысть, да сбудется реченное от Господа Пророком глаголющим о рождении Еммануила от Девы (-22, 23),* заключает: *востав же Иосиф от сна, сотвори якоже повеле ему Ангел Господень: и прият жену свою. И не знаяше Ея, Дбндеже роди Сына Своего первенца, и нарече имя Ему Иисус (-24, 25).*

4. Из постоянного верования всей Христовой Церкви. Это верование свое она выразила, во-первых, в древних символах, употреблявшихся в ней от начала, которые прямо говорят о девственном зачатии и рождении Господа Иисуса от Девы Марии, по наитию на Нее Духа Святого; а потом торжественно засвидетельствовала на Соборах вселенских. Так, второй вселенский Собор поместил в самом символе своем слова: «верую в Сына Божия, воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы», – в символе, который с того времени сделался неизменным образцом веры для всех веков.

II. Пресв. Мать Господа Иисуса пребыла Девою навсегда и по рождестве Его. Указание на эту истину св. отцы и учителя Церкви находили –

1. В словах Пророка Иезекиля о восточных вратах храма, показанного ему Богом в видении: *и сия бяху затворенна, – говорит Пророк, – и рече Господь ко мне: сия врата заключенна будут, и не отверзутся, и никтоже пройдет ими: яко Господь Бог Израилев внидет ими, и будут заключенна (Иез. 44:1–2).* В таинственном смысле, по разуму отцов, врата эти знаменовали

пренепорочную Деву Марию, которая пребыла *заклученною*, т.е. пребыла в чистом и ненарушимом девстве навсегда, не только до рождества, и в рождестве Спасителя, но и по рождестве, через которую Он только один, Господь Бог наш, вошел в мир сей, и не входил уже никто более.

2. Еще яснее в словах самой преблагословенной Девы к Ангелу благовестнику: *како будет сие, идеже мужа не знаю* (Лк. 1:34)? Надобно помнить, что такой вопрос предложила Пресв. Дева в то время, когда была уже обручена Иосифу (Лк. 1:27). Что же бы означали слова Ее, если бы Она еще до обручения не изрекла обета Богу сохранить девство Свое навсегда и если бы не для того только была обручена Иосифу, чтобы он оставался стражем Ее девства? В противном случае быв обручена, как будущему мужу Своему, Она не могла бы сказать: *идеже мужа не знаю*. А если несомненно, что Пресв. Дева дала пред Богом обет всегдашнего девства: то быть не может, чтобы Она и не сохранила Своего обета навсегда, особенно после того, как удостоилась соделаться Матерью Сына Божиего.

3. Свящ. предание действительно и подтверждает, что пренепорочная Богородительница сохранила обет Своего девства до конца. На основании этого предания, св. Церковь, со времен самих Апостолов, постоянно исповедовала Ее Девою в своих символах, постоянно исповедовали Ее Девою и все частные пастыри Церкви и все верующие, так что, по свидетельству св. Епифания, имя Девы соделалось как бы собственным именем Марии. На основании этого предания очень часто именовали Ее *Приснодевою* (ἀειπαρθενος), *Присноотроковицею* (ἀειπαῖς).

§ 83. Господь Иисус есть человек безгрешный

Отличаясь от нас по человечеству сверхъестественным образом рождения от Девы, Христос-Спаситель отличается от нас, по человечеству, еще тем, что Он совершенно не причастен никакому греху (Правосл. испов. ч. 1, отв. на вопр. 38).

1. Слово Божие учит, во-первых, что Господь непричастен греху первородному –

а) Когда представляет слова Ангела благовестника Пресв. Деве: *Дух Святый найдет на Тя, и сила Вышняго осенит Тя: темже и рождаемое свято, наречется Сын Божий (Лк. 1:35)*. Отсюда видно, что хотя Господь Иисус зачался от Девы, дочери человеческой, но от Девы, в которой душа и тело, по выражению песни церковной, были предочищены Духом Святым (Служб. в 25 день Марта, стихир. на лит. 4); зачался от Девы силою и действием того же Святого Духа, а потому и родился совершенно чистым и святым.

б) Когда свидетельствует, что Бог послал Сына Своего только *в подобии плоти греха (Рим. 8:3)*, и след. выражает мысль, что Сын Божий, хотя воспринял на Себя плоть, по существу подобную той, какую имеют все люди, поработанные греху, но не плоть греховную, в которой рождаются, живут и умирают они, воспринял плоть человеческую, но чистую от греха и растления.

2. Слово Божие учит, во-вторых, что Господь Иисус совершенно чист от всякого греха личного. Он Сам вопрошал врагов Своих: *кто от вас обличает Мя о гресе (Ин. 8:46)*? И ученикам Своим сказал пред наступлением Своих страданий: *грядет бо сего мира князь, и во Мне не имат ничесоже (14:30)*. Св. Апостолы также единогласно свидетельствуют, что *Он явися, да грехи наша возмет: И греха в Нем несть (1Ин. 3:5)*; что *Он греха не сотвори, ни обретесе леств во устех Его (1Пет. 2:22)*; что *Его не ведевшего греха, Бог по нас грех сотвори, да мы будем правда Божия о Нем (2Кор. 5:21)*; что *мы искуплены честною кровию яко агнца непорочна и пречиста Христа (1Пет. 1:19)*.

2. О Единстве ипостаси во Иисусе Христе

§ 84. Действительность соединения во Христе двух естеств во единую Ипостась

Исповедуя во Христе Иисусе, Господе нашем, два естества, Божеское и человеческое, мы вместе исповедуем, что в Нем одно Лице, что два естества в Нем соединены в единую Ипостась Бога Слова, ибо «веруем, что Сын Божий... *воспринял на Себя в собственной Ипостаси* плоть человеческую, зачатую в утробе Девы Марии от Святого Духа, и вочеловечился» (посл. Восточн. патриарх. о прав. вере чл. 7), и что, следовательно, человечество Его не имеет в Нем особой личности, не составляет особенной ипостаси, а воспринято Его Божеством в единство Его Божеской Ипостаси. Т.е. Господь наш Иисус Христос есть единое Божеское Лицо, единично сознающее Себя в двойстве Своих естеств, Божеского и человеческого, есть истинный Еммануил, Богочеловек.

I. Св. Писание представляет самые твердые основания сей истины. Оно учит, 1) что во Христе Иисусе, при двух естествах, Божеском и человеческом, едина Ипостась, единое Лицо, и 2) что эта Ипостась есть именно Ипостась Слова или Сына Божия, которая, восприяв на Себя и соединив в Себе естество человеческое с Божеским, пребывает нераздельно единою Ипостасью того и другого естества.

1. Первую мысль Св. Писание проповедует –

а) Когда одного и того же Иисуса Христа, как определенное Лицо, называет и Богом и человеком, и Сыном Божиим и Сыном Человеческим, и представляет с свойствами естества Божеского и с свойствами естества человеческого. Это мы уже видели.

б) Еще яснее, когда одному и тому же Иисусу Христу приписывает иногда, как Богу, свойства человеческие, а иногда как человеку, свойства Божеские, говоря, например, что иудеи, *аще быша разумели, не быша Господа славы распяли* (**1Кор. 2:8**), что они убили *начальника* (ἀρχηγόν, первовиновника) *жизни* (**Деян. 3:15**), что Господь Бог стяжал Церковь *кровию Своею* – διὰ τοῦ αἵματος τοῦ ἰδίου (**Деян. 20:28**; снес. **Рим. 5:10**; **Евр. 5:8**); или свидетельствуя, что *никтоже взыде на небо*,

только сшедый с небесе, Сын Человеческий сый на небеси (Ин. 3:13), что этот Сын Человеческий, родившийся в царствование кесаря Римского Августа, существовал, однако же, прежде даже Авраам не бысть (Ин. 8:58).

в) Наконец с совершенною ясностью, когда говорит, что Иисус Христос, Господь наш, есть един, единое Лице, единая Ипостась, точно так, как един Бог Отец, первое Лице, первая Ипостась Св. Троицы: *нам един Бог Отец, Из Негоже вся, и Мы у Него: и един Господь Иисус Христос, Имже вся, и мы Тем (1Кор. 8:6). Един Господь, едина вера, едино крещение: един Бог и Отец всех, иже над всеми и через всех и во всех нас (Еф. 4:5, 6).*

2. Вторая мысль, что во Иисусе Христе Ипостась Слова или Сына Божия, восприяв на Себя естество человеческое и соединив его в Себе с естеством Божеским, пребывает нераздельно единою Ипостасью обоих естеств, выражается в тех особенно местах Писания, где идет речь о воплощении Сына Божия, о Его пришествии на землю. Так –

а) Св. Апостол Павел пишет об Иисусе Христе: *Иже во образе Божиим сый, не восхищением непщева быти равен Богу; но Себе умалил, зрак раба приим, в подобии человечестем быв, и образом обретеса якоже человек (Фил. 2:6, 7).* Этими словами весьма раздельно проповедуется, во-первых, мысль о совершенном единстве Ипостаси во Иисусе Христе: ибо если бы во Христе были две отдельные ипостаси, Апостол не мог бы сказать, что тот же самый, который находится *во образе Божиим*, или имеет естество Божеское, принял *зрак раба*; Тот же самый, который не почитает хищением *быти равен Богу*, *образом обретеса якоже человек*, и что Он Себе *умалил*, сделавшись человеком. А во-вторых, проповедуется, что этою единою Ипостасью обоих естеств во Христе осталась неизменно Его Ипостась Божественная: так как, по слову Апостола, именно *во образе Божиим сый* принял на Себя *зрак раба*, т.е. воспринял в единство Своего Лица, естество человеческое, и Он-то Себе *умалил*, *в подобии человечестем быв*; Он-то *обретеса якоже человек*.

б) В другом послании тот же Апостол, перечисляя преимущества иудеев, между прочим выражается: *ихже отцы, и от нихже Христос по плоти, сый над всеми Бог благословен во веки (Рим. 9:5)*, и еще прежде называет того же Иисуса Христа *Сыном Божиим, бывшим от семени Давидова по плоти (1:3)*. Значит, человечество во Иисусе Христе не получило особой ипостаси, не составляет самостоятельной личности, а воспринято Божеством в единство Его Божеской Ипостаси, так что Он, и по вочеловечении, остается тем же самым Сыном Божиим, вторую Ипостасью Св. Троицы, каким был до воплощения (см. подоб. же места **1Тим. 3:16**; **Кол. 2:9** и др.).

II. Верование всей Церкви, что во Христе Спасителе, при двух естествах, едина Ипостась и Ипостась Божеская, можно видеть во всех ее древних символах, начиная с так называемого Апостольского: здесь один и тот же Господь наш Иисус Христос исповедуется Сыном Божиим Единородным, Богом от Бога, нас ради человек сшедшим с небес, воплотившимся от Духа Свята и Марии Девы, распятым и погребенным, воскресшим и вознесшимся на небеса и сидящим одесную Отца.

§ 85. Образ ипостасного соединения во Христе двух естеств

Каким образом два естества во Иисусе Христе, Божеское и человеческое, не смотря на всю их разность, соединились во единую Ипостась; как Он, будучи совершенным Богом и совершенным человеком, есть только одно Лицо; это по слову Божьему – *велия благочестия тайна* (**1Тим. 3:16**), и следовательно, не доступно для нашего разума. Но сколько доступна тайна сия для нашей веры, на основании того же слова Божия, св. Церковь учит нас, что два естества в нашем Спасителе соединились: с одной стороны – *неслитно* (ἄσπυχῶτως), и *неизменно* или *непреложно* (ἄτρέπτως), вопреки лжеучению монофизитов, сливавших во Христе два естества в одно, или допускавших в Нем предложение Божества в плоть; а с другой стороны – *нераздельно* (ἄδιαίρετώς) и *неразлучно* (ἄχωρίστως), вопреки заблуждению несториан, разделявших во Христе естества, и других еретиков, отвергавших, чтобы они соединены были постоянно и непрерывно.

I. Два естества во Христе соединились: а) *неслитно*, т.е. не слились между собою так, чтобы из них составилось некоторое новое – третье естество, а пребывают оба в Лице Спасителя, как два различные естества; б) *неизменно* или *непреложно*, т.е. ни Божеское естество не изменилось в человеческое, ни человеческое не преложилося в Божеское, но то и другое остаются целыми в Лице Спасителя (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 38). Эта истина о совершенной целости и различии двух естеств во Иисусе Христе, и по ипостасном соединении их между собою, видна:

1. Из всех тех свидетельств Св. Писания, нами уже рассмотренных, в которых Иисусу Христу приписываются Божеское естество, Божеские свойства, Божеские действия, и Он называется совершенным Богом; а с другой стороны приписываются человеческое естество, человеческие свойства, человеческие действия, и Он представляется совершенным человеком. Но если бы Божество и человечество во Христе

слились или смешались между собою: тогда Он не был бы ни совершенным Богом, ни совершенным человеком, и нельзя было бы Ему приписывать ни Божеского естества, ни человеческого; а надлежало бы приписывать какое-то новое естество, составившееся из слияния или смешения обоих, с новыми свойствами и отличиями. Равным образом, если бы в Ипостаси Христовой или Божество преложилось в человечество или человечество изменилось в Божество, будучи поглощено последним: тогда Иисусу Христу можно было бы приписывать только одно какое-либо из этих двух естеств, оставшееся целым, а отнюдь и не другое, упразднившееся и потерявшее свои качества.

2. Из определения и свидетельств: а) всех тех Соборов, вселенских и поместных, и учителей Церкви, которые защищали и доказывали, против многочисленных еретиков, истинное Божество Иисуса Христа; б) всех Соборов и учителей Церкви, которые защищали и доказывали, против еретиков, истинное человечество Иисуса Христа; в) наконец, из ясного вероопределения Собора Халкидонского, непосредственно против монофизитов, о неслитном и непреложном соединении обоих естеств во Иисусе Христе.

II. Два естества соединились во Христе *нераздельно* и *неразлучно*. *Нераздельно* в том смысле, что хотя они пребывают во Христе совершенно целыми и различными, со всеми своими свойствами, но не существуют отдельно, не составляют двух особых лиц, соединенных только нравственно, как учил Несторий, а соединены во единую Ипостась Богочеловека. Эта истина нами уже раскрыта. *Неразлучно* – в том смысле, что, соединившись во единую Ипостась Спасителя с минуты зачатия Его в утробе Пресв. Девы, естества сии никогда уже не разлучались и не разлучатся: соединение их есть *непрерывное*. Оно, как, в частности, раскрывали учителя древней Церкви, в опровержение возникавших еретических мнений –

1. Началось в самую минуту зачатия Спасителя во утробе Пресвятой Девы (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 38). Ибо Пророк предсказал, что Дева, и *зачнет и родит Еммануила*, т.е.

Богочеловека (**Ис. 7:14**); а Ангел благовестит Ей, что Она зачнет во чреве и родит Того, который наречется: *Сын Божий* (**Лк. 1:31, 35**).

2. Не расторгалось даже в минуты страданий Спасителя на кресте (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 46). Ибо если бы Божество Его, как утверждали некоторые еретики, разлучалось в те минуты от Его человечества, и оставляло Его: в таком случае нельзя было бы сказать, вместе с Апостолом, что иудеи *Господа славы распяли* (**1Кор. 2:8**); что мы *врази бывшие примирихомся Богу смертью Сына Его* (**Рим. 5:10**), что Господь Бог стяжал Церковь *кровию Своею* (**Деян. 20:28**).

3. Не расторгалось по воскресении Спасителя и по вознесении на небо, и не расторгнется никогда (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 56). Ибо слово Божье удостоверяет что Он воскрес плотью Своей, в которой и являлся ученикам Своим (**Ин. 20:26–27**); что во плоти Он вознесся на небо, как *Сын Человеческий* (**Ин. 6:62**; снес. **Лк. 24:50, 51**); во плоти снова явится Он, *Сын Человеческий*, чтобы судить живых и мертвых (**Мф. 25:31**).

§ 86. Следствия ипостасного соединения двух естеств во Иисусе Христе: а) по отношению к Нему Самому

Из ипостасного соединения двух естеств в Иисусе Христе вытекают следствия:

а) по отношению к Нему Самому, б) по отношению к Пресв. Деве-Матери Его и в) по отношению к Пресв. Троице.

Следствия первого рода суть:

1. *Общение во Иисусе Христе свойств* обоих Его естеств. Оно состоит в том, что в Лице Иисуса Христа каждое Его естество передает свойства свои другому, и именно – свойственное Ему по человечеству усваивается Ему, как Богу, а свойственное по Божеству усваивается Ему, как человеку. Говорится, например, в Св. Писании, что *Господь Бог* стяжал Церковь *кровию Своею* (**Деян. 20:28**), что мы *примирихомся Богу смертию Сына Его* (**Рим. 5:10**), или *второй человек – Господь с небесе* (**1Кор. 15:47**); *никтоже взыде на небо, токмо сшедый с небесе, Сын Человеческий сый на небеси* (**Ин. 3:13**) и др. Равным образом и в писаниях отеческих и в церковных песнях очень нередко встречаются выражения о Христе: «Бог пострадал, Творец и Царь веков вкусил смерть», или «предвечный Младенец» и под. Это потому, что Божество и человечество не составляют в Иисусе Христе двух особых лиц, а соединены нераздельно и неразлучно в единую Ипостась. Должно, однако же, помнить, что такое взаимное общение свойств Божеского и человеческого естества во Христе имеет место только тогда, когда оба естества рассматриваются, как неразрывно соединенные во единой Ипостаси Христовой. Но не имеет места, и не может быть допущено, когда они рассматриваются каждое порознь, вне единства Ипостаси. Т.е. никак нельзя приписывать Божеству Спасителя свойств человеческой Его природы, и человечеству – свойств природы Божеской: потому что оба естества остаются во Христе совершенно целыми и различными, как соединившиеся в Нем, по выражению вселенского Собора, *неслитно и непреложно*; и

следовательно ни Божество не обратилось в человечество, не получило свойств его, а сохраняет свои свойства; ни человечество не обратилось в Божество, не получило свойств Его, а сохраняет свои свойства.

II. *Обожение человеческого естества* во Иисусе Христе. Обожение не в том смысле, будто человечество во Христе превратилось в Божество, потеряло свою ограниченность и получило, вместо свойств человеческих, свойства Божеские; а в том, что, быв воспринято Сыном Божиим в единство Его Ипостаси, оно приобщилось Божеству Его, стало едино с Богом Словом, и через это приобщение Божеству возвысилось в своих совершенствах до самой высшей, возможной для человечества, степени, не переставая, однако же, быть человечеством. Следовательно не должно понимать обожение человеческого естества во Христе так, будто оно лишилось своей ограниченности и, действительно, получило какие-либо безконечные Божеские совершенства, сделалось, например, всемогущим, безконечно-премудрым, вездесущим и самобытным: это значило бы, что человечество во Христе изменилось в своем естестве и в своих естественных свойствах; значило бы, что оно или слилось с Божеством, или преложились в Божество, а не обожилось только. Иное дело – говорить, что Христос, как единое Лицо, как Богочеловек, и всеведущ, и всемогущ, и вездесущ, и имеет все Божеские свойства: это совершенно истинно, по единству Ипостаси. Иное также дело – говорить, что человеческое естество в Иисусе Христе возвысилось во всех своих совершенствах до самой последней, возможной для него, степени, приняло от Божества всё, что только способно было принять, не переставая быть человечеством, обогатилось всякой премудростью, благодатью, святостью и животворящею силой, и это совершенно истинно по теснейшему ипостасному соединению естеств и по способности человечества принять от Божества означенные свойства в определенной мере. Но совсем другое дело – утверждать, будто самое человечество Иисуса Христа, рассматриваемое вне единства Его Ипостаси, действительно, обогатилось и обладает собственно Божескими свойствами; это противно учению о

неслиянности и непреложности двух естеств во Христе, противно и ограниченности человеческой природы. Отцы VI-го вселенского Собора в изложении сего догмата, между прочим, говорят: «Как всесвятая и непорочная Его (Иисуса Христа) плоть, с обожением, не уничтожилась, но осталась в своем собственном пределе, и с тем, что она есть сама по себе: так не уничтожилась, с обожением, и человеческая Его воля, но осталась целою».

III. Иисусу Христу, как единому Лицу, как Богочеловеку, подобает *единое, нераздельное Божеское поклонение* и по Божеству и по человечеству, – потому именно, что Божество и человечество соединены в Нем нераздельно; потому, что человечество Его, хотя пребывает человечеством, но воспринято Им в единство Его Божеской Ипостаси, и есть собственное человечество Бога Слова. Такое нераздельное Божеское поклонение Иисусу Христу, Богочеловеку, ясно проповедует Св. Писание. Сюда относятся: а) слова Самого Спасителя: *Отец бо не судит никомуже, но суд весь даде Сынови, да вси чтут Сына, якоже чтут Отца: (а) иже не чтит Сына, не чтит Отца, пославшаго Его (Ин. 5:22, 23)*; б) слова св. Апостола Павла о Спасителе: *темже и Бог Его превознесе, и дарова Ему имя, еже паче всякаго имени, да о имени Иисусове, всяко колено поклонится, небесных и земных и преисподних (Фил. 2:9, 10)*.

IV. *Во Иисусе Христе – две воли и два действовани*я: догмат, естественно вытекающий из учения о неслитном и непреложном соединении двух естеств во Иисусе Христе, но нарочно рассмотренный, по случаю ереси монофелитов, на шестом вселенском Соборе, и торжественно выраженный в следующих словах: «и две естественныя воли или хотения в Нем, и два естественныя действия, неразлучно, неизменно, нераздельно, неслиянно, по учению св. отцов наших, такожде проповедуем: два же естественныя хотения не противныя, да не будут, якоже нечестивии еретицы рекоша, но Его человеческое хотение, последующее и не противостоящее, или противоборствующее, паче же и подчиняющееся Его Божественному и всемогущему хотению». Действительность

двух волей и двух действий во Христе, или действительность того, что в Нем, вопреки лжеучению монофелитов, не одна только воля Божеская, но остается целою и воля человеческая, видна из Слова Божьих. Так, Сам Спаситель говорил о Себе: *сниход с небесе, не да творю волю Мою, но волю Пославшаго Мя (Ин. 6:38)*, и в саду Гефсиманском молился к Отцу: *Отче Мой, аще возможно есть, да мимоидет от Мене чаша сия; обаче не якоже Аз хочу, но якоже Ты (Мф. 26:39)*, не Моя воля, но Твоя да будет (Лк. 22:42). Различая в обоих этих случаях волю Свою от воли Отца, и подчиняя первую последней, Господь Иисус указывает, без сомнения, на Свою волю человеческую; потому что Божеская Его воля не различна от воли Отца, а одна и та же с нею. Евангелисты неоднократно упоминают об обнаружениях воли Его собственно человеческой, например: *даша Ему пити оцет с желчию смешен; и вкуш, не хотяше пити (Мф. 27:34; 26:17; снес. Мк. 6:48; 7:24; 9:30)*.

§ 87. 6) – По отношению к Пресвятой Деве, Матери Господа Иисуса

Следствие ипостасного соединения двух естеств во Иисусе Христе по отношению к Пресв. Деве, Матери Его, состоит в том, что Она есть, воистину, *Богородица* (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 40; Простр. Хр. Катех. о чл. III). Ибо Она родила Того, Который, будучи истинным Богом, в самое мгновение зачатия во утробе Ее, воспринял в единство Своей Ипостаси естество человеческое, так что и в воплощении от Нее был, и, по воплощении, неизменно остается единым Божеским Лицом, каким от века существовал до воплощения. Иначе: Она родила Господа Иисуса, не по Божеству Его, а по человечеству, которое, однако же, с самой минуты Его воплощения, стало нераздельно и ипостасно соединено в Нем с Божеством Его, и соделалось собственным Божескому Лицу Его. Посему Слово Божье научает нас исповедовать Пресв. Деву Богородицею.

1. Еще Пророк предсказать, что *Дева во чреве примет, и родит* Бога с нами – *Еммануила*, т.е. Бога, воспринявшего в единство Своей Ипостаси наше естество (**Ис. 7:14**; снес. **Мф. 1:23**). И Архангел благовестил Ей, что Она *зачнет во чреве и родит Сына*, который наречется *Сын Божий* (**Лк. 1:31, 35**). Если же Пресв. Дева, как говорили эти провозвестники, и зачнет и родит Бога во плоти или Сына Божия: то Она справедливо будет и именоваться Богородицею.

2. Действительно, едва только Она обретется *имущи во чреве от Духа Свята* (**Мф. 1:18**), и когда еще носила во утробе Своей предвечного Младенца, благочестивая Елисавета, при свидании с Нею, торжественно исповедала Ее *Матерью Господа*, или, что то же, Богородицею. *И бысть*, – повествует Евангелист, – *яко услыша Елисавет целование Мариино, възграся младенец во чреве ея; и исполнися Духа Свята Елисавет, и возопи гласом велиим, и рече: благословенна Ты в женах, и благословен плод чрева Твоего. И откуда мне сие, да приидет Мати Господа моего ко мне* (**Лк. 1:41–43**)? И важно здесь особенно то, что праведная Елисавета нарекла

преблагословенную Деву Матерью Господа не сама от себя, а исполнившись Духа Свята, и след. по Его внушению, – нарекла еще прежде рождения от Нее Бого-младенца (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 41).

3. Св. Апостол Павел пишет: *егда прииде кончина лета, посла Бог Сына Своего, раждаемого от жены (Гал. 4:4);* и в другом месте: *исповедуемо велия есть благочестия тайна: Бог явися во плоти (1Тим. 3:16).* А таким образом прямо выражает мысль, что от Пресв. Девы Марии родился именно Единородный Сын Божий или Бог во плоти, и след. Она, по истине, есть Богородица.

§ 88. в) – По отношению к Пресвятой Троице

Наконец, из догмата об ипостасном соединении двух естеств во Иисусе Христе вытекают следующие истины относительно Пресв. Троицы, направленные против еретических мнений:

I. Воплотилась не вся Пресв. Троица, но воплотился только один Сын Божий, второе Лицо Пресв. Троицы, *Слово плоть бысть (Ин. 1:14)*. Ибо хотя Божеское естество у всех трех Божеских Лиц едино и нераздельно; но Они различны между Собою, как Лица, и Божеское естество существует не вне Их Ипостасей, а «всецело (хоть и нераздельно) пребывает в каждой из Ипостасей Божества; все в Отце, все в Сыне, все в Духе Святом, – потому и Отец есть совершенный Бог, и Сын совершенный Бог, и Дух Святой совершенный Бог». След. когда воплотился Сын и соединил в Своей Ипостаси два естества, – Божеское и человеческое, не значит, будто бы вместе воплотились и Отец и Дух Святой: ибо не самое естество Божеское, общее для всех Их, непосредственно воплотилось, а воплотилась именно вторая Ипостась Пресв. Троицы, имеющая Божеское естество.

II. Отношение второго Лица Пресв. Троицы к другим Лицам ни мало не изменилось через Его воплощение; и по воплощении Бог Слово остается тем же самым Божиим Сыном, каким был прежде; и по воплощении Он есть именно Сын Богу Отцу естественный, а не усыновленный. Ибо, хотя Он соделался человеком, но человечество в Нем не имеет отдельного бытия и не составляет особого лица, которое бы могло быть усыновлено, а напротив, человечество воспринято в Нем Божеством в совершенное и нераздельное единство Его Божеской Ипостаси, так что Он и теперь пребывает единым, нисколько неизменившимся Божеским Лицом, каким был от века. Следовательно, если Он от века был и именовался Сыном Бога Отца, собственно как Лице, а не по естеству, общему для всех трех лиц Божества: то и теперь, при двух естествах, ипостасно соединившихся в Нем, Он остается тем же

Сыном Божиим, и следоват. Сыном истинным, естественным, а не усыновленным. Истина весьма известная –

1. Из Св. Писания. Здесь Бог Слово, и по воплощении, называется: а) Сыном Божиим Единородным: *Слово плоть бысть, и вселися в ны, и видехом славу Его, славу яко Единороднаго от Отца (Ин. 1:14), тако возлюби Бог мир, яко и Сына Своего Единороднаго дал есть, да всяк веруяй в Онъ, не погибнет, но имать живот вечный (Ин. 3:16); б) Сыном Божиим истинным: вемы, яко Сын Божий прииде, и дал есть нам (свет и) разум, да познаем Бога истиннаго, и да будем во истиннем Сыне Его Иисусе Христе (1Ин. 5:20); в) Сыном Божиим собственным, а не усыновленным: Бог, – говорит Апостол, – Своего (τοῦ ἰδίου, т.е. собственного) Сына не пощади, но за нас всех предал есть Его (Рим. 8:32).* Все эти места, как показывает само их содержание, относятся к Иисусу Христу-Богочеловеку.

2. Из учения вселенской Церкви. Так, в догмате четвертого вселенского Собора она научает нас исповедовать «единого и тогоже Христа, Сына, Господа, Единороднаго..., не на два лица разделяемаго или отсекаемаго, но единого и того же Сына Единороднаго, Бога Слова, Господа Иисуса Христа, якоже древле Пророцы о Нем, и якоже Сам Господь Иисус Христос научи нас, и якоже предаде нам символ отец наших».

Член II. О совершении Иисусом Христом нашего спасения

89. Учение Церкви и разделение этого члена

Православная Церковь учит: *"Иисус значит Спаситель.... Имя же Христос означает помазанника. – Ибо в Ветхом Завете христами назывались помазанные: первосвященники, цари и пророки, в каковые три должности помазан был Христос, впрочем не общим с другими образом, но преимущественно пред всеми другими помазанными, как говорит о Нем Псалмопевец: помаза Тя, Боже, Бог Твой елеем радости паче причастник Твоих (Пс. 44:8)»*. Таким образом в самом имени Христа, по изъяснению Церкви, указываются те три должности, в которые Он был помазан, как наш Спаситель: должность пророка, должность первосвященника, должность царя, или что тоже, указывается Его тройственное служение человеческому роду (**Мф. 20:28**): пророческое, первосвященническое и царское, через которое Он действительно совершил наше спасение.

I. О пророческом служении Иисуса Христа

§ 90. Понятие о пророческом служении Иисуса Христа и истина сего служения

1. Служение ветхозаветных Пророков состояло, вообще, в том, чтобы, по вдохновению свыше, возвещать людям волю Божию (**Агг. 1:13**), и наставлять их, вразумлять, укреплять в истинной вере и благочестии (**4Цар. 17:13; Иер. 25:4**). Соответственно тому, и служение Господа Иисуса, как величайшего из Пророков, которого ветхозаветные Пророки были только провозвестниками и прообразами, выразилось в том, что Он возвестил людям, во всей возможной полноте и ясности, волю Божию о спасении мира (**Ин. 1:18; 9:16–18**) и преподал им новый, совершеннейший закон веры и благочестия, спасительный для всего человеческого рода (**Лк. 4:18–21**).

2. Об этом служении Иисуса Христа ясно предсказано было в Ветхом Завете. Еще Моисею, через которого дан был древний закон Израильтянам, Сам Бог изрек о новом, будущем Законодателе, Мессии: *Пророка возставлю им от среды братии их, якоже тебе: и вдам слово Мое во уста Его и возглаголет им, якоже заповедаю Ему* (**Втор. 18:18, 19**). Потом Псалмопевец взывал к Богу от лица Мессии: *повем имя Твое братии Моей, посреди церкви воспою Тя* (**Пс. 21:23**). Спустя несколько времени Пророк Исаия свидетельствовал также от лица Мессии: *Дух Господень на Мне, егоже ради помаза Мя, благовестити нищим посла Мя, исцелити сокрушенные сердцем, проповедати пленником отпущение, и слепым прозрение, нареци лето Господне приятно* (**Ис. 61:1, 2; Лк. 4:18**).

3. Это служение признавал существенным служением Своим Сам Христос Спаситель. *Аз на сие родихся, – говорил Он, – и на сие приидох в мир, да свидетельствую истину: и всяк, иже есть от истины, послушает гласа Моего* (**Ин. 18:37**). А потому: а) называл Себя единственным Учителем: *вы глашаете Мя Учителя и Господа: и добре глаголете, есмь бо* (**Ин. 13:13**); *вы же не нарицайтесь учителя: един бо есть ваш*

Учитель, Христос (**Мф. 23:8**); б) проповедуя в одном месте, свидетельствовал: *яко и другим градовом благовестити Ми подобает Царствие Божие: яко на се послан есмь* (**Лк. 4:43**); и в) окончив Свое проповедание, изрек ко Отцу: *Аз прославих Тя на земли, дело соверших, еже дал еси Мне, да сотворю..., явих имя Твое человеком...; глаголы, ихже дал еси Мне, дах им* (**Ин. 17:4, 6, 8**).

4. Св. Апостолы также называли Господа Иисуса учителем и наставником (**Лк. 9:49**; снес. **Ин. 13:13**); пророком, который был силен делом и словом пред Богом и всеми людьми (**Лк. 24:19**), и свидетельствовали: *вемы, яко Сын Божий прииде, и дал есть нам (свет и) разум, да познаем Бога истиннаго, и да будем во истеннем Сыне Его Иисусе Христе* (**1Ин. 5:20**).

§ 91. Как совершил Господь Иисус Свое пророческое служение, и сущность Его проповеди

I. Пророческое служение Свое человеческому роду Господь совершил двояким образом. Сначала – непосредственно, когда, достигнув тридцатилетнего возраста жизни (**Лк. 3:23**), Он вступил в должность общественного Учителя, и около трех с половиной лет до самой Своей кончины обходил грады и веси земли Иудейской и всюду благовествовал *евангелие царствия* (**Мф. 9:35**). Потом – *посредством учеников* Своих, которых Сам же предварительно избрал (**Лк. 6:13**), и нарочито приготовил к делу учительства; которых, кроме того, по вознесении Своем на небо, облек *силою свыше* (**Лк. 24:49**), и которые, по заповеди Его (**Мк. 16:15**), пронесли учение Его по всей земле, возвестили всем народам (**Рим. 10:18**), и устно и письменно предали Церкви на все времена (**2Сол. 2:15**).

II. Это учение объемлет собою всё существо веры восстановленной, и, состоя из двух частей: закона веры и закона деятельности, всецело направлено к одной великой цели – спасению человека.

1. Сущность закона веры Сам Христос выразил в следующих словах: *так возлюби Бог мир, яко и Сына Своего Единородного дал есть, да всяк веруяй в Онъ, не погибнет, но иматъ живот вечный* (**Ин. 3:16**); или: *се есть живот вечный, да знают Тебе единаго истиннаго Бога, и егоже послал еси Иисус Христа* (**17:3**). И соответственно тому, в частности, учил:

а) О Боге высочайшем и совершеннейшем Духе (**Мф. 5:45**; **Ин. 4:24**), едином по существу (**Мк. 12:29**), но троичном в Лицах (**Мф. 28:19**), самобытном (**Ин. 5:26**), вездесущем (**Ин. 4:21–23**), всеблагом (**Мф. 19:17**), всемогущем (**Мф. 19:26**), Творце и Промыслителе вселенной (**Мф. 6:26–29**), который отечески печется о всех Своих тварях, в особенности же о человеческом роде (**Лк. 12:7**).

б) О Самом Себе, как Единородном Сыне Божиим, пришедшем в мир для примирения и воссоединения человека с

Богом (**Ин. 3:16; 17:21**), о Своих спасительных страданиях, смерти и воскресении (**Мф. 12:40; 16:21**).

в) Наконец о человеке падшем, поврежденном (**Ин. 3:7**), и о средствах, как он может восстать и усвоить себе спасение, может возродиться (**Ин. 3:5**), освятиться (**Ин. 17:11, 17**), воссоединиться с Богом через своего Икупителя (**Ин. 14:6, 20**), и таким образом достигнуть вечно-блаженной жизни за гробом (**Ин. 3:16**).

2. Сущность закона деятельности, сообразно с законом веры, Христос выразил в двух главных заповедях:

а) В заповеди о самоотвержении. *Иже хочет по Мне ити, – говорил Он, – да отвержется себе, и возмет крест свой, и по Мне грядет* (**Мк. 8:34**). Заповедь, очевидно, направленная к искоренению в нас самого начала всякого греха – гордыни или самолюбия (**Сир. 10:15**), след. к очищению нас от всякия скверны плоти и духа (**2Кор. 7:1**), к отложению нами, по первому житию, ветхаго человека тлеющего в похотех прелестных (**Еф. 4:22**), который никогда не внидет в царствие Божие (**Ин. 3:5**).

б) В заповеди о любви к Богу и ближним (**Мф. 22:37–39**), заповеди, имеющей целью укоренить в нас, вместо прежней, греховной, семя новой жизни, святой и Богоугодной (**Ин. 13:34**); привнести в нас союз нравственного совершенства (**Кол. 3:14**), и чистых, обновленных действительно воссоединить нас с Богом (**Ин. 17:21**).

3. А чтобы возбудить людей к принятию и исполнению того и другого закона, закона веры и деятельности, Господь Иисус указывал им: а) с одной стороны, на те величайшие бедствия и муки вечные, от которых всеблагий Бог предопределил избавить род человеческий через Своего Единородного Сына, и которым неизбежно подвергнутся все грешники, если не последуют Его учению (**Мф. 25:41; Лук 13:28**); б) с другой на те величайшие и вечные блага, которые уготовал Отец небесный, также ради заслуг Своего возлюбленного Сына, для всех праведников, следующих Его учению (**Мф. 19:28, 29; 25:34**); в) наконец на ту беспредельную и, в высшей степени, трогательную любовь Божью к нам грешным, которая явилась в деле искупления

нашего от вечных бедствий и дарования нам вечного блаженства (**Ин. 3:16, 17; 15:9, 13–15**).

§ 92. Иисус Христос преподавал закон новый, совершеннейший, в замен закона Моисеева

Этот закон веры и деятельности, преподанный Христом Спасителем и всецело направленный к спасению человека есть закон новый, совершеннее закона Моисеева или ветхозаветного, и заменил его собою.

1. Есть закон новый. В чем убеждаемся –

а) Из пророчества Иеремии: *се дние грядут, глаголет Господь, и завещаю дому Израилеву, и дому Иудину завет нов, не по завету, егоже завещах отцем их, в день, вонже емшу Ми за руку их, извести я от земли Египетския (Иер. 31:31, 32)*, т.е. не по завету Синайскому, ветхозаветному.

б) Из слов Самого Господа Иисуса: *заповедь новую даю вам, да любите друг друга, якоже возлюбих вы (Ин. 13:34)*, новую по высоте и преизбытку той любви, какая заповедуется (*якоже возлюбих вы*), хотя заповедь о любви к ближним была известна и в Ветхом Завете (**Лев. 19:18**).

в) Наконец из того, что в учении Христовом встречаем, действительно, законы новые, каких не было в Ветхом Завете. Так (самый важный член веры) Христос научил нас, что именно Он есть издревле обетованный Мессия (**Ин. 5:39; Лк. 24:27**), Единородный Сын Божий, воплотившийся для нашего спасения (**Ин. 3:16**), и вслед за тем: а) обязал всех веровать в Него: *се есть дело Божие, да веруете в Того, егоже посла Он (Ин. 6:29)*; б) обязал любить Его и Исполнять Его заповеди: *будите в любви Моей (Ин. 15:9); Аще любите Мя, заповеди Моя соблюдайте (14:15)*; в) обязал воздавать Ему Божеское поклонение: *да вси чтут Сына, якоже чтут Отца, (а) иже не чтит Сына, не чтит Отца, пославшаго Его (Ин. 5:23)*. Таковы же законы Его: а) о совершении и необходимости для всех людей таинства крещения (**Мк. 16:16; Ин. 3:5**), которое Он установил вместо ветхозаветного обрезания (**Кол. 2:11, 12**); б) о совершении и необходимости для всех таинства Евхаристии (**Ин. 6:53–58**) и проч.

2. Есть закон, совершеннее закона Моисеева, ветхозаветного. Ибо –

а) Моисеев закон служил только приготовлением к евангельскому, был *пестуном во Христа* (**Гал. 3:24**), там одна *сень грядущих благ*, а в евангельском законе предлагается *самый образ вещей* (**Евр. 10:1**); там только обетования о Мессии, пророчества, прообразования, а здесь показывается самое исполнение обетования, пророчеств и прообразований.

б) В евангельском законе несравненно полнее и яснее раскрыты важнейшие истины веры: о таинстве Пресвятой Троицы, о таинстве воплощения, искупления, возродения, освящения нас благодатью Духа Святого, и о жизни загробной, о которых в Ветхом Завете были только намеки.

в) В евангельском законе, и особенно в нагорной беседе Спасителя, гораздо полнее и возвышеннее, нежели в ветхом, изображены истины нравственные и добродетели, каковы: благодушное перенесение и прощение обид, любовь ко врагам, самоотвержение и смирение, сыновняя преданность Богу, как всеблагому Отцу, целомудрие не только телесное, но и духовное (**Мф. гл. 5–7, 11, 29**), взаимная любовь христиан по высочайшему образцу любви к ним Самого Спасителя (**Ин. 13:34**) и др.

г) Наконец, в евангельском законе предложены и гораздо высшие, чистейшие побуждения человеку к исполнению воли Божией, нежели в законе Моисеевом. Последний, по крайней мере, понимаемый буквально, ограничивался, в этом случае, обетованием благ временных (**Исх. 20:12; Лев. 26:3; Втор. 28:2**), тогда как евангельский закон указывает преимущественно и даже исключительно на блага вечные, духовные, на жизнь загробную (**Мф. 5:1–12, 19, 20; 19:28, 29; 25:34**).

3. Заменил собой закон Моисеев. Об этой замене закона Моисеева, собственно обрядового и гражданского, законом новым, совершеннейшим, евангельским–

а) Ясно засвидетельствовал словом и делом Христос Спаситель. Он, хотя Сам подчинялся закону Моисееву (**Лк. 2:21, 23, 39; 22:9–16**), и был под законом, *да подзаконныя искупит* (**Гал. 4:5**), но в то же время премудро приготовлял

отмену этого закона, а) когда называл Себя *Господом и субботы* (**Мф. 12:8; Ин. 5:17**); б) когда изрек жене Самарянке: *жено, веру Ми ими, яко грядет час, егда ни в горе сей, ни во Иерусалимех поклонитесь Отцу..., грядет час, и ныне есть, егда истиннии поклонницы поклонятся Отцу духом и истиною: ибо Отец таковых ищет поклоняющихся Ему* (**Ин. 4:21, 23**); в) когда, наконец, на последней вечери, устанавливая таинство Евхаристии, сказал: *сия чаша, Новый Завет Моею кровию, яже за вы проливается* (**Лк. 22:20**; снес. **Исх. 24:8**).

б) Засвидетельствовали также св. Апостолы, хотя и они, по примеру Спасителя, действовали в отмене закона Моисеева с мудрою постепенностью, пока, наконец, торжественно не совершили сего на Соборе Иерусалимском (**Деян. 15:28**). Подробнейшее раскрытие мысли о замене закона Моисеева Христовым представлено в посланиях св. Павла к Римлянам, Галатам, Ефесеям и Евреям, где ясно утверждает Апостол: *несмы под законом, но под благодатью* (**Рим. 6:14**); *о Христе Иисусе ни обрезание что может, ни необрезание, но вера любовию поспешествуема* (**Гал. 5:6**).

Примеч. Должно присовокупить, что отменение обрядового и гражданского закона Моисеева Христом Спасителем было неизбежно. Обрядовый закон, как имевший смысл только прообразовательный, естественно, потерял свое значение, когда, с пришествием Мессии, исполнился: *на что сень, когда явился самый образ вещей?* (**Евр. 10:1**). А кроме того, обрядовый закон был неразрывно связан с Иерусалимским храмом, точно так, как гражданский применен к одному народу иудейскому и Палестине; и след. ни тот, ни другой не могли иметь приложение вне Иерусалима и Палестины, не могли соделаться общими и обязательными для всех народов. Между тем Христос пришел возвестить евангелие царствия для всех людей и на все времена. Один нравственный закон Моисеев, как основывающийся на самой нравственной природе человека, и как совершенно сходный, по существу своему, и даже тождественный с законом Христовым (**Втор. 6:5; Мк. 12:30**), мог соединиться с последним и сохранить в нем свое значение.

§ 93. Иисус Христос преподавал закон для всех людей и на все времена

1. Преподавал закон для всех людей, а не для одних Иудеев. Истина эта предвозвещена была в Ветхом Завете. Так у Пророка Исаии Сам Бог говорит Сыну Своему Мессии: *се дах Тя в завет рода, во свет языком, еже быти Тебе во спасение, даже до последних земли (Ис. 49:6); дах Тя в завет рода Израилева, во свет языком, отверсти очи слепых, извести от уз связанные, и из дому темницы, и сидящая во тьме (42:6, 7).* Соответственно тому, праведный Симеон назвал Спасителя светом во Откровение языков (Лк. 2:32); Сам Христос свидетельствовал о Себе: *Аз есмь свет миру (Ин. 8:12)*, и по воскресении заповедал ученикам Своим: *шедше научите вся языки (Мф. 28:19); шедше в мир весь, проповедите евангелие всей твари (Мк. 16:15).*

2. Преподавал закон на все времена. Ибо Христос – а) посылая учеников Своих научить *вся языки*, присовокупил: *и се Аз с вами есмь во вся дни, до скончания века (Мф. 28:20)*; б) давая тем же ученикам Своим обетование о Св. Духе, выразился: *и Аз умолю Отца, и иного Утешителя даст вам, да будет с вами в век (Ин. 14:16)*; в) в числе признаков скорой кончины мира поставил тот, что *проповестся тогда евангелие царствия по всей вселенной, во свидетельство всем языком (Мф. 24:14)*. Св. Апостолы также проповедывали, что завет Иисуса Христа *завет вечный (Евр. 13:20)*, и что *подобает Ему (Иисусу Христу) царствовать, Дóндеже положит вся враги под ногама Своима (1Кор. 15:25).*

§ 94. Иисус Христос преподавал закон единый спасительный, и след. необходимый для достижения жизни вечной

Эту важнейшую истину –

1. Со всею очевидностью засвидетельствовал Сам Христос Спаситель: – а) когда говорит: *Аз есмь путь, и истина, и живот: никтоже приидет ко Отцу, токмо Мною (Ин. 14:6); се есть живот вечный, да знают Тебе единого истинного Бога, и егоже послал еси Иисус Христа (17:3); Аз есмь дверь; Мною аще кто внидет, спасется (10:9); и б) когда, повелевая Апостолам: шедше в мир весь, проповедите евангелие всей твари, присовокупил: иже веру имет и крестится, спасен будет: а иже не имет веры, осужден будет (Мк. 16:15, 16).*

2. Засвидетельствовали потом св. Апостолы, когда: – а) учили о Христе: основания иного никтоже может положить паче лежащего, еже есть Иисус Христос (1Кор. 3:11), и несть ни о едином же ином спасения: несть бо иного имене под небесем, данного в человецех, о немже подобает спастися нам (Деян. 4:11, 12): б) называли учение Христово: благовествованием спасения нашего (Еф. 1:13), словом, могущим спасти души наша (Иак. 1:21), силою Божиею, которая есть во спасение всякому верующему, Иудеови же прежде и Еллину (Рим. 1:16), и – в) заповедали Христианам: аще Ангел с небесе благовестит вам паче, еже благовестихом вам, анафема да будет (Гал. 1:8).

II. О Первосвященническом служении Иисуса Христа

§ 95. Связь с предыдущим, понятие о первосвященническом служении Иисуса Христа, и истина сего служения

1. Как Пророк, Христос-Спаситель только возвестил нам о спасении, но еще не совершил самого спасения: просветил наш разум светом истинного Боговедения, засвидетельствовал о Себе, что Он есть истинный Мессия, пришедший на землю *взыскати и спасти погибших* (**Мф. 18:11**); объяснил и то, каким образом Он спасет нас, каким образом мы можем усвоить себе Его заслуги, и указал нам прямой путь к животу вечному. Но самым делом Он спас нас от греха и от всех следствий греха, самым делом заслужил для нас живот вечный через служение Свое первосвященническое. Это служение нашего Спасителя состояло в том, что Он, соответственно служению ветхозаветных первосвященников, которых главная обязанность была – приносить *дары же и жертвы о гресех* (**Евр. 5:1**), принес Самого Себя, в умилоостивительную жертву за грехи мира, и таким образом примирил нас с Богом, избавил нас от греха и его следствий, приобрел нам вечные блага.

2. Истину первосвященнического служения нашего Спасителя – а) провозгласил еще в Ветхом Завете Сам Бог устами Давида Пророка, говоря к Мессии: *Ты иерей во век по чину Мельхиседекову* (**Пс. 109:4**); б) засвидетельствовал Христос Спаситель, относя к Себе этот пророчесственный псалом, в котором назван Он *вечным иереем по чину Мельхиседекову* (**Мф. 22:44; Мк. 12:36; Лк. 20:42**); в) наконец, с подробностью раскрыл св. Апостол Павел в послании к Евреям, где он ясно и многократно называет Иисуса Христа Первосвященником, Святителем, Архиереем, например: *Христос не Себе прослави быти первосвященника, но Глаголавый к Нему: Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя. Якоже и инде глаголет: Ты еси священник во век, по чину Мельхиседекову* (**Евр. 5:5, 6**); *разумейте посланника и Святителя исповедания нашего Иисуса Христа* (**3:1**); *имуще*

*убо Архиереа велика, прошедшаго небеса, Иисуса Сына Божия,
да держимся исповедания (4:14, 16).*

§ 96. Как совершил Господь Иисус Свое первосвященническое служение? Состояние Его истощания

I. Для того, чтобы, действительно, послужить умиловительной жертвою Богу за грехи человечества и избавить нас от всех губительных следствий греха, Христос Спаситель благоволил выполнить за нас два условия, понести сугубый крест.

1. Так как люди, в лице своих прародителей, не исполнили воли Божией, не послушались заповеди Своего Творца, и след. пали самоволием и гордостью: так как и каждый из последующих их грехов был новым преступлением воли Божией, новым преслушанием, новым выражением самоволия: то Христос Спаситель, чтобы удовлетворить за все эти грехи человеческие вечной Правде, благоволил, в замен их, Сам исполнить за людей, во всей целости и широте, волю Божию, явить в Себе совершеннейший образец послушания ей, и смирить, уничтожить Себя ради нас до последней степени. *Жертвы и приношения не восхотел еси, – сказал Он Отцу Своему, входя в мир, – тело же совершил Ми еси. Всесожжений и о гресе не благоволил еси. Тогда рех: се иду; в главизне книжней написася о Мне, еже сотворити волю Твою, Боже (Евр. 10:5–7).* И вслед за тем, Он, *Иже во образе Божии сый, не восхищением непщева быти равен Богу, но Себе умалил зрак раба приим, в подобии человечестем быв, и образом обретеса якоже человек; смирил Себе, послушлив быв даже до смерти, смерти же крестныя (Фил. 2:6–8).* Это первый крест, подъятый за нас нашим Спасителем, крест Его вольного самоотвержения ради нас, Его глубочайшего смирения, Его безусловного послушания и покорности воле Божией.

2. Так как люди своим первым преступлением в раю и всеми последующими своими грехами справедливо заслужили гнев Божий, подверглись проклятию и другим многочисленным бедствиям и страданиям, неизбежным исчадиям греха: то

Христос-Богочеловек, чтобы избавить людей от всех этих бедствий и страданий, благоволил воспринять с людей на Самого Себя весь гнев Божий, соделаться по нас *клятвою* (**Гал. 3:13**), и потерпеть за нас всё, чего мы достойны были за свои беззакония. *Сей грехи наша носит*, – говорит о Нем Пророк, – *и о нас болезнует, и мы вменихом Его быти в труде, и в язве от Бога, и во озлоблении. Той же язвен бысть за грехи наша, и мучен бысть за беззакония наша, наказание мира нашего на Нем, язвою Его мы исцелехом. Вси яко овцы заблудихом: человек от пути своего заблуди, и Господь предаде Его грех ради наших* (**Ис. 53:4–6**). Это второй крест нашего Спасителя, крест Его вольных страданий, Его неизобразимых болезней, мучений и скорбей, которые вкусил Он ради нас грешных.

II. Таким образом первосвященническое служение Иисуса Христа объемлет собою всю Его земную жизнь. Во всё это время, которое обыкновенно называется *состоянием уничижения* или *истощания* нашего Спасителя, Он постоянно нес на Себе Свой крест самоотвержения, послушания, страданий и скорбей, и был постоянно умиловительною жертвою Богу за наши грехи. В частности, первосвященническое служение нашего Спасителя –

1. Началось в самом пришествии Его в мир и в воплощении: а) пришествие Его в мир было уже послушанием, покорностью воле Отца, которому Он сказал: *се иду,... еже сотворити волю Твою, Боже* (**Евр. 10:5–7**); б) В воплощении Он бесконечно Себя истощил, или умалил, по выражению Апостола, когда будучи Богом, *зрак раба приял, в подобие человечеством быв, и образом обретесе якоже человек* (**Фил. 2:7**).

2. Продолжалось во всю Его земную жизнь от рождения до смерти. Вся эта жизнь была единый непрерывный подвиг Его смирения, послушания воле Божией, страданий и скорбей. Родился Он от Матери, Девы Пречистой и святейшей, но бедной и безвестной, и притом родился в вертепе и был положен в яслях. Через несколько дней, подчиняясь закону Моисееву, терпит болезнь обрезания, и здесь уже со *беззаконными*

вменися (**Ис. 53:12**). Вскоре подвергается гонению от Ирода и бежит в Египет. По возвращении из Египта, поселяется в самом незначительном городке Назарете, и около тридцати лет остается в совершенной неизвестности для мира, живя в доме мнимого отца своего, древодела, и разделяя с ним труды его. Пред вступлением в должность общественного Учителя, Он, Господь и Владыка Мира, идет принять крещение от одного из рабов Своих, Иоанна, чтобы *исполнить всяку правду* (**Мф. 3:15**), и снова *вменяется со незаконными*, добровольно терпит сорокадневный пост и даже искушение от диавола. По вступлении, около трех с половиною лет, Он творит дело служения Своего, но не по Своей воле, а по воле Отца, свидетельствуя: *снисхох с небесе, не да творю волю Мою, но волю пославшаго Мя Отца* (**Ин. 6:38**). Проповедует, но проповедует то, что повелел Ему Отец: *Мое учение несть Мое, но Пославшаго Мя* (**Ин. 7:16**). Исполняет Сам закон Моисеев, который для других пришел заменить новым, совершеннейшим. Заботится о просвещении соотечественников, обходя с проповедью их грады и веси, а Сам *не имать, где главы поклонити* (**Мф. 8:20**). *Благодетельствует* всем Своим учением и чудесами (**Деян. 10:38**), а Сам терпит от других только зло: Его учению не веруют; Его чудеса приписывают силе веельзевула; Его Самого преследуют тайною завистью, ненавистью, клеветами, укоризнами и не раз покушаются даже лишить жизни. В кругу даже собственных двенадцати учеников, с которыми обращался ближайшим образом, Он видит и терпит постоянно Своего будущего предателя. И весь этот многотрудный подвиг жизни нашего Спасителя был именно подвигом Его первосвященнического служения; всё это истощание Его имело целью наше вечное спасение. *Иже во днех плоти Своя, – свидетельствует Апостол о Спасителе, – моления же и молитвы к могущему спасти Его от смерти, с воплем крепким и со слезами принес, и услышан быв от благоговеинства; аще и Сын быше, обаче навиче от сих, яже пострада, послушанию; и совершився бысть всем слушающим Его виновен спасения вечнаго, наречен от Бога первосвященник, по чину Мельхиседекову* (**Евр. 5:7–10**).

3. Наконец, совершилось вполне в Его крестной смерти с ее предшествовавшими и сопровождавшими обстоятельствами, ибо здесь достигли уже самой высшей степени и смирение нашего Спасителя, и Его послушание воле Божией, и Его страдания и скорби. Здесь Он явился, поистине, *безчестным и умаленным паче всех сынов человеческих* (**Ис. 53:3**); здесь испил Он за нас уже всю чашу гнева Божия (**Ин. 18:11**), и потерпел самые *болезни адовы* (**Ис. 53:12**). Здесь как первосвященник, Он, действительно, заклал Себя на древе крестном в умиловительную жертву Богу за грехи Мира, и искупил нас Своею *честною кровию* (**1Пет. 1:19**); так что Его воплощение и вся земная жизнь служили только приготовлением и как бы постепенным восхождением Его к этому великому жертвоприношению. А потому-то и в слове Божьем и в учении Церкви (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 47) представляется –

§ 97. В особенности смерть Иисуса Христа, как искупительная за нас жертва

Эта важнейшая истина была предвозвещена в прообразах и пророчествах ветхозаветных. Так медный змей спасавший от смерти всех, которые, быв укушены смертоносными змеями, взирали на него, предзнаменовал, что *такو подобает вознестися Сыну Человеческому, да всяк веруяй в Онъ, не погибнет, но имать живот вечный (Ин. 3:14, 15; снес. Чис. 21:8, 9)*. Кровь всех жертвенных животных, которые закалались для очищения людей от грехов, и, в частности, кровь агнца пасхального, предохранившая первенцев Израильских от меча ангела смерти в Египте; кровь козля или тельчая, с которою входил первосвященник однажды в год во Святое Святых для кропления на очитилище за грехи всего народа, – всё это ясно указывало народу Божиему, что для истинного очищения от грехов всего человеческого рода употреблена будет кровь агнца, заколенного от сложения мира (Евр. 9:11, 12, 26; 10:11, 12; 1Кор. 5:7; Ап. 5:12). А из пророчеств ветхозаветных довольно припомнить здесь главное и яснейшее, изреченное Пророком Исаиею о Мессии: *Той язвен бысть за грехи наша, и мучен бысть за беззакония наша, наказание мира нашего на Нем, язвою Его мы исцелехом. Вси яко овцы заблудихом: человек от пути своего заблуди, и Господь предаде Его грех ради наших (Ис. 53:5–7)*.

2. Эту истину провозгласил св. Иоанн Предтеча, когда, видя грядущего к нему Иисуса для принятия крещения, сказал в слух всех: *се Агнец Божий, взявляй грехи мира (Ин. 1:29)*.

3. Эту истину многократно засвидетельствовал Сам Христос Спаситель. Говоря о цели Своего пришествия на землю, Он выразился: *Сын Человеческий не прииде, да послужат Ему, но послужити, и дати душу Свою избавление за многих (Мф. 20:28)*. Именуя Себя единым истинным пастырем словесных овец, сказал: *пастырь добрый душу свою полагает за овцы (Ин. 10:11)*, – *Аз есмь пастырь добрый (-14), и душу Мою полагаю за овцы (-15)*. Предвозвещая Иудеям об учреждении

таинства тела и крови Своей, между прочим, заметил: *Аз есмь хлеб животный, иже сшедый с небесе: аще кто снест от хлеба сего, жив будет во веки и хлеб, егоже Аз дам, плоть Моя есть, юже Аз дам за живот мира* (**Ин. 6:51**).

4. Эту истину благовестили св. Апостолы. Ап. Иоанн в послании своем говорит: *кровь Иисуса Христа очищает нас от всякого греха* (**1Ин. 1:7**). Апостол Петр заповедует христианам: *со страхом жития вашего время жительствуйте, видяще, яко не истленным серебром или златом избавистесь от суетнаго вашего жития, отцы преданнаго, но честною кровию яко агнца непорочна и пречиста Христа* (**1Пет. 1:17–19**). *Зане и Христос единою о гресех наших пострада, праведник за неправедники, да приведет ны Богови* (**3:18**). Но чаще всех других повторяет эту истину в своих посланиях Ап. Павел: *предах бо вам исперва, еже и приях, яко Христос умре грех наших ради, по писанием* (**1Кор. 15:3**); *Христос возлюбил есть нас, и предаде Себе за ны приношение и жертву Богу в воню благоухания* (**Еф. 5:2**); *Иже предан бысть за прегрешения наша, и воста за оправдание наше* (**Рим. 4:25**).

5. Эту истину всегда содержала св. католическая Церковь, как видно: а) Из Никео-Цареградского Символа, где она научает нас веровать: «и во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия..., нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с небес..., распятаго же за ны»...; б) Из символа Афанасиева, где говорится: «един Христос пострадавый спасения нашего ради».

§ 98. Раскрытие самого способа нашего искупления смертью Иисуса Христа

Вся тайна нашего искупления смертью Иисуса Христа состоит в том, что Он, в замен нас, уплатил Своею кровью долг Правде Божией за наши грехи, который мы сами уплатить были не в состоянии: иначе, – в замен нас, исполнил и потерпел всё, что только требовалось для отпущения наших грехов. Возможность, вообще, такого замены одного лица другим пред судом Правды Божией, такой уплаты нравственного долга одним лицом вместо другого или других необходимо должна быть признана здравым смыслом: а) когда на эту замену есть воля Божия и согласие Самого верховного Законодателя и Судьи; б) когда лицо, принявшее на себя уплатить долг вместо других неоплатных должников, само не состоит пред Богом в таком же долгу; в) когда оно добровольно решаете исполнить все требования долга, какие только предложит Судья; и г) когда, наконец, действительно, принесет такую плату, которая бы вполне удовлетворила за долг. Все эти условия, которые мы заимствовали с примера нашего Спасителя и только обобщили, совершенно выполнены в Его великом подвиге ради нас. И –

1. Господь Иисус потерпел за нас страдания и смерть по воле и с соизволения Своего Отца, нашего верховного Судьи. Для того Он, Сын Божий, и приходил на землю, чтобы *творить не Свою волю, но волю пославшаго Его Отца (Ин. 6:38)*; тем только и занимался, в продолжении всей Своей земной жизни, чтобы *исполнить волю Отца (Ин. 4:34)*. Наконец, когда, приближаясь к смерти, среди величайших Своих страданий, в саду Гефсиманском молился ко Отцу: *Отче Мой, аще возможно есть, да мимоидет от Мене чаша сия (Мф. 26:39)*, немедленно присовокупил: *обаче не якоже Аз хочу, но якоже Ты (-39), не Моя воля, но Твоя да будет (Лк. 22:42)*. С другой стороны, слово Божие ясно учит, что *Сам Отец Своего Сына не пощаде, но за нас всех предал есть Его (Рим. 8:32)*; *Сам Бог Его предположи очищение верою в крови Его, в явление правды Своея, за отпущение прежде бывших грехов (3:25)*.

2. Господь Иисус потерпел страдания и смерть за наши грехи, Сам будучи совершенно безгрешен и невинен, и, след., будучи совершенно свободен пред Богом от этого нравственного долга. Его, *неведевшаго греха*, – говорит Апостол, – *Бог по нас грех сотвори, да мы будем правда Божия о Нем (2Кор. 5:21)*. Он *Духом Святым Себе принес не порочна Богу (Евр. 9:14)*, *пострадал праведник за неправедники, да приведет ны Богови (1Пет. 3:18)*.

3. Господь Иисус потерпел за нас страдания и смерть совершенно добровольно, – отчего и могли они быть угодными небесному Судье. *Сего ради Мя Отец любит*, – говорит Христос Спаситель, – *яко Аз душу Мою полагаю, да паки прииму ю. Никтоже возмет ю от Мене, но Аз полагаю ю о Себе: область имам положити ю, и область имам паки прияти ю (Ин. 10:17, 18)*.

4. Господь Иисус Своими страданиями и смертью принес за нас правде Божией плату, не только совершенно полную и удовлетворительную за долг наш, но и преизбыточествующую, и, таким образом, не только искупил нас от греха, но и приобрел нам вечные блага.

а) Господь Иисус принес плату полную и совершенно удовлетворительную за долг наш. Этот долг наш пред Богом состоял в том, что мы не исполнили воли Его, которую должны были исполнить, и непослушанием своим бесконечно оскорбили своего Создателя, и вслед за тем осуждены были Им на страдания и смерть, которая есть неизбежное следствие греха и справедливое возмездие за грех, по слову Писания – *оброцы греха смерть (Рим. 6:23; снес. Быт. 2:17)*. Но Господь Иисус всецело и совершенно исполнил за нас волю Божью в продолжение всей Своей земной жизни и особенно в крестных страданиях и смерти, когда Его самоотвержение, смирение, послушание воле Отца достигли самой высшей степени (*Фил. 2:8*); всецело и совершенно потерпел за нас и все те страдания и смерть, какие мы заслуживали за все наши грехи. Ибо, хотя Он страдал и умер за нас по человечеству: но это человечество и во время страданий было нераздельно соединено с Его Божеством, и есть собственное человечество Бога Слова. Хотя

Он страдал и умер один за весь род человеческий, заключающий в себе миллионы людей: но Он есть Божеское Лицо, с которым не только все люди, но и все твари в совокупности не могут сравниться по достоинству. Хотя Он исполнял за нас волю Божию и был послушлив в продолжении только тридцати трех с половиной лет, и хотя пострадал и умер за нас однажды: но и такое послушание воле Божией, и такие страдания и смерть Его как Лица Божеского, без сомнения, в состоянии заменить собою все неисчислимо многократные наши непослушания воле Божией, все бесчисленные виды наших страданий и смерти, временных и вечных. Бог не мог остаться не удовлетворенным такою жертвой за наши грехи, потому что и удовлетворявший был Бог (**Евр. 5:8–10; 9:27, 28; 10:12, 14**).

б) Господь Иисус принес за нас плату преизбыточествующую. Ибо как бы не были велики и многочисленны грехи всего рода человеческого, но они ограничены и по природе своей, и по числу, а самоотвержение, страдания и смерть Иисуса Христа, Лица Божеского и безпредельного должны иметь бесконечную цену, во всех отношениях, пред судом вечной правды. И след. как ни велико, как ни необъятно оскорбление, причиненное грехами нашими величеству высочайшего Существа; но удовлетворение, принесенное за них Иисусом Христом, несравненно больше. А потому Он не только совершенно уплатил за нас долг бесценной Своей кровью, но и купил за нее, приобрел для нас вечные блага. Эту истину ясно проповедует св. Апостол, говоря: *не якоже прегрешение, тако и дар: аще бо прегрешением единаго мнози умроша, множае паче благодать Божия и дар благодатию единаго человека Иисуса Христа во многих преизлишествова... Аще бо единаго прегрешением смерть царствова едином, множае паче избыток благодати и дар правды приемлюще, в жизни воцарятся едином Иисус Христом* (**Рим. 5:15, 17**; снес. **8:32**).

Потому-то мы и веруем, что страдания и смерть нашего Спасителя имеют значение не только выкупа за нас и уплаты долга; но и значение величайших заслуг пред судом вечной

Правды, ради которых Бог *вся нам дарствует* (Рим. 8:32: снес. Простр. Кат. о чл. IV).

§ 99. Обширность искупительных действий смерти Христовой

Жертва, принесенная за нас Христом Спасителем на кресте, есть жертва всеобъемлющая. Сила ее и действия простираются—

1. На всех людей. Св. Апостолы называют Иисуса Христа – а) ходатаем за всех: *един есть Бог, и един ходатай Бога и человеков, человек Христос Иисус, давший Себе избавление за всех* (**1Тим. 2:5–6**); б) Спасителем мира: *Той очищение есть о гресех наших, не о наших же точию, но и о всего мира* (**1Ин. 2:2**); и мы видехом и свидетельствуем, яко Отец посла Сына Спасителя миру (**4:14**); в) умершим за всех людей: *аще един за всех умре, то убо вси умроша. Христос же за всех умре, да живущии не ктому себе живут, но умершему за них и воскресшему* (**2Кор. 5:14, 15**; снес. **Евр. 9:9**). Если же в Св. Писании иногда говорится, что Господь дал душу Свою избавление только за многих (**Мф. 20:28**), или вознес на крест грехи многих (**Евр. 9:28**); то надобно помнить, во-первых, что, при выражении этой истины на свящ. языке, слово *многие* употребляется в значении *всех*, как часть вместо целого, например у Апостола: *якоже единою прегрешением во вся человеки вниде осуждение: такожде и единаго оправданием во вся человеки вниде оправдание жизни. Якоже бо послушанием единаго человека грешны быша мнози, аще и послушанием единаго праведни будут мнози* (**Рим. 5:18, 19**; снес. **12:15**). А во-вторых, известно, что, хотя Христос умер за всех, и всем человеком хочет спастися, и в разум истины прийти (**1Тим. 2:4**), но не все веруют в Него, не все усвоят себе совершенное Им спасение, и, действительно, спасаются только многие (**Мф. 20:16**).

2. На все грехи. Это подтверждает слово Божие, когда говорит, что Христос избавил нас: а) вообще от всякого греха: *Иже дал есть Себе за ны, да избавит ны от всякаго беззакония* (**Тит. 2:14**); *кровь Иисуса Христа Сына Его (Бога) очищает нас от всякаго греха* (**1Ин. 1:7**), – и, в частности, б) от

греха первородного: якоже бо ослушанием единого человека грешни быша мнози, аще и послушанием единого праведни будут мнози (**Рим. 5:19**; снес. **1Кор. 15:45**); в) от всех грехов прежних: егоже предположи Бог очищение верою в крови Его, в явление правды Своея, за отпущение прежде бывших грехов (**Рим. 3:25**); г) от всех грехов будущих: чадца моя, сия пишу вам, да не согрешаете; и аще кто согрешит, ходатая имамы ко Отцу, Иисуса Христа праведника. И Той очищение есть о гресех наших, не о наших же точию, но и о всего мира (**1Ин. 2:1, 2**).

3. На все времена, т.е. от самого начала падения человеческого до кончины мира. Посему-то – а) Христос называется, с одной стороны, агнцем, заколенным в очах Божиих от сложения мира (**Ап. 13:8**); а с другой – первосвященником вечным (**Евр. 7:21**), который не имел нужды множицею страдати от сложения мира, но единою в кончину веков, во отметание греха, жертвою Своею явися (**9:26**); и единым приношением совершил есть во веки освящаемых (**10:14**). Равным образом б) и искупление, Им совершенное, называется вечным: Христос пришед архиерей грядущих благ,... ни кровию козлею ниже тельчею, но Своею кровию, вниде единою во святая, вечное искупление обретый (**9:11, 12**); и в) священство Его – непреходящим: Сей, занеже пребывает во веки, непреступное имать священство; темже и спасти до конца может приходящих через Него к Богу, всегда жив сый, во еже ходатайствовати о них (**Евр. 7:24, 25**; снес. **Рим. 8:34**).

Примеч. Хотя Христос Спаситель умер собственно за падший род человеческий, почему и называется Ходатаем Бога и человеков (**1Тим. 2:5**); но так как целью Его искупительной жертвы было потребить не только грех, но и все следствия греха, а следствия грехопадения простирались на весь мир; то и следствия искупления простерлись на весь мир, как духовный, так и вещественный.

а) По отношению к миру духовному следствием падения наших прародителей было то, что грех, расторгший союз наш с Богом, существом святейшим, расторг неизбежно союз наш и со

святыми Ангелами (**Мф. 25:31**). Христос примирил Своим крестом небо с землею, воссоединил ангелов и людей под единою главою Своею во единую Церковь Божию. В нем, – говорит Апостол, – благоизволи Бог всему исполнению вселиться, и тем примирити всяческая к Себе, умиротворив кровию креста Его, через Него, аще земная, аще ли небесная (**Кол. 1:19, 20**); положи в Нем..., возглавити всяческая, яже на небесех и яже на земли (**Еф. 1:9, 10**), и, по совершении Им дела искупления, Того даде Главу выше всех Церкви, яже есть тело Его, исполнение исполняющего всяческая во всех (**1:22, 23**).

б) По отношению к миру вещественному, или по крайней мере к земной природе, грех человеческий произвел то, что земля проклята в делах человека (**Быт. 3:17**), суете тварь повинуся не волею, и даже до ныне совоздыхает и сболезнует с нами (**Рим. 8:20, 22**). Вследствие искупления, совершенного Иисусом Христом, снимается и с земли проклятие, и вся тварь освободится от суеты и от воздыханий: это вполне должно последовать уже тогда, когда окончательно совершится обновление человечества, и откроется слава сынов Божиих. Потому-то, как свидетельствует Апостол, чаяние твари откровения сынов Божиих чают. Суете бо тварь повинуся не волею, но за повинувшего ю на уповании, яко и сама тварь свободится от работы истления в свободу славы чад Божиих (**Рим. 8:19–21**). Тогда упразднится последний враг всех земнородных – смерть; неизбежно кончится работа истления; тогда земля, и яже на ней дела сгорят (**2Пет. 3:10**), и явится новое небо и новая земля, в нихже будет жить одна правда (**-13**).

§ 100. Следствие крестных заслуг Иисуса Христа по отношению к Нему Самому: состояние Его прославления

I. Великий подвиг нашего искупления, который совершил Господь Иисус Своими страданиями и смертью, как подвиг Его свободный, как подвиг Лица Божеского, имеет, пред судом вечной Правды, значение величайшей заслуги не только по отношению к нам; но и по отношению к Нему Самому, нашему Икупителю. Он добровольно подчинил Себя воле Отца, определившего спасти мир кровью Своего вочеловечившегося Сына; добровольно прошел весь путь истощания; добровольно, *вместо подлежащая Ему радости, претерпе крест, о срамоте нерадив* (**Евр. 12:2**): за всё это вслед за состоянием Его истощания настало для Него *состояние прославления и славы* (**Ин. 7:39; 12:16**), – прославления не по Божеству, которое всегда было славно, и только *во днех плоти* (**Евр. 5:7**), скрывало славу свою под покровом плоти, но по самому человечеству, воспринятому Им в единство Его Божеской Ипостаси, которое до смерти, по истине, было *умалено* (безчестно) и не имело *ни доброты, ниже славы* (**Ис. 53:2, 3**). Об этом всецелом прославлении нашего Спасителя, как Богочеловека вследствие Его заслуг –

1. Ясно возвестил Сам Он, когда, по воскресении, явившись двум ученикам Своим, шедшим в Еммаус и недоумевавшим о смерти Учителя, воскликнул: *о, несмысленная и косная сердцем еже веровати о всех, яже глаголаша Пророцы. Не сия ли подобаше пострадати Христу, и внити в славу Свою* (**Лк. 24:25, 26**; снес. **Ин. 10:17**)?

2. Ясно засвидетельствовали и св. Апостолы. Ап. Петр пишет, что Пророки предвозвестили о спасении нашем, *прежде свидетельствуя о Христовых страстях, и о славах, яже по сих* (**1Пет. 1:11**). Ап. Павел, изобразив, как Христос, будучи истинным Богом, добровольно Себе *умалил, зрак раба приим, и смирил Себе, послушлив быв даже до смерти, смерти же крестная*, непосредственно присовокупляет: *темже* (διὸ) *и Бог*

Его превознесе, и дарова Ему имя, еже паче всякаго имене, да о имени Иисусове всяко колено поклонится, небесных и земных и преисподних (Фил. 2:7–10). А в другом послании говорит, что видим Иисуса, именно за приятие смерти, славою и честию венчанна (Евр. 2:9).

II. В чем состоит это прославление нашего Спасителя, видно отчасти из приведенных свидетельств. В том, что Он, уже как Богочеловек, вошел в ту самую славу, которую, как Бог, имел у Отца, *прежде мир не бысть (Лк. 24:26; Ин. 17:1)*; в том, что Его, и по человечеству, Отец, *воскресив от мертвых, посади одесную Себе на небесных, превыше всякаго начальства и власти и силы и господства и всякаго имене именуемаго не точию в вещи сем, но и во грядущем; и вся покори под нози Его (Еф. 1:20–22)*; в том, что Он, *возшед на небо, покоршимся Ему Ангелом и властем и силам (1Пет. 3:22)*, и в образе человеческом приемлет от всех небесных, земных и преисподних такое же точно поклонение, какое по Божеству своему имел от века (*Фил. 2:10*; снес. *Ап. 5:11–14*).

III. Началось это полное и всецелое прославление Иисуса Христа воскресением Его из мертвых, когда самое тело Его преобразилось и соделалось *телом славы (Фил. 3:21)*, и когда Он сказал Апостолам: *дадеса Ми всяка власть на небеси и на земли (Мф. 28:18)*. Затем последовало вознесение Его с плотью на небеса, где покорились Ему все Ангелы Божии (*1Пет. 3:22; Евр. 1:6*). Затем – седение одесную Отца во всей Божеской славе (*Еф. 1:21, 22; 1Кор. 15:27*), в которой Он некогда явится всему миру судить живых и мертвых (*Мф. 16:27; 19:28; 24:30*), и в которой пребудет во веки веков купно со Отцем и Св. Духом (*Лк. 1:33*).

III. О царском служении Иисуса Христа

§ 101. Связь с предыдущим, понятие о царском служении Иисуса Христа и истина сего служения

I. Как Пророк, Господь Иисус возвестил нам тайну спасения; как Первосвященник совершил наше спасение, искупив нас от греха, *области сатанины* (**Деян. 26:18**), и от вечной смерти, и заслужив для нас царство небесное и вечное блаженство. Но при том и другом служении необходимо еще было Ему иметь могущество Царя, чтобы, с одной стороны, в доказательство божественности Своего благовестия совершить ряд знамений и чудес, – без чего люди не могли бы уверовать в Него; а с другой, чтобы действительно разрушить область дьявола – ад, действительно победить смерть и отверзть нам вход в царство небесное. Потому-то нашему Искупителю предопределено было, вместе со служениями пророческим и первосвященническим, еще третье служение – царское. Служение это состоит в том, что Господь Иисус, Царь вечный по Божеству, будучи помазан Духом Святым в Царя и по человечеству в самом воплощении (**Лк. 1:32–35; Деян. 10:37, 38**), употреблял и употребляет Свое царское могущество и власть на великое дело нашего спасения.

II. Истина царского служения нашего Спасителя весьма ясно засвидетельствована в слове Божьем.

1. Он родился Царем и облеченным властью. *Отроча родися нам, –* вызывает Пророк Исайя, – *Сын и дадеся нам, егоже начальство бысть на раме Его; и нарицается имя Его: велика совета Ангел, Чуден, Советник, Бог крепкий, Властелин, Князь мира, Отец будущего века* (**Ис. 9:6, 7**; снес. **Лук. 1:32, 33; Мф. 2:2**).

2. Он был Царем и имел царскую власть во дни Своего уничижения. Ибо Сам усвоял Себе тогда имя Царя, как видно из обвинения, взведенного на Него Иудеями (**Мф. 27:37; Мк. 15:2, 32**), и как, действительно, Он подтвердил то пред Пилатом (**Ин. 18:37**). Усвоял Себе и власть Царя, как показывают слова молитвы Его ко Отцу: *Отче, прииде час: прослави Сына Твоего, да и Сын Твой прославит Тя; якоже дал еси Ему власть всякия*

плоти, да всяко, еже дал еси Ему, даст им живот вечный (**Ин. 17:1, 2**). Самим делом показал Себя Царем, когда входил в Иерусалим, соответственно древнему пророчеству: *радуйся зело, дщи Сионя, проповедуй, дщи Иерусалимля: се Царь твой грядет тебе праведен и спасаяй, Той кроток, и всед на подъяремника и жребца юна* (**Зах. 9:9; Ин. 12:15**), и когда принимал торжественные приветствия от народа: *Осанна Сыну Давидову* (**Мф. 21:9**); *благословен грядый во имя Господне царь Израилев* (**Ин. 12:13**).

3. Наконец во всей славе и могуществе Он явился Царем в состоянии Своего прославления, когда уже сказал ученикам: *дадеса Ми всяка власть на небеси и на земли* (**Мф. 28:18**), и когда Бог, действительно, посадил Его одесную Себе на небесных, *превыше всякаго начальства и власти и силы и господства, и всякаго имене именуемаго не точию в вещи сем, но и во грядущем; и вся покори под нозе Его* (**Еф. 1:21, 22**).

§ 102. В каких действиях выразилось царское служение Иисуса Христа? Его чудеса

Главные действия, в которых выразилось царское служение Иисуса Христа, суть: во-первых, все чудеса, которые совершал Он в доказательство Своего Божественного посольства и истины Своего учения, и в которых проявлял царскую власть Свою как над всей природой, так, в частности, над адом и над смертью; во-вторых, Его нисшествие в ад и победа над адом; в-третьих, Его воскресение и победа над смертью; в-четвертых, Его вознесение на небеса, которым отверз Он нам вход в царство небесное.

1. Господь Иисус совершал Свои чудеса в доказательство Своего Божественного посольства и истины Своего учения. Об этом говорит Он Сам: *аще не творю дела Отца Моего, не имите Ми веры; аще ли творю, аще и Мне не веруете, делом Моим веруйте (Ин. 10:37, 38); дела бо, яже даде Мне Отец, да совершу я, та дела, яже Аз творю, свидетельствуют о Мне, яко Отец Мя посла (Ин. 5:36).*

2. Господь Иисус проявлял в чудесах Своих власть над всей природой. Так, Он претворил воду в вино (Ин. 2:1–11), ходил по водам (Мф. 14:26), одним словом укротил бурю морскую (Лк. 8:24); одним словом или одним прикосновением Своим исцелял всякие болезни (Мф. 9:20–23; 14:35, 36), давал зрение слепым (Мк. 10:46–52), слух глухим, язык немым (Мф. 9:32–35; 12:22; Лк. 11:14) и проч.

3. Проявлял власть Свою над силами ада. Это во всех тех многочисленных случаях, когда одним повелением Своим изгонял духов нечистых из людей (Мк. 1:25; 5:8; 9:25; Лк. 8:32, 33), и когда сами бесы, узнавая в Нем Сына Божия, трепетали Его могущества и власти над ними, и взывали: *что нам и Тебе, Иисусе Сыне Божий? пришел еси семо прежде време́не мучити нас (Мф. 8:29).*

4. Проявлял власть Свою над смертью. Ибо – а) воскресил сына вдовы Наинской одним прикосновением к одру умершего и повелением: *юноше, тебе глаголю, востани (Лк. 7:14 и след.);*

б) воскресил дочь Иаира, начальника синагоги, прикосновением и словом: *отроковице, востани* (**Лк. 8:54**); в) воскресил четверодневного мертвеца, Лазаря, велегласным воззванием: *Лазаре, гряди вон* (**Ин. гл. 11**).

Таким образом и во дни истощания нашего Спасителя, когда Он совершал преимущественно Свое служение пророческое и служение первосвященническое, чудеса Его показывали уже, что Он есть вместе и Царь вселенной, Победитель ада и смерти.

§ 103. Нисшествие Иисуса Христа в ад и победа над адом

Но все действия, в которых Господь Иисус являл власть Свою над духами злобы еще на земле, можно назвать только предначатками Его победы над адом. Самым же делом Он победил и разрушил ад, когда, *упразднив смертью Своею имущаго державу смерти, сиречь диавола (Евр. 2:14)*, снисшел в ад с душой Своей, яко Бог, чтобы благовестить пленникам адовым о спасении, и извел оттуда всех ветхозаветных праведников в светлые обители Отца небесного (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 49; Простр. Хр. Катех. о чл. 5–7).

I. Учение о том, что Господь Иисус действительно, сходил в ад душой Своей и Божеством в то время, как тело Его находилось во гробе, и сходил именно с целью проповедать там о спасении –

1. Есть учение апостольское. Св. Петр в речи своей к Иудеям, приведши слова Псалмопевца: *не оставиши души моя в аде, ниже даси преподобному твоему видети истления*, заметил, что Давид, как Пророк, предсказал в этих словах о воскресении Христове, *яко не оставися душа Его во аде, ни плоть Его виде истления (Деян. 2:27–31)*. А в одном из посланий выражает мысль свою еще яснее, говоря *Христос единою о гресех наших пострада, праведник за неправедники, да приведет ны Богови, умерщвлен убо быв плотию, ожив же духом, о немже и сущим в темнице духовом сошед проповеда (1Пет. 3:18, 19)*.

2. Было всегда содержимо Церковью. Доказательство тому находим отчасти в некоторых из древних ее символов, каков Аквилейский, где стоит член о сошествии Иисуса Христа в ад; но гораздо более в писаниях ее древних учителей. Например, а) св. *Ириней*: «нисходит Господь в преисподняя земли, благовествуя и там пришествие Свое и отпущение грехов тем, которые веруют в Него, – а уверовали в Него все, ожидавшие Его пришествия и служившие Его распоряжениям, Праведники, Пророки и Патриархи»; б) св. *Василия Великого*: «ясно (Давид)

пророчествует (**Пс. 48:16**) о сошествии в ад Господа, который вместе с другими душами избавил и душу самого Пророка, чтобы она не оставалась во аде».

II. Господь Иисус Своим нисшествием в ад разрушил ад, извел из него пленников, – всех ветхозаветных праведников. Эту мысль также проповедует св. Апостол, говоря: *возшед на высоту пленил еси плен, и даде даяния человеком. А еже възыде, что есть, точию яко и сниде прежде в дальнейшия страны земли* (**Еф. 4:8–10**). И потом, вслед за св. Апостолом, проповедовали и учителя Церкви, например, а) св. Иоанн Златоуст: «ад пленен сошедшим в него Господом, упразднен, поруган, умерщвлен, низложен, связан»; б) св. Григорий Богослов: «отразил Он жало смерти, сокрушил мрачные затворы унылаго ада, даровал свободу душам»; в) св. Кирилл Иерусалимский: «сошел в подземные места, дабы и оттуда освободить праведных».

§ 104. Воскресение Иисуса Христа и победа над смертью

Как ад разрушил Христос собственно Своим нисшествием в ад, хотя и прежде являл Свою царственную власть над силами ада: так и смерть победил Он собственно Своим воскресением от смерти, хотя и прежде не раз показывал Свое могущество над нею. Это раскрывает св. Апостол, говоря: *Христос воста от мертвых: начаток умершим бысть: понеже бо человеком смерть бысть, и человеком воскресение мертвых. Якоже бо о Адаме вси умирают, такожде и о Христе вси оживут. Кийждо же в своем чину, начаток Христос, потом же Христу веровавшии в пришествие Его* (**1Кор. 15:20–23**). Чтобы понять, каким образом, вследствие воскресения Христова, воскреснем некогда и все мы, и довершится полная победа над смертью, надобно взять во внимание, что по учению слова Божия, мы через веру во Христа и через приобщение св. таинства Его становимся причастниками Христу (**Евр. 3:14**), едино со Христом (**Ин. 6:56; 15:4, 5**); а в Нем и причастниками Его жизни. Потому-то и учил Он Сам: *Аз есмь воскрешение и живот: веруяй в Мя, аще и умрет, оживет* (**Ин. 11:25**). *Ядый Мою плоть, и пияй Мою кровь, иматъ живот вечный: и Аз воскрешу его в последний день* (**6:54**). *Ядый Мою плоть, и пияй Мою кровь, во Мне пребывает, и Аз в нем* (**56**). По причине такого единения со Христом, в некотором смысле, мы уже с Ним воскресли (**Кол. 3:1**), точно так, как некогда в праотце нашем Адаме все мы согрешили и подверглись смерти (**Рим. 5:12–19**).

§ 105. Вознесение Иисуса Христа на небеса и отверстие для всех, верующих в Него, царства небесного

После того, как Господь Своим нисшествием в ад освободил оттуда ветхозаветных праведников и, воскресши из мертвых, *начаток умершим бысть*, – Он, наконец, торжественно вознеся на небеса с воспринятым Им естеством человеческим и, таким образом, отверз для всех людей свободный вход в царство небесное.

Истину эту выразил Сам Он, когда, беседуя с учениками об отшествии Своем к Отцу, сказал: *иду уготовати место вам. И аще уготовлю место вам, паки прииду и поиму вы к Себе, да, идеже есмь Аз, и вы будете, (Ин. 14:2, 3)*. Потом со всею ясностью раскрыл св. Апостол Павел в разных местах своих посланий. В одном месте он говорит, что *Христос не в рукотворенная святая вниде, но в самое небо, ныне да явится лицу Божию о нас (Евр. 9:24)*; в другом прямо называет Его нашим *предтечею* на небеса (6:20); в третьем выражается, что как Бог совоскресил нас со Христом, так точно *и спосади на небесных во Христе Иисусе (Еф. 2:6)*, по вознесении Его на небеса; в четвертом, что мы *наследницы Богу, снаследницы же Христу (Рим. 8:17)*; в пятом дает наставление: *аще убо воскреснете со Христом, вышних ищите, идеже есть Христос одесную Бога сидя. Горняя мудрствуйте, а не земная: умрете бо, и живот ваш сокровен есть со Христом в Бозе (Кол. 3:1–3)*.

Отдел II. О Боге, как Освятителе и как Судии и Мздовоздаятеле

Глава I. О Боге как Освятителе

§ 106. Связь с предыдущим; понятие об освящении человека и участие всех Лиц Пресвятой Троицы в деле этого освящения

I. Господь Иисус, как Пророк, Первосвященник и Царь, совершил спасение для всех людей. Но чтобы каждый человек мог соделаться причастником этого спасения, мог действительно спастись во Христе Иисусе, необходимо освящение человека.

II. Под именем *освящения* (ἁγιασμός, δικαιοσύνη, sanctificatio, justificatio) понимается действительное усвоение каждому из нас заслуг Христовых, или такое дело, в котором всесвятый Бог, при известных условиях с нашей стороны, действительно, очищает нас от грехов, оправдывает и соделывает *освященными и святыми* (**1Кор. 1:2; 2Кор. 1:1**). *И сими убо нецыи бысте, – писал св. Апостол Павел Коринфским христианам, исчислив разные виды грешников, – но омыстеся, но освятитеся, но оправдистеся, именем Господа нашего Иисуса Христа, и Духом Бога нашего* (**1Кор. 6:11**).

III. В деле освящения нашего участвуют все Лица Пресв. Троицы: Отец, Сын и Святой Дух. Отец, Которому молился Сын еще во дни служения Своего на земле о верующих в Него: *Отче святой, святи их во истину Твою* (**Ин. 17:11, 17**), и о котором писал потом Апостол христианам: *Сам же Бог мира да освятит вас всесовершенных во всем* (**1Сол. 5:23**). Сын, Который для того и предал Себя за Церковь, *да освятит ю, очистив банею водною в глаголе, да представит ю себе славну Церковь: не имущу скверны или порока, или ничто от таковых, но да будет свята и непорочна* (**Еф. 5:26, 27**), – и действительно, *бысть нам Премудрость от Бога, правда же и освящение* (**1Кор. 1:30**). Дух Святой, который потому и называется в преимущественном смысле *святым* (**1Кор. 12:3** и др.), что всё освящает; называется также *Духом Святыни* (**Рим. 1:4**), совершающим *святыню* в нас (**1Пет. 1:2**). В частности –

1. Отец представляется *источником* нашего освящения. От Него Спаситель первоначально ниспослал на землю Духа Святого; *и Аз умолю Отца, – говорил Христос ученикам пред вознесением Своим на небеса, – и иного Утешителя даст вам, да будет с вами в век (Ин. 14:16)*. От Негоже, Отца, прежде всего, и Апостолы желали верующим благодатных даров, *благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа (Рим. 1:7; 1Кор. 1:3)*.

2. Дух Святой представляется *совершителем* нашего освящения. Явившись на землю, вскоре по вознесения Спасителя на небеса, чтобы усвоить нам дело спасения, Дух Святой с тех пор выну пребывает в Церкви (*Ин. 14:16*), возраждает грешников в таинстве крещения (*Ин. 3:5*), сообщается верующим в благодатных дарованиях, как *Дух премудрости и разума, Дух совета и крепости, Дух ведения и благочестия, Дух страха Божия (Ис. 11:2, 3)*, обитает в нас, как в храмах своих (*1Кор. 6:19*), *способствует нам в немощех наших (Рим. 8:26)*, производит в нас плоды духовные: *любь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, веру, кротость, воздержание (Гал. 5:22)* и все другие, так что *никтоже может рещи Господа Иисуса, точию Духом Святым (1Кор. 12:3)*.

3. Сын представляется *виновником* нашего освящения. Он заслужил для нас все благодатные дарования Духа Святого Своею крестною смертью. А потому, если Дух ниспослан от Отца на землю: то не иначе, как по ходатайству Сына (*Ин. 14:16*), *во имя Сына (-26)*; посему и благодать Духа называется обыкновенно *благодатью Господа нашего Иисуса Христа (Рим. 16:24; 1Кор. 16:23)*, *благодатью Христовою (Гал. 1:6)*, *благодатью данною о Христе Иисусе (1Кор. 1:4)*, и Сам Дух Святой – *Духом Христовым (Рим. 8:9)*, *Духом Сына (Гал. 4:6)*. Потому же говорится, что именно Христос крестил нас *Духом святым (Мф. 3:11)*, что обитание в нас Духа Святого есть обитание Самого Христа (*Рим. 8:9, 10*), и что Он именно есть *святѣй нас Духом Святым, а мы освящаемии (Евр. 2:11; снес. 10:29; 13:12)*.

§ 107. Учение Церкви о Боге, как Освятителе, и части этого учения

Главные черты церковного учения о Боге, как Освятителе, заключаются в следующих словах Символа: «(верую) и в Духа Святаго, Господа, животворящего ...; во едину, святую, соборную и апостольскую Церковь; исповедую едино крещение во оставление грехов». Здесь говорится: а) о Духе Святом, благодатью Которого совершает Бог наше освящение; б) о Церкви, которая служит орудием Божиим для нашего освящения; в) о крещении, а вместе и о прочих таинствах, как средствах, через которые преподается нам Церковью благодать Божия, нас освящающая.

Член I. О благодати Божией

§ 108. Понятие о благодати Божией, ее виды и состав члена

I. Под именем благодати Божией разумеется спасительная сила Божия (Простр. Хр. Катех. о чл. 9), сообщаемая нам ради заслуг нашего Икупителя, и совершающая наше освящение, т.е., с одной стороны очищающая нас от грехов, обновляющая и оправдывающая пред Богом, а с другой – утверждающая и возвращающая нас в добродетели для жизни вечной. В этом понятии благодати заключаются три частнейшие –

1. Благодать есть спасительная сила Божия. Это видно из слов Самого Господа к Апостолу Павлу: *довлеет ти благодать Моя: сила бо Моя в немощи совершается*, и затем из слов св. Павла: *сладце убо похваляюся паче в немощех моих, да вселится в мя сила Христова* (**2Кор. 12:9**), и в другом месте: *в Немже и труждаюся и подвизаюся по действию Его, действуемому во мне силою* (**Кол. 1:29**).

2. Благодать даруется нам туне ради заслуг Иисуса Христа, как учит тот же Апостол: *благодарю Бога моего всегда о вас, о благодати Божией данной вам о Христе Иисусе* (**1Кор. 1:4**). *Спостражди благовествованию Христову по силе Бога, спасшаго нас, и призвавшаго званием святым, не по делом нашим, но по Своему благоволению, и благодати данной нам о Христе Иисусе прежде лет вечных* (**2Тим. 1:8, 9**).

3. Благодать даруется нам для нашего освящения, т.е. для нашего очищения, и оправдания, для нашего преуспевания во благочестии и для спасения нашего. Это подтверждают следующие места Писания: *благодать вам и мир да умножится в познании Бога, и Христа Иисуса Господа нашего: Яко вся нам Божественныя силы Его, яже к животу и благочестию, подана разумом призвавшаго нас славою и добродетелию* (**2Пет. 1:3**). *Идеже умножися грех, преизбыточествова благодать: Да якоже царствова грех во смерть, такожде и благодать воцарится правдою в жизнь вечную, Иисус Христом Господем нашим* (**Рим. 5:20, 21**). *Да оправдившиеся благодатию Его, наследницы будем по*

упованию жизни вечная (**Тит. 3:7**). Благодатию Господа Иисуса Христа веруемо спастися (**Деян. 15:11**).

II. Эта освящающая благодать, для большей отчетливости в учении о ней, подразделяется еще на частнейшие виды. Называется *внешнею*, поколику действует на человека совне, через внешние средства, каковы: Слово Божие, проповедь Евангелия, чудеса и под.; и *внутреннею*, поколику действует непосредственно в самом человеке, истребляя в нем грехи, просвещая разум, возбуждая и направляя его волю к добру. Называется *преходящею*, когда производит частные впечатления на душу человека и содействует ему в частных добрых делах; и *постоянною*, когда обитает постоянно в душе человека и соделывает его праведным и угодным пред Богом. Называется *предваряющею* или *предшествующею*, поколику предшествует всякому доброму делу, призывает и побуждает к нему человека; и *сопутствующею* или *содействующею*, поколику сопутствует всякому доброму делу. Называется *достаточною*, поколику преподает человеку всегда достаточную силу и удобство действовать к своему спасению, хотя бы и не сопровождалась самим действием со стороны человека; и *действительною*, когда сопровождается самим действием человека и приносит в нем спасительные плоды.

III. В учении Православной Церкви о благодати различаются три следующие части: *первая* – о необходимости благодати для освящения человека; *вторая* – о всеобщности благодати и отношении ее к свободе человека; *третья* – о существе и условиях освящения человека благодатью Божиею. Самое учение Церкви будет представлено в начале каждой из этих частей.

I. О необходимости благодати Божией для освящения человека

§ 109. Учение Церкви и части этого учения

Осудив еще в V веке заблуждения Пелагиан и Полупелагиан, из которых первые отвергали вообще необходимость благодати для человека, как непричастного, по их учению, первородному греху, а последние говорили, что благодать необходима только для утверждения человека в вере и добрых делах по обращении его к вере, а начало веры или обращение человека к вере и пребывание его в вере, по обращении, до конца жизни зависят собственно от самого человека без содействия благодати, – Православная Церковь преподает нам следующее учение: «аще кто речет, яко благодать Божия, которою оправдываются в Иисусе Христе Господе нашем, действительна к единому токмо отпущению грехов уже содеянных, а не подает сверх того помощи, да не содеваются иные грехи: таковый да будет анафема. Яко благодать Божия не токмо подает знание, что подобает творити, но еще вдыхает в нас любовь, да возможем и исполнити, что познаем». (Карфагенск. собор. прав. 125). «Аще кто речет, яко та же благодать Божия, яже о Иисусе Христе Господе нашем, вспомошествоует нам к тому токмо, чтобы не согрешати, поскольку ею открывается и является нам познание грехов, да знаем, чего должно искати, и от чего уклоняться, но что ею не подается нам любовь и сила к деланию того, что мы познали должным творити: таковый да будет анафема. Ибо... то и другое есть дар Божий, и знание, что подобает творити, и любовь к добру, которое подобает творити». (-Прав. 126), «Аще кто речет, яко благодать оправдания нам дана ради того, дабы возможное к исполнению по свободному произволению удобнее исполняли мы через благодать, так как бы и не прияв благодати Божией, мы хотя с неудобством, однако могли и без нея исполнити Божественныя заповеди: таковый да будет анафема. Ибо о плодах заповедей не рек Господь: без Мене неудобно можете творити, но рек: *без Мене не можете творити ничесоже* (Ин. 15:5)». (Прав. 127). То же учение изложено и в послании восточных патриархов о православной вере, где читаем: «(Св.

Писание) учит, что верующие спасаются верою и делами своими, и вместе с тем представляет Бога единственным виновником нашего спасения: поскольку, то есть, Он предварительно подает просвещающую благодать, которая доставляет человеку познание Божественной истины и учит его сообразоваться с нею (если он не противится), и делать добро, угодное Богу, дабы получить спасение, не уничтожая свободной воли человека, но предоставляя ей повиноваться или не повиноваться ее действию» (чл. 3). И еще: «чтобы, возродившись, человек мог делать добро духовное, (ибо дела веры, будучи причиною спасения и совершаемые сверхъестественною благодатию, обыкновенно называются духовными), для сего нужно, чтобы благодать предваряла и предводила, как сказано о предопределенных, так что он не может сам по себе творить дел, достойных жизни во Христе, а только может желать или не желать действовать согласно с благодатию». (чл. 14). В этом учении Православная Церковь выражает, что 1) что благодать, как сверхъестественная сила и непосредственная помощь Божия, необходима вообще для освящения и спасения человека-грешника (против Пелагиан); 2) необходима, в частности, для его веры и самого начала веры, т.е. для самого обращения грешника к вере Христовой (против Полупелагиан); 3) необходима для его добродетели, по обращении (против Пелагиан); 4) необходима для его пребывания в вере и добродетели Христианской до конца жизни (против Полупелагиан).

§ 110. Необходимость благодати для освящения человека вообще

Благодать Божия необходима для освящения человека грешника вообще, т.е. для того, чтобы грешник мог выйти из своего греховного состояния, соделаться истинным христианином и, таким образом, усвоить себе заслуги Исккупителя, иначе— мог обратиться, очиститься, оправдаться, обновиться и потом подвизаться в благочестии и достигнуть вечного спасения. Эту истину –

1. Со всею ясностью возвестил Сам Христос-Спаситель, когда говорил: а) об Отце: *никтоже может приити ко Мне, аще не Отец пославый Мя привлечет его (Ин. 6:44)*, б) о Св. Духе: *аще кто не родится водою и Духом, не может внити во Царствие Божие (Ин. 3:5)*; и в) о Самом Себе: *якоже розга не может плода сотворити о себе, аще не будет на лозе: тако и вы, аще во Мне не пребудете. Аз есмь лоза, вы же родие, и уже будет во Мне, и Аз в нем, той сотворит плод мног: яко без Мене не можете творити ничесоже (Ин. 15:4, 5)*. Из первых слов видно, что без непосредственного содействия Бога Отца, невозможно самое обращение человека к христианству; из вторых, что без непосредственного возрождения силою Духа Святого невозможно вступление обращающегося человека в Царстве Божие или в Церковь Христову; наконец из третьих, что, и по вступлении человека в Церковь Христову, он не может приносить никаких плодов христианских, не может *творити ничесоже*, если не пребудет на лозе – Иисусе Христе, и не будет питаться, подкрепляться и возрастать Его непосредственною животворящею силою (снес. **Ин. 6:53**).

2. Со всею ясностью проповедовали и св. Апостолы. Так св. Ап. Павел, говоря о действиях евангельской проповеди в людях и приносимых ею плодах, пишет, например, к Коринфянам: *кто есть Павел? кто же ли Аполлос, но точию служителие, имже веровасте и комуждо, якоже Господь даде? Аз насадах, Аполлос напои, Бог же возрасти. Темже ни насаждаый есть что, ни напаяый, но возвращаяй Бог (1Кор. 3:5–7)*. Здесь

осязательно различает Апостол внешнюю благодать Божию, т.е. учение евангельское, от внутренней благодати, или непосредственного действия Божия в людях, и представляет это последнее совершенно необходимым для успехов благовестия (сн. **1Сол. 1:5**). В других местах он изрекает такие наставления или благожелания уже принявшим евангельскую проповедь и соделавшимся христианами: *со страхом и трепетом свое спасение содевайте. Бог бо есть действующий в вас, и еже хотети, и еже деяти о благоволении (Фил. 2:12, 13). Бог же мира, возведый из мертвых пастыря овцам великаго кровию завета вечнаго, Господа нашего Иисуса Христа, да совершит вы во всяком деле блазе, сотворити волю Его, творя в вас благоугодное пред Ним Иисус Христом (Евр. 13:20, 21)*. И след. свидетельствует, что, без внутреннего сверхъестественного содействия Божия, мы не можем ни восхотеть, ни совершить ничего доброго.

§ 111. Необходимость благодати для веры и для самого начала веры, или для самого обращения человека к христианству

Благодать Божия, необходимая вообще для освящения и спасения человека, необходима, в частности, для его веры и самого начала веры в Господа Иисуса.

1. Так учил Христос-Спаситель. Когда Иудеи, слушая беседу Его о том, что Он есть хлеб сшедый с небесе (**Ин. 6:40, 41**), начали роптать и говорить: *не Сей ли есть Иисус сын Иосифов, егоже мы знаем отца и мать? како убо глаголет Сей, яко с небесе сндох (6:42)?* и следовательно не веровали ни Его Божественному происхождению, ни Его проповеди, – Он заметил им: *не ропщите между собою. Никтоже может приити ко Мне, аще не Отец пославый Мя привлечет его, и Аз воскрешу его в последний день. Есть писано во пророцех: и будут вси научени Богом; всяк слышавый от Отца и навык, приидет ко Мне (6:43–45).* Когда, вслед за тем, продолжая Свою беседу, Он услышал, что мнози даже от ученик его реша: *жестокое есть слово сие, и стали роптать и блзниться (-60, 61),* – Он и им заметил: *суть от вас нецыи, иже не веруют... но сего ради рех вам, яко никтоже может приити ко Мне, аще не будет ему дано от Отца Моего (-64, 65).* Когда, наконец, один из ближайших учеников Его, Петр, от лица всех дванадесяти, исповедал Его: *Ты еси Христос, Сын Бога живаго (Мф. 16:16),* – отвечав Иисус рече ему: *блажен еси Симоне вар Иона, яко плоть и кровь не яви тебе, но Отец Мой, иже на небесех (-17).* Если же для того, чтобы прийти к Иисусу и уверовать в Него, недостаточно слышать одно Его учение, а необходимо еще внутреннее, непосредственное привлечение к Нему от Отца; если живая вера и Исповедание самого Апостола Петра, постоянно внимавшего учению своего Господа, названа следствием внутреннего просвещения от Отца: то значит, что без благодати Божией мы не можем ни начать, ни продолжать своей веры в нашего Искупителя.

2. Так учили и Апостолы. Св. Павел выражает это в разных своих посланиях. Римлянам он дал наставление: *не мудрствовать паче, еже подобает мудрствовать: но мудрствовать в целомудрии, коемуждо якоже Бог разделил есть меру веры (12:3)*. Коринфянам писал: *никтоже может рещи Господа Иисуса, точию Духом Святым (1Кор. 12:3)*. Филипписеям свидетельствовал: *вам даровася, еже о Христе, не токмо еже в Него веровати, но и еже по Нем страдати (1:29)*. В книге Деяний Апостольских св. Лука повествует о некоей жене Лидии, порфиропродательнице, что *Господь отверзе ей сердце, внимати глаголемым от Павла*, вследствие чего она приняла проповедь Апостола, уверовала во Христа и крестилась (**Деян. 16:15**). След. кроме внешней проповеди Евангелия, без которой не возможно уверовать в Господа Иисуса, необходимо еще внутреннее содействие Божие, которое бы предварительно отверзло сердце неверующего к принятию и уразумению проповеди; и таким образом послужило бы к самому началу и зарождению в нем веры.

§ 112. Необходимость благодати для добродетели человека, по обращению его к христианству

Будучи необходимой для самого обращения человека к христианству, для его веры и начала веры, благодать Божия остается необходимой для человека и по обращении, чтобы он мог исполнять закон евангельский, творить дела, достойные жизни во Христе.

В Св. Писании истина эта раскрыта со всей подробностью.

Припомним, во-первых, три изречения, равно обращенные к возрожденным, которые мы уже приводили: а) изречение Спасителя: *Аз есмь лоза, вы же рождие, и иже будет во Мне, и Аз в нем, той сотворит плод мног: яко без Мене не можете творити ничесоже* (**Ин. 15:5**); б) изречение Апостола к Филиппийцам: *Бог есть действующий в вас, и еже хотети, и еже деяти о благоволении* (**2:13**); и в) изречение того же Апостола к Евреям: *Бог мира... да совершит вы во всяком деле блазе, сотворити волю Его, творя в вас благоугодное пред Ним Иисус Христом* (**Евр. 13:21**).

А с другой стороны, возьмем во внимание—

1. Что в обратившихся к христианству, возрожденных и оправданных обитает, по свидетельству Писания, Дух Божий; они Им водятся; Он им вспомоществует. *Не весте ли, яко храм Божий есте, — говорит Апостол, — и Дух Божий живет в вас* (**1Кор. 3:16**; снес. **6:19**; **Рим. 8:9**)? *Елицы бо Духом Божиим водятся, сии суть сынове Божи* (**Рим. 8:14**); *И Дух способствует нам в немощех наших* (**Рим. 8:26**).

2. Что добродетели возрожденных в Писании называются плодами Духа: *плод духовный есть любы, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание* (**Гал. 5:22**). В частности от Духа производятся: а) христианская надежда: *Бог упования да исполнит вас всякия радости и мира в вере, избыточествовати вам во уповании силою Духа Святаго* (**Рим. 15:13**); б) любовь: *любви Божия излилася в сердца наша Духом Святым, данным нам* (**5:5**); в) самая молитва: *о чесом бо помолимся, якоже подобает, не*

вемы, но сам Дух ходатайствует о нас воздыхании неизглаголаннми (8:26).

Примеч. Впрочем, говоря, что человек, обратившийся к христианству, не может сам собою творить добрых дел без помощи благодати Божией, мы разумеем собственно добро духовное, которое заповедуется законом евангельским, содействует человеку духовным и служит к его вечному спасению, – разумеем дела веры христианской, достойные жизни во Христе. Но не отвергаем, что человек, как до обращения, так и по обращению к закону евангельскому, может и сам собою, в некоторой степени, исполнять требования естественного закона, не изгладившегося в его совести, и след. творить добро естественное (**Рим. 2:14, 15**), пользуясь остатком своих сил умственных и нравственных, поврежденных падением, однако же не уничтоженных, – творить добро, которое, как ни слабо оно и незначительно, ни в каком случае не должно быть названо злом, и след. хотя не в состоянии служить к нашему спасению, но не может служить и к нашему осуждению. Мысли эти, вопреки заблуждениям протестантов, обстоятельно излагают первосвятители Востока в 14 члене своего послания о православной вере: «Веруем, – говорят они, – что человек, падший чрез преступление, уподобился бессловесным скотам, т.е. помрачился и лишился совершенства и безстрастия, но не лишился той природы и силы, которую получил от преблагаго Бога. Ибо в противном случае, он сделался бы неразумным, и след. не человеком: но он имеет ту природу, с которой сотворен, и природную силу, свободную, живую, деятельную, так что он по природе может избирать и делать добро, убегать и отвращаться зла. А что человек по природе может делать добро, на это указывает и Господь, когда говорит, что язычники любят любящих их; и весьма ясно учит Ап. Павел (**Рим. 1:19**), и в других местах, где говорит, что языцы, не имущи закона, естеством законная творят (**Рим. 2:14**). Отсюда очевидно, что сделанное человеком добро не может быть грехом: ибо добро не может быть злом. Будучи естественным, оно делает человека только душевным, а не духовным, и одно без веры не содействует ко

спасению, однако же не служит и к осуждению: ибо добро, как добро, не может быть причиною зла. В возрожденных же благодатию оно, будучи усиливается благодатию, делается совершенным и содействует человеку достойным спасения. Хотя человек, прежде возрождения, может по природе быть склонным к добру, избирать и делать нравственное добро: но чтобы возродившись, он мог делать добро духовное (ибо дела веры, будучи причиною спасения и совершаемые сверхъестественной благодатию, обыкновенно называются духовными), для сего нужно, чтобы благодать предваряла и предводила так, что он не может сам по себе творить дел, достойных жизни во Христе, а только может желать или не желать действовать согласно с благодатию».

§ 113. Необходимость благодати для пребывания человека в вере и добродетели христианской до конца жизни

Если без благодати Божией человек не может ни уверовать, ни веровать во Христа, ни творить дел, достойных жизни во Христе: то само собою следует, что не может человек, без содействия благодати Божией, и пребывать в христианской вере и благочестии до конца жизни. Потому-то –

1. Господь Иисус молил Отца небесного о самых Своих Апостолах: *Отче Святой, соблюди их во имя Твое (Ин. 17:11) святи их во истину Твою (-17)*, и, в частности, молил о Петре: *Аз молихся о тебе, да не оскудеет вера твоя (Лк. 22:32)*, а всех нас научил молиться: *Отче наш... не введи нас во искушение, но избави нас от лукаваго (Лк. 11:2–4; снес. Мф. 26:41)*.

2. Св. Апостолы – а) свидетельствовали, что и возрожденные могут падать и даже не редко согрешают, без благодати Божией: *аще речем, яко греха не имамы, себе прельщаем, и истины несть в нас (1Ин. 1:8)*; много бо согрешаем вси (Иак. 3:2). А потому – б) весьма часто выражали благожелание, чтобы сам Бог сохранил и утвердил верующих в вере и благочестии до конца. Например: *Бог же всякия благодати, призывай вас в вечную Свою славу о Христе Иисусе, мало пострадавша, Той да совершит вы, да утвердит, да укрепит, да оснует (1Пет. 5:10), да совершит вы во всяком деле блазе, сотворити волю Его, творя в вас благоугодное пред Ним Иисус Христом (Евр. 13:21)*. Или: *да даст вам (Бог) по богатству славы Своея, силою утвердятся Духом Его во внутреннем человеце (Еф. 3:16)*. Наконец Апостолы – в) и прямо учили, что христиане, если соблюдаются и могут соблюдаться в благочестии до конца жизни, то именно силою Божиею. Так, св. Петр писал верующим: *уже силою Божиею соблюдаеми есте через веру, во спасение готовое явится во время последнее (1Пет. 1:5)*; св. Иуда: *могущему сохранить вы без греха, и без скверны, и*

поставити пред славою своею непорочных в радости, единому премудрому Богу и Спасу нашему, Иисус Христом Господем нашим, слава и величие, держава и власть, прежде всего века, и ныне и во вся веки (24, 25); св. Павел: (Бог) начный дело благо в вас, совершит е, даже до дне Иисус Христово (Фил. 1:6), и в другом месте: свидетельство Христово известися в вас: яко вам не лишится ни в едином даровании чающим откровения Господа нашего Иисуса Христа, иже и утвердит вас даже до конца неповинных в день Господа нашего Иисуса Христа (1Кор. 1:6–8).

II. О всеобщности благодати и отношении ее к свободе человека

§ 114. Части учения

Вопреки заблуждениям Кальвинистов и Янсенистов, будто Бог дарует благодать Свою только некоторым людям, которых Он безусловно предопределил к праведности и вечному блаженству, и потому дарует благодать непреодолимую, Православная Церковь выразила свой голос на Иерусалимском соборе 1672 года в исповедании, сделавшемся потом у нас известным под именем послания восточных патриархов о православной вере. Здесь говорится: «Веруем, что всеблагий Бог предопределил к славе тех, которых избрал от вечности: а которых отвергнул, тех предал осуждению, не потому, впрочем, чтобы Он восхотел таким образом одних оправдать, а других оставить и осудить без причины: ибо это несвойственно Богу, общему всех и нелицеприятному Отцу, Который *хочет всем человеком спастися и в познание истины приити* (1Тим. 2:4); но поскольку Он предвидел, что одни хорошо будут пользоваться своею свободою волею, а другие худо: то посему одних предопределил к славе, а других осудил. О употреблении же свободы мы рассуждаем следующим образом: поскольку благодать Божия даровала Божественную и просвещающую благодать, называемую нами также предваряющею, которая, подобно свету просвещающему ходящих во тьме, путеводит всех: то желающие свободно покоряться ей (ибо она споспешествует ищущим ее, а не противящимся ей) и исполнять ее повеления, необходимо нужные для спасения, – получают посему и особенную благодать, которая, содействуя, укрепляя и постоянно совершенствуя их в любви Божией, т.е. в тех благих делах, которых требует от нас Бог (и которых требовала также предваряющая благодать), оправдывает их, и делает предопределенными. Те, напротив, которые не хотят повиноваться и следовать благодати, и потому не соблюдают заповедей Божиих, но, следуя внушениям сатаны, злоупотребляют своею свободою, данной им от Бога с тем, чтобы они произвольно делали добро, предаются вечному осуждению. Но, что говорят богохульные еретики, будто Бог

предопределяет или осуждает, нисколько не взирая на дела предопределяемых или осуждаемых, это мы почитаем безумием и нечестием» (чл. 3). То есть, по учению Церкви – а) благодать Божия простирается на всех людей, а не на одних предопределенных к праведности и вечному блаженству: б) предопределение Божие одних к вечному блаженству, других к вечному осуждению, не безусловно, а условно, и основывается на предвидении того, воспользуются ли они, или не воспользуются благодатью; в) благодать Божия не стесняет свободы человека, не действует на нее непреодолимо, и г) напротив, человек деятельно участвует в том, что совершает в нем и через него благодать Божия.

§ 115. Благодать Божия простирается на всех людей, а не на одних predetermined к праведности и вечному блаженству

Эта истина видна –

1. Из тех мест Св. Писания, где говорится, что Бог есть равно *Отец* всех людей, иудеев и язычников (**Мф. 6:9**, **Рим. 3:29, 30**), что Он *благ всяческому* (**Пс. 144:9**) и *всем человеком хочет спастися, и в разум истины прийти* (**1Тим. 2:4**).

2. Из мест Писания, утверждающих, что Христос Спаситель дал плоть свою за живот мира (**Ин. 6:51**), дал Себе избавление за всех (**1Тим. 2:6**), умер за всех (**2Кор. 5:15**), и есть очищение о гресех наших, не о наших же точию, но и о всего мира (**1Ин. 2:2**). Если же Христос умер за всех людей: то, несомненно, для всех их Он стяжал Своею смертью и спасительную благодать. Если Он есть очищение о гресех всего мира: значит всему миру Он и действительно подает спасительную благодать, без которой невозможно очищение грешника.

3. Из свидетельств Писания, что Господь, основав благодатное царство Свое на земле для всех людей, повелел научить *вся языки, крестяще их во имя Отца, и Сына, и Св. Духа* (**Мф. 28:19**), и в то же время сам внутренне призывает к Себе каждого человека: *се стою при дверех и толку: аще кто услышит глас Мой и отверзет двери, вниду к нему, и вечеряю с ним, и той со Мною. Побеждающему дам сести со Мною на престоле Моем, якоже и Аз победих, и сядох со Отцем Моим на престоле Его* (**Ап. 3:20, 21**).

§ 116. Предопределение Божие одних к вечному блаженству, других к вечному осуждению, условно, и основывается на предвидении того, воспользуются ли, или не воспользуются они благодатью

Если же в слове Божиим говорится, что Бог одних предопределил к вечной славе (**Рим. 8:29**), других к вечному осуждению (**Иуд. 4**): это не значит, будто Он не *всем человеком хочет спастися*, не всем дарует Свою благодать и предопределил то и другое без всякой причины, по одной безусловной воле Своей. А значит только, что Бог, желающий всем спастися и всем подающим благодать, так как от вечности предвидел, кто захочет и кто не захочет воспользоваться Его благодатью, то сообразно с этим и предопределил одних ко спасению, других к гибели. Ибо –

1. Само же слово Божье весьма часто проповедует, что вечная судьба каждого из нас по смерти, вечная слава или вечное мучение, будут воздаянием за наши дела в настоящей жизни, что *всем явится нам подобает пред судищем Христовым, да примет кийждо, яже с телом содела, или блага или зла* (**2Кор. 5:10**; снес. **1Кор. 3:8**), что Бог *воздаст коемуждо по делом его: овым убо по терпению дела благаго, славы и чести и нетления ищущим, живот вечный; а иже по рвению противляются убо истине, повинуются же неправде, ярость и гнев* (**Рим. 2:6–8**), что спасутся именно те, которые уверуют во Христа (**Ин. 3:36; 6:47**), сделаются участниками Его благодати в таинствах (**Ин. 3:5; 6:54**) и, при помощи ее, будут творить *волю Отца, иже есть на небесех* (**Мф. 7:21**); а *иже не имет веры в Сына осужден будет* (**Мк. 16:16**); иже не возродится *водою и духом* и не сотворит воли Отца небесного, не внидет в царствие Божие (**Ин. 3:5; Мф. 7:21**). Как же согласить все эти места Св. Писания с учением его о вечном предопределении Божьем, если не согласимся, что Бог предопределил одних к вечному блаженству, других к осуждению, не по безусловной воле своей,

а под условием их собственных дел, добрых или злых, которые Он, всеведущий, без сомнения от вечности предвидел?

2. Есть другие места Писания, в которых и прямо выражается, что предопределение Божие условно. Так, Сам Спаситель изображает будущий приговор Свой на всемирном суде следующим образом: *тогда речет Царь сущим одесную Его: приидите благословеннии Отца Моего, наследуйте уготованное вам царствие от сложения мира. Взалкахся бо, и дасте Ми ясти: возжадахся, и напоисте Мя.... (Мф. 25:34–36)*. Потом речет и сущим ошуюю Его: *идите от Мене проклятии во огонь вечный, уготованный диаволу и ангелом его. Взалкахся бо, и не дасте Ми ясти: возжадахся, и не напоисте Мене.... (-25:41–43)*. Отсюда видно, что если Бог одним уготовал от сложения мира царствие, а другим огонь вечный, то не потому, будто одних возлюбил, а других возненавидел без всякой причины, но потому, что одни оказались достойными царствия, а другие – огня вечного, по собственным делам своим, которые Бог от сложения мира видел и знал, как уже совершившиеся, не будучи ограничен временем.

3. Св. Апостол Павел ясно говорит, что предопределение Божие основывается на предведении, свидетельствуя: *ихже предуведе (Бог), тех и предустави, сообразных быти образу Сына Своего... А ихже предустави, тех и призва: а ихже призва, сих и оправда: а ихже оправда, сих и прослави (Рим. 8:29, 30)*. Не просто предуставил, – говорит Апостол, – но предуставил потому, что предвидел, – чьи заслуги предвидел, тех и предопределил.

§ 117. Благодать Божия не стесняет свободы человека, не действует на нее непреодолимо

Хотя Бог есть действующий в нас, и еже хотети и еже деяти о благоволении (**Фил. 2:13**), и без благодати Его мы не можем ни предпринять, ни совершить ничего истинно доброго: однако же эта сила Божия, действуя в нас, и через нас ни мало не стесняет свободы нашей, не влечет ее к добру непреодолимо. Потому-то –

1. Людям и заповедуется в Св. Писании, чтобы они отверзали сердца свои к принятию благодати и не ожесточали их против ее действий. *Се стою, – говорит Спаситель, – при дверех и толку: аще кто услышит глас Мой, и отверзет двери, вниду к нему, и вечеряю с ним, и той со Мною (Ап. 3:20). Днесите аще глас Его услышите, не ожесточите сердец ваших,* – повторяли св. Писатели в Ветхом и Новом Завете (**Пс.94:7, 8; Ис. 55:3; Евр. 3:7; 4:7**).

2. Слово Божие, действительно, и свидетельствует, что люди могут противиться благодати, и противиться упорно, несмотря на все ее меры. Сам Бог говорил в Ветхом Завете об Иудеях: *звах их, и не послушаша Мене: глаголах, и преслушаша, и сотвориша злое предо Мною, и, яже не хотех, избраша (Ис. 66:4). Жестоковыйнии, и необрезании сердца и ушесы,* – воскликнул и в Новом Завете об Иудеях св. мученик Стефан, – *вы присно Духу Святому противитесь, якоже отцы ваши, тако и вы (Деян. 7:51). Потщимся убо,* – убеждает христиан св. Апостол Павел, указывая на этот жалкий пример Иудеев, – *внити в покой (Божий), да не кто в ту же притчу противления впадет (Евр. 4:11).*

3. Вообще в священных книгах, как всякому известно, содержится бесчисленное множество увещаний, обетований, угроз для возбуждения человека к добродетели. Какая же цель всех этих увещаний, обетований и угроз, если благодать действует на человека непреодолимо, так что он и не может не творить добродетели, когда его влечет к тому сила Божия?

§ 118. Человек деятельно участвует в том, что совершает в нем и через него благодать Божия

1. В Св. Писании очень отдельно изображается, что всё дело освящения человека от начала до конца есть дело благодати Божией и вместе самого человека. Так говорится: а) об обращении человека: *обрати мя, и обращаюся* (**Иер. 31:18**), а с другой стороны: *обратитесь ко Мне, глаголет Господь сил, и обращаюся к вам* (**Зах. 1:3**); б) о последовании Христу: *никто же может прийти ко Мне, аще не Отец пославый Мя привлечет Его* (**Ин. 6:44**), а с другой стороны: *уже не примет креста своего, и в след Мене грядет, несть Мене достоин* (**Мф. 10:38**); в) о возрождении: *аще кто не родится водою и Духом, не может внити во царствие Божие* (**Ин. 3:5**), и вместе: *покайтесь, и да крестится кийждо вас во имя Иисуса Христа во оставление грехов: и примете дар Святаго Духа* (**Деян. 2:38**); г) об обновлении: *и дам им сердце иноплеменное, и Дух нов дам им* (**Иез. 11:19, 20**), и вместе: *и сотворите себе сердце ново, и Дух нов, и сотворите вся заповеди Моя* (**Иез. 18:31**).

2. Ту же истину выражает Св. Писание, когда свидетельствует, что от свободы человека зависит: а) быть добрым или злым: *Аще хотите, и послушаете Мене, благая земли снесете: аще же не хотите, ниже послушаете Мене, меч вы пояст* (**Ис. 1:19, 20**); б) последовать Христу: *аще кто хочет по Мне ити, да отвержется себе, и возмет крест свой, и по Мне грядет* (**Мф. 16:24**); в) стремиться к высшему совершенству: *аще хочещи совершен быти, иди, продаждь имение твое, и даждь нищим: и имети имаши сокровище на небеси: и гряди в след Мене* (**Мф. 19:21**).

3. Наконец, та же истина выражается и в местах Писания, где добрые дела человека: а) называются его собственными: *так да просветится свет ваш пред человеки, яко да видят ваша добрая дела* (**Мф. 5:16**); *тверди бывайте, непоступни, избыточествующе в деле Господни всегда, ведяще, яко труд ваш несть тощ пред Господом* (**1Кор. 15:58**); б) вменяются ему в заслугу: *блюдите себе, да не погубите, яже делаете добрая,*

*но да мзду совершенну восприимете (**2Ин. 8**); кийждо же свою мзду приимет по своему труду (**1Кор. 3:8**).*

III. О существе и условиях самого освящения человека благодатью Божией

§ 119. Части учения

Отвергая заблуждение протестантов, которые под именем оправдания или освящения человека благодатию разумеют одно прощение человеку грехов, хотя на самом деле они в нем остаются, и одно внешнее вменение ему праведности Христовой, хотя на самом деле он не делается праведным, а условием к оправданию и освящению признают одну только веру со стороны человека, Православная Церковь учит: «нельзя говорить, что крещение не разрешает от всех прежних грехов, но что они хотя и остаются, однако же не имеют уже силы. Учить таким образом есть крайнее нечестие, есть опровержение веры, а не исповедание ее. Напротив, всякий грех, существующей или существовавший прежде крещения, уничтожается и считается как бы не существующим, или никогда не существовавшим. Ибо все образы, под которыми представляется крещение, показывают очистительную его силу, и изречения Св. Писания касательно крещения дают разуметь, что через него получается совершенное очищение, что видно из самых названий крещения. Если оно есть крещение Духом и огнем: то явно, что оно доставляет очищение совершенное, ибо Дух очищает совершенно. Если оно есть свет, то всякая тьма прогоняется им. Если оно есть возрождение, то все ветхое *мимо* ходит: а это ветхое есть не что иное, как грехи. Если крещаемый совлекается ветхаго человека, то совлекается и греха. Если он облачается в Христа, то на самом деле становится безгрешным посредством крещения». (Посл. восточн. патриарх. о прав. вере, чл. 16). И еще: «веруем, что человек оправдывается не просто одною верою, но верою, споспешествуемою любовью, т.е. через веру и дела. Признаем совершенно нечестивою мысль, будто вера, заменяя дела, приобретает оправдание о Христе: ибо вера в таком смысле могла бы приличествовать каждому, и не было бы ни одного не спасающегося, – что, очевидно, ложно. Напротив, мы веруем, что не призрак только веры, а сущая в нас вера через дела оправдывает нас во Христе. Дела же почитаем не свидетельством только,

подтверждающим наше призвание, но и плодами, которые соделывают веру нашу деятельною, и могут, по божественному обетованию, доставить каждому заслуженную мзду, добрую, или худую, смотря по тому, что он соделал с телом своим». (Посл. восточ. патр. о прав. вере, чл. 13; снес. чл. 9). Значит, по учению Православной Церкви: а) освящение человека состоит в том, что он действительно очищается от грехов благодатью Божиею и, при помощи ее, соделывается праведным и святым; б) вера есть только первое условие со стороны человека для его освящения, и след. спасения, и в) кроме веры требуются для этого от человека и добрые дела.

§ 120. Освящение человека состоит в том, что он действительно очищается от грехов благодатью Божией и соделывается праведным и святым

Справедливость этой мысли, а вместе и несправедливость той, будто, при оправдании и освящении человека, ему только прощаются грехи и только внешним образом вменяется праведность Христова, тогда как на самом деле он остается во грехах, очень раздельно представляет Св. Писание –

1. Когда говорит – а) о цели страданий Христа Спасителя: *Христос возлюбил Церковь, и Себе предаде за ню: да освятит ю, очистив банею водною в глаголе, да представит ю Себе славному Церкви: не имущу скверны или порока, или нечто от таковых, но да будет свята и непорочна (Еф. 5:25–27)*; б) о плодах Его крестной смерти: *кровь Иисуса Христа, Сына Его, очищает нас от всякого греха (1Ин. 1:7)*, и Той очищение есть о гресех наших: не о наших же точию, но и о всего мира (2:2); в) о предъизбрании во Христе: *якоже избрал нас (Бог) в Нем прежде сложения мира, быти нам святым и непорочным пред Ним в любви (Еф. 1:4)*.

2. Когда выражается о христианах, действительно усвоивших себе искупление, совершенное Спасителем, что они: а) очистились от грехов через покаяние и обращение ко Христу: *покайтесь убо и обратитесь, да очиститесь от грех ваших (Деян. 3:19)*; б) вновь родились и составляют во Христе новую тварь: *восхотев бо породит нас словом истины, во еже быти нам начаток некий созданием Его (Иак. 1:18)*, аще кто во Христе, нова тварь (2Кор. 5:17); в) омылись, освятились, оправдались: *и сими (т.е. великими грешниками) нецыи бесте: но омыстесь, но освятитесь, но оправдастесь именем Господа нашего Иисуса Христа, и Духом Бога нашего (1Кор. 6:11)*; г) соделались сынами Божиими, не причастными греху: *всяк, рожденный от Бога, греха не творит, яко семя его в нем пребывает: и не может согрешати, яко от Бога рожден есть (1Ин. 3:9)*.

3. Когда, наконец, свидетельствует, что в людях возродившихся, очистившихся от грехов, обитает – а) Бог Отец: *о сем разумеет, яко в Нем пребываем, и Той в нас, яко от Духа Своего дал есть нам* (**1Ин. 4:13**; снес. **3:24**); б) Бог Сын: *Аз во Отце Моем, и вы во Мне, и Аз в вас* (**Ин. 14:20**); в) Бог Дух Святой: *не весте ли, яко храм Божий есте, и Дух Божий живет в вас* (**1Кор. 3:16**; снес. **6:19**). Невозможно, чтобы Святейший Святых обитал в людях, в которых целы остаются грехи, хотя и прощены им: *кое бо причастие правде к беззаконию? или кое общение свету ко тьме* (**2Кор. 6:14**)?

§ 121. Вера есть первое условие со стороны человека для его освящения и след. спасения

Благодать Божия, совершающая наше освящение, хотя простирается на всех людей, но не действует на них против их воли, – и самым делом освящает человека-грешника, а вслед за тем спасает его, только при известных с его стороны условиях. Первое из этих условий есть вера.

1. Под именем веры вообще здесь разумеется свободное принятие и усвоение человеком тех истин, которые Бог благоволил открыть нам во Христе для нашего освящения и спасения. Верую же называется это принятие и усвоение потому, что откровенные истины, большей частью, непостижимы для нашего разума и недоступны для знания, а могут быть усвояемы только верою. Такое понятие о вере вытекает: а) из слов Спасителя, который, посылая учеников Своих на всемирную проповедь, сказал им: *шедше в мир весь, проповедите Евангелие всей твари*, и непосредственно присовокупил: *иже веру имет* (т.е. кто примет и усвоит всё то, что будет проповедано) *и крестится, спасен будет: а иже не имет веры, осужден будет* (**Мк. 16:15, 16**); б) из слов св. Апостолов, которые самое Откровение Божие или всё христианское учение называют верою (**Гал. 1:23; Деян. 6:7**), законом веры (**Рим. 3:27**); а последователей этого учения – верными (**Еф. 1:1**), верующими (**Рим. 3:22**). И так как в откровении, соответственно трем главным силам души человеческой: уму, воле и чувству, которыми Откровение должно быть принято и усвоено, содержатся троякого рода истины: догматические, нравственные и обетования, то вера христианина проявляется в трех частных видах: а) как вера в теснейшем смысле, которой приемлются и усвояются истины догматические; б) как любовь, которой приемлются и усвояются истины нравственные, и в) как надежда, которою приемлются и усвояются обетования. Потому и св. Апостол, определяя сущность веры, которой водятся христиане в своем земном

странствовании, выразился: *ныне же пребывают вера, надежда, любви, три сия (1Кор. 13:13).*

2. Вера, понимаемая в смысле общем, существенно необходима для нашего освящения и спасения, по свидетельству Слова Божия. Она есть первое условие со стороны человека.

а) Для вступления его в царство благодати Христовой: *уже веру имеет и крестится, спасен будет: а уже не имеет веры, осужден будет (Мк. 16:16).*

б) Для принятия человеком Св. Духа: *сие... хочу увидети от вас: от дел ли закона духа приясте, или от слуха веры (Гал. 3:2)? Подаяй убо вам духа, и действуяй силы в вас, от дел ли закона, или от слуха веры? Якоже Авраам верова Богу, и вменися ему в правду. Разумейте убо, яко сущии от веры, сии суть, сынове Авраамли (Гал. 3:5–7).*

в) Для оправдания и очищения человека от грехов благодатию Св. Духа: *един Бог, Иже оправдит обрезание от веры, и необрезание верою (Рим. 3:30). Оправдаеми туне благодатию Его, избавлением, еже о Христе Иисусе, егоже предположи Бог очищение верою в крови Его (Рим. 3:24, 25).*

г) Для пребывания и преспеяния в духовной жизни и благочестии: *правда Божия в нем (в верующем) является от веры в веру, якоже есть писано: праведный же от веры жив будет (Рим. 1:17). Неверием отломишася, ты же верою стоиши (Рим. 11:20).*

д) Для благоугождения Богу: *без веры невозможно угодити Богу (Евр. 11:6). Всяко, еже не от веры, грех есть (Рим. 14:23).*

е) Для достижения вечного спасения: *измлада священная писания умееши, могущая тя умудрити во спасение, верою, яже о Христе Иисусе (2Тим. 3:15).*

3. Точно также слово Божие учит, что для освящения и спасения человека грешника необходимы в частности:

а) Вера в теснейшем смысле, которой мы усвояем догматические истины Откровения, каковы – истина о бытии Бога, о Его единстве по существу и троичности в Лицах, об Иисусе Христе, как нашем Искупителе, и другие. *Без веры*

невозможно угодить Богу: веровати же подобает приходящему к Богу, яко есть, и взыскающим Его мздовоздаятель бывает (**Евр. 11:6**). Се есть живот вечный, да знают Тебе единого истинного Бога, и егоже послал еси Иисус Христа (**Ин. 17:3**). Шедше научите вся языки, крестяще их во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа (**Мф. 28:19**); иже веру имет и крестится, спасен будет: а иже не имеет веры, осужден будет (**Мк. 16:16**). Веруяй в Сына, имать живот вечный: а иже не верует в Сына, не узрит живота (**Ин. 3:36**).

б) Любовь, которую мы усвояем себе истины Откровения нравственные. Аще имам всю веру, яко и горы преставляти, любве же не имам, ничтоже есмь (**1Кор. 13:2**). О Христе бо Иисусе ни обрезание что может, ни необрезание, но вера любовию поспешествуема (**Гал. 5:6**).

в) Надежда, которой мы усвояем Божественные обетования. Упованием бо спасохомся (**Рим. 8:24**). Христос, яко же Сын в дому Своем: егоже дом мы есмы, аще дерзновение и похвалу упования даже до конца известно удержим (**Евр. 3:6**).

§ 122. Кроме веры, для освящения и спасения человека, требуются от него еще добрые дела

Впрочем, хотя вера есть самое первое условие для усвоения человеком заслуг Христовых, но одна она еще недостаточна для цели. По одной вере может человек получить оправдание и очиститься от грехов в таинстве крещения, когда он только что вступает в царство благодати Христовой; может потом принимать благодатные дары через прочие таинства Церкви. Но чтобы он мог, по вступлении в благодатное царство, сохранить приобретенную им в крещении праведность и чистоту, чтобы он мог воспользоваться дарованиями Духа Святого, которые будет получать через прочие таинства, чтобы он мог укрепиться в христианской жизни и постоянно возвышаться в христианской святости, мог, наконец, по совершении земного поприща, явиться оправданным и освященным на страшном суде Христовом, – для этого, кроме веры, требуются еще добрые дела, т.е. такие дела, в которых вера, надежда и любовь, обитающая в душе христианина, выразились бы внешним образом, как в своих плодах, и которые служили бы точным исполнением воли Божией, преподанной нам в законе евангельском.

В слове Божиим ясно проповедуется –

а) Что одна вера без дел недостаточна для спасения человека: *не всяк глаголяй Ми: Господи, Господи, внидет в царствие небесное: но творяй волю Отца Моего, Иже есть на небесех (Мф. 7:21); от дел оправдается человек, а не от веры единыя (Иак. 2:24); не слышателие закона праведни пред Богом, но творцы закона, сии оправдятся (Рим. 2:13).*

б) Что христианин обязан показывать свою веру, надежду и любовь в добрых делах: *вера, аще дел не имать, мертва есть о себе ... покажи ми веру твою от дел твоих... якоже тело без духа мертво есть, тако и вера без дел мертва есть (Иак. 2:17, 18, 26). Всяк имеяй надежду на нь (на Господа Иисуса), очищает себе, якоже Он чист есть (1Ин. 3:3). Имеяй заповеди Моя и соблюдаяй их, той есть любяй Мя (Ин. 14:21).*

в) Что люди для того и призываются в царство благодати Христовой, чтобы творить дела: *Того бо есмы творение, создани во Христе Иисусе на дела благая, яже прежде уготова Бог, да в них ходим* (**Еф. 2:10**).

г) Что, наконец, не по вере только, а по делам воздаст Господь людям в жизни будущей: *приити бо имать Сын человеческий во славе Отца Своего, со Ангелы Своими: и тогда воздаст комуждо по деяниям Его* (**Мф. 16:27**; снес. **25:34–36**). *Кийждо, еже аще сотворит благое, сие примет от Господа* (**Еф. 6:8**).

Член II. О Св. Церкви

§ 123. Разные смыслы слова: Церковь и смысл, в каком будет излагаться учение о ней

Имя *Церкви* Христовой употребляется в разных, более или менее обширных, смыслах.

1. Самый обширный из них есть тот, по которому Церковью Христовой называется общество всех разумно-свободных существ, т.е. и ангелов, и людей, верующих во Христа-Спасителя и соединенных в Нем, как единой главе своей. В таком смысле понимает слово – Церковь св. Апостол, когда говорит, что Бог, *в смотрение исполнения времен, положил возглавити всяческая о Христе, яже на небесех и яже на земли в Нем: посадив Его одесную Себе на небесных, превыше всякого начальства и власти и силы и господства, и всякого имени именуемого не точию в вещи сем, но и во грядущем. И вся покоря под нози Его: и Того даде главу выше всех церкви, яже есть тело Его, исполнение исполняющего всяческая во всех (Еф. 1:10, 20–23).*

2. По менее обширному, но более употребительному, смыслу, Церковь Христова объемлет собою собственно людей веровавших и верующих во Христа, всех до единого, когда бы они ни жили, и где бы ныне ни находились. В этом отношении Церковь разделяется: а) на *Церковь ветхозаветную (Деян. 7:38)*, к которой принадлежали веровавшие во Христа до Его пришествия на землю, и *Церковь новозаветную*, к которой принадлежат все верующие во Христа по Его пришествии; б) на *церковь воинствующую* или *странствующую* и на *торжествующую*. Первым именем называется Церковь земная, которая, *не имея zde пребывающего града (Евр. 13:14)*, и руководствуя в этой стране пришельствия духовных чад своих в горнее отечество, ведет непрерывную брань с врагами их спасения (**1Пет. 5:8, 9**). Последнее название усваивается Церкви небесной, заключающей в себе тех христиан, которые совершили уже свое земное течение, окончили свою брань со врагами спасения, и торжествуют теперь победу над ними вместе со Христом, победителем смерти и ада и со св.

Ангелами (**2Тим. 4:7; Евр. 12:22, 23**). (Простр. Хр. Катех. о чл. 9).

3. Наконец, в смысле еще более тесном, но самом общеупотребительном, Церковь Христова означает собственно одну лишь Церковь новозаветную и воинствующую или благодатное Царство Христово. «Веруем, как и научены верить, – говорят первосвятители Востока в своем послании о православной вере, – в так именуемую, и в самой вещи таковую, то есть, едину, святую, вселенскую, Апостольскую Церковь, которая объемлет всех и повсюду, кто бы они ни были, верующих во Христа, которые ныне, находясь в земном странствовании, не водворились еще в отечестве небесном» (чл. 10). В сем-то смысле будем принимать Церковь и мы, при изложении учения о ней.

§ 124. Основание Церкви Господом Иисусом Христом

Пришедши на землю для спасения людей, и принеши с Собою для них спасительное учение, Господь Иисус желал, чтобы люди, приняв новую веру, содержали ее не в отдельности друг от друга, а составили для сего определенное общество верующих; Сам непосредственно положил начало этому обществу, и потом, посредством учеников Своих, распространил и утвердил его во всех пределах земли.

1. Желание основать из последователей Своих единое общество Спаситель выражал неоднократно, например: а) после того, как Апостол Петр от лица всех Апостолов исповедал Его Сыном Божиим: *на сем камени (т.е. исповедания), – сказал тогда Господь наш, – созижду Церковь Мою, и врата ада не одолеют ей (Мф. 16:18)*; б) в притче о добром пастыре – словами: *Аз есмь пастырь добрый и знаю Моя, и знают Мя Моя... И ины овцы имам, яже не суть от двора сего: и тыя Ми подобает привести, и глас Мой услышат: и будет едино стадо и един Пастырь (Ин. 10:14, 16)*.

2. Но чего желал Христос, то и совершил. Он Сам положил начало и основание для Церкви Своей, когда избрал Себе первых двенадцать учеников, которые, веруя в Него, находясь под Его властью, составляли единое общество под единою Главою (Ин. 17:23), и образовали первую Его Церковь; когда, с другой стороны, Сам установил всё, что нужно для образования из последователей Его определенного общества. Именно: а) учредил чин учителей, которые бы распространяли Его веру между народами (Еф. 4:11, 12); б) установил таинство крещения для принятия в это общество всех тех, которые уверуют в Него (Мф. 28:19); в) таинство Евхаристии для теснейшего соединения членов общества между собою и с Ним, как Главою (Мф. 26:26–28; Мк. 14:22–24); г) таинство покаяния для примирения и нового соединения с Ним и Церковью тех членов, кои нарушают Его законы и уставы (Мф. 18:15–18). Посему-то еще во дни общественного служения Своего Господь говорил о

Церкви Своей, как уже существовавшей (**Мф. 18:17**). Но собственно Христос *основал*, или *водрузил* Церковь Свою только на кресте, где Он *стяжал* ее, по выражению Апостола, *кровию Своею* (**Деян. 20:28**). Ибо только на кресте Господь собственно искупил нас и воссоединил с Богом, только после крестных страданий Он вошел *в славу Свою* (**Лк. 24:26**), и мог ниспослать ученикам Своим Духа Святого (**Ин. 7:39**).

3. *Облеченные силою свыше* (**Лк. 24:49**), св. Апостолы, вследствие Божественного посольства, *изшедше проповедаша всюду, Господу поспешествующу, и слово утверждающе последствующими знаменьями* (**Мк. 16:20**). И – а) из верующих в разных местах старались составлять общества, которые именовали *церквами* (**1Кор. 1:2; 16:19**); б) заповедывали этим верующим иметь собрания для слушания слова Божия и возношения совокупных молитв (**Деян. 2:42, 46; 20:7**); в) увещевали их *блюсти единение духа в союзе мира*, – представляя им, что они все образуют единое тело Господа Иисуса, коего суть только разные члены, имеют *единого Господа, едину веру, едино крещение* (**Еф. 4:3, 4; 1Кор. 12:27**), и *вси от единого хлеба причащаются* (**1Кор. 10:17**), т.е. имеют всё и для внутреннего и для внешнего единства; г) наконец, повелевали им не оставлять своего собрания под опасением отлучения от Церкви и вечной гибели (**Евр. 10:24, 25**).

§ 125. Члены Церкви Христовой: кто принадлежит и кто не принадлежит к ней

I. Впрочем, хотя Христос основал Церковь Свою для всех людей и все люди призываются быть членами Церкви Христовой; но не все суть ее члены на самом деле. *Аще кто не родится водою и Духом, – сказал Спаситель, – не может внити во царствие Божие, т.е. в Церковь (Ин. 3:5).* След. действительно принадлежат к Церкви Христовой только те, которые уже, по слову Апостола, *единым духом во едино тело крестились, аще Иудеи, аще Еллини (1Кор. 12:13).* Напротив, не принадлежат к ней: а) ни иудеи, ни магометане, ни язычники, которые не приняли еще благовестия и крещения Христова. Не принадлежат даже б) те, которые, будучи уже оглашены благовестием и принявши его, еще не сподобились крещения.

II. Относительно же уже вошедших в Церковь через дверь крещения мы – «веруем, что члены католической Церкви суть все, несомненно исповедующие чистую веру Христа Спасителя, хотя бы некоторые из них и были подвержены различным грехам. Ибо, если бы верные, но согрешившие, не были членами Церкви, то не подлежали бы ея суду. Но она судит их, призывает к покаянию и ведет на путь спасительных заповедей; а потому, не смотря на то, что подвергаются грехам, они остаются и признаются членами католической Церкви, только бы не сделали отступниками, и держались католической и православной Веры». (Посл. восточ. патриарх. о прав. вере, чл. II). То есть:

1. К Церкви Христовой принадлежат все православно-верующие, не одни только праведники, но вместе и грешники. Ибо Сам Спаситель уподоблял Церковь Свою полю, на котором по воле домовладыки, купно растут до жатвы и пшеница и плевелы (**Мф. 13:24, 30**), и стаду, в котором находятся овцы и козлища (**Мф. 25:33**). Так же точно учили и св. Апостолы. *В велицем дому, – пишет св. Павел, – не точию сосуди злати и сребряни суть, но и деревяни, и глиняни (2Тим. 2:20).* Аще речем, яко греха не имамы, – свидетельствует другой Апостол

пред всею Церковью христианскою, – себе прельщаем, и истины несть в нас (**1Ин. 1:8**). В частности, известно, что к Церкви Коринфской принадлежал даже кровосмеситель, пока Апостол не повелел отлучить его. Принадлежал, – это видно из упрека Апостола Коринфянам: *отнюдь слышится в вас блуждение ... и вы разгордесте, и не паче плакасте, да измется от среды вас содеявый дело сие* (**1Кор. 5:1, 2**). Это же необходимо предполагается повелением отлучить его (**1Кор. 5:4, 5**).

2. Но есть предел, который если преступят грешники, то или «видимым действием церковной власти, или невидимым действием суда Божия, как мертвые члены, отсекаются от тела Церкви» (Простр. Христ. Катех. о чл. IX). Так, не принадлежат уже к Церкви Христовой–

а) Отступники от христианской веры, которые совершенно отвергшись ее, снова соделались язычниками или вообще иноверцами, и, по выражению Апостола, *попрали Сына Божия, скверну возмнили кровь заветную, еюже освятились, и укорили Духа благодати* (**Евр. 10:29**).

б) Еретики, которые, хотя не отреклись совершенно от христианской веры, но отвергают и низвращают ее в основных ее догматах. *Аще мы, или ангел с небесе, – говорит Апостол Галатам о превращающих благовествование Христово, – аще кто благовестит паче, еже благовестихом вам, анафема да будет* (**1:8, 9**). *Еретика человека, – заповедует тот же Апостол ученику своему, епископу Титу, – по первом и втором наказании отрицайся, ведый, яко развратися таковый, и согрешает, и есть самоосужден* (**Тит. 3:10, 11**).

в) Отщепенцы или раскольники, которые, хотя не искажают догматов веры, но не покоряются церковной власти, и через то самовольно отделяются от Церкви. Справедливость этой мысли видна из слов Спасителя: *аще (кто) Церковь преслушает, буди тебе якоже язычник и мытарь* (**Мф. 18:17**); из правил первого вселенского Собора, которыми повелевалось принимать в Церковь Кафаров или Новациан, возвращавшихся в ее недра, а Кафары были только раскольники.

г) И вообще, все те, которых Церковь, по данной ей от Господа власти вязать и решить, находит нужным отлучать от общества верующих (**Мф. 18:17, 18**), как поступает она доселе в неделю православия.

§ 126. Цель Христовой Церкви и данные ей для цели средства

I. Цель, для которой основал Господь Церковь Свою, есть освящение людей-грешников, а за тем воссоединение их с Богом. Эту цель ясно указал св. Павел, когда изрек о Спасителе: *Той дал есть овы убо Апостолы, овы же Пророки, овы же благовестники, овы же пастыри и учителя, к совершению святых,... в созидание тела Христова: Дóндеже достигнем вси в соединение веры и познания Сына Божия, в мужа совершенна, в меру возраста исполнения Христова (Еф. 4:11–13).*

II. Для достижения этой цели Господь Иисус –

1. Даровал Церкви Своей Божественное учение и учредил в ней чин пастырей и учителей, которые бы просвещали людей светом спасительной веры и наставляли их *блюсти вся, елика заповедал Он (Мф. 28:19, 20; Еф. 4:11).*

2. Установил в Церкви Своей св. *таинства (Мф. 28:19; Лк. 22:19; Ин. 20:22 и др.)* и вообще священнодействия, посредством которых она сообщала бы людям Его спасительную благодать, освящала их, и *созидала в жилище Божие духом (Еф. 2:22)*, а вместе учредил и чин священнослужителей или *строителей таин Божиих (1Кор. 4:1)*, преподав им власть и силу (*Лк. 22:19; Ин. 20:22*) совершать таинства (*Мф. 28:19; Ин. 20:22*) и другие священнодействия (*Мф. 9:38; 24:20; снес. Иак. 5:14*).

3. Наконец, учредил в Церкви Своей, для руководства людей к животу вечному, *духовное управление и управителей*, каковыми были, в начале, св. Апостолы, облеченные Им властью *пасти Церковь (Ин. 21:15–17)*, и вследствие того, *вязать и решить (Мф. 16:19; 18:18)*, а потом соделались преемники Апостолов, приявшие от них ту же Богодарованную власть пасти Церковь (*Деян. 20:28; 1Пет. 5:2, 3*), и управлять ею (*1Тим. 5:19, 20, 22; Тит. 1:5; 2:1, 3*).

Примеч. Если же, таким образом, для достижения высочайшей цели Церкви Иисус Христос даровал ей три

существенных и необходимых средства: то отсюда само собою открывается и цель ее ближайшая, которая состоит именно в соблюдении и надлежащем употреблении всех этих средств. Т.е. Церковь предназначена и потому обязана: а) сохранять драгоценный залог спасительного учения веры (**1Тим. 6:20; 2Тим. 1:12–14**), и распространить это учение посреди народов; б) сохранять и употреблять во благо людей Божественные таинства и вообще священнодействия; в) сохранять Богоучрежденное в ней управление, и пользоваться им сообразно с намерением Господа.

§ 127. Состав Церкви; паства и Богоучрежденная иерархия, их взаимное отношение

I. Церковь Христова разделяется на две части: на паству и иерархию. Паству составляют все вообще верующие в Господа Иисуса, иерархия же или священноначалие есть особое Богоучрежденное сословие людей, которых одних Господь уполномочил распоряжаться теми средствами, какие даровал Он Церкви для ее цели; т.е. уполномочил быть в ней учителями, священнослужителями и духовными управителями, и которым потому все прочие христиане, составляющие паству, должны повиноваться в делах веры (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 109). Богоучрежденность иерархии видна:

1. Из действий Спасителя.

а) Он Сам непосредственно и из всех Своих учеников избрал именно двенадцать, которых назвал Своими Апостолами. *Егда бысть день, – повествует св. Лука, – призвал (Иисус) ученики Своя: и избра от них дванадесяте, ихже и Апостолы нарече (Лк. 6:13).*

б) Им-то одним Он дал заповедь и власть учить все народы, совершать для них св. таинства, и управлять верующих ко спасению (**Мф. 28:19; Лк. 22:19; Мф. 18:18**).

в) Он желал, чтобы эта власть, данная непосредственно Апостолам, перешла и на их преемников, а от сих последних, переходя из рода в род, сохранялась в мире до самого скончания мира. Ибо Он, сказав Апостолам: *шедше в мир весь, проповедите евангелие всей твари (Мк. 16:15)*, непосредственно присовокупил: *и се Аз с вами есмь во вся дни, до скончания века (Мф. 28:20)*. Следов. в лице Апостолов Он послал на то же дело, и обнадежил Своим присутствием всех их будущих преемников, и в точном смысле Сам дал Церкви не только Апостолы, пророки и благовестники, но и пастыри и учителя (**Еф. 4:11**).

г) Облекши, таким образом, Своих св. Апостолов и их преемников Божественною властью, Он, с другой стороны, весьма ясно и с угрозами обязал всех людей и будущих

христиан принимать от Апостолов и преемников их учение и таинства, и повиноваться их гласу: *слушай вас, Мене слушает: и отменяяся вас, Мене отменяется: отменяяся же Мене, отменяется Пославшаго Мя (Лк. 10:16). Шедше в мир весь, проповедите евангелие всей твари. Иже веру имеет и крестится, спасен будет: а иже не имеет веры осужден будет (Мк. 16:15, 16).*

2. Из действий св. Апостолов, водившихся Духом Божиим.

а) Св. Апостолы сами постоянно удерживали за собою то право и исполняли те обязанности, которые собственно им завещал Господь (**Деян. 5:42; 6:1–5**), не смотря ни на какие препятствия со стороны врагов, силившихся отнять у них это Божественное право (**Деян. 4:19; 5:28, 29**).

б) Распространяя евангелие и основывая в разных местах многочисленные церкви, на *вся эти церкви* Апостолы *рукополагали пресвитеры*, а где находили нужным, и *епископы* (**Деян. 14:23; 20:28**). И этим-то, нарочито избранным, лицам, как своим наместникам и преемникам (**Тит. 1:5**), через таинственное рукоположение передавали ту Божественную власть, которую сами прияли от Иисуса Христа, удостоверяя их, что их поставляет в Церкви Сам *Дух Святый* (**Деян. 20:28**). В частности же, этим только освященным лицам передавали собственное право и обязанность учить христиан (**1Тим. 6:20; 2Тим. 1:16**), священнодействовать (**1Кор. 2:12, 16; 1Тим. 2:1, 2**), и пасти стадо Христово (**Деян. 20:28; 1Пет. 5:1, 2**).

в) Св. Апостолы непосредственно избранным и рукоположенным ими епископам заповедали передавать, через таинственное рукоположение, свою Божественную власть и иным, нарочито избранным и приготовленным, людям (**2Тим. 2:2; Тит. 1:5**); подробно описывали те особенные свойства, коими должны отличаться эти, призываемые на столь высокое служение, люди (**1Тим. 3:1–10; Тит. 1:6** и след.), постановляли особые правила суда над ними (**1Тим. 5:19**), и повелевали награждать тех, которые оказывались *прилежащими добре* к своей должности (**1Тим. 5:17–22; 6:17; Тит. 1:5**).

г) Людям, не облеченным законною властью священнодействовать, Апостолы строго запрещали восхищать

себе эту власть. *Како проповедят, аще не послани будут?* – спрашивает великий Учитель языков (**Рим. 10:15**); еда вси Апостоли, еда вси пророцы, еда вси учителя (**1Кор. 12:29**)? И отвечает в другом послании: *никтоже сам себе приемлет честь, но званный от Бога, тоже и Аарон*, так что даже и Христос не Себе прослави (не Сам присвоил Себе славу) быти первосвященника, но глаголавый к нему: *Сын мой еси ты, аз днесь родих тя* (**Евр. 5:4–5**).

д) А всех вообще верующих обязывали и увещевали: *повинуйтесь наставником вашим и покаряйтесь: тии бо бдят о душах ваших* (**Евр. 13:17**); *молим вы, братие, знайте (уважайте) труждающихся у вас, и настоятелей ваших о Господе, и наказующих вы, и имейте их по преизлиха в любви за дело их* (**1Сол. 5:12, 13**).

II. После этого уже очевидно, какое должно быть взаимное отношение составных частей Церкви Христовой. Пастыри обязаны учить своих пасомых (**1Тим. 6:2; Тит. 2:1, 15**); совершать для них священнодействия (**1Кор. 2:12, 16; Тим. 2:1, 2**); духовно управлять словесным стадом (**Деян. 20:28; 1Пет. 5:1, 2**). Пасомые обязаны слушаться учения своих пастырей (**Лк. 10:16; 1Сол. 5:12, 13**); пользоваться их священнодействиями (**Мк. 16:15, 16**), и повиноваться их духовной власти (**Евр. 13:17**). Посему хотя в Слове Божьем Церковь иногда называется собственно паства, отличаема от пастырей, которым поручена в смотрение (**Деян. 20:28; 1Тим. 3:5**), а иногда приписывается это имя одним пастырям (**Мф. 18:15–19**): однако, в строгом смысле, Церковь Христова образуется только из соединения обеих этих церквей, из которых первая называется подчиненною, а последняя священноначальствующей; и где есть одна паства или вообще верующие, но нет Богоучрежденной иерархии, и она отвергается, там нет Церкви (Посл. восточн. патриарх. о прав. вере чл. 10). Ибо как Сам Господь восхотел, что верующие в Него составили Церковь: так Сам же Господь учредил в Церкви Своей и иерархию, и, по воле Его, учить людей вере, освящать их св. таинствами и вести их ко спасению имеют право одни пастыри. След. без законных пастырей христиане – без

освящения. Эту мысль с особенною силою старались внушить верующим древние учителя, например: а) *св. Игнатий Богоносец*: «без них (т.е. епископа, пресвитеров и диаконов) Церковь не именуется, – в чем, как я убежден, и вы согласны»; б) *св. Киприан*: «Церковь составляет народ, соединенный со священником, и стадо, покорное своему пастырю; посему ты должен знать, что епископ в Церкви и Церковь во епископе, и таким образом кто не в единении с епископом, тот и не в Церкви».

§ 128. Три Богоучрежденные степени церковной иерархии и их различие между собою

Эти три степени Богоучрежденной иерархии суть: первая и высшая – степень епископа; вторая и подчиненная – степень пресвитера или священника; третья и еще низшая – степень диакона (Простр. Хр. Катех. о священстве).

I. Богоучрежденность в Церкви степени епископской и превосходство ее не только пред диаконскою, но и пред пресвитерскою, усматриваема:

1. Из Св. Писания. Хотя несомненно, что название *пресвитера* и *епископа* сообразно с буквальным значением этих слов, Апостолы употребляли иногда безразлично, усвая по временам то и другое как епископам, так и пресвитерам (**Деян. 20:17; Тит. 1:5–7**) и даже самим себе (**1Пет. 5:1; 2Ин. 1; 3Ин. 1**); однако же, некоторым из этих лиц они предоставляли особенное преимущество и власть рукополагать других пресвитеров (**Тит. 1:5; Тим. 5:22**), судить их (**1Тим. 5:19**), награждать их (**5:17**), – преимущество и власть, явно возвышавшие тех, кому даны были они от Апостолов, пред простыми священниками.

2. Мужа апостольские не оставляют в нас ни малейшего сомнения касательно Богоучрежденности и высокой важности епископского сана. Например, *св. Игнатий Богоносец* говорит – а) в послании к Ефесеям: «епископы поставлены во всех концах земли по воле Иисуса Христа»; б) в послании к Смирнянам: «последуйте все епископу, как Иисус Христос Отцу, и пресвитерам, как Апостолам, а диаконов почитайте, как заповедь Божию (ὥς Θεοῦ ἐντολήν)»; в) в послании к Магнезианам: «молю вас, совершайте все в мире Божиим, под председательством епископа, вместо Самого Бога, пресвитеров, вместо собора Апостолов, и диаконов, мне любезнейших, которым поручено служение (διακονία) Иисуса Христа».

3. То же учение находим постоянно не только у частных пастырей всех последующих веков, но и в определениях целых

Соборов, например, никейского, вселенского первого (см. прав. 18) и лаодикийского (прав. 56, 57), так что, когда в четвертом веке явился Аэрий, и начал учить, будто епископ не имеет никакого преимущества пред пресвитером: то, по свидетельству Епифания и Августина, всю Церковь был признан за еретика.

II. Богоучрежденность в Церкви власти пресвитерской видна из того, что Апостолы сами *рукополагали пресвитеры на вся церкви (Деян. 14:23)*, и повелевали епископам *устроить по всем градам пресвитеры (Тит. 1:5)*. Отличие же пресвитерского сана от епископского мы уже видели из свидетельств, показывающих превосходство последнего пред первым. К ним можно присовокупить еще: а) правило апостольское 39: «пресвитеры и диаконы без воли епископа ничего да не совершают; ибо ему вверены люди Господни, и он воздаст ответ о душах их»; б) также правило собора лаодикийского 57: «пресвитерам ничего творити без воли епископа» (снес. двукр. прав. 13 и 14).

III. Богоучрежденность в Церкви чина дьяконского ясно предполагается в посланиях св. Апостола Павла. Приветствуя Церковь Филиппийскую, вместе со служителями ее, он пишет: *всем святым о Христе Иисусе сущим в Филиппех, с епископы и диаконы: благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа (1:1, 2)*, и след. к служителям Церкви относит епископов и диаконов. Также в первом послании к Тимофею, изображая качества лиц, вступающих на церковные степени, говорит о епископе и диаконах (**3:2, 8**). Равным образом и мысль, что степень дьяконская отлична от епископской и пресвитерской, и есть низшая между ними, видна, во-первых, из слов св. Апостола Павла, который ясно отличает в своих посланиях диаконов от епископов, и именует диаконов уже после епископов (**1Тим. 3:2, 8; Фил. 1:1, 2**). Во-вторых, подтверждается свидетельством мужей апостольских и всей древней Церкви. Например, св. Игнатий говорит, что «дьякон подчинен епископу и пресвитерам по благодати и закону Иисуса Христа». В правиле 18-м первого вселенского Собора ясно говорится, что «диаконы суть служители епископа

и *низшие пресвитеров*» и что «ниже сидети посреде пресвитеров позволено диаконам».

§ 129. Отношение степеней церковной иерархии между собою и к пастве

Отношение этих чинов иерархии между собой и к пастве состоит в том, что епископ в своей частной церкви или епархии есть *местоблюститель Христов* (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 85), и след. главный *начальник* как над всею подведомственной ему иерархию, так и над паствою (Посл. восточн. патриарх. о правосл. вере чл. 10). В частности:

1. Епископ есть главный *учитель* в своей Церкви и для простых верующих и для самых пастырей. Это показывают послания св. Апостола Павла к Тимофею епископу, которому Апостол с особенною силою заповедовал: *внимай себе и учению (1Тим. 4:16; сн. 6:12); проповедуй слово, настой благовременно и безвременно, обличи, запрети, умоли, со всяким долготерпением и учением (2Тим. 4:2–5);* заповедовал вместе, чтобы он приготовлял и научал вере и будущих учителей (**2Тим. 2:2**); чтобы он наблюдал за пресвитерами, как проходят они свое учительское служение, и с ревностью подвигающихся в слове *сподоблял сугубой чести (1Тим. 5:17)*. – Пресвитеры, получая от епископа всю свою власть, через таинственное рукоположение, от епископа же приемлют и власть учительства по отношению к своим пасомым, которую и обязываются употреблять со всем тщанием и усердием (**1Тим. 5:17**; Прав. св. Апост. 58). Впрочем, и после сего, как показывают те же слова св. Апостола (**1Тим. 5:17**) и 39-е правило апостольское, пресвитеры, как во всём, так и в преподавании учения, постоянно подлежат надзору и суду своего архипастыря. – И диаконы могут, по воле епископа, быть допускаемы к проповеданию, как и допускались в первенствующей Церкви, по примеру св. перводиаконов Стефана (**Деян. 6:8**), и Филиппа (**Деян. 8:35**), особенно для поучения оглашенных. Впрочем, эта обязанность, как тогда не считалась существенною и постоянною обязанностью диаконов, так и ныне не считается.

2. Епископ есть *первый священнодействователь и совершитель* св. таинств в своей частной церкви. Некоторые священнодействия, как в древности, так и ныне исключительно предоставлены ему. Так, он один имеет право – рукополагать во священника и в прочие чины церковные, на основании слова Божия (**Тит. 1:5; 1Тим. 5:22**), правил св. Апостолов (Прав. 2) и св. Соборов (Антох. 9). Он один только имеет право освящать миро и жертвенник или антиминс, что также видно из правил соборных (Карф. прав. 6), и вообще учения Православной Церкви (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105). – Священник имеет власть совершать таинства и вообще священнодействия, кроме исключительно принадлежащих епископу (**Иак. 5:14**; снес. апост. правил. 31, 47, 49; соб. никейск. 18); но получает эту власть от своего архипастыря при своем рукоположении. Затем и в прохождении этой своей обязанности подлежат непрерывному надзору, власти и суду своего архипастыря (апост. прав. 39 и др.). В частности, при самом совершении некоторых таинств, вполне зависит от него; не может, например, совершать таинства миропомазания без св. мира, которое освящается только архиереем; не может тайнодействовать евхаристию без жертвенника или антиминса, который также освящается только епископом. – Диякону не дано права совершать св. таинства и вообще священнодействия. След. и здесь служение его, по выражению Дионисия Ареопагита, есть только вспомогательное, а не совершительное самым делом. Дияконы суть только способники и сослужители пресвитерам и епископам.

3. Епископ есть *главный правитель* в своей частной церкви (**Деян. 20:28**; снес. посл. восточ. патриарх. о пр. вере чл. 10). Прежде всего, он имеет власть над подчиненною ему иерархию и клиром. Все священно-и церковно-служители обязаны повиноваться его постановлениям, и без его разрешения ничего в церкви не совершать; подлежат его надзору и суду (**1Тим. 5:19**). Кроме клира, духовной власти епископа подлежит и вся вверенная ему паства. Он «особенно и преимущественно имеет власть вязать и решить» (Посл. восточ. патриарх. о прав. вере чл. 10), по правилам св. Апостолов (-31) и св. Соборов (Каре.

6). – Пресвитеры имеют власть решить и вязать, и вообще пасти порученное им стадо Божие (**1Пет. 5:1, 2**); но эту власть они получают уже от своего архипастыря через таинственное рукоположение. А некоторые избранные допускаются, по воле епископа, и вообще нести с ним бремя церковного управления; даже образуют при нем с сею целью постоянный собор. – Диаконы же не прияли от Господа права вязать и решить, и след. сами по себе не имеют никакой духовной власти над верующими. Но диаконы могут быть *оком и ухом епископов и пресвитеров*, с их согласия, для совершения дел церковных.

§ 130. Средоточие церковной власти

Если средоточие духовной власти над каждой частной Церковью заключается в епископе, от которого истекают для нее и учение, и священнодействия, и управление: то следует, что –

1. Несколько частных церквей могут подлежать распоряжениям только всех своих епископов в совокупности или собору поместному. С сею-то целью еще св. Апостолы узаконили: «дважды в году да бывает собор епископов, и да разсуждают они друг с другом о догматах благочестия, и разрешают случающиеся церковныя прекословия» (пр. апост. 37).

2. Церковь Христова вообще, обнимающая собою все частные, как Церковь вселенская, вверена всем вообще епископам, как говорит св. Иоанн Дамаскин в четвертом письме своем к Африканцам (см. посл. восточ. патриарх. о пр. вере чл. 10). И следовательно средоточие духовной власти для Церкви вселенской – во вселенских Соборах (Простр. Хр. Катех. о чл. VIII). Эту истину ясно выразили сами св. Апостолы, когда, по случаю происшедших между новыми христианами недоумений касательно обрезания и некоторых обрядов, желая постановить правила для всей, бывшей в то время, Церкви Христовой, решили дело соборне (**Деян. 15:28**). С тех пор, как только открылась возможность созывать вселенские Соборы, на них решались окончательно все дела, касающиеся всей Церкви, как свидетельствует история этих Соборов; выше власти Соборов вселенских никакая другая власть не признавалась в делах веры, и безусловно покоряться решениям и узаконениям вселенских Соборов почиталось неременным долгом и для всех верующих, и для самих пастырей.

Примеч. Вследствие такого устройства вселенской Церкви Христовой естественно происходит совершенное ее единство, когда все частные паствы, покоряясь своим пастырям, так сказать, сосредоточиваются каждая в своем епископе; а епископы безусловно покоряются одним и тем же узаконениям

вселенских Соборов, и в своем учении, и в своих священнодействиях, и в своем управлении.

§ 131. Глава Церкви – Господь Иисус

Вверив видимое управление Своей Церковью епископам, которые дарованною им властью связуют всех верующих во единый союз внешний, Господь Иисус невидимо Сам держит кормило правления Церкви, как истинный ее Глава, и оживляя ее единою и тою же спасительною благодатью Св. Духа, соединяет всех членов Церкви союзом внутренним (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 85; посл. восточн. патриарх. о прав. вере чл. 10). Ибо –

1. Передавая пред вознесением Своим Божественную Свою власть в Церкви св. Апостолам, а в лице их и всем будущим их преемникам, Господь обещался пребывать с ними *во вся дни до скончания века (Мф. 28:20)*, – пребывать, без сомнения, для того, чтобы руководить их на их высоком поприще, содействовать им, управлять ими. И след. избрал их только видимыми орудиями Своего благодатного действия на верующих.

2. Св. Апостол со всею ясностью говорит о Спасителе: и *Того даде (Бог) Главу выше всех Церкви, яже есть тело Его, исполнение исполняющего всяческая во всех (Еф.1:22–23)*; и далее: *истинствующе в любви, да возрастим в Него всяческая, иже есть Глава Христос; из Негоже все тело составляемо и счиневаемо приличне, всяцем осязанием подаяния, по действию в мире единыя коеяждо части, возвращение тела творит в создание самого себе любовию (4:15, 16)*.

3. Та же истина утверждается на обетовании Спасителя ниспослать на землю Всесвятого Духа, Который бы пребыл в Церкви во век (*Ин. 14:16, 17*), – обетовании, действительно исполнившемся в свое время (*Деян. 2:2*). С тех пор этот Всесвятой Дух, Дух Христов, нисходит а) на всех христианских пастырей в таинстве священства, и облакает их силою и властью, постоянно в них обитающею (*2Тим. 1:14*), учить, священнодействовать и пасти духовное стадо. Нисходит б) на всех верующих в таинстве крещения, где возрождает их и

соделывает живыми членами таинственного тела Христова; – в таинстве миропомазания, где сообщает им силы для укрепления и постепенного возрастания в жизни духовной, а затем и во всех прочих таинствах. Нисходит в) на всех верующих, пастырей и пасомых, или справедливее – постоянно почит на них (пока они остаются того достойными) Своими духовными дарами, как *Дух премудрости и разума, Дух совета и крепости, Дух ведения и благочестия, Дух страха Божия* (**Ис. 11:2, 3**); постоянно приносит в них (если они не противятся) Свои духовные плоды – *любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, веру, кротость, воздержание* (**Гал. 5:22, 23**) и все прочие добродетели.

4. Всего же яснее и осязательнее мы усматриваем соединение Христа с Церковью и со всеми ее членами в таинстве Евхаристии: здесь каждый христианин преискренне приобщается плоти и крови Христовой, а с ними приемлет в себя всего Христа и каждый после того может сказать, по примеру Апостола: *живу не потому аз, но живет во мне Христос* (**Гал. 2:20**). От сего-то происходит совершенное единение верующих как со Христом – Главою Церкви, *из Негоже все тело составы и союзы падаемо и снемлемо, растит возвращение Божие* (**Кол. 2:19**), так и между собой: ибо все они *оживляются одним и тем же Духом* (**1Кор. 12:10**), живут одним и тем же Христом, и *мнози суще, подлинно, едино суть тело* (**1Кор. 12:12**).

§ 132. Существо и существенные свойства Церкви

I. На основании доселе изложенного учения о Церкви понятие о существе ее можно выразить так: Церковь есть общество православно-верующих и крестившихся в Иисуса Христа, Им Самим основанное непосредственно и посредством св. Апостолов, Им же Самим оживляемое и ведомое к животу вечному, видимо – посредством духовных пастырей: через учение, священнодействия и управление, а вместе и невидимо – посредством вседействующей благодати Всесвятого Духа.

II. Существенные свойства Церкви исчислены в Никеоцареградском Символе, где она называется: *единою, святою, соборною и апостольскою*.

1. Церковь едина:

а) По своему началу и основанию. Господь Иисус желал создать только одну церковь (**Мф. 16:18**), и, изображая ее в притчах, говорил только об одном стаде, об одном овчем дворе (**Ин. 10:16**), об одном царстве небесном на земле (**Мф. 13:24, 47**). И Сам же, по учению апостольскому, соделался единственным *основанием* Церкви (**1Кор. 3:11**) и *краеугольным камнем* (**Еф. 2:20**).

б) По своему устройству, внешнему и внутреннему. *Внешнему*, вследствие которого верующие разделены на пастырей и пасомых. Первые обязаны преподавать одно и то же Божественное учение, совершать одни и те же Божественные таинства, держаться в управлении одних и тех же Божественных законов; последние обязаны принимать учение от своих пастырей, пользоваться от них освящением, покоряться их духовному управлению: отсюда неизбежно должно проистекать и между пастырями, и между всеми пасомыми единство упования и любви (**Еф. 4:3, 4**). *Внутреннему*, по которому Господь Иисус, проникая и животворя единою и тою же благодатью всех до единого верующих в Него, соединяет их в Самом Себе, как истинной Главе Церкви (**Еф. 5:23**), – так что верующие, при этой двойственной связи, действительно, суть *едино тело и един*

Дух (**Еф. 4:4**). Но если, по слабости и злоупотреблению некоторых членов Церкви мы не видим на опыте такого совершенного единства ее, которому бы надлежало происходить из самого ее устройства: то всё еще она остается единою—

в) По своей цели. Цель эту выразил Христос Спаситель в молитве ко Отцу небесному: *да вси едино будут, якоже Ты, Отче, во Мне, и Аз в Тебе, да и тии в Нас едино будут. Аз в них, и Ты во Мне, да будут совершени во едино* (**Ин. 17:21, 23**). И соответственно тому даровал Церкви пастырей и учителей в созидание тела Христова, *дондеже достигнем вси в соединение веры* (**Еф. 4:12, 13**). К сей-то цели, к сему-то всецелому единению верующих и между собою, и с Господом Иисусом Церковь и ведет всех своих членов.

Примеч. Несправедливо думают разделить Церковь Христову единую на две половины, на Церковь видимую и невидимую, когда Церковь сия, по самому существу своему, и видима, и невидима, есть тело и Дух (Простр. Хр. Катех. о чл. IX).

1. Церковь *видима*: ибо — а) состоит из видимых членов-людей, и включает в себе не только праведников, которые для нас неведомы, но и грешников; б) имеет видимую иерархию с ее видимым устройством; в) осязаемо для внешних чувств проповедует и исповедует веру Христову, совершает священнодействия и руководствует верующих к благочестию и спасению.

2. Церковь *невидима*: ибо — а) имеет невидимую Главу — Самого Господа Иисуса; б) невидимо оживляется и освящает всех благодатью Святого Духа; в) имеет в своих недрах св. Божиих человек, которых видит и *знает* один Господь, *яко сущия Своя* (**2Тим. 2:19**).

2. Церковь *свята*:

а) По своему началу и основанию: *ктому несте странни и пришельцы*, — писал к Ефесеям св. Апостол, — *но сожители святым и приснии Богу, наздани бывше на основании Апостол и Пророк, сущу краеугольну Самому Иисусу Христу: о Немже*

всяко создание составляемо растет в Церковь святую о Господе (Еф. 2:19–21).

б) По своему назначению. Явившись на земле, чтобы основать Церковь, Иисус Христос Себе предаде за ню: да освятит ю, очистив банею водною в глаголе, да представит ю Себе славну церковь: не имущу скверны или порока, или нечто от таковых, но да будет свята и непорочна (**Еф. 5:25–27**); или, как говорится в другом месте: дал есть Себе за ны, да избавит ны от всякаго беззакония, и очистит Себе люди избранны, ревнители добрым делом (**Тит. 2:14**), да представит нас святых и непорочных и неповинных пред Собою (**Кол. 1:22**).

в) По своему устройству. Глава ее есть Всесвятый Господь Иисус (**Евр. 7:26**); в ней выну пребывает Всесвятый Дух со всеми, освящающими нас, благодатными дарами (**Рим. 8:14–17**); она имеет освященную от Господа иерархию – пастырей и учителей, которые прияли от Него силу к совершению святых (**Еф. 4:12**); преподает святое и *святящее* людей слово Божие (**Ин. 17:17–19**); совершает святые и освящающие нас таинства (**Еф. 5:26** и проч.); руководствует нас к святости и благочестию своим управлением (**Гал. 1:6–9; 1Кор. 11:20–22**); состоит из членов, омытых банею водною и освященных (**1Кор. 6:11; Евр. 10:10; Деян. 20:32**), из которых, притом, одни и по жизни святы и служат постоянным храмом Св. Духа (**1Кор. 6:19**), а другие, хотя подвержены грехопадениям и провождают жизнь порочную, но кроме того, что призваны и обязаны быть святыми (**Рим. 1:7; 1Пет. 1:15, 16**), непрестанно еще призываются к тому пастырями, и действительно обретают для себя освящение в таинстве покаяния и затем в таинстве Евхаристии.

3. Церковь есть *соборная*, иначе *кафолическая* или вселенская.

а) По пространству. Она предназначена обнимать собою всех людей, где бы они ни обитали на земле. Христос Спаситель повелел св. Апостолам проповедовать Свое евангелие *всей твари* (**Мк. 16:15**), научить спасительной вере *вся языки* (**Мф. 28:19**), и распространить ее *даже до последних земли* (**Деян. 1:8**). След. для названия Церкви вселенскою в

этом отношении не требуется необходимо, чтобы она действительно обнимала весь мир и всех людей до единого. Она могла распространиться только постепенно, и вот уже распространяется в продолжение XIX веков всё более и более; могла также и может иногда, по случаю ересей и притеснений от врагов, сокращаться в своих пределах: но, при всём том, всегда была и будет Церковью вселенской, по своему предназначению. Посему-то *кафолическою* называли Церковь еще во времена Апостолов и вообще в три первые века, хотя тогда она не была столь обширной, какой явилась в IV, V и в последующие столетия, когда св. отцы, именуя ее кафолическою, указывали уже на ее повсеместность. Так, кафолической называется она еще у св. *Игнатия Богоносца*: «где Христос Иисус, там и кафолическая Церковь».

б) По времени. Церковь предназначена приводить к вере во Христа всех людей и существовать до скончания века. Это следует из того, что Господь, посылая Апостолов и их преемников проповедовать евангелие всей твари, обещался пребыть с ними для сего *до скончания века* (**Мф. 28:20**), обещался также ниспослать им Духа Святого, который будет с ними *в век* (**Ин. 14:16**); еще – из слов св. Павла, что таинство Евхаристии имеет совершаться в Церкви, *дондеже Господь паки приидет на землю* (**1Кор. 11:26**). В сем смысле Церковь обыкновенно называется неоскудеваемою, на основании слов Спасителя: *созижду Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее* (**Мф. 16:18**).

в) По своему устройству. Учение Церкви может быть принято всеми людьми, образованными и необразованными, где бы и когда бы они ни обитали, – не будучи связано, подобно верам языческим и даже самой иудейской, ни с каким гражданским устройством (**Ин. 18:36**), и след. ни с каким определенным местом и временем. Богослужение Церкви также может быть совершаемо, по предсказанию Господа, не в Иерусалиме только, но повсюду (**Ин. 4:21**), и быть внятным и назидательным для всех. Иерархическая в ней власть отнюдь не усвоена, как было в Церкви Иудейской, одному определенному колену определенного народа, а может

сообщаться от одной частной церкви другой, от одних иерархов другим, из рода в род до скончания века. Спасительная благодать Святого Духа, сообщаемая Церковью людям, сильна освящать и спасать всех самых закоренелых грешников.

Примеч. Важнейшее преимущество соборной или *кафолической* Церкви есть ее *непогрешимость* в делах веры. Но об этой непогрешимости обстоятельно сказано «в Богословии Основном», в трактате о Церкви, как хранительнице и истолковательнице Божественного Откровения.

4. Церковь есть апостольская:

а) По своему началу. Апостолы первые прияли власть распространять христианскую веру, и, проповедуя ее повсюду (**Мк. 16:20**), основали много частных церквей: иерусалимскую (**Деян. 2:22; 4:4**), антиохийскую (**Деян. 28:16**), коринфскую (**18:1**) и другие, которые соделались потом матерями для всех последующих частных церквей и доньне существующих. Посему-то, по выражению слова Божия, хотя *краеугольный камень* Церкви есть Сам Господь; но она наздана и *на основании Апостол* (**Еф. 2:20**), и стена сего таинственного града Божия *имеет оснований дванадесять*, на коих начертаны *имена дванадесяти Апостолов Агнчих* (**Ап. 21:14**).

б) По своему устройству. Иерархия Церкви ведет свое начало от самих Апостолов через непрерывное преемство епископов, истинных преемников апостольских; учение свое она заимствуете из писания и преданий апостольских, сохраняемых ею во всей целости и неприкосновенности; совершает Богослужение, следуя во всём этим же самым писаниям и преданиям апостольским; правит верующими, по правилам св. Апостолов и другим их преданиям, в ней сохраняющимся.

§ 133. Вне Церкви Христовой спасения нет

Необходимое следствие, вытекающее из всего учения о Церкви Христовой, состоит в том, что вне этой Церкви для человека спасения нет. Ибо для освящения и спасения человека, с его стороны, требуется:

1. Вера во Иисуса Христа, примилившего нас с Богом: *несть бо иного имене под небесем даннаго в человецех, о немже подобает спастися нам (Деян. 4:12).*

Но истинное учение Христово и о Христе, без всякого повреждения, сохраняется и проповедуется только в Его истинной, православно-кафолической Церкви, а без такого учения не может быть истинной или православной и наша вера (**Рим. 10:17**).

2. Участие в св. таинствах, через которые подаются нам *вся Божественныя силы, яже к животу и благочестию (2Пет. 1:3)*. Ибо сказано: *аще кто не родится свыше, не может видети Царствия Божия (Ин. 3:3); аще не снесте плоти Сына Человеческаго, ни пиете крове Его, живота не имати в себе (Ин. 6:53)* и проч. Но и Богоучрежденные таинства и надлежащее совершение их пастырями Церкви существуют только в истинной Христовой Церкви.

3. Наконец, добрая, благочестивая жизнь, как видно из слов Спасителя: *не всяк глаголяй Ми, Господи Господи, внидет в Царствие небесное: но творяй волю Отца Моего, Иже есть на небесех (Мф. 7:21); аще хощеша внити в живот, соблюди заповеди (Мф. 19:17)*. Но для успеха в благочестивой жизни слабый человек имеет нужду в надежном духовном руководительстве, а еще чаще нуждается в очищении себя от грехов, им совершаемых и примирении себя с Богом. А такое надежное руководство, вместе с Божественным правом отпущать людям грехи, существует также только в Церкви Христовой.

Посему-то Спаситель сказал: *аще кто Церковь преслушает, буди тебе якоже язычник и мытарь (Мф. 18:17)*. И св. Апостолы называют еретиков учителями лживыми, иже

*вносят ереси погибели..., приводяще себе скору погибель (2Пет. 2:1), прельстителями, им же мрак тьмы во веки блюдется (Иуд. 13), людьми самоосужденными (Тит. 3:11). Так же учили и св. отцы, например – а) св. Иринеи: «в ней (в Церкви) для целого мира показан один путь ко спасению; ибо ей вверен свет Божий и Божия премудрость, через которую она спасает всех людей»; б) св. Киприан: «не имеющий Матери Церкви, не может иметь Отцем своим Бога. Если бы кто-нибудь спасся из находившихся вне ковчега Ноева; то и находящийся вне Церкви мог бы также спастись. Господь в научение наше говорит: *уже несть со Мною, на Мя есть, и уже не собирает со Мною, расточает (Мф. 12:30)*».*

Член III. О таинствах церкви

§ 134. Понятие о таинствах и их число, по учению православной Церкви

1. «Таинство есть священное действие, которое под видимым образом сообщает душе верующаго невидимую благодать Божию, будучи установлено Господом нашим, чрез Котораго всякий из верующих получает Божественную благодать» (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 99). След. *существо* таинств Церковь полагает в том, что это суть священнодействия, действительно сообщающие верующему благодать Божию, что они «не суть только знаки обетований Божиих, а суть орудия, которыя необходимо действуют благодатию на приступающих к оным» (Посл. вост. патриарх. о прав. вере чл. 15). А *существенными принадлежностями* каждого из таинств – считает: а) Божественное установление таинства; б) какой-либо видимый или чувствам подлежащий образ, и в) сообщение таинством невидимой благодати душе верующаго.

2. «Таинств семь: крещение, миропомазание, причащение, покаяние, священство, брак, елеосвящение. В крещении человек таинственно рождается в жизнь духовную; в миропомазании получает благодать возвращающую и укрепляющую; в причащении питается духовно; в покаянии врачуетя от болезней духовных, то есть, от грехов; в священстве получает благодать духовно возрождать и воспитывать других посредством учения и таинств; в браке получает благодать, освящающую супружество и естественное рождение и воспитание детей; в елеосвящении врачуетя от болезней телесных, посредством исцеления от духовных» (Простр. Хр. Катех. о чл. 10). «Ни менее, ни более сего числа таинств в Церкви не имеем» (Посл. восточ. патриарх. о прав. вере чл. 15).

I. О таинстве крещения

§ 135. Место таинства крещения в ряду прочих таинств и понятие о нем

1. Крещение занимает первое место в ряду семи таинств православной Церкви, потому что оно служит для людей как бы дверью в саму Церковь, по слову Спасителя: *аще кто не родится водою и духом, не может внити во Царствие Божие*, т.е. в царство благодати, а за тем в царство славы (**Ин. 3:5**), – и след. служит вместе дверью ко всем другим таинствам, которые сохраняются и законно совершаются только в Церкви.

2. Под именем крещения разумеется такое таинство, в котором человек грешник, родившийся с наследственной от прародителей порчей, вновь рождается водой и духом (**Ин. 3:5**); или раздельнее – такое таинство, в котором грешник, оглашенный верой Христовой, при троекратном погружении его в воду, во имя Отца и Сына и Св. Духа, очищается благодатью Божиею от всякого греха и соделывается новым человеком, оправданным и освященным (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 102).

§ 136. Божественное установление таинства крещения

Божественное установление таинства крещения несомненно. Господь установил это таинство по воскресении Своем, когда, искупив нас Своей бесценной кровью и стяжав ею право раздавать верующим дары Св. Духа (**Ин. 7:39; 2Пет. 1:3; 1Кор. 1:4**), торжественно сказал ученикам Своим: *дадеся Ми всяка власть на небеси и на земли. Шедше убо научите вся языки, крестяще их во имя Отца, и Сына, и Св. Духа, учаще их блюсти вся, елика заповедах вам: и се Аз с вами есмь во вся дни, до скончания века (Мф. 28:18–20)*; *уже веру имет и крестится, спасен будет: а уже не имет веры, осужден будет (Мк. 16:16*; снес. Посл. вост. Патр. о пр. вере чл. 15). С этих пор св. Апостолы, как только сами облеклись *силою свыше (Лк. 24:49)*, начали постоянно совершать таинство крещения и очищать, возрождать в нем верующих благодатью Св. Духа: *покайтесь, – сказал св. Апостол Петр в тот же день Иудеям, внимавшим его проповеди, – и да крестится кийждо вас во имя Иисуса Христа во оставление грехов: и примете дар Святаго Духа (Деян. 2:38)*. И действительно, тогда же крестилось и приложилось к Церкви Христовой около трех тысяч (**2:41**). Вскоре св. Филипп крестил евнуха (**Деян. 8:38**), св. Петр – Корнилия сотника с его семейством и другими (**10:47, 48**), св. Павел – Лидию (**16:15**), стража темничного с его домашними (**16:33**), Криспа со всем его домом и многих из Коринфян (**18:8**), неких учеников в Ефесе, крестившихся прежде крещением Иоанновым (**19:1–5**) и т.д. От св. Апостолов прияла таинство крещения св. Церковь, которая с того времени неизменно совершала и совершает это таинство для всякого, кто только желает соделаться ее чадом и в ней достигнуть вечного спасения.

§ 137. Видимая сторона таинства крещения

Видимую сторону собственно таинства крещения (которая со всеми обстоятельствами изображена в чинопоследовании этого таинства) составляет троекратное погружение крещаемого в воду, с произнесением слов: «крещается раб Божий во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Простр. Хр. Катех. о крещении). Здесь, в частности, различаются: а) вещество таинства – вода, б) действие при самом совершении таинства – троекратное погружение крещаемого в воду, и в) слова, произносимые во время этого действия.

1. Веществом для таинства крещения должна быть вода, чистая, естественная (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 103). Ибо на это вещество для крещения указал Сам Спаситель словами: *аще кто не родится водою и духом, не может внити во царствие Божие (Ин. 3:5)*. В воде совершали крещение св. Апостолы: *якоже идяху путем, свидетельствует книга Деяний апостольских о св. Филиппе и каженике, приидоша на некую воду; и рече каженик: се вода; что возбраняет ми креститися?.. И повеле стати колеснице, и снисоста оба на воду, Филипп же и каженик: и крести его (8:36, 38)*.

2. Крещение должно быть совершаемо через троекратное погружение крещаемого в воду. Через троекратное: во имя трех Лиц Пресв. Троицы (**Мф. 28:19**); по правилу св. Апостолов (прав. 50) и св. вселенских Соборов (II всел. прав. 7). – Через погружение: потому что – а) через погружение крестился Сам Христос от Иоанна (**Мф. 3:16**; снес. **Мк. 1:5**; **Ин. 3:23**); б) через погружение крестили св. Апостолы (**Деян. 8:37, 38**); в) крещение представляется в Писании точным подобием всемирного потопа, *егоже воображение (ἀντίτυπον)*, по словам св. Петра, *ныне и нас спасает крещение (1Пет. 3:19–21)*; *банею водною*, в которой Господь *очищает нас (Еф. 5:26; Тит. 3:5)*, и как бы гробом, в котором мы *спогребаемся Христу в смерть (Рим. 6:4; снес. Кол. 2:12)*, – все такие названия, которым только тогда будет соответствовать это таинство, когда будет совершаемо через погружение. Что же касается до *окропления и обливания*,

как обыкновенно совершается ныне крещение в церкви западной: то в древности этот образ совершения таинства допускался только в виде исключения из правила, в случаях крайности, преимущественно для тяжких больных, возлежавших на одре (для так называвшихся клиников от κλίνη, одр), которых нельзя было крестить через погружение. А потому и православная Церковь доныне, хотя также допускает обливание или окропление при совершении крещения, как не уничтожающие силы таинства, но допускает только в крайних случаях – в виде исключения из общего правила.

3. Крещение должно быть совершаемо во имя Пресв. Троицы, с произнесением слов: «крещается раб Божий... во имя Отца и Сына и Св. Духа». Ибо *во имя Отца и Сына и Святаго Духа* заповедал крестить все языки Сам Господь Спаситель (**Мф. 28:19**). И вследствие столь ясной и определенной заповеди так, а не иначе, св. Церковь совершала крещение с самого своего начала. Об этом свидетельствуют *правила апостольские*: «аще кто, епископ или пресвитер, крестит не по Господню учреждению, во имя Отца и Сына и Св. Духа, да будет извержен» (прав. 49).

§ 138. Невидимые действия таинства крещения и его неповторяемость

I. Но в то самое время, когда оглашенный св. верую видимо погружаем бывает в водах крещения, с произнесением слов: «крещается раб Божий... во имя Отца и Сына и Св. Духа», благодать Божия невидимо действует на всё существо крещаемого, и –

1. Возрождает его, или воссозидает, как засвидетельствовал Сам Христос Спаситель в беседе с Никодимом: *Отвеща Иисус, и рече ему: аминь аминь глаголю тебе, аще кто не родится свыше, не может видети Царствия Божия. Глагола к Нему Никодим: како может человек родиться стар сый? еда может второе внити во утробу матери своея, и родиться? Отвеща Иисус: аминь аминь глаголю тебе, аще кто не родится водою и духом, не может внити во Царствие Божие. Рожденное от плоти, плоть есть: и рожденное от духа, Дух есть (Ин. 3:3–6)*. Почему и св. Павел называет крещение банею пакибытия – *παλιγγενεσία* (Тит. 3:5).

2. Очищает от всякого греха, оправдывает и освящает. Это видно – а) из той же беседы Спасителя с Никодимом, где ясно выражается, что как до крещения мы бываем плотью, будучи рождены от плоти, т.е. имеем от самих своих родителей наследственную греховную нечистоту, препятствующую нам войти в Царствие Божие: так точно в таинстве крещения, родившись от Духа, мы становимся духом, и, значит, чистыми от прародительского греха, вследствие чего и входим в Царствие Божие. Видно – б) из слов св. Апостола Петра: *покайтесь, и да крестится кийждо вас во имя Иисуса Христа во оставление грехов (Деян. 2:38)*; в) наконец, из свидетельства св. Апостола Павла: *и сими (грешниками) нецыи бесте: но омыстесь, но освятитесь, но оправдистесь именем Господа нашего Иисуса Христа, и Духом Бога нашего (1Кор. 6:11)*. Таким образом крещение уничтожает все грехи: в младенцах первородный, а в возрастных и первородный и произвольные, и возвращает человеку ту праведность, которую он имел в

состоянии невинности и безгрешности (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 103; снес. Посл. восточн. патр. о прав. вере чл. 16).

3. Соделывает чадом Божиим и членом тела Христова – Церкви. *Вси бо вы, – говорит св. Апостол Христианам, – сынове Божии есте верою о Христе Иисусе: Елицы бо во Христа крестистесь, во Христа облекостесь... вси бо вы едино есте о Христе Иисусе (Гал. 3:26, 27, 28).* И в другом месте: *ибо едином Духом мы вси во едино тело крестихомся, аще Иудеи, аще Еллини, или раби, или свободни: и вси едином Духом напоихомся (1Кор. 12:13).*

4. Спасает от вечных наказаний за грехи и соделывает наследниками вечной жизни. *Иже веру имет, – сказал Спаситель, – и крестится, спасен будет: а иже не имет веры, осужден будет (Мк. 16:16).*

Все эти действия благодати в таинстве крещения нераздельны между собою. Возрождая человека, она тем самым очищает его от всякого греха, оправдывает и освящает. Очищая от грехов, тем самым спасает от вечных наказаний за грехи. А оправдывая пред Богом и освящая, тем самым соделывает чадом Божиим, членом тела Христова и наследником жизни вечной.

II. Вследствие таких действий, производимых таинством крещения в душах верующих, православная Церковь, последуя Слову Божьему (Еф. 4:6), научает нас исповедовать «едино крещение», едино в том смысле, что крещение преподается каждому человеку только однажды, и если совершено правильно, ни для кого повторяться не может (Простр. Хр. Катех. о крещ.). Ибо таинство это в собственном смысле *рождает* нас в жизнь духовную (Ин. 3:5). Но как для жизни естественной каждый человек может родиться только однажды, так точно – и для жизни духовной; как при естественном рождении каждый из нас получает от природы определенный вид, образ, остающейся с нами навсегда, так точно и при духовном нашем рождении, таинство крещения полагает на каждого *неизгладимую* печать, которая остается на крестившемся всегда, хотя бы он после крещения наделал тысячу грехов или даже отвергся самой веры (Посл. восточн.

патр. о прав. вере чл. 16). Посему-то все, даже крещенные еретиками, если только были крещены правильно во имя Пресв. Троицы, по древним правилам церковным (I всел. Соб. прав. 8; II всел. 7; VI всел. 95), не были перекрещиваемы вновь, когда они приходили к православной Церкви, и не перекрещиваются ныне, – а были присоединяемы и присоединяются к ней через возложение рук, или через таинство миропомазания (Карфаг. прав. 68; Лаод. 7). Вновь же было преподаваемо крещение и преподается только тем, которые крещены прежде неправильно, не во имя Пресв. Троицы, не по Господню установлению, и которые след. вовсе не сподобились благодати этого таинства (Лаод. 8; II всел. прав. 7; IV всел. пр. 95).

§ 139. Необходимость крещения для всех; крещение младенцев; крещение кровью

I. Необходимость таинства крещения для всех –

1. Засвидетельствовал Сам Христос Спаситель, когда сказал: *аще кто не родится водою и Духом, не может внити во Царствие Божие (Ин. 3:5)*. Иже веру имеет и крестится, спасен будет: а иже не имеет веры, осужден будет (**Мк. 16:16**).

2. Засвидетельствовали св. Апостолы. Св. Петр, после того, как многие из слышавших его первую проповедь умилились сердцем и вопрошали его и прочих Апостолов: *что сотворим, мужие братие?* отвечал: *покайтесь, и да крестится кийждо вас во имя Иисуса Христа во оставление грехов: и примете дар Святаго Духа (Деян. 2:37, 38)*. И вообще считал крещение столько необходимым для всякого, что преподавал его даже тем, которые до крещения удостоились получить дары Св. Духа (**Деян. 10:45–48**).

II. Если же, таким образом, крещение необходимо для всех людей, как единственная дверь в Царствие Божие: то это таинство должно быть преподаваемо не только взрослым людям, но и младенцам, вопреки лжеучению некоторых сектантов (анабаптистов и друг.) Ибо –

1. И младенцы способны к Царствию Божию, к освящению от Духа Святого. *Оставьте детей, – говорил Спаситель ученикам Своим, – и не возбраняйте им приити ко Мне: таковых бо есть Царство небесное (Мф. 19:14)*. Бывали случаи, когда Бог освящал и исполнял младенцев Духом Святым еще от чрева матери, например Иеремию (**Иер. 1:5**), Иоанна Предтечу (**Лк. 1:15, 41**).

2. И младенцы не чужды прародительского греха, и не иначе могут очиститься от него и войти в Царствие Божие, как только через крещение. Известно изречение Спасителя: *аще кто не родится водою и Духом, не может внити во Царствие Божие. Рожденное от плоти плоть есть (Ин. 3:5; снес. Рим. 5:12, 18)*.

3. В Ветхом Завете обрезание, через которое Израильтяне вступали в завет с Богом, совершаемо было, по повелению Его, и над младенцами (**Быт. 17:12**). Но обрезание ветхозаветное было прообразом таинства крещения, через которое мы вступаем в завет с Богом в Новом Завете (**Кол. 2:11, 12; Гал. 3:26–29**). След. если в Ветхом Завете Сам Бог признавал и младенцев способными ко вступлению в завет с Ним: то почему же лишать их этого блага в Новом Завете?

4. Св. Апостолы иногда крестили целые семейства, например, дом Лидии (**Деян. 16:14, 15**), дом Стефанинов (**1Кор. 1:16**), и весь дом некоего стража (**Деян. 16:30–39**). Но никто не может доказать, чтобы в этих семействах были одни только взрослые, и вовсе не было детей младенцев, ни того, чтобы дети, ежели были, оставлены были без крещения.

III. Впрочем, как ни необходимо таинство крещения для всех людей, младенцев, и взрослых, но бывают случаи особенные, когда оно, по верованию православной Церкви, может быть заменяемо другим, чрезвычайным крещением, – крещением кровью или мученичеством⁵. Это тогда, когда кто либо, еще не успев креститься водою и Духом, подвергается гонениям за веру Христову, проливает за нее кровь свою и вкушает самую смерть (**Мф. 20:22, 23**). Чтобы понять силу и действенность этого чрезвычайного способа крещения, припомним – а) слова Спасителя: *всяк иже исповесть Мя пред человеки, исповем его и Аз пред Отцем Моим, Иже на небесех* (**Мф. 10:32**); б) другие слова: *иже аще хочет душу свою спасти, погубит ю: а иже погубит душу свою Мене ради и евангелия, той спасет ю* (**Мк. 8:35**); *блажени изгнаны правды ради: яко тех есть Царствие небесное* (**Мф. 5:10**); в) наконец, третьи слова: *отпускаются греси ея (жены грешницы) мнози, яко возлюби много* (**Лк. 7:47**); *любяй Мя, возлюблен будет Отцем Моим* (**Ин. 14:21**); *больше сея любви никтоже имать, да кто душу свою положит за други своя. Вы друзи Мои есте, аще творите, елика Аз заповедаю вам* (**15:13, 14**). А, во время крещения кровью, мученики действительно исповедуют Христа пред человеки, погубляют душу или жизнь свою ради Его и евангелия, терпят гонение правды ради, и свидетельствуют

самую полную и величайшую любовь к Нему, – любовь до смерти.

§ 140. Кто может совершать крещение, и что требуется от крещаемых?

I. Власть совершать таинство крещения, преподанная в начале Спасителем св. Апостолам (**Мф. 28:19**), издревле была усвояема и усвояется в Церкви только преемникам Апостолов – епископам, а через них и пресвитерам. Это видно из правил апостольских, в которых, где ни упоминается о совершителях *таинства крещения*, везде именуется только епископ и пресвитер, например: «аще кто, епископ, или пресвитер, крестит не по Господню учреждению ... да будет извержен» (прав. 49), или: «аще кто, епископ, или пресвитер, совершит не три погружения ... да будет извержен» (прав. 50). Дияконам дозволялось иногда крестить, по примеру св. Филиппа-диякона (**Деян. 6:5; 8:12, 13, 38**); но дозволялось только в случаях крайней нужды, за отсутствием епископа и пресвитера. А самим дияконам право крестить никогда не принадлежало: «Диякон не совершает крещения», – говорится в Постановлениях Апостольских (кн. 8, гл. 28). Равным образом, в случаях крайней нужды, дозволялось крестить и мирянам, как и ныне дозволяется (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 102; Посл. восточ. патр. о прав. вере чл. 16), не только мужчинам, но и женщинам. Впрочем, если младенец, крещенный по нужде, мирянином, через погружение во имя Пресв. Троицы, останется жив, правила Церкви требуют, чтобы над этим младенцем выполнен был Священником весь остальной чин крещения, кроме того, что уже было совершено (см. Евхолог. или Требник, изд. Киев. 1651, стр. 40).

II. От тех, которые приступают к таинству крещения, если они взрослые, требуются:

1. Вера. Это можно видеть из самой заповеди Спасителя Апостолам: *шедше научите вся языки, крестяще их* (**Мф. 28:19**); *шедше в мир весь, проповедите евангелие всей твари. Иже веру имет и крестится, спасен будет* (**Мк. 16:16**). Посему Апостолы прежде всего старались везде научить людей вере, и потом одним только уверовавшим преподавали крещение. Так,

по сошествии Св. Духа на Апостолов, св. Петр сперва предложил поучение собравшимся людям, и те, *уже любезно прияша слово его, крестившася (Деян. 2:41)*. Так и при обращении каженика, св. Филипп сперва *отверз уста своя и благовести ему Иисуса*, а потом сказал: *аще веруеши от всего сердца твоего, мощно ти есть креститься*, и, по исповедании кажеником веры, действительно, крестил его (8:35–38).

2. Покаяние. *Покайтесь*, – говорил св. Апостол Петр слышавшим его проповедь, – *и да крестится кийждо вас во имя Иисуса Христа во оставление грехов: и примете дар Святаго Духа (Деян. 2:38)*.

Что же касается до младенцев, которые сами не способны еще ни иметь, ни свидетельствовать своей веры и покаяния пред крещением: то они крещаются по вере родителей и восприемников, которые от лица их произносят и исповедание веры, и отречение от диавола и всех дел его, обязываясь вместе пред Церковью воспитать крещаемых детей в вере и благочестии, когда они будут приходить в возраст (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 103; Простр. Хр. Катех. о крещении). Этот обычай Церкви св. Дионисий Ареопагит производит прямо от Апостолов: «Божественным нашим наставникам, – говорит он, – *изволися (ἔδοξεν)* допускать к крещению и младенцев под тем священным условием, чтобы естественные родители дитяти поручали его кому-либо из верующих, который бы хорошо наставил его в предметах Божественных, и потом заботился о дитяти, как отец, указанный свыше (θεῶς), и как страж его вечного спасения. Этого-то человека, когда он даст обещание руководить отрока в благочестивой жизни, заставляет иерарх произносить отречения и свящ. исповедание» (о Церк. иерарх. VII, 3, § 11).

II. О таинстве миропомазания

§ 141. Связь с предыдущим, место таинства миропомазания в ряду прочих и понятие о сем таинстве

1. Через крещение мы рождаемся в жизнь духовную, и чистыми от всякого греха, оправданными и освященными вступаем в благодатное Царство Христово. Но как в жизни естественной человек, едва только родится в мир, уже имеет нужду в воздухе, свете и других внешних пособиях и силах, для поддержания своего бытия, для постепенного укрепления себя и возрастания: так точно и в духовной жизни, вдруг по рождении человека свыше, ему необходимы благодатные силы Духа Святого, которые бы служили для него и духовным воздухом, и светом, и при пособии которых он мог бы не только поддерживать свою новую жизнь, но и постепенно укрепляться в ней и возрастать. Эти-то *Божественные силы, яже к животу и благочестию* (**2Пет. 1:3**), и подаются каждому, возродившемуся в крещении, через другое таинство Церкви, через таинство миропомазания. Почему Церковь православная издревле соблюдает обычай преподавать это таинство непосредственно после крещения и даже в связи с ним, так что миропомазание в ряду других таинств Церковных, по порядку совершения их, занимает второе место.

2. Миропомазание есть такое таинство, через которое преподается крестившемуся Дух Святой, или, полнее и раздельнее, сообщаются христианину, при помазании частей тела его освященным миром, с произнесением слов: «Печать дара Духа Святого», благодатные силы, необходимые для укрепления и возрастания его в жизни духовной.

§ 142. Божественное установление таинства миропомазания, его отдельность от крещения и самостоятельность

Хотя миропомазание издревле совершается в православной Церкви в связи с крещением, непосредственно после него: тем не менее миропомазание есть особое Богоустановленное таинство, отдельное от крещения. В этом убеждаемся и из Св. Писания, и из св. Предания.

1. Евангельская История свидетельствует, что Христос-Спаситель имел намерение и обетовал даровать верующим в Него Духа Святого. *В последний день великий праздника, – говорит св. Иоанн Богослов, – стояше Иисус, и зваше, глаголя: аще кто жаждет, да приидет ко Мне и пьет. Веруяй в Мя, якоже рече Писание, реки от чрева его истекут воды живы. Сие же рече о Дусе, егоже хотяху приимати верующие во имя Его: не у бо бе Дух Святый, яко Иисус не у бе прославлен (Ин. 7:37–39).* Здесь, очевидно, речь о таких дарах Духа Святого, которые предлагаются, и след. необходимы вообще верующим в Господа Иисуса, а не о дарованиях чрезвычайных, которые сообщаются только некоторым из верующих для особых целей (**1Кор. 12:29** и дал.), хотя и не упоминается, через какое видимое посредство будут преподаваемы всем верующим необходимые дары Св. Духа.

2. Книга Деяний Апостольских повествует, что Апостолы, после того, как Иисус Христос был уже прославлен, действительно, преподавали верующим в Него Духа Святого, и преподавали именно через возложение рук. Таков, например, был случай следующий: *слышавше, иже во Иерусалиме, Апостоли, яко прият Самария слово Божие, послаша к ним Петра и Иоанна. Иже сошедше помолишася о них, яко да приимут Духа Святаго. Еще бо ни на единаго их бе пришел, точию крещени бяху во имя Господа Иисуса. Тогда возложиша руце на ня, и прияша Духа Святаго (Деян. 8:14–17).* Отсюда совершенно ясно: а) что Духа Святого Апостолы преподавали верующим не через крещение (в котором верующие только

возрождаются или воссоздаются от Духа), а через возложение рук на крестившихся; б) что через это возложение Апостолы преподавали верующим дары Духа Святого, необходимые всем, принявшим крещение, а не дарования чрезвычайные, сообщаемые только некоторым; в) что это возложение рук, соединенное с молитвою к Богу о ниспослании на крестившихся Св. Духа, составляло особенное таинство, отдельное от крещения; г) наконец, что это таинство, отдельное от крещения, имеет Божественное установление: потому что Апостолы во всех своих словах и действиях при распространении Евангельского учения были вдохновляемы Духом Святым, Который наставлял их на всякую истину и воспоминал им всё, что заповедал им Господь Иисус (**Ин. 14:26; 16:13**).

3. Наконец, сами св. Апостолы в посланиях своих, которые явились после книги их Деяний, напоминая верующим о приятии ими даров Св. Духа, наставляющего их в истинах веры и утверждающего в благочестии, выражаются, что они прияли эти дары именно через помазание. *И вы помазание имате от Святаго, и весте вся, – писал св. Апостол Иоанн, – и вы еже помазание приясте от Него, в вас пребывает, и не требуете, да кто учит вы: но яко то само помазание учит вы о всем, и истинно есть, и несть ложно: и якоже научи вас, пребывайте в нем (1Ин. 2:20, 27).* Равным образом и св. Павел говорит: *известуяй (βεβαιῶν, утверждающий) нас с вами во Христа, и помазавый (χρίσας) нас, Бог, Иже и запечатле (σφραγισάμενος) нас, и даде обручение Духа в сердца наша (2Кор. 1:21, 22).* Нельзя отвергать, что Апостолы говорят здесь преимущественно о внутреннем действии таинства, через которое преподается Дух Святой; но с другой стороны естественно думать, что для выражения этого внутреннего действия они, желая быть понятными христианам, употребили слова заимствованные от общеизвестного внешнего действия, служившего видимым знаком первого; и нельзя не заметить, что Апостолы даже прямо указывают на это внешнее действие: *и вы еже помазание приясте ... помазавый нас Бог..., Иже и запечатле ...* Если же так; то следует заключить одно из двух: или св. Апостолы, преподавая верующим Духа Святого через

возложение рук, вместе с тем и нераздельно употребляли и другой видимый знак – помазание, о котором только умолчано в книге Деяний Апостольских; или, что гораздо вероятнее, совершая первоначально таинство через возложение рук, сами же св. Апостолы вскоре заменили этот видимый знак, по наставлению от Духа истины, другим видимым священнодействием – миропомазанием крестившихся. Но в том и другом случае следует, что употребление мира в этом таинстве имеет происхождение Божественное.

4. Св. отцы и учителя Церкви не оставляют ни малейшего сомнения в действительности и Божественном происхождении рассматриваемого таинства. Таковы –

Св. Дионисий Ареопагит: Изложив священнодействие таинства Евхаристии, он ясно говорит: «есть и другое, равносильное сему (т.е. Евхаристии) священнодействие, которое наставники наши (т.е. Апостолы) именуют таинством мира»; затем подробно раскрывает, как совершается само освящение мира, как преподается миропомазание крестившимся, какие имеет действия в них, и замечает: «это совершительное помазание миром преподает удостоившемуся святейшаго таинства возрождения – излияние Богоначального Духа» (о Церк. Иерарх. гл. IV, 1. 11).

Св. Киприан: В одном из писем своих он говорит: «крестившемуся необходимо еще быть помазанным, чтобы приняв хрису, т.е. помазание, он мог быть помазанником Божиим и иметь в себе благодать Христову». В другом письме, доказывая, что недостаточно возлагать только руки на еретиков, обращающихся в недра Церкви, но надобно их крестить, пишет: «ибо тогда только они могут вполне освятиться и соделаться сынами Божиими, если возродятся тем и другим таинством (*si utroque sacramento nascantur*), – т.е. не только отделяет руковозложение или миропомазание от крещения, но равно называет то и другое таинством.

§ 143. Видимая сторона таинства миропомазания

Видимая сторона таинства миропомазания состоит в том, что крестившимся, по молитве к Богу о ниспослании на них Св. Духа, крестообразно помазываются разные части тела освященным миром, с произнесением слов: *печать дара Духа Святаго*. Итак здесь, в частности, различаются:

1. Молитва к Богу о ниспослании на крестившихся Св. Духа, предваряющая самое миропомазание. Эта молитва доныне произносится в Церкви, по примеру св. Апостолов Петра и Иоанна, которые, будучи отправлены в Самарию для низведения на крестившихся Св. Духа, пред самым совершением таинодействия, *помолишася о них, яко да приимут Духа Святаго (Деян. 8:15)*.

2. Вещество употребляемое для совершения этого таинства – освященное миро. Употребление мира при совершении таинства миропомазания, несомненно, ведет свое начало от самих Апостолов. Ибо – а) на это есть ясные намеки в Св. Писании, нами уже рассмотренные (**1Ин. 2:20; 2Кор. 1:21, 22**); б) преемники Апостолов, принявшие от них такие строгие заветы хранить и устные и письменные их предания (**1Тим. 6:20; 2Сол. 2:15**), никак не осмелились бы допустить самовольно перемену в таком важном деле, каково совершение таинства, и вместо возложения рук избрать новый видимый знак для низведения на верующих даров Св. Духа. Наконец в) св. Дионисий Ареопагит, как мы видели, говорит, что сами св. Апостолы называли это таинство *таинством мира*, и след. сами ввели употребление мира.

Примеч. Почему же угодно было Апостолам, или, точнее, Духу Святому, заменить возложение рук, которое употребляли они первоначально, действием миропомазания, об этом – так как нам ничего не открыто, можем составлять только гадания. Из книги Деяний Апостольских видно, что низводить на крестившихся Св. Духа, могли одни Апостолы (**Деян. 8:12–18**): это и было для них удобно при самом начале христианства, когда крестившихся было еще не так много. Но вскоре, с

чрезвычайным распространением св. веры, когда стали обращаться к ней во всех странах мира, ни сами Апостолы, ни их непосредственные преемники – епископы не могли являться повсюду, чтобы вдруг по крещении, низводить на всех крестившихся, через возложение рук, Св. Духа. А потому, может быть, и *изволися Святому Духу*, обитавшему в Апостолах, заменить возложение рук апостольских на крестившихся другим, более удобным, действием миропомазания, – так, чтобы освящение мира было совершаемо самими Апостолами и после них преемниками их – епископами, а помазание освященным миром крестившихся предоставлено было и всем пресвитерам. Именно же мир, а не другое вещество могло быть избрано в этом случае потому, что и в Ветхом Завете помазание миром употребляемо было, как видимое средство для низведения на людей даров Св. Духа (**Исх. 28:41; 1Цар. 16:13; 3Цар. 1:39; 19:16**).

3. Самое действие таинства – крестообразное помазание известных частей тела освященным миром. Так совершалось это действие издревле. Об обычае помазывать св. миром крестообразно ясно упоминают св. Амвросий и блаж. Августин. О помазании св. миром чела, ушей, ноздрей и персей подробно говорит св. Кирилл Иерусалимский. О помазании чела, глаз, ушей, ноздрей и уст свидетельствуют второй и шестой вселенские Соборы. О помазании вообще чувств и членов тела говорит св. Ефрем Сирий. Таким образом запечатлеваются св. миром все главнейшие части тела человека, как органы всех сил и способностей его души, и совокупно укрепляются благодатными силами обе части его состава. Замечательно, что и в древних обществах неправославных, существующих на востоке, как то: у Яковитов, Коптов и Армян, совершается миропомазание не на одном только челе, как поступает ныне церковь римская, но и на других частях человеческого тела.

4. Слова, произносимые при помазании св. миром известных частей тела: *печать дара Духа Святого*. Эти слова видимо заимствованы из известного изречения св. Апостола (**2Кор. 1:21, 22**) и употребляются в Церкви при совершении таинства миропомазания издревле. В седьмом правиле второго

вселенского Собора читаем: «присоединяющихся к православию и к части спасаемых из еретиков приемлем по следующему чиноположению и обычаю... Приемлем, запечатлевая, то есть, помазуя св. миром, во-первых чело, потом очи, и ноздри, и уста, и уши, и запечатлевая их, глаголем: *печать дара Духа Святаго*». Отцы не говорят: мы определяем или повелеваем произносить при миропомазании слова: *печать дара Духа Святаго*, а только приводят их, как общеизвестные и давно уже употреблявшиеся при совершении этого таинства, по чиноположению и обычаю.

§ 144. Невидимые действия таинства миропомазания и его неповторимость

I. Главное невидимое действие таинства миропомазания состоит в том, что оно сообщает верующим Св. Духа. В крещении мы только очищаемся от грехов и возрождаемся силою Св. Духа: через миропомазание преподается нам Дух Святый со всеми Его благодатными дарами, необходимыми для жизни духовной (Прав. Испов, ч. 1, отв. на вопр. 105). Это совершенно ясно из повествования св. Луки: *слышавше, иже во Иерусалиме Апостолы, яко прият Самария слово Божие, послаша к ним Петра и Иоанна. Иже сошедше помолишася о них, яко да приимут Духа Святаго. Еще бо ни на единого их бе пришел, точию крещени бяху во имя Господа Иисуса. Тогда возложиша руце на ня, и прияша Духа Святаго (Деян. 8:14–17; снес. 19:6)*. Но так как даров Св. Духа, в каких Он сообщается верующим через таинство миропомазания, по исчислению пророка Исаии, семь: *Дух премудрости и разума, Дух совета и крепости, Дух ведения и благочестия* и, наконец, *Дух страха Божия (Ис. 11:2, 3)*, из которых три преимущественно относятся к просвещению разума, а четыре – к наставлению и утверждению воли в добре (Прав. Испов. ч. 1. отв. на вопр. 73–80): то, в частности, говорится, что таинство миропомазания –

1. Сообщает нам благодать Духа, просвещающую и вразумляющую нас в истинах веры. *И вы помазание имати от Святаго, и весте вся, – писал христианам св. Апостол Иоанн. – И вы еже помазание приясте от Него, в вас пребывает, и не требуете, да кто учит вы: но яко то само помазание учит вы о всем, и истинно есть, и несть ложно: и, якоже научи вас, пребывайте в нем (1Ин. 2:22, 27)*.

2. Сообщает нам благодать Духа, утверждающую и возвращающую нас в благочестие. На это указывает св. Апостол Павел, говоря: *извествуй (βεβαιῶν, утверждающий) нас с вами во Христа, и помазавый нас Бог, Иже и запечатле нас, и даде обручение Духа в сердца наша (2Кор. 1:21, 22; Еф. 4:30)*.

II. Так как таинство миропомазания знаменует или запечатлевает нас «печатию дара Духа Святаго» (**Еф. 1:13; 4:30; 2Кор. 1:22**), и так как *извествуй* (утверждающий) и помазывающий нас Бог, *Иже и запечатлевает нас, и дает* через это таинство *обручение Духа в сердца наша* (**2Кор. 1:22**), *верен пребывает: отвращися бо Себе не может* (**2Тим. 2:13**); то таинство миропомазания, подобно таинству крещения всегда считалось и ныне считается неповторяемым (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105). Разность только в том, что крещение, если оно совершено правильно, не повторяется ни для кого, хотя бы кто даже отрекся имени Христова, и потом обратился вновь к православной Церкви; а миропомазание для отрекшихся имени Христова повторяется в случае обращения их к православию (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105).

Примеч. Что же касается до священнодействия, когда православная Церковь помазует св. миром благочестивейших Государей при венчании их на царство, соответственно тому, как помазываемы были цари *елеем святым* в Церкви ветхозаветной, по повелению Самого Бога (**Пс. 88:21; 1Цар. 10:1; 15:1; 16:13**), – от чего и назывались *христами* Его или помазанниками (**1Цар. 12:3, 5; 24:7** и др.): то это не есть повторение миропомазания в смысле таинства, через которое сообщаются всем верующим благодатные силы, необходимые, собственно, в жизни духовной. Но есть только особое священнодействие сего таинства для сообщения особенных даров Св. Духа, потребных для особенного чрезвычайно важного, указываемого Самим Богом (**Дан. 4:22, 29**), служения царственного (**Пс. 88:22–26**). И *прия Самуил рог со елеем, повествуется о миропомазании на царство царя Давида, и помаза его посреди братии его, и ношашеся Дух Господень надо Давидом от того дне и потом* (**1Цар. 16:13**). Известно, что не повторяется и таинство священства, однако оно имеет свои степени, и рукоположение вновь и вновь совершает священнослужителей для высших служений: так и миропомазание царей на царство есть только особая степень или особое священнодействие таинства, низводящее *сугубый Дух* на помазанников Божиих для их высшего служения. Самые

молитвы, читаемые при этом великом священнодействии, указывают на особенные дары, каких испрашивает православная Церковь Богоизбранному Монарху. «О еже помазанием всесвятого мира прияти с небесе, – возглашает, между прочим, протодиакон, – к правлению и правосудию силу и премудрость, Господу помолимся». И первосвященник, совершающий таинство, взывает потом: «Господи, Боже наш, Царь царствующих и Господь господствующих, иже через Самуила пророка избравый раба Своего Давида и помазавый его в царя над людем Твоим Израилевым! Сам и ныне услыши моление нас недостойных ..., и верного раба Твоего великаго Государя... помазати удостой елеем радования, одеи его силою с высоты..., посади его на престоле правды, огради его всеоружием Святаго Твоего Духа, укрепи его мышцу..., покажи его известного хранителя святыя Твоея кафолическия Церкви догматов»... (см. Чин свящ. коронов. Государ.)

§ 145. Кому принадлежит право совершать таинство миропомазания, над кем и когда оно должно быть совершаемо

I. По учению православной Церкви, власть совершать таинство миропомазания принадлежит не только епископам, но и пресвитерам, с тем только различием, что первые имеют право освящать самое миро для таинства, а последние могут миропомазывать только миром, освященным от епископа (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105). Так было издревле.

1. Издревле право освящать миро для таинства принадлежало одним епископам. Это видно из правил собора Карфагенского (318 г.), где читаем: «совершения мира да не творит пресвитер» (Пр. 6).

2. Равным образом издревле власть совершать самое таинство миропомазания была усвояема и епископам, как преемникам Апостолов, которые непосредственно совершали это таинство (**Деян. 8:14–17; 19:6**), и пресвитерам, как приемлющим ее, через рукоположение от епископа, вместе с властью вообще совершать все таинства, кроме одного священства. Например: в Постановлениях Апостольских говорится: «о крещении, епископ или пресвитер, мы уже прежде сказали и теперь скажем, – сперва ты помажешь святым елеем, потом крестишь водою, наконец запечатлеешь миром» (кн. VII. гл. 22).... Кроме того известно, что во всех обществах христианских – неправославных, издревле существующих на востоке, миропомазание преподается и епископами и пресвитерами.

II. Православная Церковь совершает таинство миропомазания над всеми вообще крестившимися во имя Пресв. Троицы, и притом непосредственно после их крещения (Прав. Испов. ч.1, отв. на вопр. 105). И это совершенно согласно с примером св. Апостолов. Так, св. Павел, крестив некоторых в Ефесе, тотчас же преподал им Св. Духа через таинственное возложение на них рук (**Деян. 19:5, 6**), и в послании к Ефесеям заповедует им не оскорблять Св. Духа,

Которым они знаменались *в день избавления*, т.е. в самый день крещения (**Еф. 4:30**). Равно и другие Апостолы, как только услышали, что св. диакон Филипп крестил Самарян, которым по сану своему не мог преподать Св. Духа через возложение рук, немедленно послали в Самарию Петра и Иоанна для совершения над крестившимися этого таинства (**Деян. 8:14–17**).

III. О таинстве Евхаристии или причащении

§ 146. Связь с предыдущим, понятие о таинстве Евхаристии и его превосходство

I. Через таинство крещения мы вступаем в благодатное царство Христово чистыми, оправданными, возрожденными для жизни духовной. В таинстве миропомазания приемлем в себя благодатные силы, необходимые для нашего укрепления и возрастания в жизни духовной. Наконец, в таинстве Евхаристии мы удостоиваемся для той же высокой цели вкушать спасительную пищу и питье – пречистую плоть и кровь нашего Господа Иисуса, и приискренне соединяемся с Самим *Источником живота* (Пс. 35:10). Церковь православная издревле имеет обычай, вслед за крещением и миропомазанием, преподавать новым чадам своим и таинство Евхаристии, чтобы, таким образом, при самом вступлении их в благодатное царство сообщить им всю полноту благодатных даров, необходимых для новой жизни, не переставая, впрочем, и во всё последующее время призывать верующих к сему спасительному таинству.

II. Евхаристия есть такое таинство, в котором христианин, под видом хлеба и вина, причащается истинного тела и истинной крови своего Спасителя. Это таинство превосходит все другие, как говорится в православном Исповедании (ч. 1, отв. на вопр. 106).

Превосходит:

1. Преизбытком таинственности и непостижимости. В прочих таинствах непостижимо, собственно, то, что под известным видимым образом невидимо действует на человека благодать Божия, а самое вещество таинств, например, в крещении вода, в миропомазании – св. миро, остается неизменным. Здесь, напротив, изменяется самое вещество таинства: хлеб и вино, сохраняя один вид свой, чудесно претворяются в истинное тело и кровь нашего Господа, и потом уже, будучи приняты верующими, невидимо производят в них свои благодатные действия.

2. Преизбытком любви к нам Господа и чрезвычайным величием дара, преподаваемого в этом таинстве. В других таинствах Господь Иисус сообщает верующим в Него те или другие частные дары спасительной благодати, сообразно с существом каждого таинства, – дары, которые Он приобрел для людей Своей крестной смертью. Здесь же Он предлагает в снедь верным Самого Себя – собственное тело и собственную кровь, и верующие, соединяясь здесь непосредственно со своим Господом и Спасителем, соединяются, таким образом, с Самим Источником спасительной благодати.

3. Наконец – тем, что все другие таинства суть только таинства спасительно действующие на человека; а Евхаристия есть не только непостижимейшее и спасительнейшее из таинств, но вместе и жертва Богу, – жертва, которая приносится Ему за всех живущих и умерших и умилоствует Его (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107; Посл. восточн. патр. о правос. вере чл. 17).

§ 147. Божественное обетование о таинстве Евхаристии и само его установление

Желая приготовить людей к принятию столь великого и страшного таинства, какова Евхаристия, Христос Спаситель еще задолго до установления ее благоволил изречь торжественно обетование о ней, показать ее сущность, силу, необходимость; а потом уже, когда пришло время, действительно установил это спасительное таинство.

1. Обетование о таинстве Евхаристии Господь благоволил изречь в следующих словах к Иудеям: *Аз есмь хлеб животный. Отцы ваши ядоша манну в пустыни и умроша. Сей есть хлеб сходяй с небесе, да, аще кто от него яст, не умрет. Аз есмь хлеб животный, иже сшедый с небесе; аще кто снестъ от хлеба сего, жив будет во веки; и хлеб, егоже Аз дам, плоть Моя есть, юже Аз дам за живот мира (Ин. 6:47–51).* И когда Иудеи стали спорить между собою и говорили: *како может сей нам дати плоть свою ясти (-52)?* – Иисус снова повторил им с совершенной ясностью: *аминь, аминь глаголю вам, аще не снете плоти Сына Человеческого, ни пиете крове Его, живота не имате в себе. ядый Мою плоть, и пияй Мою кровь, иматъ живот вечный: и Аз воскрешу его в последний день. Плоть бо Моя истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво. ядый Мою плоть, и пияй Мою кровь, во Мне пребывает, и Аз в нем (-53–56).*

2. Установить таинство Евхаристии Господу угодно было среди самых важных обстоятельств. Приближалась Иудейская Пасха – величайший из ветхозаветных праздников, прообразовавший собой искупительного Агнца, заколенного в предопределении Божиим от сложения мира (Ап. 13:8). Вместе с тем приближался, наконец, и час, когда Ему, Агнцу Божию, вземлющему грехи мира (Ин. 1:29), надлежало действительно быть заклану на жертвеннике крестном. В это-то время, днем ранее того, как собирались праздновать Пасху Иудеи, Господь посылает двух учеников Своих в Иерусалим приготовить место и всё нужное для празднования Пасхи. А в самую ночь, в нюже

предан бываше (1Кор. 11:23), со всеми обанадесятью приходит в Иерусалимскую горницу, приготовленную сообразно с Его волею. Здесь, возлегши с учениками Своими, Он прежде всего совершает ветхозаветную пасху (Лк. 22:15); затем умывает ноги ученикам, научая их смирению и взаимной любви (Ин. 13:3–15), снова предсказывает им о Своих приближающихся страданиях, указывает самого предателя (Мф. 26:21–25; Лк. 22:16–27) и наконец устанавливает таинство Евхаристии. Ядущим же им, – повествует св. Евангелист Матвей, – прием Иисус хлеб, и благословив преломи, и даяше учеником, и рече: приимите, ядите: сие есть тело Мое. И приимите чашу, и хвалу воздав, даде им, глаголя: пиите от нея вси: сия бо есть кровь Моя, новаго завета, яже за многия изливаема во оставление грехов (26:26–28; снес. Мк. 14:22–24). Или, как пишет св. Апостол к Коринфянам: аз бо приях от Господа, еже и предах вам, яко Господь Иисус в ночь, в нюже предан бываше, прием хлеб и благодарив, преломи, и рече: приимите, ядите, сие есть тело Мое, еже за вы ломимое: сие творите в Мое воспоминание. Такожде и чашу, по вечери, глаголя: сия чаша новый завет есть в Моей крови: сие творите, елижды аще пиете, в Мое воспоминание (1Кор. 11:23–25; снес. Лк. 22:19, 20).

§ 148. Видимая сторона таинства Евхаристии

Обращая внимание на видимую или чувствам подлежащую сторону таинства Евхаристии, различаем: 1) вещество, употребляемое для таинства: хлеб и вино; 2) священнодействие, во время которого совершается таинство, и 3) в особенности ту важнейшую часть священнодействия, те слова, при которых бывает самое преложение хлеба и вина в тело и кровь Христову.

I. Веществом для таинства Евхаристии служит хлеб и вино. Хлеб должен быть *пшеничный*, чистый, квасной, а вино – виноградное, чистое, во время приношения растворяемое водой (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107).

1. Хлеб должен быть *пшеничный*, какой обыкновенно употреблялся Иудеями во дни Иисуса Христа, установившего таинство Евхаристии, и какой Церковь употребляла всегда для этого таинства. Должен быть *чистый* как по веществу, из которого готовится, так и по способу приготовления: того требует само величие и святость таинства. Должен, наконец, быть *квасной*, а не опресночный, какой обыкновенно употребляют Латиняне для таинства Евхаристии. Ибо –

а) На квасном хлебе, а не на опресночном совершил первоначально таинство причащения сам Христос Спаситель. Неоспоримо, что Он установил это таинство *прежде праздника Иудейской пасхи (Ин. 13:1)*; потому что на другой день был судим (*Ин. 18:28*), предан на смерть (*19:14*) и даже снят со креста (*Ин. 19:31*), когда Иудеи только что готовились к празднованию пасхи. След. установил в такое время, когда в домах Иудейских употреблялся еще хлеб квасной, а не опресночный. Именно, Христос установил таинство Причащения в 13-й день месяца Нисана к вечеру; а Иудеям закон предписывал начинать празднование Пасхи и затем употребление опресноков только с вечера 14-го Нисана (*Исх. 12:6–8. Чис. 9:11*); так что *первый* из семи дней опресночных, начинавшийся по пасхе, с которого Иудеи должны были изъять всякий квас из домов своих и употреблять одни опресноки, был

уже 15-тый день Нисана. Что Господь установил таинство *нового завета* (**Мк. 14:24**) на новом веществе, на хлебе квасном, – в этом убеждают нас и Евангелисты, когда свидетельствуют, что Он *прием* именно хлеб – *ѣртоу*, и *благословив, преломи и даяше учеником, и рече: приимите, ядите: сие есть тело Мое* (**Мф. 26:26**), т.е. хлеб поднявшийся, вскисший (*ѣртоу* от *ѣрѡ*, поднимаю), как понимали это слово, согласно с общим употреблением, сами Апостолы и Спаситель (**Мф. 16:6–11**), а не хлеб безквасный, который, в отличие от квасного, обыкновенно назывался только *опресноком*, *ѣзирѡу*, или если иногда и хлебом *ѣртоу*, то непременно опресночным – *ѣзирѡс* (**Чис. 6:19; Суд. 6:20**).

б) На квасном хлебе совершаема была Евхаристия во дни Апостолов. Ибо – аа) хлеб этот постоянно называется *ѣртоу*-ом, а не *опресноком* (**Деян. 2:42, 46; 20:7; 1Кор. 10:16; 11:26**); бб) в Евхаристии участвовали тогда и все новообратившиеся к Христу Иудеи (**Деян. 2:22, 41, 42, 46**); а Иудеи, которым закон предписывал употреблять опресноки только семь дней в году и больше никогда, не согласились бы принимать таинство на опресноках *по вся дни* (**Деян. 2:42, 46**), пока Апостолами не было решено, как смотреть христианам на обрядовый закон Моисеев (**Деян. гл. 15**); вв) употребление опресноков предписано было Богом в законе Моисеевом, но Апостолы, определивши на иерусалимском Соборе, что именно из того закона должно остаться обязательным для христиан, и что потерять силу, не заповедали христианам употребления опресноков (**Деян. 15:23–30**); след. употребление их не было принято для Церкви Христовой, и должно прейти, как тень законная.

в) На квасном хлебе постоянно совершаема была в Церкви Христовой Евхаристия и во всё последующее время. Ибо вещество для таинства, как известно, обыкновенно заимствовалось из приношений народа, который, без сомнения, приносил в храмы из домов своих хлеб обыкновенный, квасной; так как он предназначался вместе и для вечери любви и для вспомоществования бедным (**1Кор. 11:21, 22**).

2. Другим веществом для таинства Евхаристии, вместе с хлебом пшеничным и квасным, должно быть вино, и вино виноградное. Ибо на виноградном vine совершил таинство Евхаристии Сам Христос Спаситель. Преподав ученикам Своим чашу и сказав им: *пейте от нея вси: сия бо есть кровь Моя новаго завета*, Он непосредственно присовокупил: *глаголю же вам, яко не имам пити отныне от сего плода лознаго, до дне того, егда е пию с вами ново во царствии Отца Моего* (**Мф. 26:27–29**). И так как в Палестине употреблялось обыкновенное красное виноградное вино (**Быт. 49:11; Втор. 32:14**), и на таком, конечно, vine совершил таинство Господь Иисус: то и Церковь издревле употребляет для Евхаристии красное виноградное вино, тем более, что оно самим видом своим изображает для чувственных очей кровь Христову. Это вино предназначаемое для Евхаристии, как и хлеб, должно быть *чистым*, сколько возможно: того требует величие и святость таинства. Должно быть *растворяемо водою*: потому что – а) и Христос, как свидетельствует предание (Пост. Апост. VIII, 12), при учреждении Евхаристии употребил вино, растворенное водой, какое собственно и употреблялось в Иудее; б) и св. Церковь, последуя примеру Спасителя, всегда употребляла такое же вино, вспоминая вместе, что, во время крестных страданий Господа, из прободенного ребра Его *изыде кровь и вода* (**Ин. 19:34**; Соб. Карфаг. прав. 46; Трулл. прав. 32).

II. Священнодействие, во время которого совершается таинство Евхаристии, и без которого не может быть совершено, есть Литургия. В ней три части: первая – *проскомидия* или *приношение*, когда *приготавливается* вещество для таинства, так названная от обычая древних христиан *приносить* в храм хлеб и вино для Евхаристии; вторая – *Литургия оглашенных*, во время которой *приготавливаются* к таинству христиане и позволялось присутствовать *оглашенным*; третья – *Литургия верных*, во время которой происходит совершение таинства и могут присутствовать одни только *верные*. Место и образ совершения Литургии во всех ее частях, подробно определены в правилах и чинопоследованиях Церкви.

III. Самое важное действие в последней части Литургии составляют – а) произнесение слов, сказанных Спасителем при установлении таинства: *приимите, ядите: сие есть тело Мое...; пейте от нея вси: сия бо есть кровь Моя новаго завета...* (**Мф. 26:26–28**), и потом б) призывание Св. Духа, или молитва к Богу Отцу о ниспослании Св. Духа на св. Дары, и благословение их (Простр. Христ. Катех. Об Евхар.). Из чинопоследования Литургии св. Иоанна Златоустого видно – а) что слова Спасителя: *приимите, ядите..., пейте от нея вси...*, произносимые священнодействующим, с указанием на св. Дары, потом призывание на св. Дары Духа Святого и самое благословение их составляют одно непрерывное и нераздельное действие; б) что означенные слова Христовы *воспомянутся* собственно в молитве, обращенной к Богу, и воспоминаются, как *заповедь* Спасителя последователям Его (**1Кор. 11:23–25**), и – в) на основании сей-то заповеди (*воспомянуще убо сию спасительную заповедь*) священнослужитель дерзает, от лица всех верующих, обращаться с молитвою к Богу Отцу о ниспослании на св. Дары Духа Святого и о преложении Им хлеба и вина в тело и кровь Христову. Таким образом, приписывая словам Господа, произнесенным Им при установлении таинства Евхаристии, всю важность, как *спасительной заповеди*, по которой служители алтаря дерзают и без которой никогда не осмелились бы приступать к священнодействию столь великого и страшного таинства, православно-кафолическая Церковь вместе с тем «верует и мудрствует совершаться в Божественной Литургии пресуществлению тела и крове Христовы наитием и действием св. Духа через призывание архиерейское или иерейское в словесех Богу Отцу молительных: *сотвори убо хлеб сей честное тело Христа Твоего, а еже в чаши сей честную кровь Христа Твоего, преложив Духом Твоим Святым*» (Чин Присяги Архиер.; Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107). Так и всегда веровала Церковь Христова, по преданию самих св. Апостолов. Об этом свидетельствуют ее древние Литургии, каковы: Литургия св. Апостола Иакова, брата Господня, Литургия, изложенная в Постановлениях Апостольских, и Литургия св.

Василия Великого. Во всех их, как и в Литургии Златоустовой, слова Спасителя, сказанные при установлении Евхаристии, воспоминаются в молитве, обращенной к Богу, и притом с ясным прибавлением заповеди Христовой: *сие творите в Мое воспоминание (Лк. 22:19)*, а непосредственно за тем следует призывание Духа Святого на подлежащие Дары для освящения их и преложения.

§ 149. Невидимое существо таинства Евхаристии: а) действительность присутствия Иисуса Христа в сем таинстве

Мы веруем, что в то самое время, когда священнослужитель, совершающий, по заповеди Спасителя, таинство Евхаристии, призывая Духа Святого на предложенные Дары, благословляет их с молитвою к Богу Отцу: *сотвори убо хлеб сей честное тело Христа Твоего, а еже в чаши сей честную кровь Христа Твоего, преложив Духом Твоим Святым*, хлеб и вино действительно прелагаются в тело и кровь Христовы наитием Духа Святого, – так что, хотя и после сего мы *видим* хлеб и вино на св. трапезе, но в самом существе, *невидимо* для чувственных очей, это суть истинное тело и истинная кровь Господа Иисуса, только под *видами* хлеба и вина (Посл. восточн. патр. о прав. вере чл. 17). Учение православной Церкви о действительности присутствия Иисуса Христа в таинстве Евхаристии имеет непоколебимые основания как в Св. Писании, так и в Св. Предании. – Сюда относятся:

I. Слова обетования Христова о таинстве Евхаристии (**Ин. 6:27–68**), которые необходимо должно понимать в буквальном, а не в каком-либо переносном смысле. Ибо –

1. В буквальном смысле поняли их сами Иудеи, к которым обращена была беседа Спасителя. Когда они услышали от Него: *Аз есмь хлеб животный, иже сшедый с небесе: аще кто снестъ от хлеба сего, жив будет во веки, и хлеб, егоже Аз дам, плоть Моя есть, юже Аз дам за живот мира (-51)*, то начали спорить между собою, недоумевая о возможности такого чуда: *пряхуся же между собою Жидове, глаголюще: како может сей нам дати плоть свою ясти (-52)?* Что ж бы значило это для Иудеев, если бы они поняли слова Спасителя не буквально?

2. Христос Спаситель не только ничем не показал Иудеям, что они понимают Его изречение неправильно, как поступал Он в других случаях (**Ин. 3:3–5; 4:32; 8:21, 32, 39–40; 11:11; 16:19, 22; Мф. 16:6; 19:24**); напротив, еще с большей силой и

раздельностью продолжал Свою речь в том же самом смысле: *аминь аминь глаголю вам, аще не снесте плоти Сына Человеческаго, ни пиете крове Его, живота не имати в себе. ядый Мою плоть, и пияй Мою кровь, иматъ живот вечный: и Аз воскрешу его в последний день. Плоть бо Моя истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво (Ин. 6:53–55).*

3. Точно так поняли эти слова и находившиеся между Идеями ученики Иисуса, вследствие чего многие из них, поражаясь мысли – вкушать плоть и кровь своего Учителя, с ропотом говорили: *жестоко есть слово сие: кто может его послушати (60)?* И Господь, чтобы убедить их в возможности такого чудесного вкушения, указал на другое чудо, на Свое будущее вознесение, на которое Он указывал только в редких случаях, как на самое сильное доказательство Своей Божественной власти в деле учения и истинности Своей проповеди (**Ин. 1:50, 51; Мф. 26:13, 64**). *Ведый же Иисус в Себе, яко ропщут о сем ученицы Его, рече им: сие ли вы блазните? Аще убо узрите Сына Человеческаго восходяща, идеже бе прежде (Ин. 6:61, 62)?*

Выражение «есть плоть», когда оно употребляется в переносном смысле, на языке Св. Писания всегда и везде означает: «причинять другому большое зло, наносить жестокую обиду, особенно же злословить и клеветать» (**Пс. 26:2. Иов. 19:22; Мих. 3:3; Гал. 5:15**), и другого значения не имеет. След. если слова обетования Христова о таинстве Евхаристии принимать в переносном смысле, – то они будут означать следующее: *ядый Мою плоть*, т.е. причиняющий Мне величайшее зло, *имать живот вечный!* И наоборот: *аще не снесте плоти Сына Человеческаго*, т.е. если не будете наносить Ему жестоких обид, злословить и поносить Его, *живота не имати в себе!* Кто не отвратится от подобного сочетания мыслей?

II. Повествование трех Евангелистов, Матфея, Марка и Луки об установлении таинства Евхаристии. Все они свидетельствуют, что Господь Иисус на последней вечери, взяв хлеб, благословил, преломил и, раздавая его ученикам, сказал: *приимите, ядите: сие есть тело Мое, еже за вы ломимое: сие*

творите в Мое воспоминание, – и взяв чашу с вином, и воздав пред нею хвалу Богу, подал ее ученикам, говоря: *пейте от нея вси: сия бо есть кровь Моя новаго завета, яже за многия изливаема во оставление грехов* (**Мф. 26:26**; **Мк. 14:22**; **Лк. 22:19**). Отступать и здесь от буквального смысла слов Спасителя, в которых Он с такой ясностью свидетельствует, что под видами хлеба и вина в таинстве Евхаристии преподаются Его истинное тело и Его истинная кровь, нет ни малейшего основания; напротив, всё заставляет принимать их в смысле буквальном. И –

1. Достоинство Самого Спасителя. Допустить, что Господь, говоря ученикам Своим: *сия есть тело Мое и сия есть кровь Моя...*, хотел собственно выразить мысль: «это есть символ или знак Моего тела, и это есть символ Моей крови», значит допустить вместе, что Он неточностью Своего выражения ввел в заблуждение и Апостолов, и через них всю Церковь.

2. Обстоятельства, посреди которых Христос произнес эти слова. Он произнес их пред одними избранными учениками Своими, которые удостоились от Него слышать: *вы друзи Ми есте* (**Ин. 15:14, 15**); произнес в то время, когда по сознанию самих учеников, Он уже ни о чем не беседовал в притчах, а *глаголал прямо, не обинуясь* (**Ин. 16:29**); произнес в последние часы пред Своими страданиями и смертью.

3. Отношение этих слов Спасителя к тем, какие произнес Моисей при утверждении Ветхого Завета. Устанавливая великое таинство в знамение и утверждение Нового Завета между Богом и новым Израилем, Господь Иисус, преподавая ученикам Своим чашу, сказал: *сия есть кровь Моя новаго завета*, подобно тому, как и Моисей в утверждение Ветхого Завета между Богом и народом израильским, взяв кровь и окропляя ею народ, говорил: *сия есть кровь завета, егоже завещаю к вам Бог* (**Евр. 9:20**; **Исх. 24:8**). Но Моисей несомненно проливал тогда действительную кровь тельчую (**Исх. 24:5**), которая прообразовала искупительную кровь Агнца, закланного за грехи мира на жертвеннике крестном. След, и Иисус Христос преподавал ученикам в чаше завета истинную, действительную кровь Свою.

III. Учение о таинстве Евхаристии всех вселенских Соборов. Так на первом вселенском Соборе присутствовавшие отцы исповедали: «на Божественной трапезе мы не должны просто видеть предложенный хлеб и чашу, но возвышаясь умом, должны верою разуметь, что на свящ. трапезе лежит *Агнец Божий, взявляй грехи мира (Ин. 1:29)*, приносимый в жертву священниками, и, истинно приемля честное тело и кровь Его, должны веровать, что это знамения нашего воскресения». Отцы седьмого вселенского Собора, в обличение еретиков, свидетельствовали: «никто из труб Духа, т.е. св. Апостолов и достославных отцов наших, безкровную жертву нашу, совершающуюся в воспоминание страдания Бога нашего и всего домостроительства Его, не называл образом (εἰκόνα) тела Его. Ибо они не принимали от Господа так говорить и возвещать, а слышали Его благовествующего: *аще не снете плоти Сына Человеческаго, ни пиете крови Его, живота не имати в себе*; также *ядый Мою плоть, и пияй Мою кровь, во Мне пребывает и Аз в нем* и еще: *приимите, ядите, сие есть тело Мое...*, а не сказал Христос: *приимите, ядите образ тела Моего...* Итак ясно, что ни Господь, ни Апостолы, ни отцы бескровную жертву, приносимую священниками, никогда не называли образом, но самим телом и самою кровью (ἀλλὰ αὐτὸ σῶμα καὶ αὐτὸ αἷμα). И хотя прежде нежели совершится освящение, некоторым из св. отцов казалось благочестивым называть сии вместообразными (ἀντίτυπα), но по освящении они суть тело и кровь Христовы, и так веруются».

§ 150. 6) Образ и следствия присутствия Иисуса Христа в таинстве Евхаристии

На основании доселе изложенного учения о действительности присутствия Иисуса Христа в таинстве Евхаристии определяются самый образ и следствия Его присутствия. И –

I. Если это присутствие, как мы видели, состоит в том, что по освящении св. Даров, в Евхаристии находятся и преподаются верующим уже не хлеб и вино, а истинное тело и истинная кровь Господа: то значит, Он присутствует в сем таинстве не так, будто только пронизает (по лжеучению Лютеран) хлеб и вино, остающиеся в целости, и только сопребывает с ним, *в них, под ними* (in, cum, sub pane) Своим телом и кровью, но так, что хлеб и вино прелагаются, пресуществляются, претворяются в самое тело и самую кровь Его (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 56; Посл. восточн. патр. о прав. вере чл. 17). Ибо иначе хлеб и вино не могут соделаться истинным телом и истинной кровью Христовыми, как через преложение и претворение самого существа хлеба и вина в существо тела и крови Христовой, т.е. через пресуществление.

1. К подтверждению этой истины служат те же самые места Св. Писания, которые мы только что рассмотрели. Изрекая обетование об Евхаристии, Господь, между прочим, сказал: *Аз есмь хлеб животный, Иже сшедый с небесе: аще кто съест от хлеба сего, жив будет во веки, и хлеб, егоже Аз дам, плоть Моя есть, юже Аз дам за живот мира (Ин. 6:51)*. При установлении Евхаристии, прияв хлеб, сказал: *сие есть тело Мое*, и, прияв чашу с вином, сказал: *сие есть кровь Моя*. Св. Павел писал к коринфским христианам: *чаша благословения, юже благословляем, не общение ли крове Христовы есть? хлеб, егоже ломим, не общение ли тела Христова есть (1Кор. 10:16)? Темже, иже аще яст хлеб сей, или пьет чашу Господню недостойне, повинен будет телу и крови Господни (11:27)*. Во всех этих местах ясно и прямо называются самый хлеб – телом Христовым, и самое вино – кровью Христовой, а

нимало не выражается, будто вместе с хлебом, или в хлебе, или под хлебом сопребывает тело Господне. Не сказал Христос: в хлебе, егоже Аз дам, плоть Моя есть, а сказал: *хлеб, егоже Аз дам, плоть Моя есть*; не сказал: в сем, или вместе с сим или под сим, есть тело Мое; в сем есть кровь Моя, – а сказал: *сие есть тело Мое, сия есть кровь Моя*. Но хлеб и вино, повторяем, не иначе могут соделаться телом и кровью Господа, как только через преложение, претворение, пресуществление.

2. Во всех древних Литургиях, начиная с Литургии св. Апостола Иакова, и употребляющихся не только в Церкви православной, но и в обществах не православных, как то: у Несториан, Евтихиан, Армян, Сирийцев-Яковитов и в церкви римской, находится молитва к Богу Отцу пред освящением св. Даров, чтобы Он *преложил, пременил, претворил* Духом Святым хлеб в честное тело Иисуса Христа, а вино в честную кровь Его.

3. Святые отцы и учителя Церкви также выражались, что в таинстве Евхаристии хлеб и вино *предлагаются, изменяются, преобразуются, претворяются* в тело и кровь Христовы, или соделываются, становятся, бывают телом и кровью Христовою.

Примеч. Впрочем надобно помнить, что «словом пресуществление не объясняется образ, которым хлеб и вино претворяются в тело и кровь Господню: ибо сего нельзя постичь никому, кроме Самого Бога, и усилия желающих постичь сие могут быть следствием только безумия и нечестия; но показывается только то, что хлеб и вино, по освящению, предлагаются в тело и кровь Господню не образно, не символически, не преизбытком благодати, не сообщением, или наитием единой Божественности Единородного, и не случайная какая либо принадлежность хлеба и вина предлагается в случайную принадлежность тела и крови Христовой, каким либо изменением или смешением, но, как выше сказано, истинно, действительно и существенно, хлеб бывает самым истинным телом Господним, а вино самой кровью Господней» (Посл. восточ. патр. о прав. вере чл. 17).

II. Хотя хлеб и вино в таинстве Евхаристии претворяются собственно в тело и кровь Господа; но Он присутствует в сем

таинстве не одним телом Своим и кровью, но всем существом, т.е. и душой Своей, которая нераздельно соединена с Его телом, и самим Божеством своим, которое Ипостасно и нераздельно соединено с Его человечеством. Посему-то и выразился Спаситель: *ядый Мою плоть и пияй Мою кровь, во Мне пребывает, и Аз в нем. Якоже посла Мя живой Отец, и Аз живу Отца ради: и ядый Мя, и той жив будет Мене ради* (**Ин. 6:56, 57**).

III. Хотя тело и кровь Господа раздробляются в таинстве Причащения и разделяются; но собственно это бывает только с видами хлеба и вина, в которых тело и кровь Христовы и видимы, и осязаемы быть могут, а сами в себе они совершенно суть целы и нераздельны. Ибо Христос всегда один и неразделим: нераздельно соединено в нем Божество с человечеством; нераздельно соединены в Нем человеческая душа с телом; нераздельным и всегда целым остается и Его тело вместе с кровью, как тело живое, которое *востав от мертвых, ктому уже не умирает* (**Рим. 6:9**), тело прославленное (**1Кор. 15:43**), духовное (**-44**), бессмертное. А потому мы веруем, что в каждой части – до малейшей частицы – предложенного хлеба и вина находится не какая-либо отдельная часть тела и крови Господней, но тело Христово всегда целое и во всех частях единое, и в каждой части – до малейшей частицы – присутствует весь Христос по существу Своему, т.е. с душой и Божеством, или совершенный Бог и совершенный человек (Посл. восточн. патр. о прав. вере чл. 17). Эту веру свою Церковь вселенская издревле выражала и выражает в чинопоследованиях Литургии, когда говорит: «раздробляется и разделяется Агнец Божий, раздробляемый и не разделяемый, всегда ядомый и николиже иждиваемый, но причащающихся освящай».

IV. Равным образом, хотя таинство Евхаристии совершалось и совершается в бесчисленных местах вселенной; но тело Христово всегда и везде одно, и кровь Христова всегда и везде одна, и повсюду в сем таинстве всецело присутствует один и тот же Христос, совершенный Бог и совершенный человек. Ясно исповедуют эту истину первосвятители

православного Востока в следующих словах: «хотя в одно и то же время бывает много священнодействий по вселенной, но не много тел Христовых, а один и тот же Христос присутствует истинно и действительно, одно тело Его и одна кровь во всех отдельных церквах верных. И это не потому, что тело Господа, находящееся на небесах, нисходит на жертвенники, но потому, что хлеб предложения, приготовляемый порознь во всех церквах, и по освящении претворяемый и пресуществляемый, делается одно и то же с телом сущим на небесах. Ибо всегда у Господа одно тело, а не многие во многих местах: посему-то таинство сие, по общему мнению, есть самое чудесное, постигаемое одною верою, а не умствованиями человеческой мудрости» (Посл. о прав. вере чл. 17).

V. Если хлеб и вино через таинственное освящение пресуществляются в истинное тело и кровь Христа Спасителя: то значит, со времени освящения св. Даров Он присутствует в этом таинстве постоянно, т.е. присутствует не только при самом употреблении и приятии таинства верующими, как утверждают Лютеране, но и до употребления, и после употребления: ибо хлеб и вино, пресуществившись в тело и кровь Христову, уже не прелагаются в прежнее свое естество, и остаются телом и кровью Господа навсегда, независимо от того, будут ли, или не будут они употреблены верующими (Посл. восточ. патр. о прав. вере чл. 17). Посему-то Сам Спаситель, при установлении таинства Евхаристии, подавая ученикам таинственный хлеб, сказал: *сие есть тело Мое* – прежде нежели ученики от него вкусили, и подавая таинственную чашу, изрек: *сие есть кровь Моя* – прежде нежели ученики от нее пили. Посему-же, с другой стороны, православная Церковь – а) издревле имеет обычай совершать в известные дни Литургию на *преждеосвященных* Дарах в той непоколебимой уверенности, что Дары сии, и по употреблении тех, какие освящены были вместе с ними на прежней Литургии, остаются истинным телом и кровью Христовой; б) издревле также имеет обычай хранить освященные Дары в освященных сосудах для напутствования этими Дарами умирающих, как истинным телом и кровью Христовой.

VI. Если хлеб и вино в св. и животворящих Тайнах суть истинное тело и истинная кровь Господа Иисуса: то сим Тайнам надлежит воздавать ту же честь и Боголепное поклонение, какими мы обязаны Самому Господу Иисусу (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 56. 107). Ибо человеческое естество всецело воспринято Им в единство Его Божеской Ипостаси, нераздельно соединено с Его Божеским естеством, и есть собственное человечество Бога Слова, – так что в лице Богочеловека обоим естествам Его и человечеству, и Божеству, подобает единое, нераздельное Божеское поклонение (см. § 86).

§ 151. Кто может совершать таинство Евхаристии; кто – причащаться сему таинству и в чем должно состоять приготовление к нему?

1. Власть совершать таинство Евхаристии, по учению православной Церкви, принадлежит только епископам, как преемникам Апостолов, а через епископов сообщается и пресвитерам (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107; Посл. вост. патр. о правосл. вере чл. 17). Ибо – а) только Апостолам и, следовательно, в лице их только преемникам их Христос преподал эту власть, когда, установив святейшее таинство, заповедал им: *сие творите в Мое воспоминание* (**Лк. 22:19; 1Кор. 11:24, 25**); и б) только епископы и пресвитеры от дней самих Апостолов постоянно пользовались этой властью в Церкви. Свидетели тому не только частные учителя, но и целые Соборы: никейский 1 (Прав. 18), анкирский (прав. 1), неокесарийский (прав. 9), гангрский (прав. 4) и лаодикийский (прав. 58).

2. Приступать к трапезе Господней и причащаться телу и крови Христовой могут все православные христиане, и только они одни, как лица, которые вступили уже через дверь крещения в Церковь, соделались и остаются ее чадами, и след. наследниками всех благ, предлагаемых Господом в Церкви. *Един хлеб, едино тело есмы мнози*, – писал св. Апостол Павел коринфским христианам, – *все бо от единого хлеба причащаемся* (**1Кор. 10:17**; снес. **11:20, 33**).

А потому никогда не допускались и не допускаются к таинству Евхаристии – а) все те лица, которые еще не вступили через дверь крещения в Церковь, не соделались ее чадами, именно: язычники, иудеи, магометане и оглашенные; б) лица, которые хотя вступили в Церковь через крещение, но отпали от нее через отречение от веры, через ересь и раскол, или за какие-либо другие тяжкие грехи подверглись церковному запрещению. Кроме многочисленных правил соборных и отеческих, доказательством этой мысли служит сам состав Литургии, во время которой совершается таинство Евхаристии.

Известно, что все древние литургии, после проскомидии, состоят из двух частей: из литургии *оглашенных*, на которой позволялось присутствовать для слушания церковных чтений и поучений не только оглашенным и кающимся, находившимся под запрещением или епитимией, но и раскольникам, и еретикам, и даже неверным; и из литургии *верных*, на которой могли присутствовать только одни православные христиане, и на которой собственно и совершается, и преподается таинство Евхаристии.

Что же касается до самих верных: то по правилу Церкви не только одних взрослых, но и «малых младенцев веры ради тех, кои приносят их, подобает сподобляти святых тайн, в освящение душ и телесе их, и в восприятие благодати Господни» (Изв. учител. о под. и прият. Бож. тайн, в конце Служебника). И это правило, доньше соблюдаемое православной Церковью, издревле было соблюдаемо во всей Церкви кафолической, по свидетельству книги Апостольских Постановлений (кн. 8, гл. 13) и учителей Церкви: Дионисия Ареопагита, Киприана, Августина, Папы Иннокентия 1.

3. Впрочем, призывая всех верных чад своих к трапезе Христовой, св. Церковь не иначе допускает их к святейшему таинству, как после предварительного их приготовления, следуя заповеди Апостола: *да искушает человек себе, и тако от хлеба да яст, и от чаши да пьет. ядый бо и пияй недостойне, суд себе яст и пьет, не разсуждая тела Господня (1Кор. 11:28, 29)*. Приготовление это состоит в искреннем испытании верующими и очищении своей совести от грехов посредством таинства покаяния, и вместе – в посте и молитвах, сообразно чинопоследованиям Церкви.

§ 152. Необходимость причащения Евхаристии, и именно под обоими видами, и плоды таинства

I. Причащаться телу и крови Господней есть существенная и необходимая обязанность каждого христианина. Это видно:

1. Из слов Спасителя, которые изрек Он еще при обетовании о таинстве Евхаристии: *аминь аминь глаголю вам: аще не снете плоти Сына Человеческого, ни пиете крове Его, живота не имате в себе. ядый Мою плоть, и пияй Мою кровь, иматъ живот вечный (Ин. 6:53, 54)*. И хотя каждый, возродившийся водой и Духом, но не успевший, за скорой и внезапной кончиной, причаститься телу и крови Господней, может, по чистоте своей и невинности, удостоиться царства небесного (**Мк. 10:14**) – однако же тот, кто, после крещения своего, остается в живых между членами земной Церкви Христовой, и по нерадению ли, или упорству, пренебрегает питаться сею спасительной пищей, без сомнения, не наследует живота вечного (**Ин. 6:53**).

2. Из ясной заповеди Спасителя при установлены Евхаристии. Св. Апостол Павел повествует об этом так: *Господь Иисус в ночь, в нюже предан бываше, прием хлеб, и благодарив преломи, и рече: приимите, ядите, сие есть тело Мое, еже за вы ломимое: сие творите в Мое воспоминание. Такожде и чашу, по вечери, глаголя: сия чаша новый завет есть в Моей крови, сие творите, елижды аще пиете, в Мое воспоминание (1Кор. 11:23–25)*. И затем непосредственно присовокупляет: *елижды бо аще ясте хлеб сей, и чашу сию пиете, смерть Господню возвещаете, Дóндеже приидет (-26)*. А таким образом свидетельствует, что повеление Господа приобщаться телу и крови Его относится не к одним Апостолам, но и ко всем верующим.

3. Из примера св. Апостолов и первенствующих Христиан, которые, свято соблюдая эту заповедь Спасителя, *по вся дни терпяху единодушно в Церкви..., во общении и преломлении хлеба (Деян. 2:42, 46; снес. 1Кор. 10:17; 11:20)*.

4. Из учения и действий православной Церкви, которая внушает чадам своим приступать к трапезе Господней, как можно чаще, и повелевает всем четыре раза, в известные четыре поста года, или, по крайней мере, однажды в год непременно очистить исповедно свою совесть и приобщиться св. Тайнам (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 90).

II. «Причащаться же сему Таинству, как духовные, так и мирские люди должны под обоими видами хлеба и вина» (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107), вопреки лжеучению римской церкви, возбранившей мирянам вкушать от чаши Господней. Ибо –

1. Христос Спаситель установил таинство Евхаристии под обоими видами нераздельно – под видом хлеба и под видом вина, и как, преподавая ученикам Своим хлеб, повелел: *приимите, ядите: сие есть тело Мое*, так же точно, преподавая чашу, заповедал: *пийте от нея вси: сия бо есть кровь Моя* (**Мф. 26:27, 28**). След. если все христиане, духовные и миряне должны причащаться таинству Евхаристии (чему учит и церковь римская), а к существу Евхаристии, по установлению Господа, равно относятся оба евхаристические вида, и если Сам Христос повелел приобщаться сему Таинству под обоими видами вместе: то лишать мирян чаши Господней значит удостаивать их не вполне величайшего таинства и нарушать заповедь Божию.

2. Апостолы, руководимые Духом Святым, преподавали таинство Евхаристии всем христианам под обоими видами, и повелевали приобщаться всем под обоими видами. *Да искушает человек себе, – говорит св. Апостол Павел, который предал нам об Евхаристии именно то, что приял от Господа, – да искушает человек себе, и тако от хлеба да яст, и от чаши да пьет. ядый бо и пийй недостоине суд себе яст и пьет, не разсуждая тела Господня* (**1Кор. 11:28, 29, 24–27**). И еще прежде, убеждая тех же христиан удаляться от вкушения идоложертвенных, писал: *яко мудрым глаголю: судите вы, еже глаголю. Чаша благословения, юже благословляем, не общение ли крове Христовы есть? хлеб, егоже ломим, не общение ли тела Христова есть?.. Не можете чашу Господню*

пити и чашу бесовскую; не можете трапезе Господней причащаться, и трапезе бесовской (1Кор. 10:15, 16, 21).

III. Спасительные плоды или действия таинства Евхаристии, если только мы приобщаемся ему достойно, суть следующие:

1. Оно преискренне соединяет нас с Господом: *ядый Мою плоть, – засвидетельствовал Он Сам, – и пияй Мою кровь, во Мне пребывает, и Аз в нем (Ин. 6:56).*

2. Оно питает наше тело и душу, и способствует укреплению, возвышению, преспеянию нашему в жизни духовной: *плоть бо Моя, – сказал Спаситель, – истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво; далее: якоже посла Мя живой Отец, и Аз живу Отца ради: и ядый Мя, и той жив будет Мене ради (Ин. 6:55, 57).*

3. Наконец, это таинство, принимаемое нами достойно, служит в нас залогом нашего будущего воскресения и вечно-блаженной жизни. *Ядый Мою плоть, – сказал Спаситель, – и пияй Мою кровь, имать живот вечный: и Аз воскрешу его в последний день...; ядый хлеб сей, жив будет во веки (Ин. 6:54, 58).*

Должно однако ж помнить, что все означенные спасительные плоды святейшая Евхаристия приносит только для тех христиан, которые приступают к ней с надлежащим приготовлением и приобщаются ей достойно. А дерзающим приступать без надлежащего приготовления и приобщаться недостойно, это недостойное вкушение тела и крови Господней послужит только к большему осуждению. Так учит св. Апостол, свидетельствуя: *иже аще яст хлеб сей, или пьет чашу Господню недостойне, повинен будет телу и крови Господни. ядый бо и пияй недостойне, суд себе яст и пьет, не разсуждая тела Господня (1Кор. 11:27, 29).* Так же учит и св. православная Церковь, и потому всегда заботится предварительно приготовить чад своих к достойному причащению тела и крови Христовой, а недостойных, известных ей, не допускает к сему таинству (Посл. восточн. патр. о прав. вере чл. 17).

§ 153. Евхаристия, как жертва: а) истинность или действительность сей жертвы

Веруя и исповедуя, что святейшая Евхаристия есть истинное таинство, православная Церковь верует также и исповедует вопреки заблуждениям протестантов, что Евхаристия есть вместе истинная, действительная жертва, т.е. что в Евхаристии тело и кровь нашего Спасителя как, с одной стороны, предлагаются в пищу людям, так, с другой, приносятся за людей в жертву Богу (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107).

1. Эту истину преподавал Сам Христос Спаситель. Еще в пророчественной беседе Своей об установлении Евхаристии, сказав о ней, как о таинстве и спасительной для людей пище: *аще кто съест от хлеба сего, жив будет во веки*, Господь непосредственно присовокупил: *и хлеб, егоже Аз дам, плоть Моя есть, юже Аз дам за живот мира* (**Ин. 6:51**), и тем ясно выразил, что таинство это будет вместе иметь значение умиловительной жертвы Богу. Точно так же, при действительном установлении Евхаристии, сказав ученикам Своим, когда предлагал им благословенный хлеб: *приимите, ядите: сие есть тело Мое*, присовокупил: *еже за вы ломимое*, и сказав, когда предлагал благословенную чашу: *пийте от нея вси: сия бо есть кровь Моя новаго завета*, присовокупил: *яже за вы и за многия изливаемая во оставление грехов*. Кроме того, самым отделением крови от плоти Своей в таинстве Евхаристии, указывая на Свои крестные страдания по плоти и проливание крови, истекшей из ребер Его, дал ясно разуместь, что это таинство, совершающееся в воспоминание искупительного жертвоприношения на Голгофе, само есть жертвоприношение.

2. Эта истина видна и из учения св. Апостолов. Св. Павел, в предостережение коринфских христиан от участия в языческих идоложертвенных, писал: *видите Израиля по плоти: не ядущи ли жертвы общницы олтаревы суть? Что убо глаголю? Яко идол что есть? или идоложертвенное что есть? Но зане,*

яже жрут языцы, бесом жрут, а не Богови: не хочу же вас общников быти бесом. Не можете чашу Господню пити и чашу бесовскую: не можете трапезе Господней причащаться и трапезе бесовской (1Кор. 10:18–21). Противопоставляя здесь трапезу или олтарь христианский трапезе или олтарю языческому, на котором действительно приносились язычниками жертвы, хотя нечистые и богопротивные, учитель языков, очевидно, предполагает, что и на христианской трапезе в таинстве тела и крови Господней совершается истинное, действительное жертвоприношение Богу. В другом послании своем, отклоняя верующих во Христа от жертвоприношений иудейских, потерявших свое значение и силу с пришествием Мессии, тот же Апостол писал: *имамы олтарь* (θυσιᾶστήριον – жертвенник), *от негоже не имут власти ясти служащии сени (Евр. 13:10, снес. 1Кор. 10:18),* и таким названием и противопоставлением олтаря или жертвенника новозаветного ветхозаветному, на котором действительно Иудеи приносили свои жертвы и от которого потом вкушали, снова засвидетельствовал, что и на христианском жертвеннике приносится Богу истинная жертва, преподаваемая в снесь одним только верным.

3. Так всегда смотрела на таинство тела и крови Господней св. католическая Церковь, по преданию от самовидцев и служителей Слова. Это видно, во-первых, из всех ее литургий, где она, совершая Евхаристию, торжественно исповедует пред Богом, что приносит Ему на св. жертвеннике словесную и бескровную жертву *о всех и за вся*. Во-вторых, из свидетельств вселенских Соборов, как-то: а) *никийского I*: «на свящ. трапезе лежит Агнец Божий, *вземляй грехи мира (Ин. 1:29)*, приносимый священниками в жертву бескровную»; б) *трулльского*: «понеже уведали мы, что в различных церквах, по некоему усилившемуся обычаю, виноград к олтарю приносится, и священнослужители, соединяя оный с бескровною жертвою приношения, сим образом обоя купно разделяют народу: того ради необходимым признаем, да никто из священнослужителей впредь сего не творит, но да преподают народу едино приношение во оживотворение и грехов отпущение».

§ 154. 6) Отношение сей жертвы к жертве крестной и свойства ее

I. Жертва, приносимая Богу в таинстве Евхаристии, *по существу своему*, совершенно одна и та же с жертвой крестной. Ибо и ныне на жертвенниках Церкви приносится тот же самый Агнец Божий, который принесен был за грехи мира на кресте, – та же самая пречистая плоть, которая страдала на кресте, та же самая пречистая кровь, которая излилась тогда. И ныне невидимо совершает это таинственное жертвоприношение тот же самый вечный Первосвященник, который совершил и жертвоприношение крестное. Как тогда, так и теперь, один и тот же и *приносяй*, и *приносимый*, и *жертва*, и *Архиерей*, один и тот же Искупитель Мира – Христос. (Собор трулл. прав. 3)

II. Но, *по образу и обстоятельствам жертвоприношения* евхаристическая жертва отличается от жертвы крестной. На кресте Господь Иисус видимо принес Свое пречистое тело и Свою пречистую кровь в жертву Богу: в Евхаристии Он приносит их под видом хлеба и вина. Там Он непосредственно Сам, как Первосвященник, совершил искупительное жертвоприношение: здесь, хотя невидимо совершает его также Сам, но, видимо – посредством пастырей Церкви. Там жертва принесена через действительное заколение Агнца, жертва *кровавая*, – ибо Господь Иисус действительно пострадал, проливал кровь Свою и вкусил смерть по плоти: теперь, когда Он, *встав от мертвых, тому уже не умирает: смерть Им тому не обладает* (**Рим. 6:9**), теперь жертва приносится в Евхаристии через таинственное преложение или пресуществлении Духом Святым хлеба и вина в тело и кровь Христову (**Лк. 22:19, 20**), – без страданий, без проливания крови, без смерти, и потому называется *безкровною и безстрастною*, хотя и приносится в воспоминание страданий и смерти Божественного Агнца. Крестной жертвой совершено искупление всего человечества, и удовлетворена правда Божия за грехи всего мира: а жертва бескровная умиляет Бога только за грехи тех людей, за

которых приносится, и собственно усвояет плоды жертвы голгофской людям, которые способны принять их и усвоить. Наконец, жертва крестная принесена за род человеческий только однажды на Голгофе: а бескровное жертвоприношение, со времени установления его, совершалось, совершается и будет совершаться во спасение людей до второго пришествия Господа (**1Кор. 11:25, 26**), по всем странам мира, на бесчисленных жертвенниках. Вообще, сравнивая крестную жертву с жертвой бескровной, можем выразиться, что первая служит как бы семенем или корнем, а последняя деревом, которое произросло от этого семени, всецело утверждается на этом корени, питается из него живительными соками, и таким образом произрастает спасительные плоды жизни, – так что обе жертвы нераздельны между собой, составляют собственно одну жертву и вместе различаются между собой. Это одно и то же благодатное древо жизни, насажденное Богом на Голгофе, но наполняющее таинственными ветвями своими всю Церковь Божию и питающее своими спасительными плодами всех, ищущих жизни вечной.

III. Будучи, по существу своему, истинной жертвой Богу, святейшая Евхаристия, по своим свойствам, есть жертва не только хвалебная и благодарственная, но и умилоостивительная, приносимая за всех, живущих и умерших (Посл. восточн. патр. о прав. вере чл. 17).

1. Она есть жертва хвалебная и благодарственная. Эти свойства бескровной жертвы ясно указал Сам Спаситель при установлении ее, когда, прияв хлеб, прежде всего *хвалу воздав и благодарив, преломи*, и затем преподал ученикам Своим говоря: *сие есть тело Мое ...* (**Лк. 22:19, 20; 1Кор. 11:23, 24**). Так точно и доньше в православной Церкви священнодействующий бескровную жертву, по чину Литургии св. Василия Великого и св. Иоанна Златоустого, прежде освящения Даров на жертвеннике воспоминает в тайной молитве своей великие дела Божии – создание человека из небытия, многообразное попечение о нем после падения и домостроительство спасения его через Иисуса Христа, прославляет и благодарит Бога Отца, едиnorodного Сына Его,

Спасителя мира, и Всесвятого Духа. Равным образом и все христиане, присутствующие во храме, когда на св. трапезе возносится Богу бескровная жертва, взывают к Нему: *Тебе поем, Тебе благословим, Тебе благодарим, Господи...*

2. Евхаристия есть вместе жертва умилоостивительная за живых и умерших. Ибо она, как мы видели, по существу своему, совершенно тождественна и нераздельна с жертвой крестною; а крестная жертва, без всякого сомнения, принесена в умилоостивление Бога за грехи всех людей. Кроме того и это свойство бескровной жертвы ясно указал Сам Спаситель при установлении ее. Преподавая ученикам тело Свое, Он именно сказал: *еже за вы ломимое*, и преподавая Свою кровь, присовокупил: *яже за вы и за многия изливаемая во оставление грехов*. Посему-то от начала христианства бескровная жертва была приносима Церковью за спасение всех, живущих и умерших. Это видно из чинопоследования всех литургий, начиная с литургии св. Апостола Иакова, в которых нередко жертва сия и прямо называется жертвой умилоостивления, или умилоостивительным жертвоприношением.

IV. О таинстве Покаяния

§ 155. Связь с предыдущим и понятие о таинстве покаяния

1. В трех спасительных таинствах Церкви, доселе нами рассмотренных, преподается человеку всё обилие духовных дарований, необходимых для того, чтобы он мог сделаться христианином и, соделавшись, преуспевать в христианском благочестии и достигнуть вечного блаженства. Крещение очищает грешника от всех его грехов, первородного и произвольных, и вводит в царство благодати Христовой. Миропомазание сообщает ему Божественные силы для укрепления и возрастания его в благодатной жизни. Евхаристия питает его Божественной пищей и соединяет с самим источником жизни и благодати. Но так как, совершенно очистившись от всех грехов в купели крещения, человек не освобождается от следствий прародительского греха и наследственной порчи, каковы – в душе удобопреклонность ко злу, а в теле болезни и смерть (§ 65); так как и после крещения, будучи уже христианином, он снова может грешить, даже очень часто (**1Ин. 1:8, 10**), может подвергаться болезням, иногда очень тяжким, приближающим к могиле: то всеблагодарному Господу угодно было установить в Церкви Своей еще два таинства, как два спасительные врачевства для немощных ее членов, – таинство покаяния, врачующее наши немощи духовные, и таинство елеосвящения, простирающее свои спасительные действия и на немощи наши телесные. Скажем сперва о первом из этих таинств, а потом о последнем.

2. Покаяние, понимаемое в смысле таинства, есть такое священнодействие, в котором Пастырь Церкви, силой Духа Святого, разрешает кающегося и исповедующегося христианина от всех грехов, совершенных им после крещения, так что христианин снова делается невинным и освященным, как он вышел из вод крещения.

§ 156. Божественное установление и действительность таинства покаяния

1. Таинство покаяния Господь установил по воскресении Своем, когда, явившись ученикам Своим, собранным вместе, кроме одного Фомы, торжественно сказал им: *мир вам; и сие рек, дуну, и глагола им: примите Дух Свят. Имже отпустите грехи, отпустятся им: и имже держите, держатся (Ин. 20:21–23)*. Из этих слов видно, что а) Сам Господь преподал Апостолам, а след. и их преемникам, Божественную власть Свою отпущать или не отпущать грехи людям; б) отпущать или не отпущать именно Духом Святым, т.е. Его невидимою силою и действием, и, в) без сомнения, выражать эту власть видимым образом в каком-либо действии. Значит, покаяние является действительным таинством со всеми свойствами истинных таинств (§ 134).

2. Со времен св. Апостолов таинство покаяния постоянно существовало в Церкви, и ее пастыри всегда пользовались Богодарованным правом вязать и решить. Так, в правилах Апостольских говорится: «аще кто, епископ или пресвитер, обращающагося от греха не приемлет, но отвергает: да будет извержен из священнаго сана. Опечаливает бо Христа, рекшаго: *радость бывает на небеси о едином грешнице кающемся*» (пр. 52). В Апостольских Постановлениях, с одной стороны, предстоятелям Церкви весьма ясно напоминает, что им-то предоставлена власть от Бога вязать и решить, и предлагаются многочисленные наставления, как судить различные виды грехов, как поступать с кающимися; а, с другой стороны, заповедуется верующим чтить своих духовных отцов: «потому что они прияли от Бога власть жизни и смерти, власть судить грешников и осуждать на смерть вечнаго огня, кающихся же разрешать от грехов и возвращать к жизни» (кн. 11, гл. 33).

§ 157. Кто может совершать таинство покаяния, и кто приступать к нему

1. Из представленных свидетельств Св. Писания уже видно, что власть совершать таинство покаяния сообщена была вначале Господом одним Апостолам (**Мф. 18:18; Ин. 20:21**; снес. **1Кор 12:28; 2Кор. 5:18, 20**), а от Апостолов перешла к их преемникам в Церкви, епископам и пресвитерам (**Тит. 1:7**; Прав. Апост. 52), так что священнослужители бывают только видимыми орудиями при совершении таинства, которое невидимо совершает через них Сам Бог. Ибо сказано: *елика аще свяжете на земли, будут связана на небеси и елика аще разрешите на земли, будут разрешена на небесех* (**Мф. 18:18**).

2. Приступать к таинству покаяния могут одни только христиане, которые после того, как очистились от всех грехов в таинстве крещения, снова согрешают и имеют нужду в новом средстве к очищению своей совести. Но не могут приступать к этому таинству не-христиане: они должны прежде воспользоваться первым христианским таинством, в котором разрешаются все грехи человеческие, и через него, как через дверь, вступить в Церковь Христову, чтобы иметь право пользоваться прочими таинствами.

§ 158. Что требуется от приступающих к таинству покаяния

Но для того, чтобы приступающий к таинству покаяния мог действительно получить отпущение грехов, от него требуются, по учению православной Церкви (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 112 и 113; Простр. Катех. о покаянии), следующие условия:

1. *Сокрушение о грехах.* Это необходимо по самому существу покаяния; где нет истинного сокращения о грехах, там нет и истинного покаяния, а одно только наружное. Посему-то еще в Ветхом Завете Сам Бог, призывая людей к покаянию, требовал от них, как существенного условия при этом, сокращения о грехах: *обратитесь ко Мне всем сердцем вашим, в посте и в плачи и в рыдании, и расторгните сердца ваша, а не ризы ваша, и обратитесь ко Господу Богу вашему (Иоил. 2:12, 13).* Равным образом и в Новом Завете Христос Спаситель, желая показать пример истинного покаяния в притчах о блудном сыне и мытаре, изображает, с каким глубоким самоосуждением и сокращением о грехах своих первый возвращался к отцу своему и взывал: *отче, согреших на небо и пред тобою, и уже не смею достоин нарецися сын твой: сотвори мя яко единого от наемник твоих (Лк. 15:18, 19),* – и с каким смиренным и сокращенным сердцем присутствовал во храме Божиим последний (т.е. мытарь), издав стоя, не хотяше ни очю возвести на небо, но бияше перси своя, глаголя: *Боже, милостив буди мне грешнику (Лк. 18:13).*

2. *Твердое намерение впредь исправить свою жизнь.* В слове Божиим от кающегося непременно требуется это желание и решимость. Проповедник покаяния Иоанн Предтеча, видев многи Фарисеи и Саддукеи грядущия на крещение его, рече им: *рождения ехиднова, кто сказа вам бежати от будущего гнева? Сотворите убо плод достоин покаяния (Мф. 3:7, 8).* Св. Апостол Петр в речи своей к Иудеям сказал: *покайтесь и обратитесь, да очиститесь от грех ваших (Деян. 3:19).* В Апокалипсисе Ангелу Ефесской Церкви было заповедано:

помяни, откуда спал еси, и покайся, и первая дела сотвори; аще же ни, гряди тебе скоро, и двигну светильник твой от места своего, аще не покаешися (2:5).

3. Вера в Иисуса Христа и надежда на Его милосердие. Ибо о Нем вси пророцы свидетельствуют, оставление грехов прияти именем Его всякому верующему вонь (Деян. 10:43), и несть иного имени под небесем данного в человецех, о немже подобает спастися нам (4:12). Он один примирил нас с Богом Своей крестной смертью (Рим. 5:1, 2; 8:24, 25), один есть вечный наш Первосвященник, темже и спасти до конца может приходящих через Него к Богу, всегда жив сый, во еже ходатайствовати о них (Евр. 7:25).

4. Устное исповедание грехов пред священником. Необходимость этого исповедания сама собой очевидна из того, что разрешить грехи в таинстве покаяния должен священник, а чтобы разрешить или не разрешить какие-либо грехи, надобно наперед знать их. И так как Сам Господь даровал пастырям Церкви Божественную власть вязать и решить (Ин. 20:22, 23), и, без сомнения, не с той целью, чтобы они вязали и решили по безотчетному произволу, но чтобы, напротив, отпускали грехи именно тем, кому можно отпустить, судя по свойству их раскаяния и по степени их грехов, а не отпускали тем, которые окажутся недостойными прощения по своей ли нераскаянности или по тяжести своих преступлений: то исповедание грехов пред пастырями Церкви в таинстве покаяния, необходимо предполагаемое Богодарованной им властью вязать и решить, справедливо должно считать учреждением Божественным. В Церкви постоянно существовало и соблюдено было это учреждение. Так, второе правило лаодикийского Собора гласит: «впадающих в различные согрешения, и пребывающих в молитве, исповедании и покаянии, и от злых дел совершенно обращающихся, после того как по мере согрешения дано им время покаяния, ради милосердия и благодати Божией, вводити в общение». В 102 правиле Собора трулльского читаем: «приявшие от Бога власть решить и вязати, должны рассматривати качество греха и готовность согрешившаго к обращению, и тако употреблять приличное недугу врачевание,

дабы, не соблюдая меры в том и в другом, не утратить спасения недугующаго».

§ 159. Видимая сторона таинства покаяния, невидимые его действия и их обширность

Когда, таким образом, кающийся христианин, с искренним сокрушением о своих грехах, с твердым намерением впредь исправить свою жизнь, с живой верой во Христа Спасителя и надеждой на Него, приходит к пастырю Церкви и исповедует пред ним свои беззакония: служитель Божий внимает исповеданию, и именем Господа Иисуса разрешает, отпускает, прощает все грехи истинно кающегося. Следовательно:

1. К видимой стороне таинства покаяния относятся существенные действия: а) исповедание грехов, которое произносит кающийся христианин пред священнослужителем, и б) разрешение от грехов, произносимое священнослужителем, по выслушании исповеди. Это разрешение, по чину православной Церкви, выражает священнослужитель в следующих словах: «Господь и Бог наш Иисус Христос, благодатию и щедротами Своего человеколюбия, да простит ти, чадо, вся согрешения твоя, и аз недостойный иерей, властью Его, данную мне, прощаю и разрешаю ты от всех грехов твоих, во имя Отца и Сына и Св. Духа. Аминь».

2. Невидимые, благодатные действия таинства покаяния суть а) непосредственное – отпущение грехов и оправдание (**Ин. 20:23**; снес. **Лк. 18:13, 14**), и вслед за тем б) примирение с Богом (**Лук. 15, 17–24**), в) освобождение от вечных наказаний за грехи и надежда на вечное спасение (**Лк. 19:7–9; 23:42, 43**).

3. Должно знать, что невидимые действия благодати в таинстве покаяния, по своей обширности и могуществу, простираются на все беззакония человеческие, и нет греха, который бы не мог быть прощен людям, если только они искренно в нем покаются и исповедают его с живой верой в Господа Иисуса и надеждой на Его заслуги. *Не приидох бо призвати праведники, но грешники на покаяние* (**Мф. 9:13; 18:11**); *несть воля пред Отцем вашим небесным, да погибнет один от малых...* (**18:14**), – говорил Спаситель, – и, как ни велико было грехопадение Ап. Петра, простил и его, когда он

истинно покался. *Долготерпит Господь на нас, – учили также св. Апостолы, – не хотя, да кто погибнет, но да вси в покаяние приидут (2Пет. 3:9).* И известно, что св. Петр призывал к покаянию даже тех иудеев, которые распяли истинного Мессию (**Деян. 2:23, 37, 38**), и потом призывал Симона волхва, родоначальника всех еретиков (**Деян. 8:22**), – а св. Павел разрешил и покаявшегося кровосмесителя, подвергнув его предварительно только временному отлучению (**2Кор. 2:7**). Если же в слове Божиим упоминается о хуле на Духа Святого, которая *не отпустится человеком (Мф. 12:31)*, и о грехе смертном, о прощении которого не заповедано даже молиться (**1Ин. 5:16**): то надобно помнить, что под именем первой разумеется упорное противление очевидной истине Божией, совершенное неверие и нераскаянность, а под именем последнего также жестоковыйное восстание на благочестие и истину, и упорное пребывание в неисправлении (V всел. Собор, прав. 5), след. в том и другом случае предполагается только нравственная невозможность отпущения грехов, со стороны самих грешников, а не со стороны благодати. Но коль скоро и в этих грехах грешники искренно раскаются: они получают прощение от Бога.

§ 160. Епитимии, их происхождение в Церкви и значение

I. Под именем епитимии (ἐπιτίμια) понимаются запрещения или наказания (**2Кор. 2:6**), которые, по правилам церковным, священнослужитель, как духовный врач, определяет некоторым из кающихся христиан для уврачевания их нравственных болезней (Всел. Соб. VI прав. 102). Таковы, например, известнейшие роды епитимий: пост особенный сверх положенного для всех, ежедневное хождение во храм на все службы церковные, молитва домашняя, соединенная с известным числом поклонов, раздаяние милостыни, путешествие ко св. местам, отлучение от причастия св. Таин на большее или меньшее время (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 113).

II. Власть налагать епитимии на некоторых кающихся и как бы связывать их на время своими запрещениями Церковь получила от Самого Господа вместе с тем, как получила от Него власть и отпускать грехи. Ибо Господь сказал св. Апостолам, а след. и их преемникам, не только: *елика аще разрешите на земли, будут разрешена на небесех*, но и: *елика аще свяжете на земли, будут связана на небеси* (**Мф. 18:18**), не только: *имже отпустите грехи, отпустятся им*, но вместе: *и имже держите, держатся* (**Ин. 20:23**). Св. Апостолы, действительно, и пользовались этой властью. Так, св. Павел, услышав о появившемся между коринфскими христианами кровосмеснике, и желая его уврачевать, подвергнул беззаконника самой строгой епитимии, повелел отлучить его от Церкви, *предати такового сатане во измождение плоти, да дух спасется* (**1Кор. 5:1–5**), – и потом, когда епитимия произвела спасительное действие и виновный покаялся, простил его и заповедал Коринфянам снова принять покаявшегося в церковное общение (**2Кор. 2:6–8**).

III. Епитимии, хотя, по существу своему, суть наказания, но, по значению, наказания только исправительные, врачебные, отеческие (παιδεία), точно такие, о каких говорит Апостол: егоже

любит Господь наказует (παιδεύει) (**Евр. 12:6**), и в другом месте: от Господа наказуемся (παιδευόμεθα), да не с миром осудимся (**1Кор. 11:32**). А отнюдь не наказания в собственном смысле (τιμωρία), как учит Римская церковь, которое будто бы должен временно понести кающийся грешник, чтобы удовлетворить за грехи свои оскорбленной правде Божией. Иначе: епитимии суть врачевства от грехов, а не вознаграждения, не удовлетворения за грехи вечной правде. Это подтверждают:

1. Св. Апостол Павел. Он, как мы видели, наложил тяжкое наказание на коринфского кровосмесника, которое сам же назвал епитимиею, – повелел отлучить *такого* от Церкви, *передать сатане во измождение плоти...* с какою же целью? *Да дух спасется* (**1Кор. 5:1–5**). И потом, как только заметил, что епитимия произвела в грешнике *скорбь*, раскаяние, тотчас снял ее (**2Кор. 2:7**). След. Апостол наказывал не для того, чтобы собственно наказать, и через наказание удовлетворить правде Божией, а чтобы исправить, и, когда врачевство благотворно действовало, отнял его, именно потому, чтобы дальнейшее употребление его, как уже излишнее, вместо пользы, не причинило только вреда больному, *да не како мною* (чрезмерною) *скорбию пожерт будет таковой* (**2Кор. 2:7**).

2. Правила св. Соборов, вселенских и поместных, и св. отцов. Из этих правил с непререкаемой ясностью видно: а) что древние учителя Церкви, если считали епитимии за наказания, то за наказания только исправительные, и прямо называли их духовными врачевствами; б) что, налагая епитимии на грешников, не о том заботились, лишь бы только справедливо наказать, одного больше, другого меньше, по мере преступлений каждого для надлежащего удовлетворения правде Божией за грехи, а чтобы именно приспособить епитимии, как врачевства к свойству и степени духовных болезней; в) что единственной целью епитимии пред Богом и пред Церковью признавали не какое-либо удовлетворение правде Божией за грехи, а только уврачевание грешников, предохранение их от грехов на будущее время; г) что потому не дожидались непременно, пока грешник понесет сполна

определенное ему наказание, и таким образом удовлетворит правде Божией, а, напротив, если замечали благотворное влияние этих наказаний на грешника, уменьшали их, сокращали время епитимий или даже совсем снимали их; д) что, наконец, епитимии налагали не за все грехи, а только за некоторые важнейшие, и след. все не считали епитимии за удовлетворения правде Божией: иначе такого удовлетворения, хотя в различной степени, надлежало бы требовать за каждый грех, большой или малый (VI всел. Соб. прав. 102; Анкир. прав. 5; Карфаг. прав. 52; Василия Великого прав. 3; Григория Нисского прав. 1, 4, 5, 8).

Примеч. Чтобы понять, каким образом епитимии могут служить врачевствами против духовных болезней и производить спасительные действия, для этого надобно взять во внимание следующее:

1. Епитимии, как наказания церковные, естественно смиряют гордость грешника, научают его глубже осознать свою виновность пред Богом и пред Церковью, возбуждают в нем ненависть ко грехам и желание исправиться. И след. епитимии указывают кающимся христианам определенное поприще для дальнейшего упражнения и большего укрепления всех тех благих чувствований и намерений, какие имеют кающиеся во время самого покаяния и которые должны послужить началом в деле их исправления.

2. Епитимии, большей частью, состоят из каких-либо благочестивых упражнений, которые прямо бывают направлены против известных страстей и пороков грешника, и потому непосредственно способствуют к искоренению их. Так, человеку невоздержанному и сластолюбцу назначается епитимиею воздержание, пост; скупому или хищнику – раздаяние милостыни; рассеянному и гоняющемуся за мирскими удовольствиями – частое хождение в Церковь, чтение Св. Писания, домашняя молитва и под. Очевидно, что чем более каждый из этих грешников будет с благим расположением выполнять назначенную ему епитимию, тем более он будет отвыкать от прежних своих слабостей и наклонностей, и приобретать противоположный навык.

3. Епитимии, как наказания церковные, поражая одних грешников, вразумляют и устрашают других, и тем предохраняют их от подобных грехов, способствуют к исправлению нравов между членами Церкви, и вместе к ограждению ее канонов и постановлений против своеволия и непослушания заблуждающихся чад.

V. О таинстве елеосвящения

§ 161. Связь с предыдущим, понятие об елеосвящении и его названии

1. Таинство покаяния, как благодатное врачевство, предназначено для всех христиан, но только для исцеления одних болезней их духовных. Таинство елеосвящения есть другое спасительное врачевство, предназначенное для христиан, больных по самому телу, и имеющее целью врачевать не одни болезни их духовные, но и телесные.

2. Такое понятие об елеосвящении дает нам православная Церковь, когда говорит: «елеосвящение есть таинство, в котором, при помазании тела елеем, призывается на больного благодать Божия, исцеляющая немощи душевные и телесные» (Простр. Хр. Катех. ч. 1, чл. 10).

§ 162. Божественное установление таинства елеосвящения, его действительность и употребление в Церкви

О таинстве елеосвящения со всею ясностью говорит в Св. Писании св. Апостол Иаков, когда, наставляя христиан: *злостраждет ли кто в вас? да молитву деет: благодушествует ли кто? да поет, непосредственно продолжает: болит ли кто в вас? да призовет пресвитеры церковныя, и да молитву сотворят над ним, помазавше его елеем, во имя Господне. И молитва веры спасет болящего, и воздвигнет его Господь: и аще грехи сотворил есть, отпустятся ему (Иак. 5:13–15)*. Из этих слов равно открывается и Божественное установление елеосвящения, и действительность его, как таинства.

1. Божественное установление. Ибо, с одной стороны, очевидно из связи речи, что Апостол говорит о елеопомазании не как о чем-то новом, чего прежде не знали христиане, а только указывает им на это врачебное средство, как уже на существовавшее и общеизвестное между ними, которым и заповедует пользоваться в случае болезней. С другой же стороны, несомненно, что св. Апостолы ничего не проповедывали сами от себя (**Гал. 1:11, 12**), но учили только тому, что заповедал им Господь Иисус (**Мф. 28:20**), и что внушал Дух Божий (**Ин. 16:13**); известно, что они называли себя *слугами Христовыми* и только *строителями*, а не установителями тайн Божиих (**1Кор. 4:1**). След. и елеосвящение, заповедуемое здесь св. Апостолом Иаковом христианам, как таинственное врачевство от болезней телесных и душевных, заповедано Самим Господом нашим Иисусом Христом и Духом Божиим. Когда именно установил Господь это таинство, в Писании не находим: так как многое, чему учил и что совершил Он на земле, не предано письмени (**Ин. 21:25**). Но всего естественнее думать, что это таинство, как и два другие (крещение и покаяние), через которые даруется отпущение грехов, Господь установил уже по воскресении Своем, когда

дадеса Ему всяка власть на небеси и на земли (**Мф. 28:18**), и когда Он *деньми* *четыредесятьми* являлся Апостолам и глаголал им, яже о царстве Божию (**Деян. 1:3**) т.е. об устройении Своей святой Церкви, существеннейшую часть которой и составляют таинства.

2. Действительность, как таинства. Ибо, кроме Божественного установления – первой необходимой черты всякого христианского таинства, елеосвящению усвояются в представленных словах Апостола и две остальные черты: чувственный знак – помазание больных елеем с молитвой, и соединенное с этим чувственным знаком сверхчувственное действие благодати – отпущение грехов и исцеление болезней.

3. Не должно быть ни малейшего сомнения в том, что от дней апостольских таинство елеопомазания совершалось в Церкви; ибо Церковь не могла забыть, а тем более нарушить заповедь, так ясно преподанную Апостолом и столько спасительную для верующих. Но сохранились о том и некоторые свидетельства древних учителей, например – *Цезарий*, писатель V века, в одном слове своем так наставляет христиан: «всякий раз, когда постигнет какая-либо болезнь, пусть больной примет тело и кровь Христову и помажет тело свое, чтобы исполнились на нем слова Писания: *болит ли кто...* Видите, братие, кто в болезни прибегает к Церкви, тот удостоивается получить и здравие тела, и отпущение грехов». Равным образом *Иннокентий I, папа Римский* (V в.), отвечая на вопрос: как понимать слова Апостола Иакова: *болит ли кто в вас ...* и проч., говорит: «их, без сомнения, должно разуметь о верующих больных, которые могут быть помазываемы св. елеем хрисмы или помазания». И вслед за тем, решая другой вопрос, может ли епископ совершать это помазание, продолжает: «нет причины сомневаться в возможности для епископа того, что несомненно может совершать пресвитер. О пресвитерах у Апостола сказано потому, что епископы, будучи удерживаемы занятиями, не ко всем больным могут ходить... Проходящим (церковное) покаяние нельзя сообщать этого помазания: потому что оно есть таинство. Ибо кому воспрещаются прочия таинства: как можно дозволить только одно»? Должно

присовокупить, что таинство елеосвящения содержат в числе прочих таинств не только Латиняне, отделившиеся от православной Церкви с девятого века, но и Несториане и Монофизиты, отлученные от нее еще третьим и четвертым вселенскими Соборами в пятом столетии.

§ 163. Кому и кем может быть преподаваемо таинство елеосвящения?

В тех же самых словах, которыми св. Апостол Иаков засвидетельствовал Божественное установление таинства елеосвящения, вместе с его действительностью, он ясно указал и лица, которым может быть преподаваемо это таинство, и самих совершителей таинства.

1. О лицах первого рода св. Иаков выразился: *болит ли* (ἄσθενεῖ) *кто в вас...* и далее: *молитва веры спасет болящего* (κάρνοντα). След. таинство елеосвящения предназначено для христиан только больных, и больных тяжело, страждущих, изнемогающих, как показывают употребленные Апостолом слова. Но с другой стороны было бы крайностью разуместь здесь одних умирающих или таких больных, которые находятся уже при самой кончине; ибо представленные слова Апостола, и по общему употреблению их на греческом языке, и по употреблению в Св. Писании (**Мф. 10:8; 25:36–39, Лк. 4:40; 7:10; 9:2; Ин. 4:46; 5:3; 11:1** и др.), означают не одних умирающих, но вообще тяжело больных, след. и таких, которые имеют надежду на выздоровление.

2. Совершителями таинства елеосвящения Апостол прямо называет пресвитеров: *да призовет пресвитеры церковныя...* Это, без сомнения, не значит, чтобы совершать елеосвящение не имели власти епископы, непосредственные преемники Апостолов, и по преимуществу раздаятели даров благодати; но св. Иаков упоминает об одних пресвитерах потому, как заметил папа Иннокентий I, что «епископы, будучи удерживаемы другими занятиями, не ко всем немощным могут ходить». Число пресвитеров для совершения елеопомазания, по древнему чину православной Церкви, обыкновенно назначается седмичное. Но так как это число у Апостола не определено и не относится к существу таинства: то иногда, по обстоятельствам, таинство совершалось и бóльшим числом священников и меньшим – до трех и до одного.

§ 164. Видимая сторона таинства елеосвящения и его невидимые, благодатные действия

I. Видимую сторону таинства елеосвящения св. Апостол обозначает словами: *да молитву сотворят над ним, помазавше его елеем во имя Господне*. Т.е. сюда относятся –

1. *Помазание больного елеем или деревянным маслом*. Елей этот предварительно освящается священнослужителями перед самым совершением таинства. И затем они семикратно один за другим, помазуют болящего в виде креста на челе, ноздрях, ланитах, устах, персях и руках с обеих сторон.

2. *Молитва веры*, произносимая священнослужителями, при самом помазании больного. Она, по чину православной Церкви, читается так: «Отче святыи, врачу душ и телес, поспавый Единороднаго Твоего Сына, Господа нашего Иисуса Христа, всякий недуг исцеляющаго и от смерти избавляющаго, исцели и раба Твоего (имярек) от обдержащия его телесныя немощи и оживотвори благодатию Христа Твоего» и проч.

II. Невидимые, благодатные действия елеосвящения суть –

1. *Исцеление немощей телесных*. Для больных телом собственно предназначено таинство елеосвящения; потому уврачевание телесных болезней и составляет самый первый благодатный плод этого таинства, как и говорит Апостол: *болит ли кто в вас? да призовет ..., и потом: и молитва веры спасет (σώσει) болящаго и воздвигнет (ἐγείρει) его Господь (Иак. 5:14, 15)*. Правда, не всегда бывает это действие от елеосвящения. Но – а) иногда действительно бывает, и больной мало по малу выздоравливает совершенно и восстает с одра болезни. Еще чаще – б) опасно больной получает, по крайней мере, временное облегчение от болезни или подкрепление и возбуждает к перенесению ее, – а это есть также цель таинства елеосвящения; потому что глагол – (ἐγείρο) означает не только – воздвигаю, но и возбуждаю, одушевляю, подкрепляю. Иногда же – в) приемлющие таинство елеосвящения не получают от него уврачевания болезней, может быть, потому же, почему и приемлющие таинство Евхаристии, вместо спасительных от

него плодов, только суд себе ядят и пьют (**1Кор. 11:29**), – т.е. по своему недостойнству, по отсутствию живой веры в Господа Иисуса, по жестокосердию. Наконец – г) желать или требовать, чтобы всякий раз, как только человек удостоивается елеосвящения, он исцелялся от своих болезней, значило бы требовать, чтобы он вовсе не умирал: а это противно самому плану нашего восстановления, по которому нам необходимо сложить с себя это греховное, мертвенное тело, чтобы со временем, по ту сторону гроба, облечься в бессмертное. Посему, приступая к таинству елеосвящения, всякий болящий должен всецело предаваться в волю Господа, Который лучше нас знает, кому полезнее ниспослать исцеление от болезни и продолжить жизнь, и кому благовременно прекратить ее (**Прем. 4:10, 11**).

2. *Исцеление немощей душевных.* Сказав о первом, непосредственном действии елеосвящения на больного – уврачевании его болезней телесных, св. Иаков присовокупляет: *и аще грехи сотворил есть, отпустятся ему*. Этим условным выражением: *аще грехи сотворил есть*, Апостол, очевидно, предполагает, что больной прежде елеосвящения уже воспользовался другим очистительным средством от грехов – таинством покаяния, иначе представить больного безгрешным Апостол не мог (**1Ин. 1:8, 10**). И доселе в православной Церкви каждый приступающей к таинству елеосвящения, предварительно очищает себя от грехов через исповедание их пред отцом духовным. Но так как во время тяжелой болезни, когда обыкновенно обращаются к таинству елеосвящения, человек не всегда способен, изнемогая телом и душою, принести истинное, совершенное раскаяние во грехах и вообще выполнить те условия, какие требуются от кающегося для получения разрешения от грехов; так как некоторые грехи, по немощи, он может исповедать не вполне, а другие и вовсе не исповедать по забвению; так как некоторые особенно тяжкие грехи, и после исповеди могут сильно беспокоить совесть болящего: то милосердый Господь, собственно для такого рода больных, даровал еще особое врачевство к уврачеванию их немощей душевных в таинстве елеосвящения. Здесь за

изнемогающего больного предстает пред Господом целый собор Его служителей, и молитвой веры от лица всей Церкви умоляет Его, милосердного, даровать немощному отпущение прегрешений и очистить совесть его от всякой скверны. Таким образом отпущение грехов через таинство елеосвящения, назначенного собственно для тяжело больных, есть не что иное, как восполнение отпущения грехов в таинстве покаяния, – восполнение не по недостаточности самого покаяния для разрешения всех грехов, а по немощи больных воспользоваться этим спасительным врачевством во всей его полноте и спасительности.

VI. О таинстве брака

§ 165. Связь с предыдущими; брак, как установление Божие, и его цель; понятие о браке, как таинстве

I. Три таинства православной Церкви: крещение, миропомазание, причащение – предназначены для всех людей, чтобы каждый мог сделаться христианином и потом преуспевать в христианском благочестии и достигнуть вечного спасения. Два другие таинства – покаяние и елеосвящение предназначены для всех христиан, как два спасительных врачевства, одно от болезней душевных, а другое от болезней телесных и вместе душевных. Но есть еще два таинства, учрежденные Господом, которые если не предназначены и не обязательны для всех людей, если не необходимы для каждого из членов Церкви непосредственно, за то необходимы для целой Церкви вообще, для ее существования и процветания. Это – а) таинство брака, сообщающее известным лицам благодать к естественному рождению детей, будущих чад Церкви; и б) таинство священства, сообщающее также особым лицам благодать к сверхъестественному рождению чад Церкви и воспитание их для жизни вечной.

II. Брак можно рассматривать с двух сторон: как закон природы или установление Божие, и как таинство новозаветной Церкви, освящающее ныне, по падении человека, этот закон. Пред изложением учения о браке собственно в последнем смысле, необходимо, для раздельности понятий, сказать несколько слов о браке, как установлении Божиим и его цели.

1. Брак есть несомненно установление Божие, есть закон, положенный Творцом в самом устройстве человека, и потом утвержденный и раскрытый в сверхъестественном откровении. Свящ. Бытописатель, излагая историю происхождения первых людей, свидетельствует: *и сотвори Бог человека... мужа и жену сотвори их. И благослови их Бог, глаголя: раститесь и множитесь, и наполните землю (Быт. 1:27, 28)*. Говоря далее о происхождении, в частности, первой жены и о приведении ее к Адаму, повествует: *И рече Адам, просвещенный Духом Божиим*

(**Мф. 19:4–6**); *се ныне кость от костей моих, и плоть от плоти моея: сия наречется жена, яко от мужа своею взята бысть сия. Сего ради, оставит человек отца своего и мать, и прилепится к жене своей: и будета два в плоть едину* (**Быт. 2:23–24**). Всё это было при самом начале мира во дни невинности человека. После потопа, хотя род человеческий находился уже в состоянии падения, Бог однако же снова утвердил закон брака Своим благословением точно так же, как и в начале: *и благослови Бог Нoa, и сыны его, и рече им: раститесь и множитесь, и наполните землю* (**Быт. 9:1**). В законе, данном через Моисея, находим строгие постановления, ограждающие неприкосновенность брачного союза, как установленного и благословенного Богом (**Лев. 20:10; Втор. 7:14; 22:22; 28:11**). В Новом Завете эту истину подтвердил Сам Христос Спаситель, когда на вопрос фарисеев, по всякой ли вине можно разводиться с женой, отвечал: *несте ли чли, яко Сотворивый искони, мужеский пол и женский сотворил я есть? И рече: сего ради оставит человек отца своего и мать: и прилепится к жене своей, и будета оба в плоть едину. Якоже к тому неста два, но плоть едина: еже убо Бог сочета, человек да не разлучает* (**Мф. 19:4–6**). И еще прежде – когда почтил Своим присутствием брачное торжество в Кане Галилейской и даже совершил здесь Свое первое чудо (**Ин. 2:1** и дал.).

2. Цель Божественного установления брака двоякая. Во-первых, умножение и сохранение человеческого рода, как видно из слов Самого Бога, благословившего первозданную чету: *мужа и жену сотвори их, – повествует Моисей, – и благослови их Бог, глаголя: раститесь и множитесь, и наполните землю* (**Быт. 1:27, 28**). В этой цели брака заключается и та, чтобы раждать и умножать чад для Церкви Божьей, в состав которой призваны от начала все люди или весь род человеческий (**Мф. 28:19; Ин. 10:14, 16**). Во-вторых, взаимное вспомоществование супругов в прохождении настоящей жизни: *и рече Господь Бог: не добро быти человеку единому: сотворим ему помощника по нему* (**Быт. 2:18**). И сотворил Бог первую жену Еву из ребра Адама, чтобы, при таком единстве природы, они тем сильнее

чувствовали в себе взаимную любовь и старались жить не раздельною жизнью (**Быт. 2:22–24**). К этим двум целям брака, после падения человека, присоединилась еще третья, именно – служить обузданием возникших в человеческой природе греховных похотений и врачевством против беспорядочных влечений чувственности. *Добро человеку, – говорит Апостол, – жене не прикасаться: но блудоддеяния ради кийждо свою жену да имат (1Кор. 7:1, 2).* И далее: *глаголю же безбрачным и вдовицам, добро им есть, аще пребудут якоже и аз. Аще ли не удержатся, да посягают: лучше бо есть жениться, нежели разжизатися (8:9).*

3. Чтобы освятить, возвысить и укрепить закон брака который сам по себе свят и чист по своему происхождению от Бога и по своим целям, но вследствие расстройтва человеческой природы подвергся зловердному влиянию греха и многочисленным искажениям со стороны людей, предавшихся чувственности, – Господь Иисус благоволил установить в Церкви Свое особое таинство, – таинство брака. Под именем этого таинства разумеется такое священнодействие, в котором лицам брачущимся, по объявлении ими пред Церковью обета супружеской верности, преподается свыше через благословение священнослужителя Божественная благодать, освящающая их брачный союз, возвышающая его в образ духовного соединения Христа с Церковью и потом содействующая им к благословенному достижению всех целей брака.

§ 166. Божественное установление таинства брака и его действительность

Когда и как Господь установил таинство брака, – тогда ли, когда присутствовал на браке в Кане Галилейской (**Ин. 2:1–11**); или когда, по поводу известного вопроса фарисеев, раскрывал истинное понятие о браке и сказал: *еже убо Бог сочета, человек да не разлучает* (**Мф. 19:3–12**), или уже по воскресении Своем, когда *деньми четырьдесятьми* являлся ученикам Своим, и глагола им, *яже о царствии Божию*, т.е. о том, что относилось к установлению Его Церкви (**Деян. 1:3**), – Евангелия не упоминают: так как *и ина многа, яже сотвори Иисус, не суть писана в книгах сих* (**Ин. 20:30; 21:25**). Но частью из Писаний Апостольских, а еще более из Свящ. Предания мы, несомненно, убеждаемся, что таинство брака существовало в Церкви с самого ее происхождения, и след. ведет свое начало от Самого Иисуса Христа.

I. В Писаниях Апостольских находим ясные намеки на существование таинства брака в Церкви Апостольской. Так –

1. В послании к Ефесеям св. Апостол Павел, излагая обязанности супруги христианки, говорит: *жены, своим мужем повинуйтеся, якоже Господу: зане муж глава есть жены, якоже и Христос глава Церкви...*, *якоже Церковь повинуется Христу, такожде и жены своим мужем во всем* (**5:22–24**). Затем, излагая обязанности супруга христианина, продолжает: *мужие, любите своя жены, якоже и Христос возлюбил Церковь, и Себе предаде за ню* (**-25**). Наконец, желая объяснить самое основание этих супружеских обязанностей, указывает на существо супружеского союза и на то значение, какое он получил в христианстве: *сего ради оставит человек отца своего и мать, и прилепится к жене своей, и будета два в плоть едину. Тайна сия велика есть: аз же глаголю во Христа, и во церковь* (**5:31, 32**). Т.е. Св. Апостол заповедует, чтобы жены христианские точно так же и в той же мере повиновались мужьям своим, как Церковь повинуется Христу, а мужья в такой же мере любили своих жен, в какой Христос возлюбил Церковь,

– потому именно, что супружеский союз их знаменует собой союз Христа с Церковью, и в этом отношении есть тайна и тайна великая. Но если брачный союз двух лиц в христианстве есть действительно, по самому существу своему, таинственный образ союза Христа с Церковью; а союз Христа с Церковью, без всякого сомнения, исполнен благодати и святости (**Ин. 1:14; Еф. 5:25**); то необходимо предположить, что и брачный союз в христианстве бывает освящаем и исполняется благодатию Христовой через какое-либо таинство.

2. В другом своем послании св. Апостол Павел, рассуждая о состоянии девственном и состоянии брачном, между прочим говорит: *жена привязана есть законом, во елико время живет муж ея: аще же умрет муж ея, свободна есть, за негоже хочет, посягнута: точию о Господе (1Кор. 7:39)*. Выражение: *точию о Господе* – естественно приводит к мысли, что брак христианский еще при Апостолах, в отличие от других брачных союзов, заключался *о Господе*, или *во имя Господа*, т.е. был делом веры и Церкви, и след. освящался или запечатлевался ими через какое-либо видимое священнодействие.

II. Св. отцы и учителя Церкви, блюстители Апостольского предания, не оставляют никакого сомнения в этой истине. Например, св. *Игнатий Богоносец* пишет: «подобает женившимся и выходящим замуж, чтобы союз их совершался по благословию епископа, – да будет брак *о Господе*, а не по вожделению».

Св. Иоанн Златоустый, восставая против срамных песней и празднований, бывающих обыкновенно при браках, говорит: «зачем безчестить всенародно *честное таинство* брака? Все это надобно отвергнуть и учить дочь стыдливости с самого начала, и позвать священников, и чрез молитвы и благословения заключить союз супружества, чтобы умножалась любовь жениха и сохранилось целомудрие невесты, а всего более, чтобы в дом тот вошли дела добродетели, и изгнаны были из него все коварства диавола, и чтобы они (супруги), соединяемые *благодатию Божью*, провождали жизнь приятную».

Св. Зенон Веронийский: «любовь супружеская двух людей чрез достоуважаемое таинство сочетавает в плоть едину».

III. Прибавим, что кроме православной Церкви, брак считают в числе таинств не только Римские христиане, но и уклонившиеся от православия издревле, каковы: Копты, Армяне, Марониты, Абиссинцы, Несториане, и тем ясно свидетельствуют, что в древней вселенской Церкви вера в таинство брака была всеобщю, повсеместною.

§ 167. Видимая сторона таинства брака и невидимые действия

I. К видимой стороне таинства брака относятся два существенных действия. Это, во-первых, торжественное свидетельство жениха и невесты пред лицом Церкви о том, что они вступают в брачный союз по добровольному взаимному согласию и сохраняют супружескую верность до конца жизни. А во-вторых, торжественное благословение их брачного союза священником, когда он, возлагая венец на голову жениха, возглашает: «венчается раб Божий... рабе Божией... во имя Отца и Сына и Св. Духа»; потом, возлагая венец на голову невесты, повторяет: «венчается раба Божия... рабу Божию... во имя Отца и Сына и Св. Духа», и наконец, произнося краткую молитву к Богу: «Господи Боже наш, славою и честно венчай я», троекратно благословляет их обоих вместе.

II. Невидимые действия благодати, сообщаемой через таинство брака брачующимся, состоят вообще в том, что она соделывает, по выражению Апостола, самый союз их *тайною великою*, поколику соделывает его образом таинственного союза Христа с Церковью: *тайна сия велика есть*, – говорит Апостол, – *аз же глаголю во Христа, и во Церковь* (**Еф. 5:32**). И следовательно в том, что благодать сия в частности –

1. Освящает и, так сказать, одухотворяет брачный союз двух лиц: ибо свят и духовен союз Христа с Церковью. Посему Апостол и говорит о христианском браке: *честна женитва во всех, и ложе нескверно* (**Евр. 13:4**), и заповедует христианским супругам: *сия есть воля Божия, святость ваша, хранить себе самих от блуда, и ведети комуждо от вас свой сосуд стяжавати во святыни и чести* (**1Сол. 4:3, 4**).

2. Скрепляет брачный союз двух лиц узами нерасторжимыми; ибо нерасторжим и вечен союз Христа с Церковью (**Мф. 28:20**). И о христианском-то браке должно разуметь по преимуществу: *еже Бог сочета, человек да не разлучает* (**Мф. 19:6**), – сочета не законом только брака, который (закон) Он даровал людям еще вначале и подтверждал

в ветхозаветном откровении, но преимущественно Своею благодатью, которую сообщает брачующимся через особое новозаветное таинство.

3. Наконец, содействует христианским супругам в продолжение всей жизни свято исполнять взаимные обязанности друг к другу, по высокому образцу святейшего союза Христа с Церковью. При этом только становятся понятными и удобоисполнимыми заповеди св. Апостола, чтобы *мужи любили своя жены, якоже и Христос возлюбил Церковь, и Себе предаде за нее (Еф. 5:25)*, а жены повиновались своим мужем во всем, *якоже Церковь повинуется Христу (-24)*. Подражать такому высокому образцу было бы не по силам человеку, если бы он не подкреплялся особою благодатью Божиею. Содействуя же в исполнении взаимных обязанностей христианским супругам, в продолжение всей их жизни, эта благодать тем самым уже содействует им и к достижению всех целей брачного союза, т.е. к благословенному рождению детей – будущих чад Церкви, к взаимному вспомоществованию во всём добром и к предохранению себя от связей незаконных или не благословенных.

§ 168. Кто может совершать таинство брака, и что требуется от приступающих к этому таинству

I. Власть совершать таинство брака, как и все другие таинства, с самого начала христианства принадлежала пастырям Церкви, епископам и пресвитерам. Об этом говорит еще св. Игнатий Богоносец, и потом свидетельствуют: св. Василий Великий, св. Григорий Богослов, св. Иоанн Златоустый и др.

II. Лица, приступающие к таинству брака, по правилам православной Церкви –

1. Должны быть оба веры христианской. Ибо без веры во Христа несть в человеке и приемлемости для благодати Божией, сообщаемой через таинства, и вообще пользоваться духовными дарами, какие предлагаются в царстве благодати Христовой, могут одни те, которые вступили уже в это царство через дверь крещения (**Ин. 3:5**). Посему брак с неверными (не христианами) христианам запрещен (IV всел. Собор, прав. 14; VI вселенск. 72).

2. Должны быть веры православной, если не оба, то, по крайней мере, одно, т.е. жених или невеста. Иначе, как может быть принято с искреннею верою благословение Божие от служителя православной Церкви, когда нет веры к самой Церкви, раздаятельнице даров благодати? Но если хотя одно лицо из брачующихся православно: то ради этого одного низводится благословение Божие на союз брачующихся, так как оба они, по слову Божию, становятся тогда *в плоть едину* (**Мф. 19:5**). Низводится однако же, под тем условием, чтобы неправославное лицо никаким образом не касалось впредь веры лица православного, и чтобы имеющие произойти от них дети были воспитаны в православной вере (Соб. Лаод. прав. 10, 31; IV всел. прав. 14; VI всел. прав. 72).

3. Должны находиться вне известных степеней родства плотского и духовного, определенных правилами Церкви (VI всел. прав. 53, 54; Неокесар. 2; Васил. Вел. 23, 78, 87; Тимоф. 11).

4. Должны иметь взаимное добровольное согласие на вступление в брак. Это вытекает из самого существа брачного союза: *оставит человек, – сказал Господь, – отца своего и мать, и будета оба в плоть едину (Мф. 19:5)*. Такое соединение двух лиц возможно только по силе свободной воли, движимой любовью, а отнюдь не по принуждению. Потому Церковь всегда торжественно вопрошает жениха и невесту перед самым их венчанием: по благову ли и непринужденному произволению вступают они в супружество. И, только получив утвердительный ответ, благословляет их союз.

§ 169. Свойства христианского брака, освящаемого таинством

Свойства христианского брака, освящаемого таинством, суть: а) единичность, т.е. христианский брак есть союз только одного мужа и одной жены, и б) нерасторжимость.

1. Христианство запрещает многоженство (πολυγαμία) и освящает таинством только союз двух лиц, одного мужа и одной жены (μονογαμία). Ибо таков первоначальный закон брака, положенный Творцом в самой природе человека, и тогда же выраженный праотцом рода человеческого, по вдохновению свыше. *И сотвори Бог человека, – повествует свящ. бытописатель, – мужа и жену сотвори их (Быт. 1:27). И далее: и созда Господь Бог ребро, еже взя от Адама, в жену, и приведе ю ко Адаму. И рече Адам: се ныне кость от костей моих, и плоть от плоти моя: сия наречется жена, яко от мужа своего взята бысть сия. Сего ради оставит человек отца своего и мать, и прилепится к жене своей: и будут два в плоть едину (2:22–24; снес. Мф. 19:4–6).* Этот закон подтвердил и объяснил Сам Христос Спаситель, когда сказал: *Сотворивый искони, мужески пол и женски сотворил я есть, и рече: сего ради оставит человек отца своего и мать, и прилепится к жене своей и будут оба в плоть едину. Якоже тому не ста два, но плоть едина (Мф. 19:4, 5).* На этот же закон ясно указывал христианам и св. Апостол Павел, говоря: *кийждо свою жену да имать... жена своим телом не владеет, но муж: такожде и муж своим телом не владеет, но жена (1Кор. 7:2, 4),* и внушая христианским супругам, что их союз таинственно образует собою союз Христа с Церковью (Еф. 5:23 и след.).

2. Второе свойство христианского брака – нерасторжимость также определяется из первоначального закона о браке, положенного Творцом в самой природе человека и объясненного Христом Спасителем. Когда Фарисеи спросили его: *аще достоит человеку пустити жену свою по всякой вине?* – Он отвечал: *несте ли чли, яко Сотворивый искони,*

мужеский пол и женский сотворил я есть? И рече: сего ради оставит человек отца своего и мать: и прилепится к жене своей, и будета оба в плоть едину. Якоже к тому не ста два, но плоть едина: еже убо Бог сочета, человек да не разлучает. Когда Ему возразили, что Моисей заповедал отпускать жену и давать ей книгу распустную, – Господь сказал: Моисей по жестокосердию вашему повеле вам пустити жены ваша: из начала же не бысть тако (**Мф. 19:3–8**). Когда вслед за тем о том же спросили Его ученики, Он заметил: иже аще пустит жену свою, и оженится иною, прелюбы творит на ню. И аще жена пустит мужа, и посягнет за иного, прелюбы творит (**Мк. 10:11, 12**). Учение Господа о нерасторжимости брака проповодывали и св. Апостолы: оженившимся, – пишет Апостол Павел, – завещаваю, не аз, но Господь, жене от мужа не разлучатися. Аще ли же и разлучится, да пребывает безбрачна, или да смирится с мужем своим: и мужу жены не отпущати (**1Кор. 7:10, 11**). Один только случай указал Спаситель, когда допускается расторжение брака. Это неверность, измена супружескому союзу кого-либо из супругов: иже аще пустит жену свою, разве словесе прелюбодейна, и оженится иною, прелюбы творит (**Мф. 19:9**): всяк отпущаяй жену свою, разве словесе любодейнаго, творит ю прелюбодействовати (**5:32**).

VII. О таинстве священства

§ 170. Связь с предыдущим; священство, как особое Богоучрежденное служение в Церкви (иерархия), и его три степени; понятие о священстве, как таинстве

1. Излагая доселе учение о таинствах, мы о каждом из них замечали, что оно может быть совершаемо и преподаваемо верующим только пастырями Церкви, епископами и пресвитерами. Но для того, чтобы люди могли соделываться пастырями Христовой Церкви и получать власть совершать таинства, Господь учредил еще особое таинство, – таинство священства.

2. Священство понимается в двояком смысле: как особое сословие людей, особое служение в Церкви, известное под именем иерархии (священноначалия), и как особое священнодействие, через которое посвящаются и поставляются люди в это служение. В первом смысле священство мы уже рассматривали и видели, что Сам Господь учредил иерархию, или чин пастырей, что в этой иерархии три Богоучрежденные степени: степень епископа, степень пресвитера и степень диакона и проч. (§§ 127–129). Теперь скажем о священстве, как о таинстве.

3. Под именем священства, как таинства, разумеется такое священнодействие, в котором, через молитвенное возложение рук архиерейских на главу избранного лица, низводится на это лице Божественная благодать, освящающая и поставляющая его на известную степень церковной иерархии, и потом содействующая ему в прохождении иерархических обязанностей.

§ 171. Божественное установление и действительность таинства священства

1. Божественное установление таинства священства видно из действий св. Апостолов, которые сами, по наставлению от Духа Святого, воспоминавшего им всё, что заповедал Господь Иисус (**Ин. 14:26**), совершали это таинство, и через возложение рук возводили на все три степени иерархии. Так, о рукоположении в сан епископа упоминает св. Апостол Павел, заповедуя ученику своему Тимофею, епископу Ефесскому: *не неради о своем даровании, живущем в тебе, еже дано тебе бысть пророчеством с возложением рук священничества* (**1Тим. 4:14**), и в другом послании: *вспоминаю тебе возгревати дар Божий, живущий в тебе возложением руку моею* (**2Тим. 1:6**). О рукоположении в сан пресвитерский читаем в книге Деяний Апостольских, повествующей, что Апостолы, Павел и Варнава, когда проходили с проповедью малоазийские города Листру, Иконию, Антиохию, то *рукополагали им пресвитеры на вся церкви* (**Деян. 14:23**). О рукоположении в сан диаконский читаем в той же свящ. книге, где говорится о первых семи диаконах: *ихже поставиша пред Апостолы, и помолившеся возложиша на ня руце* (**6:6**). Посему-то св. Апостол Павел свидетельствует, что Сам Господь дал Церкви Своей не только Апостолы, пророки, благовестники, но и пастыри и учителя к совершению святых, в дело служения (**Еф. 4:11, 12**), и прощаясь с пастырями Ефесской церкви, сказал: *внимайте себе и всему стаду, в немже вас Дух Святой постави епископы, пасти Церковь Господа и Бога* (**Деян. 20:28**).

2. Из всех этих мест, взятых в совокупности, раскрывается и та истина, что священство есть действительное таинство. Ибо оно имеет не только Божественное происхождение, но и особый чувственный знак – руковозложение, и через этот знак низводит на избранных особое дарование, особый дар Божий, так что они поставляются в свой сан самим Духом Святым; след. имеет все существенные признаки таинства. Достойно также замечания,

что все христианские секты, существующие на востоке и еще древле уклонившиеся от православия, единодушно признают священство одним из таинств Церкви.

§ 172. Видимая сторона таинства священства, его невидимые действия и неповторяемость

I. Видимую сторону таинства священства составляет рукоположение, соединенное с молитвою.

1. Рукоположение. Об этом свидетельствует св. Писание, которое говорит, что через рукоположение с самого начала совершалось посвящение и в сан епископа (**1Тим. 4:14; 2Тим. 1:6**), и в сан пресвитера (**1Тим. 5:22; Тит. 1:5**), и в сан диакона (**Деян. 6:6**). Свидетельствуют правила св. Апостол (пр. 68), а также вселенские и поместные Соборы: никейский I (пр. 4 и 19), анкирский (пр. 13), антиохийский (пр. 10), халкидонский (пр. 6), карфагенский (прав. 36, 59, 100).

2. Соединенное с молитвою. Так поступали сами св. Апостолы: *помолившиеся*, они рукоположили первых семь диаконов (**Деян. 6:6**); *помолившиеся*, рукополагали на вся церкви пресвитеры (**14:23**). Эта молитва употребляется в православной Церкви и доселе, и читается так: «Божественная благодать, всегда немощная врачующи и оскудевающая восполняющи, пророчествует такого-то благоговейнейшаго иподиакона во диакона (или диакона во пресвитера): помолимся убо о нем, да приидет на него благодать Всесвятаго Духа».

II. Невидимое действие таинства священства состоит в том, что через него, по молитве, действительно сообщается рукополагаемому Божественная благодать, соответствующая его будущему служению, благодать священства. О ней, как мы уже видели, а) ясно говорит св. Апостол Павел епископу Ефесскому Тимофею: *не неради о своем даровании живущем в тебе, еже дано тебе, бысть пророчеством с возложением рук священничества* (**1Тим. 4:14**), *вспоминаю тебе возгревати дар Божий, живущий в тебе, возложением руку моею* (**2Тим. 1:6**); б) говорят, как о *благодати не продаемой* – отцы халкидонского Собора (пр. 2). Надобно заметить, что благодать священства хотя одна, но сообщается через таинство в различной степени: в меньшей степени диакону, в большей пресвитеру, еще в большей епископу, соответственно самому

служению их в Церкви, так что, по силе полученных через рукоположение дарований, епископ есть и главный учитель, и первый священнодействователь, и главный правитель или архипастырь в своей частной церкви; пресвитер, получая всю власть через рукоположение от епископа, имеет власть учить, священнодействовать и духовно управлять только в своем приходе и в зависимости от епископа; а диаконы суть только способники и сослужители епископам и пресвитерам в их служении Церкви, сами же по себе не имеют власти ни учить, ни священнодействовать, ни управлять (см. § 129).

III. Благодать священства, сообщаемая через рукоположение, хотя в различной степени, диаконам, пресвитерам и епископам, и облекающая их известной мерой духовной власти, обитает в душе каждого из них неизменно: почему ни епископ, ни пресвитер, ни диакон в другой раз не рукополагается в тот же сан, и таинство священства считается неповторяемым. На первую мысль указывает св. Апостол Павел, когда двукратно напоминает епископу Тимофею о его даровании, *живущем* в нем (**1Тим. 4:14**), о даре Божиим, *живущем* в нем (**2Тим. 1:6**). Последняя мысль раскрывается в 68 правиле св. Апостолов: «аще кто, епископ, или пресвитер, или диакон, приемлет от кого либо второе рукоположение: да будет извержен от священнаго чина и он, и рукоположивый»; также в 36 и 59 правилах собора карфагенского.

§ 173. Кто может совершать таинство священства, и что требуется от приступающих к нему

I. По учению православной Церкви, власть рукополагать в свящ. степени принадлежит только непосредственным преемникам Апостолов, епископам (Посл. восточн. патриарх. о прав. вере чл. 10). И это учение –

1. Основывается на Свящ. Писании. Свящ. книги представляют, что Апостолы только сами рукополагали в степени иерархии, и предоставили это епископам. Рукополагали сами в сан епископа (**2Тим. 1:6**), в сан пресвитера (**Деян. 14:22, 23**), в сан диаконский (**6:6**). Предоставили это епископам: св. Павел писал к епископу критскому Титу: *сего ради оставих тя в Крите, да недокончанная исправиши, и устроиши по всем градом пресвитеры, якоже тебе аз повелех* (**Тит. 1:5**), и заповедал епископу ефесскому Тимофею: *руки скоро не возлагай ни на когоже, ниже приобщайся чужим грехом* (**1Тим. 5:22**).

2. Подтверждается правилами св. Апостолов и св. соборов. Первое и второе правило св. Апостолов повелевают: «епископа да поставляют два или три епископа. Пресвитера и диакона и прочих причетников да поставляет один епископ» (снес. карфаг. собор, прав. 60; 1 всел. соб. прав. 19; антиох. прав. 9; халкид. прав. 2).

II. Лица, приступающие к таинству священства –

1. Должны быть христиане и христиане православные: так как предназначаются быть пастырями православной Церкви (I вселен. соб. прав. 1).

2. Должны быть люди, испытанные в слове веры и в житии, сообразном правому слову (лаодик. соб. прав. 12): *якоже Божиим строители* (**Тит. 1:7**), которые призываются учить других вере словом и житием (**1Тим. 3:2; 4:12**). Посему в законоположении Церкви постановлено: а) ищущий священнического достоинства должен знать Св. Писание и церковные правила, чтобы самому исполнять их и наставлять в них вверенную паству (VII всел. соб. пр. 2); б) от языческого жития недавно пришедшего и

вообще новообращенного (**1Тим. 3:6**), или от порочного образа жизни обратившегося, не должно поспешно производить в епископа или пресвитера, но по надлежащем испытании (Апост. прав. 80; всел. соб. пр. 2, 9; лаодик. собор пр. 3); в) мирянин или монах должны восходить на высоту епископства не иначе, как по испытанию в низших церковных степенях (Двукр. 17; Сард. 10).

3. Должны быть, если избираются в сан епископа, свободными от уз брака (собор. трул. пр. 12), если же избираются в сан пресвитера или диакона, то могут, по желанию, находиться и в брачном состоянии (апост. прав. 26; неокес. пр. 1; I всел. соб. пр. 3; VI всел. 3, 6, 18).

Глава II. О Боге как о Судье и Мздовоздателя

§ 174. Связь с предыдущим, понятие о Боге, как Судье и Мздовоздаятеле, и состав церковного о сем учения

1. Великое дело освящения людей или усвоения им заслуг Христовых Бог совершает не иначе, как при свободном участии в том со стороны самих людей, под условиями их веры и добрых дел (§§ 121, 122). Для совершения этого дела Богом назначен предел: для лиц частных оно продолжается до конца их земной жизни, а для всего рода человеческого будет продолжаться до самой кончины мира. По окончании же того и другого периода, Бог является и имеет явиться Судьею и Мздовоздаятелем для каждого человека и для всего человечества. Он требует и потребует у людей отчета, как они воспользовались средствами, данными для их освящения и спасения, и всякому воздает и воздаст по заслугам.

2. Как в деле нашего искупления участвовали все лица Пресв. Троицы, хотя, собственно, и непосредственно Икупителем нашим был Сын Божий, принявший на Себя естество наше и вкусивший за нас смерть (§ 74); как в деле нашего освящения участвуют также все Лица Пресв. Троицы, хотя, собственно, и непосредственно совершает наше освящение Своею благодатью Бог Дух Святой (§ 106); так точно и в деле суда над нами, в деле мздовоздаяния нам участвует вся Пресв. Троица. Эта мысль – а) вытекает, как следствие, из догмата о том, что Лица Пресв. Троицы еднотелны, имеют единое Божество, единое хотение, и, различаясь только личными свойствами, нераздельны во всём, почему и невозможно, чтобы одно из них действовало только от себя, без всякого участия двух других; б) подтверждается Св. Писанием, которое говорит, например о Боге вообще: *без веры не возможно угодить Богу: веровати же подобает приходящему к Богу, яко есть, и взыскающим Его Мздовоздатель бывает (Евр. 11:6; снес. 12:23)*. Но собственно и непосредственно, нареченный от Бога, судия живым и мертвым есть Сын Божий, Господь наш Иисус Христос (Деян. 10:42): Ему область даде

Отец суд творити (**Ин. 5:27**); Он же, Сын Человеческий, приити имать во славе Отца Своего со Ангелы Своими; и тогда воздаст комуждо по деянием его (**Мф. 16:27**; снес. **19:28**).

3. Излагая учение о Боге, как Судье и Мздовоздаятеле, православная Церковь различает двоякий суд Божий, двоякое мздовоздаяние: *во-первых*, суд частный, который совершает Господь над каждым человеком порознь вдруг по смерти его, и следующее за тем мздовоздаяние еще не полное, не окончательное, и *во-вторых* – суд всеобщий, который совершит Господь торжественно над всем родом человеческим при кончине мира и который заключит мздовоздаянием уже полным, решительным, вечным (Прав. Испов. веры ч. 1, отв. на вопр. 58–61). Таким образом это учение разделяется на две половины, из которых каждая подразделяется на две части.

**Член 1. О Боге, как Судье и Мздовоздателя для
каждого человека порознь**

I. О частном суде

§ 175. Обстоятельство, предваряющее частный суд: смерть человека

Частный суд, как учит православная Церковь, бывает для человека вдруг по смерти его, которая, таким образом, является существенным обстоятельством, предваряющим этот суд (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 61). Учение о самой смерти, по частям нами уже изложенное прежде (§§ 62, 64, 67), здесь довольно представить в следующих главных чертах:

1. Смерть человека есть разлучение души его от тела, и называется в Св. Писании разными именами, как-то: *исходом* (**Лк. 9:31**), *концем* (**Мф. 10:22**), *изведением души из ее темницы* (**Пс. 141:8**), *разрешением от уз тела* (**Фил. 1:23**), *отшествием* (**2Тим. 4:6**), *успением* (**Деян. 13:36**) и под. При этом разлучении двух составных частей человека тело его, как *персть возвращается в землю, якоже бе, а Дух возвращается к Богу, Иже даде его* (**Екк. 12:7**) и остается всегда живым и бессмертным (§ 58).

2. Причина смерти человека заключается в его грехопадении (**Быт. 2:17; 3:19**). Ибо Бог созда человека в неистление (**Прем. 2:23**), и, для постоянного освежения его телесных сил, для поддержания его жизни навсегда, даровал ему в начале древо жизни (**Быт. 2:9**).

3. Будучи следствием и оброком греха наших прародителей, распространившегося от них на всё их потомство, смерть необходимо сделалась общим уделом всего рода человеческого: *едином человеком грех в мир вниде, и грехом смерть, и тако смерть во вся человеки вниде, в немже вси согрешиша* (**Рим. 5:12**).

4. Смерть есть предел, которым оканчивается время подвигов для человека и начинается время воздаяния, так что, по смерти, невозможно нам ни покаяние, ни исправление жизни. Эту истину выразил Христос Спаситель Своей притчей о богатом и Лазаре, из которой видно, что тот и другой, немедленно по смерти получили воздаяние, и богатый, как ни мучился во аде, не мог, через покаяние, освободиться от своих

страданий (**Лк. 16:26**). Выразил потом св. Апостол Павел, когда писал о самом себе: *подвигом добрым подвизахся, течение скончах, веру соблюдох: прочее убо соблюдается мне венец правды* (**2Тим. 4:8**) и когда наставлял христиан: *се ныне время благоприятно, се ныне день спасения* (**2Кор. 6:2**); *темже убо Дóндеже время имамы, да делаим благое ко всем* (**Гал. 6:10**).

§ 176. Действительность частного суда

Учение о том, что, по смерти человека, бывает для него суд, называемый частным в отличие от всеобщего, имеющего быть при конце мира, –

1. Известно было еще в церкви ветхозаветной. Премудрый сын Сирахов говорит в одном месте: *удобно есть пред Богом, в день смерти воздати человеку по делом его. Озлобление времени забвение творит сладости, и в скончании человека открытие дел его* (**Сир. 11:26, 27**).

2. Со всею ясностью выразил в Новом Завете св. Апостол Павел, когда сказал: *лежит человеком единою умерети, потом же суд* (**Евр. 9:27**). Апостол, очевидно, не полагает никакого промежутка между смертью и судом, и след. понимает не всеобщий суд, а частный.

3. Ясно проповедовали св. отцы и учителя Церкви. Например, св. Иоанн Златоуст внушал своим слушателям: «никто из живущих на земле, не получив разрешения в грехах, по переходе в будущую жизнь, не может избежать истязания за оные. Но как здесь преступники из темниц приводятся на суд в оковах: так, и по отшествии из сей жизни, все души приведутся на страшный суд, обремененные различными узами грехов». «По отшествии из здешней жизни, мы предстанем на страшный суд, отдадим отчет во всех делах своих; и – если пребывали во грехах, то подвергнемся истязанию и казни; а если решимся хотя мало внимать себе, то удостоимся венцев и благ неизреченных».

Примечание. Как происходит частный суд – Св. Писание не излагает. Но образное представление этого суда, основанное преимущественно на св. предании и согласное со Св. Писанием, находим в учении о *мытарствах* (τελώντα), издревле существующем в православной Церкви (Прав. Испов. ч. 11, отв. на вопр. 25).

1. Сущность учения о мытарствах, которое подробно изложено в слове св. Кирилла Александрийского о исходе души, можно выразить так: а) мытарства представляют собой

неизбежный путь, которым совершают свой переход от временной жизни к вечному жребию все человеческие души, как злые, так и добрые; б) на мытарствах, во время этого перехода, каждая душа, в присутствии ангелов и демонов, без сомнения пред оком всевидящего Судьи, постепенно и подробно истязуется во всех ее делах, злых и добрых; в) вследствие этих истязаний, этого подробного отчета каждой души в ее прежней жизни, души добрые, оправданные на всех мытарствах, возносятся ангелами прямо в райские обители, а души грешные, задержанные на том или другом мытарстве, обвиненные в нечестии, влекутся, по приговору невидимого Судии, демонами в их мрачные обители. И следовательно, мытарства – это не что иное, как частный суд, который совершает над человеческими душами невидимо Сам Господь Иисус посредством ангелов, допуская к тому и *клеветников братии нашей* (**Ап. 12:10**), злых духов, – суд, на котором припоминаются душе и беспристрастно оцениваются пред нею все ее дела, и после которого определяется ей известная участь.

2. Учение о мытарствах согласно со Св. Писанием. В этом учении представляется:

а) что к людям умирающим, при разлучении их души от тела, являются ангелы Божии и духи-истязатели. И Сам Спаситель заметил: *бысть умрети нищему, и несену быти Ангелы на лоно Авраамле* (**Лк. 16:22**); а другому человеку сказал Бог: *безумне, во сию ночь душу твою истязут от Тебе* (**12:20**);

б) что, по разлучении от тела, душа человека, совершая свой путь в мир высший через воздушные пространства, непрестанно встречает здесь падших духов и слово Божие свидетельствует, что воздух как бы наполнен *духами злобы поднебесной* (**Еф. 6:12**), – разумеется наполнен не телесно, а духовно, что князь их есть князь *власти воздушныя* (**Еф. 2:2**);

в) что Бог не непосредственно творит суд частный над душой человека, по разлучении ее с телом, а допускает истязать ее духам злобы, как бы орудиям своего грозного правосудия, и вместе с тем употребляет в орудия своей благодати ангелов добрых. Но известно из Писания, что, и при

кончине мира, Господь не Сам непосредственно будет совершать всё, относящееся к суду, а *послет Ангелы Своя, которые соберут от царствия Его вся соблазны, и творящих беззаконие, отлучат злыя от среды праведных, и ввергут их в печь огненную* (**Мф. 13:41, 49**), и что Бог попускает падшим духам вообще действовать против человека (**Иов. 1:12; 1Пет. 5:9**), и иногда употребляет их еще на земле в орудия Своего праведного гнева против грешников, как *ангелы люты* (**Пс. 77:49; 1Кор. 5:5**).

II. О мздовоздаянии после частного суда

§ 177. Учение православной Церкви и состав этого учения

О мздовоздаянии людям, которое бывает следствием частного суда над ними, православная Церковь учит: «хотя прежде последнего суда ни праведные, ни грешные не получают совершенного воздаяния за дела свои; но при всем том не все души находятся в одинаковом состоянии, и не в одно и то же место посылаются» (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 61). «Веруем, что души умерших блаженствуют или мучатся, смотря по делам своим. Разлучившись с телами, оне тотчас переходят или к радости, или к печали и скорби: впрочем, не чувствуют ни совершенного блаженства, ни совершенного мучения. Ибо совершенное блаженство или совершенное мучение каждый получит по общему воскресению, когда душа соединится с телом, в котором жила добродетельно или порочно» (Посл. восточн. патриарх. о прав. вере чл. 18). Таким образом православная Церковь различает двоякое мздовоздаяние после частного суда: одно для праведников, другое для грешников, хотя то и другое называет еще несовершенным, неокончательным.

§ 178. Мздовоздаяние праведникам: а) прославление их на небесах – в Церкви торжествующей

Мздовоздаяние праведникам, по воле небесного Судьи, имеет также свои два вида: это – а) прославление их, хотя еще несовершенное, на небеси – в Церкви торжествующей, и б) прославление их на земле – в Церкви воинствующей.

I. Действительность мздовоздаяния праведникам на небеси (еще не полного), вдруг по окончании частного суда над ними и прежде последнего всеобщего суда (Прав. Испов. ч.1, отв. на вопр. 67), несомненна из Св. Писания. Оно представляет нам:

1. Ясное обетование Господа касательно этой истины. Христос-Спаситель, Который имел крестом Своим отверсть для людей вход в царство небесное, сказал в утешение Апостолам пред отшествием Своим ко Отцу: *в дому Отца Моего обители многи суть: аще ли же ни, рекл бых вам: иду уготовати место вам. И аще уготовлю место вам, паки прииду и поиму вы к себе, да, идеже есмь Аз, и вы будете (Ин. 14:2, 3)*. Вместе с тем Он молился ко Отцу: *Отче, ихже дал еси Мне, хочу, да, идеже есмь Аз, и тии будут со Мною: да видят славу Мою, юже дал еси Мне (17:24)*. И, вися на древе крестном, изрек разбойнику покаявшемуся: *аминь глаголю тебе, днесь со Мною будеши в раи (Лк. 23:43)*.

2. Живую уверенность св. Апостолов в исполнении этого обетования. Так, Апостол Павел говорит о себе: *обдержим есмь от обою, желание имый разрешитися и со Христом быти, мною паче лучше: а еже пребывати во плоти, нужнейше есть вас ради (Фил. 1:23, 24)*. И в другом месте: *вемы, яко аще земная наша храмина тела разорится, создание от Бога имамы, храмину нерукотворену, вечну на небесех... Дерзаем же и благоволим паче отъити от тела, и внити ко Господу (2Кор. 5:1, 8)*. Т.е. Апостол выражает, что, вдруг по разрушению земной храмины тела, праведников ожидает нерукотворная храмина на небеси, вдруг по разрешении и отшествии их от тела они имеют *внити ко Господу и со Христом быти*.

3. Наконец, действительное исполнение этого обетования. Св. тайновидец Иоанн Богослов видел окрест престола Божия на небеси *двадесять и четыре престола* и на них старцев, облеченных в белую одежду и имеющих златые венцы на главах (**Ап. 4:4**); видел под небесным алтарем *души избитых за слово Божие и за свидетельство, еже имейху* (**6:9**); и еще видел *народ мног... от всякаго языка и колена и людей и племен, стоявший пред престолом и пред агнцем и взывавший: спасение сядущему на престоле Богу нашему и агнцу* (**7:9, 10**).

II. Место, куда отходят души праведников после частного суда, и самое их состояние там и блаженство изображаются различно.

1. Место это в Св. Писании называется *раем* (**Лк. 23:43**), *лоном Авраама* (**Лк. 16:22**), *царством небесным* (**Мф. 5:10**), *царством Божиим* (**Лк. 13:28, 29**), *домом Отца небесного* (**Ин. 14:2**), *градом Бога живаго, Иерусалимом небесным* (**Евр. 12:22; Гал. 4:26**). И, по учению православной Церкви, каким бы кто именем из числа упомянутых ни назвал место сие, не погрешит: только бы знал, что души скончавшихся праведников пребывают в благодати Божией, и, как гласят церковные песни, *на небеси* (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 67).

2. Состояние душ праведных на небеси и их блаженство, хотя, без сомнения, неодинаковое, соответственно заслугам каждого (**1Кор. 3:8**), полагается: а) в покое или успокоении от трудов (**Евр. 4:3, 11; Ап. 14:13**); б) в непричастности никаким печалям и страданиям (**Ап. 7:16, 17**); в) в возлежании, и след. в ближайшем общении с Авраамом, Исааком, Иаковом и прочими святыми (**Мф. 8:11; Лк. 16:22**); г) во взаимном общении с тьмами ангелов (**Евр. 12:22, 23; Лк. 16:22**); д) в стоянии пред престолом Агнца, в прославлении Его и служении Ему (**Ап. 7:9–17**); е) в сожитии (**Ин. 14:3; Фил. 1:26**) и соцарствии со Христом (**2Тим. 2:11, 12**); ж) в лицезрении Бога (**1Кор. 13:12; 2Кор. 5:8**).

III. Впрочем, хотя души праведных, после частного суда, отходят на небо и удостоиваются блаженства; но это их блаженство не есть еще полное и совершенное, а только предначатие вечного блаженства. Ибо, по учению слова Божия, полное блаженство каждый человек получит уже после

всеобщего суда, когда снова явится полным человеком в воскресшем теле своем: *всем бо явится нам подобает*, – говорил св. Апостол христианам, – *пред судищем Христовым, да примет кийждо, яже с телом содела, или блага, или зла (2Кор. 5:10)*; прочее убо, – писал он о самом себе, – *соблюдается мне венец правды, егоже воздаст ми Господь в день он, праведный Судия, не токмо же мне, но и всем возлюбльшим явление Его (2Тим. 4:8)*. Равным образом св. отцы Церкви учили, что блаженное состояние праведников на небеси, вдруг после их кончины, есть еще не полное. Например: св. Григорий Богослов, вслед за тем, как выразил сильное благожелание скончавшемуся брату своему Кесарию – внити в небеса, упокоиться в недрах Авраама, возвеселиться в лике ангелов и блаженных душ и предстоять пред Царем небесным, – продолжает: «для меня убедительны слова мудрых, что всякая добрая и боголюбивая душа, как скоро, по разрешении от сопряженного с нею тела, освободится отселе, приходит в состояние чувствовать и созерцать ожидающее ее благо; а по очищении, или по отложении (или еще, не знаю, как выразить) того, что ее омрачало, услаждается чудным каким-то услаждением, веселится и радостно шествует к своему Владыке; потому что избегла здешней жизни, как несносного узилища, и свергла с себя лежащие на ней оковы, которыми крыла ума влеклись долу. Тогда она в видении как бы уже пожинает уготованное ей блаженство. А потом и сопророжденную себе плоть, с которою упражнялась здесь в любомудрии, от земли, ее давшей и потом сохранившей, восприяв непонятным для нас образом и известным только Богу, их соединившему и разлучившему, – вместе с нею вступает в наследие грядущей славы».

§ 179. б) Прославление праведников на земле – в Церкви воинствующей: аа) почитание и призывание Святых

Прославление праведников, по кончине их, на земле – в Церкви воинствующей выражается тем, что Церковь земная: а) почитает их, как угодников и друзей Божиих, и призывает их в молитвах, как предстателей пред Богом; б) чтит самые их мощи и другие останки, а также их свящ. изображения или иконы.

І. Церковь Христова почитает праведников, не как богов каких, а как верных слуг, угодников и друзей Божиих; восхваляет их подвиги и дела, совершенные ими при помощи благодати Божией во славу Божию, так что вся честь, воздаваемая Святым, относится к величеству Божию, Которому они благоугождали на земле своей жизнью; чествует Святых ежегодными воспоминаниями о них, всенародными празднествами, созиданием во имя их храмов и под. (Прав. испов. ч. III, отв. на вопр. 52; Посл. восточ. патр. о прав. вере, отв. на вопр. 3). В таком смысле почитание святых –

1. Совершенно согласно со Св. Писанием. Св. Писание, запрещая воздавать кому либо Божеское поклонение и служение (λατρεία), кроме единого истинного Бога (**Втор. 6:13; Ис. 42, 8; Мф. 4, 10; 1Тим. 1, 17**), вовсе однако же не запрещает этим воздавать надлежащее, разумеется, низшее почтение (δουλεία) и верным слугам Его, угодникам и друзьям, и притом так, чтобы вся честь относилась к Нему же единому, яко *дивному во святых Своих* (**Пс. 67:36**). Напротив, в Ветхом Завете, в котором дан был закон: *Господа Бога твоего да убоишия, и тому единому послужиши* (**Втор. 6:13**), Богодухновенный Псалмопевец взывал: *мне же зело честни быша друзи Твои, Боже* (**Пс. 138:17**), и сыны пророческие торжественно *поклонишася до земли верному рабу и другу Божию – Елиссею* (**4Цар. 2:15**). Равным образом и в Новом Завете Сам Христос Спаситель, Который подтвердил закон: *Господу Богу твоему поклонишися, и тому единому послужиши* (**Мф. 4:10**), сказал верным ученикам Своим: *вы*

друзи Мои есте, аще творите, елика Аз заповедаю вам (Ин. 15:14), и засвидетельствовал пред ними: иже вас приемлет, Мене приемлет: и иже приемлет Мене, приемлет пославшаго Мя (Мф. 10:40), показывая, что честь воздаваемая верным слугам Его и друзьям, относится к Нему самому. И тот же св. Апостол, который изрек: единому Богу честь и слава (1Тим. 1:17), изрек в другом месте: слава и честь всякому, делающему благое (Рим. 2:10).

2. Имеет несомненное основание в свящ. предании. Доказательством тому служат:

а) Празднества, которые с самого начала своего Церковь Христова обykle совершать в честь угодников Божиих. Книга Постановлений апостольских, перечисляя дни, когда рабы должны быть свободны от трудов, говорит: «да не работают во дни Апостолов: ибо они были наставниками вашими во Христе и даровали вам Св. Духа, да празднуют в день первомученика Стефана и во дни прочих св. мучеников, которые предпочли Христа своей жизни». Потом об обыкновении Церкви праздновать ежегодно дни кончины мучеников свидетельствуют св. отцы и целые соборы (Лаодик. прав. 51; Карф. 56, 94), и осуждают тех, которые не хотели участвовать в таких празднованиях: «аще кто, пришедши в надменное расположение, гнушаясь, осуждает собрания в честь мучеников и совершаемая в оных служения и памяти их: да будет под клятвою», – говорят в 20 правиле своем отцы гангрского Собора.

б) Совершение литургии в дни памяти св. мучеников, священные бдения в честь их, похвальные слова.

в) Храмы Божии, которые издревле сооружались во имя Святых и в особенности мучеников, на местах их страдания и погребения, и назывались мартириями (от *μάρτυρ* – мученик).

г) Исповедания древних христиан и в особенности пастырей Церкви. Вот, например, что говорят:

Отцы второго никейского Собора, VII вселенского: «Храним слова Господни, апостольские и пророческие, через которые мы научились чтить и величать (τιμᾶν καὶ μεγαλύνειν), во-первых, собственно и истинно Богородицу, – и св. ангельские

силы, Апостолов, Пророков и славных мучеников, святых и Богоносных учителей, и всех святых мужей, и просить их предстательства: потому что они могут соделать нас угодными Царю всех – Богу».

II. Почитая Святых, как верных слуг, угодников и друзей Божиих, св. Церковь вместе с тем призывает их в молитвах, не как богов каких, могущих помогать нам своею собственною силою, а как предстателей наших пред Богом, единым Источником и Раздаятелем всех даров и милостей тварям (Иак. 1:17), – как предстателей и ходатаев наших, имеющих силу ходатайства от Христа, Который *един есть* в собственном смысле и самостоятельный *Ходатай Бога и человеков, давший Себе избавление за всех* (1Тим. 2:5; Прав. Испов. веры ч. III, отв. на вопр. 52; Посл. восточ. патр. о прав. вере чл. 8). Св. Писание преподает нам этот догмат, когда – а) научает обращаться к молитвам Святых, как сильным пред Богом; когда – б) вместе с тем показывает, что Святые, и по отшествии на небо, могут слышать наше призывание их и – в) наконец, свидетельствует, что они не перестают молиться за оставшихся на земле братьев своих и помогать им.

1. Мест первого рода не мало в свящ. книгах. Так в Ветхом Завете читаем, что – а) Сам Бог повелел Авимелеху просить молитв за себя у Авраама, говоря: *пророк есть, и помолится о тебе, и жив будешь* (Быт. 20:7); б) повелел потом согрешившим друзьям Иова просить молитв сего праведника: *идите к рабу Моему Иову. Иов же раб Мой помолится о вас, понеже точию лице его прииму: аще бо не его ради, погубил бых убо вас* (Иов. 42:8), и – в) что Иудеи, убежденные столь ясными повелениями Господа в силе и действительности молитв праведников, просили себе молитв у Самуила, который отвечал им: *не буди мне, еже отступити от Господа Бога моего, и не вопити о вас с молением* (1Цар. 7:8; снес. 12:23), и действительно возопи ко Господу о Израили и послуша его Господь (-9). В Новом Завете ту же истину заповедал св. Апостол Павел собственным примером, когда, при всей своей святости, многократно просил себе молитв у благочестивых учеников своих: *молю же вы, братие, Господем нашим Иисусом*

*Христом и любовью духа, споспешествуйте ми в молитвах о мне к Богу (**Рим. 15:30**); или: братие, молитесь о нас (**1Сол. 5:25**), бдяще во всяком терпении и молитве о всех святых, и о мне (**Еф. 6:18, 19**; снес. **Кол. 4:3**; **2Кор. 1:10, 11**). А св. Апостол Иаков, наставляя христиан вообще молиться друг за друга, и след. просить друг у друга молитв, замечает в особенности: *много бо может молитва праведнаго споспешествуема* (**Иак. 5:16**). Если же слово Божие заповедует обращаться к молитвам Святых, пока они еще на земле, и называет эти молитвы сильными пред Богом и спасительными для нас; если, следовательно, такое призывание Святых, еще живущих с нами, нимало не оскорбляет благодати Отца небесного и не уничижает достоинства нашего Спасителя, единого Ходатая Бога и человеков: не тем ли более мы должны обращаться к молитвам Святых, когда они переселяются на небо, и приходят в ближайшее общение с Господом? Не тем ли сильнее может быть тогда их предстательство за нас пред престолом Вседержителя, как предстательство угодников Его, уже прославленных? Не тем ли менее оскорбительно и для благодати Отца небесного, и для достоинства нашего Икупителя, может быть призывание Святых уже соделавшихся наследниками Богу и сонаследниками Христу (**Рим. 8:17**)?*

2. В объяснение того, что Святые, и по отшествии своем на небо, несмотря на отделяющее их от нас расстояние, могут слышать наши молитвы и знать наши нужды, Св. Писание представляет многие разительные примеры. Так, оно свидетельствует, что угодники Божии, которых мы призываем в молитвах, находясь еще в теле, нередко имели дар прозирать во глубину сердца человеческого, как св. Петр прозрел в сердце Анании (**Деян. 5:3**), и знать события, совершавшиеся в отдаленности, как Елисей узнал о поступке Гиезия (**4Цар. 4:19, 25, 26**), и, что еще удивительнее, открывал царю израильскому все тайные намерения двора сирийского (**4Цар. 6:12**). Свидетельствует, что Святые, находясь еще на земле проникали духом в мир горний, и одни видели сонмы Ангелов, как Иаков (**Быт. 32:1**) и Елисей (**4Цар. 6:17**), другие удостоивались созерцать Самого Бога, как Исаия (**6:1–5**) и

Иезекииль (**Иез. 2:1–8**), третьи восхищались до третьего небесе, и слышали там неизреченные глаголы, как св. Павел (**2Кор. 12:2–6**). Свидетельствует, наконец, что Святые на небеси *равны суть ангелом* (**Лк. 20:36**), которые действительно знают внутреннее состояние и обращение грешников к Богу: ибо *радость бывает пред ангелы Божиими о едином грешнице кающемся* (**Лк. 15:10**), – что Авраам, находясь на небеси, мог слышать вопль богача, страждущего во аде, несмотря на великую, отделяющую их пропасть, и что этот праотец сказал богачу между прочим: *братия твои имут Моисея и пророки, да послушают их*, – чем ясно выразил, что находясь на небеси, праведники имеют возможность знать совершающееся на земле, после их кончины: ибо Моисей и Пророки жили после Авраама (**Лк. гл. 16**).

3. Наконец, из св. книг мы удостоверяемся, что Святые, отшедшие на небо, имея возможность знать наши нужды и слышать наши молитвы, действительно предстательствуют за нас пред престолом Вседержителя. Некогда Сам Бог говорил Иеремии: *аще станут Моисей и Самуил пред лицом Моим, несть душа Моя к людем сим... Кто умилосердится к тебе, Иерусалиме: и кто поскорбит о тебе, или кто пойдет молити о мире тебе* (**Иер. 15:1, 5**)? Этими словами Господь показал, что Моисей и Самуил, давно уже умершие, могли ходатайствовать пред Ним за Иудеев. Иуда Маккавей видел в видении Онию, умершего первосвященника, который и сам молился за вся люди иудейския, и, указывая на иного мужа, с ним бывшего, сказал Иуде: *сей есть братолюбец, иже много молится о людех и о святем граде, Иеремия Божий пророк* (**2Мак. 15:12, 14**). Отсюда должно заключить, что в Церкви Иудейской несомненно существовало верование в предстательство Святых скончавшихся за живущих. В Новом Завете св. Апостол Петр довольно ясно обещает ученикам не прекращать своего попечения о них пред Богом и после своей смерти, говоря: *потщуся же и всегда имети вас по моем исходе память о сих творити* (**2Пет. 1:15**). А св. Иоанн Богослов удостоился видеть в откровении на небеси, как *двадцать и четыре старцы падоша пред агнцем, имуще*

кийждо гусли и фиалы златы полны фимиама, иже суть молитвы святых (**Ап. 5:8**), и потом, как дани быша Ангелу фимиами мнози, да даст молитвам святых всих на олтарь златый, сущий пред престолом, и как изыде дым кадильный молитвами святых от руки Ангела пред Бога (**Ап. 8:3, 4**).

§ 180. 6б) Почитание св. мощей и других останков угодников Божьих и почитание св. икон

I. Воздавая надлежащее почитание угодникам Божиим, переселившимся душами своими на небо, потому особенно, что в них почивал и почивает Сам Бог, един Святой и во Святых почивающий, св. Церковь, естественно, вместе с тем чествует и оставшиеся на земле мощи или телеса угодников, которые также удостоились быть храмами Св. Духа (**1Кор. 6:19**; снес. **3:16, 17**), и другие останки Святых, получившие от них или через них освящение, каковы – риза и пояс Богоматери, вериги св. Апостола Петра и под. (Простр. Христ. Катех. о чл. IX). Это, столько естественное, чествование св. мощей и других останков угодников Божиих находит для себя твердое основание в том, что Сам Бог благоволил почтить и прославить те и другие бесчисленными знамениями и чудесами. Так –

1. В Св. Писании читаем: а) что тело одного мертвеца, едва только коснулось костями пророка Елисея во гробе его, тотчас ожило, и мертвый восстал (**4Цар. 13:21**; снес. **Сирах. 48:14, 15**); б) что самая милость Илии, оставленная им Елисею, разверзла прикосновением своим воды Иордана для перехода последнему пророку (**4Цар. 2:14**; снес. **8**); в) что даже платки и полотенца св. Апостола Павла, полагавшиеся, в отсутствии его, на недужных и одержимых бесами, исцеляли болезни и прогоняли нечистых духов (**Деян. 19:12**).

2. В истории Церкви находим бесчисленное множество подобных чудес, которые совершал Господь через мощи и другие останки Святых для всех, притекавших к ним с верою. Об этом свидетельствовали с совершенным убеждением еще древние св. отцы и учителя Церкви пред своими современниками, нередко призывая их самих во свидетели истины. Например: св. Григорий Богослов – в слове св. мученику Киприану: «Вы сами должны вспомнить все прочее, как-то: изгнание бесов, исцеление болезней, предвидение будущего. Все сие, при помощи веры, может подавать даже прах Киприанов, как знают изведавшие сие опытом, от которых

и нам передана память о чуде, и будет передаваться будущим временам». И в другом слове: «они (св. мученики) прославляются великими почестями и праздниками, они прогоняют демонов, врачуют болезни, являются, прорекают; самые тела их, когда к ним прикасаются и чтут их, столько же действуют, как святые души их; даже капли крови и все, что носит на себе следы их страдания, так же действительны, как их тела».

3. Особенно разительнейшее чудо, которым Господь прославляет тела многих угодников Своих, есть их *нетление*, когда осуществляются на деле – и предсказание царя пророка: *не даси (Господи) преподобному твоему видети истления* (**Пс. 15:10**), исполнившееся прежде всего на первенце из мертвых, Иисусе Христе (**Деян. 2:27**), – и благожелание древнего мудреца израильского праведникам: *кости их процветут от места их* (**Сир. 46:14**; снес. **49:12**; **Ис. 58:11**). Это нетление св. мощей, это изъятие их чудодейственной силою Божией из всеобщего закона тления, как бы в живой урок нам о будущем воскресении тел и в сильнейшее пробуждение для нас – почитать самые телеса прославляемых Богом праведников и подражать вере их, не подлежит ни малейшему сомнению. В Киеве и Новгороде, Москве и Вологде, и во многих других местах нашего Богохранимого отечества открыто почивают многие нетленные останки св. угодников, и непрерывающимися чудесами для притекающих к ним с верою громогласно свидетельствуют о истине своего нетления.

II. Почитая Святых, переселившихся на небо, и чествуя их священные останки на земле, православная Церковь благоговейно употребляет и почитает и св. изображения угодников Божиих, вместе с изображениями Самого Господа Бога и ангелов. Догмат об иконах со всей отдельностью изложен седьмым вселенским Собором так: «последующе Богоглаголивому учению св. Отец наших и преданию кафолическия Церкви (вемы бо, яко сия есть Духа Святаго, в ней живущаго), со всякою достоверностью и тщательным рассмотрением определяем: подобно изображению честнаго и животворящаго креста полагати во святых Божиих церквах, на

освященных сосудах и одеждах, на стенах и на досках, в домах и на путях, честныя и святыя иконы, написанныя красками и из дробных камней, и из другого способнаго к тому вещества устрояемыя, якоже иконы Господа и Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, и непорочныя Владычицы нашея святыя Богородицы, такожде и честных ангелов, и всех святых и преподобных мужей. Елико бо часто через изображение на иконах видимы бывают, потолику взирающии на оныя подвизаемы бывают воспоминати и любити первообразных им, и чествовати их лобызанием и почитательным поклонением, не истинным, по вере нашей, Богопоклонением, еже подобает единому Божескому естеству, но почитанием по тому образу, якоже изображению честнаго и животворящаго Креста и святому Евангелию, и прочим святыням, фимиамом и поставлением свещей честь воздается, яковый и у древних благочестный обычай был. Ибо честь, воздаваемая образу, преходит к первообразному, и поклоняющийся иконе покланяется существу изображеннаго на ней. Тако бо утверждается учение святых Отец наших, сиестъ, предание кафолическия Церкви, от конец до конец земли приявша Евангелие». (Книг. правил. стр. 5, 6). Из этих слов видно, что св. Церковь заповедует: а) не только употреблять св. иконы в храмах, в домах и других местах для того, чтобы они возбуждали нас к воспоминанию Бога и Святых Его и к подражанию им, но б) и почитать или чествовать свящ. изображения, – чествовать не Богопоклонением или служением (λατρεία), которое подобает единому Божеству, а только почитательным поклонением (τιμητικῇ προσκυνήσει), и вместе выражать это чествование каждением пред св. иконами фимиама, поставлением свеч и под., – чествовать не самые иконы безотносительно, не дерево и краски, а так чтобы честь, воздаваемая образу, переходила к первообразному, и поклоняющийся иконе поклонялся существу изображенного на ней (подробнее см. Прав. Испов. ч. III, отв. на вопр. 55; Посл. вост. патр. о прав. вере, отв. на вопр. 3). След. православная Церковь равно осуждает: а) и древних иконоборцев, которые отвергали как почитание св. икон, так самое их употребление; б) и новых, т. е. протестантов, которые, хотя допускают

употребление св. икон для украшения храмов или для напоминания о Боге, но не принимают их почитания; в) и, наконец, всех тех, которые чтут иконы безотносительно, поклоняются им, как кумирам или идолам, или боготворят их.

1. Учение православной Церкви об иконах имеет твердые основания в Св. Писании.

а) Церковь употребляет св. иконы (образа) в храме и других местах для благоговейного воспоминания Господа и Святых Его. И, по свидетельству Писания, Сам Бог повелел Моисею устроить *ковчег завета* и поставить его в важнейшей части первого ветхозаветного храма – во святом святых (**Исх. 25:10** и след.; **26:33**; **Втор. 10:1–5**). А ковчег завета был не что иное, как видимый образ присутствия Бога невидимого, – образ, всегда напоминавший Иудеям Иегову и возводивший мысль их к первообразу: *и бысть*, говорится о Моисее, *егда воздвизаху кивот, и рече Моисей: востани Господи* (**Чис. 10:34**). *Пред Господем плясати буду..., буду играти и плясати пред Господем*, – сказал Давид в ответ на укор дочери Сауловой Мелхолы за плясание его пред ковчегом завета (**2Цар. 6:21**). Сам Бог повелел Моисею сделать два изваянных изображения херувимов и поставить их во святом святых по двум сторонам очитилища, которое покрывало ковчег и служило как бы престолом Иеговы (**Исх. 25:19–22**); повелел также сделать истканые изображения херувимов на церковной завесе, отделявшей святое святых от святилища (**Исх. 26:31–33**), подобно тому, как ныне иконостас отделяет алтарь от самого храма; а вместе сделать такие же изображения херувимов на тех пополах виссонных, которые покрывали не только верх, но и стороны скинии и служили для нее вместо стен (**Исх. 26:1, 37**). Известно также, что Сам Бог повелел Моисею воздвигнуть медного змия в пустыне (**Чис. 21:8**); а этот змий был собственно образом нашего Спасителя, вознесшегося на крест (**Ин. 3:14, 15**). Устраивая другой постоянный храм Богу, Соломон, по образу скинии, поставил в нем, по самой середине святого святых, два, сделанные из кипариса и позлащенные, изображения херувимов, которые одними крылами своими соприкасались друг к другу, другими достигали противоположных сторон храма

(**3Цар. 6:27; 2Пар. 3:10–13**), изваял и написал херувимов на всех стенах храма (**3Цар. 6:29; 2Пар. 3:7**), соткал такие же изображения херувимов на церковной завесе (**2Пар. 3:14**). И Бог не только не осудил за то Соломона, но еще выразил особенное Свое благоволение и к строителю храма, и к самому храму: *услышах глас молитвы твоея, – сказал Господь Соломону, – и моления твоего, имже молился еси предо Мною: сотворих ти по всей молитве твоей: и освятих храм сей, егоже создал еси, еже положити имя Мое тамо во веки: и будут очи Мои ту, и сердце Мое во вся дни* (**3Цар. 9:3**).

б) Церковь почитает св. иконы, и выражает это почитание различными образами. Так точно, по повелению Самого Бога, почитала и Церковь ветхозаветная бывшие в ней свящ. изображения. И именно:

Мы покланяемся св. иконам или образам: и иудеи покланялись кивоту завета, служившему образом присутствия Божия. *Возносите Господа Бога вашего, и покланяйтесь подножию ногу Его, яко свято есть, – говорил Богодухновенный Пророк Давид* (**Пс. 93:5**), а под подножием ног Божиих он разумел кивот завета Господня (**1Пар. 28:2**). Покланялись иудеи и вообще храму Господню, образу и сени небесных (**Евр. 8:5; Исх. 33:10**), в котором и на завесе и на всех стенах находились изображения херувимов: *воста царь израильский от земли, – говорится о св. Давиде, – и умыся и помазася, и измени ризы своя, и вниде в дом Божий и поклонися ему* (**2Цар. 12:20**). *Вниду в дом Твой, – взывает сам Давид, – поклонюся ко храму святому Твоему, в страхе Твоем* (**Пс. 5:8**).

Мы чествуем св. иконы каждением пред ними фимиама. И из Св. Писания известно, что Сам Бог заповедал кадить фимиамом над кивотом: *да кадит над ним Аарон фимиамом сложеным благовонным рано рано..., фимиам всегдашний присно пред Господем в роды их* (**Исх. 30:7, 8; снес. 40:5**); заповедал также кадить фимиамом над алтарем кадильным, находившимся против завесы, на которой, как уже сказано, были свящ. изображения херувимов (**Исх. 40:26, 29; снес. 2Пар. 26:16–19; Лк. 1:9**).

Мы чествуем св. иконы возжением пред ними свечей. И в той же самой заповеди, которою повелел Господь первосвященнику Иудейскому кадить над кивотом, говорится о возжении пред ним светильников: *егда устрояет светила, да кадит над ним: и егда вжигает Аарон светила с вечера, да кадит над ним (Исх. 30:7, 8)*. Кроме того, Господь повелел Моисею поставить светильник с семью светильниками пред завесою к южной стороне ее, который возжигали священники иудейские непрестанно от вечера до заутра (**Исх. 27:21; Лев. 24:2–4**).

в) Церковь, однако же, употребляя и почитая св. иконы, воздает честь не самим иконам безотносительно, не дереву и краскам, а относя ее к первообразам, на иконах изображенным, и вместе осуждает тех, которые чествуют иконы безотносительно, поклоняются им, как кумирам, боготворят их. И в этом случае Церковь поступает совершенно по Писанию. Ибо, хотя Сам Бог повелел Моисею поставить в скинии ковчег завета, воскурять пред ним фимиам, возжигать светильники, даже поклоняться пред ним, повелел также сделать подобия или изображения херувимов, украсить ими все стены храма и завесу, пред которою постоянно горел седмисвещный светильник и воскурялся фимиам, – и воздвигнуть медного змея в пустыне; но в то же время Бог заповедал Моисею: *да не будут тебе бози инии разве Мене. Не сотвори себе кумира, и всякого подобия, елика на небеси горе, и елика на земли низу, и елика в водах под землею: да не поклониши им и да не послужиши им: Аз бо есмь Господь Бог твой (Исх. 20:2–5)*. Это значит, что Израильтяне должны были, не только не почитать каких-либо богов иных, языческих, не только не творить себе кумиров или подобие каких-либо предметов небесных, земных и преисподних, с целью поклоняться и служить им, но должны были и те подобия или изображения, которые заповедал им Сам Бог, не безотносительно чествовать, не принимать их за богов, за кумиры, – а так, чтобы вся честь, воздаваемая, например, кивоту завета, восходила к Самому Иегове, Которому кивот служит только как бы подножием ног. И вот потому-то, когда, с течением времени, иудеи начали поклоняться медному змию в пустыне, как кумиру и боготворить его, – царь Езекия, не

смотря на то, что он был воздвигнут Моисеем по повелению Самого Бога, сокрушил этого змия, и заслужил за то одобрение (**4Цар. 18:4**; Прав. Испов. ч. III, отв. на вопр. 56).

2. Имея столь ясные основания в Св. Писании Ветхого Завета, догмат о св. иконах имеет еще более ясные и ближайšie основания в свящ. предании Нового Завета. Один из вселенских учителей веры, Василий Великий, так говорит в своем исповедании: «приемлю и св. Апостолов, Пророков и Мучеников, и призываю их к ходатайству пред Богом, да через них, т.е. по их предстательству, милостив будет мне человеколюбец Бог и да подаст мне оставление прегрешений. Почему чту и начертания их икон и поклоняюсь пред ними, особенно же *потому, что они преданы от св. Апостолов* и не запрещены, но изображаются во всех наших церквах». Доказательствами этого предания служат:

а) Два древнейших сказания. Первое – о том, что Сам Господь наш И. Христос благоволил изобразить чудесным образом Свой лик на плате и послать этот нерукотворенный образ к Авгарю, едесскому владельцу, – сказание, которое не усомнились признать истинным и отцы VII вселенского Собора. Другое – о том, что один из четырех евангелистов, Лука, знавший живописное искусство, писал и оставил после себя иконы Божьей матери, которые с благоговением передавались и передаются из рода в род в Церкви православной.

б) Письменные свидетельства древних об употреблении и почитании св. икон в три первые века. Так, Тертуллиан упоминает об изображениях Спасителя на церковных потирах в виде доброго пастыря.

в) Вещественные памятники действительного употребления и почитания св. икон в три первые века. Разумею свящ. изображения, находимые в катакомбах, пещерах, усыпальницах мучеников, куда удалялись первенствующие христиане на молитву во дни гонений, – сделанные на стенах, гробницах, сосудах, светильниках, картинах и под.

§ 181. Мздовоздаяние грешникам: а) их наказание во аде

Точно так же, как праведники, вдруг по смерти тела и частного суда над ними, восходят душами своими на небо и удостаиваются блаженства, грешники отходят душами своими во ад – место печали и скорби, хотя как первые не чувствуют еще совершенного блаженства, так и последние до всеобщего суда не терпят совершенного мучения.

I. Грешники отходят, вдруг после смерти и частного суда, душами своими в место печали и скорби. Эту истину возвестил Сам Христос-Спаситель, во-первых, – когда сказал: *не убойтесь от убивающих тело, и потом не могущих лишить что сотворити. Скажу же вам, кого убойтесь: убойтесь имущаго власть по убиении вовреци в дебре огненную (Лк. 12:4, 5).* А во-вторых и еще яснее – в притче о богатом и Лазаре: *бысть умрети нищему, и несену быти Ангелы на лоно Авраамле: умре же и богатый, и погребоша его. И во аде возвед очи свои, сый в муках, узре Авраама издалеча и Лазаря на лоне его: и той возглаш, рече: отче Аврааме, помилуй мя, и посли Лазаря, да омочит конец перста своего в воде, и устудит язык мой: яко стражду во пламени сем. Рече же Авраам: чадо, помяни, яко восприял еси благая твоя в животе твоём, и Лазарь такожде злая: ныне же zde утешается, ты же страждеши (Лк. 16:22–25).*

II. О месте, куда отходят души грешников после частного суда, равно как о самых их страданиях там, известно весьма мало.

1. Место это в Св. Писании называется: *адам (Лк. 16:23), тьмою кромешною (Мф. 22:13), темницею духов (1Пет. 3:18), бездною (Лк. 8:31), преисподнею (Фил. 2:11), геенною (Мф. 5:22), пещию огненною (Мф. 13:50)* и другими именами, которые, впрочем, все выражают одну мысль, что место для душ, отшедших отсюда во грехах, есть место осуждения и гнева Божия (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 68).

2. Мучения грешников во аде состоят в том, что они: а) удалены от света лица Божия (**Мф. 7:23**) и заключены в *темницу духов* (**1Пет. 3:19**); б) лишены участия в царствии небесном, в блаженстве праведников, а ввержены в *тьму кромешную* (**Мф. 22:13**); в) чувствуют угрызения совести за свои грехи, которая терзает их непрестанно, как *червь не умирающий* (**Мк. 9:44**); г) находятся в сообществе злых, отверженных духов; д) наконец терпят разные положительные муки (**Лк. 16:23**; **Мф. 22:13** и др.). Впрочем, должно помнить, что мучения грешников во аде, без сомнения, не одинаковы, а по праведному (хотя и частному) суду Божию, соразмерны преступлениям каждого (**Лк. 12:47, 48**). И соответственно этому можно думать, что ад имеет свои частные обители, затворы и хранилища душ (**3Езд. 4:32, 35, 41**), свои особые отделения, из которых одно называется собственно адом, другое геенною, третье тартаром, четвертое озером огненным и т. под. По крайней мере, есть в Апокалипсисе место, где ад и озеро огненное различаются (**20:13, 14**).

III. Эти неодинаковые мучения грешников во аде после частного суда не суть, притом, муки полные и совершенные, а только предначинательные. Ибо, как учит слово Божие, полное и решительное мздовоздаяние грешникам будет уже в *окончание века сего*, когда *послет Сын Человеческий Ангелы Своя, и соберут от царствия Его вся соблазны, и творящих беззакония. И ввергнут их в пещь огненную* (**Мф. 13:41, 42**). И учителя Церкви так же говорили: а) св. *Иустин* – «души благочестивых находятся в лучшем месте, а нечестивых и злых в худшем, ожидая дня судного»; б) св. *Амвросий* – «пока ожидается исполнение времени, души (умерших) ожидают себе должного воздаяния. Одних ждет наказание, других награда, – и, однако же ни те не остаются без страдания, ни эти без наслаждения».

§ 182. б) Возможность для некоторых грешников получать облегчение и даже освобождение от наказаний адских, по молитвам Церкви

Впрочем, преподавая учение, что все грешники, после смерти своей и частного суда над ними, равно отходят во ад – место печали и скорби, православная Церковь в то же время исповедует, что для тех из них, которые до разлучения с настоящей жизнью покаялись, только не успели принести плодов, достойных покаяния, (каковы: молитва, сокрушение, утешение бедных и выражение в поступках любви к Богу и ближним) остается еще возможность получать облегчение в страданиях и даже вовсе освобождение от уз ада. Такое облегчение и освобождение могут получать грешники не по собственным каким-либо заслугам или через раскаяние (ибо после смерти и частного суда нет места ни для покаяния, ни для заслуг), но только, по бесконечной благодати Божией, через молитвы Церкви и благотворения, совершаемые живыми за умерших, а особенно силой бескровной Жертвы, которую в частности может приносить священнослужитель по просьбе каждого христианина о его присных, вообще же за всех, повседневно, приносит католическая и апостольская Церковь (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 64. 65; Посл. восточн. патриарх. о прав. вере чл. 18).

I. Это учение Церкви имеет основание в Св. Писании. Там –

1. Заповедуется нам вообще *молиться друг за друга* (**Иак. 5:16**), молиться за *вся человеки* (**1Тим. 2:1**; снес. **Еф. 6:18, 19**), без означения места, времени и других обстоятельств. След. мы должны молиться за ближних наших и тогда, когда они находятся вместе с нами, и тогда, когда бывают в отсутствии; и тогда, когда они живут еще на земле, и тогда, когда через смерть переселяются в мир другой: ибо *еще живем, еще умираем, Господни есмы* (**Рим. 14:8**), и умершие, как и живущие, равно для Бога *живи суть* (**Лк. 20:38**).

2. В частности, в предохранение нас от молитвы за ближних, неугодной Богу и бесплодной для них, дается другая

заповедь: *аще кто узрит брата своего согрешающа грех не к смерти, да просит, и даст ему живот, согрешающим не к смерти; есть грех к смерти: не о том глаголю, да молится (1Ин. 5:16)*. Но все, умершие с истинным раскаянием, свободны от смертного греха уже потому одному, что они раскаялись: «ибо грех к смерти есть, – говорят отцы седьмого вселенского Собора, – когда некии, согрешая, в неисправлении пребывают, и жестоковыйно восстают на благочестие и истину..., в таковых несть Господа Бога, аще не смиряются и не истрезвятся от своего грехопадения» (прав. 5). След. все умершие с истинным покаянием, хотя бы прежде и находились в смертных грехах, а тем более, если не находились, принадлежат к числу тех ближних наших, за которых заповедано нам молиться. Одни умершие в смертных грехах, в нераскаянности и вне общения с Церковью не удостоиваются ее молитв, по этой заповеди Апостольской.

3. Говорится, что молитвы наши за ближних могут быть для них вообще благотворны даже в нравственном отношении (**2Сол. 1:11, 12; Еф. 6:18, 19**), что особенно *много может молитва за ближних праведнаго поспешествуема (Иак. 5:16)*, и что, в частности, наши молитвы за братьев, не находящихся в смертном грехе, могут подавать им *живот (1Ин. 5:16)*. След., хотя мы не понимаем, каким образом действуют наши молитвы на ближних наших, пока они еще в настоящей жизни, тем не менее молитвы действенны и спасительны для них. Точно так же, не постигая и того, как могут действовать наши молитвы на скончавшихся братьев наших с истинным покаянием, мы не в праве сомневаться в действенности и спасительности для них этих молитв.

4. Говорится, что всякая наша молитва к Богу, след. и молитва за ближних, как живых, так и умерших, может быть сильна и действенна только тогда, когда возносится во имя Господа Иисуса (**Ин. 14:14**), Который *един* есть *Ходатай Бога и человеков (1Тим. 2:5)*; что, в особенности, Он примирил нас с Богом и искупил от всякого греха, когда принес Ему на кресте в умиловительную жертву Самого Себя – собственное тело и собственную кровь (**Евр. 9:14, 26; 10:10**), и что в таинстве

Евхаристии доселе приносится Богу та же самая умиловительная жертва, преломляется то же самое честное тело нашего Искупителя за *живот мира* (**Ин. 6:51**), и проливается та же самая честная кровь Его *во оставление грехов* (**Мф. 26:26–28; Лк. 22:19, 20**). След. если когда наша молитва, как за живых, так равно и за умерших братьев наших, может быть угодна Богу и благотворна для них, то преимущественно в то время, когда она бывает соединена с приношением за них бескровной умиловительной жертвы.

5. Говорится: *уже аще речет слово на Сына Человеческого, отпустится ему: а уже речет на Духа Святаго, не отпустится ему, ни в сей век, ни в будущий* (**Мф. 12:32**) – откуда естественно заключить, что отпущение грехов грешникам возможно и по смерти их. Равным образом говорится, что Господь Иисус *имат ныне ключи ада и смерти* (**Ап. 1:18**), – след. может отверзать ими затворы адовы и освобождать оттуда узников. Но так как, по смерти, для самих грешников не остается места ни для покаяния, ни для заслуг; то объяснить эту возможность отпущения грехов грешникам и освобождения их от уз ада нет другого способа, кроме того, что Господь совершает это по молитвам Церкви и в силу бескровной, умиловительной жертвы, приносимой за умерших. О скончавшихся с хулою на Духа Святого, или, что то же, в смертном грехе, и нераскаявшихся Церковь не молится, – и вот потому-то, как сказал Спаситель, хула на Духа Святого не отпустится человеку ни в сей век, ни в будущий.

6. Повествуется, что еще в Церкви ветхозаветной существовал обычай молиться за умерших. Так, во дни благочестивого вождя иудейского, Иуды Маккавея, когда, при обозрении павших на поле сражения, найдена была в их одеждах добыча от даров идольских (за что собственно они пали), *вси Иудеи, благословивше правый суд Господень... к молению обратишася, моливше, да сотворенный грех весьма изгладится* (**2Мак. 12:39–42**). А сам Иуда Маккавей, тогда же собрав дары истинному Богу, послал в Иерусалим *принести за грех (мертвых) жертву, предобре и благочестно творя, о*

воскресении помышляя..., отонудуже за умерших моление сотвори, яко да от греха очистятся (-43–46).

II. В новозаветной Церкви поминовение усопших, как предание Апостольское, существует с самого ее начала. Доказательством тому служат:

1. Все древние литургии, как те, которые употреблялись или употребляются в Церкви восточной-православной, известные под именами: св. Иакова, брата Господня, св. Василия Великого, св. Иоанна Златоустого, св. Григория Двоеслова; так и литургии церкви западной и различных неправославных сект, издревле существующих на востоке. Из всех этих литургий, как ни многочисленны они и ни разнообразны, нет ни одной, в которой бы не находились молитвы за умерших.

2. Свидетельства св. отцов и учителей Церкви. Например – *Св. Афанасия Великого*: «Богослагодивые Апостолы, освященные учителя и духовные отцы, по достоинству их, будучи исполнены Божественного Духа и по мере вместимости приявшие, исполнившую их восторга, силу Его, Богодухновенными устами богоугодно учредили литургии, молитвы и псалмопения, и годовичные воспоминания об усопших, каковое обыкновение благодатию человеколюбиваго Бога даже до ныне усиливается и распространяется от восток солнца до запад, на севере и юге, в честь и славу Господа господствующих и Царя царствующих».

Св. Иоанна Златоустого: «не напрасно узаконено Апостолами творить пред страшными Тайнами поминовение об усопших: они знали, что великая бывает от сего польза для усопших, великое благодеяние». – «Не напрасно бывают приношения за усопших, не напрасно моления, не напрасно милостыни: все это установил Дух Святой, желая, чтобы мы получили пользу друг чрез друга».

Член II. О Боге, как судье и Мздовоздаятеле для всего рода человеческого

I. О всеобщем суде

§ 183. Связь с предыдущим, день всеобщего суда, неизвестность этого дня и признаки его приближения, в особенности явление Антихриста

I. Суд частный, которому подвергается каждый человек по смерти своей, не есть суд полный и окончательный, и потому естественно заставляет ожидать еще другого суда, полного и решительного. На частном суде получает мздовоздаяние только душа человека без всякого участия тела, хотя и тело разделяло с нею дела ее, добрые и злые. После частного суда и для праведников на небеси и для грешников во аде открывается только предначатие того блаженства или мучения, которое они заслужили. Наконец, после частного суда для некоторых грешников остается еще возможность облегчить свою участь и даже освободиться от уз ада, если не через собственные заслуги, то по молитвам Церкви.

II. Но придет день, *последний день* для всего рода человеческого (**Ин. 6:39, 40**), как бывает последний день для каждого человека порознь, день *кончины века* и мира (**Мф. 13:39**), как бывает день смерти человека, – придет день *установленный Богом, вонже хочет Он судити вселенней в правде* (**Деян. 17:31**), т.е. произвести суд всеобщий и решительный. Этот день, потому, называется в Писании *днем судным* (**Мф. 11:22, 24**), *днем суда* (**2Пет. 3:7**), *днем гнева и откровения, праведного суда Божия* (**Рим. 2:5**). Называется также *днем Сына Человеческого* (**Лк. 17:22, 24, 26**), *Господним* (**2Пет. 3:10**), *Христовым* (**2Сол. 2:2**), *днем Господа нашего Иисуса Христа* (**2Кор. 1:14**), потому что Он явится тогда на землю уже во славе Своей, чтобы судить живых и мертвых; *днем великим* (**Деян. 2:20; Иуд. 6**) – по тем великим событиям, которые тогда совершатся.

III. Когда придет этот великий, предустановленный день, Господу не угодно было открыть нам, для нашей же нравственной пользы. *О дни том и часе никтоже весть, ни Ангели небеснии, токмо Отец Мой един* (**Мф. 24:36**), – сказал Христос ученикам Своим, вопрошавшим Его о сем. И

присовокупил: *бдите убо, яко не весте, в кий час Господь ваш приидет (Мф. 24:42)*. Впрочем, для ободрения праведников и вразумления грешников, бесконечно-Благий и Премудрый, как Сам непосредственно, так и через Апостолов, благоволил предъуказать некоторые знамения Своего второго пришествия и кончины века, некоторые признаки приближения великого дня судного. Главнейшими из таких признаков будут:

1. С одной стороны, необычайные успехи добра на земле, распространение Евангелия Христова во всем мире. *И проповестся сие евангелие царствия по всей вселенней, во свидетельство всем языком, и тогда приидет кончина (Мф. 24:14)*, – сказал Сам Спаситель.

2. С другой стороны, необычайные успехи зла и явление на земле Антихриста. *В последния дни, – говорит св. Апостол Павел, – настанут времена люта. Будут бо человецы самолюбцы, сребролюбцы, величавы, горди, хульницы... сластолюбцы паче нежели боголюбцы, имущии образ благочестия, силы же его отвергшиися (2Тим. 3:1–5)*, так что Сын Человеческий *пришед убо обрящет ли (си) веру на земли (Лк. 18:8)*. Недовольствуясь обыкновенными своими средствами, диавол воздвигнет тогда, по допущению Божию (**2Сол. 2:11**), чрезвычайное для себя орудие в лице Антихриста, чтобы вести через него брань с царством Христовым.

IV. Имя Антихриста употребляется в Св. Писании в двояком смысле: а) в смысле общем, и означает всякого противника Христу (ἀντί-χρίτος), противоборствующего успехам Евангелия и низвращающего или отвергающего Его догматы (**1Ин. 2:22; 4:3; 2Ин. 7**); б) в смысле особенном и означает собственно противника Христу, имеющего явиться пред кончиной мира для противодействия христианству (**2Сол. 2:3–12**). Из ясного учения об Антихристе, изложенного преимущественно во втором послании к Солунянам (гл. 2), видно, что он –

а) Будет определенное лицо и именно человек, но только человек беззаконный под особенным действием сатаны. *Открыется, – говорит св. Павел, – человек беззакония, сын*

погибели..., беззаконник... егоже есть пришествие по действию сатанину (**2Сол. 2:3, 8, 9**).

б) Будет, по характеру своему, отличаться необычайной гордостью и выдавать себя за Бога: *противник и превозносяйся паче всякаго глаголемаго бога или чтилища, якоже ему сести в церкви Божией, аки богу, показующу себе, яко Бог есть* (**2Сол. 2:4**).

в) Для достижения своей цели будет проповедовать ложное учение, противное спасительной вере Христовой, учение обольстительное, которым и увлечет многих, слабых и недостойных: *его пришествие... во всякой лъсти неправды, в погибающих: зане любви истины не прияша, во еже спастися им. И сего ради послет им Бог действо лъсти, во еже веровати им лжи: да суд примут вси не веровавшии истине, но благоволившии в неправде* (**2:10–12**).

г) В подтверждение своего учения и для большего обольщения людей, будет совершать ложные знамения и чудеса: *его пришествие по действию сатанину во всякой силе и знамениях и чудесех ложных* (-9).

д) Наконец, погибнет от действия Христа Спасителя, когда Он придет судить живых и мертвых: *явится беззаконник, егоже Господь Иисус убьет духом уст Своих, и упразднит явлением пришествия Своего* (-8).

§ 184. События, имеющие совершиться в день всеобщего суда, и их распорядок

1. Действия Антихриста на земле будут продолжаться до самого дня судного. В этот же великий день совершатся – следующие великие события: придет с неба Господь – Судия – живых и мертвых (**Лк. 17:24; 1Кор. 1:8**), Который упразднит Антихриста явлением пришествия Своего (**2Сол. 2:8**); по гласу Господа воскреснут мертвые на суд (**Ин. 5:25; 6:54**), и изменятся живые (**1Кор. 15:51, 52**); произойдет самый суд над душами и другими и вообще над всем миром (**Ин. 12:48; Рим. 2:5, 6**); последует кончина мира (**Мф. 13:39**), и благодатного царства Христова (**1Кор. 15:24**).

2. Эти великие события совершатся одно за другим так быстро, или даже так совместно, что разделять их между собой и строго показать их преемственность почти невозможно. Впрочем, для удобного рассмотрения каждого из них не несправедливо будет расположить их, применительно к главной нашей мысли о всеобщем суде, в таком порядке: 1) предварительные обстоятельства всеобщего суда: а) пришествие Господа – Судии живых и мертвых, б) воскресение мертвых на суд, по гласу Господа (**Ин. 5:25**), и изменение живых; 2) самый суд, его действительность, образ и свойства; 3) наконец, сопутствующие обстоятельства всеобщего суда: а) кончина мира и преобразование его посредством огня, – ибо нельзя же представить, чтобы это совершилось до суда, прежде воскресения мертвых и изменения живых, которые, иначе, должны бы сгореть вместе с землей (**2Пет. 3:10**) и не могли бы остаться в живых до самого пришествия Господа (**1Кор. 15:51**), занимаясь своими обыкновенными делами (**Мф. 24:37–41**); б) кончина благодатного царства Христова и начало царства славы.

§ 185. Предварительные обстоятельства всеобщего суда: а) пришествие Господа – Судьи живых и мертвых

Пришествие Господа на землю, как Судьи живых и мертвых, есть первое великое событие, которое совершится в последний день мира.

1. Действительность этого будущего, второго пришествия Господа на землю со всей ясностью засвидетельствована в Св. Писании. Господь Сам говорил: *приити имать Сын Человеческий во славе Отца Своего, со Ангелы Своими: и тогда воздаст комуждо по деянием его (Мф. 16:27)*. Ангелы, явившиеся Апостолам во время вознесения Господа на небо, возвестили им: *сей Иисус вознесыйся от вас на небо, такожде приидет, имже образом видесте Его идуща на небо (Деян. 1:11)*. Апостол Иуда приводит в своем послании пророчество еще Еноха, седьмого от Адама: *се приидет Господь во тмах святых Ангел Своих, сотворити суд о всех, и избличити всех нечестивых о всех делах нечестия их, имиже нечествоваша, и о всех жестоких словесех их, яже глаголаша нань грешницы нечестивии (Иуд. 14, 15)*.

2. Образ второго пришествия Своего изобразил Господь следующими чертами:

а) Оно будет быстрое и внезапное. *Якоже молния исходит от восток, и является до запад, тако будет пришествие Сына Человеческого (Мф. 24:27)*.

б) Прежде всего, как бы предтечею небесного Судии, явится на небеси Его крест: *и тогда явится знамение Сына Человеческого на небеси: и тогда восплачутся вся колена земная (-30)*.

в) Вслед за тем увидят земнородные Самого Судью, грядущего на облацах небесных, окруженного бесчисленными сонмами Ангелов: *и узрят Сына Человеческого, грядуща на облацах небесных с силою и славою многою (-30), со Ангелы святыми (Мк. 8:38)*.

3. По характеру и цели своей, второе пришествие Господа на землю будет совершенно отлично от первого. Тогда Он приходил в уничижение, смирил Себя, послушлив быв даже до смерти, смерти же крестныя (**Фил. 2:8**). Теперь Он придет во славе Своей, и вси святии Ангели с Ним, и сядет на престоле славы Своея (**Мф. 25:31**); теперь все земнородные ясно увидят, как Бог Его превознесе и дарова Ему имя, еже паче всякаго имене (**Фил. 2:9**). Тогда Он приходил, не да послужат Ему, но послужити, и дати душу Свою избавление за многих (**Мф. 20:28**), не да судит мирови, но да спасется Им мир (**Ин. 12:47**). Теперь придет – судити вселенней в правде (**Деян. 17:31**) и потребовать отчета от всех земнородных, как воспользовались они Его заслугами, как усвоили себе спасение, купленное Его кровью, и воздат комуждо по деянием его (**Мф. 16:27**).

§ 186. б) Воскресение мертвых и изменение живых

В тот же последний день (**Ин. 6:40, 44**) и в то же самое время, как будет совершаться славное пришествие с небеси на землю Господа, окруженного небожителями, Он *послет пред собою Ангелы Своя с трубным гласом велиим* (**Мф. 24:31**), и мертвии услышат глас Сына Божия (**Ин. 5:25**): *яко Сам Господь в повелении, во гласе Архангелов, и в трубе Божии снидет с небесе, и мертвии о Христе воскреснут первее: потом же мы живущии оставшии... изменимся* (**1Сол. 4:16, 17; 1Кор. 15:52**).

I. Что воскресение мертвых действительно будет, –

1. Эта истина известна была еще в Церкви ветхозаветной (**Деян. 23:6; 24:15**). Посреди тяжких страданий праведный Иов утешал себя мыслью: *вем, яко присносущен есть, иже имать искупити мя, и на земли воскресити кожу мою терпящую сея* (**Иов. 19:25**). Марфа, сестра Лазаря, когда Господь Иисус сказал ей: *воскреснет брат твой*, отвечала: *вем, яко воскреснет в воскресение, в последний день* (**Ин. 11:23, 24**).

2. Эту истину со всею ясностью подтвердил Христос Спаситель, когда сказал: *грядет час, воньже вси сущи во гробех услышат глас Сына Божия, и изыдут сотворшии благая в воскрешение живота, а сотворшии злая, в воскрешение суда* (**Ин. 5:25, 28, 29**).

3. Эту истину проповедовали св. Апостолы. Апостол Павел свидетельствовал о себе, что он упование имеет на Бога, *яко воскресение хочет быти мертвым, праведником же и грешником* (**Деян. 24:15**). В другом месте тот же Апостол говорит: *аще Христос проповедуется, яко из мертвых воста, како глаголют нецыи в вас, яко воскресения мертвых несть: и аще, воскресения мертвых несть, то ни Христос воста... Аще бо мертвии не встают, то ни Христос воста: аще же Христос не воста, суетна вера ваша* (**1Кор. 15:12–17**).

II. *Возможность* воскресения мертвых также не должна подлежать сомнению.

1. Христос Спаситель указывал на эту возможность и словом и делом. Словом, когда, изъясняя плоды таинства Евхаристии, засвидетельствовал: *ядый Мою плоть, и пияй Мою кровь, иматъ живот вечный: и Аз воскрешу его в последний день. Плоть бо Моя истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво. ядый Мою плоть, и пияй Мою кровь, во Мне пребывает, и Аз в нем. Якоже посла Мя живой Отец, и Аз живу Отца ради: и ядый Мя, и той жив будет Мене ради (Ин. 6:54–57)*. Дело, когда действительно воскрешал умерших еще во дни служения Своего на земле (*Лк. 7:14; 8:49; Ин. 11:44*), воскресил в минуты смерти Своей, невидимой силой, тела многих Святых в Иерусалиме (*Мф. 27:52, 53*), и наконец воскрес Сам (*1Кор. 15:20* и др.).

2. Апостолы, в объяснение той же возможности воскресения мертвых, указывали: а) на всемогущество Бога Отца: *Бог и Господа воздвиже, и нас воздвигнет силою своею (1Кор. 6:14)*; б) на отношение к нам Сына Божия: *Христос воста от мертвых: начаток умершим бысть... Якоже бо о Адаме вси умирают, такожде и о Христе вси оживут (15:20, 22)*; в) на отношение к нам Духа Святого животворящего: *аще Дух воскресившаго Иисуса от мертвых живет в вас, воздвигий Христа из мертвых оживотворит и мертвенная тела ваша, живущим духом его в вас (Рим. 8:11)*; г) на символы воскресения в природе: *речет некто: како востанут мертвии? коим же телом приидут? Безумне, ты еже сееши, не оживет, аще не умрет: и еже сееши, не тело будущее сееши, но голо зерно, аще случится, пшеницы, или иного от прочих. Бог же дает ему тело, якоже восхощет, и коемуждо семени свое тело (1Кор. 15:35–38)*.

III. Воскресение мертвых будет всеобщее и одновременное. Т.е. – а) воскреснут все люди: *якоже о Адаме вси умирают, такожде и о Христе вси оживут (1Кор. 15:22)*; б) – не только праведные, но и грешные: *воскресение хочет быти мертвым, праведником же и грешником (Деян. 24:15)*; в) воскреснут все вместе, и праведные, и грешные: *грядет час, воньже вси сущии во гробах услышат глас Сына Божия, и изыдут сотворшии*

благая, в воскрешение живота, а сотворшии злая, в воскрешение суда (Ин. 5:28, 29).

IV. По качествам своим воскресшие тела –

1. Будут существенно те же, какие соединены были с известными душами в продолжение настоящей жизни. Это видно: а) из самого понятия о воскресении, которое означает восстановление и оживление того же самого, что умерло, а не образование или сотворение чего-либо нового; б) из примера Христа Спасителя, воскресшего из гроба в Своем собственном теле (Ин. 20:25–27); в) из ясных мест Писания, где говорится, что именно *суции во гробех* услышат глас Сына Божия, и услышавшие оживут (Ин. 5:28); что подобает тленному сему обещися в нетление, мертвенному сему обещися в безсмертие (1Кор. 15:53).

2. Но, с другой стороны, будут и *отличны* от настоящих тел: потому что восстанут в виде *преображенном* по подобию воскресшего тела Христа Спасителя, *Иже*, – как говорит Апостол, – *преобразит тело смирения нашего, яко быти сему сообразну телу славы Его (Фил. 3:21)*. В частности, это отличие будущих, воскресших тел наших, от настоящих св. Павел изображает следующими словами: *сеется в тление, встает в нетлении: сеется не в честь, встает в славе: сеется в немощи, встает в силе: сеется тело душевное, встает тело духовное (1Кор. 15:42–44)*. Т.е. воскресшие тела будут:

а) *Нетленны и бессмертны*, как сказал еще Спаситель: *сподобльшиися век онъ улучшить и воскресение, еже от мертвых, ни женятся, ни посягают, ни умрети бо ктому могут (Лк. 20:35, 36)*.

б) *Славны или светоносны*, подобно телу Христа Спасителя, когда Он преобразился на Фаворе (Фил. 3:21), и согласно Его Божественному обетованию: *тогда праведницы просветятся яко солнце, в царствии Отца их (Мф. 13:43)*.

в) *Сильны и крепки*, как непричастные ни изнеможению, ни вообще немощам настоящей жизни.

г) *Духовны*, т.е. в противоположность нынешнему душевному, перстному или грубо-вещественному телу, явятся *весьма тонкими, легкими, небесными (1Кор. 15:48, 49)*, не

будут иметь нужды ни в пище, ни в питье (**1Кор. 6:13**), сделаются непричастными и другим телесным потребностям, подобно духам бесплотным – Ангелам (**Лк. 20:36; Мф. 22:30**).

3. Впрочем, необходимо заметить:

а) Что все означенные свойства будут, несомненно, принадлежать телам воскресших праведников, предназначенных для вечного блаженства, но не все – телам воскресших грешников. По крайней мере, никак нельзя сказать, что и последние тела восстанут в славе и просветятся, когда это свойство ясно приписывается Самим Спасителем одним только праведникам (**Мф. 13:43**), и было бы совершенно несообразно ни с заслугами воскресших грешников, ни с назначением их для адских мучений. Можно с достоверностью утверждать только одно, что и тела грешников восстанут нетленны и бессмертны; потому что это свойство усволяет Апостол вообще телам воскресшим, когда говорит о всех умерших: *вострубит бо, и мертвии восстанут нетлени* (**1Кор. 15:52, 53**).

б) Что тела самих праведников не все будут иметь означенные свойства в одинаковой мере, не все одинаково просветятся, а соответственно заслугам каждого праведника. Ибо св. Апостол ясно говорит: *ина славу солнцу, и ина слава луне, и ина слава звездам: звезда бо от звезды разнствует во славе. Такожде и воскресение мертвых* (**1Кор. 15:41, 42**).

V. Раскрыв, сколько для нас нужно и полезно, тайну будущего воскресения мертвых, св. Апостол Павел открыл вместе и другую тайну относительно тех, которые останутся живыми до дня второго пришествия Христова. Се *тайну*, – писал он Коринфским ученикам своим, которым только-что изложил учение о воскресении, – *се тайну вам глаголю: вси бо не успнем, вси же изменимся: вскоре, во мгновении ока, в последней трубе: вострубит бо, и мертвии восстанут нетлени, и мы изменимся. Подобаает бо тленному сему облещися в нетление, и мертвенному сему облещися в безсмертие* (**1Кор. 15:51–53**). Из этих слов очевидны три следующие истины:

1. Изменение живых в последний день совершится так же быстро, как и воскресение мертвых: *вскоре, во мгновении ока, в последней трубе.*

2. Изменение живых последует от той же самой причине, от того же всемогущего гласа Христова, от которого воскреснут и мертвые, в одно и то же время, а не прежде: *вострубит бо, и мертвии востанут нетленни и мы изменимся* (**1Кор. 15:52**; снес. **1Сол. 4:15**).

3. Изменение живых будет состоять в том же, в чем и воскресение мертвых, именно: нынешние тела наши, тленные и мертвенные, преобразятся в нетленные и бессмертные: *подобает бо тленному сему обещися в нетление, и мертвенному сему обещися в бессмертие* (**1Кор. 15:53**).

§ 187. Самый суд всеобщий: его действительность, образ и свойства

Вслед за тем, как явится на землю в славе Своей Судья живых и мертвых, и по гласу Его воскреснут мертвые и изменятся живые, начнется самый суд над ними, – суд всеобщий.

I. Действительность всеобщего суда непрерываемо засвидетельствована в Писании. Так – а) Христос Спаситель ясно учил: *приити имать Сын Человеческий во славе Отца Своего, со Ангелы Своими: и тогда воздаст комуждо по деянием его (Мф. 16:27)*; б) св. Апостолы проповедовали с не меньшей ясностью: *се приидет Господь во тмах святых Ангел своих, сотворити суд о всех, и изобличити всех нечестивых о всех делах нечестия их (Иуд. 14, 15)*. Всем бо явится нам подобает пред судищем Христовым, да примет кийждо, яже с телом содела, или блага, или зла (2Кор. 5:10).

II. Образ всеобщего суда, начертанный в слове Божиим, представляет нам –

1. Судью, сидящего на престоле славы: *егда приидет Сын Человеческий в славе Своей, и вси святии Ангели с Ним: тогда сядет на престоле славы Своея (Мф. 25:31)*.

2. Исполнителей воли Его и как-бы соучастников на суде. Исполнителями воли Его будут Ангелы: *и послет Ангелы Своя с трубным гласом велиим, и соберут избранныя Его от четырех ветр, от конец небес до конец их (Мф. 24:31), и соберут от царствия Его вся соблазны, и творящих беззаконие (13:41), и отлучат злыя от среды праведных (–49)*. Соучастниками в суде будут Святые, по крайней мере, совершенные из Святых, каковы св. Апостолы: *аминь глаголю вам, – сказал Христос ученикам Своим, – яко вы шедшии по Мне, в пакибытие, егда сядет Сын Человеческий на престоле славы Своея, сядете и вы на двюнадесяте престолу, судяще обеманадесяте коленом Израилевома (Мф. 19:28)*. Не весте ли, – вопрошал св. Павел Коринфян, – *яко святии миру имут судити (1Кор. 6:2)*?

3. Подсудимых. На суд предстанут – а) все люди, живые и мертвые: *и соберутся пред Ним вси языцы* (**Мф. 25:32**), *яко Той есть нареченный от Бога Судия живым и мертвым* (**Деян. 10:42**); б) праведные и злые: *всем бо явится нам подобает пред судищем Христовым, да приимет кийждо, яже с телом содела, или блага или зла* (**2Кор. 5:10**); в) не только все люди, но и падшие духи, которых, по свидетельству Апостола, *Бог не пощади, но пленицами мрака связав предаде на суд мучимых блюсти* (**2Пет. 2:4**).

4. Предмет суда. Предметом суда будут – а) не только дела человеческие: так как *Господь воздаст коемуждо по делом его* (**Рим. 2:6**); б) но и слова: *глаголю же вам: яко всяко слово праздное, еже аще рекут человецы, воздадят о нем слово в день судный* (**Мф. 12:36**); в) и самые сокровенные помышления: *ибо приидет Господь, Иже во свете приведет тайная тмы, и объявит советы сердечныя: и тогда похвала будет комуждо от Бога* (**1Кор. 4:5**).

5. Разлучение праведных от грешных. *И разлучит их друг от друга, якоже пастырь разлучает овцы от козлищ. И поставит овцы одесную Себе, а козлища ошуюю* (**Мф. 25:32, 33**).

6. Произнесение Судьей приговора тем и другим. *Тогда речет царь сущим одесную Его: приидите благословеннии Отца Моего, наследуйте уготованное вам царствие от сложения мира* (**Мф. 25:34**) ... *Тогда речет и сущим ошуюю Его: идите от Мене проклятии во огонь вечный, уготованный диаволу и аггелом его* (**–41**).

III. По представленному изображению суда, имеющего быть при кончине мира, можно заключать и о свойствах этого суда. Он, очевидно, будет –

1. *Всеобщий*: потому что будет простираться на всех людей, живых и мертвых, добрых и злых, на самых даже ангелов падших: *тогда имать Господь судити вселенней* (**Деян. 17:31**).

2. *Торжественный и открытый*: потому что Судья явится во всей славе Своей со всеми святыми Ангелами, и произведет суд пред лицом всего мира, небесного, земного и преисподнего.

3. *Строгий и страшный*: потому что совершится по всей правде Божией, и только одной правде, – то будет день гнева и откровения праведного суда Божия (**Рим. 2:5**).

4. *Решительный и последний*: потому что неизменно определит на всю вечность участь каждого из подсудимых (**Мф. 25:46**).

§ 188. Сопутствующие обстоятельства всеобщего суда: а) кончина мира

В тот же *последний день*, в который совершится последний суд Божий над всем миром, последует и кончина мира.

В Св. Писании ясно показаны: а) действительность или достоверность этого будущего события, б) его сущность и образ и в) тесная связь со всеобщим судом.

1. Действительность. Что существующей мир будет иметь конец, это – а) предсказал еще в Ветхом Завете Псалмопевец, взывая к Богу: *в началех Ты, Господи, землю основал еси, и дела руку Твоею суть небеса. Та погибнут, Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшают, и яко одежду свиеси я* (**Пс. 101:26, 27**); б) засвидетельствовал в Новом Завете Сам Христос Спаситель, когда говорил: *небо и земля мимоидет* (**Мф. 24:35**), и дал обетование ученикам Своим: *се Аз с вами есмь во вся дни, до скончания века* (**Мф. 28:20**). Что конец мира последует именно в тот день, в который совершится и всеобщий суд, это видно – а) из слов Спасителя в притче о семени: *жатва кончина века есть, а жатели Ангели суть. Якоже убо собирают плевелы, и огнем сожигают: тако будет в скончание века сего..., изыдут Ангели, и отлучат злыя от среды праведных* (**Мф. 13:39, 40, 49**); б) из слов св. Апостола Петра: *нынешняя небеса и земля темже словом сокровена суть, огню блюдома на день суда и погибели нечестивых человек* (**2Пет. 3:7**).

2. Сущность и образ. Кончина мира будет состоять не в том, будто он совершенно разрушится и уничтожится, а в том, что он только изменится и обновится посредством огня. *Та погибнут*, – сказал Псалмопевец о нынешнем небе и земле; но далее объяснил свою мысль: *яко риза обетшают и изменятся* (**Пс. 101:26, 27**). И св. Петр, сказав, что нынешние небеса и земля огню блюдутся на день суда, продолжает: *приидет же день Господень яко тать в нощи, воньже небеса убо с шумом мимоидут, стихии же сжигаемы разорятся, земля же и яже на ней дела сгорят и еще: егоже ради небеса жегома разорятся, и стихии опаляеми растаются* (**2Пет. 3:10, 12**); но

непосредственно за тем присовокупляет: *нова же небесе и новы земли по обетованию Его чаем, в нихже правда живет (-13)*. Св. Иоанн Богослов, действительно, и видел в откровении *небо ново и землю нову: первое бо небо и земля первая преидоша (Ап. 21:1)*.

3. Тесная связь со всеобщим судом. На эту связь указывает св. Апостол Павел словами: *чаяние твари откровения сынов Божиих чаем. Суете бо тварь повинуся не волею, но за повинувшаго ю на уповании: яко и сама тварь свободится от работы истления в свободу славы чад Божиих (Рим. 8:19–21)*. Вследствие падения человека вся тварь невольно покорилаь работе истления, и совоздыхает, и сболезнует с нами (-22). Когда окончится дело восстановления человека: тогда, по тому же закону, должна и тварь освободиться от своей работы и вообще от губительных следствий греха. Но дело восстановления человеческого окончится всеобщим судом, на котором и последует *откровение сынов Божиих*. След. вместе с тем и сама тварь должна освободиться от работы истления в свободу славы чад Божиих, весь мир вещественный должен очиститься от губительных следствий греха человеческого и обновиться. Это-то обновление мира и совершится в последний день посредством огня, так что на новом небе и новой земле не останется уже ничего греховного, а будет *жить одна правда (2Пет. 3:13)*.

§189. 6) Кончина благодатного царства Христова и начало царства славы

Вместе с кончиною мира вещественного и преобразованием его в мир новый, лучший, последует кончина и благодатного царства Христова и откроется вечное царство Божие, царство славы.

I. Мысль о кончине в то время благодатного царства Христова ясно выразил св. Апостол Павел, когда, говоря о будущем воскресении мертвых во второе пришествие Спасителя, писал к Коринфянам: *таже кончина, егда предаст царство Богу и Отцу: егда испразднит всяко начальство и всяку власть и силу. Подобае бо Ему царствовати, Дóндеже положит вся враги под ногама Своима. Последний же враг испразднится смерть (1Кор. 15:24–26)*. А этот последний враг испразднится именно тогда, когда не только воскреснут все люди и соделаются *нетленными (-52)*, но и сама *тварь свободится от работы истления в свободу славы чад Божиих (Рим. 8:21)*; и когда будет слово написанное: *пожертва бысть смерть победою. Где ти, смерте, жало? где ти, аде, победа (1Кор. 15:54, 55)?*

II. В подтверждение же той мысли, что, вслед за кончиною царства благодати, откроется новое царствие Божие, царство славы, в котором Господь, купно со Отцом и Св. Духом, будет царствовать вечно, служат:

1. С одной стороны – а) слова Спасителя: *тогда (т.е. непосредственно после всеобщего суда и след. кончины царства благодати) праведницы просветятся, яко солнце, в царствии Отца их (Мф. 13:43)*; б) свидетельство св. Апостола Павла, что, по воскресении мертвых, *плоть и кровь царствия Божия наследити не могут (1Кор. 15:50)*, *неправедницы царствия Божия не наследят (1Кор. 6:9)*.

2. С другой – слова: а) Ангела-благовестника Пресв. Деве о Христе Спасителе: *царствию Его не будет конца (Лк. 1:33)*; б) Апостола Петра: *обильно приподастся вам вход в вечное царство Господа нашего и Спаса Иисуса Христа (2Пет. 1:11)*;

в) Апостола Павла: верно слово: *аще бо с Ним умрохом, то с Ним и оживем: аще терпим, с Ним и воцаримся* (**2Тим. 2:11, 12**);
г) наконец, Самого Спасителя в Апокалипсисе Иоанна Богослова: *побеждающему дам сести со Мною на престоле Моем, якоже и Аз победих, и седох со Отцем Моим на престоле Его* (**3:21**).

II. О мздовоздаянии после всеобщего суда

§ 190. Связь с предыдущим и свойства этого мздовоздаяния

В заключение всеобщего суда праведный Судья произнесет Свой окончательный приговор и праведникам и грешникам, – скажет первым: *приидите благословеннии Отца Моего, наследуйте уготованное вам царствие от сложения мира (Мф. 25:34)*; скажет последним: *идите от Мене проклятии во огонь вечный, уготованный диаволу и аггелом его (-41)*. И тотчас *идут сии в муку вечную: праведницы же в живот вечный (-46)*. Это мздовоздаяние после всеобщего суда будет полное, совершенное, решительное. Полное: т.е. не для одной только души человека, как после частного суда, а для души вместе и для тела, – для полного человека. Совершенное: потому что будет состоять не в предначатии только блаженства для праведников и мучения для грешников, как после частного суда, а во всецелом блаженстве и мучении, соответственно заслугам каждого. Решительное: потому что для всех пребудет неизменным во веки, и ни для кого из грешников не останется никакой возможности освободиться когда-либо из ада, как остается она для некоторых после частного суда (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 60, 68).

§ 191. Мздовоздаяние грешникам: а) в чем будут состоять их муки?

Мучения, на которые будут осуждены грешники праведным судом Божиим, Слово Божие изображает разными чертами и с разных сторон. Оно упоминает:

1. Об удалении грешников от Бога и их проклятии. *Идите от Мене проклятии (Мф. 25:41)*, – скажет им грозный Судья, – *не вею вас..., отступите от Мене вси делатели неправды (Лк. 13:27)*. И это удаление от Бога и проклятие будет для несчастных само по себе величайшим наказанием. Тогда настанет для них смерть вторая (Ап. 20:14), смерть лютейшая в вечном удалении от Источника жизни.

2. О том, что грешники будут лишены всех благ царствия небесного, которых удостоятся праведники. Сам Спаситель засвидетельствовал, что тогда, как *мнози от восток и запад приидут и возлягут с Авраамом, и Исааком, и Иаковом в царствии небесном*, недостойные сынове царствия изтани будут во тму кромешнюю (Мф. 8:11, 12), находясь в муках, будут зреть Авраама издавеча и праведников на лоне его (Лк. 16:23).

3. О месте, куда удалены будут грешники, и об их сообществе. Место это называется то бездною, страшною и для самих демонов (Лк. 8:31), то адом (Лк. 16:22), или землею тмы вечная, идеже несть света (Иов. 10:22), то геенною огненною (Мф. 5:22, 28), пещею огненною (13:50), озером огненным и жупельным (Ап. 19:20). И в таком-то месте грешники, в продолжение целой вечности, не будут видеть вокруг себя никого, кроме отверженных духов злобы, бывших главной причиной их гибели (Мф. 25:41).

4. О внутренних мучениях грешников во аде. Тогда исполнится на них во всей обширности слово Апостола: *скорбь и теснота на всяку душу человека, творящего злое (Рим. 2:9)*. Воспоминание протекшей жизни, которую так безразсудно погубили они на порочные дела, непрестанные укоры совести за все, когда либо сделанные, беззакония, позднее сожаление о

том, что не воспользовались Богодарованными средствами ко спасению, тягостнейшее сознание, что уже нет возможности покаяться, исправиться и спастись, – всё будет терзать несчастных непрестанно.

5. О внешних мучениях грешников во аде. Эти мучения представляются в Св. Писании под образом червя неумирающего, и гораздо чаще – огня неугасающего. Христос Спаситель, предохраняя нас от соблазнов, сказал между прочим: *аще нога твоя соблажняет тя, отсецы ю: добрее ти есть внити в живот хрому, нежели две нозе имущу ввержену быти в геенну, в огонь неугасающий: идеже червь их не умирает, и огонь не угасает* (**Мк. 9:45, 46**; снес. **44:48**); в притче о богатом и Лазаре заметил, что богач, находящийся по смерти своей во аде, *страждет во пламени* (**Лк. 16:24**), и на всеобщем суде произнесет грешникам: *идите от Мене проклятии в огонь вечный* (**Мф. 25:41**). Св. Апостол Павел также свидетельствует, что будущий Судья живых и мертвых *во огни пламене даст отмщение неведущим Бога, и непослушающим благовествования Господа нашего Иисуса Христа* (**2Сол. 1:8**).

6. О следствиях всех этих мучений, внутренних и внешних, каковы: плач и скрежет зубов, отчаяние, погибель вечная. *Ту будет плач и скрежет зубов*, не раз повторял Спаситель о геенне (**Мф. 8:12; 13:42, 50; 25:30**). Между нами и вами, – сказал праведный Авраам богачу, находящемуся во аде, – *пропасть велика утвердися, яко да хотящии перейти отсюда к вам, не возмогут, ни иже оттуду, к нам преходят* (**Лк. 16:26**). *Иже муку приимут*, – засвидетельствовал Апостол о грешниках, – *погибель вечную* (**2Сол. 1:9**).

§ 192. б) Степени адских мучений

Впрочем, хотя все грешники подвергнутся адским мучениям, но не все в одинаковой степени: одни будут наказаны больше, другие менее, каждый соразмерно грехам своим. Эту истину ясно возвещает Св. Писание. Христос Спаситель сказал, что *раб ведевый волю господина своего, и не уготовав, ни сотворив по воле его, биен будет много. Неведевый же, сотворив же достойная ранам, бием будет мало (Лк. 12:47, 48)*; что фарисеи, иже снедают дома вдовиц, и виною далече молятся: сии примут лишше осуждение (Лк. 20:47); что *отраднее будет земли Содомстей и Гоморрстей в день судный, неже граду тому, в котором не примут Апостолов (Мф. 10:15)*, а Тиру и Сидону отраднее, нежели Хоразину и Вифсаиде (11:21, 22). Св. Апостол учил, что праведный Судья на всеобщем суде *воздаст коемуждо по делом его (Рим. 2:6)*.

§ 193. в) Вечность адских мучений

Но различаясь между собой по степени, мучения грешников во аде нимало не будут различны по отношению к продолжительности: потому что для всех будут равно вечны и нескончаемы.

I. Св. Писание, действительно, изображает эти мучения грешников –

1. Вечными. Сам Спаситель засвидетельствовал, что после всеобщего суда Он скажет грешникам: *идите от Мене проклятии во огонь вечный..., и идут сии в муку вечную (Мф. 25:41, 46)*. В послании Апостола Иуды читаем: *Содома и Гоморра, и окрестныя их грады, подобным им образом преблудившия, и ходившия в след плоти иныя, предлежат в показание огня вечнаго судъ подъемше (-7)*. Апостол Павел выражается, что грешники муку приимут *погибель вечную от лица Господня (2Сол. 1:9)*. В Апокалипсисе говорится, что *дым мучения грешников во веки веков восходит: и не имеют покоя день и ночь (14:11)*, и что *дьявол и клеветы его, вместе с которыми и отъидут в геенну грешники, мучени будут день и ночь во веки веков (20:10)*.

2. Нескончаемыми. Эту нескончаемость мучений грешников – а) предсказал еще пророк Исаия: *червь их не скончается, и огонь их не угаснет (Ис. 66:24)*; б) потом – св. Иоанн Предтеча, свидетельствуя о Христе Спасителе: *Ему же лопата в руке Его, и отребит гумно Свое, и соберет пшеницу Свою в житницу: плевы же сожжет огнем негасающим (Мф. 3:12)*; в) наконец, Сам Спаситель в следующей сильной речи: *аще соблажняет тя рука твоя, отсецы ю: добрее ти есть беднику (без руки) в живот внити, неже обе руке имущу внити в геенну, во огонь неугасающий: идеже червь их не умирает, и огонь не угасает (Мк. 9:43–48)*.

II. Православная Церковь всегда веровала, что мучения адские будут вечны. Веру свою она выразила – а) торжественно на пятом вселенском Соборе, когда осудила лжеучение Оригеново, будто демоны и нечестивые люди будут страдать во

аде только до определенного времени, и затем снова будут восстановлены в свое первобытное, невинное состояние; б) также в символе Афанасьевом, где читаем: «благая содеявшии пойдут в жизнь вечную; злая же в огонь вечный».

§ 194. Мздовоздаяние праведникам: а) в чем будет состоять их блаженство

Сколько, с одной стороны, мрачными чертами изображает слово Божие участь грешников после всеобщего суда: столько же, с другой, светлыми и радостными участь праведников.

1. Они наследуют *уготованное им царство от сложения мира* (**Мф. 25:34**), – царство, которое называется также царством небесным (**Мф. 5:3, 10**), царством Божиим (**Мк. 9:47**), царством Отца (**Мф. 13:43**), царством Господа Иисуса Христа (**2Пет. 1:11**); называется еще градом Бога живого (**Евр. 12:22**), домом Отца (**Ин. 14:2**).

2. В этом царстве, граде, доме Божиим первым источником блаженства для праведников будет постоянное их сопребывание, сожительство с Самим Богом и Господом Иисусом Христом, и постоянное соучастие в Божественной славе, сколько то возможно для твари. *Иду, – говорил Спаситель ученикам Своим перед Своим отшествием из мира, – уготовати место вам. И аще уготовлю место вам, паки прииду и поиму вы к Себе: да, идеже есмь Аз, и вы будете* (**Ин. 14:1–3**). И потом – в молитве ко Отцу: *Отче, их же дал еси Мне, хочу, да идеже есмь Аз, и тии будут со Мною: да видят славу Мою, юже дал еси Мне, яко возлюбил Мя еси прежде сложения мира* (**Ин. 17:24**). Наконец, в Апокалипсисе засвидетельствовал: *побеждающему дам сести со Мною на престоле Моем, якоже и Аз победих, и сдох со Отцем Моим на престоле Его* (**3:21**). Св. Апостол Павел писал христианам: *верно слово: аще бо с Ним умрохом, то с Ним и оживем: аще терпим, с Ним и воцаримся* (**2Тим. 2:11, 12**), *и тако всегда с Господом будем* (**1Сол. 4:17**). Тогда праведники явятся действительно наследницы убо Богу, снаследницы же Христу (**Рим. 8:17**).

3. Пребывая постоянно с Господом в царствии небесном, праведники удостоятся зреть Триипостасного лицом к лицу: *блажени чистии сердцем, яко тии Бога узрят* (**Мф. 5:8**). И в

этом лицезрении Всесовершенного будут непрестанно обретать —

а) Полное удовлетворение для своего ума, жаждущего истины: *видим ныне (Бога), — говорит св. Апостол, — якоже зеркалом в гадании, тогда же лицом к лицу: ныне разумею отчасти, тогда же познаю, якоже и познан бых (1Кор. 13:12).* Тогда, еже отчасти, упразднится (-10), вера упразднится, и настанет одно непосредственное видение (2Кор. 5:7).

б) Полное удовлетворение для своей воли, жаждущей добра: *блажени алчущи и жаждущии правды, яко тии насытятся (Мф. 5:6).* По мере того, как праведники более и более будут созерцать и постигать умом своим совершенства Всесовершенного, они более и более будут воспламеняться к Нему любовью, которая, по слову Апостола, *николиже отпадает (1Кор. 13:8),* более и более усовершеняться в безусловном повиновении Его святейшей воле и в нравственном уподоблении Ему: *возлюбленнии, — говорил св. Иоанн Богослов, — ныне чада Божия есмы, и не у явися, что будем: вемы же, яко, егда явится, подобни Ему будем, ибо узрим Его, якоже есть (1Ин. 3:2, 3).*

в) Полное удовлетворение для своего сердца, жаждущего блаженства. Ибо через самую любовь свою удостоятся ближайшего общения и единения с Богом, источником блаженства: *Бог любви есть, и пребываяй в любви, в Бозе пребывает, и Бог в нем пребывает (1Ин. 4:16).* Тогда-то исполнятся на них, во всей силе, слова Спасителя: *да вси едино будут, якоже Ты, Отче, во Мне, и Аз в Тебе, да и тии в Нас едино будут ... Аз в них, и Ты во Мне, да будут совершены во едино (Ин. 17:21, 23).*

4. Блаженному состоянию праведников по душе будет соответствовать в царствии небесном состояние их по телу. Кроме того, что их тела, как мы уже видели, восстанут для будущей жизни *нетленными, славными* или *светоносными, сильными, духовными* (§ 184), они будут изъяты от всех нужд жизни настоящей. *Не взалчут ктому, — говорит тайнозритель о Святых на небеси, — ниже вжаждут, не имать же пасти на них солнце, ниже всяк зной (Ап. 7:16).* И отъимет Бог всяку слезу

от очию их, и смерти не будет ктому: ни плача, ни вопля, ни болезни не будет ктому (21:4).

5. Ко всему этому присовокупится ближайшее, блаженнейшее соотношение праведников между собою и с Ангелами. Ибо все не только приступят, но и действительно приобщатся ко граду Бога живаго, Иерусалиму небесному и тмам Ангелов, торжеству и Церкви первородных, на небесех написанных (**Евр. 12:22, 23**); все возлягут со Авраамом, и Исааком, и Иаковом в царствии небеснем (**Мф. 8:11**); все едино будут (**Ин. 17:21**), будучи связаны между собою узами чистейшей взаимной любви, как дети одного общего Отца, Который будет всяческая во всех (**1Кор. 15:28**).

6. Вообще же блаженное состояние праведников на небеси будет таково, что ныне мы ни представить, ни изобразить его не можем: *ихже око не виде, и ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша, яже уготова Бог любящим Его (1Кор. 2:9; снес. 1Ин. 3:2).*

§ 195. б) Степени блаженства праведников

Блаженство праведников на небеси, общее для всех их, будет, однако же, иметь свои степени, соответственно нравственному достоинству каждого. Эта истина, вытекающая из самого понятия о бесконечном правосудии Божиим, о различии заслуг праведников и о неодинаково раскрывшейся в них способности к наслаждению блаженством, – ясно засвидетельствована в Св. Писании. Ее выразил Господь Иисус, когда сказал: *в дому Отца Моего обители многи суть* (**Ин. 14:2**), и еще: *приити иматъ Сын Человеческий во славе Отца Своего, со Ангелы Своими: и тогда воздаст комуждо по деянием его* (**Мф. 16:27**); *приемляй пророка во имя пророче, мзду пророчу приимет: и приемляй праведника во имя праведниче, мзду праведничу приимет: и иже аще напоит единого от малых сих чашею студены воды, токмо во имя ученика, аминь глаголю вам, не погубит мзды своея* (**Мф. 10:41, 42**). Столько же определены слова св. Апостола Павла: *кийждо свою мзду приимет по своему труду* (**1Кор. 3:8**); *сеяй скудостию, скудостию и пожнет: а сеяй о благословении, о благословении и пожнет* (**2Кор. 9:6**).

§ 196. б) Вечность блаженства праведников

Если мучения грешников во аде представляются страшными особенно потому, что никогда не будут иметь конца: то, с другой стороны, и блаженство праведников на небеси становится еще вожделеннее от того, что точно также будет нескончаемо во веки. В Св. Писании это блаженство –

1. Прямо называется *вечным*. И именно – а) вечным животом: *и Аз живот вечный дам им, и не погибнут во веки (Ин. 10:28); и сие есть обетование, еже Сам обеща нам, живот вечный (1Ин. 2:25); и идут... праведницы в живот вечный (Мф. 25:46);* б) вечным царством Иисуса Христа: *сице бо обильно приподастся вам вход в вечное царство Господа нашего и Спаса Иисуса Христа (2Пет. 1:11);* в) вечным спасением: *аще и Сын бже, обаче навиче от сих, яже пострада, послушанию. И совершився бысть всем слушающим Его виновен спасения вечнаго (Евр. 5:8, 9);* г) вечным наследием: *сего ради новому завету Ходатай есть, да смерти бывшей, во искупление преступлений бывших в первом завете, обетование вечнаго наследия примут званнии (9:15);* д) вечной славой в противоположность временным страданиям и печалям: *Бог всякия благодати, призывый вас в вечную Свою славу о Христе Иисусе, мало пострадавшыя, Той да совершит вы, да утвердит, да укрепит, да оснует (1Пет. 5:10).*

2. Представляется под такими образами, которые показывают, что оно никогда не будет иметь конца. Представляется: а) как сокровище неоскудевающее на небеси: *сотворите себе влагалища не ветшающа, сокровище неоскудеемо на небесех, идеже тать не приближается, ни моль растлевает (Лк. 12:33);* б) как пребывающее, постоянное имение на небеси: *узам моим спострадасте, и разграбление имений ваших с радостию приясте, ведяще имети себе имение на небесех пребывающее и лучшее (Евр. 10:34);* в) как наследие нетленное и неувядаемое: *благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, Иже по мнозей Своей милости*

порождей нас во упование живо воскресением Иисус Христовым от мертвых, в наследие нетленно и нескверно и неувядаемо, соблюдено на небесех вас ради (**1Пет. 1:3, 4**); г) как неувядаемый венец славы: явльшуся пастыреначальнику, приимете неувядаемый славы венец (**5:4**); д) как всегдашнее пребывание со Христом: и тако всегда с Господом будем (**1Сол. 4:17**).

Примечания

¹ - Самые цитаты из писаний св. отцов и учителей Церкви, как здесь, так и во всём «Руководстве», для краткости, нами не представлены. А желающие могут видеть эти цитаты в соответствующих параграфах нашего «Православно-догматического Богословия».

² - Таковы были: в первом веке – Симон волхв, во втором – Праксей, в третьем – Ноеций, Савелий и Павел Самосатский, в четвертом – Маркелл Анкирский и др. Еретики эти известны вообще под именем Антитринитариев.

³ - Таковы были: Филоппон (ок. 540 г.) с своими последователями и некоторые схоластики: Росцелин, Петр Абеляр и др. Эти известны вообще под именем Требожников.

⁴ - Ибо в греческом тексте: βαπτίζοντες αὐτὸς εἰς τὸ ὄνομα τοῦ πατρὸς καὶ τοῦ υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου πνεύματος, пред каждым из Них стоит член (τοῦ), указывающий на особое подлежащее, и все они, как различные, совокупляются соединительною частицею (καὶ). Самое же имя Их, хотя трех различных, поставлено в единственном числе и также с членом (εἰς τὸ ὄνομα).

⁵ - Это верование Церкви можно видеть из того, что она чествует Декабря 29 дня, в лике святых, четырнадцать тысяч младенцев, за Христа избитых от Ирода в Вифлееме.