

В Ъ Р А

ПРАВОСЛАВНОЙ ВОСТОЧНОЙ ГРЕКО-РОССІЙСКОЙ ЦЕРКВИ
ПО ЕЯ СИМВОЛИЧЕСКИМЪ КНИГАМЪ.

СИСТЕМАТИЧЕСКІЙ СБОРНИКЪ ИЗВЛЕЧЕНІЙ
ИЗЪ ОПРЕДѢЛЕНІЙ СОВОРОВЪ

ВСЕЛЕНСКИХЪ И ПОМЪСТНЫХЪ, ПРАВИЛЬ СВ. АПОСТОЛЪ И СВ. ОТЦЕВЪ,

Посланія патріарховъ Православно-Каеолическія
Церкви о православной вѣрѣ, Православнаго Испо-
вѣданія Каеолической и Апостольской Церкви Во-
сточной и Катикизиса

ФИЛАРЕТА, МИТРОПОЛИТА МОСКОВСКАГО,

СОСТАВЛЕННЫЙ

Преподавателемъ Московской духовной семинаріи

Сергѣемъ Микитскимъ.



Тетрадь первая: вѣроученіе.



МОСКВА.

Типографія Ф. Иогансонъ. Покровка, Ляхинъ пер., д. Прѣснава.
1887.

**Отъ Московскаго духовнаго Цензурнаго Комитета печатать дозволяется. Москва,
февраля 27 дня 1886 г.**

Цензоръ протоіерей Сimeонъ Вишняковъ.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Сущность православія, въ отличіе отъ всѣхъ другихъ христіанскихъ исповѣданій, заключается въ вѣрованіи, что только Вселенская Церковь, Церковь въ ея живой цѣлости, проникнутая духомъ любви и братскаго единенія въ своихъ членахъ, есть органъ Духа Святаго, сокровищница христіанской божественной истины, ея вѣрная хранительница и непогрѣшимая истолковательница. И, дѣйствительно, религіозная истина можетъ быть только тамъ, гдѣ непорочная святость, а эта послѣдняя можетъ принадлежать только цѣлости Вселенской Церкви, которая управляется и освящается Духомъ Божиимъ. Каждый же отдѣльный человѣкъ, безъ исключенія, несомнѣнно причастенъ въ той или другой мѣрѣ грѣху и потому самъ по себѣ не можетъ быть свободнымъ отъ возможности заблужденія; потому что уже тѣнь грѣха содержитъ въ себѣ возможность заблужденія, а эта возможность переходитъ въ необходимость, когда человѣкъ безусловно довѣряется собственнымъ силамъ. Потому личная независимость въ дѣлѣ познанія христіанской религіозно-нравственной истины могла бы быть предъявлена развѣ со стороны того, кто признавалъ бы въ себѣ не только совершенство познавательной способности, но и совершенство нравственное. По выраженію одного православнаго богослова изъ мірянъ *), мыслями и даже выраженіями котораго мы здѣсь пользуемся отчасти, одной сатанинской гордости на это было бы не достаточно, и нужно было бы предположить еще небывалое безуміе. Истинно вѣрующій христіанинъ, по духу православнаго ученія и его прямымъ выраженіямъ, признавая личную немощь въ дѣлѣ познанія христіанской истины, долженъ обращаться за этимъ познаніемъ къ Вселенской Церкви, какъ не оскудѣваемой сокровищницѣ христіанской истины, послушно предаваться ея руководству въ дѣлѣ своего религіозно-нравственнаго просвѣщенія и всецѣло принимать ученіе ея по тѣмъ предметамъ, по которымъ она дала точное словесное опредѣленіе.

Гдѣ же мы можемъ найти такіа вѣроопредѣленія, которыя служили бы выраженіемъ голоса Вселенской церкви и, заключая въ себѣ несомнѣнную христіанскую религіозную истину, были бы

*) Хомякова.

II.

безусловно обязательны для каждого христианина? Такия вѣроопредѣленія, по ученію Православному, мы имѣемъ прежде всего въ опредѣленіяхъ Вселенскихъ соборовъ касательно прямо вѣры (таковы: символъ 1-го и 2 Всел. соборовъ, догматы—4, 6 и 7 Всел. Соб. см ниже въ самомъ Сборникѣ) и вообще въ постановленіяхъ всѣхъ Вселенскихъ соборовъ, поскольку они касаются христіанскаго вѣроученія; затѣмъ такого же характера положенія о вѣрѣ мы можемъ находить въ Правилахъ Святыхъ Апостолъ, Святыхъ Отцевъ и Помѣстныхъ Соборовъ—Агипрскаго, Неокесарійскаго, Гангрскаго, Антиохійскаго, Лаодикійскаго, Сардиійскаго, Карѣагенскаго, ибо всѣ эти Правила были рассмотрѣны и приняты на VI Всел. Соб. (см ниже въ самомъ Сборникѣ стр 8—9), также въ принятыхъ Церковію Правилахъ Соборовъ Константинопольскихъ—IV-го и V-го; наконецъ, въ частныхъ символахъ вѣры, кромѣ Никеоцареградскаго, составленнаго на первомъ Вселенскомъ и дополненнаго на второмъ, именно: въ символѣ Григорія чудотворца, епископа Неокесарійскаго, и такъ называемомъ Аѳанасьевомъ. Эти два символа хотя не были нарочито разсматриваемы на Вселенскихъ соборахъ, но приняты всею Вселенскою Церковію

Кромѣ указанныхъ вселенскихъ вѣроизложеній, имѣющихъ безусловное значеніе для познанія христіанской религіозной истины, въ Церкви издавна практиковались частныя вѣроизложенія, принимавшіяся въ той или другой помѣстной церкви. Особенное значеніе частныя вѣроизложенія получили со времени отдѣленія отъ Восточной церкви Западной католической и выдѣленія изъ этой послѣдней различныхъ протестантскихъ обществъ и сектъ Каждое изъ обособившихся христіанскихъ обществъ по тѣмъ или другимъ побужденіямъ начало составлять болѣе или менѣе пространныя изложенія своей вѣры, въ которыхъ вмѣстѣ съ общехристіанскими истинами вѣры обыкновенно особенно подробно раскрывались положенія вѣры, принимаемыя только даннымъ обществомъ и которыя вмѣстѣ со вселенскими вѣроизложеніями (поскольку они принимались обществомъ) составляли такъ называемыя символическія книги его. Значеніе символическихъ книгъ въ каждомъ изъ имѣющихъ ихъ христіанскомъ религіозномъ обществѣ таково: каждый членъ или желающій быть членомъ общества обязуется содержать религіозное ученіе, заключающееся въ символическихъ книгахъ этого общества. Что же касается до значенія помѣстныхъ символическихъ книгъ для познанія безусловной христіанской истины, то оно опредѣляется, по вышесказанному, ихъ сообразностію со вселенскими вѣроизложеніями и вообще различными данными древней Вселенской Церкви до раздѣленія церквей, когда еще не было ни Католичества ни Протестанства, а была единая православная Вселенская Церковь...

Частныя изложенія вѣры или символическія книги въ Восточной Греко-Россійской Церкви суть слѣдующія: 1) *Православное*

Исповѣданіе Католической и Апостольской Церкви Восточной, составленное кievскимъ митрополитомъ Петромъ Могилою или по его благословенію около 1640 г. Разсмотрѣнное и принятое на соборахъ помѣстныхъ—Кievскомъ и Яскомъ въ 1643 г., это исповѣданіе затѣмъ было разсмотрѣно и одобрено всѣми четырьмя восточными патріархами и единодушно принято всею Греческою Церковію, какъ исповѣданіе *правое и чистое*. Для Русской Церкви оно одобрено и утверждено патріархами Іоакимомъ 1685 г. и Андріаномъ 1696 г. и затѣмъ Святѣйшимъ Всероссійскимъ Синодомъ. Первоначально составлено *православное исповѣданіе* главнымъ образомъ для охраненія чистоты православія отъ мнѣній католическихъ и потому въ немъ замѣтенъ полемическій элементъ. — 2) *Изложеніе православной вѣры Восточной Церкви*, составленное патріархомъ Іерусалимскимъ Доспоеемъ, разсмотрѣнное и признанное выраженіемъ истинной православной вѣры на соборѣ Іерусалимскомъ въ 1672 г. Соотвѣтствіе истинной вѣрѣ, чистота этого изложенія была засвидѣтельствована всѣми восточными патріархами и другими многочисленными архипастырями Греко-восточной Церкви, когда они послали его отъ себя въ 1723 году Великобританскимъ христіанамъ, какъ истинное изложеніе православной вѣры. Въ то же время первосвятители Восточные послали его Русскому Святѣйшему Синоду вмѣстѣ съ своими грамотами объ утвержденіи его. Принятое нашимъ Святѣйшимъ Синодомъ, какъ точное изложеніе православной вѣры, это изложеніе позднѣе (съ 1838 г.) было отпечатано имъ подѣ сохраняющимъ и по настоящее время у насъ заглавіемъ: *Посланіе патріарховъ православно-католическія Церкви о православной вѣрѣ*. Составленное первоначально для устраненія обвиненія Православной Восточной Церкви въ сочувствіи кальвинизму и въ видахъ охраненія ея отъ заблужденій его, посланіе подобно Исповѣданію отличается также полемическою характеромъ.—Оба эти вѣроизложенія составлены для руководства всѣмъ православнымъ христіанамъ и имѣютъ значеніе символическихъ книгъ для всей Православной Греко-Россійской Восточной Церкви.—3) *Пространный христіанскій катихизисъ Православныя Католическія Восточныя Церкви* Филарета, Митрополита Московскаго. Онъ представляетъ *положительное* братское, по вопросамъ и отвѣтамъ, изложеніе православнаго ученія. По тщательномъ разсмотрѣніи, онъ получилъ одобреніе Святѣйшаго Синода и употребляется въ качествѣ учебника въ духовныхъ училищахъ и во всѣхъ свѣтскихъ среднихъ учебныхъ заведеніяхъ. Символическіе значеніе онъ имѣетъ только въ Русской Православной Церкви *)

Въ какой мѣрѣ эти составленныя въ Православной Церкви послѣ періода Вселенскихъ соборовъ частныя ея вѣроизложенія со-

*) Мы пользуемся *Катихизисомъ* шестидесятаго изданія, а *Исповѣданіемъ* четвертаго.

отвѣтствуютъ вселенскимъ. духу и смыслу послѣднихъ, это очевидно будетъ для каждаго при чтеніи самого Сборника, тѣмъ болѣе, что, гдѣ возможно, вездѣ нами приводятся или только указываются параллели изъ тѣхъ и другихъ вѣроизложеній.

Предлагаемая книжка представляетъ собою по возможности полный сборникъ извлеченій догматическаго характера изъ вѣроизложеній Православной Церкви какъ вселенскихъ, такъ и частныхъ по всемъ вопросамъ христіанскаго ученія о Богѣ въ Самомъ Себѣ и въ Его отношеніи къ міру. Общій распорядокъ извлеченій тотъ же, какой наблюдается въ изложеніи вѣроученія въ системахъ христіанскаго Правол. Догмат Богословія. Порядокъ же извлеченій извлеченій изъ вселенскихъ и частныхъ вѣроизложеній по тому или по другому пункту христіанскаго вѣроученія въ частности опредѣлялся болѣе всего содержаніемъ извлеченій; при чемъ обращено было вниманіе на то, чтобы данный пунктъ православнаго ученія въ извлеченіяхъ раскрывался послѣдовательно. Впрочемъ, не смотря на нѣкоторыя успія, мы успѣли въ послѣднемъ отношеніи лишь относительно главнымъ образомъ потому, что при строгой систематизаціи необходимо было бы разрывать извлеченія изъ символическихъ книгъ на чрезвычайно мелкіе кусочки, что по нѣкоторымъ соображеніямъ нами признано рѣшительно неудобнымъ.

Нашъ Сборникъ главнымъ образомъ предназначается для употребленія въ духовныхъ семинаріяхъ въ качествѣ пособія при изученіи „Богословія“ *) Нормальною постановкою „Богословія“ въ духовныхъ семинаріяхъ прежде всего и болѣе всего требуется отъ воспитанниковъ и тѣмъ болѣе, конечно, отъ самихъ преподавателей полное, точное, иногда (прибавимъ на основаніи личнаго опыта, чѣмъ болѣе въ широкіхъ размѣрахъ, тѣмъ лучше) даже буквальное знаніе символическаго изложенія ученія Церкви Пренебреженіе въ этому условію надлежащей постановки „Богословія“ въ семинаріяхъ можетъ сопровождаться такимъ результатомъ, что воспитанники въ концѣ своего ученія послѣ, предполагается, надлежащаго, при еженедѣльныхъ девяти **) урокахъ, изученія „Богословія“, нерѣдко оказываются не въ состояніи изложить съ достаточною полнотою, а главное — точностію большинства догматовъ своей Церкви. Результатъ повстинѣ печальный не только въ виду интересовъ школьнаго образованія, но особенно въ виду, часто даже трудно уловимыхъ, практическихъ послѣдствій въ дѣйствительной жизни, которыя отсюда могутъ происходить. Затѣмъ, только при выполненіи въ той или другой степени даннаго требованія имѣетъ резонъ и можетъ быть осуществлено.

*) Разумѣемъ собственно Богословіе Догматическое, Нравственное и только новымъ уставымъ семинарій введенное въ нихъ Обязательное.

**) VI уроковъ по Догматическому Богословію, 2 по Нравственному и 1 по Обязательному.

другое существенное требование нормальной постановки „Богословія“ въ семинаріяхъ, требованіе пменно надлежащаго частіѣшаго раскрытія ученія Церкви на основаніи Священнаго Писанія и Священнаго преданія, уясненія его внутренняго смысла и жизненнаго значенія. Между тѣмъ даже для самого преподавателя, особенно въ первое время его дѣятельности, весьма трудно къ нужному времени изучать въ достаточной степени символическое ученіе Церкви по тому или другому вопросу, а для воспитанниковъ, какъ это сказать требуетъ справедливость и подтверждаетъ опытъ, такое изученіе, при обычныхъ условіяхъ учебныхъ занятій ихъ въ семинаріяхъ, рѣшительно не возможно, если преподаватель не употребляетъ какихъ-либо особыхъ мѣръ къ устраненію этой роковой невозможности. Позволяемъ себѣ высказать увѣренность, что не намъ только, но и всѣмъ нашимъ коллегамъ изъ начинающихъ приходилось испытывать указываемое здѣсь великое затрудненіе при выполненіи семинарской программы „по Богословію“ и не мало перечувствовать и передумать прежде, чѣмъ сколько-нибудь успѣть въ устраненіи его. Намъ, для устраненія его, пришло на мысль какъ для собственнаго пользованія, такъ особенно для пользованія воспитанникамъ буквально выписать въ особую тетрадь наиболѣе нужныя для насъ мѣста изъ символическихъ книгъ нашей Церкви и расположить ихъ въ систематическомъ порядкѣ примѣнительно къ учебнымъ руководствамъ по Богословію. Опытъ оправдалъ фѣлесообразность нашего Сборника. Тогда мы рѣшили предать печати свой рукописный Сборникъ буквальныхъ извлеченій изъ символическихъ книгъ Церкви, предварительно пересмотрѣвъ и въ значительной степени дополнивши его. Въ настоящее время и осуществляемъ это свое намѣреніе съ искреннѣйшимъ желаніемъ по мѣрѣ силъ пособить какъ начинающимъ коллегамъ, такъ особенно воспитанникамъ семинарій въ не менѣе трудномъ, какъ и важномъ дѣлѣ изученія „Богословія“.

Согласно первоначальному намѣренію своему предназначая свой Сборникъ главнымъ образомъ для духовныхъ семинарій въ той надеждѣ, что здѣсь онъ можетъ повсюду оказать немаловажную помощь въ дѣлѣ изученія Богословія подобно тому, какъ онъ оказалъ лично намъ въ томъ же дѣлѣ, мы въ то же время считаемъ себя въ правѣ надѣяться, что нашъ Сборникъ можетъ имѣть значеніе и внѣ духовныхъ семинарій. Прежде всего онъ можетъ быть полезнымъ для всѣхъ нашихъ *пастырей* Православной Церкви, и вдвойнѣ полезнымъ тѣмъ изъ нихъ, которые преподають Законъ Божій въ учебныхъ заведеніяхъ. Всѣ наши пастыри, какъ призванные самымъ своимъ положеніемъ *приво править слово истины*, нуждаются во всевозможныхъ пособіяхъ въ познанію этого *слова истины*, къ которымъ долженъ быть причисленъ нашъ Сборникъ. Для пастырей Церкви нашъ Сборникъ весьма удобно можетъ служить справочной книжкою относительно символическаго ученія Церкви по тому или другому предмету христіанскаго Боговѣдѣнія. Затѣмъ, нашъ Сбор-

VI.

никъ можетъ оказаться не бесполезнымъ и для православныхъ изъ мірянъ. По сказанному въ началѣ предисловія, каждый православный христіанинъ, какъ членъ православной Церкви, нравственно обязанъ точно знать и всѣмъ сердцемъ принимать учение ея, тѣмъ болѣе, что предлагаемое ему Церковію учение, будучи несомнѣнною истинною, сообщаетъ духу человѣка также истинную жизнь и является путемъ къ совершеннѣйшей жизни за гробомъ. Откуда же, какъ не прямо изъ символическихъ книгъ самой Церкви всего естественнѣе и надежнѣе познать учение ея для каждаго православнаго, по своему образованію имѣющаго возможность къ тому. Большая часть сомнѣній, недоумѣній и возраженій по поводу ученія Православной Церкви, особенно среди свѣтскаго образованнаго общества, не зависить ли первѣе всего отъ неполноты или неточности познаній его въ подлинномъ ученіи Церкви? Въ дѣлѣ познанія ученія православной церкви въ его подлинномъ первоначальномъ изложеніи каждому желающему и можетъ оказать помощь нашъ Сборникъ, заключающій въ себѣ собранныя *въ большомъ количествѣ и систематическомъ порядкѣ* буквальные извлеченія изъ символическихъ книгъ Церкви *по всѣмъ существеннымъ пунктамъ* христіанскаго боговѣдѣнія.

Составитель.

В Ъ Р А

Православной Восточной Греко-Россійской Церкви по ея символическимъ книгамъ

Вѣруемъ, что никто не можетъ спастися безъ вѣры. Вѣрою же называемъ правое понятие наше о Богѣ и предметахъ Божественныхъ. Будучи споспѣшествуема любовію или, что все равно, исполненіемъ божественныхъ заповѣдей, она оправдываетъ насъ чрезъ Христа, и безъ нея невозможно угодить Богу. *Вѣра необходима для спасенія человека.* Посланіе, чл. 9.

Откуда почерпается ученіе православной, истинной вѣры? Изъ откровенія Божественнаго. (*Подъ именемъ Божественнаго откровенія разумется*) то *), что Самъ Богъ открылъ человѣкамъ, дабы они могли право и спасительно вѣровать въ него и достойно чтить Его. Человѣкъ можетъ познавать Бога (и) изъ разсматриванія сотворенныхъ отъ Бога вещей; но сіе познаніе бываетъ несовершенно и недостаточно и можетъ служить только приготовленіемъ къ вѣрѣ или нѣкоторымъ пособіемъ къ познанію Бога изъ Его откровенія. (*Божественное откровеніе распространяется между людьми и сохраняется въ истинной церкви*) двумя способами: посредствомъ Священнаго преданія и Священнаго Писанія. (*Священнымъ Писаніемъ называются*) книги, написанныя Духомъ Божіимъ чрезъ освященныхъ отъ Бога людей, называемыхъ Пророками и Апостолами. Обыкновенно сіи книги называются Библіей. Священныя книги написаны въ разные времена: сдѣтъ прежде Рождества Христова, а другія послѣ... Тѣ священныя

Источники истинной вѣры: Священное преданіе и Священное писаніе, понимаемыя по разумной православної церкви.

**) Моляте о священномъ писаніи.*

*) Такой шрифтъ и скобки обозначаютъ, какъ и даѣе во всемъ сборникѣ будутъ обозначать, слова и фразы, въ извлеченіяхъ изъ Катихизиса и Исповѣданія перепосланныя намъ изъ вопроса въ отвѣтъ въ видахъ сокращенія текста и намъ лично вставляемыя въ извлеченіяхъ изъ другихъ символическихъ книгъ ради приданія большей ясности тексту.

книги, которыя написаны прежде Рождества Христова, называются книгами *Ветхаго Завета*; а тѣ, которыя написаны послѣ Рождества Христова, называются книгами *Новаго Завета*. Кат., введ., стр. 2, 3, 4, 5, 7.

Священное Писаніе дано для того, чтобы откровеніе Божіе сохранилось болѣе точно и неизмѣнно. Въ Священномъ Писаніи мы читаемъ слова Пророковъ и Апостоловъ точно такъ, какъ бы мы съ ними жили, и ихъ слышали, не смотря на то, что Священные книги писаны за нѣсколько вѣковъ и тысячелѣтій до нашего времени. Катих., введ., стр. 6.

6) О канонъ
солнечныхъ
книгъ.

Понеже нѣкіи начали слагати себѣ такъ именуемыя апокрифическія книги и смѣшивати оныя съ Богодуховеннымъ Писаніемъ, о которомъ мы удостовѣрены, якоже предаша Отцамъ отъ начала самовидцы и слуги бывшіи Словесе: изволися и мнѣ, побужденному истинными братіями и дознавшему сначала по ряду изложити, какія книги приняты въ канонъ, преданы и вѣруются быти божественными, дабы каждый обольщенный отвергъ обольщающихъ и каждый пребывшій чистымъ возрадовался о новомъ предостереженіи. И такъ всѣхъ книгъ Ветхаго Завета числомъ двадцать двѣ: ибо столько же, какъ я слышалъ, и буквъ въ употребленіи у Евреевъ. По порядку же и по именамъ оныя суть слѣдующія: во 1-хъ, Бытіе, потомъ Исходъ, далѣе Левитъ, посемь Числа и, наконецъ, Второзаконіе; за сими слѣдуютъ 1. Навинъ, Судіи и потомъ Руѣ; далѣе по порядку четыре книги Царствъ, изъ коихъ какъ первая и вторая считаются за одну книгу, такъ равно третія и четвертая за одну; послѣ сихъ Паралипоменонъ первая и вторая, также считаема за одну книгу; далѣе Ездры первая и вторая, также за одну; послѣ сихъ книга Псалмовъ и потомъ Псалтирь, потомъ Эккліастъ и Пѣснь Пѣсней. По сихъ Іовъ, наконецъ пророки дванадцать, считаема за одну книгу, потомъ Исаія, Іеремія и съ нимъ Варухъ, Плачь и Посланіе, а по нихъ Іезекиль и Даниилъ: сіи составляютъ Ветхій Заветъ. Но должно безъ укосненія рещи и о книгахъ Новаго Завета. Онѣ суть слѣдующія: четыре Евангелія — отъ Матвѣя, отъ Марка, отъ Луки и отъ Іоанна, по сихъ Дѣянія Апостоловъ и семь такъ именуемыхъ Соборныхъ Посланій Апостоловъ, какъ-то: Іаково едино, Петра два, потомъ Іоанна три и Іуды едино; къ нимъ четырнадцать посланій Апостола Павла, которыя пишутся слѣдующимъ порядкомъ: первое къ Римляномъ, потомъ

къ Коринѳяномъ два, по сихъ къ Галатамъ, далѣе къ Ефесеямъ, потомъ къ Филиппісіямъ, къ Колосаямъ, къ Солунянамъ два, ко Евреемъ, къ Тимоѳею два, и къ Титу едино, послѣднее къ Филимону едино; и, наконецъ, Апокалипсисъ Іоанна. Сія суть источники спасенія, да сущими въ оныхъ словесами жаждущій утолитъ жажду, въ сихъ токмо благовѣствуется ученіе благочестія. Никто къ сямъ да не прилагаетъ, ниже отъеждетъ отъ нихъ что-либо... Ради большія же точности, позлику пишу ради нужды, присовокупляю и сіе: яко есть, кромѣ сихъ, и другія книги, не введенныя въ канонъ, но назначенныя Отцами для чтенія нововступающимъ и желающимъ огласитися словомъ благочестія: Премудрость Соломонова, Премудрость Сирахова, Есѳеръ, Іудифъ и Товіа... Впрочемъ, возлюбленные, сверхъ сихъ читаемыхъ и оныхъ каноническихъ, нигдѣ не упоминается объ апокрифическихъ, но сіе есть умышленіе еретиковъ, которые пишутъ оныя, когда хотятъ, назначаютъ и прибавляютъ имъ время, дабы представляя ихъ, акибы древнія, имѣти способы къ прельщенію оными простодушныхъ. *Св. Аѳанасія, Архіепископа Александрійскаго, изъ 39 послан. о праздникахъ.*

Не подобаетъ въ церкви глаголати псалмы не священныя или книги не опредѣленныя правиломъ, но токмо въ правилахъ означенныя книги Ветхаго и Новаго Заѣта. *Лаодинійскаго соб. прав. 59.*

Читати подобаетъ книги сіи—Ветхаго Заѣта: 1) Бытіе міра, 2) Исходъ, 3) Левитъ, 4) Числа, 5) Второзаконіе, 6) Исусъ Навинъ, 7) Судіи, Руѳъ, 8) Есѳеръ, 9) Царствъ первая и вторая, 10) Царствъ третія и четвертая, 11) Паралипоменонъ первая и вторая, 12) Ездры первая и вторая, 13) Книга Псалмовъ ста пятидесяти, 14) Притчи Соломона, 15) Екклісіастъ, 16) Пѣснь Пѣсней, 17) Іовъ, 18) Дванадесять Пророковъ, 19) Исаія, 20) Іеремія, Варухъ, Плачь и Посланіе, 21) Іезекиль, 22) Даніилъ. Новаго же Заѣта—Евангелій четыре: отъ Матѳея, отъ Марка, отъ Луки, отъ Іоанна, Дѣянія Апостольскія, Посланій Соборныхъ семь: Іакова едино, Петра два, Іоанна три, Іуды едино, Посланій Павловыхъ четырнадцать: къ Римляномъ едино, къ Коринѳянамъ два, къ Галатамъ едино, къ Ефесеемъ едино, къ Филиппісіемъ едино, къ Колоссаемъ едино, къ Солунянамъ два, къ Евреемъ едино, къ Тимоѳею два, къ Титу едино и къ Филимону едино. *Лаод. соб. пр. 60.*

*) *О священномъ
преданіи*

Подъ именемъ Священнаго Преданія разумѣется то, когда истинно вѣрующіе и чтущіе Бога словомъ и примѣромъ передаютъ одинъ другому, и предки потомкамъ, ученіе вѣры, Законъ Божій, таинство и священные обряды. Преданіе есть древнѣйшій и первоначальный способъ распространенія откровенія Божія. Отъ Адама до Моисея не было священныхъ книгъ. Самъ Господь нашъ І Христосъ Божественное ученіе свое и установленіе предать ученикамъ Своимъ словомъ и примѣромъ, а не книгою. Тѣмъ же способомъ вначалѣ и Апостолы распространяли вѣру и утверждали Церковь Христову. Необходимость преданія видна и изъ того, что книгами пользоваться можетъ меньшая часть людей, а преданіемъ всѣ. (*И тогда, когда мы имѣемъ Священное Писаніе*) должно соблюдать преданіе, съ Божественнымъ откровеніемъ и Священнымъ Писаніемъ согласное, какъ учить сему само Священное Писаніе (2 Сол. II, 15) (*И нынѣ нужно преданіе*) для руководства къ правильному разумѣнію Священнаго Писанія, для правильнаго совершенія таинствъ и для соблюденія священныхъ обрядовъ въ чистотѣ первоначальнаго ихъ установленія. *Натих., введ., стр. 5 и 6.*

Православный христіанинъ долженъ за вѣрное и несомнѣнное принимать, что всѣ члены вѣры Каеолической и Православной Церкви преданы ей отъ Господа нашего І Христа чрезъ Его Апостоловъ, изъяснены и утверждены вселенскими соборами, и вѣровать въ оныя, какъ повелѣваетъ Апостолъ Павелъ (2 Сол. II, 95, 1 Кор. XI, 2). Изъ чего видно, что члены вѣры получаютъ важность и твердость свою частію отъ Священнаго Писанія, частію отъ Церковнаго Преданія и ученія Соборовъ и Св. Отцевъ.... Т. е. догматы суть двоякаго рода: одни преданы письменно и содержатся въ богословескихъ книгахъ Священнаго Писанія; другіе преданы устно, и сія-то были объяснены Соборами и Святыми Отцами. На сихъ двоякаго рода догматахъ основывается наша вѣра, которую надлежитъ не только хранить въ тайнѣ сердца, но и устами возвѣщать и исповѣдывать безъ страха и сомнѣнія, какъ говоритъ Священный Псалмопѣвецъ: *въровахъ, тѣмъ возлагаюхъ, и мы вѣруемъ, тѣмъ же и глаголемъ* (Псал. 115, 1; 2 Кор. IV, 13). *Исповѣданіе, ч. 1, отв. на вопр. 4.*

Изъ сохранныхъ въ церкви догматовъ и проповѣданій нѣкоторые мы имѣемъ отъ письменнаго наставленія, а нѣкоторые пріяли отъ Апостольскаго преданія, по преемству въ тайнѣ, в

тѣ и другіе имѣють едину и ту же силу для благочестія. И сему не воспрекословить никто, хотя мало свѣдущій въ установленіяхъ церковныхъ. Ибо аще предпринметъ отвергати неписанные обычаи, аки не великую имѣющіе силу, то непримѣтно повредимъ Евангелію въ главныхъ предметахъ или паче сократимъ проповѣдь во единое имя безъ самаѣ вещи. Напримѣръ... слова призванія при предложеніи хлѣба евхаристіи и чаши благословенія кто изъ святыхъ оставилъ намъ письменно? Ибо мы недовольствуемся тѣми словами, о коихъ упомянулъ Апостомъ или Евангеліе, но и прежде и послѣ оныхъ произносимъ и другія, какъ имѣющія великую силу въ таинствѣ, принявъ ихъ отъ неписанаго ученія. Благословляемъ такожде и воду крещеніе и елеѣ помазанія, еще же и самаго крещаемого по какому писанію? не по преданію-ли, умалчиваемому и тайному? И что еще: самому помазанію елеемъ какое писанное слово научило? Откуда и троекратное погруженіе человѣка? и прочее бывающее при крещеніи, отрицатися сатаны и аггеловъ изъ какого взято писанія?... Но не достанетъ мнѣ времени повѣствовать о неписанныхъ таинствахъ церковныхъ Оставляю прочее. Самое исповѣданіе вѣры, дабы вѣровать во Отца, Сына и Святаго Духа изъ коихъ писаній имѣемъ мы? Аще по благочестивому умозаключенію, имѣя долгъ тако вѣровать, какъ крестимся, изъ преданія о крещеніи производимъ исповѣданіе вѣры, подобное тайноводственному изреченію въ крещеніи, то да позволять, намъ по такому же заключенію, и славословіе возсылати подобное исповѣданію вѣры. Но аще образъ славословія отвергають, яко неписанный, то да представляютъ намъ писанныя доказательства какъ исповѣданія вѣры, такъ и прочаго нами исчпсленнаго. И такъ поелику столь много есть неписанаго и оно имѣетъ толикую силу въ таинствѣ благочестія, то одинаго-ли не поустятъ намъ реченія, которое дошло до насъ отъ Отцевъ, которе мы обрѣли оставшея отъ невымышленнаго обыкновенія въ неповрежденныхъ церквахъ и которое имѣетъ не малую важность и не малую приноситъ пользу силѣ таинства. **Свят. Василія Вел. пр. 91, изъ мими о Св. Духѣ гл. 27.**

...Божіею благодатію опредѣляемъ: хранити неприкосновенну нововведеніямъ и измѣненіямъ вѣру, преданную намъ отъ самовидцевъ и служителей слова, Богоизбранныхъ Апостоловъ, еще же и отъ трехъ сотъ осмнадесяти Св. и Блаженныхъ отцевъ при Константинѣ, царѣ напемъ, на нечестиваго Арія и на вымыпленное имъ

языческое инобожіе, или, свойственнѣе рещи, многобожіе въ Никее собравшихся, которые единомыслиемъ вѣры единосущіе въ трехъ ипостасяхъ Богоначальнаго естества открыли намъ и уяснили, не попустивъ сему сокрытымъ быти подъ спудомъ невѣданія. но ясно научивъ вѣрныхъ поклонятися единымъ поклоненіемъ Отцу и Сыну и Святому Духу, испровергли и разрушили лжеученіе о неравнѣхъ степеняхъ Божества и еретиками изъ песка сложенныя противу православія дѣтскія построенія раззорили и низривнули. Такжеже и при Великомъ Θεодосіи, царѣ нашемъ. сто пятидесятию Святыми Отцами, въ семь царствующемъ градѣ собравшимися, провозглашенное исповѣданіе вѣры содержимъ, богословствующія о Святомъ Духѣ изреченія приемиемъ, а нечестиваго Македонія, купно съ прежними врагами истины, отрѣываемъ, яко буйственно дерзнувшаго почитати Владыку рабомъ и нагло хотѣвшаго пресѣщи несѣкомую Единицу, такъ что не было-бы совершенно таинство упованія нашего. Купно съ спмъ гнуснымъ и противъ истины неистовствовавшимъ осуждаемъ и Аполлинарія, тайноводителя злобы, который нечестиво изрыгнулъ, аки бы Господь пріялъ тѣло безъ души и ума: симъ образомъ такжеже вводя помышленіе, аки бы спасеніе содѣлано для насъ несовершенное. Такжеже и при Θεодосіи, сынѣ Аркадіа, царѣ нашемъ, собравшимися въ первый разъ во градѣ Ефесѣ, двумя стами Боговосныхъ Отець изложенное ученіе, яко несокрушимую благочестія державу, согласіемъ запечатлѣваемъ, единаго Христа Сына Божія и воплотившагося проповѣдуя и безсѣменно родившую Его непорочную Приснодѣву исповѣдуя собственно и истинно Богородицею, а безумное раздѣленіе Несторія, яко отъ жребія Божія отлученное, отвергаемъ, ибо онъ учитъ, что единъ Христосъ есть отдѣльно человекъ и отдѣльно Богъ, и возобновляетъ іудейское нечестіе. Православно утверждаемъ такжеже и въ областномъ градѣ Халкидонѣ, при Маркіанѣ, царѣ нашемъ, шесть сотъ тридесатию Богоизбранными Отцами начертанное исповѣданіе, которое концамъ земли велигласно возвѣстило единаго Христа Сына Божія, состоящаго изъ двухъ естествъ и въ сихъ самыхъ двухъ естествахъ славимаго, а суемудраго Евтихія, который говорилъ, что великое таинство спасительнаго домостройство совершилось призракомъ, яко нѣчто чудовищное и яко заразу изъ священныхъ оградъ церкви извергло, съ нимъ же и Несторія и Діоскора, изъ коихъ единъ

былъ защитникомъ и поборникомъ раздѣленія, а другой смѣшенія и которые отъ противоположныхъ странъ нечестія низринуты въ единую пучину гибели и безбожія. Еще же и ста шестидесяти пяти Богоносныхъ Отцевъ, собравшихся въ семь царствующемъ градѣ, при Іустиніанѣ, блаженныя памяти царѣ нашемъ, благочестивые глаголы, яко отъ Духа произнесенные, вѣдаемъ и онымъ потомковъ нашихъ научаемъ. Они Θεодора Мопсуетскаго, Несторіева учителя, и Оригена, и Дидима и Евагрія, возобновившихъ Еллинскія басни, ꙗко прехожденія и превращенія нѣкоторыхъ тѣлъ и душъ паки намъ представившихъ на позоръ, въ сонныхъ мечтаніяхъ блуждающаго ума, и противу воскресенія мертвыхъ нечестиво и нездравомысленно возставшихъ, такожде написанное Θεодоритомъ противу правыя вѣры и дванадесяти главъ блаженнаго Кирилла и, такъ называемое, письмо Ивы, соборно предали проклятію и отринули. И недавно при царѣ нашемъ блаженныя памяти Константинѣ въ семь царствующемъ градѣ сошедшагося шестаго собора вѣроисповѣданіе, которое вѣщшую крѣпость пріяло, когда благочестивый императоръ постановленія онаго собора своею печатію, ради достовѣрности, на всѣ вѣки утвердилъ, вновь обязуемъ хранить ненарушимо. Оно боголюбиво изъяснило, яко должны мы исповѣдывать два естественныя хотѣнія или двѣ воли и два естественныя дѣйства въ воплотившемся ради нашего спасенія Единомъ Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ истинномъ Богѣ, а тѣхъ, которые правый догматъ истины извратили, и едину волю и едино дѣйство въ Единомъ Господѣ Богѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ людемъ проповѣдывали, судомъ благочестія обвинило, яко Θεодора (Епископа) Фаранскаго, Кира Александрійскаго, Онорія Римскаго, Сергіа, Пирра, Павла, Петра, бывшихъ въ семь Богоспасаемомъ градѣ предстоятелями, Макарія, Антиохійскаго Епископа, ученика его Стефана, и безумнаго Полихронія, симъ образомъ соблюдая неприкосновеннымъ, общее тѣло Христа Бога нашего. Кратко рещи, постановляемъ, да вѣра всѣхъ въ церкви Божіей прославившихся мужей, которые были свѣтилами въ мірѣ, содержа слово жизни, соблюдается твердою и да пребываетъ до скончанія вѣка непоколебимою, вкупѣ съ Богопреданными ихъ писаніями и догматами. Отмечаемъ и анаематствуемъ всѣхъ, которыхъ они отменяли и анаематствовали, яко враговъ истины, вотще скрежетавшихъ на Бога и усиливавшихся неправду на

высоту вознести. Аще же кто-либо изъ всѣхъ не содержитъ и не приѣмлетъ вышереченныхъ догматовъ благочестія и не тако мыслить и проповѣдуетъ, но покушается идти противу оныхъ тотъ да будетъ анаѣема, по опредѣленію, прежде постановленному предупомянутыми святыми и блаженными Отцами, и отъ сословія христіанскаго, яко чуждый, да будетъ исключень и извержень. Ибо мы сообразно съ тѣмъ, что опредѣлено прежде, совершенно рѣшили ниже прибавляти что-либо ниже убавляти и не могли никакимъ образомъ. VI Всел. Соб. пр. I-е.

Прекраснымъ и крайняго тщанія достойнымъ признавъ сей святой соборъ и то, чтобы отнынь, ко исцѣленію душъ и ко уврачеванію страстей, тверды и ненарушныи пребывали пріятія и утвержденныя бывшими прежде насъ святыми и блаженными Отцами, а также и намъ преданныя именемъ святыхъ и славныхъ Апостоловъ осмьдесятъ пять правилъ. Поелику же въ сихъ правилахъ повелѣно намъ примати оныхъ же святыхъ Апостоловъ Постановленія, чрезъ Климента преданныя, въ которыя нѣкогда иномыслящіе, ко вреду Церкви, привнесли нѣчто подложное и чуждое благочестія и помрачившее для насъ благолѣпную красоту божественнаго ученія, то мы, ради назиданія и огражденія христіаннѣйшія паствы, оныя Климентовы постановленія благоразсмотрительно отложили, отнюдь не допуская порожденій еретическаго лжесловесія и не вмѣшивая ихъ въ чистое и совершенное Апостольское ученіе. Согласіемъ нашимъ запечатлѣваемъ и всѣ прочія священныя правила, изложенныя отъ святыхъ и блаженныхъ Отецъ нашихъ, т. е. трехъ сотъ осмьнадесяти Богоносныхъ Отецъ собравшихся въ Никеи, такожде отъ Отецъ, собравшихся во Агкирѣ и въ Неокесаріи, равно и въ Гангрѣ, кромѣ сего въ Антиохіи Сирійской и въ Лаодикии Фрикійской, еще же сто пятидесяти Отецъ, сошедшихся въ семъ богохраимомъ и царствующемъ градѣ и двухъ сотъ Отецъ собравшихся въ первый разъ въ областномъ градѣ Ефесѣ и шестисотъ тридцати святыхъ и блаженныхъ Отецъ, собравшихся въ Халкидонѣ и отъ собравшихся въ Сардикѣ и въ Карѣагентѣ и еще собравшихся паки въ Богоспасаемомъ и царствующемъ градѣ, при Нектаріи предстоятелѣ сего царствующаго града и при Теофилѣ, Александрійскомъ Архіепископѣ; такожде правила Діонисія, Архіепископа великаго града Александріи, Петра, Александрійскаго Архіепископа и мученика, Григорія, Епископа

Неокесарійскаго и чудотворца, Аванасія, Архієпископа Александрійскаго, Василя, Архієпископа Кесарія Каппадокійской, Григорія, Епископа Нисскаго, Григорія Богослова, Амфілохія Иконійскаго, перваго Тимоея, Архієп. Александрійскаго, Теофила, Архієп. того же великаго града Александріи, Кирилла, Архієп. Александрійскаго и Геннадія, Патріарха сего богохранимаго и царствующаго града, еще же и Кипріаномъ, Архієпископомъ Аѳрикійскія страны и мученикомъ, и соборомъ, при немъ бывшимъ изложенное правило, которое въ мѣстахъ упомянутыхъ предстоятелей и токмо у нихъ, по преданному имъ обычаю, сохраняется было. Никому да не будетъ позволено вышеозначенныя правила измѣнять или отмѣнять, или, кромѣ предложенныхъ правилъ, принимать другія, съ подложными надписаніями составленныя иѣкими людьми, дерзнувшими корчемствовать истинною. VI Всел. Соб. правило 2-е.

См. также ниже начало догмата VII Всел. Соб. объ иконопочитаніи.

Всѣ истинно вѣрующіе, соединенные священнымъ преданіемъ, совокупно и преемственно, по устроенію Божію, составляютъ изъ себя Церковь, которая и есть вѣрное хранилище священнаго преданія, или, по изреченію А. Павла, Церковь Бога жива, столпъ и утвержденіе истины (I Тим. III, 15). Святыи Ириней пишетъ: *Не должно у другихъ искать истины, которую легко заимствовать отъ Церкви. Ибо въ нее, какъ бы въ богатую сокровищницу, Апостолы въ полномъ положили все, что принадлежитъ истинѣ, такъ что каждый, желающій, можетъ принимать отъ нея питіе жизни. Она есть дверь жизни. Катих., введ., 5 стр.*

Церковь есть вѣрная хранилищница божественнаго откровенія и непогрѣшимая истолковательница его.

Вѣруемъ, что Божественное и священное писаніе внушено Богомъ: посему мы должны вѣрить ему безпрекословно и при томъ не какъ нибудь по своему, но именно такъ, какъ изъяснила и передала оное Каѳолическая Церковь. Ибо и суемудріе еретиковъ принимаетъ Божественное писаніе, только превратно изъясняетъ оное, пользуясь иносказательными и подобозначущими выраженіями и ухищреніями мудрости человѣческой, сливая то, чего нельзя сливать, и играя младенчески такими предметами, кои не подлежатъ шуткамъ. мы вѣруемъ, что свидѣтельство каѳолической церкви не меньшую имѣетъ силу, какъ и Божественное писаніе. Поэлику виновникъ того и другаго есть одинъ и тотъ же Святыи Духъ: то все равно, отъ писанія-ли

научаться или отъ вселенской Церкви. Человѣку, который говоритъ самъ отъ себя, можно погрѣшать, обманывать и обманываться; но вселенская церковь, такъ какъ она никогда не говорила и не говоритъ отъ себя, но отъ Духа Божія (котораго она непрестанно имѣетъ и будетъ имѣть своимъ учителемъ до вѣка), никакъ не можетъ погрѣшать, ни обманывать, ни обманываться. но, подобно Божественному писанію, непогрѣшительна и имѣетъ всегдашнюю важность. Посланіе, чл. 2.

Вѣруемъ, что Святой Духъ учитъ Каѳолическую церковь, ибо Онъ есть тотъ истинный Утѣшитель, котораго Христосъ посылаетъ отъ Отца для того, чтобы учить истинѣ и прогонять мракъ отъ ума вѣрныхъ. Учить Духъ Святой Церковь чрезъ Святыхъ Отцевъ и Учителей Церкви. Ибо, какъ все Писаніе, по общему признанію, есть слово Духа Святаго, не потому, что Онъ непосредственно изрекъ Его, но говорилъ въ немъ чрезъ Апостоловъ и Пророковъ: такъ и Церковь научается отъ Живоначальнаго Духа, но не иначе, какъ чрезъ посредство Святыхъ Отцевъ и Учителей (которыхъ правила признаны святыми вселенскими соборами, чего мы не перестанемъ повторять); почему мы не только убѣждены, но и несомнѣнно исповѣдуемъ, какъ твердую истину, что Каѳолическая Церковь не можетъ погрѣшать или заблуждаться и изрекать ложь вмѣсто истины: ибо Духъ Святой всегда дѣйствующій чрезъ вѣрно служащихъ Отцевъ и Учителей Церкви, предохраняетъ ее отъ всякаго заблужденія. Посланіе, ч. 12.

Самое ученіе о Богѣ и предметахъ божественныхъ, предлагаемое Православною Церковію на основаніи Священнаго Писанія и Св. Преданія, какъ ихъ вѣрно хранительницею и непогрѣшимою истолковательницею.

I.

О Богѣ въ Самомъ Себѣ.

Что есть Богъ въ существѣ Своемъ, того не можетъ знать ни одна тварь, не только видимая, но и невидимая, т. е. ни самые Ангелы; по兹лику нѣтъ никакого сравненія между Творцемъ и тварью. Но для нашего благочестія довольно и того, какъ свидѣтельствуемъ Кириллъ Іерусалимскій:—если мы знаемъ, что имѣемъ Бога единого, Бога сущаго и вѣчнаго, который всегда подобенъ Самому Себѣ и есть тотъ же (Оглас. сл. 6). Исповѣданіе, ч. 1-я, отв. на вопр. 8.

Непостижимость существа Божія

Никакимъ подобіемъ нельзя вполне объяснить (также и) сіе таинство (таинство Троичности Лицъ въ Богѣ) и раздѣльно представить въ умѣ нашемъ, какимъ образомъ Богъ есть единъ въ существѣ и тринъ въ лицахъ. И что никакое подобіе недостаточно къ изясненію онаго, о томъ самъ Богъ, именуемый Іегова, свидѣтельствуемъ устами пророка: кому *Мя уподобисте, и сравните и приложисте Мя, и пріуподобисте Мя, да буду подобенъ ему?* (Ис. 46, 5). Такъ что никакой умъ не только человѣческій, но и ангельскій не можетъ постигнуть и языкъ изречь Его. И такъ должно сказать съ Апостоломъ: *низлагаемъ помышленія и всякое возношеніе, взимающееся на разумъ Божій, и πληняемъ всякій разумъ въ послушаніе Христова* (2 Кор. X, 5). Довольно для насъ, что священное Писаніе Ветхаго Заветъ, говоря о единомъ Богѣ, показываемъ намъ Троичность Лицъ: *рече Богъ: сотворимъ человека по образу нашему и по подобію* (Быт. I, 26). *Еще: се Адамъ бысть яко единъ отъ насъ* (Быт. III, 22). *И еще: прїидите и сошедше смьсимъ тамо языкъ ихъ, да не услышитъ кїждо гласа ближняго* (Быт. XI, 7). То самое ясно показываемъ и Пророкъ: *и взываху ииъ (Ангель) ко иному и глаголаху: Святъ, Святъ, Святъ Господь Саваоѣ; исполнь вся земля славы Его* (Исаи VI, 3). И священный псалмопѣвецъ сказасть:

словомъ Господнимъ небеса утвердишася и Духомъ устъ Его вся сила ихъ (Псал. XXXII, 6). О семь многократно говорятъ и Священное Писаніе и Учители Церкви. Испов., ч. 1-я отв. на вопр. 10.

По изволенію Божію первоначально подобаетъ, согласнымъ исповѣданіемъ, исповѣдывати церковную вѣру, преданную намъ въ семь славномъ собраніи, потомъ церковный чинъ, по согласію каждаго и всѣхъ вкупѣ, должно соблюдать. Для утвержденія же помышленій братій и соепископовъ нашихъ, недавно поставленныхъ, должно присовокупити то, что мы пріяли отъ Отцевъ, яко твердое опредѣленіе: единство Троицы, т. е. Отца и Сына и Св. Духа, не имѣетъ никакого различія познаваемаго. Сіе въ ушахъ нашихъ свято содержимъ, и какъ научилися, тако учити будемъ людей Божіихъ. Кар. соб. пр. 2.

Третье откровеніе
доступное члс-
ству познаніе о
Боге во Самомъ
Себѣ: Богъ есть
единный всесовер-
шенный Духъ,
Троицный въ
лицехъ

Вѣрую во единого Бога Отца...

И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божія, едиnorod-
наго, иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ, Свѣта отъ
Свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна, рожденна, несотво-
ренна, единосущна Отцу ..

И въ Духа Святаго, Господа, животворящаго, иже отъ Отца
исходящаго, иже со Отцемъ и Сыномъ споклоняема и славима.
Символь, Никео-Константинопольскій членъ 1-й, 2 и 8.

Богъ есть Духъ, вѣчный, всеблагій, всевѣдущій, всеправедный,
всемогущій, вездѣсущій, неизмѣняемый, вседозволенный, всебла-
женный...

Самъ Иисусъ Христосъ сказалъ, что *Духъ есть Богъ* (Іоан. IV, 24).

О вѣчности Божіей говоритъ Давидъ: *прежде даже горамъ не
быти и создатися земли и вселенной, и отъ вѣка и до вѣка Ты
еси.* (Псал. 89, 8).

Въ Апокалипсисѣ читается слѣдующее словословіе Богу: *Святъ,
Святъ, Святъ Господь Вседержитель, Иже бѣ и снѣ и грядѣи.*
(Апокал. IV, 8).

Апостолъ Павелъ говоритъ, что Евангеліе возвѣщено *по пове-
лѣнію вѣчнаго Бога.* (Рим. XIV, 25).

О благодти Божіей самъ Иисусъ Христосъ сказалъ: *никтоже
благъ, токмо единъ Богъ.* (Мѣ. XIX, 17).

Апостолъ Іоаннъ говоритъ: *Богъ любви есть.* (I Іоан. IV, 16).

Давидъ воспѣваетъ: *щедръ и милостивъ Господь, долготерпѣливъ
и многомилостивъ: Благу Господь всяческииъ и щедроты Его на
всѣхъ дѣлахъ Его.* (Пс. 144, 8, 9).

О всевѣдѣніи Божіемъ Апостолъ Іоаннъ говоритъ: *болій есть Богъ сердца нашего и вѣсть вся.* (І Іоан. III, 20).

Ап. Павелъ восклицаетъ: *о глубина богатства и премудрости и разума Божіи! Ико неиспытани судовое Его и неизслѣдовани путіе Его.* (Рим. XI, 33).

О правосудіи Божіемъ Давидъ поетъ: *Праведенъ Господь и правды возлюбилъ, правоты видѣ Лице Его.* (Псал. XXXII, 9).

Архангелъ говоритъ въ Евангеліи: *не изнеможетъ у Бога всякъ глаголъ.* (Лук. I, 37).

Вездѣсущіе Божіе Давидъ изображаетъ такъ: *камо пойду отъ Духа Твоего? и отъ лица Твоего камо бѣжу? Аще взыду на небо, Ты тамо еси: Аще сниду во адъ, тамо еси. Аще возму криль мои рано и вселюся въ послѣднихъ моря, и тамо бо рука Твоя наставитъ мя и удержитъ мя десница Твоя...* (Пс. 138, 9—12).

Ап. Іаковъ пишетъ, что у Отца свѣтловъ нѣсть преткновенія или предложенія стѣны. (Іаков. I, 17).

Ап Павелъ говоритъ, что Богъ ни отъ рукъ человѣческихъ рожденія пріемлетъ, *требуя что, Самъ дая всѣмъ животъ и дыханіе и вся.* (Дѣян. XVII, 25).

Онъ же именуетъ Бога *Блаженнымъ и Единымъ сильнымъ, Царемъ царствующихъ и Господомъ господствующихъ.* (І Тим. VI, 15). Катих., ч. 1 я, 18—19.

...Богъ единъ по существу, но троиченъ въ Лицахъ: Отецъ, Сынъ и Св. Духъ, Троица единосущная и нераздѣльная...

Какое различіе между Лицами Святыя Троицы? Богъ Отецъ не рождается и не исходитъ отъ другаго лица; Сынъ Божій предвѣчно рождается отъ Отца, Духъ Св. предвѣчно исходитъ отъ Отца. Три Упостаси или Лица пресвятыя Троицы суть совершенно равнаго достоинства. Какъ Отецъ есть истинный Богъ, такъ равно и Сынъ есть истинный Богъ и Духъ Святыи есть истинный Богъ; но притомъ такъ, что въ Трехъ Ипостасяхъ есть Единъ токмо Триипостасный Богъ. Кат., ч. 1-я, 20 стр

Вѣруемъ во Единаго Бога истиннаго, Вседержителя и Безконечнаго, Отца, Сына и Св. Духа: Отца нерожденнаго, Сына рожденнаго отъ Отца прежде вѣкъ, единосущнаго Ему, Духа Святаго, отъ Отца исходящаго, Отцу и Сыну единосущнаго. Сіи три Лица (Упостаси) во единомъ существѣ мы называемъ Всесвятою Троицею, всегда достоблагоговляемою, прославляемою и поклоняемою отъ всей твари. Посланіе, чл. 1-й

Единъ Богъ Отецъ слова живаго, премудрости и силы само-
сущей и образа Вѣчнаго; совершенный Родитель Совершеннаго,
Отецъ Сына Единороднаго.

Единъ Господь, Единый отъ Единаго, Богъ отъ Бога, образъ
и выраженіе Божества, слово дѣйственное, мудрость, содержа-
щая составъ всего, и сила, зиждущая все твореніе; истинный
Сынъ истиннаго Отца, Невидимый Невидимаго, Неглѣнный Нег-
лѣннаго, Безсмертный Безсмертнаго, Вѣчный Вѣчнаго. И единъ
Духъ святой, отъ Бога исходящій, посредствомъ Сына явившійся,
т. е., людямъ; жизнь, въ которой причина живущихъ; Святой
источникъ; Святыня, подающая освященіе. Имъ является Богъ
Отецъ, Который надъ всѣмъ и во всемъ, и Богъ Сынъ, Который
черезъ все.

Троица совершенная, славою и вѣчностію и царствомъ не-
раздѣльная и неразлучная. Почему нѣтъ въ Троицѣ ни сотворен-
наго, ни служебнаго, ни привходящаго, чего бы прежде не было
и что вошло бы послѣ. Ни отецъ никогда не былъ безъ Сына,
ни Сынъ безъ Духа; но Троица непреложна, неизмѣнна и
всегда одна и таже. Символь Григорія чудотворца, еп. Неонеса-
рійскаго.

Вѣра каеолическая сія есть: да единаго Бога въ Троицѣ и
Троицу въ единицѣ почитаемъ, ниже сливающе ипостаси, ниже
существо раздѣляюще. Ина бо есть ипостась Отца, ина Сы-
новня, ина Святаго Духа.

Но Отчее и Сыновнее, и Святаго Духа, едино есть Божество,
равна слава, соприисосущую величество. Яковъ Отецъ, таковъ
Сынъ, таковъ и Святой Духъ... Тако: Богъ Отецъ, Богъ Сынъ,
Богъ и Духъ Святой, обаче не три бози, но единъ Богъ...

Отецъ ни отъ кого есть сотворенъ, ни созданъ, ниже рожденъ.
Сынъ отъ Отца самого есть не сотворенъ, ни созданъ, но рож-
денъ. Духъ Святой отъ Отца не сотворенъ, не созданъ, ниже
рожденъ, но исходящъ...

И въ сей Троицѣ ничтоже первое или послѣднее: ничтоже
болѣе или менѣе, но цѣлы три Ипостаси, соприисосущны суть
себѣ и равны. Символь такъ называемый Аеонасьевъ.

См. также выше (стр. 6) Прав. 1-е, VI Всел. Соб.

II.

О Богѣ, какъ Творцѣ міра.

Вѣрую во единого Бога Отца... Творца небу и земли, Богъ есть Творецъ всего бытія. ВИДИМЫМЪ же ВСѢМЪ и НЕВИДИМЫМЪ. Чл. 1-й Симв. вѣры.

Вѣруемъ, что Трѣипостасный Богъ, Отецъ, Сынъ и Святой Духъ, есть Творецъ всего видимаго и невидимаго. Подъ именемъ невидимаго мы разумѣемъ Ангельскія Силы, разумныя души и демоновъ (хотя Богъ и не такими сотворилъ демоновъ, какими они стали въ послѣдствіи по собственному произволу), а видимымъ называемъ мы небо и все поднебесное. **Посланіе, чл. 4.**

Безъ всякаго сомнѣнія, Богъ есть Творецъ всѣхъ видимыхъ и невидимыхъ тварей. Прежде всего Онъ произвелъ мыслию своею изъ ничего всѣ небесныя силы, какъ отличныхъ пѣснопѣвцевъ славы Своей, и создалъ оный умный міръ, который, по данной ему благодати, знаетъ Бога и всегда во всемъ преданъ волѣ Его. Послѣ того сотворенъ Богомъ изъ ничего сей видимый и вещественный міръ. На послѣдокъ Богъ сотворилъ человѣка, который составленъ изъ невестественной и разумной души и вещественнаго тѣла, дабы изъ одного, симъ образомъ составленнаго человѣка, видно уже было, что Онъ же есть Творецъ и обоихъ міровъ, и невестественнаго и вещественнаго. Но сей же причинѣ человѣкъ называется *малымъ міромъ*: ибо онъ носитъ на себѣ образъ всего великаго міра. **Испов., ч. 1, отв. на вопр. 18.**

Должно вѣрить, что Богъ есть единъ во Святой Троицѣ Богъ сотворилъ міръ изъ ничего по слову Писанія (Ефес. IV, 6); что Онъ будучи благъ и преблагъ, хотя Самъ въ Себѣ пресовершенъ и преславленъ, сотворилъ изъ ничего міръ на тотъ конецъ, дабы и другія существа, прославляя Его, участвовали въ Его благодати. **Испов., ч. 1, отв. на вопр. 8.**

Въ началѣ Богъ *изъ ничего* сотворилъ небо и землю... **Натих., ч. 1, стр. 23.**

...Иисусъ Христосъ есть Творецъ не только вещей, но и самаго времени и вѣка, въ который вещи получили бытіе, какъ сказалъ Апостоль: *имѣ же (I. Христомъ) и вѣки сотвори (Богъ)* (Евр. I, 2)... предвѣдѣніе и предопредѣленіе были въ Богѣ прежде бытія всѣхъ тварей, хотя они и различны между собою... Богъ знаетъ все прежде сотворенія міра, но предпо-

Сотворилъ не отъ вечности, но отъ времени, тѣмъ властью съ временемъ.

дѣлалъ только доброе; поэлику предупредѣлить злое противно Божіей благодти. **Испов., ч. 1, отв. на вопр. 33, 30 и 26.**

Побужденіе къ творенію безчеловечная благодть Творца, чья твореніа—слава Творца и блаженство тварей.

Съ какимъ назначеніемъ Богъ сотворилъ человѣка? Съ тѣмъ, чтобы онъ познавалъ Бога, любилъ и прославлялъ Его и чрезъ то вѣчно блаженствовать. **Натих., ч. 1, стр. 24.**

Также см. выше (стр. 15). **Испов., отв. на вопр. 8.**

Совершенство созданнаго Богомъ міра, и откуда зло въ немъ

Поеліку Творецъ по Существованію Своему благъ, посему все, что только Онъ сотворилъ, сотворилъ прекраснымъ, и никогда не желаетъ быть Творцемъ зла. Если же есть въ человѣкѣ или въ демонѣ (ибо просто въ природѣ мы не знаемъ зла) какое нибудь зло, т. е. грѣхъ, противный волѣ Божіей: то это зло происходить или отъ человѣка или отъ діавола. Ибо то совершенно истинно и не подлежитъ никакому сомнѣнію, что Богъ не можетъ быть виновникомъ зла, и что посему совершенная справедливость требуетъ не приписывать онаго Богу. **Послан. чл. 4.**

Всякое добро, какое только можешь представить въ умѣ своемъ, относи къ Богу, Высочайшему добру, какъ къ причинѣ и началу. Напротивъ думай, что всякое зло чуждо Ему и удалено отъ Него, не по мѣсту, но по природѣ. О твари же такъ рассуждай, что поэлику она сотворена благимъ, то и сама добра съ тѣмъ различіемъ, что тварь разумная и свободная, когда уклоняется отъ Бога, становится злою не по тому, что такую создана, но сему причиною дѣйствія ея, противныя разуму. Тварь же неразумная, по колику не имѣетъ свободы, совершенно добра по природѣ своей. **Испов., отв. на вопр. 31.**

Главныя виды твореній: 1) міръ духовный; 2) ангелы.

Невидимое (*сотворено*) прежде видимаго, и Ангелы прежде человѣковъ. Въ книгѣ Іова Самъ Богъ о сотвореніи земли говорить такъ: *кто же есть положивый камень краеугольный на ней? Егда (сотворены) быша звѣзды, восхвалиша Мнѣ гласомъ великимъ вси Ангелы Мои* (Іов. гл. 38, ст. 6, 7).

Что такое Ангелы? Духи безплотные, одаренные умомъ, волею и могуществомъ **Натихиз., ч. 1, стр. 21, 22.**

Ангелы суть духи, приведенные отъ Бога изъ небытія въ бытіе для того, чтобы они прославляли Его и служили Ему и, кромѣ того, служили въ семъ мірѣ людямъ, путеводя ихъ въ Царствіе Божіе. Они даются еще для сохранения городовъ, царствъ, областей, монастырей, церквей и людей какъ духовныхъ, такъ и мірскихъ... (Дѣян. V, 19, 20; XII, 7 и 8, II; Мѣ. XVIII, 10)... Они приносятъ предъ величество Божіе молитвы и милостыни

наши и другія благодѣянія не потому, что Богъ не видитъ Самъ милостыней нашихъ или не внемлетъ молитвамъ нашимъ; но потому, что они ходатайствуютъ за насъ. Въ Ветхомъ Завѣтѣ прежде, нежели данъ былъ законъ Моисеевъ, Ангелы учили Праотцевъ нашихъ закону и волѣ Божией и показывали имъ путь спасенія, какъ свидѣтельствуешь св. Діонисій (Іерарх. Церк. 4); а послѣ, когда данъ былъ законъ, они наставляли и руководили ко благу. Само Писаніе доказываетъ сіе, что Ангелы являлись Пророкамъ и предсказывали имъ будущее. Такъ Ангель далъ совѣтъ Іосифу, чтобы онъ взялъ предосторожность противъ намѣренія Иродова... (Мѡ. II, 13). Также когда Іосифъ опасался быть хранителемъ Дѣвы, Ангель Господень ободрилъ и наставилъ его (Мѡ. I, 20) Они также объявляютъ о дѣлахъ Божіихъ. Такъ при рожденіи Христа они открыли пастырямъ, что Христосъ родился въ Виллеемѣ (Лук II, 8, 11). Кромѣ того, они, по повелѣнію Божію, всюду находятся при каждомъ человѣкѣ, избавляютъ насъ отъ всякой опасности и прогоняютъ врага душъ нашихъ, который немилосердно мучитъ человѣка, когда замѣтитъ, что Богъ попускаетъ ему то. А что Ангель хранитъ насъ, сіе ясно можемъ видѣть изъ того, что Писаніе говоритъ о уповающемъ на Господа: *Яко Ангеломъ Своимъ заповѣсть о тебѣ сохранить тя во всякъ путехъ твоихъ: на рукахъ возьмутъ тя, да не когда преткнеши о камень ногу твою* (Цсал. 90, 11 и 12). **Испов. отв. на вопр. 19.**

Откуда взято названіе Ангеловъ Хранителей? Изъ слѣдующихъ словъ Священнаго Писанія: Пс. 90, ст. 11 (см. выше).

Для каждаго ли изъ насъ есть Ангелы Хранители? Безъ сомнѣнія. Въ семъ удостовѣриться можно слѣдующими словами Іисуса Христа: *блюдите да не презрите единого (отъ) малыхъ сихъ: глаголю бо вамъ, яко Ангели ихъ на небесѣхъ выну видятъ Лице Отца Моего Небеснаго* (Мѡ. XVIII, 10). Кат., ч. 1, стр. 22.

На сколько степеней раздѣляются Ангелы? Діонисій говоритъ (Неб. іерарх., гл. 6 и 7), что они раздѣляются на девять ликовъ, а сіи девять на три чина. Въ первомъ чинѣ находятся тѣ, кои ближе къ Богу, какъ-то: Престолы, Херувимы и Серафимы; во второмъ чинѣ: Власти, Господства и Силы; въ третьемъ: Ангелы, Архангелы, Начала. Они поставлены въ такомъ порядкѣ, что низшіе Ангелы получаютъ просвѣщеніе и благодѣянія Божіи чрезъ высшихъ. Сіи Ангелы утвердились въ благодати Божіей навсегда; поелику они не согласились съ денницею возстать про-

тивъ Бога, то и получили сію благодать, такъ что не могутъ уже грѣшить, впрочемъ не по естеству своему, но по благодати Божіей. И такъ зная, что Ангелы помогаютъ намъ и ходатайствуютъ за насъ, мы призываемъ ихъ во всякой молитвѣ нашей, дабы они молили о насъ Бога и наипаче призываемъ того Ангела, который есть нашъ Хранитель. *Испов., ч. 1, отв. на вопр. 20.*

б) *Злые души.*

Они сотворены добрыми; но нарушили долгъ совершеннаго повиновенія Богу и такимъ образомъ отпали отъ Него и впали въ самолюбіе, гордость и злобу. По изреченію ап. Іуды, это суть, *ателы, не соблюдашіе своего начальства, но оставшіе свое жилище* (Іуд. 6). (*Злые ателы называются дѣволами, т. е. клеветниками или обольстителеми*) потому что они стараются коварствовать надъ человѣками и, обольщая ихъ, внушать имъ ложныя мысли и злыя желанія. О семъ Іисусъ Христосъ къ невѣрующимъ іудеямъ говоритъ: *вы отца вашего дѣвола есте и похоти отца вашего хотите творити; онъ челоуѣкоубійца бѣ искони и во истинѣ не стоитъ, яко нѣсть истинны въ немъ; егда глаголетъ лжу, отъ своихъ глаголетъ, яко ложь есть, и отецъ лжи* (Іоан. VIII, 44). *Натих., ч. 1, стр. 22.*

Злые ангелы сотворены отъ Бога добрыми; ибо, что Богъ сотворилъ, то сотворилъ Онъ добрымъ; но они сдѣлались злыми, по собственной волѣ, какъ свидѣтельствуемъ Господь нашъ о начальникѣ ихъ: Іоан. VIII, 44. Они виновники всякаго нечестія, хулители Божескаго величія, развратители челоуѣческихъ душъ, сами и орудія ихъ, какъ говоритъ Писаніе: *трезвитесь, бодрствуйте: зане супостатъ вашъ дѣволъ, яко левъ, рыкая, ходитъ, искій кою поглотити* (I Петръ. V, 8). Впрочемъ надобно знать, что демоны не могутъ употребить насилія ни надъ однимъ челоуѣкомъ, ни надъ другою какою-либо тварію, если Богъ не попуститъ имъ... Сверхъ того, должно всякому знать и то, что они не могутъ принудить челоуѣка ко грѣху, а только обольщаютъ его искушеніями: ибо челоуѣкъ имѣетъ свободную волю, и сей свободѣ его ни даже Самъ Богъ не дѣлаетъ какого-либо насилія или принужденія. Поэлику же они осуждены на вѣкъ, то никогда не могутъ получить благодати Божіей, какъ сказано: *идите отъ Меня проклятіи въ оны вѣчныи, уготованныи дѣволу и ангеломъ его* (Мѣ. XXV, 41). *Испов., ч. 1, отв. на вопр. 21.*

в) *Миръ еще створеній.*

Какое понятіе должно имѣть о другихъ тваряхъ? Что Богъ

создать все изъ небытія поведѣніемъ своимъ, а напоследокъ сотворилъ человѣка. *Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 22.*

Въ началѣ Богъ изъ ничего сотворилъ небо и землю. Земля была необразована и пуста. Потомъ Богъ постепенно произвелъ: Въ первый день міра свѣтъ; во второй день твердь или видимое небо; въ третій вмѣстилище водъ на землѣ, сушу и растенія; въ четвертый солнце, луну и звѣзды; въ пятый рыбъ и птицъ; въ шестой животныхъ четвероногихъ, живущихъ на сушѣ и наконецъ человѣка. Человѣкомъ твореніе кончилось, и въ седьмый день Богъ почилъ отъ всѣхъ дѣлъ своихъ.

Отъ сего седьмый день названъ субботою, что съ Еврейскаго языка, означаетъ покой. (*Быт. II, 2*) Кат., ч. 1-я, 23.

Не извѣстно-ли чего особеннаго о сотвореніи человѣка? Богъ во Святой Троицѣ рекъ: *сотворилъ человека по образу Нашему и по подобію.* (*Быт. I, 26*). И сотворилъ Богъ тѣло перваго человѣка Адама изъ земли; вдунуть въ лице его дыханіе жизни; ввелъ Адама въ рай; дать ему въ пищу, кромѣ прочихъ райскихъ плодовъ, плоды древа жизни; наконецъ, взявъ у Адама во время сна ребро, изъ него создахъ первую жену Еву. (*Быт. II, 22*).— (*Образъ Божій*) состоитъ, по изъясненію Ап. Павла, въ правдѣ и въ преподобіи истины. (*Еф. IV, 24*).— (*Дыханіе жизни*)—душа существо духовное и безсмертное.— (*Рай, въ которомъ пребывали первые человекъ, былъ*) для тѣла вещественный, какъ видимое блаженное жилище; а для души духовный, какъ состояніе благодатнаго общенія съ Богомъ и духовнаго созерцанія тварей. (*См. Григ. Богосл. сл. 38, 42. Юан. Дам. Богосл. книг. II, гл. 12, ст. 3*). (*Древо жизни*) — такое древо, котораго плодами питаясь человѣкъ и тѣломъ былъ бы безболѣзненъ и безсмертенъ. Кат., ч. 1-я, 23.

*) Человѣкъ.

III.

О Богѣ, какъ Промыслителѣ міра.

Вѣруемъ, что все существующее, видимое и невидимое, управляется Божественнымъ Промысломъ; впрочемъ зло, какъ зло, Богъ только предвидитъ и попускаетъ, но не промышляетъ о немъ, такъ какъ Онъ и не сотворилъ его. А происшедшее зло направляется къ чему-либо полезному, Верховною благостію, которая

сама не творить зла, а только направляет оное къ лучшему, сколько это возможно. Не испытывать, а благоговѣть мы должны предъ Божественнымъ Промысломъ и его сокровенными и неиспытанными судьбами. Впрочемъ, то, что открыто намъ о семъ въ священномъ Писаніи, какъ относящееся къ вѣчной жизни, намъ должно съ благоразуміемъ изслѣдовать и на равнѣ съ первыми понятіями о Богѣ принимать за несомнѣнное. Посл. чл. 5.

Поелику Богъ есть Творецъ всего, то не долженъ-ли онъ о всемъ и промыслять? Справедливо. Отъ малаго до великаго Онъ знаетъ все въ точности, и о всякомъ твореніи въ особенности промысляетъ, какъ то можемъ видѣть изъ словъ Христовыхъ: *не двѣ-ли птицы цѣнятся единымъ ассиріемъ? И неидина отъ нихъ падетъ на земли безъ Отца Вашего. Вашъ же и власи главни вси изочтени суть.* (Мѣ. X, 29 и 30). Таковой промыслъ ясно открывается и въ Ветхомъ Заветѣ устами Давида, когда онъ говоритъ: *Очи всѣхъ на тя уповаютъ (Господи), и Ты даеши имъ пищу во благовременіи: отверзаеши Ты руку Твою и исполнеши всякое животное благоволенія.* (Пс. 144, 15—16).

Промыслъ Божій есть непрестанное дѣйствіе всемогущества, премудрости и благости Божіей, которымъ Богъ сохраняетъ бытіе и силы тварей, направляетъ ихъ къ благимъ цѣлямъ, всякому добру вспомошествоуетъ, а возникающее чрезъ удаленіе отъ добра зло пресѣкаетъ или исправляетъ и обращаетъ къ добрымъ послѣдствіямъ.

Самъ Іисусъ Христосъ говоритъ: *воззрите на птицъ небесныхъ, яко не стютъ, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницѣхъ, и Отецъ вашъ небесный питаетъ ихъ: не въ ли паче лучши ихъ есте?* (Мѣ VI, 26). Въ семъ изреченіи виденъ какъ общій промыслъ Божій о тваряхъ, такъ и особенный о человѣкѣхъ. Весь псаломъ 90 есть изображеніе особеннаго и многообразнаго промысла Божія о человѣкѣхъ. Кат., ч. 1-я, стр. 25.

IV.

О безгрѣшномъ состояніи нашихъ прародителей въ раю и ихъ грѣхопаденіи.

Состояніе невинности или безгрѣшности (по свидѣтельству святаго Василія въ бесѣдѣ на начало Притчей) двояко. Во-первыхъ, оно есть добровольное удаленіе отъ грѣховъ, т. е. когда

человѣкъ по собственной рѣшимости удаляется грѣховъ, познавъ зло чрезъ опытъ и долговременный къ нему навѣкъ. Во-вторыхъ, есть невѣдѣніе зла или неопытность въ немъ, когда, т. е., человекъ не знаетъ зла и совершенно не испыталъ его или по малолѣтству или по другимъ причинамъ. Невинность или безгрѣшность въ Адамѣ прежде, нежели онъ согрѣшилъ, была сего второго рода, и была соединена съ полнымъ совершенствомъ, со врожденною правотою какъ со стороны ума, такъ и воли. Въ умѣ заключалось всякое вѣдѣніе; въ волѣ — всякая правота и доброта. Ибо Адамъ зналъ Бога совершеннѣйшимъ образомъ, сколько въ то время ему даровано было и сколько нужно было; а потому самому, что онъ зналъ Бога, зналъ онъ и всѣ вещи чрезъ Него. На сіе между прочимъ мы имѣемъ и такое доказательство: когда Богъ привелъ къ Адаму всѣхъ животныхъ для того, чтобы онъ далъ имъ имена, то онъ назвалъ каждое своимъ именемъ. И сіе произошло потому, что онъ зналъ природу ихъ не по какой-либо наукѣ, но потому единственно, что мыслилъ и разсуждалъ о Богѣ и Его благодати. Что же касается до воли, то она всегда покорялась разуму, хотя всегда была свободна, и человекъ былъ властенъ грѣшить или не грѣшить.... Въ семъ состояніи невинности и безгрѣшности человекъ былъ подобенъ ангеламъ. Богъ. . . поставилъ его (человѣка) господиномъ надъ всею тварью, которая находится подъ небесами, сказавъ: *Сотворилъ человекъ по образу Нашему и по подобію: и да обладаетъ рыбами морскими и птицами небесными, и скотами и всею землею* Быт. I, 26. То же говоритъ и священный псалмопѣвецъ: *поставилъ еси его надъ длмя руку Твоею, вся покорилъ еси подъ нозъ его: овцы и воли вся, еще же и скоты польскія, птицы небесныя и рыбы морскія преходящія стези морскія* (Пс. VIII, 7—9). И выше: *умалилъ еси его малыхъ чимъ отъ Ангелъ, славою и честию вѣнчалъ еси его* (ст. 6). **Испов. ч. 1-я отв. на вопр. 23, 22.**

Признано всѣми епископами Кореагенскія Цекрви, представшими на святой соборъ, которыхъ имена и подписанія внесены въ дѣянія, яко Адамъ не смертнымъ отъ Бога сотворенъ. Аще же кто речеть, яко Адамъ, первозданный человекъ, сотворенъ смертнымъ, такъ что, хотя бы согрѣшилъ, хотя бы не согрѣшилъ, умеръ бы тѣломъ, т. е. вышелъ бы изъ тѣла, не въ наказаніе за грѣхъ, но по необходимости естества: да будетъ анаѣема. **Карѣ. соб. 123 пр.**

Грѣхонаденіе
черезъ людей,
и его сладостію:
потеря благодати,
потраченіе
разума, удобо-
преклонность до-
ти ко злу; умень-
шеніе власти
надъ природою;
изгнаніе изъ рая;
труды, болѣзни
и смерть

Откуда грѣхъ въ человѣкахъ, когда они сотворены по образу Божію, а Богъ грѣшитъ не можетъ? Отъ діавола.. Діаволь прельстиль Еву и Адама и склонилъ ихъ преступить заповѣдь Божію .. Богъ заповѣдалъ Адаму въ раю, чтобы онъ не вкушалъ плодовъ древа познанія добра и зла и притомъ сказалъ ему, что какъ скоро вкуситъ оныхъ, то смертію умретъ.. (*Вкушеніе отъ плода древа познанія добра и зла было смертоносно для человѣка*) потому, что соединено было съ ослушаніемъ волѣ Божіей и такимъ образомъ отдѣляло человѣка отъ Бога и благодати Его и отчуждало отъ жизни Божіей. Какъ могли Адамъ и Ева послушаться діавола вопреки волѣ Божіей? Богъ, по благодати Своей, при сотвореніи человѣка, далъ ему *волю*, естественно расположенную любить Бога, но при томъ *свободную*, а человѣкъ *употребилъ во зло сію свободу*.—(*Отъ грѣха Адамова произошли*) проклятіе и смерть. (*Проклятіе есть*) осужденіе грѣха праведнымъ судомъ Божиимъ, и отъ грѣха происшедшее на землѣ зло въ наказаніе человѣкамъ. Богъ сказалъ Адаму: *проклята земля въ дѣльхъ твоихъ* (Быт. III, 17). (*Смерть произошла отъ грѣха Адамова*) двоякая: *тѣлесная*, когда тѣло лишается души, которая оживляла его, и *духовная*, когда душа лишается благодати Божіей, которая оживляла ее высшею духовною жизнію. . . . Тѣло, когда умираетъ, теряетъ чувство и разрушается; а душа, когда умираетъ грѣхомъ, лишается духовнаго свѣта, радости и блаженства, но не разрушается и не уничтожается, а остается въ состояніи мрака, скорби и страданія. Нат., о 3-мъ членѣ, стр. 29 и 30.

. . . . Позлику человѣкъ не сохранилъ заповѣди Божіей въ раю, когда былъ невиннымъ, но взялъ отъ запрещеннаго плода и вкусилъ: то за сіе лишился достоинства своего (*разумѣется, достоинство царя надъ природою*) и того состоянія, какое имѣлъ во время своей невинности. Будучи изгнанъ изъ рая, онъ сдѣлался такимъ, какимъ описываетъ его пророкъ, говоря: *и человекъ въ чести сый неразумъ, приложися скотомъ несмысленнымъ, и уподобися имъ* (Пс. 48, 21) и услышалъ приговоръ: *земля еси и въ землю отъидеши* (Быт. 3, 19) Испов., продолженіе отв. на вопр. 22. (См. выше стр. 21).

Какъ скоро онъ (*первый человекъ*) чрезъ преступленіе палъ въ грѣхъ, немедленно въ самомъ раю вошелъ въ состояніе грѣховное и сдѣлался смертнымъ; ибо Свящ. пис. учитъ: *оброца грѣха смерть* (Рим. VI, 23). Тогда вдругъ погубилъ онъ совершенство разума и вѣдѣнія, и его воля преклонилась болѣе ко

злу, нежели къ добру. А такимъ образомъ, поелику человѣкъ содѣлалъ зло, состояніе невинности и безгрѣшности перемѣнилось въ состояніе грѣховности и сей совершенный человѣкъ столько унизился, что долженъ сказать съ Давидомъ: *азъ есмь червь, и не человѣкъ* (Пс. 21, 7). Испов. прод. отвѣт. на вопр. 23. (См. выше стр. 21).

Первородный грѣхъ есть преступленіе закона Божія, даннаго въ раю прародителю Адаму, когда сказано было къ нему: *отъ древа, еже разумѣти доброе и лукавое, не смѣсти отъ него: а въ онъ же день смѣсте отъ него, смертію умрете.* (Быт. II, 17) Донаніе о перво-родномъ грѣхѣ и переходъ его со-всѣми послѣд-ствіями члвч Адама на все потомство его

Сей прародительскій грѣхъ перешелъ отъ Адама во все чело-вѣческое естество, поэлику всѣ мы тогда находились въ Адамѣ; и такимъ образомъ чрезъ одного Адама грѣхъ распространился на всѣхъ насъ. Посему мы и начинаемся и рождаемся съ смѣ грѣхомъ, какъ учитъ Свящ. Писаніе. (Рим. 5, 12). Испов., ч. 3-я, отв. на вопр. 20.

Кто отвергаетъ нужду крещенія малыхъ и новорожденныхъ отъ матерней утробы дѣтей или говорить, что хотя они и крещаются во оставленіе грѣховъ, но отъ прародительскаго Адамова грѣха не заимствуютъ ничего, что надлежало бы омыти банею паки бытія (изъ чего слѣдовало бы, что образъ крещенія во отпу-щеніе грѣховъ употребляется надъ ними не въ истинномъ, но въ ложномъ значеніи), тотъ да будетъ анаѰема. Ибо реченное Апо-столомъ: *единнымъ челоувкомъ грѣхъ въ міръ внидохъ и грѣхомъ смерть: и тако смерть во вся челоувки внидохъ: въ немъ же вси согрѣшиха* (Рим. 5, 12) подобаетъ разумѣти не инако, развѣ какъ всегда разу-мѣла каѡлическая церковь, повсюду разліянная и распростра-ненная. Ибо по сему правилу вѣры и младенцы, никакихъ грѣховъ сами собою содѣлать не могущіе, крещаются истинно во отпуще-ніе грѣховъ, да чрезъ паки рожденіе очистится въ нихъ то, что они заняли отъ ветхаго рожденія. Карѣ. соб. пр. 124.

Смотри также въ отдѣлѣ о Церкви Прав. того же Карѣ. соб. 128, 129 и 130.

Поэлику въ состояніи невинности всѣ люди были въ Адамѣ, то какъ скоро онъ согрѣшилъ, согрѣшили въ немъ и всѣ и стали въ состояніе грѣховное. А посему не только грѣху под-вержены, но и наказанію за грѣхъ. Сіе наказаніе объявлено въ слѣдующемъ опредѣленіи Божиѣмъ: *въ онъже аще день смѣсте отъ него смертію умрете* (Быт. II, 17). Тоже самое говорить и Апо-

столь: Рим. V, 12, (см. выше). Посему съ симъ грѣхомъ мы и начинаемъ во чревѣ матери и рождаемъ, какъ говорить Свящ. Псалмопѣвецъ: *се бо въ беззаконіяхъ зачатъ есмь и во грѣсѣхъ роди мѣ мати моя* (Пс. 50, 7). Сей грѣхъ называется прародительскимъ, во первыхъ, потому, что прежде онаго человѣкъ никакимъ грѣхомъ оскверненъ не былъ, хотя діаволь былъ уже растлѣнъ грѣхомъ своимъ, по наущенію коего возникъ въ человѣкѣ сей, такъ называемый, первородный грѣхъ, которому подвергся и Адамъ, содѣлавшій его, и всѣ мы отъ него происходящіе. Во вторыхъ потому, что человѣкъ и не зачинается иначе, какъ во грѣхѣ. Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 24.

Остатки добра
въ плоти не
человѣкъ

Вѣруемъ, что первый человѣкъ, сотворенный Богомъ, палъ въ раю въ то время, когда преслушалъ заповѣдь Божию, послѣдовавъ коварному совѣту змя и что отсюда распространился прародительскій грѣхъ преемственно на все помство, такъ что нѣтъ ниоднаго изъ рожденныхъ по плоти, кто бы свободенъ былъ отъ того бремени и не ощущалъ слѣдствій паденія въ настоящей жизни. А бременемъ и слѣдствіями паденія мы называемъ не самый грѣхъ, какъ то: нечестіе, богохульство, убійство, ненависть и все прочее, что происходитъ отъ злаго человѣческаго сердца, въ противность волѣ Божіей, а не отъ природы... но удобопреклонность ко грѣху и тѣ бѣдствія, которыми Божественное правосудіе наказало человѣка за его преслушаніе, какъ-то: изнурительные труды, скорби, тѣлесныя немощи, болѣзни рожденія, тяжкая до нѣкотораго времени жизнь на землѣ странствованія и напоследокъ тѣлесная смерть. Посл. чл. 7.

Вѣруемъ, что человѣкъ, падшій чрезъ преступленіе, уподобился безсловеснымъ скотамъ, т. е. помрачился и лишился совершенства и безстрастія, но не лишился той природы и силы, которую получилъ отъ преллагаго Бога. Ибо въ противномъ случаѣ онъ сдѣлался бы неразумнымъ, и слѣдственно не человѣкомъ; но онъ имѣеть ту природу, съ которою сотворенъ, и природную силу, свободную, живую, дѣятельную, такъ что онъ по природѣ можетъ избирать и дѣлать добро, убѣгать и отвращаться зла. А что человѣкъ по природѣ можетъ дѣлать добро, на это указываетъ и Господь, когда говоритъ, что язычники любятъ любящихъ; и весьма ясно учить Апост. Павелъ (Рим. I, 19) и въ другихъ мѣстахъ, гдѣ говоритъ, что *языцы, закона не имуще, естествомъ законная творять*. Отсюда очевидно, что сдѣланное человѣкомъ.

добро не можетъ быть зломъ. Будучи естественнымъ, оно дѣлаетъ человѣка только душевнымъ, а не духовнымъ, и одно безъ вѣры не содѣйствуетъ ко спасенію, однако же не служить и къ осужденію: ибо добро, какъ добро, не можетъ быть причиною зла.
Посл. чл. 14.

У.

О воплощеніи Сына Божія для спасенія людей.

Оставалось ли тогда (*посль грѣхопаденія*) для человѣковъ какая-либо надежда спасенія? Когда первые человѣки исповѣдали предъ Богомъ грѣхъ свой, то Богъ, по милосердію Своему, далъ имъ надежду спасенія... Богъ обѣщаль, что *сымя жены сотреть главу змія* (Быт. III, 15). Это значить то, что І. Христосъ побѣдитъ діавола, прельстившаго человѣковъ, и избавитъ ихъ отъ грѣха, проклятія и смерти.

*Для искупленія
человѣка отъ
грѣха, прокля-
тія и смерти
необходимо при-
шествіе на зе-
млю Сына Божія*

...Человѣки со времени обѣщанія сего могли спасительно *вѣрвать* въ грядущаго Спасителя, подобно какъ мы вѣруемъ въ пришедшаго. Кат., о член. 3-мъ, стр. 31.

Первородный грѣхъ не можетъ быть заглаженъ никакимъ покаяніемъ: онъ изглаждается только благодатію чрезъ воплощеніе Господа нашего І. Христа и пролитіе честной крови Его. Дѣйствіе сіе совершается въ таинствѣ святаго крещенія. Посему, кто не крестился, тотъ не освободился отъ сего грѣха, но подлежитъ гнѣву и вѣчной казни по словамъ: *аминь, аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится водою и духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божіе* (Іоан. III, 5). Испов., ч. III, продолж. отв. на вопр. 20 (см. начало выше стр. 23).

...О человѣкѣ такъ устроилъ Богъ, чтобы по причинѣ его грѣха гораздо болѣе возсіяла благодать Божія; поэлику онъ опредѣлялъ послать Единороднаго Сына Своего въ юдолю земную, дабы онъ, воспріявъ плоть отъ пречистой Дѣвы по дѣйствию Святаго Духа, искупилъ человѣка и ввелъ его въ царство свое гораздо въ болшей славы, нежели какую онъ имѣлъ въ раю, къ посрамленію діавола. Посему грѣхъ сей не препятствовалъ Богу сотворить человѣка. Испов., ч. I-я, отв. на вопр. 25.

Что разумѣется подъ словомъ: *воплощеніе*? То, что Сынъ Божій *о таинствѣ*

воплощенія, или лица
Господа нашего Иисуса Христа.
принялъ на себя плоть человѣческую, кромѣ грѣха, и сдѣлался
человѣкомъ, не преставая быть Богомъ... (Слово воплощеніе заим-
ствовано) изъ словъ евангелиста Іоанна: Слово плоть бысть (Іоан.
I, 14). Кат., о 3-мъ член., стр. 32.

Послѣдующе Божественнымъ Отцемъ, всѣ единогласно поуча-
емъ исповѣдывати единого и тогожде Сына, Господа нашего І.
Христа, совершенна въ Божествѣ и совершенна въ человѣчествѣ:
истинно Бога и истинно человѣка, тогожде изъ души и тѣла:
единосущна Отцу по Божеству и единосущна тогожде намъ по
человѣчеству: по всему намъ подобна, кромѣ грѣха: рожденна
прежде вѣкъ отъ Отца по Божеству, въ послѣдніе же дни то-
гожде, ради насъ и ради нашего спасенія, отъ Маріи Дѣвы Бо-
городицы, по человѣчеству: единого и тогожде Христа, Сына, Го-
спода, едиnorodнаго, во двухъ естествахъ неслитно, неизмѣнно,
нераздѣльно, неразлучно познаваемаго, (никакоже различію двухъ
естествъ потребляемому соединеніемъ, паче же сохраняемому
свойству коегождо естества, во едино лице и во едину ипостась
совокупляемаго): не на два лица разсѣкаемаго или раздѣляемаго,
но единого и тогожде Сына и едиnorodнаго Бога Слова, Господа
І. Христа, якоже древле пророцы о Немъ, и яко же Самъ
Господь І. Христосъ научи насъ и якоже прежде намъ сим-
воль отецъ нашихъ. **Догматъ 630 Святыхъ Отцевъ Халкидонскаго
Собора, кн. Правиль, стр. 3.**

Частіиѣе ра-
скрытіе догматъ
о лицѣ І. Хри-
ста:

а) І. Христосъ
имѣеть есте-
ство Божеское и
естъ именно
Сынъ Божій.

Вѣрую... И во единого Господа Іисуса Христа, Сына Божія,
едиnorodнаго, Иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ,
свѣта отъ свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна, рожденна, не-
сотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша. **2 чл. Символ.
вѣры.**

...Сынъ Божій Іисусъ Христосъ есть Богъ вѣчный, рожден-
ный отъ собственнаго естества Отцаго, достоинствомъ и славою
равный Отцу, какъ Самъ о Себѣ говорить: *и нынѣ прослави Мя
Ты, Отче, у Тебе Самаго славою, юже имѣхъ у тебе прежде міръ
не бысть* (Іоан. XVII, 5). Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 33.

б) Господь І.
Христосъ имѣ-
еть естество
человѣческое и
естъ именно
Сынъ Дѣвы Ма-
рїи.

Насъ ради человѣкъ и нашего ради спасенія спешаго съ
небесъ и воплотившагося отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы и во-
человѣчшася. **Символь вѣры, чл. 3-й.**

Сынъ Божій для спасенія нашего спелъ съ небесъ, по объ-
щанію Своему, во чрево Пречистой Дѣвы Маріи, какъ Самъ о
Себѣ говорить: *никто же взыде на небо, токмо сшедшій съ не-*

бесе, Сынъ человѣческой (Іоан. III, 13). Спешъ съ небеси, не перемѣнивъ, впрочемъ, мѣста: поелику какъ Богъ Онъ вездѣ находится и все наполняетъ. Но такъ благоугодно было величію Его—смирить Себя, принявъ человѣческое естество... Господь нашъ Іисусъ Христосъ принять человѣческое естество—истинное, а не мнимое, или призрачное. Тѣло зачалось во чревѣ Блаженнѣйшей Дѣвы въ то время, когда Она въ отвѣтъ Ангелу сказала: *се раба Господня, буди мнѣ по глаголу твоему* (Лук. I, 38). Тогда онъ вдругъ сдѣлался совершеннымъ человѣкомъ, совсѣми членами человѣческими и разумною душою, соединившеюся съ Божествомъ (Домаскина Бог. 3, 1), и въ одномъ и томже лицѣ сталъ истинный Богъ и истинный человѣкъ **Испов., 1, отв. на верп. 38**

Безначальное Слово Божіе, спешшее съ небеси, не принесло съ Собою плоти, но приняло оную во чревѣ Пресвятой Дѣвы отъ чистѣйшихъ Ея кровей, при содѣйствіи Святаго Духа, и родилось отъ Нея, какъ отъ истинной Матери Своей. Сему должны мы твердо и несомнѣнно вѣрить... **Испов., 1, отв. на вопр. 42.**

Вѣруемъ, что Сынъ Божій, Господь нашъ Іисусъ Христосъ, истоцилъ Себя Самого, т. е. воспріялъ на Себя въ собственной Ипостаси плоть человѣческую, зачатую во утробѣ Дѣвы Маріи отъ Святаго Духа, и вочеловѣчился; что Онъ рожденъ безъ скорби и болѣзни Матери Его по плоти и безъ нарушенія Ея дѣвства **Посл. чл. 7.**

в) — родилъся по человечеству собственнымъ образомъ, и Пресвятая Матерь Владѣетъ Приснодѣвою

Воплощеніе Христово совершилось содѣйствіемъ Святаго Духа, такъ что Святая Дѣва, какъ была Дѣвою прежде зачатія (Исаи VII, 14), такъ и въ зачатіи, и послѣ зачатія, и въ самомъ рожденіи пребыла Дѣвою. Ибо Іисусъ Христосъ родился отъ Нея, сохранивъ невредимою печать Ея дѣвства, а потому Она и послѣ рожденія пребываетъ Дѣвою въ безконечные вѣки **Испов., 1, вопр. 39.**

О рожденіи Іисуса Христа отъ Пресвятыя Богородицы еще надлежитъ примѣчать то, что, поелику рожденіе сіе совершенно свято и чуждо грѣха, то было и безболѣзненно: потому что въ числѣ наказаній за грѣхъ опредѣлилъ Богъ Евѣ *въ болѣзняхъ родити чада*. **Мат., ч. 1-я, стр. 33—34.**

Божественное отъ Дѣвы рожденіе, яко безсѣменно бывшее, исповѣдуя безболѣзненнымъ, и сіе всему стаду проповѣдуя, подвергаемъ исправленію творящихъ, по невѣдѣнію, что-либо недолж-

ное. Понеже нѣкіе, по днѣ святаго рожества Христа Бога нашего, усматриваются приготовляющими хлѣбное печеніе, и другъ другу передающими, аки бы въ честь болѣзней рожденія всенепорочныя Дѣвы Матери: то мы опредѣляемъ, да не совершаютъ вѣрные ничего такового. Ибо не есть сіе честь Дѣвѣ, паче ума и слова, плотію родившей невмѣстимое Слово; аще ея неизреченное рожденіе опредѣляютъ и представляютъ по примѣру обыкновеннаго и намъ свойственнаго рожденія. Аще убо огниѣ усмотренъ будетъ кто-либо тако творящій: то клирикъ да будетъ изверженъ, а мірянинъ да будетъ отлученъ. **VI Всел. Соб. пр. 79.**

См. также выше приведенный догматъ Халкид. соб.

в) I Христосъ—
безирный че-
товль

Нужно знать и то, что во Иисусѣ Христѣ ни Божественное естество не измѣнилось въ человѣческое, ни человѣческое въ Божественное естество, но то и другое пребыло совершеннымъ въ единомъ Лицѣ, со всѣми своими свойствами, кромѣ грѣха, относящагося къ естеству человѣческому. Испов., ч 1-я, прод. отв. на вопр. 38.

д) Во I Христѣ,
при двухъ есте-
ствахъ, единая
Ипостась Сына
Божья

И такъ, одно-ли естество въ Иисусѣ Христѣ? Нѣтъ. Въ Немъ находится нераздѣльно и неслиянно *два естества*, Божеское и человѣческое. Не два-ли потому и лица? Нѣтъ. *Одно Лице*, Богъ и человѣкъ вмѣстѣ, однимъ словомъ: Богочеловѣкъ. **Нат., о чл. 3, стр. 32.**

Мы учимъ, что Слово ипостасно соединивъ съ Собою плотъ, оживленную душею разумною, неизреченно и непостижимо сдѣлалось человѣкомъ, стало именоваться Сыномъ человѣческимъ...; мы говоримъ, что хотя естества, сочетанныя въ истинное соединеніе, различны, но единъ Христосъ, единъ Сынъ изъ обоихъ естествъ и не такъ, какъ будто бы различіе естествъ исчезло по причинѣ сего соединенія; напротивъ, утверждаемъ, что Божество и человѣчество составили единую Ипостась Господа Иисуса Христа посредствомъ неизреченнаго и неизяснимаго совокупленія сихъ различныхъ естествъ во единство. Посланіе Св. Кирилла Александрійскаго.

Кто во единомъ Христѣ раздѣляетъ ипостаси по соединеніи, соединяя ихъ союзомъ только достоинства, важности и власти, а не лучше союзомъ естественнаго соединенія: тотъ да будетъ анаема Анаематизма того же Св. Кирилла Александрійскаго *).

*) Посланія Св. Кирилл. Алекс (ихъ было не одно) и анаематизмы его, числомъ 12, были приняты и одобрены третимъ Вселенскимъ Соборомъ, по вѣному оцѣ имѣютъ значеніе Вселенскаго свидѣтельства.

Есть православная вѣра, да вѣруемъ и исповѣдуемъ, яко Господь І Христось, Сынъ Божій, Богъ и человѣкъъ есть,—Богъ отъ существа Отца прежде вѣкъ рожденный; и человѣкъъ отъ существа Материя во времени рожденный; совершенный Богъ и совершенный человѣкъ, отъ души словесныя и человѣческія плоти состояй. Иже аще Богъ есть и человѣкъ, обаче не два, но единъ есть Христось, не сліяніемъ естествъ, но едннствомъ ꙗвостаси. Символь такъ называемый Аванасьевъ.

См. догмать Халкидонскаго Собора, также І-е прав. VI Вс. С. (стр. 6)

См. Догмать Халкид. Собора, приведеный выше.

(См. выше стр. 28) Пр. Испов. прод. отвѣта на вопр.

...Естество Божественное послѣ того, какъ оно приняло на Себя естество человѣческое, никогда уже не отдѣлялось отъ Него ни во время страданія, ни смерти крестной, ни послѣ смерти (Дам. бес. на Вел. Субб.); и хотя душа отдѣлилась отъ тѣла, но Божество ни отъ тѣла, ни отъ души не отдѣлялось. Посему и во время смерти лице Христова было одно и тоже. Испов., 1, вопр. 46.

Душа Христова, отдѣлясь отъ тѣла, была всегда соединена съ Божествомъ и съ нимъ сходила во адъ. Хотя въ ономъ членѣ (4-мъ) ни мало о семъ не упоминается, впрочемъ, это мы принимаемъ за вѣрное, основываясь на всѣхъ церковныхъ пѣсняхъ, въ которыхъ о семъ говорится, т. е. что Христось сходилъ во адъ душею и Божествомъ. Раздѣльнѣе же сіе изложено въ слѣдующемъ тропарѣ: во гробѣ плотски, во адѣ же съ душею, яко Богъ, въ рай же съ разбойникомъ, и на престолѣ былъ еси, Христе, со Отцомъ и Духомъ, вся исполняяй неописанный.

...Иисусъ Христось вознесся на небеса и сѣлъ одесную Отца со славою и честію въ томъ самомъ тѣлѣ, въ которомъ пострадалъ истинно и воскресъ изъ мертвыхъ. Испов., вопр. 49 и 56

И двѣ естественныя воли или хотѣнія въ Немъ и два естественныя дѣйствія неразлучно, неизмѣнно, нераздѣльно, несліянно, по ученію святыхъ отецъ нашихъ, такожде проповѣдуемъ: два же естественныя хотѣнія не противныя, да не будетъ, яко же нечестивіи еретицы рекоша, но Его человѣческое хотѣніе, послѣдующее и не противостоящее или противоборствующее, паче же и подчиняющееся Его Божественному и всемогущему хотѣнію Догмать 170 Святыхъ Отець VI Всел. Собор. о двухъ воляхъ и дѣйствіяхъ въ Господѣ нашемъ І. Христѣ. Нн. прав. стр. 4.

е) Образъ соединенія во Христѣ двухъ естествъ во единую Ипостась Сына Божія

ж) Во І. Христѣ — двѣ воли и два дѣйствіеванія.

Какъ всесвятая и непорочная Его (I. Христа) плоть, съ обоженіемъ, не уничтожилась, но осталась въ своемъ собственномъ предѣлѣ и съ тѣмъ, что она есть сама по себѣ: такъ неуничтожилась, съ обоженіемъ, и человѣческая Его воля, но осталась цѣлою. **Дѣян. VI Всел. Соб** (изъ Макарія Догматики, т. 3, стр. 128).

а) I Христу,
какъ Богочеловѣку,
подобаетъ
единое нераз-
дѣльное Божес-
кое поклоненіе и
но Божеству и
но челоуѣчеству

Кто дерзаетъ говорить, что воспринятому челоуѣку (т. е. челоуѣческому естеству въ лицѣ Христовомъ) должно поклоняться вмѣстѣ съ Богомъ Словомъ, вмѣстѣ съ Нимъ прославлять Его и вмѣстѣ называть Богомъ, какъ много съ инымъ (потому что прибавленный предлогъ *συν-съ*, болѣе всегда заставляеть это думать, т. е. различать много отъ много) а не лучше чтить Еммануила единымъ поклоненіемъ и воздаеть Ему единое словословіе; поэлику Слово содѣлалось плотію. тотъ да будетъ анаеема. Анаеематизма Кирил. Іерусалии. VIII (изъ догматики Макарія т. III, стр. 130). см. примѣч. выше стр. 28.

и Пресвятая
Дѣва Марія есть
по истинѣ Бо-
городица

Кто не исповѣдуетъ, что Еммануиль есть истинный Богъ, а потому и Святая Дѣва—Богородица: ибо Она плотски родила Слово Божіе, содѣлавшееся плотію: тотъ да будетъ анаеема. Анаеематизма Кирил. Іерусалим I-я (изъ Догматики Макарія, т. III стр. 143) см. примѣч. выше стр. 28.

Святая Дѣва изъ племени Авраама и Давида, изъ племени которыхъ надлежало произойти Спасителю, по обѣтованію Божію, обрученная Іосифу изъ того же племени, дабы онъ былъ Ея хранителемъ; ибо Она была посвящена Богу, съ обѣтомъ пребывать всегда Дѣвою... (*Православная церковь чтитъ Святую Дѣву Марию*) наименованіемъ *Богородицы*... Оно взято изъ слѣдующихъ словъ Пророка Исаіи: *се дѣва во чревь приметъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему Еммануиль, еже есть сказано: съ нами Богъ* (Исаіи VI, 14). Также Праведная Елизавета называетъ Пресвятую Дѣву *Матерію Господа*. А сіе наименованіе равносильно наименованію Богородицы. *Откуда мнѣ сіе, да придетъ Мати Господа Моего ко мнѣ?* (Лук. I, 34). Хотя I. Христосъ родился отъ нея не по Божеству Своему, которое есть вѣчно, а по челоуѣчеству: однако Она достойна наречена Богородицею потому, что родившійся отъ Нея въ самомъ зачатіи и рожденіи отъ Нея былъ, какъ и всегда есть, Истинный Богъ... По качеству Матери Господа, она превосходитъ благодатію и приближеніемъ къ Богу, а слѣдственно и достоинствомъ, всякое сотворенное существо, и потому Православная Церковь чтитъ ее превыше

Херувимовъ и Серафимовъ. Кат., ч. I-я, 32 и 33 ср. Испов. ч. I, вопр. 40 и 42.

См. также (на стр. 6). VI Всел. Соб. прав. I.

VI.

О совершеніи Господомъ нашимъ Иисусомъ Христомъ искупленія рода человѣческаго.

Иисусъ значить: *Спаситель*, какъ изъяснилъ Архангелъ, говоря Иосифу: *родитъ же (Марія) Сына, и наречеши имя Ему: Иисусъ; Той бо спасетъ люди Своя отъ грѣхъ ихъ* (Мѣ I, 21). Посему справедливо заключить должно, что имя сіе не можетъ собственно принадлежать никому другому, кромѣ Господа нашего и Спасителя, Который избавилъ весь родъ человѣческій отъ вѣчнаго рабства демонскаго. Имя же *Христосъ* означаетъ *Помазанника*: ибо въ Ветхомъ Завѣтѣ помазанные назывались христами, какъ-то: Священники, Цари и Пророки, въ каковыя три должности помазанъ былъ Христосъ, впрочемъ не общимъ съ другими образомъ, но преимущественно предъ всѣми другими помазанными, какъ говоритъ о Немъ Псалмопѣвецъ: *возлюбилъ еси правду и возненавидѣлъ еси беззаконіе; сего ради помаза Тя, Боже, Богъ Твой елеемъ радости паче причастникъ Твоихъ* (Пс. 44, 8) Здѣсь должно разумѣть помазаніе отъ Духа Святаго; поелику Онъ помазанъ былъ Духомъ Святымъ, по сказанію Пророка Исаія: *Духъ Господень на Мя, Его же ради помаза мя, благовѣстити ницимъ посла Мя* (Ис. 61, 1), каковыя слова Христосъ относитъ къ Самому Себѣ: *яко днесь сбытся писаніе сіе во ушию вашу* (Лук. IV, 21). Исповѣд., ч. I, отв. на вопр. 34.

Совершенство нашего искупленія Христомъ обыкновенно изображается какъ продолженіе Имъ пріятнаго служенія роду человѣческому: пророческаго, первосвященническаго и царскаго

Поелику Сынъ Божій воплотился для нашего спасенія: то какимъ образомъ совершилъ Онъ наше Спасеніе? Ученіемъ Своимъ, жизнію Своею, смертію Своею и воскресеніемъ. Кат., ч. I, стр. 35.

... О третьемъ преимуществѣ (*Иисуса Христа*) пророчесъ вала Богомъ вдохновенный Моусей: *Пророка отъ братіи твоея, яко же мене, возставитъ Господь Богъ твой* (Втор. XVII, 15). Сіе величіе Его познается изъ Святаго Его ученія, въ которомъ Онъ открылъ и Божественность Свою и все, что нужно было для спасенія человѣческаго, какъ Самъ говорить: *Сказахъ имъ имя Твое. И выше: маломъ, и хже далъ еси мнѣ, дахъ имъ: и ти пріяша*

Какъ пророкъ, I. Христосъ открылъ людямъ необходимое для ихъ спасенія ученіе вѣры и нравственности

и разумѣши воистину, яко отъ Тебе изыдохъ, и вѣроваши, яко Ты мя послалъ еси (Іоан. XVII, 26, 8). Пророческое достоинство Свое . . . Христосъ наиболѣе показалъ тогда, когда предсказывалъ будущее не по какому-либо откровенію, но по собственному вѣдѣнію, какъ истинный Богъ и человекъ. Прав. Испов., ч. 1, конецъ отв. на вопр. 34.

Кто были провозвѣстники откровенія Божія? Адамъ, Ной, Авраамъ, Моисей и другіе Пророки, приняли и проповѣдали начатки откровенія Божія: въ полнотѣ же и совершенствѣ принесъ на землю откровеніе Божіе воплощенный Сынъ Божій, Господь нашъ Іисусъ Христосъ, и распространилъ оное по вселенной чрезъ Своихъ учениковъ и Апостоловъ. Ап. Павелъ говоритъ въ началѣ своего посланія къ Евреямъ: *Многочастнѣ и многообразнѣ древле Богъ глаголавый Отцемъ во Пророцѣхъ, въ послѣдокъ днѣй снхъ глагола намъ въ Сынъ, Его же положи наследника вѣмъ, имже и вѣки сотвори.* Самъ Іисусъ Христосъ глаголетъ: *никто же знаетъ Сына, токмо Отецъ; ни Отца кто знаетъ, токмо Сынъ, и ему же аще волитъ Сынъ открыти* (Мѣ. XI, 27). Кат., введ., стр. 3.

Для чего Іисусъ Христосъ по воскресеніи Своемъ являлся Апостоламъ въ теченіе 40 дней? Въ сіе время Онъ продолжалъ учить ихъ тайнамъ Царствія Божія (Дѣян. I, 3). Кат., ч. 1, стр. 41.

Какое было ученіе Христова? Евангеліе Царствія Божія, или иначе, ученіе о спасеніи и вѣчномъ блаженствѣ, то самое, которое и теперь преподается въ Православной Церкви (Марк. I, 14, 15).

(Ученіе Христова бываетъ для насъ спасительно) когда принимаемъ его вѣмъ сердцемъ и поступаемъ по оному. Ибо какъ ложное слово діавола, бывъ принято первыми человекъми, слѣдалось въ нихъ сѣменемъ грѣха и смерти: такъ, напротивъ, истинное слово Христово, усердно приѣмлемое христіанами, становится въ нихъ сѣменемъ святой и безсмертной жизни. Кат., ч. 1, стр. 35.

Какъ Первосвященникъ, І. Христосъ Своєю смертію искупилъ насъ отъ грѣха и, примиривъ насъ съ Богомъ, избавилъ насъ также отъ проклятій и смерти.

(Священство Христово) есть Священство по чину Мельхиседекову, о которомъ говоритъ Апостолъ: *нареченъ отъ Бога Первосвященникъ, по чину Мельхиседекову* (Ев. V, 10). Онъ же въ другомъ мѣстѣ называетъ Христа Священникомъ, потому что Онъ принесъ Себя въ жертву Богу и Отцу: *Иже Духомъ Святымъ Себя принесе непорочно Богу.* И ниже: *Христосъ единого прине-*

сеся, во еже вознести многихъ грѣхи (Евр. IX, 14, 28). Испов., ч. 1, отв. на вопр. 34.

Слово пострадало за насъ на крестѣ собственно и истинно и умерло истинно тѣмъ истиннымъ естествомъ человѣческимъ, которое оно приняло отъ Дѣвы Маріи..... Оно истинно разлило за насъ драгоценную кровь Свою и оною искупило насъ, какъ говорятъ Апостолъ: *прежде нарекъ насъ во усновленіе І. Христомъ, о немже имамъ избавленіе кровію Его и оставленіе прегрѣшеній, по богатству благодати Его* (Еф. I, 5 и 7). Исп., ч. 1, отв. на вопр. 44.

Смерть Іисуса Христа была весьма отлична отъ смерти всѣхъ прочихъ людей, по слѣдующимъ причинамъ. Во-первыхъ, по причинѣ тяжести грѣховъ нашихъ, какъ говорить о Немъ пророкъ: *Сей грѣхи наши носитъ и о насъ бользнуеть, и мы вмѣстѣмъ Его бити въ трудъ и въ язвъ отъ Бога, и во озлобленіи. Той же язвенъ бысть за грѣхи наши и мученъ бысть за беззаконіа наша* (Ис. 53, 4. 5) .. Во-вторыхъ, потому, что на крестѣ Онъ исполнилъ должность священника, принесши Себя въ жертву Богу и Отцу для искупленія рода человѣческаго, какъ говорятъ о Немъ Апостолъ: *давый Себе избавленіе за всѣхъ* (1 Тим. II, 6), и въ другомъ мѣстѣ: *Христосъ возлюбилъ есть насъ и предаде Себе за ны приношеніе и жертву Богу въ волю благоуханія* (Еф. V, 2). Также: *Еще грѣшникомъ сущимъ намъ, Христосъ за ны умре* (Рим. I, 8) Сверхъ сего, на крестѣ Онъ совершилъ посредничество между Богомъ и человѣками, какъ тотъ же Апостолъ говорить о Немъ: *и тѣмъ примирити всяческая съ собою, умиротворивъ кровію креста Его* (Кол. I, 20). Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 47.

Въ какой силѣ сказано, что Іисусъ Христосъ *распятъ за насъ* (въ 4 членъ символа вѣры)? Въ той силѣ, что Онъ крестною смертию Своею избавилъ насъ отъ грѣха, проклятія и смерти...

О избавленіи грѣха (*Свяц. Писаніе говоритъ*): *о Немъ же имамъ избавленіе кровію Его, и оставленіе прегрѣшеній, по богатству благодати Его* (Еф. I, 7). О избавленіи отъ проклятія: *Христосъ ны искупилъ есть отъ клятвы законныя, бывъ по насъ клятва* (Гал. III, 13). О избавленіи отъ смерти: *понеже дѣти пріобщишася плоти и крови, и Той пріискренъ пріобщиися тѣхже, да смертію упразднитъ илущаго державу смерти, сирѣчь діавола, и избавитъ насъ, елицы страхомъ смерти чрезъ все житіе повинни бѣша работѣ* (Евр. II, 14, 15).—Какимъ образомъ крестная смерть

Исуса Христа избавляетъ насъ отъ грѣха, проклятiя и смерти? Дабы мы удобнѣе могли вѣровать сей тайнѣ, Слово Божiе вразумляетъ насъ о ней, сколько вмѣстити можемъ, чрезъ сравненiе Исуса Христа съ Адамомъ. Адамъ естественно есть глава всего человѣчества, которое составляетъ одно съ нимъ, по естественному происхожденiю отъ него. I. Христось, въ Которомъ Божество соединилось съ человѣчествомъ, благодатно содѣлался новою всемогущею главою человѣковъ, которыхъ соединяетъ съ Собою посредствомъ вѣры. Посему какъ въ Адамѣ мы подпали грѣху, проклятiю и смерти: такъ избавляемся отъ грѣха, проклятiя и смерти въ Исусѣ Христѣ. Его вольное страданiе и крестная смерть за насъ, будучи безконечной цѣны и достоинства, какъ смерть безгрѣшнаго и Богочеловѣка, есть и совершенное удовлетворенiе правосудiю Божiю, осудившему насъ за грѣхъ на смерть, и безмѣрная заслуга, приобрѣтшая Ему право, безъ оскорбленiя правосудiя, подавать намъ грѣшнымъ прощение грѣховъ и благодать для побѣды надъ грѣхомъ и смертию. (. . . Кол. I, 26. 27; Рим. V, 17; VIII, 1—4). Точно-ли за всѣхъ насъ пострадалъ Исусъ Христось? Съ Своей стороны Онъ принесъ Себя въ жертву точно за всѣхъ и всѣмъ приобрѣлъ благодать и спасенiе; пользуются же симъ тѣ изъ насъ, которые съ своей стороны добровольно приемятъ участiе въ страданiяхъ Его, *сообразуясь смерти Его* (Фил. III, 10) . . . мы участвуемъ въ страданiяхъ и смерти Исуса Христа посредствомъ живой сердечной вѣры, посредствомъ таинствъ, въ которыхъ сокрыта и запечатлѣна сила спасительныхъ страданiй и смерти Исуса Христа и, наконецъ, посредствомъ распинанiя плоти Своей съ ея страстями и похотями (. . . Гал. II, 19, 20; V, 24; Рим. VI, 3; I Кор. XI, 26. Кат., ч. 1-я, стр. 37—39.

Какъ Даръ, I Христось употреблялъ и постоянно употребляетъ свое необыкновенное чарское могущество и власть на служенiе роду челоуь чествому 1) I. Христось совершилъ многиа чудеса для доказательства своего Божественнаго посланiя

Узнали-ли дѣйствительно Исуса Христа, какъ Спасителя, въ то время, когда Онъ родился и жилъ на землѣ? Узнали многiе различными способами. Восточные мудрецы узнали Его посредствомъ звѣзды, которая предъ рожденiемъ Его явилась на востокѣ. Вифлеемскiе пастухи узнали о Немъ отъ Ангеловъ, которые именно сказали имъ, что родился Спаситель въ городѣ Давидовомъ. Симеонъ и Анна, по особому откровенiю отъ Духа Святаго, узнали Его, когда Онъ, по исполненiи четьредесяти дней отъ рожденiя Его, принесенъ былъ во храмъ. Иоаннъ Креститель, на рѣкѣ Иорданѣ, во время крещенiя узналъ Его, по откровенiю, по со-

шествію на Него Св. Духа въ видѣ голубя и по гласу съ небеси отъ Бога Отца: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволить* (Мѡ. III, 17). Подобный гласъ былъ о Немъ Апостоламъ, Петру, Іакову и Іоанну, во время Преображенія Его на горѣ: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволить: Того послушайте* (Марк. IV 7). Кромѣ сего, весьма многіе узнали Его, по превосходству Его ученія и особенно по чудесамъ, которыя Онъ творилъ. . Людей, одержимыхъ неизлечимыми болѣзнями и бѣснованіемъ, Онъ исцѣлялъ во мгновение ока однимъ словомъ, или прикосновеніемъ руки, и даже чрезъ прикосновеніе ихъ къ Его одеждѣ. Однажды пятью, а въ другой разъ семью хлѣбами Онъ напиталъ въ пустомъ мѣстѣ нѣсколько тысячъ человѣкъ. Ходилъ по водамъ и словомъ укрощалъ бурю. Воскрешалъ мертвыхъ; а именно, воскресилъ сына вдовы Наинской, дочь Іаира и Лазаря, уже на четвертый день послѣ его смерти. Кат., ч. 1-я, стр. 34—35.

(I. Христосъ низходилъ во адъ для того), чтобы и тамъ проповѣдывать побѣду надъ смертью и избавить души, которыя съ вѣрою ожидали Его пришествія. (Свнц. Писаніе говоритъ о семъ): *зане и Христосъ единою о грѣсѣхъ нашихъ пострадалъ, Праведники за неправедники, да приведетъ ны къ Богу: умерщвленъ убо бывъ плотію, оживъ же духомъ, о Немже и сущимъ въ темницу духовомъ сошедъ проповѣдалъ* (I Петр. III, 18, 19). Кат., ч. 1-я., стр. 40.

Освободивъ изъ ада души Святыхъ Праотцевъ, Онъ ввелъ оныя въ рай, а съ ними мѣстѣ и разбойника, который увѣровалъ въ Него, вися на крестѣ. Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 49. См. начало этого отвѣта выше стр. 20.

Какое далъ Іисусъ Христосъ ближайшее доказательство того, что страданія и смерть Его спасительны для насъ человѣковъ? То, что Онъ воскресъ и тѣмъ положилъ основаніе и нашему блаженному воскресенію. *Нынѣ же Христосъ возста отъ мертвыхъ, начатокъ умершимъ бысть* (I Кор. XV, 20). Кат., ч. 1-я, стр. 39.

См. также 8-й чл. Символа вѣры.

См. 6-й членъ Симв. вѣры.

Сей членъ учить,.... что Іисусъ Христосъ вознесся на небеса и сѣлъ одесную Отца со славою и честію въ томъ самомъ тѣлѣ, въ которомъ пострадалъ истинно и воскресъ изъ мертвыхъ. Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 56.

Какимъ образомъ Іисусъ Христосъ *сподитъ одесную Бога Отца*, и

2; Какъ Царь, І Христосъ сходилъ во время трехдневной Своей смерти во адъ и освободилъ оттуда праведниковъ разрушилъ его

5) Какъ Царь же І Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ и такимъ образомъ положилъ начало и нашему блаженному воскресенію

4; Наконецъ, какъ Царь же І Христосъ вознесся на небо съ призывомъ Нмъ чловеческимъ естествомъ, открывъ такимъ образомъ для всѣхъ людей свободный выходъ изъ

картинею неба, и въ Своей славе небесной непрестанно пребываетъ Ходатаемъ нами изъ предъ Богомъ и Отцемъ

когда Богъ вездесущъ? Сіе должно понимать духовно. Т. е. Иисусъ Христосъ имѣетъ одинаковое могущество и славу съ Богомъ Отцемъ. Кат., ч. 1^я, стр. 43.

Вѣруемъ, что Господь нашъ Иисусъ Христосъ есть единственный Ходатай нашъ, Который предаль Себя для искупленія всѣхъ, собственною кровію содѣлался примяреніемъ человѣка съ Богомъ и пребываетъ попечительнымъ Защитникомъ Своихъ послѣдователей и умилостивленіемъ за грѣхи наши. Посланіе, чл. 8.

VII.

О Богѣ, какъ Святителѣ, или объ усвоеніи Богомъ человѣку совершеннаго Христомъ искупленія, при участіи самого человѣка, чрезъ Церковь и таинства благодатію животворящаго Духа.

Вѣрую... И въ Духа Святаго, Господа животворящаго, нже отъ Отца исходящаго, нже со Отцемъ и Сыномъ споклоняема и славима, глаголавшаго Пророки. Во единую святую, соборную и апостольскую Церковь. Исповѣдую едино крещеніе во оставленіе грѣховъ. Симв. вѣры, чл. 8, 9 и 10. Кн. Прав. стр. 1.

Единъ Духъ Святыи... жизнь, въ которой причина живущихъ; святыи источникъ; святыня, подающая овященіе. Символь Григ. Чудотворца (См. выше на стр. 14).

О Церкви. Церковь Вѣтхозавѣтная и Новозавѣтная, Церковь воинствующая и торжествующая

Въ раю, насажденномъ на востокѣ, создана была и первая Церковь безгрѣшныхъ прародителей: и тамъ же, по грѣхопаденіи, положено новое основаніе Церкви спасаемыхъ, въ обѣтованіи о Спасителѣ. На востокѣ въ землѣ Иудейской Господь нашъ Иисусъ Христосъ, совершивъ дѣло спасенія нашего, положилъ начало Своей собственно Христіанской Церкви. Откуда распространилась она по всей вселенной; и до нынѣ православная каеолическая Вселенская вѣра, семью Вселенскими Соборами утвержденная, въ первоначальной своей чистотѣ неизмѣнно сохраняется въ древнихъ Церквахъ восточныхъ и въ единомысленныхъ съ восточными, какова есть благодатію Божіею и Всероссійская Церковь. Кат., о членѣ 9, стр. 53.

Вѣруемъ, какъ и научены вѣрить, въ такъ именуемую, и въ самой вещи таковую, т. е. Святую, Вселенскую, Апостольскую Церковь, которая объемлетъ всѣхъ и повсюду, кто бы она ни были, вѣрующихъ во Христа, которые, нынѣ находясь въ земномъ странствованіи, не водворились еще въ отечествѣ небесномъ. Но отнюдь не смѣшиваемъ Церкви странствующей съ Церковію достигшею отечества, потому только, какъ думаютъ нѣкоторые изъ еретиковъ, что та и другая существуетъ, что обѣ они составляютъ какъ-бы два стада одного Архипастыря Бога и освящаются однимъ Святымъ Духомъ. Такое смѣшеніе ихъ не умѣстно и не возможно: поелику одна вопиствуетъ и находится еще на пути, а другая торжествуетъ уже побѣду, достигла отечества и получила награду, что послѣдуетъ и со всею Вселенскою Церковію. Посланіе, чл. 10.

Церковь есть отъ Бога установленное общество человѣковъ, соединенныхъ православною вѣрою, закономъ Божиимъ, священноначаліемъ и таинствами... Въ ней пребываетъ, спасительно дѣйствуетъ, учитъ и управляетъ благодать, изливаемая отъ единой вѣчной главы ея, Господа Иисуса Христа... Чѣмъ удостоверяемся мы о пребываніи благодати Божіей въ истинной церкви? Во-первыхъ, тѣмъ, что глава ея есть Богочеловѣкъ Иисусъ Христосъ, исполненный благодати и истины, и тѣло Свое, т. е. Церковь, исполняющій благодатию и истиною. (Іоан I, 14, 17).— Во-вторыхъ, тѣмъ, что Онъ обѣщаль ученикамъ своимъ Духа Святаго, чтобы Онъ былъ съ ними вѣчно, и что, по сему обѣщанію, Духъ Святыи поставляетъ Пастырей Церкви (Іоан. XIV, 16). Апостолъ Павелъ о Иисусѣ Христѣ говорить, что Богъ Отецъ *Того диде главу выше всѣхъ Церкви, яже есть тѣло Его* (Еф. I, 22, 23). Тотъ же Апостолъ говорить къ пастырямъ Церкви: *внимайте убо себѣ и всему стаду, въ немже васъ Духъ Святыи постави епископы пасти Церковь Господа и Бога, юже стязеа Кровію Своею* (Дѣян. XX, 28). Чѣмъ еще удостоверяемся, что благодать Божія пребываетъ въ Церкви до нынѣ и будетъ пребывать до скончанія вѣка? Въ семъ удостоверяють насъ слѣдующія изреченія Самого Иисуса Христа и Его Апостола: *Созидду церковь Мою и врата адава не одолѣють ей* (Мѣ XVI, 18). *Азъ съ вами есть во вся дни до скончанія вѣка, аминь* (Мѣ. XXVIII, 20). *Тому (Богу Отцу) слава въ церкви о Христѣ Иисусѣ во вся роды вѣка вѣковъ, аминь* (Еф. III, 21). Кат. о чл. 9, стр. 46, 47.

*Писаніе о Церкви
и о ея существующей,
какъ орудіи,
черезъ которое
Богъ совершаетъ
наше освященіе.*

Церковь основа-
на І. Христомъ,
Который есть ея
глава

Нѣтъ другаго основанія, кромѣ единаго Христа, по слову Апостола: *основанія бо инаго никто же можетъ положить наже лежащаго, еже есть Исусъ Христосъ* (1 Кор. III, 11). Хотя Апостолы и Пророки называются иногда основаніями вѣры и церкви, какъ, наприм., Іоаннъ говоритъ, что великій градъ Іерусалимъ имѣеть стѣну, утвержденную на двѣнадцати основаніяхъ, на коихъ были имена двѣнадцати Апостоловъ Агнца (Апок. XI, 14) и Павелъ говоритъ: *названи бывше на основаніи Апостолъ и Пророкъ* (Еф. XI, 20), впрочемъ сіе должно такъ разумѣть, что Пророки и Апостолы не собственно и не первоначально суть основанія вѣры; позлнку таковое основаніе есть одинъ Христосъ; но относительно и второстепенно, поколику они ближайшимъ и непосредственнымъ образомъ утверждались на спасительномъ ученіи Господа нашего Исуса Христа и поколику первые начали распространять вѣру Христову во всѣхъ концахъ вселенныя. Ибо Христосъ основалъ Церковь Свою не на человѣкахъ, но на Самомъ Себѣ и на Божественномъ Своемъ ученіи. Кромѣ того, изъ сего члена (9) мы научаемся, что одинъ Христосъ есть глава Церкви, какъ учитъ Апостолъ: *Зане мужъ глава есть жены, яко же и Христосъ глава Церкви, и Той есть Спаситель тѣла* (Еф. V, 23), и въ другомъ мѣстѣ: *Той есть глава тѣлу Церкви...* (Кол. I, 18). Есть-ли же Архіереи, управляющіе Церквами, и именуются главами оныхъ, то сіе должно привимать въ такомъ смыслѣ, что они суть мѣстоблюстители Христовы, каждый въ своей области, и главы частныя, по словамъ писанія: *Дѣян. XX, 28* (см. выше) *А Пастыреначальникъ есть Самъ Исусъ Христосъ...* (I Петр. V, 4) *Испов., ч. 1, отв. на вопр. 85.*

Такъ какъ человѣкъ подверженъ смерти и не можетъ быть постоянною главою церкви: то Господь нашъ І. Христосъ Самъ, какъ Глава, держа кормило правленія Церкви, управляетъ ея посредствомъ Святыхъ Отцевъ. Для сего Духъ Святый частнымъ церквамъ, законно основаннымъ и законно состоящимъ изъ членовъ, поставилъ епископовъ, кон Правителей, Пастырей, Главъ и Начальниковъ, которые суть таковы отнюдь не по злоупотребленію, а законно, указуя въ сихъ пастыряхъ образъ Начальника и Совершителя нашего спасенія, дабы общество вѣрующихъ подьсимъ управленіемъ восходили въ силу Его. *Послан., чл. 10, прод. выше привед. текста на стр. 37.*

Вѣруемъ, что члены Каеолической Церкви суть всѣ, и притомъ

одни вѣрные, т. е. несомнѣнно исповѣдывающіе чистую вѣру Спасителя Христа (которую пріяли мы отъ самаго Христа, отъ Апостоловъ и Святыхъ Вселенскихъ соборовъ), хотя бы нѣкоторые изъ нихъ и были подвержены различнымъ грѣхамъ. Ибо, если бы вѣрные, но согрѣшившіе, не были членами Церкви, то не подлежали бы ея суду. Но она судить ихъ, призываетъ къ покаянію и ведетъ на путь спасительныхъ заповѣдей: а потому не смотря на то, что подвергаются грѣхамъ, они остаются и признаются членами Каѳолической Церкви, только бы не сдѣлались отступниками и держались Каѳолической и Православной Вѣры. Посл. ч. II.

.. Определѣно относительно изреченія святаго Іоанна Апостола: *аще речемъ, яко грѣха не имамы, себе прельщаемъ, и истины нѣсть въ насъ* (1 Іоан. I, 8). Кто должнымъ возмнѣть разумѣти сіе тако, яко речеть: смиренномудрія ради не подобаетъ глаголати, яко грѣха не имамы, а не ради того, яко истинно тако есть: тотъ да будетъ анаема. Ибо Апостоль продолжаетъ и прилагаетъ слѣдующее: *аще же исповѣдуемъ грѣхи наша, вѣренъ есть и праведенъ, да оставитъ намъ грѣхи наша, и очиститъ насъ отъ всякія неправды* (1 Іоан. I, 9). Здѣсь весьма ясно показано, что сіе говорится не по смиренномудрію токмо, но по истинѣ. Ибо Апостоль могъ бы рещи: аще речемъ, не имамы грѣха, себе возносимъ, и смиренія нѣсть въ насъ, но когда рекъ: *себе прельщаемъ, и истины нѣсть въ насъ*, тогда ясно показалъ, что глаголющій о себѣ, яко не имѣетъ грѣха, не истинствуетъ, но лжеть. Карѣ. соб. 128 пр.

Определѣно и сіе: аще кто речеть, яко святые въ молитвѣ Господней: *остави намъ долги наша* не о себѣ глаголють, поелику имъ уже не нужно сіе прошеніе, но о другихъ грѣшныхъ, находящихся въ народѣ ихъ, и яко не глаголетъ каждый изъ Святыхъ особо: остави мнѣ долги моя, но остави намъ долги наша, такъ чтобы сіе прошеніе праведника разумѣлось о другихъ паче, нежели о немъ самомъ: таковый да будетъ анаема.... Карѣ. соб. 129.

Определѣно и сіе: аще кто полагаетъ, яко самыя слова молитвы Господней, въ коихъ говоримъ: *остави намъ долги наша* святыми произносятся по смиренію, а не по истинѣ: да будетъ анаема. Карѣ. соб. 130 пр.

Согрѣшающіе, но очищающіе себя истиннымъ покаяніемъ, не препятствуютъ Церкви быть святою: а грѣшники нераскаянные

или видимымъ дѣйствіемъ церковной власти или невидимымъ дѣйствіемъ Суда Божія, какъ мертвые члены, отсѣкаются отъ тѣла церкви, и так. обр. она и съ сей стороны пребываетъ святою Кат., о чл. 9, 51 стр.

Какіе грѣшники не могутъ принадлежать къ Церкви?
1) Отпавшіе отъ оупры

Аще кто изъ клира, устрасясь челоуѣка Іудея или Еллина или еретика, отречется отъ имени Христова: да будетъ отверженъ отъ Церкви. Аще же отречется отъ имени служителя Церкви, да будетъ изверженъ отъ клира. Аще же покается: да будетъ принять, яко мірянннъ. Апост. прав. 62.

А совершенно отчаявшимся и нераскаяннымъ (*отпавшимъ отъ вѣры*) да изречется приговоръ о другой смоковницѣ: *да николиже отъ тебе плода будетъ во вѣки* (Мате XXI, 19): почему она тотчасъ и засохла. Почему случится съ ними реченное Пророкомъ Исаію: *и узрять трупы челоуѣковъ преступившихъ Мнѣ. Червь ихъ не скончается и огнь ихъ не угаснетъ: и будутъ въ позоръ всякой плоти* (Исаіи гл. 66, стр. 24) Ибо, какъ и еще отъ него предречено: *неправедные же тако возвоинуются и почити не возмогутъ Нытъ радоватися нечестивымъ, рече Богъ* (Исаіи 57, 20—21) Пегра. Александр. пр. 4.

2) Еретики

Святые Отцы, собравшіеся въ Константинополѣ, опредѣлили: да не отмѣняется символъ вѣры трехъ сотъ осминадесяти отцевъ, бывшихъ на соборѣ въ Никей, что въ Визоніи, но да пребываетъ оный непреложенъ: и да предается анаѣемѣ всякая ересь, и именно: ересь Евноміанъ, Аномеевъ, Аріанъ или Евдоксіанъ, Полуаріанъ или Духоборцевъ, Савелліанъ, Маркелліанъ, Фотиніанъ и Аполлинаріанъ. II Всел. Соб. пр. I-е.

Не попускати ережкамъ, коснѣющимъ въ ереси, входить въ домъ Божій. Лаод. соб. 6 пр

Еретиковъ, при кончинѣ кающихся, подобаетъ примати. Явно же естъ, яко примати не безъ разсужденія, но со испытаніемъ, истинное ли показываютъ покаяніе, и имѣють ли плоды, свидѣтельствующіе тѣжаніе о спасеніи. Вас. В. пр. 5.

3) Отщепенцы или раскольники.

Не подобаетъ молитися съ еретикомъ или отщепенцемъ. Лаод. соб. 33 пр.

Устройство церкви іерархія или священноначаліе и паства; іерархія учитъ, священно дѣйствуетъ, духовно-управляетъ, паства внимаетъ

Церковная іерархія, или священноначаліе (*ведетъ свое начало*) отъ Самаго І. Христа и отъ сошествія на Апостоловъ Святаго Духа и съ тѣхъ поръ непрерывно продолжается чрезъ преемственное рукоположеніе въ таинствѣ священства. Кат., о чл. 9, 54

Священство, именуемое таинствомъ, заповѣдано Апостоламъ

отъ Христа. Посвященіе производилось чрезъ возложеніе рукъ ихъ и до нынѣ производится по преемству епископовъ, ученію ея, по-
дается тайн-
ствами и пови-
нуется духовной
власти ея наслѣдовавшихъ Апостоламъ для раздаянія Божественныхъ тайнъ и по-печенія о человѣческомъ спасеніи, какъ сказалъ Апостоль: тако насъ да нещуетъ человекъ, яко слугъ Христовыхъ и строителей тайнъ Божіихъ (1 Кор. IV, 1). Сія должность заключаетъ въ себѣ двѣ принадлежности. Во-первыхъ, силу и власть разрѣшать грѣхи человекъ; ибо о семъ сказано: *сика разрѣшите на земли, будутъ разрѣшена на небесяхъ* (Мѡ. 18, 18). Во-вторыхъ, власть и силу учить. Сіе выражается въ слѣдующихъ словахъ: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Мѡ XXVIII, 19). И такъ Христосъ послалъ Апостоловъ на проповѣдь; а Апостолы, рукоположившіе другихъ, послали ихъ на тоже дѣло. (Дѣян. VIII, 17; XIII, 2 и 3; 1 Тим. V, 22). По сему рукоположенію и преемству, никогда не прерывающемуся, тѣ только имѣютъ власть наставлять въ спасительномъ ученіи, кои посланы на сіе дѣло; а которые не посланы и не избраны на сіе, тѣ ни подъ какимъ видомъ не должны приступать къ нему, по словамъ Павла: *како же проповѣдаютъ, аще не посланы будутъ?* (Рим. 10, 15) Испов., ч. I, отв. на вопр. 109.

...Всякому, имѣющему возведену быти на епископскій степень, непременно знати псалтирь, да тако и весь свой клиръ вразумляетъ научатися изъ оныя. Такожде тщательно испытывать его митрополиту, имѣетъ ли усердіе съ размышеніемъ, а не мимоходомъ читати священныя правила и святое Евангеліе и книгу Божественнаго Апостола и все Божественное писаніе и поступати по заповѣдямъ Божіимъ и учити порученный ему народъ. Ибо сущность іерархін нашея составляютъ Богопреданныя слова, т. е. истинное вѣдѣніе Божественныхъ писаній, яко же изрекъ великій Діонисій. Аще же колеблется и не усердствуетъ тако творити и учити; да не рукополагается. Ибо пророчесвенно рекъ Богъ: *ты умнѣе отвергъ еси, отвергну и Азъ тебе, да не жречествуеши Мнѣ.* (Осіи IV, 6) VII Всел. соб. пр. 2.

Не подобаетъ мірянину предъ народомъ произносить слово, или учити, и тако брати на себя учительское достоинство, но повиноватися преданному отъ Господа чину, отверзати ухо прі-явшимъ благодать учительскаго слова и отъ нихъ поучатися Божественному. Ибо въ единой церкви разные члены сотворилъ Богъ, по слову Апостола (I Кор. XII, 27), которые изъясняя

Григорій Богословъ ясно показываетъ находящійся въ нихъ чинъ, глаголя: Сей, братія, чинъ почтишь, сей сохранишь: сей да будетъ ухомъ, а тотъ языкомъ; сей рукою, а другій инымъ чѣмъ-либо: сей да учить, тотъ да учится. И послѣ немногихъ словъ далѣе глаголетъ: учащійся да будетъ въ повиновеніи, раздающій да раздастъ съ веселіемъ, служащій да служить съ усердіемъ. Да не будемъ всѣ языкомъ, аще и всего ближе сіе, ни всѣ апостолами, ни всѣми пророками, ни всѣ истолкователями. И послѣ нѣкихъ словъ еще глаголетъ: почто твориши себе пастыремъ, будучи овцею; почто дѣлаешься главою, будучи ногою; почто покушаешься военачальствовать, бывъ постановленъ въ ряду воиновъ Аще же кто усмотренъ будетъ нарушающимъ настоящее правило на четырдесятъ дней да будетъ отлученъ отъ общенія церковнаго. **VI Всел. соб. прав. 64**

Опредѣляемъ, чтобы священнослужители, священнодѣйствующие или крещающіе въ молитвенныхъ храминахъ, находящихся внутри домовъ, творили сіе не иначе, какъ по изволенію мѣстнаго епископа. Того ради аще который клирикъ не будетъ соблюдать сего таковымъ образомъ, да будетъ изверженъ. **VI Всел. соб. пр. 31.**

Святыи и Вселенскій шестыи соборъ (*въ только что приведенномъ правилѣ*) подвергаетъ изверженію тѣхъ изъ клира, которые, безъ соизволенія епископа, литургисають или крещаютъ въ молитвенныхъ храминахъ, внутри дома находящихся: согласно съ симъ и мы опредѣляемъ. Ибо тогда какъ Святая Церковь право править слово истины, и оно преподаеть и защищаеть и соблюдаетъ честность житія и поучаетъ оной, не прилично и преступно было бы поустити живущимъ въ безначаліи и ненаказанности поныряти въ дома и разрушати благочыніе Церкви и исполняти оную многимъ смущеніемъ и соблазнами. . **Двунр. соб. пр. 12 *).**

*) Не слѣдуетъ тебѣ, епископъ, главѣ — слушаться хвоста, т. е. мірянина . . . но единого Бога Ты долженъ начальствовать надъ подчиненными тебѣ, а не быть управляемымъ отъ нихъ; такъ не сынъ начальствуешь наъ отцемъ, по происхожденію. *Постановленія Апостольскія, кн. 2, гл. 14. (Изъ догматики Фил. Черниговскаго). Постановленія Апост., по 2 правилу VI Всел. соб., не составляютъ символической книги, по причинѣ порчи ихъ еретиками; но по скольку они остаются не испорченными, ими всегда пользуются всѣ догматики и вообще наслѣдующе вѣрующіе христіанское; поэтому свидѣтельство ихъ имѣетъ долю важности въ дѣлѣ познанія христіанскихъ истинъ.*

См. выше (37 стр.) приведенное мѣсто изъ Посл. чл. 10, также продолженіе этого чл. ниже.

Сколько необходимыхъ степеней священства? Три: епископъ, пресвитеръ (*священникъ, іерей*), діаконъ.. Діаконъ служитъ при таинствахъ, пресвитеръ совершаетъ таинства, въ зависимости отъ епископа; епископъ не только совершаетъ таинства, но имѣетъ власть и другимъ чрезъ рукоположеніе преподавать благодалный даръ совершать оныя. О Епископской власти пишетъ Ап. Павелъ Титу: *сею ради оставихъ тя въ Критѣ, да недоконченная исправииши и устроиши по всѣмъ градомъ пресвитеры* (Тит. I, 5). И Тимоѣю: *руки скоро не возлагай ни на кого же* (1 Тим. V, 22). Катих., о священствѣ, 67—68 стр.

Три степени Божіею учрежденной іерархіи а) первая — епископъ; въ своей частной церкви онъ является любителемъ Христа, главнымъ учителемъ, главнымъ священнодѣйствующимъ и главнымъ управителемъ

Послику, между прочими нечестивыми мнѣніями, еретики утверждали и то, что простой священникъ и архіерей равны между собою, что можно быть и безъ архіерея, что нѣсколько священниковъ могутъ управлять Церковію, что рукополагать во священника можетъ не одинъ архіерей, но и священникъ, и нѣсколько священниковъ могутъ хиротонисать и архіерея, и разглашаютъ, что Восточная Церковь раздѣляетъ съ ними сіе заблужденіе: то мы сообразно съ мнѣніемъ издревле господствующимъ въ Восточной Церкви подтверждаемъ, что званіе епископа такъ необходимо въ Церкви, что безъ него ни Церковь Церковію, ни христіанинъ христіаниномъ не только быть, но и называться не можетъ. Ибо епископъ, какъ преемникъ Апостольскій, возложеніемъ рукъ и призваніемъ Св. Духа получивъ преемственно данную ему отъ Бога власть рѣшить и вязать, есть живой образъ Бога на земли, по священнодѣйствующей силѣ Духа Святаго, обильный источникъ всѣхъ таинствъ Вселенской Церкви, которыми приобрѣтается спасеніе. Мы полагаемъ, что епископъ столько же необходимъ для Церкви, сколько дыханіе для человѣка и солнце для міра... Что великое таинство и званіе епископства перешло къ намъ преемственно, сіе очевидно. Ибо Господь обѣщавшій съ нами быть до вѣка, хотя находится съ нами и подъ другими образами благодати и Божественныхъ благодѣяній: но чрезъ священнодѣйствіе епископское сообщается съ нами особеннымъ образомъ, пребываетъ и соединяется съ нами посредствомъ священныхъ таинствъ, которыхъ первымъ совершителемъ и священнодѣйствователемъ, по силѣ Духа, есть епископъ, и не допускаетъ насъ впасть въ ересь. Посему Святой Іоаннъ Дамаскинъ въ

четвертомъ письмѣ своемъ къ Африканцамъ говорить что Церковь Вселенская вообще ввѣрена была епископамъ; что преемниками Петра признаются въ Римѣ Климентъ первый епископъ, въ Антиохіи Евадій, въ Александріи Маркъ; что Святой Андрей поставилъ на престолѣ Константинопольскомъ Стахія, въ великомъ же святомъ градѣ Іерусалимѣ Господь поставилъ епископомъ Іакова, послѣ котораго былъ другой епископъ, а послѣ него еще другой, и такъ даже до насъ. Посему-то и Тергуліанъ въ письмѣ къ Паціану всѣхъ епископовъ называетъ преемниками Апостоловъ. О преемствѣ ихъ, Апостольскомъ достоинствѣ и власти свидѣтельствуется также Евсеій Памфилъ и многіе изъ Отцевъ, которыхъ перечислять было бы излишне, равно общее и древнее обыкновеніе Вселенской Церкви Очевидно также, что епископскій санъ отличается отъ сана простаго священника. Ибо священникъ рукополагается епископомъ, а епископъ, по правилу Апостольскому, двумя или тремя архіереями. Притомъ священникъ избирается епископомъ, а архіерея избираютъ не священники или пресвитеры и не свѣтская власть, но Соборъ высшей Церкви того края, гдѣ находится городъ, для котораго назначается рукополагаемый или, по крайней мѣрѣ, соборъ той области, гдѣ должно быть епископу. Иногда, впрочемъ, избираетъ и цѣлый городъ, но не просто, а избраніе свое предъявляетъ собору; и если окажется сообразнымъ съ правилами, то избраннаго производятъ посредствомъ епископскаго рукоположенія, чрезъ призваніе Свят. Духа. Кромѣ сего, священникъ власть и благодать священства приѣмлетъ только для себя, епископъ же передаетъ оную и другимъ. Первый, принявъ отъ епископа священство, совершаетъ только святое крещеніе съ молитвами, священнодѣйствуетъ безкровную жертву, раздаетъ народу Святое Тѣло и Кровь Господа Нашего Іисуса Христа, помазываетъ крещаемыхъ Святымъ муромъ, вѣнчаетъ благочестиво и законно вступающихъ въ бракъ, молится о болящихъ, о спасеніи и приведеніи въ познаніе истины всѣхъ людей, а преимущественно о прошеніи и оставленіи грѣховъ православнымъ, живымъ и умершимъ; и, наконецъ, такъ какъ онъ отличается добродѣтелью и знаніемъ, то, по власти данной ему епископомъ, учитъ тѣхъ изъ православныхъ, которые приходятъ къ нему, указывая имъ путь къ полученію царства небеснаго и поставляется проповѣдникомъ Святаго Евангелія. Но архіерей, кромѣ того, что совершаетъ все сіе (ибо онъ,

какъ сказано, есть источникъ Божественныхъ таинствъ и дарованій по силѣ Св. Духа) одинъ исключительно совершаетъ святое мѣро; ему только одному усвоено посвященіе во всѣ степени и должности церковныя. Онъ особенно и преимущественно имѣетъ власть вязать и рѣшить и творить, по заповѣди Господа, судъ пріятный Богу; онъ проповѣдуетъ Святое Евангеліе и православныхъ утверждаетъ въ вѣрѣ, а непокорныхъ, какъ язычниковъ и мытарей, отлучаетъ отъ Церкви, еретиковъ же предаетъ изверженію и анаемѣ и свою душу полагаетъ за овцы. Отсюда открывается неоспоримое различіе епископа отъ простаго священника, а вмѣстѣ и то, что кромѣ его всѣ въ мѣрѣ священники не могутъ пасты Церковь Божию и совершенно управлять ею. Но справедливо замѣчено однимъ изъ Отцевъ, что не легко найти между еретиками человѣка разсудительнаго: поелику, оставляя Церковь, они бывають оставляемы Св. Духомъ, и не остается въ нихъ ни знанія, ни свѣта, но тьма и ослѣпленіе. Ибо еслибы сего не было съ ними, то они не отвергали бы самаго очевиднаго, каково, напримѣръ, великое по истинѣ таинство епископства, о которомъ говорить Писаніе, упоминають Церковная Исторія и Писанія Святыхъ и которое всегда было признаваемо и исповѣдуемо всею Вселенскою Церковію. Посл. чл. 10.

Епископъ или пресвитеръ, нерадящій о причтѣ и о людѣхъ и не улащій ихъ благочестію, да будетъ отлученъ. Аще же осганется въ семь нерадѣній и лѣности: да будетъ изверженъ.

Предстоятели церквей должны по вся дни, наипаче же во дни воскресные поучати весь клиръ и народъ словесамъ благочестія, избирая изъ Божественнаго Писанія разумніи и разсужденія истины и не преступая положенныхъ уже предѣловъ и преданія Богоносныхъ Отцевъ. . VI в. пр. 19.

Подобаеть, во-первыхъ, по бесѣдахъ епископскихъ, особо творити молитву объ оглашенныхъ.... Лаод. соб. пр. 19.

Пресвитера и діакона и прочихъ причетниковъ да поставляеть одинъ епископъ Ап. пр. 2.

Епископа да поставляюгъ два или три епископа. Ап. пр. 1 ср. I. Вс. соб. пр. 4; Антиох. соб. 19, 23 пр.; Карѣ. соб. пр. 13.

...Каждый епископъ имѣеть власть въ своей епархіи и да управляетъ ею съ приличествующею каждому осмотрительностію и да имѣеть попеченіе о всей странѣ, состоящей въ зависимости отъ его града, и да поставляеть пресвитеровъ и діаконѣвъ и да

разбираетъ всё дѣла съ разсужденіемъ. Далѣе же да не покушается что-либо творити безъ епископа митрополіи, а также и сей безъ согласія прочихъ епископовъ. **Антиох. соб. 9 пр.**

Совершенія мѣра.... да не творитъ пресвитерь... **Нарв. соб. пр. 6.**

Пресвитеры и діаконы безъ воли епископа ничего да не совершаютъ. Ибо ему ввѣрены людие Господни, и онъ воздаеть отвѣтъ о душахъ ихъ. **Ап. пр. 39.**

Аще который пресвитерь, презрѣвъ собственнаго епископа, отдѣльно собранія творити будетъ и алтарь иный водрузитъ, не обличивъ судомъ епископа ни въ чемъ противномъ благочестію и правдѣ: да будетъ отверженъ, яко любоначальный. Ибо есть похититель власти.... И сіе да будетъ по единому, и второму и третіемъ увѣщаніи отъ епископа. **Ап. пр. 31.**

Аще который пресвитерь или діаконъ отъ епископа въ отлученіи будетъ: не подобаеть ему въ общеніи пріятю быти инымъ, но точію отлучившимъ его: развѣ когда случится умреги епископу отлучившему его. **Ап. пр. 32.**

Клирики при богадѣльняхъ, монастыряхъ и храмахъ мученическихъ да пребываютъ, по преданію Святыхъ Отець, подъ властью епископовъ каждаго града и да не исторгаются, по дерзости, изъ подъ управленія своего епископа. А держающіе нарушати сіе постановленіе какимъ бы то ни было образомъ и не подчиняющіея своему епископу, аще будутъ клирики, да подлежатъ наказаніямъ по правиламъ: аще же монашествующіе или міряне да будутъ отлучены отъ общенія церковнаго. **IV всел. соб. пр. 8. ср. пр. Сард. соб. 14.**

Аще кто възъ клира досадитъ епископу, да будетъ изверженъ. Князю бо людей твоихъ да не речеши зла (Дѣян. XXIII, 5). **Ап. пр. 55.**

... Каждый долженъ вѣдати свою мѣру: и ниже пресвитерь да не пренебрегаеть своего епископа, ниже епископъ своего митрополита. **Двуур. соб. пр. 14 ср. 13.**

См. выше (стр. 44) посл. чл 10,—также 58 пр. Апост. и всё вообще вышеприведенныя на стр. 45 — 46 правила.

Епископъ или пресвитерь, аще по истинѣ имѣющаго крещеніе вновь окреститъ, или аще отъ нечестивыхъ оскверненнаго не окреститъ, да будетъ изверженъ, яко посмѣивающійся кресту и смерти Господней и не различающій священниковъ отъ лже-священниковъ. **Ап. пр. 47.**

*) Вторая степень — священникъ, священникъ также имѣетъ право и власть учить, совершать таинства (кроме при надлежащихъ исключеніяхъ только епископу — освященія мѣра и животности) и

Не подобаетъ епископамъ или пресвитерамъ совершати приношеніе въ домахъ. **Лод. соб. пр. 58.**

Не подобаетъ въ малыхъ градахъ и селахъ поставляти епископовъ, но періодевтовъ, а поставленнымъ уже прежде ничего не творити безъ воли епископа града. Такожде и пресвитерамъ ничего не творити безъ воли епископа. **Лод. соб. пр. 57.**

О пресвитерахъ, которые идождертвовали, потомъ возобновили подвигъ за вѣру, и притомъ не по ухищренію нѣкому, но по истинѣ, не дѣлая предварительнаго приготовленія и соглашенія къ тому, да покажутъ себя аки бы подвергаемыхъ мученіямъ, тогда какъ употребляемы были оныя токмо для вида и притворно, разсуждено: да не лишаются чести сѣдалища, но да не имѣютъ власти совершати приношеніе, проповѣдывати и вообще священническое что-либо творити. **Агкир. соб. пр. 1-е.**

Аще кто кромѣ церкви особо собранія составляетъ и, презирая церковь, церковная творити хочеть, не имѣя съ собою пресвитера по волѣ епископа: да будетъ подѣ клятвою **Гангр. соб. пр. 6-е.**

Кающимся время покаянія, по различію грѣховъ, да назначается епископомъ; пресвитеръ же безъ воли епископа не разрѣшаетъ кающагося, развѣ во время належація нужды въ отсутствіи епископа .. **Коре соб. пр 52.**

Дошло до Святаго и Великаго собора, что въ нѣкоторыхъ мѣстахъ и градахъ діаконъ преподають пресвитерамъ Евхаристію, тогда какъ ни правиломъ, ни обычаемъ не предано, чтобы не имѣющіе власти приносить, преподавали приносящимъ тѣло Христово. Также и то содѣлалось извѣстнымъ, что даже нѣкоторые изъ діаконъ и прежде епископовъ Евхаристіи прикасаются. Сіе убо да пресѣчется: и діаконъ да пребываетъ въ своей мѣрѣ, зная, что они суть служители епископа и низшіе пресвитеровъ. Да приѣмлютъ же Евхаристію по порядку послѣ пресвитеровъ, преподаваемую имъ епископомъ или пресвитеромъ. Но ниже сядѣти посреде пресвитеровъ позволено діаконамъ. Ибо то бываетъ не по правилу и не въ порядкѣ. Аще же кто и послѣ сего опредѣленія не хочеть послушенъ быти: да прекратится его діаконство. **1 Всел. соб. пр. 18.**

Не подобаетъ діакону сядѣти въ присутствіи пресвитера, но съ поведѣніемъ пресвитера сѣсти. Подобно и діаконамъ имѣти честь отъ иподіаконъ и отъ всѣхъ причетниковъ. **Лод. соб. пр. 20.**

пастри порученное ему стадо Божіе, но это право и власть она получаетъ только отъ епископа и пользуется имъ подѣ наблюденіемъ епископа же

е) Третья стелень - діаконъ

Какъ каждая ча-
стная Церковь
подчинена толь-
ко своему епи-
скопу, такъ и
сколькочастныя
Церкви могутъ
подлежать ра-
поряженію толь-
ко ея епископа
или епископовъ
изъ совокупности
и тѣмъ собору
помѣст-
ному

Областные епископы да не простирають своея власти на Церкви за предѣлами своея власти и да не смѣшиваютъ церквей; но, по правиламъ, Александрійскій епископъ да управляетъ токмо Египетскими; епископы восточные да начальствуютъ токмо на востокѣ, съ сохраненіемъ преимуществъ Аятіохійской церкви, правилами никейскими признанныхъ; также епископы области Асійскія да начальствуютъ токмо въ Асіи; епископы Понтійскіе да имѣють въ своемъ вѣдѣніи дѣла токмо Понтійскія области, Фракійскіе токмо Фракіи. Не бывъ приглашены, епископы да не переходять за предѣлы своея области для рукоположенія или какого-либо другаго церковнаго распоряженія. При сохраненіи же вышеписаннаго правила о церковныхъ областяхъ, явно есть, яко дѣла каждая области благоучреждани будетъ соборъ тоя же области, какъ опредѣлено въ Никел... Всел. Вт. пр. 2. См. также Перв. Всел. пр. 5, Четв. Всел. пр. 19, Шест. Всел. 8, Аятіох. 20, Каре. пр. 87 и 88.

Епископамъ всякаго народа подобаетъ знати перваго въ нихъ и признавати его, яко главу; и ничего превышающаго ихъ власть не творити безъ его разсужденія, творити же каждому только то, что касается до его епархіи и до мѣстъ къ ней принадлежащихъ. Но и первый ничего да не творитъ безъ разсужденія всѣхъ, ибо тако будетъ единомысліе, и прославится Богъ о Господѣ во Св. Духѣ, Отецъ и Сынъ и Св. Духъ. Пр. Ап. 34.

Дважды въ году да бываетъ соборъ епископовъ, и да разсуждаютъ они другъ съ другомъ о догматахъ благочестія и да разрѣшаютъ случающіяся церковныя прекословія. Пр. Ап. 37 см. пр. 34. Ап.-же.

Средоточіе вла-
сти церковной
включаютъ въ
себя вселенскіе
соборы

Какое священноначаліе можетъ простирать свое дѣйствіе на всю Каеолическую Церковь? Вселенскій соборъ. Кат., о чл. 9, стр. 54.

(Вселенскій соборъ есть) собраніе пастырей и учителей Христіанскія Каеолическія Церкви, по возможности, со всей вселенной, для утвержденія истиннаго ученія и благочинія между христіанами. Сколько было Вселенскихъ соборовъ? Семь: 1) Никейскій (въ 325 г.); 2) Константинопольскій (381 г.); 3) Ефесскій (431 г.); 4) Халкидонскій (451 г.); 5) Константинопольскій второй (553 г.); 6) Константинопольскій третій (680 г.); 7) Никейскій второй (787 г.)

(Правило собирать соборы взято) изъ примѣра Апостоловъ,

которые держали соборъ въ Иерусалимѣ. См. Дѣян. XV. Основаніемъ сего служить также изреченіе Самаго Іисуса Христа, дающее опредѣленіямъ Церкви такую важность, что преслушавшій оныя становится лишеннымъ благодати, какъ язычникъ. Способъ же, которымъ Вселенская Церковь изрекаетъ свои опредѣленія, есть Вселенскій соборъ.

Повѣждь Церкви: аще же и Церковь преслушаетъ, буди тебѣ, якоже язычникъ и мытарь (Мѣ. XVIII, 17). Кат., ч. 1-я, стр. 15.

Членъ сей (*разумѣется 9-й*) научаетъ всякаго православнаго, что должно повиноваться Церкви, по ученію Христову: *аще и Церковь преслушаетъ, буди тебѣ, якоже язычникъ и мытарь* (Мѣ. XVIII, 17) При томъ Церковь имѣетъ такую власть, что можетъ посредствомъ Вселенскихъ Соборовъ разсматривать Писанія, судить Патріарховъ, Папъ, Епископовъ; можетъ подвергать ихъ, смотря по важности, наказаніямъ и эпитиміямъ, предписаннымъ правилами. Ибо она есть столпъ истины и основаніе, по слову Апостоля: *да увѣси, како подобаетъ въ дому Божіи жити, яже есть Церковь Бога жива, столпъ и утвержденіе истины* (1 Тим. III, 15). Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 86.

Вѣрую... Во едину, Святую, Соборную и Апостольскую Церковь. Символь вѣры чл. 9. Книга Прав. стр. 1-я.

Существенныя свойства церкви, какъ орудія спасенія человека на землѣ а) церковь—едина

Почему Церковь есть едина? Потому что она есть одно духовное тѣло, имѣетъ одну главу — Христа и одушевляется однимъ Духомъ Божіимъ. *Едино тѣло, единъ Духъ, якоже и званіи бысте въ единомъ утованіи званія вашего: единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе: единъ Богъ и Отецъ всѣхъ* (Еф. IV, 4, 5, 6). Кат., о 9 чл., стр. 48.

... Каеолическая Церковь не заимствуетъ своего имени отъ какого-нибудь извѣстнаго мѣста, сколь бы оно знаменито ни было. Ибо Церкви помѣстныя суть Церкви частныя, наприм.: Ефесская, Филадельфійская, Лаодикійская, Антіохійская, Иерусалимская, Римская, Александрійская и проч. Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 84.

Это суть... части единой Вселенской Церкви. Отдѣльность видимаго устройства ихъ не препятствуетъ имъ духовно быть великими членами единаго тѣла Церкви Вселенской, имѣть единую главу Христа, и единый духъ вѣры и благодати. Единство сіе выражается видимо одинаковымъ исповѣданіемъ вѣры и общеніемъ въ молитвахъ и таинствахъ. Кат., о чл. 9, стр. 48.

... Но изъ сихъ частныхъ церквей та называется матерію ихъ, которая первоначально удостоилась присутствія Христова и получила вѣчное спасеніе и отпущеніе грѣховъ и отъ которой проповѣдь Евангельская стала распространяться во всѣ страны міра, какъ свидѣтельствуетъ Писаніе: Лука XXIV, 46—48; Дѣян. I, 8). Сверхъ сего, та Церковь можетъ назваться первою, которая особенно предъ всѣми прочими Церквами просіяла ученіемъ и благочестивыми нравами, предъ которою Апостолы давали отчетъ въ своихъ поступкахъ, какъ свидѣтельствуетъ писаніе (Дѣян. XI, 2 и 3, 17—18, 22; XV, 2, 22—23, 28; XVI, 4). Слѣдовательно Церковь Іерусалимская есть мать всѣхъ Церквей и первая: ибо отъ ней началось распространеніе Евангелія во всѣ концы земли (хотя въ послѣдствіи императоры усвоили первенство древнему и новому Риму по той причинѣ, что тамъ находился престоль императоровъ, по третьему правилу Вс. Всел. Соб.) и она содѣлалась Каеолическою; поэлику отъ ней приняли вѣру и ученіе всѣ народы. Исповѣд., ч. 1-я, прод. отв. на вопр. 84.

б) *церковь—Сал-
тал.*

Почему Церковь есть святая? Потому, что освящена І. Христомъ чрезъ Его страданія, чрезъ Его ученіе, чрезъ Его молитву и чрезъ Таинства. *Христосъ возлюбилъ Церковь и Себе предаде за ню, да освятитъ ю, очистивъ банею водою въ глаголю: да представитъ ю Себѣ славу Церковь, не имущу скверны или порока или нѣчто отъ таковыхъ, но да будетъ свята и непорочна.* (Еф. V, 25—27)... Какимъ образомъ Церковь есть святая, когда въ ней есть и согрѣшающіе? Согрѣшающіе, но очищающіе себя истиннымъ поканіемъ, не препятствуютъ Церкви быть святою: а грѣшники нераскаянные или видимымъ дѣйствіемъ церковной власти или невидимымъ дѣйствіемъ Суда Божія, какъ мертвые члены, отсѣкаются отъ тѣла Церкви, и такимъ образомъ она и съ сей стороны сохраняется святою. Кат., о чл. 9, стр. 51.

с) *Церковь—Со-
борнал.*

Почему Церковь называется Соборною, или, что то же, Каеолическою или Вселенскою? Потому, что она не ограничивается никакимъ мѣстомъ, ни временемъ, ни народомъ, но заключаетъ въ себѣ истинно вѣрующихъ всѣхъ мѣсть, время и народы. Ап Павелъ говоритъ, что *благовѣствованіе существуетъ во всемъ мірѣ, и есть плодоносно и растимо* (Кол. I, 5—6). И что въ Церкви христіанской *нѣсть Еллинъ, ни Іудей, обрѣзаніе и необрѣзаніе, варваръ и скивъ, рабъ и свободъ, но всяческая и во всѣхъ Христосъ* (Кол. III, 11) *Сущии отъ вѣры благословятся*

съ вѣрнымъ Авраамомъ (Гал. III, 9). Какое Важное преимущество имѣеть Каѳолическая Церковь? Ей собственно принадлежатъ высокія обѣтованія, что *врата адава не одолѣютъ ей*, что *Господь пребудеть съ нею до скончанія вѣка*, что въ ней *пребудеть слава Божія о Христвъ Исусь во вся роды вѣка*; что слѣдственно она никогда не можетъ ни отпасть отъ вѣры, ни погрѣшить въ истинѣ или впасть въ заблужденіе.

Почему Церковь называется Апостольскою? Потому, что она непрерывно и неизмѣнно сохраняетъ отъ Апостоловъ и ученіе и преемство даровъ Св. Духа, чрезъ священное рукоположеніе. Въ семь же разумѣ Церковь называется также *Православною или Правовѣрующею Нѣсте странни и пришельца, но сожителе Святимъ и приснѣи Богу, наздани бывше на основаніи Апостолъ и Пророкъ, суцу крагуольну Самому І. Христу.* (Еф. II, 19, 20).

¹⁾ Церковь есть Апостольская

Есть-ли Каѳолическая Церковь заключаетъ въ себѣ истинно вѣрующіхъ въ мірѣ, то не должно-ли признавать необходимо нужнымъ для спасенія, чтобы вѣрующій къ ней принадлежалъ? Совершенно такъ. Поелику Исусъ Христось, по изреченію Ап. Павла, есть *Глава Церкви, и Той есть Спаситель тѣла*: то, дабы имѣть участіе въ Его спасеніи, необходимо нужно быть членомъ Его тѣла, т. е. Каѳолической Церкви (Еф. V, 23). Апост. Петръ пишетъ, что *крещеніе спасаетъ насъ по образу Ноева ковчега*. Всѣ, спасшіеся отъ всемірнаго потопа, спаслись единственно въ ковчегѣ Ноевомъ: такъ всѣ, обрѣтающіе вѣчное спасеніе, обрѣтають оное въ единой Каѳолической Церкви. Кат., о чл. 9, стр. 52—53.

Для своего спасенія каждый вѣрующій необходимо должно подлежать принадлежать къ Каѳолической церкви

...(Священное Писаніе) учить, что вѣрующій спасается вѣрою и дѣлами своими и вмѣстѣ съ тѣмъ представляетъ Бога единственнымъ виновникомъ нашего спасенія: поелику, т. е., онъ предварительно подаетъ просвѣщающую благодать, которая до-ставляетъ человѣку познаніе Божественныя истины и учить его сообразоваться съ нею (если онъ не противится) и дѣлать добро, угодное Богу, дабы получить спасеніе, не уничтожая свободной воли человѣка, но предоставляя ей повиноваться или не повиноваться ея дѣйствию. Посл чл. 3.

О благодати. Благодать, какъ сила Божественная, необходима для перваго обращенія человека ко Христу и вѣтльмъ для добродѣтели человека по обращеніи его къ христианству до конца его жизни.

...Хотя человѣкъ прежде возрожденія можетъ по природѣ быть склоннымъ къ добру, избирать и дѣлать нравственное добро... но чтобы возродившійся онъ могъ дѣлать добро духовное (ибо дѣла вѣры, будучи причиною спасенія и совершаемыя сверхъ-

естественною благодатию, обыкновенно называются духовными), — для сего нужно, чтобы благодать предваряла и предводила, какъ сказано о предопредѣленныхъ: такъ, что онъ не можетъ самъ по себѣ творить дѣлъ, достойныхъ жизни по Христѣ, а только можетъ желать или не желать дѣйствовать согласно съ благодатию. Псл. чл. 14.

Аще кто речеть, яко благодать оправданія намъ дана ради того, чтобы возможное къ исполненію по свободному произволению удобнѣе исполняли мы чрезъ благодать, такъ какъ бы и не пріявъ благодати Божіей, мы хотя съ неудобствомъ, однако могли и безъ нея исполнить Божественныя заповѣди: таковой да будетъ анаема. Ибо о плодахъ заповѣдей не рекъ Господь: *безъ Мене неудобно можете творите*, но рекъ: *безъ мене не можете творите ничесоже* (Іоан. XV, 5). Карѣ. Соб. Пр. 127 *).

Благодать Божія
простирается
на всѣхъ людей
и не стѣсняетъ
свободы че-
ло-
ва

Вѣруемъ, что всеблагій Богъ предопредѣлилъ къ славѣ тѣхъ, которыхъ избралъ отъ вѣчности; а которыхъ отвергнувъ, тѣхъ предать осужденію, не потому впрочемъ, чтобы Онъ восхотѣлъ такимъ образомъ однихъ оправдать, а другихъ оставить и осудить безъ причины: ибо это не свойственно Богу, общему всѣхъ и нелицепріятному Отцу, Который *хочетъ въсѣмъ человекомъ спастися и въ познаніе истины прійти* (I Тим. II, 4): но поелику Онъ предвидѣлъ, что одни хорошо будутъ пользоваться своею свободою волею, а другіе худо: то посему однихъ предопредѣлилъ къ славѣ, а другихъ осудилъ. О употребленіи же свободы мы разсуждаемъ слѣдующимъ образомъ: поелику благодать Божія даровала Божественную и просвѣщающую благодать, называемую нами также предваряющею, которая, подобно свѣту, просвѣщающему ходящихъ во тьмѣ, путеводитъ всѣхъ, то желающіе свободно покоряться ей (ибо она споспѣшествуетъ ищущимъ ее, а не противящимся ей, и исполнять ея повелѣнія, необходимо нужныя для спасенія) получаютъ посему и особенную благодать, которая, содѣйствуя, укрѣпляя и постоянно совершенствуя ихъ

*) Если кто говоритъ, что какъ приращеніе, такъ и начало вѣры, и самое расположеніе къ пей, по которому мы вѣруемъ въ *Опъадавающаго нечестива* и приступаемъ къ возрожденію въ таинствѣ крещенія, бывають въ насъ не по дару благодати, т. е. чрезъ внушеніе отъ Духа Святаго, направляющаго волю нашу отъ невѣрія къ вѣрѣ, отъ нечестія къ благочестію, а бывають естественно: таковой показываетъ себя противникомъ апостольскихъ догматовъ II Ара-всійскаго собора прав. V.

въ любви Божіей, т. е. въ тѣхъ добрыхъ дѣлахъ, которыхъ отъ насъ требуетъ Богъ (и которыхъ требовала также предваряющая благодать),—оправдываетъ ихъ и дѣлаетъ предопредѣленными: тѣ, напротивъ, которые не хотятъ повиноваться и слѣдовать благодати и потому не соблюдаютъ заповѣдей Божіихъ, но, слѣдуя внушеніямъ сатаны, злоупотребляютъ своею свободою, данною имъ отъ Бога съ тѣмъ, чтобы они произвольно дѣлали добро,—предаются вѣчному осужденію. — Но, что говорятъ богохульные еретики, будто Богъ опредѣляетъ или осуждаетъ нисколько не взирая на дѣла предопредѣляемыхъ или осуждаемыхъ,—это мы почитаемъ безуміемъ и нечестіемъ: ибо въ такомъ случаѣ писаніе противорѣчило бы само себѣ. Оно учитъ, что вѣрующій спасается вѣрою и дѣлами своими (см. выше 51 стр) . . . Не безумно-ли, послѣ сего, безъ всякаго основанія утверждать, что Божественное хотѣніе есть вина несчастія осужденныхъ! не значить-ли это произносить ужасную несправедливость и хулу на небо? Богъ непричастенъ никакому злу, равно желаетъ спасенія всѣмъ, у него нѣтъ мѣста лицепріятію: почему мы исповѣдуемъ, что Онъ справедливо предаетъ осужденію тѣхъ, которые остаются въ нечестіи по развращенной своей волѣ и нераскаянному сердцу. Но никогда, никогда не называли и не назовемъ виновникомъ вѣчнаго наказанія и мученій и какъ бы челоуѣконенавистнымъ Бога, Который Самъ изрекъ, что радость бываетъ на небѣ о елиномъ грѣшникѣ кающемся. Вѣрить такимъ образомъ или мыслить мы не дерзнемъ никогда, доколѣ имѣемъ сознаніе: и тѣхъ, которые такъ говорятъ и думаютъ, мы предаемъ вѣчной анаемѣ и признаемъ худшими всѣхъ невѣрныхъ. **Посл. чл. 3.**

Во-1-хъ, сіе таинство (крещеніе) уничтожаетъ всѣ грѣхи: въ младенцахъ первородный, а въ возрастныхъ и первородный и произвольный. Во-вторыхъ, возсозидаетъ челоуѣка и возвращаетъ ему ту праведность, которую онъ имѣлъ въ состояніи невинности и безгрѣшности, какъ свидѣтельствуемъ Апостоль: но омытеся, но освятитеся, но оправдастеся именовъ Господа Исуса Христа и Духомъ Бога нашего (1 Кор. VI, 11). Наконецъ, послѣ крещенія мы содѣлываемся членами тѣла Христова и облакаемся въ Господа нашего; ибо Апостоль говоритъ: *елицы во Христа креститеся, во Христѣ облакостеся* (Гал. III, 27). **Испов. отв. на вопр. 103.**

Дѣйствіе благодати Божіей на челоуѣка состоитъ въ освещеніи его, т. е. благодать съ одной стороны очищаетъ челоуѣка отъ грѣховъ и дѣлаетъ его такимъ образомъ праведнымъ и святымъ (собственно въ таинствѣ крещенія).

Нельзя говорить, что крещеніе не разрѣшаетъ отъ всѣхъ преж-

нихъ грѣховъ, но что они хотя и остаются, однакоже не имѣютъ уже силы. Учить такимъ образомъ есть крайнее нечестіе, есть опроверженіе вѣры, а не исповѣданіе ея. Напротивъ всякій грѣхъ, существующій или существовавшій прежде крещенія, уничтожается и считается какъ бы не существующимъ или никогда не существовавшимъ. Ибо всѣ образы, подъ которыми представляется крещеніе, показываютъ очистительную его силу, и взреченія священнаго писанія касательно крещенія даютъ разумѣть, что чрезъ него получается совершенное очищеніе,—что видно изъ самыхъ названій крещенія. Если оно есть крещеніе Духомъ и огнемъ, то явно, что оно доставляетъ очищеніе совершенное, ибо Духъ очищаетъ совершенно. Если оно свѣтъ, то всякая тьма прогоняется имъ. Если оно есть возрожденіе, то все ветхое мимоходитъ: а это ветхое есть не что иное какъ грѣхи. Если крещаемый совлекается ветхаго человѣка, то совлекается и грѣха. Если онъ облачается во Христа, то на самомъ дѣлѣ становится безгрѣшнымъ посредствомъ крещенія: ибо Богъ далеко отстоитъ отъ грѣшниковъ, и Апостолъ Павелъ ясно говоритъ о семъ: *якоже ослушаніемъ единаго человека грѣшникъ быша мнози, сице и послушаніемъ единаго праведни будутъ мнози* (Рим V, 19). Если же праведны, то и свободны отъ грѣха: ибо не можетъ въ одномъ и томъ же человѣкѣ пребывать жизнь и смерть. Если Христосъ воистину умеръ: слѣдственно истинно и отпущеніе грѣховъ чрезъ Святаго Духа. *Посл. чл. 16.*

См. также выше (стр. 52—53) чл. 3 Посланія, также ниже немного пр. Каре. соб. 125.

Съ др стороны утверждаетъ и повергаетъ человека въ добродѣтели для жизни вѣчной.

Аще кто речеть, яко благодать Божія, которою оправдываются въ Иисусѣ Христѣ Господѣ нашемъ, дѣйствительна къ единому токмо отпущенію грѣховъ уже содѣянныхъ, а не подаетъ сверхъ того помощи, да не содѣваются иные грѣхи, таковой да будетъ анаеема. Яко благодать Божія не токмо подаетъ знаніе, что подобаетъ творити, но еще вдыхаетъ въ насъ любовь, да возможемъ и исполнити, что знаемъ. *Каре. соб. пр. 125.*

Такожде аще кто речеть, яко таже благодать Божія, яже о Иисусѣ Христѣ Господѣ нашемъ, вспомошествоуетъ намъ къ тому токмо, чтобы не согрѣшати, поелику ея открывається и является намъ познаніе грѣховъ, да знаемъ, чего должно искати и отчего уклонятися, но что ея не подается намъ любовь и сила къ дѣ-

ланію того, что мы познали должнымъ творити таковой да будетъ анаема. . . Каро. соб. пр. 126.

Ср. также (на стр. 51—52) 14 Посланія.

Вѣруемъ, что человѣкъ оправдывается не просто одною вѣрою, но вѣрою, споспѣшествуемою любовію, т. е. чрезъ вѣру и дѣла. Признаемъ совершенно нечестивою мысль, будто вѣра, замѣняя дѣла, пріобрѣтаетъ оправданіе о Христѣ: ибо вѣра въ такомъ смыслѣ могла бы приличествовать каждому и не было бы ни одного спасающагося, — что очевидно ложно. Напротивъ мы вѣруемъ, что не призракъ только вѣры, а сущая въ насъ вѣра чрезъ дѣла оправдываетъ насъ во Христѣ. Дѣла же почитаемъ не свидѣтельствомъ только, подтверждающимъ наше призваніе, но и плодами, которые содѣлываютъ вѣру нашу дѣятельною и могутъ, по божественному обѣтованію, доставить каждому заслуженную мзду, добрую или худую, смотря потому, что онъ содѣлалъ съ тѣломъ своимъ. Посл. чл. 13.

Необходимыя
условія для
освѣщенія состо-
роны человѣка
вѣра и добрыя
дѣла

См. также (стр. 1) чл. 9.

Не довольно-ли для христіанина одной вѣры безъ любви и добрыхъ дѣлъ? Не довольно. Ибо вѣра безъ любви и добрыхъ дѣлъ есть недѣйствующая и мертвая, а потому не можетъ привести къ вѣчной жизни. *Не любяй бо брата пребываетъ въ смерти* (I Иоан. III, 14). *Какъ польза, братіе моя, аще вѣру глаголетъ кто и мѣти, дѣлъ же не имать? еда можетъ вѣра спасти его? якоже бо тѣло безъ духа мертво есть, тако и вѣра безъ дѣлъ мертва есть* (Іаков. II, 14. 26).

Не можно-ли напротивъ спастись любовію и добрыми дѣлами безъ вѣры? Не можетъ быть, чтобы человѣкъ, неимѣющій вѣры въ Бога, истинно любилъ его. Притомъ человѣкъ, поврежденный грѣхомъ, не можетъ творить истинно добрыхъ дѣлъ, есть-ли не получить чрезъ вѣру въ Іисуса Христа духовной силы или благодати Божіей. *Безъ вѣры не возможно угодити Богу: вѣровать же подобаетъ приходящему къ Богу, яко есть, и взыскующимъ Его мздовоздатель бываетъ* (Евр. XI, 6). . . *Благодатию бо есте спасени чрезъ вѣру; и сіе не отъ васъ, Божій даръ; не отъ дѣлъ, да никто же похвалитсѣ* (Еф. II, 8. 9). Катих , ч. 3-я, стр. 91.

Вѣруемъ, что въ Церкви есть евангельскія таинства, числомъ семь. Посл. чл. 15.

Таинство есть священное дѣйствіе, которое подъ видимымъ какимъ-либо образомъ душѣ вѣрующаго сообщаетъ невидимую бла-

0 таинствахъ,
какъ средствахъ,
чрезъ которыя
сообщается намъ
благодать. Об-
щее понятіе о
нихъ и число ихъ

годать Божію, будучи установлено Господомъ нашимъ, чрезъ Котораго всякій изъ вѣрующихъ получаетъ Божественную благодать. **Испов., ч. 1-я, отв. на вѣпр. 99**

Они суть слѣдующія: крещеніе, мвропомазаніе, евхаристія, покаяніе, священство, честный бракъ и елеосвященіе. Сіи семь Таинствъ соотвѣтствуютъ семи дарамъ Св. Духа. Ибо чрезъ сія таинства Духъ Святыи изливаетъ дары Свои и благодать на души тѣхъ, кои пользуются нами надлежащимъ образомъ... **Испов. ч. 1-я, отв. на вѣпр. 98.**

На менѣе, на болѣе сего числа таинствъ въ Церквѣ не имѣемъ. Число таинствъ сверхъ семи выдуманно неразумными еретиками. **Посл. 15 чл.**

Семидричное же число таинствъ утверждается на Свящ. Писаніи, равно какъ и прочіе догматы Православной Вѣры **Посл. чл. 15.**

См. также опред. таинства немного выше и ниже о каждомъ таинствѣ.

Сколько вещей требуется для таинства? Трп: приличное вещество, какъ-то *вода* для крещенія, *хлѣбъ и вино* для евхаристіи, *елей* и другія, сообразныя съ таинствомъ; во-вторыхъ, священникъ, законно рукоположенный, или епископъ; въ третьихъ, призываніе Св. Духа и извѣстная форма словъ, посредствомъ которыхъ священникъ освящаетъ таинство силою Свят. Духа, изъясняя намѣреніе освятить оное. **Испов., ч. 1-я, отв. на вѣпр. 100.**

Но отвергаемъ, какъ чуждое христіанскаго ученія то мнѣніе, что совершенство таинства имѣетъ мѣсто только во время дѣйствительнаго употребленія (напр. снѣденія и т. под.) земной вещи (т. е. освящаемой въ таинствѣ: будто въ употребленія освящаемая въ таинствѣ вещь и по освященіи остается простою вещью)... Сіе противно таинству Причащенія, которое, будучи установлено Пресущественнымъ Словомъ и освящено призываніемъ Св. Духа, совершается присутствіемъ означаемаго, т. е. Тѣла и Крови Христовой. И совершеніе сего таинства, по необходимости, предшествуетъ его употребленію посредствомъ приобщенія. Ибо если бы оно не совершилось прежде приобщенія его: то приобщающійся недостойно не ѣлъ-бы и не пилъ бы въ судъ себѣ (I Кор. XI, 29): потому, что онъ приобщался бы простаго хлѣба и вина. А теперь, приобщаясь недостойно, онъ судъ себѣ ястъ и пьетъ. Слѣдственно таинство Евхаристіи совершается не во время самаго приобщенія онаго, но прежде сего. Такимъ же образомъ мы почитаемъ крайне

Существенныя
примы таинство
былоустановлен-
ности, иныи
кака-либо сто-
рона и опреде-
ленное для каж-
даго таинства
благодатное
дѣйствіе, въ со-
общеніи благода-
ти вѣрующему
заключается су-
щность таин-
ства.

ложнымъ и нечистымъ то ученіе, будго бы несовершенствомъ вѣры нарушается цѣлость и совершенство таинства. Ибо еретики, которыхъ принимаетъ Церковь, когда они отрекаются отъ своей ереси и присоединяются ко Вселенской Церкви, получили крещеніе совершенное, хотя имѣли вѣру несовершенную. И когда они напослѣдокъ приобрѣтають вѣру совершенную, то ихъ не перекрещиваютъ. *Посл., 15 чл.*

Таинства слагаются изъ естественнаго и сверхъестественнаго, и не суть только знаки обѣтованій Божіихъ. Мы признаемъ ихъ орудіями, которыя необходимо дѣйствуютъ благодатию на приступающихъ къ онымъ. *Посл., чл. 15.*

Въ крещеніи человекъ таинственно рождается въ жизнь духовную. Въ миропомазаніи получаетъ благодать духовно возвращающую и укрѣпляющую. Въ причащеніи питается Духовно. Въ покаяніи врачуется отъ болѣзней духовныхъ, т. е. отъ грѣховъ. Въ священствѣ получаетъ благодать духовно возраждать и воспитывать другихъ посредствомъ ученія и таинствъ. Въ бракѣ получаетъ благодать освящающую супружество и естественное рожденіе и воспитаніе дѣтей. Въ елеосвященіи врачуется и отъ болѣзней тѣлесныхъ посредствомъ исцѣленія отъ душевныхъ. *Натих., ч. 1-я, стр. 55, 56.*

(*Таинства установлены*), во-первыхъ, для того, чтобы они были знаками истинныхъ сыновъ Божіихъ, или Православной Каѳолической и Апостольской Церкви. Ибо всякій, кто приступаетъ къ симъ таинствамъ, какъ должно, есть истинный и природный членъ въ Церкви Божіей и, по благодати, Сынъ Божій. Во-вторыхъ, для того, чтобы мы имѣли очевидный залогъ упованія нашего на Бога въ томъ, что, пребывая твердыми въ вѣрѣ и добрыхъ дѣлахъ, получимъ спасеніе въ жизни вѣчной. Въ-третьихъ, чтобы имѣли дѣйствительныя лекарства для исцѣленія грѣховныхъ нашихъ болѣзней. *Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 101.*

Крещеніе есть таинство, въ которомъ вѣрующей при троекратномъ погруженіи тѣла въ воду, съ призваніемъ Бога Отца и Сына и Св. Духа, умираетъ для жизни плотской, грѣховной, и и возраждается отъ Духа Святаго въ жизнь духовную святую (Іоан. III, 5). *Нат., о крещ., стр. 56.*

*Таинство крещенія
Понятіе
о немъ*

Святое крещеніе предалъ намъ Господь въ сихъ словахъ: *идите научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Св. Духа* (Мѡ. XXVIII, 19); и *уже въру иметъ и крестится, спа-*

*Божественно
установленіе ево*

сень будетъ; а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ (Марк. XVI, 16). Посл., 15 чл.

Выше наблюдаемая сторона таинства крещенія: вещество таинства — вода, троекратное погруженіе: формула крещенія

Что касается до вещества таинства крещенія, то имъ не можетъ быть никакая другая жидкость, кромѣ чистой воды. Посл чл. 15

Еще то надобно наблюдать въ крещеніи, чтобы вода была чистая, не смѣшанная съ инымъ веществомъ, искусственная и не замѣнялась другою какою-либо жидкостію. Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 103.

Что самое важное въ священнодѣйствіи крещенія? Троекратное погруженіе въ воду во имя Отца, и Сына, и Св Духа. Кат., ч. 1-я, стр. 56.

Аще кто, епископъ или пресвитерь, крестить не по Господню учрежденію во имя Отца и Сына и Св. Духа, но въ трехъ начальныхъ, или въ трехъ сыновъ или въ трехъ утѣшителей: да будетъ анаѳема. Ап. пр. 49.

Аще кто, епископъ или пресвитерь, совершитъ не три погруженія единого таинодѣйствія, но едино погруженіе, даемое въ смерть Господню: да будетъ изверженъ Ибо не реклъ Господь: въ смерть мою крестите, но: *шедше научите вся языки крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Св. Духа.* Ап. прав. 50.

Присоединяющихся къ православію и къ части спасаемыхъ изъ еретиковъ приедемъ по слѣдующему чиноположенію и обычаю. . . . евномианъ, единократнымъ погруженіемъ крещающихся . . . приедемъ, якоже язычниковъ... Втор Всел. соб. пр. 7.

Невидимая благодатная дѣйствія крещенія

Дѣйствія крещенія вкратцѣ суть слѣдующія: во-первыхъ, чрезъ него даруется отпущеніе въ прародительскомъ грѣхѣ и во всѣхъ другихъ грѣхахъ, содѣланныхъ крещаемымъ. Во-вторыхъ, крещающійся освобождается отъ вѣчнаго наказанія, которому подлежитъ каждый какъ за прирожденный грѣхъ, такъ и за собственные смертные грѣхи. Въ-третьихъ, крещеніе даруетъ блаженное безсмертіе: ибо, освобождая людей отъ прежде бывшихъ грѣховъ, содѣлываетъ ихъ храмами Божіими... Посл. чл. 16.

См. выше (стр. 54) прод. сего члена.

Крещеніе есть омытіе и истребленіе первороднаго грѣха посредствомъ троекратнаго погруженія въ водѣ, съ произнесеніемъ отъ священника словъ: во имя Отца. Аминь. И Сына. Аминь. И Святаго Духа. Аминь. (*Аминь долженъ произносить восприемникъ*). Послѣ сего отрожденія водою и Духомъ бываетъ примиреніе человѣка съ Богомъ, и человѣку отвергается входъ въ Цар-

ство Небесное, по словамъ Спасителя нашего: *еще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ Царствіе Божіе* (Іоан. III, 5). Испов., ч. I-я, отв. на вопр. 102.

См. также выше (стр. 53). Испов., ч. I-я, отв. на вопр. 103.

Вѣрую... во едино крещеніе. Симв. вѣры, ч. 10.

Крещеніе полагаетъ неизгладимую печать. Ибо невозможно перекрещиваться правильно однажды окрестившемуся, хотя бы онъ послѣ сего надѣлалъ тысячу грѣховъ или даже отвергся самой вѣры. Желаящій обратиться ко Господу воспринимаетъ потерянное сыноположеніе посредствомъ таинства покаянія. Посл. чл. 16.

Неповторяемость крещенія: даже крещенные въ ереси, но правильно, не перекрещиваются, когда они обращаются къ Прав. Церкви.

По данному намъ порученію предлагаемъ и сіе, определенное на соборѣ бывшемъ въ Капуѣ, яко не позволительно быти перекрещиванію или перепоставленію... Нарѣ. соб. пр. 59.

Почему крещеніе не повторяется? Крещеніе есть духовное рожденіе: а родится человѣкъ однажды, потому и крестится однажды.

...Арианъ, Македоніанъ, Савватіанъ и Наватіанъ, именующихъ себя чистыми и лучшими, четырехдесятниковъ или тетрадитовъ, и Аполлинаристовъ, когда они даютъ рукописанія и проклинаютъ всякую ересь, не мурдствующую, какъ мурдствуетъ Свят. Божіи Каеол. и Апост. Церковь, приѣмлемъ, запечатлѣвая, т. е. помазуя Св. муромъ, во-первыхъ, чело, потомъ очи и ноздри, и уста, и уши, и запечатлѣвая ихъ глаголемъ: печать дара Духа Свят. Евноміанъ же и пр. см. выше (стр. 58) Вт. Всел. соб. пр. 7 Ср. Прав. 95. Шест. Всел. соб.

Вѣруемъ, что Святое крещеніе, заповѣданное Господомъ и совершаемое во имя Свят. Троицы, необходимо. И безъ него никто не можетъ спастися, какъ говоритъ Господь: *еще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ Царствіе Божіе* (Іоан. III, 5). Посему оно нужно и младенцамъ, ибо и они подлежатъ первородному грѣху и безъ крещенія не могутъ получить отпущенія сего грѣха. И Господь, показывая сіе, сказалъ безъ всякаго исключенія, просто: *кто не родится*: т. е. по пришествіи Спасителя Христа всѣ имѣющіе войти въ Царствіе Небесное должны возродиться. Если же младенцы имѣютъ нужду въ спасеніи, то имѣютъ нужду и въ крещеніи. А не возродившіеся и посему не получившіе отпущенія въ прародительскомъ грѣхѣ необходимо подлежатъ вѣчному наказанію за сей грѣхъ и слѣдовательно не спасаются. И такъ младенцамъ необходимо нужно крещеніе. Притомъ младенцы спасаются, какъ говорится у Ев.

Необходимость крещенія для всѣхъ и для младенцевъ.

Матеея, а не крестившійся не спасается. Слѣдственно, младенцы необходимо должны креститься. И въ Дѣянїяхъ говорится, что крестились всѣ домашніе (XVI, 33), слѣдственно и младенцы. О семъ ясно свидѣлствуютъ и древніе Отцы Церкви: именно: Діонисій въ книгѣ о Церков. Іерархїи, и Іустинъ въ 27 вопросѣ говорить: „Младенцы удостоиваются благъ даруемыхъ чрезъ крещеніе по вѣрѣ тѣхъ, когорые приносятъ ихъ ко крещенію“. Августинъ также свидѣлствуетъ: „есть преданіе Апостольское, что младенцы спасаются крещеніемъ“. И въ другомъ мѣстѣ: „Церковь даетъ младенцамъ ноги другихъ, дабы они ходили, сердца, дабы вѣровали, языкъ, дабы исповѣдывали . . . Посл. чл. 16. Продол. этого чл. см. выше (стр. 54). . . . Отсюда видно, что всѣ младенцы, умершіе послѣ крещенія, несомнѣнно получать спасеніе, по силѣ смерти І. Христа Ибо, если они чисты отъ грѣха, какъ отъ общаго, потому что очищаются Божественнымъ крещеніемъ, такъ и своего собственнаго, ибо, какъ дѣти, не имѣютъ еще своего произвола и потому не грѣшатъ: то безъ всякаго сомнѣнія они спасаются Посл. чл. 16.

Кто отвергаетъ нужду крещенія и пр. Прав. Канонъ соб. 124. см. выше (стр. 23).

Послѣдую каноническимъ постановленіямъ отецъ, опредѣляетъ и о младенцахъ: каждый разъ, когда не обрѣтаются достовѣрные свидѣтели, несомнѣнно утверждающіе, яко крещены суть, и когда сами они, по малолѣтству, не могутъ дать потребный отвѣтъ о преподанномъ имъ таинствѣ, должно безъ всякаго недомыслия крестить ихъ: да такое недоразумѣніе не лишитъ ихъ очищенія толикою Святынею. VI всел. соб. пр. 84.

Установленнаго крещенія никто другой не долженъ совершать, кромѣ законнаго священника. Впрочемъ, въ случаѣ какой-нибудь необходимости можетъ совершать сіе таинство и мірское лице, мужское или женское, взявъ приличное вещество—простую и естественную воду и произнося упомянутыя слова: во имя Отца и Сына и Св. Духа, при троекратномъ погруженіи. Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 103.

Совершается оно (*т. е. крещеніе*) священникомъ: по нуждѣ же можетъ быть совершено и простымъ человѣкомъ, но только православнымъ и притомъ понимающимъ важность Божественнаго крещенія. Посл., 16 чл.

См. также выше (стр. 58), привед. 49, 50 прав. Ап., въ которыхъ

Совершать таинство крещенія долженъ епископъ или пресвитеръ, но въ крайности можетъ и мірское лице мужского или женского пола

совершителямъ таинства крещенія представляются только епископъ или пресвитерьъ.¹⁾

Что требуется отъ того, кто желаетъ принять крещеніе? Покаяніе и вѣра. Почему и читается предъ крещеніемъ Символь вѣры. *Покайтесь, и да крестится кійждо васъ во имя І. Христа во оставленіе грѣховъ: и приимите даръ Св. Духа* (Дѣян. II, 38). *Иже вѣру имѣтъ и крестится, спасенъ будетъ* (Марк. XVI, 16) Кат., о крещ., стр. 57.

Отъ приступающихъ по крещенію требуются покаяніе и вѣра

(*При семъ таинствѣ нужно наблюдать во первыхъ*), чтобы младенецъ чрезъ своего воспріемника (онъ долженъ быть православный) отложился, т. е. отрекся отъ діавола и отъ всѣхъ дѣлъ его, и отъ служенія ему, и отъ всей гордыни его. Есть-ли же крестящійся будетъ имѣть надлежащій возрастъ; то необходимо, чтобы онъ самъ своими устами отказался отъ діавола, отвѣтствуя на вопросы священника и прося на діавола и на всѣ дѣла его. Послѣ долженъ исповѣдать Символь вѣры; а есть-ли крещается младенецъ то вмѣсто него долженъ исповѣдать сей Символь вѣры воспріемникъ и дать за него обѣтъ Христу. Испов. ч. I., отв. на вопр. 103.

Муропомазаніе есть Таинство, въ которомъ вѣрующему, при помазаніи священнымъ муромъ частей тѣла, во имя Св. Духа, подаются дары Св. Духа, возвращающіе и укрѣпляющіе въ жизни духовной. Кат., ч. I., стр. 59.

Муропомазаніе Знаміе о немъ.

Таинство святаго мюра, или святаго муропомазанія также основывается на словахъ Спасителя: *вы же съидите во градъ Іерусалимъ, дождеже облечетесь силою свыше* (Лук. XXIV, 49), каковою силою Апостолы и облечлись по сошествіи на нихъ Св. Духа. Сила сія сообщается посредствомъ таинства муропомазанія, о которомъ разсуждаетъ Ап. Павелъ (2 Корѣ. I, 21—22), а яснѣе Діонисій Ареопагитъ. Посл., чл. 15.

Божественное установленіе его.

Оно получило начало свое съ того времени, какъ Духъ Святой сошелъ на Апостоловъ (Дѣян. II), запечатлѣвъ ихъ божественною Своею благодатію, дабы они постоянно и неослабно проповѣдывали Вѣру Христову. Въ таковой помощи имѣють нужду и крещаемые. И какъ тогда Духъ Святой сошелъ на

¹⁾ Мы не предославляемъ власти крестить прочимъ клирикамъ, какъ-то: чтецамъ, пѣвцамъ, привратникамъ или служителямъ, а только епископамъ и пресвитерамъ при служеніи имъ діаконовъ. Постан. Апост. кн. 3, гл. II (Полная Докмат. Макара т. IV, стр. 131).

Діакопъ... не совершаетъ крещенія Постан. Ап. кн. VIII, гл. 28.

Апостоловъ въ видѣ огня и излилъ на нихъ дары Свои; такъ и нынѣ, когда священникъ помазываетъ святымъ мвромъ крещасямаго, изливаются на него свыше дары Св. Духа,—что видно изъ словъ, которыя долженъ говорить священникъ при совершеніи сего таинства: *печать дара Духа Святаго*. Аминь... Сіе согласно и съ словами Апостола: *утверждаѣи же насъ съ вами во Христа и помазываетъ насъ естъ Богъ, Иже и запечатлѣ насъ и даде оброченіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. I, 21—22). Испов.. ч. 1-я отв. на вопр. 104.

въ иже-наблю-
даемая сторона
таинства мвро-
помазанія об-
разъ совершенія
таинства, фор-
мула тайно-со-
вершительная,
вещества для
него.

О внѣшнемъ дѣйствіи мвропомазанія упоминается-ли въ Свящ. Писаніи? Можно думать, что слова Апостола Іоанна (1 Іоан. II, 20, 27) относятся и къ видимому помазанію; но болѣе извѣстно, что Апостолы, для сообщенія крещаемымъ даровъ Св. Духа, употребляли *рукоположеніе*. (Смотр. Дѣян. VII, 14, 16.) Преемники же Апостоловъ, вмѣсто того, стали употреблять мвропомазаніе, чему могло послужить примѣромъ помазаніе, употреблявшееся во времена Ветхаго Заваѣта. (см. Исходъ XXX, 25; 3 Царствъ I, 39). Діонисій Ареопаг. о церков. іерар. гл. IV. Кат., ч. 1-я, стр. 60.

(Для сего таинства) требуется, чтобы священникъ непосредственно послѣ крещенія помазалъ извѣстные члены крещасямаго, произнося сїи слова: *печать дара Духа Святаго*. Аминь. Испов., отв. на вопр. 105.

См. также выше (стр. 59). II Всел. Прав. 7.

(Для сего таинства), во 1-хъ, требуется, чтобы сіе мвро освящено было верховнымъ епископомъ; во 2 хъ, чтобы оно составлено было изъ приличнаго вещества, какъ-то: елея, балъзама и другихъ мастей. Испов., отв. на вопр. 105.

...Освятить его предоставлено высшимъ священноначальникамъ, яко преемникамъ Апостоловъ, которые сами совершали рукоположеніе для подаванія даровъ Святаго Духа. Катих., ч. 1-я, стр. 60.

См. выше (стр. 46) прав. 6 Кар. соб.

Невидимыя бла-
годатины дѣй-
ствія мвропо-
мазанія

Отъ сего таинства происходятъ таковыя плоды: во-первыхъ, какъ чрезъ крещеніе мы возрождаемся, такъ чрезъ помазаніе Святымъ мвромъ дѣлаемся причастниками Св. Духа, утверждаемся въ вѣрѣ Господней и возрастаемъ въ Божеств. благодати, по словамъ Апостола (Тит. III, 5 и 6). Во-вторыхъ, силою Святаго Духа мы столько дѣлаемся твердыми и крѣпкими, что духовный

врагъ нашъ не можетъ нанести никакого вреда душѣ нашей. **Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 105.**

Освящать мѣро для таинства мѣро помазанія или имѣть право только епископы, а совершать это таинство не только они, но и священники

См. выше (стр. 43, соб. 45.), чл. 10 Посланія *).

См. выше (стр. 62). **Испов. отв. на вопр. 05.**

*) О крещеніи, епископъ или пресвѣтеръ, мы уже прежде сказали и теперь скажемъ . . . ,—сперва помажешь святымъ елеемъ, потомъ крестяи водою, наконецъ, запечатлѣешь мѣромъ. **Постанов. Апост. ии VII, гл. 22. (Полн. догмат. Макар. т. IV, стр. 157)**

Подобаеть просвѣщаемымъ по крещеніи быти помазаннымъ помазаніемъ небеснымъ и причастниками быти царствія Божія. **Лаод. соб. прав. 48**

Мѣро помазаніе должно совершатся непосредственно за крещеніемъ.

Сіе таинство не повторяется, развѣ для тѣхъ, которые, отвергнувшись имени Христова, опять обращаются. **Испов. отв. на вопр. 105**

Неосторле- мость мѣропо- мазанія, за ис- ключеніемъ слу- чая обращенія еретиковъ или отступниковъ отъ вѣры къ православію

. Обращающихся отъ ересей, т. е., Новаціанъ или Фотиніанъ, или чотырѣдесятниковъ какъ оглашенныхъ, такъ и вѣрныхъ по ихъ мнѣнію, пріимати не прежде, какъ проклянуть всякую ересь, особенно же ту, въ которой находились: и тогда уже глаголемые у нихъ вѣрные, по изученіи символа вѣры, да будутъ помазаны святымъ мѣромъ и тако причащаются Св. таинъ. **Лаод. соб. пр. 7.**

Таинство при- чащенія или ев- харистіа По- натіе о немъ.

См. также (59 стр.). **Прав. 7 Вг. Всел. соб.**

Божественное установленіе сію

Причащеніе есть таинство, въ которомъ вѣрующій, подъ видомъ хлѣба и вина, вкушаетъ самаго Тѣла и Крови Христовой для вѣчной жизни. **Натих. ч. 1-я, стр. 60.**

I. Христось предъ самымъ страданіемъ Своимъ въ первый разъ совершилъ оное, предварительно представивъ въ немъ живое изображеніе Своихъ спасительныхъ страданій; и причастивъ Апостоловъ, въ то же время далъ имъ заповѣдь всегда совершать сіе Таинство. **Нат., ч. 1 я, 60—61 стр.**

Безкровная жертва (основывается) на слѣдующихъ (словахъ): *пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое: пейте отъ нея вси, сія есть кровь Моя Новаго Завета (1 Кор. XI, 24—26); аще не съесте плоти Сына человеческого, ни пьете крове Его, живота не имати въ себѣ (Іоан. VI, 53). Посл., чл. 15.*

Внѣшнѣ наблюдаемая сторона таинства евхаристіи вещестою; во время каковаго священ- нодѣйствія со- вершается это таинство и ка- кими словами.

(Хлѣбъ для таинства евхаристіи долженъ быть) такой, каковаго требуетъ самое имя хлѣба, святость таинства и примѣръ I. Христа и Апостоловъ, т. е. хлѣбъ квасный, чистый пшеничный. **Нат., ч. 1-я, стр. 62.**

Священникъ долженъ наблюдать въ семь таинствѣ, чтобы было

приличное вещество, т. е. хлѣбъ пшеничный, квасный, чистый, сколько возможно, и вино, не смѣшанное съ другою какою-нибудь жидкостію и чистое само въ себѣ. Во время приношенія вливается и вода, во исполненіе словъ Писанія, которое говоритъ, что *единъ отъ воинъ копіемъ ребро Ему прободѣ, и абіе изыде кровь и вода* (Іоан. XIX, 34). Испов. ч. I-я, отв. на вопр. 107.

Въ святилище да не приносится ничто кромѣ Тѣла и Крови Господни, якоже и самъ Господь предалъ, т. е. кромѣ хлѣба и вина, водою раствореннаго. Начатки же или медъ или млеко по обычаю да приносятся въ единый извѣстный день, какъ таинственное знаменіе младенцевъ. Хотя же сіи вещи приносятся къ олтарю, впрочемъ да имѣютъ собственно свое благословеніе, отдѣляясь отъ святыни Тѣла и Крови Господни. Начатки же да не приносятся ни отъ чего, кромѣ винограда и пшеницы *Маре. соб. 46.*

Не подабаеть приносить къ олтарю медъ и млеко. *Шест. Всел. соб. пр. 57.*

До свѣдѣнія нашего дошло, что въ Армянской церкви совершающіе безкровную жертву приносятъ на святой трапезѣ едино вино, не растворяя онаго водою, приводя въ свое оправданіе учителя Церкви Іоанна Златоустаго, который въ толкованіи на Евангеліе отъ Маттея глаголетъ сіе: чего ради не воду пилъ воскресшій Господь, но вино? для того, да съ корнемъ исторгнетъ иную нечестивую ересь. Ибо какъ суть нѣкіе, употребляющіе въ таинствѣ воду: того ради указываетъ, яко вино употребилъ и тогда, когда таинство преподавалъ, и по воскресеніи, когда предлагалъ простую трапезу, безъ таинства, и, указуя на сіе глаголетъ: *отъ плода лознаго* (Мѣ. гл. XXVI, 29), лоза же виноградное вино, а не воду производитъ. Изъ сего выводять, яко бы сей учитель отвергаетъ присоединеніе воды во святочъ жертвоприношеніи. Того ради, дабы таковыя не были отнынѣ олержими невѣдѣніемъ, мы открываемъ православное разумѣніе сего отца. Понеже существовало древняя злая ересь идропарастатовъ, т. е. водоприносителей, которые въ своемъ жертвоприношеніи, вмѣсто вина, употребляли единую воду, то сей богоносный мужъ, опровергая незаконное ученіе таковой ереси и показуя, что они идутъ прямо противъ Апостол. преданія, употребилъ вышеприведенныя слова. Ибо и онъ своей Церкви, надъ кою ввѣрено было ему

пастырское правленіе, предаль присоединяти къ вину воду, когда надлежитъ совершати безкровную жертву, указуя на соединеніе крови и воды, изъ пречистаго ребра Искупителя нашего и Спасителя Христа Бога истекшее, къ оживотворенію всего міра и ко искупленію отъ грѣховъ. И во всѣхъ Церквахъ, гдѣ сіяли духовныя свѣтила, сей Богопреданный чинъ сохраняется. Понеже и Іаковъ, Христа Бога нашего по плоти братъ, коему первому вѣрнѣнъ престолю Іерусалимскія Церкви, и Василій, Кесарійскія Церкви Архіепископъ, коего става протекла по всей вселенной, писменно предавъ намъ таинственное священнодѣйствіе, положи въ Божественной литургіи изъ воды и вина составлять святую чашу. И въ Карфагенѣ собравшіеся преподобные Отцы сіи точно слова изрекли: да не приносится во святомъ таинствѣ ничто болѣе, точію тѣло и кровь Господня, яко же и самъ Господь предаль, т. е. хлѣбъ и вино, водою растворенное. Аще же кто, епископъ или пресвитерь, творить не по преданному отъ Апостоловъ чину, и воду съ виномъ не соединяя, симъ образомъ приносятъ пречистую жертву: да будетъ изверженъ, яко несовершенно таинство возвѣщающій и преданное нововведеніемъ повреждающій. **Шест. Всел. соб. пр. 32.**

*(Та часть литургіи, въ которой совершается собственно таинство причащенія, называется) литургія вѣрнѣхъ; потому что одни вѣрныя, т. е. принявшіе крещеніе имѣютъ право быть при семъ Богослуженіи. (Самое важнейшее дѣйствіе въ сей части литургіи)—произнесеніе словъ, которыя сказалъ І. Христосъ при установленіи таинства: *примите, ядите сіе есть Тѣло Мое: пейте отъ нея вси, сія бо есть Кровь Моя Новаго Завѣта* (Мф. XXVI, 27—28), и потомъ призываніе Св. Духа и благословеніе Даровъ, т. е. принесеннаго хлѣба и вина. При семъ самомъ дѣйствіи хлѣбъ и вино предлагаются или пресуществляются въ истинное Тѣло и Кровь Христову. Кат., стр. 63.*

Священникъ, освящая Дары, такъ долженъ мыслить, что самое существо хлѣба и самое существо вина предлагается въ существо истиннаго Тѣла и Крови Христовой дѣйствіемъ Святаго Духа, Котораго призываетъ въ сіе время для совершенія сего таинства молитвою и словами: *низпоси Духа Твоего Святаго на ны и на подлежащіе Дары сіи и сотвори убо хлѣбъ сей честное Тѣло Христа Твоего; а еже въ чашѣ сей честную Кровь Христа Твоего, преложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ Послѣ сихъ*

словъ немедленно бываетъ пресуществленіе: хлѣбъ премѣняется въ истинное Тѣло Христово, а вино въ истинную Кровь; остаются только одни виды ихъ, представляющіеся взору. Излов., ч. 1-я, отв. на вопр. 107. ¹⁾

См. также выше (стр. 5) Васил. Вел. пр. 91.

Истинная благодатная сторона евхаристіи дѣйствительно присутствуетъ въ немъ! Христа и образъ этого присутствія

Вѣруемъ, что въ семь священнодѣйствій (*таинствъ евхаристіи*) присутствуетъ Господь нашъ І. Христосъ не символически, не образно (*τυπικῶς, εἰκονικῶς*), не преизбыткомъ благодати, какъ въ прочихъ таинствахъ, не однимъ наитіемъ, какъ это нѣкоторые Отцы говорили о крещеніи, и не чрезъ проицаніе хлѣба (*κατ' εὐχαριστιᾶν, per impanationem*) такъ, чтобы Божество Слова входило въ предложенный для евхаристіи хлѣбъ существенно (*υποστατικῶς*), какъ послѣдователи Лютера довольно неискусно и недостойно изъясняютъ; но истинно и дѣйствительно, такъ, что, по освященіи хлѣба и вина, хлѣбъ прелагается, пресуществляется, претворяется, преобразуется въ самое истинное Тѣло Господа, которое родилось въ Вѣдеемъ отъ Приснодѣвы, крестилось во Иорданѣ, пострадало, погребено, воскресло, вознеслось, сѣдять одесную Бога Отца, имѣть явиться на облакахъ небесныхъ; а вино претворяется и пресуществляется въ самую истинную Кровь Господа, которая, во время страданія Его на крестѣ, излилась за жизнь міра. Еще вѣруемъ, что по освященіи хлѣба и вина остаются уже не самый хлѣбъ и вино, но самое Тѣло и Кровь Господня, подъ видомъ и образомъ хлѣба и вина. Псалніе, чл. 17.

Возвѣщая смерть по плоти едиnorodнаго Сына Божія, т. е. І. Христа и исповѣдая воскресеніе Его и вознесеніе на небеса, мы совершаемъ въ церквахъ безкровное жертвоприношеніе, и такимъ образомъ приступаемъ къ благословеннымъ тайнамъ и освящаемся, причащаясь святаго Тѣла и честной Крови Спасителя всѣхъ насъ—Христа и принимая не какъ плоть обыкновенную,—

¹⁾ По сему (по заповѣди Христовой сіе творите въ Мое воспоминаніе) воспоминай страданіе Его, и смерть, и воскресеніе пзъ мертвыхъ. приносимъ Тебѣ, Царю и Богу, по заповѣди Его, хлѣбъ сей и чашу сію. . и молимъ Тебя, Боже вседовольный, воззри милостиво на подлежащіе предъ Тобю дары сіи, благоволи о нихъ въ честь Христа Твоего, и низпосли на жертву сію Св. Духа Твоего, свящителя страданій Господа Иисуса, да соговоритъ хлѣбъ сей Тѣломъ Христа Твоего и чашу сію—Кровью Христа Твоего. Постапов. Апост. кн. VIII, гл. 12 (пзъ догм. Макарія)

да не будетъ, — и не какъ плоть человѣка, освященнаго и соединившагося съ Словомъ по единству достоинства, но какъ во истину животворящее и собственное тѣло самаго Слова. Ибо Онъ (И. Христосъ), какъ Богъ, будучи жизнью по естеству, когда сталъ едино съ собственною плотию, то содѣлалъ ее животворящею И потому, хотя Онъ говоритъ намъ: *аминь, аминь глаголю вамъ: аще не съѣсте плоти Сына человеческого, не пиете крови Его*, однако мы должны почитать ее не за плоть человѣка, во всемъ подобнаго намъ (какимъ бы образомъ плоть человѣка по природѣ своей могла быть животворящею?) но во истину за собственную плоть Того, Который ради насъ содѣлался и названъ Сыномъ человеческимъ. Изъ Посланія Кирил. Алел., принятаго и одобреннаго на 3-мъ Всел. соб. (Догм. Макар. т. IV, 200 стр.).

Еще вѣруемъ, что словомъ *пресуществленіе* не объясняется образъ, которымъ хлѣбъ и вино претворяются въ Тѣло и Кровь Господню: ибо сего нельзя постичь никому, кромѣ Самого Бога, и усилія желающихъ постичь сіе могутъ быть только слѣдствіемъ безумія и нечестія, но показывается только то, что хлѣбъ и вино, по освященіи, предлагается въ Тѣло и Кровь Господню не образно, не символически, не преизбыткомъ благодати, не сообщеніемъ или наитіемъ единой Божественности Единороднаго; и не случайная какая-либо принадлежность хлѣба и вина предлагается въ случайную принадлежность Тѣла и Крови Христовыхъ, какимъ-либо измѣненіемъ или смѣшеніемъ, но, какъ выше сказано, истинно, дѣйствительно и существенно хлѣбъ бываетъ Тѣломъ Господнимъ, а вино самую Кровью Господнею. *Посл., 17 чл.*

Еще вѣруемъ, что Тѣло и Кровь Господа, хотя раздѣляются и раздробляются, но сіе бываетъ въ таинствѣ причащенія только съ видами хлѣба и вина, въ которыхъ онѣ и видимы и осязаемы быть могутъ, а сами въ себѣ суть совершенно цѣлы и нераздѣльны. Почему и Вселенская Церковь говоритъ: *раздробляется и раздѣляется раздробляемый, но не раздѣляемый, всегда ядомый и николи же иждиваемый, но причащающійся (разумѣется достойно) освящающій.*

Еще вѣруемъ, что въ каждой части до малѣйшей частицы предложеннаго хлѣба и вина находится не какая-либо отдѣльная часть Тѣла и Крови Господней, но тѣло Христово всегда цѣлое и во всѣхъ частяхъ единое и Господь Христосъ присутствуетъ по существу Своему, т. е. съ душою и Божествомъ и ли совер-

Смыслъ право-
слав. ученія о
пресуществленіи
сакраментичес-
кихъ даровъ въ
истинное Тѣло
и истинную
Кровь Христа

Христосъ при-
сутствуетъ въ
таинствѣ сакра-
мента, какъ со-
вершенный Бо-
го-человекъ, при
томъ въ каждой
самонаимѣнней
части сакра-
ментически съ
даровъ.

шенный Богъ и совершенный человекъ. Потому хотя въ одно и тоже время бываетъ много священно-дѣйствій по вселенной, но немного тѣлъ Христовыхъ, а одинъ и тотъ же Христосъ присутствуетъ истинно и дѣйствительно, одно Тѣло Его и одна Кровь во всѣхъ отдѣльныхъ Церквахъ вѣрныхъ. И это не потому, что Тѣло Господа, находящееся на небесахъ, нисходитъ на жертвенникъ, но потому, что хлѣбъ предложенія, приготовляемый порознь во всѣхъ Церквахъ и по освященіи претворяемый и пресуществляемый, дѣлается одно и тоже съ Тѣломъ, сущимъ на небесахъ. Ибо всегда у Господа одно Тѣло, а не многія во многихъ мѣстахъ: посему-то таинство сіе, по общему мнѣнію, есть самое чудесное, постигаемое одною вѣрою, а не умствованіями человѣческой мудрости, коей суету и безумную пыскательность касательно вещей Божественныхъ, отвергаетъ сія Святая и свыше опредѣленная за насъ жертва. *Послан. чл. 17.*

Хлѣбъ и вино по своему пресуществленію въ Тѣло и Кровь Христовы остаются силъ по-слѣдними на всегда. На этомъ основывается обычай напутствованія больныхъ запасными дарами и совершенія литургіи прежде освященія даровъ.

Еще вѣруемъ, что жертва сія какъ до употребленія, немедленно по освященіи, такъ и послѣ употребленія, хранится въ священннхъ сосудахъ для напутствованія умирающихъ, есть истинное Тѣло Господа, нисколько не различное отъ Его тѣла, такъ что и до употребленія по освященіи и въ самомъ употребленіи, и послѣ онаго всегда остается истиннымъ Тѣломъ Господнимъ. *Посл. чл. 17.*

Во всѣ дни поста святыхъ четырехдесятицы, кромѣ субботы и недѣли и Св. дня Благовѣщенія, Святая литургія да бываетъ не иная, какъ *преждеосвященныхъ даровъ*. Шест. Всел. соб. пр. 52.

Всякому отходящему, кто бы ни былъ, просящему причаститися Евхаристіи, со испытаніемъ Епископа, да преподаются Святыя Дары. I Всел. соб. пр. 13.

Евхаристическимъ Дарамъ, по пресуществленію ихъ, принадлежитъ создавать божественное поклоненіе.

Еще вѣруемъ, что сему Тѣлу и Крови Господней въ таинствѣ Евхаристіи должно воздавать особенную честь и боголѣпное поклоненіе: ибо какимъ мы обязаны поклоненіемъ Самому Господу нашему Иисусу Христу, такимъ же Тѣлу и Крови Господней. *Посл., чл. 17*

Совершать таинство Евхаристіи можетъ только епископъ и священникъ.

Сего таинства никто другой не можетъ совершать, какая бы ни случилась необходимость, кромѣ законнаго Священника. *Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 107.*

См. выше (стр. 47) прав.: 18 перв. Всел. соб.; I-е Алирснаго соб.; 58 Лаод.

См. выше прив. мѣсто изъ Катихиз., также выше (стр. 40), правила Петр. Ал. 4, Вас. Вел. 5, Лаод. соб. 6.

*Одни только
аврые и при-
няли со истин-
нание изъ ному
присутствъ къ
таинству Баха-
ристѣ*

Къ принятію страшныхъ Таинъ должно пріуготовляться по чину Православ. нашей Церкви. Сіе предуготовленіе состоитъ въ искреннемъ исповѣданіи, постѣ, сокрушеніи и совершенномъ примиреніи со всѣми и въ другомъ тому подобномъ. **Испов. отв. на вопр. 107.**

(Присутствующій къ таинству причащенія) долженъ испытать предъ Богомъ свою совѣсть и очистить его покаяніемъ во грѣхахъ, къ чему способствуетъ постъ и молитва. *Да искушаетъ человекъ себе и тако отъ хлѣба да ясть и отъ чаши да пьетъ. ядый бо и пійй недостойнъ, судъ себѣ ясть и пьетъ, не разсуждая Тѣла Господня.* (1 Кор. XI, 28—29) Катих. стр. 64.

Причащаются сему таинству какъ духовные, такъ и мірскіе люди должны подѣ обоими видами хлѣба и вина. Ибо Христосъ, не исключая никого, такъ заповѣдалъ: *аминь. аминь глаголю вамъ, аще не съѣсте плоти Сына Человѣческаго, ни пьете Крове Его, живота (вѣчнаго) не имате въ себѣ. Ядый Мою Плоть и пійй Мою Кровь во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ.* (Іоан. VI, 53—56). Посему и Св. Апостолы какъ приняли сіе таинство отъ Христа, такъ и передали оное, для принятія онаго и мірскими и духовными лицами и въ обоихъ видахъ, какъ пишетъ Ап. Павелъ къ Коринѣянамъ: *Азъ бо пріяхъ отъ Господа, еже и предахъ вамъ, яко Господь Иисусъ въ ноцъ, въ ноще преданъ бываше, пріемъ хлѣбъ, и благодаривъ преломи, и рече: пріимите, ядите: сіе есть Тѣло Мое, еже за вы ломимое: сіе творите въ Мое воспоминаніе. Такожде и чашу, по вечери, глаголя: сія чаша Новаго Заветъ есть въ Моей Крови. сіе творите, елижды аще пьете, въ Мое воспоминаніе* (1 Кор. XI, 23—25). **Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 107.**

*Вслѣдъ верую-
щихъ пріобще-
ніе оажно пре-
доставается подѣ
обоихъ видахъ*

См. также немного ниже прав. 101 Шест. Всел. соб.

Еще вѣруемъ, что сіе пречистое Тѣло и Кровь Господня раздѣаются и входятъ во уста и утробы причающихся какъ благочестивыхъ, такъ и нечестивыхъ. Только благочестивымъ и достойно принимающимъ доставляютъ отпущеніе грѣховъ и жизнь вѣчную, а нечестивымъ и недостойно принимающимъ уготовляютъ осужденіе и вѣчныя муки **Посл., чл. 17.**

*дѣйствіа Таин-
ства причащенія
на присутствіе
нанихъ изъ нелуа)
истинно едине-
ніе со Христомъ,
оживотвореніе
тѣла и души:
отпущеніе грѣ-
ховъ; залогъ на-
шего воскресенія
и будущей вѣчно
«ложеной» жив-
ни, б) недостой-
но осужденіе
вѣчно наказаніе*

(Тотъ, кто причащается Тѣла и Крови Христовыхъ) тѣснѣйшимъ образомъ соединяется съ Самнымъ Иисусомъ Христомъ и въ

нѣмъ становится причастникомъ вѣчной жизни. *Ядѣи Мою Плоть и пїай Мою Кровь во Мнѣ пребываетъ и Азъ въ немъ* (Іоан. VI, 56). *Ядѣи Мою Плоть и пїай Мою Кровь имать животъ вѣчный* (— стих. 54). *Натихиз.*, ч. 1, стр. 64.

Оно (*таинство причащенїа*) полезно потому, что христіанинъ, который часто присутствуетъ при сей жертвѣ и прїемлетъ сіе таинство, посредствомъ онаго освобождается отъ всякаго искушенїа и опасности со стороны діавола. Поелику врагъ души не осмѣливается нанести никакаго вреда тому, въ комъ видятъ пребыванїе Христа. *Испов., отв. на вопр. 107.*

Понеже увѣдали мы, что въ различныхъ Церквахъ, по нѣкому усилившемуся обычаю, виноградъ ко олтарю приносится, и священнослужители, соединяя оный съ безкровною жертвою приношенїа, сямъ образомъ обоя купно раздѣляютъ народу: того ради необходимымъ признаемъ, да никто изъ священнодѣйствующихъ впредь сего не творить, но да преподаютъ народу едино приношенїе, *во оживотворенїе и тѣховъ оттушенїе*. *Шест. Всел. Соб. 28 прав.*

Человѣка, созданнаго по образу Божїю, Божественный Апостолъ велегласно наряжаетъ тѣломъ Христовымъ и храмомъ. Выше убо всякія чувствєнные твари бывъ поставленъ, спасательными страданїями небснаго достоинства сподобившїйся и ядущїй и пїоущїй Христа, непрестанно преобразуется къ вѣчной жизни и душу и тѣло освящая причащенїемъ Божественныя Благодати. Посему, аще кто хочетъ во время литургїи причаститися пречистаго Тѣла и едино съ нимъ чрезъ причащенїе быти: руки да слагаетъ во образъ креста и тако да приступаетъ и да прїемлетъ общенїе благодати. Ибо изъ злата или инаго вещества, вмѣсто руки нѣкія вмѣстилища устрояющихъ для прїятїа Божественнаго дара и посредствомъ оныхъ пречистаго общенїа сподобляющихся, отнюдь не одобряемъ, яко предпочитающихъ Божїю образу вещество бездушное и подчиненное рукамъ. Аще же кто усмотренъ будетъ пресвятое причащенїе преподающїй приносящимъ такіа вмѣстилища: да будетъ отлученъ и сей и приносящїй оныя. *Шест. Всел. Соб. пр. 101.*

Еще вѣруемъ, что сія есть истинная, умилоствительная жертва, Всехаристїа есть не только таинство, но и жертва Богу ва людей приносимая за всѣхъ благочестиво живущихъ и умершихъ, и, какъ сказано въ молитвахъ таинства сего, преданныхъ Церкви

Апостолами, по повелѣнію Господню, за спасеніе всѣхъ. Посл., чл. 17.

Сіе таинство приносится также вмѣсто жертвы за всѣхъ православныхъ христіанъ, живыхъ и умершихъ, въ надеждѣ воскресенія въ жизнь вѣчную, каковая жертва не кончится даже до послѣдняго суда. Испов. отв. на вопр. 107.

Покаяніе есть таинство, въ которомъ исповѣдующій грѣхи свои, при видимомъ изъявленіи прощенія отъ священника, невидимо разрѣшается отъ грѣховъ Самимъ І. Христомъ. Кат. стр. 66.

Покаяніе, съ которымъ соединяется таинственная исповѣдь, утверждается на сихъ словахъ Писанія: *имже стпнутите грѣхи, отпнутятся имъ: и имже держите, держатся* (Іоан. XX, 23); также: *аще не покаетсяя, вси такожде погибнуте* (Лук. XIII, 3). Посл. чл. 15.

Откуда ведетъ начало сіе таинство? Приходившіе къ Іоанну Крестителю, который проповѣдываеъ крещеніе покаянія въ отпущеніе грѣховъ, исповѣдывали грѣхи своя (Марк. I, 45). Апостоламъ І. Христосъ обѣщаль власть прощать грѣхи, когда сказалъ: *елика аще свяжете на земли, будутъ связана на небеси: и елика аще разрѣшите на земли, будутъ разрѣшена на небесяхъ*. (Ме. XVІІІ, 18). По воскресеніи же Своемъ дѣйствительно далъ сію власть, когда сказалъ: *пріимите Духъ Святъ: имъ же отпустите грѣхи* и пр. см. выше. Кат. стр. 66

Кающемуся необходимо имѣть сокрушеніе сердца и скорбь о грѣхахъ своихъ, которыми онъ раздражилъ Бога или огорчилъ ближняго... За симъ сокрушеніемъ сердца должно слѣдовать устное исповѣданіе всѣхъ грѣховъ порознь. Ибо духовникъ не можетъ разрѣшить, когда не знаетъ, что должно разрѣшить и какое положить наказаніе. О такомъ исповѣданіи ясно говоритъ Свящ. Писаніе: *мнози же отъ втровавшихъ прихождаху, исповѣдующе и сказующе дѣла своя* Дѣян. XIX, 18. См. также Іаков. V, 16; Марк. I, 5). Сія исповѣдь должна имѣть таковыя свойства: должна быть смиренная, благоговѣйная, истинная, чистосердечная, со многою скорбію, обличающая грѣхи кающагося... Отходящій отъ исповѣди долженъ помнитъ то, что... сказалъ Спаситель нашъ: *се здравъ ѣси: ктому не согрѣшай, да не горше ти что будетъ* (Іоан. V, 14). .. Хотя и невозможно человеку совершенно и всецѣло избѣгать грѣха; но при всемъ томъ каждый изъ православныхъ, согласуясь съ своею совѣстію, обязанъ отъ

Таинство покаянія Покаяніе о немъ

Божественное установленіе его.

Вашше наблю- даемая сторона таинства покаянія, исповѣданіе грѣховъ предъ священникомъ, разрѣшеніе имъ или

одной исповѣди до другой, сколько возможно, стараться объ исправленіи жизни своей. **Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 113.**

Впадающихъ въ различныя согрѣшенія и пребывающихъ въ молитвѣ, исповѣданіи и покаяніи и отъ злыхъ дѣлъ совершенно обращающихся послѣ того, какъ по мѣрѣ согрѣшенія дано имъ время покаянія, ради милосердія и благодати Божіей вводить въ общеніе. **Лгод. Соб. 2. Прав.**

Невидимая благодатная дѣятельность таинства покаянія: отпущение грѣховъ и оправданіе, освобожденіе отъ различныхъ наказаній, надъжда на личное спасеніе

Сей грѣхъ (*произвольный постъ крещенія*) очищается покаяніемъ, по милосердію Божию, чрезъ І. Христа Господа нашего, когда священникъ разрѣшаетъ кающагося отъ грѣховъ, во время исповѣди. **Исп, ч. 3, отв. на вопр. 21**

Сіе таинство оказываетъ дѣйствіе и силу свою тогда, когда священникъ по уставу и обычаю Церкви разрѣшаетъ грѣхи. Ибо какъ скоро кто получаетъ разрѣшеніе, тому въ сіе время чрезъ посредство священника прощаются отъ Бога все грѣхи, по слову Христа, Который сказалъ: *примите Духъ Святъ* и пр. (см. выше). **Испов., отв. на вопр. 112.**

Аще кто, епископъ или пресвитеръ, обращающагося отъ грѣха не приѣмлетъ, но отвергаетъ, да будетъ изверженъ изъ священнаго сана. Опечаливаетъ бо Христа, рекшаго: радость бываетъ на небесахъ о единомъ грѣшникѣ кающемся. **Прав. Ап. 52 *).**

Первая польза (*сего таинства*) есть сія: какъ чрезъ грѣхъ мы теряемъ ту невинность, которую стяжали въ святомъ крещеніи, такъ опять приобретаемъ оную чрезъ покаяніе; также какъ чрезъ грѣхъ лишаемся благодати Божіей, такъ чрезъ покаяніе снова снискиваемъ оную; еще какъ чрезъ грѣхъ впадаемъ въ плѣнь діавола, такъ чрезъ покаяніе освобождаемся изъ онаго; и напоследокъ какъ чрезъ грѣхъ входятъ въ совѣсть нашу стыдъ и страхъ, такъ чрезъ покаяніе возвращается къ намъ миръ и такое дерзновеніе, какое имѣютъ дѣти къ своимъ родителямъ. **Исп., ч. 1, отв. на вопр. 114.**

Это можетъ приступать къ таинству покаянія и что требуется отъ приступающихъ къ нему?

(*При семъ Таинствѣ*) мы должны смотрѣть, чтобы кающійся былъ христіанинъ Православной Каѳолической Церкви... **Испов., ч. 1, отв. на вопр. 113.**

*) Они (духовныя отцы) пріяли отъ Бога власть жизни и смерти, власть судить грѣшниковъ и осуждать на смерть вѣчнаго огня, кающихся же разрѣшать отъ грѣховъ и возвращать къ жизни. **Постанов. Апост. св. 2 гл. 33.** (Изъ Пол. Догм. Макара, т. 4, стр. 242).

(Отъ приступающихъ къ таинству покаянія требуется) сокрушеніе о грѣхахъ, намѣреніе исправить свою жизнь, вѣра во Христа и надежда на Его милосердіе (2 Кор. VII, 10; Іезекіл. XXXIII, 19; Дѣян. X, 43). Катих., стр 66.

См. также выше (стр. 73) Ислов. отв. на вопр. 113.

Аще кто... и пр. см. выше (72 стр.) Пр. Ап. 52.

Къ покаянію относится эпитимія, которую налагають и опредѣляетъ духовникъ, какъ-то: молитвы, милостыни, посты, путешествія по святымъ мѣстамъ, колѣнопреклоненія и подобное, смотря потому, что покажется приличнѣйшимъ по разсужденію духовника. Испоз., ч. I, отв. на вопр. 113.

Совершанъ таинство покаянія можетъ только епископъ или пресвитерь. Объ эпитиміяхъ. Онѣ имѣютъ значеніе духовныхъ врачествъ для грѣшниковъ и не могутъ применяться въ заирную жизнь

Слово эпитимія значитъ *запрещеніе*. см. 2 Кор. II, 6. Подъ сѣмъ наименованіемъ, смотря по надобности, предписываются кающемуся нѣкоторыя особенныя благочестивыя упражненія и нѣкоторыя лишенія, служащія къ заглаженію неправды грѣха, и къ побѣжденію грѣховной привычки, какъ на примѣръ постъ, сверхъ положеннаго для всѣхъ, а за тяжкіе грѣхи отлученіе отъ Святаго Причащенія на опредѣленное время. Кат., стр. 67.

Пріявшіе отъ Бога власть рѣшити и вязати должны разсматривати качество грѣха и готовность согрѣшившаго ко обращенію и тако упогребляти приличное недугу врачеваніе, дабы, не соблюдая мѣры въ томъ и другомъ, не утратили спасеніе недугующаго. Ибо не одинаковъ есть недугъ грѣха, но различенъ и многообразенъ и производитъ многія отрасли вреда, изъ которыхъ зло обильно разливається и далѣе распространяється, доколѣ не будетъ оставлено силою врачующаго. Почему духовное врачевное искусство являющему подобають, во первыхъ, разсматривати расположеніе согрѣшившаго и наблюдать, къ здоровію ли онъ направляется, или напротивъ, собственными нравами, привлекаеть къ себѣ болѣзнь, и како между тѣмъ учреждаетъ свое поведеніе: и аще врачу не сопротивляется и душевную рану чрезъ приложеніе предписанныхъ врачествъ заживляетъ: въ такомъ случаѣ по достоинству возмѣривати ему милосердіе. Ибо у Бога и у пріявшаго пастырское водительство, все попеченіе о томъ, дабы овцу заблудшую возвратити и уязвленную зхіемъ уврачевати. Не должно ниже гнати по стремнинамъ отчаянія, ниже опускати бразды къ расслабленію жизни и къ небреженію: но должно непремѣнно, которымъ-либо образомъ или посредствомъ суровыхъ и вяжущихъ или посредствомъ болѣе мягкихъ

и легкихъ врачебныхъ средствъ, противодѣйствовать недугу и къ заживленію раны подвизатися: и плоды покаянія испытывать и мудро управлять человекомъ, призываемымъ къ горнему просвѣщенію. . Шест. Всел. Соб. 12.

..Какъ въ тѣлесномъ врачеваніи цѣль врачебнаго искусства есть една. возвращеніе здравія болящему, а образъ врачеванія различенъ: ибо по различію недуговъ къ каждой болѣзни прилагается способъ лѣченія: такъ и въ душевныхъ болѣзняхъ, по множеству и разнообразію страстей, необходимымъ дѣлается многообразное цѣлебное попеченіе, которое соотвѣтственно недугу производитъ врачеваніе... Въ душѣ нашей усматриваются, по первоначальному раздѣленію, три силы: сила ума, сила вождѣнія и сила раздраженія. Въ сихъ бывають и подвиги живущихъ добродѣтельно и паденія поплзновенныхъ на зло. Посему хотящій приложить приличное врачевство къ недугующей части души долженъ, во-первыхъ, разсмотрѣти, въ которой части произошла болѣзнь, потомъ къ страждущей, по приличію, прилагати врачевство такъ, чтобы не было, по незнанію врачевательнаго способа, подаваемо врачевство единой части, когда болѣзнь находится въ другой: подобно, какъ дѣйствительно видимъ многихъ врачей, которые, не узнавъ начально болѣзную часть тѣла, врачевствами своими успливають болѣзнь.... Григ. Нисскій, пр. 1.

Во всякомъ же родѣ преступленія прежде всего смотрѣти должно, каково расположеніе врачуемаго и ко уврачеванію достаточнымъ почитати не время (ибо какое исцѣленіе можетъ быть отъ времени?), но произволеніе того, который врачуетъ себя покаяніемъ. Григ. Нисск. пр. 8.

..Для проходящихъ покаяніе ревностяѣ и житіемъ своимъ показующихъ возвращеніе ко благому позволительно устроющему полезное въ церковномъ домостроительствѣ сократить время слушанія и скорѣе приводити оныхъ къ обращенію: подобно сократить время и сего и скорѣе допустить до приобщенія, сообразно съ тѣмъ, какъ онъ собственнымъ испытаніемъ дознаеть состояніе врачуемаго... Гр. Нисск. Прав. 4.

...По усмотрѣнію обращенія сократится для него (вольнаго убійцы) продолженіе епитиміи, такъ что, вмѣсто девяти на каждый степень покаянія положатся или осемь, или седмь, или шесть, или токмо пять лѣтъ, аще великостію покаянія упреждаетъ онъ время и ревностію въ исправленіи себя превосходитъ тѣхъ,

кон въ продолжительное время менѣе дѣятельно очищаютъ себя отъ сквернѣ .. Такимъ образомъ, аще будетъ истинное обращеніе, то да не соблюдается число лѣтъ, но съ сокращеніемъ времени да ведется кающійся къ возвращенію въ Церковь и къ причастію Святыхъ Таинъ. Григ. Нисск. 5 пр.

Винновныя въ вольныхъ убійствахъ да будутъ въ разрядѣ припадающихъ: совершеннаго же общенія да удостоиваются при концѣ жизни. Акирснаго соб. 22 прав.

Аще кто, находясь въ опасности жизни, будетъ просити о примиреніи себя со святымъ олтаремъ, въ отсутствіи епископа: то пресвптеръ по приличію долженъ спросити епископа и тако, по его разрѣшенію, примирити находящагося въ опасности. Кароаг. соб. 7.

Отрепшіяся отъ Христа и содѣлавшіяся преступникомъ противъ таинства спасенія, все время жизни своея—долженъ быти въ числѣ плачущихъ и обязанъ исповѣдаться: а при концѣ жизни удостоится причастія Святыхъ, по вѣрѣ въ Божіе челоуѣколюбіе. Вас. Бел. 73 прав.

Елеосвященіе есть таинство, въ которомъ, при помазаніи тѣла елеемъ, призывается на больного благодать Божія, исцѣляющая немощи душевныя и тѣлесныя. Кат. стр. 69.

Оно установлено Христомъ. Ибо когда Онъ посылалъ учениковъ Своихъ по два, то они помазывали масломъ многихъ больныхъ и исцѣляли (Марк. VI, 13). Въ послѣдствіи вся Церковь приняла въ обыкновеніе помазаніе елеемъ, какъ видно изъ посланія св. Іакова, гдѣ говоритъ: *болитъ-ли кто въ васъ? Да призоветъ пресвитеры церковныя и да молитву сотворятъ надъ нимъ, помазавше его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры спасетъ болящаго и воздвигнетъ его Господь: и аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему* (V, 14. 15). Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 117.

О Таинствѣ св. елея или о молитвованномъ елеѣ упоминаетъ Евангелистъ Маркъ, яснѣе свидѣтельствуетъ братъ Божій (V, 14, 15). Посл. чл. 15.

При семъ таинствѣ мы должны наблюдать, . . . чтобы елеѣ былъ чистый, безъ всякой примѣси, . . . чтобы во время помазанія читаема была та молитва, въ которой изъясняется сила сего Таинства. *) Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 118.

*) Молитва эта, по чину Православной Церкви, читается такъ *Отче Святый, враю думъ и тѣлесъ, пославый едиnorodнаго Твоего Сына, Господа нашего*

Таинство елеосвященія — Помято о немъ.

Божественное установленіе его.

Вѣнше - наблюдая сторону его помазаніе елеемъ и молитва

Невидимыя благодѣяныя дѣла тѣхъ кто испросятъ прощенье грѣховъ и исцѣленіе болящихъ.

Пользу и плоды, которые происходятъ отъ сего таинства, по- казываетъ Ап. Іаковъ; они суть: прощенье грѣховъ или спасенье души и здравіе тѣла. Хотя тѣло и не всегда получаетъ исцѣленіе, но прощенье всегда даруется душѣ кающагося. Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 118.

Приступать къ сему таинству можетъ только истинный членъ церкви, притомъ соляный

(При семъ таинствѣ) мы должны наблюдать, чтобы больнои содержалъ Православную и Каѳолическую вѣру и исповѣдать свои грѣхи предъ священникомъ, духовникомъ своимъ. Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 118.

Совершать это таинство можетъ и священникъ

(При семъ таинствѣ) мы должны наблюдать, чтобы сіе таинство со всѣми обрядами своими совершаемо было священниками, а не другимъ кѣмъ. Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 118.

См. также выше (немного) Испов.. отв. на вопр. 117.

Бракъ Имѣетъ о немъ

Бракъ есть таинство, въ которомъ, при свободномъ предъ священникомъ и Церковію обѣщаніи женихомъ и невѣстою взаимной ихъ супружеской вѣрности, благословляется ихъ супружескій союзъ, во образъ духовнаго союза Христа съ Церковію и испрашивается имъ благодать чистаго единомудія къ благословенному рожденію и христіанскому воспитанію дѣтей. Нат., стр 68.

Божественное становленіе его

Таинство брака имѣетъ основаніе въ словахъ самого Бога, сказанныхъ о немъ въ Ветхомъ Завѣтѣ (Быт. II, 24): каковыя слова подтвердилъ Иисусъ Христосъ, говоря: *еже Богъ сочета, человекъ да не разлучаетъ* (Мѣ. XIX, 6). Ап. Павелъ называетъ бракъ великою тайною (Еф. V, 32). Псал. чл. 15.

Вплоть наблюдая сторона таинства брака отъдѣломъ предъ Церковію залезніе жениха и невесты о своемъ добровольномъ взаимномъ согласіи на бракъ и благословеніе ихъ священникомъ

Честный бракъ. . . бываетъ. . . по взаимному согласію мужа и жены, есть-ли нѣтъ никакого препятствія. Но сего согласія недовольно будетъ для вступленія въ истинный бракъ, если они сами не засвидѣтельствуютъ предъ священникомъ взаимнаго своего обѣщанія и не сдѣлаютъ условія, что будутъ хранить взаимную вѣрность, честь, любовь брачную до конца своей жизни, при всѣхъ перемѣнахъ счастья и что не будутъ оставлять другъ друга. Послѣ сіе согласіе и обѣщаніе утврждается и благословляется священникомъ и такимъ образомъ исполняется написанное: *бракъ да будетъ во всемъ честенъ, и ложе нескверно* (Евр. XIII, 4). Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 115.

І. Христа, всякій недужъ исцѣляющаго и отъ смерти избавляющаго, исцѣли и раба Твоего (имя рекъ) отъ обдержанія его тѣлесныя немощи и оживотвори благодатію Христа Твоего и проч.

См. выше понятіе о тайнствѣ брака.

Во-первыхъ, чрезъ бракъ человекъ избѣгаетъ всякой опасности впасть въ блудъ и невоздержаніе. Ибо честный бракъ для того установленъ, чтобы укротить похоть плоти, какъ говоритъ Павелъ: во избѣжаніе блудодѣянія, кійждо свою жену да имать (I Кор. VII, 2). Во-вторыхъ, законное только рожденіе дѣтей имѣеть свое уваженіе. Въ-третьихъ, въ случаѣ болѣзни или другаго какого-либо несчастія мужъ бываетъ вѣрнымъ питателемъ жены, а жена мужа по великой любви и тѣсному дружеству, рождающемуся между ними, о чемъ свидѣтельствуетъ писаніе: *сего рода оставитъ человекъ отца своего и мать и прильнетъ къ жень своей: и будетъ два въ плоть едину* (Быт. II, 24).

Невидимая благодатная дѣятельность брака освященіемъ и скрѣпленіемъ супружескаго союза, благоволенное рожденіе и воспитаніе дѣтей

См. выше понятіе о бракѣ, также *Посл. чл. 10.* (стр. 43—45)

Аще кто звати будетъ священнослужителя *) на сочетаніе брака, и сей услышитъ, яко бракъ сей есть незаконный или кровосмѣшеніе, напр., яко имѣющая сочетанія есть сестра умершія жены: то долженъ ли священнослужитель послушати таковыхъ или творити за нихъ приношеніе? Рѣшительно скажите: аще священнослужитель услышитъ о незаконности брака, и аще бракъ подлинно есть незаконный: то не долженъ священнослужитель приобщатися чужимъ грѣхамъ. *Тимое. Александр. пр. 11.*

Совершать таинство брака можетъ только епископъ и священникъ

Недостойнъ мужу православному съ женою еретическою бракомъ совокуплятися, ни православной женѣ съ мужемъ еретикомъ сочетаватися. Аще усмотрено будетъ нѣчто таковое, содѣланное кѣмъ-либо бракъ, почитати не твердымъ, и незаконное сожитіе распорегати. Ибо не подобаетъ смѣшивать несмѣшанное, ниже совокупляти съ овцею волка и съ частию Христовою жребій грѣшниковъ. Аще же кто постановленное нами преступитъ: да будетъ отлученъ. Но аще нѣкоторые, будучи еще въ невѣрїи и не бывъ причтены къ стаду православныхъ, сочетались между собою законнымъ бракомъ; потомъ единъ изъ нихъ, избравъ благое, прибѣгнувъ ко свѣту истины, а другій остался во узакъ заблужденія, не желая воззрѣти на Божественные лучи и аще притомъ невѣрной женѣ угодно сожителствовати съ мужемъ вѣрнымъ или напротивъ мужу невѣрному съ женою вѣрною: то да не разлучаются, по

Лица, сочетающаяся бракомъ, должны быть а) если не оба православные, то крайней мѣрѣ одинъ изъ нихъ православенъ

*) Подъ именемъ священнослужителя здѣсь можетъ разумѣться только или епископъ или пресвитеръ, такъ какъ онъ представляется имѣющимъ право совершать приношеніе или таинство евхаристїи, каковое право принадлежитъ только епископамъ и священникамъ.

Божественному Апостолу: святится бо мужъ невѣренъ о женѣ и святится жена невѣрна о мужѣ (I Кор., VII, 14). **Шест. Всел. Соб. пр. 72.**

Не подобаеть со всякимъ еретикомъ заключати брачный союзъ или отдавати таковымъ сыновъ или дочерей, но паче брати отъ нихъ, аще общаются христіанами быти. **Лаод. соб. пр. 31.**

Понеже въ нѣкоторыхъ епархіяхъ позволено чтецамъ и пѣвцамъ вступати въ бракъ: то опредѣляетъ святыи соборъ, чтобы никому изъ нихъ не было позволено брати себѣ въ жену иновѣрную: чтобы родившіе уже дѣтей отъ таковаго брака и прежде сего уже крестившіе ихъ у еретиковъ, приводили ихъ къ общенію съ Каеолическою Церковію: а не крестившіе не могли крестити ихъ у еретиковъ, не совокупляти бракомъ съ еретикомъ или іудеемъ, или язычникомъ: развѣ въ такомъ токмо случаѣ, когда лице, сочетавающееся съ православнымъ лицомъ, общается перейти въ православную вѣру. А кто преступитъ сіе опредѣленіе Святаго собора: тотъ подлежитъ епитиміи по правиламъ. **Четв. Всел. соб. пр. 14.**

5) дожны на-
ходиться въ
извѣстныхъ сте-
пеней родства
плотскаго и
духоваго

...Аще кто совокупляется въ общеніе брака со своею двоюродною сестрою, или аще отецъ и сынъ съ матерію и дочерію, или съ двѣма дѣвами сестрами отецъ и сынъ, или съ двумя братьями мать и дочь или два брата съ двумя сестрами: да подвергаются правилу седмилѣтней епитиміи, явно по разлученіи ихъ отъ незаконнаго супружества. **Шест. Всел. соб. пр. 54.**

Жена, совокупившаяся бракомъ съ двумя братьями, да будетъ отлучена отъ общенія церковнаго до смерти. Но при смерти, аще общается разрушити бракъ по выздоровленіи, да будетъ по челоувѣколюбію допущена къ покаянію. . . **Неокесар. соб. пр. 2.**

Понеже сродство по духу есть важнѣе союза по тѣлу, а мы увѣдали, что въ нѣкихъ мѣстахъ нѣкоторые воспріемлющіе дѣтей отъ святаго спасительнаго крещенія, послѣ сего поступаютъ въ брачное сожителство съ матерями ихъ, вдовствующими: то опредѣляемъ, дабы отъ настоящаго времени ничто такое не было творимо. Аще же которые, по настоящемъ правилѣ, усмотрены будутъ творящими сіе: таковыя, во-первыхъ, да отступятъ отъ сего незаконнаго супружества, потомъ да будутъ подвергнуты епитиміи любодѣствующихъ. **Шест. Всел. соб. пр. 53.**

См. также **прав. Вас. В. 23, 78, 87, и др.**

Христіанскій
знакъ есть союзъ

Оставившій жену, законно съ нею сочетавшуюся и взявшій

другую, по изреченію Господню, подлежитъ винѣ любодѣянiя (Мѣ. IX, 9) Правилами же Отцевъ нашихъ положено, чтобы таковыя едино лѣто плакали, два лѣта слушали, три припадали, сельмое же лѣто стояли съ вѣрными и тако удостоятся святаго причастiя, аще со слезами покаются. **Васил. Вел. пр. 77.**

одного мужчины
съ одною женщиною

См. также выше понятие о бракѣ.

.. Второбрачныхъ отлучаютъ на годъ, а другіе на два, троебрачныхъ же на три, а часто и на четыре года и нарицають таковой союзъ уже не бракомъ, но многоженствомъ или паче наказаннымъ блудомъ. . . мы же не отъ правила, но отъ послѣдованiя предшественникамъ прiяли обычай троебрачныхъ отлучати на пять лѣтъ. Впрочемъ, не должно совсѣмъ заграждати для нихъ входъ въ Церковь, но удостивати ихъ слушанiя писанiй два или три года, а по семь допускати до стоянiя, но удерживати отъ приобщенiя святыни и тако, показывающихъ нѣкій плодъ покаянiя, возстановляти на мѣсто общенiя. **Вас. Вел. пр. 4.**

Второй и третій браки допускаются Церковью по снисхожденiю къ немощи, только съ епитимiею

На троебрачiе нѣтъ закона: посему третій бракъ не составляетъ по закону. На таковыя дѣла взираемъ, какъ на нечистоты въ Церкви, но всенародному осужденiю оныхъ не подвергаемъ, какъ лучшія, нежели распутное любодѣянiе. **Вас. Вел. пр. 50.**

Господне изреченіе, яко не позволительно разрѣшатися отъ брака, развѣ словесе предлюбодѣйна (Мѣ. V, 32), по разуму онаго, равно приличествуетъ и мужамъ и женамъ. . . . **Пр. Вас. Вел. 9...**

Нераспоржимость христіанскаго брака, кромѣ случаевъ предлюбодѣянiя.

Оно есть двоякое: одно духовное, другое таинственное. Священство духовное имѣють всѣ православные христіане, какъ учить Ап. Петръ: *вы же родъ избранъ, царское священiе, языкъ святъ, люди обновленiя* (I Петр. II, 9) и Иоаннъ въ откровенiи: *заклался, и искупилъ еси Богови насъ Кровiю Своею отъ всякаго колѣны и языка и людей и племень; и сотворилъ еси насъ Богови нашему Цари и Цери* (Апок. V, 9 и 10). Таковому священству сообразны бывають и приношенiя, именно: молитвы, благодаренiя, умерщвленiя плоти, преданiе себя на мученичество за Христа и другія симъ подобныя. Увѣщевая къ сему Ап. Петръ говорить и сами яко каменiе живо зиждитесь въ храмъ духовенъ, *священство свято возносити жертвы духовны благопріятныи Богови* I. *Христомъ* (I Петр. II, 5).. **Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 108**

Таинство священства Понятiе о немъ

Священство (какъ таинство, есть такое священнодѣйствiе), въ которомъ Духъ Святой правильно избраннаго чрезъ рукопо-

ложеніе Святительское поставляетъ совершать таинство и пасти стадо Христова. Кат. 67

Божественно
установленіе ея

Священство. именуемое таинствомъ, заповѣдано Апостоламъ Христомъ. Испов. отв. на вопр. 109.

Священство основывается на слѣдующихъ словахъ: *сіе творите въ мое воспоминаніе* (1 Кор. XI, 24), также: *еже аще свяжеши на земли, будетъ связано на небесахъ и еже аще разрѣшиши на земли, будетъ разрѣшено на небесахъ* (Мѡ. XVI, 19) *Посл. чл. 15.*

Видѣніе наблю-
даема я стороны
таинства мо-
литвенное возло-
женіе рукъ на
посвящаемнаго

По священіе производилось чрезъ возложеніе рукъ ихъ (Апосто-
ловъ) и донныѣ производится по преемству епископовъ, настѣдо-
вавшихъ Апостоламъ для раздаянія Божественныхъ Таинъ, и попеченія о человѣческомъ спасеніи, какъ сказали Апостолъ: *Тако насъ да не щуетъ человекъ, яко слугъ Христовыхъ и строи-
телей Таинъ Божіихъ* (1 Кор. IV, 1). Испов. ч. 1-я, отв. на
вопр 109.

Аще кто, епископъ или пресвитеръ или діаконъ, приемиетъ отъ кого-либо второе рукоположеніе: да будетъ пзверженъ отъ свя-
щеннаго чина, и оныи рукоположившій: развѣ аще достовѣрно
пзвѣстно будетъ, что отъ еретиковъ имѣетъ рукоположеніе. Ибо
крещенымъ или рукоположеннымъ отъ таковыхъ ни вѣрными
ни служителями Церкви быти не возможно. Ап прав. 68

Рѣшительно никого ни во пресвитера, ни во діакона, ниже
въ которую степень церковнаго чина, не рукополагати иначе, какъ
съ назначеніемъ рукополагаемаго именно къ церкви градской, или
сельской, или къ мученическому храму, или къ монастырю ...
Четь. Всел. соб. пр. 6.

Невидимое бла-
годатное дѣй-
ствіе сего та-
инства сообще-
ніе благодати
святительства

...Хотя начало отступленія произошло чрезъ расколъ (*дѣло идетъ
о каварахъ, енкратитахъ идропарастатахъ и апотактитахъ*), но
отступившіе отъ церкви уже не имѣли на себѣ благодати Святаго
Духа. Ибо оскудѣло преподаваніе благодати, потому что пресѣк-
лось законное преемство. Ибо первые отступившіе получили по-
священіе отъ отцевъ и чрезъ возложеніе рукъ ихъ имѣли даро-
ваніе духовное. Но оторженные, содѣлавшись мірянами, не имѣли
власти ни крестити, ни рукополагати и не могли преподати дру-
гимъ благодати Св. Духа, отъ которой сами отпали. Вас. Вел.
канон. посл къ Амфилохію, пр 1.

Аще который за деньги рукопоженіе учинитъ и непродаемую
благодать обратитъ въ продажу и за деньги поставитъ епископа,
или хорепископа, или пресвитера, или діакона, или инаго коего

отъ числящихся въ клирѣ или произведетъ за деньги во иконома, или евдиа или паномарія или вообще въ какую-либо церковную должность, ради гнустнаго прибитка своего: таковой бывъ обличенъ, яко на сіе покусился, да будетъ подверженъ лишенію собственнаго степеня. IV Всел. Соб. прав. 2, тоже въ 5 пр. VII Всел. Соб.

См. немного выше пр. Ап. 68.

По данному намъ порученію предлагаемъ и сіе, опредѣленное на соборѣ, бывшемъ въ Капуѣ, яко не позволительно быти перекрещиванію или перепостановленію... **Соб. Карѣ. прав. 59.**

*Неповторя-
емость таин-
ства священства*

См. выше о третьей степени церковной іерархіи (стр. 43 и др.).

*) Постановляемъ, чтобы епископъ былъ рукополагаемъ тремя епископами или, покрапней мѣрѣ, двумя . . пресвитеръ и діаконъ—однимъ епископомъ, какъ и прочіе клирики, и чтобы ни пресвитеръ, ни діаконъ не рукополагали клириковъ изъ народа. **Постанов. Апост. ин. III, гл. 20** (изъ пол. догмат. Магарія, т. V, стр. 37—38).

Совершаютъ таинство священства можетъ одинъ только епископъ

Надлежитъ испытать тѣ лица, которыя желаютъ приступать къ сему таинству, чтобы они имѣли три принадлежности. Во первыхъ, чтобы имѣли благоую и числюю совѣсть и были устраниены отъ тѣхъ пороковъ, которые препятствуютъ священству. Во-вторыхъ, чтобы они имѣли опытность и мудрость какъ въ строеніи (распоряженіи) таинъ Божіихъ, такъ и въ назиданіи простаго народа посредствомъ своихъ поученій. Въ третьихъ, чтобы у нихъ были здоровы всѣ члены, необходимые для сего. **Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 110.**

О лицахъ посвящаемыхъ

Дошло до свѣдѣнія нашего и то, что въ Африкѣ, и Ливіи, и въ иныхъ мѣстахъ нѣкоторые изъ тамо сущихъ боголюбивѣйшихъ предстоятелей (епископовъ), и по совершившемся надъ ними рукоположеніи, не оставляютъ жити купно со своими супругами, полагая тѣмъ претыканіе и соблазнъ другимъ. Имѣя убо великое тщаніе, дабы все устроить къ пользѣ порученныхъ паствъ, признали мы за благо, да не будетъ отнынѣ ничего такового. Сіе же глаголемъ не ко отложенію или превращенію Апостольскаго законоположенія, но прилагая попеченіе о преуспѣяніи людей на лучшее, и о томъ, да не допустимъ какого-либо нареканія на священное званіе. Ибо глаголетъ Божественный Апостоль: *вся во славу Божию творите: безпреткновенно бывайте Иудеямъ и Еллиномъ, и церкви Божіей, яко же и азъ во всемъ испль уужаю, не искій своя пользы, но многихъ, да спасутся. Подража-*

Священники и діаконы до рукоположенія могутъ вступать въ бракъ, епископъ долженъ быть вѣвбрач-нымъ

тели мнѣ бывайте, якоже и Азъ Христу (1 Кор. I, 31—33; XI, I). Аще же кто усмотренъ будетъ сіе творящій, да будетъ изверженъ. VI Всел. Соб. 12 пр.

Аще кто о пресвитерѣ, вступившемъ въ бракъ разсуждаетъ, яко не достоинъ причащатися приношенія, когда таковой совершилъ литургію: дабудетъ подъ клятвою. Гангр. Соб. пр. 4.

Понеже мы увѣдали, что въ римской церкви въ видѣ правила предано, чтобы тѣ, которые имѣють быти удостоены рукоположенія во діакона или пресвитера, обязывались не сообщатися болѣе съ своими женами: то мы, послѣдуя древнему правилу Апостольскаго благоустройства и порядка, соизволяемъ, чтобы сожитіе священнослужителей по закону и впредь пребыло не нарушимымъ, отнюдь не расторгая союза ихъ съ женами и не лишая ихъ взаимнаго въ приличное время соединенія. И тако, аще кто явится достойнымъ рукоположенія въ иподіакона или во діакона или во пресвитера, таковому отнюдь да не будетъ препятствіемъ къ возведенію на такую степень сожитіе съ законною супругою: и отъ него во время поставленія да не требуется обязательства въ томъ, что онъ удержится отъ законнаго сообщенія съ женою своею: дабы мы не были принуждены сямъ образомъ оскорбить Богомъ установленный и Имъ въ Его пришествіи благословенный бракъ... Аще же кто, поступаая вопреки Апостольскимъ правиламъ, дерзнетъ кого-либо изъ священныхъ, т. е. пресвитеровъ или діаконъ или иподіаконъ, лишати союза и общенія съ законною женою: да будетъ изверженъ. Подобно аще кто, пресвитеръ или діаконъ, подъ видомъ благоговѣнія, изгонитъ жену свою: да будетъ отлученъ отъ священнослуженія, а пребывая непреклоннымъ, да будетъ изверженъ VI Всел. Соб. пр. 13.

VIII.

О Богѣ, какъ Судіи и Мздовоздаятелѣ.

*Частный судъ,
мздовозданіе
послѣ частнаго
суда вообще.*

Хотя прежде послѣдняго суда ни праведные, ни грѣшныя не получаютъ совершеннаго воздаянія за дѣла свои; но при всемъ томъ не всѣ души находятся въ одинаковомъ состояніи, и не въ одно и то же мѣсто посылаются. Огселѣ явствуетъ, что поелику прежде послѣдняго суда не можетъ произойти такое раздѣленіе

безъ суда частнаго, то слѣдовательно есть судъ частный. *Испов. ч. 1-я, стр. 58.*

Вѣруемъ, что души умершихъ блаженствуютъ или мучатся, смотря по дѣламъ своимъ. Разлучившись съ тѣлами своими, онѣ тотчасъ переходятъ или къ радости или къ печали и скорби: впрочемъ, не чувствуютъ ни совершеннаго блаженства, ни совершеннаго мученія. Ибо совершенное блаженство или совершенное мученіе каждый получить, по общему воскресенію, когда душа соединится съ тѣломъ, въ которомъ жила добродѣтельно или порочно. *Посл. чл. 18.*

Души тѣхъ людей, которые отходятъ отъ міра сего со благодатию Божіею и съ покаяніемъ во грѣхахъ своихъ, имѣютъ своимъ мѣстомъ руки Божіи . (Прем. III, I). Называется также мѣсто ихъ *раемъ*, какъ Христосъ Господь сказалъ на крестѣ разбойнику (Лук. XXIII, 43). Оно именуется и *лономъ Авраамовымъ* (Лук. XVI, 22) и *царствіемъ небеснымъ* (Мѣ VШ, II). Посему какимъ бы кто именемъ изъ числа упомянутыхъ нами ни называлъ мѣсто сіе, не погрѣшить: только бы знать, что души пребываютъ въ благодати Божіей въ царствіи небесномъ и, какъ гласятъ церковныя пѣсни, *на небеси*. *Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 66.*

Поелику есть Святые и католическая церковь признаетъ ихъ предстателями: то посему мы и чтимъ ихъ, какъ друзей Божіихъ, молящихся за насъ предъ Богомъ всяческихъ. Но наше почитаніе Святыхъ двоякаго рода: одно относится къ Матери Бога Слова, которую чтимъ болѣе, нежели рабу Божію: поелику Богородица, хотя есть воистину раба Единого Бога, но она есть и Матерь, родившая плотски Единого отъ Троицы. Посему и величаемъ Ее высшею, безъ сравненія, всѣхъ Ангеловъ и Святыхъ и воздаемъ поклоненіе большее, нежели какое прилично рабѣ Божіей. Другаго рода поклоненіе, приличное рабамъ Божіимъ, относится къ Святымъ Ангеламъ, Апостоламъ, Пророкамъ, Мученикамъ и вообще ко всѣмъ Святымъ... чествуемъ и славимъ Святыхъ ежегодными воспоминаніями о нихъ, всенародными празднествами, созиданіемъ святыхъ храмовъ и приношеніями... Святыхъ же почитаемъ мы двояко. во первыхъ, по отношенію къ Богу, ибо ради Его ублажаемъ святыхъ; во вторыхъ, по отношенію къ самимъ святымъ, поелику они суть живые образы Божіи... *Послан. отв. на вопр. 3-й.*

Въ частности: медоводальніе послѣ частнаго суда праведники а) прославленіе ихъ на небеси

б) прославленіе ихъ на землѣ во Церкви воинствующей в) черезъ почитаніе ихъ.

Аще кто, пришедши въ надменное расположение, гнушаясь, осуждает собранія въ честь мучениковъ и совершаемыя въ оныхъ служенія и памяти ихъ. да будетъ подь клятвою. **Гангр. Соб. пр. 20.**

Не подобаетъ въ четырехдесятницу дни рожденія мучениковъ праздновати, но совершати память святыхъ мучениковъ въ субботы и дни воскресныя. **Лаод. Соб. пр. 51.**

Позволяется и впредь читати страданія мучениковъ во дни, когда совершается ежегодная память ихъ **Карс. Соб. пр. 56.**

Постановлено и сіе: повсюду на поляхъ и вертоградахъ поставленные якобы въ память мучениковъ олтари, при которыхъ не оказывается положеннымъ никакого тѣла или части мощей мученическихъ, да разрушатся, аще возможно, мѣстными епископами. Аще же не допустить до сего народныя смятенія: по крайней мѣрѣ да будетъ вразумляемъ народъ, чтобы не собирався въ оныхъ мѣстахъ, и чтобы правосмыслящіе къ таковымъ мѣстамъ не привязывались никакимъ суевѣріемъ. И память мучениковъ совсѣмъ да не совершается, развѣ аще гдѣ-либо есть или нѣкая часть мощей или, по сказанію отъ вѣрной древности преданному, ихъ жилище, или стяжаніе, или мѣсто страданія. А олтари, гдѣ бы то ни было поставленные, по свидѣніямъ и суетнымъ откровеніямъ нѣкоторыхъ людей, да будутъ всемѣрно отвергаемы. **Карс. Соб. пр. 94.**

Хранимъ слова Господни, апостольскія и пророческія, чрезъ которыя мы научились чтить и величать, во первыхъ, собственно и истинно Богородицу, — и Св. Ангельскія силы, Апостоловъ, Пророковъ и Славныхъ мучениковъ, Святыхъ и богоносныхъ учителей и всѣхъ святыхъ мужей и просить ихъ предстательства: потому что они могутъ содѣлать насъ угодными Царю всѣхъ Богу. **Слова Отцевъ VII Всел. собор. (изъ полной догмат. Макарія, т. V, стр. 108).**

²⁾ чрезъ молитвенное призываніе святыхъ

Исповѣдуемъ также, что Святые ходатайствуютъ о насъ въ молитвахъ и прошеніяхъ къ Нему *Богу*, а болѣе всѣхъ пренепорочная Матерь Божественнаго Слова, также Святые Ангелы Хранители наши, Апостолы, Пророки, Мученики, Праведные, и всѣ, которыхъ Онъ прославилъ, какъ вѣрныхъ своихъ служителей, къ коимъ причисляемъ архіереевъ, іереевъ, какъ предстоящихъ святому жертвеннику, и праведныхъ мужей, извѣстныхъ своею добродѣтельно. Ибо мы знаемъ изъ Свящ. Писан., что должно

молиться другъ за друга, что много можетъ молитва праведнаго, и что Богъ болѣе внимлетъ Святымъ, нежели тѣмъ, которые остаются во грѣхахъ. Исповѣдуемъ также, что Святые суть посредники и ходатаи о насъ предъ Богомъ не только здѣсь, во время ихъ пребыванія съ нами, но еще болѣе по смерти, когда они, по разрушеніи зеркала. (о коемъ упоминаетъ Апостоль), во всей ясности созерцають Святую Троицу и безпредѣльный свѣтъ Ея. Ибо какъ мы не сомнѣваемся въ томъ, что пророки, будучи еще въ смертномъ тѣлѣ, видѣли предметы небесные, почему и предсказывали будущее: такъ точно не только не сомнѣваемся, но и непоколебимо вѣруемъ и исповѣдуемъ, что Ангелы и Святые, которые содѣлались какъ бы Ангелами, при безпредѣльномъ свѣтѣ Божиемъ, видятъ наши нужды. Посл. чл. 8.

Мы призываемъ Святыхъ въ посредничество между Богомъ, чтобы они славили Его за насъ, но призываемъ ихъ не какъ боговъ какихъ, но какъ друзей Его, которые служатъ Ему, славословятъ Его и поклоняются Ему. Мы требуемъ помощи ихъ не потому, чтобы они могли помогать намъ своею собственною силою; но поелику ходатайствомъ своимъ они испрашиваютъ намъ отъ Бога благодать. Ибо и Священное Писаніе научаетъ насъ, чтобы мы просили Святыхъ, еще при жизни ихъ, принять посредничество между Богомъ и молиться о насъ, по примѣру Ап. Павла. (Рим. XV, 30.; 2 Кор. I, 10 — 11). Кромѣ того, самъ онъ за другихъ молилъ Бога, какъ самъ же свидѣтельствуетъ словами: *всегда во всякой молитвѣ моей всѣхъ васъ съ радостію молитву мою творя* (Филип. I, 4). Изъ сихъ свидѣтельствъ открываются двѣ истины: во-первыхъ, что Святые, во время земной жизни своей, сами просятъ другихъ молиться и ходатайствовать за нихъ предъ Богомъ; во-вторыхъ, что и они взаимно молятся за другихъ и ходатайствуютъ, не только частно и втайнѣ, но всенародно и открыто какъ подтверждаетъ Писаніе: *и убо Петръ стережашу въ темницѣ: молитва же бѣ прилежна бываемая отъ Церкви къ Богу о немъ* (Дѣян. XII, 5). Но тѣмъ болѣе по смерти своей сіи Святые молятъ о насъ Бога; ибо тогда ничто имъ въ семъ не препятствуетъ; и есть ли они просятъ объ отмщеніи нечестивымъ, какъ говоритъ Писаніе (Апок. VI, 9—10), то несравненно болѣе будутъ молиться за братьевъ своихъ и особенно за тѣхъ, которые имѣють нужду въ ихъ заступленіи предъ Богомъ, какъ учить Писаніе (Апокол. XI, 16—18).

Но кто-нибудь скажетъ, что святые не познають и не разумѣютъ молитвъ нашихъ. На сіе отвѣствуемъ, что хотя они сами по себѣ не познають и не слышать молитвъ нашихъ, но по откровенію и Божественной благодати, которую Богъ обильно даровалъ имъ, и разумѣютъ и слышатъ, какъ и Елисей узнать, что сдѣлать слуга его на пути (2 Царств. V, 26) Также Святые знаютъ и слышать, по откровенію Божію, всѣ нужды призывающихъ ихъ. Притомъ, мы просимъ Ангеловъ, чтобы они ходатайствовали за насъ предъ Богомъ предстательствомъ своимъ: ибо они приносятъ предъ величество Божіе молитвы, милостыни и всѣ добрыя дѣла челоувѣковъ. А святые, по смерти своей, подобны Ангеламъ; слѣдовательно тогда они могутъ знать нужды наши и слышать молитвы наши и ходатайствовать за насъ...

.. Завѣщаемъ каждому православному христіанину твердо содержать слѣдующія двѣ истины. Во-первыхъ, то, что призываніемъ Святыхъ мы не нарушаемъ и не ослабляемъ силы и достоинства сей (первой) заповѣди десятословія и нисколько не противорѣчимъ смыслу ея. Поелику честь, воздаваемая Святимъ, относится къ величеству Божію, которому благоугождали Святые вѣрою и добродѣтельною жизнію на землѣ. И такъ справедливо мы почитаемъ Святыхъ Божіихъ, по словамъ Писанія: *мнѣ же злыя честны быша друзи Твои, Боже* (Псал. 138, стр. 17) и испрашиваемъ чрезъ нихъ помощь у Бога, какъ повелѣлъ Богъ друзьямъ Іова прибѣгнуть къ сему вѣрному рабу Его, чтобы онъ принесъ жертву за нихъ и помолился о нихъ, дабы для него простить имъ грѣхъ ихъ (Іов. 42, 8) Во-вторыхъ, то, что заповѣдь сія запрещаетъ людямъ воздавать Божеское поклоненіе и служеніе твари. И мы не отдаемъ Божеской чести Святимъ Божіимъ, но молимъ ихъ, какъ братій нашихъ и друзей Божіихъ, чтобы они испрашивали намъ, братіямъ своимъ, помощь у Бога и ходатайствовали за насъ предъ Господомъ. Это не противорѣчитъ сей заповѣди десятословія. Ибо какъ Израильяне не согрѣшили, призывая Моисея въ посредничество между ими и Богомъ: такъ равно и мы не погрѣшаемъ, когда просимъ о помощи и заступленіи. **Испов., ч. 3, отв. на вопр. 52.**

Если кто не исповѣдуетъ, что всѣ святые, суціе отъ вѣка и угодившіе Богу, какъ до закона, такъ подъ закономъ и благодатию, досточестны предъ Нимъ по душѣ и по тѣлу, или не просить молитвъ святыхъ, какъ имѣющихъ позволеніе предстатель-

ствовать за міръ, по церковному преданію: анаема. Одно изъ положеній Отцевъ VII Всел. соб. (Изъ полной Догм. Макарія, т. V, стр. 122)

Господь нашъ І. Христосъ даровать намъ мощи Святыхъ, какъ спасительные источники, многообразно изливающіе благодѣянія на немощныхъ И такъ дерзнувшіе отвергать... мощи мучениковъ, о которыхъ знали, что онѣ подлинныя и истинныя: если это епископы или клирики, — да низложатся; а если иноки и міряне, да лишатся приобщенія. **Постановленіе VII Всел. соб.** (пзъ пол. Догм. Мак., т. V, стр. 132).

*5) Черезъ почи-
таніе мощей и
другихъ остан-
ковъ уединиковъ
Божіихъ*

...За нечестивую ересію клеветниковъ на христіанство послѣдовали и иныя нечестія: ибо какъ зракъ честныхъ иконъ отъяли у Церкви, такъ оставили и другіе нѣкіи обычаи, кои подобають возобновити, и тако содержать, по писанному и не писанному законоположенію. Сего ради, аще которые честные храмы освящены безъ Святыхъ мощей мученическихъ, опредѣляемъ: да будетъ совершено въ нихъ положеніе мощей съ обычною молитвою. Аще отнынѣ обрящется нѣкій епископъ, освящающій храмъ безъ святыхъ мощей: да будетъ изверженъ, яко преступившій церковныя преданія. **VII Всел. соб. пр. 7.**

См. также прав. 94 соб. Кароаг.

Какими свидѣтельствами утверждаемся въ вѣрованіи тому, что Святые, по представленіи своемъ, чудодѣйствуютъ черезъ нѣкоторыя земныя посредства? Четвертая книга Царствъ свидѣтельствуеть, что отъ прикосновенія къ костямъ пророка Елисея воскресъ мертвый (гл. XIII, 21).—Апостоль Павелъ не только самъ непосредственно совершалъ исцѣленія и чудеса, но тоже дѣлали взятые отъ тѣла его главотяжи и убрусцы, въ отсутствіи его (Дѣян. XIX, 12). По сему примѣру понятно, что Святые и по кончинѣ своей равномѣрно могутъ благотворно дѣйствовать черезъ земныя посредства, получившія отъ нихъ освященіе.

Григорій Богословъ въ первомъ обличительномъ словѣ на Юліана говорить: *не постыдился еси жертвъ, за Христа закланныхъ, ниже убоялся еси великихъ подвижниковъ, Иоанна омаго, Петра, Павла, Іакова, Стефана, Луки, Андрея, Феоклы и прочихъ, прежде и послѣ оныхъ за истину пострадавшихъ, иже и огню, и желѣзу, и зѣрѣмъ, и мучителемъ, и настоящимъ бдѣствіемъ, и возвышаемымъ, якоже въ чуждыхъ тѣлесяхъ и безтѣлесіи усердно противостали. Чего ради? Да ниже словомъ предадутъ благочестіе. Имже*

и великія чести и торжества праведно учреждена суть. Отъ нихже и демони прогоняются и недуги врачуются. Ихже явленія и ихже пророчества. Ихже едина тѣлеса равномоцна суть душамъ Святымъ, егда ии осязаема ии почитаема бывають. Ихже и капли крове, сіи милые признаки страданія, равная дѣйствують тѣлестьмъ. Натих., стр. 50—51.

f) Чрезъ почи-
таніе иконъ

Хранимъ не нововводно всѣ, писаніемъ или безъ писанія установленныя для насъ Церковныя преданія. отъ нихъ же едино есть иконнаго живописанія изображеніе, яко повѣствованію Евангельскія проповѣди согласующееся и служащее намъ ко увѣренію истиннаго, а не воображаемаго воплощенія Бога Слова, и къ подобной пользѣ. Яже бо едино другими указуются, несомнѣнно едино другимъ уясняются. Сякъ тако сущимъ, аки царскимъ путемъ шествующе, послѣдующе Богоглаголивому ученію Святыхъ Отець нашихъ и преданію Каѳолическія Церкви (въмы бо, яко сія есть Духа Святаго въ ней живущаго) со всякою достовѣрностію и тщательнымъ разсмотрѣніемъ опредѣляемъ: подобно изображенію честнаго и животворящаго Креста полагати во Святыхъ Божіихъ Церквахъ, на священныхъ сосудахъ и одеждахъ, на стѣнахъ и на дскахъ, въ домахъ и на путяхъ, честныя и святыя иконы, написанныя красками и изъ дробныхъ каменій и изъ другаго способнаго къ тому вещества устрояемыя, якоже иконы Господа и Бога и Спаса нашего І. Христа и непорочныя Владычицы нашея Святыя Богородицы, такожде и честныхъ Ангеловъ и всѣхъ святыхъ и преподобныхъ мужей. Елико бо часто чрезъ изображеніе на иконахъ видимы бывають, потолику взирающіи на оныя подвизаемы бывають воспоминаати и любити первообразныхъ имъ, и чествовати ихъ лобызаніемъ и почитательнымъ поклоненіемъ, не истиннымъ по вѣрѣ нашей Богопоклоненіемъ, еже подобаетъ едному Божескому естеству, но почитаніемъ по тому образу, якоже изображенію честнаго и животворящаго Креста и Святому Евангелію и прочимъ святынямъ, ѳиміамомъ и поставленіемъ свѣщей честь воздается, яковый и у древнихъ благочестивый обычай былъ. Ибо честь воздаваемая образу преходитъ къ первообразному и поклоняющійся иконѣ поклоняется существу изображаемаго на ней. Тако бо утверждается ученіе святыхъ отецъ нашихъ, сіе есть, преданіе Каѳолическія Церкви, отъ конецъ до конецъ земли пріятія Евангеліе. **Догматъ 367 св. отецъ седьмаго вселен. собора Никейскаго, о иконопочитаніи.**

Всѣ дѣтскія басни и неистовыя глумленія и лживыя писанія, сочиняемыя противъ честныхъ иконъ, должно отдавати въ епископію Константинопольскую, дабы положены были съ прочими еретическими книгами. Аще же обратится кто таковыя сокрывающій: то епископъ или пресвитеръ или діаконъ, да будетъ изверженъ изъ своего чина, а мірянинъ, или монахъ да будетъ отлученъ отъ общенія церковнаго. VII Всел. соб. прав. 9.

... Мы чествуемъ поклоненіемъ древо честнаго и животворящаго креста, на коемъ Спаситель нашъ пострадалъ за спасеніе міра, изображеніе животворящаго Креста, Вѣлеемскія ясли, чрезъ кои мы избавлены отъ безсловесія, Голгофское мѣсто, живоносный гробъ и прочія святыя мѣста, также святое Евангеліе, священные сосуды, въ коихъ совершается безкровная жертва .. Еще поклоняемся иконамъ Господа нашего І. Христа, Пресвятыя Богородицы и всѣхъ святыхъ: чтимъ сіи иконы и лобызаемъ, а также изображенія святыхъ ангеловъ, какъ они являлись нѣкоторымъ Патріархамъ и Пророкамъ: изображаемъ и Пречистаго Духа такъ, какъ Онъ явился въ видѣ голубинѣ

Если же нѣкоторые, за поклоненіе святымъ иконамъ, упрекаютъ насъ въ идолопоклонствѣ: то мы такой упрекъ считаемъ пустымъ и недѣльнымъ: ибо мы никому другому не служимъ, а только Единому въ Троицѣ Богу. Чествуя святыхъ, какъ рабовъ Божіихъ, мы чествуемъ святыя иконы относительно, чествованіе иконъ относя къ первообразамъ: ибо кто поклоняется иконѣ, тотъ чрезъ икону поклоняется первообразу: такъ что никакимъ образомъ нельзя отдѣлять чествованія иконы отъ чествованія того, что на ней изображается: но то и другое пребываетъ въ единствѣ, подобно какъ честь, воздаваемая царскому посланнику, не раздѣльна съ честью, воздаваемою самому царю.

Тѣ мѣста, кои берутъ противники изъ Писанія, къ подтвержденію своей недѣльности, не такъ много благопріятствуютъ имъ, какъ они думаютъ: напротивъ они совершенно согласуются съ нашимъ мнѣніемъ. Ибо, читая Божественное Писаніе, мы испытываемъ время, лице, примѣры и причины. Посему, если находимъ, что одинъ и тотъ же Богъ въ одномъ мѣстѣ говорить: *не сотвори себѣ кумира, ни подобія: да не поклонимся, ниже послужимъ имъ*: а въ другомъ повелѣваетъ сдѣлать херувимовъ: и если притомъ видимъ въ храмѣ сдѣланныя изображенія волвъ и львовъ, все это мы не принимаемъ суевѣрно (ибо суевѣ-

ріе не есть вѣра): но, какъ сказали, соображаясь со временемъ и другими обстоятельствами, доходимъ до правильнаго разумѣнія. Слова: *не сотвори себѣ кумира или подобія*, по нашему разумѣнію, тоже означаютъ, что и слова: *не поклонися Богомъ чуждымъ*, не идолопоклонствуй. Такимъ образомъ и содержимый Церковью отъ временъ Апостольскихъ обычай поклоняться святымъ иконамъ, и служеніе подобающее единому Богу, останутся неприкосновенными, и Богъ не будетъ противорѣчить словамъ Своимъ. А что противники наши ссылаются на Святыхъ Отцевъ, кои будто говорятъ, что неприлично поклоняться иконамъ, то сіи святые мужи болѣе защищаютъ насъ: поелику они въ состязаніяхъ своихъ возстаютъ на тѣхъ, которые святымъ иконамъ воздаютъ поклоненіе Божеское, или вносятъ въ храмы изображенія родственниковъ своихъ умершихъ. таковыхъ поклонниковъ они поражаютъ анаеемою, но не порицаютъ правильнаго поклоненія Святымъ и святымъ иконамъ, честному Кресту и всѣмъ выше-сказаннымъ. А что еще отъ Апостольскихъ временъ святыя иконы употреблялись въ храмахъ, и вѣрующіе поклонялись имъ, о томъ повѣствуютъ весьма многіе, вмѣстѣ съ коими и святой Вселенскій VII соборъ постыждаетъ всякое еретическое кощунство.

Поелику сей соборъ яснѣйшимъ образомъ даетъ разумѣть, какъ должно поклоняться святымъ иконамъ, когда предаетъ проклятію и отлученію тѣхъ, которые воздаютъ иконамъ поклоненіе Божеское, или называютъ православныхъ, поклоняющихся иконамъ, идолослужителями: то вмѣстѣ съ нимъ и мы предаемъ анаеемъ тѣхъ, которыя или Святому, или Ангелу, или иконѣ, или Кресту, или мощамъ Святымъ, или священнымъ сосудамъ, или евангелію, или другому чему, елика на небеси горѣ и елика на земли и въ морѣ, воздаютъ такую честь, какая прилична Единому въ Троицѣ Богу. Равно анаеематствуемъ и тѣхъ, которые поклоненіе иконамъ называютъ иконослуженіемъ, и потому не поклоняются онымъ, не чтутъ Креста и Святыхъ. какъ завѣдала Церковь. Святымъ и святымъ иконамъ мы поклоняемся такъ, какъ сказали, и начертываемъ оныя для украшенія храмовъ, дабы онѣ служили для неученыхъ вмѣсто книгъ и побуждали бы къ подражанію добродѣтелямъ Святыхъ и воспоминанію о нихъ: споспѣшествовали бы къ умноженію любви, къ бодрствованію и всегдашнему призыванію Господа, какъ Владыки и Отца, а Святыхъ, какъ рабовъ Его, помощниковъ и посредниковъ нашихъ. *Посл. отв. на вопр. 3-й.*

Велико разлічіе между идолами и иконами. Идолы вымышлены и изобрѣтены человѣками, какъ свидѣтельствуесть Апостоль, говоря: *вѣды, яко идолъ ничтоже есть въ міръ* (I Кор. 8, 4). А икона есть изображеніе, представляющее вещь истинную, на самомъ дѣлѣ существующую въ мірѣ, какъ то икона Спасителя нашего Христа, и Святыя Дѣвы Маріи, и всѣхъ Святыхъ. Язычники поклонялись идоламъ, какъ богамъ, и приносили имъ жертвы, почитая золото и серебро за боговъ, напримѣръ, Навуходоносоръ. Напротивъ, мы, почитая иконы и поклоняясь имъ, поклоняемся не краскамъ или дереву, но тѣмъ Святымъ, кои изображены на иконахъ, чтимъ поклоненіемъ, представляя въ своемъ умѣ присутствіе ихъ, такъ какъ бы они были предъ нашими глазами. Напримѣръ, когда поклоняемся Распятому, представляемъ въ мысли нашей Христа, висящаго на Крестѣ для нашего спасенія, преклоняемъ предъ Нимъ главу и колѣна со благодареніемъ; также когда поклоняемся иконѣ Дѣвы Маріи, возводимъ умъ нашъ ко Пресвятой Богородицѣ, преклоняя предъ Нею главу и колѣна, и вмѣстѣ съ Архангеломъ Гавріиломъ, называя Ее Блаженною паче всѣхъ мужей и женъ. И такъ поклоненіе святымъ иконамъ, совершаемое православною церковію, не нарушаетъ сей заповѣди: поеліку оно не есть тождественно съ поклоненіемъ, которое воздаемъ Богу; притомъ православные поклоняются не живописи, но лицамъ тѣхъ Святыхъ, которые представлены на иконахъ: Какъ херувимы, осѣнявшіе скинію свидѣнія, изображали истинныхъ херувимовъ, предстоящихъ на небесахъ Богу; и какъ израильтяне поклонялись имъ и чтили ихъ безъ малѣйшаго нарушенія сей заповѣди Божіей; также когда сыны израилевы поклонялись Скиніи Свидѣнія, и воздавали ей надлежащую честь (2 Царст. 6, 13 и далѣе), то не дѣлали чрезъ то никакого грѣха, и не нарушали сей заповѣди Десятословія, но симъ еще болѣе прославляли Бога: такъ равно и мы, почитая святыя иконы, не преступаемъ сей заповѣди Десятословія, но тѣмъ болѣе восхваляемъ *дивнаго во Святыхъ Своихъ Бога* (Пс. 67, 36). О томъ только мы должны стараться, чтобы всякая икона имѣла свое надписаніе, которое бы означало, кто именно изъ Святыхъ изображенъ на ней, и сіе для того, чтобы скорѣе могъ удовлетвориться духъ молящагося. А дабы болѣе утвердить поклоненіе святымъ иконамъ, Церковь Божія на седьмомъ Вселенскомъ Соборѣ предала проклятію всѣхъ иконоборцевъ, и устано-

вила почитаніе честныхъ иконъ на вѣки, какъ показываетъ девятое правило сего Собора. Исп., ч. 3-я, отв на вопр. 55

6) Маловѣданіе
зрѣшниками //
это наказаніе во
адѣ

А тѣ души, которыя выходятъ изъ тѣла, пребывая въ гнѣвѣ Божіемъ, гдѣ находятся? Мѣсто сіе различными называется именами. Во первыхъ, оно называется *адамъ*, въ которомъ заключенъ низверженный съ неба діаволь (...Исаиѣ XIV, 14 и 15). Во вторыхъ, называется *огнемъ вѣчнымъ* (...Мѣ. XXV, 41), также *тьмою антиною* или *кромльгиною* (ст. 30). Называется оно еще и другими именами, но всѣ они выражаютъ ту мысль, что мѣсто, въ которое нисходятъ души отшедшихъ отсюда во гнѣвѣ Божіемъ и отверженныхъ людей, есть мѣсто осужденія и гнѣва Божія. Должно каждому знать и то, что души праведныхъ, хотя находятся на небесахъ, не смотря на то, до послѣдняго суда не получаютъ совершенной награды; равно и души осужденныхъ не терпятъ совершеннаго наказанія, но послѣ послѣдняго суда души выѣстѣ съ тѣлами получаютъ рѣшительно или вѣнецъ славы или наказаніе. Испов., ч. 1, отв. на 32 вопр. 68.

Адъ, по словопроизводству съ греческаго, значить мѣсто, лишнее свѣта: въ христіанскомъ ученіи подъ симъ именемъ разумѣется духовная темница, т. е. состояніе духовъ, грѣхомъ отчужденныхъ отъ лицезрѣнія Божія и соединеннаго съ нимъ свѣта и блаженства. Натихиз., ч. 1, стр. 40.

2) Возможность
для члѣ оторвать
зрѣшниковъ по-
лучать облегче-
ніе и даже освобо-
жденіе отъ на-
казаній адскихъ

Души людей, впадшихъ въ смертные грѣхи и при смерти не отчаявшихся, но еще до разлученія съ настоящею жизнью показавшихся, только не успѣвшихъ принести никакихъ плодовъ покаянія (каковы: молитвы, слезы, колѣнопреклоненія при молитвенныхъ бдѣніяхъ, сокрушенія, утѣшеніе бѣдныхъ и выраженіе въ поступкахъ любви къ Богу и ближнимъ, что все Каѳолическая Церковь съ самаго начала признаетъ Богоугоднымъ и благопотребнымъ), души такихъ людей нисходятъ во адъ и терпятъ за учиненные ими грѣхи наказанія, не лишаясь, впрочемъ, надежды облегченія отъ нихъ.

Облегченіе же получаютъ онѣ, по безконечной благодати, чрезъ молитвы священниковъ и благотворенія, совершаемыя за умершихъ: а особенно силою безкровной жертвы, которую въ частности приносить священнослужитель для каждаго христіанина о его присныхъ, вообще же за всѣхъ повседневно приносить Каѳолическая и Апостольская Церковь. Посл., чл. 8.

3) Православная
Церковь не при-

Между умирающими людьми находятся-ли и такіе, которые

знаемъ учен. -
католиковъ (чистилищъ).

суть какъ бы средніе между спасаемыми и погнбающими? Такого разряда нѣтъ людей. Но то несомнѣнно, что многіе изъ грѣшниковъ освобождаются отъ узъ ада не покаяніемъ или исповѣдію (... Псал. VI, 6; Псал. 113, ст. 25), но за благотворенія людей, находящихся въ живыхъ, за молитвы, возсылаемыя о нихъ Церковію, и особливо за безкровную жертву, которую Церковь ежедневно приносить вообще за всѣхъ живыхъ и мертвыхъ, такъ какъ и Христосъ умеръ за всѣхъ ... Душа послѣ смерти не можетъ освободиться или покаяться и ничею не произвести такого, что искупило бы ее отъ ада. Только Божественная литургія, молитвы и милостыни, которыя живыми приносятся за нее, весьма великую приносятъ пользу ей и исхищаютъ ее изъ ада. **Испов., ч. 1, отв. на вопр. 65.**

Что мы должны думать объ огнѣ чистилищномъ? Нигдѣ въ Писаніи не упоминается о немъ, т. е. чтобы было временное какое наказаніе, очищающее души по смерти. За сіе особенно мнѣніе Церковь и осудила Оригена на второмъ Константинопольскомъ V Всел. Соборѣ. Притомъ очевидно, что по смерти душа не можетъ принять ни одного таинства Церковнаго. Если бы она могла что нибудь сдѣлать въ удовлетвореніе за грѣхи свои; то могла бы имѣть часть и въ таинствѣ покаянія. Но поелику сіе противно православному ученію, то Церковь правильно поступаетъ, что приносить за умершихъ безкровную жертву и возсылаетъ къ Богу молитвы объ отпущеніи грѣховъ ихъ: сами же они не терпятъ никакого наказанія, посредствомъ котораго бы очищались. Что касается до басенъ тѣхъ людей, которые говорятъ, что души отшедшія отъ міра безъ раскаянія, наказываются на рожнахъ, въ болотахъ и озерахъ, — Церковь никогда не признавала оныхъ. **Испов. ч. 1-я, отв. на вопр. 66.**

Вѣрую... И во единого Господа І Христа, Сына Божія... И паки грядущаго со славою судити живымъ и мертвымъ, Его же царствію не будетъ конца... Чаю воскресенія мертвыхъ: и жизни будущаго вѣка. **Символь вѣры, чл. 7, 11 и 12.**

О всеобщемъ судѣ

Какъ Свящ. Писаніе говоритъ о будущемъ пришествіи Христовомъ? *Сей Иисусъ вознесыйся отъ васъ на небо, такожде придетъ, имже образомъ увидите Его идуща на небо* (Дѣян. I, 11). Сіе сказали Апостоламъ Ангелы въ самое время вознесенія Господня. *(Будущее пришествіе Христово будетъ) весьма различно отъ прежняго. Пострадать за насъ приходилъ Онъ въ уничиже-*

Второе пришествіе Христа, неизвѣстность этого пришествія и некоторыя признаки его.

ни: а судить насъ придетъ во славъ Своей, и вси Святїи Ангели съ Нимъ (Мѣ. XXV. 31). **Наг. 42.**

Онъ придетъ такъ быстро, что какъ молнія исходитъ отъ востока и блистаетъ до запада, таково же будетъ и пришествіе Сына Человѣческаго (Мѣ. XXIV, 27). **Испов.. ч I, отв. на вопр. 58**

Скоро ли придетъ І. Христосъ на судъ? Сіе неизвѣстно... *Не коснетъ Господь обитованїя, яко же нѣцѣи косненїе мнѣтъ: но долготерпитъ на насъ, не хотя да кто погибнетъ, но да вси въ покаенїе придуть: придетъ же день Господень, яко тать въ ночи (2 Петр Ш, 9, 10). Бдите убо, яко не вѣсте дне ни часа, въ онъ же Сынъ человѣческій придетъ (Мѣ. XXV, 13). О днѣ же пришествїя сего и часть никто не знаетъ ни Ангели (Мѣ. XXIV, 36).* **Наг. стр. 43.**

Но сему должно предшествовать слѣдующее: проповѣдано будетъ Евангелїе всѣмъ народамъ (ст. 12), явится антихристъ, произойдутъ великія войны, глады, язвы и другое подобное. Кратко сказать, будетъ скорбь великая, по слову Господа (ст. 21). **Исп., ч. 1-я, отв. на вопр. 58.**

Антихристъ — противникъ Христу, который будетъ стараться истребить христіанство, но вмѣсто того самъ погибнетъ ужаснымъ образомъ (см 2 Сол. II, 8). **Наг стр. 43.**

*До время втори-
го пришествїя
Христа до на-
чала суда всеоб-
щю послѣдуетъ
воскресенїе мер-
твыхъ и измѣ-
ненїе живыхъ*

Воскресенїе мертвыхъ есть дѣйствїе всемогущества Божїя, по которому всѣ тѣла умершихъ человѣковъ, соединясь опять съ ихъ душами, оживутъ и будутъ духовны и безсмертны .. *Подобаетъ бо тлѣнному сему облещися въ нетлѣнїе и мертвенному сему облещися въ безсмертїе (I Кор. XV, 53)...* Поелику Богъ изъ земли сотворилъ тѣло въ началѣ, то также можетъ разсыпавшееся въ землѣ возобновить. Апост. Павелъ изъясняетъ сіе подобїемъ посѣяннаго зерна, которое истлѣваетъ въ землѣ, но изъ котораго вырастаетъ трава или дерево. *Ты, еже сеешь, не оживетъ, ище не умретъ (I Кор. XV, 36).*

Точно-ли всѣ воскреснутъ? Точно всѣ воскреснутъ умершіе; а у тѣхъ, которые до времени общаго воскресенїя останутся въ живыхъ, нынѣшнїя грубыя тѣла мгновенно измѣнятся въ духовныя и безсмертныя: *вси бо не уснемъ вси же измѣнимся, вскорѣ, во мнovenїи ока, въ послѣдней трубѣ: вострубитъ бо, и мертвыи востанутъ нетлѣни, и мы измѣнимся (I Кор. XV, 51, 52).* **Наг. стр. 69—70.**

*Вамый судъ по-
слѣдній: онъ бу-*

Всѣхъ-ли человѣковъ будетъ Онъ (Христосъ) судить? Всѣхъ безъ изъятїя. Какъ Онъ будетъ судить? Совѣсть každаго человѣка

откроется предъ всѣми и обнаружатся не только всѣ дѣла, какія кто сдѣлалъ во всю свою жизнь на землѣ, но и всѣ сказанныя слова, тайныя желанія и помышленія. *Придетъ Господь, иже во свѣтъ приведетъ тайная тѣмъ и объявитъ соавтѣи сердечнымъ: и тогда позвала будетъ комуждо отъ Бога* (I Кор. IV, 5) **Мат. 42—43.**

*дѣтъ всеобщій
полный и
окончательный.*

Еще и то надлежитъ знать, что всякая душа при воскресеніи возвратится въ свое тѣло и тогда выѣстъ съ нимъ получить совершенную и вѣчную награду, по дѣламъ своимъ. Также и тѣла нечестивыхъ пребудутъ безсмертны, поелику вѣчно будутъ мучиться. **Испов., ч. 1-я, отв. на вопр. 121.**

На послѣднемъ судѣ люди отдадутъ отчетъ въ мысляхъ, словахъ и дѣлахъ, по словамъ Писанія: *малому же вамъ, яко всяко слово праздное, еже аще рекутъ челоуцѣмъ, воздадутъ о немъ слово въ день судный* (Мѡ. XII, 36).

Сей тлѣнный міръ кончится тѣмъ, что преобразится въ нетлѣнный. *Яко и сама тварь свободится отъ работъ истлѣнія въ свободу славы чадъ Божіихъ* (Рим. VIII, 21). *Нова же небесе и новыя земли по обѣтованію Его чиемъ, въ нихъ же правда живетъ* (2 Петр. III, 13). Какимъ образомъ преобразится міръ? Посредствомъ огня. *Нынешняя небеса и земля тѣмъ же словомъ* (т. е. Божіимъ) *сокровернна суть, оию блудома на день суда и погибели нечестивыхъ челоуцъ* (2 Петр. III, 7). **Мат. стр. 70.**

Въ день же послѣдняго суда послѣдуетъ кончина сего міра и Христова Царства благодати и откроется Христово Царство славы или жизнь будущаго вѣка.

Что такое царствіе Христово? Царствіе Христово есть, во-первыхъ весь міръ, во-вторыхъ, всѣ вѣрующіе на землѣ, въ-третьихъ, всѣ блаженные на небесахъ. Первое называется царствомъ *природы*, второе—царствомъ *благодати*, а третіе—царствомъ *славы*. (Изреченіе символа, что Царствію Христову *не будетъ конца*, относится къ царству славы. **Мат. стр. 43—44.**

(*Жизнь будущаго вѣка*)—жизнь, которая будетъ послѣ воскресенія мертвыхъ и всеобщаго суда Христова. Для вѣрующихъ любящихъ Бога и дѣлающихъ добро жизнь сія будетъ столь блаженная, что мы теперь сего блаженства и вообразить не можемъ. **Мат. 72.**

Въ будущемъ вѣкѣ снидетъ благословеніе Божіе на избранныхъ Его и наступитъ для нихъ вѣчная жизнь, полная радостей и веселій духовныхъ, конца не имѣющихъ, какъ свидѣтельствууетъ Писаніе: *иже око не видѣ и ухо не слыша и на сердце челоуцку не въздоша, яже уготова Богъ любящимъ Его* (I Кор. II, 1), также и въ другомъ мѣстѣ: *нѣсть бо Царство Божіе брашно*

и питіе, но правда, и миръ, и радость о Духъ Святъ (Рим. XIV, 97). Испов , ч. 1, отв. на вопр. 125.

(Такое блаженство произойдетъ) отъ созерцанія Бога во свѣтѣ и славѣ и отъ соединенія съ Нимъ. Видимъ убо нѣтъ яко зеркаломъ въ гаданіи, тогда же лицемъ къ лицу: нѣтъ разумно отчасти, тогда же познаю, якоже и познаю быхъ (I Кор. XIII. 12). Тогда праведницы просвѣтятся яко солнце въ царствіи Отца ихъ (Мѣ. XIII, 43). Будетъ Богъ всяческая во всяхъ (I Кор. XV, 28).
Наг. 72.

Поелику душа вмѣстѣ съ тѣломъ творитъ добро для вѣчной награды, то и радостію и веселіемъ душа будетъ наслаждаться вмѣстѣ съ тѣломъ, а не раздѣльно Ибо не другая радость будетъ у души и не другая у тѣла; поелику тѣло будетъ прославлено, и человекъ будетъ состоять изъ души и тѣла прославленнаго. Тогда онъ будетъ подобенъ Ангеламъ, по словамъ Писанія: въ воскресеніи ни женятся ни посягаютъ, но яко Ангели Божіи на небеси суть (Мѣ XXII, 30). Тѣло будетъ прославленное, бессмертное, неглѣнное, не будетъ требовать пищи и питія; будетъ подобно духу, по свидѣтельству Писанія (I Кор. XV, 52, 53). Испов. отв. на вопр. 126.

Всѣ-ли равно будутъ блаженны? Нѣтъ. Будутъ разныя степени блаженства, по мѣрѣ того, какъ кто здѣсь подвизался въ вѣрѣ, любви и добрыхъ дѣлахъ. Ина слава солнцу, ина слава лунѣ, и ина слава звѣздамъ: звезда бо отъ звѣзды разнствуетъ во славу. Такожде и воскресеніе мертвыхъ. (I Кор. XV, 41, 42).

А что будетъ съ невѣрующими и беззаконниками? Они будутъ преданы вѣчной смерти или, иначе сказать, вѣчному огню, вѣчному мученію, вмѣстѣ съ дьяволами. Иже не обрѣтется въ книзѣ животный написанъ, вверженъ будетъ въ озеро огненное (Ап. XX, 15). И се есть вторая смерть (ст. 14). Идите отъ меня проклятій въ огонь вѣчный, уготованный дьяволу и ангеломъ его. (Мѣ. XXV, 41). Идутъ сіи въ муку вѣчную, праведницы же въ животъ вѣчный (ст. 49).

(Съ грѣшниками будетъ поступлено такъ строго) не потому, чтобы Богъ хотѣлъ ихъ погибели, но они сами погибаютъ, зае любве истинны не пріяхша, во еже спастися имъ (2 Сол. II, 10).
Наг. ч. 1-я, стр. 72, 73.

В Ъ Р А

Православной Восточной Греко-Россійской Церкви по ея символическимъ книгамъ.

Стр.

Источники и высшее руководительное начало христiанскаго Боговѣдѣнія, по ученiю православiя. — Вѣра необходима для спасенiя челоуѣка. — Источники истинной вѣры: Священное преданiе и Священное писанiе, понимаемыя по разумѣнiю православной церкви — а) Понятiе о священномъ писанiи. — б) О канонѣ священныхъ книгъ. — г) О священномъ преданiи. — Церковь есть вѣрная хранительница божественнаго откровенiя и непогрѣшимая истолковательница его. 1—10

Самое ученiе о Богѣ и предметахъ божественныхъ, предлагаемое Православною Церковiю на основанiи Священнаго Писанiя и Св. Преданiя, какъ ихъ вѣрную хранительницею и непогрѣшимую истолковательницею.

- I. О Богѣ въ Самомъ Себѣ. — Непостижимость существа Божiя. — Чрезъ откровенiе достижное челоуѣку познанiе о Богѣ въ Самомъ Себѣ. Богъ есть единый всесовершенный Духъ, Троицкии въ лицахъ 11—14
- II. О Богѣ, какъ Творицѣ мира — Богъ есть Творецъ всего Бытiя. — Богъ сотворилъ миръ изъ ничего. — Сотворилъ не отъ вѣчности, но во времени или вмѣстѣ съ временемъ. — Побужденiе къ творенiю — безконечная благость Творца, цѣль творенiя слава Творца и блаженство тварей — Совершенство созданнаго Богомъ мира, и откуда зло въ немъ — Главныя виды творенiя: 1) миръ духовный; а) ангелы. — б) Заме (ухи — в) Миръ вещественный — г) Челоуѣкъ. 15—19
- III. О Богѣ, какъ Промыслителѣ мира. 19—20
- IV. О безгрѣшномъ сосогнанiи нашихъ прародителей въ рай и ихъ грѣхопадении. — Первобычное состоянiе нашихъ прародителей до грѣхопадениа: правота ума и воли; владычество надъ природою; безболѣзненность и безсмертiе по тѣлесной жизни; отсюда блаженство — Грѣхопадение первыхъ людей и его слѣдствiя: погери благоцати, помраченiе разума, убоопреклонность воли къ злу, уменьшенiе власти надъ природою, изгнанiе изъ рая; труды, болѣзни и смерть. — Понятiе о первородномъ грѣхѣ и переходъ его со всѣми слѣдствiями отъ Адама на все потомство его. — Остатки добра въ падшемъ челоуѣкѣ 20—24

V. О воплощеніи Сына Божія для спасенія людей.— Для искупленія человѣка отъ грѣха, проклятія и смерти необходимо пришествіе на землю Сына Божія — О таинствѣ воплощенія, или лицъ Господа нашего Иисуса Христа — Частнѣйшее раскрытіе догмата о лицѣ І. Христа а) І. Христосъ имѣетъ естество Божеское и есть именно Сынъ Божій — б) Господь І. Христосъ имѣетъ естество челоувѣческое и есть именно Сынъ Дѣвы Маріи в) родился по челоувѣчеству сверхъестественнымъ образомъ, и Пресвятая Магеръ Его есть Приснодѣва — г) І. Христосъ—безгрѣшный челоувѣкъ — д) Во І. Христѣ при двухъ естествахъ, единая ипостась Сына Божія — е) Образъ соединенія во Христѣ двухъ естествъ во еднѣю ипостась Сына Божія — ж) Во І. Христѣ—двѣ воли и два дѣйствованія.— з) І. Христу, какъ Богочелоувѣку, подобаетъ единое нераздѣльное Божеское поклоненіе и по Божеству и по челоувѣчеству.— и) Пресвятая Дѣва Марія есть по истинѣ Богородица . . .

25—81

VI. О совершеніи Господомъ нашимъ Иисусомъ Христомъ искупленія рода челоувѣческаго.— Совершеніе нашего искупленія Христомъ обыкновенно изображаетъ, какъ происхожденіе Имъ троякаго служенія роду челоувѣческому пророческаго, первосвященническаго и царскаго — Какъ пророкъ І. Христосъ открылъ людямъ необходимое для ихъ спасенія ученіе вѣры и нравственности — Какъ первосвященникъ, І. Христосъ Своєю смертію искупилъ насъ отъ грѣха и, примиривъ насъ съ Богомъ, избавилъ насъ также отъ проклятія и смерти — Какъ Царь І. Христосъ употреблялъ и постоянно употребляетъ свое необыкновенное царское могущество и власть на служеніе роду челоувѣческому — 1) І. Христосъ совершилъ многія чудеса для доказательства своего Божественнаго посланія.— 2) Какъ царь, І. Христосъ сходилъ во время трехдневной Своей смерти по адъ и освобожденіемъ оттуда праведниковъ разрушилъ его.— 3) Какъ царь же, І. Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ и такимъ образомъ положилъ начало и нашему блаженному воскресенію — 4) Наконецъ, какъ Царь же І. Христосъ вознесся на небо съ принятымъ Имъ челоувѣскимъ естествомъ, отрывъ такимъ образомъ для всѣхъ людей свободный входъ въ царство небесное, и въ своей славіи небесной непрестанно пребываетъ Ходатаемъ нашимъ предъ Богомъ Отцемъ.

31—86

VII. О Богѣ, какъ Освятителѣ, или объ усвоеніи Богомъ челоувѣку совершеннаго Христомъ искупленія, при участіи самаго челоувѣка, чрезъ Церковь и таинства благодатію животворящаго Духа. О церкви. Церковь Ветхозавѣтная и Новозавѣтная, Церковь воинствующая и торжествующая — Понятіе о церкви воинствующей, какъ орудіи, чрезъ которое Богъ совершаетъ наше освященіе.— Церковь основана І. Христомъ, Который есть ея глава.— Члены церкви суть не одинъ праведникъ, но и грѣшники.— Какіе грѣшники не могутъ принадлежать къ церкви:— 1) Отпашіе отъ вѣры — 2) Еретики — 3) Отщепенцы или раскольники.— Устройство церкви іерархія или священно-началіе и паства; іерархія учить, священно-дѣйствуетъ, духовно-управляетъ, паства внимаеъ ученію ея, пользуется таинствами и повируется духовной власти ея.— Три степени Богоучрежденной іерархіи а) первая—епископъ; въ своей частной церкви онъ мѣстоблжститель Христа, главный учитель, главный священнодѣйствующій и главный управитель — б) Вторая степень—

священникъ, священникъ также имѣетъ право и власть учить, совершать таинства (кроме принадлежащихъ исключительно епископу—освященіи мира и хиротоніи) и части порученное ему слово Божіе, но это право и власть сѣбѣ получать только отъ епископа и пользуется имъ подъ наблюденіемъ епископа же.—г) Третья степень—діаконъ—Какъ каждая частная Церковь подчинена только своему епископу, такъ нѣсколько частныхъ Церквей могутъ подлежать распоряженію только всѣхъ синодъ епископовъ въ совокупности или собору помѣстному—Средогочіе власти церковной заключаютъ въ себѣ вселенскіе соборы—Существенныя свойства церкви, какъ орудія спасенія человѣка на землѣ: а) Церковь—едина.—б) Церковь—Святая.—в) Церковь—Соборная.—г) Церковь есть Апостольская.—Для своего спасенія каждый вѣрующій необходимо долженъ принадлежать къ Каѳолической церкви.—**О благодати.** Благодать, какъ сила Божественная, необходима для перваго обращенія человѣка ко Христу и заглавъ для добротѣтели человѣка по обращеніи его въ христіанству до конца его жизни.—Благодать Божія простирается на всѣхъ людей и не стѣняетъ свободы человѣка—Дѣйствіе благодати Божіей на человѣка состоитъ въ освященіи его, т. е. благодать съ одной стороны очищаетъ человѣка отъ грѣховъ и дѣлаетъ его такимъ образомъ праведнымъ и святымъ (собственно съ таинствѣмъ крещенія),—съ другой стороны утверждаетъ и возвращаетъ человѣка къ добротѣтели для жизни вѣчной—Необходимыя условия для освященія со стороны человѣка вѣра и добрыя дѣла. **О таинствахъ,** какъ средствахъ, чрезъ которыя сообщается намъ благодать. Общее понятіе о нихъ и число ихъ—Существенныя принадлежности таинства богоустановленность, видѣнная какая-либо сторона и опредѣленное для каждаго таинства благодатное дѣйствіе; въ сообщеніи благодати вѣрующему заключается сущность таинства—Таинство крещенія Понятіе о немъ.—Божественно установленіе его.—Видѣнная наблюдаемая сторона таинства крещенія: вещество таинства—вода, троекратное погруженіе; формула крещенія.—Невидимыя благодатныя дѣйствія крещенія—Неповторяемость крещенія; даже крещеніе въ ереси, но правильно, не перекрещиваются, когда они обращаются къ Прав. Церкви—Необходимость крещенія для всѣхъ и для младенцевъ—Совершать таинство крещенія долженъ епископъ или пресвитеръ, но въ крайности можетъ и мирское лице мужчина или жепщина.—Отъ приступающихъ къ крещенію требуется покаяніе и вѣра—Миропомазаніе. Понятіе о немъ.—Божественное установленіе его—Видѣнная наблюдаемая сторона таинства миропомазанія: образъ совершенія таинства, формула таино-совершительная, вещество для него.—Невидимыя благодатныя дѣйствія миропомазанія.—Освятить миро для таинства миропомазанія имѣетъ право только епископъ, а совершать это таинство не только онъ, но и священникъ.—Миропомазаніе должно совершаться непосредственно за крещеніемъ—Неповторяемость миропомазанія, за исключеніемъ случая обращенія еретиковъ или отступниковъ отъ вѣры къ православію—Таинство причащенія или евхаристіи Понятіе о немъ.—Божественное установленіе его—Видѣнная наблюдаемая сторона таинства евхаристіи: вещество; во время какого священнодѣйствія совершается это таинство и какими словами. Невидимая благодатная сторона евхаристіи: дѣйствительное присутствіе въ немъ І. Христа и образъ этого присутствія.—Смыслъ православ. ученія о пресуществленіи евхаристическихъ

О П Е Ч А Т Ь И.

Стран.	Стр.	НАПЕЧАТАНО.	СЛѢДУЕТЪ ЧИТАТЬ.
4	17	си вселенскими соборами.	Вселенскими соборами,
5	9	св Апостомъ	Апостоля
—	12	„ крещеніе	крещенія
—	13	„ поpredанію-ли,	по преданію-ли,
9	3	„ Амфілохія	Амфилохія
10	4	„ котораго	Котораго
—	10	„ котораго	Котораго
11	7	си нашему	Нашему
—	6	„ насъ	Насъ
12	19	си Символь, Никео-Константинополь-скій	Символь Никео-Константинопольскій.
13	4	св. судебное	судовое
—	16	„ предложенія	предложенія
14	11	си. соприисосущую	соприисосущно
—	2	„ Аеоноасъевъ.	Аеоноасъевъ.
16	18	„ по тому	потому
17	16	„ Хранителей?	Хранителей?
19	8	св на сушѣ и	на сушѣ и,
—	9	„ конецъ	конецъ,
—	13	„ особеннаго	особеннаго
28	13	„ Вашего	вашего
20	—	„ Вашъ	Вамъ
23	11	„ прародительскій	прародительскій
—	16	си внидѣ	вниде
—	10	„ пакъ рожденіе	пакирожденіе
24	14	св падшемъ	падшемъ
—	13	„ сб. слова на сторонѣ: <i>Остатки добра въ падшемъ чловѣкѣ.</i> слѣдуетъ читать ниже противъ словъ: <i>Вѣруемъ, что чело- вѣкъ, падшій чрезъ преступленіе и пр.</i>	
26	2	„ воплощеніе	воплощеніе
—	19	си предаде	предаде
27	11	св. Дамаскина	Дамаскина
29	12	„ на вопр.	на вопр. 38.
—	15	„ ввремя	во время
30	3	св. неунчожилась,	не уничтожилась,
—	12	„ словословіе;	словословіе;
31	9	си. Спасеніе?	спасеніе?
32	17	св. Отецъ;	Отецъ;
33	14	си. собою,	Собою,
35	17	св. низходилъ	нисходилъ

<i>Стран.</i>		<i>Стр.</i>		НАПЕЧАТАНО.	
44	4	св.	Евадій,		
46-	6	„	воздаётъ		
55	9	„	неспасающагося,		
—	13	св.	немаѣющій		
57	14	св.	Духовно.		
—	6	св.	грѣховной, и		
60	21	„	отець опредѣляетъ		
73	7	св.	эпитимія,		
74	18	„	незнанію		
77	5	„	сб. супружескаго		
—	20	„	сб. православные,		
—	15	св.	либо бракъ,		
—	11	„	небыль		
80	13	св.	не ищуетъ		
—	12	„	енкратитахъ		

СЛѢДУЕТЪ ЧИТАТЬ.

Еводій,
воздастъ
не спасающагося,
не имающій
духовно.
грѣховной,
Отець опредѣляетъ
эпитимія,
не знанію
супружескаго
православныя,
либо, бракъ
не быль
неищетъ
енкратитахъ,
