

Московская Духовная Академия

О Т Ч Е Т

ПРОФЕССОРСКОГО СТИПЕНДИАТА
ПО КАФЕДРЕ НРАВСТВЕННОГО БОГОСЛОВИЯ

СВЯЩ. СЕРАФИМА СОКОЛОВА

УЧЕНИЕ О НРАВСТВЕННОСТИ ПО ТВОРЕНИЯМ

ПРЕПОДОБНОГО ФЕОДОРА СТУДИТА .

г. Загорск
Свято-Троицкая Сергиева Лавра
1963 год

ПРЕДИСЛОВИЕ.

Аскетические творения подвижников благочестия Древней Церкви составляют величайшую сокровищницу христианского нравоучения. Такое исключительное значение их творений для христианской этики объясняется многими причинами.

Прежде всего, аскеты были люди необыкновенной духовной силы, достигшие еще во время своей земной жизни высот нравственного совершенства. Удаляясь от мира для молитвенных подвигов, они воспринимали себя в духе Христовой веры и доходили до ангелоподобного состояния, живя исключительно любовью к Богу и ближним.

Постоянная внутренняя нравственная борьба и подвиг духовного трезвения, сообщали аскетам способность глубочайшего понимания разнообразных недугов человеческой души, а сострадательная любовь к ближним побуждала их становиться духовными врачами и нравственными руководителями своих современников.

Одним из таких величайших подвижников и христианских нравоучителей был преподобный Феодор Студит. Преподобный Феодор всю свою жизнь провел вдали от мира, но он не был тем самовамкнувшимся в себя подвижником, который бы совершенно порвал связь с обществом и не желал бы знать его духовных запросов. Обладая светлым и глубоким умом, несокрушимой волей, проникнутый искренним

благочестием и любовью к Православной Церкви и своему народу, преп. Феодор посвятил все прекрасные качества своей души служению ближним. С первых же шагов своей церковно-общественной деятельности, он привлек к себе внимание современников и в продолжение многих лет был едва ли не самым влиятельным лицом в Византийской церкви и во всей империи.

В то же время, будучи блестящим переводчиком с редким ораторским талантом и выдающимся церковным писателем, св. Отец много потрудился и на литературном поприще, оставив после себя многочисленные богословско-литературные сочинения.

Творения преп. Феодора Студита заключают в себе богатейший источник богословского знания и исполнены глубочайшей мудрости в вопросах христианской веры. Но особую ценность они представляют в нравоучительном отношении.

Знакомясь с этими замечательными памятниками, каждый христианин сможет найти полезные для своей души ответы на самые разнообразные вопросы христианской нравственности. В частности, в них показана необыкновенная духовная опытность св. Отца и глубокое понимание им человеческой души в ее положительных и отрицательных явлениях, а равно и средства к врачеванию последних.

В творениях преп. Феодора Студита, на основе святоотеческого учения, обильно предложены высоконазидатель-

ные уроки нравственного совершенствования христианина.

Наконец, во многих местах творений отражены пламенные стремления преп. Отца помочь всякому человеку в достижении им Царства Небесного.

Все это неоспоримо свидетельствует о том, что нравственно-аскетические творения преп. Феодора не потеряли своего руководственного значения в спасении христианина и до настоящего времени.

Однако следует отметить и другую особенность его письменных трудов. Нравоучение святого Отца несколько трудновато для восприятия, потому что его мысли разбросаны по разным местам сочинений /например, в Огласительных научениях, словах и т.д./ и не имеют логической системы.

Вследствие отсутствия выдержанного плана и логической стройности в мыслях, трудно составить точное и полное понятие о том или другом предмете нравственности, который рассматривается св. Отцом.

В связи с этой задачей стипендиатской работы было: тщательно изучить творения преп. Феодора Студита, собрать и привести в логическую взаимосвязь его мысли, относящиеся к тем или иным вопросам христианской нравственности, и соответствующим образом изложить его нравоучение согласно нижеследующему плану:

Во введении дан краткий очерк жизни и обзор творений св. Отца.

В первой главе рассматриваются вопросы

о творении мира и человека ; о его грехопадении и спасении как основной цели жизни.

В второй главе говорится о трудностях в спасительном подвиге нравственного совершенствования человека.

В третьей главе раскрывается учение о благодатных средствах спасения.

В четвертой главе излагается учение о христианских добродетелях.

В заключении дается понятие о нравственном совершенствовании христианина , как целожизненном подвиге на пути к вечной жизни.

В В Е Д Е Н И Е

Краткий очерк жизни и обзор творений преподобного Феодора Студита.

Преподобный Феодор по своему происхождению принадлежал к византийскому аристократическому обществу. Он родился в Константинополе в 759 году от знатных и благочестивых родителей Фотина и Феоктисты^{2/}, которые происходили из благородного рода и отличались своей добродетельной жизнью.

Отец преп. Феодора — Фотин занимал почетную должность казначея императорских доходов при Константине Копрониме / 740-775гг./ . Будучи весьма исполнительным на своем посту, Фотин пользовался полным доверием со стороны императора-иконоборца, хотя религиозных убеждений последнего не разделяя.

Особенно рельефно выступает перед нами образ Феоктисты — матери преп. Феодора. Эта женщина была безукоризненной нравственной чистоты, отличавшаяся примерным благочестием, милосердием, любовью и вообще богоугодной жизнью.^{3/}

1/ Такое название преп. Феодор получил от Студийского монастыря, где он жил после своего удаления из Саккудиона. Студийский монастырь был основан в 459г. в Константинополе консулом Студием. Творения преп. Феодора Студита, том 1 изд. Спб. 1907, стр. 81.

2/ Там же, стр. 2.

3/ Там же, стр. 69.

Ей именно преп. Феодор был обязан всеми высокими качествами своей души. О ней он отзывался всегда с особенной любовью и, по кончине ее, составил ей похвальное слово,^{1/} в котором охарактеризовал ее образ во всей благодатной высоте. "Первой ее добродетелью, - говорит Преподобный в своем слове, - было всецело любить Бога и чтить Его от всей души."^{2/}

Феоктиста ясно сознавала, что любить Бога невозможно без любви к ближним, а потому ни один праздничный день не проходил без того, чтобы она не приглашала кого-либо к своему столу.^{3/} Под востеприимным кровом еедома находили себе приют все страждущие и обездоленные, в олужении которым Феоктиста получала большое духовное удовлетворение.

Всегда скромная и благочестивая, молящаяся и боголюбивая, мало обращавшая внимания на наряды и увеселения, Феоктиста вся была предана заботам о правильном ведении своего хозяйства и религиозно-нравственном воспитании своих детей.

Преподобный Феодор называет ее "вседобродетельной" женой, которая в наставлениях и наидданиях воспитала своих детей и мужа, а своим благообразием и скромностью всреду разносила благоухание добродетелей.

Вспоминая дни своей юности, св. Отец говорит:

"Когда дети уснут, она сама ложилась не прежде, чем

1/

Творения преподобного Феодора Студита. Том 2. Спб. 1908, стр. 189.

2/ Там же, стр. 190.

3/ Там же, стр. 192.

подойдет к ним и сотворит над ними знамение креста; равным образом, после пробуждения, когда поднимет нас от сна, она побуждала к молитве, дабы не только она, но и дети приучались служить Богу."^{1/}

Вместе с тем Феоктиста постоянно горела жаждой к чтению и познанию Священного Писания; будучи с детства неученой, сама научилась грамоте и даже некоторым наукам.^{2/} Как правило, она ревностно посещала богослужения, а также днем и ночью молилась у себя дома, читая псалмы. Будучи целомудренной, она впоследствии убедила своего мужа воздерживаться от брачного дога.

К слугам и рабам Феоктиста относилась с любовью и никогда не смотрела на них, как чуждых ее семье. Внимательно заботясь об их материальных нуждах, она в то же время следила за их нравственным поведением.^{3/}

Таким образом, Феоктиста принимала самое активное участие в христианском воспитании всех членов своей семьи.

Принадлежа к такой благочестивой семье, преподобный Феодор с юных лет воспитывался в духе православия и аскетической морали. Одновременно, благодаря высокому положению родителей при императорском дворе,

1/ Творения, том 2, стр. 392.

2/ Там же, " стр. 190.

3/ Там же, " стр. 192.

он имел возможность получить блестящее по тому времени светское образование.

В семилетнем возрасте отрок Феодор начал учиться первоначальной грамоте под руководством одного учителя.

Затем, несколько возмужав, даровитый юноша, со свойственным ему усердием последовательно изучил греческую грамматику, риторику, и ^{1/} пиитику.

В этих науках он показал отличные успехи, в совершенстве овладев умением говорить и писать чистым и изящным классическим языком.

От риторики и пиитики он перешел к изучению философских наук - этики, догматики и логики, которые сооб- щили его мысли ясность и точность, а суждениям - твердость и обоснованность. ^{2/} При изучении эллинской мудрости юноша воспринимал только то, что служило к пользе, а все лишнее отметал.

Завершением его образования было трудолюбивое изучение Священного Писания и творений святых Отцов. ^{3/} Юноша Феодор так внимательно и трудолюбиво выискивал в Богодухновенные писания и постигал их смысл, что мог разуместь не только то, что в них открыто для всех людей, но и то, что сокрыто и лежит в глубине. ^{4/}

1/ Творения , том 1, стр.3.

2/ Там же , " стр. 4.

3/ Там же , " стр.4

4/ Там же , " стр4.

Наряду с умственным образованием, молодой Феодор получил и религиозно - нравственное воспитание, причем в этом отношении большое значение имело для него влияние благочестивой матери. Благодаря ее высоким духовным качествам, в нем возрастали лучшие христианские добродетели.

Отличительными чертами его морального облика были - скромность, серьезность и непрестанная забота о своем нравственном совершенствовании.

Устремляясь мыслью в горня, преп. Феодор придавал речам и всему прочему второстепенное значение. Все свои помыслы он обращал на приобретение добродетелей, развивая в себе целомудрие и мужество, благоразумие и правдивость, кротость и воздержание.^{1/}

Он неопустительно посещал храм Божий, чтобы присутствовать за каждым богослужением, изнурил свою плоть постом, бодрствованием и трудами, созидал крепость своей души всеюшным бдением, усердно читал и изучал жития подвижников благочестия.^{2/}

С целью преодоления сна, он употреблял самую легкую пищу, избегая, как тяжелого и досадного бремени всего того, что обременяло желудок.^{3/}

"Так прекрасно и премудро, - говорит биограф, - с самого детства он настроил себя, или лучше, был

1/ Творения, том 1, стр. 4

2/ Там же, " "

3/ Там же, " "

настроен божественной благодатью, которая простирает руку помощи избирающим благое, содействует и подает силу к достижению лучшего.^{1/}"

Эта же благодать Божия промыслительно готовила боголюбивого юношу к еще большим подвигам, которые впоследствии открылись перед ним в Саккудионской обители.

После окончания высшего образования, перед молодым талантливым человеком открывалась широкая дорога в мир для государственной и общественной деятельности. Но Бог судил ему быть иноком и более того - знаменитым игуменом одного из столичных монастырей.

х

х х

В 781 году Фотий роздал свое имущество бедным, даровал свободу своим рабам, отказался от занимаемой должности и поступил со своей семьей в монастырь.^{2/} Вместе со всеми охотно расстался с миром и его старший сын Феодор.

22 года исполнилось ему, когда он решился посвятить себя на служение Богу в монашеском чине. Несомненно, этот факт совершился под воздействием различных причин, в основе которых следует отметить внутреннее аскетическое самоопределение будущего великого подвижника, с

1/ Творения, том 1, стр. 70.

2/ Там же, " стр. 5.

детства пламеневшего любовью к иноческой жизни. Эта любовь была возжена в нем аскетически настроенной его матерью Феоктистой, а также его дядей- игуменом Платоном, который имел неотразимое влияние на всех членов семьи Фотина.

Первоначально Феоктиста с дочерью подвизалась в отдельной келье^{1/}. Но после смерти дочери удалилась в из женских обителей, где, приняв пострижение, до конца своей жизни " пребывала в лишении и от материальных предметов, и от привязанностей мира и о радостью отошла из здешней жизни."^{1/}

Для своих аскетических подвигов мужская половина семейства избрала родовое имя Фотина - Воскитион, в соседстве с которым находилась так называемая Саккудионская местность.^{2/} Воскитион представлял все удобства для подвижнической жизни. Имение занимало обширную равнину, окруженную небольшой возвышенностью, которая с трех сторон была окаймлена густым лесом. Через равнину протекал ручей с чистой и приятной, студеной водой. Местность была совершенно изолирована от мирского шума и, таким образом, представляла собой тихий и уединенный уголок, как бы самой природой предназначенный для аскетических подвигов.^{3/}

1/ Творения, том, 2, стр. 198.

2/ Творения, том 1, стр. 5.

3/ Там же, " стр. 71- 72.

Здесь был основан монастырь, названный Саккудионским по имени близ лежащего места Саккудион. Управление обителей принял на себя игумен Платон, руководителю которого всецело ^{1/}вверил себя послушник Феодор.

Поселившись в уединенную келью ^{1/}вдали от мирской суеты и пустых развлечений, Феодор душевно любил иноческую жизнь. Когда же он принял от преподобного Платона "всеоружие святого образа", тогда молодой инок, со всей ревностью ^{2/}идеально настроенной души, предался аскетическим подвигам.

В основу их он положил послушание, омирение, исповедание перед своим духовным старцем Платоном "всякого дела и движения помыслов" ^{3/}и по руководству этих принципов построил свою новую жизнь.

Вместе с тем он изнурял свою плоть постом и трудами, не пренебрегая выполнять даже самые тяжелые работы: рубить дрова, копать землю, носить воду, чистить стойла лошадей и т.п. При этом он охотно ^{4/}помогал в работе и другим братьям, неукоснительно посещал богослужения и часто тайно затворялся для молитвы в свою келью.

Рвение молодого инок было настолько сильно и необычно, что игумен Платон счел нужным сделать его

1/ Творения, том 1, стр. 71-72.

2/ Там же .

3/ Там же, " стр.5.

4/ Там же, " стр. 72-73.

своим ближайшим помощником по управлению монастырем.

На него возлагалось выполнение таких поручений, которые требовали особого внимания и практической сообразительности. Так, например, когда возник вопрос о постройке нового храма во имя апостола Иоанна Богослова, это дело было поручено иноку Феодору, который выполнил порученное ему задание блестяще.^{1/}

При всех своих многочисленных монастырских послушаниях, он одновременно обогащал себя новыми богословскими познаниями путем тщательного изучения и анализа книг Священного Писания и творений святых Отцов.^{2/}

Дивный образ жизни старца Платона, который монах Феодор имел постоянно перед собой, расположил душу юного инока заняться с особенной любовью чтением и изучением творений святого Василия Великого, которыми он впоследствии и руководствовался в своей подвижнической жизни.^{3/}

Постепенно совершенствуясь в добродетелях, преподобный Феодор стал выделяться среди других подвижников Саккудиона и вскоре сделался предметом удивления для всех и образцом для подражания, доступного лишь весьма немногим.^{4/} Даже сам игумен Платон часто приходил к нему, чтобы в беседах с ним получить душевное утешение и наслаждение.^{5/} Руководствуясь в своей в своей аскетической жизни

1/ Творения , том 1, стр. 72 -73.

2/ Там же , " стр. 9.

3/ Там же ,

4/ Там же , стр.73.

5/ Там же , стр.6.

правилами св. Василия Великого, преп. Феодор, естественно, неодобрительно отзывался о тех из своих собратий, которые изменяли принципам киновии - послушания и нестяжательности.

По воззрению преп. Феодора, тем лицам, которые, бужучи проникнуты мирскими интересами, не хотели всецело отрешиться от любви к миру и его соблазнов, совсем не следовало связывать себя иноческими обетами и заклываться^{1/} в монастырское уединение.

Между тем некоторые Саккудионские монахи, забыв данные ими обеты, вели жизнь подобно всем мирским людям, обзаведясь собственным хозяйством: рабами, скотом и многим другим, бесполезным и излишним для них.^{2/} Это не соответствовало правилам киновиальной жизни, и преп. Феодор, ревнуя о высоте духовной жизни братии, решил с корнем вырвать укоренившееся зло.

Со свойственной ему энергией и предприимчивостью он отправился к игумену Платону, которому указал на внедрившийся порок среди иноков и советовал немедленно ликвидировать "нововведение", мотивируя тем, что непристойно посвятившим себя Богу^{3/} искать выгод, которые свойственны находящимся в мире."

Игумен ПЛАТОН, признав "спасительность предложения" молодого инока, повелел монахам, содержащим слуг

1/ Творения, том 1, стр. 9.

2/ Там же.

3/ Там же, " стр. 74.

отпустить последних на свободу, а животных и прочее имущество раздать нищим.^{1/}

Естественно, что это мероприятие первоначально вызвало острую реакцию со стороны насельников Саккудиона и на преп. Феодора посыпались со всех сторон нарекания. Но впоследствии недовольные иноки смирились,^{2/} признав "его требование божественным, а не человеческим". С этого времени жизнь монахов получила правильное общежительное устройство, и Саккудионский монастырь сделался очагом высоких созерцательных подвигов.^{3/}

В 789 году инок Федор, уступая настоятельным просьбам своего любимого учителя Платона, был рукоположен Константинопольским патриархом Тарасием во иеродиакона, а затем вскоре во иеромонаха.^{4/}

С момента принятия сана, преп. Феодор еще строже и внимательнее стал относиться к своей жизни. Он усилил свои аскетические подвиги. Отрешившись, насколько было возможно, от всего вещественного, он ~~отверг~~^{в с.а} жизнь исключительно интересами духа. Приняв благодать священства непрерывно возгревал в себе молитвой и благочестивыми упражнениями, очищая и делая себя достойным сосу-

1/ Творения, том 1, стр. 74.

2/ Там же, " стр. 10.

3/ Там же, " стр. 74.

4/ Там же, " стр. 10.

дом Божественного дара хиротонии. Соблюдая умеренность в количестве и качестве пищи и вкушая ее только за общей трапезой, Преподобный, таким образом, заботился о том, чтобы тело его не ^{ослабевало} обессиливало для иноческих подвигов, но служило и повиновалось ^{1/} духу.

Высокая святость жизни иеромонаха Феодора привлекала к нему внимание и уважение всей братии Саккудиона.

В 794 году удрученный летами игумен Платон, почувствовав слабость своего здоровья, по единогласному желанию братии, избрал иеромонаха Феодора игуменом монастыря. ^{2/} Настоятельство над обителью Преподобный принял на 35 году своей жизни, не без усиленного возражения, повинувшись ^{3/} просьбам братии и увещаниям маститого аввы Платона.

Ставши во главе Саккудиона, новый игумен Феодор энергично приступил к благоустройству вверенной ему обители. С особым усердием и любовью он занялся поучением и руководством монастырского братства в деле религиозно-нравственного совершенствования. Согласно общежительному уставу, все насельники монастыря обязаны были открывать игумену свои помыслы, исповедовать свои сокровенные чувства и стремления и указывать препятствия на пути свое-

1/ Творения, том 1, стр.11.

2/ Там же, " стр.76.

3/ Там же,

го духовного роста.^{1/} " со своей же стороны мудрей-
ший, принимая исповедь каждого, с⁰ тщательным обсужде-
нием предлагал каждому и соответствующее врачевание," то
погашая пламя страстей, то устраняя дурные помыслы, то
действуя кротким или же сильным словом".^{2/}

Одновременно он внушал инокам долг борьбы с
общим врагом их спасения, увещевал быть бдительными и
внимательными к себе, отклонять даже помыслы о зле и
совершенствовать себя в постоянном делании добра.^{3/}

С этой целью он предлагал свои наставления мо-
нахам в форме катихизических поучений, которые произносил
три раза в неделю. Вместе с тем преп. Феодор назидал
братию своей личной жизнью, исполненной многими добро-
детелями и являвшейся весьма убедительным образцом для
подражания.^{4/}

Таким образом, Преподобный возводил вверенное
ему братство на высоту духовного совершенства и посте-
пенно готовил к тем испытаниям, которые впоследствии
пришлось перенести инокам за непоколебимость веры и чисто-
ту православия.

Спустя год после принятия преп. Феодором игумен-
ства над Саккудином, Промыслу Божию было угодно распро-

1/ Творения , том 1, стр.13.

2/ Там же , "

3/ Там же ,

4/ Там же ,

странить его деятельность далеко за пределами вверен-
ему обители. В 795 году св. Отец выступает уже как цер-
ковно-общественный деятель, в качестве мужественного по-
борника истины^{1/} и благочестия в так называемых михиан-
ских спорах.

Поводом к возникновению этих споров послужил
незаконный брак импер. Константина У1 с Феодотой, род-
ственницей игумена Феодора.^{2/} Этот незаконный брак был
совершен экономом Константинопольской церкви Иосифом,
вопреки противодействию со стороны патриарха Тарасия,
который категорически отказался признать "это нечести-
вое сочетание, отвергаемое священными правилами."^{3/}

К тому же поступок императора открыл путь к нравствен-
ному разложению общества как в столице, так и в дру-
гих городах Византии. Так, например, многие правители
областей, начальники городов и другие частные лица,
следуя примеру императора и находя в нем оправдание
своим действиям, открыто стали совершать нечестие: Оста-
влять своих законных жен, вступать в прелюбодейные
связи и, вообще, предаваться необузданным похотям.^{4/}

Этот соблазн среди народа, конечно, не
мог не вызвать сильного протеста со стороны такого

1/ Михианство - от греческого *μολχεῖν* означает прелюбодейство.

2/ Творения, том 1, стр.14.

3/ Там же .

4/ Там же .

равнителя благочестия, каким был преп. Феодор. Узнав об антиканоническом браке Константина У1, св. Отец отлучает императора, совершившего беззаконие, резко обличает и порицает его поступок, с указанием всем монахам считать василевса изверженным.

Голос молодого Саккудионского игумена, пользовавшегося высоким нравственным авторитетом в обществе, достиг Константинополя и произвел здесь сильное впечатление. Император разгневался на смелого обличителя, но, зная, каким уважением пользуется Преподобный среди многочисленной братии, счел за лучшее кротостью и ласками склонить его на свою сторону.

Посланные в Саккудион Феодотой богатые^{1/} дары и много золота, с целью прекратить волнения, не оказали никакого действия на преп. Феодора и его горячего сторонника Платона.

Тогда Константин У1 во время своей поездки на теплые воды в Пруссу, находившуюся недалеко от Саккудиона, по пути посетил обитель для свидания и переговоров с игуменом Феодором. Однако и эта попытка не увенчалась успехом, потому^{2/} что преп. Феодор не только уклонился от встречи с императором, но даже запретил всем инокам приветствовать его по обычаю.

Раздосадованный император, пылая гневом к непокорному игумену, приказал подвергнуть его бичеванию вме-

1/ Творения, том 1, стр. 15.

2/ Там же .

сте с другими монахами, которых Василевс знал за более дерзновенных и твердых духом.^{1/} После жестокого бичевания, в 796 году преп. Феодора "ссылают....с другими десятью из известнейших членов братства в Солунь с строгим приказом:...тщательно стеречь их и заключить не вместе всех, но каждого отдельно и вдали друг от друга в различных помещениях, чтобы нельзя было кому-нибудь из них придти к другому."^{2/}

По свидетельству древних биографов, преп. Феодор с душевной радостью переносил постигшие его бедствия, так как он всегда желал этого ради Христа. Но милосердный Господь вскоре прекратил страдания ссыльных.

В 797 году^{3/} Константин У¹, будучи насильственным образом ослеплен и низложен с престола, в тяжких муках окончил свою жизнь. Правительницей Византии стала благочестивая Ирина, которая возвратила из изгнания всех монахов,^{4/} сосланных ее сыном.

Преподобный Феодор, как непоколебимый исповедник евангельских заповедей и защитник церковных канонов, торжественно был встречен самой императрицей в Константинополе при многочисленном стечении духовенства и народа.^{5/}

- 1/ Творения, том 1, стр. 15.
- 2/ Там же, " стр. 78.
- 3/ Там же, " стр. 17.
- 4/ Там же, " стр. 80.
- 5/ Там же, " стр. 18.

НО не славы и почестей жадала душа его.

Пробыв немного в Константинополе, Преподобный возвратился в Саккудион и занялся благоустройством родного монастыря. Саккудион опять стал процветать и приобретать славу выдающегося монастыря в Византии, по высокой созерцательной жизни его насельников.^{1/}

Вскоре мирная жизнь св. обители была нарушена нашествием арабов и других кочевников. Спасая братство от этих жестоких врагов, преп. Феодор вместе с иноками покинул любимую обитель и поселился в Константинополе, где патриарх Тарасий и императрица Ирина предложили ему для подвижничества Студийский монастырь.

Дав согласие, преп. Феодор становится в 798 году игуменом этой знаменитой столичной обители.^{2/}

Х

Х Х

Студийский монастырь в Константинополе был основан в 5 веке римским консулом Студием.^{3/} В последующие века своего существования этот монастырь сильно расширился и имел большое значение в церковно-общественной жизни Византии.

НО со времени Константина У1, Студийский монастырь пришел в совершенное запустение. Братство его состояло из 10 - 12 человек, тогда как раньше оно насчи-

1/ Творения, том 1, стр. 80.

2/ Там же, " стр. 18.

3/ Там же, " стр. 81.

тывало сотни подвижников.^{1/} Водворившись в Студийской обители, преп. Феодор сделал ее замечательной школой аскетической жизни и не только возвратил ей прежнюю славу, но и привел ее в самое цветущее состояние. "Именно здесь, - говорит Ф Успенский, - в этом монастыре, вместе трудами по устройению монастырской жизни еще больше возрос церковный и общественный авторитет преподобного Феодора, с которым едва ли может сравниться какой-либо другой."^{2/}

Благодаря мудрому руководству св. Отца, Студийская обитель стала выше всех монастырей Византии по обилию братства, его нравственному совершенству и общежительному уставу.^{3/}

Преподобный Феодор был всецело занят организацией и благоустройством своего монастыря до 806 года, когда снова возникло старое михианское движение, увлекшее его в борьбу о императорской власти за каноны и свободу церкви. Это движение было вызвано следующим обстоятельством.

Император Никифор, свергнув с престола Ирину, решил привести в церковное с Церковью отлученного патриархом Тарасием эконома Иосифа. Приемник патриарха

1/ Творения, том 1, стр. 81.

2/ Ф. Успенский. История Визант. империи, том 2, стр. 245.

3/ Творения, том 1, стр. 19-20.

Тарасия, патриарх Никифор, руководствуясь принципом ^иэкономии ^{1/}, согласился принять в церковное общение Иосифа.

Однако преп. Феодор вместе с иноками-студитами заявил решительный протест против беззаконного дела, мотивируя его не только прежней аргументацией своих воззрений по вопросу о михии, но и тем соображением, что восстановление Иосифа в прежнем сане предпринято по почину гражданской власти, некомпетентной в этом деле.

И вот в 809 году Преподобный, за стойкость своих убеждений, изгоняется из монастыря и ссылается на остров, лежащий близ столицы. ^{2/} Находясь в заточении, святой Отец не переставал писать письма к своим ученикам и почитателям. Одних он утешал в гонении за правду, других укорял за слабость и боязнь исповедания истины, ^{3/} иных обличал за неправды.

С восшествием на престол Михаила 1-го, преп. Феодор в 811 г. получил свободу и право возвратиться в Студийский монастырь. В 813 году, по низвержении Михаила 1-го, императорскую власть захватил злейший иконоборец Лев Армянин. ^{4/} Чтобы добиться согласия на уничтожение икон, он созвал в 814 году в Константинополе собор. На этом

1/ Творения, том 1, стр. 85.

2/ Там же, " стр. 27.

3/ Там же, том 2, стр. 237-330.

4/ Там же, том 1, стр. 32.

соборе выступил преп. Феодор и со всей ясностью и убедительностью раскрыл пред царем учение Православной церкви об иконопочитании, а в заключение смело обличил его за ересь и несправедливое, пристрастное отношение к православным. Преподобный обратился к императору с разумным призывом не нарушать мира и единства Церкви, не вмешиваться в ее жизнь, а заниматься своими мирскими делами.^{1/}

Не добившись согласия собора на упразднение святых икон, Лев Армянин распустил участников собора по местожительствам, грозя иконопочитателям репрессиями. И действительно, едва патриарх и его сторонники возвратились домой, как император через столичного епарха дал приказ, чтобы никто из них не смел вести беседы по вопросам веры и иконопочитания, ибо в противном случае виновному грозило строгое наказание.^{2/} Для лучшей гарантии исполнения приказа от иконопочитателей требовалось дать соответствующую подписку.

Преподобный Феодор с негодованием отверг это требование. Для него дороже всего была истина, за которую он был готов перенести все: бичевание, ссылку, и даже смерть. Поэтому св. Отец категорически заявил, что предпочтет лишиться языка, чем откажется от защиты православной веры.^{3/} Чтобы воодушевить угнетенных друзей пра-

1/ Творения, том 1, стр. 176.

2/ Там же, " стр. 40.

3/ Там же, " стр. 86.

православия он писал им ободрительные письма.^{1/}

С этой же целью в неделю Вай преп. Феодор о пении и иконами совершил торжественный крестный ход вокруг своей обители.

Узнав об этом, император сильно разгневался на студийского игумена и грозил ему смертью. В 815 году последовало третье изгнание преп. Феодора в ссылку и заточение в крепость, находившуюся близ Аполлониева озера.^{2/} Это было болотистое и глухое место. Страдания исповедника доходили здесь до крайности. Его били палками, топили голодом и жаждой,^{3/} держали в страшной нечистоте.

Перенося все это с великим терпением, св. Отец, как и прежде, писал письма православным и тем самым предохранял многих от уклонения в иконоборческую ересь. Одно из таких писем попало в руки императора, после чего преп. Феодор был подвергнут весьма жестоким пыткам, а затем переведен в другую более изолированную крепость Вониту.^{4/}

В 820 г. Лев Армянин был убит. Новый император Михаил Травл возвратил преп. Феодора из продолжительной ссылки. По пути в Константинополь доблестному исповеднику были устроены во многих городах горячие встречи.^{5/}

- 1/ Творения , том 1, стр. 86.
- 2/ Там же , " стр. 96.
- 3/ Там же , " стр. 48-49.
- 4/ Там же , " стр. 96.
- 5/ Там же , " стр. 105.

Пробыв в Студийском монастыре некоторое время, преп. Феодор оставляет его и поселяется на острове св. Трифона вблизи мыса Акрита.^{1/} Здесь, вдали от ^Н центра столичной жизни, среди преданных учеников св. Отец продолжает свое великое дело душепопечения братии.

Но, с течением времени, силы мужественного и неутомимого борца за веру и истину постепенно стали ослабевать. Троекратное пребывание в заточении и связанные с этим лишения, постоянное напряжение внутренних сил истощили организм Преподобного, а тяжелая желудочная болезнь,^{2/} усилившаяся в последнее время, довела его до полного изнеможения.

8 ноября 826 года в своем предсмертном завещании, преп. Феодор заповедал инокам сохранять веру непоколебимую и жизнь непорочную.^{3/} 11 ноября, причастившись св. Таин, Преподобный во время пения братией 17 -ой кафизмы предал свою чистую душу Богу.^{4/}

Так закончил свою многострадальную жизнь великий наставник благочестия и защитник православия преподобный Феодор Студит. Его останки были погребены на острове Принкипо.^{5/} Господь прославил своего угодника нетлением его мощей, которые после окончательного восстановления иконопочитания при императрице Феодоре и патриархе Мефодии в 845 году торжественно были перенесены для чествования в Студийский монастырь.^{6/}

1/ Творения , том 1, стр.61.

2/ Там же , " стр.Некоторые исследователи считают, что у преп. Феодора был рак желудка.

3/ Там же , " стр. 116.

4/ Там же , " стр. 117.

5/ Там же.

6/ Там же.

Богословско - литературные труды преподобного

Феодора Студита.

Преподобный Феодор Студит был не только выдающимся церковно-общественным деятелем своего времени, но и крупным представителем богословской науки византийской эпохи. Его творения переведены с греческого языка на русский язык С-Петербуржской Духовной Академией и изданы в 1907 -1908 гг. в двух томах. По своему содержанию они делятся на несколько групп.

В первую группу входят творения догматико - полемического характера. К ним прежде всего относятся *λόγος ἀντιρ-
ρητικός*, представляющие собой сочинение в форме 3-х составительных слов, направленных против иконоборцев. В этом сочинении, написанном в прозе, преп. Феодор Студит "как бы другой Давид иноплеменика Голиафа, решительно низложил чуждую истине ересь и избавил Церковь от величайшего позора."^{1/} Указанное произведение сохранилось в полном своем объеме и помещено в 1-ом томе его творений.^{2/}

Затем в этой же группе принадлежат "Опровержение и низложение нечестивых стихотворных произведений Иоанна, Игнатия, Сергия и Стефана."^{3/} В данном сочинении автор стих за стихом опровергает иконоборческие стихотворения, раскрывая

1/ Творения , том1, стр. 84.

2/ Там же , " стр. 120 -190.

3/ Там же , " стр. 190 -217.

православное учение об иконопочитании с тех же сторон, что и в состязательных речах.

К догматико - полемическим сочинениям преп. Феодора относятся, так называемые "Некоторые вопросы иконоборцам."^{1/} В 15-ти вопросах св. Отец разъясняет иконоборцам, что их учение о неопиcуемости Богочеловека противоречит православному учению о свойствах двух естеств во Христе.

В следующем сочинении "Против иконоборцев семь глав",^{2/} опровергая еретиков, Преподобный раскрывает учение о том, что в иконопочитании нет ни обоготворения икон, ни идолопоклонства, и объясняет, почему поклонение честному кресту совместимо с поклонением святым и иконам.

Наконец, в догматико- полемической группе принадлежит "ПИСЬМО к Платону,"^{3/} в котором преп. Феодор Студит говорит о связи иконопочитания с домостроительством человеческого спасения и обосновывает догмат на святоотеческом учении.

Вторую и самую большую группу богословско - литературных трудов преп. Феодора составляют творения нравственно - аскетического содержания. Сюда относятся "Малое оглашение" и "Большое оглашение." "Малое оглашение" представляет собой сборник 134-х поучений,^{4/} которые были предложены св. Отцом братии без какой-либо пред-

1/ Творения , том 1, стр. 217- 222.

2/ Там же , " стр. 222- 230.

3/ Там же , " стр. 230- 234.

4/ Там же , " стр. 235- 456.

варительной подготовки, в виде импровизаций, В этих беседах превосходными рассуждениями и божественными словами искусно начертано то, что прилично каждому дню, именно душевное мужество и презрение к бедствиям, постоянство в аскетических подвигах и умерщвление членов, твердость ума и противостояние демонам, нападающим в ежедневной борьбе."^{1/}

"Великое оглашение" состоит из трех частей,^{2/} первая из которых заключает 87 огласительных поучений, вторая - ^{3/}124 и третья - ^{4/}46 поучений. В отличие от "Малого оглашения" - "Великое оглашение" составлено после предварительного приготовления, по заранее обдуманному плану. Здесь св. Отец также касается сущности монашеской жизни, но мысль его глубже проникает в предмет обсуждения. Следует отметить, что речь в оглашениях отличается лаконичностью и простотой, блещет местами поэтическим вдохновением, согрета горячей любовью к братству и его подвигу.

Кроме оглашений, ко второй группе сочинений относятся "Преподобного отца Феодора Студита четыре главы,"^{5/} в которых св. Отцом раскрывается и определяется сущность аскетической жизни и даются соответствующие наставления о достойном ее прохождении. Наконец, к группе нравствен-

222-----

- 1/ Творения, том 1, стр. 22.
- 2/ Там же, " стр. 457- 666.
- 3/ Там же, " стр. 667- 970.
- 4/ Там же, том 2, стр. 1- 91.
- 5/ Там же, " стр. 819- 820.

но-аскетического характера относится еще "Завещание"^{1/}, в котором преп. Феодор излагает свое вероисповедание, высказывает свои воззрения на монашество, говорит об игумене, своем преемнике по управлению Студийским монастырем и в заключение преподает полезные советы всему братству относительно подвижнической жизни. "Завещание" имеет значение для ознакомления со структурой внутренней жизни Студийской обители.

Третью группу творений преп. Феодора составляют памятники литургико-канонического содержания. Сюда прежде всего относятся "Епитимии"^{2/}, в которых изложены богослужебные порядки и дисциплинарные правила братской жизни в Студийской обители. В частности, святой Отец определяет, каким епитимиям, отлучениям и скольким коленопреклонениям подлежат иноки, нарушающие обязанности послушания, причем предусматриваются самые разнообразные уклонения от монастырского общежительного устава. Кроме "Епитимии", к группе литургико-канонического содержания примыкает "Устав с Богом внутреннего устройства Студийского монастыря"^{3/}.

В этом Уставе заключаются весьма ценные указания относительно совершения церковного богослужения на святую Пасху и другие праздники вплоть до Пятидесятницы,

1/ Творения , том 2, стр. 853- 860.

2/ Там же , " стр. 838- 853.

3/ Там же , " стр. 822- 830.

на Рождество Христово, Богоявление, Сретение, Благовещение, Воздвижение, а также на воскресные и будничные дни.

Кроме того, Устав содержит предписания о количестве и качестве пищи и питья в монастыре во время всего года, о благочинии на трапезе, об одежде и обуви для монахов и т. п. В непосредственной связи с уставом преп. Феодора находятся и некоторые другие его творения.

Так в сочинении "Правила об исповеди"^{1/} говорится о необходимости и спасительности для христианина исповеди, дана характеристика некоторых грехов и соответственно указаны правила духовного врачевания за них. В разделе "Правила по поводу некоторых вопросов и ответов на них"^{2/} предложено решение четырех вопросов литургико-канонического содержания, а именно: 1. Как мы в Великий четверг разрешаем масло и вино? 2. Можно ли преклонять колена от дня св. Пасхи до дня св. Пятидесятницы? 3. Как узнать, что исповедуемый плотский грех прощен? 4. Что должен сделать для своего успокоения тот, кто согрешил посредством празднословия или осуждения, посредством порицания или пустословия, шутки или вообще греха языка.

К чисто литургическим трудам преп. Феодора Студита относятся каноны: мясопустной субботы,^{3/} мясопустной не-

1/ Творения, том 2, стр. 830-836.

2/ Там же, " стр. 837.

3/ Троицон. Москва, 1912, лист 18 на обороте.

дни, ^{1/} и крестопоклонной недели. ^{2/} Перу св. Отца также принадлежат: трипеснь ^и и четверопеснь ^и на утрени в некоторые дни 1-6 седмиц Великого поста, ^{3/} 25 стихир на "Господи возвах" ^{4/} и 15 еедальнов ^{5/}. Наконец, преп. Феодору Студиту является автором сочинения ^{6/} "Изъяснение литургии Преждеосвященных даров".

К четвертой группе сочинений преп. Феодора Студита относятся его "Слова" на различные праздники. Один из древних биографов замечает, что Преподобный составил похвальную книгу, в которой повествует о великих Господских, Богородичных праздниках и других чтимых святых, ^{7/} "украшая их благопристойными словами".

Однако, из целой книги гомилетического содержания сохранились всего 12 слов: 1/ на поклонение честному и животворящему кресту/ в 3 неделю Великого поста/, 2/ на праздник Светов, 3/ на св. Пасху, 4/ на Успение Богородицы, 5/ на день Собора небесных чинов, 6/ на Рождество Предтечи, 7/ на Усекновение главы Предтечи, 8/ похвала ап. Иоанну Богослову, 9/ похвала ап. Варфоломею, 10/ надгробное слово игумену Платону, 11/ похвала анахорету Арсению, ^{8/} 12/ надгробное слово в честь своей матери.

1/ Триодион, лист 28 на обороте.

2/ Там же лист 234

3/ Там же, лист 32-377.

4/ Там же.

5/ Там же.

6/ Творения, том 2, стр. 820- 822.

7/ Там же, том 1, стр. 23.

8/ Там же, том 2, стр. 94- 199.

Слова преп. Феодора отражают глубину его богословской мысли, проникнуты необыкновенной силой религиозного чувства и выразительной убедительностью.

Наконец, к пятой группе сочинений преподобного Феодора Студита относится его " Письма Ф. "

Биографы святого Отца утверждают, что в 9 - 10 веках в Студийском монастыре хранилось полное собрание его писем в пяти книгах.^{1/} Но в настоящее время издано 563 письма, разделенных на три части, из которых первая содержит 59 писем,^{2/} вторая - 220 писем^{3/} и третья - 284 письма.^{4/}

По своему содержанию эти письма представляют весьма ценный исторический памятник, ярко характеризующий аскетическую, пастырскую и общественную деятельность преподобного Феодора Студита.

Святой Отец еще оставил после себя весьма полезную книгу, написанную ямбическими стихами, в которых художественно описал сотворение мира и грехопадение первых людей, изобразил зависть Каина и последовавшее убийство Авеля, прославил праведность Эноха, Ноя и других праотцев,^{5/} а также исчислил и опроверг все ереси.

К сожалению, это произведение, очевидно, утратилось. Таким образом, даже краткий обзор творе-

1/ Творения, том 1, стр. 23.

2/ Там же, том 2, стр. 200-323.

3/ Там же, " стр. 324-633,

4/ Там же, " стр. 633-816.

5/ Там же, том 1, стр. 84.

ний преп. Феодора Студита свидетельствует о том, что он был одним из самых замечательных представителей византийской богословской и церковной письменности. Его многочисленные творения, написанные им по самым разнообразным вопросам — богословским, литургическим, каноническим и другим предметам, отличаются высокими достоинствами содержания и изложения, представляют собой поучительный интерес в различных отношениях и являются выдающимися памятниками святоотеческой, греческой литературы византийской эпохи.

Кратко познакомившись с жизнью и литературными произведениями преподобного Феодора Студита, мы теперь приступим к непосредственному изложению нашей темы, используя для этого материал, представленный в нравственно-аскетических и других письменных трудах святого Отца.

ГЛАВА 1

ТВОРЕНИЕ МИРА И ЧЕЛОВЕКА В СВЯЗИ С ЕГО

ВЫСОКИМ НАЗНАЧЕНИЕМ.

Грехопадение его и спасение как основная цель жизни человека для восстановления своего первоначального состояния.

Каждый человек, независимо от своего умственного и духовного развития, наблюдая окружающую его природу и стремясь проникнуть в тайну жизни, задает себе вопросы: как произошел видимый мир? что такое человек? для чего он существует? какова конечная цель его бытия?^{1/} Последовательно отвечая на данные вопросы, преподобный Феодор Студит говорит: "Бог - Творец и Создатель всего"^{2/}.... "Он сделал несущее сущим и притом - одним только словом создал свет, воздвиг небо, как шатер / Ис. 40,22/ , простер на водах землю, собрал, как сказано, морские воды "яко мех" /Ис.32,7/ , излил воздух для дыхания всякому живому существу, утвердил на тверди...солнце и луну ^смножеством звезд, произрастил из земли всякие плодovитные деревья, всякие травы и прекрасные цветы, благоволил произвести из земли всевозможных зверей, а из моря вся-

1/ Творения преподобного Феодора Студита. Том 1, изд. Спб. 1907г,

стр. 854.
2/ Творения преподобного Феодора Студита. Том 2, изд. Спб. 1908г, стр. 31.

ких рыб и птиц и, наконец, создал своими руками.....
праотца Адама." ^{1/} Первый человек, "как нечто великое" ^{2/},
был создан тоже из земли ^{3/} по "образу и подобию Божию" ^{4/}
и для своего обитания первоначально был поселен Творцом
"в раю сладости". ^{5/} Получив от Бога "дыхание жизни" ^{6/} и
бытие, человек был "поставлен господином и владыкой все-
го." ^{7/} Но не только в этом заключалось истинное назна-
чение его.

Будучи по своей природе на втором месте после
ангелов, а потому "лишь мало чим умален от них" ^{8/} /Пс.8,6/,
человек, по мысли преп. Феодора, был сотворен с той
целью, чтобы подобно ангелам служить Богу и прославлять
Его путем соблюдения и исполнения Его святых заповедей. ^{9/}

Вместе с тем, Бог ввел человека в мир для
того, чтобы он, служа своему Создателю добрыми делами,
постепенно совершенствовался и тем самым становился наслед-
ником Царства небесного. ^{10/} И действительно, первый чело-
век - Адам до преступления заповеди, был "благоуханием" Богу.

1/ Творения, том 2, стр. 45.

2/ Там же, том 1, стр. 870.

3/ Там же, " стр. 321.

4/ Там же, " стр. 395.

5/ Там же, том 2, стр. 45.

6/ Там же, " стр. 56.

7/ Там же, том 1, стр. 479?

8/ Там же, " стр. 854.

9/ Там же,

10/ Там же, " стр. 459.

"Он ,^{1/} говорит преп. Феодор, - будучи украшен бессмертием и нетлением и предаваясь небесным созерцаниям.... как некий благоухающий и цветистый луг, по достоинству был водворен в раю, где дышал добродетелями." Бытие с Богом доставляло Адаму ^{3/} неизреченную радость и вечное райское наслаждение.

Однако не долга продолжалось для него это блаженное состояние. человек пренебрег данною ему святой заповедью и лишился всех благ.

Вследствие хитрости змия ^{2/} и "безрассудного преслушания и сластолюбия прародителя" ^{3/}, "Бог, - говорит св. Отец, осудил человеческое естество на тление и скорбь." ^{4/} человек потерял первожданую ^{5/} ~~идеальную~~ чистоту жизни и за оскорбление "благого Владыки" был заключен в "мрачнейшее жилище изгнания" ^{6/} и предан "многострадальной и изменчивой жизни." ^{7/}

Несмотря на столь глубокое падение человека, Бог, по своему человеколюбию, не допустил, чтобы Его создание безвозвратно погибло, ибо "так ⁶⁰ возлюбил Бог мир, яко Сина Своего Единородного дал есть, да всяк веруяй в Нь не погибнет, но имать живот вечный," / Ио. 3, 16/. ^{8/}

1/ Творения, том 1, стр. 243.

2/ Там же, " стр. 413.

3/ Там же, " стр. 854.

4/ Там же, " стр. 461.

5/ Там же, " стр. 854.

6/ Там же.

7/ Там же, " стр. 413.

8/ Там же, " стр. 301.

"И вот, -замечает преп. Феодор, - пришел к нам Всеблагий чрез девственное рождение, поработился естественным законам естества, вошел на крест, пригвоздив на нем за нас рукописание /Кол. 2,14/ , снисшел в преисподняя земли, разрешил болезни смерти и, совоскресив с Собой человеческое естество, вознесся во славе и, наконец, явил Себя за нас Богу и Отцу."^{1/} "Итак, - восклицает св. Отец, - видите на какую высоту славы поднято человеческое естество?! Не от земли ли на небо? Не от тления ли к нетлению? Сколько иной трудится, чтобы сделаться приятным Владике земному и тленному? Мы же, хотя сердцем отчуждени и враги помышленьми в делах лукавых /Кол. 1,21./, однако, не только примирены с Богом и Отцом чрез Господа нашего Иисуса Христа, но возвысились до сновства. И теперь естество наше на небесах, от всякой видимой и невидимой твари поклоняемое."^{2/}

"Что же, наконец, скажем мы на это? Снова перейдем ко греху? Будем искать рабства? Изберем бесчестие, тление и осуждение?" - спрашивает преп. Феодор Студит и отвечает "Даже будет": "Иже бо умрохом греху, како паки оживем в нем? Или не разумеете, яко елицы во Христа Иисуса

1/ Творения , том 1, стр. 245.

2/ Там же .

крестихомся , в смерть Его крестихомся? Спогребомся убо Ему крещением в смерть да якоже воста Христос от мертвых славою Отчюю, тако и мы во обновлении жизни ходити начнем. /Рим. 6, 2-4/.^{1/}

Между тем , человек сможет "во обновлении жизни ходити" только при том условии, если усвоит принесенное Христом спасение путем личного участия в нем, ибо никто "не венчается, аще не законо подвижается"^{2/} /2Тим. 2, 5/. Поэтому в жизни каждого христианина нет никакой другой задачи, кроме достижения спасения своей души.^{3/}

В чем же заключается сущность спасения? По учению преп. Феодора Студита, спасение, как цель жизни христианина, есть великое дело, достойное многого удивления и невозможное без великих подвигов.^{4/} Оно - весьма трудное дело, так как представляет собой постепенное восхождение человека по ступеням нравственного совершенствования , требующая от него многих усилий, стараний и труда.^{5/}

Для достижения спасения души, по мысли св. Отца, "удобно всякое время и благоприятен всякий день", если ,^{6/} разумеется , ~~захочет~~ ^{может} этого человек. Истинный христианин

1/ Творения , том 1 , стр. 302.

2/ Там же , том 2 , стр. 453.

3/ Там же , том 1 , стр. 759.

4/ Там же , том 2 , стр. 20.

5/ Там же , " стр. 465.

6/ Там же , том 1 , стр. 447.

смотрит на спасение души как на предмет всей своей
жизненной деятельности: "Этим он¹ ваяет день и ночь, об
этом постоянно думает, этим дышит, к этому стремится,
в этом вся его жизнь"^{2/}, ибо при этом условии он мо-
жет взойти туда, откуда был низвержен, и стать равным
ангелам,^{2/} восстановив свою первоначную природу. Таким обра-
зом, спасение, как целожизненный подвиг, осуществляется
путем постоянного напряжения всех духовных сил и способ-
ностей человека, так как, согласно словам Спасителя, "Цар-
ствие небесное нудится и нуждницы восхищают е"^{3/} Мф. 11, 12/.

Необходимость такого внутреннего целеустремле-
ния и самопринуждения в деле спасения обуславливается тем
обстоятельством, что на пути своего нравственного совер-
шенствования христианин неизбежно встречается с^{3/} многими
препятствиями или "препонами"^{4/}, которые делают этот путь
поистине неудобопроходимым, с которым он должен вести
постоянно борьбу.

Эти препятствия бывают внутреннего и/внешнего
характера и в основном выражаются в виде: а/ особой
противодействующей силы в падшей природе человека, б/ много-
образия искушений от дьявола и в/ различных видах грехов-
ности человека.

1/ Творения, том 1, стр. 738.

2/ Там же, " стр. 759.

3/ Там же, " стр. 675.

4/ Там же, " стр. 682.

Г Л А В А 2

О "ПРЕПОНАХ" И ТРУДНОСТЯХ В СПАСИТЕЛЬНОМ ПОДВИГЕ
НРАВСТВЕННОГО СОВЕРШЕНСТВОВАНИЯ.

1. Сила греховности падшего человека.

С того времени, когда первые люди, будучи обольщены дьяволом, "ниспали с высоты ~~идеальной~~ жизни и были извержены из рая, замечает преп. Феодор Студит, "...человеческая испорченность как бы цепью тянется и донныне."^{1/}

В результате преступления нравственного закона и удаления человека от Бога, в его природу проникло греховное начало, вызвавшее радикальное изменение во всем составе человека. В чем же оно выразилось?

По учению св. Отца, "душа наша состоит из трех частей: мыслительной, чувствовательной и желательной. Мыслительная для того, чтобы мы право верили во Святую Троицу, чувствовательная для того, чтобы мы гневались на змия-обольстителя, не допуская его к себе, желательная для того, чтобы желали и любили сотворившего нас Бога. Дьявол же, изменив и извратив силы души, силой чувствовательной соблазнил праотца... Адама ко вкушению запрещенного плода,

1/ Творения, том 1, стр. 672.

силой желательной возбудил Каина убить Авеля, а силой мыслительной уклонил человечество в идолопоклонство."^{1/}

Таким образом, вследствие греха человеческий разум "затемнился"^{2/}, сердце - окаменело^{3/}, а в воле заглушилась жалость.^{4/} "Все это,- говорит преп. Феодор,- вошло в последующие поколения в последовательных убийствах людей друг другом..., дошло и обнаруживается в нынешних обстоятельствах"^{5/}.

"Теперь человек живет двойной жизнью: по душе он чувствует так, а потелу иначе"^{6/}. Такой разлад в нравственной природе человека особенно отчетливо наблюдается при постоянном взаимном противодействии между духовной и физической сторонами его существа, между высшими и низшими стремлениями его, когда "плоть похотствует на дух, дух на плоть" /Гал. 5, 17/^{7/}.

Поэтому, хотя все люди в равной мере получили от Бога бразды власти над собой, тем не менее у них постоянно происходит "война между душой и телом, противящимся друг другу."^{8/}

1/ Творения, том 1, стр. 284.

2% Там же, " стр. 672.

3/ Там же.

4/ Там же.

5/ Там же, стр. 673.

6/ Там же.

7/ Там же, стр. 235.

8/ Там же, том 2, стр. 387.

Внутренняя брань человека приводит к тому, что плотская сторона постепенно усиливается, а духовная — ослабевает.^{1/} В конечном итоге вся природа человека, увлекаемая греховным началом, гнездящимся в ней, "стремится к низу,"^{2/} становясь "удобопреклонной к падению".^{3/}

Окончательное же падение человека в грех довершается в тот момент, когда он подвергается различным искушениям со стороны общего врага всех людей — дьявола.

2. Многообразие искушений от дьявола.

Дьявол постоянно бодрствует, дабы ^{уловить} сманить человека с истинного пути.^{4/} По словам преп. Феодора Студита "первый дьявол — сатана, ниспавший с небесных высот, получил от Бога и Господа всего свободу искушать несчастного человека. От Адама до настоящего времени он коснулся каждого поколения и прошел через всякую душу".^{5/} "Так разве мы не знаем, говорит св. Отец, скольких он уже погубил от сотворения мира? Не довел ли он первого человека до изгнания из рая, прельстив его посредством удовольствия? Не вооружил ли он Каина к братоубийству? Не отторг ли он от лика апостольского

1/ Творения, том 1, стр. 235.

2/ Там же, " стр. 369.

3/ Там же, " стр. 854, том 2, стр. 5, 64.

4/ Там же, " стр. 917.

5/ Там же, том 2, стр. 84.

Иуду , сделав его предателем того, кто есть жизнь всех. Не предал ли он смерти многих других , которым нет числа ?"^{1/} Дьявол продолжает и теперь действовать, подстерегая , обольщая и почти поглащая вселенную. Поэтому избежать его весьма трудно^{2/} , так как он старается совратить человека с должного пути и увлечь к противоположному посредством многих "хитростей и обманов",^{2/} распростирая по земле для уловления людей "многие сети".

С этой целью "он , - говорит преп. Феодор,^{3/} преобразуется из одного образа в другой",^{3/} принимая на себя различные оттенки и виды,^{4/} превращаясь "из мрака в ангела света"^{5/} 2 Кор. 11,14/.

Будучи художником зла и зачинщиком греха ,^{6/} лютый змий и дракон - дьявол,^{7/} ни днем , ни ночью не прекращает своих нападений , коварных засад, стремясь погубить человека и изыскивая средства , чтобы похитить у него спасение.^{8/} Потихоньку вкрадываясь и вползая в сердце че-^{9/}

1/ Творения , том 1 , стр. 398.

2/ Там же .

3/ Там же , " стр. 874.

4/ Там же , " стр. 398.

5/ Там же , " стр. 324.

6/ Там же , " стр. 276.

7/ Там же , том 2 , стр. 39.

8/ Там же , том 1, стр. 874.

9/ Там же , " стр. 416.

ловека , диавол "всеваает там семена зла"^{1/} : чтобы возможно легче толкнуть человека на путь погибели , диавол , по словам Преподобного, прежде всего стремится произвести в душе "забвение Бога и как бы отречение от Него," ибо в противном случае " он не может склонить ум к влечению плоти, к необузданности греха..., непотребствам... и ко всякого рода другим ^{2/} постыдным делам."

Завладев же душой , диавол ведет ее за собой , отторгнув от Бога , и "представляет тьму светом, а горькое сладким "^{3/} .

Преподобный Феодор Студит, опытно познавший разнообразные козни диавола, говорит: "Я думаю, что он уловляет человека двумя способами, как мы ~~узнали~~ ^{4/} по опыту: или неумеренною сердечной скорбью, или безрассудным стремлением , омрачая и извращая его." При этом диавол "наговаривает и внушает человеку то, что ведет к беззаконию"^{5/} . Являясь сам мраком и вместилищем зла, он так делает , что злое кажется добрым , мрачное - светлым, постыдное - благообразным , смертоносное - живительным , не переставая таким образом всегда обольщать мир. ^{6/} Так , например, "одному он внушает сладость греха заглядывать на лица, дабы посред-

1/ Творения , том 1 , стр. 487.

2/ Там же , " стр. 251.

3/ Там же , том 2 , стр. 529.

4/ Там же

5/ Там же , том 1 , стр.922.

6/ Там же , " стр.324.

ством небольшого удовольствия и продолжающегося всего какой - нибудь момент приятного волнения , лишить человека наслаждения вечным благом... Другому он всевает другую , столь же убийственную страсть - зависть к предпочтению оказываемому его брату..., затем, третьего увлекает свинским набиванием желудка , дабы победив его страстями чрева, таким путем удалить от Бога.

Далее -кого он ввергает в уныние , кому внушает ненависть к обетам или товарищам...и вообще он отовсюду поднимает ужасный и неизъяснимый вихрь на христианина, чтобы погубить и сбить с ^{1/} правого пути. " Ибо, -замечает св.Отец,- если бы он не внушал таких мыслей, не мог бы ^{2/} уловить нас."

В результате своих коварных соблазнов, хитрый на зло змий достигает своей цели. "Один человек склоняется к блуду, другой к чревоугодию , этот к унынию, тот к зависти, иной к тщеславию и т.д. ^{3/}

Итак, человек подвергается греху, с одной стороны , вследствие своей природы, склонной к падению, а с другой стороны - от дьявольских искушений.

1/ Творения , том 1 , стр. 487.

2/ Там же , том 2 , стр. 529.

3/ Там же , том 1 , стр. 912.

Всякий грех легко запутывает человека в свои сети.^{1/}
По выражению святого Отца, Грех - мать смерти^{2/}, жало смерти,^{3/} так как грехом, как бы мечом диавол старается убить^{4/} всякую душу. Грех далеко "бросает"^{5/} человека от Бога, потому что Бог "греха не сотвори, ни обретется лести в устах Его" (Петр. 2, 22/^{6/}, а "всяк творяй грех - раб есть греха"^{7/} / Ио. 8,34/.

Греховное состояние, во власти которого находится часто человек, имеет свои виды, по которым определяется степень падения того или иного человека.

3. ВИДЫ ГРЕХОВНОГО СОСТОЯНИЯ.

Преподобный Феодор Студит, хорошо знавший болезнь человеческой души, указывает на некоторые виды греховного состояния людей: а/ прилог /помнсл/, б/ похоть, в/ страсть, г/ порок, д/ зло.

Сам процесс постепенного развития греха в душе каждого человека св. Отец изображает так: "Диавол, - говорит он, прежде всего старается, чтобы мы приняли прилог, потом внушает в сердце что-либо дурное, а после,

-
- 1% Творения, том 1, стр. 428.
2/ Там же, " стр. 424.
3/ Там же, " стр. 569.
4/ Там же, " стр. 436.
5/ Там же, " стр. 426.
6/ Там же, " стр. 284.
7/ Там же, " стр. 293.

обольтив таким образом и отравив душу, он выводит ее из естественного состояния и делает ее безумной, несмысленной и слепой, стремящейся к тому, что не должно совершать.^{1/} Следовательно, по мысли св. Отца, грех берет свое начало от прилога или помысла.

в/ Прилог.

По учению прп. Феодора, " лукавыми помыслами человек побуждается на деле греха."^{2/} "Лукавые помысли,^{3/} замечает он, - уязвляют подобно змие, вливая в душу яд." Хотя помысел и представляет собой зачаточную ступень греховности, однако здесь нет еще самого греха в полном смысле этого слова.

Греховный образ и мысль возникает иногда помимо воли человека, под влиянием дьявола, как уже отмечалось выше. В таком случае человек может принять или отвергнуть прилог и тем самым недопустить "увлечь себя до пределов греха."^{4/} Бóльшей частью источником прилога бывает нечистое воображение, а порой и память, воскрешающая греховные образы, которые прп. Феодор называет "предрассудками и внешними воспоминаниями прошлого."^{5/}

1/ Творения, том 2, стр. 819-820.

2/ Там же, " стр. 750.

3/ Там же, том 1, стр. 235.

4/ Там же, том 2, стр. 819.

5/ Там же, " стр. 820.

7/ этими воспоминаниями "обкрадывается душа человека."^{1/}

В том и другом случае человеку предоставляется полная свобода действий: или побороть искушения, или же поддаться им.^{2/} Если же человек все-таки побеждается приятном "неуместных мыслей,"^{3/} тогда сердце его воспаляется похотями плоти и крови.^{4/}

6/ П о х о т ь .

Похоть, как особое греховное состояние человека находится в неразрывной связи с воображением его. Когда пробуждается похоть, тогда воображение создает желание, которое "вынуждает человека сказать что-либо из запрещенного, а затем внушает дерзость коснуться члена или собственного или чужого."^{5/} Таким образом, по мысли прен. Феодора, "из мыслей грех переходит в слова, а от слов в практическую деятельность."^{6/}

В результате, всего похоть причинит человеку смерть, ибо, "похоть зачехши, рождает грех, грех же содеян рождает смерть."^{7/} /Иак. 1, 15/. По учению преподоб-

1/ Творения, том 2, стр.55.

2/ Там же, " стр.820.

3/ Там же, том 1, стр.417.

4/ Там же.

5/ Там же

6/ Там же, стр.436

7/ Там же, " стр.417.

ного Феодора Студита , существуют три основных вида греховной похоти: 1/ похоть ^{1/}плотская, 2/ похоть ^{2/}очес и 3/ гордость ^{3/}хитейская. "От этих грехов , -говорит св. Отец в мире произошло несметное число зол. Отсюда потоп, совершенно уничтоживший все живое на земле. Отсюда Содом и Гоморра, огнем и серой обращенные в пепел для обнаружения ^{4/}нечестивых."

Особенно губительные последствия похоти испытывает на себе человек. "Похоть ⁰плотская, замечает прелеподобный Феодор, притворно обещает невыразимую сладость, а когда бывает удовлетворена, то оказывается...сильнее ободдоострого меча, ⁰привающего плененную душу. Это испытал наш прародитель Адам, обольщенный змием, ибо когда он прикоснулся ^{5/}к запрещенной пище, то нашел вместо жизни смерть." Похоть , овладев человеком, изменяет и искажает его естественное состояние. Человек становится глупым , скотоподобным , нестыдным , рабеленным , беснадеж- ^{6/}ным , расслабленным , осужденным на вечную смерть.

Похоть , являясь "обворожительницей" , но будучи

1/ Творения , том 1 , стр. 302.

2/ Там же ,

3/ Там же .

4/ Там же

5/ Там же , " стр.324.

6/ Там же , том 2 , стр. 387.

на самом деле не такой, какой представляется, "заражает, приводя в иступление и изменяя человека, подобно тому, как бывает с бесноватыми, которые не понимают, что делается с ними, пока не опомнятся."^{1/}

Проводя аналогию между похотью и болезнью кожи - чесоткой, прен. Феодор говорит: "Подобно тому, как больной чесоткой, когда чешется, ~~не~~ ^{видимому}, получает удовольствие, на самом же деле получает не удовольствие, а страдание, так и влеченный похотью ~~получает~~ ^{не} удовольствие, а саррьбь, не успокоение, а расстройство, не хорошее расположение духа, а уныние."^{2/}

Итак, будучи "весьма тяжелой, смертоносной болезнью души"^{3/}, вливающей яд погибели,^{4/} похоть сообщает человеку не сладость и благополучие, а рабство, тление, беснование и все то, что выводит человека из его нормального состояния.^{5/} Если же злая похоть обратится в привычку,^{6/} т.е. постоянную привычку к греховным действиям, то с течением времени она переходит в страсть.

1/ Творения, том 2, стр. 387.

2/ Там же, том 1, стр. 417.

3/ Там же.

4/ Там же, "ь стр. 277.

5/ Там же, том 2, стр. 387.

6/ Там же, том 1, стр. 269.

В / С т р а с т и .

" Возникновение страстей , -говорит преп. Феодор Студит, это свойство нашего естества , но наше дело прогонять их с первых же их вторжений."^{1/} По мысли св, Отца , страсти рождаются от чрезмерного употребления пищи и питья,^{2/} ибо вследствие пересыщения желудка восстает и бесится плоть,^{3/} подобно жеребцу.^{4/}

Вместе с тем , каждый человек подвергается той или иной страсти от своего внутреннего ела.^{5/} Поэтому преодолеть страсти далеко не легкое дело , напротив , оно гораздо труднее и требует опытных усилий , чем всякий другой труд и занятие.^{6/}

Для человека " страсти суть те же демоны , как, наоборот , добродетели- ангелы!"^{7/} Страсти устремляются на человека не только ночью , но и днем, чтобы поглотить его душу.^{8/} "Если душа,- замечает преп. Феодор, - отдавшись страстям , захвачена будет в грехах , тогда - ужас , ибо в таком случае побеждают демоны и уносят ее несчастную

1/ Творения , том 1 , стр. 545.

2/ Там же , " стр. 696- 697.

3/ Там же , " стр. 887.

4/ Там же , том 2 , стр. 387.

5/ Там же , том №1, стр. 606.

6/ Там же , " стр. 719.

7/ Там же , " стр. 802

8/ Там же , " стр. 423.

вместе с собой в преисподнюю, в мрак и тартар мучений.^{1/} Поэтому "ничто так не вредно для души, как быть одержимой и поработанной страстями."^{2/} Чтобы не подпасть власти "зверям - страстям", человек должен удерживать себя самого от внутреннего "блуждания" чувств,^{3/} так как в противном случае возникает самый опасный из нравственных недугов - порок и, как полное его завершение зло.

г/ П о р о к .

Человек погружается в порочное состояние вследствие слабости своей природы, потому что "прилежит немилости человеку прилежно на злая от вности его"^{4/}Быт.8, 21 /^{4/}. Хотя порок, по выражению преп. Феодора "горек, губелен и отравителен"^{5/} для души человека, тем не менее он пленяется им.

Длительное пребывание человека в порочном состоянии приводит к "огрублению души и жестокосердию."^{6/} Это состояние характеризуется тем, что представляет собой

1/ Творения, том 1, стр. 479.

2/ Там же, " стр. 417.

3/ Там же, " стр. 423.

4/ Там же, " стр. 377.

5/ Там же

6/ Там же, " стр. 432.

как бы "ежедневную нравственную смерть",^{1/} т. е. совершенное моральное омертвление, когда человек находится на такой грани своей греховности, что "видя, не видит и слыша, не слышит."^{2/}

Доведенный до такого состояния, человек в дальнейшем полностью подпадает власти зла.

Д / З л о .

По мысли прен. Феодора Студита, причиной зла является, с одной стороны, безразличие,^{3/} а с другой - дьявол, который есть "отец лжи и виновник зла."^{4/} "Зло, - говорит св. Отец, - с первого же дня вошло в мир."^{5/} Разратив главную силу человеческой души - разум, оно все может сделать. Когда оно схватывает человека, то поне-^{6/}многу доводит его до безумия. "Поэтому-то, - замечает Преподобный, - бестыкий Иуда бросается ... и за несколько серебряников продает своего бесценного Учителя, не постыдившись близости от Него за вечерей, не изумившись перед умовением ног, не задумавшись даже над обращенным к нему намеком на его предательство, позабыв, что он

1/ Творения, том 1, стр. 432.

2/ Там же, " стр. 451.

3/ Там же, том 2, стр. 625.

4/ Там же, " стр. 395.

5/ Там же, том 1, стр. 672.

6/ Там же, " стр. 731.

так любил носить взоренный ему ковчег, он откалывается от лица учеников и соединяется с вождем демонов и, взяв с собой всю силу /Ис. 18,3/, ночью, на любимом месте, захватывает и коварным лобзанием предаёт Господа Славы.^{1/}^{2/}

Таким образом, плодами зла являются беззаконие и бесчестие^{3/}, которые совершает глубоко падший человек. Любопытен тот факт, что, совершая дела зла, человек даже находит себе в этом удовлетворение, так как само по себе зло "возбуждает подражание,"^{4/} легко воспринимается и достигается человеком.^{5/}

Вот поэтому, в порыве горечи, преп. Феодор восклицает: "Увы! Увы! Как плохо люди ревнут о добре, и как трудно в них его найти. Как, напротив, они любят зло, и как оно легко дается им!"^{6/} Но при всей привлекательности зла, человек, оставаясь образом и подобием Божиим, хотя с несколько потускневшими чертами, все-таки чувствует, что зло приносит ему горе и как бы "давит" его.^{7/} Естественно, что у него возникает желание освобо-

1/ Творения, том 1, стр. 731.

2/ Там же, том 2, стр. 133.

3/ Там же, том 1, стр. 503.

4/ Там же, том 2, стр. 93.

5/ Там же, " стр. 93.

6/ Там же, том 1, стр. 744.

7/ Там же, " стр. 754.

даться из-под власти зла и начать новую, безгрешную жизнь. Правда, своими естественными силами человек не в состоянии противостоять демонским нападениям^{1/} и подняться из глубины своего греховного состояния. В этом случае Божие человеколюбие, желающее спасения всех людей,^{2/} приходит на помощь грешнику.

"Промысл Божий, - замечает св. Отец, - не допускает совершенно заблудиться тем, кто ищет своего спасения,^{3/} а потому "все устроится спасающим Промыслом"^{4/}, причем, "многими способами и средствами."^{5/}

Такими средствами, содействующими спасению человека, являются: 1/ Благодать, как сверхъестественная сила Божия, 2/ таинства, 3/ молитва, 4/ пост, 5/ чтение Слова Божия и творений святых Отцов.

-
- 1/ Творения, том 2, стр. 39.
 - 2/ Там же, " стр. 636.
 - 3/ Там же, " стр. 678.
 - 4/ Там же, " стр. 454.
 - 5/ Там же, том 1, стр. 938.

ГЛАВА III

БЛАГОДАТНЫЕ СРЕДСТВА СПАСЕНИЯ

I. Благодать Божия.

Через непослушание Творцу человек омрачил в себе образ и подобие Божие и расстроил свои духовные силы. ¹⁾Грех, проникнув в человеческую природу, сделал ее нравственно больной. И вот, человек, будучи подвержен своей внутренней немощи, а также многоразличным искушениям от диавола ~~со~~вне, очень часто склоняется ко греху и впадает в него, становясь рабом собственной похоти, страстей, порока и, наконец, зла.

Кто же может помочь ему избавиться от греховного состояния и направить свою жизнь по пути добра?

"Тот, - говорит преп. Феодор Студит, - Кто может сотворить новое небо и новую землю, Тот только в состоянии привлечь человека к добру, после того, как он, сбившись самовольными стремлениями с прямого пути, увлекаемый сластью и обольщенный сатаной, все ухудшает и ухудшает свое положение. Такой человек своим худым замыслом отщелтил уже и погубил свою душу, если только не коснется его какая-либо искорка жизни и не вызовет его из душевной мертвенности". ²⁾

Такой "искоркой", обновляющей ³⁾ и усовершенствующей человека ⁴⁾, дающей ему новую духовную жизнь, является Божествен-

1) Творения, том I, стр. 395.

2) Там же, " стр. 924.

3) Там же, " стр. 819.

4) Там же, " стр. 882.

ная благодать, как выражение особой милости Творца к Его падшему творению — человеку.

Эта милость Божия проявилась в отношении падшего человека в том обстоятельстве, что, хотя последний чрез грехопадение утратил эту зиждительную силу, получаемую им непосредственно от Творца, тем не менее, Бог снова украсил его Своею благодатию, "баней пакибытия и обновления Духа Святаго, Бгоже излил на нас обильно Иисус Христом, Спасителем нашим" (Тит. 3, 5-6) ¹⁾.

По учению преп. Феодора Студита, сила Святого Духа является великим благом для всякого человека, готового воспринять ее. Она распространяется на всех людей без исключения: "на малого и великого, мудрого и простого, старца и юношу"²⁾, причем, в некоторых случаях, благодать, по мнению св. Отца, нисходит даже на недостойных, но ради нее приступающих к ней". ³⁾

Со времени вочеловечения Сына Божия благодать сообщается преизобильно человеку, независимо от его личных заслуг, "чтобы, — поясняет преп. Феодор, — никто не хвалился будто бы он имеет что-нибудь сам от себя." ⁴⁾

Однако воспринимают благодать те, кто желает и ищет ее⁵⁾

1) Творения, том I, стр. 395.

2) Там же, " стр. 415.

3) Там же, том II, стр. 255.

4) Там же, " стр. 342.

5) Там же, " стр. 103.

а "не получать ее, - замечает св. Отец, - значит лишаться жизни." 1)

К сожалению, человек "лишь отчасти берет и причащается ей." 2) Тем не менее, получив ее, человек имеет уже "одно непобедимое оружие и... непреодолимое знамя, это - помощь Господню, препоясующую немощствующих силов" (I Цар. II,4) 3), потому что "для всемогущей благодати Божией нет ничего невозможного." 4)

Будучи всемогущей силой Божией, благодать, по словам св. Отца, действует постоянно в душе человека, производя в нем благие изменения, которые он очень часто не осознает. 5) Так, она восполняет недостатки и немощи человеческой природы, возбуждает ее добрые силы и, вообще, содействует духовному подъему обремененной грехами души.

В частности, "струи Святого Духа, которые целыми реками источаются из божественных уст", говорит преп. Феодор, погашают многострастное пламя грехов в сердце человека. 6) Затем благодать открывает человеку уже то, что свято, праведно и благочестно, после чего он отлично осознает всю глубину своего греховного состояния и у него возникает желание

1) Творения, том II, стр. 103.

2) Там же.

3) Там же, том I, стр. 517.

4) Там же, том II, стр. 140.

5) Там же, том I, стр. 428.

6) Там же, " стр. 522.

направить свою жизнь по истинному пути, ведущему в Царство Небесное. 1)

В этом отношении "прекрасное руководство" оказывает человеку благодать, которая ведет его все дальше из силы в силу во спасение. 2)

С ее помощью человек решительно начинает, продолжает и завершает подвиг своего спасения и в этом деле обнаруживает большую ревность. 3) Благодаря влиянию благодати в деятельности человека наблюдается порядок и благочиние 4) и, вообще, образ его жизни определяется, по выражению преп. Феодора, "весом, мерою и по правилу: и в пище, и в питье, и во вставании, и в седении, и в выходе, и во входе, и в беседе, и в молчании, в чтении, пении, молитве, безмолвии, одежде и обуви." 5) Одним словом, заключает св. Отец, "все его члены... согласуются и объединяются между собой общением Святого Духа." 6)

Такой человек сохраняет упорядоченность во всем до конца своей жизни, творя волю Божию и становясь сыном света и наследником Царства Небесного. 7)

1) Творения, том II, стр. 544.

2) Там же, том I, стр. 728.

3) Там же, том II, стр. 799.

4) Там же, том I, стр. 883.

5) Там же.

6) Там же.

7) Там же, том I, стр. 819.

Он блистает дарами Святого Духа и поистине "красен добротой паче сынов человеческих" (Пс. 44, 3) ¹⁾, потому что "кто имеет в себе Святого Духа, говорит преп. Феодор Студит, в том замечаются радость, мир, долготерпение, речи его "сладша паче меда и сота" (Пс. 18, 11), ибо они источаются, как сказал нам Господь, "от избытка сердца" (Мф. 12,34) и для слушающих их являются просвещением и утешением." ²⁾

Если же сердце человека лишено благодатных даров Святого Духа, то оно находится в совсем другом, противоположном состоянии, ибо "что еще другое, замечает св. Отец, может исходить такое сердце, кроме гнева, ярости, клеветы, укоризны, непостоянства, неприязни, ненависти, гордости, ослушничества, прекословия, непокорности? Из такой души воистину отбеже просвещение, освящение и праведность, удалились смирение, сокрушение и терпение, иссохли плач, слезы и рыдание; улетели способность небесного созерцания, память о смерти..., забыты думы о всемирном предстоянии пред ¹страшным судилищем Христовым и об ужасном ответе за всякое движение своего воображения, ума и тела, начиная со дня рождения." ³⁾ Поэтому христиане, имеющие в себе благодать Святого Духа, ничего не теряют, а напротив, приобретают, утверждают и укрепляют свои духовные качества. ⁴⁾

1) Творения, том I, стр. 699.

2) Там же, " стр. 548-549.

3) Там же, " стр. 549.

4) Там же, " стр. 796.

Правда, в своей жизни они испытывают много искушений и огорчений, потому что там, "где божественные дарования обильны, - говорит преп. Феодор, - туда направляются ожесточенные нападения противников." 1)

Однако, "когда охраняет Бог, тогда, кто может причинить зло?" 2) - спрашивает св. Отец, и отвечает: "Где Бог покровитель, там исчезает всякое зло." "Ополчится ангел Господень окрест боящихся Его и избавит их." (Пс. 33,8) 3)

Вот почему Господь дарует Свою благодать человеку, который не в состоянии своими силами совершить спасение, - чтобы в нем была познана сила Божия. 4)

В связи с этим каждый христианин может дерзновенно сказать: "Аще не Господь помог бы ми, вмаде вселилася бы во ад душа моя" (Пс. 93,17). "Но во всех сих препобеждаем за возлюбшаго ны." (Рим. 8,37.) 5)

Таким образом, хотя у христианина на пути его спасительного подвига имеются "противники", которые мешают и "подставляют ему ногу", но, с другой стороны, у него есть Заступник и Руководитель, Сам Господь и Владыка всего 6), Который Своєю благодатью "вступается" за человека. 7)

1) Творения, том II, стр. 648.

2) Там же, " стр. 462.

3) Там же, " стр. 523.

4) Там же, том I, стр. 366.

5) Там же, " стр. 422.

6) Там же, " стр. 906.

7) Там же, " стр. 525.

Эту всеильную благодатную помощь в борьбе с врагами своего спасения христианина главным образом получает в свя-
тых таинствах Православной церкви и, особенно, в таких свя-
щеннодействиях как: а) крещение, б) покаяние и в) Причащение.

2. ТАИНСТВА

а) Крещение.

Таинство крещения занимает особое место среди таинств Церкви Христовой. В этом таинстве человек, по учению преп. Феодора Студита, получает особую благодать Божию, усыновляющую его Христу, ибо сказано: "... елицы же прияша Его, даде им область чадом Божиим быти: иже не от крове, ни от похоти плотския, ни от похоти мужеския, но от Бога родишася." (Ио. I, 12-13.) 1)

В "купели сыноположения" на крещаемых "стекает целительная роса... Духа Святого", в которой "возрождаются новопосвященные чада Божии, оставляя рождение от плоти и крови, и приходя в мужа совершенного, так что поклонением Троице, побеждают демонские силы." 2)

Возрожденный, или так называемый "новый" человек, коренным образом отличается от "ветхого" человека по началу своего нового бытия, а равным образом и по свойствам своей обновленной природы.

1) Творения, том I, стр. 282.

2) Там же, том II, стр. 103.

Если до крещения природенным свойством человека являлся грех, то после принятия таинства крещения, освобождаясь от греха, становится праведным и святым.

Такое благодатное обновление человека, по словам преп. Феодора, объясняется тем, что каждый крещаемый совлекает с себя "ветхого человека тварного" (Еф. I,22), тяготеющего над ним вследствие обмана хитрого змия. ¹⁾ Затем, "отрекаясь от первого и горького вкушения и преслушания, сделавшего изгнанником", человек "оставляет причины своего бедственного бытия... в крещении водой и Духом." ²⁾

Наконец, отрекшись от греха и дав обещание доброй совести Богу "при свидетельстве Его святых ангелов", человек, будучи уже свободен от "уз греха", облачается в "нового человека, созданного по Богу" (Еф. 4,24) в святости и праведности. ³⁾

После принятия таинства христианан, по мысли св. Отца, выходит из воды крещения "совершенный духом,... всецело обновленный и чистый от прежних мерзостей" ⁴⁾, способный к началу новой благодатной жизни. (I Ио. 5,18.)

Тем не менее, та светлая одежда души, в которую облачается христианин в таинстве крещения, не всегда остается чистой. Она загрязняется грехами, которые, человек, к сожалению, совершает, иногда даже не сознавая своего падения. ⁵⁾

1) Творения, том I, стр. 685.

2) Там же.

3) Там же.

4) Там же, том II, стр. 103.

5) Там же, том I, стр. 724.

Поэтому "Благий Бог, - замечает преп. Феодор, - зная удобопреклонность человеческой природы и то, что кажущийся ходящим прямо, немного вознерадев, без сознания своего падает, человеколюбиво даровал покаяние, которое восстанавливает человека от падения и возвращает ему здоровье." I)

б) Покаяние.

Таинство покаяния является первым и последним лекарством для человека от болезни его души. 2) Духовная немощь возникает в природе человека вследствие того, что он "получает рану в сердце от слуха или зрения, увлекаясь демонским помыслом или загораясь злом похотью - гневом, яростью, ненавистью, завистью, противоречием, преслушанием или другой какой-либо губительной страстью." 3)

"Если же нетвердая душа, - замечает св. Отец, - оскверняется дурными помыслами, что по общему признанию очень часто случается, (ибо кто похвалится, что имеет сердце непорочным), то необходимо возможно скорее очистить ее и привести в прежнее настроение, чтобы, укоренившись во зле, она не навлекла смерти." 4)

Полное очищение души от греховного бремени совершает благодать таинства покаяния, когда христианин исповедует грехи перед Богом и своим духовным отцом.

1) Творения, том II, стр. 407.

2) Там же, " стр. 756.

3) Там же, том I, стр. 364.

4) Там же, " стр. 267.

По учению преп. Феодора Студита, "исповедь есть скорбное воспоминание постыдных слов и чувств, а разрешение есть осуждение их, ведущее приходящих (к исповеди) на добрый путь: "глаголи ты беззакония твоя прежде, да оправдишися" (Ис. 43, 26), а также "рех, исповем на мя беззаконие мое Господеви, и Ты оставил еси нечестие сердца моего" (Пс. 31, 5), потому что исповедание может и огонь вечный погасить." 1)

И Исповедь ^{- это} состоит "истинное, духовное рождение... непрерывное преуспевание, восхождение и обожествление того, кто стяжал этот дар," - говорит святой Отец. 2)

Однако такое благодатное возрождение души кающегося осуществляется при том условии, если он во время исповеди открывает духовнику все свои помыслы. "Ведь помыслы, - замечает преп. Феодор, - когда скрываются, рождают страсти, а когда исповедуются, становятся богоугодными," 3) а потому "открой же, - говорит св. Отец, - рану твоему врачу, скажи и не стыдись, подойди с верой... и с незлобивой простотой, и как бы из уст Божиих принимай все его советы," 4) ибо "нет иного лекарства, которое бы так скоро и успешно действовало для спасения, кроме откровения помыслов." 5)

Вместе с тем свойствами истинного покаяния должны быть:

1) Творения, том II, стр. 830.

2) Там же, том I, стр. 725.

3) Там же, том II, стр. 831.

4) Там же.

5) Там же, том I, стр. 724,

"печаль, плач, сетование, сокрушенное сердце," 1) потому что покаянные слезы, по выражению преподобного Отца, "эта вода особенно хороша. Она очищает душу, иногда оскверняемую помыслами, погашает огонь, по невнимательности воспламеняющийся от плотской любви, укрощает беспокойные расположения от нападений врага, поистине преклоняет Бога на милость и возвращает в прежнее невинное состояние." 2)

После того, как христианин на исповеди сердечно раскаялся и с помощью благодати Божией совершенно "погасил и испепелил" греховное чувство, 3) его душа "радуется и становится все мужественнее и мужественнее и, находясь во свете пути к Богу поднимается все выше и выше, обожествляясь и паря в небе," ибо "лукавый змий побежден и вырван из сердца." 4)

Таким образом, через таинство покаяния душа человека возвышается к Богу, становясь ^{чм.с.р.} более способной к нравственному единению с Ним. Это теснейшее благодатное единение наступает в тот момент, когда христианин, будучи очищен от грехов, вкушает Пречистое Тело и Кровь Господню в таинстве Причащения.

в) Причащение.

Объясняя сущность таинства Причащения, преп. Феодор Студит говорит: "Причащаться - значит иметь общение. Причастие

1) Творения, том I, стр. 364.

2) Там же, том II, стр. 570.

3) Там же, " стр. 80.

4) Там же, том I, стр. 917.

и общение — одно и то же. Первое получило свое название от выражения иметь что-нибудь вместе (*μετέχουσιν*), а второе от того, что имеющие что-нибудь вместе поступают сообща (*κοινωνοὶ εἰσίν*)... Святой апостол говорит: "Чаша благословения, уже благословляем, не общение ли (*κοινωνία*) Крове Христовы есть? Хлеб, его же ломим, не общение ли Тела Христова есть? Яко един хлеб, едино тело есмы мнози: вси бо от единого хлеба причащаемся" (*μετέχομεν*) (I Кор. 10, 16, 17)¹⁾

Итак, "Причастие, — продолжает св. Отец, — есть общение, и никто из здравомыслящих не скажет, что причастие не есть общение... Божественный хлеб, которого причащаются православные, делает всех причащающихся одним телом..."²⁾

Вследствие такого обоюдного союза между Богом и человеком в таинстве Причащения оно, по учению преп. Феодора, является "хлебом жизни" для каждого участника, ибо Сам Господь говорит: "Аз есмь хлеб животный, иже сшедый с небесе: аще кто съест от хлеба сего, жив будет во веки, и хлеб, его же Аз дам, плоть Моя есть, юже Аз дам за живот мира... Ядый Мою Плоть и пийый Мою Кровь во Мне пребывает и Аз в нем" (Ио. 6, 51, 56).³⁾

Таким образом, Святое Причащение — это "неизреченный и беспредельный дар" Спасителя, Который не только умер за людей, — говорит Преподобный, — но и "Самого Себя предложил нам в снедь", чем и показал Свою "мощную любовь" ко всему

1) Творения, том II, стр. 532.

2) Там же.

3) Там же, том I, стр. 407.

роду человеческому. I)

Будучи "древом жизни", животворящее Тело и Кровь Христовы, вместе с тем служат христианину "напутствием в жизнь вечную" 2), если, разумеется, он достойно вкушает Их, ибо, по слову Апостола, "Ядый бо и пийй недостоине, суд себе яст и пьет, не рассуждая Тела Господня." (I Кор. XI, 29.) 3)

В связи с этим преп. Феодор Студит, говоря об исключительной важности и спасительности для христианина Св. Таин, замечает: "Даже когда предлагается обычная пища и питье, то не оказывается никого, кто бы отказался принять участие в ежедневной трапезе, а если он не примет участия, то весьма тяготится этим. Когда же предлагается не обычный хлеб, но хлеб жизни, и не обычная чаша, но чаша бессмертия, то мы считаем это дело безразличным, а не всячески необходимым. И какого неразумия и безрассудства служит доказательством это отношение!? Но,.. зная силу дара Божия и насколько возможно, будем очищать себя и причащаться Святых Таин... и с величайшей готовностью... принимать участие в даре. Это - окажет нам большую пользу." 4)

Идейственно, каждый христианин, достойно приступивший ко Святой чаше и вкусивший животворящие Таины, чувствует в себе какую-то особую духовную радость и обновление, по-

I) Творения, том I, стр. 407.

2) Там же, том II, стр. 521.


3) Там же.

4) Там же, том I, стр. 407.

тому что благодать Святого Духа "оживляет" ¹⁾ и "просвещает" ²⁾ все духовные и телесные силы ~~его~~ природы. ^{Иак.}

В частности, после Причащения "ум воздерживается от страстного движения по причине великого превосходства этого дара. И что может быть для радости и просвещения души важнее и больше Божественного Причастия?" - говорит преп. Феодор. ³⁾

Поэтому христианин должен причащаться "не редко и не просто каждый день, но с чистой совестью" ⁴⁾, ибо "кто с чистой совестью участвует в таинстве Евхаристии, тот получает жизнь вечную." ⁵⁾

На пути к жизни вечной, кроме спасительных таинств: крещения, покаяния и Причащения, имеются другие благодатно-просвещающие душу средства, а именно: молитва, пост, чтение Слова Божия и творений святых Отцов. 

3. Молитва.

Среди многих видов общения человеческой души с Богом и ее спасения, особое место принадлежит молитве. "много бо может молитва праведного поспешествуема..." (Иак. 5,16), а потому, - говорит преп. Феодор Студит, - мы имеем нужду в мо-

1) Творения, том II, стр. 742.

2) Там же.

3) Там же, " стр. 322.

4) Там же, " стр. 323.

5) Там же, том I, стр. 331.

литвах друг о друге и в поминовениях друг друга." 1)

Потребность молитвы в деле спасения человека св. Отец объясняет многими мотивами. По его учению, молитва прежде всего является лучшим средством для "привлечения" и стяжания благодати Божией, необходимой каждому христианину в его нравственном совершенствовании. 2) Со стороны же человека "нужен усиленный труд молитвы, чтобы сохранить таковую благодать." 3)

Благодаря благодатному действию молитвы на душу, каждый христианин имеет возможность бороться и преодолевать всякие страсти и греховные помыслы.

Например, "когда придет страсть, - замечает св. Отец, - (ибо она приходит, и не удивительно, - или по нерадению ума, не имеющего доброго созерцания, или же по зависти врага), пораженный ею, скорее встань помолись, вздохни, пролей слезы, и она скоро удалится, ты же успокоишься в Господе." 4)

Что же касается греховных помыслов, то, по словам Преподобного, "тяжело и трудно не попасить в плен и неуместным помыслам." 5) Но даже если ум человека и будет захвачен ими, то устранить их можно молитвой. 6)

1) Творения, том I, стр. 406.

2) Там же, " стр. 414.

3) Там же, " стр. 277.

4) Там же, " стр. 417.

5) Там же, " стр. 436.

6) Там же.

"Молитва, говорит св. Отец, окрыляет ум и делает его собеседником с Богом." 1)

С ее помощью христианин побеждает также наступательную враждебную силу и отражает многократные нападения дракона.²⁾ Несмотря на то, что этот "дракон весьма хитер и многоопытен", он все же не может противостоять благодатной силе молитвы.

По мысли преп. Феодора, сила молитвы заключается в том, что во время совершения ее христианин призывает Спасителя, Богоматерь, ангела хранителя и других святых, прося у них покровительства и помощи в подвиге спасения своей души.³⁾

При этом, "хотя каждый может молиться иными словами, а не совершенно одними и теми же, ибо молящийся... не всегда говорит одно и то же, но сила молитвы остается одна и та же для всех," - замечает св. Отец.⁴⁾

Однако, для того чтобы молитва была угодной Богу и принесла пользу душе христианина, со стороны последнего необходимо благоговейное отношение к ней.

Во время совершения ее ни в коем случае не допустимы "вялость или же небрежность", а напротив, должно сохраняться молящимися благочиние.⁵⁾

"Если, - говорит преп. Феодор, - в других делах хоро-

1) Творения, том I, стр. 333.

2) Там же, " стр. 618.

3) Там же, том II, стр. 291.

4) Там же, " стр. 291.

5) Там же, том I, стр. 394.

ший порядок - самое прекрасное дело, то тем более - в беседе с Богом. Разве не при отсутствии порядка происходят нелепые представления и пленение ума? - спрашивает он. - ...При добром порядке можно скорее достигнуть внимания и охранения ума." 1)

Вместе с тем, чтобы молитва явилась угодной пред Богом, молящийся должен "избегать причин греха, не... бесстыдничать или делать что-нибудь тайное, потому что этого все равно нельзя скрыть от великого ока Божия." 2)

Только при чистоте жизни молитва "усыновляет" христианина Святому Духу 3), обращая на "стезю правды." (Пс.22,3.) 4)

Тем не менее даже грешник при всем своем недостоинстве, прибегая к молитве, впоследствии обращается на путь истины.

"Пусть, - говорит преп. Феодор, - вспомнит каждый, .. как он попадал в беду, изнемогал, впадал в малодушие, опускал руки и терял терпение, а потом, ободренный молитвой, снова возмогал, укреплялся и получил дух жизни, становился снова на подвиг и утверждался в крепости Божией." 5)

Поэтому каждый христианин даже скверными устами может молиться и просить у Господа помощь, чтобы очиститься от грехов и сохранить себя "без ущерба, чистым и непреткновенным" 6)

1) Творения, том I, стр. 394.

2) Там же, " стр. 962.

3) Там же, " стр. 618.

4) Там же, " стр. 486.

5) Там же, " стр. 519.

6) Там же, " стр. 716.

в течение всей земной жизни.

В этой связи, наряду с молитвой, большое значение для него имеет пост.

4. П о с т

Согласно изречению преп. Феодора Студита, "пост есть обновление души, ибо священный Апостол говорит: "Аще и внешний наш человек тлеет, обаче внутренний обновляется во вся дни" (2 Кор. IV, 16).¹⁾

Обновление души происходит в результате того, что "пост... укрощает страсти и подчиняет плоть духу."²⁾

Освобождаясь из-под власти плоти, душа человека... "украшается по образцу первоизданной красоты".³⁾ Этим самым она, по мысли св. Отца, "любовно привлекает к себе Того, Кто сказал: Я и Отец, ⁴⁾ Приидем и обитель у него сотворим" (Ио. XIV, 23).⁴⁾

Таким образом, благодаря посту душа делается жилищем самого Бога и обретает вожделенный покой.⁵⁾

Однако, чтобы христианин действительно достигнул такого блаженного состояния, он должен смотреть на пост, не только как на особое время, связанное с ограничением извест-

1) Творения, том I, стр. 323.

2) Там же, " стр. 333.

3) Там же, " стр. 323.

4) Там же.

5) Там же, " стр. 324.

ного рода пищи. 1)

Истинный пост, по взгляду преп. Феодора, предполагает вообще воздержание от всякого зла, "как изрекли божественные отцы", например: "беспечности, легкомыслия, уныния, зависти, раздора, злонравия, самодовольства, своеправия". 2)

Поэтому истинно-постящийся не допускает "порочным помыслам вселяться в сердце и потом обращаться в непристойные пожелания".

Он старается, чтобы в его сердце был "один предмет желаний - Господь наш Иисус Христос, добрый и прекрасный Жених, Которому всецело предавшись, душа ^{никогда} ненавидит плоть и кровь и все тленные образы..." 3)

Вместе с духовным постом должен соединяться и телесный, состоящий в ограничении "количества и качества пищи", причем "столько, сколько позволяют телесные силы, ибо Апостол говорит: "Кийждо якоже изволение имать сердцем, не от скорби, ни от нужды: ^{ДАТЕЛЯ} добротна бо любит Бог" (2 Кор. IX, 7) 4)

При таком условии христианин, несмотря на искушения от диавола, стремящегося "уничтожить пользу поста", 5) "как бы на крыльях взлетает на небо и становится Божьим себе-

1) Творения, том I, стр. 324.

2) Там же, " стр. 324.

3) Там же, том II, стр. 506.

4) Там же.

5) Там же, том I, стр. 330.

седником". I)

Но не только один пост является благодатным средством спасения человека.

Христианин большую пользу для своей души черпает, занимаясь чтением Слова Божия и творения Святых Отцов.

5. Чтение Слова Божия и творений Святых Отцов.

Преподобный Феодор Студит говорит, что "доброе напоминание всегда обновляет душу" 2). Таким "добрым напоминанием" для христианина о цели земной жизни являются Слово Божие и творения Святых Отцов.

Читая Слово Божие, христианин этим самым, по мысли Св. Отца, питает и спасает свою душу. В то же время в душе его происходит благодатное обновление в силу того обстоятельства, что Сам Господь "Своими божественными писаниями" отвращает человека от всякого зла и возводит его ко "всево-
можным боговидным деяниям" 3).

"Если, - замечает Преподобный, - были беспечны, то оставляем свое нерадение, если были усердны, делаемся еще более ревностными. В том и другом случае получаются прекрасные результаты" 4).

I) Творения, том I, стр. 743.

2) Там же, " стр. 365.

3) Там же, " стр. 464.

4) Там же, " стр. 301.

Поэтому каждому христианину следует внимать и усваивать "богоизглаголаные речения евангельские, апостольские, пророческие, а также богодухновенных отцов", которые представляют "роскошную трапезу для духовного наслаждения." 1) Пользуясь этой "духовной трапезой", христианин, по выражению преп. Феодора, "изменяется добрым изменением". 2)

В этом отношении весьма большую пользу душе приносит чтение евангельских повествований о крестных страданиях Спасителя.

"Кто, - говорит св. Отец, - слушает их разумно, более не гневается, не раздражается, не бывает свирепым, не надмевается, не превозносится над братом, не завидует, не бывает славолубивым, но смиряется, сокрушается, считает себя землей и прахом, желает участвовать в страданиях Христа, спешит уподобляться Ему в смерти, чтобы сделаться участником славы в воскресении Его." 3)

С другой стороны, под влиянием Слова Божия христианин, читающий его, "очищается, просвещается, становится ясным и радуется... например, слыша, что Христос говорит ученикам: "Не оставляю вас сиры: прииду к вам. Еще мало, и мир ктому не увидит Мене: вы же увидите Мя, яко Аз живу и вы живы будете" (ИО. XIV, 18-19), 4) а также: "Аз есмь лоза истинная...

1) Творения, том II, стр. 40.

2) Там же, том I, стр. 352.

3) Там же, " стр. 350.

4) Там же, " стр. 358.

вы рождие" (Ио. ХУ, I-5), или "Вы друзи Мои есте, аще творите, елика заповедаю вам. Не ктому вас глаголю рабы, яко раб не вестъ, что творит господь его: вас же рекох друзи, яко вся, яже слышах от Отца моего, сказах вам" (Ио. ХУ, I4-I5). I)

Что же касается чтения и изучения творений святых Отцов, то преп. Феодор по этому поводу говорит: "Невозможно и сказать, какую пользу мы получаем и в какой радости участвуем в те дни, когда читаем жития святых Отцов наших. Ибо скажи мне, что приятнее созерцания их бессмертных дел, чудес и наград за победу над демонами? Мне кажется, - продолжает св. Отец, - что даже камни чувствуют эту пользу, не говоря уже о разумном человеке." 2)

Благодаря знакомству с творениями св. Отцов, ум человека просвещается, отлагая "омрачительное мудрование плоти", и умиляется душа, воспаряя к божественной любви. 3)

Из ~~учения~~ святых Отцов "один приспособляет к себе слово, как бы некоторую приправу, а другой ~~заимствует~~ божественные слова, как бы золото, тот и другой здесь и там услаждаются изречениями". 4)

Таким образом, под влиянием благодатного воздействия Слова Божия и душеполезного чтения творений святых Отцов,

I) Творения, том I, стр. 358.

2) Там же, " стр. 303.

3) Там же, " стр. 303.

4) Там же, " стр. 359.

в душе христианина оживляется постоянное влечение к добру и отвращение от зла.

Такое сознательное свободное стремление христианина к добру ^{I)} является христианской добродетелью.

I) Творения, том I, стр. 408.

ГЛАВА IY

ХРИСТИАНСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ И ИХ ВИДЫ

I. Понятие о добродетели

По учению преп. Феодора Студита, "добродетель от Бога ~~и~~ божественна", а избравшие ее - чада Божии. 1)

Будучи божественного происхождения, добродетель представляет собой ^акое нравственное состояние христианина, характерной чертой которого является постоянное, всецелое расположение и стремление к добру *и споспешию*.

Касаясь сущности этого состояния, св. Отец замечает: "Добродетель по природе нечто всегда движущееся, она никогда не останавливается при движении вперед, но участвующих в ней всегда переводит к лучшему, о чем Апостол говорит: "Не зане уже достигох, или уже совершихся: гоню же, аще и постигну, о немже и постижен бых от Христа Иисуса... задняя убо забывая, в ~~п~~редняя же простираяся, со усердием гоню, к почести вышняго звания Божия о Христе Иисусе." (Филип. III, 12-14.) 2) "Таким образом, - заключает он, - никакой остановки в стремлении к добру не бывает, ибо неподвижность в добре становится началом зла." 3)

Благодаря добродетели, святые Отцы взошли к Богу, 4) *ибо*

1) Творения, том II, стр. 467.

2) Там же, том I, стр. 408.

3) Там же.

4) Там же, том II, стр. 684.

по природе своей добродетель "всегда влечет кверху", ¹⁾ а потому она "сама по себе имеет царское достоинство и высшее свойство". ²⁾

Это свойство добродетели обнаруживается в том обстоятельстве, что "хотя она, - говорит преп. Феодор, - делается и в тайне и неизвестным лицом, имеет свойство издавать особый звук, открывать себя и возвещать о себе по слову Господню: "не может град укрытись, верху горы стоя" (Мф. У, 14). ³⁾

Облеченный в добродетель христианин, по словам св. Отца, богаче всех людей, ⁴⁾ ибо его душа обладает свойством благоухать этим небесным даром так, что "никакой покрытый множеством цветов луг не может быть таким благовонным, как душа, благоухающая добродетелями". ⁵⁾

Такой христианин обращает на себя внимание всех окружающих его людей и даже посторонних лиц, потому что он "всем любезен, всеми любим, у всех в почете и славе и не только среди своих братьев, но и вне, у тех, кто о нем только слышит", - замечает св. Отец. ⁶⁾ Вот почему "при виде добродетельного человека всякий воссылает Богу славу". ⁷⁾

1) Творения, том I, стр. 452.

2) Там же, том II, стр. 578.

3) Там же, том I, стр. 870.

4) Там же, том II, стр. 695.

5) Там же, том I, стр. 414.

6) Там же, " стр. 870.

7) Там же, том II, стр. 68.

Имея "одно начало", т.е. единую природу, добродетель, по учению преп. Феодора Студита, "разветляется на многие отдельные преуспеяния" или виды. 1)

Из них первые три главные добродетели в отношении к Богу являются: вера, надежда и любовь.

І. ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНИНА В ОТНОШЕНИИ К БОГУ

І. В е р а

Для спасения человека, по мысли преп. Феодора, "нет никакого другого средства, кроме одной только веры", 2) ибо "без веры невозможно угодить Богу: вероваши же подобает приходящему к Богу, яко есть и взыскающим Его мздовоздатель бывает" (Евр. XI, 6), 3) а поэтому "ничто на земле до собственной плоти включительно, не может быть поставлено выше нашей непорочной христианской веры." 4)

Такое первостепенное значение веры в деле спасения души видно из того факта, что Сам Господь спасает только верующего, о чем свидетельствует Евангелист: "Веруеши ли, яко могу сие сотворити?" - говорит Он. Глаголаша Ему: "Ей, Господи!" А Он - идите и как вы уверовали, да будет вам. (Мф. IX, 28). ~~И~~ Таким образом, замечает св. Отец, они получили

1) Творения, том I, стр. 698.

2) Там же, " стр. 502.

3) Там же, " стр. 416.

4) Там же, " стр. 737.

просимое. 1)

В чем же заключается истинная вера христианина? "Истинная вера, - говорит преп. Феодор, - такова: по учению о Боге веровать в Отца, и Сына, и Святого Духа, во имя Которых совершается и крещение, в Бога Отца, Бога Сына, Бога Духа Святого, в одного Бога, а не в трех... нет; ибо одно божество, не разделяемое по трем ипостасям, но все в каждом лице нераздельно созерцаемое." 2)

Такая вера имеет силу творить великие дела. 3) Опираясь на нее, человек делает все, что желает, причем вера даже избавляет его от смерти. 4)

Благодаря этой добродетели человек укрепляет свои духовные и телесные силы, получая всё благопотребное для спасения своей души. 5)

В частности, вера, по мысли св. Отца, утверждает своей крепостью сердце человека, и кто стяжал ее, тот может похвалиться уверенностью в своей силе. 6)

Твердо верующего христианина "ничто никогда не сможет поколебать, даже если земля смущается и преллагаются горы в сердца морская", как воспевает святой Давид (Пс. 45,3), 7)

1) Творения, том II, стр. 725.

2) Там же, " стр. 540.

3) Там же, " стр. 667.

4) Там же. — , —

5) Там же, том I, стр. 367.

6) Там же, том II, стр. 16.

7) Там же, " стр. 774.

ибо он - угоден Богу. 1)

Между тем христианин, потерпевший "ущерб" в вере, подвергает свою душу "величайшей опасности", потому что с потерей веры он теряет единственный путь в жизнь вечную. 2) Его душа, лишившись этой могущественной силы, "омрачается", становясь немощной 3) и расслабленной. 4)

Такой человек постепенно доходит до безумия, в результате чего отрекается от Бога, по свидетельству Пророка, который говорит: "Рече безумен в сердце своем: несть Бог" (Пс. 13, 1). 5)

Чтобы избежать этого, христианину необходимо оберегаться всяких ересей и содержать "правую веру" в спасительное домостроительство Христово. 6)

Чистая вера, по учению преп. Феодора, способствует очищению души от греха и вырабатывает в христианине "готовность к подвигам", 7) ибо божественный Иаков утверждает, что вера является от дел (Иак. II, 18), 8) в чем и заключается сущность христианства. 9)

1) Творения, том II, стр. 798.

2) Там же, " стр. 681.

3) Там же, том I, стр. 502.

4) Там же, " стр. 437.

5) Там же, " стр. 931.

6) Там же, том II, стр. 399.

7) Там же, " стр. 773.

8) Там же, " стр. 212.

9) Там же, " стр. 255.

Однако вместе с верой христианин должен всегда соединять и надежду на милость Божию, дарующую "уповающим" спасение.

2. Надежда

Необходимость каждому христианину, кроме веры, иметь и надежду на свое спасение показывает пример святых угодников Божиих, которые, по словам преп. Феодора Студита, получили "обетования" благодаря именно этой добродетели. 1)

Вместе с тем, само Слово Божие требует от христианина, чтобы он в течение своей земной жизни и деятельности был "окрылен" надеждой. 2) Это требование основывается на том, что Господь Своим пришествием и богочеловеческой жертвой "разрушил державу смерти и действительно даровал людям силу наступати на змию и на скорпию и на всю силу вражию" (Лук. X, 19), о чем свидетельствуют жития прославленных угодников Божиих. 3) Поэтому, хотя человек и встречает в подвиге спасения большие трудности, но он не одинок.

Сам Бог оказывает ему благодатную помощь, "если он всецело возлагает свою надежду на Него и творит угодное Ему, не отступая от доверия к Нему, ибо Он сказал: "Не оставляю тебе, ниже презрю тя" (Ис. Нов. I, 5), и опять "Ищите же прежде Царствия Божия и правды Его, и сия вся приложатся

1) Творения, том II, стр. 770.

2) Там же, том I, стр. 452.

3) Там же, " стр. 487.

вам" (Мф. VI, 33). 1)

Будучи "окрылен" надеждой, дух христианина становится бесстрашным²⁾ в борьбе с вражеской силой, потому что "кто утвердился упованием на Бога, того не поколеблет ничто человеческое, как стоящего выше всего, обыкновенно причиняющего скорби".³⁾

Кроме того, христианин, пребывая в надежде, испытывает постоянное духовное наслаждение, восходя "на гору высоты ангельского жития" и чувствуя, что это восхождение приносит ему сладость и приятность, так как "... прилепятся Богу благо есть, полагати на Господа упование" (Пс. 72, 28). 4)

Полное же "прилепление" души к Богу осуществляется посредством христианской любви.

3. Л ю б о в ь

Если важнейшие христианские добродетели - вера и надежда столь необходимы христианину для спасения души, то третья ^{добродетель -} любовь - больше двух первых, потому что, по учению преп. Феодора Студита, она как царица возвышается над всеми дарованиями Святого Духа. 5)

1) Творения, том I, стр. 392.

2) Там же, том II, стр. 713.

3) Там же, том I, стр. 571.

4) Там же, том II, стр. 43.

5) Там же, том I, стр. 428.

Сам Господь Иисус Христос поставляет её первой и высшей заповедью для христианина, говоря: "Возлюбиши Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душею твоею, и всею мыслию твоею." (Мф. XXII, 37; Мр. XII, 30.) I)

Приводя эту заповедь, св. Отец говорит: "Кто действительно так любит, тот не пресыщается, не падает, не бывает беспечным, но все более и более огонь ко огню прибавляет, желанием желание возжигает, восхождения добродетелей в сердце своем полагая и идя от силы в силу духовную. И это он делает непрерывно." 2)

Такое благотворное действие любви на душу христианина происходит от того, что "все желания настоящего века возникают от тления и оканчиваются тлением, только... любовь и ее желания беспредельны и нетленны". 3)

Истинная любовь отличается постоянством. По мысли св. Отца, она "местом не ограничивается и во время испытания не угасает в противоположность любящим по^мверхностно и по плоти, которые в затруднительных случаях удаляются от любимых лиц и даже становятся врагами". 4)

Между тем, по словам Апостола, "Любы долготерпит, милосердствует: любы не завидует; любы не превозносится, не гордится, не бесчинствует, не ищет своих си, не раздражает-

1) Творения, том I, стр. 329.

2) Там же.

3) Там же, том II, стр. 526.

4) Там же, " стр. 702.

ся, не мыслит зла, не радуется о неправде, радуется же о истине; вся любит, всему веру емлет, вся уповает, вся терпит. Любы николиже отпадает." (I Кор. XIII, 4-7) I)

Она действительно есть "первая и последняя из всех благ", 2) без которой "ничего боголюбезного нельзя совершить". 3)

Будучи "солью" жизни христианина, любовь, к сожалению, не всегда раскрывается во всей своей полноте. Если "Христос одинаково ко всем простирает лучи Своей любви"⁴⁾, то человек не одинаково отвечает своей любовью на свет этой божественной к нему любви.

Любовь к Богу в душе христианина, по выражению преп. Феодора, бывает то "пламенеющим", то "потухающим" огнем. 5) "Признаком того, - говорит преп. Отец, - что этот святой и невещественный огонь не погас, служит то, что душа, в таком случае, хотя бы... ослабела и устала, все-таки неослабно рвется к добру и неукотомимо исполняет то, что надлежит..."⁶⁾ Тогда как, "если в чьей-либо душе ~~он~~ ^{свѣтъ и любви} потухнет, там вырастают: уныние, лень, волчцы и терния страстей, телесная вя-

I) Творения, том II, стр. 713.

2) Там же, том I, стр. 610.

3) Там же, том II, стр. 140.

4) Там же, " стр. 143.

5) Там же, том I, стр. 820.

6) Там же, - стр. 820-821.

лость и расслабление... и все другие виды зла..." 1)

Поэтому каждый христианин, имеющий непогасшим этот божественный дар, "треблажен, боголюбезен, всеми любим, ибо, выводя из благого сокровища сердца своего (Лук. УІ, 45) на свое лице божественные дарования, тем самым как бы чем подкрашивает его и, таким образом, кажется приятным и прекрасным богоподобно смотрящим на него людям, так как в чертах его лица просвечивает его душевный образ. 2)

Управляемый такой любовью, христианин, по выражению преп. Феодора, "спасает корабль души своей под веянием Святого Духа, направляясь в гавань спасения", 3) потому что, где любовь, влекущая и влекомая Духом Святым, там и попечение о душе и теле. 4)

Однако, любя Бога всеми тремя способностями, ^{или добродетели} своей души (Мф. XXII, 37), христианин не может не любить в то же время своих ближних, о чем говорит Спаситель: "О сем разумеют вси, яко Мои ученицы есте, аще любовь имате между собою." (Ио. XIII, 35.) 5)

Любовь к ближним, как одно из свойств совершеннейшей христианской любви, естественна, так как "совершенная любовь, - говорит св. Отец, - не довольствуется заботой толь-

1) Творения, том I, стр. 820-821.

2) Там же.

3) Там же, том II, стр. 756.

4) Там же, " стр. 467.

5) Там же, " стр. 537.

ко о себе, но ищет полезного и для других." 1) В силу этого христианин заботится и о братьях, чтобы быть любимым и любить, быть уважаемым и уважать. Ибо, где духовная любовь, там посреди Христос, как Он Сам обещал. (Иф. ХУШ, 20.) 2)

В результате всецелой любви к Богу и ближним у христианина бывает такое душевное состояние, когда он своей душой соединяется с Господом, с Которым живет, ^{и с ним} ~~двигается~~ и существует. (Гал. II, 20.) 3)

Таким образом, спасающийся христианин, имея в себе глубокую, неизменную веру, всегда ободряющую его надежду, при содействии пламенеющей любви, достигает высшей ступени совершенства, если, наряду с указанными добродетелями, он тщательно воспитывает в самом себе: страх Божий, умеренность, целомудрие и трезвение.

II. ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНИНА В ОТНОШЕНИИ К САМОМУ СЕБЕ

I. Страх Божий

В спасении христианина, по воззрению преп. Феодора Студита, большое значение имеет внутреннее чувство страха Божия, "больше которого ничего нет". 4)

1) Творения, том II, стр. 159.

2) Там же, " стр. 459.

3) Там же, " стр. 570.

4) Там же, том I, стр. 420

Страх Божий необходим каждому человеку прежде всего в достижении им Царства Небесного. "Туда, - говорит св. Отец, - входит не диалектик, не сыплющий из уст своих множество текстов, не говорливый и начитанный, не тот, кто много прочитал или выучил наизусть, не певец и не сладкогласный..., но тот, кто имеет страх Божий, что и составляет главную мудрость, ибо "начало премудрости - страх Господень". (Пс. 110, 10.) 1)

Составляя премудрость человека, страх Божий вместе с тем является как бы неким основанием для прочих христианских добродетелей. 2) В душе человека он сияет необыкновенным светом, укрощая всякие греховные страсти. 3) Христианин, у которого отсутствует страх Божий, подвергается всякому греху: им обладает "всяка горесть и гнев, ярость и клич, и хула" (Еф. IV, 31). 4)

Испытывая "тягостное настроение души", такой человек, по словам преп. Феодора, теряет свой внешний человеческий облик, имея "вздутое лицо, вывороченные глаза, расширенные ноздри, сжатые брови, вставшие дыбом волосы,.. как бы у свиньи." 5)

При этом он забывает "свой завет с Богом... и будущий

1) Творения, том I, стр. 609.

2) Там же, " стр. 325.

3) Там же, том II, стр. 358.

4) Там же, том I, стр. 528.

5) Там же.

страшный суд." 1) Находясь в порабощенном греху состоянии, христианин однако, может снова возродиться "посредством восприятия страха Божия. 2)

Страх Божий имеет силу обуздать всякие греховные движения плоти, делая ее бодрой, 3) ибо, вселившись в сердце человека, он, по мысли св. Отца, "прогоняет соблазны греха". 4)

"Бойся Бога, - говорит Преподобный Отец, - Который очищает и сохраняет в чистоте", ибо - замечает он, - как не бояться Того, Которого трепещут ангелы, от взоров Которого колеблется тварь, пред Которым все мы предстанет "наги и объявлени" (Евр. IY, I3) и вскоре получим воздаяния за то, что сделали в жизни?" 5)

Поэтому у каждого человека должно быть "одно только искомое, чтобы всякий кто бы он ни был, стяжал страх Божий," 6) ибо, "где страх Божий, там соблюдение заповедей", 7) там "начало и конец" всего спасительного подвига христианина. 8)

1) Творения, том I, стр. 528.

2) Там же, том II, стр. 25.

3) Там же, том I, стр. 888.

4) Там же, том II, стр. 322.

5) Там же. — " —

6) Там же, " стр. 35.

7) Там же, " стр. 504.

8) Там же, том I, стр. 544.

Под влиянием страха Божия душа христианина нравственно обновляется. "Отсюда, - говорит преп. Феодор, - сокрушение, слезы, отвращение от мира, стремление к небесам, и какое благо не происходит ~~отсюда~~? Это есть жилище Бога." I)

Будучи грозным оружием против всяких "сатанинских ловушек", страх Божий порождает в душе христианина добродетель смиренномудрия. 2)

2. С м и р е н и е.

Смирение, по мысли преп. Феодора, является средством исцеления души 3) от греха.

В смирении каждый христианин находит подлинный покой, 4) потому что оно "устраивает очищение сердца". 5)

Нет ~~ни~~ одного прославленного святого, который без смирения, как духовного оружия против дьявола, мог достигнуть высоты нравственного совершенства. 6)

Ради смирения "Бог, - говорит св. Отец, - стал человеком, чтобы таким образом сделать людей богами." 7)

Между тем очень часто люди далеки от мысли следовать

I) Творения, том II, стр. 358.

2) Там же, том I, стр. 544.

3) Там же, " стр. 573.

4) Там же, " стр. 545.

5) Там же. — " —

6) Там же, " стр. 544.

7) Там же, том II, стр. 459.

высочайшему образцу смирения в лице Спасителя или, по крайней мере, подражать тем, кто обладает этим высочайшим духовным качеством.

Констатируя данный факт, преп. Феодор с горечью замечает: "Никто не смотрит на того, кто терпелив, одет в рубище, кто терпит холод, кого все презирают, кто ест мало, кем пренебрегают, кто отличается смирением и старается уподобиться Богу; напротив, можно сказать, почти все стараются брать пример с самых негодных людей, кто требователен, кто любит прекословить или обижать, кто ропотлив, кто щеголяет, кто ведет изнеженную жизнь, кто ленится и кто, сделавшись сыном противления, изливает на себя всякую скверну."¹⁾

Хотя добродетель смирения находится в таком забвении у большинства людей, тем не менее, "невозможно укрыться тому, кто приобрел смирение, хотя бы он стоял на самой нижней ступеньке, хотя бы он даже скрылся под землю, хотя бы некоторые из зависти стали распускать о нем клевету", ибо "не может град укрыться, верху горы стоя" (Мф. У, 14).²⁾

Смиренный человек, по мысли св. Отца, "подобен свету, который вдруг появляется на горе и привлекает к себе взоры зрителей".³⁾

Благодаря смирению душа человека привлекает милость

1) Творения, том I, стр. 745.

2) Там же, " стр. 871.

3) Там же, " стр. 872.

Божию ¹⁾ и становится обиталищем благодати Божией, ²⁾ источником сокрушения о грехах, ^{Смирением,} приобретает мудрость, рассудительность, благоговение ~~и~~ освобождает ^{от} от тщеславия и других пороков. ³⁾

От смирения, как от "добротного корня", произрастают "всякая радость и мир, кротость и благочестие,.. настойчивость в добре, вежливость и кротость, все хорошее, приятное, все желательное, чем отмечен истинный Божий человек"⁴⁾ потому что "всякая смиренная и сокрушенная душа "от благого сокровища износит благая" (Мф. 12, 35), по Евангелию. ~~В~~ наказание и поношение сладки для ^{смирения} принимающего ~~и~~ слаще самого приятного питья". ⁵⁾

Таким образом, по выражению преп. Феодора, смирение есть "вообще источник добродетелей, который источает всякое хорошее дело, а еще лучше - божественный сад, который произрастает все возможные плоды бессмертия." ⁶⁾

Спасая свою душу, христианин должен стремиться к смирению и руководствоваться постоянно этой добродетелью, ⁷⁾ благодаря которой "он весь изменяется к добру и весь испол-

1) Творения, том II, стр. 744.

2) Там же, том I, стр. 545.

3) Там же.

4) Там же, " стр. 652.

5) Там же, " стр. 581.

6) Там же, " стр. 871.

7) Там же, " стр. 657.

няется благодати Божией, восходя... постепенно на высоту добродетелей ¹⁾ и вместе с тем приобретая - воздержание".²⁾

3. В о з д е р ж а н и е

Для христианина воздержание составляет "великое оружие", ибо оно является "введением" во всякую добродетель.³⁾

"От..разностороннего воздержания, - говорит преп. Феодор Студит, - создается и обладание разносторонней добродетелью, и напротив, вследствие невнимания в каком-либо одном отношении возникает рабство многим грехам." ⁴⁾

Поэтому началами воздержания и соразмерности каждый христианин должен регулировать все свои чувства. ⁵⁾

"Избегай, - наставляет св. Отец, - гибельных положений и греховных обычаев. Свяжи себя правилами относительно глаза, и слуха, и обоняния, и вкуса, и осязания,.. чтобы не был потоплен напором страстей." ⁶⁾

В частности, "пусть, - говорит он, - научится глаз право смотреть, пусть будет закрыто ухо для слушания злого, пусть удержится язык от всего суетного." ⁷⁾ В связи с этим

- 1) Творения, том II, стр. 17.
- 2) Там же, том I, стр. 545.
- 3) Там же, том II, стр. 70.
- 4) Там же, том I, стр. 522:
- 5) Там же, " стр. 423.
- 6) Там же, " стр. 240.
- 7) Там же, " стр. 306.

каждый человек должен знать "пределы времени и меру для того, чтобы говорить то, что подобает". 1) Лучше всего ему "стяжать безмолвие". 2)

Однако этим от христианина вовсе не требуется, чтобы он хранил "целодневное молчание", 3) ибо "неразумное молчание не приносит никакой пользы". 4)

Тем не менее, он должен соблюдать "благовременное молчание", 5) помня завет Премудрого: "От многословия не избежиши греха: ~~щадяй же устрою~~, разумен будеши" (Прит. X,19). 6)

По учению преп. Феодора, всякие безвременные беседы, например, при богослужении, во время трапезы, за общими работами, при выходе с церковной службы недопустимы. 7)

В то же время, когда дозволяется разговор, христианин все-таки должен сохранять сдержанность в слове, 8) причем говорить лишь о том, что полезно его душе и прилично его званию. 9)

При этом необходимо избегать болтовни, пустословия,

1) Творения, том I, стр. 564-565.

2) Там же, " стр. 552.

3) Там же, " стр. 624.

4) Там же, " стр. 322.

5) Там же, " стр. 321.

6) Там же, " стр. 552.

7) Там же, том II, стр. 671.

8) Там же, том I, стр. 891, 583.

9) Там же, " стр. 311.

многословия, 1) лжи, 2) клеветы, 3) бесстыдных речей, гни-
лых, обидных слов, 4) ибо "язык не сдержан..., полон смерто-
носного яды, и кто его обуздывает, есть муж совершен"
(Иак. I, 26, III, 5,6,8). 5)

Вместе с воздержанием от празднословия истинный христианин
воздерживает себя в пище и питии, *там же Чернышев.*

В этом отношении должна проявляться умеренность.

4. У м е р е н н о с т ь

По учению преп. Феодора Студита, "умеренность во всем
есть наилучшее дело", 6) тогда как "неумеренность есть мать
зол". 7)

В отношении к пище и питью умеренность - это прежде
всего воздержание в качестве и количестве пищи.

В первом случае христианину не позволительно искать ла-
комых блюд ради угождения своему прихотливому вкусу и таким
образом предаваться чревоугодию. 8) Употребляя обыкновенную

1) Творения, том I, стр. 300; 489.

2) Там же, " стр. 532.

3) Там же, том II, стр. 229.

4) Там же, том I, стр. 706.

5) Там же, " стр. 584.

6) Там же, том II, стр. 454.

7) Там же, " стр. 523.

8) Там же, " стр. 72.

скромную пищу, христианин должен соблюдать воздержание также и в количестве ~~ее~~.

Однако в самом воздержании ему необходимо соблюдать умеренность, чтобы не уклониться в крайность.

В этом отношении мерилom является физическая потребность и силы каждого в отдельности взятого человека.

Обращаясь к своим слушателям, преп. Феодор говорит: "Я хочу, чтобы вы ели и пили, но только в меру, благообразно и во спасение, ради телесной крепости, потребной на нужные труды." I)

Отсюда "воздержание состоит в довольстве тем количеством пищи, которое необходимо для удовлетворения естественной потребности, дабы пища не обременяла черезчур тело, а с другой стороны, не делала его совершенно легким, подобно тому, как если на судно будет положено много груза, то он потопит его, а если мало, то перевернет его." 2)

Между тем, по словам преподобного ~~Отца~~, те христиане, ^{ко} имеющие особую ревность не по разуму (Рим. X, 2) и воздерживающиеся "не настолько, насколько это полезно" для спасения своей души, непременно должны помнить, что на "все... есть мера и вес". 3)

Ввиду этого мудрейший Соломон и говорит: "Не буди правдив вельми, ни мудрися излишне" (Еккл. УП, 17). Также и ве-

I) Творения, том I, стр. 739.

2) Там же, ' " стр. 48I.

3) Там же, том II, стр. 62.

ликий Богослов пишет: "Не становись строже закона, правильнее правила и выше заповедей." 1)

Таким образом вкушение пищи, по мысли св. Отца, должно быть соразмерно телесному труду каждого человека. 2) В противном случае, если он съест много или не доест, в том и другом случае для него одинаково нехорошо, ибо если человек отягощает себя пищей то делается ленивым или малоподвижным ко всякому труду, и наоборот, если он изнуряет себя воздержанием от пищи, то тем самым становится подобным "полусваренной свекле" и как бы мертвым к требуемым от него делам. 3)

Что же касается отдыха и сна, то и здесь от человека требуется умеренность.

По словам преп. Феодора, "продолжительный сон утучняет плоть. А когда утучняется плоть, вместе с этим возрастают и страсти." 4)

В то же время излишний сон лишает душу и тело надлежащей бодрости, омрачая ум человека 5) и порождая гнусные семена блуда. 6) Поэтому невоздержание во сне достойно осуждения. 7)

1) Творения, том II, стр. 62.

2) Там же.

3) Там же.

4) Там же, том I, стр. 279.

5) Там же, " стр. 48I.

6) Там же, " стр. 626.

7) Там же, том II, стр. 4I.

Как и все прочее, сон человека должен быть в меру, в определенные для того часы, в зависимости от потребности тела.

Далее христианину надлежит воздерживаться от всего, что изнеживает тело, например, всевозможных мазей, за исключением нужды, вызванной болезнью. 1)

Итак, в жизни каждого христианина во всем должна быть умеренность, способствующая "созиданию души и благоустройению духа", ибо "то, что бывает соблюдением правильной меры, прекрасно", так как сохраняет человека от уклонения в ту или другую сторону, делает его здоровым и невредимым. 2)

Благодаря воздержанию и умеренности в пище, питии и сне, христианин становится способным к целомудрию.

5. Ц е л о м у д р и е

В своем нравственном учении о целомудрии преп. Феодор Студит имеет в виду, главным образом, безбрачную иноческую жизнь с ее основным обетом - девством.

По словам св. Отца, "всякая добродетель велика, и приобрести ее - предмет самого сильного желания. Однако нет столь высокой добродетели, как девство, ибо девство... первое всего воссияло в раю, прежде чем змий коварно обманул прародителей". 3)

1) Творения, том I, стр. 882.

2) Там же, " стр. 279.

3) Там же, " стр. 311-312.

Девство сподобилось быть Матерью Христа, ¹⁾ а потому "оно есть невеста и невестоводительница Христова". ²⁾

Будучи "царицей добродетелей", ³⁾ девство, по выражению Преподобного Отца, "делает людей ангелами". ⁴⁾

Это видно из того, что "брак начинается и оканчивается тлением, а девство возводит к нетлению". ⁵⁾

Оно "вводит в первобытное состояние" ⁶⁾ и "ставит людей выше плоти и мира". ⁷⁾

Соблюдающие девство получают первенство в Царстве небесном (Апок. XIV, 4), ⁸⁾ если остерегаются себя от всего, что возбуждает или питает похоть, и избегают того, чем враг спасения соблазняет девственника.

С этой целью мужчинам и женщинам надлежит избегать взаимной близости. "Бегите, - говорит преп. Феодор, - как от огня мужчины от женщин и женщины от мужчин, если же нужно будет иметь общение, то столько, сколько требует нужда." ⁹⁾

Во избежание соблазна, по словам св. Отца, при встрече

1) Творения, том I, стр. 311-312.

2) Там же, " стр. 339.

3) Там же.

4) Там же, " стр. 311-312.

5) Там же.

6) Там же, " стр. 411,

7) Там же, " стр. 242.

8) Там же, " стр. 339.

9) Там же, том II, стр. 522.

с женщиной не следует засматриваться на нее или заводить беседу, кроме необходимости, причем во время разговора с ней ум должен быть "горе", а зрение "долу", как говорит Писание: "Девы не назирай... к спевающей не примешайся, да не како увязнеши в начинаниях ея". (Сир. IX, 5,4.) I)

В то же время для сохранения целомудрия не должно быть места бесстыдству, ибо оно - "великое и смертоносное зло", дверь беззакония, 2) ведущая к блуду, содомскому греху и другим порокам. 3)

Оно возникает в результате нескромных взаимных взглядов и улыбок, бесед наедине, сближения и соприкосновения тел, объядения и пьянства.

Христианин должен избегать всякого повода к нарушению целомудрия, а именно: не привлекать на себя взоры других излишним ухаживанием за своим лицом, не отвечать на бесстыжие взгляды, улыбки, смех; во время сна или дневного отдыха не ложиться рядом с другим лицом, а при сидении и беседе не прижиматься к соседу, не обниматься, кроме установленного целования, не толкаться друг с другом и без нужды не касаться чужого тела каким бы то ни было членом. 4)

Вместе с тем непозволительно смотреть на свою собственную наготу, чтобы не подвергнуться проклятию Ханаана, ибо

I) Творения, том I, стр. 355.

2) Там же, том II, стр. 75I.

3) Там же, " стр. 63.

4) Там же, том I, стр. 459-460; 487-488; 598.

"блуд бывает и без сближения с чужим телом". 1)

Даже и тогда, когда человек отправляет естественную потребность, он должен сохранять соответствующее "благообразие". 2)

Что же касается брачного состояния, то и в нем должно непременно господствовать целомудрие.

По взгляду преп. Феодора, "всякий человек должен довольствоваться только своей женой и дальше ее не ходить". 3)

Он должен любить свою жену, постоянно сохранять чистоту супружеских отношений и не предаваться разврату, 4) ибо "прелюбодеяние... есть грех тяжкий и равносильный грехам убийцы, мужеложника, скотоложника, отравителя и идолопоклонника", 5) а "блудников и прелюбодееев судит Бог" (Евр. XIII, 4). 6)

Поэтому каждый человек, пребывая в девстве или браке, должен быть непорочным всеми своими чувствами: "и умом, и очами, и сердцем, и телом", 7) чтобы обрести свое первобытное состояние, бывшее еще до грехопадения в раю. 8)

1) Творения, том I, стр. 571.

2) Там же.

3) Там же, том II, стр. 135.

4) Там же, " стр. 488.

5) Там же, " стр. 240.

6) Там же, том I, стр. 287.

7) Там же, " стр. 647.

8) Там же, " стр. 411.

Для этого, кроме целомудрия, необходима постоянная бдительность или бодрствование христианина над своим внутренним миром.

6. Б о д р с т в о в а н и е

Бодрствование, по мысли преп. Феодора, это такое нравственное состояние человека, при котором постоянно сосредоточены все его духовные силы для самоанализа своей души, своих поступков. 1)

В основе бодрствования у христианина - всегда внимание к своему сердцу, ибо "тиран-диавол всегда раздражает внутренние страсти". 2)

Каждый христианин, по словам св. Отца, имеет "большую нужду в бодрствовании и внимании, в готовности сердца к обузданию ума..., дабы он не склонился к тому, что не должно делать, не впадал в неуместное, не начертывал дурных образов, не создавал греховных пожеланий, от которых... нет никакой пользы, а, напротив, чаще всего скорбь и сокрушение". 3)

Бодрствование помогает человеку предохранять душу от всякого "духовного недуга", 4) а также от пагубной для нее "духовной спячки". 5)

1) Творения, том I, стр. 666.

2) Там же, том II, стр. 703.

3) Там же, " стр. 819.

4) Там же, " стр. 314.

5) Там же, том I, стр. 657.

Если же вместо бодрствования человека охватывает хотя бы "маленькое нерадение" в подвиге спасения, то его душа постепенно повергается в "бездну греха". 1)

Поэтому "никто, - говорит преп. Феодор, - не должен быть беззаботным, пренебрегать или быть нерешительным, потому что время жизни каждого исполняется." 2)

Между тем "всякий бодрствующий очень много приобретает", обогащая свою бесценную душу сокровищами добродетелей. 3)

Кроме внутренних личных благ: страха Божия, смирения, воздержания, целомудрия, ~~каждому~~ ^{необходимо} человеку приобретать и другие христианские добродетели в отношении к ближним, а именно: благонравие, 4) послушание, труд и духовное взаимообщение.

1) Творения, том I, стр. 647.

2) Там же, том II, стр. 87.

3) Там же, " стр. 67.

4) Там же, том I, стр. 328.

Ш. ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНИНА В ОТНОШЕНИИ К БЛИЖНИМ

І. Благонравие

Среди духовных качество, необходимых для спасения души, большое значение для христианина имеет и его внешний образ жизни, его поведение, потому что "каждый из нас, - говорит преп. Феодор Студит, - своим поведением показывает, что из него выйдет - избранный ли сосуд, или сосуд погубели." 1)

В связи с этим св. Отец рассуждает так: "Божий человек упорядочен во всем, будучи, как бы инструментом, который во всех своих действиях: в слове, взоре, пище и питии - приводится в движение живущим в нем Духом Святым." 2)

Поэтому каждый истинный христианин, ревнующий о своем высоком звании, должен, по мысли Преподобного, отличаться от других своим поведением, манерой держать себя и проч.

Его внешний вид, голос, движения и т.п. должны быть строго соразмерены, чтобы во всем этом являлись признаки его нравственной высоты и благоразумия. 3) В частности, по мнению преподобного Феодора, христианин должен стричь свои волосы, а не отраивать и распускать их, что свойственно

1) Творения, том I, стр. 766.

2) Там же, " стр. 892.

3) Там же, том II, стр. 500.

лишь пустынножителю. 1)

Вместе с тем христианину не прилично проявлять претензии на щегольство, жеманство и кокетливость в одежде, в манере носить ее, в осанке или походке. 2)

"Наша манера держать себя, - говорит преп. Отец, - должна быть смиренной и не должна отпугивать от нас людей: не нужно придавать себе сурового вида поднятием плеч, сморщиванием бровей, важной походкой и вскидыванием вверх тела." 3)

С другой стороны, голова человека должна быть всегда скромно опущена, взор потуплен, а не блуждающий по сторонам. 4)

При этом само лицо должно быть "не угрюмое, но и не слишком веселое", с выражением спокойствия, "просветленное грустью, сияющее от слез и сокрушения", "внутреннего псалмопения, молитвы и душевной гармонии", "отсвечивающее ^{цели} благодатью на пользу смотрящих". 5)

Порицая легкомысленное поведение человека в обществе, преп. Феодор говорит: "Мерзостью я называю то, когда ухаживают за своим лицом, рядятся, выступают и строят ужимки, словно блудницы." 6)

1) Творения, том II, стр. 61; I, 509.

2) Там же, том I, стр. 880.

3) Там же, " стр. 892.

4) Там же, " стр. 528; II, стр. 358.

5) Там же, " стр. 706, 821, 892; II, 76.

6) Там же, " стр. 880.

Что касается обращения с ближними, то оно, по мысли св. Отца, должно быть не дерзкое, грубое и надменное, с жестами, придающими вид важности или гнева, а ласково-приветливое, кроткое. 1)

Большей частью христианин должен быть молчалив, а когда говорит, то его слово должно быть смиренно, вежливо, почтительно перед старшими, но в то же время исполнено достоинства, спокойствия, разума и назидательности.

Оно должно сопровождаться мерой, скромным движением очей, без жестикуляции руками, 2) причем в разговоре и обращении недопустимы крик, шум и всякого рода бесчинства. 3)

В отношении вкушения пищи христианин также должен придерживаться соответствующих правил приличия.

"Когда мы едим, - говорит преп. Феодор, - то не должны с неистовством погружать всего своего разума в пищу, но должны со вниманием слушать чтение или возбуждать в себе благочестивые мысли", причем, замечает св. Отец, "не должны пускать в ход все свои пять пальцев, поспешно и торопливо брать пищу, набивать ею рот или откусывать громадными кусками, хотя бы дело было и после труда, но нужно брать... в таком размере, сколько надлежит, дабы беспорядочной едой не навлечь на себя позора". 4)

1) Творения, том I, стр. 300, 532; II, 69, 71.

2) Там же, " стр. 892.

3) Там же, " стр. 242, 266, 454.

4) Там же, " стр. 892.

Таким образом, всякий христианин, что бы он ни делал, он должен творить все "благообразно и по чину" (I Кор. XII, 40), дабы во всем славился Господь, ¹⁾ помня то, что за ним следит "множество глаз" и толкует "множество уст". ²⁾

Будучи во всем степенным, серьезным и дисциплинированным, христианин в то же время должен избегать своеволия, а проявлять послушание.

2. Послушание

Добродетель послушания, по воззрению преп. Феодора Студита, является выше всех подвигов в спасении христианина и носит на себе печать мученичества. ³⁾

"Как свидетельствует сама действительность и показывает сама правда, - замечает св. Отец, - ни столпника, ни затворника, ни пустытника, ни носящего вериги никто не считает выше.., не ликует и не ублажает в такой степени, как истинного послушника." ⁴⁾

Послушание имеет чрезвычайно важное значение для нравственного роста христианина. Идея послушания, по мысли св. Отца, очень глубока. Она коренится в тайне домостроительства человеческого спасения и имеет для себя важнейшее основание.

1) Творения, том I, стр. 237.

2) Там же, том II, стр. 69.

3) Там же, том I, стр. 322.

4) Там же, " стр. 655.

Преслушание заповеди Божией ввергло все человечество в бездну страданий, болезней и проклятий.

Возвратить на путь ко спасению человека может только послушание.

"За непослушание, - говорит преп. Феодор, - мы изгнаны из рая, но Бог благоволил, чтобы через послушание мы снова возвращены были к Нему." 1)

По словам св. Отца, "Сам Единородный Сын Божий совершил домостроительство спасения мира, "... послушлив быв даже до смерти, смерти же крестныя" (Фил. II, 8). 2)

Отсюда необходимость послушания христианину, а в особенности иноку, в его нравственном совершенствовании не подлежит сомнению.

Содержание послушания, по учению преп. Феодора, состоит в отречении христианином своей воли и всецелом подчинении себя духовному руководителю, как Самому Иисусу Христу. 3)

Бесприкословное подчинение себя воле наставника (в обители - воле настоятеля) дает человеку возможность "усовершенствовать" свой духовно-нравственный рост, 4) ибо "обнаруживающий послушание следует путем Божиим" 5) и этим самым

1) Творения, том I, стр. 440.

2) Там же, " стр. 439.

3) Там же, " стр. 492, 553.

4) Там же, " стр. 357.

5) Там же, " стр. 604.

"объемлет все". 1)

Душа его "освящается", воля "умерщвляется", и происходит всецелое единение духовно рождаемого (послушника) с рождающим (старцем). 2)

В результате христианин приобретает радость, мир, скромность, чистую жизнь, особенную благодать Божию. 3)

Однако, чтобы сподобиться этих даров, он должен неуклонно исполнять данные ему приказания, 4) не отказываясь ни под каким-либо предлогом от порученной работы или службы, 5) во всем следуя установленному порядку, 6) все делая искренно, а не лицемерно, без всякого прекословия или ропота, 7) без критики установленных порядков и рассуждения о распоряжении духовного руководителя. 8)

Только в случае крайней нужды, когда поручение бывает не по силам, или не соответствующим поставленной цели, тогда христианин может заявить об этом своему духовному наставнику, и то с надлежащим смирением, отнюдь не отказываясь самовольно от назначаемого поручения и не вступая в полемику. 9)

1) Творения, том II, стр. 156.

2) Там же.

3) Там же, том I, стр. 357.

4) Там же, " стр. 303; 510.

5) Там же, " стр. 315, 600.

6) Там же, " стр. 542; 838-839.

7) Там же, " стр. 300; 357, 391.

8) Там же, " стр. 768, 798; II, 31.

9) Там же, " стр. 547, 612; II, 32.

В остальных случаях он должен с полным доверием относиться к своему духовному руководителю, сознавая то, что если он что приказывает или запрещает, то знает, что делает, и что "спасительнее его нет... никого на свете". 1)

В настоящем послушании не должно быть места лицемерию. По словам преп. Феодора, христианин не должен "зреть" на лица тех, кому обязан повиновением, и не смущаться их молодостью или кажущимися недостатками. 2)

Для него не должны существовать пределы послушания. По выражению св. Отца, христианин должен повиноваться "все равно как воск мастеру, как медь кузнецу, как животное тому, кто его ведет." 3)

Подчиняясь во всем беспрекословно старшим, он не должен останавливаться ни перед какими трудностями, даже и в том случае, если это угрожало бы его жизни. 4)

Он должен всегда с готовностью сказать: "Все, отец мой, я отдаю тебе: и ум, и волю, и плоть; поступай, как хочешь, со своим слугой, во всем тебе послушным." 5)

Таким образом, истинное послушание, будучи, с одной стороны, повиновением старшим, есть, с другой стороны, постоянное распятие, умерщвление, отсечение в себе личных

1) Творения, том I, стр. 507; II, стр. 16-17.

2) Там же, " стр. 597: II, стр. 16.

3) Там же, " стр. 809.

4) Там же, " стр. 303, 438-440, 650, 655.

5) Там же, том II, стр. 155.

желаний и воли.

"Ни воздержанием, ни бдением, ни спаньем на голой земле, ни каким-либо другим подвигом мы, - говорит преп. Феодор, - не можем так заслужить похвалу и так засвидетельствовать подвижничество христианской жизни, как отсечением воли." 1)

Все, что идет вразрез с этим, как, например, своеволие и самочиние, чуждо истинному послушанию и должно быть удалено из жизни христианина.

В этом отношении большую важность приобретает послушание в условиях христианского общежития.

По утверждению св. Отца, "... общежитие требует одной только единственной добродетели - блаженного и святого послушания." 2)

Поэтому "здесь не должно быть места личному хотению, личной склонности к самочинию", так как... всякое ослушание и своеволие порождают раздоры и расстройство. 3)

Между тем истинное послушание обеспечивает здесь мир, единодушие и целость установленного строя и влечет за собою другую христианскую добродетель - ~~трудо~~^{любовь к} который также имеет важное значение в совершенствовании каждого человека.

1) Творения, том I, стр. 301.

2) Там же, " стр. 441.

3) Там же, " стр. 698; II, 455.

3. Т р у д.

По учению преп. Феодора Студита, труд составляет насущную потребность каждого человека. Он необходим христианину для стяжания духовных и материальных благ. "Труд, - говорит св. Отец, - нужен ради приобретения добродетели, чтобы человек мог найти блаженную жизнь, ... работа ~~ради~~ ^{ради} - блага..." "Где есть... труд, - замечает он, - там не... может... проникнуть грех. Когда же сердце бездейтельно..., тогда незаметно проникает похоть, раздражающая и возмущающая нас и не позволяющая нам возвратиться к прежнему состоянию." I)

Поэтому вся жизнь христианина должна постоянно чередоваться в духовных и физических упражнениях, предохраняющих душу от врага спасения - дьявола. 2)

Занимаясь духовными делами: псалмопением, стихословием и всяким душеполезным чтением, христианин этим самым отвлекает свой ум от траты времени на суетные дела, сохраняя его от греховных помыслов, ибо "безделье - мать греха", 3) а "труд - хранение ума". 4)

Что же касается физического труда, то он, по мысли св. Отца, полезен каждому человеку в том отношении, что разви-

I) Творения, том I, стр. 403.

2) Там же, " стр. 493, 869; II, 745.

3) Там же, том II, стр. 752.

4) Там же, том I, стр. 330.

вает способности, вложенные в его природу Творцом.

"Господь и Владыка, - говорит преп. Феодор, - силою Своего предведения каждого из нас определил на совершение благого дела, на какое он способен... Так, одному Он определил быть главой, другому оком, иному рукой... кому-нибудь ногой или одним из членов."

"Один, - продолжает св. Отец, - получил от Бога один дар, другой иной; посему все могут принести пользу не только в одном отношении, а во многих и различных." 1)

Имея в виду ~~это~~^{это}, Преподобный заключает: "Никто пусть не остается без дела, кто бы он ни был: такие люди не принадлежат к числу тех, кои ищут Господа." 2)

Таким образом, с высоким званием христианина не совместим праздный паразитический образ жизни.

Истинный христианин, по мысли св. Отца, не должен пренебрегать абсолютно никаким трудом; не проходить мимо даже самого незначительно занятия. 3)

Всякий труд должен быть приятен для него, и всякая работа "сладка и благоуспешна", 4) ибо все, что выполняет человек по мере своих сил, приятно Богу. 5)

Такой "плотской труд, как посвященный Богу, - духо-

1) Творения, том I, стр. 607-608.

2) Там же, " стр. 818.

3) Там же, " стр. 728.

4) Там же, " стр. 637.

5) Там же, " стр. 700.

вен" 1), и представляет собой, по выражению преп. Феодора, "отзвук некоторого таинственного голоса, не звуковыми органами издаваемого, но слышимого силою деятельности." 2)

Поэтому всякое служение или работа, как бы ни казались они мелочны и низки человеку, он должен исполнять одинаково усердно и добросовестно, со страхом и трепетом, как перед Лицом Всевидящего Бога, как служение и жертву Господу. 3)

Человек, уклоняющийся от труда, недостоин пропитания. "Отвратителен для меня, - говорит св. Отец, - бездельник, недостойный даже есть по суду божественного Павла" (2 Сол. Ш, 10). 4)

Такой человек, по мысли преп. Феодора, "губит половину своей жизни". 5)

Между тем как всякий труждающийся, кто бы он ни был по профессии (келарь, эконом, пахарь, огородник, садовник, плотник и др.), находит в своем труде радость и смысл жизни и получает от Господа одинаковую награду. 6)

Особую моральную ценность имеет труд, направленный на общую пользу.

"Блаженное дело, - говорит св. Отец, - трудиться вмес-

1) Творения, том I, стр. 469.

2) Там же, том II, стр. 131.

3) Там же, том I, стр. 728; 773-774.

4) Там же, " стр. 614.

5) Там же.

6) Там же, " стр. 574-575.

те с братьями по мере силы и святая вещь - исполнять работу на поле." I) Этими работами христианин освящает свое тело и делает свою душу совершенно бесстрастной. 2)

"Если же это - так, - замечает он, - то пусть каждый исполняет свое служение и употребляет дарование, какое принял от Бога, чтобы этим самым принести общую пользу, имея в мыслях то, что все принадлежащее людям, находится в руке Божией." 3)

При этом, если человеку непосильна одна работа, он должен делать другую.

"Ты не в силах жать, или чувствуешь себя нехорошо, - поучает преп. Феодор, - тогда таскай снопы. Не можешь носить снопов, подбирай колосья, носи воду или делай, что-нибудь другое подходящее на поле или дома." 4)

Однако "никто, - продолжает он, - да не обманывает, что он-де слаб для того, чтобы перейти на более легкий труд. Если это правда, то это проверят наблюдатели над работами, а если это делается просто потому, что хочется перейти на другое дело, вследствие одной только лености, то не нужно лицемерно скрывать греха, ибо такое притворство не доведёт до добра!" 5)

I) Творения, том I, стр. 553, 894.

2) Там же, " стр. " "

3) Там же, " стр. 439.

4) Там же, " стр. 818.

5) Там же, " стр. 894, 895.

Трудясь "охотно и ловко" ¹⁾ на пользу ближних, христианин при этом должен избегать каких-либо корыстных целей или личных выгод.

Ему не позволительно в работе употреблять наемную силу, ибо, "что делается чужой рукой, не делается добровольно." ²⁾

По учению преп. Феодора Студита, в христианстве не должно быть места эксплуатации человека человеком, а тем более рабства, ибо "рабство устроил грех". ³⁾ Все люди должны трудиться одинаково.

"Мы, - говорит св. Отец, - сами себе и рабы, и господа, сами прислуживаем и сами же пользуемся услугами."

"Посему, - продолжает он, - каждый должен стараться, чтобы больше обслуживать, чем пользоваться услугами других." ⁴⁾

Идти на работу следует по первому зову, проворно и без отговорок. ⁵⁾ Если назначена общая работа, нужно оставлять частные занятия, ⁶⁾ причем необходимо собираться всем дружно, а не порознь. ⁷⁾

1) Творения, том I, стр. 807.

2) Там же, том II, стр. 748.

3) Там же, том I, стр. 760.

4) Там же.

5) Там же, том II, стр. 839.

6) Там же, том I, стр. 315.

7) Там же, " стр. 926, II, 15.

На каком бы участке христианин ни работал: в поле, винограднике, мастерских и т.д., - его труд должен предвоступаться и сопровождаться молитвой. 1)

Работать он должен сосредоточенно, без смеха, спора или пустых разговоров, а при совместном труде помогать друг другу, особенно отстающим. 2)

Порученных служений и работ не следует оставлять или перебегать от одного дела к другому, из одной мастерской в другую. 3)

Одним словом, если наступило время работы, человек должен честно трудиться, если наступило время отдыха - отдыхать, ибо, как говорит Слово Божие, "всем время и время всякой вещи под небесем" (Еккл. III, I)! 4)

Помимо труда, большую пользу его нравственному росту приносит духовное взаимодействие с ближними.

4. Духовное взаимодействие

Каждому человеку присуще стремление к общественной жизни. Только в обществе, в котором, в силу взаимоотношений, один помогает другому в житейских нуждах, трудах и нравственном совершенствовании, человек может достигнуть

1) Творения, том I, стр. 408, 493, 817.

2) Там же, " стр. 469, 817-818.

3) Там же, " стр. 769; II, 839, 850.

4) Там же, том II, стр. 75.

временных и вечных благ.

Однако для этого, по словам преп. Феодора, у всех должна быть "одна воля, одно хотение, один путь... одна жизнь, общее духовное... и телесное достояние", подобно тому, как это было в Иерусалимской общине апостольского времени. 1)

Поэтому христиане должны жить между собой в мире, согласии, любви, единомыслии и единомыслии, 2) в обращении быть кроткими, 3) при столкновениях взаимно уступать друг другу и прощать нанесенные обиды. 4)

Вместе с тем, во всех обстоятельствах жизни они должны проникаться взаимным доброжелательством, заботясь друг о друге, ободряя и помогая друг другу как в телесном, так и духовном совершенствовании, 5) а при случаях радости или скорби - одинаково разделять вместе со своими ближними. 6)

Несмотря на то, что христиане несут в обществе различные обязанности и имеют неодинаковые достоинства, тем не менее, будучи членами "единого живого тела", они должны быть взаимно соединенными в единый неразрывный союз, по слову Апостола: "Якоже бо тело едино есть и уды имать многи, вси

1) Творения, том II, стр. 74.

2) Там же, том I, стр. 302, 311, 322, 485.

3) Там же, " стр. 324.

4) Там же, " стр. 554, 706.

5) Там же, " стр. 308, 435, 485.

6) Там же, " стр. 347-348.

же уды одинаго тела, мнози суще, едино суть тело... И аще страдает един уд, с ним страдают вси уды: аще ли же славится един уд, с ним радуются вси уды. (I Кор. XII, 12, 26).¹⁾

Все, что нарушает этот союз и вносит разделение в него, по мысли преп. Феодора, должно быть удалено из него. Таковы: зависть, взаимная вражда, соперничество, недоброжелательство, ненависть, гнев, ²⁾ споры, препирательства, брань, драка, взаимные оскорбления, ³⁾ предпочтительная любовь к кому-либо из членов, вместо равной ко всем, ⁴⁾ стремление к первенству, надменность, чванство своими духовными и телесными преимуществами. ⁵⁾

Напротив, "христиане; являясь членами одной великой семьи, братьями по духу, должны радоваться друг другу, сочувствовать друг другу, а личные преуспеяния считать общими и взаимными." ⁶⁾

Только таким образом, "объединяясь и согласуясь между собой", они смогут совершенствоваться и жить в Боге. ⁷⁾

1) Творения, том I, стр. 716-717.

2) Там же, " стр. 249, 536.

3) Там же, том II, стр. 18, 485.

4) Там же, том I, стр. 837.

5) Там же, " стр. 956; II, 2.

6) Там же, " стр. 838, II, 18.

7) Там же.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Нравственное совершенствование, как целожизненный подвиг на пути к вечной жизни.

Земная жизнь истинного христианина, по мысли преподобного Феодора Студита, направлена к достижению Царства Небесного, I) ибо "бытие с Богом есть радость неизреченная, жизнь нетленная, веселие вечное, наслаждение райское, просвещение от Святой Троицы и все прочие умопредставляемые блаженства. " 2)

Такое блаженное состояние души - удел немногих людей. Но оно достигается христианином путем "усиленных трудов" над очищением своей души от греха в процессе нравственного совершенствования.

Нравственное совершенствование - поистине подвиг, требующий от христианина в условиях земной жизни всецелого отрешения от "уз плоти" и всяких "телесных желаний". 3) "Дело наше, - говорит святой Отец, - состоит в том, чтобы, находясь во плоти, жить бесплотно, пребывая в теле, жить бестелесно." 4)

Для осуществления этой задачи христианин прежде всего

I) Творения, том II, стр. 38.

2) Там же, " стр. 449.

3) Там же, " стр. 85.

4) Там же.

должен "давать преимущественное значение не плоти.., а духу, 1) постоянно борясь с плотскими стремлениями, причем в этой борьбе "пусть, - говорит преп. Феодор, - побеждает дух и порабощается тело, чтобы была свободна душа, госпожа и владычица, имея мир с Богом", 2) ибо "лучший закон для души и тела тот, по которому высшее не должно порабощаться низшим". 3)

Если же душа находится во власти "нижнего", т.е. плоти, то она не в состоянии подняться на высоту нравственного совершенства. 4)

Освобождение души из-под власти греховных пожеланий плоти и составляет сущность нравственного совершенствования человека. Оно должно продолжаться всю жизнь христианина, так как "жизнь, по выражению святого Отца, проносится как бегун, пролетает как птица", являясь как бы "один миг в сравнении с будущей вечностью". 5)

Поэтому каждый христианин, желающий спастись, не должен терять "ни одного дня, ни одного часа", а ежедневно полагать начало "новой" жизни и утверждать себя на духовном основании 6) с помощью благодати. 7)

1) Творения, том II, стр. 731.

2) Там же, " стр. 418.

3) Там же, том I, стр. 697.

4) Там же, " стр. 306.

5) Там же, " стр. 709.

6) Там же, " стр. 516.

7) Там же, " II, стр. 504.

Само начало духовного возрастания христианина, по словам преп. Феодора, является весьма трудным для него делом, "ибо, - говорит он, - подобно тому, как при путешествии пешком, пока человек не привык к нему, оно кажется ему тягостным и трудным, а когда он пройдет некоторое расстояние и у него жилы расправятся и тело разомнется, тогда он пойдет легче, сильнее и успешнее, то же самое наблюдается и у нас, когда мы идем по пути Господнем." 1)

Духовное "восхождение" путем "изменения и направления жизни к лучшему" 2) у каждого человека начинается с того момента, когда в его душе происходит нравственный перелом. Под действием благодати Божией в падшем человеке рождается чувство неудовлетворенности своим греховным состоянием и желание освободиться от него. "А раз душа испытала побуждение ко спасению, - замечает св. Отец, то она незаметно шествует и быстрее восходит на высоту добродетелей, стремясь к небесному." 3)

Со стороны человека только необходимо активное участие в подвиге спасения своей души до конца жизни, так как, по мысли преп. Феодора, "достоин ублажения не тот, кто взялся за доброе дело, а кто хорошо начатое довел до конца." 4)

Между тем на пути своего нравственного возрастания

1) Творения, том I, стр. 54I.

2) Там же.

3) Там же, " стр. 630.

4) Там же, том II, стр. 646.

христианин неизбежно встречается с различными препятствиями (искушения от дьявола, мирская слава), ¹⁾ способствующими его падению, которые, будучи даже малым, останавливает "движение вперед", ²⁾

При таких обстоятельствах от него требуется особо внимательное и критическое отношение к внутреннему состоянию своей души. "По самому состоянию своей души старайся, - говорит преп. Феодор, - определить, кто к тебе пожаловал, - друг или враг. Если он оставляет твою душу безмятежной, не разнеживает ее, а делает ее мужественной..., то открой такому Гостю врата сердца своего, введи Его к себе, предложи Ему угощение, дай Ему у себя пристанище, свечеряй с Ним, дабы и Он, в свою очередь, напитал тебя еще для большего стремления к Богу и всему божественному.

Но если он вносит в душу смятение..., заставляет тебя уставлять глаза на плоть и кровь,.. разжигая твою душу пожаром страстей, то... прогони дракона. Он пришел за тем, чтобы в одно мгновение ниспровергнуть все... многолетние деяния." ³⁾

В виду этого каждый нравственно совершенствующийся христианин должен "напрягаться" в своем подвиге, чтобы "добежать до конца ристалища", ⁴⁾ не останавливаясь в духов-

1) Творения, том I, стр. 516.

2) Там же, " стр. 514.

3) Там же, " стр. 941.

4) Там же, " стр. 756.

ном росте, хотя бы и считал себя на высоте совершенства. 1)

"Если, - говорит св. Отец, - кто-нибудь из нас сказал бы про себя, что он-де достиг уже такой степени совершенства, что и самое золото считает ниже свинца, то в данном случае такой человек лишь на время подавил в себе помысл, ибо страсти наши постоянно находятся только в связанном состоянии." 2)

Напротив, "чем больше человек преуспевает в борьбе, тем более он чувствует, что удаляется от совершенства". 3)

Поэтому каждый спасающийся христианин должен "постоянно и усиленно преуспевать в добре", не полагая предела своему нравственному восхождению. 4)

С помощью Божией, преодолевая постепенно "тропинку за тропинкой, гору за горой" 5) на пути к вечной жизни, истинный христианин сможет подняться на самую вершину добродетели 6) и, таким образом достигнуть, насколько возможно его немощным силам, высоты нравственного совершенства и блаженства.

еванг. Соломов

1) Творения, том II, стр. 58.

2) Там же, том I, стр. 713.

3) Там же, " стр. 893.

4) Там же, том II, стр. 81.

5) Там же, том I, стр. 525.

6) Там же, " стр. 528, 719.

*Прочитано с вниманием
и удовлетворением.*

Прот. К. Будник

2/III-63.

О Г Л А В Л Е Н И Е

ПРЕДИСЛОВИЕ

ВВЕДЕНИЕ

	стр,
Краткий очерк жизни и обзор творений преп. Феодора Студита	I - 22
Богословско-литературные труды преп. Феодора Студита	23 - 30

ГЛАВА I

ТВОРЕНИЕ МИРА И ЧЕЛОВЕКА В СВЯЗИ С ЕГО ВЫСОКИМ НАЗНАЧЕНИЕМ

I. <u>Грехопадение его и спасение как основная цель жизни человека для восстановления своего первоначального состояния</u>	31 - 36
--	---------

ГЛАВА II

О "ПРЕПОНАХ" И ТРУДНОСТЯХ В СПАСИТЕЛЬНОМ ПОДВИГЕ НРАВСТВЕННОГО СОВЕРШЕНСТВОВАНИЯ

I. <u>Сила греховности падшего человека</u>	37 - 39
2. <u>Многообразие искушений от дьявола</u>	39 - 43
3. <u>Виды греховного состояния</u>	43 - 44
а) Прилог	44 - 45
б) Похоть	45 - 48

	стр.
в) Страсти	48 - 49
г) Порок	49 - 50
д) Зло	50 - 52

ГЛАВА Ш

БЛАГОДАТНЫЕ СРЕДСТВА СПАСЕНИЯ

1. <u>Благодать Божия</u>	53 - 59
2. <u>Тайинства</u>	
а) Крещение	59 - 61
б) Покаяние	61 - 63
в) Причащение	63 - 66
3. <u>Молитва</u>	66 - 70
4. <u>Пост</u>	70 - 72
5. <u>Чтение Слова Божия и творений Св. Отцов</u>	72 - 75

ГЛАВА IV

ХРИСТИАНСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ И ИХ ВИДЫ

1. <u>Понятие о добродетели</u>	76 - 78
I. ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНИНА В ОТНОШЕНИИ К БОГУ	
1. <u>Вера</u>	78 - 81
2. <u>Надежда</u>	81 - 82
3. <u>Любовь</u>	82 - 86
II. ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНИНА В ОТНОШЕНИИ К САМОМУ СЕБЕ	
1. <u>Страх Божий</u>	86 - 89

	стр.
2. <u>Смирение</u>	89 - 92
3. <u>Воздержание</u>	92 - 94
4. <u>Умеренность</u>	94 - 97
5. <u>Целомудрие</u>	97 - 101
6. <u>Бодрствование</u>	101 - 103

Ш. ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНИНА В ОТНОШЕНИИ К БЛИЖНИМ

1. <u>Влагонравие</u>	103 - 106
2. <u>Послушание</u>	106 - 111
3. <u>Труд</u>	111 - 116
4. <u>Духовное взаимодействие</u>	116 - 118
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	119 - 123