

СВЯТИТЕЛЬ

ИННОКЕНТИЙ

ПЕНЗЕНСКИЙ



1





Митрополитъ Епископъ Тверскій и Суразскій.



ПЕНЗЕНСКАЯ
ЕПАРХИЯ
2019

СВЯТИТЕЛЬ
ИННОКЕНТИЙ
ПЕНЗЕНСКИЙ



**Полное собрание творений
в 10 томах**

Пенза
Издательство Пензенской епархии
2019

СВЯТИТЕЛЬ
ИННОКЕНТИЙ
ПЕНЗЕНСКИЙ



Том 1

**Начертание церковной истории,
от библейских времен до XVIII века,
в пользу духовного юношества**

ОТДЕЛЕНИЕ ПЕРВОЕ

II-V века

Пенза
Издательство Пензенской епархии
2019

*Рекомендовано к публикации Издательским советом Русской Православной Церкви
ИС Р18-815-0583*

**Главный редактор Полного собрания творений
высокопресвященный Серафим,
митрополит Пензенский и Нижнеомовский**

**Ответственный редактор, вступительная статья
Е.П. Белохвостиков**

**Подготовка текста
Е.П. Белохвостиков, Т.В. Логинова, Е.В. Некрылова, Е.В. Чуева**

**Переводы и корректура оригинала
латинского – М.В. Герасимова, Н.Г. Головнина, Е.В. Некрылова, Л.Г. Ратушная
греческого – О.Л. Стривская
древнееврейского – М.А. Скобелев, В.М. Фрайман**

**Комментарии и аннотированный указатель имен
Е.П. Белохвостиков, Е.В. Чуева**

**Художник
Е.О. Кузнецова**

Иннокентий Пензенский, святитель. Полное собрание творений в 10 тт.
Т. 1: Начертание церковной истории, от библейских времен до XVIII века, в пользу духовного юношества. Отделение первое. II–V века. Пенза: Издательство Пензенской епархии, 2019. – 640 с.: ил.

Святитель Иннокентий Пензенский (в миру Иларион Дмитриевич Смирнов; 1784–1819) – выдающийся церковный историк, богослов, экзегет, проповедник, педагог начала XIX столетия, ближайший духовный друг юности свт. Филарета Московского – отошел ко Господу совсем молодым, в 35 лет, однако оставил разнообразное и оригинальное наследие.

К 200-летию со дня кончины святителя Пензенской епархией издается первое его Полное собрание творений, в котором собраны все исторические, богословские и экзегетические труды, проповеди, заметки, стихи, письма, административные документы, а также материалы о жизни и почитании подвижника. Все сочинения публикуются по рукописям, прижизненным либо первым изданиям, и снабжены современным научным комментарием.

Первые четыре тома настоящего издания составляет «Начертание церковной истории...» – главное и самое объемное творение свт. Иннокентия Пензенского.

Слово к читателям

В 2019 году Святая Церковь отмечает двухсотлетие со дня преставления святителя Иннокентия, епископа Пензенского и Саратовского. Это – первый пензенский святой, прославленный Церковью, замечательный ученый, выдающийся церковный деятель и, конечно же, небесный покровитель нашей Пензенской земли.

К юбилею со дня кончины святителя Иннокентия было принято решение переиздать его труды. Но когда мы начали эту работу, то выяснилось, что собирать и готовить к печати все творения святого, его проповеди и письма приходится заново, поскольку два предыдущих, дореволюционных издания можно назвать скорее избранными трудами, чем собраниями сочинений.

Святитель прожил короткую, но очень яркую и плодотворную жизнь. То, что мы издаем в этих томах, было создано им фактически всего лишь за 14 лет – за годы его сознательной жизни и трудов на благо церковной науки, на благо проповеди Евангелия и на благо духовного просвещения нашего народа. Я уверен, что настоящее издание поможет тем, кто взял его сегодня в руки, осознать величие подвига, нравственную высоту и масштаб личности святителя Иннокентия Пензенского. Надеюсь, что все, кто будет иметь его труды у себя дома или познакомится с ними в библиотеках, действительно проникнутся мыслями и идеями святителя, его живой верой, которая изложена им в своих творениях.

Я желаю помощи Божией и молитвенного предстательства святителя Иннокентия Пензенского всем, кто изучает его труды и стремится узнать больше об этом великом угоднике Божиим.

*Серафим,
митрополит Пензенский и Нижнеломовский,
главный редактор Полного собрания творений
святителя Иннокентия Пензенского*

**«Трудиться и служить только к славе
Господа моего Иисуса Христа».
Святитель Иннокентий Пензенский**

I

Святитель Иннокентий, епископ Пензенский и Саратовский, родился 30 мая 1784 г. (10 июня по новому стилю) в селе Павлове Богородского уезда Московской губернии (современный Павловский Посад Московской области), и был шестым и последним ребенком в семье пономаря местной Воскресенской церкви Дмитрия Егорова и его супруги Стефаниды Львовой. Крещен младенец был в тот же день, его крестным отцом стал дядя, священник Алексей Егоров, который и совершил таинство; а крестной матерью – вдовая попадья Настасья Григориева, бабушка новорожденного.¹ Имя «Иларион» с греческого переводится как «тихий, радостный»; и, надо сказать, это определение весьма подошло новорожденному в будущем. По святым 30 мая – это день памяти преподобноисповедника Исаакия Далматского; окрестили младенца, однако, не в его честь, а во имя преподобного Илариона Нового, игумена той же Далматской обители в Константинополе, которую основал за четыре столетия до того св. Исаакий. Его память празднуется на неделю позже, 6 июня.

Малая родина святителя, Павловский Посад (Павлово, Вохна), впервые упоминается в духовной грамоте благоверного великого князя Ивана Калиты 1339 г. Принято считать, что его внук, благоверный князь Дмитрий Иоаннович Донской, построил здесь первый храм во имя своего небесного покровителя – великомученика Дмитрия Солунского. Великокняжеской вотчиной Вохна была до времен Ивана Грозного, который в 70-х гг. XVI столетия передал ее во владение, в обмен на другие селения, Троицкому Сергиевскому монастырю. Во времена детства святителя Иннокентия Павлово было крупным селом, важным для округа экономическим центром.

По меньшей мере шесть поколений предков свт. Иннокентия служили при храме в Павлове. Так, в 1679/80 гг. в дозорных книгах Патриаршего приказа упоминается в селе Павлове, что на речке Вохонке, «на погосте церковь святого Димитрия Селунского деревянная, у церкви во дворе поп Патрикей Шитов, во дворе поп Яков Иванов, во дворе дьячок Алешка Ильин, во дворе пономарь Илюшка Иванов, во дворе просвирница».² Скорее всего, дьячок Алексей и пономарь Илья – это сын и отец, первые известные нам предки святителя, его прапрапрадед и брат прапрадеда. В 1704–1709 гг., уже во вновь построенной каменной Воскресенской церкви, дьячком служил их брат и сын Степан Ильин; его преемником был сын, Иван Степанов, прадед святителя, упоминаемый в 1715–1722 гг. и скончавшийся ранее 1745 г.³ К сожалению, больше о них нам ничего не известно.

Дед Иннокентия, Егор Иванов, по уличному прозвищу-фамилии Шамшинов (1712/13–1782/83), в 1731 г. стал церковным сторожем, в 1745 г. – вторым дьячком, а в 1756 г. святитель Иларион (Григорович), епископ Сарский и Подонский, рукоположил его (первым из рода) во священника. У Егора Иванова было трое сыновей: Алексей (1734/35–1791), священник, крестный отец свт. Иннокентия; Филипп (1743/44–1787), ставший диаконом; и Дмитрий (1742/44–1817), пономарь, отец святого. В середине 60-х гг. он женился на некоей Стефаниде Львовой (1742/44–1821), около 1769 г. у них родился сын Михаил. Увы, никак нельзя сказать, что младенец рос и радовал родителей, – скорее, наоборот: отрок был косноязычен, глух и не видел одним глазом. Второй сын пономаря Димитрия, Иван, родившийся в 1778 г., также всю жизнь упоминается как «увечный»; старшая из дочерей, Евдокия, родившаяся около 1772 г., прожила более шестидесяти лет, замуж не вышла вовсе, что также наводит на мысль о каком-то физическом недостатке. Дочь Анисья, родившаяся в 1780 г., вышла замуж за Василия Иванова, служившего дьячком, а позже диаконом в подмосковном селе Анискино. Пятый ребенок в семье, дочь Пелагея, родилась в 1781 г. и, судя по всему, была самой близкой к святителю из братьев и сестер не только по возрасту. А шестым, как мы уже упоминали, был Иларион – будущий святитель Иннокентий.

II

К девяти годам Иларион уже умел читать и писать. 1 сентября 1793 г. мальчик поступил в Перервинскую семинарию, размещавшуюся в подмосковном Николо-Перервинском монастыре, и сразу же по поступлении (во всяком случае, до конца календарного года) он получил свою фамилию – Смирнов. Вероятно, дедовская – Шамшинов – либо уже подзабылась, либо была заменена по причине неблагозвучности.

Курс в Перервинской семинарии был неполный: без высших классов, философского и богословского. Первоначально ученики поступали в класс фары, или аналогии, где учились чтению и письму, затем переходили поочередно в классы инфимы, грамматики (сначала низшей, затем высшей), синтаксисы, пиитики и риторики. Преподавали на Перерве грамматику, поэзию, риторiku, историю, географию, арифметику и языки: латинский, греческий, немецкий и французский.⁴

В фарическом, подготовительном классе Иларион Смирнов не обучался (читать и писать его научили дома), он поступил сразу в класс информатории (инфимы). В нем с отроками занимался «орфографией», то бишь русским языком, информатор, – как правило, ученик высших классов. Таким первым учителем для Илариона и еще 27 «учеников информатории», его одноклассников, стал Тимофей Рузский.⁵

Надо сказать, что лучшим среди одноклассников Смирнов стал далеко не сразу. Так, в 1793 г. информатор дал такую характеристику его успехам: «Изрядно успеваает», тогда как другие «превосходно учатся».⁶ Первый год Смирнов состоял на своем коште, то бишь на содержании отца.

В 1794 г. Иларион с товарищами перешел в низший грамматический класс. Здесь обучался он «грамматике и катехизису», и удостоился оценки еще более скромной: «Не худо учится».⁷ К концу календарного 1794 г. Смирнова перевели на половинный кошт – то есть отец платил за его обучение уже только половину стоимости.

В следующем, 1795 г., Иларион Смирнов – уже ученик высшего грамматического класса. В 1796 г. он был переведен на казенное содержа-

ние, а в 1797 г. по итогам календарного года впервые удостоен характеристики «выше среднего»: «Похвальных успехов».⁸

В 1798 г. Иларион – среди учеников риторики и поэзии; он обучает «риторике, поезии, истории и катехизису». В ведомости 1800 г. в списке учеников риторики он – на втором месте: выше оценены только успехи некоего Афанасия Крылова, дьяконского сына из Дмитровского уезда; он, как и будущий Пензенский святитель, «при отличных дарованиях превосходные оказывает успехи».⁹

Перервинская семинария была одним из любимых детищ митрополита Платона (Левшина), он регулярно бывал здесь, присутствовал на экзаменах. Возможно, в 1798 г. и произошло событие, определившее многое в дальнейшей судьбе святителя Иннокентия, – его личное знакомство с великим иерархом. Дело в том, что 18 ноября, когда высокопреосвященный Платон праздновал свой день ангела, по традиции, ученики и студенты Лаврской, Перервинской, Вифанской семинарий, Славяно-греко-латинской академии подносили ему рукописные книги-альбомы со стихами-посвящениями. Семинаристы могли сами и зачитывать свои вирши высокопреосвященному имениннику. Смысл таких сборников, конечно, заключался не в том, чтобы польстить маститому архипаству, столь много потрудившемуся в организации духовного образования. Прежде всего, студенты показывали свои таланты в красноречии (поэзии и риторике, если вспомнить названия младших семинарских классов) и знание языков. Самое раннее участие св. Иннокентия в перервинских стихотворных сборниках относится к ноябрю 1798 г.:

Похвальна жертва та, как Богу Авраам
 На жертву приносил драгого сына сам:
 Но жертва есть Твоя похвальнее пред тою,
 Ты, Пастырь, жертвуешь Творцу самим Собою.¹⁰

Надо заметить, что уже здесь прослеживается рано раскрывшийся талант юноши: все остальные стихи написаны учениками риторики, то есть старшего класса Перервинской семинарии, и произведения лишь

двоих из «поэзии», Илариона Смирнова и Николая Речинского, удостоились чести быть помещенными в сборник.

Спустя год, в ноябре 1799 г., в семинарском сборнике посвященный митрополиту Платону мы находим уже целое стихотворение из 18-ти строф, под названием «Истинный нектар». Особенно интересна в нем последняя строфа:

Ах! когда младенца тоном
Кроткий дух Твой восхищен!
И, не движась самым громом,
Мною тронут!.. Я блажен.¹¹

Кажется, эти строки надо трактовать примерно так: «Я был счастлив, когда митрополита Платона, которого не смутил бы и раскат грома, тронула и восхитила моя речь». Какое именно выступление юного ученика Перервинской семинарии так высоко оценил московский владыка, сказать сложно. Но, может быть, именно тогда он впервые заметил его, и именно с этого случая стал особо покровительствовать талантливому ученику.

III

20 сентября 1801 г. в правлении Троицкой Лаврской семинарии получили отношение от префекта Перервинской семинарии иеромонаха Антония, в котором говорилось: «Резолюциею... высокопреосвященнейшего митрополита... велено Перервинской семинарии учеников риторики успевающих отослать для промоции или в Московскую Славяно-греко-латинскую академию, или в Лаврскую семинарию. Во исполнение чего в Лаврскую семинарию и посылаются явившие себя достойными промоции». Прилагалась и ведомость о 13-ти лучших учениках, на втором месте среди которых – Иларион Смирнов, который «превосходные оказал успехи» и состояния «изрядного».¹²

Так Иларион Смирнов с товарищами перешел для продолжения обучения в одно из лучших учебных заведений тогдашней России. В Лавр-

ской семинарии он закончил два высших класса тогдашней духовной школы: философии (1801–1803 гг.) и богословия (1803–1805 гг.).

В 1803 г. префект семинарии иеромонах Сергей (Крылов-Платонов), будущий архиепископ Рязанский, характеризуя успехи Илариона, в соответствующей ведомости отмечает: «Egregii sese commendarunt» («Добился больших успехов»), «Optimos exhibuerunt progressus» («Делает превосходные успехи»); и так же лестно отзываясь о его поведении: «Probis moribus sunt» («Хорошего поведения»).¹³

Помимо собственно философии, в философском классе Смирнов обучался греческому, французскому и немецкому языкам, а также истории и медицине. Греческий, кстати сказать, давался Илариону неплохо. Согласно учительским отзывам, в 1801 г. он обучался языку «с особым прилежанием и успехами», в 1802 г. – «очень нехудо», в 1804 г. – «благоуспешно», «не худо», «похвально». ¹⁴ Последние три характеристики даны учителем Василием Дроздовым – будущим святителем Филаретом Московским, который с ноября 1803 г. преподавал семинаристам греческий и еврейский языки. Это – первое свидетельство о знакомстве святых мужей, которое с годами переросло в крепкую дружбу.

В целом же, согласно характеристике, данной ректором, архимандритом Евграфом (Музалевским-Платоновым), в начале 1805 г. Илариону, он был «дарованый и успехов очень хороших». ¹⁵ Это – лучшая характеристика из всего курса.

В эти же годы произошла очень важная для духовного развития юноши встреча. Мемуарист священник Яков Морошкин указывает, что святитель «в вакационное время хаживал в Ростов из Троицко-Сергиевской семинарии» в Спасо-Яковлевский монастырь, к иеромонаху Амфилохию (Яковлеву; 1748–1824), чтимому всей православной Россией. Этот старец исполнял послушание гробового монаха при мощах святителя Димитрия Ростовского. За советом к нему шли из самых разных мест, со многими духовными чадами вел он переписку. Морошкин пишет, что «о. Иннокентий получил настроение духа своего, которого и держался он во всю жизнь, в Ростове», и именно благодаря старцу Амфилохию «расположился и решился поступить в монашество». ¹⁶ Кроме того, дума-

ется, что не меньшее, чем гробовой старец Амфилохий, влияние на выбор пути и мировоззрение юного Илариона Смирнова оказал сам святитель Димитрий Ростовский. Дух «Книги житий святых» (ее больше знают, как «Четы Миней»), над которой св. Димитрий работал в течение двадцати лет, не мог не отразиться на «Начертании церковной истории...» – главном труде всей жизни Иннокентия Пензенского.

IV

15 февраля 1805 г., еще до окончания семинарии, Иларион Смирнов стал учителем низшего грамматического класса (фары). 9 апреля 1805 г., в праздник Светлого Христова Воскресения, за литургией в Троицком соборе лавры митрополит Платон посвятил его в стихарь.¹⁷ Будущий святитель вступил на первую ступень церковного служения – стал чтецом.

За последующие шесть лет учительства в Троицкой Лаврской семинарии святитель Иннокентий воспитал десятки будущих пастырей. Сохранились донесения учителя Смирнова за февраль, апрель, май, сентябрь и октябрь 1805 г., в которых он описывает порядок обучения: «По понедельникам, средам, пятницам изъясняемы были грамматические правила, в утренние классы, а в поздние делали задачи; в четверток катехизис; а в субботу все, что во время недели происходило, было повторено». В последующих рапортах также указывается, что по вторникам преподавалась арифметика, а по субботам слушался урок «*ex orbe visibile*» («от видимого»)¹⁸.

30 августа 1806 г. Иларион Смирнов был переведен учителем в высший грамматический класс, или синтаксию. Здесь продолжалось обучение латинской грамматике (синтаксису и просодии), большее внимание уделялось переводам литературных и исторических сочинений с латинского. Преподаванием в классе обязанности Смирнова не ограничивались. «В продолжение 1807-го года сверх грамматического класса посылал катехизис и воскресные Евангелия для всей семинарии»¹⁹, – записано в более поздних, петербургских формулярных списках святителя Иннокентия.

Еще через полтора года, 9 марта 1808 г., Иларион стал учителем следующего класса – поэзии, или пиитики. Здесь ученики знакомились с правилами латинского стихосложения, с лучшими образцами творчества Катона, Пруденция, Овидия, Горация, Ломоносова, Сумарокова, а затем и сами упражнялись в стихосложении.

Учителем поэзии Смирнов пробыл менее года. 8 января 1809 г. он был назначен учителем риторики. Впрочем, ее преподавать ему пришлось и того меньше – полгода.

В первых числах августа 1809 г. Смирнов подал митрополиту Платону прошение о постриге: «Доселе обучаясь и обучая других под покровительством Вашего Высокопреосвященства, научился я, по крайней мере, находить удовольствие в науках и уединенной жизни. К продолжению наук и уединения находя монашеское звание удобнейшим прочих, желаю принять на себя оное звание. Почему всепокорнейше прошу Ваше Высокопреосвященство удостоить меня монашеского звания и на оное мое прошение учинить милостивейшее архипастырское решение».²⁰ Нельзя не восхититься тому, насколько четко сформулирован смысл принятия монашества – любовь к наукам и уединенной жизни. Безусловно, Иларион писал эти строки искренне: доказательство тому – вся его последующая жизнь, но здесь есть одна загадка: текст прошения практически полностью совпадает с тем, которое подал за год до того Василий Дроздов (будущий святитель Филарет Московский). Это наводит на догадку, что оба прошения мог продиктовать сам митрополит Платон, горячий сторонник принятия семинарскими учителями монашества.

13 октября 1809 г. наместник лавры архимандрит Симеон (Крылов-Платонов), будущий епископ Ярославский, в больничном храме преподобных Зосимы и Савватия Соловецких постриг Илариона Смирнова в монашество с именем Иннокентий, в честь недавно прославленного святителя Иннокентия Иркутского. Присутствовал при постриге и митрополит Платон, к которому святитель обратился с речью. На следующий день, 14 октября 1809 г., за литургией в своем домовом Духосошественском храме Вифанского монастыря высокопреосвященный Платон

рукоположил монаха Иннокентия во иеродиакона, а спустя два месяца, на Рождество Христово, 25 декабря, в том же храме совершил хиротонию иеродиакона Иннокентия во иеромонаха.²¹

Для педагогической карьеры Смирнова даже не постриг, а только прошение о таковом имело самые скорые следствия. 10 августа 1809 г. – возможно, в тот же день, когда подписал свое прошение – он был назначен префектом, то есть вторым человеком в семинарии после ректора. Круг обязанностей префекта был очень широк. Бытовыми вопросами ему приходилось заниматься регулярно, а кроме того, префект, по традиции, был и учителем философии. Регулярно ведет в эти годы святитель переписку от лица семинарского правления: о возмещении ущерба за утраченные книги, о замене старых постелей семинаристов на новые, о выдаче ученикам свечей и о закупке медикаментов в семинарскую больницу; о ремонте, который надо провести за время Рождественских каникул, наконец, о перерасходе средств и об изыскании недостающих денег.

Однако не только преподаванием и делами хозяйственными занимался в те годы святитель. Заглянуть в его тогдашний внутренний мир нам помогают проповеди, написанные и произнесенные им в те годы. От подмосковного периода жизни святителя до нас дошло 25 проповедей, плюс еще три могут относиться как к нему, так и ко времени служения св. Иннокентия в Петербурге. Для этих проповедей характерна бескомпромиссность, призыв к тому, чтобы полностью отдавать себя Богу. Уже в те годы святитель обращает внимание на пороки современного общества, отошедшего от христианских идеалов. Достаточно много говорит свт. Иннокентий о борьбе со страстями, с плотью, но, в то же время, нельзя сказать, что проповедник дает какие-то практические советы по тому, как идти от греха к праведности. Скорее, его цель – обратить внимание слушателей на неправду в их жизни, убедить их вступить на путь благочестия в принципе. Чаше, чем в петербургский период, обращается Иннокентий к ветхозаветным образам – по преимуществу историческим, из книги Судей и книг Царств. Интересно отметить, что присутствуют в лаврских проповедях святителя персонажи не только библейской, но и античной истории: Гай Марий и Юлий Це-

зарь, Октавиан Август и Нерон, Веспасиан и Домициан, Константин Великий и Юлиан Отступник. Возможно, в этом уже можно увидеть его склонность к истории как науке.

Стенами Троице-Сергиевой лавры послушания святителя не ограничивались. На Преображение Господне, 6 августа 1810 г., иеромонах Иннокентий был назначен настоятелем подмосковного Николо-Угрешского монастыря и возведен во игумена. Назначение игуменом Угрешского монастыря рассматривалось митрополитом Платоном как возможность оставить человека «при себе» (как правило, в одной из семинарий), и при этом дать ему дополнительный доход к скромному учительскому (префектскому, ректорскому) жалованию. Именно таким номинальным настоятелем Угрешы на два месяца стал и игумен Иннокентий. Нет даже уверенности, что за столь короткий срок – к тому же, совпавший с началом учебного года – игумен Иннокентий побывал в «своей» обители лично. Правда, какие-то распоряжения он все же делал, так как в ведомости доходов и расходов за 1810 г. указано, что 28 рублей 90 копеек «отдано отцу игумену Иннокентию за различные починки в полтора года по его требованиям».²²

14 октября 1810 г. игумен Иннокентий из Николо-Угрешского был переведен настоятелем в Московский Знаменский монастырь. Разумеется, и это назначение было формальным, и свидетельствовало лишь о расположении митрополита Платона – Знаменская обитель по статусу и доходности стояла выше Угрешской.

Очевидно, что владыка возлагал на молодого игумена большие надежды, возможно, видел его ректором Лаврской семинарии и настоятелем одного из крупных московских монастырей. Но святитель Иннокентий был истребован в северную столицу, где требовались кадры для преобразованной Санкт-Петербургской духовной академии.

25 октября 1811 г. Комиссия духовных училищ направила в Синод представление, озаглавленное «Об истребовании в С.-Петербург Сергиево-Лаврской семинарии игумена Иннокентия»: «Дошло до сведения Комиссии об отличных познаниях префекта Свято-Троицкой семинарии и учителя философии, Московского Знаменского монастыря игуме-

на Иннокентия; а как для занятия некоторых классов по академии с таковыми достоинствами люди нужны, то Комиссия имеет честь представить Святейшему Синоду об истребовании сего игумена нащет Комиссии». ²³ Скорее всего, этот документ появился с подачи иеромонаха Филарета (Дроздова), незадолго до того также переведенного в Петербург.

Высокопреосвященный Платон на указе Синода 24 ноября 1811 г. начертал резолюцию: «Не отправлять по сему до будущего указа». ²⁴ Очевидно, старец-митрополит решил попытаться отстоять любимого ученика для любимой Троицкой семинарии. Но ему это не удалось, и 8 января 1812 г. владыка Платон направил в Синод следующий рапорт: «Хотя я и представлял чрез господина синодального обер-прокурора с испрашиванием от Святейшего Синода снисхождения об оставлении Троицкой семинарии префекта игумена Иннокентия по-прежнему при оной семинарии, но получил в том отказ, почему и предписал я, на основании присланного ко мне указа, его, префекта, немедля отправить». ²⁵ И на следующий день поставил новую резолюцию на ноябрьском указе: «Префекта по сему немедля отправить». ²⁶

10 января она официально была оглашена игумену Иннокентию. 12 января он сдал все дела по префектской должности преемнику, иеромонаху Неофиту (Докучаеву-Платонову), будущему епископу Архангельскому; а числившиеся за ним казенные книги – библиотекарю Николаю Клементьевскому (будущему митрополиту Санкт-Петербургскому Никанору). Скорее всего, из лавры Иннокентий выехал в Москву 14-15 января, три дня пробыл в первопрестольной (надо полагать, в Знаменском монастыре), и 18 января отправился на почтовых в Петербург.

V

22 января 1812 г. игумен Иннокентий прибыл в северную столицу и представился митрополиту Санкт-Петербургскому Амвросию (Подобедову). В тот же день постановлением Комиссии духовных училищ святитель был назначен бакалавром богословских наук Санкт-Петербургской духовной академии, причем ему поручалось преподавание церковной

истории, вместо архимандрита Филарета (Дроздова), который вскоре стал ректором учебного заведения.

9 июня 1812 г., на Троицу – престольный праздник Свято-Троицкой Александро-Невской лавры – митрополит Амвросий возвел игумена Иннокентия в сан архимандрита. Еще раньше святитель стал исполнять обязанности «чередного архимандрита», то есть проходить череду священнослужения и проповеди в столичных храмах, заменив хиротонисанного 29 марта во епископа Тамбовского и Шацкого архимандрита Иону (Василевского).

30 августа в Александро-Невской лавре свт. Иннокентий произнес «Слово на день св. благоверного князя Александра Невского, и тезоименитство Его Величества благочестивейшего государя императора Александра Павловича, самодержца Всероссийского». Это стало первым прекрасным опытом проповеди святителя Иннокентия перед столичной публикой. Вполне возможно, что именно в тот день было положено начало его широкой известности в Петербурге.²⁷

Послушание бакалавра в академии было основным для подвижника в первые полтора-два года его петербургской жизни. Именно здесь он начал главный ученый труд своей жизни – «Начертание церковной истории...», после первого выпуска был удостоен (шестым в России) степени доктора богословия и звания профессора, получил свой первый орден. Затем на передний план вышло, конечно, ректорство в духовной семинарии, однако вплоть до архиерейской хиротонии архимандрит Иннокентий был членом внешнего правления и конференции академии, принимая непосредственное участие в ее жизни.

Спустя четыре месяца после приезда в Петербург, Иннокентий получил и еще одну дополнительную должность: 18 мая 1812 г. по представлению академического правления он стал библиотекарем.²⁸ В июле-сентябре 1813 г. на святителя временно были возложены и обязанности инспектора духовной академии. 16 сентября святитель сдал инспекторские обязанности вернувшемуся из Иверского монастыря архимандриту Амвросию (Рождественскому-Вещезерову), а через считанные дни приступил к послушанию более ответственному и долговременному: ректор-

ству в Санкт-Петербургской духовной семинарии. Вполне возможно, инспекторство и поручали ему, в том числе, для того чтобы убедиться, что Иннокентий с управлением семинарией справится.

В 1814 г. преобразованная духовная академия сделала свой первый выпуск. Весь июнь шли экзамены (в состав «комитета испытания студентов» входил и свт. Иннокентий). Восемь выпускников стали архиереями: это харьковский святитель Мелетий (Леонтович), рязанский местночтимый святитель Гавриил (Городков), митрополит Григорий (Постников) и такие незаурядные иерархи, как Афанасий (Протопопов), Кирилл (Богословский-Платонов), Моисей (Богданов-Платонов), Венедикт (Григорович), Павел (Подлипский); ученую стезю избрали протоиереи Герасим Павский, Иоаким Кочетов, Тимофей Никольский; протопресвитером, обер-священником армии и флотов, членом Синода стал Василий Кутневич; протоиерей Арсений Тяжелов скончался настоятелем Архангельского собора в Кремле, протоиерей Егор Полотебнов – Андреевского собора в Кронштадте, протоиерей Алексей Малов – Исаакиевского собора в Петербурге, протоиерей Иоанн Смирнов – Смольного собора. Как журналист и издатель прославился Иродион Ветринский, как баснописец – Авксентий Мартынов. С окончанием первого курса закончилось и преподавание святителя Иннокентия в академии.²⁹

Тогда же, в августе 1814 г., святитель Иннокентий был удостоен сразу нескольких высоких наград: драгоценного наперсного креста, ученой степени доктора богословия, звания профессора, ордена св. Анны 2-й степени. В рескрипте на его имя Александр I писал: «Я уверен, что вы потщитесь новыми, предлежащими вам подвигами, приобрести право на большие отличия».³⁰

Вероятно, с сентября 1813 г. архимандрит Иннокентий был введен в состав конференции духовной академии. Предметы заботы академической конференции были следующие: «Цензура духовных книг, для сего при конференции составляется Комитет из трех членов конференции, по выбору ее чрез три года; производство экзаменов в академии как частных, так и публичных, и надзор в экзаменах окружных семинарий, и производство в академические степени кандидата, магистра и доктора бого-

словия».³¹ Рассматривала академическая конференция и учебные пособия, составленные профессорами и бакалаврами академии и семинарий.

Став ректором Петербургской семинарии, святитель Иннокентий был включен в состав внешнего правления духовной академии. Этот орган курировал в учебном плане семинарии, входившие в Петербургский округ: первоначально это было Санкт-Петербургская, Новгородская, Псковская, Тверская, Могилевская и Архангельская, а с 1814 г. – и Смоленская. В сферу ответственности внешнего правления входили уездные и приходские училища. В обязанности внешнего правления входило: «Наблюдать за ходом и направлением наук в семинариях и за успехами воспитанников; наблюдать за производством экзаменов и отряжать для оных членов академии; пеших о снабжении семинарских библиотек, кабинетов и прочих заведений училища; ходатайствовать у епархиальных архиереев об определении докторов, магистров и кандидатов на соответственные сим степеням и личным качествам имеющих сии степени места; хранить послужные списки ректоров, профессоров и смотрителей округа».³²

Ежегодно из академии в подведомственные семинарии внешним правлением направлялись ревизоры «для присутствования при испытаниях в семинариях и всестороннего их обозрения». Это признавалось наиболее верным способом составить объективное представление о том, что происходит в учебном округе. 29 мая 1817 г. внешнее правление поручило архимандриту Иннокентию провести ревизию Армейской семинарии в Петербурге. В июле-августе святитель очень добросовестно ознакомился с успехами в науках и бытом воспитанников семинарии, ее преподавателями, экономической частью, и представил подробнейший отчет во внешнее правление академии.³³

VI

Если вспомнить все многочисленные должности и послушания святителя Иннокентия за его недолгую, но очень насыщенную жизнь, – то мы, пожалуй, придем к мысли, что самым любимым его детищем за все эти годы была Санкт-Петербургская духовная семинария.

Ее ректором святитель был шесть лет – ни одну из должностей он не занимал долее, только членом Цензурного комитета и членом консистории был ровно столько же (но все же это были второстепенные, дополнительные должности, неизбежно прилагавшиеся тогда к ректорству в семинарии). Эти шесть лет – 1813–1819 – были временем расцвета таланта Иннокентия как педагога, ученого, проповедника.

21 сентября 1813 г. ректор семинарии архимандрит Мефодий (Пишнячевский) был хиротонисан во епископа Старорусского, и по представлению митрополита Амвросия его место занял свт. Иннокентий. Формально семинария управлялась правлением, состоящим из трех лиц – ректора, инспектора и эконома, но на практике все зависело от ректора, как убедительно доказывает Б.В. Титлинов.³⁴ Кроме того, семинарии, по новому уставу, были практически независимы от епархиального архиерея. Таким образом, ректор семинарии был фигурой в столичном духовном образовании самодостаточной.

Семинарское правление собиралось на свои заседания по мере необходимости: когда раз в 5-10 дней, а когда и через день. Вопросы обсуждались самые разнообразные, но чаще всего – о приеме и увольнении учеников и о финансовых расходах, закупке всего необходимого для семинарии.

С назначением на должность ректора увеличился для святителя в разы объем чисто бумажной, бюрократической работы. Большинство сохранившихся семинарских документов за подписью ректора – это аттестаты, свидетельства, виды об успехах семинаристов, переписка с академическим правлением и консисторией. Однако заботы ректора состояли, разумеется, далеко не в одних официальных заседаниях и подписывании исторических (и не очень исторических) документов. Успеваемость студентов, попечение об их быте, об увольнении из семинарии и приеме в нее, и, разумеется, чтение лекций – свободных минут у святителя оставалось очень мало, почему и наукой приходилось заниматься лишь ночами.

Согласно проекту устава семинарий, ректор по преимуществу наблюдал за учебной частью (тогда как инспектор – за нравственной, а эконом – за хозяйственной). Каждый профессор должен был ректору пред-

ставить «конспект или распорядок материй и времени, к которому он полагает следовать в преподавании своей части». Ректор рассматривал конспекты и вносил со своими примечаниями в правление. Ректору же профессора ежемесячно подавали донесения «об учениках слабых и ленивых», лучшие сочинения учеников, списки учеников по успехам по каждому предмету перед экзаменами. После экзаменов ректор сам составлял разрядные списки и представлял их в семинарское правление. Под личным надзором ректора находилась семинарская библиотека, доступ куда разрешался только лучшим ученикам, и опять же по усмотрению ректора.³⁵

Ректор семинарии, по многолетней традиции, сам читал лекции по богословию в высшем отделении. Святитель Иннокентий не был исключением: сохранился его курс «Богословия деятельного» (нравственного). Поскольку в те годы, помимо нравственного (деятельного) богословия преподавалось также богословие догматическое; герменевтика или наука об изъяснении Священного Писания; и археология, или изъяснение церковных обрядов, – есть основания предполагать, что и по ним у святителя были какие-то свои педагогические наработки, о которых мы можем составить представление по его «Опыту изъяснения I и II псалмов» (герменевтика) и «Изъяснению Символа веры» (догматическое богословие).

Ректору приходилось решать массу чисто бытовых, хозяйственных вопросов: на сотню семинаристов к началу учебного года оказалось только 10 постелей; вновь прибывшим ученикам вообще негде жить – не хватает на всех комнат, требуется перестроить баню в жилые покои; обнаружен «ощутительный недостаток» в съестных припасах – все это, причем оперативно, требует вмешательства семинарского начальства. Надо отдать должное: и академическое внешнее правление, и Комиссия духовных училищ всегда шли святителю Иннокентию навстречу, и дополнительные суммы изыскивались.

В июле 1817 г. Петербургскую семинарию ревизовал ректор духовной академии архимандрит Филарет (Дроздов). Святитель, известный как строгий, придирчивый ревизор, по итогам ревизии дал прекрасный отзыв. И дело, думается, не только в его личном расположении к другу-ректору. Просто Петербургская семинария и в самом деле

становилась образцовой. Комиссия духовных училищ ходатайствовала перед министром духовных дел князем Голицыным о поощрении архимандрита Иннокентия, и 5 января 1818 г. Александр I удостоил его ордена св. Владимира 2-й степени.

Из 52-х выпускников тех трех курсов Петербургской семинарии, которые учились в ней при св. Иннокентии, нам удалось проследить судьбы большинства – тридцати. Среди них две трети (21 человек) приняли священный сан, остальные стали учителями или чиновниками. Многие получили известность далеко за пределами Петербургской епархии.

VII

Одновременно с назначением ректором Петербургской семинарии, в сентябре 1813 г., архимандрит Иннокентий был включен в состав Цензурного комитета при духовной академии. Всеми исследователями, равно как и современниками, безоговорочно признается, что архимандрит Иннокентий был самым деятельным и добросовестным цензором не только своей эпохи, но, возможно, и за всю историю Цензурного комитета. Число рассмотренных им книг в разы превосходит аналогичные цифры коллег. Аргументация и принципиальность позиции в сохранившихся отзывах святителя Иннокентия – неизменно на высоте. За 1813 г. лично он рассмотрел 4 рукописи, за 1814 г. – 13 книг и 29 проповедей, в 1815 г. – 18 изданий, в 1816 г. – 13 книг, в 1817 г. – не менее 27, в 1818 г. – не менее 5-ти. Таким образом, за пять лет цензорства святитель Иннокентий утвердил к печати как минимум 110 изданий! Причем в это число не вошли труды, рассмотренные членами Цензурного комитета коллегиально (впрочем, их единицы), и те книги, которые Иннокентий рассматривал, но не счел возможным утвердить к публикации. Да и не все издания, на которых стоит подписанное им цензурное разрешение, полагаем, нам удалось разыскать.

Увы, сохранились лишь единицы из всех отзывов (причем некоторые из них – в черновиках), составленных святителем Иннокентием за годы работы в Цензурном комитете. Но составить себе представление о том, какие требования были у него к рукописям, мы все-таки мо-

жем. Так, о 34-х проповедях, присланных из разных епархий, в отзыве от 9 мая 1814 г. читаем: «Цензурный комитет, рассмотрев оные проповеди с достаточным вниманием, нашел некоторые из них без важности мыслей, другие без правильного расположения, а иные без того и другого; все без той изящности слога, которая требуется к достоинству христианского проповедания». ³⁶ Ни одна из проповедей, в итоге, пропущена в печать не была.

Цензор стоял на страже не только догматического и эстетического совершенства. Так, проповедь тобольского иеромонаха Мануила (отзыв от 7 августа 1816 г.) показалась святителю способной оскорбить верно-подданнические чувства читателей: «Проповедь о соблазнах, хотя не без трудности, в день рождения благоверной государыни Марии Павловны говорить можно, но проповедь иеромонаха Мануила, на сей день сочиненная, противна благопристойности частью потому, что в ней поставляются в пример царь Соломон и сын его, только с худой стороны воспитания; частью же потому, что обращена более на обличение, нежели назидание. А по словам *стрелы разврата летят из тех стран, в коих должны быть верно сохраняемы вера, благочестие, звание* – и оскорбительна она». ³⁷

Очень подробно в письме к князю Голицыну святитель Иннокентий описывает, почему перевод смоленского священника Соколова под названием «Разговор духовника с кающимся христианином и желающим приступить ко Святому Причащению» не может быть опубликован. Заметим, что книгу обер-прокурор Синода прислал для рассмотрения лично, и поэтому для такого твердого отказа в одобрении требовалась определенная смелость. ³⁸

Архимандрит Иннокентий в самом скором после назначения времени стал ведущим духовным цензором в Петербурге, рассматривавшим рекордное количество сочинений, принимавшим активное участие во всех преобразованиях этой сферы и пользовавшимся столь высоким авторитетом, что был даже приглашен как эксперт в Ученый совет при Главном правлении училищ министерства народного просвещения. Однако сам святитель цензорскими обязанностями тяготился. Если мы вспом-

ним, сколько на нем было и без того обязанностей, должностей и забот; если представим, сколько времени нужно, чтобы добросовестно вычитать десятки рукописей, зачастую сумбурных и просто откровенно бессмысленных, – мы не станем этому удивляться.

В июне 1817 г. архимандрит Иннокентий подал Цензурному комитету (а тот, далее по иерархии, – академической конференции) записку с просьбой, чтобы «по умножившимся его, ректора, занятиям, благоволено было уволить его от дел комитета».³⁹ В итоге, академическая конференция 29 октября 1817 г. постановила оставить святителя на своей должности – более того, назначить его первым членом Цензурного комитета. Уволен был другой, первый и старейший член комитета – протоиерей Иоанн Данков. Его место занял молодой, грамотный и энергичный священник Герасим Павский. Думается, этим назначением начальство (в лице епископа Филарета, прежде всего) постаралось хотя бы как-то разгрузить святителя Иннокентия, – ведь к тому времени, из-за позиции протоиереев Данкова и Бедринского, почти всю работу комитета он «тянул» на себе один. С приходом же Павского дельных и реально работающих цензоров стало хотя бы двое.

С деятельностью свт. Иннокентия как цензора связано одно из самых громких событий в истории духовной цензуры второй половины царствования Александра I – закрытие журнала «Сионский вестник», выпустившегося масоном Александром Лабзиным. Главный «рупор» мистиков прекратил существование после передачи его из ведения гражданской цензуры (и лично Тимковского) в цензуру духовную (по сути, лично архимандриту Иннокентию). В необходимости этой передачи убедил министра духовных дел князя Голицына камер-юнкер Александр Стурдза, но свое мнение высказал тогда и святитель. Митрополит Филарет (Дроздов) вспоминал: «Иннокентий возревновал против этого журнала, написал к князю [Голицыну] письмо, в котором говорил: вы нанесли рану Церкви, вы и уврачуйте ее. Меня в ту пору не было в Петербурге; я был в объезде для обозрения семинарий. Князь Голицын приехал к митрополиту Михаилу с письмом Иннокентия: “Вот что пишет ваш архимандрит”. Митрополит призвал к себе Иннокентия. Тот отвечал, что действует по созна-

нию справедливости. Митрополит успел, однако ж, уверить его, что нужно особенное призвание для такого решительного действия, и заставил съездить к князю с извинениями». ⁴⁰ Распоряжение о передаче «Сионского вестника» под цензуру Иннокентия последовало непосредственно после письма святителя Голицыну, и получается, что министр, конечно, был обижен на тон, – но все-таки поступил с «Сионским вестником» именно так, как советовал ему архимандрит Иннокентий.

VIII

Благочинный над законоучителями – пятая и последняя должность, унаследованная святителем Иннокентием от Мефодия (Пишнячевского) вместе с ректорством в семинарии. 14 января 1814 г. консистория подала митрополиту Амвросию доклад, в котором указывала, что должность благочинного над законоучителями и духовенством «в кадетских корпусах и других подобных сему училищных заведениях» пустует уже почти четыре месяца, и предлагала поручить ее архимандриту Иннокентию. ⁴¹ На следующий день высокопреосвященный Амвросий выбор консистории утвердил.

В ведении святителя находилось духовенство Санкт-Петербургского императорского коммерческого училища – законоучителем здесь трудился архимандрит Дамаскин (Россов), будущий епископ Тульский; Первый кадетский корпус – здешним законоучителем до 1817 г. был архимандрит Геннадий (Баранович), позже управлявший Московским Даниловым, Иосифо-Волоцким и Новгород-Северским Спасским монастырями; Горный кадетский корпус, в котором служил протоиерей Петр Авраамов.

Законоучителем во Втором кадетском корпусе до 1817 г. был иеромонах Феофил (Фиников), перешедший затем в Первый кадетский корпус и вскоре отправившийся в качестве законоучителя в Ришельевский лицей Одессы. Его святитель Иннокентий воспринимал от монашеского пострига, дружески упоминает в письме к родным – но, увы, нельзя умолчать об увлечении иеромонаха Феофила масонством и внешним блеском.

В Морском кадетском корпусе с 1816 г. трудился иеромонах Иов (Смирнов). В мае 1818 г. он, как и Феофил, вступил в масонскую ложу Лабзина, а через несколько дней, в припадке безумия, осквернил алтарь корпусной церкви и изрезал в ней ножом иконы. Не мог святитель Иннокентий не задаваться вопросом: что сгубило монаха, подававшего большие надежды? Ведь это был его подопечный как благочинного, и он, таким образом, мог чувствовать себя виноватым в том, что вовремя не предостерег его от опасного увлечения мистиков, потому как сомнений в том, что их духовная гибель – следствие причастности к масонству и мистицизму, не было. Как отреагировал святитель Иннокентий на происшествие в Морском корпусе, прямых свидетельств нет, но мы знаем, что спустя примерно месяц после кощунства Иова, в июне 1818 г., он написал то самое гневное письмо Голицыну, из которого мы знаем лишь одну фразу: «Вы нанесли рану Церкви, вы и уврачуйте ее» (образ раны – не прямая ли отсылка к порезанным ножом иконам в Морском корпусе?). Да, письмо относилось, прежде всего, к «Сионскому вестнику», но его редактировал тот же Лабзин, который принял в свою ложу Иова накануне его безумного поступка. Поэтому есть все основания предполагать, что толчком к написанию письма – по сути, первому открытому выступлению святителя против мистицизма – послужил именно случай в Морском корпусе.

IX

21 февраля 1817 г. законоучителем, настоятелем церкви и благочинным Второго кадетского корпуса, сразу же после пострига и принятия священного сана, был назначен иеромонах Фотий (Спаский), ставший спустя несколько лет одиозным борцом с мистицизмом в России. Отношения Иннокентия и Фотия – это скорее отношения отца и сына, нежели учителя и ученика. Безусловно, они относились друг к другу с родственной любовью; безусловно, некое духовное родство их и объединяло; однако, если вдуматься, это были люди разных кругов, разных взглядов и поколений. И как бы ни старался завуалировать потом эти противоречия сам Фотий, они очевидны.

Фотий не был самым близким к Иннокентию человеком – это бесспорно. И все же так сложилось, что для потомков их имена практически неотделимы друг от друга.

Уже в годы обучения в духовной академии Петр Спасский, как звали в миру Фотия, относился к личности святителя с благоговением. Он пишет о себе в третьем лице: «Замечал он в Иннокентии все слова его, поступки, вид, действия, дух веры его, учения, все замечал в нем, дабы ему составить для себя собственно в сердце образ жития благочестивого. Иннокентий и Филарет в очах его как два светильника всегда были живые. Боялся мыслить и в тайне желать даже, что знал неуютно явно есть пред их очами. Как пред лицом их, так и заочно, с благоговением самое их имя вспоминал, пред лицом же его никто не смел слова сказать в бесчестие их. Почитал их, как властей, от Бога поставленных по всей силе; всегда ему даже сретение и свидание с ними было в пользу единому».⁴²

Святители Филарет и Иннокентий предложили Петру Спасскому принять монашество, имея в виду не только его склонность к тому, но и вполне приземленную причину: его предполагалось поставить на освободившееся место законоучителя. 12 февраля 1817 г. Иннокентий написал за Петра его прошение о постриге (где так же прибавил ему 8 лет в возрасте, как некогда прибавляли ему самому), 16 февраля архимандрит Филарет совершил постриг Спасского с именем Фотий, причем восприемником при постриге был Иннокентий. А 21 февраля, как мы уже говорили, он стал законоучителем.

Во время служения в кадетском корпусе и началась борьба Фотия с масонством и мистицизмом. Так сложилось, что его духовниками в этот момент как раз оказались двое иеромонахов-законоучителей – члены масонских лож: Феофил и Иов. Да и среди преподавателей и корпусных начальников были масоны. Представляется более вероятным то, что борцом за чистоту православия Фотия сделало в большей степени сопротивление среде, чем наставления Иннокентия.

Случай с законоучителем-масоном Иовом, осквернившим в мае 1818 г. храм в Морском корпусе, поразил многих – в том числе, и Иннокентия, и Фотия. По мнению Фотия, требовались более активные дей-

ствия против мистиков. В его автобиографии за эти годы периодически прорываются выражения наподобие такого: «Филарет, Иннокентий, все монашествующие и белые духовные лица безмолвствуют» и не противостоят мистикам. Это позже Иннокентий станет для него образцом борца за чистоту православия, а в 1817–1818 гг. Фотий ждал от наставника более решительных поступков.

В апреле 1820 г. в Петербурге архимандрит Фотий познакомился со своей будущей духовной дочерью и главной союзницей в деле восстановления Юрьева монастыря и других святынь – графиней Анной Алексеевной Орловой-Чесменской. Стало уже традицией писать, что в июне 1819 г., уезжая из Москвы в Пензу, святитель Иннокентий порекомендовал Фотия графине в качестве духовника. Но неясно, почему сам Фотий, столь многократно упоминающий свт. Иннокентия в своих письмах и других сочинениях, ничего не говорит об этом эпизоде? Из скромности? Как-то не похоже на него. Более того, в письме к митрополиту Серафиму (Глаголевскому) от 3 октября 1827 г., говоря об Орловой-Чесменской, он прямо указывает на то, что познакомился с ней «через руки святительские» адресата, а не Иннокентия.⁴³

Х

7 апреля 1817 г., согласно указу императора Александра I Сенату, архимандриты Филарет и Иннокентий были назначены членами Главного правления училищ при министерстве народного просвещения. Включение их в состав этого органа было признанием педагогических заслуг, уже давно вышедших за пределы духовной школы; с другой стороны, таким образом усиливал свое влияние князь Голицын, который спустя полгода возглавит уже объединенное министерство духовных дел и народного просвещения.

Главное правление училищ состояло из попечителей университетов и учебных округов, а также особо назначенных императором членов (такowymi стали и Филарет с Иннокентием); работало правление под председательством министра народного просвещения. Согласно указу

1817 г. об учреждении министерства духовных дел и народного просвещения, главнейшие предметы занятий Главного правления были следующими: «1) новые постановления по разным предметам училищных заведений; 2) учреждение учебных заведений и ученых обществ, и 3) снабжение учебными руководствами». Таким образом, в системе светского образования свт. Иннокентий занял место более почетное, чем в системе духовного. Ведь членом Комиссии духовных училищ он, в отличие от свт. Филарета, никогда не был. А вот членом аналогичного ей Главного правления училищ стал.

Главное правление училищ было центральным руководящим органом в министерстве народного просвещения при Александре I. Оно составляло и рассматривало учебные планы университетов, средних и низших учебных заведений; дополнительно поясняло, исправляло или отменяло постановления по учебной части, разрешало все вопросы учебного дела, выдвигаемые практикой; ведало назначением и перемещением педагогического персонала; снабжало училища книгами и учебными пособиями; ведало учреждением частных ученых обществ; управляло хозяйственной частью учебных заведений и рассматривало важнейшие имущественные вопросы по министерству; контролировало цензурные учреждения; рассматривало годовые отчеты по всем центральным и местным учреждениям министерства народного просвещения, занималось составлением сметы по министерству, обзорением и «визитацией» учебных заведений.

По важнейшим вопросам Главное правление училищ подавало доклады на имя государя. Так, 14 июня 1817 г. Александр I утвердил доклад об учреждении Ларинского училища в селе Любучах Зарайского уезда Рязанской губернии, а 25 марта 1818 г. – о направлении недвижимого имущества и капиталов, оставшихся после иезуитов в Польше, на воспитание юношества. Под обоими докладами на Высочайшее имя в числе прочих стоит и подпись архимандрита Иннокентия – на почетном третьем месте среди 8 или 9 членов правления.

Но, пожалуй, самым фундаментальным трудом святителей Филарета и Иннокентия в Главном правлении училищ стало участие в состав-

лении «Положения о производстве в ученые степени». Потребность в нем была очевидна: сами Филарет и Иннокентий производились в степень докторов богословия без формальной процедуры, а ведь она действительно была нужна, как они могли сами убедиться, присутствуя в конференции Санкт-Петербургской духовной академии.

Один из наиболее ярких эпизодов деятельности свт. Иннокентия в качестве члена Главного правления училищ – учреждение второго разряда педагогического института и спор вокруг него. Суть в следующем. На заседании правления 13 апреля 1817 г. – возможно, это и было первое заседание с участием вновь назначенных в правление святителей Филарета и Иннокентия – попечитель Петербургского округа Сергей Уваров представил проект учреждения второго разряда Главного педагогического института, где должны были готовить учителей для приходских уездных училищ. Переводя на современную терминологию, это было подобием педагогического училища, существующего помимо педагогического института.

Филарет и Иннокентий настолько были против учреждения такого учебного заведения, что журнал заседания подписали только с оговоркой: без статьи, в которой идет речь о втором разряде. 26 апреля они подали свое особое мнение. По их соображениям, новое учебное заведение нарушало стройную систему просвещения, выстроенную в предыдущие годы. Они указывали: «Второе отделение педагогического института, хотя присоединяется к сему институту именем, самым делом есть чуждый член в целом организме народного просвещения. Сей организм состоит из постепенности училищ приходских, уездных, губернских (гимназий) и окружных (университетов и главного педагогического института): но так называемое второе отделение совсем не входит в сию постепенность. Предполагаемое в нем образование не есть университетское: а потому оно не принадлежит к педагогическому институту, который есть совершенный университет, кроме имени. Не будучи последним учебным местом, оно не имеет низших, которые бы вели в оное: и не будучи первым, не служит и путем к главному месту просвещения. Нет места, которое бы приготавливало ко вступлению в так называемое второе отделение:

а вступившие в него не найдут места, в котором образование их могло довершиться, к чему, конечно, могут быть между ими способные».⁴⁴

Рассмотрев мнение архимандритов, Главное правление училищ на заседании 11 мая все же постановило второй разряд учредить, правда, с оговоркой: «Предположение г[осподина] попечителя [Уварова], представляющее большие к тому удобства, коих начало основывается на приобретенной опытности, употребить предназначается предварительно в малом том виде, единственно для усмотрения могущих быть от того успехов». С сентября 1819 г. второй разряд Главного педагогического института (к тому времени уже ставшего Петербургским университетом) был назван учительским институтом. И все же особое мнение архимандритов Филарета и Иннокентия оправдалось: учебное заведение оказалось нежизнеспособным, ни одного выпуска сделано не было, в 1823 г., спустя шесть лет после основания, институт был упразднен; все учащиеся и преподаватели оказались сначала в «Пансионе казенных гимназистов», а затем – в Санкт-Петербургской губернской гимназии.

И еще один эпизод нельзя не упомянуть. Дважды архимандриты Филарет и Иннокентий присутствовали на экзаменах в Царском Сельском лицее, и, таким образом, дважды виделись с юным Александром Пушкиным. В строгом смысле, они не имели к лицу отношения по службе: он не входил в число учебных заведений, чьи законоучители подчинялись свт. Иннокентию как благочинному. Но, во-первых, лицейским законоучителем был священник Герасим Павский – лучший магистр первого выпуска духовной академии, и, стало быть, ученик обоих святителей. Он мог и сам проявить инициативу в их приглашении. А во-вторых, видимо, ученые мужи были признаны наиболее авторитетными в северной столице, способными объективно оценить познания лицейстов по Закону Божию.

4 января 1815 г. в Царском Селе состоялись переводные экзамены лицейстов «младшего возраста» в «старший» по «Закону Божьему, логике, географии, истории, немецкому языку, нравственности». А 16 мая 1817 г., в присутствии князя Голицына и архимандритов Филарета (Дроздова) и Иннокентия (Смирнова), в лицее состоялся выпуск-

ной экзамен по Закону Божию. По донесению свт. Филарета, испытание было произведено священником Герасимом Павским «с основательностью, ясностью и некоторою подробностью, и ответы учащихся были большею частию удовлетворительны, а частию и достойны особенного внимания». Князь Голицын остался очень доволен экзаменом и хвалил лицейстов Александру I.⁴⁵

XI

Максимальное количество послушаний, которые нес одновременно в Петербурге святитель Иннокентий, по нашим подсчетам, – 13. Конечно, нагрузка по разным должностям и их значения были несопоставимыми: одно дело – ректорство и Цензурный комитет, требовавшие практически каждодневных трудов, без которых со стороны святителя многое бы просто остановилось; и другое – Комитет по делам православного духовенства в Финляндии, в полном составе и собиравшийся-то едва ли не единственный раз за три года.

И все-таки каждое даже среди второстепенных послушаний святого заслуживает нашего внимания. А в первую очередь – самое трудоемкое среди таковых: присутствие в духовной консистории. Членом консистории архимандрит Иннокентий стал в сентябре 1813 г.: эта должность перешла ему «по наследству» от Мефодия (Пишнячевского) вместе с ректорством в семинарии. Члены консистории должны были собираться («присутствовать») в ней пять дней в неделю. За отдельными исключениями, так оно и было – и, опять же за редкими исключениями, приходили все. На каждом заседании подробно разбирались прошения духовенства и мирян, предложения светских чиновников, резолюции митрополита. С учетом, что каждый журнал заседания консистории занимает по десятку (а то и несколько десятков) страниц, можно понять, что заседания были не пятиминутными. Одним присутствием на заседаниях работа членов консистории не заканчивалась. Они распределяли между собой поступающие дела для детального рассмотрения, затем вносили свои «мнения», коллегиально их обсуждали, направ-

ляли на утверждение митрополиту и рапортовали ему же об исполнении. Понятно, что владыка, да и члены консистории, не входили, как правило, в детали спорного дела, полагаясь на мнение разбиравшего его лица. Очевидно одно: пятилетнее присутствие в консистории дало святому не только авторитет и вес среди петербургского духовенства, но и колоссальный опыт. Его он и применил, когда получил в управление собственную епархию.

Возможно, именно как члены духовной консистории архимандриты Филарет и Иннокентий приняли участие в «деле валаамских старцев» – истории, когда трех подвижников Валаамского монастыря, старцев Леонида (прп. Льва Оптинского; 1768–1841), Феодора и Клеопу, обвинили в возмущении братии и едва ли не в ереси. Настоятелю монастыря игумену Иннокентию (Моруеву) их учение казалось «каким-то странным нововведением», он пожаловался на них митрополиту Амвросию (Подобедову). И неизвестно, как бы дальше сложилась судьба старцев, если бы перед владыкой за них не заступились архимандриты Филарет и Иннокентий, «знавшие несколько о Леониде», по выражению келейника последнего.⁴⁶ Этот случай косвенно указывает на то, что свт. Иннокентий был знаком со старческой традицией, с практикой «умной молитвы», которая от преподобного Паисия Величковского, через его ученика старца Феодора и преподобного Льва, пришла в Россию.

XII

2 июня 1816 г. архимандриты Филарет и Иннокентий по Высочайшему повелению были назначены членами Комитета по рассмотрению производства в финляндских судах дел о людях духовного звания, иначе – Комитета по делам греко-российского в Финляндии духовенства. Финляндия была присоединена к Российской империи по мирному договору со Швецией в сентябре 1809 г. – на правах широкой автономии, с сохранением, фактически, шведских законов. А таковые признавали за лютеранством господствующее положение среди всех конфессий в финляндском обществе. Понятно, что для империи, где православие было государ-

ственной религией, это не было нормальным. И в первую очередь на себе это ощутило местное духовенство.

История с Комитетом, членом которого стал святитель Иннокентий, началась после того, как Финляндский сенат (правительство) поднял вопрос о суде над православным духовенством в Финляндии. Сенатом предлагалось отправлять духовенство к духовному суду лишь по преступлениям против уставов Православной Церкви, а если дело касалось их родственников, принадлежащих к духовному сословию, то судопроизводство предполагалось совершать даже без депутата с духовной стороны. В России, как мы помним, суды были сословными, и особый порядок рассмотрения преступлений и проступков касался как самих клириков, так и всех их семей. А в Финляндии священно- и церковнослужители и их домашние оказывались беззащитными перед инославными судебными местами.⁴⁷

Комитет открылся 11 января 1817 г. По предложению председателя Комиссии финляндских дел (фактически – правительства Финляндии) барона Кнута фон Тройля, его членами стали Адольф Фредрик фон Виллебранд (1766–1845), юрист, член финского Сената и Комиссии финляндских дел, с 1822 г. президент Абосского гофгерихта (надворного суда по шведскому образцу), а с 1830 г. – барон⁴⁸; и барон Густав Андреевич Розенкампф (1764–1832) – правовед, главный секретарь и первый рефендарий Комиссии составления законов, в 1811–1826 гг. – председатель Комитета для устройства нерешенных дел по Финляндии. Святители Филарет и Иннокентий должны были проявить себя в Комитете не только как юристы, но и как дипломаты – понятно, что Виллебранд и Розенкампф, лютеране и правоведы, не были заинтересованы в «неподсудности» православного духовенства местным законам и усложнении судебной системы в стране. Однако составленный Комитетом проект опирался именно на сложившиеся в России традиции и защищал православное духовенство и их семьи перед финляндскими судебными местами. Работа Комитета не прервалась даже в 1819 г., когда свт. Филарет уехал на новую кафедру в Тверь, а свт. Иннокентий – в Пензу. Члены продолжали обмениваться мнениями письменно. Подписанные Ин-

нокентием и Филаретом документы, доклад государю от лица Комитета и прилагаемый при нем «Прозект общего положения о ведомстве духовного и гражданского суда по делам, относящимся до духовных лиц греко-российского исповедания в Финляндии, и о правилах, какие при разборе касающихся до них следственных дел в финляндских судебных местах соблюдать надлежит», барон Розенкампф представил Александру I. «Прозект» представлял собой обстоятельный документ из 16-ти параграфов, который предусматривал присутствие в финских надворных судах (гофгерихтах) депутатов от духовного ведомства и переводчиков; подсудимому должны были бесплатно предоставлять выписку по его делу; приговор гофгерихта должен был немедленно отсылаться в Петербургскую духовную консисторию, которая могла его обжаловать. Словом, все меры к защите духовенства от возможных притеснений были приняты, но и финские законы не нарушались – формально депутаты от духовенства в состав гофгерихтов не включались.⁴⁹

Завершение история получила в 1826 г., при Николае I, когда император наконец подписал «Постановление о судопроизводстве по делам, касающимся до преступлений и проступков, учиненных находящимися при греко-российских приходах в Финляндии священниками и церковными служащими, и их женами и детьми». С этого времени Выборгское духовное правление рассматривало должностные преступления, совершенные причтом, вопросы подчиненности духовному начальству и нравственности поведения. Все остальные виды нарушений рассматривались в светском суде в присутствии поверенного от правления, который должен был содействовать обвиняемому духовному лицу по предмету суда.⁵⁰

XIII

Высшим признанием трудов святителя Иннокентия как историка, педагога и проповедника стало избрание его действительным членом Академии Российской. Чтобы понять, насколько значимым было избрание в действительные члены Академии, достаточно сказать, что в 1818 г. новых академиков было пятеро: помимо св. Иннокентия, это – Н.М. Ка-

рамзин, В.А. Жуковский, свт. Филарет (Дроздов), а также Иван Иванович Ястребцов, правитель дел Комиссии духовных училищ, приобретший известность, прежде всего, как переводчик Массийона.

На заседании Академии 21 декабря присутствовали 23 действительных члена, в том числе президент, вице-адмирал Александр Семенович Шишков, который обратился к собравшимся с такой речью: «На имеющиеся в Академии не занятые еще места имею честь, в силу устава, к избранию в действительные члены оной предложить следующих особ: Иннокентий, Новгородского Юрьева монастыря архимандрит, член Главного правления училищ, С.-Петербургской семинарии ректор, доктор и профессор богословия. Всегдашнее упражнение его в науках и духовной словесности, дарования, украшающие сан его, и достопочтенные занимаемые им должности, увольняют меня от всяких дальнейших объяснений о достоинстве его к поступлению в сие сословие». Святитель был избран единогласно, и стал, по сплошному счету, 128-м действительным членом Академии Российской. Собравшиеся поручили непременно секретарю Академии Петру Ивановичу Соколову, «уведомя Его Высокопреподобие отца архимандрита Иннокентия о избрании его в действительные члены Академии, доставить ему на сие звание диплом и Устав Российской Академии».⁵¹

XIV

Как мы помним, 27 сентября 1813 г. архимандрит Иннокентий вступил в должность ректора Петербургской семинарии. Духовное начальство не стало менять традиции, и вместе с ректорством от Мефодия (Пишнячевского) перешло «по наследству» и настоятельство в Сергиевой пустыни.

Свято-Троицкая Сергиева Приморская пустынь в Стрельне, «на Петергофской дороге», как писали во времена свт. Иннокентия, в 19 верстах от столицы, – обитель с необычной судьбой. При Петре I здесь, на берегу Финского залива, была приморская дача («мыза») племянницы первого императора Всероссийского, царевны Екатерины Ио-

анновны. В 1732 г. императрица Анна Иоанновна подарила ее своему духовнику, архимандриту Троице-Сергиевой лавры Варлааму (Высоцкому). Он в 1734 г. устроил здесь церковь во имя Сергия Радонежского, а затем и другие постройки. Когда в июле 1735 г. императрица Анна посетила эти места, то нашла уже благоустроенную пустынь. Поначалу она стала приписной к Троице-Сергиевой лавре, а в 1764 г. – самостоятельным второклассным монастырем.

Кладбище Сергиевой пустыни стало одним из самых престижных некрополей северной столицы. Здесь в 1804 г. был погребен покоритель Дербента граф Валериан Зубов. Над могилой героя его мать и братья, Платон, Николай и Дмитрий, решили построить не просто храм, но целый инвалидный дом для увечных воинов (сам граф Валериан потерял в бою ногу). Инвалидный дом был рассчитан на 30 человек «престарелых воинов». Открытие, «введение инвалидов» в дом, как тогда говорили, состоялось 17 октября 1814 г. Речь на торжестве поручили сказать настоятелю Сергиевой пустыни святителю Иннокентию.

Как часто бывал святитель в Сергиевой пустыни? Точно мы не знаем, но, во всяком случае, гораздо чаще, чем в других монастырях, состоявших под его управлением. Архимандрит мог отправиться в пустынь на два-три дня в конце недели. Так, 23 апреля 1815 г., в пятницу Светлой седмицы, свт. Филарет (Дроздов) писал их общему со святителем Иннокентием другу, графу Сергею Потемкину: «О. Иннокентий отправился в свой монастырь, откуда возвратиться не может ранее, как в воскресенье вечером». ⁵² Логично предположить, что целью той поездки стало, в том числе, совершение в Сергиевой пустыни Божественной литургии в день Антипасхи. О таких поездках свидетельствует и первый биограф свт. Иннокентия, Владимир (Алявдин): «Кроме проповедей, произносимых по чреде и по особнным назначениям, не редко, удаляясь в управляемую им Сергиеву пустынь на праздничные дни, он произносил там к братии и посетителям обители поучения, которых не будут читать, потому что оные не были писаны, но которых плод в сердцах, так как оные от сердца изливались». ⁵³

В 1814 г. святитель встречал в Сергиевой пустыни вдовствующую императрицу Марию Федоровну: она осмотрела, в частности, готовый

к освящению Зубовский дом инвалидов, храм при нем, монастырский некрополь. Об этом свидетельствует сам свт. Иннокентий в проповеди, произнесенной в день открытия инвалидного дома и обращенной к его первым постояльцам.

Разумеется, связь святителя с Сергиевой пустынью не ограничивалась богослужениями, проповедями, встречей высоких гостей или отдыхом на лоне природы. В первую очередь, он был ее настоятелем, и должен был решать вопросы, как сейчас сказали бы, кадровые и административно-хозяйственные.

Большая часть известных нам распоряжений свт. Иннокентия по пустыни касаются приема и увольнения служителей и насельников монастыря. Так, 23 февраля 1814 г. был уволен в Коневский монастырь послушник Яков Шелонин⁵⁴; 25 апреля 1814 г. в один из новгородских монастырей – Василий Шемаев⁵⁵; в июле принят иеродиакон Нафанаил из Савво-Вишерского монастыря⁵⁶.

Достоинства и недостатки каждого из братии архимандрит Иннокентий постарался узнать уже в первые месяцы своего настоятельства в Сергиевой пустыни. Свидетельство тому находим в «Ведомости, учиненной о находящихся во второклассной Троицкой Сергиевой пустыни, состоящей по Петергофской дороге, иеромонахах, иеродиаконах, монахах и послушниках за 1813-й год».⁵⁷ Ее святитель составил, и направил в консисторию 31 декабря 1813 г. характеристики каждого насельника, в три последние графы – «Умеет ли читать и петь», «Какого состояния», «Способен ли к послушаниям впредь» – он вписал собственноручно.

6 марта 1816 г. по решению Синода свт. Иннокентий получил чин первоклассного архимандрита, хотя управлял второклассным монастырем. Для человека понимающего это был вполне определенный знак: при появлении первой же вакансии в первоклассном монастыре его туда и переведут. И в самом деле: уже 19 июня был слушан, а 3 июля 1816 г. подписан журнал Синода, согласно которому архимандрит Иннокентий перемещался из Сергиевой пустыни в Новгородский Юрьев монастырь.⁵⁸

XV

Юрьев монастырь под Новгородом – один из древнейших на Руси. Предание приписывает его основание благоверному князю Ярославу Мудрому, в крещении Георгию; вероятно, оно восходит к фрагменту летописи, где под 1030 г. сообщается: «Иде Ярослав на Чюдь и победи я и постави град Юрьев». Речь, на самом деле, шла о городе Юрьеве, но и Юрьевский монастырь в самом деле старинный: впервые он упоминается в 1119 г., когда благоверный князь Всеволод (в крещении Гавриил) Псковский, сын Мстислава Великого, и игумен Кириак заложили каменный Георгиевский собор.

С 1290-х гг. настоятели монастыря носили сан архимандритов и считались вторыми лицами в епархии после Новгородского архиепископа, благочинными над пятьюдесятью здешними монашескими обителями. Немало архиереев вышло из Юрьева. Георгиевский собор служил княжеской усыпальницей: в 1233 г. здесь был погребен благоверный князь Феодор Ярославич, старший брат Александра Невского, а позже – их мать, благоверная княгиня Феодосия (в монашестве Евфросиния). До секуляризации монастырь владел почти пятью тысячами крестьян, более чем восемью тысячами десятин земли, соляными варницами, рыбными ловлями. Однако с XVIII столетия былая слава все дальше уходила вглубь веков. Настоятельство святителя Иннокентия пришлось на период упадка монастыря. Вероятно, свт. Иннокентий чувствовал свою невольную вину за такое состояние обители: ведь он как настоятель обязан был заботиться о ней. Конечно, не мог архимандрит самовольно бросить семинарию и прочие столичные послушания ради Юрьева монастыря, даже если бы того захотел. Однако то, насколько добросовестно и даже, можно сказать, въедливо он исполнял свои настоятельские обязанности «на расстоянии», – поражает. Историк монастыря архимандрит Макарий (Миролюбов) называет святителя самым деятельным настоятелем за те печальные годы, 1809–1822, когда управлявшие монастырем архимандриты жили вдали от обители. Более того, отец Макарий включает св. Иннокентия в число 12-ти настоятелей (из 86-ти!), более всего сделавших для оби-

тели, за всю ее историю. Причем остальные 11 из этого списка в монастыре непосредственно жили, и не по три года.⁵⁹

Что же сумел сделать для Юрьева архимандрит Иннокентий? Архимандрит Макарий пишет: «В 1818-м году Никольская церковь с кельями, по причине ветхости и опасности от пожарного случая, при архимандрите Иннокентии, разобрана. <...> В 1810-м году, 12 декабря, пожар истребил на северо-восточном углу церковь и примыкавший к ней с северной стороны братский корпус, в коем внизу помещалась и больница. По бедности монастыря не могло быть надлежащего возобновления на собственные его доходы. Спустя несколько времени, при архимандрите Иннокентии, хотя и отпущено было из казны денег 16,288 руб. 87 коп. на возобновление погоревшего здания, но на сумму сию исправлена только малая часть оною и не вполне».⁶⁰

Ремонт северного и трапезного корпусов, а также снос ветхой деревянной Никольской церкви стали наиболее существенными делами архимандрита Иннокентия в Юрьевом монастыре. Однако этим его хозяйственные распоряжения по обители не ограничивались. Архимандрит Иннокентий управлял монастырем следующим образом: наместник ежемесячно (или чаще, если требовали обстоятельства) присылал ему свои рапорты и прошения; святитель оставлял на них резолюции и предписания (иногда на полях, иногда прямо в тексте, между строк) и отправлял обратно.

Так, в начале 1817 г. он, первым из настоятелей, затребовал «реэстр о скоте разных родов, о хлебе и зборе масла», и когда тот был прислан, сделал на будущее распоряжение: «Надлежало представить за подписанием того, что хлеб принимал на руки и прочее держал; и впредь поступать так, чтобы все, кому следует, подтверждали своею подпискою какую тетрадь или ведомость». Тогда же – и тоже впервые – потребовал архимандрит Иннокентий присылать ему ежемесячно и трапезную братскую ведомость. «Прежние настоятели сей суммы не требовали ведомостей, и посылаемы не бывали, но и вы по сие время не упоминали; се ныне, ежели угодно будет Вашему Высокопреподобию, то непреминуемо отправляемы быть имеют также по высылке из молебной брат-

ской кружки, ежемесячные реэстры»⁶¹, – пишет в рапорте от 8 апреля 1817 г. наместник.

В том же рапорте наместник сообщает настоятелю о закупке дров поленных, ценой от 5 до 6 рублей за сажень; настоятель уточняет, однополенные или двухполенные дрова имеются в виду, – ведь от этого зависит общий объем, а значит, и то, не слишком ли дорого обошлись монастырю дрова. Поражает скрупулезность святителя: мы знаем, что в это время он заканчивает работу над «Начертанием церковной истории...», что он только что назначен членом Главного правления училищ, – казалось бы, что ему монастырские дрова! Нет. И в таких вопросах на что-то смотреть сквозь пальцы он не мог.

В вопросах принципиальных святитель Иннокентий советовался с митрополитом Амвросием. Так, наместник спрашивал о настоятельском корпусе, в котором до своей кончины в марте 1817 г. проживал на покое епископ Виктор (Онисимов): «Кельи, где жительство имел преосвященный Виктор, в них до его пребывания жил казначей, – не соблаговолено ль будет мне в оные перейти, так как оне стоят посреди монастыря, и удобно на все стороны монастыря из них обозревать. А настоятельские для приездов настоятелей опорознить». Святитель Иннокентий на это ответил: «Владыка советует очистить для настоятеля».⁶²

Однако и собственные хозяйственные распоряжения архимандрита показывают в нем опытность и практичность. 5 августа 1817 г. наместник в рапорте пишет: «На подворье под церковию Жен Мироносиц имеются подвалы [нрзб], которые ныне отдаются в оброк. Ниже тех другие <...> от сырости обветшали и требуют поправки. Но по сей притчине из давних лет стоят празды». Святитель Иннокентий дает предписание: «Кажется, нынешним летом, которое уже прошло, чинить поздно. Осенняя сырость много препятствует прочности. А следующею весною, особенно в начале ее, и рабочие люди дешевле, и кладка будет прочнее». Далее, в этом же тексте, наместник предлагает: «По показанию, выпросили подрядчики за оную поправку 900 р., но сверх сего потребуется кирпича тысяча до 5-ти». На это настоятель замечает: «Это не смета, а [не]что непостоянное и неясное. К кирпичам нужна известь, песок и проч.».⁶³

К хозяйственным заботам святителя можно отнести и дело о часовне преподобного Арсения Новгородского. Суть в следующем. Часовня на Ярославовом дворце в Великом Новгороде была построена на месте Арсеньева монастыря, основанного в 1562 г. прп. Арсением Новгородским; в 1764 г. обитель и ее земли были приписаны Юрьеву монастырю, а мощи преподобного в 1787 г. перенесли в Кириллов монастырь. Очевидно, на этом-то основании Кириллов и претендовал на часовню во имя прп. Арсения, построенную на месте его монастыря. Однако часовня в торговом центре Новгорода должна была приносить Юрьеву монастырю существенный доход, жизненно необходимый ему. Своим рапортом в Новгородскую консисторию архимандрит Иннокентий сообщал, что на приписку часовни Кириллову монастырю он не согласен. В итоге консистория, согласившись с доводами святителя, 3 декабря 1816 г. постановила оставить Арсеньеву часовню в собственности Юрьева монастыря.⁶⁴

Лично святитель Иннокентий смог побывать в управляемом им монастыре лишь однажды, спустя полтора года после назначения сюда: во всяком случае, о других визитах сведений нет. «О приезде Вашего Высокопреподобия в обитель паки прошу, но по силе обстоятельств, касающимся до постройки, необходимость требует вам побывать», – пишет архимандриту наместник Герман 5 августа 1817 г. – «Приехать можно будет, коли удосужусь, в Святки, и коли Господь благословит; а теперь все держит за руки обязанность. О покаях, как и что думаете, пишете», – отвечает ему святитель.⁶⁵ Главной целью поездки было утверждение плана работ по перестройке северного и трапезного корпусов, на которые наконец-то выделили средства. Конечно, и познакомиться с состоянием монастыря и братии в целом святитель тоже считал своим долгом. Выехать из Петербурга сразу после Рождества не получилось. 27 декабря 1817 г. архимандрит Иннокентий еще был в столице (судя по письму графу Потемкину). 4 января или в последующие дни святитель был в Юрьеве. А 23 и 25 января 1818 г. Иннокентий уже снова в столице – подписал один из документов и произнес проповедь в Таврическом дворце. Таким образом, уехал он после 29 декабря, а вернулся между 4 и 23 января. Из распоряжений, отданных архимандритом в бытность его в обители, известны три:

об увольнении послушника Василия Иванова; о сносе деревянной Никольской церкви и ветхих келий при ней; и конкретный план перестройки и ремонта двух корпусов, к чему приступили уже летом.

XVI

Так сложилось, что сотрудничество святителя Иннокентия с Российским Библейским обществом – одна из самых одиозных страниц его биографии. Увы, надо сказать, что эта тема в историографии отражена весьма сбивчиво, противоречиво и ошибочно. Вначале хотелось бы сразу определиться: работа святителя Иннокентия в Библейском обществе ни в коем случае его не очерняет и не позорит; а те, кто доказывал, вопреки истине, что святой с библейстами боролся, – неправы в корне. Возможно, конечно, эти мемуаристы и исследователи хотели таким образом «обелить» святого – однако его жизнь и служение ни в коей мере не нуждаются в этом: нам не известно ни единого момента в биографии святителя, который следовало бы замалчивать или оправдывать.

Британское Библейское общество, чья история была намного более долгой и менее скандальной, чем у Российского, было основано в 1804 г. Целью его существования был перевод Священного Писания на все языки мира. В 1810 г. отделения общества появились в Финляндии и Эстляндии (Эстонии), а 6 декабря 1812 г. Александр I утвердил доклад обер-прокурора Синода князя Голицына об учреждении Библейского общества в Петербурге. В первоначальном проекте, который пастор Патерсон подал князю, предполагалось издавать Библию в России лишь на иностранных языках, «оставляя неприкосновенным издание книг Св. Писания на славянском языке для исповедующих греко-российскую веру, принадлежащее в особенности и исключительно ведомству Святейшего Синода».⁶⁶ 11 января 1813 г. в доме Голицына на Фонтанке состоялось открытие общества и избрание его руководства.

В черновой рукописи о доходах и расходах Библейского общества за 1814 г. есть запись о том, что между 21 и 31 октября «от ректора семинарии» поступило 50 рублей пожертвования одновременно и 50 ру-

блей – как ежегодный взнос.⁶⁷ Это – первое упоминание о содействии святителя Иннокентия библеистам. Со времени открытия общества прошло почти два года, но вряд ли все это время архимандрит «присматривался» к его деятельности, и теперь вдруг решил принять в ней участие. Все проще: непосредственно перед тем, 9 октября, в заседании общества впервые приняли участие архиепископ Михаил (Десницкий) и архимандрит Филарет (Дроздов), и были избраны, соответственно, вице-президентом и директором; месяцем позже, с 16 ноября 1814 г., к ним присоединился Серафим (Глаголевский).⁶⁸

В 1817 и 1818 гг. святитель делал ежегодные взносы обществу по 50 рублей, а в 1819 г. им было «доставлено от разных лиц единовременно 145 рублей».⁶⁹ 30 июля 1815 г. архимандрит Иннокентий впервые принял участие в заседании общества в качестве одного из его директоров.⁷⁰ В дальнейшем святитель участвовал в заседаниях аккуратно, хотя и с пропусками. В 1815 г. Иннокентий присутствовал на собраниях 30 июля, 23 сентября и 5 октября, а 22 декабря отсутствовал⁷¹; в 1818 г. – присутствовал 5 июня, 22 августа, 19 сентября, отсутствовал 21 февраля, 28 марта, 7 ноября.⁷²

Еще в 1813 г. губернские комитеты Библейского общества, открывавшиеся на периферии, были распределены между директорами Петербургского комитета, которые должны были поддерживать переписку с провинцией. Позже «корреспонденты» у губерний менялись, но принцип оставался. Коснулась эта практика и святителя Иннокентия.

21 декабря 1814 г. корреспондентом воронежского отделения был утвержден архимандрит Филарет.⁷³ В контакты с воронежцами он вступил еще раньше: на предыдущем заседании, 16 ноября, когда было принято решение об учреждении в Воронеже комитета, уже упоминалось о том, что свт. Филарет написал письмо князю Голицыну о ревностном стороннике распространения Евангелия, воронежском купце Аврааме Страхове.⁷⁴ 7 августа 1815 г. Воронежский комитет избрал своего директора Страхова «для корреспонденции» с Петербургским комитетом.⁷⁵ А уже 23 августа купец обратился с письмом к архимандриту Иннокентию – очевидно, последний был избран Петербургским комитетом в корреспонден-

ты взамен свт. Филарета. Письмо Страхова было заслушано в Петербурге на заседании общества 23 сентября 1815 г. и позднее опубликовано в отчете Библейского общества за 1815 г.⁷⁶ На заседании 5 ноября 1815 г. были заслушаны еще два письма Страхова к Иннокентию, от 13 и 21 сентября 1815 г. Насколько можно понять, в качестве корреспондента Воронежского отделения святитель Иннокентий исполнял свои обязанности добросовестно, получая письма и передавая их на рассмотрение комитета, однако не слишком активно: свидетельств о том, чтобы он сам, как свт. Филарет, вступал в переписку, — нет.

Первоначально, как мы помним, Библейское общество в России учреждалось для распространения Священного Писания между иноплеменниками. Основная часть населения империи, славяне, как это у нас часто бывало и позже, остались за пределами попечения: предполагалось, что издание библейских книг на славянском языке находится в ведении Святейшего Синода. Однако вскоре оказалось, что синодальных изданий явно недостаточно, а спрос велик (вспомним хотя бы письма Страхова), и в 1816 г. Московский комитет общества выпустил полную Библию на церковнославянском языке — 23-е издание Книги книг от начала книгопечатания в России.

Предвидя спрос, еще в 1814 г. Российское общество решило издавать Библию стереотипом, и заключило для этого условие с английской фирмой Рутта, которая работала с Британским Библейским обществом. Для контроля над предприятием на месте владелец предприятия прислал в Петербург своего сына, Томаса Рутта. Ему помогал пастор Патерсон. Наблюдение за вырезкой пунсонов для славянских литер принял на себя архимандрит Филарет, а наблюдение за печатанием Синод поручил ему и святителю Иннокентию, под общим надзором архиепископа Михаила.

В третьем отчете Библейского общества за 1815 год этому важнейшему предприятию был посвящен особый небольшой раздел, озаглавленный «Стереотипная типография и издание Библии и Нового Завета славянских». Здесь читаем: «Стереотипная типография, о заведении которой здесь в Петербурге от Российского Библейского общества упомянуто было в отчете за 1814 год, устроена первоначально в небольшом

виде на 4 стана. В течение первого полугодия существования ее изготовлено уже издание Нового Завета на славянском языке, а затем поныне отпечатано более половины и полной Библии славянской. Для исправления (корректур) печатаемых в сей типографии изданий славянских определены от Святейшего Синода два особые корректора, кои производят свое дело под непосредственным наблюдением директоров комитета сего: ректора Духовной академии архимандрита Филарета и ректора Духовной семинарии архимандрита Иннокентия, и под главным надзором достопочтенного члена Святейшего Синода, преосвященного Михаила, архиепископа Черниговского, вице-президента сего Общества». ⁷⁷

Стереотипное издание Нового Завета вышло в начале 1816 г. В журнале комитета от 14 декабря сказано: «Исправностью сего издания комитет весьма много обязан преосвященному архиепископу Михаилу и достопочтенным г[осподам] директорам комитета, о[тцам] архимандритам Филарету и Иннокентию, имевшим надзор за исправностью корректуры оного». Президент, князь Голицын, изъявил им благодарность в присутствии и от лица всего комитета. ⁷⁸

XVII

Без сомнений, самым известным событием из всей короткой жизни свт. Иннокентия стала история с книгой Евстафия Станевича «Беседа на гробе младенца о бессмертии души», закончившаяся удалением святого из Петербурга. Фабула и внешний ход этой истории просты и общеизвестны. В сентябре 1818 г. святитель, давно негодовавший против засилья в Петербурге мистицизма, пропустил в печать «Беседу на гробе младенца...» – книгу, которую «православные консерваторы» мыслили, как грозное оружие против мистиков. В декабре она вышла в свет, вызвала неудовольствие князя Голицына своей антимистической направленностью и прямыми выпадами против дорогих ему имен и книг; в январе 1819 г. по представлению Голицына Иннокентий получил строжайший выговор, а затем назначение на Оренбургскую кафедру; в феврале Оренбург по ходатайству друзей святителя был заменен на Пензу; в марте состоялась ар-

хиерейская хиротония, и через неделю после нее епископ Иннокентий навсегда покинул северную столицу.

Об этой истории пишут практически все мемуаристы, упоминающие имя св. Иннокентия; в переписке самых разных людей тех лет мы встречаем упоминания об инциденте с «Беседой на гробе младенца...», причем почти всегда акцент – на судьбе не книги и ее автора, а цензора. Пишут – с разной подробностью – об этом эпизоде из царствования Александра I практически все историки, занимавшиеся его эпохой. Что уж говорить о том, что мимо не прошел ни один историк цензуры, духовного образования, Библейского общества, да и в целом Русской Церкви.

Словом, событие однозначно стало ключевым и самым известным эпизодом во всей короткой жизни Иннокентия Пензенского. Казалось бы, задача его биографа – просто подробно и достоверно изложить ход дела, благо и воспоминания, и документы сохранились, и крупнейшие исследователи уже сказали свое слово. Но не все так просто.

Образ святителя Иннокентия как главного борца со всем неправославным в России 10-х гг. XIX в. настолько широко растиражирован и общепризнан, что задача критически рассмотреть его отношения с представителями различных религий и религиозных течений кажется даже странной. Современные исследователи, использующие термин «православная оппозиция» (подразумеваются архимандрит Фотий, митрополит Серафим, статс-секретарь Кикин, писатель Станевич, графиня Орлова-Чесменская), без малейшего сомнения относят к этой условной группе (окончательно сформировавшейся, впрочем, уже в начале 20-х гг.) и Пензенского святителя.⁷⁹ Апофеозом торжества этой точки зрения, вероятно, можно назвать переиздание в 2006 г. старинной добротной биографии св. Иннокентия, написанной протоиереем Василием Жмакиным, под броским названием «Обличитель масонов». Это при том, что слово «масоны», насколько известно, святитель ни разу в своих сочинениях не упомянул!

Противостоял ли Иннокентий масонам в реальности?

О принадлежности к масонству князя Александра Голицына нет ни одного заслуживающего доверия свидетельства; поэтому распра

тителя с ним не может считаться «борьбой с масонами». Самые известные отношения Иннокентия с настоящим масоном – это, конечно же, его полемика с Лабзиным. О ней мы подробно говорили выше и повторяться не будем, заметим лишь то, что по преимуществу Иннокентий ревновал против антицерковных выпадов (о преимуществе «внутренней церкви» и ненужности «внешней», т.е. собственно Православной) – более характерных для нового европейского мистицизма, нежели для масонства. Именно за откровенно еретические публикации и требовал святой закрыть летом 1818 г. «Сионский вестник». О какой-то личной неприязни Иннокентия к Лабзину именно в связи с его масонством говорить нет оснований.

Вообще, кажется, принадлежность к масонским ложам не была для святителя определяющей в отношении к человеку, как некогда и для его учителя, митрополита Платона (который, как мы помним, весьма уважительно относился к Николаю Новикову). Нет данных, что Иннокентий знал о принадлежности к масонству своего постриженника, иеромонаха Феофила (Финикова); а вот о митрополите Михаиле сам говорил Фотию: «Некогда он был в сетях вражних, числясь в секте некоей нечестивой», – стало быть, о том, что в молодости будущий архипастырь вступил в Москве в масонскую ложу, святитель знал, и при этом продолжал относиться к нему прекрасно.

Мы можем себе представить, как огорчил и возмутил архимандрита Иннокентия поступок иеромонаха Иова (Смирнова), осквернившего храм в Морском корпусе в мае 1818 г. Духовная связь между этим его безумным поступком и вступлением незадолго до того в масонскую ложу очевидна; однако присоединиться к тем, кто полагал, что Лабзин чуть ли не приказал Иову изрезать иконы и испражниться в алтаре – святитель, как здравомыслящий человек, не мог.

Такая же позиция – осуждение той части масонско-мистической литературы, которая прямо противоречит православным догматам – прослеживается и в цензорской деятельности Иннокентия. Да, в 1814–1815 гг. он не пропустил в печать «Победную повесть» и «Торжество Евангелия» (позже они все равно вышли с разрешения светской цен-

зуры) в переводе Лабзина. Однако в октябре 1815 г. (а затем повторно, 19 февраля 1817 г.) он дал разрешение на печать брошюры «Истинное человеков зеркало, в коем ясно видеть можно свойства человека»⁸⁰ – известнейшего произведения среди русских масонов, которое считается сочинением Ивана Владимировича Лопухина, философа, публициста, мемуариста, издателя, сподвижника Новикова, одного из виднейших представителей русского масонства, великого мастера нескольких лож. 12 апреля 1817 г. святитель подписал цензурное разрешение на печать брошюры «Таблица, в которой всем истинным христианам без всякого различия состояний напоминает о должностях».⁸¹ Позднейшие рецензенты⁸² описывают ее как откровенно масонское сочинение; чуть позже «Таблица...» и «Истинное человеков зеркало...» вошли в состав популярного масонского сборника «Избранная библиотека для христианского чтения».⁸³

Таким образом, следов борьбы с масонами только ради того, что они – масоны, мы в деятельности святителя Иннокентия не видим. Конечно же, он, как любой духовно здоровый человек, видел всю опасность увлечения их тайными обществами (чему самым наглядным свидетельством была судьба иеромонаха Иова). Однако так же опасен был и атеизм, отголоски которого со времен Просвещения еще продолжали долетать до России. Касательно сочинения Монтескьё «О духе законов» архимандрит Иннокентий выразился резко, прямо и недвусмысленно: «Г[осподин] Монтескьё ведет к вольномыслию и, естли позволено сказать, к уничтожению христианства: а по одобрению господ журналистов преимущественно приглашаются все христиане россияне читать его сочинения. Христианская Церковь может испытать от сего сперва холодность читателей, доверивших[ся] сему автору; а потом вольнодумство и презрение ко всему священному».⁸⁴ Ни одного подобного отзыва о масонских книгах у святителя Иннокентия мы не находим.

Отношения святителя Иннокентия с католиками и протестантами были вполне даже мирными – если можно так сказать, добрососедскими. Нельзя того же сказать о мистиках. Одним из первых в России увлекся мистицизмом Родион Александрович Кошелев. Путешествуя в конце

1780-х гг. по Западной Европе, он лично познакомился с Луи Клодом де Сен-Мартеном, поклонником Бёме и Сведенборга, увлеченным спиритуализмом, магнетическим лечением, магическими эвокациями; с немецким католическим мистиком Карлом фон Эккартсгаузеном; со швейцарским писателем и теологом Иоганном Каспаром Лафатером; с немецким писателем, мистиком и теософом Иоганном Генрихом Юнг-Штиллином. Юнг-Штилинг занимал особое место в «пантеоне» русских мистиков. Во время заграничных походов с ним даже встречался в Бадене Александр I.⁴⁵ Два самых популярных произведения Юнг-Штилинга в России – роман «Тоска по отчизне», который первым перевел на русский Федор Лубяновский (те месяцы, что святитель Иннокентий провел в Пензе, он был пензенским губернатором); и «Победная повесть христианской религии», из-за публикации которой в 1815 г. столкнулся Иннокентий с переводчиком, Лабзиным. В «Тоске по отчизне», написанной под влиянием масонов, иллюминатов, розенкрейцеров, изображая братство таинственных рыцарей, Юнг-Штилинг борется с идеями эпохи Просвещения. В поздних трудах писатель увлекается апокалиптическими пророчествами; а умер он с уверенностью, что в последние годы его земного бытия в нем воплотился Христос. Полагаем, комментарии излишни – не только для православного, но и для любого человека в здравом рассудке.

Однако есть важный нюанс. Называть св. Иннокентия врагом всякой мистики значило бы приписывать ему радение исключительно о «внешней», обрядовой стороне церковной жизни. Мы же знаем, что помыслы святителя были направлены, прежде всего, внутрь, вглубь души своей и душ своих собеседников, адресатов. Меньше заниматься внешним (политикой, напускным благочестием) и больше следить за собственными мыслями, творить умную молитву – подобные советы мы встречаем регулярно в письмах святого, в воспоминаниях о нем. В сущности, это совпадало с программной установкой наших мистиков о том, что «внутреннее» важнее «внешнего». Почему же тогда между ними возник конфликт?

Противоречие попытался разрешить А.П. Лебедев. Он предлагает разграничить мистицизм восточный, к которому принадлежал святитель, и мистицизм западный, против которого он восставал. «Как случилось,

что несомненный мистик Иннокентий так сильно негодовал против мистиков и мистицизма, против религиозного направления, ему родственного? — задается вопросом историк. — Положим, в великосветском мистицизме было немало крайностей, но в таком случае и нужно было ратовать только против крайностей. Нам кажется, что в лице Иннокентия, мистика, и в лице его врагов, тоже мистиков, столкнулись между собою два направления восточного и западного мистицизма. Эти два направления религиозной мысли еще с эпохи средневековой сильно разнились. Восточный мистицизм отличался глубиной мирозерцания, но в то же время носил характер замкнутости: сосредоточенный в себе, он, можно сказать, закрывал глаза на окружающее. Он никогда не переходил в религиозно-общественное движение. Мистики востока любили копаться в своих душах, оставаясь более или менее индифферентными к официальной церковности. Поэтому Церковь мирными глазами смотрела на это явление. Иное дело — мистицизм запада. Он не удовлетворялся своеобразною внутреннею религиозностию. Он хотел переделать Церковь в духе своих воззрений; мистики западные претендовали на роль реформаторов Церкви. Такими же были и последователи их, появившиеся в русском обществе во времена Александра I-го. Иннокентий верно оценивал значение того мистицизма, против которого вздумал бороться, но не сумел взвесить силы его: внешняя сила его была большая, но внутренняя почти не заслуживала никакого внимания».⁸⁶

XVIII

Тезисами против новомодных европейских мистиков и была наполнена «Беседа на гробе младенца о бессмертии души...», книга Евстафия Станевича, формальным поводом к созданию которой послужила смерть маленькой дочери статс-секретаря Петра Андреевича Кикина, под началом которого служил Станевич. Когда в 1816 г. Евстафий Иванович поступил в канцелярию по принятию прошений на имя Его Императорского Величества к статс-секретарю Кикину, он уже имел солидный литературный и полемический опыт, весьма хорошее образование,

а также поддержку за спиной «великих старцев», Державина и Шишкова. На мировоззрение Кикина огромное влияние также оказала знаменитая книга адмирала Шишкова «Рассуждение о старом и новом слоге»; в отставке он стал одним из самых резких поборников дела «Беседы любителей русского слова». Под влиянием Кикина Станевич стал задумываться о засилье тлетворного влияния Запада не только в литературе. В итоге они стали союзниками в борьбе с мистицизмом. В 1816 г. Станевич издал (в типографии Иоаннесова) книгу «О суде по совести», где, по выражению Ю.Е. Кондакова, «порицались общие тенденции в современной религиозной жизни». ⁸⁷

Для того, чтобы составить представление об антимиристическом пафосе «Беседы на гробе младенца...», достаточно привести несколько цитат из нее. К примеру, такую: «С того времени, как начали появляться христианские книги, написанные мистиками, <...> христианство у многих стало не тем, чем оно есть по существу своему, но чем кому угодно, смотря по тому, у кого какое сердце. О Церкви же и говорить не для чего; у всякого стала своя внутренняя, где молятся какому-то Господу, о котором, ежели судить по наружным их действиям, производящим одне опустошения, то сей Господь должен быть духом разрушения и разорения». ⁸⁸

А вот в каких выражениях Станевич сетует на пропаганду мистицизма, когда переходит на личности. «Горестно слышать и читать, с какою недоброю ревностию похваляются у нас сочинения Дю-Туа и Сен-Мартена, из которых первую переведена на наш язык «Христианская философия» и еще обещают передать и его «Philosophie divine», а последний известен по переведенной его книжке «О заблуждениях и истине». Не неизвестен мне дух настоящего времени, почему очень знаю, как многие вознегодуют за такой отзыв мой о сих ныне лелеемых у нас писателях, но также знаю, что повиноватися подобает Богу паче, нежели человеком. <...> Чувствуя лесть оных писателей, уже ли должно мне быть столь бесстыдну, чтобы, убоясь человеков, забыть суд Божий и изменить Церкви и Богу?» ⁸⁹

Это – едва ли не самое политически опасное место во всей книге: не зря именно здесь Станевич пишет, что не «убоится человеков». «Хри-

стианская философия, или Истинная религия в беседах на разные тексты Священного Писания» Жана-Филиппа Дютуа-Мамбрини, швейцарского мистика, идейного наследника квиетистов, была издана в 1815–1817 гг. в Москве в пяти частях, в переводе Алексея Трескина. Первые пять страниц первой части занимало посвящение переводчика Александру I, непосредственно после которого шло посвящение автора – Господу Иисусу Христу. Упоминаемую далее «Божественную философию» («Philosophie divine») издали в 1818 г. в Москве в переводе Е. Карнеева, племянника мистика Захара Карнеева, также с посвящением императору. В предисловии читаем: «Се наука и философия, се свет и просвещение, коими ты, Государь, желаешь озарить народ твой. Се еще то знамение, по коему Высочайше премудрый Иисус Христос образуется в тебе, а ты в Нем».⁹⁰

Книгу и издали на средства лично императора. Показательно письмо Александра от 19 марта 1818 г. к Р.А. Кошелеву, в котором он сообщает, что читает каждый день по вечерам «Христианскую философию», и она составляет лучшее отдохновение для его души.⁹¹ В любом случае, при наличии процитированного выше посвящения, открытый выпад против «Божественной философии» был практически бунтом против царя. Станевич (думается, как и святитель Иннокентий) это понимал.⁹²

Издание «Беседы на гробе младенца...» и задумывалось как удар по мистицизму. Однако идейному вдохновителю удара, Кикину, и исполнителю, Станевичу, обязательно нужен был союзник в духовной цензуре: иначе книга просто не дошла бы до читателей (количество рукописных списков, в виду серьезного объема книги – свыше 300 страниц – не могло быть большим). Неудивительно, что они избрали в качестве такого союзника архимандрита Иннокентия. Во-первых, он был первенствующим членом Цензурного комитета, и порой, по сути, единолично решал, какую книгу рассматривать самому, а какую поручить коллегам. Во-вторых, он обладал большей цензурской смелостью, чем вечно осторожничавший Бедринский и только что назначенный в комитет Павский. В-третьих, Кикин и Станевич вряд ли не знали о письме Иннокентия к князю Голицыну, после которого (и после разговора князя

со Стурдзой) закрылся «Сионский вестник». Кандидатура такого цензора в качестве союзника была идеальной.

Рассказывая однажды А.Н. Муравьеву об эпизоде с «Беседой на гробе младенца...», святитель Филарет (Дроздов) пытался представить выход в свет книги как следствие болезни цензора.⁹³ Однако версия о том, что Иннокентий пропустил книгу лишь по болезненной невнимательности – только предположение свт. Филарета. Косвенное же подтверждение того, что Иннокентий был именно участником некоего заговора «православной партии» – свидетельство о его личном знакомстве с автором «Беседы на гробе младенца...» – находим в другом рассказе св. Филарета: «С этим Станевичем виделся я раз у Иннокентия. Беседовали они о чистой любви; Станевич отвергал ее и говорил: я готов идти в Сибирь, только бы запрещено было это учение. Я ему сказал: вот Вы, жертвуя собой учению, действуете именно по чистой любви, которую отвергаете».⁹⁴

Как бы то ни было, 3 сентября 1818 г. святитель Иннокентий подписал цензурное разрешение.

XIX

В середине декабря, перед Рождеством, книга вышла в свет. И сразу же попала и в руки недоброжелателей, а от них – к князю Голицыну. Он в тот же день, 28 декабря, написал запрос о книге архимандриту Иннокентию, тот немедленно доставил князю собственный экземпляр книги и пообещал приостановить ее выход в свет.

Одним из первых, к кому обратился министр со своим негодованием, был епископ Филарет (что было логично, ведь тот являлся ректором духовной академии, и Цензурный комитет, пропустивший издание, находился в его непосредственном подчинении). Дважды, А.Н. Муравьеву и протоиерею Александру Горскому, рассказывал святитель о событиях тех дней. И в обеих версиях фигурирует экземпляр «Беседы...» с чьими-то маргиналиями. «Самое сочинение с замечаниями по листам» (безусловно, тот самый злополучный экземпляр) представит спустя несколько дней Голицын и императору. «Не знаю, кто читал книгу; в ней за-

гнуто много углов»; «с негодованием показал мне экземпляр этой книги, весь исчерченный заметками» (в воспоминаниях Филарета), «получив извещение... что содержание оной должно обратить внимание Правительства» (слова самого Голицына), – это совершенно точно указывает на кого-то, кто преподнес книгу Станевича князю Александру Николаевичу уже под определенным соусом, основательно настроив его против автора и цензора.

Кто это мог быть? Лишь один из мемуаристов, Михаил Магницкий, называет его по имени. По его свидетельству, это – Родион Александрович Кошелев, тот самый духовный учитель Александра I и Голицына, одним из первых принесший моду на мистицизм в Россию, живший постоянно в Зимнем дворце, помыкавший министром, «как дядька», по выражению современников.⁹⁵ Конечно, Магницкий, в отличие от святителя Филарета, – далеко не тот персонаж, чьим словам можно безоговорочно доверять. Однако надо признать два факта: в 1819 г. он был очень близок к Голицыну и мог узнать обо всем из первых уст; а позже, в 1831 г., когда писал процитированные строки, не имел никаких причин обелять князя Александра Николаевича и очернять Кошелева.

Поэтому версию о том, что инициатором гонений на цензора и автора «Беседы на гробе младенца...» был не князь Голицын, а именно Родион Кошелев, надо признать очень и очень правдоподобной. Вспомним, что Голицын вообще был подвержен влиянию окружающих; вспомним о том, что Кошелев с Иннокентием, вероятно, и вообще знаком не был, не говоря уже о дружеских отношениях (которые могли как-то смягчить Голицына, если бы бурю поднял он сам).

Не докладывать государю о «Беседе на гробе младенца...» в такой ситуации Голицын тоже уже не мог: ведь Александр I так и так узнал бы о книге от Родиона Александровича, жившего с ним под одной крышей.

4 января князь Голицын сделал доклад о «Беседе...» императору. Обвинения против книги он выдвинул следующие: «К суждениям о бессмертии души на гробе младенца привязано защищение Восточной Церкви; тогда как никто на оную не нападает, и ежели бы что подобное случилось, то не частному лицу должно брать на себя сие защищение. Автор, по-

нимаемая превратно, не чувствует, что может привести умы в беспокойство, что подлинно Церковь в опасности... Автор опорочивает такие книги, кои гражданская цензура пропустила, как, например, сочинения Дютуа, а именно Христианскую философию, и опасается, чтобы и Божественная философия не вышла бы – которая, однако, уже выходит на русском языке и напечатана иждивением Вашего Величества... Дух всего сочинения совершенно противен внутреннему христианскому ходу, и потому самому Священному Писанию. Под видом защищения наружной Церкви вооружаются против внутренней, то есть хочет отделить тело от Духа».⁹⁶

Результат своего доклада министр зафиксировал на своей же записке: «Высочайше утвердить соизволил мое мнение с тем, чтоб и выданные 52 экземпляра сочинителю были от него отобраны. Его Величество надеется, что впредь Комиссия духовных училищ возмет меры, чтобы подобные сочинения, ищущие истреблять Дух внутреннего учения христианского, никаким образом не могли выходить из ее ценсур».

Спустя два дня Голицын направил свое «Предложение» в Комиссию духовных училищ, где изложил те же тезисы и реакцию на них государя.⁹⁷ И доклад Голицына государю, и «Предложение» были детально разобраны не раз, и приводить здесь разные мнения мы не будем, тем более что все без исключения исследователи и мемуаристы сходятся в оценке – эти документы до абсурда субъективны, противоречивы и, в конечном счете, бессмысленны. А.Н. Пыпин пишет: «Какова бы ни была книга, логика кн. Голицына опять была неудовлетворительна. Станевичу, конечно, нельзя было ставить в упрек, что он, как *частный человек*, взялся защищать Церковь, когда другие *частные* же люди, как Лабзин и другие библейские друзья кн. Голицына, сами брались рассуждать о той же Церкви, и при том, что едва ли можно было скрыть, отзывались о ней не совсем благосклонно. Вместо опровержения, мистическая школа предпочла употребить насилие, чтоб заставить молчать своих врагов. <...> Библейские деятели должны были бы понять, что, при своих свободолобивых тенденциях в религии, они должны бы дать свободу и мнениям противной стороны: но у них не доставало для этого не только терпимости, но и обыкновенной порядочности».⁹⁸

Меж тем, Комиссия духовных училищ, как и предписывалось «Предложением» князя Голицына, занялась выговором цензору. В журнале от 14 января 1819 г. записано ее решение: «Во исполнение Высочайшего повеления, объявленного комиссии г[осподином] министром духовных дел и народного просвещения, сделать строжайший выговор члену Цензурного комитета, ректору С.-Петербургской духовной семинарии, архимандриту Иннокентию, за его неосмотрительность по случаю пропущения к напечатанию книги, под названием *Беседа на гробе младенца о бессмертии души*, о чем и предписать конференции С.-Петербургской духовной академии к исполнению».⁹⁹

XX

Решение об удалении Иннокентия из Петербурга было принято не одновременно с объявлением ему выговора. Конечно, для понимающих людей, как и для самого святителя, такой расклад не был неожиданностью. 8 января Иннокентий писал к Мещерской: «Естьли между мною и к[нязем] Ал[ександром] Ник[олаевичем] не будет мира: то трудно мне являться в собрания к нему, и ему трудно будет терпеть меня. Таким образом я, как сор петербургской, как умет духовный, должен быть выброшен из Петербурга». В письме 11 января читаем: «Едва ли на сих днях не положат на меня еще крестик, который может быть либо очень длинен; либо очень короток, впрочем, не тот еще, которой надобно взять для Иисуса Христа».¹⁰⁰ Это – явный намек на возможное архиерейство, и пророческое предположение, что оно не будет долгим.

Однако пока это были только предположения. 15 января Комиссия духовных училищ направила предписание о выговоре архимандриту Иннокентию – и этим же числом помечен «всеподданнейший доклад» Святейшего Синода государю, которым предлагалось на место попросившегося на покой епископа Оренбургского Августина (Сахарова) назначить Амвросия (Орнатского), епископа Старорусского, а на место Амвросия рукоположить ректора Новгородской семинарии архимандрита Владимира (Ужинского). Спустя десять дней с этим докладом к императору взо-

шел министр Голицын, и сделал затем на нем собственноручную запись: «Докладыван в С.-Петербурге 25-го генваря 1819 года. Высочайше указом соизволил быть епископом Оренбургским архимандриту Иннокентию, ректору С.-Петербургской семинарии, коего Святейшему Синоду посвятить, о чем поднести указ к подписанию Его Величества. Указ подписан 4-го февраля». ¹⁰¹

О том, как в обход Синода князь Голицын добился для архимандрита Иннокентия ссылки в Оренбург (точнее, в Уфу, где тогда жили правящие архиереи Оренбургской епархии), на кафедру молодую, толком не обустроенную, с суровым климатом, – писали все. И вроде бы в самом деле: Синод предложил одну кандидатуру, а когда Голицын делал доклад – внезапно, вопреки установленному порядку, государь указал на другую. Но есть один очень интересный нюанс, который убеждает нас в том, что все было совсем не так.

Епископ Августин подал свое прошение об увольнении на покой 1 октября 1818 г. 4 января Александр I соизволил уволить иерарха, и только уже после Святков появился доклад Синода с предложениями о замещении освобождающейся Оренбургской кафедры.

Таким образом, если Голицын действительно хотел усладить Иннокентия в Оренбург, у него было как минимум 11 дней (от 4 до 15 января) на то, чтобы во «всеподданнейшем докладе» Синода появилось нужное имя. В том, что синодальные члены подпишут всё, что им скажут, – сомневаться не приходилось: утвердив строжайший выговор Иннокентию на пустом месте, они в очередной раз показали полную покорность князю. И все-таки он пошел на аудиенцию, имея в руках доклад с другим именем. Для чиновника с таким стажем, как у Голицына, – ситуация невероятная. Не проще ли предположить, что решение императора – «быть епископом Оренбургским архимандриту Иннокентию, ректору С.-Петербургской семинарии», которое записал на докладе Голицын, – стало неожиданным и для самого князя?

Согласитесь, это предположение всё в корне меняет. Из главного гонителя Иннокентия князь Александр Николаевич превращается в простого исполнителя воли монарха. Сослать святителя в Оренбург предложил Александру I кто-то другой.

Кто и зачем?

Архиепископ Евгений (Болховитинов) 11 марта 1819 г. писал своему другу В.Г. Анастасевичу: «Вы говорите, что Иннокентия отставали от посылки в Оренбург. Почему же Старорусского настаивали туда послать, если бы Аракчеев не отстоял? А будто больше стоит первой, нежели второй? И тут все пристрастие временщиков». ¹⁰² Владыка Евгений, как всегда, субъективен (уж очень ему хотелось, чтобы епископ Старорусский Амвросий остался в Новгороде и продолжил работу с древнерусскими летописями). Но он сообщает ценнейший факт: епископа Старорусского отстоял от ссылки в Оренбург граф Аракчеев (новгородский помещик и знакомый Евгения). Конечно же, он обратился с просьбой об этом напрямую к императору, минуя злейшего врага, Голицына – тем более, что, как управляющий собственной Его Императорского Величества канцелярией, имел практически неограниченный доступ к царю. Граф Алексей Андреевич, теоретически, мог подсказать и идею с удалением из столицы Иннокентия: в глазах Аракчеева святитель был сотрудником Голицына, и устранить его – значило ослабить партию князя. Заодно, если пустить нужный слух, получалось бросить тень и на самого Александра Николаевича как на гонителя праведников; поссорить Иннокентия с Голицыным и Филаретом; и, как оказалось, заполучить такого ценнейшего союзника, каким оказался Фотий.

Подчеркнем: это – лишь гипотеза. Достоверным фактом можно признать лишь то, что Амвросия отстоял от Оренбургской кафедры Аракчеев, и 25 января 1819 г. это стало для Голицына неожиданностью. В тот момент, конечно, князь и сам мог резко предложить новую кандидатуру – архимандрита Иннокентия. Но, подчеркнем, если бы он уже заранее шел на доклад с этой мыслью – в его портфеле были бы другие бумаги.

Но в оренбургскую ссылку отправиться святителю не позволили его близкие – они старались, насколько это возможно, изменить его судьбу.

Так совпало, что 15 января, в тот же день, когда Комиссия духовных училищ предписывала сделать Иннокентию выговор, а Синод утвердил доклад об избрании на Оренбургскую кафедру епископа Амвросия, подписал свое прошение о почислении на покой епископ Пензенский

и Саратовский Афанасий (Корчанов).¹⁰³ 13 февраля Синод адресовал государю доклад, с предложением двух кандидатур на вакантную Пензенскую кафедру: архимандритов Владимира (Ужинского) и Иосифа (Величковского). Однако подспудно опять-таки шла некая борьба, поскольку опять решение императора не совпало с официальным предложением Синода. На всеподданнейшем докладе князь Голицын 15 февраля записал: «Высочайшим указом соизволил в уважение ходатайства Св. Синода чрез министра духовных дел и народного просвещения быть Пензенским епископом Иннокентию, назначенному в Оренбургскую епархию, а на оную Св. Синоду представить кандидатов».¹⁰⁴

Естественно, что снова возникает вопрос: почему Голицын пошел с докладом, в котором значились кандидатами архимандриты Владимир и Иосиф – то есть как бы и Синод, и он сам предлагал именно их – а формулировка императорского решения о назначении вместо них обоих архимандрита Иннокентия говорила об обратном: «В уважение ходатайства Св. Синода чрез министра...»? Этому есть объяснение. Ни Синод, ни министр Голицын в официальной бумаге не могли представить Иннокентия в качестве кандидата на Пензенскую кафедру, так как только что, 4 февраля, Александр I подписал указ о его назначении в Оренбург. Противоречить царскому указу в служебном документе было невозможно. Но вот на словах с «ходатайством», о котором и упоминается в формулировке, войти к императору мог и сам Голицын (на что есть прямое указание – фраза «чрез министра духовных дел...»), и митрополит Михаил как первенствующий член Синода.

Так судьба Иннокентия решилась окончательно. Но что этому предшествовало? Все мемуаристы едины в том, что о замене Оренбурга на Пензу друзья святителя просили у императора частным образом. В воспоминаниях называется несколько имен.

Святитель Филарет описывает обстоятельства дела в рассказе Горскому так: «Стали искать места Иннокентию. Назначили ему в Оренбург. Но еще до его отъезда из Петербурга открылась вакансия в Пензе. Стал говорить митрополит, чтобы переместить Иннокентия туда. Но князь Голицын, может быть, по раздражению против него, отвечал, что еще не бы-

вало примера, чтобы епископа, еще не прибывшего в епархию, перемещали на другую. Но митрополит сам выпросил у государя дать Иннокентию другое назначение. Митрополит действовал чрез Софью Мещерскую, женщину благочестивую, которая была близка к государю». ¹⁰⁵

В записи А.Н. Муравьева рассказ дополнен подробностями о переговорах между Михаилом и Голицыным: «Митрополиту Михаилу было особенно больно то, что в первый раз, без избрания синодального, назначался епископ прямо от императора, вопреки церковного порядка; он заметил об этом князю в присутствии Синода и сказал, что на этот раз можно оправдать это тем, что архимандрит Иннокентий был уже представляем однажды от Синода, в числе кандидатов на архиерейскую кафедру; он просил его, однако, перевести в епархию более благоприятную по климату, и это было исполнено». ¹⁰⁶

Таким образом, со слов святителя Филарета получается, что главным инициатором замены Оренбурга на Пензу был митрополит Михаил. Отчасти это подтверждает формулировка на докладе (о ходатайстве Синода) и письмо Иннокентия к княгине Мещерской, написанное в первой половине февраля: «Приготовлением всего дорожного помедлите. Ныне в 6 часов вечера преосвящ[енный] митрополит будет у Государя, и потому судьба моя, может быть, решится иначе, нежели предположено». ¹⁰⁷

Из этого письма никак не следует, что какое-то участие в деле принимала княгиня Мещерская. Это понятно: вряд ли она стала бы сама писать Иннокентию о своей встрече с императором и просьбе к нему. Но то, что она замолвила свое слово перед самодержцем, и это слово могло оказаться решающим, – подтверждают практически все современники. А.С. Стурдза пишет так: «К счастью, наплась сострадательная душа – женская (княгиня Мещерская), которая замолвила в пользу гонимого доброе слово императору, и назначение его изменено: ему поручили Пензенскую и Саратовскую епархии». ¹⁰⁸

Таким образом, первой обратилась к Александру княгиня Мещерская; после встречи с ней в Зимний дворец был вызван митрополит Михаил (о чем сообщает в письме к Софье Сергеевне сам Иннокентий); тот же архипастырь на заседании Синода (вероятно, 10 февраля) добился со-

гласия на назначение в Пензу и князя Голицына. Разумеется, чтобы обращаться с ходатайством к государю о переназначении Иннокентия (то есть, по существу, оспаривать правильность указа Его Величества о назначении в Оренбург), нужна была уверенность в его благосклонности. Поэтому, надо полагать, к моменту аудиенции Голицына у императора 15 февраля все действующие лица уже пришли к соглашению.

22 февраля 1819 г. Александр I подписал указ: «На место уволенно-го от управления Пензенскою епархией епископа Афанасия быть епископом Пензенским архимандриту Иннокентию, назначенному епископом в Оренбургскую епархию. На сию последнюю Святейший Синод представит Нам кандидатов, и вместе с тем учинит свои распоряжения к посвящению архимандрита Иннокентия во епископы, и к отправлению его в назначенную ему епархию, выдав ему на путевые издержки и на обзаведение тысячу рублей из сумм, на духовный департамент ассигнуемых». ¹⁰⁹ 24 февраля определением Синода были утверждены даты наречения и хиротонии Иннокентия и подтверждено. ¹¹⁰

27 февраля в Святейшем Синоде состоялось наречение архимандрита во епископа. Очевидно, помимо непосредственных участников чина – архиереев во главе с митрополитом Михаилом – присутствовал при наречении и ограниченный круг избранных лиц. В их числе был и князь Сергей Александрович Ширинский-Шихматов, который в тот же день сообщал брату Алексею: «Я сегодня собрался и был в Синоде в самом присутствии при обряде наречения почтеннейшего нашего отца Иннокентия в епископы, но только уже не Уфы, а Пензы и Саратова. Господь чрез добрых людей склонил к нему паки сердце царево. По окончании краткого, но важного сего обряда, новонареченный епископ говорил Синоду речь, красноречивую, духом христианского смирения дышащую, при которой сам проливал слезы и нас всех привел в умиление. Хиротонисание будет в воскресенье в Казанской церкви; ежели буду здоров, постараюсь присутствовать при сем священнодействии». ¹¹¹

2 марта, в Неделю святителя Григория Паламы, в Казанском соборе Петербурга состоялась хиротония архимандрита Иннокентия во епископа Пензенского и Саратовского. Ее совершили пятеро иерархов: первенству-

ющий член Синода, митрополит Новгородский, Санкт-Петербургский, Эстлянский и Финляндский Михаил (Десницкий); член Синода митрополит Варлаам (Эристави), первый экзарх Грузии, митрополит Мцхетский и Карталинский в 1811-1817 гг.; архиепископ Тверской и Кашинский Серафим (Глаголевский); присутствующий в Святейшем Синоде архиепископ Ярославский и Ростовский Антоний (Знаменский); викарий Санкт-Петербургский епархии епископ Ревельский Филарет (Дроздов).

8 марта был утвержден всеподданнейший доклад Синода, по которому новым епископом Оренбургским назначался архимандрит Феофил (Татарский).¹¹² 10 марта Синод постановил: «Наречение ему, архимандриту, в сан епископа в Московской Синодальной конторе, а посвящение в Большом Успенском соборе совершить преосвященному Иннокентию, епископу Пензенскому и Саратовскому, в проезд его ныне».¹¹³ Теперь с отъездом из Петербурга медлить было нельзя – на 20 марта уже было назначено наречение архимандрита Феофила.

XXI

Из Петербурга святитель Иннокентий выехал 10-11 марта, и примерно через трое суток, около 14 марта, должен был добраться до Твери. В тот момент здесь у брата, гражданского губернатора Николая Сергеевича Всеволожского, гостила княгиня Софья Мещерская, ближайший духовный друг святителя. Вероятно, встреча в Твери стала единственным моментом отдыха на всем пути, столь тяжком для больного человека. Софья Сергеевна сделала об этой встрече пометку на письме: «Марта 16 1819 в Твери, выезжая в Москву – после прощания, посылая несколько проповедей».¹¹⁴ Вероятно, княгиня проводила путешественника до следующей станции, Городни, – намек на это находим в письме Иннокентия от 17 марта, из Москвы: «Вчерашний день, Ваше Сиятельство, из Городни, вы летели, а мы ползли, мокли, падали, ныряли, бились...».¹¹⁵

Насколько мы можем судить, до определенного момента состояние здоровья святителя в пути было удовлетворительным. Первый приступ, с которым и возобновилась отступившая, казалось, болезнь, случился

в Городне, за Тверью (и, возможно, был следствием угощений в тверском губернаторском доме). «В сем пути он близ Твери впал в немощь»¹¹⁶, – пишет Фотий в «Сказании...». Сам святитель, добравшись наконец до первопрестольной, описывает приступ так: «Вчера около вечера, в одной деревне, я, желая встать из повозки – (простите, что так объясняюсь), не мог держаться на ногах – и потому на крестьянском дворе лежал около четверти часа. Вот человек! что значит все, когда ничего лучше не было для меня, как навозное место, успокаивающее мою слабость».¹¹⁷

17 марта епископ Иннокентий приехал на Саввинское подворье в Москве (подворье Саввино-Сторожевского монастыря в начале Тверской улицы). Здесь на правах хозяина принимал святителя его давний друг, епископ Дмитровский Лаврентий (Бакшевский) – они были знакомы еще по Перервинской и Лаврской семинариям. Свое состояние по прибытии в Москву Иннокентий в письме к Мещерской 18 марта описывает так: «Ныне еще лежу – и вставать ни для кого из посетителей не намерен».¹¹⁸ Меж тем, долг требовал не только встать с постели, но и священнодействовать.

20 марта святитель направился в Московскую Синодальную контору. Здесь был совершен чин наречения архимандрита Феофила (Татарского), управлявшего с августа 1818 г. Донским монастырем, во епископа Оренбургского и Уфимского. 23 марта, в Неделю Марии Египетской, в Успенском соборе Кремля состоялась и хиротония архимандрита Феофила. Епископ Иннокентий совершил ее совместно с епископом Лаврентием (Бакшевским) и тремя грузинскими иерархами на покое: это были митрополит Руисский Иона (Гедеванишвили), известный путешественник и писатель, архиепископ Абхазский Пафнутий и архиепископ Телавский и Грузино-Кавказский Досифей (Пицхелаури). В письме к княгине Софье Сергеевне Иннокентий описывает свое положение откровенно: «Приехавши в понедельник, мало подымался с места до четверга. Чрез силу в четверток выезжал на *наречение* – возвратился оттуда в полуобмороке. В воскресенье – служил – в Успенском соборе; рукополагал. Един Господь дал силы совершить такое великое дело. Зрители сомневались, совершу ли начатое. Я сам и трепетал, и был в полуобмороке, и надеял-

ся, и чуть-чуть веровал милости Господа моего Иисуса Христа – ибо слабость телесная, как тяжесть, держала дух мой в каких-то узах – как будто крепче железных. По окончании литургии едва добрался до кареты, и тут чуть помню, как возвратился в квартиру, где и лечусь».¹¹⁹

6 апреля, на Пасху, святитель не смог побывать на службе – едва ли не впервые за всю сознательную жизнь. Всю Страстную и Светлую седмицы состояние свт. Иннокентия было критическим. Пик болезни пришелся, очевидно, на конец второй декады апреля. 16 апреля святитель свое письмо диктовал кому-то – сам не мог даже держать перо в руках; 21-го уже сообщал: «Слава Богу, опять могу писать своею рукою»; а 28 апреля отправил княгине Софье Сергеевне уже обстоятельное, длинное письмо.

В своих письмах епископ Иннокентий ничего не говорит о том, что уже тогда наладил связь со своей епархией. 13 мая в пензенской консистории получили «Предписание преосвященного Иннокентия о составлении о всех священноцерковнослужителях штатных и заштатных в сей консистории ведомости».¹²⁰ Чуть позже святитель получил из Пензы «репорт о дозволении получаемые из Святейшего Синода на имя его, как указы Святейшего Синода, так равно рапорты и доношения распечатать, дела ставленнические отсылать до прибытия его к преосвященному Ионе Тамбовскому».¹²¹ Архипастырь переживал, что из-за его болезни происходит задержка в решении дел, и старался минимизировать неудобства от своего отсутствия в Пензе.

В 20-х числах мая Иннокентия навестили графиня Орлова-Чесменская и приехавший в Москву митрополит Серафим. 29 мая святитель сообщал о последнем визите княгине Софье Сергеевне: «Высокопреосвящ[енный] митрополит был у меня и хотел писать о моей болезни: требовал, чтобы я писал репорт в Св. Синод о своей болезни: но я не соглашаюсь, желая скорее выехать. Теперешняя дорога и воздух должны подкрепить более всех лекарств и лекарей, а Господь еще более, только бы подкрепил молитву и веру – которые Сам дает, Сам и укрепляет. Прошу продолжать вашу молитву, нужную мне. Что ни последует, вручаю себя Господу – смерть или здоровье – или болезнь – Его пресвятая да будет воля!»¹²²

3 июня святитель Иннокентий на несколько дней переехал с Савинского подворья во дворец графини Анны Алексеевны Орловой-Чесменской. С одной из самых замечательных представительниц московской знати тех лет святителя познакомила, очевидно, Екатерина Сергеевна Герард (рекомендательное письмо к которой написала, в свою очередь, княгиня Мещерская). Графиня Анна Алексеевна – тот человек, который сделал для св. Иннокентия в последние четыре месяца его земной жизни, несомненно, больше, чем кто бы то ни было. Для нас, потомков и почитателей памяти святого, поистине бесценна оказалась ее инициатива – написать портрет святого. Не будь его, мы бы вообще не имели изображения Иннокентия. Озаботилась графиня и тем, чтобы наилучшим образом устроить лечение святого. Архимандрит Серафим (Ильинский) со слов одного из приглашенных докторов, Павла Яшева, пишет: «Анна Алексеевна лишь только узнала о болезненном состоянии преосвященного, пригласила его на житие к себе в дом, дала ему к услугам двух докторов – своего домашнего и инспектора бывшей в то время в Москве Медико-хирургической академии. При пособии этих врачей здоровье преосвященного скоро поправилось, и преосвященный оставил Москву. Впрочем, заботливая и предусмотрительная графиня не иначе отпустила его из своего дома, как снабдив всем нужным для дороги. Дала свою карету, двух поваров, человека для прислуги и пригласила инспектора Медико-хирургической академии сопутствовать ему до Пензы и между прочим устроить поездку так, чтобы преосвященный ни в чем не имел нужды, и чтобы все желания его были выполняемы в точности».¹²³

7 июня преосвященный Иннокентий выехал по Владимирскому тракту из Москвы. Вечером в воскресенье, 8 июня, Иннокентия встречали в Павлове родные и земляки. Сколько не был он на малой родине? По меньшей мере, семь лет, а то и того больше. За это время не стало отца, старшего брата, прибавилось детьми семейство сестры. Думается, и верили, и не верили в Павловском, что этот архиерей, украшенный орденами, известный всей просвещенной России, путешествующий в графской карете, – и есть тот самый Иларион Дмитриев, который родился здесь в семье бедного пономаря 35 лет тому назад. В первый и последний раз по-

клонился святитель могиле отца; в первый и последний раз благословил племянников; в последний раз на этой земле обнял свою ослепшую мать-мачеху, Стефаниду Львовну.

11 июня путешественник прибыл во Владимир, 13 июня – в Муром, а 18 июня вступил в пределы Пензенской епархии.

XXII

Первым храмом, который посетил святитель в своей епархии, стала деревянная Казанская церковь в селе Богородское Голицыно (нынешний Первомайск в Лямбирском районе Мордовии). Вечером того же дня, 18 июня, Иннокентий вошел под своды Спасского собора Саранска. Отсюда, из Саранска, он отправил преосвященный последние дорожные письма – князю Мещерскому в Петербург и графине Орловой в Москву. Далее путь лежал по не существующей ныне дороге – через Старую Нечаевку, западнее Воеводского, через Ермоловку, Трескино, Посопную Пелетьму, Лунино, Бессоновку – села Саранского, Мокшанского и Пензенского уездов. Первой на территории современной Пензенской области встречала святителя деревня Ермоловка, а первым храмом, который он мог посетить, стала Казанская церковь в селе Трескино. В Трескино архипастырь ждал неприятный сюрприз (возможно, первый подобный в пределах епархии, – а может быть, и нет): местный священник Василий Андреев оказался пьян. Когда тот подал прошение «о причислении его в благочиние села Толузакова, по причине делаемых ему благочинным села Кирилловки Саввою Васильевым притеснений», то святитель Иннокентий не преминул напомнить ему в резолюции обстоятельства их знакомства: «Проситель нами замечен нетрезвым во время проезда, когда на первой раз был предуведомлен, и когда мог бы воздержаться для отвращения соблазна проедряющих; велеть ему искать другого места».¹²⁴

21 июня Иннокентия встретил губернский город Пенза. «Жители пензенские встретили меня очень хорошо, день въезда моего прямо с дороги в собор был ясный, – писал он княгине Мещерской. – Почти по всему городу, по тем улицам, где я ехал, народ стоял по обеим сторонам,

а около собора и в соборе собрание премногочисленное – Тебе, Господи, слава, а не мне недостойному! По входе в собор отпел благодарственной молебен Господу Богу за Его милосердие ко мне недостойному, и маленькое сказал наставление». ¹²⁵

Святитель Иннокентий, вне всяких сомнений, остался навеки не только небесным покровителем Пензенского края, но и самым выдающимся его архипастырем. Нет, он не был каким-то кабинетным историком, «ученым монахом», оторванным от реальной жизни: то, как архипастырь взялся за разрешение самых разных задач, сугубо практических, показывает, что к управлению епархией он был прекрасно подготовлен. Чисто по-житейски нельзя не пожалеть, что столь короткий срок был отпущен святителю на Пензенской кафедре: все предпосылки имелись к тому, чтобы он стал действительно незаурядным правящим архиереем.

Но прежде, чем приступить к рассказу о деятельности святого в Пензе, давайте попытаемся взглянуть на тогдашний губернский город и епархию его глазами. В 1811 г. население Пензы составляло чуть менее 15 тысяч человек. Для сравнения: во втором кафедральном городе епархии, Саратове, проживало почти 27 тысяч, в Москве в том же 1811 г. было 270 тысяч жителей (по другим данным, около 220-ти), в Петербурге – 335 тысяч. Итак, Иннокентий переезжал в город, который был в 22 раза меньше того, в котором он провел предыдущие семь лет!

Пензенская епархия была одной из самых молодых в России. Ее учредили в 1799 г., при Павле I. В составе епархии состояли целиком две губернии: Пензенская и Саратовская. По современному административно-территориальному делению – это полностью Пензенская и Саратовская области, основная часть Волгоградской области и Мордовии, а также несколько населенных пунктов на окраинах Ульяновской, Самарской, Воронежской и Астраханской областей. Таким образом, епархия занимала территорию от Нижегородских лесов на севере до низовий Волги на юге, и от заволжских степей на востоке до долины Хопра на западе. Существенная часть Среднего Поволжья! Площадь Пензенской губернии составляла тогда 34 тысячи квадратных километров (777 квадратных миль),

Саратовской – 194 (5070 квадратных миль), а в целом территория епархии достигала почти 230 тысяч квадратных километров. Для сравнения: это чуть меньше, чем современная Великобритания или Румыния, и чуть больше, чем Белоруссия. Но если по площади Пензенская губерния была меньше Саратовской почти вшестеро, то по численности населения отличалась мало: в пензенском регионе проживало 870 тысяч человек, а саратовском – 900 тысяч (если говорить о плотности населения, то в Пензенской губернии на квадратную милю приходилось 1100 человек, а в Саратовской – 175).¹²⁶ В общей сложности, паству святителя Иннокентия составляли около 1 770 000 человек. По расписанию 1799 г., в епархии было 615 церквей – примерно столько же, сколько и в Смоленской, Воронежской, Слободско-Украинской, Калужской епархиях, и втрое больше, чем, к примеру, в Оренбургской, куда первоначально планировалось отправить Иннокентия.¹²⁷ В епархии было 11 монастырей (включая нештатные), из них восемь мужских и три женских.

XXIII

Главной своей обязанностью святитель почитал, конечно же, богослужение. Прекрасные воспоминания о том, как служил св. Иннокентий в Пензе, оставил очевидец, архиепископ Владимир (Алявдин). «Не смотря на слабость его здоровья, не проходило ни одного праздничного и воскресного дня, когда бы он не совершил Божественной литургии и не произнес назидательнейшего поучения. С какою жизнию, с какою любовью, с каким восхищением он проповедовал слово Богочеловека Иисуса Христа! Подлинно можно сказать, что от избытка сердца глаголали уста его. При всей простоте своей, поучения его носили на себе живые черты Небесного помазания. Свобода, с которою он произносил их, вполне соответствовала достоинству пастырского звания, и давала разуметь, что все оне были плодом не столько усилий и напряжения, сколько полноты чувств и любви христианской. Особенно возбужден он был, когда говорил о Кресте, о смирении, о терпении: слезы невольно появлялись в сие время на глазах его. Сии чувствования переливались в сердца слу-

шателей, коих обыкновенно было великое стечение, и коих глубокое молчание прерываемо было одними воздыханиями». ¹²⁸

27 июня, как можно понять из дневника Тихона Смирнова, пензенского юродивого и спутника святителя, Иннокентий совершил свою первую литургию в Пензе – скорее всего, в кафедральном соборе. 29 июня, в день памяти святых первоверховных апостолов Петра и Павла, Иннокентий служил в Петропавловском храме. Третья служба святого в Пензе состоялась 6 июля. В этот день он отслужил литургию в домовом храме архиерейского дома, и за ней совершил диаконскую и священническую хиротонию. 13 июля, в воскресенье, преосвященный служил и проповедовал в кафедральном соборе. Святитель совершил по меньшей мере одно богослужение и в Троицком женском монастыре.

Во второй половине июля здоровье позволило свт. Иннокентию совершать богослужения регулярно. Князю Мещерскому он сообщал, что преосвященный Афанасий «служит по средам и пятницам, а в праздники служу я сам» ¹²⁹; а в письме княгине Софье Сергеевне восклицает: «Слава Господу моему Иисусу Христу! по крайней мере, три раза в неделю [служу], и без похвалы скажу, возношу грешными устами и о вас молитву каждый раз». ¹³⁰

Сразу же по приезде в Пензу святитель занялся и разбором консисторских дел. За время своего недолгого пребывания на кафедре он оставил на прошениях и отношениях, докладах, протоколах консистории свыше 850-ти резолюций! Причем ничтожное число из них – в стиле «исполнить по сему»: практически всякий раз Иннокентий дает подробнейшие указания, в отдельных случаях настолько объемные, что исписывает между строк весь первый лист прошения или доклада.

Резолюции раскрывают перед нами административные способности святителя, наличие которых в «ученом монахе» кто бы мог предположить, и его величайшее смирение, – светило русской церковной педагогики уже в первый день по приезде ревностно взялся разбирать мелкие дразги и нужды местного духовенства. При этом практически ни одно дело не решается сразу, резолюцией на прошении: как минимум, требуется справка в консистории, и дело передается на усмотрение ее членов. Однако там, где ре-

шение очевидно и добавить к нему нечего (наподобие дел о лишении сана), святитель краток: он никогда не пишет ради того, чтобы писать.

Почти треть всех дел – это дела с жалобами церковников (и на них самих, со стороны мирян), чуть меньше – дела о назначениях и произведении в священный сан, а дела всех остальных категорий составляют меньше половины от общего числа. Понятно, что дела об увольнении молодых церковников в гражданскую службу или о перемещении священников и причетников к другому храму без изменения в сане и чине, за редким исключением, решались почти автоматически. Из отдельных крупных дел представляют интерес решения святителя о строительстве Спаского собора, ремонте архиерейского дома и закреплении за ним земель.

Ставленники, то есть лица, ожидающие произведения в священный сан, сразу же по приезду стали главной заботой иерарха. Первая проблема состояла в том, что несколько месяцев посвящений практически не было: владыка Афанасий свою последнюю хиротонию, насколько мы знаем, совершил 14 марта, а самая поздняя известная нам хиротония перед приездом Иннокентия состоялась 3 апреля 1819 г. – видимо, рукоположил пензенского клирика временно управлявший епархией епископ Тамбовский Иона.¹³¹ Так составила колоссальная очередь. Вторая проблема состояла в том, что уровень подготовки многих ставленников был просто катастрофическим. И перед свт. Иннокентием вставала дилемма: или посвящать заведомо недостойных сана и не готовых к служению Церкви; или оставлять кандидатов на рукоположение (с семьями) без средств к существованию, а какие-то приходы, возможно, без регулярных богослужений. Третья проблема была тесно связана со второй: это – традиция, по которой экзамен перед принятием сана заменялся некоей мздой. Конечно, это была не взятка, а вполне официальное приношение, шедшее на архиерейский дом; конечно, не преосвященный Афанасий это придумал – таким образом, если вернуться в начало нашего повествования, был посвящен в священный сан еще дед святителя Иннокентия, поп Егор Иванов. Однако самого святого эта практика просто возмущала. Меж тем, желающие священного сана усердно копили свои гривенники, а не учили катехизис. Наконец, четвертая трудность, особенно удручавшая святителя,

состояла в его собственной слабости, не позволявшей (особенно в конце июня – первой половине июля) совершать столько хиротоний, сколько было бы нужно. Хотя сразу по прибытии он и писал, что «совестится» просить преосвященного Афанасия о помощи в этом деле, но в письме к князю Мещерскому в конце июля сообщает, что престарелый архипастырь ему «помогает, посвящая ставленников». В таких условиях и приходилось решать Иннокентию, как сейчас бы сказали, кадровые вопросы.

Итак, каковы были его требования к кандидатам на хиротонию и хиротесию? Представление об этом помогают составить резолюции святителя на прошениях. Очевидно, что знание основ веры преосвященный проверял по катехизису митрополита Платона. Так, о диаконе Стефане Михайлове из села Юловская Маза Вольского уезда, желавшего стать священником, Иннокентий пишет: «Проситель говорит, что вера есть чистосердечное Евангелие. Отказать в прозбе». Очевидно, что диакон исказил формулировку из катехизиса митрополита Платона, где на вопрос: «Что есть вера» – дается ответ: «Вера есть сердечное принятие Евангелия».

К тем, кто хотел стать диаконом, требования были незначительно мягче. Диаконы тоже должны были знать катехизис и Закон Божий, уметь петь и читать. Потенциальным церковнослужителям такого экзамена преосвященный Иннокентий, очевидно, не устраивал: в резолюциях нет ни одного варианта вопроса, на который не смогли ответить ставленники – следовательно, не было и самих вопросов. От них требовалось, главным образом, умение читать и петь (в том числе, по нотам!), и хотя бы минимально знать Закон Божий.

К ставленникам святитель Иннокентий был строг, но все же несколько хиротоний совершить успел. Поименно и бесспорно нам известны пятеро клириков, рукоположенных святым: двое священников и трое диаконов. Еще несколько священников и диаконов были посвящены в 1819 г., но кем – Афанасием, Иннокентием, Амвросием или вообще Ионой Тамбовским – сказать сложно. Сколько же всего хиротоний совершил святитель Иннокентий в Пензе? Этот вопрос, увы, никогда не получит исчерпывающего ответа. Да, пятерых мы знаем по именам; еще о шестерых

делаем предположение с большой долей вероятности; и еще 13 клириков – под большим вопросом. Однако, на наш взгляд, сложение этих чисел не даст ничего: оно лишь приблизительно отражает количество священнослужителей Пензенской губернии, хиротонисанных в 1819 г., – без учета того, кто их рукоположил, и без учета Саратовской губернии, также входившей в состав епархии.

Более продуктивным кажется метод аналогии. Мы знаем, что имена совершавших хиротонии архиереев систематически указаны в клировых ведомостях только по трем уездам: Инсарскому, Краснослободскому и Наровчатскому; знаем, что для храмов этих трех уездов святитель рукоположил четырех клириков; знаем, что всего в епархии было 20 уездов. Если предположить, что среднее число клириков, рукоположенных для других уездов, было подобным, – то можно сделать предположение, что Иннокентий рукоположил в священный сан около 27 человек.

Очень много времени уделял святой рассмотрению дел о проступках духовенства. Решения святителя Иннокентия о степени виновности того или иного церковника, о том, как следовало проводить следствие, какое наказание должен понести виновный, – пожалуй, самое интересное в его пензенских резолюциях. Видна проницательность и мудрость, прекрасное знание нужд и обстоятельств жизни сельского духовенства, стремление избежать затягивания с решением дела и при этом добаться до сути, наказать преступника, но так, чтобы не пострадали невинные и само наказание принесло всем пользу. Зачастую преосвященный Иннокентий борется не только с поверхностными выводами, но и с формалистским подходом консистории к делу.

Св. Иннокентий подмечает не только прямые, но и косвенные доказательства вины церковников. Его заботят не только конкретные проступки, но и общий моральный облик духовенства. Иерарх систематически опротестовывает решения консистории о зачислении дел решенными по миролюбию жалобщиков, если сами жалобы явственно показывают недопустимые для духовного лица качества.

В решении давних дел святитель проявляет элементарный здравый смысл. И даже если он не согласен с мнением консистории – то про-

изводить новое следствие по делу, имевшему место быть два года тому назад, не дает указаний.

Иннокентий регулярно проводит мысль о том, что священник должен быть безупречен с моральной стороны, вызывать уважение у прихожан, он пытается убедить духовенство в недопустимости пьянства, в уважении к таинствам и святине. В семейные споры святитель вторгается нечасто, но каждый раз выражает возмущение и удивление непочтительностью жены к мужу и мужа к жене, жалобами отца на сына. Смысл наказания святой видит, конечно же, в исправлении провинившегося, а не в количестве положенных им поклонов и объеме черной работы, произведенной за время его пребывания в монастыре.

К чему был снисходителен святитель? К неопытности, первому проступку и к былым заслугам. Неизменно архипастырь заботится о семействе провинившегося церковника. По существу, мы видим три главных составляющих при определении наказания: чтобы для самого провинившегося наказание было душеполезно; чтобы не пострадало его семейство; и чтобы не было соблазна для прихожан.

С особым вниманием относился святитель к притеснению сирот и опекунству над ними. Понятно, что эта категория была самой незащищенной, и от произвола страдала особенно часто.

Иннокентий явно стремился не просто решить отдельные дела, а научить членов консистории по-новому вести судопроизводство, не ограничиваясь только буквой закона, лелея высокий христианский идеал. Конечно, за считанные недели это было сделать невозможно; и все-таки след в душах духовенства святитель оставил очень глубокий.

XXIV

3 августа святитель дал указ консистории: «Сего августа 7 дня имею я намерение, на основании Духовного регламента, отправиться для обозрения Пензенской епархии в город Саратов и далее, буде благополучное время позволит, почему консистория и имеет сделать о заготовлении по тракту до города Саратова на каждой станции по 15-ти лошадей, – свое

распоряжение». ¹³² В путь тронулся святитель 7 августа, в четверг, сразу же после Преображения Господня.

Около четырех дней Иннокентий провел в уездном городе Петровске – на середине пути из Пензы до Саратова. Порадовало святителя обилие в здесь храмов Божиих. Он писал 10 августа княгине Мецкерской: «Городок небольшой, но полный церквей: 10 приходов и монастырь, хотя все невелики, небогаты и непышны: но довольно чистенки. Самая Пенза имеет только семь приходов; разница в том, что приходы пензенские почти все двухкомплектные. После петербургского богатства и московской пышности глаз успокоивается и не развлекается губернской простотою и уездною бедностию. Как премудро Господь все разделяет! Простота в умах и сердцах; тихое стремление к делам духовным, кроткое повиновение иногда строптивым начальникам и пастырям соразмерны с внешним изобилием, с грубостию и необразованностию, необходимыми в провинциях. Есть грубые пороки: но есть и постоянство, коего драгоценность также немногие знают, в больших городах живущие». ¹³³

10 августа, в воскресенье, святитель Иннокентий совершил, как можно предположить, литургию в Петропавловском соборе Петровска: было бы странным, если бы он, находясь в добром здравии, уклонился от возможности помолиться с паствой. Эта литургия, совершенная ровно за два месяца до кончины, стала последней в земной жизни иерарха.

12 августа епископ Иннокентий прибыл в Саратов. В Троицком соборе встречали своего нового архипастыря представители духовенства во главе с соборным протоиереем Николаем Герасимовичем Скопиным, благочинным и директором местного комитета Библейского общества. Сам святитель так описывает княгине Мецкерской свое знакомство с саратовской паствой: «Приехавши в Саратов, когда благодарственное моление Господу Богу окончивалось, Господь внушил текст для народного приветствия: Возвеличим Господа со мною и вознесем Имя Его вкупе. Как пастырь, приглашал паству к благодарению Господа за Его благословения; благословения были исчисляемы земные – благословен Ты во гра-

де, благословен Ты на селе, благословенны житницы Твои и останцы плодов Твоих, благословенна исчадия Твоя и исчадии чад Твоих, благословен Ты, внегда входити Тебе, и благословен, внегда исходити Тебе. Но показано, что они суть следствия небесных, духовных: и потому нужно было указать на противную сторону, на проклятия. Тяжело произносить проклятия! Что же будет, естли терпеть их нужно?

В то время, как произнес к народу возвеличим Господа со мною! мне хотелось обнять всех – и во едином союзе возвеличить Господа – беспредельно Великого. Собрание было немалочисленно. Собор, его крыльца, притвор и окна наполнялись зрителями. Признаюсь, надлежало бы более говорить – о прославлении Господа; но, занявшись удобностию и трудностию приобретения благословений, прославление оставил в заключение беседы». ¹³⁴

Конкретных планов, сколько пробыть в Саратове и куда отправиться из него: на юг, в Царицын и Камышин, или на запад, в Балашов и Аткарск, или же на северо-восток, в Хвалынский и Вольск, – у Иннокентия, вероятно, не было. Логично предположить, что 15 августа, на Успение (ему был посвящен нижний храм Троицкого собора), или 17 августа, в ближайшее воскресенье, он собирался совершить в Саратове литургию, поэтому в первые дни по приезде и не спешил служить. Планы нарушила внезапно возобновившаяся «московская болезнь», как называет свой смертельный недуг святитель. 14 августа, под Успение, он вновь слег, чтобы уже более с одра болезни не подняться.

В другом городе, в смертельной болезни – святитель не прекращал заниматься консисторскими делами. Известен такой факт. 6 августа у великого князя Николая Павловича (будущего Николая I) родилась дочь Мария; Синод, как и полагается, разослал преосвященным указы «о принесении Господу Богу молебствия о новорожденной княжне Марии Николаевне». Подобный указ в Саратове, к примеру, получили 21 августа (согласно дневнику протоиерея Скопина). А 27 августа на заседании консистории уже была заслушана резолюция св. Иннокентия на этом указе: «Всерадостнейшего празднования за всенощным бдением ныне же обвестить здешние приходы, в губернское правление со-

общить, подлинник с сего указа для исполнения препроводить в комиссию». ¹³⁵ Естественно, положить резолюцию святитель мог, только находясь в Саратове.

7 сентября Иннокентий отправился в Пензу.

XXV

Предсмертная болезнь святого нам теперь известна: это был неспецифический язвенный колит, редкое заболевание (обнаруживается у 35-100 человек из 100 тысяч), о существовании которого два столетия назад просто не знали (да и сейчас подтвердить его можно только гистологически). Симптомы болезни, описанные очевидцами и самим Иннокентием в письмах, позволяют установить диагноз точно. Язвенный колит полностью не излечим и сейчас, но в наше время, при своевременном лечении и правильной диете, болезнь переходит в хроническую фазу, и жить с ней человек может несколько десятилетий.

Причина возникновения неспецифического язвенного колита до сих пор точно неизвестна. Наиболее вероятная среди рассматриваемых в наше время версий – генетическая предрасположенность, из-за которой не усваиваются аминокислоты, и в организме нарушается обмен веществ. Зная, что двое старших братьев святого были инвалидами детства, из трех сестер одна не вышла замуж, а еще одна, очевидно, оказалась бездетной – мы понимаем, что генетические дефекты в их семье действительно могли иметь место.

Первое упоминание о предсмертной болезни Иннокентия мы встречаем у св. Филарета. Рассказывая о появлении в печати книги Станевича, цензурное разрешение на которую подписал архимандрит 3 сентября, Московский святитель говорит: «Иннокентий был цензором этой книги и лежал больной, а потому не обратил должного внимания на тетради, которые посылал ему постепенно Станевич. На мою беду я посетил его во время болезни, когда рукопись лежала у него на столе». ¹³⁶ Таким образом, уже в июле-августе 1818 г. недуг, обостряясь, периодически приковывал больного к постели.

О дальнейшем течении болезни мы знаем из упоминаний в письмах святого к княгине Мещерской. Всю осень 1818 г. он практически не поднимался с постели. Ко времени архиерейской хиротонии и отъезда из Петербурга состояние здоровья Иннокентия стабилизировалось, так что друзья, провожая его на кафедру, не могли подумать, что видят его последний раз в жизни. Резкое ухудшение («пароксизм», как говорили тогда) наступило в дороге. Что было тому виной? Скорее всего, нарушение диеты – может быть, по причине отсутствия требовавшейся больному пищи в придорожных трактирах, а скорее, из-за чрезмерно радушной встречи с Мещерской и Всеволожскими в Твери. Таким образом, в первопрестольную Иннокентий прибыл настолько больным, что едва смог возглавить архиерейскую хиротонию.

Затем наступило временное облегчение. В начале июня, несмотря ни на что, Иннокентий твердо решил ехать в Пензу. Зная, что болезнь святителя была неизлечима и оставляла ему лишь несколько месяцев, мы понимаем, что прав он был, когда не послушал советов митрополита Серафима (Глаголевского) и не остался в Москве до полного выздоровления: оно было просто невозможным.

В письмах конца июня – начала августа мы почти не встречаем жалоб на симптомы неспецифического язвенного колита (вероятно, сказывалась диета и максимальное ограничение себя в пище – в своем доме архипастырю никто не мешал питаться, условно говоря, одним хлебом и водой). Что было причиной резкого ухудшения состояния здоровья Иннокентия в Саратове? Логичнее всего предположить, что прославленное саратовское хлебосольство. Конечно, саратовцы постарались встретить своего архипастыря по-царски, даже невзирая на Успенский пост; конечно, св. Иннокентий не хотел огорчить их отказом, проявить свое постничество или болезнь; и, конечно, отступление от диеты оказалось роковым.

После возвращения из Саратова в Пензу о том, чтобы служить или посещать какие-то мероприятия, речи уже не шло: святитель был прикован к постели. Но, несмотря на болезнь, он пытался продолжать занятия консисторскими делами. Архимандрит Серафим (Ильинский) отмечает: «За день до своей кончины он не оставлял без внимания дел консисто-

рии. Рука не могла водить пером, и сам не мог подняться даже с кровати, при всем том выслушивал доклады и делал словесные решения. Терпение и деятельность удивительные!»¹³⁷

Святитель утешался душеполезным чтением: помимо Священного Писания, читал «Беседы...» митрополита Михаила (Десницкого), а еще просил прислать ему сочинения Франсуа Фенелона. Как и летом, он находил радость в беседах с Тихоном Смирновым, просил его читать вслух. Смысл своего недуга св. Иннокентий видел в том, чтобы очиститься от греха, искупить его своими страданиями: «Мне нужно очищение, коего (видно) ничем достигнуть не можно, как болезнию. Грубость сердца моего, самомнение – гордость, неверие, как тяжкие оковы, связывая дух, держат тело в болезни. Господи! не могу и чувств преклонить к противной стороне от немощи телесной, или от закоснелости греховной; а вижу, что и болезнь держится на цепях греховных, и дух не движется от сих преград, или на сих остриях духовной смерти! Помолитесь, княгиня, чтобы Господь Сам Своею силою всемогущею смягчил сердце – отверз двери, и взошел, как Владыка сердца, как Царь, как Творец, как Бог! Ей, молитва общая нужна – а мне необходима! Хочу – и часто хочу – но хотение очень слабо – слабеет или не может быть усилено от душевной слабости, без вышней силы».¹³⁸

В первых числах октября в Пензу по просьбе графини Орловой приехал доктор Павел Яшев и привез с собой подарки от графини: деньги (три тысячи рублей), золотые часы, карету и почему-то подрясник красного цвета. Поблагодарив за совершенно излишние, с его точки зрения, предметы, святитель пишет: «Простите, графиня, что скажу мысль и о красной ряске. Ее носить мне нельзя. Возмите и поберегите для какого-нибудь протоиерея или иерея – им свойственна. А наш цвет вдовый – синий, голубой, зеленой – светло- и темно-зеленый, яхонтовой, и к сим близкие. Цвет на полукафтаны с рясою красною, признаюсь, очень понравился, и я не утерпел, сказал, вот бы ряска – как хороша! видите, какие прихоти и у больного – что делать? болезнь очищает душу: а тело все еще телесное затевает. Господи, прости! плоть еще не побеждена столько, чтобы не разбирать приличия и неприличия. Искать должно одной власяни-

цы – власяницы – власяницы –! Ей, Господи, даруй мне сие желание и ис-
 кание Тебя Единого! Что за нужда в цветах и рясах? Что за ребячество
 в разборе вещей и одежд? Что за обязанность в нарядах и суетах? Жела-
 тельно и вожделенно – но еще не достигаю – все отдавать и все прини-
 мать, хотеть и делать, писать и принимать писания, мыслить и говорить,
 трудиться и служить только на славу Господа моего Иисуса Христа. По-
 молитесь, чтобы Господь подал сие желание и укрепил его Своею Вседер-
 жавною Силою!»¹³⁹

Об этом же, о желании служить Единому Господу, говорит он
 7 октября и в последнем письме к Мещерской: «Хочу и молюсь, чтобы
 хотение укрепилось, чтобы Господь Своею силою утвердил и совершил
 Его хотение – славить Единого Господа: и служить, и действовать, и пи-
 сать, и принимать писания, и говорить, и делать; и знакомство иметь, и бе-
 седовать. Прошу ваших на сие молитв, ибо мое хотение и молитвы очень
 слабы. Столько же скоро прерываются, как возвращается припадок бо-
 лезненный, и малодушие заступает все желание. Забвение, как туман, по-
 крывает все – никакого чувства, кроме болезненного, не остается во мне.
 Господи! как я слаб и без напряженного испытания! Каждый день реша-
 юсь утвердиться в намерении, и каждый час колеблюсь, как прах, ветром
 возметаемый. Не знаю, что удаляет Самого Господа, как будто насильно.
 Здесь сознаю свою тяжесть греховную и искушение вражие. Ибо ничто,
 кроме грехов, не может удалить Господа Иисуса Христа».¹⁴⁰

О близости своей кончины Иннокентий узнал в ночь на 10 октя-
 бря. Рассказ о явлении ему ангелов архимандрит Фотий (со слов, очевид-
 но, Василия Алядина) передает так: «При наступании дня его кончины,
 в последнюю полуночь со страхом и трепетом воспрянув от дремания,
 воззвал к себе человека приближенного (на его же руках после имел гла-
 ву и скончался) и со удивлением сказал к нему: «Послушай, брате, что я
 видел в дремании, и как ты думаешь, что это значит? Видел я, что аки бы
 отверзлись небеса и два юноши в белых ризах, слетев с высоты небесных,
 осияваемы светом, предстали предо мною, прелюбезно имея очи, на меня
 взирающие, взяли меня, такого слабого и немощного, и вознесли на не-
 беса с собою. Вострепетало мое сердце от видения радости неизречен-

няя тамо: и лишь токмо начал вкушать сладость утешения, я воспрянул от дремания моего». Человек же той, послушая сего и удивляясь видению его, молчал, в сердце своем слагая, что юноши два, конечно, суть ангели Божии, посланные с небес к нему на одр возвестить как скорое разлучение души с плотию, тако и принесение имущее быть оныя к Богу на небеса, в жилище покоя и радости». ¹⁴¹

Святитель исповедовался, причастился, отдал последние распоряжения о своем имуществе, простился с губернатором Лубяновским, изъявил желание собороваться. «Во все продолжение совершаемого таинства преосвященный употреблял последние усилия для повторения молитв, и несколько приподнимался при помазании елеем частей тела. Когда кончено было священное действие, близость смерти ознаменовалась отъятием языка, которой при всех усилиях покойного не мог ясно изображать его мыслей. За сим дыхание его начало перерываться, и самые сильные вздохи, редко повторяемые, выходили из груди его. Преосвященный мог только крестообразно сложить руки свои, которые, когда разложили в той мысли, что сие препятствовало его дыханию: но он опять сложил их по-прежнему. От 10 часов утра до 6 вечера сие страдание продолжалось. За несколько минут до исхода души его, один из находившихся при нем в то время, зная, что преосвященный любил заниматься чтением псалмов Давыдовых, раскрывая книгу, начал читать 54 псалом весьма медленно с тем, чтобы преосвященному внятно было каждое слово. В продолжение сего чтения преосвященный вздохнул в последний раз, капли слез выкатились из очей его, и он заснул, предав дух свой Господу. Сие было в пятницу в 6 часов с четвертью пополудни». ¹⁴²

XXVI

«Муж духовной жизни, труда и скорбей», по определению великого агиографа архиепископа Сергия (Спасского), отошел ко Господу, когда ему было 35 лет, 4 месяца и 10 дней.

13 октября 1819 г. в Спасском кафедральном соборе было совершено его отпевание и погребение. Возглавил богослужения предместник

святителя на кафедре, проживавший на покое в Пензе епископ Афанасий (Корчанов). И сейчас трудно без слез читать надгробное слово, произнесенное инспектором семинарии Василием Алявдиным (будущим архиепископом Тобольским Владимиром) и названное им «Плач паствы над гробом преосвященнейшего Иннокентия, епископа Пензенского и Саратовского, и разных орденов кавалера».

Для почитателей памяти Иннокентия главным его наследием были, конечно же, сочинения. Поэтому неудивительно, что очень вскоре после смерти святителя началась работа по подготовке собрания его трудов. «Сочинения преосвященнейшего Иннокентия, епископа Пензенского и Саратовского, собранные после его смерти», в двух частях, рассматривались первенствующим членом Цензурного комитета при Петербургской академии архимандритом Поликарпом (Гойтанниковым) в феврале 1821 г., а в июне первая часть уже была напечатана в Медицинской типографии.¹⁴³ Стало быть, подготовка издания должна была идти в течение едва ли не всего 1820-го года.

Духотомник получился в своем роде образцовым. Сразу чувствуется, с какой любовью и тщательностью он готовился. В первый том составители «Сочинений» включили «Краткое описание жизни сочинителя», 19 проповедей (в основном, петербургского периода) и извлечения еще из семи ранних (подмосковного периода); во второй – «Богословие деятельное» (правда, не полностью, а лишь ту часть, которую сумели разыскать), «Опыт изъяснения на первый и второй псалом», «Изъяснение Символа веры», а также выдержки из писем. Таким образом, в состав собрания сочинений вошли все основные труды святителя, за исключением «Начертания церковной истории...» (таковое было, во-первых, очень объемным, во-вторых, регулярно переиздавалось), и именно на основе этого издания осуществлялись все последующие.

Кто принимал участие в подготовке издания 1821 г.? Прежде всего, это – Василий Алявдин, читавший Псалтирь умирающему святителю и произнесший прекрасное слово над его гробом. Всемерную помощь ему (в том числе, надо полагать, материальную) оказали петербургские друзья Иннокентия. Среди фрагментов писем мы находим адресованные княги-

не Мещерской и графине Орловой-Чесменской – стало быть, и они были причастны к изданию.

Особо нужно сказать о жизнеописании Иннокентия, написанном Алявдиным и помещенном в первой части «Сочинений». Это – первая биография святителя, и уже потому она заслуживает нашего внимания (Фотий писал свое «Сказание...» уже после выхода издания в свет). Нельзя ею не восхититься. Автор приводит все основные вехи жизни святого по его послужному списку (и точную дату рождения, которая ни в одном из них не фигурирует); сообщает некоторые подробности, которые могли стать ему известны только от самого Иннокентия или близкого к нему человека (к примеру, о влиянии посланий апостола Павла к Тимофею на выбор жизненного пути); подробнейшим образом, как очевидец, описывает прибытие святого в Пензу, его труды здесь, кончину и погребение.

Автором второй биографии святителя стал архимандрит Фотий (Спасский), который в июле-декабре 1821 г. создал «Сказание о житии и подвигах блаженного Иннокентия, епископа Пензенского и Саратовского, скончавшегося в Бозе 1819 года октября 10-го дня». «Сказание...» Фотия – это не биография в строгом смысле слова. Все последующие биографы Иннокентия склоняли автора на разные лады за малую информативность, бесконечные отступления от сути дела, тяжелый, какой-то средневековый язык, – и упускали из виду главное: это именно «Сказание о житии и подвигах», а не «Краткое жизнеописание», как у Алявдина. Фотий не старался восстановить хронику жизни своего учителя, а создавал произведение, прославляющее его как святого (в святости Иннокентия он не сомневался после одного своего видения, о котором речь пойдет чуть позже) и душеполезное для читателя. Автор активно размножал (отдавая переписчикам) и распространял «Сказание...», что, вне всяких сомнений, способствовало расширению почитания св. Иннокентия в России. Благодаря распространению рукописных копий, «Сказание...» Фотия было хорошо известно биографам святителя Иннокентия задолго до его издания. На него в разной степени опирались почти все, кто писал в XIX в. о святом.

Краткую, но дельную и самодостаточную биографию св. Иннокентия составил митрополит Евгений (Болховитинов). Еще при жизни свято-

го 22 апреля 1819 г. он просил своего друга Василия Анастасевича прислать ему копию с послужного списка святителя.¹⁴⁴ В ту пору он занимался подготовкой к переизданию своего монументального «Словаря исторического о бывших в России писателях духовного чина Греко-Российской Церкви». В 1827 г. второе издание «Словаря...» вышло в свет и стало, заметим, первым энциклопедическим сводом, в который вошло имя Иннокентия Пензенского.

К сожалению, нам неизвестен автор «Жизнеописания преосвященного Иннокентия», епископа Пензенского и Саратовского», которое было помещено в первой части его «Сочинений», вышедшей в 1845 г. Это «Жизнеописание...» – весьма добросовестная компиляция работ Алявдина и Фотия. Со своей задачей – дать более полное, чем в предыдущем издании, описание жизненного пути святого, не занимаясь специальными научными исследованиями – автор, несомненно, справился.

В 1882 г. в Пензе была опубликована брошюра Дмитрия Ивановича Троицкого «Иннокентий, епископ Пензенский и Саратовский (Очерк жизни его и деятельности)». Троицкий был скорее популяризатор, нежели собственно ученый, и все же для своего времени создал очень достойную книжку.

Выход в свет очерка Дмитрия Троицкого, очевидно, был связан со всплеском интереса к личности Иннокентия Пензенского, возникшим к столетию со дня его рождения. На этой же волне появилась книга протоиерея Василия Ивановича Жмакина «Иннокентий, епископ Пензенский и Саратовский. Биографический очерк», опубликованная сначала как цикл статей в «Христианском чтении», а затем, в 1885 г., вышедшая в Петербурге, в типографии Елеонского, отдельным изданием. Жмакин очень подробно описывает петербургский период жизни святого, его окружение, непростые обстоятельства тех лет (особенно историю с закрытием «Сионского вестника» и гонением на «Беседу на гробе младенца...»). Он привлекает массу первоисточников – от воспоминаний современников до собственных писем святителя, в ту пору еще не опубликованных; старается создать цельное представление о той эпохе и атмосфере, в которой жил Иннокентий. Конечно же, не лишен труд и недостатков

(к примеру, понятно, что у автора не было возможности поработать в пензенских и московских архивах); конечно, биограф опять принимает многое на веру у Фотия, Стурдзы и других мемуаристов. Но очевидно, что именно протоиерей Василий Жмакин поднял изучение биографии святого на принципиально новый уровень.

Однако вершинами дореволюционных исследований об Иннокентии Пензенском стали две других работы: профессоров Алексея Петровича Лебедева и Александра Ивановича Бриллиантова.

Пензенскому святителю, а также архиепископу Псковскому Мефодию (Смирнову) посвящена блестящая статья Лебедева «Два пионера церковно-исторической науки у нас и немногие сведения о жребиях их преемников», опубликованная в «Богословском вестнике» в 1907 г. Не привлекая огромного количества материала, как тот же Жмакин, Лебедев делает ряд замечательных по новизне и смелости выводов, горячо защищает Иннокентия как церковного историка от нападков критики, ставит точку в вопросе, был ли замешан в истории с удалением Иннокентия из Петербурга св. Филарет. Некоторые предположения Лебедева подтвердились позже и документально.

Неким итогом всей работы по изучению жизни и трудов святителя Иннокентия за первое столетие после его кончины стала работа профессора Санкт-Петербургской духовной академии, доктора церковной истории Александра Ивановича Бриллиантова под названием «Преосвященный Иннокентий, епископ Пензенский и Саратовский. Биографический очерк». Она была опубликована в 1912 г. в «Христианском чтении», в том же году увидело свет и отдельное издание. Несмотря на краткость очерка, Бриллиантов точно излагает всю канву жизни святителя, подробно разбирает «Начертание церковной истории...», включая источники, и дает практически исчерпывающую библиографию как сочинений самого Иннокентия, так и воспоминаний современников, и упоминаний о нем в работах историков и богословов. Основательно поработал Александр Иванович и с синодальным архивом. В отличие от Лебедева, Бриллиантов беспристрастен; он, как правило, не дает своих оценок, лишь кропотливо собирает факты и намечает пути для дальнейшего исследования.

Параллельно с изучением жизни и служения святителя весь XIX век продолжалась публикация его творений – дело не менее важное. До наших дней ни одно из важных сочинений Иннокентия Пензенского не сохранилось в рукописи, и потому публикаторские труды его почитателей становятся для нас бесценными: если бы не они, наши представления о св. Иннокентии как духовном писателе были бы куда скромнее.

После 1821 г. вышло в свет лишь одно собрание сочинений святителя. Его предприняли в 1845–1847 гг. известные петербургские книгопродавцы, занимавшиеся торговлей и изданием книг духовно-нравственного содержания, – Николай Петрович Кораблев и Михаил Никитич Сиряков. Цензурное разрешение на 1-ю и 2-ю части было дано 2 декабря 1844 г., на 3-ю часть – 27 февраля 1847 г. Первая и вторая части повторяют издание 1821 г., разве что расширено «Краткое жизнеописание» и добавлены четыре речи святого. В третьей части, вышедшей из печати спустя два года после первых двух, помимо раздела фрагментов из писем (расширенного, по сравнению с предыдущим изданием), увидело свет окончание «Богословия деятельного» (начало было напечатано в первой части). Издание 1845–1847 гг., по которому знакомилась с творениями св. Иннокентия все последующие поколения, было бы всем хорошо, если бы не одно «но». В своем стремлении сделать сочинения святителя доступнее для читателя, издатели зашли слишком далеко, и местами не только заменили устаревшие слова и обороты, а попросту пересказали содержание проповедей или писем своими словами, причем иногда исказив авторскую мысль.

Значительным событием в истории публикации творений св. Иннокентия стало появление в журнале «Странник» в 1862–1871 гг. 15-ти проповедей, одного юношеского полемического сочинения («Рассуждение о злых предприятиях Западной Церкви или, точнее, папизма»), заметки «Наставление чрез свечку» и предсмертных набросков «Мысли при Кресте». Все эти сочинения публиковались по авторским рукописям, присланным в редакцию из Вольска Саратовской губернии протоиереем Алексием Андреевичем Росницким, известным в свое время саратовским очеркистом и поэтом; а ему бумаги достались от иеромонаха Авраамия,

эконома архиерейского дома, взявшего часть рукописей святителя после его кончины на сохранение или на память.

В 1874 г. в «Чтениях в императорском обществе истории и древностей российских», а в следующем году отдельным изданием были опубликованы «Письма преосвященного Иннокентия, епископа Пензенского и Саратовского, к княгине Софии Сергеевне Мещерской. 1817–1819 года». Издание подготовил Осип Максимович Бодянский, профессор Московского университета. Публикации писем он предпослал свою вступительную статью, которая тоже обозначила некий этап в изучении биографии святого – тем более, что Бодянский одним из первых открыто описал в печати историю конфликта архимандрита Иннокентия с Голицыным и его удаления в Пензу.

По количеству специальных исследований, посвященных святителю Иннокентию и отдельных граням его таланта, по перечислению публикаций его творений, – можно судить о не угасавшем интересе к личности преосвященного в научном сообществе, и лишь отчасти – о его почитании в церковном народе. Случаи помощи по молитвам к угоднику Божию фиксировались только в Пензе и только с 1860-х гг., а о масштабах почитания Иннокентия в России и за ее пределами мы можем составить некоторое представление лишь по отрывочным упоминаниям.

Известно, что святитель Иннокентий (Вениаминов), апостол Америки и Сибири, в 1849 г., будучи епископом Камчатским, Курильским и Алеутским, просил доставить к нему на Аляску только что вышедший трехтомник Иннокентия Пензенского. 5 июля 1849 г. он направил правителю Московской конторы Российско-американской кампании «Реестр вещам, нужным для Новоархангельского духовного правления» (Новоархангельск – современная Ситка на Аляске). В числе прочего в этом списке упоминается и «Полное собрание сочинений Иннокентия (Смирнова), в кожаном переплете».¹⁴⁵

Записную книжку с выписками из писем святителя Иннокентия, его речью при наречении во епископа и тремя проповедями (на Пасху, Благовещение и Пятидесятницу) отправили друзья в Сибирь декабристу Михаилу Михайловичу Нарышкину.¹⁴⁶

Портрет Иннокентия Пензенского, среди изображений других подвижников благочестия, был в приемной келье преподобного Макария Оптинского.¹⁴⁷ Портрет святителя Иннокентия имелся и у Феофана Затворника. 3 декабря 1893 г. (чуть более, чем за месяц до кончины) он писал своей постоянной корреспондентке, Варваре Александровне Иордан, вдове талантливого русского художника и гравера, академика и ректора Императорской академии художеств Федора Иордана: «Заводите речь о портрете пр[еосвященного] Иннокентия Пензенского. Это не эстамп, а масляными красками писанный портрет. Я был инспектором в Новгороде, а в Юрьевом монастыре был монах (забыл его фамилию – из магнатов), которому арх[имандрит] Фотий подарил сей портрет, а он мне. Должно быть, снят уже незадолго до смерти. В лице – водянка. Если бы там нашелся кто отпечатать как есть, я прислал бы его вам. Он не малый, но величины средней».¹⁴⁸

Разумеется, центром почитания святителя была Пенза. В 1867 г. епископ Антоний (Смолин) совершил освящение домового храма в Пензенской духовной семинарии во святителя Иннокентия Иркутского, небесного покровителя Иннокентия Пензенского. В усыпальнице преосвященного бывали и почетные гости Пензы. 8 октября 1900 г. гробу святителя поклонился – первым и последним из Дома Романовых – великий князь Константин Константинович, внучатый племянник Александра I, поэт, известный под псевдонимом К.Р.¹⁴⁹ 30 июня 1903 г. в Пензе делали пересадку с Сызрано-Вяземской на Рязано-Уральскую железную дорогу митрополит Санкт-Петербургский и Ладожский Антоний (Вадковский), первенствующий член Синода, и епископ Тамбовский и Шацкий Иннокентий (Беляев), будущий экзарх Грузии. Они направлялись в Саров, на прославление преподобного Серафима. В губернском городе иерархи пробыли чуть больше часа, однако побывали в Спасском кафедральном соборе, где прослушали благодарственный молебен и «посетили гробницу в Бозе почивающего святителя Иннокентия, причем кафедральным протоиереем Г.С. Соколовым совершена была краткая панихида».¹⁵⁰

Сейчас это кажется удивительным, но слава Иннокентия Пензенского в конце XIX века достигла даже Афона. Подтверждение тому

сохранили публикации в православной периодике. Журнал Санкт-Петербургской духовной академии «Церковный вестник» в 1891 г. опубликовал статью некоего «русского афонца М.Д.Ю.», в которой автор обосновывает правоту Православной Церкви перед старообрядцами. Один из аргументов – количество святых, явившихся в России в XVII-XIX веках. М.Д.Ю. пишет: «Теперь скажем о святых российских, спасавшихся и благоугодивших Господу после патриарха Никона по новым исправленным книгам. Таковы святители, нетленно и открыто почивающие среди России, непрестанно изливающие токи чудотворений <...>, не говоря уже о множестве благодатно-нетленно почивающих в пределах европейской России и Сибири угодников Божиих, благодатным нетлением тел их прославленных Господом Богом, но людьми еще не признанных. <...> Питирим епископ Тамбовский, Михаил епископ греческий (в Нежине), Мелетий (Леонтович) епископ Тамбовский, Иосаф епископ Белгородский, Афанасий Пателарий патриарх Цареградский (в Лубнах), Иннокентий епископ Пензенский (в Пензе) и многие другие, в особенности в Задонске».¹⁵¹ Другими словами, тот факт, что Иннокентий Пензенский крестился троеперстием, в глазах афонца был весомым аргументом в пользу правильности никоновских реформ.

Еще более интересный материал, под названием «Едино на потребу (Лук. 10, 42) – сущность жития иноческого, доброта его, святая соль его (Крупичи от богатой святой трапезы Господий наших, святых отцев и преподобных учителей. – Братиям о Христе инокам)», был опубликован в журнале русского Пантелеимонова монастыря на Афоне «Душеполезный собеседник» в 1895 г. Автор публикации скрылся под инициалами «М.И.Т.». Здесь собраны цитаты, касающиеся праведного жития и почитания имени Божия, из творений разных святых отцов и подвижников благочестия. Открывается статья цитатами из Феодора Едесского, Иоанна Златоуста, Исаака Сирина, «Добротолюбия», а продолжают публикацию высказывания не прославленных еще в то время преподобных Серафима Саровского и Паисия Величковского. Затем идут цитаты из святителей Иннокентия Пензенского и Игнатия (Брянчанинова).

XXVII

Грань между народным почитанием епископа Иннокентия как угодника Божия и преклонением перед его талантами, в том числе, духовными, провести не так просто. Конечно, для профессоров Лебедева и Бриллиантова он был скорее коллега, выдающийся историк, чем святой; но и они в ходе своих исследований проникались – может быть, невольно – личностью святителя, и понимали, что перед ними – не просто ученый начала XIX столетия, а один из самых замечательных русских подвижников своего времени.

В Пензе немногие знали о заслугах святого перед наукой и образованием, о его звании академика, о круте его столичных знакомств; но почитали память Иннокентия, пожалуй, намного шире и серьезнее, чем в Москве и Петербурге. Для своей паствы он был прежде всего молитвенником за Пензенско-Саратовский край – как при жизни (хотя многие ли успели хотя бы единожды побывать на его богослужениях?), так и после смерти.

Точкой отсчета широкого почитания Иннокентия как святого, думается, можно считать 1854-й год. Именно тогда, при погребении Амвросия II, был вскрыт склеп святого, и многие смогли воочию убедиться в нетленности его мощей – что в то время считалось несомненным подтверждением святости.

Память св. Иннокентия глубоко почитала известнейшая пензенская благотворительница Мария Михайловна Киселева. В 1880–1882 гг. рядом с местом погребения подвижника ее усердием был построен храмусыпальница во имя мучеников Евлампия и Евлампии (в день их памяти Иннокентий скончался). Seriously перестраивалась усыпальница после освящения Евлампиевского храма лишь однажды, но это внешне совершенно рядовое событие сыграло свою роль в усилении почитания св. Иннокентия. Дело в том, что вновь оказался вскрыт его склеп, и вновь все желающие убедились в нетленности мощей угодника Божия, со времени смерти которого минуло уже 63 года. Вот какое свидетельство оставил об этом кафедральный протоиерей Григорий Степанович Соколов, в будущем епископ Краснослободский: «Не без трепета взглянул я в открытую

могилу. В ней на глубине приблизительно полутора аршина от поверхности без гроба (оного не оказалось) под новым покровом, в митре голубоватой, еще блестящей, под воздухом, скрывавшим лик святителя Иннокентия, в сандалиях почивает благоговейно чтимый святитель, как бы только что уснувший, и только с боков мало обложенный землею. Рядом находится несколько потускневший гроб преосвященного Амвросия, скончавшегося 15 октября 1854 года. Пока я служил литию, рабочие спешно вносили сюда рельсы и полагали одну рядом с другою над могилою святителя. При наложении первых рельсов с поверхности земля начала осыпаться и падать на покров, облекавший святителя Иннокентия, в большом количестве комки земли, и лететь пыль. Г[осподин] Ларионов с ведома распорядителя работ г[осподина] Рудкевича, остановив на 2-3 минуты производство работ, предложил мне, как иерею, спуститься в могилу и собрать с покрова и митры святителя Иннокентия налетевшие сверху землю и пыль. С благоговейным страхом спустившись в могилу по одной ее стороне, я начал собирать комья земли и стирать пыль рукою (за отсутствием крыла) с покрова и митры, на святителе находящихся. При этой крайней нужде я не мог не касаться рукою и осязательно чувствовать грудь и руки святителя совершенно целые, нисколько не изменившиеся в своей упругости и мягкости как бы уснувшего безмятежным сном праведника. <...> Собственное осязание удостоверило меня в нетлении честных останков святителя Иннокентия, епископа Пензенского и Саратовского». ¹⁵²

30 мая 1884 г. исполнилось сто лет со дня рождения святителя Иннокентия Пензенского. Готовиться к дате начали загодя. В сущности, и строительство Евлампиевского храма, и выход в свет в Пензе брошюры Дмитрия Троицкого, а в Петербурге – книги протоиерея Василия Жмакина, были связаны с приближавшимся юбилеем. Выпуск совершенно светского столичного журнала «Всемирная иллюстрация» от 19 мая 1884 г. украсил портрет Иннокентия, сопровождаемый заметкой, которой редакция хотела «хотя в коротких словах познакомить наших читателей с личностью покойного святителя, пользовавшегося большим уважением современников». ¹⁵³

Основные торжества, как и было намечено, прошли в Спасском кафедральном соборе 29–30 мая. «Ко дню торжества прибыли и многие

из сельского духовенства, движимые чувством благоговейного почитания святителя. В учебных заведениях г. Пензы занятий и экзаменов в дообеденное время не было; по особому разрешению г[осподина] попечителя учебного округа, экзамены перечислены были на время послеобеденное и начались в 5 часов пополудни. В тех учебных заведениях, при которых есть церкви, были отслужены панихиды. Самое торжество совершенно было так, как и было предположено и как об этом объявлено в печати. Нужно было видеть те массы народа, которые с благоговением возносили свои молитвы в храме и толпились, за недостатком места, около собора, чтобы составить себе понятие о том, как высоко чтится в здешней местности память преосвященного Иннокентия. 29 и 30 мая панихиды по почивающем святителе, над прахом его, почти не прекращались. Крестьяне несли свои последние лепты, чтобы возжечь свечу за упокой души благоговейно чтимого святителя. Многие из них оставались здесь для говения и причащения Св. Таин. 29 мая, во время всенощной, и 30 мая, во время литургии были прочитаны два слова Иннокентия». ¹⁵⁴

В общественном плане главным итогом торжеств стало, безусловно, учреждение просветительного Иннокентиевского братства. Открыть миссионерское братство для просвещения иноверцев и раскольников Пензенской губернии предполагал еще в 1872 г. епископ Григорий (Медиоланский). Тогда братство полагали назвать в честь Казанской-Пензенской иконы Богородицы, главной святыни города. Увы, за последующие 12 лет дело не продвинулось совершенно. Идею вспомнили в связи с подготовкой к столетию со дня рождения св. Иннокентия. Несмотря на все старания епископа Антония (Николаевского), открытие братства состоялось лишь спустя полтора года после юбилейных торжеств, в конце 1885 г. Изначально братство задумывалось как всесловная организация, но реально основную массу членов составляло духовенство: все священники Пензенской епархии были действительными членами, а диаконы и причетники – членами-соревнователями. Одновременно в братстве состояли около пятисот человек.

Все мероприятия братства утверждались общим собранием, проводившимся дважды в год. Для ведения миссионерской деятельности брат-

ство содержало епархиальных и четырех окружных миссионеров; в 1913 г. был назначен «инородческий» миссионер, который вел работу среди нерусского населения губернии. Для подготовки миссионеров из мирян и из духовенства братство организовывало краткосрочные миссионерские курсы (в 1912, 1913 и 1914 гг.). К концу 1914 г. на приходах было организовано 230 приходских миссионерских кружков и 483 кружка ревнителей веры и благочестия. У Иннокентиевского братства имелся свой книжно-иконный склад, занимавшийся продажей и раздачей литературы; филиалы склада были организованы в ряде сел губернии, а в приходах с татарским и мордовским населением братство распространяло литературу на языках этих народов. При кафедральном соборе действовала братская библиотека, в которой насчитывалось свыше шести тысяч томов.¹⁵⁵

Первым, кто прямо указал на святость Иннокентия Пензенского, был его духовный сын архимандрит Фотий (Спасский). Он же, насколько это известно, стал и первым, кто удостоился посмертного явления святого. Случай исцеления по молитвам к св. Иннокентию диакона Саратовской епархии Симеона Рыбакова описал в письме, отправленном 12 августа 1875 г. из Самары, его сын, Гавриил Семенович. Он писал: «Покойный родитель мой – диакон Саратовской епархии – молитвенным ходатайством святителя Иннокентия избавлен в лета моего отрочества от продолжительной и опасной болезни (рака на губах). Дело было так. Долго страдая от болезни и не видя никакой пользы от лечения, родитель мой, некогда учившийся в Пензе при святителе Иннокентии, вспомнил о нем в тяжкую минуту своей жизни и призвал его на молитве. В следующую же ночь отцу моему явился во сне святитель Иннокентий в клобуке и архиерейской мантии, и платком, слегка, сделал движение по губам отца моего. Сон кончился; но отец мой, переставший лечиться и продолжавший страдать, после того стал чувствовать себя легче, а впоследствии совершенно выздоровел».¹⁵⁶ Это – первое описание исцеления по молитвам к Иннокентию и его посмертного явления, появившееся в печати (письмо Рыбакова опубликовали в «Пензенских епархиальных ведомостях»).

Исцеление диакона Симеона Рыбакова стоит особняком в последующей череде чудес по молитвам к святому: оно произошло до 1854 г.,

когда, при погребении епископа Амвросия (Морева), впервые открылась нетленность мощей Иннокентия. Именно с этого факта началось расширявшееся с годами почитание святителя среди нового поколения пензяков – уже не знавших преосвященного лично.

За последующие десятилетия были зафиксированы десятки чудес при гробе святого. Почитание святителя распространялось далеко за пределы Пензенской губернии. Особенно много исцелений произошло в 1883 г., когда склеп святого вновь был вскрыт при устройстве храмусыпальницы. Кто-то помазывался маслом и елеем из лампы от иконы над гробницей; кто-то получал облегчение после панихиды на могиле и прикосновения к ней, кто-то прикладывал к страдающей части тела платок, приложенный ранее к надгробию святителя, или щепочку от его гроба. Исцелившиеся присылали в Пензу письма с подробным рассказом о случившемся чуде, их свидетельства фиксировали священники не только кафедрального собора, но и других храмов; ко многим записям прилагались свидетельства медиков, подтверждавших произошедшее. Все это хранилось в ризнице собора и периодически публиковалось в «Пензенских епархиальных ведомостях».

Излишне говорить: все, удостоверившиеся в нетленности мощей святителя Иннокентия, получившие помощь по молитвам к нему, знавшие хотя бы в общих чертах его жизнеописание, – не сомневались в его святости. С каждым годом число почитателей угодника Божия росло как в Пензе, так и далеко за пределами России. Еще в сентябре 1884 г. епископ Антоний II рапортовал Синоду о случаях исцелений от неизлечимых и смертельных болезней у гроба св. Иннокентия. В 1896 г. по распоряжению епископа Павла (Вильчинского) свои свидетельства о нетленности мощей записали кафедральный протоиерей Константин Смирнов и начальник землемерного училища Василий Ларионов, а в 1901 г. – и протоиерей Григорий Соколов (будущий епископ Краснослободский).

Искренним почитателем памяти св. Иннокентия проявил себя епископ Митрофан II (Симашкевич). Практически сразу же после его прихода на кафедру, с 1908 г., в епархиальном журнале систематически стали публиковаться свидетельства чудес по молитвам к святому (публика-

ции продолжались до конца 1915 г.). По поручению преосвященного соборный ключарь протоиерей Константин Ручимский оформил все свидетельства о нетленности мощей и случаях чудесной помощи святителя – как публиковавшиеся с 1875 г. в журнале, так и хранившиеся в рукописях в соборной ризнице – в единую докладную записку, которую епископ Митрофан привел в своем «Представлении» Святейшему Синоду от 9 августа 1911 г. Строго говоря, это – не прошение о канонизации: как пишет сам преосвященный, «о всем вышеизложенном долгом считаю благопочтительнейше представить на благоусмотрение Святейшего Правительствующего Синода»¹⁵⁷, не делая никаких собственных выводов. Но выводы, конечно, напрашивались сами собой.

8 ноября 1911 г. членам Синода были разосланы из синодальной канцелярии копии с «Представления» пензенского преосвященного. Таким образом, с несомненными свидетельствами святости Иннокентия Пензенского познакомились, пожалуй, все самые яркие архиереи Русской Церкви того времени – включая троих святых, Гермогена (Долганёва), Серафима (Чичагова) и Владимира (Богоявленского), и будущего патриарха Сергия (Страгородского). Казалось бы: до официальной канонизации остался один шаг. Но все сложилось по-другому. В журнале Синода 2/13 декабря 1911 г. было записано решение: «Настоящее представление пр[еосвященно]го Митрофана принять к сведению».¹⁵⁸ Таким образом, дальнейшего хода «Представление» не получило. Еще дважды, в конце 1911 г. и в 1915 г., с инициативой прославления Иннокентия выступала Пензенская городская дума, но вновь безрезультатно.

XXVIII

В марте 1923 г. Спасский кафедральный собор, в котором почивали мощи святителя Иннокентия, был закрыт, в нем разместился губернский архив. Использовался ли как-то храм-усыпальница в эти годы? Возможно, что нет: все же для хранения документов, как и для работы сотрудников, склеп, причем не только с захоронениями где-то под ним, но и с надгробиями, – не самое лучшее место. Беглое, но очень ценное упоминание

о судьбе останков святителя мы находим в протоколе секретного заседания бюро Пензенского губкома РКП(б) от 9 сентября 1924 г. На нем присутствующие заслушали «информацию т[оварища] Тарашкевич о том, что группа верующих и епархиальное управление ходатайствуют о разрешении на перенос находящегося под собором праха Иннокентия в женский монастырь». И предсказуемо постановили: «В просьбе отказать, запросив на этот счет мнение Цека РКП(б)». ¹⁵⁹

Не получив разрешения на перенос праха, пензенские верующие не отступили. 14 октября 1924 г. церковно-приходской совет Преображенской церкви направил в губисполком следующее заявление: «Церковный совет Преображенской церкви просит губисполком разрешить совершать панихиды от 11 час[ов] до 4 дня в склепе Иннокентия при соборной церкви г. Пензы». ¹⁶⁰ Спустя три дня заместитель председателя губисполкома Архангельский предлагал административному отделу «об'явить просителям, что ввиду важности данного вопроса окончательное решение его отложено и разрешение на совершение панихид не может быть дано впредь до окончательного рассмотрения данного вопроса». ¹⁶¹ Разумеется, разрешение так и не было дано.

Губернский архив находился в бывшем кафедральном соборе десять лет. В 1934 г. величественный храм был взорван – несмотря на то, что стоял на охране государства. Мощи святителя и четверых других иерархов оказались погребены под спудом на шесть десятилетий. Лишь 3 сентября 1998 г., в ходе раскопок, проведенных по благословению архиепископа Пензенского и Кузнецкого Серафима (Тихонова), они были обреты и 6 ноября перезахоронены перед архиерейским домом. Спустя год на месте обретения останков архиереев была основана часовня во имя Всемиловитого Спаса. Чин ее закладки 2 октября 1999 г. совершил Святейший Патриарх Алексий II, посетивший Пензенскую епархию по случаю ее двухсотлетия. Отсюда Предстоятель прошел к могиле святителей Христовых, где совершил по ним литию.

14 августа 2000 г. на Юбилейном Архиерейском Соборе, который прошел в Храме Христа Спасителя в Москве, Иннокентий Пензенский был причислен к лику святых.

Торжества по случаю прославления первого святого Пензенской земли прошли 22–23 октября 2000 г. 22 октября, накануне дня памяти святителя, в три часа дня епископ Саранский и Мордовский Варсонофий (Судаков), временно управляющий Пензенской епархией, совершил молебен перед могилой пяти архипастырей у архиерейского дома. Гроб с мощами святителя под пение величания ему был поднят духовенством и крестным ходом доставлен в Успенский кафедральный собор. В соборе мощи были переложены в раку, поставленную посреди храма. Владыка Варсонофий совершил всенощное бдение перед ними. На утрени, на «Бог Господь», впервые пели тропарь святителю, а после «Хвалите имя Господне» был совершен чин прославления Иннокентия Пензенского. После этого хор пропел тропарь, а из алтаря к кафедре была вынесена первая икона святого, на которой он представлен, как и на известном портрете, в клобуке и архиерейской мантии. Владыка освятил образ, после чего, под пение величания святителю, поднялся на амвон и с него благословил иконой всех молящихся, а затем положил ее на раку с мощами.

23 октября Божественную литургию в Успенском соборе совершили архиепископ Ульяновский и Мелекесский Прокл (Хазов) и епископ Варсонофий в сослужении пензенского духовенства. Владыка Варсонофий зачитал определение Архиерейского Собора о прославлении в лике святых святителя Иннокентия и поздравил присутствующих с великим днем в жизни Пензенской епархии – обретением первого своего святого.¹⁶²

Прославление Иннокентия Пензенского в лике святых стало точкой отсчета для нового роста его почитания верующими, изучения жития, издания трудов. Сразу же после канонизации, сначала – на страницах «Пензенских епархиальных ведомостей», а затем дважды (в 2001 и 2005 гг.) – отдельными брошюрами, было опубликовано новое жизнеописание святого, составленное А.И. Дворжанским. В 2006 г. вышла в свет книга В.П. и С.В. Зелёвых «Святитель Иннокентий, епископ Пензенский и Саратовский». В 2010 г. пензенский священник Александр Филиппов защитил в Московской духовной академии дипломную работу «Жизнь и труды святителя Иннокентия (Смирнова), епископа Пензенского» (научный руководитель – А.К. Светозарский).

Возвращались к боголюбивому читателю и труды святого. В 2002 г. московским издательством имени святителя Игнатия Ставропольского была издана книга «Живите достойно неба», где по изданию 1845 г. перепечатаны жизнеописание и проповеди Иннокентия Пензенского; в том же году то же издательство выпустило в свет книгу «Надеющиеся на Христа блаженны. Опыт изъяснения I и II псалмов», а в 2003 г. – «Богословие деятельное» (сюда же включили и фрагменты из писем по третьей части «Сочинений» 1847 г.).

В сентябре–октябре 2000 г., сразу же после канонизации, двое клириков Духосошестввенского кафедрального собора Саратова: священник Максим Митрофанов (ныне епископ Череповецкий и Белозерский Флавиан) и диакон Максим Плякин (ныне священник) составили акафист Иннокентию Пензенскому. В 2003 г. епископ Пензенский и Кузнецкий Филарет (Карагодин) ввел благочестивую традицию чтения акафиста перед мощами святителя Иннокентия вечером по средам. В 2017 г. на заседании Синода текст акафиста был одобрен «для употребления за богослужением и в домашней молитве».

В 2004 г. протодиакон Александром Горшенёвым в Пензе была составлена служба святителю, а в 2007 г. священником Максимом Митрофановым и диаконом Максимом Плякиным – еще одна. В 2017 г. «саратовская» служба была рассмотрена и отредактирована на пленарном заседании Синодальной богослужebной комиссии, и передана на утверждение в Священный Синод Русской Православной Церкви.

В честь Иннокентия Пензенского освящено несколько церквей. Первой из них стал крестовый храм на третьем этаже архиерейского дома в Пензе, где первое богослужение прошло 21 мая 2001 г. В 2006 г. храм во имя святителя открылся в селе Сабуровка под Саратовом, в 2008 г. – в пензенской православной гимназии, в 2013 г. – в селе Родники Лунинского района Пензенской области, в 2015 г. – в клиническом филиале №1 Московского научно-практического центра наркологии (НКБ №17), расположенного в Москве, на улице Болотниковской.¹⁶³

По благословию настоятеля подмосковного Николо-Угрешского монастыря, Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла,

в 2012 г. наместник игумен Варфоломей (Петров) совершил чин малого освящения храма, посвященного Собору Угренских святых, и с этого момента празднование Собора Угренских святых совершается в обители ежегодно во второе воскресенье сентября. В Собор включено и имя Иннокентия Пензенского. В 2016 г. Святейший Патриарх Кирилл в ответ на прошение митрополита Саратовского и Вольского Лонгина благословил включить имя святителя Иннокентия и в состав Собора Саратовских святых.¹⁶⁴

Главным центром почитания святителя остается, конечно же, Пенза. А центральным событием года для всех почитателей памяти Иннокентия Пензенского – его день памяти, 23 октября. По традиции, неизменными участниками торжеств становятся ученики православной гимназии во имя святителя Иннокентия. Обычно именно в соборе, у мощей святого, в день его памяти проходит и их посвящение в гимназисты, а в конце учебного года здесь же выпускники получают аттестаты зрелости.

В 2010 г. Святейшим Патриархом Кириллом была утверждена медаль святителя Иннокентия. Согласно «Положению о церковных наградах Пензенской епархии», «медалью святителя Иннокентия, епископа Пензенского, награждаются священнослужители, монашествующие и миряне за особый вклад в созидание церковной жизни в Пензенской епархии».¹⁶⁵

В 2015 г. митрополитом Пензенским и Нижнеломовским Серафимом был учрежден Научно-редакционный совет по подготовке Полного собрания творений святителя Иннокентия Пензенского. За последующее время в рамках подготовки собрания творений, которое планируется издать в десяти томах к двухсотлетию со дня кончины святого, были исследованы материалы в архивах и библиотеках Санкт-Петербурга, Москвы, Пензы, Новгорода, Саратова, выявлены десятки не известных прежде документов, позволивших совершенно по-новому представить многие грани таланта святого. Предпринятые исследования стали самыми масштабными в истории изучения жизни и трудов Иннокентия Пензенского.¹⁶⁶

Но главное, конечно же, – продолжают и в наши дни чудеса по молитвам к святителю Иннокентию.

Примечания

Сокращения названий архивохранилищ:

ГАПО – Государственный архив Пензенской области (Пенза)

ГАПО ОФОПО – Государственный архив Пензенской области, отдел фондов общественно-политических организаций (Пенза)

НИОР РГБ – Научно-исследовательский отдел рукописей Российской государственной библиотеки (Москва)

ОР РНБ – Отдел рукописей Российской национальной библиотеки (Санкт-Петербург)

РГИА – Российский государственный исторический архив (Санкт-Петербург)

РГАДА – Российский государственный архив древних актов (Москва)

СПбФ АРАН – Санкт-Петербургский филиал Архива Российской академии наук (Санкт-Петербург)

ЦГА Москвы – Центральный государственный архив Москвы (Москва)

ЦГИА СПб. – Центральный государственный исторический архив Санкт-Петербурга (Санкт-Петербург)

¹ ЦГА Москвы. Ф. 203. Оп. 745. Д. 714. Л. 417.

² Холмогоровы В.И. и Г.И. Исторические материалы о церквях и селах XVI-XVIII ст. Выпуск шестой. Вохонская десятина (Московского уезда). М., 1888. С. 51.

³ Там же. С. 52.

⁴ Недумов В.С. Духовная школа при Николо-Перервинском монастыре. 1775-1890 гг. // Чтения в Обществе любителей духовного просвещения. 1890. Октябрь. Цит. по: Николо-Перервинский монастырь. Очерки истории. М., 2005. С. 91.

⁵ ЦГА Москвы. Ф. 235. Оп. 1. Д. 14. Л. 5; д.18. Л. 10.

⁶ ЦГА Москвы. Ф. 235. Оп. 1. Д. 13. Л. 19 об.

⁷ ЦГА Москвы. Ф. 235. Оп. 1. Д. 14. Л. 17 об.

⁸ ЦГА Москвы. Ф. 235. Оп. 1. Д. 23. Л. 7 об.

⁹ ЦГА Москвы. Ф. 235. Оп. 1. Д. 30. Л. 5.

¹⁰ НИОР РГБ. Ф. 229. К. 2. №1. Л. 27.

¹¹ НИОР РГБ. Ф. 229. К. 3. №3. Л. 19 об.-21.

¹² НИОР РГБ. Ф. 757. К. 77. №3. Л. 125-126.

¹³ НИОР РГБ. Ф. 757. К. 82. №7. Л. 4 об., 9.

¹⁴ НИОР РГБ. Ф. 757. К. 79. №9. Л. 8; №11. Л. 8 об.; К. 85. №2. Л. 56, 68, 78.

¹⁵ НИОР РГБ. Ф. 757. К. 84. №16. Л. 3.

- 16 Морозкин Я.Л., священник. Архимандрит Фотий, настоятель Новгородского Юрьева монастыря. Воспоминания священника // Русская старина. 1876. Октябрь. С. 305-308.
- 17 РГАДА. Ф. 1204. Оп. 1. Д. 2660. Л. 4.
- 18 НИОР РГБ. Ф. 757. К. 88. №1. Л. 47, 51, 90.
- 19 РГИА. Ф. 802. Оп. 1. Д. 837. Л. 10 об.-13.
- 20 РГАДА. Ф. 1204. Оп. 1. Д. 2872. Л. 1.
- 21 Там же. Л. 5; д. 2889. Л. 2, 4.
- 22 РГАДА. Ф. 1205. Оп. 1. Д. 79. Л. 57 об.
- 23 РГИА. Ф. 796. Оп. 92. Д. 938. Л. 1.
- 24 Там же. Л. 9.
- 25 Там же. Д. 938. Л. 6.
- 26 РГАДА. Ф. 1204. Оп. 1. Д. 2995. Л. 3.
- 27 РГИА. Ф. 796. Оп. 93. Д. 794. Л. 1.
- 28 РГИА. Ф. 796. Оп. 95. Д. 152. Л. 4-4 об.
- 29 Чистович И.А. История С.-Петербургской духовной академии. СПб., 1857. С. 349.
- 30 РГИА. Ф. 796. Оп. 95. Д. 783. Л. 2.
- 31 Чистович И.А. Указ. соч. С. 171.
- 32 Там же. С. 333.
- 33 РГИА. Ф. 802. Оп. 1. Д. 1951. Л. 90-97.
- 34 Титлинов Б.В. Духовная школа в России в XIX столетии. Выпуск первый (время Комиссии духовных училищ). К столетию духовно-учебной реформы 1808-го года. Вильна, 1908. С. 106-108.
- 35 Надеждин А.Н. История С.-Петербургской православной духовной семинарии, с обзором общих узаконений и мероприятий по части семинарского устройства. 1809-1884. СПб., 1885. С. 53-54.
- 36 РГИА. Ф. 802. Оп. 1. Д. 1040. Л. 5.
- 37 РГИА. Ф. 807. Оп. 1. Д. 1. Л. 13.
- 38 РГИА. Ф. 807. Оп. 1. Д. 15. Л. 2-3.
- 39 РГИА. Ф. 807. Оп. 1. Д. 19. Л. 1-1 об., 7-7 об.
- 40 Из воспоминаний покойного Филарета, митрополита Московского. М., 1868. С. 17.
- 41 ЦГИА СПб. Ф. 19. Оп. 16. Д. 156. Л. 1-2.
- 42 Автобиография архимандрита Фотия (Спасского) (1792-1838). СПб., 2013. С. 77.
- 43 НИОР РГБ. Ф. 219. К. 129. №3. Л. 64.
- 44 Собрание мнений и отзывов Филарета, митрополита Московского и Коломенского, по учебным и церковно-государственным вопросам. В 5 тт. Т. 1. СПб., 1885. С. 341-345.

- 45 Цявловский М.А. Летопись жизни и творчества А.С. Пушкина (1799–1826). Т. 1. Л., 1951.
- 46 Первый великий старец Оптинский иеромонах Леонид (в схиме Лев). Оптина пустынь, 1917. Репринт: Оптина пустынь, 2006. С. 32-34.
- 47 Шестопалов С.С. Православная Церковь на территории Великого княжества Финляндского в составе Российской империи 1809-1917 гг. Атггестациональная работа. Науч. рук. Бежанидзе Г.В. М.: ПСТГУ, 2010.
- 48 Литературы об Адольфе Фредрике фон Виллебранде на русском языке не выявлено; на финском см.: Kristiina Kalleinen: Willebrand, Adolf Fredrik von teoksessa Suomen kansallisbiografia, Suomalaisen kirjallisuuden seura 2007, ISBN 978-951-746-441-3, osa 10, sivut 554-555; Matti Mali (toimittanut): Korkein oikeus 1809-1959, Helsinki 1959, sivut 125-126.
- 49 РГИА. Ф. 797. Оп. 101. Д. 715. Л. 7-14. В этом деле сохранялась первоначальная редакция документа, которую и подписал свт. Иннокентий.
- 50 Шестопалов С.С. Указ. соч. Сноска: Постановление о судопроизводстве по делам, касающимся до преступлений и проступков, учиненных находящимися при греко-русских приходах в Финляндии священниками и церковными служащими и их женами и детьми от 25 ноября 1826 г. // Собрание Постановлений Финляндских. Т. I. С. 141-144.
- 51 СПбФ АРАН. Ф. 8. Оп. 1. Д. 23. Л. 93-93 об., 97-98, 100 об. Впервые процитировано: Сухомлинов М.И. История Российской Академии. Вып. 7. СПб., 1885. С. 467.
- 52 Филарет, митр. Московский, и архимандрит Иннокентий (Смирнов) в письмах к графу С.П. Потемкину, 1812-1848 гг. Публ. Н.И. Барсова // Русская старина. 1883. Апрель. С. 53.
- 53 Владимир (Алявдин), архиепископ. Краткое описание жизни преосвященного Иннокентия, епископа Пензенского и Саратовского // Сочинения преосвященнейшего Иннокентия, епископа Пензенского и Саратовского, собранные после его смерти. В 2 чч. Ч. 1. СПб., 1821. С. VII.
- 54 ЦГИА СПб. Ф. 19. Оп. 16. Д. 202. Л. 2.
- 55 ЦГИА СПб. Ф. 19. Оп. 16. Д. 228. Л. 2.
- 56 ЦГИА СПб. Ф. 19. Оп. 16. Д. 328. Л. 2.
- 57 ЦГИА СПб. Ф. 19. Оп. 120. Д. 412. Л. 1 об.-5.
- 58 РГИА. Ф. 796. Оп. 97. Д. 597. Л. 1-4.
- 59 Макарий (Миролюбов), архимандрит. Описание Новгородского общежительного пер-воклассного Юрьева монастыря, с литографированным видом одного. Изд. 2-е. СПб., 1862. С. 79.
- 60 Там же. С. 8.
- 61 РГАДА. Ф. 1208. Оп. 1. Д. 103. Л. 175-176 об.
- 62 Там же. Л. 169-170 об.
- 63 Там же. Л. 171-172 об.
- 64 РГАДА. Ф. 1208. Оп. 1. Д. 102. Л. 104-104 об.
- 65 РГАДА. Ф. 1208. Оп. 1. Д. 103. Л. 171-172 об.

- 66 Пыпин А.Н. Российское Библейское общество. 1812-1826 // Пыпин А.Н. Исследования и статьи по эпохе Александра I. Т. 1. Религиозные движения. Петроград, 1916. С. 22.
- 67 РГИА. Ф. 808. Оп. 1. Д. 3. Л. 49.
- 68 РГИА. Ф. 808. Оп. 1. Д. 20.
- 69 Отчеты общества за 1817 г. (с. 7), 1818 г. (с. 6), 1819 г. (с. 5).
- 70 РГИА. Ф. 808. Оп. 1. Д. 59. Л. 96.
- 71 Там же. Л. 111, 143, 167.
- 72 РГИА. Ф. 808. Оп. 1. Д. 112. Л. 1, 29, 44, 62, 83, 91.
- 73 РГИА. Ф. 808. Оп. 1. Д. 20. Л. 225.
- 74 Там же. Л. 203 об.-204.
- 75 РГИА. Ф. 808. Оп. 1. Д. 59. Л. 131.
- 76 Там же. Л. 135 об.-136.
- 77 Третий отчет Библейского общества за 1815 год. СПб., 1816. С. 27-28.
- 78 Чистович И.А. История перевода Библии на русский язык. 2-е изд. СПб., 1899. С. 24; Стеллецкий Н.С., священник. Князь А.Н. Голицын и его церковно-государственная деятельность. Киев, 1901. С. 136-137.
- 79 Автором термина «православная оппозиция» считается Ю.Е. Кондаков. См.: Кондаков Ю.Е. Духовно-религиозная политика Александра I и русская православная оппозиция (1801-1825). СПб., 1998; Минаков А.Ю. Русский консерватизм в первой четверти XIX века: монография. Воронеж, 2011. С. 5.
- 80 РГИА. Ф. 807. Оп. 1. Д. 13. Л. 2.
- 81 РГИА. Ф. 807. Оп. 1. Д. 6. Л. 1.
- 82 Христианское чтение. 1892. Январь-февраль. С. 135-136.
- 83 Избранная библиотека для христианского чтения. Ч. 2-я. Изд. 2-е. М.: В университетской тип., 1819.
- 84 РГИА. Ф. 802. Оп. 1. Д. 1135. Л. 60-65 об.
- 85 Ульбин В.В. Предисловие // Фотий (Спасский), архимандрит. Борьба за веру. Против масонов. М., 2010. С. 12-13.
- 86 Лебедев А.П. Два пионера церковно-исторической науки у нас и немногие сведения о жребиях их преемников // Богословский вестник. 1907. Т. 2. №5. С. 129-131 (2-я паг.).
- 87 Кондаков Ю.Е. Либеральное и консервативное направления в религиозных движениях в России первой четверти XIX века. СПб., 2005. С. 175.
- 88 Станевич Е.И. Беседа на гробе младенца о бессмертии души, тогда токмо утешительном, когда истина оного утверждается на точном учении веры и церкви. 2-е изд. СПб.: печатано в типографии Императорской Российской академии, 1825. С. 151-152.
- 89 Там же. С. 74.
- 90 Лашенко Н.А., протоиерей. Евстафий Иванович Станевич // Сборник Харьковского историко-филологического общества. Т. 9. 1897. С. 71.

- 91 Николай Михайлович, великий князь. Император Александр I. Опыт исторического исследования. Т. 2. СПб., 1912. С. 8. Все письма к Кошелеву на фр. яз.
- 92 Подробный разбор «Беседы на гробе младенца...» см.: Пыпин А.Н. Российское Библейское общество. 1812-1826 // Пыпин А.Н. Исследования и статьи по эпохе Александра I. Т. 1. Религиозные движения. Петроград, 1916. С. 187-190.
- 93 Муравьев А.Н. Филарет и Иннокентий. Памятная записка 1848 г. для будущего // Русская старина. 1886. Март. С. 594-595.
- 94 Из воспоминаний покойного Филарета, митрополита Московского. М., 1868. С. 18.
- 95 Два доноса в 1831 году: Всеподданнейшие письма М. Магницкого императору Николаю об илломинатах / Сообщ. Н.К. Шильдер // Русская старина. 1899. Февраль. С. 312.
- 96 РГИА. Ф. 797. Оп. 2. Д. 6357. Л. 1-2. Центральный фрагмент, с незначительными неточностями, был опубликован прежде: Котович А.Н. Духовная цензура в России (1799-1855 гг.). СПб., 1909. С. 112.
- 97 РГИА. Ф. 802. Оп. 1. Д. 2417. Л. 1-2.
- 98 Пыпин А.Н. Российское Библейское общество. 1812-1826 // Пыпин А.Н. Исследования и статьи по эпохе Александра I. Т. 1. Религиозные движения. Петроград, 1916. С. 185-186.
- 99 РГИА. Ф. 802. Оп. 1. Д. 2417. Л. 3-6 об.
- 100 ОР РНБ. ОСРК. Q.I.741. Л. 61-63.
- 101 РГИА. Ф. 797. Оп. 2. Д. 6665. Л. 16-16 об. Документ выявлен Г.В. Бежанидзе, которому приношу за указание на него глубокую благодарность.
- 102 Псковские письма митрополита Евгения Болховитинова к петербургскому библиографу и археологу В.Г. Анастасевичу. 1819-й год / Публ. Н. Полетаева // Русский архив. 1889. №6. С. 176.
- 103 РГИА. Ф. 797. Оп. 2. Д. 6665. Л. 18-20 об.
- 104 РГИА. Ф. 797. Оп. 2. Д. 6665. Л. 27-27 об.
- 105 Из воспоминаний покойного Филарета, митрополита Московского. М., 1868. С. 19.
- 106 Муравьев А.Н. Филарет и Иннокентий. Памятная записка 1848 г. для будущего // Русская старина. 1886. Март. С. 594-595.
- 107 ОР РНБ. ОСРК. Q.I.741. Л. 70 об.-71.
- 108 О судьбе Православной Церкви Русской в царствование императора Александра I-го (Из записок А.С. Стурдзы) // Русская старина. 1876. Февраль. С. 279.
- 109 РГИА. Ф. 796. Оп. 100. Д. 106. Л. 171.
- 110 Там же. Л. 173-176 об.
- 111 Жмакин В.И., протоиерей. Иннокентий, епископ Пензенский и Саратовский. Биографический очерк. СПб., 1885. С. 157.
- 112 РГИА. Ф. 797. Оп. 2. Д. 6665. Л. 38.
- 113 Там же. Л. 46.
- 114 НИОР РГБ. Ф. 219. К. 50. №17. Л. 25 об.

- 115 ОР РНБ. ОСРК. Q.I.741. Л. 71 об.-72.
- 116 Фотий (Спасский), архимандрит. Борьба за веру. Против масонов. М., 2010. С. 113.
- 117 ОР РНБ. ОСРК. Q.I.741. Л. 71 об.-72.
- 118 Там же. Л. 72 об.
- 119 Там же. Л. 72 об.-73 об.
- 120 ГАПО. Ф. 182. Оп. 1. Д. 831. Л. 497.
- 121 Там же. Л. 556.
- 122 ОР РНБ. ОСРК. Q.I.741. Л. 94-96 об.
- 123 РГИА. Ф. 834. Оп. 2. Д. 1707. Л. 12-13.
- 124 ГАПО. Ф. 182. Оп. 1. Д. 831. Л. 832-832 об.
- 125 ОР РНБ. ОСРК. Q. I.741. Л. 102 об.-104 об.
- 126 Арсеньев К.И. Начертание статистики Российского государства. Ч. 1: О состоянии народа. СПб., 1818. С. 55.
- 127 Полное собрание законов Российской империи с 1649 года. Том XXVI. СПб., 1830. С. 820.
- 128 Владимир (Алявдин), архиепископ. Указ. соч. С. XX-XXII.
- 129 ОР РНБ. ОСРК. Q.I.741. Л. 29.
- 130 Там же. Л. 122 об.
- 131 ГАПО. Ф. 182. Оп. 1. Д. 833. Л. 152 об.
- 132 Там же. Л. 420.
- 133 ОР РНБ. ОСРК. Q.I.741. Л. 122 об.
- 134 Там же. Л. 125-127.
- 135 ГАПО. Ф. 182. Оп. 1. Д. 831. Л. 1076.
- 136 Муравьев А.Н. Филарет и Иннокентий. Памятная записка 1848 г. для будущего // Русская старина. 1886. Март. С. 594-595.
- 137 РГИА. Ф. 834. Оп. 2. Д. 1707. Л. 14 об.-15.
- 138 ОР РНБ. ОСРК. Q.I.741. Л. 128-129.
- 139 НИОР РГБ. Ф. 173. IV. Ед. хр. 172. Л. 36 об.
- 140 ОР РНБ. ОСРК. Q.I.741. Л. 129-130.
- 141 Фотий (Спасский), архимандрит. Борьба за веру. Против масонов. М., 2010. С. 114.
- 142 Владимир (Алявдин), архиепископ. Указ. соч. С. XXIX-XXX.
- 143 РГИА. Ф. 807. Оп. 1. Д. 74. Л. 1-3.
- 144 Псковские письма митрополита Евгения Болховитинова к петербургскому библиографу и археологу В.Г. Анастасевичу. 1819-й год / Публ. Н. Полетаева // Русский архив. 1889. №6. С. 185.

- 145 Святитель Иннокентий Московский. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. М., 2012. С. 311.
- 146 НИОР РГБ. Ф. 133. П. 5989. Ед. хр. 1. Сочинения свт. Иннокентия на лл. 1-23, 29-33 об.
- 147 Жизнеописание оптинского старца иеросхимонаха Макария. М., 1997. С. 68.
- 148 Феофан Затворник, свт. Собрание писем. Вып. 4. М., 1899 (репринт: М.: Правило веры, 2000). С. 60.
- 149 Посещение г. Пензы Его Императорским Высочеством великим князем Константином Константиновичем // Пензенские епархиальные ведомости. 1900. №20. Ч. неоф. С. 898-899.
- 150 Известия и заметки // Пензенские епархиальные ведомости. 1903. №14. Ч. неоф. С. 600-601.
- 151 Отношение афонцев к русским старообрядцам // Церковный вестник. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. 1891. №33. С. 517.
- 152 РГИА. Ф. 796. Оп. 193. Д. 1862. Л. 4 об.-5 об.
- 153 Всемирная иллюстрация. 1883. №802. С. 427, 429.
- 154 30-е мая в г. Пензе // Пензенские епархиальные ведомости. 1884. №12. Ч. неоф. С. 29-31.
- 155 Никонов А.Б. Иннокентиевское просветительское братство во имя Пресвятой Богородицы // Пензенская энциклопедия. М., 2001. С. 212-213.
- 156 Благоговейное воспоминание о преосвященном Иннокентии, епископе Пензенском и Саратовском // Пензенские епархиальные ведомости. 1875. №18. Ч. неоф. С. 14.
- 157 РГИА. Ф. 796. Оп. 193. Д. 1862. Л. 23 об.-24.
- 158 Там же. Л. 26.
- 159 ГАПО ОФОПО. Ф. П-36. Оп. 1. Д. 805. Л. 221 об.
- 160 ГАПО. Ф. Р-2. Оп. 1. Д. 2527. Л. 208-208 об. Благодарю за указание на документ А.И. Дворжанского.
- 161 Там же. Л. 207.
- 162 Торжества описаны и речи процитированы преимущественно по публикации: Дворжанский А.И. Прославление святителя Иннокентия Пензенского // Пензенские епархиальные ведомости. 2001. №1-2. С. 144-156.
- 163 Белохвостиков Е.П. Храм Иннокентия Пензенского в Москве // Пензенские епархиальные ведомости. 2016. №12. С. 23-27.
- 164 Собор Саратовских святых: сборник житий / Авт.-сост. священник М. Плякин. Саратов, 2017. С. 13.
- 165 Положение о церковных наградах Пензенской епархии // Пензенские епархиальные ведомости. 2010. №7. С. 3-5; Первое награждение новыми медалями Пензенской епархии // Там же. С. 7.
- 166 Учрежден Научно-редакционный совет по изданию Полного собрания творений святителя Иннокентия Пензенского // Пензенские епархиальные ведомости. 2015. №8. С. 26.

О принципах подготовки Полного собрания творений

Полное собрание творений святителя Иннокентия – первое в своем роде, причем не только относительно наследия Пензенского чудотворца. До настоящего времени нет ни одного завершеного полного собрания творений русских святых; те же из них, что заявлены таковыми, при ближайшем рассмотрении оказываются далеко не полными. В связи с этим понятно, что настоящее издание – в своем роде экспериментально, и его создатели вполне осознают неизбежность в нем отдельных ошибок и недочетов.

Мы не испытываем иллюзий и относительно того, что в будущем не обнаружатся новые, неизвестные нам сейчас материалы – прежде всего, это касается административных документов, составленных либо утвержденных святителем. Однако этот факт не мешает определению настоящего собрания творений как полного. Ведь даже после изданий полных академических собраний сочинений Пушкина или Льва Толстого обнаруживались новые произведения классиков, хотя, казалось бы, база в упомянутых случаях была куда более разработанной, чем наследие Пензенского святителя. Однако никто не оспаривает целесообразность тех изданий и их право на тот момент времени называться полными.

У издания трудов свт. Иннокентия Пензенского есть своя история, хотя она и не такая обширная, как у творений святителей Филарета Московского, Игнатия Брянчанинова, Феофана Затворника. При жизни святого увидели свет лишь некоторые его проповеди и «Начертание церковной истории...». «Сочинения» святителя Иннокентия издавались дважды: в 1821 г. в двух томах и в 1845–1847 гг. – в трех. Однако ни на какую полноту эти издания не претендовали: в них были представлены лишь богословские труды и основная часть проповедей святого, из писем – лишь отрывки, а за пределами «Сочинений» неизменно оставались «Начертание церковной истории...», заметки, стихи, административные документы. Книги святителя Иннокентия, вышедшие в издательстве имени свт. Иг-

натия Ставропольского в 2002–2003 гг., по сути, являются переизданием «Сочинений» 1845–1847 гг., со всеми его текстологическими упущениями и неполнотой. Они сыграли большую и положительную роль в популяризации наследия святого: ведь они были и остаются единственной возможностью для современного читателя прикоснуться к творениям св. Иннокентия (не считая, разумеется, гипотетического шанса, что кто-то отправится в читальные залы центральных библиотек). Но в плане изучения и научной публикации трудов святителя (не таких уж простых для восприятия) шагом вперед издания начала XXI в. не стали.

Таким образом, настоящее издание является не только первым полным, но и первым научным изданием творений св. Иннокентия Пензенского. В него включаются все тексты, созданные либо утвержденные (подписанные) св. Иннокентием, вне зависимости от их объема и значимости. Ценность текстов не обязательно определяется их духовно-нравственным содержанием и душеполезностью: к примеру, служебная переписка скорее интересна как материал к биографии, показывающий, каким неутомимым тружеником был святитель, а также дает определенное представление о его административных и педагогических талантах, литературном стиле.

Структура собрания творений продиктована разнообразием творчества и служения святителя Иннокентия, значением и объемом его трудов.

Первые четыре тома составляет главное и самое масштабное творение – «Начертание церковной истории...». В XIX в. оно выдержало восемь изданий, однако начиная со второго (первого посмертного) выходило в редакции протоиерея Иоакима Кочетова. В собрания сочинений св. Иннокентия «Начертание...» никогда не включалось. В Полном собрании творений «Начертание...» публикуется по первому, прижизненному изданию, т.е. в авторской редакции; впервые все иноязычные фрагменты текста переведены на русский, труд снабжен комментарием, аннотированным указателем имен и содержанием (во всех прежних изданиях отсутствовало даже оно). В качестве приложения к четвертому, заключительному тому дано юношеское полемическое сочинение святителя Ин-

покентия «Рассуждение о злых предприятиях Западной Церкви, или, точнее, папизма» (1806 г.), его «проба пера» как историка.

Пятый том составляют богословские и экзегетические труды: «Богословие деятельное», «Опыт изъяснения на первый и второй псалом» и «Изъяснение Символа веры». Все они были написаны в бытность святителя ректором и профессором богословия Петербургской духовной семинарии, и, таким образом, продолжают его труды «в пользу духовного юношества». В 1817 г. Комиссия духовных училищ поручала святителю подготовить «Богословие деятельное» к изданию, однако осуществлено это не было; поэтому впервые оно и другие труды были изданы уже после кончины автора, в 1821 г., в составе второго отделения первого издания его «Сочинений». При этом третья и четвертая части «Богословия деятельного» по какой-то причине были опущены, и их впервые опубликовали уже в 1847 г., в составе третьего тома второго издания «Сочинений» (причем четвертая часть оказалась механически присоединенной к третьей). Под одной обложкой «Богословие деятельное» наконец вышло лишь в 2003 г., однако без комментариев и с рядом текстологических вольностей. К изданию 2003 г. восходят все Интернет-публикации.

Все творения в пятом томе публикуются по изданию 1821 г. (кроме третьей и четвертой частей «Богословия деятельного» – по изданию 1847 г.). Увы, опубликованы и известны нам все эти произведения лишь в русском переводе, их латинский оригинал не найден и, скорее всего, утрачен.

Шестой том составляют слова и речи, заметки, стихи и письма свт. Иннокентия. Слов и речей выявлено 47; часть из них впервые была опубликована отдельными изданиями-брошюрами еще при жизни святителя; часть – в первом отделении «Сочинений» 1821 г. (причем некоторые – фрагментарно); речь при наречении во епископа впервые опубликована в издании 1845 г. (известно также три ее рукописных копии, и все они, скорее всего, более ранние); еще несколько проповедей были напечатаны по рукописи в журнале «Странник» в 1862–1871 гг.; три проповеди (включая два фрагмента) публикуются нами впервые. Стоит заметить, что в «Сочинениях» 1845 г., по сути, был опубликован вольный пересказ про-

поведей: так далеко зашли редакторы в стремлении сделать их язык более современным. В 2002 г. вышло в свет отдельное издание проповедей, повторяющее текст «Сочинений» 1845 г. В таком виде проповеди святителя Иннокентия и известны современному читателю. Нами они публикуются по прижизненным изданиям, а в случае их отсутствия – по изданию 1821 г., публикациям в «Страннике» и рукописным копиям. Весь корпус сохранившихся проповедей сведен воедино впервые.

К словам и речам по содержанию примыкают и две заметки святителя дневникового характера «Наставление чрез свечку» (1817 г.) и «Мысли при Кресте» (1819 г.); они также публиковались в «Страннике» в 1870 и 1868 гг., и с тех пор не перепечатывались. По своему характеру эти заметки могли бы набросками для будущих слов к пастве, и они логично дополняют проповеди.

Письма святителя – едва ли не самая интересная для современного читателя часть его наследия. Они содержат как замечательные детали о быте и окружении святителя, так и его взгляды на различные вопросы, духовные советы. Впервые отрывки из писем св. Иннокентия были опубликованы в составе «Сочинений» 1821 г.; затем, также отрывочно (и, как правило, без указания адресатов), – в периодике XIX – начала XX вв. и «Сочинениях» 1845 г. В 1874 г. в «Чтениях в императорском обществе истории и древностей российских» и в следующем году отдельным изданием О.М. Бодянский издал письма к кн. С.С. Мещерской. Таким образом, в полном объеме, хронологическом порядке и с указанием адресатов эпистолярное наследие святителя не публиковалось ни разу. В настоящем издании письма (114), за редким исключением, публикуются по рукописям (автографам и копиям). В этот раздел включены исключительно письма личного характера: служебная переписка отнесена к административным документам.

К письмам по смыслу примыкают стихи: по сути, это тоже послания, а именно – посвящения митрополиту Платону (Левшину), написанные Иларионом Смирновым, будущим Иннокентием, в годы обучения в Перервинской и Лаврской семинариях. Сохранилось четыре его стихотворения, два на русском и два на латыни, созданные в 1798–1804 гг. Это –

самые ранние среди сохранившихся сочинений святителя: первое известное нам стихотворение он написал в 14 лет. Впервые они были опубликованы (латинские – с подстрочным русским переводом) в 2015 г. в журнале «Пензенские епархиальные ведомости».

Седьмой и восьмой тома составляют административные документы. Они публикуются в хронологическом порядке, и разделяются на три основных периода: Подмосковный (1805–1812 гг.), Петербургский (1812–1819 гг.) и Пензенский (1819 г.). Внутри периодов, где это необходимо, введено дополнительное тематическое разделение: в соответствии с различными должностями и конкретными вопросами. Первыми служебными документами, опубликованными еще при жизни свт. Иннокентия, стали его цензурные разрешения на издание книг; в XIX – начале XX вв. еще некоторое количество документов увидели свет в научных сборниках и биографиях святителя. Однако подавляющее большинство их до сих оставалось неопубликованным. Объем документов позволяет по-новому представить себе облик св. Иннокентия, как педагога, настоятеля монастырей, руководителя, раскрывает в полной мере его служебную добросовестность и трудолюбие.

Девятый и десятый тома составляют материалы о святителе Иннокентии Пензенском: его первые биографии, написанные людьми, лично его знавшими, либо со слов таковых; фрагменты из писем его современников и их воспоминаний; официальные документы; свидетельства о чудесной помощи по молитвам к святителю в XIX–XX вв. Значительная часть этих материалов уже появлялась в печати, однако попытка свести их под одной обложкой предпринимается впервые.

Все тексты в Полном собрании сочинений публикуются по рукописям, в случае их отсутствия – по прижизненным изданиям, в случае отсутствия и таковых – по первому либо наиболее добротному посмертному изданию. Этот подход позволил снять все текстологические наслоения, накопившиеся за два столетия, и представить труды святого в максимально близком к авторскому замыслу виде. Отдельные расхождения в тексте, скажем, различных рукописных копий оговариваются в каждом случае в комментариях.

Орфография и пунктуация приводится в соответствие с современными требованиями, но с сохранением отдельных авторских особенностей. В общем и целом мы ориентировались на два пособия: «Правила издания исторических документов в СССР» (2-е изд., перераб. и доп. М., 1990) и «Редакционно-издательское оформление церковных печатных изданий. Справочник автора и издателя» (М.: Издательство Московской Патриархии, 2015). Сочинения на латинском языке публикуются в оригинале, с русским переводом; в случае, если оригинал утрачен («Богословие деятельное» и др.), публикуется только перевод.

Как уже было сказано выше, все прежние издания трудов святителя Иннокентия выходили без серьезной текстологической работы, без комментариев, указателей, переводов иноязычных фрагментов, а порой (как «Начертание церковной истории...») даже без оглавления. Разумеется, в Полном собрании творений мы постарались по возможности снабдить все произведения текстологическим, историко-литературным и реальным комментарием, в соответствии с современными научными требованиями, а девятитомник в целом – именным и географическим указателями. К наиболее важным произведениям и их группам будут даны специальные статьи, раскрывающие личность святителя Иннокентия как историка, богослова, проповедника, администратора.

Иннокентий Пензенский, несмотря на всю краткость его земной жизни, стал одним из самых ярких русских святителей синодальной эпохи. Мы уверены, что публикация в полном объеме его наследия поможет всем, кому небезразлична история Церкви и Отечества, по-новому взглянуть на его время, на историю развития церковной истории, богословия и общественной мысли в Александровской России. А главное – извлечь пользу для своей души.

**НАЧЕРТАНИЕ
ЦЕРКОВНОЙ ИСТОРИИ,
от библейских времен
до XVIII века,
в пользу духовного юношества.**



ОТДЕЛЕНИЕ ПЕРВОЕ.

ПРЕДУВЕДОМЛЕНИЕ.

Читателю, который нечаянно встретится с сим *Начертанием церковной истории*, дабы изъяснить вид, в каком оно здесь представляется, должно наперед знать, что

I. Сие *Начертание* писано не для домашнего чтения; но для *исторической кафедры* в духовном училище: и потому не может удовлетворить любопытству, ищущему открытия исторических таин, или подробностей о церковных происшествиях в собственной их полноте; или таких замечаний и суда на судьбу Церкви, которые бы, открывая истину, указали заблудившимся путь возвратный. Краткость времени для исторического чтения и сочинения требовала краткости в изложении; иногда – одного указания на важные события и лица, дабы только не опустить их из виду во множестве других великих происшествий.

II. Показанная цель *Начертания* разрешает и то, почему каждый *век* разделен на *VII статей*. Обзорение одного и того же времени с семи различных сторон, без сомнения, затрудняет внимание читателя некоторыми повторениями: но, кажется, в то же время объясняет события одни другими; глубже напечатлевает их в памяти; и, может быть, ближе подходит к тому источнику происшествий, который по большей части лежит там, где человеческим оком приметить не можно.

III. При всей краткости, обширность *Начертания* заставила разделить его на две половины: первую кончить *девятым веком*, где оканчивается единение Восточной Церкви с Западною; вторую начать *веком десятым*, где начинается просвещение России Евангелием.

IV. *Начертание церковной истории* по самому названию соединено с *Начертанием церковно-библейской исто-*

риш, и есть его продолжение; с тою, впрочем, разностию, что продолжение другого пера и не одинаковой достоверности.

Сочинитель *Начертания церковно-библейской истории* там положил перо, где иссяк источник *Божественных писаний*. Продолжателю, начальством вызванному на сие дело, осталось почерпать продолжение истории из писаний *человеческих*, столько же достоверных, сколько достоверен может быть тот, кто замечает происшествия более по их поверхности, нежели по внутренности; более по своему размеру, нежели по их собственной мере; по отношениям к миру более чувственному, нежели духовному; и чье око, иногда внутреннее, иногда внешнее, иногда то и другое, возмущено, или совсем закрыто обыкновенными слабостями. На сем зыбком основании рукою неопытную положены некоторые *черты церковной истории*.

Впрочем, как начало сего дела, так и окончание его в настоящем тиснении есть единственная воля и расположение начальства: мои – только недостатки, которые оно приемлет под свою защиту.

Архимандрит Иннокентий.

ПРОДОЛЖЕНИЕ ВТОРОГО ПЕРИОДА.

[Обновленная Новым Заветом Церковь, процветающая
внутреннею славою, и угнетаемая отвне.]

ВЕК ВТОРЫЙ.

Гностический, колеблющийся между
светом Откровения и разумом, но еще
пылающий пламенем апостольским.



I.

ВНЕШНЕЕ СОСТОЯНИЕ ЦЕРКВИ.

Пространство Церкви во 2 веке.

При наступлении второго христианского века Церковь простирала свои пределы уже далее пределов Римской монархии. *Плиний*, будучи проконсулом Вифинии, видел христианство, распространившееся в городах и весях, так что храмы языческие почти опустели¹. *Иринеи* и *Тертуллиан* упоминают о Церквах у *парфян, мидян, еламитян, в Ливии, Мавритании, Испании, Британии, Галлии, Германии, Дакии, Сарматии, Скифии*².

¹ Plin[ius. Epistularum]. Lib[er] X. Ep[istula] 96. [Плиний Младший. Письма. Кн. 10. Письмо 96.]

² Iren[aeus]. De haeres[is]. Lib[er] I. C[aput] III; Tertul[ianus]. Adversus

Христианство в Британии.

После сомнительного происхождения *Британской Церкви* от Петра, Иакова Заведеева, Филиппа, Варнавы, Иосифа Аримафейского, в сем веке представляется ее распространение при некоем царе *Луции*. Повествуют, что некоторые чудеса в нем возбудили внимание к христианской вере; пример некоторых знаменитых римлян ослабил предубеждение в пользу язычества; проповедники Римского епископа Елевферия довершили победу Евангелия над ним и его народом³. Но иным вероятнее кажется, что Церковь Английская

Iudae[os]. C[aput] VII. [4-5]: «In quem enim alium universae gentes crediderunt nisi in Christum qui iam venit? Cui etenim crediderunt gentes, Parthi et Medi et Elamitae et qui habitant Mesopotamiam Armeniam Phrygiam Cappadociam, incolentes Pontum et Asiam Pamphyliam, immemorantes Aegyptum et regiones Africae quae est trans Cyrenen inhabitantes, Romani et incolae, tunc et in Hierusalem Iudaei et ceterae gentes, ut iam Gaetulorum varietates et Maurorum multi fines, Hispaniarum omnes termini et Galliarum diversae nationes et Britannorum inaccessa Romanis loca Christo vero subdita et Sarmatarum et Dacorum et Germanorum et Scytharum et abditarum multarum gentium et provinciarum et insularum multarum nobis ignotarum et quae enumerare minus possumus? In quibus omnibus locis Christi nomen qui iam venit regnat...» etc. [Ириней. О ересях (Против ересей). Кн. 1. Гл. 3; Тертуллиан. Против иудеев. Гл. 7: «В кого другого уверовали все народы, как не в Иисуса Христа, уже пришедшего? В кого уверовали парфяне, мидийцы, эламиты, жители Месопотамии, Армении, Фригии, Каппадокии, Понта, азийской Памфилии, Египта, африканских областей, что за пределами Кирены, римляне, туземцы, иерусалимские иудеи, а также прочие народы в гетульских, мавританских и испанских пределах, различные племена Галлии и поселения Британии, недоступные для римлян, но воистину покорившиеся Христу, а еще сарматы, даки, германцы, скифы и множество иных далеких народов из неизвестных нам земель и островов, которые и перечислить невозможно? И повсюду в них имя Христа, Который уже пришел и царствует...», и т.д.]

³ Что в истории сего обращения подлежит сомнению — смотри Fried[rich] Spanhe[mii, Summa] historiae [ecclesiasticae a] Christ[o nato ad saeculum XVI inchoatum]. S[aeculum] II. parag[raphus] II. De propagatione Ecclesiae. [Фридрих Шпангейм. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 2. Параграф 2. О распространении

получила начало и образование свое от Греческой: ибо древние шотландцы праздновали Пасху по греческому обыкновению, и британцы отнюдь не хотели принять Августина Младшего в качестве посла от Григория Великого, ниже признать над собою власть одного архиепископа⁴.

В Германии и Галлии.

При Аврелии Антонине в *Германию* и *Францию* из Азии принесли Евангелие *Пофин* и *Иринея*. В Лионе и Вене они основали Церковь, и были один по другом ее епископами⁵.

В Индии.

В правление Коммода прислано было из Индии посольство к Димитрию, епископу Александрийскому, для испрошения от него наставника в вере. По случаю сего требования предпринимал в оную путешествие *Пантен*, начальник Александрийского училища, который, впрочем, нашел там Евангелие от Матфея, оставленное апостолом Варфоломеем, на еврейском языке⁶.

Церкви.] Между тем явствует, что Британия, так как и прочие страны, упоминаемые Иринею и Тертуллианом, уже имели в сем веке христианские церкви: первоначальное их просвещение или сокрыто во времена апостольских; или внесено в сем веке, но образ просвещения обличен догадками позднейших времен; или по оскудению христиан просвещение повторено и более распространено во времена последующие.

⁴ Petr[us] Cluniac ad[versus] Bernhard[um]. Godfrid[us Monemutensis,] cardinal[is], in Hist[oria] [regum] Brit[anniae]. Lib[er] VIII. C[aput] IV. [Петр Клунийский против Бернарда. Гальфрид Монмутский, кардинал, в Истории королей Британии. Кн. 8. Гл. 4.]

⁵ Jo[hannes] Launo[is]. Oper[um]. Т. II. [Иоганн (Жан) де Лонуа. Труды. Т. 2.]

⁶ Hieron[ymus] in vit[a] Pantaeni. [Иероним в «Жизни Пантена». О знаменитых мужах. 36.]

Что способствовало успехам христианства в сем веке?

Успехам христианства в сем веке отчасти благоприятствовали миролюбивые расположения некоторых императоров. *Траян* возбралил изыскивать христиан, и повелел оставлять без уважения безыменные на них доносы⁷. *Адриан*, по совету Серена Грания, проконсула Азии, и, может быть, по убеждению Кодрата и Аристида, остановил гонение на христиан запрещением умертвлять их без явного обличения в преступлении гражданских законов⁸. *Антонин Нежный* (*Pius*) определил наказание за донос в христианстве⁹.

К истреблению предубеждения, которое имели против христиан то по причине их скрытности, то по смешению истинных христиан с гностиками и другими противниками христианам и язычникам, то по клеветам способствовали некоторые ученые мужи, присоединившиеся к Церкви. Одни предложили правительству и свету свои *Апологии* или защищения христианства, как *Иустин*, *Мелитон*, *Афинагор*, *Феофил*, *Татиан*, *Тертуллиан*; другие обличали заблуждения еретиков, как то сделал *Иринеи*, и лжеумствования философов, как *Ермий*.

К облегчению желающих познать истинное учение веры явились в сие время *переводы священных книг*, еще при жизни мужей апостольских и, может быть, некоторых апостолов составленные: так называемый *Италийский* перевод Ветхого и Нового Завета, сделанный неизвестно кем, исправ-

⁷ Plin[ius. Epistularum]. Lib[er] X. Ep[istula] 97. [Плиний Младший. Письма. Кн. 10. Письмо 97.]

⁸ Eus[ebius]. Hist[oria] ec[clesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] IX [Евсевий. Церковная история. Кн. 4. Гл. 9.]; Cons. Balduinum edicta Princ. in Christ. P[agina] 73.

⁹ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] eadem. C[aput] XIII. [Евсевий. Церковная история. Книга та же (4). Гл. 13.7.]

ленный после и дополненный Иеронимом, и до Григория Великого бывший во всеобщем употреблении Западной Церкви; *Сирский* перевод Нового Завета, весьма верный и точный, в котором, однако, недоставало сперва соборных Посланий; и *три греческих* перевода Ветхого Завета, сделанные Акилою, в царствование Адриана, Феодотионом при Коммодe и Симмахом во время Лукия или Севера, которые, впрочем, предпринимали сей труд не в пользу христианства¹⁰.

Александрийское училище.

К истинным успехам веры содействовали частные собеседования благочестивых и опытных мужей с новообращенными, что, впрочем, происходило более в церквах, между временами богослужения, нежели в домах; и общественные училища, из коих, по важности и успехам, первым почитается *Александрийское*. Евсевий¹¹ учреждение его возводит к первоначальным временам христианства, Иероним¹² прямо указывает на евангелиста Марка и именует его первым наставником в сем училище. Писатели позднейших времен заимству-

¹⁰ *Акила* Понтийнин, отлученный от христианской Церкви прозелит иудейский. *Феодотион*, ефесянин, из маркионита прозелит иудейский. *Симмах* Самаританец, по Епифанию иудейский прозелит, и потом евионит, по Иерониму. Первый старался сделать перевод буквальный, третий держался токмо смысла подлинника; второй шел среднюю дорогою. Вражда против христианства затмевала иногда чистоту сих переводов. Так *Акила* Пс. XXI, 17 лучше рассудил читать צָרָה הִשְׁחִיאוּ [устыдились], нежели צָרָה אֶרִיצוּ [пронзили]: и уменьшил число лет в жизни патриархов, так и *Феодотион*, хотя точнее прочих; в некоторых однако местах следовал своему рассудку, напр. Быт. IV, вместо *обоня*, *возжег* Бог жертву Авеля, и проч.

¹¹ [Eusebius.] Hist[oria] eccl[esiastica]. Lib[er] IV. C[aput] X.: «ἐξ ἀρχαίου ἔθους», etc. [Евсевий. Церковная история. Кн. 4. Гл. 4: «От древнего обычая», и т.д.]

¹² Catalog[us pontificum Romanorum]. C[aput] XXXVI. [Список Римских пап. Гл. 36.]

ют об оном понятие из Страбона¹³, который производит его от Птолемея, собиравшего в Александрию и ученых мужей, и книги, описывает учителей, под именем *филологов*, находившихся под надзором жреца, который был вместе начальником их общежития; множество наук и учеников, приходивших из всех стран света, и указывает место в известной части города. Но со времен евангелиста Марка до конца четвертого века, когда училище перенесено в Памфилию, а здесь до шестого века, в нем обучались только христиане, *новообращенные* – начаткам христианства, *верные* – дальнейшим тайнам откровения, частью устно, частью писанием, применяясь к состоянию Церкви, колеблемой то гонениями, то клеветами и возражениями язычников, то заблуждениями христиан ложных. По преимуществу приговорительного наставления, оно именовалось *огласительным*: между тем как образовало ревностных учителей Церкви, как то Пантена и Климента, исповедников и мучеников, как Дионисия Александрийского, Григория Чудотворца, Афинагора и других.

Содействие Промысла.

Между тем, Евангелие, конечно, без сравнения более обязано было силе Божией, нежели слабым пособиям человеческим. Она избыточно сообщала верующим дарования чудесные, исключая, может быть, одно дарование языков, которое в сие время оскудевало по той мере, как преставало быть необходимым. Сюда не без причины относят славное приключение *Громоносного легиона*. Во время похода Марка Аврелия против квадов, вандалов, сарматов и германцев, когда римское войско, будучи окружено неприятелями, пять дней томилось жаждою; войско сие оживле-

¹³ У Каве, [История церковной литературы со времен Христа до XIV века], Страбон, [География], lib[er] XVII [кн. 17].

но внезапным дождем, а неприятели рассеяны громом. Несмотря на то, что языческие писатели приписывают сие преклоненному благочестию императора Юпитеру, или Меркурию, или магии, Тертуллиан, Евсевий, Иероним относят к молитвам христиан, находившихся в римской войске. Сие последнее мнение подтверждается последовавшим императорским указом, которым за донос в христианстве назначена была казнь сожжения¹⁴.

¹⁴ Дабы беспристрастно судить о сем происшествии, надобно отделить сомнительное от неоспоримого. Нельзя утверждать: 1) что император явно приписал оное христианам, ибо противное говорят *Дион Кассий*, *Юлий Капитолин*, *Лампридий*, *Клавдиан*; 2) что легион состоял из одних христиан; 3) что сей случай дал ему имя *Громоносного*, ибо имя существовало еще при Августе и произошло от щитов, *Dio[nis] Cass[i]*, [*Historia Romana*], lib[er] LV [Дион Кассий, Римская история, кн. 55]; 4) что императорское письмо, находящееся в конце «*II Апологии*» *Юстина*, не повреждено, как примечают даже из его слога. Но можно ли отвергнуть или самое происшествие, или указ, или мнение о молитве христиан, когда *Тертуллиан*, чрез тридцать только лет после сего случая, в своей *Апологии* говорит о сем в слух всего света и самих врагов христианства? Тем, которые не уважают сего происшествия, как удобоизъяснимого из законов природы, указать можно 1 Цар. XII, 16-18.

В сих времена не должно оставить без замечания другого рода чрезвычайных происшествий, которые возвещали суд Божий над язычеством. Вот что случилось в правление одного Антонина Нежного (Pii): «*Aduersa eius temporibus haec prouenerunt: fames, de qua diximus, Circi ruina; terrae motus, quo Rhodiorum et Asiae oppida conciderunt, quae omnia mirifice instrauravit, et Romae incendium, quod trecentas quadraginta insulas vel domos absumsit. Et Narbonensis ciuitas, et Antiochense oppidum, et Carthaginense forum arsit. Fuit et inundatio Tiberis: apparuit et stella crinita: natus est et biceps puer; et uno partu mulieris quinque pueri editi sunt. Uisus est in Arabia jubatus anguis, maior solitis, qui se a cauda medium comedit. Lues etiam in Arabia fuit: hordeum in Moesia in culminibus arborum natum est*». *Jul[ius] Capitol[inus]*. *Scriptores Historiae Augustae IX. 1-4*. [«В его время произошло следующее: голод, о котором мы уже говорили, и обвал Цирка, землетрясение разрушило города на Родосе и в Азии, но он их все на удивление восстановил. В Риме произошел пожар, который уничтожил триста сорок доходных домов и зданий. Горели и город Нарбона, и город Антиохия, и карфагенский форум. Произошло наводнение от разлива

Новые бедствия, которые *иудеи* привлекли на себя своею дерзостью, обратились в пользу христиан потому, что иудеи довели себя до невозможности вредить христианам силою или клеветою; а христиане чрез их крайнее посрамление очистились от остатков иудейских суеверий, и от сего времени никого из обрезанных не допускали до священства.

В правление Траяна в Египте, Ливии, Киринее, Кипре *иудеи* восстали на язычников с таким зверством, что ели трупы их и одевались их кожами. За частными возмущениями и междоусобиями следовала открытая война против Лупа, правителя Египта, и поход к Иерусалиму. Военачальники Траяновы, напав на них на море и суше, поражениями в Палестине, Египте, Киринее, Сирии, Месопотамии на время укротили их неистовство.

При Адриане последовало другое напряженнейшее движение сего беспокойного народа. Главою заговора был *Вар-Кохав*, что значит *сын звезды*, который приложил к себе пророчество Валаамова¹⁵, нося во рту огонь, чтоб иметь нечто, свойственное своему имени¹⁶; и выдал себя за мессию, долженствующего восстановить царство Иудейское. Он сделал Вефару своею столицею, а Палестину театром войны, которую должен был выдерживать против римлян. Христиане подверглись его жестокости за то, что не хотели вспомоществовать ему. Наконец обманутый им народ, вместе

Тибра, явилась комета, родился ребенок с двумя головами, а одна женщина родила сразу пятерых детей. В Аравии видели змею с гребнем на голове, она была больше обычного и сама себя наполовину пожрала от хвоста. В Аравии случилась чума, а на кронах деревьев в Мезии вырос ячмень». Юлий Капитолин. История августов. Кн. 9. Гл. 1-4].

¹⁵ Числ. XXIII.

¹⁶ Hieron[yimus]. Apol[ogia], [liber] II, adver[sus libros] Rufin[i]. [Иероним. Апология против книг Руфина. Кн. 2.]

с его погибелью, потеряв 50 крепостей, 50,000 воинов, павших от меча, и еще более от голода, огня и болезней, потерял и последнюю надежду своего восстановления. Иерусалим обновлен императором и назван от имени его Элиею-Капитолиною¹⁷; в воротах Вифлеемских поставлено мраморное изображение ненавистного иудеям животного; им запрещено посещать и видеть древнюю свою столицу¹⁸; запрещено даже и оставаться в Палестине; а позволено, по свидетельству Григория Назианзина¹⁹, только в один известный день года издали смотреть на отечественную землю, для воспоминания бывшего поражения и всегдашнего изгнания.

¹⁷ После времен Константина Великого сие языческое наименование Иерусалима мало-помалу выходило из употребления, и во время Феодосия сие место уже называлось по-прежнему Иерусалимом.

¹⁸ Tert[ullianus]. Adv[ersus] Iud[aeos]. C[aput] XVI. [Тертуллиан. Против иудеев. Гл. 16.]

¹⁹ [Gregorius Nazianzenus.] Orat[io] XII. [Григорий Назианзин (Богослов). Слово 12.]

II.

БЕДСТВИЯ ЦЕРКВИ.

Третье гонение.

Хотя Нероновы на христиан законы отменены были Сенатом, а Домитиановы Нервою: однако почти у всех градоначальников обыкновением было всякий раз по требованию жрецов и подстрекаемого ими народа мучить и умерщвлять христиан. Таким образом *при Траяне*, чуждом жестокости, но не суеверия, во многих городах и всяех произведены сильные возмущения против Церкви: в Иерусалиме двадцатилетний старец *Симеон*, сын Клеопы, брата Иосифа, мужа Марии, по доносу еретиков, вытерпев продолжительнейшие мучения с такою твердостью, что изумил Аттика, судию своего, умер на кресте. В Сирии *Игнатий* Антиохийский, быв лично представлен императору, отослан в Рим на растерзание зверями²⁰. В Вифинии многочисленность погибших и еще угрожаемых погибелию, также, может быть, праводушие проконсула Плиния Младшего подали случай к некоему облегчению, но не прекращению бедствия. Он описал их императору отчасти бес-

²⁰ Деяния мученичества его, весьма достопамятные и поучительные, находятся у Руинарта, in Act[is primorum] mart[yrum] sincer[is et selectis] [в «Подлинных и избранных деяниях первых мучеников»]. На вопрос императора, что такое Феофор (Богоносец), Игнатий сказал: *тот, кто носит Христа в сердце*. Выслушав смертный приговор, мученик благодарил Бога, что удостоился знаменья чистойшей к Нему любви – уз Павловых. Достопамятные также слова его пересказывает Ириней, [Adversus haereses], lib[er] V, c[aput] XXVIII: «*Se esse triticum Domini, molendum ferarum dentibus, ut panis purus efficeretur*» [Против ересей, кн. 5, гл. 28. 4: «*Я пшеница Христова и буду измолот зубами зверей, чтобы мне стать чистым хлебом Божиим*»]. Твердые останки растерзанного тела его пренесены в Антиохию.

пристрастно, и получил повеление не наказывать их, разве по законному доносу и собственному, непоколебимому их признанию²¹: поелику же христиане никогда не изменяли своей твердости в признании, то всякий раз, как являлся смелый обличитель их в христианстве, были предаваемы в руки ярящегося народа и умерщвляемы. Сия опасность продолжалась в правление *Андреана*. Во втором же году его царствования сделалась более видимою. Не воля императора, но вопль черни на зрелищах требовал христианской крови; и правительство, дабы не потерпеть насилия от возмутителей, добровольно становилось их орудием²². Апологии *Кодрата*, афинского епископа, и *Аристида*, афинского философа, более же письмо *Серена Грания*, правителя Азии, вразумили императора о жестокости и несправедливости такого поведения, впрочем, на 10-м уже году его правления. Он предписал преемнику Грания Фун-

²¹ «*O sententiam necessitate confusam! negat inquirendos ut innocents, et mandat puniendos ut nocentes*». [«*О решение, неизбежно противоречивое! Он признает, что этих людей не надо разыскивать, как невинных, но повелевает наказывать их, как виновных.*»] Слова Тертуллиана. [Апологетик. Кн. 2. Гл. 8.]

²² Из множества разнообразных сего времени мученичеств избранное находится у Руинарта страдание *Симфорозы и семи сынов ее*. Оракул, с которым император советовался по случаю посвящения нового своего дома, требовал ее поклонения, обещая под сим условием исполнить молитвы его. Но она исповедала Христа; бита и повешена за волосы пред храмом Геркулеса, наконец, брошена в Тибр. Семь сынов ее около того же храма повешены, пронзенные в разных частях тела. Сия многоизобретательность в мучениях кажется некоторым новейшим повествователям сомнительною, вероятно, только по духу их времени. В Азии столь охотно и столь многие христиане устремлялись к мученичеству, что проконсул *Аррий Антонин*, видя их, окружающих свое судилище, сказал: «ὦ δοῦλοι εἰ θέλετε ἀποθνήσκειν κρημνοῦς ἢ βροχοῦς ἔχετε». Tertul[ianus]. Ad Scap[ulam]. 5. 1. [«Жалкие люди! если вы хотите умереть, то у вас есть камни и веревки». Тертуллиан. К Скапуле. 5. 1.]

дану не наказывать их без исследования и обличения в преступлении общественных законов.

Четвертое гонение.

Закон Адриана потерял силу при *Антонине*, несмотря на то, что сей государь, за благочестие, справедливость и кротость прозванный *Благочестивым*, или, лучше, *Нежным* (Pius), по свидетельству Диона²³, не только не был врагом христиан, но и уважал их. Сперва их обвиняли в крайнем разврате и безбожии, поелику донос в христианстве не был уважаем правительством, может быть, еще на основании указа Адрианова: потом в вину поставили им язву и землетрясения, опустошившие Азию. Апология Иустина была врачевством сего зла, и имела то действие, что император послал в Азию повеление, которое возвращало силу закону его предшественника и восполняло оный постановлением уголовно наказывать тех, которые обличатся в клевете на христиан²⁴. Со смертью Антонина ожила ненависть к христианам; и другой *Антонин*, прозванный *Философом*, внимал более врагам их, взносившим на них самые гнусные пороки, нежели им. Сколько ни умножались при нем Апологии, но почти никакого не имели успеха. Церковь в его правление претерпевала бедствия столько же тяжкие, как во времена Нерона. Италия, Азия и Галлия представляли кровавые зрелища. В Риме *Иустин* Философ скончался от секиры. В Смирне *Поликарп* епископ, предъизвещенный о своем страдании видением во сне горящего под собою возглавия и укрепленный небесным гласом, при вступлении пред судилище, непо-

²³ Dio [Cassius, Historia Romana], ap[ud] Xiph[ilinum]. Lib[er] LXX. [Дион Кассий, Римская история, по Ксифилину. Кн. 70. 3. 1.]

²⁴ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] XIII. [Евсевий. Церковная история. Кн. 4. Гл. 13. 7.]

врежденный огнем, пронзен мечом; после чего явился взлетающий над его костром голубь, и кровь из тела его истекла в таком множестве, что угасила огонь²⁵. В Лионе *Пофин*, старец, имевший более девяноста лет, быв бит перед судилищем, скончался по двудневном заключении в темнице²⁶. Марк Аврелий принужден был прекратить гонение указом, по случаю необычайного события в его войске с Громоносным легионом, коего сам был свидетелем. При *Коммоде*, сыне Антонина, Церковь такое имела спокойствие, какое могло быть среди мятежей, часто и по многим странам возгоравшихся против нее; и потому христиане столько же должны были терпеть, как и среди самого жестокого гонения. Свидетельствует о том Апология Тертуллиана, принадлежащая сему времени.

²⁵ Будучи открыт правительством, он мог еще спастись бегством, но предался в руки оного, сказав: *да будет воля Божия*. Будучи возведен на костер, он не допустил оковать себя: *ибо, говорил, Тот, Кто дал мне желание, даст и силу претерпеть*. Когда христиане хотели взять останки его: то некоторые, пораженные чудесами его мученичества, советовали проконсулу не отдавать оных, дабы христиане, оставя Христа... не стали (так они думали) поклоняться Поликарпу.

²⁶ Послание Лионской и Венской Церквей, у Евсевия, содержащее историю их мучеников; в нем, между прочим, повествуется:

Когда вдруг множество христиан приведены были к правителю области, *Веттий*, знатный юноша, вызвался добровольно быть ходатаем их, и чрез то сделался участником в мученичестве.

Бедствие умножили некоторые рабы, которые, страшась пытки и будучи научены воинами, оклеветали христиан в самых гнусных преступлениях.

Санкт, венский диакон, среди тяжких и продолжительных пыток, на все вопросы о его роде, отечестве и проч. отвечал только: *я христианин*.

Пофин, на вопрос, кто христианский Бог, сказал правителю: *узнаешь, ежели будешь достоин*.

Особенно поучительно смирение *Алкивиада*. Прежде мученичества он питался только хлебом и водою: но в темнице, когда *Атталу* открыто было, что Алкивиад своим образом жизни подает соблазн, сей стал употреблять пищу без разбора.

Гонение от философии.

Нового рода гонение в сем веке испытала христианская вера от мудрецов языческих. *Цельс*, философ, по мнению Оригена, эпикурейский, но по духу платонический, из секты Аммония, вооружился против нее не столько рассуждением, сколько дерзостью и насмешкою. Писал также против христиан *Фронтон* Ретор: но сие известно только из *Минуция Феликса*. Циник *Крескент*, стараясь вредить христианам, гнал и довел до смерти *Иустина*.

III.

СОСТОЯНИЕ УЧЕНИЯ В ЦЕРКВИ.

Судьба Священного Писания во 2 веке.

После того, как число священных книг достигло предопределенной полноты, в сем веке представляется вниманию окончательное их соединение в отделенный своею важностью от прочих церковных сочинений *состав Священного Писания*. Определенное время сего соединения не столько открыто историею, как его следствия. Варнава, Климент, Игнатий, Поликарп уже делают указания на книги не только Ветхого, но и Нового Завета, с особенным уважением. Мелитон, предпринимавший путешествие на восток для собрания книг ветхозаветных, которые, без сомнения, у иудеев были уже собраны, исчисляет точно те, какие ныне, по здоровом исследовании, признаются каноническими²⁷. О достоверности четырех Евангелий никогда и никакого не было сомнения²⁸. По-

²⁷ Евсевий, [Церковная история], кн. IV, гл. XXVI, [14], приводит его письмо к Онисиму о сем предмете: «*In orientem reuersus, et eo loco constitutus, ubi ista sunt praedicata et gesta, ueteris testamenti libros, diligenter cognitos, in ordinem subieci et ad te misi*». [«Я отправился на Восток и дошел до тех мест, где Писание было проповедано и исполнено, в точности разузнал о ветхозаветных книгах и послал тебе их список».] Мелитон, вероятно, собирал их из частных рук; поелику известно, что они, прежде Эздры, хранились, как свидетельствует Елифаній, в ковчеге завета, in libr[o] De ponder[ibus] et inens, с[aput] IV [в Книге о мерах и весах, гл. 4]; Эздрию после плена вавилонского или собраны, или токмо отделены от сомнительных: общественным употреблением сохранена их целость в народной памяти и, наконец, заключена книгою Малахии, явившеюся после прочих пророческих книг.

²⁸ Eus[ebius]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] V. C[aput] VIII; Iren[aeus]. De haeresis]. Lib[er] III. C[aput] I: «*Ita Mattheus quidem Hebraeis, in ipsorum Euangelii historiam obtulit; Petrus et Paulus Romae euangelizarunt et Ecclesiam fundarunt. Post obitum autem illorum, Marcus, discipulus et interpres Petri, etiam ipse nobis, quae a Petro sunt praedicata, in scriptis reliquit,*

сланиям Павла дает свидетельство второе послание Петра²⁹. На некоторые токмо соборные послания и Апокалипсис Церковь отчасти взирала с недоумением, которое, впрочем, относилось более к их писателям, нежели к самому писанию³⁰. Между тем, целость священных книг доказывается еще Тертуллиановым указанием на Церкви апостольские, как первоначальные их хранилища³¹; а соединение их – всеобщим обыкновением читать пророков и апостолов в христианских собраниях³²: переводами Сирским, Италийским и другими, бывшими в сие время во всеобщем употреблении. Но, чем менее видимо в истории начало отделения от прочих и сое-

et Lucas, sectator Pauli, Euangelium ab illo praedicatum volumine complexus est. Post illos Ioannes, discipulus Domini, qui et ad pectus illius recubuit, etiam in se nobis Euangelium edidit, cum Ephesi moraretur. [Евсевий. Церковная история. Кн. 5. Гл. 8. 2–4; Ириней. О ересях (Против ересей). Кн. 3. Гл. 1. 1: «Так, Матфей издал у евреев на их собственном языке писание Евангелия в то время, как Петр и Павел в Риме благовествовали и основали Церковь. После их отшествия Марк, ученик и истолкователь Петра, предал нам письменно то, что было проповедано Петром. И Лука, спутник Павла, изложил в книге проповеданное им Евангелие. Потом Иоанн, ученик Господа, возлежавший на Его груди, также издал Евангелие во время пребывания своего в Ефесе Азийском.»]

²⁹ 2 Петр. III, 16.

³⁰ «*Tamen scimus et istas (septem catholicas epistolas), cum reliquis publice in plurimis Ecclesiis legi.*» [Eusebius. *Historia ecclesiastica. Liber II. Caput XXIII. 25.*] [«Мы знаем, однако, что их вместе с прочими всенародно читают во многих Церквах». Евсевий. Церковная история. II. 23. 25] О писателе Апокалипсиса: Eus[ebius. *Historia ecclesiastica*]. Lib[er] III. C[aput] XXV. 2, 4. [Евсевий. Церковная история. Кн. 3. Гл. 25. 2, 4]. Но Иустин говорит утвердительно, Dial[ogus] cum Tryph[one] Iudaeo, II: «*Quoniam et apud nos uir quidam nomine Ioannes, unus e Christi Apostolis, in reuelatione sibi facta, prophetauit,* etc. [Диалог с Трифоном иудеем, 2: «Поскольку и перед нами пророчествовал муж по имени Иоанн по бывшему ему Откровению», и т. д.]

³¹ [Tertullianus.] L[iber] de praes[criptione] haereticorum]. C[aput] XXXVI. [Тертуллиан. О прескрипции против еретиков. Гл. 36.]

³² Justin[us]. Apol[ogia] II. [Иустин. Вторая апология.]

динения между собою книг канонических: тем безошибочней можно полагать, что их отделял при самом появлении ясный внутренний характер Божественности; а совокупление произошло по мере их распространения между Церквами³³. Апостолы, как предстоятели Церквей, могли давать устное, так как некоторые давали письменное, свидетельство о божественности книг, получаемых Церквами. Св. Иоанн мог лично отделить их в своей Церкви, а потому и окончательно видеть совокупление: поелику жил долее всех апостолов³⁴, и заключил их писания своею пророчественною книгою.

Писатели Церкви вообще

Церковные писатели второго века, после *Игнатия и Поликарпа*, учеников Иоанновых, принадлежащих к сему веку по времени писания, а по своему образованию и духу относящихся к предыдущему, по большей части суть те, которые наставления принимали от оставшихся апостолов и мужей апостольских, по предметам же писания вообще суть более обличители заблуждений и защитители христианства, нежели наставники в чистой истине.

В частности.

1. *Иустин*. Рождение сделало его самарянином, воспитание язычником, рассудок философом, обращение учени-

³³ Сим отвергается и то предположение, что соединение св[ященных] книг произошло единственно по скудости духовных дарований, а не по намерению Божию; и то мнение Додвелла, которое полагает, будто св[ященные] книги крылись во мраке до некоего собрания пресвитеров в Ефесе. Dis[sertations] I [upon] Iren[aeus] [Додвелл, Генри. Исследование об Иринее. 1.]

³⁴ Без сомнения, не ранее 92 года кончил он земную жизнь, а по некоторым, не позднее 102 года.

ком мужей апостольских³⁵, вера мучеником. Прошед многие философские секты, он остановился на платонической, в которой, однако, тоже не нашел успокоения. Твердость мучеников, беседа с неким старцем, виденным на берегу моря, и чтение священных книг обратили его в христианство; и он сделался его распространителем, не отлагая епанчи философа. *Две Апологии* его суть драгоценный памятник древности, объясняющий многое, относящееся до состояния христианства в его время. Прочие его сочинения, не подверженные сомнению, суть: *Два увещания к еллинам*, *Книга о единовластительстве Божиим*, *Беседа с Трифоном Иудеянином*, *Письмо к Диогнету*, *Опровержение некоторых Аристотельских мнений*, и, наконец, *Письмо к Зене и Серену*, в котором содержится учение нравственности. Несмотря на некоторые недостатки сих сочинений, в них находят следы важности и простоты времен апостольских³⁶.

2. *Мелитон*. Епископ Сардийский, которого Поликарп у Евсевия называет скопцом Царствия ради Божия³⁷, а многие христиане у Тертуллиана пророком³⁸. Из пространного списка любопытных его сочинений, находящегося у Евсевия

³⁵ [Justinus.] Epist[ula] ad Diognet[um. 11]. [Послание к Диогнету. 11], где сие название дает сам себе.

³⁶ *Спангейм*, [Summa] h[istoriae] e[cclesiasticae] a Christo nato ad saeculum XVI inchoatum], saec[ulum] II [Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века, век 2], в Иустине находит недостатки исторические, догматические и филологические. В последних нет сомнения, поелику Иустин не знал еврейского языка. Догматические же – суть следы его философии. А на исторические – трудно найти достоверное опровержение.

³⁷ [Eusebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] V. Cap[ut] 24. [Евсевий. Церковная история. Кн. 5. Гл. 24. 5.]

³⁸ Apud Hier[onymum]. De script[oribus] eccles[iasticis]. Cap[ut] 24. [По Иерониму. О знаменитых мужах. Гл. 24.]

и Иеронима, первый из сих писателей сохранил нам отрывок его Апологии и Каталог книг ветхозаветных³⁹.

3. *Афинагор*. Афинский философ, христианский пресвитер, наставник в огласительном училище Александрийском. Читая Св[ященное] Писание в намерении опровергнуть его, был проникнут его духом и соделался философом христианским. Мы имеем его *Апологию*, в которой наипаче оправдывает он христиан против оклеветания в безбожии, человекоядении, любодеении; и *Слово о воскресении мертвых*, которое он облакает правдоподобием для язычников⁴⁰.

4. *Феофил*. Известного из его жизни нам осталось только то, что он до обращения в христианство и после обращения оставался еще в недоумении касательно бессмертия души, доколе не уверился совершенно Св[ященным] Писанием; был шестой епископ Антиохийский и защитник христианства противу врагов его. Из сочинений его сохранились *три книги к Автолику о вере христианской*,

³⁹ В его Каталоге не находят книги Неемии, напротив, книгу Премудрости, сочтенною между каноническими. О первой делают различные догадки. Иные почитают ее сомнительною у евреев того времени; другие у самого собирателя, коему последовали Афанасий, Назианзин и Леонтий в своих каталогах; иные же, что вероятнее, находят ее под именем Ездры, к книгам коего сия была неотъемлемым у евреев прибавлением; книгу же Премудрости находят в каноне, по недостатку сведений в гр[еческом] языке, поелику так читается у Евсевия: Σολομόνος παροιμίαι ἢ καὶ σοφία [Соломона притчи, или Премудрость].

⁴⁰ Достоино примечания его мнение о втором браке, который есть, по его словам — *«quoddam aecorum adulterium; nam qui prima uxore licet defuncta, se ipsum priuat, adulter est, quanquam dissimulanter, quoniam a principio Deus virum unum et mulierem unam creauit»*. [«Тот, кто после смерти первой жены освобождает себя от обязательств по отношению к ней, тот прелюбодействует, потому что в начале Бог создал одного мужчину и одну женщину».]

Приписанное ему сочинение о чистой и совершенной любви отвергает Гуеций в рассуждении о происхождении романа.

в которых с высокою ученостию и красноречием соединяется св[ященная] история, нравственность, иносказания⁴¹.

5. *Татиан*. Сирианин, софист, ученик Иустина. Потеряв сего руководителя, он осудил брак, вино, употребление в пищу животных, и впал в некоторые другие заблуждения. Впрочем, оне не препятствовали *Книге его против язычников* быть прекрасною и полезною, как отзывается о ней Иероним⁴²: но в своем *Четвероевангелии* коварно опустил он все то, что относится к рождению Иисуса Христа по плоти.

6. *Ермий*. Христианский философ, не известный древним. В остроумном своем *Осмеянии языческих философов* он заставляет их сражаться и поражать друг друга.

7. *Ириней*. Родом грек, вероятно, азиатский; по его собственному свидетельству, ученик и тщательный наблюдатель Поликарпа⁴³, а по Иерониму, также слушатель Папия, просвещенного епископа Иерапольского⁴⁴. Он знал как стихотворцев и философов, так писателей священных и неписанные достопамятности Церкви. С Поликарпом, вероятно, был в Риме, оттуда пришел в Галлию, где был пресвитером и, по кончине Пофина, епископом Лионским. Из его сочинений остаются *пять книг против ересей*, без сомнения, писанные на греческом, но известные в древнем латинском перево-

⁴¹ Впрочем, высота его красноречия несколько унижается догматическими и другими недосмотрами. Говоря о Рождестве Слова, пролагает путь Арию. Слово Χριστός [Помазанник, от χρίω – помазывать, кажется, производит от χρίζω [быть благосклонным], откуда рождается у него игра в словах εὔχρηστος, ἀχρηστος [полезный, бесполезный].

⁴² [Hieronymus.] De script[oribus] eccles[iasticis]. C[aput] XXIX. [Иероним. О знаменитых мужах, гл. 29.]

⁴³ [Irenaeus. De haeresis]. L[ibrum] III. C[aput] III. [Ириней. О ересях (Против ересей). Кн. 3. Гл. 3. 4]

⁴⁴ Catalog[us pontificum Romanorum], in Papia. [Список Римских пап, о Папии.]

де. С силой обличаются в них ересеначальники с их мнениями, возражениями и вопросами⁴⁵.

8. *Климент*, александрийский пресвитер; родом, как думают, афинянин, но ученик и преемник Пантена в училище Александрийском, близкий, по его словам, к первым временам апостольским. Остающиеся его сочинения суть: *Увещание к язычникам*, для обращения их; нравственное учение для обратившихся под названием *Наставника*; *Стромата*, то есть пространное наставление в христианстве, для совершенных; и наконец, *песнь* во славу Иисуса Христа. При необыкновенной его учености, укоряют его тем, что он более философ, нежели учитель Церкви; что слишком учен для христианина; и что приводит некоторые сочинения, передает мнения, расточает иносказания без достаточного исследования их достоверности⁴⁶.

⁴⁵ Фотий, [Bibliotheca], cod[ex] 120 [Библиотека, кн. 120] – замечает, что Ириней вымышленными им доводами иногда затмевает достовернейшие истины веры. Сие рассуждение чрезмерно нравится Клерiku и ему подобным. Но таковые иногда судят о силе доводов, не соображая обстоятельств, в которых оные употреблены, или принимают за довод объяснение. Так, Ириней четверичное число евангелистов соединяет приспособительно с числом стран света: и ему смеются.

Между погрешностями его считают мнение о времени вступления Иисуса Христа в подвиг проповедания, гадание о душе, подобообразной телу по смерти, и некоторые мысли, общие с Иустином.

⁴⁶ О погрешностях в оставшихся его сочинениях вот слова *Спангейма*, [Summa] hist[oriae ecclesiasticae a] Christ[o nato ad saeculum XVI inchoatum], saec[ulum] II: «Dogmatici errors; de Angelis corporeis, qui ad mulieres defecerint; de Salute Gentilium, quibus Philosophia fuerit necessaria εις δικαιοσύνην, utilis προς την θεσπέθειαν, et Paedagogus ad Christum; de Libero Arbitrio et uiribus Naturae ad bonum salutare; de locali Christi Descensu ad Inferos, ut multos inde seruariet, qui in eum crediderunt; de poenis inferni desituri aliquando», etc. [Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века, век 2: «Догматические ошибки: о материализовавшихся ангелах, которые отпали к жещницам, о спасении язычников, которым нужна философия, им для добродетели (греч.) полез-

9. *Тертуллиан*. Сын римского сотника в Карфагене, в юности, по образованию ума и нравственности, язычник; потом христианин, пресвитер и, наконец, монтанист. Лучшие его сочинения, написанные прежде сего заблуждения, суть: *О Крещении*, *О молитве* и особенно *О покаянии*: между прочими отличают *Апологию* и *Увещания к терпению и мученичеству*. Книги о целомудрии, о постах, о единоженстве, о бегстве во время гонения, о восхищении, по словам Иеронима, писаны против Церкви: впрочем, оне оскорбляют только церковное благочиние, а не самую веру. Ревность Тертуллиана к сей последней и сильный ум его достойны уважения.

10. *Егезипп*. Христианин из иудея, как догадывается Евсевий; родившийся в начале сего века, и потому ученик и собеседник мужей апостольских; первый повествователь о происхождении церковей христианских и успехах веры, заимствовавший сие из уст тех самих, которые учились у апостолов и были свидетелями их проповеди. Но существует ныне только в отрывках у Евсевия.

Догматы писателей 2 века.

В писателях второго века находим все главные догматы веры, которые представляются в *Символе апостольском*, получившим начало, или большую обширность, в сем веке для употребления при Крещении; и потом *Никейском*, который есть сей же самый апостольский, токмо дополненный не многим чем по времени. Ясным сего примером служить может род символа, находящегося в писаниях *Иринея*⁴⁷.

ная к благочестию (греч.), и которая привела бы их ко Христу; о свободе воли и целительных силах природы, о сошествии Христа к грешникам в преисподнюю, чтобы спасти тех, кто уверует в Него, об адских муках отступившихся от Него» и т.д.] Фотий замечает другие погрешности в Наставлениях (Hypotheses) Климента, но Наставления потеряны.

⁴⁷ [Irenaeus. Adversus haereses.] L[iber] I. C[aput] X: «Ecclesia per uni-

Правилом сея веры они признавали Св[ященное] Писание, как то видим особенно у *Иустина*, который, в Беседе с Трифоном Иудеянином, все рассуждения возводя к *Писанию*, на нем старается утверждать свои доводы.

versum orbem usque ad fines terrae seminata et ab Apostolis et a discipulis eorum accepit eam fidem, quae est in unum Deum Patrem Omnipotentem, qui fecit coelum et terram et mare et omnia, quae in eis sunt, et in unum Iesum Christum Filium Dei Incarnatum pro nostra Salute, et in Spiritum Sanctum, qui per prophetas praedicauit dispositiones Dei et aduentum et eam, quae est ex Uirgine, generationem, et passionem, et resurrectionem a mortuis et in carne in caelos ascensionem dilecti Iesu Christi Domini nostri, et de caelis in gloria Patris adventum ejus ad recapitulanda uniuersa et resuscitandam omnem carnem humani generis, ut Christo Iesu Domino nostro et Deo et Saluatori et Regi secundum placitum Patris inuisibilis omne genu curuetur caelestium et terrestrium et inferorum et omnis lingua confiteatur ei, et iudicium justum in omnibus faciat, spiritualia quidem nequitiae et angelos transgressos atque apostatas factos et impios et injustos et iniquos et blasphemos homines in aeternum ignem mittat, justis autem et aequis et praecepta ejus seruantibus et in dilectione ejus perseuerantibus quibusdam quidem ab initio, quibusdam autem ex poenitentia uitam donans, incorruptelam loco muneris conferat et claritatem aeternam circumdet...». [Ириней. Против ересей. Кн. 1. Гл. 10: Церковь, хотя рассеяна по всей вселенной даже до концов земли, но приняла от апостолов и от их учеников веру в единого Бога Отца, Вседержителя, сотворившего небо и землю, и море, и все, что в них, и во единого Христа Иисуса, Сына Божия, воплотившегося для нашего спасения, и в Духа Святого, чрез пророков возвестившего все домостроительство Божие и пришествие и рождение от Девы, и страдание и воскресение из мертвых и вознесение во плоти на небо возлюбленного Христа Иисуса Господа нашего, а также явление Его с небес во славе Отчей, чтобы *возглавить все* (Еф. 1. 10) и воскресить всякую плоть всего человечества, да пред Христом Иисусом, Господом нашим и Богом, Спасом и Царем, по благоволению Отца невидимого, *преклонится всякое колено небесных и земных и преисподних, и всякий язык исповедает Ему* (Флп. 2. 10), и да сотворит Он праведный суд о всех: духов злобы и ангелов, согрешивших и отпадших, а также и нечестивых, неправедных, беззаконных и богохульных людей Он пошлет в огонь вечный, напротив праведным и святым, соблюдавшим заповеди Его и пребывшим в любви к Нему от начала или по раскаянии, дарует жизнь, подаст нетление и сотворит вечную славу».]

Учение о Троице видеть можно в словах того же писателя, которые находятся в его второй Апологии: *Сего Самого (Отца), и от Него исшедшего и нас научившего Сына, и Духа пророчественного, чтим и Ему поклоняемся*. Ибо, говорил он в другом месте, *во имя Отца всяческих и Господа Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа и Духа Святаго омываемся водою*. Подобно Поликрат, находясь при последнем издыхании, исповедует Троицу с обыкновенным древним славословием: *О всех Тя хвалю, Тя благословляю, Тя славлю, чрез Вечного Архидиакона Иисуса Христа, Возлюбленного Твоего Сына, чрез Него же Тебе, с Ним, в Дусе Святом, слава и ныне и во грядущие веки, Аминь*⁴⁸.

В особенности о Божестве Иисуса Христа видим свидетельства у Иустина, когда он говорит, что Христос *есть и нарицается Бог и Господь, истинный Бог и истинный человек, Бог вочеловечивыйся, явивыйся Аврааму, Иакову, Моисею, чрез Которого все сотворено*⁴⁹; у Афинагора, когда говорит, что Отец и Сын едино суть так, что *Сын есть во Отце, и Отец в Сыне, единением и силою духа, и что Сын Божий есть Ум и Слово Отчее*⁵⁰; – у Иринея, когда он взывает к человеку: *ты не всегда сосуществовал Богу, яко ближнее Слово Его, всегда сущее у Отца*; – даже у Плиния, который по-

⁴⁸ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] XV. [Евсевий. Церковная история. Кн. 4. Гл. 15. 35.] О том, как древние разумели Троицу, судить можно по словам Феофила к Автолику, кн. II: «Ὁσαύτως καὶ αἱ τρεῖς ἡμέραι πρὸ τῶν φωστῆρων γεγονῆναι τύποι εἰσιν τῆς τριάδος τοῦ θεοῦ καὶ τοῦ λόγου αὐτοῦ καὶ τῆς σοφίας αὐτοῦ» [«Подобным образом те три дня, которые были прежде создания светил, суть образы Троицы, Бога и Его Слова и Его Премудрости»].

⁴⁹ [Justinus.] Apol[ogia] II. [Иустин. Вторая апология.]

⁵⁰ [Athenagorae Atheniensis.] Legat[io] pro Christ[ianis] X. [Афинагор Афинский. Предстательство за христиан. 10]

вествует Траяну, что христиане в своих собраниях поют Христу песнь, яко Богу⁵¹.

Другой язычник представляет нам учение Церкви не токмо о Троице, но и в особенности о происхождении Святого Духа. Лукиан, или другой писатель Филопатриды, желая осмеять христианское учение, выводит на зрелище христианина, который заставляет оглашенного клясться Богом, царствующим горé, Великим, Вечным, Небесным, Сыном Отца, Духом, от Отца исходящим, Единым из трех, тремя из Единого.

О заслугах Иисуса Христа и оправдании чрез веру Иустин говорит, что Он есть приношение за грехи наши, и цена искупления нашего; что мы избавляемся от смерти, очищаемся, спасаемся Его кровию и смертию; что неправда многих покрывается Единым Праведником, и правда Единого многих беззаконных оправдывает⁵². Иринея, говоря о вере Авраама, вменившейся в правду, присовокупляет, что вообще вера, яже к Богу, оправдает человека⁵³.

О почитании святых.

Доказательством почтения, воздаваемого святым, служить могут слова Иринея, в каковых он изъясняется о Богоматери: как Ева обольщена, да удалится от Бога, так Мария преклонена к послушанию Богу, да будет девы Евы ходатаицею Дева Мария⁵⁴. О почитании ангелов находятся некоторые

⁵¹ [Plinius.] Ep[istularum]. Lib[er] X. [Плиний Младший. Письма. Кн. 10.]

⁵² [Justinus.] Apol[ogia] II; Dial[ogus] cum Tryiph[one] Judaeo; Epist[ula] ad Diogn[etum] [Иустин. Вторая апология; Диалог с Трифоном иудеем; Послание к Диогнету.]

⁵³ [Irenaeus. Adversus haereses.] Lib[er] IV. C[aput] XIII. [Иринея. Против ересей. Кн. 4. Гл. 13.]

⁵⁴ [Irenaeus. Adversus haereses.] Lib[er] V. [Caput XIX.] [Иринея. Против ересей. Кн. 5. Гл. 19.]

следы во 2 Апологии Иустина; о почитании же мучеников свидетельствует самый опыт сего времени, и то мнение язычников, по которому не допустили христиан взять тело Поликарпа, опасаясь, чтобы не стали поклоняться ему.

О состоянии умерших.

Вновь раскрытым в сем веке учением почитают некоторые мнение о *состоянии умерших* до всеобщего суда, которое полагает, что избранные токмо и чистые души, в особенности мученические, по разлучении от тела восходят на небо и делаются причастными блаженства; но что прочие нисходят во мрак до времени очищения и всеобщего воскресения. Мнение сие по большей части производят из философии платонической; но третья книга Эздры показывает, что подобное учение было и у евреев⁵⁵. Сюда отнесено быть может и мнение о тысящелетнем видимом царстве Иисуса Христа на земли по первом воскресении, которое, впрочем, Евсевий производит от Папия и называет баснословным⁵⁶; но которое Иустин принимает и подкрепляет словом Божиим⁵⁷.

⁵⁵ 3 Ездр. С[апут] VII. [28-32.]

⁵⁶ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] III. С[апут] XXXIX. [Евсевий. Церковная история. Кн. 3. Гл. 39. 11.]

⁵⁷ Ju[stinus.] Dial[ogus] cum Tryph[one Judaeo]. [80-82.] [Иустин. Диалог с Трифоном иудеем. 80-82] Сим же мнением объясняют слова Иринея, [Adversus haereses], lib[er] II, с[апут] XXXIV. 1 [Против ересей, кн. 2, гл. 34. 1]: «Unamquamque gentem, dignam habitationem percipere ante iudicium» [«Каждый класс душ получает достойное жилище еще прежде Суда»] и слова Климента in Eclog[ae Propheticae] [в Избранных местах из пророческих книг]: «Homines mutari in Angelos, qui primum mille annis ab aliis Angelis discant: postea uero uicissim doceant ipsi alios homines, inter Angelos recens ascitos, qui exasto tempore tandem fiant Archangeli» [«Люди превратились бы в ангелов, которые в первую тысячу лет учились бы от других ангелов: после превращения они сами стали бы учить людей, и среди прежних ангелов появились бы те, которые стали бы впоследствии архангелами.»]

О молитви за умерших.

Сочинитель Апостольских постановлений⁵⁸, Иустин, Иринеи и Тертуллиан, не в виде наставления, как будто первоначально открываемого, но уже в виде повествования упоминают *о молитвах* и приношениях *за умерших*. По изъяснению их, предметом сего моления было преклонить милосердие Божие к душам умерших, дабы они не были сведены на место мучения, но упокоены в лоне Авраама, введены в вечное жилище *прохлады, света, мира и покоя*. Мнения ложных христиан, с сими соединяемые⁵⁹, не ослабляют истинного повествования: но тем более подкрепляют правоту Церкви, не изменяющей своего древнего постановления.

⁵⁸ Vid[e] Constit[utiones] Ap[ostolorum] et scripta Sybiil. ad CXL ann. Christi relata. [См. Апостольские постановления и ...]

⁵⁹ Vid[e] Spanhem[ii. Summa] h[istoriae ecclesiasticae a] Ch[risto nato] saeculum XVI inchoatum]. Saec[ulum] II. C[aput] III. Parag[raphus] XII. [См. Шпангейм. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 2. Гл. 3. Параграф 12.]

IV.

ОБРЯДЫ И БОГОСЛУЖЕНИЕ.**Умножение обрядов.**

По мере распространения Церкви, *богослужение и обряды* христианские получили более неизменного чина и благолепного разнообразия. Не основательно почитают сие злоупотреблением ветхозаветных обрядовых понятий, или произвольно принятою от христианских пастырей мерою для привлечения к вере народа. И Писание, и Предание возлагало на них обязанность учреждать богослужение *благообразно и по чину*⁶⁰; и они учреждали его так, чтобы в самых чувственных его действиях представлялись духовные истины. Не удивительно, что при сем сделаны некоторые приспособления к древним и почти всеобщим понятиям о богослужении, существовавшим прежде христианства, и освящены некоторые обряды, заимствованные из общественной жизни. Они полезны потолику, поколику близки к разумению; священны, поколику все освящается *словом Божиим и молитвою*; необходимы, поколику духу во времени необходимо тело; и отнюдь не предосудительны потому, что достоинство обрядов состоит в их знаменовании.

Трудность в исследовании обрядов.

Обрядовые древности, сохраняемые точнее в самом действии и устных преданиях⁶¹, нежели письменах, в сем

⁶⁰ 1 Кор. XIV, 40.

⁶¹ Тертуллиан заставляет доверять сим преданиям. Вот слова его: De coron[a] milit[is], c[aput] IV. 1: Si legem expostules Scripturarum, nullam inuenies: Traditio tibi praetenditur auctrix, consuetudo confirmatrix. Nationem Traditioni, consuetudini, fidei patrocinatorum aut ipse perspicies, aut ab aliquo, qui perspexerit, disces. [О венце война, гл. 4. 1: «Если ты потребуешь обо-

веке представляются не столько ясными, чтобы в самом происхождении можно было видеть знаменательные их подробности. Ни один писатель сего времени не обращал на то особенного внимания. Только там можно находить следы восстановленных, или не прерываемых в сем веке обрядов, где самый предмет низводит писателя к изъяснению их в защите от клеветы языческой. Из сих немногих останков тем труднее составить полное понятие древнего благолепия: что учреждения одной Церкви не были правилами для другой. Мужи апостольские, не оскорбляясь различием во внешности, пеклись о единении Церквей более по духу, нежели обрядам. Благодетель их преемников учреждало только то, что находило необходимым по состоянию нравов и времени. Между тем не можно почитать их столько сокращенными и разнообразными в сем веке, сколько хотят найти позднейшие исследователи древностей. Василий Великий⁶² в свое время, когда благолепие явилось в надлежащей полноте, свидетельствовался тем, что он *ничего не утвердил нового после учреждений Ириния, Климента Римского, Дионисия Римского и Александрийского и Григория Чудотворца*. Таким образом, обильный источник всех древностей надлежало бы открыть в сем веке, и отселе по следам свидетелей возвести ко временам апостольским: но для полной достоверности лучше относить их к тому времени, к которому относятся ясные о них свидетельства.

снования от Писаний [для всех обычаев], то не всегда его найдешь: их создателем выступает Предание, традиция поручителем, а вера хранительницей. Правомерность появления Предания, традиции и веры ты или сам уяснишь, или узнаешь от уже уяснившего».]

⁶² [Basilius Magnus.] De Spiritu Sancto. Cap[ut] XXIX. [Василий Великий. О Святом Духе. Гл. 29.]

Священные места.

Общественное богослужение во втором веке продолжалось в частных домах и местах сокровенных, но которые, быв определены на священное употребление, получали имя *церкви и дама Божия*⁶³. Так, Феофил, Антиохийский епископ, ученик св. Луки, свой дом посвятил на общественное богослужение, быв подвигнут к тому избытком крестившихся и уже не вмещавшихся в прежней церкви⁶⁴. Преимущественно же для сего избираемы и уважаемы были места страдания и погребения мучеников⁶⁵. Мало подробностей о сих храмах находим в писателях; Игнатий и Ириней упоминают об *олтаре*⁶⁶, едином в храме, пред коим возносились молитвы Единому Богу, а Тертуллиан указывает и на *место омовения рук*

⁶³ Cl[emens] Alex[andrinus]. Strom[ates], VII: «Non jam locum, sed congregationem electorum *Ecclesiam* voco». Tert[ullianus]. De idol[olatria]. C[aput] VII: «Tota die ad hanc partem zelus fidei perorabit, ingemens Christianum ab idolis in *Ecclesiam* venire, de adversaria officina in *Domum Dei* venire, attollere ad Deum Patrem manus matres idolorum» [Климент Александрийский. Строматы, 7: «Церковью я называю не место, а собрание избранных». Тертуллиан. Об идолопоклонстве. Гл. 7: «В тот день ревнитель веры со скорбью обличит христианина, который от идолов направляется в *Церковь*, из демонского вертепа является в *дам Божий* и поднимает к своему Создателю и Отцу руки, делавшие идолов».]

⁶⁴ «Intra septem dies plus quam septem millia baptizati etc. domus suae ingentem basilicam Ecclesiae romine consecratur». [«За семь дней крестились более семи тысяч человек и т.д., и поэтому свой дом он освятил как храм Церкви».] Recog. Lib[er] X. N[umerus] LXXI.

⁶⁵ От сего церкви и назывались *мартýра* [свидетельства]. Причиною, для коей церкви устраивались на гробах мучеников, было или уважение к ним, или поощрение живущих – к их подвигу, и может быть, видение душ под алтарем. An[nales]. [Liber] VI. [Caput] 9. [Анналы. Кн. 6. Гл. 9.]

⁶⁶ Ignat[ius]. Ep[istula] ad Magnes[ios]. N[ota] VII; Ire[naeus]. Adversus haereses. [Liber] IV. C[aput] XXXIV; [Tertullianus.] De orat[ione]. C[aput] XIX: «Nonne solennior erit statio tua (jejunantis), si et ad aram Dei steteris?» [Игнатий. Послание к магнезийцам. Письмо 7; Ириней. Против ересей. Кн. 4. Гл. 34; Тертуллиан. О молитве. Гл. 19: «Не будет ли торжественнее твое (постящегося) «стояние», если ты встанешь у алтаря Божия?»]

в преддверии храма, жалуясь на то, что сия наружная чистота в некоторых не соответствовала внутренней⁶⁷, на средину храма, где прахом и пеплом обезображенные кающиеся повергались пред вдовами и пресвитерами⁶⁸, подает повод к заключению о различных местах, назначаемых кающимся; когда упоминает, что важные некоторые преступники не токмо от прага церкви, но и от ее крова были удаляемы⁶⁹, и ясно отделяет от церкви крещальни⁷⁰ (βαπτιστήρια).

Обыкновенные действия богослужения.

В числе обыкновенных действий богослужения⁷¹ чтение предлагаемо было из пророков и апостолов; частью же и из

⁶⁷ Tert[ullianus]. De orat[ione]. C[aput] XIII. [Тертуллиан. О молитве. Гл. 13.]

⁶⁸ — De pudicit[ia]. C[aput] XIII. [Тертуллиан. О целомудрии. Гл. 13.]

⁶⁹ Tert[ullianus]. De pudicit[ia]. C[aput] IV: «Reliquas autem libidinum furias, non modo limine, uerum omni Ecclesiae tecto submouemus, quia non sunt delicta, sed monstra». [Тертуллиан. О целомудрии. Гл. 4: «Остальные же, увлеченные страстями, не только от порога, но и от крыши Церкви изгонялись, так как пороки их были слишком тяжкими».]

⁷⁰ [Tertullianus.] De cor[ona] mil[itis]. C[aput] III: «Aquam adituri ibidem, sed et aliquando prius in Ecclesia sub antistitis manu contestamur nos renuntiare diabolo et pompae et angelis eius...» [Тертуллиан. О венце воинов. Гл. 3. 2: «Нас ведут к крещальной купели, но незадолго до этого в церкви мы под руководством предстоятеля публично отрекаемся от дьявола, его свиты и ангелов».]

⁷¹ Сокращение богослужения христианского видеть можно у Иустина, Dial[ogus] cum Tryph[one] Iudaeo: «Die solis urbanorum et rusticorum caetus fiunt; ubi Apostolorum prophetarumque litterae, quoad fieri potest, praeleguntur. Deinde cessante lectore, praepositus uerba facit adhortatoria, ad imitationem tam honestarum rerum inuitans. Post haec consurgimus omnes, et precamur. Postea profertur, ut diximus, panis, uinum et aqua. Tum praepositus, quantum potest, precatur, et gratias agit: plebs uero amen accinit. Inde consecrata distribuuntur singulis; et absentibus mittuntur per diaconos». [Диалог с Трифоном иудеем: «В воскресенье горожане и крестьяне собираются все вместе и читают апостольские послания. Затем читающий останавливается, священник произносит проповедь, близкую по содержанию к по-

апокрифических поучительных книг, и производилось чрез *чтеца*, который стоял для сего на возвышенном месте. Поучения, предлагаемые *предстоятелем*, были следствием чтения и содержали его истолкование или наставления, из него извлеченные. Оне были предоставлены в особенности для праздников. Молитв основанием была *молитва Господня*, которая, впрочем, усвоилась только верным, принявшим Крещение, так как усыновленным Богу. В особенности приносимы были молитвы, по описанию Тертуллиана⁷², за новокрещенных, беснуемых, кающихся, оглашенных, за Государя, о благосостоянии и мире, об отдалении конца или бедственных времен последних. Образ сих прошений, хотя и был определен обыкновением, однако мог изменяться в устах предстоятеля. Слушающие участвовали в них известным подтвердительным восклицанием и, сверх того, во дни непраздничные и во времена сетования, коленопреклонением, падением на землю, и никто не мог приносить моления сидя. В случае токмо продолжительного частного поучения во храме позволялось употреблять седалища. Почему предстоятель или диакон при начале общественного богослужения приглашал к восстанию. Молящиеся обращались лицом к востоку не только вопреки иудеям и еретикам, но в ознаменование Христа, Истинного Востока, рая, бывшего на востоке, и будущего воскресения. Духовные песни во славу Бога и Христа частью почерпаемы были из Св[ященного] Писания, частью вдыхаемы верующим собственным их благочестием. Их пели, как видно

сланиям. После этого все встают и начинают молиться. Потом приносят хлеб, вино и воду. Тогда священник читает молитву и поет хвалу Богу, а прихожане поют: «Аминь». Затем каждому по очереди раздают Святые Дары, а оставшиеся берут церковные служители.»]

⁷² [Tertullianus.] Apol[ogeticus]. C[aput] XXXIX. [Тертуллиан. Апологетик. Гл. 39.]

из Плиния, на двух странах попеременно⁷³. В самом таинстве Тела и Крови Господней, которое в сем веке обыкновеннее называлось *Евхаристиєю*, *Жертвоприношением*, употреблялся хлеб квасный, ибо останки сего хлеба приношения предлагались на общих трапезах и разделялись бедным; и вино, растворенное водою, каковое соединение утверждалось первоначально не на нравственных или политических причинах, но на предании о Христе, и есть образование *крови и воды*, истекшей из ребр Его, *очищения и жизни*, Им даруемой, Его союза с Церковию. Преломление освященного хлеба, также преданное апостолами, принято как образование *сокрушения Тела Христова* и *Его разлучения с душою*. Пред Причастием происходило взаимное лобзание⁷⁴, как свидетельство *единения всех во Христе* и *со Христом*, по Афинагору⁷⁵, как некое более поклонение, нежели благочестивое целование, которое в книге Дионисия⁷⁶ называется *Божественнейшим*, конечно,

⁷³ [Plinius. Epistularum.] Lib[er] X. Ep[istula] 96 [Плиний Младший. Письма. Кн. 10. Письмо 96]. Сократ [Socrates Scholasticus], Hist[oria ecclesiastica], lib[er] VI, c[aput] VIII [Церковная история, кн. 6, гл. 8] уверяет, что сей образ пения учрежден св. Игнатием, 3-м епископом после Петра в Антиохийской Церкви, по случаю видения ангелов, διὰ τῶν ἀντιφῶνων ἢ ὕμνων τὴν ἀγίαν Τριάδα ὑμνοῦντων [антифонными гимнами Святуго Троицу воспевающих].

⁷⁴ Justin[us]. Apol[ogia] II. P[agina] 97. [Иустин. Вторая апология. Часть 97.]

⁷⁵ [Athenagorae Atheniensis.] Legat[io] pro Christ[ianis]. P[agina] 76. [Афинагор Афинский. Предстательство за христиан. Часть 76.]

⁷⁶ [Dionysius Areopagitas]. Hier[otheos] Eccl[esiastica]. C[aput] III. § VIII: «Cooperatus quidem diuinus ille Panis, Calixque benedictionis proponitur: diuinissima uero salutatione sive osculum (ἀσπασμὸς θεότατος [Божественнейшее приветствие, или лобзание]) sacrumque Tabularum mystica et supermundialis recitatio celebratur». [псевдо-Дионисий Ареопагит. Небесная иерархия. Гл. 3. § 8: «Покровен Божественный Хлеб и предложена Чаша благословения, совершается Божественнейшее приветствие или лобзание и священных помятников таинственное и надмирное чтение».]

Тертуллиан называет лобзание печатью молитв, de orat[ione], c[aput]

по высокому достоинству приятия сих Таин. По причащении присутствующих при совершении таинства, части его чрез диаконов посылаемы были к отсутствующим, особенно болящим, в отношении к коим оно впоследствии наименовано *напутствием* (ἐφόδιον). Собрание заключалось *отпустительною молитвою* (εὐχή ἀπολυτική) и общественною *трапезою*.

О Крещении.

Крещение преподаваемо было не только возрастным, но и младенцам, от чего произошло употребление *восприемников*, яко споручителей, руководителей и наставников⁷⁷. Возрастные приготавливались к Крещению предварительным наставлением в истинах и правилах благочестия, в составлении оглашения, продолжавшемся от 40 дней до 3 лет; и непосредственно пред совершением таинства — постом, молитвою, исповеданием веры, отречением диавола и ангелов его. Те, которых состояние в мире основано было на суеверии, или вело к повреждению нравов, должны были отказаться от самого состояния. Хотя всякое время признавалось способным к совершению Крещения, но торжественным временем оно было навечерие Пасхи и Пятидесятницы: потому что верующие крещаются в смерть Христову, в надежде приятия Св[ятого] Духа. Служитель таинства долженствовал быть епископ или пресвитер, но в случае необходимости и непосвященный. Погружение было троекратное при имени каждого Лица Св[ятой] Троицы. Новокрещаемым даваемо было млеко и мед во образ *Младенца Мессии*⁷⁸, собственного

XVIII [О молитве, гл. 18]. Отсюда заключают, что каждое собрание к богослужению оканчивалось в некоторых церквах взаимным лобзанием: а в последствии времени изменилось на лобзание креста.

⁷⁷ Tert[ullianus]. De Bap[tismo]. С[aput] XVIII. [Тертуллиан. О Крещении. Гл. 18.]

⁷⁸ Иса[и] VII, 15.

их *возрождения и сладости даров духовных*. Имена их вносились в *список* (δύπτιχον) верующих для возношения о них духовной Богу жертвы.

О миропомазании.

Миропомазание следовало за Крещением, как знамение *веселия, крепости, духовного подвига, и яко печать даров духовных*⁷⁹. Феофил⁸⁰, Антиохийский епископ, дает таинственное знаменование сему помазанию, называя его помазанием *света и Духа Божия*: писатель Апостольских постановлений⁸¹ совершение его относит без различия к епископу и пресвитеру.

О Покаянии.

Падшие в тяжкий грех и обличенные пред Церковию допускаемы были к *Покаянию* по их просьбе с предварительными молитвами и рукоположением, которым разрешались узы отлучения. Видимые знамения кающихся были: коленопреклонение, простертие тела, слезы, пост, умоления; они удаляемы были от молитвословия верных, и ни дар, ниже имя их не приносилось к олтарю. Время покаяния, не определенное законом неизменным, сокращалось по уважению искренности кающегося, и также

⁷⁹ Tert[ullianus]. De resur[rectione carnis]. C[aput] VIII: «Caro abluitur, caro ungitur, caro signatur, ut anima muniatur». [Тертуллиан. О воскресении плоти. Гл. 8: «Плоть омывается, плоть помазывается, плоть осеняется крестным знамением, чтобы душа окрепла».]

⁸⁰ [Theophilos.] Ep[istula] ad Autolicum. [Феофил. Послание к Автолику.]

⁸¹ [Constitutionum apostolicarum.] Lib[er] VII. C[aput] XXII: «Ὁ ἐπίσκοπε ἢ πρεσβύτερε - πρῶτον χρίσεις ἐλαίῳ ἁγίῳ, ἔπειτα βαπτίσεις ὕδατι καὶ τελευταῖον σφραγίσεις μύρῳ». [Апостольские постановления. Кн. 7. Гл. 22: «О епископ или пресвитер, во-первых, помажь святым елеем, затем крести водой и, наконец, запечатлей миром».]

по ходатайству мучеников, или исповедников, которые давали на сей конец согрешившим *рукописания мира*. Решительное отпущение грехов даваемо было пред церковию, по испрошении прощения от нее и предстоятелей, с молитвою и рукоположением. Новое покаяние падших, после первого общественного покаяния, не принималось, как ненадежное.

Времена богослужения

Обыкновенным временем богослужения был *день недельный*, по Иустину⁸², *первый день мира и Воскресения Иисуса Христа*. К празднованию его собирались все христиане из градов и весей. В разных местах на Востоке были собрания и в *субботу*, в подражание апостолам, которые многократно в сей день проповедовали иудеям⁸³. *Среда*, яко день, в который Господь предан, и *пяток*, в который Он распят, были также избраны для собраний и назывались *днями стояния и поста*, потому что собравшиеся пребывали в храме до девятого часа дня и дотоле не вкушали пищи. В сии и другие дни благочестивых собраний богослужение начиналось нощию, или, по свидетельству Плиния, до *дневного рассвета*, возобновлялось, во времена Климента, в *третий час дня*, потом в *шестый*, и наконец, в *девятый*: иногда завершалось, а иногда только начиналось *вечерними молитвами*. В последнем случае продолжалось во всю ночь, так как и в Святую Субботу пред Пасхою⁸⁴. Пространство времени между часами представлялось каждому на его

⁸² [Justinus.] Apol[ogia] II. P[agina] 98. [Иустин. Вторая апология. Часть 98.]

⁸³ Деян. XIII, XVI, XVIII, XX.

⁸⁴ Tertul[ianus]. Ad uxorem. Lib[er] II. C[aput] IV: «Quis denique solemnibus Paschae abnoctantem securus sustinebit?» [Тертуллиан. К жене. Кн. 2. Гл. 4: «Кто спокойно перенесет ее уход на всю ночь на пасхальное богослужение?»]

собственную молитву; и потому иногда все пребывали в глубоком молчании, размышляя сами с собою; иногда повергались на землю с плачем о грехах своих; а иногда садились и слушали чтение из пророков или апостолов. Те, кои не могли быть в храме, сии же часы богослужения, хотя с меньшею продолжительностию, посвящали на молитву в домах своих. Тертуллиан для трех часов, как для обыкновенного тогда разделения дня, заимствует важность и знаменательность от пророка Даниила, троекратно в день молившегося; и от апостолов, которые в третий час приняли Св[ятого] Духа, в девятый восходили в храм молитвы, а в шестый св. Петр возносил свою молитву. Сочинитель Апостольских постановлений⁸⁵ дает им другое знаменование, приспособительное к осуждению и распятию Иисуса Христа.

Праздники.

Менее обыкновенными, впрочем, *торжественными днями богослужения* во времена Тертуллиана были *четыредесятъ девять дней* от Пасхи до Пятидесятницы. В каждый из них⁸⁶ богослужение совершалось, как в день недельный, без поста и коленопреклонения. Тертуллиан⁸⁷ сим обилием дней, посвященных общественному богослужению, торжествует над язычниками, обличая их и в сем случае недостаточными.

⁸⁵ Constitut[ionum apostolicarum]. Lib[er] VIII. C[aput] XXXIV. [Апостольские постановления. Кн. 8. Гл. 34.]

⁸⁶ Tertul[lianus.] De coron[a] mil[itis]. C[aput] III. [Тертуллиан. О венце воинов. Гл. 3.]

⁸⁷ [Tertullianus.] De idololatria. C[aput] XIV: «Excerpe singulas (unius anni) solemnitates nationum, et in ordinem texe. Pentecosten implere non poterunt». [Тертуллиан. Об идолопоклонстве. Гл. 14: «Выбери все языческие праздники за год и соедини их вместе. Они не смогут составить и пятидесяти дней».]

Праздники мучеников.

К торжественным дням благочестия в сие время присоединена *память мучеников*, которая совершалась каждое лето в день их страдания. Сей день обычно называли *днем рождения* по отношению к небесной жизни.⁸⁸ К обыкновенному в оной день богослужению присоединялось повествование жизни мученика, и пред олтарем поставлялись дары в пользу сирых, болящих, заключенных в темницах и странных.

Зов к богослужению.

Зов к таковым собраниям производился по домам чрез диаконов, иногда чрез чтецов, коим поручал предстоятель Церкви, и чрез диаконисс, но которые извещали только вдовиц и жен, бывших в супружестве с язычниками.

Спор о Пасхе.

Во времени *празднования Пасхи* различие Восточных Церквей, которые праздновали в четырнадцатую луну, от Западных, праздновавших после полнолуния в день недельный, в сем веке переродилось в спор. В правление Антонина *Благочестивого*, Римский епископ Аникит и Смирнский Поликарп имели по сему предмету сношение в Риме: но каждый остался при своем обыкновении, не нарушая, впрочем, мира Церкви. Виктор, один из преемников Аникита, чрез по-

⁸⁸ Христиане, собравшие останки Поликарпа, у Евсевия, [Церковная история], кн. IV, гл. XV. [44], говорят: «*Nec tantum esse illius nacti condidimus, ubi id fieri decebat: ubi etiam quoad fieri potest, congregatis cum exultatione et gaudio Dominus natalem Martyris sui diem, cum ad memoriam eorum, qui antea certarunt, et futurorum exercitationem ac praeparationem celebrare largietur*». [«Обретя его мощи, мы скрыли их в подобающем месте, где по возможности даст Господь и нам, собравшимся с ликованием и радостью, отпраздновать день рождения Его мученика в память прежних борцов за веру, в поучение и подготовку будущих».]

слание к азиатским епископам повелительным образом требовал, чтобы они следовали примеру западных христиан. Те отозвались чрез Поликрата Ефесского, что не хотят отступить от Священного Предания, которое соблюдал Иоанн, ученик Иисуса Христа: а раздраженный Виктор произнес на них отлучение от Церкви. В сие время спор умножился в самом предмете; поелику Западные не соглашались и на *четырнадцатую*, соблюдаемую в Церквах Восточных. Письмо Иринея, епископа Лионского, который, будучи в обыкновении согласен с Виктором, обличил его неблагоприятную дерзость, служило к угашению сей распри. Два различные обыкновения остались по-прежнему до Никейского Собора.

Посты.

Пост четырнадцатой в сем веке не получил еще определенного продолжения⁸⁹. На западе он не простирался далее недели и не сокращался менее одного дня: у большей же части восточных христиан продолжался до *четырнадцати дней*, а у аскетов до семи недель. Между причинами его увеличения полагать можно не только приготовление оглашенных к Крещению, кающихся к примирению с Церковью, верующих к торжественному совершению Евхаристии; но наипаче ревность подражания Иисусу Христу, единственному образу благочестия. Пост в *среду* и *пятую* почитался неполным и продолжался три четверти дня.

⁸⁹ Вот слова Иринея у Евсевия, [Церковная история], кн. V, гл. XXIV. [12]: «Non enim de die Paschatis solum controuersia est, sed etiam de jejunii ratione et modo. Quidam enim existimant, unico die sibi esse jejunandum: alii duobus, alii pluribus: nonnulli etiam quadraginta horis diurnis ac nocturnis nunc (jejunium suum) metiuntur...». [«Спор идет не только о дне Пасхи, но и о пределе и мере поста. Одни считают, что следует поститься один день, другие – что два, а третьи – еще больше. Некоторые же определяют срок поста в сорок дней и ночей».]

Знамение креста.

Знамение креста, полагаемое на челе, употреблялось, по свидетельству Тертуллиана, не только при священнодействиях, но и при всех обыкновенных действиях домашней жизни⁹⁰.

Священные вещи.

Для возжения елея и фимиама, для приношения вина и хлеба в таинстве Евхаристии, без сомнения, употреблялись *сосуды*, отдельные от прочих, принадлежащих общественной жизни. Но подробностей о них не видно, кроме того, что Ириней⁹¹ упоминает о сосудах из простого стекла и дерева, а Тертуллиан⁹² о Чаше для Св[ятых] Таин с изображением на ней Пастыря, на раменах несущего овцу. Он же дает свидетельство об *одежде*, употребляемой при богослужении, в которую был облечен по случаю вступления в священство⁹³: но не нисходит к ее подробностям.

Общественная трапеза.

Общественная трапеза, или вечера любви, учреждалась в самом храме, без сомнения, во свидетельство братской любви и общежития, а не по обычаю иудеев или язычников. На ней предлагались приношения (просфораί), по большей части те, из коих взимались части для Евхаристии; ино-

⁹⁰ Tertullianus.] De cor[ona militis]. C[aput] III [Тертуллиан. О венце воина. Гл. 3.]

⁹¹ [Irenaeus. Adversus haereses.] Lib[er] I. C[aput] IX. [Ириней. Против ересей. Кн. 1. Гл. 9.]

⁹² [Tertullianus.] De pudicit[ia]. C[aput] X: «Pastor, quem in calice pingis», etc. [Тертуллиан. О целомудрии. Гл. 10: «Пастырь, Который изображен на Чаше», и т.д.]

⁹³ [Tertullianus.] De pallio, pag[ina] 118. [Тертуллиан. О плаще, часть 118.]

гда присоединялись приношения для крещаемых, каковы суть мед и млеко; приношения за умерших и другие. На сей вечери любви все учреждалось любовию так, что ни убожеству, ни богатству, ни званию, ни возрасту не было различия, кроме пола, который отделялся только местом. Она начиналась и оканчивалась пением и молитвами; растворяема была взаимным собеседованием вкушающих, впрочем, таким, которые достойно слуха Божия, умеряема целомудрием, иногда и памятованием того, что предстояло ночное богослужение⁹⁴. Тертуллиан свидетельствует, что она насыщала более дух, нежели тело: а языческий того времени писатель⁹⁵ находил в ней пищу простую и безвредную.

Приношения.

Христианские *приношения* (просфоры), получившие начало во времена апостолов⁹⁶, представляются в сем веке более определенными. Времена благочестивых собраний, которые оканчивались *вечерею любви*, сами собою определяли время сих приношений; а потребности Церкви, — их число и качество. Впрочем, ни на кого именно не возлагалось ни по времени, ни по чему-либо другому соблюдать сей обычай. Иустин⁹⁷, указывая на употребление сих приношений, и вре-

⁹⁴ [Tertullianus.] Apol[ogeticus]. Ca[put] XXXIX. [Тертуллиан. Апологетик. Гл. 39.]

⁹⁵ Plin[ius. Epistularum]. Lib[er] X. Ep[istula] XCVI. [Плиний Младший. Письма. Кн. 10. Письмо 96.]

⁹⁶ 1 Кор. XI, 21.

⁹⁷ [Justinus.] Apol[ogia] I. [67]: «Qui copiosiores sunt, et uolunt, pro arbitrio quisque suo, quod uisum est, contribuunt, et quod ita colligitur, apud praepositum deponitur, atque ille inde opitulatur pupillis etc... indigentium is omnium curator est». [Иустин. Первая апология. 67: «Все располагающие достатком и желающие по своему произволению дают, чем располагают, и собранное хранится у предстоятеля: а он заботится о сиротах... и выступает попечителем всех нуждающихся».]

мя, и предмет их поставляет в зависимости от произволения богатейших. Тертуллиан⁹⁸, умалчивая и о сих лицах, относит все единственно к воле, возможности и любви. Церковь принимала их посредством клира, поручала хранению и распоряжению предстоятеля. Хлеб и вино приносились как потребности Евхаристии; елей и фимиам, как вещи, вообще нужные для богослужения⁹⁹; мед и млеко, как дары новокрещеным и младенцам; прочие различные роды приношений, как даianie клиру и как милостыня престарелым и болящим, убогим и сирым детям, содержимым во узах и изгнанным, странным и умершим, о коих всех попечение возлагалось на предстоятеля. Хотя таким образом, по свойству нужд, различны были приношения: но поставлялись пред олтарем только потребные для богослужения, начатки земных и древесных плодов, а пред Пасхою – нужные для крещаемых. Сии, быв освящены словом Божиим и молитвою, назывались *благословениями*¹⁰⁰ (εὐλογία), все же вообще – *залогамии любви и благочестия*. Отнюдь ничего и никогда не принималось от порочных, кающихся и Церковию отлученных¹⁰¹.

Некоторые обычаи христиан.

Между *обычаями* христиан сего времени достойно уважения их удаление от народных зрелищ. Тертулли-

⁹⁸ Tertul[lianus]. Apol[ogeticus]. C[aput] XXXIX: Modicam unusquisque stipem menstrua die, uel quum uelit, et si modo uelit, si modo possit, arponit... deposita pietatis sunt. [Тертуллиан. Апологетик. Гл. 39: «Раз в месяц или чаще все по желанию и достатку делают небольшой взнос... и он служит залогом любви».]

⁹⁹ Canon[es] apostol[icarum]. III. [Апостольские правила. 3.]

¹⁰⁰ Apost[olicarum] constitut[ionum]. Lib[er] VIII. C[aput] XXXI. [Апостольские постановления. Кн. 8. Гл. 31.]

¹⁰¹ [Apostolicarum] constitut[ionum]. Lib[er] IV. C[aput] VI. [Апостольские постановления. Кн. 4. Гл. 6.]

ан в сочинении о зрелищах оправдывает сие обыкновение тем, что зрелища римские по большей части имеют отношение к богослужению; что оне располагают или к сладострастию, или к жестокости; и что христианин должен заниматься подвигами и зрелищами духовными. Подобная мудрая осторожность видна была в обыкновении заграждать от нечестивых слов уши и поспешно удаляться¹⁰². Благочестивая ревность к познанию и распространению веры касалась всех возрастов и обоего пола. Не токмо в христианских храмах, но и на пути сопровождало их слово Божие; девы и рабыни, сидя за веретеном, рассуждали о нем: ни жестокость мучения, ни узы темниц, ни различные роды смерти не могли столько утратить, чтобы взаимные увещания словом Божиим к терпению и мученичеству умолкли среди самых опасностей.

¹⁰² Iren[aeus. Adversus haereses]. [Lib[er] III. C[aput] IV. [2.] [Иринея. Против ересей. Кн. 3. Гл. 4. 2]

V.

СОСТОЯНИЕ ИЕРАРХИИ.**Приготовительный разряд членов Церкви.**

После различия мирян от клира¹⁰³, является новый разряд несовершеннолетних членов Церкви под названием *оглашаемых*¹⁰⁴, учрежденный для наставления и испытания присоединяющихся к обществу верующих. Принесшие *первое покаяние*, то есть, изъявившие желание оставить языческие заблуждения, принимаемы были в сей разряд чрез рукоположение. Сначала они только слушали наставления, потом были допускаемы к участию в некоторых молитвах, далее становились *ищущими* Крещения (*competentes*), доколе, наконец, чрез Крещение переходили в состояние *новопросвещенных, верных и совершенных*.

О степенях иерархии.

Три степени церковной иерархии, будучи поставлены в соответствие с тремя степенями священства иудейского, наипаче после падения иудеев, получили более определенности и силы. Тертуллиан называет епископа *великим священником*¹⁰⁵. Важность сего сана по необходимости сделалась

¹⁰³ Разделение сих обрядов во втором веке можно видеть в отрывке Климента Александрийского у Евсевия, [Церковная история], кн. III, гл. XXIII, [5—6], где он говорит о путешествии апостола Иоанна по Азии, дабы κλήρω ἕνα γε τινα κληρώση [кого-либо к клиру причесть] причесть к причту показанных ему Св[ятым] Духом.

¹⁰⁴ Об оглашаемых говорит писатель Constitutionum apostolicarum, lib[er] VIII, c[aput] XXXII [Апостольские постановления, кн. 8, гл. 32]; также Тертуллиан, De poenit[entia], c[aput] VI [О покаянии, гл. 6].

¹⁰⁵ [Tertullianus.] De Bapt[ismo]. C[aput] XVII. [Тертуллиан. О Крещении. Гл. 17.]

ощутительней по мере оскудения высшей и обширнейшей власти апостольской. Но сами епископы, уклоняясь от произвольного властительства, во всех делах принимали в соучастие пресвитеров.¹⁰⁶ Власть *диакона* простиралась особенно на благочиние во время священнослужения, так что в священных местах, по выражению сочинителя заповедей апостольских (*Constitutionum apostolicarum*), он уподоблялся *кормчему*¹⁰⁷. Со времен Тертуллиана сделалась известною новая служебная степень *чтеца*, коего должность, вероятно, принадлежала прежде высшим степеням¹⁰⁸. Подобно степени *певцов*, хотя в следующем веке представляется уже отдельною от степени чтецов, поставленною ниже их, и хотя в сие время песни духовные и псалмы были петы на двух странах церкви попеременно, а потому известными лицами: впрочем, не составляла особенной степени.

Имена патриарха и папы.

Имя *патриарха* в сии времена было в употреблении у иудеев, и принадлежало двум верховным главам рассеяного народа, из которых один обыкновенно жил в Тивериа-

¹⁰⁶ Некоторые епископы не писали даже посланий без соучастия пресвитеров. Ep[istula] Polyc[arpi] ad Philipp[enses]: «Πολύκαρτος καὶ οἱ σὺν αὐτῷ πρεσβύτεροι», etc. [Послание Поликарпа к филиппийцам: «Поликарп и с ним пресвитеры», и т.д.]

¹⁰⁷ [Constitutionum apostolicarum.] Lib[er] II. C[aput] LVII. [Апостольские постановления. Кн. 2. Гл. 57.]

¹⁰⁸ Тертуллиан, описывая беспорядки скопищ еретических, говорит: «Hodie diaconus, qui cras lector; hodie Presbyter, qui cras laicus...». [Tertullianus.] De praes[criptione haereticorum]. C[aput] XLI. [«Сегодняшний диакон назавтра – чтец, а сегодняшний священник назавтра – мирянин». Тертуллиан. О прескрипции против еретиков. Гл. 41.]

де, а другой в Вавилоне¹⁰⁹; потом принято монтанистами¹¹⁰. Наименование *паны* употребляли уже Иустин и Тертуллиан: но им не означали особенной степени в иерархии, а давали оное вообще епископам.¹¹¹

Состояние аскетов.

Состояние *аскетов* сделалось виднее при умножении слабых членов Церкви. Мало-помалу оно отделилось в общем мнении так, что заняло как бы средину между клиром и мирянами¹¹². В правление Марка Аврелия Пинит, некоторый епископ в Крите, простер свою ревность до того, что требовал безженства от всех, служащих Церкви: почему Дионисий, епископ Коринфский, посланием убеждал его не налагать на братию *тяжкого ига* таковой необходимости¹¹³.

¹⁰⁹ [Scriptores Historiae Augustae. XXIX. 8. 1-5.] Hadr[iani] ep[istula], ap[ud] Flaviu[m] Vopiscu[m], uit[a] Saturnin[i] [История августов. Кн. 29. Гл. 8. 1-5. Письмо Адриана, по Флавию Вописку, в «Жизни Сатурнина»]; Епифания, [Adversus] haer[eses], [caput] XXX, n[umerus] IV [Против ересей, гл. 30, пункт 4]: «Erat tum patriarchae nomen Elle... Is e stirpe Gamalielis originem traxerat, qui patriarchatum apud illos tenuit...». [«Тогда имя патриарха было Элел... Он происходил из рода Гамалиила, который хранил у них патриаршество».]

¹¹⁰ Hier[onymus]. Ep[istula] LIV ad Marcel[lam] adv[ersus] Montan[um]. [Иероним. Послание 54 к Марцелле против Монтана.]

¹¹¹ Ter[tullianus]. De pudic[itia]. C[aput] XIII; Dionys[ius], ep[istola] ad Philimonu[m], ap[ud] Eus[ebiu[m], Historia ecclesiastica], lib[er] VII, c[aput] VII, [4]. [Тертуллиан. О целомудрии. Гл. 10; Дионисий Александрийский, Третье послание о Крещении к Филимону, пресвитеру в Риме, по Евсевию, Церковная история, кн. 7, гл. 7, 4.]

¹¹² Const[itutionem] apost[olicarum]. Lib[er] VIII. C[aput] XIII. [Апостольские постановления. Кн. 8. Гл. 13.]

¹¹³ Eus[ebius]. Hist[oria ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] XXIII. [7]. [Евсевий. Церковная история. Кн. 4. Гл. 23. 7]

Образ правления каждой Церкви.

В каждой Церкви *епископ с пресвитерами* составляли правительственное сословие, к которому иногда присоединялись *диаконы* и еще некоторые *старцы* из мирян¹¹⁴. Все важнейшие дела, касавшиеся до Церкви, должны были проходить чрез сии собрания. Учреждение благочестивых обрядов и распоряжение церковным имуществом в пользу сирот, бедных, изгнанных, заключенных представляемо было епископам¹¹⁵; а избрание священнослужителей, обличение опасных ересей, отсечение явных соблазнов совершалось пред всею Церковию.

Единение Церквей.

Союз многих частных Церквей подобен был соединению членов единого тела, которые действуют согласно, хотя дух, соединяющий их, невидим. Невидимый Промысл и дух любви занимал место видимого единовластительства, и возбуждал оные действовать ко временному и вечному благу других так же, как и к собственному; пользоваться попечениями других, без собственного унижения. Важное недоумение или возникшая ересь соединяла учителей целой области для разрешения и обличения¹¹⁶. Естьли какая Церковь не довольно полагалась на собственное суждение, она сообщала свое мнение другой – чрез послание: так, как Церкви Асийская и Фригийская писали в Галлию, а Церковь Галли-

¹¹⁴ О сих упоминает Тертуллиан в Апологии и Книге о целомудрии. Они назывались отличительно *υέρουτες* [иереи], а не *πρεσβύτεροι* [пресвитеры].

¹¹⁵ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] XXIII. [10]. [Евсевий. Церковная история. Кн. 4. Гл. 23. 10]

¹¹⁶ Ex Apollinar[io]. Euseb[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] V. C[aput] XVI. [1]. [По инициативе Аполлинария. Евсевий. Церковная история. Кн. 5. Гл. 16. 1]

канская – обратно в Асию и Фригию о пророчествах Монтана¹¹⁷. Иногда для прекращения несогласий между Церквами имели общения их епископы: как Поликарп с Аникитом по делу о Пасхе. Из сего же дела явствует, что Церкви почитали себя вправе не только сообщать взаимно свои мнения, но и обличать одна другую из любви к истине. К соглашению и соединению Церквей способствовали некоторые Богом воздвигнутые мужи, которые принадлежали одной из них: но, по избытку общепользных дарований, становились наставниками многих, каковы были *Игнатий, Поликарп, Поликрат, Климент Александрийский, Дионисий Коринфский, Ириней* и другие.

О преимуществах Церквей.

Некоторым Церквам, основанным ранее и лучше устроенным, отличное воздаваемо было уважение наипаче теми Церквами, которые от оных получали свое начало. Так, Церковь Александрийская и учителя ее в особенной были славе; и по обыкновению, утвердившемуся прежде Никейского Собора, епископ ее имел смотрение над ближними Церквами в Египте, Ливии и Пентаполе¹¹⁸. Между тем, никакая Церковь не была почитаема и не почитала себя первой или господствующей. Покушение *Виктора* в сем роде не только разномыслящими отвержено, но и обличено единомысленными с ним Церквами. Церковь Римская, тем менее могла усвоить себе преимущество, что и другие Церкви, как свидетельствует история апостолов и Ириней у Евсевия, утверждены апостолами и вручены от них епископам, способным и готовым к делу апостольства. Те, которые в сем веке писали о ее пер-

¹¹⁷ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] V. C[aput] III. [4]. [Евсевий. Церковная история. Кн. 5. Гл. 3. 4]

¹¹⁸ В издании 1817 г. текст этой сноски отсутствует. – *Прим. ред.*

венстве, без сомнения, разумели гражданское, а не духовное. Иоанн евангелист, живший до сего века в Восточной Церкви, по праву мог бы даровать ей, или по крайней мере, какой-либо другой Церкви первенство, если бы то нужно было для успехов веры.

Соборы.

Ереси Ираклиона, Коларваза, Кердона, Маркиона, Феофота, Артемона, Поетия, Савеллия, Монтана и несогласие в праздновании Пасхи, с коим соединилась разность в продолжении поста, были причиною многих *Соборов*. Известнейшие в истории суть те, которые были по последнему из сих предметов; которые, впрочем, не только порознь, но ниже в сложности не имеют характера – Вселенского.

1. *Римский* в правление Коммода, под председательством *Виктора*, сделал определение о *праздновании Пасхи в день воскресный*. Основанием сего определения полагают уважение к первому дню мира и дню воскресному, уклонение от обрядов иудейских и желание приличного единообразия в обрядах христианских.

2. *Кесарийский* в Палестине, на котором, кроме Феофила, епископа Кесарийского, присутствовал Наркисс, епископ Иерусалимский, и многие другие, такого же содержания определение положил сообщить и другим Церквам.

3. *Галликанский* под начальством Ириния сделал согласное с Виктором положение, равно как

4. *Понтийский* под начальством Палма, епископа Понтийского,

5. *Ахайский* под начальством Вакхила, епископа Коринфского, и

6. *Осроенский* в Месопотамии.

7. *Ефесский* или *Асийский*, созданный Поликратом Ефесским из окрестных областей, противоположил повели-

тельному тону папы твердость в предании отеческом и апостольском¹¹⁹, и в своем послании к Виктору изъяснив основание оногo¹²⁰, произвел то, что самые единомышленники Виктора обличали его в безрассудной поспешности и желали мира, несмотря на разность постановлений.

¹¹⁹ Eus[ebius. *Historia ecclesiastica*]. Lib[er] V. C[aput] XXIII-XXV. [Евсевий. Церковная история. Кн. 5. Гл. 23-25.]

¹²⁰ У Евсевия, в письме Поликрата, сие предание называется древним, совершавшимся при Иоанне евангелисте, ученике Христове и мученике, который, без сомнения, не ниже Виктора, и проч.

VI.

ДОСТОПАМЯТНЫЕ ЛИЦА.***Достопамятные лица второго века вообще.***

Знаменитейшие из христиан второго века суть частью мученики, частью писатели; и нам не столько известна их жизнь, сколько смерть и оставшиеся творения. Кроме таких достойны памяти некоторые *пастыри* Церкви.

В особенности.

1. *Наркисс*. Три[на]десятый в списке Иерусалимских епископов у Евсевия¹²¹. Будучи оклеветан в нарушении целомудрия, он скрылся от своей паствы и жил в неизвестности. Но при третьем по себе епископе явился снова, и убежден братиею принять правление в глубокой старости, по причине коей взял себе в помощь Александра. Евсевий упоминает, что он имел дар чудес, и что в пасхальное бдение в недостатке елея по молитве засветил в лампадах воду; а его клеветники теми самыми поражены казнями, коими клялись в подкрепление лжесвидетельства. Первый из них погиб от пожара, второй от тяжкой болезни, третий, будучи поражен их примером, лишился зрения от слез при раскаянии.

¹²¹ [Eusebius. Historia ecclesiastica.] Lib[er] VI. C[apitula] IX et X. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 9 и 10.] До изгнания иудеев из Иерусалима при Адриане Евсевий ([Historia ecclesiastica], lib[er] IV, [caput] 5 [Церковная история, кн. 4, гл. 5]) исчисляет 15 епископов, которые суть: 1. *Иаков, брат Господень*, 2. *Симон*, 3. *Иуст*, 4. *Захей*, 5. *Товия*, 6. *Вениамин*, 7. *Иоаким*, 8. *Матфей*, 9. *Филипп*, 10. *Сенека*, 11. *Иуст*, 12. *Левий*, 13. *Ефрем*, 14. *Иосиф*, 15. *Иуда*, все родом евреи; а потом, когда Иерусалимская Церковь собрана из язычников, епископами ее были: 1. *Марк*, 2. *Кассиан*, 3. *Публий*, 4. *Максим*, 5. *Иулиан*, 6. *Кайй*, 7. *Симмах*, 8. *Кайй 2-й*, 9. *Иулиан 2-й*, 10. *Капион*, 11. *Валент*, 12. *Долихиан*, 13. *Наркисс*, но по изгнании 15-й, а между тем управляли Церковико 13. *Дион* и 14. *Германион*.

2. *Паний*. Ученик Иоанна, сверстник Поликарпа, епископ Иерапольский. Евсевий и упрекает его простотою и легковерием тысящелетию, и похваляет, как витию и знающего Св[ященное] Писание. С благочестивым любопытством он собирал сведения о деяниях и словах апостолов: но его сочинения, по которым бы можно было судить о сих преданиях, до нас не достигли. Иероним почитает его святым¹²², а летопись Александрийская – мучеником.

3. *Аполлинарий*. Епископ Иерапольский. Евсевий полагает его в числе апостольских мужей и одобряет его ревность в распространении веры и охранении верующих от монтанизма словом и писанием.

4. *Димитрий*. Первыйнадесять, по Евсевию, епископ в Александрии. Правил паствою 43 года; усовершеншил училище Александрийское; расширил пределы Церкви.

5. *Кодрат*. Писатель Апологии, епископ Афинский. Евсевий высоко ценит его сочинения, впрочем, для нас потерянные, приписывает ему дар пророчества, и его собственными словами пересказывает, что он видел еще в живых некоторых людей, исцеленных или воскрешенных Иисусом Христом. Как епископ он достоин уважения потому, что по мученической кончине предшественника своего Публия собрал и утвердил расточенную гонением Афинскую Церковь.

6. *Дионисий*. Епископ Коринфский, просвещенный и ревностный. Евсевий пересказывает содержание осми его посланий к разным Церквам и лицам, и называет оные *сборными*. Церковь Латинская почитает его исповедником, а греческая мучеником.

7. *Епископы Римские* второго века: *Еварист*, *Александр* первый сего имени, *Сикст* или *Ксист*, *Телесфор*, сын греческого отшельника, *Гигин*, *Пий*, *Аникит*, *Сотер*, *Елев*

¹²² [Hieronymus.] Ep[istula] XXVIII. [Иероним. Послание 28.]

ферий, Виктор: из древних писателей известны по именам, но весьма мало по деяниям. Западные повествователи средних веков приписывают некоторым из них чудеса; исчисляют их рукоположения; упоминают о мученичествах. Под именем каждого из них выдают послания, касающиеся до церковного постановления, но которые неизвестны были ни Иерониму, ни Евсевию, и по слогу кажутся произведением одного пера, а по духу не приличествуют никому из сего века. Оне наполнены рассуждениями, правилами, преданиями, которых нельзя согласить ни со словом Божиим, ни с истинным постановлением Церкви, ни с историею сих времен¹²³.

8. *Аполлоний*. Римский сенатор. Он, будучи вызван доносом раба к исповеданию Христа, написал оное на латинском языке и читал в Сенате: вследствие чего пострадал от секиры в правление Коммода.

¹²³ Вот из многих некоторые примеры.

В первом послании Анаклета в изъяснение слов: *ты еси Петр*, сказано: «*Super Romanam Ecclesiam aedificabo Ecclesiam...*». [«Я построю Церковь, которая будет выше Римской Церкви».]

Там же речь содомских жителей влагается в уста Моисею и Богу: «*Dominus per Moysen loquitur dicens de Loth: ingressus es quidem ut advena; num quid ut iudices? Ergo peregrina submouenda sunt iudicia*». [«Бог через Моисея сказал о Лоте: ты пришел сюда как чужеземец неужели для того, чтобы судить? Должны быть отвергнуты иноземные суды!»]

Виктор в первом послании умствует так: «*Quicquid ligaueris etc., ergo appellandum est ad sedem Romanam...*». [«Чем бы ты не был связан..., а потому необходимо обращение к Римскому престолу...».]

Анаклет, запрещая народу обличать и судить священников, в подтверждение сего постановления говорит: «Бог гордым противится; — не всякому духу веруйте; — ты кто еси судья чуждому рабу» и проч.

Виктор в послании к епископам Африканским: «*In institutis legitur Apostolicis: si quis putauerit se a proprio metropolitano grauari; apud Patriarcham uel primatem dioeceseos, aut penes universalis Apostolicae Ecclesiae iudicetur sedem*». [«Записано в апостольских постановлениях: если кто-нибудь собирается выразить недовольство управлением в митрополии, пусть ведет судебное дело или перед патриархом, т.е. главой диоцеза, или перед престолом Вселенской Апостольской Церкви».]

9. *Епископы Византийские* в писателях сего времени исчисляются токмо по именам, без отношения их даже ко времени, в которое управляли Церковию. Они суть, после Андрея Первозванного: *Стахий*, упоминаемый в послании Павла к Римлянам, *Онисим*, слуга Филимона, к коему о нем писал апостол, *Поликарп*, *Плутарх*, *Седекия*, *Диоген*, *Елевферий*, *Филикс* и *Афинагор*.

VII.

ЕРЕСИ И РАСКОЛЫ.***Умножение ересей.***

Плевелы *ересей*, которых семена уже видны были во времена апостолов, с окончанием сих времен возросли и усилились во множестве. В апостолах Церковь лишились таких светильников, которым свет небесный сообщался преизбыточествующею мерою, и пред которыми слова и дела тмы являлись во всей наготе своей. Их свет остался в их писаниях: но сии писания не вдруг могли распространиться и сделаться всем известными. Многие приносили с собою в Церковь останки язычества. Философия восточная и египетская усиливалась, и приспособляла к своим мнениям истины Евангелия, которые надлежало бы принимать в простоте веры. Умы добрые и злые, просвещенные и мрачные были в движении и приносили плоды по роду дерева. Сердце, всегда лукавое, усиливалось прикрывать язвы и нечистоты свои блестящими умозрениями.

Трудность истории ересей.

Древние повествования о ересях не всегда удовлетворяют вниманию и разборчивости. Скрытность ересеначальников, их темное и часто недовольно соображенное в своих частях учение, иногда незнание древних языков могли в греческих и латинских писателях поставить молвы и догадки на место верных сведений. Недоверчивость и ненависть к разномыслящим мешали беспристрастному исследованию: различение родов заблуждений затруднено разнообразными описаниями лиц и множеством укоризненных имен. Теперь безобиднейшее исчисление и осуждение еретиков есть то, которое делается под условием доверенности к древнейшим и лучшим о них преданиям.

1. *Сатурнин*, по Иустину *Сатурнил*. Ученик Симона и Менандра. Учил в Антиохии и Сирии, в правление Адриана. Он полагал два начала: Бога Доброго и материю злую с ее владыкою, из коих первый есть Творец Архангелов, Ангелов, Сил и Властей. Седьмь из сих, в числе коих один есть Бог Иудейский, без ведома доброго, против воли злого начала, сотворили мир и людей, которым доброе начало даровало разумную душу, а злое противоположило иной злый род. Создателям мира добрый Бог вверил и управление им; но когда они сами отпали, послал Христа, который был Его Ум (*νοῦς*) и *первородный*, но вместе *не рожденный* и *бесплотный*, дабы сей, явясь на земле в призрак плоти (почему и распят вместо Его Симон Киринейский), разрушил царство владыки материи и открыл добрым душам путь к Богу. Желаящие возвратиться к Богу должны отказаться от кушаний из животных, вина, супружества¹²⁴ и всех удовольствий чувственных.

2. *Василид*. Соученик Сатурнина. Рассевал свое учение в Александрии; почему и применил оное к египетской, подобно как Сатурнин к восточной философии. Верховного доброго Бога он называл таинственным именем *ἀβραξᾶς* или *ἀβρασαξ*¹²⁵, которого число есть 365, подобно как и египетско-

¹²⁴ Iren[aeus]. *Adversus haereses.* Lib[er] I. C[aput] XXIV. [1-2]; Euseb[ius]. *Hist[oria] ec[clesiastica]*. Lib[er] IV. C[aput] VII. [3-4]; Epiph[anius]. *[Adversus] haer[eses]*. [I. 2. 3.] XXIII; Theodor[etus]. *Fab[ulae] haereticorum*. Lib[er] I. C[aput] II–III. [Ириней. Против ересей. Кн. 1. Гл. 24. 1-2; Евсевий. Церковная история. Кн. 4. Гл. 7. 3-4; Епифаний Кипрский. Против ересей (Панарий, или Ковчег). I. 2. 3. 23; Феодорит Кирский. Еретические басни. Кн. 1. Гл. 2-3.]

¹²⁵ Иные толкуют сие слово так:

А – αὖ Отец.

В – υἱ Сын.

Р – πνεῦμα Дух.

А – ἁγίωσ Sanctus.

ΣΑΞ – σωτηρία ἀπὸ ξύλου, спасение от древа.

Имя *Аврасакс* находят на древних монетах, соединенное с имена-

го имени солнца $\mu\acute{\iota}\theta\rho\eta\varsigma$ или $\mu\acute{\iota}\theta\rho\alpha\varsigma$. От сего не рожденного начала родился Ум, а от сего Слово, и таким образом произошли семь эонов. Два из них, *Динамис* и *София*, произвели ангелов; ангелы создали небо и родили других ангелов, и так далее, до 365 чинов и небес. Жители нижнего неба, близкого к вечной, но злой материи, создали из нее мир и людей, которым Бог дал разумную душу; соделались правителями народов; восхотели быть боготворимы и, препираясь о владычестве, произвели войны. И так Ум Христос для восстановления познания о своем Отце вошел в человека – Иисуса, и сей последний пострадал от надменнейшего из правителей мира. Души, послушные Сыну Божию, восходят к Богу; прочие переходят в другие тела; тела возвращаются в первобытную материю. Предания о нравственном учении Василида не согласны¹²⁶. По крайней мере, известно, что он позволял отречение от Христа в опасности, участие в идоложертвенных пиршествах и унижал мученичество, признавая его только *почти-тельным наказанием*¹²⁷.

3. *Карпократ*. Современник и соотечественник Василида, мнимо-платонический философ. К догматам Василида он присоединял новую хулу на Иисуса Христа (Которого почитал Сыном Иосифа и Марии), волхвования и самые пагубные правила для деятельности. Он полагал, что

ми $\iota\alpha\omega$, Αδωιαί , $\sigma\alpha\beta\alpha\omega\theta$, $\iota\epsilon\upsilon\omicron\upsilon\alpha\omega$, при иероглифических изображениях Анубиса, Гарпократа, Ескулапия, врана, ястреба и пр. Думают, что василидиане употребляли сии монеты как талисманы.

¹²⁶ Иринея, [Против ересей,] кн. I, гл. XXIII. [1, 3-7], говорит, что василидиане все действия почитали неразнственными: Августин, в книге о ересях, что тщательно учили студыные песни. Напротив, Ориген упоминает просто о песнях. Климент, Strom[ates], с[aput] IV [Строматы, гл. 4], пишет, что, по мнению Василида, невольные только грехи и грехи неведения отпускаются.

¹²⁷ Iren[aeus]. De haeresis. [Иринея. О ересях (Против ересей).]

все пожелания врождены от Бога и потому невинны; что все действия неразумны; что человеческие токмо законы называют воров и любодеем того, кто пользуется правом естественным; и наконец, естьли верить некоторым, что для достижения вечного блаженства даже необходимо должно предаваться разврату.

4. *Валентин*. Последователь Пифагора и Платона, человек красноречивый и уважаемый в Церкви до своего падения. Египтянин: но его секта родилась в Риме; возросла в Кипре; быстро распространилась по Азии и Африке. Тертуллиан¹²⁸ утверждает, что он хотел быть епископом; но когда некий исповедник был предпочтен ему в избрании, сделался ересе-начальником. Гностическое учение он излагал с новою тонкостью, но не с меньшею странностию, нежели другие. *В Плироме*, то есть во *всечелом*, он полагал пятнадцать мужеских и пятнадцать женских эонов, коих родоначальниками были у него *Глубина* и *Молчание*, *Ум* и *Истина*, *Слово* и *Жизнь*, *Человек* и *Церковь*; и четыре эона девственных, которые называли *Ор* или *Предел*, *Христос*, *Дух Святой*, *Иисус*. От *Софии*, последней из эонов, родилась *Ахамоф*, которая, быв извержена из Плиромы в неустроенную материю, с помощью Иисуса родила *Демииурга*, сотворившего из *одушевленной* материи небо, а из *грубой* землю. Человек создан Демииургом из обеих материй; а Ахамоф присоединила к ним существо духовное и небесное. Дабы усмирить властолюбие Демииурга, Христос, прошед сквозь тело Марии, как вода чрез канал, явился

¹²⁸ Tert[ullianus]. Cont[ra] Valent[inianos]. [Caput] IV. [Тертуллиан. Против валентиниан. Гл. 4.] Впрочем, некоторые сомневаются о сем, потому что Валентин еще прежде был выгнан из Египта; и потому что Тертуллиан обманывается, полагая Валентина православным при Елефферии, de Praes[criptione haereticorum], c[aput] XXX [Тертуллиан. О проscriptions еретиков. Гл. 30], когда по Иринею, [Adversus haereses,] lib[er] III, [caput] IV, [3] [Против ересей, кн. 3, гл. 4, 3], он умер при Аниките.

на земли, и во время его Крещения соединился с ним *Иисус*, которые оба пред страданием отлетели, оставив для креста чувственную душу и эфирное тело. Следуя Христу, не только разумная, но и чувственная душа переходит в блаженное жилище, ближайшее к Плироме. По очищении таким образом всех душ, причастных божественной природы, мир истребится огнем. В преподавании сего учения последователи Валентина соблюдали строгую таинственность, а в обращении с разномыслящими допускали даже притворство, и, как говорит Тертуллиан, имели искусство уверять прежде, нежели вразумлять¹²⁹. Ириней¹³⁰ признаниями обратившихся валентиниан доказывает, что некоторые из них учили *воздавать плотское плотским, а духовное духовным*; и что в своих сокровенных вертепах они не были целомудреннее, нежели их зоны в своей Плироме.

5. *Марк*. Преподавал учение Валентиново; и привлекал к себе женщин и слабоумных людей волхвованиями.

6. *Коларваз*. Будучи почти согласен с Марком, присовокупил к его учению догмат о влиянии звезд и планет на рождение, дела и приключения человеков.

7. *Секунд*. При одинаких с Валентином заблуждениях в умозрении, он испроверг нравственность, полагая, что добрые или злые дела ничего не значат, естли только есть *ведение* (γνώσις).

8. *Ираклеон*. Опаснейший из последователей Валентина: потому что был учен и уважаем.

9. *Флорин* и *Власт*. Римские пресвитеры, первый из придворных. Власт был не согласен с Римскою Церковию

¹²⁹ Tert[ullianus]. Cont[ra] Val[entinianos]. C[aput] I. [Тертуллиан. Против валентиниан. Гл. 1.]

¹³⁰ Iren[aeus. Adversus haereses.] Lib[er] I. C[aput] I. [Ириней. Против ересей. Кн. 1. Гл. 1.]

сперва токмо в праздновании Пасхи, которую необходимым почитал совершать с иудеями; и может быть, подал Виктору повод к строгим его мерам по сему предмету. Потом Власт и Флорин приложились к *валентинианам*; а Церковь извергла их из сана. Они признавали Бога творцом зла, греха и пороков.

10. *Кедрон*. Ученик Симона, Менандра и Валентина. Придя из Сирии в Рим, около 40 лет он распространял свое учение, иногда тайно, а иногда и открыто под видом исповеди. Он воображал два Бога, доброго и злого, доброго отцом Иисуса Христа, злого (или, по изъяснению некоторых, среднего между двумя, и низшего, которого называл *правосудным*) творцом мира, закона и пророков. Признаками злого начала в Ветхом Завете он почитал запрещение древа познания добра и зла; удаление человека от древа жизни; строгость в посте, в казни Содома и проч.; слабость в сотворении тьмы прежде света, в испытаниях человеческой верности и проч. В правилах нравственности подобен был Сатурнину.

11. *Маркион*. За любодеяние быв отлучен от Церкви собственным отцем, епископом Понтийским, по притворном и потому бесполезном покаянии, он искал прощения в Риме от Аникита; но сей не отважился разрешить связанного другим епископом. Огорченный сим отказом, Маркион пристал к Кедрону: почему вновь извержен Римскою Церковью, и с ним 200 сестерциев, которые он принес ей. Он более сделал для ереси, нежели самый учитель его; почему и оставил ей свое имя. Наконец, он раскаялся было, и ему обещано прощение под условием обращения тех, которых он ввел в заблуждение: но его смерть не допустила сему исполниться. Секта маркионитов продолжалась чрез три последующие века. Она хвалилась даже мучениками, в числе коих полагают пресвитера Метродора, но, вероятно, обратившегося к Церкви.

12. *Лукиан и Апелл*. Знатнейшие из последователей Маркиона. Второй производил злого Бога, сотворившего

мир, от доброго; и выдал прорицание *Филумены*, женщины развратной.

13. *Север*. Современник и единомышленник Апеллеса. Он называл вино *ядом зминым*, а жену *творением сатаны*. Отметал книгу Деяний и Послания апостола Павла.

14. *Татиан*. По смерти учителя своего Иустина возвратясь на восток, где родился, в правление Марка Аврелия прилепился к учению Маркиона и Валентина. Он почитал Адама вечно погибшим. Ученики его назывались *татианистами*, от его имени; *енкратитами*, по воздержанию от супружества; *идропарастатами* от употребления одной воды в Евхаристии; *северианами*, от некоего знаменитого ученика Татианова; *апотактитами*, по причине отречения от собственности.

15. *Вардесан*. Ученый едессеянин; любитель восточной философии. Доброму началу света он противопоставлял злое начало тьмы, из коих первое создало добрый мир и человек, одаренных небесною душою и эфирным телом; а второе повергло сих в грех и грубую материю. Посему искупление и нравственность должны состоять в отрешении душ от уз грубой материи посредством созерцания и воздержания. Вардесан исправил после свои мысли: но его секта оставалась и после него в Сирии.

16. *Праксей*. Желая постигнуть таинства Троицы и воплощения, он слил *ипостаси* и допустил вочеловечение Отца. Посему его последователи назывались *монархианами* и *патрипассианами*. В конце века его учение простерлось из Азии в Италию.

17. *Офиты*. Христианская часть сея секты, еще до Христа основанной неким *Евфратом*, к учению гностическому присоединяла мнение, что в змие, обольстившем Еву, скрывалась *София*, или Сам Христос.

18. *Сифиане*. Признавали за Христа Сифа.

19. *Каиниты*. Чтили Каина, Корея, Дафана, содомских жителей, Иуду предателя.

20. *Гностики*. Сие наименование происходит от *ведения*; и относится ко всем тем, которые, мя открыть потерянное ведение о Боге, приспособляли учение христианское к учению восточной философии о начале мира и происхождении зла. И так оное может быть принимаемо за общее имя еретиков второго века. Но кроме сего, некоторые под сим именем находят у Евсевия и Епифания¹³¹ особливую секту, бывшую источником и как бы средоточием богохульного учения и разврата. Их мерзостные и кровавые таинства почти невероятны: но превращенное учение Платона о равенстве и волхвования некоторым образом объясняют их происхождение.

21. *Монтан*. Незнатный уроженец местечка Пепузы во Фригии, или Мисии. Почитал себе обещанным от Иисуса Христа *Параклитом*, но не Духом Святым, как думали некоторые, а учителем, одаренным необыкновенными дарованиями духовными и воздвигнутым от Бога для довершения образования христианского. Не коснувшись учения о Троице и о сотворении мира, он учил падших во грех не принимать более в Церковь, не вступать во второй брак, не уклоняться от гонений, наблюдать строгие посты; пророчествовал в исступлении и сделал также своими пророчицами двух богатых женщин – *Прискиллу* и *Максимиллу*, из коих последняя между прочим предсказывала, что *после нее не будет более пророчицы, но кончина*. Его последователи называли себя *духовными*, а православных *душевыми*. Первые беспокойства монтанизм произвел в Азии: потом на время одобрен Рим-

¹³¹ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] VIII; Epiph[anius]. [Adversus] haer[eses]. XXVI. [Евсевий. Церковная история. Кн. 4. Гл. 8; Епифаний Кипрский. Против ересей. 26.]

ским епископом, вероятно, Виктором; наконец, осужден посланием Церкви Лионской и несколькими Соборами Церквей Асийских. Евсевий порицает Монтана женоподобным щегольством, любостяжанием и склонностью к играм; а предание о его самоубийстве передает без подтверждения. Искуснейший и деятельный поборник Монтана был *Тертуллиан*, который, как свидетельствует Августин, после отделись, оставил по себе особливую секту.

ВЕК ТРЕТИЙ.
Удручаемый гонениями, ревностию
прошедшего века пламенеющий,
венценосный, новатианский.



I.

ВНЕШНЕЕ БЛАГОДЕНСТВИЕ ЦЕРКВИ.

Распространение Церкви в 3 веке.

Умножение христиан в третьем веке, по *Оригену*¹³², превышает число, а пределы их пребывания – меру. *Тертуллиан*¹³³ говорил в слух всего света, что христиане наполняют города Римской монархии, острова, войско, селения, Сенат, торжище и двор. Сверх многих частных лиц, философов, вельмож и царей Церковь в сие время приобрела целые народы¹³⁴.

¹³² Origen[es]. περὶ ἀρχῶν. С[aput] 4, 1: «In omni orbe terrarum, in omni Graecia atque uniuersis caeteris nationibus innumeri sunt atque immensi, qui», et cet[era]. [Ориген. О началах. 4, 1: «Вся Греция и все варварские страны вселенной имеют бесчисленных ревнителей, которые...» и т.д.]

¹³³ Tertullianus in Apologia Christian[ae]. [Тертуллиан в «Апологии христианства (Апологетике)».]

¹³⁴ Некоторые писатели не без вероятности к 203-му году относят обращение Шотландии к христианству, на основании известного двустишия:

*Christi transactis tribus annis atque ducentis,
 Scotia Catholicam coepit habere fidem.*

[*Через двести три года после Рождества Христова
 Шотландия приняла католическую веру.*]

Церковь в Аравии.

По сношению аравийского вождя с Димитрием, епископом Александрийским¹³⁵, *Ориген* принес Евангелие к *аравийскому двору* и всему народу, естли не для насаждения Церкви (поелику Евсевий упоминает о двух, прежде Оригена, епископах Аравийских *Вирилле* и *Максима*¹³⁶), то для утверждения ее во всех пределах сей страны и для просвещения царя с вельможами.

В Мисии и Фракии.

Готфы, народ жестокий и браннолюбивый, живший в *Мисии* и *Фракии*, когда напали на Галатию и Каппадокию, то от пресвитеров Восточной Церкви, похищенных ими в плен, приняли христианское учение. Пленники истинным просвещением, святостию жизни и некоторыми чудесами победили своих победителей. Они привыкших к грабежу и жестокости научили кротости и благочестию. Успех сего просвещения столько был велик, что в следующем веке являлись из сего народа епископы¹³⁷.

Usserius in [Britannicarum ecclesiarum] antiquit[at]is historiae], Angliae et Scot[orum]; Boethius in Histor[ia] Gentis] et Chron[ica] Scotorum [Ашпер (Уссерий), Джеймс, в «Древней истории Британской Церкви», Англии и Шотландии; Бойс (Бозций), Гектор, в «Истории шотландцев»]; но другие относят сие к прежним и позднейшим временам. Spanh[emius. Summa] hist[oriae] eccles[iasticae a Christo nato ad saeculum XVI inchoatum.] Saec[ulum] I. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 1.]

¹³⁵ Текст этой сноски в издании 1817 г. отсутствует. — *Пед.*

¹³⁶ Euseb[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. Cap[ut] 24. [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 6.]

¹³⁷ Philostorg[ius]. Hist[oria] eccles[iastica]. Lib[er] II. Cap[ut] V. Pag[ina] 470. [Филосторгий. Церковная история. Кн. 2. Гл. 5. Стр. 470.]

В Галлии.

Во 2-й год царствования Декиева в Галлии, уже имевшей начатки христианства, возникли новые христианские общества среди жестоких опасностей. Дионисий в Париже, Грациан в Турине, Трофим в Арелате, Сатурнин, Марциал и Стремоний с учениками своими в других местах Галлии собирали рассеянных и приобретали новых членов Церкви. Подобным образом в сие время положено основание Церквей Кельнской и Трирской в Германии¹³⁸, Террачинской, Португальской, Галлицийской и Астурийской в Испании¹³⁹.

Что способствовало успехам христианства в 3 веке?

Успехам христианства в сем веке благоприятствовали отчасти императоры, даровавшие христианам свободу¹⁴⁰ в отправлении богослужения, в строении храмов и в принятии должностей при самом дворе. Антонин Каракалла в младости, по словам Тертуллиана, быв напоен млеком христианским¹⁴¹, в продолжение шестилетнего царствования никогда сам не вооружался, а иногда не терпел и других, вооружавшихся на христиан¹⁴².

¹³⁸ Aug[ustin] Calmet. Hist[oire ecclésiastique et civile] de [la L]orraine. Tom[e] I. Diss[ertation] I. P[age] VII. [Огюстен Кальме. Церковная и гражданская история Лотарингии. Часть 1. Диссертация 1. Стр. 7.]

¹³⁹ Suprian[us]. Epist[ulae] 25 et 28. [Киприан Карфагенский. Письма 25 и 28.]

¹⁴⁰ Euseb[ius]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. Cap[ut] 27. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 27.]

¹⁴¹ Tertul[ianus]. Ad Scap[ulam]. [Тертуллиан. К Скапуле.]

¹⁴² Антонин положил предел гонению отца своего, повелев умертвить префекта римского Плавтина за неистовство против христиан. Euseb[ius]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. Cap[ut] 7. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 7.]

Юлия Мамея, мать Александра Севера, научившись Евангелию у Оригена¹⁴³, коего вызывала к себе из Александрии, толикою воспламенена была ревностью¹⁴⁴ к христианству, что в сыне своем, гонителе христиан, возбуждала благоволение к гонимым и глубокое почтение ко Христу, которое он оказал даже помещением Христа между домашними богами и намерением воздвигнуть ему храм¹⁴⁵, впрочем, не уничтожил прежних законов, враждебных христианству. Император *Гордиан* не возмущал покоя христианской Церкви; преемник же его *Филипп* с сыном своим явно покровительствовал ей, так что Евсевий именует его *христианствующим* императором¹⁴⁶.

¹⁴³ Euseb[ius. Historia ecclesiastica. Liber] VI. [Caput] 21. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 21.]

¹⁴⁴ Ни Евсевий, ни Иероним не называют ее христианкою, потому что надпись на деньгах ее времени с одной стороны: *Jul[ia] Mamae[au]g[usta]*, с другой *Juno conservatrix*, доказывает останки язычества. Euseb[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] 21. [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 21.] Отацилия, супруга Северова, более, нежели Север, уважала христианское учение, без сомнения, по причине ближайшего обращения с Юлиею.

¹⁴⁵ Lamprid[ius] in vita Severi. [Лампридий в «Жизни Александра Севера».]

¹⁴⁶ *Евсевий*, [Historia ecclesiastica,] lib[er] VII, c[aput] 34 [Церковная история, кн. 7, гл. 34], *Иероним*, *Орозий*, *Кассиодор* и другие называют *Филиппов* отца и сына христианами (смотри[и] Истор[ии] их сего времени); но *Scaliger animadvers[tatio] advers[us] ad Eus[ebium] Chronicon; Casaubonus notis in Aug[usta] Historiam, pag[ina] 201* [Скалигер, Жозеф Жюст, в «Примечаниях» на «Хронику» Евсевия; Казобон, в примечаниях к «Истории Августов», стр. 201], опровергают их мнение, приводя в доказательство, что 1-е, *Капитолин*, *Ориген* против Цельса, *Лактанций*, *Амвросий* и *Златоуст*, умалчивая о Филиппах, титул христианина императора первому дают Константину. 2-е, во время празднования тысячелетия Римского выбиты были монеты с изображением жертвенника пред входом Юпитерова храма, а пред жертвенником – обоих Филиппов, приносящих жертву. Spanhem[ius]: «Servatos esse nummos usque ad ips[um] saeculum». – [Summa] hist[oriae] eccl[esiasticae] a Christo nato ad saeculum

К опровержению злословия иудеев и некоторых еретиков, будто в христианских Церквах употребляемые священные книги с еврейским подлинником не согласны, трудами Оригена все переводы того времени как сами с собою, так и с еврейским текстом снесены, и для лучшего указания ответственности предложены в таблице¹⁴⁷. В переводе седмидесяти толковников, как в средоточии прочих, сделанные дополнения и найденные излишества отделены особыми знаками.

К довершению успехов Церкви со стороны человеческой наипаче содействовали всегда являемые христианами кротость, общение, любовь, милосердие к страждущим и пленным, долготерпение, удивляющее самих мучителей, обращение от идолов ко Христу учнейших мужей, как то: *Иракла* Александрийского, *Киприана* Карфагенского, *Григория* Неокесарийского, *Дионисия* Александрийского и других

XVI inchoatum]. Saec[ulum] III. De Philippis [Шпангейм: «Сохранились монеты вплоть до его (их?) правления». – Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 3. О Филиппах]. 3-е, Зосима в описании праздника по случаю сего тысячелетия говорит: «*Sacra saecularia et ludi saeculares celebrati sunt in campo Martis paganoꝝ ritu*». [«Секулярные священнодействия и игры совершались на Марсовом поле по языческому обряду».] Из равносильных противоречий можно заключить, что оба Филиппы ревность к Евангелию не довершили Крещением.

¹⁴⁷ Смотри таблицу у Spanhem[ii], [Summa] hist[oriae ecclesiasticae] a Chr[isto nato ad saeculum XVI inchoatum], saec[ulum] III [Шпангейм, Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века, век 3], которая расположена так: в 1-й черте еврейский текст буквами первообразными еврейского языка, во 2-й тот же текст буквами греческими, в 3-й перевод Акилы, в 4-й Симмаха, в 5-й седмидесяти толковников, в 6-й Феодотиона, в 7-й иерихонский неизвестного переводчика, найденный при Каракалле, в 8-й неизвестного же никополитанский, найденный при Александре Севере. Последние два неполны. По различному количеству текстов таблица называется Tetrapla, Hexapla, Octapla.

многих¹⁴⁸, наконец, книги и послания прошедшего и настоящего века, исполненные силы и разума Христова¹⁴⁹.

Действия Промысла.

Усилия человеческие к распространению и утверждению Церкви воодушевлялись силою слова, которое, без сомнения, само собою действовало более, нежели все силы человеческие.

Промысл, руками христиан зиждущий Церковь, сообщал им, хотя не в такой же мере, как в прошедшие века, дарования исцелений¹⁵⁰, силы, пророчество¹⁵¹ и власть над стихиями:

¹⁴⁸ Euseb[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] 27; et Hieronymus in lat[inis] episcop[is]. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 27; и Иероним в латинских епископах]. К сим причисляются из гностиков *Амвросий*, философ *Аммоний* и другие (смотри Ориген, dialog[us] contra Marcionitas [Диалог против маркионитов]), также *Филипп*, градоначальник при Севере, *Симплиций*, сенатор римский при Александре, *Ариан*, первоначальник в Египте при Декии, *Астурий*, сенатор при Валериане, *Димитрий*, проконсул при Галерии, *Горгоний* и *Дорофей* – первые вельможи при Диоклетиане. Euseb[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] 8. [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 8.]

¹⁴⁹ Riunart in Actis [primorum] martyrum sive de celebrior[ibus] viris. Saecul[um] III. [Рюинар, Тьерри, в «Подлинных и избранных деяниях первых мучеников или О славнейших мужах», век III.]

¹⁵⁰ Tertul[ianus] in Apol[ogeticus], c[aput] XXIII: «Edatur aliquis sub tribunalibus vestris, quem daemone agi constet. Jussus a quolibet Christiano loqui spiritus ille tam se daemonem confitebitur de vero, quam alibi Deum de falso» [Тертуллиан в «Апологетике», гл. 23: «Пусть явится у ваших трибуналов кто-нибудь, о ком известно, что он одержим демоном. Когда какой-нибудь христианин повелит ему говорить, этот демон настолько же правдиво признает, что он – демон, насколько в другом месте лживо называл себя Богом»]; и в других многих местах вызывают страждущих для исцеления пред очами языческих судей, самого императора Септимия Севера. In lib[r]is De spectaculis, De corona militis, De idololatria et Ad Scap[ulam], c[aput] IV. [В книгах О зрелищах, О венце воинов, Об идолопоклонстве и К Скапуле, гл. 4.]

¹⁵¹ Origen[es], C[ontra] Celsum, libr[um] I et II [Ориген. Против Цельса.

иногда же без всяких пособий тайными глаголами побуждал беспечных и враждующих на христиан к принятию христианства. Евсевий пишет¹⁵², что во время гонения Декиева *Секундиан*, римский префект, *Веруан*, живописец Декиев, и *Маркеллиан*, оратор его, по воле императора – ревностные гонители, но между тем наученные Духом Св[ятым], не убоившись жестокости мучений, коих сами были изобретателями, приняли христианство и от рук Декиевых – венец мученический.

К видимым действиям Промысла Божия относится казнь гонителям христиан и отпадшим христианам¹⁵³. Ее можно видеть не только на судиях, начальниках областей, но наипаче на римских императорах: *Декий* на втором году владычества не достоин погребения, но повержен на съедение зверям и птицам. *Валериан*, после поносного плена, когда вместо подножия приклонял выю свою победителю, садившемуся на коня, умер с таким бесчестием, что персы сняли с него кожу и поставили ее между своими трофеями. *Диоклетиан*, со времени гонения лишаясь постепенно прав самодержавия, наконец, лишен ума и вскоре – жизни. *Максимиан Геркуллий* насильственно низведен с престола и задушен. *Галерий* умер от зловонных ран; прочие враждебные христианам императоры поражены подобными ударами небесного правосудия¹⁵⁴.

Кн. 1 и 2], говорит: «Apud Christianos excantari daemones, sanationes perfici morborum omne genus, praevideri future» [«У христиан изгоняют бесов, исцеляют от недугов разного рода, предсказывают будущее»].

Euseb[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] V. C[aput] VIII: «Vim tributam esse Christianis mitigandi tempestates»; et Сур[ianus] in Sermon[e] de lapsis. [Евсевий. Церковная история. Кн. 5. Гл. 8: «Христианам была дана сила усмирять бури»; и Киприан в «Книге о падших»].

¹⁵² Euseb[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] V. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 5.]

¹⁵³ Сур[ianus] in Sermon[e] de lapsis. [Киприан в «Книге о падших».]

¹⁵⁴ Lactant[ius]. De mortibus persecuto[rum]. C[aput] XXXIII.

II.

БЕДСТВИЯ ЦЕРКВИ.**Гонения.**

Дабы довершить истинную победу Церкви над врагами ее и обличить их в бессилии, Промысл Божий не восхотел удержать римских императоров от пролития христианской крови. Они воздвигли на христиан *шесть гонений* с такою жестокостию, что самые изобретательные умы ослабевали в изобретении новых мучений; впрочем, не могли ослабить христиан в их терпении и вере. Чем более употребляли усилия к разрушению Церкви, тем прочнее утверждалась она, и в смерти мучеников торжествовала над мучителями.

Гонение пятое, 202.

При наступлении третьего христианского века *Септимий Север*, не зная разности между иудеями и христианами, хотя последних весьма уважал, по случаю отпадения от него

[Лактанций. О смертях гонителей. Гл. 33.] О некоторых видениях, о иссушении озер, о воскресении мертвых, относящихся к 3-му веку, свидетельствуют Василий, Феодорит, Сократ и Евагрий. О семи же отроках, спавших в Ефесе, начиная с сего века, 200 лет, свидетельствуют Григорий Туринский и Фотий, который ([Bibliotheca,] cod[ex] CCLIII [Библиотека, гл. 253]) говорит: «Hoc miraculum ad omnes aures penetravit, fuitque resurrectionis mortuorum clarum testimonium adversus Theodorum quemdam Aeginae episcopum, qui sub Theodosio negabat resurrectionem, assentiente ipso Imperatore» [«Это чудо достигло слуха всех и было явным свидетельством о воскресении мертвых вопреки некоему Феодору, епископу Эгинскому, который в правление Феодосия отрицал воскресение при одобрении самого императора»]. В греческих каталогах мучен[иков], с некоторою разностию имен противу латинян, жизнь их помещена 20 дня ноября. Иоанн[н], еписк[оп] Сирский, родившийся в 452, умерший 521, в беседе об отроках еврейских, стр. 335-339, говорит подробно, как самовидец.

иудеев в Сирии и Палестине указом воспретил принимать иудейство и христианство под опасением жизни. Хотя сие повеление полагало предел только распространению христианства, но корыстолюбие властелинов, лютость черни, привыкшей злословить христиан и слагать на них вину всякого общественного бедствия, распространили его и на тех, которые прежде повеления были уже христианами¹⁵⁵. Таким образом усиленное гонение произведено¹⁵⁶ во всех пределах Римской империи, преимущественно же в Египте, куда в след за указом прибыл император¹⁵⁷. Александрия между тем была зрелищем мучения, куда, как на торжественное поприще, отводили подвижников Евангелия. В ней отсечена глава *Леониду*, утешенному в темнице письменным увещанием к мученичеству от юного сына своего Оригена¹⁵⁸. Ученейшие язычники *Плутарх* и *Серен*, Оригеном просвещенные в вере, поверже-

¹⁵⁵ Сам император опасался размножения христиан. К сему подавало повод, во-первых, то, что один христианин, заслуживший на войне лавровый венец, не принимал его; во-вторых, то, что учение о тысячелетнем царствии Иисуса Христа на земле было известно весьма многим язычникам. О перв[ом] Tertul[lianus.] De corona militis [Тертуллиан. О венце воина], на втор[ое] Spanh[emius, Summa] hist[or]iae eccl[esiasticae a Christo nato ad saeculum XVI inchoatum]. Saec[ul]um III, cap[ut] IX, de persec[utione] [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 3, гл. 9, о гонении].

¹⁵⁶ Sulpicius. [Historia.] Lib[er] II. Cap[ut] 32: «Tanta vexatio sub S[ulpicio] Severo fuit, ut passim rivi Christiano sanguine spumantes decurrerent». [Сулпиций Север. История. Кн. 2. Гл. 32: «Столь великим было гонение при Сульпиции Севере, что повсюду бежали потоки, пенящиеся христианской кровью».]

¹⁵⁷ Euseb[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. Cap[ut] I. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 1.]

¹⁵⁸ Оригена удержала мать от мучения, почему сын, между прочим, написал к отцу своему: «Cave tibi, mi pater, ne propter nos aliud quid cogites». Euseb[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. Cap[ut] 17-24. [«Держись, отец, не передумай из-за нас». Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 17-24.]

ны: первый под меч, последний на пылающий костер¹⁵⁹. *Потамина* девица¹⁶⁰, красотю своею мучившая самых мучителей, *Василида*, ведшего ее на место казни, склонив к христианству, а потом и мученичеству, сожжена в кипящей смоле, в которую по малу опускали тело ее¹⁶¹. Два года с одинаковою силою свирепствовало сие гонение; потом с некоторым облегчением и не во всех странах продолжалось до смерти императора, а по некоторым, и в царствование *Каракаллы*. Христиане, по словам *Евсевия*¹⁶², столько поражены были смут-

¹⁵⁹ Ruinart. Actis [primorum] martyr[um sinceris et selectis]. F[olium]. Pag[ina] 121. [Рюинар, Тьерри. Подлинные и избранные деяния первых мучеников. В лист. Стр. 121.] У Оригена научившиеся правилам истинной жизни ученейшие язычники: *Плутарх*, весьма любимый гражданами, Оригеном сопровожден был на место казни; *Ираклид*, *Герон* и второй *Серен*, из женщин *Ираида*, вместо воды крещеная огнем – все мученики.

¹⁶⁰ Дщерь *Маркеллы*, в то же время пострадавшей за веру христианскую. Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] 6. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 6.]

¹⁶¹ Ruinart. Act[a primorum] martyr[um sinceris et selectis]. Pag[ina] 123. [Рюинар, Терри. Подлинные и избранные деяния первых мучеников. Стр. 123.] Кроме сей, две мученицы наипаче достойны замечания: 1) *Перпетуа*, которую ни седины родителя, ни вопль младенца, ни слезные просьбы матери не преклонили к жертвоприношению за благоденствие императора. 2) *Фелицитас*, которая, мучаясь родами в темнице и в оковах, на вопрос одного язычника: *естли ты теперь так страждеешь, то что с тобою будет, когда зверям бросят тебя?* – ответствовала: *теперь мучусь тем, что я мучусь, а там другой будет во мне, Который за меня будет мучиться, поелику я желаю за Него мучиться.*

¹⁶² [Eusebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] 17 [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 17] и Тертуллиан в «Аполог[етике]», гл. XII, на сие время пишет: «Cruciatibus et spitibus imponitis Christianos, unguis deradatis latera Christianorum. Cervices ponimus, ad bestias impellimur, ignibus urimur, in metalla damnatur, in insulas relegamur», et c[aput] XXX, ac ultim: «Sarmencios et semiaxios appellatis (nos Chistianos), quia ad stipitem dimidii axis revincti, sarmentorum ambitu exurimur. Plures efficimur, quoties metimur a vobis. Semen est sanguis Christianorum...» [«Вы вешаете христиан на кресты и столбы, бока христиан терзаете когтями. Мы склоняем шеи, нас бросают к зверям, жгут огнем, осуждают на работу на рудни-

ностию сих времен, что *посчитали их наступлением пришествия антихристова.*

Шестое гонение.

От времени Каракаллы до *Максимиана Фракианина* (Thrax) Церковь пребывала в некотором покое. *Максимин*, умертвив Александра Севера, коего занял престол, из боязни мщени¹⁶³ определил казнь его фамилии и епископам с прочими служителями Церкви¹⁶⁴. В продолжение его царствования гонение на христиан не пресекалось; и, несмотря на повеление, касающееся только священнослужителей, ревностные идолопоклонники свирепствовали и на прочих членов церкви. Сие самое подало случай *Оригену* написать книгу о мученичестве и посвятить *Амвросию* и *Протоклиту*, исповедникам сего времени¹⁶⁵.

В Александрии, за год прежде царствования *Декия*, суеверным народом возбужденный пламень¹⁶⁶ гонения

ках, ссылают на острова» и в 30-й главе, в самом конце: «Хворостяными» и «полуосевыми» вы называете (нас христиан), потому что нас сжигают, привязав к столбу, представляющему собой половину колесной оси, и обложив хворостом. Сколько раз вы нас выкашиваете – нас становится больше. Кровь христиан есть семя»].

¹⁶³ Евсев[ий] в [«Церковной истории»,] кн. VI, гл. 13, причиною сего гонения полагает еще землетрясение, которое почитали следствием раздражения богов христианами.

¹⁶⁴ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] 28, et Oros[ius. Historia adversum paganos]. Lib[er] VII. C[aput] 19. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 28, и Орозий. История против язычников. Кн. 7. Гл. 19.]

¹⁶⁵ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] 14. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 14.]

¹⁶⁶ Дионисий Александрийский в письме своем у Евсев[ия], [Historia ecclesiastica], lib[er] VI, c[apita] 41, 42 [Церковная история, кн. 6, гл. 41, 42], повествует, что александрийцы почитали очистительным жертвоприношением убийство христиан. В сие время *Метру* старика, отрешенного повторить некоторые бесчестные слова, по многократном биении и изверте-

на христиан, но вскоре междоусобием, по причине избрания разных цезарей, погашенный, по-видимому, был предъизвещением повсеместного ужаснейшего на христиан гонения.

Седьмое гонение.

Декий Траян, преданный богам своим¹⁶⁷ и предубеждениям народа, страшась успехов христианства, увеличившихся в продолжение мирного времени, при самом вступлении на царство предписал начальникам областей и градов под опасением лишения жизни умерщвлять христиан¹⁶⁸; или обращать к вере предков своих, мечтая истреблением христианства отвратить гнев богов на мятущуюся империю. На основании сего предписания каждый отрицающийся поклоняться идолам должен был претерпевать темничное заключение, потом тяжкие понуждения к идолопоклонству, наконец, ужасную и вместе медленную смерть. Сии бедствия первоначально отяготели на епископах, более известных по ревности к вере и благочестию. *Александр*, при глубокой старости в Иерусалиме, *Дионисий* в Александрии, многократно прошивший себе смерти среди мучений, но и того не удостоенный, *Фабриан* в Риме, как вожди, предшествовали в терпении народной лютости. В след за ними во всех почти пределах Азии, Африки и Европы, обоюго пола, всех возрастов муче-

нии глаз в предместиях города засыпали камнями. *Квинту*, не поклонившуюся идолу, влачили по каменистым стогнам, потом побили камнями; *Аполлонию*, от ударов лишившуюся зубов, но не склонившуюся на предложения гонителей, сожгли; *Серрапиона* выбросили из окна дома своего и таким образом умертвили, 248 года. Id[em]. Ibid[em]. [Он же. Там же.]

¹⁶⁷ Киприан, epist[ula] XI, p[agina] 25 [письмо 11, стр. 25], здесь видит только Промысл Божий, искушающий христиан или карающий за ослабление их в вере.

¹⁶⁸ Greg[orius] Nyssen[us] in Vita Gr[egorii] Thaumaturgi. Pag[ina] 568 tertii tomi. [Григорий Нисский в «Жизни Григория Чудотворца». Стр. 568 третьей части.]

ники и исповедники были бесчисленны¹⁶⁹. Особенного достоинства уважения Антиохийский епископ *Вавил*, который, воспрещая Декию вход в церковь, обличал его в зверстве и суевории. Посему был сперва заключен в оковы, потом в темницу, наконец, следуя за 3 отроками, им просвещенными, на место мучения¹⁷⁰, просил окружающих *зарыть тело свое вместе с оковами, дабы в день суда не лишиться сего украшения*. Впрочем, некоторые сего времени христиане, не из презрения к Евангелию, но из боязни мучений соглашались повергать фимиам пред идолами, или приносить им жертвы, или

¹⁶⁹ Eus[e]bius. *Historia ecclesiastica*. Lib[er] VI. Cap[itu]la 31-42. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 31-42.] Дионисий у Евсевия, исчисляя роды мучений и мучеников, указывает на сих: *Иулиан*, от подагры и старости изнемогающий, потом израненный мучителями, сожжен в толпе народа. *Макарий*, презревший все убеждения судии, повержен в огонь. *Аммонария* девица, *Меркурия* и *Дионисия* женщины, посрамившие все ухищрения префекта своею твердостью, умерщвлены мечом.

Диоскор, пятнадцатилетний отрок, не поколебавшийся среди мучений, отличившийся разительными ответами на судилище и удививший судию, был отпущен в тщетной надежде отречения от веры, но по причине твердости, после долговременного ожидания, вместе с Дионисием Александрийским принял венец мучен[ического]. *Немезион Египтянин*, сперва осуждаемый как разбойник, но оправдавшийся, быв мучен за христианство тягчае, нежели разбойники, сожжен между разбойниками. *Сатурнин* епископ, принуждаемый принести жертву, восклицал: *я знаю единого, истинного Бога, Ему принесу жертвы хвалы; а ваши боги, коим вы жертвуете волами и человеками, суть демоны. Да и как вы заставляете меня бояться тех, которые, по вашим словам, меня бояться?* За сими словами следовали жесточайшие мучения и смерть. Ruin[art]. Act[a primorum] martyr[um sinceris et selectis]. Pag[ina] 131. [Рюннар, Тьерри. Подлинные и избранные деяния первых мучеников. Стр. 131.]

¹⁷⁰ Евсевий повествует, что когда Декий хотел взойти в церковь, Вавил отвечал: *до истощения сил моих буду противиться, чтобы не видеть волка вторгшимся в стадо Христово*, и что три отрока, сопутствовавшие Вавилу в темнице, наконец представлены им на место казни со словами: *се аз и дети мои, их же дал ми есть Бог*. [Eusebius. *Historia ecclesiastica*. Lib[er] VI. Cap[itu]la 43 [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 43.]

покупать рукописание для свободы от истязаний; поелику ужас мучений, как пишет Дионисий¹⁷¹, простирался *до прельщения*, естли бы только возможно, *самых избранных*: но со смертию Декия кончился.

Галл с сыном своим *Волузианом*, по случаю установления жертвоприношений Аполлону, почитаемому защитником Рима, вскоре после Декия, с меньшею, впрочем, нежели он, жестокости преследовали римских христиан как противников императорскому постановлению. В то же почти время, как началось сие гонение, открылась язва в Африке и Италии. Посему христиане тем более должны были терпеть, что их отступление от идолов почитали виною сего бедствия. В следующий за сим год нумидяне подверглись таковому же гонению за то, что в соседственные им области вторглись дикие народы. По сему случаю Киприан писал к ним утешение и увещание к мученичеству.

Осьмое гонение.

Валериан, по природе кроткий и справедливый, после Галла успокоивший церковь до 257 года, и столько преданный христианству, что Дионисий у Евсевия дом его уподобляет христианской церкви¹⁷², быв подущен Макрином, своим советником, и вместе патриархом волхвов египетских, предписал Сенату¹⁷³ *епископов, пресвитеров и диаконов казнить; сенаторов, отличных мужей и всадников римских, с лишением чинов, лишать имущества; естли же после сего пребудут христианами, так же казнить; благородных жен*

¹⁷¹ Euseb[ius]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] 41 [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 41.]

¹⁷² Dionys[ios] apud Euseb[ium]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] 10 [Дионисий, по Евсевию. Церковная история. Кн. 7. Гл. 10.]

¹⁷³ Cyprian[us]. Epist[ula] I. [Caput] LXXXII, ad successum. [Киприан. Письмо 1, гл. 82 и последующие.]

лишать имущества, заточать; прочих под стражею и в оковах посылать в рудники. Впрочем, жестокость народа и мучителей, не ограничиваясь предписанием императора, требовала иногда сожжения христиан в печи или на костре; иногда биения розгами и вервием; иногда терзания тела железом или зверями; иногда потопления; а иногда влачения по стогнам. В Карфагене *Киприан*, сопровождаемый на место казни народным воплем: *умрем со св[ятым] епископом*, умер от секиры¹⁷⁴. В Риме диакон *Лаврентий* испечен на железной решетке¹⁷⁵. Во всех пределах Римской империи проливалась кровь христианская, доколе Галлиен, сын Валериана, утраченный поносным в плену рабством своего отца, не предписал даровать христианам свободу¹⁷⁶.

*Девятое гонение*¹⁷⁷.

Почти такую же свободу имела Церковь при Клавдии Готфском: но *Аврелиан*, казавшийся сперва благосклонным к христианству, что доказал насильственным удалени-

¹⁷⁴ Страдания Киприановы, описанные Павлом диаконом, помещены в заглавии собранных сочинений Киприана.

¹⁷⁵ Необычайная твердость Лаврентия засвидетельствована тем, что, будучи медленно сожигаем на решетке, чрез несколько времени с неизменяемым мужеством воскликнул: *Assum est, verte, испеклось, пора обратить [т.е. «поджарилось, поворачивай»]*. Евсевий, [Historia ecclesiastica,] lib[er] VII, c[aput] 2 [Церковная история, кн. 7, гл. 2], повествует о мучениях учеников Киприановых Лукия, Монтана, Флавиана, Иулиана и Викторина; также Ксиса, епископа Римского, с ревностью пострадавших за имя Христово.

¹⁷⁶ Lactant[ius]. De vita Valer[iani]. [Лактанций. Жизнь Валериана, О смерти гонителей.]

Дионисий у Евсевия в [Церковной истории,] кн. VII, гл. XXIII, упоминает о 30 тиранах во многих странах, вооружившихся на христиан, но при Галлиене исчезнувших.

¹⁷⁷ Евсевий, опуская четвертое гонение при Адриане, считает сие девятым, другие, опуская сие, постановляют наряду с прочими Адрианово.

ем Павла Самосатского от Церкви, впоследствии же времени быв подвигнут гордостью¹⁷⁸, воздвиг гонение на христиан. Впрочем, прежде, нежели¹⁷⁹ повеление его услышано в отдаленных странах империи, небесное мщение постигло его. Молния, упавшая к его ногам вскоре предписания о гонении, предвозвестила падение гордости его. Чрез несколько дней после сего он был убит между Ираклией и Константинополем, а таким образом пламень гонения погас в самом начале.

Десятое гонение¹⁸⁰.

Около 50 лет покоившаяся Церковь в последние годы Диоклетианова царствования подверглась жесточайшему

Орозий согласен с Евсевием, [Historiae adversum paganos.] Lib[er] VII. C[aput] XXIII [История против язычников. Кн. 7. Гл. 23].

¹⁷⁸ Вописк у Евсевия, [Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XXX [Церковная история. Кн. 7. Гл. 30], называя Аврелиана жестоким и кровожадным императором, почитает необычайно гордым: поелику позволил называть себя богом и Юпитером. Сие доказывается еще монетами, известными уже в 16-м веке. Spang[heimius. Summa] hist[oriae ecclesiasticae] a] Chr[isto nato ad saeculum XVI inchoatum]. P[agina] 768. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Стр. 768.]

¹⁷⁹ Euseb[ius] in Hist[oria ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XXX: «Edictis adversus nos jam compositis, ut ita dixerim subscribentem, ultra est divina iustitia: fulmen juxta eum comitesque ejus ruit». [Baronius] in Chr[istian]i ecclesiastici] annales], an[us] 276. [Евсевий в «Церковной истории». Кн. 7. Гл. 30: «Когда указы против нас уже были составлены, – можно сказать, он их подписывал, – его покарало Божественное правосудие: молния ударила рядом с ним и его спутниками». Бароний в «Церковных анналах», 276 год.]

¹⁸⁰ По времени, в которое случилось сие гонение, надобно отнести его к четвертому веку; но поелику было последнее из произведенных языческими императорами, то для избежания сбивчивости в истории четвертого христианского века присоединяют к гонениям 3-го века.

В заключение гонений любопытно обозреть роды мучений, которые Доршей in Praef[atio] ad miran[das] mort[es] Chr[istianorum] satura [«Предисловии к достойным удивления смертям христиан», без пла-

из всех десятилетнему гонению. С одной стороны – ослабление в вере, как повествует Евсевий, по причине долговременного спокойствия; с другой – всегдашняя ненависть язычников, употребивших орудием своим *Максимиана Галерия*, соучастника *Диоклетиану* в правлении, уготовляли; а Галерий, по внушению жрецов, суеверной матери и по своему высокомерию¹⁸¹ внушил легковерному и боязливому *Диоклетиану* гонение на христиан. Он после первого *Диоклетианова* указа, коим было предписано *разрушать христианские храмы, сожигать книги, христиан лишать всех гражданских прав и должностей*, велел сожечь никомидийский дворец и произвел мятеж в Армении и Сирии; а чрез то побудил императора мстить никомидийским христианам как зажигателям¹⁸²,

на] исчисляет по алфавиту: «*Assatio, bos aeneus, bestiae, catobolum, circus, clavi, compedes, crux, crucifragium, culeus, decalvatio, decimation, dentifragium, equuleus, fidiculae, fames, flagellatio, forcipes, frigidaria, fumus, furca, frustuarium, graphii, inscriptio, laceratio, lapidatio, laquei, leones, linguae abscisio, mare, metallifodinae, muscae, novaculae, obelisci, oculifodium, ollae ferrentes, oris diverberatio, pix ardens, plumbatum flagellum, plumbum liquens, praecipitatio, proscriptio, puteus, raptatio, rotae, sagittae, scaphismus, securis, sectio, serpentes, stimuli, tunica molesta, tyrannismus, vivicomburium, uncus, ungula*» [«Сожжение, медный бык, звери, ристалище, колесование, кандалы, крест, перебитие ног, зашивание в мешок, сдирание волос, децимация, выбивание зубов, дыба, растяжение тела на канате, мор голодом, бичевание, «клещи», пытка холодом, дым, вилообразный крест, избивание палками, клеймо, растерзание, побивание камнями, петля, львы, отрезание языка, бросание в море, рудники, мухи, ножи, привязывание к колоннам, выкалывание глаз, кипящий котел, разбивание черепа, горячая смола, свинцовый кнут, расплавленный свинец, низвержение, продажа в рабство, яма (колодец), влачение, стрелы, скафизм, обезглавливание, расчленение, змеи, кол, «горячая» рубашка, тимпаны, сожжение заживо, якорь, бросание под копыта лошадей»].

¹⁸¹ Lactant[ius]. De mort[ibus] pers[ectorum], vid[e] Vita[e] Dioclet[iani] et Galer[ii]. Lib[er] XI. [Лактанций. О смертях гонителей, см. Жизни Диоклетиана и Галерия. Кн. 11.]

¹⁸² Eus[ebius]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VIII. [Евсевий. Церковная история. Кн. 8.]

умышлявшим на жизнь его; священнослужителей, как начинщиков мятежа, заключить в темницу. Вскоре потом новое исходатайствовал повеление всеми родами мучений побуждать заключенных к жертвоприношению богам своим.

Сею постепенностию приготовил Диоклетиана к тому, что он предписал, наконец, всех христиан обоего пола и всех возрастов всеми мерами обращать к идолопоклонству. Когда преступлено к исполнению первого указа, противившиеся сожжению книг сами были сожигаемы. Малодушные же, вручая их язычникам или указывая место хранения их, навлекали на себя нетерпимое в Церкви название *предателей*. По объявлении же второго указа, в праздник Пасхи, в никомидийском храме сожжено в несколько часов 20 000 христиан и самый храм разрушен до основания¹⁸³. Отсюда пламень гонения простерся на Египет, где в продолжение одного месяца умертвлено до 17 000 христиан, на Финикию, Сирию, Палестину, Фиваиду, Фракию, Аравию, потом Испанию, Англию, Сицилию и Италию¹⁸⁴. Вся *Римская империя*, кроме *Галлии*, в коей тогда начальствовал Констанций Хлор, была зрелищем кровопролития. О сем времени Сулпиций пишет¹⁸⁵: *Никогда*

¹⁸³ Nicephor[us]. Hist[oria] eccl[esiastica]. Lib[er] VIII. C[aput] VI, et Eus[ebius], cit[at]o lib[ro]. [Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 8. Гл. 6, и Евсевий, в цитированной книге.] Пасха, по некоторым, здесь разумеется трехдневная, то есть *Рождество Христово*.

¹⁸⁴ Beda in Hist[oria ecclesiastica gentis] Anglosax[orum], lib[e]r I, c[aput] VII. [Беда Достопочтенный в «Церковной истории народа англосаксов (англов)», кн. 1-й, гл. 7-й.] Англия подверглась в сие время общей участи. Около 303 года был в ней первомученик *Алван*, гражданин веруламский. Евсевий в начале книги *De martyr[ibus] Palaest[inae]* [О палестинских мучениках] одну Галлию почитает щастливейшею всех провинций, поелику начальник ее *Констанций Август* не участвовал в гонении.

¹⁸⁵ [Sulpicius.] Sacr[a] hist[oria]. Lib[er] II, de vita Dioclitiani et reliquor[um]. [Сулпиций Север. Священная история. Кн. 2, Жизнь Диоклетиана и остальных.]

и никакою войною не была столь опустошаема земля; и мы никогда не побеждали с толиким торжеством, как в настоящее время, в которое будучи поражаемы десять лет, остались непобедимыми. Долговременность гонения, бесчисленные роды мучений, монета, выбитая в память истребления христианского имени, дают понятие о величии христианского терпения, жестокости гонителей и числе мучеников¹⁸⁶.

¹⁸⁶ Euseb[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] X. C[aput] VIII [Евсевий. Церковная история. Кн. 10. Гл. 8.], сего времени αὐτόπτης и αὐτόκοος [очевидец].

В Тире, финикийском городе, как свидетельствует он (lib[er] VIII, c[aput] VII [кн. 8, гл. 7]), звери, раскаленным железом побуждаемые на христиан, не касались их, но обращались на побудителей, и (cap[ut] IX ejusd[em] lib[ri] [гл. 9 той же книги]) упоминает, что во Фригии сожжен целый город потому, что жители его были христиане.

Роман, диакон кесарийский, за поношение народа, во множестве стекающегося в капище, обвиненный на отсечение языка, добровольно простер его; потом, долговременно быв мучим в темнице, удушен. Евсев[ий], serm[o] II de Resurr[ectione] [Слово 2-е о Воскресении], присоединяет, что он и без языка говорил. С Романом семилетний отрок, исторгнутый из объятий матери, усекновен мечем. Мать при умерщвлении его засвидетельствовала твердость свою восклицанием: *Честна пред Господом смерть преподобных Его*. Prud[entius. Peristephanon?]. C[aput] I. [Пруденций. Перистефанон (?). Гл. 1.]

Алфиан, благородного поколения, почти двадцатилетний юноша, претерпев много мучений в Кесарии, и наконец, быв брошен в море по случаю начинавшегося в сие время землетрясения, морскими волнами извержен живым ко вратам Кесарии пред лице гонителей. Euseb[ius]. De marty[rum] persec[utione]. C[aput] IV. [Евсевий. О гонении на мучеников (предположительно). Гл. 4.]

Павел, пред самую казнию испросив несколько времени для молитвы, во услышание окружающих молился за христиан, иудеев, самаритян, язычников, за императора, гонителя судию и за самого убийцу; возбудив тем слезы в предстоящих, добровольно преклонил голову под меч — Евс[евий], ibid[em], c[aput] 8 [там же, гл. 8]. Он же упоминает и о Фивском легионе, который, двукратно отдавая на казнь от девяти десятого, наконец истреблен весь за то, что не хотел принести жертвы идолам. Baron[ius] ad An[nales ecclesiastici a Christo nato], 217 [Бароний в «Церковных анналах», 217 год], но другие относят к другому времени.

Максентий, Максимин, Галерий и наконец, *Ликиний*, продолжавшие гонение после *Диоклитяна* и *Геркулия*, своими бедствиями заключили его.

Гонение от философии.

Между тем как императоры и народ огнем и мечем вооружались на христиан, *ученейшие язычники* изощряли перо и язык против Евангелия, тем с большею пагубою, что в свое учение вносили многие христианские догматы и, не отвергая многобожия, проповедовали поклонение единому Богу. Ученики *Аммония*, наипаче *Плотин* и его последователи, соглашением христианского учения с языческим предпринимали составить новую религию. *Порфирий*, славный утончениями и острою, *Филострат* – красноречием и силою воображения, *Архита Тарентинского*, *Пифагора* и *Аполлония* равняли со Христом. По примеру их многие писатели повествования о древних богах принаровляли к Евангельской истории¹⁸⁷. Успехи их философии столь были велики, что легкомысленные христиане от Евангелия обращались к их учению; многие язычники, не находя различия в религиях, оставались в своем суеверии; а другие из идолопоклонства и христианства составляли для себя некоторый средний род религии¹⁸⁸.

¹⁸⁷ Holsten. De vita Porphyri[is]. C[aput] XI; Fabric[us]. Bibliotheca Graeca[rum]. C[aput] 154; Budd[us]. Isagoge [historico-theologica] ad theolog[icam] universam singulasque eius partes]. Tom[us] II. Pag[ina] 1009. [Хольстен. Жизнь Порфирия. Гл. 11; Фабриций, Иоганн Альберт. Греческая библиотека (предположительно). Гл. 154; Буддей, Иоганн Франц. Историко-богословское введение в мир богословия и его частей. Часть 2. Стр. 1009.]

¹⁸⁸ Замечательно, что в сие время, по Евсевию, [Historia ecclesiastica,] lib[er] III, прол. 7 [Церковная история, кн. 3, гл. 7], язычники, не оставляя многобожия, составили новое богословие, в коем утверждали поклонение единому Богу; и в конце 3-го века, по Евсевию же, [Historia ecclesiastica,] lib[er] VI, прол. 17 [Церковная история, кн. 6, гл. 17], приношение людей в жертву идолам по всей Римской империи кончилось. Еще Lactant[us].

Так, *Александр Север* столько же уважал Христа, сколько *Орфея* и *Аполлония*.

От иудеев.

Иудеи, лишившись способов рукою языческих правителей поражать христиан, не преставали, впрочем, злоумышлять противу них¹⁸⁹. Из жалоб *Тертуллиана*, *Киприана*, *Ипполита* и потом *Серапиона*, который писанием своим хотел Домника христианина, предавшегося иудеям, обратить паки к христианству¹⁹⁰, видно, что они в сем веке имели еще силу вредить христианам.

Instit[utiones] div[inae]. Lib[er] I. C[aput] 21. [Лактанций. Божественные установления. Кн. 1. Гл. 21.]

¹⁸⁹ Hotting[erus], Hist[oria] eccl[esiastica], saec[ulum] III, sect[io] III [Готтингер, Иоганн Генрих, Церковная (Священная) история, кн. 3, раздел 3] повествует, что академии в сем веке перенесены из Иудеи в Вавилон, из коих известны *Соранская* и *Пумьедитанская*; что издан *Талмуд Иерусалимский*, составленный амморейями (γλωβόλογοις) из толкований книги *Misehnajoth*, известной в прошедшем веке.

¹⁹⁰ Eus[ebius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] VI. C[aput] XII. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 12.]

III.

СОСТОЯНИЕ УЧЕНИЯ В ЦЕРКВИ.

Судьба Св[ященного] Писания.

После Мелитона подробное находим *исчисление книг Св[ященного] Писания* у Оригена и в правилах апостольских. Ориген¹⁹¹, в исчислении книг Ветхого Завета, тем от Мелитона различествует, что в состав их вносит книгу *Есфирь*, о коей Мелитон умолчал; после *плача Иеремии* поставляет его *послание* и ничем не отделяет от прочих книг канонических. На книги же *Маккавейские* взирает не иначе, как на полезные. Из книг Нового Завета, коих исчисления нет у Мелитона, только *послание Иакова и Иуды*¹⁹²; когда ими свидетельствуется, не приводит собственно под именами сих апостолов, впрочем, именует их *посланиями св[ятых] апостол.* Свидетельство его тем большего достойно вероятия, что все переводы Писания, известные в его время, предложил в таблицах раздельно по стихам. С меньшею разборчивостию, впрочем, те же самые книги обоих Заветов исчисляются в последнем *Апостольском правиле*¹⁹³. Писатель их, неизвестно почему, три книги Маккавейские ничем не отличил от прочих, к книге же *Премудрости сына Сирахова* приглашает только юношей: в исчислении книг Нового Завета умалчивает об *Апокалипсисе*, между тем присоединяет *послание Климента Римского и Апостольские постановления*, кото-

¹⁹¹ Eus[ebius]. Hist[oria] ecc[lesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] XXV; ubi citat Origen[em]. Ps. I. Philocalia, c[aput] III. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 25; где цитирует Оригена в «Добротолюбии», гл. 3.]

¹⁹² Eus[ebius]. Ibid[em]. Ubi citat Origen[is] libr[um] I, in [Sholia in] Matthaicum, de aliis alibi. [Евсевий. Там же, где цитирует Оригена, кн. 1 в «Комментариях на Евангелие от Матфея» о других в другом месте.]

¹⁹³ Canon[es apostolici]. LXXXV. [Апостольские правила. 85.]

рые называет своими. Церковь сего времени, не имея сомнения в книгах Божественных, не имела нужды искать на них подтверждения во всеобщем согласии и своим постановлением отделять их от прочих. Промысл оставил сие временам последующим, когда более оскудевал дух ведения и благочестия; а ложные христиане искали подкрепления себе в повреждении некоторых слов и стихов Писания¹⁹⁴, или в отвержении целых книг, или в присоединении к Писанию таких, которые отнюдь не имеют характера Божественности.

Писатели Церкви

Христианские писатели третьего века, после Климента Александрийского, стараясь постигнуть внутренний разум Писания, приступали к таинственному изъяснению его и столь же разнообразным утончениям, сколько разнообразна мудрость человеческая. По свойству времени, не столько правила нравственности, сколько изъяснение догматов и обличение заблуждений были предметом их писания. Они суть:

1. *Ориген*, прозванный *Адамантовым*¹⁹⁵. Отечество его Александрия, родители христиане¹⁹⁶, наставники – первоначально Леонид, родитель его, вскоре мученик; потом Климент Александрийский; наконец, Аммоний, христиа-

¹⁹⁴ [Eusebius. Historia ecclesiastica.] Lib[er] V: «διὰ τοῦτο ταῖς θεαῖς γραφαῖς ἀφόβως ἐπέβαλον τὰς χεῖρας λέγοντες αὐτὰ διορθωκένοι». [Евсевий. Церковная история. Кн. 5: «Поэтому к Божественному Писанию без страха прикасались руками, говоря, что его исправляют».]

¹⁹⁵ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] XXI: «χαλκέντερος φιλοπονήτατος ἀδαμάντινος». [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 21: «Крепкий, как медь, трудолюбивейший, крепкий, как сталь».]

¹⁹⁶ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] II. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 2]; а Порфирий, называя Оригена философом, производит род его от язычников. Но противники и защитники Оригеновы согласны, что Порфирий клеветает или разумеет другого Оригена – язычника.

нин и вместе платоник. После сомнительных повествований о других многих его наставниках, о мучении во времена Декия, гнусном по сему случаю отпадении от веры и мученичестве, несомненно то, что самые противники удивлялись обширному его сведению во всех науках; что на 18 году от рождения вступил он на место Климента в Александрийском училище; что он неумолим, воздержен, бдителен, терпелив во всех телесных нуждах превыше вероятия; что учитель многих мучеников, обличитель Вириллы, иллезайтов, апеллитов и философов; проповедник Евангелия при дворе Юлии Маммеи, в Риме, Аравии, Палестине, Антиохии, Ахаии; пресвитер в Кесарии и скопец Царствия ради Божия. За то, что без воли Александрийского епископа принял в Кесарийском училище должность наставника, осужден Собором Александрийским с извержением из священства. Епифаний¹⁹⁷, порицатель Оригена, приписывает ему *шесть тысяч книг*, в коих, вероятно, исчисляются и краткие сочинения. Семь писцов облегчали его труд в писании, и столько же переписчиков предавали оное общественному употреблению. Сохранившиеся доселе книги его суть: *изъяснение почти на все книги Св[ященного] Писания*, с прибавлением на некоторые из них *замечаний и бесед*, так как на *Исход* и *Евангелие*; *томы изъяснений*, 8 книг *против Цельса*, *разговор против маркионитов*, *Филокалия*, *увещание к мученичеству*, *ответ к Африкану о Сусанне*, 4 книги *о началах*, писанные около 230 года, и книга *о молитве*. Две последние всегда были источниками

¹⁹⁷ Epiph[anius]. [Adversus] haer[eses]. Lib[er] LXIV. C[aput] LXIII [Епифаний Кипрский. Против ересей. Кн. 64. Гл. 63], вероятно, включает письма его и изустные беседы, собранные Амвросием, учеником Оригена. Здесь не упомянуто о трудах его, особенно уважаемых, под названием: Tetrapla, Hexapla и Octapla [Тетрапла, Гексапла и Октапла], так как о них сказано выше.

укоризн на Оригена и его учеников¹⁹⁸. Но те, которые стараются защитить его, оправдывают: заблуждения его в догматах веры – останками Платоновой философии, что терпимо было и в других писателях; излишество иносказаний – цветущим возрастом и пылкостью обширного ума; мнения необдуманные – поспешностью в сочинении. Много также опираются на повреждения, сделанные переписчиками и прелгателями, на скромность и боязливость, которые заставляли Оригена излагать иное в виде мнений, без утверждения и отрицания. При императоре Юстиниане Вселенский Собор произнес на него осуждение, чему, без сомнения, способствовали его последователи, изобретшие свои заблуждения на основании его мнений.

2. *Ипполит* авраитянин, современник Оригена, ученик Иринея, епископ и мученик. Камень, или кафедра, как некоторые думают, найденная в половине шестнадцатого века¹⁹⁹ близ Рима, содержит каталог его сочинений, о которых почти всех упоминают Евсевий, Иероним и Фотий. Оставшиеся

¹⁹⁸ Phot[ius. Bibliotheca.] Cod[ex] VIII. [Фотий. Библиотека. Гл. 8.] Вот некоторые заблуждения его: мысли о последнем очистительном огне, конце адских мучений, преселении душ, одушевлении звезд, уме в каждом человеке божественном, по очищении от всего земного просиевающим и проч. В книге же о молитве не повелевает молиться Христу, а только отцу всяческих.

¹⁹⁹ Spanhem[ius. Summa] hist[oriae] eccl[esiasticae] a Christo nato ad saeculum XVI inchoatum]. Saec[ulum] III. Pag[ina] 778. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 3. Стр. 778.] Образ самого камня, похожий на крест, находится у Cave, [Scriptorum ecclesiasticorum historia literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV,] in saec[ulo] Novatiano, pag[ina] 66 [Каве, История церковной литературы со времен Христа до XIV века, в Новатианском веке, стр. 66]; на камне упомянуты толкования на многие книги Св[ященного] Писания. Кафедра ли то Ипполита, как думает Каве и с ним многие, или надгробный камень, предоставляется исследованию любителей древности.

из них суть: *История Пасхи иудейской и христианской*; *Беседа об антихристе*, в которой назначает время пришествия его через пять сот лет после Христа; *Беседа о двух естествах во Христе* и другие против еретиков того времени. Более же прочих достойны замечания: *История дванадцати апостолов* от начала их проповедания до конца жизни и *Апостольское предание*, которое, думают, есть осьмая книга апостольских постановлений. Фотий в слоге его находит ясность, некоторую важность и краткость, Впрочем, не аттическую.

3. *Григорий* или *Феодор*, епископ Неокесарийский, родившийся от благородного и ревностнейшего идолопоклонника. Когда с Фирмилианом Каппадокийцем и братом своим Афенодором он путешествовал для высшего просвещения, то в Кесарии Палестинской искусством Оригена после мудрости человеческой научен премудрости Божией. В то время, как по окончании учения искал уединения, рукою Божиею возведен на степень епископства; где такое рачение показал о пастве, что после себя оставил в ней столь малое число язычников, сколь мало было христиан при вступлении на оную. Благочестивая его ревность к вере, также дар врачевания, ведения и видений усвоили ему наименование *чудотворца*. Василий Великий его сочинениям назначает место между книгами апостольскими²⁰⁰. Они суть: *благодарственное слово Оригену по окончании учения, истолковательный перевод Екклесиаста, краткое изложение веры* и несколько посланий, из коих важнейшими почитаются писанные о вере и одно – о *падших* во время нападения готфов, содержащее 10 правил; присоединяемые же к ним другие правила не имеют полной достоверности.

²⁰⁰ Василий Великий в книге о Духе Св[ятом], гл. 29, говорит: где помещу Григория Великого и слова его, естли не между апостолами и пророками, и проч.

4. *Дионисий Александрийский*, родом язычник, из знаменитого поколения. Он, ища истины, после многих философских сект остановился на христианском учении, и из ученика Оригена сделался учителем в огласительном училище, наконец, епископом. Во время гонения Декиева Промысл исторг его из рук гонителей для собрания, как сам повествует, и подкрепления Церкви, расточенной гонителями. Миротворительный дух²⁰¹ его искал примирения Стефана Римского с Киприаном Карфагенским, а ревность к православию напрягала силы к низложению ересей Новатиана, Савеллия и Павла Самосатского. Много бы надлежало жалеть о потере его сочинений, если бы Евсевий²⁰² не поместил некоторых полными, других частями в своих книгах.

²⁰¹ Dupin. [Nouvelle] Biblioth[èque des auteurs ecclésiastiques]. P[art de Dionysios]. Pag[e] 289 [Дюпен, Луи Эли. Новая библиотека церковных авторов. Часть о Дионисии. Стр. 289] – Дух сего мужа виден в словах, приведенных Евсевием, [Historia ecclesiastica]. Lib[er] VIII. C[aput] XXIV [Церковная история. Кн. 8. Гл. 24]. Когда он разговаривал о тысячелетнем царствии с учениками епископа Непота, сказал: «Me, si facta meis paterentur ducere vitam auspiciis, ac sponte componere curas, saeculi malignitatem plurifariam nunc expertus nihil magis in votis haberem, quam ut procul disputatione, in placido otio, secretaque solitudine, piis precibus, devotis meditationibus, humili sacratissimarum litterarum scrutinio, et arcanis cum Deo colloquiis, obscurus ceteroquin et vix vicinis notus, nisi quantum pietas jubet, ad ultimum usque spiritum vacare liceat» [*«Если бы мне разрешила судьба повелителем жизни Собственной быть и труды избирать по собственной воле (цитата из «Энеиды» Вергилия), ныне, всячески узнав злонравие века сего, ничего более не желал бы я, как чтобы далеко от споров в сладостном досуге, в тайном уединении, в благочестивых молитвах, святых размышлениях, смиренном изучении священнейших книг, в тайных разговорах с Богом, – в остальном же скрытый и известный соседям едва настолько, насколько предписывает почтение, – чтобы было мне позволено быть свободным до последнего издыхания»*].

²⁰² Письмо к Новатиану о расколе ([Eusebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] IX [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 9]), к папе Сиксту о Крещении ([Eusebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] LVII [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 57]), к Тимофею отроку о на-

5. *Мефодий*, сперва в Олимпе, что в Ликии, потом в Тире епископ, и около 303 года мученик. По Епифанию²⁰³, муж словесный и сильный поборник истины. С ясностью и чистотою написал он о *воскресении* против Оригена, о *свободном произволении*, о *сотворенном* и несколько книг *против Порфирия*. Сии, впрочем, творения его остались только в извлечениях Епифания²⁰⁴, Дамаскина и Фотия²⁰⁵. Но *беседа о чистоте*, *Слово о Симеоне и Анне* или на день Сретения, *Слово о мучениках* и в *неделю Ваий* пощажены временем; и, по строгом исследовании, большею частию относятся к его сочинениям, кроме последнего; хотя, впрочем, и на сие исследователи не дают решительного мнения, колеблясь между сим писателем и Златоустом.

6. *Юлий Африканский*, родом из Ливии. Он, будучи возбужден славою Иракла, ученика Оригенова, переселился в Никополь, или Еммаус, дабы слышать его учение. Известен по *летоисчислению от начала мира, до его времени продолженному*, на которое часто ссылаются Евсевий и Иероним²⁰⁶. Кроме того, он писал к Аристиду *соглашение родословия Христова в Евангелии Матфея с родословием у Евангелиста Луки*, и к Оригену *сомнения о Истории Сусанны*.

ture [De natura] ([Eusebius.] Praeparat[io] Evang[elica]. Lib[er] XIV. C[aput] 23-27 [Евсевий. Евангельское приготовление. Кн. 14. Гл. 23-27]). Четыре книги против Савеллия находятся частью у Евсевия, частью в книге о *мнении Дионисиевом* у Афанасия, частью у Василия в последней главе о Духе Свят[ом].

²⁰³ [Eriphanius. Adversus] haer[eses]. [Liber] LXIV. [Епифаний Кипрский. Против ересей. Кн. 64.]

²⁰⁴ [Eriphanius.] Cod[ex] CCXXXIV. [Епифаний Кипрский. Неизвестный сборник. Гл. 234.]

²⁰⁵ Phot[ius. Bibliotheca]. Cod[ex] XXXIV. [Фотий. Библиотека. Гл. 34.]

²⁰⁶ Eus[ebius]. Hist[oria ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] VII. [Евсевий. Церковная история. Кн. 1. Гл. 7.]

7. *Минуций Феликс*, африканец, по состоянию римский адвокат²⁰⁷. Его разговор под названием *Октавий* есть знаменитое сокращение всех доводов, коими отвергаются идолопоклонство и злословие на христиан. В нем христианская вера торжествует над языческим суеверием²⁰⁸.

8. *Фасций Цецилий Киприан*, в Карфагене красноречивым, богатством, почестями, пиршествами и множеством рабов знаменитый язычник. Но за тринадцать лет до конца жизни посредством пресвитера Цецилия²⁰⁹ христианин, предпочтший всему нищету евангельскую²¹⁰. Донату, Карфагенскому епископу, он открывал ошутительное изменение себя при Крещении²¹¹; и вскоре после Крещения по воле народа вступил на место его²¹². Гонение Декиево разлучало его с паствою, но только по телу; ибо в сие время он написал 30 посланий к частным лицам, впрочем, назидательные для всех. Моровую язву и глад врачевал словом, имуществом и молит-

²⁰⁷ Hieron[ymus]. De script[oribus] eccl[esiasticis]. C[aput] 59. [Иероним. О церковных писателях (О знаменитых мужах). Гл. 59.]

²⁰⁸ Du-pin. [Nouvelle] Biblioth[èque] des auteurs eccl[ésiastiques]. P[art] de Minuc[ius] Felici [Дюпен, Луи Эли. Новая библиотека церковных авторов. Часть Минуция Феликса]. – Lactant[ius], Instit[utiones] div[inae], lib[er] V, c[aput] I [Лактанций. Божественные установления. Кн. 5. Гл. 1.] говорит: «Hic liber satis declarat, quam idoneus veritatis assertor sit Minutius» [«Эта книга достаточно ясно показывает, насколько достойным защитником истины является Минуций»].

²⁰⁹ Писатель жизни Киприановой диакон Понтий умалчивает; но Назианзин в похвальном слове обращение Киприана приписывает Юстине, девице христианской, не побежденной силою вражиею. С вероятностью полагать можно, что Назианзин говорит об Антиохийском Киприане-мученике, а здесь упоминаемый обращен Цецилием, коего и принял имя.

²¹⁰ Epist[ula] Cyr[iliani] ad Donatum. [Письмо Киприана к Донату.]

²¹¹ Ibidem. [Там же.]

²¹² Diac[onus] Pont[is]. Vita Cyr[iliani]. [Диакон Понтий. Жизнь Киприана.]

вами; недоумение Церкви в принятии кающихся – Соборами; наконец, за год был предъизвещен о своей кончине, в заточении, по воле императора Валериана умер от секиры. Многие его видения и слышания из духовного мира даровали ему наименование *чудесного*. Лактанций²¹³ между похвалами его сочинений поставляет то, что не можно различить, красота ли более в слове его, легкости ли в изъяснении или силы в уверении. Нам известны его *67 писем, книга к Деметриану, три книги против иудеев, книга о тщете идолов, о девстве, о единстве Церкви, о падших, о молитве Господней, о смертности, увещание к мученичеству, о милостыне, о благе терпения, о ревности и зависти и История Карфагенского Собора*. Тем славнее подвиги Киприана, что их описал диакон Понтий, всегдашний спутник его даже до места мучения и сам получивший вскоре венец мученический. Иероним видел сие описание и признал достойным Киприана.

9. *Арновий Африканец*, живший в конце третьего и в начале четвертого века, ритор и ревностный защитник язычества. Неким сновидением будучи подвигнут к христианству, он не мог испросить себе Крещения, доколе не написал *седми книг против язычников* во свидетельство истинного расположения к Евангелию. Однако, как не довольно опытный в вере и Св[ященном] Писании, сильнее опровергал идолопоклонство, нежели защищал христианское учение; и между тем оставил некоторые следы философии того времени²¹⁴.

²¹³ [Lactantius.] Instit[utiones] div[inae]. Lib[er] V. C[aput] I. [Лактанций. Божественные установления. Кн. 5. Гл. 1.] Киприан последовал Минуцию и Тертуллиану. От первого много заимствовал в свои сочинения, а последнего читал ежедневно. Известно его всегдашнее требование: *da Magistrum [дай Учителя], Тертуллиановы сочинения*. Pont[ius] de vita Cyr[iani]. [Понтий в «Жизни Киприана».]

²¹⁴ Guiliel[mus] Cave. [Scriptorum Ecclesiasticorum Historia Literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV.] Saec[ulum] IV. De Arnob[ium] [Уильям

Догматы писателей третьего века.

Согласие всех Церквей в главных истинах веры и сокращение истин представляются в *Символах* сего времени. В них находятся слова, более или менее различные, направленные против местных заблуждений, и ныне служат только их отличием, так же как и свидетельством всеобщего тогда единения в духе веры, а не в словах. *Исповедание веры* у Оригена и Лукиана мученика, *краткие вопросы*, которые предлагал Киприан при Крещении²¹⁵; *образ веры* в заповедях апостольских суть повторение одного Символа, только в различных словах. Более же известны и отличны были *Символы*: 1) *Григория Чудотворца*²¹⁶ или Неокесарийской Церкви. Он не имеет полноты, равной с прочими Символами, и направлен против заблуждений Павла Самосатского и Савеллия. В нем в пер-

Каве. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век IV. Об Арнобии].

Иероним, tom[us] II, Ep[istula] ad Tranquillinum [часть 2, Послание к Транквиллину], указывая на Тертуллиана, Оригена, Арновия и других некоторых, пишет: «Sic legendos esse, ut bona eorum erigamus, vitemusque contraria» [«Так нужно их читать, чтобы мы выявляли (в их трудах) хорошее, а противоположного – избегали»]. Спангемий исчисляет его погрешности: «Animarum originem per traducem esse, et ex se mortales, sed gratia Dei immortales fieri; resurrectionem futuram non carnis sed corporis spiritualis». Saec[ulum] III [Summa] hist[oriae ecclesiasticae a] Christ[o nato ad saeculum XVI inchoatum]. Pag[ina] 782 [«Происхождение души по наследованию (*per traducem*), и души сами по себе смертны, но по благодати Божией становятся бессмертными; будущее воскресение не плоти, но духовного тела». Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 3. Стр. 782]. Из сего видно, что правило Иеронима следует распространить не только на сих писателей, но и на их критиков.

²¹⁵ [Cyprianus.] Epist[ulae] LXIX–LXXVI et LXX [Киприан. Письма 69–76 и 70], где говорит о принадлежностях Крещения.

²¹⁶ [Gregorius Thaumaturgus.] Oper[um]. Par[te] I, et apud Greg[orium] Nyss[enum], tom[us] III, [Vita Gregorii Thaumaturgi], p[agina] 546. [Григорий Чудотворец. Труды. Часть 1, и по Григорию Нисскому, в «Жизни Григория Чудотворца», часть 3, стр. 546.]

вый раз встречается слово *Τριάς Троица*, которое потом принято писателями и Церковью. Григорий Нисский производит сей Символ из откровения, бывшего Чудотворцу, а Василий Великий повествует о употреблении его в Неокесарийской Церкви даже до половины четвертого века. 2) *Антиохийский*, в сие время на Антиохийском Соборе дополненный словами *Единосущный Отцу*; 3) *Римский*, известный под именем Апостольского, но в котором не упоминается *о вечной жизни*, и так как в прочих Символах, *о сошествии во ад и общении святых*. 4) *Иерусалимский*, коего только начальные слова помещены в литургии ап[остола] Иакова; но который Кириллом Иерусалимским в огласительном учении изображен во всей полноте²¹⁷; и 5) *Кесарийской Церкви в Палестине*, который, по словам Евсевия, произнесен был при его Крещении. Два последние столь близки к Символу *Никейскому*, что один из них можно принять за основание, на котором утверждено несколько новых слов, нужных по состоянию Церкви; и таким образом составлен Символ *Никейско-Цареградский*, или, по основанию своему, *Апостольский*.

Ясное свидетельство о Троичности лиц можно находить у Киприана во многих местах²¹⁸ и наипаче в пись-

²¹⁷ Вот как находим его у Кирилла (Catech[isis] VI [Кирилл Иерусалимский. Катехизисы, 6]): «Верую во Единого Бога Отца Вседержителя, Творца небу и земли, Создателя всего видимого и невидимого. И во Единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, от Отца Рожденного прежде всех веков, Бога Истинного, Имже вся быша; Воплотившегося и Человеком Бывшего, Распятого и Погребенного, и в третий день Воскресшего из мертвых, и Возшедшего на небеса и Сядящего одесную Отца, и Имеющего прийти судити живым и мертвым, Егоже Царствию не будет конца. И в Духа Святаго Параклита, глаголавшего пророками; и во единое Крещение покаяния, в отпущение грехов, и во Едину Святую, Вселенскую (Кафолическую) Церковь, и в воскресение плоти (σάρκός), и в жизнь вечную».

²¹⁸ [Cyprianus.] De unitat[e] Eccles[iae]. Haud procul ab initio et al[ibi]. [Киприан. О единстве Церкви. Недалеко от начала и в других местах.]

ме к Юваиану²¹⁹, где крестившегося называет храмом Бога Отца, Бога Сына или Христа и Духа Святаго и присоединяет: *поелику сии три едино суть*. Сими словами отвергается и то пререкание, будто свидетельство апостола Иоанна о трех свидетельствующих на небеси и сущих едино не известно было древним.

О Божестве Иисуса Христа и единосущности со Отцем свидетельствуют в изложении²²⁰ веры отцы антиохийские, где Иисуса Христа именуют *Единосущным* (ὁμοούσιος) Отцу по Божеству, и Дионисий Александрийский²²¹, когда говорит: *образ (μορφή) Бога Слово Его и премудрость, Сын Божий и Сам Бог, всегда существующий, Едино Лице (ἓν πρόσωπον) и Единая Ипостась Лица*.

О призывании святых.

Призывание святых и ходатайство их пред Богом засвидетельствовано писателями сего века. Киприан²²² говорит, что *падшим молитва мучеников вспомоществует пред Богом*, и в другом месте²²³: *если кто из нас по удостоению Божию скорее отъидет отселе: то да не престанет молить милосердного Отца о братьях и сестрах наших*. Сие же са-

²¹⁹ [Cyprianus.] Epis[tula] LXXIII. [Киприан. Письмо 73.]

²²⁰ In tom[us] III [Auctorum] Concil[iorum], inter acta Synodi Ephesinae. P[ars] III. Col. 980: «ὁλον ὁμοούσιον θεῷ καὶ μετὰ τοῦ σώματος». [В томе 3 «Деяний Соборов», среди деяний Эфесского Собора. Ч. 3. Стлб. 980: «Весь единосущный Богу и с телом».]

²²¹ Hujus meminit Eus[ebius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] VII. C[aput] XXVIII. [Об этом упоминает Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 28.]

²²² [Cyprianus in] libr[o] III, ep[istula] 15. Editionis Magdeburg[ensis]. [Киприан в кн. 3, письмо 15, магдебургского издания.]

²²³ [Cyprianus in] libr[o] I, ep[istula], ejusd[em] edit[ionis] Magdeburgensis]. [Киприан. Кн. 1, письмо в том же магдебургском издании.]

мое видим во многих местах у Оригена²²⁴ и особенно в молитве к Иову²²⁵. Евсевий пишет, что Потамина мученица молилась пред Богом о спасении Василида, и молитва ее услышана; мучитель в последствии времени принял венец мученический. Сверх сего у Оригена, Киприана, Мефодия встречаются мнения о состоянии²²⁶ душ по смерти. Киприан пишет, что души благочестивых по разрешении от тела пребывают со Христом, с ним начинают царствовать, будучи облечены в белые одеяния, как готовящиеся (candidatae) к совершенной славе: что оне в вечном месте (οἶκος) и что отнюдь не причастны печали и скорбей.

²²⁴ [Origenes] in Cant[ico Canticorum] Homil[ia] 3; in Iob Hom[ilia] 16 dicit: «Sanctos Martyres pugnare nobiscum et nos adjuvare orationibus suis». [Ориген в Гомилии на Песнь Песней, 3, и в Гомилии на книгу Иова говорит: «Святые мученики вместе с нами сражаются и помогают нам своими молитвами».]

²²⁵ [Origenes.] Lib[er] II in Iob [Homilia], sub finem: «O beate Iob, ora pro nobis miseris: ut etiam nos terribilis Dei misericordia protegat in omnibus tribulationibus, et eripiat ab omnibus oppressionibus maligni; et connumeret nos cum justis; et conscribat nos cum istis, qui salvi fiunt; et requiescere nos faciat cum illis in regno suo; ubi perpetuo cum sanctis magnificemus illum». [Ориген, кн. 2, в Гомилии на книгу Иова, в конце: «О блаженный Иов, моли за нас несчастных, да защитит нас страшное Божие милосердие во всех бедах и спасет нас от всех нападений лукавого, да сопричислит нас с праведными, и запишет нас с теми, кто непорочен (дословно – становится непорочным); и упокоит нас с ними во Царствии Своем, где со святыми мы вечно будем Его славить».]

²²⁶ Origen[es], multis locis, et Tertull[ianus]. De patient[ia]. C[aput] IX. [Ориген, во многих местах, и Тертуллиан. О терпении. Гл. 9.]

IV.

БОГОСЛУЖЕНИЕ И ОБРЯДЫ.**Состояние обрядов.**

Тот же самый дух, который разделял в сие время действия сил и дарования исцелений в Церкви своей, одушевлял ее внешность. Его невидимую силою созидалось видимое благолепие так, что от внутреннего служения Богу заимствовались образы для внешнего: а потому свобода духа только распространялась, а не стеснялась пределами чина и благообразия. Повсеместное умножение христиан, разные свойства различных народов, неравенство в духовном просвещении были причиною умножения и разности обрядовых учреждений. Впрочем, Церкви, по мере того, как наружность их питала и возвышала дух, сообщали другим свои учреждения; в противном же случае были обличаемы: так, *Неокесарийская Церковь* во время Григория Чудотворца, *Карфагенская* во время Киприана были предметами подражания; а *Самосатская*, при Павле, предметом осуждения.

Священные места.

Сверх частных домов и сокровенных мест, употребляемых для богослужения²²⁷, в третьем веке воздвигались²²⁸

²²⁷ Во время гонений и темницы были местами богослужения. Dionys[ius] Alex[andrinus], in epist[ula] ad[versus] German[um]. Eus[ebius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] I. Cap[itu]l[um] IX et XI. [Дионисий Александрийский, в послании против Германа. Евсевий. Церковная история. Кн. 8. Гл. 9 и 11.]

²²⁸ Eus[ebius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] VIII. C[aput] I: «Quis numerum Ecclesiarum in singulis urbibus, quis illustres populorum concursus in aedibus sacris (προσεκτήριον [молитвенный дом]) cumulate possit describere? Quo factum est, ut priscis aedificiis jam non contenti in singulis urbibus spatiosas ab ipsis fundamentis exstruerent Ecclesias». [Евсевий. Церковная история.

на открытых местах *домы Господни*²²⁹ или *церкви*, более обширные, нежели в прошедшие времена, по причине большого числа христиан, приходивших к богослужению, и большей разности в степенях веры. Части, их составлявшие, были: 1) *Открытый вход*, который большею частию устроился без крова наподобие *двора языков*. Он, по свидетельству Тертуллиана²³⁰, был местом тех, которые, по обличении в важных преступлениях, не удаивались и первой степени покаяния. 2) *Предверие* (*νάρθηξ*) *храма*²³¹, где кающиеся могли умолять верных о возношении за них моления к Богу. На сем месте в Иерусалимской Церкви погребались тела умерших. 3) *Места верующих*, где возносились ими молитвы (*oratorium*, а после *ναός* [храм]). Оно в Иерусалиме разделялось на две части: из которых одна занималась мужским, а другая женским полом. 4) *Амвон*, так называемый по причине *восхождения* на него, от *ἀναβαίνειν* [восходить]; а по Киприану, *pulpitum*²³². Он возвышался среди храма, как судебное седали-

Кн. 8. Гл. 1: «Кто число церквей в каждом городе, кто славные собрания в святых домах в полной мере описать мог бы? Потому-то и получилось, что не удовлетворенные уже старыми зданиями в каждом городе возводят на самих (их) основаниях просторные церкви».]

²²⁹ Κυριακόν Ἐκκλησία. Ibid[em] Eus[ebio]. [Святая церковь. Там же у Евсевия.]

²³⁰ Tertull[ianus]. De pudicit[ia]. C[aput] IV. [Тертуллиан. О целомудрии. Гл. 4.]

²³¹ Gregor[ius] Thaumaturg[us]. Epist[ula] can[onica]. C[aput] XI: «Fletus seu luctus extra portam oratorii, ubi peccatorem stantem oportet fideles ingredientes orare, ut pro se precentur. Auditio est intra portam». [Григорий Чудотворец. Каноническое послание. Гл. 11: «Плач и стенания за дверью молитвенного дома, где подобает стоять грешнику и просить верных, входящих внутрь, чтобы помолились за него. Внутри дверей – слушание».]

²³² Ἀμβων; et Sozom[enos]. Historia ecclesiastica. Lib[er] VIII. C[aput] V: βῆμα τῶν ἀναγνώστων; et Cyr[ilianus]. Ep[istula] XXXIII: «Interim placuit post verba sublimia, quae Christi Martyrium prolocuta sunt, Evangelium Christi legere, unde Martyres fiunt: ad pulpitum post catastam venire».

ще, поелику на нем совершалось возложение рук на кающихся; и как хребет горы, с коего в слух народа проповедовалось Евангелие. На него возводили наипаче тех, которые, претерпев за Христа мучения, пред всею церковию свидетельствовали свою веру чтением слов Христовых. 5) Далее к востоку – *олтарь* (или таинственная трапеза), посвященный бескровному жертвоприношению²³³, единый – во образ *Единого Иисуса Христа*; в некоторых церквах сего времени отделенный²³⁴ возвышенностию от общего места молитв. Евсевий²³⁵ пишет, что в Иерусалимской Церкви он видел *седалище*, или *кафедру епископскую*, сохраненную от апостола Иакова; что Церковь Александрийская сохраняла от времен Марка; и другие Церкви²³⁶ имели подобные седалища, украшаемые наипаче кротостию и смиренномудрием пастырей²³⁷. Сверх сего, *часть храма* отделялась для *принятия приношений*; но о ней, кроме свидетельства Киприанова, никаких не видно подробностей. Сюда относится и то, что Ориген неоднократно упоминает *о украшении храмов*: не токмо с жалобою на тех, кото-

[Амвон; и Созомен. Церковная история. Кн. 8. Гл. 5: помост (возвышение) чтецов; и Киприан. Письмо 33: «Между тем, было решено, что после возвышенных слов, которые о мученичестве Христа пророчествовали, читать Евангелие Христа, откуда мученики происходят: с помоста прийти на возвышение (амвон)».]

²³³ Mensa mystica; βωμός ἀναίμακτος. [Таинственная трапеза; алтарь бескровный.] Synes. catast. P[age] 304.

²³⁴ Eus[e]bius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XV [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 15] в повествовании о Марине говорит, что он приведен еп[ископом] Феотекном к самому святилищу, или олтарю.

²³⁵ [Eusebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XIX. [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 19.]

²³⁶ Cyr[ilianus]. Ep[istulae] LXXII et LXXIII. [Киприан. Письма 72 и 73.]

²³⁷ Павел Самосатский, между прочим, осужден и за то, что возвышенной обыкновенной, по примеру язычников, сделал себе кафедру. Eus[e]bius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XI. [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 11.]

рые, принося многое для сей внешности, не совлекаются внутреннего безобразия. Достоинно примечания и то, что Евсевий нашел от давних времен хранившиеся в Панаеде *дски с изображениями Христа, апостолов Петра и Павла.*

Богослужение.

Обыкновенное *богослужение* в сем веке состояло из *двух главных степеней*. Один, при котором присутствовали все кающиеся, оглашаемые и верные, ничем не различествовал от общего богослужения, известного во втором веке, кроме того, что *места Священного Писания избирались* для чтения, приспособительно²³⁸ ко временам церковным: так, книга Бытия читалась в продолжение *четыредесятницы*, и книга Иова – в *неделю страдания Христова*. Естьли же верить *канону Пасхальному*, который приписывают *Инполиту*, то каждому дню года особенные назначены были места Св[ященного] Писания. Давидовы псалмы и другие духовные песни в Неокесарийской²³⁹ Церкви и некоторых дру-

²³⁸ Hippolit[us], apud Scaliger[um]. [Opus novum] de emend[atione] temp[or]um. Lib[er] VII. P[agina] 726 [Ипполит Римский, по Скалигеру, Жозефу Жюсту. Новое сочинение об исправлении хронологии. Кн. 7. Стр. 726]. В день Рожд[ества] Христова читалась 1-я глава Ев[ангелия] Матфея, в день страдания Господа – также из Ев[ангелия] Матфея: πᾶθη Χριστοῦ [Страсти Христовы]. Origen[es], in Iob [Homilia], I, p[agina] 366 [Ориген в Гомилии на книгу Иова, I, стр. 366] говорит: «Ex antiqua Ecclesiae consuetudine librum Iobi in diebus jejunii quadragesimalis, speciatim in hebdomade memoriae passionis dominicae sacra, et huic rei maxime accommoda in publicis conventibus lectum esse» [«По древнему обычаю Церкви книга Иова читалась на общих собраниях в сорокадневный пост, особенно в святую неделю воспоминания Господних Страстей, более всего подходящую для этого».]

²³⁹ Василий Великий, ер[istula] LXIII, ad Neocaesar[ienses], et De Sp[iritu] S[ancto], сар[itulum] XXIX [письмо 63 к неокесарийцам, и О Святом Духе, гл. 29] упоминает, что Григорий Чудотворец установил в Церкви своей всему народу петь псалмы.

гих петы были всеми присутствовавшими, впрочем, так, что из уст единого, который предварял стихом, заимствовала вся церковь и повторяла: более же известные песни, как *псалом покаянный* и заключительные, как *славословие* – всеми совокупно без предварения. Сему пению Иероним приписывает такую же силу, какую поющий Давид имел над духом Саула, другие – силу духовного возвышения в самых верующих. *Второй* степень богослужения есть тот, который совершался в присутствии токмо *верных*. В оставшихся сочинениях *Ипполита*, в книгах *Оригена*²⁴⁰ и *Киприана*²⁴¹ многие встречаются указания на сие богослужение. *Василий Великий*²⁴² видел оное в Неокесарийской Церкви без всякой перемены от того, как совершалось при *Чудотворце Григории*,

²⁴⁰ [Origenes.] Hom[ilia] XI in Hierem[iam]: «Frequenter in oratione dicimus, da, omnipotens, da nobis partem cum prophetis, da cum Apostolis Christi tui; tribue, ut inveniamur ad vestigia unigeniti Tui»; et Contra Cel[sium]. Lib[er] VI. P[agina] 302: «E ritu Christiano colendi Deum universorum Dominum». [Ориген. Гомилия 11 на книгу Иеремии: «Часто в молитве мы произносим: Господи Всемогущий, дай нам часть с пророками, дай с апостолами Христа Твоего; даруй, чтобы мы обретались у подножия Единородного Твоего»; и Против Цельса. Кн. 6. Стр. 302: «По христианскому обычаю почитания Господа всех».]

²⁴¹ [Cyprianus.] De oratione Dominica. P[agina] 152: «Sacerdos, inquietante orationem praefatione praemissa, parat fratrum mentes dicendo: *Sursum corda*; ut, dum respondet plebs: *Habemus ad Dominum*: admonetur, nihil aliud se, quam Dominum cogitare debere». [Киприан. О молитве Господней. Стр. 152: «И священник, предпослав молитве предисловие, подготавливает мысли братьев со словами: *Горé имеем сердца*; чтобы люди, отвечая: *Имамы ко Господу*, получили напоминание о том, что во время службы они не должны помышлять ни о чем, кроме Бога».]

²⁴² [Basilius Magnus.] De Sp[iritu] S[ancto]. Pag[ina] 360: «Neocaesarienses non factum aliquod, non dictum, non formam ullam mysticam, ultra quam illis Gregorius reliquisset, in *liturgia* adjici passi sunt». [Василий Великий. О Святом Духе. Стр. 360: «Неокесарийцы не позволяли, чтобы ни сделанное нечто, ни сказанное, ни какой-то мистический образ были добавлены в литургию кроме тех, что оставил Григорий».]

и сократил его в свое время. Все они сходны с тем, коего краткое и ясное описание находится в оглашениях Кирилла Иерусалимского. По словам его²⁴³, диакон, подав воду предстоятелю и прочим окружающим олтарь пресвитерам, восклицает: *объимите и лобжите друг друга взаимно*²⁴⁴. После него священник: *горé имеем сердца*²⁴⁵. Народ отвечает ему: *имеем ко Господу*. Паки на глас священника: *благодарим Господа*, народ восклицает: *Достойно и праведно есть*. Потом воспоминаем, продолжает он, о всем творении, видимом и невидимом, об ангелах, архангелах, силах, господствиях, началах, властях, могуществах, престолах и херувимах, предстоящих Престолу Божию и глаголющих: *Свят, Свят, Свят Господь Бог Саваоф*. Для того повторяем сие серафимское богословие, дабы чрез него достигнуть общения с премирным воинством. Освятившись же их песнословием, молим Всеблагого Бога о ниспослании Святого Духа на Дары и о преложении²⁴⁶ хлеба в Тело, вина в Кровь Христову. Совершив сие духовное и бескровное жертвоприношение, над ним, как над умиловительною жертвою, молимся о мире всея Церкви, о благосостоянии мира, о царях, воинах, сочленах, болящих, страждущих и о всех, требующих помощи, сими словами: *молимся Тебе все мы и сию жертву Тебе приносим* и проч. Между тем творим воспоминание отшедших от нас патриархов, пророков, апостолов и мучеников, дабы посредством их мо-

²⁴³ [Cyrillus.] Catech[isis] V, mem[bra] I. II. III. IV. V. VI. VIII. XVI. XVII. XIX. [Кирилл Иерусалимский. Катехизис 5, члены 1, 2, 3, 4, 5, 6, 8, 16, 17, 19.]

²⁴⁴ ἀλλήλους ἀπολάβετε καὶ ἀσπάζεσθε [друг друга принимайте и целуйте].

²⁴⁵ ἄνω τὰς καρδίας [горé сердца].

²⁴⁶ «ἵνα ποιήσῃ τὸν μὲν ἄρτον σῶμα Χριστοῦ τὸν δὲ οἶνον αἷμα Χριστοῦ». Cit[at]o lib[ro] Cyrillus. [«Да сотвориши хлеб Тело Христа, вино же Кровь Христа». В цитированном сочинении Кирилла Иерусалимского.]

литв и наши были приняты; потом молимся об отцах наших, епископах и всех усопших²⁴⁷. Наконец, в глубоком благоговении читаем молитву Господню: *Отче наш* и проч. Когда же священник восклицает: *Святая – святым*, церковь отвечает: *Един Свят, Един Господь Иисус Христос* и слышит песнь, приглашающую к общению Св[ятых] Таин: *вкусите и видите, яко благ Господь*. Каждый верующий в сие время принимал часть Тела и часть Крови от пресвитера²⁴⁸ с произношением двукратного подтверждения²⁴⁹. Заклучалось сие богослужение *благодарственным молитвословием* и, так как во втором веке, *отпустительною* молитвою.

О Крещении.

Крещение преподавалось без изменения учреждений, до сего времени известных Церкви. Объяснение их свойств и принадлежностей есть их распространение до той полноты, какая была нужна для христиан сего времени и веков последующих. После двукратного отвержения злого духа *имущий креститься* был помазуем таинственным елеем, в знак *снасаждения*, или *привития к плодовой маслине* – Иису-

²⁴⁷ Pro omnibus oramus, qui inter nos vita functi sunt. [Обо всех молимся, кто среди нас умер.]

²⁴⁸ Tertull[ianus]. Lib[er] de coron[a] milit[is]: «Eucharistiae Sacramentum, nec de aliorum manu, quam praesidentium sumimus». [Тертуллиан. Книга о венце воина: «Таинство Причастия ни из чьих иных рук, как из рук пресвитера, мы принимаем».]

²⁴⁹ Cornelius episc[opus], ep[istola] ad Fabian[um], apud Eus[ebium]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] XLIII: «Oblatione facta portionem singulis dividens, dum eam tradit, homines, accepto corpore, *amen*, et sanguine Christi – *amen* exaudit». [Корнелий, епископ Римский, в письме к Фабию, епископу Антиохийскому, по Евсевию. Церковная история. Кн. 6. Гл. 43: «Совершив приношение и наделяя каждого частицей, давая их людям, слышит «Аминь» после принятия Тела и «аминь» – после принятия Крови».]

су Христу²⁵⁰; равно в знак *отделения от мира и смерти миру*. Вода для погружения освящалась молитвами, и, по Тертуллиану, принимала (*вливала*) силу освящения от Св[ятого] Духа (над нею носившегося). Крещаемого троекратно испытывали в вере краткими вопросами, вручали ему восковой светильник в знак *духовного просвещения, хождения во свете*, на подобие Израиля, руководимого столпом огненным и облачным. Вместо погружения употреблялось троекратное окропление; но только в случае болезни, угрожающей смертию, и заключения в темнице. Новокрещенный младенец, или возрастной, во свидетельство *примирения со Христом* и *обручения Ему*, принимал *целование*²⁵¹ от крестившего и вместе *венец*²⁵², как *воин Христов* и *победитель*. В продолжение осьми дней носил *длинную белую одежду*²⁵³, в знамение *внутренней и внешней чистоты* и *уготовления к вечной славе*. Следствием Крещения было *участование* (μετοχή) в Божественных тайнах, которые посему преподавались и младенцам. Повторение Крещения совершалось над теми, которые принимали его от рук еретиков, каковы были *монтанисты*, последователи *Павла Самосатского* и *Савеллия*.

О Миропомазании.

Миропомазание, так же, как во втором веке, непосредственно следовало за Крещением и называлось, в отличие от таинственного еля, *таинственным миром*

²⁵⁰ Instit[utiones] apost[olicae]. Lib[er] VIII. C[aput] XLII. [Апостольские установления. Кн. 8. Гл. 42.]

²⁵¹ Cyr[ilianus]. Lib[er] III. Ep[istula] 3, ad Fidium. Edit[io] Magdeb[urgensis]. [Киприан. Кн. 3. Послание 3, к Фидию. Магдебургское издание.]

²⁵² — —

²⁵³ *Candida cohors*, apud Cyr[ilianum] in ep[istula] ad Fidium. [Белоснежная вереница, по Киприану в послании к Фидию.]

(μυστικῶν μύρων)²⁵⁴. Его преподавали, без различия, епископы и пресвитеры, впрочем, последние токмо в отсутствии епископа.

О Покаянии.

Покаяние, приносимое пред лицом всей Церкви²⁵⁵, именуемое *слезным Крещением*, продолжалось или сокращалось в сие время по свойству преступлений, плодам внутреннего сокрушения и ходатайству мучеников и исповедников. Они, по испытании кающегося, иногда давали ему свидетельство в достаточном покаянии. В оном свидетельстве означали имя кающегося и согласие на общение его с Церковью, или примирение. Временем разрешения греховных уз был день *воскресный* и наипаче суббота пред Пасхою, как торжество всеобщего мира. В окончании же сего века *общественное покаяние* изменялось в *частное*, по причине умножения преступников во времена гонений, по случаю раскола Новатиева и, вероятно, потому, что Церковь хотела уврачевать ту слабость христианскую, которая, устрашая тяжестью общественного покаяния, вовлекала в тягчайшие преступления. Для принятия исповедания во грехах епископ назначал некоторых *пресвитеров* своей Церкви, испытанных в вере и способных к испытанию. Покаяние сего рода²⁵⁶ можно возводить к дальней-

²⁵⁴ Auctor constitut[ionum]. Lib[er] VII. C[aput] XCIII. [Автор Апостольских постановлений. Кн. VII. Гл. XCIII.]

²⁵⁵ Orig[enes]. Hom[ilia] II in Ps[alme] 37: «Si quis lapsus, conscius sit sibi, procedat in medium et ipse sui accusator exsistat, dicat alii cuilibet, longe fac te a me, neque accedes ad me, quia immundus sum». [Ориген. Гомилия 2 на Псалом 37: «Если кто-то, павши, осознает свою вину, то пусть выйдет публично и будет сам себе обвинителем, и скажет всякому: “Держись от меня подальше, и не приближайся ко мне, ибо я нечист”».]

²⁵⁶ [Cyprianus.] Epist[ula] XXXI. [Киприан. Письмо 31.] Киприан Покаяние называет *таинством*.

шим временам христианства, когда оно принималось от больных и заключенных в темницах посредством одного пресвитера и даже диакона²⁵⁷.

Времена богослужения.

Дни общественного богослужения или празднества, кроме известных в прошедшем веке, были и другие, как видно из писателей сего века. Дионисий Александрийский у Евсевия²⁵⁸ поставляет между празднествами *день первомученика Стефана*. Киприан умножает их по числу мучеников своего времени, повелевая замечать день кончины каждого мученика, дабы ежегодно освящать его общественным богослужением. Нет сомнения, что в церквах, коим был известен поучительный от сей жизни исход апостолов и мужей апостольских, отделены были дни для воспоминания их мученичества. На *Господские*, более торжественные *празднества*, также можно находить указания, а именно: у Оригена на *Рождество Христа Спасителя*, когда он свидетельствует о воспоминании Церквию избиения Вифлеемских младенцев; у Тертуллиана на *Вознесение Господне*, между пятидесятью днями от Пасхи до Сошествия Св[ятого] Духа; у Григория Чудотворца, на коем основывается Бароний, на *день Благове-*

²⁵⁷ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] V. C[aput] XIX. «Constitutus est eum in finem Presbyter poenitentiarius, ut coram eo delicta sua confiterentur; grave enim visum est, tanquam in Theatro, teste tota Ecclesiae multitudine crimina sua evulgare». Adde Sozom[enum. Historia Ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XVI. [Сократ Схолостик. Церковная история. Кн. 5. Гл. 19. «В ту пору был назначен пресвитер, принимающий покаяние, чтобы перед ним исповедовали свои грехи; конечно, это тяжело – словно в театре, перед лицом всей Церкви открывать множество своих пороков». Также см.: Созомен. Церковная история. Кн. 7. Гл. 16.]

²⁵⁸ Apud Eus[ebium, Historia ecclesiastica], Dionysius Alexandrinus. Lib[er] VII. C[aput] 20. [Дионисий Александрийский, по Евсевию, Церковная история. Кн. 7. Гл. 20.]

щения Деве Марии о зачатии Иисуса Христа; и, естли беседы Мефодия Тирского не относить к другим временам и другим писателям, то Тирская Церковь в сие время праздновала день Сретения Господня и неделю Ваий. Гонения сего века не лишают вероятия сих свидетелей: они могли токмо пресекать на время, а не уничтожить торжеств христианских. Свобода сего времени, по коей не все установления одной церкви принимались другою, объясняет то, почему учреждение сих же самых празднеств в некоторых церквах последовало в позднейшие времена.

Посты.

Четырехдесятидневный *пост* представляется в сем веке более общим²⁵⁹. Иероним находит его употребление и в Западной Церкви сего времени. Он состоял, по Тертуллиану, в воздержании от всякого увеселения, от *мирного лобзания* как знамения радости, даже от торжественного²⁶⁰ совершения Евхаристии, всегда сопровождаемой духовным веселием и общественною трапезою. Сверх сего, скорбные времена гонений, глада и язв были в сие время врачуемы постами общественными²⁶¹. Предстоятели Церквей назначали их народу в храмах и совершали не токмо воздержанием телесным, но наипаче ежедневным богослужением, которое имело образ всеобщего покаяния. Сей благочестивый обычай иногда был соблюдаем токмо некоторыми лицами, по их произволению.

²⁵⁹ Hieron[ymus]. Contra Montani haer[eses], tom[us] II, et Epiphan[ius], in Exposit[i]one fidei, [in Panarione]. [Иероним. Против монтанистов, часть 2, и Епифаний, Изложение веры, в Панарионе.]

²⁶⁰ [Tertullianus.] Lib[er] de jejun[io adversus psychicos]. [Тертуллиан. О посте, против психиков.]

²⁶¹ Cyr[ilianus]. Serm[on] de jejun[io], et Trinit[ate]. [Киприан. Беседа о посте, и о Троице].

К дням поста Римская Церковь в конце сего века причислила *субботу*; но Восточная ей не последовала, вероятно, потому, как пишет Епифаний²⁶², что никакого не хотела иметь согласия с Маркионом, который день сей считал между днями плача, с тем вместе намерением, чтобы сохранить в памяти древнее предание *о субботе как дне покоя и вечном субботствовании*.

Св[ященные] сосуды.

Сосуды, освящаемые самым употреблением, по мере нужд, в сем веке умножены; по обилию приношений и уважению святыни Господней деревянные и стеклянные заменены в некоторых церквах золотыми и серебряными. Лаврентию, диакону Римской Церкви, во время гонения поставлено в вину и то, что драгоценных сосудов не предал в руки гонителям²⁶³. Карфагенский епископ Менсурий по требованию в Рим на мучение сосуды своей Церкви вручил старейшинам, дабы возвратили их будущему преемнику; но епископ Цитрский предал их гонителям, именно: *две золотые и шесть серебряных чаши, шесть умывальниц (urceola), одно блюдо (cucumellum), семь лампад (lusernae) и два свещника (cereofala) серебряные*²⁶⁴. Употребление их при богослужении хотя остается неисследованным, впрочем, может быть ограничено

²⁶² Epirh[anius]. [Adversus] haer[eses]. [Liber] XLII. [Епифаний Кипрский. Против ересей. Кн. 42.]

²⁶³ Prudentius, assecia Laurentii, de corona Hymn[es]. II. V[olumen] 71:
auroque nocturnis sacris
adstare fixos cereos.

[Пруденций, следуя за Лаврентием, о мученическом венце, Гимны, 2, 71:
И на золоте во время ночных служб
стоят восковые свечи.]

²⁶⁴ Apud Bingham. [Origines ecclesiasticae.] Lib[er] VIII. C[aput] 6. § XXI. Optatus lib[er] I. [По Бингему, Джозефу. Христианские древности. Кн. 8. Гл. 6. Параграф 21. Опат, кн. 1.]

тем, что некоторые были для *Тела* и *Крови* Христовой, другие – для возжжения фимиама и елея, а некоторые для воды, коея часть требовалась в состав Бескровной Жертвы. Церковь сколь угодно лишалась их во времена гонений, когда не могла противиться насилию, столь же охотно сокращала их число во времена мира для вспоможения убогим, страждущим и для искупления пленных.

Свящ[енные] одежды.

Одежда новокрещенных, о коей свидетельствует Киприан, и потом одежда клира, на которую обратили внимание Соборы Лаодикийский и Карфагенский 4-й, дают достоверность тому, что в сем веке при священнодействии употреблялись *священные одежды*, заимствованные, впрочем, частью из общественной жизни, частью от иудейского священства и частью от апостолов. В самом начале четвертого века ясное их отделение от обыкновенных не позволяет отвергать и того, что Бароний находит в посланиях Римского Стефана запрещение пресвитерам и клиру употреблять церковные одежды в домашней жизни. Диакон Понтий, описывая мучения Киприана, верхнюю ризу именует *виррам* (*lascena birgi*), которую мученик, сложив с себя, повергся на колена с молением; вторую – *далматиком*, которую отдал сопровождающим диаконам; третью – *льняною* (*linea*), в коей приклонил выю под секиру. Сходство сих имен с одеждами, употребляемыми в последующие времена, несколько объясняет их образ, и дает им место между священными одеждами сего времени. *Льняною* св. Афанасий называет (иначе) *стихарь*²⁶⁵,

²⁶⁵ [Athanasius Alexandrinus.] Apol[ogia] II: «Hanc priorem confingunt criminationem de lineis nempe stichariis». [Афанасий Александрийский. Защитительное слово против ариан, или Вторая апология: «Это обвинения воздвигают в первую очередь – о льняных, без сомнения, стихарях».]

именем *вирра* – *фелонь*²⁶⁶, *далматик*, по изъяснению языческих²⁶⁷ писателей, есть одежда, употребляемая императорами; и имеет образ *саккоса*. Таким образом, хотя остается неисследованным, в священных ли одеждах, или обыкновенных *Киприан* принял *мученичество*; но несомненно то, что подобное сему одеяние употреблялось епископами при богослужении. *Григорий Чудотворец* священнодействовал с покрытою главою²⁶⁸; чему находим пример в Иоанне и Иакове апостолах, носивших *золотые дщицы*²⁶⁹, и подражание в епископах четвертого века, которые покрывали главу *кидаром*.

О погребении.

Образ погребения верующих в сем веке представляется постоянным и общим. Тела умерших, вопреки языческому обычаю *сожигать их*, омывались водою и помазывались елеем, по Дионисию²⁷⁰, для того, чтобы засвидетельствовать *окончание священной брани*, в которой водою и елеем уготовлялись при Крещении; облекались в новую, *белую одежду*, коей Зла-

²⁶⁶ У Свицера под словом βήρος находятся указания на Евстафия, севастийского пустынноика, жившего при Константине Великом.

²⁶⁷ Lampridius in Vita Commodi [Лампридий в «Жизни Коммода»] говорит: «Dalmaticus in publicum processit» [«Далматик надевали для выхода в свет»].

²⁶⁸ Greg[orius] Nyssenus in Vita Greg[orii] Thaumaturgi. [Григорий Нисский в «Жизни Григория Чудотворца».]

²⁶⁹ Epiph[anius]. [Adversus] haer[eses]. 29, citat[um] Clementem Alex[andrinum] et Eusebium. [Епифаний Кипрский. Против ересей, 29, со слов Климента Александрийского и Евсевия.]

²⁷⁰ Eus[ebius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] VII. Cap[ut] XVII et cap[ut] XXVII: «Sanctorum corpora supinis manibus ac sinu exciperunt; oculos depresserunt, ora clauserunt: unanimes et pariter affecti strictim complexi sunt, lavaverunt et ad sepulturam ornarunt». [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 17 и 27: «Тела святых принимали, распростирая руки, и прижимая к груди; опускали веки, закрывали рты: единодушные и одинаково взволнованные, крепко их обнимали, омывали и наряжали к погребению».]

тоуст дает знаменование новой *одежды нетления*; полагались лицом к востоку во ожидании *Востока свыше*. Предавались земле²⁷¹ по большей части между гробами мучеников, и если ничто не препятствовало, при христианских храмах²⁷²; не со звуком труб, как у язычников, но с пением псалмов и с молитвословием. Понтий²⁷³ при погребении Киприана упоминает о *возжении светильников*, и не в ночное время, по Дионисию²⁷⁴, в знак *торжества и радости с отходящими от мятежной земли в покой вечный*. Ревностная любовь к умершим не ограничивалась в сие время ни язвою, поелику пресвитеры и диаконы без страха своими руками омывали умерших и облакали их одеждою. Ни достоинством; поелику *римский сенатор Астурий* тело *Марина* с места мучения на своих раменах принес в дом свой для погребения. Ни убожеством; поелику Церковь погребение их имела между предметами своего попечения. Если не низводить Апостольские постановления далее сего времени, то в сем веке *третьему дню* по смерти умершего усвоялось богослужение, в воспоминание *Воскрешшего в третий день* Господа; *девятому* – в воспоминание *живых и умерших*; *четыредесятому*, по древнему обычаю народа израильского, который *четыредесять дней* оплакивал Моисея; наконец, *годовому* – в воспоминание самого умершего. Торжество дня сего, особенно в память мученика, начиналось по за-

²⁷¹ Tertull[ianus]. Lib[er] de [testimonio] anima[e] et De idol[olatria], c[aput] XI: «Thura nobis ad solatia sepulturae usui sunt». [Тертуллиан. О свидетельстве души и Об идолопоклонстве. Гл. 11: «Фимиам используется у нас в утешение при погребении».]

²⁷² Tertull[ianus] in [Ad Scapulam]. C[aput] XII: «Ecclesia titulo sancti vocata est martyrium». [Тертуллиан в «К Скапуле». Гл. 12: «Церковь по чину святого названа *мартирий*».]

²⁷³ Pont[ius]. De vita Cypri[ani]. [Понтий. Жизнь Киприана.]

²⁷⁴ Euseb[ius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] VII. Cap[ut] 22. [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 22.]

хождении солнца похвалою умершего и продолжалось *во всю ночь* (что называлось *παινυχίδες*) пением, чтением и молитвами; оканчивалось Евхаристиею и общественною трапезою. Сродники умершего, знаемые и прочие от избытков своих приносили к олтарю дары, начатки коих, по словам Оригена²⁷⁵, представлялись клиру, прочее обращалось в пользу присутствующих и неимущих.

Права и некоторые обычаи христиан.

Внутреннее величие христиан того времени можно было видеть в простоте *нравов*, в непрерывном *пощении*, *молитвенных бдениях* и особенно в *человеколюбии*. Любовь одушевляла каждое приношение к олтарю, любовь и расточала. Не токмо Церкви, потерпевшие от гонителей, получали богатые пособия, так как Киприан²⁷⁶ от своего клира и народа посылал *сто тысяч* монет в Нумидийскую Церковь; и не токмо христиане, страждущие и сырые, но и язычники во время глада и язвы, оставленные язычниками, получали вспоможения от христиан. Также достоин уважения обычай тщательно удерживаться от всего, что приближало к языческому обычаю. Не только присутствие на языческих зрелищах или празднествах, но облечение в светлую одежду и некоторый вид веселия во время их торжеств христиане почитали преступлением: и приношение того домуладыки не принималось Церковию, из дому коего слуга или иной кто приносил дары для языческих пиршеств²⁷⁷.

²⁷⁵ [Origenes.] Lib[er] III in Iob [Homilia]. [Ориген. Кн. 3 Гомилии на Книгу Иова.]

²⁷⁶ [Cyprianus]. Epist[ula] LX, ad Episcopos Numidiae: «Misimus centum millia nummorum, cleri et plebis apud nos consistentis collatione». [Киприан. Послание 60, к епископам нумидийским и миссийским: «Мы послали *сто тысяч монет*, пожертвованных пребывающим у нас духовенством и народом».]

²⁷⁷ Canon[us Concilium] Eliberitan[um]. XL. [Правило 40-е Элибертанского

V.

СОСТОЯНИЕ ИЕРАРХИИ.**О степенях иерархии.**

Три степени церковной иерархии, утвержденные в прошедшие времена, не изменяли своей определенности. Ориген называет епископа *папою* и начальником в Церкви²⁷⁸; Тертуллиан – *верховным священником*²⁷⁹; Дионисий Александрийский – *блаженным папою*, не относя, впрочем, сего имени к епископу известной какой-либо Церкви: поелику каждый епископ имел всю власть епископства, свою *кафедру* или *престол* (θρόνον) и право созывать клир, рукополагать и устроить Церковь. Имя *митрополита* в сие время не было известно: впрочем, преимущество, сему имени принадлежащее, было уже в употреблении. Епископ первого или главного града в провинции (τῆς ἐπαρχίας), от коего прочие грады заимствовали законы, священнослужение, обычаи, иногда и язык, председательствовал пред епископами прочих градов. Так, *Киприан* в Карфагене первенствовал не только между *карфагенскими*, но и *нумидийскими* и *мавританскими* епископами. Таковое же преимущество имели в своих градах *Римский*, *Александрийский*, *Антиохийский*, *Ефесский* и *Кесарийский* епископы. Впрочем, правление Церковию принадлежало не только епископам: но в нем участвовали и пресвитеры; посему Ориген и Евсевий называют их *соeпископами*, *сопредстоятелями*, *сослу-*

(Эльвирского) Собора.]

²⁷⁸ [Origenes] in fine libr[i] VIII C[ontra] Cels[um]: πάπας ἄρχων ἐν τῇ Ἐκκλησίᾳ. [Ориген в конце кн. 8 «Против Цельса»: папа и начальник в Церкви.]

²⁷⁹ Summus Sacerdos. [Дословно: Верховный Жрец.]

жителями и братьями; а Киприан и себя самого пресвитером²⁸⁰. Без их совета, согласия и суда ничего не учреждали епископы в церквах своих. Из правительственного сословия не исключались и диаконы. Они, сверх попечения о церковном домостроительстве, участвовали в совершении Евхаристии, в распоряжении оглашаемых, в суде над кающимися и в Соборах.

Умножение служебных степеней.

К степени чтеца присоединены другие, так же низшие и служебные три степени, которые суть: *иподиакон* (помощник диакону), *аколупф* (ἀκόλουθος) или служитель епископа, *парамонарь* (παράμονάριος) или придверник (ostiarus); а в некоторых Церквах и *заклинатель* (exorcista). Все они рукоположением епископа, благословением и молитвою отделяемы были от народа и поставляемы на сии степени. Способность и испытанная готовность к служению даже в отроческом возрасте удостоивались сего священства: а умножение многообразных членов Церкви и наблюдение благочиния при богослужении требовали умножения сих лиц. Не можно, впрочем, думать, чтобы сей *служебный клир* во всех восточных Церквах ограничивался оными токмо степенями, но как на Западе к нему относились *заклинатели*, так в некоторых Церквах на востоке *певцы* (ψάλται). Там, где недоставало которого-либо из сих степеней, обязанности их исполнялись или высшим клиром; так, должность чтеца возлагалась на пресвитеров и диаконов, заклинателя – на того, кто оглашал и крестил; или низшим, так как должность придверника поручалась иподиаконам, а пение – всем.

²⁸⁰ [Cyprianus.] Ep[istula] LXXV. [Киприан. Послание 75.]

Иподиаконы.

Иподиаконы поставлялись в тех наипаче Церквах, которые были многочисленнее. Они облегчали трудную должность диакона во время богослужения; особенно же поручалось им разбирать христиан по их степеням при самом входе в храм и отводить в определенные места. Из письма²⁸¹ Корнелия к Фабиану, Антиохийскому епископу, видно, что они во всем должны были служить диаконам, и потому количество их по большей части равнялось количеству диаконов.

Служители епископские.

Должность *проводников*, или *служителей епископских* (ἀκολούθων [проводник]) состояла в служении епископам в храме и вне его²⁸². На востоке долго не видно было сего степени; после же он сделался известным, вероятно, под именем *свещеносцев*²⁸³. Корнелий у Евсевия число сих служителей в Римской Церкви возводит до 42, в Киприан одного из них называет *братом*.

Придверник.

Придверник, который мог быть вместе певцем и чтецом²⁸⁴, обязывался стоять при вратах церковных, дабы не допускать к богослужению неверных, отлученных, неизвестных, а к

²⁸¹ Eus[ebius]. Hist[oria] eccl[esiastica]. Lib[er] VI. Cap[ut] XLIII: *subdiaconus*, ὑποδιάκονος. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 43: *иподиаконы*.]

²⁸² Cyr[ilianus]. Ep[istula] XXXVI. [Киприан. Послание 36.]

²⁸³ Auctor constitut[ionum apostolicarum]. Lib[er] III. C[aput] X. [Создатель Апостольских постановлений. Кн. 3. Гл. 10.]

²⁸⁴ Idem Constitut[iones apostolicae]. Lib[ro] eod[em]. C[aput] XI; Eus[ebius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] VII. Cap[ut] XLIII. [Те же Апостольские постановления. В кн. той же. Гл. 11; Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 43.] Возложением рук пресвитерских все служители Церкви отличались от мирян.

совершенно Св[ятых] Таин оглашаемых и кающихся. На него же возлагалась стража храма, наипаче во времена гонений.

Заклинатель.

Доколе дар чудес не оскудевал в Церкви, дотоле каждый член ее мог исцелить страждущих от злого духа. И в сие время, хотя Римская Церковь возлагала на известные лица, однако *прогнание* духов совершалось и не посвященными для того лицами и мучениками. Троекратное изображение креста над страждущим, призывание имени Распятого Иисуса и возложение рук, а иногда вместо возложения троекратное дуновение, составляли весь чин *заклинания*. В четвертом веке и восточная Церковь имела *заклинателей*, но избирали для того по способности и силе веры только пресвитеров и диаконов.

Избрание на степени иерархии.

Церковь ни на единое учреждение свое не обращала столько внимания, как на *избрание лиц* в правительственное сословие *иерархии* и особенно *епископов*. Не токмо согласие клира и народа, но и согласие окрестных епископов требовалось для сего; а потому иногда клир с народом предлагал епископам имена избираемых; иногда епископы – народу. По возглашении имени каждый член Церкви имел право объявлять добродетели и пороки избираемого. Если избиремый по качествам, какие предписал апостол, известен был всем, то всеобщее согласие утверждалось всеобщим восклицанием: *достойн* (ἀξιός). В противном случае, когда не соглашались между собою клир и народ, то их примиряли епископы; несогласие же епископов разрешал епископ главного города той области, в коей находилась избирающая Церковь. Так, *Григорий Чудотворец* должен был отправиться в *Кумы* для избрания епископа. Иногда же недоумение всех, или токмо некоторой части избирателей разрешал *Дух Святый*. Тог-

да как Иерусалимская Церковь не могла найти себе достойного мужа, некто именем *Александр* в сновидении убежден был идти во Иерусалим; а иерусалимские аскеты – сретить его вне града, как уже избранного епископа. *Св. Киприан* Духом научаем был не только при избрании епископов, но некогда и при избрании в чтеца некоего *Аврелия*; и потому предписывал *не ожидать удостоения человеческого об избрании, когда оно предваряется удостоением Божественным*. Общественные молитвы и пост избирателей неоднократно в сем веке и в последующих низводили указания Божии на достойных избрания. На степени же *пресвитера, диакона* и прочих избирал епископ с другими пресвитерами, диаконами и народом. Сей образ избрания был *повсеместным до Никейского Собора*, а с того времени – частным; потому наипаче, что несогласия при избрании превращались в распри. Тогда и *соборное* избрание столько получало важности, что уничтожало противоречия клира и народа, и столько силы, что избранного могло поддерживать на его степени.

Начало уединенной жизни, или еремиты.

Между тем как аскеты от времени до времени большие встречали затруднения в исполнении своих обетов, в сем веке положено *начало уединенной жизни*. В самом начале Декиева гонения *Павел Фивейский*²⁸⁵ удалился в каменную гору, дабы провести жизнь в удалении от всего мира, в пещере у подножия горы, в непрестанных молитвах и благочестивых размышлениях. В продолжение осмидесяти лет или более пальмовое дерево доставляло ему и пищу, и одежду. Так же *Анто-*

²⁸⁵ [Baronius] in Chr[istianis ecclesiasticis] an[nalibus], CCLII, et Hieronim[us], De [vita sancti Pauli primi] Eremit[ae]. [Бароний в «Церковных анналах», год 257, и Иероним, Жизнь св. Павла, первого пустытника.]

ний в Египте²⁸⁶, оставив богатое наследство и книги в пользу убогих, восхотел лучше искать наследия небесного в пустыне с помощью единой всеобщей книги – природы. В смутное время Максимианово возмущено его спокойствие, но не дух, утвердившийся в пустынноческих подвигах. Оба сии *пустынники* (eremitae) сделались известными, и жизнь их – образцом для многих уже в четвертом веке. *Антоний* после долговременных опытов написал и правила сей жизни²⁸⁷, коими определялись и пища, и одеяние, как видно из его завещания *милоти* и *ризы* св. Афанасию Александрийскому. Таким образом, не *страх гонения*, как некоторые думают: поелику во время гонений весьма многие христиане удалялись от своих мест в не известные гонителям, впрочем, не были образцами, достойными подражания, и не *опасение слабости* среди общественной жизни; но ревность к большим подвигам и подражание древним пророкам внушили; Промысл, предвещающий оскудение веры в Церкви, поддержал; Церковь, обрадованная успехами уединения, прославила; и своим постановлением утвердила сей образ жития, более удобного к возвышению благочестия.

Благочиние.

Христианское *благочиние* (disciplina) на основании апостольских преданий, дабы сохранить внутреннюю чистоту, те члены навсегда отсекало от Церкви, которые по своему нестроению уже отделялись от взаимного с нею союза: а тем,

²⁸⁶ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] XXIII. P[agina] 235. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 4. Гл. 23. Стр. 235.]

²⁸⁷ Григорий Назианзин, Orat[io] in Athanas[ium] [Похвальное слово Афанасию Великому], говорит, что Афанасий в знак дружества получил от Антония изношенную милоть и ризу. Tom[us] I. P[agina] 376. [Часть 1. Стр. 376.]

которые подвергались обыкновенным слабостям, подавало средства к уврачеванию. Так, *Африканская Церковь*²⁸⁸ обличенных в важном преступлении отлучала от сообщества с такою строгостию, что *не позволяла общения с ними ниже словом, и не принимала от них покаяния*. Подобную строгость употребляли и прочие Церкви. Но с половины сего века, когда число преступников умножалось не по склонности к преступлению, но по страху гонения; когда преступление всякого рода находило себе покровительство у язычников; суеверие же Новатия церковную строгость превращало в жестокость, вооружая ею всех против обыкновенных человеческих слабостей; тогда дух кротости и миролюбия умерил оную строгость. Те, которые во время гонения, дабы избежать казни, приносили жертву богам языческим (*racrificati*); или которые на их жертвенниках возжигали фимиам (*thurificati*); или которые объявляли имена христиан и места, где хранились книги и церковное имущество (*traditeres*); или, отвергшись христианства, вносили свое имя в список, подаваемый от гонителей, а иногда сами подавали *рукописание* со своим именем; или, не отвергшись христианства, ценою денег у корыстолюбивых правителей *покупали рукописание свободы* (*libeiitiei*), допускаемы были к покаянию, более или менее продолжительному, по качеству преступлений, исследованных Церковью. Но кто *удвоил или утроил* преступление, также *прелюбодей, убийца, кровосмеситель и отдавший дочь свою в замужество жрецу*, не были разрешаемы от грехов, *разве при окончании жизни*²⁸⁹. Падшему из клира дозволялось покая-

²⁸⁸ Canon[es Concilii] Eliberit[ani] I, II, XVII, LXVI: «Interdixit omne genus communicationis, usque alloqui et aspectus»; idem Tertull[ianus]. De paenit[entia]. [Правила Элибертанского (Эльвирского) Собора 1-е, 2-е, 17-е, 66-е: «Он запретил всякое общение, даже разговаривать и смотреть»; тот же Тертуллиан. О покаянии.]

²⁸⁹ Сур[ianus]. Ep[istula] LII, et Dionys[ios], apud Euseb[ium], Historia

ние, но никакого степени в богослужении²⁹⁰. Вообще же *кающийся*, по строгому разбору общественности, пола и возраста, после рукоположения *должен был проходить четыре степени* до окончательного разрешения. *Первый* есть *открытое место* пред церковью, хотя бы то было и во время непогоды; откуда наименование *беспокровных* (hiemantes). *Второй* в *преддверии церкви*, где оглашенные слушают поучения, от чего название *слушающих* (ἀκροώμενοι). *Третий* между оглашенными и верными, так называемый *повержение* (ὑπόπτωσις). *Последний* – (σύστασις) *присутствие* с верными, впрочем, только до начала совершения Таин. Ходатайство мучеников и исповедников, также образ искренности в покаянии, свидетельствуемый церковью, могли сокращать время и степени покаяния.

О преимуществах Церквей.

Церкви имели *преимущество* не столько по превосходству градов, в коих находились, сколько по преизбытку духовных дарований в их предстоятелях: так, *Кесарийская Церковь* судила другие Церкви при Григории, *Карфагенская* – при Киприане. Епископ Римский *Стефан* покушался присвоить себе преимущество над прочими Церквами, восстановить на епископский степень *Василюда*, низверженного *Испанскою Церковью* за участие в языческом жертвоприношении; но Карфагенским Собором обличен в сей несправедливости. Правило, всеми Церквами принятое во время Корнелия: *падших из кли-*

ecclesiastica], lib[er] IV, c[aput] XLIV: «Morituris, si supplices petant, venia indulgeatur». [Киприан. Послание 52, и Дионисий, по Евсевию, Церковная история, кн. 4, гл. 44: «Умиравшим, если умоляя просят, дается прощение».]

²⁹⁰ Canon[es] apostol[ic]i. LXII: «Clericus resipiscens, ut Laicus reperiat[ur]». [Апостольские правила, 62: «Если клирик раскаивался, его принимали мирянином».]

ра не допускать ни до какого степени священства, было повторено в слух Стефана, так что он уже не мог защитить своего восстановления. Таким образом, *Карфагенская Церковь судила Римскую*, хотя равно могла быть судима ею и другими Церквами. Она, предвзято злоупотребляя преимуществами, соборным постановлением утвердила: *Африканским Церквям не искать суда у Римской* и титул *епископа епископов* признала противным духу евангельскому. Киприан во многих посланиях поставляет над Церковью *единого епископа*; но сам не подчиняет всех какому-либо одному епископу, поелику ясно соединяет все Церкви в единую, всех епископов – во един дух о Едином Небесном *Первосвященнике и Господе*; и в тех же самых посланиях предстоятелей называет *братиями, соепископами, сосвященниками*, не исключая и Римского. Единение веры и всех Церквей наиболее объясняется тем, что епископы многих Церквей собирались в сие время для рассмотрения того, что почитали достойным общего внимания; а самые *Соборы* принимали в соучастие *старейшин* из народа: Киприан ничего не утверждал в своей Церкви без народного согласия.

Соборы.

Соборы, более прочих достойные внимания, суть те, которые были по причине заблуждений *Новатия*, сомнения о Крещении младенцев, о повторении его после еретиков и по причине ереси *Павла Самосатского*. Кроме сего, *Африканская Церковь* каждый год учреждала два *Собора* для пересмотра всего, касающегося до ее чистоты. Прочие Церкви только встречавшиеся недоумения разрешали *Поместными* (τοπικῶς) *Соборами*. Из всей многочисленности их в сем веке ни один не наименован Вселенским, хотя *Антиохийский*, низложивший *Павла Самосатского*, имеет ясный характер Вселенского потому, что собрались на оный епископы всего

Востока – и определение его принято всеми на Западе. Соборы, более достойные примечания:

1. *Африканский или Карфагенский* 2-й под председательством Киприана, по случаю учения Новатиева, в 252 году. Он, дабы предотвратить слабость христиан, угрожаемых близким гонением, и вместе уврачевать страждущих безнадежностью примирения с Церковью, определил: *падших, но истинно кающихся допускать до общения с Церковью и давать им мир*; чем умерил строгость определения своего на первом Соборе, когда общение отлагал до времени окончательного разрешения.

2. *Римский* 1-й в Риме при Корнелии, коего Новатий укорял в недостойном присвоении епископства, состоявший из 60 епископов разных Церквей, в 252 году. Он подтвердил определение отцов Карфагенских: *Новатия* отлучил от Церкви²⁹¹, а *Корнелия* оправдал, признав его мнение согласным со всею Церковью. В то же время был

3. *Антиохийский* 1-й под председательством *Дионисия Александрийского и Деметриана*, преемника *Фабиева*, собранный из епископов Киликии, Каппадокии, Палестины и Египта. На оном, как видно из послания *Дионисия Александрийского*, обличение *Новатия* состояло в том, что он признан поносителем Христа, за приписываемую ему неумолимость, презрителем Крещения и истребителем исповедания веры²⁹², предшествующего Крещению.

²⁹¹ Euseb[ius. Historia ecclesiastica, in] lib[ro] VI. C[aput] XLIII: «Ubi Novatianus, et sectatores ejecti sunt Ecclesia». [Евсевий. Церковная история. В кн. 6. Гл. 43: «Где Новациан и его последователи были извержены из Церкви»].

²⁹² Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] VIII, et allegat Epistol[ae] Dionysii Alex[andri]. Per Novatianum, scribit, clementissimum Dominum nostrum quasi implacabilem calumniari sacrum praeterea lavacrum obliterare, fidemque et confessionem, quae baptismum praecessit, evertere».

4. *Африканский* 4-й в 254 году в Карфагене, куда созваны Киприаном 66 епископов для решения вопроса (*Фидам* предложенного): *крестить ли младенцев во второй или третий день рождения, когда в осмый день совершался закон обрезания*; определил: *крестить без отлагания времени*²⁹³, на основании того, что дары Св[ятого] Духа изливаются на крещаемых по вере, а не по дням и возрасту. О сем Киприан писал к Фиду от лица всего Собора.

5. *Африканский* 5-й при Киприане же, с меньшим числом епископов. Он не признал того Крещения истинным, которое совершают новатиане, так же как

6. *Иконийский*, под председательством Фирмилиана, весьма многочисленный. По тщательном исследовании он постановил: *не принимать Крещения, которое совершается вне Церкви, то есть еретиками*²⁹⁴. Сему Собору приписывают 45-е и 47-е *Апостольские правила*, а Фирмилиану и то, что он в соборном послании изъяснил несправедливость Стефана, который с некоторыми епископами не соглашался на восточные определения.

7. *Африканский* 6-й и 7-й, а по некоторым 8-й, в Карфагене, оба при Киприане²⁹⁵, в присутствии епископов нумидийских и мавританских, в 256 и 7 годах. Он, вопреки Стефану, епископу Римскому, который постановил возложением

[Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 8, и ссылка на послания Дионисия Александрийского к новатианам: «Пишет, что Новатиан клеветает, называя милосерднейшего Господа нашего неумолимым, а кроме того, предал забвению святое крещение, веру и исповедь, предшествующую крещению, уничтожил».]

²⁹³ Сурpian[us]. Epist[ula] LXIV. [Киприан. Послание 64.]

²⁹⁴ Dionys[ios] Alex[andrinus], apud Euseb[ium], Historia ecclesiastica], lib[er] VII, c[aput] III. [Дионисий Александрийский, по Евсевию, Церковная история, кн. 7, гл. 3.]

²⁹⁵ Сурp[ianus]. Ep[istula] LXXII. [Киприан. Послание 72.]

токмо рук присоединять еретиков к Церкви, рассудил *повторять Крещение* над ними. Последний из них обратил внимание и на то, что Стефан в письме назвал себя *епископом епископов*²⁹⁶. Киприан, хотя не нарушал мира со Стефаном, впрочем, посланием своим к нему и восточным Церквам укорял его тщеславием.

8. *Антиохийский* 2-й в правление Галиена в 264 году, и 3-й в правление Аврелиана, оба по причине учения *Павла Самосатского*, из коих на первом епископы, приглашенные из Каппадокии, Понта, Палестины и Аравии, под председательством Фирмилиана Каппадокийского оставили Павла в мире, вероятно, потому, что он блистательно лжею умел скрыть свое заблуждение²⁹⁷; на втором в 269 году, когда с большею ясностью и силою открылась ересь его при бесчисленных, по Евсевию²⁹⁸, всего востока епископах, между коими председательствовали Именей, еп[ископ] Иерусалимский, и Елен Тарсийский: после долговременного исследования Павел лично отвержен и вместе с Савеллием осужден. *Символ веры* восполнен словами: *Единосущный Отцу*²⁹⁹, и на место Павла избран *Домн*³⁰⁰ во епископа. О сем отлучении и избрании отцы Собора известили прочих епископов, не бывших в Антиохии, *сообщительным посланием* (κοινωνικοῦς ὑπόμνησι). Римская Церковь, не имевшая на Со-

²⁹⁶ Idem. Ep[istula] LXXV. [Он же. Послание 75.]

²⁹⁷ Liber VII. C[aput] XXVIII. Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. [Кн. 7. Гл. 28. Евсевий. Церковная история.]

²⁹⁸ I[bi]d[em]. Cap[ita] XXIX et XXX. [Там же. Гл. 29 и 30.]

²⁹⁹ Athanas[ius. Epistula] de Synod[is] Ariminiensi et Seleucien[si]. [Афанасий Александрийский. Послание о Соборах в Аримине Итальяском и Селевкии Исаврйской.]

³⁰⁰ Eus[ebius. Historia ecclesiastica,] liber VII. C[aput] III; et Hieronym[us], in Catalogo illustr[orum] vir[orum]. [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 3; и Иероним, в каталогах, О знаменитых мужах.]

боре никакого участия, ни посланников, приняла, впрочем, его определение без гнева и возражений.

Сверх многих других отчасти достойны примечания Соборы: *Александрийский*, на коем епископ Димитрий отлучил от Церкви Оригена³⁰¹, *Асийский*³⁰², отвергший учение Нозта, состоявшее в том, что един есть Бог, коего должно знать, кроме Его другой не рождался, не страдал, не умирал; и *Ахайский*³⁰³ — на скопцев.

³⁰¹ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] VIII. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 8.]

³⁰² Eriph[anius]. [Adversus] haer[eses] Noetianor[um], scilicet voluit: «Noetius patrata haec fuisse in Persona Patris» [Елифанй Кипрский. Против ересей нозтиан, а именно: «Нозт, как известно, считал, что это (т.е. воплощение) было совершено в Боге Отце»], почему назвали учеников его в Ефесе *patripassiani* [патрипассиане].

³⁰³ Balus[ius], in supplemento [Novae Collectionis] Consilior[um]. P[agina] 18. [Балюз, Этьен, в дополнении к «Новому собранию Деяний Соборов». Стр. 18.]

VI.

ИСТОРИЯ ЛИЦ.**Достопамятные лица 3 века вообще.**

Достопамятные лица третьего века суть частью *писатели*, частью же *мученики* и *исповедники*. Подвиги последних остаются по большей части в неизвестности по недостатку свидетелей, которые бы могли предать потомству величие их духа и веры. Впрочем, известно, что Церковь во все времена гонений не истощалась в силах Божиих; и не оскудевала подвижниками, всегда готовыми истину веры запечатлеть кровию. Кроме их, достопамятны некоторые пастыри Церкви, именно:

В частности.

1. *Александр*, тридцать первый епископ Иерусалимский, ученика Пантена, Климента и, вероятно, Оригена, прославившийся наипаче твердостью веры во времена Северова гонения. Некогда в ночном видении ему предложен был путь во Иерусалим для молитвы, а между тем иерусалимским аскетам, чрез них и прочим христианам внушено пред вратами града встретить Богом ведомого епископа³⁰⁴. Таким образом встреченный, единогласно утвержден бывшими тогда в Иерусалиме епископами на кафедре состарившегося *Наркисса*. Четырешестидесятилетнее правление Иерусалимскою Церковью, глубокая старость и жестокость Декиева гонения не ослабили духа его. Он пред лицом гонителя в Кесарии исповедал Иисуса Христа, и потом, быв обременен оковами, писал из темницы к Антиохийской Церкви увещание к муче-

³⁰⁴ Euseb[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI[I]. Cap[itula] XI et XXVII. [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 11 и 27.]

ничеству. Избрание антиохийцами Асклепиада во епископа, как пишет сам о себе, облегчало узы его³⁰⁵, в которых, по Евсевию, он разрешился от уз телесных.

2. *Феотекн*, епископ Кесарии Палестинской. О нем известно только то, что повествует Евсевий. Когда *Марин*, по воинскому искусству, роду и имуществу знаменитый римлянин, вместо жертвоприношения идолам о здравии императора исповедал себя *христианином* и получил три часа на размышление об угрожающих ему бедствиях, Феотекн, обретши его близ судилища, вступил с ним в разговор и, взяв за руку, привел в самое *святилище храма*. Здесь, предложив ему *меч*, принесенный для сего под одеждою, и *Евангелие*, спросил: *что из двух избирает?* По простертии Марином руки к Евангелию, в *радости приветствовал* его с сим выбором; и подкрепил *обещанием получить то, что избрал*.

3. *Евсевий*, епископ Лаодикийский в Сирии. Он, быв диаконом, столь ревностно вспомоществовал исповедникам в темницах; и столь бесстрашно тела мучеников предавал земле, что Дионисий Александрийский³⁰⁶ именовал его преимущественно *воодушевленным благодатию на сии подвиги*. Евсевий дееписатель³⁰⁷ в пространном повествовании о нем удивляется, как он при осаде Александрии римлянами у вождя исходатайствовал свободный выход из града ста-

³⁰⁵ Euseb[ius. Historia ecclesiastica. Liber VII]. Cap[ut] LXVI: «Vincula mea Dominus carceris hujus tempore levia toleratuque facilia per id reddidit, quod Asclepiadem», etc. [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 66: «В то время Господь мои узы этого заточения сделал легкими и легко переносимыми тем, что Асклепиад...», и т.д.] Сей Асклепиад – девятый после ап[остола] епископ, и в скором времени, после Александра – исповедник.

³⁰⁶ Apud Eus[ebium. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XI. [По Евсевию. Церковная история. Кн. 7. Гл. 11.]

³⁰⁷ [Eusebius. Historia ecclesiastica.] Eod[em] lib[ro]. Cap[ut] XXXII. [Евсевий. Церковная история. В той же книге. Гл. 32.]

рикам и бедным; как и сколько им вспомоществовал; и наконец, когда был в Сирии, с каким усилием удержан христианами для наставления по случаю распространившегося учения Павлова.

4. *Анатолій*, ритор, философ и преемник Лаодикийского Евсевия. Высшее свидетельство обширного просвещения его есть *Рассуждение о Пасхе иудейской и христианской*³⁰⁸, которым александрийцы руководствовались в составлении пасхального круга, утвержденного Никейским Собором.

5. *Памфил*, пресвитер кесарийский, сколько благочестивый, столько же ревностный к распространению христианского просвещения. Он устроил в Кесарии книгохранилище, обогатил его церковными писателями, коих большую часть написал своею рукою. Ищущим христианских познаний и женщинам без всякой цены раздавал книги Св[ященного] Писания. Ни железо, коим терзали его тело, ни долговременное заключение в темнице не погасили в нем духа, ревнующего о просвещении. Он даже из темницы писал о нем к друзьям своим. После мучения пощажен плотоядными зверями и птицами. Евсевий из почтения к нему принял его имя. Иероним³⁰⁹, нашедши двадцать пять книг Оригеновых на 12 пророков, написанных его рукою, почитал себя стяжавшим бесценное сокровище.

6. *Римские епископы* третьего века: *Зефирин* четвертый надесять³¹⁰, *Каликст* или *Каллист*, *Урван*, *Понтиан*, *Ан-*

³⁰⁸ У Евсевия, [Historia ecclesiastica,] liber VII, cap[ut] XXXII [Церковная история. Кн. 7. Гл. 32], находится драгоценный отрывок сего рассуждения.

³⁰⁹ [Hieronimus.] De scriptoribus [ecclesiasticis]. C[aput] LXXV [Иероним. О церковных писателях (О знаменитых мужах). Гл. 75]. В темнице между прочими посланиями он написал четыре книги в защищение Оригена.

³¹⁰ Eus[ebius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] V. C[aput] XXVIII [Евсевий.

тер; потом *Лукий, Стефан, Дионисий, Феликс*, по Евсевию мученик, так же, как *Евтихиан*, и наконец, *Гаий* или *Кай*³¹¹. О них нет достоверного повествования, кроме того, что находим у Евсевия. *Определительные же* (decretales) *послания*, им приписываемые, столько единообразны, что не можно не признать их произведением одного пера. Притом некоторые таким исполнены властолюбием, что отнюдь нельзя отнести их к духу сего времени; хотя между тем многое заключают в себе, что не противоречит последующим временам и не оскорбляет церковного благочиния.

7. *Фабиан*, родом земледелец, после *Антера* Римский епископ. Он, по случаю избрания епископа быв в храме, сверх чаяния всех избран во епископа. В то время, как помышляли о некоторых лицах, знаменитых по учению и происхожде-

Церковная история. Кн. 5. Гл. 28] называет *Зефирина* сообщником еретиков: а в книге Соборов, tom[us] I, приписывается ему учреждение: по случаю неудовольствия в решении дела прибегать к Римскому апостольскому седалищу. Сие определение свойственно настоящему времени, если оно ограничивается только Римскою областью, так как было и в прочих областях. *Каллист* утверждает четыре поста в год. – *Винкентий* называет его мучеником, присоединяя и образ мучения [Vicentius Lirinensis. Commonitorium.] Lib[er] II. C[aput] 24 [Викентий Леринский. Памятные записки. Кн. 2. Гл. 24]; но Евсевий умалчивает. *Урван* устанавливает употребление серебряных сосудов вместо стеклянных и церковное имущество ограждает неприкосновенностию. *Антер* в послании к епископам позволяет в случае пользы и необходимости или просьбы и убеждений переносить епископскую кафедру из одной церкви в другую. *Лукию* приписывают название Римской Церкви матерью Церквей. *Дионисию* – определение иметь каждому пресвитеру свою церковь, приход и погребальное место. *Евтихиану* – определение приносить овощи и плоды ко олтарю; благословлять и те приношения, которые пред олтарем не поставляются. *Гаию*, по словам Евсевия, [Historia ecclesiastica,] liber VI, c[aput] XXI [Церковная история. Кн. 6. Гл. 21], красноречивому, – установление, чтобы достойный епископства был прежде дверником, потом чтецем, диаконом и так далее.

³¹¹ Смотри Catalog[um] Roman[orum] Epis[coporum] [Список Римских епископов].

нию, голубь, признаваемый за изображение Св[ятого] Духа, слетел на главу Фабиана, чем все были убеждены в его достоинстве епископского степени. Впрочем, Евсевий³¹² сознается, что сие заимствовал от слуха.

8. *Корнелий*, преемник Фабиану и предшественник Лукию. Не искательство, как клеветал Новат, но общее усилие народа, клира и епископов, по свидетельству Киприана³¹³, и внутреннее достоинство даровали ему епископский степень, не обходя ни единого низшего. Он, не страшась свирепствующей окрест себя смерти, ни огня, ни меча, ни распятия, коими угрожал Декий, сопротивлялся его прещениям и велениям. Когда ударами свинцовых бичей не могли побудить его к поклонению статуе Марса, то, изведши на позорище, умертвили мечом. Он прежде, нежели преклонил главу под меч, с равнодушием поручал диакону Стефану попечение о Церкви. Иероним³¹⁴ называет его мужем *красноречивым и праведным*.

9. *Секст* или *Ксест* 2-й, родом грек, сын афинского философа. Он после проповеди в Испании, когда зашел в Рим, нечаянно возведен на епископство. Важнейшими подвигами его почитаются: усилие в искоренении ересей, бывших в Риме³¹⁵; терпение клеветы, еретиками внесенной на него перед Галлиеном: и терпение казни клеветниками,

³¹² Евсевий, [Historia ecclesiastica, in] libr[o] VI. C[aput] XXIX [Церковная история. В кн. 6. Гл. 29], однако же, весьма подробно описывает сей случай.

³¹³ [Cyprianus.] Ep[istula] XLII, ad Antonianum, quae sic incipit: Venio jam nunc frater charissime ad personam Cornelii», etc. [Киприан. Послание 42, к Антонию, которое так начинается: «Теперь я скажу о возлюбленном моем брате Корнелии», и т.д.]

³¹⁴ In catalogo – Epist[ulae] Romanor[um] Pontificum]. [В списке – Письма Римских пап.]

³¹⁵ Eus[ebius]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] V. [Евсевий. Церковная история. Кн. 7. Гл. 5]

исходатайственной у императора. Св. Амвросий повторяет слова, изреченные им во время шествия на казнь: *куда ты, отче, без сына, священниче Божий, без служителя?* – вопрошал его диакон Лаврентий, на что Секст ответствовал: *я тебя не оставляю, сын мой; но тебе предлежит больший подвиг. Через три дни ты за мною последуешь; а между тем, сколько осталось имущества, подели нищим*³¹⁶.

10. *Византийские епископы* сего времени суть: *Поликарп, Евзой, Лаврентий, Алипий, Пертинакс*, сенатор римский, *Лемпиан, Марк, Кириак и Кестений*, воздвигший храм мученице Евфимии.

³¹⁶ Ambros[ius]. Lib[er] I [De] officiis [ministorum]. C[aput] XLI. [Амвросий Медиоланский в кн. I «Об обязанностях священнослужителей». Гл. 41.]

VII.

ЕРЕСИ И РАСКОЛЫ.***История ересей в 3 веке.***

Сколько ни темна *история ересей*, впрочем, из писателей сего времени можно видеть, что ум человеческий силился поработить себе истины Божии. Останки *гностиков* и других лжеучителей прошедшего века, также *философия персидская*, некоторую часть учения заимствовали из Евангелия, дабы все Евангелие ослабить в пользу своих вымыслов. Сверх сего, от недостатка веры в некоторых христианах возникшие страсти повреждали чистоту Церкви. Они благовидною наружностью увлекали за собою сердца, всему веру емлющие, и таким образом вместо единения рассекали внутренний и внешний союз Церкви. Всякая рана тем чувствительнее и тягостнее была для Церкви, чем с большим искусством ума наносима была новообращенным христианам.

1. *Новат* в Карфагене, *Новатий* в Риме, а по некоторым, один и тот же, только под различными именами и в различных местах пресвитер, был главою раскола по случаю уменьшения церковной строгости к падшим, и особенно потому, что Корнелий, Римский епископ, принимал в сообществе с Церковию тех, которые повергали фимиам пред идолами. Другие же источником раскола полагают *Новатово* домогательство епископского степени и предварительным побуждением к избранию во епископа — распространение оно-го раскола. Сущность его состояла в том, что по *Крещении* впадшие в тяжкие преступления, хотя бы исполнили все обязанности покаяния, не должны быть разрешаемы; потому что падшие суть мертвы, что разрешением падших уменьшаются добродетели и ослабевает мученичество, что пороки падших могут заражать прочих. Толпа возмущенных Но-

вятием вскоре отпала от Корнелия, и возмутителя своего поставила себе епископом. Он *сообщительною грамотою* извещал о сем прочих епископов; а для лучшей безопасности требовал от сообщников в верности к себе клятвы – *Кровию и Телом Иисуса Христа*, в то самое время, когда допускал к Евхаристии³¹⁷. Последователей своих именовал *чистыми*³¹⁸ (καθαροί), запрещая им второй брак и перекрещивая тех, которые прилагались к нему; а прочих всех – *нечистыми*. Вскоре осуждено сие учение в Карфагене, Риме и Антиохии. Киприан преимущественно вооружался на него, за ним Корнелий Римский, Дионисий Александрийский, Елен Тарсийский; впрочем, оно сохранилось до четвертого века и слилось с донатизмом.

2. *Продик*. Феодорит³¹⁹ называет его отцом адамитов и всякой нечистоты, Климент – отраслю гностиков; Ориген³²⁰ опровергает его учение. Оно состояло наипаче в том, что *молитвы излишни: поелику Бог знает, чего кто требует,*

³¹⁷ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] XLIII: «Miseros homines, antequam de benedictione sumerent, jurare coegit, utrisque illorum manibus prehensis, jura mihi, inquit, per corpus ac sanguinem Domini nostri Jesu Christi, quod me nunquam deserere velis, et ad Cornelium non reverteris; et nemo gustavit, nisi primum se illi devovisset, dicendo, *amen*». [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 43: «Совершая приношение и уделяя каждому его частицу, он, подавая ее, заставлял несчастных людей вместо слов благодарности клясться, держал обеими руками руки берущего и не отпустил их, пока тот не поклонится: „клянусь Телом и Кровию Господа нашего Иисуса Христа, что никогда не покину тебя и не перейду к Корнилию“. И несчастный человек приобщался не раньше, чем взяв на себя клятву, говоря „Аминь“».]

³¹⁸ Eriph[anius]. [Adversus] haer[eses]. Lib[er] LIX. N[umerus] VI. [Епифаний Кипрский. Против ересей. Кн. 59. №6.]

³¹⁹ [Theodoritus.] Lib[er] I Haer[eticarum] fab[ularum]. C[aput] VI. [Феодорит Кирский. Кн. 1 «Еретических басен». Гл. 6.]

³²⁰ [Origenes.] De orat[ione]. Lib[er] I. §13 et fut[uri]. [Ориген. О молитве. Кн. 1. Параграф 13 и далее.]

и *предопределяет все прежде, нежели слышит моления*. Сладострастие и всякая похоть, позволенные Продиком без соборного осуждения могли быть осуждены рассудком каждого христианина, а потому и все учение.

3. *Савеллий*, родом пентаполитанец, учился у Праксея и Нозтия или Нозта, живших в начале сего века. Почему называются последователи его иногда *ноэтианами*³²¹. Он, не отделяя сущности Божией от ипостаси, учил, что *Бог есть единая сущность, единое лице: Троица не иное что, как три имени*. Ученики его согласно с баснословием называли Бога на небе – *Отцем*, на земле – *Сыном*, в тварях – *Духом Св[ятым]*. Таким образом, *Бог Отец под именем Сына родился от Девы, пострадал и умер*. Посему иногда называют их *патрипассианами*. Августин присоединяет к ним Гермогена³²², который солнце почитал жилищем Тела Христова; веществу мира приписывал предвечное повреждение, злых духов находил в веществе, и, полагая причиною зла вещество и Бога, позволял себе все, к чему влекут склонности. Учением Савеллия возмущена была Церковь Антиохийская; но Карфагенская, Александрийская и Римская вскоре отсекли Савеллия и его последователей от всеобщего христианского союза.

4. *Павел*, по месту рождения *Самосатский*, в Антиохии епископ и, по благоволению к нему восточной повелительницы *Зинови*, гражданский судия (*ducenarius*)³²³. Дабы

³²¹ Eus[ebius]. Historia ecclesiastica, in] libr[o] XII. C[aput] VI. [Евсевий. Церковная история. В кн. 12. Гл. 6.]

Epiph[anius], in Noetian[is] et Sabell[iis], [Adversus] haer[eses]. [Liber] LVII; Theodor[itos]. Hist[oria] ecclesiastica. Lib[er] V. C[aput] IX. [Епифаний Кипрский, о новатианах и Савеллии, Против ересей. Кн. 57; Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 5. Гл. 9.]

³²² [Augustinus.] [De] haer[esibus]. XLI. [Августин. О ересях. 41.]

³²³ Eus[ebius]. Hist[oria] eccl[esiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XXX. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 30.]

угодить двору и повелительнице, в пользу ли своего честолюбия, или для того, чтобы удобнее обратиться к христианству повелительницу, зараженную иудейством, он впал в ересь Артемонову³²⁴. Учение его по большей части сокращают так: *Сын и Св[ятой] Дух находятся в Боге как ум и сила в человеке; Христос родился простым человеком; но потому, что мудрость Отца или Слово низшло на него, он учил и творил чудеса. Таковое соединение Слова Божия с человеком Христом могло быть называемо Богом*, только не в собственном разуме. Посему запретил в своей Церкви петь стихи во славу Иисуса Христа Бога; и крестить во имя Его. Обоюдность его мнений раскрыта Малхионом, искусным ритором, на Антиохийском Соборе, потом многократно отвержена и осуждена писанием отцев и многими Соборами, кроме антиохийских.

5. Манес, родившись в Персии, сперва был слугой богатой вдовы, потом врачом, живописцем, философом; наконец, по его словам, *апостолом* или (*Параклитом*) утешителем. Желая соединить персидскую философию с христианским учением, или первую изъяснить последнее, он составил безобразное смешение понятий³²⁵. *Всех вещей*, по его мнению, *два начала: материя тонкая, или свет, и материя грубая, или тма. Владыка света называется Богом добрым и благотворным, владыка тмы – Илем или демоном, который, будучи сам зол, вовлекает и других во зло. Оба родили*

³²⁴ Bibl[iotheca] patr[um], in epist[ula] cons[ilii] Antioch[ii], ad Paul[um]. Tom[us] XI. P[agina] 302; Dion[ysios] Alexan[drinus]. Epist[ula] ibidem et decem quaestiones, p[agina] 278. [Святоотеческая библиотека, в послании Антиохийского Собора к Павлу Самосатскому. Том 11. Стр. 302; Дионисий Александрийский. Послание то же и десять вопросов. Стр. 278.]

³²⁵ Eriph[anius]. [Adversus] haer[eses]. Caput LXVI [Епифаний Кипрский. Против ересей. Гл. 66], прочее учение его видно из Августина. [De] haer[esibus]. XLVI [О ересях. 66]. Кирилл Иерусалимский, Catech[ises], VI [Катехизисы, 6], повествует о неслыханном осквернении Евхаристии магиеями.

великое множество существ, подобных себе, каждый в своей области. В продолжение бесчисленных веков царь тмы не знал, что находится страна света, но, по случаю некоего возмущения узнав о ней, восхотел покорить ее себе оружием. Вождь небесных сил, называемый *первым человеком*, по неудачному сражению допустил вождям тмы похитить часть небесных стихий и самого *одушевленного света*, которую получив, темные вожди смешали с грубою материею. Другой вождь из страны света, *живущий дух*, воевал успешнее первого, но уже не мог небесной материи высвободить из заключения в грубых стихиях. Князь тмы помощью сей добычи³²⁶ произвел первых людей – или начальников человеческого рода. Посему они имеют из темного вещества тело и чувственную душу³²⁷, а разумную и бессмертную душу – из части света, похищенного у небесных воев³²⁸. Бог посредством *живущего духа* из поврежденной материи произвел землю в жилище человеку, с тем намерением, чтобы из грубой материи постепенно извлекать материю света. Для вспоможения душам, заключенным в тела, он из себя родил *Христа* и *Святого Духа*. Первый есть то же, что у персов *Мифра*, и имеет жилищем своим солнце; второй *есть Магия светлая, разлившаяся ко всему миру*, оплодотворяющая землю, и осиянием мыслей человеческих, также возбуждением в них искр света возвращающая их в свое отечество. Дабы ускорить возвращение душ на небеса, Бог послал на землю Христа в виде человеческом, Который от иудеев, наущенных князем тмы, пострадал, токмо в призраке, поелику не имел тела. При возвра-

³²⁶ Orig[enes]. Hom[ilia] II, in Deuter[onomium]. [Ориген. Гомилия 2 на Второзаконие.]

³²⁷ Epi[phanius]. Adversus haereses]. Tom[us] II. Lib[er] II. [Епифаний Кипрский. Против ересей. Том 2. Кн. 2.]

³²⁸ Hieronim[us]. Tom[us] III. In proaemio. Dial[ogus] contra Pelagianos. [Иероним. Том 3. Разговор против пелагиан.]

щении в солнце Христос обещал послать совершеннейшего апостола под именем *Параклита*, сей же *Параклит* есть *Манес*. Души, принявшие учение Христа и его Параклита, после борьбы с пожеланиями и грубою материею на земле очищаются после земной жизни водою в луне и огнем в солнце, прочие же, не приготовившиеся к сему, преселяются в животных бессловесных и ниже. Посему Манес предписывал: всячески изнурять тело, как произведение князя тмы, быть в нищете, воздерживаться от брака, мяс, вина (почему прищипывал одним видом хлеба), также от трудов, от всякой любви и ненависти. Сие, впрочем, касалось учеников токмо *избранных*, прочим, так называемым *слушателям*, позволял отступать от всех правил. Один из учеников избранных начальствовал над всеми, изображая *Иисуса Христа*³²⁹, и под собою имел дванадцать *учителей* (magistros), или апостолов. Сии начальствовали над семидесятью *епископами*, которые имели своих пресвитеров и диаконов. Манес отвергал Ветхий³³⁰ Завет, как дело князя тмы; в Новом – четыре Евангелия и послания Павловы почитал недостаточными, почему и написал свое Евангелие³³¹. Мечтая нелепости свои утвердить *даром врачевания*, вместо исцеления, которое обещал персидскому царю, видел сына его умершим на руках своих. Посему хотел скрыться в неизвестности; но царь, когда нашел его, везде всех обманов с живого снял кожу, и, по свидетельству Епифания³³², наполнив плевою, поставил памятником мести

³²⁹ Epiph[anius]. [Adversus haer[eses]. Caput] LXVI. [Епифаний Кипрский. Против ересей. Гл. 66.]

³³⁰ August[inus]. Epist[ula] LXXIV, ad Deuterium. [Августин. Послание 74, к Деветерию.]

³³¹ August[inus]. Tom[us] VI, [in] Libro de natura boni contra Manichaeos. [Августин. Том 6, в «Книге о природе блага против манихеев».]

³³² Vide citat[um] loc[um] Epiph[anii]. [Смотри упомянутый фрагмент у Епифания.]

за пагубную ложь. Не столько в сем веке, сколько с последующем лжеучение Манеса осуждено писателями и Соборами.

6. *Герак*, или *Герах*, епископ Леантопольский, что в Египте³³³. Вскоре после Манеса он утверждал воскресение души, а не тела. Брак почитал мерзостью, и всех детей вне своей церкви, хотя бы они были крещены, осужденными на мучения. Последователи его к Ветхому и Новому Завету присоединяли неизвестно чью книгу – *Восхождение* (ascensorium) *Исаии*.

7. *Учение Вирилла*, Аравийского епископа, что Христос не имел собственного Божества; также *учение аравлян*, живших в Каменистой Аравии, что тело и душа человеческие уничтожаются с начала бытия своего, искусством Оригена³³⁴ опровержены и уничтожены. Такова же участь *илкезаитов*³³⁵, не признававших или превратно разумевших Божество Иисуса Христа и позволявших во время гонения отречься Христа, для избежания мучений и смерти.

³³³ Epi[ph]anius, Adversus haereses, caput] LXVII [Епифаний, Против ересей, гл. 67], отделяет его от епископа сего времени, также египетского, о коем пишет. Евс[евий], [Historia ecclesiastica], lib[er] VII, c[aput] XXI [Церковная история, кн. 7. гл. 21]. Августин, [De] haer[esibus], XLVII [О ересях, 47], отвергая учение сего Иерака, упоминает о другом, бывшем после Никейского Собора.

³³⁴ Eus[ebius]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[apitula] XXXIII, usque ad XXXVIII. [Евсевий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 33, и вплоть до 38.]

³³⁵ [Theodoritus.] Haer[etice] fab[ulae]. Lib[er] II. [Caput] VIII. [Феодорит Кирский. Еретические басни. Кн. 2. Гл. 8.]

ПЕРИОД ТРЕТИЙ.

Церковь под скипетром, извне по большей части спокойная и благоденствующая, внутри возмущаемая несогласиями, и наконец, рассекаемая на Восточную и Западную.

ВЕК ЧЕТВЕРТЫЙ.

Торжествующий, благолепный,
светоносный, арианский.



I.

ВНЕШНЕЕ БЛАГОДЕНСТВИЕ ЦЕРКВИ.

Пределы Церкви в 4 веке.

Пространство Церкви в четвертом веке св. Афанасий³³⁶ и Василий Великий³³⁷ равняли пространству всей земли, известной в сие время. Сходно с ними Юлий Маврик³³⁸ писал

³³⁶ [Athanasius Magnus in] Libr[o] de fidei unitate. [Афанасий Великий (приписывается) в «Книге о единстве веры».]

³³⁷ [Basilius Magnus.] Epist[ula] LXXII. [Василий Великий. Послание 72.]

³³⁸ [Julius Mavricius.] Libel[lus] ad Imperatores de abolend[is] idololatriis Ethnicis. [Юлий Маврик. Записка к императорам об уничтожении эфесских идолов.]

Евсевий, lib[er] III De vita Constantini [кн. 3 «Жизни Константина»], именуя епископов, бывших на Никейском Соборе и показывая име-

к императорам: где восходит и заходит солнце, где начинается север и кончается юг, все исполнено славою имени Христа. Впрочем, Церковь возрастала и в сие время между отдаленными и мало известными народами.

Церковь у ефиопов.

Два юноши, путешествовавшие с неким *Меропием* во внутренность, или в отдаленные пределы *Индии*, где жили переселившиеся абиссинцы, или *ефиопы*³³⁹, ненамеренно сделались проповедниками Евангелия. Они, лишась руководителя, по случаю нападения ефиопов, как пленники, были представлены царю: сей, быв удивлен их мудростию, вместо тяжких уз плена возложил на них гражданские должности; а вельможи и супруга царя, по смерти его, вручили им царский скипетр, до возраста наследника. Все сие относя к славе Христа, они внушили важность веры, коею руководствовались. Один же из них, именем *Фрументий*, дабы готовность народа к принятию веры подкрепить проповедию и довершить Крещением, отпраплялся в Александрию с известием об успехах Евангелия и с прошением священнослужителей. Св. Афанасий его самого поставил епископом оному на

на их Церквей, удостоверяет в том, что в сие время были христианские Церкви по всей Азии, Африке, Европе и на островах океана Восточного, Западного и Южного.

³³⁹ Сократ, Созомен и Феодорит называют *индийцами* живущими внутри *Индии*: а Валезий, Annot[atio] ad Socrat[em], lib[er] I, c[aput] XIX [Валуа, Анри де. Замечания к «Церковной истории» Сократа Схоластика. Кн. I. Гл. 19], говорит, что народы, просвещенные *Фрументием*, были ефиопы, жившие выше Египта, у коих столичный город был *Авксума*. Сходно с ним Голштиний, ad Martyrol[ogium Romanum ad novam kalendarii rationem, et ecclesiasticae historiae veritatem restitutum] Baron[ii] [Хольст, Лукас, по «Римскому мартирологу» Барония], называет народ сей *ефиопами* или *абиссинцами*, поселившимися в Индии.



*Катакомбы святых Петра и Марцеллина.
Раскрашенная черно-белая фотография Йозефа Вильперта. 1903. Рим*



*Мученики в катакомбах.
Картина работы Жюль Эжена Ленеувэ. 1855. Музей Орсе, Париж*



*Казнь мч. Иустина Философа.
Мозаика на горе Блаженств, Израиль. Конец IV в.*



*Сщмч. Иринея Лионский.
Миниатюра из «Sacra parallela». Середина IX в.*



*Климент Александрийский.
Иллюстрация из «Les vrais
pourtraits...» Андре Теве. 1584*



*Тертуллиан.
Иллюстрация из «Les vrais
pourtraits...» Андре Теве. 1584*



*Ориген.
Средневековая миниатюра*



*Папирус с фрагментом
«Толкования на книгу Бытия»
Оригена*



*Свт. Григорий Чудотворец (Неокесарийский).
Византийская миниатюра*



*Сщмч. Киприан Карфагенский.
Византийская миниатюра*



*Серебряный антонинан
с изображением
Филиппа I Араба.
Между 244 и 247*



*Рукоположение архидиакона
Лаврентия папой Сикстом.
Фреска работы Фра Беато Анджелико.
1447-1449. Папский дворец в Ватикане*



*Император
Диоклетиан.
Бюст. Музей Рима*



*Манихейский символ дуализма
на бронзовой пряжке. III в.
Азербайджанский музей, Тебриз*



*Павел Самосатский проповедует раннехристианской общине.
Гравюра Яна Лейкена. 1700*



*Эчмиадзин, Армения.
Кафедральный собор, построенный
св. Григорием Просветителем.
Дореволюционная открытка*



*Крест св. Нины
Грузинской.
Троицкий
кафедральный собор
в Тбилиси*



*Видение Креста равноапостольному Константину;
битва у Мульвийского моста;
обретение Креста Господня равноапостольной Еленой.
Византийская миниатюра*



*Равноапостольный император
Константин Великий. Бюст. IV в.
Капитолий, Рим*



*Император Юлиан Отступник.
Скульптура. Конец IV в.
Музей Клюни, Париж*



*Прп. Иларион Новый Далматский,
небесный покровитель
свт. Иннокентия Пензенского
по его мирскому имени.
Современная греческая икона*



*Свт. Афанасий Великий,
Александрийский.
Византийская миниатюра.
Императорский менологий
на январь. XI в.*



*Три святителя Вселенских.
Византийская икона.
XII в. Афон*



*Свт. Амвросий
Медиоланский.
Картина работы
Джованни ди Паоло. 1465-
1470. Метрополитен-
музей, Нью-Йорк*



*Пишущий св. Иероним.
Картина работы Микеланджело Меризи де Караваджо.
1605-1606. Галерея Боргезе, Рим*



*Блаженный Августин в молитвенном созерцании.
Фреска работы Сандро Боттичелли. Ок. 1480. Оньиссанти, Флоренция*



*Первый Вселенский Собор.
Фреска сербского монастыря Высокие Дечаны в Косово. XIV в.*



*Второй Вселенский Собор.
Картина работы Василия Сурикова. 1876*



*Свт. Сиридон
Тримифунтский.
Фреска работы
Мануила
Панселина. XIV в.
Собор Протата
в Карее, Афон*



*Свт. Николай Чудотворец.
Фреска работы Дионисия. 1502.
Ферапонтов монастырь, Вологодская область*



*Император Феодосий
Младший.
Бюст. V в. Лувр, Париж*



*Прп. Симеон Столпник.
Икона. XVII в. Монастырь
Хиландар, Афон*



*Успение прп. Ефрема Сириня.
Икона. XVI в. Монастырь Николая Анапафсаса, Метеоры, Греция*



*Встреча свт. Льва Великого, папы Римского, с Аттілой.
Фреска работы Рафаэля Санти. 1511-1514.
Станца д'Элиodoro, Ватикан*



*Третий Вселенский Собор.
Фреска работы Дионисия. 1502.
Ферапонтов монастырь, Вологодская область*



*Четвертый Вселенский Собор.
Фреска работы ярославских мастеров под руководством Дмитрия
Плеханова. 1686-1688. Софийский собор в Вологде*



*Свт. Кирилл Александрийский.
Византийская икона. XV в.
Монастырь Пантократор, Афон*



*Прп. Иоанн
Кассиан Римлянин.
Византийская фреска*



*Прп. Исидор Пелусиот.
Византийская миниатюра*



*Третье обретеніе главы пророка Іоанна Предтечи
в Команах Абхазских.
Византийская миниатюра*



*Житіе при. Алексія, человека Божія.
Фреска в нижней части базилики св. Климента в Риме. XI в.*

роду³⁴⁰, и таким образом сделал то, что деписатели именуют его *индейским* или *ефиопским апостолом*.

Церковь в Армении.

В Армении слабый луч веры, остававшийся, вероятно, от прежних лет, почти в начале сего века возбужден снова и распространен *Григорием*, сыном Анака³⁴¹. Он, будучи мирянином, когда склонил самого царя Тиридата к принятию христианства, дабы навсегда утвердить его в Армении, принял епископство от Каппадокийского епископа Леонтия. Успехи его проповеди засвидетельствованы тем, что усвоено ему имя *просветителя* Армении.

В Иверии.

Иверию или *Грузию*³⁴² некая пленница именем *Нонна* подвигла естли не к принятию, так как некоторые возводят к прежним временам просвещение Грузии, то к распространению христианства. Она, после нескольких лет терпения, когда молитвами исцелила младенца одной жены, и сие же

³⁴⁰ Theodoret[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] XII, et Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] XXIV. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 12, и Созомен. Церковная история. Кн. 2. Гл. 24.]

³⁴¹ Фотий. Biblioth[eca]. C[aput] CLXV. Pag[ina] 355. Narratio de regus Armeniae, in Franc[isci] Combesii Auctario [novo] Biblioth[ecae] Patr[um] Graecorum [Latinorum]. Tom[us] II. Pag[inae] 419 et 1356. [Фотий. Библиотека. Гл. 165. Стр. 355. Рассказ о правителях Армении, в «Новых дополнениях к библиотеке греческих и латинских святых отцев» Франциска Комбефиса. Том 2. Стр. 419 и 1356.]

³⁴² Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] XX: «Iberiam, dicit, inter pontum Euxinum et mare Caspium ad Caucasos montes conversam ad Christianam fidem hoc saeculo». [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 1. Гл. 20: «Говорит, что Иверия между Черным и Каспийским морем близ Кавказских гор в этом веке была обращена в христианскую веру».]

врачевство употребила к исцелению царской супруги³⁴³, толикой приобрела плод веры; что царь *Вакурый* у императора Константина испросил епископа и учителей для просвещения Грузии. Вслед за тем Мингрелия приложилась к христианской Церкви.

У маркоманнов.

Маркоманны, что ныне моравцы или богемцы, от *Амвросия*, Медиоланского епископа, приняли Евангелие. Супруга богемского царя, возбужденная славою Амвросия, письменно приглашала его к проповеди своему народу; он, несмотря на трудность путешествия в преклонных летах, повиновался званью. Сила учения его, почерпаемая из духа, ревнующего о славе Христовой, и пример царской супруги, царя и самого *Амвросия*, совершили победу над сердцами богемцев с таким успехом, что в краткое время положено основание Церкви, не колебавшейся многие веки³⁴⁴.

У готфов.

Готфы, прогнанные гуннами за реку *Истр*, или *Днестр*, с позволения Констанция поселившиеся во *Фракии*, в сем веке обратились к христианству. Но *Улфил*, 1-й епископ их, когда был в Константинополе у императора Валента, из угождения ему, или по убеждению ариан, ослепился их учением, потом ослепил и готфов³⁴⁵. *Филосторгий*³⁴⁶ к славе епископа

³⁴³ Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] VII; Ruffin[us. Historia ecclesiastica.] Lib[er] I. C[aput] X. [Созомен. Церковная история. Кн. 2. Гл. 7; Руфин Аквилейский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 10.]

³⁴⁴ Смотри жизнь Амвросия, в его сочинениях помещенную.

³⁴⁵ Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] XXXVII. [Созомен. Церковная история. Кн. 6. Гл. 37.]

³⁴⁶ [Philostorgius. Historia ecclesiastica.] Lib[er] II. C[aput] V. [Филосторгий.

присоединяет то, что он на готфский язык преложил книги Свящ[енного] Писания.

У срацин.

Христианские пустынники, жившие близ *срацин*, внушили им, как свидетельствуют Сократ³⁴⁷ и Созомен³⁴⁸, учение Евангелия. *Мавия*, царствовавшая над срацинами, испросила у Римской Церкви епископство срацину, пустыннику *Моисею*, и помощью его основала Церковь. Подобным образом многие из *египтян, персов и сириан* в сем веке приняли христианство.

Что способствовало успехам христианства?

Победа Церкви, приобретенная столь многою кровию и столь долголетним терпением, обнаружившись в сие время в покорении царей державе Иисуса Христа, соделала то, что все силы власти и силы оружия, направляемые доселе

Церковная история. Кн. 2. Гл. 5.] Надобно знать, что Филосторгий – ариан.

³⁴⁷ [Socrates Scholasticus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] IV. C[apitulum] XXXVI. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 4. Гл. 36.]

³⁴⁸ Sozom[enus]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[apitulum] XXXIV-XXXVIII. [Созомен. Церковная история. Кн. 6. Гл. 34-38.]

Орозий и Евтропий к сему времени относят обращение бургундцев, живших в Галлиах. [Paulus Orosius. Historiae adversum paganos]. Lib[er] 7. C[apitulum] I; [Flavius] Eutrop[us, Breviarium,] de Valentiniano. [Павел Орозий. История против язычников. Кн. 7. Гл. 1; Флавий Евтропий. Бреввариум, о Валентиниане I.]

Макарий Египетский и Александрийский, изгнанные Валентом на остров Палуд, не слыжавшим островитянам проповедали Евангелие: и, обратив упорнейшего жреца их, крестили его и народ. Ruffin[us]. Historia ecclesiastica.] Lib[er] II. C[apitulum] IV; Socrat[es Scholasticus]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[apitulum] XXVI; Theodoret[us]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[apitulum] XXI. [Руфин Аквилейский. Церковная история. Кн. 2. Гл. 4; Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 4. Гл. 26; Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 4. Гл. 21.]

к разрушению Церкви, обращены к защищению внутреннего и внешнего ее благоденствия. Начатки сего изменения видели христиане в областях *Констанция Хлора* в то время, когда всюду свирепствовало гонение³⁴⁹. Потом *Максимиан Галерий* против воли повиновался невидимой силе, побеждающей врагов Церкви: он указом уничтожал все повеления, враждебные христианам, возвращал им спокойствие: и взаимно просил от них молитв к отвращению руки Божией, тяготившей на нем³⁵⁰. *Максимиан*, внук его, также дал славу христианскому Богу, после долговременной вражды на него. В то время, как не видал конца жестоким мучениям болезни, искал смерти и не находил ее: он прибег с молением ко Иисусу Христу, и христианам даровал свободу, с коею возвращал все права и имущества³⁵¹. Но в постепенном принятии христианства сыном и преемником Хлора *Константином Великим* сосредоточивается повсеместное благоденствие и торжество Церкви.

Побуждение к принятию Константином христианства.

В изложении побуждения к принятию веры императором Константином, по различию мыслей, разногласят деесписатели³⁵²: но беспристрастным и несомнительным можно

³⁴⁹ Euseb[ius]. De vita Constan[tini]. Lib[er] II. C[aput] L. [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 2. Гл. 50.]

³⁵⁰ Lactant[ius]. Institut[iones] Divin[ae]. Lib[er] IV. C[aput] XXVII, et De mort[ibus] persec[utorum]. C[aput] X. [Лактанций. Божественные установления. Кн. 4. Гл. 27, и О смерти гонителей. Гл. 10.]

³⁵¹ Lactant[ius]. De mort[ibus] persecut[orum]. C[aput] XLIV. [Лактанций. О смерти гонителей. Гл. 44.] Больше число примеров смотри у Спанг[ейма]. [Summa] hist[oriae] ecclesiasticae a Chr[isto] nato ad saeculum XVI inchoatum]. IV saecul[um]. [Сумма церковной истории со времени Христа до начала XVI века. 4 век.]

³⁵² Бароний ad An[nales] Chr[istianos], CCCXXIV [в «Христианских

почесть то, что рука Божия постепенно уготовляла его, и многообразными средствами очищала в сосуд своей славы. Миротлюбивое расположение Констанция Хлора к христианам при всемирном на них гонении, должности, им поручаемые при самом дворе, всегдашняя снисходительность к ним *Елены*, матери Константиновой; и вместе кротость христиан, искренность их и верность во всех случаях, предварительно располагали Константина в пользу христиан: а взаимная вражда народа и цезарей, ненависть их к незлобивым христианам, мятежное царствование и страшные болезни при окончании жизни почти каждого императора отвращали от их обычаев и суеверия. Промысл, сохранивший Константина от смерти, уготованной *Галерием* на зверином зрелище, и таким образом возведший на отеческий престол, сперва чрез

(Церковных) анналах», 324 год], полагает причиною обращения Константинова неисцельную проказу, папою Сильвестром чудесно исцеленную. Но о сем ни Лактанций, ни Евсевий не упоминают.

Зосим, lib[er] II Histor[ia nova], c[aput] XXIX [кн. 2 «Новой истории», гл. 29], думает, что Константин, не прощаемый философом Сонатром в убийствах Криспа и других злодеяниях, восхотел (на последнее согласен и Созомен. [Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] V [Церковная история. Кн. 1. Гл. 5]) найти от всего разрешение в христианской вере. Но Зосим не сообразуется со временем. Константин принял христианство прежде смерти Криспа, которая была в 326, о чем говорит самый Созомен в показанном месте. Притом несправедливо, чтобы язычники не прощали в злодеяниях, когда Герпулий и Алкменес, умертвившие детей своих, и другие бесчисленные были очищаемы по языческим обрядам.

Евтропий предписывает обращение гонению на Константина, неоднократно предпринимаемому Диоклетианом (Eus[ebius]. De vita Const[antini]. Lib[er] I. C[aput] XX; Lactant[ius]. De mort[ibus] persec[utorum]. C[aput] XXIV [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 1. Гл. 20; Лактанций. О смерти гонителей. Гл. 24]) и Галерием, который однажды в виде шутки бросил его зверям. На сие многие соглашались. Но чего мог бояться Константин, возобладавши Востоком и Западом?

обращение матери, потом сестры *Констанции*, склонил³⁵³, и наконец, знаменами, превышающими порядок естества, привлек его к вере во Иисуса Христа³⁵⁴.

Видение креста.

Первое, за коим последовали и другие более ясные, но менее засвидетельствованные знамения, было то, что Константин во время осады Рима, в третьей четверти дня, как солнце начинало склоняться от полудня к западу, вместе с войском видел из света слившийся *крест* поверх солнца, с надписанием³⁵⁵ *in hoc vinse, sim* (т.е. знаменем) *побеждай*. Пораженный сею необычайностью, в следующую ночь³⁵⁶ подкреплен был новым видением. Во время сна, по его клятвенному уверению, как пишет Евсевий, с тем же знаменем явился ему в *виде* человеческом *Иисус Христос*,

³⁵³ Eus[ebius]. Lib[er] I De vita Constantini. [Евсевий Кесарийский. Кн. 1 «Жизни Константина».]

³⁵⁴ Eus[ebius]. De vita Const[antini]. Lib[er] I. C[aput] XXVIII: «[Ipse Victor Augustus nobis, qui hanc historiam scribimus, longo post tempore cum videlicet in ejus notitiam et familiaritatem pervenimus, id retulerit, et sermonem sacramenti religione firmaverit; quis post hanc fidem huic narrationi adhibere dubitabit?】 [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 1. Гл. 28: «Сам победитель-август нам, кто пишет эту историю, много времени спустя, конечно, после того, как мы снискали его расположение и дружбу, рассказал это и слова подтвердил святостью клятвы; кто же после этого доказательства будет сомневаться в этом рассказе?】

³⁵⁵ Philostorg[ius. Historia ecclesiastica.] Lib[er] I. C[aput] VI. Ρωμαίων φωνῆ [Филосторгий. Церковная история. Кн. 1. Гл. 6. Голосом римлян, т.е. на латыни], Сократ, Созомен, Евсевий пишут просто: τοῦτῳ ἰκκα [этим побеждай] – иные ἐν τοῦτῳ ἰκκα [в этом побеждай].

³⁵⁶ Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] III: per somnium; Ruffin[us. Historia ecclesiastica]: per soporem; item Eus[ebius. Historia ecclesiastica], et Lactant[ancius. Divinae institutiones (?)]. [Созомен. Церковная история. Кн. 1. Гл. 3: во сне; Руфин. Церковная история: в сонном видении; то же у Евсевия Кесарийского, Церковная история, и Лактанция, Божественные установления (предположительно).]

и повелел, по образу небесному, устроить воинское знамя и вырезать его на щитах. В память славной победы над Максентием, в первый раз одержанной под знаменем креста, оно было поставлено в Риме, как единственное орудие силы и победы³⁵⁷. После окончательного сражения с Ликинием звезды, слившиеся воедино, изображали письма, содержащие подкрепление надежды: *призови меня в день скорби*³⁵⁸; и наконец, в третью Скифскую войну повторено знамение первое: но о сем пишет один Никифор³⁵⁹.

Покровительство христиан до смерти Ликиния.

В след за победою над Максентием, Константин обнарудовал в Риме *свободу вероисповедания*, а потому свободу и христианам; но потом в Медиолане, когда был на браке сестры, вышедшей за Ликиния, вместе с ним издал повеление, коим сверх подтверждения свободы в вероисповедании, предписывал: места христианских собраний и все к ним принадлежащие возвратить христианам без платежа, хотя бы они были куплены, или получены в дар³⁶⁰. В 314-й или 318-й³⁶¹ и следующие годы (при жизни

³⁵⁷ Eus[ebius. De vita Constantini]. Lib[er] IX. C[aput] IX. [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 9. Гл. 9.]

³⁵⁸ Смотри у Спанг[ейма, Summa] hist[oriae ecclesiasticae a] Christo nato ad saeculum XVI inchoatum], pag[ina] 825 [Сумма церковной истории со времени Христа до начала XVI века, стр. 825], где указывает на писателей.

³⁵⁹ Никифор. [Historia ecclesiastica.] Lib[er] VII. C[apita] XLVII и XLIX. [Церковная история. Кн. 7. Гл. 47 и 49.]

³⁶⁰ Sulpicius Sever[us. Sacra] hist[oria]. Lib[er] II; Eus[ebius. De vita Constantini]. Lib[er] IX. C[aput] IX. [Сульпиций Север. Священная история. Кн. 2; Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 9. Гл. 9.]

³⁶¹ Eus[ebius. De vita Constantini]. Lib[er] X. C[aput] V, и Lactant[ius]. De mort[ibus] pers[ecutorum]. C[aput] XLVII, XLIX [Евсевий Кесарийский.

еще Ликиния) указами повелевал: отнюдь не наказывать *крестною казнию*³⁶²; иудеев сожигать, если будут обличены во вражде к соплеменникам их, принявшим христианство; или в понуждении христиан к иудейству; или в обрезании и в купле кого-либо из христиан себе в рабство³⁶³; господам иметь слуг, как братьев; с Церкви и ее служителей не взимать никакой дани; закон Юлия и Папия-Поппея против безженства считать недействительным³⁶⁴. Наконец, около 320 года установил чтение молитв и Священного Писания в своих чертогах (*ἐν βασιλίῳ οἴκῳ* [в царских чертогах]) при себе и царедворцах; предписал всем праздновать воскресный день по христианскому установлению, которым запрещались в сей день суды, тяжбы, требование долгов и зрелища; заставил также праздновать Пасху; и сверх того войску своему приказал ежедневно молиться, для чего дал и самую молитву³⁶⁵. Таким образом, при жизни еще Ликиния, он был уже христианином, хотя торжественно не принимал христианства.

Жизнь Константина. Кн. 10. Гл. 5, и Лактанций. О смерти гонителей. Гл. 67, 69] называют эпохою всеобщего мира Церкви тот год, в котором Констанция сочеталась браком с Ликинием: то есть 313 по Р.Х., а по надписи на памятнике, воздвигнутом римлянами на Апп[иевой] дороге, 314 год.

³⁶² *Lege II Cod[icis] Theodos[ianus], de roenis.* [Во втором законе Кодекса Феодосия, о наказаниях.]

³⁶³ *Lege I Cod[icis] – de Judaeis.* [В первом законе Кодекса Феодосия, об иудеях.]

³⁶⁴ *Ibid[em]. Lib[er] I, et Euseb[ius], lib[er] IV De vita Constan[tini], c[aput] XXVI.* [Там же. Гл. 1, и Евсевий Кесарийский, кн. 4 «Жизни Константина», гл. 26.]

³⁶⁵ «*De praecandi formula militibus praescripta, de precibus, de conventibus*», etc. *Vide Cod[icem] Theodos[ianum] et Eus[ebius] De vita Constan[tini].* [«О том, как должно молиться воинам, о молитве, о собраниях», и т.д. См. Кодекс Феодосия и у Евсевия Кесарийского. Жизнь Константина.]

Покровительство христиан по смерти Ликиния.

По низложении и смерти Ликиния, Константин, сделавшись единовластным, с большею свободою действовал ко благу и славе Церкви. За победу над Ликинием принесли благодарение Богу, он предписал во всей империи совершить его христианам: потом, уничтожая указы и постановления, враждебные Церкви, возвратил права, имущество и свободу всем, лишившимся их при Ликинии за исповедание Иисуса Христа. Еще при Ликинии, и особенно после него, дабы не употребить насилия в деле спасения, он вместо повелений писал увещания ко всем подданным о принятии христианской веры; к восточным епархам-язычникам – о прославлении Христа, даровавшего победы его оружию; к епископам всей империи – о прибытии на Собор; к александрийским и египетским – о прекращении прений; к Евсевию Кесарийскому – с прошением о построении церквей³⁶⁶: и между тем, как одною рукою созидал Церковь, другою сокрушал идолов³⁶⁷. К низложению и посрамлению суеверия, обезображивая статуи, повергал

³⁶⁶ Письма Константина к Александрийской Церкви, помещенные у Сократа, – [Historia ecclesiastica]. Lib[er] I, multis capitibus; Theodoretus. [Historia ecclesiastica.] Lib[er] I; Sozomenus. [Historia ecclesiastica.] Lib[er] I; et Fabricius, Luce salutari Evangel[istae] toti orbi exercicus (sive Notitia Historica et Geographica propagatorum per orbem Christianorum Sacrorum). Cap[itu]l[um] XV. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 1, во многих главах; Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 1; Созомен. Церковная история. Кн. 1; и Фабриций, Иоганн Альберт. Спасение всему миру светом Евангелия и благодатию Божией (или История распространения по всему миру святого учения христиан). Гл. 15.]

³⁶⁷ Eus[ebius]. De vita Const[antini]. Lib[er] I; et Zosimus, [Historia nova,] lib[er] II, c[apitulum] VII, dicit: templa gentilium solemniter edicto occlusa esse a Const[antino]. [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 1; и Зосим, Новая история, кн. 2, гл. 7, говорит: Константин закрыл языческие храмы торжественным эдиктом.]

на торжищах³⁶⁸; капища³⁶⁹ частью разрушал, частью же превращал в христианские храмы. Не токмо в своей столице, но и в прочих градах предписывал заключать их, естли нет нужды в них христианам. Дабы упорство или хитрость язычников, скрываясь в отдалении от столиц, не дерзала нарушить повеления, посылал христиан для наблюдения за исполнением. Таким образом утверждая, распространяя и возвышая Церковь, засвидетельствовал искреннее исповедание Евангелия обширным словом в день Пасхи, после бдения с прочими христианами, продолжавшегося во всю ночь. В оном слове изобразил то, к чему приглашал подданных и от чего отвращал; чему веровал, и чему веровать должен каждый христианин. Наконец, ощущая важность и величие *Крещения* (почему и отлагал его) около трех сот тридцать осьмого по Рождестве Христове, и своей жизни шестдесят четвертого года, крестился в предместьи Никомидии, с уверительным обетом в соблюдении чистоты духовной и телесной, естли продолжатся дни его³⁷⁰.

³⁶⁸ Ливаний, orat[ione] katà tōn ierōn [Речь о храмах], приписывает Константину посрамление идолов для обогащения христианских храмов серебром и золотом.

³⁶⁹ Созомен, [Historia ecclesiastica.] lib[er] II, c[aput] V [Церковная история, кн. 2, гл. 5], указывает на многие капища, совершенно разрушенные. Из писателей сих видно, что предназначением к превращению капищей в христианские церкви было водружение *креста*, что и называлось Σταυροπήγιον [водружение креста]. Cod[icis] Th[eodosianus] et Iustinianus. [Кодексы Феодосия и Юстиниана.]

³⁷⁰ Евс[евий. De vita Constantini]. Lib[er] IV. C[aput] LXI, et LXII; Hierony[mus], in Chronico [Eusebii Caesariensis]; Ambr[osius]. Oratione habita in funere Theodosii; Socrat[es Scholasticus]. Hist[oria ecclesiastica] Lib[er] I. C[aput] XXXIX; Soz[omenus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] II. C[aput] XXXIV; Theodoret[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] XXXII; Athanas[ius Magnus. Epistula] de synod[is] Ariminensi [in Italia et Seleuciensi in Isauria]. Tom[us] I. Pag[ina] 676 [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 4. Гл. 61 и 62; Иероним Стридонский, в «Хронике»

Истребление языческих храмов и идолопоклонства.

Утверждению распространившейся Церкви и безопасному продолжению успехов ее, дети Константиновы, и наипаче некоторые их преемники способствовали тем, что искореняли останки³⁷¹ языческого суеверия: или безбоязнен-

Евсевия Кесарийского (продолжение); Амвросий Медиоланский. Речь на смерть Феодосия; Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 1. Гл. 39; Созомен. Церковная история. Кн. 2. Гл. 34; Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 32; Афанасий Великий. Послание о Соборах в Аримине Итальянском и Селевкии Исаврийской. Том 1. Стр. 676], согласуются в обстоятельствах Крещения Константинова. Он, сделавшись болен, после теплиц, восхотел переехать в Елеополь, что в Вифинии, и там в церкви, падая на колена, исповедал свои грехи, просил прощения, рукоположения епископского или принятия в состояние *оглашенного*. Отсюда исшедши в предместье Никомидии, принял Крещение от епископа: в Крещении ощущал, по его словам, утешение и восторг духа, что засвидетельствовано всеми предстоившими.

Едва ли совершенно открыто, почему отсрочено Крещение, впрочем, думают потому, во-1-х, что Крещение почиталось окончательным очищением всех грехов, содеянных во всю жизнь; и грехи, после него содеянные, почти невозможно очистить: почему поздно крестились Константин, Валент, Валентиниан и Феодосий. Во-2-х, по Евсев[ию], Феодор[иту] и друг[им], Константин хотел найти случай креститься во Иордане. В 3-х, по сознанию важности преступлений и особенно того, что убил Криспа, сына своего, и Ликиана, сына Ликиниева.

³⁷¹ Надписи на оставшихся после Константина Великого монетах показывают следы язычества: *Iovi et Herculi Conservatoribus. Marti Conservatori. Divo Constantino Diva Helena mater* [Юпитеру и Геркулесу хранителям. Марсу хранителю. Божественному Константину божественная Елена, мать]. Впрочем, 1-е, надписи были биты после победы над Максентием до окончательного обращения. *Tristanus de Const[antino] et alii*. [Тристан о Константине и другие] 2-е, монету чеканили египтяне, покровительствуемые Фавстою, супругою Константина. 3-е, дети Константиновы в честь отца и матери его делали подобные надписи: но к ним присоединяли символы, показывающие прехождение душ на небо. *Godofred[us] in ep[istula] ad Rivet* [Готфрид Арнольд в письме к Андре Риве]. 4-е, после Константина еще оставались языческие храмы, игры, празднества и сенаторы-язычники. *Gregor[ius] Naz[ianzenus], ep[istula] CXXXIX:*

но пресекали напряженнейшее домогательство вернуть ему прежний блеск и силу. *Констанс* на западе, *Констанций* на востоке неуклонно следовали постановлениям отца своего, хотя легкомыслием последнего управлявшие ариане возмущали внутренний покой Церкви. *Ювинуан* доколе не принимал престола после Юлиана, доколе войны, избравшие его, не обещались все единогласно быть христианами; и потому всех христиан, изгнанных Юлианом, возвратил в отечество, а Церквам – их содержание и права, отнятые предшественником³⁷². *Гратуан*³⁷³, иногда слабый в низложении идолопоклонства, впрочем, чуждый языческих обычаев и почестей, прекратил жалование жрецам, лишил их поместьев и всего, что имели они от языческих императоров. Но *Феодосий Великий*³⁷⁴ более прочих ослабил уси-

«Ad Tremissium Gentilem senatorem ac Praefectum» [Григорий Назианзин (Богослов), послание 139: «На *тремиссе* изображение языческого сенатора и префекта»]; о Претекстате проконсуле пишет Иероним, ер[istula] CXI [письмо 111]: *facite me urbis Episcopum [сделайте меня епископом города]*, говорил он, *et fiat protinus Christianus [и я немедленно стану христианином]*. На памятнике, посвященном Константину римлянами, было надписано: *Magno et invicto Imp[eratori] Caes[ari] C. Valer[io] Aurel[io] Constantino etc. devoti Numini majestatique ejus [Великому и непобедимому императору Цезарю Валерию Аврелию Константину и т.д. преданные его божественности и величию]*, впрочем, надпись сия принадлежит без сомнения Максимиану Геркулую, в честь коего сей памятник воздвигнут. Сие видно из того, что пред именем Константина помещены наименования *C[ae]sar[us] Valer[ius] Aurel[ius]*, которые присвоил Максимиан, а не Константин.

³⁷² Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] III. C[apitula] 12, 24. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Гл. 12, 24.]

³⁷³ Ambros[ius]. Oratione funebr[i] in obitum Valentiniani. [Амвросий Медиоланский. В погребальной речи на смерть Валентиниана.]

³⁷⁴ Cod[ex] Theod[osianus]. De templ[is] lex XIX Honorii: «Aedificia templorum, quae in civitatibus, oppidis, pagis (unde dicti vice prima *pagani*) et vicis ad usus publicos vindicentur: arae locis omnibus destruantur». [Кодекс Феодосия. О капищах закон 19 Гонория: «Здания языческих храмов, ко-

лия язычников. Заклучив капища, он воспретил в них вход под опасением казни; пресек их жертвоприношения, празднества и богослужение во всех его видах, угрожая мечем пресечь жизнь всякого их возобновителя; жертвенники: так как *жертвенник победы* в Риме, идолов, несмотря на вопль черни, извлекая из храмов, сокрушал; а самые храмы разрушал до основания или превращал в дома общественные. Феодорит³⁷⁵ царству *Онория* приписывает ту славу, что тогда не оставалось и вида языческих храмов; и того времени идолопоклонники уже не узнавали изображения своих предшественников.

Учреждение училищ христианских.

С намерением возвысить христианство и глубже ниспровергнуть суеверие, императоры учреждали училища. *Константин Великий* издал для них постановления с такою определенностью, что назначил места, число наставников и предметы учения; обеспечил общественным содержанием и предложил в награду почести и поместья³⁷⁶. Потом *Валентиниан Старший* на западе, особенно в Риме, столько возвысил их, что Капитолию при нем называли храмом и жилищем наук. В то же время *Валент* на востоке, и особенно в Константинополе (оба, впрочем, расположенные более к идолопоклонству) честь и славу свою полагал в покровительстве наукам.

торые есть в городах, военных укреплениях, деревнях (откуда впервые пошло название *язычники*) и местах народного собрания запрещены: все жертвенники в этих местах пусть будут разрушены».]

³⁷⁵ [Theodoretus]. Operum ejus. Tom[us] IV. Serm[o] VIII de martyribus. [Феодорит Кирский. Его сочинения. Том 4. Беседа 8 о мучениках.]

³⁷⁶ Ad Cod[icem] Theodos[ianum]; Jac[obus] Godofred[us]. De professoribus et de stud[iosis] liber. [В Кодексе Феодосия; Готфрид, Якоб Арнольд. Книга о профессорах и студентах.]

Книгохранилища.

К распространению просвещения относятся книгохранилища: 1) *Константинопольское*, в которое *Констанций* и *Валент* собрали до 120 тысяч книг; последний для непрерывного ее обогащения законом определил *писцев* (*ἀρχιλογῳράφους καλλιγῳράφους*) и над ними *надзирателей*. 2) *Кесарийское*, коему положил начало ревностный к просвещению *Памфил*; а богатое начало распространил *Евсевий*, Кесарийский епископ³⁷⁷.

Содействие Промысла.

Все пособия человеческие, собираемые в пользу Церкви, Промысл утверждал тем, что, по чистоте их цели, увенчивал успехами: а на врагов Церкви посылал смерть преждевременную или необыкновенную. Так, *Магнетий*, убийца Константа, своих сродников и матери, сам себе пронзил утробу; *Юлиан*, на втором году царствования, будучи ранен не известно чьею стрелою, в чаянии успехов оружия и в отчаянии победить, как изъясняют некоторые³⁷⁸, *Галилея*, преждевременно кончил жизнь; *Арий* ересеначальник, на пути в церковь, когда там хотел притворно исповедать Иисуса Христа Богом, поражен столь же нечаянною, как и ужасною смертию³⁷⁹.

³⁷⁷ Смотри Spanhem[ii Summa] hist[oriae ecclesiasticae a] Christ[o nato ad saeculum XVI inchoatum]. Saec[ulum] IV. Pag[ina] 837 [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 4. Стр. 837], где ссылается на многих писателей.

³⁷⁸ Theodoret[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] III. C[aput] XXV. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 3. Гл. 25.]

³⁷⁹ Сюда же относится и то, что Валент, побежденный варварами, сожжен в шалаше (смотри Маркеллина, [Деяния,] и Зосима, [Новая история,] de Valente [о Валенте]), соучастники Юлиановы в богоотступничестве и гонении, Феликс — от необычайного кровотечения, Елпидий в оковах, Юлиан, дядя императора, от болезни, misere, издохли. Ammian[us Marcellinus. Res gestae]; Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]; et

Перст Божий особенною славою явился в судьбе *восстановления Иерусалимского храма*. Иудеи, нашед в Юлиане покровителя себе, а Юлиан в них орудие к низложению христианства, с необычайным усердием усиливались восстановить разрушенный, по проречению Даниила, храм Иерусалимский. Прежде, нежели преступлено к сему, Кирилл Иерусалимский в слух уготовляющих вещество к оному зданию повторял слова Данииловы: но без успеха. Иудеи, во множестве стекшиеся к тому, чтоб положить начало здания, сперва уstraшены были землетрясением; а потом извергающимися из земли камнями прогнаны и рассеяны³⁸⁰. Алипий, епарх Иерусалимский, приняв смотрение над восстановителями, поощрил их с новою ревностию приступить к предприятю; но в тот достопамятный день, когда и язычники по любопытству, и иудеи по усердию стеклись в необычайном множестве видеть основание храма: во время уготовления рва для основных камней огонь с неба, огонь из земли и камни, исторгающиеся из оного рва, опаляли, жгли и прогоняли работавших. Те, которые дерзали возвращаться к работе, столько же раз были опаляемы, сколько раз приближались к месту основания. Очевидный свидетель сего человеческого бессилия и силы Божией Маркеллин, языческий писатель, уверяет, что *пламя, горящий песок и камни* сделали место сие неприступным³⁸¹. Столь явным прещением

Philostorg[ius. *Historia ecclesiastica*]. [Аммиан Марцеллин. Деяния; Сократ Схоластик. Церковная история; и Филосторгий. Церковная история.]

³⁸⁰ Ruffin[us. *Historia ecclesiastica*]. Lib[er] X; Socrat[es Scholasticus. *Historia ecclesiastica*]. Lib[er] III. C[aput] XX. [Руфин Аквилейский. Церковная история. Кн. 10; Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Гл. 20.]

³⁸¹ Ammian[us Marcellinus. *Res gestae*]. Lib[er] XXIII. C[aput] I. [Аммиан Марцеллин. Деяния. Кн. 23. Гл. 1.] Вот слова Аммиана Марцеллина: «Cum rei fortiter instaret Alypius, iuvaretque provinciae rector, metuendi globi flammaram, prope fundamenta crebris assultibus erumpentes, fecere locum

Божием пораженные иудеи во время дня, нощию видели сияющее знамение *креста* на одеждах³⁸².

Подобное действие силы Божией находят в сражении *Феодосия* императора с *Евгением*, ревностным поборником идолопоклонства. В помощь Феодосию небо, ветры и мрак ополчились на Евгения, уже хвалившегося победою³⁸³. Феодорит³⁸⁴ уверяет, что святые мужи, явившись Феодосию

exustis aliquoties operantibus inaccessum, hocque modo cessavit inceptum» [«Алипий усердно принялся за дело; правитель провинции (Палестины) оказывал ему содействие, но страшные клубы пламени, вырывающиеся частыми вспышками близ фундамента, сделали это место недоступным для рабочих, так как их несколько раз обожгло. Так и прекратилось это начинание из-за упорного сопротивления стихии»].

Gregorius Nazianz[enus], Orat[iones], IV, p[aginae] 110-113 [Григорий Назианзин (Богослов), Речи, 4, стр. 110-113], в том же году проповедовал о сем чудесном событии.

Амвросий, ep[iscopu]s Медиол[анский]. Opera[e]. Tom[us] II. Epist[ula] IV, pag[ina] 946, ad Imper[atorem] Theodos[ium]. [Труды. Том 2. Письмо 4, стр. 946, к императору Феодосию.]

[Johannes] Chrysostom[us]. Opera. Tom[us] I. Pag[ina] 580. Adversus Iudaeos. [Иоанн Златоуст. Труды. Том 1. Стр. 580. Против иудеев.]

³⁸² Socrat[es Scholasticus]. Historia ecclesiastica. Lib[er] III. C[aput] XX, sub finem. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Глава 20, в конце.]

³⁸³ Ruffin[us]. Historia ecclesiastica. Lib[er] II; Sozomen[us] de Theodosio. Historia ecclesiastica. Lib[er] VII. C[aput] XXIV. [Руфин Аквилейский. Церковная история. Кн. 2; Созомен о Феодосии. Церковная история. Кн. 7. Гл. 24.]

³⁸⁴ [Theodoretus]. Historia ecclesiastica. Lib[er] V. C[aput] XXIV: «Johannem Evangelistam et Philippum Apostolum apparuisse dicit» [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 5. Гл. 24: «Говорит, что евангелист Иоанн и апостол Филипп явились»], о сем же повествует весьма ясно Клавдиан, на ко-его ссылается Августин, Lib[er] V De ciuit[ate] Dei [ad Marcellinum], c[aput] XXVI. [Кн. 5 О граде Божием, к Марцеллину, гл. 26.]

Магдебург[скими] летописат[елями] исчисляются и другие многие знамения, ex Ruffino, Orosio, Sozomeno, Paulo Diacono sub titulo de IV saeculi miraculis [по Руфину Аквилейскому, Павлу Орозию, Созомену, Павлу Диакону, под заголовком *Чудеса IV века*].

в молитве, возбудили в нем мужество снова приступить к сражению, в прошедший день с потерей войска оконченному; и таким образом, с помощью неба, даровали ему победу.

II.

БЕДСТВИЯ ЦЕРКВИ.**Гонения вообще.**

Сколь ни прочно утверждалось в сем веке благоденствие Церкви: но в то же почти время, как распространялось внешнее спокойствие, рождались и возрастали внутренние возмущения, которые потом превращались в гонения. Так Арий со своими последователями, возмутив Церковь при Константине, положил начало возмущениям; последователи же его, уловив к себе благосклонность двух императоров, произвели два гонения. Кроме того, христиане должны были побеждать терпением последние усилия язычников при Юлиане. Собственно, не закон Промысла, но воля человеческая, втекающая в оный закон своим беззаконием, произвела гонения, впрочем, к своему посрамлению и пагубе, и вместе к большому торжеству и славе Церкви.

В особенности от ариан, при Константии.

Ариане, по непрерывной вражде против Афанасия за ревностное низложение их учения, Константию непрестанно клеветали на него и на прочих правоверных в противлении истинной вере, в возмущениях; а свою правоту доказывали обоюдными *Символами: Антиохийским, Сирмийским и лженিকেйским*³⁸⁵. Константин, по Назианзину³⁸⁶, благочестивый и ревностный к вере, но легковерный и непроница-

³⁸⁵ Athanas[ius Magnus] in Epist[ula] ad solitarios, et Hilarius in Libro contra Constant[inum imperatorem]. [Афанасий Великий в «Послании к монахам», и Иларий Пиктавийский в «Книге против императора Констанция».]

³⁸⁶ [Gregorius Nazianzenus.] Orat[i]o de laud[e] Athanas[i]i; Hilarius in Libro contra Constant[inum imperatorem]. [Григорий Назианзин (Богослов).]

тельный, быв обманут своею супругою арианкою, евнухами и арианскими епископами, согласился преследовать правоверных. Он, не желая кровопролития, но единомыслия в вере, предписал противящихся сему низводить со степеней, подвергать осмеянию, а в случае упорства, заточать³⁸⁷. Посему, Афанасий, Ливерий, Иларий и другие, за несогласие с арианами, изгнаны в заточение. Тот, кто хотел защищать их, сам подвергался изгнанию; или казни, как противник царской власти. Ариане при сем случае насыщали и честолюбие, занимая высокие степени, и алчность корысти, приемля в свою власть распоряжение имуществом изгнанных. Сие бедствие продолжалось от 353 до 361 года, то есть до смерти Констанция: впрочем, Назианзин пишет³⁸⁸, что император при смерти раскаивался, между прочим, и в покровительстве ариан.

От Юлиана.

Более жестокое гонение произвел Юлиан, вступив на престол Констанция. Хотя епископ Никомидийский Евсевий первоначально учил его и поставил на степень чтеца в Никомидийской же Церкви³⁸⁹; но язычники, Мардоний евнух, Ливаний ретор, Ямвлих философ и Максим, ефесский

Надгробная речь Афанасию Великому; Иларий Пиктавийский в «Книге против императора Констанция».]

³⁸⁷ Philostorg[us. Historia ecclesiastica.] Lib[er] III. C[aput] XV. [Филосторгий. Церковная история. Кн. 3. Гл. 15.]

³⁸⁸ [Gregorius Nazianzenus.] Oratio XXI de laud[e] Athanas[is]. [Григорий Назианзин (Богослов). Надгробная речь Афанасию Великому.]

³⁸⁹ [Gregorius] Nazianz[enus.] Or[atio] III in Julianum, addit[io] «Baptismate initiatum hinc ad mysteria admissum esse». Et cum Gallo fratre, natus XVI annos, ut Prudentius: «*Primis lector servivit in annis*». [Григорий Назианзин (Богослов). Слово 3 на Юлиана, дополнение: «Крещенный с этой минуты допускается к таинствам». И так же говорит о нем его брат, галл Пруденций, который был старше его на 16 лет: «*В первые годы он служил чтецом*».]

волхв, своими наставлениями³⁹⁰ столь успешно привлекли к идолопоклонству, что, для возвращения ему прежнего блеска и величия, Юлиан жертвовал всеми способностями, совестью, христианскою Церковию и даже гражданским спокойствием. Впрочем, по искусству ли наставников, или собственной хитрости, он безмерное честолюбие и глубокую ненависть к христианской Церкви³⁹¹ прикрывал такою благовидностью, что народ почитал его смиренным и благочестивым. При самом вступлении на престол он под тем предлогом, что вера не терпит принуждения, даровал свободу всем исповеданиям; возвратил из заточения христиан и еретиков, дабы, поставив их во взаимной борьбе, ослабить совокупно в пользу идолопоклонства. Потом, не терпя христианского имени и мечтая сблизить христиан с прочими иноверцами, предписал называться им *галлеями*³⁹². Опираясь на гнусном извращении Евангельской *нищеты*, лишил церкви имущества и прав, дарованных им прежними императорами. С таким же бесстыдством употреблял слова Евангелия *о смирении*, дабы совлечь христиан со степеней гражданских; *о терпении без ропота* и жалоб, дабы принудить к отступлению от Евангелия. Желая пресечь продолжение христианства в самом корени, с коварным указанием на то, что для христиан довольно *Символа веры* (πιστεύω), где заключается вся их премуд-

³⁹⁰ [Ammianus] Marcellin[us. Res gestae]. Lib[er] XXI. [Аммиан Марцеллин. Деяния. Кн. 21.] Григорий Назиан[зин] говорит, Orat[io] IV, in Jul[ianium] [Слово 4, на Юлиана]), что он видел его в Афинах.

³⁹¹ Таким его изображают Сократ. [Historia ecclesiastica]. Lib[er] III. C[apita] XII et XIX; Созомен. [Historia ecclesiastica]. Lib[er] V. C[aput] XVII. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Гл. 12 и 19; Созомен. Церковная история. Кн. 5. Гл. 17.]

³⁹² Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] III. C[aput] III; Ammian[us Marcellinus. Res gestae]. Lib[er] XXI. C[apita] XI, et sequ[enta]. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Гл. 3; Аммиан Марцеллин. Деяния. Кн. 21. Гл. 11 и далее.]

дрость, уничтожил их училища; или поставлял в них языческих учителей; и, когда имел способ, истреблял христианские книги³⁹³; пение псалмов и прочих благочестивых песней, также дневное погребение запрещал под опасением казни. Напротив, общественным и христианских церквей иждивением восстанавливал капища; благоволением и угрозами, наградами и наказанием побуждал к жертвоприношению идолам, и, стараясь облечь суеверие христианскою наружностью, предписывал язычникам покаяние, общественное чтение, пение, молитвословие, учреждение странноприемных домов и монастырей, освящение всех жизненных потребностей и даже источников. Наконец, поставил свое изображение между идолами, приказывал воинам возжигать пред ними фимиам в то время, когда разделял дары с престола. То, чего не мог произвести сам, не отлагая личины³⁹⁴, поручал исполнять вельможам и областным начальникам. *Юлиан*, дядя его, *Феликс*, соучастник в раздаяниях, *Елтидий*, чиновачальник двора, так же, как он, богоотступники, более прочих были верными исполнителями воли его в *Палестине*, *Сирии*, *Египте* и *Каппадокии*³⁹⁵. Они, дабы поспешнее совершить погибель христи-

³⁹³ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] III. C[aput] I, et ult[imum]; [Gregorius] Nazianz[enus.] Or[at]io in Jul[ianum]; et testimonia Libanii, Ammiani, Eunapii, Zosimi, item script[orum] hujus saec[uli] Christianorum vide in Jacob Godofredi oratione de Juliano. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Гл. 1 и последняя; Григорий Назианзин (Богослов). Слово на Юлиана; и свидетельства Либания, Аммиана Марцеллина, Евнапия, Зосима и других христианских писателей эпохи смотри в «Слове о Юлиане» Готфрида, Якоба Арнольда].

³⁹⁴ [Ammianus] Marcell[inus], de mansuetud[ine, Res gestae]. Lib[er] XXV; Philostorg[ius], de persecut[ionibus, Historia ecclesiastica.] Lib[er] VII, C[aput] X. [Аммиан Марцеллин, о мягкости, Деяния. Кн. 25; Филосторгий, о гонениях. Церковная история. Кн. 7. Гл. 10.]

³⁹⁵ Ruffin[us. Historia ecclesiastica.] Lib[er] I. C[aput] XXIII. [Руфин Аквилейский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 23.] Афанасий, отправляясь в заточение, александрийским христианам, со слезами провождавшим

анства, вооружали на него чернь клеветами, корыстию, наградами и насилием³⁹⁶. Предел Юлиановой ненависти к христианской Церкви наконец обнаружился тем, что он пред походом в Персию дал клятвенный обет³⁹⁷ пожертвовать всеми христианами идолам, если щастливо окончит сию войну; впрочем, неожиданная смерть пресекла столь великую надежду язычников и столь тяжкие бедствия христиан³⁹⁸.

При Валенте от ариан.

Валент, получив от Валентиниана Восток, не более как чрез год после Юлиана, произвел на христиан гонение, по открытой жестокости тягчайшее Юлианова. Он, при Крещении

его, сказал: *«Не смущайтесь, чада мои! настоящее бедствие есть малое облако; оно скоро пройдет»*. Сие относят к пророчеству об окончании царствования Юлианова, которое в самом деле чрез 12 месяцев кончилось.

³⁹⁶ Sozomen[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] V. C[aput] X. [Созомен. Церковная история. Кн. 5. Гл. 10.] В Илиополе язычники, убив Кирилла диакона за посрамление и разрушение языческих жертвенников, ели печень его; а христианских девиц, обнажая пред народом для посмеяния, рассекали на части и повергали зверям на снадение.

Феодорит, [Historia ecclesiastica], lib[er] III, c[aput] VII [Церковная история, кн. 3, гл. 7] повествует, что в сие время аретузцы Марка старика за разрушение храма при Константине, после многократных биений и низвержения в нечистый ров, обмазав медом, повесили на солнце в пищу насекомым.

Марис, епископ Халкидонский, в Вифинии Юлиану, лишившему его очей на осмеяние, что Галилей Бог его не уврачует, отвечив: *благодарю Бога моего за лишение зрения, для того, чтобы не видеть лица твоего, лица Юлиана, впадшего в толикое нечестие*.

³⁹⁷ Ruffin[us. Historia ecclesiastica.] Lib[er] I, sub finem. [Руфин Аквилейский. Церковная история. Кн. 1, в конце.]

По Сократу, [Historia ecclesiastica.] lib[er] III, c[aput] II [Церковная история, кн. 3, гл. 2], Юлиан извергнул дух с признанием Христовой над собою победы: *vicisti, Galilae!* победил, Галилей!

³⁹⁸ Theodoret[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. Cap[ita] XII, et sequ[entia]. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 4. Гл. 12 и далее.]

дав Евдоксу клятву преследовать *правоверных* (homousianos), не внимал советам даже язычника – Фемистия (философа)³⁹⁹, оставить христиан в покое; и потому предписал: не щадя ни пола, ни возраста, ни сана побуждать к принятию учения, им содержимого; в случае сопротивления казнить⁴⁰⁰. Слава великих мужей, как то Афанасия, Василия, Григория Назианзина и народная к ним любовь защитили их от смерти, но не от поруганий и заточения. Прочие же правоверные, от епископа до мирянина, все без изъятия подвергались казни и мученичеству. В сие время жители Едеса особенное показали мужество. Между ними, во многочисленности и поспешно шедшими к принятию мучения, женщина, державшая на руках младенца, столько удивила префекта *Траяна*⁴⁰¹, что он, объявляя о сем Валенту, предвещал безуспешность гонения и казни. Таковое же предречение произнес пред императором Исаак⁴⁰² пустынный, и к тому присоединил близость смерти его: а с нею кончилось и гонение.

³⁹⁹ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV; Sozomen[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI; et in epist[ulis] Basil[is] Magni]. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 4; Созомен. Церковная история; и в письмах Василия Великого.]

⁴⁰⁰ Theodor[etus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] XVII. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 4. Гл. 17.]

Sozomen[us, Historia ecclesiastica], lib[er] IV, c[aput] XXXV [Созомен, Церковная история, кн. 4, гл. 35], пишет, что Валент, поверив предвещанию волхвов о имени преемника, которое будет начинаться *Theod*, всех, чьи имена начинались с сих букв, сожигал или заточал.

⁴⁰¹ Ammian[us Marcellinus. Res gestae]. Lib[er] XXXI. C[aput] XIII. [Аммиан Марцеллин. Деяния. Кн. 31. Гл. 13.]

⁴⁰² Феодорит, [Historia ecclesiastica], lib[er] IV, c[aput] XXXIII [Церковная история, кн. 4, гл. 33], пересказывает слова Исаака пред Валентом, отправляющимся в поход: «*Куда идешь, император, воюющий против Бога? Естли на сражение, то потеряешь войско, и сам не возвратишься*».

За пределами Римской империи христиане сих времен претерпевали гонения от язычников.

В Персии.

*Сапор 2-й, персидский царь, названный долговечным, три раза вооружался на христиан, сперва на десятом, потом на тридесятном, потом на тридесять первом году царствования, и таким образом сорок четыре года почти непрерывно угнетал их*⁴⁰³; впрочем, не столько по ненависти к вере, сколько потому, что подозревал их в измене отечеству⁴⁰⁴. Волхвы и иудеи уверяли его, что христиане благоприятствуют Римской империи, и Симеон⁴⁰⁵, архиепископ Ктезифонский, пишет в Константинополь о всех происшествиях в Персии.

⁴⁰³ Sozomen[us]. Hist[oria] eccl[esiastica]. Lib[er] II. C[apita] I-XIII. [Созомен. Церковная история. Кн. 2. Гл. 1-13.]

⁴⁰⁴ Евсевий, lib[er] IV, c[aput] VIII, De vita Const[antini] [кн. 4, гл. 8 «Жизни Константина»], пишет о послании Константина к Сапору, которое было сего содержания: «*Christianos tibi commendo, hos pro humanitate complectere*» [*«Вверяю тебе христиан, встретить их сердечно»*]; яснее же о сем можно видеть у Sozomen[i, Historia ecclesiastica], cit[at]o loco [Созомен, Церковная история, цитированное место].

⁴⁰⁵ Ruinart. Act[a primorum] mart[yrum] sincer[a et selecta]. P[aginae] 565-576. [Рюинар, Тьерри. Подлинные и избранные деяния первых мучеников. Стр. 565-576.]

Симеон на вопрос Сапора, почему не повинуется власти его, был прежде верным ему, сказал: *«Доколе я мог не изменять царю и Богу моему, дотоле тебе повиновался: но требование твое – поклоняться солнцу – теперь побуждает меня умереть за благочестие и учение христиан»*. Он, в оковах ведомый в темницу, Усфзада евнуха, дядку царева, склонил к христианству и мученичеству. Сей, признавшись Сапору, что без искреннего расположения поклонялся с ним солнцу, и что посему двойную заслуживает казнь, то есть, за измену Христу и обман царя, по осуждении на отсечение главы испросил у Сапора милость – пред казнию возвестить предстоящим, что *Усфзад отсекается за исповедание Христа*. Много и других мученических подвигов смотри в показ[анном] месте Руинарта,

От философов.

Философы и риторы до Константина Великого и после него напрягали все силы ума к ослаблению христианства. *Герокл*, быв красотою и славою платоников, в самом начале сего века написал две книги против христиан. *Лактанций*⁴⁰⁶ упоминает о трех подобных книгах; но умалчивает о имени сочинителя. Кроме *Юлиана*, много писавшего в поношение христианства⁴⁰⁷, *Имерий* и *Ливаний* общественными беседами и поучениями, *Евнаний* искусным *жизнеописанием философов* – вооружались на учение евангельское; другие же вымышляли некоторую среднюю религию между христианством и многобожием. По их мнению, все учение Христа есть изъяснение того, что давно таилось под кровом обрядов и баснословия; и сей кров сохраняли жрецы, изредка проглядывавшие в сокрываемую тайну. Таковы были *Аммиан Маркеллин*, *Халкидий философ*, *Фемистий*, *оратор и философ*; учение их, известное народу, состояло в том, что, почитая богов, не должно презирать Христа: и почитая Христа, не должно презирать богов⁴⁰⁸.

⁴⁰⁶ [Lactantius.] Institut[iones] Divin[ae]. Lib[er] V. C[aput] II. [Лактанций. Божественные установления. Кн. 5. Гл. 2.]

⁴⁰⁷ Смотри у Фотия. Biblioth[eca]. Cod[ex] CLXV. P[agina] 355. [Библиотека. Кодекс 165. Стр. 355.]

⁴⁰⁸ Moshemius. [Institutionum] hist[oricae] eccl[esiasticae antiquae et recen-tioris libri quatuor]. Saec[ulum] IV. Part[e] I. C[aput] I. [Мосхайм, Иоганн Лоренц. Исторические церковные установления, древние и современные, в четырех книгах. Век 4. В части 1. Гл. 1.]

III.

СОСТОЯНИЕ УЧЕНИЯ.

Судьба Св[ященного] Писания.

Многие писатели сего времени оставили подробное исчисление Св[ященных] книг: потому что многие, исполненные человеческих вымыслов, книги являлись под именем божественных. Дабы отделить таковой примес от Св[ященного] Писания, *Евсевий* повторяет исчисление *Мелитона*, *Оригена*, и мнения других предает с таким беспристрастием, что на послания *Иакова*, *Иуды*, на второе — *Петра*, на все послания *Иоанновы* и *Апокалипсис* вносит некоторые древние недоумения, хотя сам, с прочими же древними писателями, отнюдь не сомневается в их божественности. Между сомнительными, впрочем, достойными уважения, поставляет *Деяния ап[остола] Павла*, книгу *Пастыря*, *откровение Петра*, послание *Варнавы* и *Евангелие от евреев*: после сих почитает совсем невероятными и еретическими *Евангелия Петра*, *Фомы*, *Андрея* и других апостолов⁴⁰⁹. *Афанасий Великий*⁴¹⁰ исчисляет книги обоих Заветов, как бы утвержденные уже постановлением Церкви, точно те, какие ныне почитаются каноническими. Разность в исчислении его от прочих состоит в том, что упоминает о книге *Варуха* и дает ей место после книг *Иеремииных*; *Есфирь* и *Руфь* относит к Книге судей, не умалчивая, впрочем, того, что не все иудеи признавали их божественными; и не сомневается ни в одной книге Нового Завета, ни в их писателях, под именем коих они

⁴⁰⁹ [Eusebius. Historia ecclesiastica.] Lib[er] III. C[aput] XXV. [Евсевий Кесарийский. Церковная история. Кн. 3. Гл. 25.]

⁴¹⁰ [Athanasius Magnus,] in tom[o] II, ep[istula] XXXIX, seu festalis [Афанасий Великий, в томе 2, послание 39, или Пасхальное], и в другом месте, *Synopsis Scriptur[ae Sacrae]* [Синописис Священного Писания].

известны. *Григорий Назианзин* в стихах, *Кирилл Иерусалимский* в огласительном учении исчисляют сходно с *Афанасием*, кроме того, что умалчивают об *Апокалипсисе*: а *Епифаний* и *Иероним* и в сем отношении согласуются с *Афанасием*. Исчисления сих писателей тем более достойны уважения, что *Лаодикийский Собор* в последнем правиле дал им свидетельство своим исчислением. Впрочем, отцы Собора, имея книги токмо для чтения при богослужении, не упомянули об *Апокалипсисе*, или потому, что еще не все христиане одного были о нем мнения; или наипаче потому, что откровение будущих судеб Церкви под завесою пророческою могло более ослепить, нежели просветить слабых христиан; так как сию же мудрую осторожность соблюдал апостол⁴¹¹, отделяя *младенцев* от *совершенных*, и тем самым предоставляя в пищу духовное млеко, а последним брашно.

Писатели Церкви в 4 веке.

Церковь, ослабляемая в сие время мудрыми язычниками, и не опытными в вере, но хитрыми в вымыслах полухристианами, утверждалась ревностными учителями. Они показали не токмо утончения философов и вымыслы лжеучителей в ощутительной ясности: но и образ христианского просвещения во всех его видах для времен последующих. Тот же дух, который руководствовал ими среди опасностей от внешних и внутренних врагов Церкви, вдыхал им искусство и силу писать в пользу Церкви по мере, впрочем, готовности, какую они имели, и по свойству времени, в которое уже было утверждено основание Церкви *каноническими книгами*.

1. *Евсевий*, по уважению и любви к другу своему и мученику *Памфилу*⁴¹² принявший его наименование, родом

⁴¹¹ Евр. V, 12 и 14.

⁴¹² Eus[ebius]. Hist[oria eccles[iastica]. Append[ices]. Lib[er] VIII. C[aput]

из Палестины и, вероятно, из самой Кесарии. Дабы открыть древности христианской Церкви, он все силы напрягал к изысканию на оные свидетельств христианских и языческих. Для сего с Памфилом, который имел богатое собрание рукописей, многие дни и ночи проводил в темнице. По смерти его в Тире не страшился быть очевидным свидетелем мучений, совершаемых над христианами⁴¹³. В Египте, куда по сей же причине путешествовал, сам заключен был в оковы⁴¹⁴. У императора Константина, который предлагал ему просить сокровища для Кесарийской Церкви, испросил повеление доставлять к себе из всех судебных мест дела о христианах от первых времен Церкви. На основании сих пособий составил *Историю христианской Церкви* от ее происхождения до смерти старшего Ликиния, и несколько книг о *древних мучениках*; но последние, по свидетельству Комбефизия, находят-

II. [Евсевий Кесарийский. Церковная история. Дополнения. Кн. 8. Гл. 2.]

⁴¹³ Сам о себе свидетельствует: [Historia ecclesiastica.] Lib[er] VIII. C[aput] VII. [Церковная история. Кн. 8. Гл. 7.]

⁴¹⁴ Eriphan[ius. Adversus] haer[eses. Caput] LVIII. [Епифаний Кипрский. Против ересей. Гл. 58.] Некоторые обвиняют его в жертвоприношении идолам, когда был в Египте: но он оправдывается одним епископством, на которое отвергшиеся христианства не избирались. Хотя Епифанием ([Adversus] haer[eses] dic[tio] [речь «Против ересей»]) и похвальным словом Афанасия (II orat[i]o [2 слово]) помрачается самое епископство его; но Григорий Назианзин, описывая жизнь его и Василия, показывает в обоих единую власть и единое епископство сими словами: «*Eus[ebius] praesidebat. Basilius obibat omnia erat enim singularis admirabilisque concordia, alterutrum se juvantibus et vires inter se accipientibus. Episcopus quidem ex Basilii consilio atque ingenio convalescendo, Basilius vero ex Episcopo auctoritatem sumendo, et demum Episcopus populum habebat, hic vero Episcopum*». [Gregorius Nazianzenus.] Epist[ula] XIX. [«Евсевий во главе был, Василий подчинялся во всем, ибо было исключительное и удивительное согласие, когда они помогали, один от другого силы получали: епископ в мудрости и даровании Василия черпал силы, Василий же благодаря епископу приобрел влияние, и епископ получил народ, а народ – епископа». Григорий Назианзин (Богослов). Послание 19.]

ся только в рукописях; написал всемирную *Летопись*, которую Иероним преложил на латинский язык; *Приготовление Евангельское*, которое почитают весьма драгоценным и потому, что содержит отрывки древних писателей; *Доказательство Евангельское* против иудеев, но коего из 20 книг осталось только десять; книгу *против Герокла*, который равнял Иисуса Христа с Аполлоном; *О местах еврейских*, или *Описание градов и мест*, упоминаемых в свящ[енных] книгах, которое Иероним также перевел на свой язык и умножил; четыре книги *О жизни Константина*, и *Похвальное ему слово*, в коих, впрочем, изложил одни благочестивые дела императора; *Жизнеописание пророков*, *Апологию Оригену* и несколько посланий: прочие же его сочинения частью потеряны, частью подвержены сомнению. Не можно сомневаться, что ревностью к просвещению выражалась ревность его к вере, потому что кесарийский народ и войско, против его желания, возвели его на степень епископства; Антиохийская Церковь Собором просила его на свою кафедру. То, что в присутствии никейских отцов он вступал в прение с Афанасием, показывает миролюбивый дух его, а не уклонение на сторону Ария⁴¹⁵: поелику мира Церкви, а не раскола желали отцы никейские⁴¹⁶.

⁴¹⁵ Sam[uel] Basnag[e], t[omus] II, Annal[es politico-ecclesiastici annorum 645 a Caesare Augusto ad Phocam usque], p[agina] 734 [Баснаж, Самюэл, во 2 томе «Политико-церковной хроники до 645 года, начиная с Цезаря и заканчивая Фокой», стр. 734] говорит, что он несколько уклонился сперва на сторону Ария; но после сделался православным. Сам Евсевий пишет противное учению Ария во многих местах и особенно de laud[e] Constant[ini], c[aput] II: «Unigenitum Dei verbum, a saeculis principio carentibus, ad infinita usque et interminata saecula una cum patre», et c. [в надгробном слове Константину, в «Жизни Константина», гл. 2: «Единородное Слово Божие, от веков, лишенных начала и до бесконечного и беспредельного века вместе со Отцем и т.д.»].

⁴¹⁶ О всем подробнее у Cave. [Scriptorum ecclesiasticorum historia literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV.] Saec[ulum] Arian[um]. P[agina] 113; et Dupin. [Nouvelle Bibliothèque des auteurs ecclésiastiques.] Tom[us]

2. *Афанасий*, по месту рождения и епископству *Александрийский*; по твердости в православии и высоте духовного просвещения *Великий*. Будучи диаконом, пред лицом Никейского Собора он с толиким успехом вспомоществовал Александру, своему епископу, препирать ариан, что безуспешность их превратилась во вражду на него. Отселе всю жизнь Афанасия составляли терпение от гонителей правоверия, и победа над ними в страдании. На двадцать осьмом году, будучи преемником Александра, он был вместе предметом злословия, клевет, соборных распрей, осуждений и даже негодования императора Константина. Кесарийский Собор, состоявший из ариан, не имея успеха в вызове Афанасия на судилище, имел успехом то, что Константин Великий назначил другой Собор на него в Тире. Когда и сей столько же имел успеха в осуждении, сколько первый в вызове: ариане обвиняли Афанасия пред Константином в запрещении александрийцам доставлять съестные припасы в Константинополь, и исходатайствовали ему заточение в Трир. Константин Младший возвратил его из заточения: но чрез три года Собор Антиохийский паки низложил его. Юлий, епископ Римский, Собором своим оправдал его: но не имел силы возвратить ему кафедры. Сардикийские отцы возвратили и сию; но чрез шесть лет Арелатский и потом Медиоланский Соборы осудили его на изгнание. Император Константий и мятежные ариане исполнили сие определение, заточив его в Берию Фракийскую. Юлиан вызвал его из заточения, и паки заточил. Префект Валентов долго искал его для казни; но любовь правоверных умела скрыть его, до окончания сей опасности. Помощию сей же любви возвратившись на свой престол, изнуренный соб-

II. P[agina] 8. [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век Арианский. Стр. 113; и Дюпен, Луи Эли. Новая библиотека церковных авторов. Том 2. Стр. 8.]

ственным трудолюбием, изгнаниями и бедствиями в самых изгнаниях, на 46 году епископства он кончил в мире тягостную жизнь тела⁴¹⁷. После всеобщего уважения к Афанасию, Фотий и те, которые обыкновенно судят о произведениях древних, только разделяют произведения Афанасиевы на несомнительные и сомнительные. Между первыми поставляют: *6 речей против ариан, 2 против Аполлинария, 1 против савеллиан, 1 против всех ересей, Слово на Вознесение, на Крест Господень, на Благовещение*; на страдание изображения Господня в Керите, о котором, впрочем, разногласят исследователи; *3 Апологии, 8 посланий против ариан, 1 к Господу о вере, 1 к антиохийцам, 1 ко всем пустынным, 1 ко всем православным, несколько к частным лицам, книгу молитв, изложение веры и отрывки изъяснения на Иова и Псалмы*. О символе же Афанасиевом ни сам Афанасий, ни один из древних писателей не упоминают⁴¹⁸.

⁴¹⁷ Все сие видно из Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[apita] 8, 15, 17, 21, 27; et lib[er] II, c[aput] 37; lib[er] III, c[aput] 8; Hieron[ymus]. De script[oribus] eccles[iasticis]. C[aput] LXXXVII, Sulpic[ius] Sever[us]. Sacra historia. Lib[er] II. C[apita] XXXVI, et XXXVII. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 1. Гл. 8, 15, 17, 21, 27; и кн. 2, гл. 37; кн. 3, гл. 8; Иероним Стридонский. О церковных писателях (О знаменитых мужах). Гл. 87; Сульпиций Север. Священная история. Кн. 2. Гл. 36 и 37.]

[Gregorius] Nazianz[enus], or[at]io XXI [Григорий Назианзин, слово 21], описал всю жизнь Афанасия в сих словах: *«Похваляя Афанасия, похвалю добродетель»*.

Сколько же драгоценны были его произведения, видно из письма Козмы к Иоанну Моску, Pr[at]um spirit[uale], c[aput] XL [Луг духовный, гл. 40]: *«Нашед что-нибудь из сочинений святого Афанасия, естли не найдеш бумага, дабы их списать, пиши на одежде»*.

⁴¹⁸ Каве думает, [Scriptorum ecclesiasticorum historia literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV], p[agina] 123, de Athanas[io] [История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Стр. 123, об Афанасии], что он составлен неким Феодулом Аврелианским: поелику в его спи-

3. *Кирилл*, после Максима епископ *Иерусалимский*⁴¹⁹. Иероним⁴²⁰ подозревает его в соучастии с арианами; но 2 Вселенский Собор, без сомнения, справедлив: Иеронима именуется поборником правоверия. Акакий Кесарийский, по зависти к славе Кирилла, оклеветал его и побудил Палестинский Собор осудить за то, что во время глада расточил все церковное имущество в пользу нищих, и что златотканная церковная риза, данная Константином Великим, явилась на некоей иерусалимской женщине. Акакий во второй раз клеветал на него, и во второй раз успел изгнать в заточение: но Юлиан император, возвращая всех из заточения, возвратил и Кирилла. Руфин приписывает ему дар пророчества, и особенно указывает на его предсказание о судьбе Иерусалимского храма. Оставшиеся его произведения суть: *письмо к Константину* о видении в Иерусалиме креста, сияющего на небе⁴²¹; *18 оглашений к ищущим* (competentes) Крещения, *5 к новокрещеным*. Все исполнены простоты и ясности, свойственной мужам апостольским.

4. *Епифаний*. Родом иудей из Палестины; ученик сперва египетских гностиков, потом христианских пустынь-

сках в первый раз найден; и сделался известным Церкви уже во время Григория XI.

⁴¹⁹ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] XXXVIII. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 2. Гл. 38.]

⁴²⁰ Hieronym[us] in Chron[icone], et Sozomen[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] XX. [Иероним Стридонский в «Хронике», и Созомен. Церковная история. Кн. 4. Гл. 20.]

Cave, in saec[ulo] Arian[o], [Scriptorum ecclesiasticorum historia literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV], p[agina] 133 [Каве, в веке Арианском, в «Истории церковной литературы со времен Христа до XIV века», стр. 133], исчисляет многих Кириллов; из сего производит и ошибку Иеронима.

⁴²¹ Здесь свидетельствует и о Древе Крестном, как об известном памятнике смерти Христовой в Иерусалиме.

ников⁴²². Повествование о его воспитании, обращении к вере и путешествиях, содержащее многие откровения, почитают сомнительным только те, которые ничего необыкновенного не хотят видеть в делах Промысла: впрочем, и они соглашаются, что Епифаний в Саламине, столице кипрской, будучи епископом, удивлял всех словами, писанием и простою; что, быв осмеян во время проповедания в иерусалимской церкви⁴²³, и потом оклеветан Иоанном Иерусалимским, не поколебался в праводушии, и от Иоанна Златоустого⁴²⁴ настоятельно требовал (хотя без успеха) изгнать нитрийских монахов из Константинополя, подозревая их в заблуждениях Оригеновых. Иероним называет Епифания *пятиязычным*⁴²⁵ (πεντάγλωττος); *в древностях, особенно церковных, весьма сведущим*; его книгу *против 80 ересей*, или (rapagium) таким сочинением, которое читают ученые для истины, простые и для слов. Кроме сей нам остались: *книга о тяжестях и мерах, речь о вере, сокращение книги о ересях и письмо к Иоанну Иерусалимскому.*

5. *Ефрем Сириянин или Сирин.* В юношестве начатая пустынная (anachoretica) жизнь соделала его христианским

⁴²² Testatur ipse, [Adversus] haer[eses]. [Caput] XXVI. [Удостоверяет сам, Против ересей (Панарион), гл. 6.]

⁴²³ Epist[ula] ips[ius], Apophtheg[mata Patrum], et Hieronym[us], epist[ula] LXI. [Послание его самого, в сборнике «Изречения святых отцев», и Иероним, послание 61.]

⁴²⁴ Епифания и Златоуста взаимное пророчество при разлучении пересказывает Каве. 1-го: «*Spero te non moriturum esse Episcopum*» [«*Я надеюсь, что ты не умрешь, став епископом*»]; 2-го: «*Spero te non perventurum in patriam*» [«*Я надеюсь, что ты не вернешься в отечество*»]. С обоими то и сбылось.

⁴²⁵ Еврейский, сирийский, египетский, греческий, латинский языки приписывает Иерон[им], Apol[ogia aduersus libros Rufini]. I; et De script[oribus ecclesiasticis]. S[aput] CXIV. [Апология против книг Руфина, 1, и О церковных писателях (О знаменитых мужах). Гл. 114.]

философом и без учителей учителем Церкви, Едесская Церковь диаконом; но против воли его, хотя весьма усиливалась, не смогла сделать епископом⁴²⁶. Сирияне, а наипаче жители Едесса, имели в нем наставника и обличителя, во время глады – питателя, в болезнях – врача, Церковь – заступника против еретиков и язычников. Сила учения и дар чудес усвоили ему наименование *Сирского пророка*⁴²⁷. Фотий⁴²⁸ приписывает ему более *тысящи поучений* и удивляется силе уверения; Созомен⁴²⁹ упоминает о *песнях* его и *стихах*; Иероним⁴³⁰ свидетельствует, что еще при жизни Ефрема во многих церквах после Священного Писания читались его сочинения.

6. *Василий Великий*, от святых родителей, святой. После уроков отеческих, Ливаниевых и афинских, – в Кесарии Капподакийской чтец, диакон, пресвитер, с Григорием Назианзином пустынный, и наконец, при Евсевии и после него,

⁴²⁶ Greg[orius] Nissen[us]. Tom[us] II. Encomium [in sanctum] Ephr[aim]. [Григорий Нисский. Том 2. Похвальное слово преподобному отцу нашему Ефрему.] Ефрем принимал на себя юродство, дабы избежать избрания во епископа.

⁴²⁷ Hebed[jesus] in Catal[ogo]. C[aput] LX. P[agina] 25. [Авдишо бар Бриха в «Каталоге». Гл. 60. Стр. 25.]

⁴²⁸ [Photius. Bibliotheca.] Cod[ex] 196. [Фотий. Библиотека. Кодекс 196.]

⁴²⁹ [Sozomenus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] III. C[aput] XVI. [Созомен. Церковная история. Кн. 3. Гл. 16.]

⁴³⁰ [Hieronymus]. De scrip[toribus] eccl[esiasticis]. C[aput] 115. [Иероним Стридонский. О церковных писателях (О знаменитых мужах). Гл. 115.] Каве, по изданию Воссия, разделяет все сочинения Сирина на три тома и исчисляет их поименно. [Scriptorum ecclesiasticorum historia literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV,] saec[ulum] Arian[um], de Ephrem[o] Surt[o]. [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века, век Арианский, о Ефреме Сирине.] Между ними помещаются слова: *на Преображение Господне, о Кресте Христовом, на страсти Господни, на день Богородицы, на день 40 мучеников, на день всех мучеников; поучение о празднествах и достоинстве Божественных Таин.*

Кесарийский епископ. Вся жизнь его, по словам Григория⁴³¹, была молнией; а учение громом. Спокойная, но непрерывная ревность к благочестию многократно поставляла его среди распрей еретических; а непреклонная твердость в вере подвергала опасности в жизни, при нападении Евстафия Севастийского с сонмищем ариан на правоверные Церкви; бесчисленным угрозам, поношениям и обидам – при Валенте от Модеста, префекта его: и во всех случаях торжествовала по крайней мере столько, что враги оставались без успеха. Народная любовь, избавлявшая его от многих опасностей, обнаружилась при погребении его наипаче в том, что несколько человек умерло от тесноты⁴³². Глубокое и ясное учение Василия нам предано в 9 беседах на шестоднев, коим Свидя дает место после книг Св[ященного] Писания, в 17 беседах на псалмы, 31 беседе разного содержания, в 5 книгах против Евномия, которые Иероним называет отборными, в 1 книге к Амфилохию о Духе Святом, в правилах монашеских, пространных и кратких, в монашеских постановлениях или заповедях, в 34 нравственных поучениях, в 334 посланиях и литургии⁴³³, которую Григорий Богослов называет согласно со всеми Церквами.

⁴³¹ Gregor[ius] Nazianz[enus], in orat[i]one XX. [Григорий Назианзин (Богослов), в Слове 20.]

⁴³² Стечение иудеев, язычников, пришельцев, слезы и желание христиан видеть Василия довели до того, что многие умирали при гробе его. [Gregorius] Naz[ianzenus]. Loc[o] citato. [Григорий Назианзин (Богослов), в цитированном месте.]

⁴³³ Ipse Bas[ilius] ep[istula] LXIII, ad clerum Neocesariensem, et Gregorius oratione citata. [Сам Василий в послании 63, к клиру Неокесарийскому, и Григорий Богослов в цитированном послании.]

Замечательно изречение Василия: «*Естьли продолжится гнев Божий, то какая нам помощь может быть от надмения и гордости еп[ископов] западных*»; и Epistul[a] LII: «*Odi fastum illius Ecclesias*» [Послание 52: «*Я не терплю проявления надменности в Церкви*»].

7. *Григорий Нисский*, младший брат Василия Великого, в Ниссе епископ; но при Валенте в течение осми лет изгнанник. По восстановлении в прежний степень Собором Антиохийским он по воле императора Феодосия и отцев Собора обозревал Церкви Аравийскую и Иерусалимскую, присутствовал на Константинопольском Вселенском Соборе, где, по свидетельству Никифора⁴³⁴, дополнил Никейский символ. Непорочностию нравов заслужил имя святого, духовным просвещением – всехвального⁴³⁵ – или знаменитого витии, услаждающего слух. Из многих его сочинений более уважаемые суть: *Книга о сотворении человека, 7 поучений на Екклесиаста, 7 речей о блаженствах, о совершенной жизни, 13 книг против Евномия; поучения на день Обрезания Господня, на день Рождества Христова, на Крещение, на Сретение, на день Вознесения; жизнь Григория Чудотворца и Ефрема Сирина.*

8. *Григорий*, по месту рождения Назианзин⁴³⁶, по чистоте и глубине Боговедения *Богослов*. Он, после наставлений в Кесариях, в Александрии и Афинах, по просьбе юношей оставался несколько времени афинским учителем⁴³⁷, потом ни пресвитерство, возложенное на него от отца, ни Асимское епископство – от Василия не могли удержать его от уединенной жизни⁴³⁸: только преклонность лет родительских извлекла его из пустыни для вспоможения ему в трудах епи-

⁴³⁴ Niceph[orus]. Hist[oria] eccl[esiastica]. Lib[er] XII. C[aput] XIII. [Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 12. Гл. 13.]

⁴³⁵ Photius. [Bibliotheca.] Cod[ex] VI. [Фотий. Библиотека. Кодекс 6.]

⁴³⁶ [Gregorius Nazianzenus.] Orat[io] X. [Григорий Назианзин (Богослов). Слово 10.]

⁴³⁷ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] III. C[aput] XXIII. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Гл. 23.]

⁴³⁸ Ipsius epist[ula] VII, ad Basilium. [Собственное послание (Григория Богослова) 7, к Василию.]

скопских⁴³⁹. Антиохийский Собор посылал его против желания в Константинополь, для восстановления православия, угнетенного арианами, где очевидный успех имел следствием то, что император Феодосий провозгласил, Константинопольский Вселенский Собор утвердил его архиепископом Константинополя: но он, дабы прекратить прения, возникшие по сему случаю, сказав пред лицом Собора: *я не лучше Ионы пророка, повергните и меня в море, токмо да умолкнут прения*⁴⁴⁰, сошел и с сего степени в уединение. Филосторгий⁴⁴¹, арианин, и потому враг Григориев, однако, по достоинству сочинений, поставляет его выше Василия Великого. Они суть: *47 речей, 242 послания* и несколько *стихов*, между коими *описание страстей Христовых* почитается Аполлинариевым, так как *изъянительное предложение Екклесиаста* произведением Григория Чудотворца.

9. *Макарий*, по происхождению *Египетский*, ученик Великого Антония. Строгость и святость его жизни еще в юности привлекали на себя внимание пустынников, так что вместо обыкновенного имени называли его⁴⁴² παιδαριούγερων (дитя-старец). Сократ⁴⁴³ дееписатель в повествовании о нем для исчисления чудес, пророчеств и исцелений, им произведенных, назначает особую книгу; хотя между тем сам исчис-

⁴³⁹ [Grigorius Nazianzenus.] Epist[ula] XLII. [Григорий Назианзин (Богослов). Послание 42.]

⁴⁴⁰ Сия речь помещена в предисловии к его сочин[ениям] и к жизнеописаниям: находится и в деяниях 2-го Вселенского Собора.

⁴⁴¹ У Свиды под словами Basil[ius], et Apollinar[ius]. [Энциклопедический словарь «Суда», под словами Василий и Аполлинарий.]

⁴⁴² Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] III. C[aput] XIV. [Созомен. Церковная история. Кн. 3. Гл. 14.]

⁴⁴³ [Socrates Scholasticus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] IV. C[aput] XIII; Palladius. Hist[oria] Lausiaca. C[aput] XIX. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 4. Гл. 13; Палладий Еленопольский. Лавсаик, или повествование о жизни святых и блаженных отцев. Гл. 19.]

ляет весьма многие. Вся христианская нравственность находится в 50 духовных его беседах, доселе пощаженных временем.

10. *Иоанн*, по красноречию, *Златоустый*. Сын благородных родителей в Антиохии, ученик Ливания, Андрагафия философа, Мелетия, Диодора и Картерия, антиохийских архимандритов. После сих наставлений Промысл к великому служению Церкви уготовлял его чрез уединенную жизнь. Посему, проведши четыре года в пустыне и два года в пещере, он возвратился в Антиохию; и приняв рукоположение сперва во *чтеца*, потом *диакона*, писал *против иудеев, аномеев, о священстве и о Промысле*⁴⁴⁴. С получением пресвитерства начал поучать народ антиохийский, по случаю же мятежа за низложение императорских статуй в Антиохии, почти каждый день жалобы и вопль народа укрощал *беседами* на торжище и во храме. Император Феодосий завещал, Аркадий вызвал и поставил его против воли на степень архиепископа Константинопольского: но неудовольствие клира за строгое исправление нравов; ненависть Евтропия за обличение в беззакониях; и Гаина Скифа, главного военачальника, за посрамление арианства; зависть Феофила Александрийского в Константинопольском архиепископстве; и наконец, гнев Евдоксии, супруги императорской, за сопротивление ее требованиям, после шестилетнего правления Церковию, низвели его в заточение. Народ, вознегодовавший на то, мятежем принудил правительство с почестию возвратить Иоанна: но в тот же год враги его довершили свою победу – осудив Собором всех последователей его как еретиков, заставили самого Ио-

⁴⁴⁴ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] III; Phot[ius. Bibliotheca.] Cod[ex] 148. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 6. Гл. 3; Фотий. Библиотека. Кодекс 148.]

анна под стражею воинскою 70 дней идти в Кукуз⁴⁴⁵, бесплодное местечко в Армении. Впрочем, слава сопровождала его и на пути в изгнание. В Каппадокии епископы, пустыnnики, девы и народ в многочисленности сретали его со слезами и восклицанием: *лучше бы солнце скрылось от нас, нежели умолкли уста Иоанновы*; враги же преследовали и в изгнании; чрез три года из Кукуза низвели в Питиунт и довели до смерти. Свида⁴⁴⁶ почитает сочинения его неисчислимыми; Кассиодор⁴⁴⁷ – заключающими изъяснение на все книги Писания. Созомен⁴⁴⁸ находит в них ясность, блеск и силу, тайно движущую сердце; Фотий⁴⁴⁹ – и обилие примеров; Филофей⁴⁵⁰, Константинопольский патриарх, – сладость в толиком же избытке, сколько воды в море, обилие высоких и отборных мыслей, превышающее силы ума человеческого: а некоторые новейшие думают усвоить себе славу судом и даже осуждением его сочинений за неправильное расположение мыслей, так как враждебные современники усвоили право осуждать его и в заблуждениях.

Современные сим писатели и учителя Церкви латинские и римские суть:

1. *Лукий Целий Лактанций Фирмиан*, ученик Арновиев, при Диолектиане в Никомидии ритор, при Константине учитель кесаря Криспа. По красоте, чистоте и обилию сло-

⁴⁴⁵ Палладий подробно описал всю жизнь Иоанна.

⁴⁴⁶ In voce *Johannes*. [Энциклопедический словарь «Суда», на слово Иоанн.]

⁴⁴⁷ [Cassiodorus.] Institut[i]ones divinarum et saecularium litter[arum]. Praefat[i]o. [Кассиодор. Наставления в науках божественных и светских. Вступление.]

⁴⁴⁸ [Sozomenus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] VIII. C[aput] 2.

⁴⁴⁹ [Photius. Bibliotheca.] Cod[ex] CLXXII.

⁴⁵⁰ Bibl[i]otheca PP. Tom[us]. P[agina] II; 129 Orat[i]o in Chrysos[otomum]. [Библиотека святых отец. Том. Стр. 2; 129 Слово к Иоанну Златоусту.]

ва, находящемуся в *седми книгах наставлений, о смерти гонителей* и других, он наименован, как свидетельствует Иероним⁴⁵¹, *Цицероном христианским*.

2. *Иларий*, по месту рождения и епископства *Пиктавийский*. Непрерывное попечение его о низложении ариан и неоднократный в том успех на Соборах, бывших в Галлии, имели следствием то, что Константиний, покровитель ариан, заточил его в Фригию. Но, чрез четыре года изгнания, ариане, увидев его в Константинополе как мятежника, возвратили в Галлию, где он паки препирал и поражал ариан с такою силою, что ему одному приписывают очищение Галликанской Церкви от арианства. Из сочинений его более прочих достойны уважения: *12 книг о Троице*, по причине коих Сулпиций⁴⁵² называет его *богословом*, а Иероним⁴⁵³ витиею, истощившим в них все силы ума.

3. *Оптат* африканец, *Милевитский*, что в Нумидии, епископ. Он сделался известен в Риме при епископе Дамасе низложением донатистов⁴⁵⁴, и написал *7 книг о сем расколе, именно против Пармениона*. В них находится подробное описание происхождения и успехов сего заблуждения, живое изображение нравов, сильное обличение в нелепости, впрочем, растворенное кротостию и миролюбием.

⁴⁵¹ Hieronym[us]. Catal[ogus] scrip[torum] eccl[esiasticorum]. [Caput] CLXXX. [Иероним Стридонский. Каталог церковных писателей (О знаменитых мужах). Гл. 180.] Слабость в доводах его извиняют тем, что нововступивший в христианство еще не знал глубины и силы его.

⁴⁵² [Sulpicius] Sever[us]. Sacra historia. Lib[er] II. Pag[ina] 112. [Сулпиций Север. Священная история. Кн. 2. Стр. 112.]

⁴⁵³ [Hieronymus.] Epist[ula] ad Magn[esium]. Tom[us] II. Pag[ina] 328. [Иероним Стридонский. Послание к магнезийцам. Том 2. Стр. 328.]

⁴⁵⁴ Hieron[ymus]. Cap[ut] CX, De scrip[toribus] eccl[esiasticis]. [Иероним Стридонский. Гл. 110 «О церковных писателях» (О знаменитых мужах).]

4. *Амвросий*, из благородной галликанской фамилии, префект и потом епископ *Медиоланский*. Предзнаменования, естли верить преданию, бывшие в юности его, оправданы тем, что он, когда хотел только укротить ариан, препирающихся с правоверными о избрании епископа, голосом, подобным младенческому, наименован епископом. Народ и епископы приняли сие за избрание и утвердили повторением слышанных слов – *Амвросия – епископом*⁴⁵⁵. Совсем не готовый и против желанья призванный к сему служению, должен был сперва принять Крещение и наставников в христианском учении, а уже после того восходить постепенно на престол епископский. Плодами обучения и епископства его были не токмо употребление всего имущества в пользу бедных, но и спокойствие гражданское, поелику вскоре, во вступлении в сей сан, *Максима*, похитителя Британского престола, и убийцу *Грацианова*, удержал от продолжения завоеваний, и спокойствие церковное, поелику не допустил язычников восставить *жертвенника победы*; ариан, покровительствуемых супругою *Валентиана* – овладеть христианскими церквами, коих требовали воинскою рукою. Ревность к чистоте Церкви простер до того, что императора *Феодосия* за избиение 7000 солунян не допустил в церковь без общественного покаяния. Прозорливый в прениях с арианами, язычниками и иудеями, провидел и конец своей жизни. Сочинения его суть более изъяснения и замечания на частные предметы Священного Писания, как то: *Книга о рае*, *2 о Аврааме*, *1 о Исааке* и других патриархах; *речи на псалмы*, *речи на некоторые праздники*, сверх сего, церковные *песни*, из коих более известна

⁴⁵⁵ Подобнее смотр[и] Paulin[us]. De vita Ambrosii, и у Cave. [Scriptorum ecclesiasticorum historia literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV.] Saec[ulum] Arian[um]. [Павлин Медиоланский. Житие Амвросия Медиоланского, и Каве, Уильям. История церковной литературы со времени Христа до XIV века. Век Арианский.]

*Тебе Бога хвалим*⁴⁵⁶, молитвы и литургия, тем более достойная примечания, что не столько сходствует с римскою, сколько с греческою литургиею.

5. *Иероним*, родом далматянин, ученик Викторина, многих иудеев, Григория Богослова и Дидима⁴⁵⁷; в Антиохии пресвитер. Он, прошед многие страны для просвещения, и многие монастыри для уединенной жизни, остановился наконец в пустыне *Вифлеемской*. Во время путешествия неоднократно был в Риме с такою славою, что Дамаз и все римляне почли его достойным верховного священства; присутствовал на 2-м Вселенском Соборе; учил и учился во Фракии и Далмации; видел многие чудеса в Иерусалиме, о коих прежде знал только по слуху: а пребывая в монастыре, наставлял юношей и мужей, отовсюду приходивших к нему, с таким успехом, что многие называли его *учителем всего востока*. Строгость в разборчивости учения других, по большей части сопровождаемая гневом, расторгла связь его с Руфином,

⁴⁵⁶ Песнь: *Тебе Бога хвалим* воспета в Церкви по низложении ариан в то время, когда они вооруженною рукою требовали себе христианских церквей в Медиолане. Cave. [Scriptorum ecclesiasticorum historia literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV.] Saec[ulum] Arian[um], de Ambros[io]; и Амврос[ий]. Orat[io] in Auxent[ium] [Sermo contra Auxentium de basilicis tradendis]. P[agina] 128. [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век Арианский, об Амвросии; и Амвросий Медиоланский. Речь об Авксентии (Слово против Авксентия о передаче базилик). Стр. 128.]

⁴⁵⁷ *Дидим*, учитель Иеронимов и Руфинов. Он, в отрочестве изучившись начаткам словесности, по причине болезни лишился зрения; впрочем, по времени успел в красноречии, диалектике, математике и философии; против учения арианского вооружался всеми силами. Достопамятны слова Антония Великого, сказанные ему: «*Не трогайся, Дидим, потерю очей телесных, ты лишился такого зрения, которое имеют и насекомые; но лучше радуйся таму, что имеешь очи, коими видишь ангелов, созерцаешь Бога и Его свет*». Socr[ates Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] XIV; Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] III, C[aput] XVI; Theodor[etus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] XXIX.

вооружала против всех последователей Оригеновых, неумеренно касалась и языка Павлова. Похвала девству простиралась почти до унижения брака. Обширность своего знания он сам изъяснил в письме⁴⁵⁸ к Руфину: *я философ, ритор, грамматик, диалектик, еврей, грек, латинянин. Сверх изъяснения всех пророков, четвероевангелия и некоторых посланий, он писал правила и похвалы девству, опровержения многих ересей и особенно пелагианской*⁴⁵⁹. Преимущественно уважается историками *летопись его о церковных писателях*; Римскою Церковью – его перевод *Св[ященного] Писания* под именем *versio vulgata*⁴⁶⁰.

6. *Аврелий Августин*, родом из Тагаста, что в Нумидии, от родителей христиан, но обучаясь витийству в Карфагене, неприметно впал в манихейские заблуждения. Потом, когда был уже наставником витийства во многих училищах; слушая изредка поучения Амвросиевы в Медиолане, из манихея сделался платоником; наконец, слезы и молитвы матери, частные увещания Амвросиевы и глас, зовущий к чтению Писания: *tolle lege (возьми читай)*, слышанный им в саду, из платоника соделали христианином⁴⁶¹. Иппонийцы прину-

⁴⁵⁸ [Hieronymus.] Epist[ula adversus Rufinum] XIX. [Иероним Стридонский. Послание против Руфина 19.]

⁴⁵⁹ Eras[m]us Roterodamus, De vita Hieronimi], lib[er] V, ep[istula] XIX [Эразм Роттердамский, Жизнь Иеронима, кн. 5, письмо 19], который присоединяет к тому достопамятное повествование о начале жизни его в 329 и конце к 420 году по Р.Х.

⁴⁶⁰ Смотри Cave. [Scriptorum ecclesiasticorum historia literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV.] Saec[ulum] Ari[anum]. [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век Арианский.]

⁴⁶¹ Possid[ius]. De vita August[ini]. [Поссидий Каламский. Жизнь Августина.] Мать Августинова Моника, по доверенности к Амвросию Медиоланскому и по усердию к сыну, просила Амвросия употребить все силы к обращению Августина. Амвросий отвечал: *«Vade a me, ita vivas: fieri enim non potest, ut filius istarum lacrymarum pereat»* [«Отойди

дили его, хотя отрекался со слезами и воплем, принять пресвитерство; Валерий, Иппонийский епископ – епископство, дабы в нем иметь верного себе помощника, а наконец, и преемника. Обращая многих к истине, он и язык, и перо изошрял против всех заблуждений того времени: присутствовал более нежели на 15 Поместных Соборах, и наконец, во время осады Иппона вандалами, моляся об освобождении града или о своей смерти, испросил чрез три дни последнее. Поссидий⁴⁶² и Еразм⁴⁶³ называют его в учении неутомимым, в обличении искусным, в увещаниях пламенным, в утешении любезным, везде благочестивым и дышущим христианскою кротостию. Последний в сочинениях его находит особенный род слова, одному Августину свойственный, требующий читателя и острого, и внимательного, и памятливого, и наконец, терпеливого. Его сочинения, по Венедиктианскому изданию в 10 томах, содержат *изъяснения на некоторые книги и места Св[ященного] Писания, речи на христианские праздники, письма* и другого рода краткие и обширные размышления. Сверх христианских наставлений, он писал *о грамматике, музыке, философских прениях, также против донатистов, манихеев, ариан и язычников.*

7. Из множества писателей четвертого века по высоте просвещения близки к тем, которые доселе исчисле-

от меня, и живи так: ибо не может так случиться, чтобы сын этих слез погиб»]. В самом деле, когда Августин занимался в саду богомыслием, слышал голос, подобный отроческому: *tolle lege, tolle lege [возьми читай].* Взявши книгу, невольно устремился на слова апостола: *не в возлогасовании и пиянстве* и проч.

⁴⁶² [Possidius.] De vita August[ini]. [Поссидий Каламский. Жизнь Августина.]

⁴⁶³ [Erasmus Roterodamus.] Praefat[io] ad oper[a] August[ini]; et Ep[istula] XXXV, ad Alphons[um], Archiep[iscopum] Toled[iensem]. [Еразм Роттердамский. Вступление к трудам Августина; и послание 35, к Альфонсу, архиепископу Толедскому.]

ны: на востоке⁴⁶⁴ *Евстафий*, опровергавший ариан, *Апполинарий Старший* и *Младший*, изъяснявшие некоторые места Священного Писания, *Амфилохий*, писавший жития святых⁴⁶⁵. На западе *Осий*, Кордубский епископ, *Руфин* деписатель, *Викторин* и особенно *Проба Фалкония*, благородная римлянка, которую хвалят *Иероним*⁴⁶⁶ и *Августин*⁴⁶⁷, благодарит *Златоуст*⁴⁶⁸ и которая написала книгу *о вещах божественных*.

Догматы веры.

Главные и необходимые для каждого христианина догматы веры получили в сем веке единый и неизменяемый образ посредством *Символа*, утвержденного *Никейским*, *Вселенским* 1-м и дополненного *Константинопольским Вселенским* 2-м *Соборами*⁴⁶⁹. Символы прежних времен и по составлении *Никейского* употреблялись в некоторых Церквах, ча-

⁴⁶⁴ Смотри о каждом из них у Каве. [Scriptorum ecclesiasticorum historia literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV.] Saec[ulum] Arian[um]. [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век Арианский]; также и о западных.

⁴⁶⁵ Живших в конце сего века Сократа и Евагрия.

⁴⁶⁶ [Hieronymus.] Ep[istula] VIII. [Иероним Стридонский. Послание 8.]

⁴⁶⁷ Vide tractat[um] *De videndo Deum* [Августин. Трактат о видении Бога (о Боговидении)], к ней написанный. [Августин. Письмо к вдове Пробе.]

⁴⁶⁸ [Johannes Crisostomus.] Ep[istula] 161. [Иоанн Златоуст. Письмо 161.]

⁴⁶⁹ Biblioth[eca] Patr[um]. Tom[us] V. Lundun, 1516. [Святоотеческая библиотека. Том 5. Лондон, 1516.]

О первоначальном пространстве и дополнении *Символа* смотри Acta Concilior[um] Oecum[enicorum]; Bevereg[ius, Gulielmus. Synodicum, sive] Pand[ectae] Can[onum] S.S. Apostolorum et Conciliorum, Graecianum et Latinum]; Athan[asius Magnus]. Epist[ula] ad Jovianum [imperatorem]. Tom[us] I; Hilar[ius]. Epist[ula] XCV, ad Leon[em] imper[atorem]; Eriphan[ius]. Ancorat[us]. N[umerus] CXX. [Деяния Вселенских Соборов; Беверидж, Уильям. Синодик, или Сборник правил святых апостолов и Соборов, греческих и латинских; Афанасий Великий. Письмо к Иовиану

стию потому, что имели одинаковое с ним происхождение и одинаковую правоту веры; частью же потому, что христиане посредством их предостерегались от ересей, возникавших по местам и временам: так, *Римский Символ* в Аквилее дополнен тем, что нужно было против манихеев и донатистов; *Антиохийский* – против Нестория. Свобода в употреблении их простиралась до того, что арианские Соборы составляли свои Символы; Арий, во оправдание пред Константином Великим, предлагал свое исповедание по *Символу Кесарийской Церкви*, сокращенному из *Александрийского*. Тогда уже, как хитрые лжеучители и неопытные христиане начали умножать символы по числу своих мечтаний, запрещено сочинять их определением *Ефесского Вселенского 3 Собора*⁴⁷⁰.

Изложение догматов в писателях.

В писателях сего времени догматы веры представляются в таком свете и в такой полноте, что на все предметы споров, бывших не токмо в сии, но и в последующие времена, можно находить разрешение. Некоторые мнения, внесенные в них чуждою рукою, могут быть обнажены частью другими местами тех же писателей, частью соображением полного состава речи, более же мнениями современников; а потому и не помрачают важности и чистоты полного их учения, и не препятствуют почерпать из них силу для низложения новых, иногда пристрастных, иногда только нелепых вымыслов.

Главные догматы.

Троичность лиц в Боге раздельная, но не слитая, *Божество Иисуса Христа* и *Единосущность* со Отцем, *Божество*

императору. Том 1; Иларий. Послание 95, ко Льву императору; Епифаний Кипрский. Слово якорное. Пункт 120.]

⁴⁷⁰ Canon VII. [Правило 7 III Вселенского Собора.]

Св[ятого] Духа и происхождение от Отца утверждены Вселенскими Соборами, и потом писателями, как восточными, *Афанасием, Василием Великим, Григорием Богословом, Епифанием*, так и западными, *Амвросием, Руфином и Иеронимом*, которые все, хотя в различных выражениях, впрочем, без перемены основания, повторяли *Никейский Символ*.

О Иисусе Христе.

О двух естествах и между тем единой Ипостаси Иисуса Христа свидетельствует св. Афанасий⁴⁷¹: *Единого Христа исповедуем, Который есть Бог и единая Ипостась Св[ятой] Троицы и Который, в другом месте⁴⁷², сопряжен и соединен с плотью: не плоть имела силу в составлении Ипостаси, но Тот, Который есть совершен, совершил то, что было не совершено (естество человеческое), во едину Ипостась.*

О Св[ятом] Духе.

Ипостась Св[ятого] Духа излагается у Григория Богослова⁴⁷³: *должно признавать, пишет он, Духа Св[ятого] Единого, единой сущности со Отцем и Сыном; но в том различествующаго от них, что Отец не рожден, Сын же рожден. У Василия Великого⁴⁷⁴: ум наш, просвещенный Духом Святым, взирает на Сына; в Нем, как в образе, созерцает Отца. И мы не от себя изобретаем наименование тре-*

⁴⁷¹ [Athanasius Magnus.] De beati[tudine] Filii Dei [Epistula ad Serapionem]. [Афанасий Великий. О благодати (?) Сына Божия (Послание к Серапиону (предположительно)).]

⁴⁷² [Athanasius Magnus.] Orat[i]o V, contra Arian[os]. [Афанасий Великий. Слово 5, Против ариан.]

⁴⁷³ [Gregorius Nazianzenus.] Orat[i]o de Modestia. [Григорий Назианзин (Богослов). Слово об умеренности.]

⁴⁷⁴ [Basilius Magnus.] Epist[ula] 73, ad Monach[os]. [Василий Великий. Послание 73, к монахам.]

твией Ипостаси, но по Писанию, Духом Святым и Параклитом Его именуем.

О прочих догматах.

Изъяснения на прочие догматы, как то: *падение человека в грех*, коего никто сам собою избавиться не может; *действие благодати на человека*, тайное и ощущаемое, *оправдание, предопределение, силу закона и Евангелия, силу веры, вечное блаженство и мучение, действия ангелов благих и злых* можно находить у всех⁴⁷⁵ писателей.

Сверх того, у писателей сего века Церковь вообще называется *Кафолическою*⁴⁷⁶. Ясные находятя указания на то, что чрез *таинства* человек *вступает в союз с Богом*⁴⁷⁷, что *Покаяние, Священство, Брак и Помазание елеем суть таинства*⁴⁷⁸: что *молитва и слово Божие*, как оружие для по-

⁴⁷⁵ После самих писателей можно видеть извлечения из них на сии предметы. Magdeburg[ienses] centur[iae]. Cap[ut] IV; Bebelii Antiquit[ates] Eccles[iae in tribus prioribus post natum Christum]. [Магдебургские центурии. Гл. 4; Бебель, Балтазар. Церковные народные обычаи первых веков после Рождества Христова.]

⁴⁷⁶ Conc[ilium] Nicaen[um], in cap[ite] de Christo opposite ad haeres[es] Arian[os] [Никейский Собор, в главе о Христе в противоположность ересям арианским], в особенности же Epist[ula] Athanas[ii] ad Serapionem. Tom[us] I; Cyrill[us] Hierosolym[itanus]. Cateches[es]. XVIII, et plurimi. [Послание Афанасия Великого к Серапиону. Том 1; Кирилл Иерусалимский. Катехизисы. 18 и многие другие.]

⁴⁷⁷ Ambros[ius], in [Homilia ad] Cantic[um] Cantic[orum]. [Амвросий, в Гомилии на Песнь песней.]

⁴⁷⁸ Bebelii, Antiquit[ates] ecclesiae in tribus prioribus post natum Christum], и частию Spanhem[ii, Summa historiae ecclesiasticae a Christo nato ad saeculum XVI inchoatum]. Sae[culum] IV. Pag[ina] 846. [Бебель, Балтазар, Церковные народные обычаи первых веков после Рождества Христова, и частию Шпангейм, Фридрих, Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 4. Стр. 846.]

ражения⁴⁷⁹ всех противных сил, должны всюду сопровождать человека – на пути и в доме, во сне и в бодрствовании, во время принятия пищи и пития⁴⁸⁰; что призывание святых есть священная обязанность⁴⁸¹; что молитвы за умерших суть долг людей, остающихся в живых. Святой Афанасий⁴⁸² гордыми и глупыми называет тех, которые отвергают почитание креста и изображение святых. Василий Великий⁴⁸³ и Златоуст⁴⁸⁴ кресту приписывают силу врачевания и освящения. Амвросий⁴⁸⁵ Медиоланский о состоянии души по смерти говорит, что одни из них ожидают себе оконча-

⁴⁷⁹ Hilarius in [Tractatu super psalmos,] Ps[alma] LXV: «*Sonitu orationum certandum est adversum arma tenebrarum principis*». [Иларий Пиктавийский в «Трактатах на псалмы», псалом 65: «*Звуком молитв должно сражаться против сил князя тьмы*».]

⁴⁸⁰ Афанасий, De virginit[ate] [О девстве], предписывает употреблять молитву пред трапезою: «*Благословен Бог, питаяй мя и давай пищу всякой плоти*» и проч., после трапезы: «*Благодарим Тя*» и проч.

⁴⁸¹ Athanas[ius Magnus]. De incarnatione contra Apollinarem; verbi Basil[ii], orat[i]o in 40 martur[es]; [Gregorius] Nazianz[enus]. Funeris oratio in [laudem] Basili[i Magni], et in [laudem] Сypriani; Ambros[ius]. Lib[er] de viduis: «*Ut efficax haec mea sit deprecatio, beatae Mariae virginis suffragia peto, Apostolorum intercessionem imploro, Martyrum preces deposco, confessorum orationes expostulo*». [Афанасий Великий, О воплощении, против Аполинария; Похвальное слово Василия Великого о 40 мучениках Севастийских; Григорий Назианзин (Богослов). Надгробные слова Василию Великому и священномученику Киприану; Амвросий Медиоланский. О вдовах: «*Чтобы верна была моя молитва, я прошу Пресвятую Деву Марию о заступничестве, молю апостолов о помощи, обращаюсь к мученикам и исповедникам*».]

⁴⁸² [Афанасий Великий.] К Антиоху в ответ, 39, и в Слове о воплощении.

⁴⁸³ [Basilius Magnus.] De Spiritu [Sancto]. С[aput] XXVII. [Василий Великий. О Святом Духе. Гл. 27.]

⁴⁸⁴ [Johannes Chrysostomus. Homiliae in Epistula] ad Colos[senses]. С[aput] III, homil[ia] 8. [Иоанн Златоуст. Гомилии на Послание к Колоссянам. Гл. 3, гомилия 8.]

⁴⁸⁵ Ambros[ius]. De bono mortis. С[aput] X. [Амвросий Медиоланский. О благе смерти. Гл. 10.]

тельного наказания, другие славы, впрочем, как те пребывают не без мучения; так и сии не без блаженства, ибо видят будущую славу и будущую казнь. Афанасий, Амвросий и Ефрем пишут, что воскреснет плоть человеческая, хотя бы она была снедена зверями, разрешена огнем, или поглощена водою⁴⁸⁶.

⁴⁸⁶ Athanas[ius Magnus]. De Humanit[ate Christi]; verbi Ambros[ii], in c[apite] IV, ad Thessallon[icarum] Con[cilium] I; Ephrem[us]. Lib[er] de penitent[ia]. [Афанасий Великий. Одно из посланий о человеческой природе Христа; слова Амвросия Медиоланского, гл. 4, к 1-му Фессалоникийскому Собору; Ефрем Сирин. Книга (гомилія) о покаянии.]

IV.

ОБРЯДЫ И БОГОСЛУЖЕНИЯ.***Свойство обрядов.***

Церковь умирная представляется в сем веке облекшеюся в такое благолепие, какое свойственно духу ее, и вместе торжеству, столь многою кровию приобретенному. Из рук царей и народа, которые прежде устремлялись на ее расхищение, приемля сокровища, располагала ими так, что не погашала ревности к нищете внутренней и не закрывала внешней простоты, преемственности, сохраняемой от апостолов. Распространяя древние учреждения некоторых, более знаменитых по духу Церквей, на другие Церкви, не обременяла их новыми учреждениями; но только возводила к повсеместному однообразию. Не отвергала, впрочем, и того, к чему устремлялись христиане ревностные, когда находила то в пределах чина и благообразия. Из несомненных свидетельств сего времени слагается то благообразие Церкви, которое было образцом для веков последующих, и которое, по духу времени, могло быть только распространено, а отнюдь не уничтожено.

Священные места.

Места христианских собраний в сие время умножились по мере умножения и ревности христиан видеть *дома Божии* посреде жилищ своих. Евсевий⁴⁸⁷ каждому граду приписывает созидание их в царствование Константина Великого. Много способствовали к тому: *Елена*, мать Константинова, которая воздвигла храмы *на горе Елеонской, в Вифлееме, в Хевро-*

⁴⁸⁷ Евсевий. [De] vita Const[antini]. Lib[er] III. C[aput] XXXV, et lib[er] VII. C[aput] XIX. [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 3. Гл. 35, и кн. 7. Гл. 19.]

не, близ Мамврийского дуба; и наипаче – император Константин, который построил церкви в *Иерусалиме на месте Гроба Господня, во свидетельство спасения* (σωτήριον Μαρτύριον), в Константинополе, в память апостолов Петра и Павла, в Тире, Антиохии, Никомидии и других многих местах. В самых походах он имел *устроенную по образу храма сень* для молитвенного собрания⁴⁸⁸. Извне храмы были продолговатые наподобие корабля, дабы тем означить *плавание к небесному пристанищу*⁴⁸⁹, или *наподобие креста как единственного пути к Царствию*: по внутренности же они сходны были с древними, кроме того, что 1) *место священных лиц* (πρεσβυτέρων ἱερατέων) с *олтарем* устроились несколькими степенями выше прочих частей храма. 2) *Олтарь*, по Евсевию⁴⁹⁰, *святая святых*, был закрываем от народных взоров *преградю*, внутрь которой никому из не посвященных, ниже императору входить не позволялось, по причине, как изъясняется Феодосий Великий, совершения там страшных и Божественных Таин. Она я преграда 3) *украшалась изображениями*, которые, по Евсевию⁴⁹¹, открывали взорам верующих *Иерусалим небесный, церковь первородных на небесах написанных, и вместе вождей в духовных подвигах*. 4) В ней были *трои врата*, из коих средние именовались *царскими*, в знамение *вшествия чрез них Царя славы к престолу благодати*. *Отверстие их Златоуст*⁴⁹² именуется *отверстием не-*

⁴⁸⁸ Euseb[ius]. Ibidem. Lib[er] III. C[aput] XLI. [Евсевий Кесарийский. Там же. Кн. 3. Гл. 41.]

⁴⁸⁹ Constitut[iones] apostolic[ae]. Lib[er] II. C[aput] LVII. [Апостольские постановления. Кн. 2. Гл. 57.]

⁴⁹⁰ Eus[e]bius. [De] vit[a] Const[antini]. Lib[er] X. C[aput] IV. [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 10. Гл. 4.]

⁴⁹¹ Euseb[ius]. Histor[ia] eccles[iastica]. Lib[er] II. C[aput] IV. [Евсевий Кесарийский. Церковная история. Кн. 2. Гл. 4.]

⁴⁹² [Johannes Chrysostomus.] Homil[ia] in Epistula ad] Ephes[enses] III.

бес, и хождение чрез них – восхождением и нисхождением ангелов. Остальные же двои – устроились во знамение принятия иудеев и язычников в достояние Божие. 5) В смежности со олтарем, на правой его стороне, была служебная палата (Διακοικόν)⁴⁹³, в коей хранились церковные вещи: на левой – предложение (πρόθεσις), где уготовлялись потребности для Св[ятых] Таин⁴⁹⁴. Пред некоторыми храмами находились умывальницы, названные у Златоуста⁴⁹⁵ источниками, как для умовения телесного, так наипаче для побуждения к чистоте духовной⁴⁹⁶. При великих, или соборных церквах внутрь двора были дома священнослужительские, училища и книгохранилища⁴⁹⁷.

Освящение храмов.

Освящение храмов было в сие время христианским торжеством, по Евсевию, восхитительным для сердца и взоров. Для сего собирались епископы из многих градов, так как император Константин для освящения Иерусалимско-

Pag[ina] 198. [Иоанн Златоуст. Гомилия на Послание к Ефесеям 3. Стр. 198.]

⁴⁹³ Conc[ilium] Laodic[ense]. Can[ones] XXV. [Лаодикийский Собор. Постановление 25.]

⁴⁹⁴ Chron[ica] Alexandr[ina]. P[agina] 892, et Constit[utiones] apostol[orum]. Lib[er] II. S[aput] LVII. [Александрийская хроника. Стр. 892, и Апостольские постановления. Кн. 2. Гл. 57.]

⁴⁹⁵ [Johannes Chrysostomus.] Homil[ia] LXXII, in [Epistula] II [ad] Thessalon[icenses]. Hom[ilia] III; et [Homilia] in [Epistula] II [ad] Timoth[eum], hom[ilia] I. [Иоанн Златоуст. Гомилия 72, на 2-е послание к Фессалоникийцам. Гомилия 3; и Гомилия на 2-е послание к Тимофею. Гомилия 1.]

⁴⁹⁶ [Johannes Chrysostomus.] Hom[iliae] LII, in [Evangelium secundum] Matthaeum. [Иоанн Златоуст. Гомилия 52, на Евангелие от Матфея.]

⁴⁹⁷ Eus[ebius]. De v[ita] Cons[tantini]. Lib[er] IV. S[aput] LIX; et Histor[ia] Ecclesiastica. Lib[er] VI. S[aput] XX. [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 4. Гл. 59; и Церковная история. Кн. 6. Гл. 20.]

го храма приглашал весь Собор Тирский⁴⁹⁸, Василий Великий для своей церкви – окрестных епископов. Богослужение по сему случаю начиналось с вечера и продолжалось во всю ночь. Его совершали все присутствующие епископы и пресвитеры. Между важнейшими действиями освящения было 1) *водружение креста*, на коем полагался таинственный престол. 2) *Помазание стен елеем и кропление водою*⁴⁹⁹ освященными, в знамение священия, усвояемого храму. 3) *Чтение молитв и пение псалмов*, как жертва, приклоняющая Бога к месту, Его имени посвящаемому. 4) *Поучения епископов и пресвитеров* многие в один и тот же день, по причине множества народа⁵⁰⁰ и 5) *Совершение Евхаристии*. Местные христиане каждый год воспоминали сей день торжественным празднованием.

Священные сосуды.

Сообразно великолепию храмов, устроились в сем веке священные сосуды. 1) *Чаша* или *потир*, которую Василий Великий⁵⁰¹ и Златоуст⁵⁰² называют *Чашею страданий* и *изо-*

⁴⁹⁸ Eus[ebius], lib[er] X, c[aput] III, De v[ita] Const[antini]; Codex Theodos[ianus]. De consecr[atione] templ[orum]. [Евсевий Кесарийский, кн. 10, гл. 3 «Жизни Константина»; Кодекс Феодосия. Об освящении храмов.]

⁴⁹⁹ Bona. Rer[um] liturgic[arum libri duo]. Lib[er] I, C[aput] XX [Бона, Иоанн, кардинал. История литургии в двух книгах. Кн. 1. Гл. 20], приводит свидетельство Дионисия Ареопагита, Eccles[iastica] hierarchia, cap[ut] IV [Небесная иерархия (приписывается Дионисию Ареопагиту), гл. 4.]

⁵⁰⁰ Евс[евий]. Hist[oria ecclesiastica]. Lib[er] X. C[aput] IV. [Церковная история. Кн. 10. Гл. 4.]

⁵⁰¹ [Basilius Magnus. Homiliae] in Psal[mata]. CXVI; et in [Evangelium secundum] Matth[aeum]. C[aput] XX. V[erbum] XXII. [Василий Великий. Беседы на псалмы. 116; и на Евангелие от Матфея. Гл. 20. Ст. 22.]

⁵⁰² [Johannes Chrysostomus. Homiliae in Epistulam] ad Hebr[aeos]. Homil[ia] XVII; et [Homiliae in Evangelium secundum] Matth[aeum]. H[omiliae] XLV.

бражением смерти Христовой. Она была иногда из чистого золота, или серебра, украшалась драгоценными камнями, изображениями Христовых страстей и словами Писания⁵⁰³.

2) *Блюдо* или *дискос* из одинакового вещества с Чашею. Ему, относительно к двум важнейшим событиям, заключающим жизнь Христову, дают знаменованье *яслей* и *гроба Господня*⁵⁰⁴. В литургиях Сирской, Иерусалимской, Василия Вел[икого] и Иоанна Златоустого к оным сосудам присоединяется 3) *звезда* (*ἀστέρiscos*), которая устроилась наподобие двух луков, и поставлялась на дискосе, как для соблюдения порядка посвящаемых жертв или частей, так в знамение *звезды, приведшей волхвов к Родившемуся Богочеловеку*. 4) *Копие* или малый нож наподобие копья, которым взималась часть от белого хлеба в таинственное жертвоприношение, и которым напоминалось орудие Христовой смерти, изведшее из ребр кровь и воду. Все сии сосуды Церковь освящала молитвами и самым употреблением; не позволяла хранить в частных домах, как видно из оправдания Афанасиева⁵⁰⁵ пред арианами, и прикосновение к ним воспрещала всем служебным лицам ниже диакона⁵⁰⁶.

Кроме сих, другие сосуды употреблялись при совершении священнодействия, которые, впрочем, не имели одинако-

[Иоанн Златоуст. Гомилии на Послание к Евреям. Гомилия 17; и Гомилии на Евангелие от Матфея. Гомилия 45.]

⁵⁰³ Bona. Rer[um] liturg[icarum libri duo]. Lib[er] I. C[aput] XXV. [Бона, Иоанн, кардинал. История литургии в двух книгах. Кн. I. Гл. 25.]

⁵⁰⁴ Герман in Hist[oria] eccles[iastica]. Pag[inae] 151 et 164. [Герман Константинопольский в «Церковной истории» («Сказания о Церкви»). Стр. 151 и 164.]

⁵⁰⁵ [Athanasius Magnus.] Apol[ogia] 2. Глав[а] 28. [Афанасий Великий. Защитительное слово против ариан, или Вторая апология. Гл. 28.]

⁵⁰⁶ Cyrillus in vita Euthymii. [Кирилл Скифопольский в «Житии Евфимия Великого».]

вого достоинства с первыми. 1) *Кандило* (κανδήλα). Из жалобы Епифания на мелитиан видно, что сим именем назывался сосуд, употребляемый для возжения елея и благовонных мастей, как упоминает Евсевий при описании торжественного освящения храма в Иерусалиме. Оно в последующие времена означало по большей части светильник или лампаду. 2) *Кадильница* (θυμιαστήριον), сосуд для фимиама. Константин Великий несколько таких сосудов из чистого золота с драгоценными камнями приносил в церкви, им воздвигаемые. Амвросий Медиоланский⁵⁰⁷ и потом Златоуст⁵⁰⁸, указывая на возжение фимиама, распространяют употребление кадильницы на каждое богослужение, вручают оную, начиная от диакона, всем высшим лицам иерархии, и ею изображают *возношение молитв руками священнодействующих, а фимиамом – самые молитвы, и побуждение народа к молитвам*. 3) Свещники различного рода.

К сосудам, употребляемым при богослужении, принадлежала 4) *рипида*⁵⁰⁹, *веялице*. Она имела длинную рукоять, на конце круг с изображением херувима. Диякон веял ею над Святыми Дарами для охранения от нечистот и изображал *херувимское осенение предлежащей Жертвы*. Из Заповедей⁵¹⁰ апостольских видно, что с двух сторон престола рипидами, составленными из полотна или павлиньих перьев, два диакона должны были веять над Святыми Дарами. Меж-

⁵⁰⁷ Ambros[ius]. Comm[entarii] in [Evangelium secundum] Luc[am]. Cap[ut] I. [Амвросий Медиоланский. Изъяснение Евангелия от Луки. Гл. 1.]

⁵⁰⁸ Vide Liturg[iam] Johanni Crysostomi]. [См. Литургию Иоанна Златоуста.]

⁵⁰⁹ Basil[ius Magnus]. Liturg[ia]. P[agina] 58; Hieronym[us]. Ad Rustic[um] Monachum ep[istula] de Exuperio. [Василий Великий. Литургия. Стр. 58; Иероним Стридонский. Послание к Рустиду монаху, об Экзуперии.]

⁵¹⁰ [Constitutiones apostolicae.] Lib[er] VIII. C[aput] XXII. [Апостольские постановления. Кн. 8. Гл. 22.]

ду принадлежностями олтара можно полагать и 5) *крест* золотый или серебряный *с изображением Распятого Богочеловека*. Хотя неизвестно, о вещественном ли кресте, или токмо знамени крестном, употребляемом христианами, говорит Августин⁵¹¹: *Естьли не будет употреблено знамение Христа – Крест Его, при той воде, коею возрождаемся; при елее, коим помазуемся; или при Жертве, коею питаемся: то ничто из сих правильно не совершается*: впрочем, крест, водружаемый при освящении храмов, возлагаемый, как свидетельствует Василий Великий⁵¹², на крестившихся, и носимый всегда в войске Константина Великого, мог быть и во олтаре как *живое изображение страданий Христовых*, тем паче, что таковое употребление его в следующем веке было известно даже язычнику персидскому императору Хозрою, который в доказательство того, что Христа признает Богом, прислал серебряный крест на престол Константинопольской Церкви⁵¹³.

О священных одеждах вообще.

Священные *одежды*, от прошедших веков преданные сему времени, у писателей, особенно в литургиях, принадлежащих сему веку, представляются в большей, нежели прежде, ясности. Из них видно, что, по различию и знаменательности церковных степеней, одежды были различны, хотя между тем некоторые из них, усвоенные низшим степеням, не отлагались и на степенях высших. Они составля-

⁵¹¹ [Augustinus. Confessionum libri tredecim.] Lib[er] II. Cap[ut] III. [Августин. Исповедь. Кн. 2. Гл. 3.]

⁵¹² [Basilius Magnus.] Tractat[us] 118 in [Evangelium secundum] Johan[nem]. [Василий Великий. Толкование на Евангелие от Иоанна, 118 (предположительно).]

⁵¹³ Evagr[ius]. Hist[oria] eccl[esiastica]. Lib[er] VI. C[aput] XXI. [Евагриий. Церковная история. Кн. 6. Гл. 21.]

лись из льна, волны и шелка разного цвета, частью по мере избытков, частью же для знаменования усвояемого им Церковию; украшались серебром, золотом, драгоценными камнями и изображениями, особенно во времена Константина, который многие одеяния приносил в Церковь, по любви к ее благолепию. Впрочем, достоинство их состояло не в богатстве и украшении, но в чистоте, и наипаче в том, что изображали, по Дионисию, *сень вещей небесных и тела ветхозаветной сени*⁵¹⁴. Они суть:

В частности.

1) *Стихарь* (στικάριον)⁵¹⁵, верхняя одежда диакона, нижняя священника и епископа, по Афанасию⁵¹⁶, льняная, по Никифору, белая. Евсевий⁵¹⁷, а после него Исидор называют ее *подиром*, по сходству со внутреннею ризою Аароновою, и вероятно для того, чтобы тем изобразить ее знаменательность⁵¹⁸. Таковая одежда Непотианом по духовному заве-

⁵¹⁴ Dionys[us] Areopagitus]. Ecclesiast[ica] hierarch[ia], apud Bonam, Libr[um] de reb[us] liturg[icis], cap[ut] de vest[ariis] SS. [Дионисий Ареопагит (приписывается). Церковная иерархия, по Боне, в книге об истории литургии, глава о священных одеждах.]

⁵¹⁵ [Gregorius] Nazianz[enus], in Testam[ento] suo Euagrio dari vult στικάριον. [Григорий Назианзин (Богослов), в своем «Завещании» хочет отдать Евагрию стихарь.]

⁵¹⁶ [Athanasius Magnus.] Apolog[ia] II. Pag[ina] 604. [Афанасий Великий. Защитительное слово против ариан, или Вторая апология. Стр. 604.]

Niceph[orus], episcop[us] Constantinop[olis], in Actis Ephesinis. [Никифор, патриарх Константинопольский, в «Деяниях Эфесских».]

⁵¹⁷ [Eusebius.] Histor[ia] eccles[iatica]. Lib[er] X. Cap[ut] IV [Евсевий Кесарийский. Церковная история. Кн. 10. Гл. 4]: «*Вы носите святой подир, и небесный венец славы, и божественное помазание, и священническую хламиду Св[ятого] Духа*», и проч.

⁵¹⁸ [Книга] Премудр[ости] Солом[она] XVIII, 24; Исход XXVIII, 31.

щанию оставлена Иерониму⁵¹⁹; Григорием Назианзином – диакону Евагрию⁵²⁰.

2) *Орарь* (ὄραριον)⁵²¹, по изъяснению Вальсамона, более длинный, нежели широкий плат, коим диакон, стоявший подле пресвитера, давал знак другим диаконам к возглашению прошений. На Лаодикийском Соборе⁵²² воспрещено употреблять его служебным лицам иерархии ниже диакона. Он, по Златоусту⁵²³, *на диаконе, ходящем в церкви, изображает ангельские крыле, или летание*; по Исидору⁵²⁴ напоминает *смирение Христа, отершего ноги ученикам Своим*. Диаконы, по свидетельству Понтия⁵²⁵, орарями собирали кровь Киприана, Карфагенского епископа.

⁵¹⁹ [Hieronymus.] Lib[er] I [Dialogus] contra Pelagian[os], pag[ina] 277; teste ipso Hieronymo. [Иероним Стридонский. Кн. 1 «Разговора против пелагиан», стр. 277; по свидетельству самого Иеронима.]

⁵²⁰ Testament[um Gregorii] Nazianz[eni]. [Завещание Григория Назианзина (Богослова).]

⁵²¹ Svicerus, Thesaur[us] eccles[iasticus e patribus graecis concinnatus], pag[ina] 498 [Швейцер, Иоганн Каспар, Собрание греческих церковных и святоотеческих установлений, стр. 498] показывает и другие значения сего слова.

⁵²² [Concilium Laodicense.] Canon XXII: «*Orarium ferre est solum Diaconorum*». Balsamon[us. Scholia]. P[agina] 837. [Лаодикийский Собор. Правило 22: «*Орарь носить могут только диаконы*». Вальсамон, Феодор. Схолия. Стр. 837.]

⁵²³ [Johannes Chrysostomus.] Homil[iae] in [Evangelium secundum] Lucam, de filio perditо [Иоанн Златоуст. Гомилии на Евангелие от Луки, о блудном сыне]. По сему можно изъяснить обыкновение надписывать на орарях ἅγιος ἅγιος ἅγιος (Свят), по свидет[ельству] Гоара, [Евхологий, то есть Греческий ритуал...].

⁵²⁴ [Isidorus Pelusiotus.] Lib[er] I. Epist[ula] 136. [Исидор Пелусиотский. Кн. 1. Послание 136.]

⁵²⁵ [Pontius,] in Vita Cypriani. [Понтий в «Жизни Киприана».]

3) *Епитрахиль* (ἐπιτραχήλιον, от τράχηλος – *выя*), по мнению Симеона Фессалонитского⁵²⁶, есть орарь, согбенный в круг *выи*: по Златоусту, одежда пресвитера и епископа, употребляемая при всяком богослужении. Из слов, которые Златоуст⁵²⁷ влагает в уста священнику, приемлющему ее, видно, что она изображает *духовное помазание*.

4) *Нарукавницы* или *поручи*⁵²⁸ (ἐπιμανίκια). Златоуст полагает их между одеждами священника, который, возлагая их на руки, исповедует *всемогущество Бога над врагами и себя творением рук Его*. Онорий⁵²⁹ употребление их находит во времена апостольские: но, кроме его, нет о сем свидетельств в других писателях.

5) *Пояс* (Ζώνη). Иероним⁵³⁰ находит в нем сходство с еврейским абанетом: другие с лентием, которым на вечера препоясался Иисус Христос. Златоуст⁵³¹ почитает его символом – *готовности к служению и крепости в совершении оно-го*; Дионисий Ареопагит⁵³² – *знамением духовного бдения над*

⁵²⁶ [Simeon Thessalonicensis.] Lib[er] de templo. C[aput] XXVII. [Симеон Солунский. Книга о храме и его освящении. Гл. 27.]

⁵²⁷ [Johannes Chrysostomus.] Liturg[ia]. Pag[ina] 70 [Иоанн Златоуст. Литургия. Стр. 70]; на греч[еском] у Гоара, [Евхологий, то есть Греческий ритуал...].

⁵²⁸ Simeon Thessalon[icensis]. Ibid[em]. Cap[ut] XXV [Симеон Солунский. Указ. соч. Гл. 25]; и по Литургии Златоустого, у Гоара, [Евхологий, то есть Греческий ритуал...].

⁵²⁹ [Honorius Augustodunensis.] in Gemma animae. Lib[er] I. C[aput] 215. [Гонорий Отёнский, в «Гемме души». Кн. 1. Гл. 215.]

⁵³⁰ Толкование Иеронима на Исход. Tom[us] III. Pag[ina] 57; и Epistola ad Fabiol[am], de vestitu sacerdotum. [Том 3. Стр. 57; и Послание к Фабиоле, об одеждах священников.]

⁵³¹ [Johannes Chrysostomus.] Homil[ia] XXVI, in I [Epistula] ad Corinthios [Иоанн Златоуст. Гомилия 26, на 1-е Послание к Коринфянам, и Литург[ия].

⁵³² [Dionysius Areopagitus.] De Eccles[iastica] hierarchia. Cap[ut] XV. [Дионисий Ареопагит (приписывается). Небесная иерархия. Гл. 15.]

многими силами, и навыка в их употреблении, который должен быть обращен единственно в самого себя и укреплен нерассеиваемою тождественностью.

6) *Фелонь*, φαλόγιον, у римлян *penula*, или *Byrrus*, по Евсевию⁵³³, одеяние священническое, верхнее, длинное, без рукавов. Тертуллиан⁵³⁴ сим именем называет *фелонь*, упоминаемую во 2-м послании апостола Павла к Тимофею. По Златоусту она есть *облечение в правду*; по словам Германа⁵³⁵, изображение багряницы, бывшей на Христе во время страдания. Фелонь короткая была одеждою других степеней клира. Назианзин⁵³⁶ упоминает, что диаконы возлагали ее на стихари, как *броню правды*; впрочем, по свидетельству Зонара⁵³⁷, сия была без крестов, а священническая с крестом: у некоторых же, особенно уважаемых епископов, *многокрестная* (πολυσταύριον).

7) *Омофор* (ὀμοφόριον), *нарамник*, одежда, возлагаемая на рамена только епископами поверх прочих одежд, с длинными концами, которые на груди составляют крест; и как два щита с передней и задней стороны ниспускаются долу, из агнчей волны, с изображением крестов. Он уподобляется

⁵³³ [Eusebius.] Hist[oria] eccl[esiastica]. Lib[er] X. C[aput] IV. [Евсевий Кесарийский. Церковная история. Кн. 10. Гл. 4.]

⁵³⁴ [Tertullianus.] Lib[er] de orat[i]one. C[aput] XII. [Тертуллиан. О молитве. Гл. 12.]

⁵³⁵ [Hermanus.] Histor[ia] eccles[iastica]. Pag[ina] 150. [Герман Константинопольский. Церковная история (Сказание о Церкви). Стр. 150.]

⁵³⁶ [Gregorius] Nazianz[enus], in Testamento, apud Brissonium. De formulis [et solennibus populi Romani verbis]. Lib[er] VIII; Codinus in libro de officiis aulae Constantinopol[is]. C[aput] IX. [Григорий Назианзин (Богослов), в «Завещании», у Бриссона, Барнабе. «О правилах и торжественных речах Римского народа». Кн. 8; Георгий Кодин в книге о должностях константинопольского двора, гл. 9.]

⁵³⁷ Ad Canon[a] XVII, Concil[i]i Chalcedon[ensis]. [В правиле 17 Халкидонского Собора.]

нарамнику или грудной перевязи Аароновой⁵³⁸, и, по Исидору Пелусиоту⁵³⁹, знаменует обретение Иисусом Христом овцы, и ее возложение на рамена для возношения ко Отцу: а по Герману, *иго Христово*. Нет сомнения, что его употребление при священнодействии восходит далее сего века, так как некоторые⁵⁴⁰ и находят во времена апостолов: но ясно упоминается в писателях только сего времени.

К епископскому облачению сего времени относится 8) *украшение главное*, которое Евсевий⁵⁴¹ называет *венцем*, Григорий Назианзин – *кидаром* (*κίδαρὶς наглавие*). Назианзин⁵⁴², сказав, что возложил кидар на свою главу, не изъяснил образа и употребления его прочими епископами. Можно думать, что он есть подобие *увясла*, или *клобука* древних первосвященников, и первый образец употребляемой ныне *митры*.

Сверх священных лиц, облекались одеждою некоторые священные вещи. Так 9) на *дискос* и *потир* раздельно полагались два покрывала, и третье сверху их. Златоуст⁵⁴³ и Исидор называют их *воздухами*; и тем самым указывают на их знаменование. 10) Святые Дары, по пренесении, поставлялись на *шлтон* (*εἰλιτόν*), Златоуст изображает только время,

⁵³⁸ Herman[us]. Hist[oria] eccl[esiastica]. Pag[ina] 150. [Герман Константинопольский. Церковная история (Сказание о Церкви). Стр. 150.]

⁵³⁹ [Isidorus Pelusiotus.] Epist[ula] CXXXVI, libri I. [Исидор Пелусиот. Послание 136 книги 1-й.]

⁵⁴⁰ Joh[annes] Georg[ius] Pertsch, De origine, usu et auctoritate pallii Archiepiscopalis [Иоганн Георг Перч, О традиции, обычае и способе ношения одежд архиепископов], говорит: ап[остол] Петр оставил омофор Марку, сей Александрийским епископам, от коих заимствовали и прочие.

⁵⁴¹ [Eusebius.] Lib[er] V Hist[oria ecclesiastica], cap[ut] XXIV. [Евсевий Кесарийский. Кн. 5 «Церковной истории», гл. 24.]

⁵⁴² [Gregorius Nazianzenus.] Orat[io] V, post reditum. [Григорий Назианзин (Богослов). Слово 5, после возвращения.]

⁵⁴³ У Гоара, [Евхологий, то есть греческий ритуал...], в замечаниях на сии покровы.

в которое должно раскрывать его: Герман⁵⁴⁴ приписывает ему знаменование *плащаницы*, коею был обвит Иисус. 11) Царские врата закрывались *завесою*, коея более известно сходство с *завесою иудейского храма*, нежели начало употребления и знаменования. Церковь сего времени не изъясняла значения каждой священной вещи, частью потому, что остерегалась, дабы (по Назианзину)⁵⁴⁵ не предложить *слабым христианам твердой пищи*: частью же потому, что, изобилуя дарами ведения, не имела нужды в изъяснении; так как, излагая обрядовый чин, не возводила христиан к известной его древности, разве для обличения пред ними враждебных по сему случаю вымыслов.

О временах богослужения вообще.

Времена богослужения в сем веке были *полночь, утро, первый, третий, шестой и девятый час дня*⁵⁴⁶ и *вечер*. В сем разделении времени Церковь изображала⁵⁴⁷ богослужение Давидово, который *днем седмицею хвалил Бога; подражала, по словам Амвросия*⁵⁴⁸, *Иерусалиму небесному, где вои ангелов не умолчно хвалили Господа*; удовлетворяла обетам тех, которые желали весь день и всю жизнь возносить хвалебные жертвы Богу; споспешествовала ревности тех, которые от утра до вечера исходили на дела свои, в ночное же

⁵⁴⁴ Germanus in Expl[anatione] liturg[iae]. [Патриарх Герман I Константинопольский в «Созерцании предметов церковных, или Толковании на литургию».]

⁵⁴⁵ Bona. Rer[um] liturgicarum [libri duo]. Cap[ut] de SS vest[ariis]. [Бона, Иоанн, кардинал. История литургии в двух книгах. Глава о священных одеждах.]

⁵⁴⁶ Василий Великий в «Слове о наставлении монахов».

⁵⁴⁷ Apud Bonam, De caus[is] instit[utionis] Psalmod[iae] [De Divinā Psalmodiā]. C[aput] II. [Бона, Иоанн, кардинал. О Псалтири. Гл. 2.]

⁵⁴⁸ [Амвросий Медиоланский. Неустановленное произведение.]

время желали поучаться делам Божиим и молитвою укреплять себя в духовных подвигах. Оный порядок богослужения, хотя не во всех местах и не в одинаковом виде исполняемый, тем большее имел достоинство, что, по Афанасию, Августину и Златоусту напоминал важнейшие часы в совершении искупления и второго пришествия Христова: а по другим, знаменовал шесть дней творения и седмый – покоя, научал благодарить за них и не прерывно ожидать покоя вечного. Каждое из 7 времен богослужения имело свои принадлежности, не определенные постановлением, впрочем, утвержденные самым исполнением. Главные из них были:

В особенности.

1) *Полунощного молитвословия* принадлежности, по Василию Великому⁵⁴⁹, слезное исповедание во грехах, пение и чтение псалмов, которое, для облегчения внимания, прерывалось всеобщим словословием, краткою молитвою и седением, наконец, общественное покаяние, которое изображалось пятидесятым псалмом, читаемым всею церковью.

2) Молитвословие *утреннее* составляли: общее исповедание грехов посредством пятидесятого псалма⁵⁵⁰, а в некоторых церквах посредством других псалмов покаянных; моление о всех и о благосостоянии Церкви, *утреннее благодарение* (εὐχαρίστια ὀρθρινή), которое состояло в молитвах, читаемых епископом или пресвитером⁵⁵¹; утреннее *благослове-*

⁵⁴⁹ Athanas[ius Magnus]. Apologet[icus] serm[o] contr[a] Arian[os]. [Афанасий Великий. Защитительное слово против ариан, или Вторая апология.]

⁵⁵⁰ Псалом 62. [Johannes] Chrysost[omus]. Comm[entarii] in Psal[ma] CXL. Tom[us] II; Constitut[i]ones Apostol[icae]. Lib[er] VIII. C[aput] XXXVII. [Иоанн Златоуст. Толкование на псалом 140. Том. 2; Апостольские постановления. Кн. 8. Гл. 37.]

⁵⁵¹ Constit[i]ones apost[olice]. Ibidem. C[aput] XXXVIII. [Апостольские

ние или возложение рук (χειροθεσία ὀρθρινή), к которому приготавлиал диакон повелением *приклонять главы*; пред рассветом дня, по Афанасию⁵⁵², *песнь трех отроков: Благословите все дела Господня Господа* и проч., потом *песнь Давидова*, призывающая весь мир и каждое творение к хвале Бога; по рассвете *песнь ангелов*⁵⁵³ *Слава в вышних Богу*, и отпустительная молитва.

3) *Первого, третьего, шестого и девятого часов* принадлежностями были: воспоминание событий, в сии часы исполнившихся со Христом; каждого – *три псалма*. В псалмах, относящихся к 1-му часу, содержалось посвящение утра и всей жизни Богу; к 3-му – молитва о избавлении от искушений; к 6-му укрепление в уповании; к 9-му благодарение за благодеяния Божии.

4) *Вечернее молитвословие* уподоблялось утреннему⁵⁵⁴. Его составляли вечерний 141-й псалом; моление о всех; *свотильничное*⁵⁵⁵ *благодарение* и *благословение*; *песнь Иис[усу] Христу Свете тихий*⁵⁵⁶; общая молитва о сохранении себя в вечернее время без греха и благодарение словами *Симеона*, за удостоение *видеть свет духовный и теле-*

постановления. Там же (кн. 8). Гл. 38.]

⁵⁵² [Athanasius Magnus.] De virgin[itate]. Tom[us] I. Pag[ina] 1057. [Афанасий Великий. О девстве. Том 1. Стр. 1057.]

⁵⁵³ [Johannes] Chrysostom[us]. Hom[iliae] LXIX, in [Evangelium secundum] Matth[aeum]. P[agina] 600. [Иоанн Златоуст. Гомилия 69, на Евангелие от Матфея. Стр. 600.]

⁵⁵⁴ Const[itutiones] ap[ostolicae]. Lib[er] VIII. C[aput] XXXVI, et sequ[entia]. [Апостольские постановления. Кн. 8. Гл. 36 и последующие.]

⁵⁵⁵ Свотильничными наименованы потому, как думают некоторые, что читались при возжении свотильников.

⁵⁵⁶ Basilus [Magnus]. De Sp[iritu] Sanc[to]. C[aput] XXI. [Василий Великий. О Святом Духе. Гл. 21.]

*сний*⁵⁵⁷. Продолжение каждого богослужения иногда соединяло их между собою; в празднества Господские и мученические, начинаясь с вечера, продолжались во всю ночь до 1 часа дня. Подобно сему иногда 3-й час соединялся с 6-м, а 9-й с вечерними молитвами. Литургия, как особенное богослужение, требовавшее большего собрания верных и большей духовной свободы, не имела определенного времени. Она следовала иногда за 1-м часом, за 3-м, за 6-м, реже за 9-м, а иногда присоединялась и к вечернему молитвословию.

История литургии в 4 веке.

Совершение Евхаристии, или *литургия*, имела в сем веке почти столько же многообразную наружность, сколько было христианских областей, не малым пространством разделенных между собою. Так, в Церкви *Иерусалимской* она совершалась по преданию от *апостола Иакова*, в *Александрийской* – от *Марка*, которую находят в книгах Дионисия Ареопажита⁵⁵⁸; в *Риме* – от *Климента*, помещенная в постановлениях, ему приписанных; в *Медиолане* – составленная *Амвросием*, епископом сего места; в *Испании и Галлии* – сходная более с *Иерусалимскою*; в *Армении* и других местах – принесенные туда просветителями разных Церквей; в *Кесарии* *литургия Василия Великого*, который, по *Амфилохию*, чин сего священнодействия записал по особенному для сего *вдохновению*, и который после, как можно заключать из слов *Прок-*

⁵⁵⁷ Goar, [Εὐχολόγιον sive] Rituale Graecorum [Гоар, Жак. Евхологий, то есть Греческий ритуал...], о всех частях богослужения подробно; и Constitut[iones] apostol[icae]. Lib[er] VIII. C[apita] XXXIV-XXXVII. [Апостольские постановления. Кн. 8. Гл. 34-37.]

⁵⁵⁸ Vide Bonam, Regum liturg[icarum libri duo], lib[er] I, c[aput] VIII, p[agina] 47 [См. Бону, «Историю литургии в двух книгах», кн. 1, гл. 8, стр. 47], где помещается известие и о прочих литургиях, так, как о Иерусалимской, которую Кирилл поместил в своих оглашениях.

ла⁵⁵⁹, ученика Златоустова, сохранил оное для всеобщего употребления; в Константинополе – Иоанна Златоустого, которая есть сокращение литургии Василиевой, составленное для облегчения мирян, не могших или не хотевших учащать сего богослужения по причине его продолжительности. Церковь, имеющая единение веры, не оскорблялась разнообразною ее наружностью; и потому не давала закона для повсеместного единообразия литургии до того времени, когда лжеучители покушались свои заблуждения внести и в сие богослужение⁵⁶⁰. К сему способствовало наипаче то, что сущность литургии, так как и прочих частей богослужения, во всех Церквах была одинакова по духу своему, и не противна по самой внешности. В ней, по словам Августина⁵⁶¹, возносились молитвы, моления, прошения и благодарения; уготовлялась, освящалась и преподавалась бескровная жертва, соединяющая, как свидетельствует Златоуст⁵⁶², мир пренебесный с дальним, всех верных на небе и на земле, между собою и со Христом, ходатайствующая о Божием милосердии ко всем, требующим одного, живым и умершим. Сходство главных ее частей, по самой наружности, тем более несомнительно, что все они имеют одно древнее происхождение, и Церковь в то же время, как примечала нарушение их

⁵⁵⁹ Смотри соображение у Гоара, [Евхологий, то есть Греческий ритуал...], в замечан[иях] на литург[ию] Златоуст[а], apud Bonam, Reg[um] liturg[icarum] [по Боне, История литургии], помещаются самые слова Прокла in cap[ite] de liturgiis orientalibus [в главе о литургиях восточных].

⁵⁶⁰ Римский епископ Геласий уже в 5-м веке, на Соборе Римском, [Acta] Concil[io]rum, tom[us] II [Деяния Соборов, том 2] изложил правило не *менять литургии*.

⁵⁶¹ [Augustinus.] Epist[ula] LIX, ad Paul[inum]. [Августин. Послание 59, к Павлину.]

⁵⁶² [Johannes Chrysostomus.] Volum[en]. I. Hom[iliae] XXI и XXIV [Иоанн Златоуст. Сочинения. 1. Гомилии 21 и 24], сие же видно из молитв самой литургии.

чистоты, осуждала нарушителей. Так, *Евстафий, Севастии Армянской* епископ, осужден *Гангрыйским Собором*⁵⁶³ за позволение совершить литургию вне священных храмов. *Собор Лаодикийский*⁵⁶⁴ прекратил ее во дни *Четырдесятницы*, дабы поста, соединенного с сетованием, не прерывать торжеством духовным, и самого торжества не помрачить сетованием. Таким образом, *сокращение Златоустова* тем более достойно уважения, что в нем существенные принадлежности сего тайнодействия более прочих отделены от тех, которые могли изменяться по воле предстоятелей и по времени.

Литургия Златоуста.

Состав *литургии св. Иоанна*, известный настоящему времени, без сомнения, есть тот самый, который Константинопольская Церковь приняла из рук самого сократителя. Списки ее⁵⁶⁵ в некоторых Восточных Церквях, несходные в немногих подробностях, как не препятствуют видеть знаменательности сего богослужения, так не повреждают целостности его. То, в чем не согласуются они между собою, может быть разрешено словами самого Златоуста. В беседах, которые, по строгом исследовании, признаются его произведением, находятся почти все части сего богослужения⁵⁶⁶. Из них видно, что Церковь

⁵⁶³ Acta huius Concil[i]i, tom[us] I [Actorum] Concil[i]orum; Socrat[us] Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[apitulum] XLIII. [Деяния этого Собора, в томе I «Деяний Соборов»; Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 2. Гл. 43.]

⁵⁶⁴ Смотри прав[ила] сего Собора и изъясн[ения]: Balsam[on], apud Bevereg[ium]. Tom[us] I [Synodicon, sive] Pandect[a] Can[onum] S.S. Apostolorum et Conciliorum, Graecorum et Latinorum] [Вальсамон, Феодор, по Бевериджу, Уильяму. Том I «Синодика, или Сборника правил святых апостолов и Соборов, греческих и латинских»].

⁵⁶⁵ Смотри некоторые у Гоара, Eὐχολόγιον sive Rituale] Graec[orum...] [Гоар, Жак. Евхологий, то есть Греческий ритуал...]

⁵⁶⁶ Bingham, Orig[ines] sive antiquitates] eccles[iasticae], lib[er] XV, c[apitulum]

в последующие времена могла только вносить в его литургию некоторые стихи для пения, и распространять тем, что было уже вне тайнодействия, а его самого не сокращала и не распространяла. В целом составе внешности, коею облегалось таинство Евхаристии, изъяснители находят изображение всей жизни Христовой на земле, и постепенность духовных возрастов до *исполнения Христова*; другие же приспособление и к возрастам, или судьбам Церкви от начала до конца мира.

Обряды при Крещении.

Обряд *при Крещении* оставался в сем веке без изменения, кроме того, что некоторыми писателями изменены некоторые его принадлежности: так блаженный *Августин*⁵⁶⁷ назначение имени приемлющему Крещение почитает *началом жизни в утробе Церкви*. *Кирилл Иерусалимский*⁵⁶⁸ светильнику в руках крещаемого приписывает знамение *огня, осоложающего скорбьми*; кресту, возлагаемому на крестившегося, — свидетельство *духовной борьбы и несомненной победы*. Обыкновением токмо сего времени можно почестъ то, что в некоторых церквах епископ или пресвитер, по примеру Иисуса Христа, умывал ноги крестившемуся, чем показывал образ смирения; и утверждал в духовных совершенствах, принятых в Крещении⁵⁶⁹.

I [Бингем, Джозеф. Церковные древности, кн. 15, гл. 1], из некоторых бесед Злат[оуста] собрал свидетельства на литургию, но более для того, чтобы уменьшить важность литургии Римской.

⁵⁶⁷ [Augustinus.] De [fide et] symbolo. Cap[ut] I. [Августин. О вере и символе. Гл. 1.]

⁵⁶⁸ [Cyrillus] in Cat[echisibus]. LX. [Кирилл Иерусалимский в «Катехизисах», 9.]

⁵⁶⁹ Ambros[ius]. Lib[er] III De sacram[entis], c[aput] I. [Амвросий Медиоланский. Кн. 3. О таинствах, гл. 1.]

При таинстве Священства.

Обряды при совершении *Священства*, описанные в книгах *Дионисием Ареопагитом*⁵⁷⁰, изображают не столько видимое восхождение по степеням иерархии, сколько духовное возвышение приемлющего Священство. Каждому из трех главных степеней усвоено было особенное рукоположение, без разделения священства, на том основании, что диакону преподавалась власть *очищения*, пресвитеру – *очищения и просвещения*, епископу – *очищения, просвещения и совершения*. Общее трем степеням в рукоположении было то, что посвящаемый должен был полагать на престол руки и главу в знак *совершенной преданности Богу*, епископ на каждого крестообразно возлагал руки, как орудие благодати, приемлемой и подаваемой; произносил в слух церкви избрание не своею волею, но *Божественною благодатию*; и потому приглашал всю церковь к молению о дарах духовных, свойственных степени; вручал одежды с возгласием достоинства облакаться в них и священнодействовать. В частности же для каждой степени употреблялись особенные тайные молитвы. Диакон и пресвитер были рукополагаемы одним епископом; а епископ, по правилу Никейского Собора⁵⁷¹, по крайней мере, тремя епископами. Диакон пред престолом преклонял одно колено, а пресвитер и епископ – оба⁵⁷²; на главу диакона и пресвитера полагался омофор, как *сень благодатная*, а над главою епископа держали другие два – раскрытое Еван-

⁵⁷⁰ [Dionysius Areopagitus. De] eccl[esiastica] hierarchia. De ordin[e] episc[opor]um et presbyter[orum]. [Дионисий Ареопагит (приписывается). О церковной иерархии. О порядке епископов и священников.]

⁵⁷¹ Canon IV. [Правило 4 Никейского Собора.]

⁵⁷² В замечаниях на рукопол[ожение] во епископа у Гоара, Εὐχολόγ[ιον sive Rituale] Graec[orum...] [Евхологий, то есть Греческий ритуал], находится свидетельство, что и епископ преклонял одно колено; впрочем, нет изъяснения.

гелие, которое, по Златоусту⁵⁷³, знаменовало подчинение закону Христову иерарха, поставляемого *выше церковных законов*. Прочие принадлежности рукоположения заимствуют изъяснение из сих главных частей, как из своих источников.

Посты.

Четырдесятница, распространенная до седми недель, соблюдалась в сие время, по обычаю прошедшего века, во всех областях восточных, даже до Финикии. Из писателей⁵⁷⁴ видно, что во время ее отлагались *вино и брашны*⁵⁷⁵, по Иерониму⁵⁷⁶ *елей и яблоки*; употреблялись же в пищу, по преданию апостольскому, как свидетельствует Елифаный, *соль, хлеб и вода*; воспрещалось требование долгов, вступление в брак; таинство Евхаристии совершалось только в субботу и день воскресный. Святой Амвросий⁵⁷⁷ указывает и на *другие посты* в Церквах Азийских, которые поставляет образцом для своей Церкви; Феофил⁵⁷⁸ определяет пищу в про-

⁵⁷³ [Johannes] Chrysost[omus]. De uno legislatore hom[iliae] I, et IV; Concil[ium] Carthag[eniense], de ordinat[i]o ep[iscoporum]. Canon[es] I, II. [Иоанн Златоуст. О законодательстве (предположительно), гомилии 1 и 4; Карфагенский Собор, о порядке епископов. Правила 1, 2.]

⁵⁷⁴ Magdeb[urgenses] cent[uriae]. Saeculum IV. C[aput] VI, de jejun[i]o, ubi citantur Socrat[es], et Sozomen[us]; Basil[ius Magnus]. Serm[o] 2, jejun[i]o. [Магдебургские центурии. Век 4. Гл. 6, где цитируются Сократ Схоластик и Созомен; Василий Великий. Вторая беседа о посте.]

⁵⁷⁵ Gregor[ius] Nyss[enus]. De pauperibus amandis. [Григорий Нисский. О нищелюбии 1-е.]

⁵⁷⁶ [Hieronymus]. Epist[ula] ad Laetam, et alibi [Иероним Стридонский. Послание к Лазции, и в других местах]: смотри в Магд[ебургских] лет[описях].

⁵⁷⁷ [Ambrosius.] Serm[ones] 25, et 40. [Амвросий Медиоланский. Беседы 25 и 40.]

⁵⁷⁸ [Theophilus Alexandrinus Archiepiscopus. Epistolae] Paschal[es]. Lib[er] III. [Феофил Александрийский. Пасхальные послания. Кн. 3.]

должении их, состоящую из овощей и хлеба; св. Афанасий⁵⁷⁹ именует один из них *следующим за Пятдесятницею*, и только повествовательно упоминает, что в сие время принятие пищи вместо полудня отлагалось до вечера; и что сие заимствовано от апостолов. Нет сомнения, что и другие два поста — пред Рождеством Христовым и Успением Богоматери были в употреблении, хотя не видно определенного узаконения.

Празднества.

На все *празднества* прошедших веков ясные находятся свидетельства в писателях сего времени. Кроме Господских празднеств⁵⁸⁰, днями общественного богослужения упоминаются: 1) *день апостолов Петра и Павла*⁵⁸¹, которым посвящен константинопольский храм, воздвигнутый Константином Великим. 2) *Дни мучеников*, известных каждой Церкви. 3) *Две седмицы*, одна пред Пасхою, другая после Пасхи, которые Константин Великий установил проводить всем христианам в богослужении⁵⁸². 4) *Освящение храмов*, ежегодно воспоминаемое. В Константинополе торжество сие продолжалось до осми дней. 5) *Дни освобождения от врагов*; так как по случаю победы над Ликинием, и по окончании Никейского Собора⁵⁸³, праздновали торжество мира. 6) *Воздвиг-*

⁵⁷⁹ [Athanasius Magnus.] Apolog[ia] de fuga sua. [Афанасий Великий. Защитительное слово о бегстве своем.]

⁵⁸⁰ Ambros[us]. Ser[m]o VI. [Амвросий Медиоланский. Беседа 6.]

⁵⁸¹ [Johannes] Chrysostom[us]. Homil[ia] in Diem natalem Chr[isti]; Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV; Evagr[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. [Иоанн Златоуст. Беседа на Рождество Христово; Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 4; Евагрий. Церковная история. Кн. 2.]

⁵⁸² Paulus Diacon[us. Historia Romana.] Lib[er] II. [Павел Диякон. Римская история. Кн. 2.]

⁵⁸³ Euseb[ius]: «Has festivitates dixit panegyricas». Lib[er] X Eccl[esiastica]

жение Креста, упоминаемое Златоустом⁵⁸⁴. 7) Александрийцы⁵⁸⁵ воспоминание страшного землетрясения, соединенного с наводнением, ежегодно освящали и домашними молитвами, и общественным богослужением, и милостынею. 8) Пренесение святых мощей⁵⁸⁶: так, тело св. Вавилы при многочисленном стечении христиан обоего пола, всех возрастов, с пением пренесено христианами от Аполлонова храма в предместье Антиохии, к чему принудил Юлиан, в удовлетворение жрецам, жаловавшимся на тело мученика, препятствующее проричать Аполлону⁵⁸⁷. 9) Каждая Церковь в день рождения и день рукоположения своего епископа совершала общественное богослужение: а св. Амвросий⁵⁸⁸ убеждал Юлиана епископа к молению о себе с указанием на моление своей Церкви о нем в день его рождения.

Обычаи христиан 4 века.

Между благочестивыми обычаями сего времени было: 1) посещение гробов мученических и тех мест, которые напоминали важнейшие события в христианской Церкви. Так,

hist[oria], c[aput] IX. [Евсевий Кесарийский: «Эти праздники назвал всенародными». Кн. 10 «Церковной истории», гл. 9.]

⁵⁸⁴ [Johannes Chrysostomus.] Homil[ia] XXXVII, in Pentec[osten]: «πρώτον μὲν οὖν ἐορτάσαμεν τὸν σταυρὸν μετὰ ταῦτα τὴν εἰς οὐρανῶν ἀνοδὸν τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ». [Иоанн Златоуст. Беседа 37, на Пятидесятницу: «Итак, сначала мы празднуем Крест, после этого на небеса восхождение Господа нашего Иисуса Христа».]

⁵⁸⁵ Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. L[iber] VI. C[aput] II. [Созомен. Церковная история. Кн. 6. Гл. 2.]

⁵⁸⁶ Rufin[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] 35. [Руфин Аквилейский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 35.]

⁵⁸⁷ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] III. C[aput] XVIII. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Гл. 18.]

⁵⁸⁸ [Ambrosius.] Lib[er] I. Epist[ula] 5 ad Felicem. [Амвросий Медиоланский. Кн. 1. Послание 5 к Феликсу.]

св. Елена путешествовала на Голгофу и обрела животворящее древо Креста Господня⁵⁸⁹. 2) Водружение крестного знамени на воротах, на стенах домов и на путях общественных. Александрийцы сим знамением заменили изображение Сераписа, которое употребляли прежде. 3) Тщательное удаление от языческих зрелищ, и всего, что склоняло к пороку. Девы до замужества не могли являться в народных собраниях, кроме храмов; и употреблять мусикийских орудий⁵⁹⁰. 4) Ревность к молитвам и бдению, которая простиралась до того, что христиане, не вмещаясь в храмах, проводили дни и ночи подле храмов в непрерывном молении. Особенно же достойно уважения, что 5) императоры Константин и Феодосий⁵⁹¹ не подымали оружия без молитв общественных; самое их войско начинало и заключало каждый день краткою молитвою. Все христиане употребляли домашние молитвы⁵⁹² не токмо в начале и конце дня, но и пред принятием пищи и после. Для каждого из сих случаев св. Афанасий написал молитвы александрийцам⁵⁹³, от коих заимствовали и другие многие.

⁵⁸⁹ Ambros[ius]. Orat[io] in Theodosium. [Амвросий Медиоланский. Нагробное слово Феодосию.]

⁵⁹⁰ Basil[ius Magnus]. Or[at]io de vera virg[initate]. [Василий Великий. Беседа о девственности.]

⁵⁹¹ Eus[ebius]. De [vita] Const[antini]. Lib[er] I, et Ecc[lesiastica] hist[oria]. Lib[er] IX. C[aput] IX, de Theodos[io]; refert Sozom[enum]. Historia ecclesiastica. Lib[er] II. C[aput] XXIV. [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 1, и Церковная история. Кн. 9. Гл. 9, о Феодосии; ссылается на Созомена. Церковная история. Кн. 2. Гл. 24.]

⁵⁹² Hieronym[us], ad Eustoch[ium], dicit: «*Ad omnem incessum crucis signo frontem consignari, cudiculum que*», et ad Demetriad[em]. [Иероним Стридонский в «Послании к прп. Евстохии» говорит: «*При каждом шаге (или натиске?) крестным знамением осеняется лоб и шлем*», и в «Послании к девственнице Деметриаде».]

⁵⁹³ Некоторые молитвы до слова помещены [в] Cent[uriis] Magdeb[urgiensibus]. IV. [в Магдебургских центуриях, 4.]

V.

СОСТОЯНИЕ ЦЕРКОВНОЙ ИЕРАРХИИ.**Распространение степеней
в церковной иерархии.**

По умножении христиан и храмов умножены пресвитеры; по умножении пресвитеров требовалось умножение надзирателей или *епископов*; епископы местом, иногда и духом не близкие между собою, как сами имели нужду в советах и поощрении; так наипаче дух Церкви, соединяющий всех во едино, совокуплял их посредством единого над ними *начальника*. Самые же начальники, дабы сохранить единение всей Церкви о *единой* невидимой *Главе*⁵⁹⁴, соединялись между собою, с епископами, пресвитерами и диаконами на поместных и Вселенских Соборах. По сему степени иерархии распространены в сие время токмо числом лиц и обязанностей, а не новыми степенями духовными. Константин Великий разделением империи на четыре части показал Церкви образ и удобность разделить бремя ее правления⁵⁹⁵. Поелику же в разделении императора две области на востоке, именно Восточная⁵⁹⁶ и Илирийская, две на западе, Итальянская и Гал-

⁵⁹⁴ 1 Коринф. XII, 27; Ефес. IV, 15, 16.

⁵⁹⁵ Zosim[us. Historia nova]. Lib[er] II. C[aput] XXXIII. [Зосим. Новая история. Кн. 2. Гл. 33.]

⁵⁹⁶ Иначе называется префектурою. По гражданскому разделению к Восточной относились: Египет с пятью градами ливийскими и весь Восток до Месопотамии, с некоторыми другим частями; Илирийской – подчинена была Македония, Солунь, Крит, острова, принадлежащие к Греции, оба Епира, также Илирия, Дакия, Трибаллия, Паннония до Валерии и верхней Мисии. Итальянская область управляла всю Италиєю, Сицилиєю со всеми принадлежащими ей островами, Сардиниєю, Корсикою, Африкою от сиртов до цирен; Галлийская владела заальпийскими цельтами, испанцами и островом Британским.

ликанская, имели в управлении своем *округи* (διοκέρσεις), сии – начальства или *епархии* (Ἐπαρχίας), а епархии – многие *города* или *селения* (παροικία): то Церковь, начальствующим над округами, дала наименование *екзархов* (Ἐξάρχοι), начальников (τῆς διοκλήσεως) или *приматов* (primates); начальствующим над епархиями – *митрополитов* (Μητροπολίται Ἐξάρχοι τῆς Ἐπαρχίας) или *архиепископов*; надзирающим над городами – *епископов*; и тем, коих смотрению поручалась некоторая часть уезда, или несколько церквей – *хорепископов* (Χωρεπίσκοποι).

О екзархе.

Екзарх, как начальник многих епархий⁵⁹⁷ единой области, имел право рукополагать епископов, на них и на прочий клир произносить суд и осуждение, для сего и для других случаев назначать Собор и на нем председательствовать. Никейский Собор⁵⁹⁸ сии права предоставил четырем архиепископам, именно: *Римскому, Антиохийскому, Александрийскому, а Иерусалимскому* дал только имя екзарха. Константинопольский 1, также Вселенский⁵⁹⁹ Собор сравнял с ними архиепископа *Константинопольского*, дав ему место после Римского, и управление Востока разделил так: *Фракию* поручил Константинопольскому, *Илларию Антиохийскому, Египет* Алек-

Spanhem[ius. Summa] hist[or]iae ecclesiasticae a] Christ[o nato ad saeculum XVI inchoatum]. Saec[ulum] IV. P[agina] 874; et idem Zosim[us], ibidem. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 4. Стр. 874; и тот же Зосим, там же.]

⁵⁹⁷ Cod[ex] Theodos[ianus]. C[aput] XXII. [Кодекс Феодосия. Гл. 22.]

⁵⁹⁸ Canon Nicaen[i Concilii] VII. [7-е Правило Никейского (I Вселенского) Собора.]

⁵⁹⁹ Canon[es] III et IV. [3-е и 4-е правила Никейского (I Вселенского) Собора.]

сандрийскому, первоепископам или екзархам. Некоторые⁶⁰⁰ к сему же времени относят *патриаршество*, потому что Григорий Нисский и Назианзин⁶⁰¹ приписывают сие титуло старшим епископам, и потому что права Патриархов сходны с правами екзархов; впрочем, имя патриарха в первый раз употреблено Церковию на *Халкидонском Соборе*⁶⁰² совокупно с именем архиепископа.

О архиепископе и митрополите.

Архиепископ или митрополит так назывался по главному в области городу, им управляемому. С времен Никейского до Константинопольского Собора ему усвоилось все то, что после усвоено екзархам⁶⁰³, и потому екзархи не отлагали имени архиепископа. Титуло же *митрополитов* распространено на все города, которые, по воле императоров, именовались матерями других градов. Права их, со времени Константинопольского Собора, уподоблялись правам екзархов. Так, *митрополит Ефесский* управлял Азией, *Кесарийский* – Понтом, кроме того, что ограничивались меньшим числом епархий; а некоторые имели токмо наименование митрополии, властью же равнялись с епископами.

О хореепископах.

Хореепископ облегчал трудную должность епископа обширной епархии⁶⁰⁴; имел право рукополагать зачинателей,

⁶⁰⁰ Особенно Сократ [Схоластик, Церковная история,] lib[er] V, c[apitulum] VIII [кн. 5, гл. 8]; а Бароний производит от апостола Петра.

⁶⁰¹ В речи на смерть отца своего.

⁶⁰² Canon III. [Правило 3-е Халкидонского Собора.]

⁶⁰³ Canon VI, VII: jura проεορίας χειροτονιων, appellationum etiam, tandem depositionum. [Правила 6-е, 7-е Константинопольского Собора: избрание (греч.), призвание, а также смещение с поста.]

⁶⁰⁴ Conc[ilium] Antioch[iense]. Can[on] VIII, X. [Антиохийский Собор.

чтецов, певцов и иподиаконов; давать им грамоты, во свидетельство рукоположения; впрочем, все токмо по воле епископа; сверх того, надзирал за пресвитерами⁶⁰⁵ града, или нескольких селений. В последствии времени хорепископы именовались *наместниками епископов* (vice-Episcopi, vicarii). Сие имя и должность на западе сделалась известною в пятом веке; а в Церквах африканских совсем не была в употреблении.

О других низших должностях.

К сему времени относятся: 1) Должность *архидиакона* ('Αρχιδιακόνος, Протоδιάκονος, 'Αρχιδιάκονος). Она состояла в распоряжении и управлении диаконами. Из жалоб Иеронима⁶⁰⁶ видно, что *архидиакон* иногда занимал место высшее пресвитера⁶⁰⁷. С продолжением времени должность сия в Римской Церкви изменилась на *кардинальскую*⁶⁰⁸. 2) Должность *архипресвитера* ('Αρχιπρεσβύτερος), который в священнослужении распоряжал пресвитерами, иногда изображал лице епископа в отсутствии его, впрочем, имея на то повеление. Некоторые думают, что сия должность изменилась

Правила 8-е, 9-е.]

— — Ancyr[ense]. Can[on] VIII. [Concilium] Laod[icense]. Canon] LVI. [Анкийский Собор. Правило 8-е. Лаодикийский Собор. Правило 56-е.]

⁶⁰⁵ Conc[ilium] Nicaen[um]. Can[on] VIII. [Никейский Собор. Правило 8-е.]

⁶⁰⁶ Hieron[ymus]. Epist[ula] ad Evag[erium]. [Иероним Стридонский. Послание к Евагрию Антиохийскому.]

⁶⁰⁷ Правило LVIII Никейского Собора, известное по арабийским манускриптам, считается подложным; где архидиакон есть во всем первый по епископе и его наместнике *Vicarius* [заместитель, наместник, викарий].

⁶⁰⁸ Spanhem[us]. Summa] hist[oriae ecclesiasticae a] Chr[isto] nato ad saeculum XVI inchoatum]. Saec[ulum] IV. Pag[ina] 872. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 4. Стр. 872.]

после в *епископскую-местоблюстительную*. Не прекращались 3) *должность диаконов*; 4) *должность заклинателей*, которые врачевали силою молитв от болезней духовных; 5) *должность иконома*, которая возлагалась в некоторых церквях на диаконов, в других на пресвитеров; и б) прочие служебные степени, кроме *аколуфов*. Из примера Златоустова видно, что степень *чтеца* была ближе прочих к *степени диакона*⁶⁰⁹.

Монашество.

Начатки уединенной жизни, положенные Павлом Фивейским и Антонием Египетским, в сие время получили прочное образование и определенность, свойственную духу века. *Иларион Палестинский*⁶¹⁰, после продолжительного умерщвления плоти приобретши дар чудотворения, а наконец, имя *великого*, тех, которые жили в пустынях, вызвал в монастыри; в то же почти время *Пахомий*⁶¹¹, из вождя воинов сделавшийся вождем пустынников и имея *дар сердцеведения* (*χαρῖς σοφῆς καρδιαγνώσις*), воздвиг монастырь в Фиваиде: их ученики, *два Макария*, основали другие многие жилища, по образу наставников, и таким образом из *Фиваиды, Палестины* и *Сирии* монашество от времени до времени распространялось по всему востоку и западу.

Название монахов.

Множество наименований, даваемых в сие время пустынникам, означают по большей части их свойства внешние и внутренние. Так наименование *монахов* заимствовано

⁶⁰⁹ Bing[ham]. Orig[ines sive antiquitates] eccl[esiasticae]. Lib[er] III. C[aput] XII. [Бингем, Джозеф. Церковные древности. Кн. 3. Гл. 12.]

⁶¹⁰ Eriphan[ius]. De Hilar[i]one. [Епифаний Кипрский. Житие Илариона Великого.]

⁶¹¹ Macar[ius Magnus]. Lib[er] homil[iarum]. [Макарий Великий. Книга бесед.]

от единожительства; *аскитов*⁶¹² – от сходства с христианами первых времен, которые изнуряли себя трудами, бдением, постом и молитвами; *анакхоретов*⁶¹³ – от удаления в уединение; *милов* – от того, что употребляли власяную одежду; *восков* – от того, что питались одним зелием⁶¹⁴; *воздержников* – от воздержания в пище и во сне, превышающего вероятность; *синодитоев* – от подвигов любви к сожителям и ко всем⁶¹⁵; *ферапевтов*⁶¹⁶ – от непрерывного упражнения в духовной жизни, иногда от духовного и телесного врачевания; *киновитов* – от общежития, в котором никто и ничего не имел собственного; в некоторых местах – *ноннов* или *отцев, благих старцев* (καλοῦήρων), от строгого и постоянного образа жизни и от учительности, с каковою они являлись мирянам⁶¹⁷.

Образ монашеской жизни.

Хотя монахи, по различию дарований и обетов, различествовали между собою, впрочем, более общим было *по внешней их жизни*: пребывание в отдельных для каждого *жилищах* (cellulis); простая и убогая одежда, стрижение власов на главе, во свидетельство обета; всегдашнее покрывание главы,

⁶¹² Epist[ula] ad Asc[eticum] Basil[ii] Mag[ni]. [Sermo asceticus (Слово подвижническое) Василия Великого (приписывается).]

⁶¹³ Cod[ex] Theod[osianus]. De mon[achis]. [Кодекс Феодосия. О монашестве.]

⁶¹⁴ Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] XXXI. [Созомен. Церковная история. Кн. 2. Гл. 31.]

⁶¹⁵ Bing[ham. Origines sive antiquitates ecclesiasticae]. Lib[er] I. C[apitula] II, III [Бингем, Джозеф. Церковные древности. Кн. 1. Гл. 2, 3], где исчисляются и другие наименования.

⁶¹⁶ Eus[ebius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] XVII. [Евсевий Кесарийский. Церковная история. Кн. 2. Гл. 17.]

⁶¹⁷ Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] III. C[aput] XIV. [Созомен. Церковная история. Кн. 3. Гл. 14.]

для воспоминания обета; умеренная и суровая пища, посты, труды телесные и безженство: *по внутренней* же – непрерывная молитва, бдение духовное, поучение в слове Божиим, преспеяние в благочестии, взаимной любви, созерцание Иисуса Христа, моление или ходатайство пред Богом о всех⁶¹⁸. Сие было причиною того, что монахам удивлялся *Григорий Назианзин*⁶¹⁹, давал наставления из своих опытов *Василий Великий*⁶²⁰; писали похвалы *Афанасий Александрийский*⁶²¹ и *Златоуст*⁶²²; *Иероним* усвоял преимущество пред всяким состоянием гражданским и церковным; *Августин* и другие епископы⁶²³ подражали, и потому при церквях содержа весь клир, имели с ним общий дом, общее одеяние и пищу; сами наставляли и побуждали к взаимному наставлению в благочестии, в познании Писания и прочих делах духовных.

⁶¹⁸ [Johannes] Cassian[us] Chrysostomi auditor in institutis coenobiorum et collationibus. [Иоанн Кассиан Римлянин был учеником (?) Иоанна Златоуста в уставах монастырей и скитов.]

⁶¹⁹ [Gregorius Nazianzenus.] Orat[io] IX. [Григорий Назианзин (Богослов). Слово 9-е.]

⁶²⁰ Bas[ilius Magnus] in Asceticis Regul[is moralibus] et Constitut[ionibus] asceticis]. [Василий Великий в «Нравственных правилах» и «Подвижнических наставлениях» (последнее – приписывается).]

Палладий, Hist[oria] Laus[iaca], s[aput] XXXVIII [Палладий Еленопольский, Лавсаик, или повествование о жизни святых и блаженных отцов, гл. 38], повествует, что Пахомию ангел внушил правила монашеской жизни. В них почти все сколько ограничивается повелением, столько же и предоставляется на волю.

⁶²¹ [Athanasius Magnus.] Epist[ula] ad Ammonem monachum; et in Vita Antonii Aegyptii. [Афанасий Великий. Послание к монаху Аммуну и в «Житии прп. Антония Великого».]

⁶²² [Johannes Chrysostomus.] Homil[ia] XVII, ad pop[ulum] Antiochenum. [Иоанн Златоуст. Гомилия 17 к Антиохийскому народу.]

⁶²³ Сульпиций Север in Vita Martini [в «Житии Мартина Турского»].

Постановление их.

Правление пустынников большею частью ограничилось тем, что младшие поручались смотрению старших и опытнейших, сии *десятона начальникам*, а *десятона начальники стона начальникам*, последние так называемому *отцу* ('Αββάς) или *вождю* ('Ηγούμενος)⁶²⁴. Все они находились в зависимости того епископа, в округе коего были монастыри.

Женское монашество.

К сему же времени относится устройство обществ из *вдовиц и дев*, которые давали обеты повиновения, девства и чистоты. Они известны были и в прошедшие времена, но так же, как аскеты, не отходили от домов своих. В Египте их называли *ноннами, матерями*, а Иероним⁶²⁵ *чистыми*. Он усвоит им девство не только по плоти, но и наипаче по духу.

Участие императоров в правлении церковном.

Христианские императоры в сем веке приняли участие во внешнем правлении Церкви, сами покоряясь внутренним ее законам. *Константин Великий*⁶²⁶ именовал оное *внешним епископством* (ἐπισκοπήν ἑξωτερικήν). Вообще там начинала действовать в пользу Церкви сила императоров, где кончалась сила епископов: в частности же император, особенно Константин Великий, коему следовали прочие, призывал

⁶²⁴ Епифаний. [Adversus] haer[eses]. Liber] LXXX. Cap[ita] II, VI. [Епифаний Кипрский. Против ересей. Кн. 80. Гл. 2, 6.]

⁶²⁵ [Hieronymus.] Ep[istula] ad Eustoch[ium]. [Caput] XXII. [Иероним Стридонский. Послание к прп. Евстохии. Гл. 22.]

Яснее обо всем Бароний ad hujus saecul[i] ann[ales], LVII, num[er]us LX [в «Церковных анналах» этого века, 58, №60].

⁶²⁶ Eus[ebius]. De vita Con[stantini]. Lib[er] IV. C[aput] XLII. [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 4. Гл. 42.]

на Соборы епископов, так как на *Никейский*, *Тирский* и *Иерусалимский*; укропал распри, когда потребны были для того власть и сила, а не убеждения; произносил суд, когда получал жалобы на епископов, восставлял их и низвергал, впрочем, посредством соборных определений; своим согласием и силою утверждал соборные мнения; защищал Церковь от еретиков и мятежников, и распространял ее права; имел попечение о благолепии храмов, благообразии богослужения и распространении веры между неверующими. Указы *Феодосия Великого*⁶²⁷, касающиеся благочиния, объявлялись во храмах, и такую же имели силу, как епископские определения. Впрочем, ни внешнее, ни внутреннее правление Церкви как не ограничивалось властью одного императора, так и не принадлежало никому из иерархов. Но императоры и епископы, когда не преступали границ своих, на все новое в Церкви ожидали соборного суда, и ему повиновались. Язычники императору *Валенту*, также *Валентиану* и *Грациану* подносили титул *верховного первосвященника*⁶²⁸: но Церковь никогда не давала им такого имени, и не вручала над собою верховной власти.

О Соборах вообще.

Внешнее и внутреннее правление Церкви сосредоточивалось в *Соборах Поместных* и *Вселенских*. Они, сверх единения, тем более нужного в сие время, чем пространнее были пределы Церкви, укрепляли присутствующих; или поощряли к подвигам носить немощи слабых своими силами; противостоят усилию лжеучителей и покоряют идолопоклон-

⁶²⁷ Theodor[etus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] XX. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 20.]

⁶²⁸ Пространнее у Спангейма. [Summa] hist[oriae ecclesiasticae] a] Chr[ist]o nato ad saeculum XVI inchoatum]. Saec[ulum] IV, de his[toria] Imperat[orum]. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 4, об истории императоров.]

ников Евангелию. Их предметом были не токмо недоумения, касающиеся веры, нравов и благочестия, но и обозрение состояния Церкви в каждой области. В некоторых присутствующих являлись иногда обыкновенные человеческие слабости: но оне не препятствовали духу благочестия – созидать благоденствие Церкви на основании Евангелия. Сей невидимый дух отделял благочестивые Соборы от прочих тем ощутительнее, что святость присутствующих отцев была известна всей Церкви, и учреждения их согласны с Евангелием. Хотя и лжеучители созывали свои Соборы, издавали свои правила и поражали правоверных злословием и проклятиями; но они не могли скрыть своего духа; и по большей части, в самом начале уже были отвергаемы Церковию⁶²⁹. Так, Собор *Тирский*⁶³⁰, на коем мелетиане и ариане осудили Афанасия; *Антиохийский*⁶³¹, где не принято учение о *единосущности Сына Божия*; *Иерусалимский*⁶³², на коем усилились ариане и оправдали пресвитера Ария; *Сардийский* и *Никейский*

⁶²⁹ Acta concil[iorum], tom[us] I [Деяния Соборов, том 1], и Спангейм в «Истории христ[ианства]» сего века исчисляет Соборы, после вымышленные, как Синдеский, который относит ко времени Николая I-го; отделяет православные от еретических, впрочем, и сам не удерживается от пристрастия к Собору Иллиберийскому или Андалузскому, на который указывает как на основание всего вероисповедания: поелику в нем находят воспрещение употреблять в храмах иконы и возжигать свечи: коего, однако же, нет в писателях сего времени.

⁶³⁰ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] XXVIII. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 1. Гл. 28.]

⁶³¹ Бывший в 345 году. Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] III. C[aput] XI; et Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. [Созомен. Церковная история. Кн. 3. Гл. 11; и Сократ Схоластик. Церковная история.]

⁶³² Vales[ius] in Socr[at]is Scholastici Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] XXX. [Валезий (Валуа, Анри де), в издании «Церковной истории» Сократа Схоластика. Кн. 2. Гл. 30.]

поместный⁶³³, прежде нежели кончились, уже были признаны ложными; на другие же – в последующие времена произнесен суд Вселенскими Соборами. Из *осмидесяти девяти* известнейших в сие время *Соборов* Церковь приняла только 8: *два Вселенских* и *шесть Поместных*. Они суть:

В особенности.

1. *Анкирский*, в Анкире, что в Галлии, около 317 года, из 18 епископов под начальством *Виталия*, епископа Сирской Антиохии. Он состоялся по причине недоумения о принятии в Церковь христиан, особенно священнослужителей, которые раскаивались в отречении от Иисуса Христа во время гонения; впрочем, попечение св[я]тых отцов простерлось и на другие подробности церковного благочиния. В 25 правилах, составленных ими, назначаются времена покаяния от 2 до 10 лет тем, которые предавались идолопоклонству, от 5 до 7 и от 15 до конца жизни – человекоубийцам. Священнослужителям, по окончании покаяния, возвращаются прежние степени, но не священнослужение. Сверх того воспрещаются: хореепископам рукоположение без воли епископа; рукоположенным диаконам – брак; пресвитерам – продажа церковного имущества; епископам – притеснение клира и мирян; всем – вкушение пищи до священнодействия.

2. *Неокесарийский*⁶³⁴, в Кесарии, что близ Черного моря, под председательством того же Виталия, в присутствии 16 отцов восточных, и *священномученика Василия*, Амасий-

⁶³³ Apud Hilar[ium Pictaviensem]. Liber de Synodis [seu de fide Orientalium]. [По Иларию Пиктавийскому. Книга о Соборах, или о вере Восточных.]

⁶³⁴ Idem Auctor Concilior[um]. Tom[us] I, adde assentientes recentiores scriptores Magdeburgens[ium centuriarum]; Spanhemium; Du pinium; et cet[er]os. [Те же Деяния Соборов, том 1, а также последующие дополнения; писатели Магдебургских центурий; Шпангейм, Фридрих; Дюпен, Луи Эли; и т.д.]

ского епископа, бывшего и на Анкирском Соборе. В 15 правилах его предписываются: чистота пресвитерам относительно супружества; 50-й год к принятию пресвитерства; мирянам двуженцам – покаяние пятилетнее; женам, обручившимся с двумя братьями, – покаяние же до конца жизни; оглашаемым, но согрешающим, постепенное усугубление покаяния и наконец, отлучение. Назначаются при одном епископе 70 хореепископов, однако же в случае умножения сирых, при одной церкви – 7 диаконов, в случае также многолюдства и обширности места.

3. *Никейский*, в Никее, что в Вифинии, *Вселенский 1-й* в 325 году. Возрастающее со дня на день возмущение Ария, разделение Церквей в праздновании Пасхи и раскол Мелетия побуждали учредить Собор; *Александр* Александрийский и *Осия* Кордубский епископы дали на то совет; *Константин Великий* окружным посланием к епископам всего запада и востока созвал оный, и потом между *Осиею Кордубским* и *Евстафием Антиохийским* занимал место⁶³⁵ в присутствии 318, а по некоторым 308⁶³⁶ епископов. Миролюбие, с коим начался суд отцев, не продолжило Собора далее двух месяцев⁶³⁷. Между произведениями его, более достопамятными, почитаются дополнение *Неокесарийского Символа* тем, что нужно было для определенности учения, против *Ариевых* заблуждений⁶³⁸; утверждение *праздника Пасхи* против иудейско-

⁶³⁵ Eus[ebius]. De vita C[onstantini]. Lib[er] III. C[aput] VI. [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 3. Гл. 6.]

⁶³⁶ По списку, найденному в послед[нее] время, – 308; а по Афанасию, Aроl[ogia] I [Афанасий Великий. Первая апология], – 318.

⁶³⁷ Theodoret[us, Historia ecclesiastica], de C[oncilio] Nicaen[o], et alii plurimi. [Феодорит Кирский. Церковная история, о Никейском Соборе, и во многих других местах.]

⁶³⁸ Ibid[em]. C[aput] VIII. [Там же (у Феодорита Кирского, в «Церковной истории»). Гл. 8.]

го обычая, для чего александрийцами составлен *пасхальный круг*, оканчивающийся в 19 лет, по приспособлению к лунным изменениям и солнечному течению⁶³⁹; осуждение *Мелетия*, который усвоил себе епископское право, быв нарушителем церковных правил; осуждению *Ария* за сопротивление признавать Иисуса Христа *Единосущным* Богу Отцу⁶⁴⁰; *позволение священнослужителям не расторгать брака* после рукоположения, и 20 правил⁶⁴¹. В них предписывается: рукополагать епископа по крайней мере трем епископам, с утверждения митрополита; учреждать в год два Поместных Собора для благочиния. Полагаются пределы областей митрополитам, *Александрийскому, Римскому и Антиохийскому*, с которыми равняется и *Иерусалимский*, но только по имени. Возбраняется всему клиру своевольно переходить от одной церкви к другой; диаконам – преподавать Св[ятые] Дары и занимать место между пресвитерами; всем мирянам – во дни воскресные и во дни пятидесятницы приклонять колена при богослужении; назначаются степени покаяния *новатианам, павлианам, скопцам, оглашаемым и священнослужителям*, разные по разности преступлений. Константин Великий, открывший заседание Собора приветствием к епископам, заключил оный *благодарственным торжеством* за утверждение вселенского мира Церкви: и *окружным посланием* известил о нем отсутствующих епископов⁶⁴².

⁶³⁹ In Apol[ogia] I, Athanas[ii Magni]. [В «Первой Апологии» Афанасия Великого.]

⁶⁴⁰ Socr[at]es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] VIII. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 1. Гл. 8.]

⁶⁴¹ Idem, Socr[at]es. Scholasticus]. Ibidem. C[aput] IX. [Он же, Сократ Схоластик. Там же. Гл. 9.]

⁶⁴² Eus[ebius]. De vita Constant[ini]. Lib[er] III. C[apitula] V, XIV, XVIII. [Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина. Кн. 3. Гл. 5, 14, 18.]

4. *Антиохийский*⁶⁴³ в Сирской Антиохии, бывший по повелению *Константина*, в 5-й год по смерти Константина Великого. В 25 правилах его подтверждается определение Никейского Собора о праздновании Пасхи, о подчинении епископа митрополиту, хореепископов – епископу, и о перехождении от одной церкви к другой. Сверх сего определяется: жалобы на епископов приносить Собору; Собор почитать правильным, по утверждении его митрополитом; митрополиту признавать над собою власть более многочисленного Собора; епископам употреблять церковное имущество в пользу бедных и свою, только со страхом Божиим; не рукополагать на свое место, без правильного избрания; никого не принимать в церковь без грамоты, или мирного рукописания, никому не сообщаться с отлученными от Церкви; и тех, которые, присутствуя при богослужении, небрегут оным, или таинством Евхаристии, отсекают от церковного союза.

5. *Гангрыйский*⁶⁴⁴ в Гангре, что в *Пафлазони*. Он собран, по Баронию, в 361-м году на *Евстафия*, епископа *Севастийского*, который осуждал брак, употребление мяса и вина. Впрочем, не столько известно время сего Собора и число отцев, сколько то, что он первый из православных Соборов правила свои вооружил *анафемою*. И потому в 19 правилах его произносится *проклятие* на поносителей законного супружества, на осуждающих употребление мяса; на тех, кото-

⁶⁴³ Athanas[us Magnus]. Epist[ula] de synodis Arimin[ensi in Italia] et Seleuc[iensi in Isauria]; Sozomen[enus. Historia ecclesiastica], de Synod[o] Nicaen[o]. [Афанасий Великий. Послание о Соборах в Аримине Итальяском и Селевкии Исаврийской; Созомен. Церковная история, о Никейском Соборе.]

⁶⁴⁴ [Acta] Concil[iorum]. Tom[us] I, de hoc Syn[odo], et Bevereg[ius]. Synodicum, sive] Pandect[a Canonum S.S. Apostolorum et Conciliorum, Graecorum et Latinorum]. Tom[us] I. [Деяния Соборов. Том 1, об этом Соборе, и Беверидж, Уильям. Синодик, или Сборник правил святых апостолов и Соборов, греческих и латинских. Том 1.]

рые не приемлют Евхаристии из рук женатого пресвитера; которые научают удаляться от храмов и Церкви; проповедают по домам без воли епископа; без его согласия употребляют церковное имущество; пренебрегают устрающих *трапезы любви* (αγάπης), носящих одежды по благоприличию, а не по учению Евстафия; оставляют мужей и детей, а дети родителей по отвращению к браку; и для сего стригут волосы; постанутся в день субботний и воскресный; но отвергают посты и празднества, установленные Церковью.

6. *Сардийский*, в Сарде, по воле императоров *Константина* и *Константа*, из коих первый хотел утвердить, а последний отвергнуть арианское учение, из 440 епископов, впрочем, более западных, нежели восточных, под начальством *Осии Кордубского*. Предметами суда его были: Символ и правила *Никейские*, равно учение *Ария* и его последователей; следствием же – освобождение правоверных епископов из заточения, между коими находился и *Афанасий Великий*. Сверх того, составлены 21 правило⁶⁴⁵, коими, после изъяснения и подтверждения *Никейских правил* о епископах, постановлено: возводить на епископство по степеням, начиная от чтеца, иподиакона до пресвитера; избирать митрополита не одной, но и других епархий епископам; давать епископов только епархиям, а не малолюдным городам и весям; о сиротах иметь попечение преимущественно епископу; от епархии на долго ему не отлучаться и вне ее не учить народа; жалобы епископов и на епископов (принадлежащих Римской области) приносить Римскому митрополиту; а сей, по исследовании, должен предлагать оные Собору.

⁶⁴⁵ Обо всем у Сократа, [Historia ecclesiastica,] lib[er] III, c[aput] XX; и Созомена, [Historia ecclesiastica,] lib[er] III, c[aput] XI. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Гл. 20; и Созомен. Церковная история. Кн. 3. Гл. 11.]

7. *Лаодикийский*⁶⁴⁶, в *Фригийской* Лаодикии, в 364-м или 368-м году, в последних днях епископства *Ливериева*. Число отцов и причина собрания неизвестны, кроме того, что можно заключать из 58 правил Собора. В них воспрещается: избирать новокрещенного во епископа; взимать рост; *фригов* принимать в Церковь без Крещения, ходить ко гробам еретиков; давать им в замужество дочерей; Св[ятые] Дары посылать в другую епархию; петь в церкви с амвона кому-либо, кроме певцев; соединять все псалмы при богослужении; по сему книга псалмов разделена в сие время на 20 *седений*, или *кафисм*, для облегчения напряженного внимания. *Повелевается*: на двуженцев возлагать покаяние; их и прочих, связанных Церковью, как *новатиан* и *фотиниан*, разрешать, судя по их покаянию; вечернее богослужение соединять с молитвами 9-го часа; литургию начинать молитвою об оглашаемых; низшему клиру не касаться св[ященных] сосудов и не носить ораря; никому из клира не входить в корчемницы (*καπηλεύειον*) и в народные бани; никому не заклинать, кроме заклинателя; никому из клира не брать останков от общей трапезы; не устроить ее внутри храма; всем христианам заниматься своими делами в субботу, вопреки иудеям; не возносить молитв на торжищах и других местах совокупно с еретиками и язычниками; удаляться вражды; женам не входить в олтарь; крестившимся учить Символ веры, и в пятую неделю читать его пред епископом или пресвитером; на крестившихся возливать миро; в Четырдесятницу не совершать литургии, кроме субботы и воскресного дня; не вступать во время ее в брак; и наконец, исчисляются *канонические книги Св[ященного] Писания*.

⁶⁴⁶ Tom[us] I [Actorum] Concilior[um] Gratian[i], dist[ributio] 16. [Том I «Деяний Соборов Грациана», часть 16.]

8. *Константинопольский 1-й Вселенский 2-й*, в 381-м году, в Константинополе. Созван *Феодосием Великим* на *Македония*, отвергающего Божество Св[ятого] Духа. В продолжении трех годов председательствовали на нем *Мелетий Антиохийский*, который в начале Собора кончил жизнь; *Григорий Назианзин*, до времени добровольного отречения от престола; наконец, *Нектарий Константинопольский*, в присутствии 150 епископов из различных стран⁶⁴⁷. На нем *Никейский Символ* подтвержден и дополнен тем, что касается Божества Св[ятого] Духа⁶⁴⁸; изложены 8 правил, в коих осуждаются *евномеи, аномеи, ариане, полу-ариане, духоборцы* (πνευματομάχοι), *савеллиане, маркеллиане* и ученики *Аполлинариевы*; полагаются пределы церковным екзархатствам; *Константинопольский екзарх* равняется прочим екзархам и именуется епископом *нового Рима*; низлагается *Максим*, возведенный на престол Константинопольский Александрийским архиепископом или екзархом; утверждается исповедание веры Антиохийского Собора; определяется образ церковного суда и принятие еретиков в церковный союз, иных *Миропомазанием*, других *Крещением*.

⁶⁴⁷ [Gregorius Nazianzenus.] Tom[us] II Homil[iarum]; et Maimburg[us, Ludovicus]. Hist[oria] Arianismi. Lib[er] VI. [Григорий Назианзин (Богослов). Том 2 «Гомилий»; и Мэмбур, Луи. История арианства. Кн. 6.]

⁶⁴⁸ Theodoret[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] V. C[aput] IX. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 5. Гл. 9.]

VI.

ДОСТОПАМЯТНЫЕ ЛИЦА.**История лиц 4 века.**

Величие Церкви слагалось в сие время из великих подвижников всякого звания, *императоров, вельмож, судей, воинов и земледельцев*, которые приобретали ей безопасность от нападений внешних и внутренних, или победу – мученичеством, или украшение пустынным житием, или торжество примирением враждующих; или славу распространением Евангелия, также знаменами и чудесами; или утверждение – писанием обличительным и назидательным. Сколько ни обильны источники, из коих можно почерпать историю сего времени, впрочем, и в них изложено менее, нежели сколько оставлено доразумению. Деесписатели наипаче обращались на главные лица в Церкви, и потому предали нам известие не столько о подвижниках всех званий, сколько о епископах. Из них достойные примечания суть:

1-й *Макарий*, после Кирилла епископ *Иерусалимский*. Он на Никейском и Сардийском Соборах участвовал в утверждении православия и мира. Афанасий, уважая в нем чистоту веры, посвятил ему книгу о воплощении Слова; Руфин⁶⁴⁹, по его внушению, преложил несколько книг Оригеновых на язык римский; Константин Великий к нему обращался с прошением помощи против идолопоклонников: мать Константинова еще ближе знала его благочестие; ибо его помощью, советами и молитвами обрела Крест Христов⁶⁵⁰. Он, еще при жизни, из-

⁶⁴⁹ [Rufinus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] I. C[apitula] III, et XVIII. [Руфин Аквилейский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 3 и 18.]

⁶⁵⁰ Rufin[us]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[apitula] VIII; Socr[at]es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[apitula] VII; Sozom[enus]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[apitula] I. [Руфин Аквилейский. Церковная

брал на свое место *Максима, исповедника* при Максимиане, и, по смерти своей, его искренностью и простотою оградил Иерусалимскую Церковь от вторжения лжеучителей.

2-й *Спиридон*, кипрский земледелец, из пастыря овец пастырь Тримифунтской Церкви⁶⁵¹. Силою веры он производил чудеса с такою же простотою, как дела обыкновенные; ею на Никейском Соборе без прений приобрел Церкви языческого философа; по ее закону для убогих и наипаче странных не щадил ничего⁶⁵²; однажды не усумнился сам нарушить, и страннику христианину позволить нарушение поста в Четыредесятницу; спрашивал, и, по уверению *Метафраста*, получил ответ мертвой девицы, где лежит золото, в залог ей данное⁶⁵³. Простоты, известной до епископства, не изменял и на сем степени; почему имел другом своим Николая, исповедника при Максимиане, Мирликийского архиепископа и, так же, как он, простого и *чудотворца*⁶⁵⁴.

история. Кн. 1. Гл. 8; Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 1. Гл. 7; Созомен. Церковная история. Кн. 2. Гл. 1.]

⁶⁵¹ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] XII. [Сократ Схоластик. Кн. 1. Гл. 12.]

⁶⁵² Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] XI; Rufin[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] V; Niceph[orus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XIV: «*Carnes porcinas sale conditas apposuit hospiti, lavatis illius pedibus, et Christiano renunciante, ipse vesci coepit ac respondit: tanto minus, o hospes, abstinere debes, quod Christianus es; mundis enim munda omnia*». [Созомен. Церковная история. Кн. 1. Гл. 11; Руфин Аквилейский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 5; Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 7. Гл. 14: «*Свиное мясо, приправленное солью, он подал гостю, омыв его ноги, а когда христианин стал отказываться, сам начал есть и ответил так: о гость, тем менее ты должен воздерживаться, поскольку ты христианин, ибо чистым всё чисто*».]

⁶⁵³ Metaphr[astus]. Tom[us] V Vit[arum] Ss Patr[ium]. [Симеон Метафраст. Том 5 «Житий святых отцов».]

⁶⁵⁴ Herman[us] Gigas, in Fascic[ulus] tempor[um]. [Герман Гигас, в «Связке времен» (точнее, в «Цветнике времен».)]

3-й *Александр*, после Митрофана Константинопольский архиепископ, по Епифанию⁶⁵⁵ и Феодориту⁶⁵⁶, *муж апостольский*. Сии и Афанасий⁶⁵⁷ свидетельствуют, что он силою молитв преодолел насилие Ария; со слезами и воплем моляся в храме, испросил то, что Арий, сопровождаемый множеством последователей, на пути в оный храм поражен неожиданною и страшною смертию. Созомен к величию Александра присоединяет и то, что он, по воле Константина Великого, вступив в прение с платониками о вере, после некоторых на нее изъяснений, когда именем Христовым одному из них, избранному для состязания, повелел умолкнуть; то связал немотою язык его⁶⁵⁸ – до уверования во Иисуса Христа.

4-й *Амфилохий*, из пустынножителя Иконийский епископ и Ликаонский митрополит, друг Василия Великого и Григория Богослова⁶⁵⁹, враг арианского и мессалийского заблуждений. По ревности к православию, не однократно убеждая императора Феодосия ограничить свободу ариан удалением их из греческих градов, но не успевая, он наконец употребил необыкновенный опыт убеждения. По объяв-

⁶⁵⁵ Epiph[anius. Adversus] haer[eses. Caput] LXIX. [Епифаний Кипрский. Против ересей. Гл. 69.]

⁶⁵⁶ [Theodoretus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] I. C[aput] III; Athanas[ius Magnus]. Orat[io] I, contr[ar]ia Ar[ianos]. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 3; Афанасий Великий. Слово 1-е против ариан.]

⁶⁵⁷ [Athanasius Magnus.] Ep[istula] ad Serap[ionem de morte Arij]; Theodor[et]us. Historia ecclesiastica. Lib[er] I. C[aput] XIV; et Eus[ebius]. De vit[a] C[onstantini]. [Афанасий Великий. Послание к Серапиону о смерти Ария; Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 14; и Евсевий Кесарийский. Жизнь Константина.]

⁶⁵⁸ Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] XVIII. [Созомен. Церковная история. Кн. 1. Гл. 18.]

⁶⁵⁹ Basil[ius Magnus] in Proem[io], L; De Sp[iritu] S[ancto]; [Epistula] ad Amphilo[h]ium. [Василий Великий, в «Прологе», 50; О Святом Духе; К Амфилохию, о правилах, первое каноническое послание.]

лении Аркадия наследником престола, когда, в сопровождении многих епископов предстал лицу императора и воздал ему только обыкновенную честь, не обращаясь к наследнику; то произвел в императоре сперва недоумение, потом гнев, а наконец вынудил приказание изгнать его из чертогов. Амфилохий, когда должен был отойти от императора, вдруг обратился к нему с наставлением: *естыли ты, император, так наказываешь за твоего сына, то припомни, не более ли накажет Отец Небесный за Своего*⁶⁶⁰. Кирилл Александрийский⁶⁶¹ и Иероним⁶⁶² указывают на многие места его творений, как на несомненные свидетельства в правоверии.

5-й *Иаков*, из пустынножителя *Низибский* епископ, по многим знамениям и силам *чудотворец*. Дабы прими-

⁶⁶⁰ Theodor[etus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] XXX; et Sozom[enus. Historia Ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] VI. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 4. Гл. 30; и Созомен. Церковная история. Кн. 7. Гл. 6.]

⁶⁶¹ [Cyrillus Alexandrinus.] in Apolog[ia] de merito Chr[istiano]. [Кирилл Александрийский, в «Апологии христианского достоинства».]

⁶⁶² [Hieronymus.] Epist[ula] ad Mag[nesium], Orat[iones], et in Catalog[o] [Иероним Стридонский. Послание к магнезийцам, Слова и в «Каталоге» («О знаменитых мужах»)].

Между просвещенными мужами сего времени исчисляются: *Диодор Тарский*, из коего много выписывает Фотий. [Bibliotheca.] Cod[ex] СП. C[aput] 223 [Библиотека. Кодекс 102. Гл. 223]; *Феодор Сириянин*, учитель Нестория и Феодорита; *Палладий*, писатель истории Лавзийской; *Ираклид*, соученик Палладия; *Пруденций*, христианский стихотворец; *Макровий*, пресвитер и епископ в области Римской; *Евстафий Антиохийский*, ревностный на Никейском Соборе и в заточениях против заблуждений; *Мелетий*, преемник Евстафия, бывший на 2-м Вселенском Соборе; *Максим*, философ цинический, ученик Назианзина, но и воспитатель его кафедры; *Евсевий* Емизенский, коего оставшиеся беседы и поучения могут быть свидетельством христианских праздников, также разделения церковного года, приспособительно к Евангелию; но нынешний порядок сих бесед едва ли не есть дело издателей. Magdeb[urgenses] centur[ia]e, IV, de script[oribus]. [Магдебургские центурии, 4, о писателях.]

рить ариан с Церковию, он на Никейском Соборе вместо прений предлагал семидневный пост и молитву; и обнадеживал успехом по своим опытам; ибо не раз молитвою рассеивал персидское войско, осаждавшее Низибы; испрашивал насекомых для победы над врагами, и невидимые силы для преследования их⁶⁶³. Геннадий⁶⁶⁴, на коего ссылается Дюпень⁶⁶⁵, повествует, что сын Константина Великого повелел погребсти тело сего епископа в Низибе для спасения града от вражеских нападений; Юлиан, дабы ослабить Низибскую Церковь, велел перенести его на запад; а Ювиан принужден был его отдать персидским христианам как цену избавления за свое отечество.

6. *Епископы* в Византии⁶⁶⁶, до переименования ее в Константинополь, после Кестения: *Тарат* Киттийский; *Дометий*, брат Прова императора; *Пров*, сын Дометия. По переименовании же *Митрофан*, сын Прова, коему некоторые приписывают титул патриарха и коего правление распространяют на 10 лет; *Александр*, бывший на Никейском Соборе, и потом чудесно не допустивший Ария в Православную Церковь; *Павел* Исповедник, коего ариане не допускали до престола, поставляя на нем Македония, а императоры – Констанций заточил, Констант позволил арианам умертвить в олтаре в священных одеждах; *Евсевий* Никомидийский, арианин, восхитивший престол у Павла и Македо-

⁶⁶³ Феодорит. [Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] XXX. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 2. Гл. 30.]

⁶⁶⁴ В летописи Flores tempor[um] [«Цветы истории» Роджера Вендоверского].

⁶⁶⁵ Du pin. [Nouvelle Bibliothèque des auteurs ecclésiastiques.] Tom[us] I. P[agina] 61. [Дюпен, Луи Эли. Новая библиотека церковных авторов. Том 1. Стр. 61.]

⁶⁶⁶ Philipp[us] Cyprii Chronicon Ecclesiae Graecae. [«Временник Греческой Церкви» Филиппа Кипрского.]

ния; *Македоний*, во второй раз поставленный с возмущением и кровопролитием народа, который усиливался возвратить Павла; *Евдокс*, низложивший Македония, арианин; *Демофил*, также арианин, низлагаемый народом с восстановлением *Евагрия*, но который заточен Валентом; *Григорий* Назианзин, восстановитель правоверия; *Нектарий*, избранный 2-м Вселенским Собором; *Иоанн Златоуст*, управлявший 5 лет и 6 месяцев.

7. *Римским епископам*, бывшим после Каия, приписывают⁶⁶⁷: *Маркеллину* возжение фимиама пред идолами и по раскаянии мученичество; *Маркеллу* – постановление без власти Римского престола не утверждать Соборов; *Евсевию*, о коем кратко упоминает историк сего имени⁶⁶⁸ – постановление освящать храмы в льняных, а не шелковых ризах, что было уже в Иерусалимской Церкви; *Мелхиаду* или *Милтиаду* – предпочтение рукоположения пред таинством Крещения, запрещение поста в воскресный день; *Силвестру*, невольным императором и народом избранному во епископа⁶⁶⁹, – умножение праздников⁶⁷⁰, и особенное наименование каждому дню недели, но которое уже употребляли иудеи; *Марку* – пение Никейского Символа при богослужении после Евангелия; *Юлию*, коего Афанасий называет мужем православным и апостольским – обличение и низложение еретиков⁶⁷¹; *Ливерию* – сперва мужество, потом ма-

⁶⁶⁷ In libro Concil[iorum], de litt[eris] decret[alibus] horum Episc[oporum]. [В книге Соборов («Деяния Соборов»), о постановительных письмах этих епископов.]

⁶⁶⁸ Eus[ebius] in Chronico. [Евсевий Кесарийский в «Хронике».]

⁶⁶⁹ Sozomen[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] II. [Созомен. Церковная история. Кн. 1. Гл. 2.]

⁶⁷⁰ Polydor[us Vergilius. De inventoribus]. Lib[er] VI. C[aput] V. [Полидор Вергилий. Об изобретателях. Кн. 6. Гл. 5.]

⁶⁷¹ [Foresti] Bergomens[is. Novissimae historiarum omnium

лодушие в защищении Афанасия⁶⁷²; *Феликсу* II-му изгнание от предшественника рукою *Константия*⁶⁷³; *Дамазу* – определение, чтоб каждый митрополит после рукоположения являлся в Рим для получения *омофора* (*pullium*); и *Сирикию*⁶⁷⁴ предписание не рукополагать епископов без согласия на то Римской Церкви. Из всего видно, что частным определением Римских епископов западные писатели, в последствии времени, хотели усвоить характер всеобщности; и основание власти, распространенной в позднейшие веки, найти в первых веках христианства: а чрез то сами закрыли истинное о них повествование; и другим подали случай не только к сомнению в древности определений, но и к поношению иных, может быть, благочестивых епископов, как властолюбцев.

8. Сюда могут быть отнесены *пустынножители: Македоний*⁶⁷⁵, ходатай антиохийского народа пред *Феодосием Великим*; *Вен*⁶⁷⁶, славный даром пророчества, и непричастностью ни во гневе, ни в клятве, ни во лжи, ни в праздно-

repercussiones quae... Supplementum supplementi Cronicarum nuncupatur]. Lib[er] IX. [Форести-Бергоменсий, Яков Филипп. Новая история гонений. Кн. 9.]

⁶⁷² Афанасий извиняет его по старости. Apol[ogia] II, et epist[ula] ad Solitar[ios]. [Афанасий Великий. Вторая апология, и Послание к отшельникам (Epistola et Historia arianorum ad monachos, Послание, или история ариан, к монахам).]

⁶⁷³ Theodor[etus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] XVII. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 2. Гл. 17.]

⁶⁷⁴ Ambr[osius] Mediol[anus]. Epist[ola] inserta; epistola Siricii. [Амвросий Медиоланский. Послание вставленное (приписываемое?); Послание папы Сириция.]

⁶⁷⁵ Rufin[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] IV. [Руфин Аквилейский. Церковная история. Кн. 2. Гл. 4.]

⁶⁷⁶ Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. C[aput] XXVIII. [Созомен. Церковная история. Кн. 6. Гл. 28.]

словии; *Сератион*⁶⁷⁷ – современник Пафнутию, двум Макариям и Пахомию. Он столько болезновал о нищих, что некогда двум встретившимся ему отдал ризу и срачицу, – другим цену книги, которую нес с собою; наконец – цену самого себя, убедив продать себя в руки язычников, от коих, впрочем, искупился обращением их в христианство. *Мария Египетская*⁶⁷⁸, 47 лет умерщвлявшая плоть в местах необитаемых; *Павлина*⁶⁷⁹ и другие обоего пола подвижники в пустынях вифлеемских, александрийских и египетских.

⁶⁷⁷ Idem. Lib[er] III. C[aput] XIV, et ibid[em]. [Там же. Кн. 3. Гл. 14 и те же.]

⁶⁷⁸ Baptista Fulg[osus]. Lib[er] VI. [Фрегоза, Батиста. Неизвестное сочинение. Кн. 6.]

⁶⁷⁹ Иероним производит Паулину от Агамемнона, и по смерти пишет ей надгробие in proemio, ib[idem] XVIII Hom[ilia], in Iesaiam [во вступлении, в 18-й гомилии, на Книгу пророка Исайи].

VII.

ЕРЕСИ И РАСКОЛЫ.**О ересях вообще.**

В то же время, как подвижники истины утверждали благоденствие Церкви; в самих недрах ее скрывавшиеся лжеучители усиливались нарушать оно. Последователи *Манеса*, облекая свое учение в различные виды и наименования⁶⁸⁰, привлекали к себе и такие умы, какой был в *Августине*, *Иппонийском* епископе. Раскол *Новатия*, ереси *Савеллия* и *Павла Самосатского* частью сливались с заблуждениями сего века, подкрепляя их числом своих последователей и вымыслов; частью преобразовались по свойству новых лжеучителей, надеясь в них приобрести более силы и успехов. Сверх того, ревность к примирению, неразборчивая и неопытная в прениях, иногда сама против себя подавала врагам оружие; а иногда, так как *Аполлинария*, вовлекала в новые заблуждения. Прочие же ереси и расколы рождены и воспитаны страстями лжеучителей, которые имели искусство ослеплять неопытных и управлять ими, не открывая своих умыслов. Изобретатели заблуждений и заблуждения сего времени, достойные примечания, суть:

1. *Арий*, александрийский пресвитер, по описанию *Сократа* и *Феодорита*, острый; в словопрениях искусный⁶⁸¹,

⁶⁸⁰ Имена их: *Encratitae, Apotactici, Saccophori, Hydroparastatae* [*энкратиты, апотактики, саккофоры, аквариане*]. Валентин Старший указом запрещал собираться им в одно какое-либо место, и учителям их назначает наказание; *Феодосий Великий* лишает их прав гражданства и другие налагает тяжести: чем, по-видимому, пресекают распространение сего заблуждения. Cod[ex] Theod[osianus]. Tom[us] VI. P[ar]t[is] I. C[apitulum] 126, 134, 138. [Кодекс Феодосия. Том 6. Стр. 126, 134, 138.]

⁶⁸¹ Theodoret[us]. Historia ecclesiastica. Lib[er] I. C[apitulum] II. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 2.]

в поступках коварный и честолюбивый. Зависть к Александру, сверстнику его, сделавшемуся епископом, была тайным побуждением: беседование Александра о сущности Сына Божия – случаем к тому; что он сперва внушал клиру подозрение на епископа в савеллиевом заблуждении; потом вступал с ним в прения, с намерением осудить его в присутствии клира; а между тем, распространяя свои мнения в клире и народе, непрерывно приобретал последователей. Собор Александрийский, посланники и послания от Константина Великого не могли примирить его с епископом: осуждением же побудили искать покровительства сильных, как Евсевия Никомидийского, Секунда Пентапольского, Феона и других епископов. Никейский Собор остановил на время распространение его заблуждений; но не пресек усилия в его последователях к защищению Ария, так что и Константин Великий, изгнавший его в заточение, в последствии времени возвратил, посредством уверений соборных, впрочем, арианских: преемники Константиновы Константиий и Валент, в защищение его заблуждений преследовали правоверных⁶⁸². Учение его сокращают по большей части так: *«Христос есть Бог, но меньший Отца по Божеству, сущности, свойствам и славе: имеет начало бытия Своего, хотя сотворен из ничего прежде всех вещей; совершенное имеет сходство со Отцем, Который не по естеству, но по усыновлению и воле Своей сотворил Его Богом, и Который чрез Него, как орудие, все создал; и потому Христос превыше всех тварей и даже ангелов; Дух Святой не есть Бог, но творение Сына Божия, со-*

⁶⁸² Theodoret[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] VI, fuse Eriphanius, Athanasius, Basilius, Socrates et alii plurimi. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 6, подробнее (широко?) у Епифания Кипрского, Афанасия Великого, Василия Великого, Сократа Схоластика и многих других.]

действующее Ему в творении прочих существ⁶⁸³...». По общности ли и темноте изложения, или по общему свойству лжи, сие учение вскоре по смерти Константина Великого разделилось на многие отрасли, которые препирали и ослабляли сами себя взаимно. Признающие Сына Божия по всему разнствующим от Отца назывались *чистыми арианами* и *аномеями* (Ἀνόμοιοι), а по Аетию, антиохийскому диакону, *аетианами*, по Евномию, ученику Аетия, *евномианами*⁶⁸⁴ – которые все осуждены самыми арианами в 358 году⁶⁸⁵ на Соборе Анкирском. Другие, приемля Сына Божия во всем подобным Отцу (ὅμοιον κατὰ πάντα), подобным и по сущности (ὁμοιοῦσιον), под названием *полу-ариан* осуждены вторым Сирмийским, также арианским Собором⁶⁸⁶. Те, которые, по видимому, хотели удержать средину между сими и признавали Сына Божия просто *подобным* Отцу, имеющим только некоторое сходство в воле, – называемые *акакианами*, отринуты самым учителем их, Кесарийским епископом Акакием, который на Антиохийском Соборе принял Никейское православие⁶⁸⁷. Наконец, те, которые утверждали только то, что Сын Божий произошел из ничего⁶⁸⁸, преданы проклятию Антио-

⁶⁸³ Theodoret[us]. Haer[eticorum] fab[ulae]. Lib[er] IV. C[aput] IV. [Феодорит Кирский. Басни еретиков. Кн. 4. Гл. 4.]

⁶⁸⁴ Eriphan[ius. Adversus] haer[eses. Caput] LXXII. [Епифаний Кипрский. Против ересей. Гл. 72.]

⁶⁸⁵ Idem Eriphan[ius. Adversus] haer[eses. Caput] LXXVI. [Тот же Епифаний Кипрский. Против ересей. Гл. 76.]

⁶⁸⁶ Socrat[es Scholasticus]. Hist[oria ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] XXX. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 2. Гл. 30.]

⁶⁸⁷ Сей Собор был около 363 года, по свидет[ельству] Сократа, [Historia ecclesiastica,] lib[er] II, c[aput] XI. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 2. Гл. 11.]

⁶⁸⁸ По Феодориту, [Historia ecclesiastica,] lib[er] I, c[aput] VI [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 1. Гл. 6], ἐξ οὐκ ὄντων [из не сущего] говорили и учили о Христе так называемые *ексуконты*, Eχοῦκοντι.

хийским, Сирмийским и Ариминским Соборами, которые, впрочем, осуждая их, сами не принимали ни *единосущности*, ни *подобосущности*⁶⁸⁹.

2. *Фотин*, или *Пофин*, Сирмийский в Иллирике епископ, ученик Маркелла арианина, сильный умом и словом. Он Иисуса Христа называл простым человеком, заимствовавшим все от Марии, доколе не сделался Сыном Божиим; Духу Св[ятому] не приписывал ни Божества, ни свойств Ипостаси, и таким образом соединял в своем учении ереси Ария, Савеллия и Павла Самосатского. Впрочем, его препирали не только правоверные; но ариане и полу-ариане, которые на Сирмийском Соборе, поразив его проклятием, низвели с епископского ступени в заточение и довели до гроба⁶⁹⁰.

3. *Аполлинарий*, из чтеца епископ Сирской Лаодикии, писатель 30 книг против Порфирия, за ревность в защите Божественности Иисуса Христа одобренный Афанасием. Препираясь с полу-арианином, Лаодикийским епископом, он, по не доразумению двух естеств во Христе, впал в заблуждение, которое состояло в том, что *Иисус Христос принял только плоть человеческую, а не душу, вместо которой имел Божество Слова*. Отец Аполлинариев, того же имени поддержал; последователи распространили число сообщников и заблуждение, признав, что и Тело Христово есть одной сущно-

⁶⁸⁹ Socr[at]es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] XLI; Sozomen[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] XIX. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 2. Гл. 2; Созомен. Церковная история. Кн. 1. Гл. 19.]

⁶⁹⁰ Epiphani[us. Adversus] haer[eses. Caput] XXXI; Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. Cap[ut] XVIII; Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[aput] VI. [Епифаний Кипрский. Против ересей. Гл. 31; Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 2. Гл. 18; Созомен. Церковная история. Кн. 4. Гл. 6.]

сти с Божеством. Но и то и другое учение отвержено в Александрии Афанасием, в Риме Дамасом⁶⁹¹.

4. *Македоний*, силою Константия, против воли народа поставленный на Константинопольском престоле; но Акакием и Евдоксом обличенный в полу-арианстве и изгнанный из Царя-града. В заточении к прежним заблуждениям он присоединил новые, которые утвердил Собор Лампсакийский, с намерением восставить его на прежний степень. Оне были: *Дух Св[ятой] не есть Бог, но сотворенная сила и притом служебная Сыну Божию, так же как ангелы: сей дух находится в каждой твари и делится до бесконечности*. Скорое распространение сего учения побудило Константинопольский Вселенский 2-й Собор восполнить Никейский Символ изъяснением Божеских свойств Св[ятого] Духа и отлучить от Церкви последователей Македониевых под именем *духоборцев*⁶⁹².

5. *Анфроморфиты* или *авдиане*, от Авдия, родом сирианина, мессопотамского пустынножителя, который по невежеству приписывал Богу члены и страсти человеческие. Празднованием Пасхи они соединялись с иудеями, а удалением от христианских Церквей под видом святости и чистоты — с донатистами⁶⁹³. Невежеству и дерзости их приписывают то, что учение их, сделавшись известным в правление Валента, из Сирии скоро распространилось в Египте, Италии и Галлии.

⁶⁹¹ К учению его присоединяют Епифаний, [Adversus] haer[eses, caput] LXXVII [Против ересей, гл. 77], и Иероним, Ep[istula] 82 [Послание 82], мнение о тысячелетнем царствовании Иисуса Христа на земле и о прелиянии душ человеческих.

⁶⁹² Sozomen[enus]. Hist[oria ecclesiastica]. Lib[er] IV. C[apita] XXVI, XXVII; August[inus]. De haer[esibus]. C[aput] LII. [Созомен. Церковная история. Кн. 4. Гл. 26, 27; Августин. О ересях. Гл. 52.]

⁶⁹³ August[inus]. Ibidem, et cap[ita] sequ[enta]. [Августин. Там же, и следующие главы.]

6. *Прискиллианисты* от испанца *Прискиллиана*, из благородной фамилии, который при Гратиане и Дамасе был Аквалийским епископом. Кроме того, что заимствовали в свое учение у гностиков, манихеев и Савеллия, они верили влиянию звезд на каждый член и на каждое человеческое действие, одобряли ложь и клятвопреступление для сохранения своей тайны. На пути из Испании меч положил преграду их распространению. Смерть наставника их со многими последователями столько устрасила некоторых из них, что уже не смели явно исповедовать своего учения⁶⁹⁴.

7. Между известными в сем веке ересями, впрочем, не столько сильными, как высшие, были:

I. Учение *Маркелла* Анкирского, что в Галатии, епископа, который полагал два изливания Божеского естества — 1-е Сына и 2-е Духа Святого, по совершении Своего посольства имеющих возвратиться в Бога.

II. Учение *мессалиан* или *евхитов*, которые думали, что во всех душах находится злой дух, коего должно изгонять молитвою и постом. Обычай, принятые от манихеев и монтанистов, подали им случай все телесные движения устремлять к изгнанию духов, или по крайней мере давать такое знаменованье движениям рук, ног, скаканию, кружению и проч.

III. Учение *антидикомарианитов*, почитавших Богородицу уже не девою по рождении Христа.

IV. Учение *коллиридиан*. Они Богородице приписывали Божество; почему приносили Ей жертвы из хлебов, для сего единственно приготовленных.

⁶⁹⁴ Hieronym[us]. [Dialogus] advers[us] Pelag[ianos] [Иероним Стридонский. Диалог (разговор) против пелагиан]; Феодорит, [Церковная история,] о сей ереси умалчивает, вероятно, потому, что она не касалась востока.

V. Учение *лукифериан*, которые, по словам Августина, принимали вещественность души и прелияние. Созомен по-рицал их и в *подобосущности*.

VI. *Иовиниан*, которые утверждали равенство грехов и невозможность грешить после Крещения⁶⁹⁵.

8. Сверх ересей, *расколы* во многих местах нарушали благоденствие христиан, и многих отторгали от Церкви в след себе. *Мелетий*, за возжение фимиама пред идолами низверженный со степени Фивского епископства, присвоив себе право рукоположения⁶⁹⁶, восставал против Александрийской Церкви, рукополагал ей своих пресвитеров и епископов, понося и отвергая ея епископов и пресвитеров за принятие отпадших в союз церковный⁶⁹⁷. *Евстафий*, Севастийской, или другой какой⁶⁹⁸ Церкви епископ, прежде и после низложения своего на Гангрийском Соборе, распространял свое осуждение законного брака, мясоедения (κρεωφαγία), общественной трапезы в храмах и женатых пресвитеров; напротив, внушал расторжение брака и противление детей родителям, которые препятствуют оному расторжению; или сами не расторгают его. *Аерий*⁶⁹⁹, каппа-

⁶⁹⁵ Подробнее у Спангейма, saec[ulum] IV [Summa] hist[oriae] ecclesiasticae a] Chr[isto nato ad saeculum XVI inchoatum] [Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века], и Мосгейма, Hist[oria] eccles[iastica], cap[ut] de haeresibus, saec[ulum] IV [Церковная история, глава о ересях 4 века].

⁶⁹⁶ Athanas[ius Magnus]. Apol[ogia] II. [Афанасий Великий. Вторая апология.] Епифаний. [Adversus] haer[eses. Caput] LXVIII. [Против ересей. Гл. 68.]

⁶⁹⁷ Феодорит. Haer[eticorum] fab[ulae. Liber] IV. C[aput] VII. [Феодорит Кирский. Басни еретиков. Кн. 4. Гл. 7.]

⁶⁹⁸ Socrat[es Scholasticus. Historia] ecclesiastica]. Lib[er] II. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 2.]

⁶⁹⁹ Eriph[anius. Adversus] haer[eses. Caput] LXXV. [Епифаний Кипрский. Против ересей. Гл. 75.]

докийский пресвитер, противник *Евстафию*, многие церкви в Понте и Каппадокии возмущены уверениями, что рукоположение и степень епископский ничем не различествуют от пресвитерского, также опровержениями постов и молитв за усопших. *Донат*, обманувшись в чаянии Карфагенского епископства, с *Секундом*, нумидийским приматом, двумя *Донатами*, *Марианом* и *Виктором*, африканскими епископами, которые были *предателями* при Диоклитиане, удался из Карфагена к Лукилле, женщине богатой и раздраженной Цецилианом, Карфагенским епископом. Сообщники его, объявив *предательство* Цецилиана, возмутили Карфагенскую Церковь и были в ней один после другого епископами: а *Донат*, живя у Лукиллы, учил тому, что *Церковь состоит из одних совершенных; что ее нет нигде, кроме Африки и притом кроме донатистов; что Крещение и рукоположение в таинстве Священства надобно повторять над тем, кто пожелает вступить в их Церковь*⁷⁰⁰. *Новатиане*, оставшиеся в Африке, быв обрадованы сим учением, присоединились к донатистам. *Константин Великий* усиливался остановить распространение их⁷⁰¹; но возмущения, произведенные арианами, а потом *Юлианом*, столько способствовали им, что, рассеявшись по многим местам, принимали уже и наименования от тех мест⁷⁰² или от епископов, которые

⁷⁰⁰ Optat[us] Milevit[anus], libr[o] VII De Schismate donatistarum. [Оплат Милевитский, кн. 7 О расколе донатистов.]

⁷⁰¹ Собор Римский в 313-м, Арелатский 1-й в Галлии в 314-м, Медиоланский в 316-м году созваны были Константином против донатистов. Tom[us] I Concil[iorum]; Eus[ebius]. Hist[oria ecclesiastica]. Lib[er] X. Cap[ut] V. [Том 1 «Соборов»; Евсевий. Церковная история. Кн. 10. Гл. 5.]

⁷⁰² Они назывались *Montenses*, *Rupitani*, *Circumcelliones* [нагорные монахи, странствующие монахи], потому что жили в горах или утесах, или шатались около житниц и погребов для пропитания. August[inus]. De haer[esibus]. Cap[ut] LXIX. [Августин. О ересях. Гл. 69.]

им покровительствовали⁷⁰³. Впрочем, отсюда происшедшие между ними распри, наконец, сражения довольно ослабили их в конце сего века.

⁷⁰³ *Majorini, Parmenianistae, Claudianistae, Rogatiani* [майориане, парменисты, клавдинисты, рогациане] и пр. *Ibid[em] August[ini]*. [То же сочинение Августина.]

ВЕК ПЯТЫЙ.

Ослабляемый прениями и дикими
 народами, но еще могущественный,
 несторианский.



I.

ВНЕШНЕЕ БЛАГОДЕНСТВИЕ ЦЕРКВИ.

Распространение Церкви.

Пространство Церкви, известное в прошедшие времена, восполнялось в сем веке не только частными лицами, как то *арианами, манихеями, иудеями, язычниками*, но и целыми народами, именно *живущими* при горах *Ливан, Антиливан, ирландцами, бургундами и франками*: хотя все они в пространстве Церкви сих времен составляли едва приметную часть ее.

У ливаонитов.

Ливаониты и *антиливаониты*, испытав тщету всех усилий в обороне от зверей, наконец, просили вспоможения у *Симеона Столпника (Stylita)*. Он, вместо оружия и сил, подал им христианскую веру, и ею, как повествуют писатели⁷⁰⁴,

⁷⁰⁴ Ios[ephus] Sim[onius] Assemani. Biblioth[eca] Oriental[is] Vaticana. Tom[us] I. Pagina 246 [Иосиф Симон Ассемани. Климентова Ватиканская восточная библиотека. Том 1. Стр. 246], где упоминается, что силами

освободил их от непрерывной опасности: поелику звери убежали от ливаонитов по мере того, как сии от суеверия обращались к Евангелию.

В Ирландии.

В царствование Младшего Феодосия на остров *Ирландии* сперва *Палладий*, неизвестно, грек или римлянин, потом *Патрикий* шотландец, оба рукоположенные *Келестином* Римским, распространяют или утверждают распространенное христианство⁷⁰⁵. По смерти Палладия Патрикий, в 13 лет, силою слова искореняет останки суеверия; устроит 365 церквей⁷⁰⁶, между коими *Ардмахской*, или *Аллимахской* и *Дублинской* дает власть правления; силою чудес возбуждает самых христиан к пустынночическим подвигам; и, таким образом, заслуживает наименование *апостола* или *отца* Ирландской Церкви⁷⁰⁷.

В Германии.

Бургунды, живущие между *Вислою* и *Рейном* до *Мена* и далее, в надежде получить защищение от Христа, или сильного римского бога, против частых нападений, производимых гуннами, в царствование Младшего Феодосия прием-

и знаменами Симеона некоторая часть арапов привлечена к христианству.

⁷⁰⁵ Usser[ius]. Antiqu[itates] Britan[nicarum ecclesiarum]. C[apita] XVI, et XVII. [Ашшер, Джеймс. Древняя история Британской Церкви. Гл. 16 и 17.]

⁷⁰⁶ Давид Велькенъ [David Wilkins] in Conc[iliis] Mag[nae] Britanniae et Hiber[niae], tom[us] I, p[agina] 2, et sequ[entes] [в Соборах Великобритании и Испании, том 1, стр. 2 и далее], где между прочим описывает славную пещеру Патрикиеву и устроенные им монастыри.

⁷⁰⁷ Beda in Hist[oria ecclesiastica gentis] Angl[orum]. Lib[er] I. C[aput] XV. [Беда Достопочтенный в «Церковной истории народа англоv». Кн. 1. Гл. 15.]

люют христианство⁷⁰⁸, впрочем, за корыстолюбивые намерения, столь же нечистые, как нечисты желания, ибо просвещаются только арианским учением. Подобно им *вандалы, свевы, аланы* и другие дикие народы, для прочности владычества, приобретенного оружием в областях христианских, вступают в союз с христианами и укрепляют его принятием учения, однако, не очищенного от арианских заблуждений. Впрочем, определенное время просвещения последних (народов) еще не совсем исследовано.

У франков.

Между тем, как весь запад был под игом ариан или идолопоклонников, *франки*, овладевшие большею частью Галлии, в конце сего века приняли правоверие по примеру *Клодoveя*, иначе *Людовика*, царя своего. Внушения *Клотильды*, супруги Клодoveевой, долгое время безуспешные, наконец, убеждают *Клодoveя*, во время опасности от алеманов, в Едином Христе искать безопасности. Победа над алеманнами утверждает его в вере, епископ *Ремигий* запечатлевает ее Крещением, а народ, бывший свидетелем неизбежной опасности и потом неожиданного спасения, в числе 3 000 в один день последует за царем своим⁷⁰⁹.

Обращение иудеев.

Из частных обращений к Евангелию более прочих достойно замечания *иудейское* на острове *Крите*. Некто из иудеев, называя себя *воскресшим пророком Моисеем*, долго уверял единовѣрных своих, что возвратит их в *Палестину* чрез море

⁷⁰⁸ Socrat[es Scholasticus]. Hist[oria] eccl[esiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XXXVIII, et cet[era]. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 7. Гл. 38, и далее.]

⁷⁰⁹ Socrat[es Scholasticus]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XXXVIII. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 7. Гл. 38.]

по суху. Когда же, приступив к самому делу, обнаружил обман свой: то сам подвергся опасности в жизни, которую, однако же, сохранил бегством; а иудеев вразумил оставить явное суеверие в *Моисея*; и вместо его покориться Истинному Мессии⁷¹⁰.

Что способствовало успехам христианства?

Христианские императоры содействовали Церкви искоренением останков идолопоклонства и низложением еретиков; а *Феодосий Младший* тем, что все постановления, указы и послания в пользу Церкви, начиная от Константина Великого до своего времени, собрал и предложил к употреблению в так называемом *Феодосиевом уставе* (Codex Theodosianus)⁷¹¹. Вся 16 книга состоит из правил, касающихся Церкви, ее учения, лиц, обрядов, правления, прав, имуществ, также еретиков, язычников, иудеев и отступников. В продолжение нескольких веков, на востоке и западе императоры и Церковь руководствовались его законами. Достоинство их засвидетельствовали самые дикие народы. *Остроготфы* и *лонгобарды* в Италии, *франки* и *бургунды* в Галлиях, *визиготфы* в Испании из них заимствовали свои постановления⁷¹².

⁷¹⁰ Spanh[emius. Summa historiae ecclesiasticae a Christo nato ad saeculum XVI inchoatum]. Saec[ulum] V. Cap[ut] II. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 5. Гл. 2.]

⁷¹¹ Prosper[us Aquitanus] in Chronico [Проспер Аквитанский в «Хронике»] время издания его полагает в 435 году 1-го числа марта в Константинополе. Jac[obus] Godofred[us Arnoldus] in Proleg[omenis], c[aput] I [Якоб Готфрид Арнольд, в «Прологоменах», гл. 1], употребление сих законов возводит к прежним временам, хотя они и не были собраны.

⁷¹² Кассиодор, Variar[um] lib[er] III, c[aput] XLIII [Кассиодор. Разное, или Варии. Кн. 3. Гл. 43], влагает в уста Феодорику слова: «*Нам приятно жить по правилам римлян, коих желаем победить оружием: и мы не менее печемся о нравственности, как о делах воинских*». Книга законов их называлась Breviarium Uniani [Единый свод правил].

Училища.

Успехам Церкви способствовали училища. Некоторые из них, по образу *Римского* и *Константинопольского*, учреждались в сие время как в *Карфагене*⁷¹³, где христианам уготовлены поборники во время вандальского порабощения; в *Галлиях*, почти во всех митрополиях, коим Иероним⁷¹⁴ приписывает цветущее состояние; и почти при всех домах епископских, где не токмо дети клира, но и весь клир под руководством епископа учили и учились боговедению⁷¹⁵. Другие – утверждались новыми постановлениями, так, *Феодосий Младший* ученикам и наставникам константинопольским давал высокие права, и чрез то побуждал к особенному попечению о нравственности⁷¹⁶. Иные – обогащались новыми книгами, как в *Александрии*, *Антиохии*, *Кесарии*, *Риме* и особенно в *Константинополе*, где Феодосий, для умножения книг, не щадил ни трудов, ни сокровища; и сам в чтении их проводил целые ночи⁷¹⁷.

⁷¹³ August[inus]. Lib[er] V, Confess[iones]. C[aput] VIII. [Августин. Кн. 5 «Исповеди». Гл. 8.]

⁷¹⁴ [Hieronymus.] Tom[us] I. Epist[ula] ad Rust[icum]. [Иероним Стридонский. Том 1. Послание к Русту о покаянии.]

⁷¹⁵ Theodoret[us]. Epist[ula] LXXXVII, ad Domnum; et Possidonius in Vit[a] Augustini. [Феодорит Кирский. Письмо 87, к епископу Апамийскому Домну; и Поссидий Каламский в «Житии Августина».]

⁷¹⁶ Cod[ex] Theodos[ianus]. Leg[is] III, de studiis liberalibus. [Кодекс Феодосия. В законе 3, о свободных науках.]

⁷¹⁷ Zonar[as], Annal[es], lib[er] XIV [Зонара, Хроника, кн. 14], где упоминает, что в Константинопольской библиотеке книги были писаны на *пергамене*, коего три (*terniones*) или четыре (*quaterniones*) листа сшивались в один; на *египетском папире*, весьма тонком и длинном; на древесных *корах*, и на *звериных кожах*, так Гомеровы сочинения написаны были златыми буквами на драконовой перепонке длиною во 120 футов.

Замечательно между тем употребление имени *схоластика*. В сем веке оно означало *законоискусника*, *ученого*, *предателя*, так как назывались схоластиками Сократ, Евагрий и другие; иногда смотрителя над

В то же время, как императоры указами и постановлениями, пастыри Церкви силою слова и веры утверждали Церковь. После Златоуста *Синезий*, *Павлин* и *Августин* приобретали ей весьма многих из идолопоклонства. Кроме сих, *Кирилл Александрийский*, *Феодорит* и *Василий Селевкийский* силою ума и благочестия привлекали к ней многих из ариан, манихеев, македонян, несториан и донатистов.

Содействие Промысла.

Дабы подкрепить их, рука Божия им и другим избранным с избытком подавала в сие время, 1) *дары исцелений*: как Маруфе, Месопотамскому епископу, который, молитвами уврачевав персидского царя Издегерда, подал врачевство персидским христианам против жреческих клевет и народного негодования; 2) *дары совета и ведения*, как *Симеону Столпнику* и *Савве*, отцу многих пустынников⁷¹⁸; 3) особенно *дар слова* тем, которым отсекали языки за исповедание Иисуса Христа. *Эней* платоник, не доверяя своему слуху, чтобы без языка можно было проповедовать, получил уверение, заставив открыть уста одного из проповедующих; и удивился, как сам пишет⁷¹⁹, уже не тому, что *без орудия слова из уст исходит слово*, но что *остаются те в живых, коим усекается язык до корня*.

училищем. Launojus. De scholis. С[aput] XXIII. [Лонуа, Жан де. О школах. Гл. 23.]

⁷¹⁸ Niceph[orus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] XIV; et Photius. [Bibliotheca.] Cod[ex] CLXXI. [Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 14; и Фотий. Библиотека. Кодекс 171.] Сюда можно отнести видения Лукиана пресвитера, жившего в Палестине. Oros[ius] in Hist[oria adversum paganos], sui temp[oris]. [Павел Орозий, в «Истории против язычников», своего времени.]

⁷¹⁹ [Eneus] in Dialog[o] de resurrect[i]one. [Эней Газский в «Феофрасте, или о бессмертии души и воскресении».] Смотри Флери, Церк[овную] истор[ию], кн. 30, г[лава] 10, который пересказывает его слова.

Император *Юстиниан* в письмах к Архелаю⁷²⁰ засвидетельствовал, что сие чудо продолжалось до его времени.

Та же самая невидимая рука видимо поражала гонителей Церкви. Так, император *Василиск* с престола низвержен в темницу, и там с супругою и детьми умерщвлен голодом⁷²¹. *Зенон*, как свидетельствуют греческие писатели, по желанию супруги и согласию народа погребен живым⁷²². Готфский царь *Радагаз*, угрожавший истреблением Италии, по надежде на многочисленность войска, особенно ясным был свидетелем Провидения, охраняющего Церковь. Он с детьми своими, как пишет *Августин*⁷²³, и сто тысяч воинов убиты; прочие же частью рассеяны, частью пленены малочисленным итальянским войском. *Аттила*, завоеватель народа, умерщвлен или рукою жены на брачном ложе, или кровию, как уверяет *Иорнанд*⁷²⁴, которая, истекши во множестве из верхних частей гортани, заградила кровожадное его дыхание⁷²⁵.

⁷²⁰ Cod[ex] Just[inianus]. Lib[er] I. Rit[us] 27. [Кодекс Юстиниана. Кн. 1. Установление 27.]

⁷²¹ Procop[ius Caesariensis]. De bello Vand[alico]. Lib[er] I. [Прокопий Кесарийский. Война с вандалами. Кн. 1.]

⁷²² Cedrenus et Zonar[as]: Inebriatum pro mortuo habitum sepultum esse referunt in vita Zen[onis]. [Георгий Кедрин и Иоанн Зонара: «В «Жизни Зенона» говорится, что он был похоронен пьяным, а не мертвым».]

⁷²³ [Augustinus.] De civit[ate] Dei [ad Marcellinum]. Lib[er] V. C[aput] XXIII; et Oros[ius]. Historia adversum paganos. Lib[er] VII. C[aput] XXXVII. [Августин. О граде Божиим, к Марцеллину. Кн. 5. Гл. 23; и Павел Орозий. История против язычников. Кн. 7. Гл. 37.]

⁷²⁴ Marcellin[us] in Chronic[one]. [Аммиан Марцеллин в «Хронике» («Деяниях»)].

⁷²⁵ [Jordanes]. De rebus Getic[is] [De Getarum Sive Gothorum Origine Et Rebus Gestis]. C[aput] XLIX. [Иордан. О происхождении и деяниях гетов. Гл. 49.]

II.

БЕДСТВИЯ ЦЕРКВИ.***Гонение от диких народов.***

Над самую Церковию открывался в сие время суд Божий, потому что дикие народы, *готфы, франки, гунны, свевы, вандалы* и другие, движимые с востока не известною им силою, возмущали почти всю Европейскую Церковь. Хотя они силою оружия искали более сокровища и власти, нежели распространения своей религии и угнетения христиан; но оставшиеся между христианами язычники, мечтая чужими силами восставить свое суеверие, направляли их оружие наипаче против христиан, хотя, впрочем, и сами не избавлялись от кровопролития.

На Востоке и Западе.

В царствование Аркадия и Онория угнетали *Восток* и *Запад* сперва *визиготфы* под предводительством Аларика, который, впрочем, не щадя христиан, щадил христианские храмы⁷²⁶; потом *вандалы* с царем Гензериком, которые вместо защиты, для коей были вызваны из Африки, внесли огонь и меч в Европу⁷²⁷; вскоре за ними *свевы, аланы* и другие, между коими *готфы восточные* или *остроготфы*, распространяя бедствия по Фригии и Лидии, принудили императора Маркиана отдать им в вечное владение обширную часть Паннонии⁷²⁸; также гунны из Сарматии, опустошив Иллирик,

⁷²⁶ Evarg[r]ius. Hist[oria ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] VII. [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 2. Гл. 7.]

⁷²⁷ Gregorius Turon[ensis]. De Vandal[is]. [Григорий Турский. О вандалах (История франков).]

⁷²⁸ Jornand[es]. De reb[us] Getic[is]. C[apita] 33 и 53. [Йордан. О происхождении и деяниях гетов. Гл. 33 и 53.]

Паннонию и Германию в числе 70 тысяч, касались окрестностей Рима. *Аттила*, вождь и царь их, называя себя *бичем* народа, посланным *от Бога*, и, естли верить Навклеру⁷²⁹, *правнуком великого Немрода*, не щадил ничего для пользы своей и своего войска. Он не только позволял, но иногда поощрял *гуннов* к жестокости. С помощью *Генсерика*, *вандальского* царя, покоряя все области, когда, по ходатайству Льва, Римского епископа, или по причине духовного видения, не мог покорить Рима, обратил оружие на *аланов*; когда же и сии с помощью *франков* возмогли противостоятъ ему, возвратился в *Паннонию*⁷³⁰, не отлагая, однако, прежней жестокости. Наконец, *Одоакр*, вождь *герулов*, победив Ромула Августула в 476 году, положил предел Римской империи; впрочем, менее, нежели Аттила, нанес бедствий христианам и Церкви⁷³¹.

В Африке.

Вандалы, утвердившись в *Африке* при Валентиниане 3-м, под руководством царей своих, *Генсерика*, сына его *Гунерика* и других⁷³², поелику держались арианского учения, гнали правоверных с такою же, или еще большею, жестокостию, нежели язычники. Не довольствуясь изгнанием еписко-

⁷²⁹ [Nauclearus] in Hist[oria] de Attila. [Науклер, Иоганн, в «Истории Аттилы».]

⁷³⁰ Socrat[es Scholasticus], Sozomen[us], Marcellin[us], Orosius et al[ii], graecip[ue] autem Jornand[es], De rebus Geticis, cap[ita] 41 et 42. [Сократ Схолостик, Созомен, Аммиан Марцеллин, Павел Орозий и все прочие, особенно Иордан, О происхождении и деяниях гетов, гл. 41 и 42.]

⁷³¹ Abbas de Bos. Hist[oire] critiq[ue de l'établissement] de la monarch[ie] franç[aise dans les Gaules]. T[omus] I. P[agina] 252. [Дюбо, аббат. Критическая история установления французской монархии в Галлии. Том 1. Стр. 252.]

⁷³² Внуки Гунериковы, Гундамунд, Тразимунд и Гелиммер, наследники власти отцев своих, продолжали преследовать христиан. Justinian[us] in Proemio sui Cod[icis]. [Юстиниан, в предисловии к своему Кодексу.]

пов, опустошением церквей и сожжением книг, они жаждали крови правоверных на зрелищах. Не только все известные, но и не слыханные доселе муки – извлечение жил из всего тела, как у *Радагаста*, совлечение кожи с дев пред народом, как с *Дионисию*, отсечение руки, или ноги, или ушей, или языка, осуждение питаться ячменем или травой, употребляли, как обыкновенные способы к убеждению не исповедовать *Святой Троицы*⁷³³. Ни многочисленность мучеников, ни мужество их, посрамлявшее все изобретения мучений терпением и силою имени Христова⁷³⁴, ни явное свидетельство неба о их безуспешности, чрез даяние слова лишенным языка⁷³⁵, не могли преклонить их к уменьшению жестокости, или сокращению гонения. По свидетельству императора Юстиниана⁷³⁶, оно продолжалось девяносто пять лет, и частью уже в следующем веке.

В Британии.

Саксоны, быв призваны *Вортигерном* в *Британию* для защищения от *пиктов* и *шотландцев*, вместо их обратились на *британцев*. И для утверждения своей власти пронесли огонь и меч чрез всю *Британию*. Почти только те христиане спасали жизнь свою, которые убегали на твердую землю

⁷³³ Victor Viticens[is]. [Historia] de persecut[ione] Vandalica. Lib[er] I, et reliqui duob[us] sequentibus libris. [Виктор Витенский. История гонений вандалов в Африке. Кн. 1 и две последующие.]

⁷³⁴ Victor Vitic[ensis]. Historia de persecutione Vandalica]. Lib[er] V. N[umerus] 7. De septem monachis. [Виктор Витенский. История гонений вандалов в Африке. Кн. 5, пункт 7. Рассказ о страданиях семи монахов.]

⁷³⁵ Прокопий, самовидец сего чуда, Histor[ia] Vandal[ica], lib[er] I, c[aput] VIII [Прокопий Кесарийский. Война с вандалами. Кн. 1. Гл. 8.], и *Виктор Утикийский* в повествовании о сем гонении.

⁷³⁶ [Justinianus] in liber[o] ad Archelaum, praefectum praetor[io] Africae, et in cod[icis] sui proemio. [Юстиниан, в книге к Архелаю, префекту претории Африки, и в предисловии к своему Кодексу.]

в *Батавию* и *Малую Британию*; прочие же в горах и лесах, естли не от рук гонителей, то от глада лишались жизни⁷³⁷. В продолжение 130 лет, доколе *англосаксы* не отложили идолопоклонства, никто в Британии не исповедовал, или не мог (явно) исповедовать Евангелия⁷³⁸.

В Персии.

Авда, епископ *Персидский*, подвигнутый ревностию к сожжению храма, посвященного огню, когда воспротивился повелению царя *Исдегерда* восстановить сожженный храм, своею смертию положил начало разрушению христианских храмов и пагубе нескольких тысяч христиан⁷³⁹. *Маруфа* уврачеванием Исдегерда остановил было сие бедствие; но *Гороран* или *Варан*, сын Исдегерда, по внушению волхвов и по обыкновенной ненависти к христианам за единоверие с римлянами, возобновил оное с большею жестокостию. *Прокопий*⁷⁴⁰ пишет, что в сие время снимали у христиан кожу с рук, хребтов и лиц; иных живыми зарывали в землю, или повергали во рвы на снадение гадам. *Свен* и *Вениамин*, знаменитые сего времени мученики, предрекли окончание гонения, последовавшее в след за примирением с римлянами⁷⁴¹.

⁷³⁷ Albain. Gildas [Sapiens]. De excid[io] Britan[niae]. Lib[er] XXIV. [Например, Альбан Британский. – Гильдас Премудрый. О погибели Британии. Кн. 24.]

⁷³⁸ Beda in Hist[oria] Anglosaxon[ica] [Historia Ecclesiastica Gentis Anglorum]. Lib[er] I. C[aput] XV; Usserius. Antiquit[ates] Britann[icarum] ecclesiarum]. Lib[er] VII. [Беда Достопочтенный в «Церковной истории народов англос». Кн. 1. Гл. 15; Ашшер, Джеймс. Древняя история Британской Церкви. Кн. 7.]

⁷³⁹ Theodoret[us]. Hist[oria ecclesiastica]. Lib[er] V. C[aput] XXXIX. [Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 5. Гл. 39.]

⁷⁴⁰ [Procopius] in s[ua] hist[oria] de rebus Pers[icis]. [Прокопий Кесарийский в своей истории о деяниях персов (Война с персами).]

⁷⁴¹ Socrat[es Scholasticus]. H[istoria] eccl[esiastica]. Lib[er] VII. C[aput]

От иудеев.

Вражда иудеев к христианам восходила в сем веке до кровопролития. В Александрии рукой *Ореста* епарха они довели до мученичества христианина Геракса, и обманом, будто горит знаменитая *Александровская* церковь, в noctное время умертвили несколько тысяч христиан, которые бежали для ее погашения из окрестностей Александрии⁷⁴². Жившие же между Антиохиею и Халкидою, в посрамление Креста Господня, распяли отрока и возбудили христиан к открытой распре⁷⁴³: но те, ходатайством Кирилла, Александрийского архиепископа, изгнаны и казнены, а сии по гражданским и церковным законам суждены и наказаны. Между наказаниями за их жестокость поставляют пресечение *патриаршего достоинства* в их иерархии⁷⁴⁴. Некоторые их *себораммам*, или *тивериадским учителям* сего времени приписывают славу изобретения гласных букв для еврейского текста; другие, напротив, ни учителей, ни училищ еврейских в сие время не находят в Тивериаде⁷⁴⁵.

XV; Evagr[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI. [Caput] XIV. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 7. Гл. 25; Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 6. Гл. 14.]

⁷⁴² Socr[at]es Scholasticus. Hist[oria] eccl[esiastica]. Lib[er] V. C[aput] XIII. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 5. Гл. 13.]

⁷⁴³ Socr[at]es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[apitula] XIII, et XVI. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 7. Гл. 13 и 16.]

⁷⁴⁴ Cod[ex] Theod[osianus]. C[aput] VI. Pag[ina] 262. [Кодекс Феодосия. Гл. 6. Стр. 262.]

⁷⁴⁵ Spanh[emius. Summa] hist[oriae ecclesiasticae a] Chr[isto nato] saeculum XVI inchoatum]. Saec[ulum] V. P[agina] 1052. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 5. Стр. 1052.]

От язычников.

Ученые *язычники*, после явной ненависти к христианам, не преставали тайно вредить им. *Олимпиодор* и наипаче *Зосим*⁷⁴⁶ в историю христианской Церкви, под видом беспристрастия, вносили клеветы и посрамления. *Платоники* в Греции, Сирии и Египте, сближая свое учение с христианским, внушали отрокам отвращение от христианского⁷⁴⁷. Чернь при общественных бедствиях возвращалась к древним жалобам, будто отверженные боги карают землю, и будто род человеческий до христианства был спокойнее и благополучнее. Для уврачевания сей язвы *Августин*⁷⁴⁸ принужден был написать книгу *о граде Божием*, и побудил *Орозия Историей мира* доказать противное народному мнению.

Частные и внутренние гонения.

К общественным *бедствиям* относятся *частные*, которые, касаясь патриархов, оскорбляли и Церковь их. Так, после Иоанна Златоустого *Флавиан* Константинопольский за правоверие принял мученический венец на Поместном Ефесском Соборе⁷⁴⁹; а *Протерий* Александрийский от евтихиан⁷⁵⁰; *Акакий* Константинопольский, испросивший у Льва императора

⁷⁴⁶ Photius. Bibl[iotheca]. Cod[ex] LXXX. P[agina] 178. [Фотий. Библиотека. Кодекс 80. Стр. 178.]

⁷⁴⁷ Zachar[ias] Mytilen[sis]. [Ammonius] de opificio Dei. P[agina] 165. Edit[io] Bartii. [Захария Митиленский. «Аммоний» о сотворении Богом. Стр. 165. Издание Бартла.]

⁷⁴⁸ Смотри у самого Августина, *Retractat[iones]*, lib[er] II, c[aput] XLIII [Пересмотры, кн. 2, гл. 43], где показывает и время сего сочинения, именно от 426 до 427 года.

⁷⁴⁹ Evagr[ius]. *Historia ecclesiastica.* Lib[er] II; et tom[us] IV [Actorum] Concil[iorum]. [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 2; и том 4 «Актов Соборов».]

⁷⁵⁰ Смотри истор[ию] евтихиан, Spanh[emius]. *Summa historiae ecclesiasticae a Christo nato ad saeculum XVI inchoatum.* Saec[ulum] V.

подтверждение прав, дарованных Константинопольской кафедре⁷⁵¹, от Симпликия, Римского патриарха; *Евфимий*, преемник Акакиев, за несогласие в осуждении Акакия от императора Анастасия и Геласия, Римского патриарха, претерпевали гонение и изгнания⁷⁵².

Сар[ut] IX. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 5. Гл. 9.]

⁷⁵¹ Lex XVI Cod[icis] de Sanct[is] Ecclesiis. [Закон 16 Кодекса о Святых Церквах.]

⁷⁵² Theodor[us] Lector. [Historia ecclesiastica]. Lib[er] II; et Sirmondi, Gesta de nomine Acacii de sumptu; et tom[us] IV [Actorum] Concil[iorum]. [Феодор Лектор. Церковная история. Кн. 2; и Сирмон, Жак, о финансировании Акакия; и том 4 «Актов Соборов».]

III.

УЧЕНИЕ ЦЕРКВИ.

Писатели 5 века.

Против язычников и лжеучителей Церковь имела в сие время, кроме Иоанна Златоустого и Августина (относящихся более к прошедшему веку), ревностных *обличителей и писателей*. Однако же не многие из них по чистоте учения близки были к предшественникам. Многие училища не уготовили многих учителей, вероятно, по смутности времени от нападения диких народов; уготовили, впрочем, изъяснителей Писания, правоучителей и деесписателей. Из них особенного достойны примечания:

1. *Марк*, славный необычайною кротостию и воздержанием, которые даровали ему наименование *аскета* между нитрийскими аскетами; славный обширною памятью, поелику в юных еще летах помнил до слова все книги Св[ященного] Писания; славный высокою святостию, так что молва усвоила ему принятие Св[ятых] Таин из рук ангела⁷⁵³; славный долгою жизнью, ибо простиралась далее 100 лет, и, наконец, сочинениями, изъяснения коих Фотий⁷⁵⁴ полагает в собственных каждого читателя духовных опытах, и которые суть: *о законе духовном; о рае; о тех, которые думают оправдаться одними делами, о покаянии, Крещении, посте; размышление с судебным человеком и советование ума с душею*⁷⁵⁵.

⁷⁵³ Sozom[enus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VI; Pallad[ius]. Hist[oria] Laus[iaca]. XXIX. [Созомен. Церковная история. Кн. 6; Палладий Еленопольский. Лавсаик, или повествование о жизни святых и блаженных отцев. 29.]

⁷⁵⁴ [Photius. Bibliotheca.] Codex CC. [Фотий. Библиотека. Кодекс 200.]

⁷⁵⁵ Niceph[orus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] XIV. C[aput] 54 [Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 14. Гл. 54], между про-

2. *Синезий* Киринеянин, до христианства платоник, в христианстве Птолемаидский епископ. Для чистоты в сем служении, невольно принятом, он добровольно оставил супругу; а для чистоты мыслей о воскресении плоти возлюбил Божии заповеди. Фотий⁷⁵⁶ в *письмах* его, числом до 155, находит обилие мыслей, сладость и силу; в прочих сочинениях высоту и важность. Из них достойны замечания: речь императору Аркадию о царстве, которую он говорил, поднося золотый венец от лица Птолемаиды⁷⁵⁷; *2 книги о Провидении*; *1 о бессонии*, в коей, между прочим, открываются многие халдейские прорицания и египетские тайны; *речь в навечерии Рождества Христова*; *10 песней*, в которых изображается духовная жизнь; *повествование о набегах диких народов на Пентаполь*.

3. *Исидор*, по месту пустынножительства *Пелусиот*. Ученик Златоуста и его защитник пред Феофилом и Кириллом⁷⁵⁸ Александрийскими. Евагрий⁷⁵⁹, близкий к нему по времени, называет его *образцем Божественного созерцания*, по причине обилия высоких и таинственных сведений; а по изнурению тела *образцем монашества*. Свида⁷⁶⁰ припи-

чим, говорит, что Марк оставил 8 книг, по числу человеческих страстей; и в них находит все правила для духовного созерцания.

⁷⁵⁶ [Photius. Bibliotheca.] Cod[ex] XXVI. [Фотий. Библиотека. Кодекс 26.]

⁷⁵⁷ Cave. [Scriptorum ecclesiasticorum historia literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV.] Saec[ulum] Nestorian[um]. P[agina] 250. [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век Несторианский. Стр. 250.] У него же смотри и о прочем.

⁷⁵⁸ Ex ipsius CCCXI epist[ula]. Lib[er] I. [По его (Кирилла Александрийского) собственному посланию 311. Кн. 1.]

⁷⁵⁹ [Evagrius. Historia ecclesiastica.] Lib[er] I. Cap[ut] XV. [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 1. Гл. 15.]

⁷⁶⁰ [Svidae Lexicon] sub voce Isid[orus]. [Энциклопедический словарь «Суда», под словом «Исидор».]

сывает ему 3, Никифор⁷⁶¹ 10 000 посланий и некоторые другие книги, но нам известны только 2013 посланий, в коих большею частью изъясняются трудные места Св[ященного] Писания.

4. Кирилл Александрийский, родственник и преемник патриарха Феофила. Собственное благочестие и Пелусиот внушили ему оправдать Златоуста пред своею Церковию; ревность к правоверию подвигла испытать Нестория в заблуждении, потом писать к восточным и западным епископам о его учении; побуждать императора Феодосия к учреждению Вселенского Собора и, наконец, произнести на Нестория осуждение. Твердость в защищении истинного учения подвергла его многим поношениям и гневу Феодорита Кирского: а не определенность слова φύσις (*естество*), употребленного вместо ὑπόστασις (*лице*), обвинению в произведении монофизитов⁷⁶². Сочинения его, кроме 12 глав, писанных к Несторию, суть частью поучительные: *изъяснение на Пятюнжские Моисеево, на Исайю, на двенадцать меньших пророков, на св. Иоанна в 12 книгах, 16 книг о поклонении духом и истинною, 1 о Единосуцной Троице, и 64 беседы*; частью же обличительные: *8 разговоров о Троице, 5 книг против Нестория, 10 против Юлиана, 1 против анфропоморфитов, и несколько писем разного содержания*⁷⁶³.

⁷⁶¹ [Nicephorus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] XIV. C[aput] 53. [Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 14. Гл. 53.]

⁷⁶² Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] VII. C[apita] 7-15; Theodoret[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] V. C[aput] 35. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 7. Гл. 7-15; Феодорит Кирский. Церковная история. Кн. 5. Гл. 35.]

⁷⁶³ Du Pin, [Bibliothèque des auteurs ecclesiastiques]; et Fabric[ius], in Bibliothec[a Graeca] [Дюпен, Луи Эли, Новая библиотека церковных авторов, и Фабриций, Иоганн Альберт, в «Греческой библиотеке»] разногласят в отзывах как о его сочинениях, так и о жизни; но оба удивляются множеству его сочинений при смутности времени.

5. *Феодорит Кирский*, в Сирии епископ. Позднейшие деесписатели⁷⁶⁴ столько разногласят в суждениях о нем, что называют его и чудом своего века, и только *еретиком*. Одни утверждают на том, что он, быв испрошен молитвами матери, от 7 лет посвящен на молитвенное служение; что милосерд к убогим до расточительности; ревностен в обращении еретиков с опасностью жизни, так как приобрел Церкви до 10000 маркионитов, постоянен в мыслях, а особенно в пустынных подвигах до гроба; высок в просвещении до преимущества пред всеми современниками; чужд угодливости пред императором, Римским патриархом и многими Соборами. Другие основываются на том, что он в сочинениях пристрастно защищал Нестория, невинно осуждал Кирилла; что был виновником бесчисленных прений, и наконец осужден 5 Вселенским Собором в числе *трех глав*. Естьли осуждение на Нестория пред Халкидонским Собором он произнес искренно, и, по возвращении на епископство, отрекся его для раскаяния в пристрастии; то и осуждение 5 Вселенского Собора падает только на некоторые сочинения его, а не на лице. Сочинения же его, почитаемые чуждыми заблуждения, суть: *изъяснения на все канонические книги Ветхого Завета*, кроме Езекииля пророка, и на *14 посланий ап[остола] Павла*, в коих Фотий находит выражение чистым и точным, порядок мыслей удобным к изъяснению Писания, и легким для разумения, самые же мысли без всякого излишества и напряжения; *Церковная история*, от 322 до 450 года писанная, по словам Фотия⁷⁶⁵, более приличным слогом, нежели как все бытописания, близкие

⁷⁶⁴ Spanh[emius. Summa] hist[oriae ecclesiasticae a] Chr[isto nato ad saeculum XVI inchoatum]. Saec[ulum] V. Cap[ut] X. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 5. Гл. 10.]

⁷⁶⁵ [Photius. Bibliotheca.] Cod[ex] 46. [Фотий. Библиотека. Кодекс 46.]

к ней по времени; *Филофей, или история о 30 пустынноиках, 5 книг о баснях еретических, слово на день рождение Иоанна Крестителя и книга против Нестория*⁷⁶⁶.

6. *Нил*, ученик Златоустов, из константинопольского префекта сирский монах; по сочинениям наставник созерцательной жизни, писавший *о порочных помыслах, о молитве, о жизни аскетов, о 33 духовных степенях и правила аскетам*⁷⁶⁷. 7. Ему подобный, впрочем, менее известный, *Исаак Сирин*, коего многие сочинения остаются на сирском языке⁷⁶⁸; и 8. *Диадок*, писатель *100 глав о совершенстве духовном*, в которых Фотий⁷⁶⁹ находит обилие духовных опытов, могущее руководствовать даже опытных.

Сюда относятся бытописатели: 9. *Сократ*, по ходатайству в делах судебных названный *Схоластиком*, известный по *Истории Церкви* от начала четвертого до второй половины пятого века; 10. *Ермий Созомен*, писавший также *Историю христианства* от времен Константина до 440 года, столько превышающий Сократа приятностию и красотою слога, сколько Сократ превышает его основательностию; и 11. *Филосторгий*, менее историк, по словам Фотия⁷⁷⁰, нежели *панегирист аномеев*.

⁷⁶⁶ Обо всем пространнее у Каве [Scriptorum ecclesiasticorum historia literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV.] Saec[ulum] Nest[orianum]. P[agina] 261. [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век Несторианский. Стр. 261.]

⁷⁶⁷ Phot[ius]. [Bibliotheca.] C[odex] 201. [Фотий. Библиотека. Кодекс 201.]

⁷⁶⁸ Vide Cave. Saec[ulum] cit[atam]. Pag[ina] 276. [См. Каве. Цитированный век. Стр. 276.]

⁷⁶⁹ [Photius. Bibliotheca.] Cod[ex] 201. [Фотий. Библиотека. Кодекс 201.]

⁷⁷⁰ [Photius. Bibliotheca.] Cod[ex] 40. [Фотий. Библиотека. Кодекс 40.]
Обо всех подробнее у Каве.

Современные сим писатели латинские:

1. *Иоанн Кассиан*, скиф, из Херсонеса Таврического, воспитанник вифлеемских и нитрийских монахов, в Константинополе при Златоусте диакон, в Риме по делу Златоустову посланник и пресвитер; в Массилии, по разорении Рима готфами, зиждитель монастырей; ревностный обличитель пелагиан, но неумышленный, как подозревают некоторые, основатель *полу-пелагиан*. Сочинения его суть: 4 книги о постановлениях общежительных, и 8 об осьми главных пороках. В сих последних Фотий⁷⁷¹ находит силу, подобную Божественной. Кроме их – 24 сношения отцев или разговоры пустынников и 7 книг о воплощении Христа против Нестория.

2. *Салвиан*, родом галл, массилийский пресвитер, а по некоторым⁷⁷², и епископ. За ревность к восстановлению благочестия его называют *Иеремиею* своего времени. К достоинству его *бесед* относят то, что епископы читали их в Церквах своих⁷⁷³. Сверх их, он писал *соглашения* противоположных слов в *Св[ященном] Писании*; 7 книг о *провидении или праведном и настоящем суде Божием*, по случаю нападения диких народов; 4 *против корыстолюбия* и несколько писем.

3. *Тирон Проспер*, аквитанец, нотариус Льва, Римского патриарха, и не известно, мирянин или епископ. Фотий⁷⁷⁴ особенно ему приписывает славу в уничтожении пелагианизма; Галлия и Италия слышали и видели его поучения, возводящие к созерцанию не на основании сил естественных,

⁷⁷¹ [Photius. Bibliotheca.] Cod[ex] 197. [Фотий. Библиотека. Кодекс 197.]

⁷⁷² Gennad[ius]. De script[oribus ecclesiasticis]. C[aput] 67. [Геннадий Массилийский. О церковных писателях. Гл. 67.]

⁷⁷³ Cave. [Scriptorum ecclesiasticorum historia literaria a Christo nato usque ad saeculum XIV.] Saec[ulum] Nest[orianum. Pagina] 279. [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век Несторианский. Стр. 279.]

⁷⁷⁴ [Photius. Bibliotheca.] Cod[ex] 54. [Фотий. Библиотека. Кодекс 54.]

но Божественных; поносители Августина принимали письменные его обличения, а язычники – звание к Царствию Божию. Кроме сих предметов, он продолжал *летосчисление Евсевиево и Иеронимова*, которое заключил 455 годом⁷⁷⁵.

4. *Вигилий*, африканец, Тапсийкий епископ. По слуху о его просвещении *Гунерик* вызывал его в Карфаген для изъяснения веры; вандалы ариане за правоверие принудили оставить отечество, а евтихиане и ариане в Константинополе – писать против их обличения, и давать сочинениям важность и силу чуждыми именами, себя же таким образом скрывать от гонения. Сочинения его, собранные в последующее время, суть: *12 книг о единстве Божественной Троичности*, *5 книг против Нестория и Евтихия*, и несколько *разговоров*, к сему же предмету относящихся⁷⁷⁶.

5. *Геласий*, африканец, Римский патриарх. Он до конца жизни препирал *Евфимия* патриарха за то, что Константинопольская Церковь не изгладила Акакия из помянников (διπτύχους). Когда посредством Евхаристии он открыл в Риме манихеев, которые, принимая *Тело*, не принимали *Крови*; предписал своей Церкви преподавать оное таинство под обоими видами всем без исключения; и в то же время, как преследовал их властью, обличал и убеждал пелагиан и евтихиан писанием⁷⁷⁷. Впрочем, из сочинений его более прочих достопамятна *Книга о таинствах*, в коей изложен образ и чин молитв, всех таинств, церковный год, в коем каждому дню усвоено особенное чтение

⁷⁷⁵ Cave. [Scriptorum ecclesiasticorum] Hist[oria] lit[eraria] a Christo nato usque ad saeculum XIV]. P[agina] 281. [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век Несторианский. Стр. 281.]

⁷⁷⁶ Cave. [Scriptorum ecclesiasticorum] hist[oria] lit[eraria] a Christo nato usque ad saeculum XIV]. P[agina] 296. [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век Несторианский. Стр. 296.]

⁷⁷⁷ Gennad[ius. De scriptoribus ecclesiasticis]. C[aput]. 94. [Геннадий Массилийский. О церковных писателях. Гл. 94.]

Писания, исчислены празднества Господские и мученические. Древность сей книги несомнительна как потому, что ссылался на нее Григорий Великий, так и потому, что в ней нигде не упоминается о происхождении Св[ятого] Духа *от Сына*. *Определение* же, известное под его именем, о канонических и апокрифических книгах Св[ященного] Писания и христианских писателей, есть или смешение определений позднейших настоящими, или вымысел без основания⁷⁷⁸.

Менее трудившиеся в Писании, но не менее уважаемые писатели: 6. *Сулпиций Север*, известный наипаче по двум книгам *Священной истории* от начала мира до конца 4-го века, и по безмолвию, которым наказывал себя за погрешность языка. 7. *Павел Орозий*, который писал *Историю мира* против злословия, будто христианская вера причиною римских бедствий, и будто вообще менее их посылалось на род человеческий до христианства. 8. *Целий Седутий*, 9. *Клавдиан Мамерт*, 10. *Алким Авит* стихотворцы, из коих *Клавдиану Сидоний*⁷⁷⁹, писатель сего времени, дает преимущество.

⁷⁷⁸ Cave. [Scriptorum ecclesiasticorum] hist[oria] lit[eraria] a Christo nato usque ad saeculum XIV]. P[agina].298. [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век Несторианский. Стр. 298], где приводит и причины на то, что *определение о книгах* есть изобретение времен позднейших, именно: 1-е, что современные писатели о сем умалчивают; 2-е, находятся указания на книги позднейшего времени; 3-е, содержит противное римскому учению, называя Ап[остольские] правила и Лактанция сомнительными; 4-е, противоречит себе, ибо сказав, что последует Иерониму в разряде книг Св[ященного] Писания, но вскоре не следует, и проч.

⁷⁷⁹ [Sidonius Apollinaris. Epistularum] Lib[er] IV. Epist[ula] III. [Сидоний Аполлинарий. Письма. Кн. 4. Письмо 3.] Вот достойные примечания и по другому отношению слова его: *Клавдиан назидает как Иероним; разрушает как Лактанций, учит как Августин, возносится как Иларий, смиряется как Иоанн. Поражает как Василий, утешает как Григорий. Обилен, как Орозий, как Руфин краток, как Евсевий повествует, как Евхерий возбуждает, как Павлин вызывает и как Амвросий настаивает.*

11. *Петр*, ученик Златоустов, наименованный *Хрисологом*.
 12. *Лев Великий*, Римский архиепископ, и 13. *Геннадий*, продолжавший Иеронимов *Каталог церковных писателей*. В пользу Церкви писали и женщины, на востоке: *Евдокия*, Феодосиева супруга; *Пулхерия*, сестра Феодосиева⁷⁸⁰; *Ипатия*, наставница Синесиева⁷⁸¹; на западе: *Павла* с сестрою сего же имени⁷⁸².

Догматы веры в 5 веке.

Определенность главных христианских догматов подтверждена в сие время писателями, Соборами и соборными посланиями. Изложение их краткое, впрочем, примененное к состоянию Церкви, находим: в *Халкидонском Символе*, который есть повторение Никейско-Цареградского, с изъяснением против евтихиан; в *12 главах Кирилловых*, которые предохраняют и от Несториевых мнений; в *окружном послании императора Льва* епископам, которое препирает почти все заблуждения прошедшего и настоящего века; в *Генотике Зеноном*, который мирит египетских евтихиан с правоверными, но который Римской Церкви кажется подозрительным, частью потому, что не упоминает о Халкидонском Соборе, частью же потому, что восточные патриархи, подписавши и получивши на него согласие низложенных епископов, восстановили их без отношения к западным епископам.

⁷⁸⁰ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XXI. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 7. Гл. 21.]

⁷⁸¹ Id[em]. Ib[idem]. C[aput] XV. [Он же. В том же сочинении. Гл. 15.]

⁷⁸² Cave, [Scriptorum ecclesiasticorum] hist[oria] lit[eraria] a Christo nato usque ad saeculum XIV], saec[ulum] V [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век 5], где упоминает и о других многих, но коих вместить не позволяет краткость.

О соединении 2 естеств во Христе.

Для уврачевания предубеждений, бывших в пользу лжеучителей сего века, писатели извлекали из Евангелия и такие подробности, на которые в прошедшее время не было нужды обращать особенного внимания. Так, *о таинственном соединении двух естеств во Христе* находим у Кирилла⁷⁸³: *Божество, говорит он, по принятии человечества осталось Божеством без слияния и разделения с человечеством; Иисус Христос Единосущен Отцу по Божеству, единосущен и человеку по человечеству.* Также у Льва Римского⁷⁸⁴: *Слово плоть бысть не то означает, будто бы естество Божие пременялось в плоть, но что Словом принята плоть в единение личное: именем же плоти означается весь человек, с которым во утробе Девы, оплодотворенной Духом Св[ятым] без нарушения девства, столь не разделимо соединился Сын Божий, что рожденный прежде век из сущности Отца родился во времени из утробы Девы. Хотя одно от вечности, другое началось во времени; но по соединении не могут иметь ни разделения, ни конца, так что в явлении всемогущества, или терпении поношения, Божество не отделяется от человечества, и человечество от Божества*⁷⁸⁵. У многих писателей встречаются положения о предопределении Божиим на основании предвещения; *о благодати предваряющей, частной, обращающей,*

⁷⁸³ [Cyrillus Alexandrinus]. Lib[er] V. Dial[ogus de incarnatione Unigeniti]; et lib[er] II, cap[itu]l[um] 78, [Commentaria] in [Evangelium] Johann[is] [Кирилл Александрийский. Кн. 5. Диалог о вочеловечении Единородного; и кн. 2, гл. 78 «Толкования на Евангелие от Иоанна».]

⁷⁸⁴ [Leo Magnus.] Serm[on] 7, de Nativit[ate]. [Лев Великий. Слово 7, на Рождество Христово.]

⁷⁸⁵ [Leo Magnus.] Serm[on] X, de necess[itate] incarnat[ionis]. [Лев Великий. Слово 10, о неопровержимости воплощения.]

живущей в человеке⁷⁸⁶; и о том, что не возможно поврежденному человеческому естеству собственными силами освободиться от повреждения⁷⁸⁷; что оправдание даруется только по благодати, и приобретается верою, а не делами. Лев⁷⁸⁸ пишет, что *единая вера животворит и освящает род человеческий, и нет праведника, которого бы или правосудие не могло в чем обличить, или милосердие помиловать*⁷⁸⁹; также, что *заслуг человеческих собственно быть не может: то самое*⁷⁹⁰, что человек праведно живет, не есть дело человеческое, но *благодетание Божие, и благие дела суть только плоды веры.*

Сверх того, Кирилл и Феодорит⁷⁹¹ творение ангелов относят ко времени творимого неба. Салоний⁷⁹² исчисляет их де-

⁷⁸⁶ Theodoret[us] in c[apite] VIII [Interpretatio Epistolae] ad Rom[anos]. [Феодорит Кирский. гл. 8 «Толкования на Послание к Римлянам».]

⁷⁸⁷ [Johannes] Chrysost[omus] in Homilia [de] advent[u] Christ[i], et Homil[ia] de Adam[o]; Theodulus in cap[ite] VII [Interpretatio Epistolae] ad Rom[anos]: «*Adeo mea natura corrupta est, ut vi quadam ad mala me pertrahat. Est enim corruptio quaedam inhabitatio, assidua perduratio, ac veluti consessio et residentia*». [Иоанн Златоуст в Гомилии на пришествие Христа, и в Гомилии об Адаме; Феодул Константинопольский в гл. 7 «Толкования на Послание к Римлянам»: «*Настолько повреждена моя природа, что некоей силой влечет меня ко злу. Ведь повреждение – это некое жилище, постоянное пребывание, словно поселение и местонахождение*».]

⁷⁸⁸ [Leo Magnus.] Ep[istula] 78 ad August[um] Leonem. [Лев Великий. Письмо 78 к императору Льву.]

⁷⁸⁹ [Leo Magnus.] Serm[o] XI, de quadrag[esima]. C[aput] III. [Лев Великий. Слово 11, на Святую Четыредесятницу. Гл. 3.]

⁷⁹⁰ Augustin[us]. De civit[ate] Dei, [ad Marcellinum]. Lib[er] IX. [Августин. О граде Божием, к Марцеллину. Кн. 9.]

⁷⁹¹ [Theodoretus.] Lib[er] III, De Diis et Angelis; Cyrill[us Alexandrinus]. Lib[er] III. Contra Julian[um]. [Феодорит Кирский. Кн. 3. О богах и ангелах; Кирилл Александрийский. Кн. 3 «Против Юлиана» («О вере христианской»)].

⁷⁹² [Salonius. Interpretatio] in Ecclesiastem. [Салоний Вьеннский. Толкование на Книгу Екклесиаста.]

сять степеней, из коих степень падшего предоставляет человеку.

К книгам Св[ященного] Писания, называемым *каноническими*, на 5 Карфагенском Соборе⁷⁹³, во время архиепископа Вонифатия, причислены: книга *Товии*, *Юдифь*, две книги *Маккавейские*, книги *Премудрости Соломона* и *Сираха*, но, по словам Августина⁷⁹⁴, для обширности ведения, или для обилия познаний, не для утверждения христианства; а по Иерониму, который чтение их относит токмо к народу, для одинакового употребления с *жизнеописанием мучеников*, которое читали оглашаемые. Наименованы же оне *каноническими*, по мнению некоторых, не для сравнения их с прочими книгами, составляющими основание веры; но для отделения от книг, явно противоречащих Писанию: как от книг *Еноха*, в которых Августин находит смешение истин Божественных с ложными⁷⁹⁵; и которые потому не могли быть одобрены для чтения. Одобрение, утвержденное правилами (*Canonibus*), без строгой разборчивости сего слова, дало им название *канонических*. Впрочем, сие определение карфагенских отцев, так как и определение или постановление Геласиево о книгах Св[ященного] Писания и церковных писателей, в котором одни именуются также каноническими, другие апокрифическими, не касалось востока. Сверх сего достойно примечания, что Филастрий⁷⁹⁶ ита-

⁷⁹³ Собор был в 419 году, смотри tom[us] II [Actorum] Conci[liorum]. Canon XXIV. [Том 2 «Актв Соборов». Правило 24-е Карфагенского Собора.]

⁷⁹⁴ [Augustinus.] De civit[ate] Dei, [ad Marcellinum]. Lib[er] XVIII. C[aput] XXXVIII. [Августин. О граде Божием, к Марцеллину. Кн. 18. Гл. 38.]

⁷⁹⁵ Augustin[us]. De civit[ate] Dei, [ad Marcellinum]. Lib[er] XX. C[aput] XXIII et ult[ima]. [Августин. О граде Божием, к Марцеллину. Кн. 20. Гл. 23 и др.]

⁷⁹⁶ Magdeburg[ienses] cent[uriae]. [Saeculum] V. C[aput] V. Pag[ina] 287; et Cave. [Scriptorum Ecclesiasticorum] Hist[oria] Lit[eraria] a Christo nato usque

лянец, известный еще в конце прошедшего века Амвросию Медиоланскому и Августину, излагает историю перевода 72 толковников с таким уважением, что тех укоряет в заблуждении, которые не приемлют его за основание веры.

IV.

БОГОСЛУЖЕНИЕ И ОБРЯДЫ.**Обряды 5 века.**

На *обрядовые предания* Церковь сего времени взирала, по словам Августина⁷⁹⁷, как на постановление, утвержденное и утверждаемое общественным исполнением без писмени. Впрочем, нет сомнения, что и восполняла их тем, чего требовало состояние времени и дух верующих; и, напротив, пресекала в них то, что явно уклонялось от первоначальной их цели. Так, *богослужение вне храмов*, или *лития* приняты Востоком и Западом; а учреждение *общественной трапезы*⁷⁹⁸ внутри храма пресечено для соблюдения внешней и внутренней чистоты в Церкви.

Места богослужения.

Местам богослужения воздавалось в сие время уважение, приличное той святине, где сосредоточивается присутствие Божие. От простого мирянина до императора никто, по закону Феодосиеву⁷⁹⁹, не мог входить в храм с оружием, как с знаменем брани под кров мира. Император должен был

⁷⁹⁷ [Augustinus.] De Bapt[ismo], contra Donat[istas]. Lib[er] IV: «*Quod universa tenet Ecclesia, nec a conciliis institutum, sed semper retentum est; non nisi Apostolica auctoritate traditum rectissime creditur*». [Августин. О Крещении, против донатистов. Кн. 4: «То, что хранит вся Церковь, не установлено Соборами, однако всегда хранимо; считается, что оно вернейшим образом передано только апостольским суждением».]

⁷⁹⁸ Concil[ium] Carthag[inense] III, an[no] 397. Canon XXX; и Златоуст. Homil[ia] XXVII, in I [Epistula] [ad] Cor[inthios]. [3-й Карфагенский Собор в 397 году. Канон 30; и Иоанн Златоуст. Гомилия 27, на 1-е послание к Коринфянам.]

⁷⁹⁹ Cod[ex] Theod[osianus]. Lib[er] IX. Tit[ulus] XLV Leg[e] IV. [Кодекс Феодосия. Кн. 9. Гл. 45. В законе 4.]

оставлять путников и стражу в преддверии храма, в знак смирения; отлагать самую диадиму, во свидетельство подчинения своего Царю царей. Египетские пустынножители, по словам Кассиана⁸⁰⁰, входя во храм, иззубали сапоги, как Моисей и Иисус Навин, благоговей к святости места. Прочие христиане, по любви и вместе страху, лобзали⁸⁰¹ олтарь, стены, двери, иногда самые праги храмов⁸⁰². Глубокое к ним уважение свидетельствовано было наипаче тем, что в них невинно осуждаемые имели прибежище до вторичного рассмотрения дела по предстательству клира или народа⁸⁰³; гонимые обретали защиту от гонителей⁸⁰⁴; так, не одни христиане, но и язычники⁸⁰⁵ римские укрывались в храмах от меча и огня завоевателей. Аларик, опустошая все в Риме, не касался одних храмов, и войско его, не терпевшее римлян, щадило их только во храмах, без различия христиан от язычников⁸⁰⁶.

⁸⁰⁰ Cass[ianus]. [De] institut[is] coenobiorum]. Lib[er] I. C[aput] X. [Иоанн Кассиан Римлянин. О правилах общежительных монастырей. Кн. 1. Гл. 10]

⁸⁰¹ Sidonius. Lib[er] I. Epist[ula] V; Prudent[ius]. Hymn[os] II in S[anctum] Laur[entium]. V[olumen] 519: «*Apostolorum et Martyrum exosculantur limina*». [Сидоний Аполлинарий. Кн. 1. Письмо 5; Пруденций. Гимн 2 в честь страстей блаженнейшего мученика Лаврентия. Сборник 519: «Целовали пороги апостолов и мучеников».] О сей ревности свидет[ельствует] Афанасий Вел[икий]. Tom[us] II. Pag[ina] 304: «*προσιόντες τῷ ἁγίῳ θυσιαστηρίῳ καὶ μετὰ φόβου καὶ χαρᾶς ἀπαζόμενοι*». [Том 2. Стр. 304: «Приступая к святому жертвеннику и со страхом и радостию целуя».]

⁸⁰² Текст этой сноски в издании 1817 г. отсутствует. — Ред.

⁸⁰³ Cod[ex] Theod[osianus]. Lib[er] IX. Lex IV, de confug[io] ad eccl[esi]am]. [Кодекс Феодосия. Кн. 9. Закон 4, Об убежище в церкви.]

⁸⁰⁴ Evagr[ius]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] VIII. [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 2. Гл. 8.]

⁸⁰⁵ August[inus]. De civit[ate] Dei, [ad Marcellinum]. Lib[er] I. C[aput] I. [Августин. О граде Божием, к Марцеллину. Кн. 1. Гл. 1.]

⁸⁰⁶ Oros[ius]. [Historia adversus paganos]. Lib[er] VII. C[aput] XXXIX. [Павел Орозий. История против язычников. Кн. 7. Гл. 39.]

Благолепие храмов.

Глубокому уважению соответствовало благолепие храмов. В них сияли серебро, золото и драгоценные камни 1) *на изображениях*. Так, Златоуст упоминает⁸⁰⁷ о золотых яслях на иконе Рождества Христова в константинопольском храме. 2) *На престолах*. Пульхерия, сестра Феодосиева, устроив из золота таинственную трапезу, украсила ее драгоценными камнями⁸⁰⁸. 3) *На лампадах, свещниках и кадильницах*, из коих, впрочем, по воле настоятеля и согласию клира, часть отделялась на вспоможение сирым, в случае их умножения⁸⁰⁹. 4) *На крестах*. Из рук Феодосия Иерусалимская Церковь приняла крест золотый для водружения на лобном месте⁸¹⁰. Сверх сего, Никифор свидетельствует⁸¹¹, что в Константинополе *изображение Богородицы*, писанное Лукою евангелистом, внесено было во храм, посвященный Ее имени.

Богослужение.

Образ *богослужения* — внутри храмов представляется в сие время в такой определенности, что каждому дню и каждой недели года усвоена особенная притча, или Евангельская история. Так, у Астерия, Амасийского епископа, встречаются беседы *о мытаре и фарисее, о Закхее, блудном сыне, посте, о Иауре, жене кровоточивой, слепом от рождества; на дни апостолов и мучеников: у Максима, Приемонтского епископа, кроме многих других, — на дни мучеников, в неделю*

⁸⁰⁷ [Johannes Chrysostomus.] Hom[ilia] de nativ[itate]. [Иоанн Златоуст. Гомилия о Рождестве Христовом.]

⁸⁰⁸ Sozomen[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] IX. C[aput] I. [Созомен. Церковная история. Кн. 9. Гл. 1.]

⁸⁰⁹ Niceph[orus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] XIV. C[aput] 50. [Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 14. Гл. 50.]

⁸¹⁰ Idem. Ibid[em]. C[aput] 9. [Он же. В том же сочинении. Гл. 9.]

⁸¹¹ — C[aput] 2. [Он же. В том же сочинении. Гл. 2.]

*пред Рож[деством] Хр[истовым] и по Рождестве, на все-
нощное бдение Рождества Христова, на Обрезание, Креще-
ние, на Четыредесятницу, в Неделю Ваий, о Иуде предате-
ле, о страдании, Кресте и погребении Иисуса Христа; у Фе-
одорита – на Рождество Иоанна Крестителя; у Феодота,
Анкирского епископа – на день Сретения Господня, на день
Иоанна Богослова и другие; у Прокла, ученика Златоусто-
ва, сверх прочих дней, на Святой и Великий Пяток, 3 бесе-
ды в похвалу Пресвятыя Богородицы, на день Преображе-
ния Господня; у Льва 1-го, Римского патриарха, между дру-
гими, – о посте после Пятидесятницы, также на день Пе-
тра и Павла, на Преображение; у Илария, Арелатского епи-
скопа, на все празднества в продолжение⁸¹² года. Книга о та-
инствах, писанная Геласием, изображала в письменах тот по-
рядок, который уже соблюдался Церковию без письменного
постановления. Весь круг года расположен был так, что дни
Рождества Христова, Пасхи и Пятидесятницы, положен-
ные в основание разделения, заключали всю историю бытия
Христова на земле. Между тем совмещалось и воспоминание
мучеников. Церковь для сих и прочих времен богослужения
извлекала из Писания или принимала из уст благочестивых
предстоятелей духовные песни, приличные каждому празд-
неству и воспоминаемому святому; таким образом, на зем-
ле представляла торжество небесное; и вместе каждому хри-
стианину, естли бы он не мог научаться из книг, предлага-
ла поучаться от слуха торжеству веры; а в продолжение це-
лого года внушала привести на память всю историю Иису-
са Христа, с предшествовавшими и последующими события-
ми. Сверх сего достойно замечания, что весь состав богослу-*

⁸¹² Cave. [Scriptorum ecclesiasticorum] hist[oria] liter[aria a Christo nato usque ad saeculum XIV]. Saec[ulum] Nestorian[um]. [Каве, Уильям. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Век несторианский.] Смотри под именем каждого из сих писателей.

жения, по словам св. Златоуста⁸¹³, вмещал столько же простоты, сколько и духовного величия. В нем священнодействующий на языке, известном всем, беседовал с народом, взывал к нему, и народ ему отвечивал; таким образом, все христиане между собою и с небесными ликами совокуплялись в молитвах и пении. Простота и свобода в некоторых церквах простерлась, наконец, до того, что народ рукоплескал при слушании поучений. Златоуст⁸¹⁴ обличением в сей непристойности прекратил ее; но не коснулся простоты и свободы. В Антиохийской Церкви (оттуда, вероятно, и в других Церквах) *Символ веры* произносили все верующие во время литургии, во свидетельство чистоты исповедания⁸¹⁵.

Богослужение вне храмов.

Кроме обыкновенного богослужения, назначались в сем веке *особенные времена и места* для особенного богослужения по случаю общественных бедствий. Так, при вторжении диких народов в римские области *Мамерт*, или *Мамерк*, епископ Венский, собирал христиан к всеобщему *молению* (*litaniam*)⁸¹⁶; по случаю безведрия, а потом долговременного землетрясения в Константинополе, *Феодосий Младший* с епископом *Проклом* приглашал всех жителей Константи-

⁸¹³ [Johannes Chrysostomus.] Hom[ilia] XVIII, in Act[is] ap[ostolorum]. Cap[ut] 8. [Иоанн Златоуст. Гомилия 18, на Деяния апостолов. Гл. 8.] Достопамятны еще слова его: «*Чему дивишься, что народ разговаривает с священнодействующим? Когда здесь с ними возносят хвалебные песни совокупно херувимы и вышние силы*», и проч.

⁸¹⁴ [Johannes Chrysostomus.] Homil[ia] XXX, in Actis Apost[olorum]. [Иоанн Златоуст. Гомилия 30, на Деяния апостолов.]

⁸¹⁵ Theodor[us] Lect[or. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II collectaneor[um]. [Феодор Лектор. Церковная история. Кн. 2 сборника.]

⁸¹⁶ Τὸ Λιτανεῖον, apud Chrysost[omum], tom[us] IV, p[agina] 965 [Литания, по Иоанну Златоусту, том 4, стр. 965], вообще приемлется за прошение.

нополя к совершению молитвословия на поле⁸¹⁷. Сидоний⁸¹⁸, приписывая Мамерту учреждение их молений (*litaniarum* или *rogationum*), показывает более внутренний, нежели внешний образ их: *мы, пишет он, по примеру ниневитян, под руководством Мамерта постимся, молимся, поем псалмы, плачем.* Павел Диакон⁸¹⁹ и Никифор⁸²⁰ относят к оному моление *о мире Церкви, о спасении душ, об отвращении настоящих бедствий* и проч., с подтвердительными на сие многочисленными восклицаниями всего народа. Во время сих восклицаний свыше, по Никифору⁸²¹, ниспослана молитва: *святой Боже, святой крепкий* и проч. Феодосий распространил ее употребление и на прочие части богослужения⁸²². После времен Мамерта сии моления в некоторых Церквах совершались в продолжение трех дней до Вознесения Христова⁸²³, а в испанских – спустя неделю по Пятдесятнице и в некоторые другие времена года⁸²⁴. Они учреждались для отвращения гнева Божиего,

⁸¹⁷ Niceph[orus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] XIV. C[aput] III. [Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 14. Гл. 3.]

⁸¹⁸ [Sidonius Apollinaris. Epistulae]. Lib[er] V. Epist[ula] XIV. [Сидоний Аполлинарий. Письма. Кн. 5. Письмо 14.]

⁸¹⁹ [Paulus Diaconus. Historia Romana.] Lib[er] XIV, in Theodos[io]. [Павел Диакон. Римская история. Кн. 14, о Феодосии.]

⁸²⁰ [Nicephorus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] XIV. Cap[ut] XLVI. [Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 14. Гл. 46.]

⁸²¹ [Nicephorus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] XIV. [Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 14.]

⁸²² Theodos[ius] предписал всем Церквам употреблять сей стих. Paul[us] Diacon[us]. Historia Romana]. Lib[er] XIV. C[aput] 46. [Павел Диакон. Римская история. Кн. 14. Гл. 46.]

Петр Фуллон или Гнафий почтен за еретика и наказан за то, что к сим словам прибавил: *распныйся за ны.*

⁸²³ Concilium Aurelian[um]. Can[on] XXVII (tomo [Actorum] Concilior[um] IV, p[agina] 1408). [Орлеанский Собор. Правило 27-е (в томе «Актв Соборов» 4-й, стр. 1408).]

⁸²⁴ [Walafridus] Strabo, de offic[iis] Eccl[esi]ae] Hisp[aniae]. [De

шествующего в болезнях, язвах, гладе или войне: и по тому совершались с предварительным постом, в убогом одеянии, с необуваемыми ногами, с посыпанием главы пеплом⁸²⁵.

Некоторые принадлежности к богослужению.

Между обрядами при богослужении соблюдалось в сем веке: 1-е, в вечеру пред празднеством Крещения Господня *освящалась вода*, в воспоминание давшего образ Крещения⁸²⁶; 2-е, крестное знамение предшествовало клиру и народу, когда исходили из храма для богослужения на полях, для Крещения в крещальне (βαπτιστήρια). Император Феодосий в законе своем⁸²⁷ показал к нему такое уважение, что воспретил *полагать его на земле; начертывать на ней*, на кремнях и мраморе, не освященных для благоприличного употребления. 3-е, патриархи и некоторые епископы употребляли при богослужении одеяние, подобное Аароновой верхней ризе, которая вся изображала *крест* при ее раскрытии⁸²⁸.

Праздники.

К празднествам, известным из бесед, пощаженных временем, присоединились в сие время: *омовение ног*, по при-

ecclesiasticarum rerum exordiis et incrementis.] C[aput] XXVIII. [Валафрид Страбон, об обычаях Испанской Церкви. О происхождении и развитии некоторых вещей, относящихся к церковному служению. Гл. 28.]

⁸²⁵ Concil[ium] Mogunt[ense]. C[anon] XXXII [Могунтский Собор. Правило 32-е]; и особенно Eucherius in Homil[ia] de *Litaniis* [Евхерий в Гомилии о *молениях*].

⁸²⁶ Niceph[orus]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] XV. C[apita] 28 et alia. [Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 15. Гл. 28 и др.] Сюда относится обычай переменять имя в Крещении.

⁸²⁷ Cod[ex Theodosianus]. Lib[er] I. Titul[us] VII. [Кодекс Феодосия. Кн. 1. Гл. 7.]

⁸²⁸ Смотри в 4 веке об одежд[ах].

меру Христа, омывшего ноги ученикам Своим⁸²⁹; и *обретение главы Иоанна Крестителя*, которое празднуемо было пустынниками в Иерусалиме, а пренесение ее в Финикию – Финикийскою и другими христианскими Церквами⁸³⁰.

Обычаи.

Между благочестивыми обычаями сего времени было: 1-е, при входе во храм подавать бедным милостыню, какой бы не была цены, а без сего не приступать к богослужению⁸³¹; 2-е, жертвовать избытками на благолепие храмов⁸³²; 3-е, употреблять одежду длинную, дабы покрывалось все тело; противную же сей, так как и излишнее украшение в одежде, почитать бесчестием⁸³³; сверх того 4-е, гадание, избрание дней, также выход из храма до окончания поучений, опущение молитвы пред обедом и после обеда стоили обличения народного и церковного⁸³⁴.

⁸²⁹ August[inus]. Ep[istula] CXIX, ad Januar[ium]. [Августин. Послание 119, к Януарию.]

⁸³⁰ Beda. De ration[e] tempor[um]. [Беда Достопочтенный. Об исчислении времени.]

⁸³¹ [Johannes] Chrysost[omus]. Hom[ilia] XLIII, c[aput] XVI, in I Epist[ula] ad Corinthios. [Иоанн Златоуст. Гомилия 43, гл. 16, на 1-е Послание к Коринфянам.]

⁸³² Клодовой в Римскую Церковь послал златый венец, для своих же Церквей назначил землю. По примеру его и другие обогащали христ[ианские] храмы. Hincmar[us] in vit[a] Clodov[ici]. [Гинкмар в «Жизни Хлодвига».] Созомен, [Historia ecclesiastica,] lib[er] IX, c[aput] I [Церковная история, кн. 9, гл. 1], повествует, что некая женщина именем Олимпиада пожертвовала Константинопольской Церкви всем имуществом; император Василиск – своею короною.

⁸³³ [Johannes Chrysostomus.] Hom[ilia] IX, de laud[atione] Paul[i]. [Иоанн Златоуст. Гомилия 9, Похвала апостолу Павлу.]

⁸³⁴ Idem. Hom[ilia] III, de incomprehens[ibili]. [Он же. Гомилия 3, о непостижимом.] Он же упоминает о целовании рук священнических, Hom[ilia] in c[apite] XVI, [Epistula] ad Rom[anos] [в гл. 16 «Гомилии на Послание к Римлянам»], как известном обыкновении.

ИЕРАРХИЯ ЦЕРКВИ.

Церковная иерархия.

Степени церковной *иерархии*, без премены в своем основании и в отношениях, утвержденных в прошедшие времена, получили в сем веке частью *новые наименования*, частью же *новые*, доселе не определенные, должности во внешнем устройении Церкви.

Патриархи.

Имя *патриарха*, давно бывшее в устах христианских пастырей⁸³⁵, в сем веке употреблено Халкидонским Собором⁸³⁶, который, впрочем, не постановлением, но только в уважение некоторых благочестивых архиепископов, наименовали их *патриархами*; в правилах же, которые касались их лиц, не отлагал имени *архиепископа*; сверх того, подтверждая равенство Константинопольской кафедры с Римскою⁸³⁷, дал право патриархам восточным рукополагать митрополитов в некоторых новых странах Азии, так как сии рукополагали епископов, от них зависящих: прочие же права их, как ексзархов, оставались без изменения.

⁸³⁵ Смотри V статьи прошедших веков, а притом Феодосий *in epis[tula ad] Valent[ini]anum* [*в письме к Валентиниану*] называл Льва Римского *патриархом*, Исхирион в книге своей — *архиепископом и патриархом*; в Африке ариане своего епископа Кирилла — *патриархом*. Vict[or] Vitens[is]. De pers[ecutione] Vandal[ica]. Lib[er] II: [Виктор Витенский. История гонений вандалов в Африке. Кн. 2]

⁸³⁶ Auctores de Patriarch[os], citantur [a] Ioh[anne] Albert[o] Fabric[io] in Bibliograph[ia] Antiqua. C[ar]p[us] XIII. [Акты патриархов, цитирует Иоганн Альберт Фабриций в «Древней библиографии». Гл. 13.]

⁸³⁷ [Concilium Chalcedonense.] Canon XXVIII. [Халкидонский Собор. Правило 28-е.]

Митрополиты.

Для подкрепления древних обыкновений Церкви и для известности в подчинении Халкидонский Собор⁸³⁸, дав позволение именовать того *епископа митрополитом*, коего град получал переименование в столицу, не дал ему *независимости* (αὐτοκεφαλία) от митрополита, во власти коего находился он по церковному разделению.

Архимандриты.

В конце прошедшего века частными лицами, а в сие время на Соборе употребляемое имя *архимандритов* ничем не различествовало от имени, должности и степени *игуменов*, или *вождей* (ἡγουμένων), кроме того, что сии управляли *киновитами* и подобными им пустынноиками, а те живущими в *пещерах* (μάνδραις), принадлежащих одному месту. Впрочем, многие писатели сими именами без различия называли начальников над пещерами, пустынями и другими монастырями⁸³⁹.

Екдики и икономы.

Новая в сие время должность *екдика* (ἐκδικού) состояла в защищении Церкви, убогих и прочих христиан, искавших защиты пред судом гражданским; а должность *иконома*, сделавшаяся более обыкновенною в сем веке, – в непосредственном употреблении церковного имущества по воле и распоряжению епископа. Та и другая возлагались на пресвитера, протопресвитера (Πρωτοπάππυ) или диакона, известного по чистоте нравов, ревности к правоте и по большей части такого,

⁸³⁸ [Concilium Chalcedonense.] Canon XII. [Халкидонский Собор. Правило 12-е.]

⁸³⁹ Epist[ulae] Acacii et Pauli, vide op[era] Acac[i] inserta Conciliis, tom[us] IV [Actorum] Concil[iorum]. [Письма Акакия и Павла, смотри сочинения Акакия, включенные в Соборы, в 4 томе «Актв Соборов».]

который не вступал в брак. Халкидонский Собор⁸⁴⁰ определил при каждом епископе быть иконому, и того епископа оставил не без вины, который отречется в повиновении сему правилу.

Местоблюстители или викарии.

По образу областных начальников, которые для управления отдаленными градами имели помощников или *местоблюстителей* (Τοποτηρητῶν)⁸⁴¹, Римский патриарх с сим же намерением имел своих *местоблюстителей*, которые изображали его лице в Церквах, им вверенных, и соответственные тому имели права. Таковы были при окончании сего века римские местоблюстители в Галлии и Испании. Доверенность сия иногда возлагалась и на тех, которые от лица патриарха присутствовали на Соборах: так, Кирилл Александрийский имел оную на Ефесском, и два епископа, присланные из Рима, на Халкидонском Соборах⁸⁴².

Разряд степеней.

Разряд степеней, по которым служитель Церкви восходил до епископства, не всегда, впрочем, соблюдаемый, но чаще сокращаемый во времени по известности возводимого лица; на западе, по уложениям Льва⁸⁴³ и Зосима⁸⁴⁴, начинался от *степени чтеца и монаха*; продолжался чрез *заклинателя, певца, аколужу, иподиакона, диакона и пресвитера*;

⁸⁴⁰ [Concilium Chalcedonense.] Canon[es] XXIII, et XXIV. [Халкидонский Собор. Правила 23-е и 24-е.]

⁸⁴¹ Cod[ex] Theod[osianus]. Lib[er] I. [Кодекс Феодосия. Кн. 1.]

⁸⁴² Spanhem[ius]. Summa hist[oriarum] eccl[esiasticarum] a Christo nato ad saeculum XVI inchoatum. Saec[ulum] V. Cap[ut] de Concil[iis]. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 5. Глава о Соборах.]

⁸⁴³ [Leo Magnus.] Epist[ula] 81. C[aput]. I. [Лев Великий. Письмо 81. Гл. 1]

⁸⁴⁴ [Zosimus.] Epist[ula] ad Elychium. [Зосима. Письмо к Элихию.]

на востоке же, наипаче в Антиохии, *чтец*⁸⁴⁵ восходил на степень *иподиакона, диакона*, потом *пресвитера*, наконец, *епископа*; прочие церковные должности, как *иконома* и *екдика*, поручались без рукоположения.

Монашество.

Состояние *монашества*, особенно в Египте и Фиваиде, подробнее прочих описывают:

I. *Феодорит*, который, приготавливая читателей к поведствованию, требует веры тому, что превышает человеческие силы и вероятие; между прочим касается чудодейственной молитвы пустынников, возвращавшей мертвым жизнь; касается их поста, продолжавшегося от 7 до 40 дней без вкушения пищи.

II. *Евагрий*⁸⁴⁶, который относит: 1) *киновитам* такое общение, по закону коего единая одежда переходила из рук в руки без различия, и по которому труд, молитва и пост для всех были одинаковы; 2) *еремитам* – долготелнее пребывание в хижинах, или пещерах, столь тесных и низких, что несколько времени не можно было пребывать в них без согбення; 3) *воскам* – непрестанное странствование по необитаемым местам; и, несмотря на жар и стужу, покрывание только тех членов тела, которые внушает покрывать природа; 4) *бесстрастным* (ἀπαθεΐς) – глубокий покой, которого ничто временное, даже среди человеческих обществ, не могло нарушить.

⁸⁴⁵ Socrat[es Scholasticus]. Hist[oria] eccl[esiastica]. Lib[er] VI. C[apita] 2, et 3. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 6. Гл. 2 и 3.]

⁸⁴⁶ [Evagrius.] Hist[oria] ecclesiastica. Lib[er] I. C[aput] XXI [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 1. Гл. 21]; и Никифор. [Historia ecclesiastica.] Lib[er] XIV. C[aput] 50 [Церковная история. Кн. 14. Гл. 50]. Подражание Симеону Столпнику относят также к образу пустынножительства; но оно предпринималось очень не многими.

III. *Кассиан*, который, вероятно, обращается более на монастыри, им устроенные. Вообще, ограничивая одеяние необходимостью для покрытия наготы и защищения от хлада, он⁸⁴⁷ упоминает 1) о употреблении *поясов*, свойственных пустынноикам, как *воинам Христовым*, всегда готовым ко брани, по примеру Илии, Елисея и Иоанна; 2) о употреблении *кукулей* (cusullarum) или *клубуков*, которые, покрывая голову, ниспускаются по раменам и ни днем, ни ночью не скидаются⁸⁴⁸; 3) о употреблении *льняных коловиев*, которые от головы простираются до локтей, почему молитвы иногда возносились обнаженными руками; 4) *нарамников* (tebrachitorigum), которые, ниспускаясь от головы до пояса, имеют два крыла, коими иногда заменялся пояс⁸⁴⁹; 5) *мантии* (palligum) или *фелоней*, коими покрывается выя и рамена; 6) *пиры*, *звериных кож* и *трости*, которые суть символ *нищеты*, *смирения* и *умерщвления плоти*; 7) *сандалий*, впрочем, только в случае слабости тела, в случае зимнего утром хлада и летнего в полдень жара. Оба пола принимали сии одеяния с освящением от епископа, или начальника их. Вместе с Кассианом⁸⁵⁰

IV. *Златоуст* и *Августин*⁸⁵¹ изображают их постановления, ограничивающие внешнюю и внутреннюю жизнь.

⁸⁴⁷ [Cassianus. De institutis coenobiorum.] Lib[er] I, de habitu monach[orum]. C[aput] III. [Иоанн Кассиан Римлянин. О правилах общежительных монастырей. Кн. 1, о привычках монахов. Гл. 3.]

⁸⁴⁸ Ibid[em]. [Там же.]

⁸⁴⁹ Ibid[em] et cet[erae], usque ad c[aput] XI. [Там же и далее, заканчивая гл. 11.]

⁸⁵⁰ Vide Cass[ianum]. De institutis coenobiorum]. Lib[er] IV, de inst[itutis] monach[orum], a cap[ite] I, usque ad fin[em]. [См. Кассиана. О правилах общежительных монастырей. Кн. 3, об организации монахов, с гл. 1 и до конца.]

⁸⁵¹ Смotr[и] Centu[ri]as Magd[eburgienses]. [Saeculum] V. C[aput] VI

Сверх правил, известных прежде, предписывалось в сем веке: 1) *избрание начальника* из тех, кто отрешился от своей воли; 2) *прием в сожителство* чрез испытание в готовности терпеть поношения для Иисуса Христа, чрез служение странным в продолжение года, чрез безответственное повинование наставнику, чрез ежедневное открытие ему всех дел и помышлений, чрез отречение от всей собственности; почему от всякого, приходившего в обитель, взималось его одеяние, и никакая часть сокровища, даже нужная, не принималась в общество, дабы отрешить его от собственности; 3) *пребывание* до конца жизни в хвалении Бога; и потому монахи не токмо в известные времена богослужения, но и кроме их собирались для пения псалмов и наипаче для взаимного поучения смирению и любви: так, в Месопотамии, Палестине, Каппадокии и других местах они умывали ноги каждому пришельцу, а в субботу после вечерних молитв один чредный или седмичный брат омывал ноги всей братии; 4) *безмолвие* внутреннее и внешнее, которое простиралось до того, что нужное во время принятия пищи требовалось посредством колокола, а не голоса; 5) *непрерывный пост*. Немощные употребляли *масло и овощи*; прочие *хлеб, соль и воду*, впрочем, не во все дни: так как не везде, кроме субботы и воскресного дня, трапеза поставлялась единожды в 9 часу дня, или в 4-м пополудни. Сверх сего достойно примечания, что необыкновенное стечение⁸⁵² в монасты-

[Магдебургские центурии. Век 5. Гл. 6], где находится пространное извлечение из сих писателей.

⁸⁵² Auct[orum] Paradisi: *tanta est multitudo eorum in desertis, in regionibus, ut sub numerum cadere nequeant. Non est enim villa, neque urbs in Aegypto et Thebaide, quae non monasteriis sicut muris cincta sit etc.* [Их такое множество в пустынях, в разных областях, что невозможно назвать их число. Ибо нет в Египте и Фиваиде загородного дома или города, который не был бы окружен словно монастырскими стенами и т.д.]

ри не имело преград ни от мирян, ни от пустынников. Многочисленность их в Египте Златоуст уподобляет *множеству звезд небесных*; на востоке и западе – *воинству, превышающее всякое воинство царей земных*. Места их, более многолюдные, как знаменитого *Саввы*, назывались *лаврами*, прочие *киновиями, пещерами* (Μάνδραις), *монастырями* или *пустынями*, по принятому в них образу жизни⁸⁵³.

Образ правления.

Каждая Церковь в особенности *зависела* от своего епископа как по внешнему, так и внутреннему устройству: епископ – от митрополита, сей от архиепископа или патриарха⁸⁵⁴; патриархи имели *независимость* (αὐτοκεφαλείαν), впрочем, основанную на правилах христианского единения и *соборных*. *Римская Церковь* принимала *послания на еретиков*, как на Пелагия, Нестория, Диоскора; но по закону всеобщего единения; присвоила *право верховного суда* над избранием, утверждением и судом епископов; так, покровительствуя *Апиарию*, низверженному в Африке, вызывала к суду африканского епископа *Урвана*⁸⁵⁵; но сие право не простиралось

⁸⁵³ Theodoret[us]. Tom[us] III, in Monast[eriali] conversatione. [Феодорит Кирский. Том 3, в «Монастырской жизни» («Боголюбец, или История благочестивой жизни»)].

⁸⁵⁴ Vide apud Spanhem[ium], de *Appellationibus transmarinis, etc.* [Summa] hist[oriar] eccl[esiastic]ae a[] Christ[o nato ad saeculum XVI inchoatum]. Pag[ina] 983. [См. по Шпангейму, о *заморских санах*, и т.д. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Стр. 983.]

⁸⁵⁵ Доказывается посланиями императоров и Римских патриархов. Вонифатий in dist[rictio] CXVII, ep[istula] I [в дистрикте 117, письмо 1]; Келестин к Феодосию Младшему, ep[istula] IX: «*Pro integritate fidei Christianissimum principem decet esse sollicitum*»; et ep[istula] VII: «*Non solum Regium, sed et sacerdotalem animum inesse debere*» [письмо 9: «*Наихристианнейший глава Церкви должен радеть за чистоту веры*»; и письмо 7: «*В нем должен быть не только властный, но и священниче-*

дальше Римской области и не нарушало правил, утвержденных Соборами. *Окончательный* и всеобщий суд Церкви, так как и в прошедшие времена, произносили токмо Соборы. *Власть императоров*, особенно восточных, касалась, по примеру Константина и Феодосия Великих, только церковной внешности⁸⁵⁶: потому что императоры, хотя низлагали патриархов, но не иначе, как по определению Собора; вооружались всею властью и силою на еретиков, возмутителей и язычников, так что по их указам совершалось заточение и казни, сожигались книги противные, или вредные Церкви: однако все на основании веры и церковных правил.

Соборы.

Внешнее свидетельство повсеместного единения наипаче было на *Соборах*. Те же самые побуждения, какие и в прошедшие времена, совокупляли в сем веке епископов с клиром, или епископов с митрополитами, архиепископами и всею Церковью. Таким образом, учреждались *Соборы* на *донатистов, пелагиан, несториан, евтихиан*, также для *испытания в исповедании веры*; но которые по большей части учреждал один епископ в своей Церкви, по случаю открывшегося заблуждения; учреждались для *утверждения* или *восстановления благочиния, прав церковных и чистоты нравов*, для *избрания* епископов или для произнесения на них суда. В писателях упоминаются более 70 Соборов, принадлежащих сему веку; но Церковь, по чистоте отцев и правил, равно по силе вселенского единогласия, приняла для руководства своего только 3 Собора: два *Вселенских* и один *Поместный*, который, впрочем, имеет характер Вселенского. Они суть:

ский дух», и проч. Socrat[es Scholasticus]. Hist[oria ecclesiastica], in proemio, lib[er] V. [Сократ Схоластик. Церковная история, во вступлении, кн. 5.]

⁸⁵⁶ Текст этой сноски в издании 1817 г. отсутствует. — Ред.

1. *Ефесский, Вселенский III* в Ефесе, во храме, посвященном имени Пресвятыя Богородицы, созванный *Феодосием Младшим* для рассмотрения *Несториевых* мнений, состоявший более, нежели из 200 епископов, под председательством *Кирилла* Александрийского, который, до прибытия посланников римских, имел от Римского патриарха доверенность в окончательном решении дела; а по прибытии оставался только председателем, в 431-м году. Отсутствии *Иоанна, Антиохийского* патриарха, было защитой для *Нестория*, дабы не являться на Собор до *Иоанна*. Впрочем, отцы Собора, после троекратного приглашения, приступили к суду, когда выслушали *Никейский Символ*, избранные места из богословов прошедшего века, *12 глав Кирилла* и мнения, извлеченные из книг *Нестория*, определили отсечь его от церковного союза; а *соединение двух естеств во Христе признавать со времени воплощения*; и потому, на основании апостольского предания, Марию Деву именовать *Богородицею*, а не *Христородицею*. *Несторий*, посредством посланников *Феодосиевых*, склонил вскоре прибывшего в Ефес с 30 епископами патриарха Антиохийского к тому, что он с своими и другими епископами произнес осуждение на *Кирилла и Мемнона*, Ефесского митрополита, за поспешность в осуждении без всеобщего согласия. Но когда Римский патриарх чрез послание и посланников подтвердил осуждение на *Нестория*, император *Феодосий*, не хотевший оставить *Нестория* без защиты, согласился, однако, на вторичное рассмотрение; когда и Антиохийский патриарх, исследовав подробнее суд Собора, уже из Антиохии отправил своих посланников в Ефес, тогда во всей силе повторено *осуждение на Нестория* и изложено *8 правил*⁸⁵⁷.

⁸⁵⁷ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] 34. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 7. Гл. 34.]

В них *отлучается от Церкви митрополит и епископ, бывший или не бывший на Соборе*, так же, как и всякий мирянин, *прилагающийся к Несторию, или его помощнику Келестию*: напротив, *низложенные Несторием восстанавливаются на прежние степени; возбраняется составлять новый Символ веры, и дополнять или сокращать Символ Никейский; подтверждается прежнее разделение областей и епархий, в отношении их зависимости в правлении.*

2. *Халкидонский, Вселенский IV*, в Халкидоне, из 630 епископов, учрежденный императором Маркианом, для всеобщего суда о учении *Евтихия*, в 451 году. На нем председательствовал патриарх Константинопольский Анатолий с римскими посланниками, но высшее их место занимали сенаторы и судьи, как *местоблюстители императора*, наконец, лично сам император с супругою. *16 заседаний* в столько же дней составляют все деяния Собора. В 1-м из них *Диоскор*, Александрийский патриарх, лишен места между судьящими; рассмотрен Собор Ефесский, бывший под его начальством, на коем Флавиан доведен до мученичества, и Собор Константинопольский, бывший при оном Флавиане. Во 2-м подтверждены Никейское исповедание веры вместе с соборными правилами, и Вселенский Собор на Македония. В 3-м, по выслушании доводов, произнесено осуждение на Диоскора. В 4-м рассмотрено послание Льва, Римского патриарха; Ювеналий Иерусалимский и другие епископы прощены за принужденное согласие в осуждении Флавиана; выслушаны десять епископов египетских, державших сторону Диоскора. В 5-м соглашено признавать *Иисуса Христа едиnorodного Богу Отцу, родившегося от Девы Марии Богородицы, имеющим два естества неслитно, нераздельно и неизменно* (ἀτρέπτως). В 6-м император Маркиан лично предложил три главы о благочинии клира и монашества. В 7-м ограничены пределы Александрийской и Антиохийской Церкви, а Ие-

русалимскому епископу подтверждено патриаршеское право. В 8-м прощен Феодорит; 9-м и 10-м Ива, Едесский епископ; в 11, 12, 13 и 14-м ограничены частные дела некоторых Церквей и епископов; в 15-м и 16-м изложено 30-ть правил, в коих утверждаются не токмо 3 Вселенские, но и Поместные Соборы: Анкирский, Неокесарийский, Гангрыйский, Антиохийский и Лаодикийский; сверх того, осуждаются святокупцы и участники в святокупстве; клир, приемлющий попечение о домах мирских; рукоположения безместные или не для известной какой-либо Церкви; излагается образ церковного правления, где, между прочим, Константинопольской кафедре дается право решить жалобы на епископов и митрополитов; отвергается суд мирян над клиром; предписывается двукратный Собор в каждый год и в каждой Церкви; излагается постановление для монашества внутреннее, касающееся духовных подвигов, и внешнее, состоящее в зависимости от епископа, в неизменяемости обета на брачную жизнь или гражданские должности; в неотлучном пребывании от своего монастыря, и в построении монастырей по воле епископа; для посвящения диаконисс назначается 40-й год; для полного владения землею или весию, естли никто не объявит на то иска, 30 лет; на едиков (ходатаев) возлагается обязанность из того града, в коем пребывает император, высылать незаконных просителей и церковных мятежников; на митрополитов – не отлагать епископского рукоположения, разве по необходимости, далее 3 месяцев; на епископов – иметь в своей церкви иконома, сирым давать грамоты, дабы они имели в путешествии способ к содержанию; на нижний клир – не оставлять своей епархии и Церкви, не усвоить имуществва после умершего епископа; клиру и мирянам возбраняется похищать жен и дев, под опасением низвержения со ступени и проклятия; наконец, подтверждается равенство Константинопольской кафедры с Римскою, коей первая уступа-

ет только место; воспрещается епископа низводить на степень пресвитера, но, по важности преступления, не давать никакого степени в правительственной иерархии⁸⁵⁸.

3. Карфагенский, в Карфагене, при Онории и Феодосии Младшем, из 217 отцов Африки и ее окрестностей, под начальством Аврелия, Карфагенского митрополита, наименованного, между прочим, *папою*, в присутствии римских и александрийских посланников, которые, поелику занимали место своих епископов, наименованы в сие время *местоблюстителями* (τοποτηρήται). 135 правил, усвоенных сему Собору, суть не столько его постановление, сколько повторение, частью же подтверждение правил никейских и карфагенских от времен Киприана доселе. В них предписывается: «Приступающим к священнодействию телесная и душевная чистота; всему клиру – воздержание; удаление от взимания роста; епископу – составление таинственного мира; освящение храмов; присоединение иноверных к Церкви, и от него позволения пресвитерам на совершение присоединения; всей правительственной иерархии – удаление от корчемства; всему клиру и мирянам – удаление от сообщения с неверными и отлученными, особенно же от брачного с ними союза». Между тем допускается: «Отлученным пресвитерам вносить жалобы к епископам смежных Церквей, но не за море; епископам к митрополиту, а митрополитам к Собору, или Римскому патриарху⁸⁵⁹; возбраняется кому-

⁸⁵⁸ [Acta] Concil[iorum]. Tom[us] III; Evagr[ius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] II. C[apita] 2-5; сокращенно у Spanh[emius]. Summa historiae ecclesiasticae a Christo nato ad saeculum XVI inchoatum.] Saec[ulum] V. Cap[ut] VIII. [Акты Соборов. Том 3; Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 2. Гл. 2-5; Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 5. Гл. 8.]

⁸⁵⁹ Правило сие утверждено Карфагенским Собором, потому что Карфагенская область, или Церковь, была подчинена Римскому патриарху.

либо усвоить титул верховного священника, или начальника священников; но позволяется наименование первоепископа, или епископа первой кафедры; все рукополагаемые обязуются сохранять соборные постановления, и пред рукоположением произносить их в слух рукополагателей; каждый год приходить на Собор митрополитанский». «Постановляется также пресвитера, обвиненного 6-ю, диакона 3-мя, клирика 1-м или 2-мя епископами от вины уже не освобождать; обвиняемому епископу в продолжение двух месяцев по извещении являться к соборному суду; никому без позволения патриарха или Собора не продавать церковного имущества; никому из клира не покупать поместьев, впрочем, располагать ими по воле, если кто имеет наследственные, или в дар данные; наследственное право детям давать по испытании их нравов; совершать богослужение по чину, утвержденному Собором; в таинстве Евхаристии употреблять хлеб и вино; принимать и совершать его только постящимся, хотя бы то в вечеру; клирикам и монахам не входить в женские монастыри, разве с спутником, и притом с высшего позволения; дев, вступающих в монастырь, поручать старшим; дев 25-летних принимать в монастырь по одной их воле; никого из клира не понуждать к публичному свидетельству; не принимать во свидетельство никого отлученного от Церкви; уничтожать идолопоклонство; также языческие, заимствованные от греков, празднества и пиршества; не дозволять зрелища (θέατρα) ни в Господские, ни в другие праздники; день для празднования Пасхи, от коего зависит расположение прочих празднеств, объявлять на Соборе; епископу, для облегчения, иметь едиктов; всем епископам занимать места по старшинству рукоположения; разведенным супругам, если не примирятся, не вступать в брак; вступившим же нести определенное покаяние; низвергать епископа, не бегущего о учении своей Церкви, и того, ко-

торый, по объявлении, чрез 6 месяцев не будет обращать еретиков, находящихся в его Церкви». Сверх сего, производится суд на донатистов и пелагиан; исчисляются книги Св[ященного] Писания для чтения в Церкви; в празднества мучеников позволяется читать их страдания. Все сии правила утверждены посланиями патриархов Западной и Восточной Церкви⁸⁶⁰.

⁸⁶⁰ Bevereg[ius]. Codex canonum Ecclesiae Africanae; Cave, de sing[ulis] Conventibus, [Scriptorum ecclesiasticorum] hist[oria] liter[aria] a Christo nato usque ad saeculum XIV]. P[agina] 302 [Беверидж, Уильям. Свод правил Африканской Церкви; Каве, Уильям, о каждом Соборе. История церковной литературы со времен Христа до XIV века. Стр. 302]; и в нашей Кормчей I-й ч[асти] главы 15.

VI.

ДОСТОПАМЯТНЫЕ ЛИЦА.**История лиц 5 века.**

Церковь *сего* времени не оскудевала мучениками при нападении диких на Европу и Африку; *исповедниками*, которые без языка проповедовали славу Иисуса Христа; *наставниками и обличителями*, которые отвращавшихся от истины возвращали к ней словом и житием; *безмолвными подвижниками*, каковы были в пустынях египетских, иерусалимских и фракийских. Кроме сих, достопамятны некоторые епископы и пустынножители:

1. *Акакий Амиден*, Месопотамский епископ. Необычайное милосердие сделало его известным персидскому царю и императору Феодосию. Когда более 7000 персов в плену у римлян томились голодом, не имея ни прав на возвращение в отечество, ни способов для приобретения пропитания, он церковным имуществом, по согласию клира⁸⁶¹, купил их у победителей, и для возвратного пути снабдил всем

⁸⁶¹ Socrat[es Scholasticus, Historia ecclesiastica], lib[er] VII, c[aput] 21 [Сократ Схоластик. Церковная история, кн. 7, гл. 21], между прочими сии слова влагает в уста Акакия: «*Deus noster, o Charissimi, neque discis indiget, neque pocula curat; ut qui egestati minime sit obnoxius: non edit, neque bibit. Quandoquidem igitur, piorum hominum benignitate, Ecclesiae nostrae plurima sane donaria, eaque pretiosissima ex auro pariter et argento: omnia ea conferenda censeo ad redemptionem miserorum istorum hominum, qui captivi fame pereunt*». Eadem Niceph[orus in Historia ecclesiastica]. Lib[er] XIV. C[aput] XXII. [«*Господь наш, о возлюбленные, ни в блюдах не нуждается, ни о чашах не заботится; тот, кто совершенно не подвержен нужде, не ест и не пьет. И вот поэтому щедростью благочествых людей принесенные нашей Церкви премногие дары, весьма дорогие, как золотые, так и серебряные, я считаю, нужно отдать для искупления тех несчастных людей, которые погибают от голода*». То же у Никифора Каллиста Ксанфогула. Церковная история. Кн. 14. Гл. 22.]

нужным. Сим удивленный персидский царь пожелал видеть и видел его, как живой образ милосердия. Император Феодосий способствовал ему в путешествии, и, таким образом, победитель и побежденный совокупно научались от него милосердию и упованию, что сокровище не оскудевает, когда расточается на милостыню.

2. *Исихий* или Гесихий, ученик Григория Богослова, из пустытника иерусалимский пресвитер. По примеру своего учителя он на многие книги Ветхого и Нового Завета писал изъяснения с таким искусством, что позднейшие не находят подобного ему изъяснителя и поставляют его на ряду с наставником Григорием; сочинения же его почитают произведением совершенного человеческого просвещения, или Божественной благодати: но нам остались, как уверяет Магдебург[ская] летопись, *изъяснения только на книгу Левитов, на послания ко Евреям и несколько нравственных речей*⁸⁶².

3. *Квод-вульт-деус*, Карфагенский епископ. Блаженный Августин давал ему советы писать против еретиков, благодать Божия – силы к побеждению искушений, которые ощущал он и изъяснял Августину; а Генсерик, вандальский царь, – случай к торжественному явлению на нем славы Божией: ибо Генсерик поверг его нагого на ветхое судно с некоторым числом пресвитеров и мирян, без кормщика, без кормила и парусов, дабы потопить в море, однако сила молитвы сохранила судно от повреждения и управила к берегам неаполитанским⁸⁶³.

⁸⁶² Centur[ia]e Magd[e]burgienses]. [Saeculum] V. C[aput] X. Pag[ina] 543. [Магдебургские центурии. Век 5. Гл. 10. Стр 543.]

⁸⁶³ August[inus]. Lib[er] de haeres[ibus]. Cap[ut] XLVI. [Августин. Книга о ересях. Гл. 46.]

4. *Ремигий, Галликанский епископ и апостол.* В повествовании о его жизни⁸⁶⁴ самое рождение называется чудесным, поелику было предсказано; избрание в епископы – необыкновенным, поелику случилось на 22 году от рождения и с явлением света над главою; вся жизнь – исполненную духовными дарами, и во 1-х, *ведением*, которое он употреблял наипаче в обращении из арианства к правоверию; во 2-х, *пророчеством*, ибо Клодовею предсказал будущую судьбу его, и в одном из писем – свою смерть; в 3-х, *молитвою*, которую врачевал больных и поражал противников правоверия; наконец, *снисходительностию* к виновным, *милосердием* к сирым и *бдительностию* о Церкви. Патриарх Ормисда давал ему власть производить все церковные дела в Галлии, Клодовой – сокровища, а Сидоний современник⁸⁶⁵ приписывал ему славу почти бесчисленных побед над сердцами человеческими.

Константинопольские патриархи после Златоуста: 1) *Арсатий*⁸⁶⁶, семидесятилетний старик, коему в бесчестие приписывают наипаче то, что он не отрекся от престола, ниспроверженного невинным изгнанием Златоуста. 2) *Аттик*, по Сократу⁸⁶⁷, ревностный учитель, провидец несторианизма и сво-

⁸⁶⁴ Victor Vitens[is]. Lib[er] I [Historia] de persecut[ione] Vandal[ica]. [Виктор Витенский. Кн. 1 «Истории гонений вандалов в Африке».]

⁸⁶⁵ Sidon[ius Apollinaris], in epistola ad Remigium, lib[er] IX. [Сидоний Аполлинарий, в письме к Ремигию, кн. 9.]

В Магдебург[ских] летописях], cent[ur]ia V, cap[ut] X, pag[ina] 322 [столетие 5, гл. 10, стр. 322] к сему же времени относится епископ Туринский, хотя принадлежит более к 4 веку. Ему приписываются, по свидетельству Суллиция Севера и других, так же, как Ремигию, духовные силы.

⁸⁶⁶ Phil[ippus] Cyr[us]. Chronico[n] ecclesiae Graecae]. Pag[ina] 35. [Филипп Кипрский. Временник Греческой Церкви. Стр. 35.]

⁸⁶⁷ [Socrates Scholasticus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] VIII. C[aput] 3 [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 8. Гл. 3], и в других местах той же книги.

ей смерти, ходатай о христианах своих и персидских пред императором Феодосием, щедрый раздатель милостыни и более тем, которые терпят убожество, не просили или не могли просить подаяния; а по некоторым⁸⁶⁸, *всем был вся*, на основании слов апостольских. 3) *Сисиний*⁸⁶⁹. За щедрость к сирым, откровенность и простоту народ принудил поставить его на место Аттика; а за удаление от споров многие почитали его неспособным к правлению. После Нестория, который четыре месяца занимал Константинопольскую кафедру, включительно со временем пребывания его в Ефесе, 4) *Максимиан*⁸⁷⁰, кроткий и неученый старик, желавший более покоя, нежели епископства. 5) *Прокл*, ученик Златоуста, собеседник Аттика и обоих, по Сократу⁸⁷¹, истинное изображение. Дабы укротить раздор Церкви, он исходатайствовал перенесение мощей Златоустовых в Константинополь; сверх того, постановил петь в церкви стих, известный под именем *Трисвятого*, чудесному происхождению коего был свидетелем вместе с народом. 6) *Флавиан*⁸⁷². За обличение Евтихия претерпев вражду Пулхерии, сестры Феодосиевой и Хрисафия, который был орудием Евтихиевым у императора, принял мученичество на Ефесском евтихианском Соборе. 7) *Анатолій*⁸⁷³, избранный евтихианами,

⁸⁶⁸ Chronic[on ecclesiae Graecae] Phil[ippi] Cyp[rii]. P[agina] 37. [Временник Греческой Церкви Филиппа Кипрского. Стр. 37.]

⁸⁶⁹ Socrat[es Scholasticus. Historia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XXVI; et Chron[icon ecclesiae Graecae] Phil[ippi] Cyp[rii]. P[agina] 40. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 7. Гл. 3; и Временник Греческой Церкви Филиппа Кипрского. Стр. 40.]

⁸⁷⁰ Evagr[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] 8. [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 1. Гл. 8.]

⁸⁷¹ [Socrates Scholasticus. Historia ecclesiastica.] Lib[er] VII. C[aput] 28. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 7. Гл. 28.]

⁸⁷² Evagr[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II. C[aput] 2. [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 2. Гл. 2.]

⁸⁷³ Leo [Magnus]. Ep[istula] 75, ad Leon[em] Imper[atorem]. [Лев Великий.

но отвергшийся их. При нем на Халкидонском Соборе, когда все правление Церкви поручено пяти патриархам, подтверждено равенство престола Константинопольского с престолом Римским. 8) *Геннадий*⁸⁷⁴. Ему приписывают: остроту и витийство, в коих свидетельствуются изъяснением его на пророка Даниила и беседами; исцеление иссохшей руки живописцу, который дерзнул изображению Спасителя дать образ и черты Юпитеровы; видение во олтаре тени, которая угрожала по смерти его опустошить Церковь. 9) *Акакий*⁸⁷⁵ после *Фравиты*, который обманом восхитив престол на три месяца, не мог обманом скрыться от суда Божиего, который поразил его неожиданною смертию. За твердость в соблюдении достоинства, дарованного Константинопольской кафедре, Акакий был предметом порицаний и осуждения для многих Римских патриархов, даже и по смерти своей. 10) *Евфимий*, обличитель Петра Могга и изгнанник Анастасиев, по Евагрию⁸⁷⁶, за сопротивление в избрании Анастасия на императорский престол, без рукописного обещания – соблюдать правоверие. Но прежде сего, не соглашаясь изгладить имя Акакиево из *помянников*, он терпел осуждение от Римской Церкви до самого изгнания.

Письмо 75, к императору Льву.]

⁸⁷⁴ Theodorus Lector. [Historia ecclesiastica.] Lib[er] I. collectaneor[um]; Evag[ius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] II. C[aput] 11; et Gennadius in Catalogo de illustribus viris. [Феодор Лектор. Церковная история. Кн. 1 сборника; Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 2. Гл. 2; и Геннадий Массилийский в каталоге «О знаменитых мужах».]

⁸⁷⁵ Evagr[ius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] III. Cap[ut] 23 et alibi; Liberat[us] Carthaginensis, in Breviar[ium causae Nestorianorum et Eutychianorum]. C[aput]. XVII. [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Гл. 23, и в других местах; Либерат Карфагенский. Бревиарий дел несториан и еutihian. Гл. 17.]

⁸⁷⁶ [Evagrius. Historia ecclesiastica.] Lib[er] III. C[aput] 32. [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Гл. 32.]

Римскою Церковию управляли в сем веке после Сирия: 1) *Анастасий*⁸⁷⁷. В одном из посланий он предписал читать Евангелие во храме стоя, а не сидя, как делали некоторые; слушать же его и стоя, и приклоняя главу; принимать в клир токмо тех, кто без телесного порока. 2) *Иннокентий*⁸⁷⁸. И сей, так же, как и Анастасий, известен только по определительным посланиям, в коих, между прочим, повелевал (что уже давно соблюдалось в Церкви) во время пренесения Св[ятых] Даров в литургии читать имена тех, которые принесли ко олтарю оные дары; никому из клира не вступать в супружество со вдовою; по расторжении брака лице, вступающее в другой брак, почитать прелюбодетем. Уважая Златоуста и в заточении, писал к нему утешительное послание⁸⁷⁹. 3) *Зосим*⁸⁸⁰, грек, постановивший порядок и время степеней до епископского, ревнитель прав Римской кафедры на Африканском Соборе и обличитель пелагиев. 4) *Вонифатий*⁸⁸¹. Августин посвятил ему книги против пелагиан, уважая его книги, писанные для Церкви. 5) *Келестин*⁸⁸², противоборник Пелагию и помощник в низложении Нестория. Ему приписывают учреждение – при браках

⁸⁷⁷ Augus[inus]. Lib[er] II Contra lit[teras] Petil[iani]. C[aput] 51. [Августин. Кн. 2 «Против писаний Петилиана». Гл. 51.]

⁸⁷⁸ Gennadius in Catalog[o de illustribus viris]. [Геннадий Массилийский в каталоге «О знаменитых мужах».]

⁸⁷⁹ Nicephor[us. Historia ecclesiastica]. Lib[er] XIII. C[aput] 33. [Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 13. Гл. 33.]

⁸⁸⁰ Tom[us] I [Actorum] Concilior[um]; et Libro pontific[um]. [Том 1 «Актов Соборов» и в «Хронике пап» Платины.]

⁸⁸¹ Platina. [Liber de vita Christi ac omnium pontificum], de v[ita] Bonifac[ii]. [Платина, Бартоломео. «Хроника пап», о жизни Бонифация.]

⁸⁸² Prosper[us] in Chronico; et Liberat[us Carthaginensis] in Breviario [causae Nestorianorum et Eutychianorum], c[aput] V. [Проспер Аквитанский в «Хронике»; и Либерат Карфагенский, в «Бревиарии дела несториан и евтихиан», гл. 5.]

иметь свидетелей или поручителей; пред литургиею петь псалмы Давидовы по клиросам (antiphonatim) и другие подобные постановления. 6) *Ксест* или *Секст III-й*⁸⁸³. Одни вручают ему некоторые постановления; другие, римляне же, отвергают⁸⁸⁴, вероятно, потому, что он, в изложении правил о жалобах, много уступил митрополитам и Соборам. 7) *Лев I*⁸⁸⁵, названный *Великим*. Между великими деяниями его прославляют наипаче то, что Аттилу, приближавшегося к стенам Рима, остановил силою слова, произнесенного в присутствии некоей части римских сенаторов⁸⁸⁶; а Ген-

⁸⁸³ Gennad[ius] in Catal[ogo de illustribus viris]; vid[e] Cent[urias] Magdeburgienses]. V. C[aput] X. Pag[ina] 712. [Геннадий Массилийский в каталоге «О знаменитых мужах»; см. Магдебургские центурии. Век 5. Гл. 10. Часть 712.]

⁸⁸⁴ Flores tempor[um] et Herman[us] Gigas. [«Цветник времен» Германа Гигаса.]

⁸⁸⁵ Evagr[ius]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] II, pluribus lib[ris]. [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 2, и несколько других книг.]

⁸⁸⁶ Sabellic[us], Ennead[es], 8, lib[er] I [Сабеллик, Марк Антоний, Девятикнижие, или Историческая рапсодия, 8, кн. 1], пересказывает красноречивые слова его, произнесенные пред Аттилою: «*Senatus populusque Romanus, quondam orbis victor, nunc vero victus, suppliciter abs te veniam et salutem praecatur. Nihil tibi in tanta rerum gestarum gloria contingere potuit, aut ad praesens decus pulchrius, aut ad posteros memorabilius, quam ut is populus supplex ad pedes tuos jaceret, ante quem olim omnes gentes et reges supplices jacuerunt. Subegisti quidem Attila, omnem terrarum orbem: cui Romanos omnium victores gentium subigere tributum est. Nunc tantum praecamur, ut te ipsum vincas, qui vincis caetera. Nec est, quando jam omne humanitatis fastigium transcendisti, in quo Deo immortali similior esse possis, quam ut, quo plures viceris, eo plures per te salvos esse velis. Senserunt mali flagellum tuum, sentiant nunc supplices clementiam; vel quia se victos fatentur, vel, quia sunt ultro imperata facturi*» [«Сенат и народ римский, некогда победитель мира, ныне же побежденный, смиренно тебя о прощении и пощаде молит. В толикой славе деяний не могло с тобой случиться ничего ни для нынешней славы прекраснейшего, ни для потомков памятейшего, чем то, что тот народ, умоляя, у ног твоих простерся, пред коим некогда, умоляя, все

серика удержал от хищения, убийства и жжения. 8) *Иларий*. Ему усвоят восстановление некоторых храмов, разрушенных вандалами; умножение и украшение в них олтарей; собрание в одну книгу Патриаршеских в Риме определений и новые определения. 9) *Симпликий*, ходатай об Александрийской Церкви у императора Зенона⁸⁸⁷. Он первый, по Савеллику⁸⁸⁸, разделил Рим на пять приходов (Parochias); судил и осудил Акакия патриарха. 10) *Феликс III-й*⁸⁸⁹, также преследователь Акакия, осуждаемый, впрочем, Фравитой Константинопольским. Приемля африканских христиан, бежавших от вандалов, он многие по сему случаю написал определения. 11) *Геласий* писатель⁸⁹⁰.

племени и цари простирались. И покорил ты, Аттила, весь круг земной: ты, кому римлян, победителей всех племен, покорить дано было. Ныне молим тебя о том только, чтобы себя самого победил ты, побеждающий все остальное. И не может быть иначе, нежели желал бы ты, коль скоро уж превзошел всяческую высоту человеколюбия, в коем Бессмертному Богу уподобиться можешь, тем множайших спасенными чрез тебя быти, чем множайших победил. Изведали злые бича твоего – да восчувствуют ныне, умоляя смиренно, милосердие твое: потому ли, что признают себя побежденными, потому ли, что исполняют повеленное без понуждения»]. К сему присоединяют видение, поразившее Аттилу.

⁸⁸⁷ [Nauclerus. Chronica] General[ia?]. 15. [Науклер, Иоганн. Всемирная хроника (предположительно). 15.]

⁸⁸⁸ Sabellic[us]. Ennead[es]. 8. Lib[er] 2; et Platina. [Liber de vita Christi ac omnium pontificum.] [Сабеллик, Марк Антоний. Деятели, или Историческая рапсодия. 8. Кн. 2; и Платина, Бартоломео. Хроника пап.]

⁸⁸⁹ Evagr[ius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] III. C[aput] 15, et ali[a]. [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Гл. 15, и другие.]

⁸⁹⁰ [Sabellicus.] Ennead[es]. VIII. Lib[er] 2; Niceph[orus]. Historia ecclesiastica. Lib[er] XVI. C[aput] 19; Centur[iae] Magd[eburgienses]. V. C[aput] X. Pag[ina] 724 [Сабеллик, Марк Антоний. Деятели, или Историческая рапсодия. 8. Кн. 2; Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 16. Гл. 19; Магдебургские центурии. Век 5. Гл. 10. Стр. 724], и выше о писателях.

**Пустынники сего времени, достойные
примечания:**

I. *Симеон*, родом из Сусаны, что в Сирии, пустынножитель и *Столпник*⁸⁹¹. Беспрекословным повиновением пустынноикам, требовавшим сойти на землю со столпа, он показал смирение в сем новом роде подвигов; и вместе уверил их в чистоте своего намерения. 37 лет прибывая на столпе сперва в 6, потом в 12, далее в 22, в 36 и, наконец, в 40 локтей, постепенно телом и духов возвышался от земли на небо. Император Феодосий повиновался его посланию⁸⁹² о запрещении иудеям восставлять синагоги, и просил его совета по делу Халкидонского Собора. Дар исцелений, дух совета, терпения и кротости его прославлены отчасти тем, что далее двенадцатого века многие следовали образу его жизни.

II. *Евфимий*. Основатель Палестинской лавры. Симеон Столпник достаточное дал свидетельство о его духовном просвещении, Евдокию, супругу Феодосиеву, отослал к нему для научения духовной⁸⁹³ жизни.

III. *Моисей*, авва Скифской пустыни. Он столько таил святость жизни своей, что когда Кассиан⁸⁹⁴ с спутником неотступно просил у него наставления, каким путем можно достигнуть небесного царства, он, по долговременном сопротивлении, укрепясь молитвой, отвечивал: *чистою сердца*⁸⁹⁵.

⁸⁹¹ Theodor[us] Lector[us]. Historia ecclesiastica.] Lib[er] I collectaneor[um]. [Феодор Лектор. Церковная история. Кн. 1 сборника.]

⁸⁹² Evagr[ius]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] 13. [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 1. Гл. 13.]

⁸⁹³ Niceph[orus]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] XIV. C[aput] 51. [Никифор Каллист Ксанфопул. Церковная история. Кн. 14. Гл. 51.]

⁸⁹⁴ [Cassianus.] Collat[iones]. I. C[aput] I. [Иоанн Кассиан Римлянин. Собеседования. 1. Гл. 1.]

⁸⁹⁵ Idem Cass[ianus]. Ibid[em]. [Тот же Кассиан. Там же.]

IV. *Пафнутий*, сожитель Моисеев. Кассиан⁸⁹⁶ от него заимствовал учение о тройком звании к деятельной жизни, из коих, по его словам⁸⁹⁷, 1-е *от Бога*, когда некое вдохновение проникает в наше сердце, или во сне движет его к вожделению вечной жизни. 2-е *от людей*, когда примеры святых, живущих с нами, или их увещания воспламеняют в нас оное вожделение. 3-е *от нужды*, когда нечаянное бедствие, или смерть, или потеря имущества заставляют презреть все временное и искать благ вечных. Также о 3-х родах отвержения, из коих 1-й *по телу*, когда человек пренебрегает всеми без изъятия благами мира; 2-й *по нравам*, когда оставляет прежние пороки, страсти душевные и плотские; 3-й *по уму*, когда мысль, оставляя все настоящее и видимое, созерцает токмо будущее и вожделевает невидимого.

V. *Савва* Каппадокианин. С 8-ми лет начав пустынно-ческую жизнь, от 17-ти лет уже путешествовал в иерусалимские монастыри, где, научившись духовным подвигам, наипаче у св. Евфимия, приобрел сперва силу исцелений, потом и другие многие силы, с помощью коих в Сирской Палестине устроил много обителей. На 70-м году у императора Анастасия исходатайствовал пощаду Илии, Иерусалимскому патриарху; а на 90-м, когда отправлялся посланников к императору Юстиниану, — о укрощении иудеев; встречен был во вратах Константинополя самим императором и народом. Сверх сего, как защитник Халкидонского Собора, давал советы епископам и побуждал к защищению его. Среди толиких почестей и славы не отлагал смирения и пустынных подвигов⁸⁹⁸ до конца жизни.

⁸⁹⁶ Ipse Cassian[us]. Collat[iones]. I. Cap[ut] I, et sequ[enta]. [Пишет сам Кассиан. Собеседования. 1. Гл. 1. и последующие.]

⁸⁹⁷ Idem Cass[ianus]. Collat[iones]. III. Cap[ita] I, IV, et VI. [Тот же Кассиан. Собеседования. 3 Гл. 1, 4 и 6.]

⁸⁹⁸ Prolixe hujus gesta descr[ipta] Symeon Metaphrastes, tom[us] V; et

VI. *Алексий*, человек Божий. По любви к девственной жизни, в день брака он оставил супругу и богатых родителей: отселе под чужим именем и убогою одеждою долговременно странствовал, питаясь милостынею⁸⁹⁹. В Едессе быв узнан, возвратился к родителям, но под тою же одеждою и в том же состоянии убожества. Почему и из рук родительских питался так же, как нищий, милостынею, которую они подавали по причине его отсутствия. Уже смерть его открыла родителям, что 17 лет они питали сына своего милостынею; а что в нищете и рубище он был богат дарами духовными, засвидетельствовали императоры *Аркадий* и *Онорий*, которые по причине множества исцелений, бывших от него, присутствовали при его погребении⁹⁰⁰.

Magdeburg[ienses] cent[uriae]. V, et VI. [Подробно его подвиги описаны у Симеона Метафраста, том 5; и Магдебургские центурии. Века 5 и 6.]

⁸⁹⁹ Sigebertus. [Chronica Sigeberti Gemblacensis], de v[ita] Alex[ii]. [Сигеберт из Жамблу. Всемирная хроника, о жизни Алексия.]

⁹⁰⁰ Bergomensis. [Novissimae historiarum omnium repercussiones quae Supplementum supplementi Cronicarum nuncupantur,] ad ann[um] 410. [Форести-Бергоменсий, Яков Филипп. Новая история гонений, под годом 410.]

VII.

ЕРЕСИ И РАСКОЛЫ.**Ереси 5 века.**

В христианской Церкви между верующими, как между пшеницею, росли в сие время и плевелы – последователи *Маркиона*, *Манеса*, наипаче же – *Ария*, коего заблуждение принимали целые народы, и *Доната*, к коему прилагались многие епископы⁹⁰¹. Кроме их на востоке *Несторий* и *Евтихий*; на западе *пелагиане* в ослеплении и самонадеянности составляли новые заблуждения.

1. *Несторий*, ученик Феодора Мопсуестского, из антиохийского пресвитера Константинопольский патриарх, сильный более словом, нежели умом⁹⁰², обличитель *аполлинариан* и *македонян*, впрочем, надменный и не дальновидный. Анастасий, пресвитер, прибывший с ним из Антиохии, в проповеди к народу назвав Марию Деву вместо Богородицы *Христородицею*, возбудил в слушателях явное негодование: поелику слово, употребительное противу ариан, изменил в их пользу. Несторий, дабы защитить свое учение и Анастасия, сам проповедовал к народу с уверением, что Анастасий чужд арианства и что истинное название Деве Марии есть *Христородица*; что *Иисус* родился от Нее простым человеком, а *Божество* после соединилось с Ним за святость жизни; что *Бог* в Нем жил, действовал и приспособлял Его Себе; но вместе с Ним не рождался, не страдал и не умирал, и по-

⁹⁰¹ Moshemius, saec[ulum] V, c[aput] V [Institutionum] histor[iae] eccl[esiasticae] antiquae et recentioris libri quatuor] [Мосхайм, Иоганн Лоренц, век 5, гл. 5 «Исторических церковных установлений, древних и современных, в четырех книгах»], описывает подробнее.

⁹⁰² Socrat[es Scholasticus]. Histor[ia ecclesiastica]. Lib[er] VII. C[aput] XXXII. [Сократ Схоластик. Церковная история. Кн. 7. Гл. 32.]

тому Он был токмо Богоносец (Θεοφόρος) Еммануил, а не Богочеловек. Тем, которые не разумели соединения двух естеств во Христе, учение Нестория казалось истинным. Распря, следовавшая в клире и народе, со дня на день приобретала более защитников, нежели обличителей Нестория, и Феодосий император, по убеждениям патриарха, склонялся на его сторону. Но, между тем, Кирилл Александрийский, посланием к Несторию требуя его вероисповедания, или подтверждения 12 глав, для сего написанных, и получив уверение в отступлении от истины, на Александрийском Соборе⁹⁰³, Келестин, Римский патриарх в Риме, произнесли осуждение на Нестория и уведомили о том Феодосия⁹⁰⁴. Ефесский Вселенский 3-й Собор довершил частное осуждение, а Промысл – наказание, определенное Собором. Черви, по Евагрию⁹⁰⁵, изъядши язык, умертвили его в заточении, Иоанн Антиохийский, Феодорит Кирский епископы, после оправданий Нестория, отложились от него; впрочем, его заблуждения, особенно чрез Варсуму, изгнанного вместе с Несторием, сохранились в Армении, Месопотамии, Ассирии, Вавилоне; и оставались, как уверяют некоторые⁹⁰⁶, до осмнадцатого века.

⁹⁰³ Idem. Ibid[em]; et Cyrillus [Alexandrinus]. Lib[er] I Contr[ar] Nest[or]ium]. [Он же. То же сочинение; и Кирилл Александрийский. Кн. 1 «Против Нестория».]

⁹⁰⁴ Tom[us] III [Actorum] Concil[io]rum], cod[ex] 423 [Том 3 «Актв Соборов», кодекс 423], где помещаются 12 глав и послания Кирилла.

⁹⁰⁵ Несторий сперва заточен в монастырь Евпрениев, потом в необитаемое место Оазис или Ибис, наконец, на остров, смежный с Ливиею, возмущаемый и опустошаемый набегами нумидян. Evagr[ius]. Historia ecclesiastica]. Lib[er] I. C[aput] 7. [Евагрий Схоластик. Церковная история. кн. 1. гл. 7.]

⁹⁰⁶ Spanhem[ius]. Summa] hist[oriae] ecclesiasticae a] Christ[o] nato ad saeculum XVI inchoatum]. Pag[ina] 999, sub finem. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Стр. 999 и до конца.]

2. *Евтихий*, пресвитер и архимандрит константинопольский. Неосторожно отвергая учение Нестория⁹⁰⁷, он составил свое лжеучение. *Естество Божеское с человеческим*, по его мнению, *до воплощения были раздельны, а в воплощении человечество поглощено Божеством, как капля меда или желчи морем*; посему заключал, что *Тело Христово ни Деве Марии, ни нам не единосущно, и Христос в рождении имел единую сущность Слова*. Дружеский совет *Евсевия Дорилея* не вразумил его⁹⁰⁸, наставление и суд патриарха *Флавиана*, обличение *Льва*, патриарха Римского, у коего просил защиты от *Флавиана*, не погасили в нем ревности искать единомышленников и защитников себе⁹⁰⁹. Император *Феодосий*, по его жалобе на *Флавиана*, по настоянию внука *Хрисапиа*, *Флавианова* врага, и совету *Диоскора*, искавшего Константинопольской кафедры, назначил Ефесский Собор и председателя на нем *Диоскора*. Защитники *Евтихия*, хотя Собором оправдали его, а терпеливого *Флавиана* вместо суда посрамлением и заушениями довели до гроба; впрочем, Собор *Халкидонский*, 4-й Вселенский, рассмотрев учение и оправдание *Евтихия*, осудил его с защитниками; на место *Диоскора*, как обличенного убийцы, поставил *Протерия*, а *Евтихию*, не смотря на его старость, назначил изгнание⁹¹⁰. По смерти императора *Маркиана* *евтихиане* вооружились на правоверных и умерт-

⁹⁰⁷ [Liberatus Carthaginensis] in Breviario historico [causae Nestorianorum et Eutychianorum]. С[aput] XI; Tom[us Actorum] Concil[iorum] IV. Historia Concilii Chalcedonens[is]. [Либрат Карфагенский в Бревиарии истории несториан и евтихиан. Гл. 11; том «Актов Соборов» 4. История Халкидонского Собора.]

⁹⁰⁸ Evagr[ius]. Historia ecclesiastica. Lib[er] I, et cet[er]i. [Евагриус Схоластик. Церковная история. Кн. 1 и прочие]

⁹⁰⁹ Acta Concil[ii] Constantinop[olitani] et Rom[ani], ad an[num] 449. [Акты Константинопольского и Римского Соборов, до 449 года.]

⁹¹⁰ Concilii Chalcedonens[is] Hist[oria]. Tom[us Actorum] Conc[iliorum] IV. [История Халкидонского Собора. Том «Актов Соборов» 4-й.]

вили Протерия⁹¹¹; возмутили многие Церкви на востоке, и по утонченности учения, коего не разумели, или по новости, которая казалась блистательнее, нежели соборные изъяснения, приобрели многих последователей, под различными, впрочем, именами: как то под именем

I. *Акефалитов*⁹¹², которые получили сие наименование от того, что потеряли главу, или начальника в *Петре Могге*, возведенном ими на епископство Александрийское, но подписанием к *Генотику Зенонову*, или примирительной грамоте, подвергшемся подозрению в измене.

II. *Северитов*⁹¹³, наименованных от защитника их, *Севера*, Антиохийского епископа;

III. *Феопасхитов*, или *фуллонистов*, от Петра Фуллона, иначе Гнафия⁹¹⁴, который, хотя подписался к *Генотику Зенонову*, но проклинал Собор Халкидонский; утверждал, что *не одно лице Божества, но все Божество, или вся Троица воплощалась и страдала*; и потому Антиохийской Церкви повелевал к *Трисвятому стиху* присоединять: *распныйся за ны*⁹¹⁵. Что заимствовали от него

⁹¹¹ Liberat[us Carthaginensis] in Breviar[io causae Nestorianorum et Eutychianorum]. С[апут] XII. [Либераг Карфагенский в «Бревиарии дела несториан и евтихиан». Гл. 12.]

⁹¹² Evagr[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[ri] XV, et XVI. [Евагрий Схоластик. Церковная история, кн. 15 и 16.]

⁹¹³ Севериты более усилились с Севером, патриархом Антиохийским, в 6-м веке, который, ласкательством приобретши патриаршество, им покровительствовал. Liberat[us Carthaginensis] in Breviar[io causae Nestorianorum et Eutychianorum], с[апут] XVIII; et Dupin. Hist[oire des controverses et des matières] eccl[ésiastiques]. Saec[ulorum] VI. [Либераг Карфагенский. Бревиарий дела несториан и евтихиан, гл. 18; и Дюпен, Луи Эли. История церковных дел и споров. Век 6.]

⁹¹⁴ Evagr[ius. Historia ecclesiastica]. Lib[er] III. С[апут] XVI. [Евагрий Схоластик. Церковная история. Кн. 3. Гл. 16.]

⁹¹⁵ [Actorum] Concil[iorum]. Tom[us] IV. Cod[ex] 1063; epist[ula] Felicis

IV. *Армяне*. Приемля три Собора Вселенских, они воспротивились *Халкидонскому*, по убеждению некоего армянина *Ефания*: и, хотя после осуждали Евтихия и Диоскора, но никогда не отлагали их учения. К тому, что в их Церкви соблюдалось до Халкидонского Собора, присоединили: *Трисвятое Петра Фуллона, опресноки в Евхаристии*, в позднейшие, впрочем, времена заимствовав их у Западной Церкви; *употребление и почитание деревянного или медного креста*, а по некоторым, *удержали и обрезание младенцев после Крещения*. Прочие же их подробности можно видеть у Никона⁹¹⁶, Евфимия Зигабена⁹¹⁷, Крузия⁹¹⁸, Беверегия⁹¹⁹ и Морина⁹²⁰.

3. *Пелагий* (Marigena), *британец*, острый, красноречивый и до заблуждения, по Августину⁹²¹, благочестивый пустынный. Его самолюбию приписывают изобретение лжеучения, Оригеновым книгам – указание к оному путей, манихеям – побуждение, а *Келестию*, шотландскому пустынножителю, *Юлиану Апулию*, Келанскому или Екланскому, что в Кампании,

III, ad Petr[um] Fullon[um]. [Акты Соборов. Том. 4. Кодекс 1063; письмо Феликса III к Петру Фуллому.]

⁹¹⁶ [Nicon Metanoites.] Tractat[us] de Arm[eniensi] religione, in Bibl[iotheca] patr[um]. Tom[us] III. [Никон Метаноит. Тракт о нечестивом служении армян, в святоотеческой библиотеке. Том 3.]

⁹¹⁷ [Euthymius Zigabenus.] Panoplia. Part[e] II. [Евфимий Зигабен. Догматическая паноплия. В части 2.]

⁹¹⁸ [Martinus Crusius] in Germano-Graecia. [Мартин Краус в «Германо-Греции».]

⁹¹⁹ [Beveregius] in Trullan[i] [Concilii] canon[ibus]. LVI. [Беверидж, Уильям, в «Канонах Трулльского Собора». 56.]

⁹²⁰ [Morinus.] De ordinibus sacris [Морин, Жан, О священных обрядах], и у других смотри: Spanh[emius]. Summa historiae ecclesiasticae a Christo nato ad saeculum XVI inchoatum. Saec[ulum] V. Cap[ut] VII. Pag[ina] 1004. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 5. Гл. 7. Стр. 1004.]

⁹²¹ [Augustinus.] Lib[er] II Retractat[ionum]. C[aput] CXXXIII. [Августин. Кн. 2 «Пересмотров». Гл. 133.]

епископу, почитаемому латинским⁹²² *Димосфеном* – вспомоществование в распространении учения и защиту против обличителей. Почти с началом сего века он начал распространять свое заблуждение в Риме⁹²³, подкрепляя его наружную святостию. Оно состояло⁹²⁴ в том, что 1-е нет первоначально греха, и всякой рождается с такими же совершенствами, с какими сотворен первый человек; 2-е смерть есть необходимость природы, а не следствие греха; 3-е силы свободного произволения достаточны к снисканию спасения, и поелику три пути к нему – закон природы, закон Моисеев и закон Христов: то спасаются и язычники, хотя не имеют благодатного вспоможения; 4-е нет благодати внутренней и сверхъестественной, а что называют благодатию, то есть разумная воля и естественные силы души; есть благодать, просвещающая разум, но она не движет воли; 5-е есть совершенство в сей жизни такое, что праведные совсем не грешат; или что могут не грешить, действуя своими токмо силами; 6-е предопределение к славе есть предведение правильного употребления воли, но нет предопределения к смерти или осуждению, а только предведение. На сем основании утверждались многие частности, близкие к манихейству, так как о Крещении младенцев, браке, свободе, клятвах и законе. Из Рима, по причине нашествия *Аларикова*, он перенес свое учение в Сицилию, потом в Африку, где, впрочем, встре-

⁹²² Hieronym[us]. Epist[ula] ad Ctesiph[ontem adversus Pelagium]. Lib[er] II. [Иероним Стридонский. Письмо ко Ктесифонту, против Пелагия. Кн. 2.]

⁹²³ Vossius, [Historia Pelagiana,] de Julian[o] Apul[lio], et Usserius, Antiquit[ates] Britannic[arum]. P[agina] 308, et sequ[entes]. [Фосс, Иоганн Герхард, История пелагианства, о Юлиане Апулии; и Уссерий, Джеймс. Древняя история Британской Церкви. Стр. 308 и далее.]

⁹²⁴ Смотри письмо Иеронима ко *Ктезифонту*; Хронол[огию] Протерия; Мария Меркатора, Орег[а], р[agina] 1637 [Труды, стр. 1673].

тил сильное сопротивление Карфагенского Собора, наконец, в Палестину, где сам проклял оное заблуждение на Диоспольском Соборе⁹²⁵. Многие Соборы, произносившие суд на его учение и последователей, остановили в сем веке распространение его⁹²⁶; но не исторгли корня. От него вскоре возникли *предестинаты*⁹²⁷ и *полу-пелагиане*, а в последующие времена к нему привились *социниане* и многие западные богословы, которые силам естественным приписывали то, что зависит единственно от действий благодати.

4. *Полу-пелагиане* (semipelagiani) или, по месту пребывания, *массилийцы*. Их учение состояло в том, что благодать Божия ниспосылается просящим, ищущим и толцающим; что к начатию обращения нужно произволение и вера: им предоставлено начинать, а благодати⁹²⁸ содействовать. Главою своего учения почитают Кассиана, к коему после присоединились епископ *Фавст* и авва *Винкентий* лирийские; пресвитер *Геннадий* и епископ *Гоноран* – массилийские⁹²⁹. Им противопоставляют Арелатский 3-й, Лионский,

⁹²⁵ Tom[o] tertio [Actorum] Concil[iorum], ad ann[um] 415.[Том третий «Актов Соборов», под годом 415.]

⁹²⁶ Vossius in Hist[oria] Pelagiana, ubi fontes haeres[is] uberrimi. [Фосс, Иоганн Герхард, в «Истории пелагианства», об источниках ереси.]

⁹²⁷ Fontes sunt iidem, qui haeres[is] Pelag[iana]e. [Происходят оттуда же, откуда и пелагианство.]

Смотри Spanh[emium]. Summa historiae ecclesiasticae a Christo nato ad saeculum XVI inchoatum]. Saec[ulum] V. Cap[ut] VII. [Шпангейм, Фридрих. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Век 5. Гл. 7.]

⁹²⁸ Augustin[us]. De Praedest[inatione] sanct[orum], ad Prosperum et Hilarium]. C[aput] XIII; Vossius in Hist[oria] Pelag[iana]. Lib[er] II. C[aput] XI; Henricus Noris [Historia Pelagiana.] Lib[er] II. C[aput] XI. [Августин. О предопределении святых, к Просперу и Иларию. Гл. 13; Фосс, Иоганн Герхард, в «Истории пелагианства». Кн. 2. Гл. 11; Энрико Норис. История пелагианства. Кн. 2. Гл. 11.]

⁹²⁹ Prosper[us] in Chron[ico]. [Проспер Аквитанский в «Хронике».]

Аравсийский 2-й Соборы и послания Римских патриархов⁹³⁰; между тем, сомневаются, на пелагиан или полу-пелагиан падает осуждение: время Соборов не ограничено, а патриаршеские послания или не касаются сущности их учения, или касаются, но только пелагианского⁹³¹. Естли Кассиановы и его сотрудииков ученики по неопытности или тонкому самолюбию к своим правилам примешивали мнения Пелагиевы; то, без сомнения, достойны были осуждения; естли же Соборы вооружались только на внешность учения за его обоюдность, то едва ли можно оправдать их суд на то, чего не можно знать без собственного опыта.

⁹³⁰ Vide Prosper[um] Aquitan[um] in Cassianum Collatorem; Coelestin[i]. Epistolas miss[as] ann[o] 433; Fulgentius Ruspens[is]. Confut[atio] Semipelag[ianorum]; Caesarius Arelatens[is], in Synodo Arausiaco. [См. Проспера Аквитанского у Иоанна Кассиана Римлянина в «Собеседованиях»; Келестин Римский. Письма, отправленные в 433 году; Фульгенций Руспийский (Фабий Фульгенций). Опровержение полу-пелагиан; Кесарий Арелатский, в Аравсийском (Оранжевом) Соборе.]

⁹³¹ Vide Spanhem[ium. Summa] hist[oriae ecclesiasticae a] Christ[o nato ad saeculum XVI inchoatum]. Pag[ina] 995. Saec[ulum] V. [См. Шпангейма, Фридриха. Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века. Стр. 995. Век 5.]

Комментарии

Прежде чем перейти непосредственно к фактическому комментарию, представляется правильным обозначить принципы подготовки настоящего издания.

Вопрос приведения текста «Начертания церковной истории...» к современным нормам – непростой и дискуссионный. Как остроумно выразился один из переводчиков Аристотеля, это тот случай, когда проиграть можно по-разному, а выиграть невозможно. Любой способ имеет свои недостатки; попробуем объяснить, чем в каких вопросах мы руководствовались.

От идеи репринтного воспроизведения мы отказались сразу: текст и так объемён и для восприятия непрост, и читателю XXI в. и при максимально комфортном и приближенном к современному его воспроизведению будет не просто. Тем более, что в тексте (особенно в сносках и иноязычных цитатах) есть множество опечаток (не только оговоренных во вклеенных сзади листах), которые мы просто обязаны были устранить.

Придерживаться полностью дореволюционной орфографии мы также посчитали излишним (и также, чтобы не усложнять чтение); таким образом, ни упраздненных букв, ни окончаний, недопустимых сейчас (новаго, церковноваго) в данном издании нет. В то же время, отдельные особенности, отражающие архаичный слог свт. Иннокентия, мы постарались сохранить. Прежде всего, это коснулось тех форм и выражений, которые либо по-разному писались и в XIX в. («второй», то есть второй, «первый на десять», то есть одиннадцатый), либо допустимы, хотя архаичны и сегодня («пред», то есть «перед», «глад», то есть голод). Таким образом, мы старались сохранить дух и язык оригинала, освободившись только от того, что на авторский слог никак не влияет, а относится лишь к области орфографии.

«Осовременивать» свт. Иннокентия начали уже в середине XIX в., при издании его второго собрания сочинений (1845–1847 гг.), где вместо авторского «осьмый» читаем «восьмой», и т.п.; хотя никаких орфографических реформ в период между написанием текстов и их публикацией не происходило. Мы же не посчитали себя вправе вносить какие-то произвольные изменения в авторский стиль.

Чрезвычайно большое количество слов в издании (названия народов, должностей, чинов, предметов и т.п.) пишутся с заглавной буквы. Это – также следование иноязычным традициям (латинской, немецкой), а не авторский стиль и даже не тогдашняя норма правописания. В то же время, при чтении взгляд за все эти заглавные буквы «цепляется», чтение усложняется. Поэтому в настоящем издании большинство заглавных букв заменено на строчные, за исключением принятых сейчас в церковных изданиях – названия кафедр, таинств, имена Господа и Богородицы, относящиеся к ним прилагательные и местоимения и т.п.

Опечатки, оговоренные в конце обоих томов издания 1817–1818 гг., в настоящем издании исправлены безоговорочно, как и отдельные опечатки букв (особенно в иноязычных цитатах). В том случае, где опечатка носит принципиальный характер, и допустимо предположить, что за ней стоит не ошибка наборщика, а точка зрения автора, – исправление оговаривается в комментариях.

Весь курсив, разумеется, сохранен.

Особый разговор – о пунктуации. Суть в том, что устоявшихся правил расстановки знаков препинания во времена свт. Иннокентия не существовало, поэтому в иных случаях пунктуация просто произвольна, а в иных – автор следует правилам латинского языка, и там, где, по нашим представлениям, следует точка или точка с запятой, ставит двоеточие. Нечего и говорить, что это сильно осложняет чтение и только мешает восприятию авторского текста. В большинстве случаев двоеточие заменено на точку с запятой; в целом пунктуация приведена в соответствие с современными нормами.

«Начертание церковной истории...» – единственный труд свт. Иннокентия (не считая проповедей), который вышел в свет при его жизни и «сигнальный экземпляр» которого он держал в руках. В связи с этим мы постарались максимально сохранить стиль издания. Это касается и сносок, которые автор помещает подстрочно, а не в конце книги. Порой они занимают по половине страницы и более, но перемещать их в конец мы не посчитали возможным. Единственное, что в сносках изменено, – порядок их нумерации: у свт. Иннокентия они нумеруются русскими литерами, и на каждой страни-

це нумерация – своя; для удобства ориентации и восприятия мы заменили буквы арабскими цифрами и ввели сплошную нумерацию на каждый том.

Все авторские сокращения расшифрованы; восстановленные нами окончания слов приводятся в квадратных скобках. Исключение составили только те сокращения, которые и в наше время применяются повсеместно («св. Василий», «т.е.», «г.»).

Расшифровывать ли сокращенные имена авторов и названия произведений в источниках? Вопрос не такой простой, как кажется. Да, в большинстве случаев сейчас авторы и издатели пользуются системой сокращений, приводя список таковых; да и без списка подготовленный читатель, возможно, поймет, что «Hier. Naer.» – это блж. Иероним Стридонский, «Против ересей»; а «Aug. Conf.» – это «Исповедь» блж. Августина. Но суть нашей проблемы в том, что сокращения у свт. Иннокентия не унифицированы (уж молчим про то, что и никакого списка условных сокращений в издании нет, на такой высокий уровень читателей он рассчитывал). Поэтому на одной и той же странице он может обозначить автора как «Hier.», «Hieron.», «Hieronymus» (и все это будет относиться, конечно же, к блж. Иерониму); может указать лишь названия произведения, если автор, по его мнению, очевиден; может указать лишь автора, если ему кажется очевидным, какое его сочинение имеется в виду (причем несколькими страницами ранее давались ссылки на два разных произведения, и, только сверившись с указанной книгой и главой, можно догадаться, какое из двух имеется в виду на сей раз); в отдельных случаях имя автора приведено по-латыни, а название книги – по-гречески. Словом, просто составить список авторских сокращений не получится, ввиду отсутствия в них четкой системы. Можно было пойти по пути расшифровки сокращений без особых оговорок или унификации сокращений, но это нам показалось грубым вмешательством в авторский текст (ср. двадцатитомник С.М. Соловьева, где бережно сохранены все нюансы оформления великим историком ссылок на источники). Кроме того, в отдельных случаях наши расшифровки сокращений носят предположительный характер. Поэтому нам остается только извиниться перед читателем за такое количество квадратных скобок.

Еще одна дилемма возникла при определении местоположения переводов. Подавляющее большинство латинских и древнегреческих выражений и фраз (и все древнееврейские) у свт. Иннокентия находятся в подстрочных сносках. Можно, конечно, было сделать «сноску на сноску» (так поступили создатели упомянутого двадцатитомника Соловьева, но там хотя бы сноски находятся в конце книги); однако, боимся, это лишь усложнило бы и структуру каждой страницы, и восприятие авторского текста в целом. Поэтому, дабы не превращать чтение в «скачки с препятствиями», переводы мы помещаем в квадратных скобках, сразу же после иноязычного текста. Перевод с какого языка выполнен в каждом конкретном случае – особо не оговаривается, ибо даже визуальное латинские, французские, древнегреческие и древнееврейские тексты спутать невозможно.

* * *

«Начертание церковной истории...», главный труд всей жизни свт. Иннокентия Пензенского, как никакое другое его произведение нуждается в комментариях.

Причин тому несколько. Во-первых, это сам стиль изложения автора, предельно лаконичный, практически лишенный деталей и разъяснений, не всегда позволяет понять причины, суть и следствие описываемых событий (порой даже понять, о чем речь, можно не вполне).

Во-вторых, за два столетия изменились многие нормы написания имен собственных и названий произведений, и чтобы у современного читателя была возможность, при желании, без труда найти дополнительную информацию – опять-таки, нужен справочный аппарат.

В-третьих, в «Начертании церковной истории...» есть немало неточностей и ошибок, как принадлежащих лично автору, так и в целом свойственных исторической науке его времени.

Наконец, в-четвертых, святитель Иннокентий явно рассчитывает на хорошее знание читателями латинского языка (помня, что за годы учебы в семинарии таковой становился для воспитанников вторым родным, это оправданно). А еще – хотя бы на минимальное представление о греческом и древнееврейском. Нет нужды говорить, что сейчас даже те, кто ин-

тересуются историей античности и Древней Церкви, похвастаться хорошим латинским могут редко. Поэтому все латинские сокращения и цитаты мы сочли правильным расшифровать и перевести.

В процессе подготовки к научной публикации «Начертания...» стало ясно, что информацию о персоналиях следует выделить в отдельный указатель и систематизировать в алфавитном порядке, так как структура изложения свт. Иннокентием материала (по семи тематическим разделам) в рамках одного столетия предполагает многократное возвращение к одним и тем же лицам.

В именном указателе персоналии расположены согласно современным нормам написания; в случае, если свт. Иннокентий использует архаичную форму, отличающуюся от принятой сейчас, – архаичная форма также приводится, с отсылкой к современной. Надо отметить, что некоторые имена без дополнительных пояснений узнать вообще практически невозможно (Ефаний – это армянский каталикос Ованес I, Голштиний – немецкий историк Лукас Хольст, Валезий – француз Анри де Валуа, Клеркус – Жан Леклерк, и т.п.). Краткие биографические справки мы постарались составить с акцентом на те аспекты жизни того или иного лица, которые освещает свт. Иннокентий.

В именном указателе мы упоминаем также все сочинения, которые перечисляет, цитирует или на которые ссылается свт. Иннокентий. С учетом, что названия некоторых произведений в русской библиографии разнятся, а иные вообще на русский никогда не переводились, полагаем, что точные указания на них будут полезны. В том числе, для представления о масштабах работы с источниками, которую провел автор «Начертания церковной истории...».

Составители настоящих комментариев и именного указателя не ставили себе целью досконально проследить каждое движение авторской мысли. Иначе практически на каждое предложение «Начертания...» пришелся бы порой, как минимум, абзац комментариев. Мы решили ограничиться, прежде всего, краткими сведениями об упомянутых лицах, народах, географических объектах, документах, ключевых событиях и устаревших понятиях; а также особо указать на ошибки и неточности автора.

Продолжение второго периода. [Обновленная Новым Заветом Церковь, процветающая внутреннею славою, и угнетаемая отвне]

С. 116. *Продолжение второго периода.* В этот период включался также, согласно программе, разработанной свт. Филаретом (Дроздовым), «Век первый, апостольский, иудействующий, богосветлый, образцовый»: он был описан самим свт. Филаретом в его «Начертании церковно-библейской истории, в пользу юношества, обучающегося в духовных училищах», продолжением которой и является «Начертание церковной истории...» свт. Иннокентия. В квадратных скобках, в целях унификации с прочими периодами, приведено его условное название. Оно отсутствует у свт. Иннокентия, но приведено в главке «Разделении церковной истории новозаветной», во «Введении в церковную историю» указанного выше труда свт. Филарета.

Век второй. Гностический, колеблющийся между светом Откровения и разумом, но еще пылающий пламенем апостольским

I. Внешнее состояние Церкви

С. 116. *Плиний... видел христианство.* Свт. Иннокентий ссылается на наиболее известный труд Плиния Младшего – «Письма», в частности, их 10-й том, содержащий переписку с императором Траяном; Плиний рассказывает о некоторых христианских обрядах, о том, с какой стойкостью христиане отстаивают свою религию и не желают почитать культ императора. Плиний сомневается, стоит ли ему руководствоваться анонимными доносами для обвинения христиан, и спрашивает совета у императора. Траян оправдывает его подход и советует не обращать внимания на доносы.

Вифиния – римская провинция на северо-западе Малой Азии.

Парфяне – собирательное название населения Парфянского царства, располагавшегося к югу и юго-востоку от Каспийского моря на территориях современных Туркменистана, Ирана, Ирака, Афганистана, Пакистана в III в. до н.э. – III в. н.э.

Мидяне – ираноязычные племена, населявшие Мидийское царство (670 до н.э. – 550 н.э.), располагавшееся на западе Ирана.

Эламитяне (эламиты) – народ исторической области и древнего государства (3 тысячелетие – сер. VI в. до н. э.) Элам (Елам) на юго-западе современного Ирана; к началу нашей эры эламиты еще сохраняли свое этническое своеобразие и присутствовали в Иерусалиме на праздновании дня Пятидесятницы (Деян. 2, 9).

Ливия – страна в Северной Африке, в описываемое время разделенная между двумя римскими провинциями Триполитания и Киренаика.

Мавритания (точнее, Мавретания) – римские провинции Мавретания Тингитанская (север современного Марокко) и Мавретания Кесарейская (запад современного Алжира).

Испания (современные Испания и Португалия) – имеются в виду римские провинции Тарраконская Испания, Лузитания и Бетика (Пиренейский полуостров).

Британия (южная половина современной Великобритании) – римская провинция Британия (Британские острова).

Германия – римские провинции Нижняя Германия (современные Бельгия, Люксембург, часть северо-восточной Франции и западной Германии) и Верхняя Германия (современная часть западной Швейцарии, восточной Франции, юго-запад Германии); а также, вероятно, т.н. Великую Германию – не завоеванную римлянами часть страны к северо-востоку от этих провинций.

Дакия – историческая область севернее Балканского полуострова, между Тисой, Дунаем, Днестром и Карпатами; одноименная римская провинция.

Сарматия – позднеантичное название Восточной Европы, основным населением которой были сарматы, кочевой ираноязычный народ (современное северное Причерноморье).

Скифия – в представлении античной географии область расселения группы народов, объединенных под названием скифов (собирательное название группы ираноязычных кочевых и полукочевых племен 1 тыс. до н.э. – первых веков н.э. в античных источниках).

Свт. Иннокентий перечисляет страны и народы, следуя за Тертуллианом («Против иудеев»); есть ли под этим перечнем историческое основание, уверенности нет. Болотов пишет о нем: «Христианский оратор исчерпывает весь запас своих географических сведений без наличной возможности конкретными фактами подтвердить» (Т. 2. С. 236–237).

Месопотамия – долина Тигра и Евфрата, в описываемое время – римская провинция.

Армения – имеется в виду римская провинция Армения, расположенная на территории Малой Азии, по большей части в современной Турции, но также и в Ираке, Иране, Армении, Грузии, Азербайджане.

Фригия – внутренняя историческая область на западе Малой Азии.

Каппадокия – историческая область на северо-востоке современной Турции; в 17–74 гг. – провинция Римской империи, затем включена в состав Галатии.

Понт – северо-восточная область Малой Азии, на севере примыкавшая к Понту Эвксинскому, т. е. Черному морю.

Азия – римская провинция в юго-западной части Малой Азии, с центром в Эфесе.

Памфилия – римская провинция в южной части Малой Азии.

Египет – в описываемое время – римская провинция, границы которой практически совпадают с современным государством (за исключением Синайского полуострова).

Африка – имеется в виду, разумеется, не весь материк, а лишь римская провинция с центром в Утике, занимавшая территорию современного северного Туниса и средиземноморское побережье современной западной Ливии.

За пределами Кирены. Скорее всего, имеется в виду Киренаика – римская провинция с центром в Кирене, занимавшая северо-восток современной Ливии.

Гетулы – народ в северо-западной Африке, близкий к современным берберам и туарегам; населяли территории современных Марокко, Алжира, Туниса, Ливии.

Маврами римляне называли представителей негроидных народов северной Африки (откуда пошло название провинции Мавритания).

Галлия – римское название исторической части Европы, ограниченной руслом реки Рубикон, Апенниннами, руслом реки Макра, побережьем Средиземного моря, Пиренеями, Атлантическим океаном, руслом реки Рейн и Альпами.

С. 117. *Христианство в Британии*. Свт. Иннокентий сомневается, что истинную веру в Британию могли принести апостолы или Иосиф Аримафейский; однако и версия о «царе Луции» не слишком правдоподобна. У В.В. Болотова читаем: «Самая тенденциозная из британских легенд говорит, что британский царь *Люций* (rex Britanniae Lucius) отправил к римскому епископу *Элевферу* послов с просьбою прислать ему проповедников христианства. Элевфер и послал в Британию епископа со священниками, и они крестили народ и царя. На основании британских преданий этого Люция отождествляют Lierwg, Lies, Lieurwg. Но и отождествление это достаточно произвольно, и самая легенда невероятна, потому что при Элевфере (175–189) не могло быть в Британии общего царя, который повелевал бы всем народом. Можно разве допустить, что Люций был один из мелких князей, который отправил посольство в Рим. Но и это предположение не может быть принято историей, потому что о посольстве не упоминается у Евсевия, у Иеронима и в «*Catalogus pontificum romanorum*», явившемся в 354 г., где сообщаются важнейшие деяния пап. Впервые это известие появилось в VI веке» (Т. 2. С. 296–297). Болотов полагает, что христианство в Британии существовало, без сомнений, уже ко времени императора Максимиана.

С. 118. *Августин*, направленный папой *Григорием* в Англию и крестивший в 597 г. короля Этельберта и 10 тыс. местных язычников, в переписке с папой обсуждал приверженность местных христиан галльскому, а не римскому обряду (о том, что англичане не хотели признать Августина как своего архиепископа, Болотов ничего не сообщает).

Галлия – основная часть современной Франции, на основании чего свт. Иннокентий и рассматривает «Германию и Галлию» как «Германию и Францию».

Лион и Виенна (современный Вьен, оба города – на юго-востоке Франции) были известны, как первые центры христианства в регионе; однако св. *Пофин*, и св. *Иринея Лионский*, как полагает Болотов, были далеко не первыми, кто принес сюда Евангелие. Принимали ли эти святые участие в просвещении Германии – сведений нет.

Пантен, как пишет Евсевий, «явился смелым проповедником Христа Евангелия у язычников на Востоке и доходил даже до земли индийцев... и, говорят, нашел у местных жителей, познавших Христа, принесенное к ним еще до его прибытия Евангелие от Матфея». О том, что это путешествие Пантен предпринял по благословию Александрийского епископа Димитрия, указывает Иероним.

С. 119. *Траян* в 97-м письме Плинию Младшему писал: «Ты поступал должным образом, мой Секунд, при расследовании дела тех, на которых доносили тебе как на христиан. Нельзя в таких случаях установить раз навсегда определенной формулы. Не надо разыскивать их: если о них донесут и удастся уличить их, надо подвергать их наказанию, руководясь, однако, тем, что раскаяние снимает вину с обвиняемого, какие бы ни лежали на нем подозрения, если он станет отрицать свою принадлежность к христианам, подтверждая свое уверение делом, то есть поклонением нашим богам. Безымянные доносы не должны приниматься во внимание ни при каких обвинениях. Это очень плохой пример, не надо его держать в наш век».

Адриан... остановил гонение на христиан. Имеется в виду его рескрипт на имя проконсула Каппадокии Мануция Фундана, который начинается с фразы «Я получил послание светлейшего Серенния Граниана, твоего предшественника...». В XIX в. историки подвергли подлинность рескрипта сомнению, в т.ч., потому, что имена обоих проконсулов указаны неточно. «Serennius Grannianus, consul suffectus в мае 106 г., в действительности назывался Q. Licinius Q. f. Silvanus Granianus Quadronius Proclus» (Болотов. Т. 2. С. 85).

Антонин Нежный (pius) определил наказание за донос в христианстве. Хотя его приказ о не преследовании христиан сейчас считается позднейшей вставкой, но, действительно, в целом, будучи благочестивым

язычником, он продолжал следовать политике невмешательства Траяна и Адриана: христиан власти не преследовали, если против них не имелось какого-либо конкретного обвинения.

С. 119–120. *Италийский перевод Библии* – совокупность переводов, бытовавших до создания Вульгаты, в настоящее время принято название «Старолатинские переводы». Вульгату создал блж. Иероним Стридонский.

С. 120. *Сирский перевод Библии* – т.н. Пешитта, создана в последней четверти II в.

Греческие переводы Ветхого Завета известны под названием Септуагинты. Акила выполнил свой перевод, скорее всего, в 130-х гг., затем (при Коммодe, 180–192 гг.) работал Феодотин, а последним – Симмах (по мнению свт. Иннокентия, при Луции Вере, 161–169 гг., или, что кажется более вероятным, при Септимии Севере, 193–211 гг.). Сведения, сообщаемые о переводчиках свт. Иннокентием, в целом подтверждаются современной исторической наукой.

Акила Пс. XXI, 17 лучше рассудил читать לֹוֹתִי הַסּוּחָאֵב, нежели לֹוֹתִי הַרְעָאֵב. Имеется в виду фрагмент Пс. 21, 17 (в Масоретском тексте Пс. 22, 17). Слова являются спорными, и по поводу их понимания ведется дискуссия. לֹוֹתִי может быть переведено как 3-е л. мн. ч. перфекта от глагола «уродовать, безобразить»; לֹוֹתִי – «пронзили». Есть разные версии его происхождения, подробнее см.: Никанор (Каменский), еп. Изображение Мессии в Псалтири. Экзегетико-критическое исследование мессийских псалмов, с кратким очерком учения о Мессии до пророка Давида. Изд. 2-е. Казань, 1901. С. 174 и далее. Евреи интерпретируют данное слово не как глагол, а как существительное «как лев», что отчасти согласуется с прочтением первой части стиха «как псы». (Прим. М.А. Скобелева.)

Огласительное училище в Александрии, которое отстаивало желательность сближения христианского вероучения с эллинской философией, было основано в первой половине II в. Пантеном. Это было первое в христианском мире высшее учебное заведение, и св. Иероним приписывал его основание самому апостолу Марку. Училище закрыто после 202 г., во времена гонений Септимия Севера.

С. 121. Происшествие с *Громоносным легионом*, описанное Евсевием, подобно разбирает А.П. Лебедев: «Что действительно в названной войне Марка с маркоманнами и квадами произошло событие необычайного характера – спасение войска от жажды благодаря дождю, – это несомненно. Об этом согласно говорят и языческие, и христианские писатели. Но чтобы император Марк приписывал это спасение молитве христианских воинов – это доказано быть не может. Язычники спасение войска приписывали действию своих богов. Сам Марк подобное убеждение высказал в том, что приказал вычеканить монеты, на которых Юпитер изображен поражающим молниями врагов; тот же император в своих «саморазмышлениях» приписывает свою победу над квадами именно богам и Фортуне. Другие язычники приписывали происшествие их богам, их Юпитеру, молитвам императора или языческого войска. Существовали, наконец, изображения, на которых император представлен молящимся, а войско собирающим дождь в свои каски. Значит, император отнюдь сказанного события не мог приписывать христианам. <...> По всей вероятности, Тертуллиан в самом деле имел под руками послание Марково, но в нем говорилось вообще, что солдаты спаслись от гибели молитвами, а Тертуллиан в своих целях, именно как апологет и ходатай за христиан, в солдатах, о коих упоминал Марк, увидел христиан-солдат. Итак, нет никаких действительных оснований предполагать, чтобы событие, случившееся в войне с названными выше народами, повлияло благотворно на положение христиан во времена императора Марка Аврелия». Эти события относятся к 174 г.

Родос – остров архипелага Додеканес в Эгейском море, к юго-западу от полуострова Малая Азия.

Нарбон – город на юго-востоке современной Франции, в описываемое время – на берегу Средиземного моря; столица Южной, или Нарбонской Галлии (города этой провинции и подразумеваются под выражением «Города Нарбона»). Под «городами Антиохии», вероятно, надо понимать города провинции Сирия, центром которой и была Антиохия.

С. 122. Под *восстанием иудеев при Траяне* свт. Иннокентий подразумевает вторую Иудейскую войну (115–117 гг.), когда восстание охватило

восточные провинции Римской империи: Киренаику, Мармарику, Египет, Кипр, Палестину, Месопотамию.

Восстание Бар-Кохбы – восстание иудеев против римлян при императоре Адриане, в 132–136 гг., под предводительством Шимона Бар-Кохбы. Одно из важнейших событий в истории еврейского народа, фактически завершающее так называемый «период Второго Храма». Это восстание было попыткой восстановления еврейской государственности, и окончилось поражением.

Вефара (Вифара) – город близ Иерихона в Палестине.

С. 124. *Элия Капитолина* – римская колония, построенная в 135 г. на месте разрушенного Иерусалима императором Адрианом.

II. Бедствия Церкви

С. 125. *Достопамятные также слова его пересказывает Иринея*. Слова Игнатия Богоносца цитируются по Иринею, однако они из Игнатия Богоносца (Послание к Римлянам, 4). Латинский текст, который приводит свт. Иннокентий, не совпадает ни с Игнатием, ни с Иринеем. Ср. у Иринея: «Quoniam frumentum sum Christi et per dentes bestiarum molor, ut mundus panis Dei inveniar»; у Игнатия: «Frumentum sum Christi, et per fegarum dentes molar, ut purus panis Christi iveniar». (Прим. Н.Г. Головниной.)

С. 126. *Храм Геркулеса* в Риме – на Бычьем форуме; над руинами алтаря Геркулеса в VI в. возведена базилика Санта-Мария-им-Космедин.

Проконсул Азии между 133 и 136 гг. *Аррий Антонин* – будущий римский император Антонин Пий.

С. 127. *Антонин, прозванный Философом* – имеется в виду император Марк Аврелий.

С. 129. *Эпикурейский, но по духу платонический*. Имеются в виду философские системы Эпикура и Платона.

Писал также против христиан Фронто Ретор: но сие известно только из Минуция Феликса. Во фрагменте речи Фронтона, записанном Минуцием Феликсом, первый обвиняет христиан в кровосмесительных оргиях.

Циник Крескент, стараясь вредить христианам, гнал и довел до смерти Иустина. Конфликт между Кресцентом и Иустином был вызван обличительной речью последнего: «Выступив в Риме с резкой обвинительной речью против изливавшего богохульства в адрес христиан киника Кресцента, уличил его в боязни смерти, обжорстве, стремлении к роскоши и прелюбодействе» (Иероним Стридонский. О знаменитых мужах). Больше о Кресценте, по сути, ничего неизвестно.

III. Состояние учения в Церкви

С. 130. *Варнава, Климент, Игнатий, Поликарп уже делают указания на книги не только Ветхого, но и Нового Завета.* Апостолу от 70-ти Варнаве (ум. 61) приписывалось т.н. Послание Варнавы, посвященное отношению христиан к Ветхому Завету; оно было написано неизвестным автором ок. 130 г. в Александрии и пользовалось большим уважением среди египетских христиан (таких, как Климент Александрийский).

Под «*письмам Онисиму*» свт. Иннокентий подразумевает «Эклогии» («Выдержки») свт. Мелитона Сардийского, обращенные к некоему Онисиму, в которых автор описывает свое путешествие в Палестину и приводит список книг Ветхого Завета, являющегося древнейшим христианским ветхозаветным канонем.

С. 131. *На некоторые токмо соборные послания и Апокалипсис Церковь отчасти взирала с недоумением...* Евсевий (Церковная история. Кн. II. Гл. 24–25) пишет: «Вот что касается Иакова, которому принадлежит первое из так называемых Соборных посланий. Следует знать, однако, что оно подложно – из древних его упоминают немногие, также и так называемое Иудино – одно из семи, называемых Соборными. Мы знаем, однако, что их вместе с прочими всенародно читают во многих Церквах». Таким образом, на самом деле Евсевий и не утверждает, и не отрицает мнение, что Апокалипсис ап. Иоанну Богослову не принадлежит. (Прим. Н.Г. Головиной.)

С. 133. «*Послание к Диогнету*» – памятник раннехристианской письменности, во времена свт. Иннокентия приписывавшийся мч. Иусти-

ну Философу; представляет собой ответ на просьбу высокопоставленного язычника Диогнета дать разъяснения относительно христианской веры.

Две «Апологии» и «Беседа с Трифоном Иудеянином» («Диалог с Трифоном иудеем») – подлинные сочинения мч. Иустина. Остальные, упоминаемые свт. Иннокентием, – *два увещания к эллинам* («Увещание к эллинам», «К эллинам»), *«Книга о единовластительстве Божиим»* («О единовластительстве»), *опровержение некоторых Аристотельских мнений* («Опровержение некоторых пунктов учения Аристотеля»), *письмо к Зене и Серену* («К Зине и Серину»), как и упомянутое выше «Послание к Диогнету» – сочинения т.н. Псевдо-Иустина (в скобках приведены принятые сейчас названия), принадлежность которых самому писателю не подтверждается.

Из пространного списка любопытных его сочинений, находящегося у Евсевия... Евсевий упоминает труды Мелитона «Об образе жизни и о пророках», «О Церкви», «О дне Господнем», «О вере человеческой», «Об истине, вере и о рождении Христа», «О творении», «О послушании чувств вере», «О пророчествах о Христе», «О гостеприимстве», «Ключ».

С. 135. *В своем Четвероевангелии коварно опустил он все то, что относится к рождению Иисуса Христа по плоти.* Татиан в книге «Диатессарон», или «Четвероевангелие», соединил все четыре Евангелия в единое повествование, которое оставалось в ходу в Сирийской Церкви на протяжении нескольких столетий и повлияло на становление канонического текста Нового Завета. В «Диатессароне» Татиан опустил родословие Христа и все места, показывающие Его историческое происхождение от царя Давида.

С. 137. *Символ апостольский*, или Апостольский символ веры – древний христианский символ веры. Восходит к Староримскому Символу веры. Современная форма зафиксирована впервые в VI в. в записи Цезаря Арльского, но не вызывает сомнения его более древнее происхождение, поскольку он с первых веков христианства использовался Римской Церковью в таинстве Крещения. Назван апостольским, поскольку он является одним из древнейших символов веры, и содержит в себе элементы, восходящие к апостольской проповеди.

Никейский символ веры – христианский символ веры, принятый на I Вселенском (Никейском) Соборе (325 г.), согласно которой Бог Сын единосущен Отцу.

С. 140. *Лукиан, или другой писатель Филопатриды...* Свт. Иннокентий имеет в виду «Филопатрис» («Друг Отечества»), византийскую стилизацию X или XI вв., приписывавшуюся Лукиану.

С. 142. *Апостольские постановления* («Постановления святых Апостолов чрез Климента, епископа и гражданина Римского») – один из древних сборников канонического права Церкви, традиционно приписываемый св. Клименту Римскому; исследователями обычно датируется 380 г.; считается, что он создан в Сирии.

IV. Обряды и богослужение

С. 153. *Во времени празднования Пасхи различие Восточных Церквей, которые праздновали в четырнадцатую луну, от Западных, праздновавших после полнолуния в день недельный, в сем веке переродилось в спор.* Христиане Малой Азии, названные четырнадцатниками или кварталдециманами (от 14 числа месяца нисана), строго держались обычая празднования Пасхи 14 нисана, опираясь на авторитет ап. Иоанна Богослова. На Западе, не испытывавшем влияния иудеохристианства, сложилась практика празднования Пасхи в первый воскресный день после еврейской Пасхи, при этом вычисляя последнюю как полнолуние после дня равноденствия.

С. 154. *Никейский Собор*, Первый Никейский Собор – Первый Вселенский Собор, созванный императором Константином I; состоялся в июне 325 г. в городе Никея (ныне Изник, Турция). Собор, в том числе, установил время празднования Пасхи в первое воскресенье после первого полнолуния после весеннего равноденствия.

V. Состояние иерархии

С. 160–161. *Тивериада* (Тверия, Тиверия) – город на западном берегу Тивериадского озера в Галилее, на северо-востоке Израиля.

С. 161. *Вавилон* – один из городов Древней Месопотамии, располагавшийся в исторической области Аккад. Важный политический, экономический и культурный центр Древнего мира, один из крупнейших городов в истории человечества. Руины Вавилона расположены у окраины современного города Эль-Хилла (мухафаза Бабиль, Ирак).

Флавий Вонукс в «Истории Агустов» цитирует письмо императора *Адриана* консулу *Сервиану*: «Здесь те, кто почитает Сераписа, оказываются христианами, а поклонниками Сераписа оказываются те, кто называет себя епископами Христа. Здесь нет ни одного иудейского архисинагога, ни одного самаритянина, ни одного христианского священника, который не был бы астрологом, гаруспиком, массажистом. Когда в Египет прибывает сам патриарх, то одни заставляют его поклоняться Серапису, другие – Христу» (VIII, 2–5).

Наименование папы употребляли уже Иустин и Тертуллиан. Упомянув этих писателей, в сноске свт. *Иннокентий* ссылается, однако, на *Тертуллиана* и *Дионисия Александрийского* – по *Евсевию*, согласно которому, *Дионисий* в Третьем послании о Крещении *Филимону*, пресвитеру в Риме, называет своего предшественника папой (в русском переводе). Вероятно, это соответствует патриарху, т.к. во всех остальных местах фигурируют епископы (в т.ч. в послании в Рим к *Дионисию*, будущему папе). (Прим. *Н.Г. Головниной*.)

С. 162. *Асия* (Азия) – римская провинция в юго-западной части Малой Азии, с центром в *Эфесе*.

Ex Apollinar[io], «по инициативе *Аполлинария*» – указание на *Клавдия Аполлинария*, который, став епископом *Иерапольским*, выступил в качестве одного из инициаторов *Иерапольского Собора*, на котором около 20 епископов осудили *монтанизм* и отлучили от Церкви как лжепророков *Монтана* и его последовательницу *Максимиллу*.

С. 163. *Ливия* – историческая область в Северной Африке.

Пентаполь (Киренаика) – историческая область в Северной Африке, северо-восток современного государства *Ливия*.

С. 164. *Римский Собор* 190 г. под председательством епископа *Виктора I*, а затем *Кесарийский* (Палестинский) в *Иерусалиме*, *Галликанский*

в Галлии, *Понтийский* (в Понте на северо-востоке Малой Азии), *Осроенский* (в Эдессе – главном городе Осроены, на западе Месопотамии), *Ахайский* (Коринфский) в Коринфе, утвердили празднование Пасхи в воскресенье после 14 нисана. *Ефесский (Асийский) Собор*, созванный епископом Эфесским Поликратом, напротив, постановил праздновать Пасху всегда 14 нисана.

VI. Достопамятные лица

С. 166. *До изгнания иудеев из Иерусалима при Адриане Евсевий... исчисляет 15 епископов.* Приведенный список не совпадает ни со списком Евсевия, ни с принятым сейчас. Седьмым епископом Иерусалимским в издании 1817 г. ошибочно указан Иоанн, на самом деле это – Иоаким I. Десятым епископом после разрушения Иерусалима указан Капитон вместо Капиона. В настоящем издании эти ошибки исправлены.

В том же списке, между Капионом и Валентом (Уалисом), пропущены Максим II и Антоний, а между Германионом и вторичным правлением св. Наркисса I – Гордей.

С. 168. *В первом послании Анаклета в изъяснение слов: ты еси Петр, сказано.* Цитаты из посланий пап Анаклета и Виктора несколько разнятся с современным изданием. У Анаклета читаем: «Leges ecclesie apostolica firmamus auctoritate et peregrina iudicia submouemus. Vnde et Dominus mentionem faciens, Loth per Moysen loquitur dicens, Ingressus es quidem inquit, ut aduena numquid ut iudices». У Виктора: «Et alibi in statutis legitur apostolicis. Quid facere debeat grauatus. Si quis putauerit se a proprio metropolitano grauari, apud patriarcham uel primatem dioceseos, aut penes uniuersalis apostolice ecclesie iudicetur sedem» (Прим. Н.Г. Головинной.)

Ты еси Петр. Имеется в виду известнейший фрагмент Евангелия от Матфея, где Спаситель говорит апостолу Петру (в русском переводе): «Ты – Петр, и на сем камне Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее» (Мф. 16, 18). На этой фразе католики ложно обосновывают верховенство Римского епископа – как преемника апостола Петра – над другими иерархами.

Бог через Моисея говорил о Лоте. Имеется в виду то, что история спасения Лота, племянника Авраама, из Содома описана в Книге Бытия, написанной пророком Моисеем.

С. 169. *Епископы Византийские в писателях сего времени исчисляются только по именам.* В списке пропущен десятый епископ Византийский св. Поликарп II (ум. 144), управлявший паствой в 141–144 гг., между Феликсом и Афинодором.

VII. Ереси и расколы

С. 176. *Апелл... выдал прорицание Филумены, женщины развратной.* Нет единого мнения, являлась ли Филумена реальным человеком, или это – образ, созданный Апеллесом. Ренан, в частности, пишет: «Враги Апеллеса пытались распространить слухи, что он был прогнан, и что причиной отлучения была нравственная распущенность, слишком несогласная со строгостью учителя. Много говорили о некоей девственнице Филумене, которая своими чарами довела его будто бы до всех безумств, и играла при нем роль Присциллы или Максимииллы. Это сомнительно в высшей степени. Его правоверный противник, Родон, который знал его лично, изображает его стариком, достойным глубочайшего уважения по аскетической строгости своей жизни. Родон упоминает о Филумене и изображает ее, как одержимую деву, прорицания коей Апеллес действительно признавал боговдохновенными. <...> Несколько изменчивое философское воображение Апеллеса также могло дать повод к выражению, что преследуя легкомысленную любовницу, Филумену, он отклонился от истины на путь опасных приключений. Позволительно предположить, что он придавал своим поучениям рамку откровений, получаемых от символической личности, которую он называл *Philoumene* (любимая истина)» (Марк Аврелий и конец античного мира. Гл. 9. Продолжение маркионизма. Апеллес).

Энкратиты (энкратиты) – воздержники и *идропарасты* (гидропарастаты) – водопийцы, водопричастники, – группировки ультраконсервативных христиан, последователей идеи крайнего воздержания, как необходимого условия спасения и членства в Церкви. Совместно с постника-

ми дали начало богомилам. Являются одной из ветвей маркионитства. В своих воззрениях отрицали брак, а также запрещали мясо и вино для употребления в пищу, предписывая заменять вино водой даже в Причастии, за что имели прозвище «акватиан» (от лат. aqua – вода).

Севериане свое название получили от Севира (465–538), патриарха Антиохийского, который, разумеется, не мог быть лично знаком с Татианом. Однако в основу своего учения он положил именно воззрения энкратитов.

Апотактиты (III–IV вв.) также происходили от энкратитов и отвергали все блага и радости жизни, связи с людьми, имущество, почитая это отвержение полным совершенством жизни духовной и непрременной обязанностью христиан.

Монархианство – богословский постулат в христианстве, вызвавший споры в ранней Церкви II–III вв. Монархианство представляет собой начальное течение антитринитариянства, выступавшее против учения мч. Иустина Философа о Божественности Иисуса Христа.

Патрипассионизм – учение о том, что в лице Иисуса Христа страдал сам Бог-Отец. Его носители выступали против догмата о Троице, считая, что Ее ипостаси – лишь обозначение Отца в его различных отношениях к миру.

Офиты (офиане) – гностические секты, почитавшие змею, как символ высшего знания, видя в ней тот образ, который приняла верховная Премудрость или небесный зон София, чтобы сообщить первым людям, которых ограниченный Демиург хотел держать в детском неведении, истинные знания. Ориген упоминает как основателя секты некоего Евфрата, но относит его время жизни к концу II в., а не к дохристианским временам.

С. 177. *Сифиане* (сифиты) – гностики, названные по имени библейского патриарха Сифа, третьего сына Адама и Евы. Потомки Сифа, по мнению сифиан, были носителями высшей мудрости. Впоследствии Сиф, согласно их верованиям, воплотился на земле в виде Иисуса Христа.

Каиниты – гностическая секта II в., почитавшая Каина как первую жертву Яхве, ветхозаветного демиурга, которого многие гностические секты определяли как зло.

Гностицизм – общее условное название ряда многочисленных позднеантичных религиозных течений, использовавших мотивы из Ветхого Завета, восточной мифологии и ряда раннехристианских учений.

Пепуза – город во Фригии (Малая Азия), религиозный центр монтеизма.

Век третий. Удручаемый гонениями, ревностью прошедшего века пламенеющий, венценосный, новатианский

I. Внешнее благоденствие Церкви

С. 179. *Обращение Шотландии к христианству*, вероятно, началось в начале II в., когда в ее южной части появились первые христиане (хотя направление в 203 г. миссионеров папой Виктором I подвергается сомнению). Однако масштабная христианизация началось уже в конце IV в., когда в Шотландию прибыл первый епископ Ниниан. Ок. 397 г. он построил первый христианский храм, который стал центром его проповеднической деятельности («Католическая энциклопедия»).

С. 180. *Аравия* – полуостров на юго-западе Евразии; античные авторы выделяли в Аравии три географических региона; Каменистая Аравия на северо-западе Аравийского полуострова с нач. II в. – римская провинция Аравия. Обычно начало распространения христианства в Аравии относится к сер. IV в. Новая религия проникала в Аравию по трем основным направлениям: с территории восточных провинций Римской империи в северную часть полуострова (от границ империи до Средней Месопотамии); из Ирана, главным образом через христианские общины Месопотамии, на острова Персидского залива и в области, лежащие на его Аравийском побережье; наконец, благодаря транзитной торговле по Красному морю через Химьяритское царство на юге.

Готфы (готы) – восточногерманские племена, по языку родственные северным германцам; в V в. создали несколько государств на бывшей территории Западной Римской империи, в которых официальным вероисповеданием было христианство арианского толка. Свт. Иннокентий гово-

рит преимущественно о населении т.н. Готии – страны на северо-западе Причерноморья. В III в. готы приходили к христианству через общение с христианскими пленниками, каппадокийцами и фригийцами, захваченными во время набегов, через посредство тех германцев, которые были заложниками или служили в римской армии (федераты), а также благодаря пребыванию среди готов христианских путешественников и купцов. Первое упоминание о принятии частью гóтов христианства в форме арианства связано с деятельностью Готского епископа Вульфилы, проповедовавшего в Готии в 341–348 гг. («Православная энциклопедия»).

Мисия (Мёзия) – историческая область между Нижним Дунаем и Балканскими горами; в настоящее время территория Мёзии принадлежит в основном Болгарии, некоторые ее части – Сербии и Румынии. С нач. I в. – римская провинция, разделенная Домицианом в 86 г. на Верхнюю (западную) и Нижнюю (восточную) Мёзию, именуемую также Береговой Фракией. В конце III в. Верхняя Мёзия вошла в диоцез Мёзия (вместе с Македонией, Эпиром, Ахайей и о. Крит), а Нижняя Мёзия – в диоцез Фракия.

Фракия – в описываемое время – провинция Римской империи с центром в Перинфе, занимавшая территорию современной Болгарии, Сербии, Греции и Турции.

Галатия – провинция Римской империи, располагавшаяся в центральной части полуострова Малая Азия.

С. 181. *Дионисий в Париже, Грациан в Турине, Трофим в Арелате, Сатурнин, Марциал и Стремоний с учениками своими в других местах Галлии собирали рассеянных и приобретали новых членов Церкви.* – Св. Григорий Турский («История франков») упоминает имена семи епископов, которые были посланы на проповедь в Галлию епископом Римским Фабианом: Гациан (Гатиан) – в Тур (ошибочно названный свт. Иннокентием Грацианом и «направленный» в итальянский Турин), Трофим – в Арелат (Арль), Павел – в Нарбонну, Сатурнин – в Тулузу, Дионисий – в Париж, Австремоний (Стремоний) – в Клермон, Марциал – Лимож; Григорий Турский относит их миссию к 250 г. Свт. Иннокентием по какой-то причине в этом списке пропущен св. Павел, первый епископ Нарбоннский.

Париж – столица современной Франции; город вырос на месте поселения Лютеция, основанного кельтским племенем паризиев в III в. до н.э.; с III в. н.э. Лютеция называлась «городом паризиев», а затем просто Парижем.

Тур – город в современной Франции на слиянии рек Луары и Шер; название города произошло от галльского племени туронов. После завоевания Галлии римлянами здесь был основан город Туронемсис, или Цезародунум.

Арлат (Арль) – город на юго-востоке современной Франции, на реке Рона. В описываемое время – важнейший город провинции Нарбонская Галлия.

Антонин положил предел гонению отца своего, повелев умертвить префекта римского Плавтина за неустовство против христиан. – Причины заговора против Плавциана (Плавтина) не вполне ясны; возможно, его организовал не Каракалла, а его мать Юлия Домна или его воспитатель Эвод, или, что менее вероятно, Септимий Север, отец Каракаллы (который, кстати, ко времени убийства Плавциана был еще жив и подозревал последнего в заговоре против себя). Так или иначе, с гонениями Плавциана на христиан его смерть не связана, равно как заговор против Плавциана – с прекращением гонения.

С. 182. Юлия Мамея, мать Александра Севера, научившись Евангелию у Оригена, коего вызывала к себе из Александрии... – Действительно, Евсевий полагает, что Юлия Мамея была христианкой, почему и дает ей эпитет «богобоязненная»; она лично встречалась с лидерами христиан, в частности, с Оригеном – однако не в Риме, а в Антиохии.

Филипп с сыном. – Вопрос о принадлежности к христианству Филиппа I Араба и его сына остается открытым. Евсевий пишет: «Рассказывают, что он [Филипп] был христианином и захотел в последнюю предпасхальную всенощную помолиться в Церкви вместе с народом, но тамошний епископ разрешил ему войти только после исповеди и стоять вместе с кающимися на отведенном для них месте. Не сделай он этого, епископ не допустил бы его по множеству взводимых на него обвинений. Говорят, что Филипп сразу же согласился и на деле доказал, что он ис-

кренне благочестив и боится Бога» (VI, 34). Судя по всему (чеканка монет с языческими символами, обожествление отца и т.д.), Филипп не был христианином, однако и о гонениях на христиан в правление Филиппа нет достоверных упоминаний.

С. 185. Декий на втором году владычества не удостоен погребения, но повержен на съедение зверям и птицам. – Деций Траян с сыном Гереннием Этруском погибли в сражении при Абритте (Мёзия) в июле 251 г., их тела не были найдены.

Валериан, после поносного плена, когда вместо подножия приклонил выю свою победителю, садившемуся на коня, умер с таким бесчестием, что персы сняли с него кожу и поставили ее между своими трофеями. – Валериан в 260 г., вследствие измены, попал в битве при Эдессе в плен к персам; царь Шапур I использовал его спину как скамейку, когда садился на лошадь; Валериан предложил огромный выкуп за свое освобождение, но в ответ Шапур влил ему в глотку расплавленное золото. Затем он приказал снять с несчастного Валериана кожу и, напихав его чучело соломой и навозом, поставить всем на обозрение в персидском храме в Сузах.

Диоклетиан, со времени гонения лишаясь постепенно прав самодержавия, наконец, лишен ума и вскоре – жизни. – Диоклетиан отказался от власти добровольно, восстановив мир как внутри, так и на границах государства, что провозглашалось риториками «возвращением золотого века»; последние восемь лет он провел на родине, в Иллирии, в своем поместье. На попытку Максимиана и Галерия убедить его возвратиться к власти бывший император ответил отказом, заметив, между прочим, что если бы они видели, какова капуста, которую он вырастил, то не стали бы приставать к нему со своими предложениями (возможно, этот эпизод и дал основание свт. Иннокентию говорить о «лишении ума»).

Максимиан Геркуллий насильственно низведен с престола и задушен. – Максимиан Геркуллий отказался от престола добровольно, одновременно с Диоклетианом, в 305 г., однако позже предпринимал вернуться к власти; после неудачной попытки убить одного из своих преемников, Константина Великого, в июле 310 г., ему предоставили выбрать самому смерть. Максимиан предпочел повеситься.

Галерий умер от зловонных ран. – Лактанций так описывает его болезнь: «У него возник злокачественный нарыв во внешней части гени-талий, который расплзался все дальше. Врачи вскрыли и залечили его. Но зарубцевавшаяся было рана прорвалась, а кровотечение из лопнувшей вены грозило смертью. И все же кровь с трудом удалось остановить. Пришлось лечить снова, пока, наконец, не появился рубец. Однако от легкого движения тела он вновь открылся так, что крови вышло больше, чем раньше. Сам он побледнел и измучился от истощения сил; правда, тогда кровоте-чение и прекратилось. Рана перестает воспринимать лекарства, все во-круг нее поражается раком и, сколько б ни срезали опухоль, она нарывает все сильнее, и сколько б ни лечили, все увеличивается». Несмотря на эти мучения, 30 апреля 311 г. Галерий издал в Никомедии эдикт терпимости, прекращавший все гонения на христианскую религию. Из эдикта следова-ло, что христиане могут открыто исповедовать свою религию при условии, что они должны молить своего Бога о процветании и благополучии Рим-ского государства. Сразу после публикации этого текста все находившиеся в тюрьмах христиане были освобождены. Галерий 5 мая 311 г. скончался.

С. 186. *О семи же отроках, спавших в Эфесе, начиная с сего века, 200 лет, свидетельствуют Григорий Туринский и Фотий.* – Семь отро-ков Эфесских – христианские мученики, заживо замурованные в пеще-ре (обычно указывается, что при Деции Траяне) и проспавшие там не-сколько веков; почитаются также в исламе. В православной традиции их имена – Максимилиан, Иамвлих, Мартиниан, Иоанн, Дионисий, Ексаку-стодиан (Константин) и Антония. Проснулись отроки на несколько дней в V в., и затем уже уснули до всеобщего воскресения мертвых. *Иоанн Сирский*, как сейчас принято считать, жил в VI в. и не мог быть свиде-телем пробуждения отроков (опять же, если придерживаться общеприня-той хронологии).

II. Бедствия Церкви

С. 186. *Септимий Север* в первое десятилетие своего правления от-носился к христианам терпимо. Однако в 202 г., после Парфянского по-

хода, император принял меры против иудейского и христианского прозелитизма. В Александрию христиан привозили для наказания из Египта и Фиваиды. Мучениками стали несколько учеников Оригена, причем многие были лишь оглашенными и приняли Крещение уже в заточении. Среди казненных была дева Потамиена, сожженная вместе с матерью Маркеллой, и сопровождавший ее воин Василид (Евсевий, VI, 5). В 203 г. в Карфагене перед проконсулом Африки предстали и были брошены диким зверям знатная римлянка Перпетуя и ее рабыня Фелицитата вместе с Секундином, Сатурнином, рабом Ревокатом и престарелым священником Сатуром («Православная энциклопедия»).

С. 189. *Максимин Фракиец (235–238 гг.)*, провозглашенный императором солдатами после убийства Александра Севера, «из-за ненависти к дому Александра, состоявшему большей частью из верующих» поднял новое непродолжительное гонение (Евсевий, VI, 28); преследование было направлено против клириков, которых император обвинил в «обучении христианству».

С. 190. *Декий Траян... при самом вступлении на царство предписал начальникам областей и городов под опасением лишением жизни умерщвлять христиан; или обращать к вере предков своих, мечтая истреблением христианства отвратить гнев богов на мятущуюся империю.* – Законодательство Деция Траяна не было направлено против одних только христиан или лиц, заподозренных в принадлежности к недозволенной религии. Каждый житель империи был обязан подтвердить свою приверженность к языческой религии через ритуал. Власть прилагала усилия к тому, чтобы хотя бы формально возратить христиан, которых она считала в других отношениях «добрыми гражданами», к традиционным культам, при этом стараясь не доводить дело до казни и широко используя различные средства принуждения: пытки, длительное заключение («Православная энциклопедия»).

С. 192. *Галл с сыном своим Волузианом... преследовали римских христиан.* – Требониан Галл возобновил гонения, сошедшие было на нет к концу правления Деция; но, в отличие от предшественника, считавшего христиан опасными для государства, этот император был вынужден усту-

пить настроениям толпы, которая видела в христианах виновников эпидемии чумы, охватившей всю империю в конце 251 г. («Православная энциклопедия»).

Валериан... был подушен Макрином, своим советником... – Свт. Дионисий Александрийский усматривает причину перемены настроения Валериана во влиянии его приближенного Макрина, горячего приверженца восточных культов, враждебно настроенного к Церкви. В итоге, в августе 257 г. появился 1-й эдикт Валериана против христиан. Надеюсь, что умеренные антихристианские действия произведут больший эффект, чем жесткие меры, власти нанесли главный удар по высшему духовенству, полагая, что после отступничества предстоятелей Церквей за ними последует и их паства.

С. 193. *Аврелиан*, несмотря на личное участие (в 272 г.) в деле изгнания с Антиохийской кафедры епископа Павла I Самосатского, незадолго до смерти, как сообщают об этом Евсевий и Лактанций, замыслил новое гонение, подготовив соответствующее распоряжение. Аврелиан был убит в результате заговора между Перинфом (Ираклией, Гераклией) и Византием (Константинополем).

С. 195. *Галерий, по внушению жрецов, суеверной матери и по своему высокомерию, внушил легковерному и боязливому Диоклетиану гонение на христиан.* – По Лактанцию, главным виновником и исполнителем «Великого гонения» был Галерий, что вполне согласуется с фактами. Лактанций долго проживал при дворе в Никомидии и поэтому был важным, хотя и небеспристрастным свидетелем происходившего и считал, что не следует видеть причину гонений только в личности цезаря Галерия или во влиянии его суеверной матери. 24 февраля 303 г. был обнародован эдикт Диоклетиана о гонениях: предписывалось повсюду разрушать христианские храмы и уничтожать священные книги, лишать христиан званый и почестей, права выступать с обвинением в судах, рабы-христиане не могли впредь получать свободу. Вскоре в императорском дворце в Никомидии произошло два пожара; Галерий убедил Диоклетиана, что поджигателей нужно искать среди христиан, и император с этого времени рассматривал всех христиан как врагов. За исключением Галлии и Брита-

нии, где управлявший этими областями цезарь Констанций I Хлор ограничился разрушением нескольких храмов, эдикт повсеместно исполнялся с большой строгостью. Весной 303 г. в Армении и Сирии вспыхнули мятежи; Диоклетиан обвинил в этом христиан, и вскоре последовали один за другим новые эдикты: один предписывал заключать в тюрьму представителей общин, другой – освобождать согласившихся принести жертву, подвергая пыткам отказавшихся («Православная энциклопедия»).

Никомидия – город на западе Малой Азии, центр области Вифиния, современный Измит в Турции; в 286 г. провозглашена Диоклетианом столицей Восточной Римской империи.

Сирия – имеются в виду римские провинции Сирия и Полая Сирия.

С. 196. *Финикия* – область на восточном побережье Средиземного моря (современный Ливан); в описываемое время – часть провинции Сирия.

Фиваида – провинция в Верхнем Египте, с центром в Фивах, созданная Диоклетианом.

Сицилия – римская провинция на одноименном острове в Средиземном море.

С. 197. *Тир* – современный Сур в Южном Ливане; при Диоклетиане здесь пострадали 156 мучеников.

Во Фригии сожжен целый город потому, что жители его были христиане. – По Лактанцию, вопреки Евсевию, был сожжен не целый город, но храм вместе со всеми собравшимися в нем христианами.

Фивский (Фиваидский) легион (Фивейский легион, Фиванский легион, Агаунские мученики) – фигурирующий в христианской агиографии римский легион эпохи Диоклетиана, солдаты которого были замучены римским императором Максимианом в 286 г. Состоял из 6600 (по другой версии – из 6666) солдат-христиан и возглавлялся св. Маврикием. Современные историки подвергают факт мученичества легиона сомнению.

III. Состояние учения в Церкви

С. 202. *Обличитель Вирилла, илкезаитов, апеллитов и философов; проповедник Евангелия при дворе Юлии Маммеи, в Риме, Аравии, Пале-*

стине, Антиохии, Ахаии; пресвитер в Кесарии. – Илkezанты (елкезанты, елкессей) – секта иудействующих гностиков III в.; Ориген не бывал, насколько известно, в Риме при дворе Юлии Мамеи – они встречались в Антиохии; Ахея (Ахайя) – провинция Римской империи с центром в Коринфе, занимавшая территорию Пелопоннеса; Кесария Палестинская – город на средиземноморском побережье современного Израиля.

С. 203. При императоре Юстиниане Вселенский Собор произнес на него осуждение. – В 543 г. император Юстиниан Великий издал эдикт, в котором осуждал Оригена как еретика, и который в том же году был утвержден на Поместном Соборе в Константинополе. Позднее Ориген и его заблуждения были осуждены на V Вселенском Соборе в 553 г.

С. 210. Римский, известный под именем Апостольского, символ веры. – Имеется в виду Староримский символ веры, к которому восходит Апостольский символ веры. Современная форма последнего зафиксирована впервые в VI в. в записи Цезаря Арльского, но не вызывает сомнения его более древнее происхождение.

Иерусалимский символ веры сохранился в надписях на поучениях свт. Кирилла Иерусалимского (поучения 1–18 включительно), произнесенных около 350 г.

Кесарийский (Кесарийско-палестинский) символ веры послужил непосредственным основанием к Никейскому.

Никейский символ веры был принят на I Никейском Вселенском Соборе в 325 г.; по нему, Бог Сын «единосущий Отцу».

Никео-Цареградский (Константинопольский) символ веры был введен, видимо, на II Вселенском Соборе в 381 г. и утвержден на IV Вселенском Соборе как полное раскрытие учения о Троице, в основу которого легли терминология и труды Великих Каппадокийцев и Никейский символ веры.

IV. Богослужение и обряды

С. 213. Неокесарийская Церковь. Неокесария Понтийская – современный Никсар, город на севере Турции, в провинции Токат.

С. 216. *Панеада* (Баньяс, Панеас, Кесария Филиппова) – город в Израиле, у подножия горы Хермон и восточного истока Иордана.

С. 221. *Раскол Новатиев* – новацианство, раскольническое движение III–VII вв., получившие свое имя от Новациана, который восстал против допускавшегося Римским епископом Корнилием благосклонного принятия в Церковь ранее отпавших от нее.

С. 224. *Цитрский епископ* – епископ города Китры, на Крите.

С. 225. *Лаодикийский Поместный Собор* состоялся ок. 360 г. (по другой версии, не позднее 343 г. – но, в любом случае, позже описываемых здесь свт. Иннокентием событий) в городе Лаодикия Понтийская (Лаодикея, полуостров Малая Азия, юго-запад современной Турции).

4-й Карфагенский Поместный Собор состоялся осенью 254 г. под председательством сщмч. Киприана Карфагенского.

С. 228. *Нумидийская Церковь*. Нумидия – область в Северной Африке (современная северная часть Туниса и Алжира), населена нумидийцами; в описываемое время – римская провинция Новая Африка.

V. Состояние иерархии

С. 232. *Кумы* – город в Италии, близ современного Неаполя.

С. 233. *Никейский Собор* – I Вселенский Собор (1-й Никейский Собор), созванный императором Константином I, состоялся в июне 325 г. в городе Никея (ныне Изник, северо-запад современной Турции); продолжался больше двух месяцев и стал первым Вселенским Собором в истории христианства.

С. 237. *Антиохийский Поместный Собор*, низложивший Павла Самосатского – имеется в виду 3-й Большой Антиохийский Собор 268–269 гг.

С. 238. *Африканский или 2-й Карфагенский Собор* прошел осенью 251 г. (по А.И. Покровскому) под председательством сщмч. Киприана Карфагенского.

Римский 1-й или Большой Римский Собор прошел в 251 г. (по А.И. Покровскому) под председательством Корнелия Римского.

С. 238–239. *Антиохийский 1-й и 2-й Соборы* прошли в 263–265 гг.

С. 239. *Африканский (Карфагенский) 4-й и 5-й Соборы* прошли, соответственно, осенью 254 г. и весной 255 г. под председательством сщмч. Киприана Карфагенского.

Иконийский Собор прошел около 230–235 г. (по Покровскому, ок. 220 г.) в Иконии (современная Конья, в Анатолии, на юго-западе Турции), при участии (но не под председательством) Фирмилиана Кесарийского.

Африканский 6-й (Карфагенский 6-й) и Африканский 7-й (Большой Карфагенский) Соборы прошли в 256 г. под председательством сщмч. Киприана Карфагенского.

С. 240. *Антиохийский 2-й* (по современной терминологии, 3-й или Большой Антиохийский) Собор прошел в 268–269 гг.

С. 241. *Александрийские Соборы* против Оригена проходили в 230–231 гг.

Асийский Собор против Нозта прошел около 230 г. в Пергаме.

Ахайский Собор против скопцов прошел в середине III в. под председательством Вакхила, епископа Коринфского.

VI. История лиц

С. 243. *Избрание антиохийцами Асклепиада во епископа, как пишет сам о себе, облегчало узы его.* – У Евсевия (VI, 11–5) сохранилось письмо сщмч. Александра Иерусалимского, к Антиохийской Церкви с поздравлениями по случаю вступления Асклепиада на Антиохийскую кафедру.

Епископ Лаодикийский в Сирии. – Лаодикия (Лаодикея) Сирийская (Приморская), современная Латакия, главный порт Сирии.

С. 247. *Св. Амвросий повторяет слова, изреченные им во время шествия на казнь.* – Принято считать, что рассказ о казни св. Сикста II и его разговоре с диаконом Лаврентием – позднейшего происхождения, и сама фигура Лаврентия – легендарна.

Византийские епископы сего времени. – Свт. Иннокентий перечисляет Византийских епископов от Поликарпа II (141–144 гг.) до Кестения (Кастина, 230–237 гг.), т.е. рубежа II–III вв., а не собственно II в.

Храм мученицы Евфимии Всехвальной (ум. нач. IV в.), в котором почивали ее мощи, в Константинополе, был воздвигнут, разумеется, не Кастином, жившим на несколько десятилетий ранее ее мученического подвига; обычно его создание приписывается императору Константину Великому.

VII. Ереси и расколы

С. 248. *Новат в Карфагене, Новатий в Риме, а по некоторым, один и тот же, только под различными именами.* – Карфагенский пресвитер Новат и римский антипапа Новациан (Новатий) – разумеется, разные лица; первый породил лишь административный раскол в Карфагенской Церкви, второй – ересь новациан.

С. 249. *Донатизм* – церковный раскол в Карфагенской Церкви, начавшийся в первом десятилетии IV в. и сохранившийся до мусульманского завоевания. Главным действующим лицом на начальном этапе был епископ Нумидийский Донат. Донатисты учили, что главным признаком истинной Церкви является святость, и что действительны только те таинства, которые совершаются праведным епископом (епископом, находящимся в Церкви).

Адамиты (адамиане, адамитяне) – общее название приверженцев христианской секты, проповедовавших возвращение к святости и невинности первобытных людей в раю – праотцев Адама и Евы. Самой яркой чертой большинства адамитов было требование ходить наги.

С. 250. *Савеллианство* (модализм) – триадологическая ересь. Ее суть составляла мысль, что Лица Святой Троицы являются не вечными Личностями, а лишь проявлениями, гранями, «модусами» (отсюда другое название ереси – модализм) Единого Бога. В Своей глубине, «пучине Божества» Бог абсолютно един, и проявляет Себя в мире в Трех Лицах лишь по одному Ему известному произволу. В другое время, в другой исторической эпохе, зоне и пр. Бог может явить Себя иначе – в качестве Двоицы, Четверицы и др.

С. 251. *Манихейство* – синкретическое религиозное учение, возникшее в III в. в государстве Сасанидов (на территории современного Ирака). Учение Мани (Манеса) было составлено в основном из христианско-гностических представлений, опиравшихся на специфическое понимание Библии, однако со временем впитало большое число заимствований из других религий – зороастризма и буддизма – по мере проповеди в странах их распространения. Также манихейство не было напрямую связано с западными и восточными учениями, которым была свойственна дуалистическая доктрина, а определение «манихейский» использовалось христианским и мусульманским духовенством как инвектива. Для собственно манихейского учения было характерно представление о вселенском характере истинной религии, которое проходит через скрытую и явленную стадии. К IV в. манихейские общины существовали почти на всей территории Римской и Сасанидской империй и в окрестных странах. Римские власти с манихейством боролись: первый антиманихейский указ издал Диоклетиан в 297 г., в дальнейшем такие указы издавали христианские императоры в 326, 372 и 381–383 гг. К VI в. манихейство на Западе пришло в упадок.

С. 253–254. *Царь, когда нашел его, в возмездие всех обманов с которого снял кожу, и, по свидетельству Епифания, наполнив плевою, поставил памятником мести за пагубную ложь.* – Большинство исследователей склоняются к тому, что Мани явился к царю Бахраму I сам, и тот приказал заключить его в темницу, где Мани и скончался от истощения (версия казни менее вероятна). После смерти Мани Бахрам отдал приказ проткнуть его тело горящим факелом, чтобы убедиться в смерти, затем мертвое тело было разрезано на куски, и отрубленную голову поместили над городскими воротами Бетлабада.

С. 254. *Лжеучение Манеса осуждено писателями и Соборами.* – О манихеях писали Епифаний Кипрский, Блаженный Августин (сам в юности принадлежавший к манихейству), Ефрем Сирийский, а также Кирилл Иерусалимский, Феодорит Кирский, патриарх Фотий и др.

«Восхождение Исайи» («Видение Исайи», «Вознесение Исайи») – апокриф, принятый богомилами, но известный уже Епифанию и Иерони-

му, стало быть, относящийся к III в. Распространен между египетскими гностиками и присциллианистами Испании и Лузитании, от них перешел от них к манихеям и павликианам, а затем и в новоманихейские ереси.

Каменистая Аравия (Аравия Петрейская) – пограничная римская провинция Римской империи. Включала в себя территории современной Иордании, юг современной Сирии, территории Синайского полуострова и северо-западной Саудовской Аравии.

Илкезаиты (елкезаиты, елкесеи, елкизмиты, самей, сампсеи, самсеи, евиониты, эбиониты) – раннехристианская иудеохристианская синкретическая секта, сформировавшаяся из числа эбионитов, бежавших из Иерусалима при разрушении его Адрианом в 30-е годы II в. за Мертвое море и смешавшихся с местными ессеями. Считается, что название секты происходит от имени ее основателя Елксыя, хотя это и оспаривается некоторыми исследователями. Приверженцы секты соблюдали субботу, производили обрезание, в то же время отвергали ветхозаветное учение о жертве и ряд новозаветных писаний, в частности, послания апостола Павла. Елкезаиты придерживались гностического дуализма; признавая во Христе временное соединение Божества и человека, они допускали возможность многократных воплощений.

Период третий. Церковь под скипетром, извне по большей части спокойная и благоденствующая, внутри возмущаемая несогласиями, и наконец, рассекаемая на Восточную и Западную

Век четвертый. Торжествующий, благолепный, светоносный, арианский

I. Внешнее благоденствие

С. 256. *Церковь у эфиопов.* Свт. Иннокентий опирается на Руфина Аквилейского, в пересказе Болотова этот фрагмент выглядит так: «Мероний, тирский философ, предпринял путешествие; с ним находились два его родственника, Эдесий и Фрументий, дети его брата. Во время одной

высадки на берег философ был убит, а мальчики были подарены царю индов. Дальше обыкновенная история на востоке: Фрументий делается любимым рабом, а потом первым министром в государстве, а после смерти царя царица упросила Фрументия управлять государством от имени малолетнего царя; и лишь когда юный царь достиг совершеннолетия (adolevisset), Фрументий и Эдесий могли выпросить себе позволение вернуться на родину. Тогда как Эдесий отправился в Тир и сделался там пресвитером, Фрументий отправился далее (pergit) в Александрию, где сообщил Афанасию Великому, недавно (nuper) поставленному во епископа, о подготовленности индов к принятию христианства. Афанасий поставил самого Фрументия во епископы этого народа, ему обязанного начатками христианского просвещения». При этом к рассказу Болотов относится весьма критически, находя в нем множество географических и хронологических нестыковок. Под «отдаленными пределами Индии» подразумевается здесь не полуостров Индостан, а Эфиопия (Абиссиния).

С. 257. *Церковь в Армении.* Тиридат (Трдат III) провозгласил христианство государственной религией Армении в 301 г.

В Иверии. В истории просвещения Грузии свт. Иннокентий допускает несколько ошибок: прежде всего, просветительница Грузии – равноапостольная Нина, а не Нонна; возможно, последнее имя возникло от смешения св. Нины со св. Наной, женой грузинского царя св. Мириана III (318–360 гг.). Ее и исцелила равноапостольная. Крещение Грузии произошло в 326 г. при Мириане, а не при Вакурии (автор имел в виду, вероятно, Бакура II Аспаруга, 363–380 гг., или Бакура III, 380–398 гг.). Именно по просьбе Мириана и прислал в Картли епископа Иоанна, священника Иакова и диакона.

С. 258. *Мингрелия* (Мегрелия) – западная область Грузии.

Маркоманны (маркоманы) – древнегерманское племя, родственное свевам (вероятные предки баваров); *моравцы* (моравы) – западнославянский народ, проживающий на востоке современной Чехии и в Моравской Словакии; *богеццы* (вероятно, имеются в виду бойи) – кельтский народ, осевший в Паннонии и не упоминаемый после завоевания этой территории маркоманами. Свт. Иннокентий смешивает эти племена ошибоч-

но, имея в виду все же собственно маркоманов, которые в то время жили на территории современной Баварии и Чехии. Историю обращения маркоманов свт. Димитрий Ростовский (опираясь на св. Павлина Медиоланского) описывает так: «Слух о святом Амвросии дошел до царицы маркоманов – Фритигильды, и она послала просить святого, чтобы Амвросий научил ее вере во Христа. Амвросий написал ей подробное наставление в вере христианской и убедил ее в истине христианства. Фритигильда обратила к вере во Христа и своего супруга, а также уговорила его заключить мирный договор с Римской империей. Сильно желала Фритигильда увидеть своего наставника – святого Амвросия и с этим намерением отправилась после того в Медиолан, но уже не застала в живых святителя, отшедшего незадолго пред тем ко Господу». Однако других данных о Фритигильде (Фретигиль), как государственном строе маркоманов, по сути, нет.

Готфы (готы) в описываемое время расселились в Северном Причерноморье и на Дунае.

Гунны вторглись в Восточную Европу и потеснили готов в 370-х гг., т.е. позже описываемых событий.

Ульфил (Вульфила) был участником посольства готов в Константинополь не к Констанцию, а к императору Валенту, и тогда же, около 341 г., был рукоположен во епископа Евсевием Никомедийским. Вульфила – создатель готского алфавита и перевода Библии на родной язык («Готской Библии»).

С. 259. *Срацины* (сарацины, греч. «восточные люди») – арабское кочевое племя, упоминаемый в IV в. Аммианом Марцеллином; бедуины, жившие вдоль границ Сирии. В Средневековье «сарацинами» и «маврами» европейцы называли всех мусульман, а в настоящее время термин используется историками по отношению к населению Арабского халифата в VII–XIII вв.

Макарий Египетский и Александрийский, изгнанные Валентом на остров Палуд... Обычно в житиях преподобных указывается просто о ссылке на безымянный остров на Ниле, населенный язычниками.

С. 260–261. *Бароний... полагает причиной обращения Константина неисцельную проказу, папою Сильвестром чудесно исцелен-*

ную. Историки допускают факт исцеления равноап. Константина папой Сильвестром I (поскольку эта легенда восходит, возможно, к IV в.); однако уже позже, в VIII–IX вв., на Западе был сфабрикован т.н. «Дар Константина», подложный документ, по которому Константин передавал Сильвестру и всем его преемникам власть над западной частью Римской империи.

С. 261. *Всегдашняя снисходительность к ним Елены, матери Константиновой...* Современные исследователи склоняются к тому, что равноап. Елена приняла христианство, напротив, уже под влиянием сына.

Промысл, сохранивший Константина от смерти, уготованной Галерием на зверином зрелище... Константин, служивший при жизни отца в войсках под началом Галерия, подозревал последнего в попытках лишить его жизни, то подвергая особой опасности во время военных операций, то подбивая на рискованные схватки (даже со львами) на арене дворцового цирка.

Герпулий и Алкменес, умертвившие детей своих. Неясно, кого имеет в виду свт. Иннокентий. По сходству имен можно сделать предположение, что Геркулия (Геркулеса, Геракла) и его мать Алкмену (Алкменес); но в известных легендах о них ничего не говорится о детоубийстве.

С. 262. *Видение креста.* Традиционно считается, что видение Креста было дано Константину в 312 г., во время войны с Максенцием. После победы над Лицинием в 313 г. Константин настоял на принятии им «Миланского эдикта» о свободе вероисповедания, означавшего конец гонений на христиан. Окончательную победу над Лицинием Константин одержал в 324 г., после чего стал единым правителем империи.

С. 263. *В Медиолане, когда был на браке сестры, вышедшей за Лициния, вместе с ним издал повеление...* В Медиолане был принят знаменитый «Миланский эдикт» 313 г., совместное послание Константина и Лициния о свободе вероисповеданий. Последующие акты, постепенно придававшие христианству статус государственной религии, таковы: эдиктом 313 г. на имя Анулина, проконсула Африки, Константин освободил от податей и повинностей «клириков кафолической церкви, в которой предстоит Цецилиан», в том же 313 г. он созвал Собор в Риме под пред-

седательством папы Мельхиада, чтобы решить спор донатистов о карфагенском епископе Цецилиане. Эдикт 313 г. об освобождении от податей Церкви Цецилиана был продолжен законом 319 г., которым он освободил церкви и клир от налогов и общественных повинностей. Законом 321 г. Константин Великий утвердил за церквями право приобретать недвижимое имущество и владеть им.

С. 264. Закон Юлия и Папия-Попея – термин, принятый для обозначения семейного законодательства императора Октавиана Августа; в названии отражены имена авторов законов – консулов-суффектов 9 г. н.э. Марка Папия Муила и Квита Попея Секунда. Закон вводил, в т.ч., обязательность брака для представителей сенаторского и всаднического сословий, и ряд ограничений в гражданских правах для холостяков и бездетных, в связи с чем и назван свт. Иннокентием «законом против безженства».

Аппиева дорога – самая значимая из античных общественных дорог Рима, проложенная в 312 г. до н.э. из Рима в Капую; место захоронений римлян (один из надгробных памятников и упоминает свт. Иннокентий).

С. 266. Слово в день Пасхи Константина Великого пересказывает Евсевий Кесарийский в «Жизни Константина».

Около трехсот тридцать восьмого по Рождестве Христове, и своей жизни шестьдесят четвертого года, крестился в предместьи Никомидии. Константин Великий скончался 22 мая 337 г., в возрасте 64 лет, и незадолго перед этим принял Крещение на своей вилле Анкирона близ Никомидии.

Никомидия (ныне Измит) – город близ Константинополя, на берегу Мраморного моря.

С. 267. Еленополис (Елеопополь, ныне Дабурия) – город на территории современного Израиля.

Убил Криспа, сына своего, и Ликиана, сына Ликиниева. Сын Константина Крисп был схвачен и казнен в 326 г., вероятно, по ложному обвинению второй жены Константина Фаусты; в том же году был казнен Лициний II (Лициний Младший), после окончательной победы Константи-

на над его отцом в гражданской войне (по другим данным, казнен спустя десятилетие).

С. 268–269. *Феодосий Великий более прочих ослабил усилия язычников.* По сути, именно Феодосий порвал с установленной Константином Великим религиозной системой, которая в целом сохраняла нейтралитет государства по отношению к разнообразным культам и исповеданиям граждан империи. При Феодосии Великом догматы христианства начали фиксироваться не в результате свободного обсуждения в церковных кругах, а утверждались правительственными указами.

С. 269. *Жертвенник (Алтарь) победы* – алтарь, находившийся в здании римского Сената (Курии) и представлявший собой золотую статую богини Виктории. Алтарь был установлен Октавианом в 29 г. до н.э. в честь победы над Антонием и Клеопатрой в битве при Акции. Алтарь победы был вынесен из Курии Констанцием II в 357 г., возвращен обратно Юлианом Отступником и вновь вынесен Грацианом в 382 г. При Феодосии Великом Алтаря победы в Курии уже не было.

С. 270. *Константинопольское книгохранилище* – императорская библиотека в Константинополе, последняя из великих библиотек античности и одна из крупнейших библиотек средневековой Европы. В 473 г. н.э. в результате поджога сгорела, и вместе с ней сгорело 120 тыс. томов.

Кесарийское книгохранилище – библиотека Кесарии Палестинской, существовавшая в III–VII вв., одна из крупнейших библиотек древности; основана Оригеном для ведения богословских исследований и преподавательской работы; вероятно, утрачена в ходе арабских завоеваний.

Магнентий, убийца Константа, будучи разбит Констанцием II, покончил с собой, бросившись на меч.

Юлиан... будучи ранен неизвестно чьею стрелой... По свидетельству Аммиана Марцеллина, Юлиан Отступник погиб от раны кавалерийским копьем.

Арий... поражен столь же нечаянно, как и ужасною смертью. Сократ Схоластик так описывает смерть Ария: «Какой-то страх совести овладел им, а вместе с страхом явилось и крайнее расслабление желудка.

Поэтому он спросил, есть ли где вблизи афедрон и, узнав, что есть позади Константиновой площади, пошел туда и впал в такое изнеможение, что с извержениями тотчас отвалилась у него задняя часть тела, а затем излилось большое количество крови и вышли тончайшие внутренности, с кровью же выпали селезенка и печень, и он тут же умер».

С. 271. *Разрушенный, по проречению Даниила, храм Иерусалимский*. Имеется в виду пророчество пророка Даниила (Дан. 11, 31) о том, что на месте Иерусалимского храма будет «мерзость запустения».

С. 272. *Сражение Феодосия императора с Евгением, ревностным поборником идолопоклонства*. Имеется в виду генеральное сражение Феодосия Великого с войсками западного императора-узурпатора Евгения 6 сентября 394 г., в предгорьях восточных Альп на реке Фригид (современная граница Словении и Италии).

II. Бедствия Церкви

С. 274. *Арианство* – ересь, появившаяся в Александрии в 315–320 гг., и связанная с именем пресвитера Ария, который не был, впрочем, ее основателем. Ариане, по сути, отрицали Троичность Бога. Сторонником и защитником ариан был *Констанций II* и его вторая жена Флавия Евсевия (ум. до 361); впрочем, и до второго брака Констанций благоволил арианам.

Под *Антиохийским символом веры* подразумеваются пять догматических формул (прежде всего, вторая), принятые на Антиохийском Соборе 341 г.; под *Сирмийским* – 2-я Сирмийская формула, составленная в 357 г. в императорской ставке в Сирмии, в присутствии Констанция II.

С. 275. *Сие бедствие продолжалось от 353 до 361 года*. Свт. Иннокентий имеет в виду годы полновластного правления Констанция II.

С. 278. *Марис, епископ Халкидонский, в Вифинии Юлиану, лишившему его очей на осмеяние, что Галилей Бог его не уврачуует...* Ошибка: Марис Халкидонский ослеп в старости сам. Согласно Сократу Схоластику, когда Юлиан приносил жертву в константинопольском храме Фортуны, Марис всенародно «высказал ему много оскорбительного, на-

зывал его нечестивым, отступником и безбожником, а тот, воздавая обидой за обиду, именовал его слепым и прибавил: “Сам Бог твой Галилеянин не исцелит тебя”... На это Марис смело отвечал царю: “Благодарю Бога, что Он лишил меня зрения и не дал видеть лица того, кто впал в такое нечестие”».

III. Состояние учения

С. 283. *Лаодикийский Собор* состоялся ок. 360 г. (по другим данным, не позднее 343 г.) в Лаодикии (Малая Азия). Наиболее известные его правила – 59-е, запрещающее чтение в храмах библейских книг, не обозначенных соборным постановлением, и 50-е, определяющее канон Ветхого и Нового Заветов (Откровение Иоанна Богослова в этот канон не вошло).

С. 284. *Тир* – современный город Сур в Южном Ливане.

С. 285. *Никеийский Собор* – I Вселенский Собор 325 г.

С. 286. *Тирский Собор* состоялся в 335 г. в Тире; после него свт. Афанасий Великий был сослан в *Трир* (город на западе современной Германии).

Собор в Риме при папе Юлии I, оправдавший свт. Афанасия, проходил в 340 г.; *Антиохийский Собор*, вновь осудивший святителя, проходил в 341 г.; *Арелатский* – в 353 г., *Медиоланский* – в 356 г.

Берия Фракийская – город Верия на севере современной Греции.

Префект Валентов долго искал его для казни; но любовь правоверных умела скрыть его, до окончания сей опасности. Имеется в виду наместник Египта Флавян (364–366 гг.), который, собственно, не искал его казни. Император-арианин Валент II в мае 265 г. распорядился вновь отправить в изгнание всех епископов, сосланных Констанцием и возвращенных Юлианом; александрийцы требовали, чтобы свт. Афанасий был оставлен на кафедре, и наместник обещал довести эту просьбу до сведения императора. Афанасий тайно покинул город; его удаление стало причиной резкого обострения обстановки в Александрии, и Валент был вынужден уступить александрийцам, распорядившись не беспокоить более их епископа.

С. 288. *Акакий Кесарийский, по зависти к славе Кирилла, оклеветал его.* Нужно иметь в виду не только арианские взгляды Акакия, но и тогдашний спор между ним и свт. Кириллом Иерусалимским о главенстве кафедр Кесарийской и Иерусалимской.

В тексте исправлена очевидная опечатка – у свт. Кирилла известны не 8 (как указано в издании 1817 г.), а 18 огласительных слов.

С. 289. *Епифаний. Родом иудей из Палестины.* Есть также версия, что Епифаний был финикийцем, и лишь воспитывался в иудейской семье (по его собственному утверждению, родители его были христианской веры).

Саламин – древнее название города Констанции (ныне пригород Фамагусты, Кипр).

От Иоанна Златоустого настоятельно требовал (хотя без успеха) изгнать нитрийских монахов из Константинополя. Около трехсот монахов из Нитрийской пустыни (северо-восток Ливии) были изгнаны епископом Феофилом Александрийским как оригенисты, и отправились за защитой в Константинополь; в пылу борьбы с ним и оригенистами, которых Златоуст принял, свт. Епифаний осудил последнего, что послужило, в том числе, и одной из причин к удалению свт. Иоанна Златоуста в ссылку.

С. 290. *Едесса (Эдесса)* – современный город Шанлыурф на юго-востоке Турции.

После уроков отеческих, Ливаниевых и афинских... Свт. Иннокентий имеет в виду, что начальное образование свт. Василию Великому дал его отец, известный неокесарийский ритор Василий Старший, затем Василий учился в Константинополе у Ливания, и ок. 350 г. для завершения образования приехал в Афины.

С. 291. *Свида (точнее, Суда)* – не автор (как предполагали до XX в. ученые, и свт. Иннокентий в их числе), а название крупнейшего греческого энциклопедического словаря из 30 000 слов, составленного в X в. в Византии.

С. 292. *Нисса* – город близ современного Хармандалы в центральной Турции.

Обозревал Церкви Аравийскую и Иерусалимскую... Свт. Григорий Нисский, по поручению Собора (II Вселенского или Константинопольского 382 г.) и при содействии императора Феодосия, направился в Аравию не только для обозрения, но и для наведения порядка в местной Церкви, нарушенного либо распространившимися там мариологическими ересями коллиридиан и антимариан, либо соперничеством за кафедру Босры между епископами Агапием и Бадагием. Возвращаясь из Аравии после удачного завершения миссии, святитель посетил Иерусалим по просьбе «предстоятелей святых Иерусалимских церквей», просивших его быть посредником в урегулировании разногласий, вероятно, связанных со спорами вокруг авторитета предстоятеля Иерусалимской Церкви свт. Кирилла Иерусалимского.

Назианзин – т.е. уроженец города Назианза, находившегося близ современного селения Бежарлар в центральной Турции.

...Ни Асимское епископство – от Василия не могли удержать его от уединенной жизни. В 372 г. свт. Василий Великий решил увеличить число архиереев среди своих сторонников путем создания в Каппадокии ряда новых епископских кафедр. Одним из поселений, где свт. Василий создал такую кафедру, стали Сасимы, куда он назначил свт. Григория Богослова. Последний принял архиерейскую хиротонию, однако вскоре удалился в пустыню.

С. 295. *Кукуз* – город в провинции Вторая Армения.

Питиунт – ныне Пицунда (современная Абхазия).

С. 296. *Пиктавия* – современный город Пуатье на западе Франции.

Милевит – город, современный вилайет Мила в Алжире; *Нумидия* – историческая область на севере современных Алжира и Туниса.

С. 297. *Медиолан* – современный город Милан на севере Италии.

С. 299. *Тагаст* – город в Нумидии (современный Алжир).

С. 300. *Не в козлогласовании и тьянстве.* Послание к Римлянам ап. Павла, 13, 12–14: «Ночь убо прейде, а день приближися: отложим убо дела темная, и облечемся во оружие света. Яко во дни, благообразно да ходим, не козлогласовании и пьянстве, не любодейнии и студодейнии, не рве-

нием и завистию: но облечытесь Господем нашим Иисус Христом, и плоти угодия не творите в похоти» (синодальный перевод: «Ночь прошла, а день приблизился: итак отвергнем дела тьмы и облечемся в оружия света. Как днем, будем вести себя благочинно, не предаваясь ни пированиям и пьянству, ни сладострастию и распутству, ни ссорам и зависти; но облечитесь в Господа нашего Иисуса Христа, и попечения о плоти не превращайте в похоти»).

Иппон (Гиппон Регий) – город, современная Аннаба (Алжир).

Во время осады Иппона вандалами... Блж. Августин умер во время осады города вандалами во главе с Гейзерихом.

Венедиктианское издание – имеется в виду Бенедиктинское издание в 11 томах (Париж, 1679–1700), лучшее издание блж. Августина во времена свт. Иннокентия.

IV. Обряды и богослужения

С. 307–308. *Елена... воздвигла храмы на горе Елеонской, в Вифлееме, в Хевроне, близ Мамврийского дуба.* Достоверно известно о строительстве равноапостольной Еленой трех базилик: в Вифлееме, на Елеоне и на месте обретения Креста Господня (храм Гроба Господня); сооружение прочих храмов (до 28-ми) стало приписываться ей позднее.

С. 308. *Константин... построил церкви в Иерусалиме на месте Гроба Господня..., в Константинополе, в память апостолов Петра и Павла, в Тире, Антиохии, Никомидии и других многих местах.* Инициатива строительства храма Гроба Господня принадлежала скорее равноап. Елене; храмы Петра и Павла были построены ок. 342 г. и в Константинополе, и в Риме; в Тире храм был освящен при Константине в 314 г.; Великая церковь, или Золотой храм в Антиохии, был построен в 327–341 гг.; в Никомидии, которая с 324 г. и до завершения строительства Константинополя фактически была столицей империи, равноап. Константином было воздвигнуто несколько храмов.

С. 309–310. *Константин для освящения Иерусалимского храма приглашал весь Собор Тирский.* Участники Тирского Собора 335 г. совер-

пили освящение только что построенного храма Воскресения Христова в Иерусалиме.

С. 311. *Литургия Сирская* – по всей видимости, имеется в виду литургия апостолов Фаддея и Мария, древнейшая из трех восточно-сирийских литургий; сохраняется в Ассирийской церкви Востока и происходящих от нее.

С. 322. *Литургия Иерусалимская* – имеется в виду литургия апостола Иакова, совершаемая в день его памяти в Православной Церкви доныне.

Литургия апостола Марка – одна из Александрийских литургий (приписывается апостолу Марку), постепенно вытесненная византийским обрядом; в Восточных Церквях периодически совершается до сего дня.

Литургия Амвросия Медиоланского – Медиоланская литургия, Амвросианский обряд; приписывается апостолу Варнаве и свт. Амвросию, используется в настоящее время в католических приходах архиепархии Милана.

Галликанская литургия (Галликанский обряд) – распространенный в раннем Средневековье обряд богослужения, близкий к Испанскому и восходящий, вероятно, к Медиоланскому обряду; в настоящее время не совершается.

Литургия Армянского обряда (Армянский обряд) – богослужение Армянской Апостольской Церкви, сформировалось в III–IV вв. под влиянием греческой и сирийской традиций.

Литургия Василия Великого – чинопоследование литургии византийского обряда, приписываемое свт. Василию Великому и совершаемое в Православной Церкви десять раз в году.

С. 323. *Литургия Иоанна Златоуста* – чинопоследование литургии византийского обряда, приписываемое свт. Иоанну Златоусту и, как правило, совершаемое в Православной Церкви в большую часть дней богослужебного года.

Римский Собор под председательством папы Геласия I прошел в Риме в 494 г.

С. 324. *Гангрский (Гангрыйский) Собор* – Поместный Собор, проходивший в IV в. (между 340 и 376 гг.) в Ганграх (современные Чанкыры, Турция).

С. 329. *Александрийцы воспоминание страшного землетрясения, соединенного с наводнением, ежегодно освящали и домашними молитвами.* Имеется в виду подводное землетрясение 21 июля 365 г. с эпицентром на Крите, от которого особенно пострадала Александрия: тысячи людей погибли, корабли были отброшены на сушу на 3 км.

С. 330. *Серapis* – эллинистический бог изобилия, плодородия, подземного царства и загробной жизни.

V. Состояние церковной иерархии

С. 331. *Константин Великий разделением империи на четыре части...* Государство было разделено Константином на четыре округа: Восток, Иллирию, Италию и Галлию, которые делились на более мелкие административные единицы – диоцезы.

Пять градов Ливийских – Пятиградие, Пентаполь Ливийский (современная Ливия).

Иллирия – римская провинция (западная часть Балканского полуострова).

Македония – римские провинции Македония Первая и Македония Вторая (объединенные в диоцез), на Балканском полуострове.

Солунь – Фессалоники, город в Греции.

Оба Епира – Новый Эпир и Старый Эпир, римские провинции на западе Балканского полуострова (современная Албания).

Трибаллия – историческая область, заселенная трибаллами, на севере Балканского полуострова (между Нижним Дунаем и Балканскими горами).

Паннония – римская провинция в центральной Европе (современная Венгрия, восточная Австрия, части Словакии, Словении, Хорватии, Сербии, Боснии и Герцеговины).

Валерия – римская провинция, выделенная Галерием из северо-восточной части Нижней Паннонии.

Верхняя (Западная) Мисия (Мёзия) – римская провинция на севере Балканского полуострова (современная Сербия, отчасти Румыния и Болгария).

Африка от сиртов до цирен – т.е. североафриканское побережье от города Сирт (современный Сурт) до города Кирены (современный Шаххат, оба города – в Ливии).

Заалпийские кельты – т.е. кельты, племена, широко расселенные в описанное время в Западной и Центральной Европе («за Альпами», по отношению к Италии).

С. 332. *Константинопольский I, также Вселенский Собор...* Первый Константинопольский Собор и II Вселенский Собор (381 г.) – синонимы.

С. 333. *Халкидонский Собор* – IV Вселенский Собор 451 г.

Эфес (Эфес) – город на западе Малой Азии (современная Турция).

С. 340. Имеются в виду *Тирский Собор 335 г., Иерусалимский Собор*, также 335 г., *Антиохийский Собор 341 г., и Сардийский Собор*, ок. 343–344 г., оправдавшие Ария и его учение.

С. 341. *Анкирский Собор* состоялся в 314 г. в Анкире (современная Анкара, столица Турции); *Неокесарийский* – между 315 и 319 гг. в Неокесарии (современный Никсар на севере Турции).

С. 344. *Гангрыйский (Гангрский) Собор* был собран не на *Евсевия Севастийского* (как указано в издании 1817 г.), а на *Евстафия*. Эта очевидная опечатка в настоящем издании исправлена.

С. 346. *Фриги* – имеется в виду ветвь монотанистов.

Фотиниане – последователи еретического учения Фотина Сирмийского.

С. 347. *Евнамеи* – последователи Евномия Кизического, одного из главного представителя ереси *аномейства* – крайней ветви арианства.

Духоборцами свт. Иннокентий именует македонян, отрицавших Божественность Святого Духа; исторически они не имели ничего общего с современными ему русскими сектантами-духоборами.

Маркеллиане – последователи Маркелла Анкирского.

VI. Достопамятные лица

С. 348–349. *Избрал на свое место Максима, исповедника при Максимиане.* Свт. Иннокентий имеет в виду то, что Максим II Иерусалимский был исповедником веры в юности, задолго до своего епископства, при Максимиане Геркулии.

С. 349. *Святитель Николай Чудотворец* претерпел гонение не при Максимиане (как указано в издании 1817 г.), а при Максимиане. Очевидная опечатка в настоящем издании исправлена.

С. 350. *Икония* (Икониум) – современная Конья на юго-западе центральной Турции, столица Ликаонии.

С. 351. *Низиба* (Нисибин, Нусайбин) – город на юго-востоке современной Турции.

Диодор Тарсский в издании 1817 г. ошибочно назван Тирским; в настоящем издании опечатка исправлена.

С. 352. В списке византийских епископов после свт. Кестения (Кастина, Константина) пропущены Евгений I (240–242 гг.) и Руфин I (284–292 гг.).

С. 355. *Пустынножители.* Свт. Иннокентий ошибочно относит к IV в. трех подвижников V–VI в. – прпп. Венедикта Нурсийского (Вена, ум. 547), Марию Египетскую (ум. 522), Пелагию Антиохийскую (Павлину, ум. ок. 457). Прп. Пелагия-Павлина никакого отношения к легендарному Агамемнону, разумеется, не имела.

Ава Пафнутий в издании 1817 г. ошибочно назван Панфутием; в настоящем издании опечатка исправлена.

VII. Ереси и расколы

С. 360. *Лампсакский Собор* прошел в Лампсаке (город на берегу Геллеспонта, современный Лампсеки, Турция) в 364 г.

Анфроморфиты (антропоморфиты) – еретики, полагавшие, что Бог имеет человеческий образ; по имени основателя секты Авдия Эдесского также именовались *авдианами*.

С. 361. *Присциллиане* (присциллиане) – последователи *Присциллиана*, епископа Авилы (город в центральной Испании), а не Аквилеи (на севере Италии). В основе доктрины лежал гностическо-манихейский дуализм. В VII в. уже не упоминаются.

Мессалиане (*массалиане*) или *ехиты* (*захиты*) – последователи ереси, которая имела место в Сирии и Малой Азии в IV–VI вв.; под этим названием упоминаются разные религиозные группы, свод заблуждений мессалиан приводит Иоанн Дамаскин, однако у современных исследователей сам факт существования ереси вызывает сомнения.

Антидикомариамиты – последователи учения, согласно которому Дева Мария родила детей от Иосифа.

Коллиридиане – мариологическая ересь, обожествлявшая Деву Марию.

С. 362. *Луцифериане* (*люцифериане*) – последователи Люцифера (ум. 370/71), епископа Каларийского (на Сардинии), католического святого; готовы были принимать мирян из арианской ереси через покаяние без перекрещивания, но благодатность рукоположения арианского духовенства отрицали.

Иовиниане (*иовинианисты*) – последователи римского монаха Иовиниана (ум. 405), по учению которого девство, вдовство и брак одинаково приятны Богу; возродившиеся в Крещении могут быть безгрешными; пост и проникнутое благодарностью пользование пищей имеют одинаковое нравственное достоинство; все спасенные будут пользоваться одинаковой будущей наградой.

С. 363. *Донатистский раскол* (*донатизм*) – один из самых значительных расколов Церкви IV–VI вв., начавшийся в начале IV в. в Карфагене. Причиной раскола стала реакция части христиан на поведение тех клириков, которые в силу разных причин во время диоклетиановских гонений пошли на сотрудничество с имперскими властями. Главным действующим лицом на начальном этапе был епископ Нумидийский Донат (Донат Великий). У донатистов сложилась собственная экклесиология: они учили, что главным признаком истинной Церкви является святость, и что действительны только те таинства, ко-

торые совершаются праведным епископом (епископом, находящимся в Церкви).

С. 364. *Майориниане, пармениане, клавдиниане, рогациниане* – эти названия донатизма идут от имен донатистских епископов Майорина Карфагенского (ум. 313), Пармениана Карфагенского (глава раскола с 362 г., ум. 391), Клавдиана (донатистский лжеепископ Римский до 378 г.), Рогата Картеннского (сер. IV в.).

Век пятый. Ослабляемый прензиями и дикими народами, но еще могущественный, несторианский

I. Внешнее благоденствие Церкви

С. 365. *Ливан* – горный хребет в Ливане, известен также как Западный горный хребет Ливана, протянувшийся через всю страну с юга на север вдоль побережья Средиземного моря длиной около 160 километров, параллельно хребту Антиливан, расположенному к востоку.

Антиливан – горная цепь, протянувшаяся с юго-запада на северо-восток между Ливаном и Сирией. Граница Сирии и Ливана проходит, в основном, по верхней части горной цепи. Горы находятся к востоку от хребта Ливан, который идет в параллельном направлении. Название с греческого переводится как «напротив Ливана».

Под народами, «*живущими при горах Ливан, Антиливан*», видимо, следует понимать жителей территории Ливана, являвшихся (считавших себя) потомками финикийцев и говоривших преимущественно на семитских диалектах.

Ирландцы – коренное население Ирландии. В IV–V вв. ирландцы предпринимали активные пиратские набеги, в результате одного из которых в Ирландию и попал св. Патрик. На протяжении V в. Ирландия приняла христианство.

Бургунды – древнегерманское племя; к началу нашей эры бургунды обитали, предположительно, на севере Европы, а затем это племя переместилось к югу и западу.

Франки – союз древнегерманских племен, впервые упоминающийся в хрониках в 242 г. Термин «франки» в III – нач. IV вв. использовался применительно к следующим германским племенам: хаттам, хамавам, тенктерам, бруктерам, сигамбрам. К сер. V в. франки делились на две группы: «рейнские» (или рипуарские франки) объединились в рамках единого королевства с центром в Кёльне. Северные франки, которые с IV в. получили название «салические франки», в V в. были раздроблены по многочисленным мелким княжествам.

Ливаониты и антиливаониты – народы, жившие «при горах Ливан, Антиливан».

В житии святого *Симеона Столпника* читаем также: «Был в том месте необыкновенных размеров барс; убивал он и людей, и животных, и всю округу он таким образом опустошил. И пришли жители тех краев к святому Симеону и поведали ему, что барс этот сотворил столько-то и столько-то злодеяний. Тогда святой Симеон повелел окропить ту землю водой из монастыря или разбросать там горсть земли монастырской. И сделали так. Отправившись же потом на поиски, обнаружили они этого барса на земле, мертвого, и славили все Бога Симеонова» (Житие святого Симеона Столпника, написанное Антонием, его учеником // Альфа и Омега. 1996. №4).

С. 366. Галло-римлянин *свт. Палладий*, согласно «Хронике» Пропстера Аквитанского, был первым епископом Ирландии, поставленный в сан папой Целестином (Келестином) в 431 г. Согласно преданиям, его миссия была не вполне удачной. В житии св. Патрика говорится, что св. Палладий проповедовал в Ирландии незадолго до Патрика, но вскоре был изгнан из страны королем Лейнстера и вернулся в Северную Англию, где создал свою первую миссию. Учитывая несколько дат смерти Патрика, сохранившихся в ирландских анналах, и существование Палладия, в ирландской средневековой традиции и в научной литературе XX в. родилась «концепция двух Патриков», молодого и старого (или даже трех).

Указания св. Иннокентия на 13-летний возраст *св. Патрика* на момент смерти (или изгнания с острова) св. Палладия является спорным, поскольку многие века в событиях из жизни св. Патрика традиционно

ориентировались на две даты: 432 г., когда он (по свидетельствам летописей VI, VII и более поздних веков, упоминающих поездку Палладия в Ирландию в 431 г. и поездку Патрика – в следующем году) вернулся в Ирландию в сане епископа, и дату смерти, 492/93 г. Учитывая получение сана, Патрику предположительно в 432 г. было 30 лет, однако летописи сообщают о смерти святого на 60 лет позже в возрасте 120 лет, что плохо согласуется с обычной продолжительностью жизни.

Первоначальная паства *св. Патрика*, судя по упоминаемым в его собственном произведении «*Исповеди*» (Св. Патрик. Исповедь. Пер. В.А. Заславского по изданию: *The Confession of Saint Patrick*. New York: Doubleday, 1998, translation by John Skinner) людям, состояла в основном из молодежи, женщин и рабов, то есть из довольно маргинальных слоев общества. Анналы четырех мастеров упоминают, что он основал 600 церквей, а принявших от него Крещение ирландцев – более 120 000. В 1991 г. С.В. Шкунаев, ссылаясь на «Житие святого Патрика» авторства Мурьху, предположил, что христианизация Ирландии происходила при поддержке св. Патрика местными аристократами-землевладельцами, что противоречит «маргинальной» теории христианизации. Сложно судить в целом о процессе ранней христианизации Ирландии, так как следующий после произведений Патрика литературный памятник ирландского церковного законодательства, «Первый Синод св. Патрика», был составлен лишь в сер. VII в.

Ардмахская, Аллимахская и Дублинская церкви получили свое название от населенных пунктов на острове Ирландии.

С. 367. *Вандалы* – древнегерманский союз племен, близкий готам, обретший известность в эпоху Великого переселения народов. В течение V в. разорили Галию, захватили Испанию, в 429 г. вместе с аланами покинули Испанию, переправившись через Гибралтар в Африку, где основали свое королевство.

Свевы (свевский союз племен) – собирательное название населения полиэтнической Восточной Германии, включая преимущественно древнегерманские племена (семноны, гермундуры, квады, бурии и др.), в V в. имели свое государство на территории Испании.

Аланы – ираноязычные кочевые племена скифо-сарматского происхождения; часть аланов с конца IV в. приняла участие в Великом переселении народов, в то время как другие осели на территориях, прилегающих к предгорьям Кавказа. В V в. аланы не воспринимались как народ христианский (ср. высказывания марсельского пресвитера Сальвиана); первые признаки христианства среди прикавказских алан относятся к VII–VIII вв.

Важнейшим событием правления *Хлодвига I* (иначе *Клодоев*, иначе *Людвига*) стало его Крещение. Св. Григорий Турский в «История франков» отмечает, что обращение короля произошло после его победы над алеманнами. Якобы когда алеманны начали побеждать, Хлодвиг воскликнул: *«О Иисусе Христе, к Тебе, Кого Клотильда исповедует Сынам Бога живого, к Тебе, который, как говорят, помогает страждущим и дарует победу уповающим на Тебя, со смирением взываю проявить славу могущества Твоего. Если Ты даруешь мне победу над моими врагами и я испытаю силу Твою, которую испытал, как он утверждает, освященный Твоим именем народ, уверю в Тебя и крещусь во имя Твое»*, – и тут же король алеманнов был сражен, а его войско, оставшись без руководства, обратилось в бегство. Вернувшись домой, он рассказал королеве, как он одержал победу, призвав имя Христа. Королева вызвала Ремигия, епископа Реймса, который стал склонять короля принять Крещение. Король сказал ему в ответ: *«Охотно я тебя слушал, святейший отец, одно меня смущает, что подчиненный мне народ не потерпит того, чтобы я оставил его богов. Однако я пойду и буду говорить с ним согласно твоим словам»*. Народ, после речи короля, воскликнул: *«Милостивый король, мы отказываемся от смертных богов и готовы следовать за бессмертным Богом, Которого проповедует Ремигий»*. Так было принято решение креститься. После исторического Крещения Хлодвига именно Реймский собор стал тем местом, где в будущем короновались все короли и императоры Франции.

С. 367. У Сократа (Церковная история, кн. 7, гл. 36) ко времени византийского императора Феодосия II (408–450 гг.) относятся два известия о *евреях Крита*: сообщается о том, что Феодосий II изгнал их с острова,

и второе – под 440 или 448 г., рассказывается о том, что среди критских евреев появился один *лжемессия*, выдававшего себя за Моисея, который обещал вернувшимся к тому времени изгнанникам «привести их в Иудею без кораблей», и что вера в него евреев была столь значительна, что они забросили дела, ожидая дня, когда новый Моисей поведет их сухо через море в Эрец-Израэль (Земля Израильская, Земля обетованная, Святая земля).

С. 368. *Кодекс Феодосия* – первое официальное собрание законов Римской империи. Император Феодосий Младший в 428 г. назначил комиссию из восьми юристов и поручил им собрать воедино все конституции, изданные Константином и его преемниками. В 435 г. император удвоил число членов комиссии, и через два года они закончили работу над 16 книгами конституций. Этот Кодекс Феодосия был официально принят для всеобщего руководства 15 февраля 438 г. В 439 г. Феодосий переслал экземпляр уложения западному императору Валентиниану III, который ввел его в обязательное употребление на своих землях с 1 января 439 г. Даже после того, как при Юстиниане была осуществлена гораздо более полная кодификация римского права, в Галлии и других западных провинциях продолжали руководствоваться Феодосиевым сводом конституций. *Codex Theodosianus* не раз переиздавался, как в средние века, так и в новое время. Среди прочих установлений, Кодекс Феодосия содержал запрет на гадания и магию.

Остроготфы (остготы, остроготы, грейтунги) – древнегерманское племя, составлявшее восточную ветвь готского племенного объединения, распавшегося к середине III века на две племенные группы: вестготов и остготов. Наряду с лангобардами остготы считаются одними из далеких предков современных итальянцев.

Лангобарды (ломбарды, лат. *Langobardi* – «длиннобородые») – древнегерманское племя.

Вестготы (визиготы, «тервинги») – древнегерманское племя, составлявшее западную ветвь готского племенного союза, распавшегося к середине III в. на две ветви: вестготов и остготов.

С. 369. *Карфаген* – финикийское государство со столицей в одноименном городе, существовавшее в древности на севере Африки, на терри-

тории современного Туниса. В 420–430-е гг. контроль Западной Римской империи над провинцией утрачен вследствие сепаратистских мятежей и захвата германским племенем вандалов, основавших свое королевство со столицей в Карфагене. После завоевания Северной Африки императором Византии Юстинианом Карфаген стал столицей Карфагенского экзархата. Окончательно потерял свое значение после завоевания арабами.

Галлия – историческая область Европы. В результате вторжений варваров на территорию Галлии на Рейне в 406 г. возникло т.н. варварское государство бургундов, в 418 г. на правах федератов вестготы получили от Рима часть Аквитании. С этого времени германцы захватывают одну часть Галлии за другой. Завоевание Галлии было завершено франкским королем Хлодвигом, присоединившим в 486 г. территории к Северу от р. Луары.

В «Святоотеческой хрестоматии», составленной протоиереем Николаем Благоразумовым, читаем: «Распространению христианского просвещения должны были, конечно, служить и *христианские церковные училища* – как основанные прежде, так и вновь открывшиеся в IV и V веках. В александрийской школе, которую некоторые ученые называют с этого времени новоалександрийскою <...>, и во вновь открытых, например в константинопольской, преобладало теоретическое философско-богословское направление. Там воспитывались и приготавливались преимущественно богословы-догматисты. Другие восточные школы: из прежних – антиохийская, <...> и вновь открытые, например едесско-низивийская, напротив, воспитывали практических деятелей богословия с рассудочно- и (позднее) нравственно-положительным направлением – историков и филологов-толковников (направлением, которое у еретиков – Ария, Нестория и других доведено было до крайностей рационализма и потому оказалось столь же вредным, как и крайний мистический аллегоризм александрийцев). С другой стороны: христианские государи, заводя светские школы, старались придавать им по возможности христианский характер и направление. <...> С утверждением же общежительной иноческой жизни, которая сама по себе составила для многих путь к духовно-благодатному просвещению и «деятельной христианской философии»,

в некоторых обителях Востока заведены были училища для первоначального религиозно-богословского образования».

С. 370. *Македоняне* – представители богословского учения IV в., отрицавшего Божественность Святого Духа, название которого произошло от имени Македония, архиепископа Константинопольского, который учил, что Дух Святой есть творение из рода служебных духов, не имеющее участия в Божестве и славе Отца и Сына. Македонянство осуждено как ересь на II Вселенском Соборе.

Несториане – последователи диофизитского христологического учения, возникшего в Византии в начале V в. и названного по имени его основателя – патриарха Константинопольского Нестория; осуждено как ересь на III Вселенском Соборе.

В Житии *свт. Маруфы* (свт. Димитрия Ростовского) читаем, что при Феодосии Младшем Маруф два раза был посылаем к Издегерду для заключения мира между двумя империями, и своим благочестием и умом приобрел полное уважение у Издегерда. Маруф исцелил Издегерда от опасной головной болезни, которой не могли исцелить персидские маги, а в другой раз вместе с епископом Авдою молитвою веры исцелил бесноватого сына Издегерда. После этого Издегерд намеревался даже принять Крещение и дозволил свободно исповедовать христианскую веру в Персии. Пользуясь таким расположением персидского царя, свт. Маруф всюду распространял Христово учение, восстанавливал храмы, ниспровергнутые во время гонения Сапора, созывал Соборы.

С. 371. *Василиск* во время своего царствования попытался изгнать из города патриарха Акакия, что спровоцировало против него бунт, в котором участвовали и многочисленные константинопольские монахи.

В летописи Феофана указано, что «*Император Зенон*, освободясь от возмутителей, изгнал Каландиона из Антиохийской церкви и заточил в Оазис, а на его место возвратил Петра Белильщика, равно как изгнал Нестора Римлянина из Халкидона, Евсевия из Самосата, Юлиана из Мопсуэтии, Павла из Константины, Мана из Имерии и Андрея из Феодосиополя, будто бы за их приверженность к бунтовщикам, в самом же деле за отвержение мировой его грамоты. Петр Белильщик, войдя в Ан-

тиохию, много наделал зла, именно: предал проклятию Собор [*Халкидонский*], изгнал невинных епископов, виновных же воротил, совершал незаконные рукоположения и тому подобное». (Цит. по: Евагрий Схоластик. Церковная история).

Царь Радагаз предал огню и мечу Фракию, Паннонию, Иллирик и Норик. Из-за своих успехов Радагаз весьма возгордился и принес обет своим богам в случае победы посвятить им всю итальянскую кровь, угрожая истребить само имя римлян и сделать из Италии Готию. Подобно тому, как все императоры после Августа и Цезаря назывались августами и цезарями, он хотел, чтобы все императоры называли себя радагазами. Но Бог не стерпел такой надменности и заносчивости и предал его в руки христиан. Потерпев поражение близ гор Фьезоле, Радагаз погиб.

Причиной смерти *Аттилы* считается носовое кровотечение. Иордан (Иорнанд), пересказывая Приска, единственный описал смерть Аттилы и его похороны: «Он взял себе в супруги – после бесчисленных жен, как это в обычае у того народа, – девушку замечательной красоты по имени Ильдиго. Ослабевший на свадьбе от великого ею наслаждения и отяжеленный вином и сном, он лежал, плавая в крови, которая обыкновенно шла у него из ноздрей, но теперь была задержана в своем обычном ходе и, изливаясь по смертоносному пути через горло, задушила его» (Иордан, «Гетика»).

II. Бедствия Церкви

С. 372. *Гунны* – кочевой народ, вторгшийся в 70-х гг. IV в. из Азии в Восточную Европу. Гипотеза о происхождении гуннов от центрально-азиатского народа хунну, упоминаемого в предшествующее время в китайских источниках, принимается большинством ученых. Вторжение гуннов положило начало Великому переселению народов. В правление Аттилы (434–453 гг.) гуннское объединение с центром в Паннонии достигло максимальной экспансии, охватив территорию от Волги и Кавказа до Рейна. После смерти Аттилы Гуннская держава распалась, и гунны были поглощены новыми группами прибывавших с востока кочевников.

Готфы (готы, гутоны) – древнегерманский союз племен. В первые века нашей эры они начали путь от Скандинавского полуострова и постепенно расселились к Северному Причерноморью и реке Дунай, достигнув аванпостов Римской империи. С IV в. среди готов распространяется христианство.

Аркадий сделался императором на Востоке, а его брат *Гонорий* получил Запад, когда после смерти Феодосия Великого Римская империя была разделена. При Гонории готы захватили и разграбили Рим (410 г.): в 408 г. *Аларих* осадил Рим и принудил его заплатить тяжелую дань, а 24 августа 410 г. он завладел городом и отдал своим войскам на разграбление. Хотя Гонорий скрывался за неприступными стенами Равенны, он оставался императором фактически лишь номинально, в то время как его империя перешла под власть варваров и узурпатора. Отняв у римлян богатства, разрушив и спалив некоторые части города, вестготы ушли на третий день. Падение Рима сделало очевидными слабость империи и нависшую над ней угрозу. В консервативных кругах возрождалось язычество, поскольку падение Рима объясняли отступничеством от древних богов.

Вандалы с царем Гензериком были вызваны из Африки в связи со следующим: пока вандалы продолжали укреплять свое царство, в Западной Римской империи шла ожесточеннейшая борьба за власть, новую силу которой придало убийство императора Валентиниана III (16 марта 455 г.). В результате произошедшего переворота на престол вступил сенатор Максим, который для укрепления своей власти пожелал жениться на вдове Валентиниана III – Евдоксии. Последняя, глубоко оскорбленная этим предложением, отправила послание Гейзериху с просьбой покарать убийц ее мужа. Король вандалов, воспользовавшись удобным поводом, быстро снарядил военную экспедицию и вскоре овладел Римом, который подвергся страшному разграблению, которого не знал с 410 года. После этого жестоким гонениям подверглось духовенство, которое было выслано из Африки, благодаря стараниям ариан, чья религия стала государственной и единственно законной у вандалов (см. Опарин А.А. Всемирная история и пророчества Библии).

Лидия – страна в Малой Азии, называвшаяся до того Мэонией, доходившая до Эгейского моря и внутри полуострова занимавшая верхние течения Герма и Каистра, отделенные друг от друга Тмолон.

Император Маркиан заключил союзы с рядом народов, ранее составлявших гуннскую империю, которая распалась после смерти Атиллы, особенно с остготами. Он позволил этим народам расселиться в Паннонии, Фракии и Иллирии. Этот шаг не только ввел эти племена в орбиту империи, но и сберег огромные суммы денег, ранее затрачиваемые на откупы от варваров: после кончины Маркиан оставил наследнику 100000 фунтов золота.

В 396 г. Рим был вынужден предоставить осевшим в *Паннонии* маркоманам, квадам и вандалам, а также предположительно свевам, статус федератов. Мир 482 г. закрепил Паннонию за остготами.

В IV в. значительная часть *Сарматии* усилиями росомонов Германириха вошла в состав готского царства. К концу этого столетия готское царство было разрушено перешедшими Боспор и Дон европейскими гуннами, которые, видимо, и подразумеваются в тексте.

С. 373. *Гейзерих*, получив власть, в мае 428 г. переправил свой народ в Африку, двинувшись от Гибралтара на восток. Под его предводительством была завоевана большая часть Римской Африки. В 435 г. был заключен мирный договор, по которому вандалы признавались федератами – союзниками Рима. В 439 г. Гейзерих завладел Карфагеном и сделал этот город своей столицей, что являлось открытым вызовом военному могуществу Рима. Вскоре флот Гейзериха взял под контроль большую часть западного Средиземноморья. Наконец, в июне 455 г., воспользовавшись смертью императора Валентиниана III, вандалы захватили Рим. Город не был защищен, войско Гейзериха вступило в него, не встретив сопротивления, и в течение 14 дней упоенно грабило. Войско Гейзериха опустошило Грецию и Далмацию и угрожало Константинополю, столице Восточной Римской империи. Гейзерих одержал две решительные победы над римскими войсками в 460 г. и 468 г. В 476 г. византийский император Зенон был вынужден заключить с ним бесславный мир.

Духовное видение Атиллы и встреча со Львом Великим у Павла Дякона в «Римской истории» описано так: «*Говорят, что когда после*

ухода понтифика приближенные спросили Аттилу, почему он вопреки своему обыкновению оказал такое уважение римскому папе и готов был повиноваться почти всему, что бы тот ни приказал, король ответил, что почтил отнюдь не того, кто приходил, но совсем другого мужа, который, как он видел, стоял рядом с тем в одежде священника и обладал более величественной внешностью и почтенными сединами; обнажив меч, он пригрозил Аттиле смертью, если тот не исполнит всего, о чем просил понтифик».

Одоакр около 470 г. поступил в Италию на военную службу и к 476 г. был в числе императорских телохранителей. Когда Флавий Орест, главный начальник войск, составленных преимущественно из германских наемников, в августе 475 г. изгнал императора Юлия Непота и возвел в императоры своего собственного сына Ромула Августула, Одоакр получил приказ подавить мятеж. Германские наемники потребовали себе определенных участков для поселения, а именно третью часть земель, принадлежавших римлянам в Италии. Орест им отказал, и поэтому большинство наемников перешло на сторону Одоакра (476 г.). В августе 476 г. Одоакр был провозглашен своими войсками королем. Он победил при Павии Ореста и убил его 23 августа, заставил отказаться от власти Ромула Августула, назначив ему содержание; войску своему отвел земли для поселения. Восточно-римский император Зенон возвел Одоакра в патриции и признал римским наместником.

Герулы (эрулы, зуруы, верлы) – древнегерманское племя; также, скорее всего, под этим именем скрывались скифо-сарматские элементы.

Гунерих, после периода религиозной терпимости по отношению к православным, когда действовало соглашение с Зиномом (в 481 г. в Карфагене был даже поставлен митрополит), в 482 г. по неясным причинам начал самое свирепое гонение против православных не только в истории Вandalьского королевства, но и среди всех преследований со стороны завоевателей-ариан. Эдикт, обнаруженный Гунерихом, требовал перехода всех православных в арианство не позднее 1 июня 482 г. Виктор Витенский писал в конце 480-х гг. как очевидец репрессий: «Если попытается пишущий прибавить к рассказу хоть какую-то деталь из того, что тво-

рилось в Карфагене, пусть даже без стилистических прикрас, не сможет он назвать даже названий пыток. Все это и сегодня стоит перед глазами, и всякий может видеть одних без рук, других без глаз, третьих без ног; у одних вырваны ноздри и обрезаны уши, у других от слишком долгого висения на кольях голова, прежде гордо поднятая, была вдавлена в плечи, когда палачи, рванув за веревки изо всей силы, вздергивали их ввысь над домами и раскачивали туда-сюда подвешенного. Иной раз рвались веревки, и кое-кто падал с этой высоты вниз со страшным ударом, иные, переломав себе все кости, долго не могли прийти в себя, многие вскоре испускали дух».

С. 374. Саксоны или саксы – древнегерманское племя, разделившееся в III–V вв. на две части: одни пошли на юг – в Германию, а другие – на запад. От названия саксов произошло название исторической области в Германии – Саксония. На острове Британия, совместно с англами и ютами, саксы участвовали в формировании английского этноса.

Вортигерн, столкнувшись с вторжениями пиктов и скоттов, призвал германцев (саксов) с континента и поселил их на территории графства Кент. В начале 440-х гг. саксы восстали, вероятно из-за неполучения надлежащей оплаты за помощь в борьбе с пиктами. По легенде, видя свою слабость, германцы решились на хитрость. Их предводитель Хенгест пригласил дружину Вортигерна на пир и приказал перерезать всех, кроме самого Вортигерна. Это событие закрепилось в народной памяти как «Ночь длинных ножей». Затем восставшие захватили Кент, часть Восточной Англии, побережье Йоркшира и разорили центральные области Британии. Вортигерну удалось отразить агрессию саксов, однако полностью изгнать их из Англии он не смог. Более того, в 450-х гг. началась массовая миграция англов, саксов и ютов (*англосаксов*) на юго-восточное побережье Британии.

Пикты – древнейший из известных народов, населявших Шотландию. По одной из точек зрения, пикты вели происхождение от кельтов, однако пиктская ветвь выделилась из кельтской семьи очень рано, вероятно, в нач. I тыс. до н.э. Согласно другой гипотезе, пикты – потомки первых волн пра-индоевропейских мигрантов, проникших на территорию Брита-

нии еще в эпоху ранней бронзы. В соответствии с наиболее распространенной гипотезой, пикты являлись остатками доиндоевропейского населения Европы.

Шотландцы или скотты (самоназвание) – народ в Шотландии. Сформировались на основе пиктов, коренного населения Шотландии, и кельтских племен – скоттов, переселившихся из Северной Ирландии в конце V – нач. VI вв., завоевавших страну и передавших ей свое племенное название, и бриттов, вытесненных в южные районы Шотландии из Англии англосаксонскими завоевателями в V–VI вв.

Британцы или бритты – кельтские племена, составлявшие основное население Британии с VIII в. до н.э. по V в. н.э.; в ходе англосаксонского завоевания Британии (V–VI вв.) большая часть бриттов была вытеснена в Уэльс, Шотландию, Корнуолл и на полуостров Арморика. В нач. V в. римское владычество в Британии прекратилось, и Британия распалась на ряд независимых кельтских областей.

С. 375. *Батавия* – первоначально остров, населенный древним племенем батавов (древнегерманское племя), потом – вообще вся страна, занятая батавами в древнеримскую эпоху; затем латинское название Голландии и всего Нидерландского государства.

Малая Британия – в V в. так называли полуостров Бретань, противопоставляемый «Великой Британии», и Корнуай – исторический регион на северо-западе Франции. В переводе с германского Корнуолла означает «угол иностранцев». Кельты с Британских островов, прибывшие на материк, именовались «кернов».

Св. Авда за разрушение храма огнепоклонников в Сузе был приведен на суд к персидскому царю Йездегерду I, который повелел восстановить храм. Отказ св. Авды повлек за собой разрушение всех христианских храмов и преследование христиан. Первым мучеником стал св. Авда, который после долгих истязаний был обезглавлен. Через тридцать дней были казнены и другие мученики (см. Житие св. Авды).

Священномученик Вениамин в течение двух лет пребывал в заключении. Византийский посол, прибывший к персидскому двору, просил освободить его. Сын Йезигерда Варахран V (421–438 гг.) согласил-

ся на это при условии, что Вениамин даст обещание больше не проповедовать христианство. Посол поручился за него, и Вениамина отпустили на свободу, однако он продолжал обращать язычников в истинную веру. Через год святого снова схватили и привели в Сузы. Он обличил языческие заблуждения перед шахан-шахом и был подвергнут жесточайшим истязаниям: под ногти страдальца воткнули острые спицы и посадили его на кол (см. Житие св. Вениамина).

Описанные события, а также грабежи, которым подвергались караваны византийских купцов, дали повод для военного конфликта, который закончился заключением мира Византии с Персией с требованием разрешить иранским христианам беспрепятственно исповедовать свою веру, гарантировав то же самое в отношении зороастрийцев, живших в Византии (количество таковых было ничтожным, в отличие от числа христиан в Иране). При *Бахраме (Варахране)* V Собор епископов Ирана (424 г.) объявил об отделении своей Церкви от Византийской.

С. 376. *От иудеев.* В Житии свт. Кирилла Александрийского читается: «В городе находилась большая и прекрасная церковь, именовавшаяся *Александровской*, по имени устроителя ее, епископа Александра. Однажды иудеи вооружились как на войну, и с наступлением ночи подняли на улице среди христианских домов шум и смятение, крича: «Александровская церковь горит».

Услышав крик, христиане один за другим устремились из своих жилищ на мнимый пожар, с намерением затушить его. И вот безжалостные иудеи – тех христиан, которые выходили из ворот своего дома, немедленно рубили мечами, или поражали копьями, или ножами – словом, убивали, чем попало. И было убито в ту ночь множество христиан.

С наступлением дня о происшедшем побоище узнал святейший патриарх Кирилл. Оправившись от скорби по поводу убиенных, он стал искать правосудия против иудеев. Но епарх города *Орест*, хотя и был христианин по вере, тем не менее, питая вражду против святого, помогал иудеям, защищая убийц. Тогда святой Кирилл сам отправился со множеством христиан к иудейскому сборищу и изгнал из города всех иудеев, разорил жилища их и сжег их синагогу.

Епарх, пылая за это гневом на святого, стал причинять зло близким родственникам святого, а также и другим известным гражданам, которые были сторонниками патриарха. Так он подверг беспощадным истязаниям на площади грамматика *Иеракса*, обнажив его. Между епархом и патриархом происходило большое разногласие. Ибо святейший патриарх защищал христиан, а епарх содействовал иудеям. Каждый из них писал от себя императору Феодосию Младшему, до тех пор, пока от последнего не вышел указ, запрещавший иудеям проживать в городе».

Антиохия (Великая) – город в древней Сирии (современная Антакья, на территории Турции).

Халкедон или Халкидон, также Калхедон – древний греческий город, расположенный в Малой Азии. В 451 г. в Халкидоне в храме великомученицы Евфимии прошел IV Вселенский Собор, утвердивший нынешний текст Символа веры и осудивший монофизитство. В настоящее время место называется Кадыкёй и является районом Стамбула.

В «Записке о ритуальных убийствах» В.И. Даля читаем: «Феодосий же запретил строить синагоги в уединенных местах, в предупреждение разных, неоднократно случавшихся, неистовств; но евреи, несмотря на это, распинали тайно христианских младенцев, и несколько человек их было за это казнено, что случилось в 419 г., в Сирии, между Антиохиею и Халкидоном, в Пиместаре».

Титул *патриарха* был присвоен у иудеев председателю синагоги.

Тивериада (Тиверия или Тиберия) – город на западном берегу Тивериадского озера в Галилее, на северо-востоке Израиля. При Константине Великом здесь основал церковь обратившийся в христианство иудей Иосиф; равноап. Елена воздвигла церковь о 12 престолах. В 449–553 гг. в Тивериаде был самостоятельный епископ.

Себораимы (точнее, севораимы; тивериадские учителя, мудрецы, англ. «Reasoners») – самоназвание еврейских ученых VI–VIII вв., которым некоторые современные исследователи приписывают составление Талмуда («Иерусалимского Талмуда»).

С. 377. Свт. Фотий Константинопольский называет *Олимпиодора* по религии эллином, что делает очевидным языческие убеждения исто-

рика, которые нашли свое отражение в его труде «История», дошедшего до нашего времени только в виде выдержек, сделанных Фотием.

В своем сочинении «Новая история» (в 6-ти книгах) *Зосима* размышлял над причинами упадка Римской империи, одной из которых он называет распространение христианства, к которому относился враждебно (отсюда резкая критика деятельности Константина Великого и Феодосия I).

Платонизм – философское учение Платона и его последователей, утверждающее абсолютную реальность идей и бессмертие души. Школа была основана самим Платоном и просуществовала до 529 н. э., когда была закрыта по приказу императора Юстиниана I. Объединительными чертами, характеризующими догматику школы на всем протяжении ее существования, являются учение о бессмертии бестелесной души, а также противопоставления чувственного и умопостигаемого, становления и бытия, знания и мнения, идей и вещей. В перечне 80-ти христианских ересей «Панарион» (ок. 378 г.) платоники – на шестом месте.

Свт. Флавиан в 448 г. созвал Поместный Собор в Константинополе для рассмотрения ереси Евтихия, утверждавшего одно естество в Господе Иисусе Христе. Упорствующий в своем заблуждении, еретик Евтихий был отлучен от Церкви и лишен сана. У еретика был могущественный покровитель в лице Хрисафия, приближенного к императору евнуха. Хрисафий интригами склонил на сторону Евтихия Диоскора, епископа Александрийского, и добился от императора разрешения на созыв в *Ефесе Собора*, получившего впоследствии название «Разбойничьего». На «Разбойничьем Соборе» председательствовал Диоскор, добившийся угрозами и силой оправдания еретика Евтихия и осуждения свт. Флавиана. Св. Флавиан на заседании Собора был жестоко избит дерзкими монахами под предводительством некоего Варсумы. Даже сам нечестивый председатель «Разбойничьего Собора» Диоскор принял участие в этом избиении. После этого на св. Флавиана были возложены тяжелые вериги, и он осужден был на изгнание в Эфес. Однако Господь прекратил его дальнейшие страдания, послав ему смерть. Вскоре открылись интриги Хрисафия, и на IV Вселенском Соборе (451 г.) ересь была осуждена. Стараниями благо-

верной царицы Пульхерии мощи свт. Флавиана были с честью перенесены из Эфеса в Константинополь в храм Святых Апостолов.

Второй Эфесский Собор – Собор Церкви со статусом Вселенского, созданный в Эфесе 8 августа 449 г. императором Феодосием II. Собор был созван по предложению патриарха Александрийского Диоскора вследствие не прекратившегося после Первого Эфесского Собора (III Вселенского) противостояния между представителями богословских партий миафизитов (александрийцев) и диофизитов (антиохийцев). Второй Эфесский Собор, как собор антидиофизитский, отвергается церквями халкидонитской диофизитской традиции, и в полемической риторике именуется ими «Собором монофизитов». Однако при жизни императора Феодосия решения Второго Эфесского Собора, как Вселенского, оставались законными. Только на Халкидонском Соборе «Разбойничий Собор» был официально отвергнут Церковью империи, что привело к дальнейшим конфликтам между миафизитами и диофизитами, а как итог – к церковному расколу.

Из Жития *священномученика Протерия, патриарха Александрийского*, узнаем, что архипресвитер Протерий стал новым предстоятелем после того, как патриарх Диоскор, последователь ереси Евтихия, подвергся на IV Вселенском (Халкидонском) Соборе низложению и изгнанию. Приверженцы Диоскора восстали против избрания Протерия, произвели мятеж и сожгли отряд воинов, присланных для их усмирения. Император Маркиан послал снова усиленный отряд воинов, чтобы усмирить взбунтовавшихся. По смерти Маркиана еретики опять задумали восстание; пресвитер Тимофей, домогавшийся патриаршего сана, воспользовался временным отсутствием начальника города и выступил во главе мятежников. Патриарх Протерий, не обладая средствами для укрощения мятежа, решил оставить Александрию, но явление во сне пророка Исайи, который позвал его возвратиться в город, сказав ему, что ждет его, Протерий понял как предупреждение о своей мученической кончине, и возвратился в Александрию. Еретики, узнав, что Протерий находится в крестильнице, ворвались в убежище и убили его и бывших с ним еще шесть человек; затем, привязав веревку к телу Протерия, они вытащили

его на улицу, били, терзали члены его и, наконец, сожгли, а прах развеяли по воздуху в 457 году.

С. 378. В истории (см. Карташев А.В. Вселенские Соборы) сохранились сведения, что папа Феликс III, а не *Симплиций*, воспринял действия *Акакия* на объединение Восточных Патриархатов вокруг энотикона как измену халкидонскому вероучению, 22 июля 484 г. собрал в Риме Собор из 77 епископов и низложил патриарха Акакия. После Отлучительного письма уже имя самого папы Феликса было вычеркнуто из диптихов Константинопольской Церкви, и начался 35-летний разрыв между Западной и Восточной Церквями. Последующие Римские папы в течение 35 лет требовали от Константинополя открытого отказа от «Энотикона», признания Халкидонского Собора и анафемы патриарху Акакию и Петру Монгу. Позднее это требование распространилось и на преемников Акакия – патриархов Македония II и *Евфимия*, которые сами хотя и вели борьбу с миафизитами и были изгнаны за это со своей кафедры, но не осудили патриарха Акакия.

III. Учение Церкви

С. 379. *Нитрийские аскеты* – монахи и отшельники Нитрийской пустыни. Нитрийская пустыня (Вади-аль-Натрун) – впадина на северо-востоке Ливийской пустыни в египетском губернаторстве Бухейра, расположена к западу от дельты Нила. В христианской литературе регион также называется Скитской пустыней.

У Созомена в «Церковной истории» (кн. 6, гл. 29) читаем о *Марке Пустыннике (Аскете)*: «Богом же он был столь любим, что от Макария, который почитался пресвитером Келлий, по свидетельству последнего, никогда не принимал того, что иереи должны преподавать допущенным к священной трапезе. Дары преподавал ему ангел, которого рука, по его словам, была видима до кисти».

Александрийская архиепископская «династия» в IV-V вв. соперничала с Константинопольским Патриархатом: так, дядя *Феофила* Петр отказался признать константинопольское архиепископство свт. Григо-

рия Богослова, Феофил же выступил против Константинопольского патриарха свт. Иоанна Златоуста, обличавшего злоупотребления клира; принял деятельное участие в сложной интриге против Константинопольского святителя, созвал в Халкидоне «Собор под дубом», на котором Иоанн был осужден и отправлен в изгнание. Кирилл в 403 г. в чине диакона сопровождал своего дядю (Феофила) на этот Собор, унаследовав вражду к Иоанну, – когда в 407 г. тело Златоуста, умершего в изгнании, было привезено в Константинополь, заявил: «Если Иоанн епископ, то почему Иуда – не апостол?». Исидор выступал в защиту Иоанна Златоуста во время гонения на него. После смерти святителя Иоанна Исидор убедил Феофила, архиепископа Александрийского, включить имя Иоанна в диптихи для поминания как исповедника.

С. 380–381. *Свидя приписывает ему 3, Никифор 10 тысяч посланий.* – В издании 1817 г. очевидная опечатка: Никифор Каллист приписывает Исидору Пелосиоту «10 000 тысяч посланий». В настоящем издании опечатка исправлена.

С. 381. *Монофизитство* («только один, единственный» + «природа, естество») – христологическая доктрина в христианстве, постулирующая наличие только одной, единственной Божественной природы (естества) в Иисусе Христе и отвергающая Его подлинное человечество. Специальным термином «*монофизиты*» обозначают не евтихиан, а тех, кто после 451 г. продолжал считать формулу свт. Кирилла «μία φύσις του Θεού Λόγου σεσαρκωμένη» («единая природа Бога-Слова воплощенная») наилучшим выражением христологической тайны.

Маркионитство – гностическое течение в раннем христианстве, связанное с именем Маркиона. *Маркиониты* проповедовали дуализм, считая, что справедливый, но жестокий и мстительный Бог Ветхого Завета (Демург материального мира) не имеет ничего общего с истинным, всеблагим и трансцендентным Богом – Отцом Небесным, Сыном которого и был Иисус Христос.

С. 382. *Пятый Вселенский Собор* или Второй Константинопольский Собор был созван в 553 г. в Константинополе, по инициативе императора Юстиниана I. Осуждены персонально Платон, Ориген, Евагрий

Понтийский, Дидим Слепой, Аполлинарий Лаодикийский, Феодор Мопсуестийский, Несторий, их сочинения, платонизм и идеализм в целом, арианство, позднее арианство (аномейство, Македоний I, Фотин Сирмийский), аполлинаризм, а также некоторые сочинения усопших в мире и согласии с православием блаженного Феодорита Кирского и Ивы Эдесского, близкие к учению Нестория. Богородица признана Приснодевой.

С. 383. Свт. Иннокентий приписывает *св. Исааку Сирику* жизнь в V в., опираясь на Уильяма Каве, но «Православная энциклопедия», анализируя многочисленные источники, доступные современным исследователям, определяет время жизни святого в следующих границах: не ранее сер. VI в. – не позднее 1-й пол. VIII в.

Панегирист аномеев – неумеренный хвалитель, восторженный, безусловный поклонник последователей аномейства.

Аномейство (азтианство, евномиянство) – крайнее арианство, последователи которого настаивали на сущностной инаковости Отца и Сына, на их неподобии.

С. 384. *Пелагианство* (пелагионизм) – богословская теория, которую выдвинул западный богослов Пелагий, кельт по происхождению. Пелагианские споры начались в нач. V в. и были первым большим богословским кризисом, возникшим среди западных латиноязычных христиан. Согласно этой теории, первородный грех не влияет на человеческую природу, а человек не ограничен в свободе воли и по-прежнему способен выбирать добро или зло без помощи Бога.

Полупелагианство – принятое в Католической Церкви название учения, выражающееся в промежуточной, «надспорной» позиции в полемике еретика Пелагия и епископа блж. Августина относительно взаимодействия свободы воли человека и божественной благодати.

Скифы – древний народ, существовавший в VIII в. до н.э. – IV в. н.э. В узком смысле под скифами подразумеваются ираноязычные племена, обитавшие в степной зоне Северного Причерноморья от Дуная до Дона, именуемой в древнегреческих источниках Скифией.

С. 385. Под *летосчислением Евсевиевым и Иеронимовым* свт. Иннокентий подразумевает «Хронику» (История от сотворения мира до 20 г.

царствования римского императора Константина) – написанный в начале IV в. фундаментальный труд Евсевия Кесарийского, суммировавший данные античной хронографии, объединивший ее с библейской и ставший основой многих средневековых хроник. «Хроника» долго была известна лишь в переводе части ее блж. Иеронимом на латинский язык. Латинская версия не является дословным переводом, в ней есть изменения и дополнения. Так, блж. Иероним продолжил «Хронику» и довел ее до 378 г. Переводы «Хроники» Евсевия и ее продолжение Иеронимом Стридонским послужили развитию латинской историографии, так что большинство латинских хронистов и историографов поздней античности и средних веков (Проспер, Кассиодор, Григорий Турский, Фредегарий, Сигиберт и др.) опирались на труд Иеронима Стридонского, делая к нему соответствующие дополнения.

Евтихианство – христологическая доктрина в христианстве, постулирующая наличие только одной, единственной Божественной природы (естества) в Иисусе Христе и отвергающая Его подлинное человечество. Приписывается авторству константинопольского архимандрита Евтихия. Евтихий осужден на Константинопольском Поместном Соборе 448 г., и анафематствуется как ересиарх всеми историческими христианскими конфессиями.

С. 387. *Халкидонский символ веры* – Символ веры, принятый в 451 г. на IV Вселенском (Халкидонском) Соборе. Написан для уточнения некоторых понятий, а в богослужении Православной Церкви продолжает использоваться Никео-цареградский символ веры. Халкидонская догматическая формула подчеркивает единство личности Христа и различие его двух полноценных природ, Божественной и человеческой, в единстве между собой. В отличие от Нестория, она учит, что Христос имел ту же сущность, что и люди, и что обе его природы (человеческая и Божественная) существуют нераздельно и неслиянно, не будучи поглощенными одна другой.

Никео-Цареградский или Константинопольский Символ веры – строгая догматическая формула вероисповедования, введенная, видимо, на II Вселенском Соборе в 381 г., утвержденная на IV Вселенском

Соборе как полное раскрытие учения о Троице, в основу которого легли терминология и труды Великих Каппадокийцев и Никейский Символ веры; используется в богослужении большинства исторических Церквей.

Генотик Зенона или «*Энотикон*» – вероисповедальное послание византийского императора Зенона клиру и верующим Александрийского Патриархата, призванное объединить конфликтующие после Халкидонского Собора партии миафизитов и диофизитов. В своем догматическом содержании составлено Константинопольским патриархом Акакием и издано в 482 г.

Халкидонский Собор, IV Вселенский Собор созван в 451 г. императором Маркианом по согласию с папой Львом I в Халкидоне по поводу ереси Евтихия. Заседания Собора происходили в храме великомученицы Евфимии. Собор был открыт 8 октября 451 г. и продолжался до 1 ноября; проведено семнадцать пленарных заседаний.

С. 390. *Карфагенский Собор* состоялся в 419 г. в Карфагене. Участниками Собора были 217 епископов, председательствовал Аврелий, архиепископ Карфагенский; на Соборе были и легаты Римского папы. Поводом к созыву Собора послужило возникновение вопроса о праве Римского папы принимать апелляции на определения Собора Африканской Церкви. Отвергнув это право, отцы Собора приняли несколько новых правил и пересмотрели правила, принятые на предыдущих Соборах. Таким образом, были собраны воедино правила четырнадцати Соборов с 348 по 418 г. включительно.

«*Магдебургские центурии*» – первое по времени в протестантской литературе большое сочинение по истории христианства, изданное между 1559 и 1574 гг. Название центурий (от лат. *centum* – столетие) определяет план издания: каждое столетие в сочинении принимается за особый период. Сочинение охватывает первые 13 веков христианства. Значительно позже оно было продолжено под тем же заглавием и доведено до конца XVI в. В первоначальном виде сочинение составляет коллективный труд целой корпорации протестантских ученых, предпринятый и исполненный по инициативе и под руководством Маттиаса Флациуса (1520–1575).

IV. Богослужение и обряды

С. 392. *Лития* – здесь подразумевает шествие и молебен во время общественных бедствий: пандемии, засухи, землетрясения или при воспоминаниях о них, совершаемое обыкновенно вне храма.

С. 393. Во время захвата и разграбления Рима готами в 410 г. варварами были уничтожены все произведения искусства, однако при этом *Аларих* пощадил церкви и священную утварь. Бережное отношение к римским церквям говорит о возросших христианских убеждениях вестготов. Сам Аларих сказал, что он воюет с римлянами, а не апостолами.

С. 394. Первые иконы *Божией Матери* приписываются *апостолу и евангелисту Луке*, который после Пятидесятницы написал их три: одна из них принадлежала к типу, который называется «Умиление» (Владимирская икона Божией Матери); другой образ относится к типу, именуемому «Одигитрия» – Путеводительница; третья икона, по-видимому, изображала Богородицу без Младенца. Достаточно трудно достоверно предположить, о какой именно иконе в данном случае упоминает автор вслед за Никифором, так как описание истории нескольких икон, относящихся к разным указанным типам, содержат приводимые сведения. *Влахернская икона* долгие годы находилась в Антиохии, где верующие впервые назвали себя христианами. Далее святой образ перемещается в Иерусалим, а потом попадает в Константинополь к святой царице Пульхерии (в середине первого тысячелетия). Вместе со своим супругом императором Маркианом они возводят в Константинополе в честь Богородицы три великолепных храма – Халкопратейский, Одигитрии и Влахернский. В храме Одигитрии помещают икону, писанную святым евангелистом Лукою. По другой версии икона была помещена в церкви Богородицы во Влахернах, от имени храма получив свое настоящее название. О *Филермской иконе Божией Матери* читаем (Иконопись Нового Завета. I век. Часть 2): «Чудотворная икона, Одигитрия Филермская, по сказанию древнего предания, была написана св. евангелистом Лукою и препровождена в Египет к назореем, посвятившим жизнь свою иноческому подвижничеству. Впоследствии икона была перенесена в Иерусалим, а в V в.

по Рождестве Христовом греческая императрица Евдокия, супруга Феодосия Младшего, посещавшая святые места, перевезла эту икону в Константинополь, где она с честью была поставлена во Влахернской церкви. О *Тихвинской иконе Божией Матери* также читаем, что она написана святым апостолом и евангелистом Лукою и в V в. из Иерусалима была перенесена в Константинополь, где для нее был построен Влахернский храм.

С. 396. *Символ веры* звучит на *Божественной литургии* – самом главном богослужении в христианской Церкви, на которой вспоминается вся земная жизнь Иисуса Христа и совершается Евхаристия (таинство Причащения, установленное Самим Спасителем на Тайной Вечере). Литургия условно разделяется на три части: проскомидия, литургия оглашенных и литургия верных. В первые века христианства оглашенными называли тех, кто приступал к святому Крещению. Чтобы удостоиться его и креститься сознательно, они должны были изучить основы христианской веры, которые содержатся в Священном Писании и кратко и емко изложены в *Символе веры*. Разумеется, сам Символ веры они должны были знать наизусть. Литургия верных состоит из окончательного приготовления Даров и полной подготовки верных к таинственному жертвоприношению; совершения его; приготовления верных к Причастию и совершению самого Причащения и благодарения за него. Именно на этой части литургии и поется *Символ веры* всеми присутствующими в храме.

Литании (litaniam), или «Дни молебствования», впервые были введены в практику Мамеротом, епископом Венским, а впоследствии были приняты для всей Галлии на соборе 511 г. в Орлеане. «Дни молебствования» – специальные дни покаянной молитвы; формально именовались литаниями, поскольку литании (молитвы) пелись во время процессии.

С. 397. *Ниневия* – столица ассирийской империи в конце VIII–VII вв. до н.э. во время царствования Синаххериба; *ниневитяне* – язычники и заклятые враги Израиля. До нас дошли ассирийские барельефы, на которых с жуткой похвальбой изображались деяния ассирийской армии – пленники, посаженные на колья, стены, завешанные содранными с людей кожами, женщины и дети, угоняемые в рабство под бичами завоевателей. Ассирийцы правили, внушая ужас. В Книге пророка Ионы чи-

таем о том, что пророк Иона, приняв пророческое служение, отправился в Ассирию. Бог послал его проповедовать жителям города Ниневии. Ниневитяне и их правитель вняли пророчеству Ионы – они покались в грехах, наложили пост и стали сокрушаться о соделанных злодеяниях. В результате этого Бог сжалился над ниневитянами и не уничтожил город.

С. 398. Об истории *обычая «переменять имя в Крещении»* читаем в статье священника Константина Пархоменко «Открыть для себя таинство Крещения»: *«Однако известно, что уже в III веке некоторые получали при Крещении новые имена, имена христианские, вернее, те, что до них носили подвижники веры. Нередко у христианина оказывалось два имени: языческое (данное при рождении) и христианское (данное при Крещении). <...> Однако с IV века, когда христианство уже можно было принимать открыто, установился обычай нарекать детям христианские имена. <...> Традиция давать крещаемым христианские имена закрепляется прочно и основательно с IV–V веков. И взрослые, и дети стали изменять при Крещении свои имена на новые, христианские. Причем особенную популярность получают имена апостолов Христовых, и прежде всего – Петр, Павел, Иоанн».*

Облачение Аарона как первосвященника имело определенное значение: оно изготавливалось из тех же материалов, что и сам скиния, что символизировало его причастность к скинии, известно о восьми элементах священнического одеяния, четыре из них мог носить только Аарон.

С. 399. В традиции Православной Церкви существуют предания о трех *обретениях главы Иоанна Крестителя*, в честь каждого установлено отдельное празднование. Первое обретение произошло в IV в., второе – в V в., а третье – в IX в. Праздник первого и второго чудесного обретения отмечается Русской Православной Церковью 24 февраля (8-9 марта). Кроме того, 25 мая (7 июня) празднуется третье обретение главы. Здесь речь идет о втором обретении главы Иоанна Крестителя: *«В дни равноапостольного царя Константина Великого, когда христианская вера стала процветать, двум инокам, пришедшим в Иерусалим на поклонение святым местам, дважды явился сам святой Предтеча и открыл место нахождения своей честной главы. Иноки открыли святыню и, положив*

ее в мешок из верблюжьей шерсти, пошли к себе домой. По дороге они встретили незнакомого горшечника и дали ему нести драгоценную ношу. Не зная, что он несет, горшечник спокойно продолжал путь, но ему явился сам святой Предтеча и велел бежать от нерадивых и ленивых иноков вместе с тем, что было у него в руках. Горшечник скрылся от иноков и дома с почестью хранил честную главу. Перед смертью он запечатал ее в водоносный сосуд и передал сестре. С тех пор честная глава была преемственно хранима благоговейными христианами, пока ее обладателем не стал священник Евстафий, зараженный арианской ересью. Он обратил множество недужных, исцелившихся от святой главы, приписывая благодать еретичеству. Когда его кощунство открылось, он был вынужден бежать. Закопав святыню в пещере, близ Емессы, еретик рассчитывал впоследствии вернуться и снова овладеть ею для распространения лжеучения. Но Бог не допустил этого. В пещере поселились благочестивые иноки, а потом на этом месте возник монастырь. В 452 г. архимандриту этой обители Маркеллу святой Иоанн Креститель в видении указал место сокрытия своей главы. Это обретение стало праздноваться как второе. Святыня была перенесена в Емессу, а затем в Константинополь».

V. Иерархия Церкви

С. 400. *Екзарх* (греч. «руководитель, начинатель») – название церковно-иерархической степени времен Вселенских Соборов. Объем власти и юрисдикции екзарха с точностью не определен. По мнению одних под екзархами разумелись те же старейшие по кафедрам епископы, которые назывались и патриархами. Другие считают, что это была иерархическая степень выше митрополита и ниже патриарха. По мнению третьих, екзархами назывались митрополиты, но не епархий и главных городов, а целых округов или диоцезов. Интересно, что в России данный титул был усвоен, по упразднении Патриаршества, местоблюстителю Патриаршего престола митрополиту Стефану Яворскому (с 1700 г.), а при свт. Иннокентии, со времени присоединения Грузии к России (с 1800 г.)

данный титул носил (с 1811 г.) первоиерарх Грузии, архиепископ Карталинский и Кахетинский.

С. 401. Киновит (от греч. κοινοβίος – совместная жизнь, общежитие) – православный монах, обитатель монастыря общежитийного устава, или киновии. В отличие от анахорета, киновит все необходимое получает от монастыря, трудится и молится совместно с другими монахами, подчиняется настоятелю монастыря. Основателем киновитства или общежительного монашества является прп. Пахомий Великий.

Екдик (греч. «отмститель»), согласно церковнославянскому словарю, «старался о нищих и немощных, чтобы их не обижали богатые – это был, так сказать, адвокат при епископе».

С. 402. Заклинатель – лицо, совершавшее в Древней Церкви заклинания над готовящимися к Крещению.

Аколуф – в древней Католической и Армянской Церквях – церковнослужитель, помогающий священнослужителям совершать богослужение.

Чтец – церковнослужитель, во время богослужения читающий шестопсалмие, кафизмы, седальны, тропари канона, часы и др.

С. 403. Еремит – отшельник, подвижник, т.е. человек, постоянно исполняющий те или иные аскетические действия, подвизающийся против той или иной страсти с целью приобретения противоположной ей добродетели.

Воски (греч. «пасущиеся») – особый род отшельников. От других анахоретов они отличались тем, что странствовали по пустыне, не имея даже самого неприхотливого жилища. Ночи проводили в пещерах, дуплах, шалашах, а иногда под открытым небом. Они не употребляли пищи, приготовленной на огне, питались только травами и кореньями. Больше всего восков было в Месопотамии, однако обитали они также в Сирии и Палестине.

С. 404. Пророки Илья, Елисей и Иоанн Креститель носили пояса. Так, об Иоанне Крестителе читаем в «Православной энциклопедии»: «Носил одежду из верблюжьего волоса и пояс кожаный на чреслах своих» и питался акридами и диким медом (см.: Мф. 3, 4; Мк. 1, 6). Это описание,

скорее всего, указывает на его пророческое служение или отсылает к образу пророку Илии, о котором (4 Цар. 1, 8) говорится, что он был «весь в волосах и кожаным поясом подпоясан по чреслам своим». Символически *пояс* в религиозном обиходе всегда означал силу, крепость, власть, готовность к служению, что ярко отражено в молитве, читаемой при его надевании: «Благословен Бог, препоясуяй мя силою, и положи непорочен путь мой, совершаяй ноze мои, яко елени, и на высоких поставляяй мя» (см.: Пс. 17, 33-34).

Кукуль (греч. *Κουκόλλιον*, чепец, колпак, вообще головной убор) – принадлежность монашеского облачения, то же, что клобук. Кукуль был очень распространенным среди римлян головным убором. В чине Крещения сохранилась фраза, указывающая на общее употребление кукуля: «Одевается раб Божий в *кукуль* незлобия». Специально монашеским убором кукуль является с конца IV в..

Коловия – короткая одежда без рукавов.

Нарамник – славянское название омофора; одежда, носимая на плечах, надевается поверх всех одежд. Омофор означает заблудившуюся овцу, то есть весь грешный род человеческий.

Мантия представляет собой длинную, до пола, накидку без рукавов исключительно черного цвета, застегивающуюся только на ворота. Эта накидка символизирует собой сугубую отрешенность монахов от мира.

С. 408. *Эфесский (Ефесский) Собор, III Вселенский Собор* проходил в Эфесе в 431 г. Созван по инициативе императора Феодосия II. Поводом для созыва Собора был конфликт между Константинопольским патриархом Несторием и свт. Кириллом Александрийским.

Интересна история отношений *свт. Анатолия* и Диоскора I. Анатолий принимал участие в III Вселенском Соборе. После того как на Соборе был низложен с рядом вопиющих нарушений патриарх Константинопольский Флавиан, выборы нового патриарха зашли в тупик, ибо стороны никак не могли прийти к консенсусу. Чтобы как-то выйти из создавшегося положения, было принято решение избрать нового патриарха из священнослужителей, живших за пределами столицы Византийской

империи. В ходе дебатов выбор пал на Анатолия, рукоположение которого вскоре совершил Диоскор I. Последний, склонявшийся к монофизитству, был уверен, что ему удастся склонить на свою сторону и нового Константинопольского патриарха, но Диоскор просчитался: всю свою жизнь свт. Анатолий оставался верен канонам Православной Церкви. В 451 г. патриарх Константинопольский участвовал в Халкидонском Соборе, а в 458 г. председательствовал на Поместном Соборе в Константинополе. Оба эти Собора отменяли решения Диоскора I, ведущие к монофизитству. Этим они вызвали раздражение у патриарха Александрийского. Однако это были только первые шаги свт. Анатолия. Он и далее продолжал служить своей вере, и тем очень сильно поднял авторитет Константинопольской кафедры.

С. 410. *Антиохийский Собор* состоялся в 445 г. при епископе Домне II, сместивший епископа Афанасия из Пены (на Евфрате), самоизбравшего себя, после того как был отстранен от управления епархией за присвоение церковного имущества.

Святокупецы (святокупцы) – те, кто приобретал священный сан посредством купли, а также высокопоставленные духовные лица, торговавшие церковными должностями.

Диакониссы – одно из церковных служений в древней Церкви, которое исполняли женщины. По Бингаму, диакониссы должны были: 1) присутствовать при Крещении женщин, 2) помогать при научении оглашенных, 3) заботиться о больных христианах, 4) посещать в темницах мучеников и приносить им милостыню, для них собираемую, 5) стоять в церкви с женщинами и следить за порядком и 6) смотреть за женщинами вообще и в особенности заботиться о вдовицах.

VI. Достопамятные лица

С. 417. *Трисвятое* или *Трисвятая песнь* – молитва «Святый Боже, Святый Крепкий, Святый Бессмертный, помилуй нас» (прочитывается трижды), входящая в состав обычного начала церковных служб. Одна из версий возникновения молитвы, которую свт. Иннокентий при-

нимает здесь за основную, гласит, что за 20 дней до Пасхи, около 3 часов дня, во время сильного землетрясения, бывшего в Константинополе в 438–439 гг., когда народ на улицах с крестными ходами и общественными богослужениями возносил покаянные молебствия о спасении, какой-то мальчик, присутствовавший в толпе, был неожиданно поднят на небо и услышал пение ангелов: греч. «Ἄγιος ὁ Θεός, Ἄγιος ἰσχυρός, Ἄγιος ἀθάνατος!»). Когда мальчик спустился на землю и рассказал о чуде, тотчас все вместе со св. патриархом *Проклом* начали петь Трисвятое, прибавив к нему «ἐλέησον ἡμᾶς», что значит «помилуй нас», после чего землетрясение тут же прекратилось. В знак чудесного избавления благоверная императрица Пульхерия и ее брат благоверный император Феодосий Младший ввели употребление Трисвятого при богослужении, и это постановление торжественно закрепил Халкидонский Собор 451 г.

С. 418. *Фравита* до интронизации был священником храма св. Феклы в пригороде столицы; получил Патриаршество путем подкупа *евнуха*, доверенного лица императора *Зенона*. После смерти патриарха *Акакия* Зенон решил доверить избрание нового Предстоятеля Константинопольской Церкви небесным силам. Император положил на алтарь Великой Церкви Константинополя (в храме св. *Софии* или в храме св. *Ирины*) два листа, один из которых содержал молитву к Богу с просьбой послать *ангела* и указать достойного избранника на Патриарший престол. Затем был объявлен сорокадневный пост, а по его окончании на оставшемся чистым листе было обнаружено имя *Фравиты*, который и сделался патриархом. Спустя несколько месяцев *Фравита* скончался; подлог, совершенный *евнухом* за крупную взятку, был выявлен вскоре после его смерти.

VII. Ереси и расколы

С. 425. *Аполлинаризм, аполлинарианство* – богословское учение Аполлинария Лаодикийского и его последователей, согласно которому Иисус Христос не обладал человеческой природой, ибо при воплощении божественный Логос вытеснил человеческую душу; признано еретическим на II Вселенском Соборе. Аполлинаризм сформировался отчасти

как реакция Александрийской школы богословия на христологию, выдвинутую главой соперничающей с ней Антиохийской школы епископом Диодором Тарсийским.

С. 426. *Александрийский Собор*. – В V в. из Александрийских Соборов самым важным был Собор 430 г., состоявшийся при свт. Кирилле по делу Нестория. О нем и упоминает свт. Иннокентий.

С. 428. *Акефалы, акефалиты* (греч. «безглавые») – секта монофизитов, последователи которой отреклись от своего главы, патриарха Петра III Могга (Монга, Могуса), как принявшего в 482 г. «Энатикон» императора Зенона.

Севириане – течение в миафизитстве, последователи и почитатели антиохийского патриарха Севира; позднее направление среди сторонников христологии Александрийской богословской школы, принятое в Коптской и Сирийской Церквях. Сформировалось в 519 г. после низложения миафизитских иерархов прохалкидонскими императорами Византии. По сути, севирианство является промежуточной формой между классическим миафизитством и халкидонизмом. Миафизитская доктрина севириан учит не только о различии свойств божеских и человеческих во Христе при единой природе, но, как и халкидонское диофизитство, учит о тленности Тела Христова.

Феопасхизм или теопасхизм – учение монофизитов и миафизитов, согласно которому Христос страдал на Кресте Божественной природой. Одним из главных распространителей теопасхизма считается Петр Фуллон (Кнафей) – патриарх Антиохийский в 90-е гг. V в.; он сделал добавление к Трисвятому – «Распятый за нас», которым хотел выразить, что в страданиях Христовых страдало не только Его Божество, но и вся Святая Троица.

С. 429. *Опресноки* – пресный, не квашеный хлеб, в более узком смысле – тот пресный хлеб, который употребляет Католическая Церковь для совершения таинства Евхаристии, для именованя которого также употребляются термины *гостия* и *облатка*.

Оригеновы книги – сочинения, а точнее, конспекты лекций Оригена, который использовал авторитетные имена и авторитетные идеи для

того, чтобы сделать христианство более приемлемым для язычников. Его авторитетом начали поддерживать свои умозрения разные течения религиозной мысли. Поскольку же Ориген действительно выходил в междуполье, в пространство между христианством и язычеством, то свой интерес в его книгах искали и те, и другие. В те времена литераторы еще не знали понятия «авторские права», и каждая из партий считала себя вправе редактировать книги авторитетного автора в свою пользу.

Кампания – область в Италии; в античный период часть Великой Греции. После падения Римской империи в 476 г. находилась под властью остготов, византийцев и лангобардов.

С. 431. *Диоспольский Собор* – Поместный Собор Иерусалимской Церкви, проходил в Диосполе Палестинском (Лидде) 20–23 декабря 415 г. под председательством архиепископа Иерусалимского свт. Иоанна II, и был посвящен пелагианскому вопросу. В Соборе приняли участие 14 палестинских епископов. Искажавший православное учение Пелагий сумел оправдаться, обвинив во всех грехах своего сподвижника Келестия. Предав анафеме все указанные Евлогием в выдвинутом им обвинении злоучения, сам Пелагий соборным решением был оправдан. В завершение Собора отцы зачитали постановления Кархидонского Собора 411 г. и осудили несправедное учение Келестия, а также всех сторонников этого учения, назвав их «утратившими разум».

Предестинаты (с лат. переводится как *предопределение*) – последователи учения, по которому Божество, как абсолютно всемогущее, заранее предопределило одних к добру и спасению, других – ко злу и гибели.

Социниане отрицали первородный грех, а также склонность человека только ко злу: он свободен поступать дурно или хорошо. Учение получило свое название по имени Фауста Социна. Оно представляет дальнейшее и более смелое рационалистическое движение в протестантской теологии.

Массилия – Марсель (Франция).

Арелатский 3-й Собор проходил в Арелате (современный Арль, Франция) под председательством свт. *Илария* Арелатского в 443 г., ко-

торому приписывается составление сборника, содержащего около 50 канонов.

С. 432. *Второй Араузионский собор* открылся 3 июля 529 г. В нем принимали участие 14 епископов, председателем был архиепископ Цезарий Арелатский. Предметом обсуждения был вопрос о соотношении свободы воли и Божественной благодати. Собор принял 25 правил и *Определение веры*, в основу которых были положены *Главы* папы Феликса IV против Пелагия, Целестия, Юлиана, епископа Экланского, и Фавста Регийского, направленные Цезарию накануне Собора.

Vide Prosper[um] Aquitan[um] in Cassianum Collatorem. Свт. Иннокентий имеет в виду 13-е Собеседование Иоанна Кассиана Римлянина, посвященное понятию благодати. Проспер Аквитанский, находившийся под влиянием ошибочной идеи блаженного Августина о предваряющей благодати, выступил (ок. 432 г.) с критикой учения прп. Иоанна Кассиана. Проспер, вслед за блаженным Августином лишая человека способности к самоопределению, утверждал, что все люди по «закону греха» уподобились спящим или совершенно больным, так что уже не имеют никаких собственных сил к добру и даже приступить к нему не могут без начальной предваряющей благодати. Напротив, прп. Иоанн Кассиан, чувствуя параллельность действий благодати и свободы (даже в случае антагонизма между благодатью и пользующейся свободой человеческой волей при стремлении человека к греху), говорит, что «благодать Божия близка ко всем; она всех без изъятия призывает к спасению и к тому, чтобы все пришли в познание истины», а «те, кои погибают, погибают вопреки воле Божией», то есть по свободе своей, а не по «предопределению» свыше.

**Аннотированный
указатель имен**

Аарон (библ., XIII в. до н.э.) – брат пророка Моисея, первый иудейский первосвященник. 314, 318, 398

Август – см. Октавиан Август.

Августин (Аврелий Августин; 354–430) – блаженный, богослов, философ, проповедник, епископ Гиппонский (Иппонийский) с 395/96 г. Один из отцов Церкви. Родоначальник христианской философии истории. 172, 178, 250, 251, 253, 254, 272, 299–301, 313, 323, 325, 337, 356, 360, 362–364, 369–371, 377, 379, 385, 386, 389–393, 399, 404, 415, 419, 429, 431

– «Исповедь». 313, 369

– «Краткое изложение спора с донатистами». 300

– «О вере и символе». 325

– «О граде Божием, к Марцеллину» («Против язычников»). 272, 371, 389, 390, 393

– «О грамматике». 300

– «О ересях». 172, 250, 251, 254, 360, 363, 415

– «О Крещении, против донатистов». 392

– «О предопределении святых, к Просперу и Иларию». 431

– «О природе блага против манихеев». 253, 300

– «Пересмотры». 377, 429

– «Письмо к вдове Пробе». 301

– «Послание 59, к Павлину». 323

– «Послание 74, к Деветерию». 253

– «Послание 119, к Январю». 399

– «Против писаний Петилиана». 419

– «Против проповеди ариан». 300

– Толкования на книги Священного Писания. 300

– «Трактат о Боговидении». 301

– «Шесть книг о музыке». 300

Августин Младший (ум. 604/05) – епископ (с 601 г. архиепископ), направленный папой Римским Григорием Великим в Англию и крестивший в 597 г. короля Этельберта и 10 тыс. местных язычников. 118

Авда Персидский (ум. 418/24) – священномученик, епископ Персидский. 375

Авдий Эдесский (Месопотамский; ум. ок. 372) – еретик, архидиакон из Эдессы, основавший секту авдиан (авдиан, антропоморфитов). Не признавал соборные решения по вопросу о дне празднования Пасхи. После I Вселенского Собора 325 г. основал монашескую секту, имевшую влияние в Сирии и Месопотамии. 360

Авдишо бар Бриха (ум. 1318) – несторианский митрополит Нисибинский, восточносирийский богослов, ученый и писатель. 290

– *«Каталог писателей»*. 290

Авит Вьеннский (Алким Экдикий Авит; ок. 451 – ок. 525) – святой, епископ Вьеннский (Бургундия), богослов, проповедник, поэт. 386

Аврелиан (Луций Домиций Аврелиан; 214–275) – римский император с 270 г. 193–194, 240

Аврелий (III в.) – карфагенский чтец, посвященный сщмч. Киприаном. 233

Аврелий Августин – см. Августин, блж.

Аврелий Антонин – см. Антонин Пий.

Аврелий Аппий Сабин («Ариан», сер. III в.) – римский префект Египта при Деции Траяне, в 249–250 гг. 184

Аврелий Карфагенский (ум. 427/30) – святитель, епископ Карфагенский примерно с 391 г., близкий друг блж. Августина со времени его возвращения в Африку; председательствовал на многих местных Соборах, начиная с Гиппонского 393 г., в т.ч. на Карфагенском Соборе. 411

Австремоний (Стремоний; III–IV вв.) – католический святой, первый епископ Клермона. 181

Адам (библ.) – праотец. 389

Адриан (Публий Элий Траян Адриан; 76–138) – римский император со 117 г. 120, 123, 127, 161, 166, 193

Аерий (Аэрий; IV в.) – каппадокийский пресвитер, еретик, основатель секты аериан; отвергал превосходство епископов над пресвитерами, посты, праздник Пасхи. 362–363

Аетий – см. Аэтий.

Азат Персидский (Усфазад, Усфазан, Азад, Хусдазат, Гухиштазад; ум. ок. 344) – мученик, евнух, бывший наставник Шапура II, пострадавший со сщмч. Симеоном и еще тысячей персидских христиан. 280

Акакий (ум. 489) – 47-й патриарх Константинопольский с 472 г., с которым связано понятие акакианской схизмы, вызванной спорами вокруг «Энотикона» императора Зенона. 418

Акакий Амиденский (Акакий Амиден; ум. 425) – святитель, епископ Амиды (юго-восток современной Турции) с 400 г.; в 419 г. посол к персидским христианам, в 422 г. продал священные сосуды, чтобы выкупить 7 тыс. персидских пленников. 414

Акакий Кесарийский (Акакий Одноглазый; ум. 366) – епископ Кесарии Палестинской с 339 г., преемник и биограф Евсевия Кесарийского, сторонник ариан, гонитель свт. Кирилла Иерусалимского. 288

Акила (Акила из Понта, Акила Понтийнин, Аквила Синопский; II в.) – переводчик Ветхого Завета, один из авторов Септугванты. 120

Аларих I (Аларик; ум. 410) – вождь и первый король вестготов с 382 г. 393, 430

Албан Британский (Альбан, Алван, Албаний Веруламский; III в.) – святой, первомученик Англии. 196

Александр (ум. 251) – священномученик, 34-й епископ Иерусалимский с 213 г.; пострадал при Деции Траяне. 233, 242, 243

Александр I (ум. 115/16) – священномученик, 6-й епископ Римский со 105/07 г. 167

Александр Александрийский (ум. 326) – святитель, 19-й епископ Александрийский с 313 г., участник I Вселенского Собора 325 г. (по некоторым источникам, председатель Собора). 286, 342, 357

Александр Константинопольский (237/44–340) – святитель, архиепископ Византийский и Константинопольский с 326 г., участник I Вселенского Собора. 350, 352

Александр Север (Марк Аврелий Север Александр; 208–235) – римский император с 222 г., последний из династии Северов. 182, 183, 189, 199

Алексий, человек Божий (рубеж IV–V вв.) – преподобный, один из самых почитаемых христианских святых, подвизавшийся в Эдессе. 424

Алиний, епарх Иерусалимский – см. Эллипий Антиохийский.

Алиний (Олимпий; ум. 169) – 14-й епископ Византийский с 166/67 г. 247

Алкивиад (ум. ок. 177) – галльский мученик времен правления Марка Аврелия. 128

Алким Авит – см. Авит Вьеннский.

Алфей Кесарийский (Алфиан Палестинский; ум. 303) – мученик, чтец Кесарийский. 197

Альфонсо Каррильо де Акунья (Альфонс Толедский; 1410–1482) – архиепископ Толедский с 1446 г. 300

Амвросий (1-я пол. III в.) – гностик, принявший христианство и материально поддерживавший Оригена. 184

Амвросий (ум. ок. 250) – священноисповедник, диакон из Александрии, ученик и друг Оригена, который посвятил ему сочинение «Увещание к Мартирию». 189, 202

Амвросий Медиоланский (Амвросий Аврелий; ок. 339–397) – святитель, епископ Медиоланский с 373 г., богослов, один из великих западных отцов Церкви. 182, 247, 258, 267, 268, 272, 297–299, 303–306, 312, 319, 325–330, 354, 386, 391

– «Беседы». 327–328

– «Изъяснение Евангелия от Луки». 312

– «О благе смерти». 305

– «О вдовах». 305

– «О Рае». 297

– «О священнодействиях».

- «О таинствах». 325-326
- «Об Аврааме». 297
- «Об Исааке или душе». 297
- «Об обязанностях священнослужителей». 247
- Письмо 4-е, к императору Феодосию. 272
- Послание к Феликсу. 329
- «Речь на смерть Валентиниана». 268
- «Речь на смерть Феодосия». 267, 330
- «Тебе Бога хвалим», хвалебная песнь. 297–298
- «Слово к 1-му Фессалоникийскому Собору». 306
- «Слово против Авксентия о передаче базилик». 298
- «Толкование на 12 псалмов Давида». 297
- «Толкование (гомилія) на Песнь Песней». 304

Аммиан Марцеллин (Маркеллин; ок. 330 – ок. 400) – позднеримский латиноязычный историк. 270, 271, 281

- «Деяния». 270

Аммонария (Аммониария; ум. 250) – мученица Александрийская. 191

Аммоний Саккас (175–242) – греческий философ, неоплатоник, учитель Плотина и Оригена. 129, 184, 198, 201–202

Амфилохий Иконийский (ок. 340/45 – после 394) – святитель, епископ Иконийский, один из великих каппадокийских отцов Церкви, писатель. 291, 301, 322, 350, 351

Анак Парфянин (Анак Пахлави, Апак; ум. 252) – персидский агент в Армении, убийца всей семьи армянского царя Хосрова II, отец сщмч. Григория Просветителя. 257

Анаклет, епископ Римский – см. Клет.

Анастасий (V в.) – пресвитер антиохийский, сопровождавший в 428 г. ересиарха Нестория в Константинополь; его доверенный секретарь. 425

Анастасий I (ум. 401) – 39-й папа Римский с 399 г.; боролся с донатизмом в северных провинциях Африки, ратифицировав решения Толедского Собора 400 г. 419

Анастасий I Дикор (ок. 430–518) – византийский император с 491 г.; за свои монофизитские взгляды получил от поздних христианских авторов прозвище «Нечестивый». 378, 418, 423

Анатолий Константинопольский (ум. 458) – святитель, патриарх Константинопольский с 449 г., автор ряда стихир; участник III Вселенского Собора 431 г., Халкидонского Собора 451 г., председатель Поместного Собора в Константинополе 458 г., отменившего решения Диоскора I. 409, 417

Анатолий Лаодикийский (Александрийский; Анатолий Ритор; ум. 282/83) – святитель, епископ Лаодикийский, церковный писатель. 244 – «Правило о Пасхе». 244

Андрագафий (IV в.) – антиохийский философ, наставник свт. Иоанна Златоуста. 294

Андрей Первозванный (ум. ок. 70) – апостол, первый епископ Византийский. 169, 282

Аникит (Аникита, Аникет, Ашкет; ум. 165/66) – католический святой, 11-й епископ Римский со 155 г. 153, 154, 163, 167, 173, 175

Антер (ум. 236) – святитель, 19-й епископ Римский с 235 г. 244–245

Антоний (сер. III в.) – адресат 42-го письма сщмч. Киприана Карфагенского. 246

Антоний Великий (Египетский; ок. 251 – ок. 356) – преподобный, основатель православного монашества. 234, 293, 298, 335, 337

Антонин Каракалла – см. Каракалла.

Антонин Пий (Нежный, Благочестивый; Аврелий Антонин, Аррий Антонин; Тит Аврелий Фульв Бойоний Аррий Антонин Пий, правивший под именем Тит Элий Адриан Антонин; 86–161) – римский император со 138 г. 118, 119, 122, 126, 127

Антонин Философ – см. Марк Аврелий.

Апеллес (Апелл; кон. II в.) – еретик, ученик Маркиона, создатель своей секты и руководитель «египетского» крыла маркионитов. Проповедовал в Александрии и Риме. 176

Апиарий (V в.) – пресвитер из города Сикка Венерия (ныне Эль-Кеф, Тунис), отлученный епископом Урбаном Африканским за дерзость и подавший в Рим апелляцию, которая послужила одной из причин созыва Карфагенского Собора. 406

Аполлинарий, поэт – см. Сидоний Аполлинарий.

Аполлинарий (Клавдий Аполлинарий; ум. после 176) – святитель, епископ Иерапольский во времена Марка Аврелия, апологет и антиеретический писатель. 162, 167

Аполлинарий Младший (ум. 390) – епископ Лаодикии Сирийской, сын Аполлинария Старшего, борец с арианством, а позднее создатель ереси аполлинарианства; писатель. 287, 293, 316, 356, 359

Аполлинарий Старший (IV в.) – пресвитер в Лаодикии Сирийской, отец Аполлинария Младшего, филолог, писатель. 359

Аполлоний Римский (ум. 180/92) – мученик; римский сенатор, погибший по доносу раба. 168

– «Апология». 168

Аполлоний Тианский (1–98) – философ-неопифагореец; по оценкам некоторых современников, целитель, предсказатель будущего и чудотворец. 198, 285

Аполлония (ум. 249) – мученица Александрийская, упоминаемая Дионисием Александрийским (в святцах не упоминается). 190

Ариан – см. Аврелий Аппий Сабин.

Арий (256–336) – ересиарх, основоположник арианства. 270, 274, 285, 302, 340, 342, 343, 345, 350, 352, 356–357, 359, 425

Аристид (II в.) – святой, афинский философ, упоминаемый Евсевием; фрагменты из его апологии дошли до нас. 119, 206

Аркадий (Флавий Аркадий; 377–408) – византийский император с 395 г., старший сын Феодосия I Великого. 294, 351, 372, 380, 424

Ариобий Сиккский (Арновий Африканец; ок. 253–327) – учитель риторики из Сикки (Северная Африка, современный Алжир), апологет, наставник Лактанция. 208, 209, 295

– «Против язычников». 208

Арнольд, Готфрид (Годофред) Якоб (1665–1714) – немецкий протестантский церковный историк. 269, 267, 277, 368

– «Книга о профессорах и студентах». 269

- *Письмо к Андре Риве*. 267
- *«Пролегомены»*. 368
- *«Слово о Юлиане Отступнике»*. 277

Аррий Антонин – см. Антонин Пий.

Арсакий Тарсийский (Арсатий; до 324–405) – святой, 38-й патриарх Константинопольский с 404 г., преемник свт. Иоанна Златоуста, брат патриарха Константинопольского Нектария (ум. 397). 416–417

Артемон (Артема; 230–270) – еретик, сторонник учения динамического монархизма Феодота Кожевника. Основатель секты и школы антитринитариев в Риме. По его учению, Христос был простым человеком, хотя и превосходящим всех пророков. 164

Архелай (рубеж V–VI вв.) – префект претории Иллирии (и Африки?) с 504 г., при Юстиниане I. 371, 374

Архит Тарентский (Тарентинский; 428–347 до н.э.) – древнегреческий философ-пифагореец, математик, механик, теоретик музыки, государственный деятель, полководец. 198

Асклипиад (Асклепиад; нач. III в.) – епископ Антиохийский в 212–220 гг. 243

Ассемани, Иосиф Симон (1686–1768) – итальянский востоковед ливанского происхождения, хранитель Ватиканской библиотеки с 1738 г., титулярный архиепископ Тира. За свою деятельность и энциклопедические познания назван «Великим Ассемани». 365

- *«Климентова Ватиканская восточная библиотека»*. 365

Астерий Амасийский (ум. до 431) – святой, митрополит Амасии Понтийской с 378/95 г., проповедник, писатель. 394

- *Беседа на притчу о блудном сыне.* 394
- *Беседа на притчу о Закхее.* 394
- *Беседа на притчу о мытаре и фарисее.* 394
- *Беседа о жене кровотоочивой.* 394
- *Беседа о Иауре.* 394
- *О слепом от рождения.* 394
- *Похвальные слова на дни памяти апостолов и мучеников.* 394
- *Слово на начало поста.* 394

Астурий (сер. III в.) – римский сенатор, воздавший почести телу казненного при императоре Галлиене христианина Марина в Кесарии Палестинской. 184, 227

Атгал (ум. ок. 177) – галльский мученик времени правления Марка Аврелия. 128

Аттик (рубеж I–II вв.) – проконсул Вифинии в 105–107 гг.; по датам его правления и определяется время кончины св. Симеона, сына Клеопы. 125

Аттик Константинопольский (ум. 425/26) – святитель, 39-й архиепископ Константинопольский с 406 г. 416–417

Аттила (ум. 453) – правитель гуннов с 434 г., объединивший под своей властью тюркские, германские и другие племена, и создавший державу, простиравшуюся от Рейна до Волги. 371, 373, 420–421

Афанасий I Великий (Александрийский; ок. 298–373) – святитель, епископ Александрийский с 238 г., один из великих отцов Церкви, принадлежавший к Александрийской школе патристики. 134, 206, 225, 234, 240, 255–257, 267, 274, 275, 277–279, 282–287, 301–306, 311, 314, 320–321, 328, 330, 331, 342–345, 348, 350, 353–354, 357, 359–360, 362, 393

– «Житие Антония Великого». 331

- «Защитительное слово о бегстве своем» («Апология»). 287, 328
- «Защитительное слово перед царем Константином» («Апология»). 287, 342, 343
- «Защитительное слово против ариан» («Вторая апология»). 225, 311, 314, 320, 354, 362
- «Изложение веры» («Против савеллиан», приписывается). 287
- «К Антиоху в ответ». 305
- «Книга о единстве веры» (приписывается). 255
- «На книгу Иова» (фрагмент). 287
- «О блаженном духе Божиим». 303
- «О воплощении, против Аполлинария» (приписывается). 287, 305, 348
- «О девстве». 305, 321
- «Окружное послание» («Ко всем православным»). 287
- «Послание 39-е, или Пасхальное». 282
- «Послание, или История ариан, к монахам» («Ко всем пустынноикам»). 354
- «Послание к Иовиану императору». 301–302
- «Послание к монаху Аммуу». 331
- «Послание к Серапиону о смерти Ария». 303, 304, 350
- «Послание о Дионисии, епископе Александрийском». 206
- «Послание о Соборах в Аримине Италийском и Селевкии Исаврийской». 240, 267, 344
- «Против всех ересей» (приписывается). 287
- «Свиток антиохийцам» («Томос антиохийцам»). 287
- «Синописис книг Священного Писания». 282
- «Слова против ариан» (1–3-е подлинные, 4–5-е приписываются). 287, 303, 350
- «Слово на Благовещение Пресвятой Богородицы». 287
- «Слово на Вознесение Господа нашего Иисуса Христа». 287
- «Слово на изображение Креста в Керите» (приписывается). 287
- «Слово о крестной смерти Иисуса Христа» («На Крест Господень»). 287

– *«Слово пространнейшее о вере» («К Господу о вере», приписывается)*. 287

– *«Толкование на псалмы»*. 287

Афинагор Афинский (Афинянин; ок. 133 – ок. 190) – святой, философ, апологет. 119, 121, 134, 148, 150

– *«Предстательство за христиан» («Апология»), послание императору Марку Аврелию*. 134, 148, 150

– *«О воскрешении мертвых»*. 134

Афинодор (Афенодор; III в.) – брат свт. Григория Чудотворца, участник 1-го Антиохийского Собора против Павла Самосатского. 204

Афинодор (Афиноген, Афинагор; ум. 148) – 11-й епископ Византийский со 144 г. 169

Африкан – см. Юлий Африкан.

Ашери (Д'Ашери, Доршей), Люк (1609–1685) – французский монах-бенедиктинец, церковный историк и издатель. 194

– *«Достойные удивления смерти христиан»*. 194

Ашшер, Джеймс (Уссерий; 1581–1656) – ирландский англиканский архиепископ, богослов, историк-библеист и коллекционер исторических документов. 180, 366, 375

– *«Древняя история Британской Церкви»*. 180, 366, 375

Аэгий (Аетий; ум. ок. 370) – еретик, лишенный сана антиохийский диакон, представитель строгого арианства, основатель ереси аномеев, учитель Евномия. 358

Бакур (Вакурий) – царь Грузии, Бакур II Аспарут (363–380 гг.) или Бакур III (380–398 гг.), которому свт. Иннокентий ошибочно приписывает

введение христианства как государственной религии в Грузии (в реальности это произошло при Мириане III). 258

Балюз, Этьен (Балузий, Стефан; 1630–1718) – французский церковный историк. 241

– *«Новое собрание деяний Соборов»*. 241

Бар-Кохба (Вар-Кохав), Шимон (II в.) – предводитель иудейского восстания 132–136 гг. 123–124

Бардесан (Бар-Дайсан, Вардесан, Бардезанис; 154–222) – сирийский философ, богослов и поэт; гностик; создатель сирийского литературного языка. 176

Бароний, Цезарь (Баронио, Чезаре; 1538–1607) – итальянский католический историк, кардинал, член конгрегации ораторианцев. 194, 197, 222, 225, 233, 256, 260–261, 333, 338, 344

– *«Анналы»* (*«Церковные анналы»*). 194, 197, 225, 260–261

– *«Римский мучениковед»*. 256

Басняж, Самюэль (1638–1721) – французский церковный историк, протестантский пастор, представитель известной семьи просветителей. 285

– *«Политико-церковная хроника до 645 года, начиная с Цезаря и заканчивая Фокой»*. 285

Бахрам V Гур (Варахран, Варан, Гороран; 406–438) – шахиншах Ирана (персидский царь) с 420/21 г. из династии Сасанидов; сын Йездигерда I. 375

Бебель, Балтазар (Бебелий; 1632–1686) – немецкий историк и богослов из Страсбурга. 304

– *«Церковные народные обычаи первых веков после Рождества Христова»*. 304

Беверидж, Уильям (Беверигий; 1637–1708) – англиканский епископ Сент-Асафа, английский церковный историк, канонист и издатель источников по церковному праву. 301, 324, 344, 413, 429

– *«Каноны Трульського Собора»*. 429

– *«Свод правил Африканской Церкви»*. 413

– *«Синодик, или Сборник правил святых апостолов и Соборов, греческих и латинских»*. 301, 324, 344

Беда Достопочтенный (672/73–735) – преподобный, бенедиктинский монах, английский богослов, экзегет, историк. 196, 366, 375, 399

– *«Об исчислении времени»*. 399

– *«Церковная история народа англо»*. 196, 366, 375

Бергоменсий – см. Форести-Бергоменсий.

Бернард Клервоский (1091–1153) – католический святой, апологет иррационализма. 118

Бингем, Джозеф (1668–1723) – англиканский священник, один из основателей церковной и христианской археологии в Европе, литургист. 224, 325, 335–336

– *«Христианские древности»*. 224, 325, 335–336

Бойс, Гектор (Бозей; 1465?–1536) – шотландский историк. 180

– *«История Шотландии»* (*«История шотландцев»*). 180

Бона, Иоанн (1609–1674) – кардинал, литургист и церковный писатель. 310–311, 319

– *«История литургии в двух книгах»*. 310–311

– *«О Псалтири»*. 319

Бонифаций I (Вонифатий; ок. 350–422) – католический святой, 42-й папа Римский с 418 г.; современник блж. Августина, который посвятил ему несколько работ. 390, 406, 419

– *Послание 1-е*. 406

Бриссон, Барнабе (Бриссониус, Варнава; 1531–1591) – французский юрист и политический деятель. 317

– *«Римские правила»*. 317

Буддей, Иоганн Франц (1667–1729) – немецкий лютеранский теолог. 198

– *«Историко-богословское введение в мир богословия и его частей»*. 198

Вавила (Вавил; ум. 251) – священномученик, епископ Антиохийский с 238 г.; с ним пострадали трое отроков, Урван, Прилидиан и Епполоний. 191, 329

Вакурый – см. Бакур.

Вакхил (II в.) – епископ Коринфский, христианский писатель, инициатор созыва Коринфского Собора, постановившего праздновать Пасху в воскресенье после 14 нисана. 164

Валаам (библ.) – прорицатель, упоминаемый в книге Чисел. 123

Валезий – см. Валуа, Анри де.

Валент, 28-й епископ Иерусалимский – см. Уалис.

Валент II (Флавий Юлий Валент; 328–378) – римский император с 364 г., арианин. 258, 259, 267, 269, 270, 278–279, 291, 292, 339, 353, 357

Валентин (II в.) – позднеантичный философ, известный представитель раннехристианского гностицизма. *173-176*

Валентиниан I (Флавий Валентиниан, Валентиниан Старший, Валентин; 320/21–375) – римский император с 364 г. *259, 267, 268, 278, 297, 339, 356*

Валентиниан III (Флавий Платид Валентиниан; 419–455) – император Западной Римской империи с 425 г. *373, 400*

Валериан I (Публий Аврелий Лициний Валерий, 193/200 – ок. 264) – римский император в 253–260 гг. *184, 185, 192, 193, 208*

Валерий (ум. 396) – епископ Гиппона Регия, предшественник на кафедре блж. Августина, рукополагавший его во пресвитера. *300*

Валуа, Анри де (Валезий; 1602–1676) – французский историк античности, издатель, переводчик. *256, 340*

– «Замечания к «Церковной истории» Сократа Схоластика». *256, 340*

Вальсамон – см. Феодор IV Вальсамон.

Вар-Кохав – см. Бар-Кохба.

Варан – см. Бахрам V Гур.

Вардесаи – см. Бардесан.

Варнава (ум. 61) – апостол от 70-ти. *117, 130, 282*

Варсума (V в.) – сирийский архимандрит, наводивший ужас по всей Сирии на епископов, заподозренных им в уклонении в нестори-

анство; предводитель вопиющего избиения свт. Флавиана на «Разбойничьем Соборе» 449 г. 426

Варух (библ., VI в. до н.э.) – ветхозаветный пророк. 282

Варфоломей (I в.) – апостол. 118

Василид (рубеж I–II вв.) – еретик, деятель раннего гностицизма, наставник из Александрии Египетской, учивший в 117–138 гг. Ученик Менандра Антиохийского. 171–172

Василид (сер. III в.) – епископ Асторги (Испания), низложенный за то, что во время гонения при императоре Деции Траяне покупал свидетельства о принесении идольских жертв. 236

Василид Воин (ум. 202) – мученик Александрийский, обратившийся в христианство при виде мучений мученицы Потамиены. 188, 212

Василий Амасийский (ум. ок. 322) – священномученик, епископ Амасийский; участник Анкирского и Неокесарийского Поместных Соборов 314 и 315 гг. 341–342

Василий Великий (Василий Кесарийский; 329/30–379) – святой, архиепископ Кесарии Кападокийской с 370 г., церковный писатель и богослов, один из трех святителей вселенских. 144, 186, 204, 206, 210, 216, 217, 255, 279, 284, 290–293, 303, 305, 310, 311–313, 319–323, 327, 330, 336, 337, 350, 357, 386

– *«Беседы на Евангелие от Матфея»*. 310

– *«Беседы на псалмы»*. 291, 310

– *«Беседы на Шестоднев»*. 291

– *«Беседа о девственности»*. 330

– *«Вторая беседа о посте»*. 327

– *Литургия*. 291, 313, 322–323

- *«К Амфилохию, о правилах, первое каноническое послание».* 291, 350
- *«Нравственные правила».* 291, 337
- *«О Святом Духе».* 144, 204, 206, 216, 217, 291, 305, 321, 350
- *«Подвижнические наставления» («Монашеские постановления, или заповеди»; приписывается).* 291, 319, 337
- *Послание 52-е.* 291
- *Послание 63-е, к неокесарийцам (к неокесарийскому клиру).* 216, 291
- *Послание 72-е.* 255
- *Послание 73-е, к монахам.* 303
- *Послания.* 279, 291
- *«Похвальное слово о 40 мучениках Севастийских».* 305
- *«Правила, пространно изложенные».* 291
- *«Правила, кратко изложенные».* 291
- *«Пролог».* 350
- *«Против Евномия», трактат.* 291
- *«Слово подвижническое» (приписывается).* 336
- *«Толкование на Евангелие от Иоанна».* 313

Василий Киликийский (рубеж V–VI вв.) – византийский церковный историк, цитируемый Фотием. 186

Василий Селевкийский (ум. ок. 458/60) – епископ Селевкии Исаврийской между 432 и 447 гг., писатель, участник монофизитских споров. 370

Василиск (Флавий Василиск Август; ум. 476) – византийский император в 475–476 гг., брат императрицы Верины, жены бывшего византийского императора Льва I; в 475 г. отнял императорскую власть у Зенона, затем свергнут им и умерен голодной смертью. 371, 399

Велькенъ – см. Уилкинс.

Венедикт (Вен) Нурсийский (ок. 480–547) – преподобный, основатель монастыря Монте-Кассино в Италии, законодатель и реформатор западного монашества, автор «Бенедиктинского устава». 354

Веннамин I (нач. II в.) – 6-й епископ Иерусалимский до 117 г. 166

Веннамин II (Филипп; нач. II в.) – 9-й епископ Иерусалимский в 120-х гг. 166

Вениамин Персидский (Вениамин Диякон; ум. ок. 418/24) – священномученик, обративший в христианство множество персов-язычников, и за ревность к евангельской проповеди пострадавший вместе с другими мучениками в Персии. 375

Вергилий (Публий Вергилий Марон; 70 до н.э. – 19 до н.э.) – римский поэт. 205

– «Энеида». 205

Вериян (ум. 250) – мученик, придворный живописец при Деции Траяне, принявший христианство и пострадавший вместе с Секундианом и Марцеллианом. 185

Ветгий Епагат (ум. ок. 177) – галльский мученик времени правления Марка Аврелия. 128

Вигилий Тапсийский (Тапсский; кон. V в.) – африканский апологет православия, автор сочинений против ариан. 385

– «О единстве Божественной Троичности». 385

– «Против Евтихия». 385

– «Против Нестория». 385

Викентий Леринский (Винкентий, Винсент Лиринский; ум. ок. 445/50) – преподобный, иеромонах, подвизавшийся на острове Ле-

рин (современные Леринские острова в Средиземном море, у Лазурного берега Франции); писатель. 245, 431

– *«Памятные записки»*. 245

Виктор (Викторин; IV в.) – предположительно, епископ Гарбы, направленный Донатом Великим в Рим для распространения донатизма (по Оптату Милевитскому). 363

Виктор I (ум. 199) – католический святой, 14-й епископ Римский с 189 г. 154, 163–165, 168, 175, 178

– *«Первое послание»* (приписывается). 168

– *«Послание епископам Африканским»* (приписывается). 154

Виктор Витенский (Утикийский; 2-я пол. V в.) – католический святой, епископ из города Вита в северной Африке, писатель, историк. 374, 400, 416

– *«История гонений вандалов в Африке»*. 374, 400, 416

Викторин (ум. 259) – мученик Карфагенский, ученик сщмч. Киприана Карфагенского. 193

Викторин Марий (281/91–382/86) – богослов, философ и ритор, наставник блж. Иеронима Стридонского. 298, 301

Вирилл (нач. III в.) – епископ аравийского города Бостры; еретик-монархиянин, отказавшийся от своих заблуждений после диспута с Оригеном. 180, 202, 254

Виталий I Антиохийский (ум. 314?) – епископ Антиохийский с 308 г., председательствовавший (по большинству источников) на Анкирском Поместном Соборе 314 г.; ко времени Неокесарийского Собора 315 г., по-видимому, уже скончался. 341

Власт (кон. II в.) – римский еретик, современник Флорина, упоминаемый вместе с ним Евсевием. 175

Волузиан (Гай Вибий Волузиан; ум. 253) – римский император с 251 г., сын и соправитель Требониана Галла. 192

Вонифатий – см. Бонифаций I.

Вортигерн Тоций (ок. 380 – ок. 458) – кельтский король Британии, пригласивший англосаксов для борьбы с пиктами. 374

Воссий – см. Фосс, Герхард Иоганн.

Вульфила – см. Ульфила.

Гай (Гайй, Кай; ум. 296) – священномученик, 28-й епископ Римский с 283 г. 245

Гай I (Гайан, Каий; II в.) – 21-й епископ Иерусалимский в сер. II в. 166

Гай II (Каий 2-й; II в.) – 23-й епископ Иерусалимский в сер. II в. 166

Гайна (Гаин Скиф; IV в.) – византийский полководец, гот, гонитель свт. Иоанна Златоуста. 294

Галерий (Гай Галерий Валерий Максимиан; 250–311) – римский император с 293 г. 184, 185, 195, 198, 260, 261

Галл, император – см. Требониан Галл.

Галлиен (Галлизен; Публий Лициний Эгнаций Галлиен; 218–268) – римский император с 253 г. 193, 246

Гальфрид Монмутский (ок. 1100–1154/55) – кардинал, писатель, сыгравший важную роль в развитии исторической науки в Британии. 118
– *«История королей Британии»*. 118

Гатиан Турский (Гациан, ошибочно Грациан; III в.) – святитель, первый епископ Тура (на Луаре, во Франции). 181

Гейзерих (Гензерик, Генсерик; ок. 389–477) – король вандалов с 428 г., создатель государства вандалов и аланов в северной Африке; в его правление вандалами и аланами был разграблен Рим в 455 г. 372, 373, 415, 420

Геласий I (ум. 496) – католический святой, 49-й папа Римский с 492 г. 323, 378, 385–386, 390, 395, 421
– *«Книга о таинствах»*. 386, 395

Гелимер (Гелиммер; ум. 534) – король вандалов с 530 г.; сын Гилариса, внук Гензона, правнук Гейзериха. 373

Гензерик, Генсерик – см. Гейзерих.

Геннадий I Константинопольский (ок. 400–471) – святитель, 46-й патриарх Константинопольский с 458 г. 418

Геннадий Массилийский (Марсельский; ум. ок. 496) – богослов и церковный историк. 352, 384, 385, 418–420, 431
– *«О знаменитых мужах»* (*«О церковных писателях»*, продолжение труда блж. Иеронима Стридонского). 384, 385, 418–420

Георгий Кедрин (Кедрин; рубеж XI–XII вв.) – византийский историк, составитель «Исторического синопсиса», всемирной хроники от Сотворения мира до начала правления Исаака I Комнина (1057). 371

Георгий Кодин (ум. ок. 1450) – византийский писатель, куропалат константинопольского дворца; автор ряда трудов по топографии и внутренней жизни Византии. 317

– «*О должностях*» (приписывалось). 317

Герак – см. Иерак.

Геракс – см. Иеракс.

Геркулий – см. Максимиан Геркулий.

Герман (сер. III в.) – епископ, упрекавший свт. Дионисия Александрийского в малодушии и оставлении паствы во время гонений; в ответ на его обвинения св. Дионисий написал «Послание против епископа Германа». 213

Герман I Константинопольский (ум. 740) – святитель, 74-й патриарх Константинопольский в 715–730 гг., противник иконоборчества, историк и писатель. 311, 317–319

– «*Сказание о Церкви и рассмотрение таинств*» («*Церковная история*»), «*Созерцание предметов церковных или Толкование на литургию*»). 311, 317–319

Герман Гигас (Гигантис) (XIV в.) – немецкий хронист, автор хроники «Цветник времен», составленной в подражание «Цветам истории» Матвея Вестминстерского. 349, 420

– «*Цветник времен*». 349, 420

Германион (III в.) – 32-й епископ Иерусалимский в 207–211 гг. 166

Гермоген Тарсский (Ермоген; сер. II в. – нач. III в.) – сирийский еретик, философ, софист и ритор. 250

Герокл – см. Гиерокл.

Герон (Ирон; ум. 202) – мученик Александрийский; обезглавлен. 188

Гесихий – см. Исихий Иерусалимский.

Гигин (ум. 140) – католический святой, 9-й епископ Римский со 136/138 г. 167

Гиерокл Александрийский (Иерокл, Герокл; 1-я пол. V в.) – позднеантичный философ-неоплатоник, представитель Александрийской школы неоплатонизма. 285

Гиларий (Иларий; ум. 468) – католический святой, 46-й папа Римский с 461 г., продолжатель политики своего предшественника свт. Льва I; участник IV Вселенского Собора. 421

Гильда Премудрый (Гильдас Мудрый; 516–570) – преподобный, один из первых историков бриттов. 375

– *«О погибели Британии»*. 375

Гинкмар (ок. 806–882) – архиепископ Реймса с 845 г., наиболее влиятельный церковный и государственный деятель эпохи Каролингского возрождения, канонист, богослов, церковный и политический деятель Франкской империи. 399

– *«Жизнь Хлодвига»*. 399.

Гипатия Александрийская (Ипатия; ок. 370–415) – ученый греческого происхождения, философ, математик, астроном; преподавала в Александрии; scholarх Александрийской школы неоплатонизма. 387

Гоар, Жак (1601–1653) – французский литургист, историк, византист. 315, 316, 318, 322–324, 326

– «*Евхологий, то есть Греческий ритуал...*». 315, 316, 318, 322–324, 326

Годофред – см. Арнольд, Готфрид Якоб.

Голштиний – см. Хольст, Лукас.

Гонорат (Гонорап; V в.) – епископ Массилии (современный Марсель, Франция), церковный писатель, автор «Жития свт. Илария Арелатского». 431

Гонорий (Онорий; Флавий Гонорий Август; 384–423) – западно-римский император с 395 г., сын Феодосия I Великого. 269

Гонорий Отёнский (Августодунский; Гонорий Затворник; Онорий; 1075/80 – ок. 1156) – французский католический богослов, философ, историк. 316

– «*Гемма души*». 316

Горгоний (ум. 303) – мученик Никомидийский, из приближенных императора Диоклетиана, пострадавший вместе с Дорофеем. 184

Гордиан III (Марк Антоний Гордиан; 225–244) – римский император с 238 г. 182

Гормизд (Ормисда, Ормисд; ум. 523) – 52-й папа Римский с 514 г.

Гороран – см. Бахрам V Гур.

Грациан (Гратриан; Флавий Грациан; 359–383) – император западной части Римской империи с 375 г., сын Валентиниана I. 268, 297, 339, 361

Грациан Туринский – см. Гагиан Турский.

Григорий I Великий (Двоеслов; ок. 540–604) – святитель, 64-й папа Римский с 590 г. 118, 120, 386

Григорий XI (1329/36–1378) – 201-й папа Римский с 1370 г., вернувший папский престол из Авиньона в Рим. 288

Григорий Богослов (Назианзен, Назианзин; 325/30–389/90) – вселенский святитель, отец и учитель Церкви, богослов, архиепископ Константинопольский в 381 г. 124, 234, 268, 272, 274–277, 279, 283, 284, 287, 290, 291–293, 298, 303, 305, 314, 315, 317, 318, 333, 337, 347, 350, 353, 386, 415

– *Гомилии*. 347

– *Завещание*. 314, 315, 318

– *Надгробное слово Василию Великому*. 305

– *Надгробное слово отцу*. 333

– *Надгробное слово священномученику Киприану*. 305

– *Послание 7-е, к Василию Великому*. 292

– *Послание 19-е*. 284

– *Послание 42-е*. 293

– *Послание 139-е*. 268

– *Похвальное (надгробное) слово Афанасию Великому*. 234, 274–275

– *Слово 3-е, на Юлиана*. 275

– *Слово 4-е, на Юлиана*. 272, 276, 277

– *Слово 5-е, после возвращения*. 318

– *Слово 9-е*. 337

- Слово 10-е. 292
- Слово 12-е. 124
- Слово 20-е. 290
- Слово 21-е. 287
- «Слово об умеренности». 303
- Стихи. 293
- «Переложение Екклесиаста» (в действительности принадлежит свт. Григорию Чудотворцу). 293

Григорий Нисский (331/35 – ок. 394) – святитель, епископ Нисский с 372 г., младший брат свт. Василия Великого, отец и учитель Церкви. 190, 209, 210, 226, 290, 292, 327, 333

- «К монаху Олимпию, о совершенстве» («О совершенной жизни»). 292
- «На Екклесиаста». 292
- «О благотворительности» («О нищелюбии 1-е слово»). 327
- «О блаженствах». 292
- «О сотворении человека» (приписывается). 292
- «Опровержение Евномия» («Против Евномия»). 292
- «Слово на Вознесение Господа нашего Иисуса Христа». 292
- «Слово на день Рождества Спасителя» («На Рождество Христова»). 292
- «Слово на день Светов» («На Крещение»). 292
- «Слово на Обрезание, с похвалой Василию Великому». 292
- «Слово на Сретение Господа». 292
- «Слово о жизни святого Григория Чудотворца» («Жизнь Григория Чудотворца»). 190, 209, 226, 292
- «Похвальное слово святому Ефрему Сирину». 290, 292

Григорий Просветитель (Грегор; ок. 252–326) – священномученик, просветитель Великой Армении и первый каталикос всех армян. 257

Григорий Турский («Туринский»; 538/39–593/94) – святитель, епископ Турский с 573 г., церковный писатель, франкский историк, агнограф. 186, 372

– *«История франков» («О вандалах»)*. 372

Григорий Чудотворец (Неокесарийский, «Великий»; ок. 213 – ок. 270/75) – святитель, первый епископ Неокесарийский, богослов. 121, 144, 183, 190, 204, 209, 210, 213, 214, 216, 217, 222, 226, 232, 236

– *«12 глав о вере» (притисывается)*. 204

– *«Изложение веры»*. 204, 209

– *«Каноническое послание»*. 204, 214

– *«Переложение Екклесиаста» («Истолковательный перевод Екклесиаста»)*. 204

– *«Похвальное слово в честь Оригена» («Благодарственное слово Оригену»)*. 204

Гуеций – см. Юэ.

Гунерих (Хунерих, Гунерик; ум. 484) – 2-й король вандалов и аланов в Африке с 477 г., средний сын Гейзериха. 373, 385

Гунтамунд (Гундамунд; ум. 496) – король вандалов с 484 г., сын Гензона, внук Гейзериха. 373

Давид (библ., ок. 1035–965 до н.э.) – второй царь единого Израильского царства примерно с 1005 г., псалмопевец. 216, 217, 319, 321

Дамасий I (Дамаз, Дамас; 300/05–384) – святитель, 37-й папа Римский с 366 г.; первый стал именоваться папой, ввел латинский язык в качестве богослужений вместо греческого; протестовал против решений II Вселенского Собора, на который не был приглашен, о признании епископа Константинополя вторым по важности после епископа Рима, а так-

же о запрете епископам одной Церкви вмешиваться в дела другой. 296, 298, 354, 360, 361

Даниил (библ., VII-VI вв. до н.э.) – ветхозаветный пророк. 152, 271, 418

Дафан (библ.) – один из руководителей неудавшегося бунта Корея против Моисея (Числ. 16, 1–40). 177

Деметриада (рубеж IV–V вв.) – адресат «Послания к девственнице Деметриаде» блж. Иеронима Стридонского. 330

Деметриан – см. Димитрий, епископ Антиохийский.

Демосфен (Димосфен; 384–322 до н.э.) – древнегреческий оратор. 430

Демофил (ум. 386) – 32-й архиепископ Константинопольский в 370–380 гг., умеренный арианин. 353

Деций Траян (Гай Мессий Квинт Траян Деций; Декий; ок. 201–251) – римский император с 249 г. 181, 184, 185, 189–192, 202, 204, 205, 207, 233, 242, 246

Двадох Фотикийский (ок. 400–474) – блаженный, епископ Фотики (современная Парамифия на северо-западе Греции), автор богословных и аскетических трудов. 383

– «Слово аскетическое» («О совершенстве духовном»). 383

Дидим Слепец (Дидим Александрийский; 313 – ок. 398) – христианский писатель, богослов, экзегет, наставник блж. Иеронима Стридонского. 298

Димитрий (Деметриан; ум. 262) – епископ Антиохийский с 256 г. 208, 238

Димитрий (ум. 231) – епископ Александрийский со 189 г. 118, 167, 180, 241

Димитрий Солунский (ум. ок. 306) – великомученик («проконсул при Галерии»). 184

Димосфен – см. Демосфен.

Диоген (ум. 129?) – 7-й епископ Византийский со 114 г. 169

Диодор Тарсийский (305/10 – до 394) – епископ Тарсийский, богослов, наставник свт. Иоанна Златоуста. 294, 351

Диоклетиан (Диоклетиан; Гай Аврелий Валерий Диоклетиан; 245–313) – римский император в 284–305 гг. 184, 185, 194–196, 198, 261, 363

Дион, епископ Иерусалимский – см. Элиос.

Дион Кассий (Луций Клавдий Кассий Дион Кокцеан; 155/64 – 230-е) – римский консул и историк греческого происхождения. 122, 127
– «Римская история». 122, 127

Дионисий Ареопагит (ум. ок. 96) – мученик, афинский мыслитель. Согласно церковному преданию, Дионисий Ареопагит был учеником ап. Павла (Деян. 17, 34) и первым епископом Афинским. Ему безосновательно приписывался трактат «Небесная иерархия», на который ссылается свт. Иннокентий. 148, 310, 314, 316, 322, 326

– «Небесная иерархия» (приписывается). 148, 310, 314, 316, 326

Дионисий Великий (Александрийский; ум. 264/65) – священноисповедник, богослов, епископ Александрийский с 247 г. 121, 144, 161, 183, 189-193, 205–206, 211, 213, 222, 226, 227, 229, 236, 238, 239, 243, 249, 251

– «Обличение и оправдание» (цитируется Афанасием Александрийским и Василием Великим).

– «О природе» (посвящено «чаду Тимофею»). 205–206

– «Послание к Новациану (Новатиану)». 205, 239

– «Послание к папе Сиксту II». 205

– «Послание против епископа Германа». 213

– Послания против Савеллия (упоминаются Евсевием). 206

– Третье послание о Крещении к Филимону (упоминается Евсевием). 161

Дионисий Коринфский (II в.) – святитель, епископ Коринфский. 161, 163, 167

– «Послание к жителям Кносса». 161

Дионисий Парижский (ум. 250) – священномученик, первый епископ Парижский. 181

Дионисий Римский (ум. 268) – католический святой, 25-й епископ Римский с 259 г. 144, 245

Дионисия (Дениза; ум. 484) – мученица Африканская; подвергнута вандалами-арианами во время правления короля Гунериха страшным пыткам на глазах своего сына и заживо сожжена. 374

Дионисия (ум. ок. 250) – мученица Александрийская. 191

Диоскор (ум. 454) – патриарх Александрийский с 444 г., преемник свт. Кирилла, приобрел известность защитой еретика Евтиха и участием

в монофизитской смуте. Председатель эфесского «Разбойничьего собора», осужден на IV Вселенском Соборе. 406, 427, 429

Диоскор (ум. ок. 250) – мученик Александрийский, упоминаемый Дионисием Александрийским (в святцах не упоминается). 191

Додвелл, Генри (1641–1711) – английский церковный историк, англиканский богослов и духовный писатель. 132

– «Исследование об Иринее». 132

Долихиан (II в.) – 29-й епископ Иерусалимский до 185 г. 166

Дометий (ум. 284) – епископ Византийский с 272 г., брат римского императора Проба, отец епископов Византийских Проба и свт. Митрофана. 352

Домициан (Домитиан, Тит Флавий Домициан; 51–96) – римский император с 81 г., инициатор «второго» гонения на христиан. 125

Домиций Модест (ум. после 377) – римский политик, консул в 372 г., префект претории Востока в 369–377 г. 291

Домн I (кон. III в.) – епископ Антиохийский в 270–273 гг., преемник Павла I Самосатского. 240

Домн Апамийский (Апамейский; V в.) – епископ Апамийский (в Сирии), адресат блж. Феодорита Кирского. 369

Домник (рубеж II–III вв.) – адресат послания «К Домнику» Серапиона Антиохийского.

Донат (ум. 248) – епископ Карфагенский, предшественник на кафедре и корреспондент сщмч. Киприана Карфагенского. 207

Донат Великий (ум. ок. 355) – епископ Карфагенский с 313 г., один из виновников донатистского раскола в Карфагенской Церкви. 363, 425

Дорофей (ум. 303) – мученик Никомидийский, из приближенных императора Диоклетиана, пострадавший вместе с Горгнием. 184

Дортей – см. Ашери (Д'Ашери), Люк.

Дюбо, Жан Батист (1670–1742) – аббат, французский эстетик, историк, дипломат. 373

– *«Критическая история установления французской монархии в Галлии»*. 373

Дюпен, Луи Эли (Дюпень; 1657–1719) – французский церковный историк, патролог. 205, 207, 286, 341, 352, 381, 428

– *«Новая библиотека церковных авторов»* (*«История церковных дел и споров»*). 205, 207, 286, 352, 381, 428

Ева (библ.) – праматерь. 140

Евагрий Антиохийский (ум. 392) – архиепископ Антиохийский с 388 г., писатель и переводчик, корреспондент блж. Иеронима Стридонского. 334

Евагрий Константинопольский (ум. ок. 380) – святитель, 33-й архиепископ Константинопольский в течение кратких периодов в 370 и 380 гг., борец с арианством. 353

Евагрий Понтийский (ок. 345 – ок. 399) – монах, аскетический писатель, богослов; диакон при свт. Григории Богослове. 314, 315

Евагрий Схоластик (531/35 – после 594) – византийский историк, антиохийский юрист, автор одного из т.н. классических сочинений по истории древней Церкви. 186, 301, 313, 328, 369, 372, 376, 377, 380, 393, 403, 411, 417, 418, 420–422, 426–428

– «Церковная история». 313, 328, 372, 376, 377, 380, 393, 403, 411, 417, 418, 420–422, 426–428

Еварист – см. Эварист.

Евгений (Флавий Евгений; ум. 394) – император-узурпатор западной части Римской империи с 392 г.; пытался реставрировать язычество; побежден Феодосием Великим и казнен. 272

Евдокия (ок. 401–460) – благоверная византийская императрица, супруга Феодосия II, поэтесса. 387, 422

Евдоксий Антиохийский (Евдокс; ум. 369) – 31-й архиепископ Антиохийский с 357 г., Константинопольский с 360 г., арианин; совершил крещение Валента II. 279, 353, 360

Евдоксия – см. Элия Евдоксия.

Евзой (Эвзой; ум. 154) – 11-й епископ Византийский со 148 г. 247

Евнапий (ок. 347 – ок. 420) – византийский историк и софист. 277, 281

– «Жизнеописания софистов» («Жизнеописания философов»). 281

Евномий (ок. 330/35 – ок. 394) – епископ Кизический, ученик Аэтия, один из главных представителей ереси аномейства. 358

Евсевий (ум. 309/10) – католический святой, 31-й епископ Римский в 309/10 г. 353

Евсевий Дорилейский (Евсевий Дорилей; ум. после 451) – епископ Дорилейский (ныне Эскишехир, Турция), противник ересей Нестория и Евтихия, участник IV Вселенского Собора. 427

Евсевий Емизенский – см. Евсевий Эмесский.

Евсевий Кесарийский (Евсевий Памфил; ок. 263–339/40) – епископ Кесарии Палестинской, христианский историк, писатель и богослов, «отец» церковной истории как науки. 119, 120, 122, 127, 128, 130, 131, 133, 134, 137, 139, 141, 153, 154, 159, 161–163, 165–168, 171, 177, 178, 180–182, 184, 185, 187–189, 191–201, 203, 205, 206, 210–216, 219, 222, 226, 227, 229, 231, 236, 238–246, 249, 250, 254, 260–267, 270, 280, 282–285, 290, 307–310, 314, 317, 318, 329, 330, 336, 338, 342, 343, 350, 353, 363, 385, 386

– «Апология Оригена» (в соавт. с Памфилом). 285

– «Доказательство в пользу Евангелия» («Доказательство Евангельское»). 285

– «Жизнь Константина». 261–267, 280, 285, 307–310, 330, 338, 342, 350

– «Извлечения из пророков о Христе» («Жизнеописание пророков»). 285

– «О гонении на мучеников». 197

– «О палестинских мучениках». 196

– «Описание местностей древней Иудеи» («О местах еврейских», «Описание градов и мест»). 285

– «Панегерик царю Константину» («Похвальное слово Константину»). 285

– «Приготовление к Евангелию» («Приготовление Евангельское»). 285

– «Против Иерокла» («Против Герокла»). 285

– «Слово о воскресении». 197

– «Хроника». 285, 353

– «Церковная история» («История Христианской Церкви», «Хроника»). 119, 120, 127, 130, 131, 133, 139, 141, 153, 154, 159, 161–163, 165,

166, 171, 177, 180–182, 184, 185, 187–189, 191–201, 205, 206, 211, 213–215, 219, 222, 226, 227, 231, 236, 238–246, 249, 250, 254, 260, 262, 282, 284, 308, 314, 317, 318, 329, 330, 336, 343, 353, 363, 385

Евсевий Лаодикийский (ум. ок. 270/75) – священномученик, епископ Лаодикийский. 243–244

Евсевий Никомидийский (ум. 341) – 29-й архиепископ Константинопольский с 339 г., ученик Лукиана Антиохийского, участник I Вселенского Собора 325 г., председательствующий на Гангрском Соборе 340 г. и Антиохийском Соборе 341 г.; умеренный арианин. 352, 357

Евсевий Эмесский (Емизенский; ок. 300 – ок. 360) – византийский экзегет, писатель, с 341 г. епископ Эмессы (современный Хомс в Сирии). 351

Евстафий (нач. IV в.) – севастиийский пустынник. 226

Евстафий Антиохийский (ум. 337/46) – святитель, один из отцов Церкви, архиепископ Антиохии с 325 г.; участник I Вселенского Собора 325 г., борец с арианством. 301, 342, 351

Евстафий Севастийский (ок. 300 – после 377) – епископ Севастии, главного города провинции Вторая (Малая) Армения, с 355 г.; основатель секты монахов-евстафиан, отличавшейся строгим аскетизмом и исчезнувшей после осуждения на Гангрском Соборе в сер. IV в. 291, 362, 363, 324, 344, 345

Евтихий (Евтихиан; ум. 283) – католический святой, 27-й епископ Римский с 275 г. 245

Евтихий (ок. 370 – после 454) – ересиарх, константинопольский архимандрит, игумен одного из константинопольских монастырей, созда-

тель ереси, названной по его имени евтихианством; осужден на Константинопольском Поместном Соборе 448 г. 385, 409, 417, 427, 429

Евтропий (ум. 399) – евнух, фаворит императора Аркадия, консул 399 г., гонитель свт. Иоанна Златоуста. 294

Евтропий, историк – см. Флавий Евтропий.

Евфимий Великий (ок. 377–473) – преподобный, один из основателей монашеского общежития. 311, 422, 423

Евфимий Зигабен (Евтимий Зигавин, Зигаден; ум. 1118) – византийский богослов и экзегет, историк ересей. 429

– *«Догматическая паноплия»*. 429

Евфимий Константинопольский (ум. 496) – святитель, патриарх Константинопольский с 490 г. 378, 385, 418

Евфимия Всехвальная (ум. нач. IV в.) – великомученица Халкидонская. 247

Евфрат (кон. II в.) – по Оригену, основатель секты офитов. 176

Евхерий (ок. 380 – ок. 450) – святитель, епископ Лугдуна (ныне Лион во Франции) с 428 г. 386, 398

– *«Гомилия о литаниях»*. 398

Егесипп (Егезипп, Гегесипп, Эгесипп; II в.) – католический святой, писатель, обличавший ереси гностиков и Маркиона. Жил в правление Адриана, прибыл из Коринфа в Рим при папе Аникете и был еще жив при папе Элевтерии. 137

Езекииль – см. Иезекииль.

Елевферий (Элевтерий; ум. 136) – 8-й епископ Византийский со 129 г. 169

Елевферий (Элевтерий; ум. 189) – священномученик, 13-й епископ Римский с 174/75 г. 117, 173

Елен Тарсийский (ум. ок. 270) – святитель, епископ Тарсийский примерно с 260 г. 240, 249

Елена (Флавия Юлия Елена Августа; ок. 250–330) – равноапостольная, мать Константина I Великого. 261, 267, 307, 330

Елисей (библ., IX–VIII вв. до н.э.) – ветхозаветный пророк. 404

Елпидий – см. Элпидий.

Енох (библ.) – ветхозаветный праотец, потомок Адама и Евы в 7-м поколении. 390

Епифаний Кипрский (ок. 315–403) – святитель, один из отцов Церкви, епископ города Констанции (Саламина) на Кипре, прославившийся обличением ересей. 120, 130, 161, 171, 177, 202, 206, 223, 224, 226, 241, 249–254, 283, 284, 288–289, 301–302, 312, 327, 335, 338, 350, 357–360, 362

– *«Житие Илариона Великого»*. 335

– *«Книга о весах и мерах»* (*«Книга о тяжестях и мерах»*). 130, 289

– *«О вере»*, трактат (*приписывается*). 289

– *«Послание к Иоанну Иерусалимскому»*. 289

– *«Против ересей»* (*«Панарий»*, *«Панарион»*, *«Ковчег»*). 161, 171, 177, 202, 206, 223, 224, 226, 241, 249–254, 284, 338, 350, 358–360, 362

– *«Слово якорное»* (*«Якорь»*). 301–302

Еразм – см. Еразм Роттердамский.

Ермий (Гермий, Эрмий) Философ (рубеж II–III в.) – апологет.
119, 135

– «Осмеяние языческих философов». 135

Ермий Созомен – см. Созомен.

Есфирь (Эсфирь; библ., V в. до н.э.) – главная героиня одноименной книги Ветхого Завета. 200, 282

Ефаний – см. Ованес I.

Ефрем I (нач. II в.) – 13-й епископ Иерусалимский в 120-х – нач. 130-х гг. 166

Ефрем Сирин (ок. 306–373) – преподобный, поэт, богослов, самый известный из сирийских отцов Церкви. 289–290, 292, 306

– «Гомилия (книга) об увещевании и покаянии». 306

Закхей (библ., I в.) – праведный, начальник мытарей, удостоившийся внимания Спасителя. 394

Закхей (1-я пол. II в.) – 4-й епископ Иерусалимский в 110-х гг. 166

Захария Схоластик (Захария Митиленский; ок. 465 – после 536) – еретик-монофизит, писатель, историк. 377

– «Аммоний» о сотворении Богом. 377

Зенобия Септимия (Зеновия, Зиновия; 240 – после 274) – царица Пальмиры в 267–272 гг. 250

Зенон Исавр (Зинон, Тарасикодисса, ок. 435–491) – византийский император в 474–475 и с 476 г.; известен своим указом «Энотикон» («Енотик»), изданном в 482 г. 371, 387, 421, 428

Зефирин (ум. 217) – католический святой, 15-й епископ Римский со 199 г. 244, 245

Златоуст – см. Иоанн Златоуст.

Зонара – см. Иоанн Зонара.

Зосим (Зосима; 2-я пол. V в.) – византийский историк, враждебно относившийся к христианству. 183, 261, 265, 270, 277, 331, 332, 377
– «Новая история». 261, 265, 270, 331, 332

Зосима (ум. 418) – католический святой, 41-й папа Римский с 417 г. 402, 419

– *Письмо к Элихию*. 402

Иаир (библ., I в.) – начальник синагоги, дочь которого воскресил Спаситель. 394

Иаков (Израиль; библ.) – третий из ветхозаветных патриархов, сын Исаака. 139, 220

Иаков, брат Господень (ум. 62) – апостол, первый епископ Иерусалимский. 166, 200, 210, 215, 226, 282, 322

Иаков Зеведеев (ум. 44) – апостол. 117

Иаков Низибийский (Низибский; ум. 350) – святитель, епископ Низибии (современный Нусайбин на юго-востоке Турции), участник I Вселенского Собора в 325 г., отец Церкви; при нападении на Низибию иранского шахиншаха Шапура II в 338 г., пробуждал мужество в своей пастве и способствовал отражению нападения. 351

Ива Эдесский (451–457) – епископ Эдесса с 435 г., богослов, представитель Антиохийской школы богословия; был заподозрен в несторианстве, обвинен в распространении сочинений Феодора Мопсуестийского и низложен на «Разбойничьем» Соборе 449 г.; через два года, на IV Вселенском Соборе, был восстановлен на своей кафедре; посмертно осужден как еретик на V Вселенском Соборе 553 г. 410

Игнатий Антиохийский (Богоносец; ум. 107) – священномученик, 3-й епископ Антиохии с 68 г. 125, 132, 145, 148, 163

– «Послание к магнезийцам». 145

Иезекииль (Езекииль; библ., VI в. до н.э.) – один из четырех великих ветхозаветных пророков. 382

Иерак Леонтопольский (Герак, Герах, Иеракс; рубеж III–IV вв.) – епископ Леонтополя в Египте, еретик, гимнограф. 254

Иеракс (Геракс; V в.) – учитель словестности в Александрии, доверенный человек свт. Кирилла Александрийского, убитый префектом Орестом. 376

Иеремия (библ., VII–VI вв. до н.э.) – один из четырех великих ветхозаветных пророков. 200, 217, 282, 384

Иерокл – см. Гиерокл Александрийский.

Иероним Стридонский (Софроний Евсевий Иероним; 342–419/20) – блаженный, церковный историк, богослов, создатель Вульгаты. 118, 120, 122, 123, 133–135, 137, 161, 167, 168, 182, 184, 203, 207–209, 217, 223, 233, 240, 244, 246, 253, 266–268, 283, 285, 287–291, 296, 298–299, 301, 303, 312, 315, 316, 327, 330, 334, 337, 338, 351, 360, 361, 369, 386, 387, 390, 430

– «Апология против книг Руфина». 123, 289

- «О знаменитых мужах» («О церковных писателях», «Каталог»). 118, 133, 135, 207, 233, 240, 244, 287, 289, 290, 296, 299, 351, 355, 387
- Письма о девстве. 299
- Послание 8-е. 301
- Послание 28-е. 167
- Послание 61-е. 289
- Послание 82-е. 360
- Послание 111-е. 268
- «Послание к девственнице Деметриаде». 330
- «Послание к Евагрию Антиохийскому». 334
- «Послание к Евстохии». 330, 338
- «Послание к Лазэции». 327
- «Послание к магнезийцам». 296, 351
- «Послание к Марцелле против Монтана» («Против монтанистов»). 161, 223
- «Послание к Рустику монаху, об Экзуперии». 312
- «Послание к Рустику, о покаянии». 369
- «Послание к Транквиллину». 209
- «Послание к Фабиоле». 316
- «Послание ко Ктесифонту, против Пелагия». 299, 430
- «Послание против Руфина, 19-е». 299
- Продолжение «Хроники» Евсевия Кесарийского («Хроника»). 266–267, 285, 288
- «Разговор против пелагиан». 253, 315, 361
- Толкование на Исход. 316
- Толкование (гомилия) на Книгу Исаяи. 316, 355
- Толкования на 4 послания апостола Павла. 299
- Толкования на Евангелия. 299
- Толкования на книги пророков. 299

Израиль – см. Иаков (Израиль).

Иисус Навин (библ., XIV в. до н.э.) – ветхозаветный вождь иудейского народа после его исхода из Египта, преемник Моисея. 393

Иларий, папа Римский – см. Гиларий.

Иларий Арелатский (ок. 401–449) – католический святой, епископ Арелата (ныне Арль, Франция), митрополит Вьеннской провинции, первенствующий епископ Галлии (до 445 г.), писатель. 395

– *Беседы на дни праздников*. 395

Иларий Пиктавийский (ок. 315–367) – святитель, епископ Пиктавии (ныне Пуатье, Франция), богослов, отец и учитель Церкви. 274–275, 296, 302, 305, 341, 386

– *«Книга против императора Констанция»*. 274–275

– *«Книга о Соборах, или о вере восточных»*. 341

– *«О Троице»*. 296

– *«Послание 95-е, ко Льву императору»* (приписывается). 302

– *«Трактат на псалмы»*. 305

Иларион Великий (Палестинский; ок. 291–371) – преподобный, основатель палестинского монашества. 335

Илия (библ., IX в. до н.э.) – ветхозаветный пророк. 404

Илия I (ок. 430–518) – католический святой, 48-й патриарх Иерусалимский в 494–516 гг. 423

Именей (Гименей, ум. 298) – 28-й епископ Иерусалимский примерно с 260 г., принимал участие в Антиохийских Соборах 264 и 268 гг., на которых был осужден Павел Самосатский. 240

Имерий (315–386) – позднеантичный философ-неоплатоник и ритор. 281

Инокентий I (ум. 417) – католический святой, 40-й папа Римский с 401 г. 419

Иоаким I (нач. II в.) – 7-й епископ Иерусалимский с 117 г. 166

Иоанн I Антиохийский (429–448) – патриарх Антиохийский, на III Вселенском Соборе в Эфесе оппозиционер свт. Кирилла Александрийского, поддерживавший отчасти точку зрения Нестория, однако после принявший сторону свт. Кирилла. 408, 426

Иоанн II Палеонидор (Иерусалимский; ум. 417) – 42-й епископ Иерусалимский с 386 г., последователь Оригена, известный своей персической и полемикой со свт. Епифанием Кипрским. 289

Иоанн Богослов (ум. нач. II в.) – апостол и евангелист. 131, 132, 154, 159, 164, 165, 167, 211, 226, 272, 282, 313, 381, 388, 395

Иоанн Златоуст (Златоустый; ум. 407) – святитель, один из трех вселенских святителей и учителей, архиепископ Константинопольский в 398–404 гг., богослов. 272, 289, 294–295, 301, 305, 309, 311, 312, 315, 316, 320, 321, 323, 324, 327–329, 337, 353, 377, 379, 386, 389, 392, 394, 396, 399

– Гомилии 1 и 4, о законодательстве. 327

– Гомилия 3, о непостижимом.

– Гомилия 8, на Послание к Колоссянам. 305

– Гомилия 9, Похвала апостолу Павлу. 399

– Гомилия 17, к антиохийскому народу. 337

– Гомилии 18 и 30, на Деяния апостолов. 396

– Гомилия 21. 323

– Гомилия 24. 323

– Гомилия 30, на Деяния апостолов.

– Гомилия на Послание к Римлянам.

– Гомилия 37, на Пятидесятницу. 329

– Гомилия на Рождество Христово. 328, 394

- Гомилии 26, 27, 43, на 1-е послание к Коринфянам. 316, 392, 399
- Гомилия на 2-е послание к Тимофею.
- Гомилия 72, на 2-е послание к Фессалоникийцам. 309
- Гомилия на Евангелие от Луки. 315
- Гомилии 45, 52, 69, на Евангелие от Матфея. 309, 311, 321
- Гомилия 17, на Послание к Евреям. 311
- Гомилия на Послание к Ефессянам. 309
- Гомилия о пришествии Христа. 389
- Гомилия об Адаме. 389
- Литургия. 311, 312, 316, 324
- Послание 161-е. 301
- «Против иудеев». 272
- Толкование на Псалом 140. 320

Иоанн Зонара (ум. 1162/66) – византийский монах, канонист, историк и церковный писатель. 317, 369, 371

- «Изложение истории» («Хроника», «Анналы»). 369

Иоанн Кассиан Римлянин (Кассиан; Иоанн Массалийский; ок. 365–435) – преподобный, аскетический писатель, богослов, один из основателей западного монашества (в Галлии). 337, 384, 393, 404, 422, 423, 431, 432

- «О воплощении Господа, против Нестория». 384, 404
- «О восьми главных пороках». 384.
- «О правилах общежительных монастырей». 384, 393
- «Собеседования» («Разговоры пустынников»; среди них 8-е, о восьми главных пороках, и 13-е, о благодати). 384, 422, 423, 432

Иоанн Ксифилин (2-я пол. XI в.) – трапезундский монах, племянник Константинопольского патриарха Иоанна VIII Ксифилина, составивший извлечения («Эпитомы») из 36–80-й книг «Римской истории» Диона Кассия. 127

Иоанн Мосх (550–619) – византийский монах и духовный писатель; автор сборника повестей о подвижниках благочестия «Луг духовный» («Лимонарь», «Синайский патерик»). 287

Иоанн Предтеча (Креститель; ум. ок. 30) – последний ветхозаветный пророк, Предтеча и Креститель Господень. 383, 395, 399, 404

Иоанн Сирский (Иоанн Сирийский, Иоанн Эфесский; ок. 507 – ок. 586) – епископ Асийский, последовательный сторонник миафизитской, нехалкидонской христологии, один из лидеров антихалкидонской оппозиции в Византийской империи, представитель параллельной сирийской иерархии, созданной Иаковом Барадеем. Один из наиболее ранних и значительных историков, писавших на сирийском языке. 186

– *«Жития восточных святых»*. 186

Иов (библ.) – персонаж ветхозаветной «Книги Иова». 212, 216, 228, 287

Иовиан (Ювиан; Флавий Клавдий Иовиан; 330/31–364) – римский император с 363 г., восстановивший христианство в качестве государственной религии после Юлиана Отступника. 301

Иона (библ.) – ветхозаветный пророк. 293

Иордан (Иорнанд; ум. после 551) – готский историк. 371–373
– *«О происхождении и деяниях гетов»*. 371–373

Иосиф I (нач. II в.) – 14-й епископ Иерусалимский в 120-х – нач. 130-х гг. 166

Иосиф Аримафейский (I в.) – праведный; член Синедриона, тайный ученик Христов. 117

Иосиф Обручник (I в.) – праведный; благочестивый муж, обрученный с Пресвятой Богородицей. 125, 172

Ипатия – см. Гипатия.

Ипполит Римский (Аравитянин; ок. 170 – ок. 235) – мученик, один из самых плодовитых раннехристианских авторов, первый антипапа в 217/18–235 гг. 203–204

– «Апостольское предание». 204

– «Известия о двенадцати апостолах и семидесяти учениках Христа» («История дванадцати апостолов», приписывается). 204

– «О Пасхе» («История Пасхи иудейской и христианской», не сохр.). 204

– «О Христе и Антихристе» («Беседа об Антихристе»). 204

– «Против Маркиона» («Беседа о двух естествах во Христе»). 204

Ираида (ум. 202) – мученица Александрийская; вероятно, ученица Оригена. 188

Иракл Александрийский (Геракл; ок. 231 – ок. 246) – епископ Александрии с 231 г., преемник Димитрия Александрийского, ученик Оригена, богослов; первый Александрийский епископ, которого письменные источники называют папой. 183, 206

Ираклид (Гераклид; ум. 202) – мученик Александрийский; обезглавлен. 188

Ираклид Эфесский (рубеж IV–V вв.) – епископ Эфесский, ученик Евагрия Понтийского, друг юности свт. Палладия Еленопольского. 351

Ираклион (Гераклион, 2-я пол. II в.) – последователь гностика Валентина. Написал толкование на Евангелия от Луки и от Иоанна (фрагменты сохранились у Климента Александрийского и у Оригена). 164, 174

Ириней Лионский (ок. 130–202) – 2-й епископ Лиона, один из первых отцов Церкви, ведущий богослов II в., апологет. 116–119, 125, 131, 132, 135–142, 144, 145, 154, 155, 158, 163, 164, 171–174, 203

– «Против ересей» («О ересях»). 117, 125, 131, 135–138, 140, 141, 145, 155, 158, 171–174

Ирон Александрийский – см. Герон.

Исаак (библ.) – ветхозаветный патриарх, сын Авраама. 297

Исаак Сирин Ниневийский (Сириянин, Сириянин; ум. не позднее 1-й пол. VIII в.) – преподобный, епископ Невеви, сирийский писатель-аскет. 383

Исаакий Далматский (Пустынный; ум. 383) – преподобный, игумен Далматского монастыря; по преданию, отговаривал Валента II от приверженности к арианству и предсказал ему гибель. 279

Исдегерд – см. Йездигерд I.

Исидор Пелусиот (Пелусиотский; 350/60–435/40) – преподобный, экзегет и богослов. 314, 315, 318, 380–381

– *Послание 136-е*. 315, 318

– *Письма*. 381

Исихий Иерусалимский (ум. ок. 451) – преподобный, пресвитер Иерусалимский, проповедник и экзегет, известный толкованиями на Священное Писание, псалмами, беседами. 415

Ихирион (V в.) – святитель (по другим данным, преподобный), епископ в Египте и отшельник в Скитской (Нитрийской) пустыне (часть Ливийской пустыни, ныне Вади-эль-Натрун). 400

Иуда (I в.) – апостол, автор соборного послания. 200, 282

Иуда Искарнот (I в.) – бывший ученик Христов, предавший Его на смерть. 177, 395

Иуда Кириак (нач. II в.) – 15-й епископ Иерусалимский до 133 г. 166

Иулиан (ум. 259) – мученик Карфагенский, ученик спмч. Киприана Карфагенского. 193

Иулиан (ум. ок. 250) – мученик Александрийский. 191

Иулиан I, 20-й епископ Иерусалимский – см. Юлий.

Иулиан II, 24-й епископ Иерусалимский – см. Юлиан.

Иуст I (нач. II в.) – 3-й епископ Иерусалимский, примерно со 107 г. 166

Иуст II (нач. II в.) – 11-й епископ Иерусалимский в 120-х гг. 166

Иустин Философ (ок. 100–165) – мученик и апологет. 119, 127, 129, 131–133, 135, 136, 138–142, 146–148, 151, 157, 161, 171, 176

– «Беседа с Трифоном Иудеянином» («Диалог с Трифоном иудеем»). 131, 133, 138, 140, 141, 146–147

– «Вторая апология». 131, 133, 139, 140, 148, 151

– «К Зине и Серину» (приписывается). 133

– «К эллинам» (приписывается). 133

– «Книга о единовластительстве Божием» («О единовластительстве», приписывается). 133

– «Опровержение некоторых пунктов учения Аристотеля» (приписывается). 133

- «Первая апология». 127, 133, 140, 157
- «Послание к Диогнету» (приписывается). 133, 140
- «Увещание к эллинам» (приписывается). 133

Йездигерд I (Исдегерд, Издегерд; ум. 421) – шахиншах Ирана (персидский царь) с 399 г., покровитель христиан (кроме последних лет правления). 375

Каве, Уильям (Кавей; 1637–1713) – английский теолог, историк, филолог. 121, 203, 208–209, 286–290, 297–299, 301, 380, 383–387, 390–391, 395, 413

– «История церковной литературы со времен Христа до XIV века». 121, 203, 208–209, 286–290, 297–299, 301, 380, 383–387, 390–391, 395, 413

Каний, епископ Иерусалимский – см. Гай.

Каин (библ.) – старший сын праотца Адама. 177

Казобон, Исаак де (1559–1614) – швейцарский филолог, историк, издатель. 182

– *Примечания на «Историю Августов»*. 182

Каликт I (Каллист; ум. 222/23) – католический святой, 16-й епископ Римский с 217 г. 244, 245

Кальме, Огюстен (Кальмет, Августин; 1672–1757) – французский историк, ученый аббат-бенедиктинец родом из Лотарингии. 181

– «Церковная и гражданская история Лотарингии». 181

Капион (II в.) – 25-й епископ Иерусалимский в сер. II в. 166

Капитолин (Юлий Капитолин; предположительно, IV в.) – римский историк, один из «Авторов Жизнеописаний августов». 182, 122, 123
– «История августов». 123

Каракалла (Антонин Каракалла; Марк Аврелий Север Антонин Август; Септимий Бассиан Каракалла; 188–217) – римский император формально со 189 г. (соправитель отца, Септимия Севера), полновластно с 211 г. 181, 183, 188, 189

Карпократ (II в.) – еретик-гностик из Александрии, видел задачу жизни в отрешении от мира и в презрении к создавшим его мятежным низшим звездным духам. Путь к такому презрению в совершении всевозможных плотских грехов. 172–173

Картерий (IV в.) – настоятель одного из антиохийских монастырей, наставник свт. Иоанна Златоуста. 294

Кассиан (II в.) – 17-й епископ Иерусалимский в сер. II в. 166

Кассиан, основатель западного монашества – см. Иоанн Кассиан Римлянин.

Кассиодор (Флавий Магн Аврелий Кассиодор Сенатор; 480/90–585/90) – римский писатель-панегирист, историк и экзегет, государственный деятель во время правления короля остготов Теодориха Великого и его преемников. 182, 295, 368

– «Наставления в науках божественных и светских». 295

– «Разное, или Варши». 368

Кастин (Кестений, Константин; ум. 237) – святитель, 19-й епископ Византийский с 230 г. 247, 352

Квинта (ум. 249) – мученица Александрийская, упоминаемая Дионисием Александрийским (в святцах не упоминается). 190

Кводвультдеус (Квод-вульт-деус; ум. 454) – католический святой, епископ Карфагена во время нашествия вандалов, затем бежал в Неаполь. 415

Кедрин – см. Георгий Кедрин.

Кедрон (рубеж I–II вв.) – еретик-гностики, последователь Симона Волхва, сириец, проповедовавший в Риме; упоминается Иринеем Лионским, Ипполитом, Феодоритом Кипрским, Епифанием Кипрским, Тертуллианом. 175

Келестий Пелагианин (Целестий; рубеж IV–V вв.) – еретик, ученик Пелагия, шотландский пустынный; осужден вместе с Несторием на III Вселенском Соборе. 429

Келестин – см. Целестин I.

Кесарий Арелатский (Арльский; 470–543) – святитель, митрополит Арелата (современный Арль, Франция). 432

Кестений – см. Кастин.

Киприан Карфагенский (Фасций Цецилий Киприан; ум. 258) – священномученик, богослов, епископ Карфагена с 248 г. 181, 183, 185, 190, 192, 193, 199, 207–215, 217, 220–223, 225–231, 233, 236–240, 246, 305, 315, 411

– *«Беседа о молитве Господней»*. 208, 217

– *«Беседе о посте»*. 223

– *«Беседа о Троице»*. 223.

– *«История Карфагенского Собора»*. 208

-
- «К Помпонию о девстве» («О девственницах», «О благочинии и одежде девственниц»). 208
 - «Книга к Деметриану». 208
 - «Книга о единстве Церкви» («О единстве Церкви»). 208, 210
 - «Книга о суетности идолов» («О тщете идолов»). 208
 - «О зависти и злобе» («О рвении и зависти»). 208
 - «О милостыне». 208
 - «О падиших». 185, 208
 - «О похвале мученичества» («Увещание к мученичеству»). 192
 - «О смертности». 208
 - «О терпении» («О благе терпения»). 208
 - Письма. 208
 - Письмо 1-е. 192
 - Письмо 3-е, к Фидию (Фиду) о Крещении младенцев. 220, 239
 - Письмо 11-е. 190
 - Письмо 15-е. 211
 - Письмо 25-е. 181
 - Письмо 28-е. 181
 - Письмо 31-е. 221
 - Письмо 33-е. 215
 - Письмо 36-е. 231
 - Письмо 42-е, к Антонию. 246
 - Письмо 52-е. 236
 - Письмо 60-е, к нумидийским и миссийским епископам. 228
 - Письмо 64-е. 239
 - Письмо 70-е. 209
 - Письмо 72-е. 215, 239
 - Письмо 73-е, к Юваиану. 210–211, 215
 - Письмо 75-е. 230
 - Письма 69-76-е. 209
 - Письмо к Донату о благодати Божией. 207
 - «Против иудеев». 208

Кириак (Кириллиан; ум. 230) – 18-й епископ Византийский с 217 г. 247

Кирилл I Иерусалимский (315–386) – святитель, 41-й епископ Иерусалимский в 350–357, 358–360, 362–367, 378–386 гг., отец Церкви, аскет, проповедник, богослов, борец с арианством. 210, 218, 251, 283, 288, 304, 322, 325, 348

– *«Катехизисы» («Огласительные слова», 18 слов).* 210, 218, 251, 271, 283, 288, 304, 322, 325

– *«Послание к благочестивому царю Констанцию» («Письмо к Константию»).* 288

– *«Тайноводственные слова» (5 слов).* 288

Кирилл Александрийский (Великий; 376–444) – святитель, архиепископ Александрийский с 412 г., отец Церкви, яркий представитель Александрийской богословской школы, экзегет и полемист, возглавивший оппозицию несторианству. 351, 376, 380–382, 387, 388, 389, 400, 402, 408, 426

– *«Апология христианского достоинства».* 351

– *Беседы.* 381

– *«Глафиры, или объяснения избранных мест из Пятикнижия Моисея».* 381

– *«Книга сокровищ о Святой и Единосущной Троице».* 381

– *«О вочеловечении Бога Слова» («Диалог о вочеловечении Единородного», «Против антропоморфистов»).* 381, 388

– *Послание 311-е.* 380

– *«Послание к Келестину, епископу Римскому».*

– *«Послание к Несторию об отлучении» («12 глав», «Против Нестория»).* 381, 387, 408, 426

– *Послания.*

– *«Против Юлиана» («О вере христианской»).* 381, 389

– *«Слово против тех, которые не хотят исповедывать Св. Деву Богородицею».*

– *«Толкование на Евангелие от Иоанна»*. 381, 388

– *Толкования на книги пророков*. 381

Кирилл Илинопольский (ум. 362) – священномученик, диакон в Илиополе, пострадавший при Юлиане Отступнике. 278

Кирилл Скифопольский (525–558) – палестинский монах, агнограф, церковный историк. 311

– *«Житие Евфимия Великого»*. 311

Клавдиан Мамерт (Клавдиан; 2-я пол. V в.) – галло-римский богослов, историк, писатель, живший во Вьеннской епископии в Галлии. 122, 272, 386

Клавдий II Готский (Готфский; Марк Аврелий Валерий Клавдий, 213–270) – римский император с 268 г. 193

Клерикус (Клерик) – см. Леклерк.

Клет (Анаклет; ум. 88/90) – католический святой, третий епископ Римский с 76/78 г. 168

– *«Первое послание»* (приписывается). 168

Климент I Римский (ум. ок. 97/101) – апостол от семидесяти, 4-й епископ Римский с 88/90 г., один из мужей апостольских. 121, 130, 144, 151, 200, 322

– *«Послание»*. 200

Климент Александрийский (ок. 150 – ок. 215) – христианский апологет и проповедник Священного Писания среди эллинистических книжников, основоположник Александрийской богословской школы, возглавлявший ее до Оригена. 136–137, 141, 145, 159, 163, 172, 201, 202, 226, 242, 249

- «Излечение из пророков». 141
- «Протреттик, или увещание к эллинам». 136–137, 145
- «Строматы». 136, 172

Клодовой – см. Хлодвиг I.

Клотильда Бургундская (Хродехильда; ок. 475 – ок. 545) – равноапостольная, вторая жена франкского короля Хлодвига I с 492 г. 367

Кодин – см. Георгий Кодин.

Кодрат (ум. не ранее 130) – апостол от 70-ти и епископ Афинский примерно со 125 г. 119, 126, 167

– «Апология» (не сохр.). 126, 167

Коларваз (III в.) – еретик, последователь Монтана. 164, 174

Комбефи, Франциск (Комбефизий; 1605–1679) – французский доминиканец, издатель подлинников и переводов византийской и иной древней истории. 257, 284

– «Новые дополнения к библиотеке греческих и латинских святых отцов» (издатель). 257

Коммод (Луций Элий Аврелий Коммод; 160–192) – римский император с 180 г., сын и преемник Марка Аврелия. 118, 120, 128, 164, 168, 226

Констант (Констанс; Флавий Юлий Констант; 320/23–350) – римский император как цезарь с 333 г., как август с 337 г., младший сын Константина I Великого. 268, 345, 352

Константин I Великий (Флавий Валерий Аврелий Константин; 272–337) – равноапостольный; полновластный римский император с 323 г. 124, 182, 226, 255, 258, 260–269, 274, 278, 280, 281, 284–286, 288,

295, 302, 307–310, 312–314, 328, 330, 331, 338, 342–344, 348, 350, 352, 357, 358, 363, 368, 383, 407

Константин II (Флавий Клавдий Константин; Константин Младший; 316–340) – римский император-соправитель с 337 г., сын Константина I Великого. 286, 344, 345

Констанций I Хлор (Константий; Флавий Валерий Констанций; 250–306) – римский император, как цезарь в 293–305 гг., как август с 305 г. Отец Константина I Великого и основатель династии Константинов. 196, 260, 261

Констанций II (Константий; Флавий Юлий Констанций; 317–361) – римский император с 331 г., третий сын Константина I Великого. 258, 268, 270, 274, 275, 286, 288, 296, 352, 354, 357, 360

Констанция (Константия, Флавия Юлия Констанция; ум. 330) – дочь Констанция I Хлора, сводная сестра Константина I Великого, жена Лициния. 261, 264

Корей (библ.) – иудей из колена Левия, один из руководителей неудавшегося бунта против Моисея. 177

Корнелий (Корнилий; ум. 253) – католический святой, 21-й епископ Римский с 251 г. 219, 231, 236, 238, 246, 248, 249
– «Послание к Фабью Антиохийскому». 219

Косма (Козма) Евнух (IV–V вв.) – насельник Фаранской лавры, упоминаемый в «Луге духовном» Иоанна Мосха. 287

Краус, Мартин (Крузий, Крузиус; 1526–1607) – немецкий филолог и историк, профессор древних языков в Тюбингенском университете. 429
– «Германо-Греция». 429

Кресцент (Крескент, II в.) – греческий философ-киник, обвинитель мученика Иустина Философа перед императором Антонином Пием. 129

Крисп (Флавий Юлий Крисп, Флавий Валерий Крисп, Флавий Клавдий Крисп; ок. 305–326) – римский император (цезарь) с 317 г., старший сын и соправитель равноап. Константина I Великого; убит по его приказу. 261, 267, 295

Крузий – см. Краус.

Ксест – см. Сикст.

Ксифилин – см. Иоанн Ксифилин.

Лаврентий (ум. 166) – 13-й епископ Византийский со 154 г. 247

Лаврентий Римский (ок. 225–258) – священномученик, архидиакон римской христианской общины. 224, 247, 393

Лактанций (Луций Цецилий Фирмиан Лактанций; ок. 250 – ок. 325) – ритор из Африки, ученик Арнобия, принявший в 303 г. христианскую веру. За образованность и красноречие Лактанций заслужил впоследствии от гуманистов эпохи Ренессанса почетное звание «христианского Цицерона». 182, 185–185, 193, 195, 199, 207, 208, 260–263, 281, 295–296, 386

– «*Божественные установления*». 199, 207, 208, 260, 262, 281, 296

– «*О смерти гонителей*». 185–186, 193, 195, 260, 261, 263, 296

Лампридий (Элий Лампридий; предположительно, IV в.) – римский историк, один из т.н. «Авторов жизнеописаний Августов»; в частности, биограф Коммода, Диадумена, Гелиогабала и Александра Севера. 122, 182, 226

– «*История августов*». 182, 226

Лев I Великий (390–461) – святитель, 45-й папа Римский с 440 г., убедивший Атиллу прекратить вторжение в Италию. 373, 384, 387–389, 400, 402, 409, 417–418, 420, 427

– *Беседа на день апостолов Петра и Павла.* 395

– *Беседа на Преображение.* 395

– *Беседа о Петровом посте.* 395

– *«Окружное или соборное послание, писанное к Флавиану, архиепископу Константинопольскому» («Против ереси Евтихия»).* 409

– *Письма 75-е, 78-е, 81-е, к императору Льву.* 389, 402, 417–418

– *Слово 7-е, на Рождество Христово.* 388

– *Слово 10-е, о неопровержимости воплощения.* 388

– *Слово 11-е, на Святую Четыредесятницу.* 389

Лев I Макелла (Лев Фракиец, Флавий Валерий Лев; 401–474) – византийский император с 474 г. 302, 377–378, 387, 389, 402, 417–418

Левий (нач. II в.) – 12-й епископ Иерусалимский в 120-х гг. 166

Леклерк, Жан (Клерик, Клерикус, Иоганн; 1657–1736) – швейцарский кальвинистский богослов, библиист, церковный историк греческого происхождения. 136

Леонид (ум. 202) – александрийский христиан, мученик, отец Оригена. 187, 201

Леонтий (рубеж III–IV вв.) – епископ Кесарии Кападокийской, совершивший архиерейскую хиротонию смщч. Григория Просветителя. 257

Леонтий Антиохийский (ум. ок. 358) – сирийский богослов, архиепископ и митрополит Антиохийский между 345 и 350 гг. или между 344 и 357 гг. 134

Либаний (Ливаний; 314 – ок. 393) – ритор, представитель младшей софистики, учитель свт. Иоанна Златоуста. 266, 275, 281, 290, 294
– «Речь о храмах». 266

Либерат Карфагенский (ум. после 566) – карфагенский диакон; писатель, историк. 418, 419, 427, 428
– «Бревиарий дела (истории) несториан и евтихиан». 418, 419, 427, 428

Либерий (Ливерий Исповедник; ум. 366) – святитель, 36-й епископ Римский с 352 г., борец с арианством. 275, 346, 353–354

Ликийиан – см. Лициний II.

Лициний I (Ликийи Старший; Флавий Галерий Валерий Лициниан Лициний; 263–325) – римский император в 308–324 гг. 198, 263–265, 267, 284, 328

Лициний II (Ликийиан; Валерий Лициниан Лициний; ок. 315 – 326 или после 336) – сын Лициния I и его соправитель (с титулом цезаря) в 317–324 гг. 267

Лонуа, Жан де (Иоганн; 1603–1678) – французский католический историк, богослов и канонист. 118, 370
– «О школах». 370

Лот (библ.) – племянник праотца Авраама, праведник, спасшийся с дочерьми из разрушенного гневом Божиим Содома. 168

Лука (ум. 84) – апостол от 70-ти, евангелист. 145, 206, 312, 315, 394

Лукиан (Лукан; кон. II в.) – маркионит второго поколения, вышедший из маркионитской церкви в особую секту. Признавал три прин-

ципа: добрый, злой и справедливый. Начало строгой справедливости было представлено демиургом или творцом. Ненавидя последнего, Лукиан отвергал брак. 176

Лукиан (нач. V в.) – палестинский пресвитер, по видению которому были обретены в 415 г. мощи первомученика архидиакона Стефана. 370

Лукиан Антиохийский (ум. 312) – преподобномученик, богослов, один из первых редакторов Библии. 209

– *«Символ веры Лукиана»*. 209

Лукиан Самосатский (ок. 120 – после 180) – позднеантичный греческий писатель. 140

– *«Друг Отечества»* («Филопатрис», приписывается). 140

Лукий (ум. 259) – мученик Карфагенский, ученик сщмч. Киприана Карфагенского. 193

Лукий Целий Лактанций Фирмиан – см. Лактанций.

Лукий, император – см. Луций Вер.

Лукий I, епископ Римский – см. Луций I.

Лукилла – см. Люцилла.

Луп (I в.) – правитель Александрии, упоминаемый Иосифом Флавием в «Иудейской войне». 123

Луций I (ум. 254) – 22-й епископ Римский с 253 г. 245, 246

Луций (Люций; II в.) – легендарный правитель Британии. 117

Луций Вер (Лукий; Луций Цейоний Коммод Вер; 130–169) – римский император со 161 г. 120

Люцилла (Лукилла; нач. IV в.) – богатая карфагенская вдова, поддерживавшая Доната Великого и Майорина в начале донатистского раскола. 363

Мавия (сер. IV в.) – правительница сарацин в Аравии, по инициативе которой для ее народа был поставлен первый епископ, свт. Моисей Сарацинский. 259

Магн Магненций (Магнентий; Флавий Магн Магненций; 303–353) – римский император с 350 г.; пришел к власти в результате заговора против Константа; будучи разбит Констанцием II, покончил с собой, бросившись на меч. 270

Магн Максим (Максим; ок. 335–388) – император-узурпатор Западной Римской империи с 383 г.; поднял восстание против Грациана, но после интервенции Феодосия Великого захвачен в плен и казнен. 297

Майорин (Мариан; ум. 313) – епископ Карфагенский, избранный вместо низложенного Цецелиана; предшественник на кафедре Доната Великого. 363

Макарий (ум. ок. 250) – мученик Александрийский. 191

Макарий Александрийский (295–394/95) – преподобный, автор «Слова о исходе души». 259, 335, 355

Макарий Великий (Египетский; ок. 300–391) – преподобный, автор духовных бесед, ученик прп. Антония Великого, современник и друг прп. Макария Александрийского. 259, 293–294, 335, 355
– «Беседы». 294, 335

Макарий Иерусалимский (ум. 335) – святитель, 39-й епископ Иерусалимский примерно с 312 г., участник I Вселенского Собора. 348–349

Македоний I (ум. после 360) – 30-й архиепископ Константинопольский в 342–346 гг. и 351–360 гг., арианин, основоположник македонской ереси (духоборцев), осужденной II Вселенским Собором. 347, 352–353, 360, 409

Македоний Критофаг (кон. IV в.) – антиохийский аскет. 354

Макрин (сер. III в.) – приближенный императора Валериана, приверженец восточных культов; по мнению Дионисия Александрийского, инициатор издания 1-го эдикта Валериана против христиан (257 г.). 192

Макровий – см. Марк, епископ Римский.

Максенций (Максентий, Марк Аврелий Валерий Максенций; 278–312) – римский император с 306 г., сын Максимиана Геркуллия. 198, 262, 263, 267

Максим (1-я пол. III в.) – епископ Аравийский. 180

Максим, узурпатор – см. Магн Максим.

Максим I (II в.) – 19-й епископ Иерусалимский в сер. II в. 166

Максим I Киник (ум. не ранее 382) – 34-й архиепископ Константинопольский в 380–381 гг., до того близкий к свт. Григорию Богослову, но затем оспаривавший у него Константинопольский престол; возведен на него александрийцами и низведен II Вселенским Собором. 347, 351

Максим II (1-я пол. IV в.) – 40-й епископ Иерусалимский в 335–348 гг., преемник свт. Макария Иерусалимского. 288, 349

Максим Пьемонтский (Пиемонтский; ум. 462) – святитель, епископ Регийский (современная Италия). 394–395

– *Беседа в Неделю Ваий.* 395

– *Беседа в неделю перед Рождеством Христовым.* 394–395

– *Беседа в неделю по Рождестве Христовом.* 395

– *Беседа на всенощное бдение Рождества Христова.* 395

– *Беседа на Крещение.* 395

– *Беседа на Обрезание.* 395

– *Беседа на Четыредесятницу.* 395

– *Беседа о Иуде предателе.* 395

– *Беседа о страдании, Кресте и погребении Иисуса Христа.* 395

– *Беседы на дни мучеников.* 394

Максим Эфесский (ок. 310–372/78) – позднеантичный философ-неоплатоник, последователь Ямвлиха, учитель и советник Юлиана Отступника; обвинялся в колдовстве (волховании). 275–276

Максимиан Галерий – см. Галерий.

Максимиан Геркулий (Максимиан; Марк Аврелий Валерий Максимиан Геркулий; ок. 250–310) – римский император в 285–305 гг. (в 306–308 и 310 гг. – узурпатор). 185, 198, 234, 268, 349

Максимиан Константинопольский (ум. 434) – святитель, архиепископ Константинопольский с 431 г., объединивший Восточные Церкви после разгрома несторианства. 417

Максимилла (II в.) – лжепророчица из окружения ересиарха Монтана. 177

Максимин I Фракиец (Фракианин; Гай Юлий Вер Максимин; 173–238) – римский император с 235 г. 189, 198

Малхион Антиохийский (2-я пол. III в.) – пресвитер из Антиохии, участник III Антиохийского Собора 269 г., где сыграл определяющую роль в осуждении Павла Самосатского. 251

Мамерт (Мамерк; ум. ок. 475) – епископ Вьенна примерно с 473 г.; известен как первый организатор процессий «дней молебствования», которые были приняты для всей Галлии на Соборе 511 г. в Орлеане. 396, 397

Мани (Манес; 216–273/76) – еретик, основатель манихейства, персидский художник и поэт. 251–254, 356, 425

Мардоний Евнух (1-я пол. IV в.) – воспитатель Юлиана Отступника, по происхождению скиф или гот. 275

Марий Меркатор (ок. 390 – после 451) – богослов, церковный писатель. 430

Мариан, африканский епископ – см. Майорин Карфагенский.

Марин Кесарийский (ум. 262) – мученик. 215, 227, 243

Марис Халкидонский (ум. 362) – епископ Халкидона, пострадавший в Юлиане Отступнике; был склонен к арианству. 278

Мария Египетская (ум. 522) – преподобная, подвизавшаяся в египетской пустыне. 355

Марк («Макровий»; ум. 336) – католический святой, 34-й епископ Римский в 336 г.; перед избранием – епископ Остии (предместья Рима); предание безосновательно приписывает ему введение практики пения Символа веры за литургией. 351, 353

Марк (II в.) – 16-й епископ Иерусалимский со 134 г. 166

Марк (ум. 68) – евангелист, апостол из числа 70-ти, первый епископ Александрии. *120, 121, 131, 215, 318, 322*

Марк I (ум. 211) – 17-й епископ Византийский со 198 г. *247*

Марк Аврелий Антонин (Антонин Философ; 121–180) – римский император со 161 г., преемник Антонина Пия, отец Коммода. *121, 127, 128, 161, 176*

Марк Аретузский (ум. 362) – священномученик, епископ Аретузы (ныне Растан, Сирия), пострадавший при Юлиане Отступнике. *278*

Марк Жрец (II в.) – последователь гностика Валентина, еретик; предполагал дать новое основание системе в сложении и разложении чисел, имен и букв. Он и его последователи предавались усиленно магии и практической теургии, чем привлекали многих, особенно богатых женщин. *174*

Марк Пустынный (Марк Подвижник, Марк Аскет; рубеж IV–V вв.) – преподобный, автор аскетических сочинений. *379–380*

Маркелл Анкирский (ум. ок. 374) – епископ Анкирский (современная Анкара, Турция), участник Анкирского Собора 314 г. и I Вселенского Собора 325 г.; учитель Фотина Сирмийского; изгнан в 336 г. из епархии за приверженность савелианству; основатель еретического учения маркеллиан. *359, 361*

Маркелла (Марцелла; ум. 202) – мученица Александрийская, мать мученицы Потамиены; вероятно, ученица Оригена; сожжена вместе с дочерью. *188*

Маркеллиан, оратор – см. Марцеллиан.

Маркеллин, историк, писатель – см. Аммиан Марцеллин.

Маркиан Флавий (392–457) – благоверный, византийский император с 450 г. 372, 409, 427

Маркион (ок. 85 – ок. 160) – ересиарх, гностик, автор первой попытки составления канона Нового Завета. 164, 175, 176, 224, 425

Марцелл I (Маркелл; ум. 309) – католический святой, 30-й епископ Римский с 308 г. 353

Марцеллиан (Маркеллиан; ум. 250) – мученик, придворный оратор при Деции Траяне, принявший христианство и пострадавший вместе с Секундианом и Веррианом. 185

Марцеллин (Маркеллин; ум. 304) – католический святой; 29-й епископ Римский; по преданию, поклонился языческим богам, но затем раскаялся и принял мученическую смерть. 353

Марцеллин Комит (ум. после 534) – византийский историк, составивший хронику, которая охватывает период от вступления на престол императора Феодосия I (379 г.) до первых лет царствования императора Юстиниана I (534 г.). 379

– «Хроника». 379

Марциал Лиможский (III в.) – католический святой, первый епископ Лиможский, основоположник христианства в Аквитании. 181

Маруфа Месопотамский (Мартиропольский, Майферкатский; ум. ок. 422) – священномученик, епископ Месопотамский, церковный историк, врач и поэт. 370, 375

Матфей (ум. 74) – апостол и евангелист. 118, 131, 200, 206, 216, 309–311, 321

Матфей I (нач. II в.) – 8-й епископ Иерусалимский в конце 110-х – 120-х гг. 166

Мелетий Антиохийский (ум. 381) – святитель, епископ Антиохии с 360 г., совершивший Крещение свт. Иоанна Златоуста, участник II Вселенского Собора. 294, 347, 351

Мелитий Ликонопольский (1-я пол. IV в.) – епископ Ликополя (а не Фив, как ошибочно указывает свт. Иннокентий; Ликополь – современный Асьют, в среднем течении Нила); один из создателей мелитианского раскола, связанного с вопросом канонического подчинения и поставления священников; Никейским Собором (6 правило) за ним оставлен сан епископа без права совершения хиротоний. 362

Мелитон Сардийский (ум. ок. 190) – святитель, епископ города Сарды, богослов и апологет. 119, 130, 133–134, 200, 282

– «Апология». 134

– «Каталог ветхозаветных книг». 134

Мелхиад – см. Мильтиад.

Мемнон Ефесский (V в.) – архиепископ Эфесский; принимал участие в III Вселенском Соборе 431 г., на котором по повелению императора вместе со свт. Кириллом Александрийским был заключен в тюрьму, но вскоре освобожден, после чего заседания Собора продолжались. 408

Менаандр Антиохийский (I в.) – самарянин, гностик, еретик, ученик Симона Волхва, учитель Сатурнина и Василида. 171, 175

Менсурий (ум. 311) – епископ Карфагенский. 224

Меркурия (ум. ок. 250) – мученица, предположительно, Александрийская; упоминается Дионисием Александрийским. 191

Меропий (IV в.) – купец из Тира, христианин, предпринявший путешествие в Индию и Эфиопию (по Руфину Аквилейскому). 256

Метафраст – см. Симеон Метафраст.

Метра (Метрус; ум. 249) – мученик Александрийский, упоминаемый Дионисием Александрийским; возможно, имелась в виду мученица Матра (Метра) Александрийская. 189–190

Метродор – см. Митродор.

Мефодий Олимпийский (Патарский, Тирский; ок. 260–312) – священномученик, епископ Тира, автор сочинений против Оригена, нравственных поучений и толкований Священного Писания. 206, 212, 223

– «Беседа о чистоте» (приписывается). 206

– «О воскресении». 206

– «О свободе воли» («О свободном произволении»). 206

– «О сотворенном». 206

– «Против Порфирия». 206

– «Слово в неделю Ваий» (приписывается). 206.

– «Слово о мучениках» (приписывается). 206

– «Слово о Симеоне и Анне» («Слово на день Сретения», приписывается). 206

Мильтиад (Милтиад, Мелхиад; ум. 314) – святитель, 32-й епископ Римский с 311 г.; обычай не поститься по четвергам и воскресеньям приписывался ему с V в. 353

Минуций Феликс (ум. ок. 210) – раннехристианский апологет, римский адвокат. 207, 208

– «*Октавии*». 207

Митродор (Метродор; ум. ок. 362) – мученик, некоторое время принадлежавший к маркионитам. 175

Митрофан Константинопольский (ум. 326) – святитель, епископ Византийский с 315 г., сын епископа Дометия, брат и преемник епископа Проба, участник (по старости, номинальный) I Вселенского Собора. 350, 352

Модест – см. Домиций Модест.

Моембургий – см. Мэмбур.

Моисей (библ., XIII в. до н.э.) – вождь и законодатель иудейского народа, пророк и первый священный бытописатель. 168, 227, 367, 368, 381, 393, 430

Моисей Мури (Авва Моисей, 330–405) – преподобный, египетский аскет. 422, 423

Моисей Сарацинский (Аравийский; ум. кон. IV в.) – святитель, первый епископ и просветитель сарацин в Аравии. 259

Монтан (кон. II в.) – ересиарх, бывший языческий жрец из Фригии, проповедовавший живое духовное общение с Божеством, свободное от иерархии и обрядов и проявляющееся в индивидуальных харизмах, то есть особых дарах Святого Духа, преимущественно в пророческом даре. 161, 164, 177, 178

Монтан (ум. 259) – мученик Карфагенский, ученик сщмч. Киприана Карфагенского. 193

Морин, Жан (1591–1659) – французский богослов, библиист, историк. 429

– *«О священных обрядах»*. 429

Мосхайм, Иоганн Лоренц фон (Мосгейм; 1693–1755) – лютеранский теолог, проповедник, ведущий церковный историк своего времени; «отец современной церковной истории» и прагматической истории Церкви, по оценкам современников. Оказал серьезное влияние на свт. Иннокентия как историка. 281, 362, 425

– *«Исторические церковные установления, древние и современные, в четырех книгах»* («Церковная история»). 281, 362, 425

Мэмбур, Луи (Моембургий, Людовик; 1610–1686) – французский церковный историк и проповедник, незуит. 347

– *«История арианства»*. 347

Навклер – см. Науклер.

Назианзин – см. Григорий Богослов.

Наркисс I Иерусалимский (Нарцисс; ум. 213) – священномученик, 30-й епископ Иерусалимский в 185–205 и 212–213 гг., участник Иерусалимского Собора 190 г. 164, 166

Науклер, Иоганн Густав (Навклер; 1425–1510) – немецкий историк и богослов. 373, 421

– *«Всемирная хроника»*. 421

– *«История Атиллы»*. 373

Нектарий Константинопольский (ум. 397) – святитель, архиепископ Константинопольский с 381 г., участник II Вселенского Собора. 347, 353

Немврод – см. Нимрод.

Немезион Египтянин (ум. ок. 250) – мученик Александрийский, упоминаемый Дионисием Александрийским. 191

Непот (III в.) – епископ Египетский, к которому обращено полемическое сочинение св. Дионисия Великого «Об обетованиях, против Непота». 206

Непоциан (Непотриан; IV в.) – пресвитер, друг и адресат посланий блж. Иеронима Стридонского. 314–315

Нерва (Марк Кокцей Нерва; 30–98) – римский император с 96 г. 125

Нерон (Клавдий Цезарь Август Германик Нерон; 37–68) – римский император с 54 г., инициатор «первого» (по принятой здесь классификации) гонения на христиан. 125

Несторий (ум. ок. 451) – ересиарх, создатель несторианства, архиепископ Константинопольский в 428–431 гг. Его учение осуждено как ересь на III Вселенском Соборе в 431 г. 302, 351, 381–385, 387, 406, 408, 409, 417, 425–427

Никифор Каллист Ксанфопул (Никифор; ум. ок. 1350) – церковный историк, монах Софийского монастыря в Константинополе. 196, 263, 292, 314, 349, 370, 379, 381, 394, 397, 398, 403, 414, 419, 421, 422

– «Церковная история». 196, 263, 292, 349, 370, 379, 381, 394, 397, 398, 403, 414, 419, 421, 422

Никифор Константинопольский (ок. 758–828) – святитель, 80-й патриарх Константинопольский в 806–812 гг. 314

Николай I Великий (800 – 867) – католический святой, 105-й папа Римский с 858 г., наиболее значительный папа эпохи Каролингов. 340

Николай Чудотворец (ок. 270 – ок. 345) – святитель, архиепископ Мир Ликийских, участник I Вселенского Собора. 349

Никон Метаноит (Армянин; ум. 998) – преподобный, прозванный Метаноитом от его частого употребления слова *μετανοεῖτο* – «покайтесь» в своих проповедях. 429

– *«Трактат о нечестивом служении армян»*. 429

Нил Синайский (Постник, Старший, Синаит; ум. 450) – преподобный, отшельник, автор аскетических сочинений. 383

– *Письма*. 383

– *Слово о молитве*. 383

– *Слово к Евлогию монаху*. 383

Нимрод (Немрод, Немврод; библ.) – в Пятикнижии Моисеевом, агадических преданиях и легендах Ближнего Востока – герой, воитель-охотник и царь. По родословию, приведенному в книге Бытия, – сын Куша и внук Хама. Ему приписывается строительство Вавилонской башни, крайняя жестокость, идолопоклонство, преследования Авраама, соперничество с Богом. 373

Нина Грузинская (Каппадокийская; ок. 280 – ок. 335) – равноапостольная, просветительница Грузии. У свт. Иннокентия ошибочно названа Нонной (возможно, он смешивает ее с равноап. царицей Наной – женой равноап. Мириана III). 257–258

Новат (Новатий; сер. III в.) – карфагенский пресвитер, недовольный избранием на кафедру сщмч. Киприана и отделившийся от него; осужден на Карфагенском Соборе в 251 г. 238, 248

Новациан (Новатиан, Новатий; 200? – 258) – римский антипапа с 251 г., богослов и писатель. Создал учение, названное новацианством, согласно которому Церковь есть общество святых, а все падшие и соделавшие смертные грехи после Крещения должны быть извергаемы из нее и ни в каком случае не могут быть принимаемы обратно. Церковь не может прощать тяжких грешников; если же она их прощает и принимает обратно, то сама делается нечистой, перестает быть святой. 205, 221, 235, 237, 238, 246, 248, 356

Нонна – см. Нина Грузинская.

Норис, Эрико (1631–1704) – итальянский куриальный кардинал, церковный историк и богослов. 431

– *«История пелагианства»*. 431

Нозт (Нозтий, Нозцийкон; II – сер. III вв.) – пресвитер из Смирны или Эфеса, еретик-антитринитарий. 241, 250

Ованес I (Ефаний; Иоанн Мандукани; ум. ок. 490) – святой Армянской Апостольской Церкви, армянский каталикос с 478 г.; автор трактата против халкидонства, речей и проповедей. 429

Одоакр (ок. 433–493) – начальник отряда наемников-варваров в римской армии в 470–476 гг., король Италии с 476 г. Сверг последнего императора Западной Римской империи Ромула Августа, что традиционно считается ее фактическим концом. 373

Октавиан Август (Август; Юлий; 63 до н.э. – 14 н.э.) – римский император в 27 до н.э. – 14 н.э.; фактически, автор закона Юлия и Папия-Поппея против безженства. 122, 264

Олимпиада (V в.) – по Созомену, жительница Константинополя, пожертвовавшая Церкви все свое имущество. 399

Олимпиан (Лемпиан; ум. 198) – 16-й епископ Византийский со 187 г. 247

Олимпиодор Фивянин (нач. V в.) – грекоязычный историк, автор фрагментарно сохранившегося сочинения, язычник. 377

Онисим (ум. ок. 90) – апостол от семидесяти, 3-й епископ Византийский в 54–68 гг. Апостол Павел упоминает о нем в Послании к Колоссянам (Кол. 4, 9), называя Онисима «верным и возлюбленным братом». 130, 169

Онорий – см. Гонорий.

Оплат Милевитский (Милевитанский; ок. 320–397/400) – святитель, епископ Милевита в Нумидии (ныне Алжир) в 315–386 гг. 224, 296, 363

– «Против донатиста Пармениана» («Раскол донатистов»). 296, 363

Орест (рубеж IV–V вв.) – префект Александрии, главный противник свт. Кирилла Александрийского. 376

Ориген Адамантий (Адамантовый; 184–253) – греческий христианский богослов, философ, ученый, основатель библейской филологии; ученик неоплатоника Аммония Саккаса. 129, 172, 179, 180, 182–184, 187–189,

200–206, 209, 212, 215, 216, 217, 221, 222, 228, 299, 241, 242, 244, 249, 252, 254, 282, 285, 289, 299, 348, 429

- «Апология» («Апология христианства»). 209
- «Гексапла». 202
- Гомилии (изъяснения) на книги Священного Писания. 202, 244
- Гомилия на Второзаконие. 252
- Гомилия на Книгу Иеремии. 217
- Гомилия на Книгу Иова. 212, 216, 228
- Гомилия на Песнь Песней. 212
- Гомилия на Псалом 37. 221
- Гомилия на Рождество Христово. 222
- «Диалог против маркионитов» («Разговор против маркионитов», «Против Маркиона»). 184, 202
- «Октапла». 202
- «О молитве». 202, 249
- «О началах». 179, 202
- «Письмо к Юлию Африкану» («Ответ к Африкану о Сусанне»).

202

- «Против Цельса». 182, 184, 202, 217, 299
- «Тетрапла». 202
- «Увещания к мученичеству». 189, 202
- «Филокалия» («Добротолюбие»). 200, 202

Ормисда – см. Гормизд.

Орозий – см. Павел Орозий.

Осий Кордубский (Осия, Гозий Кордовский; ум. 359) – святитель, епископ Кордовский, участник I Вселенского Собора 325 г., один из составителей Никейского Символа веры; председатель Сардикийского Поместного Собора 343–344 г.; церковный писатель. 301, 342, 345

Отацилия (Марция Отацилия Севера; ум. 249) – супруга императора Филиппа I Араба, мать Филиппа II Младшего. 182

Павел (III в.) – карфагенский диакон, первый биограф сщмч. Киприана Карфагенского. 193

– *«Жизнь Киприана»*. 193

Павел (ум. ок. 67) – первоверховный апостол. 125, 131, 169, 176, 216, 253, 299, 308, 317, 328, 382, 395, 399

Павел I Исповедник (ум. 350) – священномученик, 28-й архиепископ Константинопольский в 337–339, 341–342, 346–350 гг., борец с арианством. 352, 353

Павел I Самосатский (200–275) – еретик, епископ Антиохийский в 260–268 гг. Он отрицал Божественную сущность Христа и различие Лиц Отца, Сына и Святого Духа, утверждая, что есть только одно Божественное Лицо. Согласно его учению, Христос был по природе Своей Человеком, подобным другим людям, но что позднее на Него сошел Логос (Божественное Слово) и что после этого Он стал Богом, но не по природе, а через соединение Логоса с человеком-Иисусом вследствие избранничества, действий и воли последнего. Павел доказывал, что представления о том, что Иисус был Сыном Божиим «по естеству», ведут к двоебожию, и на этом основании он запретил воспевать в церкви хвалы Христу. 194, 205, 209, 213, 215, 220, 237, 240, 244, 250–251, 356, 359

Павел Диакон (ок. 720 – ок. 799) – католический святой, бенедиктинский монах, церковный писатель, историк эпохи Каролингов. 272, 328, 397

– *«Римская история»*. 328, 397

Павел Кесарийский (Палестинский; ум. ок. 308/09) – мученик.

Павел Орозий (ок. 385–420) – церковный историк и богослов. 259, 272, 370, 371, 373, 386, 393

– *«История против язычников»*. 259, 370, 371, 386, 393

Павел Фивейский (Египетский, Отшельник, Пустынник; ок. 228 – ок. 341) – преподобный, первый христианский монах и отшельник. 233, 335, 401

Павла (V в.) – позднеримская поэтесса. 387

Павлин Медиоланский (ум. не ранее 412) – святой, диакон, секретарь свт. Амвросия Медиоланского и его первый биограф. 258, 297

– *«Житие Амвросия Медиоланского»*. 258, 297

Павлин Ноланский (Павлин Милостивый, Понтий Меропий Аниций Павлин, ок. 353–431) – святитель, епископ Ноланский (близ Неаполя в Италии) с 409/11 г. 323, 370, 386

Павлина – см. Пелагия Антиохийская.

Палладий Еленопольский (360–420) – епископ Еленополя в Вифинии, ученик свт. Иоанна Златоуста, писатель. 293, 295, 337, 351, 379

– *«Лавсаик, или повествование о жизни святых и блаженных отцов»*. 293, 337, 379

Палладий Ирландский (ум. ок. 450) – святитель, епископ Ирландии (предшественник Патрика Ирландского), просветитель Шотландии. 366

Палм (Пальма; рубеж I–II вв.) – епископ Понтийский, уроженец Колхиды, отец еретика Маркиона. 164

Пампиан – см. Олимпиан.

Памфил Кесарийский (ум. 309) – священномученик, пресвитер в Кесарии Палестинской, богослов. 244, 270, 283, 284

– «Апология Оригена». 244

Пантен (ум. 200/02) – глава Александрийский богословской школы, святой Католической и Коптской Церквей. 118, 121, 136, 242

Папий Иерапольский (ок. 70–155/65) – святитель, епископ Иераполя во Фригии, один из мужей апостольских. 135, 141, 167

Папий (Марк Папий Мутил; не ранее 9 до н.э.) – римский политический деятель, в 9 г. до н.э. – консул-суффект вместе с Квинтом Поппеем Секундом; в их консульство был принят закон Юлия и Папия-Поппея («против безженства»). 264

Пармениан (Парменион; IV в.) – донатистский епископ Карфагена в 355–391 гг., руководитель донатистского раскола. 296

Патрик Ирландский (Патрикий; ум. 457/93) – католический святой, просветитель Ирландии. 366

Пафнутий Египетский (Авва Пафнутий; ум. до 390) – преподобный, основатель монастыря в Нижней Фиваиде. 355, 423

Пахомий Великий (ок. 292 – ок. 346/48) – преподобный, основатель первого общежительного монастыря (в Фиваиде). 335, 337, 355

Пелагий Британец (ок. 360 – после 431) – ересиарх, известен своими взглядами на свободу воли, отрицающими доктрину первородного греха. 406, 419, 429–430, 432

Пелагия Антиохийская (Павлина; ум. ок. 457) – преподобная; раскаявшаяся блудница, прожившая несколько лет в келье на Елеонской горе. 355

Перпетуя (Перпетуа; ум. 203) – мученица Карфагенская. 188

Пертинакс (ум. 187) – 15-й епископ Византийский с рубежа 160–170-х гг., до принятия сана – римский чиновник во Фракии. 247

Перч, Иоганн Георг (1694–1754) – немецкий протестантский юрист и канонист, преподаватель Гельмштадтского университета. 318
– *«О традиции, обычае и способе ношения одежд архиепископов»*. 318

Петилиан (IV–V вв.) – донатистский епископ Карфагенский (Константины). 419

Петр (ум. ок. 67) – первоверховный апостол. 117, 131, 148, 152, 168, 216, 282, 308, 318, 328, 333

Петр III Монг (Петр Могт; ум. 490) – патриарх Александрийский с 477/82 г., еретик, видный деятель антихалкидонской партии в Александрийской Церкви, противник IV Вселенского Собора. 418, 428

Петр Ключицкий (Петр из Монбуассье, Петр Достопочтенный; ок. 1094–1156) – католический святой, монах-бенедиктинец, девятый аббат Клонни, писатель и церковный деятель, оппонент Бернарда Клервоского. 118

Петр Фуллон (Петр II Кнафей, Петр Гнафевс; ум. 488) – патриарх Антиохийский с 471 г., монофизит, сторонник нехалкидонской христологии, автор прибавления в конце Трисвятого слов *«распныйся за ны»*, поющихся в древневосточных церквах. 397, 428, 429

Петр Хрисолог (ок. 380–450) – святой, с 433 г. епископ (затем митрополит) Равенны, учитель Церкви, один из величайших латинских проповедников и церковных ораторов. 387

Пий I (ум. 154/55) – католический святой, 10-й епископ Римский со 140/142 г. 167

Пинит (ум. ок. 180) – святой, епископ Критский. 161
– «Послание к Дионисию Коринфскому». 161

Пифагор Самосский (570–490 до н.э.) – великий древнегреческий философ, математик, теоретик музыки, мистик, создатель религиозно-философской школы пифагорейцев. 173, 198

Плавциан (Плавтиан, Плавтин; Гай Фульвий Плавтиан; 150–205) – римский префект, консул в 203 г., несостоявшийся тесть Каракаллы; убит в результате заговора, образованного либо Каракаллой, либо Юлией Домной. 181

Платина (Сакки, Бартоломео; 1421–1481) – итальянский гуманист, историк, первый библиотекарь современной Ватиканской апостольской библиотеки. 419, 421

– «Хроника пап». 419, 421

Платон (428/27–348/47 до н.э.) – великий древнегреческий философ. 173, 177, 203

Плиний Младший (61/62–113) – римский политический деятель и писатель, проконконсул Вифинии в 110–113 гг. 116, 119, 125, 139, 140, 148, 151, 156

– «Письма». 116, 119, 140, 148

Плотин (204/05–270) – античный философ, основатель неоплатонизма; ученик Аммония Саккаса. 198

Плутарх (ум. 105) – 5-й епископ Византийский с 89 г. 169

Плутарх (ум. 202) – мученик Александрийский, ученик Оригена, брат епископа Александрийского Иракла; сожжен. 187, 188

Поетий (Поэтий; II–III вв.) – еретик. 164

Полидор Вергилий (1470–1555) – итальянский историк-гуманист, значительную часть жизни проживший в Англии. 353
– «*Об изобретателях*». 353

Поликарп I (ум. 89) – 4-й епископ Византийский с 71 г. 169

Поликарп II (ум. 144) – святитель, 10-й епископ Византийский со 141 г. 247

Поликарп Смирнский (ок. 70–156) – мученик, епископ Смирнский, ученик ап. Иоанна Богослова. 127, 128, 130, 133, 135, 153–154, 160, 163, 167
– «*Послание к Филиппийцам*». 160

Поликрат Эфесский (до 131–196) – митрополит Эфеса в конце II в. 139, 154, 163, 164, 165

Понтиан (ум. 235) – католический святой, 18-й епископ Римский с 230 г. 244

Понтий Карфагенский (III в.) – католический святой, карфагенский диакон, ученик и биограф сщмч. Киприана Карфагенского. 207, 208, 225, 227, 315

– «Жизнь и страдания Киприана». 207, 208, 227, 315

Поппей (Квинт Поппей Секунд; ум. не ранее 9 до н.э.) – римский политический деятель, в 9 г. до н.э. – консул-суффект вместе с Марком Поппием Мутилом; в их консульство был принят закон Юлия и Папия-Поппея против безженства. 264

Порфирий (232/34–305) – философ, теоретик музыки, астролог, математик; ученик Плотина, его биограф и издатель. 198, 201, 206, 359

Посидий Каламский (ум. 437) – католический святой, епископ Каламы (Нумидия, ныне Алжир) примерно с 395 г., друг и биограф блж. Августина. 299, 300, 369

– «Житие Августина». 299, 300, 369

Потамина (Потамина; ум. 202) – мученица Александрийская, дочь мученицы Маркеллы; вероятно, ученица Оригена. 212

Пофин (ум. 177) – святитель, епископ Лиона, предшественник на кафедре св. Ириней Лионского. 118, 128, 135

Пофин Сирмийский – см. Фотин Сирмийский.

Праксей (рубеж II–III вв.) – антиринитарий-монархианин из Малой Азии, видный борец против монтеизма. О Праксее известно лишь из трактата «Против Праксея» его идейного противника Тертуллиана. 176

Претекстат (Ветгий Агорий Претекстат; ок. 315–384) – римский философ, представитель т.н. языческого возрождения, проконсул Ахайи, с 382 г. преторианский префект Италии. 268

Присцилла (Прискилла; II в.) – лжепророчица из окружения ересиарха Монтана. 177

Присциллиан (Прискиллиан; ок. 340–385) – епископ Авилы в Испании, ересиарх, основатель секты присциллиан. Вместе с четырьмя последователями обезглавлен в Трире при узурпаторе Магне Максиме. 361

Проб (Пров; Марк Аврелий Проб; 232–282) – римский император с 276 г., брат епископа Византийского (272–284 гг.) Дометия. 352

Проб (Пров; ум. 315) – епископ Византийский с 303 г., сын епископа Дометия, брат свт. Митрофана. 352

Проба, Проба Фалкония – см. Фальтония Проба.

Пров – см. Проб.

Продик (III в.) – еретик, близкий к адамитам и гностикам. 249–250

Прокл Константинопольский (ум. 446/47) – святитель, архиепископ Константинопольский с 434 г., ученик свт. Иоанна Златоуста. 323, 395, 396, 417

– *Беседа на Преображение Господне*. 395

– *Беседа на Святой и Великий Пяток*. 395

– *Беседы в похвалу Пресвятой Богородицы*. 395

Прокопий Кесарийский (490/507 – после 565) – византийский историк и писатель; секретарь полководца Велизария. 371, 374, 375

– *«Война с вандалами»*. 371, 374

– *«Война с персами»*. 375

Проспер Аквитанский (Тирон Проспер; ок. 390–460) – католический святой, богослов и историк родом из римской провинции Аквитания (на границе Галлии с Испанией). 368, 384–385, 419, 431, 432

– *«Хроника»*. 368, 385, 419, 431

Протерий (ум. 457) – священномученик, патриарх Александрийский с 451 г., ученик свт. Кирилла Александрийского. 377, 427, 428, 430
– *«Хронология»*. 430

Протоктит (Протоклит; III в.) – епископ Кесарийский, спутник священноисповедника Амвросия Дякона, также исповедник веры; им обоим Ориген посвятил сочинение «Увещание к Мартирию». 189

Пруденций (Аврелий Пруденций Клемент; 348–413) – римский христианский поэт. 197, 224, 275, 351, 393
– *«Венец гимнов»*. 224
– *«Гимн 2-й, в честь страстей блаженнейшего мученика Лаврентия»*. 393
– *«Перистефанон», сборник гимнов*. 197

Птолемей I Сотер (Птоломей; ок. 360–283/82 до н.э.) – сатрап, а с 323 г. до н.э. царь Египта, родоначальник династии Птолемеев, при котором в Александрии был создан музей – очаг научной и исследовательской деятельности, благодаря которому Александрия стала центром эллинистической науки, образцом для других подобных учреждений. 121

Публий (ум. ок. 125) – священномученик, епископ Афинский примерно с 90 г. 167

Пувлий (Публий; II в.) – 18-й епископ Иерусалимский в сер. II в. 166

Пульхерия (Пулхерия; Пульхерия Августа Элия; 399–453) – благоверная царица, регент Византийской империи с титулом августы при своем младшем брате императоре Феодосии II в 414–421 гг.; вновь стала править империей после его смерти (450–453 гг.), взяв в мужья и сделав императором полководца Маркиана. 387, 394, 417

Радагаз (Радагаст; V в.) – царь готов, завоеватель Фракии, Паннонии, Иллирики и Норики. 371

Радагаст (ум. ок. 484) – мученик Африканский, убитый вандалами-арианами. 374

Ремигий (Ремигий Реймский; Реми; ок. 437–533) – святитель, епископ Реймский, просветитель франков. 367, 416

Риве, Андре (1572–1651) – французский геолог. 267

Роджер Вендоверский (ум. 1236) – английский монах-хронист. 352

– *«Цветы истории»*. 352

Роман Кесарийский (Антиохийский; ум. 303) – священномученик, диакон Кесарии Палестинской, пострадавший в Антиохии с отроком Варулом. 197

Ромул Август (ок. 460 – после 507) – последний император Западной Римской империи в 475–476 гг., прозванный Августул (букв. «мелкий Август») и Момилус (букв. «мелкий позор»). 373

Руинарт – см. Рюинар, Тьерри.

Руфин Аквилейский (Руфин Тураний, Тиранний; ок. 345–410) – римский церковный писатель, пресвитер из Аквилеи, продолжатель «Церковной истории» Евсевия, сторонник Оригена, о котором полемицировал с блж. Иеронимом. 123, 258, 259, 262, 271, 272, 277, 278, 288, 289, 298, 299, 301, 303, 329, 348, 349, 354, 386

– *«Церковная история»*. 258, 259, 262, 271, 272, 277, 278, 329, 348, 349, 354

Руфь (библ.) – главная героиня одноименной книги Ветхого Завета. 282

Рюинар, Тьерри (Руинарт, Теодор; 1657–1709) – французский церковный историк. 125, 126, 184, 188, 191, 280

– *«Подлинные и избранные деяния первых мучеников»*. 125, 184, 188, 191, 280

Сабеллик (Савеллик), Марк Антоний (1436–1506) – итальянский историк. 420, 421

– *«Деятикнижие, или Историческая расподия»*. 420, 421

Савва Освященный (Каппадокианин; 439–532) – преподобный, палестинский авва, создатель Иерусалимского устава. 370, 406, 423

Савеллий (Савелий; III в.) – еретик родом из Ливии; искажая учение о Святой Троице, утверждал, что Бог есть Одно Лицо: как Отец, Он – на небе, как Сын – на земле и как Дух Святой – в творениях. 164, 205, 206, 209, 220, 240, 250, 356, 359, 361

Салоний Вьеннский (V в.) – богослов, писатель. 389–390

– *«Толкование на Екклесиаст»*. 389

Сальвиан (ум. ок. 470) – пресвитер из Массилии (современный Марсель, Франция), проповедник, писатель. 384

– *Беседы*. 384

– *«Об управлении Божиим, или Провидении»*. 384

– *«Против скупости»* (*«Против корыстолюбия»*). 385

Санкт (ум. ок. 177) – диакон из Вены (Вьена), мученик времени правления Марка Аврелия. 128

Сапор – см. Шапур.

Сатурнин (Сатурнил, Саторнил; II в.) – еретик из Антиохии времен Адриана, ученик Менандра. Характерные особенности его системы – смело заявленный дуализм Бога и сатаны, двух антиподов вселенной, и аскетическая суровость. 171, 175

Сатурнин – согласно «Истории Августов», римский император-узурпатор между 260 и 268 гг. Сейчас, как правило, указывается, что это – вымышленный персонаж. 161

Сатурнин Тулузский (ум. ок. 250) – священномученик, первый епископ Тулузы. 181, 191

Саул (библ., ум. ок. 1005 до н.э.) – основатель и первый царь единого Израильского царства. 217

Свен Персидский (ум. ок. 424) – мученик. 375

Свицер – см. Швейцер, Иоганн Каспар.

Север, римский император – см. Септимий Север.

Север Антиохийский (Север; кон. II в.) – маркионит второго поколения, один из руководителей «египетского» крыла ереси. 176

Север Антиохийский (Северий; 465–538) – патриарх Антиохийский в 512–518 гг., основатель северианства. Почитается миафизитскими церквами, кроме Армянской и Эфиопской, как святой. 428

Седекион (Седекия, Седек Цареградский; ум. 114) – 6-й епископ Византийский со 105 г. 169

Секст – см. Сикст.

Секунд (2-я пол. II в.) – последователь гностика Валентина, еретик; внес в идею плеромы Валентина начало пифагорейского дуализма, различая в высшей восьмерке (огдоаде) правую и левую стороны, или свет и тьму. 174

Секунд Птолемаидский (Пентапольский; 1-я пол. IV в.) – епископ Птолемаиды (столицы области Киренаика, северо-восток современной Ливии; Птолемаида входила в состав Пентаполя – союза пяти городов Северной Африки), участник I Вселенского Собора 325 г., арианин. 357

Секунд Тигизийский (1-я пол. IV в.) – епископ Тигизийский, примас (примат, архиепископ) Нумидии, не поддерживавший Доната Великого в начале его раскола. 363

Секундиан (ум. 250) – мученик, префект (по другим данным, сенатор) при Деции Траяне, принявший христианство и пострадавший вместе с Веррианом и Марцеллианом. 185

Сенека (нач. II в.) – 10-й епископ Иерусалимский в 120-х гг. 166

Септимий Север (Луций Септимий Север; 146–211) – римский император со 193 г. 120, 184, 186, 242

Серапион (ум. 249) – мученик Александрийский, упоминаемый Дионисием Александрийским (в святцах не упоминается). 190

Серапион Антиохийский (ум. 211) – католический святой, архиепископ Антиохии, писатель. 199

– «К Домнику». 199

Серапион Синдонит (ум. 350/86, либо V в.) – преподобный, египетский отшельник. 355

Серен Граний (Серенний; Луциний Сильваний Гранний Квадроний Прокл; 1-я пол. II в.) – проконсул Каппадокии. 119, 126

Серен (ум. 202) – мученик Александрийский, ученик Оригена; сожжен. 187

Серен другой (ум. 202) – мученик Александрийский, вероятно, ученик Оригена. 188

Сигеберт из Жамблу (ок. 1030–1112) – французский монах из бенедиктинского аббатства Жамблу; автор всемирной хроники, охватывающей 381–1111 гг. 424

– *«Всемирная хроника»*. 424

Сидоний Аполлинарий (Аполлинарий; Гай Соллий Модест Аполлинарий Сидоний; ок. 430 – ок. 486) – католический святой, епископ Клермона с 471 г., галло-римский поэт, дипломат. 386, 393, 397, 416

– *Письма*. 386, 393, 397

– *Письмо к Ремигию*. 416

Сикст I (Ксист; 42–125) – католический святой, 7-й епископ Римский со 115/16 г. 167

Сикст II (Ксист; ум. 258) – священномученик, 24-й епископ Римский с 257 г. 193, 205, 246–247

Сикст III (Секст, Ксест; ум. 440) – католический святой, 44-й папа Римский с 432 г. 420

Сильвестр I (Силвестр; ум. 335) – святитель, 33-й епископ Римский с 314 г. 353

Симеон (Симон; ум. ок. 107) – апостол от 70-ти, сын Клеопы и племянник Иосифа Обручника, 2-й епископ Иерусалимский с 62 г. *125, 166*

Симеон Богоприимец (I в.) – праведный, старец, встретивший Младенца Христа в Иерусалимском храме. *206, 321*

Симеон Метафраст (2-я пол. X в.) – преподобный, византийский писатель, агиограф, государственный деятель. *349, 424*
– *«Жития святых».* *349, 424*

Симеон Персидский (Симеон Селевкийский; Шимон бар Сабба; ум. ок. 344) – священномученик, епископ Селевкии-Ктесифона, столицы Персидской империи, с 327/28 г. *280*

Симеон Столпник (390–459) – преподобный, сирийский основоположник новой формы аскезы – столпничества, проповедник. *365, 366, 370, 403, 422*

Симеон Фессалонитский (Солунский; ум. 1429) – святитель, архиепископ Фессалоникийский (Солунский), литургист, церковный писатель. *316*

– *«Книга о храме и его освящении».* *316*

Симмах (II в.) – 22-й епископ Иерусалимский в сер. II в. *166*

Симмах Эвонит (рубеж II–III вв.) – переводчик Ветхого Завета, один из авторов Септугванты. *183*

СИМОН, сын Клеопы – см. Симеон.

Симон Волхв (I в.) – самарянин, современник апостолов, по преданию, основатель существовавшей до III в. гностической секты симониан, или еленгиан (по имени его спутницы Елены). По мнению Иустина,

Иринаея, Ипполита, Тертуллиана, Симон Волхв был родоначальником гностицизма и всех ересей в Церкви. 171, 175

Симон Киринейский (I в.) – апостол от 70-ти, один из иудеев, которого заставили понести Крест Спасителя, когда Он пал под тяжестью Креста (Мф. 27, 32, Мк. 15, 21). 171

Симплиций (Симпликий; ум. 483) – католический святой, 47-й папа Римский с 468 г. При нем пала Западная Римская империя, Одоакр стал правителем Италии; вместе с тем, Симплиций пытался сохранить престиж римской кафедры и вступал в догматические споры с Константинопольским патриархом Акакием и византийским императором Зеноном. 378, 421

Симплиций (ум. 232?) – римский сенатор, убитый с 65-ю родственниками и домочадцами за принадлежность к христианству. 184

Симфороза (Сифороза; ум. ок. 138) и семь ее сыновей (Кресценц, Иулиан, Немезий, Примитив, Иустин, Страктей или Стактий, Евгений) – мученики из Тиволи (город к северо-востоку от Рима). 126

Синезий (Синесий, Синезий Киренский, Кирениянин; 370/75–413/14) – епископ Птолемаиды в Киренаике (современная Ливия), богослов, философ-неоплатоник, представитель Александрийской школы неоплатонизма, ученик Гипатии. 370, 380, 387

– *Гимны («Песни»)*. 380

– *«Египетские речи, или о Промысле» («О Провидении»)*. 380

– *«Катастасия» («Повествование о набегах диких народов на Пентаполь»)*, описание падения римской Киренаики). 380

– *«О сновидениях» («О бессонии»)*. 380

– *«О царской власти» («Речь к императору Аркадию»)*. 380

– *Письма*. 380

– *«Речь в навечерие Рождества Христова»*. 380

Сириций I (Сирикий; ок. 320–399) – католический святой, 38-й папа Римский с 384 г. 354

– *Послание (приписывается)*. 354

Сирмон, Жак (1559–1651) – французский иезуит, историк; в 1643 г. издал сочинения блж. Феодорита Кирского на греческом языке в 4-х т. 378

Сисний I Константинопольский (ум. 427) – святитель, 40-й архиепископ Константинопольский с 426 г. 417

Сиф (библ.) – праотец, третий сын Адама. 177

Скалигер, Жозеф Жюст (Иосиф Юстус; 1540–1609) – французский гуманист-филолог, историк, один из основателей современной научной исторической хронологии, издатель и комментатор античных текстов. 182, 216

– *«Новое сочинение об исправлении хронологии»*. 216

– *«Примечания» на «Церковную историю» Евсевия*. 182

Созомен Схоластик (Ермий Созомен; Саламан Эрмий Созомен; ок. 400–450) – византийский церковный историк, адвокат. 215, 222, 256–259, 261, 262, 265–267, 272, 276, 278–280, 288, 290, 293, 295, 327, 329, 330, 336, 340, 344, 345, 349–351, 353, 354, 359, 360, 362, 373, 379, 383, 394, 399

– *«Церковная история»*. 215, 222, 257–259, 261, 262, 265–267, 272, 276, 278–280, 288, 290, 293, 295, 329, 330, 336, 340, 344, 345, 349–351, 353, 354, 359, 360, 379, 383, 394, 399

Сократ Схоластик (ок. 380 – после 439) – византийский церковный историк греческого происхождения. 148, 186, 222, 234, 256, 257, 259, 262, 265–268, 270–272, 276, 277–279, 287, 288, 292, 293, 294, 301, 324, 327, 328, 329, 333, 340, 343, 345, 348–349, 356–359, 362, 367, 368, 369, 373, 376, 381, 383, 387, 403, 407, 408, 414, 416, 417, 425

– «Церковная история». 148, 222, 234, 256, 257, 259, 265–268, 270–272, 276, 277–279, 287, 288, 292, 293, 294, 324, 328, 329, 333, 340, 343, 345, 348–349, 358, 359, 362, 367, 368, 376, 381, 383, 387, 403, 407, 408, 414, 416, 417, 425

Сотер (ум. 174/75) – католический святой, 12-й епископ Римский со 166 г. 167

Спангейм, Спангемий – см. Шпангейм.

Спиридон Тримифунтский (ок. 270–348) – святитель, епископ Тримифунта на Кипре, участник I Вселенского Собора. 349

Стахий (ум. 54) – апостол от 70-ти, 2-й епископ Византийский с 38 г. О нем, предположительно, упоминает апостол Павел в Послании к Римлянам: «Приветствуйте Урбана, сотрудника нашего во Христе, и Стахия, возлюбленного мне» (Рим. 16, 9). 169

Стефан (сер. III в.) – римский диакон при священномученике епископе Корнелии; возможно, легендарный персонаж. 246

Стефан (ум. 33/36) – первомученик, архидиакон Иерусалимский, апостол от 70-ти. 222

Стефан I (ум. 257) – священномученик, епископ Римский с 254 г., известен диспутом со сщмч. Киприаном Карфагенским о допустимости Крещения еретиков. 205, 225, 236, 237, 239, 240, 245

Страбон (ок. 64/63 – ок. 23/24 до н.э.) – греческий историк и географ. 121

– «География». 121

Стремоний – см. Австремоний.

Сульпиций Север (Сулпиций; 363–410/29) – католический святой, агиограф и хронист. 187, 196, 263, 287, 296, 337, 386, 416

– «Житие Мартина Турского». 337

– «История» («Священная история», «Хроника»). 187, 196, 263, 287, 296, 386

Сусанна (библ.) – еврейская женщина, ложно обвиненная в прелюбодеянии (Книга пророка Даниила). 202, 206

Тарат Китгийский – см. Тит, епископ Византийский.

Татиан Ассириец (Тациан; 112–185) – ученик мч. Иустина Философа; один из руководителей «ближневосточного» крыла маркионитов; апологет, автор соединения четырех Евангелий в единое повествование, причастный к основанию секты татиан (татианистов). 119, 135, 176

– «Диатессарон» («Четвероевангелие»). 135

– «Апология христианства». 135

Телесфор (ум. 136) – священномученик, 8-й епископ Римский со 125 г. Согласно «Книге пап», до вступления на архиерейскую кафедру был отшельником или монахом. 167

Теодорих Великий (Феодорик; 451–526) – король остготов с 493 г. 368

Тертуллиан (Квинт Септимий Флоренс Тертуллиан; 155/65–220/40) – выдающийся раннехристианский писатель, богослов, апологет; в зарождавшемся богословии Тертуллиан впервые сформулировал концепцию Св. Троицы, положил начало латинской патристике и церковной латыни. 116–119, 122, 124, 126, 128, 131, 133, 137, 142, 143, 145–147, 149, 151–152, 155, 156–162, 173, 174, 178, 179, 181, 184, 187, 188, 199, 208, 209, 212, 214, 219, 220, 222, 223, 227, 229, 235, 317

- «Апологетик» («Апология», «Апология христианства»). 126, 128, 137, 147, 156, 157, 162, 179, 184, 188
- «К жене». 151–152
- «К мученикам» («Увещание к терпению и мученичеству»). 137
- «К Скапуле». 126, 181, 227
- «Книга об отводе возражений еретиков» («О проскрипции еретиков»). 131, 137, 160, 173
- «О бегстве во время гонений». 137
- «О венце воинов». 143–144, 146, 152, 155, 187, 219
- «О воскресении плоти». 150
- «О восхищении». 137
- «О единоженстве». 137
- «О зрелищах». 158
- «О крещении». 137, 149, 159
- «О молитве». 137, 145–146, 149, 317
- «О плаще». 155
- «О покаянии». 137, 159, 235
- «О посте, против психиков». 137, 223
- «О поощрении целомудрия» («О целомудрии»). 137, 146, 155, 161, 162, 214
- «О свидетельстве души». 227
- «О терпении». 212
- «Об идолопоклонстве». 145, 152, 227
- «Против валентиниан». 173, 174
- «Против иудеев». 117, 124

Тиридат – см. Трдат.

Тирон Проспер – см. Проспер Аквитанский.

Тит (Трат, Тарат Китгийский; ум. 272) – епископ Византийский с 242 г.; «Таратом Китгийским», т.е. Кипрским, его называет новогреческий историк Филипп Кипрский. 352

Товия (1-я пол. II в.) – 5-й епископ Иерусалимский в 110-х гг. 166

Тразимунд (ум. 523) – король вандалов с 496 г., внук Гейзериха, преемник Гунтамунда; сначала не преследовал православных, но старался привлекать их в арианство разными выгодами житейскими. 373

Траян (2-я пол. IV в.) – префект Эдессы при Валенте II. 279

Траян (Марк Ульпий Нерва Траян; 53–117) – римский император с 98 г. 119, 123, 125, 140

Трдат III Великий (Тиридат; ум. 330) – святой Армянской Апостольской Церкви, царь Великой Армении с 287 г., при котором в 301 г. христианство было провозглашено государственной религией. 257

Требониан Галл (Галл; Гай Вибий Тробониан Галл; 206–253) – римский император с 251 г., отец и соправитель Волузиана. 192

Трифон Иудей (II в.) – адресат «Беседы с Трифоном иудеем» мч. Иустина Философа. 131, 138, 140, 141, 147

Трофим (III в.) – святитель, епископ Арелатский (Арльский). 181

Уалис (Валент, II в.) – 28-й епископ Иерусалимский в сер. II в. 166

Уилкинс (Велькенъ), **Давид** (1685–1745) – британский (пруссский по происхождению) востоковед и историк, англиканский архидиакон. 366 – «Соборы Великобритании и Испании». 366

Ульфила Готский (Вульфила, Улфил; ок. 311–383) – 2-й епископ Готский с 341 г., переводчик Библии на готский язык, легендарный создатель готского алфавита. 258

Урбан (Урван; V в.) – епископ Африканский. 406

Урбан I (Урван; ум. 230) – святитель, 17-й епископ Римский с 222/23 г. 244, 245

Уссерий – см. Ашшер.

Усфазад – см. Азат Персидский.

Фабнан (Фавий; ум. 250) – священномученик, 20-й епископ Римский с 236 г. 245, 246

Фабий Фульгенций – см. Фульгенций Руспийский.

Фабриций, Иоганн Альберт (1668–1736) – немецкий филолог и библиограф. 198, 265, 381, 400

– «Греческая библиотека». 198, 381

– «Древняя библиография». 400

– «Спасение всему миру светом Евангелия и благодатию Божией» («История распространения по всему миру святого учения христиан»). 265

Фавий (Фабий; ум. 253/55) – епископ Антиохийский с 251/52 г. 219

Фавст Регийский (ум. 490) – преподобный, игумен Леринского монастыря, а с 452 г. епископ Региума (Риеза); второй по значению после прп. Иоанна Кассиана из отцов Галльского монашества, борец с арианской и пелагианской ересьями, писатель. 431

Фавста – см. Фауста.

Фальтония Проба (Проба Фалтония; Фальтония Бетиция Проба; ок. 306/15 – ок. 353/66) – римская раннехристианская поэтесса. 301

– «Центон» («О вещах божественных»), поэма. 301

Фасций Цецелий Киприан – см. Киприан Карфагенский.

Фауста (Фавста; Флавия Максима Фауста; 289/90–326) – супруга Константина I Великого с 307 г., дочь Максимяна Геркулия. 267

Фелицитата (Фелицитас; ум. 203) – мученица Карфагенская. 188

Феликс (сер. IV в.) – приближенный («дядя») Юлиана Отступника. 270, 277

Феликс (Филикс; ум. 141) – святитель, 9-й епископ Византийский со 136 г. 169

Феликс I (ум. 274) – католический святой, 26-й епископ Римский с 269 г. 245

Феликс II (ум. 365) – епископ Римский (антипапа) во время изгнания свт. Либерия в 355–357 гг. 354

Феликс III (II) (ум. 492) – католический святой, 48-й папа Римский с 483 г., конфликтовал с представителями Восточных Церквей, отстаивая решения Халкидонского Собора, которые отрицались монофизитами; в частности, отлучил от Церкви патриархов Петра Фуллона и Петра III Александрийского (Монга). 421, 428–429

– *Письмо к Петру Фуллону*. 428–429

Фемистий (ок. 317 – после 388) – греческий ритор и философ, государственный деятель, с 384 г. – префект Константинополя. 279, 281

Феодор IV Вальсамон (ок. 1140 – после 1199) – патриарх Антиохийский с 1193 г., византийский канонист. 315, 324

– «Схотия» («Схотия на Номоканон Фотия», «Изъяснение священных и божественных правил Святых и Всехвальных Апостол и священных Соборов Вселенских и поместных или частных и прочих святых отец»). 315

Феодор Лектор (Феодор Чтец, Феодор Анагност; рубеж V–VI в.) – чтец Софийского собора в Константинополе, писатель, церковный историк. 378, 396, 418, 422

– «Церковная история». 378, 396, 418, 422

Феодор Мопсуестийский (Феодор Сириянин; ок. 350–428) – епископ Мопсуестии с 392 г., богослов, друг юности свт. Иоанна Златоуста, наставник блж. Феодорита Кирского и ересиарха Нестория; учение осуждено на V Вселенском Соборе. 351, 425

Феодор Эгинский (III в.) – епископ Эгины; согласно «Житию семи отроков Эфесских», сомневался в возможности их воскресения, и, шире, в возможности воскресения тел, а не только душ всех людей. 186

Феодорик – см. Теодорих Великий.

Феодорит Кирский (393 – ок. 458) – блаженный, епископ Кирский (Киррский), один из наиболее известных учителей и писателей Церкви V в., яркий представитель Антиохийской школы богословия. 171, 186, 249, 250, 254, 256, 257, 259, 265, 267, 269, 270, 272, 278, 279, 339, 342, 347, 350–352, 354, 356–358, 361, 362, 369, 370, 375, 381–383, 389, 403, 406, 410, 426

– «Беседа о мучениках». 269

– «Боголюбец, или история благочестивой жизни» («Филофей, или история о 30 пустынножителях», «Монастырские рассказы»). 383, 403, 406

– «Еретические басни» («Басни еретиков, или история ересей, изложенная в пяти книгах»). 249, 254, 358, 362, 383

– «О богах и ангелах». 389

– Письмо 87, к епископу Апамийскому Домну. 369

- *Против Нестория*. 383
- *Слово на Рождество Иоанна Предтечи*. 383
- *Толкования на канонические книги Ветхого Завета*. 382
- *Толкования на послания апостола Павла (в частности, толкование на Послание к Римлянам)*. 382, 389
- *«Церковная история»*. 250, 257, 259, 265, 267, 270, 272, 278, 279, 339, 342, 347, 350–352, 354, 356–358, 361, 375, 381–383

Феодосий I Великий (347–395) – с 379 г. правитель Восточной Римской империи, с 394 г. – последний император единой Римской империи. 124, 267, 272, 292–294, 297, 308, 330, 339, 347, 350, 354, 356, 381, 407

- Феодосий II Младший (401–450)** – святой, император Восточной Римской империи: с 402 г. как соправитель своего отца Аркадия, с 408 г. единолично. 186, 264, 266, 268–269, 310, 332, 336, 356, 366, 368, 369, 376, 387, 392, 393, 394, 396–398, 400, 402, 406, 408, 414, 417, 422, 426, 427
- *Кодекс Феодосия*. 264, 266, 268–269, 310, 332, 336, 356, 368, 369, 376, 392, 393, 398, 402, 406
 - *Письмо к Валентиниану III*. 400

- Феодот Анкирский (ум. ок. 446)** – епископ Анкиры (современная Анкара, Турция); поддержал на Эфесском Соборе свт. Кирилла Александрийского; как церковный писатель был весьма популярен. 395
- *Беседа на день памяти апостола Иоанна Богослова*. 395
 - *Беседа на Сретение Господне*. 395

Феодот Кожевник (кон. II в.) – еретик, представитель динамистического монархианства. Был кожевником в Риме, жил во время понтификата папы Виктора I (189–199 гг.), который отлучил его от Церкви за мнение о том, что Христос не Бог, а человек. 164

Феодотион (ум. ок. 200) – переводчик Ветхого Завета, один из авторов Септугванты. 120, 183

Феодул Аврелианский (Феодор из Граммонта; IV в.) – католический святой, епископ Вале, особо почитаемый во Франции и Швейцарии. Уильям Каве приписывает ему составление т.н. «Символа веры Афанасия Великого». 287

Феодул Константинопольский (Едесский; ум. ок. 440) – преподобный, столпник; до принятия монашества был патрицием, затем епархом в правление Феодосия Великого. 389

– *«Толкование на Послание к Римлянам»*. 389

Феопа Мармарикский (1-я пол. IV в.) – епископ Мармарики (область на границе современных Египта и Ливии), участник I Вселенского Собора 325 г., арианин. 357

Феотеки (III в.) – епископ Кесарийский, участник I Антиохийского Собора против Павла Самосатского 269 г. 215

Феофил I Александрийский (рубеж IV–V вв.) – патриарх Александрийский в 385–412 гг., противник свт. Иоанна Златоуста. 294, 327, 380, 381

– *«Пасхальное послание»*. 327

Феофил Антиохийский (ум. не ранее 180/81) – святитель, 6-й епископ Антиохийский, апологет. Свт. Иннокентий упоминает его как ученика апостола и евангелиста Луки, что является лишь легендой. 119, 134–135, 139, 145, 150

– *«К Автолику»* (*«Послание к Автолику»*). 134–135, 139, 150

Феофил Кесарийский (II в.) – святитель, епископ Кесарии Палестинской. 164

Фид (Фидий; сер. III в.) – епископ Иоппийский, участник Карфагенского Собора 254 г.

Филастрий (330–397) – епископ Брешианский, писатель, участник Аквилейского Собора 381 г. 390–391

– «*Книга ересей*». 390–391

Филикс – см. Феликс.

Филимон (I в.) – адресат послания ап. Павла, господин будущего Византийского епископа Онисима. 169

Филипп (рубеж II–III вв.) – «градоначальник» при Септимии Севере, сторонник христианства. 184

Филипп (ум. 80) – апостол. 117, 272

Филипп, 9-й епископ Иерусалимский – см. Вениамин II.

Филипп I Араб (Аравитянин; Марк Юлий Филипп; ок. 204–249) – римский император с 244 г.; предположительно, христианин. 182, 183

Филипп II Младший (Марк Юлий Север Филипп, 237–249) – сын и соправитель римского императора Филиппа I Араба с 247 г. 182, 183

Филипп Кипрский (сер. XVII в.) – греческий церковный историк, продолжатель Мануила Малакса, константинопольский протонотарий. 352, 416, 417

– «*Временник Греческой Церкви*». 352, 416, 417

Филосторгий (ок. 368 – ок. 439) – греческий церковный историк, ариан. 180, 258–259, 262, 271, 275, 277, 293

– «*Церковная история*» (сохранилась в изложении Фотия). 180, 258–259, 262, 271, 275, 277

Филострат Старший (Афинский; Флавий Филострат II; 170–247) – писатель из рода Филостратов, представитель второй софистики, автор «Жизни Аполлона Тианского». 198

Филофей Константинопольский (ок. 1300–1379) – патриарх Константинопольский в 1353–1354 и 1364–1378 гг. 295

Филумена (кон. II в.) – по одной из версий, лжепророчица из окружения Апеллеса, ученика Маркиона; по другой, символический образ, созданный первым (от *Philoumene* – любимая истина). 176

Фирмилиан Кесарийский (Кападокиец, Кападокийский; ум. 269) – епископ Кесарии Кападокийской, ученик Оригена, корреспондент сщмч. Киприана Карфагенского, друг свт. Григория Чудотворца. 204, 239, 240

Флавиан (ум. 259) – мученик Карфагенский, ученик сщмч. Киприана Карфагенского. 193

Флавиан Исповедник (ум. 449) – святитель, богослов, патриарх Константинопольский с 447 г., занимал кафедру при благоверном Феодосии Младшем и его сестре Пульхерии. 377, 409, 417, 427

Флавий Вописк Сиракузанин (предположительно, IV в.) – римский историк, один из «Авторов Жизнеописаний августов». 161
– «История августов». 161

Флавий Евтропий (ум. не ранее 387) – римский историк и политический деятель. 259, 261
– «Бревиарий от основания города». 259

Флёри, Клод (1640–1723) – аббат, французский церковный историк, член Французской академии. 370
– «Сокращение церковной истории». 370

Флорин (кон. II в.) – еретик, испытавший влияние Валентина; изверженный из сана римский пресвитер. Флорин учил, что существуют три бога, тесно связанные между собой. Один из них, Отец, никому не подчинен; второй – Сын Его – подчинен и почитает первого; третий подчинен второму и является Его Сыном. 175

Фока (Флавий Фока Август; ум. 610) – византийский император-узурпатор с 602 г. 285

Фома (ум. 68 или 72) – апостол. 282

Форести-Бергоменсий, Яков Филипп (1434–1520) – итальянский историк. 354, 424

– *«Новая история гонений»*. 354, 424

Фосс, Герхард Иоганн (Воссий; 1577–1649) – голландский филолог, богослов, историк, издатель. 290, 430, 431

– *«История пелагианства»*. 430, 431

Фотий I Константинопольский (ок. 820–896) – святитель, патриарх Константинопольский в 858–867 и 877–886 гг. 136, 137, 186, 203, 204, 206, 257, 281, 287, 290, 292, 294, 295, 351, 370, 377, 379, 380, 382–38

– *«Библиотека»*. 136, 186, 203, 206, 257, 281, 290, 292, 294, 295, 351, 370, 377, 379, 380, 382–384

Фотин Сирмийский (Пофин; ум. 375) – епископ Сирмия (в Нижней Паннонии), ученик Маркелла Анкирского, еретик. Фотин утверждал, подобно Павлу Самосатскому, что Слово Божие не имеет личного бытия и не родилось от Отца прежде всех веков, а Христос – простой человек, одушевленный только Словом Божиим. Осужден православными и арианами, умер в ссылке. 359

Фравита (ум. 489) – 48-й патриарх Константинопольский в течение трех месяцев в 489 г. 418, 421

Фрегоза, Баттиста (Фулгосий, Баптиста; 1453–1504) – итальянский богослов и церковный историк. 355

Фронтон (Марк Корнелий Фронтон; ок. 100–175) – ритор (риторик) и политик, второстепенный римский писатель, учитель Марка Аврелия. 129

Фрументий Аксумский (Фруменций Индийский, Эфиопский; сер. IV в.) – святитель, епископ (архиепископ) Аксума (Авксума), просветитель Эфиопии. 256

Фульгенций Руспийский (Фабий Фульгенций, Фулгенций; ум. 533) – католический святой, епископ Руспы в Африке, влиятельный церковный писатель поколения после Августина Аврелия. 432

– *«Опровержение полупелагиан»*. 432

Фулгосий – см. Фрегоза.

Фундан – см. Мануций Фундан.

Халкидий (Калкидий; рубеж IV–V вв.) – позднеантичный латиноязычный философ-неоплатоник. 281

Хлодвиг I (Клодовей, Людовик; ок. 466–511) – король франков с 481/82 г. из династии Меровингов; один из самых крупных политиков своего времени. 367, 399, 416

Хольст, Лукас (Хольстен, Хольстениус, Голштиний, Лука; 1596–1661) – немецкий историк, филолог, географ. 198, 256

– *«Жизнь Порфирия»*. 198

Хрисафий Этомма (Хрисапий; ум. 450) – влиятельный евнух в чине кувикулария при дворе *Феодосия II*. 417, 427

Целестин I (Келестин; ум. 432) – святитель, 43-й папа Римский с 422 г. 366, 406, 419, 426, 432

– *Письма 433 года*. 432

– *Письма 7 и 9, к Феодосию Младшему*. 406

Целий Седулий (V в.) – католический святой, пресвитер, поэт, известен как «христианский Вергилий» за свою поэму в пяти книгах «Carmen Paschale». 386

Цельс (Кельс; 2-я пол. II в.) – римский философ-платоник, один из самых известных античных критиков христианства, друг Марка Аврелия. 129, 182, 184, 202, 217, 229

Цецилиан (нач. IV в.) – епископ Карфагенский с 307/08 или 311/12 г.; в связи с обвинениями в том, что в период гонений он запрещал приносить пищу заключенным исповедникам, а также нарушениями при поставлении, Собором епископов во главе с Секундом Нумидийским вскоре был низложен; ситуация легла в основу донатистского раскола. 363

Цецилий (сер. III в.) – карфагенский пресвитер, духовный руководитель сщмч. Киприана Карфагенского. 207

Цицерон (Марк Туллий Цицерон; 106–43 до н.э.) – римский политический деятель, оратор и философ. 296

Шапур II Великий (Сапор II Долговечный; 309–379) – шахиншах Ирана (персидский царь) с 309 г., гонитель христиан. 280

Швейцер, Иоганн Каспар (Свицер; 1620–1684) – немецкий церковный историк. 226, 315

– «Собрание греческих церковных и святоотеческих установлений». 315

Шпангейм, Фридрих Младший (Спангейм, Спангемий; 1632–1701) – немецкий кальвинистский богослов и церковный историк швейцарского происхождения. 117, 133, 136, 142, 180, 182–183, 187, 194, 203, 209, 260, 263, 270, 304, 332, 334, 339–341, 368, 376–378, 382, 402, 406, 411, 426, 429, 431, 432

– «Сумма церковной истории со времен Христа до начала XVI века». 117, 133, 136, 142, 180, 187, 182–183, 194, 203, 209, 260, 263, 270, 304, 332, 334, 339, 340, 368, 376–378, 382, 402, 406, 411, 426, 429, 431, 432

Эварист (Еварист; ум. 105/107) – католический святой, 5-й епископ Римский с 97/99 г. 167

Экзуперий Тулузский (ум. 410) – католический святой, епископ Тулузы с 400 г. 312

Элий Лампридий – см. Лампридий.

Элиос (Дион, Зевс; нач. III в.) – 31-й епископ Иерусалимский в 205–207 гг. 166

Элипий Антиохийский (Алипий; сер. IV в.) – приближенный Юлиана Отступника, наместник Британии, позже, в 361–363 гг., руководивший работами по восстановлению Иерусалимского храма. 271

Элия Евдоксия (ум. 404) – супруга императора Аркадия, гонительница свт. Иоанна Златоуста. 294

Элпидий (Елпидий; сер. IV в.) – приближенный Юлиана Отступника. 270

Эней Газский (Эней Платоник; 450–534) – христианский философ; принадлежал сначала к школе неоплатоников, а затем принял христианство. 370

– «*Феофраст, или о бессмертии души и воскресении*». 370

Эпикур (343/42–271/70 до н.э.) – древнегреческий философ. 129

Эразм Роттердамский (Еразм; 1469–1536) – крупнейший представитель Северного Возрождения, гуманист, писатель, богослов. 299, 300

– *Вступление к трудам блж. Августина*. 300

– «*Жизнь Иеронима*». 299

– *Послание 19-е, к Альфонсу Толедскому (приписывается)*. 300

Ювеналий Иерусалимский (Иувеналий; ум. 458) – святитель, первый епископ Иерусалимский в сане патриарха с 421/22 г. 409

Ювиан – см. Иовиан.

Юлиан (IV в.) – дядя Юлиана Отступника по матери, Василине. 270

Юлиан (Уалис, Иулиан 2-й; II в.) – 24-й епископ Иерусалимский в сер. II в. 166

Юлиан Отступник (Флавий Клавдий Юлиан; 331/32–363) – римский император с 361 г., последний император-язычник; ритор и философ. 268, 270, 271, 274–278, 281, 286, 288, 329, 352, 363, 381, 389

Юлиан Экланский (Екланский, Келанский; Юлиан Апулий; ок. 386 – ок. 455) – епископ Экланский (Кампань), один из главных деятелей пелагианства. 429, 430

Юлий I (Юлиан; ум. 352) – святой, 35-й епископ Римский с 337 г., защитник свт. Афанасия Великого перед арианами. 286, 329, 353

Юлий (Иулиан; II в.) – 20-й епископ Иерусалимский в сер. II в. 166

Юлий, автор закона Юлия и Папия-Поппея – см. Октавиан Август.

Юлий Африкан (Секст Юлий Африкан; Африкан; ок. 160 – ок. 240) – раннехристианский грекоязычный писатель, один из первых христианских историков. 206

– «Хронография». 206

– «Письмо к Аристиду». 206

– «Письмо к Оригену». 206

Юлий Капитолин – см. Капитолин.

Юлий Маврик – римский писатель IV в. 255

– *Письмо (записка) к императорам*. 255

Юлия Мамаея (пос. 180–235) – дочь Юлии Месы, племянница императора Септимия Севера и Юлии Домны, мать и соправительница императора Александра Севера. 182, 202

Юстин – см. Иустин Философ.

Юстиниан I Великий (Флавий Петр Савватий Юстиниан; 483–565) – византийский император с 527 г., полководец и реформатор, один из наиболее выдающихся монархов поздней античности. 203, 266, 371, 373, 374, 423

– «К Архелаю, префекту Африки». 371, 374

– *Кодекс Юстиниана*. 266, 371, 373, 374

Юэ, Пьер Даниэль (Гуеций; 1630–1721) – французский филолог и церковный деятель, епископ Суассона (1685), а затем Авранша (1692). 134

– *«Трактат о возникновении романов»*. 134

Ямвлих Халкидский (Божественный Ямвлих; ум. ок. 325/30) – позднеантичный философ-неоплатоник, ученик Порфирия, глава Сирийской школы неоплатонизма; оказал влияние на Юлиана Отступника. 275

Содержание

Митрополит Пензенский и Нижнеламовский Серафим.

Слово к читателям.....5

Е.П. Белохвостиков.

«Трудиться и служить только к славе Господа моего Иисуса Христа».

Святитель Иннокентий Пензенский.....6

О принципах подготовки Полного собрания творений..... 107

**Начертание церковной истории, от библейских времен
до XVIII века, в пользу духовного юношества.**

Отделение первое..... 113

Предуведомление 114

ПРОДОЛЖЕНИЕ ВТОРОГО ПЕРИОДА.

*[Обновленная Новым Заветом Церковь, процветающая
внутреннюю славою, и угнетаемая отвне.]*..... 116

**ВЕК ВТОРЫЙ. Гностический, колеблющийся между светом
Откровения и разумом, но еще пылающий пламенем
апостольским** 116

I. Внешнее состояние Церкви 116

Пространство Церкви во 2 веке..... 116

Христианство в Британии..... 117

В Германии и Галлии..... 118

В Индии..... 118

Что способствовало успехам христианства в сем веке?..... 119

Александрийское училище..... 120

Содействие Промысла..... 121

II. Бедствия Церкви.....	125
Третье гонение.....	125
Четвертое гонение.....	127
Гонение от философии.....	129
III. Состояние учения в Церкви.....	130
Судьба Священного Писания во 2 веке.....	130
Писатели Церкви вообще.....	132
В частности.....	132
Догматы писателей 2 века.....	137
О почитании святых.....	140
О состоянии умерших.....	141
О молитве за умерших.....	142
IV. Обряды и богослужение.....	143
Умножение обрядов.....	143
Трудность в исследовании обрядов.....	143
Священные места.....	145
Обыкновенные действия богослужения.....	146
О Крещении.....	149
О Миропомазании.....	150
О Покаянии.....	150
Времена богослужения.....	151
Праздники.....	152
Праздники мучеников.....	153
Зов к богослужению.....	153
Спор о Пасхе.....	153
Посты.....	154

Знамение креста.....	155
Священные вещи.....	155
Общественная трапеза.....	155
Приношения.....	156
Некоторые обычаи христиан.....	157
V. Состояние иерархии.....	159
Приготовительный разряд членов Церкви.....	159
О степенях иерархии.....	159
Имена патриарха и папы.....	160
Состояние аскетов.....	161
Образ правления каждой Церкви.....	162
Единение Церквей.....	162
О преимуществах Церквей.....	163
Соборы.....	164
VI. Достопамятные лица.....	166
Достопамятные лица второго века вообще.....	166
В особенности.....	166
VII. Ереси и расколы.....	170
Умножение ересей.....	170
Трудность истории ересей.....	170
ВЕК ТРЕТИЙ. Удручаемый гонениями, ревностно прошедшего века пламенеющий, венценосный, новатнианский.....	179
I. Внешнее благоденствие Церкви.....	179
Распространение Церкви в 3 веке.....	179
Церковь в Аравии.....	180

В Мисии и Фракии.....	180
В Галлии.....	181
Что способствовало успехам христианства в 3 веке?.....	181
Действия Промысла.....	184
II. Бедствия Церкви.....	186
Гонения.....	186
Гонение пятое, 202.....	186
Шестое гонение.....	189
Седьмое гонение.....	190
Осьмое гонение.....	192
Девятое гонение.....	193
Десятое гонение.....	194
Гонение от философии.....	198
От иудеев.....	199
III. Состояние учения в Церкви.....	200
Судьба Св[ященного] Писания.....	200
Писатели Церкви.....	201
Догматы писателей третьего века.....	209
О призывании святых.....	211
IV. Богослужение и обряды.....	213
Состояние обрядов.....	213
Священные места.....	213
Богослужение.....	216
О Крещении.....	219
О Миропомазании.....	220
О Покаянии.....	221

Времена богослужения.....	222
Посты.....	223
Св[ященные] сосуды.....	224
Свящ[енные] одежды.....	225
О погребении.....	226
Нравы и некоторые обычаи христиан.....	228
V. Состояние иерархии.....	229
О степенях иерархии.....	229
Умножение служебных степеней.....	230
Иподиаконы.....	231
Служители епископские.....	231
Придверник.....	231
Заклинатель.....	232
Избрание на степени иерархии.....	232
Начало уединенной жизни, или еремиты.....	233
Благочиние.....	234
О преимуществах Церкви.....	236
Соборы.....	237
VI. История лиц.....	242
Достопамятные лица 3 века вообще.....	242
В частности.....	242
VII. Ереси и расколы.....	248
История ересей в 3 веке.....	248

ПЕРИОД ТРЕТИЙ.

Церковь под скипетром, извне по большей части спокойная и благоденствующая, внутри возмущаемая несогласиями, и наконец, рассекаемая на Восточную и Западную.255

ВЕК ЧЕТВЕРТЫЙ. Торжествующий, благолепный, светоносный, арианский......255

I. Внешнее благоденствие Церкви255

 Пределы Церкви в 4 веке255

 Церковь у ефиопов.....256

 Церковь в Армении.257

 В Иверии.257

 У маркоманнов.258

 У готфов.258

 У срацин.....259

 Что способствовало успехам христианства?.....259

 Побуждение к принятию Константином христианства.....260

 Видение креста.....262

 Покровительство христиан до смерти Ликиния.263

 Покровительство христиан по смерти Ликиния.265

 Истребление языческих храмов и идолопоклонства.....267

 Учреждение училищ христианских.269

 Книгохранилища.270

 Содействие Промысла.270

II. Бедствия Церкви.....274

 Гонения вообще.....274

 В особенности от ариан, при Константии.274

От Юлиана.....	275
При Валенте от ариан.....	278
В Персии.....	280
От философов.....	281
III. Состояние учения.....	282
Судьба Св[ященного] Писания.....	282
Писатели Церкви в 4 веке.....	283
Догматы веры.....	301
Изложение догматов в писателях.....	302
Главные догматы.....	302
О Иисусе Христе.....	303
О Св[ятом] Духе.....	303
О прочих догматах.....	304
IV. Обряды и богослужения.....	307
Свойство обрядов.....	307
Священные места.....	307
Освящение храмов.....	309
Священные сосуды.....	310
О священных одеждах вообще.....	313
В частности.....	314
О временах богослужения вообще.....	319
В особенности.....	320
История литургии в 4 веке.....	322
Литургия Златоуста.....	324
Обряды при Крещении.....	325
При таинстве Священства.....	326

Посты.....	327
Празднства.....	328
Обычаи христиан 4 века.....	329
V. Состояние церковной иерархии.....	331
Распространение степеней в церковной иерархии.....	331
О ексзархе.....	332
О архиепископе и митрополите.....	333
О хорепископах.....	333
О других низших должностях.....	334
Монашество.....	335
Название монахов.....	335
Образ монашеской жизни.....	336
Постановление их.....	338
Женское монашество.....	338
Участие императоров в правлении церковном.....	338
О Соборах вообще.....	339
В особенности.....	341
VI. Достопамятные лица.....	348
История лиц 4 века.....	348
VII. Ереси и расколы.....	356
О ересях вообще.....	356
ВЕК ПЯТЫЙ. Ослабляемый прениями и дикими народами, но еще могущественный, несторианский.....	365
I. Внешнее благоденствие Церкви.....	365

Распространение Церкви.....	365
У ливаонитов.....	365
В Ирландии.....	366
В Германии.....	366
У франков.....	367
Обращение иудеев.....	367
Что способствовало успехам христианства?.....	368
Училища.....	369
Содействие Промысла.....	370
II. Бедствия Церкви.....	372
Гонение от диких народов.....	372
На Востоке и Западе.....	372
В Африке.....	373
В Британии.....	374
В Персии.....	375
От иудеев.....	376
От язычников.....	377
Частные и внутренние гонения.....	377
III. Учение Церкви.....	379
Писатели 5 века.....	379
Догматы веры в 5 веке.....	387
О соединении 2 естеств во Христе.....	388
IV. Богослужение и обряды.....	392
Обряды 5 века.....	392
Места богослужения.....	392

Благолепие храмов.....	394
Богослужение.....	394
Богослужение вне храмов.....	396
Некоторые принадлежности к богослужению.....	398
Праздники.....	398
Обычай.....	399
V. Иерархия Церкви.....	400
Церковная иерархия.....	400
Патриархи.....	400
Митрополиты.....	401
Архимандриты.....	401
Екдики и икономы.....	401
Местоблюстители или викарии.....	402
Разряд степеней.....	402
Монашество.....	403
Образ правления.....	406
Соборы.....	407
VI. Достопамятные лица.....	414
История лиц 5 века.....	414
Пустынники сего времени, достойные примечания:.....	422
VII. Ереси и расколы.....	425
Ереси 5 века.....	425
<i>Комментарии</i>	433
<i>Аннотированный указатель имен</i>	517

Святитель Иннокентий Пензенский

**Полное собрание творений
Том 1**

Главный редактор
Митрополит Пензенский и Нижнеломовский Серафим

Ответственный редактор
Е.П. Белохвостиков

Корректурa
Т.В. Логинова

Дизайн и верстка
Е.О. Кузнецова

Логотип 200-летия кончины свт. Иннокентия Пензенского
С.И. Сюзев

На фронтисписе:
Иннокентий, епископ Пензенский и Саратовский.
Портрет работы неизвестного художника. Холст, масло. 1819 г.
Собрание Национального Киево-Печерского
историко-культурного музея-заповедника

Отпечатано в ФГУП Издательство «Наука»
(Типография «Наука»)
121099, Москва, Шубинский пер., 6
Заказ 87