

Россия. Синод. обер-прокурор.

2/12 1/2

ВСЕПОДАННѢЙШІЙ ОТЧЕТЪ

ОБЕРЪ-ПРОКУРОРА СВЯТѢЙШАГО СИНОДА

К. ПОБѢДОНОСЦЕВА

ПО ВѢДОМСТВУ

ПРАВОСЛАВНАГО ИСПОВѢДАНІА

за 1894 и 1895 годы.

1031
1



САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

СИНОДАЛЬНАЯ ТИПОГРАФІА.

1898.

Рационалистическо - мистическое сектанство	219
Штунда	220
Пропаганда штундизма изъ заграницы	222

	Стран.
Староштундизмъ и младоштундизмъ	224
Штундизмъ среди молоканъ	225
Смѣсь штундизма съ молоканствомъ и хлыстовствомъ: секта мормоновъ	227
Признаніе секты штундъ наиболѣе вредною	229
Противоправительственное движеніе въ средѣ духоборчества .	231
Молокане на Амурѣ	233
Новыя секты: а) секта чтецовъ	236
б) Секта адвентистовъ 7-го дня	237
в) Еленушкина секта	239
Мѣры борьбы съ расколомъ и сектантствомъ	245

Раціоналістическо-містическое сектантство.

Расколъ въ нѣкоторой своей части, идя далѣе и далѣе по пути отрицанія господствующей церкви, постепенно перераждается въ раціоналістическое и містическое сектантство. И это послѣднее, идя тою же дорогою, пріобрѣтаетъ болѣе и болѣе рѣзкій отрицательный характеръ и становится крайне опаснымъ не только въ церковномъ отношеніи, но еще болѣе въ государственномъ: политическія и соціалистическія идеи и тенденціи пріобрѣтаютъ въ немъ господствующее значеніе. Притомъ, въ противоположность расколу, издавна принявшему извѣстную догматическую форму, сектантство, во многихъ своихъ отдѣльныхъ группахъ, не успѣло вылиться въ точно опредѣленныя формы и продолжая оставаться въ состояніи этой неопредѣленности, иногда укрывается подъ внѣшнюю форму господствующей церкви: это тлѣющій огонь, который, какъ нынѣ показало духоборческое движеніе на Кавказѣ, можетъ разгорѣться въ опасный пожаръ и создать большія затрудненія какъ для церкви, такъ и для

*

правительства. Въ послѣднее время въ сферѣ сектантства наблюдается еще и слѣдующее, заслуживающее вниманія явленіе: лжеученія различныхъ сектъ начинаютъ входить во взаимное соприкосновение и перемѣшиваться, при чемъ общесимъ лжеученіямъ пункты получаютъ болѣе рѣзкую окраску и болѣе точную формулировку: отсюда возникаетъ опасеніе объединенія сектъ съ рационалистическимъ и мистическимъ характеромъ въ одно цѣлое, что создало-бы силу грозную и трудно одолимую.

Штунда.

Штунда по преимуществу предъ другими сектами продолжала сосредоточивать на себѣ вниманіе епархіальныхъ властей и приходскаго духовенства, доставляя имъ не мало заботъ и затрудненій. Лжеученіе сей секты выяснилось уже съ болѣе или менѣе достаточною опредѣленностью, крайне же вредный характеръ его обнаружился съ полною ясностью. Исходя изъ той мысли, что оправданіе человѣка совершается вѣрою при непосредственномъ, мысленномъ обращеніи ко Христу и божественной благодати, лжеученіе штунды отрицаетъ небесную и земную церковь, святыхъ тайнства и всѣ принятые въ православной церкви обряды, считая великимъ грѣхомъ посѣщеніе храмовъ Божіихъ, почитаніе Божіей Матери и святыхъ угодниковъ, креста Господня, святыхъ иконъ, святыхъ мощей и возложеніе на себя крестнаго знаменія. Дыша ненавистью къ православному духовенству, лжеученіе штунды идетъ и противъ установившагося строя русской жизни и проповѣдуетъ принципы и взгляды вреднаго социалистическаго характера: социалистическо-политическая сторона ученія въ штундизмѣ въ

настоящее время преимуществуетъ предъ религіозно-церковною.

«Штундисты въ с. Павловкахъ, свидѣтельствуемъ преосвященный Харьковскій, отказываются выполнять христіанскія обязанности и обряды церкви, къ которымъ относятся съ полнымъ презрѣніемъ. 45 человекъ отказались принять присягу на вѣрноподданство Государю Императору, твердя одно: «присягать не должно»... Среди штундистовъ ходятъ слухи «объ отнятіи земли у пановъ и о всеобщемъ передѣлѣ оной». — Штундисты Полтавской губерніи говорятъ: «На земли нема власти, кромѣ Бога» и Петербургъ называютъ Пергамскою церковію (Апокалипсисъ 11 гл. 14 ст.). Но что въ особенности выдѣляетъ штундизмъ изъ разряда другихъ сектъ, это — фанатическая ревность и безграничная настойчивость послѣдователей его въ пропагандѣ. Имѣя всегда при себѣ евангеліе, штундисты не пропускаютъ ни малѣйшаго случая для распространенія своей ереси. При всякой встрѣчѣ съ православнымъ, они стараются завести разговоръ о вѣрѣ и выставляютъ на видъ мнимую правоту и преимущества своего лжеученія, подкрѣпляя свои доводы чтеніемъ подходящихъ мѣстъ Св. Писанія и тенденціознымъ ихъ толкованіемъ. Они ходятъ для этого и по домамъ православныхъ, а иные прямо и открыто проповѣдуютъ свое лжеученіе на улицахъ, площадяхъ и базарахъ. — По заявленію преосвященнаго Херсонскаго, одинъ штундистъ дер. Малегоновой, Тираспольскаго уѣзда, съ крайнимъ нахальствомъ вривался въ домъ одной бѣдной православной вдовы и совращалъ въ штунду ея четырехъ малолѣтнихъ дѣтей. Въ дер. Новопавловкѣ, Херсонскаго уѣзда,

среди дѣтей православныхъ пропаганду ведутъ дѣти штундистовъ. Неудивительно поэтому, что штундизмъ проникъ въ настоящее время въ центральныя губерніи, имѣетъ своихъ послѣдователей на сѣверѣ, востокѣ и даже за Ураломъ въ Сибири.

Пропаганда
штундизма изъ
заграницы.

Въ 1895 году Волынской губернаторъ пре- проводилъ къ преосвященному Волынскому для сообщенія отзыва брошюры, журналы и руко- писи на нѣмецкомъ языкѣ, отобранныя у жителя колоніи «Новая Рудня», Курненской волости, Фридриха Вернера, при чемъ увѣдомилъ, что Вернеръ распространяетъ ихъ среди колонистовъ, внушая послѣднимъ праздновать не воскресный день, а субботу.

Изъ разсмотрѣнія этихъ брошюръ оказалось, что всѣ онѣ носятъ характеръ весьма вреднаго штундизма и, какъ видно изъ заявленія самого корреспондента этихъ брошюръ Августа Тирбаха, высылаются нѣмецкими штундистами изъ Кенигс- берга во всѣ мѣста Россіи съ цѣлію распро- страненія штундизма. Въ этихъ письмахъ нѣ- мецкіе штундисты увѣщываютъ своихъ собратій, живущихъ въ Россіи, терпѣливо переносить всѣ гоненія и преслѣдованія русскаго правительства, подражая самому Христу Спасителю. А потому всѣ они, имѣя по содержанию своему вполне анабаптистскій характеръ, служатъ большимъ соблазномъ для русскаго народа и являются весьма опасными какъ для православной религіи, такъ и самого государства, ибо имѣютъ своею цѣлію не только совратить русскій народъ въ штундизмъ, но и поколебать самыя основы госу- дарства, для окончательнаго утвержденія въ рус- скомъ народѣ штундизма.

Изъ содержанія брошюръ этихъ видно, что въ г. Кенигсбергѣ въ Пруссіи существуетъ общество штундистовъ въ числѣ 40 человекъ, подъ названіемъ «апостольское христіанское общество». Оно высылаетъ во всѣ концы Россіи разныя брошюры на имя нѣмецко-русскихъ штундистовъ съ цѣлію присоединить весь православный русскій народъ къ своему мнимому христіанско-апостольскому обществу, убѣждая ложнымъ толкованіемъ библейскихъ текстовъ, въ томъ смыслѣ, что только члены апостольско-христіанскаго общества суть истинные члены тѣла Христова, и что Христосъ Спаситель есть глава только апостольско-христіанскаго или лучше сказать штундистскаго общества. Всѣ прочія церкви они называютъ государственными или національными и доказываютъ, что члены государственныхъ церквей хотя и знаютъ священное писаніе и вѣруютъ въ Иисуса Христа, но не могутъ быть истинными членами тѣла Христова, какъ и Христосъ Спаситель не можетъ быть главою христіанъ государственныхъ церквей, которыя, какъ противящіяся слову Божію и непочитающія Бога, имѣютъ въ основѣ своей грѣхъ. Всѣ они созданы такими людьми, которые суть враги Слова Божія и его распоряженій, поэтому не долженъ и не смѣетъ никакой человекъ оставаться въ государственной церкви. Всѣ христіане, принадлежащіе къ государственной церкви, суть добровольные грѣшники, хотя бы они признавали библию какъ слово Божіе. Одно только есть дѣйствительное и истинное общество Спасителя, которое воскресло въ 1863 г. подъ названіемъ «апостольско-христіанское общество», и глава котораго, какъ тѣла, есть самъ Иисусъ Христосъ. Государственная же

церковь не может быть духовнымъ тѣломъ Спасителя, такъ какъ всѣ члены ея непослушны Богу, она повинуется только духовнымъ и свѣтскимъ грѣшнымъ властямъ, создавшимъ основанныя на грѣхѣ государственныя церкви, проповѣдники коихъ искусственно превращаютъ ложь въ божественную истину. Поэтому дается совѣтъ послѣдователямъ этого ученія совсѣмъ освободиться отъ священниковъ государственныхъ церквей, которыхъ ученіе есть только одинъ обманъ и хитрость, а вмѣсто того изучать основательно священное писаніе, которому, какъ главному авторитету, должны подчиняться безусловно всѣ члены «апостольско - христіанскаго общества». Кромѣ этого авторитета, т. е. священнаго писанія, они не признаютъ никакого другаго авторитета, т. е. ни духовныхъ, ни гражданскихъ властей. Ученіе штундистовъ о празднованіи субботы вмѣсто воскреснаго дня; ученіе о душѣ и духѣ, коимъ не приписывается качество или свойство безсмертія; ученіе о крещеніи взрослыхъ, но не дѣтей, какъ не способныхъ и не приготовленныхъ къ покаянію, а также—о повторительномъ крещеніи и ученіе объ умершихъ—совершенно противно ученію православной церкви. Цѣль ихъ ученія произвести въ православной церкви смущеніе и замѣшательство, чтобы тѣмъ легче было врагамъ русскаго народа поколебать основы русскаго государства.

Староштундизмъ и младоштундизмъ.

Въ м. Разнополѣ и деревнѣ Игнатъевкѣ, Одесскаго уѣзда, штундисты раздѣлились на *староштундистовъ* и *младоштундистовъ* или духовныхъ, при чемъ тѣ и другіе не сообщаются другъ съ другомъ. Староштундисты по прежнему

относятся къ православной церкви съ фанатическою ненавистью. Младоштундисты чужды грубыхъ штундистскихъ воззрѣній на православную церковь, іерархію и церковную обрядность. Они посѣщаютъ православное богослуженіе и миссіонерскія бесѣды. Дѣти ихъ посѣщаютъ школы и изучаютъ молитвы, осѣняютъ себя крестнымъ знаменіемъ.

Штундизмъ среди молоканъ. Въ Таврической епархіи существуютъ дѣльные поселки для молоканъ: Астраханка, Ново-Васильевка и Ново-Спасскъ, Бердянскаго уѣзда. Прежде въ этихъ поселкахъ не было православныхъ, но теперь въ первыхъ двухъ, т. е. въ Астраханкѣ и Васильевкѣ, есть и православные, для которыхъ тамъ устроены православные храмы и назначенъ особый причтъ. Какъ и слѣдовало ожидать, сначала между православными и молоканами господствовало враждебное другъ къ другу настроеніе, но затѣмъ отношенія ихъ смягчились, а въ Васильевкѣ Донской молоканскій толкъ, принявши 5-ть таинствъ и заимствовавши многое изъ православныхъ молитвъ и пѣснопѣній, послужилъ для молоканъ связующимъ звеномъ съ православіемъ. Но тутъ выступилъ съ своей пропагандой штундизмъ. Въ 1881—82 гг. въ означенныя села пріѣзжали изъ разныхъ мѣстъ представители штундо-баптизма, какъ-то: Рябошапка, Богдановъ, Виллеръ, Пашковъ, Павловъ и другіе, составляли собранія и бесѣды, и въ результатѣ получилось то, что среди молоканъ зародился штундизмъ. Зародился онъ почти одновременно въ 3-хъ селахъ, но преимущественно въ Васильевкѣ, среди Донскаго толка. Такъ какъ штундизмъ нигдѣ не терпимъ за своеволіе, воль-

нодумство и настойчиво-хитрую пропаганду, то Донскіе молокане естественно не могли долго ужиться съ прельстившимися штундой и отдѣлились отъ нихъ въ 1882 г.

Такъ было положено начало дробленію Донскаго толка. Отдѣлившіеся составили особое собраніе, подѣ названіемъ «баптисты». Отличіе ихъ отъ Донскаго толка, повидимому, состояло въ томъ, что они 5-ть таинствъ, принятыхъ Донскимъ толкомъ, признали за обряды, для нихъ необязательные, и отвергли Донской «обрядникъ», начавъ совершать богослуженіе «по наитію», причемъ отдается преимущество импровизаціи. Однако различія ихъ лежатъ гораздо глубже, и именно въ штундовомъ духѣ баптистовъ, вносящихъ вольный, религіозный элементъ всюду, гдѣ бы онъ ни появлялся.

Вскорѣ между баптистами начались споры по поводу крещенія, кончившіеся тѣмъ, что въ 1883 г. недовольные образовали особый толкъ, назвавъ его вторымъ Донскимъ. Сходясь съ баптистами во всемъ остальномъ, они совершаютъ обрядъ крещенія и надъ младенцами, тогда какъ баптисты крестятъ только взрослыхъ, по усвоеніи ими «Христова ученія».

На молоканъ штундизмъ оказываетъ дѣйствіе растлѣвающее. Ворвавшись къ нимъ и растливъ ихъ сердце крайнимъ свободомысліемъ, штундизмъ возжегъ въ нихъ непримиримую ненависть къ православію. Въ Астраханкѣ вліяніе штундизма настолько велико, что первый Донской толкъ, посредствомъ разныхъ взаимно скрѣпляющихъ связей (пресвитеръ 1-го Сизовъ и 2-го Зиновій Даніиловъ Захаровъ въ родствѣ), почти слился со 2-мъ, штундовымъ.

Смѣсь штундизма съ молоканствомъ и хлыстовствомъ: секта мормоновъ.

Въ предѣлахъ Самарской и Оренбургской губерніи появились сектанты, правила и обычаи которыхъ представляютъ настолько очевидное сочетание разнородныхъ понятій хлыстовства и молоканства, что одни называютъ ихъ прямо хлыстами и даже скопцами, другіе же напротивъ, — молоканами. Въ наиболее очевидной и рѣзкой формѣ это безобразное смѣшеніе понятій выражается въ средѣ сектантовъ, которые обнаружены въ Бузулукскомъ уѣздѣ Самарской губерніи и привлечены къ судебному преслѣдованію. Сектанты эти названы «мормонами», и названіе это извѣстно и въ другихъ мѣстностяхъ той же губерніи, къ югу отъ Бузулука. О характерѣ сектантовъ имѣются слѣдующія данныя. Съ одной стороны нельзя не видѣть въ нихъ несомнѣнныхъ признаковъ хлыстовства. Хлыстовскія радѣнія между ними въ большемъ употребленіи: радѣютъ они на собраніяхъ и въ другое свободное время, гдѣ случится, напримѣръ, въ полѣ, во время послѣобѣденнаго отдыха, кружатся въ одиночку и вмѣстѣ, иногда полураздѣтые; во время радѣній распѣваютъ разныя пѣсни. Въ то же время они учатъ, что въ это время на нихъ сходитъ «духъ» еще болѣе; у нихъ есть и «живой богъ». Вступающіе въ секту приводятся къ присягѣ предъ иконою; подъ присягою даютъ обѣтъ хранить тайну, не слушаться ни отца, ни матери, а слушать только «живаго бога» и дѣлать то, что онъ велитъ. Но затѣмъ, съ другой стороны, сектанты ѣдятъ мясо, не крестятъ младенцевъ, живутъ не вѣнчанные, открыто, съ женщиною, отъ церковнаго вѣнчанія уклоняются. Нѣкоторые изъ сектантовъ никогда не причащаются, а если и причащаются, то предъ при-

частіемъ ѣдятъ, изъ желанія показать неуваженіе къ святынямъ. Въ этомъ неуваженіи они идутъ далѣе, прямо и открыто богохульствуя какъ относительно святаго причастія, такъ и относительно святыхъ иконъ. По отношенію къ иконамъ сектанты, съ нескрываемою настойчивостію, проявляютъ свой изувѣрный фанатизмъ, на ликахъ иконъ выкалываютъ глаза, уродуютъ весь ликъ уколами шила или другаго орудія; въ церковь, если и ходятъ, то изрѣдка и лишь нѣкоторые. Эти признаки совершенно чужды хлыстовству и не мирятся съ нимъ. Хлысты избѣгаютъ ѣсть мясное, въ церковь ходятъ очень усердно, показываютъ себя ревностными православными, охотно жертвуютъ на церковныя нужды, исполняютъ долгъ исповѣди и святаго причастія послѣ строгаго говѣнія и вообще ведутъ себя такъ, что и священники считаютъ ихъ наилучшими прихожанами. Доселѣ между хлыстами не обнаружено ни одного случая открытаго богохуленія. Что до святыхъ иконъ, то хлысты хотя и молятся на своихъ «живыхъ боговъ», но не отвергаютъ и изображеній Спасителя, Божіей Матери и святыхъ, держать святые иконы въ домахъ, употребляютъ даже во время радѣній. Наконецъ, по одному изъ существенныхъ требованій основателя секты, хлысты проповѣдуютъ безбрачіе, на явное сожительство извѣстнаго мужчины съ одною женщиною смотрятъ какъ на самый тяжкій грѣхъ, порожденіе зла, какъ на угоду плоти; вслѣдствіе такого взгляда на существо брачной жизни они и заповѣдуютъ неженатымъ не жениться, жена-тымъ разжениться, не ходить на свадьбы и на крестины. Посему объ открытомъ, явномъ сожительствѣ мужчины съ женщиною, вѣнчанныхъ,

или не вѣнчаныхъ, все равно—у хлыстовъ не можетъ быть и рѣчи. Но у нихъ существуетъ своеобразный развратъ, имѣющій видъ полного, безъ разбора, общенія половъ.

Признаніе секты штундъ наиболее вредною.

Въ виду того крайняго вреда, коимъ угрожаетъ и Церкви и Государству дальнѣйшее распространеніе секты штундъ, нельзя не привѣтствовать съ радостію послѣдовавшее въ 1894 г. изданіе новаго закона объ этой сектѣ, коимъ она признается за секту наиболее вредную, съ воспрещеніемъ послѣдователямъ ея общественныхъ молитвенныхъ собраній. Доселѣ въ законѣ не было опредѣленныхъ постановленій объ этой сектѣ. Пользуясь симъ, послѣдователи оной, бывъ привлекаемы къ судебной отвѣтственности, легко ускользали отъ заслуженной кары, и къ смущенію совѣсти и соблазну православныхъ, съ большею смѣлостью пропагандировали свое лжеученіе. Нынѣ же это становится совершенно невозможнымъ.

Въ 1893 году, по Высочайшему повелѣнію, внесенъ въ Комитетъ Министровъ всеподданнѣйшій отчетъ за 1889—1893 г.г. Кіевскаго, Подольскаго и Волынскаго генераль-губернатора съ Высочайшими отмѣтками по поводу сообщеній отчета о положеніи въ краѣ штунды.

Комитетъ Министровъ, находя: 1) что въ законѣ 3-го Мая 1883 г. не содержится разграниченія сектъ на болѣе или менѣе вредныя, вслѣдствіе чего послѣдователи штунды, признанной особо вредною какъ Святѣйшимъ Синодомъ, такъ и гражданскою администраціею, могутъ рассчитывать на тѣ права и льготы, которыя предоставлены обыкновеннымъ раскольникамъ, самое

же преслѣдованіе ихъ дѣяній на почвѣ означеннаго закона представляется крайне затруднительнымъ; 2) что молитвенныя собранія штундистовъ, какъ это выяснено продолжительнымъ наблюденіемъ за развитіемъ штунды въ Юго-Западномъ краѣ, внося смуту въ жизнь мѣстныхъ приходо-въ, не только способствуютъ укрѣпленію этихъ сектантовъ въ ихъ религіозныхъ убѣжденіяхъ, но и служатъ самымъ удобнымъ способомъ распространенія штундистскаго лжеученія среди православныхъ и, наконецъ, 3) что, хотя принятыми въ послѣднее время Кіевскимъ, Подольскимъ и Волынскимъ генераль-губернаторомъ особыми мѣрами, состоящими между прочимъ, въ запрещеніи молитвенныхъ собраній послѣдователей секты штундъ, достигнуты весьма благопріятныя послѣдствія, а между тѣмъ такія распоряженія основывались исключительно на полномочіяхъ, предоставленныхъ генераль-лейтенанту графу Игнатьеву какъ главному Начальнику края, положеніемъ объ охраненіи государственнаго порядка и общественнаго спокойствія, и едва ли могутъ быть примѣняемы въ тѣхъ мѣстностяхъ, на которыя положеніе это не распространяется, —полагалъ предоставить Министру Внутреннихъ Дѣлъ, по соглашенію съ Оберъ-Прокуроромъ Святѣйшаго Синода, объявить секту штундъ болѣе вредною, съ воспрещеніемъ штундистамъ общественныхъ молитвенныхъ собраній.

Означенное положеніе Комитета удостоено въ 4-й день Іюля 1894 года Высочайшаго утвержденія.

По симъ основаніямъ и принимая во вниманіе, что Государственный Совѣтъ при обсужденіи проекта закона 3 Мая 1883 г. (журналъ

Соединенныхъ Департаментовъ Законовъ, гражданскихъ и духовныхъ дѣлъ 19 Марта 1883 г. № 25), опредѣленіе вопроса о томъ, къ послѣдователямъ какихъ именно сектъ можетъ быть примѣненъ означенный законъ, предоставилъ Министру Внутреннихъ Дѣлъ, по предварительномъ о томъ соглашеніи съ Святѣйшимъ Синодомъ, а также, имѣя въ виду, что по имѣющимся какъ въ Министерствѣ Внутреннихъ Дѣлъ, такъ и въ Духовномъ Вѣдомствѣ, свѣдѣніямъ, послѣдователи секты штундъ, отвергая всѣ церковные обряды и таинства, не только не признаютъ никакихъ властей и возстаютъ противъ присяги и военной службы, уподобляя вѣрныхъ защитниковъ престола и отечества разбойникамъ, но и проповѣдуютъ социалистическіе принципы, какъ напр.: общее равенство, раздѣлъ имущества и т. п. и что ученіе ихъ подрываетъ въ корнѣ основныя начала православной вѣры и русской народности, Министръ Внутреннихъ Дѣлъ, согласно состоявшемуся и сообщенному ему мною опредѣленію Святѣйшаго Синода, сдѣлалъ соотвѣтственное распоряженіе относительно объявленія секты штундъ одною изъ наиболѣе опасныхъ и вредныхъ въ церковномъ и государственномъ отношеніяхъ, съ воспрещеніемъ послѣдователямъ оной всякихъ общественныхъ молитвенныхъ ихъ собраний.

Противоправительственное движеніе въ средѣ духоборчества.

Во второй половинѣ 1894 г. среди сектантовъ духоборцевъ, поселенныхъ въ губерніяхъ Тифлисской и Елисаветпольской и Карской области, возникло новое ученіе, потребовавшее отъ нихъ радикальнаго измѣненія какъ убѣжденій, такъ и образа жизни. Чтобы спасти свои души,

необходимо служить одному только Богу, а для этого прежде всего слѣдуетъ отрѣшиться отъ всѣхъ пороковъ: не пить вина, не курить табаку, не имѣть плотскихъ сношеній съ женщинами, не ѣсть мяса, чтобы не проливать крови даже животныхъ; отказаться отъ личной собственности и сдѣлать ее общественной. Кромѣ того, признавая только Бога, Которому одному люди должны повиноваться, ученіе это отрицаетъ всякую земную власть. Проповѣдники этого ученія уговаривали духоборовъ не признавать Государя Императора, не подчиняться требованіямъ правительства, не платить податей, отказаться отъ исполненія воинской повинности. Кромѣ устной пропаганды тоже ученіе излагалось и въ письмахъ.

Означеннымъ ученіемъ вызвано было цѣлое противоправительственное движеніе среди духоборовъ, особенно рѣзко выразившееся лѣтомъ 1895 г. Въ первой половинѣ сего года проживающіе въ селеніяхъ Карской области и Елисаветпольской губерніи запасные воинскіе чины и ратники ополченія изъ духоборовъ, являясь партіями къ полицейскимъ властямъ, возвращали свои ополченскія свидѣтельства и увольнительные билеты, заявляя, что «служать только Царю Небесному и исполняютъ Его волю, а Государю Императору служить и повиноваться не желаютъ». Вмѣстѣ съ тѣмъ при дознаніи получены указанія на то, что въ Карской области вожаки движенія направляли свою преступную дѣятельность въ среду войскъ, при чемъ состоявшіе на дѣйствительной службѣ воинскіе чины отказывались отъ дальнѣйшаго исполненія своихъ обязанностей и «бросали оружіе». На ряду

съ этимъ нѣкоторые духоборы уклонились отъ уплаты податей, ссылаясь на то, что «земля Божія».

Молокане на Амурѣ.

Молоканство относится къ числу наиболѣе вредныхъ сектъ. Эта ересь противъ-церковная, отрицающая таинства и обряды. Основываясь на словахъ апостола Павла: «гдѣ духъ Господень, тамъ свобода» (2 Коринѣ. 3, 17) молокане учатъ, что человѣкъ въ нравственной жизни долженъ быть свободенъ отъ всякихъ человѣческихъ законовъ и принужденій. Мірскія власти благодѣтельны на землѣ и поставляются Богомъ, но поставляются только для сыновъ міра, а для духовныхъ христіанъ, которые не отъ міра, мірскія власти не нужны. Молокане иногда отказывались платить подати и поставлять рекрутовъ, и только страхъ и боязнь неизбежнаго наказанія удерживаетъ ихъ отъ открытаго противленія законамъ. Молокане учатъ, что нужно укрывать у себя всѣхъ прибѣгающихъ подъ ихъ кровъ—военныхъ дезертировъ и другихъ преступниковъ. Браки у молоканъ заключаются часто, вопреки законамъ церковнымъ и гражданскимъ, между близкими родственниками, и почти всегда ранѣе опредѣленнаго законами совершеннолѣтія. Число брачныхъ союзовъ у нихъ не опредѣлено ни для мужчины ни для женщины. Получивъ нынѣ значительное распространеніе, эта секта пріобрѣла особое значеніе на восточныхъ окраинахъ Сибири на Амурѣ, гдѣ она являетъ собою своего рода силу, волнующую мѣстное населеніе.

Вотъ, что свидѣтельствуетъ преосвященный Камчатскій въ своемъ отчетѣ за 1894 г.: Благо-вѣщенскъ, составляя своего рода центръ сектант-

ства, давно уже приобрѣлъ названіе «молоканскаго» города. Сектанты, преимущественно молокане, поселились здѣсь съ самаго основанія и, съ каждымъ годомъ переселяясь и увеличиваясь въ числѣ, образовали сплоченное общество, совершенно изолированное отъ православнаго населенія. Чувствуя подъ собою твердую почву, они составляютъ, такъ сказать, общество въ обществѣ, которое преслѣдуетъ только меркантильныя цѣли и которое въ своемъ стремленіи къ достиженію ихъ руководится тѣми же самыми приѣмами, какія свойственны евреямъ, такъ что заслужили справедливо названіе сыновъ новаго израиля. Но не въ этомъ только сказывается вредъ ихъ для городскаго населенія. Благодаря своей матеріальной состоятельности и сознанію своего значенія они часто позволяютъ себѣ то, что уже прямо оскорбляетъ религіозное чувство православнаго.

Сектанты, не признавая постовъ въ православномъ смыслѣ, своимъ образомъ дѣйствій и поведеніемъ открыто высказываютъ неуваженіе къ такимъ установленіямъ Православной Церкви, какъ посты. Такъ, не рѣдкость видѣть свадьбы сектантовъ не только въ рождественскій постъ, но и въ великій, не исключая даже первыхъ дней св. четырехдесятницы.

Отрицая догматъ почитанія святыхъ и мираясь съ фактомъ существованія властей, какъ съ неизбѣжнымъ зломъ, сектанты не хотятъ знать ни праздниковъ, ни высокаторжественныхъ дней. Даже въ такіе праздники, какъ 1-е Января, Срѣтеніе Господне, Рождество и Покровъ Пресвятыя Богородицы, день памяти Св. Николая Чудотворца сектанты заставляютъ работать и своихъ

православныхъ рабочихъ, лишая ихъ возможности посѣщать храмъ Божій и праздничнаго отдыха.

Въ 1894 году сектанты вошли въ городскую думу съ просьбою о даровой уступкѣ участка земли, величиною въ цѣлый кварталъ (122-й), для устройства молитвеннаго дома. Вопросъ этотъ обсуждался въ думскомъ засѣданіи 2-го Ноября 1894 года. Можно было полагать, что православные представители постоятъ за дорогіе, жизненные для нихъ интересы, дадутъ отпоръ притязаніямъ молоканской партіи *) и просьба сектантовъ будетъ оставлена безъ вниманія и всякихъ послѣдствій. Но, къ сожалѣнію, на дѣлѣ вышло не такъ: большинство православныхъ гласныхъ, частію чувствуя свою зависимость отъ сектантовъ при выборѣ въ гласные и на общественныя должности, частію вслѣдствіе печальнаго непониманія связанныхъ съ актомъ уступки земли вредныхъ послѣдствій для православнаго населенія, вмѣстѣ съ городскимъ головою, всецѣло обязаннымъ своей карьерой сектантамъ и не отличающимся по своему умственному развитію отъ послѣднихъ, оказались покровителями сектантства. Результатъ получился блестящій: безъ всякихъ разсужденій дума рѣшила отвести участокъ земли сектантамъ для устройства ими молитвеннаго дома, на томъ простомъ основаніи, что отводила землю православнымъ, католикамъ и протестантамъ для устройства храмовъ. Когда

*) Дума состоитъ изъ 34 гласныхъ, въ числѣ которыхъ 18 православныхъ и 16 молоканъ. Но такъ какъ въ числѣ православныхъ гласныхъ немало золотопромышленниковъ и коммерсантовъ, которые постоянно отсутствуютъ то наличный составъ православныхъ гласныхъ всегда бываетъ менше.

же одинъ изъ гласныхъ, возражая противъ такого рѣшенія, выяснилъ различіе между религіей и сектой и указалъ на вредныя послѣдствія и незаконность подобнаго рѣшенія, ссылаясь, между прочимъ на то, что и *коренные* раскольники не имѣютъ права строить молитвенные дома безъ разрѣшенія Министра Внутреннихъ Дѣлъ, дума измѣнила необдуманное первоначальное рѣшеніе и окончательно формулировала свое постановленіе условно: отвести безвозмездно сектантамъ половину 122 квартала для устройства молитвеннаго дома, если они получаютъ разрѣшеніе на подобное устройство отъ Министра Внутреннихъ Дѣлъ.

Новыя секты: Въ Яковлевскомъ приходѣ, Оренбургской а) секта чтецовъ. епархіи въ 1895 г. появилась новая секта. Народъ называетъ послѣдователей этой секты «чтецами». Сами же сектанты называютъ себя пробудившимися душами, Божіимъ народомъ, народомъ исполненнымъ Св. Духа и т. д. Богослуженія ихъ состоятъ изъ молитвъ, поученія и пѣнія. Поученія и молитвы составлены ими самими. Какъ поученія, такъ и молитвы произносятъ они съ особеннымъ воодушевленіемъ, чѣмъ дѣйствуютъ на слушателей. На молитвенныхъ собраніяхъ послѣдователи сей секты сильно вздыхаютъ, плачутъ, вскрикиваютъ, ударяютъ себя въ грудь, блѣднѣютъ, падаютъ въ обморокъ и т. д. Содержаніе молитвъ и поученій заключается въ томъ, что настоящіе христіане сбились съ истиннаго пути и живутъ въ угоду діаволу, а не Богу, и потому готовятъ себя не къ царствію Божію, а къ аду. Все это они стараются доказать Св. Писаніемъ, тексты коего искажаютъ. Они

стараются унижить православіе: православіе, по ихъ словамъ, приготовляетъ людей не къ царствію Божію, а къ вѣчнымъ мученіямъ, ибо не даетъ свободы жить по евангелію.

б) Секта адвентистовъ 7-го дня.

Волынскій губернаторъ препроводилъ къ преосвященному Волынскому 24 номера издающейся въ Базелѣ газеты «Herold der Wahrheit und Prophetischer Erklärer» и 7 брошюръ на нѣмецкомъ языкѣ, отобранныхъ полиціей въ колоніи Недбаевкѣ, Новоградволынскаго уѣзда, у мѣщанина Готлиба Шульца, который, какъ установлено дознаніемъ, празднуетъ субботу вмѣсто воскресенья и склоняетъ другихъ колонистовъ къ тому же.

Означенныя газеты и брошюры, по отзыву Волынскаго епархіальнаго миссіонера, священника Мануила Нѣмечека, издаются сектантами, которые сами себя называютъ «адвентистами седьмаго дня» и свое религіозное общество считаютъ «послѣднею, настоящею реформаціею». Названіе «адвентисты седьмаго дня» уже само показываетъ, въ чемъ состоитъ главная особенность этой недавно (въ 1863 г.) возникнувшей секты. Разсматривая 13 гл. Откровенія и 24 гл. евангелія Матѳея, они приходятъ къ тому заключенію, что всѣ пророчества, относящіяся ко второму пришествію Спасителя, уже исполнились, и что поэтому надо ждать въ скоромъ времени конца сего міра и втораго пришествія Спасителя, отъ чего они и назвали себя «адвентистами». Отрицая надобность празднованія воскреснаго дня, они учатъ, что надо святить «седьмой день» субботу. Поэтому они и назвали себя адвентистами седьмаго дня. Подобно всѣмъ піетистамъ, адвентисты считаютъ себя единственными истинными христіа-

нами, обществом похожимъ на общество апостоловъ и первыхъ христіанъ; напр., авторъ брошюры «Богомъ освященная ночь» (Die von Gott geweihte Nacht) раздѣляетъ всѣхъ христіанъ на двѣ весьма неравномѣрныя части, на истинное, апостольское, христіанское общество, къ которому принадлежитъ лишь сравнительно весьма ничтожное количество людей, именно «адвентисты седьмаго дня», и на весь остальной (будто-бы) ложный христіанскій міръ, гдѣ только мнимые христіане, погруженные въ темноту (стр. 19). Въ той же статьѣ говорится, что «всѣ изображенія Спасителя и святыхъ суть идолы, запрещенныя первою и второю заповѣдью, что всѣ христіанскіе праздники не вѣрны, такъ какъ Пасха была осенью, а не весною, и Рождество Христова случилось не 25 Декабря, а ночью съ 2-го на 3-е Сентября», и постановленія вселенскихъ соборовъ толкуютъ священное Писаніе совершенно произвольно. Такъ они утверждаютъ, что «все, что библія говоритъ о Богѣ, надо понимать буквально», а въ другомъ случаѣ говорятъ, что «Таинство Св. Причащенія не имѣетъ никакого смысла и что слова Спасителя: «Пріймите, ядите, сіе есть тѣло мое»... нельзя понимать буквально, потому что онѣ относятся только къ ученію Спасителя. Единственный способъ, которымъ кто либо изъ людей можетъ приобщиться Тѣла Христова, состоитъ въ томъ, что надо всѣмъ сердцемъ вѣрить всему, чему Спаситель училъ. Такимъ образомъ онъ можетъ принимать Тѣло Христово безъ содѣйствія іерея или епископа» До чего доходитъ мистицизмъ адвентистовъ, можно усмотрѣть изъ слѣдующаго ихъ заявленія: всѣ тѣ, которые освящены творческою силою Христа, въ нихъ дѣйствующею, и совер-

шенное освященіе которыхъ запечатлѣно печатью субботы Иисусовой, принадлежатъ къ лику 144000, или же къ вѣрующимъ евреямъ послѣдняго времени, которые вновь заключать вѣчный союзъ; но всѣ тѣ, которые празднуютъ воскресенье, носятъ знаменіе звѣря. Что «адвентисты седьмаго дня» имѣютъ своихъ агентовъ и въ Россіи вообще, и на Волыни въ особенности, о томъ свидѣтельствуесть фактъ, что среди Волынскихъ нѣмцевъ колонистовъ находится въ настоящее время довольно много послѣдователей «адвентистовъ седьмаго дня» или такъ называемыхъ «субботниковъ»; такъ вблизи с. Ивановичъ, Житомирскаго уѣзда, проживаетъ нѣсколько нѣмецкихъ семействъ, которыя празднуютъ субботу, а въ воскресенье работаютъ. При случайной встрѣчѣ съ чехами пос. Околка они не только не отрицаютъ своей принадлежности къ упомянутому обществу, но и отстаиваютъ свои убѣжденія.

Изъ всего вышеписаннаго видно, насколько вредно распространеніе упомянутыхъ брошюръ и газетъ среди Волынскихъ нѣмцевъ, которые не стѣсняются отстаивать предъ всякимъ встрѣчнымъ свои сектантскія убѣжденія.

в) Еленушкина
секта.

Въ Псковской губерніи обнаружено новое лжеученіе. Распространительницей онаго явилась крестьянская дѣвица Псковскаго уѣзда, села Лѣшихина, Елена Петрова.

По произведенному разслѣдованію, Елена Петрова устроила въ селѣ Лѣшихинѣ, въ домѣ своего умершаго отца молитвенныя собранія, на которыхъ, между прочимъ, говорила, что не нужно чтить лицъ священнаго сана, ходить въ церковь

къ богослуженію и для причастія святыхъ таинъ, не слѣдуетъ признавать никакого начальства ни въ монастырѣ, ни въ церкви, и распространяла о себѣ въ народѣ молву, что за свою святую жизнь она удостоена отъ Бога благодатныхъ даровъ знать прошедшее и предрекать будущее, исцѣлять больныхъ и подниматься во время молитвы на воздухъ.

Означенное лжеученіе представляетъ изъ себя не что иное, какъ продолженіе съ нѣкоторыми видоизмѣненіями и дополненіями, такъ называемой «Серафимовской секты» (по имени ея основателя іеромонаха Никандровской пустыни Серафима), появившейся въ Псковской губерніи въ 1870—71 гг. Послѣдователи этой секты извѣстны подъ названіемъ «Серафимовичи и Серафимовны» или «избранные братья и сестры».

Съ заключеніемъ Серафима въ Соловецкій монастырь ему пресѣчена была возможность распространенія сего лжеученія, но усердной проповѣдницей такового явилась проживающая въ селѣ Лѣшихинѣ, Колбижецкаго прихода, Палкинской волости, Псковскаго уѣзда крестьянская дѣвица Елена Петрова.

Послѣдняя, какъ удостовѣрилъ одинъ свидѣтель, состояла будто-бы въ связи съ Серафимомъ и извѣстна была подъ именемъ игуменьи Серафимы. По слуху, онъ постригъ ее въ игуменьи и поручилъ ей продолжать его ученіе, пообѣщавъ скоро вернуться изъ заточенія. Въ 1876—77 гг. она поступила въ Старо-Вознесенскій Псковскій женскій монастырь, гдѣ вскорѣ стала собирать около себя молодыхъ послушницъ и вела съ ними какія то бесѣды въ уединенныхъ мѣстахъ; сначала на это не было

обращено вниманія; между тѣмъ Елена Петрова выдавала себя за прозорливую и получающую отъ Бога откровенія; такъ она рассказывала, что чрезъ откровенія свыше она знала, кто изъ послушницъ достойно приобщался и кто не достойно, что однажды Ангелы усыпали путь ея цвѣтами, убрали постель ея цвѣтами и вѣнками, что Богъ открываетъ ей, кого она должна избрать себѣ въ ученицы, что тѣ, кто мѣшаетъ ей проповѣдывать, будутъ кипѣть въ котлѣ со смолою, что она будетъ имѣть свою обитель съ 200 человекъ, Старо-Вознесенскій же монастырь черезъ 7 лѣтъ долженъ провалиться и т. под.; при этомъ своимъ избраннымъ послушницамъ она давала имена разныхъ святыхъ, такъ она ихъ называла Николаемъ Чудотворцемъ, Апостоломъ Павломъ, Никодимомъ, Иоанномъ Богословомъ и т. под. и помогала имъ деньгами, будучи сама довольно состоятельною.

За распространеніе такого лжеученія Елена Петрова съ 1880 г. удалена была изъ монастыря и за нею послѣдовали 8 послушницъ, которымъ она доставляла средства къ жизни. И по удаленіи изъ монастыря она пользовалась всякимъ случаемъ проникнуть въ оный, бесѣдовать съ послушницами.

Поселившись дома у отца своего въ селѣ Лѣшихинѣ, Елена Петрова продолжала рассказывать о бывшихъ ей откровеніяхъ свыше, вела строгій образъ жизни, раздавала бѣднымъ деньги, вслѣдствіе чего и при содѣйствіи ея послѣдовательницъ, къ ней стали собираться для принятія духовныхъ наставленій и съ просьбами о ея молитвахъ. Во время такихъ собраній пѣлись разные молитвы и кромѣ того Елена Петрова толко-

вала по своему разнымъ мѣста изъ Евангелія и Апокалипсиса; рассказывала о томъ, гдѣ кого видѣла на томъ свѣтѣ, принимала на себя трудъ молитвою переводить изъ ада въ рай; она, между прочимъ, учила, что, какъ открыто ей свыше, скоро наступитъ кончина міра; что всѣ признаки втораго пришествія осуществились; что антихристъ уже родился, что поэтому надо готовиться къ скорому страшному суду, оставлять мірскія дѣла, заниматься исключительно набожностію, благочестіемъ, предаваясь молитвѣ въ уединенныхъ мѣстахъ.

Проповѣдуя вышеназванное, Елена Петрова возмнила о себѣ, какъ о премудрой дѣвѣ, душѣ чистой, и дозволила себѣ кощунственно выразить и обнаружить это въ устройствѣ иконы подъ названіемъ «душа чистая» въ видѣ премудрой дѣвы идеальной доброты и смиренія съ разнаго рода символическими изображеніями, въ каковой иконѣ послѣдователи Елены Петровой чтутъ именно ее, Петрову, называя однимъ именемъ ея «Еленушка».

Помѣщеніе, занимаемое Еленой Петровой, состоитъ изъ двухъ комнатъ, представляющихъ изъ себя какъ бы импровизированную молельню: на стѣнѣ до 20 иконъ съ разнаго рода образками и крестиками, на полкахъ и на столѣ богослужебныя книги: псалтирь, часословъ, акаѳисты, псалтирь слѣдованная и въ толкованіяхъ, много книгъ поучительнаго содержанія, такихъ же книгъ найдено много и въ другихъ комнатахъ, гдѣ проживаютъ братья и сестры Елены Петровой, занимающіе три дома; кромѣ того оказалось также до 15 фунтовъ восковыхъ свѣчей, нѣсколько просфоръ, большой музыкальный ящикъ,

два такихъ же маленькихъ, какая то трава въ мѣшечкѣ, нѣсколько однообразныхъ шерстяныхъ чепцовъ и нѣсколько четокъ. Въ одной изъ комнатъ, гдѣ проживаетъ семейство Петровыхъ, духовнымъ слѣдователемъ усмотрѣна была икона подь названіемъ «чистая душа» съ разнаго рода символическими изображеніями, поставленная рядомъ съ другими иконами.

По осмотру этой иконы оказалось, что на доскѣ, въ дюймъ толщиною $\frac{7}{10}$ вершка ширины и высоты, изображена во весь ростъ дѣва въ царской коронѣ на головѣ, надъ головой надпись: «душа чистая»; подь ногами полная луна; ниже луны левъ съ цѣпью на шеѣ, конецъ цѣпи переходитъ въ зеленую пальмовую вѣтвь, которую дѣва держитъ въ правой рукѣ; въ лѣвой рукѣ дѣва держитъ кувшинъ, изъ котораго выливаетъ жидкость, означающую слезы дѣвы, на пылающій костеръ, устроенный изъ 12 полѣнъ дровъ; на верху образа нарисованъ І. Христосъ; съ правой стороны образа солнце; ниже 4 ели на скалѣ, по мѣстному названію «елины», что и служитъ поводомъ къ подозрѣнію надписи на образѣ «чистая душа» Елены, подь елями въ скалѣ пещера, въ которой въ пламени сидитъ нагой юноша, устремивъ свой взоръ къ дѣвѣ, какъ-бы прося ея молитвъ; между пещерой и пылающимъ костромъ нарисованъ злой духъ, падающій съ горы внизъ головой; ниже нарисована ящерица съ двумя ногами. Подь иконой написано славянскими буквами что-то въ родѣ тропаря, а именно: «душа чистая, яко дѣвица преукрашенная, стоитъ выше солнца и луна подь ногами ея: имѣя на главѣ своей царскій вѣнецъ; стоитъ предъ Богомъ и молится, молитва

*

же изъ устъ ея восходитъ на небо: слезами пламень огненный погаси, и терніе грѣховное потреби; потомъ льва связа, смиреніемъ змія укроти; ненавистникъ діаволь паде на землю яко котъ, не могій терпѣти доброты ея».

Совершенно такая же икона оказалась и у одного изъ послѣдователей Елены Петровой, у котораго и отобрана; она стояла у него рядомъ съ другими иконами, предъ нею теплилась лампадка.

Лжеученіе Петровой нашло не мало послѣдователей. Послѣдніе стали проповѣдывать слѣдующее: Еленушка хорошей жизни, всегда молится и потому все знаетъ, Богъ все ей открываетъ; такъ онъ открылъ ей, что насталь конецъ міра и появился антихристъ, который сначала былъ хорошимъ человѣкомъ, но потомъ въ него вселился злой духъ, потому у него отрутъ крылья, онъ будетъ летать по воздуху и переставлять горы, въ мірѣ появились и предтечи антихриста; ученые защищаютъ антихриста и будутъ преслѣдовать враговъ его—Еленушку и всѣхъ ея послѣдователей; ихъ посадятъ въ острогъ, будутъ бить по шеѣ, но нужно, перенося всѣ эти мученія, пѣть въ честь Еленушки: «радуйся, преблаженная Елена, невѣста Христова прекрасная». Съ кончиной міра Еленушка вступитъ въ бракъ съ Спасителемъ, который уже теперь называетъ ее наслѣдницей своей, бракъ этотъ на небеси въ Сіонѣ будетъ продолжаться 300 лѣтъ и попадутъ на бракъ только избранные Еленушкой, потому теперь же надо ей вѣрить и молиться, распѣвая въ честь ея величаніе: «величаемъ тя, преблаженная Елена, невѣста Христова, чтемъ болѣзни и труды твои, ими же трудилася

еси во славу Вседержителя, ты бо молиши о насъ Христа, Бога нашего».

Мѣры борьбы
съ расколомъ и
сектантствомъ.

Въ своемъ отчетѣ за 1892—93 гг. я имѣлъ счастье всеподданнѣйше докладывать Вашему Императорскому Величеству о тѣхъ мѣраxъ духовно-нравственнаго воздѣйствія, кои Святейшій Синодъ, въ своемъ попеченіи объ огражденіи истинныхъ чадъ Христовой Церкви отъ уклоненія въ расколъ и секты и о скорѣйшемъ обращеніи на путь спасенія заблудшихъ чадъ ея, раскольниковъ и сектантовъ, призналъ благопотребнымъ преподать къ руководству епархіальныхъ преосвященныхъ и надлежащему, въ чемъ окажется возможнымъ, исполненію. Главнѣйшія изъ сихъ мѣръ слѣдующія: учрежденіе противораскольническихъ и противосектантскихъ миссій, устройство епархіальныхъ, окружныхъ и церковныхъ противосектантскихъ библиотекъ, устройство при монастыряхъ, братствахъ, иконныхъ и книжныхъ складовъ, истовое уставное и благоговѣйное отправление богослуженій, умноженіе церковно-приходскихъ школъ и точное составленіе и своевременное кому слѣдуетъ доставленіе свѣдѣній о раскольникахъ и сектантахъ. На примѣненіи и развитіи указанныхъ мѣръ, по свидѣтельству епархіальныхъ преосвященныхъ, и сосредоточено было вниманіе епархіальныхъ начальствъ и приходскаго духовенства. Воспитывая подрастающее молодое поколѣніе въ церковно-приходскихъ школахъ въ правилахъ и истинахъ православной церкви, распространяя въ народѣ церковное пѣніе и возвышая чинность и благоговѣйность богослуженій и требъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ усиливая воздѣйствіе ихъ на

душу и сердце православныхъ христіанъ и наконецъ путемъ собесѣдованій съ ними и доставленія имъ возможности получать полезное и здоровое чтеніе, расширяя ихъ религіозный кругозоръ и укрѣпляя ихъ въ знаніи истинъ вѣры, приходское духовенство совокупно съ церковною школою—главнымъ и существеннымъ орудіемъ народнаго воспитанія, — ограждало, гдѣ только возможно, среду народную отъ заразы вредныхъ ученій. Тамъ, гдѣ въ населеніи, при воздѣйствіи церкви и школы, успѣла утвердиться живая духовная связь съ церковью и ея богослуженіемъ, тамъ становятся безсильны внушенія невѣжественныхъ расколоучителей и сектантовъ. Къ сожалѣнію, при разсѣянности населенія въ дальнихъ пустыняхъ и глухихъ углахъ обширныхъ пространствъ нашего отечества, это благодѣтельное вліяніе церкви и школы не можетъ распространяться съ желаемою быстротой и равномерностью, но можетъ дѣйствовать лишь постепенно и послѣдовательно, изъ года въ годъ и изъ поколѣнія въ поколѣніе. Дѣло внутренней миссіи расширяется по возможности учрежденіемъ противораскольническихъ и противосектантскихъ епархіальныхъ и окружныхъ миссіонеровъ.
