

# П Р Я В О С Л А В Н Ы Й

С О Б С Ъ Д А Н И К И,

ИЗДАВАЕМЫЙ

П Р И

КАЗАНСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ.

---

1856.

КНИЖКА ТРЕТЯЯ.

КАЗАНЬ

---

Отъ Комитета Духовной Цензуры при Казанской Академіи печатать дозволяется съ тѣмъ, чтобы по отпечатаніи, до выпуска изъ типографіи, представлено было въ Цензурный Комитетъ узаконенное число экземпляровъ. Мал 18 дня 1856 года.

Цензоръ, *Испекторъ Академіи, Архимандритъ Теодоръ.*

ПЕЧАТАНО ВЪ ТИПОГРАФІИ ГУБЕРНСКАГО ПРАВЛЕНІЯ.

Глава восемнадцатая.

Въ той часъ (\*) приступиша оученицы Зако́ Иисъ, глаголюще: кто оубо бо́лий е́сть въ црѣвѣи нбѣмъ. Послѣкъ сѣи вѣдѣли, что Пётръ почтѣнъ былъ ѿ Хр҃га-(а почтѣнъ тѣмъ, что получилъ повелѣніе дати статіръ за Хр҃га и за себѣ): то, какъ люди, нѣсколькѣ оуазвались срѣемъ, и оугрызѣемые закнстію, подхѣдѣтъ къ Гдѣ и сториою спрашивають Его: кто бо́лий е́сть.

И призвѣкъ Иисъ сѣтроча, поста́ви е́ посреде́къ ихъ. И рече: а́мниъ глаголю́ бѣмъ: а́ще не ѡвратитѣсѣ, и бѣдете ѡакѣ дѣти, не вни́дете въ црѣво нбѣное. И́же оубо смири́тсѣ ѡакѣ сѣтроча сѣе, той е́сть бо́лий во црѣвѣи нбѣмъ. Вѣдѣ, что оучниками ѡвладѣваетъ страсть честолюбіѣ, Гдѣ смиряетъ ихъ и въ примѣрѣ везтиресла́внаго сѣтрока показывае́тъ имъ пѣть смиреніѣ. Та́къ и на́мъ должнѣ имѣ́ть сми-

---

Во вре́мѣ сѣно (\*)

рѣшнѣй оубо, впроче́мъ не дѣтскій, и́ бытъ незлобнѣвыми, но не неразѣмными. Слобáми—áще не ѡбратитѣся—показáмъ, что ѡни́ перешли ѡ смиренномѣдрїѣ къ честолюбію: слѣдсвательнѡ должны были возвратитѣся ѡпáть къ томѣ же, то́ есть къ смиренномѣдрїю, ѡ котораго оубо́клонились.

И́ и́же áще прїиметъ ѡтроча́ таково́ ко́йма Моё, Менё прїемлетъ. И́ и́же áще соблазнитъ ѣдинаго малы́хъ си́хъ въ рѣю́ишхъ въ Мѡ, оубо́ не́ есть ѣмѡ́, да ѡбѣснѣ́ жерновъ ѡсе́лскїѣ на́вѣи ѣгѡ́ и́ потонетъ въ пѣ́чїи́хъ морстѣ́й. Въ, гокоритъ; не то́лкѡ сами́ должны бытъ смиренны, но́ если́ ради́ Менё́ почти́те и́ дрѣвнѣхъ смиреннѣхъ: то́ получите награ́дѡ́, потомѡ́ ято́ Менё́ прїимете, когда́ прїимете дѣтѣ́й, то́ есть смиреннѣхъ. Такъ гокоритъ, и́ нашко́ротъ, кто́ соблазнитъ, и́ли ѡбидитъ ѡдно́го и́зъ малы́хъ си́хъ, которые́ то́ есть оуби́жajúтъ и́ смиря́ютъ себя́, хотѡ́ бы́ были и́ велики́: томѡ́́ лѣ́ше́ было́ бы, если́ бы́ на шею́ ѣгѡ́ покѣ́сили́ мельничнѣ́й жерновъ и́ потопи́ли въ водѣ́. Выставлѣ́тъ на́вѣдъ стѡ́ль чувствительное́ наказáнїе съ то́ю цѣ́лію, да́бы́ показáть, что́ тяжко́мѡ́ мѣ́ченїю́ подвѣ́ргнѣ́тъ ѡбидя́щїе́ и́ соблазнáющїе́ смиреннѣхъ ко́ Хртѣ́. Но́ ты́ разѣ́мнѣ́й кромѣ́ сегѡ́,

что, если кто соблазнится малаго и въ собственномъ смыслѣ, то есть слабаго, вмѣсто того, чтобы вслѣдствіи поддержать его, тотъ также понесетъ наказаніе, тѣмъ вѣрнѣе, что слабый обыкновенно скорѣе соблазнится, нежели крѣпкій.

Горе міру ѿ соблазна: ижда бо есть прити соблазнамъ: обаче горе члвкъ въ томъ, имже соблазны приходятъ. Какъ члвкъ колебеть, онъ ѿплакиваетъ міръ, и мѣющій терпѣть вѣдъ ѿ соблазнавъ. Но скажетъ кто иньдъ: за чѣмъ ѿплакивать, когда иждиу подати рѣкъ помощи; на это мы можемъ сказать, что и самое ѿплакиваніе когдѣ либо есть оуже своего рода помощь. Частю слычатся, что тѣмъ, для которыхъ безполезно было наше оубѣжденіе, мы доставляемъ пользу, когда начинаемъ плакать ѿ безіихъ, и они приходятъ ѿ того въ чество. Далѣе, если, какъ говоритъ Христосъ, иждиу прити соблазнамъ, то какъ мы можемъ ижежать ихъ; Правда, иждиу имъ прити: но нѣтъ ижды намъ погибнуть, ие можемъ противостоати соблазнамъ. Подъ соблазнами разумѣй людей, препѣтствующихъ намъ въ добрѣ, а подъ міромъ—людей дольнихъ, пресмыкающихся по землѣ.

Вопросъ: Если есть нужда пріятіи соблазнамъ и не возможно миновать ихъ: то почему соблазнающій достоинъ мѣкъ, когда онъ соблазнѣетъ, побуждаемъ къ томъ неужоудимостью; Все, что быбаетъ по нуждѣ, достоинъ прощенія, а не мѣкъ.

Свѣтъ: потому достоинъ мѣкъ соблазнающіе, что они же производятъ и нужды соблазна, сами по себѣ располагая и рѣшаясь на то, чтобы быть причиною соблазна. Притча: это подобно томъ, какъ врачъ, буда больнаго, производимаго въ себѣ причиною злой болѣзни, которая палитъ его сильнымъ пламенемъ, и онъ долженъ впасть въ ней въ сѣмасшествіе, говоритъ: горе больномъ въ сѣмасшествіа, яко сѣмасшествіе его непремѣнно должно послѣдовать. Впрочемъ горе больномъ члѣвкъ, который производитъ сѣмасшествіе. Здѣсь врачъ представляетъ причиною тяжкой болѣзни не неужоудимость, а члѣвка который производитъ причиною болѣзни. Христосъ не сказалъ—горе родъ члѣвческому, но—горе міру: потому что св. Писанію вѣчно называть жизнь грѣшныхъ міромъ, а провождающихъ ее—мѣдрствущими по земномъ. Потому-то оучникамъ Христосъ говорилъ: въ нѣстѣ въ міра. Поеликъ они не были во грѣхѣ, то не были

ѡ міра, хотѣ и принадлежали къ людямъ, жившимъ въ мірѣ.

Ище ли рѣка твоѣ, или нога твоѣ соблажнѣтъ тѣ, ѡсѣцѣю, и вѣрзи ѡ себѣ: добрѣйше ти ѣсть вни́ти въ живѣтъ хро́мъ или бѣднъ, неже ли двѣ рѣцѣ, и двѣ нѣзѣ имущѣ, ввѣрженъ быти во о́гнь вѣчный. И аще о́ко твоѣ соблажнѣтъ тѣ, изми́ѣ, и вѣрзи ѡ себѣ: добрѣйше ти ѣсть соудни́емъ о́комъ въ живѣтъ вни́ти, неже двѣ о́цѣ имущѣ ввѣрженъ быти въ ге́еннѣ о́гненнѣю. Подъ рѣкою, ногою и глазомъ развѣндрѣнъ, ко́торыхъ мы счита́емъ, какъ бы, собственными членами. И́такъ если бы изъ числа и таки́хъ, то ѣсть самы́хъ бли́зкихъ дрѣнъ, ѡказались и́ше слобредными для насъ: то должно ѡставлятъ и ѡсѣкѣтъ ихъ, какъ гнилые члены, дабы они́ не заразили прочи́хъ. Таки́мъ о́бразомъ ѡсѣда́емъ видно, что если и ѣсть и́жда прѣдти со-блѣзнаемъ, то ѣсть вреднымъ людямъ, то и́тъ и́ждамы намъ портиться ѡ ни́хъ. Ибо если бѣдемъ постѣпѣтъ такъ, какъ сказа́лъ Гдѣ, если станемъ ѡсѣкѣтъ ѡ себѣ причиняющи́хъ намъ вредъ, хотѣ бы то были и дрѣнѣ: то не потерпимъ вреда.

За  
се.

(\*) Блудайте, да не презрите единого  
 въ малыхъ сихъ. Глаголю бо вамъ, яко  
 Ангели ихъ на небесахъ видятъ лице  
 Отца моего небаго, прежде бо снхъ члвч-  
 ческой взыскати, и спасти погибшаго.  
 Заповѣдуетъ не презирать и не оунижать, такъ назы-  
 ваемыхъ, малыхъ, то есть иирихъ ахомъ, но вели-  
 кихъ предъ Богомъ. Они, говорятъ, такъ любезны  
 Бгу, что самые Англы защищаютъ ихъ въ время демон-  
 скаго. Великій вѣршій, или даже всѣ мы люди  
 имѣемъ Англовъ (хранителей): но Англы малыхъ и сми-  
 ренныхъ въ Хртѣ такъ близки къ Бгу, что непрестанно  
 созерцаютъ лице Бгво и предстоятъ Ему. Изъ сего  
 видно, что хотя всѣ мы имѣемъ Англовъ, но Англы  
 грѣшниковъ, какъ бы стыдась за наше недерзновеніе,  
 и сами не имѣютъ дерзновенія зрѣть лице Бжіе и мо-  
 литься за насъ: напротивъ Англы смиренныхъ зрѣтъ  
 лице Бжіе, потому что ради ихъ, какъ праведныхъ,  
 имѣютъ дерзновеніе. И что говорю, что такіе люди  
 имѣютъ Англовъ; продолжаетъ Гдъ. И пришелъ для  
 того, чтобы спасти погибшее, приблизить къ Себѣ,



возвеличить и прославить тѣхъ, которыхъ многие почитаютъ ничтожными.

Что вамъ мнится; аще вѣдетъ члвкъ о емѣ члвчкѣ сто ѡвѣцъ, и заблудитъ еди́на ѿ нихъ: не ѡста́витъ ли де́вять-десять и де́вять къ гора́хъ, и швѣдѣтъ ищетъ заблудшаго; и аще вѣдетъ ѡвербѣстїю, аминь глаголю вамъ, ѣкѡ радуетсѣ ѡ ней паче, неже ѡ девятидесятихъ и де́вяти заблудшихъ. Такѡ не́сть бо́ла предъ ѡцѣмъ ва́шимъ и не́нымъ, да погѣбнетъ еди́нъ ѿ ма́лыхъ еи́хъ. Оу́ како́го члвчка было сто ѡвѣцъ;—оу́ Хрѣта. Ибо всѣ разумное созданїе, какъ я́гглы, такъ и люди,—сто ѡвѣцъ, которыхъ пастырь—Хрѣтосъ, такъ какъ ѡнъ не ѡвца, то́ есть не тварь, но Снъ Бжїй. ѡнъ ѡста́вилъ де́вять-десять (ѡвѣцъ) на пещи, то́ есть я́ггловъ, и принявъ зракъ раба, пошлѣвъ искать ѡдну ѡвцу, то́ есть члвчческое естество, и радуется ѡ немъ бо́ле, нежели ѡ твердости въ добръ я́ггловъ. Враткѡ—это ѡзначаетъ, что Бгъ печется ѡвѣз ѡбращенїи грѣшниковъ и радуется ѡ нихъ бо́ле, нежели ѡвѣз оутвердившихсѣ въ добродѣтели.

Ище же согрѣши́тъ къ тебѣ́ бра́тъ  
 тво́й, иди́ ѿ величїи́ его́ между́ тобою́ и  
 тѣ́мъ еди́нѣ́мъ. Аще́ тебѣ́ послѣ́шаетъ,  
 прише́рѣлъ еси́ бра́та твоего́: аще́ ли  
 тебѣ́ не послѣ́шаетъ, пойми́ съ собою́ е́ще  
 еди́наго или́ два́, да при оустѣ́хъ дво́й,  
 или́ трѣ́хъ свидѣ́телей ста́нетъ вса́къ  
 глаго́лъ: аще́ не послѣ́шаетъ ѿ́хъ, по-  
 бѣ́жда цр́кви: аще́ же ѿ́ цр́кви преслѣ́-  
 шаетъ, буди́ тебѣ́ ꙗ́коже ꙗ́зѣ́чникъ и  
 мыта́рь. Послѣ́ сильнаго́ слова́, напра́вленнаго про-  
 тѣ́къ соблазѣ́ющихъ, гдѣ́ испра́ветъ тепе́рь и́ собла-  
 зѣ́емыхъ. Дакы́ ты, соблазѣ́ясь, не пла́з совер-  
 шенно́у дх́омъ ѿ́ тогѡ́, что соблазѣ́ишемъ оугрожа́етъ  
 горе́, ꙗ́ хочѣ́, говорѣ́тъ, что́бы ты, въ слѣ́чаѣ́  
 соблазѣ́на или́ вреда́, ѿвелича́лъ ѿбѣ́жающихъ и́ вредѣ́-  
 щихъ тебѣ́, е́сли сѣ́ни хрѣ́стїане́. Смотри́, что́ гово-  
 рѣ́тъ,—аще́ согрѣ́ши́тъ къ тебѣ́ бра́тъ  
 тво́й, то́ е́сть хрѣ́стїанинъ. И́такъ е́сли ѿбѣ́жаетъ  
 тебѣ́ неврѣ́ный, въ тако́мъ слѣ́чаѣ́ ѿсту́пись ѿ́ ѿ́имѣ́-  
 нїа́ своегѡ́: е́сли же е́то бра́тъ тво́й, то ѿвелича́й  
 его́, (и́ то́лько), ꙗ́ко не сказа́лъ—досади́ емѣ́, но—ѿвѣ-  
 личїи́. Ище́ тебѣ́ послѣ́шаетъ, то́ е́сть е́сли  
 созна́етъ свою́ вину́ и́ смири́тца. Гдѣ́ хочетъ, что́бы

согрѣшающіе ѡбличаемы были сперва наединѣ, дабы ѡ ѡбличеніи при многѣхъ не сдѣлалась безстыднѣе. Если же не оубоудитса и по ѡбличеніи при двѣхъ или трѣхъ свидѣтелѣхъ, тогда ѡблчи ѡ грѣхѣ егѡ предстоите-  
 лямъ Цркви. Ибо когда оуже снз не послѣшалъ двоихъ или троихъ, не смотри на то, что по словамъ за-  
 конѧ при двѣхъ или трѣхъ свидѣтелѣхъ должно стѧть, то естъ бытъ твердо всякое слово: то ѡстаеъса толь-  
 ко, чтоъ снз вразумленъ былъ Црковію. Если же и еѧ не послѣшаеъса, то пѣсть бѣдетъ ѡбличенъ,  
 дабы не заразила своимъ словомъ тебѧ и дрѣгнхъ. Оу-  
 подобаеъса такихъ братьевъ мытарѣмъ, такъ какъ мы-  
 тарь былъ предметомъ ѡсѡбеннаго презрѣнїѧ. По ѡно-  
 шенію же къ ѡвенженномѣ ето составляеъса оутѣшеніе,  
 то естъ что ѡвенчикъ егѡ почитаеъса мытарѣмъ и  
 ѧзычникомъ, то естъ хищникомъ и неправедникомъ,  
 или грѣшникомъ и некрнымъ. Но не къ етому ли  
 толькѡ и состоитъ наказаніе ѡвенчика; иеъса, слы-  
 шай, что гороритса далѣе.

И мнѣ бо (\*) глаголю вамъ: елика ѡ  
 ѧце свѧжете на земли, бѣдетъ свѧзана ѡс.

Рече Гдѣ своимъ оучникомъ: аминь (\*)

НА НЕБѢИ: И ЕСЛИКА АЩЕ РАЗРѢШИТЕ НА ЗЕМЛИ, БУДУТЪ РАЗРѢШЕНЫ НА НЕБѢХЪ. БЖЕЛНТЫ, ОБИЖЕННЫЙ, БУДЕШЬ ИМѢТЬ ОБИДЧИКА СВОЕГО, КАКЪ МЫТАРА И НАЗЫЧНИКА, ТО ТАКИМЪ, ГОВОРИТЪ, ОНЪ БУДЕТЪ ПРИЗНАНЪ И НА НЕБѢ: ЕСЛИ ЖЕ РАЗРѢШИШЬ ЕГО, ТО ЕСТЬ ПРОСТИШЬ, ТО ПРОЩЕНЪ БУДЕТЪ И НА НЕБѢ. ИБО НЕ ТО ТОЛЬКО БЫВАЕТЪ РАЗРѢШАЕМО, ЧТО РАЗРѢШАЮТЪ СВѢЩЕННИКИ: НО И ТО БУДЕТЪ ИЛИ СВЯЗАНО ИЛИ РАЗРѢШЕНО, ЧТО МЫ, БЫВЪ ОБИЖЕНЫ, ИЛИ СВЯЗЫВАЕМЪ ИЛИ РАЗРѢШАЕМЪ.

ПАКИ, АМИНЬ ГЛАГОЛЮ ВАМЪ: ИАКЪ АЩЕ ДВА Ѡ КАСЪ СОВѢЩАЕТА НА ЗЕМЛИ Ѡ ВСАКОЙ ВѢЩИ, ЕСЛИЖЕ АЩЕ ПРОСИТА, БУДЕТЪ ИМА Ѡ ОЦА ШОЕГО, ИЖЕ НА НЕБѢХЪ. ИАКЪЖЕ БО ЕСТА ДВА ИЛИ ТРЕ СОВРАНИКО ИМА ШОЕ, ТУ ЕСМЬ ПОСРЕДѢ ИХЪ. ГИМИ СЛОВАМИ ВВОДИТЪ НАСЪ ВЪ СОЮЗЪ ЛЮБВИ. ВЫШЕ ЗАПРЕТИЛЪ НАМЪ СОБЛАЗНѢТЬ ДРУГА ДРУГА, ВРЕДИТЬ И ПОВРЕЖДАТЬСЯ: А ТЕПЕРЬ ГОВОРИТЪ И Ѡ ВЗАИМНОМЪ СОГЛАСИИ. ПОДЪ СОГЛАШАЮЩИМИСЯ РАЗУМѢЮТСЯ СХОДЯЩЕЕСЯ НЕ НА СЛО, НО НА ДОБРО: ИБО СМОТРИ, ЧТО ГОВОРИТЪ: АЩЕ ДВА Ѡ КАСЪ, ТО ЕСТЬ ВѢРЮЩИХЪ, ДОБРОДѢТЕЛЬНЫХЪ. ВѢДЪ И ЯННА И НАИЛАА СОГЛАШАЛИСЯ ЖЕ, НО НА СЛО. ПО СТОИ-ТО ИМЕНИКУ ПРИЧИНѢ, ЧТО НЕ ИМѢЕМЪ НАДЛЕ-

жаіцагѡ согласіѡ междѸ собою, частѡ бываѡтъ, что прося не получаемъ. Далѣе, Гдѣ не сказахъ: будѸ посредѣ ихъ но—ѣсмь, то ѣсть тотчасъ ѡбрътаюся тамъ. Можешь раздѣлѣть также, что когда приходѡтъ въ согласіе плоть и дѸхъ, такъ что плоть не хотѣваетъ на дѸха (Гал. ѣ, 31), тогда бываѡтъ Гдѣ посредѣ ихъ. Соглашайтесь равнымъ образомъ и три силы дѸшн—раздѣлаѡма, заражительноѡ и вождѣлѣвательноѡ. Соглашны наконецъ и Вѣтхій и Новыи Заветы, и—средѣ ихъ ѡкаъзывается Хрѣтосъ, какъ проповѣдѣемый гѣмъ и дрѸгимъ.

Тогда пристѸпль къ НемѸ Пѣтръ, рече: Гдѣи, колькраты аще согрѣшихъ къ мѣ братъ мой, и ѡпѸщу ли ѣмѸ до седьмъ кратъ; Глагола ѣмѸ Іисъ: не глаголю тебѣ до седьмъ кратъ, но до сѣдмьдесятъ кратъ сѣдмерицею. Пѣтръ спрашиваѡтъ котъ ѡ чемъ: сколько разъ ѡ долженъ прощать ѣго (брата), ѣсли согрѣшихъ, и потомъ раскаявшись придетъ и будѣтъ просить прощѣнѡ; Изъ словамъ—ѣсан согрѣшихъ—ѡнъ присовокѸпилъ—, противъ меня“. Это потомѸ, что, ѣсли кто согрѣшихъ противъ Бга, того ѡ, простой члѣвкъ, не могѸ прощать, а можетъ простить разѸкъ имѣющій ижеественный чинъ

Свѣщенникъ: Если же согрѣшилъ противъ меня, и потомужъ ѿпрошу его, то вѣдетъ прощенья, хотяжъ ѿ простого члвчкы, а не Свѣщенникъ. Гдѣ сказалъ — до сѣдмьдесятъ кратъ седемерицею, — не сътѣмъ, что безъ ѡграничить числомъ дѣло прощенья, — (странно было бы сподѣть и высчитывать до тѣхъ поръ, пока не полдчитса число четьреста деваностъ, котормъ равняются седемижды сѣмьдесятъ), — но ѡзначаетъ такимъ образомъ неопредѣленное число разъ, какъ бы такъ говорѣ: „сколькы бы разъ кто ни согрѣшилъ, и потомъ покалса, прощай емъ.“ То же самое, то есть что мы должны быть сострадательны, выражаетъ и слѣдующая притчаю.

За  
 93. Сего ради (\*) оуподобилса цртьиѣ некое члвчкы црю, иже восхотѣ стазатиса ѡ словеси съ рабы свои ми. Мысль этой притчи налчаетъ насъ прощать нашимъ собаамъ согрѣшенія ихъ противъ насъ, ѡсобенно же когда они кланяются въ ноги намъ, просѣ прощенья. Изяснить подробнъ сию притчу можетъ тотъ одинъ, кто имѣетъ оумъ Хртокъ: но попытаемса и мы сказать что нибды.

---

Рече Гдѣ притчу сию (\*)

Црѣтво ѣсть Слово Бжїе, и не какоє лико малое црѣтво, а пѣное. Слово єто оуподобилосѣ члкъ црїю, когда воплотилосѣ ради насѣ и сдѣлалосѣ члвѣкомѣ, подобнымѣ намѣ. Беретѣ Оиѣ ѡчетѣ ѡ раковѣз Своихѣз, какѣз клгїи сдѣлѣ пхѣз. Ибо не наказываетѣ безѣ сдѣлѣ,—что было бы жестокоствїю.

Наченшѣ же ємѣ стѣзѣтисѣ, прикелѣ доша ємѣ єдинѣго должникѣ тмѣю талѣнтѣ. Не имѣщѣ же ємѣ воздѣти, повелѣ и тѣдѣ єгѣ продѣти, и женѣ єгѣ, и чѣда, и всѣмѣ, єлика имѣлѣше, и ѡдѣти. Тмѣ (дѣсѣтъ тѣсѣчѣ) талѣнтѣз должны мѣ, потомуѣ что єжеднѣвнѣ получѣемѣ благодѣлїнѣ, а не воздѣемѣ Бгѣ ничегѣ добрагѣ. Должники тмѣю талѣнтѣз и тѣ, которѣе приѣли начальство надѣ народомѣ, или надѣ многими—(ибо каждѣй члкъ єсть талѣнтѣ, какѣз сказано: великое дѣло члкъ), и не хорошѣ оупотреблѣютѣ власть своѣю. Оиѣи также дадѣтѣ ѡчетѣ и истѣзаны бѣдѣтѣ. Продажа должникѣ єз єгѣ женѣю и дѣтьми, и всѣмѣ имѣнїемѣ ѡзначѣетѣ ѡчѣжденїе ѡ Бгѣ: ибо проданный дѣлѣетѣ рабѣомѣ дрѣгѣгѣ господїна, то єсть дѣвола. Подѣ женѣю должно раздѣлѣть плѣть, сѣпрѣжницѣ дшї, а подѣ дѣтьми—хѣдымѣ дѣйствїемѣ, производимымѣ дшїю и тѣломѣ. Сїю—то плѣть повелѣ-

КАЕТЪ ПРѢДАТЬ САТАНѢ НА ИСТЪЗАНІЕ, ТО ЁСТЬ ПРѢДАТЬ КОЛѢЗНИЦАМЪ И МУЧЕНІЮ ДѢМОНСКОМУ. БЕЛИТЪ ТАКЖЕ СКАЗАТЬ И ДѢТЕЙ, ТО ЁСТЬ ДѢЯТЕЛЬНЫМЪ СИЛЫ СЛА. ТАКЪ, БГЪ ИЗЪШЛАЕТЪ ЧЬЮ ЛИБО РѢКЪ КРАДУЩЮ, ИЛИ СВЪЗЫВАЕТЪ ЕЕ ПОСРЕДСТВОМЪ КАКОГО НИБѢДЬ ДѢМОНА. И ВОТЪ ЖЕНА—ПЛОТЬ И ДѢТИ—СЛЫА ДѢЙСТВІА ПРѢДАНЫ ИЗМОЖДЕНІЮ, ДА ДХЪ СПАСЕТСА: ИКО ЧЛѢКЪ ТОТЪ ОУЖЕ НЕ МОЖЕТЪ ВОРОВАТЬ. ПОДОБНЫМЪ ОБРАЗОМЪ РАЗУМѢЙ И ДРУГОЕ.

ПАДЪ ОУБѢ РАБЪ ТОЙ, КЛАНУШЕСА ЕМУ, ГЛАГОЛА: ГДН, ПОТЕРПИ НА МНѢ, И ВСА ТИ ВОЗДАМЪ. МИЛОСЕРДОБІЕМЪ ЖЕ ГДЪ РАБА ТОГѢ, ПРОСТИ ЕГО, И ДОЛГЪ ѿПУСТИ ЕМУ. СМОТРИ, КАКАА СИЛА ПОКАНИИ, И КАКЪ ЧЛѢКОЛЮБИЕ ГДЪ. ПОКАНИЕ КЪ ЗЛѢ ЗАСТАВИЛО РАБА ОУПАСТЬ, (КТО КРѢПКО СТОИТЪ КЪ ЗЛѢ И НЕ ПАДАЕТЪ ѿ ПОКАНИИ, ТОГО НЕЛЬЗЯ И ПРОСТИТЬ), ПОСЕМЪ МИЛОСЕРДІЕ БЖІЕ ПРОСТИЛО ВСЕ ДОЛГЪ, ХОТЯ РАБЪ НЕ ПРОСИЛЪ СОВЕРШЕННАГО ПРОЩЕНІА, А ПРОСИЛЪ ТОЛЬКЪ ѿСРОЧКИ. ПОЗНАЙ ИЗЪ СЕГѢ, ЧТО БГЪ ДАРУЕТЪ И БОЛѢЕ, НЕЖЕЛИ СКОЛЬКУ ПРОСИЛЪ. ТАКОЕ ЧЛѢКОЛЮБИЕ БГѢ, ЧТО СТОЛЬ ЖЕСТОКОЕ, ПОКИДАЮМОМУ, ПОВЕЛѢНІЕ ПРОДАТЬ РАБА, ИЗРЕКЪ ОУЖЕ НЕ ПО ЖЕСТОКОСТИ, А СЪ ТѢМЪ, ЧТОБЪ ОУСТРАШИТЬ РАБА И ПОВЕДИТЬ ЕГО ѿВРАТИТЬСА КЪ ПОКАНИЮ И МЛТѢ.



ИЗШЕДЪ ЖЕ РАБЪ ТОЙ, ѠВЕРЖЕТЕ ЕДИ-  
 НАГО Ѡ КЛЕВРЕТЪ СВОИХЪ, ИЖЕ (БѢ) ДОЛ-  
 ЖЕНЪ ЕМУ СТОМУ ПѢНАЗЪ: И ЕМУ ЕГО ДА-  
 КЛАШЕ, ГЛАГОЛА: Ѡ ДАЖА МНѢ, ИМЖЕ ЕСИ  
 ДОЛЖЕНЪ. ПАДЪ ОУБО КЛЕВРЕТЪ ЕГО НА  
 ПОЗѢ ЕГО, МОЛШЕ ЕГО, ГЛАГОЛА: ПО-  
 ТЕРПИ НА МНѢ, И ВСѢ ВОЗДАМЪ ТИ. ѠНЪ  
 ЖЕ НЕ ХОТѢШЕ, НО ВЕДЪ ВСАДИ ЕГО ВЪ ТЕМ-  
 НИЦѢ, ДОНДЕЖЕ ВОЗДАСТЪ ДОЛЖНОЕ. РАБЪ,  
 ПОЛУЧИВШІЙ ПРОЦЕНІЕ, (ВЫШЕДЪ Ѡ СВОЕГО ГОСПОДИНА) ДА-  
 ВИТЪ ПОДОБНАГО СЕБѢ РАБА. НИКТО ИЗЪ ПРЕКЫВАЮЩИХЪ  
 ВЪ БГѢ НЕ БЫВАЕТЪ БЕЗСОСТРАДАТЕЛЕНЪ, А ТОЛЬКЪ ТОТЪ,  
 КТО ОУДАЛЯЕТСЯ Ѡ БГА, И ДѢЛАЕТСЯ ЧУЖДЫМЪ ЕМУ.  
 И СМОТРИ, КАКЪ ВЕЛИКО БЕЗЧЕЛОВѢЧІЕ. РАБЪ,  
 ПОЛУЧИВШІЙ ПРОЦЕНІЕ НЕСРАВНЕННУ БОЛЬШАГО ДОЛГА—ДЕСАТИ ТЫ-  
 СЯЧЬ ТАЛАНТОВЪ, НЕ ХОЧЕТЪ НЕ ТОЛЬКЪ ПРОСТИТЬ НЕСРАВ-  
 НЕННУ МЕНЬШАГУ—СТА ДИНАРІЕВЪ, НО И ѠСРОЧИТЬ, ХО-  
 ТА ДОЛЖНИКЪ ПРОСИТЪ ЕГО ТѢМИ ЖЕ САМЫМИ СЛОВАМИ,  
 КАКИМИ ТОТЪ ПРОСИЛЪ ЦРѢ, НАПОМИНАА ТѢМЪ, КАКЪ  
 САМЪ ѠНЪ СПАСЕА: ПОТЕРПИ НА МНѢ, ГОВОРИТЪ,  
 И ВСѢ ВОЗДАМЪ ТИ.

ВИДѢВШЕЖЕ КЛЕВРЕТИ ЕГО БЫВШАА,  
 СЖАЛИША (СИ) СѢЛѢ, И ПРИШЕДШЕ СКАЗАША  
 ГАДИНУ СВОЕМУ ВСѢ БЫВШАА. ЗАТѢСЬ ПРЕСТАВ-

лѣнтся йгглы, ненавидѣщїе слò и лѣвѣнїе добрò: ꙗко снѣи сослужители тогò слòгѡ раба. Говорѣтъ же снѣи ёто гдѣ, не какъ не знаѣщемъ, а для тогò, дабы ты зналъ, что йгглы сѣтъ нашѣи заирѣтнїки и что снѣи не любѣтъ безчеловѣчныхъ.

Тогда призвѣвъ ёгò гдѣннъ ёгò, глагола ёмъ: рабе лѣкѣвнѣи, вѣсь дòлгъ снѣи ѡпѣстѣхъ тебѣ, понѣже оумолѣлъ мѣ ёсѣи. Не подобѣше ли и тебѣ помѣловати клеветѣ твоегò, ꙗкоже и азъ тѣ помѣловахъ; и прогнѣваема гдѣ ёгò, предаде ёгò мѣчѣнїемъ, дòндеже воздастъ вѣсь дòлгъ скòй. Гдѣ произбодѣтъ сдѣл надъ слòмъ рабòмъ иъзъ члѣвколюбїа, чтòбы показати, что не снѣи, а жестòкость и неблагодарность раба лишѣтъ мѣлостїи. Какимъ мѣчѣнїемъ предаѣтъ;—Кòнечнѣи карѣющимъ сїламъ, на мѣчѣнїе вѣчное. ꙗко слова: дòндеже воздастъ дòлгъ, значѣтъ: дотòлѣ пѣсть мѣчѣнїа, пока не воздастъ. Но снѣи нїкогда не воздастъ дòлга, тò ёсть нїкогда не кòнчѣтъ дòлжнагѡ и заслѣженнагѡ наказанїа: ꙗко къ адѣ нѣтъ поканїа: слѣдовательно снѣи всегда бѣдетъ подъ наказанїемъ.

Такъ и Сѣцъ Мой небыи сотвориѣтъ  
вѣмъ, аще не ѿпѣстѣ кѣждо брѣтъ  
скоемѣ ѿ сердцеъ вѣшихъ прегрѣшенїа  
нхъ. Не сказахъ—Сѣцъ вѣшъ, а—Сѣцъ Мой: по-  
еликѣ такіе люди недостойны имѣть Сѣемъ Бга. Желаетъ  
же, чтобъ ѿпѣшенїе было ѿ сердца, а не ѿ оунахъ  
оуѣтъ. Представь тепѣрь, какоє сло паматоулюбїе.  
Сно лишаетъ даже и дарованнаго дара Бжїемъ. Хотѣ да-  
рванїа Бжїа не расклаши, но ѿ нашей слобы и они  
терѣтса.

---

## ГЛАВА ДЕВЯТНАЦАТАА.

И вѣсть, ѣгда сконча Іисъз словеса сіа, прѣйде ѿ Галілеи, и прѣйде къ предѣлы Іудейскіа ѿвѣстнѣ полъз Іорданна. И по Немъз идѡша народи мнози, и ищѣхъ и ѡхъ тѣхъ: ѡпять приходѣтъ Гдъ къ Іудею, дабы невѣрѣющіе изъ жителей Іудейи не имѣли предлога ѡправдывать себя тѣмъ, что ѡнъ посѣщалъ и ѡхъ рѣже Галілеанъ. По той же причинѣ за оученіемъ, по ѡкончаніи бесѣды, сиѡва слѣдѡютъ чюдеса. Ибо намъ должно и оучить и дѣлать. По безразсудные Фарісеи, когда имъ, при видѣ знаменій надлежало оубѣрковать, искушаютъ Егò. Слѡшай:

За И пристѡпѣша къ Немѹ Фарісеѣе (\*)  
 онъ. искушаше Егò, и глаголаша емѹ: аще достѡитъ члвѣкъ пѡстѣти женѹ свою по всакой книѣ; ѡнъ же ѡвѣщавъ рече имъ: и есте ли члв, икъ сотвориши

---

Во время ѡно, пристѡпѣша ко Іисѹ (\*)

ѿскопѣ, мужескѣй ползѣ и женскѣй со-  
 творѣнъ ѿ естъ; И рече: сегѡ раднѣ ѡста-  
 вѣтъ члвчкѣ ѡца своего и матери: и  
 прилѣпѣтъ къ женѣ своей, и бѣдетъ  
 ѡба въ плѡть едина. Икоже кто мѡнѣ-  
 ста двѣ, но плѡть едина: еже оубо бгѣ  
 сочетѣ, члвчкѣ да не разлучѣтъ. Ѣ  
 безумѣе ѡдѣеъ! Такими вопросами ѡни двѣмъ загра-  
 дѣтъ оуста Хртѡ. Именну, если бы ѡнъ сказаъ,  
 что позволѣтельно разводѣтъся съ женою по какой при-  
 чинѣ, то бмѡ возрадиши бы: какъ же ты (прежде)  
 говорѣлъ, что никто не долженъ разводѣтъся, разлѣ-  
 телькѡ съ прелюбодейною женою; и если бы сказаъ,  
 что все позволѣтельно разводѣтъся съ женами своими,  
 то бгѡ оумчиши бы въ противорѣчѣн Моусѣю, кото-  
 рый велѣлъ прогонѣть ненавѣстнѣю женѣ и безъ благо-  
 видной причины. Что же Хртѡсъ; ѡнъ показываеъ,  
 что Создатель съ самаго начала оублаговѣлъ единаженство.  
 ѡнъ въ самомъ началѣ сочетѣлъ мужа съ одною женою:  
 слѣдовательно не должно одному мужѡ сочетавѣтъся со  
 многими женами, ни одной женѣ со многими мужь-  
 ами, но какъ вначалѣ были сопряжены, такъ и  
 должны ѡставѣтъся, не разрѣкамъ сожителства безъ  
 оублаговѣтельной причины. При семъ, что бы не разара-

жигъ Фарісеєвз, не сказáлз: ꙗ сотвориáлз мъжекїи полз и женскїи, а сказáлз не ѡпредѣленнѡ Сотворїи въи. Далѣе БгѸ оугóднѡ, чтобы ѡни, по сопрѡженїи, жиáи тákз не разрѣшиѡ, что позволáлз имз ѡставлáть родителєи и прилѣплáтьсѡ дрѹгз дрѹгѸ. Вопрóсз: кáкз же въ книгѣ Бытїа написáно, что словá: сегѡ рáди ѡстáвнѣтз члѣккз ѡцá своєгò и мáтерь—сказáлз Идáмз, а Хрѣтосз говорѣтз здѣсь, что Сáмз Бгз сказáлз: сегѡ рáди ѡстáвнѣтз члѣккз ѡцá и мѣтерь и прилѣпнѣтсѡ къ женѣ своєй; Ѡвѣтз: и тò, что сказáлз Идáмз, сказáлз по вѣдшенїю Бжїю, тákз что слово Идáмоко єсть слово Бжїє. Если же ѡни (Идáмз и Єва) стáли ѡдною плóтїю, бѣвъ соединєны посрѣдствомз совокѹплєнїа и єстєственнѡю лѹбóвїю: то расторгáть закóнныхз сѹпрѹгѡвз тákз же неприлїчно, кáкз разрѣкáть сòбственнѹю плóть. Чтòвз не возмѹтїть (Фарїсеєвз), Гдѣ не сказáлз—да не разлѹчáетз Мѡѹсєй, но вообще—члѣкз, ѡзначáлз тákимз ѡбразомз (безмѣрнѡе) растоóпнїє междѸ сочетáвáющимз Бгòмз и расторгáющимз члѣккомз.

Глагóлаша БмѸ: что оубо Мѡѹсєй заповѣда дáти книгѸ распѹстнѹю, и пѹстїти ю; Глагóла имз, ѡкѡ Мѡѹсєй

ПО ЖЕСТОСЕРДІЮ ВЪШЕМЪ ПОВЕЛѢ ВЪМЪ ПУ-  
 СТИТИ ЖЕНЪ ВЪШЪ: НЪЗ НАЧАЛА ЖЕ НЕ  
 БЫСТЬ ТАКЪ. ГЛАГОЛЮЖЕ ВЪМЪ, ИАКЪ ИЖЕ  
 АЩЕ ПУСТИТЪ ЖЕНЪ СВОЮ, РАЗВѢ СЛОВЕСЕ  
 ПРЕЛЮБОДѢЙНА, И ѠЖЕНИТСА ИНОЮ; ПРЕ-  
 ЛЮБЫ ТВОРИТЪ: И ЖЕНА ИСА ПУЩЕНИЦЮ,  
 ПРЕЛЮБЫ ДѢЕТЪ. ФАРИСЕИ, ВИДА, ЧТО ГДЪ ЗА-  
 ГРАДИЛЪ ИХЪ ОУСТА ПРИШЛИ ВЪ ЗАТРУДНЕНІЕ, И ОУКАЗЫ-  
 ВАЮТЪ НА МОУСЕА, БДАТО БЫ ПРОТИКОРѢЧАЩАГЪ ХРЪТЪ,  
 И ГОКОРАТЪ: КАКЪ ЖЕ МОУСЕЙ ЗАПОВѢДАЛЪ ДАВАТЬ КНИГЪ  
 РАЗКОДНЮ И ѠПУСКАТЬ ЖЕНЪ; ПОСЕМЪ ГДЪ, ѠБРАЩАЯ  
 ВСАКОЕ ѠБВИНЕНІЕ НА ИХЪ ГОЛОУ, ѠПРАВДЫВАЕТЪ МОУСЕА,  
 И ГОКОРИТЪ: МОУСЕЙ ДАЛЪ ТАКОЙ ЗАКОНЪ НЕ ПО ЖЕЛАНІЮ  
 ПРОТИКОРѢЧИТЬ БГЪ, НО ПО ВЪШЕМЪ ЖЕСТОКОСЕРДІЮ,  
 ЧТОБЪ БЫ, ЖЕЛАА ВСТУПИТЬ ВЪ БРАКЪ СЪ ДРУГИМИ ЖЕ-  
 НАМИ, ПО СВОЕЙ ЖЕСТОКОСТИ, НЕ ПОГДЕЛАЛИ ПЕРВЫХЪ  
 ЖЕНЪ. ВЪ САМОМЪ ДѢЛѢ, БДАЧИ ЖЕСТОКИ, ѠНИ СТА-  
 ЛИ БЫ ОУБЕВАТЬ СВОИХЪ ЖЕНЪ, ЕСЛИ БЫ МОУСЕЙ ПРИИ-  
 ДИЛЪ ИХЪ НЕ ѠПУСКАТЬ ИХЪ Ѡ СЕБѢ. ПО ЭТОМУ ѠНЪ  
 ОУЗАКОНЯЛЪ ДАВАТЬ ЖЕНАМЪ, ПЕНАВИДИМЫМЪ СВОИМИ  
 МУЖАМИ, КНИГЪ РАЗКОДНЮ. И А, ПРОДОЛЖАЕТЪ ГДЪ,  
 ГОКОРИ ВЪМЪ, ЧТО ХОРОШО ѠПУСКАТЬ ЖЕНЪ ВЪДИЮ,  
 КАКЪ ПРЕЛЮБОДѢЙЦЪ, НО ЕСЛИ КТО ПРОГОНИТЪ НЕ СОБЛАДНѢ-  
 ШЮ, ТОТЪ ВИНОВЕНЪ, ЕСЛИ ѠНА СДѢЛАЕТСА ПРЕМОКО-

дѣйствію. Возми ко вниманіе и слѣдующее: прилѣп-  
лѣнъ есмь Гдѣви единъ азъ съ Гдѣмъ (а Кор.  
Ѣ, 31.): и въ семъ случаѣ быкаеть своего рода соче-  
таніе вѣрующаго со Хрѣтомъ. Ибо всѣ мы содѣлались  
едино тѣло съ Нимъ и составляемъ члены Хрѣтовы.  
Если же такъ, то никто не имѣеть права отдѣ-  
лится ѿ сего союза, по слову Павла, который го-  
воритъ: кто ны разлучитъ ѿ любви Хрѣто-  
вы (Рим. 8 ѡ); Ибо, что сочеталъ Бгъ, тогѡ  
не могутъ разлучить, какъ говоритъ Павелъ, ни  
члѣкъ, ни другъ какая тварь, ни Англы, ни на-  
чала, ни власти (Рим. 8, 35-38).

Глаголаша емѹ оученицы Бгѡ: аще  
такъ есть вина члѣкъ съженою, лучше  
есть не жениться. Оученики смѣтились и гоко-  
рили: если (мужъ и жена) сопрягуются для тогѡ,  
чтобы были едино и ѡставались неразрѣжимыми на всю  
жизнь, такъ что жена, если она не прелюбодей-  
ствуетъ, не должна быть изгоняема, хотѣвъ она  
была и сама: то не хорошо жениться. Лучше не  
жениться и бороться съ естественными вожделѣніями,  
нежели взѣтъ и терпѣть оу себя слабую женѹ. Виною  
члѣкъ съженою называють неразрѣвный союзъ  
ихъ. Некоторые же понимаютъ это такъ: аще



ТАКЪ ВИНА ЧЛВКЪ, —ТО ЁСТЬ ЁСЛИ ЧЛВКЪ, НЕ-  
ЗАКОННО УГОНАЮЩІЙ ЖЕНУ, ПОДЛЕЖИТЪ ВИНѢ ИЛИ УСЪЖ-  
ДЕНІЮ: ТО ЛУЧШЕ НЕ ЖЕНИТЬСЯ.

Онъ же рече имъ: не вси вмѣщаютъ  
словеса сего, но имъ же дано ёсть. Поели-  
ку оученики говорихи, что лучше не вступать въ бракъ:  
то гдѣ въ шкѣтъ говоритъ, что хотя стажаніе дѣл-  
ства ёсть великое дѣло, но оно не всѣми можетъ  
быть сохраняемо, а только тѣми, которымъ даруетъ  
Бгъ: слово—дано ёсть—стоитъ здѣсь вмѣсто—  
„которымъ содѣйствуетъ Бгъ.“ даруется же тѣмъ,  
которые въ срца просятъ: ибо сказано: просите и  
дастся вамъ, всѣмъ во просяи прі-  
ёмлетъ.

Утъ въ скопцы, иже изъ чрева ма-  
терня родишася такъ: и сѣтъ скопцы,  
иже скопишася въ члвкѣхъ: и сѣтъ скоп-  
цы, иже изказиша сами себе, црѣтва ра-  
ди небаго. могій вмѣстити да вмѣ-  
ститъ. Подвигъ дѣлства, говоритъ, ёсть жребій  
не многихъ. Ёсть скопцы въ оутробы матерней, то  
ёсть люди, которые по природномъ сложенію не имѣютъ  
влеченія къ совокупленію (съ женами): но ихъ цѣло-  
мудріе не приноситъ имъ пользы. Ёсть и такіе, ко-

торые ѿскопляютса людьми. Ѿскопляющіе же сами себя  
 ради цртваѣ Бжїѣ сѣть не тѣ, которые ѿрѣзываютъ  
 оу себя члены, ꙗко ето престѣпнѣ, но тѣ, кото-  
 рые воздѣрживаютса. Понимай и такъ: бываѣтъ ско-  
 пецъ ѿ природы, то есть, какъ выше сказано, по  
 природномѣ сложенію не склонный къ любострастію. Ѿско-  
 пляемый ѿ людей есть тотъ, кто оудалаетъ ѿ себя  
 разженіе плотскѣи похоти въ слѣдствіе члвческаго на-  
 ставленія. Наконецъ ѿскопляющій самъ себя есть тотъ,  
 кто не по чужомѣ, а по собственномѣ расположенію,  
 добровольнѣ рѣшиася на подвигъ цѣломѣдрїѣ. Таковій  
 очень хорошъ, потому что онъ независимъ ѿ дрѣ-  
 гнѣхъ, а самъ произвольнѣ встѣпаетъ на пѣть къ цр-  
 твїю немѣ. Желаа же, чтобъ мы добровольнѣ под-  
 визались къ добродѣтели (дѣвства), гдѣ говоритъ:  
 могій в мѣстїти да в мѣстїтѣ. Таковій  
 образомъ онъ не принѣждаетъ къ дѣвствѣ, не воз-  
 браняетъ и брака, но дѣвство предпочтаетса.

Тогда пришедша къ Немѣ дѣти, да  
 рѣцѣ возложитъ на нѣхъ и помолитса:  
 оученицы же запретиша имъ. Имъ же  
 речѣ имъ: ѿстаните дѣтѣй, и не воз-  
 браняйте имъ прїити ко Миѣ: таковыхъ  
 бо есть цртько немѣ. Матери принесли къ Немѣ

дѣтей, да чрезъ возложеніе рѣкъ благійтѣ ихъ. Но какъ они подходили безпорядочно и шѣлиш, по земѣ оучникѣ и возбранали имъ, а вмѣстѣ и потомѣ, что дѣлали, не оунижаютъ ли достоинство ихъ оучителѣ тѣмъ, что приносятъ къ Немѣ дѣтей. Но Хрѣтосъ, желая показать, что Онъ больше любитъ незлобивыхъ, запрещаетъ имъ, и говоритъ: оставите дѣтей, таковыхъ бо есть црѣтвенное. Не сказалъ—снхъ, но—таковыхъхъ, то есть простыхъ, чуждыхъ злобы и лукавства. Посемѣ если и нѣтъ къ какомѣ оучителю приходятъ съ дѣтскими вопросами, Онъ не долженъ ѡсылать ихъ ѡ себя, но принимать.

И возложъ на нихъ рѣцѣ, ѡиде ѡтѣ. За да. И еѣ единъ нѣкій пристѣпль, рече ѡмѣ (\*): оучителю благій, что благо сотворю, да имамъ животъ вѣчный; Онъ же рече ѡмѣ: что дѣла глѣши блга; ни кто же блгъ, токмо единъ Бгъ. Сей подошелъ, не какъ искѣшающій, но какъ желающій наставленія и жаждущій живота вѣчнаго. Но подошелъ ко Хрѣтѣ,

---

Во время оно, юиоша нѣкій пристѣпль ко Имѣ, какажеса ѡмѣ и глагола (\*).

не какъ къ БгѸ, а какъ къ простомѸ мѣтѸ. По  
 ѣтомѸ ГдѸ и говоритъ: что МѸ глаголеши блѸ-  
 га; никтоже блѸгъ, токмо ѣдинъ БгѸ.  
 То ѣсть, ѣли ты назывѣешь МѸ блѸгѸмъ, какъ  
 ѡбыкновеннаго оучителя, то назывѣешь не такъ: по-  
 томѸ что никто изъ людей не блѸгъ самъ по себѸ. Это  
 во - первыхъ потомѸ, что мы ѡбыкновенно бывѣемъ  
 переменчивы, ѡбращаемъ ѡ добра къ зла: во - вто-  
 рыхъ потомѸ, что члѸвческаѸ доброта къ сравненіи съ  
 добротою Бжїею ѣсть худоба.

Ѣще ли хощеши внѣсти въживотъ,  
 соблюди заповѣди. Глагола ѣмѸ: кѸмъ;  
 Іисъ же рече: ѣже, не оубѣеши: не пре-  
 любѸ сотвориши: не оукрадеши: не же-  
 свидѣтельствоеши: чти ѡца и мать:  
 и возлюбши искреннаго твоего какъ  
 самъ себе. ГдѸ ѡсылаетъ вопрошаго къ заповѣ-  
 дамъ закона, дабы Іудеи не сказали, что ѡнъ пре-  
 зираетъ законъ. Чтоже;

Глагола ѣмѸ юноша: всѸ сѸмъ сохрѸ-  
 нихъ ѡ юности моеѸ: что ѣсмь ѣще не  
 докончалъ; Нѣкоторые ѡсуждаютъ юношѸ сего,  
 какъ члѸвѸка хвастливаго и тщеславнаго. Вакъ ѡнъ  
 говоритъ, исполнилъ заповѣдь ѡ любви къ ближнемѸ,

КОГДА БЫЛ БОГАТЫ; НИКТО, ЛЮБА БЛИЖНЯГО, КАКЪ САМАГО СЕБЯ, НЕ МОЖЕТЪ БЫТЬ БОГАТЫЕ БЛИЖНЯГО: А ВСАКАЯ ЧЛВКЪЗЪ ЕСТЬ БЛИЖНИЙ. ТОГДА МНОГІЕ ТЕРПѢЛИ ГОЛОДЪ И БЫЛИ БЕЗЪ ОДЕЖДЫ: ЕСЛИ БЫ СЫЗЪ БЫЛЪ МИЛОСТИВЪ, ТО НЕ БЫЛЪ БЫ БОГАТЫ.

Речѣ емѸ ІисѸ: аще хощеши совершенизъ быти, иди, продаждь имѣніе твое, и даждь нищымъ: и имѣти и маши сокровище на небси: и гряди въ слѣдъ Мене. Слышавъ же юноша слово, ѡиде скорбѣ: вѣ бо имѣа стажаніа многа. Что ты собою, по твоимъ словамъ, то, говоришь, собою по Іудейски. Ближе хощеши быти совершеннымъ, то естъ, Моимъ оученикомъ и Хртіаниномъ: то иди, продай имѣніе свое и тотчасъ раздай все варѸгъ, не оудерживаа оу себя ничегѡ, даже и подъ тѣмъ предлогомъ, чтобы подавати постоиннѸ матыню. Не сказалъ—давай бѣднымъ (то естъ понемногѸ), но—ѡдай варѸгъ, и ѡстаньса безъ всегѡ. За тѣмъ, послѣикѸ иные, подаваа матыню, ведѸтъ жизнь исполненнѸ всякой нечистоты,—говоришь: и гряди въ слѣдъ Мене, то естъ прѡверѣтай и всякѸ дръгѸ добродѣтель. Но юноша ѡпечалилса. Ибо хотѸ снзъ желалъ, и почва срца егѡ была глбока и тѸчна, но еѣ засѸ-

шлнн терннм богѣтства: вѣ ко, гокорнтъ вѣлнстъ, н мѣм стажаннм мнѡга. Ктѡ нмѣетъ не мнѡгое, тотъ не мнѡгу свѣзывается богѣтствомъ, но большѡе богѣтство налагѣетъ крѣпчайшнм оузы. Далѣе, повелнкѡ Гдѣ разговаривалъ съ богатымъ, то прнсовокѡпнлъ: будешъ нмѣть сокровнще на небѣсахъ, нбо снз любнлъ сокровнще.

Нн съ же рече оученнкѡмъ свонмъ: амнн глаголю вамъ, нкѡ не будѡбъ богѣтнй вндетъ въ црѣтвнне неное. Пакн же глаголю вамъ: оудѡбѣ естъ велеудъ сквозѣ нглнны оушн пронтн, неже богѣтъ въ црѣтвнне Бжнне кннтн. Богѣтнй не вондетъ въ црѣтѡ неное, покѡ богѣтъ н нмѣетъ оу себѡ лншнее, междѡ тѣмъ какъ другнне не нмѣютъ н не вѡходнмагъ. Н когдѡ шкѡжется ш всегѡ, тогдѡ снз оуже не богѣтъ, н въ послѣдствнн вондетъ въ црѣтѡ неное: нмѣнщемѡ же мнѡго не возмѡжнѡ вонтн въ негѡ тѡкъ же, какъ верблюдъ пронтн сквозѣ нгѡльным оушн. Смортн же, вѣше сказѡлъ, что трѣдно вонтн, ѡ заѣсь—что не возмѡжно. Некѡторые подъ верблюдѡмъ разумѣютъ не жнкѡтнѡе, ѡ толстнй канѣтъ, оупѡтребѡемнй корабельцннкѡмн прн бросѡннн якорей длѡ оукрѣплѣннм кораблѡ.

Слышавше же оученицы Бгѡ, днелѡхѡса съклѡ, глаголюще: кто оубо можетъ спасенъ быти; воззрѣвъ же Іисъ, рече имъ: оучлѣкъкъ сїе не возможно есть, оубо Бга же всѡ возможна. Члѣколюбныы оучникѡ спрашивають не для себя, но сами они были бѣдны, но—для другиѡхъ людей. Гдѣ же надчають измѣрять дѣло спасенїа не члѣческой немощїю, но—силою Бжїей. И при помочи Бжїей, кто начтетъ быть нестѣжательнымъ, тотъ оуспѣетъ и въ томъ, чтооъ ѡсѣкать и излишнее: а потомъ дойдетъ и до тогѡ, что стѡнетъ ѡказывать себе и въ неубоходимомъ, и такимъ образомъ (при той же помочи Бжїей) благоусправится и полѡчитъ царство небое.

Тогда ѡвѣщавъ Петръ, рече емѡ: се мы ѡставихомъ всѡ, и въ слѣдъ Тебѡ идохомъ: что оубо будетъ намъ; Хотя Петръ, какъ члѣкъ бѣдны, по видимомѡ, не ѡставилъ чегѡ либо большагѡ, но знай, что на самомъ дѣлѣ и онъ ѡставилъ многое. Мы—люди—ѡбыкновенныи и за немногое держимся крепко, а Петръ, кромѣ тогѡ, ѡставилъ все мїрскїа оудовольствїа и самѡю любовь къ родителямъ, ѡказавъ ѡ сродникѡвъ, ѡ знакомыѡхъ и даже ѡ своей колѡ. И ничто такъ не

пріатиш дам члвѣка, какъ своѡ колѡ. Впрочемъ и  
всѣ означенныя страсти востають не только на богатыхъ,  
но и на бедныхъ. — Чтоже Гдѣ;

Иисъ же рече имъ: аминь глаголю  
вамъ, яко вышедши по Ииѣ, въ пакн-  
бытїе, егда сядетъ Онъ члвческїй на  
престолѣ славы Овоемъ, сядете и вы на  
двоюнадесяте престолѣ, сядуще оубо  
манадесате колѣнома Израилевома. Оубо  
жели въ самомъ дѣлѣ сядутъ, какъ говоритъ Гдѣ;  
нѣтъ. Подъ образомъ сѣдѣнїа означено только пре-  
имущество чести. Но оубожели сядетъ и Иуда, который  
былъ тамъ вмѣстѣ съ другими, когда Гдѣ сказалъ сїи  
слова; Также нѣтъ: ибо это сказано о тѣхъ, ко-  
торыя рѣшительно послѣдовали (ακολουθησαντες) Хртѣ,  
то есть до конца, а Иуда не до конца послѣдовалъ  
ѡмѣ. Бгъ частю ѡбѣщаетъ блага достойнымъ: но  
когда они измѣняются и становятся недостойными,  
ѡнимаетъ оубо ихъ эти блага. Подобнымъ образомъ  
постѣпаетъ Онъ и съ непокорными: частю грозитъ  
имъ, но не посылаетъ бѣды, какъ скорю перемѣнѣтца.  
Подъ пакнбытїемъ раздѣмѣи безсмертїе.

И всѣмъ, иже ѡставитъ домъ, или  
братью, или сестры, или оца, или ма-



терь, или жену, или чада, или села, и мене Моего ради, сторицею прииметъ и животъ вѣчный насладитъ. Дабы кто не подумалъ, что вышесказанное ѿносится къ однимъ оучикамъ, Гдѣ распространяетъ свое ѿбѣтованіе на всѣхъ, творящихъ подобное томъ, что творили оучики. И они, вмѣсто еродиковъ по плоти, вѣдуть имѣть свойство и вратство съ Богомъ, вмѣсто полей—рай, вмѣсто каменныхъ домовъ—горній Иерусалимъ, вмѣсто отца—старцевъ церковныхъ, вмѣсто матери—церковныхъ старницъ, вмѣсто жены—всѣхъ вѣрныхъ женъ, не въ брачномъ ѿношеніи—нѣтъ, но въ ѿношеніяхъ дѣловыхъ, въ дѣловой любви и попеченіи ѡ нихъ. Впрочемъ Гдѣ не просто, не безъ причины велитъ ѡдѣлаться ѡ домашнихъ, но тогда, когда они препатетвуютъ благочестію. Равно какъ, когда Онъ повелѣваетъ возненавидѣть душу и тѣло, не слѣдуетъ, что должно цѣдить себя для соблюденія вѣры Хрстовой, когда потребуютъ того ѡбстоятельства. Когда же Маркъ (а) при семъ говоритъ, что съ избыткомъ полъчитъ еще въ нынѣшнемъ вѣкѣ: то это надобно разумѣть ѡ дарованіяхъ дѣловыхъ,

которыя неразвѣнны выше земныхъ и служатъ залогомъ бѣдующихъ благъ. Пользующіеся этими дарованіями выбираютъ изъ великой чти, такъ что всѣ люди съ оубажіемъ просятъ ихъ мѣтъ, дабы для нихъ получить бжтвенную благу. Замѣть также, что Бгъ, какъ Блгій, даѣтъ не только то, что ѡстательно нами, но—прилагаетъ къ семѹ и вѣчную жизнь. Постарайся и ты продать имѣніе свое и раздаѣть нищимъ. И имѣніе оу гибельнаго егѡ гнѣвъ, оу леодѣа—егѡ прелеодѣйныа вожаелѣніа, оу саопаматнаго—паматозлобіе, и прочіа страсти. И такъ продай ето и ѡдай бѣднымъ, то естъ немлѣющимъ ничегѡ добраго дѣлашнамъ, брось свои страсти книокикамъ страстей, дѣлашнамъ, и—тогда будешь имѣть сокровище, то естъ, Хртѡ на неѣ, на неѣ, то естъ, оумѡ твоегѡ. Ибо кто содѣлывается такимъ, каковъ нещій, тотъ имѣеть иѡо къ себѣ самѡмъ.

Инози же бѣдѡтъ перкви послѣдніи, и послѣдніи перкви. Здѣсь намекаѣтъ на Іудеѡвъ и ѡзычниковъ. Іудеи, бывши некогда первыми, сдѣлались послѣдними: а мы, ѡзычники, прежде послѣдніе, стали теперь первыми. И дабы ты ѡснов оуразумѣла слова сїи, Іудѡ приспособляетъ къ томѹ и слѣдующую притчу.

ГЛАВА ДВАДЦАТАА.

ПОДОБНО БО ЁСТЬ (\*) ЦРѢТВІЕ НЕНОЕ За  
 ЧЛѢКЪ ДОМОБИТЪ, ИЖЕ ИЗШЕДЕ КЪ ПИШ \* п.  
 ОУТРА НААТИ ДѢЛАТВАИ ВЪ КІНОГРАДЪ  
 СВОЙ. И СОВѢЩАВЪ СЪ ДѢЛАТЕЛИ ПО ПЕ-  
 ВАЮ НА ДЕНЬ, ПОСЛА ИХЪ ВЪ КІНОГРАДЪ  
 СВОЙ. И ИЗШЕДЪ ВЪ ТРЕТІЙ ЧАСЪ, ВИДѢ  
 ИНЫ СТОАЩА НА ТОРЖИЩИ ПРАЗДНЫ: И  
 ТѢМЪ РЕЧЕ: ИДИТЕ И ВИ ВЪ КІНОГРАДЪ МОЙ,  
 И ЁЖЕ БУДЕТЪ ПРАВДА, ДАМЪ ВАМЪ. ОНИ  
 ЖЕ ИДОША. ИАКИЖЕ ИЗШЕДЪ ВЪ ШЕСТЫЙ,  
 И ДЕВЯТЫЙ ЧАСЪ, СОТВОРИ ТАКОЖЕ. БО  
 ЕДИННЫЙ ЖЕ НАДЕСАТЬ ЧАСЪ ИЗШЕДЪ, ОК-  
 РЕТЕ ДРУГИА СТОАЩА ПРАЗДНЫ, И ГЛАГОЛА  
 ИМЪ: ЧТО ЗАКЪ СТОИТЕ ВЕСЬ ДЕНЬ ПРАЗДНЫ;  
 ГЛАГОЛАША ЕМУ, ИАКО НИКТОЖЕ НАСЪ НА-

(\*) Рече Гдѣ притчѣ сѣю: оуподобиса

\* сѣлю.

АТЗ. ГЛАГОЛА ИМЗ: ИДИТЕ И БЫ ВЗ ВІНО-  
 ГРАДЗ МОЙ, И ЕЖЕ БУДЕТЗ ПРАВЕДНО ПРИ-  
 ИМЕТЕ. Иисъ есть црѣтко некое и ѿнъ подобенъ члвкъ,   
 ибо принималъ и ѿбразъ насъ. ѿнъ есть и домовладыка,   
 ибо владычествуетъ надъ домомъ, то есть, надъ црѣк-  
 вию. Сей, то домовладыка: Хрѣтосъ иже шлалъ иже и брзъ   
 ѿнъхъ и нанимаетъ дѣлающеи къ винограднику, то   
 есть, для исполненія заповѣдей и иже слѣдованія Иисаиѣ.   
 Каждый иже насъ ѿнъхъ нанимаетъ для воздѣланія ви-  
 ноградника, то есть, своей совѣтвенной души, но нани-  
 маетъ одного оутромъ, то есть, въ иномъ возрастѣ,   
 другого въ третьемъ часѣ, то есть, около двадцати   
 пяти лѣтъ, иныхъ въ шестомъ и девятомъ часѣ, то   
 есть, лѣтъ тридцати пяти и родъ и коже въ мѣже-  
 комъ возрастѣ, а въ единомънадесятомъ часѣ—старцевъ,   
 ибо многіе, и въ старости оубѣржавши, получили   
 спасеніе. Или иначе: днь означаетъ настоящій вѣкъ,   
 въ которомъ, какъ во дни, мы совершаемъ дѣла.   
 Гдѣ призвалъ въ первомъ часѣ днь вѣноха, егѡ совре-  
 мениковъ и Ноа, въ третьемъ—Израама, въ ше-  
 стомъ—Моисеа и жившихъ въ егѡ время, въ девятомъ   
 пррковъ, а въ одиннадцатомъ, то есть, подъ конецъ   
 вѣкѡвъ, насъ—язычниковъ, не сдѣлавшихъ ни од-  
 ного добраго дѣла, такъ какъ язычниковъ никто

НЕ НАНИМАЛЪ: ИБО КЪ НИМЪ НЕ БЫЛО ПОСЛАНО НИ СДѢЛОВА  
ПРРКА.

ВѢЧЕРЪ ЖЕ БЫВШЪ ГЛАГОЛА ГДННЪ ВІНО-  
ГРАДА КЪ ПРИСТАВНИКУ СВОЕМЪ: ПРИЗОВИ  
ДѢЛАТЕЛИ, И ДАЖДА ИМЪ МЗАЪ, НАЧЕНЪ  
Ѡ ПОСЛАДНИХЪ ДО ПЕРВЫХЪ. И ПРИШЕДШЕ,  
ИЖЕ КЪ ЕДИНЬИНАДЕСЯТЬ ЧАСЪ, ПРИАША  
ПО ПѢИАЗЮ. ПРИШЕДШЕ ЖЕ ПЕРВІИ, МИА-  
ХЪ ІАКЪ КАЩШЕ ПРИИМУТЪ: И ПРИАША И  
ТИИ ПО ПѢИАЗЮ. ПРИЕМШЕ ЖЕ РОПТАХЪ НА  
ГДІИНА, ГЛАГОЛЮЩЕ: ІАКЪ СІИ ПОСЛАДНИИ  
ЕДИНЪ ЧАСЪ СОТВОРИША, И РАВНЫХЪ НАМЪ  
СОТВОРИЛЪ ИХЪ ЕСИ, ПОНЕСШЫМЪ ТЯГОТУ  
ДИИ И ВАРЪ. СІИ ЖЕ ѠВѢЩАВЪ РЕЧЕ ЕДИ-  
НОМУ ИХЪ: ДРУЖЕ, НЕ ѠВѢЖЪ ТЕБЕ: НЕ  
ПО ПѢИАЗЮ ЛИ СОВѢЩАЛЪ ЕСИ СО МНОЮ;  
ВОЗМИ ТВОЕ, И ИДИ: ХОЩЪ ЖЕ И СЕМЪ ПО-  
СЛАДНИЕМЪ ДАТИ, ІАКОЖЕ И ТЕБѢ. ИЛИ  
И ЕСТЬ МИЛѢТЬ СОТВОРИТИ ЕЖЕ ХОЩЪ ВО  
СВОИХЪ МИ; АЩЕ ѠКО ТВОЕ ЛУКАВО ЕСТЬ,  
ІАКЪ АЗЪ БЛАГЪ ЕСМЪ; ТАКЪ ВЪДУТЪ ПО-  
СЛАДНИИ ПЕРВИ, И ПЕРВІИ ПОСЛАДНИИ: МНО-  
ЗИ БО СЪТЪ ЗВАНІИ, МАЛО ЖЕ ИЗЪРАНИШЪ.  
ВѢЧЕРЪ ЕСТЬ КОНЧИНА ВѢКА: ПРИ КОНЧИИѢ ВСѢ ПОЛУЧАЮТЪ  
ОТД. I. 11\*

по динарію, то есть, блгть Св. Аѳа, которая ѿне-  
 влаетъ члвѣка по образѣ и содѣлываетъ его причастни-  
 комъ Бжескаго естества. Болѣе потрѣдились жившіе  
 до пришествіа Хрѣтова, ибо тогда смѣрть еще не была  
 разрѣшена, діаволъ не былъ сокрушенъ и грѣхъ еще  
 былъ живъ: а мы, по блгодати Хрѣтовой, ѿправдан-  
 ные крѣпимъ, получаемъ силъ побѣждать своего врага,  
 оуже напередъ изложеннаго и оумеривленнаго Хрѣтомъ.  
 По первомъ толкованіи, тѣ, которые въ юности оу-  
 вѣровали и послѣдовали Хрѣту, понесли болѣе труда,  
 чѣмъ ѿвертѣвшіеся въ старости: ибо юности въ борьбѣ  
 со страстями испытываютъ тяжесть ѿ собственныхъ  
 движеній гнѣва и чужденнаго вожелѣнія, а старыя  
 ѿстаются спокойными, однакоже всѣ оудостѣняются  
 одного дара Св. Аѳа. — Эта прѣча набуаетъ насъ,  
 что если кто и въ старости покается, то сподобится  
 цртва (непаго), ибо старость и есть единнадцатый  
 часъ. Не вѣдуть ли забидовать стые получившымъ съ  
 ними равнью блгть; Нѣтъ. Всюда видно только то,  
 что праведникамъ оуготованы столь многім и столь не-  
 изреченнымъ блга, что они могли бы возвѣднть и за-  
 висть.

И (\*) восхòдѣ Іисъ ко Іерлѣимъ, по- За  
 ѡбѣщанію оубо оученика єдиннаго \* на па.  
 пути, и рече ѣмъ: Се восхòдѣмъ ко Іе-  
 рлѣимъ, и сѣмъ члвчѣскій преданъ бѣ-  
 детъ архіереемъ и книжникомъ: и ѡсѣ-  
 дѣтъ сѣго на смѣрть, и предадѣтъ сѣго  
 ѡзыкомъ на поруганіе и вѣеніе и про-  
 нѣтїе: и въ третій днь воскреснетъ.  
 Тогда пристѣпи къ Немѹ мати снѹ Зеве-  
 дѣевѹ съ снòма своимъ, кланяющисѣ и  
 просѣши и что ѡ Немѹ. ѡнъ же рече ей:  
 чесо хощеши; глагола сѣмѹ: рцы да  
 сѣдетъ сѣмѹ ѡба сѣна моѣ, єдинъ ѡдеснѹю  
 Тебѣ, и єдинъ ѡшѹю Тебѣ, во црѣтвѣи  
 Твоемъ. Снѹ Зеведѣевѹ дѣмалѣ, что єсли Гдѣ  
 пойдѣтъ ко Іерлѣимъ, то сѣблетсѣ црѣмъ земнаго црѣтѣа,  
 такъ какъ частѹ слышали ѡ Немѹ слова: восхòдѣмъ ко  
 Іерлѣимъ. Посемѹ сѣни оублеклись члвчѣскими помысла-  
 ми и заставили матъ подойти къ Іисѹ, стыдѣсь ѣкнѹ  
 пристѣпнѣ къ Немѹ сами, хотѣ тайнѹ и подошли

(\*) Во время сѣно

\* ѡсокъ

кз НемѸ, по словамъ Марка: ꙗко ѿнъ говоритъ, что пристѹпили кз НемѸ Іаковъ и Іованнъ, то естъ подошли кз НемѸ тайно и наединѣ.

Ѿвѣщавъ же Іисъ рече: не вѣста, чещѹ просита: мѹжетъ ли пити чашѸ, ꙗже азъ ѿмамъ пити, или крѣпѣемъ, ѿмъ же азъ крепчѹюся, крѣтитися; глаголаста ѿмѸ, мѹжева. Встѹпикши матъ сиѹвъ Зеведѣевыхъ, гдѣ говоритъ съ самими синовѣями ѿ, дабы показати, что ѿнъ знаетъ, что ѿнъ заставиши матъ говорить съ нимъ. ѿнъ говоритъ имъ: вы не знаете, чего просите, ꙗко то, чего вы просите, превыше оумѹ, превыше силъ и аггльскихъ силъ: вы стремитесь кз славѣ, а ѿмъ призываю васъ кз смерти. Такъ говорилъ ѿнъ имъ, желѹм ѿклонити ихъ ѿ такихъ помысловъ. И предлагаетъ вопросъ не по невѣдѣннѹ, но желѹм, чтобы ѿвѣтомъ ѿнъ по невыходимости ѿвнарѹжиши свою тайню волежнь и постарѹице исполнитъ ѿвѣщаннѹ. ꙗко ѿнъ какъ бы такъ говоритъ: поеликѹ никто не мѹжетъ быти оучастникомъ въ моему црѣтѣ, если не прѹвѣщитъ моихъ страданнѹ, то скажите мнѣ, можете ли вы пострадати подобнымъ образомъ; Чашею ѿнъ называетъ свои страданнѹ и смерть, емѣстѣ съ етимъ показываѹ и то, что какъ



ЛГКО ВЫПИТЬ ЧАШУ, ТАКЖЕ МОЖНО НАМЪ НЕ БОЛѢТЬСЯ ИДТИ НА СМЕРТЬ ЗА ХРТА: КРОМѢ СЕГѠ ПОКАЗЫВАЕТСЯ И ТО, ЧТО СЪНЪ СЪМЪ СЪ РАДОСТІЮ ИДЕТЪ НА СМЕРТЬ. НАКЪ ТОТЪ, КТО ИСПИВАЕТЪ ЧАШУ ВНА, СКОРѠ ЗАСЫПАЕТЪ, УТРАЧЕННЫЙ ПИТІЕМЪ, ТАКЪ И ИСПИВАЮЩІЙ ЧАШУ СТРАДАША ПОГРЪЖАЕТСЯ КЪ СЪНЪ СМЕРТНЫЙ. СМЕРТЬ СЪОЪ СЪНЪ НАЗЫВАЕТЪ КРЩЕНІЕМЪ, ПОТОМУ ЧТО СЪОЪ СЪНЪ СОВЕРШИЛЪ УЧИЩЕНІЕ НАШЕХЪ ДШЪ. СЪНЪ ДАМЪ УВѢЩАНІЕ, НЕ ПОНИМАА ТОГѠ, ЧТО СОКОРАТЪ, И УВѢЩАА КСЪ, ТОМЪКЪ ВЫ ПОЛУЧИТЕ ЖЕЛАЕМОЕ.

И ГАГОЛА ИМА, ЧАШУ ОУБЕ МОЮ И СНІВТА, И КРЩЕНІЕМЪ, ИМЖЕ ИЗЪ КРРІАЮЕМЪ, ИМАТЕ КРТИТИСЯ: А СЪЖЕ СЪСТИ УДЕСНЮ МЕНЕ И УШЮ МЕНЕ, И СЪСТЬ МОЕ ДАТИ, ПО ИМЖЕ ОУГОТОВАСА У СЪЦА МОЕГѠ. ИМЪ ЗНАЮ, ЧТО КЪ ПОСТРАДАЕТЕ И ОУМРЕТЕ, И СЪТО ДКІСТВІТЕЛЬНО ТАКЪ СЛУЧИЛОСЪ: ІАКЪВА ОУБІЛЪ ИРОДЪ, ІУАНА УБІДІЛЪ ТРААНЪ ЗА СВІДѢТЕЛЬСТВО ИСТИНЫ. СЛОКА: СЪСТИ УДЕСНЮ И УШЮ МЕНЕ И СЪСТЬ МОЕ ДАТИ, ПО ИМЖЕ ОУГОТОВАСА, УЗНАЧАЮТЪ: СЪСЛИ НАЙДЕТЪСЯ ЧЛѢКЪ, КОТОРЫЙ, ИСПИВАА ЧАШУ МЪЧЕНІА, БЪДЕТЪ ИМѢТЬ И КСЪ ПРОЧІА ДОБРОДѢТЕЛИ, ТО СЪНЪ ПОЛУЧИТЪ ДАРЪ: ПОТОМУ ЧТО ДАРЪ ПРИГОТОВЛЕНЪ ДЛА ТРДАЦАТИГОСА, ПОДОБНО ТОМУ, КАКЪ И БЪКЦЫ ПРИГОТ-

вѣаютса для ратоборцевъ. Такъ, если бы при ѿкры-  
тїи конскани составнїа, въ присутствїи раздѣлела  
наградъ црѣ, имѣла кто неко не оучастковавшїи въ  
рїстанїи и сказааъ емѹ — дай мнѣ вѣнцъ, хотѣ ѿ и  
не оучастковааъ въ рїстанїи, то црѣ сказааъ бы емѹ :  
ѿ не могу даъ вѣнца даромъ, онъ приготоваенъ для  
того, кто вѣжааъ и ѿдвржааъ погѣдѹ. Подобенъ емѹ  
говоритъ закъ и Хрѣтосъ : ѿ не могу даъ камъ да-  
ромъ пракаго мѣста подлѣ себя, потому что онѹ  
оуготоваано иныма, колае потрданѣшнма. Посемѹ и  
камъ, спамъ Зеведеескымъ, гокори, что бы постраж-  
дете и оумрете ради Ииса. Но если кто при мѣчени-  
ческой смертїи будеть имѣть и вѣе дрѹгїа довродѣтели,  
тотъ будеть колаше касъ. Ты, конечно, спросишь:  
кто же будеть имѣть тамъ; Знаи, что инкто. Это  
мѣсто принадлежитъ толькѹ Бжтвенной природѣ : ко-  
мѹ ѿ Игггаъ рече когда : сѣди ѿдеснѹю  
Иснѣ (\*); Инкомѹ. Такъ гокорїаъ имъ Гдъ, имѣа  
въ видѹ степень ихъ попатїи : неко они не знааи,  
что когда Гдъ сказааъ и ѿ сѣдѣнїи на дванадсати  
прѣолаха, то раздѣлааъ будщїю славо, имѣвшїю

---

(\*) Евр. ѿ, ги.

ѡкрѣтса ѿмъ за добродѣтели. Посемѹ ѡни прогнахъ такоу сѣдѣща, не понимаша еѣѹ.

И слышавше десѣть негодоваша ѡ ѡвоѹ братѹ. Іисѹ же призвалѹ ихъ, рече: вѣствѣ, ѿкѹ князи ѿзѣмѹтъ гдѣствѣютѹ ѿми, и вѣрѣицы ѡбладаютѹ ѿми. Не такѹ же вѣдѣствѣ вѣбѣствѣ: но, ѿже ѿще хѹщѣствѣ вѣзвѣствѣ вѣмѣршѣи бѣствѣ, да вѣдѣствѣ вѣмѣвѣствѣ. И, ѿже ѿще хѹщѣствѣ вѣзвѣствѣ вѣствѣ пѣрвѣи, вѣдѣствѣ вѣмѣвѣствѣ равѣствѣ. Иже ѡни члѣвѣчѣскѣи не прѣидѣ, да послѣжѣствѣ ѡмѣствѣ, но послѣжѣствѣ, и да чѣствѣ дѣствѣ ѡвоѹ ѿзвѣствѣнѣе за мнѹгѣствѣхъ. Когда десѣть оубѣдѣствѣли, что Хрѣтѹсѣ ѡблѣчѣствѣлѣ тѣствѣхъ дѣствѣхъ, то и ѡни стѣлѣли негодоваѣствѣ и чрѣзъ то ѡблѣчѣствѣли вѣзвѣствѣ желѣнѣе той же чѣствѣсти. Иже ѡни бѣлѣли еѣствѣ несовершѣнны и дѣвоѣ желѣли возвысѣствѣнѣе надѣствѣ десѣтью, а десѣть завѣдѣствѣли дѣствѣмъ. И такѣствѣ какѣствѣ десѣть пришѣлѣли вѣзвѣствѣнѣе, оубѣдѣствѣли (такѣствѣи слова ѡ Іисѣ Хрѣтѣ): то Іисѣствѣ, желѣлѣ оубѣдѣствѣнѣе, призвѣствѣлѣ ихъ кѣствѣ вѣзвѣствѣ, иже при нѣмъ бѣлѣли и вѣзвѣдѣствѣли еѣствѣ нѣмъ толькѹ ѡны вѣзвѣдѣствѣли. ѡни ѡблѣчѣствѣлѣ рѣчѣ ко вѣствѣмъ, зѣлѣли, что пѣрвѣнѣствѣволюбѣиѣ илѣчѣствѣлѣ нѣждѣствѣ вѣзвѣствѣнѣе ѡблѣчѣнѣи и говѣрѣствѣлѣ илѣчѣствѣ гѣрѣчѣи слова, причѣствѣли ихъ кѣ

язычникамъ и невѣрнымъ, если они хотѣтъ искать славы, и такимъ образомъ стыдѣтъ ихъ слѣдующею рѣчью: нѣкоторые люди, имѣя начальство, величались тѣмъ, какъ будто имъ самимъ принадлежатъ нѣчто великое: но любить начальство есть страсть изъясческая, а Мои ученики узнаются по смиренію и за смиреніе пріемаютъ честь. Посему, кто хочетъ быть большимъ, тотъ долженъ служить и послѣднемъ: ибо въ этомъ состоитъ высочайшее смиреніе. Это я показалъ на себѣ Самомъ, когда, будучи влкомъ и црѣмъ нба, смирился Себѣ Самогò, чòбъ послужить для вашегò спасенія, и притомъ—такъ, что и дшъ Мою готовъ ѡдать для избавленія многихъ, то есть всѣхъ, ибо всѣ сдѣть многіе.

За Исходѣишъ 6мъ (\*) ѡ Іеріхòна, по пѣ. Немъ иде народъ многъ. И сѣдка слѣпца сѣдѣща при пѣти, слышавша, какъ Іисъ мимоходѣтъ, возопѣста глагòлюща: помилуй ны Гди, Гне Давидовъ. Народъ же прещѣше има да оумолчѣта: ѡна же пѣче копѣста, глагòлюща: помилуй ны Гди Гне Давидовъ. И востѣвъ Іисъ

---

(\*) Во время оно, исходѣишъ Іисъ

козгласи ѿ и речѣ: что хощета, да сотворю вама; глаголаста емѹ: Гди, да ѿверзѹтсѧ очниашн. И плосѣрдока въз же Іисѹз, прикоснѹсѧ очію ихъ: и акіе прозрѣша очни ихъ, и по немъ идоста. слѣпцы, слыша ѿ хртѣ, познали его, и оузнавши, что ѿнѹз прохѹдитѹ мнѹмѹ, козпользовались етимъ временемъ. ѿнѹз вѣроваши, что Іисѹз, пропшѣдшій ѿ ѡемени дакидока по плѹти, можѣтѹ исцѣлѣитѹ ихъ. И повлику ѿнѹз имѣли горачю вѣрѹ, то не молчали, не смотра на запрещеніе, но еше болѣе копѣли: носемѹ и Іисѹз не спрашиваѣтѹ ихъ, имѣютѹ ли ѿнѹз вѣрѹ, но—чегѹ хотѣтѹ, дабы кто не подмалѹ, что ѿнѹз хотѣтѹ ѡдиговѹ, а ѿнѹз даѣтѹ имъ дрѹгоѹ. Показываетѹ и то, что не ѿ сребренникахъ ѿнѹз просятѹ, но—ѡ без исцѣленіи. Исцѣлѣетѹ ѿнѹз ихъ прикосновеніемъ, дабы мы знали, что всѣкой членъ его стѹи плѹти естѹ членъ животворщій и бжтвенный. Правда, Лука и Маркъ говорѣтѹ ѡ без ѡдиомъ слѣпцѣ, но ѿ сего не выхѹдитѹ разногласіѹ, потому что ѿнѹз оупоманили ѡ без и звѣстнѣйшемъ слѣпцѣ. Или иначе: Лука говоритѹ, что Іисѹз прѣжде вхѹда въ Іеріхѹнѹз исцѣлилъ слѣпаго, а Маркъ,—что послѣ вхѹда изъ Іеріхѹна, Маттѣй же для краткости оупоманилъ ѡ без

ѿбонхъ вдрѣтъ. Верати вниманіе и на то, что слѣ-  
 пые были изычники, и исцелены ѿ Хрѣта мимоходомъ:  
 потому что Хрѣтоу пришелъ главнымъ образомъ не для  
 изычниковъ, а для Израильтанъ: и какъ слѣпцы  
 познали Ииса по слуху, такъ и изычники оукрѣвали  
 во Хрѣта ѿ слышанія. Запрещающіе же слѣпцамъ при-  
 зывать имя Иисова едятъ гонители и мучители, которые  
 покѣшались запрещать проповѣдь цркви. Не она еше  
 болѣе исповѣдокала имя Хрѣтово, а потомѸ и получила  
 исцеленіе, оузрѣвъ истинный свѣтъ, и стала  
 послѣдовать Хрѣту, подражая емѸ въ своей жизни.

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ПЕРВАЯ.

И ѿгда приближишася (\*) во іерусалимъ, и приидоша въ виафрагію къ горѣ Флевонствѣй, тогда Іисъз послѣ два оученика, глаголюща, идиша къ сѣмъ мже вѣрѣмъ вама: и ѿвѣсѣ ѿбръщѣта ѿ сѣмъ привѣдѣно, и жрѣбѣ сѣ нимъ: ѿрѣшиша привѣдѣти шѣ. И ѿще вама кто речѣтъ что, речѣта, ѿкъ гдѣ ѿтрекѣтъ: ѿвѣсѣ же поелѣтъ ѿ. Сѣ же всѣ вѣсть, да сѣдѣтъ речѣнное прѣркомъ, глаголющимъ: Рцѣте дщѣри сѣиновѣ: сѣ Црѣ твоѣ градѣтъ твоѣ кротокъ, и всѣдѣ на ѿ сѣмъ и жрѣбѣ сѣна подѣрѣмнича. Іисъз возсѣла на ѿсѣнцѣхъ безъ всякой дрѣгой нѣжды, а ѿдѣиственнѣмъ да тогѣ, чтобѣзъ исполнить прѣрочество и намъ показати, сѣ какимъ смиренѣмъ нѣжнѣмъ ѣздѣти: и бо ѿнѣ ѣхалъ

За  
пг.

---

(\*) Во время оно, ѿгда приближися Іисъз

не на лошадаѣхъ, а смиреннѣ на ѡслѣнкѣ. Пррочество исполнѣтъ ѡнъ и въквально и въ переносномъ смыслѣ: въквально—возсѣвши на ѡслѣнцѣ, а переносно—возсѣвши на ѣмъ жребѣ, то ѣсть, на нѣкій, неведзданный и неприквкъшій къ повиновенію народъ—изъчниковъ. ѡслѣ и жребѣ были свѣзаны, ибо пррочество говорѣтъ: приквкъши къ лозѣ жребѣ свое и къ кмнчю жреца ѡслѣте своегѣ (Быт. ма, ді), а въ иносказательномъ смыслѣ ѣто ѡзначаетъ людей, свѣзанныхъ оузами собственныхъ грѣхѣвъ. Двое были посланы разрѣшѣтъ (ѣти оузы) Павелъ къ изъчникамъ, а Петръ къ ѡверѣзаннымъ, то ѣсть, къ идѣламъ,—и до нынѣ двое разрѣшаютъ насъ ѣ грѣхѣвъ—Аплъ и Ѣвлѣ. Хртѣсъ шѣствѣтъ кроткѣ, ибо въ первое пришествіе свое ѡнъ имѣла не сдѣтъ, но спасти мѣръ. Дрѣгіе црѣ Ѣврейскіе были хнщны и несправедливы: Хртѣсъ—црѣ кроткій и справедливый.

Шѣдша же оученика, и соткѣрша, ѣакоже повелѣ ѣма Іисъ, Приквѣдѣста ѡслѣ и жребѣ, и возложиша верхѣ ѣю рнзы свои, и всѣде верхѣ ихъ. Авка и Маркъ говорѣтъ только ѣ жеребѣнкѣ, а Матѣей ѡбъ ѡслѣнцѣ и жеребѣнкѣ: но ѡни не противорѣчатъ дрѣгъ дрѣгѣ, потому что, когда повелѣ ѡслѣнка, за нимъ



послѣдовала и мѧть ѿгѡ. Іисъ возсѣла на нѧхъ, то ѿсть не на двѡхъ подзарѣмныхъ, но на ѡдеждахъ. Ими: прѣжде ѿнъ снаѣла на ѡсѧнцѣ, потомъ на железенкѣ, такъ какъ ѿнъ ѡстановилса прѣжде въ синагогѣ Иудейской, а потомъ перешелъ къ ивъчникамъ.

И пожайшѣи же народи постнла хъ ризы свои по пѡти: дрѡзѣи же рѣзахъ вѣтви ѡ дрѣвѣхъ, и постнла хъ по пѡти. Народи же прѣдходѧщѣи ѿмѡ и вслѣдствѡющѣи звѧхъ глаголюще: ѡсѧнна ѿвѡ давадовъ: блѧвенъ градъи коимѡ гдѧне: ѡсѧнна въ вѣшнихъ. По сказанію Писаніа, разстиланіе ѡдеждахъ слѡжитъ выраженіемъ чѣсти, а ношеніе вѣтвей—признакомъ торжества. И ты въ таинственномъ смыслѣ пойми иъз ѿтого, что гдѡ возсѣла, когда ипы подослани ѿмѡ ѡдежды свои, то ѿсть свои добродѣтели. Ибо если душа не украшена добродѣтелями, то гдѡ не возсѣдѧтъ на ней. Прѣдходѧщѣи—сѡтъ прѣрки, жившіе прѣжде воплощеніа Хртѡва, а вслѣдствѡющѣи—жившіе послѣ того мѡчнни и лѣпеные оучители, которые подстилаютъ свою ѡдежда Хртѡ, то ѿсть плѡть покорѧютъ дхѡ, ибо ѡдежда и покровъ души ѿсть тѣло. ѿни разстлани тѣла свои на пѡти, то ѿсть по Хртѣ: ибо, иъз ѿсь пѡть,

сказалъ Сѡуз (Іωαν. αἰ, ε̄). Если кто не разстѣлнть плоти своей, то есть, не смири́тъ се во Хрѣтѣ, Который есть путь и жизнь, если кто не пребываетъ въ Немъ постоянно, оуклоняясь ѿ всякой ереси и неправды: то Гдѣ не возсѣдетъ на немъ. Въ а н на, по словамъ нѣкоторыхъ, означается нѣсьнѣ или Псаломъ, а по мнѣнію дрѣгнхъ, что и вѣри́къ: спаси насъ, Сѡуз Давидовъ, градъиъ свѣше во имя Гдѣне. Градѣиъцимаъ называется Гдѣ, потому что Сѡузен ѡжидали Сѡу пришествіа. Такъ говоритъ и Іωанннз: Ты ли еси градъиъ, то есть, Тотъ ли Ты, пришествіа Котораго ѡжидаютъ; Или: градѣиъцимаъ называется Гдѣ потому, что ежедневнѡ ѡжидается Сѡу второе пришествіе. Поселѣ каждому изъ насъ должно всегда ѡжидать кончины жизни своей и пришествіа Гдѣ и готовиться къ томѣ.

И вшедшѣ Сѡу въ Іерусалимаъ, почесѣса весь градъ, глагола: кто есть сей; Народи же глаголахѣ, сей есть Іисъ прѣкх, иже ѡ Назарѣта Галілейска. Народъ безхитростный и простый не завидовалаъ Хрѣтѣ, но и не имѣлаъ Сѡуз надлежащаго понятіа, почему и называлаъ Сѡу прѣрокомъ. Но такъ какъ Сѡуз произноснть слово: прѣрокъ—са членомъ (ε̄ προφήτης), то

можно думать, что Снз разумѣлъ въ Немъ ѡжидаемаго пррка, то есть Того, ѡ Которомъ Мωνσειи сказанъ, какъ пррка ками воздвигнетъ Гдъ Бгъ. Снз не сказанъ просто безъ члена прркз (проφήτης), но съ членомъ (ὁ προφήτης), то есть именно ѡжидаемый прркз.

И видѣ (\*) Исъ въ црковь Бжю, и Заи згна вса продающыя и купющыя въ пг. цркви, и трапезы торжниковъ и спровержь, и едалица продающихъ голуби: И глагола имъ: писано есть: храмъ мой, храмъ молитвы наречется: въ же сотвористе и вертепъ разбойниковъ. Какъ кака дома, то есть храма, Снз кыгалъ (иъз негѡ) торгующихъ, показывалъ имъ, что все, принадлежащее Снѡ, принадлежитъ и Смѡ. Сдѣлавъ Снз это и потомъ, что навѣлъ попеченіе ѡ благолѣпїи храма, и хотѣлъ показать ѡмѣненіе жертвъ, посланкѡ, изгнавши козловъ и голубей, Снз етимъ предсказалъ, что нѣтъ колебъ нбжды въ жертвоприношенїи или закланїи животныхъ, но нужна мѣтка: храмъ мой, гокоритъ Снз, храмъ мѣтвы наречется: въ

(\*) Во время Сно, видѣ

же сотворите и вертепя разбойни-  
 кω мз. Ибо вз вертепахъ разбойничьихъ совершантея  
 оубійства и кровопролитіа. Или—Сѣиз назвалъ храмъ  
 вертепомъ разбойникωвъ потому, что вз немъ быахъ  
 корчѣмники, продающіе и похвпающіе, такъ какъ лю-  
 бостажательность есть страсть разбойническая. Торж-  
 никн-κολλυβισται-то же, что оуб насъ мѣнальники (τραπηζιται);  
 а названы такъ ѿ слова-κολλυβος-ѡзначающаго родъ малой  
 монеты, какоѡзъ, напримѣръ, сѡлоз и серебряникъ.—  
 Нѣкъ продаютъ голубей тѣ, которые продаютъ саны  
 црковныя: ибо сѣизъ продаютъ влтъ дха, который  
 есть голубь. За что и продающіе и похвпающіе изго-  
 няются изъ высшаго и изъ низшаго храма, какъ не-  
 достойныя священства.—Смотри и ты, чтовъ храма  
 Бжїа, то есть своего сердца не сдѣлать вертепомъ разбой-  
 никωвъ, то есть жилищемъ демонωвъ. И сѣизъ  
 сдѣлается вертепомъ, если мы бѡдемъ имѣть помысли  
 пристрастныя къ земнымъ предметамъ, помысли ѿ  
 продажъ и кѡплѣ, и если бѡдемъ серебрянны до та-  
 кой степени, что бѡдемъ забѡтиться и ѿ самой малой  
 монетѣ. Мы сами себя ѡвратимъ въ вертепы разбой-  
 никωвъ, если бѡдемъ продавать и терѣть голубей, то  
 есть не сохранимъ въ себѣ дарωвъ дховныхъ.

И пристѹпнша къ немѹ хромїи и слѣ-  
пїи въ цркви: и исцѣли и хъ. Исцѣленїемъ  
кольныхъ показывается, что Сїиз—Бгъ, и что Сїиз  
хорошѡ сдѣлалъ, выгнавши Своєю властію иъз храма  
недостойныхъ. Скрывается всюда и то, что, по  
изгнанїи Идеевъ, привязанныхъ къ законѹ и закланїю  
животныхъ, прїемлются слѣпые и хромые иъз нѣзыч-  
никовъ, и исцѣляются Ииз.

И видѣвъ же Архїерее и книжницы  
чюдеса, иже сотвори, и строки зовѹ-  
ща въ цркви и глаголюща, ѡсанна  
Сїи Давїдовѹ, негодоваша, и рѣша  
Смѹ: слышиши ли, что сїи глаголютъ;  
Иисъ же рече имъ: ѣй: и есте ли члїи ни-  
колиже, иакѹ иъз оустъ младенецъ и  
ссыщихъ совершилъ еси хвалѹ; Фарїсеи,  
видѣ дѣтей, славолюбивыхъ Христа Давїдскою пѣснїю,  
которѹю прркъ, по видимомѹ, шноситъ къ Бгѹ, раз-  
рываются ѡ закнети и негодуютъ на Христа за то, что  
Сїиз позволяетъ ѡ Себѣ говорить то, что шносится  
къ Бгѹ. И Сїиз, вполне шдобраа ето, говоритъ:  
ѣй. И не только не запрещаетъ имъ говорить ето ѡбо  
Мнѣ, но даже приковѹ пррка во свидѣтели и ѡбнаръ-  
жикаю ваше незнанїе и закнеть. Ибо развѣ вы не чн-  
Отд. I. 12\*

тали, и не разумѣли словъ прроческихъ: и з оустъ  
 младенецъ и ссѣишихъ совершилъ еси  
 хвалѣ; (Ѵал. и. г.). Совершилъ еси—значитъ: воз-  
 далъ похвалу и совершенную хвалѣ. Хотя они (дѣти)  
 по возрасту и считаются несовершенными, но они не  
 ѿ собственнаго оума говорили то, что говорили, а  
 оустами ихъ изрекала дхъ стый. По сему и говорятъ  
 они: и з оустъ младенецъ, показываю, что слова  
 не ѿ ихъ оума происходили, но уста ихъ были дви-  
 жимы Бжтвенною благодатию. Узначалось етимъ и то,  
 что Хрѣта ебдетъ благоволить мѣнцы и неразѣмные, то  
 естъ изычки. Заключалось въ семъ и то оутѣшеніе  
 для яплвкъ, что и имъ дано ебдетъ слово, хотя  
 они были и неучены. И ты, еси ебдешъ не слови въ  
 и ебдешъ, подобно мѣнцу, есать дховное млеко—  
 Бжтвенныя слова: то оудостѣншьса воспѣвать Бгѣ  
 пѣнь по ебдию.

И ѿ ставль ихъ, и з ѡде конъ и з гра-  
 да въ Видапю, и въ корисъ тѣ. Гдѣ оу-  
 далаетса ѿ нихъ, какъ ѿ недостѣиныхъ, и приходитъ  
 къ Видапю, что ѡзначаетъ долъ послѣднѣа, и та-  
 кимъ образомъ переходитъ ѿ непокорныхъ къ послѣд-  
 нымъ емѣ, и въ корисъ оу нихъ: ико сказано: есе-

лиса въ нихъ и походяѸ (въ Кор. сї, сї. см. Лек. кс, кї).

ОутрѸ же возвраѸемъ (\*) во грааѸъ, За  
взалакѦ: И оуѸрѸемъ смоковницѸ единѸ пѦ.  
при пѸтѦ, прииде къ ней, и ничтоже  
ѸверѸте ма ней, токмо листвѦе единѦо:  
и глагола Ѹй: да николиже Ѹ тебе плодѦ  
бѸдетъ во вѸки. и ѸбѸе иѸсше смоков-  
ница. И вѦидѸше оученицѸ, двѦишася,  
глаголюще: какъ ѸбѸе иѸсше смоковни-  
ца; ПоелиѸ гдѦ частю совершалаѸ чѸдеса, и всегда  
на пользѸ вѸемъ, а ни сѦдногѦ чѸда не сѦделаѸ въ  
наказанѦе: то, дабы кто ижебѦ не подѸмалаѸ, что  
Ѹнъ не можетъ наказывать, Ѹнъ показываеѸ заѸсь  
и ѸтѸ снаѸ, впрочемъ не на людѸхъ, но, по чѸвѸ-  
колѦею своимѸ, на деревѸ, подобно какъ и прѦжде  
сегѦ на стадѸ скнѦей. Ѹнъ иѸсѸшаеѸ дерево, чтобъ  
вразѸмѦтъ ѸдѸевъ. При мѸчанѦе. Сюда ѸносѦтся  
слѦдѸющее сказанѦе, дошедшее до насъ Ѹ древнѦхъ  
мѸдрѸхъ старцевъ: ѸнѦ говорилѦ, что Ѹта смоковни-  
ца была древо древнагѦ преслѸшанѦа, иѸз листевъ ко-  
торагѦ и сѦделаѦ себе ѸдеждаѸ престѸпники. ПотомѸ,

(\*) Во время Ѹно, возвраѸемъ иѸсъ

КАКЪ БЫШАМЪ ВИНЮЮ ГРѢХА ВЕСЬМА ЧЛѢКОУЮЩИКУ ТЕПЕРЬ  
 ПРОКЛАТА ХРѢТОМЪ, ЧТОБЫ НЕ ПРИНОСИЛА БОЛѢЕ ПЛОДА:  
 ПОСЛѢНЪ ВТОРОЕ ПРИШЕВШЕЮ ХРѢТОКО ВЪДЕТЪ НЕ ДЛА БОЧЕ-  
 ЛОВѢЧЕНІА, НО ДЛА СЪДА И ИЗСАБѢДОВАНІА ДѢЛА (\*). ОУЧЕ-  
 НИКИ ОУДИКЛАЮТСА, И СПРАВЕДЛИКЪ: ПОТОМУ ЧТО ЁТО  
 ДЕРЕВО ГОРАЗДА СОЧИКЕ ДРЪГНУХЪ ДЕРЕВЪ, И ВОСЕМЪ БЫЛО  
 ѠСОБЕННУ ДНѢНО ТО, ЧТО ѠНО ТАКЪ СКОРѢ ЗАСОХЛО. —  
 ѠМОКОВНИЦА ѠЗНАЧАЕТЪ ВИНАГОРЪ ІВДЕЙСКЮ, КОТОРАА  
 ИМѢЕТЪ ѠДИИ ТОЛЬКО ЛИСТЪ, ТО ЁСТЬ ВИДИМУЮ БѢКЪ,  
 НО НЕ ИМѢЕТЪ ПЛОДА ДХѢОУАГѢ. И ВСАКІЙ ЧЛѢКЪ, ПРЕ-  
 ДАЮЩІЕСА ОУДОБѢЛСТВІАМЪ НАСТОАЩЕЙ ЖІЗНИ, ПОДОБЕНЪ  
 ѠМОКОВНИЦѢ: ѠНЪ НЕ ИМѢЕТЪ ПЛОДА ДХѢОУАГѢ ДЛА АЛЧ-  
 ЦАГѢ ІИСА, А ѠДИИ ТОЛЬКО ЛИСТЪ, ТО ЁСТЬ ВРЕМЕН-  
 НЫЙ И ПРЕХОДАЩІЙ ПРИЗРАКЪ МІРА СЕГѢ. И ѠНЪ ВЪДЕТЪ  
 ПРОКЛАТЪ: ИБО СКАЗАНО: И ДИТЕ Ѡ МЕНЕ ПРОКЛА-  
 ТІИ КО ѠГНЬ ВѢЧНЫИ (МЛ. КЕ. МА). И ѠНЪ  
 ИЗСОХНЕТЪ, ИБО КАКЪ ВЪДЕТЪ МЪЧИТЬСА ВЪ ѠГНѢ, ОУ  
 НЕГО ЗАСОХНЕТЪ ЯЗЫКЪ, КАКЪ ОУ ИЗВѢСТНАГѢ БОГАЧА.

---

(\*). СІЕ ПРИМѢЧАНІЕ ВЪАТО ИЗЪ ДРЕВНАГѢ СЛАВЯН-  
 СКАГѢ ПЕРЕВОДА БЛАГОВѢСТНИКА: ВЪ НОВѢЙШЕМЪ ИЗ-  
 ДАНІИ ГРЕЧЕСКАГѢ ТЕКСТА БЛАГОВѢСТНИКА ЕГѢ НѢТЪ.  
 Прим. пер.



Ѡвѣщавъ же Іисъ, рече ѿмъ: аминь глаголю вамъ, аще имате вѣрѣ, и не оусъмнитесь, не токмо смокѣбническое сотворите, но аще и горѣ сей речете, аѣнгнися, и верзися въ море, едетъ: и вса, елика аще попросите въ молитвѣ, вѣрѣюще, прѣимте. Велико ето ѡвѣщаваніе Христова оучникамъ представляти и горы, елико не едемъ сомнѣваться и недоумѣвать: ико же, чего мы ни едемъ просити, несомнѣнно вѣрѣ въ сѧ Бжю, получилимъ. Просе. Ето иже скажетъ: елико едетъ просити чего иже вреднаго, и неразъмни вѣрѣ, что Гдъ даруетъ ми ето: то неужели полчѣ ето вредное, потому что прошѣ съ вѣромъ; Ѡвѣтъ. Какъ же Бгъ едетъ члѣколюбивъ, елико Ѡнъ исполнитъ вредное для мене прошеніе; Слѣшай. Когда слышишь ѡ вѣрѣ, то дѣмай ѡ вѣрѣ не безразсудной, но истинной, именни ѡ той, ѡ которой говоритъ Гдъ, и ѡ мѣтвѣ той, въ которой мы просимъ полезнаго, какъ и Гдъ заповѣдалъ, гора: не веде и насъ въ напастъ, но и збави насъ ѡ лукаваго и проч. (Матт. 5, 11). Промѣ сего ѡбрати вниманіе и на слово—не оусъмнитесь. Ико кто находится въ соединеніи съ Бгомъ

и никогда ѿ Него не ѿлучается, тогда какъ будетъ просить чего либо вреднаго; Такимы образомъ если мы будемъ пребывать неразлучны съ Богомъ, имѣя несоликииудю вѣру въ ѿношеніи къ благамъ, то будемъ получать по своему прошенію полезное, ибо Гдѣ подаетъ благо, а не зло.

За пѣ. И пришѣдшѣ емѣ въ црковь, пристѣпѣша къ Немѣ оучащѣ (\*) архіереѣ и старцы людстѣн, глаголюще: коѣю властїю сѣмъ твориши; и кто Ти даде власть сїю; ѿвѣщаахъ же Іисъ, рече имъ: копрошѣ въ и ѿзъ слово единое: еже аще речете Миѣ, и ѿзъ вамъ рекѣ, коѣю властїю сѣмъ творю. Вршеніе Іоанново ѿкѣдѣ бѣ; съ нѣсе ли, или ѿ члвчкѣ; они же помышлѣхѣ въ себѣ, глаголюще: аще речемъ: съ нѣсе: речетъ намъ: почто оубо не вѣроставе емѣ; аще ли речемъ: ѿ члвчкѣ: боимса народа: вси бо имѣтъ Іоанна ѿкѣ пррѣка. И ѿвѣщаахъ

---

(\*) Во время сего, оучащѣ Іисѣ пристѣпѣша къ Немѣ

ше Іисови, рѣша: не вѣмы. рече ѿ нѣ  
 ѿ Тѡй: ни ѿз вѣмъ глаголю, кою вла-  
 стію сѧ творю. Законоучители, заида томъ,  
 что Хрѣтосъ изгнаъ ѿ храма торгующихъ, присту-  
 пивъ къ Немъ съ такимъ вопросомъ: Игдѣ Ты, что  
 изгоняешь ѿ храма торгующихъ; дѣлаешь ли Ты  
 это по праву свѣщенника; Или постыдываешь какъ црѣ;  
 Но Ты и не Црѣ: впрочемъ, если бы и былъ црѣмъ,  
 то не надлежало бы Тебѣ такъ дѣйствовать, потому  
 что црѣмъ нельзя принимать на себя обязанности  
 свѣщенническихъ. Такой вопросъ законоучители предла-  
 гаютъ Гдѣ съ тою цѣлю, чтобы, если Сѡнъ скажетъ:  
 ѿ это дѣлаю своею властію, ѡзначитъ это, какъ  
 возмущителя и члѣтка самовольнаго дѣйствующаго, а  
 если скажетъ: ѿ творю это Бжтвенною властію, ѡ-  
 клонитъ ѡ Него народъ, выдававшій Ему славу, какъ  
 Бгъ, показавъ народъ, что Сѡнъ—не Бгъ, а рабъ,  
 едво волю Бжію совершающій эти дѣла. Что же ѡ-  
 вѣтствуетъ на это Хрѣтосъ—истинная премудрость; Сѡнъ  
 овладѣетъ мудрецовъ къ коварству ихъ и предлагетъ  
 имъ свой вопросъ съз Іоаннѣ, дабы, если скажутъ,  
 что проповѣдь Іоаннова была съ нѣсъ, оумчитъ ихъ  
 въ богоборствѣ, какъ не принявшихъ еѣ, а если  
 скажутъ: ѡ члѣткъ, оустрашитъ ихъ народомъ, такъ

КАКЪ КѢ ПОЧИТАЛИ ІВАННА ПРРОКОМЪ: ВЪ ЭТОМЪ МѢСТѢ  
 ГДЬ ПОКАЗЫВАЕТЪ, ЧТО НЕ ДОЛЖНО ШЕЧЕАТЬ НА ВОПРОСЫ  
 КОВАРНЫЕ И СЛОУМЫШЛЕННЫЕ, ПОТОМУ ЧТО И ГАМЪ НЕ  
 ШЕЧЕАЛЪ ІУДЕАМЪ НА ИХЪ КОВАРНЫЙ ВОПРОСЪ, ХОТЯ И  
 МОГЪ ДАТЬ ШЕЧЕТЪ. ЗДѢСЬ НАУЧАЕМСЯ И ТОМУ, ЧТО  
 ХВАЛИТЬ САМИХЪ СЕБЯ НЕ СОГЛАСНО СЪ ПРИМѢРОМЪ ХРТОВЫМЪ:  
 ИКО И ГДЬ, ИМЕА ПРАВО СКАЗАТЬ, ЧТО СЫНЪ СОБСТВЕН-  
 НОЮ ВЛАСТІЮ СОВЕРШАЕТЪ СІИ ДѢЛА, НЕ СКАЗАЛЪ ЭТОГЪ,  
 ДАКЪ НЕ ПОКАЗАЛОСЬ, ЧТО СЫНЪ ПРОСЛАВЛЯЕТЪ ГАМЪ  
 СЕБЯ.

За ПС. ЧТО ЖЕ СЯ ВАМЪ МНИТЪ (\*); ЧЛВКЪ КЪ НѢ-  
 КОМЪ РЕЧЕ: ЧАДО, ИДИ ДНЕСЬ ДѢЛАЙ КЪ  
 КІНОГРАДѢ МОЕМЪ. СЫНЪ ЖЕ ШЕЧЕАЕ КЪ РЕЧЕ:  
 НЕХОЩУ: ПОСЛѢДИЖЕ РАСКАМЕСА, ИДЕ.  
 И ПРИСТУПЪ КЪ ДРУГОМУ, РЕЧЕ ТАКОЖЕ.  
 СЫНЪ ЖЕ ШЕЧЕАЕ КЪ РЕЧЕ: АЗЪ ГДИ ИДУ: И  
 НЕ ИДЕ. КІИ ШОКОИ СОТВОРИ КОЛУ СЧУ;  
 ГЛАГОЛАША БМУ, ПЕРВЫИ. ГЛАГОЛА ИМЪ  
 ИИСЪ: АМИНЬ ГЛАГОЛЮ ВАМЪ, ИАКЪ МЫТАРИ  
 И ЛЮБОДѢИЦЫ КАРАЮТЪ КЪ КЪ ЦРТВІИ БЖІИ.

---

(\*) РЕЧЕ ГДЬ ПРИТЧУ СІЮ

Пріиде бо къ вамъ Іоаннъ Крѣтитель пѣ-  
 тѣмъ праведнымъ, и не вѣроставе ѣмѹ,  
 мытари же и любодѣйцы вѣроставаша ѣмѹ:  
 вы же видѣвше, не раскѣмстесѣ послѣ-  
 днѣ вѣрѣвати ѣмѹ. Гдѣ приходитъ заѣсь два ро-  
 да людей, изъ которыхъ одинъ сначала давалъ ѡбѣща-  
 ніе, каковы были Іудеи, говорившіе; все, что  
 сказалъ Бгъ, будемъ слышать и исполнимъ, но въ  
 самомъ дѣлѣ не исполняли, а другой не былъ послышенъ,  
 каковы любодѣйцы, мытари и язычники, въ началѣ  
 невокорныи колѣ Бжїей, а потомъ раскѣмшїесѣ и сдѣ-  
 лавшїесѣ покорныи. — Замѣть заѣсь мудрость Хрѣтоу.  
 Онъ не вдрѣгъ и не прежде всего говоритъ, что мы-  
 тари и любодѣйцы лучше васъ, но напередъ предлагѣтъ  
 ѣмъ вопросъ, и они признаютсѣ ѣмѹ, что изъ двухъ  
 рыбокѣ послышенъ и прїѣтенъ ѡцѹ тотъ, который ис-  
 полнилъ волю бгѹ. И оуже послѣ того, какъ они  
 высказали это, говоритъ: Іоаннъ пришелъ пѣтѣмъ  
 правды, то есть жилъ безъкоризненнѹ, послѣнкѹ вы  
 не можете сказать, чтобы жизнь Іоаннова была чѣмъ  
 нибѣдъ зазорна, однако влѣдницы послышали бгѹ, а  
 вы—нѣтъ: посемѹ они и предкаряютъ васъ, то есть  
 прежде васъ вхѣдѣтъ въ црѣтво Бжїе. Итакъ потщитесѣ  
 и вы вѣйти хотѣ послѣ нихъ и по ихъ слѣдамъ: а

Ѣсли не оубѣрдете, то шюда не войдете. И нѣкѣ многіе ѡбѣщавутся Бгѡм и ѡцѡмъ принять инокскій или скѣпенный санъ, но, давши ѡбѣщаніе, ѡслабѣвають и живѡтъ по мірскому: а другіе, и не ѡбѣщавшись вступитъ въ монашество и сдѣлаться свѣщенникомъ, живѡтъ какъ монахи или свѣщенники, и такимъ образомъ они становятся послушными дѣтьми, исполняя коимъ оца и безъ ѡбѣщанія.

За пѣ. И нѣ притчѡ слышите (\*). члѣкъкъ и члѣкѣй вѣ домовитъ, и же насадѣ винограда, и ѡплотомъ ѡградѣ его, и ископа въ немъ точноло, и созда столбъ, и кладѣ и дѣлательемъ, и шидѣ. Гдѣ говоритъ имъ и другю притчѡ, дабы показатъ, что они, оудостѣнвшись и безчисленныхъ опытовъ попеченія ѡ себѣ, не исправились. Сей члѣкъкъ домовладыка есть Гдѣ, названный члѣчкомъ по своему члѣколюбію. Виноградъ есть народъ іудейскій, насажденный Бгомъ въ землѣ ѡбѣтованной: ико сказано: въ вѣдъ насадѣ ѡ въ горѡмъ твою (Исх. вѣ, зѣ). ѡплотъ ѡзначаѣтъ законъ, не позволившій іудеямъ смѣшиваться съ

---

(\* ) Речь Гдѣ притчѡ сию:

язычниками, или стыхъ и҃ггловъ, хранившихъ Изра-  
иля. Точило—жертвенникъ, столпъ—храмъ, дѣлатели—  
оучители народа, Фарисеи и книжники. Этоше азъ же  
домовладыка Б҃гъ, когда оужѣ не хотѣлъ колѣе гого-  
рнѣтъ съ мнѣмъ къ столпѣ съелачномъ. Или шшествѣи  
Бж҃іе означаетъ долготерпѣніе: такъ какъ Б҃гъ предста-  
вляетъ и спашимъ и далеку ѡстоимъ, и не слыша-  
ющимъ, когда долготерпитъ, не ѡбнарѣживаа гнѣва всакой  
днѣ и не точмаъ подчергаа насъ истязанію за неправды  
наши.

Сгда же приближиса время плодѣвъ,  
посла рабѣи свои къ дѣлателямъ, прѣати  
плоды егѡ. И емше дѣлатели рабѡвъ  
егѡ, ѡваго оубѣвѣша, ѡваго же оубѣи-  
ша, ѡваго же каменіемъ побѣша. Паки  
посла ины рабѣи множайша пѣрвыхъ: и  
сотвориша имъ такоже. Последнѣе по-  
сла къ нимъ сына своего, глагола: оубѣра-  
дѣтса сына моего. Дѣлатели же видѣвше  
сына, рѣша къ себѣ: сей есть наслед-  
никъ: прѣидите оубѣемъ егѡ, и оудер-  
жимъ достоиніе егѡ. И емше егѡ и зве-  
доша воиъ и звѣнограда, и оубѣша.  
Время плодѣвъ настѣпило ко времени прѡроческаго. Ибо

посланные рабы были пророки, а дѣлатели — ложные учителя — архіереи и книжники. Одного они были, какъ Иисусъ, коего Седекіа оударила въ ланитѣ (Г Цар. кѣ, кѣ), другаго оубили, какъ Захарію, между храмомъ и жертвенникомъ, инаго камнями побили, какъ Захарію, сына Ісавѣва, Архіереа (к Цар. кѣ, кѣ). Напоследокъ посланъ былъ Снъ Бжій, иѣкшійся во плоти. Оубе рамайтса сна моего, сказавъ, не зналъ, что дѣлатели оубьютъ сна, а желалъ показати то, что они имѣли дѣлать. Надлежало, говоритъ, имъ оубишимъ рабовъ, оустыдиться, по крайней мѣрѣ, достѣинства сна. Но дѣлатели, оубивъ сна, сказали: "ето наследникъ, пріидите, оубьемъ его". Такъ, тѣ самые Іудеи, которые говорили: Сей есть Христосъ, распали его. Извели же его конъ изъ виноградника, потому что конъ града оумеривленъ былъ Христосъ. Впрочемъ, какъ виноградникомъ называется народъ, то выраженіе: конъ виноградника, ѡзначаетъ и то, что Фарисеи, слыше дѣлатели, оубили Гада, не имѣа на то кони простосердечнаго народа.

Бгда оубо пріидетъ гдѣнъ винограда, что сотворитъ дѣлательемъ тѣмъ; Глаголаша емъ: слыхъ слѣк поубейтъ ихъ: и виноградъ предастъ имъ дѣла-



ЛЕМЪ, И ЖЕ ВОЗДАДАТЪ ЕМУ ПЛОДЫ ВО ВРЕМЕНА СВОЯ. Егда прїидетъ,—Когда; Не во второе ли пришествіе; Кажется, и это раздмѣется: но лучше раздмѣть такъ: гдѣиз виноградинка, то есть Бгъ Сщъ, пославшій Сна Своего, Котораго Снн оубиш, когда прїдетъ, то есть когда воззритъ на беззаконіе, совершенное Иудеями, тогда слыхъ слѣ погубитъ, какъ и дѣйствительно призрѣхъ, и пославъ войско Римское, погубилъ и расточилъ ихъ, а виноградинку Свою, то есть народъ предалъ инымъ дѣлателямъ, то есть Аптоламъ и прочимъ оучителямъ. Раздмѣй также подъ виноградинкомъ и Бжтвенное Писаніе, въ которомъ шплотъ есть вѣвка, ископанное точило—глубина дха, а столпъ—Бгословіе—оученіе самое возвышенное. Сѣ-то Писаніе сперва научилъ самыя дѣлатели—Фарїсеи и книжники, но Бгъ предалъ его намъ, оусердану воздѣльвающимъ Сное. Ибо Снн оубиш Гда вѣ виноградинка, то есть вопреки оученію говорившаго ш Немъ Писаніа.

Глагола имъ Іисъ: не есте ли члнн колѣже въ писанїихъ: камень егѡ же не въ радѣ сотвориша (\*) зндѣщн, сѣи

(\*) небрегоша

БЫСТЬ ВО ГЛАВѸ ОУГЛА: Ѡ ГДА БЫСТЬ СІЕ,  
 И ЁСТЬ ДІВНО КО СЧІЮ КАШЕЮ. СЕГѠ РАДИ  
 ГЛАГОЛЮ КАМЪ (\*), ИАКѠ ѠИМЕТСА Ѡ КАСЪ  
 ЦРТВІЕ БЖІЕ, ИДАСТСА ИАЗЫКѸ ТВОРМ-  
 ЗА ШЕМѸ ПЛОДЫ ЕГѠ. И ПАДЫИ НА КАМЕНИ  
 ПИ. СЕМЪ, СОКРУШІТСА: А НА НЕМЪ ПАДЕТЪ,  
 СОТРУЕТЪ И. НАМНЕМЪ НАЗЫКАЕТЪ СЕБѠ САМОГО, А  
 ЗИЖАЮЩИМИ ОУЧИТЕЛЕЙ ИУДЕЙСКИХЪ, КОТОРЫЕ ПРЕНЕБРЕГАИ  
 ЕГО, КАКЪ НЕПОТРЕБНАГО, КОГДА ГОВОРИЛИ: САМАРА-  
 ПИНЪ ЕСИ ТЫ, И БѢСА ИМАШИ (ІУАН. ІІ, МН).  
 Но Ѡиъ, ВОСКРЕСШИ ИЗЪ МЕРТВЫХЪ, ПОЛОЖЕНЪ ВО ГЛА-  
 ВѸ ОУГЛА, ТО ЁСТЬ СТАЛЪ ГЛАВОЮ ЦРКВИ, СВЯЗЪА  
 ИУДЕЕВЪ И ИАЗЫЧНИКОВЪ СЪ ОНОЮ ВѢРОЮ. ИНО КАКЪ КАМЕНЬ,  
 ПОЛОЖЕННЫЙ ПОДЪ ОУГОЛЪ ВЪ ЗДАНІИ, СДЕРЖИВАЕТЪ СЪ ТОЙ  
 И ДРУГОЙ СТОРОНЫ СТѢНЫ ЕГѠ, ТАКЪ И ХРІТОСЪ СОВОКЪ-  
 ПИЛЪ ВСѢХЪ СЪ ОНОЮ ВѢРОЮ. СЕИ ОУГОЛЪ ДІВЕНЪ, И  
 БЫСТЬ Ѡ ГДА: ИНО ЦРКВЬ, СОДЕРЖАЩАЯ И СОЕДИНИЩАЯ  
 НАСЪ ВѢРОЮ, ПРОИЗОШЛА Ѡ ГДА, И ДОСТОЙНА ВЕЛИКАГО  
 ОУДИКЛЕНІЯ, ПО СВОЕМУ БЛАГОУПНОМУ ОУСТРОЙСТВУ. ДІВ-  
 КЕНЪ ОУГОЛЪ СЕИ И ПОТОМУ, ЧТО СЛОВО ХРІТОВО ОУТВЕР-  
 ЖДЕНО И ОУКРЕПЛЕНО ЧУДЕСАМИ, А ПОТОМУ ДІВНО И СО-

---

(\* Рече ГДА, ко пришедшимъ къ НемѸ Иудеямъ

ставленіе цркви. Цртва Бжѧ, то ёсть право Іуде-  
вкз принадлежатъ Бгѧ ѡпѧто оу нѧхъ и дано оубѣро-  
вавшимз. Оупадѧющѧ на камень и соблазѧющѧса ѡ  
Хртѧ, сокрѧшатса во второе пришествіе: впрочемз  
ѡни сокрѧшенн оуже Имз и нѧк, то ёсть разскѧны  
по всей земѧк, какз видѧмз ёто на несчастныхъ Іу-  
дѧхъ. Сотрѧветз значитз разскѧетз и развѧетз  
нѧхъ.

И самѧшакше архіереѧ и Фарісеѧ прѧт-  
чи Бгѧ, разумѧша, ѧкѡ ѡ нѧхъ глаго-  
летз. И ищѧше Бгѧ ѧти, оубо ѡшасѧ  
и народа, понеже ѧкѡ прѧрока Бгѧ имѧхъ.  
Замѧть ѡпѧть, что простой и безхитростный народъ  
послѧдуетъ истинѧ, а злодѧйствѧютъ завѧстливыѧ и  
кскѧрныѧ законодѧтели. Евреи и досѧкъ желѧютъ при-  
нѧть Хртѧ, но не принимаютъ и не разумѧютъ Бгѧ.  
ѡни примѧтъ Антихриста и поклѧнатса емѧ, а Хртѧ  
не примѧтъ и не оузнаютъ Бгѧ, иѡ закрыли свои  
ѡчи и не хотѧтъ видѧть свѧта.

—

## ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ВТОРАЯ.

За ПА. И ѿвѣщавъ Іисъ, пакы рече ѿмъ  
 въ притчахъ, глагола (\*): Оуподобиса  
 црѣвѣенное члвѣкъ црѣю, ѿже сотвори  
 браки сѣю своимъ: И посла рабы свои  
 призвати званнымъ на браки, и не хо-  
 тѣхъ прѣйти. Пакы посла ины рабы,  
 глагола: рцыте званнымъ: се ѿбѣдъ  
 мой оупотобахъ, иныцы мои и оупита-  
 на и сколена, и всаготова: прѣидите  
 на браки. Онѣ же не брегше ѿидоша,  
 ѿвѣхъ оубѣ на село свое, ѿвѣже на куплѣ  
 свои. Прочѣи же емше рабѣхъ егѣ, до-  
 садѣша ѿмъ, и оубѣиша ѿхъ. И слышавъ  
 црѣ той разгнѣвася, и посла въ свои  
 свои, погубѣи оубѣицы ѿны, и градъ ѿхъ  
 зажже. И еста притча оуказываетъ на некрѣпе Іс-

---

Рече Гдѣ притчѣ сѣю (\*)

дѣевъ, какъ и притча ѿ виноградинокъ. Но тѣ ѿзна-  
чаютъ смѣрть Хрѣтовъ, а сіа—бранию радость, тѣ  
ѣсть воскресіе. Притомъ въ этой показываются еше  
хвѣстѣ поствѣпки Идѣевъ, нежели въ прѣжней притчѣ.  
Ибо тамъ, когда трѣбовались плоды, они оубѣвали  
трѣвѣющихъ: а заѣсь и призываемые на бракъ  
произвели оубѣство.—Члѣвкъ црѣю оуподобляется Бгъ  
потомъ, что явлается не какокъ Сѣвъ самъ въ свѣѣ,  
но какимы прилично Бмъ явлается для насъ. Такъ,  
когда мы, какъ члѣки, сумираемъ, побѣждаемые не-  
моцями члѣвческими, Бгъ явлается намъ какъ члѣвкъ:  
когда же бываемъ, якъ бѣзи, Бгъ востаѣтъ въ сон-  
мѣ богѣвъ (Ѳал. пѣ, а). а если живѣли, какъ свѣри,  
то и Сѣвъ выкаѣтъ для насъ, какъ свѣрь и лѣкъ.  
Твориѣтъ же бракъ Сѣвъ своимъ, сочетавѣмъ Бгѣ со всѣ-  
кою блгошербазною дшею, оубрашенною добрыми дѣлами:  
нео женихъ—Хрѣтѣсъ, а невѣста—Цркъ и чѣла дша.  
Равы, посланные въ начлѣк, —это Моусей и квѣше по  
немы, которымъ не вѣрили Евреи, но ѿскорѣвали  
Бга въ пѣствѣкѣ чѣтыредесятъ лѣтъ, и не восхотѣли  
принять слова Бжѣм—дхѣвной радости. Потомъ  
посланы были иныя равы—Прркы: но и изъ нихъ ѿд-  
нихъ они оубѣили, какъ Исѣю, надъ дрѣгими порѣ-  
гався, какъ надъ Іереміею, коѣго вѣргли въ тинный

рѡвѣ, а вѡлѣ сѹмѣренныя ѡбѣрѣги посланниковѣ, и сѹднѣ сѹшѣлѣ на своѣ поле, тѣ ѣсть сѹклонилѣмъ къ плодѡбѡдной и роскошной жизни (пѣво поле кѣждагѡ ѣсть εἶνὸ τῆλο), а дрѡгѡй—на своѡ кѡнѣю, тѣ ѣсть къ жизни лювостважѣтельной. Такимъ образомъ пригча показывѣетъ, что сѹдалѡищѣмъ ѡ дѡхѡнаго крака, ѡ ѡбѣщѣнѣи и пѣршествѣ Хрѣтѡва, сѹдалѡищѣмъ, по вѡльшей чѣсти, по сѣмъ двѡмъ причинамъ, тѣ ѣсть или по склонности къ сѹдѡвольствѣмъ тѣлеснымъ, или по страсти лювостважѣнѣи. ѡбѣдомъ назывѣетъ закъ тѣ, что въ дрѡгомъ мѣстѣ—вѣчерѣю. Вѣчерѣю назывѣетъ потомѹ, что сѣй бракъ вполнѣ ѡкрылѣмъ въ послѣднѣи времена, къ вѣчерѹ, или къ концѹ вѣкѡвѣ, а ѡбѣдомъ потомѹ, что и въ прѣжнихъ вѣкѣхъ ѡкрыто тѣиство, хога не такъ ѣснѡ. Ю и цы и оупит а н н а м (σπισα хѣбѣное пригѡвлѣнѣе) ѡзначѡютъ вѣтхѣи и Новѣи забѣтѣ, —вѣтхѣи ѡзначѣетъ тельцѡмъ, такъ какъ въ немъ былъ жѣртѡмъ и за живѡтныхъ, а Новѣи—хѣбѣнымъ пригѡвлѣнѣемъ, пѣво ииѣ мѣ приносимъ на жѣртѡвникѣ хѣбѣ. Такимъ образомъ Гдѣ призывѣетъ насъ въшѣгѣ блгѣю пѣрѣ и вѣтхагѡ и Нѡвагѡ забѣта. Но знай, что и тѡтѣ доставлѣетъ пѣщѣ, ктѣ ѣснѡ истолковывѣетъ своимъ слѣшатѣламъ жѣтѡвнѣи словѣ и пѣво налѣчѡищѣи ѣснѡ дѣйствѣительнѡ,

бѣкы, подаётъ хлѣбъ и коринта ѿмъ простѣхъ срѣемъ. Зѣкъ спросишь: какъ повелѣвается звать оубже звѣнныхъ; Но знай, что каждый ѿз насъ призывается къ добру по естетвѣ, своимъ разумомъ етимъ брожденнымъ намъ оучителемъ: но Бгъ посылаетъ ерѣвѣвѣннхъ оучителей, дакъ они призываютъ и вѣннхъ тѣхъ, кои призваны внѣтреннхъ—посредствомъ разума.—Прѣвсалахъ войско свое, то есть Римлянъ, и чрезъ нихъ потребимъ невѣрныхъ Иудеевъ и сожегъ градъ ихъ Иерусалимъ, какъ повѣствуетъ историкъ Иосифъ.

Тогда глагола рабѣмъ своимъ: бракъ оубе готовъ есть, звѣннѣи же не быша достѣнн. И дѣте оубе на иسخѣдѣицѣи и дѣтѣи, и елѣицѣхъ дѣше ѡверѣшете, призовѣйте на бракъ. И ѿзшедше рабѣи они на распѣтѣа, соврѣша всѣхъ, елѣицѣхъ ѡверѣтѣша, слѣхъ же и добрыхъ: и испѣлиша бракъ возлежѣицѣи. Такъ какъ первые рабѣи, Моусей съ сотрѣдѣннхъ и Прѣрѣки, не оубѣдѣли Иудеевъ: то посылаетъ арѣгнѣхъ рабѣвъ—Иплѣкѣ, котѣрые призвали изычннковъ, не ходѣицѣи по истинномѣ пѣтѣи, но разшедшихъ въ разныа стѣроны и клѣждающнхъ по распѣтѣамъ. Ибо они и слѣнн междѣ собою были несогласны, и тѣхъ хѣдѣи оубѣннѣа, котѣ-

рымаз оучили, содержали не всѣ равнѣ, а оди такъ, дрѣгіе иначе. Можно развѣкъ и такъ: Путь есть жизнь каждаго, а и сходна пѣти рѣзныа оученія: мѣщаники, и мѣщ хѣдые пѣти, то есть жизнь порочнѣю, ѿ хѣдой жизни перешли кз нечестивымъ оученіемъ, поставивъ себѣ боговъ ерѣмныхъ, покровителей страдалъ. И такъ ишѣдши и зъ Іерѣлѣма кз мѣщаникамъ, и пѣли собрали всѣхъ, слыхъ и добрыхъ, то есть, какъ людей, исполненныхъ всякаго зла, такъ и мѣщѣ порочныхъ, которые называются добрыми, по сравненію сз дрѣгнми.

И шѣдъ же црѣ видѣти возлежащихъ, видѣтъ члвѣка не ѿволчена во ѿдѣліѣ брачное: И глагола е мѣ: дрѣже, какъ вшѣлз еси сѣмѣмъ, не имѣи ѿдѣліѣмъ брачна; онъ же оумолчѣ. Тогда рече црѣ слѣгѣмъ: сказѣвше е мѣ рѣцѣ и по зѣ, возмите егѣ и вѣрзните во тмѣ кромѣшнѣю: тѣ вѣдетъ плачь и скрѣжетъ зѣбѣмъ. Мнози бо сѣтъ звѣни, мало же и зѣбранныхъ. Вшѣстѣе на бракъ выкаетъ безъ различіа: и бо всѣ мѣ, добрые и злые, призваны оди оію блѣгѣтію: но потомъ жизнь вошѣдшихъ подлѣжитъ истазанію, и великомѣ истазанію, ели по



встѣплѣніи въ вѣрѣ ѡбращаемся ѡскверненными. Оужас-  
 немса же, помышляа, что, если оу когѡ нѣтъ  
 жизни чтой, томѣ нисколько не пользуеть одна вѣ-  
 ра, и тотъ не только ѡвергаеть ѡ брака, но и  
 посылаеть въ сѡгнь. Кто же носитъ скверныя ѡдеж-  
 ды, какъ не тотъ, кто не ѡблѣкъ въ оутрѣвы  
 щедрѡтъ, вѣтъ, братолѡбіе; И многѡ такихъ,  
 которые, ѡболыпаясь тщѣтною надеждою, дѣлаютъ  
 полчить црѣвіе неное и дѣлаа ѡ себѣ многѡ, при-  
 числяютъ себя къ ликѣ возлежащихъ. Производѣ сѣдъ  
 надъ сѡнымъ недостѡйнымъ, Гдѣ показываеъ во пер-  
 выхъ то, что сѡнъ члѣколюбивъ, а потомъ, что  
 и мы никого не должны ѡсѣждать, хотѣ бы ѡвнѡ  
 кто грѣшилъ, доколѣ согрѣшающій не ѡбличить (сѣ-  
 домъ). Слова Гда къ сѣдгамъ, или карающимъ иѣг-  
 ламъ: скажите емѣ рѣки и ноги—надѣаютъ, что мы  
 можемъ дѣйствовать только въ настоящемъ вѣкѣ, а  
 въ вѣдущемъ связѡются все дѣятельныя сілы дѡшн, и  
 нельзя оуже совершить что либо доброе въ ѡчищеніе  
 грѣхѡвъ. Скрежетъ звѣѡвъ ѡзначаеъ бесполезное  
 раскѡпаніе на томъ свѣтѣ. Мнози же сѣтъ звѡни по-  
 томѣ, что Бгъ призываетъ всехъ: но мало ѡзбран-  
 ныхъ, ибо мало спасаемыхъ и достѡйныхъ ѡзбраніа  
 Бжїа. Призваніе закѡситъ ѡ одного Бга, а кътъ

извераннымъ, закнситъ и ѿ насъ. Етимъ показывается  
Тѣмъ, что сѣа прѣтча сказана была противъ Иудеевъ,  
которыя, хотѣ были призваны, не, какъ я посади-  
ныя, не извераны.

За  
ч. Тогда шѣдше Фарисее, советъ ко-  
прѣшла (\*), какъ да ѿболятътъ ѿго сло-  
вомъ. И посылаютъ къ Немѹ оученики  
свои со Ирвдѣаны, глаголюще. Это было  
дѣломъ салгъ оумьсла: поемъ съ. Дѣка (к, к) на-  
зываетъ снхъ оучениковъ наѣтниками, какъ подосла-  
ныхъ съ тѣмъ, чтобъ ѿклеветать Хртѣ. Ирвдѣане  
были или воины Ирвдосы, или тѣ люди, которые  
признавали Ирвда Хртѣомъ. Послекъ Ирвдъ воцарился  
тогда, когда оуже ѿквдѣли кнзи ѿ Иуды (Быт. мѣ,  
1), то снн дѣлали, что снхъ Хртѣосъ. Съ ннѣи—то  
и идѣтъ Фарисей для оуболенія Хртѣа, и ботъ какъ на-  
чинаютъ разговоръ съ Нимъ:

Оучителю, вѣмъ, какъ истиненъ еси,  
и пути Бжїю констивнѹ оучиши, и не-  
радиши ни ѿ комъже: не зриши бо на ли-  
цѣ члѣвѣкомъ. Рцы оубо намъ, что тиса

---

Во время снѹ, советъ прїимше вси Фарисее на  
Иса (\*)

мнѣтъ; достоѣно ли ѣсть дати кин-  
 со́нз кѣсаревн, или ни; Разумѣвъ же  
 Іисъ лѹкаѣство ѿхъ, рече: что́ мѡнскѹ-  
 шаѣте лицемѣри; Покажіте ми зла-  
 тни́цѹ кинсо́ниѹ. Онѣ же принесо́ша  
 ѣмѹ пѣназь. И глаго́ла ѿмх: чѣй ѣб-  
 разъ сей ѿ написаніе; И глаго́лаша ѣмѹ:  
 кѣсаревъ. тогда́ глаго́ла ѿмх: возда-  
 айте оубо кѣсаревѣ кѣсаревн: и бжѣм,  
 бгѡвн. И слышавше дѹкѣшасѣ: и ѡс-  
 тава́ше ѣго ѡндѣша. Въ надеждѣ смагчѣти и  
 надмѣти ѣго похвала́ми, онѣ льстѣтъ ѣмѹ, дабы  
 ѡнъ въ надмѣнѣи сказа́лъ — не до́лжно давати́ дань (кѣ-  
 сарю), — и что́бы въ са́дстыѣ сегѡ оублѡбѣти ѣго́ какъ  
 бѹгитовщѣка, возмѹщѣющаго наро́дъ проти́въ кѣсара.  
 Даа́ тогѡ привели съ собо́ю и йрѡдѣанъ, прѣверженце́въ  
 црѣ, что́бы онѣ схватили ѣго́, какъ лѡтежѣнка. Не  
 зрѣвши на лице́, сказа́ли онѣ, то́ ѣсть: ты, ко-  
 печѣно, не ска́жешь ничегѡ ѿз оубѡдливѡсти Пѣлатѹ  
 или йрѡдѹ. И та́къ скажи́ намъ, ѡбѡзаны ли мы́  
 быти да́нниками лю́дямъ и платѣти ѿмъ подати́, подоб-  
 но какъ даѣшь андрѡхѣмѹ бгѹ, или до́лжны давати́ ѡд-  
 номѹ бгѹ, а кѣсарю неѣтъ; ѣто гокорѣли онѣ съ то́ю  
 цѣлѣю, какъ ѡ быше́ сказа́лъ, что́бы если ѡнъ ска-

жетъ : не должнъ платитъ дань кесарю ,—схватитъ и оубитъ Егò , подобно какъ оубили соучастниковъ Фенды и Иуды , которые говорили , что не должнъ приносить жертвъ за кесаря . Но Исх самымъ изображеніемъ кесаря на монетѣ браздмлетъ ихъ , что кесарю должнъ ѡдавать принадлежащее емѸ , то есть посящее Егò изображеніе , и что въ житейскихъ ѡношеніяхъ и во внѣшнихъ дѣлахъ должнъ подчиняться црю , а во внутрешнихъ и дховныхъ—ЕгѸ . Можно понимать и такъ : посланкѸ мы состоимъ изъ двѸхъ частей , изъ души и тѣла : то тѣлѸ , какъ иѸкоемѸ кесарю , должнъ доставлять пищу и ѡдеждѸ , а Егòподобной въ насъ части—душѸ своеѸ , приличное ей .

За Въ той день пристѸпиша къ НемѸ (\*)  
 ча. СадаѸкѣе , иже глаголютъ не быти воскресенію , и копросиша Егò , глаголюще : Оучителю , МоѸсѣей рече , аще кто оумретъ не имѸй чадъ , да пойметъ братъ Егò женѸ Егò , и воскреситъ съемъ брата своего (Втор. кѣ , ѳ) . БѸша же въ насъ седмь братѸмъ : и первыи ѡженсѸ оуб-

---

Во время оно , пристѸпиша ко Исх (\*)

мре: и не имъи сѣмене, ѡстави женѹ  
свою брѣтѹ своему. Такожде же и вто-  
рѡи, и третѡи, даже до седмагѡ. По-  
слѣди же всѣхъ оумре и жена. Въ вос-  
кресѣнїе оубо которагѡ ѡ седмихъ вѣ-  
детъ жена; всѣ бо имѣша ю. Послѣ тогѡ,  
какъ Фарїсеи съ Иерудіанами принужденѡ бѣли замол-  
чать, искушаютъ Его еще Сааддкѣи. Ересъ ихъ со-  
стоѣла въ слѣдующемъ: Онѣ не вѣрѣли ни воскресѣнїю,  
ни бытїю дѣха, ни Ангѣла и вообще бѣли противополо-  
нагѡ съ Фарїсеями направленїемъ. Онѣ выдумываютъ те-  
перь событїе, никогда небывшее: ибо положимъ, что  
два брата еще могли брать (сдѣлавъ послѣ другагѡ)  
женѹ и потомъ оумирали; но какъ могло быть, что-  
бы третїи братъ не догадался и не ѡвергъ брака, бра-  
зѣмѣвшись примѣромъ прежнихъ; Измышляютъ же это  
съ намѣренїемъ привести Христа въ затрудненїе и ѡпро-  
вергнуть истиннѹ воскресѣнїемъ. Для тогѡ же представляютъ  
и Иудеямъ благопрїятствующимъ своему вымыслу. Семь  
было братьевъ, говорятъ онѣ, — желавъ тѣмъ рѣзче  
ѡсмѣять тайнѹ воскресѣнїемъ, — которымъ же и изъ нихъ вѣ-  
детъ принадлежать жена; Конечно — томъ, кто пер-  
вый женился на ней, — слѣдовало бы ѡбѣчать камъ,  
несмысленныя Сааддкѣи, если бы бракъ былъ и въ вос-

кресѣніи, потому что прочіе были подставныя, а не законныя мѣжа.

Ѿвѣщава же Іисъ рече ѿмъ: прельщаетеся, не вѣдѣше писаніа, ни силы Бжїа. Въ воскресеніе бо ни женатся, ни посагаютъ, но ѿкъ ѿгглан Бжїи на нбсн сѣтъ. Ѿ воскресеніи же мѣртвыхъ, нѣсте ли члн реченнагѡ вѣмъ Бгѡмъ, глаголющимъ: ѿзъ есмь Бгъ ѿвраломовъ, ѿ Бгъ ісааковъ, ѿ Бгъ іаковъ (Исх. г, 5); нѣсть Бгъ, Бгъ мѣртвыхъ, но Бгъ живыхъ: ѿ слышавше народи двѣмъ хула ѡ оученіи Бгѡ. Спаситель показываеъ, что воскресіе бѣдетъ, но не такое плотское, какіаиз представляли егѡ завѣждавшіе саадукии, а Бгѡподобное, аховное. Что прельщаетеся, говоритъ Гдъ, не вѣдѣше писаніа, ни силы Бжїа; ѿбо еси бы вы знали писаніа, то знали бы, что Бгъ не естъ Бгъ мѣртвыхъ, но—живыхъ: а еси бы вѣдали силъ Бжїю, то понали бы, что для Бга возможно все, даже и то, что бы люди жиы подобно ѿггланъ. Замѣть при семъ премѣдрость Гда. Тѣ на ѡснованіи Мѡисѣа старались испровергнуть догматъ ѡ воскресіи, а ѿны Мѡисѣемъ же бразумлетъ ѿхъ: ѿзъ есмь,

говоритъ, Бгъ Израа́мовъ, и Исла́ковъ,  
и Іа́ковъ. Эти слова ѡзначаю́тъ слѣдующее: Бгъ  
не есть Бгъ не существующихъ, но Бгъ существую-  
щихъ и продолжающихъ бытіе: ѡнъ не сказалъ—Иъз-  
кѣхъ, но—есть: ибо хота ѡнъ и оумерилъ, ѡна-  
къ продолжаю́тъ жить въ надеждѣ воскресѣнїа.

Вопросъ: Но спросишь, какъ же въ дрѣголахъ мѣ-  
ста говорѣтся: живыми и мертвыми ѡбладай;

Ѣтъ: Знай, что въ этихъ словахъ мертвыми  
называются хота оумерше, но имѣющіе ѡжить: а  
закъ Іаъ ѡпровергаетъ ересь Саадѣевъ, оучившихъ,  
что душа не безсмертна, что ѡна совершеннѡ разрѣ-  
шается: потомѡ и говорѣтъ, что Бгъ есть Бгъ не  
мертвыхъ, то есть не исчезающихъ, какъ балъ ка-  
жется, но живыхъ, то есть имѣющихъ душъ без-  
смертнѡ и долженствующихъ иѣкогда воскреснуть: хо-  
та теперѣ ѡнъ и мертвъ плотию, но живъ душию.

Фарісеѣ же слышавше, какъ посрами Зѡ  
Саадѣенъ, собрѣшася въ ѡпѣ. И вопрошѣ.  
си еанѣхъ ѡ нихъ законоучитель (\*), и с-

Во время ѡно, законникъ иѣкѣй пристѡпи ко  
Іисѡ (\*)

кѸшаа Бгò и глагола: Оучителю, каа заповѣдь больша есть въ законѣ; и изъ же рече емѸ: возлюбши Гда Бга твоего всѣмъ срцемъ твоимъ, и всею душею твоею, и всею мыслию твоею. Симъ есть первая и большая заповѣдь. Вторая же подобна ей: возлюбши искреннаго твоего какъ самъ себѣ. Въ сию свою заповѣдь всю законъ и пророцы вѣстятъ. ИскѸситель подходитъ къ ХртѸ ѿ чрезмѣрной зависти. ПосланкѸ законники видѣли, что Саддукей посрамлены, а Гдъ прославляется за свою премѣдрость: то пристѸпаютъ искѸшамъ Бгò, не прибавитъ ли Симъ чего либо къ первой заповѣди, въ видѣ исправленія закона, дабы такимъ образомъ найти слѣчай къ Ѹбвиенію. Гдъ же, Ѹблмчамъ слово искѸсителя, который подошелъ не съ чѣмъ, чтобы научить, но не имѣа любви, съ завистію и лѸкавою ревностью, поставлетъ на видъ главнѸю изъ заповѣдей — заповѣдь любви, и оучитъ, что любить Бга должно не ѿ части, а цѣлю всецѣло предать себѣ емѸ. Въ дшѣ члѣвческой мы примѣчаемъ слѣдѸющіа три части — растительнѸю, животнѸю и разѸмнѸю. Тѣмъ, что члѣкъ растѣтъ, питается и раждаетъ подобное себѣ, — Симъ оу-



подобляется растеніямъ: на животныхъ походитъ тѣмъ,  
 что гнѣвается и кожделѣвается: а покоинѣмъ мыслитъ,  
 познаетъ и говоритъ, онъ называется разумнымъ.  
 Примѣть и въ настоящемъ мѣстѣ эти три части:  
 въ злѣбнши Бѣга твоего въ сѣмъ срдцемъ тво-  
 имъ, — вотъ животная часть чѣла: и въ сею дшею  
 твою, — это растительная (ибо растеніямъ и животъ сво-  
 его рода дш): и въ сею мыслію твою, — это часть  
 разумная. И такъ, когда говоритъ, что должнъ  
 любить Бѣга всецѣла, вседшн: то это значитъ,  
 что должнъ прикплатъ къ Немѣ всеми частями и  
 силами дши. Это первая и большая заповѣдь, на-  
 учающая насъ блгочестію. Другая, подобная ей, со-  
 стоитъ въ томъ, что безъ указывать справедливость и  
 любовь всемъ людямъ. Поеликѣ двѣ причины ведутъ  
 къ гибели — злымъ оученіемъ и растлѣнной жизнью: то,  
 чтобъ намъ не впасть въ нечестивое оученіе, должнъ  
 любить Бѣга всею дшею, а чтобы предохранить себя ѿ  
 растлѣнной жизни, должнъ любить ближняго. Ибо  
 кто любитъ ближняго, тотъ исполняетъ все заповѣди,  
 а исполняющій заповѣди любитъ Бѣга: такъ что все  
 эти заповѣди взаимно свѣзываются, одна другою  
 поддерживаются и венничаютъ собою все прочіе заповѣ-  
 ди. Ито любѣ Бѣга и ближняго, стѣнетъ красть, или

ПОМНИТЬ СЛО, ИЛИ ПРЕИУБОДѢЙСТВОВАТЬ, ИЛИ ОУБЕ-  
 ЯТЬ; — Означенный законник сначала подошелъ съ  
 искдшенемъ, но потомъ испрѣвися, оуслышавъ ѿ-  
 вѣтъ Хртѡва и вълз похваленъ Хртѡмъ, какъ и св.  
 Маркъ говоритъ, что Иисъ, посмотрѣвъ на него,  
 сказалъ емѹ: не далече еси ѿ црѣтвѣа Бжѣа  
 (Мар. вѣ, лд).

Собравшимся же Фарисеѡмъ, во-  
 проси ихъ Иисъ, глагола: что вѣлз  
 мнителъ ѿ Хртѣ, чий естъ синъ; глагола-  
 ша емѹ, давидовъ. Глагола имъ: какъ  
 оубо давидъ ахѡмъ Гда Бго нарицаетъ,  
 глагола: рече Гдъ Гдѣви моему: сѣди  
 ѿдесию мене, доидеже положу враги  
 Твои подножіе ногъ твоихъ (Псал. рд, а).  
 Яще оубо давидъ нарицаетъ Бго Гда,  
 какъ синъ емѹ естъ; и никтоже можаше  
 ѿвѣщати емѹ словесе: ниже смѣаше  
 ктѡ ѿ того дне вопросити Бго ктомѹ.  
 Неблизъ сини почитамъ Хрта простымъ члвкомъ,  
 онъ ѡпровергаетъ ихъ мнѣніе и изъ пррчества дадова  
 раскрываетъ тѹ истинѹ, что онъ естъ вмѣстѣ и Гдъ,  
 и такимъ образомъ проповѣдуетъ своѣ Бжество. Фа-  
 рисей сказали, что Хртѡсъ естъ синъ давидовъ, то

ѣсть простой члѣкъ, а не Бгъ: какъ же, говоритъ Онъ, Давидъ называеътъ Его Гдомъ, и называеътъ такъ не самъ по себѣ, а дѣломъ, то ѣсть полдчнѣвъ ѡкровеніе по благодати св. дѣла. Говорѣа ѣто, Гдъ не ѡвергаеътъ, что Онъ ѣсть сиъ Давидовъ, но толькѡ пока- зываеътъ, что Онъ не простой члѣкъ, произшедшій ѡ ѡдногѡ сѣмени Давидова, но кмѣстѣ и Бгъ, по члѣколюбію содѣлавшійся члѣкомъ. спрашиваеътъ же ѡ безѣтомъ съ тѣмъ намѣреніемъ, чтокъ Фарісеи, или признавъ свое невѣдѣніе, спросили Его и навчились, или произнеса истинное исповѣданіе оубѣрвали, или не найдѣа, что сказать, оусрамились и ѡтошли, не смѣа болѣе спрашивать Его.

—

## Глава двадцать третѣя.

За Тогда Іисъ глагола (\*) къ народомъ и  
 чг. оученикомъ своимъ, глагола: на Иш-  
 ѵсеобѣ еѣдалиши еѣдоша книжницы и  
 Фарісеѣ: всѣ оубо, елика аще рекѣтъ  
 камъ блюсти, соблюдайте и творите:  
 по дѣломъ же ихъ не творите: глаго-  
 лютъ бо, и не творятъ. Заградивши Фарісе-  
 амъ оустѣ и показавши, что ѿни неизлечимъ больны,  
 Гдѣ не говоритъ оубо ѿ себѣ, а—ѿ безъ ихъ жизни и  
 нравствъ, видѣшамъ своимъ слушателямъ не презирать оу-  
 чителей, хотѣ бы послѣдніе были и порочной жизни,  
 и не жить порочно. вмѣстѣ съ етимъ Гдѣ показы-  
 ваетъ, что ѿны не только не противятся законѣ,  
 но даже желаетъ исполненіа закона, хотѣ бы оучители  
 закона были люди недостойные. Что говорятъ оучители,

---

(\*) Во время ѿно, гла Іисъ

говоритъ Снъ, считайте словами Мшѹсѣевыми, даже Бжїими.

Вопросъ. Итакъ все, что говоритъ Снъ, нѣжиш исполнять, хотѣ бы это было и слѣ;

Сѣкътъ: Скажемъ копѣркихъ, что оучитель никогда не ѡсмѣлится оучить кого либо слѣ. И потомъ—если и станеть оучить дѣрной жизни, то станеть оучить не ѡ сѣдальца Мшѹсѣева и не ѡ закона: а Гдѣ говоритъ ѡ сѣдальцахъ и а Мшѹсѣевѣ сѣдальщи, то есть ѡвз оучающихъ закономъ. Итакъ нѣжиш слѣшать того, кто оучитъ чемъ-нибудь по Бжественномъ законъ, хотѣ бы Снъ самъ и не исполнялъ этого.

Сказываютъ ко времена тѣжка и бѣданѣ носима, и возлагаютъ на плещѣ члѣкъческа: перстомъ же своимъ не хотѣтъ двїгнѹти ихъ. Всѣ же дѣла свои ткорѣтъ, да видни бѣдѣтъ члѣкъки. разширяютъ же храпилища свои, и величаютъ воскриліа рїзз своихъ. Фарисейи возлагаи на людей тѣжкіа времена, принуждаѣ ихъ исполнять мѣакїа и трѣдиш исполнимыя заповѣди закона. Многіа ихъ заповѣдей закона Снъ дѣлалн тяжелыми чрезъ то, что прибавляи къ законномъ нѣкоторымъ

Отд. I. 14\*

преда́ннѣмъ, сѣли междѣ тѣмъ не касѣясь нѣхъ и паль-  
 цемъ, то ѣсть ничегѡ не дѣлаа и не приближаа къ  
 такимъ временѣмъ. Ибо когда оучащій не толькѡ оу-  
 читъ, но и дѣлаетъ, то оиъ вѣстѣ съ оучаиримемъ  
 несѣтъ врема и вѣстѣ съ нимъ трѣдѣтсѣ. Но когда  
 оиъ козлагаетъ на менѣ тѣжкое врема, а самъ ничегѡ  
 не дѣлаетъ, то оиъ еше болѣе ѡвременѣетъ менѣ,  
 показываа своимъ бездѣйствіемъ невозможность испол-  
 нить то, чемѡ оучитъ. Итакъ Гдѣ ѡвеличатъ Фарі-  
 сеѣвъ за то, что оии не хотѣтъ вѣстѣ съ народомъ  
 нести бремени заповѣдей и исполнять нѣхъ. Но не дѣлаа  
 ничегѡ добраго, Фарісеи показывааи видъ людей дѣлаю-  
 щихъ, да ели бы даже и дѣлааи что—нибѣдѣ, но  
 толькѡ для того, чтобы казѣтсѣ исполнителѣмъ за-  
 кона, то оу нѣхъ ѡниметсѣ нажда. Послѣ етогоу  
 какогѡ ѡсѣжденія достоины оии, когда не исполнаа  
 закона, жааютъ считѣтсѣ егѡ исполнителѣмъ; Что  
 же оии дѣлаютъ; Разширяютъ хранѣища  
 своѣи и вѣлчатъ боскрилѣа рѣзъ сво-  
 ихъ. Это дѣлааось такъ: въ законѣ сказао, и на-  
 вѣжешнѣа (словеса закона) въ знаменіе на рѣ-  
 кѣ твоею, и да бѣдѣтъ непоколеблема  
 предъ очима твоима (второз. 5, и). По это-  
 мѡ изъображааи на дѣхъ хартиахъ десять заповѣдей

и одна из хартій полагалась на челѣ, дрѣгамъ— на правѣй рѣкѣ. Воскріліа дѣлалась на краѣхъ сѣдѣжанъ изъ темнокрасныхъ или багряныхъ нитей, въ родѣ влхрамы. Все сіе дѣлалъ потомѣ, что сѣкъ ѣтому наисано было въ законѣ, дабы видѣ хранилицъ и воскріліа не забывать заповѣдей Бжїихъ. Бгъ повелѣлъ дѣлать ихъ не для оукрашенїа, но хранилице на рѣкѣ означало то, что нѣжию исполнять заповѣди, а багряный цвѣтъ воскріліи оукрашалъ, что намъ нѣжию запечатлѣвать себя кровїю Хрѣтовою. Фарїсеи же дѣлалъ большїа хранилицъ и воскріліа для того, чгобъ дрѣгіе видѣли, что сїи блюстїтели закона и все дѣлаютъ по предписанїю бгѣ.

Любятъ же преждевозлеганїа на бѣчермахъ, и преждесѣданїа на сонмищахъ, и цѣлованїа на торжищахъ, и зватїса шчлѣккз: оучителю оучителю. Оубы! пошатны для насъ слова Гдїи: оубоимса же! Гдѣ шблнчатъ Фарїсеѣвъ за то толькѣ, что сїи любятъ. Но если толькѣ любїиїи преждевозлеганїа шсждаетса, то чегѣ достѣишъ тотъ, ктѣ все дѣлаетъ для бгѣго; И преждесѣданїа на сонмищахъ: тамъ, гдѣ шсбенишъ нѣжию было оучнть дрѣгїхъ смиренномѣдрїю, Фарїсеи сами являлись людямъ испѣрченными,

ПОТОМУ ЧТО ВСЕ ДѢЛАЛИ ДЛЯ СЛАВЫ. И ПОСТУПАМ ТАКЪ, НЕ СТЫДИЛИСЬ, НО ЕЩЕ ХОТѢЛИ ТОГѠ, ЯГОБЪ ИМЪ ГОВОРЯЛИ: ОУЧИТЕЛЮ, ОУЧИТЕЛЮ!

КѠ ЖЕ НЕ НАРИЦАЙТЕСЯ ОУЧИТЕЛИ: ЕДИНЪ БО ЕСТЬ КАШЪ ОУЧИТЕЛЬ, ХРѠОСЪ: ВСІ ЖЕ ВЫ БРАТІА ЕСТЕ. И ОЦА НЕ ЗОВИТЕ СЕБѢ НА ЗЕМЛИ: ЕДИНЪ БО ЕСТЬ ОЦЪ КАШЪ, И ЖЕ НА НЕБѢСѢХЪ. НИЖЕ НАРИЦАЙТЕСЯ НАСТАВНИЦЫ: ЕДИНЪ БО ЕСТЬ НАСТАВНИКЪ КАШЪ, ХРѠОСЪ. БОЛІЙ ЖЕ КЪ ВАСЪ, ДА БУДЕТЪ ВАМЪ СЛУГА. И ЖЕ БО ВОЗНЕСЕТЕСЯ, СМИРИТЕСЯ: И СМИРАЙТЕСЯ, ВОЗНЕСЕТЕСЯ. ХРѠОСЪ НЕ ЗАПРЕЩАЕТЪ НАЗЫВАТЬСЯ ОУЧИТЕЛЮ, НО ЗАПРЕЩАЕТЪ СТРАСТНУ ЖЕЛАТЬ ЕТОГѠ НАЗВАНІА, ВСѢМИ СПОСОБАМИ СТАРАТЬСЯ Ѡ ПРІВЕРЖЕНІИ ЕГѠ. И БО ОУЧИТЕЛЬСКОЕ ДОСТОИНСТВО КЪ СОБСТВЕННОМУ СМЫСЛУ ПРИНАДЛЕЖИТЪ ѠДНОМУ БГУ. И СЛОВАМИ: ОЦА НЕ ЗОВИТЕ..., НЕ ВОЗБРАНЯЕТЪ ПОЧТЕНІА КЪ РОДИТЕЛЯМЪ: И БО ЖЕЛАЕТЪ, ЧТОБЪ МЫ ПОЧИТАЛИ РОДИТЕЛЕЙ, ѠСОВЕННУ ЖЕ ДУХОВНУХЪ ОЦЕВЪ, НО ВОЗВОДИТЪ НАСЪ ЕТИМИ СЛОВАМИ КЪ ПОЗНАНІЮ ИСТИННАГО ОЦА, ТО ЕСТЬ БГА, ПОСЛІКЪ ОЦЪ КЪ СОБСТВЕННОМУ СМЫСЛУ ЕСТЬ БГЪ, А ПЛОТСКІЕ РОДИТЕЛИ НЕ СЪТЪ КНИЖНИКИ БУТІА, А ТОЛЬКУ СОДѢЙСТВОВАТЕЛИ И СЛУГИ (БЖІИ).—Показываю пользу смиренія, ГдѠ гово-



рѣтъ, что большій иъзъ вѣсѣ долженъ быть слѣгомъ и послѣднимъ между камнѣ: иъбо кто вѣдетъ самъ себя возвышати, считаа самъ чѣмъ—никуда, тотъ вѣдетъ въ ставленъ Богомъ и смиритса.

Горе (\*) камъ книжницъ и Фарисее лицемѣри, иакъ затворяете црѣтвѣе некое чд. предъ члвѣки: въ бо не вхѣдите, ни вхѣдѣщихъ въ ставляете внѣти. Вы,—говоритъ Гдъ Фарисеамъ,—не толькѣ сами не вѣрете и ведете жизнь развращенную, но и дрѣгихъ оучите не вѣровать. Ииѣ, и своєю жизнью и примѣромъ развращаете народъ. Иъбо народъ привыкъ подражать властѣмъ, иособенно если видѣтъ въ нихъ наклонность ко злоу. Посему всакой дрѣной оучитель и начальникъ прѣдѣтъ себя горе, препѣтствуа своєю жизнью дрѣгимъ предѣпѣвать къ добру.

Горе камъ книжницъ и Фарисее лицемѣри, иакъ снѣдаете дома вдовицъ, и внию далече молитвы творяще: сегѣ радн лишшее прѣимете въ судѣнѣе. Гдъ

---

(\*) Речь Гдъ ко пришедшимъ къ нему иудеамъ:

горе

называють Фарісеєвъ лицемѣрами за то, что они дають благочестіе въ вѣщаніи и имъ одному не исполняютъ достойнымъ образомъ, но лицемѣрнѣе совершаютъ мѣты да и еще, то есть продолжительнѣе, вѣдаютъ имѣщество вдовѣцъ. Они въ самомъ дѣлѣ были вѣщанники, которые издѣвались надъ простыми людьми и вѣщали ихъ. Тогда ради лишш е прїимете ѡсѣжденіе — за то, что вѣдаете имѣщество вдовѣцъ, которымъ напротивъ следовало бы вспомошествовать въ ихъ бѣдѣности: или иначе: лишш е е вѣдетъ имъ осѣженіе за то, что подъ видомъ добра дѣла — мѣты, дѣлаютъ сѣ, то есть вѣдаютъ имѣщество вдовѣцъ. Ибо тогда, кто подъ видомъ добра дѣлаетъ сѣ, достоинъ большаго осѣженія.

Горе вамъ книжницы и Фарісеєвъ лицемѣри, какъ переходите море и сѣшѣ, сотворити единого пришельца, и егда вѣдетъ, творите егѣ сѣа геенны сѣгѣ быша вѣсѣ. Вы развращаете, говорите. Они, не только вѣдѣе, но и людей, вѣращающихъ ѡ идолопоклонства къ вѣдѣнской вѣрѣ (ихъ — то и называютъ пришельцами). Вы стараетесь кого-нибудь вѣратить къ вѣдѣнской жизни и вѣрѣзанію, а когда они дѣлаются вѣдѣемъ, то гибнетъ, развращаясь ѡ вѣсѣ не-

честіа. Снх же гвѣины тотх, кто совершаютх дѣла,  
за которыа снх достоинна сосженіа из гвѣинѣ.

Горе вамъ вожди слѣпін, глаголю-  
щїи: ѿже аще кленѣтса црковїи, ниче-  
сѡже ѣсть: а ѿже кленѣтса златомъ  
црковнымъ, долженъ ѣсть. Бѣи ѿ слѣ-  
пін, что во колѣе ѣсть, златомъ, или  
црковь стѣпала злато; ѿ же аще кленѣ-  
тса олтарѣмъ, ничесѡже ѣсть: а ѿже  
кленѣтса даромъ, ѿже верхѹ егѡ, дол-  
женъ ѣсть. Бѣи ѿ слѣпін, что во колѣе,  
дарзан, или олтарь стѣи дарх; ѿ же  
оубо кленѣтса олтарѣмъ, кленѣтса ѿмъ,  
и тѣмъ верхѹ егѡ: и ѿже кленѣтса  
црковїи, кленѣтса еи, ѿ же вѣщимъ из  
ней: ѿ капыѣса пѣсамъ, кленѣтса пре-  
столомъ бжїимъ и стѣдѣщимъ на немъ.  
Называете Фарїсеѣмъ слѣвыми и бѣими за то, что  
снх не оучили томѹ, чедѹ должнѡ оучити, и пред-  
почитѡ менѣе важное, ставнамъ на второмъ мѣстѣ то,  
что болѣе достѣнно почитанїа: такъ снх предпочитѡмъ  
самомѹ храмѹ злато црковное, херѣвомъ и златѡю  
стѣамѹ. Из слѣдствїе етого снх многимъ видѣамъ,  
что ничегѡ имъ значитъ поклѣтса храмомъ, но виднѡ

калътъса златомъ црковнымъ, которое, междѣ тѣмъ, ѿ тогѡ и досточтимѡ, что принадлежитъ храмѣ. И дары, положенныя на жертвенникъ, по словамъ Фарисеевъ, были досточтимѣе самагѡ жертвенника. ѿ сего, по оученію Фарисеевъ, тотъ, кто камаа золотымъ соудомъ, или коломъ, или оубою, назначенными для жертвы, а потомъ нарѣшалъ камаа, тотъ присуджался представить въ храмъ то, чѣмъ онъ камаа: дары сии предпочитали алтарю ради прибыли, получаемой ѿ жертвъ. И если кто, покаявшись въ храмѡмъ, нарѣшалъ камаа, то, послѣ онъ не могъ ничего создать подобнагѡ храмѣ, разрѣшался ѿ камаа: по семѣ камаа храмѡмъ становилась незначительною по причинѣ любостажанія Фарисейскагѡ. — Въ вѣтхѡмъ заветѣ Хрѡсъ не дозволяетъ считать даръ болѣе алтаря: а оу насъ алтарь сватится ѿ дарѡвъ. Ико, по Бжтвннѡй благодати, хлѣбы прелагаются въ самое тѣло Гдѣ: потомѣ и освящаются ими жертвенникъ. Въ вѣтхѡмъ же заветѣ мясо и кровь животныхъ возлагались на жертвенникъ и освященіе ихъ зависѣло ѿ жертвенника.

За чѣ. (\*) Горекамъ книжницы и Фарисее лице-

(\*) Речь Гдѣ ко пришедшимъ къ нему Иудеямъ:

мѣри, ѿкѡ ѡдесѣтствѣете мѣтѣѡ, и  
кѡпрѣ, и кѡмѣнѣ, и ѡстѣвисте вѣршѣм  
закѡна, сѣдѣ и мѣлѡсть и вѣрѣѡ: сѣмъ же  
подобѣше творѣти, и сѡнѣхѣ не ѡста-  
влѣти. Рождѣн сѣпѣн, ѡцѣждѣющѣи ко-  
марѣ, вельблѣды же пожирѣющѣе. ѡпѣтъ  
порѣцѣтъ Фарѣсѣвѣ, кѣкѣ безѣмнѣхѣ: иѡ прѣзирѣм  
вѡлѣвѣ кѣжнѣмъ зѣповѣдѣн, сѡнѣ старѣлись ѡ тѡчнѡсти вѣ  
исполнѣнѣи мѣнѣе кѣжнѣхѣ, не ѡпѣсѣмъ даже ѡдесѣт-  
ствѡвѣмъ тѣмнѣ, но ѡдесѣтствѣмъ и сѣѡ. Есѣмъ же  
кѡ вѣ оѡкорѣ назывѣмъ иѣхѣ за сѣѡ мелѡчнѣмнѣ людѣмнѣ,  
сѡнѣ говорѣмнѣ, что сѣѡгѡ трѣбѣтъ законѣ. Но лѣчше  
и Бѡгѡгѡдѣнѣе вѣло вѣ, сѣсѣмъ вѣ сѡнѣ трѣбовѣмнѣ ѡ народѣ  
сѣдѣ, мѣтѣ и вѣрѣ.

• **Вѡ прѡ сѣ:** Вѣ чѣмъ состоитъ сѣдѣ;

• **ѡ вѣтѣ:** Ничѣгѡ не дѣлѣть несправѣдѣлѣко и не-  
разсѣдѣлѣтѣлѣко, но вѣсѣ сѣ справѣдѣлѣвѣмъ разсѣдѣнѣемъ  
и безпрѣстѣрѣстѣемъ. За такѣмъ сѣдѡмъ слѣдѣтъ не-  
мѣдлѣитѣ мѣтъ: иѡ чѣкѣ, дѣлающѣй вѣсѣ справѣдѣлѣ-  
вѣмъ разсѣдѣнѣемъ, знѣтъ, когѡ нѣжнѣ и мѣло-  
вать. И за мѣлѡсѣрдѣемъ слѣдѣтъ вѣра: иѡ мѣло-  
сѣрдѣнѣ чѣкѣ вѣсѣдѣ вѣрѣтъ, что сѡнѣ ничѣгѡ не потѣ-  
рѣтъ; но вѣсѣ полѣчнѣтъ во вѣрѣмъ бѡздѣмнѣмъ. Или  
иѣчѣ: дѡлжнѣ вѣтъ мѣлѡсѣгнѣвѣмъ и вѣмѣстѣ сѣ сѣтнѣмъ

вѣровать въ истиннаго Бга. Ибо мнѣгіе изъ блжннхъ были милосѣрды: но, не вѣрѣвъ въ живаго Бга, не имѣли истиннаго мѣрдїа, свойственнаго только этой вѣрѣ; а потому мѣрдїе ихъ было бесполезно. Каждому оучителю слѣдуетъ брать съ своихъ людей десятую часть, то есть требовать съ десяти члвствъ, — пяти члвствъ и пяти дшвнхъ, — сдѣла, мѣтн и вѣры правой. Сѣа подобаше творити, говоритъ Гдѣ, не въ видѣ похвжденїа къ сдѣлгетствованїю трагъ, но чтобы не показаться противникомъ Моисеѣва закона. Слѣпыми кождами Гдѣ называетъ Фарїсеѣвъ за то, что они, хвалясь всезнанїемъ, никому не приносили пользы, но еще и развращали всѣхъ, оублекая въ безданъ невѣрїа: а комары ѡцѣждаю и мухи — за то, что они замѣчаютъ малые грѣхи, великы же, то есть большїе грѣхи поглощали и не ѡбращали на нихъ вниманїа, живя безъ страха Бжїа.

Горькѣе вѣмъ книжницы и Фарїсеѣ лицемерн, ѡкѡ ѡчищають внѣшнее стекло и чашу и блюда, внутрь же сѣтъ полнн хищенїа и не правды. Фарїсеѣ саѣпый, ѡчисти прежде внутреннее стекло и чашу и блюда, да будетъ и внѣшнее ихъ чисто. Сокаюда предїа старцевъ, Фарисей ѡмывали ста-

каны, егда и столы, на которыхъ предлагается пища, но вино пили и пища ели, прѣвербѣнными неправдою,—что ѡсобенно и ѡсквернѣло ихъ соуды. Итакъ не оупотребляй, говоритъ Сѡузъ, вина, прѣвербѣннаго неправедно, и видѣренность соуды едетъ чиста. Иносказательно раздѣль это не ѡ соудехъ, но ѡ внѣшней—тѣлесной части чѣла и ѡ видѣренней—духовной. Ты, говоритъ, стараешься сдѣлать благоугодною внѣшность соуды, то есть внѣшность своего сѣрдца, между тѣмъ видѣренность твою полна нечистоты: ибо ты хищникъ, творишь неправду, преводѣстываешь, аже свидѣтельствоешь на дрѣвѣхъ, оубѣждаешь, и лѣкавыя мысли, какъ потокъ, текѣтъ изъ твоего сѣрца. Ижди ѡмывай видѣренное, то есть дѣйствуйчищаѣ ѡ всего сѣрца, дабы ѡ чистотѣ душевной и внѣшность члѣвеческая была чиста и свѣтла.

Горе вамъ книжники и Фарїсеи, лицемерн, яже подобаетея вероуемъ повѣщающимъ, иже вѣнѣдаѣ оубо и вѣнѣтесе красны, видѣрьдаѣ же полни сѣрца костей мертвыхъ, и всѣмъ нечистоты, Такъ и вы, вѣнѣдаѣ оубо и вѣнѣтесе члѣвеческимъ праведни, видѣрьдаѣ же есте полни лицемерїа и кеззаконїа. И естѣ

притѣмъ и́жишъ пониматъ такъ же , какъ предвидѣшю .  
 Книжники и Фарисѣи старались по внѣшности казаться  
 людьми благовидными , подобно гробамъ покáпленнымъ ,  
 то есть выѣкленнымъ известью и алебастромъ и сдѣлан-  
 нымъ подъ мраморъ : а внѣтреннее ихъ оставалось  
 исполнено всякой нечистоты — мертвыхъ и гнилыхъ  
 дѣлъ .

За (\*). Горе вамъ книжницы и Фарисѣе  
 чс. лицемѣри , какъ зиждете гробы прѣроче-  
 скіа , и красите раки праведныхъ . И  
 глаголете : аще быхомъ были во дни оцъ  
 нашихъ , не быхомъ оубо общницы имъ  
 были въ кроки прѣрокъ . Темъ же сами  
 свидѣтельствуете себѣ , какъ снѣже  
 есте избѣвшихъ прѣрки . Возвѣщаетъ имъ го-  
 ре не за то , что они создають гробы для прѣрокъ  
 (это дѣло богоугодное) , но за то , что дѣлаа это  
 лицемѣрию и ѡубждаа оцѣвъ своихъ , они постѣпали хуже  
 ихъ , превосходили ихъ печестіемъ и очевидно агали,  
 когда говорили : если бы мы жили во дни оцѣвъ на-  
 шихъ , то не оубили бы прѣрокъ : ибо они хотѣли

---

(\*). Речь Гдѣ ко пришедшимъ къ нему иудеямъ :



оуби́ть Самого́ Гда пррковъ. Посемъ Хртосъ и́ гого-  
рйтъ:

И вы исполните мѣрѹ оцъ-вашихъ:  
смѣа, порожденіа ехіанова, какъ оубѣ-  
житѣ ѿ сдѣа огна геенскаго; въ сло-  
вахъ Гда—и вы исполните мѣрѹ оцъ-вашихъ—  
закмчается не поведѣніе и не пождѣніе оуби́ть Его́,  
но—сѣдѣющая мысль: посмкв вы имѣете смѣинныа  
свойства и просходите ѿ такихъ же оцѣвъ и оуже  
низвергались въ такую глвниѹ сла, что ѡстаѣтѣсь не-  
исцѣлимы: то вы скорѹ превзойдете своею слабою  
оцѣвъ своихъ. Это бѣдетъ тогда, когда оубѣете Ме-  
ла: тогда вы исполните мѣрѹ сла, совершивши оубѣ-  
иство, котораго не сѣлали и оцы ваши. Бѣдѣчи  
же стѡмъ слами, какъ изеѣгнете вѣчныхъ мѣкъ;

И егѡ радн се и́зъ послѡ къ вамъ прро-  
ки и премѣдары и книжники: и ѿ нихъ  
оубѣетѣ и распеете, и ѿ нихъ бѣете на  
сонмищахъ вашихъ, и и́зженѣте ѿ гра-  
да въ градъ. Гдѣ ѡвличѣетъ Фарісеѣвъ, говорив-  
иныхъ лжѣкѡ: если вы мы жили во дни оцъ нашихъ,  
то не оубили бы пррковъ. Котъ м, говоритъ—ѡиз,  
пошли къ вамъ пррковъ, премѣдарыхъ и книжниковъ:  
однакъ вы и ихъ оубѣете. Гдѣ говоритъ ѡвѣз и́плахъ:

нѣо дѣхъ стѣй, исполнившій ихъ, содѣлавъ ихъ книжниками, прѣрками и сѣчителами людей. Послаю, говорѣтъ, означамъ симъ Бжтѣо и власть Свою.

Итакъ да прѣидетъ на въ всяка кровь прѣведна, проливѣема на земли, ѿ крове Ивела прѣведнаго, до крове Захарїи сїа Варахїина, егѣже оубѣисте между црковїю и Сатаремъ. Имѣнь глаголю вамъ, какъ прѣидутъ въ сїа на родъ сїй. Гдѣ говорѣтъ, что на тогдашнихъ Иудеевъ должна была прѣидти всякая кровь, неправедно пролїта: нѣо сїи имѣли бытъ наказаны болѣе, чѣмъ оцы ихъ, такъ какъ не вразумилсь и послѣ такихъ примѣровъ, подобенъ какъ дѣлехъ послѣ Нанна былъ наказанъ болѣе егѣ, — хотѣ и не оубѣилъ врата, — потому что не вразумилса примѣромъ Нанна. — Итакъ прѣидетъ, говорѣтъ Гдѣ, на вѣкъ всякая кровь, ѿ Ивела до Захарїи. Благовременно здѣсь Гдѣ оупоминѣлъ сѣбъ Ивелѣ: нѣо какъ Ивелъ оубѣитъ былъ по завети, такъ и самъ Хртѣосъ. Но ѿ какомъ Захарїи оупоминѣется здѣсь; Сднїи говорѣтъ, что етотъ Захарїа — сднїи изъ вї ти прѣрковъ, а дрѣгіе вѣдѣтъ въ немъ оца Прѣтчи. — Преданїе говорѣтъ намъ, что въ храмѣ было мѣсто, гдѣ стоиашъ дѣвѣ, и Захарїа,

вѣдѣчи прѣвосвѣщенникомъ, поставилъ на этомъ мѣстѣ  
 Мрїю Бѣзъ послѣ того, какъ Она родила Христа. Из-  
 вѣстнъ, негодѣла на то, что Сынъ поставилъ родившю  
 жену между дѣвами, за это и оубѣдилъ еѣ. — Не оуди-  
 вѣтельно, что и оу отца Прѣчи оцъ называлась  
 Барахїею, какъ и оу Захарїи — Одногò изъ бѣ-ти  
 пррковъ — имя оца было также — Барахїа. Могло  
 случиться, что какъ они были соименниками, такъ  
 и оцы ихъ.

Іерусалиме, Іерусалиме, избѣвѣи  
 пррокни и каменїемъ побиваѣи послан-  
 ныа къ тебѣ, колькраты восхотѣхъ  
 собрати чада твоа, якоже собирѣетъ  
 кокошъ птенцы своа подъ крилѣ, и не  
 восхотѣете; Се оставлѣется вамъ домъ  
 вашъ пустъ. Глаголю бо вамъ, яко не  
 имате мене видѣти всеаѣ, дондеже  
 речете: благословенъ градъ ии коимъ  
 Гдѣне. Жалѣа оубъ Іерлїмѣ и ѡбращаѣсь къ немѣ съ  
 скорбїю срца, Гдѣ дважды назывѣетъ по имени этотъ  
 градъ. Веѣщѣаѣсь навестнѣ наказанїе на него, Сынъ  
 ѡбвнѣетъ еѣ, какъ бы какюю возлюбленню, кото-  
 раа презираѣтъ любѣащаго. — Гдѣ ѡбвнѣетъ Іерлїмъ въ  
 сѣбѣиствѣ и въ томъ, что этотъ градъ не хотѣлъ

КОСПОЛЬЗОВАТЬСЯ ПОСТОЯННЫМИ ЖЕЛАНІЕМЪ ГДА ПОМІЛОВАТЬ  
 ЕГО, СЛЫШАЛЪ БОЛѢ ДІАВОЛА, ШВЛЕКАЮЩАГО Ш ПИСТИНЫ,  
 И НЕ ПРИНИМАЛЪ ГДА ПРИВОДИЩАГО КЪ НЕЙ: ИКО НИЧТО  
 ТАКЪ НЕ ОУДАЛЯЕТЪ Ш БГА, КАКЪ ГРѢХЪ, ТОГДА КАКЪ  
 ДОБРОДѢТЕЛЬ ПРИКЛИЖАЕТЪ НАСЪ КЪ БГШ. ИВЛАМЪ МЛРДІЕ,  
 ГДА ОУКАЗЫВАЕТЪ НА ПРИЛѢРЪ ПТИЦЫ. Но послѣкѣ въ  
 не хотѣли, говоритъ Шиз, то мѣ ѡставлю храмы  
 пдѣтѣмъ. Оуразумѣемъ ѡсеюда, что ради насъ Бгъ  
 ѡбѣтаетъ въ храмахъ, и когда мы дѣлаемъ безнадеж-  
 ными, ѡставляются (Имъ) и храмы. Итѣкъ, гово-  
 ритъ Шиз, вы не оубѣдите Меня до втораго прише-  
 ствіа: а тогда сѣни и нехотѣ поклѣнѣтѣ емѣ и сла-  
 ждѣтъ: влѣгвѣиъ грядѣиъ. Слово: ш сѣлѣ  
 значитъ послѣ распѣтїа, а не послѣ тогѣ часа, въ  
 которѣи Шиз говорилъ ето. Ико сѣни частѣ видѣли  
 Егѣ послѣ тогѣ, какъ Шиз сказѣ сѣи слова: а по-  
 слѣ распѣтїа сѣни оуже не видѣли Егѣ и не оубѣдѣтъ  
 дотолѣ, пока не настѣпитъ время втораго прише-  
 ствіа.

СЛОВО 5

на ново́мъви́вшемъ ересь Новогорѡ-  
 скихъ еретиковъ, глѡщущъ, ꙗко не по-  
 добае́ покланѣтисѧ ѿже (1) ѡ рѹкъ члѣч-  
 скихъ сзтворенныѣ вѣщехъ. Здѣ ѿмать  
 свѣдѣтельство ѡ Бжтвенѣ писанїи,  
 ꙗко ѿвѣтхѡ законѣ покланѣхѹ ѿже ѡ  
 рѹкъ члѣчскѣ сзтворенныѣ вѣщехъ, ѿже  
 Гь Бгь повелѣ азъ бѣ въ славу Свою сзтво-  
 рити: ниѣ же па́ добае́ покланѣтисѧ  
 ѿже ѡ рѹкъ члѣчскѣ сзтворенныѣ вѣще,  
 сирѣчь стѣмъ иконамъ и чтѣнѡмѹ и живо-  
 творѣщемѹ крѣтоѹ и прочѣ Бжтвеннымъ и  
 ѡсѣнныѣ вѣщехъ, и хже повелѣ Гь Бгь  
 нашъ Ис Хсъ въ славу Свою творити.

Днѡзи оубо ѡ еретѣствѡщїхъ, пачѣ ѿже ниѣ  
 вродѣ нашѣ прельстившихъ Новогорѡскѣ еретиковъ,

(1) Въ рк. Сол. 331 нѣтъ слова ѿже.

иже безоумиѣ и неистовиѣ немало Бжтвеню и япльскю  
 Црквь смѣтиша, и многа вносиме жидевьскаа оученїа.  
 Ниѣ же ѿ единѣмъ речемъ, иже ѿни ѿносими лютою  
 ересью, глѣше, ѿко не подобаетъ покланятисѣ плотъ-  
 скымъ смотренїю, иже на рѣ възчлѣшасѣ Бга Слова,  
 рѣ икоинаго възображенїа, образу Га нашего Іс Ха,  
 и Прчты Бца, и всѣхъ Стыхъ, и чтномоу и живо-  
 творящемоу Вртоу, и Бжтвеному Бвлю, и стымъ и  
 животворящѣмъ Хвѣмъ тиннамъ, и ѿсѣпнымъ сзсѣдомъ,  
 више Бжтвенна тиннства сзвершאותсѣ, и чтны Стыхъ  
 мошемъ, и Бжтвенымъ црквамъ. но бечествюще  
 злонравнымъ словеси и сквернымъ рѣками, ѿко и ѿи  
 бѣснїи зѣбѣ коусяще и въз сквернаа мѣста мещѣше  
 чтна крты и Бжтвенны иконы, и прочаа Бжтвенны  
 и ѿсѣпныя вещи, и глѣше ѿко не подобаетъ рѣкотко-  
 ренїю покланятисѣ и ѿко Бгоу кз Моусею глѣшѣ: да  
 не сзтвориши себѣ вѣакого подокїа (1).  
 тако: да не сзтворите себѣ Бгъ (2) сре-  
 брннъ и Бгъ златъ (3). и: изкаанномоу и  
 истѣканномъ да не поклонисѣ. и како

(1) Исх. 20, 4.

(2) Въ рк. Сол. 327: да не сотвориши бгъ.

(3) Исх. 20, 23.

Б҃ГЪ ѿрекшѸ, кѸ творите многа побѣа, и поклоняете-  
ся и служите имъ ;

Мы же ѡба, Бж҃твеную помощь прибавше, ре-  
че<sup>м</sup> книмъ : зрите, Ѡ безоумии и сквернии (1), како  
реказъ е<sup>сть</sup> Б҃ГЪ къ Моу<sup>сею</sup> : не сътвориши вса-  
кого побѣа. Ви, что ре<sup>ше</sup> : всакого побѣа !  
Иже ре<sup>къ</sup> кѸ : не сътвориши никоегоже побѣа : то  
праве бы глагола. Но ре<sup>къ</sup> е<sup>сть</sup> Б҃ГЪ : не сътвориши  
всакого побѣа, яко<sup>же</sup> е<sup>лики</sup> творять всако побѣе,  
взлхзкомь и прелюбодѣемь и оубинцамъ и зѣверемь и  
птица<sup>м</sup> и гадамъ коумиры творашѸ и бгы тѣ нарицахѸ,  
и поклоняющеся имъ глаголю<sup>тъ</sup> : се соу<sup>буди</sup> ези наши и нѣ  
бгъ рабѣ снхъ. Ви, яко того дѣлама (2) глеть : не  
сътвориши всакого подобѣа, и не покло-  
нишеся, ни посаужыши имъ, сирѣ<sup>чь</sup> кромѣ  
достоннаго ! Иже ли достонное сътвориши подобѣе вз чѣ<sup>тъ</sup>  
и славу Бж҃ию, не грѣши (3) еси. Свѣдѣтельствоветь  
семоу и самъ Б҃ГЪ рекши прежде : не сътвориши  
всакого подобѣа. потомже повелѣ<sup>лъ</sup> Моу<sup>сею</sup>

(1) Въ рк. Сол. 327: бесчестиии.

(2) Въ рк. Сол. 331: того ради.

(3) Въ рк. Сол. 327. 331 и Арх. Григ. согрѣ-  
шаз.

сзтворити многа подобіа . Прже оубо повелѣз ѿ сзтворити храмъ , еже ѿ скиніа . внотранна оубо храма вз побѣе сѣра непымъ оустрон : понеже хервѣми на небѣхз , повелѣ Моусею хервѣми ѿ злата сзтворити , и поставити тѣвнезаходимѣ внотрь храма , и квчегь ѿ древа негниюща сзтворити , и двѣ скрижали ѿ каменн принести севѣ , на ннже написа десѧ словесз свонмь стымз прзстомз , и рѣчкѣ имѣщѣ манноу , и желзз йаронокз , и вложи квчегь , и нна многа повелѣ сзтворити . Потомже и постенамь и по запонамь повелѣ шити хервѣми златомь съснпетою и счервленнцою . хотѣщѣ бо ѿмѣ сзтворити скинію , гла ѿмѣ Бгѣ : вѣ , да сзтвориши всѧ по подобію , показанному ти на горѣ (1) , внѣшнее же храма сзтворивз сѣра земны . Зрѣи , ѧко самъ той Моусей многа побѣа рѣкотворенна (2) , и истоуканна , и нзбаинна сзтвори ! Скиніа бо (3) ѿ злата и сребра и ѿ червланница и ѿ багранница , и ѿ пныхз кециен нзбаинна . скрижали же ѿ каменн истоукаанны . И аще бы кто взпросилз тогда Моусеа : ѧкѣ Бгѣ ѿрекшѣ

(1) Исх 25, 40.

(2) Въ рк Арх. Григ: и рѣкотвореннѧ.

(3) Въ рк. Арх. Григ: оубо вместо бо.



ѿбразы ѿ побѣа горнѣх ѿ долнѣх, ты пакы та сзтвори азъ  
 еси: рек азъ бы оубо всако ѿнз, ѿако ѿречени быша  
 ѿбразн ѿ побѣа, да не кто бгъ наричетъ сѣ, ѿли  
 кто скверныа ѿдшы, ѿакѡже Елѣни, творити нач-  
 нете. а ѿже творитъ ѿбразы ѿ подобѣа, ѿхже самъ  
 Бгъ повелѣ азъ е творити въ славу свою. И тогѡ ра  
 оумомъ възводити се къ Бгѡу, ѿ поклонити се ѿ почи-  
 тати сѣ, добро ѿ бгѡугодно е дѣло, точѣю не ѿбгѡ-  
 творити сѣ, ѿакѡ Елѣни, но ѿакѡ Моусею ѿ скнию (1)  
 ѿ многыхъ вещей ѿзваниоу сзтвори, ѿ скрижали ѿ  
 камене ѿистоуканны, ѿ поклонаше се ѿ почиташе сѣ,  
 ѿ бгъ сѣ не наре, ну вчесть ѿ славу ѿ истиннаго Бга  
 сзтвори азъ е (2), ѿ почиташе Бга, вчинившаго сѣа.

Еретики же, жидовьскаа моудрствѡмъ, глеть:  
 ѿще оубо стн соуть ѿ чтни вещи, ѿ ниже (3) повелѣ  
 Гъ сзтворити Моусею, еже е скниа, ѿ херувимы,  
 ѿ кыштъ, ѿ скрижали, ѿ роучка ѿмоуциа манноу ѿ  
 прочаа, ѿ почитати оубо сѣ достоитъ, поклонити се  
 не подобаетъ ничемоу, развѣ единаго Бга. писанѡ бо

(1) Въ рк. Сол. 327. 331 и Арх. Григ: аще и скнию.

(2) Въ рк. Сол. 327: сѣе вмѣсто е.

(3) Въ рк. Арх. Григ: вещи, ѿхже.

ѣсть: Гоу Бгоу твоему поклониши и то-  
 муоу ѣданному послужаши (1). рѣкотворенію  
 же шноу поклонитиса не повелѣша, ни Моусен, ни  
 ииз кто ш прркз. Кнемоу швѣрати ѣ: аще снмь  
 поклонитиса не повелѣша пррци: то како сами покла-  
 нахуца; И не ш простых, ни ш презираемы кто  
 поклонашеса, но сами тзи велики прркз и законода-  
 вець Моусен, и Бгоуць Авдз црь же и прркз, по-  
 томже Иона, и Данилз, и Езра. Сн оубо покла-  
 нахуца рѣкотворенію. И свѣдѣтельствоуеть Писаніе  
 глшщее, іакш Моусен и иже снмь людіе поклонихуца  
 скиннн шкртз. И пакы глеть вз Исходк: ега вхо-  
 жаше Моусен вз скиннн, авіе схожаше столпз шблачны,  
 и вхожаше Бгъ вз скиннн вз столпк шблачнк. люе  
 видѣвше столпа шблачнаго и поклонихуца кождо ихз  
 идверен храма своего (2). Какш оубо поклониху столпоу  
 шблачномоу и скиннн, Бгоу оубо глшрш: да не съ-  
 твориши себѣ всакого подобіа на небсн и  
 на земли, и не поклонитиса имз; сн  
 оубо поклонихуца, видѣвше столпз шблачнын, Бга же  
 не видѣвше; Но того ра оубо поклонихуца столпѣ

(1) Втор. 6, 13.

(2) Исх. 33, 8—10.

Ѡблаченому ꙗ скинии, ꙗко Бгъ оубо невидимъ: ꙗ есте-  
 ствомъ, ꙗ нашею ра немоци Ѡблачеша (1) въ столпъ  
 Ѡгняныи (2), ꙗ въ свѣте Ѡномъ прихожаше въ скинию.  
 вмѣсто оубо ризы имѣаше свѣтъ Ѡнъ Ѡблачныи, ꙗко  
 Ирркъ гаеть: Ѡдѣкъ свѣтъ, ꙗко ризю (3).  
 вмѣстоже селеніа небаго имѣаше скинию. Еда оубо не  
 можаше Бгъ бесѣдовати людемъ ꙗ кромѣ скинии; Но  
 хота показати чть ꙗ славу Бжтвеныа Цркви иначала,  
 ꙗ да познаемъ, ꙗко и дѣже Црквь Га Бга Вседержите-  
 ля, тамо ꙗ Бжіе пришествіе. ꙗ и дѣже Бжіе прише-  
 ствие, кто не покланяетса; ꙗ ꙗко Бга не видѣше,  
 ни столпъ Ѡблачныи видѣше въходящъ въ скинию, по-  
 кланяющеса. Хота оубо показати Гъ, ꙗко свѣтъ Ѡнъ  
 Ѡблачныи, вмѣже явлешеса, чть ꙗ стъ ꙗ, ꙗ  
 скинія, вню вхожаше, чтна ꙗ стъ ꙗ, ꙗ ꙗко, по-  
 кланяющеса Бгоу, подобаетъ ꙗ свѣтъ Ѡномъ покланя-  
 тиса. Се оубо казаша (4) люе Ѡни, видѣюще столпъ  
 Ѡблачныи, вшеше (5) въ скинию, покланяющеса въи,

(1) Въ рк. Арх. Григ: Ѡблечеса.

(2) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327. 331: Ѡблачныи.

(3) Пс. 103, 2.

(4) Въ рк. Арх. Григ: сказаша.

(5) Въ рк. Сол. 331: вшедишъ.

и не глаху, яко не видѣху Г҃а (1), но точью столпъ облачныхъ, како имамъ поклонитисѧ столпъ облачному или скыни; ни глаху, яко покланяемсѧ тебе, вѣкѡ, столпъ облачному и скыни не покланяемсѧ. Но покланяющесѧ Б҃гоу, покланяхусѧ и свѣту сонму, и честнѣйшей Цркви ѡнои. И свѣдѣтельствоеть Писаніе глаголющее: людїе же видѣхше столпа облачнаго, вхождаща въ скыню, покланяхусѧ. И вѣстинъ и правдъ свѣдѣтельствоеть Писаніе, глаголющее въ Исходѣ, яко Моисей и иже с нимъ людїе покланяхусѧ скыни.

И неточїю же сїе єдино писаніе свѣдѣтельствоеть, но и инїи Бжтвенїи пррци свѣдѣтельствуютъ, яко покланяхусѧ скыни. И прѣ оубѡ вѣкѣ перваго и великаго дѣда пррка и црѣ приведемъ на свѣдѣтельство: ибо самъ дѣдъ свѣдѣтельствоеть о себѣ, яко покланяшесѧ скыни. Глетъ кѡ: яко оубѡ слыша вѣсѧ глы оустъ мой, и: поклонюсѧ къ Цркви Сѣтѣи Твои (2). Зѣ ми смотри извѣстно, какогѡ благоговѣннствѡ имаше дѣдъ къ цркви. Ибо не глетъ: яко оубѡ слыша вѣсѧ глы оустъ мой и поклон-

(1) Въ рк. Арх. Григ: Б҃га вмѣсто Г҃а.

(2) Псал. 137, 1; 5, 8.

ню (1) кз Тебѣ. но что рѣ; и поклонюся кз  
 цркви стѣи Твоеи. И какъ глы оустз рго Бгъ  
 оуслышалъ ѣ, ѡнже цркви поклоняется; ѣда оубо ино-  
 моу поклоняется, инже оуслыша глы оустз ргѡ; Ни-  
 какоже. но ꙗкоже Бгоу поклоняется, тако и глы  
 оустз рго оуслышалъ ѣ Бгъ. но хотѣ показати прркз,  
 ꙗко единъ ѣ, ѣже Бѡ поклонитисѣ и цркви Бжїен по-  
 кланитисѣ. И пакы глеть: внидоу в дшмз  
 Твои и поклонюся кз цркви стѣи Твоеи  
 и в з страстѣ Твоемъ (2). И не просто глеть:  
 поклонюся, но и: в з страстѣ Твоемъ.  
 Зри оубо, ꙗко поклоняется цркви: бонтжесѣ не  
 цркви, но Бжїа страха. ѣда оубо иномѡ поклоняется,  
 иномѡ бонтсѣ; Никакѡ. но ꙗкѡ поклоняется Бгѣи,  
 тако и страхъ Бжїи имать, навѣствовѡ хотѣ показати  
 зѣ, ꙗко подобаетъ поклонитисѣ цркви. ꙗкѡ покла-  
 нитисѣ цркви поклоняется Гоу Бгоу, Иже повелѣ в з  
 славу Свою црквь сззати. И аще небы побало покланя-  
 тисѣ цркви, небы глааз прркз: поклонюся кз  
 цркви стѣи Твоеи. ѣда оубо лжетз дѣдз, гла

(1) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327 и 331: покло-  
 нюся.

(2) Псал. 5, 8.

сѣа, и поклоняса кз цркви глеть: поклонюса  
 кз цркви стѣи Твоеи; ище и дѣдз лжетъ,  
 то ктѡ оубо истиньствуетъ (1); Какѡ оубо сѣ глеть  
 дѣдз (2): погоубиши всѣ глѣущаа лжоу (3);  
 ищелѣи дѣдз истиньствуетъ, глѣ: поклонюса кз  
 цркви стѣи Твоеи, и ни единою глеть, но и  
 многажды: то кто оубо дрззнетъ рещи, іакѡ не по-  
 баетъ поклонитисѣ цркви;

Пакы побно томоу и кз ино глеть дѣдз: кз зо-  
 сите Гл Бга нашего, и поклонитесѣ  
 поножю ногъ Бгѡ, іакѡ стѡ Б (4). Почто не  
 рѣдѣ: поклонитесѣ Бмѡ; прѣво реклз Б о семь  
 многаи дѣдз и ниини Пррци, іакѡ побаетъ Гоу Бгѡ  
 поклонитисѣ. ииѣ же хотѣ показати, іакѡ побаетъ по-  
 клонитисѣ и Бжтвенои цркви, глеть: поклоняни-  
 тесѣ и поножю ногоу Бго. ищелѣи кто рѣтз,  
 іакѡ не вѣлмы, что Б поножје ногѡ Бго; сѣе ииз Прркз  
 сказалз Б, глѣ ѡ лица Бжїа: и бѡ Жнѣ прѣтлз,

(1) Въ рк. Сол. 327: истиненз Б.

(2) Въ рк. Сол. 331 слова дѣдз иѣтъ.

(3) Пс. 5, 7.

(4) Пс. 98, 5.

ЗЕМЛѦ ПОНОЖІЕ ПОГАМА МОИМА (1). И ДѢДЪ  
 ОУБО ПОВЕЛѢВАЕ ПОКЛАНАТИСѦ ПОНОЖІЮ ПОГЪ БЖІИ. ДРУ-  
 ГЫИ ПРРКЪ СКАЗОУЕТЬ (2), ІАКО ЗЕМЛѦ Е ПОНОЖІЕ ПОГЪ.  
 ЁДА ОУБО ДѢДЪ ВЕЛНТЬ ЗЕМЛИ ПОКЛОНИТИСѦ; НИКАКОУЖЕ.  
 ПО Е҃ГѦ СЛЫШИШЬ: ЗЕМЛѦ ПОНОЖІЕ ПОГАМА  
 МОИМА, НЕ МИИ Е҃ГО Ѡ ЗЕМЛИ ТОЮ ГЛЮЩА О Е҃ДННОИ,  
 Е҃М ЖЕ ИМЪ ВСЕГѦ ПУПИРАЕМЪ. ПО ГЛЕТЬ ПРРКЪ, ІАКО  
 ВСѦ ЗЕМЛѦ И ІАЖЕ НА НЕИ ВСѦКОУ ДУХАНІЕ И ВСѦКО СЪЗДА-  
 НІЕ, ПОНОЖІЕ Е ПОГАМА БЖІИМА. ВСѦКО (3) ДУХАНІА И  
 СЪЗДАНІА (4), Е҃ЖЕ НА ЗЕМЛИ, ЧЕСТИ҃БИШИ Е ЦРКВЬ ГѦ  
 БѢГѦ ВСЕДРЪЖИТЕЛА И Е҃ЖЕ ВНЕИ ЧЕСТИ҃БИШАА ВЕЦИ, ІАКО  
 САМЪ ГѢ (5) ПОВЕЛѢ, И ПРРЦИ И АПЛИ ВСѢХЪ ЧЕСТИ҃БИШИ  
 ЦРКВЬ ПРЕДАША ПОЧИТАТИ И ПОКЛАНАТИСѦ. ІАКО И ЧЛЦИ  
 ВСИ ЦРКВИ РА СПСОШАСѦ И СПСЛЮТѦ. ДОБРѢ ОУБО РЕЧЕ  
 ПРРКЪ, ІАКО ЗЕМЛѦ Е ПОНОЖІЕ ПОГАМА БЖІИМА И ВСѦ  
 ІАЖЕ НА НЕИ. ДѢДЪ ЖЕ ДОБРѢ ПОВЕЛѢВАШЕ ПОКЛАНАТИСѦ  
 ПОНОЖІЮ ПОГЪ БЖІИХЪ, Е҃ЖЕ Е ЦРКВЬ. И САМЪ БО Ѡ

(1) Ис. 66, 1.

(2) Въ рк. Сол. 327: сказааъ.

(3) Въ рк. Сол. 327 и 331 и Арх. Григ: Вѣскогѡ.

(4) Въ рк. Арх. Григ. слова създаніа нѣтъ.

(5) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327: ГѢ БѢГЪ.

семь (1) свидѣтельствоветъ двѣз, ꙗко ѿ църковь Бжїа ѿ поножіе ногъ Бжїихъ единое (2): преже оубо глеть: поклонисѧ къ цркви стѣи Твоеи. ниѣ же повелѣваетъ подножію ногоу Сго поклонитисѧ. И аще не бы единое было ѿ цркви Бжїа ѿ подножіе ногъ Бжїихъ, небы двѣз повелѣз поклонитисѧ, ꙗкоже цркви Бжїен, тако ѿ поножію ногъ Бжїихъ. Ико въветху законѣ цркви ѿ еже вниен (3) Бжтвенныя вещи поножіе ногъ Бжїихъ ѣ: такѡ ѿ вновѣмь законѣ цркви, ѿ животворщи кртъ чгныи, ѿ Бжтвенныа икѡны ѿ прочаа ѡсщныя вещи, поножіе ногъ Бжїихъ ѣ. Пакѡже Иеремїа свидѣтельствоветъ, ꙗко ѿ цркви Бжїа ѿ подножіе ногъ Бжїихъ тоже ѣ. Глеть оубо Иеремїа, плачѧ о Иерлмѣ: како ѡмрачн Гь въ гневѣ Своемъ дщерь Сиѡну, ѿ сверже снѣсе на землю славленїе Иерлмле, ѿ не поману поножіе ногоу Своею въ днѣ ѿрости своеѧ (4)! дщерь Сиѡну Писанїе именуѣтъ люди Сиѡновы, ѿ же

(1) Въ рк. Сол. 327 слова ѡ семь нѣтъ.

(2) Въ рк. Сол. 331 и Арх. Григ: едино ѣ, а въ рк. Сол. 327: тоже ѣ.

(3) Въ рк. Арх. Григ: ѿже, а слова вниен нѣтъ.

(4) Плач. Іер. 2, 1.



Гѣ помрачи предавъ и въ патѣнз Халдѣемь, и славленіе  
 Іерѣмие сверже снѣсе (1). И ꙗкоже діавола ѡверже ѡ  
 нѣсз, тако и славу Іерѣмову, сирѣчь славу Іудей-  
 скою, ѡверже ѡ нѣсз, ѣже ѣ, ѡверже ѡ себе Гѣ  
 Бѣ грѣ ра нхз, и предани быша всѣчески ѡзыкѡ на  
 поруганіе. И ѣ не помани ꙗкоже ногоу своєю, сирѣ  
 не помани стѣмъ цркви своєю, но и тоу предастз впо-  
 руганіе же и ѡскверненіе. Зри, ꙗко ꙗкоже ногоу ѣго  
 и цркви ѣго тоже ѣ! Того ра Моусен же и дѣз и иже  
 сними лѡе поклонѡхуся цркви, ѣже ѣ ꙗкоже ногоу  
 Бѣинхз. И аще бы Моусен не поклонѡлся цркви, не  
 бы и дѣз поклонѡлся: ничтоже бо пррци творѡху о  
 себѣ, но всѣ творѡху, ꙗкѡже законодавецъ Моусен  
 повелѣваетъ (2). Ище и дѣз поклонѡшесѣ цркви, ꙗко-  
 же самъ свидѣтельствуетъ: то въ истиннѣ извѣстнѡ  
 ѣ, ꙗко и Моусен поклонѡшесѣ цркви. И аще Моусин  
 и дѣз поклонѡшесѣ (3) цркви, ꙗвственнѡ оубо ѣ,  
 ꙗко и вси людіе поклонѡхуся сними. Моусен бо (4)

(1) Въ рк. Арх. Григ: снѣсе на землю.

(2) Въ рк. Сол. 327: повелѣваше имз.

(3) Въ рк. Арх. Григ: поклонѡхуся.

(4) Въ рк. Сол. 327: оубо.

великын законодавецъ , дѣз же црь ѿ прркз , ѿ ѿ  
 Бга посланз пасти Израѣл достоаніе свое . И аще оубо  
 законодавецъ Моусѣ ѿ дѣз црь ѿ прркз покланяхоуца  
 цркви : тоу всѣмъ люде како не покланятиса цркви ,  
 зраце законодавца ѿ пррка ѿ црѣ посланы ѿ Га Бга ,  
 покланяирихса цркви ; Црквьже баше тога скыніа :  
 писаніе бо ѿвога тоу црквь нарицаеть , глетъ бо Бгъ  
 Моусѣю : ѿсзверни мн лю въ церковь . оубоже  
 скынію тоу именоуетъ , глѣ оубо спце : сзтвориши  
 зижѣ скынію . ѿвога храмъ свѣдѣніа тоу ска-  
 зоуе (1) , глетъбо : ѿ поставиши свѣчялики  
 семосвѣчяны въ храмѣ свѣдѣніа . Покла-  
 нашежеса Моусѣю ѿ дѣз скыніи , ѣ ѣ цркви рѣкото-  
 рена . ѿ покланяхса ѿ ѣ ѿ рѣкз чѣчкы сзтвореннымъ  
 веце въ честь ѿ славу Бжїю : сими бо Бжтвенны  
 вецми ѿ цркви ѿщїна бы , ѿ сї рѣ вецен Бжтвенн  
 ѿ цркви покланяхоуца , какъ въ Исходѣ писаніе свѣдѣ-  
 тельствуетъ глѣющее : ѿкоже сконча Моусѣи все дѣла  
 зижѣ храмъ свѣдѣніа , ѿ вложивъ кыотъ (2) свѣдѣніа ,  
 ѣже ѣ скрижали ѿ стамна ѿ жѣзла Иаронъ , се ѣ свѣ-

(1) Въ рк. Арх. Грег: именуется.

(2) Въ рк. Сол. 327: скыниѣ ѿ свѣдѣніа.

дѣніа свидѣтельствоуица ѿ Бзѣк, и внесе въ храмъ  
свѣдѣніа кыотъ, и закры завѣсою кыотъ Бжїи, и  
тогда покры ѿблакъ храмъ и славы Гни наполнися  
храмъ (1). и въка Гь Иωνσεα ихрама свѣдѣніа (2).  
Ѹгда оубо сзданъ бы храмъ, шчтѣ не бы знаменїа :  
Ѹгда внесены кыотъ Бжїи и иже вне, тогда и славы  
Гни наполнися хра, и Гь глаше ихрама. Ѹгда при  
Или кыотъ плѣненъ бы, тогда людїе плакашася гл҃юще :  
погыбъ слава Ізрѣла, понеъ взятъ кыотъ  
Бжїи (3). Ѹгда взвратися ѿ плѣненїа кыокъ, постави  
Ѹго дѣз вдомоу ивѣдарникъ, и блкн Гь долъз ивѣдарникъ.  
И слыша дѣз, иако блкн Гь домъ ивѣдарникъ, и рѣ :  
възвращѣ (4) блкнїе в дѣмон, и взятъ ѿ до-  
моу ивѣдарника и постави Ѹго вдомоу своему, и благо-  
слави Гь дѣм Ѹго (5). Ѹгда Голома сзтвори цркви,

(1) Въ рк. Арх. Григ. вмѣсто храмъ стоитъ ад-  
хомъ, а въ рук. Сол. 331 нѣтъ словъ: и славы Гни  
наполнися храмъ.

(2) Втор. 1, 1.

(3) 1 Цар. 4, 22.

(4) Въ рк. Сол. 327. 331 и Арх. Григ: възвращѣ  
437.

(5) 2 Цар. 6, 10—12.

тогда внесе кса оны Бжтвенна и чтиѣншаа вѣщи въ цркъвь, сирѣкъ вѣщамъ и скрижалемъ и стамноу и прочаа, и тогда исполниша славы Гна цркъвь, не можаху стати сѣнници (1) на службоу (2). Зри испытно, како сими Бжтвенными вѣщями и цркви оствиса, и си ра цркви покланяюуца!

Иудеже ѿ всѣхъ странъ събрахоуца, еже цркъвь видѣти же и поклонитиса. И не токмо въ Иерлѣмѣ покланяхоуца цркви, но и ѿ иныхъ странъ же и городовъ покланяхоуца цркви. И свидѣтельствоуетъ Писаніе, еже глеть въ Даниилѣ пррцѣ. Глетко сице: и вѣ Даниилъ въ Вавилонѣ триици въ дни прекланѣа къ вѣнѣмъ своимъ ко Иерлмоу и молаша и исповѣдаша Гѡу Бѡу (3). Еда оубо каменію и стѣнамъ граднымъ покланяетса прркъ; Но иавѣственнѡ оубо е, како Бжтвеннои цркви ои покланяетса. Иерлѣмъ бо чтиз црквию оною, и Даниилъ же тогѡ ра къ Иерлмоу покланяшеся. И вѣдѣи же и звѣстно прркъ Га вселеская сздръжаща, въстокъ, и западъ, и сѣверъ, и югъ:

(1) Въ рк. Арх. Григ: сѣнници Гдни.

(2) 3 Цар. 8, 4. 10. 11.

(3) Дан. 6, 10.

покланѣтѣсѣя точію на югъ, и́дѣже Іерлѣмъ. Ёще ли кто рече, ꙗко Писаніе глеть: Бгъ ѿ юга прїидеть (1), и тогѡ рѣ прркъ покланѣшесѣя кз Іерлѣмъ, ꙗко Іерлѣмъ ѿ юга: то пакы Писаніе глеть: поите Бгѡу вѣшешемъ на нѣѡ нѣное на востокы (2). Се и на востокѣ Бгъ! И пакы глеть: поуть сзтворите вѣшешемъ на запады, Гъ и ма ѣгѡ (3). Се и на западѣ Бгъ! И пакы глеть: ребра сѣверѡва гра црѣ великагѡ, Бгъ вѣжестѣ ѣгѡ знаемъ ѣ (4). Се и на сѣверѣ Бгъ! Вѣдыи же прркъ, ꙗкѡ всѣческаѣ сздржитъ Бгъ, и не покланѣшесѣя ни на востокъ, ни на западъ, ни на сѣверъ, но точію кз Іерлѣмоу на югъ. Ёда оубѡ ѡписоуѣ вѣгѡ вкз Іерлѣмѣ, или вкз ѣдинѡ мѣстѣ сзтворить; Никакѡ. но показати хотѣ прркъ чть и славу Бжгвныѣ цркви, сего рѣ покланѣше кз Іерлѣмоу. Иида оубѡ нигдаѣ тогѡ (5) вѣше цркви, но тою вкз Іерлѣмѣ. того рѣ покланѣшесѣя прркъ тою кз

(1) Авв. 3, 3.

(2) Пс. 67, 34.

(3) Пс. 67, 5.

(4) Пс. 47, 3. 4.

(5) Въ рк. Арх. Григ. слова тогѡ нѣтъ.

Іерлмъ, сирѣкъ цркви. Ище бо и порушена бы тога  
 цркви и гра, но еше останци баху чтившиа оном  
 цркви и града (1). И свидѣтельствуетъ Писаніе, гла-  
 щее: въ Іерлмѣ: егда слышаше Іуден, живущен въ  
 Вавилонѣ, ѿ книги пррка Іереміа погыбель Вавилонъ ѿ  
 Выра Прзсннна: плакахуем и постащесм и молащесм  
 Гоу Бгоу Вседржителю. и сзбраса сребро, іакоже  
 кто можаше, и поустиша въ Іерлмъ, къ іакымоу  
 жрыцъ (2), снъ хелкынъ; и къ всѣм, иже баху въ  
 Іерлмѣ, глаше: се пѣстихомъ къ вамъ сребро, да  
 коупите всесзженіа за грѣхы, и фиміанъ, и сзтво-  
 рите жертвѣ; и взнесѣте на жртвенникъ Га Бга на-  
 шего, и молнитесм Гоу Бгоу нашему ѿ животѣ На-  
 кходоносора црм и сна его Валтасара, да живемъ по-  
 скіи и хъ и ракотаемъ и въ многы дни, іако Гь по-  
 велъ намъ за грѣхы наша, и да сѣращемъ блгть пре-  
 ітма (3). Се оубо іакъствено е, іако аше не быша  
 останци были еты оном цркви, не быша послани  
 Іуден ѿ Вавилона въ Іерлмъ сзтворити всесзженіа и  
 жртвы: тогда бо кромѣ Іерлма и цркви нигдѣ не

(1) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327: градъ.

(2) Въ рк. Арх. Григ: жрыцъ іерусалимскъ.

(3) Варух. 1, 5-7. 10-12.

творѣхъ ни всесжженіа, ни жрзтвы, ѿкѡ свѣдѣ-  
 тельствѣю трѣе ѡтроци, гл҃юще: нѣк (1) въ время  
 се ни всесжженіа, ни жрзтвы, ни прино-  
 шеніа, ни кадѣла, ни мѣста, ѣже по-  
 жрети прѣТобою (2). Вѣдѣши же пррѣкъ, ѿко ѣще  
 въ Іерлѣмѣ ѡстанѣи соуть чѣтныа ѡноа цркви ѿ града,  
 вѣдѣши ѿ се, ѿко ѣще ѿмать Бг҃ъ-вздвигнути цркви ѿ  
 гра, гл҃еть бо Ісаіа: тако (3) гл҃еть Г҃ъ бл҃го-  
 моу Вврѣ, егѡ арзжѣ за десницѣ, тѡн  
 сзвнжетъ гра Шон, ѿ плененныа людомъ  
 въвратитъ (4), ѿ ѡсзданіи, ѿже (5) цркви,  
 Захаріа ре: рѣцѣ Зоровакелѣвѣ ѡсновасте  
 домъ сен, ѿ рѣцѣ егѡ сзвершисте ѿ (6),  
 пакыже ѿгген гл҃еть: ѿ боудеть слава домоу  
 сего послѣднѣа, паче первѣа, гл҃еть  
 Г҃ъ (7): сего ра Данилаз поклонѣтсѣ кз Іерлѣмѣ, сирѣ

(1) Въ рк. Арх. Григ: ѿкѡ нѣсть.

(2) Дан. 3, 38.

(3) Въ рк. Сол. 327 слова тако нѣтъ.

(4) Ис. 45, 1.

(5) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327. 331: ѡ сз-  
 даніи же.

(6) Зах. 4, 9.

(7) Агг. 2, 10.

кз церкви . И ѿше не бы тако , неки прркъ тою на югъ ко Іерлмѹ поклонялся , идѣже цркъ , но покланялся паче на востокъ , поне Бгъ е разумныи (1) и слнце прбейш . И Писаніе сказоуеть , яко на с а с а д и Бгъ р а и в з ѣ д е м ѣ на востоцѣ , и бѣде конь члка (2) , и кнемоу многожды глаше на востоцѣ , да иже перваго ѿчѣства имѹшен и кнемоу зрѹшен (3) Бгю (4) поклоняемса на востокъ , и Еноха на нѣо взѹ , и Ною повелѣ ковчегъ сзтворити на востоцѣ , и сншмъ глаше . Ище бо и бсачеськаа сздержитъ Гь , но па всѣхъ на востоцѣ показа свою силу и чюдеса . Вѣдѹ сѹа вса Данила , поклоняетса тою на югъ кз Іерлмоу , идѣже бше цркъ . ѿвѣствено бо вѣдѹ прркъ , идѣже цркъ Га Іа вседржителѹ , тамо и Бжїе вселенїе (5) , яко Гь Бгъ кз Соломаню (6) : ѿ с т и

(1) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327: свѣтъ разумныи.

(2) Быт. 2, 8.

(3) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327 и 331: имѹшен и кнемоу зрѹшене.

(4) Въ рк. Арх. Григ: небѹ вмѣсто Бгю.

(5) Въ рк. Арх. Григ: селенїе.

(6) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327 и 331: кз Соломаню рече.



храмъ сен, ѿгоже сззала ѿси, и положи  
 жоу и мѧ Мою тоу, и боудоу ѿчи Мои  
 тоу въ вѣкы, и срѣце Мою (5). И ѿце самъ  
 Гь Бгь глеть: — ꙗко и мѧ ѿгъ и ѿчи и срѣце ѿгъ въ  
 цркви въ вѣкѣ, то ꙗвѣствово ѿ, ꙗко самъ Гь Бгь въ  
 цркви. И дѣз глеть: оуслыша ѿ цркви стѣмѧ  
 Своѧ гла Мои. Ищелѧ и зѣвѣство ѿ, ꙗко Бгь  
 въ цркви ѿ, кто не ꙗмать поклонитисѧ цркви; Сего  
 рѧ поклониласѧ цркви Бжїен, поклоняетсѧ едомоу Гоу  
 Бгоу.

Пакы пѧ възращенїи ѿ Вавилона ѿгѧ основнша  
 церковь, тога оуже не имѣахоу кышта и ꙗже внемь:  
 сѧ бо Іеремїа ииесе и цркви искры и вие свѣдомѣ мѣсте,  
 ꙗко ѿзара сказоуеть. но ѿце и мѣахѸ память Бжїа  
 вѧрвоутровѧ, ѿже кинилз, чтѧишиша ѿныи древиѧ  
 веци, ꙗ Моусен сздѧла, трапезоу, и кѧлницѸ, и  
 свѣщникз сѧмосвѣтлѧи и иныѧ веци, ꙗже Сзломонз  
 сздѧла, и силнѧ ѡстѧша црковь Бжїю. и ѿце пррци  
 прорѧцоу по повелѣнїю Гїю (2). Сего рѧ поклоняхоусѧ  
 и тогда цркви, ꙗкоже свѣдѣтельствоуеть Писанїе.

(1) 3 Цар. 9, 3.

(2) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 331: Бжїю вмѣсто  
 Гїю.

ГЛЕТЬ БО КЪ ЭЗРА<sup>а</sup> ТАКО: И СИЦЕ ОУБО ИСПОВѢДАЮЩОУСА  
И ПЛАЧУЩ<sup>Ѹ</sup> ЭЗРА<sup>Ѹ</sup> И ПОКЛАНЯЮЩЕСА КЪ ЦРКВИ БЖІЕН И  
НА ЗЕМЛИ ЛЕЖАЩ<sup>Ѹ</sup> (1). ЯЩЕ КЪ ЭЗРА ПРРКЪ, АРХІЕРЕН И  
ОУЧИТЕЛЬ БГОМЪ СЕВѢДѢТЕЛЬСТВОКАНЬ ПОКЛАНЯШЕСА ЦРКВИ:  
ТО КАКѸ ГЛЮТЬ ЕРРЕТИЦИ ЯКО НЕ ПОДОБАЕТЬ ПОКЛАНЯТИСА  
ЦРКВИ;

ПРРЦИ ЖЕ НЕ ТОКМО ПОКЛАНЯЮЩЕСА ЦРКВИ, НО И РД-  
ЦѢ ВЗДѢВАХ<sup>Ѹ</sup> КЪ ЦРКВИ, ЯКОЖЕ САМЪ (2) СЕВѢДѢТЕЛЬ-  
СТВУЕТЬ (3) ДѢЗ ГЛА: Е ГА МОЛЮСА К ТЕБѢ,  
ВНЕ ГА ВЪЗВѢТИ МИ РДЦѢ МОИ КЪ ЦРКВИ  
СТѢИ ТВОЕИ (4). ЗРИ ИЗВѢСТНО, КАКО МОЛИТЬ  
БГОУ, РДЦѢЖЕ КЪ ЦРКВИ ВЗДѢВАЕТЬ! СѢБЫЧАИ ЖЕ ИМАМЫ  
РДЦѢ КЪ БГУ ВЗДѢВАТИ, ЯКО САМЪ ДѢЗ СЕВѢДѢТЕЛЬ-  
СТВУЕТЬ, ГЛА КЪ БГОУ: ВЪЗДѢ<sup>х</sup> КЪ ТЕБѢ РДЦѢ  
МОИ, И ДША МОИ, ЯКО ЗЕМЛЯ БЕЗВУДНА А  
ТЕБѢ (5). И О СОЛОМОНѢ ГЛЕТЬ, Я ВЪЗЫДЕ НА МѢД-  
НЫИ ЖРЪТВЕНИКЪ И ВЪЗДѢВЬ РДЦѢ КЪ БГОУ (6). И МНОГА

(1) 1 Эзр. 10, 1.

(2) Гъ рж. Сол. 331 слова самъ пѣтъ.

(3) Въ рж. Сол. 331: свидѣтельствоветъ ѡ себѣ.

(4) Пс. 27, 2.

(5) Пс. 142, 6.

(6) 2 Пар. 6, 12. 13.

ТАКОВА СОУ<sup>Ѡ</sup> ВПИСАНІИ<sup>Ѡ</sup>, ІАКО КЗ БГОУ<sup>Ѡ</sup> РДЦѢ<sup>Ѡ</sup> ВЗДѢВАХОУ<sup>Ѡ</sup> СѢИИ. И АЩЕ ОУКО ДѢЗ ПОДОБИШ, ІАКО (1) БГОУ<sup>Ѡ</sup> ПОКЛАНАЕТСА (2), ІАКОЖЕ КЗ БГОУ<sup>Ѡ</sup> ВЗДѢВАЕ (3), ТАКО И КЗ ЦРКВИ РДЦѢ<sup>Ѡ</sup> ВЗДѢВАЕТЬ: ТО КТО ИМАТЬ РЕЦИ ИАКО НЕПОБАЕ ПОКЛАНАТИСА РДКОТВОРЕНІЮ;

ПШЕНОЖЕ ТШМОУ ГЛЕТЬ ІШНА ПРРКЪ: И ДА ПРІИДЕ К ТЕБѢ<sup>Ѡ</sup> МЛТВА МОА, КЗ ЦРКВИ СѢѢИ ТВОЕИ (4). ЗДѢ МН РАЗОУМНО СМОТРИ, КАКО ИЩЕ РЕ: И ДА ПРІИДЕ К ТЕБѢ<sup>Ѡ</sup> МЛТВА МОА, И ПРЕСТА, НО ПРИЛОЖИ: И КЗ ЦРКВИ СѢѢИ ТВОЕИ! НЕ ІАВЬСТВЕНО ЛИ ПОКАЗА ПРРКЪ, ІАКО ЕДИНО Е И ЕЖЕ КЗ БГОУ<sup>Ѡ</sup> ПРИТИ МЛТВѢ, И ЕЖЕ КЗ ЦРКВИ ПРИТИ МЛТВѢ; АЩЕБАН ЕДИНО Е И ЕЖЕ КЗ БГОУ<sup>Ѡ</sup> ПРИТИ МЛТВѢ, И ЕЖЕ КЗ ЦРКВИ ПРИТИ МЛТВѢ: ТО ІАВЬСТВЕНО Е, ІАКО (5) ПРРКЪ ІАКО БГОУ<sup>Ѡ</sup> ПОКЛАНАШЕ, ТАКО И ЦРКВИ БЖІЕН (6) ПОКЛАНА-

(1) Въ рк. Сол. 327: іакоже.

(2) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327 и 331: покланаетса, тако и цркви покланаетса.

(3) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327 и 331: рдцѢ<sup>Ѡ</sup> вздѣвае.

(4) Іон. 2, 8.

(5) Въ рк. Арх. Григ. слова ажк нѣтъ.

(6) Въ рк. Сол. 331 слова бжїен нѣтъ.

шеемъ . И ѿше небы прркъ цркви покланяльса , рекъ бы къ Бгѡу : да прїидеть къ тебѣ мѣтва моя , кз цркви же не приложилъ бы . Ннѣ же ѿко кз Бѡ прити мѣтвѣ , тако и кз цркви прити мѣтвѣ сѡ . Сгда кто моитъ Бѡи , тога и покланяетса . Кто оубо иматъ реши , ѿко Прркъ мѣтвѣ взылаше ѿкоже Бгѡу , тако и кз церкви , не покланяшежеса цркви ; И ѿше небы покланяса цркви , небы мѣтвы взыла цркви . Ище оубо ѿ земнаго црѣ что проси , то преже покланяемса , потомъ просимъ . И ѿше земномѣ црѣю покланяемса прѣ , потомъ просимъ : то како Пррци кз церкви рѣцѣ възвѣбающе и мѣтвѣ взылающе , не покланяхоужеса цркви ; Чтѡ оубо рѣньствѣеть сѣ покланятиса и сѣже мѣтва взылати ; ѿкоже покланяемса Бѡи , тако и мѣтвѡу взылаемъ Бѡи . Ище оубо сѣдинно сѣ , и сѣже покланятиса Бѡи и сѣже мѣтвѣ взылати сѣмѣ : то кто иматъ реши , ѿко не побаетъ покланятиса цркви ; Слышаще прркъ , ѿкоже Бѡи покланяющеса , тако и цркви покланяющиса (1), ѿко кз Бгѡу рѣцѣ възвѣбающи (2), тако и кз церкви рѣцѣ възвѣбающи (3),

(1) Въ рк. Сол. 327: покланяющеса .

(2) Въ рк. Сол. 327: възвѣбаюше .

(3) Въ рк. Сол. 327: възвѣбаюше .

Ѣ́ко Бѣи мѣтѣоу вѣслаициѣ, тако и цркви мѣтѣоу вѣслаициѣ (1): то како глѣють еретици, Ѣ́ко не побавѣть покланѣтисѣ рѣкотворенію (2), вѣще; Ѣ́вѣствовѣно во ѣ́ Ѣ́ко и цркви и Ѣ́же вней рѣкотвореніѣ соуть. Но показаша стѣи Пррци развѣлно и Ѣ́звѣстнѣо, Ѣ́ко покланѣтисѣ цркви покланѣтисѣ Бѣи, повелѣвшемоу сззати цркви вѣ славу свою. И Ѣ́ще не тако бы было, небыша Пррци покланѣтисѣ и рѣцѣ вѣдѣвали и мѣтѣоу вѣслаили кз цркви. Покланѣющежесѣ Пррци цркви (3) и рѣцѣ вѣдѣюще и мѣтѣоу вѣссылающе кз цркви, Бгѣомѣ стѣю не нарицахѣ, но кз чѣть и кз славу Бжїю стѣ творѣхѣ, вѣдающе, Ѣ́ко ничтоже Бѣи чѣтѣиши цркви. И свѣдѣтельствѣе Писанїе, глѣюще вѣ Исходѣ: ѣ́га сконча Моусен храмъ (4) Гнѣ, славу Гнѣ наполнисѣ храмъ и ѣ́блакъ баше на храмѣмз вѣ днѣ, и ѣ́гнѣ баше на нимз вѣощѣ. И глѣ (5) Гѣ кз Моусѣю и храма (6).

(1) Въ рк. Сол. 327: вѣслаициѣ.

(2) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327: рѣкотвореннымз.

(3) Въ рк. Сол. 331: слова цркви нѣтъ.

(4) Въ рк. Сол. 327: зижда храмъ.

(5) Въ рк. Сол. 327: гласъ вмѣсто глѣ.

(6) Исх. гл. 40.

Ищелі же кто глеть : почто не мнози свѣдѣтель-  
 ствѣю ѿ семь , іако подобае покланатиса рѣкотворен-  
 нымъ вещь , но токмо Моўсен и Авъ и Іоана и Дані-  
 илаз и Ёзра , и ииши маан соу ; И ктѡ оубо (1) из-  
 вѣститѣе е Моўсеа : И кто оубо (2) праведѣиши Авъ ;  
 Ктѡли достовѣрѣиши Іоаны , и Даніила , и Ёзы ;  
 Стѣи во црѣе и пррци , и законодавци и начинци , и  
 кто е си достовѣрѣиши ; Не всиже пррци ѿ семь пи-  
 сахоу тогѡ рѣ , іако ѡбычна е вещь и всѣмъ члвк-  
 комъ вѣдома . Писаніе бо не ѿ ѡбычныъ вещь многа  
 свѣдѣтельства имать , ѿ ѡбычныъ же не требоуе многа  
 оуказанія (3) . Ктѡ оубо не вѣсть , іако побает покла-  
 патиса Гоу Бгоу ; И аще кто вѣсть , іако побаетъ  
 покланатиса ІѸ БгѸ , тѣ вѣсть , іако побаетъ покла-  
 патиса и цркви , и вѣ службѣ и вѣ славѣ Бжїю сзтво-  
 ренон . И аще небы тако , небы Авъ и Моўсїи покла-  
 нались Екїпїи , и Іоана и Даніилаз и Ёзра небы покла-  
 нались иже ѿ Соломона сззаникїи цркви . Аще оубо е  
 церковь Га Бга Вседержителя : то чѣна оубо е и ста .  
 или веири , и вѣ чѣ и вѣ славѣ Бжїю сзтворени , еже

(1) Въ рк. Арх. Григ. слова оубо нѣтъ.

(2) Въ рк. Сол. 331 слова оубо нѣтъ.

(3) Въ рк. Арх. Григ. : сказанїа.

са Бгъ повелѣ , тако стѣ соу и чтии , и достопни  
 соу почитатиса и покланатиса , богыже си хз не нари  
 цати . Не все бо е достопно е поклананію , сіе и  
 обжеію : многы бо веиши и мамы и мже покланаемса ,  
 бгы же си не нарицаемъ . покланаембоса и црель и  
 киземъ , бгы же си не нарицаемъ . покланаемса и  
 дрѣгъ дрѣгоу , но бгы тк хз не нарицаемъ . И аще  
 оубо црель и киземъ и дрѣгъ дрѣгоу покланаемса :  
 кольми па подомше покланатиса и почитати іудеомъ  
 въ вѣху оубо законѣ тога скинїю , и иже ѿ Соломана  
 сззаноу ю црквь , и иже вни (1) Бжтвенна веиши , и хже  
 повелѣ Гь Бгъ въз славу свою сзтворити : въ новѣже ииѣ  
 хртіаномъ чтиши Бжтвенши непаго црѣ Га нашего Іс Ха  
 обра и прочла Бжтвенна и оциныа веиши , иже повелѣ  
 Гь нашъ Іс Хс (2) въз славоу свою творити , и всѣ  
 сты хз , оугодиши смъ .

Еретикъ глеть , иже (3) оубо ѿ си сіа рекосте :  
 чтоже и о си (4) глеть , и како Бгъ главоу : не сз-

(1) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327: вни.

(2) Въ рк. Сол. 327 нѣтъ словъ Іс Хс.

(3) Въ рк. Арх. Григ: иже.

(4) Въ рк. Сол. 327: о земъ.

ТВОРИТЕ СЕБѢ БГЪ СРЕБРѢ И БГЪ ЗЛАТЪ, И  
 НЕ ПОКЛОНИТЕСЯ ИМЪ (1). ВѢ ГЛѢТЕ, ІАКО ПО-  
 БЛѢТЬ ПОКЛАНЯТИ РѢКОТВОРЕНІЮ; ВНЕМОУЖЕ ѠКѢЩАТИ Е:  
 СЕ ГЛѢТЬ БГЪ О ІУДЕѢ, ИЖЕ ВИДЕШНИ ТЕЛЕЦЪ ЗЛАТЪ СЛИ-  
 МАШЕ, И ГЛѢШЕ (2): СЕ БЪЗИ ТВОИ ІЗРАЮ (3).  
 ИДОЛЪ ОУБО МЛАВЪТЬСКИ ПОСТАВИША, НАРЕКОША ЕГО  
 МЛАѢ. ПОТОЖЕ БЕЕЛФЕГОРѢ ПОСЛУЖИША (4), ПРИ АХАВѢ  
 ВАЛОУ, ЕЖЕ Е КРОИѢ, ПРИ МАНАСИИЖЕ ДІЮ, ПРИ БРО-  
 ВААМѢ ЖЕ ЗЛАТЪ ЮНИЦАМЪ, ПРИ НАХУШНОСОРѢ ЖЕ ПОКЛА-  
 НАЮЩЕСЯ СЪВРАЗОУ, ГЛѢХОУ: СЛАВА ТЕБѢ НАХУШНОСОРѢ.  
 И ПРѢРКЪ О ТЕБѢ ГЛѢТЬ: ПѢЖРОША СЫ ЕВОМЪ  
 АЩЕРАМЪ СВОМЪ БѢСОВѢМЪ (5). ТѢ РА ПИСАНІЕ  
 ГЛѢТЬ, ИЖЕ (6) СОСТАВИША ИСТИННАГО БГА, И СЪТВОРИША  
 ИДОЛЫ БЗ ІАЛА СЪКВЕРНЫ ЧЛѢКЪ, И БЕСЛОВЕСНЫ ЖЫКОТНЫ,  
 И БГЫ СІИ ИМЕНОВАХОУ. МЫ НЕ ИДОЛЫ ТВОРИ, НИ ГЛѢМЪ  
 СГЫМЪ ИКОНАМЪ: СЕ БЪЗИ НАШИ СОУ, НИ ТВОРИМЪ БГЪ  
 СРЕБРАНЪ И БГЪ ЗЛАТЪ. НѢ АЩЕ Ѡ ЗЛАТА И СРЕБРА, ИЛИ

(1) Исх. 20, 23.

(2) Въ рк. Сол. 327 и 331: ГЛѢХОУ.

(3) Исх. 32, 4.

(4) Числ. 25, 2.

(5) Пс. 105, 37.

(6) Въ рк. Сол. 331 слова ИЖЕ ИѢТЬ.



ѿ инѣ вещей сзтворѣн сѣи и животворѣни Кр҃ста, или  
 Бжтвенна иконы, сѣи и чтѣн тѣх нарицае, покланя-  
 емса и служѣм тѣмъ, и (1) вѣи тѣх не нарицаемъ, но  
 въ чтѣ и въ славу Бжїю и сѣи сѣго. Икоже Іаковъ не  
 жезлъ Іуенфовъ поклониса, но дрзжащаго жезла Іу-  
 еифа почте: икоже Іудеи двѣ скрыжали ѿ камня и  
 двѣ херувима, иже (2) ѿ злата, и ина, иже въ  
 храмѣ почитаху, не сѣтво камня почитаху, ни  
 злата, ни древа, но Бга вчинившаго сїа: тако и  
 мы покланяемса чтѣному Кр҃сту, и Бжтвеннымъ иконамъ,  
 и прочимъ Бжтвеннъ и сѣрпнымъ вещемъ, иже въ чтѣ и  
 въ славу Бжїю сзтворени, ни златоу, ни шарѣмъ, ниже  
 древесѣмъ и инымъ вещемъ, но Хосу и сѣимъ сѣго.

Паки жидовскаа моудрзствѣши гл҃еть еретикъ: двѣ  
 оубо гл҃еть: и доли иазыкь серебра и злато,  
 двѣла рѣчь чл҃чъ, сѣи и моути не видать,  
 оуши и моути не слышатъ (3). мнѣмса сїе (4)  
 сѣ икона реклаз е двѣ. Инемоу реири е (5): аше оубо

(1) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327: а.

(2) Въ рк. Сол. 331 слова иже нѣтъ.

(3) Ис. 134, 15—17.

(4) Въ рк. Арх. Григ. слова сїе нѣтъ.

(5) Въ рк. Арх. Григ: Инемоу намъ штѣкрати е.

того ра, глешн еретиче, дѣз иконы идоломз оуподо-  
 би е, иакѡ оуста имоуць и не глють, и сѡни илѣ и  
 невидать, и оуши имо и не слыша: то како самь  
 дѣз илѣаше вз цркви, еже е възскыиѣ, херѣвими  
 сѡны, еже повелѣ Бгъ Мѡисею ѿ злата оустронти,  
 оуста имоуца и не глюща, и сѡни имоуца и невидаша,  
 и оуши имоуца и не слышаша; Иже бо илѣаше дѣз  
 вз своен цркви, подобно томѣ и мы илѣемь вз црк-  
 вахъ. Сѡнз бо илѣаше херѣвими, и злата (1) изва-  
 ланы и ѿ древа, мы илѣемь чтиѡмъ крты и стѡмъ ико-  
 ны, ѿ злата и сребра и ѿ древа илѣаны. Сѡнз илѣ-  
 аше по стенамъ скыиѣ и по запонамъ херѣвими, шиты  
 ѿ злата и сребра и черьвленого и синѣ и багранаго, ѿ  
 шелзковаго шевчѣа хѡудожества, и стѣны бо вахъ и  
 запоны скыиѣ ѿ шелковаго тканѣа, мы и мамы такоже  
 на плащаницахъ и на вѣдѣскъ шиты сѡбразы стѣхъ.  
 Ищелѣ и стѡмъ иконы илѣемь шары сѡбразованы, точно  
 и разньство (2) шолкомъ шитомѣ и шаробны сѡбразова-  
 нѣемь написаномѡу; не такоже ли и ма подобѣ; Ище  
 моуарз боудѣ шевчѣи, и моуарз живописецъ, сѡба едѣнно  
 дѣлѡ творѣ: сѡнз бо многоверанымн шокы, сейже

(1) Въ рк. Арх. Григ: ѿ злата.

(2) Въ рк. Сол. 327: то что имать разньство.

многосвѣрными шары ѿбра оустроенъз подвѣенъз ,  
 ничто раиства имоуци . Видишили , ѿко ничто  
 мы творимъз кроми Писаніа ; Но ѿко тога въ  
 смыи хервими сиы златыа , и еже по стѣнама  
 и по запона шиты , оуста имоуца и не глахоу (1) и  
 прочаа ; и си ра не бахоу бесчестни , но почитахоуца  
 и покланяхуца ѿ всѣхъ того ра , ѿко въ чть и въ славу  
 истиннаго Бга и повелѣніемъ Бго сзтворишася , и ве-  
 лика и страшна соу и неизреченна чюдеса , и сзтвориа  
 емъ ра Бгъ ; такъ и мы имамы стыа иконы и прочаа  
 Бжтвенныа и ѿсѣинныа веици въ чть и въ славоу истиннаго  
 Бга и Га нашего Ис Ха и стыхъ Бго .

Прѣ оубо поваеть разумѣти , что ѣ икона , и  
 что ѣ идолъ ; Многа оубо и неизречена раздѣленіа и  
 раздѣченіа имоутъ стыа иконы , иже мы Христіане по-  
 читаемъ , ѿ скверныа идолъ , ихъ ѣлици почитаху ;  
 Бжтвенныа бо иконы и прѣподобное сто ѣ и чтно , идо-  
 льское прѣподобное (2) сквернѣйша соу и не чта и бѣсовь-  
 скаа и зоверѣтїа . Ище ли иконы повны соу идолъ ,  
 то и скыіа , юже сзтвори Моисѣи , и цркъв , ю сз-

(1) Въ рк. Грнѣ: Арх. и не глауца.

(2) Въ рк. Арх. Грнѣ: идољское же прѣподобіе.

за Соломонъ , покни соу идоольскы црквалъ . и жертвы ,  
 иже вни бываху , подобни соу еллийскы жрцтвамъ ,  
 иже идола приношаху . и ковчегъ , виеже скрижали  
 завета и прочаа поена е твоему ковчегу , виеже  
 и маши домовныя потребы . и жезлъ Дароновъ прозак-  
 ший побенъ е (1) твоему жезлу , иже попираешиса .  
 и свѣщникъ златы и семосвѣтзани побенъ е твоему  
 свѣщнику , иже едомъ твоему вжигаша . Иже оубо  
 ея поена соу , поени (2) соу и стѣла иконы . Но никакъ ,  
 чинило ! Но почиташа ея того ра , яко елтъ Бжїа  
 и золи тѣми приходить . Тѣже образъ и иже елгоиз-  
 воли елтъ Бжїа стѣхъ ра иконъ , и чѣнаго и животво-  
 ращаго крѣта , и прочы Бжтвены и оісрныхъ вещи  
 кна прихоти . И яко при Нои можаша Бгъ и бескопчага  
 епсти Нои , елво Томоу (3) елмажна . но яко Нои  
 едѣшною и рѣкотвореною ещю оустрон епсїе : тако и  
 намъ едѣшными силами Бжтвеными ещями етворн  
 епсїе . Такъже и Еврѣа можаша Бгъ и е мѣдныа  
 зма епсти ѿ змаина оугрызїїа . но и золи евоими

(1) Въ рк. Арх. Григ: слова е нѣтъ.

(2) Въ рк. Арх. Григ: наипаче же поени.

(3) Въ рк. Арх. Григ: елмъ , виѣсто Томоу.

нейреченими соубами мѣдною змією ѿ смѣрти ѡзвѣстити: тако и наизъ нѣкъ Гѣ Бгѣ нашь видимы сѣ рѣ стѣ ѡконѣ и прочѣ Бжтвенѣ кеиен мислено спсѣнїе сзтвори. Ипре и бѣдѣшии соу и рѣкотворени, тако пштова грѣхобнаго и оулааго згрызенїа змїнна ѡзбавлшеса кзчлчїа рѣ Бжїа Слова.

И пре оубо кзветхѣ законѣ покланяхуса ѡже ѿ рѣкз члчскы сзтвореню црккѣ, и прочѣ Бжтвенѣ кеиен, иже самъ Бгѣ побелѣ кз славу Свою сзтворити: то кѣми па нѣкъ подобае бнрѣнїи бгѣти прочитати и покланятиса и ѿ рѣкз члчскы написанномѣ на ѡконѣ ѡбразю Гѣ наше Іс Хѣ. Такоо и Сѣ побелѣ и ма плацанїи кз ѡбразѣ, ѡко Ісаїа прѣркз глетѣ: кз дш (1) стане кз бгѣнѣ ѡтатр Гѣн, и ѡбра бгѣ на ѡтатрїи стане (2). Потомѣ бгѣнѣ илїи прѣкѣша стѣлоу илїоу и бгѣнѣ дѣцѣ написати на ѡконѣ прочты бгѣ ѡбра и покланятиса ѡбжеиномуу бгѣ млчстѣ (3) и ма нѣса кззвѣшдѣ (4). Тако и прочты бгѣнѣ дѣцѣ, и кзтїишии бгѣнѣ сѣщи, написа стѣнѣ илїа и бгѣнѣ дѣцѣ.

(1) Въ рк. Арх. Грвг. и Сол. 327: ко дни ѡны.

(2) Ис. 19, 19.

(3) Въ рк. Сол. 331: кочлчѣнїю.

(4) Въ рк. Сол. 331: кззвѣсенїю.

Такѡ и чтимому и животворащомѸ Вртоу и стмѸ  
 БѸльи, и пречисты Бжїимз (1) тинна, и ѡсѣпныиъ сз-  
 боудѡ, книже Бжтвенна тиньства сзвершаются, и  
 чтнымз стѸхз моше, и Бжтвены црква покланатиса  
 и почитати побле. Такѡ подобле писати на стѸхз ико-  
 на сѡбразы стѸхз Прркз и Аплз, Мчнкзже и стлѸ и  
 всѣ стѸ почитати и покланатиса.

Пако еретикз глетъ: боуди оубо иконѣ Хбѣ стѸ  
 тако, іакѡ глетъ, покланатиса подобле, что (2)  
 ѡ прочнхз ѡвѣщае, иже именуєте стѸ, и сѡбразы  
 и написоуете, и мртвѸа кости любяте и почитаете;  
 Виемоу ѡвѣщати: іакѡ стѸи Аплз и БѸлиствз Лоука  
 ѡмелаетса написавши прѣ сѡбрѸ на иконѣ Га нашего Іс Ха  
 и ПрчтѸа Бго МтрѸ, потѡже написа сѡбразы стѸхз  
 Аплз и Прркз на иконѣ: томоу послѣдоуише и мы такѡ  
 пише и почитае, нетѡю сѡбрѸ Га нашего Іс Ха и ПрчтѸа  
 БгѸ МтрѸ, но и все чтныа (3) сѡбразы стѸхз и Бго-  
 мшныи мѡжен, иже быша чтныи и вззлеленни Бгоу,  
 іакѡ древнии правеници и пррци и патрїарси, иже мерт-  
 вѸа възкреснша, и слѣпымъ очи просвѣтиша, и слѣсы

(1) Въ рк. Арх. Григ: и прочимз Бжественнымз.

(2) Въ рк. Арх. Григ: таже.

(3) Въ рк. Арх. Григ: всѣчтныи.

ИГНАША, И МНОГА ЧЮДЕСА О БЪЗѢ СХДѢЛАША, ОНИЖЕ И  
 ДѢЗ ГЛѢТЬ: А ИЖЕ ЖЕ СЪВЛШ ЧТНИ БЫША ДРЪЗНИ  
 ТВОИ (1), БЖЕ. И ПАКЫ: ЧТНА ПРѢ ГДѢМЪ  
 СМРТЬ ПРПЕНУХЪ (2). И: ДИВѢ БГЪ ВЪСТУХЪ  
 СВОИ (3). ІСАІА ЖЕ ГЛѢТЬ: ПРАВЕИНИЦИ ВЪВѢКЪ  
 ЖИВЪ. И МНОГА СОУ ТАКОВА. И ГЪ НАШЪ ІСЪ ХС  
 ГЛѢТЬ О СЛУХЪ: ВЪ ДРЪЗНИ МОИ ЕСТЬ (4), И: ПРѢ-  
 ЕМАА ВЪ МЕНЕ ПРИЕМАЕ. И ПАКЫ ГЛѢТЬ: ВЪ  
 ЕСТЬ СВѢТЪ МИРЪ И СЪ ЗЕМЛИ (5). И ПАКЫ (6):  
 И ДѢ ЕСТЬ ИЗЪ, ТОУ И СЛЪГА МОИ БОУДЕ (7).

Сего ра, аще оузримъ коего ѿ стѣхъ церковь,  
 или малъ платець ѿ ризы, ене же повнзася Бжїи  
 оугоинкз, или кость ѿ тѣла его, или прѣсть ѿ гро-  
 ва его: то всѣтно и ето имѡ, и състрахѡ покла-  
 наемса и цѣлдимъ любезно. поне и та осѣнна соу  
 и бжена (8) стго дха блгтїю: и свѣдѣтельствовати

(1) Пс. 138, 17.

(2) Въ рк. Сол. 327: прпеныхъ Бгш.

(3) Пс. 67, 36.

(4) Иоан. 15, 14.

(5) Мо. 5, 13. 14.

(6) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327 и 331: и пакы:  
 слѣшамъ басъ, Мене слѣшаѣ. и пакы: наѣже....

(7) Иоан. 12, 26.

(8) Въ рк. Арх. Григ. и Сол. 327 и 331: ѡжема.

чюдеса и исцѣленія, еже дѣнствѹю. Почитающе еи,  
 Х҃а рѣ пѣнзабшиѣ, показоуемѣ Х҃а почитающе,  
 ѿмоу соутъ оугодни (1).

Зри, ѿко сѣ рѣ Бжтвены вѣщен Бѣи почтѣ ѿ  
 на вздаеть, а не мшелемь бездшны! Пншдше изо-  
 ѿбраженія стыхз на икона, не вѣщ чтемь, но ѿко  
 ѿ вѣшнаго сего зрака вздѣтаеть оумь нашъ и мысль  
 кз Бжтвеному желанію и (2) любви, иже ради блгть  
 Бжїа (3) дѣнствѹе неизреченна чюдеса и исцѣленїа.

Паки еретикъ глѣ: како вз бѣдшныхъ телестъ и  
 врѣкотворены вѣщѣ Бгъ чюдеса творѣ; Внѣмоу реици:  
 како Моусею чюдодѣнствѹющѹ, не ѣмѹ, но жезлѹ  
 ѣго положи (4) Бгъ силѹ и чюдеса; И Ілїинѣ милоти  
 Бгъ дарова блгть свою, еюже ѣлїсеи страшна сзтвори,  
 ꙗ не кззможе прѣ о себѣ сзтворити. Іуден почнтахѹ  
 пррчьскаа и патрїаршескаа гробы, и кости Іосифовы  
 Ізрѣльтане и ѣгѣпта принесоша, иже впещерѣ аспидѹ  
 сздолѣша. и ѣлїсѣево тѣлѹ мѣткѹ соущѣ мѣтвѣца  
 ожикн. и ина многа соу въ законѣ рѣкотворенїа и вѣци  
 почтаема соу и покланяема и чюдодѣнствѹюща, стѣнь

(1) Въ рк. Сол. 327 и 331: оугодни.

(2) Въ рк. Арх. Григ: мѣтъ и.

(3) Въ рк. Сол. 331 слова Бжїа мѣтъ.

(4) Въ рк. Сол. 331: вложи.



свѣдѣнія ѿго лиа и волны и прочнхъ вещей . икоуцегь закѣта ѿ дрека , и жезла Иаронокъ и Сололомонскъ хра<sup>мъ</sup> и иже вше чтива вещи , и Херубимы златы на ковчегѣ , и на стѣна<sup>хъ</sup> Херубимы , и на катапетамѣ Херубимы истыканы . Не всаки сѧ бездоушна соу рѣкама члчьскыма оустроишася , и ѿ вещей мртвы сздаканиа ; Вы ра<sup>дѣ</sup> вины Бгъ блгты Свою вни вложивъ сзкры ; Иакѡ бо сздакствова Бгъ тамо вчюственѣ<sup>хъ</sup> оиѣ<sup>хъ</sup> : сице и вНовѣи блгти Гъ нашъ Ис Хс вложивъ сзкры блгты Свою встѣи Свои Цркви и в прочнхъ Бжтвенихъ и осиринныхъ вещи . И сего ра<sup>дѣ</sup> ниѣ на побаетъ поклонатися всечтнѣи иконѣ члчьскаго телесе Бга Слова , плотню иаклышагоса исчлчкы врѣкотвореныи пожити блговолившаго , и ра<sup>дѣ</sup> видима моти мое спсєнїе оустроишаго , и Прчтыа Бго Мтрв иконѣ , и всечтнѣи и жыкотворящемоу Врѣтоу , и прочнмъ Бжтвенихъ вещи , иже вНовѣи законѣ почтеныи , немѣ болшии (1) блгти спѣишася . До толпка бо блгты Стго Дха изнавася вНовѣи законѣ , яко нетокмо собою исцѣленїа и чудеса и знаменїа творахоу Стїи , но ико стѣнь и и оубрѣци и ѿ пота глвотаѣца и исцѣленїа творахоу , и еже вветхѣ законѣ не бы никогда . Хотан же оубѣдати о сн и звѣстиѣе , да прочтѣ сиринное Хво Бвѣиє , и Стыхъ йплз дѣлнїа , и мчичьскаа стра-

(1) Въ рк. Арх. Грнѣ: добавишии вмѣсто болшии.

даніа, и Бжтвенъ Стлен житіа, и Преподобныхъ и Бгословныхъ Сѡць нашихъ, и стыхъ Мчницъ, и Прпбныхъ женъ, и оубѣсть къ истинѣ, іако къ Іудеехъ не соу была такова.

И нетокмо сего ра почитати побаетъ всечтныа иконы и прочаа Бжтвеннаа и ѡсщенныа вещи, прѣ възпоменѣтыа; и ина многа свѣдѣтельства Бжтвеннаа имоу, и израіа таиньства и велика дѣланіа и страшна, ѡ нихъ ниѣ скажемъ пространнѣѣ ѿ Бжтвенаго Писаніа (1) Нюкаго заветъ, ѿ Япльже и Стль и Прпбныхъ и Бгословныхъ Сѡць наши. И како и кѡторыа ра вины побаетъ почитати и покланатиса стымъ иконамъ и прочимъ Бжтвеннымъ и ѡсщиннымъ вещемъ, ихъ повелѣ Гь нашъ Іс Хсъ възславѣ свою творити, и всѣ, иже ѿ вѣка оубоѡшихъ Бмоу възчестъ: еше и како побаетъ покланатиса Цремъ и кнземъ, и како побаетъ покланатиса дрѡгь дрѡгоу, и како побаетъ покланатиса ниѣ (2) Гоу Бгѡу, и Томоу Единому послѡжити, іавлена боудѣ напре къ вторѣмъ словѣ (3).

(1) Въ рк. Сол. 327: ѿ Бжтвенныхъ Писаніи.

(2) Въ рк. Арх. Грег. слова нынѣ нѣтъ.

(3) Въ рк. Сол. 327 и 331 словъ къ вторѣмъ словѣ нѣтъ.

**КАКЪ, ПО УЧЕНІЮ ІСУСА ХРИСТА, ДОЛЖНО ТВОРИТЬ МИЛОСТЫНЮ, МОЛИТЬСЯ И ПОСТИТЬСЯ.**

(Объясненіе Евангелія отъ Матѳея зач. 16 и 17 гл. 6, ст. 1—18.)

Въ пятой главѣ Св. Евангелія отъ Матѳея объясняется сущность истинной праведности и раскрывается духъ Вѣтхозавѣтныхъ заповѣдей, забытый Іудеями, привязывавшимися къ буквѣ. Отъ заповѣдей Господь переходитъ теперь къ добрымъ дѣламъ, которыя служатъ средствомъ къ нравственному спѣянію человѣка и которыя такъ же, какъ и заповѣди, не были совершаемы Іудеями въ томъ духѣ, въ какомъ должно совершать ихъ. Спаситель не отвергаетъ закона, но измѣняетъ побужденіе и цѣль, съ какою Іудеи упражнялись въ добродѣтели. Не слава человѣческая и земное счастіе должны побуждать къ добродѣтели, но мысль о Богѣ-вѣчномъ

Отд. IV. 18

издвоздатель, Которому должно поклоняться не наружно только и видимо, но *въ духъ и истинь*. «Сначала Господь ничего не говорилъ о семь, пишетъ Св. Златоустъ <sup>(1)</sup>; ибо неприлично было бы, не убѣдивъ напередъ къ исполненію должнаго, учить, какъ надобно исполнять то и доводить до совершенства. Но когда уже научилъ благочестію, тогда истребляетъ и ту язву, которая непримѣтнымъ образомъ заражаетъ оное. Ибо болѣзнь не вдругъ заражается, но тогда, когда исполнимъ многое изъ повелѣннаго намъ. Итакъ должно было прежде насадить добродѣтель, а потомъ уничтожить страсть, повреждающую плодъ ея.»

Изъ добродѣтелей Спаситель избираетъ милостыню, молитву и постъ: ибо Св. Златоустъ <sup>(2)</sup> говоритъ, что тщеславіе преимущественно прилипаетъ къ этимъ добродѣтелямъ. Притомъ почти этими добродѣтелями ограничиваются всѣ жертвы, требуемыя отъ насъ святою Вѣрою въ отношеніи къ Богу, къ ближнимъ и къ намъ самимъ. Милостыня заключаетъ въ себѣ всякое благодѣяніе, всякое дѣло любви къ ближнему, молитва—всякую обязан-

---

(1) Бесѣды на Еванг. Маттея 1839. Москв. ч. 1. стр. 389. 390.

(2) Тамъ же.

ность въ отношеніи къ Богу, постъ—умерщ-  
вленіе тѣла, всякое дѣло покаянія.

Ст. 1. *Внемлите милостыни* <sup>(1)</sup> *ваша не творити* <sup>(2)</sup> *предъ чловѣка,*

(1) *Милостыни—ἐλεημοσύνη*. Такъ читается почти во всѣхъ восточныхъ рукописяхъ. Но въ кодексѣ Ватиканскомъ и Кангабрижскомъ, въ Вулгатѣ, въ Юерусалимско-Сирійскомъ переводѣ, въ общепринятомъ текстѣ Греческомъ, у Исидора Пелусіота, у древнихъ Латинскихъ учителей Церкви стоить *δικαιοσύνη* *праведность*. Одно слово замѣнено другимъ безъ сомнѣнія потому, что они у Еллинистовъ часто имѣютъ одно значеніе. *Δικαιοσύνη—праведность*, въ отношеніи къ грѣшнику, требующему милости, выражается въ благодѣяніи, милосердіи, милостынѣ; почему у Раввиновъ *צדקה—δικαιοσύνη* всегда почти замѣняется словомъ *ἐλεημοσύνη—милостыня*, и въ Н. завѣтѣ *δικαιοσύνη* иногда значить благотворительность 2 Кор. 9, 9. Но у Евангелиста, всего вѣроятнѣе, стояло первоначально *ἐλεημοσύνη*: ибо ниже три раза употреблено *ἐλεημοσύνη*, а сіи слова стоятъ въ тѣсной связи съ первымъ стихомъ и заключаютъ въ себѣ слѣдствіе, выведенное изъ него, какъ показываетъ частица *ὅτι* *убо* (ст. 2). Спаситель имѣлъ намѣреніе раскрыть духъ главныхъ добродѣтелей, какъ показываетъ ходъ Его объясненія. Главными добродѣтелями, какъ нынѣ почитаются, такъ и Фарисеями, которыхъ имѣеть въ виду здѣсь Спаситель, признаваемы были милостыня, молитва, постъ.

(2) *Ποιῆν—творити*, вмѣсто подавать. *Творить милостыню*,—выраженіе соотвѣтствующее Еврейскому *аса цедака*.

да <sup>(1)</sup> видими будете ими: аще ли жени, мзды не имате отъ Отца вашего, иже есть на небесьхъ. 2. Егда убо твориши милостыню, не воструби предъ собою <sup>(2)</sup>, якоже лицемери творятъ въ сонмищахъ и въ стогнахъ <sup>(3)</sup>, яко да прославятся отъ чело-вѣкъ: аминь глаголю вамъ, воспріемлютъ мзду свою. 3. Тебѣ же творящу милостыню, да не увѣсть шуйца твоя, что творитъ десница твоя. 4. Яко да будетъ милостыня твоя въ тайнѣ: и Отецъ твой видяи въ тайнѣ <sup>(4)</sup>, той воздастъ тебѣ язь.

(1) Πρὸς (съ тѣмъ чтобы) означаетъ цѣль ср. 13, 30. 26, 12.

(2) *Предъ собою.* Трубу обыкновенно держать предъ лицомъ, когда сообщаютъ ей звуки.

(3) Ἐν ταῖς συναγωγαῖς καὶ ἐν ταῖς ῥυμαῖς. Слово συναγωγή иѣкоторые толковники даютъ значеніе *стеченія* и разумѣютъ толпы народа, собирающіяся на улицахъ. Но если бы рѣчь была о толпахъ народа: то вмѣсто συναγωγή стояло бы ὄχλος, или сказано было бы ἐν ταῖς συναγωγαῖς τῶν ῥυμῶν въ сонмищахъ улицъ. Ῥυμή то же, что στενωπὸς *тѣсный переулокъ*; πλατεῖα *широкая улица*; ῥυμή употреблено потому, что на востокѣ во всѣхъ древнихъ городахъ улипы были тѣсныя, для предохраненіи проходящихъ отъ зноя солнечнаго.

(4) Βλέπων ἐν τῇ κρυπτῷ. При βλέπων не нужно подразумѣвать τὰ (ἐν τῇ κρυπτῷ) *видящій тайное, ни си-*

Говоря о милостынѣ, Спаситель изучаетъ, чего должно остерегаться въ подаяніи ей (ст. 1. 2) и о чемъ стараться, чтобы она была богоугодною (ст. 3). Онъ говоритъ, что цѣль милостыни должна состоять не въ славѣ человѣческой, но въ угожденіи одному Богу, дабы и возмездіе могли мы получить отъ Бога (ст. 4).

Говоря о томъ, чего должно остерегаться въ подаяніи милостыни, Господь предостерегаетъ насъ отъ тщеславія и указываетъ на примѣръ Фарисеевъ, какъ людей, которые хотя много, по видимому, дѣлали благотвореній; но благотворенія ихъ не имѣли никакой цѣли въ очахъ Божіихъ; потому что Фарисеи совершали ихъ не для славы Божіей, а по тщеславію. Тщеславіе, или желаніе славы человѣческой, незамѣтно вкрадывается въ дѣла, приобретающія уваженіе людей, и для спасенія души опаснѣе самыхъ плотскихъ пожеланій. Последнія имѣютъ власть надъ людьми чувственными; чистыя души легко замѣчаютъ и съ отвращеніемъ отвергаютъ ихъ; но славолюбіе преслѣ-

---

видящій *тебя* втайнѣ; *ἐν* имѣетъ здѣсь значеніе движенія къ мѣсту, какъ *εἰς* въ, т. е. который смотритъ на сокровенное. *Лино* (*ἐν τῷ φανερῷ*) относится ко дню послѣдняго суда, когда все откроется. Мѣ. 25, 31. Лук. 14, 14. 2 Кор, 5, 10.

дуетъ и добродѣтельныхъ людей, какъ говорить Св. Златоустъ (1), преслѣдуетъ тѣмъ съ большою опасностію, чѣмъ незамѣтнѣе обольстительная воля его входитъ въ сердце. Оно подобно змию, который скрывается подъ прекрасными благовонными цвѣтами, и часто не прежде усматривается, какъ когда уже поражаетъ человѣка своимъ жаломъ. У зараженныхъ дыханіемъ славолубія, блекнутъ всѣ цвѣты добрыхъ дѣлъ, сохнутъ всѣ плоды заслугъ. • Будемъ избѣгатьъ духа тщеславія и славолубія, увѣщаваетъ Св. Василій Великій (2), этого обаяющаго похитителя духовныхъ дѣлъ, этой моли добродѣтелей, этого злодѣя, вкрадывающагося въ сердце съ благовоннымъ ядомъ.»

Заповѣдь Спасителя—*не творить милостыни предъ людьми*—не противорѣчитъ другому изрѣченію Его (5, 16), по которому свѣтъ жизни христіанина долженъ свѣтити предъ человѣками, дабы они видѣли добрыя дѣла его. Спаситель отвергаетъ въ этой заповѣди нечистую цѣль, которую имѣютъ лицемѣры при совершеніи добрыхъ дѣлъ. Это-то намѣреніе при подаваніи милостыни лишаетъ человѣка награды; оно-то грѣховно, но не самое подаваніе

(1) Бесѣды на Еванг. Матвея 1839. ч. 1. стр. 389.

(2) Въ прав. монаш.



предъ очами человѣческими. Дѣлать добро часто не иначе бываетъ возможно, какъ въ глазахъ другихъ; не рѣдко самое званіе требуетъ, чтобъ оно было видимо. «Если ты творишь дѣло милосердія, говоритъ Блаженный Феодоклактъ (1), и предъ человѣками, но не съ тѣмъ, чтобъ на тебя смотрѣли, не будешь осужденъ, и не потеряешь мзды. Но если дѣлаешь то изъ тщеславія; то потеряешь награду и будешь осужденъ, хотя бъ ты дѣлалъ то и въ кдѣти своей: Богъ караетъ, или увѣнчиваетъ намѣреніе.» Св. Златоустъ находитъ въ самыхъ словахъ Господа указаніе на то, что Онъ не вовсе отвергаетъ милостыню, подаваемую предъ человѣками.» Сказавши, говоритъ онъ: *не твориши предъ челоуѣки, Господь присовокупилъ: да видими дудете или.....* Ибо и предъ людьми дѣлающій добро, можетъ дѣлать не для того, чтобъ его видѣли, равно какъ и недѣлающій предъ людьми, можетъ дѣлать съ тѣмъ, чтобы его видѣли. Почему Богъ наказываетъ, или увѣнчиваетъ не самое наше дѣло, но намѣреніе (2).  
Итакъ должно дѣлать добро всегда, не забываясь о томъ, видятъ ли насъ люди, но доволь-

---

(1) Благовѣстникъ. См. Православ. Собесѣди. 1855 г. кн. 3-я стр. 115.

(2) Бесѣды на Ев. Матѳея ч. 1 стр. 391.

ствуясь однимъ тѣмъ, что Самъ Богъ есть невидимый свидѣтель нашихъ дѣйствій. Посему не должно останавливать благотворенія и тогда, когда оно не можетъ быть сокрыто отъ очей человѣческихъ. Надобно только молиться при этомъ: *«не намъ, не намъ, Господи, но имени Твоему даждь славу.»* Псал. 113, 9.

Побужденіемъ къ истинной, нелицемѣрной благотворительности Спаситель представляетъ награду Отца небеснаго. Такъ, въ Н. Заѣтъ часто указывается на возмездіе за чистую добродѣтель и говорится, что оно уготовано и соблюдается на небесахъ. 1 Петр. 1, 4; Кол. 1, 8; 2 Тим. 4, 8. Хотя сіе побужденіе не можетъ имѣть совершенно равнаго достоинства съ другимъ побужденіемъ, съ чистою, дѣтскою любовію къ Богу, по которой человекъ творитъ добрыя дѣла, не думая о будущемъ воздаяніи на небесахъ, впрочемъ въ дѣлахъ благочестія и оно имѣетъ великую важность; поелику не всѣ люди способны водиться однимъ высшимъ побужденіемъ, и поелику на землѣ подвиги самоотверженія болѣе облегчаются для человека мыслію о возмездіи на небесахъ.

Чтобы показать яснѣе, чего должно остерегаться во время благотворенія, Спаситель указываетъ на превратный примѣръ, близкій къ Его слушателямъ, на примѣръ Фарис-

сеевъ: *не воструби*, говоритъ Онъ, *предъ собою, якоже лицемѣри творятъ въ сонмищахъ и въ стогахъ*. Сихъ словъ не должно принимать въ буквальный значеніи; иначе надобно бы допустить, что лицемѣрные праведники въ самомъ дѣлѣ имѣли обыкновеніе сзывать бѣдныхъ посредствомъ трубъ, дабы обратить вниманіе постороннихъ зрителей на свои благодѣянія. Хотя подобный образъ дѣйствованія былъ очень сообразенъ съ духомъ Фарисеевъ; но въ этомъ случаѣ страсть тщеславія была бы слишкомъ замѣтна; лицемѣры конечно постарались бы сколько нибудь прикрыть ее. Св. Златоустъ, въ объясненіе сихъ словъ, пишетъ: »Господь говоритъ такъ не потому, чтобъ они имѣли трубы, но желаетъ показать великое безуміе ихъ, обличая и осуждая ихъ такимъ иносказаніемъ.« Блаженный Феодоритъ говоритъ, что «*трубою* часто Божест. Писаніе называетъ громкое воззваніе,» и потомъ о настоящемъ изрѣченіи онъ пишетъ: «Господь какъ бы такъ сказалъ: не разглашай, не дѣлай явную для всѣхъ твою милостыню, чтобы суетною славою не погубить плода челоуѣколюбія.» Такъ объясняетъ сіи слова и Блаженный Феофилактъ: Господь «говоритъ такъ не потому, будто лицемѣры носили при себѣ трубы, но чтобы болѣе опорочить ихъ намѣреніе,

такъ какъ они желали, чтобы объ ихъ милостынѣ трубили (1).»

Итакъ изрѣченіе Спасителя имѣетъ слѣдующій смыслъ: «не объявляй другимъ, когда подаешь милостыню нищему; не выбирай для подаванія такихъ мѣстъ, гдѣ бы видна была твоя милостыня, и подавая не употребляй такихъ средствъ, чтобы благодѣяніе твое замѣтили другіе?»

Синагоги, какъ послѣ Христіанскія церкви, были мѣстами, гдѣ между прочимъ собиралась милостыня для бѣдныхъ и гдѣ для сей цѣли находились кружки. Но нищія не могли просить милостыни въ синагогахъ, дабы не воспрепятствовать Богослуженію; они обыкновенно собирались у дверей синагогъ (Дѣян. 3, 5), какъ это продолжается доннынѣ въ Христіанскихъ церквахъ. Впрочемъ Фарисеи и предъ дверьми подавали такъ, что обращали на себя вниманіе всѣхъ, и въ кружку клали въ виду всѣхъ; а иногда не стыдились привлекать нищихъ въ самыя синагоги и тамъ дѣлили милостыню. Они имѣли совершенно превратную цѣль при благотвореніи. Они искали собственной славы вмѣсто того, чтобы творить добро для славы Божіей

---

(1) Благовѣстникъ. См. Прав. Собесѣдн. 1855 г. кн. 3-я стр. 115 и 116.

(3, 16.). Посему отъ Бога они не должны были ожидать награды за свои дѣла; ибо получили ее здѣсь на землѣ. Это—человѣческая похвала, которой они искали. Ничтожная мзда! Хорошо называлъ ихъ Господь лицемѣрами, говоритъ Св. Златоустъ <sup>(1)</sup>; ибо милостыня ихъ имѣла одну только личину милостыни, а сердце ихъ было исполнено жестокости и безчеловѣчія. Они творили оную не изъ милосердія къ ближнему, но для полученія славы. Крайняя жестокость—искать для себя чести и не избавлять отъ несчастія другаго, когда онъ погибаетъ отъ глада.»

Въ словахъ: *тебѣ же творящу милостыню, да не увѣсть шуйца твоя, что творитъ десница твоя*,—дается положительное правило, что милостыню должно подавать въ глубокой сокровенности. Правило предложено въ переносныхъ словахъ; Господь говоритъ о *шуйцѣ* и *десницѣ*, т. е. о лѣвой и правой рукѣ. Въ древнее время названіе тѣлесныхъ членовъ часто употреблялось въ значеніи ближайшихъ и вѣрнѣйшихъ друзей. Братъ и другъ не рѣдко назывался десною, или лѣвою рукою. Такое значеніе имѣютъ сіи слова и здѣсь. Милостыню должно подавать такъ тайно,

---

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея ч. 1. стр. 392.

чтобы не знали о томъ самые ближайшіе друзья и родственники, но видѣлъ только одинъ Отецъ Небесный. «Чего желаешь ты, объясняетъ Св. Златоустъ <sup>(1)</sup>, не того ли, чтобъ имѣть какихъ либо зрителей дѣлъ твоихъ? Вотъ ты имѣешь не Ангеловъ, не Архангеловъ, но Бога всяческихъ. Если же ты желаешь и человѣковъ имѣть своими зрителями: то Онъ въ надлежащее время исполнить и сіе твое желаніе, и даже въ величайшемъ избыткѣ удовлетворитъ оное. Ибо если нынѣ ты захочешь показываться, то можешь показаться только десяти, или двадцати, или ста человѣкамъ; а если стараешься скрыться нынѣ, то тогда Самъ Богъ возвѣститъ о тебѣ предъ всею вселенною. Итакъ если ты наипаче желаешь того, чтобъ люди видѣли твои добродѣтели; то скрой ихъ нынѣ, дабы всѣ, къ большей тебѣ чести, увидѣли ихъ тогда, когда Богъ сдѣлаетъ ихъ явными, откроетъ и возвѣститъ предъ всѣми. Видящіе нынѣ обвинять тебя, какъ тщеславнаго; а когда увидятъ тебя вѣнчаемаго, тогда не только не обвинять тебя, но и всѣ удивятся тебѣ. Такимъ образомъ когда ты можешь получить отъ Бога величайшую награду и всѣхъ привести въ удивленіе, если только по-

---

(1) Бесѣды на Ев. Мате. ч. 1. стр. 394.

терпишь малое время; то подумай, какое было бы безуміе лишиться того и другаго, прося у Бога награды за свои добрыя дѣла, а между тѣмъ содѣлывая людей зрителями оныхъ тогда, когда Богъ взираетъ на оныя?... Кто былъ бы такъ жалокъ, чтобы презрѣвъ Царя, поспѣшающаго узрѣть его блистательные подвиги, захотѣлъ быть видимымъ одними только бѣдными и нищими?» Вотъ какія великія награды уготованы на небѣ истинному благотворителю! Но Богъ воздаетъ ему еще и здѣсь Своею Благодатію и часто земными благами.

Ст. 3. *И егда молишия, не буди* <sup>(1)</sup> *якоже лицемеры* <sup>(2)</sup>, *яко любятъ* <sup>(3)</sup> *въ сон-*

(1) *Ὅχι ἔσθι* въ будущ. вмѣсто повелительнаго, какъ выше 5, 48.

(2) *Якоже лицемери*. Выраженіе *ὑποκριτής*-лицемеръ, встрѣчается очень часто въ Евангеліяхъ, напр. ст. 16; 7, 5; 15, 7; 16, 3; 23, 13; Лук. 6, 42; 11, 44. и друг. Глаголь *ὑποκρίνεσθαι* находится только у Луки 20, 20. Первоначальное значеніе его-одно съ *ἀποκρίνεσθαι* отвѣчать, потомъ отвѣчать подъ чужимъ именемъ, вообще принимать, представлять чужой видъ. Въ Н. Завѣтѣ употребляется всегда въ значеніи наружной набожности, которой не соотвѣтствуютъ внутреннія расположенія.

(3) *Φιλοῦσι*. *Φιλεῖν* въ соединеніи съ предыдущимъ неокончательнымъ, такъ же, какъ и *ἀγαπᾶν*, означаетъ охоту къ дѣйствию, желаніе, соединенное съ сердечнымъ удовольствіемъ, также какъ Еврейское—

*мищахъ и въ стогнахъ путей* (1) *стояще* (2) *молитися, яко да явятся челоу-*

*агафъ, хафецъ* Иса. 56, 10; Иерем. 14, 10; Ос. 12, 6; Мате. 23, 6; у Греческихъ писателей иногда значить оно то же, что *εισθέναι, ἕδος ἔχειν*—имѣть обыкновеніе. Но имѣлъ ли такое значеніе сей глаголъ у св. Писателей Н. З., сомнительно, по крайней мѣрѣ цѣль примѣровъ.

(1) *Γωνίαι τῶν πλατείων*. Это—перекрестки, гдѣ пересѣкаются двѣ улицы и гдѣ так. обр. можно быть видимымъ многими людьми,—выраженіе равнозначительно другому *διεξόδος τῶν ὁδῶν* (Мате. 22, 9.) *исходища путей*—перекрестки дорогъ. Ср. Притч. 7, 12.

(2) *Ἐσάτες*. Это слово употреблено не просто въ значеніи находиться, быть. Имъ означается цѣль—показать предъ людьми стояніе въ молитвѣ: лицемѣры любятъ молиться стоя, или останавливаться для молитвы. Хотя молиться стоя заповѣдано было Иудеямъ закономъ; но лицемѣры поступали такъ единственно для того, чтобы молитву ихъ видѣли другіе; потому что можно было совершать тайную молитву куда, или сидя. Впрочемъ и они умѣли прикрывать свое лицемѣріе. У Иудеевъ, какъ послѣ и у Магометанъ, назначены были извѣстные часы для молитвы, такъ что и нынѣ Магометанинъ, или совѣстный Иудей, какъ скоро ударитъ опредѣленный часъ, совершаетъ свою молитву, гдѣ бы онъ ни находился. Лицемѣръ могъ такъ расположить время, что именно ему въ эти часы приходилось быть на улицѣ или на перекресткѣ; и онъ тогда совершалъ молитву, со всею точностію исполняя суевѣрную заповѣдь, при-



комъ <sup>(1)</sup>: *аминь глаголю вамъ, яко воспріемлютъ мзду свою* <sup>(2)</sup>.

Научая молитвѣ, Спаситель говоритъ, какъ должно молиться вообще (ст. 5-8) и потомъ показываетъ самый образецъ молитвы (ст. 9-15). Онъ говоритъ, что наша молитва не должна быть лицемерною и разсѣянною (ст. 5 и 6), не должна быть наборомъ пустыхъ словъ (ст. 7 и 8), а въ образцѣ молитвы поучаетъ, о чемъ намъ должно молиться (ст. 9-15).

Молитва есть бесѣда, въ которую вступаетъ человекъ съ невидимымъ Отцемъ на небѣ. Она основывается на мысли о любви и всемогуществѣ Божіемъ, а вмѣстѣ и на чувствѣ нищеты духа и тѣла, на чувствѣ полной зависимости человека отъ Бога, его Творца и Промыслителя, его Господа и Отца. Итакъ она есть бесѣда съ однимъ Богомъ, а не съ людьми.

нятую послѣ въ талмудѣ, что «если бы присутствовалъ тебя царь во время молитвы, ты ему не отвѣтствуй; если бы змій уязвилъ ногу, не прерывай своей молитвы».

(1) Чтобы дать замѣтить свое благочестіе людямъ.

(2) Въ уваженіи, въ похвалѣ людской они получили уже награду за свой трудъ; имъ не должно болѣе ожидать другой, вѣчной, на небесахъ.

ми. Но Фарисеи въ молитвахъ искали человѣческой славы. Бога, Который долженъ быть цѣлю и главнымъ предметомъ молитвы, они ставили ниже себя, дѣлая себя самихъ идоломъ, предъ которымъ люди должны были воскурять оиміамъ хвалы. Отъ сихъ-то нечистыхъ расположеній предохраняетъ насъ здѣсь Спаситель. Онъ не требуетъ, чтобъ мы скрывали свои молитвы отъ другихъ; этого часто не возможно исполнить; не рѣдко званіе и обязанность понуждаютъ къ молитвѣ, которую должны видѣть другіе. Посему наставленіе Спасителя имѣетъ слѣдующій смыслъ: «Не выставляйте на видъ вашего благочестія; не притворяйтесь, что вы молитесь Богу, когда не имѣете внутренняго расположенія къ молитвѣ; не молитесь для того, чтобы другіе почитали и прославляли васъ.»

*Ст. 6. Ты же, егда молишия, вниди въ кльть твою, и затвори въ двери твоя, помолися Отцу твоему иже въ тайнѣ: и Отецъ твой видя въ тайнѣ, воздастъ тебѣ лѣтъ.*

Спаситель даетъ здѣсь положительное наставленіе, что намъ должно дѣлать, чтобы молитва наша не была лицемѣрною и разсѣянною. Онъ говоритъ: «войди въ кльть твою.»

На востокъ устроялись въ домахъ верхнія помѣщенія, пазначавшіяся для особенныхъ цѣлей,

большую же частью для благочестивыхъ упражненій, для молитвы (Дѣян. 10, 9). Въ такую-то клѣть Господь заповѣдуетъ уединяться, чтобы молиться безъ развлеченія, не для славы человѣческой,—и заповѣдуетъ не просто уединяться, но и запереть сію клѣть для большаго удаленія отъ людей.

Сія заповѣдь заключаетъ въ себѣ не одинъ буквальный, но и духовный смыслъ. Она вообще научаетъ насъ избѣгать человѣческой славы и разсѣянія во время молитвы. Гдѣ бь мы ни совершали молитву, въ уединеніи ли, среди ли людей, никогда не должны желать другаго зрителя, кромѣ Бога; должны забывать все, что окружаетъ насъ, и ни о чемъ не должны помышлять, какъ только о своихъ нуждахъ, о своей нищетѣ, о своемъ недостойнствѣ, о безконечномъ достоинствѣ благъ, которыхъ просимъ, о величїи и благодати Того, Кого просимъ и съ Кѣмъ бесѣдуемъ. Посему не безъ основанія Св. Отцы Церкви разумѣютъ подъ клѣтью сердце человѣка. Чтобы молиться свято, надобно войти въ глубину сердца и заключить входъ въ него всеѣмъ постороннимъ мыслямъ: «Вотъ клѣть молитвы, говоритъ Св. Амвросій, которую ты всегда имѣешь съ собою.» Въ сію клѣть преимущественно должно уединяться, хотя бь мы находились и между людьми. «Богъ, говоритъ

Св. Златоустъ (1), вездѣ смотритъ на цѣль дѣла. Если и въ клѣть войдешь и затворишь за собою двери; то ежели дѣлаешь это по тщеславію, затворенныя двери не принесутъ тебѣ пользы..... Господь желаетъ, чтобъ ты, прежде нежели затворишь ихъ, изгналъ изъ себя тщеславіе, и заключилъ дверь сердца твоего. Ибо совершенно доброе дѣло всегда должно быть свободнымъ отъ тщеславія, а особенно во время молитвы. Если и безъ сего порока во время молитвы всюду блуждаемъ своими мыслями, то когда приступимъ къ молитвѣ съ болѣзнію тщеславія, тогда и сами не услышимъ молитвъ своихъ. Если же и мы сами не слышимъ молитвъ и прошеній своихъ: то какъ можемъ надѣяться, что Онъ услышитъ насъ?»

Итакъ сими словами Спаситель отнюдь не запрещаетъ молитвы, совершаемой въ церкви, въ обществѣ вѣрныхъ. «Что же, говоритъ Блаженный Теофилактъ, ужели не должно мнѣ молиться въ церкви? Напротивъ! Должно; только съ чистымъ намѣреніемъ, а не съ тѣмъ, чтобы видѣли это люди: потому что не мѣсто вредить намъ, но внутреннее расположеніе и цѣль. Многіе и втайнѣ молясь, дѣлаютъ это

---

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея ч. 1. стр. 396. 397.

для того, чтобы нравиться людямъ (1).» Общественная молитва, по своей торжественности и по участию въ ней многихъ, болѣе соотвѣтствуетъ величію Госнода Бога, общаго нашего Отца, нежели частная, въ которой мы одни предстоимъ предъ Нимъ; общественная молитва болѣе способна назидать насъ, возбуждать и поддерживать въ насъ чувство благоговѣнія къ Богу и чувство любви къ ближнимъ, нежели молитва частная, въ которой мы лишены и примѣра и возбужденія посторонняго, въ которой именуя Бога Отцемъ *нашимъ*, мы не можемъ даже ощущать вполнѣ всей силы сихъ словъ. Молитва церковная, совершаемая многими въ одно и то же время, въ одномъ и томъ же мѣстѣ, имѣетъ большую силу предъ Господомъ Богомъ, нежели частная; ибо возносится людьми, Самимъ Богомъ избранными для сего и украшенными Благодатію священства, при посредствѣ которой нисходятъ и на насъ отъ Господа Бога благодатные дары и благословеніе. «Говорятъ: могу молиться дома, пишетъ Св. Златоустъ (2)! Ты самъ себя обманываешь, другъ мой. Правда, ты можешь дома молиться,

---

(1) Благовѣстникъ. См. Прав. Собесѣд. 1855 г. книг. 3. стр. 117.

(2) Въ 3-мъ словѣ о непостижимомъ.

но не можешь молиться такъ, какъ въ церкви, гдѣ собрано столько отцевъ, гдѣ возносится къ Богу единодушный гласъ. Ты не можешь такъ возноситься, когда одинъ станешь призывать Господа, какъ возноситься можешь, когда стоишь вмѣстѣ съ братіями; ибо здѣсь есть нѣчто болѣе,—единеніе многихъ, союзъ любви, молитвы священниковъ. Для того и поставлены священники, чтобы молитвы народа, которыя могутъ быть слабы, соединяя съ болѣе сильными, возносить на небо.»

Итакъ заблуждшіе братія наши понимаютъ ложно слова Господа, когда говорятъ, что можно обойтись безъ церкви, что будто и дома можно такъ же молиться, какъ въ церкви. Пислушаемъ еще, что говорить объ этомъ предметѣ одинъ изъ отечественныхъ нашихъ Святителей, именно Св. Алексій, Митрополитъ Московскій. Онъ такъ поучаетъ: «князи, бояре и купци и всякій правовѣрный хрістіанинъ! Оставя вся дѣла своа, на церковную молитву стекайтесь безъ лѣности и не рците тако: отпоемъ себѣ дома. Не можетъ бо та молитва успѣти ничтоже безъ церковныя молитвы. Якоже бо храмина дымомъ безъ огня не можетъ сѣгрѣтися: тако и та молитва безъ церьковныя. Церковь бо наречетя земное небо, въ нейже закалаетя Агнецъ, Сынъ, Слово Божіе, за очищеніе грѣховъ всего міра вѣр-

ныхъ и людій трепещущихъ словесъ Божіихъ, въ нейже проповѣдается Евангеліе благовѣщенія царствія Божія, и святыхъ Апостоль Дѣянія, и Сборная посланія, и свѣтлаго нашего учителя Павла Апостола 14 посланій, и святыхъ Вселенскихъ Отець 7 Соборовъ почитаются, и престоль Божія славы Херувимы невидимо осѣняется, и священничьскими руками тѣло и кровь Божественная приимется и вѣрнымъ людемъ подается на спасеніе и на очищеніе душамъ и тѣломъ. И таковое страшное и грозное и преславное чудо Божіе, еже есть церковное управленіе, — и хотите домашнимъ своимъ пѣніемъ обрѣсти себѣ пользу (1)?

Спаситель говоритъ о воздаяніи отъ Бога за истинную молитву, не потому, чтобы она была заслугою предъ Нимъ; но Онъ Самъ принимаетъ ее, какъ служеніе, какъ жертву, и поступаетъ съ нами, какъ должникъ нашъ, единственно по снисхожденію любви Своей, даруя не только то, чего мы просимъ, но присовокупляя и другіе дары, какъ возмездіе. Его мзда бываетъ тѣмъ больше, чѣмъ мы менѣе обращаемъ вниманія на похвалу человѣческую.

---

(1) Прибавл. къ Твор. св. Отцевъ. 1847 стр. 35. 36.

Ст. 7. *Молящся же не лишше глаголюще* (1), якоже язычници: мнятъ бо яко во многоглаголаніи своемъ услышани будутъ. 8. *Не подобитесь убо имъ: вѣсть бо Отець вашъ, ихже требуетъ, прежде прошенія вашего.*

Здѣсь заключается наставленіе въ томъ, что мы должны избѣгать еще другаго вида лицемерія въ молитвѣ, то есть длинныхъ прошеній, состоящихъ въ пышномъ наборѣ словъ и чуждыхъ сердечнаго расположенія.

Язычники произносили въ молитвахъ своихъ многія и неприличныя слова. У Латинянъ молились значило обременять, утомлять боговъ. Еллинъ не довольствовался тѣмъ, что взывалъ ко всѣмъ своимъ 30,000 богамъ, какъ насчитываетъ ихъ Изіодъ, но онъ призывалъ каждое порознь. О Мавританской жрицѣ въ Енеидѣ говорится: триста разъ она произноситъ имена

(1) *Βαττολογῆσατε*. *Βαττολογία* у Симплиція значить то же, что *πολλολογία*-многословіе. *Βατταρίζειν* у Лукіана значить безпорядочно и глупо говорить. Въ одномъ мѣстѣ у Блаж. Феодорита *βατταρισμοί* параллельно выраженію *τὰ ἀλημελῶς εἰρημένα* *нерачительно, бессмысленно сказанное*. Глоссаторы слову *βάττος* даютъ значеніе *заики, съ трудомъ говорящаго*, *-βαττολογεῖν* съ трудомъ говорить; потомъ оно значить у нихъ многословіе и наконецъ пустословіе, бессмыслица; сін значенія сходятся въ одномъ—*пустое многословіе*.



боговъ, ерева, хаоса и проч. Къ именамъ язычники прилагали безчисленное множество спитетовъ, которые изчислялись въ торжественныхъ молитвахъ. У Платона сказано объ одномъ слпнѣ: онъ много молился Аполлону, перечисляя наименованія бога. Подобныя изчисления, осмѣиваемыя Лукіаномъ, встрѣчаются въ гимнахъ Орфея.

Къ симъ именамъ они присовокупляли прошенія, не важныя по содержанию, или не достойныя Бога, и повторяли ихъ до нѣсколькихъ тысячъ разъ. Древнѣйшій примѣръ такихъ повтореній находимъ въ 3 Цар. 16, 26., гдѣ жрецы Вааловы цѣлую половину дня кричали къ Ваалу: «послушай насъ, послушай насъ.» Особенно часты сии повторенія у Индѣйскихъ и Магометанскихъ Факировъ, тогда какъ предметъ моленій ихъ относится къ земнымъ благамъ и къ удовольствіямъ часто грѣховнымъ и Богопротивнымъ.

Съ длинными и пустыми молитвами язычники соединяли ложныя понятія о богахъ. Они думали, что боги ихъ находятся въ отсутствіи, или чѣмъ нибудь развлечены и не могутъ слышать ихъ молитвъ, или въ извѣстныя времена находятъ особенное удовольствіе въ томъ или другомъ имени. Посему они говорили много, чтобы угодить богамъ и, такъ сказать, заставить ихъ услышать свои прошенія.

Син-то моленія язычниковъ и преимущественно ложныя понятія ихъ Спаситель имѣеть въ виду, когда запрещаетъ совершать длинныя молитвы. Такъ разумѣли заповѣдь Его древніе Учители Церкви. Св. Григорій Нисскій говоритъ: «мнѣ кажется, Господь указываетъ словами—*не лишше глаголите*—на пустыя мысли и на суетныя и безполезныя желанія молящихся. Ибо благоразумныя прошенія означаются словомъ—*моленіе*; но молитвы, касающіяся преходящихъ удовольствій, не суть моленіе, а многословіе, или ясѣе, пустая, пошлая рѣчь, болтовня.»—Св. Василій Великій приводитъ заповѣдь Спасителя при изъясненіи словъ Пророка Исаи: *и аще умножите моленіе, не услышу васъ* (Ис. 1, 15), и относитъ многословіе молитвы къ прошенію о земныхъ предметахъ, сравнивая съ сими словами изрѣченіе Соломона: *отъ многословія не избѣжиши грѣха* (Прит. 10, 19.), которому онъ противопоставляетъ другое въ Псал. 26, 4: *Едино просихъ ртъ Господа, то възьму, еже жити ми въ дому Господни*. Подобнымъ образомъ объясняетъ сіе мѣсто Св. Златоустъ. «Подъ многоглаголаніемъ, говоритъ онъ, разумѣется здѣсь пустословіе; на примѣръ, когда просимъ у Бога неприличнаго, какъ-то власти, славы, побѣды надъ врагами, множества богатства, словомъ всего того, что бесполезно

для насъ (1).» Подобнымъ образомъ Блаженный Теофилактъ говоритъ, что «многосложаніе есть пустословіе, когда напримѣръ молимся о чемъ либо земномъ, — о власти, славѣ, богатствѣ (2).» Къ сему объясненію приближаются Евѳіонскій и Персидскій переводчики Св. Евангелія, которые вмѣсто словъ *не лишше глаголите* — поставили въ своихъ переводахъ: «не говорите неприличнаго.»

Итакъ смыслъ словъ Спасителя слѣдующій: «не употребляйте во время молитвы многихъ словъ, не согласныхъ съ вашимъ спасеніемъ и истинными понятіями о Богѣ. Отецъ вашъ, Которому вы молитесь, не имѣетъ нужды въ самыхъ словахъ; Онъ не такъ далекъ отъ васъ, чтобы не могъ слышать; Онъ не разсѣянъ, чтобы вамъ нужно было обращать на себя Его вниманіе; Онъ не невѣдущъ, чтобы вы показывали Ему, въ чемъ имѣете нужду; Онъ не смотритъ на слова, но на расположеніе, и знаетъ прежде, нежели вы Ему молитесь, въ чемъ имѣете нужду.»

Впрочемъ Спаситель не имѣлъ намѣренія совсѣмъ запретить длинныя и усильныя молит-

(1) Бесѣды на Еванг. Матѳ. ч. 1. стр. 399.

(2) Благовѣстникъ. См. Прав. Собесѣдн. 1855 г. кн. 3, стр. 118.

ны, какъ это видно изъ другихъ наставленій и изъ собственнаго примѣра Его. Онъ представляетъ намъ въ примѣръ вдову, которая единственно усильными просьбами смягчила жестокаго Судью (Лук. 18, 2-8); Онъ изображаетъ человѣка, который получилъ желаемое отъ своего друга только докучливымъ прошеніемъ (Лук. 11, 5-10). Спаситель Самъ проводилъ въ молитвѣ цѣлыя ночи (Лук. 6, 12; 21, 31.) и въ саду Геосиманскомъ молился долго и усиленно, повторяя одну и ту же молитву (Лук. 22, 40-46. Ср. Евр. 5, 7). Апостолы заповѣдуютъ быть постоянными, т. е. твердыми и усильными просителями (Рим. 12, 12; Кол, 4, 2; 1 Сол. 5, 17). Если сердце опредѣляетъ время молитвы, а чувство благоговѣнія, вѣры и любви внушаетъ слова: то кратко, или долго будемъ молиться, минуту или часъ, въ краткихъ или многихъ словахъ, измѣняя или повторяя выраженія, въ нѣмыхъ вздохахъ или яснымъ голосомъ,—мы молимся правильно и наша молитва благоугодна Богу. «Лишнее говорить въ молитвѣ, говорить одинъ изъ древнихъ Учителей Св. Церкви, значитъ необходимое дѣло запутывать излишними словами, а долго молиться значитъ продолжительнымъ и благочестивымъ усиліемъ сердца толкаться къ Тому, Кому молимся; потому что это дѣло совершается болѣе стenanіемъ и вздохами, нежели словами.» Господь по-

велѣлъ намъ, говоритъ Св. Златоустъ <sup>(1)</sup>, не возсылать къ Нему молитвы, составленной изъ многочисленныхъ стиховъ, а просто открывать Ему наши прошенія. Подобнымъ образомъ пишетъ Блаж. Феодоритъ <sup>(2)</sup>: «не должно совершать молитвъ, составленныхъ изъ многочисленныхъ словъ, а должно молиться не многими словами, но сердечно и непрестанно.» И такъ и въ сихъ словахъ заключается обличеніе заблуждшихъ братій нашихъ, которые привязываясь къ тому или другому способу совершенія молитвъ, къ тѣмъ или другимъ словамъ молитвъ, не входятъ въ духъ молитвъ и, что особенно противно заповѣди Господа, молясь обнаруживаютъ упорное противленіе Св. Православной Церкви.

*Вѣсть бо Отецъ вашъ, иже требуетъ, прежде прошенія вашего.* Было бы Богонепротивно, если бы изъ сихъ словъ мы заключили, что намъ не нужно молиться. Кто освободитъ сына отъ обязанности просить о чемъ либо отца, только потому, что отецъ его знаетъ, что ему нужно? Возношеніе мыслей къ Богу очищаетъ сердце молящагося и содѣлываетъ его болѣе способнымъ къ припятію Бо-

---

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея ч. 1. стр. 400.

(2) Благовѣстникъ. См. Пр. Собесѣд. 1855 г. кн: 3. стр. 118.

жіею Благодати. Богъ готовъ удѣлять намъ свои дары, но мы не всегда готовы принимать ихъ. Въ молитвѣ мы обращаемся своимъ сердцемъ къ Богу. При семъ обращеніи, отрѣшаясь отъ земнаго, мы получаемъ отъ Господа способность принимать свѣтъ, сходящій свыше, и предвкушать ту неизреченную радость, которую доставляетъ праведнымъ блаженная жизнь на небѣ. «Молимся, говоритъ Блаж. Феофилактъ (1), не для того, чтобы научить Его (Бога), но чтобы самимъ намъ не увлекаться житейскими заботами, получить прощеніе грѣховъ и великую пользу отъ собесѣдованія съ Нимъ.» Св. Златоустъ пишетъ: «Должно молиться не для того, дабы извѣстить Его (Бога), но для того, дабы преклонить Его, дабы чрезъ непрестанное моленіе соединиться съ Нимъ, дабы смириться предъ Нимъ, дабы вспомнить грѣхи свои (2).»

**Ст. 9. Сицеубо молитесь вы: Отче нашъ, Иже еси на небесѣхъ, да святится (3) имя**

---

(1) Благовѣстникъ. См. Прав. Собесѣд. 1855 г. кн. 3. стр. 118.

(2) Бесѣды на Ев. отъ Маттея. ч. 1. стр. 401.

(3) Ἁγιαζεν (святится) значитъ дѣлать святымъ что либо не-святое, потомъ-обращаться съ святымъ благоговѣнно, хранить святое свято, почитать (Числ. 20, 12; Втор. 32, 51; Исх. 20, 8; Лев. 21, 8; 1 Петр. 3, 15; Сир. 33, 4.). Такъ объясняетъ это слово Св.

**Твое (1): 10 Да придетъ цѣрствіе Твое: да будетъ воля Твоя, яко на небеси и на**

---

Златоустъ: «какъ Ангелы, говоритъ онъ, воздають честь (ἀγιάζοντες) Богу, отвращаясь всякаго грѣха и тщательно исполняя законъ добродѣтели, такъ и мы должны чгить Его (ἀγιάζειν).» Посему ἀγιάζειν соотвѣтствуетъ другому слову δοξάζειν *прославлять, возмечивать*, какъ въ Сир. 36 4; Лев. 10, 3; Іезек. 28, 22; 38, 23. Въ значеніи прославленія принимаетъ сіе слово въ настоящемъ мѣстѣ Блаж. Θεодоритъ; на Иса. 8, 17. онъ говоритъ: «*освятите (ἀγιάσατε)*—Пророкъ поставилъ вмѣсто-воспойте: такъ и мы говоримъ молясь: *да святится имя Твое, вмѣсто: да прославится.*»

(1) Ὁνομα (имя) имѣеть тѣсное и обширное значеніе. Въ тѣсномъ смыслѣ оно значитъ собственно имя Божіе, наприм. имя Іеговы; въ обширномъ означаетъ существо Божіе, совершенства Божественныя, такъ какъ имя обыкновенно служитъ выраженіемъ сущности предмета. Если принимать его здѣсь въ первомъ значеніи; то прошеніе будетъ выражать желаніе, чтобы имя Божіе было произносимо съ благоговѣніемъ и не употреблялось безъ нужды. Но слова Спасителя не заключаютъ въ себѣ такого смысла. Въ Священномъ Писаніи выраженіе—*Гикдише шемъ (святится имя)*, когда относится къ имени Божію, вездѣ означаетъ прославленіе Бога (Иса. 29, 23; Езек. 36, 23; ср. Иса. 52, 5; Рим. 2, 24; 1 Тим. 6, 1); Въ Новомъ Завѣтѣ вмѣсто ἀγιάζειν *гнома*, т. е. Θεοῦ, часто употребляется δοξάζειν, или φαμεροῦν—*прославить, открыть имя*, гдѣ очевидно разумѣютъ со-

Отд. IV. 17\*

*земли: 11. Хлѣбъ нашъ насущный (1) даждь намъ днесь: 12. И остави намъ долги наша, яко (2) и мы оставляемъ должникомъ*

---

вершенства, воля, существо Божіе (Іоанн. 12, 28; 17, 1. 4. 6; Апок. 15, 4.). Итакъ *βρωμα* означаетъ все существо Божіе, не исключая, конечно, и имени Божія въ собственномъ смыслѣ.

(1). *Ἐπιούσιος*. Этому слову даютъ двоякое значеніе: *ежедневный и потребный для поддержанія жизни*. Первое значеніе принято въ Вулгатѣ и повторяется многими Латинскими толковниками. Смыслъ въ прошеніи по сему значенію такой: «подавай намъ хлѣбъ нынѣ и въ каждый изъ слѣдующихъ дней.» Но это значеніе не точно соотвѣтствуетъ Греческому слову: *ἐπιούσιος*. Сіе слово происходитъ отъ *ἐπί πο, сообразно, и αἰτία сущность, природа, и значитъ—принадлежащій къ сущности, природѣ, сообразный съ природою, съ нуждами природы, а посему сообщаетъ прошенію слѣдующій смыслъ: дай намъ хлѣбъ, который необходимъ для поддержанія нашей временной жизни, дай столько, сколько нужно для того, чтобы природа наша не разстроилась.*

(2) Частицъ *ὡς—яко* можно давать тройкое значеніе, а) *винословное: отпусти намъ, поелику и мы прощаемъ другихъ; б) количественное—сколько, в) сравнительное—подобно какъ и мы прощаемъ*. Перваго значенія оно не можетъ имѣть здѣсь. Отпуская другимъ согрѣшенія, мы не можемъ симъ побудить Бога къ прощенію насъ; потому что никакая наша добродѣтель не есть заслуга предъ Богомъ и не сильна умилостивить Его, если мы не будемъ имѣть



*нашимъ: 13. И не введи насъ въ напасть (¹), но избави насъ отъ лукаваго. Яко Твое есть царствіе и сила и слава во вѣки аминь.*

---

вѣры въ заслуги Искупителя. Не можетъ имѣть и втораго значенія—сколько; наше прощеніе обидѣ ближняго не можетъ быть мѣрою прощенія Божія. Если мы просимъ у Бога столько прощенія, сколько сами прощаемъ ближнему: то освободимся отъ весьма ме-многихъ и самыхъ не-важныхъ грѣховъ; потому что каждое оскорбленіе, дѣлаемое намъ братомъ, почти ничтожно въ сравненіи съ тѣмъ, какое мы наносимъ Богу, какъ это видно изъ притчи о Царѣ, требующемъ отчета отъ своего подданнаго (Матѣ. 18, 23—35.). Остается дать частицѣ *ὡς* значеніе сравнительное,—*подобно, какъ*; такое значеніе ея есть существенное; оно употреблено и въ помянутой притчѣ (Мѣ. 18, 33).

(¹) *Πειρασμός*—искушеніе имѣетъ два значенія. Оно значитъ а) опытъ, испытаніе, которое Богъ дѣлаетъ надъ людьми, чтобы дать имъ случай открыть свое постоянство въ добрѣ и любовь къ Богу. Такъ были искушаемы Богомъ Авраамъ, Іовъ и Товія. Сія испытанія суть дѣйствія любви Божіей и составляютъ жребій избранныхъ; залогъ блаженной надежды. Они весьма полезны для насъ, и потому Іаковъ заповѣдуетъ радоваться въ нихъ, а Давидъ просилъ ихъ себѣ у Бога (Іак. 1, 1. 2, 12; 1 Пет. 1, 6. 7; Рим. 5, 3—4; Евр. 12, 6; Апок. 3, 19; Тов. 12, 13; Псал. 16, 3.). б) *Πειρασμός* значитъ также *искушеніе грѣховное*, которое можетъ быть направлено противъ Бога и

Молитва Господня, изображенная здѣсь, превосходитъ всѣ другія молитвы полнотою, возвышенностію содержанія и сыновнею простою. «Какая молитва можетъ быть болѣе духовною, говоритъ Св. Кипріанъ, какъ не та, которая дана намъ Христомъ, Коимъ послакъ и Духъ Святыи? Какое моленіе дѣйствительнѣе предъ Отцемъ, какъ не моленіе Сына, Который есть Истина? Если мы тою молитвою, которой научилъ насъ Сынъ Божій, станемъ искренно молиться Богу, Онъ конечно услышитъ насъ.» И въ другомъ мѣстѣ онъ же пишетъ: «Какія тайны въ молитвѣ Господней! Какъ много необходимаго собрано въ ней кратко! Нѣтъ никакихъ нашихъ молитвъ и прошеній, которыхъ не заключалось бы въ ней сокращенно.» Одинъ изъ древнихъ учителей Святой Церкви пишетъ о богатствѣ содержанія ея такъ: «какъ кратка

---

прстивъ людей. Искушаетъ такимъ образомъ Бога тотъ, кто не имѣетъ твердой вѣры въ Его всемогущество и благость, сомнѣвается въ Его попеченіи, или требуетъ, чтобы Онъ творилъ чудеса. Такъ (т. е. невѣріемъ) искушали Израильтяне Бога въ пустынѣ (Дѣян. 15, 10; 5, 9; 1 Кор. 10, 9; Прем. 1. 2.). Искушать симъ же образомъ человѣка, значитъ обольщать и влечь его ко грѣху. Сія-то искушенія имѣетъ въ виду Спаситель, когда повелѣваетъ молиться—*не введи насъ въ напасть*; ибо и они происходятъ хотя не отъ Бога, но однако по допущенію Божію.

сія молитва словами, такъ обильна мыслями; она объемлетъ собою не только прошенія, не только учить, какъ должно истинно чтить Бога и чего просить у Него: но напоминаетъ о всемъ ученіи Господа, о всѣхъ рѣчахъ Его, такъ что она по справедливости должна быть названа сокращеніемъ Евангелія.» Высокое достоинство сей молитвы причиною того, что Св. Церковь предоставила возносить ее однимъ вѣрующимъ, которые уже содѣлались чадами Божиими во Христѣ и получили право на всѣ духовныя блага.

Объясненіемъ молитвы Господней занимались многіе учителя и Св. Отцы Церкви съ самыхъ древнихъ временъ. У Св. Златоуста объясненіе молитвы Господней находится въ бесѣдахъ на Св. Евангеліе отъ Матѳея и въ бесѣдѣ о устроеніи жизни по Богу. Его изъясненіе, подобно всѣмъ другимъ твореніямъ сего великаго Святителя и Вселенскаго Учителя Церкви, просто, общепонятно, близко къ сердцу. Св. Исидоръ Пелусіотъ (въ посл. 1, IV. 24.) и Св. Кирилль Іерусалимскій объясняютъ молитву кратко. У Св. Григорія Нисскаго есть пять словъ о молитвѣ. Во 2-мъ изъ нихъ объясняется молитва Господня. Сіе изъясненіе содержитъ въ себѣ много высокихъ мыслей, свойственныхъ твореніямъ древнихъ Св. мужей, и отличается красотою изложенія. Объясненіе

Св. Кипріяна въ твореніи о молитвѣ Господней заключаетъ въ себѣ также превосходныя и глубоко-христіанскія наставленія. Изъ учителей древней же Церкви объясняли молитву Господню—Тертуліанъ, котораго изъясненіе впрочемъ кратко, хотя не лишено нѣкотораго достоинства,—Иеронимъ, который предлагаетъ также краткое объясненіе молитвы въ толкованіи Евангелія отъ Матѳея и въ разговорѣ противъ Пелагіанъ,—Августинъ, который предложилъ истолкованіе молитвы Господней въ объясненіи нагорной бесѣды и въ словахъ на Евангеліе отъ Матѳея, и котораго изъясненіе содержитъ въ себѣ много добрыхъ мыслей, но, подобно объясненію всей бесѣды, почти всегда колеблется между двумя противоположными истолкованіями.

Толковники указываютъ на цѣль, съ которою Господь далъ намъ сію молитву. По мнѣнію однихъ, цѣлію молитвы было показать образецъ всѣхъ прочихъ молитвъ христіанскихъ; другіе утверждаютъ, будто эта молитва дана для того, чтобъ мы буквально держались ея одной. Но изъ Н. Завѣта видно, что Иисусъ Христосъ не желалъ, чтобы только одна сія молитва употреблялась Христіанами. Самъ Онъ и Апостолы произносятъ другія молитвы (Іоан. 17. Матѳ. 26, 59; Дѣян. 1, 24; 4, 24). Что не въ буквѣ заключается главное достоинство

молитвы Господней, это показываетъ разность, хотя и незначительная, въ изложеніи сей молитвы, по Евангелію отъ Матѳея и по Евангелію отъ Луки (ср. Мѳ. 6, 11—13; Лук. 11, 3. 4). Въ первенствующей Церкви она не была единственною молитвою; только усвоили ей несравненное преимущество предъ всѣми другими молитвами. Св. Златоустъ называетъ ее мѣрою, образцемъ молитвъ христіанскихъ. Евфимій говоритъ: «Господь предалъ намъ образецъ молитвы не для того, чтобъ мы молились ею одною, но чтобъ имѣя сей источникъ моленія, почерпали изъ нея мысли для другихъ молитвъ». Итакъ вотъ намѣреніе, съ которымъ Господь предалъ намъ Свою молитву! Мы должны соображать съ нею всѣ другія вращенія и не вносить въ нихъ того, что противно ей. Само собою разумѣется, что молитва Господня, какъ образецъ и содержаніе всѣхъ существенныхъ прошеній Христіанина, должна быть первою въ устахъ Христіанина, произносимую всегда, когда душевныя нужды усиливаются до того, что сердце не находитъ сильнѣйшихъ выраженій, кромѣ тѣхъ, кои произнесены устами возлюбленнаго Сына Отца Небеснаго.

Хотя молитва дана была ученикамъ тогда, когда на нихъ еще не сошелъ Духъ Божій; впрочемъ она назначена для однихъ вѣрую-

щихъ, и потому смысла ея не должно измѣрять тогдашними понятіями учениковъ, многого еще не понимавшихъ въ рѣчахъ Спасителя. Полное значеніе получаетъ она только въ устахъ возрожденнаго Христіанина. Только онъ можетъ назвать Бога въ полномъ смыслѣ Отцемъ; только онъ можетъ молиться о пришествіи Царствія Божія, понимая его надлежащимъ образомъ; только онъ можетъ говорить съ полнымъ значеніемъ словъ: *остави намъ долги наша, яко и мы оставляемъ должникомъ нашимъ*.

Молитва Господня содержитъ въ себѣ одинъ предметъ—желаніе Царства Божія, въ которомъ сосредоточиваются всѣ прошенія чадъ Божіихъ. Сіе желаніе раскрывается въ священномъ числѣ семи прошеній. Въ началѣ прошеній стоитъ воззваніе къ Богу, какъ къ Отцу: въ концѣ славословіе.

Въ воззваніи: *Отче нашъ*, *Иже еси на небесъхъ*, достойны примѣчанія: 1, названіе Бога *Отцемъ*; 2, отношеніе Его къ намъ: *Отче нашъ*; 3, высота Его: *Иже еси на небесъхъ*.

Богъ есть Отецъ всѣхъ твореній, *Иже вся и мы Тъмъ*; посему Онъ именуется виновникомъ всякаго отечества на небѣ и на землѣ (Еф. 3, 15; Мѡ. 23, 9). Ему совершеннѣйшимъ образомъ принадлежитъ имя отца;

поелику отъ Него получаютъ бытіе и жизнь всѣ существа. Св. Василій Великій пишетъ : «Отцемъ нашимъ именуется Богъ не приспособительно и переносно, но собственно, первоначально и истинно; потому что и чрезъ тѣлесное рожденіе Онъ приводитъ насъ къ бытію отъ небытія». Тоже говоритъ Св. Іоаннъ Дамаскинъ.

Поелику Господь Богъ даетъ всѣмъ людямъ жизнь и съ отеческою благопромыслительностію ниспосылаетъ всѣмъ дары, потребныя для жизни временной: то не только Христиане, но и язычники усвоили Ему названіе Отца (1); хотя обыкновенное названіе у нихъ было: Владыка, Царь. Правда язычники знали главнымъ образомъ только первоначальную, естественную зависимость человѣка отъ Бога по своему бытію; но нѣкоторые изъ нихъ познавали и отеческую любовь Его къ людямъ, какъ на это отчасти намекаетъ Св. Ап. Павелъ (Дѣян. 14, 17), хотя къ этому познанію способны были немногіе. Болѣе глубокой смыслъ получало сіе имя въ устахъ Израильтянъ, которыхъ удостоилъ Богъ особеннаго покровительства и любви, отдѣливъ ихъ отъ прочихъ

---

(1) Такъ, у Персовъ Митра назывался отцемъ, у Грековъ Зевса именовали отцемъ; Платонъ въ Тимеевѣ говоритъ о Божествѣ, какъ Отца и Создателя.

народовъ для служенія Себѣ и утвердивъ среди нихъ жилище Своей славы и чудесъ. Имя Отца встрѣчается часто въ В. Завѣтѣ. (Втор. 52, 6; Прем. 14, 3; Сир. 23, 1; Иса. 63, 16; Иер. 3, 4. 19; Мал. 1, 6; Псал. 67, 6). Впрочемъ и въ В. Завѣтѣ обыкновенное наименованіе Бога было Господь; поелику Іудеи жили подъ закономъ рабства. Израильтянину никогда не было дано повелѣнія въ молитвѣ называть Бога Отцемъ, какъ это повелѣно въ Н. Завѣтѣ. Даже и въ тѣхъ мѣстахъ, въ которыхъ Св. Пророки даютъ разумѣть своему народу, что Богъ, Котораго они называли своимъ Господомъ, Иеговою, есть вмѣстѣ Отецъ ихъ, относятся преимущественно къ избраннымъ Израильтянамъ, которые по вѣрѣ принадлежали къ Царству Божію, открывшемуся съ пришествіемъ Іисуса Христа на землю. Высшее, особенное значеніе получаетъ имя — *Отецъ*—въ устахъ Христіанина, который рожденъ Богомъ въ вѣчную жизнь посредствомъ Св. Духа и который будучи членомъ благодатнаго тѣла Христова—Церкви и единъ духъ со Христомъ, принимается въ наслѣдіе Его сыновнихъ правъ и содѣлывается причастникомъ Божественнаго естества. Итакъ мы называемъ Бога Отцемъ нашимъ не столько потому, что Онъ создалъ, постоянно хранитъ насъ и ниспосылаетъ намъ всѣ блага тѣлесныя и душевныя,



сколько потому, что чрезъ Иисуса Христа Онъ принялъ насъ въ чадъ Своихъ (Еф. 1, 5; Ср. Рим. 8, 15—17; Иоан. 1, 12.).

Уже слово Отецъ въ молитвѣ Господней общаетъ намъ исполненіе нашихъ прошеній (Лук. 11, 13). Тотъ, Кого мы просимъ, какъ Богъ, никогда не скажетъ: «Я не могу помочь вамъ;» а какъ Отецъ, никогда не скажетъ: «Я не хочу помочь.» Это слово внушаетъ намъ мужество и дерзновеніе искать помощи у Бога: поелику если бъ мы представляли Его только всемогущимъ Господомъ, строгимъ Судією, Правителемъ неба и земли; то могли бы имѣть причины приближаться къ Нему только со страхомъ и трепетомъ. Но когда чрезъ Иисуса Христа имѣемъ право именовать Его Отцемъ своимъ: то увѣренность найти въ Немъ Отческое сердце внушаетъ намъ и любовь и полное дерзновеніе къ Нему. Сіе имя должно наконецъ служить намъ побужденіемъ къ свободному, дѣтскому послушанію Ему, къ сердечному раскаянію въ грѣхахъ, къ покорности Его Отческимъ заповѣдямъ и къ надеждѣ, что Онъ отчески проститъ намъ всѣ наши вины. Тотъ, кто называетъ Бога Отцемъ, говоритъ Св. Златоустъ, симъ однимъ наименованіемъ исповѣдуетъ и прощеніе грѣховъ, и освобожденіе отъ наказанія, и правду, и освященіе, и искупленіе, и усыновленіе, и наследіе, и брат-

ство со Единороднымъ и дарованіе Духа. По-елику не получившій всѣхъ сихъ благъ не можетъ назвать Бога Отцемъ.»

Спаситель заповѣдуетъ именовать Бога Отцемъ *нашимъ*, показывая тѣмъ, что Богъ есть Отецъ не одного молящагося, но и всѣхъ людей, и что въ отношеніи къ Богу всѣ мы братья. Особенно такъ долженъ называть Его Христіанинъ въ отношеніи къ духовнымъ своимъ собратіямъ. Онъ есть членъ Церкви Божіей—тѣла Христова и чувствуетъ нужды цѣлаго, какъ равнымъ образомъ въ прославленіи цѣлаго самъ прославляется (1 Кор. 12, 26); по сему общенію ученикъ Христовъ испрашиваетъ для всѣхъ того, о чемъ молится для себя. Словомъ—*нашъ*—устраняется всякое своекорыстіе и самолюбіе, по которому мы думаемъ о себѣ однихъ, и внушается попеченіе о благѣ всѣхъ нашихъ ближнихъ. Мы должны молиться другъ за друга (Іак. 5, 16); молитва наша должна быть общимъ благомъ всѣхъ людей. Въ этомъ одномъ словѣ выражается весь духъ Святой Вѣры, возвѣщенной Иисусомъ Христомъ, Вѣры, которая дышетъ любовію Бога къ намъ, любовію человѣковъ къ Богу, любовію человѣковъ другъ къ другу. «Господь нашъ, говоритъ Св. Кипріанъ, уча насъ едино-

---

(1) Бесѣды на Ев. Мѡ. ч. 1. стр. 40f.

душію и миру, не хотѣлъ, чтобы каждый до-  
вольствовался собою, молился за одного себя.  
Наша молитва—молитва общественная и все-  
общая; когда мы молимся, молимся не за себя  
только, но и за всѣхъ Христіанъ». «Господь не  
говоритъ, пишетъ Св. Златоустъ <sup>(1)</sup>: Отче мой,  
Иже еси на небесѣхъ, но—*Отче нашъ*, и симъ  
самымъ повелѣваетъ возносить молитвы за  
весь родъ человѣческій, и никогда не имѣть  
въ виду особенныхъ выгодъ, но всегда ста-  
раться о выгодахъ ближняго. А такимъ обра-  
зомъ и вражду уничтожаетъ, и гордость низла-  
гаетъ, и зависть истребляетъ, и вводитъ лю-  
бовь, мать всего добраго, уничтожаетъ нера-  
венство дѣлъ человѣческихъ и показываетъ ве-  
λικое равночестіе между царемъ и бѣднымъ;  
такъ какъ въ дѣлахъ высочайшихъ и необхо-  
димыхъ мы всѣ имѣемъ равное участіе.  
Ибо какой вредъ отъ низкаго родства, когда по  
небесному родству мы всѣ соединены и никто  
ничего не имѣетъ болѣе другаго, ни богатый  
болѣе бѣднаго, ни господинъ болѣе раба, ни  
начальникъ болѣе подчиненнаго, ни царь болѣе  
воина, ни философъ болѣе варвара, ни мудрый  
болѣе невѣжды? Ибо Богъ удостоившій всѣхъ  
одинаково называть себя Отцемъ, чрезъ сіе  
всѣмъ даровалъ одно благородство.»

---

(1) Бесѣды на Ев. Мѡ. ч. 1. стр. 401.

Впрочемъ слово *нашъ* не требуетъ, чтобы мы всегда молились за всѣхъ. Каждый можетъ молиться и о своихъ духовныхъ нуждахъ, или имѣть въ виду частныя какія либо лица. Это открывается не только изъ обыкновенія Церкви, но и изъ примѣра Св. Апостола Павла (Еф. 1, 16; Фил. 1, 3. 4), который, какъ самъ воспоминалъ въ молитвѣ преимущественно нѣкоторые близкихъ ему Христіанъ, такъ и имъ заповѣдывалъ молиться особенно о немъ. Но при сихъ частныхъ молитвахъ всегда надобно питать братскую любовь ко всѣмъ.

*Иже еси на небесѣхъ.* Небомъ именуется въ Св. Писаніи не столько 1, высшее пространство міра вещественнаго, гдѣ присутствіе Божіе открывается во всемогуществѣ, премудрости и благопромыслительности, сколько 2, Церковь первородныхъ, обители вѣчной жизни, отечество наше, въ которомъ уготовано намъ Іисусомъ Христомъ вѣчное наслѣдіе: здѣсь Господь Богъ являетъ неизреченную славу и любовь Свою предъ блаженными душами и праведниками, достигшими совершенства; здѣсь вѣчный Первосвященникъ—Богочеловѣкъ Іисусъ Христосъ ходатайствуетъ за насъ у Отца; здѣсь слава Его Божества открыто сіяетъ въ прославленномъ Его челоуѣществѣ. Богъ присутствуетъ вездѣ; по откровенію Его присутствія имѣетъ степени по мѣрѣ способ-

ности твореній къ принятію и отраженію свойствъ Его высочайшаго Существа. Исповѣдуя въ молитвѣ присутствіе Божіе на небесахъ, мы не противорѣчимъ понятію о вседѣприсутствіи Господа Бога, которое такъ ясно раскрыто въ Св. Писаніи (3 Цар. 8, 27; 2 Пет. 2, 6; Псал. 138, 7; Іер: 23, 23. 24.; Дѣян. 17, 24—28). Иисусъ Христосъ научаетъ насъ сими словами, чтобъ мы во время молитвы отвлекали свое сердце отъ земнаго и обращали къ вѣчному царствію Божію, съ дерзновеніемъ и твердою надеждою на благость Божію возносились къ Престолу Благодати; ибо, тогда какъ въ преисподней отъ невидимаго присутствія Правосуднаго Бога увеличиваются вѣчныя мученія,—съ небесъ, гдѣ царствуетъ одна безконечная любовь Его, исходитъ благословіе на всѣ творенія. Онъ научаетъ насъ сими словами стремиться къ горнему отечеству, гдѣ Самъ Онъ сѣдитъ одесную Отца. «Словомъ: на небесяхъ, говоритъ Блаженный Теофилактъ <sup>(1)</sup>, указалъ Онъ тебѣ на твое отечество и на отеческій домъ: посему, если желаешь имѣть Бога Отцемъ, смотри на небо, а не на землю, какъ безсловесныя.» Подобнымъ обра-

---

(1) Благовѣстникъ. См. Прав. Собесѣдн. 1855 г. кн. 3 стр. 119.

зомъ Св. Златоустъ пишетъ <sup>(1)</sup>: «когда говорить—на небесѣхъ, то симъ словомъ не заключаетъ Бога на небѣ, но отвлекаетъ молящагося отъ земли, и поставляетъ его въ превысшреннихъ странахъ и въ горнихъ жилищахъ.»

*Да святится имя Твое.* Освященіе имени, или существа Божія, можетъ быть двойное, то есть, когда человѣкъ составляетъ о Немъ достойныя понятія, исповѣдуя Бога и предъ другими тѣмъ, что Онъ есть, и когда жизнію своею соотвѣтствуетъ симъ понятіямъ. Поелику же существо Божіе открывается въ Единородномъ Сынѣ Отца, на Которомъ почиваетъ имя Его (Исх. 23, 21), и въ Св. Духѣ, изливающимъ Божественныя дары на созданія Его: то истинное познаніе Бога можетъ имѣть только тотъ, кто усвоитъ себѣ ученіе о Трїедномъ Божествѣ, принесенное съ неба Сыномъ Божїимъ; свято и достойно Бога можетъ жить только тотъ, кто исполняетъ волю Божію, открытую Иисусомъ Христомъ. Итакъ въ семъ прошеніи выражается желаніе, чтобы люди познали истиннаго Бога и Его любовь къ роду человѣческому такъ, какъ учитъ Святое Евангеліе; чтобы отвергнувъ дѣла, коими хулятся имя Божіе, выражали свое познаніе въ святости сердца и дѣлъ. *«Да святится, говоритъ*

---

(1) Бесѣды. стр. 401.

Св. Златоустъ (1), значить да прославится,-то есть, сподоби насъ жить такъ чисто, чтобы чрезъ насъ все Тебя славили, предъ всеми являть жизнь столь неукоризненную, чтобы каждый изъ видящихъ оную возносилъ хвалу Владыкѣ.» Такое желаніе должно выражать въ молитвѣ къ Господу Богу потому, что отъ благодати Его зависитъ то, чтобы человѣкъ позналъ Его—истиннаго Бога, оставилъ свои грѣхи и прилѣпился къ добрымъ дѣламъ.

*Да придетъ царствіе Твое.* На всю вселенную можно взирать, какъ на царство Божіе, поколику управляетъ ею Самъ Богъ. Но міроуправленіе имѣетъ цѣлю святость нравственныхъ существъ, надъ которыми Богъ царствуетъ посредствомъ данныхъ имъ нравственныхъ законовъ; посему міръ сихъ существъ есть ближайшее царство Божіе. Сіе царство, возмущаемое злоупотребленіемъ свободы нѣкоторыхъ изъ нравственныхъ существъ, получаетъ высшее значеніе въ царствѣ Благодати, гдѣ воля Божія, снисходя къ слабому человѣчеству, сама даетъ ему свою всемогущую силу къ совершенію того, что можетъ вводить человѣка въ единеніе съ всесвятымъ Божествомъ. Только принадлежа къ сему царству, человѣкъ можетъ достигнуть вѣчнаго блаженства! **Вмѣстѣ**

---

(1) Бесѣды. стр. 403.

съ тѣмъ, какъ Благодать была принесена съ неба Иисусомъ Христомъ, основано было Имъ на землѣ и царство Благодати. Вотъ главнымъ образомъ царство Божіе, гдѣ Господь Богъ—истинная любовь—находитъ для Себя благоугодный кругъ дѣйствованія. Итакъ когда мы молимся, чтобы пришло царствіе Божіе; то просимъ, чтобы Благодать Божія проникла, объела насъ и простерла свои дѣйствія на тѣхъ, кои находятся въ невѣдѣніи о семъ царствѣ. Послику же царство Благодати на землѣ не можетъ получить полнаго, невозмущаемаго мира, будучи стѣсняемо царствомъ тмы и грѣха, и послику оно откроется въ совершенномъ видѣ только на небѣ, какъ царство славы, царство вѣчнаго блаженства и любви, царство ничѣмъ не возмущаемаго единенія съ Богомъ; то молитва наша преимущественно относится къ сему послѣднему и выражаетъ желаніе, чтобы сіе царство, начась въ насъ и въ ближнихъ нашихъ здѣсь посредствомъ Христа, раскрыло свои силы въ побѣдоносной борьбѣ съ зломъ, достигло совершеннаго низложенія враговъ и открылось навсегда въ вѣчномъ блаженствѣ и славѣ. Сіе царство для каждаго Христіанина начинается уже вскорѣ послѣ блаженной кончины, но въ совершенномъ видѣ начнется для всѣхъ праведниковъ при второмъ пришествіи Иисуса Христа. Итакъ главный



предметъ сего прошенія есть, какъ говоритъ Св. Златоустъ, послѣдній судъ, конецъ всего настоящаго порядка вещей, когда Христосъ предастъ Свое царство Богу Отцу, когда Онъ побѣдитъ все, власти, начала, силы, самую смерть, какъ послѣдняго врага, и когда Богъ будетъ *всяческая во всѣхъ* ( 1 Кор. 15, 24—26 ). Вотъ къ чему должна быть обращена молитва истинныхъ чадъ Божіихъ, продолжаться Св. Златоустъ, къ пришествію совершеннаго царства Божія; его желаютъ они, не прилѣпляясь ни къ какому видимому предмету, на всѣ настоящія блага взирая съ презрѣніемъ и всегда воздыхая только объ Отцѣ своемъ.

*Да будетъ воля Твоя, яко на небеси и на земли.* Чтобы безъ страха и съ участіемъ сердца могли мы просить: *да пріидетъ царствіе Твое*, должны имѣть смиренную покорность волю Божіей и вѣрно исполнять ее по прпмѣру Спасителя (Іоан. 6, 38). Посему весьма естественно присоединяетъ Господь къ прошенію о царствѣ Божіемъ другое прошеніе: *да будетъ воля Твоя* и проч.

*Небо* есть жилище чистыхъ духовъ. Они называются преимущественно Ангелами небесными, или сущими на небесахъ ( Мѡ. 24, 36; Мар. 12, 23 ).

*Земля*, жилище земнородныхъ, преимущественно самыхъ людей.

*Воля Божія* есть законъ для всѣхъ разумныхъ существъ, имѣющихъ цѣлю святость ихъ (Мѡ. 7, 21; 12, 49; Иоан. 2, 17; 1 Сол. 4, 5. 7; Евр. 13, 21). Она исполняется совершенно Ангелами; почему они называются святыми, вѣрными исполнителями воли Божіей, служителями Божіими (Мар. 8, 38; Псал. 102, 21; Евр. 1, 14; Лук. 13, 10). Святые первоначально составляли одно царство съ невиннымъ человѣческимъ родомъ, гдѣ единственнымъ закономъ была всевятая воля Божія. Грѣхопаденіе, разторгнувши союзъ между Богомъ и человѣкомъ, положило раздѣленіе между людьми и міромъ святыхъ духовъ и возвело грѣховную волю человѣка на степень закона. Разрушеніе своесолія есть цѣль Божественнаго воспитанія человѣчества, и мы примиряясь съ Богомъ во Христѣ, опять соединяемся съ небесными святыми духами подъ единою Главою (Еф. 1, 10; Евр. 12, 22. 23). Ихъ послушаніе Богу, послушаніе радостное, постоянное и совершенное должно служить образцемъ для насъ, ведущихъ брань съ искушеніями своей нечистой воли. «Какъ Ангелы, объясняетъ Блаж. Теофилактъ <sup>(1)</sup>, исполняютъ волю Твою, такъ и намъ даруй исполнять ее.»

---

(1) Благовѣстникъ. См. Прав. Собесѣд. 1855. кн. 3. стр. 119.

Итакъ мы просимъ въ сихъ словахъ не столько того, какъ говорить Св. Кипріянь, чтобы Богъ совершалъ Свою волю въ обстоятельствахъ нашей жизни, дѣлалъ касательно насъ то, что Ему угодно, — ибо кто можетъ противиться Богу? кто можетъ препятствовать Ему дѣлать, что Онъ восхощетъ (Иса. 46, 10; 47, 5; Быт. 50, 19.)? Но просимъ главнымъ образомъ о томъ, чтобы намъ самимъ исполнять Его волю. Поелику діаволь всѣми силами стремится отклонить насъ отъ повиновенія Господу Богу: то мы обращаемся къ Самому Богу и умоляемъ Его, чтобы Онъ Самъ совершалъ въ насъ Святую волю Свою; потому что она не можетъ совершаться безъ Его содѣйствія. Такъ объясняетъ сіи слова и Св. Златоустъ. «Какъ на небѣ, говоритъ онъ (1), все безъ препятствія совершается и не бываетъ того, чтобъ Ангелы въ иномъ повиновались, а въ другомъ не повиновались, но во всемъ повинуются и покоряются (ибо сказано: *сильнѣи крѣпостію творящїи слово Его*. Псал. 202, 20.), такъ и насъ челоуѣковъ сподоби не въ половину творить волю Твою, но все исполнять, какъ Тебѣ угодно. Видишь ли? Христось научилъ и смиряться, когда показалъ, что добродѣтель

---

(1) Бесеѣды. стр. 404.

зависить не отъ одной только нашей ревности, но и отъ Благодати небесной и вмѣстѣ заповѣдалъ каждому изъ насъ во время молитвы принимать на себя попеченіе и о вселенной; ибо не сказалъ: да будетъ воля Твоя во мнѣ или въ насъ, но на всей землѣ, т. е. чтобъ истребилось всякое заблужденіе и посаждена была истина, чтобъ изгнана была всякая злоба и возвратилась добродѣтель и чтобъ такимъ образомъ ничѣмъ не различалось небо отъ земли. Подлинно если бы сіе было; то дольнее ничѣмъ не различествовало бы отъ горняго, хотя по свойству различны они.» Впрочемъ нѣтъ сомнѣнія, что сіе прошеніе осуществляется и тогда, когда во всѣхъ обстоятельствахъ нашей жизни, во всемъ что происходитъ съ нами, мы видимъ дѣйствіе Божія Промысла и такимъ образомъ съ дѣтскою преданностію допускаемъ совершаться касательно насъ воля Божіей (Мѡ. 26, 39).

*Хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь.* Взоръ, обращенный къ Богу, устремляется теперь молящійся на себя самого. Онъ начинаетъ прошенія о себѣ низшими предметами, временною нуждою; потомъ выражаетъ желаніе освобожденія отъ всего того, что въ духовной области препятствуетъ осуществленію первыхъ трехъ прошеній, объ отпущеніи грѣховъ, содѣланныхъ имъ, о сохраненіи отъ искушенія,

которое угрожаетъ ему въ будущемъ, и о совершенномъ избавленіи отъ зла.

Подъ хлѣбомъ главнымъ образомъ разумѣется тѣлесная, естественная пища. Но нѣтъ сомнѣнія, что молящійся имѣетъ въ виду не одинъ хлѣбъ въ обыкновенномъ значеніи сего слова, а и другія средства къ поддержанію жизни, такъ какъ всѣ они иногда носятъ въ Св. Писаніи одно названіе хлѣба (2 Кор. 9, 10; Матѳ. 15, 2). Когда же всѣ сіи средства называются хлѣбомъ, который, будучи принимаемъ въ собственномъ смыслѣ, составляетъ простую, нероскошную пищу; то молящійся выражаетъ чрезъ то умѣренность и довольство обыкновенною, необходимою пищею. Св. Григорій Нисскій говоритъ: «мы молимся: *даждь намъ хлѣбъ*,—не роскоши, не золотыхъ украшеній просимъ, не блеска драгоценныхъ камней и ничего такого, чѣмъ душа отвлекается отъ Божественныхъ и высшихъ попеченій, но хлѣба.» «Спаситель повелѣлъ молиться не о богатствѣ (1), объясняетъ Св. Златоустъ, не объ удовольствіяхъ, не о многоцѣнныхъ одеждахъ, не о другомъ чемъ либо подобномъ сему, но только о хлѣбѣ и притомъ о хлѣбѣ дневномъ, такъ чтобы намъ не заботиться о завтрашнемъ.»

---

(1) Бесѣды. стр. 405.

«И тѣло Христово, говоритъ Блаж. Теофилактъ (1), есть насущный хлѣбъ, о неосужденномъ причащеніи котораго намъ должно молиться.»

*Хлѣбъ нашъ.* Слово — *нашъ* — внушаетъ намъ, что мы должны пріобрѣтать хлѣбъ не лихоимствомъ и обманомъ, не неправдою и хищничествомъ, но трудами, въ потъ лица снискивать его, дабы онъ былъ собственнымъ нашимъ (Быт. 3, 19; Прит. 20, 17; Псал. 127, 2; 2 Сол. 3, 10).

*Насущный*—это слово означаетъ пищу, сообразную съ природою нашего тѣла. Св. Златоустъ говоритъ: «хлѣбъ насущный, т. е. сообразный съ сущностію тѣла и могущій поддерживать его.» Св. Василій Великій: «хлѣбъ насущный, т. е. питательный и полезный для нашего тѣла.» Блаж. Теофилактъ: «хлѣбъ достаточный для сохраненія нашего естества въ силѣ (2).» Евфимій: «хлѣбъ названъ насущнымъ, т. е. соотвѣтствующимъ существу, жизни и организму нашего тѣла.»

*Дажьдъ.* Сіе слово, употребляемое въ устахъ нищеты, должны всѣ произносить предъ

(1) Благов. См. Прав. Собесѣдн. 1855 кн. 3 стр. 120.

(2) Тамъ же.

Богомъ, Всемогущимъ раздаителемъ даровъ. Все имѣемъ мы отъ Его Благости и ничего не можемъ приобрести собственною силою (Іак. 1, 17; Псал. 144, 16). Опъ одинъ возвращаетъ и раздѣляетъ намъ хлѣбъ. А потому у Него должны всѣ просить потребнаго,—бѣдные, чтобы получить то, въ чемъ терпятъ недостатокъ; богатые, чтобы не лишиться того, что имѣютъ (Ср. Лук. 1. Тим. 6, 17; Псал. 33, 11; 77, 50; Прит. 10, 6; 11, 28); всѣ подобно нищимъ должны говорить: даждь намъ. «Нищій просить у тебя милостыни, говоритъ одинъ древній учитель Св. Церкви, но ты и самъ нищій: всѣ мы нищіе, когда молимся и стоимъ предъ дверію великаго Хозяина, когда падаемъ ницъ и воздыхаемъ предъ Нимъ на колѣнахъ;» и еще: «не стыдись нищихъ; послѣку ты самъ нищій. Хотя ты и богатъ; но тѣмъ не менѣе не перестаешь быть нищимъ, какъ прочіе. О чемъ ты молишься? о насущномъ хлѣбѣ, какъ нищій: откуда имѣешь что нибудь, если не отъ щедродательности Того, Кто все даетъ, во власти Котораго находится то, что ты можешь содѣлаться совершенно бѣднымъ? Что могъ бы ты имѣть, если бы Богъ отвратилъ Свою десницу?»

*Днесь*—это внушаетъ, чтобъ мы не обременяли себя заботою о пропитаніи на слѣдующій день, но дѣтски ввѣрялись Божественному

Промыслу, Который умѣетъ доставлять намъ хлѣбъ ежедневно. «Спаситель сказалъ: *даждь намъ днесь*, говоритъ Св. Златоустъ <sup>(1)</sup>, дабы намъ не сокрушать себя заботою о наступающемъ днѣ: ибо если не знаемъ, увидимъ ли продолженіе онаго, то для чего печемся о немъ? Это Спаситель заповѣдалъ въ Своей проповѣди и послѣ: *не пецѣтєся*, говоритъ, *на утрій*. Онъ хочетъ, чтобъ мы всегда были препоясаны и окрѣлены вѣрою и не болѣе уступали природѣ, какъ сколько требуетъ отъ насъ необходимая нужда.» Когда Спаситель заповѣдуетъ испрашивать пищи только на день; то симъ самымъ возлагаетъ на насъ обязанность ежедневно молиться Богу.

Послѣ сихъ словъ молящійся переходитъ къ духовнымъ нуждамъ. Душа, взирающая на себя предъ лицомъ Божиимъ, прежде всего сознаетъ грѣхи, лишающіе ее духовной чистоты, и проситъ объ отпущеніи ихъ. Буквально противоположно сему смиренному христіанскому прошенію воззваніе языческаго учителя, Аполлонія тѣанскаго: «боги, дайте мнѣ то, чѣмъ вы должны мнѣ.»

*И остави намъ долги наша.* Подъ долгами, объ оставленіи которыхъ просимъ Бога, разумѣются грѣхи (какъ видно изъ 14 и 15

---

(1) Бесѣды стр. 405.



ст.); они дѣлають всѣхъ насъ должниками Его правды; поелику никто не можетъ считать себя безгрѣшнымъ (1 Иоан. 1, 8). Когда Спаситель научаетъ насъ молиться объ отпущеніи грѣховъ: то симъ самымъ уже общаетъ намъ прощеніе; и потому сіе прошеніе служитъ сильнѣйшимъ опроверженіемъ тѣхъ лжеучителей, которые утверждали, что тяжкимъ грѣхамъ, содѣланнымъ послѣ крещенія, нѣтъ прощенія. «Видишь ли бездну милосердія Божія? говоритъ Св. Златоустъ, объясняя сіи слова. Послѣ удаленія столь великихъ золъ и послѣ неизреченнаго величія благодати, въ купѣли крещенія дарованной намъ, опять согрѣшающихъ удостоиваетъ прощенія. А что сія молитва принадлежитъ вѣрнымъ, показываютъ какъ уставы Церкви, такъ и начало самой молитвы Господней. Непросвѣщенный вѣрою не можетъ Бога называть отцемъ. Если же молитва Господня принадлежитъ вѣрнымъ, и если она повелѣваетъ имъ молиться объ отпущеніи грѣховъ; то явно, что и послѣ крещенія не уничтожается благодѣтельное употребленіе покаянія. Ибо если бы Христосъ не хотѣлъ показать сего, то не заповѣдалъ бы молиться о семъ. Когда же Онъ упоминаетъ и о грѣхахъ и повелѣваетъ просить прощенія въ оныхъ и научаетъ, какимъ образомъ мы можемъ получить сіе прощеніе и симъ самымъ содѣлыва-

сть для насъ легкимъ путь къ полученію онаго: то, безъ сомнѣнія, ввелъ сей законъ молитвы потому, что и Самъ совершенно зналъ и намъ желалъ внушить, что и послѣ крещенія можно омыть грѣхи.»

*Яко и мы оставляемъ должникомъ нашимъ.* Подъ должниками разумѣются люди, нанесшіе намъ обиды. Мы должны указывать на свое милосердіе къ ближнимъ въ молитвѣ къ Богу для того, чтобъ утвердить въ себѣ чувство любви къ другимъ, такъ часто и съ такою силою внушаемой Спасителемъ, и приступать къ молитвѣ не прежде, какъ примирясь со всѣми отъ сердца. Милосердый Богъ по Своей благодати приѣмлетъ любовь нашу къ брату за условіе своего милосердія къ намъ. «Если мы злопамятствуемъ, говоритъ Блаженный Теофилактъ въ объясненіе сихъ словъ (1), Онъ не оставляетъ намъ! Богъ поставилъ насъ какъ бы въ примѣръ Себѣ, такъ что, какъ мы поступаемъ съ другими, такъ и Онъ поступаетъ съ нами.» Подобнымъ образомъ Св. Златоустъ пишетъ (2): «Отпущеніе грѣховъ первоначально зависитъ отъ насъ, и въ нашей власти состоитъ судъ, произносимый

---

(1) Благов. См. Прав. Собесѣдн. 1855. кн. 3, стр. 120.

(2) Бесѣды стр. 407—409.

о насъ. Дабы никто изъ перазумныхъ, будучи осуждаемъ за великое или малое преступленіе, не имѣлъ права жаловаться на сіе, Спаситель тебя самага виновнаго дѣлаетъ судіею надъ самимъ собою, и какъ бы такъ говоритъ: какой ты самъ произнесешь судъ о себѣ, такой же судъ и Я произнесу о тебѣ. Если простишь своему собрату; то и отъ Меня получишь то же благодѣяніе, хотя сіе послѣднее въ самомъ дѣлѣ гораздо важнѣе перваго. Ты прощаешь другаго потому, что самъ имѣешь нужду въ прощеніи, а Богъ прощаетъ, тогда какъ ни въ чемъ не имѣетъ нужды; ты прощаешь брату, а Богъ рабу; ты виновенъ въ безчисленныхъ грѣхахъ, а Богъ безгрѣшенъ. Съ другой стороны Господь показываетъ Свое человеколюбіе и тѣмъ, что хотя бы Онъ могъ и безъ твоего дѣла простить тебѣ всѣ грѣхи, но Онъ хочетъ и въ этомъ благодѣтельствовать тебѣ, во всемъ доставляетъ тебѣ случаи и побужденія къ кротости и человеколюбію, гонитъ изъ тебя звѣрство, погашаетъ въ тебѣ гнѣвъ и всячески хочетъ соединить тебя съ твоими членами. Что ты скажешь на это? То ли, что ты несправедливо потерпѣлъ отъ ближняго какое нибудь зло? Если такъ, конечно ближній согрѣшилъ противъ тебя; а если ты претерпѣлъ по правдѣ, то сіе не составляетъ грѣха въ немъ. Но и ты приступаешь къ Богу съ на-

мѣреніемъ получить прощеніе въ подобныхъ и даже гораздо большихъ грѣхахъ. Притомъ еще прежде прощенія мало ли получилъ ты, когда ты уже наученъ хранить въ себѣ чловѣческую душу и наставленъ кротости? Сверхъ сего и великая награда предлежитъ тебѣ въ будущемъ вѣкѣ; потому что тогда не потребуется отъ тебя отчетъ ни въ одномъ грѣхѣ твоемъ. Итакъ какого будемъ достойны мы наказанія, если и по полученіи такихъ правъ оставимъ безъ вниманія спасеніе наше? Будетъ ли Господь внимать нашимъ прошеніямъ, когда мы сами не жалѣемъ себя—тамъ, гдѣ все въ нашей власти?» Трогательное побужденіе къ тому, чтобъ мы отпускали прегрѣшенія другимъ!

Св. Іоаннъ Милостивый, послѣ тщательныхъ усилій убѣдить одного князя, дабы онъ простилъ своего врага, на котораго ожесточился до ненависти, такъ расположилъ его къ примиренію. Онъ сталъ вмѣстѣ съ нимъ на клиросѣ во время Литургіи. Когда приблизилось время молитвы: *Отче нашъ*: то онъ запѣлъ ее вмѣстѣ съ княземъ; но съ словами: *и остави намъ долги наши*, вдругъ замолчалъ. Князь продолжалъ: *якоже и мы оставляемъ должникомъ нашимъ*. Тогда Святитель обратился къ князю и сказалъ: вотъ въ какія страшныя минуты изрекъ ты предъ Богомъ: «остави

намъ, якоже и мы оставляемъ!» Князь съ трепетомъ отвѣтилъ: «что говорилъ ты, Владыко, те исполнить рабъ твой,» и послѣ сего пересталъ гнѣваться.

*И не введи насъ въ напасть.* Благочестивое сердце старается не только уничтожить содѣланный грѣхъ, но съ заботливостію взирать и на будущее, желая сохранить себя отъ искушеній и освободиться отъ всякаго зла.

Господь говоритъ объ искушеніяхъ грѣховныхъ. Такія искушенія происходятъ отъ міра, плоти, діавола. Міръ, то есть нечестивые люди увлекаютъ насъ ко грѣху соблазнительнымъ примѣромъ, или силою, когда заставляютъ служить нечестивымъ пожеланіямъ и преслѣдуютъ за добродѣтель и правду (Мѡ. 16, 1; 19, 3; 22, 53; Мар. 8, 11; 12, 13; Іоан. 8, 6; Іов. 12, 4; 1 Іоан. 2, 16; 3, 19). Плоть искушаетъ, когда посредствомъ грѣховныхъ движеній производитъ нечистыя пожеланія (Быт. 8, 21; Гал. 3, 17; Іак. 1, 14; Рим. 7, 23. 24), Главный же искушитель во злѣ есть діаволь. Ему преимущественно усвоится сіе наименование (*πειράζων*, *πειράτης*, искушай, искушитель), тогда какъ Богъ называется испытателемъ (*δοκιμαστής*) Псал. 16, 5; Мѡ. 4, 2. 5; Іоан. 8, 44; 1 Петр. 5, 8; Еф. 6, 12; Апок. 12, 9. Посему погрѣшительно на основаніи словъ: *не введи*  
Отд. IV. 19

*насъ въ напасть*—утверждать, что Самъ Богъ вводитъ насъ въ подобныя искушенія. *Никтоже искушаемъ да глаголетъ*, пишетъ Св. Апостолъ Іаковъ (1, 13), *яко отъ Бога искушаемъ есмь: Богъ бо нсть искушитель злымъ, не искушаетъ же той никогже.* Господь Богъ только попускаетъ сіи искушенія.

Впрочемъ молящійся не желаетъ чрезъ это прошеніе освободиться совершенно и навсегда отъ всѣхъ искушеній. Самъ Спаситель восхотѣлъ подвергнуть Себя искушенію; праведный Іовъ всю нашу жизнь называетъ искушеніемъ (Іов. 7, 1). Для нашего спасенія было бы даже не полезно освободиться отъ всѣхъ искушеній; ибо безъ искушенія нѣтъ борьбы, безъ борьбы нѣтъ побѣды, безъ побѣды нѣтъ воздаянія (2. Тим. 2, 5). «Только тотъ вовлекается въ бездну напасти, говоритъ Блаж. Теофилактъ <sup>(1)</sup>, кто побѣжденъ; но кто впалъ въ искушеніе и побѣдилъ его, тотъ достоинъ вѣнцевъ и славы.» Господь научаетъ насъ въ сихъ словахъ просить Бога, дабы Онъ не допустилъ намъ искушаться сверхъ нашихъ силъ; чтобы тамъ, гдѣ мы можемъ побѣдить только посредствомъ бѣгства, далъ намъ благодать къ

---

(1) Благов. См. Прав. Собесѣдн. 1855 кн. 3. стр. 120, 121.

бѣгству, а гдѣ должны побѣждать посредствомъ брани, силу къ брани; чтобъ мы видѣли, что діаволь не имѣеть надъ нами никакой власти, если не допуститъ ее Господь Богъ (Евр. 2, 14—16; 2 Пет. 2, 4); и чтобъ сами дерзновенно не вдавались въ искушенія. «Здѣсь Спаситель, говоритъ Св. Златоустъ (1), явно показываетъ наше ничтожество и низлагаетъ гордость, научая насъ не отказываться отъ подвиговъ и произвольно не спѣшить къ нимъ; ибо такимъ образомъ и для насъ будетъ побѣда блистательнѣе и для діавола пораженіе чувствительнѣе. Какъ скоро мы вовлечены въ борьбу, то должны стоять мужественно; а если нѣтъ вызова къ оной, то должны находиться въ покоѣ и ожидать времени подвиговъ, дабы показать себя и нещеславными и мужественными.»

*Но избави насъ отъ лукаваго.* Мало того, чтобы не впасть намъ въ грѣховное искушеніе, мы должны еще стараться освободить себя и отъ насильственнаго вліянія главной и первой причины всѣхъ грѣховъ,—діавола. «Не сказалъ, говоритъ Блаж. Теофилактъ (2): отъ лукавыхъ людей: ибо не они дѣлаютъ намъ зло, но лукавый возбуждаетъ ихъ на то, и дѣлаетъ зло и намъ и имъ. Посему не людей, а

(1) Бесѣды. стр. 409.

(2) Благов. См. Прав. Собесѣдн. 1855 г. кн. 3 стр. 121.

злыхъ духовъ должно намъ не павидѣть и про-  
клинать.» Подобнымъ образомъ Св. Златоустъ (1)  
говоритъ: «Спаситель симъ самымъ научаетъ  
насъ никогда не гнѣваться на ближнихъ за тѣ  
оскорбленія, какія мы иногда терпимъ отъ  
нихъ, но всю вражду свою обращать противъ  
дѣвола, какъ на виновника всѣхъ золъ.... А что  
преимущественно дѣволъ называется лука-  
вымъ; то это по чрезвычайному множеству  
зла въ немъ находящагося, и потому, что не  
будучи ничѣмъ обиженъ отъ насъ, ведетъ  
противъ насъ непримиримую брань.»

Упраздненіе силы и власти дѣвола надъ  
нами есть величайшая побѣда, и молитва о  
томъ есть важнѣйшая. Такимъ образомъ мо-  
литва Господня оканчивается прошеніемъ объ  
удаленіи предмета, совершенно противополож-  
наго тому, которымъ она начинается.

Къ молитвѣ присоединяется славословіе:  
*яко Твое есть царствіе и сила и слава  
во вѣки аминь* (2).

Славословіе выражаетъ увѣренность въ  
услышаніи Господомъ Богомъ произнесенныхъ

(1) Бесѣды стр. 409.

(2) Сего славословія нѣтъ въ спискахъ Ватикан-  
скомъ и Кантабрижскомъ, у Тертуліана, Кипріяна,  
Іеронима, Августина, у Кирилла Іерусалимскаго,  
Григорія Нисскаго. Но оно находится во всѣхъ во-



нами прошений. Богъ несомнѣнно исполнитъ ихъ; нбо воля Его управляетъ всѣмъ, всемогущество Его не имѣетъ препятствій, слава Его находитъ откровеніе свое въ исполненіи ихъ. Сію увѣренность кратко повторяетъ молящійся въ словѣ: *аминь*, окончательномъ заключеніи молитвъ, которымъ Церковь еще и въ Ветхомъ Заветѣ отвѣтствовала на воззваніе Предстоятеля и выражала участіе въ его молитвахъ. «Если Отецъ нашъ есть царь сильный и славный, говоритъ Блаж. Теофилактъ въ объясненіе сихъ словъ (1): то при твердой вѣрѣ мы безъ сомнѣнія побѣдимъ лукаваго, и впоследствии прославимся, то есть когда Онъ будетъ воздавать всѣмъ по дѣламъ.» «Если Его дарство, учитъ Св. Златоустъ (2): то не должно никого бояться,—такъ какъ никто Ему не сопротивляется и никто не раздѣляетъ съ Нимъ власти. Ибо когда Спаситель сказалъ: *Твое есть царство*: то показываетъ, что и онъ врагъ

---

сточныхъ рукописяхъ, въ Апостольскихъ постановленіяхъ, у Св. Златоуста, въ Сирійскомъ и Готескомъ переводахъ. Всѣ молитвы и воззванія къ Богу у Иудеевъ и Христіанъ первенствующей Церкви оканчивались славословіемъ. Молитву—*Отче нашъ*—Спаситель предложилъ для употребленія всѣхъ вѣрныхъ и безъ сомнѣнія освятилъ современный обычай Своимъ примѣромъ.

(1) Благовѣст. См. Прав. Собесѣдн. к. 3. стр. 121.

(2) Бесѣды. стр. 410.

пашь подчиненъ Богу, хотя повидимому еще и сопротивляется, по попущенію Божию. Ибо и онъ изъ числа рабовъ, хотя и осужденныхъ и отверженныхъ; посему не дерзнетъ нападать ни на одного изъ рабовъ, не получивъ прежде власть свыше. И что я говорю: ни на одного изъ рабовъ? даже на свиней не дерзнулъ онъ напасть до тѣхъ поръ, пока Самъ Спаситель не повелѣлъ; ни на стада овецъ и воловъ, доколѣ не получилъ свыше власти и силы. Итакъ хотя бы ты и весьма былъ немощенъ, однако долженъ дерзать, имѣя такого Царя, Который и чрезъ тебя легко можетъ совершать всѣ славныя дѣла.»

*Ст. 14. Аще бо отпущаете чловѣкомъ согрѣшенія ихъ, отпуститъ и вамъ Отецъ вашъ небесный. 15. Аще ли не отпущаете чловѣкомъ согрѣшенія ихъ, ни Отецъ вашъ отпуститъ вамъ согрѣшеній вашихъ.*

Тоже повторяется въ 18, 35. Спаситель напоминаетъ объ условіи, подъ которымъ хочется отпускать наши грѣхи, и научаетъ, съ какимъ расположеніемъ должды мы молиться и когда можемъ надѣяться услышанія отъ Господа. Сердце наше обыкновенно чувствуетъ скорбь, когда наносятъ намъ обиду, и забываетъ свои всегдашнія преступленія предъ Господомъ Богомъ. Иисусъ Христосъ напоминаетъ теперь объ нихъ и заповѣдуетъ сознавать ихъ

во время молитвы. Молитва требует всецѣлой любви къ Богу; но истинная любовь къ Богу не можетъ быть безъ любви къ ближнему (1 Иоан. 3, 14. 15. 17. 22. 23; 4, 20). «Объ Отцѣ папоминаетъ намъ, говоритъ Блаженный Теофилактъ (1) объясняя сіи слова, чтобъ мы, какъ дѣти такого Отца, стыдясь Его, не злобились подобно звѣрямъ..... Благосердый Богъ всего болѣе ненавидитъ безжалостность и звѣрство, посему и запрещаетъ намъ быть таковыми.» «Здѣсь Иисусъ о небесахъ и объ Отцѣ опять упомянулъ для того, говоритъ Св. Златоустъ (2), дабы пристыдить слушателя симъ самымъ, если бы, т. е. онъ, будучи сыномъ такого Отца, содѣлался жестокимъ и, будучи призванъ къ небу, имѣлъ бы какое нибудь земное и житейское мудрованіе. Чтобы быть сыномъ Божиимъ, для сего нужна не благодать только, но и дѣла. А ничто такъ не угодбляетъ насъ Богу, какъ то, когда мы прощаемъ людей злыхъ, которые обижаютъ насъ. Это и прежде показалъ Спаситель, когда говорилъ, что Отецъ небесный сіяетъ солнце Свое на злыя и благія. Посему-то въ каждомъ изрѣченіи повелѣваетъ совершать общія молитвы, когда говоритъ: *Отче нашъ! да будетъ воля Твоя яко на небеси и на земли;*

---

(1) Благов. Стр. 121, 122.

(2) Бесѣды. стр. 411. 412.

*даждь намъ хлѣбъ; остави намъ долги наша; не введи насъ во искушеніе; избави насъ.* Такъ повелѣвая намъ произносить всѣ прошенія отъ лица многихъ, симъ самымъ заповѣдуетъ не имѣть и слѣда гнѣва противъ ближняго. И такъ какого будутъ достойны наказанія тѣ, которые и послѣ сего не только сами не прощаютъ, но и Бога просятъ объ отищеніи врагамъ и во всей полнотѣ преступаютъ законъ сей; тогда какъ Богъ все дѣласть и устрояетъ для того, чтобы намъ не враждовать между собою! Корень всякаго добра есть любовь; по-бесу-то Онъ и уничтожаетъ все, что можетъ вредить любви и всѣми способами старается соединить насъ между собою?»

Подобнымъ образомъ учить Премудрый Иисусъ сынъ Сираховъ: *отмщайся, говоритъ онъ, отъ Господа обряцетъ отмщеніе, и грѣхи своя соблюдая, соблюдетъ. Остави обиду искреннему твоему и тогда помолитесь, грѣхи твоя разрѣшатся. Человѣкъ на человека сохраняетъ гнѣвъ, а отъ Господа ищетъ исцѣленія? надъ человѣкомъ подобнымъ себѣ не имать милости, а о грѣсѣхъ своихъ молится? Самъ сынъ плоть, хранитъ гнѣвъ, кто очиститъ грѣхи его? Помни послѣдняя, и престани враждовать: помни истлѣніе и смерть, и пребывай въ заповѣдехъ. Помни заповѣди, и не гнѣвайся на ближняго (Сир. 28 1—7.)*

Ст. 16. *Егда же поститесь, не будите якоже лицемери стыюще: помрачатъ бо лица своя, яко да явятся чловѣкомъ постящися: аминь глаголю вамъ, яко воспріемлютъ мзду свою.* 17. *Ты же постяся помажи главу твою, и лице твое умый:* 18. *Яко да не явишия чловѣкомъ постяся, но Отцу твоему иже въ тайнѣ: и Отецъ твой видѣй въ тайнѣ, воздастъ тебѣ явь.*

Къ милостынѣ и молитвѣ Господь присовокупляетъ постъ, который составляетъ одно изъ важнѣйшихъ средствъ къ побѣдѣ надъ діаволомъ и плотію. Постъ есть жертва, которую мы приносимъ Богу своимъ тѣломъ, и объемлетъ собою все тѣлесныя подвиги и дѣла покаянія. Посему все то, что Спаситель говоритъ о постѣ, относится и къ прочимъ внѣшнимъ дѣламъ благочестія. Иисусъ Христосъ запрещаетъ искусственное, намѣренное улыніе, но не печаль сердца, сокрушеннаго скорбію о грѣхахъ; поелику сія скорбь не можетъ не сопровождать истиннаго покаянія и поста. Когда Господь говоритъ, что должно помазывать главу и умывать лице; то слова сіи могли имѣть буквальныйъ смыслъ для современниковъ Его; ибо въ Палестинѣ былъ обычай помазывать главу, какъ для предохраненія отъ солнечнаго зноя, изсушавшаго тѣло, такъ и для чистоты,

Сіе полезное обыкновеніе оставляли Фарисеи во время поста, чтобы пренебреженіемъ наружной опрятности и притворнымъ принятіемъ пасмурнаго вида дать замѣтить свою подвижническую строгость и тѣмъ заставить другихъ взирать на себя, какъ на людей святыхъ. Вопреки сему лицемѣрному благочестію Иисусъ Христосъ заповѣдуетъ не измѣнять ничего въ обыкновенномъ образѣ жизни. Такъ какъ и мы прилагаемъ стараніе о наружной чистотѣ, а въ извѣстные дни дѣлаемъ даже выборъ въ одеждѣ: то заповѣдь Господа должно приниматьъ въ буквальномъ смыслѣ и по отношенію къ намъ, т. е. и мы не должны въ дни поста оставлять въ пренебреженіи своей наружности и дѣлать намѣренно свое лице печальнымъ и истощеннымъ. Вообще заповѣдь Спасителя имѣетъ тотъ смыслъ, что въ покаяніи и умерщвленіи тѣла не должно стараться дѣлать себя замѣтнымъ людямъ. «Христосъ, говоритъ Св. Златоустъ, заповѣдуетъ намъ помазывать голову не съ тѣмъ, чтобъ мы непременно дѣлали сіе, но чтобы тщательно старались скрывать свои подвиги (1).»

При сихъ словахъ, говоритъ тотъ же великій Святитель, прилично намъ тяжело возстать и горько восплакать. Мы не только подражаемъ лицемѣрамъ, но и превзошли ихъ. Я

---

(1) Бесѣды на Ев. отъ Матѳея стр. 422.

знаю, знаю многихъ, которые не только когда постятся, обнаруживаютъ это предъ людьми, но и совѣмъ не постясь—принимаютъ на себя лица постящихся и въ извиненіе представляютъ то, что хуже самаго грѣха. Я дѣлаю это, говорятъ они, для того, дабы мнѣ не соблазнить другихъ. Но что ты говоришь? Поститься тебѣ повелѣваетъ законъ Божій: а ты ссылаешься на соблазнъ? И ужели думаешь, что исполняя сей законъ, ты соблазняешь, а нарушая оный, не дѣлаешь соблазна? Что можетъ быть хуже сего извиненія? Ты хочешь быть хуже лицемѣровъ, вдвойнѣ лицемѣришь и вымышляешь крайнее нечестіе. Ужели не приводитъ тебя въ стыдъ выразительность изрѣченія Спасителя? Онъ не сказалъ, что они только лицемѣрятъ, но желая сильнѣе обличить ихъ, сказалъ: *помрачаютъ бо лица своя*, т. е. портятъ, искажаютъ ихъ (1). Съ другой стороны Спаситель отклоняетъ Своихъ слушателей отъ подражанія лицемѣрамъ и самую легкостію предписываемой имъ заповѣди. Ибо Онъ не заповѣдуетъ долгаго поста, не предписываетъ много поститься, но только предостерегаетъ, дабы намъ не лишиться вѣнца за оный. Итакъ то, что есть тяжкаго въ постѣ, лежитъ и на насъ и на лицемѣрахъ: ибо и они постятся. А самое легкое дѣло, т. е. трудиться

---

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея стр. 420.

съ тѣмъ, чтобъ не потерять награды, составляетъ Мою заповѣдь, говорить Снаситель. Такимъ образомъ Онъ нимаю не увеличиваетъ для насъ трудовъ, но только ограждаетъ безопасностію награды, не желая, чтобъ мы отходили неувѣнчанными подобно лицемѢрамъ <sup>(1)</sup>.

«Если же и для суетной славы, учить тотъ же Св. Вселенскій Учитель, казаться блѣднымъ, значитъ портить лице: то что сказать о бѣлилахъ и румянахъ, которыми женщины портятъ лица свои на пагубу юношамъ сладострастнымъ? Въ первомъ случаѣ дѣлаютъ вредъ только себѣ самимъ, а въ последнемъ и себѣ и тѣмъ, которые смотрятъ на нихъ. Бѣгите тожъ и другой язвы съ возможнымъ усиленіемъ <sup>(2)</sup>!»

«Подъ елеемъ, говорить Блаж. Теофилактъ <sup>(3)</sup>, разумѣется также и милостыня, а подъ главою нашею—Христось, Котораго должно умащать милостынями. А лице умывать, значитъ также душу очищать и чувства омырять слезами.»

—

---

(1) Бесѣды на Ев. Маттея стр. 422. 423.

(2) Тамъ же стр. 420. 421.

(3) Благодѣст. стр. 122.



## О КНИГЪ:

### БОЛЬШОЙ КАТИХИЗИСЪ.

—

6. Если бы Большой Катихизисъ былъ свидѣтельствованъ и благословенъ въ общему и всегдашнему употребленію въ Православной Церкви поставленною Богомъ властью Святыхъ Иерарховъ, и если бы изъ сего употребленія не былъ выведенъ равною властью послѣдующихъ Святителей, или вышею властію Св. Церкви, Соборною: то мы не могли бы дерзнуть произносить объ немъ пререкающаго сужденія и должны были бы оказывать благоговѣйное послушаніе всему, что содержится въ немъ. Но выше мы видѣли, что сей Катихизисъ хотя и былъ исправляемъ Святѣйшимъ Патр. Филаретомъ, но былъ ли имъ благословенъ къ всегдашнему употребленію въ Св. Церкви, не извѣстно, и даже былъ, по напечатаніи, какъ говоритъ преданіе, запрещенъ самимъ же Святѣйшимъ Филаретомъ, а послѣдующими распоряженіями Верховной, Соборной власти советъ не включенъ

въ число тѣхъ книгъ, которыя благословлено было употреблять Православнымъ Христіанамъ для утвержденія себя въ Вѣрѣ и въ Христіанскихъ добродѣтеляхъ. Посему Большой Катихизисъ, не имѣя достоинства священно-церковной книги, долженъ быть читаемъ съ осторожностью и съ строгимъ разсмотрѣніемъ того, что въ немъ содержится. Если это замѣчаніе должно относиться даже къ тому Катихизису, который былъ напечатанъ при Святѣйшемъ Патр. Филаретѣ (если дѣйствительно онъ былъ напечатанъ): то оно тѣмъ болѣе должно относиться къ Гродненскому Катихизису, какъ напечатанному не только безъ благословенія Священной, Церковной власти, но съ явнымъ противленіемъ сей власти, и съ желаніемъ распространить посредствомъ него нѣкоторыя мысли, противныя Святой Православной Церкви.

Читая сей Катихизисъ, мы встрѣчаемъ въ немъ мѣста двухъ родовъ: заслуживающія одобренія и заключающія въ себѣ недостатки:

**Мѣста, заслуживающія одобренія.**

Въ Большомъ Катихизисѣ есть довольно мѣстъ, въ которыхъ съ основательностію обличаются нѣкоторыя неправыя мысли Латинъ. Такъ противъ мнѣнія ихъ о господствѣ Паны надъ Церковію сочинитель Катихизиса справедливо го-

ворить, что Господь Самъ обладаетъ Церковію и предалъ правленіе ея, но не одному, а многимъ. И это доказываетъ словами Св. Писанія и свидѣтельствомъ св. Отцевъ, хотя по мѣстамъ обнаруживаетъ и самъ невѣрныя мысли, какъ мы увидимъ ниже <sup>(1)</sup>. Противъ той мысли Латинъ, будто Господь сказанными Ап. Петру словами: *наси агныця моя*, сдѣлалъ его верховнымъ Пастыремъ всѣхъ Своихъ овецъ, въ Большомъ Катихизисѣ говорится, что пасти значитъ проповѣдывать Евангеліе, а учить и проповѣдывать завѣщано всѣмъ Апостоламъ; слѣд. въ семъ отношеніи всѣ Апостолы равны съ св. Апост. Петромъ. Апостоль Петръ не пасъ тѣхъ овецъ, которыхъ пасъ Ап. Павелъ. Самихъ Апостоловъ не пасъ Ап. Петръ; ибо если бы онъ былъ ихъ Пастыремъ, то пасъ бы ихъ ученіемъ, или посыланіемъ, или повелѣніемъ, или обличеніемъ. Но если бы они были пасомы отъ Ап. Петра ученіемъ, то не были бы Апостолами; ибо они тѣмъ и отличаются отъ прочихъ Пастырей, что научаемы были Самимъ Богомъ. *Утѣшитель же, Духъ Святой, Егоже послетъ Отецъ*, сказалъ имъ Господь, *Той вы научитъ всему* (Іоан. 14, 26). Еще: *Онъ, Духъ истины, наставитъ вы на всяку истину* (Іоан. 16; 13). Св. Ап. Павелъ ясно о себѣ говоритъ: *Ни бо*

---

(1) л. 122 об.—л. 125.

*изъ отъ чловѣка пріяхъ е; ниже научихся, по явленіемъ Иисусъ Христовымъ* (Гал: 1, 12). Ап. Петръ не насъ ихъ посыланіемъ; ибо онъ не посылалъ Апостоловъ, но всѣ были посланы и приняли силу и власть учить отъ Самого Иисуса Христа. *Якоже посла мя Отецъ, ска залъ имъ Господь, и Азъ посылаю вы.* Опъ не насъ ихъ повелѣніемъ; ибо никогда не повелѣвалъ имъ; всѣ они равно были Апостолами. Не насъ обличеніемъ; напротивъ самъ *зазоренъ бы* св. Ап. Павлу и обличенъ отъ него. Что же касается до троскратно изрѣченныхъ Господомъ Ап. Петру словъ: *наси аицы моя:* то, такъ какъ онъ отреченіемъ отъ Христа отналъ отъ апка Апостольскаго, Господь за его раскалие симъ слова припалъ его въ первое достояніе (1).

Подобнымъ образомъ въ изъясненіи догмата о третьей Божественной Уности (гл. 69) основательно объясненъ смыслъ тѣхъ изреченій св. Писанія, на которыхъ Латины обыкновенно основываютъ свое мжеученіе объ исхожденіи Св. Духа и отъ Бога Сына (2). Только нѣкоторыя мысли сочинителя изображены не довольно ясно, какъ увидимъ ниже. Въ Большомъ Катихизисхъ далѣе есть особое разсужденіе объ исхожденіи Св. Духа (3). Все оно вообще заслу-

(1) л. 129 на об.—131.

(2) л. 312—317 на об.

(3) л. 328 на об.—350.

живаесть одобренія. Укажемъ для примѣра на нѣкоторыя мѣста. Такъ объясняя слова Апокалипсиса, въ которыхъ говорится о рѣкѣ воды живой, исходящей отъ престола Божія и Агнца, и на которыхъ Латины между прочимъ хотять основывать свое мнѣніе объ исхожденіи Св. Духа отъ Бога Отца и отъ Бога Сына (2), сочинитель справедливо замѣчаетъ, что въ этихъ словахъ ни мало не говорится объ исхожденіи Св. Духа, что престоль не означаетъ Упостаси, а служитъ образомъ величія Божественнаго, общаго Богу Отцу, Богу Сыну и Богу Духу Святому, что Духъ Св. исходитъ не отъ престола, а отъ лица Бога Отца, что рѣка не есть Упостась Св. Духа, но означаетъ дары Его, а дары Духа Св. ниспосылаются и исходятъ на насъ отъ общаго источника, отъ Трѣхъипостаснаго Божества.

Далѣе (2), съ такою же обстоятельностью въ Катихизисѣ разбирается другое мудрованіе Латинъ, по которому они называютъ Св. Духа любовью Отца и Сына, слѣдовательно, умышленно, Св. Духъ исходитъ отъ той и другой Божественной Упостаси. Сочинитель спрашиваетъ Латинскаго совопросника: «гдѣ ты читалъ въ Евангеліи, или въ Апостолѣ, будто Св. Духъ

---

(1) л. 341.

(2) л. 348.

есть любовь Отца и Сына, или будто Св. Духъ просто называется любовію, отдѣльно отъ Бога Отца и Бога Сына?» Напротивъ, говоритъ сочинитель, слово *любовь* въ Св. Писаніи употребляется, только въ отношеніи къ Богу Отцу. Такъ говорится: *Богъ любви есть; о семъ явился любви Божіа въ насъ, яко Сына Своего Единороднаго посла Богъ въ міръ, да живи будемъ Имъ.* Здѣсь ясно, продолжаетъ сочинитель, дѣйствіемъ любви Божіей называется посланіе Сына Божія въ міръ. Подобнымъ образомъ св. Ап. Павелъ говоритъ: *любви Божіа изліяся въ сердца наша Духомъ Святымъ, даннымъ намъ,* а не Духъ Святый. Итакъ иное-любовь Бога Отца, иное-Духъ Святый. Если бы Духъ Святый былъ любовію Бога Отца и Бога Сына, то св. Апостоль сказалъ бы: «любовь Божія, которая есть Духъ Святый, изліяся въ сердца наша.» Но онъ такъ не говоритъ, а сказалъ: «*Духомъ Святымъ,* то есть дѣйствіемъ Духа Святаго, *любви Божіа изліяся въ сердца наша.*» Ясно, что Духъ Святый не то же, что любовь Божія, излившаяся въ сердца наша, и что сія любовь совсѣмъ не есть Божеская Упостась, но неизреченное дѣйствіе милосердія и человѣколюбія Божія къ намъ, принадлежащее всѣмъ Божественнымъ Лицамъ Пресвятыя Троицы.

Сочинитель Большаго Катихизиса дѣлаетъ иногда основательные отвѣты на нѣкоторыя другія возраженія. Такъ нѣкоторые говорили, будто только души воскреснутъ, безъ тѣлъ. Онъ отвѣтствуетъ, что душа не умираетъ, а только разлучается съ тѣломъ; слѣдов. она и не воскреснетъ, а воскреснетъ тѣло, соединившись опять съ душою; и это доказываетъ сочинитель Катихизиса тѣмъ, что въ царствѣ небесномъ, или въ гееннѣ долженъ быть весь человекъ, т. е. съ душою и тѣломъ, и что какъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ-Глава наша-истинно воскресъ, то безъ сомнѣнія воскреснемъ и мы, члены Его (1).

Достойны одобренія отвѣты Катихизиса на нѣкоторые вопросы благочестивой любознательности. Таковъ отвѣтъ на вопросъ: всѣ ли воскреснутъ въ единой славѣ, или будетъ какое-либо различіе между Святыми. Сочинитель говоритъ, что *ина слава солнцу, какъ учитъ св. Ап. Павелъ, и ина слава лунѣ, и ина слава звѣздамъ, звѣзда бо звѣзды изобилуетъ въ славѣ; такожде и воскресеніе мертвыхъ*. Отсюда заключаемъ, продолжаетъ онъ, «яко аще и во царствіи вси, но не вси тѣхъ же равныхъ наслаются, и аще вси въ

---

(1). л. 81 и на об.

гесннѣ грѣшннѣ, но не вси таяжде равна претер-  
нягь (1).»

Въ Большомъ Катихизисѣ правильно и  
ясно излагаются нѣкоторые догматы Право-  
славной Церкви. Такъ говоря о Господѣ нашемъ  
Исусѣ Христѣ, Большой Катихизисъ входитъ  
во многія подробности и излагаетъ ихъ основа-  
тельно (2), хотя вопросы не всегда имѣють  
между собою тѣсную, естественную связь, какъ  
увидимъ ниже. Въ ученіи объ Ангелахъ сказа-  
но полно и согласно съ Православною Церко-  
вію о времени сотворенія ихъ, объ имени,  
свойствахъ и числѣ Ангеловъ (3). Хорошо объ-  
яснена та истина, что почитаніе и призываніе  
Святыхъ угодно Богу и что мы должны про-  
сить ходатайства ихъ, хотя истинный Ходатай  
нашъ, какъ говоритъ св. Апостоль Павелъ,  
одинъ-Исусъ Христосъ (4). Правдоподобно рас-  
крыта та мысль, какъ отшедшіе отъ насъ Пра-  
ведники могутъ слышать молитвы наши и знать  
тайны сердець нашихъ (5). Излагая ученіе о  
Таинствахъ, Большой Катихизисъ обстоятель-  
но говоритъ о прообразованіяхъ крещенія въ

---

(1) л. 87 на об. и 88.

(2) Гл. 68-я л. 280—307.

(3) л. 144—147.

(4) л. 177—180.

(5) л. 184 на об.



**В. Завѣтъ** (1), оразличіи Евхаристіи отъ прочихъ таинствъ (2), о дѣйствительномъ пребываніи истиннаго тѣла и крови Господней подъ видомъ хлѣба и вина (3). Вообще ученіе о Св. Таинствахъ (4) изложено хорошо, исключая немногія мѣста, которыя будутъ указаны нами ниже.

Вѣрно и полно объясняются въ Большомъ Катихизисѣ также нѣкоторыя изрѣченія Св. Писанія. Таково разрѣшеніе вопроса, какіе грѣхи противны осмой заповѣди (5)? Таковы объясненія разныхъ наименованій, приписываемыхъ въ Св. Писаніи Св. Духу (6), хотя раздробленіе ихъ на разные вопросы и отвѣты, когда всѣ они могли быть изчислены въ одномъ вопросѣ, излишне; да и нѣкоторые вопросы не имѣютъ такой важности, чтобы ставить ихъ наравнѣ съ другими дѣйствительно важными, напр. «гдѣ Святыхъ Писаніе Духа Св. нарицаетъ воду?» «гдѣ Святыхъ Писаніе Духа Св. нарицаетъ огонь?»

Въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ надлежало раскрыть разныя значенія, въ какихъ одно и то же

(1) л. 361 на об.

(2) л. 381 на об. 382 на об.

(3) л. 385 на об. и л. 386.

(4) л. 353—395 на об.

(5) л. 244 на об.

(6) л. 317 на об. 320 на об.

слово употребляется въ Св. Писаніи или въ твореніяхъ Св. Отцевъ, Большой Катихизисъ большею частію говоритъ здраво и основательно. Такъ онъ излагаетъ значеніе слова *духъ* <sup>(1)</sup>, слова *Церковь* <sup>(2)</sup>.

Итакъ несомнѣнно, что Большой Катихизисъ имѣетъ много поучительныхъ мѣстъ, въ которыхъ Божественныя истины святой Православной Христовой Церкви излагаются правильно и утверждаются на основаніяхъ достаточныхъ и убѣдительныхъ.

#### Мѣста съ недостатками.

Но при несомнѣнныхъ достоинствахъ, неотъемлемо принадлежащихъ Большому Катихизису, въ немъ встрѣчается, къ сожалѣнію, едва ли еще не болѣе недостатковъ, даже въ отношеніи къ самымъ истинамъ Христіанской Вѣры, то есть къ ученію святой Церкви. Такъ

а) Хотя въ Катихизисѣ не безъ силы обличаются и опровергаются нѣкоторыя мнѣнія Латинства; но съ другой стороны нѣкоторыя другія мнѣнія, принадлежащія Латинству, пріемлются въ немъ вопреки Православному ученію, принимаемому святою Христовою Цер-

(1) л. 114.

(2) л. 120.

говію. Говоря о Св. Таинствѣ Тѣла и Крови Христовой, сочинитель Катихизиса предлагаетъ вопросъ: «кїй есть видъ или видотвореніе сѣя жертвы и таины?» и отвѣтствуетъ: «сія глаголы Господни: *прїимите ядите, се есть тѣло мое, за вы ломимое во оставленіе грѣховъ. и пїйте отъ нея вси, се есть кровь моя новаго завѣта, за вы и за многихъ изливаемая во оставленіе грѣховъ* (1).» Изъ сего видно, что сочинитель Катихизиса не совсѣмъ чуждъ былъ мнѣнія Латинства, приписывающаго таинственное, неизреченное дѣйствіе пресуществленія только словамъ Христовымъ, произносимымъ на Литургїи. Но древнее ученіе Св. Церкви было не таково. Даже въ самомъ Большомъ Катихизисѣ приводятся свидѣтельства, которыя служатъ къ опроверженію латинскаго мудрованія, усвоеннаго Лаврентіемъ. Таково свидѣтельство Блаженнаго Θεофилакта, который говоритъ: «Хлѣбъ оный таинственными глаголы, *святымъ благословеніемъ и пришествіемъ Святаго Духа* прелагается въ Тѣло Христово. Подобнѣ же разумѣй и о Крови Господни (2).» Впрочемъ истину Православнаго ученія, кажется, признавалъ и Лаврентій, хотя ясно не представлялъ

---

(1) л. 383 на об.

(2) л. 386 на об.

се въ своихъ мысляхъ; ибо, приводя свидѣтельство св. Іоанна Златоустаго о сей святой тайнѣ, онъ съ явнымъ противорѣчіемъ себѣ самому дѣлаетъ слѣдующее замѣчаніе: «Зриши ли еретиче, яко не самѣмъ чтеніемъ посланія святаго Апостола Павла, или проповѣдію, но ниже простыми молитвами содѣяна бываетъ сія тайна, но благословеніемъ и освященіемъ, якоже глаголетъ святой Апостоль Павелъ: чашу благословенія, юже благословляемъ, не общеніе ли крове Христовы есть,—чашу благословляемъ, сирѣчь, вино въ чаши освящаемъ, и глаголемъ глаголы Христовы, се есть кровь моя—не проповѣдію се, ниже чтеніемъ дѣйствуютъ, но благословеніемъ (1).»

Нельзя также не видѣть вліянія Латинства на сочинителя Большаго Катихизиса тамъ, гдѣ онъ говоритъ объ установленіи таинства Священства. Онъ говоритъ, что Священство Самъ Господь установилъ на Тайной Вечери (2). Но въ св. Евангеліи при описаніи Тайной Вечери говорится объ установленіи Господомъ только св. таинства Евхаристіи, а о Священствѣ не упоминается. Ничего не говорятъ объ этомъ и древніе истолкователи Евангелія, какъ напримѣръ св. Іоаннъ Златоустъ, Блаж. Теофи-

---

(1) л. 384 и на об.

(2) л. 358 на об.

лантъ и др. Господь избралъ и поставилъ св. Апостоловъ еще прежде сего; а потомъ, послѣ воскресенія, поручилъ имъ и совершеніе всѣхъ таинствъ. Но Латины говорятъ, что Священство установлено Спасителемъ именно на Тайной Вечери, на которой будто бы Онъ посвятилъ Ап. Петра въ Епископа и вручилъ ему власть надъ прочими Апостолами (1). Такое мнѣніе очевидно вымышлено Латинами для подтвержденія главнаго ихъ заблужденія—о власти Римскаго Папы надъ всею Церковію.

Вліяніе Латинства видно въ тѣхъ словахъ Большаго Катихизиса, въ которыхъ говорится, что «начертаніе Священства во вѣки не стрѣляется ниже измѣняется въ душѣ рукоположеннаго. . . . во вѣки пребываетъ неотъемлемо на земли и на небеси (?)». Такъ унать Латины! Они говорятъ, что однажды данной челоуѣку благодати Священства онъ уже никогда не можетъ лишиться (2); но этому лжеученію ясно противорѣчитъ весьма поучительный примѣръ изъ времянь Христовыхъ. Въ чинѣ Апостольскомъ во все трехлѣтнее служеніе Иисуса Христа до самыхъ страданій Его былъ Иуда Искаріотскій, и носилъ въ своей душѣ равную съ

---

(1) См. напр. *Das bittere Leiden-Emmerich*.

(2) л 357 на об.

(3) Соборъ Триентск. Засѣданіе 23 гл. 4.

прочими Апостолами благодать Апостольства. Но на Тайной Вечери Господь произнесъ надъ нимъ слѣдующій судъ: *горе чловѣку тому, иже сынъ чловѣческій предается: добръе было бы ему, аще не бы родился чловѣкъ той* (Мар. 14, 21). Съ этого самага времени оставила Иуду Божественная Благодать и *вниде въ онь сатана* (Іоан. 13, 27). На основаніи сего-то примѣра и въ послѣдующія времена произносимъ 'быль и нынѣ произносятся судъ Епископовъ, намѣстниковъ Іисуса Христа, надъ недостойными служителями Св. Церкви. Когда сей судъ поражаетъ чловѣка, украшеннаго Благодатию Священства, какъ недостойнаго сего великаго дара, священникъ ли то, или діаконъ: то Благодать Священства изглаждается въ ихъ душѣ и оставляетъ ихъ навсегда, подобно какъ Благодать Апостольства навсегда оставила Иуду Искаріотскаго.

Слѣды Латинства видимъ еще тамъ, гдѣ сочинитель Большаго Катихизиса объясняя причины, по которымъ св. Ап. Петръ занялъ будто первое мѣсто между Апостолами, говорить, что «въ немъ воображашеся единство Церкви Божія.» Это—мысль Латинъ, которые единство Церкви относятъ къ лицу Папы, называемаго у нихъ преемникомъ Ап. Петра по всѣмъ правамъ и власти. Но при Апостолахъ единство Церкви видимо изображалось въ Со-

борахъ, въ единствѣ вѣры и дѣйствій св. Апостоловъ, а не въ Ап. Петрѣ. См. Дѣян. 15, 1—31. Ср. 15, 2. 3. Гал. 2, 7—15.

Нельзя не видѣть вліянія Латинства также въ отвѣтъ на вопросъ: сколькими гвоздями пригвожденъ былъ Христосъ ко кресту. Сочинитель Катихизиса хотя много сказалъ въ отвѣтъ на этотъ вопросъ, но прямаго разрѣшенія не далъ на него; онъ сказалъ только, куда были употреблены эти гвозди св. Константиномъ Великимъ, именно: «два на шлемъ свой вкова, а другій прикова къ браздамъ и уздѣ коню своему да сбудется реченное Пророкомъ: *въ день онъ будетъ на уздѣ коня царева, наречется свято Господеви Вседержителя* (Зах. 14, 20) (1).» Изъ сихъ словъ видно, что Лаврентій, повидимому, допускалъ не четыре гвоздя въ крестѣ Спасителя, какъ говоритъ преданіе, издревле сохраняющееся въ св. Православной Церкви, но три, какъ учитъ Латинская секта, утверждающая, что ноги Христовы пригвождены были не двумя, а однимъ гвоздемъ.

Наконецъ самое правописаніе именъ св. Отцевъ употребляется иногда Латинское. Напримѣръ, имя Св. Амвросія Медиоланскаго пи-

---

(1) л. 51.

шется такъ: Амбресій (1), какъ произносятся обыкновенно Латины. Но святая Церковь всегда говоритъ: «Амвросій.»

Другіе слѣды Латинства, напримѣръ ученія о Чистилищѣ, мы уже видѣли выше (2).

б). Въ Большомъ Катихизисѣ есть такія *неправильности*, которыя хотя и были усвоены нѣкоторыми Православными Христіанами въ Москвѣ до Святѣйшаго Патріарха Никона, но которыхъ никогда не раздѣляла Вселенская Православная Церковь и которыя въ самой Москвѣ утвердились только между нѣкоторыми и притомъ не задолго до Святѣйшаго Никона, а потомъ были исправлены Великимъ Соборомъ. Таково ученіе о сложеніи перстовъ для крестнаго знаменія. Въ Катихизисѣ говорится, что должно «три персты равно имѣти, великій съ двумя малыми вкупѣ слагаеми (3)» и потомъ слѣдуетъ объясненіе значенія перстовъ и извѣстная выписка изъ твореній Блаж. Теодорита, попавшая въ извращенномъ видѣ въ рукописныя сборники 16-го вѣка и оттуда въ печатныя книги. Сіе ученіе о сложеніи перстовъ не принадлежитъ самому Лаврентію, а внесено въ Катихизисъ въ Москвѣ, гдѣ долж-

---

(1) л. 11 на об. л. 31.

(2) См. Правосл. Собесѣдн. 1855 г. кн. 3 стр. 145.

(3) л. 5 на об.



ными сказаніями Феодорита многіе уже стали пользоваться для распространенія новаго перстосложенія, происшедшаго отъ неправильнаго разумѣнія священническаго сложенія перстовъ для благословенія. Ибо а) почти въ тѣхъ же словахъ, въ какихъ это ученіе изображается въ Большомъ Катихизисѣ, оно представляется и въ другихъ книгахъ, напечатанныхъ въ Москвѣ въ первой половинѣ 17-го вѣка. б) Самъ Лаврентій обыкновенно говоритъ языкомъ, хотя во многихъ отношеніяхъ несовершеннымъ, но легкимъ для чтенія; а здѣсь языкъ измѣняется и становится тяжелымъ, неправильнымъ. в) Притомъ выше въ Катихизисѣ предлагается отвѣтъ о сложеніи перстовъ, принадлежащій самому Лаврентію; а въ этомъ отвѣтѣ ничего не говорится о малыхъ перстахъ; напротивъ все дѣло представляется такъ, что внушается мысль о сложеніи именно первыхъ трехъ перстовъ. «Сиде знаменаетъ имъ (крестомъ), говоритъ Лаврентій, сложивше убо три персты десныя руки, и возлагаетъ на чело <sup>(1)</sup>.» Что дѣйствительно такъ, а не иначе слагалъ персты Лаврентій, это видно изъ малаго Катихизиса Митрополита Петра Могилы, изданнаго для противодѣйствія мудрованіямъ Латинъ во Львовѣ, гдѣ Лаврентій былъ учителемъ; въ

---

(1) л. 5 на об.

этомъ Катихизисъ напечатано было о семь предметъ такъ: «рукою правою три пальца зложивши, знакъ креста святой начинай на челъ (1).»

Теперь легко объясняется и слово—*послѣдующими*,—написанное въ Соловецкой рукописи Большаго Катихизиса по поскобленному (2). Мы видѣли, что эта рукопись едва ли не современна самому Лаврентію; а слово *послѣдующими* написано почеркомъ весьма сходнымъ съ почеркомъ всей рукописи. Посему должно предположить, что сія рукопись, по написаніи ея, была свѣряема съ подлиннымъ спискомъ Лаврентія (если только не была пересмотрѣна самимъ Лаврентіемъ). Но Лаврентій справедливо сознавая, что въ этомъ предметъ погрѣшаетъ не онъ, а Московскіе ученые, не могъ не исправить въ своемъ спискѣ ошибочнаго слова (*малыми*), поставленнаго Московскими учеными; поправка, сдѣланная Ла-

---

(1) Исторія Русской Церкви. Періодъ Патріарш. 1853. стр. 209. Въ Московскомъ изданіи сего Катихизиса приведенныя слова перепорчены и напечатаны въ слѣдующемъ видѣ: «Совокупити три персты правыя руки, сиречь великаго и малаго и третіаго, что подлѣ малаго, два же перста протягнути великій и средній.» Тамъ же.

(2) Правосл. Собесѣдн. 1855. кн. 4. стр. 272.

врентіемъ, могла перейти и въ рукопись, назначавшуюся для Соловецкой обители.

При изображеніи осмага члена Символа Вѣры излишне прибавлено въ трехъ мѣстахъ Катихизиса слово: «истиннаго» (1). Но за то въ четырехъ мѣстахъ сіе слово опущено, вопреки отступникамъ Св. Церкви, утверждающимъ, будто опущеніемъ сего слова искажается весь Символъ Вѣры. Такъ, говоря объ осмомъ членѣ Символа Вѣры, сочинитель Катихизиса вопрошаетъ: «что убо намъ вѣщаетъ сіе осмое сложеніе (2): вѣрую и въ Духа Святаго Господа и Животворящаго, иже отъ Отца исходящаго, иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и славима, глаголавшаго пророки?» и потомъ отвѣтствуетъ: «не токмо глаголю есть Духъ Святый, и вѣрую вонь, яко въ Свята, яко въ Господа, яко въ Животворяща» (3) и проч. Равнымъ образомъ указывая на то, чему Богоносные Отцы научили насъ вѣровать въ священномъ Символѣ, онъ представляетъ осмый членъ въ слѣдующемъ видѣ: «и въ Духа рѣша Святаго Господа Животворящаго» (4). Опять далѣе говорить: «Паки же и во свя-

---

(1) л. 32. 115 и 312.

(2) т. е. членъ Символа Вѣры.

(3) л. 113.

(4) л. 310 на об.

щепномъ Символѣ сице речемъ и тако исповѣдуемъ: Вѣрую и въ Духа Святаго Господа и Животворящаго, иже отъ Отца исходящаго, иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и славима» и прочая (1). Изъ сего различія въ изображеніи осмага члена Символа Вѣры видно, что во времена Лаврентія Символь Вѣры еще не читался такъ, какъ теперь вездѣ читають отступники отъ Св. Церкви, что осмый членъ въ Москвѣ до Святѣйшаго Патріарха Никона писался различно, и что опущенія слова *истиннаго* въ Символѣ Вѣры, каковое чтеніе и есть правильное, тогда никто не считалъ ересію и поводомъ къ отступленію отъ святой Церкви, какъ стали дѣлать это въ послѣдствіи глаголемые старообрядцы.

Въ Большомъ Катихизисѣ также не вполне согласно съ Греческимъ текстомъ Символа Вѣры поставлено: «егоже царствію нѣсть конца (2),» тогда какъ надлежало бы поставить: «не будетъ конца.» Ибо въ доказательство истинны, заключающейся въ сихъ словахъ, приведены въ Катихизисѣ слова, сказанныя Архангеломъ Гавріиломъ Пречистой Дѣвѣ Маріи: *и царствію Его не будетъ конца* (3). Сіи-то

---

(1) л. 323.

(2) л. 110 на об. и л. 111.

(3) л. 111.

слова дѣйствительно и взяты св. Отцами второго Вселенскаго Собора въ Символъ Вѣры; но эти слова ясно показываютъ, какъ должно читать сіе выраженіе въ Символъ Вѣры: ибо св. Отцы не дерзнули бы измѣнять изрѣченія Св. Писанія, начертаннаго по вдохновенію Духа Божія. Сочинитель Большаго Катихизиса говоритъ (1), что св. Кирилль Іерусалимскій въ 15 оглашеніи приводилъ изъ Символа Вѣры слова будто въ слѣдующемъ видѣ: «Егоже царствію нѣсть конца.» Но это не правильно. Св. Кирилль Іерусалимскій читалъ и писалъ означенныя слова такъ: «Егоже царствію не будетъ конца» Это можно видѣть въ такъ называемой Кирилловой книгѣ, особенно уважаемой многими старообрядцами. Тамъ въ оглавленіи Пролога на первую главу (2) читаемъ: «Егоже царствію не будетъ конца.»

О томъ, что слово «Святителейъ» намѣренно замѣнено впадшими въ расколъ и затѣлками Катихизиса въ Гродно словомъ «умитъ же» (3), мы уже говорили.

в) Бѣ Большаго Катихизиса есть поощренія и указанія на св. Апостоловъ и св. Отцевъ *неправильныя*, и даже есть *противорѣчія*.

---

(1) л. 111.

(2) л. 1.

(3) л. 117 на об.

Такъ говорится: «сія убо мерзость (запустѣнія), толкуется по писанію Іоанна Златоустаго, воинство Антихристово, разоряющее Церковь Божию (1).» Но у св. Іоанна Златоустаго ни въ бесѣдахъ, ни въ Толковомъ Апостолѣ нѣтъ такого истолкованія.

О Пилатѣ говорится въ Катихизисѣ, что онъ «отъ Понта острова (2).» Откуда почерпнуто это свѣдѣніе? Если сочинитель хотѣлъ этимъ объяснить выраженіе, находящееся въ Символѣ Вѣры—«при Понтійстѣмъ Пилатъ,»: то здѣсь слово — «Понтійстѣмъ» — стоитъ вмѣсто *Понтіи*. Это было собственное имя Пилата.

Въ Катихизисѣ говорится, что *адъ*—слово Греческое и «зывается отъ незнанія и невѣдѣнія и незнаемое мѣсто разумѣется (3).» Но это объясненіе не правильно. Адъ значитъ—невидимый; этимъ словомъ указывается на то, что адъ есть мѣсто тмы, какъ и объясняется въ книгѣ Іова (4).

Въ Катихизисѣ говорится, что «всеи святіи Апостоли изложиша намъ правила сія, глаголюще: творите усопшимъ третины (5)» и проч.

(1) л. 25.

(2) л. 56.

(3) л. 65 на об.

(4) Іов. 3, 13—15.

(5) л. 67.

Далѣ: «такожде святїи Апостоли уставїша намъ девятины (1).» Еще: «На вся лѣта паки чесо ради памяти по усопшихъ творимъ? По завѣщанїю и по повелѣнїю святыхъ Апостоль. рекоша бо намъ: и на всяко лѣто память усопшимъ творите (2)» и проч. И потомъ: «Вѣждь убо се, яко написаша намъ о томъ Божественнїи Апостоли, туже идѣже по усопшихъ творити, третины и девятины и сорочины и лѣтнїя памяти.» Хотя это постановленїе и существуетъ въ св. Церкви и полезно для отшедшихъ душъ; однако жъ ложно Лаврентїй утверждаетъ, что показанныя слова написаны самими св. Апостолами. Ихъ нѣтъ ни въ посланїяхъ, ни въ правилахъ св. Апостоловъ. Св. Апостолы передали это правило посредствомъ собственнаго примѣра, безъ писанїя.

На 68-мъ листѣ Большаго Катихизиса говорится, что «за нечестиваго, аще и всего міра богатство раздася нищимъ, никоея пользы сотвориши ему.» Но на слѣдующей страницѣ сочинитель, противорѣча себѣ, говоритъ уже совсѣмъ другое, именно, что Траявъ, Теофиль и человекъ, котораго сухую главу видѣлъ св. Макарій, «получиша милость и изъ ада избав-

---

(1) 67 на об.

(2) л. 68.

лени быша. О семъ убо и лѣтописцы церковныя, прибавляетъ Лаврентій, пишуть, и Богоноснїи Отцы являютъ.»

Говоря о сѣдѣніи на престолѣ въ царствѣ славы, сочинитель Катихизиса сначала справедливо учитъ, что подѣ престоломъ и сѣдѣніемъ въ словахъ Иисуса Христа къ Апостоламъ: *сядѣте на обоюнадесяте престолѣхъ* — должно разумѣть не престолѣ, но честь и славу (1). Но далѣе, представляя причину такого объясненія и говоря о Самомъ Богѣ, приписываетъ Ему чувственное сѣдѣніе: «никтоже бо отъ созданныхъ и рожденныхъ тако сѣдитъ, но Святая Троица. не созданну Царю и всѣхъ Богу токмо сѣдѣти, созданію же, яко рабомъ, стояти.»

Въ Катихизисѣ говорится, что печать Антихристова состоитъ въ томъ, когда не возносятъ десную руку (въ крестномъ знаменіи) «на чело главы свося, и на животъ, таже на правое плече и на лѣвое (2).» Въ этомъ мнѣніи съ одной стороны есть несправедливость; ибо въ Апокалипсисѣ сказано, что печать Антихристова приѣмлетъ на челѣ и на десной рукѣ, а не состоитъ въ движеніи десной руки, дѣлаемомъ

---

(1) л. 100.

(2) л. 102.



для изображенія крестнаго знаменія. Съ другой стороны въ словахъ Катихизиса содержится опроверженіе ученія мнимыхъ старообрядцевъ о печати Антихристовой; ибо въ нихъ называется сею печатію небрежное и неправильное изображеніе на себѣ крестнаго знаменія, а старообрядцы полагають ее въ сложеніи перстовъ.

Въ Катихизисѣ говорится, что Господь Иисусъ Христосъ «же не пострада на крестѣ, сіе страждетъ въ просѣнрѣ (на Литургіи), сирѣчь, въ припошеніи тебе ради, и терпитъ лоямимъ сый, да всѣхъ исполнитъ (1).» Мысль странная и несогласная съ ученіемъ св. Церкви. Господь принесъ Себя Самого на крестѣ за всѣхъ насъ и претерпѣлъ страданія, навсегда удовлетворившія за грѣхи наши. Слѣдовательно нельзя допустить, какъ допускаетъ сочинитель Большаго Катихизиса, что Господь продолжаетъ страдать въ каждой Литургіи. Преломленіе и раздробленіе Агнца Божія въ святой Евхаристіи имѣетъ иное знаменованіе, какъ объясняетъ Симеонъ Солунскій (2).

г) Въ Большомъ Катихизисѣ есть нѣкоторыя неясныя, которыя могутъ подать читателю

(1) л. 380.

(2) Гл. 99.

поводъ къ неправильнымъ мыслямъ. Такъ говорится, что мы вѣруя въ Бога, чтимъ и Святыхъ Его «словесы и дѣлы, въ писаніихъ, въ разумѣніихъ, въ жертвахъ, во храмѣхъ на иконахъ (1).» О какихъ жертвахъ говорится въ сихъ словахъ, сочинитель не объясняетъ, и эта неясность могла благопріятствовать жидовствующимъ, которые хотѣли возстаповить Ветхозавѣтное жертвоприношеніе и которые, можетъ быть, еще были въ Москвѣ при Царѣ Михаилѣ Ѳеодоровичѣ.

Для поясненія того, что есть личность и что естество въ Иисусѣ Христѣ, Лаврентій указываетъ на человѣка, называющагося Павломъ, и говоритъ: «естество въ Павлѣ есть Павловство, составъ (лице, вѣпостась) же есть Павель (2).» Такія и подобныя имъ слова, предложенныя далѣе въ объясненіе того же предмета, темны и ничего не проясняютъ, а еще болѣе затемняютъ предметъ, и могутъ вести читателя къ разнымъ, иногда и ложнымъ, толкованіямъ.

Объясняя слово-*нашъ*-въ прошеніи молитвы Господней: *хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь*, сочинитель Большаго Катихизиса, между прочимъ, говоритъ: «аще отъ

---

(1) л. 17 на об.

(2) л. 38.

поту лица своего хлѣбъ свой яси, се имуть быти во единой правдѣ Тѣло Христово и хлѣбъ (1).» Не ясно, какую мысль имѣлъ здѣсь Лаврентій; хлѣбъ, приобретаемый нами, какъ бы справедливо ни приобретаали мы его, никакъ не можетъ быть равенъ Тѣлу Христову, «быть во единой правдѣ» съ Нимъ. Такой неточный образъ выраженія можетъ иному неразумному читателю внушить мысль, что Тѣло Христово можетъ быть иногда замѣняемо простымъ хлѣбомъ, какъ дѣйствительно въ некоторые заблуждашіе и замѣняютъ.

Говоря о сошествіи Св. Духа на Апостоловъ, Лаврентій между прочимъ пишетъ: «но яко речеть кто существеннѣ тѣмъ спребываше и живяше. рѣхъ же, яко речеть кто, во утѣшеніе существенныя рѣчи, не извѣстнѣ реченія. Не бо существенно сотвори Духъ во Апостолѣхъ пребывающе, якоже и въ Сынѣ. Но отъ Божественнаго вдохнутія, и огненныхъ языкъ, и еже все мощи дѣйствія (2).» Не видно, какая именно мысль заключается въ сихъ словахъ. Читатель легко можетъ приписать имъ какую-либо неправильную мысль, если только подобная мысль уже не заключается въ сихъ словахъ.

---

(1) л. 198.

(2) л. 316 на об. и 317.

Подобнымъ образомъ говоря о томъ, что означаетъ слово-крещеніе-и предлагая три значенія сего слова, Лаврентій очень неясно пишетъ о томъ, въ какомъ значеніи онъ самъ принимаетъ сіе слово, намѣреваясь говорить о крещеніи: «здѣ же бесѣда о крещеніи намъ есть, сіе предлагаемъ. еже крещеніе дневно глаголетъ Давидъ. во дне бо вѣща созиждутся, свѣтлости ради отъ крещенія и чистоты (1).»

Далѣе, отвѣтствуя на вопросъ, чѣмъ различаются между собою жертва и таинство, онъ между прочимъ говоритъ: «въ семь различуютъ, яко тайна токмо употребляющаго ея пользуетъ и освящаетъ. жертва же и прочимъ всѣмъ и далече сущимъ пріобрѣтеніе содѣваетъ, и Благодать у Бога ходатайствуетъ. и не живущимъ точію, но и усопшимъ, не о себѣ бо самѣхъ точію, но и во всемъ мірѣ приносимъ ю (2).» Опять не видно ясно, какую мысль имѣлъ сочинитель Катихизиса ина эти слова и что именно разумѣлъ онъ подъ жертвою. Мысль его, кажется, была не совѣмъ вѣрна; ибо жертву онъ поставилъ едва ли не выше святаго таинства.

Отвѣтствуя на вопросъ, что есть бракъ, сочинитель Катихизиса хотя и упоминаетъ, что же-

---

(1) л. 361.

(2) л. 381.

нихъ и невѣста сопрягаются въ бракъ *по благословенію Божию* и что сопряженіе ихъ переходитъ въ сожитіе нераздѣльное *по законномъ чину*. Но что подъ выраженіемъ: *по благословенію Божию*—разумѣется здѣсь то самое благословеніе, которое подается Богомъ на брачующихся чрезъ служителя таинства—Епископа или Священника, а подъ словами—*по законномъ чину*—чпнъ, установленный св. Церковію для совершенія таинства Брака, сего не видно съ перваго взгляда въ этихъ словахъ. Образъ выраженія употребленъ недостаточный и неопредѣленный. Этою неопредѣленностію пользуются отступники Безпотовицкой секты и на основаніи сего мѣста Катихизиса отвергаютъ бракъ, какъ таинство, совершаемое св. Церковію, а требуютъ для законнаго сожитія только взаимнаго согласія жениха и невѣсты и благословенія родителей; выраженіямъ же *по благословенію Божию, по законномъ чину* усвояютъ смыслъ сообразный съ своими собственными понятіями, но не тотъ, который, безъ сомнѣнія, имѣлъ въ виду самъ Лаврентій.

д) Въ Большомъ Катихизисѣ встрѣчаются выраженія или *неприличныя*, или *не имѣющія смысла*, или заключающія въ себѣ *какія-то странныя мысли*. На вопросъ: какъ души человѣческія узнаютъ свои тѣла при воскресеніи ихъ, въ Катихизисѣ говорится, что

каждая душа узнаетъ свое тѣло, какъ овца на утро узнаетъ своего ягвенка, разлученнаго съ нею вечеромъ (1).

Объ Архангелѣ Гавріилѣ, явившемся къ Пресвятой Дѣвѣ для благовѣстія, говорится, что онъ «невещественными крылома *махнулъ*, сице глаголя: воцарится въ дому іаковли во вѣки» и проч.

На вопросъ: «паки же рцы ми, како насъ миръ сей искушаетъ,» Лаврентій отвѣчаетъ шуткою: «аще убо и паки вопрошаеши мя, то и паки реку ти, и отчасти явлю ти, а не все скажу ти (2)» и проч. Подобную шутку употребляетъ Лаврентій въ началѣ отвѣта на вопросъ: «како діаволь искушаетъ насъ (3).»

Объ Іудеяхъ говорится, что они «яко дѣти надъ азбучными письмены, и *упершися* впредь до совершеннаго разума, письменныхъ складовъ навывкнути не познаша (4).»

Мысль будто плоть создана прежде души, названа «блядію Оригенъскою и Латынскою (5).» Выраженіе не приличное, и оно въ послѣдствіи усвоено раскольниками. Притомъ несправедли-

(1) л. 86 на об.

(2) л. 216.

(3) л. 218 на об.

(4) л. 226 на об.

(5) л. 352 на об.

во, что въ этомъ состояло заблужденіе Ормгена (1).

Вообще въ Катихизисѣ много предлагается тонкихъ вопросовъ; но не всѣ они рѣшаются обстоятельно и ясно.

Объ умерщвленіи плоти говорится, что оно достигается постомъ, многими другими подвигами «и всею добродѣтельною *матицею*, еже есть къ Богу и человѣкомъ теплою любовію (2).»

О Папѣ Формосѣ сообщается ошибочное понятіе, въ послѣдствіи съ жаромъ защищаемое раскольниками, что онъ «многія ереси введе (3).»

Несправедливо говорится въ Катихизисѣ, что во время молитвы мы должны «въ перси битися духовнѣ же а не тѣлеснѣ.» Въ такомъ общемъ видѣ нельзя отрицать наружнаго выраженія сердечныхъ чувствъ. Въ Соловецкой рукописи Большаго Катихизиса это мѣсто выражено иначе, именно сказано, что должно «молитися и вперси битися духовне же и тѣлеснѣ (4).» Но въ Поморской рукописи эта мысль представлена согласно съ Гродненскимъ изда-

(1) См. Облич. Неправды раскольник. ч. 2, л. 11. 12. об.

(2) л. 213 на об.

(3) л. 313 на об.

(4) Соловецк. рк. л. 111.

шлемъ (1). Изъ сего сличенія видно, что первоначальный текстъ, къ которому, безъ сомнѣнiя, ближе подходитъ Соловецкая, древнѣйшая, рукопись, измѣненъ отступниками и въ этомъ важномъ мѣстѣ. Какъ въ изображенiи права учить они вмѣсто слова—Святителей—поставили другое слово, дающее мѣсту ту мысль, что это право принадлежитъ всемъ вѣрующимъ: такъ теперь въ объясненiи сущности молитвы они желаютъ уже устранить внѣшнее выраженiе сердечныхъ чувствъ и такимъ образомъ ведутъ читателя къ мысли о томъ, что вообще внѣшнее выраженiе внутреннихъ состоянiй сердца, а слѣдовательно и внѣшнее Богослуженiе не необходимо для нашего спасенiя, какъ дѣйствительно нѣкоторые отступники въ послѣдствiи и стали разглашать это заблужденiе, приближаясь болѣе и болѣе къ Протестантству, съ которымъ въ духѣ они уже давно имѣютъ сродство.

На вопросъ: «чесоже ради крестъ и гвоздiе бысть,» дастся отвѣтъ, въ которомъ не видно соответственной мысли: «сего ради, дабы ученiе Иисусъ Христово превыше было грѣхъ нашихъ (2).»

---

(1) Правосл. Собесѣдн. 1855. кн. 4. стр. 276.

(2) л. 51 на об.



Въ объясненіи взаимнаго отношенія Божественныхъ Упостасей хотя Лаврентій, какъ мы видѣли, и измѣнилъ нѣкоторыя выраженія согласно съ замѣчаніями Игумна Иліи, впрочемъ нѣсколько такихъ выраженій осталось еще въ Катихизисѣ. Таково выраженіе: «Отець начало есть всего Божества (1).» Это выраженіе показываетъ, что какъ будто Богъ Отець есть начало самой сущности Божественной, слѣд. и сущности Самого Бога Отца. Игумень Илія справедливо отвергалъ такой образъ выраженія въ состязаніи съ Лаврентіемъ: ибо такъ не выражались св. Отцы о Богъ Отець (2).

е) Въ Большомъ Катихизисѣ есть такія мѣста, въ которыхъ авторъ *ничьмъ не подтверждаетъ* своихъ мыслей, ни Св. Писаніемъ, ни свидѣтельствомъ св. Отцевъ, также въ которыхъ недостаточно объясняетъ св. истины, или слабо обличаетъ иновѣрныхъ. Такъ на вопросъ: мучатся ли души грѣшныхъ во тмѣ (до страшнаго суда), онъ отвѣтствуетъ, что не мучатся, но пребываютъ въ сѣтованіи и скорби и въ нестерпимыхъ узахъ (3). Доказательствъ не представляется никакихъ.

---

(1) л. 33 на об.

(2) Догмат. Богосл. Преосв. Макарія т. I. стр. 342-344.

(3) л. 74 на об.

О сатанѣ говорить, что онъ низверженъ былъ съ неба въ четвертый день, когда Богъ сотворилъ солнце, луну и звѣзды и когда воспѣли Богу св. Ангелы (1). Доказательства опять нѣтъ.

О прославленіи Божіей Матери говорить, что Церковь Божія «хвалитъ ее всѣми догматами, яже предаша намъ святіи Апостолы, еже пѣти и славити тоя неусыпно (2).» Но такой мысли не подкрѣпляетъ никакимъ свидѣтельствомъ, ни изъ посланій и правилъ Апостольскихъ, ни изъ твореній св. Отцевъ.

Слабо обличается въ Большомъ Катихизисѣ то мнѣніе Латинъ, по которому они, опираясь на словахъ І. Христа, сказанныхъ св. Петру: *ты еси Петръ и на семъ камени созижду церковь мою*, утверждаютъ, что будто Ап. Петръ есть основаніе Церкви. Сочинитель Катихизиса опровергаетъ Латинское лжеумствованіе тѣмъ, что Господь не сказалъ: созиждеши, но созижду церковь Мою (3), а главнаго основанія лживости Латинъ, то есть того, что слова-*на семъ камени*-означаютъ исповѣданіе Иисуса Христа Сыномъ Божіимъ,

---

(1) л. 154.

(2) л. 232.

(3) л. 127 и на об.

какъ объясняетъ Блаж. Теофилактъ, Лаврентій касается кратко, какъ-бы мимоходомъ (1).

Недостаточно говорится въ Катихизисѣ о клятвѣ; ибо ничего не упоминается о присягѣ, которая также относится къ роду клятвѣ и имѣеть весьма важное употребленіе въ жизни Христіанъ (2).

О таинствѣ Священства сказано весьма неудовлетворительно, именно предложены отвѣты только на вопросы — что есть Хиротонія, какой виѣшній видъ и какая Благодать этого таинства (3), но ни о Божественномъ установленіи, ни о нуждѣ Священства, ни о степеняхъ, ни о томъ, кому предоставлено совершать сего и что требуется отъ пріемлющихъ сіе таинство, не сказано ничего.

Въ объясненіи таинства св. Евхаристіи недостаточно сказано о томъ, что не должно причащаться подъ однимъ видомъ, какъ дѣлають Латины, именно не подтверждено это ясными словами Господа (4).

Въ объясненіи таинства Брака говорится, что оно дѣйствуется Самимъ Богомъ и самими

(1) л. 128.

(2) л. 248 на об.

(3) л. 378 на об. и 379.

(4) л. 386.

брачующимися «глаголющими: азъ тя посягаю въ жснѹ мою, азъ же тебе посягаю въ мужа моего.» Но ни слова не говорится о священнодѣйствующемъ посредникѣ между Богомъ и людьми (1), такъ что совершеніе сего таинства представлено совсѣмъ не согласно съ ученіемъ св. Отцевъ и съ чиномъ, изложеннымъ съ самаго древняго времени въ требникахъ. Опущеніе весьма важное, могущее подать читателю поводъ къ ложнымъ мыслямъ и къ неправильнымъ дѣйствіямъ, какъ дѣйствительно и подаютъ Безпоповцамъ, которые, не имѣя основанія для своихъ незаконныхъ дѣйствій ни въ св. Писаніи, ни въ твореніяхъ св. Отцевъ, ни въ Кормчей, ни въ чинослѣдованіяхъ св. Церкви, указываютъ обыкновенно на сіе мѣсто Большаго Катихизиса, какъ на единственное основаніе, хотя основаніе это и само совершенно безосновательно.

ж) Въ Большомъ Катихизисѣ есть *ошибочныя и неточныя* выраженія.

Такъ вмѣсто того, чтобы напечатать: «да не будемъ уныли и лѣнiviи во званіи нашемъ Христіанствѣмъ»—какъ написано въ Соловецкомъ спискѣ Катихизиса, въ Гродненскомъ изданіи поставлено:—«да будемъ уныли и лѣнiviи

---

(1) л. 392.

въ званіи нашемъ Христіанствѣмъ <sup>(1)</sup>.» Иной читатель, не понимая, что это ошибка, станетъ еще оправдывать ею свою лѣпость, къ которой такъ склоненъ каждый человѣкъ!

Говоря о Христіанской надеждѣ, Лаврентій такъ опредѣляетъ ее: «надежда наша Христось <sup>(2)</sup>.» Иисусъ Христось дѣйствительно называется у св. Апостола Павла надеждою, но не какъ самая надежда, то есть состояніе духа, успокоивающагося во Христѣ, о которомъ говоритъ здѣсь Лаврентій, а какъ основаніе и предметъ надежды. Опредѣленіе неточное!

• Въ доказательство Божественности Св. Духа Лаврентій указываетъ на изрѣченіе Иисуса Христа: *Духъ есть Богъ* <sup>(3)</sup>. Но сіе изрѣченіе относится ко всѣмъ Лицамъ Пресвятыя Троицы (ср. Іоан. 4, 25) и заключаетъ въ себѣ мысль о духовности Божественнаго существа.

Далѣе въ Большомъ Катихизисѣ говорится, что Духъ Святой «исходитъ отъ Отца, сирѣчь отъ устъ Его <sup>(4)</sup>.» При этомъ поясненіи вносится въ существо Божіе какое-то чувственное понятіе, и Духъ Св. представляется исходящимъ не изъ сущности Отца.

(1) л. 166 на об.

(2) л. 167 на об.

(3) л. 310 на об.

(4) л. 311 на об.

Вопросъ объ освященіи субботы (1) поставленъ безъ всякой связи съ предъидущимъ вопросомъ, въ которомъ спрашивается о хитростяхъ бѣсовскихъ.

Вопросъ о томъ, какъ Церковь хвалитъ Пречистую Приснодѣву Богородицу Марію (2), опять не имѣетъ никакой связи съ предъидущимъ, въ которомъ предлагается объяснить слова молитвы Господней: *яко Твое есть царство* и проч.

Вопросъ о всевѣдѣніи Христовомъ (3) также не имѣетъ никакой связи съ предъидущими вопросами, въ которыхъ требуется объяснить, какъ Господь Иисусъ Христосъ, пребывая на небеси, пребываетъ и въ святыхъ тайнахъ на землѣ,—и не видно, для чего онъ здѣсь предложенъ.

Въ вопросѣ объ оставленіи Сыномъ Божиимъ грѣховъ по естеству, силою Своею (4), опять не видно связи съ предъидущими вопросами, въ которыхъ говорится о всевѣдѣніи Иисуса Христа.

Въ одномъ мѣстѣ сочинитель вопрошаетъ: «на чемъ утверждается вѣра (5)?» и въ началѣ

(1) л. 224.

(2) л. 232.

(3) л. 296.

(4) л. 297.

(5) л. 19 на об.

отвѣта говорить, что она утверждается на основаніи Апостоль и Пророкъ, сущу краеугольну самому Иисусу Христу, а въ концѣ въ подтвержденіе сего приводитъ безъ всякаго отношенія къ подтверждаемой истинѣ слова: «на твердѣмъ камени вѣры твоея помышленіе утверди души моя.»

Въ другомъ мѣстѣ сочинитель говорить о томъ, какъ должно познавать и беречься еретиковъ; но послѣ сего вдругъ начинаетъ говорить, какая страна приняла прежде Вѣру Христіанскую, о чемъ можно было бы совѣмъ и не предлагать особаго вопроса въ Катихизисѣ. Далѣе говорится безъ всякаго порядка противъ Латинъ, именно, что не они первые приняли св. Вѣру. Потомъ, съ излишнимъ многословіемъ раскрывается вопросъ, когда крещенъ былъ Русскій народъ <sup>(1)</sup>, и утверждается, что онъ крещенъ первоначально св. Андреемъ Первозваннымъ <sup>(2)</sup>, вопреки сказанію древнихъ лѣтописцевъ, которые повѣствуютъ только, что св. Андрей поставилъ крестъ на тѣхъ горахъ, гдѣ нынѣ Кіевъ, и плылъ вверхъ по Днѣпру, но не говорятъ, чтобы святымъ Андреемъ былъ крещенъ Русскій народъ <sup>(3)</sup>.

---

(1) л. 21-29 на об.

(2) л. 27 на об.

(3) Вотъ сказаніе древнѣйшаго лѣтописца о св. Андрѣ Первозванномъ: «Якоже рѣша, Оньдрѣю уча-

і) Въ Большомъ Катихизисѣ усматриваются иногда слова и обороты не Славянскія или Русскія, но Литовскія; на примѣръ говорится: «чесому научаемся зъ сего единонадесятаго стиха (1),» «иже суть скупостию ограждьшеся,

---

щю въ Синопіи и пришедшо ему въ Корсунь, увидѣ, яко изъ Корсуна близъ устье Днѣпрское, възсхотѣ поити въ Римъ и приде въ устье Днѣпрское; оттолѣ поиде по Днѣпру горѣ, и по приключаю приде и ста подъ горами на березѣ. Заутра вѣставъ и рече къ сущимъ съ нимъ ученикомъ: «видите ли горы сія? яко на сихъ горахъ възсіаетъ благодать Божья, имать градъ великъ быти, и церкви многи Богъ вѣдвигнути имать.» Въшедъ на горы сія, благослови я, постави крестъ, и помоливъся Богу, и сълѣзъ съ горы сел, идѣже послѣже бысть Кіевъ, и поиде по Днѣпру горѣ. И приде въ Словѣни, идѣже нынѣ Новѣгородъ; и видѣ ту люди сущая, како есть обычаи имъ, и како ся мыють, хвощутся, и удивися имъ. Иде въ Варяги и приде въ Римъ, исповѣда, елико научи и елико видѣ, и рече имъ: «дивно видѣхъ Словѣнскую землю, идучи ми сѣмо видѣхъ бани древены, и пережгутъ е рамяно, совлакутъся и будутъ нази, и облѣются квасомъ усніянымъ, и возмутъ на ся прутье младое, бьются сами и того ся добьютъ, егда влѣзутъ ли живи, и облѣются водою студеною, тако оживутъ; и то творять не вся дни немучими никимъже, но сами ся мучать, и то творять не мовенъе собѣ, а мученъе.» Ты слышаще дивляхуся; Оньдрѣй же бывъ въ Римѣ, приде въ Синопію (Полн. Собран. Лѣтопис. т. 1. 1846 стр. 3 и 4).



нини же завистию *скугориваются* (1).» Въмѣсто послѣдняго слова гораздо приличнѣе употреблено въ Соловецкомъ спискѣ Катихизиса слово «тають (2),» которое безъ нужды измѣнено въ Поморскомъ спискѣ и въ Гродненскомъ изданіи. Вообще образъ рѣчи Большаго Катихизиса съ перваго взгляда представляется довольно легкимъ и по мѣстамъ даже пріятнымъ; но при внимательномъ разсмотрѣніи открывається, что онъ не вполнѣ соотвѣтствуетъ величію тѣхъ истинъ, объясненіемъ которыхъ долженъ, заниматья Катихизисъ, и не имѣеть въ себѣ той силы и важности, которою украшались и украшаются донынѣ творенія Отцевъ и Учителей св. Православной Церкви. Въ легкости рѣчи скорѣе видно сходство Катихизиса съ Латинскими сочиненіями Богословскаго содержанія, чѣмъ отпечатокъ твердости Вѣры, живущей въ Православной Церкви.

Изъ сдѣланныхъ нами замѣчаній становится понятнымъ, почему Большой Катихизисъ Лаврентія Зизанія заперщенъ былъ Вселенскими Святѣйшими Патріархами къ употребленію между Православными Христіанами, почему Святѣйшій Филаретъ Патріархъ Московскій приказалъ сжечь его, какъ свидѣтельствуеть преданіе, и вообще почему сей Катихизисъ не

---

(1) л. 201.

(2) л. 134.

принять въ употребленіе Православною Церковію. Изъ сихъ замѣчаній открывається также и то, что чтеніе Большаго Катихизиса не можетъ быть разрѣшено Православнымъ Христіанамъ и на будущее время. Въ этомъ можетъ убѣдиться всякій здравомыслящій членъ св. Церкви и Отечества: ибо въ Катихизисѣ вмѣстѣ съ правильными понятіями содержится много ошибочныхъ мыслей и выраженій, которыя вмѣсто здоровой и твердой пищи могутъ давать душѣ сѣмена вредныя и произвести въ умѣ читателя разногласіе съ святою Православною Церковію. Посему необходимо должно удалить отъ устъ Христіанскихъ самый сосудъ, заключающій въ себѣ сію отраву: ибо все, что не согласно съ св. Православною Церковію, есть отрава. И это правило относится не только къ насомымъ, но и къ Пастырямъ, Священникамъ, которые не иначе могутъ пользоваться Большимъ Катихизисомъ, на примѣръ въ состязаніяхъ съ отступниками, какъ по благословенію и подъ руководствомъ Епископовъ, находящихся въ союзѣ Вѣры и послушанія съ св. Вселенскою Церковію; ибо чрезъ нихъ ниспосылается отъ Св. Духа благодать просвѣщенія и мудрости.

*(Продолженіе будетъ).*

## ВЫПИСКА

ИЗЪ ЗАПИСНОЙ КНИЖКИ ОДНОГО СТАРАГО ПОЧТЕННАГО ЗАКОНОУЧИТЕЛЯ.

---

Законоучители обучаютъ дѣтей Вѣрѣ, т. е. Православному Христіанскому ученію, къ несчастію, не одинаково.

Иные стараются напечатлѣвать Христіанское ученіе только въ памяти дѣтей.

Иные кромѣ сего стараются и о томъ, чтобы дѣти основательно поняли Христіанское ученіе, но при семъ не стараются произвести въ ихъ сердцахъ расположенія жить согласно съ тѣмъ ученіемъ.

Иные стараются произвести въ дѣтекомъ сердцахъ и расположеніе жить по Христіанскому ученію; но не довольно просвѣщаютъ дѣтскій разумъ, не раскрывая Христіанскаго ученія вполне и во взаимномъ отношеніи его истинъ.

Иные, наконецъ, не только достаточно просвѣщаютъ дѣтскій разумъ и твердо укрѣпляютъ Христіанское ученіе въ дѣтской памяти,

но и производятъ въ сердцѣ дѣтей живое расположеніе жить по принятому ими ученію.

Изъ всѣхъ этихъ Законоучителей полезно и спасительно дѣйствуютъ только послѣдніе Законоучители.

Поэтому истинно полезное и спасительное наставленіе дѣтей Христіанскому ученію бываетъ только тогда, когда дѣти

1) ясно выразумѣваютъ преподаванное имъ ученіе,

2) твердо запечатлѣваютъ его въ своей памяти и

3) получаютъ живое расположеніе жить сообразно съ тѣмъ ученіемъ.

Дабы твердо напечатлѣть Христіанское ученіе въ памяти дѣтей, должно стараться довести ихъ до всевозможно яснаго выразумѣнія того ученія. Ясное выразумѣніе ученія всего надежнѣе укрѣпляетъ то ученіе въ памяти.

Чтобы произвести въ дѣтяхъ живое расположеніе жить по тому ученію, Законоучителю необходимо нужно имѣть въ себѣ

а) страхъ Божій,

б) усердіе научить,

в) кротость,

г) терпѣніе,

д) любовь,

е) отеческую степенность и строгость,

ж) жизнь по преподаваемому ученію.

Друже! Ежели у тебя нѣтъ этихъ качествъ, то не берись учить дѣтей: ты испортишь ихъ. Ежели же ты имѣешь ихъ, то принимайся съ Богомъ. Два твои слова произведутъ больше, нежели многіе, отличные уроки другихъ учителей. Потому что все, что ты будешь говорить, будешь говорить отъ полнаго сердца; а до сердца всегда доходить и движеть сердце только то, что исходитъ отъ сердца.

Чтобы тебѣ, какъ Законоучителю, надежнѣе приобрѣсти страхъ Божій и постоянное усердіе правильно учить дѣтей Христіанскому ученію, тебѣ нужны три способа слѣдующіе:

1) Когда смотришь на дѣтей, которыхъ тебѣ должно учить, думай такъ: «Эти дѣти «суть дѣти Божіи, всѣ куплены безцѣнною «кровью Сына Божія; всѣ обречены въ храмъ «Всесвятаго Духа; всѣ воспитанники Ангеловъ; «радость родителей, цвѣтъ челоуѣчества, надежда будущаго лучшаго потомства.»

2) Когда смотришь на дѣтей, которыхъ тебѣ должно учить, думай такъ: «ежели бы эти «дѣти знали, какъ много зависитъ ихъ благо- «честивая жизнь отъ моей жизни: то всѣ они «бросились бы передо мною на колѣни, и въ «однѣмъ голосѣ умоляли бы меня съ самымъ «сердечнымъ чувствомъ: любезный учитель! «будь истинно благочестивъ, дабы заставить

**«насъ быть благочестивыми! Иди неуклонно на небеса, дабы и мы стремились туда же!»**

**3) Когда смотришь на дѣтей, которыхъ тебѣ должно учить, думай такъ: «при моемъ внимательномъ наставленіи, эти дѣти Божіи смогутъ навсегда остаться дѣтьми Божіими, и крайне будутъ благодарить меня при своей смерти, а особливо на судѣ Божіемъ. Въ противномъ случаѣ они удобно могутъ испортиться, уклониться съ пути спасенія и ужасно будутъ проклинать меня при своей смерти и на судѣ Божіемъ! Своими упреками во всю вѣчность они будутъ умножать мои и безъ того ужаснѣйшія муки въ аду.»**

**Чтобы урокъ твой былъ спасителенъ, тебѣ вневременно должно:**

**1) Имѣть чистоту намѣренія, т. е. истинное желаніе просвѣтить разумъ и согрѣть сердце дѣтей, къ которымъ идешь съ урокомъ. Безъ этой чистоты намѣренія ты будешь или лустъ, и посему бездѣйственъ, или еще проникнуть корыстолюбіемъ, тщеславіемъ, честолюбіемъ. А корыстолюбіе, тщеславіе и честолюбіе желаютъ, чтобъ дѣти казались быстро успѣвающими и знали особенно то, что нравится ихъ родителямъ или начальникамъ, а не то, что полезно дѣтямъ. И какъ дѣти какъ-то всегда гораздо легче принимаютъ уроки памятию, нежели разумомъ; то всѣ дурные учи-**

тели всегда стараются болѣе укоренять свой урокъ въ памяти дѣтей; между же тѣмъ разумъ ихъ остается безъ свѣта, а сердце безъ теплоты.

2) Имѣть *смирение*. Смирение весьма нужно тебѣ потому, что при всѣхъ своихъ свѣдѣнiяхъ и при всемъ своемъ старанiи самъ собою ты не можешь преподать дѣтямъ ни одного ученiя такъ, чтобъ они обратили его въ правило своей жизни. Ибо, какъ говоритъ св. Апостоль, мы только сажаемъ и ливаемъ, а возвращаетъ Богъ (1 Коринѳ. 3, 7). Да и вообще *Богъ даетъ Свою благодать*, а слѣдовательно успѣхъ во всякомъ дѣлѣ, смиреннымъ (Иаков. 4, 6).

3) Имѣть *упованiе на Божiю помощь*. Это упованiе крайне нужно Законоучителю потому, что онъ очень часто можетъ найтись въ такомъ положенiи, что ему кажется, будто онъ, при всемъ своемъ старанiи о дѣтяхъ, не произведетъ въ дѣтяхъ ничего. Упованiе же на помощь Божiю, ежели оно въ немъ живо, тотчасъ укрѣпитъ его мыслию, что Господь Богъ создалъ его учениковъ для вѣчной жизни, что Сынъ Божiй умеръ за ихъ спасенiе, что Св. Духъ избралъ ихъ въ храмъ Себѣ, и что, слѣдовательно, Господу Богу угодно, чтобъ они всѣ познали истину, сдѣлались благочестивыми и спаслись (1 Тимоѳ. 2, 4); а посему, конечно,

Онъ всѣмъ имъ далъ способность познать истину и сдѣлаться благочестивыми.

4) Наконецъ имѣть *молитву*; ибо всякой совершенный даръ ниспосылается намъ, какъ говоритъ св. Апостолъ, отъ Отца свѣтовъ по молитвѣ (Іаков. 1, 18). Посему безъ усердной молитвы никогда нельзя ждать ни отъ какого нашего предпріятія ничего истинно добраго и спасительнаго. Посему Законоучителю всякой разъ, какъ онъ желаетъ дать урокъ, прежде должно молиться какъ о себѣ, такъ и объ ученикахъ.

О себѣ онъ можетъ молиться такъ: «Господи Боже всемилостивый! Ты благоволилъ избрать меня въ уста, которыми Тебѣ благоугодно бесѣдовать съ Своими возлюбленными, «и въ руку, которою Тебѣ угодно вести ихъ! «Просвѣти меня Твоимъ свѣтомъ! Укрѣпи Твоимъ всемогуществомъ! Руководствуй Твоею «мудростію, чтобъ я дѣйствовалъ достойно «Тебя!»

Объ ученикахъ онъ долженъ молиться такъ: «Господи Боже! Тебѣ угодно, чтобъ эти дѣти «узнали истину, приняли ее сердцемъ, управ- «лялись ею въ жизни и спаслись! Просвѣти «ихъ разумъ къ ясному уразумѣнію истины! «Умножь ихъ, вѣру, расположи ихъ сердце и «укрѣпи ихъ силы, постоянно и неуклонно слѣдо- «вать въ своей жизни Твоей вѣчной и единой «спасительной истинѣ!»



Ученія въ Христіанской Вѣрѣ двоякаго рода. Однѣ постижимы для насъ; другія не постижимы.

Ежели какое-либо ученіе для насъ постижимо, то мы можемъ и должны смотрѣть на него окомъ разума и окомъ вѣры. Отъ такого двоякаго взора на него не должно удалять и дѣтей. Впрочемъ при этомъ надобно поступать съ большою осторожностью. Потому что если дѣтямъ объясняется что либо преимущественно посредствомъ разума, то въ нихъ возбуждается охота ломать голову, а вѣра остается безъ упражненія, мало по малу ослабѣваетъ, и иногда даже совсѣмъ пропадаетъ. Посему и при такомъ ученіи, истина котораго познается нашимъ разумомъ, всегда должно класть въ основаніе вѣру, т. е. пріучать дѣтей, чтобъ они вѣрили истинѣ какого либо ученія не потому, что истина того ученія усматривается разумомъ, но потому, что то ученіе сказано Господомъ Богомъ. Ибо дѣтямъ преимущественно должно образовать вѣру, частью потому, что вѣра раскрывается въ человѣкѣ всегда прежде разума, частью потому, что она нужна намъ и тогда, когда мы понимаемъ что нибудь и посредствомъ разума, ибо убѣжденіе Вѣры гораздо сильнѣе дѣйствуетъ на нашу дѣятельность, нежели убѣжденіе разума.

Итакъ при ученіи, которое можно постигать и полезно разумомъ, сказать дѣтямъ: «это ученіе можно понять и разумомъ,» но всегда надобно въ то же время сказать и то, что ученіе то должно принять за истину не потому, что понимаемъ его разумомъ, а потому, что его сказалъ Богъ. Мы можемъ заблуждаться въ мышленіи, но Богъ—никогда. Что сказалъ Богъ, то несомнѣнно истина, и не можетъ не быть истинною. Богъ всевѣдуць и совершенно истиненъ.

Въ случаѣ словъ человѣка недовѣрчиваго или упрямаго: «это непонятно»,—всегда надобно твердо говорить: «мы очень многого не понимаемъ, но это не причина не принимать за истину того, чего не понимаемъ. Мы не понимаемъ, какъ наша душа приводитъ въ движеніе нашъ глазъ, нашу руку, ногу и т. п., однако жъ мы ни мало не сомнѣваемся, что это такъ. Если же мы не понимаемъ многого изъ земнаго, то удивительно ли, что не понимаемъ много небснаго?»

Многіе стараются объяснять непостижимыя тайны подобіями; но какъ этого часто нельзя дѣлать безъ вреда; то лучше всего никогда не пользоваться симъ способомъ изъясненія, а твердо говорить, что такъ сказалъ или установилъ и повелѣлъ Богъ.

## ОПЕЧАТКИ:

### *Въ Благовѣстникѣ:*

		<i>Напечатано:</i>	<i>Должно читать:</i>
<i>Стран.</i>	<i>Строк.</i>		
314,	7	снизу. ЧЕЛОВѢКА	ЧЕЛОВѢКА,
330,	2.	НЕ ОПРЕДѢЛЕННО	НЕ ОПРЕДѢЛЕННО:
372,	10.	ИМЪ	ИМЪ,
370,	4.	РАЗЪМОЛЬ	РАЗЪМОЛЪ—
380,	7.	И ТАКЪ	И ТАКЪ,
386,	1.	ВОСКРЕСЕНІИ,	ВОСКРЕСЕНІИ,—
396,	4	снизу. БОГА,	БОГА:

### *Въ статьяхъ гражданской печати:*

221,	9	снизу. недѣляющій	не дѣляющій
224,	9.	другіе?	другіе.
245		<i>и т. д.</i>	225 <i>и т. д.</i>
255,	15.	ползу?	ползу?*
280,	20.	начаеь	начавшись
—	21.	здѣь	здѣь,
292,	17.	и мы	и мы,
284,	2.	небесной	небесной,
—	11.	Подлинно	Подлинно,
—	16.	во всемъ	во всемъ,
286,	5.	нашъ,	нашъ.
332,	16.	и не	и не
353,	11.	сажаемъ по ливаемъ	сажаемъ и поливаемъ
354,	10.	должно	должно

**ПОДПИСКА**  
на  
**ПРАВОСЛАВНЫЙ СОБЕСЪДНИКЪ**  
*за 1856 годъ*

принимается въ Редакціонномъ Комитетѣ при Казанской Духовной Академіи и въ Правленіяхъ иногородныхъ Семинарій. Цѣна за годовое изданіе, состоящее изъ четырехъ книжекъ, въ г. Казани, безъ доставленія, 4 руб., а съ пересылкою во всѣ города 5 руб. 50 коп. серебр.

По тойже цѣнѣ можно выписывать православный собесѣдникъ и за 1855 годъ.

Въ Канцеляріи Правленія Казанской Духовной Академіи продаются книги:

1) Чинъ Божественныя Литургіи Св. Іоанна Златоустаго, перевод. на Татарскій языкъ. Въ 8-ю. въ кожѣ. Цѣна 70 коп. серебр.

2) Часословъ, перевод. на Татарскій языкъ. Въ 8-ю. въ кожѣ. Цѣна 90 коп. серебр.

3) Объясненіе посланія Св. Апостола Павла къ Галатамъ. *Архимандрита Агавангела*. Въ 8-ю. въ бумажкѣ. Цѣна 1 руб., а съ пересылкою 1 р. 25 к. серебр.

4) Грамматика Монгольско-Калмыцкаго языка. Соч. Баккалавра Казанской Д. Академіи *А. Бобровникова*. Въ 8-ю. въ корешкѣ. Цѣна для Духовно-учебныхъ заведеній 60 коп., а для прочихъ мѣстъ и лицъ 80 коп. серебр.

## ОГЛАВЛЕНИЕ.

- страниц.*
1. Блаженнаго Теофилакта, Архі-  
епископа Болгарскаго, толкованіе  
на святое Евангеліе отъ Матѳея.  
(продолженіе) . . . . . 711—711.
  2. Просвѣтитель, или обличеніе  
ереси Жидовствующихъ. Тво-  
реніе Преподобнаго Отца нашего  
Іосифа, Игумена Волоцкаго .  
(продолженіе) . . . . . 111—111.
  3. Какъ, по ученію Іисуса Христа,  
должно творить милостыню, мо-  
литься и поститься . . . . . 215—304.
  4. О книгѣ: Большой Катихизисъ.  
(продолженіе) . . . . . 305—348.
  5. Выписка изъ записной книжки  
одного стараго почтеннаго за-  
коноучителя. . . . . 349—357.

# ПРАВОСЛАВНЫЙ

СОБЕСѢДНИКЪ,

ИЗДАВАЕМЫЙ

ПРИ

КАЗАНСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМІИ.

---

1856.

КНИЖКА ЧЕТВЕРТАЯ.

---

КАЗАНЬ.

---

Отъ Комитета Духовной Цензуры при Казанской Академіи печатать дозволяется съ тѣмъ, чтобы по отпечатаніи, до выпуска изъ типографіи, представлено было въ Цензурный Комитетъ узаконенное число экземпляровъ. Августа 29 дня 1856 года.

Цензоръ, *Испекторъ Академіи, Архимандритъ Теодоръ.*

ПЕЧАТАНО ВЪ ТИПОГРАФИИ ГУБЕРНСКАГО ПРАВЛЕНІА.

## Глава двадцать четвёртая.

И́ изше́дъ И́исъ и́дѣше ѿ цр҃кве: и́ Зѧ  
 пристѹпи́ша къ Нѣмѹ (\*) о́учи́цы ѿгѡ по-  
 казѧти ѿмѹ за́днїѧ цр҃кѡвнаѧ. И́исъ же  
 рече́ имъ, не вѣдѣте ли всѧ сїѧ; а́мины  
 глаго́лю вамъ, не имать ѡста́ти за́къ  
 ка́мень на ка́мени, и́же не разо́рѣтсѧ.  
 Выхо́домъ изъ хра́ма Гдѣ показѧлъ, что ѿизъ на мѣ-  
 ренъ о́удалѣтсѧ ѿ Иѹдеѣвъ. И́ ка́къ сказа́лъ: ѡста-  
 кле́тсѧ до́мъ ва́шъ пѣстѹ, та́къ и́ постѹ-  
 па́етъ ѿизъ. Предска́зываетъ о́учи́камъ ѡ разо́ршенїи  
 хра́ма: поелѣкъ ѿни, мѣсла ѡ зе́мномъ, о́уделѣ-  
 лисѧ красотѣ за́днїи и́ ка́къ бы показывали Хр҃тѹ:  
 смотри, ка́кое красное за́днїе Ты ѡстава́дешъ пѣстѹмъ.  
 Давы́ о́удалѣть и́хъ ѿ при́вазанности къ зе́мномъ и́  
 приве́сти къ го́рнемъ Іерлѣ́мъ, ѿизъ говорѣтъ: не  
 имать ѡста́ти за́къ ка́мень на ка́мени, то́  
 е́сть непрѣлѣчно вамъ о́уделѣтсѧ семѹ тлѣ́нномъ за́-

---

Во вре́мѧ ѿно, пристѹпи́ша ко́ И́исѹ (\*)



нїю, какъ чѣмъ-то великомъ, а нѣжнѡ ѡбращать  
взоръ свой къ немомъ и тогда желать. Промѣ сего  
Онъ оуказываетъ и на чѣвственное разрѣшенїе храма,  
когда оупотребляетъ такой оусиленный образъ выраженїа:  
не имать ѡстати здѣ камень на камени.

Загдашѣ же емъ (\*) на горѣ Елеон-  
нїи. стѣй, пристѣпша къ Немѣ оученицы  
на едїнѣ, глаголюще: рцы намъ, когда  
сїа бѣдутъ: и что ѣсть знаменїе Твоегѡ  
пришествїа, и кончина вѣка; И ѡвѣ-  
щавъ Іисъ рече имъ: блюдите, да ни-  
ктоже васъ прельститъ. Мнози бо при-  
дутъ во имя Моє, глаголюще, азъ есмь  
Хртосъ: и мнози прельстятъ. Многѡ, гово-  
ритъ Онъ, бѣдетъ приходѣть людей, которые бѣдутъ выда-  
вать себя за Хрта, какъ и дѣйствительнѡ Досидей Самаря-  
нинъ говорилъ ѡ себѣ: ѿ Хртосъ, ѡ котѡромъ, какъ  
пррккъ, предсказалъ Моусей: а Симѡнъ Самарянинъ  
называлъ себя великою силою Бжїею.

Оуслышати же имате бранн и слыша-  
нїа бранемъ. зрите, не оужасайтесѡ:

---

Во время оно, сгдашѣ Іисъ (\*)

ПОДОБАЕТЪ БО ВСѢМЪ СѢМЪ БЫТИ: НО НЕ  
 ТОГДА ЁСТЬ КОНЧИНА. ВОСТАНЕТЪ БО  
 ѲЗЫКЪ НА ѲЗЫКЪ, Ѳ ЦРѢТВО НА ЦРѢТВО: Ѳ  
 КЪДЪТЪ ГЛАДЪ Ѳ ПЪГЪБЫ, Ѳ ТРЪСИ ПО МѢС-  
 ТѢМЪ. ВСѢ ЖЕ СѢ НАЧАЛО БОЛѢЗНЕМЪ.  
 ГДА ГОВОРИТЪ Ѳ КОЙНАХЪ РИМАНАХЪ ПРОТИВЪ ІЕРУСАЛѢМА, Ѳ—  
 ГОВОРИТЪ, ЧТО НЕ ТОЛЬКО БЪДЪТЪ КОЙНЫ, НО Ѳ ГЛАДЪ  
 Ѳ ѲЗЫКЪ, ПОКАЗЫВАА ТѢМЪ, ЧТО ІУДЕЕВЪ ПОСТИГНЕТЪ  
 БЖІИ ГНѢВЪ. ИКО, КЪТЪ МОЖЕТЪ, КТО НИКОГДА СКА-  
 ЗАЛЪ БЫ, ЧТО КОЙНЫ ПРОИСХОДЯТЪ Ѳ ЖЕСТОКОСТИ ЛЮД-  
 СКОЙ: НО ГОЛОДЪ Ѳ ѲЗЫКЪ ДѢЙСТВИТЕЛЬНѢ НЕ ПРОИСХОДЯТЪ  
 НИ Ѳ КОГДА КРОМѢ БГА. ПОТОМУ, ДАВЪ ОУЧИКИ НЕ ПО-  
 ДЪМАЛИ, ЧТО ПРѢЖДЕ, ЧѢМЪ СЪНѢ ОУСПѢЮТЪ СОВЕРШИТЬ  
 ДѢЛО ПРОПОВѢДАНІА, КОНЧИТСА СЪЩЕСТВОВАНІЕ МІРА, ГДА  
 ГОВОРИТЪ, НЕ ОУЖАСАЙТЕ СЯ: ИКО ЁТО ЁЩЕ НЕ  
 КОНЧИНА, Ѳ СЪ ПАДЕНІЕМЪ ІЕРУСАЛѢМА ЁЩЕ НЕ НАСТЪПИТЪ  
 ВСЕОБЩІЙ КОНЕЦЪ. СЪНЪ ГОВОРИТЪ: ВОСТАНЕТЪ  
 ѲЗЫКЪ НА ѲЗЫКЪ Ѳ ЦРѢТВО НА ЦРѢТВО, ПРЕД-  
 СКАЗЫВАА НЕСЧАСТІА, ѲМѢЮЩІА ПОСТИГНУТЬ ІУДЕЕВЪ,  
 КОТОРЫА БЪДЪТЪ НАЧАЛОМЪ БОЛѢЗНЕЙ. НАКЪ РАЖДАЮЩАА  
 ПОДВЕРГАЕТСЯ БОЛѢЗНЯМЪ Ѳ ВЪ БОЛѢЗНАХЪ РАЖДАЕТЪ: ТАКЪ  
 Ѳ НАСТОАЩІЙ КѢКЪ, ПОСЛѢ КОЛЕНІИ Ѳ КОЙНЪ, РОДИТЪ  
 ГРАДЪЩІЙ КОНЕЦЪ.

Тогда предадутъ вы въ скѣрби, и оубѣютъ вы: и будете ненавидимы всѣми языки имене Иеговѣ ради. И тогда соблзнятса мнози, и другъ друга предадутъ, и возненавидятъ другъ друга: и мнози аже пророцы востанутъ, и прельстятъ многѣмъ: и за оумноженіе беззаконіа, и за скнетъ любѣи многихъ: Претерпѣвый же (\*) до конца той спасетса: Предсказываетъ оучникъмъ бѣдѣщій бѣдствіа, желамъ ѡбодрити ихъ предсказаніемъ: потому что неужиданность ѡбыкновенна оустрашаетъ и смѣщаетъ. Поселѣ Гдѣ оуменьшаетъ бѣдѣщій страхъ, предсказывамъ ѡ бѣдѣщихъ бѣдствіихъ, — ѡ зависти, враждахъ, соблазнахъ, аже пророкахъ, которые сѣтъ претѣчи Антихриста, и мѣющіе соблазнити многихъ до такой степени, что склонатъ ихъ на всѣкѣа беззаконіа. По причинѣ оумноженіа беззаконіа, коварствомъ Антихриста, люди сдѣлаются столь свѣроподобными, что не сохранятъ къ самымъ близкимъ нѣсколькѣмъ днѣмъ, а бѣдѣтъ предавать другъ друга. Но тотъ, кто оустойтъ до

---

Рече Гдѣ своимъ оучникѣмъ: претерпѣвый (\*)

конца, терпѣливу перенесётъ все и не оустынитъ напорѣ зла, тотъ спасётся, какъ воинъ, добрый на брани.

И проповѣстса сїе ѣвѣліе црѣтвіа по всеі вселеннѣи, во свндѣтельство всѣмъ ѣзыкомъ. и тогда прїидетъ кончина. вы, говоритъ, не вѣдете имѣть препѣтствіа въ своей проповѣди, посему дерзайте: ибо ѣвѣліе вѣдетъ проповѣдано всѣмъ ѣзыкамъ, во вселенной—во свндѣтельство, то єсть въ ѡбличеніе и ѡсужденіе неувѣровавшимъ,—и тогда настанетъ конецъ, но не всего міра, а Іерліма. И дѣйствительно, прежде раззореніа Іерліма проповѣдано было ѣвѣліе, какъ говоритъ и Павелъ, всеі твѣри водне вѣснѣи (Колос. а, кг).—А что Гдѣ говоритъ заѣсь именовъ ѡ концѣ Іерліма, ѣснѣи нзъ слѣдующаго. Онъ говоритъ:

Сгда оубо оўзрите мѣрзость запустѣніа, реченнѣю данїиломъ пророкомъ, стоѡщѣ на мѣстѣ стѣ: иже четѣтъ, да разумѣетъ. Мѣрзостію запустѣніа называѣтъ и зображеніе повелителя, ѡбладѣвшаго Іерлімомъ, ибо онъ поставилъ свой стѣтѣвъ въ непристѣнномъ свѣтѣлицѣ храма. Запустѣніа—говоритъ

потомъ, что грядъ былъ ѿпостошенъ: а мёрзость —  
потомъ, что ѿдаенъ, гнѣшамь ѿдолопоклонствомъ,  
считали стáтви и ѿображеніа члѣвческіа мёрзостію.

Тогда същїи во ѿдаеніа да вѣжáтз на  
гóры: И ѿже на кровѣ, да не съодáнтз  
взáтти, ꙗже въ домѣ егѡ: И ѿже на селѣ,  
да не возвратитса вспáть взáтти рѣзз  
еко ѿхз, Имѣа въ видѣ неизгѣжность великихъ  
вѣдствїи, Гдѣ говоритз, что ѿжию тогда оубѣгáть,  
не ѡбращамь назадъ, не помышамь ни ѡ чѣлз, на-  
ходимемь въ домáхъ, ни ѡ без ѡдеждѣ, ни ѡ дрѣ-  
гѡи оутвари. А некоторые подъ мёрзостію заповѣстїа  
разумѣютз ѿптїхрѣта, поеликѣ ѡнъ вѣдетз ѿпостошáть  
мїрз, разрѣшáть цркви и сáмъ воземдетз въ храмѣ.  
ѡнѣи понимаютз ето мѣсто такъ: тóтъ, кто нахо-  
дитса на кровлѣ, то есть на высотѣ добродѣтелей,  
да не съодáнтз съ высотѣи ѿхз, чтѡбы взáть то, что  
принадлежитз тѣлѣ, поеликѣ домъ дшнїи есть тѣло.  
Ѹжию оудалитса и съ селá, то есть ѡ земнагѡ, —  
поеликѣ селò есть жизнь мїрскаа, — и не братъ ѿзз  
негѡ рѣзз, то есть дрѣвней слѡбы, котѡрой мы со-  
блеклнсь.

Горе же не празнымъ и дощїимъ въ  
чѣл дшнїи. Горе, говоритз, женáмъ, имѣющимъ

бо оутрѣбѣ, потомѣ что ѡнѣ не мѡгѡтъ бѣжати, бѣдѡчи ѡременены тѣжестію чрѣва: и питающіи сосцами дѣтей, по состраданію къ нимъ, не бѣдѡчи въ состраніи сами иди, ни ихъ нести и съ ними спасти, погнѣшѡтъ вмѣстѣ съ ними. Или—Хрѡсъ оуказываетъ здѣсь на женщину, сдѣлавшую собственное дитѣ: ибо Іѡсифъ повѣстѡветъ, что, во время голода, оуспавшагося при ѡсадѣ, ѡна женщина ижарила дитѣ свое и сдѣла.

Моли́тесѣ же, да не бѣдетъ бѣгство баше въ зимѣ, ни въ сѣбевѡтѣ. Въ лицѣ аплѡвъ Гдѣ говоритъ это Іѡсифъ: потомѣ что аплѡвъ прежде сегѡ несчастіи бышави иъз Іерлѡма. Ѣнъ видѡветъ Іѡсифъ молиться, чтобы бѣгство ихъ не сдѡчилось ни зимою, ибо по недѡбествѣ зимнаго времени трѡданѡ бѣжати, ни въ сѣбевѡтѣ, такъ какъ законъ предписывалъ ничегѡ не дѣлать въ сѣбевѡтѣ, и никто не дерзнулъ бы бѣжати въ это время. И ты раздѡмѣй это и такъ: ижнѡ молиться, чтобы не сдѡчилось выходъ нашъ иъз этой жизни, то есть смертъ, ни въ сѣбевѡтѣ, то есть когда мы не дѣлаемъ добрыхъ дѣлъ, ни въ зимѣ, котораѡ значаетъ безплодіе добра, но—въ тишинѣ блгнхъ дѡхобныхъ дѣлъ иъ въ оудаленіи ѡ мѡлвы житѣйской.

И ѿдетъ бо тогда скорѣе вѣлѣмъ, яко  
 важе не была ѿначала міра досѣлѣ, ни  
 же имать быти. И аще не быша прекра-  
 тѣнїа сѣдїе сѣны, не бы оубо спасаема  
 всѣа плоть: и избранныхъ же ради пре-  
 кратятъ сѣдїе сѣны. Тогда была скорѣе невыно-  
 сима. Римскимъ войнамъ приказано было не щадѣть  
 никогò. Но Бгъ, ради имѣвшихъ оубѣровать или  
 оуже оубѣровавшихъ, не допустилъ совершенаго ис-  
 трекленїа и ода. Сѣны сократилъ скорѣе и войну, и бо  
 если бы война продолжилась, то всѣ, находившїеся  
 внѣтрѣ города, погибли бы ѿ голода. Нѣкоторые же  
 разумѣютъ это и ѿ времени Антихриста: но заѣсь  
 рѣчь не ѿвѣз Антихристѣ, а ѿ раззоренїи Іерлїма. И  
 ѿвѣз Антихристѣ, сѣнѣ погибли, начинаеться съ  
 двюшаго мѣста. И такъ слышай:

Тогда аще кто речѣтъ вамъ, се заѣ  
 Хрѣтосъ, или сѣндѣ: не имѣте вѣры.  
 Востанутъ бо лжехрїсти и лжепророцы,  
 и дадутъ знаменїа вѣлѣмъ и чудеса, яко-  
 же прельстїти, аще возможно, и избран-  
 нымъ. Се прежде рѣхъ вамъ. Послѣкѣ оучїики  
 предложили два вопроса, ѿ раззоренїи Іерлїма и ѿ при-  
 шестїи Гда: то Гдъ, сказавши ѿ раззоренїи Іерлїма,

теперь начинаеть рѣчь ѿ своихъ пришествіи ѿ ѿ кончинѣ  
міра . Слово—т о г д а—ѿзначаеть не то , что тотъ  
часъ по раззореніи Іерліма, аще кто речеть вѣмъ,  
се заѣхъ Хрѣтосъ, и ли ѿнаѣхъ, но ковише ѿ  
значаеть время, въ которое случитеа это . ѿно оука  
зываетъ на то, что, когда придетъ Антихрѣтъ,  
будетъ многѡ лжехрѣтѡвъ и лжепрѡрѡкъ, которые хи  
тростію діавольскою будѡтъ представлять предъ очами  
зрителей такіа явленіа, что нѣкоторыхъ ѡбольшатъ,  
да и самыя праведники, если не будѡтъ всегда трезвен  
ны, мѡгутъ ѡбмануться . И вѣмъ напередъ сказаа  
ѡбъз этоаъ, и потомѡ вы не будете имѣть ѡзвнненіа:  
ѿбо мѡжете сохраниуться ѿ ѡбольшеніа .

Ище оубо рекѡтъ вѣмъ: се въ пусты  
ни есть: не ѡзыдайте . се въ сокрови  
щахъ: не имйте вѣры . Икоже бо (\*) За  
молніа исхѡдитъ ѿ востѡкъ, и являетъ рѣ  
са до запада, таковъ будетъ пришествіе  
ѿна члѣвческаго . Идѣже бо аще будетъ  
трѡпъ, тааъ совердетъ ѡрли . Если, го  
воритъ, явѡтъ ѡбманщники, и будѡтъ говорить:

---

Рече Гдѣ своимъ оученикомъ: икоже (\*)



Хрѣтосъ пришѣлз, но скрываетсѧ въ пѣстѣиѣ, илѣ въ како́мъз ижедѣ до́мѣ, въ потаѣнныѣхъ и въ дѣренниѣхъ мѣста́хъ: то не вдава́йтесь въ ѡбманъ, потому́ что пришѣствіе Хрѣто́во не иждѣетсѧ въ о́указателѣ, но ѡно́ ѣсно вѣдетъ для всѣ́хъ, какъ молніѧ. Ибо какъ молніѧ явлетсѧ внезапно и всѣ́мъ выветъ вѣдима, такъ и пришѣствіе Хрѣто́во вѣдетъ вѣдимо для всѣ́хъ, живѣщнѣхъ въ мірѣ. Во второе пришѣствіе не такъ вѣдетъ, какъ въ первое, когда́ Гдѣ переходилъ съ мѣста на мѣсто: тогда́ ѡнъ явѣтсѧ во мгновѣніе ѡ́ка. И какъ на мѣртвѣй трѣпѣ скорѣо собираются хищныя ѡрлѣ, такъ и тѣдѣ, гдѣ явѣтсѧ Хрѣтосъ, прѣдѣтъ всѣ́ стѣе, парѣщіе на высотѣ добродѣтелей, и вознесѣтсѧ на ѡблака́, подобно ѡрламъ. Хрѣтосъ иносказательно именовѣтсѧ трѣпомъ, потому́, что ѡнъ о́умеръ за насъ, какъ говоритъ и ѡ́мевѣонъ: се лежатъ Ѣей на падѣніе и на востанѣніе многимъ (Лѣк. ґ, лд).

И въе же по скорѣн днѣй тѣ́хъ, слнце помѣркнетъ, и лѣна не да́стъ свѣта своегѣо, и свѣзды спа́дѣтъ съ нѣсе, и сллы нѣныя подвѣгнѣтсѧ. По пришѣствіи Иптіхрѣста, которагѣо црѣтко скорѣо разрѣшѣтсѧ — (что вѣдно и́зъ слова лѣіе), слнце помѣркнетъ,

то есть не оумножится, но будетъ тѣсно въ сра-  
вненіи съ превосходнымъ свѣтомъ пришествіа Христова,  
подобно томѹ, какъ луна и звѣзды не свѣтатъ, когда  
восходитъ солнце. Ибо въ самомъ дѣлѣ какъ нѣжда  
въ члвчественномъ свѣтѣ, когда не будетъ ночи и закит-  
са солнце правды; и силы небныя подвижутся,  
то есть оужаснутся и содрогнутся, вѣдѣ измѣненіе  
твари и всѣхъ людей, ꙗже ѡдѣла до того времени,  
имѣющихъ ѡдѣть ѡчетъ.

И тогда явится знаменіе сына члвч-  
ческаго на небѣ: и тогда восплачутся  
всѣ колѣна земная, и оузрятъ сына  
члвчческаго, грядуща на облацѣхъ  
небныхъ съ силою и славою мноюю. Знаме-  
ніе сына члвчческаго есть крѣтъ, который, для ѡбви-  
ченіа іудеевъ, явится на небѣ въ снѣгѣ, превосхо-  
димъ солнечный свѣтъ. Ибо гдѣ придетъ на сѣдъ  
іудеевъ, имѣѣ крѣтъ, какъ бы нѣкое великое ѡправ-  
даніе для себя, подобно томѹ, какъ пораженный  
камень, показывается камень. Знаменіемъ гдѣ назы-  
вается крѣтъ, какъ повѣдное и црковное знамя. Тогда  
восплачутся всѣ колѣна земли іудейской,  
ѡплакивая свое непослушаніе, — восплачутся и всѣ, ко-  
торые земная мдарствуютъ, хотя бы то были и

хртіане: ꙗко колѣнами землими можеш назвати и чѣхъ, которые привязаны къ земисмъ. И Гдѣ, хотѣ и придѣтъ съ крѣтомъ, но вмѣстѣ и съ силою и славою многою.

И послѣтъ ѿгглыско съ трѣбнымъ гласомъ велѣимъ, и совершѣтъ и збраннымъ ѿгъ ѿ четырёхъ вѣтръ, ѿ конѣцъ и безъ до конѣцъ ихъ. Гдѣ пошлѣтъ ѿггловъ совратѣ стѣхъ и воскресихъ и зъ мѣртвыхъ для того, что безъ сѣи сръктили ѿгъ на облакахъ. Созыкамъ ихъ чрезъ ѿггловъ, Гдѣ дѣлаетъ имъ чрезъ сѣто чѣ. Если же Павеа гокоритъ, что сѣи вѣсхи и шены вѣдѣтъ облаками, то въ сѣтомъ и кѣтъ противорѣчѣю. ꙗко когда сѣи собраны вѣдѣтъ ѿгглами, то ихъ вѣсхитатъ облака. Трѣба—для большаго и змленѣя и страха.

Ѿ смоковницы же научитесь прѣтчи: сгда оуже вѣи сѣ вѣдѣтъ млада, и листвѣе прозѣбнетъ, вѣдите, ѿкъ близъ сѣсть жѣтка. Такъ и въ сгда вѣдите сѣи вѣи, вѣдите, ѿкъ близъ сѣсть при дѣвѣхъ. Когда, гокоритъ, все сѣто вѣдетъ, тогда не долго до кончины мѣра и до шогъ пришесть вѣи. Гдѣ жѣткою назывѣетъ вѣдѣщѣи вѣкы и гокоритъ, что послѣ непогоды вѣдетъ ѿсное время для праведни-

кѡвѡзъ , а дла грѣшникѡвѡзъ настанетъ ещѣ болѣе вѣрное  
кремено и болѣе сматѣнїе . Какъ видѡ вѣтки и листья  
смоковницѡ , вы ѡжидаете , говоритъ Гдѣ , жатвы :  
такъ видѡ знаменїа , ѡ которѡхъ мѣ говорилъ , то  
есть измѣненїе солнца и луны , ѡжидайте Моегѡ при-  
шествїа .

(\*) И мїнь глаголю вамъ , не мимо-<sup>ѡ</sup>  
идетъ родъ сей , дондеже всѡ сїа вѣ-<sup>ра</sup>  
дѡтъ . Неѡ и земля мимоидетъ , словесѡ  
же Моѡ не мимоидѡтъ . Гдѣ говоритъ  
здѣсь не ѡ томъ родѣ , которѡй тогда былъ , но ѡ  
родѣ вѣрныхъ , то есть родъ вѣрныхъ не прекратїтсѡ ,  
докѡлкѡ все это не исполнитсѡ . Слыша ѡ гладѣ и па-  
губахъ , не дѡмайте , что родъ вѣрныхъ погїенетъ ѡ  
этихъ вѣдствїи : онѡ ѡстанетсѡ , и никакое вѣд-  
ствїе не ѡдолѣетъ егѡ . И нѣкоторые раздѡмѣютъ все  
это толькѡ ѡ раззоренїи Іерлїма , а не ѡ вторѡмъ  
пришествїи , и потомѡ ѡвзаснѡютъ такъ : не преї-  
детъ родъ сей , то есть вашъ Іпльскїй родъ ѡувїидитъ  
раззоренїе и всѣ вѣдствїа Іерлїма . Подтверждаѡ ска-  
занное , Гдѣ говоритъ , что скорѣе погїенетъ неѡ и

ЗЕМЛѦ, ЁТИ ТВѢРДЫѦ СТИХІИ, — НЕЖЕЛИ ѠКАЖЕТСѦ ПОГРѢ-  
ШИТЕЛЬНЫМЪ ЧТОЛИБО ИЗЪ МОИХЪ СЛОВЪ.

За В ДНИ ЖЕ ТОМЪ И ЧАСѢ (\*) НИКТОЖЕ  
рѣ. ВѢСТЬ, НИ ЯГГЛАН НБНИИ, ТОКМѦ ѠЦЪ  
МОЙ ѢДИИЪ. ГДѢ НАУЧАЕТЪ ОУЧИКОВЪ НЕ ИСКАТЬ ТО-  
ГѦ, ЧТО ПРЕВЫШАЕТЪ ЧЛѢКЧЕСКІИ РАЗУМЪ. СЛОВАМИ—  
НИ ЯГГЛАН — ѠИЪ ОУДѢРЖИВАЕТЪ ИХЪ Ѡ ЖЕЛАНІѦ ОУ-  
ЗНАТЬ ВЪ НАСТОѦЩЕЕ ВРЕМѦ ТО, ЧЕГѦ НЕ ЗНАЮТЪ ЯГГЛАН,  
А СЛОВАМИ — ТОКМѦ ѠЦЪ МОЙ ѢДИИЪ — НЕ ПО-  
ЗКОЛѢЕТЪ И ПОСЛѢ СТАРАТЬСѦ ОУЗНАТЬ ѠБЕЗЪ ЭТОМЪ.  
ИКО ЕСЛИ БЫ ѠИЪ СКАЗАЛЪ: МѢ СѦМЪ ЗНАЮ, НО НЕ ХО-  
ЧѸ СОВѢЩИТЬ КѦМЪ, ТО ѠНИ ѠПЕЧАЛИЛИСЬ БЫ, КѦКЪ  
ПРЕЗИРАЕМЫЕ ИМЪ, А СКАЗАВШИ, ЧТО И ѠИЪ НЕ ЗНАЕТЪ  
(МѦР. ГІ, ЛБ.), А ТОЛЬКѦ ѠЦЪ ѠДИИЪ, КОСПРЕЦІАЕТЪ  
ИМЪ И ПОСЛѢ ИСКАТЬ ЭТОГѦ ЗНАНІѦ. ѠЦЫ ЧАСТѦ,  
ИМѢѦ КАКЪЮ ННЕБДѢ КЕЩЬ ВЪ СКОИХЪ РѢКАХЪ, НО НЕ  
ЖЕЛѦ ДАТЬ ДѢТАМЪ, КОГДА ѠНИ ХОТѦТЪ ПОЛВЧИТЬ Ѣ  
Ѡ НИХЪ, СКРЫВАЮТЪ ЭТѢ КЕЩЬ И ГОВОРѦТЪ — ОУ ПАСЪ  
ИѢТЪ ТОГѦ, ЧЕГѦ БЫ ТРѢБѢТЕ, — И ДѢТИ ПЕРЕСТАЮТЪ  
ПЛАКАТЬ. ТАКЪ И ГДѢ, ДАБЫ ОУНИИЧѢЮЩІЕ ВЪ ЯПЛАХЪ

---

РечѢ ГДѢ СКОИМЪ ОУЧИКОМЪ: Ѡ ДНИ И ЧАСѢ ПРИ-  
ШЕСТВІѦ ѢНА ЧЛѢКЧЕСКАГѦ (\*)

желаніе оузнать ѡ днѣ и часѣ Своегѡ прише́ствіа ,  
сказалъ : ꙗ не знаю , ꙗ знаетъ толькѡ О́днѣнъ О́цъ .  
Знаетъ и Сынъ ѡ днѣ и часѣ то́мъ , какъ е́то ꙗко  
и́зъ мно́гихъ дръвѣхъ мѣетъ : ꙗко все , что ѡмѣетъ  
О́цъ , ѡмѣетъ и Сынъ , — О́цъ знаетъ то́тъ днѣ , слѣ-  
довательно ѡ́ знаетъ и Сынъ . И какъ не знать Сынъ е́то-  
гѡ днѣ ; когда Сынъ знаетъ , что слѣ́читъ въ вѣдѣ-  
ннѣ ; Оче́идно , что кто веде́тъ къ жилищѣ , то́тъ  
знаетъ и вхо́дъ въ него . Но поле́зно для насъ , что  
Гдѣ не ѡкрѣлъ намъ е́того вхо́да : ꙗко нѣтъ пользы  
намъ знать , когда вѣдетъ кончина , дабы не ѡбѣ-  
ннѣтъ . Незнаніе заста́вляетъ насъ подви́заться въ доб-  
рѣ . Или́ мо́жно ѡбѣннѣтъ такъ : е́сли ѡдѣннѣтъ а́хо-  
ное ѡ кнѣннѣ : то Сынъ , какъ Бгъ , знаетъ , ꙗ  
какъ члкъ , не знаетъ времени Своегѡ прише́ствіа .  
Посемѣ , вѣдѣннѣ члкъкомъ рѣдн насъ , Сынъ и ѡблѣ-  
тъ , какъ члкъ , незна́ющимъ , ꙗко лю́демъ сво́йст-  
венно не знать вѣдѣннѣ .

И́коже бо бы́сть во днѣ Нѡе́вы : та-  
къ вѣдетъ и прише́ствіе Спѣа члкъческа-  
гѡ . И́коже бо бѣхъ во днѣ я́режде по-  
то́па , ѡдѣще и пѣюще , же нѣщесѣ и по-  
сѣгающе , до негѡ же днѣ кнѣде Нѡе́ въ  
ковчѣгъ , И́ не оу́вѣдѣша , до́ндеже при-

и де вода, и взятъ бсѣ: такъ бѣдетъ и пришествіе снѣ члѣвческаго. для оубѣреніа въ истинѣ своихъ словъ гдѣ приводитъ сказаніе ѡ потопѣ, бывшемъ во время нѡвѣ. какъ тогда нѣкоторые смѣлань надъ приготовленіемъ ковчега, пока не пришла вода и не погубила всѣхъ: такъ и нѣкоторые смѣются надъ словами ѡ кончинѣ, но възапнѣ, говорятъ гдѣ, придетъ днѣ погубели. гдѣ показывается, что съ пришествіемъ антихрѣта чѣвственныа страсти оумножатся между людьми, и съ ѡсобеннымъ безчнствомъ ѡкроется въ нихъ наклонность къ брачному сожитію и къ насыщенію себя, какъ это было оу исполнѣхъ во дни нѡевы.

Тогда два бѣдетъ на селѣ: сѣииз поѣмлетса, а дрѣгій ѡставляется. двѣ мелющѣ въ жерновахъ: сѣина поѣмлетса, и сѣина ѡставляется. въ то время, говорятъ гдѣ, какъ всѣ безпечнѣ бѣдѣтъ заниматьса дѣлами своими на селѣ (а село есть міръ, Матѣ. гѣ, лн), сѣииз, то есть праведникъ бѣдетъ взятъ для срѣтеніа гдѣ на возахъ, а дрѣгій, то есть грѣшникъ, и недостойный срѣтитъ гдѣ, ѡстанется долѣ. даже если бы кто былъ и рабъ и молотъ, то есть оупражнѣлся въ работѣ, или въ молѣтѣ жи-

тѣйской, (ибо жерновъ ѡзначаетъ мольбѣ), то и изъ  
 ѣтихъ людей, ѡднѣ, то есть достойныя, возмѣт-  
 ся, а другіе, какъ недостойныя, вѣдѣтъ ѡставле-  
 ны. Ѣсюда научаемся, что и рабамъ и женамъ ни-  
 что не препятствуетъ бѣть добродѣтельными, если толь-  
 ко они желаютъ. (\*) Находящіеся на селѣ сѣтъ лю-  
 ди, живущіе въ сѣмъ мірѣ, вѣдѣтъ ли они оученыя  
 или неученыя, славыя происхожденіемъ и богатствомъ  
 или незвѣстныя имъ тѣмъ, или другимъ. Изъ ѣтихъ  
 людей одни праведны, а другіе неправедны, и вѣтъ  
 праведныя берѣтся, а неправедныя ѡставляются въ  
 огнѣ и мѣкахъ. Подъ мѣающими раздѣляются жены,  
 но преимущественно люди, нещдіе иго болѣзней и  
 оумѣршіе въ немоци: и изъ ѡзначенныхъ женъ есть  
 праведныя и неправедныя, есть и праведники воащіе,  
 какъ, напримѣръ, Іовъ и Іазарь, такъ же какъ и  
 неправедники, напримѣръ, Ханнъ и Гіезіа, почему  
 и сказавъ Гдѣ, оуказывавъ на ихъ болѣзнь, что вѣ-

---

(\*) Слѣдующаго мѣста нѣтъ въ Греческомъ тек-  
 стѣ твореній Бл. Теофлакта: оно заимствовано  
 изъ Славянскаго перевода Благовѣстника. *Примѣч.*  
*Переводч.*



ДЕТА ДВА НА СЪДѢ (ДѢК. ЗІ, ЛД). ИБО ПРАВЕД-  
НЫЕ ВОЗМЪТСА, А НЕПРАВЕДНЫЕ БѢДЪТЪ УСТАВЛЕНЫ.

ВОПРОСЪ. КАКЪ ЖЕ ВОЗМЪТСА ПРАВЕДНИКИ;—  
СЪВѢТЪ. ПУСТЬ ѠБЪЗЪТОМУ СКАЖЕТЪ ПАВЕЛЪ. ЖИ-  
ВЪЩІИ, ГОКОРИТЪ СЪНЪ, Ѡ ГДѢ, КОСХИЩЕНИ  
БѢДЪТЪ ГДОМУ НА СЪБЛАЦѢХЪ НА КОЗДЪСѢ И  
ВСЕГДА СЪ ГДЕМУ БѢДЪТЪ (А Гол. А, ЗІ).

ВОПРОСЪ. И КАКЪ УСТАВЛЕНЫ БѢДЪТЪ НЕПРАВЕДНЫЕ;  
СЪВѢТЪ. АГГЛЫ СОВЕРЪТЪ ИЗЪБРАННЫХЪ Ѡ ЧЕТЫРЕХЪ  
ВѢТРЪХЪ, А НЕЧЕСТИВЫХЪ СОЖЪТЪ СЪГНЕМЪ НЕУГАСИМЫМЪ.  
НО НЕ ДЪМАЙ, ЧТО ЭТОТЪ НЕУГАСИМЫЙ СЪГНЬ РАЗГАРЕТСА  
Ѡ ДРѠВЪХЪ, ЧТО КАКІЕ-ЛИБО МЪЧИТЕЛИ РАЗДЪВЪЮТЪ ЕГО,  
КАКЪ МНОГІЕ БАСНОСЛѠВЪТЪ. ПОСМОТРИ НА ГОДОМУ, И ТЫ  
СЪВЪДИШЬ ПЕЧЬ БЕЗЪ ДРѠВЪХЪ: ВСПОМНИ И ѠКАМЕНЕНІЕ ЖЕ-  
НЫ ЛѠТОВОЙ, И ПОДИВИСЬ СЪГНЕННОЙ КАЗНИ. ЛѠТЪ СЪ  
ДОЧЕРМИ НЕ ѠПАЛІЛСА, А ЖЕНА НЕ ИЗЪБѢГЛА СЪГНЕННОЙ  
КАЗНИ, И ТАКИМУ СЪБРАЗОМУ КАЖДОМУ БЫЛО КОЗДАНО ПО  
ПРАВДѢ. ТАКЪ И НА СДѢ ПРАВЕДНЫЕ ВЪАТЫ БѢДЪТЪ,  
КАКЪ ЛѠТЪ, А НЕПРАВЕДНЫЕ УСТАВЛЕНЫ, КАКЪ ЖЕНА  
ЛѠТОВА.

ЗА (\*) БДИТЕ ОУБѠ, ІАКЪ НЕ ВѢСТЕ ВЪ КІИ  
РГ. ЧА СЪ ГДѢ КАШЪ ПРІИДЕТЪ. СІЕ ЖЕ ВѢДИТЕ,

Рече ГДѢ СВОИМУ ОУЧИКОМУ (\*)

Ѣко ѡще бы вѣдалъ дѡмъ вѣла, въ кѡю  
 стражѣ тѣтъ прїидетъ, вѣлаз оубо бы,  
 и не бы далъ подкопати храма своего.  
 Се гѡ радни бы вѣдите готѡви: Ѣкѡ въ  
 ѡньже часъ не минтѣ, ѡнъ члвческїи  
 прїидетъ. Гдѣ заповѣдетъ бодрствовати и готѡ-  
 виться, то есть имѣть добрыхъ дѣла, дабы, когда  
 ѡнъ придетъ съ требованїемъ тогѡ, чегѡ желаетъ,  
 оу насъ было, что дать. Смотри, ѡнъ не сказалъ:  
 не знаю, въ какой часъ придетъ тѣтъ, но—не знаете.  
 И тѣмъ называетъ ѡнъ кончинѣ мїра и смѣртѣ каж-  
 даго. Даетъ также разумѣть, что бгѡ пришествіе  
 бѣдетъ ночью. Какъ тѣтъ приходитъ незамѣтно, такъ  
 бѣдетъ и Моѣ пришествіе, да тогѡ, что безъ бы не  
 предавались лѣности, но подвизались. Ибо если бы мы  
 знали, когда настанетъ конецъ нашей жизни, то  
 стали бы стараться толькѡ въ ѡдинъ этотъ днь благо-  
 угодить бгѡ, а тепѣрь, не зная, постоянно трез-  
 вимся, дѣлаемъ добро.

Кто оубо есть вѣрный рабъ и мѡдрый,  
 бгѡже поставитъ гдѣнъ бгѡ надъ до-  
 момъ своимъ, еже даати имъ пищѣ во  
 время ихъ; Блаженъ рабъ той, бгѡже,  
 пришѣзъ гдѣнъ бгѡ, ѡбращаетъ такъ

твораща. Аминь глаголю вамъ: какъ надъ всѣмъ и мѣнѣемъ своимъ поставитъ его. Гдѣ какъ бы недоумѣваетъ, найдется ли рабъ вѣрный и блгоразумный, поставленный гдѣномъ своимъ надъ прислѣгомъ, дабы показати, что рабъ и трудою можно найти такого раба. Два качества требуются у раба—вѣрность и блгоразуміе. Ибо иктъ пользы, если кто вѣренъ и не воруетъ, но не оуменъ и попусту тратитъ имѣніе,—или едучи оуменъ, самъ похищаетъ имѣніе, и такимъ образомъ также тратитъ имѣніе своего гдѣна. Посему кто покажется тогда вѣрнымъ и блгоразумнымъ, тотъ получитъ и совершенный вѣнецъ на небѣ: ибо таковыя едутъ наследниками Бжтвеннаго и мщества. Вѣрный и блгоразумный рабъ есть и всѣкій оучитель, во время дающій каждому пиру оученію, какъ въ, напримѣръ, Павелъ, инаго напоющій млекоу, а инаго питающій хлѣбомъ, когда изрекаетъ высокую мреть. Онъ—вѣрный рабъ, хотя прежде былъ хлѣвникъ по рѣвности къ закону. Онъ рабъ блгоразумный, ибо распознавалъ козни врага. И всѣкій, получившій что-либо отъ Бга—имѣщество, или власть, или начальство, долженъ распорядиться этимъ вѣрно и блгоразумно, какъ имѣющій шдати во всемъ шчѣтъ.

Ище ли же речётъ слѣй рабъ той въ  
 сердцахъ своихъ: коснитъ гдѣиъ мой прѣ-  
 нти: И начнетъ бити клеветы свои,  
 исти же и пити съ пѣнницами: Прїидетъ  
 гдѣиъ раба того въ день, въ сонъ же не  
 чаетъ, и въ часъ, въ сонъ же не вѣсть:  
 И растѣшетъ его полма, и часть его съ  
 неверными положитъ: тѣ вѣдетъ плачь  
 и скрежетъ зубовъ. Сказавши, какю по-  
 честь получитъ вѣрный раба, Гдѣ говоритъ теперь,  
 какъ наказанъ вѣдетъ лукавый. Если чѣкъ, которымъ  
 вѣрено распоруженіе какиъ невѣдъ даромъ, пренебре-  
 гаетъ имъ, не боится вѣдущаго суда, и говоритъ  
 въ своихъ срѣцѣхъ: гдѣиъ мой медлительнъ, то есть не  
 тотчасъ вознаграждается и не скорѣ наказывается,—и  
 долготерпѣніемъ Бжїимъ пользуется на зло, вѣтъ со-  
 служителей своихъ, то есть соблазняетъ ихъ (ибо под-  
 чиненные, замѣчая за начальниками дурное употребленіе  
 данныхъ имъ ѿ Бога правъ, соблазняются и портятся):  
 то Гдѣ растѣшетъ его полма, то есть лишитъ  
 полученнаго имъ дара и оставитъ его такимъ, какиъ  
 онъ былъ. И вѣдетъ онъ вверженъ во тьмѣ кромѣш-  
 нюю, потому что прежде своимъ лицемеріемъ онъ  
 обманывалъ другихъ, какъ и междѣ архіереями мно-

ГІЕ ПО САНД СВОЕМЪ ТОЛЬКЪ КАЗДЪТСА ЕТЪМНІ : ПО ТОГДА  
ѠННІМЕТСА ОУ НИХЪ БЛГТЬ , И ѠННІ БЪДЪТЪ НАКАЗАНЫ ,  
КАКЪ ЛИЦЕМЪРЫ , КОТЪРЫЕ КАЗДЪТСА НЕ ТАКІМНІ , КАКОБЫ  
ѠННІ НА САМОМЪ ДЪЛЪ .

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ПЯТАЯ.

ТОГДА ОУПОДОБИСЯ (\*) ЦРЬСТВІЕ НЕБНОЕ ЗА  
ДЕСАТИМЪ ДѢВЯТИМЪ, ИЖЕ ПРИША СВѢТІЛЬ- РА.  
НИКИ СВОИ, И ИЗЫДОША ВЪ СРѢТЕНІЕ ЖЕ-  
НИХЪ. ПЯТЬ ЖЕ БѢШЪ НИХЪ МЪДРЫ, И ПЯТЬ  
ЮРЪДНЫ. ЮРЪДНЫМЪ, ПРИЕМШЕ СВѢ-  
ТІЛЬНИКИ СВОИ, НЕ ВЗЪША СЪ СОБОЮ СЛѢД:  
МЪДРЫМЪ ЖЕ ПРИША СЛѢДЪ ВЪ СОСѢДЪХЪ СО  
СВѢТІЛЬНИКИ СВОИМИ. ВОСНЪЩЪ ЖЕ ЖЕ-  
НИХЪ, ВОЗДРЕМАША СЪ ВСѢМЪ, И СПАХЪ.—  
ПОДЪ СЪБРАЗОМЪ ДѢВЪ ГДѢ ПРЕДЛАГАЕТЪ ПРИТЧЪ ШЪ МЪТЪНѢ,  
ДАВЪ, ПО ПРИЧИНѢ ВЕЛИКАГО ДОСТОИНСТВА ДѢВСТВА,  
КТО НЕ СТАЛЪ ПРЕНЕБРЕГАТЬ ДРУГИМИ ДОБРОДѢТЕЛЯМИ.  
ЗНАЙ ЖЕ, ЧТО БЕЗЪ МЪТЪНИ, ХОТѢ БЫ ТЫ БЫЛЪ И  
ДѢВСТВЕННИКЪ, ВЪДЕШЪ ИЗБѢРЖЕНЪ СЪ БЛЪДНИКАМИ. И  
СПРАВЕДЛИВЪ НЕСОСТРАДАТЕЛЬНЫЙ И НЕМИЛОСТИВЪ ИЗБЕР-  
ГАЕТСЯ, ХОТѢ БЫ СЪНЪ БЫЛЪ И ДѢВСТВЕННИКЪ: ПОТОМУ  
ЧТО БЛЪДНИКА ШЪДОЛѢВАЕТЪ СЪСТѢСТВЕННАА И НЕИЗБѢЖНАА

---

Рече ГдѢ притчѢ сѣю: оуподобися (\*)

сѣрѣть, а немилосѣиваго—сребролюбїе—сѣрѣть не неизбѣжна и не естественна. Между тѣмъ, чѣмъ слабѣе противникъ, то естъ сѣрѣть любостажанїа, тѣмъ непростительнѣе повѣжденный ею, и глѣпъ сребролюбца потому самого, что превдольѣши тѣлесное разжженїе, повѣждается меньшою сѣрѣтїю—сребролюбїемъ.—Сонъ естъ смѣрть, а замедленїе жениха ѡзначаетъ, что второе пришествїе послѣдуетъ не скорѡ.

Полѡнощи же вопль бысть: се женихъ грядѣтъ, и сходите въ сѣрѣтенїе егѡ. Тогда восташа всѣ дѣвы тѣмъ, и оукрашаша свѣтїльники свои. Юрѡданкы же мудрымъ рѣша: дадите намъ ѡбѣлашегѡ, ѡткѡ свѣтїльницы наши оугасаютъ. Ѣвѣрѣша же мудрымъ, глаголюще: еда какъ не достанетъ намъ и вамъ: идите же паче къ продающимъ, и купите себѣ. Идущымъ же имъ купити, прїиде женихъ: и готѡбымъ внидоша с нимъ на браки, и затворены быша двери. Послѣдїи же прїидоша и прочыя дѣвы, глаголюще: Гди Гди, ѡбѣрзи намъ. Онъ же ѡбѣрѣвъ, рече имъ: аминь глаголю вамъ, не вѣмъ васъ. Бдите оубо, ѡткѡ

не въ есте днѣ ни часа, въ снѣже. Снѣжъ члвчскій прїидетъ. Въ полночь послѣдетъ вѣпль, говоритъ Гдѣ, дабы показати, что пришествіе егѡ бдетъ нежданно, такъ какъ въ полночь мы всѣ спимъ глбокимъ спомъ, но снѣ бдетъ кмѣстѣ и съ вѣплемъ, такъ какъ во второе пришествіе костреитъ труба. Свѣтільники—это наши дши, раки какъ и оумъ каждаго есть свѣтільникъ, горѣиіи тогда, когда имѣетъ елей добродѣтели—мтныю. Узначенныя дѣвы дѣйствительны глпы потому, что искали елей тогда, когда оуже не было времени для купли. Мдршы сказали имъ: еда какъ не достанетъ намъ и вамъ, потому что добродѣтели ближнихъ ева достаточно для егѡ совѣстиаго ѡправданія, а другомъ какою помошь снѣ ѡкажетъ; Каждый ѡправдается ѡ дѣлз своихъ, а не ближнихъ. Юрѡдныя пошли къ продающимъ, то есть къ бѣднымъ, и это имѣетъ слѣдствіи смысла: снѣ раскаллись въ томъ, что не творили мтныи и теперѣ только оузнали, что ѡ бѣдныхъ намъ нѣжно прїобрѣтати елей. Посемъ слова, что снѣ оушли къ продающимъ, чтобы купити елей, ѡзначаютъ то, что снѣ въ дшѣ своей ѡбраіились къ бѣднымъ и стали размышлать ѡ томъ, какое доброе дѣло—мтныя и



какъ онѣ по своему безумію грѣшили противъ этой добродѣтели, но—дверь была оуже заключена для нихъ. Ибо послѣ настоящей жизни нѣтъ времени для покаяніа и дѣланіа. И Гдѣ говоритъ имъ: не вѣмъ вѣсз, потому что, члѣвколюбивый и млтливый, Онъ не знаетъ безжалостныхъ: да и въ емомъ дѣлк какъ знать емъ чуждыхъ емъ, и не похожихъ на Него;— Знай также и то, что всѣаа дша имѣетъ свѣтильникъ и свѣтъ ѿ Бга и что всѣ возстанутъ для срѣтеніа Гда: ибо всѣ желаютъ срѣтить Его и соединиться съ Нимъ. Но тогда какъ Бгъ даетъ свѣтъ и ѡзареніе, мѣрныа дши подливаютъ къ нему елей добрыхъ дѣл (\*): а оу юродивыхъ, ѡставляющихъ свѣтильники безъ елей ѿ нерадѣніа, они гаснутъ, и ети дши ѡвергаются, какъ немѣющіа добрыхъ дѣл, которыа могли бы возжечь находящійся въ нихъ свѣтъ. Итакъ,

---

(\*) Читатель долженъ всюда помѣть, что кто ѡбѣщаетъ самъ дать другому добродѣтели, тотъ безумно льститъ себѣ и ѡбольщуетъ другихъ: ибо обонимъ не достанетъ и себа бѣдутъ заключены въ чертога къ тмѣ. *Примъчаніе, находящееся въ изданіи Слав. перевода.*

Если мы не дѣлаемъ добра, то оугашаемъ въ себѣ свѣтъ Бжій.

Икоже бо (\*) члвчкз нѣкій ѡходѣ Зѡ призвѣ своѣ рабѣ, и предаде имъ имѣнїе свое: И ѡвомѣ оубо даде пѣть талантъ, ѡвомѣ же два, ѡвомѣ же единъ, комѣждо противѣ силѣ егѡ: и ѡиде ѡбїе. Шедъ же прїемый пѣть талантъ, дѣла въ нїхъ, и сотвори другїмъ пѣть талантъ. Такоже и ѡже два, прїшверѣте и той другѣмъ два. Прїемый же единъ, шедъ въ копѣ егѡ въ зѣмлю, и скрѣ сребро гдїна своего. По мнозѣ же времени прїиде гдїнъ рабѣ тѣхъ, и ставъ сѣ съ нїми ѡ словесахъ. Сказавъ въше, что неизвѣстенъ днѣ вторагѡ пришествїѣ, Гдѣ прилагаетъ прїтчѣ сїю, показывая, что ѡнъ придетъ внезапно. Ибо подобно члчкѣ, ѡходѣщемѣ въ пѣть, Гдѣ призвалъ рабѣ своихъ и далъ имъ заповѣди. ѡходѣщимъ же называется содѣлавшїемъ для насъ члкомъ Хртѣсѣ, или потому, что вознесѣ на неба, или по той причинѣ,

---

Рече Гдѣ прїтчѣ сїю (\*)

что долготерпѣтъ, не вѣрѣтъ требѣтъ ѿ насъ, но ѡжи-  
 дам ѿ чѣта. Рабы бгѡ—тѣ, кои мз вѣрѣно служеніе  
 слова, какъ то: архіерѣи, іерѣи, діаконы и всѣ,  
 пріѣвшіе дарованіѡ дхѡвныѡ, ѡднѡ—большіѡ, дрѡгіе  
 меньшіѡ, каждыи по силѣ своей, то ѣсть по мѣрѣ  
 вѣры и чистоты. Ибо какой создѡз представлю ѡ бгѡ,  
 вз такой и влагаетъ ѡнъ мнѣ даръ бжѡй, вз малый  
 создѡз—и даръ малый, вз великій—великій. Пріѣвшій  
 пѡтъ талантовъ тотчасъ ѡтшѣлъ и сталъ трѡдѡтъся:  
 такова тщѡтельность бгѡ, что ѡнъ ничегѡ не прене-  
 беретъ, а тотчасъ сталъ трѡдѡтъся, оудвоѡл пріимавшій  
 даръ. Оудвоѡлетъ же данный ѣмѡ даръ тотъ, кто,  
 полдчѡвъ илѡ даръ слова, илѡ богатство, илѡ власть,  
 илѡ иное какое знаніе и способность, пріимѡтъ пользу  
 не себѣ толькѡ, но старѡтъся бѣтъ полезнымъ и для  
 дрѡгнѡхъ. Напрѡтивъ, закопѡвшій талантъ вз зѣмлю,  
 ѣсть тотъ, кто дѡмлетъ ѡбез ѡднѡй своей пользѣ,  
 а ѡ пользѣ дрѡгнѡхъ и не помышлѡетъ, за что ѡнъ  
 вѡдетъ и ѡсѡжденъ. Даже, ѣсли оувѡдѡншь даровѡтаго  
 и старѡтельного чѡка, по дарованіѡ свои оупотреблѡ-  
 щаго во зло,—для своиѡхъ вѡговѡзъ, на ѡбѡмѡны и на  
 предметъ земныѡ, считѡй бгѡ члѡвѡкомъ, закопѡвшимъ  
 талантъ свой вз зѣмлю, то ѣсть вз предметѡхъ зем-  
 ныѡхъ.—Сидѡтъ многѡ времени приходѡтъ давшій себе

сребро, то есть или Бжтвеннаго слова: яко сребро  
разжжено словеса Гднѣ (Псал. 41, 3.),—или  
кѣмкое дарованіе, оукрашающее и прославляющее члвчка.  
Иста заетса ѡ словеси, то есть тревдетъ ѡчета въ  
полбченномъ дарѣ.

И пристѹпль пѣть талѣнтъ пріемый,  
принесѣ дрѹгѣмъ пѣть талѣнтъ, благола,  
гдн, пѣть талѣнтъ мѣси предаде: се  
дрѹгѣмъ пѣть талѣнтъ пришеврѣтохъ ѿми.  
Рече же емѹ гдѣ егѡ: добрѣ, рабе бла-  
гій и вѣрный, ѡ малѣ быде еси вѣренъ,  
надъ многими тѣ поставлю: види въ  
радость гда твоегѡ. Пристѹпль же и  
ѿже два талѣнта пріемый, рече: гдн,  
два талѣнта мѣси предаде: се дрѹгѣмъ  
два талѣнта пришеврѣтохъ ѿма. Рече же  
емѹ гдѣ егѡ: добрѣ, рабе благій и вѣр-  
ный, ѡ малѣ мѣ быде еси вѣренъ, надъ  
многими тѣ поставлю: види въ радость  
гда твоегѡ. Пристѹпль же и пріемый  
ѣдинъ талѣнтъ, рече: гдн, вѣдахъ тѣ,  
яко жестокъ еси члвчкъ, жнеши, и дѣ-  
же не сѣдеде еси, и собираеши, и дѣже  
не расточи де еси: и соубоѡвса, шеде

скрѹхъ талáнтъ твоѣ въ землѣ: и се  
 ѿ маши твоѣ. Ѽвѣщáвъ же гдѣ ѣгѡ рече  
 ѣмѹ: лѹкáвъй рабе и лѣнѣвъй, вѣдѣлъ  
 ѣси, ѿкъ жиѹ, и дѣже не сѣахъ, и со-  
 бирáю, и дѣже не расточѣхъ. Подобáше  
 оубо тебѣ вѣати сребрѡ моѡ торжни-  
 кѡмъ: и пришѣдъ азъ взáлзбѹхъ своѡ  
 съ лихвою. Возмѣте оубо ѿ негѡ та-  
 лáнтъ, и дадите ѿмѹщемѹ дѣсáтъ та-  
 лáнтъ. ѿмѹщемѹ бо вездѣ данѡ бѹдетъ,  
 и прензѹдетъ: ѿ немѹщагѡ же, и  
 ѣже мнѣтъ ѿмѣа, взáто бѹдетъ ѿ негѡ.  
 И неключѣмаго раба вѣрзѣте во тмѹ  
 кромѣшню: тѹ бѹдетъ плачь и скрѣ-  
 жетъ зѹбѡмъ. сѣа глагѡла възгласѣ:  
 ѿмѣа ѿ оѹшы слышати, да слышитъ.  
 Ѽбоихъ, оупотребившихъ на трѹдъ данное, равнѡ  
 хвалитъ гдѣнъ: каждый слышитъ ѿ негѡ: дѡбрѣ,  
 рабе благѣй и бѣрнѣй. Подъ ѿменемъ блáгѡ  
 разѹмѣетъ члѣбколюбѣаго и щѣдраго, которѣй блáтъ  
 своѡ простирáетъ и на ближихъ. Говорѣтъ же,  
 что ѡказывающѣеа бѣрными въ маломъ бѹдѣтъ поставлены  
 надъ многимъ: потому что хотѣа и здѣсь мы полѹ-  
 чаемъ дары, но сѣи ничтѡжны въ сравненѣи съ бѹдѣ-

цими благами, которых оудостоителю оупотребившии  
 надлежащимъ образомъ талантъ, принатый ѿ Бга.  
 Радость Гда ѡзначаетъ то непрестающее веселіе,  
 коимъ веселителю Бгъ, по словамъ Авда (Ѹал.  
 рг, лл.), ѡдѣлѣхъ своихъ. Такъ радуютелю и  
 стые ѡ добрыхъ дѣлахъ своихъ, тогда какъ грѣшники  
 скорбятъ и безполѣзну раскамбуютелю ѡ—своихъ лѣка-  
 выхъ: радуютелю стые и томъ, что имѣютъ столь  
 богатаго Гда.—Примѣчай, что и полчившии патъ  
 талантвехъ и полчившии два оудостоиваютелю одинако-  
 выхъ блгъ: значитъ, и полчившии малое прійметъ  
 равню чть съ полчившимъ и совершившимъ великое,  
 если даиндю емъ блгть, какъ бы она мала ни была, оу-  
 потребитъ по надлежащемъ. Ико каждый ради полчен-  
 наго имъ почитаетелю высоку въ томъ толькв слѣчкѣ,  
 если надлежащимъ образомъ оупотребилъ полченное.  
 Благодарные рабы таковы и бываютъ: а дурной и лѣ-  
 нный рабъ ѡвѣчаетъ иначе,—такъ, какъ свойственну  
 емъ ѡвѣчать. Снз называетъ гдина жестокимъ, по-  
 добну томъ какъ ииѣ многіе иуз оучтлей гокоратъ:  
 жестоко—требовать послушаніа ѿ людей, которымъ  
 Бгъ не вложилъ покорности. Ико что значитъ слова:  
 жиеши, и дѣже не сѣмалъ еси, то есть:  
 комъ ты не вѣдалъ естественной покорности, ѿ тогъ

тревѣшь покорности. Называю же гдѣнна жестокимъ, рѣвъ ѡсѣждаетъ самого себя. Ибо если гдѣннъ жестокъ, какъ говоритъ рѣвъ, то рѣвъ надлежалъ болѣе стараться, и страшиться, какъ имѣющему жестокѣго и немилостивѣго гдѣнна: потому что, если ѡнъ тревѣтъ чужаго, то тѣмъ болѣе потреветъ своего. Посемъ надлежалъ и тебѣ оумножать то, что ты получилъ, и ѡбразовать оучниковъ, ѡ коихъ Гдѣ потреветъ должнаго (\*). Ибо рѣвъ свойственнѣ ѡдавать полученное, а Гдѣ тревѣвать ѡчѣга ѡ каждаго. Но рѣвъ говоритъ своему вѣкѣ: заповѣдь твою нашелъ ѡ жестокою, потому что ты тревѣшь послѣшаннѣ ѡ людей, котѣрымъ не дама ѣстественнаго расположеннѣ покараться слышанномъ: посемъ боюсь, чтобы слово наставленнѣ моего не ѡказалось напраснымъ, ѡ не заботился ѡ дрѣгнѣхъ, а толькѣ ѡ себѣ.—Оучникѣ называются торжениками потому, что передаютъ или не передаютъ дрѣгнѣмъ оученнѣе. Днѣха, тревѣема ѡ ннѣхъ, ѣсть исполненнѣе

---

(\*). Слѣдующаго мѣста до словъ: оучникѣ называются... нѣтъ въ Греч. текстѣ Благовѣстника: оно заимствовано изъ Славянскаго перовада.—Примѣч. перев.

оученіи самыи дѣломъ. Ибо оучиикъ, принимая ѿ оучица оученіе, и самы пользуется имъ и передаетъ свое дръгимъ и присовокупляетъ къ немѣ еще лихвъ, то есть добрыя дѣла.—Итакъ ѿ лѣкаваго и лѣниваго раба ѡнимается даръ. Ибо, кто, принявъ даръ на пользу дръгимъ, не оупотребляетъ его по назначенію, тотъ и самы термѣтъ этотъ даръ: а пекдіиіемъ ѿ дръгихъ пришеврѣтаетъ еще больше, такъ какъ емѣ дана едетъ и презедетъ большаа егть. И ѿ того, кто не оупражняется, ѡнимается и то дарованіе, какое онъ по видимомѣ имѣетъ, послѣ не оупражняель и не заботель оумножать дарованіе, термѣтъ его, хотя по видимомѣ и имѣетъ его: ибо погубилъ его своею лѣностію и небреженіемъ. — Вромѣшню тмоу называється мѣсто, не ѡзаряемое Бжественнымъ свѣтомъ.

Егда же (\*) пріидетъ смъ члвческїи за въ славу свою, и вси стїи и ггань рѣ. Нимъ: тогда сѣдетъ на престолѣ славы своей. И совердтса предъ нимъ вси ѡзыцы, и разлчнтъ ихъ дрѣтъ ѿ дрѣ.

Рече Гдь: егда (\*)



га, ꙗкоже па́стырь разлѹча́етъ о́вцы ѿ  
кѡзлицъ. И поста́витъ о́вцы ѡдеснѹю  
себѣ, а кѡзлица ѡшѹю. Та́къ какъ пер́вое  
прише́ствіе Гдѣ было не славно и сопровождалось безче-  
стіемъ и порѹганіемъ: то ѡ вторѡмъ Сѡнъ говоритъ:  
Ѣгда прїидетъ во славу́ себѣ. Ибо второе  
прише́ствіе Бгѡ вѣдетъ сопровож́аться мно́гою славою и  
стра́хомъ вели́кимъ: во́инство ꙗ́гльское вѣдетъ слѹ-  
житьъ Бгѹ. Прѣжде всегѡ Гдѣ ѡлѹчитъ стѹхъ ꙗ́плѡкъ  
и кѣхъ прѣпыхъ ѿ грѣшниковъ, ѡевожда́а ихъ ѿ  
градѹраго́в стра́ха, и потомъ поста́вивъ, вѣдетъ го-  
воритьъ къ нимъ: О́вцами́ называ́етъ стѹхъ по крѡто-  
сти ихъ, и потомъ, что о́ни доставля́ютъ намъ  
плоды́ и пользѹ, какъ о́вцы, и да́ютъ пи́щѹ, вѡлнѹ  
и млеко́, то е́сть пи́щѹ оу́ченіа и покрѡвъ дѹховной  
о́дежды. Грѣшниковъ же называ́етъ—кѡзлицами́,  
потомъ что и о́ни ходятъ по стремни́намъ, и о́ни  
везпорядочны́ и везпло́дны, какъ кѡзлица.

Тогда́ речѣтъ Црѣ сѹщымъ ѡдеснѹю  
Бгѡ: прїидите́ благословѣ́ннїи О́ца Мо-  
егѡ, насле́дѹйте оу́гото́ванное ка́мъ  
црѣтвіе ѿ сложеніа́ міра. Взакáхса бо,  
и да́сте Мнѣ́ исти́: возжа́дáхса, и напо-  
и́сте Мѧ́: страна́енъ вѣхъ, и введѡ́сте

Менѣ: Нѧгъ, и ѡдѣласте Мѧ: бѡленъ,  
и посѣтѣсте Менѣ: въ темницѣ бѣхъ,  
и прѣидѡсте ко Мнѣ. Тогда ѡвѣщajúтъ  
ѢмѸ прѣвѣдницы, глагѡлюще: Гдѣи, ког-  
дѣ Тѣ видѣхѡмъ ѧлчѸща, и напнтѧхѡмъ;  
или жѧждѸща, и напоихѡмъ; Когда же  
Тѣ видѣхѡмъ странна, и вкѣдохѡмъ;  
или нага, и ѡдѣлахѡмъ; Когда же Тѣ  
видѣхѡмъ болаща, или въ темницѣ,  
и прѣидѡхѡмъ къ Тебѣ; И ѡвѣщáвъ Црь  
речѣтъ ѧмъ: ѧминь глагѡлю вамъ, по-  
нѣже сотвористе ѣдинѡмѸ си хъ братѣи  
Моихъ меншихъ, Мнѣ сотвориете (\*).—  
Гдѣ не прѣжде разсѡжденіѡмъ награждаетъ или наказываетъ,  
потомѸ что Сѡнъ члѣвколюбивъ: а ѣтимъ и насъ на-  
учаетъ томѸ, что бы не наказывать прѣжде ислѣдова-  
нѣѡмъ дѣла. Такимъ образомъ послѣ сѡдѣ наказанные  
вѣдѡтъ ѣще болѣе безотвѣтны. Етѣе называются бѧго-  
словенными, какъ воспріиматые Сѡщѣмъ. Гдѣ именуется

---

(\*) Слѣдующаго толкованія нѣтъ въ Славянскомъ  
переводѣ: но мы сочли нужнымъ перевести его съ  
Греческаго подлинника, для полноты объясненія.  
Примъч. перев.

и́хъ наслѣдниками цр҃тѣа, дабы показати, что ѿнхъ дѣлаеть и́хъ свѣщниками своѣй славы, какъ чадо своѣихъ. Ибо не сказаа: прїимите, но наслѣдайте, — какъ бы нѣкое ѿческое имѣнїе. Называють меньшими братьями или оучниковъ своѣихъ, или вѣхъ вообще вѣднхъ, такъ какъ всякій вѣднй потомъ оуже самомъ братъ Хр҃та, что Хр҃тосъ жиаъ въ вѣдности. — Замять заѣсь правосдаіе Бжїе, какъ Гдѣ восхваляють стѣхъ, а вмѣстѣ и́хъ блгомыслие, какъ по скромности ѿнї не признають себя питателями Гдѣ. — Но Гдѣ ѿноситъ къ себѣ самомъ то, что сдѣлано для вѣднхъ.

Тогда речеть и свѣщымъ ѿшѣю ѿгѣ: иди́те ѿ мене проклѣти въ ѿгнь вѣчннй, оуготованный дѣвола и́ аггеломъ ѿгѣ. Взака́хса бо, и не да́сте Ми́ ясти: кожда́хса, и не напо́йте мене. Страненъ вѣхъ, и не введѣ́те мене: на́гъ, и не ѿдѣ́сте мене: боленъ, и въ темни́цѣ, и не посѣ́тите мене. Тогда ѿвѣщяють ѿмѣ и́ тїи, глаголюще: Гдѣи, когда́ Тѣ видѣ́хомъ алчѣща, или жа́ждѣща, или страна́на, или на́га, или бо́льна, или въ темни́цѣ, и не послѣ́жихомъ Тебѣ;

Тогда ѿвѣщаетъ имъ, глаголю: аминь глаголю вамъ, по нѣже не сотвористе единомъ сиoux меншoux, ни инѣ сотвористе. И иадутъ сѣи въ мѣкѣ въ вѣчнѣю: прѣвѣдницы же въ живѣтѣ въ вѣчнѣю.—Стоящихъ ѿшѣю Гдѣ посылаетъ въ сѣи, оуготованный дѣволѣ. Послѣкъ дѣмѣны безжалостны и вражески расположенѣ къ намъ: то приличнѣ ѿсѣждаетъ на то же наказанѣ люди, имѣющѣе такое же свойство и за свои дѣла подвѣршиесѣ проклѣтѣю. Замѣтъ, что сѣи не для людеѣ оуготовалъ сѣиенное мѣченѣ, а для дѣвола: но ѿ самъ себя дѣламъ достѣинымъ мѣченѣмъ. Представляя сѣе, вострепещи, члѣкъ! Вотъ посылаются сѣи люди въ мѣкѣ не за то, что сѣи блудникѣ, или оубѣицы, или хищникѣ, или совершили дрѣгое какое злодѣанѣе, а—за то, что не сдѣлали никакѣго добра. Ибо если внимательнѣ рассмотреть, то хищникѣ—и тотъ, кто многѣ имѣетъ и не ѿказываетъ мѣти, хотѣ бы ѿвнѣ и не дѣлалъ никакой сѣнды ближнемѣ. Все, что имѣетъ сѣи болѣе надлежѣагѣмъ, похищаетъ оу трѣбующихъ, если сѣи не получаютъ ѿ негѣ: потому что, когда бы сѣи ѿдѣлалъ сѣго для сѣиагѣмъ оупотребленѣмъ, сѣи не нѣждались бы, а теперь нѣждаются ѿ того, что сѣи заперъ свои изаншекъ и при-

сво́нз е́го себѣ . Таки́мъ о́бразомъ не ми́лостивыи ѿсѣ́женъ бѣдетъ , ка́къ похити́тель : ꙗ́ко стóль мно́гихъ ѡбѣ́жаетъ , ско́ль мно́гимъ мо́жетъ благо́творити и не благо́твори́тъ . За се́ - то и пойдѣ́тъ та́кие лю́ди въ мѣ́стѣ вѣ́чнѡю , нико́гда несконча́емѡю , а пра́ведники — въ жи́знь вѣ́чнѡю . ꙗ́ко ка́къ стѣ́е имѣ́ютъ непра́вдою ра́дость , та́къ непра́ведные — непра́вдою мѣ́сто мѣ́сто , гдѣ́ нахо́дятся пра́ведные . Но слова́ Гда́ ꙗ́ко ѡбѣ́щаютъ та́кую бездѣ́льную мы́сль . Гда́ говори́тъ ѡ вѣ́чномъ нака́заніи , то́ есть непрекраща́емомъ , и сра́вниваетъ прѣ́внѡхъ съ о́вцами , а грѣ́шникѡвъ — съ ко́злами . Ка́къ ко́зла нико́гда не быва́тъ о́вцею , та́къ и грѣ́шникъ (въ бѣ́дѡмъ вѣ́кѣ) нико́гда не ѡчи́стится и не бѣ́детъ пра́вдымъ . — Вро́мѣшная тма́ , бѣ́дѡмъ о́удалена ѡ́ Бжтвеннаго́ свѣ́та , по томѣ́ са́момъ и составля́етъ са́мое та́жкое мѣ́сто , что о́на о́удалена ѡ́ Бга́ . Мо́жно предста́вить на это́ и слѣ́дующую причи́ну . Грѣ́шникъ , о́удалившись по грѣ́хамъ своимъ ѡ́ свѣ́та пра́вды , и въ насто́ющей жи́зни о́уже нахо́дится во тмѣ́ : но послѣ́днѡ за́бсь е́ще е́сть

надежда на ѡбращеніе , то эта тма и не есть кромѣшная . И по смѣрти , если Сѡнз не покалѣся , настанетъ истазаніе и егò ѡкрѣждаетъ кромѣшная тма . Ибо надежды на ѡбращеніе тогда оуже нѣтъ , и наступаетъ совершенное лишеніе Бжтвенной благи . Пока грѣшникъ здѣсь , то , хотя Сѡнз и не много получаетъ Бжтвенныхъ благъ (раздѣлю чужденныя блага) , но все еще Сѡнз рабъ Бжій , потому что живетъ въ домѣ Бжіемъ , то есть между твореніями Бжіими и Бгъ питаетъ и сохрѣняетъ егò . И тогда Сѡнз будетъ совершеннѣе ѡбчѣнъ ѡ Бга , не имѣя оучастіа оуже ни въ какіхъ благахъ : это и есть тма , называемая кромѣшною , въ противоположность теперешней , не кромѣшной , когда грѣшникъ еще ѡстаётся надежда покаленіа .—И такъ бѣгай немилосѣрдіа и твори матыню , какъ чужденнѣе , такъ и , ѡобеннѣе , дхòкиѣ . Питай Хртà , алчущаго нашего спасеніа . Впрочемъ если ты напитѣешь и напоишь также алчущаго и жаждущаго оученіа , то и тогда ты напиталъ и напоилъ Хртà . Ибо вѣра , живущая въ хртіанинѣ , есть Хртòсъ , а вѣра питаетъ и возрастаетъ посредствомъ оученіа . Если также видишь страннаго , то есть оудалѣншагоса ѡ цртва небагъ , то веди егò съ собою посредствомъ наущеніа , — входи самъ , и егò вводи , чтобъ , пропо-

вѣдѣмъ дрѣгѣмъ, самоу не погнѣнѣть. И ѣсли кто  
 совлѣкѣмъ оудѣжды неплѣнѣмъ, прїѣтой въ стѣомъ крїпѣнїи,  
 и ѡбнажїлѣмъ: то ѡблѣкнѣ ѣго и и знемогѣющѣаго  
 въ вѣрѣ, кѣкъ гокорїтѣ Павелъ, прїѣманн (Римл.  
 8, 3.), заключѣннаго въ тѣмнїцѣ, то ѣсть, въ  
 стѣомъ мрачнѣомъ тѣлѣ, посѣтїи, просѣщѣмъ ѣго,  
 кѣкъ бы и некѣторымъ свѣтомъ, - своїмъ наставлѣнїемъ.  
 Всѣ еїи вїды любвї совершѣи и тѣлѣснѣ, и, ѡсѣбѣннѣ,  
 дѣлѣннѣ. Ибо кѣкъ мы состоїмъ и з двѣхъ частѣй,  
 и з дшїи и тѣла, то и дѣла любвї должнѣ совершѣть  
 дѣлѣннѣ.

---

Глава двадцать шестая.

И бысть, егда сконча Иисх всѣмъ сло- За  
веса сѣмъ, рече оученикѣмъ Своимъ (\*): рз.  
И есте, ѿкѡ подобю дню насха бѣдетъ,  
и сѣмъ члвческѣй преданъ бѣдетъ на про-  
пѣтѣе. Послѣ того, какъ оупоманиах ѡ црѣвѣ и  
мѣкахъ, благовременнѡ бесѣдетъ потѣмъ и ѡ Своимъ  
страданіи, какъ бы такъ говорѣ: и распинатели Мои  
бѣдѣтъ ѡсуждены въ сѣгонь.

Тогда сврѣашася Ирхїерее и книж-  
ницы и старцы людстѣи ко дѣборз Ирхїе-  
реевѣ, глаголемагѡ Каїафы, и совѣ-  
цѣша, да Ииса лѣстїю ѿмѣтъ, и оубѣ-  
ютъ. Глаголахъ же, но не въ прѣзаникѣхъ,  
да не молва бѣдетъ въ людехъ. Законъ по-  
велѣбѣахъ, чтобъ сѣдинъ былъ Ирхїерей во всю свою  
жизнь: но Іудаѣи, вопреки законѣ, дѣлали сѣ себѣ  
многихъ Ирхїереевѣхъ, смѣниахъ ихъ каждыи годѣ. И такъ



кз Архїерею тогѡ года приходѣтъ на совѣтъ ѡ оубійствѣ тѣх, которые должны были оудерживать ардгнхз ѡ оубійства и наказывать оубійцз. И мнѡгнхз Архїереями назывѣетз бѣлїстз тѣхз, которые ѡкончили оуже свою годичную службу. Намѣреваемь совершить престѣпное оубійство, ѡни болись не Бга, а народа. Болись же тогѡ, чтобы народз, вь случѣ оубїенїѣ и ми Хртѣ вь прѣздничное время, не возсталз кз ѡмщенїю за то: или вмѣстѣ и тогѡ, чтобы оубійствомз своимз не ѡвлечь народа ѡ оузаконеннхз жертвоприношенїи, а самимз не лишїтса вь выгвѣдз ѡ жертвз. Упасались, можетз быть, и тогѡ, чтобы смерть Хртѣ не содѣлалась ѡщензвѣстною и славною, если оубьютз бгѡ вь прѣздникз: и мз хотѣлось истребить и пѣмать ѡ Немз. Таки мз ѡобразомз сдѣлавши совѣтъ прѣдз прѣздникомз, ѡни положили оубить бгѡ послѣ прѣздника: но ѡни, желѣм показѣть, что страждетз не тогда, когда ѡни хотѣли бы, но когда самз ѡнз восхотѣлз, поспѣкаетз взѣть себя на канѣиѣк самагв прѣздника пасхи, дабы вь то же самое время совершилась и пасха истинная, вь котороу ѡбыкновеннѡ бывѣла пасха прообразовательная. Нельзя при семз не замѣтити, что ѡни еще ѡсквернили себя оубійствомз: потому что ѡни не хотѣли было оубить

Ѣго въ праздникъ, и ѿдиакожъ оубѣвѣаѣтъ, аншь толькѡ нашлѣ предаѣтелѡ. Чтѡбы толькѡ исполнить волю свою, ѡни на народѡз оуже не ѡбратѣли вниманѣа.

Иисусъ же (\*) бѣвшѡ въ вѣданѣи въ до-  
мѡ Симѡна прокаженнаго, Пристѡпѣ рѣ-  
къ Немѡ женѡ стклѣницѡ мѣра имѡщи  
многоцѣннаго, и возанвѣаше на главѡ  
Ѣгѡ възлежаща. Некоторые говорѣтъ, что  
было три жены, которыя помазали Гдѡ мѣромъ, и  
ѡ которыхъ оупоманилѣ всѣ четыре ѡвѣста. И дрѡгие  
полагѣаѣтъ, что ихъ было двѣ: ѡднѡ, оупоминѣемаѡ  
оу Іѡанна, то естъ Марѣа, сестра ѡзарѣа, дрѡгѡа  
та, которѡа оупоминѣетѣа оу Матѣѡа: ѡнѡ ѡднѡ и  
та же съ оупоминѣемою оу Лѡки и Марка. ѡ Симѡнѣ  
прокаженномъ некоторые говорѣтъ, что ѡнъ былъ ѡцъ  
ѡзарѡа, что Гдѡ ѡчистиаъ Ѣго ѡ проказы и оугощенъ  
быаъ имъ. Сказываютъ также, что, когда Гдѡ го-  
ворѣаъ оучѣкаамъ: идѣте ко ѡнѣицѣ и пока-  
жетъ вама гѡрницѡ постанѡ, то посылааъ  
ихъ къ семѡ Симѡнѡ, которыи, какъ говорѣтъ, и

---

Во время ѡно, Иисѡ бѣвшѡ (\*)

принималъ Гда, и Гдъ совершилъ оу негѡ пасхѸ. Видѣ сего прокаженнаго ѡчищеннымъ, и ѡзначеннаа жена воззвмѣла вѣрѸ, что и ѡна полѹчитъ ѡпѡщеніе грѣхѡвъ и ѡчиститса ѡ своей дѡшевнои проказы. По вѣрѣ ѡна идѣтъ, поклѡплетъ драгоценное мѹро и съ дерзновеніемъ вознѣлетъ на главѸ Гда, ѡдаваа чрезу это чѣсть важнѣйшей части тѣла. Такъ и ты, когда ѡдержиамъ выкаѣшь дѡшевнои проказою, превозносѣсь фарісейски и оудалѣась чрезу то ѡ Бга, прими въ домъ своѣй Іиса и помажь его мѹромъ добродѣтелей. Вѣдь и ты можешь изготѡвить своегѡ рода мѹро ѡчищеніемъ тебѣ ѡ проказы ІисѸ и вознѣть на главѸ его. Что же ѡзначаетъ глава Хрѣтова; Не иное что, какъ Бжтѡ его, котѡромъ приносѣтъ благовоіе добродѣтелей: да испрѣвѣтса мѣтва моѣ, сказано, ѡакъ кадило предъ Тобою (Псал. рѣм, б.). И ты приноси Бжтѣв ХрѣтовѸ благовоіе мѹра, составленнаго изъ добродѣтелей. И чтѣ Гда, исповѣдаѣ его не толькѡ члѣкомъ, но и Бгомъ: ѡко чрезу сѣе ты также помазѣешь главѸ его благовоінымъ мѹромъ, то ѣсть православию бгословѣствѣешь.

Видѣвше же оучици его, негодобаша, глаголюще: чѣсѡ ради гибель сѣѣ бысть; Можаше бо сѣе мѹро продано бы-

ти на мно́зѣ, и да́тисѧ ни́щымъ. Разъ-  
мѣвъ же Іисъ рече ѿмъ: что́ трѣждаете  
женѹ; а́блѧ бо добро́ содѣла ѡ́ Мнѣ.  
Всегда́ бо ни́щымъ ѿмаете съ собо́ю: Мене́  
же не всегда́ ѿмаете. Мно́гое слышавъ ѡ́ Гдѣ ѡ́  
мѣтѣхъ и́ высокѡ́ цѣна́ ѣе́, оу́чникѣ нача́ли оу́прека́ть  
женѹ, полага́а, что́ Бгъ ѿщѣтъ бо́лѣе члѣкколѣбѣа,  
нежели́ чести́ себѣ. Но́ Сѡнъ дѣлаетъ въговоръ оу́чникѣмъ,  
послѣнкѹ Сѡнѣ неблаговре́менишю оу́прекали́ женѹ. Сѡ́ побо-  
прихо́дѣшихъ и́ вообще́ не слѣдѣетъ трѣбовать слы́шкомъ  
мно́гаго, а́ тѣмъ бо́лѣе ѡ́ слабой́ женщи́ны, но над-  
лежитъ при́нимать и́ малѹю въѣръ ѿхъ. Посемѹ, ко́гда  
кто́ прино́ситъ даръ Бгѹ, не ѡ́клонѣй ѣго́ и́ не пода-  
вляй оу́сѣрдѣа ѣго́, не ѡ́мылай ѣго́ разда́ть то́ ни́щимъ,  
но́ предоста́въ ѣмѹ совер́шить прино́шеніе. Развѣ́ ко́гда  
кто́ потре́буетъ оу́ тебѣ́ совѣ́та ѡ́ томъ, ни́щимъ  
ли́ и́жно ѡ́дать что́-либо, или́ при́нести Бгѹ: въ  
тако́мъ слѣчаѣ́ посоветѹй ѣмѹ ѡ́дать лѹчше́ ни́щимъ.—  
Но́ ко́гда оу́же Сѡнъ при́несъ, то́ напрасно́ вѣдешь ѡ́сы-  
лать ѣго́: надо́бно и́ то́ творить и́ сегѡ́ не ѡ́става́ть:  
при́томъ же́ чести́, возда́ваемѹю (непосре́дственнѹ) Бгѹ,  
до́лжно́ предпо́читать въѣмъ вообще́ добро́дѣтелѣмъ, а́  
слѣдѡвательно́ и́ са́мой мѣтѣхѣ. И́ е́сли Хрѣ́то́съ, ра-  
ди́ члѣкколѣбѣа, ѡ́но́ситъ дѣла́ мѣти къ себѣ: то́

не поддамай, что Бга должно ѡставалять и забѡтиться  
лишь ѡ мѣтѣнѣ. Ибо въ такомъ случаѣ выйдеть,  
что можно и сватотѣтствовать и изъ сватотѣтственнаго  
подавать мѣтѣню. Но этого нельзя допустить. И что  
ѡказывать мѣтѣе бѣднѣмъ и воздавать чѣть и оужо-  
дать самому Хрѣсту есть не одно и то же, слышай:  
„нищихъ, говоритъ, въ всегда имѣете съ собою,  
а Меня не всегда имѣете.“ Видишь, что иное дѣло  
служить Хрѣсту и иное мѣловать нищихъ, хотѣ Хрѣстѣ,  
по члѣвколюбію своему, и ѡнесеть къ себѣ самому  
то, что дѣлають для бѣднѣхъ, добро ли то, или  
зло.

Возлѣкши бо сѣмъ мѣро сѣе на тѣло  
Моѣ, на погребеніе Мѣ сотвори. И мѣнь  
глаголю вамъ, и дѣже аще проповѣдано  
будеть ѡуаіе сѣе во всемъ мѣрѣ, речѣт-  
ся, и еже сотвори сѣмъ, въ пѣмать сѣмъ.  
Ѣтимъ Гдѣ даѣтъ намъ знѣть, что оупомѣнѣтаа женѣ  
постѣпѣла такъ по ѡсобенномъ манѣенію Бжію, про-  
свѣрзѣла смѣрть сѣю и погребеніе тѣла сѣю. Иначе  
Гдѣ не попустилъ бы помазати себя мѣромъ, если бы  
не хотѣлъ имѣти въ этомъ какой-либо тайны. Но  
какъ Бгъ всевѣдущій, ѡнъ предсказалъ при сѣмъ будѣ-  
щее, то есть, что въ похвалѣ женѣ ѡ постѣпкѣ сѣмъ

возвѣщаемо бѣдетъ похвѣдѣ . Замѣтьте же члѣвколюбіе Бжїе ! Какимъ великимъ даромъ воздаѣтъ Сїиъ женѣ ! Ико оустроѣетъ то , что память ѡ ней бѣдетъ похвѣдѣ и притомъ до тѣхъ поръ , пока продолжится проповѣдь Бжїа .

Вопросъ : по какимъ образомъ мѣро оуказывало на погребенїе Хртѣ ;

Сѣѣтъ : оу Іудеевъ былъ обычай погребать тѣла съ мастями мѣра , какъ дѣлали и Египтяне , для того , чтобы предохранить ихъ ѡ гниенїа и дурнаго запаха . Итакъ жена сіа , гокоритъ Сїиъ , возлюбленнѣмъ мѣра даѣтъ знать , что тѣло Моѣ бѣдетъ предано погребенїю . Все же это сказалъ Гдѣ съ тою цѣлю , чтобы тронуть и развѣить Іуда , чрезъ котораго имѣлъ быть преданъ на погребенїе . Въ переносномъ смыслѣ развѣить—подъ прокаженнымъ изыческїй народъ ; подъ женою грѣшницею—Црковь изъ сомма изычниквѣвъ , которая принесла мѣро , то есть благочестивю вѣрѣ и вознала на главѣ Хртѣ , или на Бжтвѣ Сгѣ . Ико всакїй , кто вѣрѣетъ , что Хртосъ есть Сїиъ Бжїй , вознабѣетъ тѣмъ мѣро на главѣ Хртѣ . Наконецъ Іуда , претившїй женѣ , какъ гокоритъ Іоаннъ (Іоан. вї , д . е) , есть образъ Іудеевъ , которые до шїѣ рошѣтѣ на Црковь Хртѣвѣ .

Тогда шѣдз ѣдинз ѿ обонѣдесѣте, глаголемый Іѣда Іскаріѡтскій, ко Ірхїерѣѡмз, рече: что ми хѡцете дати, и азъ вамъ предамъ ѣго; ѿниже постабиша ѣмѹ тридесѣть сребреннкз. И ѿтолѣ искаше оудѡбна времени, да ѣго предастз. Когда чѣждаѡ жена, блѡдница, ѡказала такѡю чѣть, тогда оучникз оухѡднтз, чтоѡз предати ѣго! тогда шѣдз, сказано не напрѣсно, но для ѡзначенїѡ безстыдства Іѣдина. Іскаріѡтскій, присовокѡпилз ѣвѣстз для тогѡ, чтоѡз ѡпредѣленїекѣ ѡзначить ѣго, такз какз былз дрѡгой Іѣда, который иначе называлса Левкѣемз, а Іѣда предатель былз изъ селенїѡ, которое называлось Іскара. ѿниже постабиша тридесѣть сребреннкз: то ѣсть согласилнсь, ѡпредѣлили дати ѣмѹ, а не то, чтоѡи оужѣ ѡѣбили (а) ихз, какз миѡгїѣ дѡмаютз. Іѣда искалз оудѡбнагѡ времени, чтоѡз предати ѣго имз единокѣ. Поелнкѹ ѿни боѡлнсь народа, то и подкѡпили Іѣдѹ извѣстити ихз, когда ѿиз ѡдетз ѡдинз.

---

(а) У древнихъ Іудеевъ количество денегъ опредѣлялось вѣсомъ. *Примѣч. перев.*

Въ пѣрвый же день ѿпрѣсночный при-  
стѹпиша оучицы ко Іисѹ, глаголюще емѹ:  
Гдѣ хощеши оуготоваемъ Ти ѣсти па-  
схѹ; Онъ же рече: иди́те во градъ ко  
ѿсицеѣ и рцѣте емѹ: оучитель глаголетъ:  
крема Моё близъ есть: оучебѣ сотворю  
пасхѹ со оученики Мои́ми. И сотвориша  
оученицы, ꙗкоже повелѣ имъ Іисѹ; и  
оуготоваша пасхѹ. Миѣ кажется, что пѣр-  
вымъ ѿпрѣсночнымъ днѣмъ ѿзываетъ днѣ пред-  
ѿпрѣсночный (предзидѣи́й днѣ ѿпрѣсноковъ). Ёсть  
пасхѹ имъ надлежало понасто́и́ремѹ вечеромъ въ патни-  
цѹ: ётотъ днѣ и называлса днѣмъ ѿпрѣсноковъ: но  
Гдѣ посылаетъ оучи́ковъ Свои́хъ въ четвертокъ, кото-  
рый ѿзываетъ пѣрвымъ днѣмъ ѿпрѣсноковъ,  
какъ предшество́и́й патницѣ, въ которѹю вечеромъ  
ѿбыковѣнишъ ѣли ѿпрѣсноки. Или́ ина́че: Хр҃гѹ съ  
оучи́ками надлежало ѣсть пасхѹ въ четвертокъ вечеромъ.  
По ётомѹ вечерѹ, какъ навѣчерю патка, четвертокъ  
называлса по законѹ пѣрвымъ ѿпрѣсночнымъ днѣмъ,  
такъ-какъ праздни́къ начиналса ѿбыковѣнишъ съ вечера,  
въ который ѣли ѿпрѣсноки. Хр҃гѹсъ и послалъ оучи́ковъ  
въ четвертокъ, который ѿзываетъ пѣрвымъ  
ѿпрѣсночнымъ днѣмъ какъ предшество́и́й вечерѹ,



из которой там сѣрѣвоки. Оучники подхѣдѣтъ и спра-  
 шиваютъ Іиса: гдѣ хощеши оуготоваемъ Ти  
 мѣсти пасхѣ; — потому что ни сѣни самни, ни  
 сѣни не имѣли собственнаго дома. А сѣни посылаетъ  
 ихъ къ члѣкѣ, незнаемомѣ или и незнаемѣмѣ ихъ  
 (подобенъ какъ распорядился и касательна сѣни), — по-  
 казывалъ имъ, что (члѣкѣ тотъ) можетъ послѣдиться и  
 простѣхъ словъ незнакомыхъ сѣмѣ лицѣ и приметъ сѣго.  
 Пасхѣ же восхотѣлъ совершить для того, чтобъ не  
 показаться противникомъ закона. Своимъ временемъ  
 называетъ свое закланіе, дабы мы знали, что сѣни  
 закланъ не безъ вѣдома ѡ томъ и не противъ воли  
 своей. Изъ словъ — оуготоваемъ, или изъ твоимъ домѣ  
 еотвори пасхѣ, гдѣ призождѣнъ: со оучники  
 и оимъ, дабы тотъ члѣкѣ зналъ, что вечерю едѣтъ  
 вѣшать многіе, и что сѣмѣ надобно приготовить изъ  
 достаточномъ для всѣхъ количествѣ.

Вечерю же бывшѣ возлежаши со сѣнѣ-  
 маи аде сѣте оученикомъ. И маи щымъ имъ  
 рече: аминъ глаголю вамъ, ѡкъ едѣнъ  
 ѡ васъ предасть маи. И скорбѣше сѣла ѡ  
 начаша глаголати сѣмѣ едѣнъ кѣждо  
 ихъ, еда азъ есмь гдѣ; Изъ сего нѣкоторые  
 замечаютъ, что изъ тотъ годъ гдѣ не вѣдѣвалъ пасхѣ.

Ягнца, говорѣтъ, Ели стѣмъ: а Хртѣсъ возмѣжалъ, сѣдѣвательнѣмъ не бѣлъ пасхѣи. Но мѣ оутверждаемъ, что Сѣиз сначала стѣмъ бѣлъ пасхѣ ветхозакѣннѣю, а потѣмъ оужѣ возлѣгъ и препѣдалъ Своѣ тайнѣство: наперѣдъ совершилъ Сѣиз провѣразовательнѣю пасхѣ, а потѣмъ совершилъ и пасхѣ истиннѣю. У постѣпкѣ Иудѣи предсказываетъ сѣ тѣю цѣлѣю, чтобы какъ шибѣдѣ исправнѣть сѣго, заставнѣвъ оустыдѣться по-крайнѣй-мѣрѣ ѡбщѣнѣа трапѣзы, и давѣ сѣмѣ знѣть, что Сѣиз хочѣтъ предѣть Бѣга, вѣдающаго сѣрѣца и помышленѣа. Оучнѣки же стали безпокоитьсѣ за сѣбѣ: потѣмъ - что хотѣ совѣсть ихъ была и чѣта, но Сѣизи докѣрѣли не стѣолькѣ сѣбѣ, скѣолькѣ Хртѣ, какъ знѣющемѣ сѣрѣца ихъ лѣчше ихъ самѣихъ.

Сѣиз же ѡвѣщавѣ речѣ: ѡмѣчнѣвъ со Иноѣмъ вѣ солпѣло рѣкѣ, тѣой Иѣ предѣстѣ. Сѣиз оужѣ члѣвѣческѣй иѣдетѣ, иѣкоже сѣсть писано ѡ Немѣ: горѣ же члѣвѣкѣ томѣ, иѣмже Сѣиз члѣвѣческѣй предѣстѣ: добрѣ бы было сѣмѣ, ащѣ не бы роднѣсѣ члѣвѣкѣ тѣой. Ѡвѣщавѣ же Иудѣа, предѣавѣи сѣго, речѣ: еѣла азѣ сѣмѣ, Раввѣ; Глагола сѣмѣ, ты рѣкѣлъ сѣи. Зѣдѣсь прѣамѣ ѡблнѣаетѣ предѣтелѣ, послѣнкѣ ѡ прикро-

БѢННАГО УБЛАЧЕНІА СЪНЗ НЕ ХОТѢЛЗ ИСПРАВИТЬСЯ. ПОСѢТОМЪ  
 СЛОВАМИ—УМОЧИВЫЙСО ДНОЮ—УВЕЗВЛЯЕТЪ У НЕМЪ  
 ДЛА ТОГѠ, ЧТОБЫ ХОТѠ БТИМЪ СПОСОКОМЪ ИСПРАВИТЬ  
 БТО. НЕ СМОТРА НА ТО, ВЕЗЕТЫДНИЙ ІДА УМАКИДЛЗ  
 (КЪСОКЪ) ВЪ СДНОМЪ БЛЮДѢ СО ХРТОМЪ. ПОТОМЪ ГДЬ  
 ГОКОРИТЪ: БИЗЖЕ ЧЛВЧЕСКІЙ ИДЕТЪ, ИКОЖЕ  
 БСТЬ ПИСАНО У НЕМЪ. ТО БСТЬ, ХОТѠ ХРЪ И  
 ПРЕДУПРЕДЛЕНО ПОСТРАДАТЬ ДЛА СПАСЕНІА ЧЛВЧЕСКАГО  
 РОДА, СДНАКЪ ПО БТОМЪ УИЮДЪ НЕ СЛѢДУЕТЪ ЧТИТЬ  
 ІДАЪ: НАПРОТНВЪ ГОРЕ БМЪ, ПОТОМЪ - ЧТО СЪНЗ СДѢ-  
 ЛАЛЪ БТО НЕ СЪТѢМЪ, ЧТОБЫ СОДѢЙСТВОВАТЬ ВОЛѢ  
 БЖІЕЙ, НО ЧТОБЫ ИСПОЛНИТЬ СВОЮ СЛЮ ВОЮ. ПРИ-  
 ТОМЪ, БСЛН РАЗМОТРЕТЬ ВНИМАТЕЛЬНЪ, ХРТОСЪ НЕ  
 ИМѢЛЪ НЕПРЕКЛОНИАГО ЖЕЛАНІА БЫТЬ РАСПЪТЫМЪ. БТО  
 ДАЕТЪ СЪНЪ ВПДѢТЬ ИЗ ТОГѠ, ЧТО МОЛІЛСЯ УВЕЗ ОУДА-  
 ЛЕНІИ СЕЙ ЧАШИ. НО КАКЪ СЪНЪ, БЫИ ПРѢЖДЕ  
 ВѢКЪ, ЗНАЛЪ, ЧТО ПО ПРИЧННѢ СЛОВЪ ВРАГА ИНЫМЪ  
 СПОСОКОМЪ НЕ ВОЗМОЖНО ЛЮДАМЪ СПАСІТЬСЯ, ТО НАЧННАЕТЪ  
 ПОТОМЪ ЖЕЛАТЬ ИСПИТЬ ЧАШЪ, КОТОРОЙ СНАЧАЛА НЕ  
 ЖЕЛАЛЪ - БЫЛО. СЛОВАМИ—ДОБРО БЫ БЫЛО БМЪ,  
 АЩЕ НЕ БЫ РОДИЛСЯ ЧЛКЪ ТОЙ,—ПОКАЗЫВАЕТЪ,  
 ЧТО НЕБЫТІЕ ЛУЧШЕ БЫТІА ВО ГРѢХАХЪ. ВНИКНИ ТАКЖЕ  
 ВЪ СЛОВО ИДЕТЪ: ИБО СНО УЗНАЧАЕТЪ, ЧТО ОУМЕРЩИ-  
 ВАНІЕ ХРТА ВЪДЕТЪ ВОЛѢ ПЕРЕХОДОМЪ, НЕЖЕЛИ СМЕРТІЮ.

И да́щимъ же ѿ насъ, прїемъ ѿ насъ хлѣбъ,  
и благословїемъ преломїи, и да́ше оуче-  
никѣмъ, и рече: прїимїте ѿдїте: сїе  
ѣсть тѣло мое. И да́щимъ, присовокупилъ  
ѣмлетъ для того, чтобы показать безчеловѣчїе Іуды:  
если бы снъ былъ и свѣрь, то и тогда долженъ бы  
былъ смягчїтсѧ потомѹ оуже, что вкушалъ сднѹ  
пїишъ съ сднѹ трапѣзы: а снъ между тѣмъ и бѹ-  
дучи ѡбличаемъ не вразумилсѧ, и да́же причащамсѧ  
тѣла бгѹ не расклавлсѧ. Впрочемъ и некоторые гово-  
рѧтъ, что Хрѹсъ прїевїрилъ Своихъ оучникѣвъ Тайнамъ  
Своимъ оуже тогда, когда Іуда вышелъ. Такъ ѡбѣза-  
ны поступать и мы, то ѣсть нечестивыхъ людей оу-  
далать ѡ Бжтвенныхъ Тайнъ. Намѣревалсѧ преломить  
хлѣбъ, Гдѣ благодарїтъ какъ для того, чтобы и насъ  
научить приносить хлѣбъ съ благодаренїемъ, такъ и  
для того, чтобы показать, что снъ съ благодарно-  
стїю принимлетъ преломенїе, то ѣсть оумерщвленїе  
Своегѹ тѣла и не погудетъ на ѣто, какъ на нечто  
небольшое: благодарїтъ наконецъ и для того, чтобы  
и мы принимали страшныя тайны Хрѹовы съ благодарно-  
стїю. Когда говорѧтъ: сїе ѣсть тѣло мое,  
то показывается, что хлѣбъ, ѡсвѣряемый на жерт-  
венникѣ, ѣсть самое тѣло Хрѹово, а не ѡбразъ

Ѹгѡ : ꙗко Ѹиз не сказашъ : сѣе ѣсть ѡбразъ Моегѡ тѣла ; ꙗко—сѣе ѣсть тѣло Моѡ . Хлѣбъ неизмѣнимыхъ дѣйствиємъ прелагается , хотѣ ꙗмъ ѡ кажетемъ хлѣбомъ . Поелику мы славы ѡ не рѣшились быти сырое мясо , ѡсобоенно члвческѡю плѡть : то ꙗмъ преподаетемъ хлѣбъ , а на самомъ дѣлѣ это ѣсть плѡть .

И прѣмѣ чашѡ , ѡ хвалѡ коздохъ , даде ꙗмъ глаголѡ : пѣйте ѡ немъ вси : сѣе бо ѣсть кровь Моѡ , ꙗко кагѡ заветѡ , ꙗже за мнѡгѡмъ изливѡема бо ѡставленїе грѣхѡвъ . Какъ ветхїи заветѡ ꙗмѣла закланїа ѡ кровь , такъ ѡ новыи заветѡ ꙗмѣтезъ кровь ѡ закланїе . За мнѡгѡмъ , сказашъ вмѣсто—за всѣхъ изливѡема , ꙗко ѡ всѣхъ сѡтъ мнѡгѡе . Но почему кыше не сказашъ : прїимѣте ѡдѣте вси , а заѣсь сказашъ : пѣйте ѡ немъ вси ; Ѹднѡ говорѡтезъ , что такъ сказашъ ради Ѹды , что едѡто Ѹда , взѡмъ хлѣбъ , не клъ сѣгѡ , а скрѡмъ , чтоѡзъ показѡте Ѹдѣамъ , что Ѹсѡзъ назывѡетѡ хлѣбъ своѡю плѡтїю : но чашѡ ѡ не хотѣ ꙗмъ , потому что скрѡте сѣе оуже совершенно нехѡзѡ было . Поэтому едѡто сказашъ Гдѡ : пѣйте вси . Дрѡгѡе , ꙗспѣмѡмъ къ перенѡсному смыслу , говорѡтезъ : поелику тѣредѡ ꙗмъ можно прїимѡте не

вѣзмѣ, а толькѣ тѣмъ, комъ имѣютъ совершенный  
возрастъ, пить же можно вѣзмѣ, то по этой причинѣ  
и сказалъ заѣлъ Хрѣосъ: и ѣйте кѣи: иво просудимъ  
ниѣ догматы православной вѣры мѡсѡдѣтъ пониматъ вѣк,  
а трданыѣ и вьсокѣе—иѡ вѣк.

Глаголю же вѣмъ, ѣкѡ не ѣмамъ ни  
ти ѡниѣиѣ ѡ сегѡ плодѣ дозигавъ, до днѣ  
тогѡ, егда ѣпѣи сз вѣми нѡво ко црѣкѣи,  
ѡца Мѡегѡ. вкдѣнѣз ѡ чаши, ѡкѡзыѡается на  
конѣцѣ ѡ тѣлеснагѡ питѣа, а козѣираѣтъ ѡ нѣко  
торомъ нѡвомъ вкдѣнѣи ко црѣкѣи, то ѣтъ вк коскр  
нѣи. По коскрнѣи, дѣйствиѣельнѡ ѡнѣз ѣз и пѣз,  
по оуѣе дѣа нѣкоторѡй нѡвоѡ црѣкѣи: ико ѣз и пѣз  
не потѡмѣ, что имѣѣлъ нѡждѣ вк ширѣ, а дѣа оуѣк  
рѣнѣа вк истинной природѣ тѣла Своѣгѡ. Своѣ воскреснѣе  
справѣдливѡ назывѣмъ црѣвѣемъ: иво тогда ѡнѣз оу  
празднѣнѣз смѣртъ, ѣвѣнѣнѣи ѣстиннѣмъ црѣвѣмъ. Или  
мѡжѣиѣ пониматъ и чѣкѣ: нѡвоѡ питѣе ѣтъ ширѡкѣиѣ  
гѣнѣз ѣнѣнѣз, которѡа ѡкрѣютѣа тогда—во црѣкѣи  
нѣѣемъ, то ѣтъ при вѣторѡмъ пришеѣствѣи, и вѣдѣтъ  
нѡвыми, какѣнѣа то ѣтъ мы шкѡгда не слышѣли.  
Хрѣосъ ѡвѣѣрѣаетѣа ѡамъ дѡтъ нѣхъ вѣкѣстѣк сз нѣми вк  
тѣмъ смѣмѣѣ, что нѣшѣ полѣзѣѣ почитѣетѣа Своѣмъ пи  
иѣиѣ и питѣемъ.

И ВОСПѢШЕ, ИЗНАОША ВЪ ГОРѢ СЛЕШЕН-  
СКѢ. По окончаніи вечери, они воспеши, дакъ мы  
знами, что и намъ должно дѣлать также. Идетъ на  
горѢ Слешенскѣ, въ мѣсто извѣстное Иудеамъ, а не  
въ другое какое - либо неизвѣстное для нихъ мѣсто,  
дакъ не подумаши, что они бѣгутъ. И вмѣстѣ и для  
того оучидитъ изъ кровожаднаго города и ѡставалетъ  
его, чтобы не воспрепятствовать имъ гнаться за Со-  
вомъ, а послѣ ѡбличитъ ихъ, что они преслѣдовали  
его и по шестѣи.

Тогда глагола имъ Исх: вси въ со-  
блазнитесь ѡ Миѣ въ ношь сию: писано  
бо есть: поражѢ Пастыръ и разьядутся  
ѡвцы стада. По воскресеніи же Моёмъ, ва-  
раю въ въ Галілеи. Какъ Бгъ, они предска-  
зываетъ будущее. И чьѣз оучики не соблазнились и  
не вѣрили етого въ оукоръ себѣ, говоритъ, что  
такъ написано: поражѢ Пастыръ и разьядут-  
ся ѡвцы (Зах. гѣ, з). Етимъ видѣетъ слѣдующее:  
при Миѣ въ были всѣ вмѣстѣ, а Моѣ разьдка раз-  
сѣетъ вѣс. Пораженіе она приписывается ѡцѣ въ  
томъ смыслѣ, что Идаси распали Гада по ѡзколѣнію,  
то есть по доущенію ѡца. Онъ могъ воспрепятство-  
вать имъ, но не препятствовалъ, а пондѣтилъ: по-

томѣ и говоритса, что Сѡиз поразила. Потомъ, разрѣшаа скорькь оучникѡвъ, Гдѣ сообраетъ имъ радостно вѣсть: „а востанѣ и вараю въ, то сѣтъ, напередъ вѣсь поспѣшѣ къ Галілею.“ Сѡиода показывается, что Іерліамъ Сѡиз ѡставитъ и поидетъ къ изъичникамъ: ибо въ Галілеѣ жили изъичники.

Сѡѣшавъ же Пётръ рече сѣмѣ: „аще и вси соблазнятса ѡ тебѣ, азъ никогдаже соблажнюса. Рече сѣмѣ Іисъ: аминь глаголю тебѣ, ѡкв въ сѣю ношь, прежде даже алектѡръ не возгласитъ, три крѣты ѡвержешиса Мене. По причинѣ большой самоувѣренности, Пётръ сѡииз ѡбѣщаетъ не соблазнитьса. Посемѣ Хрѣтѡсъ поидетілаз сѣмѣ пасть, чтобъ научить сѣго надѣтса не на себя, а на Бга, и слова Хрѣтѡвы почитатъ достовѣрѣйшими собственнаго сознанія. Притомъ слова: „аще и вси соблазнятса, азъ никогдаже,—ѡзываютса высокомеріемъ и ѡбнардживаютъ въ Пётрѣ гордость и незнаніе собственной немоши. Посемѣ Гдѣ предсказываетъ сѣмѣ и время ѡтречѣнія — „въ сѣю самѣю ношь, и притомъ прежде нежели алектѡръ возгласитъ“: предсказываетъ даже и число ѡречѣній, то сѣтъ что Сѡиз ѡречетса три раза.



Глагола Емѹ Петръ: ѿще ми ѣсть и оумрѣти съ Тобою, не ѡвѣрѹсѹ Тебѣ: такожде и вси оученицы рѣша. Тогда прїиде съ ними Іисъ къ вѣсь нарицаемѹ Геласпанѹ, и глагола оученикѹмъ: сѣдѣте тѹ, доидеже шедъ помолѹсѹ тѣмѹ. Петръ прекословитъ Спасителю, желая показати, что ѡнъ вполне преданъ Емѹ. Веководѣшнѣ ѡ страха предательства, ѡнъ, по сильной любви и чѣстѣ чти, началъ теперѣ вставати на дрѹгѹхъ и сопротивляемъ Хрѹ. Впрочемъ и дрѹгіе оученикѣ, не испытавши ерѣв искушенїа, по невѣрѣнїю своемѹ ѡбѣщали то, чего не имѣли исполнити. Хрѹсъ идѣтъ помолитъсѹ къ оѹединенное мѣсто, потому что для мѣткы иждно ѡрѣшенїе ѡ вѣсѣ и оѹединенїе.

И поемъ Петра и ѡба сїа Векедѣшка, начатъ скорѣѣти и тѹжити. Тогда глагола имъ Іисъ: прискорбна ѣсть душа моя до смѣрти: пожайте заѣ и идите ко мнѹ: и прешедъ малѹ, падъ на лицѣ своемъ молѣсѹ и глагола: ѡче мой, ѿре возможно ѣсть, да мимоидѣтъ ѡ мене чаша сїа: ѡбаче не такоже и съ

хоще, но ѿкоже Ты. Не крѣхъ беретъ оучи-  
 ковъ, а толькѣ тѣхъ троихъ, которыми мѣнилъ сла-  
 ву свою на Фаворѣ, дабы не соблазнился, видя  
 Его молящимся и скорбящимъ. Но и сихъ троихъ  
 оставлаетъ и отойдя ѿ нихъ начинаетъ наединѣ мо-  
 литься. И скорбитъ Сынъ и тождетъ благопромысли-  
 тельно, дабы то бысть оубѣдованъ, что Сынъ исчи-  
 сный члвкъ: ибо члвческой природѣ свойственно коити-  
 сь смѣрти. Смѣрть вошла въ члвческой родъ не по  
 природѣ, и потомѣ природа члвческая боится еѣ и  
 бѣжитъ ѿ нея. Скорбитъ вмѣстѣ и дла того, чтобъ  
 оутѣить себя ѿ діавола, чтобъ діаволъ оустремилъ  
 на него какъ на простаго члвка и оумертвилъ Его, а  
 такимъ образомъ самъ былъ изложенъ. Съ другою  
 стороны, если бы Гдъ Самъ пошелъ на смѣрть, то по-  
 далъ бы Иудеямъ поводъ говорить къ себѣ ѿправданіе,  
 что они не погрѣшили оубиивъ Его, члвкъ какъ Сынъ  
 Самъ пришелъ къ нимъ на страданіе и на смѣрть. Ѿ-  
 сюда поидитъ, что и мы не должны квергати сами  
 себя въ сплености, но должны молиться безъ избавле-  
 ній ѿ нихъ. Дла того Сынъ и не отошелъ на дальнее  
 разстояніе, а находился близъ трѣхъ оучиновъ, что-  
 бы они могли слышать Его и, когда впадуть въ неск-  
 иненіа, сами молились подобно Ему. Рашатіе себе

СѢИЗ НАЗЫВАЕТСЯ ЧАШЕЮ ИЛИ ПО ПРИЧИНѢ ОУСПЕНІА, ТАКЪ  
 КАКЪ СѢИЗ ПОЧИЛЪ ѿ НЕГѠ СПОМЪ СМЕРТНЫМЪ, ИЛИ ПО-  
 ТОМУ, ЧТО СѢИЗ СОДѢЛАЛОСЯ ПРИЧИНОЮ НАШЕГѠ ВЕСЕЛІА И  
 СПАСЕНІА. ЖЕЛАЕТСЯ, ДА МИМОИДЕТСЯ ЧАША СѢИ, ИЛИ  
 КО СВНАДЕТЕЛЬСТВО ТОГѠ, ЧТО СѢИЗ, КАКЪ ЧАКЪ,  
 ЕСТЕСТВЕННУ ѿВРАЩАЕТСЯ ѿ СМЕРТИ, КАКЪ ВЫШЕ СКАЗА-  
 НО, ИЛИ ПОТОМУ, ЧТО НЕ ЖЕЛАЛЪ, ЧТОБЪЗ ІВДЕНІИ ВПА-  
 ЛИ ВЪ ТАКОЮ ТѢЖКІЮ ГРЕХЪ, ЗА КОТОРЫИ ДОЛЖНО БЫЛО  
 ПОСЛѢДОВАТЬ РАЗРУШЕНІЕ ХРАМА И ГИБЕЛЬ НАРОДА. ХО-  
 ЩЕТСЯ СДНАКОЖЕ, ДА ВЪДЕТСЯ БОЛЪ СѢИ, ДАБЫ И МЫ  
 ЗНАЛИ, ЧТО ДОЛЖНО БОЛЪЕ ПОВИНОВАТЬСЯ БГѠ, НЕЖЕЛИ  
 ИСПОЛНЯТЬ СОБСТВЕННУЮ КОЛЮ, ХОТѢ ВЪ ПРИРОДА ВЛЕКЛА  
 КЪ ПРОТІВНОМУ. ИЛИ ДЛА ТОГѠ МОЛИЛСЯ, ДА МИМО-  
 ИДЕТСЯ ѿ НЕГѠ ЧАША, ЧТОБЪЗ НЕ ВМѢНИЛСЯ ІВДЕМЪМЪ  
 ГРЕХЪ, ПОДОБНУ КАКЪ И СТЕФАНЪ, НАУЧИВШИСЬ ОУ  
 НЕГѠ, МОЛИЛСЯ ѿ ПОВЕНАЮЩИХЪ ЕГѠ КАМІАМИ, ДАБЫ  
 НЕ ВМѢНИЛОСЯ ИМЪ ЭТО ВЪ ГРЕХЪ.

И ПРИШЕДЪ КЪ ОУЧЕНИКѠМЪ, И ѿВЕРЖЕ-  
 ТЕ ИХЪ СПѢЩИХЪ, И ГЛАГОЛА ПЕТРОВІИ:  
 ТАКѠ ЛИ НЕ ВОЗМОГОСТЕ СДІИНАГѠ ЧАСѠ  
 ПОБѢДТИ СО МНОЮ; БДІТЕ И МОЛИТЕСЯ,  
 ДА НЕ ВПІДЕТЕ ВЪ НАПѢСТЬ: ДХЪ ОУБѠ  
 БОДРЪ, ПЛОТЬ ЖЕ НЕМОЦНА. ПОСЛІКЪ ПЕТРЪ  
 ѿКАЗАЛСЯ СЛИШКОМЪ СМѢЛЪ, РАБІНѠ КАКЪ И ПРОЧІЕ ОУ-

чѣки : то и зобличаетъ ихъ петвердость , какъ людей ,  
говорившихъ неведѣманно , и въ особенности ѡбра-  
щаетъ рѣчь къ Петру . „Такъ ли ѡдногѡ часа не  
могли вы побѣдить со Мною ; И какъ же души свои по-  
ложите за Меня ;“ Впрочемъ ; поразивъ ѡбличені-  
емъ , слова оуспокоиваетъ ихъ , говоря : хотѣ ахъ  
бодръ , но плоть немощна , а плотская немощь про-  
тивится ахъ . То есть , мнѣ извѣстна вѣсь , потому  
что вы воздремали не по неимѣнію ко Мнѣ , а по  
немощи . И такъ если вы видите немощь свою : то  
не бѣдите такъ смѣлы , но молитесь , дабы не впасть  
камы въ искѡшеніе . По мнѣнію дрѣвнихъ , да не  
видите въ напѣсть — сказано вѣсто — да не  
бѣдете побѣждены напѣстю . Не то , говорятъ , за-  
повѣдуетъ намъ , чтобы мы были вѣсь безъ на-  
пѣстей (напѣсти , или искѡшенія доставляютъ вѣн-  
цы , а кто не искѡшенъ , тотъ и не вѣнчается ) ,  
но то , чтобы напѣсть не поглотила насъ и чтобы  
намъ не попасть въ чрево искѡшителя врага , какъ  
некоему скѣра , — вѣтъ ѡ чемъ велитъ молиться .  
Ибо кто побѣжденъ врагомъ , тотъ оуже кошелъ въ  
чрево егѡ .

Паки вторїцею шѣдъ помолїса , гла-  
гола : Оче Мой , аще не можетъ сїа ча-

ша мимонтѣ ѿ Менѣ, аще не пїю бѣ, бѣди вола твоа. И пришедз ѿверѣте ѿхз пакн спашихз: вѣста во имз ѿчи ѿтаготѣнѣ. И ѿставаь ѿхз, ше аз пакн, помолїса третїцею, тожде сарко рѣкз. Оучїсь, члкз, перрестанїш молїтса вз искѹщенїахз, слыша, что и Гдѣ многократїш молїтса. Найдѣ ѿхз ѿпаты спашїши, Гдѣ, дабы не ѿскоренть ѿхз, оуже не сталз ѿблїчать, но ѿставаь ѿхз, и дошелз молїтса вз третїй разз, оубѣрѣа тақїмз ѿбразомз вз Гвоёмз члвѣчествѣ: ꙗко число три єсть знакъ истицы и достовѣрности.

Тогда прїиде ко оученикѹмз Гвоимз, и глагола имз: спїте прочее и почївайте: се приближїса часз, и Гнз члвѣческїй предаѣтса вз рѣки грѣшникѹкз. Востанїте їдемз: се приближїса предаѣй Мѣ. Показываа, что не имѣетз нѣждаь вз ѿхз помощи, когда намѣренз былз предаѣтса, ѿнз говорїтз: теперь оуже спїте. Или проїзносїтз єто, чтобз пристыдїть ѿхз, какз-бы такз гогорѣ: котз предаѣтель приближїлса: єсли камз оубо годно и время позволѣтз спаты, спїте. Затѣмз возвѣждаѣтз ѿхз ѿ сна и ѿбодїтз ѿ тогѣ мѣста,

ГЛА МОЛИСА, ИДЕТЬ НА ВСТРЕЧУ КЪ ИСКАВШИМЪ БЗЪТЬ  
 ЕГО И ВСТРЕЧАЕТЪ ИХЪ, КАКЪ ЕДАТО СНИ ПРИНЕСЛИ ЕМУ  
 ЧТО-ЛИБО ПРИАТНОЕ. ТАКЪ И О ТОМЪ, О ЧЕИЪ МО-  
 ЛИСА СНИ ПРЕДЪ СИМЪ, МОЛИСА ДА ТОГѠ, ЧТОБЫ  
 СУДОСТОВЕРИТЬ КЪ БЛАГОПРОМЫСЛИТЕЛЬНОСТИ СВОЕГѠ ВО-  
 ПЛОЩЕНІА: И ЕСЛИ НЕ ЖЕЛАЪ ПОСТРАДАТЬ, ТО ДА ТО-  
 ГѠ, ЧТОБЫ ПРЕДОХРАНИТЬ СВРЪСЪЗЪ О ПОГИБЕЛН, КО-  
 ТОРА ДОЛЖНА БЫЛА ПОСТИГНУТЬ ИХЪ ЗА ГРЪХЪ ПРОТНЪЗ  
 ПЕРѠ.

И ЕЩЕ ЕМУ ГЛАГОЛЮЩЪ, СЕ ИУДА  
 ЕДИНЪ О СВОЮ НАДЕСАТЕ ПРИИДЕ, И СЪ НИМЪ  
 НАРОДЪ МНОГЪ СО СВРЪЖЕМЪ И ДРЕКОЛМИ,  
 О АРХІЕРЕЙ И СТАРЦЪЗ ЛЮДСКНХЪ. ПРЕДА-  
 АЙ ЖЕ ЕГѠ, ДА ДЕ ИМЪ ЗНАМЕНІЕ, ГЛАГОЛА:  
 ЕГѠЖЕ АЩЕ ЛОБЖЪ, ТОЙ ЕСТЬ: ИМИТЕ  
 ЕГѠ. И АКИЕ ПРИСТУПЪЛЪ КО ИИСОВИ РЕЧЕ:  
 РАДЪ ИСА РАВВІ: И ОВЛОБЫЗА ЕГѠ. ИИСЪ  
 ЖЕ РЕЧЕ ЕМУ: ДРЪЖЕ, НА СІЕ ЛИ ПРИШЕЛЪ  
 ЕСИ; ТОГДА ПРИСТУПЪЛЪШЕ ВОЗЛОЖИША РЪ-  
 ЦЪ НА ИИСА, И ИША ЕГѠ. ВІДИШЪ ЛИ СВРЪДІА  
 АРХІЕРЕЕВЪЗ; ДРЕКОЛІЕ И МЕЧІ! ТАКЪ-ТО СНИ БЫЛИ  
 МИРОЛЮБИВЫ! ТАКЪ-ТО ОНЧАЛЪСЪ ДХОМЪЗ КРѠТОСТИ!  
 ЕДИНЪ О СВОЮ НАДЕСАТЕ, СКАЗАЪ СЪЛІСТЪ,  
 ЧТОБЫ ПОКАЗАТЬ, ЧТО, ХОТЪ ИУДА БЫАЪ СДИНЪ ИЗЪ ПЕР-

вѸхъ, не смотрѧ на то предадеша дѧколдъ. Посемѧ  
 боѧса ѡ ты, чѧкъ, чтобъз не ѡслабѣтъ ѡ не ѡпастъ,  
 хотѧ бы ѡ былъ ты ѡзъ блжѧйшнхъ къ Іисѧ! ІѸда  
 подаѣтъ знѧкъ, ѡчасти потомѧ, что была ночь, ѡ  
 ѡни не могли распознѧть Іисѧ: ѡсобеннѸ же потомѧ,  
 что пришѣдшнхъ взѧтъ Іисѧ было не стѸлькѸ ѡзъ прѸстѧгѸ  
 парѸда, скѸлькѸ ѡзъ числа слѧгъ ІерѸхѸмскнхъ, которѸе, мѸ-  
 жетъ быть, ѡ все не знѧли Іисѧ. ОѸченнѧ оѸказываѣтъ ѡмъ  
 ОѸчѧла цѧловѧннѸемъ. Знѧл чѧвѣколюбѣ Гдѧ, ѡнъ бѣзъ зазрѣ-  
 ннѧ цѧлѣетъ ѡго. ѡ Гдѧ терпнѧ до самагѸ послѣд-  
 нагѸ часа, желѧ прнвѣстн ѡго къ покаѧннѸ Своѧмъ  
 долготерпѧннѸемъ. Когда же ѡнъ ѡ ѣтнмъ не вразѧ-  
 мнѧл, тогда Гдѧ творнѧтъ то, что ѡни, какъ го-  
 ворнѧтъ ІѸаннъ, пали на зѧмлю, дабы хотѧ чрезъ  
 падѧннѸе познѧли смѧ ѡго. Но безѧмнѸе ѡ послѣ ѣтогѸ  
 не оѸразѧмѣли ѡго. Тогда ѡнъ предѧлъ себѧ ѡмъ.  
 ІѸдаъ назывѧетъ Гдѧ дрѸгомъ въ смѸслѣ оѸкорнѧзы  
 за то, что ѡнъ, какъ бѣдо дрѸгъ, даѣтъ ѡмѧ  
 лѸбѧннѸе. — На сѧ ли прншѣлъ ѣсн; то ѣсть,  
 съ какнѸмъ расположѧннѸемъ прншѣлъ ты сюда; Прншѣлъ  
 ли ты, какъ дрѸгъ; но въ такѸмъ слѧчѧѣ не слѣдо-  
 вало прнходнѧ съ ѡрѧжѧемъ ѡ дрѸколнѸемъ. Или ты  
 прншѣлъ, какъ врагъ; Но для чегѸ цѧлѣешь менѧ;  
 ТакнѸмъ ѡбразѸмъ ѡзѸблнчѧетъ ѡго, какъ льстецѧ.

И се ѿиинъ ѿ сѣшихъ со Іисомъ, протѣръ рѣкъ; и звлече ножъ свой, и оудари рава Іерхіереова, и оурѣза емѹ оухо. Тогда глагола емѹ Іисъ: возврати ножъ твоѹ въ мѣсто егѡ: вси бо прїемшии ножъ, ножемъ погнѣнѹтъ. Или мнитсѧ ти, ѡкѡ не могѹ нынѣ оумолити Оца Моегѡ, и представитъ Ми вѣщше неже дванадесѧте легѡна Іггъ; Вѡкѡ оубо сѣдѹтсѧ писанїѧ, ѡкѡ такѡ подокѧетъ быти; Извлекшии ножъ былъ Петръ, какъ говоритъ Іѡаннъ (Іѡан. иі, і). И имѣлъ онъ при себѣ ножъ потомѹ, что незадолгѡ предъ симъ закалалъ ѡгнѧ, котораго снѣдалъ на вечерѹ. Мы не ѡсѣждаемъ Петра, потомѹ что онъ постѹпилъ такъ, ревнѡ не ѡ себѣ, а ѡ безъ оучитѣ. Впрочемъ Гдѣ, прїучѧ егѡ къ бѣльскоѹ жизни, даѣтъ наставленїе не оупотреблѧть мѣча; хотѧ бы и за бѣга кѡ дѡмалъ совершать мѣненїе. Ѣсѣченїемъ оуха Петръ показываѣтъ, что Іѡаннъ болѣлъ непослѡшанїемъ. Потомъ Гдѣ прибѡдитъ изреченїе закона, что оубїица, въ возмѣдїе, самъ долженъ быти оубїитъ: ѡбо законъ говоритъ, что прїемшии ножъ ножемъ погнѣнѹтъ (Бит. ѧ, ѣ). И оуказываетъ етимъ на то, что Іѡаннъ, подѡвши на

Ута. I.



Негò мечь, бѣдѣтъ истребленъ ѿ меча Римлянъ. Далѣе, не сказѣлъ—могѣ представить двѣнадцать легіоннѣвъ Англанъ, но—могѣ оумолити Сѣца Моегò: такъ говорѣтъ, какъ члкъ, по Своей благопромыслительности, ради немоци оучникѣвъ. Послѣ того, какъ Сѣцъ показѣлъ тогда въ Сербѣ много члвчечекаго, напр. потъ, страхъ, моленіе, Сѣцъ не оувѣрилъ бы, ели бы сказѣлъ: ѿ самъ могѣ представить легіоннѣвъ Англанъ. вмѣсто двѣнадцати оучникѣвъ Мнѣ представилъ бы Сѣцъ, говорѣтъ Сѣцъ, двѣнадцать полкѣвъ Англанъ, ели бы ѿ захотѣлъ (легіоннѣвъ есть самый большій полкъ, состоящій изъ шести тысячъ водиннѣвъ). Но всемѣ етому надлежитъ быти, чтобѣ исполнились писаніѣ, предвозвѣстившіѣ все сіе. Впрочемъ Іудѣи не потому слы, что предвозвѣстили ѿ самъ писаніѣ: но поеликѣ Іудѣи имѣли все ето совершити по собственной слой волѣ, то въ писаніѣхъ и изложено такъ пррками по видшенію Дха Стѣго.

Въ той часъ рече Іисъ народѣмъ: ѿкъ на разбойника ли изыдѣете со оръжіемъ и дреколми мати Мѣ; по всемъ дни при васъ сѣдѣхъ оучѣ въ цркви, и не ѣсте Мени. Се же все бысть, да сѣдѣтъ ѿ писаніѣ прроческаѣ. Показываетъ имъ безм-

НОЕ ИХЪ ПРЕДПРІАТІЕ И ТО, ЧТО ВЗЯТЬ ЕГО ЗАВИСЛО НЕ  
 ѿ ИХЪ ОУСИЛІА. КОГДА МЪ БЫЛЪ СЪ ВАМИ ВЪ ХРАМѢ,  
 ГОВОРИТЪ СѢНЪ, ВЫ ХОТЕЛИ ВЗЯТЬ МЕНЯ: НО ПОСЛѢДЪ  
 МЪ НЕ ПОПУСКАЛЪ, ТО ВЫ НЕ МОГЛИ ОУДЕРЖАТЬ МЕНЯ.  
 НИКЪ ЖЕ МЪ ДОБРОВОЛЬНУ ПРЕДАЮСЬ ВАМЪ: ИБО ЗНАЮ,  
 КАКЪ ВЫ ТАКЪ СКАЗАЛЪ, ЧТО НЕ ВОЗМОЖНО СОЛГАТЬ ПИСА-  
 НИМЪ, КОТОРЫА ПРОРЕКАЮ ѿ ВАШЕЙ СЛОВѢ.

ТОГДА ОУЧЕНИЦЫ ВСИ ѿСТАВЛЪШЕ ЕГО, ЗА-  
 ВѢЖАША. ВОИНИ ЖЕ (\*) СМЪШЕ ІИСУ ВЕДОША РА.  
 КЪ ВАІАФѢ ІІРХІТЕРЕОВИ, И ДѢЖЕ КНИЖНИЦЫ  
 И СТАРЦЫ СОВРАШАСЯ. ПЕТРЪ ЖЕ И ДАШЕ ПО  
 НЕМЪ ИЗДАЛЕЧА ДО ДВОРА ІІРХІТЕРЕОВА: И  
 КШЕДЪ ВЪНУТРЬ, СѢДАШЕ СО СЛЪГАМИ, ВЪИ-  
 ДѢТИ КОНЧИИ. ПРОЧІЕ ОУЧНИКИ РАЗВѢЖАЛИСЯ, А  
 ПЕТРЪ ПРИ БОЛѢ ГОРМЧЕМЪ ОУСЕРДИИ КЪ ОУЧИТЕЛЮ,  
 ИЗДАЛИ ШЕЛЪ ЗА НИМЪ. ХОТЯ И ІІВАНЪ ШЕЛЪ ЖЕ ЗА  
 НИМЪ, НО НЕ КАКЪ ОУЧНИКЪ, А КАКЪ ЗНАКОМЕЦЪ ІІРХІЕ-  
 РЕА.

ІІРХІТЕРЕЕ ЖЕ И СТАРЦЫ И СѢНЪ ВСЕ  
 ИСКАХУ АЖЕ ВЪИДѢТЕЛЬСТВА НА ІИСУ, И КШЕ  
 ДА ОУБІЮТЪ ЕГО, И НЕ ѿВЕРѢТАХУ: И МИ ѿ-

---

ВО ВРЕМЯ СНО, ВОИНИ (\*)

Г И М З А Ж Е С К И ДѢ Т Е Л Ѣ М З П Р И С Т Ѹ П О Д Ѣ Ш Ы М З,  
 Н Е Ѡ Б Р Ѣ Т О Ш А . Ѡ К О Д А Т З І И С А К З В А І А Ф Ѣ , Т А К З -  
 К А К З Ѡ Н З Б Ы Л А Р Х І Е Р Е Е М З : К З Т О М З , Г О Д Ѹ . П Р О Б Ы Л И  
 Т А М З ЦѢ Л Ъ Ю Н О Ч Ь Ѳ П Р О Ч І Е , Н Е БѢ Ш И П А С Х И , Н О Д О -  
 Ж И Д А Л С Я , Ч Т О Б З О У Б І Т Ь Г Д А , Х О Т Я Ѳ П Р Е С Т Ѹ П А М И З А -  
 К О Н З ТѢ М З , Ч Т О Н Е Б Ъ И П А С Х И . Т О Г Д А - К А К З Г Д Ъ Б Ъ З  
 П А С Х Ѹ К З О У З А К О Н Е Н Н О Е В Р Е М Я , — Ѡ Н И П Р Е Н Е В Р Е Г Л И Ѳ З А -  
 К О Н О М З , Ч Т О Б Ы Т О Љ К Ѡ О У Б І Т Ь Г Д А .

П о с л ѣ ж д е ж е п р и с т Ѹ п Ѳ в ш е д в а а ж е -  
 с к и д Ѣ т е л я , р ѣ ш а : с ѳ е й р е ч ѳ , м о г Ѹ р а -  
 з о р и т и ц р ѣ к ѵ Б ж і ю , Ѳ т р е м и д ѳ е м и с о -  
 з д а т и ю . Ѳ в о с т а в з А р х і е р е й р е ч е Ѣ м Ѹ :  
 н и ч е с ѳ ж е л и Ѡ вѢ щ а в а ѳ е ш и , ч т о с і н н а  
 Т ѡ с к и д Ѣ т е л ь с т в Ѹ ю т з ; І и с з ж е м о л ч а ш е .  
 Ѳ Ѡ вѢ щ а в з А р х і е р е й , р е ч е Ѣ м Ѹ : з а к а н -  
 н а ю Т ѡ Б г о м з ж и в Ѹ м з , д а р е ч е ш и н а м з ,  
 а щ е Т Ѹ ѳ с і . Х р т о с з Ѡ н з Б ж і ю ; Г л а г о л а  
 ѳ м Ѹ І и с з : т Ѹ р е к л а з ѳ с і . П о и с т и н Ѣ , ѳ т о  
 б Ы Л И А Ж Е С К И Д Ѣ Т Е Л И ! И ѵ о Х р т о с з н е г о в о р и л з — м о г Ѹ р а -  
 з о р и т ь , н о — р а з о р и т ь : н е с к а з а л з п р и т о м з — ц р ѣ к ѵ  
 Б ж і ю , н о — ц р ѣ к ѵ с і ю , т о ѳ е с т ь , т ѣ л о М о е .  
 Ѡ п а т ь , н е г о в о р и л з — с о з и ж а Ѹ , н о — в о з д а в и г н Ѹ .  
 Ѳ т а к з Ѳ м к н о , ч т о ѳ т о а ж е с к и д Ѣ т е л и , п р и п и с ы в а в ш і е  
 І и с Ѹ т о , ч е г ѡ Ѡ н з н е г о в о р и л з . П о с е м Ѹ Х р т о с з ,

кѣмъ беззаконный сѣдз ѿхъ, молчалъ: ꙗко тѣхъ, для конхъ неоубѣдительно были знаменїа, какъ могли оубѣдить ѿправданїа; Но архїерей, желая ковлечь сѣго въ вѣхъство, продолжаетъ спрашивать льстивѣ, дакъ ѿсѣдїтъ сѣго, какъ вѣхъльника, если сѣнъ скажетъ: ꙗко сѣнъ бжїй: или же имѣтъ сѣго свидѣтелемъ протїкъ себѣ саморѣ, если сѣнъ ѿречетъ ѿ тогѣ. Гдѣ же, оуловляющїй премудрыхъ въ коварствѣ ѿхъ (а Кор. г, к), ѿвѣтилъ такъ: ты реклъ еси, то есть, твои оустѣ исповѣдали, что ꙗко сѣнъ бжїй.

Сѣба же глаголю вѣмъ: ѿ сѣлѣ оузрїте сѣна члвчческаго сѣдѣща ѿ деснѣю сїлы, и градѣща на сѣблацѣхъ небныхъ. Это возвѣщаетъ имъ словами прѣрока даїїла, который сказалъ: видѣхъ сѣна члвчческаго градѣща на сѣблацѣхъ (дан. 3; г). Великѣ ѿвѣнители считали сѣго прелестникомъ, принавшимъ на себѣ смиреннїй образъ: то гдѣ говоритъ имъ: оувїдите мена тогда градѣщимъ съ сїлою и сѣдѣющимъ влѣстѣ съ сѣцѣмъ (сїлою называетъ закъ сїлѣ сѣца), градѣщимъ не ѿ земли, а съ небъ.

Тогда архїерей растерзѣ рїзы свои, глаголю, ꙗко хѣлѣ глагола: что ещѣ грѣбѣемъ: свидѣтелей; се нынѣ сами

слышасте хѡлѡ ѡгѡ. Чтѡ вѡмз мнитсѡ; ѡни же ѡвѣщавше рѣша: покиненихъ есть смѣрти. Оу ѡдѣевъ былз ѡбычай раздирати ѡдеждѡ, когда случалось чтѡ-либо невыносимое. Такз и Ваїафа, какз бѣдо бы по причинѣ бѡхѡльства, дѣлазъ это въ ѡбольщеніе народа, чтѡбы показати, чтѡ Хртѡсз пронзнесъ страшное бѡхѡльство, и ѣтимз заставити народѡхъ провозгласити ѡгѡ повиннымз смѣрти. Впрочемз надобно знати, чтѡ Ваїафино раздраніе ѡдежды было знакомз раздраніѡ ветхозавѣтнагѡ архіерейства.

Тогда заплекаша лице ѡгѡ, и пакѡсти ѡмѡ дѣмхѡ. ѡви же за ланитѡ оудариша, глаголюще: прорцы намз Хртѣ, ктѡ есть оударей Тѡ; Когда ѡсѡдани ѡгѡ, тогда начали ѡказывать ѡмѡ всякагѡ рода ѡзлобленіѡмъ, и рѡгались надз нимз, закрывѡмъ лице ѡгѡ ѡдеждѡю, какз говоритз дрѡгой ѡвѡистз (Марк. дї, 3Ѣ). Послѡнкѡ ѡнз признаваемз былз за пррка, то поѣтомѡ враги такз и рѡгаются надз нимз. Слова—пакѡсти дѣмхѡ (ἐκολάφισαν) значатз: оударѡмъ рѡками съ пригнѣтыми пальцами, или проще, били кѡлаками.

Петрз же кнѣ сѣдѡше во дворѣ: и пристѡпи кз немѡ ѣдиѡа рабынѡмъ, глаголющи: и тѡ былз ѣси со Іисомз Галї-

лѣйскимъ. Онъ же ѿвѣржесѧ предъ всѣ-  
 ми, глагола: не вѣмъ, что глаголеши.  
 Изшедшъ же емѹ ко братѹмъ, оузрѣ  
 егò дрѹгѧ, и глагола същымъ тамѹ:  
 и сѣй вѣ со Іисомъ Назврѣомъ. И пакѣ  
 ѿвѣржесѧ съ каѣткою, ѣкѡ не знаю чл-  
 вѣка. Помалѣ же пристѹпѣше стоѡщѣи  
 рѣша Петрѹки: койстиннѹ и ты ѿ нихъ  
 еси: ѣбо бесѣда твоѧ ѣвѣ тѧ творитъ.  
 Тогда начатъ ротѣтисѧ и клѣтисѧ, ѣкѡ  
 не знаю члвѣка. и ѡбѣе пѣтель возгласѣ.  
 И помандѣ Петръ глагола Іисовъ речѣн-  
 ный емѹ, ѣкѡ прѣжде даже пѣтель не  
 возгласитъ, трикраты ѿвѣржешисѧ  
 Женѣ: и изшедъ бѹиъ плакасѧ горькѡ.  
 Сдержимый чрезмѣрнымъ страхомъ, Петръ забыла ѿ  
 своихъ ѡбѣщанїихъ. Оучителю и покорїасѧ члвческой  
 немощи, какъ бы оумѣрши ѿ страха и не знаа, что  
 говоритъ. Но ты разумѣй ето и въ высшемъ смѣслѣ.  
 Петръ оуличаетсѧ слѹжанкою, то есть, члвческою  
 немощїю, етою малю рабынею. Пока не пропѣла  
 пѣтѹхъ и не привѣла егò въ чѣство: пѣтѹхъ ѡзна-  
 чаетъ слово Іисово, которѡе не позволѣтъ намъ раз-  
 слабѣвать и спѣть, но говоритъ: бодрствѹйте

и—востаньте ещѣе . Симз-то- слобомз , \* какз : алек-  
торомз , провѣдѣнный Пётрз вышелз вонз изз двора  
Архїереева , то есть изз состоѣнїѣм ѡслѣпленнагв оумѣ,  
и выйдѣ изз негѣ , заплакалз . Пока онз находнлса  
во дворѣ ѡслѣпленнагв оумѣ , то не плакалз , потому  
что не имѣлз чѣвства : но какз-скорѣ вышелз изз  
негѣ , то пришѣлз въ чѣвство .

---

Глава двѣдцать седмѣя .

Оутрѣ же (\*) бѣвшѣ (\*\*), совѣтъ со- За  
творѣша вси архіереѣ и старцы людскіи рѣ.  
на Іиса, ѣкѣ оубѣити ѣго: и сѣзавше  
ѣго ведоша, и предаша ѣго Понтійскомѣ  
Пілатѣ и гѣмшнѣ. Смотри, какѣ дѣволѣ ѡвла-  
дѣла всѣми и склонилѣ кѣ оубѣитѣ кѣ такіе дни,  
когда надлежало ѣмѣ совершати многѣмѣ жерты и прино-  
шеніемѣ за грѣхѣи дрѣгнѣхѣ и соблюдать себѣ кѣ непорочнос-  
ти и чистотѣ. И снѣи и сѣзываютѣ и ѡбодатѣ Хрѣта  
кѣ правителю Пілатѣ. Пілатѣ прнсходилѣ изѣ Понта,  
но, какѣ Римскій подданный, посланѣ былѣ правите-  
лемѣ кѣ Іудею. Предали же Пілатѣ Гда, ѣкобы члѣкѣ  
матежнаго и слодмышлявшаго противѣ црѣ.

Тогда видѣвѣз Іуда предавѣи ѣго (\*\*\*) За  
ѣкѣ ѡсудѣша ѣго, раскѣжвсѣа возврати рѣ.

Во время снѣо, оутрѣ (\*)

Во время снѣо, совѣтъ (\*\*)

Во время снѣо, видѣвѣз Іуда предавѣи Іиса (\*\*\*)



три́десать сребреники архіереемъ и  
 старце́мъ, глаго́ла: согрѣши́хъ преда́въ  
 кро́вь непови́ннѹю. ѿни́же рѣ́ша: что́  
 ѣсть на́мъ; ты оу́зриши. И повергъ сре-  
 бреники въ цр́кви, ѿи́де, и шéдъ оуда-  
 вился. Позанѹ ѡдѹмывается Іуда, и хотѹ раскла-  
 вается, но не на добро. Вози́ается въ кни́ѣ, ко-  
 не́чнѹ, ѣсть дѣло́ добро́е, но оуда́вится — дѣвольское.  
 А ѿнъ, по дѣвольскомѹ видѣнію, не терпѹ бѣдѹ-  
 цагѹ беззлѣкѹ, самъ себя лишилъ жи́зни, тогда  
 какъ надлежало́ смѹ плакать и оумалѣть Прѣданнаго,  
 а не преда́вать себя бѣсамъ. Не́которые, въпрочемъ,  
 говорѣтъ, бѣдо Іуда, какъ члкъ сребролюбивый, ад-  
 малъ, что и денегъ ѿнъ пріюверкѣтъ, продакъ Хр́та,  
 и Хр́то́съ не бѣдетъ оумерщвленъ, но извѣгнетъ Іуде-  
 евъ, какъ не разъ извѣгалъ прѣжде: но теперѹ,  
 оуви́дѣвъ, что ѿго ѡсудили и приговорили къ смѣрти,  
 раскѣлса, потомѹ что на дѣлѣ вышло не такъ,  
 какъ ѿнъ предполагалъ. Почему и оуда́вился; намѣ-  
 ре́вася бѣдо бы предварить Іуса ко адѣ и тамъ оумо-  
 лить ѿго и получить спасеніе. Все же ѣто было по на-  
 вченію вражію. Вромѣ того, да бѣдетъ тебе́ извѣст-  
 но, что хотѹ Іуда надѣлалъ себя на шею пѣтаю и по-  
 вѣнса на какомъ-то деревѣ: но дерево наклонилось,

и снз ѡсталса жнз, ико Бгз хотѣлз сохраничь егò или даа покаанїа, или вз прїтчѸ и поношенїе. И говорѣтз, что снз впалз вз кодаибу болѣзнь и тѣло егò такз ѡтекло, что тамз, гдѣ свободнш проходила колесница, снз не могз пройти, а впоследствїи, оупавши ницз, разорвалса, или просѣдесл, какз говоритз дѸка вз дѣлїишз (дѣлн. а, iii).

Архїерее же прїемше сребреники рѣша: недостойно есть вложити ихз вз корбанѸ: понеже цѣна крове есть. Собѣтз же сотворше, купїша имн село скѸдѣльниче вз погребанїе страннымз. Тѣмже наречесл село то, село крове, до сегò дне. Тогда свѣстсл реченное Іеремїемз пррòкомз, глаголющимз: и прїаша тридесать сребреникз, цѣнѸ цѣненнагѸ, егòже цѣнїша ѡ снѸ вз Ісраїлевз: И даша ѿ на село скѸдѣльниче, икоже сказа миѣ Гдѣ. Корбаню называлса црковнаа кръжка, вз которѸю клалн приносимое вз дарз БгѸ. Смотри, какз Бгз ѡбратилз вз ничтò ихз дѣло, такз чтò ѡнардживается толькѸ кровожадность ихз. До сегò дня, говоритз бѸлїетз, поле то называється полемз крове, такз что есѣмз наамтно,

что снѣи оубѣли Гда. Примѣи къ свѣдѣнїю и то, что ѿ страннѣиѣи забѣтились и ѿдеи, такъ что кѣпили и поле для погребенїа на немъ странникѣвз. Оубѣдѣи же мы, которые почитаемъ себя людьми лучшей жизни, а странниками пренебрегаемъ. Цѣи ою цѣи не на гѣи называетъ прркъ цѣи Хртѣ, который хотѣи безцѣиенъ, ѿнакѣи былъ ѿцѣиенъ снѣи. Илѣи ми: то естѣи снѣи Илѣи назначили цѣи ѿгѣи, оубѣи слѣиившись дать за Него ѿдеи тридцать сребренникѣвз.

Иисъ же ста предъ и гѣи мѣи номъ: и вопроси ѿгѣи и гѣи мѣи нъ, глагола: ты ли еси Црѣи ѿдеи снѣи; Иисъ же рече е мѣи: ты глаголеши. И ѿгда на нѣи глагола хѣи Архїерееи и старцы, ничесѣи же ѿвѣи ца каше. Тогда глагола е мѣи Пїлатъ: не слышиши ли, колїка на Тѣи скидѣи тельствѣи ютъ; И не ѿвѣи ца е мѣи ни къ едїномѣи глагола, ѿкѣи дивїи тисѣи и гѣи мѣи нъ сѣи лѣи. ѿвѣи дитсѣи къ Пїлатѣи, какъ ѿвѣи ииаемый къ гражданскомъ престѣи пленїи. Посемѣи и спрашиваетъ ѿгѣи Пїлатъ, не дѣи малъ ли ѿицѣи црѣи тѣи вѣи вать надъ ѿдеи снѣи; Иисъ ѿвѣи чалъ е мѣи: ты говоришь.—ѿвѣи тѣи самый премѣи дрый: ѿкѣи не сказаъ ни да, ни нѣи тѣи, а и нѣи что среднее:— ты говоришь. Но ето можно понимать и такъ: да,

то́чнѡ такъ , какъ ты говоришь : и такъ : ѿ не говорю этого , а говоришь ты . Иногда ничего не говорилъ : послѣкъ видѣлъ , что сдѣлъ идеть не по правдѣ . Пилатъ дикнулся въ Гдѣкъ съ одной стороны томъ , что Сынъ презиралъ смерть , а съ другой томъ , какъ Сынъ , вѣдучи столько мръ и краснорѣчивъ и имѣла возможность представить тысячу оправданій , не говорилъ ничего , и не обращалъ вниманія на обвинителей . Надчимся . Всегда и мы не говорить ничего , когда будемъ находиться передъ неправеднымъ судомъ , дабы не возводить большаго шума и не дѣлаться причиною большаго осужденія (для сдѣян) , не внимающихъ нашимъ оправданіямъ .

На великихъ же праздникахъ обычай въ Ангеловъ и Писателей и Святаго народа сказать , его же хотѣхъ . Имѣхъ же тогда сказана нарочита , глаголемаго Варавбу . Обравшимся же имъ , рече имъ Пилатъ : кого хотите въ своей исповѣданъ ; Варавбу ли , или Ииса глаголемаго Христа ; вѣдѣше бо , какъ зависти ради предаша его . Пилатъ старался освобождать Христа , хотѣ стараніе его было и слабеѣе надлежащаго (поналежащему Сынъ долженъ былъ сопротивляться имъ за истиню) . Сначала

ѿнз спроси́лаз Гда̀ : не слы́шишь ли , что ѿни́ свидѣ-  
 тельствѣютъ противъ Тебѣ ; и спроси́лаз дла тогѡ ,  
 чтобъз , е́сли Хрѣто́съ ѡправда́етса , имѣть слѣчай  
 ѡсвободитъ ѿго̀ . Когда́ же Гда̀ не хотѣлаз ѡправды-  
 ватьса , зна́ла вполнѣ , что не е́детъ ѡпущѣнъ ,  
 хотѣ бы и ѡправда́етса : тогда́ Пилатъ идѣтъ кз цѣли  
 дрѣгимъ пѣтемъ , привѣглетъ кз ѡзначенномѡ ѡбъчаю ,  
 какъ кы такъ говорѣ : е́сли кѡ не ѡпущкаете́ И́са ,  
 какъ невиннаго , то хотѣ какъ ѡсѡжденнаго дѡрѡйте  
 ѿго̀ прѡзидникѡ . Ибо́ какъ могъ Пилатъ предположитъ ,  
 что ѿни́ потре́буютъ на распѡтѣ невиннаго И́са , а ви-  
 но́чнаго разбойника ѡпѡстатъ ; И́ такъ , зна́ла , что  
 Хрѣто́съ невиннобънъ , но терпитъ ѡ зависти , ѿнз по  
 ѣтой причинѣ спра́шиваетъ ихъ , и такѡмъ ѡбразомъ  
 показывае́тъ себѣ чѡкомъ слабымъ : ибо́ ѿнз долъженъ  
 былаз да́же постра́дать за правдѡ . Поѣтомѡ ѿнз и до-  
 сто́инъ ѡсѡжденѡ , какъ чѡкъ скръѡшій истинѡ . Ва-  
 ра́ва значитъ снъ ѡца̀ : ибо́ в а р з значитъ снъ ,  
 а а в в а — ѡцъ . И́ такъ : И́даѣн испросили себѣ снѡ ѡца̀  
 своегѡ дѡвола , а́ И́са распѡли . ѿни́ и донѡѣ при-  
 ле́плѡютса кз снѡ ѡца̀ своегѡ , Антихрѣтѡ , а́ Хрѣта  
 ѡрека́ютса .

О́бѡдѡщѡ же ѣмѡ на сѡдѡиши , посла́  
 кз немѡ жѣна́ ѣгѡ , глаго́лющи : ничто̀

же тебѣ ѿ ПрáведникѸ томѸ: многѡ бо  
 пострада́хъ днесь во снѣ́хъ ѿгнѣ́ ради.  
 Архїере́е же ѿста́рцы на́встїша наро́ды,  
 да ѿспро́сятъ ВарáвкѸ, І́иса же погубя́тъ.  
 Ѽвѣща́вз же ѿгемѡнз, рече ѿмз:  
 когò хощете ѡ ѡво̀ ѡпущѸ́ камз; ѡнї  
 же рѣ́ша: ВарáвкѸ. Глаго́ла ѿмз Пїла́тз:  
 что́ оубо сотвори́ І́исѸ глаго́лемомѸ  
 Хрѣ́стѸ; глаго́лаша емѸ вси: да распатъ  
 будетъ. Игемѡнз же рече: ко́е оубо  
 сло̀ сотвори́; ѡнї же ѿзли́ха вопїа́хѸ,  
 глаго́люще: да про́патъ будетъ. Кїндѣвз  
 же Пїла́тз, ѿкѡ ничто́же оу́спѣва́етъ,  
 но па́че молва́ быва́етъ, прїе́мз ко́дѸ,  
 оумь́ рѣцѣ́ предъ наро́домъ, глаго́ла:  
 непокинѣнъ е́смь ѡ́ кро́ве прáведнагѡ  
 сегѡ́: вы оу́зрите. И ѡвѣща́вше вси  
 лю́дїе рѣ́ша: кро́вь ѿгнѣ́ на насъ ѿ на ча́  
 дѣхъ нашихъ. Тогда́ ѡпущѣ́ ѿмз ВарáвкѸ:  
 І́иса же вѣвз предаде́ ѿмз, да ѿгнѣ́  
 про́пнѸтъ. Дивное́ дѣло! Суди́мый Пїла́томъ оу́  
 страша́лз емѸ́ женѸ! Не са́мъ Пїла́тз кїндитъ со́нъ,  
 но жена́ емѸ́, ѿли́ потомѸ́, что́ са́мъ ѡнъ не сто́налъ  
 тогѡ́, ѿли́ потомѸ́, что́ само́мѸ емѸ́ не покрѣ́рилъ бы,

а подумали бы, что онъ говоритъ это по одному пристрастию къ Исх: а можетъ быть онъ, какъ сдѣла, и оумолчалъ бы въ снѣ, если бы и видѣлъ его. Онъ этотъ былъ дѣломъ промыслѣнїа Бжїа, не для того, впрочемъ, что въ слѣдствїе его ѡсвожденїи былъ Хртосъ, но что въ спаслѣ та жена.

И о про с з: почему же Пилатъ послѣ сего не ѡсвободилъ Хртѣ;

О в к т з: потому, что емѣ не безопасно было ѡсвободить его, какъ ѡбвиняемаго въ похищенїи цркой власти. Впрочемъ: онъ долженъ бы былъ потребовать показанїи ѡ томъ, не собиралъ ли Хртосъ ѡколѣ себя воинствъ, и не заготовлялъ ли оружїа, не запасался ли золотомъ и серебромъ. И какъ Пилатъ вмѣстѣ того ѡказался слабъ и оуклончивъ, по этой причинѣ онъ и неизвинителенъ. Ибо, когда просили оу него ѡбвиненнаго злодѣа, онъ ѡдалъ: а ѡ Хртѣ спрашивалъ: что сотвори Исх; дѣлаа такимъ образомъ самїхъ Иудеевъ начальниками сдѣа. Такъ какъ онъ былъ правитель, то могъ силою взать его изъ рукъ ихъ, подобно какъ извѣстнїи тысящачальникъ взалъ Павла (дѣан. ка, ла). Да распатъ бѣдетъ, говорили Иудеи, въ намѣренїи не только оубить его, но и приписать емѣ злодѣйскѣ вину: ибо кртъ былъ

казію злодѣевъ. Пилатъ оумываетъ рѣки въ знакъ тогѡ, что онъ чистъ ѿ невинности. Мѡдрованіе, очевидно, ложное: потому что хотѣ самъ онъ называлъ Іиса прѣшникомъ, сдѣлавъ предѣлъ его оубійцамъ. И тѣ возмѣдѣе за оубіеніе и кровь его принимаютъ на себя и на чадъ своихъ: это возмѣдѣе и постигло ихъ вскорѣ, когда Римляне истребили ихъ и дѣтей ихъ. Впрочемъ и до нынѣ евреи, какъ чада оубившихъ Гаа, носятъ на себѣ кровь его: ибо за нечестіе въ Гаа преслѣдуются ѿ всѣхъ и нѣтъ имъ никакаго помилванія. Пилатъ былъ Іиса, то есть вичемъ, или изъ оубожденія имъ, или въ знакъ тогѡ, что и онъ ѡсудилъ его и что они теперь едѣтъ распинать оубѣ не невиннаго члѣка, но ѡпозореннаго и ѡсужденнаго. Такъ исполнилось и пррческое изреченіе: павши Шоа въ ахъ на раны (Іса. и, 5).

Тогда конни и гѣмшны, прѣмше (\*) За Іиса на еданіи, собраша на нь все мно рѣ жество вѡннз: И совлѣкше его, ѡдѣлаша его хламѣдоу червленою: И сплѣтше вѣнѣцъ ѿ тернѣа, возложиша на глакъ его, и трѡсть въ десницѣ его: и по-

Во время оно, конни и гѣмшны поемше (\*)



клонше сѣна къ вѣнѣ предъ Нимъ, рѣгѣхъ  
 сѣмѣмъ, глаголюще: радѣй сѣ, црѣю іудѣйскѣй:  
 и плѣнѣхъше Нань, прѣйша трость, и вѣахъ по главѣ егѣ. Тутъ  
 исполнилось слово дѣдово: поношеніе безум-  
 номъ... да азъ ма еси (Псал. лн, ѡ). Ибо вѣины  
 постѣпали съ Нимъ достойно себя, какъ люди прѣму  
 безумные: сѣни ѡдѣли егѣ, какъ црѣ, въ хламѣдѣ  
 вмѣстѣ порфіры: вмѣстѣ скипетра дали емѣ трость,  
 вѣнецъ терновѣй вмѣстѣ црѣкой дѣаины, и въ на-  
 смѣшкѣ надъ Нимъ кланялись емѣ. Смотри, какъ  
 къ вѣды поношеніа прикелѣ въ дѣйствиѣ: лице ѡпо-  
 зорили заплеканіемъ, главѣ—вѣнцомъ, рѣкѣ—тро-  
 стію, все тѣло—хламѣдою, оуши—хѣльными слова-  
 ми. Но хотѣ сѣни и въ порѣганіе Хртѣ дѣлали все,  
 что ни дѣлали, не смотря на то, ты разѣмѣи и такъ,  
 что все это со стороны самогѣ Іиса совершаемо было  
 знаменательнѣ. Такъ баграная хламѣда ѡзначала ѡба-  
 грѣниѣю кровѣю и оубѣйственнѣю природѣ нашѣ, которѣю  
 сѣни воспріималъ и ѡсвѣтилъ, ѡблѣкшись въ нее:  
 Терновѣй вѣнецъ ѡзначалъ прѣстѣкшіе изъ житѣйскихъ  
 попеченій грѣхѣи, которѣе Хртѣ съ потреблѣетъ Своимъ  
 Бжестѣкомъ (главѣ ѡзначаетъ Бжтѣвѣ егѣ). Трость есть  
 ѡбразъ нашей тлѣннѣи и немощнѣи плѣти, которѣи

воспринял Гдѣ, какъ и дѣла говорѣтъ: десница  
Гдѣа вознесе Мѣ (Псал. рзі, сі). И тѣмъ,  
что принялъ хлѣбѣнѣа во оуши Своѣи, Гдѣ избавилъ  
насъ ѿ смѣха шептанѣа, вошедшаго чрезъ оуши  
Евѣ.

И егда поругашася Емѣ, совокупша  
ся Негѣа багреницѣа, и ѿблекѣша Егѣа въ  
ризы Егѣа, и ведѣша Егѣа на пропѣтѣе.  
Исходяще же ѿверѣтоша члѣвѣкъ Вѣрн-  
нѣйскѣа, и менемъ Сѣмѣа: и семѣа задѣша  
понести Крѣтъ Егѣа. Первые три Евлѣста гоко-  
ратѣа, что Сѣмѣа несеа крѣтъ Иисовъ, а Іѡаннѣа по-  
вѣстѣветѣа; что Егѣа несеа Сѣмѣа Гдѣа. Поэтому надоб-  
но признати, что было и то и другое: сначала Сѣмѣа  
Иисъ несеа крѣтъ Свѣа, когда никто не хотѣлъ понести  
Егѣа: а потомъ на пѣти нашихъ Сѣмѣа и на него воз-  
ложили крѣтъ. Ты же возми во вниманѣе ешеа кѣтъ  
что: Сѣмѣа значитѣа послѣшанѣе: и такъ, кто имѣетѣа  
послѣшанѣе, тотѣа несеа крѣтъ Хрѣтовъ. Вѣрнѣа,  
какъ городъ Пентапольскѣа, ѡзначаетѣа пѣть члѣвѣкъ,  
долженствѣющѣа нести крѣтъ.

И пришедше на мѣсто нарицаемое За-  
Голгоѣа, еже естъ глаголемо крѣанѣево рѣи.

мѣсто, даша ѿмѹ (\*) пѣти ѿцетъ съ  
 желчю смѣшенъ: и бкѹшь, не хотѣше  
 пѣти. Распѣншѣи же ѿгò, раздѣлиша  
 ѿиъ ѿгò, вѣргше жрѣбѣа: и сѣдѣше,  
 стрежѹхѹ ѿгò тѹ. И возложиша верхѹ  
 глакѹ ѿгò винѹ ѿгò написанѹ: ѿейъсть  
 иисъ, Црѣ Иудейскѣи. Вранѣево илѣ, по  
 нашемѹ, лѣвное мѣсто, называлось такъ потомѹ,  
 какъ говорѣтъ по преданію ѿцѣ, что тѣтъ погребенъ  
 былъ идамъ. ѿто значитъ, что какъ въ идамѣ всѣ  
 мы оумерли, такъ во Хртѣ намъ должно ѹжить.  
 далѣе, не смѹщайса тѣмъ, что ѿ ѿулістѹвъ слы-  
 шимъ разное, что по словѣмъ сегò Матѣѣѣ принесли  
 Гадъ оукѹсъ съ желчю, по сказанію Марка—вино со  
 смѣрною, а по свидѣтельствѹ Іѹанна—оукѹсъ съ жел-  
 чю и иссопомъ. Разными дѣлаемо было разное, какъ  
 ѹбыкновенно бываетъ въ безнорѣдочной толпѣ, гдѣ  
 всѣмъ дѣлаетъ свое. Посемѹ надобно думать, что  
 ѿдѣнъ принесъ вино, дрѹгой—оукѹсъ съ желчю.

---

Во время ѿпо, пришедше воины на мѣсто нари-  
 цѣемое Голгоѣа, ѣже ѣсть крѣнѣево мѣсто, и даша  
 иисѹ (\*)

Много родовъ смерти: но Христосъ оумираетъ на крѣтѣ, что въ и дрѣво ѡсвятитѣ, чрезъ которое мы подвѣрглись проклятію, и благословітѣ все—и небное, ѡзначаемое верхнею частію крѣта, и подзѣмное, ѡзначаемое подножіемъ, и предѣлы земли, какъ восточный, такъ и западный, знаменѣемые поперечными частями крѣта: а вмѣстѣ и для того, что въ, распростѣрши рѣки, призвать и собрать расточенныхъ чадъ Бжїихъ. Вѣины дѣлаютъ ѡдежды Бгѡ, какъ чѣка еѣднаго и ничегѡ кола не имѣющаго. Что дрѣвїи Бвѣстѣ называютъ титомъ, то оу Матаяа называется кинѡю: ико враги въ ѡправданіе свое надписали надъ нимъ, за что распатъ, имену, что Онъ распатъ, какъ Црь Іудейскїи, то естъ какъ похититель црѣва Іудейскаго и матежнїкъ. Такимъ образомъ слово црь надписали они для ѡклеветанїа: но не смотря на то, свидѣтельство ето вѣрно, какъ свидѣтельство представленное врагами. Гдѣ дѣйствительнѡ естъ Црь, который для того и пришелъ, чтобы спасти Іудеевъ. Послѣ же плотскїе Іудеи не восхотѣли имѣть Бгѡ црѣмъ надъ собою, то Онъ содѣлывается црѣмъ дхѡвныхъ Іудеевъ, то естъ исповѣдающихся: ико Іудеи значитъ исповѣдующїи.

Тогда распѣша съ Нѣмъ двѣ развѣй-  
ника, ѣдинаго ѡдеснѣю, и ѣдинаго ѡшѣ-  
юю. Шимоходѣи же хѣлѣхѣ ѣго, по-  
кивѣюще главѣми своѣми, и глаголюще:  
разорѣмъ црѣковь, и тремъ дѣнми сози-  
дѣмъ, спасѣемъ ѣмъ: аще ѣиъ ѣси Бжїи,  
спиди со Крѣта. Такожде же и архїерее  
рѣгѣюще съ книжники и старцы и Фа-  
рїсеи глаголахѣ: иныи спасѣ, себѣ ли  
не мѡжетъ спасти; аще Црѣ Исрѣилекъ  
ѣсть, да спидетъ нынѣ со Крѣта, и вѣ-  
рѣемъ въ Него. Оупова на Бга: да иъ-  
вѣкитъ нынѣ ѣго, аще хѡшетъ ѣмѣ,  
речѣ бо, ѣкѡ Бжїи ѣсмь ѣиъ. Тѡжде  
же и развѣйника распѣтаѣ съ Нѣмъ  
поношѣста ѣмѣ. Для ѡболганїѣ Хрѣта распи-  
наютъ съ Нѣмъ двѣхѣ развѣйниковъ, дабы и ѣиъ  
прїзнанъ былъ за такогѡ же беззаконника, какъ тѣ.  
Но ѣни были ѡбразомъ двѣхѣ народѡвѣ—Иудейскѡв и  
Изычскѡв, гѣкъ какъ ѡба ѣти народа были равнѡ  
беззаконны и вмѣстѣ поносили Хрѣта, подобнѡ какъ и  
развѣйники сначала ѡба поносили ѣго. Но потѡмъ  
ѣдинъ иъз нихѣ позналъ ѣго и исповѣдалъ црѣмъ, по-  
чѣмѣ и сказѣлъ: и семѣи мѡ, Гдѣи, бо црѣтѣи

Твоемъ. Такъ и языческой народъ исповѣдалъ Христа. Другой же разсѣинникъ, образъ Иудейскаго народа, продолжалъ хвалить. Діаволъ понуждалъ многихъ говорить: аще Онъ еси Бжій, сниди со крѣта, съ тою цѣлю, чтобы чрезъ это заставить Его сойти со крѣта и чтобы разрѣшить дѣло всеобщаго спасенія крѣтомъ. Но Христосъ и есть Онъ Бжій, и не вѣдалъ врагъ, дабы и ты зналъ, что не должно сдѣлаться оущипреніи діавола, но должно творить добро, хотя бы люди и стали думать о тебѣ худо.

О шестомъ же часѣ тма бысть по всей землѣ, до часа деваго. О девятомъ же часѣ возопи Іисъ глаголюмъ велиимъ, глаголюмъ: Или Или, лѣма саваханни; еже есть, Бже мой Бже мой, вскѣю Ма еси оставилъ; и жены же шти стомихъ слышавше, глаголаху, какъ Илию глашаетъ Сей. И авіе текъ единъ шнихъ, и пріемъ гвѣ, исполнивъ же оцта, и конзѣ на трость, напамше Его. Прочіи же глаголаху: остави, да видимъ аще пріидетъ Илиа спасти Его. Бывша тогда тма призошла не по естественномъ порядкѣ, какъ нар. бываetz она въ слѣдствіе естественнаго затмѣ-

нѣа слѣнца. Въ четырнадцатый дѣнь лѣвы никогда не бы-  
 каѣтъ затмѣнѣнѣа, а быкаютъ затмѣнѣнѣа ѡбыкновенноу  
 при рожденіи лѣвы: но бо время распятіа Хрѣта было  
 четырнадцатый дѣнь лѣвы, потому что тогда совершалась  
 пасха: слѣдовательно тма была не естественнаа.  
 Ири томъ тма эта была во всемъ мѣрѣ, а не въ одной  
 странѣ, напр. въ Египтѣ, дабы мѣно было, что  
 тварь соболѣзидѣтъ страданію Творца, и что скѣтъ ѡ  
 ѡдѣсѣхъ ѡстѣпѣлъ: тѣ же ѡдѣси, которые требовали  
 знаменіа съ нѣа, пѣсть оубѣдѣтъ теперь слѣнце помра-  
 ченное: даже, послѣднѣ члкъ созданъ былъ въ шес-  
 тый дѣнь, а въ сѣмъ ѡ дрѣва въ шестой чѣсѣ (нѣо это  
 чѣсѣ ѡдѣнѣнѣа): то Гдѣ, возсоздала члкъ и брачѣа Егѣ  
 падѣнѣе, пригвождаетъ къ дрѣвѣ въ шестой дѣнь и въ  
 шестой же чѣсѣ. Прорѣское изрѣченіе—**И л і И л**—про-  
 изпоситъ на Еврейскомъ ѡзыкѣ съ тою цѣлію, чтобы  
 показѣть, что Сѣнъ не противникъ ветхозавѣтнаго  
 писаніа. И въ сѣмъ **М ѡ е с и ѡ с т ѡ б ѣ н ѡ з**,—сказалъ  
 въ ѡзначеніе тогѡ, что Сѣнъ истинный члкъ, а не  
 призрачный: нѣо члкъ, вѣдѣчи животомѣнѣвъ, есте-  
 ственноу хочѣтъ пожитъ. Поэтому какъ въ томъ зѣд-  
 чѣкѣ, когда скорѣлъ и тосковѣлъ, Сѣнъ показывалъ  
 къ себѣ естественну свойственнѣю намъ болюнь смерти,  
 такъ теперь, когда говоритъ: **къ сѣмъ М ѡ е с и**

ѿ стáвнaз, ѿбнaрѡживaетъ кз себѣ естѣственнѡю  
 нáмъ любѡвь кз жízни. Ибо ѿнъ бѡлъ истинный чáкъ  
 ѿ подобенъ нáмъ во всѣмъ, кромѣ грѣхa. Впроче мѡ  
 нѣкоторые понимали тáкъ, что Спасителъ, принималъ  
 на себѣ лице Иудеѣкз, выражаѣтъ здѣсь слѣдующее:  
 почтѡ Ты, ѿче, ѡстáвнaз нарѡдъ Иудейскій, чтобъ  
 ѡнъ впáлъ кз такой тáжкй грѣхъ ѿ подвѣрсa погнбелн;  
 Какъ происшедшій ѿ Иудеѣкз, Хртѡсъ говоритъ—почтѡ  
 Ты ѡстáвнaз Меня—вмѣстѡ—почтѡ Ты ѡстáвнaз Мо-  
 ихъ сродникѡвъ, Мой нарѡдъ, что ѡнѡ сдѣлали себѣ  
 такое зло; Междѡ тѣмъ люди нѡзъ простáгѡ нарѡда,  
 вѣдючи невѣжественны ѿ незнакомы съ пррчествами, не  
 понимали сегѡ воззванїа, ѿ дѣлали, что Хртѡсъ зовѣтъ  
 Илїѡ (не всѣ Иудеѣн знали пррчства, подобенѡ какъ  
 нѣкъ не всѣ хртїане знаятъ бѡлїе). И оубѡсомъ по-  
 или бѡго дла того, чтобъ ѡнъ скорѣе оумеръ, преж-  
 де нежели прїдетъ Илїа спасти бѡго. Почему нѣкто-  
 рые ѿ говорили: ѡстáвн, да вїдимъ аще  
 прїдетъ Илїа спасти бѡго: то есть, не  
 оубѡрай смерти бѡгѡ: пѣсть оубнѡемъ, помѡжетъ ли  
 бѡмъ Илїа.

И нѣсъ же нáкъ возопїѡвъ гласомъ велї-  
 имъ, ѿснѡсти дѡхъ. И се забѣса црков-  
 наѡ раздрáсь на дѡбѡе съ вѡннaгѡ краѡ



до и́жи гв: и́ земля̀ потрѣсѣса, и́ ка́-  
 меніе распаде́са: и́ грѣби ѿверзо́шася,  
 и́ ми́ѡга тѣлесѧ оу́сопшихъ стѣхъ вос-  
 та́ша, и́ и́зше́дше и́з грѣбъ, по воскресѣ-  
 сѣніи ѿгв, внидо́ша во стѣи гра́дъ, и́  
 ѿвѣшася ми́ѡзѣмъ. Іисъзъ взыва́етъ грѣмкимъ  
 гла́сомъ: да раздѣмѣмъ, что когда́ говори́лъ ѿнъ:  
 ѿвласть и́мамъ положи́ти дѣшѡ Мою, то  
 говори́лъ и́стинѡ. Вотъ ѿнъ дѣйстви́тельно со вла́стію  
 ѡда́етъ дѣшѡ Свою. Какое́ же ѣто́ было́ воззва́ніе;  
 такое́: ѿче, въ рѣцѣ Твои́ предаю́ дѣхъ Мой,  
 потому́ что ѿнъ испусти́лъ дѣхъ не по прину́жденію, а́  
 довро́льно, какъ ѣто́ показыва́етъ сло́во предаю́.  
 ѿтимъ сло́вомъ ѡзнача́етса́ также, что ѿнъ ѡпять  
 при́метъ дѣшѡ Свою́: послѣ́къ то́, что́ да́етса́ на вре́-  
 мя, ѡбыкнове́ннѡ возвра́щаетса́ наза́дъ. Благодарѣніе  
 Гдѡ, что, со вре́мени сме́рти ѿгв и́ поруче́ннѡ дѣхѡ  
 ѿгв въ рѣки ѿца́, и́ души стѣхъ, въ слѣдствіе тогѡ,  
 предаю́тса́ въ рѣки Бжїи, а́ не въ темни́цы а́довы,  
 какъ прѣ́жде, такъ что сме́рть Христо́ва сдѣлалася́ для́  
 насъ ѡсвѣщеніемъ. Для́ е́того́-то сме́рть и́ призыва́етса́  
 грѣмкимъ го́лосомъ: а́ и́на́че, е́сли бы́ не была́ при-  
 звана, ѡна́ и́ не могла́ бы́ присту́пить. Црѣ́ковнаѧ за-  
 вѣса́ была́ полотно́, посвѣщеніе посре́ди хра́ма и́ ѡдѣ-

лавшее внутреннее ѿ внешнего, какъ нѣкоторая стѣ-  
 на. И что она раздвѣгается, то чрезъ это Бгъ по-  
 казалъ, что храмъ доселѣ недоступный для народа и  
 имъ невѣданный, котораго внутренность закрываема  
 была завѣсою, вѣдетъ въ такомъ оупрощеніи и пре-  
 зрѣніи, что всакий можетъ входить въ него и разсмат-  
 ривать его. Иные представляютъ на это и другія  
 причины. Такъ говорятъ, что раздвѣгаема завѣса  
 означала оупразненіе буквы законной, при чемъ долж-  
 но раскрыться все законное, что прежде закрывалось  
 буквою, какъ нѣкоторою завѣсою, а все, прежде  
 неясное и загадочное, должно ѿбясниться теперь,  
 исполнившись на Хртѣ. Можно сказать и то, что  
 какъ Иден имѣли обычай раздвѣгать одежды въ случаѣ  
 когудьства, такъ теперь и храмъ Бжій, какъ бы  
 скорба ѿ смерти Бга, раздвѣгалъ одеждѣ своѣ,  
 то есть завѣсѣ. Можно бы было представить  
 еще и другія ѿбясненія: но довольно и представлен-  
 ныхъ. Далѣе, стихии тогда колебались, какъ во  
 свнѣтельство тогѣ, что страждущій есть Творецъ,  
 такъ и въ знакахъ тогѣ, что наступаетъ измѣненіе въ  
 дѣлахъ: ибо въ Писаніи землетрясеніе оуказываетъ  
 ѿбыкновенно на измѣненіе въ дѣлахъ. Такъ, соверша-  
 лось тогда перенесеніе смотрѣнія Бжія ѿ Идеевъ къ

ѡзычникамъ . Тогда ѡ камни , то есть каменнымъ  
 срѣца ѡзычниковъ расторглись ѡ приняли сѣма истины ,  
 слова Хрѣтока , ѡ оумерщвлѣнные грѣхами востаѡи , ѡ  
 вошли во стѣи градъ , въ вѣшнѣи Іерѡимъ , ѡ ѡвѣлились  
 мнѡгимъ , ходѡщимъ широкимъ пѡтѣмъ , ѡ содѣлались  
 для нихъ сѡобразомъ доброй жизни ѡ ѡбращенїа : ѡко  
 когда кто видѡтъ , что ѡзвѣстный чѡкъ сначала бѡлъ  
 оумерщвлѣнъ страстѡми , а потѡмъ ѡбратѡлся ѡ вошелъ  
 ко стѣи нѣпѡи градъ , тотъ ѡ самъ ѡбывковѣннъ по-  
 дражаѣтъ сѣмъ ѡ ѡбращѡется . Впрѡчемъ такое толковѡ-  
 нїе сѡмшкомъ оуже ѡзыскано . Ты же знаѡ слѣдѡующее :  
 воскреснїе мѣртвыхъ , бѡвшее при крѣстной смѣрти Іада ,  
 давало знѡть ѡбез ѡсвобожденїи ѡ чѣхъ дѡшъ , которѡмъ  
 находѡлись во адѣ : воскресшїе тогда ѡвѣлились мнѡгимъ ,  
 дабы сїе произшествїе не показѡлось мечтѡмъ : а вос-  
 крѣсли сѡни сѡбственнѡ радѡ знаменїа , ѡ ѡвѣно , что  
 сѡни ѡпѡтъ оумерли . Впрѡчемъ нѣкоторые дѡмѡютъ ,  
 что сѡни воскресли по воскреснїи Хрѣта , ѡ въ дрѡгой рѡзъ  
 оуже не оумирали . Но ѡ не знаѡ , дѡжно ли сѣто  
 принимать .

Сѡтникъ же ѡ ѡже сѡ нимъ стрѣгѡщїи  
 Іиса , видѣше чрѣсѡ ѡ бѡвшѡмъ , оубѡ-  
 ѡшлѡ сѣлѡ , глагѡлюще : коистиннѡ  
 бѡжїи сѡиъ бѣ сѣи . Нѡхъ же чѡ ѡ женѡ

мно́ги и́здаде́ча зрѣще, ꙗже и́доша по  
 и́сѣ ѿ Галілеи, слѹжаще ѿмѹ: въ нѣхъ  
 же бѣ Маріа Магдали́на, и́ Маріа Іа́кво  
 ка и́ Іѡсѣи ма́ти, и́ ма́ти сѣи Зеведеѡвѹ.  
 Со́тникъ хотѣ́ былъ ꙗзы́чникъ, о́днакъ, оубѣдѣвъ  
 зна́меніи, оубѣровалъ вѣрѣтѣ съ тѣми, кои́ были  
 при не́мъ: напро́тивъ Іуда́и, слышавшіе зако́нъ и́  
 пррковъ, ѡстаю́тся невѣрными. Вотъ како́е зло-  
 нечестіе! Ѳзнача́нный со́тникъ прѣнѣлъ въ послѣдствіи  
 да́же мѹченическѹю смѣрть за Хрѣ́та. Что касаетъ до  
 же́нъ, зрѣтели́цы происше́ствіа, то ѣ́тотъ ѡсѹжде́н-  
 ный и́ сострада́тельный по́лъ наслажда́ется созерца́ніемъ  
 бла́гъ прѣжде всѣхъ. И оубѣи́ развѣга́ется, а́ же́ны  
 сто́ли смотре́ на стражда́щаго Іа́а. Маріею ма́терію  
 Іа́квока и́ Іѡсѣи ѡу́мствъ называ́етъ Бѣца́, послѣ́къ Іа́ковъ  
 и́ Іѡсѣа́ были дѣ́ти Іѡсѣфа ѿ пер́вой е́го́ жены. ꙗ́  
 какъ Бѣца́ называ́лась же́но́ю Іѡсѣфа, то по пра́вѹ на-  
 зыва́лась и́ ма́терію, то́ е́сть ма́чихою дѣ́тей е́го́.  
 Ма́терь сѣи́хъ Зеведеѡвѹхъ называ́лась Голоміею, ѡ  
 ко́торой говора́тъ, что и́ она́ была́ дочь Іѡсѣфа.

По́здѣ́ же бы́вшѹ, прѣи́де члѣвѣкъ бо-  
 га́тъ ѿ Ірѣмаде́а, и́менемъ Іѡсѣфъ, ꙗже  
 и́ са́мъ оубѣи́са оубѣ́ и́сѣа: сѣи́ пристѹплъ къ  
 Піла́тѹ, проси́ тѣлесѣ́ и́сѣа. тогда́

Пілатъ повелѣ дати тѣло. И пріемъ тѣло Іосифъ, ѡбвѣтъ ѣ плащаницею чистою. И положи ѣ въ нѡкъмъ своѣмъ гробѣ, ѣгоже и зсѣче въ камени: и возвали въ камень велій надъ дѣри гроба, ѡиде. Бѣ же тѣ Маріа Магдалина, и дрѣгалъ Маріа, сѣдѡще прѡмѡ гроба. Прѣжде Іосифъ скрѣался, а теперъ дерзаетъ на великое дѣло, рѣшившись положить дѡшъ свою за тѣло Оутѣла и вѣдѣнъ въ борьбѣ со всѣми Іудѣями, взявши тѣло Іисова. Пілатъ даетъ ѣмѣ тѣло какъ великій даръ: потомѣ что тѣло Хрѣта, котораго оумертвѣли какъ матѣжника, долженствовало бытъ брошено безъ погребенія. Впрочемъ Іосифъ, какъ члкъ богатый, можетъ бытъ, и денегъ далъ Пілатѣ. Получивъ такимъ образомъ тѣло, ѡнъ погребаетъ ѣго съ честію, полагаетъ въ нѡкомъ гробѣ, въ которомъ никогда никто не былъ полагаемъ. И ѣто было по ѡсобоенномѣ оустроенію Бжїю, что въ по воскресѣнїи Гда не сказали, что вмѣсто ѣгѡ воскресъ дрѣгой мертвецъ, погребенный тамъ прѣжде ѣгѡ. Вотъ почему былъ нѡвый гробъ. Междѣ тѣмъ Маріа Магдалина и дрѣгалъ Маріа, то ѣсть Бца, выше названнаа матерію Іакова и Іосифа, и матеръ ѣнѡвъ Зеведеѣвыхъ; всѣ три снѣли

насѣпротѣвъ гроба, выждаа минѣты, когда оутихнеть  
 ѿрость крагѣвъ, чтобы иди ѡбѣать тѣло и пома-  
 зать его мѣромъ. У сиѣхъ - то женахъ говоритъ Исѣаи:  
 жены градѣщыѣ ѡ позора прѣидите: не  
 сѣть бо люде имѣще смѣсла (КЗ, аі). Людѣ-  
 ми немѣюцими смѣсла прѣркъ называетъ, ѡчевѣдѣно,  
 народъ Іудейскій, распѣвшій Гаа, а женъ приываетъ  
 къ томѣ, чтобы ѡнѣ ѡставили сеѣ безсмѣсленный на-  
 родъ, послѣдовали къ Іппламъ и принесли имъ радостноу  
 вѣсть ѡ воскресѣніи.

Во оутрѣи же день (\*), иже есть по За-  
 патцѣ, собрашася архіерее и Фарісеи раі-  
 къ Пѣлатѣ, глаголюще: гдѣ, помниѣ-  
 хомъ, ѣкѡ лстѣцъ ѡнъ рече еше сѣи  
 жѣвъ: по трѣехъ днѣхъ востанѣ. Покле-  
 ли оубо оутвердѣти грѣбъ до трѣтиаго  
 днѣ: да не какъ пришѣдше оученицѣ  
 ѡго ношѣю оукрадѣтъ ѡго, и рекѣтъ  
 людемъ: воста ѡ мертвыхъ: и вѣдетъ  
 послѣднѣя лѣсть гѣрша пѣркъѣ. Рече  
 же имъ Пѣлатъ: имате къстѣдію: иди-

те, оутвердите, якоже вѣсте. Он же шедше оутвердиша гробъ, знаменакше камень съквѣдѣю. Свѣдѣнъ не называѣтъ свѣдѣнъ, а говоритъ: иже есть по пѣтицѣ: потому что, сдѣла по злобѣ Иудеѣвъ, что и не была свѣдѣнъ. Законъ повелѣвалъ, чтобы въ день свѣдѣнъ никто не двинулся съ мѣста своего: между тѣмъ беззаконныя Иудеи собираются къ иноплеменику Пилату, вмѣстѣ законнаго сокрѣнѣнъ. Но если они и слобомъ были подвижны приидти къ Пилату и оутвердѣнъ гробъ, однако что было по Бжю оустроеню, дакъ воскреснѣе совершилось при засидѣтельствованнѣи сего врагами и тогда, какъ гробъ былъ запечатанъ и стрегомъ. Достойно изслѣдованнѣ то, почему Иудеи знали, когда говорили, что воскреснетъ въ третій день. Гдѣ нигдѣ не говорилъ ѡ безъ этомъ ясновъ и правовъ. Поэтому надобно дѣлать, что они оузнали что изъ прообразованнѣ Иовы: ибо Хрѣстосъ говорилъ: какъ Иова былъ во чревѣ кнѣ три дня, такъ и я—во чревѣ земли: иль изъ сихъ словъ сего: разорите црковь сию, и три дни и три нѣчи воздвигну ю. Прежде они этого не поняли, а дѣлали, что онъ такъ говоритъ ѡ храмѣ Иудейскомъ, и ставили сѣмъ что въ кнѣ. Но теперь поняли, что онъ храмомъ

называѣхъ свое тѣло, и оуже ѡпаеаютеа, и называ-  
ютъ сѣго льстецѡмъ, не ѡставаѣа своей злобы даже и  
послѣ смерти сѣго. Къстодію называахъ оу Римлянъ  
стража: ѡснда сѣмѣи называѣтъ къстодію вѡннобъ,  
котѡрыѣ приставаены быахъ стерѣчь грѣбъ Хрѣтовъ.

---



ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ОСЬМАА.

ЗР  
 ВЪ ВѢЧЕРЪ ЖЕ (\*) СЪБЕВѢТНЫЙ, СКНІТА-  
 ЮЩИ ВО ЕДИНѢ ѿ СЪБЕВѢТЪ, ПРИДЕ МАРІА  
 МАГДАЛИНА, И ДРУГАА МАРІА ВІДѢТИ  
 ГРѢБЪ. И СЕ ТРЪСЪ БЫСТЬ ВЕЛІЙ: ЯГГЛЪ  
 БО ГДЕНЬ СШЕДЪ СЪ НБСЕ, ПРИСТУПЪ ѿ ВА-  
 ЛИ КАМЕНЬ ѿ ДВЕРИ ГРѢБА, И СКАДЪШЕ НА  
 НЕМЪ. БѢ ЖЕ ЗРАКЪ ЕГѢ ѿ КЪ МОЛНІА, И  
 ѿ ДѢАНІЕ ЕГѢ ВЪ КЛО ѿ КЪ СИКЪГЪ. Ѿ СТРАХА  
 ЖЕ ЕГѢ СОТРАСОШАСѦ СТРЕГЪЩІИ, И БЫША  
 ѿ КЪ МЕРТВИ. Ѿ ВѢЩАКЪ ЖЕ ЯГГЛЪ, РЕЧЕ  
 ЖЕНАМЪ: НЕ БОЙТЕСѦ ВЪ: ВѢМЪ БО, ѿ КЪ  
 ІИСА РАСПАТАГО ИЩЕТЕ. И КЪСТЬ ЗАКЪ: КО-  
 СТА БО, ѿ КОЖЕ РЕЧЕ: ПРИИДИТЕ ВИДИТЕ  
 МѢСТО, И ДѢЖЕ ЛЕЖА ГДЪ. И СКОРѢ ШЕД-  
 ШЕ ОЦЫТЕ ОУЧЕНИКѢМЪ ЕГѢ, ѿ КЪ ВОСТА  
 ѿ МЕРТВЫХЪ: И СЕ ВАРЪЕТЪ ВЪ ВЪ ГАЛІ-  
 ЛЕН: ТАМѢ ЕГѢ ОУЗРИТЕ СЕ РѢХЪ ВАМЪ.

---

ВЪ ВѢЧЕРЪ (\*)

И и́зше́дше скорѣ ѿ грѣба со стра́хомъ и ра́достію вѣліею, текѡстѣ възвѣстїи оученикѡмъ ѿ гѡ. Въ вѣчеръ свѣвѣтныи—выраженіе ѡднозначивее съ выраженіемъ *δύκι* (ка, а) оу́трѣ главокъ и съ словами *Μάρκα* (сі, в)—сѣлѣ рѣнѡ возсѣмѣшѣ слнцѣ (ибо заѣсь подз солпцемъ надобно разумѣть оутреннїе слнцї слнца, зарю). Такъ, съ настѣпленіемъ ѡсьмаго часа но́чи, по ѡбщемъ миѣнїю, настѣпаетъ начало слѣдующаго дня и оутро: посемѣ-то тогда и было съ ѡдной стороны время вѣчера свѣвѣтнѣгѡ, а съ дрѣгой начало дня воскреснаго. Сей послѣдній день *Ευαγγελιστѣ* называетъ *ἑαίνου* ѿ свѣвѣтѣ: это потому, что во время дни седмицы называли свѣвѣтами, а первыи дни—*ἑαίνυμѣ*: почему воскресный день и ѡказываетъ *ἑαίνου* ѿ свѣвѣтѣ, то есть первымъ и́з дней недѣли, ближайшїи къ *ἑтому* первомъ дню—вторымъ (ѿ свѣвѣтѣ), слѣдующїи—третьимъ и такъ далѣе. Гдѣ воскресъ въ тѣ порѣ, когда камень лежалъ еще на грѣбѣ. По воскресїи же Гдѣ, приходитъ и *Ἰγγѣ*, что ѡз ѡвалить сей камень и ѡкрыть женамъ вхѡдъ ко грѣбѣ. Землетрясенїе было для того, что ѡз пробѣданы стражи и поняли невычайность случившагося, то есть чѣдо воскресїи. Гдѣ воскресъ тридцатенъ. По какимъ ѡбразомъ насчитываютъ три дни;

ВЗ. ОРЪВЛОМЪ ЧАСЪ ПАТКА ГДЬ БЫЛЪ РАСПАТЪ: СЪ ЁТОГѠ  
НАСА ДО ДЕКЪТАГѠ БЫЛА ТМА: ЁТО (ВРЕМЪ ТМЪ) СЧИТАЙ  
ЗА НОЧЬ: ЗАТѢМЪ, СЪ ДЕКЪТАГѠ ЧАСА ѠПАТЬ БЫЛЪ СВѢТЪ:  
ЁТО СЧИТАЙ ЗА ДЕНЬ. БОТЪ—КАКЪ БЫ СЪТКИ (ДНЬ И НОЦЬ).  
ДАЛѢ, НОЧЬ ПАТКА И ДНЬ СЪБЕѠТЫ СОСТАВЛЯЮТЪ ВТОРЫЕ  
СЪТКИ... ПОТОМЪ СЛѢДОВАЛА НОЧЬ СЪБЕѠТЫ И ѠУТРО ВОСКРЪ  
НЬА, ѠЗНАЧЕННОЕ ѠУ МАТАЕѠ СЛОВАМИ—С Б Н Т А Ю Щ Ъ  
К О Е Д И Н Ъ Ѡ СЪ Б Е Ѡ ТЪ: ѠУТРО ПРИНИМАЕТСЯ ВЗ  
СЧЕТЪ ЗА ЧЪВШИЙ ДНЬ: БОТЪ ТРЕТЬИ СЪТКИ. МОЖЕШЬ И  
ИНАЧЕ НАСЧИТАТЬ ТРИ ЖЕ ДНЬ: ВЗ ПАТНИЦЪ ГДЬ ПРЕДАЛЪ  
АХЪ,—ЁТО ѠДИНЪ ДНЬ: СЪБЕѠТЪ ПРОБЫЛЪ ВО ГРОБѢ,—  
ДРУГОЙ ДНЬ: НОЧЬЮ НА ВОСКРЪНЬЕ ВОСКРЕСЪ, ПО СЪ СВОЕЙ  
СТОРОНЫ И ВОСКРЪНЬЕ СЧИТАЕТСЯ ЗА ѠСОБЫЙ ДНЬ. И БОТЪ  
ВЪ ТРИ ДНЬ. ТАКЪ ѠБЫКНОВЕНЦѠ И ГОВОРЯТЪ ѠБЪЗ ѠУСѠП  
ЩИХЪ: НАПР. ЕСЛИ ѠДИНЪ ѠУМЕРЪ ВЪ ДЕСЪТОМЪ ЧАСЪ ДНЬ,  
А ДРУГОЙ ВЪ ПЕРВОМЪ ЧАСЪ ТОГѠ ЖЕ ДНЬ: ТО ѠБЫКНОВЕН  
НИИ ГОВОРЯТЪ, ЧТО ѠБА ѠНИ ѠУМЕРЛИ ВЪ ѠДИНЪ ДНЬ.  
МОЖЪ ПОКАЗАТЬ ТЕБѢ И ЕЩЕ СПОСОБЪ, КАКЪ НАСЧИТАТЬ  
ТРИ ДНЬ И ТРИ НОЩИ. СЛЪШАЙ! ВЪ ЧЕТВЕРГЪ ВЕЧЕРОМЪ  
ГДЬ СОВЕРШИЛЪ ВЕЧЕРЮ И ГОВОРЯЛЪ ѠУЧНИКАМЪ: П Р И М И  
Т Е, І А Д И Т Е Т Ъ Л О Д О Е. ѠТЪДА ВІДНО, ЧТО ѠНЪ,  
КАКЪ ИМѢЮЩИИ ВЛАСТЬ ПОЛОЖИТЬ ДШЪ СВОЮ ПО СВОЕЙ ВО  
ЛѢ, ТОГДА ЖЕ И ЗАКЛАЛЪ СЕБѠ, КОГДА ПРЕПОДАВАЛЪ СВО  
ИМЪ ѠУЧНИКАМЪ ТЪЛО СВОЕ: ПОТОМУ ЧТО БЕЗЪ ЗАКЛАНИѠ

тѣла не ѣдутъ. Считай же: вечеромъ преоданъ Сынъ  
 тѣло свое: та ночь и днь патницы до осьмаго часа  
 составляютъ сѣтки: потомъ, съ осьмаго часа до де-  
 вѣтаго тѣла, а съ девѣтаго часа до вечера шпаты  
 свѣтъ: котъ и еще ночь и днь. Далѣе, шпаты ночь по  
 паткѣ и днь свѣоты: котъ третьи сѣтки: Послеъ ве-  
 чера свѣоты Гдѣ оуже воскресъ. Такиаъ образомъ  
 поидчѣтѣа въ трое сѣткѣхъ ( три днѣ и три  
 и шп и Мат. вѣ, м). Възъ Иггѣкъ Матѣей говоритъ,  
 что Сынъ сидѣлъ на камнѣ, между-тѣмъ какъ Маркъ  
 свидѣтельствуетъ, что Сынъ, швалнѣхъ камень, сидѣлъ  
 видтрѣи гроба на правои сторонѣ. Не противорѣчатъ ли  
 Сынъ дрѣге дрѣгѣ; Нѣтъ: Иггѣкъ сначала, надобно  
 полагать, сидѣвшимъ на камнѣ, а потомъ,  
 когда жены входили въ гробъ, Сынъ предвѣрнѣа и хъ и  
 снова вѣннѣа оуже сидѣвшимъ на правои сторонѣ видтрѣи  
 гроба. Сынъ сказалъ женамъ: не бойтеся вы: то  
 бѣтъ, стражи пѣтъ воатѣа, Сынъ тогѣ стоитъ, но  
 вы, оученицы Гдѣи, не бойтеся. Послеъ же тогѣ,  
 какъ шговоднѣа и хъ ш страха, начинаетъ благовѣство-  
 вать имъ ш воскреснѣи. Такаъ и слѣдовало—сначала из-  
 гнать страхъ, а потомъ соощитѣ радостнѣю вѣствѣ.  
 Иггѣкъ не стыднѣа называть Гдѣа распачымъ: потомъ

что крѣтомъ, доставившимъ намъ всѣ блага, ѿнъ хвалится, какъ нѣкоторымъ побѣднымъ оръжіемъ.

Тогда же и дѣствъ возвѣстити оученикомъ ѿгвѣ, и се іисъ срѣте ѿ, глагола: радуйтеся. онѣ же пристѣпльшѣи дѣствъ за ногѣ ѿгвѣ, и поклонистѣся ѿмѣ. Тогда глагола има іисъ, не бойтеся: идите возвѣстите братіи моеи, да идутъ въ Галілею, и тѣмъ видѣтъ. Гдѣ возглашаетъ женамъ: радуйтеся. Поелику женскій полъ ѿвѣжденъ былъ на скорбь: то Гдѣ воскреснѣмъ своимъ доставилъ женскому полъ радость и благоволилъ женъ. Затѣмъ онѣ, изъ глубокаго благоговѣнія и въ знакъ особыенной чти, ѣмлются за ноги ѿгвѣ, не смѣя, по своей скромности, прикоснѣться къ другимъ частямъ тѣла Гдѣ, кромѣ самыхъ низшихъ. Впрочемъ нѣкоторые говорятъ, что онѣ намѣренны оухватились за ноги ѿгвѣ, чтобъ оудостовериться, дѣйствительны ли ѿнъ воскресъ, и не мечта ли это, или не дѣхъ ли: а онѣ и дѣмали - было, что это дѣхъ. И такъ въ этотъ разъ ѿбѣ Маріи прикоснѣлись къ ногамъ ѿгвѣ. Если же Іоаннъ говоритъ, что Маріа Магдалина хотѣла и пыталась прикоснѣться, но не была допущена: то это было потому, что она хотѣла всегда пребывать съ

НѦмз такъ же, какъ и прежде. Или лучше, она потому не допущена была прикоснуться ко ХртѸ, что это было излѦшше: ибо послѣ того, какъ она, по сказанію МатѦеѦ, оуже прикоснулась къ ногамъ БгѸ, что была за нѦжда прикасаться къ другоѸ разз; и поетомѸ; какъ желѦющая излѦшшагѸ, она не допытывается.

И дѸщема же има, се иѣци и ѿ кѸстѸ-дин пришедше ко градз, возкѣстѸша архіерееѸмз къ бывшаѸ. И собравшесѸ со старцы, совѣтз сотвориша, сребреники доволны дѸша боннѸмз, глаголюще: рцѸте, ѡкѸ оученицѸ БгѸ нощю пришедше оукрадоша БгѸ, намз спѸшмз. И дѸще сѸе оуслышано вѸдетз оу иѸгѸмѸша, мѸ оутѸолѸмз БгѸ, и вѸсз безпечальны сотвориѸмз. Они же прѸемше сребреники, сотвориша, ѡкоже наѸчени бѸша. и промчѸсѸ слово сѸе во ІѸдеехз да же до сегѸ дне. Стражи возкѣстѸли ѿбо всѸмз, и меннѸ, что произошло землетрасѸеіе, что камень ѿвалился самз собою, что сами они ѿ страха были какъ мертвые. Но ІѸдѸеи, не вразѸмѸвшѸсѸ чѸдесѸми, сопровождавшими страданіе ХртѸовѸ, не вразѸмѸютсѸ и тѸѸмз, ѿ чѸмз сѸнаѣтельствовали имз бонны: напротивъ ещѸ

Заражаются конною вѣдем страстию, то есть сребролю-  
 биемъ, и советуютъ имъ сказать то, что всѣмъ несчастливѣе  
 имъ вздумише, то есть, что Гдѣ оукраденъ. Но, вздуми-  
 лше вы! какъ могли оукрасть оучники, когда Снъ ѿ  
 сѣраха сидѣли на заперти и ѿнюдь не смѣли выдти и  
 показатися, если же бы оукрали, то какъ рѣшились  
 вы кровлѣдотви оумирать за Него, проповѣдавъ, что  
 Снъ воскресъ; какъ согласились вы страдать за Него;  
 За сѣе Ѣдинни же надеваете (\*) оученицы  
 рси. идоща въ Галлію, въ горы, а можи по-  
 квалѣ имъ Іисъ. И видѣше Его, покло-  
 нишася Ему: Онъ же оусумниѣшася. И  
 притѣпль Іисъ, рече имъ, глаголю: да-  
 дѣся Мнѣ власть на небѣи и на зем-  
 ли. Шедше оубо научите всѣмъ языки,  
 кресташе ихъ во имя Отца и Сна и Свяго  
 Духа. оучаше ихъ бластии всѣхъ бляка за-  
 повѣдахъ вамъ: и се азъ съ вами есмь  
 до всѣхъ днѣ до скончанія вѣка: аминь.  
 По Іоаннѣ, въ первый разъ Іисъ явилася оучникамъ въ  
 самый днь воскреснѣа, когда двери оу нихъ были затер-  
 ты: потомъ — третѣа въ семь днѣй, когда и Фомѣ оу-

Во вѣднѣ Сно, — Ѣдинниадесять (\*)

вѣровахъ. Затѣмъ, когда сѣи толькѣ готовились идти  
 въ Галилею, и еще не къ себѣ обратились вмѣстѣ, но нѣ-  
 которые ложили рѣшѣ на Тиберіадскомъ морѣ, Гдѣ явля-  
 сѣ одними ловившими рѣшѣ, въ числѣ семѣ. Следова-  
 тельно то явленіе, въ которомъ говоритъ Маттѣй, было  
 послѣ тѣхъ, въ которыхъ говоритъ Іоаннъ: иже Гдѣ  
 частю являса имъ въ продолженіи сорока дней, то при-  
 ходилъ, то шпѣть оуходилъ, а не всегда и не всегда  
 былъ съ ними. И такъ верховныя оучѣнкі вмѣстѣ со  
 всѣми прочими послѣдователями Гдѣ поклонились Ему.  
 Въ яже оуемнѣша сѣ, то есть, нѣкоторые  
 же недоумѣвали въ Хртѣ, Сѣ ли это, или нѣтъ:  
 Эти слова надобно понимать такъ: одиннадцатъ оуче-  
 никѣвъ пошли въ Галилею: эти одиннадцатъ и покло-  
 нились Ему: а нѣкоторые, вѣроатно, изъ семиде-  
 сѣти, оуемнились въ Хртѣ: впрочемъ на послѣдокси  
 оубѣдились и сѣ послѣдніе. Нѣкоторые понимаютъ  
 такъ: Маттѣй не сказалъ, кто именно были сомнѣ-  
 ванціеса: но въ чемъ не сказалъ сѣ, въ томъ ска-  
 залъ Іоаннъ, то есть, что сомнѣвающийся былъ Фом-  
 ма. Впрочемъ могло быть и то, что и къ сомнѣ-  
 вань, какъ действительнѣ говоритъ въ томъ Лукъ.  
 Сѣмъ по всемъ этомъ ты долженъ понимать такъ:  
 пришедши въ Галилею, оучѣнкі поклонились Ему: но



Ѣти же поклонившесѧ въ Галілеѣ, прежде, какъ говоритъ Дѡка, сомнѣвались, когда, то ѣсть, были въ Іерусалимѣ. Иисъ сказалъ имъ: да дѣса ѡ всѧка власть на нѣсѧ и на земли. Въ этомъ заключаетсѧ слѣдующая мысль: какъ Бгъ и Творецъ, ѡ всегда имѣлъ власть надъ всѣмъ (всѧ бо работна Тебѣ, говоритъ Дѡдъ), но добровольной покорности со стороны людей не имѣлъ: теперь же примѣ и ѣе, теперь покоритсѧ ѡмнѣ всѧ: потому что крѣсѧмъ своимъ ѡ побѣдилъ оуже имѣющаго державѣ смерти. Подчиненіе бываетъ двояков, — одно небольшое, по которомъ всѣ мы — равны оу Бга и по неколкѣ, не исключая и демонишекъ: другое подчиненіе — произвольное: въ такомъ смыслѣ напр. Павелъ былъ рабъ Хрѣтовъ. Прежде, когда всѣ указывали одно только произвольное подчиненіе, Спаситель имѣлъ власть надъ всѣмъ только какъ бы въ половинѣ: но послѣ крѣта, когда Бгпознаніе стало доступно для всѣхъ и когда всѣ покорились добровольно, Хрѣдъ прилично было сказать: ниѣ ѡ получилъ всѧкую власть. Прежде ѡ имѣлъ власть только ѡчасти, когда то ѣсть служили ѡмнѣ только неколькимъ, поколикъ ѡ Творецъ, но ниѣ, когда люди служатъ ѡмнѣ свободнымъ и разумнымъ, — ѡмнѣ дана: оуже всѧкамъ и всецѣлая власть. Въмъ же ѡна

дана БМЪ; Очевидно, что ОНЪ СЛЪХЪ СЕБѢ ПРИИМАЕТЪ, СМЕРИВЪ СЕБѢ ДО СМЕРТИ И РАСПЯТІА. ИНАЧЕ ЕСЛИ БЫ ОНЪ НЕ СМЕРИЛСЯ И НЕ СРАЗИЛСЯ СЪ ВРАГОМЪ ПО СРЕДСТВОМЪ КРЪТѢ, ТО И НЕ СПАСЪ БЫ НАСЪ. ПОЭТОМУ СЛОВА — ДА ДЕСЯ МН ВЛАСТЬ, РАЗУМѢИ ТАКЪ: СОБСТВЕННЫМИ МОИМИ ПОДВИГАМИ И БОРЬБОЮ Я СПАСЪ ЛЮДЕЙ, И ВЪ СЛѢДСТВІЕ СЕГѢ ОНИ СДѢЛАЛИСЯ МОИМЪ ОУДѢЛОМЪ, СОБСТВЕННЫМЪ МОИМЪ НАРОДОМЪ. ЗНАЧИТЪ, НА ЗЕМЛѢ ГДѢ ИМѢЕТЪ ВЛАСТЬ ВЪ ТОМЪ СМЫСЛѢ, ЧТО ВСѢ ЗЕМЛЯ ПОЗНАЛА ЕГѸ: А НА НЕБѢ — ВЪ ТОМЪ, ЧТО НАГРАДА И ЖИТЕЛЬСТВО ВЪРЮЩИХЪ ВЪ НЕГО НАХОДИТСЯ НА НЕБѢСЪХЪ. СЪ ДРУГОЙ СТОРОНЫ, ПОСЛѢДЪ ЧЛѢВѢЧЕСКАЯ ПРИРОДА, ПРЕЖДЕ УСУЖДЕННАЯ, ТЕПЕРЬ, ПО ВПОСТАСНОМЪ СОЕДИНЕНІИ СЪ БГОМЪ СЛОВОМЪ, ВОЗСѢДИТЪ НА НЕБѢ, ПРИЕМАЯ ПОКЛОНЕНІЕ Ѿ АНГЕЛѸВЪ: ТО ПРИЛІЧНО ГОВОРИТЪ: ДА ДЕСЯ МН ВСѢКА ВЛАСТЬ НА НЕБѢСИ: ПОТОМУ ЧТО И ЧЛѢВѢЧЕСКАЯ ПРИРОДА, ПРЕЖДЕ СЛУЖЕБНАЯ, ТЕПЕРЬ ВО ХРТѢ САМА ВЛАСТВУЕТЪ НАДЪ ВСѢМЪ. КРАТКО СКАЗАТЬ: ЕСЛИ БУДЕШЬ БРАТЬ ВО ВНИМАНІЕ ТО, ЧТО СЛОВА — ДА ДЕСЯ МН ВСѢКА ВЛАСТЬ — ГОВОРИТЪ БГЪ СЛОВО: ТО ПОНИМАЙ ИХЪ ТАКЪ: ДАНА МНѢ ВСѢКАЯ ВЛАСТЬ, ПОСЛѢДЪ ИИѢ И ПО НЕБОЛѢ И БЛЖЕСТѢ ПО ВСѢМЪ ПРИЗНАЮТЪ МЕНЯ БГОМЪ ТѢ, КОТОРЫЕ ПРЕЖДЕ СЛУЖИЛИ МНѢ ТОЛЬКО ПО НЕБОЛЬНОМУ ПОДЧИНЕНІЮ. ЕСЛИ ЖЕ БЪ-

ДЕНЬ СМОТРЕТЬ НА УЗНАЧЕННЫЯ СЛОВА, КАКЪ НА ОНОЕ  
 СВЯЩЕНСТВО КЪ ЧЛВЧЕСКОЙ ПРИРОДѢ ХРТА: ТО СОДИНЕНІЯ  
 ПИМЪ ТАКОЙ ЗАМЫСЛЪ: А, ПРЯМЕ ВСЕЖИВНАЯ ПРИ-  
 РОДА, НО ТЕПЕРЬ, ВЪ СЛѢДЪ ИСКЛЮЧИТЕЛЬНОГО СОЕДИНЕНІЯ СЯ  
 СНОМЪ БЖІИМЪ, СТАВШАА БГОМЪ, — А ПОЛУЧИЛА ВЛАСТЬ  
 НАДЪ ВСѢМЪ, — ТАКЪ ЧТО И НА ПЕКЪ ДИЩЕ ВОЗДАЮТЪ ПО-  
 КЛОНЕНІЮ АГГЛЫ И НА ЗЕМЛѢ А ПРОСЛАВЛЯЮТЪ ВО ВСѢХЪ  
 ПРЯДѢЛАХЪ. СОВОБРАЩАЮ СЯ СЪ НИМЪ ГДЬ ПОСЫЛАЕТЪ ОУЧИ-  
 КОКЪ СВОИХЪ ОУЖЕ НЕ КЪ ОДИНМЪ ИДЕАМЪ, НО КАКИ  
 ПОЛУЧИВШИИ ВЛАСТЬ НАДЪ ВСѢМЪ, ВОССТАЮТЪ КЪ СЕБѢ КЪ  
 ЧЛВЧЕСКОЕ СЕСТЕСТВО, СЕСТЕСТВЕННО ПОСЫЛАЕТЪ ИХЪ КО  
 ВСѢМЪ МЪЗЫКАМЪ, ЗАПОВѢДА КРЕСТИТЬ ИХЪ ВО ИМЯ  
 СЦА И СНА И СТАГЪ ДХА. ДА ПОСРАМАТЪ ЖЕ  
 АРІИ И САКЕЛІИ! АРІИ ТѢМЪ, ЧТО ГДЬ СКАЗАМЪ НЕ—ВО  
 ИМЕНА, НО ВО ИМЯ: А ИМЯ ОУ ТРЕХЪ ЕСТЬ ОДНО—  
 БГЪ, САДОВОКЪТЪВЛІИЮ ТРЦА ЕСТЬ ЕДИНЪ БГЪ. САКЕЛІИ  
 ДА ПОСРАМАТЪ ТѢМЪ, ЧТО ГДЬ ОУПОМАНУЛЪ НЕ ОУВЪЗ ОД-  
 НОМЪ ДИЩЕ, ИМѢЮЩЕМЪ ВЪДО БЫ ТРИ ИМЕНА, И ПАЗЫ-  
 ВАЮЩЕМЪ ИНОГДА СЦЕМЪ, ИНОГДА СНОМЪ, А ИНОГДА  
 ДХОМЪ, КАКЪ ТОТЪ СЪВѢДОУЕТЪ: НАПРОТИВЪ, ОУПОМА-  
 НУЛЪ О ТРЕХЪ ДИЩАХЪ, КОТОРЫХЪ ИМА ОДНО—БГЪ.  
 ДАЛѢЕ, ПОВИМЪ НЕДОСТАТОЧНО КРЕСТИТЬСЯ ТОЛЬКЪ, НО  
 ПО КРЩЕНІЮ ДОЛЖНО И ДѢЛАТЬ ДОБРОЕ: ТО ГОВОРИТЪ:  
 ОУЧАЮЩЕ БЛЮСТИ КСМ, ЕДИНКА ЗАПОВѢДАХЪ

в а м з , — не ѿнѣ или двѣ , но всѣ Мои заповѣди .  
 Оубоимса же , братіе , знаѣмъ , что , еси и ѿно-  
 гѣ не соблюдемъ , то не будемъ совершенными рабами  
 Хрѣтовыми : ибо ѿ насъ требуется хранити все . Смо-  
 три , какъ рѣчь Гда ѡбнимаетъ ѿбѣ вѣтви Хрѣтїанска-  
 гѣ благочестїа , бгословіе и дѣятельнѣю добродѣтель .  
 Ибо сказавши , что крѣтити должно во имя Трѣцы ,  
 Сѡиз преподаавъ намъ бгословіе , а присокоудпѣвши ,  
 что должно оучити и соблюдать заповѣди , показавъ  
 намъ дѣятельнѣю добродѣтель . Наконецъ , послѣвъ  
 Гдѣ посылавъ оучниковъ Своихъ къ язычникамъ и при-  
 томъ на ѡпасности и на смерти : то , чтобъ ѡбодрити  
 ихъ , говоритъ : не бойтесь , потому — что ѿ бѣдъ  
 съ вами до скончанїа вѣка . Знаѣ , что  
 и ѿ кончинѣ вѣка Сѡиз напоминавъ для того , чтобъ  
 побдѣити ихъ ещѣ болѣе презирати ѡпасности . Не бой-  
 тесь , говоритъ : все мїрское , горе ли то , или  
 благополучїе , бѣдетъ имѣть конецъ : посемъ ни въ  
 горѣкѣ не ѡпадайте , потому что ѿно преходитъ , ни  
 благами не ѡвольщайтесь , потому что ѿни кончатся .  
 Впрочемъ не къ ѿднимъ аплаамъ ѡносите ѡбѣщанїе Гда  
 быти съ ними , но и ко всемъ вообще оучникамъ Егѣ ,  
 то есть ко всемъ вѣрѣющимъ къ Него и хранящимъ  
 Егѣ заповѣди : потому что апла имѣли жити не до

кончины вѣка . И такъ Гдѣ ѡбѣщаваетъ свое пресыщеніе до скончаніа вѣка и намъ и тѣмъ , которые еддутъ послѣ насъ : однако не въ томъ смыслѣ , что до скончаніа вѣка еддетъ , а послѣ скончаніа не еддетъ . Идетъ , тогда - то ѡсобенно и еддетъ пребывать съ нами и притомъ истиннѣйшимъ образомъ : ибо реченіе—до ( εως ), гдѣ ни встрѣчается въ писаніи , не исключаетъ того , что еддетъ послѣ .

Возблагодаримъ же Гда пребывающаго съ нами здѣсь , намъ нѣк доставляющаго всякое благо и сирѣ совершеннѣйшимъ образомъ желающаго пребывать съ нами въ безконечныя вѣки . Ему подобаетъ всякое благодареніе и слава и честь во вѣки вѣковъ . Аминь .

Евсѣѣй Нарпіандъ, возлюбленномъ братѣ, желаетъ  
 ѿ Гдѣ радоваться. Имянь.

Аммоніи Александрійскій, оупотребікъ, какъ слѣ-  
 дуетъ, многѣ стараніа и трудѣ, ѡставилъ намъ  
 четвероѡубіе, въ котóромъ по порядкѣ ѡубіа ѡ Мат-  
 лѣа соединены сходныя ѡдѣленія и прочныя ѡубіствѣ.  
 Ѣтогоу неслуходимѣу произошло, что послѣдователь-  
 ный порядокъ сихъ ѡубіствѣ нарушился. Посемъ,  
 чтобъ и при сохраненіи цѣлости прочныя ѡубіи могъ ты  
 знати, въ какомъ мѣстѣ принадлежатъ сходныя ѡдѣ-  
 ленія въ нихъ, — а, принявъ въ пособіе трудъ выше-  
 оупоманутаго мужа, начерталъ тебѣ десять нижеслѣ-  
 дящихъ таблицъ. Первая ихъ оуказываетъ на  
 тѣ ѡдѣленія, въ котóрыхъ всѣ четыре ѡубіа, и  
 Матлѣи и Маркъ и Авка и Іѡаннъ, говорѣтъ ѡ томъ  
 иже дрѣгомъ ѡубіскомъ событіи, вторая — на тѣ, въ  
 котóрыхъ ѡписываются событіа толькѣ Матлѣемъ,  
 Маркомъ и Авкою: въ третьей сводятся Матлѣи,  
 Авка и Іѡаннъ, въ четвертой — Матлѣи, Маркъ и  
 Іѡаннъ: въ пѣтой двое — Матлѣи и Авка: въ шестой  
 двое же — Матлѣи и Маркъ: въ седьмой — Матлѣи и

Іуаннх : вз ѿсьмой — Маркх ѿ двѣа : вз деѣтой —  
 двѣа ѿ Іуаннх : наконецъ вз деѣтой оуказываѣтся  
 на тѣ ѡдѣленїа , вз которыхъ каждыи ѿ нѣхъ на-  
 писала что-лико ѡсобенное . Вотъ содержанїе таблицъ !

И вотъ ѿ поменїе ѿ нѣхъ ! Вз каждомъ изъ четы-  
 рехъ бѣлий поставлены числа ѡдѣленїи , сначала первое ,  
 потомъ второе , третье ѿ такъ далѣе по всемѣ бѣлю ,  
 до конца . При каждомъ числѣ стоить знакъ , показы-  
 вающїи , вз которой изъ деѣти таблицъ находитса  
 это число . Такъ напр . если стоитъ а , то явнѣ , что  
 это число заключаетса вз первой таблицѣ : а ежели  
 б , то оно находитса во второй , ѿ такъ далѣе . Те-  
 перь если ты , раскрывъ то или другое изъ четырехъ  
 бѣлий , вздумашь ѡстановитса на какомъ-лико ѡ-  
 дѣленїи ѿ пожелаешь оузнатъ , кто изъ прочихъ бѣле-  
 твехъ говоритъ ѡ томъ же самомъ предметѣ , ѿ ѡ-  
 нскать вз немъ соѡбѣтствущее мѣсто : то посмотри  
 на знакъ , поставленный при помѣнѣтомъ ѡдѣленїи ,  
 потомъ ѡищи его вз соѡбѣтствущей семѣ знакѣ та-  
 блицѣ , ѿ—ты оубѣдишъ , сколько бѣлїствехъ ѿ какїе  
 ѿменнѣ говоритъ ѡбъ ѡзначенномъ предметѣ . За-  
 темъ , по числамъ ѡдѣленїи прочихъ бѣлий , показан-  
 нымъ вз таблицѣ , ѡискавъ ѿ нѣхъ вз своихъ мѣстахъ ,

найдеши самыя слова ѿвѣстующа, повѣстующихъ ѿвѣстующихъ предметѣ. Заработай ѿ Гдѣ и просвѣщайся!  
 Плинь (а).

—

---

(а) Мы помѣстили здѣсь это посланіе потому, что оно находится въ Славянскомъ изданіи Благовѣстника. Но таблицъ, упоминаемыхъ въ посланіи, не помѣщено въ этомъ изданіи: а вмѣсто ихъ приложено оглавленіе отдѣленій по Евангелію отъ Матѳея, съ указаніемъ и на прочія Евангелія. Присовокупляемъ и мы это оглавленіе. *Примѣч. издат.*



УГЛАВЛЕНІЕ УДѢЛЕНІЙ СТАГО ЕВАНГІА Ѡ МАТАЕИ:

- Ѡ БОЛУКАХЪ . . . . . ѠДѢЛ. А. (стр. ѠД.)
- ѠЕЗ ИЗВѢЕННЫХЪ МНЦАХЪ. . . . . Б. (стр. АЕ)
- ПРОПОВѢДЬ ІѠАННА Ѡ ЦРТѢК НЕНОМЪ. . . Г. (стр. ѠА)  
(ЕЗ ЕВАНГІА Ѡ АѠКІА ѠДѢЛ. Е)
- НАЧАЛО ПРОПОВѢДИ СПѢИТЕЛА. . . . . Д. (стр. ПИ)
- Ѡ БЛЖЕНСТВАХЪ. . . . . Е. (стр. ЧВ)  
(АѠК. ѠД. ЗІ.)
- Ѡ ПРОКАЖЕННОМЪ . . . . . С. (стр. РМА)  
(МАРК. А. АѠК. КІ.)
- Ѡ СОТНИКѢ . . . . . З. (стр. РМК)  
(АѠК. НІ. ІѠАН. С.)
- Ѡ ТЕРЦѢ ПЕТРОВОЙ . . . . . Н. (стр. РМЕ)  
(МАРК. Б. АѠК. А.)
- ѠЕЗ ИЦѢЛЕННЫХЪ Ѡ РАЗНЫХЪ НЕДѢГОВЪЗ А. (стр. РМС)  
(МАР. Г. АѠК. І.)
- Ѡ ЧЛКѢ, НЕ ПОЛУЧИВШЕМЪ ПОЗВОЛЕНІА  
СЛѢДОВАТЬ ЗА ІНСОМЪ. . . . . І. (стр. РМЗ)  
(АѠК. ЛГ.)
- ѠЕЗ ОУТИШЕНІА БѢРИ НА МОРѢ . . . . . АІ. (стр. РМИ)  
(МАР. І. АѠК. КГ.)
- Ѡ ДЕВЪЗ БѢСНОВАТЫХЪ . . . . . ВІ. (стр. РН)  
(МАР. АІ. АѠК. КА.)

Ū разслабленномъ . . . . . гї. (стр. рїг.)

(Мар. ̄. ДѢк. гї. Іѡан. 3.)

Ū Матаѣѣ мытарѣ . . . . . ді. (стр. рїѣ.)

(Мар. 5. ДѢк. ді.)

Ū дочери начальника синагоги . . . . . еї. (стр. рїа.)

(Мар. вї. ДѢк. кѣ.)

Ū женѣ крокотоchnikой . . . . . сі. (стр. рїа.)

(Мар. гї. ДѢк. кс.)

Ū двѣхъ слѣпчѣхъ . . . . . зї. (стр. рѣк.)

Ū бѣснобѣгомъ . . . . . нї. (стр. рѣг.)

Ū посланіи двѣнадцати Апѡстѡловъ на про-  
повѣдь . . . . . ді. (стр. рѣн.)

(Мар. ӣ. ӣ ді. ДѢк. сі ӣ кз.)

Ū безъ оубѣнѣхъ, посланныхъ Іѡанномъ к̄. (стр. рїѣ.)

(ДѢк. к̄.)

Ū чѣкѣ, имѣвшемъ сѣхѣю рѣкѣ . . . . . ка. (стр. сѣ.)

(Мар. 3. ДѢк. еї.)

Ū бѣснобѣгомъ ӣ нѣмомъ слѣпцѣ . . . . . кѣ. (стр. сїа.)

(ДѢк. ла.)

Ū безъ іѡаѣхъ, просившихъ знаменій . . . . . кѣ. (стр. сѣ.)

(ДѢк. ма.)

Ū притчѣхъ . . . . . ка. (стр. сѣз.)

(Мар. а̄. ДѢк. кѣ ӣ мѣ.)

Всѣ Іѡаннѣ и Ирѡдѣ. . . . . кѢ. (стр. сѣа.)  
(Мар. ѳ.)

Въ пятнѣ хлѣбахъ и ѡ двѣхъ рѣбахъ кѢ. (стр. сѣѳ.)  
(Мар. сѣ. АѢк. кн. Іѡан. ѱ.)

Въ хожденіи по морю . . . . . кѣ. (стр. сѣ.)  
(Мар. зѣ. Іѡан. Ѱ.)

Въ прѣстѣпленіи заповѣдей Бжїихъ. кн. (стр. сѣѳ.)  
(Мар. ѱ.)

Въ женѣ Хананейской . . . . . кѣ. (стр. сѣа.)  
(Мар. Ѱ.)

Въ многихъ исцѣлѣнныхъ . . . . . л. (стр. сѣѳ.)

Въ едѣмнѣ хлѣбахъ. . . . . лѣ. (стр. сѣс.)  
(Мар. кѣ.)

Въ клѣсѣ Фарїсейскомъ . . . . . лѣ. (стр. сѣв.)  
(Мар. кѣ. АѢк. мѣ.)

Въ кеарїйскомъ вопроскѣ . . . . . лѣ. (стр. сѣд.)  
(Мар. кѣ. АѢк. кѣ.)

Въ прѣображеніи Іиса . . . . . лѣ. (стр. сѣд.)  
(Мар. кѣ. АѢк. л.)

Въ члѣкѣ бѣснѣдующемъ въ нокомѣсмчїа лѣ. (стр. тѣ.)  
(Мар. кѣ. АѢк. л.)

Въ просїевшихъ андрѣхъмы . . . . . лѣ. (стр. тѣ.)

Въ предложившихъ вопроскъ, кто больше лѣ. (стр. тѣ.)  
(Мар. кѣ. АѢк. лѣ.)

- Прѣтча ѡ стѣ ѡбцахъ . . . . . мн. (стр. тѣз.)
- Ѡ члѣкѣ должномъ тмоу талантѣмъ . . . . . лд. (стр. тѣг.)
- Ѡ Фарисѣмъ, вопрошавшихъ, позволѣ-  
тельно ли разводиться съ женами . . . . . м. (стр. тѣн.)  
(Мар. кн.)
- Ѡ когѣтомъ, дѣлавшемъ вопросъ Имѣ . . . . . ма. (стр. тѣе.)  
(Мар. ка. дѣк. ѣг.)
- Ѡ дѣлательхъ, нанятыхъ къ виноград-  
никъ . . . . . мв. (стр. тѣмг.)
- Ѡ сынахъ Зеведѣевыхъ . . . . . мг. (стр. тѣз.)  
(Мар. л.)
- Ѡ двѣхъ слѣпцѣхъ : . . . . . ма. (стр. тѣн.)  
(Марк. ла. дѣк. ѣд.)
- Ѡез ѡслѣпцѣ и ѡслѣпцѣ . . . . . мѣ. (стр. тѣе.)  
(Мар. лѣ. дѣк. ѣн. Іван. дѣ.)
- Ѡ слѣпыхъ и хромыхъ . . . . . мѣ. (стр. тѣд.)
- Ѡез и зсѣхшей смоковницѣ . . . . . мз. (стр. тѣг.)  
(Мар. мѣ.)
- Ѡез архиверѣмъ и старѣйшинахъ вопро-  
шавшихъ Га . . . . . мн. (стр. тѣс.)  
(Мар. мѣ. дѣк. ѣд.)
- Прѣтча ѡ двѣхъ снѣхъ . . . . . ма. (стр. тѣн.)
- Прѣтча ѡ виноградникѣ . . . . . н. (стр. тѣо.)  
(Мар. лѣ. дѣк. ѣ.)

Ω Званыхъ на бракъ . . . . . на. (стр. тос.)  
(Джк. па.)

Вопросъ ѿ книжнѣ . . . . . нв. (стр. тѣк.)  
(Мар. лз. Джк. ѡа.)

Ω Гададѣахъ . . . . . нг. (стр. тѣд.)  
(Марк. лн. Джк. ѡв.)

Ω законникѣ . . . . . на. (стр. тѣз.)  
(Марк. ла. Джк. лѣ.)

Ω вопросѣ Іиса, какъ Хртосъ есть  
снъ дѣдокъ . . . . . нѣ. (стр. тѣч.)  
(Мар. м. Джк. ѡг.)

Ω ѡбличеніи книжнѣвъ и Фарісеѣвъ нѣ. (стр. тѣз.)  
(Джк. мѣ.)

Ω кончинѣ міра . . . . . нз. (стр. үт.)  
(Марк. мѣ. Джк. ѡе.)

Ω послѣднемъ днѣ и часѣ . . . . . ни. (стр. үкв.)  
(Мар. мѣ.)

Ω десяти дѣвахъ . . . . . на. (стр. үла.)

Ω рабахъ принѣвшихъ таланты . . . . . ѡ. (стр. үле.)

Ω второмъ пришествіи Хртокомъ . . . . . ѡа. (стр. үма.)

Ω женѣ помазавшей Га мѣромъ . . . . . ѡв. (стр. үна.)  
(Мар. ма. Джк. ка. Іван. кі.)

Ω приготовленіи пасхи . . . . . ѡг. (стр. үнз.)  
(Мар. ме. Джк. ѡс.)

- У ГАЙНОЙ ВЕЧЕРИ . . . . . 3д. (стр. 4пн.)  
 (Мар. мс.)
- У ПРЕДА́НІИ І́ИСА . . . . . 3е. (стр. 4оа.)  
 (Мар. мс.)
- УБЕЗ УТРЕЧЕ́НІИ ПЕТРА́ . . . . . 3с. (стр. 4ои.)  
 (Мар. мз. Дк. он.)
- У ПО́ЗДНЕМЗ РАСКА́МНІИ І́УДЫ . . . . . 3з. (стр. 4па.)
- УБЕЗ И́СПРОШЕ́НІИ І́УСИФОМЗ ТѢЛА ГДНЬ 3н. (стр. 4а.)  
 (Мар. ми. Дк. пв. Іван. ні.)
-

# БЛАГОУЧУДНИКЪ,

ИЛИ

ТОЛКОВАНІЕ

БЛАЖЕННАГО ФЕОФИЛАКТА,

Архіепіскопа Болгарскаго,

НА

## СВЯТОГО ЄВАНГЕЛІА.

---

---

Часть первая.

ЄВАНГЕЛІЕ ОТЪ МАТФЕЯ.

---

---

КАЗАНЬ.

ВЪ ТИПОГРАФИИ ГУБЕРНСКАГО ПРАВЛЕНІЯ.

1855.

Отъ Комитета Духовной Цензуры при Казанской Академіи печатать дозволяется съ тѣмъ, чтобы по отпечатаніи, до выпуска изъ типографіи, представлено было въ Цензурный Комитетъ узаконенное число экземпляровъ. Марта 22 дня 1855 года.

Цензоръ, Инспекторъ Академіи, *Архимандритъ Серафимъ.*



## ОПЕЧАТКИ

въ первой части Благовѣстника.

<i>Стран. Строк.</i>		<i>Напечатано:</i>	<i>Должно читать:</i>
34,	6 снизу.	ВОСПРІИМЛЪ	КОСПРІИМЛЪ
55,	1.	СВѢТЪ	СВѢТЪ
—	6 снизу.	ВИДѢТЬ	ВИДѢТЬ
58,	11.	НЕ-ЧЕГЪ	НІЕЧЕГЪ
66,	3 снизу.	ВИДЛѢЕМЪ.	ВИДЛѢЕМЪ.
78,	5 снизу.	ПОДОБНО ѢСТЬ	ПОДОБАЕТЪ
144,	8.	НЕ ВЪДАХЪ	НЕ ВЪДАХЪ
—	9.	МѢСТО СІЕ,	МѢСТО СІЕ:
153,	3 снизу.	ТО ѢСТЬ	ТО ѢСТЬ,
155,	2 снизу.	ДІВІА	ДІВІА
158,	4.	ТО ѢСТЬ	ТО ѢСТЬ,
161,	10.	ЧТО ТО ѢСТЬ	ЧТО, ТО ѢСТЬ,
176,	10 снизу.	ДОЛЖНО	ДОЛЖНО
179,	4.	АШЪ	АШЪ
182,	11.	КОГДА ТО ѢСТЬ	КОГДА, ТО ѢСТЬ,
184,	4.	ПРЪВЕДИНКА	ПРЪВЕДИНКА
188,	7 снизу.	ПОСАЩІИ	ПОСАЩІИ,
208,	8 снизу.	ИЗШЕДШЕ	ИШЕДШЕ
231,	1.	ЕА	ЕЕ
131,	3.	ЧЪВСТВЕННЫЕ	ЧЪВСТВЕННЫА
249,	10.	СВОЕМЪ.	СВОЕМЪ, И ВЪ ДОМѢ СВОЕМЪ.

Напечатано:

Должно читать:

Стран. Строк.

252,	1 снизу.	ОУДѢРЖИВАЛСѦ:	ОУДѢРЖИВАЛСѦ
272,	2.	А—ТОЛЬКѦ	А ТОЛЬКѦ—
276,	4.	ЕЛИ	ИЛИ
—	9 снизу.	ЗА ИЩЕЛЕНІЕМЪ,	ЗА ИЩЕЛЕНІЕМЪ:
280,	7 снизу.	Ѡ ДІАВОЛА	Ѡ ДІАВОЛА:
301,	4.	БЫТИ,	БЫТИ:
305,	9 снизу.	НЕ ТРЕБОВАЛИ,—	НЕ ТРЕБОВАЛИ:
306,	6.	ПРОПОВѢДИ,	ПРОПОВѢДИ:
314,	7 снизу.	ЧЛѢВКА	ЧЛѢВКА,
330,	2.	НЕ СЪПРЕДѢЛЕННО	НЕ СЪПРЕДѢЛЕННО:
379,	4.	РАЗУМОМЪ	РАЗУМОМЪ—
396,	4 снизу.	БѢГА,	БѢГА:
413,	9.	МЪЗЫКАМЪ,	МЪЗЫКАМЪ
—	10.	КО КСЕЛЕННОЙ—	КО КСЕЛЕННОЙ,
419,	4.	Ибо въ самомъ дѣлѣ	Ибо, въ самомъ дѣлѣ,
457,	1 снизу.	ДНЕМЪ	ДНЕМЪ,
463,	12.	ДѢЙСТВИТЕЛЬНО	ДѢЙСТВИТЕЛЬНО,
484,	8.	ТО ЕСТЬ	ТО ЕСТЬ,
496,	10 снизу.	Или Или	Или Или
514,	4 снизу.	КОГДА ТО ЕСТЬ	КОГДА, ТО ЕСТЬ,
516,	3.	СЪ НИМЪ	СЪ НИМИ

## СЛОВО Э.

Сказаніе ѿ бжтвеннх писанїи, какъ ѿ  
 которыя равны побаетъ хртїанѡмъ покла-  
 натисѧ ѿ почитати бжтвенныя иконы,  
 и чтныи и животворящїи крѣтз Хвз, и  
 стое бѣлїе, и прчтныя бжїатанны, и  
 оспїнныя сзсоды; вниже бжественнаа  
 таиньства сзвершають, и чтныя стых  
 моши, и бжтвенныя цркви; еще же ѿ  
 какъ побаетъ покланатисѧ другъ друоуоу,  
 и како побаетъ покланатисѧ и служити  
 црю или кнзю, и како побаетъ Гоу Бгоу  
 ииѣ покланатисѧ и томѣ єдиномуу  
 слоужити.

Побаетъ вѣдати, ѿкѡ всакомѣ хртїанинѣ до-  
 стоитъ писати на всечтнхъ и бжтвеннхъ иконахъ и на  
 сткнахъ и на сїпннхъ сзсодѣхъ стѡюу Триѣ єдиносоуи-  
 ню и неразѣлию и неслїанноу, и покланатисѧ сз  
 страхомъ и трепетѡмъ, вѣрою и любовїю, бжтвеному  
 и пречистому ѡномѣ побїю, желанїе бесчисленнымъ и  
 раченїемъ любезнѣмъ целовати, тогѡ рѣ, ѿже бо невз-  
 Отд. III. 13

мѡна ѣ намз зрѣти телесныма ѡчима, си съзереѡе  
 дѡхнѣ ра ѡиконнаго взѡбраженіа. Ище бо ѡ неописана  
 ѣ Бжтвѡ Стѡа ѡ всемогущаа ѡ животворящаа Трѡца,  
 но ѡба многыма ѡбразы Бгѡгласнѡи ѡ всечтнѡи Пррѡци  
 же ѡ правѣнныцѡ ѡ Тои прорекѡша: Икраамоу же чюв-  
 ственѡ ѡ вз члѣстѣмѡ подобѡи ѡвѡса. И акѡ ѡвѡитѡ  
 блѡгѡзвѡли, сице ѡ ѡписатѡса повелѣ. ѡ ѡ вѣщнаго  
 сего зрака взлѣтаеть оумз нашѡ ѡ мысль кз Бжтвено-  
 моу желанію ѡ любви, не вѣшь чтѡще, но кѡ ѡ  
 зрака красоты Бжтвенаго ѡного ѡзѡбраженіа. И та-  
 коваго ра ѡзѡбраженіа трѡстаа пѣ Трѡстѣи ѡдносоущ-  
 нѣи ѡ животворящен Трѡци на земли приносѡса, по-  
 чеже почтѣ (1) ѡконнаа на первообразное прѣхѡдѡитѣ.  
 И нетѡкмо нѡнѣ ѡсѡцаемѡа ѡ просвѣщаемѡа дѡхѡмѡ Стѡымѡ  
 сего ра, но ѡ вз бѡдоущемѡ вѣцѣ мззоу велію же ѡ  
 неѡзреченноу прѡимемѡ, ѡгда телеса стѡхз па снѡнныа  
 свѣтѡсти просвѣтаѡса. ѡже ра взѡбраженіа ѡконнаго,  
 любевнѣ почѡтаѡ ѡ цѣлоуѡтѡ ѡдино соущѡство Бжтѡа кз  
 трѡехз ѡбразны съставѣ (2) ѡ молѡтѡса прѣтомоу ѡпомѡу  
 ѡ бжтвенѡмоу побѡю стѡа ѡживотворящѡа Трѡца.

(1) Въ рк. Сол. 328 это слово читается: честь.

(2) Въ рк. Сол. 331. вмѣсто этого слова поста-  
 влено: ѡпостѡстѡхз.

Тако и побно томоу достонть писати и въображати прѣчтыи и вѣчлѣчныи ѡбраѣ Га нашего Іса Хѣ, покланягисѣ и ѡблѡкызати того ра, поне оубо безначаалныи и прѣсоущныи и невидѣственныи и неосазаемыи, прѣсвѣдан, живыи Сѣзъ и Слово Бжѣе и Бгъ нашъ, иже нѣко измѣривыи пѣю и землю сзаржанъ дланію, прѣсть вземь ѿ земли и сззѣ чѣка (1) по ѡбразоу Своемоу и по пѣбію, и Своего разоума спѡбѣзъ, неизреченыи ранскыи добротами наслажати спѡдасть (2), и соущи на земли вѣкѣ црѣ постави, таже прѣхыщренна бывша змѣель, иипаша въ грѣхъ и грѣха ра въ смѣрть, не презрѣ: видѣвъ ро члѣчъ погыбающъ, сииде спѣбесъ блѡговоленіемъ Шѣа прѣсоущна и сздѣнствѡмъ Дѣа Стго, и видѣ въ чреко Дѣици Мрѣи, и всѣа (3) свѣктъ истинныи въ оутрѡбѣ бѣ. И тзи свѣ за сѣма плоть бѣ и родисѣ, и, Бгъ сынъ, члѣкъ бѣ, знаменни и чудесы и рѣличныи силами величество Своемъ силы и Бжѣ-

(1) Въ рк. Сол. 327 послѣ сего слова прибавлено еще: роукою.

(2) Въ рк. Высокопреосвященнѣйшаго Григорія, Митрополита Казанскаго, это слово читается: подалз.

(3) Въ рк. Высокопреосвящ. Митропол. Грѣг. это слово читается яснѣе: козѣмъ.

ство показоуѣ на<sup>м</sup>. Та ѿпавъ прела на ѿгнаніе злобы и наоученіе добродѣтели, и оустрашеніе грѣха преценани пресѣче, и бл҃гыхъ оусердіе обѣтованни вздвнже, немощи наша възспріатъ и недоугы понесе, и ѿ насъ оуказенъ бы, бѣчестнѣншоу поятъ смѣръ, възскрсе же и нанѣса възнесеса, сѣстави на<sup>м</sup> незбытныѣ памѣ, знаменіе имѣти житіа своего паземни, оуповающима на<sup>м</sup>, да не ветхостію времеи и забвеніа глѣбннами добра помрачатъ. Сего ра<sup>м</sup> Бг҃овиднаго и прѣтагиу обрза Бг҃о начертаемъ събьства (1), на Бжтво Бг҃о невестественое оумъ того ра<sup>м</sup> възносаше, Иже, съ сїаніе славы ѿца и обрза сзстава (2) Бг҃о, посаже всаческаа глѣмъ силы своеѣ, са бл҃гонзволн семоу всетнѣному и достохвалному дѣлоу быти, ега на плацинии взобрази прѣтныи свои обрза едннѣмъ точю прикосновеніе, и сего посла кз ѿвгарѣ, на сѣрѣ впедрѣзѣ многа лѣта слежащѣ, иже точію прикосноуся (3) заравъ бы. И съ

---

(1) Въ рк. Сол. 331 вмѣсто этого слова поставлено: сконство.

(2) Въ рк. Сол. 331: ѿпостаси.

(3) Въ рк. Митропол. Григ. и Сол. 327 и 331 прибавлено: емоу.

внѣвъше самовидци Бжественнн оучици и Апли ѣго, написаша прѣчтын ѣго сѡбра, ѡко внѣвъша, и вѣрениа, роды предаша писати и покланатиса и почитати. И многа и невѣреченна быша знаменїа и чудеса, и болѣушимь исцѣленїа ѡ прѣчтаго ѣго подобїа, и даже до ннѣкь бываю. И ѡкоже плоть взспрїатз ѡ прѣчтымь ѣго Мѣре, ѡце и тѣкина и мѣртвена бы прѣ взскрїнїа, но бжтво ѡ немь нерадоучно бы никога же ни вз оутробѣ, ни на крѣтѣ, ни вз гробѣ: тако и прѣчтын ѣго сѡбра, ѡце и ѡ тѣкинѣмь веиен оустраелетса, но ѡпелнѣмь взвбразитса ѡ какшвы веици, ѡтолѣ бжтво ѣго нерадоучно ирєвыбаеть ѡ него.

Сего рѣ подобав намь сѡбра ѣго, ѣже на иконѣ, почитати и покланатиса ѡко самому сѡному, а не шному. не мнѣти, ѡко вз бжтвенное ѣго соущество ирєлагаетса прѣчтын ѣго сѡбра: бжїаго бо свѣсѣва невѣзможно (1) внѣкти ни и҃гломь, ничѣкшмь: ниже мнѣти, ѡко сѣ ѣ Хс вз плоти: Хс бо нешписанз по бжтвѡу, и немошно ѣ ннѣкь того зрѣти, равѣ ѣга прїидеть вз второе ѣго прїшествїе: но ѡко сѣ ѣ сѡбра ѣго по человекѣствѣ. И сего рѣ имже нравсѣмь ѡбразоу

---

(1) Въ рк. Митропол. Григ. прибавлено: нико-  
моу же.

честнаго и животворящаго Крста и стѣмъ Евлію и стѣмъ  
 Бжтїимъ таниа каженїа и свѣрїи приноси, и поклоненїа  
 почтѣ сн творацие: тако и прчтѣмоу и всечтнѣмоу Ёго  
 ѡбразѣ почтѣ вѣдавати и любовїю покланати, и чт-  
 нїимъ цѣлованїемъ, страхѣмъ и трепетѣмъ, всечтнѣ же  
 и вѣрїе. и во Бгѣ (1) неуписанъ, члкъ быти ѡписанъ  
 на ра спобиса: възпоминающе первообраное Ёго, се  
 во почтѣ иконама на првообраное възходїи, и вѣз икона  
 иконама почитается и покланается истинна.

Такѣ и Прчтѣмъ влчца нашеа Бца прчтѣнїи сѣбра по-  
 велѣша стїи Янїи и Бжтвенїи ѡци на стѣхъ икона пи-  
 сати и покланатиса, того ра, іако и ѡ Прркъ и ѡ  
 Яплз и ѡ всѣхъ правѣнїхъ дхѣвъ свѣдѣтельствѣма,  
 іако констїноу Бца соуци, и іако чѣта дшею и тѣлѣмъ  
 Емманѡила порѣ нетлѣнна, и іако аїе не бы чѣсе се  
 и всенепорочное сѣбрѣлоса прїателїце Бжтѣа, не бы  
 спасласа всака плоть, и іако всака слава и чѣтѣ и стїа  
 ѡ самого того прѣваго Ядама дѣ до скончанїа вѣка,  
 Прркѣмъ и Яплѣмъ, и мчнкѣмъ и правѣнїкѣмъ, и прїк-  
 нїемъ и смиреннїемъ срѣземъ, Том ра сданнымъ Бца Мрїа

---

(1) Въ рк. Митропол. Григ. и Сол. 327 прибавлено: КМБЗ.



бы, и быбае, и боудеть. Икоуоу ѿмъ почитати и  
 покланатиса, ѿакѡ самон ѿнон, а не ѿнон: ѿга въ  
 Бжтвенши Япиз Лоука написа насѣѣ начертаніе прчтыа  
 влчца и Бца, принесе же Гжи и всѣ Црци, ѿнаже  
 ѿчи свои влзвжнвши на тоу и гла блгоуѣвѣннѣ и съ  
 властію: блгть Моа стобою. и бы слово дѣло,  
 и чудеса и знаменіа и тмы чудотвореніа быша ѿ прчтыа  
 иконы ѿ тоу часа и до инѣ. и дѣѣ аще въобразитѣ  
 прчтыи ѿмъ ѿбра, тамо и блгть ѿмъ приходи, пречест-  
 но сѣдѣствѣющи иконѣ Бжїа Мѣре. Прибѣгающїи при-  
 кз прчтѣи сѣмъ иконѣ, тою бо ѿбръгаемъ вса блга  
 инѣ, и живота конецъ добръ и непостыденъ, и иже  
 по водоухоу бѣсѡвъ роукз и зра томъ ра не оузримъ, и  
 и збѣжимъ дрзжащїи наша рѣкописанїа сзгрѣшенїи. И  
 ѿакѡ въздушнаго дыханїа, призыванїа ѿмъ тревоумъ:  
 ѿакѡ бо ѿиз ѿмъ и Бгъ везѣ ѿ и вса исполнѣе, сице и  
 еїа непреодѣланого (1) Бга Мѣи, всѣмъ призывающїи  
 имъ ѿмъ, врызѣшиши, нежели скоростъ лазниа, при-  
 ходши (2). І ѿакѡ ѡбо бжтво ѿна ѿмъ Іс Ха ѿ  
 ѣства ѿча, плотъ ѿгѡ ѿ ѣства приодѣва того Мѣре,

(1) Въ рк. Митропол. Григ. непредолѣннаго.

(2) Въ рк. Сол. 331: приходитѣ.

ѡакѡ быти ѣмоу Спѣ Бжїю , ѡ Спѣоу Мрїиноу , ѡ  
 Единосуцїноу Сѡцѣ , ѡ Единосуцїноу мѣтри , за самое  
 то спѣшенїе мїра , Бжѣ ра бѣ сїлами Бгѣ.

Такѡ повелѣша стїи Ипїли ѡ Бгѣносїїи Сѡцї , ѣже  
 покланатїся чїномоу ѡ животворїцїмоу Врѣоу чїнѣ ѡ  
 всебѣрїѣ . Ище бо ѡ ѡ древа сздакланїз , по бжѣтве-  
 ныѡ ѣ сїлы сѡрѣжїе победоноснѡе на дїавола ѡ на всеѡ  
 сзпротївныѡ сїлы , тогѡ ра , ѡко прѣчїсно (1) крѡвїю  
 ѡ стѡстїю ѡ на немь распѡтаго Бгѡ слова сѡстїеѡ ѡ пре-  
 ложїеѡ ѡ клѡтвы на сѡщїенїе Бжѣтвеню сїлоу , за ѡ  
 на не пригвоженномѡ члѡкоѡобразнѡмоу сѡбразоу ѣго ,  
 нѡгребеню же ѡ взскршоу ѡ на нѣба сз сїавою възнес-  
 шоу сѡ . И нѣтїю томоу Единомоу животворїцїмоу  
 Врѣоу побаеть покланатї ѡ почитатї , на немь Хс  
 распѡтѡ , нѡ ѡ всекѡмоу крѣоу , нѣже възсѡбра ѡ побїе  
 сзтворенїз сѡного Хѡа животворїцїаго крѣта , побаеть  
 покланатїся , ѡко самоемоу сѡномоу , на немь Хс  
 пригвоздїеѡ : ѡдѣ бо дїше възсѡбразїеѡ крѣтз ѡ какѡыѡ  
 бѣцїи , тамо прїходнтѣ блгѣ ѡ сѡщїенїе пригвоздїеѡшаго-  
 сѡ на крѣстѣ Хѡа Бгѡ нашего . Сѣ намь дастѣ (2) зна-

(1) Въ рк. Мїгропол. Грїг. послѣ сего слова слѣдуеть: плотїю.

(2) Въ рк. Сол. 331: даде.

меніе, ѣже въображати на челѣ ѿ на срци ѿ на всѣхъ  
 оудесѣхъ! Се печѣ, да не прикоснеть на гоубитѣ бидѣ,  
 ꙗкоу Самъ Гь глеть прркъ Иезекельемъ: не поирадите  
 прѣсочима вѣшима, ѿ не помилуште старца, ни юно-  
 ши, ни дѣвѣ, ни младенца, ни жены, оумртѣште  
 на погоубленіе, а посмрѣша на челѣ зна-  
 меніа не прикасаетеса (1)! Пѣвно селоу ѿ  
 дѣвѣ глеть: да азъ ѣси боуцимса Тебе зна-  
 меніе, ѣже оубѣжати ѿ лица лѣкоу (2),  
 срѣѣ ѿ стрѣлѣхъ вражїи. ѿ пакы: знаменаса на  
 на сѣѣ лица твоего Гь (3): нбо знаменіе на  
 челѣ бывѣ, ꙗкоу Иезекель глеть. Силѣ познаба-  
 емса вѣрїи, ѿ ѿ невѣрїи ѿстоупаемз! Се ирѣтъ ѿ  
 ордѣже наше! Сегоу великаа знаменіа ѿ чудеса невзѣма-  
 глеть слобо сказати, ꙗже при велицѣмз црїи Коньстан-  
 тинѣ, ѿже прѣ того видѣ на нѣси, потомѣ ѿ вѣл  
 врагы тѣмь погуби (4), ѿже и при сїѣ ѣго Коньстантинъ  
 въ Іерлѣмѣ, ѣга ꙗвилса на нѣсѣхъ въ дне, ꙗко ѿ свѣнеч-

(1) Іезек. 9, 5. 6.

(2) Пс. 59, 6.

(3) Пс. 4, 7.

(4) Въ рк. Митропол. Григ. повѣдѣи.

поую свѣтлость своєю свѣтлостію помрачи, и ѿ при  
Иракліи црѣи, и ѿна многа, ѿмже и въ числа.

Такъ и стомуу Бѣлію побаетъ покланатисѧ и по-  
читати, того ра, ѿкъ во прѣтѣи свѣра Га нашего  
Іс Ха, сице и стое Бѣліе, побно соу, и равнo по-  
клоненіе и почть да приносятъ книмъ ѿ на: ничтѣ во  
разньства вни, ѿко ѿба едиу повѣсть блговѣстоую:  
ѿбо словописецъ написа Бѣліе и внѣ написа все, ѣ въ  
плоти смотреніе Хво, и преда (1) цркви. побикъ и  
живописецъ твори, написа насцѣ все плоское Хво смо-  
треніе и предасть цркви, и еже Бѣліе словѣ повѣст-  
вѣть, сіе живописаніе дѣлѣ исполнаѣ. И ѿко иконоу  
почитаю, не доскѣ почитаю, ни мшелъ шаровныи, но  
възображеніе тѣла Га: сице и стое Бѣліе почитам,  
ни хартію, ни чернило почитаѣ, но повѣ Хва смот-  
реніа.

Побно же томуу побав почитати и покланатисѧ  
стѣмъ Бжіймъ тана, прѣтомуу тѣлѣ и чтѣнѣи крови  
Га нашего Іс Ха, того ра, иже вначалѣ сзда чѣка  
самовластна и повелѣ емоу прио пребывати въслушаніи  
схтворшаго и, ѿнже престѣни зановѣ и смрти и

---

(1) Въ рк. Сол. 331: предаде.

тлѣннѣю предадеа (1). Зижитель ѿ Творецъ рѣда нашего ,  
 своѣмъ мѣрдѣемъ , оуподобенъа на , вывз чѣкъ кроуѣ  
 грѣха , примеснеа нашему ествѣ ницѣмоу ѿ немощи-  
 номъ , ѿ плѣоу плоть нашу оциць , ѿ дшвю дша наша  
 ѿстѣи , ѿакѣ самъ рѣ Гь : се е плѣ Моа ѿ се е  
 кровь Моа новаго завета , ѿже за бы  
 проливаема , ѿдите ѿ пѣнте на оставле-  
 нѣе грѣхѣ (2). Да дѣше слово Бжѣе живо ѿ  
 дѣнствено (3) , ѿ всѣа , елика хоще , ѿ творитъ ,  
 рѣ бо : боу свѣтз ѿ бы свѣ (4) , ѿ : слово е  
 Господнимъ нѣса оутвердишасѣ ѿ дѣхомъ  
 оустз его всѣа сила ѿ (5) . пакѣ рѣ : дай ве-  
 деть земля трава еѣнну (6) , ѿ тако ѿ до  
 ниѣ ѿзводи своѣмъ прозвешѣа , Бжтвеннымъ повелѣнѣемъ  
 къмаглама . Ише бо възхотѣ Бгъ Слово , ѿ бы чѣкъ  
 ѿ прѣтѣа ѿ прѣодѣа Мрѣа кроуѣ , кесемене сеѣтѣ плѣтъ  
 естаби , ѿ на крѣтѣ расишае ѿ спрѣтѣхъ еи ребрѣ кро

(1) Въ рк. Сол. 331: предадеа.

(2) Лук. 22, 19, 20.

(3) Евр. 4, 12.

(4) Быт. 1, 3.

(5) Псал. 32, 6.

(6) Быт. 1, 11.



и́ кровь Бж́юю А́хомь стѣмъзъ , ꙗ́кѡ́ Самь Гь глеть :  
 плоть Моа́ и́стинно ѣ брашно́ и́ кровь  
 Моа́ и́стинно ѣ пиво́ , и́ : ꙗ́дыи Ма́ живъх  
 боуде́ Мене́ ра́ (1) : и́ тако взимае́ плоть тоу́ и́  
 кровь , ꙗ́кѡ́ креврѣ́ Гню́ прииикше оу́сты своими ,  
 пи́уще , и́же свѣрою́ и́ достоинѣ́ пріемаеть , на сѣставле-  
 ніе грѣхѡ́ и́ жизнь вѣчнѡю́ , и́ всовлюденіе́ дѣши́ же и́  
 тѣлоу́ : пожжетъ бо грѣхы́ наша́ и́ сѣтитъ сѣ́ца наша́ .  
 ꙗ́ и́же безвѣрствѡ́ и́ недостинѣ́ пріемлѣ́ , втомленіе́ и́  
 мѣченіе́ , ꙗ́кѡ́ Гна́ смѣрть вѣрѣющіи́ бы́ възжизнь вѣч-  
 ноу́ю , а́ невѣрѣющимъ втомленіе́ и́ моукѣ́ вѣчнѡю́ .  
 Нѣ́ же сѣбра́ плоти́ и́ крови́ , ꙗ́коже Самь Гь глеть :  
 се́ Ми́ ѣ́ плоть и́ кровь , а́ не рѣ́ : сѣбра́ плоти́ и́  
 крови́ . Се́ ѣ́ прѣчта́ жертва́ и́ бескровнаа́ , ꙗ́ ѡ́  
 възстокъ слѣнца́ до запа́ приносится́ Бг҃ви́ , и́ на сѣставле-  
 ніе́ и́ сѣщреніе́ , и́ на сѣжнвленіе́ и́ просвѣщеніе́ дѣши́ же  
 и́ плоти́ бывае́тъ ! и́ не тлѣе́тъ , ни́ възиссѣченіе́ (2)  
 приходитъ , ни́ възсквернѣ́ . и́ не тако , ꙗ́ко́ и́но  
 брашно́ бывае́ въз члѣцхъ , тако́ и́ се́ : но ꙗ́ко́ свѣща́ ,  
 и́ ѡ́ воска́ , и́згараемѣ́ възскоу́ (3) и́ пождаемѣ́ ѡ́ сѣгна́

(1) Іоан. 6, 55. 57.

(2) Въ рк. Сол. 331 это слово читается: изсоушѣніе.

(3) Въ рк. Митропол. Григ: коскѣ.

невидимо, ѿгнь же воекз·подае ѿ храминоу просвѣщае: тако ѿ стго дха дѣистко, примесившеса хлѣбоу ѿ вина ѿ воды, ѿ претворяеть въ плоть ѿ кровь хвоу, не въ тлѣнїе несквернѹ (1) градоушѹ сзтворяеть, но бжтвенѹ ѿгнемь подаеть неизреченно ѿ па сства. ѿще бо вветхѹ кровїю козлею ѿ телчею ѿ пелѹ юница кропаша ѿсквернены ѿчищаеть кз плѹнѣн чистотѣ, кшми па кровь хва, ѿже дхомь стымь геке принесе непорона бгоу, ѿчисти сзвесть (2) нашѹ ѿ мертвѹ дѣль (3), ѿко ѿплз глеть. сею ѿчищаеми, примѣшаемса кз плоти гни ѿ дхоу стго, ѿ коуде, ѿко плѹ хва: сею бо плотию ѿ кровїю стое бжтве хво прїемле ѿ вси дрѹ дрѹгоу сди коудель, понеже бгъ сзедини себѣ плѹ неизреченно, ѿ жикотвориши сѣ плѹ. да немигѣ кто, ѿко въ бжїе сствко влѣститиса плоти, но сицевѹ ѿбразомь плоть сѣ единствена бжтвѹ, ѿкоу желѣзо ѿгню: пре ко сїнїа превшае хлѣбъ ѿ вода ѿ вино, по сїнїи же

(1) Въ рк. Сол. 327 читается: не въ сквернѹ.

(2) Въ рк. Митропол. Гривг. и Сол. 327 и 331 это слово читается яснѣе: сокъсць.

(3) Евр. 9, 13—14.



мѣтвами сіѣшническыми и прѣшествіемъ Сѣго Дѣха выбае  
 ѡсѣнна и ѡбѣжена, и претваряется въ пло и кровь  
 Хвоу. И не ѣако ѡ проста чѣла, ѡ сѣшника прѣемле,  
 но ѣако ѡ самоѣ Серафима и со лжицы том ѡгненныа,  
 страхъ и трепетомъ. Яще и житіе несправлено мнѣтъ  
 намъ имѣти, но на недостонно еѣ ѡсоужати си: ии  
 ко еѣ си соудіа, и сзкровенны зритель. Тебѣ же да  
 боуде всакъ достониз, тою да не боуде ѣабыствено ѡ  
 Церкви ѡлоучень. Яще ко и житіе кто кого преходѣ,  
 но Сѣго Дѣха печѣ и дарз равно подаеть. Смотри сице:  
 ѡвз имать зла перьстень, ѡвз желѣзени, и едѣни  
 ѡбра црѣскы имать, и званы во ѡбою прѣстню. посе  
 вско<sup>(1)</sup> боображаеть: рци, аще еси прѣмрз, какъ еѣ  
 часть<sup>(2)</sup> желѣзоу, какъ ли печѣ златоу: Не можеш  
 оубо ралоучити, поиѣ оутвари различіе еѣ, а не ѡбра-  
 зоу. Такъ и заѣ чѣское различіе еѣ, а не дѣхвениа  
 блѣти! не оумалибосѣ Сѣго Дѣха дарз недостоннѣстью  
 сіѣшническымъ, аще ко и не ко всѣмъ Бѣмъ блѣволити<sup>(3)</sup>.

(1) Въ рк. Митропол. Григ: вѣскомз.

(2) Въ рк. Митропол. Григ: печать.

(3) Въ рк. Сол. 327 и 331 за симъ слѣдуютъ  
 еще слова: но ко всѣмъ дѣнствуетъ. Въ рк. Митроп.  
 Григ. но всѣмъ дѣнствуетъ.

Ты же не соуди едѣиамъ, о́соужень сы, и́ не паси пастыра, о́вча сын, и́и глѣи, ꙗ́ко тои достоиѣиши, сеи же не таково ꙗ́ма достоиѣиствѣ: Но́ да боудѣ ти всакъ достоиѣи, точью да не боудеть кто еретическое ꙗ́мѣ оучительство. ꙗ́ще ли ꙗ́мать, таковога блядемса не прѣимати оученѣа, ниже причащенѣа, и́ не токло не приокѣиши ꙗ́мѣти, но́ и́ о́соужати и́ всею силою о́бличати, ꙗ́ко да не гыбели е́го причастници бѣдемз. ꙗ́ще кто и́ ѡ́вѣрши житѣе ꙗ́мать нечто, ꙗ́ли ѡ́ о́бладеньѣа, ꙗ́ли ѡ́ ꙗ́ианствѣа, ꙗ́ли ѡ́ гнѣба и́ паметію злыхъ о́скверниемса, да не арззнетъ (1) пристѣпннн къемоу прѣтомоу о́гню, доидеже достоиѣиѣи покаянѣемъ о́чиститѣ ѡ́ всакыа скверны плоти и́ дѣа. ꙗ́ще ли же недостоиѣи кто прѣималъ, о́верѣтаемса Галого Ха оуби-ваа. ꙗ́кѡ ꙗ́уден тога тѣло е́го распаша, тако и́ ниѣ тѣло ѡ́скверняюще, и́ нечтою дѣею причащающе (2). ꙗ́бо и́ радравыи ризоу црѣвѣ и́ осквернивыи ю́ е́анноу смрть прѣемлють: стаа бо си стѣмь. глеть бо ꙗ́маз (3): и́ недостоиѣи ꙗ́сть и́ ꙗ́етъ,

(1) Въ рк. Митроп. Григ. послѣ сего слова прибавлено: таковыи.

(2) Въ рк. Сол. 331: причащающе.

(3) 1 Кор. 11, 29—30.

всѣхъ себѣ мѣсть и пїе, и: сего рѣ, рѣ, вѣ  
мнози немощни и недѣлики и оумираю  
до колни: сѣмъ бо си не скверны, но стымъ.

Такѣ побаеть почитати и поклонитиса ошцинымъ  
сосудѣмъ, вниже Бжтвенѣмъ таньства свершаются: поше  
и ти соу ошци и ошци. Ище бо ошнь, желѣзоу  
присовокупица, препода емоу своего соущества, и  
черное желѣзо и стѣденое бываеть, иакѣ ошнь: кольми  
па Бжтвенѣмъ плѣ и кровь Бга же и вѣкы, страшнѣ  
и неизреченно сирноподѣнствема въ сирны ошнѣхъ сзсудѣхъ,  
препода имъ своена блгти велиство. Ище вѣтхѣмъ зако-  
нѣ Бгъ къ Моусею глеть: да сзтвориши блюда  
и лжица и сзсуды жертвенны и чаша,  
внѣ вликаешн, и всѣмъ сзсуды и оумыкал-  
ница и всѣмъ столла его, и да варѣмъ мѣса  
вмѣстѣ стѣ и да и да сирници мѣса она  
всосудѣхъ ошнѣхъ, и мнже остѣтѣ, и остѣ-  
ши, боудѣ сѣмъ стѣхъ (1): ище оубо тѣмъ почи-  
тахуоу Юден, вниже бесловесныхъ крови и мѣсо жренїа  
вывахуоу: кольми па ннѣ ошци соу и Бжтвенѣмъ  
благодати пренполнени прѣчтнїи они и Бжтвенїи сзсуди,

(1) Исх. 30, 26—29.

вниже плѣ и кровь Га нашего Іс Ха сѣинодѣнствуетемъ  
за избавленіе всего міра .

Поваеть же и стѣхъ всѣхъ чтныа иконы почитати и  
покланятиса , преже всѣхъ стго Іоанна крѣтителѣ и пер-  
ваго црѣтїю Хвоу проповѣдника , егѣ и Самъ Гь по-  
хвали ре: в роженїи женѣ стѣмъ боле Іоанна  
не встанетъ (1) . Се бо и прркъ и аплз , и пра-  
веденз и препѣвнъ , и в плоти бесплотныа житїи (2)  
споживе и мчнчѣскы за Ха пострада . Такѣ и пены  
снлз Архистратига Михаила и Гаврила и прочаа небла-  
коннѣства , блгша наша застоупники и хранителѣ , иже  
моленїа наша и прошенїа в з оуши Га Саваофа вносѣщїи  
и всега ѡ на молвїишѣ , и в ча же конечныи и смрт-  
ныи дша наша (3) ралоучающїи , и ѿ лоукавы вѣсоль  
и знимающїи , и горѣ Бгѣ вносѣщїи . Ице бо и бесплот-  
ни соу и неописани , но ѿба мнози и видѣша ; в вет-  
хѣ Іовиль , Иезекїиль , Данїилз и Ісаїа , в новѣмъ же  
прчїстелѣ Бца видѣ Гаврїила , и мироносци оу гроба ,  
Ипан оу гроба , и Петрз в темници . И такѣ видѣша

(1) Марк. 11, 11.

(2) Въ рк. Сол. 331: житїемз.

(3) Въ рк. Сол. 327 прибавлемо: ѿ плѣти.

и, тако покаеть и писати на честнѣхъ иконахъ Бжтвенныхъ  
 тѣхъхъ образы. И стѣхъ Прркъ, иже Хво пришествіе  
 дѣло и словѣхъ прорекши, и житіемъ и кровію очисти-  
 шася, иже ходиша въ ѡбчинѣхъ и въкози  
 кожахъ и руганіемъ и ранами и скѹшени  
 быша, каменіемъ побѣени быша, прѣ-  
 трени быша, оубѣнствѣ меча оумроша,  
 лишени, скорбѣще, ѡзловлени, и мже  
 не въкъ достоинъ весь миръ (1), и иши правѣни  
 дѹше, ѡци и патрїарси, и царіе, и соудїа, иже  
 прѣ закона, и прѣ всѣхъ стѣхъхъ правѣныхъ и Бго ѡцѣ  
 Іоакыма и Іини, іако спѣвешися такокыа дїере рѣте-  
 ли быти, и въ пѣ Бзѣкъ Бца и Црца по Цри, и Гжа  
 по Глѣк, и влѣца по влѣцѣ. и такокыа влѣти и рѣте-  
 лемъ ѣмъ сподобитися, іако ѡ Іадама и до конечнаго днѣ  
 никтѣ такокыа спѣвися, іако и Бгѣѡцѣемъ нарицатися  
 дїере своемъ ра, истиннымъ Бца. Такѣхъ и прѣхвалнымъ  
 Іаплы, іако братья Гнѣ и самовици, и повники, и  
 слѣжители тѣ, ѣже въ плоти, житїа, и прѣтїи  
 стрѣмь, іаже на ра помтз: сїи бо ѡбтекоша вѣю  
 землю, не дающе покоя сконма ногамъ, ни сна сконма

---

(1) Евр. 11, 37. 38.

сѣчима, ни оугодїа плотѣ скон, но гоними, вїеми, оуничижаеми, оукорѣеми, распинаеми оумерщваеми. Сего ра кто е им точенз, кто ли боле и; сїи бо ве мирз спсоша и спасають.

Такѡ и стѣмъ жены Мпрносноца, и равно Апломъ послѣживши еже вз плоти Хвѣ жителствѣ и прѣчтѣмъ Его стрѣмѣ, и прѣ всѣ спѣвншїемъ видѣти Бжтвеное Его взскрїе, и еце же кровїю и моченїемъ Ха ра скончавшїемъ. Такѡ стѣмъ и доброповѣднѣмъ Мчнкы, іако Хвѣ войны, иже за Него кровь свою прольавши, и сего часоу испившїхъ, и животворнѣмъ смѣрти обѣщаницы выша, и стрѣги Его и славы, иже зѣ оставльши сѣчество и бгѣтельство и саны и достоинство, рѣтелѣ и жены и чада и браю и дрѣгы, и рѣтащесѣ кто бы прѣ кровь свою проліалз Ха ра, и іако едина дша врѣличнѣ телесѣ. Си ни сѣць плачесѣ, ни мати терзѣющїесѣ, ни дѣти кричащи, немогуще рѣслабити, ни ѡ Бжїа любве ѡлоучити. Такѡ и стѣмъ Бесребреннкы и чїотворци, и всегѣ наша немоци и недѣгы исцѣлающїи. Такѡ Прпкнѣмъ и Бгоноснѣмъ ѡца наша и Архїерѣмъ и стѣмъ, и пощенїемъ и злостраданїемъ, слезамї и посты оугоднѣвала Смоу. Ище бо и не слоучнѣемъ иль крови проліати, то ѡваче слезы многы проліаша, и поты и трѣды многы помша сѣкло и колѣзнены, и горкы, и

КЪНЫ : СІИ БО СВОЕ ТѢЛО ВСѢМИ ОБРАЗЫ ТОМИЛИ СЮ ,  
 НЕ НАСЫЩАЮЩЕ СВОЕЮ ОУТРОБИ , НЕ НАСПАЩЕСА , НЕ НА-  
 ПИВАЮЩЕСА ВОДЫ , ПО АЛЬЧИИ , ВОСИ , НАЗИ , ТРЕПЕ-  
 ЦЮЩЕ ЗИМОЮ , И ТАКО ХВЫ РА ЛЮБВЕ ВСМ ПОСТРАДАВШЕ .  
 ПОБНО ЖЕ ТОМОУ И СГЫХЪ МЧНИЦЪ И ПРПБНЫ ЖЕНЪ , И  
 НЕМОЩЬ ЖЕНЬСКОЮ ВМДЖЕСТВО ПРЕЛОЖИВШЕ : ОБИ БО  
 КРОВИ СВОИ , ОБИ ПОТЫ СВОИ ХА РА ПРОЛІАША , И ВСИ ,  
 ЖИЗНЬ МИРА СЕГО УСТАВЛШЕ , ПРЕЛЕТѢША КЪ ХОУ :  
 ЗЕМЛЮ БО , ІАКО НВО СЪТВОРИША , И ТЕМНАА МѢСТА ,  
 ІАКО ЗВѢЗДЫ ПРОСВѢТИША . СИ ЧТНЫИ И ВЪЗЖЕЛѢННЫИ  
 ОБРАЗЫ ПОЧИТАЕМЪ И ПОКЛАНАЕМЪ , И ІАКО ЖИВЫ И  
 СТОЯЩИИ СПАМИ Ѡ НЕНАСЫЩАЕМЫИ ЛЮБВЕ , ПОМЫШЛАЕМЪ .  
 И СЕГО РА ВЪПОДРАЖАНІЕ БГ҃ВОУГОДНАГО И ЖИТІА ПОБИЗАЕМ-  
 СА , И ЧЮДЕСА НЕПРОСТА , БЖІЕЮ ВЛГТІЮ , Ѡ ЧТНЫХЪ И  
 ИКОНЫ И СГЫХЪ ЦРКВЕН И ІА ВНИХЪ ЦЕЛБОНОСНЫИ МОЩЕН ,  
 ВСЕГДА ПРИЕМЛЕ . СЕГО РА ПОДОБАЕ НАМЪ ВСЕЧТНЫИ ИХЪ ОБ-  
 РАЗЫ ПИСАТИ НА СТѢНАХЪ И НА ДОСКАХЪ И СРІННЫИ СОСЪ-  
 ДѢХЪ , ИЛИ Ѡ ЗЛАТА И СРЕВРА , ИЛИ Ѡ ИНЫХЪ ВЕЩЕН  
 СОТВОРАТИ , И СГЫИ ЦЕРКВИ ВЪ ИМА И ВЪ ЧЕСТЬ И СЪЗИ-  
 ДАТИ , И ІАКО БЛИЖНА БГО УГОДНИКЫ ПОЧИТАТИ И СЛО-  
 БЕСЫ И ВПИСАНИИ , И ВРАЗОУМѢНИИ И ЖРГѢА , И ВЪ  
 ХРАМѢ , И НА ИКОНА , ТОЮ ЖЕ НЕ ОБГОТВОРИТИ СИ .  
 И ЧАКОУБЕННЫИ ВЛАКА И ГЬ НАШЪ ІС ХС НЕ СКВРЕНТЪ Ѡ  
 СИ , ВИДА НА ТАКО ТВОРАНИИ , ПО ЛЮБИГЪ ПА И О СИ

БЕВЕЛИТЕМЪ: СВОИ БО СЮУЪ ЕМОУ И ЛЮБИМИ ЕМОУ. И  
 САМЪ О НИ ГЛЕТЬ: И ДѢЖЕ СЪСМЪ А, ТОУ И СЛОУГА  
 МОИ ВЪДЕТЬ (1). И ПАКЪ: ВЪ ДРЪЗНИ МОИ  
 СЪСТЕ, И: ВЫ И ВЪСТЕ Ш МИРА, ПО А И ЗВРА  
 ВЪ Ш МИРА, И: СЛЪШАМЪ ВА, МЕНЕ СЛЪШАЕТЬ,  
 А Ш МѢ ТАМЪСА ВА, МЕНЕ Ш МЕТАЕТЬ (2). И  
 ПАКЪ: ВСЕЛЮСА ВНА И ПОХОЖОУ, И БОУДА  
 И МЪ БГЪ (3). ТАКЪЖЕ И МОЩИ СЪТЪ ПОЧИТАТИ И ПО  
 КЛАНАТИСА И, ИАКО САМЪМЪ ОИЪМЪ И ЖИВЪ СЮУИИ, ТОГО  
 РА, ИБО ДША ПРАВЕНУХЪ ВРЪЦѢ БЖИИ ЖИ  
 ВОУ (4), ИАКО НРРКЪ ГЛЕТЬ. И ПАКЪ: НЕ ВЪСТЕ ЛИ,  
 ИАКО ТЕЛЕСА ВАША ХРАМЪ ДХЪ СТОМУ (5);  
 ИЩЕ ДША ПРВНУХЪ ВРЪЦѢ БЖИИ, И ТЕЛЕСА И ХРА ДХОУ  
 СТОМУ, И ИАКО САМЪ, И ЖИЗНИ ИСТОИНИКЪ, СГА  
 ВМЕРТВЪ ВМѢИИ, ТОГА ЖЕ ВЪ СТРАШИВЪИ ЖИВОТВОРАЮЩЕИ  
 ЕГО СМРТИ БЖТВЕНКЪИ ЕГО ДШИ ПРЧАГО ТѢЛА ШТОУПЪШИ,  
 ИО БЖТВО НЕРАЛОУЧНО ВѢ Ш НЕГО, СГА БО СЪ ВСЕМОЩНОЕ  
 СЛОВО ВЪ НЕДРО ПРНОСЮЩАГО НА СЪЦА, И СЪ ДШЕЮ БО

---

(1) Иоан. 12, 26.

(2) Иоан. 15, 14. 19.

(3) 2 Кор. 6, 16.

(4) Прем. 3, 1.

(5) 1 Кор. 6, 19.



дѣхъ, и стѣломъ вогрѣвъ: спичевымъ образомъ телеса  
 и душа стѣхъ, иже съ Бггомъ сзединеніе сзблудоша, и  
 заповѣѣ Бго сохраниша, и пребывша влюбви Бго, си  
 сзстави себѣ самъ яко ѡды влѣкъ, и единъ дѣхъ съ  
 Бгомъ быша, душами и телесе изнамѣ и сьмѣсисѣ,  
 и не токмо живымы, но и ѡмрши не ѡстѣдметъ, и  
 прѣстѣ и кости и полни соу Бжтвеннымъ влгтя. И  
 якоже живы даровалъ е влѣкъ дѣхное дарованіе и силы и  
 чюдеса творитъ: такъ и души и, ѡлоушесѣ ѡ телесе,  
 ничто лишенія имѣ. Сего ра не мртвы (1) нариче,  
 мртва бо плѣ како можетъ чюдеса творити; Ико жи-  
 ви, и звѣстоуе слово, еже ре Гь: въ рѣжѣ и въ Мѣ,  
 смрти не оузритъ въ вѣкъ (2). Сіа кости  
 перстѣ видѣтѣся и земля, но ѡба вѣсомъ сѣ страшни,  
 и слѣпы просвѣщаютъ, и прокаженны и раслабеленны и  
 всякыи колѣзи ѡврачюю: аще бо и ѡ земля быша,  
 но немомѣ влѣкъ совокупнишасѣ, и сбра перстѣныи  
 повергоша, и въ сбра нѣсныи сѣлекошасѣ. Сего ра  
 взибныхъ сзкровищи душа и пребываю, телесе же и

(1) Въ рк. Митроп. Григ. послѣ сего слова прибавлено: нхъ.

(2) Иоан. 11, 26.

чѣлоубѣа рѣ вѣдрѣ (1) земны ѣще быти остави , бѣго-  
 дателствоуѣ живоуѣи на земли , тѣмн ищѣлаа болѣз-  
 ни наша . Сн кз Гоу и на мѣтвоу всегѣ подвижаѣ ,  
 о неже аще требоуѣ прошеніи , не преслѣшаеть оубо сн  
 вѣла , воспоминаа трѣды и , и поты , и заколеніа ,  
 и раны , и крови , и знаша за има Бго стое , и  
 любовь , сн вѣзавиша Бго на рѣтель , на чадз , на  
 всего мира .

Такѣ побаеть почитати , и свѣкроу и сз страхомз  
 поклонитиса стѣ и Бжтвены црквамъ : се бо и ввѣтхо  
 законѣ Моусею повелѣ Бгъ скниимъ сзтворити , скниіа  
 же ничтѣ ино бы , токмо цркви . гла бо кнемоу Бгъ:  
 виждѣ , да сзтвориши ми по всемоу ,  
 ѣлика покажоу тебѣ на горѣ приклѣ хра-  
 моу , и приклѣ сзсѣоу Бго вѣѣ (2) . по сн же  
 глеть : сзбери вц цркви лю , да оуслыша  
 глы Моѣ (3) . И вц црквиихз рено ѣ : и башѣ  
 Самоуцнль спѣ вц цркви (4) . и : Соломанз сзда

(1) Въ рк. Митроп. Григ. и Сол. 331 вмѣсто  
 этого слова поставлено: вц вѣдрѣхз.

(2) Исх. 25, 9.

(3) Лев. 8. 3. Числ. 10, 3. 11, 16.

(4) 1 Цар. 3, 3.

црѣвь по Бжтвенномуу пожелѣнію : гл҃ебо Давыдъ Бг҃ъ ,  
 яко Соломанъ сззидѣтъ до ѱмени Моє-  
 мою (1). Сѧ же Г҃ь нашъ Ис Х҃ъ гл҃еть : яко ты  
 еси Петръ , на сѣмъ камени сззидоу црѣвь  
 мою (2). И ст҃и ап҃ли кз Іерл҃мѣ сзставиша црѣвь  
 по взнесеніи Га нашего Ис Х҃а , якоже кз деиїиныхъ пи-  
 шеть : вздани ты кы гоненіе велико на  
 црѣвь , и кз Іерл҃мѣ (3). И пакы гл҃еть о Петрѣ  
 ап҃лѣ : мѣтва же прилѣжна бываема ѿ  
 црѣви кз Бг҃оу о немь (4). И пакы Петръ и  
 Іоаннъ видѣ црѣвь сзставиша кз ѱма Бг҃ом҃ре . Пи-  
 шеть Климентъ оучникъ Петровъ , яко Петръ ап҃лъ кри-  
 мѣ , егѧ исцели Свѣію , сродницѣ црѣвѣ , тогѧ блжн-  
 ная Свѣіа , повелѣиель ап҃ла Петра , сззѧ квелицѣи  
 своен полатѣ црѣвь кз ѱма Прчтыа Бца , и ѱ до ннѣ  
 е кримѣ и нарицаема Свѣіа , и дастъ ю Петрови :  
 Петръ ст҃и ю , взѣ моци первомч҃ника Стефана , положи  
 кпен . Зрѧ , яко сѧ , и чудесемь Бг҃ъ , повелѣ со-  
 зидати Бжтвенныа и осѣинныа црѣви ! Потомъ же ст҃и

---

(1) 3 Цар. 5, 5.

(2) Мѡ. 16, 18.

(3) Дьян. 8, 1.

(4) Дьян. 12, 5.

Ипни и Стин Сци и оучтаіе , и вѣху по Стыѣ Иплѣ ,  
 предаша стѣмъ цркви създаати и поклонати имъ съкроу ,  
 и почитати съ страхомъ , и нигдѣ вѣра , ꙗъ въ Га  
 нашего Іс Ха , въ цркви , но кѣпно вѣра , коупноже  
 и цркви .

Глѣуть же иѣци , ꙗко достонть поклонатисѣ  
 стѣмъ иконамъ и стѣмъ црквамъ , ега на востѣ , егда  
 не на востокъ , тога не поклонити . Зри ! не наоуче-  
 нїа , паче прелести (1) ! Ико ега оубо видши Црѣ  
 или кнѣзѣ , и не на востокъ поклонившѣ емоу , но  
 ꙗко прилѣчисѣ . И лице Црѣ , или кнѣзю поклонивши и  
 на западѣ , и на сѣверѣ , и на югѣ : коми па непаго  
 Црѣ сѣразоу , и еѣ вѣка оубовши емоу и зображе-  
 нїемъ , или Бжтвенѣ црква побаетъ поклонатисѣ на  
 запа , и на сѣверѣ , и на югѣ , ꙗко ега прилѣчисѣ .  
 Стин же оубо Иплн и и по ни Бжтвенн Сци и оучтаіе  
 нашн предаша на въ стѣмъ црква , и на сѣвернон , и  
 на запанон , и на всѣхъ стѣна живописати всечтнѣмъ и  
 стѣмъ сѣразы Бга же и вѣкы и стѣхъ Его , и покла-  
 натисѣ и почитати . Повелѣша Бжтвенн Иплн и Стин

---

(1) Въ рк. Митроп. Григ. и Сол. 327 и 331:  
 прелести.

СѢЩІИ НА ВОСТОКЪ ПОКЛАНАТИСЯ ТОГО РА, ПОНЕ БГЪ ѿ  
 СВѢТЪ РАЗУМНЫИ И СЛѢЦЕ ПРАВНОЕ. И ДѢЗ ГЛѢТЬ :  
 ЦРТВА ЗЕМНАА ПОНТЕ БГОУ, ВЪШЕШЕМОУ  
 НА НБѠ НѢНОЕ, НА ВОСТОКЪ (1). И ХСЪ ВШСА-  
 НИИ ВЪТО ИМЕНУЕТСА, ІАКОЖЕ ПРРКЪ ГЛѢТЬ : И ГЕМОУ  
 ЖЕ ВОСТѠ ИМА БМУ (2). И НАСА БГЪ РАН НА  
 КѠСТОЦѢ (3), ДА ПЕРВАГО ШЧѢТВА ИЩУРЕ И КИМОУ  
 ЗРАИРЕ, БГОУ ПУКЛАНАЕМСА. И ГЪ РАСПИНАЕМЪ, КЗА-  
 НАДЪ ЗРАШЕ, И ТАКО ПОКЛАНАЕМСА БМОУ НА ВОСТѠ. И  
 ВОСХОДА НА НБСА, КЗ ВОСТОКУ ВОНОШАШЕСА, И ТАКО  
 БМУ ИПЛИ ПОКЛОНИШАСА. ТАКО И ПРИНДЕ ПАКЪ, ІАКО  
 ГАМЪ РЕ : ІАКО МАЗНІИ ПСХОДИ Ш ВОСТОКА,  
 ТАКО БОУДЕ ПРИШЕСТВІЕ ГНА ЧЛЧЬСКАГО (4).  
 СЕРГѠ ОУБО ЖОУРЕ, КЗ ВОСТОКОУ ПОКЛАНАЕМСА, НЕ  
 ПРОСТО, НИ БЕЗОУМА, НИ СГА НЕ ИМАМЪ ЧТНАГО И ЖИ-  
 ВОТВОРАЩАГО КРТА, НИ СТЫМЪ ИКОНЫ, НИ МОЖЕМЪ ВИ-  
 ДѢТИ СТЫА ЦРКВИ, НИ ПРОЧИ ОСИШНЫ ВЪЩЕН, ТОГА ПО-  
 КЛАНАЕМСА НА ВОСТѠ ТАКО, ІАКО РѢХО. ПАКЪ ГЛЮТЬ  
 ИКЦІИ ; И НЕПРАВѢ МРЗСТВОУЮЩЕН, ІАКО НЕТРЕВѢ ѿ

(1) Пс. 67, 33. 34.

(2) Зах. 6, 12.

(3) Быт. 2, 8.

(4) МѠ. 24, 27.

цркви, но сама члкъ цркви, глеть бо Павелъ Аплз :  
 ꙗко храмъ Бжїи есте вы и дхъ Бжїи жи-  
 веть въ ва (1), и: вы есте цркви Бга жика (2).  
 и стын Іуаниз Златауцetz глеть, ꙗко цркви не стѣны,  
 но наро вѣрны и блгочестивы люден. Но зрїи, ꙗко  
 сїе глеть Аплз ѿ стын и блгочестивыхъ моужѣ, иже дхъ  
 стын всебѣ имѣаху: глеть бо, ꙗко хра Бжїи жи-  
 веть въ ва и вы есте цркви Бга жика. Ѡсицквы и  
 Самъ Іъ ре: Изъ и Ѡць прїиде въ кнемъ и  
 ѡбитель въ немъ сзтворимъ (3). того ра Аплз и  
 нарече цркви Бжїю. и еже цркви сзздати, ипли па  
 всѣ повелѣша и предаша въ вѣчныя роды, а ни гѣже не  
 ѡрекоша. и еже глеть Златауцetz, ꙗко цркви не  
 стѣны, но наро вѣрны блгочестивы людин, се глеть  
 Ѡць нашъ Златауцetz, не цркви ѡрицаа сзздати,  
 какъ оубо имать ѡреци, ꙗ Бгъ Пророкъ и Апломъ  
 повелѣ творити и стымъ Ѡцемъ такъ завѣща: самое  
 Златауцetz глеть инаѣ, ꙗко цркви неси свѣтаѣшии е.  
 Но хотя показати, ꙗко мце и цркви сзснжемъ и блг-

---

(1) 1 Кор. 3, 16.

(2) 2 Кор. 6, 16.

(3) Иоан. 14, 23.

ЧЕСКИ ОУКРАСИМЪ, ГРѢХЫЖЕ ѿ СТРѢМНИ ѿ СКВЕРНЫМИ ДѢ-  
 ЛЫ СЕБЕ ѿСКВЕРНАЕМЪ, ТОГДА НИ СТѢ ЦРКВЕН, НИ СКО-  
 ЕГО ВЪЗВРАЖЕНІА, НИ ПРЧТЫХЪ ТАИИЪ ЦАДНТЬ БГЪ, ВЪ  
 СТРАХЪ ѿ ЦѢЛОМЪДРІЕ ХОТЪ ѿВРАТИТИ СЪГРѢШАЮЩАМ. ѿЩЕ  
 БО СТГО КОВЧЕГА НЕ ПОЩАДѢ, НО ПРДАСТЬ (1) ЕГО ѿНО-  
 ПЛЕМЕНИКОМЪ СЪ СВЩЕННИКИ БЕЗАКОННЫМИ. ѿ СЪЛОМОИЪ  
 ГЛЕТЬ: ѿЩЕ СЪХРАНИШИ ЗАПОВѢДИ МОА,  
 ВЪЗНЕСЪ ПРСТОЛЪ ТВОИ ВЪ ІІНЛІ ВЪ ВѢКИ,  
 ѿЩЕ ЛИ ѿВЕРЖЕШИ ПОВЕЛѢНІА МОА, ПО-  
 ТРЕБАЮ ІІНЛА ѿ ЗЕМЛА, ѿ ЦРКВЬ, ѿЖЕ  
 ѿСТІ ѿМЕНИ МОЕМЪ, ѿРНИЪ ѿ ЛИЦА МО-  
 ЕГО, ѿ БУДЕТЬ НАПОГЪБЛЕНІЕ ѿ СМѢХЪ ВЪ  
 ВСА ѿЗЫКЪ (2), ЕЖЕ ѿ БЫ ПРІ БХОНІИ ѿ ПРІ СЕДЕ-  
 КІИ, ПРДАСТЬ ѿ ГРА ѿ ЦРКВЬ, ѿ ДОМЪ ЦРКВЪ ПОЖЖЕ,  
 ПРЧАМЪ ЖЕ ВСА, ѿЩЕНІЕ, ѿ ХЕРЪВИМЪ СЛАВЪ, ѿДЕЖА  
 ѿ ПРРЧЕТВІА, ѿ ѿВЛЕНІЕ, ѿ ѿЩІННЫМЪ СЪСЪДЪ, СЪ  
 ЛЮДМИ ВЪЗБѢСІВШИМІСЪ, ВПОПРАНІЕ ѿ ѿСКВЕРНЕНІЕ ѿ-  
 ДАСТЬ, ПРІ ЗОРОВАКЕЛЕ ЖЕ ѿ ІСЪСКЪ СЕДЕКОВѢ ѿ БЪЗАРѢ  
 ПАКЪ ЦРКВЬ ѿ ГРА СЪЗДАШАСЪ. СРІ, ѿКО ЕГДА ЛЮДІЕ  
 СЪ ЦРЕМЪ РАЗВРАТИШАСЪ, ТОГДА ѿ ЦРКВЬ ѿ ЛЮДИ ВЪ ПО-

(1) Въ рк. Сол. 331: предаде.

(2) 3 Цар. 9, 5—7.

праніе и ѡскверненіе предашася . Ёгда же Зоровавель и  
 иже снимз Ѹмранша Бжтвеное (1), тога и црква и  
 люди Бгомз назаани быша . Ёгда же пакы развратиша-  
 ся въ сквернаа дѣла , и пакы при Итинѡсе и црква и  
 люди въпраніе и въ ѡскверненіе предашася , и нетокмо  
 тогда бы сїе , но и до конечнаго дни тако творятся ,  
 іакоже въ старчества писано єсть : іа старецъ стѣзъ бѣ  
 въ Іерлѡмѣ , видѣ себе въ цркви стѡго Хва възкрсенїа ;  
 и смрадъ великомъ бывшъ въ цркви , гла и҃г҃г҃лѡ : ѡ-  
 кѡдъ исходитъ смра сїи , и что ради не ѡчистиши  
 єго ; ѡнже гла : смра сїи исходитъ ѡ беззаконїи  
 црквыи , живѡщїи заѣ , ѡчиститиже сего немощно ,  
 но точїю ѡгнемз . И помалѣ прїишоша Перси и црква ,  
 и иже впен недостонїкѣ живѡщїи , ѡгнемз пожгоша .  
 Ёга же пакы ѡвратишася ѡ злобы своєа и ѡ неправды ,  
 іаже врдїкѣ ихъ , Ѹмрансѡ Гь Бгъ и поможе бл҃гочти-  
 комъ црю Ираклію , иже и Персы побѣди , и цркви  
 раскопаншїа пакы сзда . Зрї , іако добръ глечъ  
 Зла҃ртъ : црква не стѣны , но нарѡ бл҃гочестивѡ людїи ,  
 іако да не начнѡтъ чацїи точїю ѡ црквахъ величатисѡ ,

---

(1) Въ рк. Митроп. Григ. вмѣсто этого слова читается: Бга истиннаго.



дѣла Бга прогнѣвати . но подобае дѣла багими БгѸ  
 оугажати , и цркви Бжтвенна сзидати , и съ стра-  
 хомъ и трепетѡ внихъ стояти и почитати Бжественна  
 вѣрою и любовію . Ище бо почитаеши црквь , или  
 иконѸ , или стѹла мощи , или чтныи и животворящи  
 кртъ и бжтвенна вещи , почитаеши Оного , Ёгоже  
 црквь , или икона , или мощи , па же почитаеши  
 самого Бга . Ищели же безчестѹеши црквь , или  
 иконѸ , или стѹла мощи , безчестѹеши самого Бга ,  
 и Ёго присны сджителен . Ище бо кто ѡбезчеститъ  
 ѡбразъ црбъ , главною казнію мѹчитса . колми паче  
 цѣнаго Црѧ , или стѹхъ Ёго подобіе , или црквь кто  
 ѡбезчеститъ , которые мѹки достоинъ естъ ; Но по  
 Бжтвены правилѹхъ заѣ главною казнію да казнитса и  
 проклатію вѣчномѸ предастьса , по смрти же , сздіа-  
 боломъ и съ распешими Ха ІѸден , рекшими : кровъ  
 ёго на на и на члѧ дѣнаши<sup>х</sup> (1) , въ ѡгнь вѣчныи  
 ѡсѹдѧтса . И иже вѣрою и любовію , страхомъ и тре-  
 петомъ покланѧтса и почитаетъ вѣчныа и Бжтвенна  
 иконы , и чтныи и животворящи кртъ и стое Бвліе  
 и прѣтыа Бжїа тайны и ѡсциныа сзсѹды , книже

---

(1) Мѡ. 27, 25.

Бжественна танистка свершантса, и всечтныа стѣ  
 моши и бжтвенна цркви, кннѣшнѣмъ кѣцѣ, яко  
 добронравнѣи и блази раки, добротѣ и блгочтнѣ пожи-  
 вѣть, вѣдѣщемже блженн гла и сладкѣи оуслышать,  
 ѣже: блгѣи раке кѣрныи, кннѣи бра-  
 дость гла своего (1): и дѣже ко ѣсмь и зъ,  
 тѣ и слѣга мои вѣдетъ (2), молщеса ѡ  
 всѣхъ на преблгвенѣи влчцѣ нашѣи бци, ѣмаже всепо-  
 чтеннѣи иконѣ чтнѣ поклонихомса, и всѣмъ стѣмъ,  
 ѡ кѣка (3) оугожшнмъ, и хже и зѣы и маже за х  
 страдаиѣа, вхображенѣа ради иконнаго, любовнѣ цѣ-  
 лѣюще почтохомъ о хѣ іск о іѣ нашемъ, ѣмѣже  
 слава съ шѣемъ и прѣтымъ дхомъ, ннѣ и прпо и вѣкы  
 вко.

Рцемже ѣбо и ѡ семъ, како подобѣе поклонатиса  
 дрѣгъ дрѣгѣ, и како подобаетъ поклонатиса, или слѣ-  
 жити, црю, или князю, или властелинѣ, и како  
 подобаетъ ннѣ іѣ бгѣ поклонатиса и томѣ единомѣ

(1) Мѣ. 25, 21.

(2) Іоан. 12, 26.

(3) Въ рк. Митроп. Григ. послѣ этого слова при-  
 бавлено: бгѣ.

послѣжити . Зри ѿпасно ! егда ѡбо дрѹгъ дрѹгѹ по-  
клоняемса , того ради поклоняемса , ꙗко ѿскони Бѣхъ  
члѣка поѡбразѹ себѡемѹ сътвори : еже бо кѹпюравнѣ  
почтъ имать и оуказъ , еже кз ѡбрѣмѹ влѣцѣ блго-  
мыслиа . и ꙗко ѡ древнѣхъ сѣе прияхомъ , еже дрѹгъ  
дрѹгѹ поклонитиса : глеть бо Бытиская книга : ви-  
дѣ Іаковъ Ісава , брата своего , сед-  
миши поклониса емѹ (1) . и пакѣ : видѣ  
Іаковъ Іѡсифа , сѣа всего , поклониса на конецъ же-  
зла его , и братѣа Іѡсифова , видѣвше Іѡсифа , паше  
нищѣ поклонисася емѹ (2) . и Моусеи , видѣвъшѹ Моора ,  
доземля поклониса емѹ . Еше и того ради паче покло-  
няемса дрѹгъ дрѹгѹ , ꙗко братѣа наша и оудн ѡ Хѣ ,  
пороженн не ѡ семени истаѣнна , но не-  
таѣнна , слово живаго Бга (3) и кз еднѣи  
кѹпѣли Бжтвеннаго крїенїа . и ꙗко Бгѹ рекнѹ : кз  
любнши ближнаго своего , ꙗко самъ  
себе (4) . и кз Евалїи Гѣ глеть : заповѣ новѹ  
даю вамъ , да любите дрѹгъ дрѹга (5) . и

(1) Быт. 33, 1—3.

(2) Евр. 11, 21. Быт. 42, 6.

(3) 1 Петр. 1, 23.

(4) Лев. 19, 18.

(5) Іоан. 13, 24.

ПАКЫ: Ѡ семъ познаю васъ вси, ꙗко Мои  
сѹченици есте, да любите дрѹгъ дрѹ-  
га (1), честію болша себе творца (2). ѿ  
ПАКЫ: ꙗкоже Хс по на дшю свою положиа  
естъ, тако ѿ мы должны по братїи. дшю  
полагати (3). И стїи Бжтвенїи шци наши глаголю:  
видѣахъ еси брата своего, видѣахъ еси Га Бга своего.  
ѿщеже ѿ враждаеть, ѿли оукраю, ѿли ѡвѣдѣть,  
ѿли ѹранѣть, ничтоже ꙗ да рѣшчнтъ ѿ любви ѿхъ,  
ꙗкоже глѣть Гь: любите врагы ваша, добро  
творите ненавидѣщѣмъ васъ (4). Сгдаже кто  
взбранѣть заповѣди Гюа творити, ѿли ѹченїа еретиче-  
скаа глѣть, ѿ таковаго подсаетъ нетокмо ѡвращатисѣ,  
но ѿ бѣгати, ꙗко ѿ змїа: на таковаго ѿ гнѣватисѣ  
по Пррчьскомѹ словѹ: гнѣвайте сѣ, а не  
согрѣшате (5). и Гь нашъ Ис Хс глѣть: аще

(1) Іоан. 13, 35. Въ рк. Митроп. Григ. и Сол.  
327, послѣ сего текста, слѣдуютъ слова: и ѿиахъ  
глѣтъ: дрѹгъ дрѹга.

(2) Рим. 12, 10.

(3) 1 Іоан. 3, 16.

(4) Мѡ. 5, 44.

(5) Пс. 4, 5.

и црѣкѣ преслѹшае, вѹдн ти, іакоже  
 іазычникъ и мытарь (1). и пакы: аще ѿко  
 твое десное съ блаженнѣ тѣ, и смн сѣ и  
 керси ѿ себе (2). и иплз глеть: не прича-  
 щантеса кдѣло неподобнѣ тмѣ, и паче  
 же и ѡбличанте (3). и пакы: и змѣте зла-  
 го ѿ васъ самѣхъ (4), кое во причастіе  
 правдѣ кз безаконію (5). и пакы глеть: ере-  
 тика члѣка, по ѣдннѣ и вторѣмъ наказа-  
 ніи, ѿрицантеса (6). и многа естъ ѡ семъ кз  
 Бжтвеннѣ писаніихъ. Снце подобаетъ дрѹгъ дрѹгѹ по-  
 клонатисѣ! Еретикѹ же негкомѣ не поклонатисѣ, но и  
 ѿвращатисѣ ѿ него!

Егдаже ѹбо Црѹ, или кнѣзю, или властелинѹ  
 поклонитисѣ, или слѹжиши, того ради побѣе покло-  
 натисѣ и слѹжити, іако се естъ бл҃гоугодно Г҃и,  
 еже вздавати властемъ покореніе и послѹшаніе: ѡни  
 бо и мѣють ѡ на попеченіе и промышленіе. Писано бо

(1) Мѡ. 18, 7.

(2) Мѡ. 5, 29.

(3) Еф. 5, 11.

(4) 1 Кор. 5, 13.

(5) 2 Кор. 6, 14.

(6) Тит. 3, 10.

ѢСТЬ: КНѢЮ ЛЮДІИ СВОИ НЕ РЕЧЕШИ ЗЛА (1).  
 И ИПАЗ ГЛЕТЬ: БѢГА БОИТЕСѢ И ЦРѢМ ПОЧИТАИ-  
 ТЕ (2). И: РАБИ ПОСЛУШАИТЕ ГОСПОДИИ  
 СКОИ ХЪ ПО ПЛОТИ, СТРАХОМЪ И ТРЕПЕТОМЪ (3),  
 ІАКО ЧЛКОМЪ, ПРЕПОЧТЕНОМЪ (4) ѿ БѢГА И ВЛАСТЬ ѿ НЕГО  
 ПРИИМШЕМЪ (5), И МОГУЩИ БЛГОДѢТЕЛЬСТВОВАТИ И МЪЧИ-  
 ТИ ТѢЛЕСНѢ, А НЕ ДШЕВИНѢ. СЕГО РАДИ ПОДОБАЕ ТѢМЪ  
 ПОКЛОНАТИСѢ И СЛУЖИТИ ТѢЛЕСНѢ, А НЕ ДШЕВИНѢ, И  
 ВЪЗДАВАТИ ИМЪ ЦРѢСКОЮ ЧТЬ, А НЕ БЖЕТВЕИЮ, ІАКО-  
 ЖЕ ГЪ ГЛЕТЬ: ВЪЗДАДИТЕ КЕСАРЕВА КЕСАРЕ-  
 ВИ, А БЖІА БГОВИ (6). ИЩЕ СИЦЕ ПОКЛОНАЕШИСѢ  
 И СЛУЖИШИ, ИТѢ ТИ НА ПАГЪВЪ ДШИ, НО ПАЧЕ ѿ СЕГО  
 НАОУЧИШИСѢ БОИТИСѢ БѢГА: ЦРѢЬ ВО БЖІИ СЛУГА  
 ѢСТЬ (7), КЪ ЧЛКОМЪ МЛТІЮ И КАЗНІЮ. ИЩЕ ЛИ ЖЕ  
 ѢСТЬ ЦРѢЬ, НА ЧЛКИ ЦРѢЬСТВА, НА СОБОЮЖЕ ИМА ЦАРЬСТ-  
 ВУЮЩА — СКВЕРНЫА СТРАСТИ И ГРѢХИ, СРЕВРОЛОБИЕ ЖЕ И

(1) Исх. 22, 28.

(2) 1 Петр. 2, 17.

(3) Еф. 6, 5.

(4) Въ рк. Сол. 331 это слово читается: препо<sup>м</sup>ч-  
 тены.

(5) Въ рк. Сол. 331: приимшимъ.

(6) Мф. 22, 21.

(7) Рим. 13, 4.



ниѣ ѡ Бгѣ мѡрствовати—тѣ бонстиниѡ оубѣсть, и  
 како ныѣ подобаетъ ГѢ БгѢ поклонитисѡ и ТомѢ Ѣди-  
 номѢ послѡжити. Не ѡкоже бо Іоудеи, едино лице и  
 Ѣдинѡ съставѡ (1) ѡца исповѣдуютъ Бга, Сѡа же и  
 Бгѡ Аѡа ѡмещѡтѡ, ниже, ѡко Ѣллини, мнозина  
 бogy почитаю: по Три Лица и Три сътавы (2), ѡца,  
 и Сѡа, и Бгѡа Аѡа, Бѡже Ѣдиного. Бгдаже слы-  
 шиси, ѡко ѡць роди Сѡа, и Аѡа ѡ ѡца ижде,  
 не мни, ѡко ѡць БгѢ създаниѡ, ѡкоже мы, ниже  
 мни, ѡко Сѡа роди създаниѡ, ѡкоже мы ражаемѡ,  
 ниже Аѡа Бгѡи, ѡкоже нашѢ аѡъ на взздѢ расхощи-  
 сѡ, по неизречениѡ и неказаниѡ Бгѡа Трѡца таниѡ, и  
 ни ѡггѡльскими, ни чѡчьскими помышленни непостижна.  
 БгѢ бо постижимѡ, иѣ БгѢ: лице бо ѡггѡа, или  
 съсѡа аѡа създаны постигнѡти или ѡписати неможемѡ,  
 коли ни паче БгѢ Творцю подобаетъ быти непостижнѢ! Еси  
 бо, Ѣлико потрѡшасѡ Бга постигнѡти, безнѢ и змѣ-  
 рити горьстѡю потрѡша, и Ѣлико възлѡвениѢ видѡша,  
 толко и бѡреси неприназени съвратѡшасѡ, понеже не-  
 изречениѡ и неказаниѡ. Не рци: како; паче бо,

(1) Въ рк. Сол. 331: ѡнестасѡ.

(2) Въ рк. Сол. 331: ѡнестаси.



Ѣже како. Непспытай, кинмз ѡбразомз; паче бо ѡбразѧ Бжественны ѡбра. Ище бо что приемлемз ѡ Бжтвеннх писаннх ѡ Бжтвѣ, непротивѣ мѣрѣ Бжтвеннаго ѣства, но противѣ немоци слышаних, о Немже и нѣк, времени зовущи, кратцѣ речемз, противѣ нашея немоци, ꙗкоже Бжтвеннаа писаннѧ сказꙋють, сице глаголюще: Бгъ ѹбо прно, и ѣсть, и вѣдет. паче же—прно ѣсть, ни начала ни конца имать. Бгъ Ѡць, Бгъ Снъ, Бгъ Стъи Дхъ, трилиценз, тристаенз, трипрносꙋщенз, тристаѣтеленз, триптленз (1). триединоѣственз, триличенз, триличнз, трианенз, трисѣктенз, ѣдино Бжтво въ трѣхъ составѣхъ, ѣдино сꙋщество въ трѣхъ собствѣхъ (2), ѣдино ѣство въ трѣхъ Лицѣхъ. Егдаже слышиши три Лица, три составы (3), не мни, трѣе быти бгы, Ѡца и Сна и Стѧго Дха! Единаго паче Бга, Стѧю Трцꙋ проповѣдали! И ѣже реиши, Ѡць и Снъ и Стъи Дхъ, не сꙋть ѡбща имена, но ѡсобна комꙋждо составѣ (4).

(1) Т. е. Царствующий въ трехъ Лицахъ; ибо престолъ означаетъ царскую власть. *Примлч. издат.*

(2) Въ рк. Сол. 331: впостасѣхъ.

(3) Въ рк. Сол. 331: впостаси.

(4) Въ рк. Сол. 331 читается: коенждо впостаси.

Ѡцъ Ѹбо не нарицается Сѣиъ, и Сѣиъ не нарицается  
 Ѡцъ, и дѣхъ Сѣиъ не нарицается ни Ѡцъ, ни Сѣиъ.  
 Трѣца прѣно Бѣгъ именованъ, аще и три съставы (1) и  
 три лица, но ѣдино свѣръство, и ѣдино ѣство, и  
 ѣдино Бѣтво, и ѣдина премѣрътъ и ѣдина снаа, и ѣди-  
 но хотеніе. И иѣ оубо ѡвѣ прежде вѣвкѣ, ѡвѣже по-  
 слѣди, но кѣпно Ѡцъ и Сѣиъ и Сѣиъ дѣхъ: ниже  
 оубо лѣтомѣ раздѣляются дрѣгѣ ѡ дрѣга лица Бѣтвеннаѣ,  
 ни правомѣ, ниже хотѣніемѣ, ниначинаіемѣ, ни  
 дѣиствомѣ, ни стѣртію, ни конемѣ ѡ снцевѣ, аже  
 въ члѣвѣхъ видима сѣ. Сего ради ѣдино Бѣтво ѣсть,  
 а не три, три же съставы (2), снрѣчь лица. И иѣ  
 оубо чтоже въ Бѣтвенѣи Трѣци первіе бывше, ниже  
 цотомѣ бывше, ниже растыи, ниже ѡхѣдѣваа, ни  
 начатѣ, ниже кончеванаѣ. И первыи великѣи истин-  
 ныи свѣтъѣ ѣсть Ѡцъ Бѣгъ нероженѣ, негѣпенѣ, не-  
 бидимѣ, бесплотенѣ, неописанѣ, неизреченѣ, не-  
 цостижимѣ, Творецъ небѣ и земли, видимымѣже вѣѣ  
 и невидимымѣ. Свѣѣ же Сѣиъ, ажеже рече самѣ: азъ  
 ѣсмь свѣѣ мнрѣ (3). Свѣтъѣ истиненѣ ѡ свѣта

(1) Въ рк. Сол. 331: видѣтѣси.

(2) Въ рк. Сол. 331: видѣтѣси.

(3) Іоан. 8, 12.

истинна, БѢ истиненъ ѿ БѢ истинна, нѣкѣ и ѿк-  
 разъ БѢтѣ, Слово дѣйствио, Прѣмѣрѣ сдержитель-  
 на всѣ, составъ (1) и сила Творительнаа всѣ твари,  
 Имже всѣ быша, и всѣ, ѣлика има ѿць, Снѣвна  
 сѣть, ѣкоже Самъ рече: всѣ, ѣлика има тѣ  
 ѿць, Моа сѣть (2), и: видѣвши Мене,  
 видѣ ѿца, и: Язъ въ ѿца и ѿць въ Мнѣ (3):  
 ѣко родиса ѿ ѿца прѣже всѣхъ вѣкъ, неизреченно,  
 неказанно, непостижно, вестрастно, бесочетаніа,  
 кромѣ смешеніа, безплотно, безлѣтно, ѣкоже лѣ-  
 ча ѿ слнца, ѣкоже пламень ѿ огня, ѣкоже источ-  
 никъ ѿ рѣкы. и не ѣкоже члѣци рожьшеся, не мо-  
 гѣть быти врожьшемъ, но ѣкоже луча ѿ слнца исхо-  
 дяща и въ слнци пребывающа, и миръ просвѣщающа и  
 ѿ слнца неразлѣчяющеся. и ѣкоже пламень и свѣтъ ѿ  
 огня исходящїи и члѣкомъ свѣтъ члѣстѣны подавающь,  
 и въ огни пребывающь. и ѣкоже источникъ ѿ рѣкы  
 исходящь, и члѣки напоющь, и ѿ рѣкы неразлѣчяеся.  
 Слово сѣ прѣо въ ѿца и ѿ ѿца и: съ ѿцемъ неразлѣ-  
 чно, неразлѣчно, непреложно.

(1) Въ рк. Сол. 331: вностасть.

(2) Іоан. 16, 15.

(3) Іоан. 14, 9. 10.

Рекше же оубо ииѣ ѡ Бжтвеномз ѣстьствѣ Хвѣ  
 взкратцѣ, рцемже и ѡ члѣствѣмз ѣго ѣствѣ вмаѣ,  
 иже нашего ради спсѣнїа взспрїатз. Яце бо и Бгз съ,  
 сввершенз въ насз ра члкз, сввершенз въ послѣднїа дни,  
 ѡ стѣла дѣы Бца Мрїа роднсм, Бгз великїи, превѣч-  
 ныи, безначалныи, невидимыи, непостижимыи и не-  
 ѡписанныи, свѣдѣы срца всѣмз члкомз. Двѣже оубо  
 ржтвѣ ѣго ѣсть: перкое ѡ ѡца превѣчно, безлѣтно,  
 бесплотно: вогїа бо іако ѡ слїца свѣтз. Второе же  
 ѡ стѣла дѣы Мрїа, безсѣменно ѡ стѣго дха. Того  
 ради вз двюю познаваемз ѣстьствѣ, вз бжтвеномз и  
 члѣвкомз. Едннз оубо свстакз (1) имать, іако Ты  
 ѣсть едннз стѣз Бжїи і стѣз дѣы. и Бгз бо тз же  
 ѣсть, и члкз, и вздвою свщствѣ: еднносвщїенз бо  
 съ ѡцю по Бжтвѣ, и еднносвщїенз Мтрїи по члѣствѣ.  
 и двѣ дѣнствѣ Бжтва и члѣства, и двѣ колн, рек-  
 ши хотѣнїи. Имѣаше оубо Бжтвеноую волю, ѣю же,  
 іако Бгз, Бжтвенана твораше, мртвѣна взскршана, и  
 слѣпыа просвѣщана і ина многа неизреченна свтворана  
 знаменїа же и чудеса. Имѣаше же члѣвкѣю волю,  
 рекше хотѣнїе: ибо члѣвкѣю плоть и дшевна дѣнствѣ

---

(1) Въ рк. Сол. 331: вностаць.

и страсти възпріятъ, на иъзвещеніе истиннаго, а не  
 приидѣніемъ възаченія, а еже ѿ злобы страсти,  
 елики животъ нашъ сквершатъ, яко недостойны прѣтаго  
 Бжтва, ѿмуктаи. Пострада оубо, въ двою естъствѣ  
 сѣ: плотію бо на крѣкѣ впеаше, плотію пострада,  
 плотію оумре, вестрѣиѣ оубо пребывшѣ Бжтвѣ его.  
 Яже убо и оумре, Бесмртныи, плотію и Бжтвенки  
 его дшн ѿ прѣтаго его тѣла ѿстѣпльши, но Бжтво  
 не разлучно еѣ ѿ плоти: Самъ бо сѣ всемоушныи Бгъ  
 съ ѿцемъ на прѣтолѣ, и стѣломъ въ гробѣ, и съ  
 дшнѣю въ адъ сше и проповѣда дшамъ, соущимъ въ адѣ  
 всѣмъ, пѣтъ кедшнн кѣчннкн жизни, и вѣровав-  
 шихъ въ ѿца и сѣа и сѣго дхѣа възведе съ собою, а  
 не вѣровавшихъ ѿстави въ адѣ, якоже сътвори на  
 земли, вѣровавшихъ сѣсе, а невѣровавшихъ ѿсоудн.  
 и оучнкомъ іакнса, плотію петлѣнною уже и ѿбженною  
 по възкрѣеніи, и на нѣса възнесеса съ плотію, и ѿде-  
 сндою ѿца еѣде съ плотію ѿбженною, а не брасыпаннн  
 тлѣннѣа, якоже мы. И пакн прїидеть съславою, съ-  
 дннн живымъ и мртвымъ, егоже црѣвнѣо нѣк конца.

Свѣтѣже и дхъ сѣын, истинныи и животворннн  
 Бгъ; съвершенъ и еднносѣченъ ѿцѣ и снѣ, всемо-  
 ушенъ, вседержавенъ, всѣхъ ѿснран, гдѣствѣа, ѡбла-  
 даан, црѣвѣа, вѣчѣствѣа, безначаленъ, невнннмъ,

непростимъ, нескрѣдимъ, незреченъ, ѿже раз-  
 умнѣю и чювьственѣю тебѣ создавъ съ ѿцемъ и сономъ,  
 и со ѿца исхождъ, а не со сона, ѿкоже Алатынская  
 мудрствѣюица еретичи глѣтъ. Кто же естъ, свѣтель-  
 ствѣиан ѿ снхъ, ѿко со ѿца исходитъ дхъ стын, а  
 не со сона; Самъ Истинна, Гь нашъ Ис Хс. рече ко:  
 егда же прїидеть Ѹтѣшитель, егоже по-  
 слю вамъ со ѿца, дхъ истинныи, ѿже со  
 ѿца исходитъ (1). и пакы по малѣ глѣтъ: аще  
 любите Мѧ и заповѣди Мои съблюдете,  
 азъ умолю ѿца и иного оутѣшителя  
 дастъ вамъ, да пребываетъ съ вами въ  
 вѣкы, дхъ истинныи (2). и пакы: сїа рѣхъ  
 вамъ, съми съ: егда же прїидеть дхъ  
 стын, егоже послеть ѿць въ имя Мое,  
 онъ наоучитъ васъ всему (3). виждь, ѿко  
 нигдѣже не рече, ѿко со ѿца и со Мене дхъ стын  
 исходитъ! И что сего свѣтельства истиннѣиши естъ;

---

(1) Иоан. 15, 26. Въ рк. Митроп. Григ. послѣ сего текста слѣдуютъ слова: виждь, како не рече, ѿко нъ Мене исходитъ.

(2) Иоан. 14, 14—16.

(3) Иоан. 14, 25—26.

ѿвѣщанте намъ ѡ снхъ! И ѡце Хс Слово Бжїе єсть,  
 и Прмдрть Бжїа и Истинна іменветса, и вса вѣсть,  
 іако Бгъ: то кто імать реири, іако неправе глалъ  
 єсть; развѣ кто исповѣдветь Гл нашего Іс Хл Бга  
 истинна свца, Аще ли же кто нарицаеть єго Бга ис-  
 тиннаго, истинна глелана ѿ Него исповѣдветь. Глють  
 же єретици, іако члкъ смиренъ, рече сіа Хс, по  
 члчскомѸ єствѸ: много бо ре Хс смиренна ѡ себѣ  
 по члчствѸ, іакоже глеть: и щете Мл Ѹ бити  
 члка (1). се сіа по члчствѸ рече. и многа такова  
 свтъ вз стѣмъ свлїи: тако и сіа глал єсть Хс тогда,  
 іако Ахъ стын ѿ свца исходить, себе же не прило-  
 жилъ єсть. многа дбо Хс реклъ єсть немощна по  
 члчствѸ, высоканаже по БжтвенѸ єствѣ. Но сіа дбо  
 ложна свтъ, єретичская ученїа! єже во реири Гл:  
 єгоже Язъ пошлю квамъ, не іако члкъ се рече имъ,  
 но паче іако Бгъ: члкъ оубо не посылаетъ Бга. По-  
 неже Ахъ стын Бгъ єсть, того ради Гл глеть, іако  
 Бгъ: єгоже Язъ пошлю квамъ. Не єдиною же рече,  
 но и многари, іако ѿ свца исходить, на заграженїе  
 оустъ, хотящїи глати, іако ѿ свца исходитъ Ахъ

---

(1) Іоан. 8, 40.

Стыи. Глѹть же ꙗкѹи, ꙗко дѹиѹвз Хс, рече ѹчи-  
комз Своимз: прїимѹте дѹхъ стыи (1), ꙗ того  
ради глѹть, ꙗко дѹхъ стыи ѿ сѹна ꙗсходитъ. Ѡ семз  
ѹбо великїи ѡфонасїи глеть: подобае вѣдати, ꙗко  
сѹда дѹиѹвз Хс, рече оҹчїкомз: прїимѹте дѹхъ стыи,  
не сѹщество стѹаго дѹа дастъ ѡмз, но дарованїе дѹхов-  
ное, ꙗкоже самз свїтельствѹеть глѹ: полезнее  
сѹ камз, да ѡзз ѿ нѹдѹ. ѡрече бо ѡ дѹ  
ѡзз, оҹтѹшителъ не прїиде къ ѡ (2). Тѹмъ  
же ѹбо ꙗкѹ сѹтъ, ꙗко Хс не баше сѹме ѿшелз, ꙗ  
небѹше дѹновенїе сѹ прїишествїе оҹтѹшителя, но дарз  
блҹти дѹховна. рекшѹ бо сѹмз: прїимѹте дѹхъ  
стыи, приложи же ꙗ се: ꙗще комз ѿставите  
грѹхи, ѿставѹтсѹ ѡмз, ꙗще комз оҹдерж-  
жите, оҹдержѹтсѹ (3). ѡвѹственно оҹбо сѹтъ,  
ꙗко вѹзати ꙗ разрѹшати грѹхи дарованїе дѹовно бѹше  
дѹновенїе ѿно, ꙗ не сзставз (4) ꙗ сѹщество стѹаго дѹа:  
ѿбывѹши бо сѹтъ Писанїю дѹовна дарꙗ дѹи парцати,  
ꙗкоже ѡсана пишеть ѿ Хс: ꙗзываетъ же злз

(1) Иоан. 20, 22.

(2) Иоан. 16, 7.

(3) Иоан. 20, 23.

(4) Въ рк. Сол. 331: впостаь.



и̑ скорене і̑ ессѣва, и̑ цвѣтз ѿ него и̑ зы-  
 деть, и̑ почни̑ на немз з̑ аховз, сирѣчь з̑  
 дарованіи̑ аховны̑. Да не мнать и̑ вѣци̑, іако̑ з̑ аховз,  
 сего ради протокока самз, іако̑ а х̑ з̑ премѣрѣти;  
 а х̑ з̑ разѹма, а х̑ з̑ вѣдѣніа, а х̑ з̑ вз-  
 вѣта (1), а х̑ з̑ крѣпости, а х̑ з̑ бл҃гочтіа,  
 а х̑ з̑ страха Бжїа (2). И Григоріе Бг҃ословз гл҃еть:  
 а вѣства, гл҃ю, аховныа а х̑ ѿ любезно Ісани нарицати:  
 аховно бо сѣтво само не раздѣлеть, но раздѣлеть  
 дарованіа. Егда же възнесеса на нѣса, тогда прѣаша  
 а х̑ з̑ сѣтѣи̑ сѹществѣнѣ. гл҃еть бо самз Гь ѿ семз:  
 прїимѣте снаѹ, нашешѹ сѣтомѹ а х̑ ѹ на  
 бы (3). Иже и бысть вз днѣ Пѣтъдесѣтныи, ѿ нем-  
 же и Петрз ѡплз свѣтельствѹе, іако̑ тогда прѣаша  
 ѡплн а х̑ з̑ сѣтѣи̑, сирѣчь вз днѣ Пѣтъдесѣтныи. Гл҃еть  
 бо сице: сего і̑ сѣа. възскр҃си Бг҃з. десницею  
 ѹбо Бжїею възнесеса, ѿ вѣтованіе же  
 сѣтаго а х̑ а прїе̑ ѿ ѿца, и̑ зана и̑ нѣ (4),  
 сирѣчь вз днѣ Пѣтъдесѣтныи, а не тогда, сѣа аѹноу.

(1) Въ рк. Митроп. Григ: сокѣта.

(2) Исаи̑ 11, 1.

(3) Дѣян. 1, 8.

(4) Дѣян. 2, 32—33.

Свѣдоує Свѣдѣнїе Гл҃ъ Бг҃ъ нашъ Ісѣ Хсѣ свѣдѣтельствуетъ , и  
 великїи Петръ Апостолъ такоже гл҃еть , ꙗко ѿ Свѣта Дх҃ъ  
 Свѣтъ исходитъ , а не ѿ Свѣта , и ꙗко въ днѣ Падѣ-  
 салтны прїиде Дх҃ъ Свѣтъ , а не сг҃ла адидѣ на Ѹчїнкѣ .  
 И ст҃їи вселенскїи 3 Свѣборѣ , внихѣже двѣ тысячїи ст҃їи  
 Свѣтъ , и сщ҃енникѣи же ст҃їи помѣстїи свѣборѣ , внихѣже  
 мнози великїи Бг҃оносїи Свѣтъ и чудотворци же и зна-  
 меноносци , вси свѣдѣтельствѣю исповѣданїе православныя  
 вѣры , еже естъ и въ Дх҃а Свѣтаго , истиннаго , жи-  
 вотворящаго , еже ѿ Свѣта исходящаго , а еже и ѿ  
 Свѣта , никакоже никтоже (1).

Сими же Архїерѣи (2) , Свѣтъ же , и Прѣвїи ,  
 и свѣтлїици Цркѣи , вси оукрѣпиша и свѣдоуєша ,  
 ꙗко ѿ Свѣта Дх҃ъ Свѣтъ исходитъ , а не ѿ Свѣта . Вели-  
 кїи Василїи : Свѣтъ оубо рождаетъ , Свѣтъ рождается  
 ѿ Свѣта , и Дх҃ъ Свѣтъ исходитъ ѿ Свѣта : сїе Свѣдоує то-  
 чїю разнїе въ Свѣтъ Трїи . Григорїи Бг҃о-  
 словкз : Дх҃ъ Свѣтъ естъ вистиннѣ Дх҃ъ : иже бо  
 ѿ Свѣта , но не ꙗко Свѣтъ . не оубо роженно , но ис-

---

(1) Въ рк. Митроп. Григ. послѣ сего слова при-  
 бавлено: рече.

(2) Въ рк. Митроп. Григ. послѣ сего слова при-  
 бавлено: іерен.

ходно. Іоанъ Златъ: держите, глеть, не бѣ  
 свѣтѣльства бѣдетъ проповѣдь, но знаменни и чудеса  
 дѣхъ спослѣшествуетъ истинны, ѿ ѿца исхода. не ѿ  
 сконхъ бо, рече, ибѣдръ извожѣ, но ѿ ѿца Иисю  
 дается. а ѣже глеть: послю йзъ (1), равенство  
 имела къ ѿцу. Григорій Пинскій: ражаетъ  
 ѣво ѿць бѣа, и ѣсть ѿць. и бѣзъ родивса, ѣсть  
 слово, пребываетъ бѣзъ. такоже и дѣхъ бѣын, иже  
 ѿ ѿца исходитъ, и ѣсть дѣхъ бѣтъ, имже всацѣская  
 ѿсвѣщаются. Григоріе же двоесловъ, иже  
 по шестѣмъ вѣсѣмъ, глеть: іако ѣтѣшительныи  
 дѣхъ ѿ ѿца исходитъ, и на бѣкъ пребываетъ. Іо-  
 аннъ Дамаскинъ: ѿць ѣсть источникъ и вина  
 бѣзъ и дѣхъ, бѣзъ же дѣхъ иѣ вина, но ѣдинъ оубо  
 ѣсть ѿць вина бѣзъ и дѣхъ. Дионисіе Ареопагитъ:  
 ѣсть оубо источникъ бѣтва ѿць, бѣзъ же и дѣхъ бѣго-  
 стемениаго бѣтва и ѿрасли бѣсадны, іако цвѣти прино-  
 сѣщійи ѿ ѿца ѣдинаго. Какѣли сіа сѣтъ, ниже ре-  
 ри, ниже ѣвидѣти (2) възможно. Епифаній  
 Кипрскій: бѣа ѿца, бѣа бѣа, бѣа дѣха

---

(1) Іоан. 15, 26.

(2) Въ рк. Сол. 331: ѣвидѣти.

Стго іменемъ , а не Бгъ : къ трѣ бо іменехъ єдино  
 Бжтво . Єдиногоуєнъ Ѹбо Снъ ѿ Сѡца , дхъ же Стынъ ,  
 дхъ Бжїи , прио съ Сѡцемъ и съ Снѡмъ , ѿ Бга ко  
 єсть ѿ Сѡца исходимъ , и Снѡмъ взиманъ , іавлаа  
 къ мирѣ , и испытѡмъ глѡбны Бжїа : поне Снъ взне-  
 сешъ къ Сѡцю , Сѡць же послъ дхъ къ іамъ Сна , дхъже  
 Стынъ , Снѡмъ дѣлаъ вземъ , въ мирѣ Ѹкрѣпи и іасно  
 проповѣда . Григорїй чюдотворецъ : єдинъ  
 Бгъ Сѡць Слова живаго , єдинъ Гь Бгъ ѿ Бга , єдинъ  
 ѿ єдинаго , єдинъ дхъ Стъ ѿ Бга быти іамѣа , и  
 Снѡмъ іавлаемъ члкомъ . Дамасъ папа Римскїй :  
 иже не глеть , іако дхъ Стынъ ѿ Сѡца єсть сѡщїиъ въ-  
 истинѣ , іако и Снъ ѿ Бжтвнаго сѡщїства , и ѿ Бга  
 Бгъ Слово , проклѡмъ да єсть . Фаласїй Андри-  
 канъ : Начало же єдино вси Сѡца вѣмъ , Снѡу же  
 сѡбо и дхъ іако ражателя и іако источника приосѡщїнаго ,  
 и съприосѡщїна и съсвѣзмѣрна и не ѡпредѣлна . Стынъ  
 Пирнаъ Александрѣнскїй : Пикомъже дѣло  
 хоцѣмъ , да вѣрнѣмъ ѿ іѣкого Ѹставленна вѣрѡ (1) ;  
 єже єсть : вѣрѡмъ къ єдинаго Бга , єже стїи Сѡци съ-

---

(1) Въ рк. Сол. 327 вмѣсто словъ: ѿ іѣкого Ѹставленна вѣрѡ, читается: ѿ вѣка Ѹставленна.

СТАВЛЕНА: НЕ ОУБѸ БЛХЪ ТИИ ГЛЮЩЕ, ПО ДХЪ БГА СЦА,  
 ИЖЕ ИСХОДИТЬ Ѡ НЕГО, ИКЪ ЖЕ ЧЮЖДЫИ СНА ПО СВЩЕСТ-  
 ВЕНОМУ СЛОВЪ. КЕСАРІИ БРАТЪ ГРИГОРІА  
 БГО СЛОВА: ПЕРВЫИ ИСТИННЫ СВѢТЪ ЕСТЬ СЦА, И  
 СІЪ ЖЕ СВѢ, ІАКОЖЕ СЛМЪ РЧЕ: ІЗЪ Е С М Ъ  
 СВѢТЪ МИРЪ (1). СВѢ ЖЕ И ДХЪ БЖІИ, ИЖЕ Ѡ ВНЫ  
 Ѡ СЦА ИСХОДЪ. ГЕРМАНЪ ПАТРІАРХЪ ЦР-  
 РАДА: ИЖЕ ИСПОВѢДАЕТЪ, ІАКО И Ѡ СНА ДХЪ СТЫИ  
 ИСХОДИТЬ, НАЧАЛО ЖЕ ГЛЕТЪ И СНА ВЪТІЮ СТАГО ДХА,  
 ІАКОЖЕ И СЦА, ѠСВЖЕНІЮ ДОСТОИИЪ ЕСТЬ И ВПОГЪВЛЕНІЕ  
 ѠХОДИТЬ: ПОНЕЖЕ УМАЛѢ ДХЪ СТЫИ, І ПИЗЛАГАЕТЪ  
 ЕГО ЧТЬ. ІЩЕЛИ ЖЕ КТО ГЛЕТЪ СПРОТИВІКЪ, ІАКО И  
 СІЪ Ѡ СЦА ИСХОДИ, ПО ТОГО РАДИ НЕ МЕНШИ ЕСТЬ СІЪ  
 СЦА, ІАКО Ѡ СЦА ИСХОДИТЪ, ТАКО И ДХЪ СТЫИ НЕ  
 МЕНШИ ЕСТЬ ТОГО РАДИ СНА, ІАКО Ѡ СНА ИСХОДИТЪ: ПО  
 ПОСЛЪШАЙ, СПРОТНЕЪ ГЛѢИ! ИБО СІЪ ИМАТЬ ВНИЪ И ЗА-  
 ЧАЛО ЕДИННОГО СЦА, ДХЪ ЖЕ СТЫИ ГЛѢШИ ДВѢ ВНИКЪ И  
 ДВѢ ЗАЧАЛЪ ИМАТЬ, ЕЖЕ ЕСТЬ СЦА І СНА, И Ѡ ДВО-  
 ИХЪ ГЛѢШИ ЕДИНИЪ ИЗЪДЕ, СНА ЖЕ НЕ ГЛѢШИ Ѡ ДВОИХЪ  
 ЕДИННОГО РОЖДЪША, ИЛИ ИЗЪШЕША, ПО Ѡ ЕДИННОГО СЦА.  
 І АЩЕ БЫ ГЛАЛЪ ЕСИ, ІАКО И СІЪ ДВѢ ЗАЧАЛЪ И ДВѢ

(1) Іоан. 8, 12.

вннѣ имать, Оца и Дѣла Сѣго, и Дѣла Сѣго такоже  
 двѣ зачалѣ и вннѣ двѣ имать, Оца и Сѣла, то  
 равна бы глаалз Дѣла Сѣго Сѣл. Ннѣже глѣши равна  
 слобомз, дѣломже ѡмаллешн, двѣ зачалѣ и двѣ  
 вннѣ полагаа Сѣтомѣ Дѣл, Сѣл же ѣдннѣ вннѣ и за-  
 чало. Ище бо и равенз Сѣл Оцѣ по всемѣ, но не  
 смѣкешн глагн, іако Сѣл внна и зачало Оцѣ. Ище ли  
 же тако речешн, вѣдѣ (1): смѣтнлз бо ѣсн Бжтвѣ-  
 нын чннз, и досаднлз ѣсн Бжтвѣ, и развратнлз ѣсн  
 Бжтвенна Писаніа. Подобно же томѣ, аще глѣши,  
 іако Дѣла Сѣго ѡ Сѣла нзыде, досаднлз ѣсн Бжтвѣ,  
 смѣтнлз ѣсн Бжтвенна Трѣца сѣщество и чннз: ѡчнтѣ  
 бо сѣла Бжтвенна цркви, іако имать Оцѣ Сѣла, і  
 имать Сѣго Дѣла, и не глѣмз, іако трѣе сѣтъ бсн,  
 но ѣдннз Бгз три та, и равнн сѣщество и Бжтвомз  
 и властїю. И аще равнн сѣтъ по всемѣ, но начало и  
 внна Оцѣ ѣсть Сѣл и Сѣтомѣ Дѣл, а не Сѣл Оцѣю,  
 ннже Дѣла Сѣго Сѣл, ннже Сѣл Дѣлоу Сѣтомѣ. Іако-  
 же бо Дѣла Сѣго не зачало, ннже внна Сѣл: тако и  
 Сѣл не зачало, ннже внна Сѣтомѣ Дѣл. Но Оцѣ кн-  
 ювенз ѡбномз глѣтъса и вѣрветса, ннзречен-

---

(1) Въ рж. Сол. 331: вѣдай.

но же и непостижимо. Англы же и чакы, икоже глеть  
 великии Дионисие: ико Бжтво по сдѣствѣ непостижи-  
 мо, но ѿ виновьствены достонно еъ въспѣватнса, си-  
 рѣ ѿ видимыхъ приемлемы иѣкыа указы ѿ Бсѣ: ико  
 же во вкдѣтѣ сличныи крѣ и лчя и свѣ, тако Сѣиъ  
 и Сѣиъ и Сѣиъ дѣхъ: виновенъ же ѿбою Сѣиъ, неста-  
 рѣишиже, икоже ниже сличне старѣишии лчя и свѣта.  
 И аще речеши, ико крѣга преже лчя же и свѣ послѣ-  
 ди, недобрѣ речеши. Ище речеши, ико свѣтъ и  
 лчя преже крѣга, недобрѣ речеши. Зри, ико аще  
 и все вкдѣтѣ, но зачало и вина крѣга и свѣтъ и л-  
 чяны, икоже Сѣиъ зачало и вина Сѣиъ и Сѣиъ дѣхъ.  
 И аще кто речеть, ико вина крѣга лчя и свѣтъ,  
 недобрѣ имать рещи: вси во речдѣтѣ емѣ, ико бѣ-  
 сѣишиа, и сѣгьствениаго смысла не имашн. Такоже  
 кто имать рещи, ико вина и зачало Сѣиъ Сѣиъ и дѣхъ  
 Сѣиъ, недобрѣ глеть, подобно томѣ аще кто глеть,  
 ико вина и зачало не токмо Сѣиъ, но и Сѣиъ Сѣиъ  
 дѣхъ. Ище ѿбо и иѣ въжѣтвенѣи Трѣи перкѣе бывше,  
 ниже потомъ бывше, но зачало и вина Сѣиъ Сѣиъ и  
 Сѣиъ дѣхъ, и свидѣтельствоветъ Сѣиъ Сѣиъ ѿ свѣ,  
 гла, ико Сѣиъ мой болѣи Менъ еъ сѣтъ (1). Сѣ

---

(1) Иоан. 14, 27.

речеса по члѣбствѣ, пачеже по книгѣ и по зачлѣ; ѿ ѿца во родиса снъ, а не ѿць ѿ снѣ. И аще кто глеть, яко дхъ стын ѿ снѣ и зде, тен подобнѣ глеть, якоже ѿца виш и зачало снѣ и стомѣ дхѣ, тако и снѣ виш и зачало стомѣ дхѣ. И аще бы зачало и вина снѣ стомѣ дхѣ, якоже ѿць: то реклз бы подобнѣ и дхъ стын, яко снѣ волн мене ееть, яко вина (1) мнѣ ееть и ѿ него исхожѣ, якоже снѣ ѿ ѿца реклз ееть, яко волн мене ееть. Но шгда же ете речеса: аще во и нѣкь вз стѣн Трои ѿвз преже, ѿвз последи, но кдпно ѿць и снѣ и стын дхъ: но вина и зачало ѿць едннз снѣ и стомѣ дхѣ, а не снѣ зачало стомѣ дхѣ. Ищели же кто речеть, яко и снѣ зачало и вина стомѣ дхѣ, и ѿ снѣ во исходить, сен бжтво досажаеть и закь смѣцпае, якоже глеть Григорин Бгословк: да паче и бжтво досадитса смѣцпаемо, и ѿтажнитса тварь бесчестіемз бжтва. И кто оубо дерзнеть изыкомз калнымз и плотн скверною своею (2) домыслитса ѿ бжтвенномз сщцествѣ, а не ѿ стхъ Писанн и Пррчьнн

(1) Въ рк. Митрон. Григ. прибавлено: и зачало.

(2) Въ рк. Митрон. Григ: собою.



же и Апъскѣ, и стѣхъ и прѣбны и вѣносны Сѣць на-  
ши, и на свою главѣ ѡгнь вжери; Мы же сего ради  
ѡ Бжтвенныхъ писанїи, а не ѡ себе сїа свѣтельства  
сзбрахомъ, и по єдиномѣ исписахомъ, ꙗко кз правѣн  
вѣрѣкъ привождатъ на і неѡстаблїю на заблудити, или  
погубити: ꙗко Апъское православіе, и сѣинны Сзбо-  
ровъ ученїа, и стѣ величїенны Сѣць наши наказанїа,  
ꙗко црѣское ѡдѣканїе носяще, и непомѣ црѣвїю наслед-  
ници вѣдемъ, Блгтїю истиннаго, животворящаго,  
всеспаснаго и всемогущаго Ст҃го Дѣха, иже ѡ Сѣца исхо-  
дїащаго, а не ѡ Сїа, и єже сз Сѣцемъ и Сїомъ по-  
клоняема и сзславима, главшаго Црѣкы. Иже сїце  
вѣрѣн, истиненъ и инъ тѣннъ єсть, в не м-  
же лѣстїи нѣ (1), и сїи ѡвѣдѣвъ истиннѣ, что  
єсть Бгъ, и како подобае ѡ Бгѣ мдрѣствовати!

Прочееже должно єсть вѣдати, како нѣкѣ Гѣ Бгѣу  
поклонатисѣ. Сгда ѡбо Гѣ Бгѣ твоємѣ поклонешисѣ  
вз стѣн Бжтвеннѣ црѣкн, или гдѣ индѣ: тогда  
вскмъ срѣцемъ твоимъ и оумомъ и помышленїемъ да вз-  
дѣбши зрїтелное оума кз стѣн, єдиносѣщїнѣ и  
животворящен Трѣци, вмысли твоен, и вз чистомъ

---

(1) Іоан. 1, 47.

срѣци твоємъ, и того единого Бга нарицан Оца и Сна  
 и Сѣго Дха, Творца и сздѣтеля видимъ и невиди-  
 мыхъ: чювственѣи же ѡчи двѣздрѣши къ Бжтвенѣи  
 и всечтнѣи иконѣ Стыи и единосущныи и животвор-  
 щиа Трца, или Бгочлчьнаго ѡбраза Га нашего Ис Ха,  
 или прчтыа его Мтри, или кождо Стыхъ, или къ  
 чгномъ и животворящемъ его Вртъ, или къ Стомъ  
 Буаю, или къ прчтымъ Бжтвенымъ таинамъ, или къ  
 Стымъ црква, или къ ѡсщениымъ сздомъ, вниже  
 Бжтвеннаи таинства свершаются, или къ Стыи мощемъ,  
 и поклониса еимъ дшею мыслене, и тѣло чювственѣ.  
 Какъ подобае, дшею мыслене и тѣломъ чювствене,  
 слыши внимателнѣ: ѡгда ѡбо прѣстанеши Гоу Бгъ тво-  
 емъ помолитиса, преже ѡбо постави себѣ законъ, да  
 неплѣнностыгѣ и раслабленѣ, и неневрежителнѣ прѣстанеши,  
 да не ѡ сѣтнъ и тлѣннъ помышлемъ, еше же и  
 бесчнныи премоакнемъ гласы (1), и рдчныи ѡбычаи и  
 помянѣиа оутолнмъ, связаны еѣа и стагидты прѣ-  
 ставляюще Бѣи и позѣ блгочиннѣ оупракимъ, и  
 вса земля ѡ помысла и згнакше, и злопомнѣ-  
 нѣи и гнѣвъ, и зростьже и ненависть, и плотская

---

(1) Въ рк. Сол. 327: глы.

вжелѣніа , и ѡчи кз слезамз понѡдимз , и всего се-  
 бѣ кз небеси преложн . И тако станемз , іакоже глеть  
 іерен : станемз добрѣ . Ѣже ѡбо стоимн добрѣ кз  
 время ѡно , ничтоже ѣсть ино , развѣ Ѣже стоимн ,  
 іакоже лѣпо ѣсть прѣстояти Бгѡ , сз страхомз и тре-  
 петомз , и трезвощенемъ водреною дшю . Иіакоже бо  
 стрѣлецъ , аще благополѡчно хощеть пѡриати стрѣлы ,  
 первіе ѡ стсаніи своемз прилѣжаніе творитъ , и про-  
 тивѡ знаменіемз сз ѡпасткомз себе поставь , спотѡца-  
 ніемз ѣмлетсѧ стрѣламз : тако и ты , хотѧ стрѣлати  
 лѡкаваго дѡвола главѡ , преже оубо ѡ блгочиннн чивьствз  
 попечемсѧ , потомже ѡ блгостаніи видѣтрѣннмз помы-  
 сломз , іако да блгполѡчнѣ на дѡвола пѡриаеши стрѣлы ,  
 сирѣѣ мѡтѡ чгѡ . Мѡтѡ же глаю , не іѧ просто кз  
 ѡстѣ лѡжаишю , но іаже изз главенны помыслз кзсход-  
 циѡ : іакоже бо ѡ древесз , ѣлицн аше възглавениѡ  
 пѡстѡтъ кореніе , не сламлѡсѧ ѡ вѣтра , тако и  
 мѡтѡ , иззглавениы мыслены кзсмылаема , кѣсотѣ  
 простираетсѧ . Сего ради Прркз рече : иззглавениы  
 мыслены (1) кззвѣктѣбѣ , Гп (2) . Внжѣ , како

(1) Въ рк. Митроп. Григ. и Сол. 327 и 331 эго-  
 го слова нѣтъ .

(2) Пс. 129, 1.

гѣть и молитса! изгавенны срѣшны, а не хвдою еѣю  
 мѣткою, и разаченіа исполненію, по сзприлѣжані-  
 емъ и сз вольноупоуиенію дѣшею и сзкрѣшеною мыслію:  
 та бо ѣ мѣтка, кз пѣси вззводащана. Икоже воды,  
 дондеже по равнѣ земли текѣтъ, невззвнждѣса квы-  
 сотѣ: внигдаже тыа ѡтеченіа загражше соберѣтъ, и  
 оутѣшнѣемн, стрѣлы всакыа борзѣшии квысотѣ взз-  
 лѣтають. тако и члчская мысль, дондеже оубо  
 вбестрашнѣи и внибреженіи ѡ себѣ пребываетъ, много  
 разнѣветса и растичетса: внигда вешемъ скореннѣи и  
 пезданнѣи ѡвѣстоаніемъ ѡ долѣ оутѣснитса, сзгнѣтаема  
 сеанѣ, тогда чты и блгомоцины мѣткы квысотѣ вз-  
 сьмлаеть. иво Прркъ глеть: кз Гѣ, внигда  
 скорѣѣтн ми, вззвѣ, и оуслышамъ (1).  
 Сего ради ѡскореннѣи нашѣ дѣшо памѣтнѣю смѣртною,  
 памѣтнѣю ѡвѣта, ѣже ѡ сзгрѣшеніихъ, памѣтнѣю страш-  
 наго сѣда, ѣже безз мѣтн сѣдѣю и беспроценіа, па-  
 мѣтнѣю ѡгна темнаго, безнѣ, пропасть непроходнѣю  
 поземнаго пламене, и подземныхъ страшныхъ мѣстъ  
 и пропастныхъ, пакыже памѣтнѣи (2) Бжѣа (3), памѣ-

(1) Пс. 119, 1.

(2) Въ рк. Сол. 331: памѣтнѣю.

(3) Въ рк. Сол. 331 послѣ сего слова прибавлено:

ти (1)црѣвѣа нѣнаго, памети (2) стѣхъ ѿггъз: ничтоже бо тако ѿгонѣе разлененіе и пренемоганіе, ꙗкоже сѣа всегда помышлати, пачеже въ время мѣткы. И сице ѿвсюдѣ съвзраюице мысль и ксебѣ ѿбращающе, ѿгонимъ разлененіе и пренемоганіе, и вса земнаѣ ѿ помысла и згнавшѣ, къ нѣси всѣхъ себе преложимъ. ꙗко бѣи прѣла славы прѣстоа, помышлай, скимъ хощеи призывати Бга. и съ Херувимы прѣстоа и съ Серафимы лѣтана мыслию, и плотію съприметанъ съ безплотнымъ силами, сподобилася еси прѣстояти ѿшемѣ влѣк. Сего ради ѿ всѣхъ сицхъ съгрѣшимъ нашѣ съвѣ и ѿкоренимъ и оутѣсимъ: ꙗко сице скорбни молѣсѣ всегда можетъ въ свою дѣлю Бжтвенюю сладость привлечи, еже ѿ слезъ. ꙗкоже бо ѿблакомъ стеченіе мраченъ творитъ въздѣхъ. Егда же чаеты испустити капля и ѿложитъ (3) дожь, тихо и свѣтло съдѣловаетъ все мѣсто: тако и печаль, дождеже ѿбо видѣтъ естъ (4).

(1) Въ рк. Сол. 331: паматію.

(2) Въ рк. Сол. 331: паматію.

(3) Въ рк. Митроп. Григ. одождитъ.

(4) Въ рк. Сол. 327 послѣ сихъ словъ прибавлено:

помрачатъ иши помысли.

Внегда же мѣтвенными глы, и еже по шнѣ слезами, испражняется, и светныхъ и прелестныхъ мирскихъ вельдзъ ѡлчнтся, многѡ влагаеъ въ дшѡ свѣтлость, Бжю заступленю, якоже лучи икцѣи, вмысль ѡ Бга посланкѣ бывши молвцегоса. да якоже свѣтланикѡ свѣтцъ, еще мѣтвенны свѣтцъ (1). Ище обѣчнши себе молитиса съ ѡпасткомъ, не встревѣши ѡ срабнѡ оучительства, самомѡ тебѣ Бгѡ, кромя ходатаа ѡзрающѡ мысль.

Ищеже мѣтва толнкѡ имать силѡ: множаеже паче съ множествомъ. и болше дерзновеніе стажитъ, и оусердїю кнпа бшбаетъ. Ище бо камень къ камню сражаемъ, множицею искра искочити ѡгрон: таже что ѣсть камне стѡленѣши; но ѡбаче ѣство побѣди члстость. аирелн же ѡ камени се слѡчаетса: множае паче ѡ дшѡхъ, дрѡ дрѡга сражаемъ, ѡгнемъ дхѡвнымъ сзгрѣваемъ. Ибо при прародителехъ нашихъ вѣахѡ дванадесѣте ѣдини, и ѡ нихъ ѣдинъ погнѣи Иода. И ѡ ѣдиннадесѣтихъ сто и двадесѣть, и ѡ ста іѡдесѣлтъ три тысячѡ, таже пѣть тысячѡ, таже и все-

---

(1) Въ рк. Митроп. Гряг. прибавлено: просвѣтитъ

лению всю исполниша вгораздма. Виновноже семѹ,  
іако никогда ѡставляхѹ цркви, но всегда дрѹгз ез дрѹ-  
гомз вѣхѹ, вѣ стѣнцѣи пребывающе, и матѣвамз и  
чтенію взнимающе, а не шепчюще, ниже ѡ тѣбныѣх  
и земныѣх глѹще. Сего ради многз ѡгнь възгнѣтиша.  
Сего ради никогда ѡпадоша, но вселеннью всю привле-  
коша.

Ищеже кто глѣть, іако и вѣ домѣ помолитисѣ  
могѹ, прельцаешн себе, члѣе. Помолитисѣ ѹбо вѣо-  
мѣ възможно: сицеже помолитисѣ, іакоже вѣ цркви,  
не възможно, идеже ѡцебз мюжество, и дѣже пѣніе  
ѣдинодѣшно кз Ыгоу вѣслаетсѣ, і єдиномысліе, и єз-  
гласіе, и любве єздѹзз. И вѣ время ѡно, любилнче,  
не члѣцн точію взпнѣи страшнѣиши ѡнз копль, но и  
Игган припадаютъ влѣцѣ, і Архагган молѣсѣ. Икоже  
члѣцн вѣтвен масличныѣ ѡсѣкше приходѣт кз црѣмз, и  
радн вѣтвѣіа мѣти и члѣколюбіа тѣмз воспоминающе:  
сице и Игган тогда, вѣмѣсто вѣтвен масличныѣх, самое  
тѣло влѣчнєе прѣлагающе влѣкѹ, молѣтѣ ѡ члѣстѣмз  
ѣстѣтѣ: іако ѡ єнхз молимсѣ, и хже Гамз, прѣва-  
рнєз, сице възлюбил єсн, іако и дѣшѣ Свою дати ѡ  
єнхз. ѡ єнхз молєтѣ проливаємз, ѡ єнхже кровь  
Свою и злилєз єсн, ѡ єнхже тѣло Своє пожврал єсн.  
Сего ради не тако ѹслышанз бываешн, ѡсєбѣ влѣкѹ мо-

ла! Задѣло и сщеничьскыя мѣткы възсѣлаютса. сего  
 ко радѣ и сщеници престоа, іако да нарѣныя мѣткы  
 немощиѣнша соуца, силнѣнша сиухъ емшася кѣпю,  
 въздоу сними на пѣо. Свѣтѣльствѣе и Павелъ, сице  
 гла, иже ѿ толкы смѣрти и зѣбавназ ѣсть  
 на і и зѣбавлетъ: Ѹповаемъ же, іако и  
 и зѣбавитъ, способствѣющіи и вамъ мѣт-  
 кою ѿ на (1). Сице и Петра мѣтка ѿ темнища и зѣ-  
 бави: мѣтка бо бѣ прплѣжна ѿ цркви инкх  
 кз Бгѣ ѿ немъ (2). Яце Петра ползова мѣтка  
 црковнаа, како ты превендиши силъ ея и которыи  
 имѣти хоуеши ѿвѣтъ; Црковь бо паче пѣсе оукоре-  
 ннаа ѣсть, и оудобиѣнши ѣсть сліцию Ѹгасиѣти, не-  
 жели цркви бѣвести быти. Горѣ бо воинства Ягльскаа  
 славославятъ, долѣ въз цркви члци ликостѣѣю. горѣ  
 Серафими тристѣю пѣ възпѣютъ, долѣ тѣже пѣ члч-  
 ское мнѣжество възсѣлаеть. Веире непымъ и земнымъ  
 торжество, ѣдинно блгодареніе, ѣдинно радованіе, ѣдинно  
 веселіе! Сіе же неизгланное влчнее сѹхоженіе сздаѣла!  
 Сіе дѹхъ стѣи сзплете! сего сзчтаніемъ вѣщаніе,

---

(1) 2 Кор. 1, 10. 11.

(2) Дѣян. 12, 5.



ѿчѣски блгоколеніемз, съчетася, събыше ѿма гласоко  
 блгочиие ѿ стѣа трѣа, ѿко же ѿ брѣала пѣкоого  
 подвизаемз ! Ништоже бо тако ѿбрадованиѡ нашѡ ѡст-  
 рааетъ жизнь, ѿкоже ѣже въ цркви красованіе . Въ  
 цркви печалииамз веселіе , въ цркви трѡжающимся ѡпо-  
 коеиіе , въ цркви насладемы ѡдохновеніе . Цркъь брани  
 разрѡши , рати ѡтоли , вѣра оутѡши , вѣсы ѡгна ,  
 болѣзнии ѡврачека , напасти ѡрази , грады колеблемыа  
 ѡстави , пѣныа двери ѡверзе , ѡзы смртноа прѣсѣче ,  
 і ѿже събыше наносимыа ѡзвы , і ѿже ѿ члѣкз навѣты  
 вса ѡнatz , і покои дарока . Прѣидѣте , ре , къ  
 днѣ всн , трѡжающимся і ѡбремененіи ;  
 і ѡзз покою къ (1) . Что сего гласа любезнѣиши ;  
 что сего званіа сладостнѣиши ; Въ покои ѡбо ѿ трѡ-  
 докз понѡжаетъ , въ ѡслабѡ ѿ болезнен прѣлагаетъ ,  
 въ веселіе ѿ печален призывае . Сего ради потѡнимся ,  
 вълюбленіи , къ красномоу пристанищѡ црковномѡ прѣ-  
 же приходити , ѿко Петрз і Иѡаннз къ гробѡ Гію , і  
 неждати конца клепанію і съвершенанагачала пѣкнію :  
 но ѣгда клепаніе въгласить , тогда вса дѣла своа ѡме-  
 ѡне і съ мнѡзѣамз ѡсердіемз , сподобяущи тираніемз

---

 (1) Мѡ. 11, 28.

приходѣмъ, ꙗко да не вмѣсто ѡставленїа грѣхѣмъ  
прпложенїе тѣ<sup>м</sup> сотворимъ.

Чтоже е<sup>ѣ</sup> ѡискомое, е<sup>ѣ</sup>же ѡ на ѡстанется; ѡз  
страхомъ многимъ, съпрѣтаномъ (1) блгоговѣннѣствомъ  
и съдѣрашеномъ, съ възвѣженною мыслию, съ блгочинїи-  
емъ, съ сокращеннѣмъ срѣцемъ приходити къ Бгѣ, по-  
томже срѣчнѣ правѣ видимымъ ѡбразомъ показовати,  
радн стоїти, радн рѣчнаго блгочинїа, радн кроткаго  
и ѡгншеннаго гласа. Оудобно бо е<sup>ѣ</sup>сть се, и всакомѣ  
хотащемѣ възможно. тихоебо и кроткое любеть и  
приметь Гѣ: накого бо, рѣ, призрю; но  
на кроткаго и молчаливаго, и трепещѣ-  
щаго Моухъ словесъ (2). Не хощеть бо на,  
ѡставльишемъ е<sup>ѣ</sup>же кнемѣ бесѣдованїе, ѡ земнѣ и  
тлѣтнѣмъ подкнзати бесѣды, и сквернѣ къ висерѣ  
примѣшати. досадѣ оубо таковое вмѣнѣ, и законо-  
престѣпленїе, и прегрѣшенїе велїе. И Цркви оубо зем-  
номѣ кѣо бесѣда, и всакимъ ѡбразомъ ѡчищрметъ,  
ꙗко да многое кнемѣ блгоговѣннѣство покажетъ, ꙗко

---

(1) Въ рк Сол. 331 это слово читается: со съпрѣ-  
таннѣмъ.

(2) Исаїа 66, 2.

да множанію ѿ него на сѧ привлечьъ приязнь : сего ради главныи ѿбразомъ и гласомъ и связаніемъ рѣкъ , и ногѣмъ свѣжѣніемъ и свѣжатиюмъ всего тѣлесе , и ѿ ѿнѣхъ ѣднѣхъ творитъ слово , ѿ нихже аще ѿнхъ вѣхощеть и ѿ нихже простираеть вѣрошеніа . Иже же дрѣгое что бѣшного вола вѣспросити дерзнуть , послѣднюю казнь подзнять . Ты же , непомѣ Црѣи прѣстоа , ѣмѣже треперѣще и҃ггліи прѣстоатъ , и ѿставя къ немѣ вѣсѣдованіе , ѿ кака , и прасѣ , и падчичѣ вѣсѣдѣши ! И како стерпиши иже ѿ прѣвѣдѣніи сѣ ! Ктоже та ѿ таковыи и҃зметъ мѣкы ; И како не боиши , ниже треперѣши , ѿ кааніе ! Не развѣдѣшиши , іако самъ заѣмъ невидимо прѣстоитъ Црѣи нѣби и земли , и кождо развѣмъ испытѣеть , и свѣсти (1) и҃стѣзаетъ , и и҃ггліи свѣтрахомъ прѣдѣстоатъ ѣмѣ ; Но ты сѧ не помышляеши , но сиче свѣреженіемъ и пераженіемъ , и ниже самого себѣ вѣдѣти , ѿ кихъ вѣсѣдѣши , что вѣрѣаши . Безвѣмъ и страстне ! Самъ не слышиши молитвы своей , бѣже хощеши послѣшатн сѧ : прѣклонн колѣнѣ , глѣши , но мысли твоя парѣ ! тѣло

---

(1) Въ рк. Митроп. Григ. и Сол. 327 и 331 : свѣсти.



скоро привидеть съ многимаъ безстрашіе<sup>а</sup>; ѿше лиже кидити кого сътрезвеніемъ, и съ страхомъ, и трепетомъ престола, и всего простерта и възвѣжена, и ѿ нѣсъ салѣхъ висама и источники слезамъ ѿ очію испидмаюма, прочее врагъ ниже възрѣти дерзнет<sup>1</sup>.

ѿрели же кто речеть, іако злѣ и мамы іаже ѿ кемехъ недѣрвена, и іаже ѿ жителствѣ нашемъ нѣжнаа требованіа. И како ѿва ѡбо оуправлена быша, ѿва же презрѣна быша; ѿва ѡбо множащася въплѣхъ, ѿваже ѿскѣдѣваюма; И киа ѡбо лѣти сътъ сіа достонна; Іакоже злѣ ѡбо самого влѣкъ показѣю Пророци і ѿпли, на прѣлѣ висоцѣ и превознесенѣ съдѣма, и достоннымъ почестіи и вѣица подаваюма, недостоннымъже геонѣ (1) и ѿгнь ѿдѣлаюма. Тыже непереваніе бесловесно своимъ хотѣ сътворити глѣмленіемъ, и ползоватися, глѣши, кинѣже неутѣшимѣю поѣмлеши тѣшетѣ и нестерпимѣю приемлеши печаль, и конечнѣю вѣдѣ! Ни, молю ва и наказѣю! И не нецѣримъ кини ѿ грѣсѣхъ: и зѣкѣтъ во сіе ѣсть вѣсовскіи, и прелестъ діавола, и съетно ѣсть сіе слово и прелестіи (2)

(1) Въ рк. Митроп. Григ. и Сол. 331: геенѣ.

(2) Въ рк. Митроп. Григ. и Сол. 331 и 327: прелестіи.

полно. Ище бо и многа намъ нѣжа и многѣ подвижѣ,  
иже ѡжителъствѣ нашемъ сѹправити: но имамы дрѹ-  
гое время, еже ѡ сѣ съзвѣрати. Ище ли же въ цркви  
прѣстоаше, глѣмъ ѡ стажанѣ, и ѡ илѣннѣхъ, и  
ѡ сѣвѣтнѣхъ тлѣннѣхъ, болшее паче не приходити, ниже  
разражати Гл. Ище бо и приходитъ кто, но всеѹ  
трьждаетсѣ ѡ кааннѣхъ: мерзокъ бо и нечистъ естъ Бгѹ,  
сего ради, понеже Храмъ Бжїи пещерѹ разбойнической  
сздѣлаша (1). Ище ли же симъ хоцешн приложенїе бо-  
гательствѣ сзтворити и нѣжнѣ стажанїи прибытокъ: но  
никакоже. се (2) ѹбо негодѣ Бгѣ, множицею и сѣ-  
браннаѣ рассыпа. глѣть бо Прркѹ: вїесете вѣдомы  
вашн, и рассыпахъ: сїа глѣть Гл. Иже сицевымъ  
богаство хотѣ богатити сѣ, по малѣ възспалчетсѣ и сѣ-  
нхъ лишаемъ: иже бо мало приобрѣтъ кто ѡ не прав-  
ды, всеконечно илѣнїе свое погубляетъ: иже бо кне-  
сени быша мала злѣ, и слежаща добръ и знѹри, Гл  
глющѹ: не пецытесѣ дшєю вашєю, что  
и есте и что пїете, ни тѣломъ вашимъ,  
въ что ѡблечетесѣ: бѣсть бо ѡцѣ вашѣ

(1) Въ рк. Митропол. Григ. и Сол. 331 и 327: сздѣла.

(2) Въ рк. Сол. 331: сего.

нѣныи, яко требѹете сиѹх. и ѿѣте же  
 преже црѣтѣа нѣнаго и прады, і сѣа вса  
 приложасѣ вамъ (1). ѡнъ же, всестрастныи,  
 недоволенъ сѣ все время живота своего попеченіемъ и мѣ-  
 нѣа, и лѣквѣствомъ, и вжеленіемъ страстныи пригвоз-  
 дити ѹмъ, и ѡслабѣити страстными срѣце, і вса свет-  
 ныи сзтвори спсѣніа своего вныи. но и непомѹ Црѣки  
 прѣстола, вѣтѣнныи и мнмотекающиѹи ѹпражнясѣ, и  
 земныи и привременныи пекѹсѣ. И кѣа ѹбо мѣти  
 сдѣтъ сѣа достонны; ѹбоимжесѣ и вострепещемъ, и  
 потѣримсѣ вса ѡврѣщи сзветнаа попеченіа, пачеже вѣ-  
 страшныи сен чѣ мѣтвы нашаа! Яце бѣ и печемсѣ,  
 яце и промышляемъ, ничтоже сзтворимъ, не хотѣщѹ  
 Бгѹ. И чтоже естѣ; всѹде трджаемсѣ и сздоровляемъ  
 себе и злѹха в неполезнаи и невзможныи, и зидѹющиѹи  
 житіе свое. Яце же кто ѡ сиѹх небрежителнѣ тво-  
 рити начнетъ, и вѣ время сѣно страшное прѣ Бгѹмъ  
 прѣстоаніа нашего, мѣтежъ и молвѹ творѣ, и глаи  
 что или творѣ кролѣ мѣтвы, сен ѹбо ѡкаанныи не  
 токмо себе повреди, но и прѣстоанщиѹи всѣѹ смѣти, и  
 ѡ мѣтвы ѹпразни. Мыже вседѣшно ѡ блгочестіи (2)

(1) Мѣ. 12, 22 и Лук. 6, 32—34.

(2) Въ рк. Митроп. Грис. и Сол. 327 и 331: о блго-  
 чиніи.

попечемса, и́ аще мо́жно е́сть, тако́ваго вѣдѣннѣмъ,  
 ꙗко навѣстника нашего спсѣнїа, и́ вѣкѣ ѡграды стѣна  
 церкви ѡженемъ, аще и́ догаждеть, аще и́ плеваеть,  
 аще и́ ѡстрѣиши вѣрпаетъ, аще что любѣю творитъ.  
 Но ты неѡставлани врачеванїа, любимице! И́же бо чѣла  
 бреженѣа оумѣ врачаюа, и́ иждѣ многѣ терпѣть и́ не  
 ѡстѣпаетъ: тако и́ намъ подобаетъ братїа ради своа  
 многѣ скорѣе же и́ бедѣ претерпѣти, и́ сиухъ при-  
 вѣрѣсти. ꙗко врачевѣ множицею ризѣ растерза болаи,  
 и́ ѡбесчести, и́ ѡкори, и́ ѡплева: но врачъ не ѡзло-  
 бнса догадѣмъ, ниже прогнѣваса на болацаго, ниже  
 помани, но ѣдино точїю здравїе болацаго желани ки-  
 дѣти. Како ѡбо небезлѣбно, и́же ѡ тѣлесѣхъ про-  
 мышляющнмъ, толко творити прилѣжанїе, ѡ дѣшаже  
 не радити погнѣбающнхъ; и́ще бо и́ възнегодѣеть ниѣкѣ,  
 но ничимже тебе бредити можетъ, потомже и́ бл҃годать  
 клеи ти (1). И́щеже ѡнъ врагъ ти бѣде, но бг҃ъ  
 дрѣгъ ти бѣдетъ: понеже сице твораше, и́ братїю  
 спсѣмъ, и́ себѣ милость ѡ сзгрѣшенїихъ приwerbимемъ,  
 и́ много дерзновенїе е́же къ бг҃у, и́ вѣщншю мѣдѣ  
 прїимемъ, паче молѣцагоса: сен бо ѣдиногоса себе пол-

---

(1) Въ рк. Сол. 331: клеи ти.



ЗВѢТЪ , а ѿже бесчинныа вздѣтныи , многы ползѣтъ ,  
 преже ѹбо ѿнѣхъ , ѿже хотать Гвн състрахомъ престоятн  
 ѿ срѣземъ смиреннымъ рабогати ЕмѸ , потомже ѿ ѿнѣхъ ,  
 ѿже хотать бесчинствоватьи . Сего ради сдѣвѣвъ при-  
 швершемъ ползѸ ѿ Самого Влкъ посреди на ѿмалыа ,  
 комѸждо ѿ блѣочинныхъ подаюа вѣща .

Се ѹбо ѿ блѣочинн црковныа мѣтвы рекохомъ !

ѿщели не ѿмашн цркви , не рци , яко не въз-  
 можно ми ѣсть помолитиса , кромѣ цркви . ѿже  
 ѹбо чтымъ срѣземъ ѿ дѣлы прѣвными призывааетъ ѿ ,  
 прїиметь ѿ всякого мѣста , ѿ мѣтвы ѣго послѸшаетъ  
 Ѹсердемъ внимаа , аще ѿ мѣсто мѣтви не полезно ,  
 яко не пытаемо мѣтвеное мѣсто , но ѿбразъ . Іере-  
 мїа въ пропасти вѣхъ , ѿ Бга Ѹмоли . ѿ трие ѿтроци  
 въ пещи вѣша , ѿ Бга Ѹмолиша . ѿ даннахъ въ мѣтвѣ  
 лвовѣхъ , ѿ Бга Ѹмоли . Іевъ на гионци вѣхъ , ѿ Бга  
 оѸмоли ѿ сдѣвѣво богаство прїатъ (1) . МоѸсен на морн  
 вѣхъ , ѿ гла ѣмѸ Бгъ : что взпїеши ко мнѣ ; раз-

---

(1) Въ рк. Митроп. Григ. послѣ сего слѣдуетъ:  
 Іонаа вкитѣ Бга оѸмоли.

воиникъ на крѣтѣ вѣ, по породѣ шверзе. Да и ты,  
 люкминче, оубо гдѣ еси, или на морю, или на пѣти,  
 или в домѣ, или ходѣ, или сѣдѣ, или спѣ, и на  
 всякомъ мѣстѣ непрестанно молиса въ чѣтѣ свѣстѣ,  
 гла сице: **И ѿ Ісѣ Хѣ Спсе Бжїи помилуи ма. и Бгъ**  
 послышеть тебе: Того бо есть земля и конца еѣ.  
 Добро есть и полезно въ всякомъ мѣстѣ молитиса, и  
 часто вздохати ѿ грѣсѣхъ: тако бо и Коринтїю мо-  
 лившесѣ, пришедъ яггъ глаше: мѣтѣ твоѣ и  
 мѣтѣи въ зыдоша на память прѣ Бга (1). Да  
 что оубо Коринтїа вреди домовна мѣтѣ; Что ли Фа-  
 рисѣвѣи ѹспѣ цркъвное прѣстоанїе, величанїа и презорь-  
 стѣа исполнено; велїе оубо блго есть—мѣтѣ, аще  
 смиреннымъ срцемъ и скрѣшенымъ дхомъ и мыслию блго-  
 дарною бывае (2). И аще не оуслышанъ будеши, блго-  
 дари, и пребди молиса, даже ѹслышанъ будеши:  
 и ѡбои бо потребна, и аще прїимеши, или не прїи-  
 меши. Бывають бо, егда не прїати добрѣиши: и  
 ащебы на послѣ намъ е прїати вѣдѣ, далъ бы намъ.

---

(1) Дѣян. 10, 4.

(2) Далѣе пропущены слѣдующїя слова, находя-  
 шїяся въ рк. Митроп. Григ: И аще оуслышанъ будеши.

Ниже бо, яко невидѣхъ, ни ѡбращаасѣ на, не послѣдуетъ Бгъ, но хотѣхъ на прино кНемѣ прибѣгати, яко ѡцѣи чюдотвореніи творять: ибо и ѡни, аще видѣхъ кого ѡ ча не радѣхъ, не въскорѣхъ подлю такому прошенію, не яко невидѣхъ (1) его, но яко да ме пріемъ не радѣхъ начнеть. искѣшаетъ бо Бгъ терпѣніе молющима СМ. Сего ради побѣдетъ часто молитисѣ СМ и прилежно, съ слезами и въ здоханіемъ, доидеже услышана бѣдетъ мѣтка наша. Тако же ии въ Новѣмъ законѣ побѣдетъ Гъ Бгъ поклонитисѣ!

И иже како и которыя ради вины побѣдетъ кланитисѣ стѣламъ иконамъ и прочимъ Бжтвеннымъ и ѡсиреннымъ бжеимъ, доволно указаніе ѡбращеши въпредѣ писанномъ вторѣмъ словѣ.

И еже томъ единомъ послѣдиши, оубѣжь истинно, како побѣдѣ ииъ томъ единомъ послѣжити, не жертвами бесловесными, якоже Іудей и Еллини, но преже всего съхранѣ върдъ, якоже ѡбѣщасѣ на крѣще-

---

(1) Въ рк. Митроп. Грег. и Сол. 327 и 331: невидѣхъ.

нии, еже въ ѿца и сина и сего дѣха, неповрединъ и чѣстѣ, и дѣла, ꙗко ѡбѣщася хвни, и съ страхомъ и любовію съзладан. Инаже сътъ дѣла, ꙗже должени сѣи хранити, слыши: преже всѣмъ възлюбивши г҃а бг҃а твоего всѣмъ срѣце твомъ, и всѣмъ ѡмомъ и крѣпостію, и помышленіемъ (1), и да не ѡлѣчи та ѡ любве сего ни животъ, ни смѣръ, ни настоящая, ни грядущая (2). и понди вса ѡбычая своа и правы и дѣла томъ оугодна творити, и вѣди праведенъ (3), мѣдръ, печалнымъ ѡтѣшителъ, нищимъ кормителъ, страннымъ пріемникъ, поборникъ ѡбиднымъ, оумиленъ къ бг҃у, и члкомъ привѣтливъ, терпѣливъ вънапастѣ, недосадителъ, щедръ, мѣтвѣнъ, въ ѡбѣтѣ сладокъ, кротокъ, неславохотенъ, нелицемѣренъ, чадо сн҃а, сн҃а въскр҃сеніа, наследни жизни, незлатолюбѣцъ, неѡсудникъ, часто мѣтвеникъ, скорбенъ грѣха ра, веселъ ѡ бг҃ѣ,

(1) Лук. 10, 27.

(2) Рим. 8, 38.

(3) За сѣмъ словомъ по рк. Митропол. Григ. и Сол. 327 и 331 читаются еще слова: истиненъ цѣломѣдръ мѣжественъ.

ѡлченз , жадеиз (1), смиреиз , долѡ понича , оумзже  
 кз нѣси простираи . стѡпаніе ѡмѣи кротко , гласз  
 ѡмѣреиз , слово бл҃гочинио , пириѡ ѡ питіе немѡтежно .  
 при старѣишиихз молчи , прѣмѡрѣишиѡ послѡшан , кз  
 пренимѡриилз ѡмѣи покинѡвеніе , кзравнымз себѣ ѡ  
 меншиѡ любовь не лицемернѡ , ѡ злыихз ѡ плотскіѡ и  
 любоплотныѡ ѡлѡчаниса . мало вѣщан , мнѡжаншаже ра-  
 зѡмѣи , ѡ не продержан словомз , не излишестѡди ве-  
 сѣдою , не дерзз вѣди на смѣихз , стѡдѣннѡмз оукра-  
 шаниса . трѡжанса рѡками , кз вѣсѣихз бл҃годари , вх  
 скорѣѡ терпи , кз вѣсѣмз смиреиз вѣди , блюди срѣце ѡ  
 помышленіи лѡкавыѡ . неиспытован лѣнивыихз житіа , ѡ  
 ревниѡ стѡихз житію . сзрадѡниса ѡсправляющимз добро-  
 телн , ѡ незакѡдан , плачи ѡ сзгрѣшанииѡ , ѡ не ѡсѡ-  
 жан : ѡмѡть бо своего сѡдѡио , ѡже взздасть комѡжда  
 по дѣломз сѡго . Не поношан ѡбращаниемѡса ѡ грѣха ,  
 никогда же себе ѡправдан , ѡ грѣшна себе прѣ Б҃гомз ѡ  
 чѣки ѡповѣдѡди , ѡ сзлестію не бесѣдѡди , ѡ не клеветни-  
 ни на кого , ниже сладостнѣ послѡшан клеветы . не  
 наслованз вѣди ѡ ѡросги , не держимз вѣди ѡ похоти ,  
 не тѡне гнѣбаниса на ѡскренѡго , не держи мѡсть на-

---

(1) Въ рк. Сол. 331: жаженз.

кого, не зло вмѣсто зла вздати (1). Укоренѣхъ бѣди, а не укоренѣхъ. Бѣенѣхъ бѣди, а не бѣи. Убѣдимѣхъ бѣди, а не убѣди. Прѣже всѣхъ вздержнѣхъ ѿ бесѣдъ женскихъ, и ѿ винаго питїа: ѡко вино и жены ѿстѣпннѣхъ сѣтворати и развѣмнѣхъ. Исправляющнѣхъ заповѣди Грѣхъ, не оубывахъ, но мѣхъ и похваляхъ ѿ Бга ѡжданѣхъ, и вѣчнѣхъ жизни желанѣхъ. Наказѣхъ бесчиннѣхъ, утѣшахъ малодѣшнѣхъ, служихъ болющнѣхъ, страннопрнѣствѣхъ, братолоубїю прилежнѣхъ. Оз прнѣхъ вѣры имѣхъ мирѣхъ, ѣретнѣхъ члѣкѣхъ ѿвращающѣхъ, завѣщающѣхъ книги прочтѣхъ, ѿреченнѣхъ же ѿню не чти. Свѣщнѣхъ блгѣхъ на нѣхъ желанѣхъ, свѣщнѣхъже на землѣхъ не взсхъщанѣхъ: сѣть бо надъ ннѣхъ пропадѣхъ сѣть: ѡко птица ѡвазвѣшнѣхъ. Въвыродѣхъ ѿ мудростѣхъ мирскѣхъ, оумѣдрнѣхъ ХХ: нно бо мѣхъ Бго, и нно мудростѣхъ мира, распѣшаго Гѣ славы. Днѣшнѣхъ имѣннѣхъ держнѣхъ, а утрѣшнѣхъ Бгнѣхъ ѿдаванѣхъ: нбо Гѣ рече: бѣди свѣтѣхъ, и бысть свѣтѣхъ (2) днѣхъ. Навѣдѣхъ же днѣхъ, и пребываннѣхъ сѣю (3) дастѣхъ ти. Устахъ земнѣхъ, да нѣхъхъ прнѣмѣхъхъ.

---

(1) Быт. 1, 3.

(2) Въ рк. Митропол. Григ. требованнѣхъ его.

(3) Въ рк. Митр. Григ: козлѣхъхъ.

превѣди взнищеть на земли, да на небѣхъ ѿбогатиши.  
 превѣди въ алчбѣ и вжажи на земли, да небѣхъ на-  
 ситишися радости бесконечныя. потанси закъ, да  
 тамо явишися. помолчи закъ, да тамо възглаголеши съ-  
 деръзновеніе къ ѿцу. буди сиъ въскрѣсія и жизни вѣч-  
 ныя, и яко чадо събѣтѣ дши. ѿчѣства своего взыщи,  
 и не до закъ стави теченіе, но і ещѣ подвижниси пѣть  
 гнати, донелже въ врата достигнеши вѣчнаго града.  
 доидеже еси въ плоти си, непрестани ѿ подвига.  
 днѣ дне побѣзася ѿ спасеніи своемъ. не ѿлагани на  
 время: яко прѣ смѣртю вѣстникъ не идетъ. архангъ  
 буди и веселъ, печаленъ и радостенъ; архангъ же бо и  
 печаленъ смиреннаго ради житіа, и радости земнѣи не  
 прилепанъ. веселже и радостенъ противѣ ѿскорьбленію  
 вѣсковьскомъ, и дшею радѣася ѿ гѣ. прилѣпися  
 гѣи вѣрою и любовію, да не ѿльсти тѣ ѿ Него все-  
 красное мира сего. сзмиши ѿчи свои ѿ видимы, и  
 прозри видѣреннама очима на будѣща. поработи тѣло,  
 свободнже дшѣ, и не буди же легкнѣ тѣлѣ: плоть бо  
 есть, и во льготѣ вззѣмаетъ. будася всемъ скорьб-  
 ны въ время се, да во оно время радости всякоа ис-  
 полнишися: торгъ есть житіе се. тѣмже поверзи  
 временнаа, и приими вѣчнаа. ѿдан же ѿ себе ма-  
 лаа, и приими великаа. преже вѣчнаго покоа не по-

чюванъ, преже вѣчныхъ бѣгъ земнѣ бѣгъ не пасыранса. Да бѣде ти горко неполезны повѣстїи послѣшанїе, сътобе (1) же мѣвѣннїи свѣтлыхъ мѣжъ повѣстїи, и Бжтвены писанїи прочитанїе. оуши и мѣки шѣрьсты кз послѣшанїю, и рѣцѣ готовѣ кз исполненїю слышаннаго. съста и мѣки молчаща и срѣце шѣвзрїтелно. боудн молчалнкз на празнословїе, развменз же на полезнаа. кз болшнмз добродетеле простиратиса подвижанса, и ш меншнхъ не перадн. съгрѣшенїа не пришеданн, аше и малѣнша съть: но потїрнса кзпокаянїю исправленїа. Быван вѣрно съкровище добродетелемз. и мѣки ключь— Бжтвеныи страхъ: тѣ да шѣрьзае оуста твоа, тѣ да затвораеть. потребне зрїи, потребне глїи. въпрашаемз шѣкъшан, не въпрашаемз безмольствѣшн, іако да не ш дерзостна срѣца потыкаемз и зникз твои, оуи зѣви кого, но да преисходить слово штѣшенїа прочнхъ твоихъ словесз, штвержаа тебѣ искреннаго любовь. да бѣдеть бесѣдоованїе твое кз свѣтлѣ лицѣ, да дасть веселїе бесѣдующемѣ тебѣ. бесѣдаи иищемѣ да не шскорбнши сго: шбесчестеванн бо иицаго разаражаеть сътворшаго и, рече прїтча. исакомѣ, съзанномѣ

---

(1) Въ рк. Сол. 327: сътобе.



по ѡбразѸ Бжїю , главы своѣи покланати не стѣднѣа . старѣишаго дїѣлми почитити не лѣкнѣа , ѿ поконти старость ѣго потщнѣа . сверьстникии своѣи мирно срѣтан . меньшихъ себе слюбѡвїю приимаи . прѣчтїѣишии себе не лѣкнѣа стоати . аличаго накорамн , жаднаго напѡн , ѿкоже Самз Гь повелѣ , нагаго ѡдежан , странаи вѣдан , боинаго поскѣти , ктѣлшици донди , ѿ книжѣ бѣдѸ ѿхъ , ѿ аще что требѡють , поданжѣ ѿмз , ѿ поскорѣи ѿ кзздохїи , ѿ прослѣснѣа снмн , ѿ помани , ѿко мнози ѡ ннхъ ѣднннго ради грѣха злостражѡтъ , мы же , всегда сзгрѣшающе , питаемсѣ ѿ бжгдїѣствѡемз . Сего ради скорѣи ѡ грѣсѣхъ своихъ , кзздохан ѡ сзблзнѣа , печалѡн ѡ паденихъ вз градѣ , внемже жнкеши , ѿ ко ннхъ ѡкрестныхъ . Понїи ѣднннго члѣка , коицѣса Бга ѿ всею сплѡю слѡжаща ѣмѡ , ѿ томѡ прилѣкнѣа дшєю ѿ тѣломз . Вѣрѣте ли таковаго члѣка , то ѡже не скорѣи : ѡвѣрѣте ко ключь црѣтва небнаго . ѿ томѡ послѣдѡн ѡ всемз , ѿ словесемз ѣго внимани , ѿ ѡгоднаѣ ѣмѡ творн . Илѣкн прнстаница тихаѣ , монастырѣ ѿ домѣ стѣхъ . кз тѣмз прнвѣган , ѿ поскорѣи снмн , ѿ ѡутѣши ѿ кнннметѣ ѿхъ . аще что ѿлѣкѣши вдомѡ своемз потребно , донеси ѿмз : все ко то врдѣцѣ Бжїи влагаешн . Разѡмкн , что ѣсть вола Бжїа , ѿ что требѡеть Црѣ Небннн ѡ тварн своѣи , не

малыа ли ѿ оубоѣ творимыа мѣтнѣ ; дай малыа, воз-  
 ми вѣчнаа . дай ѣдиницею , взми сторицею : ꙗко  
 мнѣла оубогаго , Бгѣъ вземз даеть . Празнѣнки Бжѣѣа  
 ѿ стыхъ ѣго початѣи , не самз ѡпиванасѣ , но ѡлчыныа  
 накормыла , ѿ жадныа напола . знаемз сътвори домз  
 скон не богатымз , ни славы , но оубогимз ѿ ни-  
 щимз , ѿ сиротамз ѿ вдовицамз , ѿ не имѡщимз ,  
 гдѣ главы поклони ти . Богатѣи имѣши домз скон ѿли  
 оубогз ; ѡ всемз блгодари Га Бга : все оубо то Бжѣт-  
 кенымз промысломз стронтсѣ , ѿ все зрѣть недсыплюице  
 Того ѡко . Сего ради поири сѣ всего своего ѿлчнѣа де-  
 сѣтое Бжѣи ѡдати , дакъшемз ти злѣк животз , а по  
 смѣрти жизнь вѣчную ѡбѣщавшѣ ти : ꙗко мирз сѣи  
 мимондетъ , ѿ слава ѣго погыбеть : приидеть же Гѣ  
 съ небыми силами , ѿ поставитъ на сдѣкь всѣкого члѣка  
 ѿ въздасть комѡждо по дѣломз ѣго . Сего ради помѣ-  
 ни , ꙗко оутре имѣши видѣти неѣа растѡпающасѣ , ѿ  
 Ягглы оузрѣти , ѿ стати прѣ страшнымз сдѣнимз ,  
 ѿ слово въззати ѡ житѣи твоемз , ѡ дѣлѣхъ ѿ словесѣхъ  
 ѿ помышленѣихъ . сего ради попеи сѣ ѡ себѣ , помѣни  
 себе ѿ грѣхы свои . помѣни ѡсѡженѣе свое . помѣни ,  
 ꙗко члѣкъ ѣси смѣртнз , ѿ болѣзненз , ѿ страстенз .  
 помѣни , ꙗко вжитѣи ѣси печаликѣ , ѿ вѣдѣз ѿ исполненѣкѣ ,  
 ѿ многы погѡблышимз докрыа ѿ злыа , мѡрыа же ѿ

немѡдрѡмъ , богатаѡже ѡ ширѡмъ . помѡни , ѡко чѡкъ  
 ѡси немощенъ , не могли ѡ единого дне трѡда понести,  
 ни единого ширѡи бѡдѡнѡ . помѡни , колико ѡси сѡгрѡк-  
 шѡмъ БѢ ѡ юности своенъ . помѡни , ѡко сѡльвомъ ѡ  
 смѡемъ борешѡмъ днѡю ѡ ноцѡю . помѡни , колико по  
 земленю дѡшь , ѡже превенѡдѡша страхъ БѢиѡ , мѡмѡ  
 покоѡ молѡщѡсѡ полѡчити , ѡ не полѡчишѡ : но бѡрѡ-  
 нѡишѡхъ частѡхъ землѡмъ плачѡуще бѡдѡженѡи своѡхъ , ѡ  
 лѡности , ѡ питѡнѡ , ѡ лѡкавѡстѡкъ своѡ . помѡни ,  
 колико вѡзвѡнжѡсѡ море сѡе житенское дѡбѡнѡемъ плѡти  
 нашеѡ , колико бѡръ , ѡ колико мѡтежь , колико  
 вѡтрѡвъ , колико грѡхѡвъ , колико слезъ вѡ вѡтѡ гра-  
 дѡхъ , вѡмѡхъ ѡ на торзѡхъ . помѡни , колико  
 бѡ чѡкъ ѡ ѡдѡмѡ до шѡтѡ , ѡ вси беззѡметни бышѡ :  
 единыѡже прослѡвишѡсѡ на небеси ѡ на землѡ , ѡже по  
 заповѡдемъ БѢиѡмъ пожѡша всѡ дни живота своенѡ .  
 ѡ что ѡсть бѡго вѡмирѡ семъ , ѡли что не прѡлестѡно ;  
 всѡ оубѡ болѡзѡни ѡ страха ѡсполненѡ ѡсть : ѡ роженѡе  
 нѡше страстѡно ѡсть , ѡ смѡрть нашѡ страшнѡ , ѡ ѡже  
 по смѡрти неизгѡлѡннѡ ѡ неисповѡдѡннѡ . питѡнѡе наше  
 мѡрѡ не ѡмѡ , спѡнѡе ѡ хоженѡе всѡ печѡлѡнѡ сѡтъ . ѡ  
 плѡть нашѡ , сѡа немѡдрѡитѡ намъ . зарѡвѡ сѡдѡи рѡ-  
 тѡветъ , ѡ немощѡнѡ ѡ печѡлѡе . ѡ ѡце единого хѡбѡ

не ѿмамъ оутверженїа, то ѿнеможемъ (1). И кто  
 въ житїи семъ не злѣ поживе; кто не бѣси слышъ  
 въ (2) горькаго сего моря и спротивныи волнъ; кто на  
 немъ не постена; колико великии прельсти и гѣшнее жи-  
 тїе, и доверѣ текущимъ запать; Помани, іако не  
 по мнѣзѣ ѡставляеши (3) всѣ видима, и бо, и зем-  
 лю, и члѣкы. помани, іако ничтоже еси и тѣломъ,  
 и дѣшю: мала скорбь възмете тѣ, мала слово ѡгромн  
 тѣ, мала болѣзнь, іако ѡгнемъ, сжже тѣ, и в  
 великѣ печаль бѣрже тѣ. И всако веселїе свѣта сего  
 плачемъ кончается: дне бо бракъ творять, а ѡтре  
 мѣтвца плачутся. дне ѡбо растемъ, а ѡтре гниемъ.  
 дне ѡ на раждаемъ, а ѡтре нами погребаемъ. дне ра-  
 дующеся, а ѡтре плачущеся. дне богатъ, а ѡтре  
 нагъ. дне слабешъ, а оутре червьми кипитъ. Сего  
 ради ѡбонмѣ и въстрепиелмъ! іако не вѣмъ (4) что

(1) Въ рк. Сол. 327: ѿнеможетъ.

(2) Въ рк. Митроп. Григ. послѣ сего слова при-  
 бавлено: житїа сего.

(3) Въ рк. Митропол. Григ. оставиши.

(4) Въ рк. Митроп. Григ. и Сол. 327 и 331:  
 не вѣмъ.

сѣдѣетса ѡ насъ . Сего ради покаянемса нѣкѣ ! нѣкѣ бо по  
смерти покаяніа : ѣже кѡ заѣ сътворимъ , то ѡ ѡвѣ-  
рашемъ тамо . ѣже заѣ всѣмъ , то ѡ пожемъ та-  
мо (1) . Приидеть ксѣко , ѡ неминеть . приидеть  
Бжїи мечь на насъ , ѡже ничьего лица не ѡкн-  
иѣса , ѡже никоен ѡзмѣны возметъ , еѣа ѡ-  
стакить чѣкъ ксѣчьскана , ѡ ѡидеть ѣдинъ , нириъ ѡ  
нагъ , беспомощенъ , беззастѣпенїа , бездерзнокененъ ,  
недготованъ , долѣ понича , плачѣса ѡ сѣтѣа , потомъ  
ѡбелѣанасъ , очима ѡбращана сѣмо ѡ ѡнамо , зѣвы  
скрежеца , трепеца , власы торгана , ѡзыкомъ ѡзга-  
раемъ . хотѣ бѣжати , не могїи . хотѣ помощъ ѡлѣ-  
чнїи , ѡ не ѡлѣчнїи , малъ ѡгнь , ѡ бѣса ѡбчѣтоже .  
мала болѣзнь , ѡ бѣсѣ котїе ѡ всѣе . ѣдина ѡчиъ  
глубока ѡ темна , страшна ѡ болѣзненна : ѡ беденъ  
бѣдетъ , ѡко ѡсѣженникъ , ѡможе повѣдѣтъ бѣдѣшенъ ,  
на мѣста страшна ѡ трепетна , ѡдѣже нѣкѣ смѣха , но  
плачь . ѡдѣже нѣкѣ пища , ѡ тѣга . ѡдѣже многъ  
стра ѡ трепетъ грѣшникомъ , белѣка бѣда , неизречен-

---

(1) Далѣе пропушены слѣдующія слова , нахо-  
дящіяся въ рк. Матропол. Григ. и Сол. 327 и 331:  
приидетъ бо нашъ дїнь и часъ .

ныа слезы, неисповѣдаемо сѣтованіе, не премолчно  
 въздыханіе, неугасимый ѿгнь, неусыпаемы червь,  
 безсвѣта тма, недаропріемный страшный сздаіа. Сего  
 ради сиѡз поучаемса! всиѡз вѣдемз прно! и вса  
 ѡплевавша краснаа мира сего, помосѣ себѣ! дадимз  
 лѣсто мирѡ семѡ и аготамз ѣго! дадимз лѣсто всѣ  
 попеченіемз и пристрастію, ѣже кмирѡ семѡ, и сз-  
 крыемса ѡ ниѡз! гоними во ѣсми и ми на ѡвїеніе.  
 Сего ради себѣ внимамз и Бгѡ своемѡ! ѡдадимз тѣло  
 свое всѣмз скорбнымз и печальнымз! многимз бо из-  
 камз достойно ѣсть. и покаемса всѣмз срїцемз, и  
 рїцемз: се вса ѡставихомз и кз слѣ Тебе идохомз!  
 се всего ѡвергохомса Твоего дѣлаа страха! покаяніе  
 ише да доидеть до ѡблакз! стenanіе ише кз нѣсемз да  
 приблизитса! мѣтвы наша и мѣтва да прїидѣть прѣ  
 Бга! Послужимз ѣмѡ страхомз и трепетомз, и вса  
 терпимз скорбнаа и печальнаа, да блгѣ насладимса,  
 иже ѡбѣща Гѣ любящимз ѣго: заповѣди бо Бжїа,  
 иже преже реченыа, свѣтз сѣть и животз (1). и  
 втѣбѣ сѣть, или творити сиѡз, или презрѣти. Сего

---

(1) Іоан. 6, 64.

радн непрестанно симз поучанса, и вси хз пребыван.  
 и напиши сїе малое слово на срїци своемз, и ѡблжи ѣ  
 на выи своей: сїе бо вжизнь вѣчнѡю введеть хота-  
 щихз по стѡмѹ ходити доврѣ желаемомѹ пѹти, и мже  
 ходиша вси, иже ѡ вѣка стїи ветхаго и новаго за-  
 вѣта, и повнств (1) пшта и хз, и вз скорѣхз, и  
 иждѡ великїи, и постинчєски и мѹченичєски оугодиша  
 Хѹ и томѹ ѣдиномѹ послѹжиша, да взставше ѡ мрт-  
 вы, сз яглы лквѹють блженныи и вѣчныи перѹшныи  
 лккз, аминь.

Се єсть, єже и томѹ ѣдиномѹ послѹжиши! єже  
 оубо ѡ снхз, до зак слово притече.

Мыже прочее кз концо обратимз сказанїе: оубѣ-  
 дѣхомбо доволно, како подобає покланатиса стымз  
 иконамз, и чтїномѹ и животворимѹ Кртѹ, и про-  
 чимз Бжтвенымз и ѡсїщеннымз вецемз, иже вз чтѣ  
 і славу Бжїю сзтворенымз. єщеже и како подобаеть  
 покланатиса дрѹгз дрѹгѹ, и како покланатиса Црємз и  
 кназемз, и что єсть Бгз, и како ииѣк подобаеть ѡ

---

(1) Въ рк. Сол. 327 и 331: и вз подвнзк.





**НЕ ДОЛЖНО ПРИЛЪПЛЯТЬСЯ КЪ ЗЕМ-  
НЫМЪ БЛАГАМЪ.**

(Объясненіе Ев. отъ *Матѳея* зач. 17, 18 и 19. Гл. 6, ст. 19 — 33).

Объяснивъ, что добрыя дѣла должно совершать для одного Бога, Господь поучаетъ, что кромѣ Бога, ни къ какому другому предмету не должно привязывать своего сердца. Доселѣ Онъ обличалъ тщеславіе; теперь обличаетъ корыстолюбіе: поелику сіи пороки сродны между собою. «Ничто столько не заставляеть любить богатство, говоритъ Св. Іоаннъ Златоустъ <sup>(1)</sup>, какъ тщеславіе; поелику и толпы служителей, и золотомъ одѣтыя лошади, и серебряные столы, и подобныя весьма смѣшныя вещи придуманы людьми

---

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея стр. 425.

не для того, чтобъ удовлетворить нуждѣ, или чтобъ получить удовольствіе, но для того, чтобъ выказать себя предъ другими.»

Наставленія, содержащіяся здѣсь, повторяются въ Св. Евангеліи отъ Луки 12, 24—34, хотя не въ однѣхъ и тѣхъ же выраженіяхъ и не въ одинаковомъ порядкѣ.

Всѣ наставленія раздѣляются на двѣ части; въ первой показывается, что не должно скрывать сокровищъ земныхъ съ пристрастіемъ къ нимъ (ст. 19—24;) во второй, что и о самыхъ необходимыхъ предметахъ, каковы пища и одежда, не должно прилагать такой заботы, которая бы возмущала миръ души и подавляла надежду на Бога (ст. 24—33).

Говоря о земныхъ сокровищахъ, Спаситель учитъ, что они а) ненадежны и непрочны (ст. 19—20.), б) ослѣпляютъ духъ (ст. 21—23), и в) отвлекаютъ сердце наше отъ служенія Богу (ст. 24).

Ст. 19. *Не скрывайте себѣ сокровищъ на земли, идѣже червь и тля тлитъ и идѣже татіе подкопываютъ и крадутъ.*

Сіе наставленіе, какъ объясняетъ Св. Златоустъ <sup>(1)</sup>, есть продолженіе преподаваемаго Господомъ выше наставленія о милосердіи и милостынѣ. «Выше Іисусъ Христосъ говорилъ только о томъ,

---

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея стр. 425.

что должно быть милосердымъ, а здѣсь показываетъ и то, въ какой степени должно быть милосердымъ (1)... Тамъ сказалъ: *хотящему судитися съ тобою и ризу твою взять, отпусти ему и срачицу*. Здѣсь заповѣдуетъ презирать богатство и раздавать оное бѣднымъ и тогда, какъ никто насъ не обижаетъ и не влечетъ въ судилище (2)... И побуждаетъ слушателей къ сей добродѣтели тѣмъ самымъ, чего они наипаче страшатся. Чего страшиться ты, говоритъ Онъ? Ужели истощится твое богатство, если ты подашь милостыню? Нѣтъ, подавай милостыню, и тогда оно не истощится, и что удивительнѣе, оно не только тогда не истощится, но еще получить большее приращеніе; ибо къ нему присовокупятся и блага небесныя (3)... Но съ другой стороны, если не подашь милостыни, оно погибнетъ (4)... Не закапывай въ землю ни золота и ничего другаго сему подобнаго; ибо сокровище ты собираешь для червя, тли и для воровъ (5).»

**Ст. 20.** *Скрывайте же себѣ сокровище на небеси, идѣже ни червь ни тля тлѣтъ,*

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея стр. 425.

(2) Тамъ же стр. 426.

(3) Тамъ же стр. 427.

(4) Тамъ же.

(5) Тамъ же стр. 429.

*и идъже татіе не подкопываютъ, ни крадутъ.*

Сокровища на небѣ суть вѣчныя блага, которыя уготовляетъ Богъ любящимъ Его. Скрывать, или собирать сокровища на небѣ, значить направлять свое сердце къ Божественнымъ предметамъ и упражняться въ томъ, что угодно Богу и за что Опъ воздастъ намъ вѣчною наградою.

*Ст. 21 Идъже бо есть сокровище ваше, ту будетъ и сердце ваше.*

Почему не должно собирать сокровищъ на землѣ, это показано уже выше въ 19 и 20 ст., именно потому, что они тлѣнны и скоропреходящи. Но здѣсь присовокупляется новая причина: сердце, прилѣпившись къ земнымъ предметамъ, будетъ не господствовать надъ ними, но само раболѣпствовать имъ. «Хотя и ничего подобнаго (т. е. истребленія богатства отъ червя, тли и татей) не случится, говоритъ Св. Златоустъ, объясняя сіи слова; впрочемъ не малый для тебя вредъ, если ты будешь прилѣпленъ къ земному: ты будешь рабомъ вмѣсто свободнаго, отпадеши отъ небеснаго, не въ состояніи будешь помыслить о горнемъ, а только о деньгахъ и процентахъ, о долгахъ, о прибыткахъ и гнусныхъ корчемствахъ. Что можетъ быть бѣдственнѣе сего? Такой человѣкъ впадаетъ въ рабство, тягчайшее рабство всякаго

раба и, что всего гибельнѣе, произвольно отвергаетъ благородство и свободу, свойственнымъ человѣку. Сколько ни бесѣдуй съ тобою, имѣющимъ умъ пригвожденный къ богатству, ты не можешь услышать ничего полезнаго и необходимаго для тебя. Но, какъ пѣсь въ логовищѣ, прикованный къ заботамъ о деньгахъ крѣпче цѣпи, бросаешься ты на всѣхъ входящихъ къ тебѣ, занимаешься только тѣмъ, чтобы для другихъ сохранить лежащее у тебя сокровище. Что можетъ быть бѣдственнѣе сего (1)?... Ибо гдѣ будетъ сокровище твое, тамъ будетъ и сердце твое. Но полагая свое сокровище на себѣ, не только имѣешь ту выгоду, что за сіе сподобишься небесныхъ почестей, но еще и здѣсь получишь награду, возносясь на небо, помышляя и заботясь о небесномъ; ибо очевидно, что ты туда же перенесешь и умъ свой, куда положишь свое сокровище (2).»

Ст. 22. *Свѣтильникъ тѣлу есть око: аще убо будетъ око твое просто (3), все тѣло твое свѣтло будетъ: 23. Аще ли*

(1) Бесѣды на Ев. Маттея стр. 428.

(2) Тамъ же стр. 429.

(3) ἁπλοῦς; (*простой*) означаетъ 1, простой, единственный, несложный; 2, неповрежденный, здоровый.

*же око твое лукаво (1) будетъ, все тѣло твое темно будетъ. Аще убо свѣтъ, иже въ тебѣ, тма есть, то тма кольми.*

«Спаситель, говоритъ Св. Іоаннъ Златоустъ объясняя сіе мѣсто, обращаетъ свое слово къ болѣе ощутительнымъ предметамъ. Такъ какъ онъ уномянулъ о порабощеніи и плѣненіи ума, а это для многихъ было неудобопонятно: то онъ предлагаетъ свое ученіе къ предметамъ внѣшнимъ и предъ очами находящимся, дабы по симъ могли уразумѣть и то, чему подвергается умъ. Спаситель сказалъ какъ бы такъ: если не знаешь, что значитъ поврежденіе, случающееся съ умомъ: то научись сему изъ разсмотрѣнія вещей тѣлесныхъ. Ибо что значитъ глазъ для тѣла; то самое и умъ для души. Конечно ты никогда бы не захотѣлъ носить золота, облекаться въ шелковыя одежды и вмѣстѣ быть слѣпымъ, но здравіе очей предпочелъ бы всей таковой пышности. (Ибо если лишишься зрѣ-

У семидесяти толковниковъ оно тождезначуще съ *δλόκληρος* цѣльный, здоровый. Такъ объясняетъ сіе слово и Блаж. Теофилактъ, замѣняя его другимъ *ὑγιής* здоровый.

(1) *Πονηρός* (лукавый), будучи употреблено о тѣлесномъ окѣ, означаетъ—*больной*, какъ Евр.—*ра*. У Грековъ выраженія *πονηρῶς ἔχειν*, *κακῶς ἔχειν* противоположны слову *ὑγιαίνειν* *быть здоровымъ*.

нія, то никакой не будетъ для тебя пріятности въ жизни). Но какъ при слѣпотѣ очей и прочіе члены, не пользуясь болѣе свѣтомъ, очень ослабѣваютъ въ своей дѣятельности: такъ равно и по растлѣніи ума жизнь твоя исполнится безчисленныхъ золъ. Посему какъ касательно тѣла мы наипаче заботимся о томъ, чтобы имѣть здоровое зрѣніе: такъ и касательно души преимущественно должны заботиться о здоровіи ума. Если ослѣпимъ умъ, долженствующій доставлять свѣтъ и прочимъ способностямъ, то чѣмъ смотрѣть будемъ? Загради источникъ, иссушишь рѣку; подобнымъ образомъ кто помрачаетъ умъ, тотъ приводитъ въ безпорядокъ всѣ дѣйствія его въ настоящей жизни (1).»

Привязанность къ земнымъ благамъ производитъ то, что сердце живетъ только въ кругѣ земнаго. Но если око сердца земное, то въ какой тмѣ будетъ находиться весь человѣкъ, и всѣ его дѣйствія, которыя должны освѣщаться симъ окомъ!

*Свѣтильникъ тѣлу есть око.* Глазъ тѣлесный имѣетъ только пріемлемость для свѣта. Поелику же пріемля свѣтъ, онъ при посредствѣ его видитъ все, что находится вокругъ него, и преимущественно тѣло, какъ предметъ

---

(1) Бесѣды на Ев. Маттея 429. 430.

ближайшій къ нему; то справедливо называется свѣтильникомъ, освѣщающимъ тѣло и сообщающимъ ему возможность дѣйствовать. Посему даже и языческіе писатели называли его свѣтильникомъ.

*Аще убо будетъ око твое просто, все тѣло твое свѣтло будетъ.* Если око чисто, не повреждено: то для всѣхъ членовъ служитъ свѣтильникомъ, такъ что они могутъ дѣйствовать безошибочно. Чистый глазъ предохраняетъ отъ паденія человѣка, идущаго путемъ кривымъ и скользкимъ.

*Аще ли же око твое лукаво будетъ, все тѣло твое темно будетъ.* Но если око твое повреждено: то все тѣло твое темно будетъ; рука не будетъ знать, къ полезнымъ или вреднымъ предметамъ она простирается; нога не будетъ знать, на безопасное ли мѣсто она ступаетъ.

*Аще убо свѣтъ, иже въ тебѣ, тма есть: то тма кольми!* Господь прилагаетъ взятую Имъ отъ тѣлесныхъ членовъ притчу къ духовному состоянію человѣка. Свѣтомъ человѣка, находящимся въ немъ самомъ, называется умъ его; ибо онъ освѣщаетъ пути нравственной жизни. Богъ, говоритъ Онъ, даровалъ намъ умъ для того (какъ объясняетъ Св. Златоустъ), дабы мы разсвѣвали мракъ невѣдѣнія, имѣли правильное понятіе о вещахъ, и, пользуясь имъ,



какъ орудіемъ и свѣтомъ противъ всего скорбнаго и вреднаго, пребывали безопасны. А мы сей драгоценный даръ промѣниваемъ на лишнія и бесполезныя вещи. Что пользы въ воинѣ, украшенномъ золотомъ, когда военачальникъ плѣненъ? Какая выгода въ украшенномъ кораблѣ, когда кормчій содѣлается добычею волнъ? Что пользы въ стройномъ тѣлѣ, когда глаза будутъ лишены зрѣнія? Если бы кто врача, который долженъ быть здоровымъ, чтобъ лечить болѣзни другихъ, повергши въ болѣзнь, положилъ его въ позлащенной храминѣ на серебряную кровать, — то изъ этого какая польза вышла бы для больныхъ? Такъ и ты, если повредишь умъ, могущій обуздывать страсти, и привяжешь оный къ сокровищу; то не только не получишь никакой пользы, но напротивъ много потеряешь и нанесешь своей душѣ вредъ (1).»

Поелику Спаситель изображаетъ здѣсь общій внутренній законъ человѣка, по которому развивается нравственная жизнь его; то изъ сего изрѣченія должно заключить, что въ каждомъ человѣкѣ есть извѣстная степень прозрѣнія въ истину и что человѣческая природа не такъ разстроена грѣхомъ, чтобы въ ней не ос-

---

(1) Бесѣды на Ев. Маттея стр. 431. 432.

тавалось пималѣйшей способности къ познанію истины и къ дѣланію добра.

Здравіе внутренняго ока состоитъ въ томъ, когда оно не помрачено какою-либо грѣховною страстію, или какимъ-либо пристрастіемъ къ земному.

*То тма кольми!* Если то, что должно освѣщать нравственныя дѣйствія наши и отъ чего все въ душѣ нашей должно получать свѣтъ, темно: то какъ темна должна быть самая область, которая должна быть освѣщаема симъ свѣтомъ, область склонностей, побужденій и дѣйствій! »Если ты оковалъ свой умъ заботою о богатствѣ, пишетъ Блаженный Теофилактъ (1), то ты погасилъ свѣтильникъ, омрачилъ свою душу; потому что, какъ око, когда оно просто, то есть здорово, освѣщаетъ тѣло, а когда лукаво, то есть нездорово, оставляетъ его во тмѣ: такъ и умъ заботами ослѣпляется, а при слѣпотѣ ума темна бываетъ и вся душа: ибо умъ есть око души.« Подобнымъ образомъ Св. Златоустъ говоритъ: »если свѣтильникъ души гаснетъ, если кормчій дѣлается добычею волнъ, если восначальникъ беретъ въ плѣнъ, то какая надежда спасенія остается для подчиненныхъ (2)!» Тотъ, чье сердце ослѣвлено какою либо стра-

---

(1) Благовѣстникъ стр. 123. 124.

(2) Бесѣды на Ев. Матѳея стр. 430. 431.

тію, не можетъ совершать ничего, кромѣ дѣль тмы. Какъ легко избираетъ ослѣпленный человекъ ложное вмѣсто истиннаго, злое вмѣсто добраго, грѣхъ вмѣсто добродѣтели! Какъ легко уклоняется онъ отъ пути неба и шизвергается въ бездну ада!

«Видишь ли, говоритъ Св. Златоустъ, какъ Спаситель преимущественно тѣмъ самымъ, чѣмъ люди наипаче побуждаются къ пороку, отвлекаетъ ихъ отъ онаго, и приводитъ къ добродѣтели? Для чего желаешь богатства, говоритъ Онъ? Не для того ли, чтобы веселиться и роскошествовать? Но сего-то ты и не получишь, а встрѣтишь совсѣмъ противное: если, лишенные очей, мы по причинѣ сего несчастія не наслаждаемся никакими удовольствіями: то тѣмъ наче должны ощущать сіе по развращеніи и ослѣпленіи ума. Для чего ты закапываешь въ землю свои сокровища? Для того ли, чтобы безопасно сохранить ихъ? Но и здѣсь испытываешь совершенно противное. Такимъ образомъ какъ постыжагося, подающаго милостыню изъ одного тщеславія, Онъ тѣмъ самымъ удержалъ отъ тщеславія, чѣмъ наипаче они побуждаются къ оному: такъ и сребролюбца Онъ отвлекаетъ отъ привязанности къ богатству тѣмъ самымъ, о чемъ онъ преимущественно заботится. Чего желаешь ты, говоритъ Онъ? Того ли, чтобы сохранилось твое богатство, чтобы роскошест-

Отд. IV.

вовать, чтобъ славиться и наслаждаться удовольствіемъ? Все сіе доставлю тебѣ съ великимъ избыткомъ, если положишь золото тамъ, гдѣ Я тебѣ повелѣваю..... Какъ находящіеся во тмѣ, ничего не видя ясно, когда увидятъ вервь, думаютъ, что это змѣй, а когда увидятъ горы и дебри, умираютъ отъ страха: такъ и корыстолюбцы то, что другимъ кажется не страшнымъ, почитаютъ за страшное по своей подозрительности. Они страшатся бѣдности, или справедливѣе, страшатся не только бѣдности, но и всякаго маловажнаго убытка. Если потерпятъ какой-либо малый ущербъ: то печалятся и сокрушаются гораздо болѣе, нежели тѣ, кои не имѣютъ даже необходимой пищи. Многіе изъ богачей, не перенося такового несчастія, удавились. Равнымъ образомъ обиды и насилія для нихъ кажутся столь неспособными, что и отъ сего многіе лишили себя жизни. Богатство кромѣ служенія себѣ самому дѣлаетъ ихъ ко всему прочему неспособными. Когда оно заставляеть ихъ служить самому себѣ: тогда они рѣшаются и на смерть, и на раны, и на безчестіе, и на всякое постыдное дѣло. Это составляетъ самое крайнее несчастіе! Гдѣ надобно имѣть терпѣніе, тамъ они слабѣе всѣхъ. А гдѣ надлежало бъ имъ быть осторожными, тамъ они бывають безстыдны и наглы. Они той же подвергаются участи, какой и тотъ,

кто все свое имущество расточить на ненужныя вещи. Ибо таковой не благоразумно расточивши всё свои стяжанія, когда настаетъ время для пужныхъ издержекъ, ничего не имѣя, претерпѣваетъ тягчайшія бѣдствія. И какъ свѣдуціе въ хитрыхъ искусствахъ, при помощи ихъ, на зрѣлищѣ переносятъ много страшнаго и опаснаго; а въ другихъ полезныхъ и необходимыхъ дѣлахъ для всѣхъ кажутся достойными осмѣянія: такъ поступаютъ и корыстолюбцы. Ибо какъ тѣ, ходя по протянутой веревкѣ, показываютъ на оной большое присутствіе духа, но когда какая-либо необходимость потребуеть отъ нихъ отважности и мужества, то они и придумать не могутъ, какъ на то рѣшиться: такъ точно и богатые на все рѣшаются для богатства, а для любомудрія не могутъ отважиться ни на что, ни на малое ни на великое. И какъ тѣ занимаютъ и опаснымъ и бесполезнымъ дѣломъ: такъ и сіи переносятъ многія опасности и трудности, но не достигаютъ никакой выгодной цѣли, и покрываются сугубою тмою: поелику и отъ развращенія ума своего слѣнотствуютъ, и отъ несбыточности своихъ предпріятій помрачуются великою тмою: почему и не могутъ смотрѣть свободно. Находящійся во мракѣ, при появленіи солнца, освобождается отъ тмы: лишенный же зрѣнія, даже и при появленіи солнца, не видитъ. Те

же самое бываетъ и съ богатыми. Ибо даже и тогда, когда Солнце правды осіяваетъ и наставляетъ ихъ, они не чувствуютъ: поелику богатство ослѣпило ихъ очи. Почему и страждутъ сугубою слѣпотою, и сами отъ себя, и отъ того, что не внимаютъ учителю. Итакъ будемъ тщательно внимать Ему, дабы, хотя и поздно, прозрѣть. А какъ можно прозрѣть? Ты прозришь, если познаешь, какъ ты сталъ слѣпъ. Какъ ты сталъ слѣпъ? Отъ злаго вождельнiя. Страсть къ деньгамъ, подобно вредоносной мокротѣ, покрывши чистый зрачекъ глаза, навлекла на тебя густое облако. Но и облако сіе можно удобно разогнать и разсѣять, если примемъ лучъ Христова ученiя, если будемъ внимать Его наставленiю и словамъ: *не скрываете себѣ сокровищъ на земли*. Что мнѣ пользы отъ слушанiя, скажешь ты, когда вождельнiе обдержитъ меня? Но непрестаннымъ слушанiемъ можетъ быть истреблено и самое вождельнiе (1).»

Ст. 24. *Никтоже можетъ двѣма господинома работати* (2): *любо единого воз-*

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея. Стр. 432—435.

(2) *Λουλέειν* (работати) означаетъ совершенную покорность господину, по которой рабъ отдаетъ себя ему въ полное распоряженiе.

*любитъ, а другаго возненавидитъ: или  
единого держится, о друзьяхъ же неради-  
ти начнетъ: Не можете Богу работати и  
мамонь (1).*

Сынъ Божій зналъ, какое препятствіе со-  
ставляетъ для нашего спасенія богатство. По-  
тому Онъ продолжаетъ раскрывать пагубныя  
слѣдствія неумѣреннаго пристрастія къ богат-  
ству и приводитъ для сего новое сравненіе, да-  
бы показать, что неправильная любовь къ зем-  
нымъ благамъ никакъ не можетъ совмѣщаться  
съ любовію къ Богу.

*Никтоже можетъ двѣма господинома  
работати.* Разумѣются такіе господа, кото-  
рые имѣютъ противоположныя наклонности:  
поелику, какъ замѣчаетъ Св. Златоустъ, два  
господина съ однимъ направленіемъ воли, соб-  
ственно не суть двое, но одинъ. Невозможность

---

(1) *Мамонъ* или *миддихъ* часто встрѣчается въ  
Таргумѣ у Раввиновъ и у Сирійскихъ писателей. Ав-  
густинъ говоритъ: барышъ на Карфагенскомъ языкѣ  
называется мамона. У Сиріянъ богъ, соотвѣтствующій  
Плутусу, богу богатства, назывался маммономъ.  
Паній пишетъ: мамоною называется тотъ демонъ,  
который управляетъ богатствомъ и барышемъ. Итакъ  
мамона есть страсть къ барышамъ и къ лихоимству,  
или правильнѣе, духъ гмы, возбуждающій и усили-  
вающій сію страсть.

служить вмѣстѣ двумъ такимъ господамъ видна изъ сущности самаго служенія. Служеніе требуетъ отъ раба, чтобы онъ весь находился подъ властью господина и всеми силами трудился для него. По сему самому уже не возможно, чтобы онъ служилъ многимъ господамъ; ибо, если онъ посвятитъ себя на служеніе одному, то долженъ будетъ пренебрегать дѣлами другаго, особенно когда одинъ изъ нихъ любитъ то, что другой ненавидитъ, одинъ приказываетъ то, что другой запрещаетъ.

*Любо единого возлюбитъ, а другаго возненавидитъ: или единого держится, о другомъ же не радити начнетъ.* Въ первомъ членѣ говорится о расположеніи раба къ господамъ, во второмъ о выраженіи онаго дѣломъ. Рабъ, который въ точности долженъ исполнять волю господина, а слѣдовательно обязанъ имѣть сердечное расположеніе къ нему, не можетъ любить двухъ господъ, которыхъ правила и желанія противоположны. Если онъ будетъ любить одного: то его сердце необходимо возненавидитъ другаго. Если одному будетъ искренно служить: то волю другаго будетъ исполнять съ небрежностію и неуваженіемъ.

Не потому только, говоритъ Спаситель, вредно для васъ богатство, какъ объясняетъ Св. Златоустъ, что оно воздвигаетъ противу васъ разбойниковъ и совершенно помрачаетъ



умъ вашъ; но преимущественно потому, что оно, содѣлывая васъ плѣнниками бездушныхъ вещей, удаляетъ васъ отъ служенія Богу; и такимъ образомъ вредитъ вамъ, и тѣмъ, что дѣлаетъ васъ рабами вещей, надъ коими вы господствовать должны, и тѣмъ, что не позволяетъ служить Богу, Коему паче всего вы должны служить (1).»

*Не можете Богу работати и мамонѣ.*

«Помыслимъ и ужаснемся, говоритъ Св. Златоустъ, что заставили мы сказать Христа, сравнить богатство съ богомъ. Если же и представить это ужасно; то не гораздо ли ужаснѣе на самомъ дѣлѣ работать богатству, и его самовластное владычество предпочитать страху Божию (2).»

Спаситель говоритъ не просто о богатствѣ, но о богатствѣ, какъ идолѣ, служенію котораго посвящаетъ себя человѣкъ въ своемъ сердцѣ; ибо мамоною назывался у язычниковъ богъ богатства. Посему онъ имѣетъ въ виду не всѣхъ людей, обладающихъ земными благами, потому что они могутъ пользоваться ими, какъ средствомъ къ добрымъ цѣлямъ; но разумѣетъ тѣхъ, которые допускаютъ самому бо-

(1) Бесѣды на Ев. Маттея стр. 439. 440.

(2) Тамъ же стр. 441.

гатству управлять собою, въ сердцахъ которыхъ корыстолюбіе владычествуетъ подобно идолу, и которые, что ни дѣлаютъ, все направляютъ къ поддержанію и питанію своей страсти. При такомъ рабствѣ не можетъ оставаться безъ пренебреженія служеніе Богу; можетъ быть только не многими мгновеніями предоставитъ ему довольствоваться господствующая страсть. Но человѣкъ долженъ любить Бога всею душою, всѣмъ сердцемъ, всѣми силами. Ужели Господь Богъ дозволитъ, чтобы Его поставили ошуюю идола? Ужели Онъ восхощетъ раздѣлять власть съ страстью? Хотя справедливо, говоритъ Блаженный Августинъ, что никто съ сознаниемъ не питаетъ ненависти къ Богу и не любитъ діавола, названнаго здѣсь мамоною; но тѣ дѣйствительно ненавидятъ Бога, которые не оказываютъ никакого уваженія Его заповѣдямъ, и дѣйствительно любятъ діавола, когда повинуются его волѣ и ствергаютъ гласъ Христовъ, призывающій насъ къ блаженству нищеты. «Видишь, говоритъ Блаж. Теофилактъ (1), что для богатаго и неправеднаго не возможно служить Богу: ибо алчность къ приобрѣтенію имѣнія отвлекаетъ его отъ Бога.»

»И такъ не мудрствуй, говоритъ Св. Златоустъ; Богъ однажды навсегда сказалъ, что

---

(1) Благовѣстникъ стр. 124. 125.

служеніе Богу и мамонѣ не можетъ быть соединено вмѣстѣ. А потому не говори, что и то и другое можетъ быть соединено; ибо когда мамона велитъ похищать чужое, а Богъ повелѣваетъ отдавать и собственное имущество; когда Богъ повелѣваетъ вести жизнь цѣломудренную, а мамона—жить блудно; когда мамона повелѣваетъ упиваться и пресыщаться, а Богъ напротивъ обуздывать чрево; когда Богъ повелѣваетъ презирать настоящія мірскія блага, а мамона—прилѣпляться къ онымъ; когда мамона заставляетъ удивляться мраморамъ, стѣнамъ и кровамъ, а Богъ—все презирать и почитать истинную мудрость: какъ же, послѣ сего, ты говоришь, что служеніе Богу и мамонѣ можетъ быть соединено вмѣстѣ (1)?»

»Итакъ что же? скажетъ ктонибудь, ищешь тотъ же Св. Златоустъ. Ужели не могло быть сего у древнихъ? никакъ. Какъ же Авраамъ и Ювъ угодили Богу? спросишь ты. Не о богатыхъ упоминай мнѣ, но о тѣхъ, кои раблѣнствовали богатству. Ювъ богатъ былъ, но не служилъ мамонѣ; имѣлъ богатство и обладалъ имъ, былъ господиномъ его, а не рабомъ. Онъ пользовался имъ какъ раздатель чужаго имѣнія, не только не похищая чужаго, но и собственное отдавая иному; и что всего болѣе, онъ не

---

(1) Бесѣды на Ев. Матѳ. стр. 442.

усплаждался тѣмъ, что имѣлъ у себя, какъ самъ свидѣтельствовалъ о семъ, говоря: *и аще возвеселихся многу ми богатству бывшу* (Иова 21, 25)? Потому, когда лишился богатства, не скорбѣлъ (1).»

«Иисусъ Христосъ назвалъ мамону госпожею, объясняетъ Св. Златоустъ, не потому, чтобы мамона по свойству своему была госпожею, но по причинѣ жалкаго состоянія тѣхъ, кои раболѣпствуютъ ей. Равнымъ образомъ и чрево называется богомъ не по достоинству, но по причинѣ бѣдственнаго положенія служащихъ ему: что хуже всякаго наказанія, и прежде муки можетъ мучить плѣнннаго. Ибо какихъ осужденныхъ не будутъ несчастнѣе тѣ, которые, имѣя Господомъ Бога, свергаютъ съ себя Его кроткую власть, и добровольно покарятся жесточайшему мучительству, тогда какъ отъ сего даже и въ настоящей жизни происходитъ величайшій вредъ? Отсюда вредъ несказанный, отсюда ссоры, обиды, распри, труды, слѣпота душевная; и, что всего хуже, служеніе мамонѣ совершенно лишаетъ небесныхъ благъ (2).»

*Ст. 25. Сего ради глаголю вамъ: не пецѣтѣся душою вашею, что ясте, или что пїете:*

---

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея стр. 441 и 442.

(2) Тамъ же стр. 442 и 443.

*ни тѣломъ вашимъ, во что облечетесь: не душа ли больше есть пищи, и тѣло одежды?*

Иисусъ Христосъ учитъ, что и объ удовлетвореніи необходимыхъ потребностей жизни не должно прилагать такихъ заботъ, которыя бы подавляли въ насъ чувство упованія на Бога. Первое побужденіе къ сему опъ указываетъ въ благодати Божіей, которая, давъ человѣку высшія блага, безъ сомнѣнія не откажетъ и въ меньшихъ. *Не душа ли больше есть пищи, и тѣло одежды?* Второе побужденіе, по отношенію къ пищѣ беретъ изъ царства животныхъ (26-27), по отношенію къ одеждѣ изъ царства растеній (28-30). Птицъ, и притомъ тѣхъ, которыя летаютъ свободно въ воздухѣ, а не тѣхъ, которыя питаются въ домахъ, представляетъ Спаситель въ примѣрѣ, чтобы устранить всякое возраженіе. Подобнымъ образомъ Онъ указываетъ на полевыя, а не на садовыя лиліи; поелику въ послѣднихъ часть поддержанія можно приписать заботѣ и охраненію человѣческому. Безъ содѣйствія человѣка, какъ бы такъ сказалъ Иисусъ Христосъ, они получаютъ свое возрастаніе и свою красоту (ст. 26-30). Далѣе Господь показываетъ, что заботы, чуждыя упованія на благодать Божію, приличны только язычникамъ, не вѣдущимъ истиннаго Бога (ст. 31 и 32), что вѣрующій долженъ имѣть одно стараніе пріобрѣсти царство Божіе (ст. 33),

что попеченіе о земномъ не должно простирагься далѣе настоящаго дня (ст. 34.).

*Не пецѣйтесь.* Разумѣется неумѣренное, соединенное съ мучительною заботою, стремленіе къ земнымъ благамъ. *Μέριμνα* (забота), происходя отъ *μέρις* (часть), означаетъ такую заботу, которая раздѣляетъ сердце между міромъ и Богомъ.

*Душею вашею.* Богъ сообщилъ намъ самыя драгоцѣнныя дары. Онъ далъ намъ душу безсмертную и украсилъ ее Своимъ Божественнымъ образомъ. Пощадить ли Онъ для насъ гораздо меньшіе дары, необходимые для поддержанія жизни нашей, данной намъ для усовершенствованія души? «Душа, будучи безтѣлесна, не имѣетъ нужды въ пищѣ, говоритъ Блаж. Феофилактъ (1): но Господь говорилъ такимъ образомъ по общему обыкновенію; потому что душа, какъ видимъ, не можетъ оставаться въ тѣлѣ безъ питанія плоти.»

*Ст. 26. Воззрите на птицы небесныя, яко не стѣютъ, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницы, и Отецъ вашъ небесный питаетъ ихъ: не вы ли паче лучши ихъ есте?*

Что Богъ можетъ безъ усиленныхъ попеченій и заботъ какой-либо твари давать ей пищу

---

(1) Благовѣстникъ стр. 125.

и одежду, Спаситель доказываетъ это примѣрами изъ царства природы. Онъ часто любилъ обращать взоръ Своихъ слушателей на дѣла Божіи въ природѣ, подобно какъ это дѣлали и Св. мужи В. Завѣта (Исал. 103, 27. 146, 9. Іов. 38, 41.) (1).

*На птицы небесныя.* Птицы называются небесными; потому что стихія ихъ есть пространство небесное, подобно какъ звѣри называются полевыми, рыбы морскими. Слово—*небесный*—не излишне въ настоящемъ мѣстѣ; оно указываетъ на безпріютность птицъ, которыя однако жъ получаютъ пищу. Труды земледѣлія изображаются живописно въ трехъ главныхъ видахъ: сѣянiя, жатвы и собираиiя въ житницы.

Нѣкоторые нечестивцы, говоритъ Св. Златоустъ, дошли до такого безумiя, что порица-

(1) Въ послѣднихъ двухъ мѣстахъ, изъ птицъ упомянуты именно *враны*, можетъ быть потому, что они очень жадны. И въ Ев. отъ Лук. 12, 34. вмѣсто *птицъ* вообще стоятъ слово—*враны*, вѣроятно по примѣру В. завѣтныхъ мѣстъ. Мысль въ обоихъ Евангельскихъ мѣстахъ одна, только въ Еванг. отъ Матѳея представлена въ болѣе общемъ видѣ, въ Ев. отъ Луки въ частномъ. Самъ Господь, можетъ быть, употребилъ сперва общее названіе птицъ, потомъ частное, чтобъ указать на болѣе обширный примѣръ, который всегда можетъ встрѣчаться взору человѣка.

ютъ и сей примѣръ. Кто хочетъ дѣйствовать на свободную волю, говорятъ они, не долженъ для этого заимствовать примѣры изъ природы физической: ибо здѣсь дѣйствуетъ необходимость. Итакъ что мы на сіе скажемъ? хотя здѣсь точно дѣйствуетъ необходимость, но мы можемъ тоже дѣлать по своей волѣ. Спаситель не сказалъ: смотрите на птицъ, онѣ летаютъ! Это человеку не возможно; но сказалъ: смотрите, онѣ питаются безъ заботы. А это и намъ, если захотимъ, легко можно исполнить. Сіе доказали тѣ, которые самымъ дѣломъ исполнили это. Посему наипаче должно удивляться благоразумію Законодателя, Который хотя и могъ представить въ примѣръ людей и указать на Илію, Моисея, Іоанна и другихъ подобныхъ, не заботившихся о пищѣ; но дабы сильнѣе поразить слушателей, упомянулъ о безсловесныхъ. Если бы Онъ указалъ на сихъ праведниковъ: то слушатели могли бы сказать Ему, что мы еще не сдѣлались подобными имъ. А теперь умолчавъ о нихъ и приведши въ примѣръ птицъ небесныхъ, пресѣкъ всякой случай къ извиненію, подражая и въ семъ случаѣ древнему закону. Ибо Ветхій Завѣтъ посылаетъ то къ пчелѣ, то къ муравью, то къ горлицѣ, то къ ластовицѣ. Не малую честь приносить намъ, когда мы силою воли совершаемъ то, что онѣ—по природѣ. Итакъ если Богъ толикое имѣетъ попеченіе



о вещахъ сотворенныхъ для насъ, то кольми паче о насъ; если печется о рабахъ, то кольми паче о господинѣ (1).»

Тотъ же Св. Златоустъ говоритъ далѣе: «И такъ ужели не должно сѣять, скажетъ кто либо? Нѣтъ, Онъ не сказалъ, что не должно сѣять, но что не должно заботиться: и не сказалъ, что не нужно работать, но что не должно быть малодушнымъ и изнурять себя заботами. По елику онъ велѣлъ и кормиться, но не заботиться о пищѣ (2). «Кто же, продолжаетъ Св. Златоустъ, не заботился, скажешь ты? Ужели не слыхалъ ты, сколь многихъ праведниковъ я представилъ тебѣ въ примѣръ? Не видишь ли между ними и Иакова, который вышелъ изъ отеческаго дома безъ всего? Не слышишь ли его молитвы? *Аще дастъ ми Господь ясти и ризу облещися*, говорилъ онъ. Это означало, что онъ ни о чемъ не заботился, но просилъ всего отъ Бога. Сіе исполнили и Апостолы, которые, повергну все, ни о чемъ не заботились; то же самое показали и оныя пять тысячъ и три тысячи человекъ, (которыхъ напиталъ Господь) (3)..... И такъ да не думаемъ, что заповѣдей Божіихъ не возможно исполнить: и нынѣ

---

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея стр. 446, 447.

(2) Тамъ же стр. 447.

(3) Тамъ же стр. 447. 448.

Въ отношеніи къ одеждѣ Спаситель могъ бы указать на одно изъ животныхъ, напр. на навлина, на лебедя; но предметъ, избранный Господомъ, лучше соотвѣтствуетъ цѣли. Одно изъ самыхъ маловажныхъ растений представляетъ великолѣпнѣйшую красоту въ одеждѣ. «Убранство цвѣтовъ, красота травъ и даже самое ѣно, говоритъ Св. Златоустъ, объясняя сіи слова, болѣе достойно удивленія, чѣмъ наши дорогія одежды. Итакъ для чего ты гордишься тѣмъ, въ чемъ несравненно превосходишь тебя трава (1)?»

*Не труждаются, ни прядутъ.* *Копію* (*трудиться*) употребляется для означенія земледѣлія (2 Тим. 2, 6); посему должно разумѣть подъ онымъ насажденіе льна для одежды и уходъ за нимъ. Мысль та, что цвѣты не сами приготавливаютъ себѣ одежду. «Спаситель, говоритъ Св. Іоаннъ Златоустъ, съ самаго начала показываетъ, что Его заповѣдь легка и удобнѣ исполнима, удаляя всякую мысль объ излишнихъ заботахъ точно такъ же, какъ и прежде, когда говорилъ Онъ о пищѣ, то есть, удаляя

---

тишѣ растеть на полѣ; особенно украшалась ею обширная плодоносная долина Саронская. Ср. пѣс. 2, 1. Лилія разцвѣтаетъ быстро и увядаетъ скоро.

(1) Бесѣды Ев. отъ Матеея стр. 452.

тѣмъ, чего слушатели боялись. Ибо сказавъ: *смотрите кринъ сельныхъ*, Онъ присовокупилъ: *не труждаются*. Значить сею заповѣдью Онъ хочетъ освободить насъ отъ трудовъ. И такъ не то составляетъ трудъ, когда мы не заботимся объ одеждѣ, но то, когда заботимся. И какъ тогда, когда Христосъ сказалъ: *не съютъ*, возбранилъ не сѣянiе, но излишнюю заботу о пищѣ: такъ и сими словами: *не труждаются, ни прядутъ*, запрещаетъ не самое занятiе, но излишнее попеченiе объ одеждѣ (1).»

Ст. 29.. *Глаголю же вамъ, яко ни Соломонъ во всей славѣ своей облечеса, яко единъ отъ сихъ.*

Красоту полевыхъ лилiи Господь ставитъ выше великолѣпiя Соломонова, которое въ понятiи Иудеевъ означало высочайшую степень красоты.

О богатствѣ Соломоновомъ говорится въ 3 Цар. 10, 12-24. 2 Пар. 9, 17-20. *Слава* есть весь торжественный нарядъ царя, преимущественно же златоблестящее верхнее одѣянiе. Съ симъ можно сравнить одно мѣсто въ Сир. 50, 3-12, гдѣ о первосвященникѣ Симонѣ, уподобленномъ розѣ и лилiи, говорится: «таковъ онъ

---

(1) Бесѣды на Ев. Матвея стр. 453.

былъ, когда надѣвалъ одежду славы.» Такъ красоты природы превосходятъ всякую красоту искусственную! Искусство можетъ только уподобляться природѣ. Трогательное побужденіе къ безусловной преданности дивному Создателю, въ царствѣ Котораго и самое малое твореніе облечено въ наипрекраснѣйшую одежду! Что послѣ сего вся пышность, вся суетность богатыхъ человѣческихъ одеждъ, когда вѣчная Истина ставитъ ихъ ниже полевой лиліи? И для чего предаваться заботѣ о пышныхъ одѣяніяхъ, когда краса ихъ, подобно полевымъ цвѣтамъ, скоро увянетъ и исчезнетъ? «Вся сія слава, говоритъ одинъ изъ древнихъ учителей Св. Церкви, вся эта пышность въ одеждѣ, подобна цвѣтку полювому, который бросаютъ въ огонь! Такъ и тѣ, коихъ сердце прилѣплено къ сей суетной пышности, будутъ добычею вѣчнаго огня!» «Соломонъ во всемъ величій своемъ, говоритъ Св. Іоаннъ Златоустъ, не могъ сравниться съ красою цвѣтовъ, и притомъ не однажды, или дважды, но во все время своего царствованія; ибо никто не можетъ сказать, что Соломонъ нынѣ одѣвался такъ, а въ другое время иначе; но даже ни въ одинъ день онъ не украшался такъ великолѣбно, какъ красивы цвѣты, на что Христосъ и указываетъ сими солвами: *во всей славы своей*. Притомъ Соломонъ красою одеждъ своихъ не могъ сравнить-

ся не только съ однимъ, или съ другимъ цвѣтомъ, но со всѣми безъ исключенія; почему Спаситель и сказалъ: *яко единъ отъ сихъ....* И такъ если и этотъ царь, знаменитѣйшій изъ всѣхъ, когда либо бывшихъ на землѣ, не могъ сравняться съ полевыми цвѣтами: то ты можешь ли когда-либо превзойти красоту цвѣтовъ, или хотя нѣсколько приблизиться къ ней (1)?»

*Ст. 30., Аще же стно сельное днесъ суще; и утръ въ пещъ вметаемо, Богъ тако одъваетъ, не много ли паче васъ маловъри?*

*Подъ стномъ сельнымъ разумѣются всѣ полевые растенія и цвѣты, а слѣд. и лиліи.*

*Днесъ суще, и утръ въ пещъ вметаемо.* На востокъ южный вѣтеръ часто столь сильно согрѣваетъ растенія, что они отъ зноя совсѣмъ засыхаютъ. Жители рвутъ ихъ и употребляютъ вмѣсто дровъ для отопленія хижинъ. Этой участи подвергаются и лиліи; знойный вѣтеръ въ одни сутки приводитъ ихъ къ созрѣнію и иссушаетъ такъ, что онѣ совершенно увядаютъ (ср. Псал. 89, 5. 6. 1 Петр. 1, 24). И такъ если Богъ и стну даетъ то, говоритъ Св. Златоустъ, объясняя сіи слова, что вовсе ему не нужно (ибо нужна ли его красота огню?): то какъ онъ не дастъ тебѣ того, въ чемъ ты имѣешь

---

(1) Бесѣды на Ев. Матвѣя 453, 454 стр.

нужду? Если и самое послѣднее Свое твореніе Онъ украсилъ съ избыткомъ, и это не по нуждѣ какой-либо, но для великолѣнія: то кольми наче украсить тебя—существо драгоцѣннѣйшее изъ всѣхъ (1).»

Ст. 31. *Не пецйтесь убо глаголюще: что ямы, или что піемъ, или чимъ одждемся? 32. Всѣхъ бо сихъ языцы ищутъ: вѣсть бо Отецъ вашъ небесный, яко требуетъ оихъ всѣхъ.*

Спаситель въ видѣ заключенія повторяетъ заповѣдь о томъ, что не должно заботиться о временныхъ потребностяхъ земной жизни. Но было бы непростительнымъ заблужденіемъ, если бы на основаніи сихъ словъ мы оставили труды и обязанности своей жизни. «Ѣсть не запрещаетъ, говоритъ Блаж. Теофилактъ, но запрещаетъ говорить: что будемъ ѣсть, какъ обыкновенно богатые говорятъ съ вечера: что станемъ ѣсть завтра? Видишь, что Онъ воспрещаетъ изысканность и роскошь въ пищѣ (1)!» На насъ лежитъ долгъ трудиться и пещись о своемъ пропитаніи. Самъ Спаситель примѣромъ Своимъ показываетъ, что не должно пренебрегать благоразумной заботы о временныхъ нуж-

---

(1) Бесѣды стр. 454. 455.

(2) Благовѣстникъ стр. 127.

дахъ, когда Онъ, имѣя возможность силою Своего всемогущества доставлять пропитаніе Себѣ и Апостоламъ, не возбранилъ одному изъ нихъ носить денежный ящикъ. Изъ примѣра Апостола Павла, который собственнымъ руководѣіемъ снискивалъ себѣ хлѣбъ, также видно, что Евангеліе не отвергаетъ умѣренной заботы о потребностяхъ жизни (1 Сол. 2, 9. 4, 10-12. 2 Сол. 3, 7-12). Но должно всегда имѣть въ виду то, чтобы сердце и при снисканіи необходимыхъ предметовъ не оставляло своей чистоты, чтобы намъ никогда не заботиться такъ, какъ будто Богъ совсѣмъ не печется объ насъ. Господь запрещаетъ въ означенныхъ словахъ такую заботу, которая соединена съ грустію, съ недовѣріемъ къ Промыслу, слѣд. заботу мучительную, совершенно привязывающую сердце къ земнымъ благамъ. Мы должны трудиться, сѣять, жать, но безъ смущенія сердца, возлагая всю заботу на Бога. Иначе уподобимся язычникамъ, которые, не имѣя правильнаго понятія о Провидѣніи Божіемъ и думая, что боги ихъ ничего не знаютъ о нуждахъ ихъ, все приписываютъ своимъ силамъ и трудамъ, и потому лишаютъ себя утѣшительной надежды на Бога. Но мы знаемъ, что Богъ печется объ насъ, какъ отецъ (1 Пет. 5, 7. Фил. 4, 6.); посему оскорбили бы Его Благость, если бы съ безпокойствомъ заботились о пропитаніи себя. «Гос-

нодь не запрещаетъ трудиться, говоритъ Блаж. Теофилактъ (1), но запрещаетъ совершенно предаваться заботамъ, прекращая дѣло духовное и пренебрегая Бога. Вотъ что запрещается! Должно заниматься земледѣіемъ, но особенно нужно заботиться о душѣ». Подобнымъ образомъ объясняетъ Св. Златоустъ: »Господь не сказалъ, говоритъ онъ: вѣсть Богъ, но: *вѣсть Отецъ*, дабы такимъ образомъ возбудить въ нихъ большее упованіе. Ибо если Богъ есть Отецъ, и притомъ Отецъ всевѣдущій и попечительный, то не можетъ презрѣть сыновъ, находящихся въ бѣдахъ, когда даже и люди, будучи отцами, не дѣлаютъ этого. Сверхъ сего Онъ приводитъ и другое доказательство,—какое?—*яко требуете сихъ вѣстьхъ*. Смыслъ этихъ словъ такой: Хотя Богъ не пренебрегаетъ и излишнимъ, какъ напр. красотою въ цвѣтахъ; но чего мы требуемъ, то все необходимо. Такимъ образомъ что побуждаетъ тебя заботиться, то самое должно отвлекать тебя отъ такой заботливости. Если ты скажешь: мнѣ потому должно заботиться о пицѣ и одеждѣ, что онѣ нужны: но я напротивъ скажу: по сему-то самому, что онѣ необходимы, ты и не долженъ заботиться. Ибо если бы были и

---

(1) Благовѣстникъ стр. 125.



пэлиппини, тѣ и тогда надлежало бы не отчаяваться, но съ твердымъ упованіемъ ожидать подаенія оныхъ. Но поелику онѣ необходимы, то и сомпѣваться о томъ не слѣдуетъ. Ибо какой отецъ не захочетъ доставить необходимаго своимъ дѣтямъ? Такъ, поэтому уже Богъ непремѣнно подастъ нужное. Онъ Самъ Творецъ природы и совершенно знаетъ нужды оной. Ты не можешь сказать, что хотя Богъ есть Отецъ и требуемое нами необходимо; впрочемъ Онъ не знаетъ, что мы имѣемъ нужду въ томъ. Ибо очевидно, что Кто знаетъ самую природу, Кто сотворилъ и такъ устроилъ ее, Тотъ знаетъ и нужды ея лучше тебя, имѣющаго нужду въ пищѣ и одеждѣ. Ибо Ему же угодно было даровать природѣ твоей такую потребность. Онъ не будетъ противорѣчить Себѣ, лишая наше естество нужнаго и необходимаго, тогда какъ Самъ устроилъ оное съ такими потребностями. Итакъ не будемъ заботиться; ибо отъ заботъ своихъ мы ничего не получимъ, кромѣ того только, что онѣ развлекутъ насъ. Если Богъ подаетъ намъ все нужное, заботимся ли о томъ, или не заботимся, и притомъ подаетъ скорѣе тогда, когда мы не заботимся: то что доставляетъ тебѣ твоя суетливость, кромѣ того, что ты казнишь самого себя? Заботится ли о пищѣ тотъ, кто идетъ на пышный обѣдъ? Запасается ли пить-

емъ тотъ, кто идетъ къ источнику? И мы, имѣя у себя блага лучше и обильнѣе, нежели сколько воды въ потокахъ и брашенъ на вечерахъ, то есть, промыслъ Божій, не должны заботиться и малодушествовать (1).»

Слово-язычникъ-не означаетъ здѣсь грѣшника вообще, но выражаетъ только естественную, языческую жизнь. Язычники, у которыхъ весь трудъ, говоритъ Св. Іоаннъ Златоустъ, ограничивается настоящею жизнью, у которыхъ нѣтъ ни одного слова о будущей, ни одной мысли о небесахъ, не имѣютъ правильнаго понятія объ Отеческомъ промыслѣ Божіемъ. Они изнуряютъ себя заботами; поелику не знаютъ, къ кому прибѣгнуть, у кого просить помощи, кому ввѣрить свои нужды, кто можетъ и возжелаетъ вспомнить объ нуждахъ ихъ.

Ст. 53. *Ищите же прежде царствія Божія и правды Его, и сія вся приложатся (2) вамъ.*

И сими словами подтверждается та мысль, что Евангеліе отвергаетъ не всякую заботу о потребностяхъ временной жизни. Господь не

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея. стр. 457—459.

(2) *Προστίθεσθαι* (соб. прибавится) означаетъ прибавку въ куплѣ.

говоритъ: ищите одного царствія Божія, но: *ищите прежде*, т. е. преимущественно. Нѣкоторая забота о настоящемъ днѣ допускается и въ ст. 34; она выражается и въ молитвѣ Господней о насущномъ хлѣбѣ. Только эта забота должна быть совершенно подчинена заботѣ о приобрѣтеніи царства Божія и правды его. «Мы не для того сотворены, говоритъ Св. Іоаннъ Златоустъ, чтобы ѣсть, пить и одѣваться, но чтобы угодить Богу и получить будущія блага (1).» Временное есть прибавка къ вѣчному, и потому человекъ долженъ прилагать не много попеченія объ немъ. Если вѣрующій желаетъ временнаго не для него самого, но только какъ средства къ вѣчному: то въ собственномъ смыслѣ онъ не желаетъ временнаго; ибо ищетъ его для вѣчнаго.

Царство Божіе, которое болѣе всего должно быть цѣлю нашихъ усилій и исканій, есть то самое царство, о пришествіи котораго мы просимъ въ молитвѣ Господней. Оно заключаетъ въ себѣ правду (Рим. 14, 17). Правда есть вообще праведность и добродѣтель, которой Богъ желаетъ отъ насъ и которую Онъ изобразилъ въ десяти блаженствахъ (5, 6. 10.

---

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея. стр. 459.

20; 2 Петр. 3, 13). Не опасайтесь имѣть недостатокъ въ необходимыхъ предметахъ, какъ бы такъ сказалъ Господь, когда ищете царства Божія и правды Его; поелику если подвизаетесь для достиженія вѣчнаго царства Божія, а сіи подвиги не могутъ продолжаться безъ удовлетворенія необходимыхъ потребностей временной жизни: то эти потребности, какъ прибавка, очевидно будутъ удовлетворены.

*Приложатся.* Называя земные предметы прибавкою, Иисусъ Христосъ даетъ разумѣть, что они не суть цѣль и конецъ нашихъ желаній, но только средства, при коихъ можемъ мы достигнуть своей цѣли. Тотъ, кто назначилъ цѣль, не лишитъ насъ и средствъ, подобно благому хозяину, который не допускаетъ, чтобы слуги его терпѣли недостатокъ въ необходимомъ. Прибавленіе есть добровольный даръ, присоединяемый продавцемъ къ проданнымъ вещамъ; продавецъ не жалѣетъ сей малости, но жертвуетъ ею, чтобы привлечь къ себѣ покупателей. Подобнымъ образомъ поступаетъ Господь Богъ. Онъ, такъ сказать, спѣшитъ даровать намъ небо, и если мы покупаемъ его; то даетъ съ радостію и землю въ прибавленіе; поелику земля въ очахъ Его—малость. Примѣръ подобнаго прибавленія видимъ на Соломонѣ (1 Цар. 3, 11—13). «Я, говоритъ Господь (объясняетъ Св. Златоустъ), запрещаю искать

не для того, чтобы ты не получилъ, но чтобы получилъ въ большемъ обилии, и получилъ, какъ тебѣ прилично получить съ истинною пользою для тебя, чтобы ты при заботѣ и мучительномъ попеченіи объ оныхъ не содѣлался недостойнымъ и ихъ и духовныхъ благъ, чтобы ты не навлекъ на себя излишняго бѣдствія и не лишился желаемого тобою (1).»

**Ст. 34.** *Не пецѣйтесь убо на утрей, утрений бо собою печется: довльетъ дни-ви злоба (2) его.*

Наставленіе о свободѣ отъ заботъ и о преданности Богу Господь заключаетъ увѣщаніемъ не заботиться о завтрашнемъ днѣ.

*Утрений бо собою печется.* Сін слова выражаютъ то, что всякій день самъ даетъ человѣку мысли и средства къ пропитанію. Господь олицетворяетъ день, какъ будто бы онъ

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея стр. 461.

(2) *Κακία* (злоба) такъ же, какъ *πονηρία* у 70-ти, встрѣчается въ значеніи физическаго зла, какъ и въ Еврейскомъ-ра имѣетъ сіе значеніе (Иса. 45. 7; Амос. 3, 6). Но *κακία* означаетъ такое физическое зло, которое происходитъ отъ зла нравственнаго, «злостраданіе, трудъ и несчастіи,» какъ объясняетъ Св. Златоустъ (Бесѣды на Ев. Матѳея стр. 461), «безпокойство и грусть,» какъ говоритъ Блаж. Теофилактъ. Благовѣстникъ стр. 128.)

самъ о себѣ заботится. Онъ выражаетъ здѣсь ту истину, которую всѣ, и легкомысленные и благочестивые, постоянно испытываютъ на себѣ, принимая ее только съ различными чувствованіями. Кто не замѣчалъ, что даже и тогда, когда по видимому истощаются всѣ средства къ пропитанію, когда вся надежда на снисканіе пищи терлется, каждый грядущій день всегда припаситъ съ собою новые непредвидѣнные способы пропитанія? Цѣль олицетворенія Св. Златоустъ объясняетъ такъ: «когда Господь говоритъ, что завтрашній день будетъ самъ заботиться о себѣ; то Онъ не разумѣетъ, чтобы депъ въ самомъ дѣлѣ имѣлъ заботы; но послѣку Онъ говорилъ съ простымъ народомъ; то, желая яснѣе изобразить свои мысли, олицетворяетъ время сообразно съ общимъ обыкновеніемъ (1).»

*Довлѣтъ дневи злоба его.* Спаситель научаетъ насъ сими словами, что земная жизнь и безъ заботы о будущемъ составляетъ для человека великое бремя, по причинѣ грѣха, живущаго въ мірѣ. «Довольно для тебя, говоритъ Блаж. Теофилактъ, что ты безпокоился о нынѣшнемъ днѣ: если же еще станешь заботиться о завтрашнемъ, то, постоянно заботясь

---

(1) Бесѣды на Ев. Матвея стр. 462.

о тѣлесномъ, когда будешь трудиться для Бога (1)?»

Здѣсь, по видимому, дозволяется забота о настоящемъ днѣ и воспрещается только о будущемъ, между тѣмъ какъ выше сказано: *не пецйтесь, что ясте, или что нѣете*. Но въ этомъ нѣтъ противорѣчія. Заботою въ собственномъ смыслѣ можетъ быть только попеченіе о будущемъ; но Спаситель не хотѣлъ воспрещать всей дѣятельности въ отношеніи къ поддержанію жизни. Посему Онъ дозволяетъ имѣть попеченіе о нуждахъ настоящаго дня. Само собою разумѣется, что и это попеченіе должно быть подчинено высшему попеченію о душѣ, что оно не должно возмущать духа и истреблять въ насъ надежду и довѣріе къ Отеческому Промыслу Божію. «Смотри, говоритъ Св. Златоустъ,—Его попеченіе превышаетъ нѣжность всякаго отца. Ибо Я заповѣдую это, говоритъ Онъ, не для инаго чего, какъ только для освобожденія васъ отъ излишнихъ заботъ. Поелику если ты сего дня будешь заботиться о завтрашнемъ, то опять и завтра нужно заботиться. Итакъ къ чему излишнее? Для чего подвергаешь себя въ сей день новому злостраданію, тогда какъ онъ и самъ по себѣ для тебя тягостенъ? Для чего возлагаешь на него бремя

---

(1) Благовѣстникъ стр. 128.

и наступающаго дня? Такимъ прибавленіемъ ты не можешь облегчить тяжести другаго дня, но только покажешь жадность къ излишнимъ трудамъ (1).»

Такъ должны мы быть умѣренны въ попеченіи о земныхъ благахъ, чтобъ сохранить миръ души и чистоту сердца, безъ которыхъ невозможно получить вѣчнаго спасенія!

—

---

(1) Бесѣды на Ев. Матѳея стр. 463.



## О КНИГЪ:

### БОЛЬШОЙ КАТИХИЗИСЪ.

*(Окончаніе.)*

7. Хотя Большой Катихизисъ заключаетъ въ себѣ много недостатковъ, по которымъ онъ не можетъ быть дозволенъ къ употребленію между Православными Христіанами: но такъ какъ заблуждающіе братія наши, по ослѣпленію своему, нарушая заповѣдь Господа о послушаніи Св. Церкви, чтутъ запрещенныя книги паче прочихъ книгъ, благословленныхъ Св. Церковію для употребленія: то на Пастырѣ Церкви, вступающемъ, по волѣ Св. Іерарховъ, въ подвигъ обличенія неправомыслящихъ, лежитъ долгъ—обращаться иногда, подъ руководствомъ также Іерарховъ, какъ мы сказали, и къ запрещеннымъ книгамъ. Потому что сіи книги, бывъ написаны еще до открытаго обнаруженія раскола, заключаютъ въ себѣ иногда и обличеніе заблужденій, вымышленныхъ въ послѣдствіи  
Огд. IV.

отступниками. Что же въ этомъ отношеніи находимъ въ Большомъ Катихизисѣ?

а) Мы находимъ, что Большой Катихизисъ, согласно съ ученіемъ Православной Церкви, по противно лжеумствованію отступниковъ, признаетъ совершенно необходимою для святой Церкви *Иерархію*. Такъ, отвѣтствуя на вопросъ, почему въ 9-мъ членѣ Символа Вѣры Св. Церковь называется *единою*, онъ объясняетъ, что въ этомъ словѣ мы исповѣдуемъ Св. Церковь находящеюся подъ управленіемъ Епископовъ, и слѣдовательно признаетъ сію власть существенною принадлежностію Церкви, которой самое существо разрушилось бы, если бы она перестала имѣть Епископовъ. Онъ говоритъ именно такъ: Церковь Божія находится «во Единой Главѣ Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ, и подъ единѣмъ чиномъ Его и рядомъ, правилъ же Апостольскихъ, и вселенскихъ седми Соборовъ святыхъ Богоносныхъ Отець, Пастырей и Учителей, сирѣчь, святыхъ Папъ <sup>(1)</sup> Патріарховъ и Митрополитовъ, Архіепископовъ, Епископовъ и всего Священническаго чина <sup>(2)</sup>.»

---

(1) Названіе Папъ употреблено здѣсь очевидно въ общемъ значеніи Отцевъ, въ которомъ оно причисляется и Патріархамъ и прочимъ Святителямъ. Папами и доселѣ называются, какъ извѣстно, Патріархи Александрійскіе.

(2) л. 118 на об.

Этимъ словамъ прямо противно ученіе отступниковъ Св. Церкви, Поповцевъ и Безпоповцевъ; ибо первые, принимая бѣглыхъ и незаконныхъ поповъ, отвергають Патріарховъ и прочихъ Православныхъ Святителей, послѣдніе отвергають и Святителей и весь Священническій чинъ.

Ту же самую истину, о которой сказано нами, сочинитель Большаго Катихизиса излагаетъ въ другомъ мѣстѣ. Онъ вопрошаетъ: «что есть Церковь Божія?» и отвѣтствуетъ: Церковь Божія есть собраніе всѣхъ вѣрныхъ Божіихъ, иже непоколебимую держать едину Православную Вѣру и въ любви пребываютъ, облобызають же ученіе Евангельское непоколеблемое. *и иже суть достойни пріимати Святыя и Божественныя совершенныя тайны.* и иже суть подъ единою Главою Господемъ нашимъ Иисусъ Христомъ, а подъ правленіемъ совершенныхъ Святыхъ, отъ Него поставленныхъ (1).»

Итакъ по ученію Большаго Катихизиса, какъ видно изъ приведенныхъ словъ, заблуждшіе братія наши не составляютъ Церкви; ибо они не находятся подъ правленіемъ поставленныхъ отъ Бога Пастырей, а нѣкоторые изъ нихъ,

---

(1) л. 120 на об. и 121.

какъ Нѣтовцы и другіе, не принимаютъ Таинъ, отзываются своимъ недостойнствомъ.

Большой Катихизисъ прямо учитъ, что безъ Священства невозможно спастися. «Аще бо и не всякъ долженъ есть священствовати, говорить онъ, но убо потребовати священства всякъ долженъ есть, *безъ него бо спастися не можетъ*<sup>(1)</sup>.»

Въ частности, Большой Катихизисъ утверждаетъ необходимость Епископовъ въ Св. Церкви; ибо только они, говорить онъ, могутъ освящать миро. Отвѣствуя на вопросъ, что есть миро, онъ учитъ: «миро святое есть масть или елей отъ различныхъ вещей устроеное, еирѣчь отъ оливнаго елея, и балсану и нарды, и прочихъ благовонныхъ ароматовъ по Діонисію. освящено въ великій четвертокъ *отъ Архіерея* на Божественнѣмъ престолѣ, идѣже тѣло и кровь Господню освящаютъ<sup>(2)</sup>.»

Только Святители, учитъ Большой Катихизисъ, могутъ совершать Св. Таинства. Отвѣствуя на вопросъ: «кто можетъ сія тайны строити?» Большой Катихизисъ говоритъ: «*Никтоже развѣ Святителей хиротонисанныхъ*, имже дана есть власть отъ Господа Бога рукоположеніемъ наслѣдниковъ Апостольскихъ. раздѣли бо Богъ въ Церкви саны и строители,

---

(1) л. 359 на об.

(2) л. 373 на об.

якоже святой Апостоль Павелъ глаголетъ. и той даде овы убо Апостолы, овы же Пророки, овы же Благовѣстники, овы же Пастыри и Учители. еда вси Апостоли. И на иномъ мѣстѣ глаголетъ. никтоже собою честь приѣмлетъ, но званный отъ Бога, якоже Ааронъ. аще же въ ветсѣмъ Заветѣ никтоже дерзну не освященъ строити тайны, *множае паче у насъ не до-  
стоитъ дерзати* (1). »

Если же безъ Святителей совсѣмъ не могутъ быть совершаемы Св. Таинства; то что дѣлаютъ отступники, расторгшіе духовный союзъ съ Святителями, когда дерзаютъ сами совершать сіи Таинства? Они явно сопротивляются Большому Катихизису, который приѣмлютъ, какъ они говорятъ, за основаніе своей Вѣры, и въ которомъ Господь Богъ, по неизреченному милосердію Своему, все еще оставилъ имъ свѣтъ истины. Правда, нѣкоторые изъ отступниковъ принимаютъ Священниковъ, но какихъ Священниковъ? Убѣжавшихъ отъ своихъ Епископовъ, и чрезъ то разорвавшихъ духовный союзъ съ ними и слѣдовательно лишившихся благодати Священства; ибо Симеонъ Солунскій говоритъ, что Священники суть руки Епископовъ, что чрезъ Священниковъ дѣйствуетъ благодать Епископская (2). Такъ и въ Боль-

---

(1) л. 358.

(2) Гл. 76, 77. 157. 187.

шомъ Катихизисѣ говорится: «никтоже (можетъ строити сія тайны) развѣ Святителей хиротонисанныхъ (1).»

Изъ раскрытаго въ Большомъ Катихизисѣ понятія о необходимости Иерархіи въ святой Церкви сама собою вытекаетъ обязанность чтить Иерарховъ и Священниковъ. И объ этой обязанности, лежащей на всѣхъ вѣрующихъ, говорится также ясно въ Большомъ Катихизисѣ. Именно читаемъ въ немъ слѣдующее: «Духовныя наша наставники чтити подобаетъ же, по глаголющему Апостолу: повивуйтѣся, рече, наставникомъ вашимъ, и прочая.»

Потомъ предлагается въ Катихизисѣ вопросъ: «Како же чинъ и достоинство Церковное чтити и угодити имъ имамы?» И дается отвѣтъ: «Сице чтити. аще прилѣжно со усердіемъ слушаемъ ученія ихъ. аще тщательно соблюдемъ, вся предавія ихъ. яже намъ предаша, и хранити заповѣдаша (2).» и т. д.

Въ другомъ мѣстѣ сочинитель Большаго Катихизиса вопрошаетъ: «въ коихъ вещехъ состоится и содержится Церкви Соборныя единомысліе?» И отвѣтствуетъ: «Въ сихъ особно пяти вещехъ. Въ согласіе Православныя Вѣры,

(1) л. 358.

(2) л. 241.

и въ любви велицемърпѣ. и во ученіи правомъ  
и въ достоинствѣ употребленія Святыхъ Таинвъ,  
и въ чести и почитаніи Святителей и  
Презвитеровъ. Сія суть пять первѣйшія  
вещи, прочія же по сихъ мощно исчи-  
тати (1).»

Итакъ вотъ въ чемъ состоитъ первый и  
главный признакъ истинно-Православнаго Хри-  
стіанина! А отступники, оставивши *самыя пер-  
выя* обязанности, презрѣвши *Святителей  
и Презвитеровъ*, стали ратоборствовать за  
самые послѣдніе предметы, каковы: буквы *и*  
(въ имени Иисусъ), *л* (въ словѣ вѣкомъ), спо-  
собъ складыванія перстовъ и проч., исправле-  
ніемъ которыхъ не только не измѣненъ, но еще  
болѣе утверждень истинный смыслъ святой  
Вѣры, и вмѣсто прежнихъ разностей (конечно  
неважныхъ) введено въ Россійской Церкви  
совершенное единогласіе съ святою Соборною,  
Вселенскою Церковію.

Внушая почтеніе къ Святителямъ и Пре-  
свитерамъ, Большой Катихизисъ особенно вос-  
прещаетъ Христіанамъ клеветать на нихъ. Онъ  
предлагаетъ вопросъ: «которыя грѣхи противны  
сеі (т. е. пятой) заповѣди?» И въ данномъ имъ  
отвѣтѣ, между прочимъ, говоритъ: «еже клевет-

---

(1) л. 121 на об.

тати тожде на плотскія, и на духовныя отца, грѣхъ есть (1).

Какъ будто предвидя, что читатели Большаго Катихизиса особенно будутъ изощрять языкъ свой противъ Духовныхъ, сочинитель его показываетъ, что не только противъ пятой, но еще и противъ девятой заповѣди грѣшатъ тѣ, которые «злыя вины глаголютъ на причетники (2) святыхъ Апостольскія Церкви, Восточныя Каѳолическія (3).»

Что же дѣлають отступники отъ Православной Церкви? Провозглашая всюду, что они чтутъ старыя книги, сіи люди злобно разрушаютъ самыя главныя внушенія, встрѣчаемыя въ этихъ книгахъ. Ихъ клеветы на Священниковъ, на Іерарховъ, на самую Церковь Божию-чистую невѣсту Христову, наконецъ хулы на Господа Бога Вседержителя, ужасны! Мы не будемъ повторять ихъ; потому что онѣ слишкомъ гнусны, и отчасти уже извѣстны изъ другихъ книгъ. Звѣрю, изшедшему изъ бездны, даны быша, говорится въ [Апокалипси-

(1) л. 241 на об.

(2) Т. е. на клиръ вообще; ибо въ этомъ значеніи употребляетъ Лаврентій сіе слово и въ другихъ мѣстахъ Катихизиса.

(3) л. 245 на об.



съ (15. 5. 6.), уста глаголюща велика и хульна. И отверзе уста своя въ хуленіе къ Богу, хулити имя Его, и селеніе Его, и живущія на небеси. Исполненіе этого не лѣзя не видѣть въ томъ, что дерзость и гордость отступившихъ отъ святой Церкви даютъ языку ихъ полную свободу изрекать всѣ возможные хулы на самыя Священные предметы и лица!

б) Въ Большомъ Катихизисѣ, согласно съ ученіемъ святой Православной Церкви, святыя *Таинства* представляются столь нужными для нашего спасенія, что безъ нихъ человѣкъ неминуемо погибаетъ. Именно говорится, что «ими вси освящаемся и спасеніе содержимъ, невѣдый же и небрегій о нихъ, сей погибаетъ (1).» Прямо противъ Безпоповцевъ, которые утверждаютъ, что можно спастись и безъ нѣкоторыхъ Таинствъ!

Въ Катихизисѣ говорится, что чрезъ святыя Таинства дѣйствуетъ на вѣрующихъ и сообщаетъ имъ Свои Божественныя дары Духъ Святый. «Во всѣхъ тайнахъ Церковныхъ дѣйствуетъ Духъ Святый. и намъ дадеся, якоже на крещеніи Духъ освященія, и истины. и Духъ обрученія, и дарованія пріясте. Духъ сыноположенія. Такоже и возложенія рукъ. И му-

---

(1) л. 353.

ромъ помазанія и въ Хиротонисаніи. Сіе же (то есть дѣйствуетъ Духъ Святой) и во время освященія Церкви. Тако бо святой Апостоль Павель глаголетъ, яко Духъ Святой дѣйствуетъ вся во всѣхъ (1).»

Посему кто желаетъ быть причастникомъ Духа Святаго, очевидно долженъ участвовать въ святыхъ Таинствахъ и молиться во храмѣ, то есть, дѣйствовать именно такъ, какъ учитъ святая Православная Церковь, а совсѣмъ не такъ, какъ дѣйствуютъ Безпоповцы и Поповцы; ибо первые не считаютъ необходимо нужными для вѣчнаго спасенія Муроломазанія и Хиротоніи, а послѣдніе хотя и считаютъ ихъ нужными, но думаютъ обойтись безъ Хиротонисателей, т. е. безъ Епископовъ, и надѣются спастись, не имѣя храмовъ.

По ученію Большаго Катихизиса, какъ и по ученію святой Православной Церкви, существуетъ въ ней ни болѣе, ни менѣе, какъ семь Св. Таинствъ. «Вѣждь убо, говорится въ помянутомъ Катихизисѣ, безъ всякаго сумнѣнія, яко въ Церкви Божіей не двѣ точію суть тайнѣ, но всесовершенно семь (2).» «Коліко есть тайнъ?» спрашивается въ другомъ мѣ-

---

(1) л. 116 на об. и 117.

(2) л. 360 на об.

стѣ (1),— и отвѣтствуется: «сѣдмь,» Крещеніе. ѡ, утвержденіе или Хрисма, сирѣчь мурономазаніе. ѣ, священничество, сирѣчь рукоположеніе, или чинь причетническій. ѡ, Божественное причащеніе, сирѣчь благодареніе. ѣ, исповѣданіе, или покаяніе. ѡ, законный бракъ. ѣ, маслосвященіе, или послѣднее елеосвященное помазаніе. «Сихъ же таинъ, говорится еще въ Катихизисѣ, аще кто по чину Святыя Соборныя и Апостольскія Церкви Восточныя не употребляетъ, но пренебрегаетъ я. той безъ нихъ яко безъ извѣстныхъ средствъ, оного крайняго блаженства сподобиться не можетъ (2).»

А отступники отъ Православной Церкви и не признаютъ необходимо нужными для вѣчнаго спасенія всѣхъ изчисленныхъ Таинствъ, и дерзаютъ совершать ихъ не по чину святыя Соборныя и Апостольскія Церкви Восточныя, то есть учать и дѣйствуютъ совершенно противно Большому Катихизису, который думаютъ признавать за основаніе своей Вѣры.

Въ частности о крещеніи, причащеніи и покаяніи Большой Катихизисъ, согласно съ Православною Церковію, учитъ, что они «нужно потребны (т. е. необходимо нужны) во

---

(1) л. 355 на об.

(2) л. 395 на об.

спасеніе (1),» что они «сиче нужно потребни  
 суть всякому во спасеніе да спасетсѣ, якоже  
 корабль во преплытіе глубины морскія (2),» что  
 таинство Евхаристіи состоитъ въ видимомъ тѣ-  
 лѣ и крови Господа и «идѣже сія видимая зна-  
 менія не суть, ту ни тѣлесе Христова и пре-  
 честныя крове Его нѣсть. зане подь сими точію  
 образы знаменіями хлѣба и вина, по освященіи  
 глаголъ Господнихъ дается тѣло и кровь Хри-  
 това, кромѣ же сихъ не дается. Да вѣмы гдѣ  
 суть гдѣ же нѣсть ихъ. Сія бо суть нашего  
 ради увѣщанія. Идѣже знаменія отъ Господа  
 назпаменанная и преданная на что не суть, тамо  
 ниже вещь и тайна отъ Бога данная есть. Сего  
 бо ради пребываютъ сія знаменія, да будетъ  
 тайна совершенною тайною, и да усерднѣе прі-  
 емлемъ сію тайну. Якоже святой Кирилль  
 Александрійскій въ посланіи къ Касирію пи-  
 шеть, да не гнушаемсѣ тѣла и крове на престолѣ  
 положенныя, низходяй Богъ немощи нашей,  
 вливаетъ въ приношеніе, сирѣчь, въ хлѣбъ и  
 въ вино силу живота, предлагаяй ихъ во истин-  
 ну своего си тѣлесе и крове, да тѣло и кровь жи-  
 вота, аки нѣкое сѣмя, въ насъ обрѣтается (3).»

---

(1) л. 356.

(2) л. 356. на об.

(3) л. 387 на об. и 388.

А многіе изъ отступниковъ хотять оставать-ся безъ покаянія, другіе безъ приобщенія Св. Таинъ, утверждая, что они невидимо причащаются тѣла и крови Господней отъ Ангеловъ или отъ чтенія Слова Божія; иные думаютъ спастись безъ покаянія и причащенія; всѣ же они вообще изрыгаютъ страшныя хулы на сіи великія Таинства, совершаемыя въ Св. Православной Церкви, особенно на таинство таинствъ, святую Евхаристию. Несчастные! *Отверся кто закона Моисеова, безъ милосердія при двоихъ или тріехъ свидѣтеляхъ умираетъ. koliko мните горшія сподобится муки, иже Сына Божія поправый, и кровь завѣтную скверну возмнивъ, еюже освятися, и Духа благодати укоривый* (Евр. 10, 28. 29)?

О святомъ Мвропомазаніи и Елеосвященіи говорится въ Большомъ Катихизисѣ, что они «потребны ко спасенію (1),» что они «сице ко спасенію суть потребни, дабы имѣли есмы спасеніе наше дерзновеніѣ извѣстно же и твердо... Святое убо мвро дерзновенны насъ устрояетъ ко страдальчеству, послѣднее же елеосвященно помазаніе и останки грѣховъ отпускаетъ. сего ради пренебрегій я, немощенъ есть и неизвѣстенъ ниже утвержденъ во своемъ спасе-

---

(1) л. 356.

ніи (1).»—Безъ святаго Муропомазанія, говорит-ся далѣе въ Большомъ Катихизисѣ, «никто же совершитъ Христіанинъ можетъ быти (2);» «помазаніе муромъ подастъ Святаго Духа пришествіе, содѣвающее совершенство (3).» Совершать муропомазаніе есть «самый той древній обычай Святыя Соборныя и Апостольскія Церкви (4).» и поему «подобаетъ просвѣщающимся святымъ крещеніемъ, по крещеніи же муромъ помазоватися мастію небесною (5).»

А многіе изъ отступниковъ или замѣняютъ Святое муро елеемъ, или думаютъ, что они спасутся безъ святаго Муропомазанія. Явно, что образъ мыслей и дѣйствованія ихъ совершенно противенъ Большому Катихизису.

О Бракъ въ Большомъ Катихизисѣ говорится, что онъ «потребенъ Церкви,» хотя не для «всякаго члена Церкви (6),» что онъ «потребенъ есть употребляющимъ его помощи ради и сохраненія отъ блуда, и нужно потребенъ есть, чадородія рода и исполненія Церкви Божія (7),» что «беззаконное смѣшеніе, еже кромѣ брака,

(1) л. 356 на об. и 357.

(2) л. 376.

(3) л. 378.

(4) л. 378 на об.

(5) л. 376 на об.

(6) л. 356 на об.

(7) л. 356.

съ женскимъ поломъ жительство противно седьмой заповѣди (1),» и что «не по закону супружество имѣти, якоже духовнии отцы быти новелѣвають,» противно еще и пятой заповѣди (2).

А изъ отступниковъ отъ святой Церкви одни учать, что бракъ есть оскверненіе, другіе, что для совокупнаго жительства съ женскимъ поломъ нужно только взаимное согласіе и благословеніе родителей, иные, что блудъ даже выше брака. Ученіе совершенно Антихристово, противное не только Православной Церкви, но и Большому Катихизису!

О нуждѣ таинства Священства хотя Большой Катихизисъ не говоритъ, какъ мы видѣли (3), ничего въ особой главѣ объ этомъ таинствѣ; но въ разныхъ другихъ мѣстахъ кратко онъ учитъ, что Священство «потребно есть Церкви,» хотя не для всякаго вѣрующаго, подобно какъ и бракъ (4), что оно «потребно есть Хиротонисавшимся, дабы симъ служеніемъ угодили Богу, нужно же потребно есть правленія ради Церковнаго, и строенія святыхъ Божественныхъ Таинъ (5).»

---

(1) л. 243 на об. и 244.

(2) л. 241 на об. и 242.

(3) см. выше стран 339.

(4) л. 356 на об.

(5) л. 356 и на об.

А Безпоповцы думаютъ обойтись совсѣмъ безъ Священства; Поповцы же безъ Священства полнаго, совершеннаго; ибо остаются безъ Епископовъ.

Итакъ въ ученіи о святыхъ Таинствахъ отступники не согласны не только съ Православною Церковію, но и съ источниками и основаніями собственныхъ своихъ умствованій. Очевидно, что не по старымъ книгамъ, а по собственному смышленію и самочинію и учатъ они о Св. Таинствахъ и совершаютъ ихъ. Но Большой Катихизисъ говоритъ, что именно еретикамъ свойственно дѣйствовать въ отношеніи къ Вѣрѣ самочинно и по собственному смышленію: «все еже *еретики* творять, стѣ смышленія своего (1) творять. Слѣдовательно Большой Катихизисъ видитъ въ нихъ еретиковъ! Слѣдовательно предъ нимъ наши заблуждшіе братія суть люди отверженные, которые «аще и Христа проповѣдуютъ, и вѣру свою похваляютъ, но вся сія льстиво и лживо творять.... аще и мнятся... тайны Божественныя..... имѣти. всяже сія не тако имѣютъ, но инако и нечестиво (2).»

Изъ сего видно, что Катихизисъ гораздо строже судитъ нашихъ отступниковъ отъ Пра-

---

(1) л. 22 на об.

(2) л. 22 на об. и 23.



вославної Церкви, нежели самая святая Церковь: ибо она называетъ ихъ только раскольниками, а Большой Катихизисъ всѣхъ дѣйствующихъ подобно имъ именуеть еретиками.

в) Въ Большомъ Катихизисѣ говорится, что, «кромѣ Церкви нѣсть спасенія (1),» что мы должны въ ней пребывать, чтобы получить спасеніе, «зана кромѣ Церкви Божія нигдѣ же нѣсть спасеніе. Якоже бо при потопѣ, вси елицы съ Ноемъ въ ковчегѣ не бяху, истопоша, тако и въ день судный, вси иже пынѣ въ Церкви святѣй не будутъ, тѣи во езеро оное огненное ввержени будутъ..... Се убо иже не пребываетъ въ сей Соборнѣй Церкви, тѣхъ Христось не спасаетъ и Духа Святаго сицевии не имуть. О нихже есть написано тако, яко сами отдѣляются отъ единости вѣры. И суть тѣлесни Духа не имуще. Богъ же самъ пребывай во Церкви своей спасаетъ ю (2).»

А изъ предъидущаго изображенія ученія Большаго Катихизиса о необходимости Епископовъ, Пресвитеровъ и святыхъ Таинствъ въ

---

(1) л. 373 на об.

(2) л. 121 на об. и 122.

святой Православной Церкви, видно, что онъ признаетъ не другую какую-либо Церковь Православною Христовою Церковію, какъ одну ту, въ которой есть Епископы и Пресвитеры и въ которой совершаются по законному чину всѣ семь таинствъ: ибо на вопросъ: «чесому учимся сего девятаго стиха, во едину святую Соборную и Апостольскую Церковь?» въ Катихизисѣ отвѣтствуется такъ: «учимся симъ вещемъ о Церкви Божіи. Первѣй, яко една есть соборная Церковь Божія, обаче во единомъ Дусѣ Иисусѣ Христовѣ. во единой вѣрѣ, и во единыхъ догматѣхъ о той вѣрѣ, и святыхъ тайнахъ учащихъ. И во единой главѣ Господѣ нашемъ Иисусѣ Христѣ, и подѣ единѣмъ чиномъ его и рядомъ, правилъ же Апостольскихъ и вселенскихъ семи соборовъ святыхъ Богоносныхъ Отець, Пастырей и Учителей. сирѣчь святыхъ Папъ Патріарховъ и Митрополитовъ, Архіепископовъ, Епископовъ, и всего священническаго чина. Другой вещи учимся яко сія Церковь Божія есть святая, сихъ ради винъ. Первая убо яко отъ Христа жениха и главы своей, вѣрою, и тайны съ нимъ соединившиися освящается (1).»

---

(1) л. 118 на об.

Отступники же отъ святой Церкви хотя и называютъ свои общества Церковію; но у однихъ изъ нихъ нѣтъ ни Епископовъ, ни пресвитеровъ и не всѣ таинства чтутся, какъ у Безпоповцевъ; у другихъ, какъ Поповцевъ, нѣтъ поставляющаго пресвитеровъ Епископа, отдѣляясь отъ котораго и пресвитеры теряютъ свое достоинство. Слѣдовательно ни Поповцы, ни Безпоповцы, очевидно, не суть Церкви въ смыслѣ Большаго Катихизиса. А посему, по ученію того же Катихизиса, ни тѣ ни другіе не спасутся. Выйдя изъ ковчега святой Церкви, они подвергаются неминуемой гибели, подобно всѣмъ тѣмъ, которые остались внѣ ковчега Ноева и истопоша, какъ говоритъ Большой Катихизисъ.

г) Большой Катихизисъ касается и нѣкоторыхъ частныхъ предметовъ Вѣры, въ отношеніи къ которымъ заблуждаютъ отступники Православной Церкви. Такъ они утверждаютъ, что предъ пришествіемъ Христовымъ вовсе оскудѣетъ вѣра въ святой Церкви, что во время Антихриста не будутъ совершаться святыя Тайны, и что прекратится существованіе святой Церкви.

Но такъ учать они совершенно противно древнимъ книгамъ, которыхъ послѣдователями думаютъ называть себя. Въ Большомъ Катихизисѣ говорится, что предъ пришествіемъ Христо-

Отд. IV. 27\*

вымъ «оскудѣетъ вѣра во многихъ мѣстѣхъ (1),» а не всадѣ, какъ утверждаютъ заблуждшіе.

Въ другомъ мѣстѣ предлагается вопросъ: что значитъ, когда Христосъ говоритъ: «тогда аще кто вамъ речетъ се здѣ Христосъ, или ондѣ, не имите вѣры.... се въ пустыни есть не изыдите. се въ сокровищахъ, не имите вѣры. Не о семъ ли сіе глаголетъ, еже нынѣ нѣсть Христа здѣ на земли. во пресвятыхъ Тайнахъ?» И въ отвѣтѣ на сей вопросъ говорится, что второе пришествіе Христово «не требуетъ сказующаго, но явлено будетъ всѣмъ яко молнія.... не якоже бо въ первомъ пришествіи будетъ, еже отъ мѣста на мѣсто преходя, но въ мгновеніи ока пріидетъ. О сихъ реченія сія, а не о тайнахъ Божіихъ (2).» Слѣдовательно Господь присутствуетъ и нынѣ въ святыхъ Тайнахъ, и слѣдовательно ложно учать тѣ, которые утверждаютъ, что въ Тайнахъ нынѣ нѣтъ Христа.

Подобнымъ образомъ отвергается въ Большомъ Катихизисѣ мнѣніе тѣхъ, которые утверждаютъ, что царство Христово, которое есть святая Православная Церковь, копчило

---

(1) л. 101 на об.

(2) л. 295. 296.

уже на землѣ свое существованіе, и его пѣтъ болѣе. Тамъ говорится: «иже кто речеть, яко царство Христово имать конецъ, сей ерестикъ есть, и змій злый (1).»

Заблуждшіе упорно утверждаютъ, что Господь былъ распятъ не на другомъ какомъ-либо крестѣ, какъ только на осмиконечномъ. Но въ Большомъ Катихизисѣ представляется этотъ предметъ иначе. Тамъ предлагается вопросъ: «отъ многихъ ли деревьевъ составленъ есть крестъ Христовъ?» и дается отвѣтъ: «отъ трехъ. еже самъ Господь вѣщаетъ намъ, пророкомъ Исаіемъ глаголющимъ. слава Ливанова къ тебѣ приидеть. кипарисомъ, и негомъ, и кедромъ вкушѣ, прославити мѣсто святое мое. едино убо древо прямо вдоль. второе поперекъ. идѣже быша руцѣ Христовы пригвождены. третіе же, идѣже быша нозѣ Христовы пригвождены. глаголетъ бо и мѣсто ногу мою прославию (2).» Здѣсь представляется крестъ, на которомъ распятъ былъ Господь, не осмиконечнымъ, а *шести-конечнымъ*. А въ другихъ древнихъ книгахъ, печатныхъ и писемныхъ, изображается иногда и четвероконеч-

---

(1) л. 94.

(2) л. 51.

ный крестъ (1). Изъ чего видно, что разно-  
сти въ числѣ концевъ святаго креста отцы  
наши не почитали разностію въ самой Вѣрѣ,  
и считая четыре, или шесть, или восемь кон-  
цевъ, единомудрствовали въ любви къ Господу  
и въ вѣрѣ въ Него, а равно были единомы-  
сленны и въ любви другъ къ другу, не  
такъ, какъ дѣлають нынѣ заблуждшіе наши  
братія.

Заблуждшіе братія наши думали, а нѣкото-  
рые изъ нихъ и нынѣ думаютъ, что образъ и  
подобіе Божіе, по которому созданъ человѣкъ,  
означаетъ очертаніе лица человѣческаго, и глав-  
нымъ образомъ браду. Но въ Большомъ Кати-  
хизисѣ этотъ предметъ представляется не такъ,  
какъ думаютъ отступники, а такъ, какъ учитъ  
святая Православная Церковь. Въ немъ гово-  
рится: «въ той же (въ шестый) день созда Богъ  
человѣка по образу своему, еже разумное и  
самовластное являетъ. и по подобію, еже изво-  
леніе на добро являетъ, якоже мощно Богу  
подобящееся (2).» Еще: «Се же есть по образу,  
за сіе двое первое, заπε якоже Пресвятая Тро-

---

(1) см. Пращицу, взд. 1752. л. 200-205, и книгу:  
Истинно древняя и истинно Православная Цер-  
ковь 1856. ч. 2-я стр. 34-39.

(2) л. 154 на об.

ица, Отець и Сынъ и Духъ святой, единъ есть Богъ. сице сія три, умъ, слово, и духъ, едина есть душа. другое же се есть по образу, зане якоже Богъ есть самовластный, сице и душа самовластна есть. а еже по подобію се знаменуетъ, зане яковъ же Богъ по естеству, сице подобна себѣ челоуѣка по Благодати своей созда. сице же и изволеніемъ своимъ добрымъ челоуѣкъ поелико возможно Богу бываетъ подобный, сирѣчь праведный, святой, благій и неповинный (1).» И еще: «иже по подобію Божию сотвореный, сирѣчь благъ бысть прежде и кротокъ, преподобенъ и святъ, чистъ и праведенъ по всему. сего ради и животная на земли, звѣри и скоти, и прочая вся повиновахуся ему, и покаряхуся вси, яко и Давиду проку, иже въ Вавилонскомъ рвѣ, незлобивъ бо быше и безгрѣшенъ и той. иже бо ризъ требоваше тогда Адамъ, иже покровъ, ни инаго ко-его таковаго устроенія, но Ангеломъ паче уподобляшеся, и многая будущихъ предвѣдѣше, и премудрости многія исполняшеся (2).»

д) Наконецъ въ Большомъ Катихизисѣ изображаются признаки, по которымъ можно

(1) л. 156.

(2) л. 159 на об.

распознавать еретиковъ,—и эти признаки въ буквальномъ смыслѣ приличествуютъ опять нашимъ отступникамъ отъ святой Церкви (1).»

**Разсмотримъ ихъ:**

Въ **Большомъ Катихизисѣ** спрашивается: «почему познавати еретики?» и даются слѣдующіе отвѣты:

1) «Дѣлъ ради сихъ, аще не имѣютъ истиннаго пристанища, рекше святыя Апостольскія Церкви.»

Этотъ признакъ вполнѣ относится къ заблуждшимъ братіямъ нашимъ. Они не имѣютъ Церкви; ибо не имѣютъ Епископовъ и законныхъ Священниковъ; не имѣютъ также святыхъ храмовъ, въ которыхъ бы открыто и правильно совершали Богослуженіе,

2) «Аще, продолжаетъ Большой Катихизисъ, не призываемы входятъ, въ чинъ учительства, и учатъ не тако.»

И этотъ признакъ также вполнѣ относится къ заблуждшимъ; ибо наставники ихъ, не будучи призваны ни Богомъ посредствомъ какого-либо сверхъестественнаго откровенія, ни учрежденною отъ Бога Иерархическою властію, принимаютъ на себя дѣло учительства, и учатъ простой, довѣрчивый и желающій

---

(1) л. 21, 22.



получить вѣчное спасеніе народъ, обманомъ, обольщеніемъ и другими подобными способами.

5) «Аще ино нѣкое новое ученіе предлагають, говорится далѣе въ Большомъ Катихизисѣ, егоже отцы наши не предаша намъ. аще противно Православнѣй Вѣрѣ являются и Вѣру нашу отметають, и въ смущеніе насъ приводятъ, повелѣвающе намъ послѣдствовать своимъ преданіемъ.»

Отступники возвѣщаютъ дѣйствительно новое ученіе, котораго святые Отцы и предки наши не предавали намъ; ибо они говорятъ между прочимъ, что не должно слушаться ни Епископовъ, ни Пресвитеровъ, что святая Церковь есть Вавилонская блудница, что не должно молиться за Царя, что Богослуженіе могутъ совершать простыя женщины и дѣвки, что исповѣдываться можно припадая къ землѣ, что бракъ не есть таинство и проч., т. е. возвѣщаютъ ученіе, совершенно противное тому, которое наслѣдовали мы отъ святыхъ Апостоловъ и св. Отцовъ. Они приводятъ Православныхъ Христіанъ въ смущеніе, разрушая миръ въ св. Церкви, возмущая миръ совѣсти въ душахъ православныхъ и «повелѣвающе послѣдствовать своимъ преданіемъ,» вымысленнымъ, ложнымъ и пагубнымъ.

4) «Аще приходятъ во одеждахъ овчихъ, сесть подъ именемъ Христовымъ, творя себе аки истинныхъ пророкъ, и имѣя всегда во устѣхъ своихъ слово Божіе.»

Отступники отъ Православной Церкви входятъ въ дома Православныхъ Христіанъ обыкновенно съ видомъ смиреннымъ, благочестивымъ; они, по видимому, усердно молятся, говорятъ и вздыхаютъ только о спасеніи души: но все это дѣлаютъ лицемерно, только для соvrащенія православныхъ, для уловенія ихъ въ свои пагубныя сѣти; они имѣютъ только видъ благочестія, но силы его отверглись (2 Тим. 3, 5).

5) «Аще противляются ученію Церкви Христовы, яже есть утверженіе и столпъ правды и истины. Плодъ же житія ихъ и права, отпаденіе отъ вѣры, и отлученіе отъ Соборныя и Апостольскія Церкви. Шреніе между ими. Имена ихъ отъ ихъ учителей новыхъ.»

И сей признакъ вполнѣ и буквально относится къ отпадшимъ братіямъ нашимъ. Ибо все ученіе, всѣ дѣйствія ихъ состоятъ въ непослушаніи и въ противленіи святой Православной Церкви, *яже есть столпъ и утверженіе истины* (Тим. 3, 15.). А такъ какъ они своимъ образомъ мыслей и своимъ дѣлами отпали отъ Вѣры, то и отлучены святою Собор-

пою Апостольскою Церковію и преданы всѣмъ послѣдствіямъ своихъ заблужденій и своего упорства. Между ними самими нѣтъ единомыслия, но происходятъ постоянныя пренія и раздѣленія, такъ что секта ихъ раздробилась въ непродолжительное время на множество мелкихъ толковъ, изъ которыхъ каждый называетъ себя по имени своего большака, наставника или ковоода.

«По всему писанію сему познавати еретики,» говоритъ наконецъ Большой Катихизисъ. По всѣмъ признакамъ, изчисленнымъ въ Катихизисѣ, ясно можно узнавать еретиковъ, и по всѣмъ этимъ признакамъ, какъ мы видѣли, слѣдуетъ, что и наши отступники, по понятію Большаго Катихизиса, суть еретики.

Итакъ Большой Катихизисъ, хотя и изданъ отступниками отъ св. Православной Церкви въ противность сей Церкви, но въ большей части главныхъ, существенныхъ истинъ Вѣры служитъ къ обличенію самихъ отступниковъ и къ осужденію ихъ, еще болѣе строгому, нежели какое изрекаетъ на нихъ Церковь.

---

Въ заключеніе приведемъ наставленіе Большаго Катихизиса о томъ, какъ сохраниться отъ обольщеній отступниковъ, чтобъ не дойти до отпаденія отъ Православной Вѣры. Онъ гово-

рить, что должно искать царствія небеснаго и учиться ему, любить и держаться Вѣры Православной, твердо пребывать сынами духовной вугъли, въ которой крещаемся во имя Отца и Сына и Святаго Духа, не слушать льстиво находящихъ на насъ, иначе о Вѣрѣ бесѣдующихъ: «аще бо, присовокупляетъ Катихизисъ, таковѣи власы наша умащаютъ, но главы сокрушаютъ, душа уязвляютъ, и во тлю привлекаютъ. Сего ради подобаетъ человѣку быти вѣрну, а въ вѣрѣ крѣпку, и вся заповѣди Христовы усердно совершати, и Божію помощь всегда призывать, чтенію же и ученію Святыхъ и Богоносныхъ Отець присно прилежати и внимати: понеже ни откуду инуду о Вѣрѣ истиннѣй человѣку стояти и укрѣплятися, но точію отъ Божественныхъ прочитаній, на нихъ же Церковь Божія аки на нѣкоторыхъ горахъ основана есть. О семъ глаголетъ 86-й псаломъ: *основаніе Его на горахъ святыхъ.* и паки глаголетъ: *просвѣщаеши Ты дивно отъ горъ вѣчныхъ.* Горы же мѣняютъ Пророки и Апостолы, отъ нихже ученіе и просвѣщеніе, сирѣчь Божественныхъ словесъ писанія. Тако есть, заключаетъ Большой Катихизисъ, хранитися человѣку, отъ прелести еретическія (1).»

---

(1) л. 24.

Держитесь, скажемъ и мы братіямъ нашимъ, колеблемымъ или совращаемымъ уже отступниками, держитесь твердо святаго ученія, преданнаго Единороднымъ Сыномъ Божиимъ, проповѣданнаго св. Апостолами и Богоносными Отцами и Учителями Церкви, и возвѣщаемаго въ святой Православной Церкви, единомъ истинномъ стадѣ Христовомъ! По Благодати Божіей, нынѣ обильно разливается свѣтъ ученія Христова и въ доступныхъ, понятныхъ для всякаго переводахъ твореній св. Отцевъ, и въ разнообразныхъ твореніяхъ современныхъ намъ Пастырей и Учителей Церкви. Читайте, изучайте ихъ! Утлубляйтесь въ познаніе истинъ Христовыхъ, сопровождаая сей трудъ свой искреннею, теплою, дѣтскою, смиренною молитвою, *да Богъ Господа нашего • Иисуса Христа, Отецъ славы, дастъ вамъ духа премудрости и откровенія, въ познаніе Его: просвѣщенна очеса сердца вашего, яко увѣдѣти вамъ, кое есть упованіе званія Его, и кое богатство славы достоянія Его во святыхъ, и кое преспѣющее величество силы Его въ насъ вѣрующихъ по дѣйству державы крѣпости Его: юже содѣя о Христвъ, воскресивъ Его отъ мертвыхъ, и посадивъ одесную Себе на небесныхъ, превыше всякаго начальства и власти и силы и господства, и всякаго имене именуемаго не то-*

*чію въ вѣщъ семъ, но и во грядущемъ: и вся покори подъ позъ Его: и Того даде Главу выше всѣхъ Церкви, яже есть тѣло Его, исполненіе исполняющаго всяческая во всѣхъ (Еф. 1, 17-25). Не увлекайтесь ни словами ложныхъ, непризванныхъ, самочинныхъ наставниковъ, ни книгами и рукописями, распространяемыми ими къ обращенію и къ гибели вашей, не бывайте ктому младенцы, влающеся и скитающеся всякимъ вѣтромъ ученія, во лжи чловѣчестій, въ коварствѣ козней лщенія (Ефес. 4, 14). Избѣгайте самыхъ бесѣдъ съ тѣми людьми, которые вмѣсто послушанія св. Церкви проповѣдуютъ противленіе ей, вмѣсто единенія раздѣленіе. Молю вы, братіе, говоритъ св. Апостоль, блюдитесь отъ творящихъ распри и раздоры, кроль ученія, ему же вы научистесь, и уклонитесь отъ нихъ. Таковіи бо Господеві нашему Іисусу Христу не работаютъ, но своему чреву: иже благими словесы, и благословеніемъ прельщаютъ сердца незлобивыхъ (Рим. 16, 17. 18).*

А вы, джеименные наставники, дерзкіе хулители и противники чистой невѣсты Христовой, св. Церкви, слышите что глаголетъ древній Патріархъ-Пророкъ! *Се приидетъ Господь во тмахъ святыхъ Ангеловъ своихъ, сотворити судъ о всѣхъ, и избличити всѣхъ*

нечестивыхъ о всѣхъ дѣлахъ нечестія ихъ, и мнѣ нечестива, и о всѣхъ жестокихъ словесахъ ихъ, яже глаголаша на нѣ грѣшницы нечестивіи. Кто эти нечестивцы? Сіи суть ропотницы, объясняетъ св. Апостоль, укорители, часть порочна въ похотехъ своихъ ходяще, нечестіемъ и законопреступленіемъ: и уста ихъ глаголютъ прегордая, чуждаясь лицамъ пользы ради. Ругатели, по своимъ похотехъ ходяще и нечестіихъ. Сіи суть отдѣляюще себе отъ единости вѣры, и суть тѣлесни, духа не имущи (Іуд. 16—19). Сіи елика убо не вѣдятъ, хулятъ: елика же по естеству яко безсловесная животная вѣдятъ, въ сихъ сквернятся (тамъ же ст. 10). Узнаете ли себя въ этомъ изображеніи, укорители и ругатели св. Церкви и Божественной власти, учрежденной въ ней Сыномъ Божиимъ? Бойтесь суда Божія! *Страшно есть еже впасти въ руцѣ Бога Живаго* (Евр. 10, 31). На землѣ Господь долготерпитъ, да вси въ покаяніе приидутъ. Онъ милосердо снисходитъ къ вамъ, ожидая вашего обращенія. Но не думайте, чтобъ долготерпѣніе Его было прощеніемъ всѣхъ бѣдствій и смущеній, производимыхъ вами въ Церкви Божіей. Судъ Божій не дремлетъ! Онъ постигнетъ васъ, если вы не покаетесь! Не думайте, чтобы св. Церковь сама

рекла на васъ ко Отцу. *Есть, иже на вы глаголетъ* (Иоан. 3, 45); книги, которыя вы читите и на которыя вы уповаете,—эти самыя книги произнесутъ надъ вами судъ.

---



**О ПРИЧИНАХЪ РАЗДѢЛЕНІЯ ГЛАВНЫХЪ  
РАСКОЛЬНИЧЕСКИХЪ СЕКТЪ  
(Поповщины и Безпоповщины)  
НА МНОГІЕ МЕЛКІЕ ТОЛКИ.**

«Съ самаго того времени, какъ Богъ блаволилъ просвѣтитъ Русскую землю, во-первыхъ чрезъ святую Ольгу, а потомъ совершенно чрезъ святаго Владиміра, весь православный Русскій народъ, сокрушивши идоловъ и поправши языческія суевѣрства, въ согласіи единыя православныя Вѣры пребывалъ, всѣ обще на славословіе Божіе собиралися, при единой священной трапезѣ духовно пировали, всѣ были мирны, всѣ спокойны: не было никакого въ Церкви смущенія, не слышно было никакого въ Церкви разврата: но всѣ едиными усты и единымъ сердцемъ прославляли единаго Бога Отца и Господа нашего Иисуса Христа со Святымъ Духомъ.» Такъ говорится въ *Увѣщаніи* блаженной памяти Митрополита Платона къ отступникамъ отъ Православной Церкви, издан-  
Отд. IV. 28

номъ святою Церковію (1)! Правда, врагъ рода человѣческаго, какъ вездѣ, такъ и у насъ, съ-ялъ еще вскорѣ по введеніи Христіанской Вѣры въ Россію плевелы посреди пшеницы; но эти плевелы (ереси Адріана и Дмитра, Мартина Армянина, Жидовствующихъ, Стригольниковъ, Унія) заносились къ намъ изъ чуждыхъ странъ, а посему не могли глубоко пустить свои корни на нашей отечественной почвѣ и надолго нарушить миръ и единомысліе въ Православной Церкви. И какъ тверда, могущественна и благотворна была сія единая Православная Вѣра! Она проникала во всѣ сословія Русскаго общества, во всю его умственную, нравственную и гражданскую жизнь, и всѣхъ соединяла живымъ и святымъ союзомъ въ одно тѣло. Ею научались Великіе Князья и вѣнчанные Цари любить своихъ подданныхъ какъ дѣтей, народъ—повиноваться Царю, какъ отцу, Помазаннику Божію и блюстителю правды и милосердія на землѣ, всѣ вообще—любить Бога и исполнять Его заповѣди, почитать родителей, повиноваться старшимъ, сострадать бѣднымъ и творить другія

---

(1) Увѣщаніе во утвержденіе истины и въ надежду дѣйствія любви Евангельскія. Изд. 1839 г. стр. 4. Эта же мысль раскрывается и у отступниковъ отъ Православной Церкви, напр. въ Виноградѣ Россійскомъ, въ началѣ.

дѣла милосердія. Она составляла ту нравственную силу, посредствомъ которой святая православная Русь соединилась подъ однимъ скипетромъ послѣ распрей и смуть за удѣлы, свергла съ себя тяжкое иго Татарское, отразила нападениа Папской власти, пережила соблазны Самозванцевъ.

Такое единомысліе чадъ св. Церкви во всемъ нашемъ отечествѣ продолжалось до половины XVII столѣтія. Въ эту замѣчательную въ исторіи нашей Церкви эпоху, когда мудрые и благопопечительные Пастыри, особенно же Святѣйшій Патріархъ Никонъ, для большаго единенія чадъ Церкви другъ съ другомъ и съ Церковію Греческою не только въ святой Вѣрѣ, но и во всѣхъ обрядахъ, занялись окончательнымъ исправленіемъ Богослужебныхъ книгъ и нѣкоторыхъ обрядовъ и обычаевъ Церковныхъ,— въ эту, говоримъ, эпоху открылся расколъ— печальное событіе въ нашей Церкви, или, какъ говоритъ Преосвященный Игнатій Тобольскій, «тогда воздвижеся презѣльная буря на Церковь Божию и начаша мнози ереси быти и кійждо бяше отъ нихъ (расколоучителей) своя новымышленныя ереси начальникъ (1).» Сначала рас-

---

(1) 3-е Послан. Игнатія Тобольскаго. Правосл. Собесѣд. 1855 г. кн. 2. стр. 101.

колѣ, явился въ видѣ какой-то безобразной массы людей, которые сами себѣ не могли дать единогласнаго отчета, почему и за что они возстали на Церковь. Потомъ, мало-по-малу, когда не стало священниковъ стараго (т. е. полученнаго при Патріархѣ Юсифѣ) посвященія, обозначились двѣ главныя раскольническія секты: Безпоповщина и Поповщина, изъ которыхъ первая не имѣетъ и не терпитъ у себя священства, а всѣ требы исправляетъ посредствомъ людей неосвященныхъ, послѣдняя же исправляетъ требы Церковныя чрезъ священниковъ, перебѣгающихъ къ ней отъ Церкви Православной. Эти двѣ главныя раскольническія секты, на подобіе двухъ стволовъ одного и того же дикорастущаго дерева, пустили отъ себя многія отдѣльныя вѣтви, которыя въ свою очередь дали отъ себя новыя побѣги, такъ что исторія распространенія раскола есть вмѣстѣ и исторія распаденія его на разныя отрасли. Первый изъ безпоповщинскихъ толковъ, по времени и важности, былъ *Даниловскій*, иначе *Поморскій*, основанный, въ 1695 году, въ предѣлахъ Олопецкихъ Даниломъ дьячкомъ и утвержденный въ послѣдствіи времени преимущественно Андреемъ и Семеномъ Денисовыми. Начальники и наставники сего толка учили своихъ послѣдователей перекрещивать приходящихъ къ нимъ отъ Православной Церкви, вѣрить, что Анти-

христъ уже пришелъ и царствуетъ на землѣ, учили не молиться за Государей. Спустя одиннадцать лѣтъ послѣ основанія Даниловскаго скита, дьячекъ *Федосьй* отдѣлился отъ Поморянъ и основалъ, подь своимъ именемъ, новый толкъ, распространившійся во всѣхъ концахъ Россіи и Сибири, и за границей—въ предѣлахъ Польши, Австріи, Пруссіи и по берегамъ Дуная. Главными отличительными пунктами его лжеученія было: освящать пищу, покупаемую на торгу, и иноковъ, постриженныхъ въ Православной Церкви, по переходѣ ихъ въ расколъ, признавать за простыхъ бѣльцовъ. Изъ гнѣзда Поморскаго, въ 1737 году, выродился третій толкъ, подь названіемъ *Филиповщины*, утвердившійся преимущественно въ губерніи Архангельской и въ Финляндіи. Основатель его Филиппъ, бывшій келейникъ Андрея Денисова, больше всего внушалъ своимъ послѣдователямъ не молиться за Государей и предавать самихъ себя смерти въ огнѣ или съ голоду. Это—главные безпоповщинскіе толки. Другіе, менѣе важные, суть: 1) *Пастухово* или *Адамантово* согласіе, основанное какимъ-то пастухомъ, который запрещалъ брать въ руки русскія деньги и паспорта, на которыхъ изображенъ двуглавый орелъ съ всадникомъ, ходить по каменной мостовой, самосожигаться и расторгать бракъ, заключенный гдѣ бы то ни было; 2) *Нль-*

*товщина*, такъ названная оттого, что по ея ученію *нѣтъ* пынѣ на землѣ священства, благодати и таинствъ; 3) *Новожены*, изъ которыхъ одни для брачнаго сожитія положили вѣнчаться въ Православной Церкви, съ тѣмъ, чтобы послѣ очищаться скитскимъ покаяніемъ, другіе опредѣлили довольствоваться однимъ благословеніемъ земныхъ родителей, а третьи—только естественнымъ другъ къ другу влеченіемъ; 4) *Странники* или *Скитальцы*, которые для своего спасенія считаютъ необходимымъ, не признавая надъ собою никакой земной власти, удаляться отъ семействъ и общества и странствовать въ лѣсахъ и пустыняхъ (1); 5) *Самокрещены*, сами крещающіе себя въ рѣкахъ или источникахъ; 6) *Степановщина*, основанная дякономъ Степаномъ, который училъ гнушаться бракомъ, жить въ наружномъ дѣвствѣ, а блудъ считать святою любовію; 7) *Осиповщина* отъ чернеца Осипа; 8) *Онисимовщина*—отъ мужика Онисима; 9) *Акулиновщина*—отъ бабы Акулины, и т. п.

Самый древній изъ поповщинскихъ толковъ (Онуфріевскій) возникъ еще до открытаго отдѣленія Безпоповщины отъ Поповщины въ од-

---

(1) Ученіе сей секты, по духу своему, очевидно, сходно съ ученіемъ Пастухова толка; впрочемъ и не есть одно и то же.

номъ изъ Керженскихъ скитовъ и извѣстенъ былъ своимъ непреклоннымъ уваженіемъ къ памяти и сочиненіямъ извѣстнаго расколоучителя Аввакума. Вскорѣ, послѣ открытаго раздѣленія между двумя главными раскольническими сектами, явились въ Поповщинѣ одинъ за другимъ три новые, по ихъ выраженію, *согласа*: 1) *Вѣтковскій*, такъ названный по острову Вѣткѣ, въ Польскихъ владѣніяхъ, на которомъ онъ первоначально возникъ и утвердился, хотя его держались и держатся весьма многіе раскольники на Дону, на Керженцѣ, въ Стародубьѣ и другихъ мѣстахъ. Онъ принималъ приходящихъ къ нему православныхъ священниковъ и мірянъ, то чрезъ перекрещиваніе, то чрезъ чтеніе только молитвъ, употребляющихся при крещеніи, и вмѣсто крещенія хожденіе вокругъ кувъли и мазаніе мшимымъ муромъ, которое сварилъ настоятель Θεодосій; 2) *Дьяконовскій*, основанный дьякономъ Александромъ въ одномъ изъ Керженскихъ скитовъ и распространившійся въ Стародубьѣ и другихъ мѣстахъ. Послѣдователи его съ одной стороны отвергають Вѣтковское муро и троекратное кажденіе не крестообразное, съ другой — учать противно всѣмъ раскольникамъ и согласно съ Православною Церковію о четвероконечномъ крестѣ и молитвѣ Иисусовой; 3) *Епифаніевъ*, составившійся, во многихъ слободахъ Стародубскихъ и Вѣтковскихъ, изъ по-

слѣдователей лжеепископа Епифанія и рукоположенныхъ имъ священниковъ и дьяконовъ. Въ 1775 году нѣсколько иноковъ и мірянъ, вышедшихъ изъ Стародубья, основали въ Польшѣ 4) *Черноболицину*, послѣдователи которой отвергають присягу, не поклоняются осмиконечному кресту безъ изображенія на немъ Спасителя, не молятся за Государя по формамъ Св. Синода и не принимаютъ приходящихъ къ нимъ съ паспортами. Между Стародубскими же раскольниками возникъ 5) такъ называемый *Сусловъ согласъ*, основнымъ правиломъ котораго было принимать только тѣхъ священниковъ, которые пріяли рукоположеніе отъ Великороссійскихъ, но не Малороссійскихъ Архіереевъ. Наконецъ, въ 1777 году, въ Москвѣ, на Рогожскомъ кладбищѣ, бѣглыми попами положено было начало 6) сектѣ *Перемазанцевъ*, такъ названной отъ составившагося въ ней опредѣленія о перемазываніи всѣхъ священниковъ, переходящихъ къ мнимому старообрядству отъ Русской Церкви (1).

Сверхъ исчисленныхъ нами толковъ, расколъ раздробился еще на многіе другіе мельчайшіе толки, каковы напр. *Титловщина*,

---

(1) Окончательно отдѣлились Перемазанцы отъ другихъ сектъ въ 1780 году, когда кончились сборныя сѣднія и когда собравшіеся на лжесоборъ разѣхались по своимъ мѣстамъ.



*Анфиногеновщина, Анфимовщина, Само-стригольщики, Потемщина, Сумнящіяся, Левлевщина, Досифеевщина* и др. Но нѣкоторыя изъ этихъ толковъ уже не существуютъ, о иныхъ же изъ нихъ исторія не сохранила даже и свѣдѣній (1).

---

(1) По клятвенному удостовѣренію одного писателя, обратившагося изъ раскола въ православіе въ послѣдней четверти прошедшаго столѣтія, въ Россіи *отпавшихъ отъ Церкви было болѣе ста толковъ разнаго мудрованія.* (См. Наставленіе состязаться съ раскольниками, Симона Рязанскаго, изд. 1839 г., стр. 29). Другой писатель въ нынѣшнемъ столѣтіи насчиталъ въ Россіи болѣе 130 сектъ. (Рукопись о бѣглоповской сектѣ покойнаго Преосвященнаго Іакова, лист. 102). Впрочемъ въ этихъ числахъ показываются секты и не относящіяся къ Поповщинѣ и Безпоповщинѣ (напр. Молокане, Хлыстовщина и др.), которыя не входятъ въ кругъ нашего изслѣдованія. Прежде, отъ недостатка историческихъ свѣдѣній, въ число раскольническихъ сектъ, по одной молвѣ народной, или по однимъ наименованіямъ, вносили иногда такія секты, которыхъ вовсе не существовало, напр. *гробокопателей*; а если и существовали, то не въ столькихъ видахъ, сколько ихъ насчитываютъ. Такъ напр. Морельщики, сожигатели показываются иногда у насъ, напр. въ Розыскѣ въ 20-й главѣ, какъ отдѣльныя секты, тогда—какъ на самомъ дѣлѣ это одна секта—Филиповщина, которая самоумерщвленіе какимъ бы то ни было образомъ, огнемъ или голодомъ, почитала дѣломъ Богоугоднымъ.

Всѣ эти толки, и главные и незначительные, существовали, или еще и существуют не всегда отдѣльно въ разныхъ мѣстахъ Россіи и за предѣлами ея, но большею частию по-нѣскольку въ одномъ и томъ же городѣ, селѣ или деревнѣ. Иногда даже въ одномъ и томъ же домѣ мужъ держится одного, жена—другаго, а дѣти—третьяго толка. Всѣ они, различаясь между собою однимъ или нѣсколькими пунктами лжеученія, до фанатизма враждовали между собою, проклинали другъ друга и вмѣстѣ ни ѣли, ни пили, ни молились, и такой враждебный образъ дѣйствованія почитали Богоугоднымъ дѣломъ. Теперь, хотя много остыла эта фанатическая вражда, однакожь различіе въ понятіяхъ Вѣры и раздѣленіе не уничтожилось между ними.

Вотъ сколько сектъ, или, говоря словами раскольниковъ, *вѣръ* возникло въ нашемъ отечествѣ между отпадшими отъ Православной Церкви, послѣ того, какъ они расторгли союзъ съ нею и поставили себя во враждебное отношеніе къ ней!

Такое поразительное и печальное зрѣлище невольно останавливаетъ на себѣ вниманіе всякаго человѣка, наблюдающаго надъ событіями святой Церкви. Въ самомъ дѣлѣ, всѣ отпадшіе отъ насъ мнимые старообрядцы имѣють одну и ту же, какъ они говорятъ, вѣру въ Господа Иисуса Христа и, слѣдовательно, суть

какъ бы братья между собою о Христѣ; всѣ они ратуютъ противъ насъ за старую вѣру, какъ они называютъ свой расколъ, ратуютъ съ общимъ всѣмъ имъ чувствомъ ненависти къ Православной Церкви и къ Правительству. Отъ чего же между ними произошло раздѣленіе? Отъ чего двѣ главныя секты ихъ раздробились на столько мелкихъ толковъ? Особенную занимательность и важность имѣетъ этотъ вопросъ для православнаго изслѣдователя исторіи отечественной Церкви. Отвѣтъ на него, кромѣ того, что разъяснить одно изъ самыхъ замѣчательныхъ и многосложныхъ событій Церкви, можетъ быть также спасителенъ и для заблуждающихъ, и для православныхъ. Раздѣленіе раскола на секты уже само собою говоритъ въ обличеніе отступниковъ отъ святой Православной Церкви. Въ этомъ сознавались сами отступники: «коликъ смѣхъ и укореніе отъ враговъ нашихъ за ваше несогласіе!» говорилъ въ письмѣ своемъ къ раздѣлявшимся другъ съ другомъ Керженцамъ Вѣтковскій чернецъ Феодосій <sup>(1)</sup>. Это выставяли отступ-

---

(1) Прот. Анд. Іоаннова полн. истор. извѣстіе о древнихъ стригол. и новыхъ раскол. С. п. б. 1855. ч. 4. стр. 7 По втому изданію мы будемъ въ настоящей статьѣ и впредь указывать на сіе сочиненіе.

никакъ на видъ и православные Пастыри наши. Нѣтъ сомнѣнія, что разсмотрѣніе причинъ распадѣнія раскола еще яснѣе обнаружитъ отступленіе заблуждающихъ отъ истины; а это самое для православнаго Христіанина будетъ предостереженіемъ отъ уклоненія въ расколъ, а для того, кто остается въ расколѣ не по упорству, а единственно по невѣдѣнію, побужденіемъ къ раскаянію и обращенію въ лоно св. Церкви.

Предпринимая заняться симъ разсмотрѣніемъ, мы имѣемъ въ виду двоякую цѣль. Первая и главная состоитъ въ томъ, чтобъ изъ самаго существа раскола, изъ причинъ его распадѣнія представить и обличеніе его. Но какъ для сего нужно коснуться внутренняго состоянія раскола, то предполагаемъ себѣ другую цѣль—глубже вникнуть въ духъ и направленіе его, дабы съ помощію Божіею вразумить отступниковъ отъ Православной Церкви и возстановить у насъ единое стадо подъ управленіемъ Единаго Пастыреначальника Господа нашего Иисуса Христа.

Расколъ, послѣ того какъ отдѣлился отъ Церкви, составилъ, такъ сказать, свое особое темное царство, жилъ и развивался преимущественно самъ изъ себя, стараясь быть какъ можно дальше отъ вліянія на него Православной Церкви и Правительства. Посему и причинъ его раздробленія должно искать въ немъ

самомъ, внутри его. Эти причины открываются изъ внимательнаго разсмотрѣнія сущности и качествъ самаго раскола, именно: а) изъ раскрытія того, въ чемъ собственно состоитъ вѣра отступниковъ? б) можетъ ли она успокоивать человѣка въ его духовныхъ нуждахъ? в) въ чемъ состоитъ и каково по своему достоинству внутреннее управленіе у отступниковъ? Кроме сего нужно коснуться и свойствъ самыхъ людей, которые преданы расколу, въ г) умственномъ и д) нравственномъ отношеніи.

#### А.

Нельзя надивиться тому, что отступники отъ Православной Церкви, имѣя въ словахъ одну и ту же вѣру во Иисуса Христа и потому составляя, повидимому, братство о Христѣ, на самомъ дѣлѣ такъ разрозились въ своихъ вѣрованіяхъ. Истинная Вѣра въ единаго Бога и Господа Иисуса Христа есть самое внутреннее и существенное основаніе жизни и единенія между собою вѣрующихъ, или Церкви. Сему научаетъ насъ св. Апостоль Павелъ, когда говоритъ: *едино тѣло, т. е. Церковь, единъ духъ, якоже и званіи бысте во единомъ упованіи званія вашего: единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе: единъ Богъ и*

*Отецъ всѣхъ* (1). «Одинъ Богъ, одинъ Христосъ, одна Вѣра и люди совокуплены въ единство тѣла (Церкви) союзомъ согласія,» говоритъ святой Киприанъ противъ современныхъ ему раскольниковъ (2). И по словамъ одной уважаемой отступниками книги, «единогласіе Соборныя Церкви состоитъ и содержится,» между прочимъ, также «въ согласіи Православной Вѣры... и во ученіи правомъ (3).» Но само собою понятно, что св. Вѣра Христова только тогда производитъ въ вѣрующихъ внутреннее спасительное единеніе ихъ между собою, когда она въ самомъ существѣ своемъ пріемлется ихъ умомъ и сердцемъ, сообщая имъ животворную силу благодати. *Якоже Ты, Отче, во мнѣ, и Азъ въ Тебѣ,* говоритъ Господь, *да и тѣи* (все истинно вѣрующіе) *въ Насъ едино будутъ* (Юан. 17, 21.),—*въ Насъ*, т. е. когда вѣрующіе посредствомъ вѣры и любви входятъ въ живое, внутреннее общеніе со Отцемъ и Сыномъ Его, Господомъ нашимъ Иисусомъ

(1) Ефес. 4, 4. 5.

(2) См. ученіе священномученика св. Кипріана о Церкви въ Воскр. Чт. XI г., стр. 240-243. Здѣсь вообще полно раскрывается ученіе о Вѣрѣ, какъ внутреннемъ основаніи союза вѣрующихъ между собою.

(3) Больш. Катих. 1788. л. 121 на об.

Христомъ, и Св. Духомъ. Пріемлется ли такъ св. Вѣра Христова отступниками отъ Православной Церкви?

**Нѣтъ!** Исторія раскола показываетъ, что отступники отпали отъ Православной Церкви, какъ мертвые члены отъ живаго тѣла, въ слѣдствіе слѣпой привязанности только ко внѣшности, къ буквѣ Вѣры. Извѣстно, что въ XVII столѣтіи, когда явился расколъ, этотъ недостатокъ Вѣры утвердился между нѣкоторыми въ Россіи сильнѣе, чѣмъ когда-нибудь прежде. Въ это время распространились въ народѣ неправильныя мнѣнія мнимыхъ реввителей старины о нѣкоторыхъ *внѣшнихъ Христіанскихъ дѣйствіяхъ*. Будучи внесены въ печатныя Богослужебныя и учительныя книги, которыя предки наши называли вообще *Богодухновенными*, или *Божественнымъ Писаніемъ*, эти мнѣнія, какъ тѣми самими, которыми они были внесены, т. е. справщиками книгъ, такъ и многими изъ читавшихъ сіи книги, принимались за святыя, за столь же важныя и необходимыя для вѣчнаго спасенія нашего, какъ важны и необходимы существующіе догматы Вѣры. Между тѣмъ многіе не только въ простомъ народѣ, но даже между Пастырями Церкви, на которыхъ лежитъ обязанность учить другихъ, не понимали знаменованія внѣшнихъ дѣйствій и обрядовъ и даже не знали, что внѣш-

нее дѣйствіе или обрядъ есть только завѣса, прикрывающая Божественную истину. Отцы Московскаго Собора 1667 года писали о Скрижали, изданной Патріархомъ Никономъ: «книга скрижаль, яже вново преведеса съ Греческихъ книгъ при Никонѣ бывшемъ Патріархѣ и печатася, да имате ю въ величѣй чести ради многихъ Богословскихъ разумовъ и тайнъ Церковныхъ, яже имать и содержитъ въ себѣ; обаче не всякому прилично есть такую Богословную книгу прочитати, токмо искуснымъ таинственникамъ и ученымъ и разумнѣйшимъ подобаетъ такую книгу имѣти и прочитати: невѣжди же аще и будутъ прочитати, то неискуствомъ и неученіемъ разумъ свой токмо будутъ потопляти и постраждутъ, якоже пострада и Никита попъ, Лазарь, Аввакумъ и прочіи невѣжди (1).» Съ грустію видя столь жалкое состояніе вѣры во многихъ изъ современниковъ, мудрые Пастыри Церкви, въ главѣ которыхъ былъ сильный умомъ и волею Патріархъ Никонъ, хотѣли освободить ихъ отъ этого невѣдѣнія въ предметахъ вѣры, хотѣли раскрыть предъ ними внутренній смыслъ св. Вѣры и вдохнуть силу и жизнь въ дѣйствія наружнаго благочестія народа. Но вотъ, когда Никонъ, по сло-

---

(1) Допол. къ Акт. Истор. т. V, стр. 472.



вамъ Царя Алексѣя Михайловича, «свѣтлосіяю-  
щій во Архіереехъ, аки солнце по всей вселен-  
нѣй свѣтящее, тако свѣтящее по всему нашему  
государству (1),» или, какъ отзывался о немъ  
Патріархъ Паисій: «пекійся устроити и питати  
словесное свое стадо чистою и неслестною  
и твердою пищею (2),» приступилъ къ сему  
великому и спасительному дѣлу, «мнози не-  
вѣжди не точію отъ простыхъ, но и отъ освя-  
щенныхъ, ови отъ многого невѣдѣнія Боже-  
ственныхъ Писаній и житія растлѣна, ови  
же и во образѣ благоговѣнія и житія мнима-  
го добродѣтельнаго, являющагося быти постни и  
добродѣтельны, полни же всякаго несмыслства  
и самомнѣннаго мудрованія, иже мнящася бы-  
ти мудри объюродѣша, ови же мнящася и отъ  
ревности (и такови имуще ревность, но не по  
разуму) возмутиша многихъ души неутвержден-  
ныхъ.....» исправленныя книги и чины церков-  
ныя называли еретическими, самага Святѣйшаго  
Патріарха Никона злословили разными хульны-  
ми именами (3), а въ книгѣ Скрижалъ, изданной  
для вразумленія слѣпыхъ ревнителѣй обрядно-  
сти въ истинахъ Вѣры, дѣйствительно, только

---

(1) Архим. Аполлоса—Жизнь Никона стр. 118.

(2) Тамъ же, стр. 151.

(3) Дополн. къ Акт. Истор. т. V, стр. 459.

разумъ свой потопили. Имъ показалось раскрытіе духа обрядовъ, внутреннее знаменованіе ихъ, чѣмъ-то новымъ, какою-то новою вѣрою; они никогда не слыхали сего истолкованія, не были совсѣмъ приготовлены слушать и изучать его, привыкли ограничиваться одною наружностію дѣлъ, одними обрядами, и думая, что въ нихъ однихъ, а не въ другомъ чемъ-либо заключается Христіанская Вѣра. Свѣтъ Вѣры, раскрытый въ самомъ существѣ ея, оказался слишкомъ яркимъ для больнаго духовнаго зрѣнія суевѣровъ, «темнымъ дебелига невѣдѣнія мракомъ душевреднѣ омрачившихся и мысленная очеса своя, во еже на свѣтлую исправленій лучю не зрѣти, смѣжившихъ (1).» «При страсти къ обрядности,» говоритъ одинъ изъ современныхъ намъ Архипастырей, «вѣра состоитъ въ обрядѣ и переменна обряда то же, что переменна вѣры; въ крайнемъ своемъ развитіи она остается безъ мысли и объ обрядѣ и о вѣрѣ, съ злостію возстаетъ противъ наставленія объ обрядѣ и вѣрѣ. Такъ и дѣйствовали Аввакумъ и подобные ему (2).»

---

(1) Слово Епифанія Славеницкаго о первыхъ расколоучителяхъ. Скрижаль 1656 г., стр. 13.

(2) Филаретъ Епископъ Харьковскій въ Ист. Русск. Церкви, пер. Патр., стр. 136.

Таково происхождение раскола! Изъ него видно, что начало раскола, сѣмя, изъ котораго онъ родился, и самую сущность его составляетъ одна слѣпая, чуждая духа живої вѣры, привязанность къ обрядности, къ буквѣ. Челобитчики Соловецкіе жаловались Царю Алексѣю Михайловичу, что «Никоновы ученицы проповѣдаютъ новую незнаемую вѣру по своему плотскому мудрованію, а не по Апостольскому и святыхъ Отецъ преданію: ея же вѣры не точію они, но и прадѣды и отцы ихъ до настатія Никонова патріаршества и до сего дни и времени не слыхали (1).» Что же это за новая, неслышанная вѣра, которую проповѣдывали ученицы Никоновы? Скрижаль, изданная Никономъ, исправленія книгъ, сдѣланныя при немъ, не разрушали истинныхъ догматовъ вѣры, а только раскрывали глубину и силу ихъ въ исправленныхъ чинахъ церковныхъ и приводили текстъ Богослужбныхъ книгъ въ точную сообразность съ сими догматами. Слѣдовательно, челобитчики не знали вѣры въ самомъ существѣ ея, въ истинахъ Божественнаго Откровенія, а полагали вѣру только во внѣшности, въ буквѣ, на которую простирались исправленія, но въ которой челобитчики не видѣли истиннаго ду-

---

(1) Соловецкая челобитная.

ховнаго смысла (1). Вотъ за какую вѣру стояли и отдѣлились отъ Православной Церкви слѣпые ревнители вѣры! Вотъ какую «старую вѣру» наследовали они отъ тѣхъ изъ своихъ предковъ, которые по духу своему были подобны имъ!

Совершенно отдѣлившись отъ Православной Церкви и живущаго въ ней духа истинной живой вѣры, мнимые старовѣры естественно должны были еще болѣе развить въ себѣ сію мнимо-старую вѣру. И дѣйствительно, раскройте книги, написанныя отступниками,—ихъ сборники, письменные цвѣтники и т. под. Здѣсь вы увидите только длинный рядъ сомнительныхъ, подложныхъ, или ничего не доказывающихъ доказательствъ на то, что надобно крестить-

---

(1) И вообще, гдѣ говорится у отступниковъ о вѣрѣ, соединяется съ словомъ-вѣра-понятіе объ одной обрядности. Они говорятъ напр: «Никонъ перемѣнилъ вѣру,»—и тотчасъ въ доказательство сего приводятъ различныя сдѣланныя при Никонѣ исправленія въ чинахъ Церковныхъ и въ текстѣ Богослужебныхъ книгъ. Это-во всѣхъ почти книгахъ, написанныхъ ими противъ Православной Церкви. Если же они къ числу измѣненій вѣры относятъ нѣкоторыя исправленія въ текстѣ Символа вѣры; то тутъ они спорятъ собственно опять только за слова, а не за истину Вѣры; потому что въ догматахъ Вѣры мы согласны съ ними, если только они понимаютъ ихъ.

ся двумя перстами, а не тремя, покланяются только осмиконечному кресту, двойть аллилуіа, а не трегубить, употреблять за литургією семь просфоръ, а не пять, ходить по-солонь, а не къ солнцу и т. под. Всѣ сіи обряды они защищаютъ со всѣмъ жаромъ, какъ догматы вѣры, съ чаяніемъ отъ нихъ однихъ получить спасеніе и съ самымъ грубымъ ругательствомъ на Православную Церковь. Прислушайтесь къ ихъ разговорамъ. До васъ будутъ доходить только споры о томъ, «въ какія ереси» который еретикъ впалъ; на которомъ соборѣ, какимъ чиномъ, или обрядомъ нѣкоторыхъ еретиковъ принимали къ Церкви; и за что именно, и какъ ихъ проклинали. Все это и сему подобное не престанно между собою и предъ простымъ народомъ разглашаютъ, а о Христѣ Спасителѣ, о Евангеліи и Апостольскомъ ученіи у нихъ ничего не слышно (1).» Кромѣ обрядовъ и обычаевъ, преданныхъ отъ старцевъ, или вновь вымышленныхъ самими отступниками, да еще, скажемъ словами приснопамятнаго Никифора Архіепископа Астраханскаго, «кромѣ преданій и бабьихъ басней и нѣкихъ невѣждъ, цѣлос Христіанское благочестіе нѣкими ничтожными

---

(1) Такъ говоритъ Прог. Іоанновъ о Рогожскихъ лжеучителяхъ. Полн. изв. о раск. ч. 4. стр. 37.

дѣлами составляющихъ и ограничивающихъ, болѣе у нихъ ничего не объясняется и не преподается (1).» Никто, ни грамотный, ни безграмотный, не считаетъ нужнымъ учиться, или учить другихъ догматамъ вѣры. Они или не знаютъ ихъ, или, и зная, не признаютъ ихъ важности и спасительности.

Можно ли назвать такую вѣру отступниковъ нашихъ истинно-древнею Христовою и живою вѣрою?—Нѣтъ! *глаголы Божіи духъ суть и животъ суть* (2). *Истиннии поклонницы поклоняются Отцу Небесному духомъ и истиною* (3). Вѣра мнимыхъ старообрядцевъ есть вѣра не св. Апостоловъ и св. Отцевъ, а—Фарисеевъ, раскольниковъ Ветхозавѣтной Церкви. Фарисеи не приняли Христа и не вошли въ составъ Его Новозавѣтной Церкви, потому что, остановившись на одной буквѣ закона, не проникали въ истинный смыслъ его и не узнали Того, Кто пришелъ исполнить законъ, но послѣдовали преданіямъ старцевъ и ученіямъ человѣческимъ. Такъ и наши ревнители обряд-

(1) Преосвященнаго Никифора Астраханскаго окружное посланіе къ старообрядцамъ, помѣщенное въ его отвѣтахъ. 1854 г. стр. 9.

(2) Іоан. 6, 63.

(3) Іоан. 4, 23.

ности и буквы отдѣлились отъ св. Церкви потому, что закрыли свои глаза отъ того истиннаго свѣта, которымъ Пастыри Церкви хотѣли оживотворить омертвѣвшую въ нихъ вѣру и службу Богу, заключавшуюся у нихъ въ однихъ внѣшнихъ предметахъ и дѣйствіяхъ,—отдѣлились, введя самовольное Богопочтеніе, основанное не на ученіи слова Божія и истиннаго преданія Церкви, а на мнимыхъ преданіяхъ старцевъ и на ложныхъ мудрованіяхъ учителей лжеименныхъ.

Какіе же плоды можетъ принести такая фарисейская вѣра, чуждая духа Христовой истины и жизни? Очевидно, что она не можетъ вести ихъ ни ко взаимной любви, ни къ согласію и единомыслію. *Плоть не пользуетъ ничтоже* <sup>(1)</sup>; *писмя убиваетъ, а духъ животворитъ* <sup>(2)</sup>. Для истинныхъ Христіанъ предметы и дѣйствія внѣшняго Богопочтенія служатъ покровомъ и образомъ Вѣры, дѣйствующимъ чрезъ внѣшнія чувства на душу ихъ; въ священныхъ обрядахъ читаютъ они высокія истины Вѣры о Богѣ, о своемъ назначеніи и проч. И какъ сіи истины происходятъ отъ Единаго источника—Бога, выражаютъ въ себѣ единую

---

(1) Іоан. 6, 63.

(2) 2 Кор. 3, 6.

Божественную мысль и волю, направлены къ единой цѣли; то и вѣрующіе, пріемля ихъ, одушевляются одними мыслями о Богѣ, согласными чувствованіями и желаніями. Напротивъ, мнимые старообрядцы ратуютъ за обрядность ради ея внѣшности, а не смысла, или больше ради внѣшности, чѣмъ смысла, хотя и ссылаются иногда на ея символическое значеніе. Они или вовсе не понимаютъ выражаемыхъ ею истинъ вѣры, или понимая, не стараются усвоить ихъ чувствомъ и выражать дѣлами; иначе они сошлись бы съ нами въ существѣ вѣры и не были бы отступниками. Какую же пищу можетъ дать уму и сердцу такое фарисейское уваженіе къ обрядности? Какія высокія мысли и святыя чувствованія можетъ возбудить оно, если съ его предметами не соединяется живыхъ понятій о выражаемыхъ ими истинахъ вѣры? Какую животворную силу взаимнаго единомыслія и общенія сообщить оно неразумнымъ почитателямъ? Господь Иисусъ Христосъ сказалъ въ молитвѣ о вѣрующихъ къ Отцу Небесному: *якоже Ты Отче во Мнѣ, и Азъ въ Тебѣ, да и тии въ Насъ едино будутъ* (1),—и вѣрующіе, исповѣдая догматъ о Пресвятой Троицѣ, догматъ, въ которомъ показанъ Спасителемъ

---

(1) Иоан. 16, 31.



первообразъ и основаніе внутреннѣйшаго единенія, какое должно быть между вѣрующими, выражаютъ сіе исповѣданіе какъ въ словахъ, такъ и въ видимыхъ знакахъ, каково, напримѣръ, треперстное сложеніе для крестнаго знаменія, и озаряясь мыслию о Трїединомъ Богѣ, ближе и искреннѣе соединяются между собою въ чувствованіяхъ, желаніяхъ и дѣйствіяхъ. Но отступники, пригвоздивъ свой умъ только къ внѣшнему знаку догмата и при этомъ имѣя одни чувственные представленія, никакъ не хотятъ исправить утвердившагося между ними сложенія перстовъ, хотя въ немъ не только не сохраняется, но и разрушается образъ единенія и равенства Божественныхъ Ипостасей (1), и кричатъ: «какая-де троица въ шепотѣ?»—Вы спрашиваете ихъ: что есть Пресвятая Троица? и слышите отвѣтъ отъ перваго изъ ихъ лжеучителей, что «Троица трисущна, разсѣкается на три равныя части, и Отецъ и Сынъ и Святой Духъ имѣютъ каждый особое сѣдѣніе, какъ три Царя небесные, и что Христосъ Спаситель сѣдитъ на престолѣ, соцарствуя святой Троицѣ, какъ Богъ особый (2).» Въ

---

(1) 3-е посл. Игнат. Митр. Сибир. Гл. 1. См. Правосл. Собес. 1855 г. кн. 2.

(2) Розыскъ, глава 17.

этомъ безумствованіи показывается образъ не соединенія, а раздѣленія. Можно ли же осуществлять въ жизни образъ таинственнаго единенія Сына Божія съ Богомъ Отцемъ, искажая сей образъ умомъ и ни мало не усвоивъ его сердцемъ?

Слѣпая привязанность къ одной внѣшности, кромѣ того, что убивала духъ Христовой вѣры, которымъ живетъ и связуется во-едино общество вѣрныхъ,—сама собою представляла другія болѣе положительныя причины къ разногласію и раздѣленію между отступниками отъ Православной Церкви. Одинъ изъ Архипастырей Православной Церкви, внимательно прослѣдившій духъ и исторію раскола, такъ, между прочимъ, объясняетъ раздѣленіе раскола: «опустивъ изъ благоговѣйнаго вниманія высокія мысли вѣры, русское своеволіе обратилось къ одной внѣшности, къ однимъ обрядамъ; а здѣсь, при недостаткѣ умѣнья вникать въ смыслъ обряда, мысли зрителя волнуются впечатлѣніями случайными и вліяніемъ чувства, и отсель одинъ выбираетъ то, другой другое, одинъ хвалитъ то, что бранитъ другой (1)». Въ этомъ отношеніи отступники подобны малымъ нера-

---

(1) Преосвящ. Филаретъ Харьков. въ Ист. Русск. Церкви, пер. Патр. стр. 220.

зумынымъ дѣтямъ, учащимся грамотѣ или забавляющимся картинами. Учебники или картины у дѣтей, положимъ, имѣютъ одинаковое содержаніе и достоинство; но часто случается, что каждый изъ нихъ выбираетъ себѣ одинъ какой-либо экземпляръ учебника или картины, называетъ его самымъ лучшимъ, а другіе оуждаетъ и отвергаетъ; а отсюда между ними нерѣдко происходитъ ссора и раздѣленіе: потому что вообще дѣти цѣнятъ предметы не по внутреннему достоинству—умомъ, а по наружности—чувствомъ, или привычкой. Подъ руководствомъ одного своего мнимо-благочестиваго чувства слѣпый ревнитель обрядности, младенчествующій въ вѣрѣ, убѣждается въ исключительномъ достоинствѣ и истинности избраннаго имъ предмета или дѣйствія, и хочетъ, чтобы его личныя ощущенія и убѣжденія были закономъ для другихъ; здѣсь ощущенія и убѣжденія разныхъ лицъ сталкиваются между собою и производятъ вражду и раздѣленія. Восточные Патріархи, принимавшіе заботливое участіе въ дѣлахъ святой Церкви нашей, при появленіи раскола, писали: «пріиде и то во слухъ нашъ, отчасти же и самимъ видѣти приключися, яко вообычаися здѣ, неблаголѣпно, еже прихожаномъ иконы своя домашнія во церкви приносить и всякаго чина кромѣ идѣже кто хочетъ поставляти, не согласився со свя-

щенникомъ, чесо ради свары и преніи, паче же и вражды обыкоша бивати: къ тому яко свѣщци всякъ предъ своею иконою поставляетъ, небрегомимъ сущимъ мѣстнымъ иконамъ олтарнымъ, и всякъ своей иконѣ моляся на различныя страны покланяется, и тако веліе въ церкви смятеніе и неблагочиніе бываетъ; симъ же извѣтомъ неискусніи людіе своя си иконы боги именуютъ, чесо ради являются не знати единства Божія, паче же и многобожіе нещевати (1).» Вотъ до чего доходило у неразумныхъ ревнителей одной виѣшности почитаніе св. иконъ, подъ руководствомъ одного слѣпаго, не просвѣщеннаго свѣтомъ истинной вѣры, чувства! До того, что они именовали иконы своими богами. Посему, какъ скоро сіи ревнители отпадали отъ св. Церкви, у нихъ неминуемо происходили разные толки. Такъ одни изъ сектантовъ, напр. Федосѣевцы, иконамъ, находящимся въ кіотахъ за стекломъ, равно и чужимъ, отнюдь не молятся, а молятся иконамъ исключительно своимъ, которыя у многихъ изъ нихъ употребляются только литыя изъ мѣди (2), у другихъ носимый на шеѣ мѣдный складной образокъ, которому одному и молятся (3); а еще у иныхъ

---

(1) Дополн. къ Акт. Истор. т. V, стр. 475.

(2) Полн. ист. изв. ч. 2, стр. 26.

(3) Новое свѣдѣніе. Записки по ист. раскола.

только осмиконечный крестъ безъ изображенія на немъ лика Спасителя (1), или крестъ, сдѣланный изъ липоваго дерева (2).

Продолжая далѣе раскрывать причину раздѣленія раскола, заключающуюся въ страсти къ одной обрядности, упомянутой выше Архи-пастырь говоритъ: «разнообразіе предметовъ, представляемыхъ обрядностию, еще болѣе умножаетъ несходство въ выборѣ предметовъ уваженія (3).» Дѣйствительно, обрядность не такой предметъ, который бы не подлежалъ различнымъ измѣненіямъ. Поелику внѣшнее обрядовое Богослуженіе выражаетъ въ себѣ вѣчныя и неизмѣняемыя истины Божіи и устроялось въ Православной Церкви согласно съ преданіемъ св. Апостоловъ и св. Отцевъ; то во всѣ времена, въ существенныхъ частяхъ своихъ, оно имѣло и теперь имѣетъ болѣе или менѣе однообразный видъ. Но какъ въ то же время оно есть выраженіе разнообразной внутренней жизни,—мыслей и чувствъ Христіанина, и устроялось сообразно съ обстоятельствами и нуждами времени; то въ разное время и въ раз-

---

(1) Полн. ист. изв. о раск. ч. 4, стр. 64.

(2) Рукоп. о бѣглопопов. сектѣ Преосв. Іакова стр. 104.

(3) Ист. Русск. Церк. Филар. Харьк. пер. патр. стр. 220.

ныхъ Церквахъ оно въ несущественныхъ частяхъ своихъ допускало прибавленія, убавленія и перемѣны. Оттого нѣкоторые изъ обрядовъ, бывшихъ прежде, нынѣ уже не существуютъ, и обратно есть теперь такіе, которыхъ прежде не было. Такое различіе въ обрядахъ не раздѣляло вѣрующихъ между собою; ибо внутреннее начало и, такъ сказать, душа Богослуженія, т. е. вѣра, которая приводитъ всѣ его части въ единое стройное цѣлое, остается неизмѣняемою при всѣхъ разностяхъ его и сама примиряетъ сіи разности. На семъ основаніи, св. Отцы Церкви не придавали догматической важности несущественнымъ, неразрушающимъ существа вѣры, разностямъ, а больше всего заботились о сохраненіи въ неизмѣнной цѣлости самой вѣры. Прекрасно мудрствуетъ о семъ предметѣ Паисій Блаженнѣйшій Патріархъ Александрійскій въ письмѣ къ Всероссійскому Патріарху Никону, по поводу вопросовъ сего послѣдняго о нѣкоторыхъ разностяхъ въ чинахъ церковныхъ. Онъ пишетъ: «Твое преблаженство сильно жалуешься на несогласіе нѣкоторыхъ чиновъ, замѣчаемое въ нѣкоторыхъ церквахъ, и полагаешь, что эти различные чины растлѣваютъ нашу вѣру. Хвалимъ мысль: ибо кто боится преступленій малыхъ, тотъ предохраняетъ себя и отъ великихъ. Но исправляемъ намѣреніе: ибо иное дѣло еретики, которыхъ запо-

вѣдуетъ намъ Апостоль убѣгать по первомъ и второмъ наказаніи; и иное дѣло раскольники, которые, хотя, повидимому, соглашаются въ главныххъ догматахъ православія, имѣють однакожь и свои ученія, чуждыя Каѳолической Церкви; но если случится какой-либо Церкви разнствовать отъ другой въ нѣкоторыхъ чинахъ неважныхъ и несущественныхъ, т. е. не касающихся членовъ и догматовъ вѣры, каково, напр., время совершенія Литургіи и проч., то это не дѣлаеть никакого раздѣленія, лишь бы только сохранялась непреложно та же вѣра. Церковь не отъ начала приняла все то чинопослѣдованіе, какое содержитъ нынѣ, а постепенно, и въ разныхъ Церквахъ разные чины вводились разновремено, и прежде святыхъ—Дамаскина, Космы и другихъ пѣснотворцевъ мы не пѣли ни тропарей, ни каноновъ, ни кондаковъ: все это однакожь не производило раздѣленій между Церквами, когда соблюдалась неизмѣнно та же вѣра, и онѣ не считались ни еретическими, ни раскольническими. Такъ и нынѣ не должно думать, будто развращается православная вѣра наша, если одинъ кто творить послѣдованіе свое, немного различное отъ другаго—въ вещахъ несущественныхъ, т. е. не касающихся членовъ вѣры (1).» Не такъ смот-

---

(1) Скрижаль, стр. 644-648.

рять на обрядность наши глаголемые старо-  
 обрядцы; они придаютъ ей значеніе и харак-  
 теръ догматовъ. Догматы вѣры, изреченные  
 Вѣчнымъ Словомъ Божиимъ и Духомъ Святымъ  
 посредствомъ св. Апостоловъ и св. Отцевъ Церк-  
 ви на вселенскихъ Соборахъ, вѣчны и неиз-  
 мѣнны; посему прибавить къ нимъ или убавить  
 у нихъ что-нибудь отъ себя, значить отъ ис-  
 тинной вѣры уклониться въ ересь. Точно такой  
 же цѣлости и неизмѣнности требуютъ наши  
 мншые старообрядцы и отъ обрядности, и въ  
 этомъ полагаютъ православіе и единство вѣ-  
 ры (1). Потому что они забываютъ самое суще-  
 ство вѣры, и мысль вѣры не оживляетъ и не

---

(1) Вотъ, напр., какъ выражается о единствѣ и  
 православіи вѣры Андрей Денисовъ въ посланіи  
 своемъ къ дьячку Ѳедосѣю, отдѣлявшемуся отъ по-  
 морскаго скита: «единъ Богъ, иже православными  
 древними догматы проповѣдуемый и славимый, а не  
 еретическими новинами; и едица вѣра древняя право-  
 славная каѳолическая, яже изъ ребръ распятаго на  
 трисоставномъ пегѣ и кедрѣ и кипарисѣ единомъ  
 крестѣ Владыки нашего Іса Христа истекшая и еди-  
 нѣмъ трисоставнымъ крестомъ утвержденная и освя-  
 щенная и всегда освящаемая и на лицѣ своемъ еди-  
 нымъ истиннымъ знаменіемъ исповѣдуемая. «Не  
 говорить просто «крестомъ,» но «трисоставнымъ  
 крестомъ, на трисоставномъ пегѣ и кедрѣ и кipa-  
 рисѣ.» Слѣд. православіе и единство Церкви, по его



соединяетъ у нихъ всѣ части Богослуженія, напротивъ внѣшніе обряды для нихъ суть самая вѣра. Отсюда, при различіи обрядовыхъ, или вообще внѣшнихъ дѣйствій и предметовъ, естественно должны были произойти у нихъ сами собою раздѣленія и разные толки.

Страсть мнимыхъ старообрядцевъ ко внѣшности простирается даже на слова, выраженія и буквы, такъ что малѣйшее, не измѣняющее смысла, измѣненіе въ выраженіи почитается у нихъ за извращеніе самой вѣры, выражаемаго догмата или Божественной Ипостаси. Такъ, не стыдятся они клеветать на Православную Церковь, будто она прибавила къ достопокланяемому имени Исусъ литеру *и*, и потому, покланяясь Иисусу, будто покланяется не Спасителю міра, Сыну Божію, а Антихристу, и всѣ таинства совершаетъ будто не во имя Христа Спасителя, а во имя Антихриста,—или, будто опустивъ въ членѣ Символа Вѣры о Духѣ Святомъ слово *истиннаго*, котораго, впрочемъ, и не было въ Никейскомъ Символѣ, перемѣнила и испортила вѣру, да и вообще, будто измѣненіемъ неясныхъ словъ въ Богослужебныхъ

---

миѣнію, характеризуется и утверждается не силою крестныхъ страданій Искупителя, а формою креста и крестнаго знаменія. Рук. сбор. Архим. Агаѳангела, л. 87.

книгахъ измѣнила самую вѣру (1). Оттого они не знаютъ различія между ересью и расколомъ. Исправленіе какого-либо обряда или только буквы, безъ всякаго измѣненія смысла, есть у нихъ ересь, а исправившій—еретикъ. Но естественно, по свойству обрядности, и у глаголемыхъ старообрядцевъ, не смотря на всю ихъ ревность, не могло сохраниться совершеннаго согласія въ словахъ и выраженіяхъ, относящихся къ предметамъ Вѣры. Сему единогласію должно было препятствовать и то, что они не отличаютъ истинно-древнихъ преданій отъ новыхъ собственныхъ своихъ установленій, законныхъ или незаконныхъ, и вымыслы суевѣрія выдаютъ за несомнѣнное преданіе Церкви. Каждый изъ нихъ старался защищать свои обычаи, какъ древніе и православные, и отвергалъ чужіе, какъ но-

---

(1) Никита расколоучитель въ жалобѣ на порчу церковныхъ книгъ писалъ между прочимъ: «да въ новыхъ же книгахъ напечатано въ тропарѣ: во гробѣ плотски и на престолѣ былъ еси, а въ старыхъ книгахъ написано во всѣхъ: бѣяше, а не былъ еси.» Какая тутъ ересь и какая порча вѣры? Эти и другія такого же рода обвиненія, направленные отступниками на Православную Церковь и разбросанныя по разнымъ ихъ книгамъ, всякій можетъ читать вмѣстѣ съ обличеніемъ въ «истинно древн. и истинно-Правосл. Христ. Церкви,» во 2-й ч. излож. Высокопреосв. Григорія.

вые и неправославные. Такимъ образомъ, различіе въ словахъ, или, лучше сказать, неправильный взглядъ на это различіе необходимо велъ ихъ ко взаимному раздѣленію, точно такъ же, какъ прежде привелъ ихъ къ отдѣленію отъ св. Церкви.

Объяснимъ все сказанное примѣрами. Какое различіе между четвероконечнымъ и осмиконечнымъ крестомъ? «Крестъ Христовъ,» скажемъ словами одного благоразумнаго инока (Пароенія), обратившагося изъ раскола въ православіе, «почитается не за концы, а за то, что на немъ распятъ былъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ (1), а всѣ кресты имѣютъ благодать и силу равную.» И Православная Церковь воздастъ одинаковое поклоненіе тому и другому кресту. Однакожъ глаголемые старовѣры почитаютъ только осмиконечный крестъ, а не четвероконечный, и обвиняютъ православныхъ Христіанъ въ томъ, будто они «самый истинный и животворящій крестъ Христовъ отъ трехъ дровъ, отъ пегы и кедра и кипариса, сотворенный оставили и возненавидѣли его и непотребна сотворили, а возлюбили крыжъ ла-

---

(1) Сказаніе о странствіи и путешествіи по Р. с-сіи, Молдавіи, Турціи и св. землѣ постриженника св. Аѳонскія горы, инока Пароенія, ч. 1, стр. 133.

тинскій и во всемъ почитаютъ его наче истиннаго Божественнаго креста, отъ трехъ дровъ сотвореннаго» и проч. (1). Еще: заключается ли какая-нибудь порча Вѣры въ томъ, если въ молитвѣ Иисусовой, вмѣсто «Сыне Божій» сказать: «Боже нашъ?» Никакой. Слова «Боже нашъ» даютъ только опредѣленнѣйшее понятіе о величіи Господа Иисуса Христа. Не смотря на то, мнимые старообрядцы употребляютъ молитву Иисусову только въ слѣдующихъ выраженіяхъ: «Господи Ісусе Христе, Сыне Божій, помилуй мя грѣшнаго,» и осуждаютъ Православную Церковь за то, будто она, употребляя молитву: «Господи Ісусе Христе, Боже нашъ, помилуй насъ, въ молитвѣ Иисусовой Сына Божія именовати имъ не велитъ» (2), хотя на самомъ дѣлѣ православные Христіане съ одинаковымъ благоговѣніемъ произносятъ ту и другую молитву. И вотъ изъ-за формы креста и изъ-за словъ молитвы отдѣлились глаголемые старовѣры отъ Православной Церкви, а потомъ раздѣлились и между собою. Ибо Діаконовцы о крестѣ и молитвѣ Иисусовой учатъ согласно съ Православною Церковію и против-

---

(1) Исторія о отцѣхъ и страдальцѣхъ Соловецкихъ л. 74.

(2) Тамъ же, л. 79 на обор.

но другимъ отступникамъ отъ Православной Церкви. Далѣе: не все ли равно для вѣры въ Распятаго писать на крестѣ: «Царь славы, Іс Хс Сынъ Божій,» или такъ: «І. Н. Ц. І?» Однакожь изъ-за сего титла послѣдователи дьячка Федосѣя и Поморяне вели долгую и жаркую брань между собою, «сердца ихъ пламенемъ раздорнымъ пылали;» первые называли послѣднихъ «Христорборцами, Іудеями,» и наконецъ «паче за высокопоставляемую титулу (1)» отдѣлились отъ нихъ. Когда же нѣкоторые изъ Поморянъ и Федосѣевцевъ, послѣ долгихъ переговоровъ, примирились между собою касательно титла, другіе, въ большемъ количествѣ, «не склонившася принять мирный договоръ, и остались въ непреклонномъ раздорѣ, ревнуя, по ихъ выраженію, во всекрѣпкомъ четверобуквеннаго надписанія догматѣ (2),» и такимъ образомъ одно только титло породило особенную секту подъ именемъ Титловщины. Повѣствователь сей распри называетъ величайшимъ снисхожденіемъ со стороны Андрея Де-

---

(1) Повѣсть о началѣ раздора Федосѣевыхъ съ Выгорѣцкимъ общежительствомъ и о причинѣ того, чего ради оный бысть, по рук. Архим. Агаѳангела, стр. 63 и 79.

(2) Тамъ же, стр. 70.

нисова то, что онъ не запретилъ вовсе одному изъ своихъ единомышленниковъ (купцу Кавурову) сообщаться съ сыномъ главнаго основателя Федосѣевщины (Евстратіемъ Федосѣевымъ), и противопоставляя его другимъ виновникамъ раздоровъ, замѣчаетъ: «не якоже нынѣшнихъ многочисленныхъ раздорниковъ скорое во вражду и не мирное преложеніе не точію въ какихъ преданіяхъ, но и въ паучинныхъ сѣткахъ могуція междоусобную брань воздвигнути, и толико въ сихъ нетерпѣливыхъ, которыхъ народишася раздорныхъ актовъ, яко изчести не безъ великаго затрудненія (1).» И дѣйствительно, тѣ же Федосѣевцы, противъ которыхъ направлено упомянутое повѣствованіе, оуждали Поморянъ за то, что они не освящали брашна покупаемаго на торгу; почему сами, считая сіе брашно сквернымъ, очищали его молитвами и поклонами, хотя св. Апостолъ сказалъ: *все еже на торжищи продаемое ядите ничтоже сумнящеся за совѣсть* (2), а для того, чтобы благодать Божія сходила въ горшки во время молитвы, просверливали дыры въ печныхъ изразцахъ (3), и исполняли другіе весьма странные обычаи, какъ священные обряды.

---

(1) Тамъ же стр. 71.

(2) 1 Кор. 10, 25.

(3) Полн. изв. о раск. ч. 2. стр. 25.

Кромѣ сего, заблуждшіе, по своему фарисейскому направленію, хотятъ усвоить важное, съ существомъ Вѣры соединенное значеніе многимъ такимъ предметамъ, которые, принадлежа только къ кругу житейскому, ни мало не относятся къ Вѣрѣ,—и здѣсь они хотятъ все возвести на степень обряда или догмата. Почему они осуждаютъ Православную Церковь за нѣкоторыя новыя, не бывшія у насъ прежде, обычаи, вошедшія въ Россію, хотя они вовсе не касаются существа Вѣры, какъ то: употребленіе чая, Нѣмецкаго платья, стриженіе или бритіе браны и усовъ, анатомирование и бальзамирование мертвыхъ тѣлъ, и многое подобное (1). Желаніе совершать все по вѣрѣ, съ воспоминаніемъ о Христѣ, само по себѣ весьма благочестиво и достойно Христіанина, но у нашихъ неразумныхъ ревнителей старины оно часто чуждо духа вѣры, а между тѣмъ доведено до крайности. Одно названіе нѣкоторыхъ новыхъ обычаевъ, вошедшихъ у Русскихъ въ гражданскую жизнь, Кальвинскими, Лютерскими, Жидовскими

---

(1) До осьмидесяти такихъ новинъ исчислено въ раскольнической статьѣ: предъизвѣстіе въ величій Россіи состоящихъ обычаевъ, Еллинскихъ, Кальвинскихъ, Лютерскихъ, Латинскихъ, Жидовскихъ, Калмыцкихъ и Агарянскихъ.

и. т. под., показываетъ, что ревнители старины смотрятъ на сіи обычаи, какъ на ереси, а на противные имъ свои обычаи, какъ на неизмѣнныя, спасительнѣйшія правила вѣры, и что слѣдовательно они хотятъ подчинить всѣ житейскія дѣла, даже самыя мелочныя, опредѣленнымъ и неизмѣняемымъ правиламъ. Это усиліе постановить неизмѣнныя, соборно-церковныя правила касательно такого рода предметовъ, по самому свойству своему не подлежащихъ церковному рѣшенію, а предоставленныхъ выбору самого человѣка, должно было еще больше разрознить самозванныхъ законниковъ въ ихъ понятіяхъ и удалить ихъ другъ отъ друга. Потому что каждый изъ нихъ имѣлъ свои основанія дѣлать то или другое, такъ или иначе, по своему произволу.

Особеннымъ мѣстомъ, въ которомъ внѣшнее обрядовое Богослуженіе соединяетъ вѣрующихъ, какъ членовъ одного тѣла Церкви, въ одномъ святомъ расположеніи духа, служитъ храмъ. Здѣсь вѣрующіе разныхъ половъ и званій, всѣ безъ различія, какъ дѣти одного Отца Небеснаго, свидѣтельствуютъ предъ Богомъ и другъ предъ другомъ свою общую вѣру и взаимную любовь, забываютъ сдѣланныя другъ другу обиды, и при одномъ и томъ же возгласѣ служителя Вѣры, при одной и той же молитвѣ или пѣсни церковной, едиными устами и



единымъ сердцемъ исповѣдуютъ единого Бога, произносятъ одно благодареніе за общія земныя и небесныя благодѣянія и одно прошеніе объ общихъ нуждахъ духовныхъ и тѣлесныхъ. Такъ бываетъ въ православномъ храмѣ у истинно-православныхъ Христіанъ. «Войдите,» говоритъ одинъ внимательный наблюдатель о Ир-гизскихъ раскольническихъ монастыряхъ (1), «въ монастырскую (раскольническую) церковь во время Богослуженія, и особенно во время всенощнаго бдѣнія. Съ перваго раза чувство благоговѣнія обываетъ васъ: предъ вами богатый иконостасъ и сотни возженныхъ свѣчь; въ олтарѣ іерей; на правомъ и на лѣвомъ клиросѣхъ по 25 громогласныхъ пѣвцовъ; сотни иноковъ по правую и по лѣвую сторону въ настоящей церкви и въ трапезѣ. Вся сія масса людей крестится въ одно время, и поклоны кладетъ въ одно время. Вы удивляетесь порядку, чинности, и думаете, что этими тактическими движеніями молящихся управляетъ одна душа вѣры, одно чувство любви къ Богу и другъ къ другу. Вы уже забываете ихъ неприязнь къ вамъ и хотите соединиться съ ними въ молитвѣ. Нѣтъ; все то, что вы видѣли, есть

---

(1) Разумѣется время до 1837 года, съ котораго сіи монастыри обратились изъ раскола въ единовѣріе.

одна личина и хитрость. Это служеніе, этотъ чинъ, эта выдержка собственно не для иноковъ, а наипаче для приходящихъ, для поддержанія раскольническаго дѣла, раскольническихъ выгодъ: здѣсь, кромѣ немногихъ, мало думаютъ о спасеніи души. Случалось слышать, что сосѣдніе монастырскіе жители, знающіе распутную жизнь лжеиноковъ, спрашивали ихъ, почему они, повидимому, посвятивъ себя жизни монастырской, живутъ распутно, и слышали въ отвѣтъ: а за то въ церквахъ мы молимся по-древнему и хранимъ истинную древнюю вѣру: она насъ спасетъ. Почти такая же бездушная, лицемерная, но стройная внѣшность общественнаго Богослуженія,» заключаетъ помянутый нами наблюдатель, «существуетъ во всѣхъ раскольническихъ часовняхъ и молебняхъ (1).» Слѣдовательно, расколъ, полагающій сущность Вѣры въ однихъ обрядахъ и словахъ, а не въ истинѣ и живомъ духѣ, отнялъ у общественнаго Богослуженія силу и средство къ соединенію своихъ послѣдователей; потому что онъ даже храмъ, училище вѣры и любви, по преимуществу мѣсто братскаго союза вѣрныхъ, обратилъ въ мѣсто мертваго, фарисейскаго слу-

---

(1) Рукопись о бѣглопоповской сектѣ, Преосв. Іакова, л. 26 и 27.

женія Богу и живаго служенія различнымъ земнымъ, своекорыстнымъ видамъ. Куда же должно было привести отступниковъ такое іудейское направленіе ихъ вѣры, какъ не къ іудейскому раздробленію и раздѣленію? Іудеи, утративъ истинный, внутренній смыслъ Моисеева закона предъ пришествіемъ Спасителя, раздѣлились между собою въ пониманіи сего закона на разныя секты (1), и Богъ, когда они, по своимъ ложнымъ понятіямъ о Христѣ, не приняли Христа, въ лицѣ Котораго должны были чрезъ вѣру придти въ общеніе съ Нимъ и между собою, разрушилъ средоточіе ихъ общественнаго Богослуженія и разсѣялъ ихъ по всему лицу земли, какъ не имѣющихъ между собою внутренней связи вѣры. Что удивительнаго, если и наши по духу вѣры іудеи, забывши смыслъ Христова закона, не имѣя ни внѣшняго, ни внутренняго средоточія вѣры, также, по допущенію Божию, раздробились на секты, и, употребимъ собственное ихъ выраженіе, «разсыпались мѣстами и мыслями (2)?»

---

(1) Секты эти составляли: Ассидеи, Кареи, Фарисеи, Саддукеи, Ессеи. Церковно-библ. истор., послѣд. пер. Ветхозавѣтной Церкви.

(2) Такъ говорили Поповцы и Безпоповцы на одномъ лжесоборѣ, на которомъ совѣщались о томъ, какъ бы найти главу Церкви-Епископа, Іоаннов. ч. 2, стр. 72.

Въ заключеніе, для подтвержденія всего сказаннаго нами о томъ, что главная причина раздѣленія раскольниковъ между собою заключается въ отчужденіи ихъ отъ живой Христіанской Вѣры, въ слѣпой привязанности къ одной только обрядности и буквѣ или, что тоже, въ мертвомъ фарисейскомъ направленіи, должно указать на возсоединеніе многихъ заблуждшихъ съ св. Церковію и другъ съ другомъ въ такъ называемомъ «Единовѣрціи.» Что показываетъ это отрадное въ исторіи нашего раскола явленіе? То, что какъ-скоро въ лучшихъ изъ отпадшихъ братій нашихъ, не столь ожесточенныхъ противъ св. Церкви, хотя нѣсколько воздѣйствовала живая вѣра, они почувствовали свое братское согласіе по вѣрѣ съ православными и другъ съ другомъ, увидѣли неосновательность своего раздѣленія изъ-за причинъ, вовсе не нарушающихъ существа Вѣры, и вотъ, забывши свою прежнюю вражду, Поповець ли кто былъ прежде, или Безпоповецъ, суровый Поморянинъ или гордый Ѳедосѣевецъ, всѣ безъ различія вступили въ союзъ съ Православною Церковію и между собою съ именемъ Единовѣрцевъ, ясно характеризующимъ этотъ внутренній и святой союзъ. Дерзаемъ надѣяться, что и всѣ отпадшіе отъ Церкви и разрозненные между собою братія наши, когда подобнымъ образомъ спадетъ съ ихъ глазъ кора заблуждс-

ній, закрывающая отъ нихъ духъ живой вѣры, также возсоединятся съ св. Церковію и между собою, какъ братія о Христѣ и члены единого тѣла Церкви. Дай Богъ, чтобъ это скорѣе исполнилось!

*Продолженіе будетъ.*

## ОГЛАВЛЕНИЕ

*статей, содержащихся въ православномъ  
Собесѣдникѣ за 1856 годъ.*

---

- |   | <i>страниц.</i> |
|---|-----------------|
| 1. День святой жизни, или отвѣтъ на вопросъ: какъ мнѣ жить свято? (окончаніе). . . . .                | 72 и 170.       |
| 2. Новозавѣтный законъ въ сравненіи съ Ветхозавѣтнымъ. (окончаніе) . . . . .                          | 3 и 107.        |
| 3. Какъ, по ученію Иисуса Христа, должно творить милостыню, молиться и поститься . . . . .            | 215.            |
| 4. Не должно прилѣпляться къ земнымъ благамъ. . . . .   | 357.            |
| 5. О мнимо-духовномъ Христіанствѣ въ древнія времена Церкви. . . . .                                  | 27.             |
| 6. О числѣ просфоръ на Проскомидіи по древлеписьменнымъ Соловецкимъ служебникамъ. . . . .             | 148.            |
| 7. О книгѣ: Большой Катихизисъ (окончаніе). . . . .   | 305 и 399.      |
| 8. Слово на Новый годъ. . . . .   | 88.             |
| 9. Размышленіе о томъ, какъ, по примѣру древнихъ Христіанъ, слѣдуетъ проводить великій постъ. . . . . | 93.             |

<b>10.</b>	<b>Слово во святый и великій пятокъ.</b>	<b>. 205.</b>
<b>11.</b>	<b>Выписка изъ записной книжки одного стараго почтеннаго законо- учителя. . . . .</b>	<b>. 349.</b>
<b>12.</b>	<b>О причинахъ раздѣленія главныхъ раскольническихъ сектъ (Поповщи- ны и Безпоповщины) на многіе мелкіе толки. . . . .</b>	<b>. 431.</b>



## ОПЕЧАТКИ

**въ Православномъ Собесѣдникѣ за 1856 г.**

<i>Стран.</i>	<i>Строк.</i>	<i>Напечатано:</i>	<i>Должно читать:</i>
18,	1-3	<i>снизу.</i> Maimonid, consti- tut. и проч.	Маймонидъ въ поста- новл. о клятвѣ гл. II. § 10. Михаелисъ въ Моисеев. правѣ гл 6. § 302.
22,	5	<i>снизу.</i> Богу	Бога
24,	4.	постановленія	наставленія
—	11,	<i>ныи,</i>	<i>ны</i> и
28,	4.	Потомъ	Потомъ,
29,	6.	отечествѣ	отечествѣ,
—	13.	духовниками	духовниками
—	15.	избранными	избранными,
30,	5	<i>снизу.</i> Хлопотницею	хлопотницею
33,	11.	<i>υῦσις</i>	<i>υῦσις,</i>
39,	5	<i>снизу.</i> которые	которые,
43,	2.	міра	міра,
83,	2	<i>снизу.</i> Притч. 23, 29.	Притч. 3, 34.
—	3	<i>снизу.</i> Псал. 107, 18.	Псал. 101, 18.
93,	7.	Псал. 97, 5.	Псал. 142, 5.
94,	2	<i>снизу.</i> Матѣ. 4, 11.	Матѣ. 4, 2.
97,	6.	приносили	прилагали
100,	1	<i>снизу.</i> Псал. 17, 23.	Псал. 18, 3.
109.	12	<i>снизу.</i> плачѣ	Плачѣ
124,	6	<i>снизу.</i> не молю о міръ.	<i>не о всемъ міръ молю,</i>
186,	7	<i>снизу.</i> Царь	Царю
199,	1.	Да,	Да
224,	9.	другіе?	другіе.



		Напечатано:	Должно читать:
Стран.	Строк.		
245,	(*)	<i>и т. д.</i>	225 <i>и т. д.</i>
255,	15.	ползу?	ползу?
280,	20.	начась	начавшись
—	21.	здѣсь	здѣсь,
282,	17.	и мы	и мы,
284,	2.	небесной	небесной,
—	11.	Подлинно	Подлинно,
—	16.	во всемъ	во всемъ,
286,	5.	<i>нашъ,</i>	<i>нашъ.</i>
339,	8.	сказано	сказано въ особой главѣ
353,	11.	сажаемъи поливаемъ	сажаемъ и поливаемъ
354,	10.	должно	должно
356,	2.	и полезно разумомъ,	и разумомъ, полезно
390,	4 <i>срису.</i>	но	то
411,	10.	<i>Отверся.</i>	<i>Отвергся.</i>
411,	13.	<i>колько</i>	<i>Кoliko</i>
412,	21.	чадородіа рола	чадородія раца
452.	14.	св,	св.

---

(\*) Здѣсь допущена ошибка только въ нумераціи страницъ, а не въ самомъ текстѣ.

для изображенія крестнаго знаменія. Съ другой стороны въ словахъ Катихизиса содержится опроверженіе ученія мнимыхъ старообрядцевъ о печати Антихристовой; ибо въ нихъ называется сею печатію небрежное и неправильное изображеніе на себѣ крестнаго знаменія, а старообрядцы полагаютъ ее въ сложеніи перстовъ.

Гродненскіе издатели Большаго Катихизиса не вполне правильно привели объясненіе св. Іоанна Златоуста на слова св. Апостола Павла: *хлѣбъ, егоже ломимъ* (1 Кор. 10, 16). Въмѣсто того, чтобы сказать: «почто же приложи (т. е. присовокупилъ), *егоже ломимъ,*» какъ сказано въ самыхъ бесѣдахъ Златоуста (1) и въ Соловецкой рукописи Большаго Катихизиса (2),—они напечатали: *во что же преложу* (3), и при этомъ измѣненіи допустили еще нѣкоторую перемену въ знакахъ препинанія. Отъ сего и самое объясненіе въ Катихизисѣ внушаетъ какія-то странныя и неправильныя мысли.

г) Въ Большомъ Катихизисѣ есть мѣста *неясныя*, которыя могутъ подать читателю

---

(1) Бесѣды св. Златоуста на 14 посланій св. Апостола Павла. 1623 года стр. 821,

(2) Л. 273 на об.

(3) Л. 380,

поводъ также къ неправильнымъ мыслямъ. Такъ говорится, что мы вѣруя въ Бога, чтимъ и Святыхъ Его «словесы и дѣлы, въ писаніихъ, въ разумѣніихъ, въ жертвахъ, во храмѣхъ на иконахъ (1).» О какихъ жертвахъ говорится въ сихъ словахъ, сочинитель не объясняетъ, и эта неясность могла благопріятствовать жидовствующимъ, которые хотѣли возстановить Ветхозавѣтное жертвоприношеніе и которые, можетъ быть, еще были въ Москвѣ при Царѣ Михаилѣ Ѳеодоровичѣ.

Для поясненія того, что есть личность и что естество въ Иисусѣ Христѣ, Лаврентій указываетъ на человѣка, называющагося Павломъ, и говоритъ: «естество въ Павлѣ есть Павловство, составъ (лице, вѣпостась) же есть Павелъ (2).» Такія и подобныя имъ слова, предложенныя далѣе въ объясненіе того же предмета, темны и ничего не проясняютъ, а еще болѣе затемняютъ предметъ, и могутъ вести читателя къ разнымъ, иногда и ложнымъ, толкованіямъ.

Объясняя слово-*нашъ*-въ прошеніи молитвы Господней: *хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь*, сочинитель Большаго Катихизиса, между прочимъ, говоритъ: «аще отъ

---

(1) Л. 17 на об.

(2) Л. 38.

**ПОДПИСКА**  
на  
**ПРАВОСЛАВНЫЙ СОБЕСѢДНИКЪ**  
*за 1856 годъ*

принимается въ Редакціонномъ Комитетѣ при Казанской Духовной Академіи и въ Правленіяхъ иногородныхъ Семинарій. Цѣна за годовое изданіе, состоящее изъ четырехъ книжекъ, въ г. Казани, безъ доставленія, 4 руб., а съ пересылкою во всѣ города 5 руб. 50 коп. серебр.

По тойже цѣнѣ можно выписывать православный собесѣдникъ и за 1855 годъ.

---

*Примѣчаніе для переплетчика.*

Толкованіе Блаженнаго Теофилакта на Евангеліе отъ Матѳея, помѣщенное въ осьми книжкахъ Православнаго Собесѣдника за 1855 и 1856 годы, составляетъ особую книгу;—изъ статей разнаго содержанія, напечатанныхъ въ четырехъ книжкахъ 1856 года, образуется также особая книга подъ названіемъ «Православнаго Собесѣдника».

---

## ОГЛАВЛЕНИЕ.

- |   | <i>страниц.</i> |
|---|-----------------|
| 1. Блаженнаго Теофилакта, Архієпископа Болгарскаго, толкованіе на святое Евангеліе отъ Матѳея. (окончаніе) . . . . .                      | ѸѦ—ФѦЗ.         |
| 2. Просвѣтитель, или обличеніе ереси Жидовствующихъ. Твореніе Преподобнаго Отца нашего Іосифа, Игумена Волоцкаго. (продолженіе) . . . . . | спѦ—тѦд.        |
| 3. Не должно прилѣпляться къ земнымъ благамъ. . . . .   | 357—398.        |
| 4. О книгѣ: Большой Катихизисъ. (окончаніе) . . . . .   | 399—430.        |
| 5. О причинахъ раздѣленія главныхъ раскольническихъ сектъ (Поповщины и Безпоповщины) на многіе мелкіе толки . . . . .                     | 431—475.        |