

ПРИБАВЛЕНІЯ

КЪ ИЗДАНІЮ ТВОРЕНІЙ

СВЯТЫХЪ ОЦЕВЪ,

ВЪ РУССКОМЪ ПЕРЕВОДѢ.



Годъ четвертый.



МОСКВА,

ВЪ ТИПОГРАФІИ АВГУСТА СЕМЕНА.

1846.

ПРИБАВЛЕНІЯ

КЪ ИЗДАНІЮ ТВОРЕНІЙ

СВЯТЫХЪ ОТЦЕВЪ.

ПРИБАВЛЕНІЯ

КЪ ИЗДАНИЮ ТВОРЕНІИ

СВЯТЫХЪ ОЦЕВЪ,

ВЪ РУССКОМЪ ПЕРЕВОДѢ.

Годъ четвертый.

МОСКВА,
ВЪ ТИПОГРАФІИ АВГУСТА СЕМЕНА.
1846.

ПЕЧАТАТЬ ПОЗВОЛЯЕТСЯ

съ тѣмъ, чтобы по отпечатаніи, до выпуска изъ Типографіи, представлено было въ Цензурный Комитетъ узаконенное число экземпляровъ. Февраля 25-го дня, 1846 года.

Московская Духовная Академія.

Цензоръ, Вифанской Семинаріи Ректоръ
Архимандритъ Филовей.

С Л О В О

СИНОДАЛЬНАГО ЧЛЕНА ВЫСОКОПРЕСВЯЩЕННЬЯЩАГО ФИЛАРЕТА МИТРОПОЛИТА МОСКОВСКАГО.

НА ОСВЯЩЕНІЕ ХРАМА ПРЕСВЯТЫЯ БОГОРОДИЦЫ, ВЪ ЧЕСТЬ ИКОНЫ ЕЯ ІЕРУСАЛИМСКІЯ, ВЪ ГОРОДѢ БРОННИЦАХЪ, СОВЕРШИВШЕЕСЯ ФЕВРАЛѢ ВЪ 3 ДЕНЬ 1846 ГОДА.

Токмо на мѣсть, идѣже избереть Господь Богъ вашъ, во единомѣ отъ племенъ вашихъ, нареци имя Его тамо, и призвати, и взыцете, и видете тамо. Втор. 12, 5.

Многократно, братія, посѣщаль я градъ вашъ : и каждый разъ чувствовалъ себя неудовлетвореннымъ ; потому что въ краткой только молитвѣ участвовалъ съ вами, въ вашемъ древнемъ храмѣ, будучи скоро увлекаемъ другими требованіями моего служенія. Посему ваше желаніе встрѣтилось съ моимъ собственнымъ желаніемъ, чтобы намъ имѣть болѣе обильное съ вами общеніе въ соборной молитвѣ, при благодатномъ тайнодѣйствіи освященія храма, вами созданнаго.

Что жъ, если и теперь желаемое исполниться не можетъ, и я долженъ сказать съ Апостоломъ : *восхотѣхъ приити къ вамъ, и возбраненъ быхъ*

(Рим. 1, 13.)? Не будемъ смущены или огорчены неисполненіемъ нашихъ смиренныхъ желаній, если и апостольскія желанія, по судьбамъ Божиимъ, не всегда исполняются! Скажемъ съ псалмопѣвцемъ: *не Богу ли повинется душа моя* (Псал. 62, 2.)? Дѣло освященія есть дѣло Божіе. Благодать одинаково совершаетъ оное тѣмъ или другимъ орудіемъ, по установленному ею чину. Я же хочу сдѣлать, что могу: побесѣдовать съ вами, если нельзя самолично, то хотя чрезъ другія уста.

Съ утѣшеніемъ признаю въ новосозданномъ и освященномъ храмѣ вашемъ дѣло вашего благочестиваго усердія, довольно великое для вашего не великаго града, такъ что, можетъ быть, не будетъ несправедливо свидѣтельствовать о васъ, какъ свидѣтельствовалъ святой апостоль Павелъ о христіанахъ македонскихъ, что вы, какъ они, явились *по силѣ, и паче силы доброты* (2 Кор. 8, 3.).

Съ утѣшеніемъ вѣры помышляю, что жертвы, принесенныя вами въ созиданіи дома Божія, благоугодны Богу, чего знаменіе имѣете въ томъ самомъ, что вашему начинанію даровалъ Онъ совершеніе, и ваше Ему посвященіе принялъ, даровавъ оному Свое освященіе.

Съ упованіемъ приѣмлю для васъ благословеніе отъ устъ пророка: *Боже силъ, обратися убо, и призри съ небесе, и виждь, и посѣти виноградъ сей, и соверши ѳ, егоже насади десница Твоя* (Псал. 79, 15. 16.). Восстину, Господи Боже силъ, сей народъ вѣрующихъ есть Твой духовный виноградъ; Ты насадилъ его Твоею вседѣтельною де-

спнцією : обрати ся убо къ нему нынѣ и во граду-
щее время Твоею благодатию, якоже онъ обра-
щается къ Тебѣ вѣрою и молитвою ; призри на
него Твоимъ провидѣніемъ ; виждь, Всевидящій,
его истинныя потребности, очевидныя и сокровен-
ныя ; и посѣти его щедротами Твоими ; утверди
его православіемъ ; оградн отъ татей, прелазя-
щихъ или подкапывающихъ Твою священную о-
граду, — отъ ересей и соблазновъ ; возрасти въ
познаніи Твоея истины ; оплодотвори обиліемъ
дѣлъ благихъ, по заповѣдямъ Твоимъ святымъ ;
соверши всякою добродѣтелию въ совершенное
спасеніе !

Обращаясь наки къ утѣшительному предмету
настоящаго торжества, чтобы настоящее утѣше-
ніе сдѣлать болѣе твердымъ и полнымъ, благо-
временнымъ нахожу предложить вамъ нѣкоторыя
мысли о томъ, какое благо приобрѣли мы, когда
приобрѣли освященный храмъ Божій.

Молиться можно, и должно, на всякомъ мѣстѣ,
какъ учить святой Апостоль. *Хочу, говоритъ, да
молитвы творятъ мужіе на всякомъ мѣстѣ, воз-
двѣюще преподобныя руки безъ гнѣва и размыш-
ленія* (1 Тим. 2, 8.), то есть, не имѣя во время
молитвы гнѣва на ближнихъ, и не смущая себя
колеблющимися мыслями о дѣйствительности мо-
литвы. И самъ Господь Спаситель повелѣваетъ
молиться всякому въ своей храмнѣ, кака у ко-
го есть, только въ усидненнѣй и безмолвнѣй.
*Егда молиши ся, вниди въ клятв твою, и затво-
ривъ двери твоя, помолися Отцу твоему, Иже въ
тайнѣ* (Матѣ. 6, 6.).

Будьте вѣрны повелѣнiю Господню: молитесь въ уединенiи. Держитесь апостольскаго ученiя: молитесь на всякомъ мѣстѣ. Особенно когда утромъ пробуждаешься отъ сна; помысли, что Богъ даетъ тебѣ день, котораго ты самъ себя не могъ бы дать, и отдыли первый часъ, или хотя первую четверть часа даруемаго тебѣ дня, и привеси ее въ жертву Богу, въ благодарной и въ благопросительной молитвѣ. Чѣмъ усерднѣе ты сіе сдѣлаешь, тѣмъ болѣе освятншь свой день, тѣмъ крѣпче оградншь себя отъ искушенiй, каждый день встрѣчающихся. Подобно сему, когда отходишь ко сну: помысли, что Богъ даетъ тебѣ покой отъ трудовъ, и отъими начатокъ отъ времени твоего покоя, и посвяти его Богу, чистою и смиренною молитвою. Ея благоуханiе приблизитъ къ тебѣ Ангела, для охраненiя твоего покоя.

Упражненiе въ сихъ и подобныхъ видахъ домашней и уединенной молитвы необходимо, и благотворно для души нашей: но это еще не все, что намъ нужно, и чего Богъ отъ насъ требуетъ.

Въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ написано: *вкупль же Петръ и Иоаннъ восхождоста во святилище на молитву въ часъ девятый* (3, 1.). Что это значитъ? Апостолы слышали повелѣнiе Господне о молитвѣ въ уединенной храмннѣ: почему же не довольствуются такою молитвою? Почему идутъ на молитву во святилище, то есть, во іерусалимскiй храмъ, еще святой, хотя долженствовавшiй вскорѣ уступить святость храмамъ христіанскимъ? Почему это? — Потому что кромѣ молитвы домашней и уединенной, нужна еще молитва обществен-

ная, церковная, во святилищѣ, во храмѣ получившемъ особенное божественное освященіе; и сей родъ молитвы также основанъ на повелѣніи Божіемъ. Сіе повелѣніе въ книгѣ Моисеевой читается такъ: *только на мѣстѣ, идиже избереть Господь Богъ вашъ, во единомъ отъ колѣнъ вашихъ, нареши имя Его тамо, и призвати, и взыщете, и увидите тамо.* То есть: Богу не угодно, чтобы общественное призываніе имени Его, или, иначе сказать, церковное богослуженіе совершаемо было на какомъ нибудь простомъ, неосвященномъ мѣстѣ, а должно сіе дѣлать только на томъ мѣстѣ, которое Богъ для сего избереть и освятить; и на сіе Богомъ избранное и освященное мѣсто всѣ должны приходить, и тамъ призывать Бога. Сіе повелѣніе Божіе исполнить предпринялъ царь Давидъ, а царь Соломонъ дѣйствительно исполнилъ, создавъ храмъ въ Иерусалимѣ, на мѣстѣ, которое Богъ избралъ, и указалъ чрезъ Ангела. Первосвященникъ со священниками освятилъ сей храмъ, внесши въ него священный кивотъ, въ которомъ хранились заповѣди, перстомъ Божиимъ написанныя; слава Божія осѣнила его; Богъ далъ ему высокое обѣтованіе Своего благодатнаго присутствія. *будутъ очи Мои ту, и сердце Мое во вся дни* (3 Цар. 9, 3.); и послѣ сего Богъ неоднократно изъявлялъ чрезъ пророковъ негодованіе Свое на тѣхъ, которые истинному Богу приносили жертвы, но не въ Его святомъ храмѣ, а на высокихъ мѣстахъ, по произволу избранныхъ и неосвященныхъ.

Храмъ іерусалимскій, какъ ветхозавѣтный и про-

образовательный, упраздненъ явленіемъ прообразованной Истины, то есть, Христа Спасителя, и устроеніемъ Новаго Завета. Отъ Христа Спасителя получили Апостолы, и передали своимъ преемникамъ, власть созидать храмы христіанскіе во всякомъ градѣ и селеніи. Но божественное правило, чтобы храмъ всегда былъ мѣстомъ избраннымъ и освященнымъ по богопреданному чину, сохранено и въ христіанской Церкви. Посему правила Вселенскихъ Соборовъ не позволяютъ иначе поставлять храмъ, какъ по благословенію епископа, наслѣдовавшаго сію власть отъ Апостоловъ (IV Всел. Соб. пр. 4.), и предписываютъ освящать оный со священнымъ миропомазаніемъ, и съ положеніемъ мощей святыхъ (VII Всел. Соб. пр. 7.). По силѣ сего богопреданнаго освященія, христіанскому храму вполне принадлежитъ древнее обитованіе особеннаго благодатнаго присутствія Божія: *будутъ очи Мои ту, и сердце Мое во вся дни.* Ему также преимущественно принадлежитъ обитованіе Христова: *идѣже еста два или трие собрани во имя Мое, ту есмь посредь ихъ* (Матѣ. 18, 20.).

Если христіанскій храмъ сравнимъ съ ветхозавѣтнымъ: то легко усмотримъ, что и начинательное освященіе и постоянная потомъ святыня свойственны христіанскому, не только въ равной съ ветхозавѣтнымъ, но и въ высшей степени. Великою святынею храма ветхозавѣтнаго были заповѣди, написанныя перстомъ Божиимъ; не такъ же ли божественную, и болѣе обильную святыню, имѣемъ мы на престолѣ нашего храма въ Евангеліи, въ которомъ заключается непосредственное

слово Бога Слова, написанное чрезъ евангелистовъ Духомъ Святымъ? Тамъ на трапезѣ хлѣбы предложенія, образъ хлѣба животнаго, сходящаго съ небесе; здѣсь на трапезѣ самый хлѣбъ животный, по слову Господа: *хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра* (Іоан. 6, 51.). Тамъ жертвы кровавыя, безсловесныя, несовершенныя предвѣстія единой всемірной Жертвы, всеспасительнаго страданія, смерти и воскресенія Христова; здѣсь Жертва безкровная, словесное служеніе, всегдашнее возобновленіе живыя Жертвы Христа Спасителя, въ таинствѣ тѣла и крови Его. Тамъ были Ангелы хранители храма; почему, когда храму іерусалимскому надлежало быть упразднено и разрушено, въ немъ слышанъ былъ гласъ невидимыхъ Силъ: *прейдемъ отсюда*: здѣсь также сослужать намъ Ангелы, и охраняють святыню, здѣсь обитающую. Такъ Авва Леонтій, въ Лаврѣ преподобнаго Θεодосія, пришедши въ воскресный день въ церковь для приобщенія святыхъ таинъ, видѣлъ Ангела стоящаго на правой сторонѣ престола, и какъ старецъ, убоявшись, обратился, чтобы бѣжать въ свою келлію, то пришелъ къ нему гласъ отъ Ангела: съ тѣхъ поръ, какъ освященъ сей престоль, мнѣ поручено пребывать при немъ (Алфавит. Патерик. зн. Л. гл. 4.).

Сказаннаго досель, надѣюсь, довольно, для показанія вамъ, братія, какъ того, что, кромѣ молитвы домашней и уединенной, непреложное слово Божіе и самое наше спасеніе требуютъ отъ насъ еще молитвы церковной, во храмъ по богопреданному чину освященномъ тайнодѣйствиемой; такъ и

того, якія блага заключаєть въ себѣ, и предлагаєть намъ, святой христіанскій православный храмъ. Въ немъ обрѣтаємъ мы особенное благодатное присутствіе Божіе, божественный свѣтъ и спасительную силу Евангелія, прінскреннее соединеніе со Христомъ въ таинствѣ тѣла и крови Его, небесную помощь ангельскую, осѣненіе Духа Святаго, святыню пребывающую, и со благоговѣніемъ и вѣрою входящихъ освящающую.

Прославимъ Господа, щедрого Подателя толпныхъ благъ. *Возлюбимъ благолюбіе дому Господня, и мѣсто селенія славы Его* (Пс. 25, 8.). Да притекаємъ въ домъ Божій охотно и съ любовію, какъ дѣти въ домъ отца своего. Съ простотою и смиреніемъ сердца, съ безмолвіемъ ума, съ отложеніемъ всякаго житейскаго попеченія, да предаемъ здѣсь дѣйствию Духа Божія, одушевляющаго божественную службу. Да не нерадимъ очищать и освящать себя таинствами. Да блюдемся, чтобы въ сіе мѣсто благоуханія святыни не приносить смрада нечистаго житія.

Нельзя при семъ не вспомнить съ сожалѣніемъ о тѣхъ, которые или долго уклоняются отъ святаго храма, но нерадѣнію, или совсѣмъ удаляются отъ онаго, потому что, въ слѣдствіе погрѣшительныхъ мнѣній, хотять молиться не въ святомъ храмѣ, но на мѣстѣ, котораго Богъ не избралъ, и котораго никто не освятилъ. Какихъ благъ лишаютъ они сами себя! И какому отвѣту подвергають себя предъ Богомъ!

Удаляющіеся отъ святыя Церкви говорятъ, что

сіе дѣлають они по старой вѣрѣ. Удивительно, какъ люди могутъ извращать истину, если того пристрастно захотятъ. Гдѣ нашли они старую вѣру безъ священноначалія и безъ освященныхъ храмовъ? Эта вѣра очень новая; двухъ сотъ лѣтъ не прошло еще, какъ она возникла. Истинно старая вѣра отъ начала христіанства имѣла и имѣетъ непрерывное священноначаліе и освященные храмы.

Знаю старый примѣръ удавленія отъ святаго храма и отъ поставленнаго Богомъ священноначалія съ мыслию о старой вѣрѣ: но онъ, конечно, не будетъ угоденъ тѣмъ, которые у насъ провозглашаютъ себя послѣдователями старой вѣры. Самарянамъ не захотѣлось ходить въ іерусалимскій храмъ, и повиноваться тамошнему священноначалію; они построили для себя нѣчто, имѣющее видъ храма, но не святыню его, на горѣ Гаризинъ; нѣкоторые священники отбѣжали къ нимъ изъ іерусалимскаго храма; и открылось новое неблагословенное богослуженіе. Чтобы пріобрѣсти сему незаконному дѣйствованію сколько нибудь довѣрія отъ народа, нововводители говорили, что они дѣлають сіе по старой вѣрѣ, и только старыя книги принимаютъ, именно, пять книгъ Моисеевыхъ; а прочія книги пророческія они отвергали, какъ уже не старыя. Не имѣя у себя древней церковной святыни, они хвалились, что имѣють старый колодезь, изъ котораго пилъ патріархъ Іаковъ. Благовидныя указанія на древность, и упоминаніе глубоко уважаемаго имени патріарха Іакова, увлекли немалое число неразумительныхъ; и разумительнѣйшая изъ Самарянъ жена, упоминаемая въ Евангеліи, хотя

чувствовала слабость сего учения, однако сомнѣвалась, не лучше ли, подлинно, молиться въ горѣ самарійской, нежели во храмъ іерусалимскомъ. Но, чтобы никто не увлекался подобными прельщеніями, Христось Спаситель сказалъ жейѣ самарійской: *вы кланяетесь, Еггоже не вѣсть: мы кланяемся, Еггоже вѣмы; яко спасеніе отъ Іудей есть* (Іоан. 4, 22.). То есть, вы въ горѣ самарійской молитесь, не зная кому; мы, молящіеся во храмъ іерусалимскомъ, молимся Богу, Котораго знаемъ, и отъ Котораго имѣемъ обѣтованіе спасенія.

Никого не желаю оскорблять сравненіемъ съ Самарянами: но вамъ, послушныя чада новаго Іерусалима, вамъ, молитвенники освященнаго Богомъ храма, полагаю предъ очи примѣръ Самарянъ, для вашей осторожности, дабы вы блюлися отъ *творящихъ распри и раздоры*, которые, какъ говоритъ Апостоль, *благими словесы прельщаютъ сердца незлобивыхъ* (Рим. 16, 17. 18.). *Словеса* говорятъ, по видимому, *благія*: но въ самомъ дѣлѣ *прельщаютъ*, и отводятъ отъ истины. Старая вѣра, старыя книги, патріархъ,—прекрасныя слова; но сими словами, обманчиво употребленными, *прельщены* были Самаряне, и удалились отъ истинной церкви и отъ пути спасенія. Блюдитесь и охраняйте другъ друга, чтобы подобными, неправо употребляемыми, словами не прельстимось чье либо сердце. Держитесь древнихъ, или, лучше сказать, вѣчныхъ православныхъ догматовъ вѣры, которые и въ старыхъ и въ новыхъ книгахъ равно проповѣдуются: и съ тѣмъ вмѣстѣ держитесь установленнаго Богомъ священноначалія и освященнаго

Богомъ храма. Храните себя въ постоянномъ искреннемъ общеніи съ благодатию и святынею, обитающею во святой Церкви, въ которой, по божественному слову, пребываетъ и пребудетъ Богу слава о Христѣ Иисусѣ, во вся роды вѣка вѣковъ, аминь (Ефес. 3, 21.).



С Л О В О

СИНОДАЛЬНАГО ЧЛЕНА ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕН-
НѢЙШАГО ФИЛАРЕТА, МИТРОПОЛИТА МОСКОВСКАГО ,

въ день Святителя Алексія, на третій день недѣли
воспоминанія страшнаго суда, говоренное февраля
12 дня, 1846 года, въ кафедральной церкви Чудова
монастыря.

*И соберутся предъ Нимъ вси языцы, и разлучитъ
ихъ другъ отъ друга, якоже пастырь разлучаетъ
овцы отъ козлищъ, и поставитъ овцы одесную
Себе, а козлища ошуюю. Матѳ. 25, 32. 33.*

Нынѣ собралось многочисленное словесное стадо
къ пастырю, который не разлучаетъ оное видимо
на десныхъ и шуиныхъ. Приемлетъ онъ входящихъ
отъ десныя страны, — отъ добродѣтели, со смпре-
нѣемъ: не отвергаетъ и входящихъ и отъ шуией, —
отъ порока, съ покаянѣемъ. Никому не говоритъ
съ прещенѣемъ: *отъидите*. Впрочемъ знаю, что для
достойныхъ десныя страны есть у него привѣтствія,
ими довольно внятно слышимыя. Иному подастъ
онъ просто мръ въ сердце, иному особенное утѣ-
шеніе въ особенной скорби, одному исцѣле-
ніе отъ немощи, другому подкрѣпленіе въ борьбѣ
съ искушенѣемъ, инымъ иное, каждому по его

потребности, вѣръ и молитвъ. Приближайтесь, пользуйтесь, пока пастырь собираетъ, питаетъ, охраняетъ, псѣляетъ, пока есть время и отъ заблужденія возвращаться, и отъ страны шуею переходить на десную. Не всегда такъ будетъ.

Настанетъ дѣйствительно день, котораго предвѣщательный образъ недавно намъ показанъ Церковію въ Евангеліи, когда сей пастырь, безмолвно среди насъ покоящійся, и въ покоѣ благодѣлательствующій, оставитъ насъ, и пойдетъ искать назначеннаго ему мѣста на десной странѣ Великаго Пастыря, Который называетъ Себя *Единымъ Пастыремъ*, потому что всѣ прочіе пастыри суть только Его пастырскія орудія, и Который *тогда сядетъ на престолъ славы Своея*, поеленку Онъ есть не только Пастырь, но и Царь царствующихъ, и Судія живыхъ и мертвыхъ. Тогда и каждый изъ насъ долженъ будетъ предстать сему Великому Пастырю, Царю и Судии: но уже не въ нашей власти будетъ избрать себѣ мѣсто, для насъ пріятное. *Соберутся предъ Нимъ вси языцы, и разлучитъ ихъ другъ отъ друга, якоже пастырь разлучаетъ овцы отъ козлищъ, и поставитъ овцы одесную, а козлища ошуюю.*

О ближній мой! Гдѣ мы тогда будемъ? Чтò, если не будемъ призваны на десную страну Царя, и потомъ въ царство, уготованное отъ сложенія міра? Чтò, если очутимся на шуею странѣ, между козлищами? Какъ это постыдно! И только ли постыдно? Нѣтъ, и ужасно, и гибельно. Ибо находящимся на шуею странѣ Судія скажетъ: *идите отъ Мене, проклятіи, во огонь свѣчный, уготован-*

ный діаволу и аггеломъ его. И идуть сіи въ муку вѣчную.

Пока есть еще время, пока еще не поставленъ престоль суда, еще не явился Судія, еще мы не предстали судилищу, еще не изречено слово суда, еще не разверзь челюсти адъ, подумаемъ, куда мы идемъ: ибо идемъ уже мы либо на десную, либо на шуюю страну страшнаго суда. Не произвольно или случайно скажетъ Судія, одному: стань одесную, другому: стань ошуюю; но сообразно съ тѣмъ, кто на которую сторону самъ себя направилъ. Не тогда овцы сдѣлаются овцами, когда поставлены будутъ одесную, и козлища козлищами, когда поставлены будутъ ошуюю: но тѣ и другія займутъ мѣсто по качеству, въ которомъ ранѣ образовались, и которое принесли съ собою.

Итакъ, если ты благоразуменъ; и если желаешь, чтобы на послѣднемъ судѣ досталось тебѣ мѣсто на десной странѣ Судіи: то подвизайся на пути жизни образовать въ себѣ такія качества, которыя бы привели тебя на сію страну.

Какія это качества?

Во-первыхъ, качество десныхъ предстоятелей суда Христова выражается въ Евангеліи уподобительнымъ наименованіемъ овецъ: *поставитъ овцы одесную*. Итакъ желающій получить мѣсто на десной странѣ всемірнаго Судіи долженъ пріобрѣсти свойство и нравъ овчій. Въ чемъ же состоитъ сіе свойство и нравъ, можемъ узнать отъ самого Пастыря-Судіи, Который глаголетъ: *овцы Моя гласа Моего слушаютъ, и Азъ знаю ихъ, и по Мнѣ грядуть* (Іоан. 10, 27.). Слушать гласа Пастыря зна-

читъ поучаться въ догматахъ и заповѣдяхъ евангельскихъ. Идти за Пастыремъ значитъ самымъ дѣломъ и жизнію послѣдовать ученію Христа Спасителя, и подражать Его примѣру. Но не слишкомъ ли много для овецъ подражать пастырю, дѣлать то же, что пастырь?— Чтобы устранить сіе недоумѣніе, Христосъ Спаситель является не только Пастыремъ, но и Агнцемъ, какъ видитъ и указываетъ Его Іоаннъ Креститель: *се Агнецъ Божій, вземляй грѣхи міра*. Отговорка уничтожена: безпрекословно могутъ и должны овцы подражать соестественнымъ дѣйствіямъ Агнца, могутъ и должны чело­вѣки подражать добродѣтелямъ, совершаемымъ въ соестественномъ имъ чело­вѣчествѣ Христовомъ. Какимъ наипаче добродѣтелямъ? Сіе ои­ять можемъ узнать отъ Него Самого. *Научитесь отъ Мене, глаголетъ, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ!*

Повторяю: подумаемъ, куда мы идемъ. Если ты имѣешь искреннее усердіе поучаться въ истинахъ святыхъ вѣры и въ заповѣдяхъ евангельскихъ; если стараешься исполнять сіе ученіе самымъ дѣломъ и жизнію; если кротость и смиреніе суть постоянныя твои качества: то ты послѣдователь Агнца Божія, ты овца Пастыря Христа; ты вѣрно идешь къ Нему на десную страну. Но если кто слушать гласа Христова въ Евангеліи не радить; о исполненіи заповѣдей евангельскихъ не заботится; образовать себя въ качествахъ агнчаго послушанія, кротости и смиренія не подвизается; напротивъ того, прихотливо скачетъ отъ суеты къ суетѣ; мудрованіемъ плотскимъ и мірскимъ возноситъ себя

до мечтательной высоты, какая изображена въ словахъ пророка: *козель козій возвеличился до збла* (Дан. 8, 8.); издастъ отъ себя смрадь нечистыхъ дблъ: можно ли о такомъ сомнѣваться, куда онъ идетъ, и куда, наконецъ, прійдетъ, если не перемѣнитъ пути своего? — Уже указано: *козлица озиуюю*.

Во-вторыхъ, отличительное качество десныхъ предстоятелей суда Христова изображается въ Евангеліи наименованіемъ благословенныхъ сыновъ Отца небеснаго. *Приидите*, глаголетъ Судія, *благословенніи Отца Моего*. Самое имя сыновъ здѣсь умолчано: нельзя однако сомнѣваться, что оно подразумѣвается; ибо сему соответствуетъ то, что въ слѣдъ за симъ Сынъ Божій нарицаетъ чловѣковъ *меньшими братіями* Своими. При семъ надобно вспомнить, что съ тѣхъ поръ, какъ проклята земля въ дѣлахъ чловѣка согрѣшившаго, мы раждаемся въ міръ, и живемъ по природѣ, не въ качествѣ сыновъ Божіихъ, потому что раждаемся и живемъ во грѣхахъ; а всякъ творій грѣхъ есть не сынъ Божій, но рабъ грѣха, — и не въ качествѣ благословенныхъ Отца небеснаго, потому что *проклятъ всякъ, иже не пребудетъ во всѣхъ писанныхъ въ книзѣ законный, яко творити я* (Гал. 3, 10). Какъ же можетъ чловѣкъ избавиться отъ проклятія? — Черезъ Христа, по реченному: *Христосъ ныи скупилъ есть отъ клятвы законныя, бывъ по насъ клятва* (Гал. 3, 13.), въ Своемъ крестномъ страданіи. Какъ можно сдѣлаться сыномъ Божіимъ? — Черезъ Христа, по реченному: *елицы пріяша Его, даде имъ область чадомъ Божіимъ*

*быти. Какъ сдѣлаться благословеннымъ Отца небеснаго? — Чрезъ Христа, по реченному: благословенъ Богъ и Отецъ Господа нашего Иисуса Христа, благословивый насъ всяцѣмъ благословіемъ духовнымъ въ небесныхъ о Христѣ (Еф. 1, 3.). И хотя благословіе сіе уже готово для насъ со стороны Божіей: однако съ нашей стороны оно не очень легко пріобрѣтается. — Авраамъ получилъ благословіе Божіе чрезъ Мелхиседека, не прежде, какъ побѣдивъ враговъ, и высочайшее непосредственное благословіе отъ самого Бога, не прежде, какъ отдавъ Ему въ жертву единороднаго сына своего. Іаковъ получилъ благословіе и новое нима только тогда, когда *труды своими укрѣплъ къ Богу, и укрѣплъ со Ангеломъ, плакашеся и моляшеся* (Ос. 12, 3. 4.). Надобно умѣть побѣждать страсти и похоти, надобно крѣпко подвизаться въ вѣрѣ, въ молитвѣ, въ самопожертвованіи, чтобы достигнуть преимущества быть благословеннымъ Отца небеснаго.*

Теперь осмотримся вновь, на какомъ мы пути. Если на пути преодоленія и умерщвленія страстей и похотей, на пути трудовъ и слезъ благочестивыхъ, на пути вѣры, молитвы, самоотверженія и самопожертвованія изъ любви къ Богу и Христу:— слава Богу; есть надежда, что не мимо насъ пройдетъ призывный гласъ: *пріидите, благословенніи Отца Моего!* Но если кто не побѣждаетъ страстей и похотей, а ими побѣждается, ильняется и увлекается; если кто любитъ не трудъ молитвенный и слезы умиленія, но смѣхъ разсѣянія и бесполезную тревогу игръ и забавъ; если кто на

чувственное удовольствіе , какъ Исавъ на вареніе сочевно , бросается съ такою жадностію , что для него пренебрегаетъ безцѣнное преимущество духовнаго во Христѣ первородства , теряетъ желаніе благословенія Отца небеснаго : то куда приведутъ такія расположенія душевныя и такое направленіе жизни ? — *Не восхотѣ благословенія , и удалится отъ него* (Псал. 108, 17.). Въ адѣ можно прійти или упасть , хотя того не хочешь , и не думаешь о томъ : на небо нельзя взойти , когда того не хочешь , и не думаешь о томъ .

Въ-третьихъ , качество десныхъ , то есть , оправдываемыхъ и къ блаженству назначаемыхъ представителей суда Христова , въ Евангеліи означается наименованіемъ *праведниковъ*. Ибо тѣ , которыхъ Судія призываетъ подъ наименованіемъ благословенныхъ Отца Своего , въ послѣдствіи называются праведниками : *отъпщуютъ Ему праведницы:—идутъ праведницы въ животъ вѣчный* , и никто болѣе . Понятіе праведника заключаетъ въ себя всякую добродѣтель , исключаетъ всякую неправду , всякій порокъ и всякій грѣхъ ; и слѣдственно представляетъ такое совершенство нравственное , что я не знаю , дерзнетъ ли кто , кромѣ какого нибудь самообольщеннаго фарисея , признать себя въ достоинствѣ праведника . Кто же посему можетъ надѣяться быть оправданнымъ на судѣ Христовомъ , на которомъ только праведники оправданы будутъ ? — *Можетъ надѣяться тотъ , кто , съ Апостоломъ , смѣняетъ вся уметы быти , да Христа пріобрѣщетъ , и обряцется въ Немъ не имый своя правды , аже отъ закона , но аже върою Исусъ Хри-*

стovou, сущую отъ Бога правду въ вѣръ (Фил. 3, 8. 9.). Аще исповѣдаемъ грѣхи наша, говоритъ другой Апостоль, вѣренъ есть и праведенъ, да оставитъ намъ грѣхи наша, и очиститъ насъ отъ всякія неправды (1 Іоан. 1, 9.). Дѣятельное очищеніе себя покааніемъ, сердечное стремленіе вѣры ко благодати Христовой, ревностное при помощи благодати упражненіе во всякой добродѣтели,—таковъ путь правды, въ продолженіе котораго смиренный христіанинъ всегда обрѣтаетъ себя не пмущимъ своея правды, и на концѣ котораго благодать являетъ его совершеннымъ праведникомъ.

Можетъ быть, неудобно, и даже не безопасно было бы требовать отъ васъ, братія, полной увѣренности, что вы находитесь на семъ пути: но нельзя не требовать отъ васъ заботливаго надъ собою наблюденія, не вѣ ли сего единаго спасительнаго пути лежатъ обыкновенныя стези вашей жизни. Кто не покааялся искренно и глубоко, тотъ не сдѣлалъ перваго шага на пути правды. Кто не ищетъ своея правды во Христвъ, тотъ нигдѣ не найдетъ ея. Кто не упражняется въ правдѣ, то есть, въ добродѣтели, для него доступной, тотъ, конечно, не идетъ по пути, по которому шествующіе возводятся въ достоинство праведниковъ.

Но дабы кто не былъ утрашенъ и обезнадеженъ необъятымъ, по видимому, требованіемъ упражненія во всякой добродѣтели, укажемъ въ особенности на добродѣтель, которая представляетъ какъ бы сокращенный путь, и простое, но вѣрное и безопасное шествіе къ праведности и къ вѣчному на судѣ Христовомъ оправданію. Какая добродѣ-

тель съ особенною свѣтлостію является на судѣ Христовомъ, и являетъ своихъ подвижниковъ праведниками, благословенными чадами Отца небеснаго, достойными царствія уготованнаго отъ сложенія міра?—Милосердіе къ ближнимъ, ради Христа. *Взалкахся бо, глаголетъ Христось Судія сущимъ одесную, и дасте Ми лсти, возжадахся, и напоисте Мя, страненъ бѣхъ, и сведосте Мене, нагъ, и одѣясте Мя, боленъ, и поспѣтисте Мене, въ темницѣ бѣхъ, и приидосте ко Ми.* Понеже сотвористе единому сихъ братій Моихъ меньшихъ, Ми сътвористе. Какой это краткій путь, и какъ далеко достигаетъ! Какой тихій, пышій ходъ, и какъ высоко возводитъ быстрѣ колесницы! Какое мелкое сѣяніе, и какую многоплодную готовитъ жатву! Съ мыслию о Христвъ, которая здѣсь необходима по тому, что на судѣ цѣнится дѣйствованіе не просто для чловѣковъ, но для чловѣковъ, яко меньшихъ братій Христовыхъ, — ты подаешь укрупъ хлѣба, и тебѣ даруется право на царство; одѣваешь нагаго тлѣнною одеждою, и благодать отдариваетъ тебѣ нетлѣнную ризою правды; идешь встрѣтить странника, навѣститъ больнаго или узника, и тѣми же самыми шагами идешь на десную страну грядущаго во славу Христа Судіи, въ соборъ благословенныхъ Отца небеснаго.

При семъ естественно раждается вопросъ: неужели найдутся люди, которыхъ не привлечетъ ей легкой и пріятный путь, которые облѣнятся идти по немъ? — Разсудокъ готовъ на сіе отвѣтствовать, что это невѣроятно, а несчастный опытъ говоритъ, что это почти обыкновенно у не малаго

числа людей. О бѣдные странники земли! Куда же идемъ мы, если неидемъ путемъ милосердія христіанскаго къ милосердію Христову? Вѣдь предъ нами только два пути: путь приближенія ко Христу, и путь удаленія отъ Него; одинъ къ благословенію, другой къ проклятію; одинъ въ животъ вѣчный, другой въ муку вѣчную. Кто не старается вѣрно держаться на первомъ пути, тотъ неизбѣжно сбивается на послѣдній.

Впрочемъ, братія, если кто изъ насъ и далеко уклонился отъ спасительнаго пути Христова: да *страшится оставаться; но да не отчаявается возвратиться.* Еще двери милосердія не затворены. Еще путь спасенія открытъ. Еще слышанъ гласъ Великаго Пастыря не разлучающій, а собирающій: *и нынѣ овцы имамъ, яже не суть отъ двора сего; и тыя Ми подобаетъ привести* (Іоан. 10, 16.). Поспѣшимъ на сей обнадеживающій гласъ, и ближніе и дальніе, отозваться всѣми желаніями сердца: *приведи насъ къ Себѣ, Божественный Пастырь и Посѣтитель душъ; сотвори насъ овцами пажити Твоея; собери въ ограду Твоего закона; покрый охранительнымъ кровомъ Твоея благодати; да и въ грозный день разлученія овецъ отъ козлищъ сподобимся стати одесную Тебе, и примемъ вѣчное благословеніе и наслѣдіе вѣчнаго царствія Твоего! Аминь.*



П И С Ь М О

О ГРѢХОПАДЕНІИ ПРАРОДИТЕЛЕЙ.

Вы указываете мнѣ встрѣченное Вами въ движеніи, въ нѣкоторыхъ умахъ мнѣніе, что вкушеніе отъ древа познанія добра и зла, первородный грѣхъ, паденіе первыхъ человѣковъ, есть не иное что, какъ супружеское совокупленіе Адама и Евы, и желаете, чтобы я сказалъ о семъ мои мысли.

На что Вамъ мои мысли? — Вы, безъ сомнѣнія, не въ опасности пристать къ сказанному мнѣнію. Кто признаетъ, что въ предметахъ, которые не въ кругъ опытовъ настоящей земной жизни, не надѣжно полагаться на собственный философствующій разумъ, а надобно слѣдовать божественному Откровенію, и объясненіямъ онаго, даннымъ людьми, которые болѣе насъ молились, подвизались, очищали свою внутреннюю и внѣшнюю жизнь, въ которыхъ потому болѣе прояснился образъ Божій и открылось чистое созерцаніе, которыхъ духъ и на земли ближе нашего граничилъ съ раемъ: тотъ повѣритъ свое мнѣніе съ ученіемъ вселенской Церкви, и въ *наученія странна и различна не приложится* (Евр. 13, 9.). Но кто доволенъ тѣмъ,

что нравится самъ себѣ во мнѣніи, Вами указанномъ, тотъ, по всей вѣроятности, приведенъ къ сему слѣдующимъ началомъ: что моему философствующему разуму кажется истиннымъ и возвышеннымъ, то вѣрно и есть истинно и возвышенно. Такому человѣку если Вы представите мое мнѣніе, не согласное съ его мнѣніемъ, Вы доставите ему одно только новое познаніе, — то, что я разсуждаю ниже, нежели онъ.

Вмѣсто моего мнѣнія, не угодно ли лучше слышать ученіе Церкви? — *Суть же и иже древо оно со Евою Адама бесѣду и разумъ, умыслиши не добръ* (Синакс. сырн. нед.)

Св. Златоустъ въ толкованіи на книгу Бытія говоритъ о дрѣвѣ познанія добра и зла, собственно какъ о дрѣвѣ; и подъ конецъ бесѣды разсуждаетъ такъ: *аще угодно, отъ древа сего, на иное рѣчь обратимъ, отъ древа сего, на древо крестное, и посмотримъ, koliko золъ оно навело, и колкая благая сіе исходатайствовало.* И далѣе: *оное изъ рая изгнало; сіе на небеса насъ возвело* (На Быт. бесѣд. XVI.). Такое противоположеніе древа древу не было ли бы совсѣмъ безсмысленно, если бы дрѣвомъ познанія добра и зла означалось нѣчто такое, въ чемъ нѣтъ ни малѣйшей черты понятія о дрѣвѣ? Но, конечно, не безсмысленныя слова столько вѣковъ поетъ Церковь со св. Іоанномъ Дамаскинскимъ: *древомъ Адамъ рая бытъ изселенъ, дрѣвомъ же крестнымъ разбойникъ въ рий вселися.*

Итакъ первый грѣхъ прародителей состоялъ собственно во вкушеніи плода запрещеннаго древа; а тяжесть сего грѣха — въ неблагодарности, въ пре-

слушаніи противъ Бога, и въ оскорбленіи Его величія, въ крайней степени преступнымъ и мятежнымъ желаніемъ *быть яко божи*. Въ семь разумъ говоритъ святой Златоустъ, обращая рѣчь къ Евъ: *почто и мужа общникомъ дѣлаешь погубельнаго сего паденія, и которому помощницею быть учинена была, тому навѣтницею дѣлаешься, и за малую снѣдь и его съ собою отъ милости Божіей отчуждаешь?* (Тамъ же).

Совокупленіе же Адама съ Евою, какъ мужа съ женою, по изъясненію св. Златоуста началось уже по изгнаніи изъ рая. *Адамъ же позна жену свою: разсуждай, когда сіе было? По преслушаніи, по изгнаніи изъ рая, тогда совокупленіе началось.* (Бъсѣд. XVIII).

Не угодно ли посмотреть и въ самую Библию, съ такимъ расположеніемъ, чтобы брать изъ нея мысли, которыя она даетъ, а не вставлять насильственно въ ея слова мысли, намъ нравящіяся?

И прозябе Богъ еще отъ земли всякое древо красное въ видѣніе, и доброе въ снѣдь; и древо жизни посреде рая, и древо еже видѣти разумѣтельное добраго и лукаваго (Быт. 2, 9). Не видите ли здѣсь о трехъ родахъ деревъ одну непрерывную рѣчь, связанную однимъ словомъ, относящимся ко всѣмъ тремъ? Не скажетъ ли въ семъ случаѣ здравая логика, что ее надобно толковать, либо всю буквально, либо всю иносказательно? Если буквально прозябе Богъ всякое древо красное въ видѣніе, и доброе въ снѣдь, и древо жизни посреде рая: то также буквально прозябе отъ земли и древо, еже видѣти разумѣтельное добраго и лукаваго; и

нѣтъ здѣсь мѣста иносказанію. А если говорятъ, что вкусить отъ древа познанія есть иносказаніе, и скромное выраженіе того, что также скромно выражается словами: *познать жену*; по законамъ же логики и здраваго смысла, всѣ части иносказанія должны имѣть свои значенія, сообразныя съ цѣлостію иносказанія: то какой иносказательный смыслъ дадутъ словамъ: *прозябе Господь отъ земли древо еже въдѣти*? Далѣе, какой смыслъ словамъ: *прозябе древо жизни*? И далѣе, какой словамъ: *прозябе отъ земли всякое древо*? Очевидно, нѣтъ возможности примыслить для всѣхъ сихъ выраженій иносказательныя значенія, взаимно соответствующія, и составляющія одно цѣлое, въ составъ котораго, также соответственное мѣсто нашла бы себѣ мысль: *познать жену*.

Возьмемъ еще слова Евы: *отъ всякаго древа райскаго ясти будемъ; отъ плода же древа, еже есть посредь рая, рече Богъ, да не ясте отъ него*. (Быт. 3, 2. 3). Если послѣдней половинѣ сей рѣчи дать предполагаемое иносказательное значеніе: то слова: *еже есть посредь рая*, будутъ безсмысленны и нелѣпы. И какъ въ семъ случаѣ и для первой половины потребуетъ также иносказательное значеніе: то какое? Опять не представляется никакого приличнаго.

Понимала ли Ева иносказаніе, которое произносила? Если понимала: кто изъяснилъ ей оное, когда не было еще ни опыта, ни не благовременнаго пересказа, столь несчастнаго нынѣ? А если не понимала: какая была польза давать иносказательную непонятную заповѣдь?

Посмотримъ на самое дѣйствіе грѣхопаденія, какъ описывается оно въ книгѣ Бытія. *И видѣ жена, яко добро древо въ снѣдь, и яко угодно очима видѣти, и красно есть еже разумѣти; и вземши отъ плода его, яде.* Итакъ Ева согрѣшила прежде одна, а не вмѣстѣ съ мужемъ. Какъ же могъ бы написать сіе Моисей, если бы онъ писалъ иносказаніе, которое здѣсь найдти желаютъ?

Или вздумаютъ разрѣшить все затрудненія однимъ словомъ: мифъ? Это значило бы не понять и развязать узелъ, а разсѣчь отчаянно.

Господь сказалъ Іудеямъ: *вы отца вашего діавола есте;— онъ челоукоубійца бѣ отъ начала.* (Іоан. 8, 44). Іудеи, которымъ сіе сказано, были не мифическія, а дѣйствительныя существа, слѣдственно также и отецъ ихъ діаволь. На что указываютъ слова: *челоукоубійца бѣ отъ начала?* Безъ сомнѣнія, на искушеніе въ раю и паденіе челоуковъ. Слѣдственно змій искушитель не есть мифическая идея, но дѣйствительное существо, діаволь. И евангелистъ Іоаннъ сказываетъ, что *змій древній*, то есть, змій искушитель въ раю, *есть діаволь и сатана* (Апок. 20, 2). Слѣдственно и слова змія къ Евѣ, и отвѣты Евы, также суть не мифическія, а историческія слова. Слѣдственно позади слова: мифъ, никакъ нельзя укрыться отъ силы замѣчаній, сдѣланныхъ выше о истинномъ значеніи, какое по законамъ правильнаго истолкованія должны имѣть выраженія книги Бытія, о древѣ познанія добра и зла, и о предметахъ поставленныхъ въ неразрывной съ ними связи.

Можно еще замѣтить, что, если діаволь искушалъ

Еву къ тому, о чемъ думаютъ новые толкователи, то онъ былъ на сей разъ не такъ хитръ, какъ обыкновенно, а очень не догадливъ. Въ семь случаевъ не нужно было бы ему идти ненадежнымъ путемъ лжи и клеветы: онъ могъ бы начать дѣло съ чистой истины. Къ чему былъ бы въ семь случаевъ, и что могъ бы значить вопросъ: *что, яко рече Богъ, да не ясте отъ всякаго древа райскаго?* Искуситель надежнѣе для своей цѣли могъ бы спросить: почему вы не исполняете сказаннаго вамъ Богомъ: *раститесь и множитесь?* Въ семь случаевъ и согрѣшившимъ прародителямъ слѣдовало бы сказать въ свое оправданіе: Мы сдѣлали то, что вело къ исполненію заповѣди: *раститесь и множитесь*, досель нами неисполненной и неизвѣданной.

Если бы познать жену было первое преступленіе, погубившее родъ человѣческій: то какъ могъ бы сказать Апостолъ, что *честна женитва во всѣхъ, и ложе не скверно* (Евр. 13, 4.)? Это было бы не согласимое противорѣчіе слова Божія самому себѣ.

Не мысль ли о несовершенствѣ рожденія дѣтей отъ падшаго чловѣка привела къ мысли о томъ, что въ семь самомъ состоялъ первородный грѣхъ?— Если это такъ: то здѣсь нѣтъ правильнаго логическаго заключенія. Рожденіе дѣтей несовершенно не отъ того, что въ семь состоялъ первородный грѣхъ, но отъ того, что предварительнымъ первороднымъ грѣхомъ поврежденъ чловѣкъ во всѣхъ способностяхъ и явленіяхъ жизни. Чтобы говорить о семь обстоятельнѣе, надлежало бы испытать райскую жизнь бывшую, и ея возможнос продолженіе

безъ грѣхонаденія, и сличить съ нынѣшнею жизнію падшаго чловѣка. За недостаткомъ сего, лучше не давать излишней ненадежной и не безопасной свободы любопытству и своемуудрію разума, но смиренно и послушно внимать слову Божію.

Миръ и спасеніе Вамъ и всякому любящему истину и взыскующему спасенія!

Москва.

15 Января 1846.

ПЕТРЪ МОГИЛА

МИТРОПОЛИТЪ КІЕВСКІЙ.

Петръ Могила происходилъ изъ рода Могилъ, который въ концѣ XVI и въ началѣ XVII столѣтій, подѣ покровительствомъ Польши, неоднократно давалъ государей то Молдавіи, то Валахіи (а). Бѣдственная судьба сихъ странъ, за которыя спорили между собою Турки и Поляки, и родствен-

(а) *Могилы*, или, по народному именованію, *Могилешты* принадлежали къ числу бояръ молдавскихъ (Кантемира, Описаніе Молдавіи. М. 1789, стр. 290.). Одинъ изъ нихъ, *Іеремія*, около 1600 г., при помощи гетмана Замойскаго, былъ поставленъ государемъ Молдавіи, а братъ его *Симеонъ* — Валахіи (Hammer. Hist. de l'Empire Ottoman. Par. 1841. Т. II. р. 298. Влахо-Болгарскія грамоты, изд. Венелинымъ. СПб. 1840. стр. 259.). Какъ видно изъ грамотъ, Симеонъ, отецъ Петра Могилы, былъ государемъ Валахіи въ 1601 и 1602 г. Около 1609, по вліянію Оттоманской Порты, онъ смѣнилъ брата своего Іеремію на престолѣ молдавскомъ (Hammer. р. 338.), но правилъ имъ не долго. Послѣ него былъ государемъ молдавскимъ сынъ Іереміи, *Константинъ*, но и тотъ скоро низверженъ Портою (1612 г. Hammer. р. 348.). Зятья Іереміи: Стефанъ Потоцкій (въ 1612 г.), Самуилъ Корецкій и Михаилъ Вишневецкій (въ 1618 г.) неоднократно усиливались возвести на престолѣ молдавскій одного

ныя связи Могилъ съ значительными польскими родами заставили несчастное семейство искать убѣжища въ Польшѣ. Сюда удалился и Петръ, сынъ господара молдавскаго Симеона. Вступивъ въ польскую службу, онъ принималъ участіе въ битвѣ хотинской (1621 г.), за судьбу Молдавіи (б). Но не это поприще предназначалъ ему Промыслъ Божій.

Петръ отказался отъ міра (в) и изъявилъ желаніе вступить въ Кіевонечерскій монастырь. Его знатное происхожденіе и бѣдственное состояніе православныхъ въ Польской Державѣ дѣлали такой выборъ званія необыкновеннымъ: и это показываетъ, что душа Петра тогда уже горѣла

изъ сыновей Іереміи. Но всѣ предпріятія ихъ остались безъ успѣха. Потоцкій, Корецкій и Вишневецкій, вмѣстѣ съ супругою Іереміи, взяты были Турками въ плѣнъ и отосланы въ Константинополь (Бандтке, Ист. Гос. Польскаго. Ч. II. стр. 232. Записки Масквѣвича, въ V томѣ Сказаній современниковъ о Самозванцѣ. 1834. стр. 125. 163.). Позднѣе, братъ Петра Могилы, *Моисей*, былъ призванъ самою Портою въ господари молдавскіе, но вскорѣ оставилъ престолъ (Намгер. р. 459. Лѣтопись Галиціи въ III томѣ Русскаго Историч. Сборника, Моск. Ист. Общества. стр. 248.).

(б) Москвитянинъ 1843. Ч. I. стр. 350. Въ одномъ изъ стихотвореній, посвященныхъ Петру Могилѣ, по случаю вступленія его на митрополію, — подъ изображеніемъ руки съ вопнекимъ знаменемъ, изъ котораго образована вензеловая литтера Р, сочинитель говорить: « что ты дѣлаешь, рыцарь? Я вижу въ рукѣ твоей Марсова знамя? *Здѣсь не Хотинъ, Петре, не турецкая брань.* Мпemosyne.

(в) Онъ родился въ 1597 г.. по свидѣтельству « Описанія Кіево-Софійскаго собора », стр. 166.

сильнымъ желаніемъ посвятить себя на служеніе Богу и Его св. Церкви. Архимандритъ Захарія (1624—1626) принялъ его въ число святаго братства. Здѣсь, въ общеніи съ учеными братьями, которые единственною цѣлію своихъ мирныхъ занятій поставляли поддержаніе православія, онъ ближе могъ ознакомиться съ состояніемъ и нуждами Русской Церкви, и довершить свое образованіе, полученное имъ въ міръ (г).

Обитель Кіевопечерская была тогда одною изъ главныхъ опоръ гонимаго православія. Заведенная въ ней архимандритомъ Елисеємъ Плетенецкимъ типографія издавала необходимыя книги для православныхъ церквей и возникавшихъ училищъ. Святогорскіе иноки: Кипріанъ, образовавшійся въ Венеціи и Падуѣ, и Іосифъ, протосинкелль александрійскаго патріарха, виленскій проповѣдникъ Лаврентій—Зизаній Тустановскій, Памва Берында и Тарасій Земка приготавливали переводы писаній отеческихъ (д). Архимандритъ Лавры, Захарія Копыстенскій, кромѣ переводовъ писалъ защищеніе православнаго ученія отъ нападенія Латинянъ и

(г) Сочиненія Петра Могилы показываютъ обширное знакомство съ богословскими сочиненіями на греческомъ и латинскомъ языкахъ. Но гдѣ онъ учился, о томъ извѣстія между собою несогласны. См. Рубана любопытный мѣсяцесловъ на 1776 г. стр. 85.

(д) Имена сихъ переводчиковъ встрѣчаются въ предисловіяхъ къ переводамъ Бесѣдъ Св. Іоанна Златоустаго на Дѣянія и посланія Апостола Павла, изд. въ Кіевопечерской Лаврѣ 1623 и 1624 г., и въ другихъ изданіяхъ.

другихъ иновѣрцевъ (е). Такимъ образомъ въ Киевопечерской Лаврѣ, не смотря на гоненія отъ враговъ, все одушевлено было ревностію по православію; ученые иноки желали и въ прочихъ собратіяхъ и служителяхъ церкви возбудить усердіе къ православної вѣрѣ и слову Божію (ж).

Пламенѣвшій любовію къ просвѣщенію и усердіемъ къ православію, Петръ глубоко чувствовалъ бѣдствія Русской Церкви, видѣлъ нужду въ распространеніи свѣта наукъ для ея поддержанія и умѣлъ цѣнить труды ученыхъ подвижниковъ. Такой образъ мыслей, естественно, сближалъ его съ тѣми, которые со всею ревностію заботились объ утвержденіи другихъ въ догматахъ вѣры и благочестія. Поэтому неудивительно, что, когда архимандритъ Захарія скончался (въ апр. 1626 г.), и братія Лавры, по своимъ правамъ, приступили къ избранію новаго настоятеля, то нашлись голоса въ пользу Петра, знатнаго родомъ, истиннаго ревнителя о благѣ Церкви, хотя ему едва было тридцать лѣтъ отъ роду, и прошло не болѣе двухъ

(е) Въ книгѣ: «О вѣрѣ Единой Святой Церкви» (мѣсто и годъ изданія не означены). О сочинителѣ сей книги см. «Описаніе старопечатныхъ книгъ Царскаго». стр. 110.

(ж) Въ предисловіи къ изданію Бесѣдъ Златоустовыхъ на Дѣянія (см. выше) между прочимъ сказано, что книга сія издана «въ возбужденіе монаховъ и прочихъ священныхъ (лицъ) къ сицевому дѣлу, еже изображати книги, изряднѣе же въ сія гоненія лѣта». — Въ предисловіи къ толкованію посланій Захарія предлагаетъ прекрасное увѣщаніе духовнымъ и мірянамъ изучать священныя книги.

лѣтъ, какъ онъ вступилъ въ монастырь. Правда, были и несогласные на это избраніе (з), и обитель довольно времени оставалась безъ настоятеля: но наконецъ ученые братія восторжествовали. Патриархъ константинопольскій Кирилль Лукаръ, отъ котораго зависѣла Лавра, какъ его ставропигія, утвердилъ сіе избраніе. И ученые братія, представляя новому настоятелю новый плодъ трудовъ своихъ, съ радостію привѣтствовали его: «Чудимся судьбамъ Божіимъ, совершившимся надъ тобою. Невозможное отъ человѣкъ явилось возможнымъ у Бога. Буди благословенъ Господь Богъ твой и нашъ» (и)!

Священны слова умирающаго. Петръ Могила, въ своемъ духовномъ завѣщаніи, писалъ: «когда Господь Богъ благоволилъ быть мнѣ Пастыремъ столицы митрополіи кievской, а прежде того еще

(з) Описаніе Киевопечер. Лавры. стр. 116.

(и) При этомъ случаѣ лаврскою братіею поднесенъ былъ Петру Могила переводъ *поученій пр. Дороев.* Изд. въ томъ же 1628 г. въ Киевопечерской Лаврѣ. Вышеприведенныя слова привѣтствія заимствованы изъ посвященія сей книги новому архимандриту. При той же книгѣ напечатаны «поучительныя главы діакона Агапита императору Юстиніану», съ предисловіемъ отъ 1 декабря 1627 г. Изъ заключенія сего предисловія видно, что въ это время (т. е. въ концѣ 1627 г.) Петръ еще не былъ посвященъ въ архимандрита. «Исправися (сей переводъ) отъ эллинскаго пдіомата съ многими опасствомъ, въ благочестіи сіюущу, Богопріемцу (т. е. Симеону) тезоименнаго Могилы, дакійскихъ странъ начальника отраслию, твърдоименнаго пръвопрестольника (т. е. Апостола Петра) тезоименну, *произбранну* съ Господемъ въ предстательство старѣйшаго паствы иночествующихъ.

архимандритомъ Печерской Лавры; съ того времени, видя упадокъ благочестія въ народъ русскомъ не отъ чего иного, какъ отъ того, что не было никакого наставленія и наукъ, я положилъ объѣтъ мой Господу Богу, все мое имущество, доставшееся отъ родителей, и что только, за должнымъ удовлетвореніемъ святыхъ мѣстъ, мнѣ вверенныхъ, останется изъ доходовъ съ имѣній (имъ) принадлежащихъ, обращать частію на обновленіе разрушенныхъ домовъ Божіихъ, которыхъ жалкія оставались развалины, а частію на основаніе школъ въ Кіевѣ, правъ и вольностей народа Рускаго». Исторія подтверждаетъ, что объѣтъ сей свято выполненъ былъ Петромъ Могилою; но вмѣстѣ должна присовокупить, что его священная ревность не ограничивалась однимъ щедрыми приношеніями церквамъ и народу.

Кіевопечерская Лавра только съ половины XVI столѣтія начала возставать изъ развалинъ. Сколько позволяли обстоятельства, настоятели ея: Мелетій, Елисей и Захарія, заботились объ улучшеніи ея наружнаго состоянія. Петръ Могила, будучи архимандритомъ Лавры и въ санѣ митрополита, въ продолженіе девятнадцати лѣтъ, не жалѣлъ ни своихъ денегъ, ни трудовъ на ея устройство. Онъ обновилъ извнѣ и внутри церковь Успенія Божіей Матери, украсилъ св. пещеры (і), возста-

(і) Въ посвященіи Петру Могилѣ цветной тріоди, изданной во Львовѣ 1642 г., сказано: «церковь монастыря Печерскаго просвященство ваше внутрь и зевнутрь муромъ (камень) и деревомъ поновилъ; не меньше и о пещерахъ, въ которыхъ мощи

новиль упадшія церкви (к). При немъ въ первый разъ издано описаніе житій преподобныхъ, подвижавшихся въ пещерахъ, или Патерикъ, въ прославленіе памяти древнихъ подвижниковъ (л). При немъ описаны и совершавшіяся при св. мощахъ угодниковъ Божіихъ чудеса, которыя, вопреки несправедливымъ толкамъ враговъ православія, не изсякали и по отпаденіи униатовъ; а вмѣстѣ описана и Лавра съ ея пещерами (м). Онъ возвратилъ подъ управленіе Лавры древній монастырь въ Кіевѣ

святыхъ и донынѣ цѣлыми остаются), — на оздобу (украшеніе) ихъ значнаго кошту наложити не жаловаль (не жалѣль); высвѣдчають (свидѣтельствуютъ) то и самыя мушнента во устьяхъ (въ устьяхъ пещеръ) изъ мура и дерева выставленые.

(к) У Кальнофойскаго упоминается о возстановленіи церкви Рождества Богородицы въ 1635 г.

(л) Трудъ Сильвестра Коссова, изд. въ 1635 г., въ Кіевопечерской Лаврѣ, на польскомъ языкѣ. Въ предисловіи своемъ къ Патерику Коссовъ пишетъ: „посвящая пещеры кіевскія и гробы св. отцевъ и чудясь нетлѣннѣю ихъ святыхъ тѣлъ, не разъ я горько плакаль, что несчастное и завистливое время до сей поры не явило свѣту избранныхъ Божіихъ, которыхъ явилъ Самъ Богъ. И когда потомъ бодрый стражъ Церкви Божіей, настоящій нашъ архипастырь, изъявилъ свое попеченіе, благословеніе и волю, чтобы утаенныя отъ вѣковъ и погребенныя въ монастырскихъ хранилищахъ житія святыхъ отцевъ печерскихъ, или Патерикъ, были очищены отъ праха и издавы въ свѣтъ: тогда я охотно углубился въ хроники и лѣтописи греческія, славянскія, латинскія, русскія и польскія, чтобы узнать: кто были сіи избранные Божіи, и когда они жили „

(м) Трудъ кіевопечерскаго монаха Аванасія Кальнофойскаго, изд. въ 1638 г., также на польскомъ языкѣ. Трудолюбивый собиратель исчисляеть до 64-хъ чудесъ, ему современныхъ (1594

Пустынно - Николаевскій , создалъ Голосѣевскую пустынь и на свой счётъ завелъ богадельню (н).

Другое дѣло, постоянно занимавшее Петра, было учрежденіе высшаго училища въ Кіевѣ для образованія достойныхъ защитниковъ православія. Училище, существовавшее въ Богоявленскомъ Братскомъ монастырѣ , не достигало сей цѣли: потому что не доставляло высшаго образованія богословскаго. Между тѣмъ для желающихъ такого образованія для уніатовъ открытъ былъ доступъ въ коллегію, основанную папою Григоріемъ XIII для Грековъ въ Римѣ , гдѣ (съ 1615 г.), по просьбѣ уніатскаго митрополита кіевского, назначено было постоянно содержать на казенный счетъ четырехъ воспитанниковъ изъ Русскихъ. И многіе изъ вышедшихъ оттуда заняли потомъ значительныя мѣста въ греко-унитской іерархіи (о). Подобную кол-

—1638), и приводитъ клятвенное свидѣтельство, какое требовалось отъ каждаго объявившаго о чудѣ, надъ нимъ совершившемся. Опис. Кіевонечер. Лавры. стр. 95, 96.

(н) Тамъ же стр. 61, и прибавленій стр. 145. О богадельнѣ Петръ Могила упоминаетъ въ своемъ завѣщаніи.

(о) По извѣстіямъ , простирающимся до половины XVII ст., изъ римской коллегіи вышли уніатскіе митрополиты: Велимиръ Рудскій (1613—1637), Рафаиль Корсакъ (1637—1641), Антоній Селява (съ 1642 г.), Кипріанъ Жоховскій (съ 1674); архієпископы: смоленскіе—Лаврентій Креша, Андрей Злотый, и полоцкій Николай Лосоцкій; епископы: владимірскій на Волини—Іеронимъ Гроховскій, луцкій—Іеремія Почаповскій, пинскій—Пахомій Оранскій, туровскій—Алексій Дубовичъ и коадьюторъ виленьскій Маркіанъ Тризна. *Allat. de Eccles. occident. et orient. perpetua consensione* p. 987 et sequ.

легію или семинарію положили учредить и униатскіе епископы. На соборъ кобринскомъ (1626) митрополитъ Веляминъ Рущкій установилъ для сего сборъ съ духовенства и свѣтскихъ лицъ. Въ числѣ жертвователей былъ самъ король Сигизмундъ. Собрано было около 50,000 злотыхъ. Училище открыто въ Мнискѣ; въ немъ положено быть двадцати четѣремъ наставникамъ (п).

Желая учредить разсадникъ поборниковъ православія въ своей Лаврѣ, Петръ Могила прежде всего позаботился приготовить для своего училища хорошихъ наставниковъ. Для сего онъ отиравилъ на свой счетъ нѣсколько способныхъ иноковъ въ разныя заграничныя академіи (р); другихъ взялъ изъ львовскаго православнаго братства, и назначилъ имъ пребываніе въ Лаврѣ, обязавшись пись-

(п) Опис. Кіево-Соф. соб. стр. 153.—Кассіанъ Саковичъ въ своемъ сочиненіи: «о заблужденіяхъ Русской Церкви». Впрочемъ эта семинарія вскорѣ упала, — какъ свидѣтельствуесть тотъ же Саковичъ, — отъ того, что учителя не хотѣли трудиться, каждый спѣшилъ завлечь какое нибудь мѣсто повыгоднѣе и почестнѣе. А вѣроятнѣйшею причиною упадка можно полагать и то, что сумма, собранная на семинарію, во время войны 1630 г. съ Казаками была ими перехвачена, какъ свидѣтельствуесть Галицкая Летопись. Русск. Истор. Сборн. III. стр. 246.

(р) Гавріиль Домецкій пишетъ: «Пославъ Петръ Могила отъ всея капитулы кіевскіи въ Царьградъ къ св. патріарху, испроси отъ него благословеніе завести школы въ Кіевѣ латинскихъ и польскихъ училищъ, и прежде избравъ монаховъ угодныхъ, разослалъ въ разныя государства ради наукъ, между которыми былъ покойникъ Иннокентій Гизель». Письмо къ новгородскому митрополиту Іову, въ концѣ XVII ст.

менимъ условіемъ доставлять имъ содержаніе и всякія пособія (с). Патріархъ константинопольскій Кирилъ Лукаръ и управлявшій митрополією кіевскою Исаія Копивскій преподали благословеніе на сіе святое дѣло. Епископы : луцкій , пинскій и хельмскій , знатнѣйшее духовенство кіевское и почетное братство лаврское письменно изъявили на то свое согласіе. Какъ велика была ревность къ этому дѣлу въ Лаврѣ, можно видѣть изъ подписи одного изъ числа братіи ея, Антонія Мужиловскаго, который подписался такъ : « Антоній Мужиловскій, іеромонахъ и старецъ Монастыря Печерскаго, при томъ кровь свою пролить готовъ. »

Однако же вскорѣ, по прошенію главныхъ сословій : православнаго духовенства , войска казацкаго и обывателей города Кіева, Петръ Могила рѣшился соединить свое вновь заводимое училище съ Богоявленскимъ (г). Причиною такой перемѣны съ одной стороны было опасеніе, чтобы училище Богоявленское совсѣмъ не уяло , имѣя столь значительнаго соперника въ училищѣ Лаврскомъ, у котораго были лучшіе наставники, съ другой , быть можетъ, и желаніе самого Петра — скорѣе достиг-

(с) См. четыре записи, относящіяся къ сему дѣлу, въ «привавленіяхъ къ Опис. Кіево-печер. Лавры» стр. 15—31. Изъ первой, заключенной 15 іюня 1631 г. въ городъ Львовъ, въ братской церкви «предъ престоломъ Господнимъ», видно, что въ число ученаго братства лаврскаго тогда были приняты: іеромонахъ Исаія Трофимовичъ и монахъ Сильвестръ Коссовъ.

(г) Опис. Кіево-Соф. соб. Приложенія, стр. 210.—О. Макарія Исторія Кіевской Д. Академіи, стр. 37. 38.

нута послѣдней цѣли своихъ трудовъ: ибо въ училищѣ Братскомъ воспитанники были уже готовы для высшаго образованія, тогда какъ въ Лаврѣ надлежало бы ихъ еще готовить. При всемъ томъ, Петръ Могила удержалъ за собою званіе *старшаго брата* въ Богоявленскомъ братствѣ, *опекуна — смотрителя и защитника* въ Братскомъ училищѣ. Такимъ образомъ его давнее желаніе исполнилось; кругъ образованія духовнаго былъ расширенъ и приняты въ преподаваніи наукъ лучшія методы, какія существовали въ иностранныхъ училищахъ (у).

Между тѣмъ православные въ южной Россіи терпѣли гоненія то отъ Латинянъ, то отъ своихъ прежнихъ единовѣрцевъ, со времени открытія несчастной Уніи (ф). Польское правительство, по внушеніямъ іезуитовъ, устраняло православныхъ отъ всякихъ общественныхъ должностей и не внимало

(у) Съ своей стороны благодарное училище, въ первый же годъ своего существованія, поднесло Петру Могилѣ благодарственное писнопѣніе: «*Еухарістическое*, албо вѣдчность отъ спудеовъ гимназіумъ, зъ школы *Риторики*. 1632 г. Марта 29 д.» изд. въ Кіевопеч. Лаврѣ. Учителемъ риторики былъ Софроній Почаскій.

(ф) Несомнѣннымъ свидѣтельствомъ такихъ притѣсненій служатъ: а) актъ конфедераціи между православнымъ и протестантскимъ дворянствомъ, въ Вильнѣ, 1599 г. б) Рѣчь Древинскаго на сеймѣ 1620 г.; в) письмо канцлера Сапеги къ полоцкому архіепископу Юсафату въ 1622 г.; г) суппликація, поданная православнымъ въ 1623 г. — См. Описаніе Кіево-Соф. собора стр. 258. и приложен. № 15; Исторію объ Уніи стр. 69.; *Россійскій Магазинъ* Туманскаго. 1793. Ч. II. стр. 474—497.

никакимъ жалобамъ ихъ на притѣсненія. Знатные Поляки, владѣя богатыми селами и цѣлыми городами въ землѣ русской, дозволяли своимъ арендаторамъ и управителямъ причинять всякія насилія и жестокости православнымъ обывателямъ. Священники не имѣли свободы отправлять церковные обряды и таинства; у нихъ отнимали церкви, или совсѣмъ разоряли святые храмы. Православнымъ епископамъ, поставленнымъ отъ іерусалимскаго патріарха Теофана (въ 1620 г.), нельзя было жить въ своихъ епархіяхъ. Польское правительство не хотѣло даже признать ихъ епископами. Напрасны были всѣ представленія православныхъ на сеймахъ о несправедливостяхъ, какія терпѣтъ народъ русскій въ польской державѣ, соединившейся съ нимъ на правахъ равенства. Безуспѣшны были и возстанія Казаковъ на защиту своей свободы и православія. Въ крайнихъ случаяхъ правительство ограничивалось одними обѣщаніями и постановленіями въ пользу православія, которыя никогда не были исполняемы.

Смерть короля Сигизмунда III (30 апр. 1632), до ослѣпленія преданнаго іезуитамъ, главнымъ виновникамъ Уніи, подала надежду православнымъ на лучшую участь. Депутатамъ, отправленнымъ отъ народа русскаго на избирательный сеймъ новаго короля, поручено было требовать, чтобы всѣ епископства и прочія церковныя достоинства, вмѣстѣ съ имѣніями церковными, захваченныя уніатами, были возвращены православнымъ. Недавно предъ тѣмъ сдѣланное Густавомъ, королемъ шведскимъ, предложеніе Казакамъ о принятіи ихъ въ

свое покровительство и начавшаяся съ 1632 г. война между Польшею и Россіею, къ которой Малороссія сама обращалась съ просьбою о покровительствѣ, подкрѣпляли требованіе депутатовъ. Надежда на избраніе Владислава, сына Сигизмундова, издавна расположеннаго къ Русскимъ, еще болѣе усиливала ихъ голосъ (х). — Въ число депутатовъ съ духовной стороны былъ назначенъ и архимандритъ печерскій, Петръ Могила.

Депутаты представили на сеймъ краткое исчисленіе тѣхъ насилій, какія терпятъ православные въ разныхъ городахъ относительно своего вѣроисповѣданія (ц). — Сеймъ объявилъ свободу вѣроисповѣданія и правъ гражданскихъ православнымъ: но не соглашался дать болѣе одного епископства, львовскаго, предоставляя управлявшему тогда митрополіею, по смерти Юва, Исаіи Копинскому, владѣть только монастыремъ, въ которомъ онъ жилъ. Обезпечилъ архимандриту печерскому владѣніе Лаврою и утвердилъ за православными тѣ церкви въ Кіевѣ и другихъ городахъ, которыми они владѣли: но не хотѣлъ сдѣлать ничего болѣе. Депутаты этимъ не были довольны. Въ особенности Петръ Могила настоялъ на исполненіе ихъ требованія во всей его обширности. Въ слѣдствіе того, особою коммисіею, подъ предсѣдательствомъ самого Владислава, положено было: учредить для православныхъ митрополію, съ предоставленіемъ однако

(х) См. прошеніе, представленное на Сеймъ 1632 г., въ Летописцѣхъ Малой Россіи, изд. Гуманскимъ въ Росс. Магазиинъ 1793. Ч. II стр. 58 и слѣд. (ц) Исторія объ Уніи. стр. 93.

же кафедральнаго Кієво-Софійскаго монастыря уніатскому митрополиту; передать имъ епархію — луцкую и перемышльскую, и основать вновь оршанскую, въ княжествѣ литовскомъ (ч).—Но послѣ избирательнаго сейма, православные, не смотря на противодѣйствіе римскаго и уніатскаго духовенства, получили отъ короля еще болѣе успѣха въ своемъ требованіи. Православному митрополиту предоставлено владѣть и Кієво-Софійскимъ кафедральнымъ монастыремъ, за исключеніемъ только вотчинъ, принадлежавшихъ сему монастырю, которыя оставлены за уніатскимъ митрополитомъ, Великимъ Ручкимъ, до его смерти. Епархію луцкую повелѣно немедленно передать православнымъ, а перемышльскую—по смерти или перемѣщеніи тогдашняго уніатскаго епископа; къ оршанской приданы города: Мстиславль и Могилевъ (ш). Львовская епархія осталась за православными, по первоначальному согласію сейма. — Такимъ образомъ, при усиленномъ стараніи Петра Могилы и его товарищей (щ), въ первый разъ послѣ Уніи тор-

(ч) Описаніе Кієво-Соф. соб. стр. 167. 168. (ш) Исторія Уніи стр. 95—101. въ примѣчаніи.

(щ) Въ одномъ изъ стихотвореній (Mnemosyne) на прибытіе въ Кієвъ Петра Могилы, послѣ посвященія въ митрополита, прославляются еще заслуги Януша Тишкевича.—Какихъ усилій стоило одержать эту побѣду православнымъ, можно видѣть изъ того, что одинъ изъ уніатскихъ епископовъ тогда же отправился съ жалобою къ папѣ на сіи распоряженія; а привилегіи на Академію Кієвскую не хотѣлъ подписать ни канцлеръ ни подканцлеръ. Kwiatkew, R. 1633. ex actis Polonic. у Kulescha, въ соч. Wiara prawosławna. p. 256.

жественно было признано правительствомъ существованіе православной митрополіи и четырехъ епархій, православнымъ дозволено избирать себѣ епископовъ, и многіе монастыри и церкви навсегда предоставлены православному духовенству.

За такія услуги Петръ Могила тогда же былъ отъ православныхъ избранъ въ митрополита кievскаго. Патріархъ константинопольскій далъ на то свое согласіе, и прислалъ ему освященныя ризы. Король утвердилъ сіе избраніе, и послѣ коронаціи (18 февр. 1633) выдалъ Петру дипломъ, или утвержденіе дарованныхъ предъ нимъ правъ православнымъ (ъ). Въ апрѣль (28 дн.) 1633 года митрополитъ волошскій съ епископами русскими хиротонисалъ его во Львовъ (ы). Можно предста-

(ъ) Истор. Уніи стр. 102. Въ семь дипломъ, выданномъ 14 марта 1633 г., Петръ Могила называется не только избраннымъ на митрополію, но и рукоположеннымъ отъ патріарха константинопольскаго. Вѣроятно, это неточность русскаго перевода. Ибо Петръ Могила былъ не рукоположенъ, но благословленъ патріархомъ.

(ы) О времени хиротонисанія Петра Могилы въ летописи львовской (Русс. Ист. Сборн. III. стр. 247) сказано: «першее посвященіе (нареченіе) было въ среду святочную (бо св. Юра было), другое въ субботу, а третье въ недѣлю проводную.» *Святочную*, т. е. на святой недѣли. Пасха въ 1633 году была 21 апрѣля; но св. Георгія Великомученика было не въ среду, а во вторникъ. *Проводная* недѣля — Ѳоміина (Русскіе простонарод. праздники, Снегирева. Выпускъ I. стр. 156). — Еще явше время посвященія опредѣляется пригласительнымъ письмомъ Петра Могилы къ братству луцкому на сіе посвященіе, которое предполагалось совершить на Ѳоміиной недѣль См. Памятники, изд. въ Кіевѣ 1845. Т. I. Отд. I. стр. 137. О во-

вить, какова была радость православныхъ, которымъ въ первый разъ, послѣ сорокалѣтняго угнетенія, дозволено было свободно исповѣдывать свою вѣру, отправлять свои обряды, имѣть своихъ пастырей,—и какою благодарностию исполнены были сердца всѣхъ къ виновнику сего счастья, своему архипастырю! «Если бы ты, — привѣтствовали его въ Кіевѣ,—вздумалъ теперь отправиться до Вильны и до предѣловъ русскихъ (малороссійскихъ) и литовскихъ: съ какою радостію тебя встрѣтили бы ты, которыми наполнены были темницы, суды и подземелья за непорочную вѣру Восточную, и проводили бы тебя до своего руководителя въ терпѣніи, предшественника въ благочестіи, подобнаго Златоусту въ витійствѣ, Леонтія Карповича, за нѣсколько лѣтъ предъ симъ скончавшагося архимандрита, чтобы ты, наглядѣвшись на нетлѣнные его останки и на узы претерпѣнныя за вѣру, могъ почувствовать, какое великое дѣло совершилъ ты для несчастнаго народа нашего! То же показали бы тебѣ и Перемышль, Луцкъ, Хельмъ, Бельзь, Минскъ, Брестъ, Полоцкъ, Витебскъ и множество другихъ городовъ» (ъ).

Первопрестольный городъ православія въ Россіи, послѣ многократнаго разоренія Монголами и Ли-

лошскомъ митрополитѣ упоминается въ Опис. Кіево-Соф. собора. Но въ летописи львовской говорится только о четырехъ епископахъ, бывшихъ на посвященіи: Авраміи смоленскомъ (вѣроятно: Стагонскомъ, с. пинскомъ), Іереміи львовскомъ, Исакіи (луцкомъ) и Пансіи Милецкомъ (вѣроятно: хельмскомъ).

(ъ) Mnemosyne Slawy prac̄ u trudow Piotra Mohily.

товцами, на-долго оставленный своими митрополитами, во время Петра Могилы имѣлъ не болѣе десяти или тринадцати церквей (ѳ). Софійскій кафедральный храмъ, или монастырь, со времени Уніи, принадлежавшій уніатскимъ митрополитамъ, былъ въ запустѣніи. Петръ Могила, возвративъ его въ руки православныхъ, первое стараніе употребилъ на возстановленіе сего священнаго памятника благочестія Ярославова, если не въ прежнемъ величій, то по крайней мѣрѣ въ достоинствѣ его благолѣпій (э). Не укрылись отъ его благочестивой попечительности и другіе памятники древней святыни. Онъ возобновилъ храмъ Преображенія Господня, почитаемый въ то время строеніемъ св. Владиміра (ю), возстановилъ мона-

(ѳ) По свидѣтельству Бошана и Кальнофойскаго. Опис. Кіево-Соф. собора стр. 179 - Опис. Кіевопечерской Лавры. Прибавл. стр. 149. (э) Въ посвященіи Тріоди, изд. во Львовѣ 1642 г., издатель Михайлъ Слѣзка говоритъ Петру Могила: «Церковь Св. Софій, — въ богоспасаемомъ градѣ Кіевѣ, негда съ отъ св. памяти княжати и самодержца всея Россіи Ярослава здубованной и на прикладъ всему свѣту выставленной, Преосвященство Ваше, *въ руинахъ уже будущую*, знову реставровалъ, и до першой оздобы коштомъ и стараньемъ своимъ привелъ, а да того (сверхъ того) и внутрь розмантими иконами святыхъ Божіихъ и апертатами церковными дивнѣ приоздобилъ». Опис. старопеч. книгъ Царскаго, стр. 188 — И отступникъ православія, Кассіанъ Саковичъ, въ томъ году писалъ: «взялъ отецъ Могила церковь Св. Софій въ Кіевѣ, отъ колко сотѣ лѣтъ пунту суцу, а нынѣ такъ есть ее украсилъ, что отъ всѣхъ имѣеть похвалу. (ю) О семь храмъ Кальнофойскій въ 1638 г., писалъ, что отъ него оставались только развалины, покрытыя землею. Опис. Кіево-Печер. Лавры, Прибавл. стр. 148.

стырь Выдубецкій (я), началъ возобновлять Церковь Десятинную, подъ развалинами которой обрѣлъ священные останки св. Владимира (е). Такими услугами Петръ засвидѣтельствовалъ не только свое благочестіе, но и глубокое сочувствіе ко всему древне-русскому.

Забываясь объ удовлетвореніи главнѣйшихъ потребностей своей паствы, Петръ Могила обратилъ вниманіе и на изданіе церковныхъ книгъ. Когда типографіи стали замѣнять рукописныя богослужебныя книги печатными, тогда нужно было наблюдать особенную осторожность, чтобы ошибки, вкравшіяся въ рукописи, чрезъ печатаніе не утвердились и не распространились въ народъ. Для сего нужно было, прежде изданія, свѣрять славянскія церковныя книги съ греческими, тѣмъ болѣе, что въ нѣкоторыхъ изданіяхъ, вышедшихъ въ то время, когда во многихъ церквахъ мало-россійскихъ не было пастырей православныхъ, уже замѣчены были неисправности (v). Дабы устранить это на будущее время, Петръ Могила требовалъ, чтобы никакія церковныя книги не выходили вновь, безъ слѣченія съ греческими,—

(я) «Кіевлянинъ на 1841 годъ». Стр. 14. и сл.

(е) О возобновленіи Преображенской и Десятинной церкви упоминаетъ самъ Петръ Могила въ духовномъ завѣщаніи — Объ открытіи мощей св. Владимира см. Истор. Госуд. Росс. Т. I. пр. 488. (v) О такихъ неисправныхъ изданіяхъ Службника во Львовъ, Стратинъ, Острогъ и Вильнь, упоминаетъ самъ Петръ Могила въ предисловіяхъ къ своему изданію Службника въ Кіевѣ 1639 и Требника 1646 г.

и самъ трудился надъ ихъ пересмотромъ и исправленіемъ (а). Этимъ благовременнымъ распоряженіемъ онъ устранилъ отъ своей Церкви тѣ смуты, какія произошли въ Церкви велико-россійской отъ первыхъ неисправныхъ изданій, выходившихъ болѣе полустолѣтія. Еще будучи архимандритомъ Лавры, Петръ Могила, вмѣстѣ съ соборомъ мало-россійскихъ епископовъ, занимался пересмотромъ *Служебника*. Послѣ того онъ трудился надъ приготовленіемъ къ изданію *Цвѣтной Тріоди* и, особенно, *Потребника* (б). Этотъ послѣдній трудъ, кромѣ своей обширности, важенъ и по тѣмъ наставленіямъ, какія предлагаются для священнодѣйствующаго о существѣ и образѣ совершенія св. таинствъ.

При изданіи *Требника* и наставленій о таинствахъ, Петръ Могила имѣлъ въ виду не только удовлетворить потребностямъ Церкви, но и опровергнуть несправедливыя укоризны, дѣлаемыя православнымъ со стороны Римской Церкви (в) и

(а) Въ предисловіи къ *Цвѣтной Тріоди*, изд. во Львовѣ 1642, издатель говоритъ: «Преосвященство Ваше не только сами изволили трудиться надъ этою книгою, но и вообще требуете, чтобы ни одной книги, переведенной прежде съ греческаго языка, не выходило въ печать безъ новаго пересмотра».

(б) *Служебникъ* изд. въ Кіевѣ 1629 г., *Тріодъ* въ 1631 г., и *Потребникъ* 1646. Объ исправленіи послѣдняго впрочемъ смотри *Працицу* Питирима 1721. л. 362.

(в) Въ Римѣ въ то время, по повѣлвію папы Урбана VIII, конгрегация de propaganda fide дѣятельно занималась исправленіемъ и переводомъ на славянскій языкъ римскихъ богослужбныхъ книгъ. Кроатъ Леваковичъ и уніатскій епископъ

ея приверженцевъ. Въ предисловіи къ сему изданію достопамятный учитель Церкви Русской писалъ: «будучи почтенъ саномъ архіерейскимъ въ Церкви Православно-Каѳолической Россійской, во все дни жизни моей я болѣзновалъ сердцемъ о скудости моихъ свѣдѣній. Но твердо зная, что Спаситель нашъ Иисусъ Христосъ взыщетъ отъ рукъ моихъ словесныхъ овецъ Своихъ, вѣранныхъ мнѣ въ паству, — зная притомъ несомнѣнно, что наши противники и лжебратія святаго православія тяжко и съ насиліемъ оскорбляютъ православныхъ разными досажденіями и обидами, безстыдно называя нашихъ духовныхъ неучами, невѣждами, неспособными къ совершенію божественныхъ таинствъ и къ отправленію другихъ обрядовъ благочестія, и утверждая, что Русь Православная уклонилась въ ересь, не знаетъ ни числа, ни формы, ни матеріи, ни намѣренія (интенціи), ни обрядовъ божественныхъ таинствъ, не умѣетъ дать о нихъ отчета и неодинаково ихъ совершаетъ, — я, потрудившись по силѣ о укрѣпляющемъ меня Иисусѣ, предпринялъ освободить православный причтъ св. Россійской Церкви отъ такого тяжкаго поношенія. И, по благодати Божіей, не вотице потрудился въ семъ, какъ можетъ видѣть каждый просвѣщенный и благочестивый читатель сей книги,

хельмскій Меѳодій Терлецкій, въ 1643 г., исправили славянскій переводъ римскаго служебника (*missale*) и молитвенника съ псалтирью (*breviarium*). *Asseman. Calendar. Eccles. Univers.* Т. IV. р. 426. 434. Въ 1640 г. былъ изданъ римскій требникъ (*Rituale*) въ славянскомъ переводѣ *Ibid.* р. 438.

именуемой: *Требникъ*. Читая сію книгу, просвѣщенный читатель, ты увидишь, что это суцная ложь, будто Русь отъ своихъ архіереевъ и другихъ предстоятелей не имѣть надлежащаго наставленія о своемъ спасеніи. Доказательствомъ этому служатъ книги церковныя, боговдохновенными мужами переведенныя съ греческаго языка на славянскій, въ которыхъ находится истинная и высокая богословія. Доказываетъ это и единообразный, не уничтоженный и тяжкими временами, обычай совершенія седми таинствъ церковныхъ, по чину св. Восточной Церкви, матери нашей, которая, принятыя ею отъ Христа Бога, св. Апостоловъ, вселенскихъ и помѣстныхъ Соборовъ, постановленія о числѣ божественныхъ таинствъ, ихъ совершеніи и отправленіи, по благодати Божіей до-нынѣ содержитъ и хранить крѣпко. Пусть, кто хочетъ, сличаетъ греческіе рукописные Евхологіи съ нашими русскими: несомнѣнно найдетъ онъ между ними согласіе въ разсужденіи совершенія и отправленія седми божественныхъ таинствъ церковныхъ. Если же кто изъ враждующихъ противъ насъ укажетъ на нѣкоторое несогласіе между требниками, печатанными во Львовѣ, въ Стратинѣ, въ Острогѣ и Вильнѣ, тому дается такой отвѣтъ: если и есть какія нибудь погрѣшности или обмолвки въ тѣхъ требникахъ; но онѣ нисколько не вредятъ нашему спасенію: ибо не отмѣняютъ ни числа, ни силы, ни матеріи, ни формы, ни обрядовъ (скутковъ) св. таинствъ; но только несогласны въ отправленіи нѣкоторыхъ церемоній, вѣроятно, держась въ томъ старыхъ обычаевъ.

Притомъ, обмолвки въ сихъ требникахъ произошли частію отъ простоты и неразумительности исправителей, частію отъ невнимательности переписчиковъ, а особенно въ небытность православныхъ пастырей въ Церкви Русской, когда трудившіеся въ ценсорованіи и изданіи тѣхъ книгъ не имѣли надлежащихъ познаній о сихъ предметахъ, и не столько смотрѣли на то, что составляетъ матерію или форму въ таинствахъ, сколько на свои обычаи: потому много нужнаго опустили, а не нужное внесли».

Но особенное защищеніе православной вѣры и богослуженія издано было Петромъ Могилою противъ сочиненія бывшаго ректора кievскаго училища, потомъ архимандрита дубенскаго, Кассіана Саковича, который сперва обратился въ Унію, а послѣ совсѣмъ перешелъ въ Римскую Церковь. Этотъ отступникъ православія издалъ книгу, исполненную самой злобой клеветы противъ своихъ прежнихъ единовѣрцевъ православныхъ и уніатовъ, въ которой особенно напалъ на богослуженіе и обряды православной Церкви, оставшіеся и у уніатовъ, по большей части, неприкосновенными (в).

(в) Книга эта издана на польскомъ языкѣ, въ 1642 г., въ Краковѣ, съ одобренія тамошняго духовнаго начальства. Между рукописями Московской Д. Академіи есть списокъ сего сочиненія въ современномъ славянскомъ переводѣ, подъ названіемъ: «Объявленіе блудовъ (зablужденій) и ересей и забобонъ, сиречь затѣйныхъ чинъ и дѣйствъ въ греко-русской, отъ костела римскаго отступной, Церкви, якоже въ вѣрѣ, такоже и въ служеніи божественныя литургіи, и во всякихъ чинѣхъ и дѣйствахъ обрѣтающихся.»

«Цѣль изданія сей книги, — писалъ Кассіанъ, — та, чтобы въ римскихъ католикахъ возбудить жалость къ народу русскому и расположить ихъ къ приведенію Руси въ совершенное единство съ римскимъ костеломъ». При такомъ нападеніи на православіе, ревностный архипастырь не могъ оставаться безотвѣтнымъ. Чрезъ два гда онъ издалъ опроверженіе на клеветы Кассіана, въ книгѣ подъ названіемъ: *Λίθος*, или *Камень съ пращи истинной св. православной Церкви Русской*, скрывъ свое имя подъ названіемъ Евсевія Пимена, т. е. благочестиваго, или православнаго пастыря (г). Съ отчетливымъ знаціемъ дѣла (д), онъ опровергъ хулы на православное чиноположеніе въ совершеніи таинствъ и обрядовъ богослуженія, представилъ несправедливость укоризнъ, дѣлаемыхъ русскому духовенству, и доказалъ неосновательность ученія Римской Церкви о главенствѣ папы и объ исхожденіи Святаго Духа и отъ Сына (е).

(г) Въ библіотекѣ Московской Д. Академіи есть сія книга и на польскомъ языкѣ, изд. въ Киевопечерской Лаврѣ, и въ славянскомъ рукописномъ переводѣ, на которомъ преосвященнымъ митрополитомъ московскимъ Платономъ сдѣлана такая отмѣтка: «Сію книгу, исправивъ описки, достойно напечатать: ибо возраженія отъ ушатовъ противъ нашей православной Церкви основательно опровержены. *Платонъ М. М.* 1805. Окт. 21 дня.»

(д) Раскрывая достоинство православныхъ обрядовъ, Петръ Могила ссылается и на древнихъ восточныхъ и западныхъ отцевъ и учителей Церкви, и на позднѣйшихъ латинскихъ писателей. Баронія, Ому Аквивата и др.

(е) Не говоря о наглыхъ порицаніяхъ на постановленія право-

Между прочими клеветами на православныхъ, Кассіанъ обвинялъ ихъ въ излишнемъ сближеніи съ протестантами. Петръ Могила на это отвѣчалъ, что между тѣми и другими, не смотря на нѣкоторыя

славной Церкви относительно таинства и обрядовъ богослуженія, мы укажемъ здѣсь на нѣкоторые недостатки, въ которыхъ Кассіанъ обвиняетъ іерархію малороссійскую, и приведемъ отвѣты архипастыря кіевскаго, чтобы чрезъ это ближе познакомиться съ состояніемъ церкви, имъ управляемой.

Кассіанъ укорялъ православное духовенство въ томъ, что оно недавно только стало заботиться о сказываніи поученій въ церквахъ. Опровергая сіе замѣчаніе, Петръ Могила указываетъ на переводы церковныхъ поученій съ греческаго языка, сдѣланные еще при св. Владиміръ, на собственныя краснорѣчивыя поученія Кирилла, епископа туровскаго, митрополитовъ: Кипріяна и Григорія Самвлака, и иныхъ многихъ. Притомъ замѣчаетъ, что не всякій священникъ, особенно неученый, можетъ изустно проповѣдывать; довольно для такого прочитывать и написанное Св. Отцами. Да и въ польскихъ костелахъ только недавно стали часто говорить поученія.

Ослѣпленный ненавистію хулигель православія не хотѣлъ понять, отъ-чего у Русскихъ много храмовъ, хотя и бѣдныхъ. «Много церквей у Русскихъ, — писалъ Кассіанъ, — и можно бы подумать, что причиною сего благочестіе. Нѣтъ! Причина этого заключается въ несогласіяхъ или между прихожанами, или между священниками.» — «Это было бы удивительно, — отвѣчалъ Петръ Могила, — что несогласія, отъ которыхъ никакого добра на свѣтъ не бываетъ, у насъ производили добро. Напротивъ, всякій видитъ, что отъ несогласій церкви и костелы, многими иждивеніемъ созданные, падаютъ и разрушаются. Можно видѣть и нынѣ, что надѣлало несогласіе во Франціи, въ Богеміи, въ Моравіи, въ Силезіи.» И далѣе Петръ объясняетъ, что причиною умноженія церквей на Руси, дѣйствительно, есть благочестіе и

сближенія по временамъ, нѣтъ согласія въ вѣрѣ, что, напротивъ, въ Польшѣ, около Кракова, Познаня и другихъ городовъ много лютеранъ, кальвинистовъ и соцініанъ, какъ между дворянами, такъ и между

усердіе однихъ къ тому, другихъ къ другому святому. Что же касается до скудости церквей, за которую также Кассіанъ порицаетъ православныхъ; то Петръ Могіла объясняетъ, что нынѣ не тѣ времена, когда бы много было усердствующихъ на украшеніе храмовъ Божіихъ; напротивъ, многіе и данное прежде расхищаютъ; — и потомъ представляетъ сравнительную картину монастырей и церквей, отобранныхъ униатами, и оставшихся у православныхъ. «Вмѣсто того, чтобы порицать православныхъ,— писалъ архипастырь кіевскій,— посмотри лучше на свою братію, униатовъ, чтѣ они дѣлаютъ съ монастырями и церквами, которыя надѣлены были имѣніями. Мало ли было имуществъ у славнаго монастыря въ Литвѣ *Супрасльскаго*? А нынѣ до чего онъ доведенъ? Гдѣ прежде, подъ управленіемъ православныхъ, было до ста или по крайней мѣрѣ до сорока человекъ братіи, тамъ нынѣ живетъ едва нѣсколько монаховъ, и чтѣ еще хуже, мірской господинъ обладаетъ церковнымъ богатствомъ и селами, и чрезъ своихъ рабовъ выдаетъ инокамъ опредѣленное жалованье, какое захочетъ. И униаты объ этомъ ни мало не заботятся. Спроси только кого нибудь въ томъ же монастырѣ: гдѣ тѣ древнія иконы, которыя украшены были серебряными позлащенными ризами? И узнаешь, что оны обращены униатами на свои надобности; вмѣсто же серебряныхъ иконъ поставлены въ церкви полотняныя итальянскія. Хорошо мѣняются съ Богомъ: Ему полотно писанное, а себѣ серебро вызолоченное.

Посмотри на монастырь *Лавришовскій*, издавна надѣленный богатымъ имуществомъ, гдѣ, при православныхъ, жило нѣсколько десятковъ иноковъ, и каждый день прославлялось имя Божіе. Нынѣ онъ стоитъ пустой; въ немъ не живетъ ни одного чело­вѣка.

простыми, не изъ православныхъ, но изъ принадлежавшихъ къ римскому костелу». Церковь православная, — продолжаетъ Петръ, — какъ прежде не имѣла, такъ и нынѣ не имѣетъ согласія съ тѣми

Посмотри на монастырь *Новгородскій*, къ которому приписаны села и имѣнія лавришовскія; не найдешь тамъ больше четырехъ, или пяти монаховъ; а въ церкви сего монастыря, гдѣ кафедра митрополитанская, увидишь бумажныя иконы.

Посмотри на монастырь *Черейскій*, въ которомъ, подъ нашимъ управленіемъ, жило нѣсколько десятковъ иноковъ: а нынѣ едва ли десять найдется.

Посмотри на монастырь, называемый *Лещь* (въ Пинскѣ): тамъ одинъ монахъ, да и того иногда не бываетъ.

Посмотри на монастыри *Онуфріевскій* и *Пустыинскій*. Гдѣ прежде жило нѣсколько десятковъ иноковъ, тамъ живетъ теперь одинъ Корсакъ (отставной митрополитъ уніатскій, Рафаилъ Корсакъ). А сколько крестьянъ у этихъ двухъ монастырей?

Не говорю о другихъ меньшихъ монастыряхъ, которые вашей Уніею до основанія испровергнуты. Пойди только на Волинь; посмотри, чтѣ дѣлается въ древнемъ монастырѣ *Жидичинскомъ*, и скажи намъ, сколько тамъ монаховъ и какой чинъ содержится?

Посмотри на древній монастырь *Дорогобужскій*. Не найдешь ли тамъ только архимандрита съ послушникомъ? И скажи, какъ совершается тамъ церковное служеніе? тогда какъ прежде, по крайней мѣрѣ, было до двадцати иноковъ при архимандритѣ.

Посмотри и на мірскія церкви, изъ которыхъ однѣ надѣлены были богатымъ имуществомъ, а другія были скудны: до чего доведены онѣ, со времени управленія вашихъ уніатовъ? Пойди только въ *Вильну*, и спроси: кто нынѣ живетъ на томъ мѣстѣ, гдѣ выстроена была церковь въ честь св. мученицы *Параскевы*? и узнаешь, что тамъ стоитъ корчма и домъ позорный (Петръ Могила, въ 1635 г., какъ видно изъ той же книги: *Камень*,

сектантами. Свидѣтельствуеть объ этомъ недавно, въ маѣ мѣсяцѣ 1642 г., изданное отъ Церкви константинопольской, пощеніемъ нашей Церкви Русской, проклятіе на еретическіе члены вѣры,

былъ въ Вильнѣ; слѣдовательно могъ съ достовѣрностію знать объ обстоятельствахъ, имъ упоминаемыхъ.). Пойди въ *Минскъ* и спроси: на какомъ мѣстѣ стоитъ мечеть татарская? И узнаешь, что на томъ мѣстѣ, гдѣ стояла церковь въ честь Рождества Господа нашего Иисуса Христа. — Такъ-то униатскою ревностію о благочестіи умножается слава Божія между Русскими?

Но съ другой стороны посмотри безпристрастно на наши православные убогіе монастыри, не имѣющіе богатаго содержанія, угнетаемые различными бѣдствіями. Не говорю о тѣхъ, которые владѣютъ имѣніями. Посмотри въ кievской землѣ на монастырь *Межигорскій*, въ которомъ болѣе полутора ста иноковъ живетъ въ общинѣ, питаея трудами рукъ своихъ, по примѣру Великаго Автонія пустынножителя.

Посмотри за *Днѣпръ*; тамъ въ монастыряхъ *Мгарскомъ* и *Густымскомъ* братія живутъ въ общинѣ и въ подвигахъ иноческихъ. Не говорю о другихъ меньшыхъ монастыряхъ.

Посмотри на монастырь *Тригорскій*, также общежительный, и тамъ увидишь по крайней мѣрѣ восемьдесятъ иноковъ, въ великомъ смиреніи проходящихъ тѣсный путь евангельскій.

Иди на *Покутье въ Скитъ*: тамъ найдешь по крайней мѣрѣ двѣсти ангеловъ, во плоти жительствующихъ и подражающихъ жизни древнихъ пустынниковъ.

Посмотри на монастырь *Креховскій* *подъ Львовомъ*: тамъ такъ же, какъ и въ Скиту, нѣсколько десятковъ иноковъ безъ всякаго имѣнія благочестиво проводятъ жизнь.

Посмотри еще и на *Бѣлую Русь*. Тамъ, *подъ Оршею*, въ *Кутеинскомъ* монастырѣ найдешь по крайней мѣрѣ двѣсти братій, точно такъ же въ тѣхъ подражающихъ житію ангельскому. То же найдешь въ монастырѣ *Бойницкомъ*; не упоминаю о многихъ другихъ.

можно выданные подъ именемъ Кирилла патріарха константинопольскаго, къ прельщенію вѣрныхъ сыновъ Церкви Восточной. Подъ этимъ осужденіемъ подписались все наши православные пастыри. Сперва оно препровождено было къ нашему пастырю, его милости отцу митрополиту; потомъ въ землѣ молдавской напечатано въ типографіи господаря; послѣ того, по повелѣнію отца митрополита, переведено на польскій языкъ и вновь издано; наконецъ, въ третій разъ напечатано на греческомъ и латинскомъ языкахъ въ Парижѣ.»

Разсмотрѣвъ все это и разсудивъ здравомысленно, взгляни еще на *Братства: Виленское, Кіевское, Луцкое* и многія другія въ королевствѣ польскомъ и княжествѣ литовскомъ: какъ они, по благодати Божіей, процвѣтаютъ въ строгомъ благочестіи! И не говори, что этому причиною раздоры и несогласія; но волею или неволею согласишься, что какъ было во времена Апостоловъ, среди бѣдствій, нуждъ и всякихъ утѣшеній, такъ и у насъ, православныхъ Русскихъ, по слову Божію, сила Божія въ немощехъ совершается.»

Не къ чести своихъ единовѣрцевъ, самъ Кассіанъ писалъ: «Что скажу о церквахъ, покупаемыхъ у помѣщиковъ, особенно на Подгорьѣ, гдѣ священники дорого платятъ панамъ за мѣсто, особенно если панъ человекъ корытолюбивый и не смотритъ на достоинство священника и на душевную пользу прихожанъ? Тамъ паны получаютъ особенную прибыль отъ священниковъ. Ибо кого послать въ дальній путь съ подводой? Попа. Съ кого сорвать взятку за какое нибудь пустое дѣло? Съ попа, и такъ дальше. А попи, — продолжастъ Кассіанъ, — уже такъ привыкли къ своему тяжкому положенію, что и не почитаютъ сего за великое бѣдствіе, только бы имъ быть свободными отъ униатовъ, за все прочее они нестоятъ.»

Съ послѣдними обстоятельствами, упомянутыми въ отвѣтъ Петра Могилы, тѣсно соединяется другое, знаменитое въ лѣтописяхъ православія дѣло архипастыря кievскаго. Для объясненія сего дѣла мы должны коснуться исторіи патріарха константинопольскаго, Кирилла Лукаря.

Въ 1629 году появилось въ Европѣ, на латинскомъ языкѣ, подъ именемъ *Восточнаго Исповѣданія Православной Вѣры*, а потомъ въ 1633 г. и на греческомъ языкѣ, — краткое изложеніе вѣры, согласное съ ученіемъ кальвинскимъ, и вовсе несогласное съ истиннымъ православнымъ ученіемъ Восточной Каѳолической Церкви. Оно принято было реформатами съ восторгомъ, и приписываемо было Кириллу Лукарю, по его ученымъ связямъ съ нѣкоторыми изъ ихъ общества, и по надписи въ самомъ заглавіи книги. Иезуиты, жившіе въ Константинополѣ, давно уже замышляя низвергнуть ученаго патріарха (ж), который питалъ ненависть къ нимъ кознямъ, воспользовались симъ случаемъ, чтобы всюду распространить молву о неправославіи патріарха. Эта молва скоро перешла и въ Россію. Возвратившійся съ Востока, Мелетій Смотрицкій, сперва защитникъ православія противъ панистовъ,

(ж) Изъ собственныхъ словъ французскаго посланника, бывшаго при Оттоманской Портѣ въ 1623 и слѣд. годахъ, мы знаемъ, что король французскій, покровительствовавшій иезуитамъ, предписывалъ ему: «procurer, s'il est possible, la ruine du patriarche grec de Constantinople, comme d'un hérétique très dangereux.» *Historica Russ. monumenta, deprompta a Turgenevio.* Т. 2. pag. 424.

вмѣстѣ съ Кирилломъ Лукаремъ (з), потомъ при-
 верженецъ Уніи, въ книгѣ, изданной имъ въ 1629
 г. (и), прямо называлъ Кирилла еретикомъ и увѣ-
 рялъ, что, бывъ въ Константинополѣ, читалъ у не-
 го неправославное изъясненіе Символа вѣры. Сму-
 щенные такими слухами, предстоятели православ-
 ной Церкви въ Малороссіи немедленно (въ 1630
 г.) отвеслись къ патріарху іерусалимскому Тео-
 фану, бывшему въ то время въ Яссахъ, съ вопро-
 сомъ о томъ, справедливо ли іезуиты приписыва-
 ютъ такое исповѣданіе константинопольскому па-
 тріарху? Теофанъ успокоилъ ихъ отвѣтомъ, что
 Кириллъ сему не причастенъ, равно какъ и пра-
 вославная Восточная Церковь (і).

Въ такомъ положеніи оставались дѣла до кон-
 чины патріарха Лукаря. Низвергшій его съ пре-
 стола Кириллъ Веррійскій, послѣ его смерти, на
 Соборѣ Константинопольскомъ 1638 г. осудилъ не
 только главы исповѣданія, ложно приписываемаго

(з) Кромѣ участія Кирилла въ составленіи книги: *Θρήνος*, или
 Плачь (о чемъ см. Словарь о писател. духов. чина, II, стр. 45),
 о сочиненіяхъ его противъ Римской Церкви, писанныхъ по дѣ-
 ламъ православія въ Россіи, см. » Описаніе рукоп. Румянцов.
 музеума и стр. 554. Въ книгѣ Захаріи Копыстенскаго: *Ο σπρτ*,
 упоминается Кириллово посланіе 1614 года, стр. 163. Въ 1616
 г. онъ издалъ въ Терговиштѣ нѣсколько анатематизмовъ про-
 тивъ ученія Римской Церкви. *Regrétuité de la foi de l'Eglise*
Catholique. 1841. Т. IV. р. 62.

(и) Подъ назван. *Παρενεσις*, или *Утѣшаніе*. См. Словар. о
 писат. дух. чина, II, 51. (і) Объ отвѣтѣ Теофана, заключа-
 шемся въ 16 главахъ, *Μελέτις ἐκκλησιαστικῆ ἰστορίας*. Т. III. с. 447.

православной Церкви, но и имя патриарха Лукаря (к). Это было сделано, какъ объяснено въ послѣдствіи на Соборѣ Іерусалимскомъ 1672 г., не по тому, чтобы самъ Кирилль былъ признанъ еретикомъ, но по тому, что онъ, въ продолженіе своего патриаршества послѣ напечатанія тѣхъ главъ, хотя и зналъ о смятеніяхъ, какія произошли отъ ихъ распространенія въ Польшу и Россію, не хотѣлъ ничего издать въ ихъ опроверженіе (л). Оужденіе Кирилла снова произвело волненія въ церквяхъ, зависѣвшихъ отъ константинопольскаго престола. Изъ Молдавіи игуменъ Софроній спрашивалъ учителя константинопольскаго, Θεοφιλα Коридала, о православіи Кирилла Лукаря, — и получилъ благопріятный отвѣтъ (м). Въ Кіевѣ, митрополитъ Петръ Могила не ограничился одними вопросами, но употребилъ все стараніе для защищенія чести патриарха, оказавшаго столь важныя услуги Церкви Русской, представляя съ своей стороны составленное въ Кіевѣ *Изложеніе Россійской Вѣры*. Оно могло служить лучшимъ доказательствомъ того, что, хотя Церковь Русская и старается объ освобожденіи имени патриарха отъ нареканія въ неправославіи, но сама не раздѣляетъ тѣхъ мнѣній, какія изложены въ исповѣданіи, ему приписываемомъ. Такимъ образомъ, по настоянію Петра Мо-

(к) Определеніе сіе напечатано въ сочиненіи Льва Алмація: *de Eccles. Occident et Orient. perpetua consens. pag. 1061 et sequ.* (л) *Synod. Hierosolymitan. 1672. cap. VI.* (м) Этотъ отвѣтъ, данный въ 1640 г., напечатанъ при сочиненіи Адама Зерникава: *Tractatus Theologici. 1775 p. 1076.*

гилы, при преемникъ Кирилла Веррійскаго, патріархъ Парѳеніи (въ 1642 г.), снова произнесено было осужденіе на заблужденія изложенныя, въ такъ названномъ православномъ исповѣданіи Лукаря, но въ опредѣленіи Собора они уже не были приписаны Кириллу Лукарю (н). Въ такомъ видѣ подписалъ это опредѣленіе Петръ Могила съ прочими епископами малороссійскими. А представленное имъ «Изложеніе Россійской Вѣры» опредѣлено разсмотрѣть на предполагаемомъ Соборѣ въ Яссахъ, который назначенъ былъ по просьбѣ господара молдавскаго Василія Лупулы (о).

По свидѣтельству патріарха іерусалимскаго Нектарія, книга сія составилаь по слѣдующимъ обстоятельствомъ: «Петръ Могила, когда ему поручена была въ управленіе кievская митрополія, нашелъ паству свою зараженною нѣкоторыми новыми мнѣніями неправовѣрныхъ. Посему, какъ добрый пастырь и ревностный защитникъ вѣры, онъ предпринялъ богоугоднѣйшее намѣреніе расположить и обратить Россійскую Церковь къ тому чистому ученію, котораго она держалась сначала, а всѣ возникшія въ ней новыя мнѣнія истребить съ корнемъ. Размысливъ хорошо о семъ дѣлѣ, онъ немедленно приступилъ къ исполненію. Вызвалъ изъ

(н) Соборное опредѣленіе, состоявшееся въ маѣ 1642, напечатано въ упомянутомъ сочиненіи Аллациа, стр. 1082 и слѣд.

(о) А не *Іоанна* Васильевича, какъ сказано въ Словарѣ о писател. духовнаго чина II, 161. О значеніи обыкновеннаго прибавленія *Іо*, въ титулѣ господарей молдавскихъ и др., см. Влахо-Болгарскія Граматы, изд. Векелянымъ. 1840. стр. 27. и др.

своей епархіи въ митрополію славившихся про-
свѣщеніемъ мужей, и еще прежде того призвалъ
трехъ подвластныхъ ему епископовъ. Много раз-
суждали, и наконецъ всѣ, съ общаго совѣта и со-
гласія, опредѣлили: написать краткое изложеніе
вѣры, и точнѣйшее разсмотрѣніе онаго предоста-
вить священному синоду константинопольской Цер-
кви, которой изначала слѣдовали, дабы тѣ пункты
ученія, которые она утвердить, и имъ удержать,
и напротивъ, которые она отвергнетъ, тѣ и имъ
отвергнуть, какъ ложные» (п). Дѣло это началось
въ 1640 году (р). На Соборъ Кіевскомъ сего года

(п) Посланіе патріарха Нектарія, 1662 г., обыкновенно пе-
чатается при «Православномъ Исповѣданіи».

(р) Изъ сочиненія Іоаннікія Галятовскаго: *Мессія Правди-
вый*, 1669 г. стр. 321. видимъ, что въ 1640 г. собраны были
въ Кіевъ намѣстники, или «послы» отъ всѣхъ православныхъ
епископовъ малороссійскихъ, настоятели знатнѣйшихъ мона-
стырей, и другіе ученые мужи изъ разныхъ городовъ русскихъ
и литовскихъ. Въ этомъ собраніи первенствовали ученый ар-
химандритъ случкій, Самуилъ Шичекъ; послѣ общихъ рассу-
жденій составляли и записывали опредѣленія два ректора—кіев-
скій Іосифъ Ковоновичъ и гойскій Николентій Гизель. Всѣ
сіи опредѣленія, конечно, поступали потомъ на разсмотрѣніе
митрополита Петра Могилы. Вѣроятно, сей-то соборъ ученыхъ
мужей и разумевъ патріархъ Нектарій.—Изъ опредѣленій сего
Собора, кромѣ указанныхъ въ *Словарѣ о писател. духовнаго
чина II*, 160, можно привести еще слѣдующія: а) о томъ, дол-
жно ли поклоняться св. Дарамъ, при перенесеніи ихъ во время
великаго выхода? Упоминается Петромъ Могилою въ книгѣ: *Лѣтоис-
и Кассіаномъ Саковичемъ въ его «Объявленіи»*. б) О блаженствѣ
праведныхъ до всеобщаго воскресенія; этимъ опредѣленіемъ меж-
ду прочимъ, опровергалось ученіе, изложенное въ книгахъ:

упомянутое изложение вѣры было рассмотрѣно и, по окончаніи Собора, представлено на утвержденіе константинопольскаго патріарха и его священнаго собора (с).

На Соборъ Яскій посланы были митрополитомъ Петромъ Могилію игуменъ Николаевскаго Монастыря Исаія Трофимовичъ, игуменъ Богоявленскаго (Братскаго) Монастыря Іосифъ Кононовичъ и проповѣдникъ Игнатій Оксеновичъ. А со стороны патріарха прибыли сюда Порфирій, бывший митрополитъ никейскій, и Мелетій Сиригъ, извѣстный своею твердостію въ православіи и просвѣщеніемъ,

Ореологъ (Мелетія Смотрицкаго) и Антиграфъ. Упомянется въ сочиненіи Іоанникія Галятовскаго: «Мессія правдивый.» 321 л. в) О состояніи душъ умершихъ святыхъ, о судѣ частномъ, о чистилищѣ, о формѣ таинства евхаристіи. Упомянется въ сочиненіи отступника православіа (въ 1643 г.), бывшаго игумена и ректора, Феодора Скуминовича, извѣстномъ подъ заглавіемъ: «Причины отступленія отъ дизуніи (или православія восточнаго)». Вильна. 1643 на польскомъ языкѣ. — Недавно издана въ свѣтъ пригласительная грамота Петра Могилы на сей Соборъ, отъ 24 Іюня 1640 г., въ «Памятникахъ», изд. въ Кіевѣ. 1845. Т. I Отд. I. стр. 149 -158.

(с) Вопросъ о сочинителѣ сего изложенія вѣры, извѣстнаго въ послѣдствіи подъ названіемъ: *Православное Исповѣданіе Каволической и Апостольской Церкви Восточной*, у насъ разрѣшаемъ былъ не одинаково. Въ «разсужденіи» Алексѣя Болховскаго «о книгѣ именуемой: Православное Исповѣданіе,» изд. въ 1804., на основаніи словъ іерусалимскаго Собора 1672 г., сочинителемъ сей книги признается Петръ Могила (См. и Христіанское Чтеніе. 1844. Ч. II. стр. 232). То же сказано въ предисловіи патріарха московскаго Адріана къ изданію Православнаго Исповѣданія на славянскомъ языкѣ, въ 1696 г. Но пр.

а особливо своимъ обширнымъ опроверженіемъ главъ, приписываемыхъ Лукарю. Здѣсь греческіе учителя читали представленную Петромъ Могилою книгу, свѣряли ее, какъ свидѣтельствуеть патріархъ Нектарій, съ Св. Писаніемъ; и усмотрѣвъ въ ней нѣкоторыя мысли неправовѣрныя, очистили ее отъ всякой примѣси новаго ученія (т).

митрополитъ кіевскій Евгений, впервые сдѣлавшій извѣстнымъ изданное въ 1641 г. сочиненіе уніатскаго архимандрита Яна Дубовича о Соборѣ Кіевскомъ, на которомъ была читана сія книга, сперва въ «Описаніи Кіевософійскаго Собора,» изд. 1825. стр. 176, потомъ въ своемъ «Словарѣ о писателяхъ духовнаго чина», изд. 1827 г. Ч. II. стр. 159., прямо говоритъ, что *ка-тихизисъ*, извѣстный въ послѣдствіи подъ именемъ *Православнаго Исповѣданія*, писанъ Исаіею Трофимовичемъ. Впрочемъ, ученый авторъ это свѣдѣніе заимствовалъ такъ же, какъ и другія извѣстія о Соборѣ 1640 г., изъ современнаго и ближайшаго источника книги Дубовича. Авторъ «Исторіи Кіевской Академіи,» изд. въ 1843. стр. 80., безъ новыхъ изслѣдованій, опираясь на разысканія пр. митрополита Евгенія, называетъ Исаію Трофимовича сочинителемъ книги: *Православное Исповѣданіе*.

(т) См. ту же грамоту патріарха Нектарія, предъ Православнымъ Исповѣданіемъ. Чтѣ найдено было въ семъ сочиненіи неправовѣрнаго, намъ неизвѣстно. Сличая это изложеніе, изданное по исправленію подъ названіемъ *Православнаго Исповѣданія Каволмечской и Апостольской Церкви Восточной*, съ сокращеніемъ его, напечатаннымъ чрезъ три года послѣ сего Собора подъ именемъ: *Короткое собраніе науки о вѣрѣ православно-каволической христіанской*, находимъ, что въ обоихъ сочиненіяхъ почти одни и тѣ же вопросы и отвѣты, только въ послѣднемъ отвѣты изложены короче. Замѣчательнѣйшую разность между тѣмъ и другимъ изложеніемъ можно усматривать въ томъ, что въ сокращенномъ недостаетъ вопросовъ о всеобщности грѣха первороднаго, о предопредѣленіи, о свободѣ, о происхожденіи души,

Разсмотрѣнное на Соборѣ Ясскомъ изложеніе вѣры было возвращено патріарху константинопольскому Парѣению, который утвердилъ его, вмѣстѣ съ прочими патріархами: александрійскимъ Іоанникіемъ, антїохійскимъ Макаріемъ, іерусалимскимъ Паисіемъ, и соборомъ епископовъ и клира константинопольскаго, 11 мая 1643 г. (у). Съ сего времени, подъ названіемъ *Православнаго Исповѣданія Каѳолической и Апостольской Церкви Восточной*, оно получило символическую важность не для одной только россійской, но и для всей православной Церкви. — Оставалось издать его въ свѣтъ, чтобы такимъ образомъ противопоставить его лже-православному исповѣданію, выданному подъ именемъ Кирилла Лукаря. Петръ Могила, конечно, сего и ожидалъ: но книга сія еще двадцать лѣтъ оставалась неизданною.

и различіи предопредѣленія, предвѣднія и промысла, — которые обстоятельно изложены въ Православномъ Исповѣданіи (въ отвѣтахъ 1-й части на вопросы 24. 26. 27. 28). — Также недостаетъ вопросовъ о частномъ судѣ, о степеняхъ блаженства и мученій въ будущей жизни, о среднемъ состояніи между спасаемыми и погибающими, о молитвѣ за умершихъ, о чистилищѣ, о мѣстопребываніи блаженныхъ и осужденныхъ (Правосл. Исповѣд. Ч. I. вопрос. 61 - 68). Можно думать, что или въ сокращенномъ изложеніи вопросы сіи исключены по тому, что отвѣты на нихъ подверглись пререканіямъ на Соборѣ, или ихъ вовсе не доставало въ представленномъ Изложеніи, и потому оно дополнено Мелетіемъ Сиргомъ при исправленіи.

(у) Грамата патріаршая, обыкновенно печатается, при Православномъ Исповѣданіи. Годъ ея показанъ здѣсь по греческимъ изданіямъ.

Между тѣмъ для Церкви малороссійской съ каждымъ годомъ становилась настоятельнѣе нужда въ такой книгѣ, въ которой бы съ точностію и полнотою излагались главныя основанія православной вѣры. Еще Мелетій Смотрицкій распространилъ клевету на Церковь Русскую, будто она сама не знаетъ, чему ей вѣровать. Въ 1643 году, другой отступникъ православія, Ѳеодоръ Скуминовичъ, бывшій игуменомъ, ректоромъ училищъ и членомъ митрополитанской консисторіи, еще болѣе старался усилить эту клевету, увѣряя, будто трехлѣтній Соборъ (начавшійся въ Кіевѣ 1640 г. и окончившійся въ Яссахъ 1642) не мало помогъ его обращенію въ Унію. Онъ писалъ, что русскіе ученые на самыя простыя вопросы о догматахъ вѣры не имѣютъ твердаго рѣшенія; что посланные въ Яссы для утвержденія катихизиса возвратились безъ успѣха; что изъ Константинополя нѣтъ никакого рѣшенія, и что послѣдуетъ, неизвѣстно; между тѣмъ Греки на Соборѣ будто бы говорили, что Руси учить ихъ вѣрѣ не приходится (Ф). Понятно, какъ могли быть вредны такіе толки! Дабы остановить зло, какое могли причинить подобныя клеветы, Петръ Могила въ 1645 г. рѣшился напечатать въ Кіевѣ сокращеніе Православнаго Исповѣданія, сперва на польскомъ языкѣ, потомъ на тамошнемъ русскомъ. На польскомъ — для того, какъ сказано въ предисловіи къ последнему изданію, — чтобы заградить уста безстыднымъ клевет-

(Ф) Przyczyny porzucenia disunicy. Rozd. V. §§ 3. 4.

никамъ, которые на томъ же языкѣ дерзають обвинять предъ свѣтомъ Церковь Православно-Каѳолическую въ разныхъ ересяхъ; на русскомъ — для употребленія сынамъ сей Церкви, не только священникамъ, но и мірянамъ, особенно дѣтямъ, обучающимся въ училищахъ. И дѣйствительно, эта книжка составлена въ такомъ видѣ, что была доступна для всѣхъ; самые тексты Св. Писанія въ ней приводятся на томъ же народномъ нарѣчїи, какимъ написана вся книжка (х).

При этомъ ревностный архипастырь общалъ вскорѣ издать и обширнѣйшее изложеніе православнои вѣры, съ доказательствами изъ Св. Писанія, святыхъ Соборовъ и богоносныхъ Отцевъ (ц). Но ему не суждено было исполнить сіе намѣреніе, равно какъ и нѣкоторыя другія полезныя для Церкви предпрїятія. Онъ трудился надъ исправленіемъ славянскаго перевода Св. Писанія, котораго первое и дотолѣ единственное въ Россїи изданіе, острожское, сдѣлалось рѣдко и недовольно было исправно, — и уже собиралъ деньги для на-

(х) Вероятно, сію-то книжку и разумѣлъ патріархъ іерусалимскій Нектарій, когда въ 1662 г. писалъ, что «Россїяне давно уже издали въ свѣтъ сію книгу на своемъ языкѣ.» Ибо известно, что полное изданіе Православнаго Исповѣданія на славянскомъ языкѣ вышло уже въ 1696 году.

(ц) Смотри то же «преисловіе». Въ самой книжкѣ на л. 52, гдѣ объясняются плоды таинства евхаристїи, замѣчено: «о чемъ обширнѣй въ катехизмѣ великомъ.» Но и въ полномъ изданіи Православнаго Исповѣданія сказано о семъ не болѣе. Слѣдовательно, обѣщаніе Петра Могилы должно относить къ другому предполагаемому изданію.

печатанія исправленнаго перевода (ч). Онъ принималъ сдѣлать новый переводъ житій святыхъ, и для сего выпросилъ у пноковъ св. Аѳонской Горы книги Симеона Метафраста на греческомъ языкѣ (ш). Но ранняя кончина неутомимаго архипастыря положила препятствія къ совершенію сихъ великихъ предпріятій (щ).

Среди общихъ попеченій о благѣ Церкви, Петръ Могила обращалъ особенное вниманіе на образованіе духовнаго юношества. По его ходатайству, при самомъ вступленіи Владислава на престолъ, православному дозволено было королевскою грамотою имѣть свои училища и семинаріи (ъ). Этимъ обез-

(ч) Какъ свидѣтельствуеть издатель Трїоды Цвѣтной 1642, въ своемъ посвященіи книги Петру Могилю. Опис. старопечат. книгъ Царскаго. — стр. 187.

(ш) Какъ свидѣтельствуеть св. Димитрій м. ростовскій въ предисловіи къ своему изданію Житій Святыхъ.

(щ) Упомянемъ здѣсь о двухъ извѣстныхъ намъ памятникахъ проповѣдыванія слова Божія Петромъ Могилою: а) *Крестъ Христа Спасителя и каждаго человека*. Сіе поученіе говорено и напечатано въ 1632 г. б) Слово на бракосочетаніе князя Януша Радзивила съ дочерью молдавскаго господаря Василія Лупулы въ 1615, о достоинствѣхъ и обязанностяхъ брачной жизни. Оно говорено было въ Яссахъ, и издано потомъ въ Кіевѣ, на польскомъ языкѣ.

(ъ) Истор. объ Уніи стр. 95. — Съ какимъ торжествомъ былъ принятъ тогда Петръ Могила кіевскими воспитанниками, можно видѣть изъ привѣтствія, поднесеннаго ими своему архипастырю: *Miemosyne slawy, prac y trudow przecoswieconego w Bogu Oycy, iego mosci oycy Piotra Mohily, na požądany onego wiadz do Kiowa, od studentow gymnasium w Bractwie Kiowskim prezen fundowanego, swiatu podana. Roku 1633. in-4°*,

печивалось на будущее время существованіе Кіевской Коллегіи. Петръ Могила, съ своей стороны, далъ ей приличное помѣщеніе въ выстроенномъ на его пждивеніе каменномъ домѣ, назначилъ изъ своего имѣнія и изъ волостей лаврскихъ нѣсколько деревень на ея содержаніе, и вообще оказывалъ учащимъ и учащимся всякаго рода вспоможеніе. Предоставивъ высшее образованіе юношества Коллегіи Кіевской, онъ завелъ другое низшее училище въ Винницѣ (ы).

Между тѣмъ, клеветы іезуитовъ на православную Церковь, будто она уклонилась въ разныя заблужденія, коснулись и училищъ, въ которыхъ обучали наставники, получившіе образованіе за границею. Съ другой стороны, простой народъ и неученое

въ Кіевопечерской Лаврѣ. Оно состоитъ изъ одиннадцати стихотвореній, по числу литеръ въ имени Петра Могила, такъ что въ каждомъ стихотвореніи раскрывается мысль, соответствующая символическому изображенію самой литеры.—Типографы кіевопечерскіе, при этомъ случаѣ, поднесли митрополиту свою *Евфонію*. См. Соניкова Библиографію, № 346.

(ы) Исторія Кіев. Академіи стр. 38, 39. Духовное завѣщаніе Петра Могила въ «приложеніи» къ Описанію Кіевопечерской Лавры, стр. 34 и 40. Въ посвященіи своей книги: *Анеологіонъ*, Петръ Могила писалъ: «по мърѣ скудныхъ силъ моихъ и на счетъ оставшагося мѣя послѣ родителей имѣнія, озаботившись возобновить въ Кіевѣ гимназію, т. е. школы, отчасти уже упавшія и опустѣвшія, доставивъ имъ книги и учителей, и снабдивъ, снабждаю и буду снабждать бѣдныхъ студентовъ содержаніемъ и другими потребностями.»—Училище винницкое, называлось ли и гоцкимъ, или то было другое училище? Последнее наименованіе встрѣчается въ сочиненіи Петра Могила: *Камень*, у Кассіана Саковича и у Галатовскаго.

духовенство возставали и на то, что въ новозаведенныхъ училищахъ обучаются латинскому языку. Раздраженіе недовольныхъ возрасло до того, что одинъ разъ жизнь наставниковъ и самого Петра Могилы подвергалась опасности, такъ что едва могли успокоить безумныхъ ревнителей (ъ). Для оправданія училищъ въ православіи, одинъ изъ бывшихъ наставниковъ кievскихъ, Спльвестръ Косовъ, вскорѣ послѣ сего волненія, издалъ особую книжку (ѳ); и самъ митрополитъ, въ сочиненіи противъ Кассіана Саковича, съ силою защищалъ изученіе латинскаго и польскаго языковъ, указывая на необходимость ихъ знанія въ польской державѣ и для Русскихъ, какъ въ гражданскомъ быту, такъ и въ сношеніяхъ съ иностранцами, вопрошающими о вѣрѣ, и, наконецъ, для совершеннѣйшаго богословскаго образованія: пбо, — писалъ митрополитъ, — книгъ богословскихъ на славянскомъ языкѣ не много, а на греческомъ съ трудомъ ихъ можно найдти.

Приготавливаемое къ духовному званію юношество должно не только обладать особымъ, богословскимъ

(ъ) Въ письмѣ Гавріила Домецкаго, на которое ссылается авторъ «Описанія Кіевософ. собора» стр. 174. пр. 103, сказано: «въ то время отъ неученыхъ поповъ и отъ Казаковъ велие было негодованіе, на што латинское и польское училище заводите, чего у насъ дотуду не бывало, и спаслись? Было-хотѣли самого Петра Могилу и учителей до смерти побити: едва ихъ уговорили.»

(ѳ) О семъ сочиненіи см. Описаніе Кіево-Соф. собора, стр. 174. и Исторію Кіевской Академіи, стр. 41. 42.

образованіемъ, но и имѣть особенную благочестивую настроенность духа. Имѣя это въ виду, святитель кievскій далъ своимъ воспитанникамъ руководство для упражненія въ молитвѣ и благочестивыхъ размышленіяхъ, въ книгѣ, названной имъ: *Апѳологіонъ*, или собраніе цвѣтовъ. Посвящая сію книгу «благонравнымъ спудеомъ (студентамъ) школъ кievскихъ», онъ писалъ юношамъ: «Часто приходило мнѣ на мысль, что въ семь училищъ не только должны быть преподаваемы высшія науки, но и особенно должно быть посвящено въ сердцахъ вашихъ, юноши, благочестіе. Посему я перевелъ нѣкоторыя духовныя размышленія (*ἀβητιχὰ μελετήματα*) и приказалъ-было трудящимся при мнѣ и въ вашемъ училищѣ, собравъ оныя и распорядивъ, прилично вашему возрасту, издать ихъ въ свѣтъ. Но ни у одного изъ тѣхъ людей, при всемъ усердіи, не нашлось для этого дѣла свободнаго времени,—какъ и вамъ не безызвѣстно,—частію по непрерывнымъ безпокойствамъ и хлопотамъ, частію по инымъ церковнымъ и школьнымъ дѣламъ. Видя это и приведши себя на мысль, что *кто ищетъ времени, тотъ теряетъ время*, я рѣшился самъ, въ настоящее цвѣтущее, весеннее время, въ видѣ отдыха отъ ежедневныхъ трудовъ и хлопотъ, собрать, для вашего цвѣтущаго—юношескаго и дѣтскаго возраста, благоухающіе цвѣты благочестивыхъ размышленій и умилительныхъ молитвъ, на лугахъ богодухновенныхъ церковныхъ ученій и Св. Писанія, и, въ знакъ моего отцовскаго усердія, принести ихъ въ даръ всему вашему содружеству, т. е. конгрегаціи школъ кiev-

евскихъ» (э). Сколько, въ одномъ этомъ посвященіи, видно любви къ юному возрасту, и чистой пастырской ревности о благочестіи!

Удивительно ли послѣ сего, что Коллегія Кіевская такъ быстро взошла на высокую степень совершенства и, какъ свидѣтельствуется самъ Петръ Могила, успѣла образовать *многихъ благочестивыхъ и ученыхъ мужей* на служеніе Церкви? Но всего безпристрастнѣе въ настоящемъ случаѣ будетъ выслушать отзывъ объ училищахъ кіевскихъ отступника православія, Кассіана Саковича. Побуждая уніатскихъ епископовъ къ заведенію у себя училищъ, онъ писалъ: «Вы скажете, что есть у васъ училища при соборныхъ церквахъ, какъ то: во Владимірѣ, въ Новгородкѣ и въ Минскѣ, и нынѣ вновь устроенное въ Хельмѣ. Отвѣчаю, что тѣ училища *малинькія*, а не большія. Во Владимірѣ—меньше двадцати человекъ учениковъ; въ Новгородкѣ и Минскѣ также не слишкомъ ихъ много. Училище хельмское, какъ недавно основано, такъ не долго и будетъ стоять (ю).—Что ваши училища?

(э) Опис. старопечат. книгъ Толстаго. N 83. Къ сожалѣнію мы не имѣемъ подъ руками самой книжки, изданной въ 1636 г. (въ 16 долю, на 480 стр.). Но изъ предисловія видно еще, что въ ней молитвы, по уваженію къ учебнымъ занятіямъ, были нѣсколько сокращены, и, по приспособленію къ юношескому возрасту, въ некоторыхъ выраженіяхъ измѣнены. Въ чемъ Петръ Могила и защищаетъ себя своею архіерейскою властію.

(ю) Учреждено епископомъ хельмскимъ, Кирилломъ Терлецкимъ. См. письмо папы Урбана VIII въ Академію краковскую. *Historica Russiac monumenta* T. 2. p. 220.

Они ничего не значатъ не только предъ латинскимъ, но и предъ училищами отца Могилы—кіевскимъ и гойскимъ».

Такія услуги Петра Могилы для Церкви и просвѣщенія тѣмъ достойнѣе уваженія, чѣмъ болѣе православіе подвергалось опасностямъ со стороны ревнителей Уніи и государства, ей покровительствующаго. Не смотря на то, что права православной Церкви въ Малороссіи и Литвѣ были утверждены королемъ Владиславомъ, уніатскій митрополитъ Велямнъ Рущкій, изъ кальвинистовъ обращенный іезуитами къ Уніи и сдѣлавшійся пламеннымъ ея поборникомъ (я), усиливался отнять у православнаго архіепископа митрополию кіевскую, и хотя не достигъ сего, но не совсѣмъ остался безъ успѣха. Король Владиславъ, послѣ долгаго и напраснаго ожиданія папскаго рѣшенія на предложенныя имъ мѣры къ успокоенію народа Восточнаго исповѣданія, наконецъ, (въ 1635) выдалъ Велямну привиллегію, которою навсегда утверждалъ за Уніею епархіи: полоцкую, владимірскую, пинскую, хельмскую, и сверхъ того, новопріобрѣтенную тогда отъ Россіи, смоленскую. Вмѣстѣ съ

(я) Въ папской грамотѣ Рущкому поставлено было въ заслугу, что онъ около двухъ милліоновъ православныхъ привлекъ въ Унію. За такіе подвиги въ греко-уніатской римской коллегіи поставлено было его изображеніе, а папа Урбанъ VIII называлъ его «Русскимъ Аванасіемъ, каменною горою Уніи», хотя сами іезуиты жаловались папѣ на его жестокости въ обращеніи православныхъ. Nicol. Comnen. Papadopoli Praenotion. Mystagog. 1697. p. 128. 129. Lequien. Or. Christ. T. 1. p. 1279

тѣмъ отчислено было униатамъ нѣсколько монастырей въ епархіяхъ, предостовленныхъ православнымъ, а въ нѣкоторыхъ городахъ, какъ то: Полоцкъ, Витебскъ и Новогродкъ, православнымъ и вообще запрещено имѣть свои церкви (ѳ). И между тѣмъ какъ церкви, назначенныя православнымъ, еще не вездѣ были имъ переданы (ѵ), Великии замышлялъ обратитъ въ Унію все монастыри и церкви въ земляхъ, отшедшихъ отъ Россіи къ Польшѣ. Но смертію его (1637 г.) пресѣклись сіи замыслы.

Преемникъ Руцкаго Рафаилъ Корсакъ правилъ митрополіею недолго (1637 — 1639), и напрасно хотѣлъ удержать за собою права, предоставленныя его предѣстнику до его смерти, надъ отчинами кievской кафедрѣ и монастыремъ Выдубецкимъ. Преслѣдуемый Казаками, или, какъ пишутъ Латиняне, посланный королемъ въ Римъ, онъ удался подъ защиту папы, гдѣ и принятъ былъ въ число ассистентовъ папской церкви (а).

Утверждая преемникомъ Рафаиловымъ Антонію Селяву, папа Урбанъ VIII, въ то же время ласковымъ письмомъ приглашалъ самого Петра Могилю къ Уніи, обѣщая ему своими ключами отверсты

(ѳ) См. Опис. Кіево-Соф. Собора. стр. 177. Подлинная привилегія приводится у Кульша, въ его книгѣ: *Więga Prawosławna*. 1704. р. 261.

(ѵ) См. Донесеніе Великину Руцкому о церквахъ Пятвицкой и Предтеченской въ Вильнѣ 1636; въ Собраніи древ. грамотъ г. Вильны. Ч. II. стр. 207. (а) Опис. Кіевософ. соб. стр. 177. 178 *Allat. de consens. Eccles.* p 987.

врата царствія небеснаго (б); просилъ короля, епископовъ и знатнѣйшихъ вельможъ русскихъ и польскихъ содѣйствовать обращенію остающагося въ православіи народа русскаго (в).— Нѣтъ нужды спрашивать, какъ принялъ это приглашеніе Петръ Могила. Но хотя онъ совершенно дамокъ былъ отъ согласія на такое предложеніе, однако латинское исповѣданіе все далѣе и далѣе распространялось въ предѣлахъ его митрополіи. По многимъ городамъ и мѣстечкамъ учреждены были латинскіе монастыри разныхъ орденовъ. Въ самомъ Кіевѣ было четыре церкви латинскія и, кромѣ доминиканцевъ и бернардиновъ, втѣснились сюда іезуиты (г). Прежде открытія своей коллегіи въ Кіевѣ, іезуиты послали туда своихъ миссіонеровъ: Станислава Смѣлковича и Николая Циховича. Своею проповѣдію объ исхожденіи Святаго Духа и отъ Сына Циховичъ вызвалъ тогдашняго ректора Кіевской Коллегіи Иннокентія Гизеля на пренія, которыя и продолжались три дня. Если вѣрить Циховичу, который, спустя тринадцать лѣтъ, описалъ сіи пренія, то побѣда была на его сторонѣ: но книга его не осталась безъ отвѣта со стороны православныхъ (д).

(б) «*Cupiens deducere ad tutissimum illud iter, in quo pontificiæ claves patefaciant fores æterni regni*».

(в) *Historica Russiæ monumenta, deprompt. a Turgenew.* Т. II. р. 209—221. Всего вынуждено было за одинъ разъ двадцать три грамоты. (г) *Опис. Кіево-Сов. собора* стр. 179.

(д) *Kulescha, Wiara Prawoslawna* р. 263. Противъ православной Церкви и Циховичъ издалъ *Tribunal ss. Patrum de*

Но Петръ Могила былъ свидѣтелемъ только начала этихъ преній. Еще не достигши преклонныхъ лѣтъ, онъ уже приблизился къ концу своего земнаго поприща. Обращая взоръ на протекшую свою жизнь, онъ могъ сказать: « все, что имѣлъ я, то посвятилъ, вмѣстѣ съ собою, на хвалу и служеніе Богу ». Той же цѣли посвятилъ онъ и остатки своего имущества. Въ духовномъ завѣщаніи, составленномъ за восемь дней до кончины, онъ объявилъ первую своего наследницею Кіевскую Коллегію, которой существованіе, какъ *единственный залогъ*, желалъ упрочить и на будущія времена. Ей оставилъ онъ значительныя суммы на содержаніе, свою бібліотеку на разныхъ языкахъ и недвижимую собственность, для нея пріобрѣтенную; поручалъ ее покровительству знатнѣйшихъ тогда защитниковъ православія и умолялъ ихъ милосердіемъ Божиимъ о сохраненіи ея навсегда; а наставниковъ ея обязывалъ, чтобы они жили по даннымъ отъ него правиламъ и, по смерти его, въ каждый четвертокъ совершали о немъ поминовеніе. Прочее свое имущество Петръ Могила раздѣлялъ кіевскому собору, Лаврѣ, бѣднымъ монастырямъ и церквамъ, имъ воздвигнутымъ изъ развалинъ, — исключая вотчины, которыя


processione Spiritus Sancti a Patre et Filio. Cracov. 1659. При этомъ сочиненіи помѣщено и его *Colloquium Kiioviense*. Опровергая православныхъ, Циховичъ писалъ возраженія и противъ книги: *Камель*, Петра Могилы. — Сочиненія Циховича подробно разсматриваются и опровергаются Адамомъ Зерникавомъ въ его знаменитыхъ *Трактатахъ богословскихъ объ исхожденіи Святаго Духа*, писанныхъ около 1690 г.

передалъ своему брату Моисею, единственному тогда потомку рода Могиль (х).

Досточтимый архипастырь скончался 31 декабря 1646 года, и 9 марта слѣдующаго года тѣло его, согласно съ завѣщаніемъ, положено въ большой церкви Кіевопечерской Лавры (ц).

(е) Описан. Кіевопечерской Лавры. Прилож. N. 8.

(ж) Опис. Рукописей Румянц. Музеума стр. 709.



О

СПАСИТЕЛЬНЫХЪ ТАИНСТВАХЪ.

ВСЕГДА ПЕРВАЯ.

О СПАСИТЕЛЬНЫХЪ ТАИНСТВАХЪ ВООБЩЕ.

Исповѣдую едино крещеніе во оставленіе грѣховъ (Симв. Никейско-Цареградск. Чл. 10.).

Такъ всякій правовѣрующій христіанинъ исповѣдуетъ свою вѣру въ Крещеніе, а вмѣстѣ съ симъ и во всѣ прочія спасительныя таинства. Ибо въ Символъ Вѣры вмѣстѣ съ Крещеніемъ разумѣются и другія таинства. А объ одномъ только Крещеніи сказано въ Символъ, во-первыхъ, по тому, что объ немъ было сомнѣніе, именно въ томъ, не должно ли нѣкоторыхъ людей, какъ то еретиковъ, крестить вторично, — и сіе недоумѣніе разрѣшено въ Символъ; и во-вторыхъ, по тому, что Крещеніе есть дверь, вводящая вѣрующихъ въ Христову Церковь. Кто съ вѣрою принимаетъ Крещеніе во оставленіе грѣховъ, тотъ, чрезъ сію таинственную

дверь вступивъ въ Церковь Христову, тѣмъ самымъ обязывается съ вѣрою принимать и исповѣдывать и всѣ прочія таинства, содержимыя Церковію.

Иисусъ Христосъ, какъ Господь и Глава Своей Церкви, училъ: *дадеса Ми всяка власть на небеси и на земли. Шедше убо научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ* (Матѣ 28, 19. 20.). *Иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ: а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16.). Видите, какъ Спаситель упоминаетъ объ одномъ только Крещеніи, и обязываетъ вѣровать всему, и соблюдать все, что заповѣдано Имъ — *учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ*. Крещеніе запечатлѣваетъ сію вѣру и рѣшимость соблюдать все заповѣданное: *иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ*, если по Крещеніи пребудетъ твердъ въ вѣрѣ и въ соблюденіи всего заповѣданнаго Господомъ. А всѣ прочія таинства дарованы Господомъ, и заповѣдано Церкви отъ Господа пользоваться ими къ полученію спасенія. Такимъ образомъ, исповѣдуя Крещеніе, каждый правовѣрующій христіанинъ исповѣдуетъ чрезъ то свою вѣру и во всѣ прочія таинства.

Нынѣ, братія, кратко скажемъ мы вообще о спасительныхъ таинствахъ. Будемъ говорить о нихъ, не какъ о чемъ нибудь новомъ, что было бы несообразно съ нашимъ состояніемъ; ибо всѣ мы изъ дѣтства напитаны вѣрою въ св. таинства и спасительнымъ вѣдніемъ о нихъ: но будемъ го-

ворить съ тою цѣлію, чтобы или забываемое при-
помянуть, или и знаемое оживлять благоговѣй-
нымъ размышленіемъ, во славу Христа Спасителя
нашего, вмѣстѣ со Отцемъ и Всесвятымъ Духомъ.

Говоря вообще о спасительныхъ таинствахъ,
прежде всего раскроемъ, что такое — спаситель-
ныя таинства.

Спасительныя Таинства суть священныя дѣй-
ствія, самымъ Иисусомъ Христомъ для спасенія
вѣрующихъ установленныя, въ которыхъ, подъ ви-
димыми, естественными дѣйствіями совершаются
дѣйствія невидимыя, сверхъестественныя, благодат-
ныя,—или, что то же,—таинства суть такія свя-
щенныя дѣйствія, въ которыхъ, подъ видимыми
образами, невидимо дѣйствуетъ на человека благо-
дать, или спасительная сила Божія.

Такъ, въ каждомъ спасительномъ таинствѣ есть
внѣшнее или естественное дѣйствіе, какъ напри-
мѣръ: въ Крещеніи—погруженіе въ воду, въ Муро-
помазаніи—помазаніе освященнымъ муромъ, въ Ев-
харистіи—предложеніе хлѣба и вина,—и такъ далѣе.
Притомъ, во всехъ таинствахъ приносятся извѣст-
ныя слова: какъ — въ Крещеніи: *крещается рабъ
Божій во имя Отца и Сына и Святаго Духа;*
въ Муропомазаніи совершитель таинства, помазуя
важнѣйшія части тѣла, говоритъ: *печать дара
Духа Святаго.* Подобно сему есть свои слова и въ
другихъ таинствахъ.

Въ каждомъ таинствѣ совершается и дѣйствіе
невидимое или сверхъестественное, — благодатное,
которое составляетъ главное въ таинствѣ. Такъ, въ
Крещеніи, въ то самое время, когда совершитель

таинства, погружая крещаемого въ воду, произносятъ слова: *крещается рабъ Божій—во имя Отца и Сына и Святаго Духа*, самъ Спаситель, невидимо, сплюю Святаго Духа, разрѣшаетъ отъ всѣхъ прежнихъ грѣховъ, т. е. отъ грѣха наследованнаго отъ прародителей, и отъ грѣховъ свободно содѣланныхъ, и возрождаетъ въ жизнь духовную;—равно и въ другихъ таинствахъ совершаются особыя благодатныя дѣйствія.

Сказали мы, что таинства суть священныя дѣйствія, установленныя самимъ Иисусомъ Христомъ. Это 1) явно и изъ самаго дѣла: ибо кто другой можетъ невидимыя благодатныя дѣйствія Святаго Духа соединять съ дѣйствіями видимыми — естественными, и раздавать такимъ образомъ спасительные дары благодати,—кто другой, кромѣ Того, о Комъ Апостоль, словами древняго пророка, говорить: *восшедъ на высоту, плыишь еси плынь, и даде далнія челоуѣкомъ* (Еф. 4, 8), — кто, кромѣ Иисуса Христа, Который, по вознесеніи Своемъ на небо, псходатайствовалъ у Отца Всесвятаго Духа, послалъ Его въ міръ и далъ благодатныя дары челоуѣкамъ?—Потому тотъ же Апостоль говорить: *единому же комуждо насъ дадеса благодать по мъррь дарованія Христова* (ст. 7.). — 2) О божественномъ установленіи нѣкоторыхъ таинствъ, какъ то: Крещенія, Причащенія, Покаянія, Священства, ясно возвѣщаютъ намъ св. Евангелісты.—3) А сами себя Апостолы признають не установителями, но только слугами Христовыми и строителями таинъ Божіихъ, какъ писалъ апостоль Павелъ: *тако насъ да непууетъ челоуѣкъ, яко слугъ Христо-*

выхъ и строителей таинъ Божіихъ (1 Кор. 4, 1.). Кто убо есть Павелъ, кто же ли Аполлосъ? Но точію служителіе, имиже въроставе, и комуждо, якоже Господь даде. Азъ насадихъ, Аполлосъ напои, Богъ же возрасти. Тъмже ни насаждаяй есть что, ни напаяй, но возвращаяй Богъ (гл. 3, 5—7.). А сія-то сила возраждающая и возвращающая челоуѣка въ жизни духовной и есть та благодать, которая подается Богомъ чрезъ спасительныя таинства.

Сказали мы, что таинства суть дѣйствія, установленныя самимъ Господомъ для спасенія вѣрующихъ. Благодатныя дѣйствія всѣхъ таинствъ служатъ къ достиженію одной общей цѣли, — къ устроенію спасенія въ Церкви Христовой.

Православная Церковь Христова какъ чрезъ Апостоловъ приняла отъ самого Основателя и Главы своего — Иисуса Христа, такъ вѣрно и неизмѣнно содержала и донынѣ содержитъ семь таинствъ, именно: 1. Крещеніе, 2. Мвропомазаніе, 3. Причащеніе, 4. Покаяніе, 5. Священство, 6. Бракъ, 7. Елеосвященіе. Въ каждомъ изъ сихъ таинствъ, подъ видимымъ, естественнымъ дѣйствіемъ, которое совершаетъ служитель Божій—епископъ, или священникъ,—совершается силою Духа Святаго спасительное дѣйствіе невидимое, сверхъестественное, и именно:

Въ Крещеніи челоуѣкъ освобождается отъ всѣхъ до томъ тяготѣвшихъ на немъ грѣховъ, которые содержали его въ области духовной смерти, т. е. удаляли отъ Бога и отъ общенія въ благодатныхъ

дарахъ Божіихъ,—и возраждается въ жизнь духовную, благодатную.

Въ Мүропомазаніи получаетъ человекъ благодать возвращающую и укрѣпляющую его въ жизни духовной. При помощи сей благодати, невидимо помоществующей ему въ духовной дѣятельности и укрѣпляющей противъ всѣхъ трудностей и искушеній, онъ, если будетъ вѣренъ своему званію во Христвъ Іисусъ, мало по малу содѣлается добрымъ подвижникомъ на поприщѣ христіанскаго благочестія, и добрымъ воинемъ, побеждающимъ всѣхъ враговъ спасенія, возстающихъ противъ послѣдователей Христовыхъ.

Въ Причащеніи христіанинъ питается сверхъестественною пищею, — тѣломъ и кровію Христовою, для сохраненія жизни духовной и для преспѣванія въ духовныхъ совершенствахъ.

Въ Покаяніи врачуется человекъ отъ болѣзней духовныхъ, т. е. отъ грѣховъ.

Въ Священствѣ получаетъ благодать — духовно возраждать и воспитывать другихъ въ благодатной жизни, посредствомъ слова Божія и спасительныхъ таинствъ.

Въ таинствѣ Брака свыше подается благодать, освящающая супружество, естественное рожденіе и воспитаніе дѣтей.

Въ Елеосвященіи врачуется человекъ и отъ болѣзней тѣлесныхъ, посредствомъ исцѣленія отъ духовныхъ, или, если не благоволитъ Господь возстановить его здравіе, укрѣпляется и напутствуется благодатною силою къ преодолѣнію искушеній

при исходѣ изъ сей жизни и въ преселеніи въ
въ жизнь вѣчную.

Такъ всѣ таинства имѣютъ цѣлю устройство
спасенія въ Христовой Церкви! Не для всѣхъ всѣ
таинства непосредственно необходимы ко спасенію;
но въ цѣлой Церкви Христовой, какъ единомъ тѣ-
лѣ, всѣ таинства необходимы. Такъ таинство Свя-
щенства не есть необходимо каждому вѣрующему
непосредственно; но оно необходимо для всѣхъ на
пути ко спасенію, чтобы имѣть раздаятелей даровъ
благодатныхъ, сообщаемыхъ въ таинствахъ; а сіи
раздаятели, по волѣ Начальника нашего спасенія
и Главы Церкви, приготовляются чрезъ таинство
Священства. Не всѣ обязываются вступать въ су-
пружеское состояніе; но угодно Господу, чтобы въ
Его Церкви всѣ супружества были освящены та-
инствомъ, и чтобы такимъ образомъ Церковь у-
множалась въ своихъ членахъ отъ благословенныхъ
супружествъ.

Видите, братія - христіане, какъ благъ и пре-
мудръ Господь Спаситель нашъ? Онъ открылъ
особые источники спасительной благодати для
всѣхъ важнѣйшихъ нуждъ въ жизни духовной,
соотвѣтственно важнѣйшимъ обстоятельствамъ жиз-
ни естественной: Онъ силою Святаго Духа, являе-
мою въ таинствахъ, духовно возрождаетъ вѣрующаго,
возвращаетъ и укрѣпляетъ, питаетъ, врачуетъ, и
въ опасностяхъ жизни помогаетъ, или напутству-
етъ къ жизни вѣчной; чрезъ таинство Брака при-
готовляетъ родителей для рожденія въ жизнь
естественную, а чрезъ таинство Священства дару-

еть родителей для рожденія въ жизнь благодатную, духовную.

При этомъ, братія, не излишне, кажется, замѣтить, что нѣкоторыя изъ таинствъ полагаютъ на душу чловѣка, приѣмлющаго оныя, неизгладимую печать, т. е. производятъ на чловѣка дѣйствіе неизмѣнное, и потому сіи таинства не повторяются. Таковы таинства: Крещеніе, Мүропомазаніе (а) и Священство. Это свойство принадлежитъ имъ по тому, что въ нихъ преимущественно является дѣйствіе Божіе, опредѣляющее и освящающее чловѣка къ извѣстному состоянію въ царствѣ благодати. Такъ, чрезъ Крещеніе чловѣкъ становится чадомъ Божіимъ, чрезъ Мүропомазаніе — подвижникомъ или воиномъ Христовымъ, чрезъ Священство — служителемъ Божіимъ и совершителемъ божественныхъ таинъ. Чловѣкъ можетъ измѣняться; но Богъ вѣренъ и неизмѣняемъ въ Своихъ опредѣленіяхъ и дарованіяхъ.

Не спроситъ ли кто при семъ: «Почему Господу угодно было спасительныя дѣйствія благодати соединить въ таинствахъ съ извѣстными видимыми дѣйствіями? Духъ Святый могъ бы совершать тѣ же дѣйствія и безъ вѣшнихъ знаковъ или образовъ?»

И въ этомъ, братія, Спаситель показалъ намъ Свое великое снисхожденіе и чловѣколюбіе. Если бы мы были безплотные духи, способные созерцать

(а) Кромѣ нѣкоторыхъ особенныхъ случаевъ, при конѣ Мүропомазаніе повторяется, о чемъ будетъ сказано въ бесѣдѣ о Мүропомазаніи.

тайныя дѣйствія Святаго Духа ; то, безъ сомнѣнія, Господь сообщалъ бы намъ благодатныя дары Свои безъ внѣшнихъ образовъ. Но какъ мы теперь, будучи обложены грубою плотію, не можемъ непосредственно созерцать духовныхъ дѣйствій благодати, и имѣемъ нужду въ исцѣленіи и освященіи не только души, но и тѣла, потому Господь благоволилъ сіи невидимыя благодатныя дѣйствія соединить съ дѣйствіями видимыми, чтобы чрезъ видимое и осязаемое болѣе приблизить къ очамъ вѣры нашей невидимое и неосязаемое, и уврачевать и освятить силою благодати не только невидимую душу человѣка, но и видимое тѣло его. Кромѣ сего чрезъ видимыя дѣйствія св. таинствъ, по премудрому устроенію Господа Спасителя, достигаются въ Церкви и другія важныя цѣли, какъ то :

Чрезъ нихъ вѣрующіе видимо освящаются въ члены Христовой Церкви, и отдѣляются отъ невѣрующихъ.

Они оцутительно напоминаютъ христіанамъ о спасительныхъ истинахъ Вѣры и о священныхъ обязанностяхъ членовъ Христовой Церкви.

Они служатъ къ тѣснѣйшему соединенію членовъ Церкви, какъ единаго тѣла, и между собою и съ своимъ Главою, Иисусомъ Христомъ.

Они предохраняютъ отъ грѣховъ и съ большимъ удобствомъ очищаютъ отъ нихъ.

Укрѣпляютъ въ вѣрѣ и любви ко Господу, и вообще, мысли и чувства человѣка удобнѣе возносятъ къ невидимому и горнему, и способствуютъ ему возрастать въ совершенствахъ духовныхъ.

Такъ во всемъ этомъ, братія, открывастся великое Божіе милосердіе къ намъ! И за все сіе должны мы всегда благодарить Господа Спасителя нашего, такъ любвеобильно пекущагося о насъ и такъ премудро устрояющаго наше спасеніе. Да будетъ Ему честь и благодареніе и поклоненіе, вмѣстѣ со Отцемъ и Святымъ Духомъ, нынѣ и во вѣки вѣковъ! Аминь.

БЕСѢДА ВТОРАЯ.

О томъ, какъ должны мы всегда помнить и размышлять о св. таинствахъ къ пре-спѣянію въ духовной жизни.

Въ предъидущей бесѣдѣ, братія, сказали мы о томъ, что такое спасительныя таинства, какаѣ цѣль ихъ установленія, какія дѣйствія, и почему угодно Господу Богу Свои благодатныя дѣйствія, силою Святаго Духа совершаемыя въ таинствахъ, соединять съ видимыми дѣйствіями; а нынѣ позвольте предложить любви вашей бесѣду о томъ, какъ должны мы всегда пользоваться спасительными таинствами, къ усовершенствованію себя въ духовной жизни. Скажемъ теперь не о самомъ принятіи таинствъ, — о чемъ будетъ говорено при раскрытіи каждаго таинства порознь, — но о всегдашнемъ памятованіи и благоговѣйномъ размышленіи о нихъ, для постояннаго усовершенія нашего въ благочестіи и добродѣтели.

Чтобы душноспасительно пользоваться св. таин-

ствами, надобно намъ, братія, помнить о томъ, что въ предшествовавшей бесѣдѣ было предложено, именно, что они установлены самимъ Господомъ для нашего спасенія, и безъ нихъ, по общему порядку, какимъ угодно Господу приводить всѣхъ человѣковъ ко спасенію послѣ пришествія Его въ міръ, спасеніе не возможно. Ибо знаете слова Спасителя: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5.).

Помни же, благоч. христ., что св. таинства не суть дѣло человѣческое, а дѣло Божіе. Важны дѣла и установленія земныхъ властей, и особенно верховной или царской власти: но несравненно важнѣе дѣла и установленія Спасителя нашего Иисуса Христа, *Царя царствующихъ и Господа господствующихъ*.

Ты заботишься и не щадишь ни трудовъ, ни силъ своихъ, когда ищешь чего нибудь необходимаго для продолженія или удобства настоящей краткой жизни: суди же, какого вниманія и благоговѣйнаго наблюденія заслуживаютъ тѣ дѣйствія, которыми содѣлывается спасеніе, или пріобрѣтается жизнь богатая, жизнь по Богъ, которая начинается во времени, и если не прервемъ ее своими грѣхами и удаленіемъ чрезъ грѣхи отъ Бога, то будетъ продолжаться чрезъ всю вѣчность. А таковы—св. таинства.

Какъ близко бываетъ, обыкновенно, къ душѣ человѣка то, безъ чего ему нельзя обойтись! Забудетъ ли онъ, наприм., что надобно имѣть пищу для утоленія голода? Забудетъ ли, что надобно

имѣть одежду, чтобы не умереть отъ холода? Тѣмъ болѣе должны мы помнить о св. таинствахъ, безъ которыхъ не возможно намъ достигнуть спасенія.

Помни о благодѣяніяхъ, получаемыхъ отъ людей особенно высокаго званія, облагодѣтельствованные — признательные, обыкновенно, размышляютъ вмѣстѣ о своихъ благодѣтеляхъ, о ихъ похвальныхъ и достоуважаемыхъ качествахъ и добродѣтеляхъ, о ихъ благосклонности и снисхожденіи къ нимъ, и о своей незначительности предъ благодѣтелями. Такія мысли и чувствованія, соединенныя съ ними, естественны въ сердцахъ людей, признательныхъ къ своимъ благодѣтелямъ. Подобныя мысли и чувствованія, братія, свойственны и каждому изъ насъ, при размышленіи о спасительныхъ таинствахъ, какъ величайшихъ благодѣяніяхъ, которыя Христось Спаситель нашъ всегда предлагаетъ ищущимъ спасенія. Что естественнѣе можетъ быть при взглядѣ или при мысли о каждомъ изъ таинствъ, какъ мысль объ ихъ Установителѣ, подающемъ въ таинствахъ дары спасительной благодати?

Такъ, ты, благ. христ., когда или приѣмлешь или готовишься принять таинство, или смотришь на таинство совершаемое, или самъ съ собою размышляешь о какомъ либо таинствѣ, не опускай, при каждомъ подобномъ случаѣ, возноситься твоими мыслями къ ихъ Установителю, Господу Иисусу. Помысли о Его божественныхъ совершенствахъ: какъ Онъ великъ, безпредѣленъ, всемогущъ, премудръ, святъ, и вмѣстѣ безконечно благъ и мило-

сердѣ къ намъ! Помысли, чѣмъ заслужили мы такое благоволеніе и милосердіе Господа, Единороднаго Сына Божія, что Онъ, ради насъ чelовѣковъ и ради нашего спасенія, сходилъ на землю, Самъ предложилъ ученіе и установилъ спасительныя таинства? Чѣмъ заслужили мы, что Сынъ Божій, великими земными подвигами Своими, страданіями и крестною смертію, исходатайствовалъ у Отца Своего благодатныя дары Всесвятаго Духа, и подаетъ ихъ въ таинствахъ всемъ съ вѣрою прибѣгающимъ къ Нему, Спасителю нашему? Смотри, чelовѣкъ, какое обиліе благодатныхъ даровъ тебѣ предложилъ Господь въ цѣлебныхъ источникахъ сихъ! какъ премудро и премилосердо нисходитъ Онъ къ тебѣ, предлагая сіи благодатныя врачевства для исцѣленія всѣхъ недуговъ твоихъ!

Какой узникъ не почелъ бы себѣ за великое счастье, если бы въ то время, какъ онъ, находясь въ темничномъ заключеніи, терпѣлъ всѣ скорби и нужды сего положенія, — въ то время самъ царь пришелъ къ нему, и своими руками снялъ съ него узы, извелъ изъ темницы, ввелъ въ свои чертоги, одлекъ въ свѣтлыя одежды, и продолжалъ потѣмъ самъ лично оказывать ему свои милости? Но въ святыхъ таинствахъ то же самое дѣлаетъ съ нами Царь неба и земли, Спаситель и Богъ нашъ, Иисусъ Христосъ! Онъ самъ, силою божественныхъ заслугъ Своихъ и дѣйствіемъ Святаго Духа, въ таинствѣ Крещенія освобождаетъ насъ отъ узъ грѣховныхъ, и изводитъ изъ области осужденія и смерти въ свободу жизни благодатной,

въ свободу чадъ Божіихъ; въ таинствѣ Муропомазанія облакаетъ слою Духа, укрѣпляющаго насъ на подвиги благочестія и добродѣтелей; въ таинствѣ Евхаристіи питаетъ Своимъ тѣломъ и кровію, — въ Покаяніи снова врачуетъ грѣховныя болѣзни наши. Представьте при этомъ, что съ того времени, какъ человекъ выходитъ изъ таинственной купели Крещенія, онъ таинственно уже находится въ домъ Царя небснаго, въ Церкви Христа Спасителя, есть членъ таинственнаго тѣла Его, и невидимо несравненно ближе стоитъ къ Царю небсному, Христу Спасителю, нежели самый почетный членъ царственнаго дома къ царю земному: ибо по Крещеніи человекъ невидимыми узами благодати такъ же тѣсно соединяется со Христомъ Спасителемъ, какъ растущая вѣтвь соединена съ деревомъ, на которомъ растетъ она, живетъ Святымъ Духомъ Его, и въ каждомъ таинствѣ, каждый разъ пріемлетъ дары Святаго Духа отъ десницы самого Господа Спасителя.

Размышляя такъ о великой и безпредѣльной благодати Господа, мы, братія, съ чувствомъ глубокаго смиренія должны обращаться мыслями къ самимъ себѣ, къ своей нищетѣ, къ своему недо стоинству и ничтожеству предъ величіемъ нашего великаго Благодѣтеля; должны испытывать свое состояніе внѣшнее и внутреннее, — испытывать, таковы ли мы, какими надобно быть намъ, какъ членамъ Церкви Христовой? Сообразны ли съ нашимъ званіемъ во Христѣ Иисусѣ наши дѣла, наши слова, наши мысли и чувства? Должны испытывать, питаемъ ли мы въ себѣ живую

вѣру, надежду и любовь къ Богу? имѣемъ ли безусловную преданность къ Иисусу Христу, какъ Спасителю и Богу нашему, и непоколебимое упованіе на Его божественныя заслуги, дарующія намъ отпущеніе грѣховъ нашихъ и жизнь вѣчную, если только съ вѣрою и любовію прибѣгаемъ къ Нему, Спасителю и Ходатаю нашему?

Сознавая въ себѣ тѣ или другіе недостатки или слабость вѣры и надежды, или холодность любви и преданности къ Богу и Господу Иисусу, или противозаконность своихъ поступковъ или нечистоту мыслей, чувствованій и желаній, — сознавая болѣзни сіи, при воззрѣніи на спасительныя таинства Христовы, каждый разъ, братія, должны мы съ новою бодростію пробуждаться, какъ бы отъ обыкновеннаго сна, отъ дремоты грѣховной, очищать свои нечистоты грѣховныя внѣшнія и внутреннія, и въ св. таинствахъ, съ благоговѣйнымъ смиреніемъ и духовною жаждою, какъ въ живоносныхъ источникахъ, искать и черпать живую воду благодати, очищающей грѣховныя нечистоты наши и врачующей всѣ наши духовныя немощи и болѣзни.

Такъ, братія, должны мы всегда съ благоговѣніемъ смотреть на св. таинства и благоговѣнно поучаться и усовершенаться на пути благочестія и добродѣтели, созерцая въ нихъ дѣйствительнѣйшія къ сему побужденія и средства! Съ симъ расположеніемъ должны мы каждый разъ останавливаться и на каждомъ изъ таинствъ.

Когда видишь ты совершеніе таинства Крещенія, или слышишь, или самъ вспомнишь о немъ: тогда размысли самъ съ собою, такъ ли ты жи-

вещь, какъ чрезъ своихъ воспріемниковъ общался жить предъ Богомъ и Господомъ Спасителемъ? Такъ ли чуждаешься и отвергаешься сатаны и всѣхъ дѣлъ его, и такъ ли служишь Христу Спасителю, какъ общался это дѣлать при купели?— Такъ ли?... Помысли о семъ, посмотри на жизнь свою, и смиришь, сокрушишь сердцемъ и всею душою предъ Господомъ. . . . проси у Него милости и помилованія, и при семъ каждый разъ снова напрягай всѣ твои силы и расположенія душевные, чтобы свято соблюдать все заповѣданное Господомъ Иисусомъ, къ чему обязался ты при Крещеніи.

Видишь ли совершеніе таинства Мѣропомазанія, или слышишь о немъ; вспомни тогда, что и ты чрезъ сіе таинственное помазаніе посвященъ и напутствованъ на подвиги благочестія и добродѣтели, — что и ты чрезъ сіе таинство поставленъ на поприще христіанской жизни, какъ добрый подвижникъ или воинъ, который, при содѣйствіи даруемой въ таинствѣ благодати, долженъ преодолевать всѣ преграды ко спасенію и побѣждать всѣхъ враговъ, неуклонно шествуя по пути Христовыхъ заповѣдей. Размысли, соответствуешь ли ты сему призванію по дару благодати? И сіе размышленіе да обратитъ твою мысль и чувство и всю душу ко Христу Спасителю, призвавшему тебя на путь спасенія, и да возбудитъ тебя къ шествію по сему царственному пути Христову съ новою ревностію къ спасительнымъ подвигамъ!

Видишь ли приступающихъ къ таинству Причащенія, или слышишь служителя алтаря, который и тебя, вмѣстѣ съ другими призываетъ къ участію

въ сей святѣйшей трапезѣ, когда возглаголаешь: *со страхомъ Божиимъ и вѣрою приступите*: повергнись съ благоговѣніемъ предъ божественными тайнами тѣла и крови Христовой. Если ты не приступаешь къ сей тайнѣ, то помысли, что и тебѣ она предлагается, и тебѣ необходима для спасенія твоей души и тѣла; и прославляя благодать Бога и Господа Иисуса, положи твердое намѣреніе—при первомъ удобствѣ искать доступа къ сей спасительной трапезѣ, и приготавливай себя къ достойному принятію ея.

Когда слышишь, или самъ вспоминаешь о таинствѣ Покаянія, въ которомъ благодать Божія предлагаетъ тебѣ вѣрное спасительное врачевство отъ всѣхъ твоихъ болѣзней грѣховныхъ, какія навлекъ ты на себя, по омытію въ очистительной водѣ св. Крещенія,—возблагодари милосердаго Господа Бога и Спасителя Христа, такъ милосердо цекущагося о насъ. И при этомъ немедленно обратись къ самому себѣ,—открывай и обличай самъ въ себѣ всѣ твои грѣховныя дѣла, мысли, чувства, намѣренія и желанія,—сокрушайся о нихъ предъ Господомъ, проси у Него милости, и уповая на милосердіе Божіе, рѣшайся, сколько можно, скорѣе, всѣ свои грѣхи открыть предъ духовнымъ отцемъ твоимъ, чтобы чрезъ него получить разрѣшеніе въ нихъ отъ самого Спасителя нашего и Бога Иисуса Христа.

Когда видишь совершеніе таинства Священства, или слышишь и размышляешь о немъ; благодари Господа Спасителя, благодари, что Онъ, по безпредѣльному снисхожденію и благодати Своей, благоволимъ установить раздаятелями спаситель-

ныхъ даровъ Своихъ подобныхъ тебѣ человѣковъ, которые всегда близъ тебя, къ которымъ всегда можешь приступать, которые, такъ же какъ и ты, не свободны отъ немощей грѣховныхъ, и потому, сознавая сами себя, не могутъ не быть снисходительными и къ твоимъ немощамъ. Но помня о высококомъ ихъ званіи, не смотри на ихъ человѣческія немощи, а благоговѣй предъ даромъ благодати, почивающемъ на нихъ, и принимай съ вѣрою и благоговѣніемъ чрезъ нихъ раздаваемые дары благодати отъ самого Господа Спасителя.

Видите ли, или слышите, или вспоминаете о таинствѣ Брака, вы, супруги, или предъизбирающіе сіе состояніе?—Помыслите при семъ о святости состоянія, освящаемаго таинствомъ въ образъ единенія Христа съ Церковію! Помыслите, какой чистоты и святости, какого единокровія и какой благочестивой бдительности въ семейныхъ отношеніяхъ требуетъ отъ васъ сіе таинство! Супруги, отцы и матери, при семъ размышленіи, должны вспомнить о своихъ обязанностяхъ, какъ взаимныхъ къ самимъ себѣ, такъ и по отношенію къ дѣтямъ, и снова возбуждать въ себѣ ревность къ точному исполненію ихъ. А располагающіеся вступить въ супружеское состояніе должны заблаговременно готовить себя къ чистой, цѣломудренной и святой жизни въ семъ состояніи, освящаемомъ благодатію таинства.

Не забывай, христіанинъ, и о таинствѣ Елеосвященія, и когда открывается случай, охотно участвуй въ возношеніи молитвъ при совершеніи его. Смотри здѣсь, какъ велика благодать Христа Спа-

сителя! какъ неограниченна Его попечительность о нашемъ спасеніи! Видишь, какъ Онъ, Господь и Богъ нашъ, и приближающихся къ предѣлу сей жизни не оставляетъ безъ особеннаго благодатнаго утѣшенія и подкрѣпленія! Благодари милосердіе Божіе, и моли Господа Иисуса, чтобы, когда придутъ немощи и болѣзни къ тебѣ, и тебя не лишилъ Онъ сего благодатнаго утѣшенія и врачевства къ возстановленію силъ тѣла и къ очищенію грѣховъ твоихъ, или и въ благопотребное напутствіе при переходѣ въ страну вѣчности.

Такъ, братія-христіане! такъ всегда мы съ благоговѣніемъ должны взирать на св. таинства; съ благодарностію къ Богу размышлять о нихъ, размышляя иоучаться и одушевляться всегда новою ревностію на пути благочестія и добродѣтели, дабы всегда достойно и душеспасительно пользоваться св. таинствами къ полученію даровъ благодати, благопотребныхъ въ сей жизни, и къ достиженію блаженства въ жизни будущей, по благости и челоувколюбію Христа Спасителя нашего. Ему за все да будетъ слава и благодареніе со Отцемъ и Святымъ Духомъ, нынѣ и во все вѣки! Аминь.

ВЕСЬДА ТРЕТІА.

О Крещеніи. Понятіе, установленіе и внѣшнее дѣйствіе Крещенія.

Въ предшествовавшихъ двухъ бесѣдахъ говорили мы, братія, вообще о таинствахъ; а нынѣ, и послѣ, если Господь поможетъ, будемъ гово-

рить о таинствѣ Крещенія. Въ настоящей бесѣдѣ раскроемъ понятіе о Крещеніи, его установленіе и то естественное дѣйствіе, подѣ которымъ совершается дѣйствіе сверхъестественное, благодатное.

Кому изъ насъ, братія, не полезно и не нужно размышлять о семъ великомъ таинствѣ? . . . По благодати Христа Спасителя нашего, всѣ мы, едва увидѣли свѣтъ сей, какъ ознаменованы были печатію сего таинства, введены чрезъ оное, какъ чрезъ чудную дверь, въ Церковь Христову, пользуемся въ недрахъ ея сокровищами спасительной благодати, и по дару сей благодати носимъ высокое наименованіе христіанъ, чадъ Божіихъ, наследниковъ Божіихъ, сонаследниковъ Христовыхъ. . . . О, какъ велики тѣ блага, какими пользуемся мы, удостоенные великаго таинства Крещенія! . . . Но, не смотря на всю важность сего Таинства, нѣтъ ли между нами и такихъ собратій, которые, съ первыхъ дней младенчества просвѣтившись Крещеніемъ, и много лѣтъ носивши печать сего таинства, донынѣ никогда не обращали надлежащаго вниманія на тотъ даръ, который получили они въ семъ таинствѣ? Не станемъ осуждать ихъ, какъ невнимательныхъ; ибо это могло случиться и не отъ невниманія ихъ, а отъ разныхъ обстоятельствъ, не зависѣвшихъ отъ нихъ. . . . Но таковыя теперь тѣмъ съ большимъ вниманіемъ должны слушать и размышлять о Крещеніи, чтобы по возможности лучше понимать и цѣнить величіе дара, и достойнѣе благодарить преблагаго и челоуколюбиваго Дародателя. Особенно вы, братія, которые прежде

не имѣли довольно знанія о семъ таинствѣ, должны быть внимательны, дабы и самимъ познать силу таинства и другимъ, особенно дѣтямъ, у кого есть, говорить о немъ, во славу Спасителя и Бога нашего. Итакъ будьте, братія, внимательны!

Что есть Крещеніе?

Крещеніе есть таинство, въ которомъ невозрожденный, но вѣрующій во Христа, человекъ, при троекратномъ погруженіи въ воду, съ произнесеніемъ словъ: крещается рабъ Божій—во имя Бога Отца и Сына и Святаго Духа, разрѣшается отъ всѣхъ прежнихъ грѣховъ и вѣчныхъ наказаній за оныя, силою Духа Святаго возраждается въ жизнь благодатную, и становится сыномъ Божиимъ и наследникомъ царства небеснаго.

Сіе понятіе о Крещеніи яснѣе раскроемъ въ послѣдующемъ изложеніи. А здѣсь, братія, не лишнимъ кажется сказать вамъ, что Крещеніе въ Священномъ Писаніи и въ ученіи Церкви называется различными именами. Полезно вамъ знать сіи наименованія таинства, чтобы удобнѣе понимать ученіе о немъ Писанія и Церкви. Предложу о семъ предметѣ ученіе двухъ вселенскихъ учителей—Григорія Богослова и Іоанна Златоустаго.

Св. Григорій Богословъ учитъ: «Сей даръ (Крещеніе), какъ и Податель его—Христось, называется многими и различными именами; сіе происходитъ или отъ-того, что онъ очень пріятенъ для насъ, или отъ-того, что многообразіе заключающихся въ немъ дарованій произвело у насъ и наименованія. Мы именуемъ его даромъ, благодатию, крещеніемъ, помазаніемъ, просвѣщеніемъ, одеждою нетлѣвнѣя, банею

пакибытія, печатію, всѣмъ, что для насъ досточестно. Именуемъ даромъ, какъ подаваемое тѣмъ, которые ничего не приносятъ отъ себя; благодатію, какъ подаваемое тѣмъ, которые еще и должны;—крещеніемъ, потому что въ водѣ спогребаются грѣхъ; помазаніемъ, какъ нѣчто священническое и царское, потому что помазывались цари и священники; просвѣщеніемъ, какъ свѣтлость; одеждою, какъ прикровеніе стыда; банею, какъ омовеніе; печатію, какъ сохраненіе и знаменіе господства» (а).

Св. Іоаннъ Златоустый: «Сіе очищеніе (Крещеніе) имѣетъ не одно имя, но многія и различныя: называется оно банею пакибытія: *спасе насъ*, сказано, *банею пакибытія и обновленія Духа Святаго* (Тит. 3, 5). Называется просвѣщеніемъ; такъ называлъ оное Павелъ: *вспоминайте первыя дни ваша, въ нихже просвѣтившеся многъ подвиговъ подъяете страданій* (Евр. 10, 32.). Опять: *не возможно бо просвѣщенныхъ единою, и вкусившихъ дара небснаго, и отпадшихъ, паки обновляти въ покаяніе* (Евр. 6, 4—6.). Называется и крещеніемъ: *елицы во Христа крестистеся, во Христа облечестеся* (Гал. 3, 27.). Называется погребеніемъ: *спогребохомся убо Ему крещеніемъ въ смерть* (Рим. 6, 4.). Называется обрѣзаніемъ: *О Немже и обрѣзани бысте обрѣзаніемъ нерукотвореннымъ, въ совлеченіи тѣла грѣховнаго плоти* (Кол. 2, 11.). Называется крестомъ: *ветхій нашъ человекъ сраспятся* (*βυλεσαυρώθη*), да упразднится

(а) Твор. Григ. Бог. въ русск. перев. Ч. III. стр. 274.

тѣло грѣховное (Рим. 6, 6.). Можно бы указать и еще многія наименованія... » (б).

Когда и какъ установлено Крещеніе ?

Въ евангельской исторіи читаемъ, что св. Іоаннъ Креститель, предъ явленіемъ Іисуса Христа въ пустыню іорданскую, проповѣдывалъ крещеніе покаянія, какъ повѣствуетъ св. Маркъ: *бысть Іоаннъ крестяй въ пустыни, и проповѣдуя крещеніе покаянія во оставленіе грѣховъ* (Лук. 3, 3.). Но крещеніе Іоанна было талько прообразовательное и приготовительное: приготовляло къ вѣрѣ во Іисуса Христа, а само не сообщало дара Духа Святаго, возраждающаго и освящающаго человѣка, какъ училъ св. Павелъ: *Іоаннъ крести крещеніемъ покаянія, людемъ глаголя, да во грядущаго по немъ вѣруютъ, сирѣчь во Христа Іисуса* (Дѣян. 19, 4.). Іоаннъ Креститель и самъ свидѣтельствовалъ: *азъ крестихъ вы водою: Той же креститъ вы Духомъ Святымъ* (Марк. 1, 8.).

Въ продолженіе предуготовительной проповѣди Іоанна Предтечи, Іисусъ Христосъ, на ряду съ другими Іудеями, приходитъ на Іорданъ, и требуетъ Себѣ крещенія отъ Іоанна. Іоаннъ повинуется, — и безгрѣшный и всесвятый Іисусъ, Господь и Богъ нашъ, собственнымъ примѣромъ освятить и возвысилъ Крещеніе; а Богъ Отецъ благоволилъ видимо ознаменовать величіе Его крещенія великими знаменіями, какъ свидѣтельствуется св. Евангелистъ: *Іисусу крещишюся и моляшюся, отверзешя*

(б) Ad illumin. Cateches. I. Tom. 2. p. 228.

небо, и сниде Духъ Святый тѣлеснымъ образомъ, яко голубь, на-Нь: и гласъ съ небесе бысть, глаголя: Ты еси Сынъ Мой возлюбленный, о Тебѣ благоволихъ (Лук. 3, 21. 22.).

Послѣ сего, Иисусъ Христосъ, пребывая въ иудейской землѣ съ Своими учениками, чрезъ нихъ, крестилъ очень многихъ, принимая крещаемыхъ въ число учениковъ Своихъ, какъ свидѣтельствуется о семъ евангелистъ Иоаннъ: *приде Иисусъ и ученики Его въ жидовскую землю: и ту живяше съ ними и крещаше* (Иоан. 3, 22). *Слышаша фарисее, яко Иисусъ множайшія ученики творить и крещаетъ, неже Иоаннъ: Иисусъ же Самъ не крещаше, но ученицы Его* (4, 1.).

Наконецъ, по воскресеніи Своемъ, Спаситель далъ Апостоламъ повелѣніе, какъ учить всѣхъ, такъ и крестить всѣхъ вѣрующихъ въ ученіе Его: *шедше убо научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѣ. 28, 19.).

Апостолы Христовы приняли повелѣніе Господа, какъ непремѣнную и всеобщую заповѣдь, и ишедши въ міръ весь, проповѣдуя повсюду, вездѣ проповѣдали и о Крещеніи, и вѣровавшіе крестились. Такъ ап. Петръ, къ увѣровавшимъ—во время первой его проповѣди, по сошествіи Святаго Духа на Апостоловъ,—Иудеямъ говорилъ: *покайтесь, и да крестится кійждо васъ во имя Иисуса Христа во оставленіе грѣховъ, и примете даръ Святаго Духа* (Дѣян. 2, 38.). Святый Филиппъ, діаконъ, крестилъ евнуха (Дѣян. 8, 38.); ап. Петръ—Корнилія сотника, съ его семействомъ и другими

(Дѣян. 10, 47. 48.); ап. Павелъ—Лидію (16, 15.), и стража темничнаго съ его домашними (ст. 33.).

Такъ св. Апостолы, принявъ отъ Господа заповѣдь о Крещеніи, передали ее всей Церкви; съ распространеніемъ Церкви по всему міру, и сіе установленіе Господа распространилось во всѣхъ странахъ міра, и неизмѣнно сохраняется донинѣ въ нѣдрахъ св. Церкви Христовой.

Сказали мы прежде, что въ каждомъ таинствѣ есть дѣйствіе видимое — естественное, и есть дѣйствіе невидимое—сверхъестественное. То и другое имѣетъ и Крещеніе.—Св. Григорій Богословъ такъ учитъ о составѣ Крещенія: «Поелику мы состоимъ изъ двухъ естествъ, то есть, изъ души и тѣла, изъ естества видимаго и невидимаго: то очищеніе двойное, именно — водою и Духомъ; и одно пріемлетъ видимо, тѣлесно, а другое въ то же время совершается нетѣлесно и невидимо; одно есть образное, а другое — истинное и очищающее самыя глубины» (е).

Въ чемъ состоитъ видимое или естественное въ Крещеніи?

Видимое или естественное въ Крещеніи каждый разъ можешь ты, христіанинъ, видѣть, когда присутствуешь при совершеніи Крещенія; это—*погруженіе* крещаемаго въ воду и произнесеніе святѣйшаго имени Тріедиаго Бога, — *Отца и Сына и Святаго Духа*. Ты видишь, какъ совершитель

(в) Твор. Гр. Бог. въ рус. пер. Ч. III. стр. 277.

тайнства тоекратно погружаетъ младенца въ воду, и слышишь, какъ онъ произноситъ слова: «*крещается рабъ Божій такой-то—во имя Отца и Сына и Святаго Духа*». — То и другое дѣйствіе, — и погруженіе въ воду и произнесеніе имени Пресвятыя Троицы, — ясно предписывается въ повелѣніи Господа Спасителя, данномъ св. Апостоламъ: *идеже научите вся языки, — крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа*.

Крестить (βαπτίζω), съ подлиннаго греческаго языка, значить: *погружать въ воду*. Потому ап. Петръ, во всемірномъ потоцѣ, бывшемъ при Ное, указываетъ образъ Крещенія, сравнивая Крещеніе съ потокомъ такимъ образомъ: *сущимъ въ темницѣ духовомъ сошедъ проповѣда (Иисусъ Христосъ), противльшимся иногда, егда ожидаше Божіе долготерпѣніе, во дни Ноевы, дѣлаему ковчегу, въ немже мало, сирѣчь, осмь душъ спасошася отъ воды. Егоже воображеніе нынѣ и насъ спасаетъ Крещеніе, не плотскія отложеніе скверны, но совѣсти благи вопрошеніе у Бога, воскресеніемъ Иисусъ Христовымъ (1 Петр. 3, 19. 20.)*, — то есть, и насъ нынѣ Крещеніе, имѣющее подобіе погруженія въ водахъ потопныхъ, — не омытіе плотской нечистоты, но обѣщаніе Богу доброй совѣсти, — спасаетъ силою воскресенія Христова. »

Ап. Павелъ сравниваетъ Крещеніе съ погребеніемъ Христовымъ: *или не разумѣете, яко елицы во Христа крестихомся, въ смерть Его крестихомся? Спогребохомся убо Ему Крещеніемъ въ смерть: да якоже воста Христосъ отъ мертвыхъ*

славою Отчею, тако и мы во обновленіи жизни да ходимъ (Рим. 6, 3. 4.).

Креститься во имя Св. Троицы значить обязаться исповѣдывать единого истиннаго Бога въ Троицѣ славимаго, и Ему единому служить во всю послѣдующую жизнь свою. Въ этомъ значеніи слово: *креститься*, ап. Павелъ употребляетъ, когда говорить: или во имя Павлово креститесь (1 Кор. 1, 13.)? то есть: или обязывались вы поклоняться и служить Павлу?

Въ словахъ: *во имя Отца и Сына и Святаго Духа*, заповѣданныхъ для всемірной проповѣди самимъ Господомъ, предлагается сокращеніе высочайшаго евангельскаго ученія, — раскрывается великое и непостижимое таинство — троичность Лиць Божественныхъ, лично раздѣляемыхъ между Собою,—когда именуемъ *Отца и Сына и Святаго Духа*,—и единство Божественнаго существа, когда произносимъ: *во имя Отца и Сына и Святаго Духа*, а не *во имена*; и въ Лицахъ показывается равное Божеское величіе, — равная сила, достоинство и власть; ибо не полагается различія высоты и власти между Лицами, но крещающійся обязывается исповѣдывать и почитать равно Отца и Сына и Святаго Духа, исповѣдуя едино имя Святыя и единосущныя и нераздѣльныя Троицы.

Сей образъ Крещенія чрезъ троекратное погруженіе въ водъ во имя Пресвятыя Троицы, отъ Апостоловъ преподанный вселенской Церкви, строго быль соблюдаемъ ею во всѣ времена, какъ и донныя соблюдается.

Правила Апостольскія учать такъ: «Аще кто...

крестить не по Господню учрежденію во имя Отца и Сына и Святаго Духа. . . да будетъ извержень» (г). «Аще кто. . . совершитъ не три погруженія единого тайнодѣйствія, но едино погруженіе, даемое въ смерть Господню: да будетъ извержень; ибо не рекъ Господь: въ смерть Мою крестите; но: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа*» (д).

Видите, братія, какое Господь даровалъ намъ легкое и поучительное таинство по вѣншему своему образу! Смотрите, какое употреблено вещество для таинства! Вода. Но для чего вода, а не что нибудь другое? Для того, чтобы ею лучше изобразить внутреннюю силу таинства; и для того, чтобы таинство для всѣхъ содѣлать доступнымъ. Ибо что такъ удобно можно доставать, какъ воду? Гдѣ только можетъ обитать человекъ, тамъ есть и вода.—И опять: какъ удобопроизносимы и кратки слова: *крещается—во имя Отца и Сына и Святаго Духа!*—и какъ поучительна сія кратчайшая проповѣдь и заповѣдь! Кто можетъ сказать, что не запомнить, не удержать въ памяти слова сіи: крестился я во имя Отца и Сына и Святаго Духа? И какъ много въ семъ поученіи для крестившагося, на всю жизнь его!

Какъ ни вспомнишь ты, христіанинъ, о твоёмъ Крещеніи во имя Святыя Троицы,—вспомни и твое обязательство поклоняться и служить одному Богу,

(г) Правил. Апостольск. 49.

(д) Правил. Апост. 50.

въ трехъ Лицахъ прославляемому. Какъ ни услышишь, или какъ ни помыслишь о святѣйшемъ имени Отца и Сына и Святаго Духа, — обнови въ душѣ твоей благоговѣйныя размышленія о безпредѣльномъ величїи Трїединаго Бога нашего, о Его великихъ дѣлахъ, и безмѣрныхъ благодѣяніяхъ, оказанныхъ роду человѣческому; оживи твою вѣру, надежду и любовь къ Нему, и тѣмъ воспламени снова твою ревность къ благочестію и добродѣтели, чтобы такимъ образомъ тебѣ со дня на день совершеннѣе исполнять обязательства, данныя тобою въ Крещенїи, и всѣми силами души и тѣла славить трисвятое имя Отца и Сына и Святаго Духа, нынѣ и всегда! Аминь.

БЕСѢДА ЧЕТВЕРТАЯ

О невидимомъ или сверхъестественномъ въ Крещенїи.

Говорили мы, братія, въ предъидущей бесѣдѣ о *естественномъ* въ Крещенїи, или о томъ, что составляетъ его внѣшнюю сторону, и видѣли, какъ много въ семъ показалъ Господь Своей премудрости, благости и челоуколюбїа. Но сіе *видимое*, или *естественное*, не есть главное; оно должно возводить око вѣры нашей къ главному, т. е. къ *невидимому*, *сверхъестественному*, — къ тѣмъ великимъ благодатнымъ дѣйствїямъ, которыя силою Духа Божїа невидимо совершаются въ Крещенїи. Нынѣ, бр., простремъ наше вниманїе къ снмъ великимъ дѣйствїямъ благодати, какъ

ихъ открываетъ намъ Священное Писаніе и ученіе Церкви.

У евангелиста Марка самъ Господь кратко изображаетъ великое сверхъестественное дѣйствіе Крещенія такъ: *иже вѣру иметъ и крѣтитя, спасенъ будетъ* (Марк. 16, 16.). Какъ же достигается сіе спасеніе? Какія совершаются при семъ благодатныя дѣйствія?—Раскроемъ это ясное, на основаніи ученія Св. Писанія и Церкви.

1. Въ Крещеніи отпускаются крещаемому всѣ прежніе грѣхи его,—какъ грѣхъ наследуемый отъ прародителей, отъ Адама переходящій на всѣхъ его потомковъ, такъ и грѣхи произвольные, или каждымъ свободно содѣланные прежде Крещенія. Отцы Церкви предсказаніе о семъ великомъ дѣйствіи Крещенія указываютъ у пророка Іезекіиля: *и воскроплю на вы воду чисту, и очиститесь отъ всѣхъ нечистотъ вашихъ* (Іез. 36, 25.). Апостоль Петръ къ увѣровавшимъ въ Евангеліе Іудеямъ говорилъ: *покайтесь, и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа во оставленіе грѣховъ,—для прощенія грѣховъ* (Дѣян. 2, 38.). Также апостоль Ананія говорилъ Павлу: *востаъ крестися и омый грѣхи твоя, призвавъ имя Господа Іисуса* (Дѣян. 22, 16.). Ап. Павелъ въ посланіи къ Коринѳянамъ, по исчисленіи различныхъ грѣшниковъ, пишетъ: *и сими убо плъции бѣсте: но омыстесь, но освятитесь, но оправдистесь, именемъ Господа нашего Іисуса Христа, и Духомъ Бога нашего* (1 Кор. 6, 11.)

2. Черезъ Крещеніе освобождается человекъ отъ вѣчныхъ наказаній, заслуженныхъ грѣхами. Изоб-

ражая въ Крещеніи, чрезъ погруженіе въ воду, страданія и смерть Христа Спасителя, мы какъ бы сами вмѣстѣ съ Нимъ страдаемъ и умираемъ,— и такимъ образомъ вѣрою усвоаемъ себѣ заслуги Христа Спасителя нашего. Или не разумѣете, учить ап. Павелъ, яко елицы во Христа Иисуса крестихомся, въ смерть Его крестихомся? Спогребомся убо Ему Крещеніемъ въ смерть: да яко же воста Христосъ отъ мертвыхъ славою Отчею, тако и мы во обновленіи жизни да ходимъ . . . Аще же умрохомъ со Христомъ, въруемъ, яко и живи будемъ съ Нимъ (Рим. 6, 3. 4. 8.). Ни едино убо нынѣ осужденіе сущимъ о Христвъ Иисувъ (-8, 1.). Такъ «крещающійся освобождается отъ вѣчнаго наказанія, которому подлежитъ каждый, какъ за прирожденный грѣхъ, такъ и за собственные смертные грѣхи» (а).

Не спроситъ ли при семъ кто либо изъ васъ, бр.: «Если въ Крещеніи освобождаемся отъ вѣчныхъ наказаній за грѣхи, то почему же не освобождаемся отъ бѣдствій и неудобствъ настоящей жизни,—скорбей, болѣзней, также отъ безпорядочныхъ движеній души и пожеланій, и отъ смерти?»

Хотя, бр., это—дѣло Божіе,—какъ угодно было Господу Богу, такъ и устроено Имъ, и нимало не удивительно, если мы не довольно ясно понимаемъ дѣла Божіи: но въ настоящемъ случаѣ пути божественнаго строительства, при свѣтѣ евангельскаго ученія, довольно понятны и для человѣ-

(а) Послан. Восточ. Патріарх. о Правосл. Вѣрѣ. Чл. 16.

ческаго разумѣнія. Вотъ рѣшеніе на предложенное недоумѣніе :

Черезъ Крещеніе становимся мы членами тѣла Христова. Христось нашъ Глава. Ученикъ не выше учителя, и рабъ не выше господина своего (Матѣ. 10, 24.). Если Глава и Господь нашъ, Иисусъ Христось, понесъ скорби и болѣзни этой жизни, и подвергся крестной смерти, — и симъ путемъ взошелъ въ славу : то и намъ должно вмѣстѣ съ своимъ Главою идти путемъ скорбей и страданій, чтобы чрезъ то содѣлаться достойными участія въ Его славъ. *Съ Нимъ страждемъ, учитъ Апостоль, да и съ Нимъ прославимся* (Рим. 8, 17.). Притомъ, перенесеніе неудобствъ этой жизни служить средствомъ къ усовершенію нашей добродѣтели. Если съ терпѣніемъ и преданностію къ Богу переносимъ мы свои немощи, съ мужествомъ преодолеваемъ грѣховныя пожеланія и наклонности : то за сіи подвиги, какъ вѣрные войны Христовы, получимъ нѣкогда вѣнцы побѣдныя, какъ говорить добрый подвижникъ Христось, св. Павелъ, о себѣ и о всѣхъ вѣрныхъ послѣдователяхъ Христовыхъ : *подвигомъ добрымъ подвизахся, теченіе скончавъ, вѣру соблюдохъ. Прочее убо соблюдается мнѣ вѣнецъ правды, егоче воздастъ ми Господь въ день оный, праведный Судія : не токмо же мнѣ, но и всѣмъ возлюбльшимъ явленіе Его* (2 Тим. 4, 7. 8.). А если бы чрезъ Крещеніе человекъ освобождался отъ всѣхъ болѣзней и скорбей настоящей жизни; то многіе стали бы искать Крещенія только по симъ корыстнымъ видамъ. Посему-то премудрому и всеблагому Господу угодно было

опредѣлить, чтобы отъ всѣхъ скорбей и невыгодъ настоящей жизни освобождались мы и получали полную награду за всѣ подвиги, ради Него, Спасителя нашего, подъемлемые, уже по всеобщемъ воскресеніи, когда *тлѣнное сіе тѣло облечется въ нетлѣнное, и смертное сіе облечется въ безсмертіе* (1 Кор. 15, 54.).

3. Чрезъ Крещеніе вступаетъ человѣкъ въ жизнь благодатную, т. е. возраждается Духомъ Святымъ, освящается, содѣлывается чадомъ Божиимъ и наслѣдникомъ царства небеснаго. Самъ Спаситель училъ о Крещеніи: *еще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5.). Апостоль Павелъ пишетъ: *не отъ дѣлъ праведныхъ, ихже сотворихомъ мы, но по Своей Его милости спасе насъ банею пакибытія и обновленія Духа Святаго . . . Да оправдившіеся благодатию, наслѣдницы будемъ по упованію жизни вѣчныя* (Тит. 3, 5. 7.). Христосъ возлюбилъ Церковь и Себе предаде за ню, да освятитъ ю, очистивъ банею водною въ глаголь (Еф. 5, 25. 26.). Сими убо нѣцыи бѣсте: *но омыстеся, но освятитеся, но оправдистеся, именемъ Господа нашего Иисуса Христа, и Духомъ Бога нашего* (1 Кор. 6, 11.). *Все бо вы сынове Божіи есте вѣрою о Христѣ Иисусѣ: елицы бо во Христа крестистеся, во Христа облекостеся . . . Аще ли вы Христовы: убо Авраамле стѣмя есте, и по обѣтованію наслѣдницы* (Гал. 3, 26. 27. 29.).

4. Такимъ образомъ, крещающійся становится членомъ Церкви, членомъ тѣла Христова, и освобождается отъ власти діавола: *ибо единымъ Духомъ*

мы вси во едино тѣло крестихомся . . . и вси единымъ Духомъ напоихомся (1 Кор. 12, 13.). Вси бо вы едино есте о Христъ Исусъ (Гал. 3, 28.). И васъ мертвыхъ сущихъ въ прегрѣшеніяхъ . . . сооживилъ есть съ Нимъ, даровавъ (простивъ) намъ вся прегрѣшенія . . . совлекъ начала и власти, изведе въ позоръ дерзновеніемъ, побѣдивъ ихъ въ Себѣ (отнявъ силу у начальствъ и властей, явно посрамилъ ихъ, восторжествовалъ надъ ними въ Себѣ) (Колосс. 2, 13, 15.). Св. апостоль Іоаннь учитъ: рожденный отъ Бога блюдетъ себе, и лукавый не прикасается ему (1 Іоан. 5, 18.).

5. Крещеніе, по ученію Церкви, полагаетъ на крещающагося неизгладимую печать, то есть, производитъ на человека такое неизмѣнное дѣйствіе, котораго не нужно снова повторять. Всесильный Богъ, неизмѣнный въ Своихъ опредѣленіяхъ, какъ положилъ человеку однажды родиться въ этотъ міръ для естественной жизни, — и сей законъ неизмѣненъ, такъ узаконилъ быть одному рожденію и въ жизнь благодатную, духовную, — чрезъ Крещеніе. Человекъ можетъ быть невѣренъ своимъ обѣтамъ, коими обязался онъ въ Крещеніи — поклоняться и служить единому Богу во всю жизнь свою, отвергшись діавола и всѣхъ дѣлъ его; но Господь вѣренъ въ Своихъ обѣтованіяхъ: *нераскаинна бо дарованія и званіе Божіе — дары и призваніе Божіе непреложны (Рим. 11, 29.). Аще не въруемъ, Онъ вѣренъ пребываетъ: отрещися бо Себе не можетъ (2 Тим. 2, 13.).* Однажды Христосъ умеръ за грѣхи міра, — и сила заслугъ Его всегда остается очищеніемъ грѣховъ нашихъ.

и всего міра: такъ однажды спогребается человекъ Христу въ Крещеніи, и сила сего таинства въ крещаемомъ навсегда изглаждаетъ первородный грѣхъ, и навсегда полагаетъ на него знаменіе Духа, отличающее его отъ невозрожденныхъ, и являющее въ немъ члена Церкви Христовой, призваннаго къ наслѣдію царства небеснаго, хотя бы онъ своими дѣлами и не соответствовалъ своему званію во Христвъ, запечатлѣнному печатію Духа.

Апостоль Павелъ учитъ: *едина въра, едино Крещеніе*, т. е. Крещеніе только однажды совершается надъ человекомъ. Въ семъ смыслѣ принимали это апостольское ученіе отцы и учителя Церкви; въ семъ же смыслѣ и въ Символъ Вѣры исповѣдуемъ *едино Крещеніе во оставленіе грѣховъ*. Посему православная Церковь никогда не повторяла Крещенія, правильно совершеннаго, и какъ бы глубоко кто ни палъ по Крещеніи, она всегда такого грѣшника призывала и призываетъ къ другому таинству, отъ Господа установленному для уврачеванія болѣзней грѣховныхъ, сколь бы онъ тяжки ни были,—къ таинству Покаянія, а не повторяетъ надъ нимъ Крещенія (б).

Вотъ, братія, сверхъестественныя дѣйствія Крещенія! Прежде видѣли мы, что дѣлаетъ совершитель таинства по установленію Господню, а теперь видимъ, что совершаетъ въ то же время самъ Господь силою Святаго Духа. Это уже выше силъ человѣческихъ, и выше силъ природы, которая не

(б) См. Послан. о Правосл. Вѣр. Чл. 16.

можетъ освобождать челоѣка отъ грѣховъ: ибо сама страждетъ отъ грѣха,—какъ учитъ Апостолъ: суетъ бо тварь повинуся не волею, но за повинувшаго ю на упованіи, яко и сама тварь свободится отъ работы истлѣнія въ свободу славы чадъ Божіихъ. Вѣмы бо, яко вся тварь съ нами совоздыхаетъ и сбольшнуетъ даже до нынѣ (Рим. 8, 20—22.). Но сіи великія дѣйствія благодати суть плоды заслугъ Христовыхъ. Христосъ, Спаситель и Богъ нашъ, принесши въ жертву за грѣхи міра Самого Себя, вѣрующихъ и крещающихся во имя Святыхъ Троицы разрѣшаетъ силою заслугъ Своихъ отъ всѣхъ прежнихъ грѣховъ, освобождаетъ отъ вѣчнаго осужденія за оныя, вводитъ въ Церковь Свою, усыновляетъ Богу Отцу, содѣлываетъ наслѣдниками царства небснаго, и назначаетъ неизгладимую печатью Духа.

Предложу вамъ, братія, нѣсколько мѣстъ изъ св. Отцевъ и Учителей нашихъ — Василія Вел., Григорія Богослова, Кирилла Іерусалимскаго и Іоанна Златоустаго, чтобы видѣли вы, какъ они изображаютъ спасительныя дѣйствія Крещенія.

Василій Великій такъ учитъ о семъ таинствѣ: «Крещеніе есть выкупъ плѣнныхъ, отпущеніе долговъ, смерть грѣха, возрожденіе души, свѣтлое облаченіе, печать неизгладимая, колесница возносящая къ небу, пріобрѣтеніе царства небснаго, даръ усыновленія» (в).

Григорій Богословъ, именуя Крещеніе просвѣщеніемъ, такъ изображаетъ величіе сего таинства:

(в) *Homil. in S. Baptisma. Tom. 2. pag. 117. num. 5.*

«Просвѣщеніе есть свѣтлость душъ, измѣненіе жизни, *вопрошеніе совѣсти*, которая отъ Бога (1 Петр. 3, 21.). Просвѣщеніе есть пособіе въ нашей немощи, отложеніе плоти, послѣдованіе Духу, общеніе съ Словомъ, исправленіе созданія, потопленіе грѣха, причастіе свѣта, разсвѣяніе тмы. Просвѣщеніе есть колесница, возносящая къ Богу, сопутствованіе Христу, подкрѣпленіе вѣры, совершеніе ума, ключъ царствія небснаго, перемѣна жизни, снятіе рабства, разрѣшеніе отъ узъ, претвореніе состава. Просвѣщеніе (нужно ли перечислять много?) есть лучшій и величественнѣйшій изъ даровъ Божіихъ» (г). «Сія благодать и сила Крещенія не потопляетъ міра, какъ древле, но очищаетъ грѣхъ въ каждомъ человѣкѣ, и совершенно измываетъ всякую нечистоту и скверну, привнесенную поврежденіемъ» (д).

Кириллъ Іерусалимскій: «Вода омываетъ внѣшнее, а Духъ крещаетъ все внутреннее—душу. И чему удивляешься? Возми примѣръ съ тѣлеснаго; хотя онъ малъ и недостаточенъ, но для простыхъ полезенъ. Если огонь, проникая всю твердость желѣза, дѣлаетъ оное огнемъ, и холодное становится горячимъ и черное—свѣтящимся; и если огонь, будучи тѣломъ, входя въ тѣло желѣза, такъ безпрепятственно дѣйствуетъ: то чему удивляешься, что Духъ Святой входитъ во внутреннѣйшее души» (е)? Въ томъ же словѣ ниже говоритъ: «Если

(г) Твор. Св. Григорія Богосл. въ русск. перев. Часть III стр. 273. (д) Тамъ же стр. 277. (е) Кир. Іерус. Огл. сл. XVII, 14.

прійдешь съ вѣрою, то чловѣки будутъ совершать видимое, а Духъ Святый подастъ невидимое... Если удостоишься сей благодати, то просвѣтится твоя душа; получишь силу, которой не имѣлъ; получишь оружіе, страшное демонамъ. И если не бросишь сего оружія, а будешь хранить печать на душѣ; то не подойдетъ къ тебѣ демонъ: онъ будетъ страшиться; ибо Духомъ Божиимъ изгоняются демоны » (ж).

Св. Златоустый: « Благодатное Крещеніе всѣхъ очищаетъ, будетъ ли это женоподобный, или блудникъ, или идолослужитель, или другой какой великій грѣшникъ, и хотя бы совмѣщалъ въ себѣ всякое зло чловѣческое,—погрузившись въ купель водъ, онъ выходитъ изъ божественныхъ водъ чище лучей солнечныхъ.... Выходя изъ сей купели, становится не только чистымъ, но святымъ и праведнымъ. Ибо Апостоль не только сказалъ: *омытеся, но и: освятитеся, и оправдитеся* (1 Кор. 6, 11). Что можетъ быть сего удивительнѣе, — когда пріобрѣтается праведность безъ трудовъ, безъ пота и безъ добрыхъ дѣлъ? Таковъ даръ Божія чловѣколюбія,—онъ и безъ пота содѣлываетъ праведными!... Крещеніе не просто отпущаетъ намъ грѣхи, не просто очищаетъ насъ отъ беззаконій, но такъ, какъ бы снова мы раждались: ибо снова творить и образуетъ насъ, не опять изъ земли, но изъ другой стихіи—водной природы » (з).

(ж) Тамъ же ч. 36. (з) Ad illuminandos Cateches. 1. Tom. 2. pag. 229.

Видите, братія, какъ велико таинство Крещенія! Видите, какіе чудные дары божественной благодати въ немъ изливаются на человѣка! Видите безмѣрное Божіе милосердіе къ намъ!... Представьте, каковъ человѣкъ до погруженія въ купѣли Крещенія, и какимъ выходитъ онъ изъ сей благодатной купѣли? — Вотъ онъ, до омытія водою Крещенія, какъ потомокъ падшаго Адама, несетъ бремя наслѣдственнаго грѣха, и нося въ природѣ своей сѣмя грѣха, произращаетъ грѣхи; какъ грѣшникъ, онъ удаленъ отъ свѣта благодати Божіей, и подлежитъ осужденію на вѣчное лишеніе небеснаго блаженства,—онъ рабъ грѣха, сынъ отца грѣха—дѣвола, и наслѣдуетъ вмѣстѣ съ нимъ нескончаемыя мученія во адѣ. Какая же чрезвычайная перемѣна происходитъ съ нимъ въ таинственной банѣ Крещенія! Мертвый грѣхами — оживаетъ благодатию; рабъ грѣха и дѣвола — становится свободнымъ и вступаетъ въ область благодати, въ свободу чадъ Божіихъ; потомокъ падшаго Адама и наслѣдникъ грѣха и осужденія—теперь сынъ и наслѣдникъ Богу и снаслѣдникъ Христу въ царствіи Отца Его. О, какъ велико Божіе человѣколюбіе! какъ безмѣрна благодать Христа Спасителя нашего!

Благочестивые христіане! Сіи великіе дары божественной благодати, сообщаемые намъ въ Крещеніи, что внушаютъ намъ? къ чему насъ обязываютъ?—Мы обязаны служить Богу всѣмъ существомъ своимъ уже и потому, что Онъ далъ намъ бытіе, сохраняетъ нашу жизнь и даруетъ намъ все нужное для продолженія жизни: но въ водахъ

Крещенія Онъ снова претворяетъ насъ благодатию Святаго Духа; снова раждаемся мы изъ области грѣховной смерти въ жизнь благодатную, новую получаемъ стихію жизни—силу Святаго Духа: потому снова обязываемся служить Богу и Господу Иисусу, искупленные Его честною кровію, какъ *омывшіеся, освятившіеся, оправдившіеся, именемъ Господа нашего Иисуса Христа, и Духомъ Бога нашего* (1 Кор. 6, 11.).

Древле челоуѣкъ, сотворенный по образу Божию, долженъ былъ свято хранить сіе богодарованное свое преимущество предъ всѣми видимыми тварями, ненарушимымъ соблюденіемъ заповѣдей Божіихъ: теперь мы, крестившись во Христа и облечшись во Христа, какъ *новая тварь во Христь* (2 Кор. 5, 17.), снова обязываемся къ праведности и святости, *якоже есть истина о Иисусь, по ученію Апостола, отложити намъ, по первому житію, ветхаго челоуѣка, тлѣющаго въ похотьхъ прелестныхъ: обновлятися же духомъ ума нашего, и облещися въ новаго челоуѣка, созданнаго по Богу въ правдѣ и въ преподобіи истины* (Еф. 4, 21—24.).

Снова обязываемся мы въ Крещеніи и любить другъ друга, какъ Христосъ возлюбилъ насъ (Іоан. 13, 34.): *якоже и Христосъ возлюби Церковь, и Себе предаде за ню: да освятитъ ю, очистивъ банею водною въ глаголь, да представитъ ю Себѣ славну Церковь, не имущу скверны или порока или ничто отъ таковыхъ, но да будетъ свята и непорочна* (Еф. 5, 25—27.).

Посему, братія, обновленные благодатию св. Кре-

щенія, все въ насъ должно быть ново, все чисто, свято, богоугодно,—мысли, желанія, дѣла,—все по Духу Христову—въ праведности и святости истинны, а не по духу міра,—«дабы мы болѣе не были младенцами, которыхъ колеблетъ и увлекаетъ всякій вѣтръ ученія, по лукавству чловѣковъ, по хитрому искусству обольщенія, но истинною въ любви все возвращали въ Того, Который есть Глава, то есть во Христа» (Еф. 4, 14. 15.). Храните печать, которую запечатлѣваемся въ Крещеніи. Она неизгладима, и останется въ насъ неизгладимою до дня страшнаго суда Божія: и если будемъ мы блюсти ее свято, будемъ жить, какъ носящіе знаменіе сыноположенія, какъ наследники Божіи и снаследники Христовы: то неизгладимая печать въ послѣдній день послужитъ къ нашему оправданію и прославленію предъ престоломъ святаго и праведнаго Судіи. А если не будемъ свято хранить сей печати, но омрачимъ ее нашею безпечностію, пренебреженіемъ заповѣдей Божіихъ, уклоненіемъ на путь нечестія и пороковъ; то сія святая печать на судъ Божіемъ страшно изобличитъ насъ, какъ въроломныхъ сыновъ, презрѣвшихъ права свои, и подвергнетъ тяжкому осужденію предъ сонмами Ангеловъ и чловѣковъ.

И такъ да страшимся, братія, оскорблять Духа Святаго, Имже знаменастеся въ день избавленія (Еф. 4, 30.): но будемъ прославлять Его всеми нашими дѣлами и всею жизнію, вмѣстѣ съ Отцемъ и Единороднымъ Сыномъ Его, Исусомъ Христомъ, нынѣ и всегда! Аминь.

БЕСѢДА ПЯТАЯ.

О необходимости Крещенія для всѣхъ.
О крещеніи кровію. О необходимости крещенія младенцевъ.

Въ предъидущей бесѣдѣ видѣли мы, братія, какіе спасительные дары подаются человѣку въ таинствѣ Крещенія; видѣли изъ ученія самого Иисуса Христа, св. Апостоловъ и Отцевъ Церкви, что Крещеніе разрѣшаетъ насъ и отъ прародительскаго грѣха, перешедшаго отъ Адама на всѣхъ его потомковъ, и отъ всѣхъ грѣховъ, самимъ крещаемымъ содѣланныхъ до Крещенія; освобождаетъ отъ вѣчнаго осужденія; вводитъ въ Христову Церковь, избавляетъ отъ власти діавола, усыновляетъ, Богу и даруетъ право на полученіе царства небснаго.

Отсель явно, какъ важно и необходимо Крещеніе для каждаго человѣка. Ибо всѣ человѣки—потомки падшаго Адама; всѣ, какъ отрасли поврежденнаго дерева, изверженнаго изъ сада Домовладыки, рождаются съ наследственною порчею, и лишены славы Божіей; всѣ, какъ грѣшники, удалившіеся отъ Бога, потеряли право на наследованіе царствія небснаго, уготованнаго праведнымъ отъ сложенія міра. Кто же не захочетъ, или кому не должно искать освобожденія отъ грѣховъ и отъ осужденія за оныя; искать примиренія съ Богомъ и благодатнаго права на наследіе небсное? Сего желаетъ, къ сему стремится душа человѣка по самой своей природѣ — духовной, безсмертной,

созданной по образу Божию. Какъ бы она ни была омрачена грѣхомъ, но сознание о своемъ высшемъ назначеніи, и стремленіе къ нему, не могутъ не обнаруживаться въ ней съ большею или меньшею силою, коль скоро преграды сколько нибудь отстраняются или ослабляются, и око безсмертнаго духа свободнѣе взираетъ къ міру горнему.

Самъ Спаситель преподаль намъ ясное учение о необходимости Крещенія, или возрожденія чрезъ Крещеніе. Онъ такъ говорилъ къ Никодиму, одному изъ іудейскихъ начальниковъ: *Аминь, аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится свыше, не можетъ видѣти царствія Божія* (Іоан. 3, 3). Никодимъ не понималъ сего новаго рожденія, и возражалъ Иисусу Христу: какъ можетъ человекъ въ другой разъ родиться, будучи старъ? Иисусъ опять говоритъ ему: *аминь аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити во царствіе Божіе* (ст. 5). И доказывая сію необходимость, представляетъ такую причину сего: *рожденное отъ плоти плоть есть, и рожденное отъ Духа, духъ есть* (ст. 6). То есть: отъ плоти раждается человекъ плотской или со грѣхами, который не можетъ войти въ царствіе Божіе; а отъ Духа раждается человекъ духовный, святой, который наследуетъ царствіе небесное.

Также, когда Господь посылалъ Апостоловъ на всемірную проповѣдь, ясно показывалъ ту же необходимость Крещенія, заповѣдуя проповѣдникамъ Евангелія: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѣ. 28, 19). *Иже въру имеютъ и крестится, спасенъ бу-*

детъ; а иже не иметъ вѣры (и потому, безъ сомнѣнія, не будетъ креститься по заповѣди Господней), *осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16.). Такъ Совершитель нашего спасенія Самъ открылъ намъ, что Крещеніе необходимо для спасенія, что безъ возрожденія водою и Духомъ нельзя войти въ царствіе Божіе, и невѣрующей сему осужденъ будетъ.

Апостолы, принявшіе сіе ученіе отъ самого Господа и наставленные Духомъ Святымъ, ученіемъ и дѣлами доказывали сію необходимость Крещенія. Такъ,—когда, по сошествіи Святаго Духа на Апостоловъ, св. Петръ предложилъ слово къ собравшемуся народу, и многіе, съ вѣрою принявшіе слово, говорили ему и прочимъ Апостоламъ: *что сотворимъ мужіе братіе?* — Петръ отвѣчалъ имъ: *покайтесь, и да крестится кійждо васъ во имя Иисуса Христа во оставленіе грѣховъ: и примете даръ Святаго Духа* (Дѣян. 2, 37. 38.). Апостоль Павель, исчисляя главные предметы вѣры, соединяющіе всѣхъ вѣрующихъ въ едно тѣло Христово, именуетъ между ними Крещеніе. *Единъ Господь, едина вѣра, едино Крещеніе* (Еф. 4, 5.).

Подъ руководствомъ Апостоловъ и ихъ сотрудниковъ вѣровавшіе въ евангельское ученіе, обыкновенно, принимали Крещеніе, какъ необходимое условіе къ полученію спасенія. Такъ святой Лука повѣствуетъ, что въ слѣдствіе поученія, предложеннаго ап. Петромъ, *иже любезно пріѣша слово его, крестишася: и приложишася въ день той душъ яко три тысящи* (Дѣян. 2, 41.). Въ Кесаріи, когда многіе приняли вѣру чрезъ проповѣдь діакона

Филиппа, благоговѣствовавшаго о царствіи Божіемъ и о имени Иисуса, то крестились мужчины и женщины (8, 12.). Даже нужнымъ почитали крестить и въ такомъ случаѣ, когда благодать Святаго Духа прежде Крещенія уже нисходила на приготовлявшихся къ Крещенію. Такъ ап. Петръ въ домъ Корнілія, сотника римскаго, крестилъ водою всѣхъ увѣровавшихъ во Иисуса Христа, тогда какъ на нихъ излился уже даръ Святаго Духа, и слышали ихъ говорящихъ, по дару Духа, на незнакомыхъ языкахъ (10, 45—48.).

Церковь Христова, принявъ чрезъ Апостоловъ отъ самого Господа, заповѣдь о Крещеніи для спасенія, всегда исповѣдывала и *исповѣдуетъ Крещеніе во оставленіе грѣховъ*, какъ необходимое средство ко спасенію, и приводитъ къ нему всѣхъ усыновляемыхъ ею, какъ къ живоносному источнику спасительныхъ даровъ благодати. Отъ временъ апостольскихъ и донынѣ сія заповѣдь Господня сохраняется со всею строгостію.

Правда, есть еще *Крещеніе кровію*, или мученичество, въ которомъ проливается кровь за Христа. Оно имѣетъ силу Крещенія водою, когда мучимый за вѣру во Христа умираетъ среди страданій, прежде принятія Крещенія водою. Сію силу св. Церковь всегда присвоила мученичеству ради Христа. Потому приготовлявшихся ко Крещенію, но прежде Крещенія пріявшихъ мученическіе вѣнцы, она причисляла къ лику святыхъ. На семъ же основаніи она чествуетъ (а) во святыхъ четырна-

(а) Декабр. 29 дня.

дцать тысячъ младенцевъ, за Христа избѣженныхъ отъ Ирода въ Вифлеемѣ.

Св. Киприанъ писалъ такъ: «Да знаютъ, что оглашенные (которые подвергаются мученичеству) не лишаются таинства Крещенія; ибо крещаются самымъ славнымъ и великимъ Крещеніемъ крови, о которомъ и Господь говорилъ, что Онъ имѣеть креститься инымъ крещеніемъ (Матѣ. 20, 22.). Также Господь въ Евангеліи показываетъ, что крестившіеся своею кровію и освятившіеся страданіемъ совершенствуются и получаютъ благодать божественнаго обѣтованія» (а).

Св. Василій Великій учитъ: «Нѣкоторые въ подвигахъ за благочестіе, дѣйствительно, а не подражательно (т. е. не въ Крещеніи водою, какъ образъ Христовой смерти, Рим. 6, 4.), пріявъ смерть за Христа, не имѣли уже нужды для своего спасенія въ символѣ, т. е. водѣ, крестившись собственною кровію» (б).

Св. Григорій Богословъ: «Знаю и четвертое Крещеніе — крещеніе мученичествомъ и кровію, которымъ крестился и самъ Христосъ, которое гораздо достоуважительнѣе прочихъ, покольку не оскверняется новыми нечистотами» (в).

Св. Кириллъ Іерусалимскій учитъ: «Кто не крестится, — не получаетъ спасенія, кромѣ только мучениковъ, которые истинно и безъ Крещенія водою получаютъ царствіе небесное» (г).

(а) Epist. LXXXIII ad Jubaj.

(б) О Св. Духѣ. гл. 15.

(в) Твор. Гр. Бог. въ Рус. пер. Ч. III. стр. 268.

(г) Catech. IV.

Вотъ случай, въ которомъ Крещеніе водою не есть необходимо,—въ которомъ спасеніе получается и безъ крещенія водою! Но сей случай показываютъ только, что Иисусъ Христосъ, какъ Начальникъ нашего спасенія, въ чрезвычайныхъ обстоятельствахъ, когда истинно върующему въ Него не возможно креститься водою, по божественной власти Своей удостоиваетъ его спасенія и безъ сего спасительнаго средства. Въ семъ открывается всемогущество и человеколюбіе Божіе, а не уменьшеніе важности и необходимости таинства. Какъ въ видимой природѣ Господь творитъ дѣла, превышающія законы природы, или чудеса, когда сіе нужно бываетъ для достиженія благихъ цѣлей Его міроуправленія; но чрезъ это ни мало не нарушаются и не ослабляются всеобщіе и необходимые законы природы: такъ бываетъ, по безпредѣльному человеколюбію Божію, и въ царствѣ благодати. Есть и здѣсь пути спасенія, выходящіе изъ общаго, Спасителемъ установленнаго, порядка,—каковъ выше указанный. Взирая на сіи пути, мы должны благодарить Господа, многообразно являющаго Свою благость и милость къ людямъ. Но кто же можетъ искать себѣ, или другимъ, другаго пути ко спасенію, кромѣ указаннаго для всѣхъ?

Поелику Крещеніе есть общая для всѣхъ дверь къ царствію Божію; потому оно необходимо и для младенцевъ. Предложу вамъ, бр., объ этомъ, чтобы яснѣе видѣть важность таинства и для малыхъ дѣтей, и чтобы также видѣть безмѣрную благость Божію, изливающую свои щедроты на людей всякаго возраста, не исключая и младенцевъ.

Господь призываетъ ко спасенію дѣтей, такъ же какъ и прочихъ человѣковъ. Это каждый можетъ видѣть въ Св. Писаніи. *Богъ, Спаситель нашъ, естьмъ челоуькомъ хочетъ спастися, и Онъ далъ Себе избавленіе за всѣхъ* (1 Тим. 2, 4. 6.). Иисусъ Христосъ Самъ показывалъ особенное благоволеніе къ дѣтямъ и благословлялъ ихъ: *оставите дѣтей, говорилъ Онъ къ ученикамъ, и не возбраняйте ихъ прійти ко Мнѣ: таковыхъ бо есть царство небесное* (Матѳ. 19, 15.). *И объеиъ ихъ, возложъ руцъ на нихъ, благословляше ихъ* (Марк. 10, 16.). Человѣколюбивый Богъ иногда отъ чрева матерняго освящалъ младенцевъ Духомъ Святымъ, и уготовлялъ ихъ въ избранныя орудія Своихъ божественныхъ дѣйствій, какъ напр. пророка Іеремію (Іер. 1, 5.), Іоанна Предтечу (Лук. 1, 15. 41.) и др.

Но что младенцамъ отворяется дверь въ царствіе Божіе только чрезъ Крещеніе, этому самъ Господь научаеъ насъ, когда говоритъ: *Аще кто не родится свыше, не можетъ видѣти царствія Божія... Аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божіе* (Іоан. 3, 3. 5.). По сему закону благодати ни для кого нѣтъ исключенія; всѣ должны креститься по заповѣди Спасителя, чтобы войти въ царствіе Божіе: потому явно, сія заповѣдь простирается и на младенцевъ.

Иисусъ Христосъ, открывая причину, почему для входа въ царствіе небесное необходимо возрожденіе водою и Духомъ, говоритъ: *рожденное отъ плоти плоть есть: и рожденное отъ Духа духъ есть* (ст. 6.). То есть: плотское рожденіе не даетъ челоуьку права на полученіе царства небснаго:

раждающійся по плоти и бываетъ плотскимъ человекомъ, то есть грѣшникомъ, — ибо наследуетъ грѣхъ прародительскій. А потому и младенецъ, прежде нежели достигаетъ употребленія смысла и правильной свободы, уже есть грѣшникъ, подлежащій осужденію за грѣхъ прирожденный. — Апостоль Павелъ ясно раскрываетъ, какъ грѣхъ и осужденіе за него переходятъ на все человечество, слѣдовательно и на всѣхъ дѣтей: *якоже единьмъ человекомъ грѣхъ въ міръ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся человеки вниде, въ немже вси согрѣшиша* (Рим. 5, 12.). *Единого прегрѣшеніемъ во вся человеки вниде осужденіе* (ст. 18.). Посему и дѣтямъ необходимо Крещеніе, чтобы очиститься отъ наследственнаго грѣха, избавиться отъ осужденія, получить спасительную благодать, усыновленіе Богу и право на наследіе небснаго блаженства.

Сію необходимость Крещенія и для малыхъ дѣтей св. Павелъ показываетъ чрезъ сравненіе Крещенія съ ветхозавѣтнымъ обрѣзаніемъ, которому подвергались младенцы: *о Немже (Христѣ), пишетъ Апостоль, и обрѣзани бысте обрѣзаніемъ перукотвореннымъ, въ совлеченіи тѣла грѣховнаго плоти, во обрѣзаніи Христовѣ, — спогрѣбшеся Ему Крещеніемъ* (Колос. 2, 11. 12.).

Апостолы, руководимые Духомъ Святымъ, сообщали даръ Крещенія цѣлымъ семействамъ, въ которыхъ нельзя не предполагать и дѣтей младенческаго возраста. Такъ Дѣянія Апостольскія свидѣтельствуютъ, что, когда ап. Павелъ съ евангелистомъ Лукою проповѣдовалъ въ городѣ Филипп-

пахъ, и увѣровала въ Иисуса Христа и крестилась женщина изъ города Фіатира, по имени Лидія; то въ то же время *крестися и домъ ея* (Дѣян. 16, 14. 15.). Также по чудесномъ освобожденіи ап. Павла съ спутниками изъ темницы, темничный стражъ, пораженный чудомъ, и наставленный апостольскою проповѣдію, увѣровалъ въ Господа Иисуса, — и крестился самъ и весь домашніе его (ст. 30—39.). Въ посланіи къ Коринѳянамъ св. Павелъ самъ говоритъ о себѣ, что крестилъ онъ *Стефановъ домъ* (1 Кор. 1, 16.).

Древніе св. отцы и учителя Церкви, какъ приняли ученіе о необходимости крестить младенцевъ, такъ и сами учили.

Св. Кирианъ отъ лица Собора писалъ: «На Соборѣ семъ мы все опредѣлили: никому изъ новорожденныхъ не должно отказывать въ милосердіи и благодати Божіей. Ибо Господь въ евангеліи Своёмъ говоритъ: *Сынъ человѣческой не придетъ душъ человѣческихъ погубити, но спасти* (Лук. 9, 56.): посему, сколько отъ насъ зависитъ, — если возможно, — ни одна душа не должна быть погубляема... Далѣе, если великимъ грѣшникамъ, которые прежде много грѣшили противъ Бога, послѣ, когда увѣруютъ, даруется отпущеніе грѣховъ, и никому не возбраняется крещеніе и благодать: то тѣмъ болѣе не должно возбранять сего новорожденному младенцу, который ни въ чемъ еще не согрѣшилъ; кромѣ того, что, родившись по плоти отъ Адама, получилъ заразу древней смерти вмѣстѣ съ рожденіемъ, — и который тѣмъ удобнѣе получаетъ отпущеніе грѣховъ, что ему отпущаются

грѣхи не собственные, а чужіе. И потому, возлюбленный братъ, на Соборѣ нашемъ состоялось такое опредѣленіе: отъ Крещенія и благодати Бога, ко всѣмъ милосердаго, благаго и снисходительнаго, никого намъ не должно устранять; что надобно держать и соблюдать какъ по отношенію ко всѣмъ, такъ особенно, полагаемъ, сіе надобно соблюдать по отношенію къ новорожденнымъ младенцамъ, которые тѣмъ уже заслуживаютъ особенное наше участіе и милосердіе Божіе, что при самомъ рожденіи своими слезами и плачемъ не что иное дѣлаютъ, какъ умоляютъ» (д).

Св. Григорій Богословъ: «У тебя есть младенецъ? Не давай времени усилиться поврежденію; пусть освященъ будетъ въ младенчество и съ юныхъ ногтей посвященъ Духу. Ты боишься печати, по немощи естества, какъ малодушная и маловѣрная мать? — Но Анна и до рожденія обѣщала Самуила Богу, и по рожденіи вскорѣ посвятила, и воспитала для священной ризы, не боясь человѣческой немощи, но вѣруя въ Бога» (е).

Блаж. Августинъ: «Мы говоримъ, что малыя дѣти иначе не получаютъ спасенія и жизни вѣчной, если не крестятся во Христа. . . . Гдѣ ты полагаешь крещенныхъ младенцевъ? Конечно, въ числѣ вѣрующихъ. Ибо, и по древнему обычаю и основному правилу Церкви, крещенные младенцы называются вѣрными. И мы спрашиваемъ о нихъ такъ: тотъ-то младенецъ христіанинъ ли? Отвѣ-

(д) Epist. LIX. ad Fidum.

(е) Твор. Гр. Бог. въ Рус. пер. Ч. III. стр. 287. 288.

чаютъ: христiанинъ.—Оглашенный, или вѣрный?—А вѣрный такъ называется отъ «вѣры»; вѣра отъ «вѣр-
вать». Итакъ крещенныхъ младенцевъ считай между вѣрующими, и не осмѣливайся судить иначе какъ нибудь, если не хочешь быть открытымъ еретикомъ. Слѣдственно, они по тому имѣютъ жизнь вѣчную, что *въруай въ Сына имать животъ вѣч-
ный* (Юан. 3, 36). А безъ этой вѣры, безъ этого таинства сей вѣры, не обѣщай имъ жизни вѣчной» (ж).

И нужно ли, братія предлагать вамъ многія свидѣтельства св. отцевъ и учителей Церкви о необходимости крестить младенцевъ? Св. Церковь Христова, вѣрная хранительница божественныхъ преданій, всегда поучаетъ чадъ своихъ сей истинѣ самыми дѣйствіями: ибо отъ временъ апостольскихъ и донынѣ она всегда принимала и принимаетъ въ нѣдра свои не только взрослыхъ, но и младенцевъ, совершая надъ ними таинство Крещенія, что всегда можетъ видѣть каждый членъ православной Церкви. Ея материнская попечительность всѣхъ новорожденныхъ дѣтей спѣшитъ очистить, освятить, и усыновить Господу Богу чрезъ таинство Крещенія, дабы съ первыхъ дней своего бытія они уже не были чужды даровъ спасительной благодати и сыновняго права, на заслугамъ Христа Спасителя, на обѣтованныя блага вѣчной жизни.

Опять, братія, обратимъ вниманіе на великую благодать Христа Спасителя нашего. Смотрите, ка-

(ж) August. Serm. 14. De verb. Apostol.

кое любвеобильное попеченіе являетъ Онъ къ роду человѣческому? Какъ одна дверь для всѣхъ, входящая въ царствіе небесное, — Крещеніе водою и Духомъ: то человѣколюбіе Господа Иисуса отворило сію дверь для всѣхъ, чтобы всѣ могли спастись и никому не былъ возбраненъ входъ въ царствіе Божіе; чтобы никакой возрастъ не былъ преградою къ полученію спасительной благодати. Представьте, какъ тяжело было бы родителямъ или попечителямъ-христіанамъ, если бы они должны были, въ продолженіе нѣсколькихъ лѣтъ, въ кругу семействъ своихъ воспитывать дѣтей, не возрожденныхъ водою и Духомъ, и потому лишенныхъ даровъ освящающей благодати, и чуждыхъ права на обѣтованія небесныя? Какъ тяжело было бы смотрѣть на такихъ дѣтей, всегда подлежащихъ опасности—перейти въ другую жизнь безъ просвѣщенія и освященія благодатию Крещенія, безъ дара усыновленія и безъ права на блаженную жизнь въ вѣчности?—Но благодать Христа Спасителя, освящая дѣтей Крещеніемъ, избавляетъ какъ ихъ самихъ, такъ и родителей или попечителей, ихъ отъ всѣхъ сихъ и подобныхъ опасностей.

И напротивъ, что теперь для насъ дѣти, возрожденные Крещеніемъ? Они какъ прекрасныя цвѣты въ саду Божіемъ,—въ Церкви. Какъ лучшіе цвѣты своею естественною красою, такъ и младенчествующія дѣти, освященные и запечатлѣнные благодатию Крещенія, привлекаютъ наше вниманіе и сердца и естественною и благодатною красою. Въ нихъ сіяетъ образъ чистоты и невинности ангельской. Благодать Духа, силою заслугъ

Христовыхъ омытая ихъ въ купели Крещенія, украсившая праведностію и святостію, запечатлѣвшая печатію сыноположенія, сія благодать еще ярко блистаетъ въ нихъ, не бывъ помрачена произвольными грѣхами. Ихъ души, омытыя, освященные, оправданныя въ Крещеніи, и досель чуждыя грѣховныхъ страстей и навыковъ, близки къ небу, угодны Ангеламъ Божиимъ и самому Господу Иисусу, какъ новонасажденные мѣторасли Его избраннаго вертограда—Св. Церкви,—какъ чистые сосуды Его благодати,—какъ нѣжные члены Его таинственнаго тѣла.

Видите, братія, какъ велика благодать Христа Спасителя нашего, и младенцевъ просвѣщающая благодатію св. Крещенія! Слава и благодареніе Ему, Единородному Сыну Божию, прензобильно проливающему щедроты Свои на всѣхъ вѣрующихъ въ Него, и на самыхъ младенцевъ, просвѣщаемыхъ и освящаемыхъ Крещеніемъ,—слава Ему вмѣстѣ со Отцемъ и Святымъ животворящимъ Духомъ, нынѣ и во вѣки! Аминь.



**ВЪ РЕДАКЦІИ ИЗДАНІЯ
ТВОРЕНІЙ СВ. ОТЦЕВЪ**

и въ Канцеляріи Правленія

МОСКОВСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМІИ

(въ Сергіевомъ посадѣ, Московской губерніи)

ПРОДАЮТСЯ КНИГИ:

а) вновь отпечатанная подъ названіемъ: **ДОСТОПАМЯТ-
НЫЯ СКАЗАНІЯ О ПОДВИЖНИЧЕСТВѢ СВЯТЫХЪ И
БЛАЖЕННЫХЪ ОТЦЕВЪ**. Переводъ съ Греческаго, состав-
ленный при Московской Духовной Академіи. Цѣна книги
4 р. 50 к. сереб.

б) отпечатанная въ 1844 году подъ названіемъ: **О ВОС-
ПИТАНІИ ДѢТЕЙ ВЪ ДУХѢ ХРИСТИАНСКАГО БЛАГОЧЕ-
СТІЯ**. Цѣна книги 4 р. 70 коп. сер.

За пересылку каждой изъ сихъ книгъ въ другія мѣста
Имперіи прилагается за 2 фунта.

ТАМЖЕ ПРОДАЮТСЯ СЛѢДУЮЩІЯ СОЧИНЕНІЯ:

- 1 Разсужденіе о ересьхъ и расколахъ въ Россіи. 75 к. сер.
- 2 — О постахъ. 45 к. —
- 3 — О христіанскихъ путешествіяхъ. . . 45 к. —
- 4 — Объ участіи злыхъ духовъ въ грѣхо-
паденіяхъ человѣческихъ. 20 к. —
- 5 — О Владыкѣ Израилевомъ (Мих. 5, 2). 7 к. —
- 6 — О Муромозаніи. 45 к. —
- 7 — О праздникахъ Богородичныхъ. . . 45 к. —
- 8 — О Епитиміяхъ. 45 к. —
- 9 — О Божествѣ Сына Божія. 20 к. —
- 10 — О крестныхъ ходахъ Православной Церкви. 20 к. —
- 11 — О поведеніи первенствующихъ христі-
анъ въ отношеніи къ язычникамъ. . . 35 к. —
- 12 — О поминовеніи усоншихъ. 25 к. —
- 13 Преосвященный Тихонъ 4-й Епископъ
Воронежскій и Елецкій. 40 к. —

За пересылку всѣхъ сихъ сочиненій вмѣстѣ
прилагается за 5 фунт.

ВЕСЬДА ШЕСТАЯ.

О томъ, кто можетъ совершать Крещеніе? что требуется отъ приступающаго къ Крещенію? какія обязанности воспріемниковъ?

Слышали вы, братія, какъ необходимо для всѣхъ таинство Крещенія, и какъ благій Господь всѣмъ открываетъ сей живоносный кладязь спасительной благодати, пріемлетъ и напояетъ изъ него и самыхъ младенцевъ, чтобы и сіи были сосудами Его благодати и силою ея возрастали во спасеніе. Нынѣ позвольте предложить любви вашей бесѣду о томъ, кто имѣетъ право совершать сіе таинство? что требуется отъ пріемлющаго Крещеніе? и какія обязанности воспріемниковъ? Обо всемъ этомъ скажемъ кратко, чтобы иначе не обременить вашего вниманія.

Кто можетъ совершать таинство Крещенія?

Уже видѣли мы, что первоначально отъ самого Иисуса Христа получили власть вообще совершать таинства св. Апостолы; отъ нихъ передано сіе право ихъ преемникамъ или епископамъ, а чрезъ сихъ распространяется и на пресвитеровъ. Такъ и право крестить сперва принадлежало Апостоламъ; ибо имъ первымъ Господь далъ повелѣніе: *шедше*

научите вся языки, крестяще ихъ; потомъ вскорѣ, безъ сомнѣнія, по волю самого Господа Иисуса, Создателя и Главы Церкви, право сіе распространилось на сотрудниковъ апостольскихъ, епископовъ, пресвитеровъ и діаконовъ, каковъ былъ наприм. Филиппъ діаконовъ (Дѣян. 6, 5.), который крестилъ Самарянъ и между ними Симона волхва (Дѣян. 8, 12. 13.), потомъ вельможу эѳіопской царицы Кандакїи (ст. 38). Видимъ также, что Апостолы иногда совершали сіе таинство не сами, а черезъ другихъ. Апостоль Павель самъ о себѣ свидѣтельствуеть, что онъ немногихъ крестилъ: *яко ни единого отъ васъ крестилъ, точію Криспа и Гаїа... крестилъ же и Стефаниновъ домъ: прочее не вѣмъ, аще кого иного крестилъ. Не посла бо мене Христосъ крестити, но благовѣстити* (1 Кор. 1, 14—17.).

Церковь Христова право совершать Крещеніе хотя преимущественно усвоила епископамъ, какъ преемникамъ апостольскимъ, потомъ пресвитерамъ, но въ случаѣ крайней нужды дозволяла преподавать сіе таинство діаконамъ и даже мірянамъ, какъ говорится въ Православномъ Исповѣданіи: «Въ случаѣ какой нибудь необходимости можетъ совершать сіе таинство и мірское лице, мужское или женское, взявъ приличное вещество — простую и естественную воду, и произнося слова: *во имя Отца и Сына и Святаго Духа*, при троекратномъ погруженіи» (Част. I. вопр. 102.) (а).

(а) Впрочемъ, если по опасенію смерти владыцъ будетъ

Св. Игнатій Богоносець училъ : «Безъ епископа не лзя ни крестить, ни совершать вечери любви» (б), — то есть : независимо отъ епископа, или безъ полученія отъ него права на сіе.

Св. Григорій Богословъ : « Не говори: меня долженъ крестить епископъ... или хотя священникъ, но безбрачный, человекъ воздержный и ангельской жизни... Къ очищенію тебя всякой достойнъ вѣры; только былъ бы онъ изъ числа получившихъ на сіе власть, не осужденныхъ явно и не отчужденныхъ отъ Церкви (в).

Знаменитый учитель третьяго вѣка Тертуліанъ училъ : «Сообщать Крещеніе имѣеть право первосвященникъ , т. е. епископъ. Потомъ пресвитеры и діаконы , но не безъ дозволенія епископа , ради чести Церкви.— А иногда сіе право принадлежитъ и мірянамъ. — Но это должно быть только въ нуждѣ , когда къ сему побуждаетъ обстоятельство или мѣста, или времени, или лица» (г).

Блаженный Августинъ пишетъ : «Въ необходимости, когда нѣтъ ни епископовъ, ни пресвитеровъ,

крещенъ мірскимъ лицомъ, и по Крещеніи останется живъ, то правила Церкви требуютъ, чтобы обыкновенный чинъ Крещенія послѣ былъ выполненъ надъ младенцемъ священникомъ , кромѣ только того, что было уже совершено , т. е. кромѣ погруженія въ воду съ произнесеніемъ словъ : *во имя Отца и Сына и Святаго Духа*. Смолр. Екхологіонъ или Третьякъ. Въ Кіево-Печерск. Лавръ, 1681. стр. 40.

(б) Epist. ad Smyrn. с. 8.

(в) Твор. Грнг. Бог. въ рус. перев. Ч. III. стр 298.

(г) Tertull. de Baptism. с. XVII.

и никого изъ служителей (алтаря), и настоять опасность, какъ бы просящій Крещенія не окончилъ сей жизни безъ таинства, обыкновенно слышимъ, что и міряне сообщаютъ то таинство, которое сами приняли» (д).

И въ этомъ распространеніи права совершать сіе таинство видимъ мы особенное смотрѣніе благодати Божіей! *Всѣмъ* Господь *хочетъ* спастися, и всѣмъ отворяетъ дверь ко спасенію. Потому и угодно было Господу, Совершителю спасенія нашего, чтобы въ случаѣ необходимости всякій освященный Крещеніемъ имѣлъ право и долгъ пренадвать другому сей даръ ко спасенію души его.—Но и за то должны мы, братія, благодарить Господа, Начальника нашего спасенія, что, по великому милосердію Его, изводящему многихъ дѣлателей на жатву, въ нѣдрахъ православной Церкви весьма рѣдко бываетъ нужда отступать отъ общаго порядка, чтобы искать совершителя сего таинства въ освященнаго чина стронтелей таинствъ!

Что̀ требуется отъ принимающаго Крещеніе?

Спаситель заповѣдалъ Апостоламъ: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ. Слѣдовательно, если приступающіе къ Крещенію — взрослые, то предварительно должны сдѣлаться учениками Евангелія,*

(д) Ad Fortunatum.

должны достаточно познать учение Иисуса Христа, съ несомнѣнною и твердою вѣрою принять оное, искренно сознавать грѣхи свои и раскаяваться въ нихъ, имѣть твердое намѣреніе и рѣшимость во всю жизнь исповѣдовать Святую Троицу и жить по учению Иисуса Христа. Сего требуетъ предложенное повелѣніе Господа. Такъ дѣйствовали св. Апостолы. Ибо прежде учили; когда же слушающіе съ вѣрою принимали евангельское учение и изъявляли готовность послѣдовать Иисусу Христу или соблюдать все, что заповѣдалъ Онъ,—тогда преподавали благодать Крещенія. Такъ апостоль Петръ, по сошествіи Святаго Духа въ первенствующую Церковь Христову, сосредоточенную въ горницы сіонской, — сперва предлагаетъ поученіе и изъясняетъ тайны спасенія. Потомъ, когда слушавшіе приняли его учение съ вѣрою, и умилившись сердцемъ, сами изъявляли готовность во всемъ послѣдовать учению евангельскому, и говорили Петру и прочимъ Апостоламъ: братія, что намъ дѣлать?—тогда Петръ сказалъ имъ: *покайтесь, и да крестится кійждо васъ во имя Иисуса Христа во оставленіе грѣховъ*. Искренно принявшіе слово его крестились, и постоянно пребывали въ ученіи Апостоловъ (Дѣян. 2, 37—46).

Такъ дѣйствовала первенствующая Церковь и послѣ Апостоловъ: сперва готовящихся къ Крещенію различно приготавливала посредствомъ наставленій въ истинахъ Христова ученія и, различными подвигами покаянія, испытывая чрезъ то твердость вѣры и рѣшимости послѣдовать учению Христову; послѣ достаточнаго приготавливанія допускала къ ку-

цели Крещенія. Св. Іустинъ Мученикъ изображаетъ порядокъ приготовленія къ Крещенію, какъ и самое Крещеніе, слѣдующимъ образомъ: «Изложимъ,—пишетъ онъ,—какимъ образомъ мы посвящаемъ самихъ себя Богу, обновившись чрезъ Христа. — Кто убѣдится и повѣритъ, что сіе ученіе наше и слова истинны, и кто обѣщается, что можетъ жить такимъ образомъ, тѣхъ учать, чтобы они съ молитвою и постомъ просили Бога объ отпущеніи прежнихъ грѣховъ; и мы съ ними молимся и постимся. Потомъ приводимъ ихъ туда, гдѣ есть вода, и они возрождаются тѣмъ же образомъ, какимъ сами мы возродились. То есть, омываются тогда водою во имя Отца всѣхъ и Владыки Бога, и Спасителя нашего, Іисуса Христа, и Духа Святаго: ибо Христосъ сказалъ: если не родитесь снова, то не войдете въ царство небесное (Іоан. 3, 3)... Отъ Апостоловъ получили мы такое ученіе» (е).

Но какъ Христова Церковь, по данной ей отъ Господа власти и дару, заботится освящать и дѣтей благодатію Крещенія съ первыхъ дней ихъ жизни, наставленіе ихъ въ истинахъ вѣры предоставляя послѣдующему времени, — то, вмѣсто приготовленія и испытанія приступающихъ къ Крещенію младенцевъ, она принимаетъ произносимое отъ лица ихъ свидѣтельство и обѣты ихъ споручниковъ или восприемниковъ. Званіе восприемниковъ (ж)

(е) Іустинъ. Аполог. 1. гл. 49. 80. Христ. Чтен. г. 1825. Ч. 17. стр. 91. 92.

(ж) Которые по-гречески называются *ἀνάδοχοι*, также *πατέρες* и *μητέρες ἐπὶ τῷ ἕνυστι τοῦ κρηστίου*, отцы и матери при Крещеніи.

известно въ Церкви изъ глубокой древности, и не только для крещаемыхъ дѣтей (з), но и при Крещеніи взрослыхъ воспріемники почитались нужными (и). Они ручались за искренность обращенія взрослыхъ, и обѣщались въ послѣдующее время охранять и руководствовать ихъ въ христіанской вѣрѣ и жизни. А при Крещеніи младенцевъ, какъ было это издревле (і), воспріемники отвѣчаютъ и даютъ обѣты вмѣсто самихъ младенцевъ. Св. Церковь въ нихъ имѣетъ свидѣтелей Крещенія младенцевъ и поручителей того, что дѣти сохранять дарованную имъ въ Крещеніи благодать и будутъ вѣрны даннымъ отъ лица ихъ обѣтамъ.

Св. Церковь въ этомъ дѣлѣ, братія, поступаетъ предусмотрительно и мудро. Какъ въ обыкновенной жизни осторожный человѣкъ не отдаетъ сво-

(з) Tertull. Quid necesse est, sponsores etiam periculo ingeri? Quia et ipsi per mortalitatem destituere promissiones suas possint et proventu malae indolis falli? (Lib. de Baptis. c. XVIII).

(и) Діонсій Ареопагитъ говоритъ: «Возжелавшій священнаго участіи въ сихъ истинно премірныхъ таинствахъ приходитъ къ одному изъ посвященныхъ въ оныя и убѣждаетъ, чтобы онъ привелъ его къ священноначальнику; самъ же обѣщается всецѣло послѣдовать тому, что будетъ ему предано, и настоятельно просить и привести его и принять попеченіе о всей послѣдующей жизни его». (Діон. Ареоп. о Церк. Иерарх. гл. 11.).

(і) Блаж. Августинъ. «Поручители за дѣтей отвѣчаютъ, что они отрываются діавола, гордыни и дѣла его. — Fide jussores pro ipsis respondent, quod abrenuncient diabolo, pompis et operibus ejus. (Serm. XVI). Также Злат. in Ps. XIV.

ихъ драгоценностей кому либо незнакомому, или не совсѣмъ надежному — просто, но требуетъ отъ него или залога, или заслуживающихъ довѣріе поручителей: такъ и св. Церковь осторожно ввѣряетъ великую драгоценность благодати, даръ Крещенія, только при посредствѣ свидѣтелей и поручителей, ручающихся за то, что пріемлющіе сіе благодатное сокровище будутъ вѣрно сохранять его и достойно пользоваться имъ для спасенія душъ своихъ. Притомъ, какъ естественныя дѣти, рождаемая немощными, по необходимости требуютъ помощи руководителя; такъ и новорожденный отъ воды и Духа сынъ Церкви имѣетъ нужду въ помощи и руководствѣ болѣе опытныхъ въ жизни духовной.

Отсель видите, какъ важно званіе воспріемниковъ и какъ велики ихъ обязанности, особенно когда воспринимаютъ отъ купѣли младенцевъ, какъ это обыкновенно бываетъ нынѣ, въ недрахъ православной Церкви. Воспріемники обязаны имѣть бдительное попеченіе о томъ, чтобы воспріятыя ими отъ купѣли прежде всего получали здравыя понятія о вѣрѣ и жизни христіанской; чтобы, возрастая по тѣлу, возрастали вмѣстѣ и по духу; съ годами пріобрѣтая полезныя знанія, привыкали дороже всего цѣнить свое званіе во Христѣ Иисусѣ, и болѣе всего заботились о достиженіи спасенія.

Послушайте, братія, наставленія одного древняго учителя, которое предлагаѣтъ онъ духовнымъ отцамъ и матерямъ, воспріявшимъ дѣтей отъ купѣли. «О семъ напоминаю, чтобы при наступленіи торжества Пасхи (съ которымъ въ древней Цер-

кви, обыкновенно, соединялось торжество Крещенія готовившихся въ продолженіе Четырехднницы къ принятію онаго) всѣ мужчины и женщины, воспринявшіе дѣтей отъ священнаго источника, знали, что поручились за нихъ предъ Богомъ, и потому должны всегда съ истинною любовію заботиться о нихъ, и внушать имъ, чтобы соблюдали чистоту и хранили дѣвство до самаго брака; удерживали языкъ отъ злословія и ложной клятвы, не пропѣвали устами срамныхъ и любострастныхъ пѣсней; не гордились, не завидовали, не держали въ сердцѣ гнѣва или ненависти; не внимали суевѣрнымъ предсказаніямъ; никогда не привѣщивали ни себя, ни другимъ, ладонокъ и діавольскихъ знаковъ; убѣгали ворожей, какъ слугъ діавольскихъ; держали каѳолическую вѣру; чаще ходили въ церковь; презрѣвъ пустословіе, внимательными ушами слушали божественныя чтенія; принимали пришельцевъ, и, какъ имъ при Крещеніи сказано, умывали ноги странныхъ; и сами хранили миръ, и несогласныхъ старались возвращать къ согласію, священникамъ и родителямъ воздавали честь съ истинною любовію » (к).

Сего, братія, ожидаетъ и сего требуетъ св. Церковь и нынѣ отъ воспріемниковъ, дающихъ обѣты предъ Богомъ вмѣсто крещаемыхъ дѣтей. Видите, какъ важны и какъ велики ихъ обязанности!—Но соблюдаются ли сіи обязанности?—Вы, воспринимавшіе дѣтей отъ св. купѣли, помните ли о томъ,

(к) Август. Serm. CXXIII de templ.

въ чемъ поручились за дѣтей предъ Богомъ? Заботитесь ли, сколько отъ васъ зависить, чтобы ваши духовныя дѣти были истинными христіанами, вѣрно служили Господу Богу, въ Троицѣ покланяемому? Помните ли, что за невниманіе къ симъ обязанностямъ дадите отвѣтъ самому Богу? Не смотрите на примѣры другихъ, и не говорите, что не мы одни такъ мало заботимся о семъ, но и обыкновенно такъ дѣлаютъ.—О, не надѣйтесь на сіи слабыя предлоги! Предъ всевѣдущимъ и правосуднымъ Богомъ, на страшномъ судѣ, каждый будетъ отвѣчать самъ за себя, и примѣры другихъ не оправдаютъ моего нерадѣнія и безпечности о моихъ обязанностяхъ. Что, если новорожденное водою и духомъ дитя отъ твоего невниманія и безпечности будетъ невѣрно тѣмъ обѣтамъ, которые произносилъ ты отъ лица его предъ Богомъ, и пойдетъ путемъ нечестія и пороковъ къ своей вѣчной гибели? Что, если ты могъ сіе предотвратить, могъ удержать дитя или юношу отъ первыхъ попомзновеній къ нагубнымъ заблужденіямъ и порокамъ, могъ удержать его на пути благочестія и добродѣтели твоими совѣтами, твоими убѣжденіями, твоимъ добрымъ примѣромъ и попеченіемъ о немъ ради Господа, — и не сдѣлалъ сего?—О, страшно и подумать, страшно и представить, что ты будешь отвѣчать за погибшую душу на страшномъ судѣ Божіемъ предъ лицомъ неба и земли!

А вы, родители—отцы и матери! видите, о чемъ особенно надобно вамъ заботиться, когда призываете воспріемниковъ для дѣтей вашихъ. Не о томъ,

чтобы крестный отецъ или мать были богаты или знамениты, но чтобы были благочестивы и добры; чтобы могли руководствовать дѣтей вашихъ къ благочестію и святой жизни и совѣтами и примѣромъ своихъ добродѣтелей; чтобы могли вамъ оказывать истинную помощь въ христіанскомъ воспитаніи дѣтей вашихъ и въ попеченіи о душахъ ихъ. Ибо вы сами знаете, что всего нужнѣе для дѣтей вашихъ — то, чтобы они были воспитаны въ истинномъ благочестіи и добродѣтели, — были истинными христіанами, и во весь дни своей жизни, всѣмъ сердцемъ, любили и всѣми дѣлами прославляли единого истиннаго Бога, Отца и Сына и Святаго Духа. Аминь.

ВЕСЬДА СЕДЬМАЯ.

О священнодѣйствіи Крещенія.

Досель, братія, слышали вы, что составляетъ существо таинства Крещенія, и какія существенныя принадлежности его; слышали, что въ немъ естественное и видимое, и какая при семъ подается благодать невидимая, сверхъестественная; слышали также, какъ необходимо Крещеніе для всѣхъ и для самыхъ младенцевъ; кто можетъ совершать Крещеніе, и что требуется со стороны пріемлющихъ Крещеніе — взрослыхъ и младенцевъ. Нынѣ, хотя только въ главныхъ чертахъ, раскроемъ, для общаго назиданія, порядокъ и знаменованіе дѣйствій, относящихся къ совершенію сего таинства.

Нѣтъ нужды, братія, говорить вамъ теперь о томъ, какъ совершалось приготовленіе къ Крещенію въ древней Церкви, которая, принимая въ нѣдра свои большею частию изъ язычества, и уже взрослыхъ, должна была наблюдать всю осторожность, чтобы не сообщить дара благодати не искренно или лицемѣрно исповѣдующему вѣру, или не твердо вѣрующему, а чрезъ то подвергающемуся опасности снова отпасть отъ Церкви. Потому она употребляла иногда продолжительное приготовленіе. Находящіеся въ состояніи сего приготовленія, обыкновенно, назывались *оглашенными*, которые до извѣстнаго времени молились въ церкви вмѣстѣ съ вѣрными, т. е. уже просвѣщенными чрезъ Крещеніе, а потомъ, по гласу діакона, возглашавшаго: *елицы оглашеннии изидите*, должны были выходить, какъ еще не просвѣщенные Крещеніемъ и слѣдственно недостойные присутствовать при совершеніи великихъ таинъ Христовыхъ.

Нынѣ, когда взрослые принимаютъ Крещеніе, также требуется надлежащее приготовленіе, чтобы приступающій къ Крещенію могъ достаточно изучить тѣ истины спасенія, которыя нужно знать ему, какъ христіанину, и могъ показать опыты своей вѣры во Иисуса Христа и твердой рѣшимости послѣдовать евангельскому ученію. Но мы скажемъ теперь о томъ, какъ обыкновенно совершается Крещеніе надъ младенцами.

Приготовленіе младенцевъ къ Крещенію, или оглашеніе ихъ, обыкновенно, не отдѣляется отъ самаго Крещенія, такъ какъ при Крещеніи младенецъ вѣру крещаемыхъ замѣняетъ вѣра ихъ роди-

телей и воспріемниковъ. Къ состоянію приготовленія относится и то время, которое проходитъ между нареченіемъ имени младенцу и совершеніемъ надъ нимъ Крещенія: ибо священникъ, знаменуя крестнымъ знаменіемъ *чело, уста и перси* младенца, и нарицая его святымъ христіанскимъ именемъ, уже чрезъ сіе самое начинаетъ готовить его къ Крещенію, и въ молитвѣ, по сему случаю читаемой, испрашиваетъ *назнаменуемому* приготовительной благодати, которая бы назнаменала крестъ Христовъ въ сердце и въ помышленіяхъ, приготовила его къ принятію святыхъ таинствъ Церкви, къ соблюденію заповѣдей Христовыхъ и сохраненію чрезъ то въ силъ печати Духа, пріемлемой въ таинствахъ Крещенія и Мвропомазанія (4). Между симъ молитвословіемъ и совершеніемъ Крещенія съ предшествующимъ оглашеніемъ, какъ вамъ извѣстно, братія, иногда проходитъ нѣсколько дней, а иногда и дня не проходитъ, но скорѣ и непосредственно за нимъ совершается оглашеніе и Крещеніе, что бываетъ (и строго требуется правилами сердобольной матери-Церкви, некущейся о спасеніи всѣхъ и cadaго новорожденного младенца) особенно въ тѣхъ случаяхъ, когда младенецъ слабъ, и есть опасность, что скоро умретъ.

Оглашеніе младенца, совершающееся предъ самимъ Крещеніемъ, какъ сами, братія, видали вы, или можете видѣть, состоитъ изъ чтенія молитвъ, преимущественно заклинательныхъ, изъ произнесенія; отъ имени крещаемого, отрицанія отъ діа-

(4) См. Трѣби. молитва во еже назнаменати отроча.

вола и дѣлъ его, общація Христу и исповѣданія вѣры.

Прежде произнесенія молитвъ *запретительныхъ* или *заклинательныхъ*, совершитель Крещенія, во имя Святыя Троицы полагая руку на главу оглашеннаго, молитъ Бога о сохраненіи его и о дарованіи ему вѣры, надежды и любви, молитъ, чтобы Богъ даровалъ ему ходить въ святыхъ заповѣдяхъ Его и являлъ надъ нимъ благоволеніе Свое во всѣ дни жизни его, во славу имени Своего.

За сѣмъ читаются четыре заклинательныя молитвы. Въ первыхъ двухъ священникъ повелѣваетъ діаволу оставить навсегда приготавлиаемаго къ Крещенію — *новозапечатааннаго именемъ Господа нашего Иисуса Христа*, во имя Бога великаго и всемогущаго и во имя Господа Иисуса Христа и великихъ заслугъ Его, изображая при сѣмъ великія дѣла Бога Отца и Единороднаго Сына Его, Спасителя міра. Въ третьей и четвертой молитвѣ обращается къ Богу и проситъ, чтобы Самъ Онъ, Творецъ челоуѣка и Врачъ всякаго недуга и болѣзни, избавилъ и охранялъ оглашеннаго отъ всякаго дѣйствія нечистыхъ духовъ, принялъ его въ свое благодатное царство, просвѣтилъ очи его свѣтомъ евангельскимъ, даровалъ ему хранителя Ангела свѣтлаго. Предъ окончаніемъ молитвы священникъ дуесть въ уста младенца, на чело и на перси его, и молитъ Господа: «изжени изъ него всякаго лукаваго и нечистаго духа, сокрытаго и гнѣздящагося въ сердце его». И произноситъ сіе трижды.

Какъ возложеніе руки на оглашаемаго означаетъ сообщеніе ему въ нѣкоторой степени предварающей

благодати ; такъ дуновеніе въ уста, на чело и перси оглашаемаго показываетъ изгнаніе изъ него духовъ нечистыхъ, дѣйствіемъ благодати Святаго Духа.

Послѣ сего оглашенный разрѣшается отъ одеждъ своихъ, въ знаменіе отрѣшенія его отъ пристрастія къ міру и суетнымъ благамъ его, и священникъ обращаетъ его на западъ, чтобы онъ, или вмѣсто него воспріемникъ, произнесъ отреченіе отъ діавола и всѣхъ дѣлъ его. Трижды священникъ спрашиваетъ : «отрицаешься сатаны и всѣхъ дѣлъ его? и пр.». И крещаемый, или воспріемникъ его, трижды отвѣчаетъ : «отрицаюся». И за тѣмъ еще трижды спрашиваетъ : «отрекся ли еси сатаны»? И опять оглашенный или воспріемникъ его каждый разъ отвѣчаетъ : «отрекохся.» — И еще священникъ говоритъ къ оглашенному : «дуни и плюни на него» (сатану).

Все это, братія, дѣлается для того, чтобы оглашенный показалъ твердое и рѣшительное отреченіе отъ діавола и дѣлъ его. Къ западу обращается, какъ странѣ мрака, изображающей область тмы, отъ которой онъ желаетъ освободиться. Св. Кирилль Іерусалимскій такъ учитъ о семъ : «Скажу, для чего стояли вы къ западу ; это нужно : западъ есть мѣсто видимой тмы, а онъ, сатана, будучи тмою, во тмѣ и властвуетъ ; это изображая, вы смѣтрите на западъ и отрицаетесь того темнаго и мрачнаго князя» (м).

Повторяемые вопросы : «отрицаешься? отрекся ли.»? требуютъ, чтобы отвѣчающій засвидѣтель-

(м) Тайноводств. поуч. 1, 4.

ствовавъ свое отреченіе не легкомысленно или необдуманно, но со вниманіемъ и разсужденіемъ, съ несомнѣнною вѣрою въ истину, и съ постоянною, полною и неизмѣнною рѣшимостію... То же подтверждаетъ отрицающійся, когда въ заключеніе, по слову крещающаго, дуется и плюется на мысленно представляемаго сатану, показывая тѣмъ крайнее отвращеніе отъ него, какъ начальника тмы и врага спасенія человѣческаго.

Далѣе священникъ обращаетъ оглашеннаго къ востоку, какъ странѣ свѣта, въ образъ того, что, отрекшись тмы, онъ обращается къ свѣту, къ небесному Востоку и незаходимому Солнцу правды, Иисусу Христу, и опять трижды спрашиваетъ: «сочетаваеши ли Христу»?... также трижды: «сочетался ли еси Христу?... и вѣруеши ли Ему»? и оглашенный, или воспріемникъ, давая утвердительный отвѣтъ на каждый вопросъ, трижды произноситъ Символь Вѣры, показывая чрезъ то свою твердую и неизмѣнную вѣру. Послѣ священникъ опять трижды спрашиваетъ: «сочетался ли еси Христу»?... Оглашенный отвѣчаетъ: «сочетахся.» Въ заключеніе священникъ говоритъ: «и поклонися Ему». Тотъ, совершая поклоненіе, говоритъ: «поклоняюся Отцу, Сыну и Святому Духу, Троицѣ единосущнѣй и нераздѣльнѣй». Какъ многократное отрицаніе показываетъ твердое и рѣшительное отверженіе діавола и дѣлъ его: такъ многократное обѣщаніе соединенія со Христомъ, троекратное исповѣданіе вѣры и поклоненіе Святой Троицѣ служитъ къ тому, чтобы оглашенный показалъ совершенную вѣру во Христа и ученіе Его, полную готов-

ность къ принятію Крещенія и къ соблюденію обязательствъ его.

Въ заключеніе оглашенія, священникъ, прославляя Бога, всѣмъ человѣкамъ хотящаго спастися и въ познаніе истины приидти, молить Его, чтобы сподобилъ оглашеннаго великой благодати Крещенія и обновилъ его въ животъ вѣчный.

По окончаніи оглашенія совершаетъ водоосвященіе, приготавливая воду въ спасительную баню для оглашеннаго. При совершеніи водоосвященія, какъ совершитель таинства, такъ и всѣ предстоящіе, участвуя въ моленіяхъ, приводятся въ такое благоговѣйное расположеніе духа, какое достойно величія имѣющаго совершиться таинства. Священникъ сперва тайно возноситъ моленія къ Господу Богу, и проситъ, чтобы Онъ сподобилъ его неосужденно совершить великое таинство, и вообразилъ Христа въ хотящемъ пакѣ родитися, а затѣмъ, въ слухъ предстоящихъ, испрашиваетъ у человеколюбца Господа благодати Духа самой водѣ. Въ продолженіе молитвы трикратно знаменуетъ воду, погружая въ нее персты, и, совершая дуновеніе на нее, трижды говоритъ: «да сокрушатся подѣ знаменіемъ образа креста Твоего вся сопротивныя силы». Видимымъ дуновеніемъ изображаетъ невидимое вѣянiе надѣ водою благодати, прогоняющей всякую нечистую силу. Въ томъ же разумѣ священникъ дуетъ трижды въ сосудъ елея, который немедленно за симъ освящаетъ молитвою, и симъ освященнымъ елеемъ трижды знаменуетъ воду и помазуетъ имъ важнѣйшія части крещаемаго, именно: чело, перси и междорамія, уши,

руки и ноги , предъизображая спасительную благодать , освящающую воду и все существо—душу и тѣло крещаемого.

Всѣ дѣйствія , братія , досель кратко разсмотрѣнные нами , суть только приготовительныя ; самаго таинства , о которомъ мы въ предшествующихъ бесѣдахъ довольно подробно говорили , еще не совершено. Велико таинство , и велика благодать Крещенія : потому и предпоставлено ему столько приготовленій , чтобы и просящій Крещенія и совершающій оное достойно приступали къ нему. Богъ , Совершитель спасенія нашего и Податель благодати Святаго Духа , дѣйствующаго во всѣхъ таинствахъ , силою всемогущества Своего единымъ словомъ создавшій мѣръ и все сущее въ немъ , такъ же удобно и безпренятственно совершаетъ Свои великія дѣла и въ царствѣ благодати : потому самое Крещеніе , равно какъ и другія таинства , силою Духа Божія совершаются просто и скоро. Но человекъ , медленный въ восхожденіи отъ чувственнаго къ духовному , имѣетъ нужду въ постепенномъ приготовленіи къ принятію даровъ благодати. Посемуто и установленъ Апостолами и мужами апостольскими такой чинъ приготовленія къ принятію сего таинства.

Послѣ тѣхъ дѣйствій , какія выше показали мы , совершается самое Крещеніе чрезъ трикратное погруженіе крещаемого въ воду , призваніемъ имени Пресвятыя Троицы , съ словами : *крещается рабъ Божій такой-то во имя Отца и Сына и Святаго Духа*. Значеніе сихъ таинственныхъ словъ показано было въ одной изъ прежнихъ бесѣдъ ; здѣсь предложимъ

краткое изъясненіе сего священнодѣйствія словами св. Кирилла Іерусалимскаго. «Исповѣдали вы спасительное исповѣданіе, и трижды погружались въ воду, и опять появлялись, и чрезъ этотъ знакъ изображали тридневное погребеніе Христова. Ибо какъ Спаситель нашъ три дня и три noci провелъ въ утробѣ земли, такъ и мы первымъ появленіемъ изъ воды изобраили первый день, а погруженіемъ—первую ночь Христова пребыванія въ землѣ. Какъ ночью человекъ ничего не видитъ, а днемъ во свѣтъ ходитъ; такъ и вы, погружившись какъ бы ночью, ничего не видѣли, а явившись изъ воды, вы были какъ днемъ. И въ то же время вы умирали и раждалась, и спасительная вода была для васъ и гробомъ и матерью. Странное и чудное дѣло! Не истинно мы умерли, не истинно погребены были, и не истинно распятые воскресли, но это—подражаніе въ образъ, а спасеніе въ истиннѣ. Христось дѣйствительно былъ распятъ, дѣйствительно погребенъ и истинно воскресъ. И все сіе намъ даровано, чтобы, подражательно участвовавши въ страданіяхъ Его, мы истинно получили спасеніе. О великое человеколюбіе! Христось на пречистыхъ Своихъ рукахъ и ногахъ принялъ гвозди и страдалъ; а мнѣ безъ страданія и болѣзни, за общеніе въ Его страданіяхъ, даруетъ спасеніе» (н).

По Крещеніи, въ знаменіе радованія духовнаго, поется псаломъ 31: *Блажени, ихже оставишася беззаконія, и ихже прикрывшася грѣси.* Новорожденный отъ воды и Духа облачается въ бѣлую

(н) Тайновод. поуч. 2. Числ. 2. 4. 5.

одежду для означенія чистоты души и тѣла, и той непорочной жизни, какую долженъ онъ проходить, какъ ученикъ Христовъ. Тогда же возлагается на просвѣщеннаго благодатию св. крестъ, для видимаго изображенія и всегдашняго напоминанія Христовой заповѣди: *аще кто хочетъ по Мнѣ идти, да отвержется себе, и возметъ крестъ свой, и по Мнѣ грядетъ* (Матѳ. 16, 24.).

Непосредственно за сѣмъ, по принесеніи моленія Господу, священникъ преподаетъ новокрещенному таинство Муропомазанія, о которомъ буду бесѣдовать съ вами, братія, въ другое время, чтобы теперь не утомить вашего вниманія, и чтобы раскрыть святое таинство, по возможности, полнѣе, чего требуетъ его божественная важность.

Послѣ сего священникъ, съ воспріемникомъ и новокрещеннымъ, держащимъ свѣчу въ рукахъ, трижды обходятъ кругомъ купль, выражая чрезъ то радостное торжество духовное, которое прославляютъ, воспѣвая: *елицы во Христа креститесь, во Христа облекостесь*: аллилуіа.

Далѣе предлагается чтеніе изъ посланія къ Римлянамъ (6, 3—11.) и евангелія отъ Матѳея (28, 16—20.). Въ апостольскомъ чтеніи раскрывается высокое знаменованіе Крещенія, изображающаго смерть Христову, его плоды—обновленіе жизни, воскресеніе и жизнь вѣчную, и обязанности, крещеніемъ на насъ возлагаемыя — *ктому не работати намъ грѣху, мертвымъ быти грѣху, живымъ же Богови* (Рим. 6, 6. 11.); а въ чтеніи Евангелія предлагается заповѣдь о Крещеніи всѣхъ вѣрующихъ въ евангельское учение, торжественно дан-

ная Апостоламъ отъ самого Господа, предъ вознесе-
 сениемъ Его на небо. *Приступль Иисусъ, повѣству-
 етъ св. Евангелистъ, рече имъ глаголя: дадеся Ми
 всяка власть на небеси и на земли. Шедше нау-
 чите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и
 Сына и Святаго Духа, учаще ихъ блюсти вся елика
 заповѣдахъ вамъ* (Матѳ. 28, 18—20.). То и дру-
 гое чтеніе напоминаетъ крещающемуся, или его
 воспріемникамъ и всѣмъ предстоящимъ, о великой
 важности сего таинства.

Всѣ вышензложенныя дѣйствія, которыя пред-
 шествуютъ совершенію Крещенія и послѣдуютъ
 за нимъ, установлены отъ св. Апостоловъ и мужей
 апостольскихъ, и постоянно соблюдались изъ глу-
 бокой древности. О сихъ дѣйствіяхъ подробно учатъ
 Отцы Церкви: св. Діонисій Ареопагитъ (о), Ки-
 риллъ Іерусалимскій (п), Василій Великій (р),
 Григорій Богословъ (с), Амвросій Медиоланскій
 (т), блаженный Августинъ (у), и мн. др.

На всѣ сии и подобныя дѣйствія, соединяемыя
 съ совершеніемъ св. таинства, мы, братія, долж-
 ны взирать съ благоговѣніемъ, даже и въ тѣхъ
 случаяхъ, когда не понимаемъ ихъ знаменованія.
 Ибо тѣ, «чего мы не знаемъ,—какъ учить Діонисій
 Ареопагитъ,—имѣеть свои причины, намъ неизвѣст-

(о) Церк. Іерарх. Глав. 2. (п) Тайноводственныя поученія
 1—4 въ разныхъ мѣстахъ. (р) О Св. Духѣ гл. 27. (с) Слов.
 4 на св. Крещеніе. (т.) Lib. 1. de Sacram. Cap. 1. Lib. II.
 de Sacram. Cap. 5. Также in Libro de iis, qui mysteriis ini-
 tiantur. Cap. 1. (у) Lib. 1. de nuptiis et concupiscentia, cap.
 20. Lib. II. de nupt. et concup. Cap. 18 et 29.

ныя ; нѣкоторыя изъ сихъ извѣстны Ангеламъ , а нѣкоторыя и имъ неизвѣстны , а извѣстны одному Богу. Впрочемъ , что мы слышали отъ нашихъ учителей , которые сами наставлены были древнимъ преданіемъ , то и говоримъ » (Ф). Взвѣсивъ на сіи дѣйствія , или вспоминая объ нихъ , мы должны съ благоговѣніемъ размышлять о тѣхъ обязанностяхъ , какія чрезъ нихъ внушаются намъ. Ибо весь чинъ внѣшнихъ дѣйствій , согласно съ духомъ ученія апостольскаго , къ тому и направленъ , чтобы служилъ для насъ , привязанныхъ къ чувственности , какъ бы лѣствицею , возводящею къ предметамъ вышечувственнымъ. Раскрылъ бы я вамъ , бр. , при этомъ , какъ руководствуетъ насъ къ сему священнодѣйствію Крещенія : но объ этомъ , если Богъ благословитъ и поможетъ , предложимъ особую бесѣду во славу имени Его , всеблагаго и человеколюбиваго Бога нашего , Отца и Сына и Святаго Духа. Аминь.

БЕСѢДА ОСЬМАЯ.

О томъ , какъ должны мы пользоваться размышленіемъ о священнодѣйствіи Крещенія къ усовершенствованію себя въ духовной жизни.

Позвольте , братія , еще предложить вамъ краткую бесѣду о таинствѣ Крещенія , которая будетъ послѣднею о семъ предметѣ ! Въ нынѣшней бесѣдѣ

(Ф.) Dionys. Areop. de Ecclesiast. Hierarch. Cap. 7.

будемъ говорить о томъ , какъ руководствуетъ насъ къ духовнымъ совершенствамъ священнодѣйствіе Крещенія, или какъ во всякое время должны мы пользоваться воспоминаніемъ о семъ таинствѣ къ преслѣзанію въ духовной жизни.

Прошу, братія, вашего вниманія : предметъ стоять того ; если бесѣда и не будетъ соответствовать важности его , то ваше вниманіе и благоговѣйное размышленіе восполнить сей недостатокъ. Ибо чѣмъ чище око духа , тѣмъ больше оно видитъ ; а благоговѣйнымъ вниманіемъ къ духовнымъ предметамъ око духа нашего очищается и просвѣтляется. Сказалъ я : предметъ стоитъ вниманія ; истинно такъ ! Крестились мы однажды, и крестившись младенцами , не помнимъ , какъ это надъ нами совершилось ; но благодать преподаннаго намъ таинства на всю жизнь остается съ нами ; положенная на насъ печать Духа сохраняется въ насъ неизгладимою , и мы , запечатлѣнные сею печатью, принадлежимъ не міру, а Богу. Поэтому и дѣйствія св. Крещенія всегда мы должны сохранять въ живой памяти, и помня ихъ, должны пользоваться ими къ достойному сохраненію божественной печати, или къ достойной жизни по Богу. Посмотримъ на важнѣйшія дѣйствія предшествующія и послѣдующія совершенію Крещенія и на ихъ отношеніе къ цѣли духовнаго усовершенія.

Совершено было надъ нами, братія, заклинаніе, или отгнаніе діавола именемъ Бога Отца и Господа нашего Иисуса Христа, и мы сами, обращенные къ западу, или воспріемники наши вмѣсто

насъ, многократно отрицались отъ діавола и всѣхъ дѣлъ его, и также обращенные къ востоку, многократно обѣщались быть въ единеніи со Христомъ и исповѣдывали св. вѣру, показывая чрезъ то твердую и неизмѣнную рѣшимость свою, отказавшись отъ всякаго нечестія и грѣха, во всю жизнь служить тріединному Богу и прославлять Его душею и тѣломъ. Всѣ сіи дѣйствія, братія, совершались однажды, но на всю жизнь: потому всегда должны быть для насъ памятны; ибо предъ Господомъ за насъ отрицались отъ служенія діаволу, и всѣхъ дѣлъ его; предъ Господомъ давали обѣтъ, что мы будемъ вѣровать и всегда служить Ему, Богу нашему. Памятованіе о данныхъ нами предъ Богомъ обѣтахъ должно всегда охранять насъ отъ всякаго понозновенія къ злу, и питать въ насъ живую вѣру и любовь къ Богу Отцу и Христу Спасителю нашему. Когда помысль или желаніе грѣховное нападаетъ на тебя, вспомни, что ты предъ Церковію и Богомъ отрекся отъ служенія діаволу и отъ всѣхъ дѣлъ его; а всякій грѣхъ отъ діавола, и есть служеніе ему. Вспомни, что ты далъ обѣтъ вѣрно и неизмѣнно служить и поклоняться Богу Отцу и Сыну и Святому Духу, — и оживи твою вѣру, возгрѣй любовь къ Нему и удержи отъ грѣха твои мысли, твое сердце, твои желанія, твои очи, твои уши, твой языкъ, твои руки, твои ноги; а напротивъ всѣ твои силы укрѣпи и освяти новою ревностію къ соблюденію твоихъ обѣтовъ, новымъ пламенемъ святой любви къ Богу и Его заповѣдямъ. И самый западъ тмы, къ которому обращенный отрекался ты діавола и всѣхъ дѣлъ его,

и востокъ свѣта, на который смотря общался ты всегда служить незаходимому Солнцу правды, должны напоминать тебѣ, христіанинъ, твои обѣты предъ Богомъ, внушать тебѣ твой долгъ—бѣгать темныхъ дѣлъ нечестія и всякой неправды, и всегда ходить во свѣтъ заповѣдей Христовыхъ, внимая наставленіямъ св. Апостола: *нощь убо преиде, а день приближися: отложимъ убо дѣла темная, и облечемся во оружіе свѣта. Яко во дни благообразно да ходимъ* (Рим. 13, 12. 13.).

А какъ близко къ душѣ нашей должно быть самое таинство! Какъ искренно, съ какимъ благоговѣніемъ, съ какою благодарностію предъ Богомъ должны мы всегда носить въ умѣ и сердцѣ своемъ тотъ день и часъ, когда, по человеколюбію Бога Отца, Христосъ Спаситель нашъ, силою Святаго Духа, извелъ насъ изъ области тмы въ область свѣта, когда изъ сыновъ гнѣва и проклятія содѣлалъ насъ чадами благоволенія и наследниками царствія Отца Своего, когда въ таинственной купѣли изъ жизни грѣховной возродилъ насъ въ жизнь благодатную, духовную! Велико благодареніе—даръ бытія нашего въ этой жизни, чрезвычайно велико; ибо, пользуясь сею жизнію, сколько видимъ надъ собою благъ Божіихъ! Каждый день и каждый часъ открываетъ намъ и въ насъ самихъ и около насъ новыя чудеса Божіей премудрости и благодати, если только имѣемъ очи видѣть. Но еще большее благодареніе Божіе—возрожденіе водою и Духомъ въ Крещеніи: раждаясь въ жизнь естественную, въ беззаконіяхъ зачинаемся мы, и во грѣсахъ раждаемся (Пс. 50, 7.), и естествомъ—чада гнѣва (Еф. 2, 3.);

а возрождаясь отъ воды и Духа , мы приѣмлемъ Духа сыноположенія , о Немже вопіемъ : Авва Отче! Самый Духъ спослушествуетъ (свидѣтельствуеть) духови нашему, яко есмы чада Божія. Аще же чада , и наслѣдницы : наслѣдницы убо Богу, снаслѣдницы же Христу (Рим. 8, 15—17.). И какая еще великая милость Божія! Какъ въ естественной жизни, хотя человекъ и злоупотребляетъ дарами бытія своего, но милосердый Творецъ и Промыслитель долготерпитъ, и не вдругъ лишаетъ его жизни; не *хочетъ* бо смерти грѣшника, но еже обратится нечестивому отъ пути своего, и живу быти ему (Иезек. 33, 11): такъ и въ благодатной жизни, въ которую вступаемъ чрезъ дверь Крещенія, хотя человекъ, по немощи естества своего, или по нерадѣнію, и грѣшитъ, и тѣмъ нарушаетъ свои обѣты; но безпредѣльный въ благодати Господь, однажды возродивъ человека благодатию Крещенія и запечатлѣвъ печатію Духа, уже не лишаетъ его сей печати въ продолженіе всей жизни. Въ жизни внѣшней Богъ даровалъ много-различныя средства къ поддержанію силъ тѣла и къ уврачеванію болѣзней: а здѣсь, въ жизни духовной, безпредѣльное человеколюбіе Божіе даровало несравненно высшія и вѣрнѣйшія средства къ поддержанію духовной жизни и къ уврачеванію духовныхъ недуговъ, именно Божественное Тѣло и Кровь Господа Спасителя и таинство Покаянія.

Видите, братія, видите, какъ великъ даръ Крещенія! какъ велики и благотворны плоды его! какъ велика и безпредѣльна благодать Божія! Размышляя о своемъ существованіи въ этомъ мірѣ,

можемъ ли мы когда либо забыть, что сей даръ естественной жизни начался со дня рожденія нашего въ сію жизнь и непрерывно продолжается до настоящей минуты? Не должны ли благодарить Виновника бытія нашего за каждый годъ, день и часъ, какъ за непрерывный рядъ Его благодѣяній? — Такъ и даръ Крещенія, однажды преподанный намъ и изведшій насъ изъ состоянія отверженія и осужденія въ состояніе благодати, остается съ нами на всю жизнь; печать Духа не изглаждается; сей Духъ сыноположенія, какъ залогъ нашего наслѣдія небеснаго, какъ бы чловѣкъ ни претыкался на тѣсномъ пути послѣдованія Христу, никогда не оставляетъ его. Такимъ образомъ со дня возрожденія водою и Духомъ мы должны всегда благодарить Бога и за жизнь по духу, за возрожденіе насъ благодатию, и за ту неотъемлемую царственную печать, которою, однажды запечатлѣвъ насъ, не престаеетъ Онъ украшать и донинѣ, какъ знаменіемъ Своего благодатнаго владычества надъ нами, знаменіемъ нашего усыновленія Ему и нашихъ правъ на благодатныя обѣтованія. Съ какимъ же, братія, вниманіемъ, въ знакъ благоговѣйной благодарности къ небесному Благодѣтелю, должны мы всегда хранить въ мысляхъ и въ сердце даръ сей! Какъ бдительно должны ограждать его отъ всего противнаго Духу Божію, отъ всякаго незаконнаго дѣла, отъ всякаго худаго слова, отъ всякаго нечистаго помысленія и желанія, чтобы печать Духа Святаго не омрачалась въ насъ, а раскрывалась со дня на день совершеннѣе въ благихъ дѣйствіяхъ!

Трезвитесь, бодрствуйте, учить Апостоль Петръ, зане супостатъ вашъ діаволь, яко левъ рыкающій ходишь, искій кого поглотити: емуже противитесь тверди върою (1 Петр. 5, 8). Берегись всякаго грѣха; бодрствуй въ благихъ дѣлахъ, не предавайся сну безпечности и нерадѣнія; храни жизнь духа; храни царственную печать, положенную на тебя въ Крещеніи, чистою, открытою предъ Ангелами и чловѣками во славу Того, Кто запечатлялъ тебя Своимъ знаменіемъ. Если подвергаешься недугамъ грѣховнымъ, то спѣши прибѣгнуть къ вѣрному врачевству, омывай немедленно твои раны слезами покаянія, и старайся, какъ можно скорѣе, получить исцѣленіе сихъ болѣзней отъ самого Господа Іисуса при посредствѣ отца духовнаго; укрѣплай духовную жизнь, сколько можно чаще, небесною пищею, — Тѣломъ и Кровію Христа Спасителя и Бога нашего. — Такъ, братія, христіане, должны мы всегда благодарить Бога за великій даръ Крещенія, который, по безмѣрной благодати Его, всегда въ насъ пребываетъ, какъ живой корень благодатной жизни и неотъемлемый залогъ нашего званія во Христа и наслѣдія обѣтованій небесныхъ!

Великъ даръ Крещенія; велика благодать въ немъ сообщаемая: потому, по совершеніи сего таинства, священникъ и новокрещенные, въ знаменіе радости и торжества, дѣлають кругообразный ходъ, воспѣвая: *елицы во Христа крестистесь, во Христа облекостесь: аллилуіа*. Если будемъ помнить величіе сего дара, всегда пребывающаго въ насъ: то и сія духовная радость всегда будетъ

съ нами, — сія высокая пѣснь и для насъ всегда многознаменательна, поучительна и утѣшительна. «Всѣ вы, во Христа крестившіеся, во Христа облелись». Всѣ крестившіеся по вѣрѣ въ Иисуса Христа, и, согласно съ Его ученіемъ во имя Святыя Троицы, облелись въ заслуги Христовы, и чрезъ то освободились отъ наготы грѣховной, отъ вѣчной смерти и осужденія; — облелись въ заслуги Христовы, и пріяли Духа сыноположенія, стали сынами Божиими и наследниками царствія небеснаго; — облелись во Христа силою Духа, и соединились со Христомъ въ одно таинственное тѣло. Христось наша Глава, а мы Его члены. Какъ глава управляетъ всѣмъ тѣломъ и всѣми членами его; такъ Христось силою Духа Своего управляетъ тѣломъ Церкви и членами Ея. Онъ Совершитель нашего спасенія, Онъ Подвигоположникъ нашъ, Онъ Пастырь нашъ, — и мы, крестившись во Христа, отреклись себя, взяли крестъ свой, чтобы послѣдовать Ему, Спасителю нашему, во всю жизнь нашу, и чрезъ Него получить жизнь вѣчную.

Елицы во Христа крестистеся, во Христа облестеся. Крестившись во Христа, мы, братія, должны и жить во Христѣ. Онъ — все наше: Онъ Спаситель нашъ и Глава наша; Онъ — сила наша; безъ Него мы не можемъ ничего; Онъ лоза, а мы вѣтви; безъ Него мы — какъ вѣтвь отломленная отъ лозы. Въ Немъ — наша жизнь, въ Немъ — вся надежда наша, въ Немъ нашъ миръ, наша радость, наше блаженство. Если мы со Христомъ и во Христѣ; если мы крѣпко и свято хранимъ союзъ съ

Нимъ : то никакое несчастье и никакой врагъ не можетъ лишить насъ сего блаженнаго единенія съ Господомъ, и радость наша всегда будетъ съ нами. Посему Апостоль Павелъ писалъ къ христіанамъ : *радуйтесь о Господь* (Филип. 3, 1.). *Радуйтесь всегда о Господь, и паки реку: радуйтесь* (4, 4.).

Такъ, братія, — всѣ крестившіеся во Христа, — всегда храня въ мысляхъ и въ сердцѣ великіе дары благодати, сообщаемые намъ чрезъ Крещеніе и всегда подаваемые во Христа Иисуса, — радуйтесь о Немъ, Господь нашемъ, благодарите, поклоняйтесь Ему и прославляйте Его, вмѣстѣ съ Отцемъ и Всесвятымъ Духомъ, нынѣ и всегда. Аминь.

ВЕСЕДА ДЕВЯТАЯ.

О Мѹропомазаніи. — О постепенномъ дѣйствіи спасительной благодати. — Понятіе о Мѹропомазаніи. — О божественномъ происхожденіи Мѹропомазанія.

Во имя Святыя Троицы нынѣ, братія, будемъ бесѣдовать о второмъ спасительномъ таинствѣ, — о Мѹропомазаніи. Знаете, что не одно таинство установилъ Господь Спаситель нашъ, но седмь. Для чего это? Ужели Всемогуцій не могъ чрезъ одно таинство преподать намъ столько спасительной благодати, чтобы довольно было ея для совершенія нашего спасенія? — Богъ, безъ сомнѣнія, могъ;

но, какъ всесовершенный, Онъ являетъ въ дѣлахъ не только всемогущество Свое, но и премудрость и благость. Какъ въ началѣ Богъ, являя Свое всемогущество и премудрость, сотворилъ сей міръ не вдругъ, не мгновенно, но въ продолженіе шести дней,— и человѣка также сотворилъ не вдругъ, но сперва образовалъ тѣло, взявъ персть отъ земли, и потомъ вдунулъ въ составъ сей дыханіе жизни: такъ и творя новый міръ благодатный и возсозидая человѣка, Господь не однократнымъ дѣйствіемъ совершаетъ предвѣчное опредѣленіе Своей безпредѣльной благости и человѣколюбія, но постепенно. Вспомните, какъ долго родъ человѣчскій приготовляемъ былъ къ принятію обѣтованнаго Искупителя посредствомъ ветхозавѣтнаго домостроительства Божія! Потомъ представьте, какія многоразличные и трудные подвиги долженъ былъ подъять Иисусъ Христосъ, совершая спасеніе рода человѣческаго? Какъ все это происходило постепенно отъ дня благовѣстія Архангела Дѣвѣ Маріи о безсѣмennomъ зачатіи отъ нея Сына Вышняго, до дня, въ который явившіеся Ангелы возвѣстили ученикамъ Христовымъ: *Сей Иисусъ, вознесыйся отъ васъ на небо, такожде придетъ, имже образомъ видѣсте Его идуща на небо* (Дѣян. I, 11.)? Все сіе происходило въ такомъ порядкѣ не по тому, чтобы Всемогущій не могъ совершить того однократнымъ дѣйствіемъ, или однимъ мановеніемъ всеильной воли Своей, но по тому, безъ сомнѣнія, что сего требовала Его премудрость и благость. Онъ дѣйствуетъ совершенно свободно, какъ свойственно Его всемогуще-

ству, и постепенно, какъ сообразно природѣ существъ ограниченныхъ, которыхъ бытіе и всѣ дѣйствія необходимо подлежатъ закону преемственности. Великую премудрость и вмѣстѣ благость Свою Господь являетъ намъ въ такомъ постепенномъ дѣйствіи: ибо, если бы Его всемогущество все творило не такъ, но безъ преемства, мгновенно, то для ограниченаго ума нашего Его дѣйствія еще болѣе были бы непостижимы, нежели какъ теперь.

Такъ, братія, премудрый и всеблагій Господь возсозидаетъ каждаго человѣка, чтобы ему быть *новою тварію*! Не однократнымъ дѣйствіемъ Своего Духа и возрождаетъ Онъ человѣка, и сообщаетъ ему благодать возвращающую, укрѣпляющую и совершенствующую его въ жизни духовной, но постепенно сообщаетъ одинъ даръ за другимъ, чтобы намъ тѣмъ удобнѣе было, по свойству ограниченной природы нашей, постепенно уразумѣвать силу сихъ таинствъ, съ благоговѣніемъ принимать ихъ и благодарить всецѣдраго Дародателя. Какъ въ естественной жизни человѣкъ, по рожденіи въ сей міръ, для поддержанія бытія своего и возрастанія, имѣетъ нужду въ подкрѣпленіи посредствомъ свѣта, воздуха, движенія; такъ и по возрожденіи человѣка въ жизнь благодатную ему нужна особая благодатная сила, которая бы укрѣпляла и совершенствовала его въ жизни духовной, — и сія благодатная сила подается возродившемуся отъ воды и Духа — въ таинствѣ Муропомазанія. Нынѣ, братія, кратко раскрою вамъ понятіе о семъ таинствѣ, и его божественное происхожденіе.

Что есть Мвропомазаніе?

Мвропомазаніе есть таинство, въ которомъ возрожденному чрезъ Крещеніе, по молитвѣ къ Богу, при помазаніи частей тѣла священнымъ мвромъ отъ совершителя таинства, свыше подаются дары Святаго Духа, возвращающіе и укрѣпляющіе его въ жизни благодатной, — то есть, сообщающіе ему силы постепенно усовершенаться въ жизни духовной и всегда ненарушимо сохранять и неустранимо исповѣдывать вѣру въ Иисуса Христа.

Мвропомазаніе, такъ же какъ и Крещеніе, въ писаніяхъ святыхъ отцевъ и учителей Церкви называется разными именами, — какъ то: *утвержденіемъ* (а), поколику благодать сего таинства утверждаетъ возрожденнаго отъ воды и Духа въ духовной жизни; *совершеніемъ* (б), ибо чрезъ него крестившійся получаетъ совершительную благодать къ возрастанію въ обновленной жизни; *запечатльніемъ* и *печатію* (в), такъ какъ имъ ново-

(а) 2 Кор. 1, 21. *Извѣстевуй (βεβαιών, утверждающій) насъ съ вами во Христа, и помазавый насъ Богъ.* Также: *утвержденіе исповѣданія, βεβαίωσις τῆς βιολογίας.* Постан. Апост. III. 18.—Confirmatio, св. Амврос. de Init. cap. VII, Leo Epist. ad Nicet. cap. VII.

(б) Consummatio. Св. Кипріан. Ер. ad Jubaj. LXXIII.

(в) Signaculum Dominicum, печать Господня. Св. Кипр. Ер. ad Jubaj. LXXIII.—Signaculum Spirituale, печать духовная,— Св. Амврос. de Sacr. III. 2 п. 1. IV. 2. п. 1.—Signaculum frontium, печать чела.—Терт. adversus Marc. III. 22. *σφραγίς* Клим. у Евсев. III. 22. Strom. II. 3. Кирил. Иерусал.

крещенный запечатлѣвается, какъ подвижникъ и воинъ Христовъ; просто помазаніемъ (г), и другими именами.

Въ семъ таинствѣ, братія, исполняется обѣтованіе Господа Спасителя, данное на всѣ времена. Иисусъ Христосъ всѣхъ призываетъ къ Себѣ и всѣмъ вѣрующимъ обѣщаетъ дары Святаго Духа: *Аще кто жаждетъ, да приидетъ ко Мнѣ, и піетъ: въруй въ Мя, якоже рече Писаніе, рѣки отъ чрева его истекутъ воды живы. Сіе же рече, изъясняетъ св. Евангелистъ, о Дусѣ, Егоже хотяху приимати върующіи во имя Его (Іоан. 7, 37. 38.).* Приближаясь къ страданіямъ, говорилъ Онъ въ утѣшеніе ученикамъ Своимъ: *Азъ умолю Отца, и иного Утѣшителя дастъ вамъ, да будетъ съ вами въ вѣкъ, Духъ истины, Егоже міръ не можетъ пріяти, яко не видитъ Его, ниже знаетъ Его (14, 16. 17.).* Обѣтованіе сіе относилось не къ однимъ Апостоламъ Христовымъ, которые недолго пребывали на землѣ, но и ко всѣмъ вѣрующимъ въ Иисуса Христа, имѣющимъ пребывать въ Церкви Христовой, сущей на землѣ, до скончанія міра. Повторяя обѣтованіе сіе предъ вознесеніемъ на небо, Господь повелѣлъ Своимъ Апостоламъ не отлучаться отъ Іерусалима, доколѣ не исполнится обѣтованіе, и не укрѣнятся они ниспосланнымъ

(г) Unctio. Св. Кипр. Ер. LXX. ad Januar. *Мѣсѣцъ*. Кирил. Іерусалим. Оглас. Поуч. 21. п. 3. Діонис. Ареоп. Церк. Іерарх. гл. II. ч. 2. §. 7. *Хрѣстома* — Кипр. Ер. LXX. Кир. Іерусал. Огл. Поуч. XIII. 1. XXI. 1. 2.

свыше Духомъ : *се Азъ пошлю обѣтованіе Отца Моего на вы: вы же спдите во градъ Іерусалимъ, дондеже облечетеся силою свыше (Лук. 24, 49.).*

Обѣтованіе Спасителя исполнилось въ день Пятидесятницы, и не для однихъ избранныхъ учениковъ Его, но для всей Церкви. Апостолы, освоенные Духомъ Святымъ, стали говорить на разныхъ языкахъ, и въ то же время получили силу, мужество и крѣпость для предстоявшихъ имъ подвиговъ апостольскаго служенія. Черезъ Апостоловъ и потомъ чрезъ ихъ преемниковъ, то есть епископовъ, сія благодатная сила, возвращающая и совершенствующая въ духовной жизни, сообщается въ таинствѣ Муромазанія всемъ вѣрующимъ во Іисуса Христа, возрожденнымъ отъ воды и Духа.

Священное Писаніе не открываетъ намъ, когда Господь далъ заповѣдь ученикамъ Своимъ о томъ, какъ должны будутъ они раздавать другимъ ту благодать, совершенствующую въ жизни духовной, которую сами получили торжественно въ день Пятидесятницы, при чрезвычайныхъ явленіяхъ, въ видѣ огненныхъ языковъ. Впрочемъ Дѣянія Апостольскія несомнѣнно удостовѣряютъ, что св. Апостолы приняли ясную заповѣдь отъ Господа о сообщеніи даровъ Духа чрезъ сіе таинство; ибо Апостолы преподавали сіе таинство, какъ необходимо для усовершенія просвѣщенныхъ чрезъ Крещеніе, и внутренняя сила таинства обнаруживалась явленіемъ чрезвычайныхъ даровъ Духа Божія. Это—очевидное и неоспоримое доказательство божественнаго происхожденія сего таинства!

Вскорѣ послѣ сошествія Святаго Духа въ пер-

венствующую Церковь Христову, когда находившіеся въ Иерусалимѣ Апостолы услышали, что жители Самаріи приняли слово Божіе, проповѣданное однимъ изъ семи діаконовъ — Филиппомъ (Дѣян. 6, 5.), они послали къ Самарянамъ Апостоловъ Петра и Іоанна. Сіи, пришедши, нашли, что они уже крестились, увѣровавъ въ Господа Іисуса, но не получали еще благодати Святаго Духа, возвращающей и совершенствующей новорожденныхъ отъ воды и Духа — въ жизни духовной. Поэтому, пришедшіе въ Самарію, Апостолы помолились о крестившихся Самарянахъ, чтобы Богъ даровалъ имъ сію благодать Святаго Духа, возложили на нихъ руки, и они получили Святаго Духа. Такъ объ этомъ происшествіи повѣствуетъ св. Евангелистъ Лука въ Дѣніяхъ Апостольскихъ: *слышавше, иже во Иерусалимѣ Апостоли, яко пріятъ Самарія слово Божіе, послаша къ нимъ Петра и Іоанна, иже сошедше помолишася о нихъ, яко да пріимуть Духа Святаго. Еще бо ни на единого ихъ бѣ пришелъ, точію крещени бѣху во имя Господа Іисуса. Тогда возложиша руцѣ на ны: и пріяша Духа Святаго (Дѣян. 8, 14—16.).*

Далѣе, св. Лука повѣствуетъ, что Симонъ волхвъ, который въ Самаріи выдавалъ себя за кого-то великаго и изумлялъ Самарянъ своими волхвованіями, -- увидѣвъ, что чрезъ возложеніе рукъ апостольскихъ подается Духъ Святой, хотѣлъ за деньги купить сію власть у Апостоловъ, чтобы и чрезъ возложеніе его рукъ получали другіе даръ Святаго Духа. *Дадите мнѣ власть сію, говорилъ онъ Петру и Іоанну, да, на негоже аще положу*

руцѣ, приметъ Духа Святаго (ст. 19. 20.). Отсель явно, что возложение рукъ апостольскихъ, низведшее Святаго Духа, сопровождалось видимымъ знаменіемъ, которое поразило волхва и возбудило въ немъ желаніе приобрести сей даръ на удивленіе другихъ.

Вотъ и другой случай, подобный предъидущему, то есть, такъ же ясно показывающій, что послѣ Крещенія, для низведенія на крестившихся Святаго Духа, совершалось другое таинство. Апостоль Павелъ, во время путешествія своего по странамъ малоазійскимъ, встрѣтилъ въ Ефесѣ учениковъ Іоанна Предтечи, которые крестились только его крещеніемъ, то есть, приготовительнымъ. Св. Павелъ раскрылъ имъ, что Іоаннъ крестилъ крещеніемъ покаянія, проповѣдуя людямъ, чтобы вѣровали въ грядущаго по немъ, то есть, во Христа Іисуса. Услышавъ сію проповѣдь, они вѣровали во Іисуса Христа и крестились. По совершеніи Крещенія, Апостоль преподаль имъ и другое таинство, то есть, возложилъ на нихъ руки, и нисшелъ на нихъ Духъ Святой; они стали говорить иными языками и пророчествовать. Св. Лука такъ пишетъ: *рече Павелъ: Іоаннъ убо крести крещеніемъ покаянія, людемъ глаголя, да во грядущаго по немъ вѣруютъ, сиречь во Іисуса Христа. Слышавше же, крестишася во имя Господа Іисуса. И возложшу Павлу на ня руцѣ, прииде Духъ Святой на ня: глаголаху же языки и пророчествоваху* (Дѣян. 19, 4—6.). Въ семъ случаѣ такъ же, какъ и въ предъидущемъ, ясно различается отъ Крещенія другое таинство, кото-

рос изводитъ на крестившихся Духа Святаго, проявлявшагося въ чрезвычайныхъ дарованіяхъ.

Можно видѣть указаніе на сіе же таинство въ словахъ Апостола Петра, когда онъ въ первомъ поученіи своемъ, предложенномъ народу, по сошествіи Святаго Духа въ Церковь апостольскую, говорилъ: *покайтесь, и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа, во оставленіе грѣховъ, и примете даръ Святаго Духа* (Дѣян. 2, 38.). Отъ крещенія во оставленіе грѣховъ Апостоль отличаетъ принятіе дара Святаго Духа. Сравнивъ сіе мѣсто повѣствованія св. Луки съ двумя выше изложенными, непогрѣзительно можемъ заключать, что здѣсь Апостоль указываетъ на таинство, послѣдующее за Крещеніемъ, и сообщающее даръ Святаго Духа, совершенствующій крестившагося въ жизни духовной.

Святая Церковь Христова, какъ приняла таинство сіе чрезъ Апостоловъ отъ своего Создателя и Главы, такъ во все времена ненарушимо сохраняла и донынѣ сохраняетъ оное. Предложу вамъ, братія, нѣсколько мѣстъ изъ писаній Церкви.

Св. Киприанъ писалъ о Мвропомазаніи такъ: «Необходимо, чтобы крестившійся былъ помазуемъ, дабы, получивъ хризму (chrisma), то есть помазаніе, могъ быть помазанникомъ Божиимъ и имѣть въ себѣ благодать Христову» (д.).

Св. Кириллъ Іерусалимскій училъ: «Христось, омывшись въ рѣкѣ Іорданѣ, и отъ потоа Своего

(д) Epist. LXX. ad Januar.

божественнаго преподавъ благоуханіе водамъ, возшелъ отъ нихъ: и было на Него существенное напіе Святаго Духа, когда въ подобномъ подобное опочило. Такъ и вамъ, когда вышли вы изъ купѣли священныхъ водъ, преподано помазаніе, точный образъ (*ἀντίτυπον*) Того, Которымъ Христосъ помазался. Онъ духовнымъ елеемъ радости помазался, то есть, Духомъ Святымъ, Который елеемъ радости называется, потому что есть виновникъ духовной радости: вы же помазались муромъ, сдѣлавшись общниками и причастниками Христу» (е).

Св. Григорій Богословъ: «Если предоохранишь себя печатію, обезопасишь свою будущность лучшимъ и дѣйствительнѣйшимъ пособіемъ, ознаменовавъ душу и тѣло Муропомазаніемъ и Духомъ, какъ древле Израиль нощною и охраняющею первенцовъ кровію и помазаніемъ (Исх. 12, 13.), тогда что можетъ тебѣ приключиться?» (ж).

Не стану, братія, болѣе приводить свидѣтельствъ изъ писаній Церкви; но чтобы показать вамъ, какъ сіе таинство, бывъ предано Апостолами вселенской Церкви, повсюду принято и содержимо было, какъ божественное установленіе, скажу вамъ, что оно всегда сохранялось и донинѣ сохраняется не только въ православной Церкви, но во многихъ такихъ христіанскихъ обществахъ, которыя еще въ древнія времена отдѣлились отъ

(е) Тайновод. Поуч. III. 1. 2. (ж) Творсн. Григор. Богосл. въ русск. перев. Част III. стр. 285.

нея, каковы общества: Армянское, Яковитское, Несторіанское, въ послѣдствіи — вся Церковь Западная—Римская. Отсель видно, что таинство Муропомазанія, принятое отъ Апостоловъ, повсюду было содержимо и признаваемо за божественное. Потому и отдѣлившіяся Церкви, заблуждая въ другихъ предметахъ, касательно признанія сего таинства остались вѣрны истинѣ и въ самомъ отдѣленіи.

Пролемъ, братія, предъ Господомъ и Спасителемъ нашимъ теплыя моленія, да даруетъ Онъ намъ искреннюю и постоянную любовь къ познанію путей спасенія, Имъ уготованнаго намъ; да просвѣтитъ умъ нашъ свѣтомъ истиннаго разумѣнія спасительныхъ истинъ; да поможетъ намъ силою Всесвятаго Духа Своего съ каждымъ днемъ болѣе и болѣе преуспѣвать въ соблюденіи святыхъ заповѣдей Его, и да будетъ прославляемо въ насъ и чрезъ насъ имя Его, и Отца, и Святаго Духа, нынѣ и всегда. Аминь.

ВЕСЬДА ДЕСЯТАЯ.

О дѣйствіяхъ Муропомазанія—естественномъ и сверхъестественномъ.

Позвольте, братія, продолжить бесѣду о таинствѣ Муропомазанія, и предложитъ нынѣ вашему вниманію о дѣйствіяхъ сего таинства — естественномъ и сверхъестественномъ или благодатномъ.

Въ предъидущей бесѣдѣ видѣли мы, какъ Апостолы совершали сіе таинство: они сообщали крестившимся Святаго Духа чрезъ возложеніе рукъ. Такъ объ апостолахъ Петръ и Іоаннъ читаемъ въ Дѣянiяхъ Апостольскихъ: *тогда возложиша руцѣ на ня*, то есть, на Самарянъ, увѣровавшихъ и крестившихся чрезъ діакона Филиппа, — *и прiяша Духа Святаго* (Дѣян. 8, 17.). Также Апостоль Павелъ чрезъ рукоположеніе преподавалъ Святаго Духа Ефесянамъ, какъ свидѣтельствуемъ тотъ же дѣписатель Лука: *и возложшу Павлу на ня руцѣ, прiиде Духъ Святый на ня* (Дѣян. 19, 6.). И въ посланiи къ Евреямъ, въ слѣдъ за Крещеніемъ, св. Павелъ упоминаетъ о таинственномъ рукоположенiи (Евр. 6, 2.).

Видимъ также въ апостольскихъ посланiяхъ указаніе и на употребленіе другаго внѣшняго дѣйствiя или знака въ семъ таинствѣ, именно помазанiя муромъ или елеемъ. Апостоль Іоаннъ въ первомъ посланiи своемъ пишетъ: *и вы помазаніе имате отъ Святаго, и вѣсте вся* (гл. 2, 20.). Хотя Апостоль говоритъ здѣсь о внутреннемъ, благодатномъ дѣйствiи таинства, но, безъ сомнѣнiя, выражаетъ оное такимъ словомъ, которое означаетъ извѣстное всѣмъ внѣшнее дѣйствіе, служащее знакомъ невидимаго—сверхъестественнаго дѣйствiя: то есть, отсель видно, что употребляемо было, какъ внѣшній знакъ таинства, и помазаніе муромъ; потому, для означенiя внутренняго дѣйствiя, Апостоль употребляетъ слово занятое отъ дѣйствiя внѣшняго и говоритъ: *помазаніе имате (χοϊσμις ἐχετε)*. Слова сiи объясняли о дѣйствiи духовномъ

и видимомъ св. Отцы: Діонисій Ареопагитъ (а), Кириллъ Иерусалимскій (б), Аванасій Александрійскій (в), и мног. друг.

Подобнымъ образомъ Апостоль Павелъ, раскрывая внутреннее дѣйствіе таинства, употребляетъ выраженія заимствованныя отъ дѣйствія вѣшняго, когда говоритъ: *извѣствуяй же* (утверждающій, *βεβαιῶν*) насъ *съ вами во Христа и помазавый насъ* (*χρίσας*) *Богъ, Иже и запечатль* (*σφραγισάμενος*) *насъ, и даде обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. 1, 21. 22.). Здѣсь можно видѣть указаніе и на помазаніе муромъ и даже на крестообразное помазаніе въ словъ *запечатль*, такъ какъ образъ креста есть печать христіанина, поклоняющагося распятому на крестъ Иисусу Христу. Слова Апостола: *помазавый, и запечатль*, объясняли о таинственномъ муропомазаніи св. Златоустъ (г), св. Амвросій (д), Теодоритъ (е) и другіе. Такъ св. Павелъ неоднократно раскрывалъ въ своихъ посланіяхъ благодатную силу Крещенія, заимствуя выраженія отъ вѣшняго дѣйствія Крещенія, напр. *сими убо ницыи бѣсте, но омыстеса*, то есть, отъ грѣховъ, въ то время, когда омывались въ таинственной купѣли Крещенія (1 Кор. 6, 11.). *По Своей Его милости спасе насъ банею пакибытія и обновленія Духа Святаго* (Тит. 3, 5. Слич. Еф. 5, 26. Евр. 10, 22.).

(а) О Церк. Иерарх. 7, 4. 5 (б) Тайноводств. поучен. III, 6. 7. (в) Epistol. ad Serapionem.

(г) Толков. на 2 посл. къ Кор. гл. 1, ст. 23. (д) De his, qui initiatiur, Cap. 7. (е) Толкован. на 2 Посл. къ Кор. 1, 23.

Отсель видно, что въ апостольской Церкви видимымъ знакомъ втораго таинства было и рукоположеніе и помазаніе муромъ. Черезъ рукоположеніе совершалось оно отъ Апостоловъ, какъ свидѣтельствуя Дѣянія Апостольскія (8, 17; 19, 6.), а чрезъ помазаніе, можетъ быть, совершали сіе таинство поставленные отъ Апостоловъ, ихъ преемники, епископы. Апостоламъ, какъ прензобиловавшимъ дарамъ благодати, свойственно было сообщать дары благодати посредствомъ легчайшаго дѣйствія, каково возложеніе руки. Имъ приличствовало сіе и по тому, что, при распространеніи Церкви чрезъ Апостоловъ, по особому устроенію Божию, апостольское рукоположеніе, низводившее на крестившихся Святаго Духа, знаменовалось и внѣшними чрезвычайными дѣйствіями Святаго Духа, какъ — даромъ языковъ (Дѣян. 19, 6.). А для послѣдующихъ времёнъ, когда миновала нужда въ дарахъ чрезвычайныхъ и раздаатели даровъ владѣли меньшею мѣрою Духа, болѣе соответствовали обстоятельствамъ и раздающихъ и пріемлющихъ даръ таинства—болѣе осязательный знакъ, — каково помазаніе муромъ; особенно когда епископы, при умноженіи членовъ Церкви, не могли сами всемъ преподавать дары сего таинства, а должны были раздѣлять сіе право съ пресвитерами. Преимущественное право епископовъ совершать сіе таинство въ этомъ случаѣ сохраняется въ томъ, что пресвитеру дозволяется въ семъ таинствѣ употреблять только муро, освященное епископомъ. Притомъ, помазаніе муромъ, по разуму богомудрыхъ отцевъ и учителей Церкви, соответствуетъ своему ветхозавѣтному

образу. Такъ въ ветхозавѣтномъ помазаніи священнымъ муромъ священниковъ и царей (ж) видѣли и, согласно съ ученіемъ апостольскимъ (1 Петр. 2, 9.), указывали образъ Муропомазанія, запечатлѣвающаго всѣхъ вѣрующихъ во Иисуса Христа, Кирилль Іерусалимскій (з), Ефремъ Сиринъ (и) и многіе другіе.

Въ Церкви послѣ Апостоловъ встрѣчаются свидѣтельства преимущественно о помазаніи муромъ, какъ существенной принадлежности таинства, а о рукоположеніи если и говорится, то болѣе какъ о дѣйстви обрядовомъ. Такъ

Феофилъ Антиохійскій писалъ: «Христіанинъ — это имя помазанія (*χρίσματος*): ибо мы помазываемся божественнымъ елеемъ» (і).

Св. Киприанъ: «Необходимо, чтобы крестившійся былъ помазываемъ, дабы, принявъ хризму, т. е. помазаніе (*ассерто chrismate, i. e. unctiōne*), могъ быть помазаникомъ Божиимъ и имѣть въ себѣ благодать Христову» (к).

На Соборѣ Лаодикійскомъ опредѣлено: «Подобаетъ просвѣщаемымъ по Крещеніи быти помазуемымъ помазаніемъ небеснымъ, и быти причастниками царствія Божія» (л).

Кромъ помазанія муромъ, къ естественнымъ дѣйствіямъ сего таинства относится предваряющая сіе

(ж) См. Исх. 30, 25. 30; Лев. 8, 2. 12. 30; 3 Цар. 1, 39.

(з) См. Тайноводств. поуч. III. 6, 7.

(и) Asseman. Biblioth. Orient. Tom. I. pag. 93, 94.

(і) Ad Autol. 12. (к) Epistol. ad Januarium LXX.

(л) См. Прав. 48.

таинство молитва, произносимая по примѣру апостольскому (Дьян. 8, 15.), и совершительныя слова: *печать дара Духа Святаго* (м). Слова сіи употреблялись при совершеніи Муропомазанія отъ временъ апостольскихъ; или указаніе на нихъ, или основаніе для употребленія ихъ можно видѣть въ словахъ Ап. Павла: *и помазавый насъ Богъ, Иже и запечатлѣ насъ* (2 Кор. I, 21. 22.). Второй Вселенскій Соборъ въ седьмомъ правилѣ приводитъ сія слова, какъ постоянный законъ, или правило Церкви. «Присоединяющихся къ православію и къ части спасаемыхъ изъ еретиковъ, приемлемъ по слѣдующему чиноположенію и обычаю... приемлемъ, запечатлѣвая, т. е. помазуя святымъ муромъ, и запечатлѣвая ихъ глаголемъ: *печать дара Духа Святаго*» (*σφραγὶς δωρεᾶς πνεύματος ἁγίου* (н).

Смотрите, братія, какая простота въ видимомъ дѣйствіи и сего таинства! Апостолы возлагали руки на крестившихся; ихъ преемники—епископы, и приемлющіе отъ нихъ право раздавать дары благодати—священники помазуютъ муромъ и произносятъ краткія слова: *печать дара Духа Святаго*; — и подъ симъ видимымъ дѣйствіемъ совершается великое дѣйствіе невидимое, благодатное!

Въ чемъ состоитъ благодатное или сверхъестественное дѣйствіе Муропомазанія?

Благодатное дѣйствіе муропомазанія ясно раскрывается намъ въ ученіи апостольскомъ.

(м) См. Требник. Послѣдованіе свят. Муропомазанія.

(н) См. книг. Правил. Святыхъ Апостолъ и проч.

1) Св. Лука свидѣтельствуетъ, что чрезъ рукоположеніе апостольское низводимъ былъ на крестившихся Духъ Святой. Такъ Апостолы Іоаннь и Петръ низвели Святаго Духа на Самарянъ, крещенныхъ Филипомъ: тогда, повѣствуетъ Апостолъ, возложиша руку на ня, и прииша Духа Святаго (Дѣян. 8, 17.); а Ап. Павелъ на Ефессеянъ: и возложшу Павлу на ня руку, прииде Духъ Святой на ня (19, 6. Слнч. Дѣян. 2, 38.).

2) Апостолы Іоаннь и Павелъ показываютъ дѣйствія Духа, совершаемыя въ муропомазуемомъ по дару сего таинства, именно просвѣщеніе, усовершеніе и укрѣленіе въ духовной жизни. Св. Іоаннь учитъ: *и вы помазаніе имате отъ Святаго, и въсте вся.... И вы, еже помазаніе прилсте отъ Него, въ васъ пребываетъ, и не требуете, да кто учитъ вы: но яко то само помазаніе учитъ вы о всемъ, и истинно есть, и нѣсть ложно: и якоже научи васъ, пребывайте въ немъ* (1 Іоан. 2, 20. 27.). Апостолъ предостерегаетъ христіанъ отъ обольщеній лжеучителей и учитъ какъ бы такъ: «Вы не имѣете нужды, чтобы кто училъ васъ, ибо имѣете помазаніе Святаго Духа, Который вамъ внушаетъ, что все преподанное вамъ отъ меня есть истина (слнч. ст. 24), и знаете все необходимое для вашего спасенія. Сіе помазаніе Духа въ васъ пребываетъ; что внушаетъ вамъ оно, то истинно, а не ложно. Чему оно научило васъ, сіе соблюдайте». Апостолъ не тому учитъ, будто сіе помазаніе Духа открываетъ всякому непосредственно все нужное для спасенія и дѣлаетъ ненужнымъ внѣшнее наученіе (что явно противорѣчило бы его ученію

(сл. ст. 24. 25.) и всему посланію , какъ предлагающему поученіе , убѣжденія и предостереженія помазаннымъ) , а показываетъ только , что внѣшнему наученію истины оно сообщаетъ свидѣтельство истины и силу. Слово ученія само по себѣ мертво , а внутреннее помазаніе Духа сообщаетъ ему жизнь , благотворное дѣйствіе и совершенство.

Апостоль Павель вообще учитъ , что Богъ утверждаетъ въ вѣрѣ во Христа и соблюденіи заповѣдей Его чрезъ сіе помазаніе , которымъ запечатлѣваются христіане , какъ чада Божіи , и чрезъ которое полагается въ сердца ихъ залогъ увѣренія въ томъ , что , послѣдуя водительство Духа , они , наследники по усыновленію , получаютъ обѣтованныя блага въ обителяхъ Отца Небеснаго (Рим. 8, 14—18.). Сіе означаютъ слова Апостола: *извѣстувый же* (утверждающій) *насъ съ вами во Христа и помазавый насъ Богъ , Иже и запечатль насъ и даде обрученіе* (залогъ) *Духа въ сердца наша* (2 Кор. I, 21. 22.).

3) Благодать , или сила духовнаго помазанія , укрѣпляющая и совершенствующая крестившагося , по изображенію Св. Писанія , открывается въ двоякихъ дѣйствіяхъ: въ дарахъ *чрезвычайныхъ* , и въ *обыкновенныхъ* дѣйствіяхъ благодатныхъ.

Перваго рода дары книга Дѣяній Апостольскихъ указываетъ намъ въ самихъ Апостолахъ по сошествіи на нихъ Святаго Духа. Св. Лука повѣствуетъ о семъ такъ: *И исполнишася вси Духа Свята , и начаша глаголати иными языки , якоже Духъ даше имъ провъщавати* (Дѣян. 2, 4.). Такъ же обнаруживалось помазаніе Духа и на принявшихъ

рукоположеніе апостольское, какъ свидѣтельству-
етъ тотъ же Апостоль: *и возложшу Павлу на ня*
(на Ефесянъ) *руцѣ, прииде Духъ Святыи на ня: гла-*
голаху же языки и пророчествоваху (и они стали
говорить иными языками и пророчествовать, Дѣян.
19, 8.). Апостоль Павелъ въ первомъ посланіи къ
Коринѣянамъ исчисляеть различные чрезвычайные
дары, какіе Духъ Святыи подавалъ членамъ ко-
ринѣской Церкви, *раздѣляя властію коемуждо яко-*
же хощеть (1 Кор. 12, 4—11. (о) См. Рим. 15, 19.).

Обыкновенныя дѣйствія Духа Святаго, укрѣп-
ляющія и совершенствующія человека, возрожден-
наго въ Крещеніи, суть слѣдующія: просвѣщеніе
ума къ познанію спасительныхъ таинъ и заповѣ-
дей Божіихъ (Ефес. 1, 17. 20. 1 Юан. 2, 20. 27.),
дарованіе сердцу святой любви, радости и мира
(Рим. 5, 5. 15, 13.), утверженіе воли въ добръ
и всего человека въ хожденіи по заповѣдямъ Бо-
жіимъ и въ благоугожденіи Богу и Господу Иисусу
Христу (1 Петр. 1, 22. 2, 22. Ефес. 3, 16—19;
2 Сол. 2, 13.). Апостоль Павелъ въ посланіи къ
Галатамъ исчисляеть дары Святаго Духа, всемъ
доступные и всемъ необходимые на пути спасенія,
такъ: *плодъ духовный есть любви, радость, миръ,*
долготерпѣніе, благодать, милосердіе, вѣра, кро-
тость, воздержаніе (Гал. 5, 22. 23.).

4) Мвропомазаніе полагаетъ на душу крестив-

(о) О чрезвычайныхъ дарахъ въ Церкви Христовой при жиз-
ни Апостоловъ и послѣ нихъ см. Приб. къ издан. Твор. Св.
Отцевъ за 1815 г. стр. 421—434.

шагося новую неизгладимую печать, знаменуя его какъ подвижника и воина Христова, который, получивъ въ залогъ Духа съноположенія, всецѣло принадлежитъ Богу, какъ возрожденный и усыновленный Ему и запечатлѣнный Духомъ Его. Поэтому «сіе таинство не повторяется, развѣ для тѣхъ, которые, отвергнувшись имени Христова, опять обращаются» (и). Такъ на второмъ Вселенскомъ Соборѣ было опредѣлено—многихъ еретиковъ, присоединяющихся къ Православію, принимать освящая ихъ Мурономазаніемъ, какъ говоритъ соборное правило: «Аріанъ, Македоніанъ, Савватіанъ и Наватіанъ (и другихъ), когда они даютъ рукописанія и проклинають всякую ересь, не мудрствующую, какъ мудрствуетъ святая Божія каѳолическая и апостольская Церковь, пріемлемъ, запечатлѣвая, то есть, помазуя святымъ муромъ» (р).—И еще, по установленію Церкви, повторяется Мурономазаніе при вѣнчаніи царей на царство, по примѣру Церкви ветхозавѣтной (1 Цар. 10, 1. 12.), при чемъ у Подателя всѣхъ даровъ благихъ—Бога испрашиваются помазаннику-царю дары Святаго Духа, необходимые для его высокаго царственнаго служенія къ благоустроенію народа и сохраненію Церкви Христовой.

Такова, братія, невидимая, сверхъестественная сила Мурономазанія! Видите, какой чудный даръ преподается чловѣку по благодсти Божіей, подѣ

(и) Правосл. Испов. Отв. на вопр. 105.

(р) Прав. 7.

самъ простымъ и удобоисполнимымъ виѣшнимъ дѣйствиємъ — помазанія мѣромъ. Послушайте, какъ изображаютъ силу сего дара Божія отцы и учителя Церкви. Чтобы не утомить вашего вниманія и скорѣе кончить бесѣду, предложу немного мѣстъ.

Діонисій Ареопагитъ учитъ : « Совершенительное Мѣропомазаніе (*τῷ μύρῳ τελεωτικῆ χρίσις*) совершенствуемаго дѣлаетъ благоухающимъ : ибо священное совершеніе богорожденія соединяетъ совершенствуемыхъ съ богоначальнымъ Духомъ; познать же умомъ неизреченнѣйшее нашествіе Духа, содѣлывающее мысленно благоухающимъ и приводящее въ совершенство ; предоставляю сподобившимся умнаго, священнаго и богодѣйственнаго причастія Духа Божія » (с).

Св. Кипріанъ о второмъ таинствѣ , которое совершили надъ Самарянами Апостолы Петръ и Іоаннъ , писалъ такъ : « Самаряне (Дѣян. 8, 16.) приняли правильное и церковное Крещеніе; потому имъ не должно было опять креститься: но Петромъ и Іоанномъ сдѣлано было только то, чего имъ не доставало, именно — принесеніемъ за нихъ молитвы и возложеніемъ руки призванъ и измился на нихъ Духъ Святой. Чтò и нынѣ у насъ дѣлается:—крещашающіеся въ Церкви приносятся къ предстоятелямъ Церкви, и чрезъ нашу молитву и возложеніе руки получаютъ Святаго Духа и совершенствуются печатію Господнею » (т).

(с) Діон. Ареоп. Церк. Іерарх. гл. 2.

(т) In Epist. ad Jubajanum de Haereticis baptizandis.

Св. Кириллъ Иерусалимскій учитъ о Муропомазаніи: «Смотри, не почитай онаго мурѣ не имѣющимъ благодати и святыни. Ибо какъ хлѣбъ Евхаристіи, по призваніи Святаго Духа, уже не простой хлѣбъ, но тѣло Христово; такъ и сіе святое муро по призваніи уже не простое, не имѣющее благодати, какъ бы могъ иной сказать, но даръ Христа и Святаго Духа, присутствіемъ Его Божества содѣлывающійся дѣйственнымъ. И потому помазуются имъ образно чело и другіе твои органы чувствъ, и какъ чувственнымъ, видимымъ муромъ помазуется тѣло, такъ животворящимъ и Всесвятымъ Духомъ освящается душа» (у).

Еще приведу слова блаженнаго Августина, какъ достойныя замѣчанія для разрѣшенія могущаго встрѣтиться кому либо недоумѣнія касательно силы таинства. Онъ училъ: «въ первыя времена, когда нисходилъ Духъ Святой на вѣрующихъ, они говорили на языкахъ, которымъ не учились, *якоже Духъ дающе имъ провъщавати* (Дѣян. 2, 4.). Сіи знаменія нужны были въ то время; ибо надлежало Святому Духу такъ ознаменоваться на всѣхъ языкахъ, потому что Евангеліе Божіе имѣло пронестись чрезъ всѣ языки, по всей вселенной; — ознаменовался онъ, — и это прошло. Ужели же теперь ожидаютъ, чтобы говорили на иныхъ языкахъ всѣ гъ, на коихъ возлагается рука, дабы получить имъ Святаго Духа? Или, когда возлагаетъ мы руку на младенца, ужели каждый изъ васъ ожидаетъ, не

(у) Тайноводств. поучен. III. 3.

заговорить ли онъ на иныхъ языкахъ? И, когда видѣли, что не говорятъ на иныхъ языкахъ, уже-ли былъ кто либо изъ васъ такъ испорченъ сердцемъ, что говорилъ: «они не получили Святаго Духа: ибо если бы получили, то говорили бы на иныхъ языкахъ, какъ некогда это было?» Итакъ, если нынѣ сн чудеса не свидѣтельствуютъ о присутствіи Святаго Духа, то какъ теперь узнать каждому, что получилъ онъ Святаго Духа? — Пусть спроситъ свое сердце: если любить онъ своего брата, то Духъ Божій пребываетъ въ немъ; пусть посмотритъ, — испытаетъ самого себя предъ очами Божиими, есть ли въ немъ любовь къ миру и единенію, любовь къ Церкви, разсѣянной по всему міру» (Ф)?

Православное Исповѣданіе такъ учитъ о спасительныхъ плодахъ Муромазанія: «Отъ сего таинства происходятъ такіе плоды: во-первыхъ, какъ чрезъ Крещеніе мы возрождаемся, такъ чрезъ помазаніе святымъ муромъ дѣлаемся причастниками Святаго Духа, утверждаемся въ вѣрѣ Господней и возрастаемъ въ божественной благодати. Во-вторыхъ, силою Святаго Духа мы столько дѣлаемся твердыми и крѣпкими, что духовный врагъ не можетъ нанести никакого вреда душъ нашей» (х).

Итакъ, братія, удержите въ памяти вашей, что слышали вы теперь о благодатномъ дѣйствіи Муромазанія,—удержите навсегда, чтобы, при каждомъ случаѣ, какъ увидите совершеніе сего таин-

(Ф) Tract. 8 in Epistol. Іоани. (х) См. Час. I. вонр. 105.

ства или вспомните о немъ , съ благоговѣнїемъ размышлять и о внутренней силѣ Его, о Святомъ Духѣ и Его дѣйствїяхъ , сообщаемыхъ по дару сего таинства каждому миропомазуемому , и чтобы за все сіе благодарить и прославлять Всесвятаго Духа , и смиренно поклоняться Ему вмѣстѣ со Отцемъ и Единороднымъ Сыномъ Его , нынѣ и всегда. Аминь.

БЕСѢДА ОДИННАДЦАТАЯ.

О важности и необходимости Муропомазанія. О совершителѣ сего таинства. О совершенствуемыхъ имъ и образѣ совершенія его.

И нынѣ, братія, будетъ у насъ бесѣда о томъ же таинствѣ , о которомъ вы слышали уже двѣ бесѣды. Будемъ говорить о томъ , какъ важно и необходимо Муропомазаніе? кому принадлежитъ право совершать его? надъ кѣмъ , когда и какъ оно совершается?

Какъ важно сіе таинство , вамъ , братія , уже известно изъ предъидущихъ двухъ бесѣдъ : ибо видѣли вы его божественное происхожденіе ; видѣли и то , какая невидимая благодать преподается подъ видимымъ дѣйствїемъ сего таинства. Самъ Господь говорилъ некогда : *Вода , юже Азъ дамъ ему , будетъ въ немъ источникъ воды , текущїя въ жизнь вѣчный (Іоан. 4, 44). Вѣруй въ Мнѣ , якоже рече Писаніе , рѣки отъ чрева его истекутъ*

воды живы. Сіе же рече, изъясняетъ возлюбленный ученикъ Христовъ, о Душѣ, Егоже хотяху приимати вѣрующіи во имя Его: не убо бѣ Душъ Святый, яко Іисусъ не у бѣ прославленъ (7, 38. 39.). Апостолы получили обильные дары сего обѣтованнаго Духа, соответствующіе ихъ апостольскому служенію, чрезъ десять дней по вознесеніи Господа на небо, въ день Пятидесятницы; а всѣ вѣрующіе во Іисуса Христа и крестившіеся во имя Святыя Троицы, получаютъ необходимые для усовершенія въ духовной жизни дары Святаго Духа, принимая таинство Муропомазанія. Сего довольно, чтобы видѣть божественную важность и величіе сего таинства.

Изъ сего же самаго видна и необходимость Муропомазанія. Ибо если Господу угодно было установить сіе таинство, чтобы крестившіеся получали чрезъ него благодать Святаго Духа, укрѣпляющую и совершенствующую ихъ въ духовной жизни: то явно, что для чловѣка, возрожденнаго отъ воды и Духа и стремящагося къ совершенству въ благодатной жизни, Муропомазаніе необходимо, какъ источникъ, изъ котораго проливается въ душу вода, текущая въ животѣ вѣчный, какъ средство къ полученію даровъ Святаго Духа. Если Господь благоволилъ устроить такъ: то кто можетъ сказать, что ему не нужно сіе Божіе устроеніе, не нужно получать дары Духа тѣмъ способомъ, какимъ Господь опредѣлилъ подавать ихъ вѣрующимъ и крестившимся?

Книга Апостольскихъ Дѣяній показываетъ, что и Апостолы сіе таинство признавали необходимымъ

для крестившихся. Видѣли мы, какъ Апостолы, находившіеся въ Иерусалимѣ, услышавъ, что жители Самаріи приняли слово Божіе, послали къ нимъ Петра и Іоанна, которые, пришедши, помолились о нихъ, чтобы получили они Духа Святаго: *еще бо ни на единого ихъ бѣ пришелъ*, замѣчаетъ святой Лука, *точію крещени блху во имя Господа Исуса* (Дѣян. 8, 16.). Апостолы, по молитвѣ, возложили на нихъ руки, и они получили Святаго Духа. Видите, братія! Самаряне уже были крещены діакономъ Филиппомъ; Апостолы признали Крещеніе правильно совершеннымъ: потому и не крестили Самарянъ снова. Но Самаряне, хотя уже возрождены были отъ воды и Духа въ таинствѣ Крещенія, однако не получили еще даровъ необходимыхъ для преспѣянія въ духовной жизни. Для сего совершено Апостолами другое таинство и Самаряне получили то, чего имъ недоставало (Дѣян. 8, 14—17.). А Ефесяне, которыхъ Апостоль Павелъ нашель крестившимися только крещеніемъ Іоанновымъ, при самомъ Павлѣ крестились во имя Господа Исуса, и однако для преподанія имъ Святаго Духа, Апостоль почель необходимымъ совершить другое таинство: *и возложшу Павлу на ня руцѣ, прииде Духъ Святый на ня* (Дѣян. 19, 6.). Апостоль Петръ на сіе принятіе Святаго Духа указывалъ Іудеямъ, какъ на побужденіе къ принятію Крещенія, когда говорилъ: *да крестится кійждо васъ во имя Христа Исуса, во оставленіе грѣховъ: и примете даръ Святаго Духа* (Дѣян. 2, 38.). Апостоль Павелъ въ посланіи къ Евреямъ упоминаеть о семъ таинствѣ вмѣстѣ съ

другими предметами христіанскаго благочестія, необходимыми для спасенія, и непосредственно послѣ Крещенія (Евр. 6, 2.).

Въ предъидущихъ бесѣдахъ также видѣли мы, что Православная Церковь Христова признаетъ сіе таинство необходимымъ, какъ напр. на Соборѣ Лаодикійскомъ определено: «Подобаетъ просвъщаемымъ по Крещеніи быти помазуемымъ помазаніемъ небеснымъ, и быти причастниками Царствія Божія» (а). Святый Кипріанъ училъ: «Необходимо, чтобы крестившійся былъ помазывается, дабы получивъ хризму, то есть помазаніе, могъ быть помазанникомъ Божиимъ и имѣть въ себѣ благодать Христову (б). И сами вы, братія, видите, какъ Святая церковь Христова, ненарушимо сохраняя правила и постановленія древней Церкви Апостольской, сіе таинство Мвропомазанія совершаетъ непосредственно послѣ Крещенія, дабы такимъ образомъ возрожденный водою и Духомъ нисколько времени не оставался неогражденнымъ силою благодати, возвращающей и укрѣпляющей въ духовной жизни.

*Кому принадлежитъ право совершать
Мвропомазаніе?*

Извѣстно вамъ, братія, кто преподавалъ сіе совершительное таинство въ Церкви апостольской.

(а) Книга Правилъ Св. Апостоль и пр. Прав. Соб. Лаодик. 48.

(б) Epist. LXX. ad Januarium.

Когда Филиппъ, одинъ изъ семи діаконовъ, поставленныхъ Апостолами, по надлежащемъ наставленіи въ евангельскомъ ученіи, крестилъ Самарянъ, онъ не позволилъ себѣ преподавать имъ второе совершительное таинство, какъ не имѣвшій на то права, а исполнили сіе Апостолы, пришедшіе изъ Іерусалима, Петръ и Іоаннъ. Но святой Павелъ, когда въ слѣдствіе проповѣди его крестились Ефесяне, самъ, какъ Апостолъ, преподавалъ имъ и второе совершительное таинство чрезъ рукоположеніе.

Отсель ясно, что первоначально власть преподавать совершительные дары Духа принадлежала Апостоламъ. Отъ Апостоловъ перешла она вмѣстѣ съ другими правами къ епископамъ, какъ преемникамъ апостольскимъ. Такъ въ первенствующей Церкви, когда члены церквей, составляющихъ епископіи, не такъ были многочисленны, таинство сіе преподаваемо было преимущественно чрезъ епископовъ, преемственно принявшихъ власть сію отъ Апостоловъ. Послѣ, когда Церковь болѣе и болѣе распространялась и члены частныхъ церквей, въ предѣлахъ епископій, постепенно умножались, настояла необходимость, чтобы епископы сію власть, преподавать другимъ совершительную благодать Муромазанія, раздѣлили съ пресвитерами, дабы при ихъ посредствѣ безпрепятственно сей даръ могъ быть сообщаемъ всемъ присоединяющимся къ Церкви Христовой чрезъ Крещеніе. Такъ въ Постановленіяхъ Апостольскихъ, конхъ древность несомнѣнна, обязанность совершать Муромазаніе уже безъ различія возлагается на епископа и пре-

свитера (в). Такъ въ Православной Церкви сохраняется сей древній обычай и донынѣ (г).

Впрочемъ древній обычай Церкви преподавать совершительную благодать Мѹропомазанія преимущественно чрезъ епископовъ, отчасти всегда сохранялся въ Православной Церкви и донынѣ сохраняется, именно въ томъ, что право освящать мѹро предоставлено однимъ епископамъ, а пресвитеры совершаютъ таинственное помазаніе уже освященнымъ мѹромъ (д). Такимъ образомъ участіе епископовъ въ совершеніи сего таинства каждый разъ бываетъ видимо, когда священникъ употребляетъ при семъ мѹро, освященное епископомъ.

Надѣ кѣмъ и когда совершается таинство Мѹропомазанія?

Таинство Мѹропомазанія не можетъ совершаться надѣ тѣми, которые еще не приняли Крещенія: ибо оно сообщаетъ благодать возвращающую и

(в) Constitut. Apost. Lib. VII. cap. 23.

(г) Въ Римской Церкви, хотя по общимъ постановленіямъ Соборовъ, особенно Тридентскаго, право совершать Мѹропомазаніе предоставлено епископамъ, Впрочемъ какъ древле, такъ и въ недавнія времена по разнымъ обстоятельствамъ многократно было разрешаемо и священникамъ совершать сіе таинство такъ же какъ совершаютъ оное священники Восточной Православной Церкви, т. е. помазуя мѹромъ, отъ епископа освященнымъ. См. Collect. Concil. Harduin. Tom. IX. p. 438. item Gau. Dissertat. de valore man. impos. atque unction.

(д) Діон. Ареоп. о Церк. Іер. гл. 4.

укрѣпляющую въ жизни духовной. Поэтому человекъ, подобно какъ и въ естественной жизни, прежде долженъ родиться въ жизнь духовную, и тогда имѣеть существенную нужду въ силѣ возвращающей и укрѣпляющей его жизнь по духу. Итакъ прежде принятія совершительной благодати, сообщаемой въ Мѹропомазаніи, вѣрующій во Христа долженъ получить благодать возрождающую, подаваемую въ таинствѣ Крещенія. Таковую заповѣдь приняли Апостолы отъ самого Іисуса Христа, Основателя и Главы Церкви : ибо по сей заповѣди Апостолы должны были крестить вѣрующихъ во Христа : *шедше научите вся языки крестяще ихъ ;* должны были такимъ образомъ прежде всего вводить въ Церковь Христову—въ область жизни благодатной, чтобы потомъ вшедшіе дверью Крещенія въ сіе благодатное царство могли пользоваться и прочими дарами спасительной благодати, и прежде другихъ даромъ совершительной благодати, подаваемой въ Мѹропомазаніи. Апостолы сами такъ дѣйствовали, вѣрно следуя заповѣди Христовой, и сію заповѣдь передали Церкви Христовой на все времена. Сія Церковь отъ временъ апостольскихъ и донынѣ соблюдаетъ отъ Апостоловъ принятую заповѣдь Господню, какъ это и сами можете видѣть ; сперва возраждаетъ она вѣрующихъ чрезъ Крещеніе, а потомъ преподаетъ возрожденнымъ благодать Мѹропомазанія, для усовершенія и укрѣпленія ихъ въ новой, духовной жизни.

Издравле Мѹропомазаніе совершалось надъ крестившимися, обыкновенно, непосредственно послѣ Крещенія. Въ доказательство сего можно указать

на примѣръ Апостола Павла. Примѣръ этотъ подалъ онъ своими дѣйствіями въ Ефесѣ: встрѣтивъ учениковъ Іоанновыхъ, сперва крестилъ ихъ, и непосредственно за тѣмъ преподалъ имъ совершительную благодать втораго таинства чрезъ возложеніе рукъ, какъ повѣствуетъ св. Лука: *Слышавше же (Ефесяне благовѣстіе св. Павла объ Иисусѣ) крестишася во имя Господа Иисуса: и возложшу Павлу на ня руцъ, прииде Духъ святой на ня* (Дѣян. 19, 5. 6.). Учитель третьяго христіанскаго вѣка, Тертуліанъ писалъ: «Вышедъ изъ купли, мы помазываемся благословеннымъ елеемъ по древнему порядку церковному, по которому, обыкновенно, изъ рога помазывались елеемъ во священники» (е). Также св. Кипріанъ писалъ, какъ прежде слышали вы,—что по принятіи Крещенія необходимо принимать помазаніе муромъ, дабы быть помазанникомъ Божиимъ и имѣть въ себѣ благодать Христову (ж). И на Соборѣ Лаодикійскомъ (около 364 г.) определено было, чтобы просвѣщаемые Крещеніемъ помазуемы были пренебеснымъ муромъ (з). Что Православная Церковь Христова въ точности соблюдаетъ сіе правило древней Церкви, этому, братія, вы сами свидѣтели: ибо сами видите, какъ, обыкновенно, крещаемые младенцы немедленно послѣ Крещенія помазуются таинственнымъ муромъ, и вѣруете, что они невидимо пріемлютъ дары Святаго Духа, необходимые для возрастанія и укрѣпленія ихъ въ духовной жизни.

(е) De Baptism. cap. VII.

(ж) Epist. ad Januar. LXX.

(з) Лаодик. Соб. Прав. 48.

Не слышалъ ли кто, или не услышитъ ли такого прекословія сему ученію св. Церкви: «вотъ-де въ Западной Церкви Римской помазуются таинственнымъ муромъ не тотчасъ послѣ Крещенія, но на осьмомъ или даже на двѣнадцатомъ году возраста: не такъ ли надобно сему быть и по-истинѣ?»

Нѣтъ, братія, не слушайте такихъ прекословій. Нынѣшній обычай Западной Церкви — преподавать таинство Муропомазанія крестившимся дѣтямъ уже по достиженіи ими осьмаго или даже двѣнадцатаго года, не есть правило древней Церкви апостольской, вселенской, и не есть даже древній обычай Римской Церкви, но есть обычай позднѣйшихъ временъ, и дѣлается извѣстнымъ въ Римской Церкви не ранѣе осьмаго или даже девятаго столѣтія по Рождествѣ Христовомъ; а древле въ Западной Церкви, такъ же, какъ въ Восточной Православной и донынѣ, — Муропомазаніе преподавалось непосредственно послѣ Крещенія. Выше мы это уже видѣли изъ свидѣтельства Западныхъ учителей — Тертуліана и св. Кипріана. Даже можно указать на такое свидѣтельство, которое показываетъ, что и въ позднѣйшее время въ Римской Церкви старались сообщать крещаемымъ дѣтямъ даръ Муропомазанія вскорѣ послѣ Крещенія. Вотъ свидѣтельство о семъ извѣстнаго въ Западной Церкви писателя одиннадцатаго столѣтія, Петра Даміана (1073)! Онъ говоритъ: «Законоположительныя посланія папъ и постановленія святыхъ Отцевъ говорятъ, что послѣ Крещенія не должно отлагать совершенія сего таинства (т. е. Муропомазанія), дабы лукавый оный хитрецъ не нашелъ насъ безоружными. А намащен-

ные мастию двойкой росы, одною (Крещениемъ) исцѣленные, а другою (Муропомазаніемъ) укрѣпленные, мы безопасно выступимъ на подвигъ » (и). Отсель видите, что даже въ одиннадцатомъ столѣтіи сами Западные учителя внушали, чтобы Муропомазаніе было сообщаемо немедленно послѣ Крещенія, и отступленіе отъ сего порядка считали нарушеніемъ древнихъ законоположеній и постановленій святыхъ Отцевъ.

Когда же кто либо изъ нѣдръ неправославнаго общества, отвергающаго Муропомазаніе, или отъ тяжкой ереси обращается и присоединяется къ православной Церкви, отвергая всѣ прежнія свои заблужденія: то вступленіе такого въ нѣдра православной Церкви, по засвидѣтельствованіи его въры отреченіемъ отъ всѣхъ заблужденій и исповѣданіемъ православнаго Символа какъ древле, такъ и нынѣ, запечатлѣвается и утверждается совершеніемъ надъ нимъ Муропомазанія, какъ установлено это Вселенскими Соборами вторымъ (і) и шестымъ (к).

Какъ совершается Муропомазаніе?

Слышали вы, братія, что муро, которымъ помазуется отъ священника новокрещенный, освящается не самимъ священникомъ, а епископомъ. Ибо, какъ говоритъ правило помѣстнаго Карфагенскаго

(и) Petr. Damian. Serm. 1. de Dedic. Eccles.

(і) Книг. Прав. Истор. Вселен. Собор. прав. 7.

(к) 6 Всел. Соб. пр. 95.

Собора, «совершенія мѹра... не творить пресви-теръ» (л). Итакъ первое дѣйствіе, безъ котораго не бываетъ таинства Мѹропомазанія, совершается не священникомъ, а преемникомъ апостольскимъ въ раздаяніи даровъ благодати — епископомъ. Сіе мѹро, по свидѣтельству Діонсія Ареопагита, издревле составлялось изъ многихъ благовонныхъ мастей, которыя означаютъ благоуханіе многообразныхъ даровъ благодати Святаго Духа, сообщаемой совершенствуемымъ по мѣрѣ ихъ пріемлемости (м). Многообразнію благовонныхъ частей мѹра соотвѣтствуютъ различныя дары Духа, подаваемые въ семъ таинствѣ, какъ чрезвычайныя, такъ и обыкновенныя, о коихъ бесѣдовали мы, братія, прежде, говоря о сверхъестественномъ дѣйствіи Мѹропомазанія. А помазывать симъ священнымъ мѹромъ и подъ симъ видимымъ образомъ сообщать невидимую совершительную благодать Святаго Духа епископъ предоставляетъ пресвитерамъ, какъ прежде уже было сказано о семъ. Чинъ Мѹропомазанія, совершаемый священникомъ, кратокъ и простъ, и соотвѣтствуетъ тому простому порядку, какимъ совершаемо было сіе таинство Апостолами. Когда Мѹропомазаніе совершается непосредственно за Крещеніемъ: все приготовленіе къ сему таинству ограничивается одною молитвою, потому что приготовленіе къ принятію Крещенія и самое Крещеніе есть вмѣстѣ приготовленіе и условіе къ принятію другихъ даровъ благодатныхъ. Дѣлнія Апостольскія свидѣ-

(л) Книг. Прав. Карѹ. Собор. прав. 6.

(м) Діон. Ареоп. Церк. Іерарх. гл. 4.

тельствуютъ, что Апостолы, посланные изъ Иерусалима въ Самарію, прежде преподанія сего таинства совершили молитву: *иже, повѣствуетъ Лука, сошедше помолвишася о нихъ: тогда возложиша руцѣ на ня, и пріяша Духа Святаго* (Дѣян. 8, 15. 17.). Такъ и нынѣ, прежде помазанія мѣромъ, совершитель таинства возноситъ молитву къ Богу о ниспосланіи Святаго Духа, о утвержденіи новорожденнаго отъ воды и Духа въ православной вѣрѣ, о избавленіи его отъ лукаваго и всѣхъ начинаній его, о сохраненіи души его спасительнымъ страхомъ въ чистотѣ и правдѣ, да, во всякомъ дѣлѣ и словѣ благоугождая Богу, будетъ сыномъ и наследникомъ небеснаго царствія (н). Примѣръ подобной молитвы встрѣчается въ древнихъ памятникахъ Церкви, въ Постановленіяхъ Апостольскихъ (о).

Послѣ того совершается самое помазаніе священнымъ мѣромъ. При семъ помазаніи, какъ вамъ, братія, уже извѣстно, священникъ произноситъ слова: *печатъ дара Духа Святаго*. Въ сихъ словахъ показывается невидимое благодатное дѣйствіе, въ которомъ Духъ Святой новорожденнаго въ

(н) См. Требн. Послѣдов. Мѣропомазанія.

(о) Constitut Apostol. Lib. VII, Cap. 44.—«Послѣ Крещенія во имя Отца и Сына и Святаго Духа помазываетъ (священникъ) мѣромъ, говоря: Господи Боже самосушій, кромѣ Котораго нѣтъ инаго Господа, но Ты Господь всего, Ты даровавшій благоуханіе Евангелія для всѣхъ народовъ! содѣлай и нынѣ, да сіе помазаніе мѣромъ будетъ дѣйственно въ крестившемся, да благая воля Христа Твоего пребудетъ въ немъ всегда святою, и умершій со Христомъ съ Нимъ совоскреснетъ и соживетъ.»

жизнь благодатную запечатлѣваетъ новою силою, укрѣпляющею и совершенствующею въ новой жизни духовной.

Помазаніе совершаетъ священникъ крестообразно, или—*творя крестъ*, по указанію Трѣбника православной Церкви (п). Употребленіе сего знаменія, безъ сомнѣнія, ведетъ свое начало отъ временъ апостольскихъ, такъ какъ оно есть всеобщее во вселенской Церкви Христовой. Блаженный Августинъ писалъ : « Если не употреблять знаменія креста или на челъ върующихся, или надъ водою, которою возрождаются, или при помазаніи, которыми помазаны были мы, или надъ святою жервою, которою мы питаемся : то все бесплодно » (р).

Сіе крестообразное помазаніе муромъ совершается на челъ, очахъ, ноздряхъ, устахъ, ушахъ, персяхъ, рукахъ и ногахъ, съ произношеніемъ при помазаніи каждой части тѣла совершительныхъ словъ : *печатъ дара Духа Святаго*. Помазаніе каждой части имѣетъ свое знаменованіе : помазаніе чела означаетъ, совершаемое силою и дѣйствіемъ Духа Божія, освященіе ума и мыслей, помазаніе персей—освященіе сердца или желаній, помазаніе очей, ушей и устъ—освященіе чувствъ, помазаніе рукъ и ногъ—освященіе всѣхъ дѣлъ и всей жизни помазуемаго.

Святый Кирилль Іерусалимскій въ поученіи о Муропомазаніи, упоминя о помазаніи членовъ, раскрываетъ и знаменованіе сего дѣйствія такимъ

(п) Смотр. Трѣбн. Послѣдов. Муропом.

(р) Tractat. 118 in Johann.

образомъ : « У чась помазано было чело , — чтобы освободиться вамъ отъ того стыда , который перваго преступника-человѣка повсюду преслѣдовалъ (Быт. 3, 7. 8.) , — чтобы откровеннымъ лицемъ славу Господню взирали вы (2 Кор. 3, 18.) . Потомъ помазаны были уши , чтобы получить вамъ тѣ уши для слышанія Божіихъ таинъ , о коихъ говоритъ Исаія : *и приложи ми Господь ухо , еже слышати* (Ис. 50, 41.) , и Иисусъ въ Евангеліи : *импья уши слышати , да слышитъ* (Мѣ. 11, 15.) . Послѣ ноздри , чтобы , приѣмля божественное миро , говорили вы : *Христово благоуханіе есмь во спасаемыхъ* (2 Корѣ. 2, 15.) . Послѣ сего перси , да оболкшеся въ броня правды , станите противу кознемъ діавола (Еф. 6, 14. 11.) . Ибо , какъ Христосъ послѣ крещенія и нантія Святаго Духа , исшедь , побѣдилъ противника : такъ и вы послѣ святаго Крещенія и таинственнаго помазанія , облекшисъ во всеоружіе Святаго Духа (Ефес. 6, 11) , стоите противъ враждебной силы и побѣждаете ее , говоря : *вся могу о укрѣплющемъ мя Христь* (Флп. 4, 13.) » (с).

Итакъ , братія , видите величіе Миропомазанія и благодатную силу его ! Видите , какъ благій Господь щедро разливаетъ дары Своей благодати , даруетъ благодать Духа съ тѣмъ , чтобы спасительная сила Его распространилась на душу и тѣло , на всѣ силы и способности человѣка , чтобы мы всецѣло , всемъ существомъ своимъ укрѣплялись и возрастали во спасеніе . Смотрите же и внимайте , къ чему сіе обиліе благодати обязываетъ насъ ?

Какъ должны мы достигать цѣли, для коей подаются дары Духа? Какъ должно намъ вести себя, чтобы со дня на день болѣе возрастать и укрѣпляться въ духовной жизни? Помышляйте о семъ, собирайте ваше вниманіе къ сему столь важному и необходимому для спасенія предмету. Для настоящей бесѣды уже довольно сказано: — но если Богъ Духъ Святой поможетъ и дастъ слово, въ слѣдующей бесѣдѣ, которая будетъ послѣднею о семъ таинствѣ, посмотримъ внимательнѣе, какъ должны мы пользоваться дарами Святаго Духа, чтобы не угашать Его, но болѣе исполняться Имъ. Ему да будетъ отъ насъ слава и благодареніе, и поклоненіе, вмѣстѣ со Отцемъ и Единороднымъ Его Сыномъ, Спасителемъ нашимъ, нынѣ и всегда! Аминь.

БЕСѢДА ДВѢНАДЦАТАЯ.

О неугашеніи Духа и о исполненіи Духомъ.

Духа не угашайте (1 Сол. 5, 19).

На паче исполняйтесь Духомъ
(Ефес. 5, 18).

Пріимите, братія, сіе апостольское наставленіе въ заключеніе бесѣдъ нашихъ о таинствѣ Муропомазанія, въ которомъ всѣ мы приняли благодать Духа Святаго, возвращающую и укрѣпляющую насъ въ духовной жизни; пріимите и удержите въ памяти, усвойте вашему уму и сердцу и соблюдайте при всѣхъ дѣлахъ вашихъ.

Можетъ быть, не одинъ изъ васъ, слушая бесѣды о Мѹропомазаніи, слушая о томъ, что каждый христіанинъ, принимающій Мѹропомазаніе, принимаетъ подъ симъ видимымъ образомъ дары Святаго Духа, совершенствующіе человека въ духовной жизни, помышлялъ въ себѣ: «какъ же я, хотя мѹропомазанъ былъ, но не чувствую, или мало чувствую въ себѣ Духа, возвращающаго и укрѣпляющаго меня въ жизни благодатной?»—Вотъ на такой или подобные сему вопросы Апостолъ и даетъ намъ отвѣтъ въ предложенномъ наставленіи!—Если кто не замѣчаетъ въ себѣ дѣйствій Духа, принятаго въ Мѹропомазаніи, или мало сихъ дѣйствій замѣчаетъ въ себѣ, тотъ или угашаетъ въ себѣ Духа, или не довольно исполняется Имъ. Отъ чего Апостолъ и предостерегаетъ, когда учитъ: *Духа не угашайте, — но паче исполняйтесь Духомъ.* Слѣдственно, если кто изъ насъ не видитъ въ себѣ дѣйствій Духа, дарованнаго ему въ Мѹропомазаніи, или мало ихъ видитъ; то сему причиною не оскудѣніе благодати, сообщаемой въ таинствѣ Мѹропомазанія, но самъ принимающій таинство, который угашаетъ въ себѣ горьніе Духа, и потому не видитъ Его дѣйствій, или не довольно исполняется Имъ, и потому дѣйствія Духа бываютъ малоощутительны.

Но что значить *угашать Духа*? и что значить *исполняться Духомъ*?

Угашать Духа значить полагать преграды дѣйствующей въ насъ силѣ Святаго Духа. Духъ Свя-

твѣй, отъ Бога даруемый чловѣку по заслугамъ Единороднаго Сына Божіа, Иисуса Христа, хотеть обнять все существо чловѣка, проникнуть во все силы и способности его, чтобы все одушевить и воспламенить огнемъ одной святой любви къ Богу, все преобразовать въ одинъ свѣтильникъ, горящій и свѣтящій во славу Божию; хотеть, чтобы и мысли и желанія, и слова и дѣла наши были выраженіемъ одного поклоненія Богу въ духъ и истинѣ. Духъ Святой, какъ вездѣсущій, всенаполняющій и вседержажщій, дѣйствуя на чловѣка внутренно, — на мысли, чувства, совѣсть, желанія, дѣйствуетъ на него и внѣшно, — чрезъ внѣшнюю природу, чрезъ событія общественныя и частныя, и особенно чрезъ слово Божіе, со всѣхъ сторонъ возбуждая и воспламеняя въ немъ огонь святой любви къ Богу.

Такъ, братія, всѣ мы, получившіе благодать Муропомазанія, находимся подъ обильнѣйшимъ ослѣпленіемъ Святаго Духа, какъ видѣли это при разсмотрѣніи таинства. Но кто, принявъ сей небесный даръ, не обращаетъ вниманія на внушенія и дѣйствія Духа, тотъ угашаетъ Духа. Кто, вмѣсто вниманія и послѣдованія Духу, увлекается легкомысліемъ и разсѣянностію, питаетъ въ душѣ нечистыя пожеланія и страсти, предается порокамъ, тотъ угашаетъ Духа. И всякое пренебреженіе благихъ мыслей, расположеній, желаній, поучительныхъ впечатлѣній и внушеній отвѣтъ—есть угашеніе Духа; и всякое худое дѣло, какого бы рода ни было, есть также угашеніе Духа. Поэтому Апостоль, сказавъ: *Духи не угашайте*, далѣе гово-

рять: *отъ всякія вещи злыя огребайтесь* (1 Сол. 5, 21.),—«*удерживайтесь отъ всякаго рода зла*». — Въ другомъ мѣстѣ, то же дѣйствіе невниманія или противленія дѣйствіямъ Духа св. Павелъ называетъ оскорбленіемъ Духа, когда говоритъ: *и не оскорбляйте Духа Святаго Божія, имже знаменастеся въ день избавленія* (Еф. 4, 30.). Отсель видите, что значить угашать Духа!

А *исполняться Духомъ* означаетъ противное угашенію, или оскорбленію Духа. Господь *изливаетъ отъ Духа Своего*, по слову пророка, *на всяку плоть* (Іоан. 2, 28.); и Духъ Господень, какъ уже мы видѣли, хочетъ обнять, воспламенить огнемъ святой любви все существо чловѣка, всѣ силы и способности его. Если же рѣдко бываетъ, чтобы Духъ Божій всецѣло наполнял и одушевлялъ чловѣка; то сіе зависитъ отъ самого чловѣка, поелику онъ болѣе слѣдуетъ впечатлѣніямъ поврежденной природы, нежели внушеніямъ Духа. Но по волю Божіей главная обязанность христіанина въ продолженіе всей настоящей жизни та, чтобы во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ, внутреннихъ и внешнихъ, съ каждымъ днемъ болѣе подчинялся онъ силѣ и дѣйствию Духа Божія, Который какъ посылается отъ Отца чрезъ Сына, такъ и всѣхъ влечетъ чрезъ Сына ко Отцу, и хочетъ, чтобы какъ Отецъ и Сынъ едино по существу, такъ всѣ вѣрующіе во Христа и освящаемые Его ученіемъ и таинствами, были едино съ Нимъ по благодати (Іоан. 17, 11. 21. 22.), усвоивъ себѣ духъ и свойства Христовы. Такъ слова Апостола: *исполняйтесь Духомъ*, имѣють слѣдующій смыслъ: ста-

райтесь, чтобы Духъ Святой болѣе и болѣе дѣйствовалъ въ васъ. Старайтесь всѣми дѣйствіями своими привлекать Его, — давать Ему свободу совершать и укрѣплять васъ въ жизни духовной по своей благой волѣ и премудрости.

Какъ сего достигнуть? Что надобно дѣлать намъ, чтобы Духъ Божій болѣе и болѣе открывался въ насъ, возвращалъ и укрѣплялъ насъ въ новой жизни? — Это Апостоль показываетъ непосредственно за тѣмъ, какъ сказалъ: *исполняйтесь Духомъ; такъ: глаголюще себѣ во псалмѣхъ и пѣніихъ и пльснѣхъ духовныхъ: воспѣвающе и поюще въ сердцахъ вашихъ Господеви. Благодаряще всегда о себѣ о имени Господа нашего Иисуса Христа Богу и Отцу: повинующеся другъ другу въ страхъ Божіи* (Еф. 5, 19—21.); а далѣе святой Павелъ даетъ наставленія, какъ во всемъ должны мы поступать по заповѣдямъ Божиимъ, служа Богу и Господу Иисусу Христу. Сн дѣла благочестія, нзъ любви къ Богу совершаемыя, и сами въ себѣ суть плодъ дѣйствующаго въ насъ Духа Божія, и съ постоянною благочестивою ревностію продолжаемыя, постепенно болѣе очищаютъ душу отъ плесель грѣховныхъ, содѣлываютъ ее болѣе благоприятнымъ вмѣстилищемъ Духа, и огонь Духа Божія постепенно болѣе возгарается и распространяется по всему существу чловѣка; оживляетъ и оплодотворяетъ всѣ его дѣйствія. Святой Павелъ въ посланіи къ Тимофею писалъ: *вспоминатю тебѣ воззрѣвати даръ Божій живуцій въ тебѣ возложіемъ руку моею* (2 Тим. 1, 6.). Здѣсь говоритъ Апостоль о томъ благодатномъ дарѣ, кото-

рый сообщается въ таинствѣ Священства ; но на-
 ставленіе имѣеть ту же силу, какъ и слова его :
исполнитесь Духомъ. Возгрѣвать или воспламе-
 нять даръ Божій значить — пользоваться даромъ
 Божиимъ, повседневно предаваться водительству
 его, и такимъ образомъ приумножать или усили-
 вать его по тому же закону божественной благо-
 дати, который выше показали мы, — и котораго сила
 состоитъ въ томъ, что чѣмъ внимательнѣе и усерд-
 нѣе будемъ мы слѣдовать требованіямъ Духа, и
 все дѣлать по внушеніямъ Его ; тѣмъ болѣе Онъ
 будетъ открываться въ насъ и дѣйствіяхъ нашихъ ;
 тѣмъ ощутительнѣе и обильнѣе будутъ въ насъ
 Его благодатныя дѣйствія.

Здѣсь, братія, можно припомнить притчу Спа-
 сителя ; *иже имать, дастся ему, и преизбудеть
 ему : а иже не имать, и еже имать, возмется
 отъ него* (Мате. 13, 12.). Смыслъ словъ Господ-
 нихъ такой : кто получая, даръ, или имѣя даръ,
 пользуется имъ, тому даръ умножается и приу-
 множается ; а кто, получая даръ, не пользуется
 имъ, у того отнимется и то, что имѣеть онъ.
 Спаситель сказалъ сію притчу на вопросъ учени-
 ковъ Своихъ : « для чего притчами говоритъ Онъ
 Иудеямъ ? » и далѣе приточный отвѣтъ Свой объ-
 снилъ такъ : « *Сего ради въ притчахъ глаголю имъ,
 яко видяще не видятъ, и слышаще не слышатъ,
 ни разумлютъ* » (ст. 13.). Какъ бы такъ сказалъ
 Господь : « Я говорю имъ притчами по тому, что
 они и того, что видятъ и понимаютъ, въ притчахъ
 не принимаютъ ; а если бы понимаемое изъ прит-

чей искренно принимали они, то и болѣе было бы открыто имъ» (сл. ст. 11.).

Все это говорю къ тому, чтобы опять повторить вамъ, братія, апостольское наставленіе: *Духа не угашайте, но паче исполняйтесь Духомъ.* По благодати Христа Спасителя, въ таинствѣ Муро-помазанія всѣмъ намъ усвоены дары Святаго Духа, нужные для возрастанія и усовершенствованія нашего въ духовной жизни; но дары сіи раскрываются и будутъ раскрываться въ насъ по той мѣрѣ, какъ внимательно и ревностно будемъ мы пользоваться ими въ своей жизни, послѣдуя ученію и примѣру Христа, Спасителя нашего.

Итакъ, братія, будемъ всегда внимательны и ревностны въ храненіи и употребленіи даровъ Святаго Духа. Да будутъ наши мысли, чувства и желанія всегда отверсты внушеніямъ Его. Блюда каждый, чтобы ни внѣшно, ни внутренно не полагать преграды дѣйствіямъ Духа, и бѣгай, сколько можно, всѣхъ случаевъ, гдѣ предстоитъ тебѣ опасность поступать въ чемъ либо вопреки Духу; а напротивъ, старайся во всякое время и при каждомъ случаѣ внимать Духу и послѣдовать водителству Его, помня слова Апостола: *аще по плоти живете, имате умерети: аще ли Духомъ дѣлнія плотская умерщвлете, живи будете. Елицы бо Духомъ Божіимъ водятся, сіи суть сынове Божіи* (Рим. 8, 13. 14.).

Внимайте, братія, чему научаетъ, и къ чему обязываетъ насъ Духъ Божій!

Духъ Божій внушаетъ духу нашему заповѣдь Спасителя: *возлюбиши Господа Бога твоего всѣмъ*

сердцемъ твоимъ, и всею душою твоею, и всею мыслию твоею (Матѣ. 22, 37.). Это первая и наибольшая заповѣдь! Любовь къ Богу — начало и корень благочестія и добродѣтели! Это душа внутренней, святой жизни! Это—безцѣнное сокровище, которое только одно и можемъ мы приобрести здѣсь въ этой жизни, сохранить до исхода изъ сего міра и перенести съ собою въ жизнь вѣчную. Внимайте, братія, сему гласу Духа. Любите Господа Бога наче всего. Приобрѣтайте и умножайте сію драгоценность. Храните ее всегда, какъ безцѣнное сокровище, необходимое для нашего счастья и блаженства въ сей и будущей жизни.

Духъ Божій повторяетъ духу нашему слова Господа Спасителя: *аще кто хочетъ по Мнѣ идти, да отвержется себе, и возметъ крестъ свой, и послѣдуетъ Мнѣ (Лук. 9, 23.).* Да сознаетъ каждый изъ насъ свою нищету и безсиліе; да знаетъ, въ чемъ состоитъ его истинная жизнь: *се же есть животъ вѣчный, учить Спаситель, да знаютъ Тебѣ единого истиннаго Бога, и Егоже послалъ еси Исусъ-Христа (Іоан. 17, 3.);* и отвергшись всего земнаго, всѣхъ страстей и пожеланій грѣховныхъ, — съ безусловною покорностію да послѣдуетъ ученію Исуса Христа и благодушно понесетъ ради Его всѣ скорби и болѣзни сей жизни.

Духъ Божій говоритъ духу нашему: *возлюбиши искренняго (близняго) твоего, яко самъ себе (Матѣ. 22, 39.).* Это вторая великая заповѣдь, подобная первой. *Любляй брата своего, во свѣтъ пребываетъ (1 Іоан. 2, 10.).* *Не любляй брата, пребываетъ въ смерти (3, 14.).* *Богъ любви есть, и*

пребывай въ любви, въ Божѣ пребываетъ (ст. 16)
 Да любимъ же другъ друга,—да любимъ каждого ближняго, по заповѣди Господней, по внушенію Духа Божія,—да во свѣтъ ходимъ и въ Богѣ пребываемъ.

Духъ Божій говоритъ духу нашему: *внемлите милостыни вашей и всѣхъ благихъ дѣлъ вашихъ не творити предъ челоуѣки, да видими будете ими: аще ли же ни, мзды не имате отъ Отца вашего, Иже есть на небесъхъ (Матѣ. 6, 1.)*. Не ради челоуѣковъ, но ради Господа, изъ любви къ Нему, да дѣлаемъ всякое доброе дѣло! Ибо Онъ Богъ, Творецъ, Промыслитель, Законодатель, Спаситель и праведный Мздовоздаватель нашъ. Итакъ тебѣ творящу милостыню, или другое доброе дѣло, да не уѣсть шуйца твоя, что творитъ десница твоя, яко да будетъ благое дѣло твое въ тайнѣ: и Отецъ твой, видай въ тайнѣ, Той воздастъ тебѣ явь (ст. 3, 4.), въ послѣдній день, предъ лицемъ всѣхъ Ангеловъ и челоуѣковъ.

Духъ Божій говоритъ духу нашему: *не судите да не судими будете. Иже бо судомъ судите, судятъ вамъ (Матѣ 7, 1. 2.)*. Не судите другъ друга безъ нужды и необходимости: это противно духу смиренія христіанскаго, противно братской любви къ ближнимъ. Всѣ мы великіе грѣшники предъ Господомъ Богомъ и недостойны Его милости, а Онъ Благій являетъ ко всѣмъ намъ безпредѣльную любовь Свою и всѣхъ зоветь ко спасенію. Какъ же мы дерзаемъ осуждать ближнихъ своихъ? За безразсудное осужденіе сіе и насъ самихъ

достигнетъ строгій судъ Божій: *судъ бо безъ милости не сотворшему милости* (Іак. 2, 13.).

Духъ Божій внушаетъ духу нашѣму слова Апостола: *братіе, аще и впадетъ человекъ въ нѣкое прегрѣшеніе, вы духовнии исправляйте такового духомъ кротости: блудый себе, да не и ты искушенъ будешь* (Гал. 6, 1.). *И молитесь другъ за друга, яко да исцѣлите* (Іак. 5, 16.). Такъ, когда видимъ брата согрѣшающаго, должны, кто можетъ, стараться исправлять его,—съ кротостію, а не съ неумѣренною строгостію или жестокостію. Надобно помнить немощь человѣческую,—и бойся,—кто бы ты ни былъ,—какъ бы за немилосердіе и жестокость къ брату и тебѣ самому не впасть въ подобное искушеніе: *блудый себе, да не и ты искушенъ будешь*. Каждый, видя паденіе ближняго, молись за него предъ Господомъ, чтобы Самъ Онъ возставилъ падшаго и исцѣлилъ его отъ болѣзни грѣховной, силою Своего Духа.

Духъ Божій говоритъ духу нашему: *будите милосерди, якоже и Отецъ вашъ милосердъ есть* (Лук. 6, 36.). *Бывайте другъ ко другу блази, милосерди, прощайте другъ другу, якоже и Богъ во Христѣ простилъ есть вамъ* (Еф. 4, 32.). Богъ Отецъ явилъ такую благодать и милосердіе къ намъ, что и Сына Своего Единороднаго послалъ въ міръ для спасенія нашего: не должны ли и мы быть добрыми и милосердыми къ ближнимъ нашимъ, и охотно прощать имъ обиды, причиняемыя намъ, какъ Богъ Отецъ, ради заслугъ Иисуса Христа, всемъ намъ готовъ прощать грѣхи ваши? Будемъ прощать другъ другу, помня наставленіе

Господа: *аще отпускаете челоуькомъ согрѣшенія ихъ, отпуститъ и вамъ Отець вашъ небесный* (Матѳ. 6, 14.).

Духъ Божій напоминаетъ духу нашему страшную угрозу Господа на соблазнителей: *имже аще соблазнитъ единого малыхъ сихъ, върующихъ въ Мя, уне есть ему, да обьсится жерновъ осельскій (мельничный) на выи его, и потонетъ въ пучинѣ морстѣй... Горе челоуьку тому, имже соблазнъ приходитъ* (Матѳ. 18, 6. 7.). Горе намъ, если будемъ соблазнять ближнихъ нашихъ и уклонять ихъ на путь погибели! Да удаляетъ насъ отъ грѣха сего страшная угроза Господа Иисуса, предопредѣленного Судии живыхъ и мертвыхъ!

Духъ Божій внушаетъ духу нашему соблюдать чистоту и строгое цѣломудріе, не только по тѣлу, но и въ душѣ, по слову Спасителя: *яко всякъ, имже воззритъ на жену, ко еже вождельти ея, уже любодѣйствова съ нею въ сердце своемъ* (Матѳ. 5, 28.). Внимая внушенію Духа и слову Господню, да хранитъ каждый свой взоръ, свой слухъ, свои мысли и всѣ движенія души и тѣла чистыми отъ грѣха нецѣломудрія: *не льстите себе, учить Апостоль, ни блудницы, ни прелюбодѣи, ни сквернителю, царствія Божія не наследятъ* (1 Кор. 6, 9. 10.).

Духъ Божій говоритъ духу нашему: *кака польза челоуьку, аще міръ весь пріобрѣтитъ, душу же свою отщепитъ* (Матѳ. 16, 26.)? Хотящии богатиться впадаютъ въ папасту и спѣти, и въ похоти многи несмысленны и вреждающія, яже погружаютъ челоуьки во всегубительство и по-

гибель (1 Тим. 6, 9.). Да покарается, братія, духъ нашъ симъ внушеніямъ Духа Божія! И да пользуемся временными благами только для приобрѣтенія благъ небесныхъ, тѣнными пскушая нетѣнными, скоропреходящими—вѣчныя!.. « Великій избытокъ быть благочестивымъ и довольнымъ. Мы ничего не припесли въ міръ; явно, что ничего не можемъ и вынести изъ него » (ст. 6. 7.).

Духъ Божій говоритъ духу нашему, что *всѣмъ явитися намъ подобаетъ предъ судищемъ Христовымъ, да приметъ кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага, или зла* (2 Кор. 5, 10.). Истина сія всѣмъ вамъ извѣстна; но по внушенію Духа, никогда не выпускайте ея изъ памяти, а каждый день возобновляйте, сколько можно, чаще, чтобы привыкнуть все дѣлать такъ, какъ бы мы нынѣ же, или завтра должны были предстать предъ Господомъ и отдать отчетъ во всѣхъ дѣлахъ своихъ.

Духъ Божій повторяетъ духу нашему слова Господа: *бдите и молитесь, да не внидете въ напасть* (Матѳ. 26, 41.). *Бдите, яко не вѣсте дне, ни часа, въ оныже Сынъ человѣческій придетъ* (25, 13.). Какъ бы такъ говорилъ къ намъ Спаситель въ духоносныхъ словахъ Своихъ: « старайтесь всѣми силами содѣлывать свое спасеніе; бѣгайте отъ грѣховныхъ искушеній; внимайте всѣмъ внушеніямъ Духа Моего; не противодѣйствуйте, но послѣдуйте имъ ».

Помните всегда ваше безсиліе и удобопреклонность ко грѣху: *ибо плоть немощна*. Потому бодрствуйте и трудитесь по мѣрѣ силъ вашихъ, но не надѣйтесь на себя, а со смиреніемъ всегда

молите Бога, да Самъ Онъ, благодатию Духа Своего, просвѣщаетъ ваши очи, открываетъ вамъ благіе пути Свои, ограждаетъ отъ искушеній и утверждаетъ васъ въ шествиіи по стезямъ заповѣдей Своихъ къ блаженному отечеству вашему небесному. И при сей помощи Духа бдите всегда, пресупъвайте въ благихъ дѣлахъ безъ отлагательства: ибо не знаете ни дня, ни часа, когда Сынъ Человѣскій придетъ воздать каждому по дѣламъ.

Бдите убо, возлюбленные братія! яко не вѣсте дне, ни часа, въ оныже Сынъ Человѣскій придетъ. Не знаемъ мы, что будетъ съ нами завтра, что и нынѣ къ вечеру, или даже въ слѣдующій часъ,—не знаемъ, когда Ангель смерти возьметъ нашу душу и представитъ ее предъ судилище Божественной Правды,—можетъ быть, скоро, можетъ быть, завтра, можетъ быть, нынѣ.... Потому бодрствуйте, не угашайте Духа, внимайте всѣмъ внушеніямъ Его во всякое время, чтобы съ каждымъ днемъ болѣе исполняться Имъ, утверждаться въ благомъ дѣланіи подъ водительствомъ Его, возрастать въ благодатной жизни и приготовляться къ тѣснѣйшему единенію съ Господомъ Иисусомъ, Спасителемъ нашимъ тамъ — въ обителяхъ Отца небеснаго.

Бдите и молитесь. Будемъ бодрствовать надъ своею душею и тѣломъ,—и вмѣстѣ, сознавая свое безсиліе, будемъ всегда молить Господа Спасителя, да Самъ Онъ силою Своего Духа хранитъ насъ отъ паденій и погибели, и руководитъ на пути спасенія. Будемъ всегда молить Царя небеснаго, Утѣшителя, Духа истины, да придетъ и вселится

въ насъ, и очиститъ насъ отъ всякія скверны, и спасетъ, Благій, души наши. Ему слава и держава, честь и поклоненіе вмѣстѣ со Отцемъ и Единороднымъ Сыномъ Его, Спасителемъ нашимъ, нынѣ и всегда, и во вѣки вѣковъ. Аминь.



С Л О В О

СУНОДАЛЬНОГО ЧЛЕНА, ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННЬЯГО
ФИЛАРЕТА, МИТРОПОЛИТА МОСКОВСКАГО,

въ день Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы, го-
воренное въ Благовѣщенской Церкви Чудова Мона-
стыря, марта 25 дня 1846 года.

*Рече же Маріамъ: се раба Господня: буди мнѣ
по глаголу твоему. Лук. I. 38.*

Просты, по видимому, сіи слова Пресвятыя Дѣвы
Маріи: но какъ много въ нихъ заключается! какъ
многое ими открывается! какая въ нихъ видна
глубина смиренія! какая высота вѣры! какая
солнечная чистота внутренняго чувства! какъ не-
объятна ихъ сила! какъ необозримо ихъ дѣйствіе!

Дѣло, которое должно совершиться по благовѣ-
ствующему глаголу Архангела, и по соответствую-
щему глаголу Маріамъ,—дѣло спасительнаго для
насъ воплощенія Сына Божія,— не теперь начи-
нается. По малой мѣрѣ человѣческой, нѣсколько
тысячь лѣтъ ожидало сіе дѣло согласія Дѣвы,
чтобы могло совершиться.

Я сказалъ: по малой мѣрѣ человѣческой; потому
что по великой мѣрѣ Божіей дѣло сіе идетъ отъ
самой вѣчности. Апостолъ свидѣтельствуетъ, что

Богъ и Отецъ Господа нашего Иисуса Христа , благословивый насъ всяцѣмъ благословіемъ духовнымъ въ небесныхъ о Христѣ , избра насъ въ Немъ прежде сложенія міра (Ефес. I, 3. 4.).

Но не намъ восходить до сей пренебесной высоты созерпанія. Довольно для насъ взойти къ началу тайны Христовы , открывшемуся въ земномъ раю.

Когда лукавому искусителю удалось прельстить первыхъ человѣковъ , и разрушить ихъ райское блаженство ; когда смерть , прежде возвѣщенная предохранительно , а потомъ уполномоченная правосудіемъ , наступала на человѣка , по слѣдамъ грѣха : тогда милосердый въ самомъ правосудіи Богъ , пріостановивъ ее , благоволилъ въ умирающемъ уже и погибающемъ человѣчествѣ посвятить новое сѣмя жизни и спасенія. Чуднымъ образомъ въ словѣ осужденія , частію скрылъ Онъ , частію открылъ , тайну помилованія , когда осуждаемому искусителю рекъ : *вражду положу между тобою , и между женою , и между стѣмнемъ твоимъ , и между Стѣмнемъ тоя ; Той твою сотретъ главу* (Быт. 3, 15.).

То есть : ты , духъ злобы , мечтаешь , что , прельстивъ жену , какъ слабѣйшую часть человѣчества , и чрезъ нее увлекши въ преступленіе и Адама , будешь имѣть весь родъ человѣческій твоимъ всегдашнимъ рабомъ. Нѣтъ ! Отъ побѣжденныхъ тобою человѣковъ возстанетъ противъ тебя вражда , противоборство , брань ; она продолжится въ ихъ потомствѣ ; наконецъ Тотъ , Который до времени сокрывается подъ таинственнымъ наименованіемъ *Стѣмени же-*

ны,—Той твою сотретъ главу, побѣдитъ тебя рѣшительно, уничтожитъ твою власть, которая есть область грѣха и держава смерти, и слѣдственно возвратитъ человѣчеству похищенную у него святость и жизнь, безопасную отъ смерти.

Къ уразумѣнію таинственнаго наименованія *сымени жены* пролагаетъ путь самая необычайность сего наименованія. *Сымя*, безъ сомнѣнія, означаетъ потомство, или опредѣленное лице въ потомствѣ. Но что значитъ *сымя жены*? Въ обычаѣ всего рода человѣческаго, и особенно въ древнихъ родословіяхъ видимъ, что *сымя*, или потомство, всегда относимо бываетъ къ мужу, а не къ женѣ, и родовое наименованіе дѣтей или потомковъ заимствуется отъ отца или праотца, а не отъ матери, или праматери. На что же указывается необычайнымъ наименованіемъ *сымени жены*?— Или ни на что, въ порядкѣ природы, или на таинство, которое выше природы,—на рожденіе, о которомъ природа спрашиваетъ: *како будетъ сіе, идѣже мужа не знаю?* и о которомъ благодать отвѣтствуетъ: *Духъ Святой найдетъ на тя, и сила Вышняго осѣнитъ тя*,—на чудесное рожденіе Сына отъ жены безъ мужа, на рожденіе Христа, Богочеловѣка, отъ Дѣвы.

Что Адамъ уразумѣлъ тайну изреченія Господня о Сымени жены, сіе можно примѣчать изъ того, что въ слѣдъ за симъ онъ далъ женѣ своей новое имя, которое было бы совсѣмъ неблаговременно и неумѣстно, если бы не относилось къ сей самой тайнѣ. И нарече Адамъ имя жень своей: *жизнь, яко та мати всѣхъ живущихъ* (Быт. 3,

20.). Жизнь, мати живущихъ,—имена сіи были бы приличны праматери въ состояніи непорочности, поелику тогда она точно раждала бы всѣхъ живущихъ, и никого не раждала бы умирающаго: но тогда не дано ей сихъ именъ, а наречена она просто женою. Къ чему же послѣ грѣхонаденія, когда она будетъ раждать умирающихъ, будучи притомъ сама причиною, что смерть будетъ общимъ наслѣдіемъ ея потомства, — къ чему *нарече Адамъ имя жень своей: жизнь?* Развѣ въ поруганіе? — Нѣтъ, конечно не въ поруганіе, а вѣроятнѣе, въ утѣшеніе себѣ и ей, смотря на нее сквозь Божіе опредѣленіе о *Сѣмени жены*, сокрушающемъ главу змія. Отцемъ, думалъ онъ, буду и я; но не буду отцемъ истинной Жизни; Ея матерью предоставлено быть жень безъ мужа: итакъ да наречется ей имя: *Жизнь*, яко та мати всѣхъ живущихъ, не сама по себѣ, но по тому, что нѣкогда отъ Евы будетъ Дѣва, и отъ Дѣвы родится Тотъ, Который есть *Истина и Животъ*, и Который имѣетъ силу всѣхъ умирающихъ перерождать въ присноживущихъ.

Изъ сказаннаго, надѣюсь, усмотрите, братія, что благовѣщеніе спасительнаго для насъ воплощенія Сына Божія начато не Архангеломъ въ Назаретъ, но самимъ Богомъ въ раю: ибо тамъ провозглашено Божіе опредѣленіе о побѣдоносномъ *Сѣмени жены*, то есть, о рожденіи Христа Спасителя отъ Дѣвы.

Но если Божіе опредѣленіе о воплощеніи Сына Божія было уже постановлено и даже провозглашено еще въ первые дни міра: то почему оно не

исполнялось въ продолженіе столь многихъ вѣковъ? Не дерзнемъ приписать себѣ способности дать на сіе полный отвѣтъ. *Кто бо разумъ умъ Господень* (Рим. 11, 34.). Однако можемъ сказать не обвинуясь, что не въ Богъ причина медленности. *До скорости течетъ слово Его* (Пс. 147, 4.). *Той рече, и быша: Той повелъ, и создашася* (Пс. 32, 9). У Вѣчнаго всегда все готово. Для Всемогущаго всегда все возможно. Тварь медлитъ по необходимости, потому что движется въ определенныхъ кругахъ времени, которыхъ не можетъ ускорить. Въ твари свободной не достаетъ готовности для принятія дѣйствія Божія, когда въ ея волю не достаетъ соответствія воли Божіей. Особенно трудно устроить сію готовность въ твари падшей и разрушенной, которую нужно возставлять и пересозидать. Такимъ образомъ слово Божіе о Спасителѣ міра, какъ молнія, блеснуло надъ человечествомъ въ первыя минуты грѣховнаго омраченія, и неоднократно просіявало въ послѣдующихъ откровеніяхъ: но мракъ грѣховный продолжалъ тяготѣть, и вѣки и тысящелѣтія должны были пройти, прежде нежели дѣйствительно *Слово плоть бысть* (Іоан. 1, 14.) и *Богъ явися во плоти* (1 Тим. 3, 16.). Въ сіе долгое время, благословеніе, которымъ Богъ Отецъ благословилъ насъ въ небесныхъ о Христѣ прежде сложенія міра, какъ молніеносный облакъ носилось надъ землею, между тѣмъ какъ тайное дѣйствіе Провидѣнія изыскивало въ родѣ человеческомъ и уготовляло благословенную въ женахъ, которая бы могла своєю чистотою божественною молнію при-

вѣшь, принять, вмѣстить, удержать, не бывъ она-сна огнемъ Божества, и такимъ образомъ чрезъ себя существенно усвоить всему человечеству благословеніе Христово.

Не думаете ли, что весьма просто принять благословеніе Божіе, хотя бы то было весьма высокое?— Не совсѣмъ такъ. Посмотрите на опытъ Сарры. Господь глаголетъ о ней Аврааму: *благослослю же ю, и дамъ тебѣ отъ нея чадо* (Быт. 17, 16.). Видите, что заочно и заблаговременно предваряетъ ее, чтобы она приготовилась къ дѣйствительному принятію благословенія. Но что же? *И послѣ сего предваренія, когда обѣщанное благословеніе рѣшительно дано въ ея присутствіи, она, кажется, не нашлась довольно умѣющею принять оное. Разсмѣяся же Сарра въ себя* (18, 12.). Какъ бы ни былъ невиненъ сей смѣхъ: онъ, кажется, не довольно у мѣста предъ словомъ Божіимъ, и предъ лицомъ Божіимъ. И когда Господь обличилъ ее въ смѣхъ: она впала въ новое замѣшательство, и какъ будто думала утѣпиться отъ Всевѣдущаго. *Отречеса же Сарра, глаголющи: не разсмѣяся: убо я бо* (15).

Не станемъ однако уничижать Сарру, которая, въ мѣру своего достоинства, пріяла свою мѣру благословенія, и содѣлалась предварительнымъ образомъ *благословенныя въ женахъ*, какъ родившая едиnorodнаго, какъ родившая въ умерщвленіи плоти, хотя впрочемъ не безъ мужа, какъ родившая образъ Христовъ. Псаака, показавшаго Аврааму въ своемъ жертвоприношеніи день жертвы крестныя.

Но принесемъ справедливую дань благоговѣйнаго и радостнаго удивленія благословенной въ женахъ , Пресвятой Дѣвѣ Маріи , которая къ высочайшему изъ благословеній Божіихъ , внезапно надъ нею явившемуся , обрѣлась въ совершенствѣ уготованною , и тѣмъ споспѣшествовала совершенію столь долго предуготовляемаго , призываемаго и ожидаемаго спасительнаго для насъ воплощенія Сына Божія.

Если праведная Сарра предвѣстіе о рожденіи отъ нея Исаака, необыкновенномъ, однако не сверхъестественномъ , приняла съ замѣшательствомъ ; если , при подобномъ предвѣстїи о рожденіи предтечи Господня, праведный Захарія не вѣрилъ , и требовалъ знаменія : то koliko выше самыхъ праведниковъ является Пресвятая Дѣва Марія , когда благовѣщеніе о рожденіи отъ Нея Христа Спасителя сверхъестественномъ , непостижимомъ , божественномъ , прїемлетъ безъ замѣшательства, безъ недоувѣрія ! Прежде благовѣщенія , при началѣ небснаго явленія , Она *смутилась* на нѣсколько мгновеній, и остановилась въ размышленїи, можетъ быть, по тому, что не тотчасъ узнала небснаго вѣстника; по тому, что дала мѣсто духовному правилу, и намъ предписанному , чтобы *искушать души , аще отъ Бога суть* (1 Іоан. 4, 1); по тому, что затруднена была необычайнымъ привѣтствїемъ. Впрочемъ смущеніе предъ сильною похвалою не есть недостатокъ достоинства. Но, что весьма дивно, когда Она услышала несравненно болѣе сильное слово благовѣщенія : *Духъ Святый найдетъ на тя ; — зачнешь со чредъ , и родиши Сына ; —*

раждаемое свято, наречется *Сынъ Божій*; — царствію *Его* не будетъ конца: тогда уже нѣтъ смущенія. Велія тайна не возбуждаетъ Ее къ испытанію, и неиспытанность тайны не останавливаетъ въ принятіи таинственнаго благовѣщенія. Безпримѣрно высокое назначеніе не возьметъ ея изъ глубины смиренія: призванная быть Матерію Господа видитъ себя, какъ и прежде, только рабою Господнею. Съ другой стороны, Ея глубоко смиренное о себѣ мнѣніе не препятствуетъ Ей вѣрвать безпримѣрно высокому назначенію. Не видно даже никакой борьбы между сими перекрестными направленіями, никакого колебанія мыслей и чувствованій. Какъ чистая и тихая вода тихо и чисто пріемлетъ свѣтъ солнца, и отвѣчаетъ ему отвѣтомъ: такъ душа Пресвятыя Дѣвы тихо и чисто пріемлетъ слово Божественнаго откровенія, и отвѣтствуетъ ему словомъ послушанія: *се раба Господня: буди мнѣ по глаголу твоему.*

Довольно для внимательныхъ. Не требуйте многого, испытующіе и любопытствующіе. *Вертоградъ заключенъ сестра моя невѣста, вертоградъ заключенъ, источникъ запечатльнъ* (Пѣсн. 4, 12.), сказалъ Духъ Святой о Своей невѣстѣ, первенствующей надъ дѣвственными и чистыми душами, богоблагодатной Дѣвѣ Маріи. Довольно, если взоромъ ума, какъ бы сквозь ограду, проникли мы въ Ея таинственный вертоградъ, узрѣли нѣкоторые цвѣты Ея добродѣтелей, ощутили благоуханіе благодати Ея. Надобно позаботиться о томъ, чтобы наши помышленія не были подобны нѣкоторымъ неблагороднымъ насаженнымъ, которыя бесполезно

кружатся около цвѣтовъ, или оскорбляютъ ихъ красоту своимъ прикосновеніемъ; но чтобы уподобились пчеламъ, которыя приближаются къ цвѣтамъ съ смиренною пѣснію, и не оскорбляющимъ прикосновеніемъ извлекаютъ изъ нихъ сладкую и здравую пищу.

Благоговѣнно принимая въ тайну воплощенія Бога Слова, да поетъ всякая душа христіанская съ Церковію Христовою: *чистую славно почитимъ, людіе, Богородицу, огонь Божества пріимшую во чревь неопально*. Научимся отъ Нея подобающимъ образомъ встрѣчать Божіи посѣщенія, принимать божественныя тайны.

Если встрѣчаетъ тебя привѣтствіе и похвала, особенно возвышенная и духовная: остерегись неразборчиво принимать и наслаждаться; ибо не всегда легко узнаешь, точно ли приноситъ оную вѣстникъ истины. Позволительно при семъ смутиться: но постыши удержатъ смущеніе, и въ молчаніи призвать въ помощь Бога, чтобы тебѣ не быть прельщену похвалою ложною, или чтобы и неложную похвалу не превратило въ отраву самолюбіе и превозношеніе.

Когда слышишь благовѣстіе божественныхъ догматовъ и благодатныхъ таинствъ: берегись не только невѣрія Оомнна, но и маловѣрія Захаріина, и замѣшательства Саррина. Вспомни слово Архангела, *яко не изнеможетъ у Бога всякъ глаголь*; и не допусти, чтобъ изнемогла твоя вѣра.

Если знаменіе Провидѣнія, посылаемое иногда въ одеждѣ нечаяннаго случая, возвыщаетъ тебѣ жребій пріятный, возвышенный, славный, не труд-

но тебѣ будетъ сказать: *буди мнѣ по глаголу твоему*. Но не забудь потомъ, чтобы не взирать на себя мечтательно, какъ на господина многихъ вещей и многихъ людей, а чтобы взирать на себя всегда смиренно, какъ на раба единого всеобщаго Владыки: *се рабъ Господень*.

Послику же можетъ тебя постигнуть предвѣстіе и непріятное, но угрожающее скорбію, лишениемъ, уничиженіемъ: уготовляй себя предусмотрительно, чтобы умѣть и сіе принять. Не пререки ропотно, и не возой нетерпѣливо. Какая въ томъ добродѣтель, чтобы охотно принимать пріятное? Но скорбное принять благодушно, по благоговѣнію къ волѣ Божіей,—вотъ подвигъ, вотъ добродѣтель, вотъ залогъ награды! Обучай не уста свои, но свое сердце, чтобы оно могло свободно выговаривать слова готовящагося ко кресту Спасителя: *Отче,—не моя воля, но Твоя да будетъ* (Лук. 22, 42).

Зрите и разумѣйте, что радостное благовѣщеніе открываетъ начало спасенія; а горькій крестъ приближаетъ къ совершенію онаго и къ вѣчной славы воскресенія, которой и да сподобитъ всѣхъ насъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, благодатию Бога Отца и Святаго Духа. Аминь.



СВЯТЫЙ ІОНА,

МИТРОПОЛИТЪ КІЕВСКІЙ И ВСЕЯ РОССІИ (а).

Святой Іона родился близъ Солгалича, нынѣ уѣзднаго города Костромской губерніи, въ селеніи, которое, по прозванію отца его, благочестиваго Феодора Одноуша, называлось Одноушевымъ (б). Годъ рожденія св. Іоны неизвѣстенъ: но вѣроятно онъ родился въ послѣдней четверти XIV столѣ-

(а) Житіе св. Іоны, часто встрѣчающееся въ рукописяхъ, составлено, вѣроятно, въ половинѣ XVI-го столѣтія. Оно напечатано въ Степенной Книгѣ. Ч. II. стр. 69—97. Дополненіемъ къ нему, при составленіи сего жизнеописанія, служили современныя летописи и акты, изданныя Археографическою Коммисією.

(б) Въ житіи св. Іоны сказано: «бысть родомъ отъ мѣстъ града Галича, близъ предѣлъ Казанскія земли, разстояніе мѣвъ отъ Соли Галичскія яко шесть верстъ, на рѣцѣ Святицѣ. Хотя ни Галичъ, ни Сольгаличъ не были близки къ предѣламъ земли Казанской: однако жъ известно, что тотъ и другой городъ часто подвергались нападѣніямъ отъ Татаръ Казанскихъ. По летописи Солгаличскаго Воскресенскаго монастыря, о вѣшествіи Казанцевъ на Соль-Галичъ упоминается еще въ 1375 г. И. Г. Р. Т. IV. пр. 327.— Въ 1429 1468 и 1557 г. они нападали на Галичъ и прилежащіе ему города и селенія. И. Г. Р. Т. V. пр. 265. 275. и др. Акт. Археогр. Экспедиц. Т. II. стр. 177.—Погость *Одноушево* существуетъ донынѣ.

тія (в). Еще въ юности онъ пожелалъ оставить домъ родительскій. Двѣнадцати лѣтъ постригся въ одномъ изъ монастырей земли Галичской, которыми она была богата (г). Изъ неизвѣстной Обители Промыслъ Божій вскорѣ перевелъ его въ столицу Отечества и Церкви, для которыхъ назначилъ его быть свѣтильникомъ. Іона перешелъ въ Московскій Симоновъ Монастырь (д).

Основанная, по благословенію преподобнаго Сергія Радонежскаго, Обитель сія славилась святостію жизни своихъ первыхъ настоятелей: Феодора, племянника Сергіева, въ послѣдствіи архіепископа Ростовскаго, и Кирилла, въ послѣдствіи игумена Бѣлозерскаго. Святый Іона еще засталъ здѣсь иноковъ, которые хорошо помнили и неизмѣнно хранили ихъ правила и учрежденія. Между ними извѣстны: Варѣоломей, строитель (экономъ) Симоно-

(в) Это заключеніе основывается на слѣдующихъ соображеніяхъ: св. Іона скончался въ 1461, поставленъ въ епископа въ 1430 г. Но въ тѣ времена держались правила, чтобъ не ставить въ епископа ранѣе 40 лѣтъ. См. Акт. Археогр. Экспед. Т. I. стр. 472.

(г) Въ самомъ Солигаличѣ, отъ временъ В. К. Дмитрія Іоанновича Донскаго, извѣстенъ монастырь Воскресенскій, нынѣ приходская церковь въ городѣ. См. Акт. Археогр. Экспед. Т. II. № 85. и Ист. Г. Р. Т. IV. стр. 327. Въ половинѣ XVII столѣтія Галичскихъ монастырей считалось до 18. Акт. Арх. Эксп. Т. IV. ст. 125.

(д) Симоновъ монастырь, со временъ Донскаго, имѣлъ свои соловарни въ Солигаличѣ. Ист. Г. Р. Т. V. пр. 122. Можетъ быть, это обстоятельство послужило къ переселенію святаго Іовы въ Москву.

ва монастыря, Иоаннъ Златый и Игнатій иконникъ. Собственная ревность Іоны къ подвигамъ иноческимъ скоро сдружила его съ сими благочестивыми старцами, а ихъ наставленія и примѣръ воспитали въ немъ самомъ строгаго подвижника. Подобно имъ, онъ неуклонно стоялъ за исполненіе правилъ монастырскихъ, и, не выходя изъ границъ послушанія, съ дерзновеніемъ напоминалъ новымъ настоятелямъ о преданныхъ святыми предшественниками ихъ ꙗвилахъ благочинія монастырскаго (е). А самъ подвизался въ непрерывныхъ трудахъ, пощеніи, молитвѣ и чтеніи слова Божія, проходя разныя иноческія послушанія. — Въ сихъ подвигахъ духъ его возрасталъ и совершенствовался столь быстро, что прозорливому оку и въ простомъ послушникѣ можно было провидѣть будущаго великаго Пастыря Церкви Россійской. Жизнеописатель святаго Іоны повѣствуетъ, что въ одинъ разъ Митрополитъ Фотій, посѣщая Симоновъ монастырь и обходя церкви и службы, нашель въ пекарнѣ монастырской инока Іону спящимъ. Онъ не потревожилъ покоя хлѣбопекаря, на лицѣ котораго изображалось изнуреніе трудами тѣлесными и духовными; но, замѣтивъ, что дер-

(е) Преподобный Іосифъ Волоколамскій, упоминая въ своемъ духовномъ завѣщаніи о св. Іонѣ и его сподвижникахъ, пишетъ: «Иже, яко видѣша обычая монастырская измѣняемы и благочиніе отменяемо, не молчаще, ниже въ небреженіе полагаху сего, но возбравлюше и не попускающе безчинію и маетю бывати, и многу скорбь отъ тогда бывшихъ архимандритовъ приимаху». Гл. 10. Рукоп. М. Д. Академіи подъ №. 171.

жить онъ на головѣ своей руку, какъ бы сложенную на благословеніе, тутъ же сказалъ окружающимъ его, что сей Иона будетъ великимъ святителемъ въ землѣ Русской, приведетъ многихъ невѣрныхъ къ Богу истинному и наконецъ будетъ поставленъ настоятелемъ и учителемъ самому царствующему граду — Москвѣ.

Опредѣленіе Божіе въ свое время постепенно приходило въ исполненіе. Иона, по слѣдамъ настоятеля Симоновскаго монастыря Сергія Азакова, восшелъ на престолъ Рязанской епископін. Очень вѣроятно, что самъ Фотій рукоположилъ его на сію кафедру.

Въ предѣлахъ тогдашней Рязанской епархіи заключались, кромѣ нынѣшней Рязанской епархіи, Муромъ и города, нынѣ принадлежащіе епархіямъ Тамбовской и Воронежской. На этомъ обширномъ пространствѣ, кромѣ поселеній чисто Русскихъ, болѣе или менѣе часто встрѣчались и селенія племенъ Финскихъ: Муромы, Мещеры, Мордвы (ж). Между ними обитателями до половины XVIII столѣтія оставались еще идолопоклонники, упорные въ своемъ суевѣрїи, такъ что Рязанскій Архіепископъ Мисаилъ, хотя и успѣлъ нѣсколько тысячъ изъ нихъ обратить въ христіанство, долженъ былъ положить жизнь свою за проповѣдь христі-

(ж) См. Макарова *Замѣтки о земляхъ Рязанскихъ въ Чтеніяхъ Московскаго Историческаго Общества*. 1846 N. 1. Отд. IV. — Вознесенскаго, *Истор. Обзорніе Рязан. Епархіи*. 1820. ст. 46. 87. 120. 122. 135. Болховитинова, *Опис. Воронежской Губерніи*. 1800. ст. 11—14. и *Епархіи* стр. 169.

анскую (з). Тѣмъ болѣе святой Іона могъ найти въ своей епархіи еще много язычниковъ. Его святая ревность о Господѣ указала ему, чѣмъ онъ долженъ быть для заблуждающихъ. И Господь наградилъ труды его обращеніемъ множества неверныхъ, какъ свидѣтельствуемъ жизнеописатель. Вотъ уже двѣ части предсказанія Фотіева исполнились!—Оставалось ожидать исполненія послѣдней.

Митрополитъ Фотій скончался 8 іюля 1431 года. Обстоятельства не позволили скорѣ замѣстить праздный престолъ достойнымъ Пастыремъ. Въ томъ же году юный Великій Князь Василій Васильевичъ вынужденъ былъ ѣхать въ Орду для рѣшенія спора о великомъ княженіи съ своимъ дядею Юріемъ Ивановичемъ Звенигородскимъ. Непримиренная этимъ вражда обратилась потомъ въ междоусобную войну. Самъ Василій въ апрѣлѣ 1433 г., долженъ былъ бѣжать изъ Москвы и уступить великокняжескій престолъ Юрію. Однако жъ онъ успѣлъ избрать преемника Фотію на митрополиі, Іону, Епископа Рязанскаго (п).

Но тогда, какъ святой Іона собирався ѣхать въ Константинополь для утвержденія въ санѣ Митрополита, въ Литовской Руси Смоленскій Епископъ

(з) Ист. Обзор. Рязанской Іерархіи. стр. 122. и слѣд.

(п) Въ грамотѣ монастырю Нижегородскому Печерскому, отъ 11 Марта 1433 года, писавной въ Москвѣ, Іона называетъ себя Епископомъ, *нареченнымъ въ Святѣйшую Митрополию Русскую*, пишетъ, что поставилъ присланнаго изъ Печерскаго монастыря, священноинокъ Павла въ Архимандрита, съ согласія Великаго Князя Василья Васильевича. Акт. Ист. Т. I. N. 37.

Герасимъ поспѣшилъ предупредить его у Патриарха и возвратился изъ Константинополя съ званіемъ Митрополита (і). Именуясь Архіепископомъ Кіевскимъ (к), онъ не остановился однако жъ въ Кіевѣ, но жилъ въ Смоленскѣ и помышлялъ перѣхать въ Москву, лишь только окончатся несогласія между враждующими князьями (л), а между тѣмъ посвятилъ въ Новгородѣ Архіепископа Евѣимія (м), въ Тверь Епископа Илію (н). Это угрожало Церкви Русской смутами. Избраніе Митрополитовъ для всей Руси издревле зависѣло отъ князей Русскихъ, а не Литовскихъ (о): поэтому отъ самовольнаго поставленія Герасима надлежало опасаться раздѣленія митрополіи Всероссийской.

(і) Въ Псковской лѣтописи путешествіе Герасима въ Константинополь относится къ 1433 году. Ист. Г. Р. Т. V. пр. 243 и 292. (к) Такъ называется онъ въ современной подлинн. на рукописи, писанной въ 1434 г. въ Кіевопечерскомъ монастырѣ. Опис. Рукоп. Толстаго 1, 178. ст. 99. (л) На Москву не поѣха, занеже князи Русіи воюются и съкутся о княженіи великія Рускія земли. Лѣт. Псков. Изд. М. Погодин. 1837. ст. 67. (м) Новгород. Лѣт. 1. подъ 1434 г. ст. 111. (н) Исторія Росс. Іерархін. Изд. 2. Ч. I. стр. 276. Но несправедливо, что Ілія поставленъ въ 1437 г. Въ семь году Герасима уже не было въ живыхъ.

(о) Великій Князь Василій Васильевичъ писалъ къ королю Польскому Казимиру: «старина наша отъ нашего прародителя, Великаго князя Володимера, крестившаго землю Русскую: избраніе и взисканіе Митрополитское—нашихъ прародителей Великихъ князей Русскихъ, и наше и до сихъ лѣтъ, а не Великихъ князей Литовскихъ; кто будетъ намъ любъ, тотъ будетъ у насъ на всей Руси». Акт. Арх. Экспед. Т. I ст. 58.

Еще опасѣе было для Церкви Русской участіе Герасима въ замыслахъ Свидригайлы о соединеніи Руси съ Церковію Римскою (п). Но Промыслъ Божій хранилъ миръ и православіе Церкви Русской. Герасимъ навлекъ на себя гнѣвъ Великаго Князя Литовскаго и былъ имъ сожженъ (26 іюля 1435 г.).

Въ Москвѣ смуты не прекращались. Юрій два раза стогнялъ племянника съ престола и наконецъ самъ сошелъ въ могилу (6 іюня 1434 г.). Василій продолжалъ бороться съ сыновьями его; — въ то же время опасаясь новыхъ затрудненій отъ медленности, поспѣшилъ свести съ прочими Князьями Русскими, равно какъ и съ Великимъ Княземъ Литовскимъ, касательно выбора митрополита и, съ общаго согласія, отправилъ прежде нареченнаго Іону для посвященія въ Константинополь, съ своимъ посломъ и грамотами (р).

(п) Тогда уже начались сношенія между Греками и Латинянами относительно соединенія Церквей, окончившіяся Соборомъ Флорентійскимъ. Усердіе Герасима къ этому делу Свидрагайло выхвалялъ въ посланіи къ Папѣ Евгенію, который принялъ это извѣстіе съ необыкновенною радостію; совѣтовалъ Митрополиту учредить частный Соборъ изъ Русскихъ Епископовъ и, получивъ отъ нихъ полномочіе, дѣйствовать свободно, литься къ нему, Папѣ, съ покорностію, — какъ уже и собирался Герасимъ. — Буллы папскія, писанныя по этому предмету въ ноябрѣ 1434 г. къ Свидрагайлу и къ самому Герасиму, помѣщены при сочиненіи Коцебу: *Свидригайло, Великій Князь Литовскій*, въ Русск. перев. Санкт-Петербург. 1835. Прибав. II. стр. 22 и 26.

(р) Съгалавше съ своею матерью, Великою Княгинею и съ нашею братіею, съ Русскими Великими Князи и съ помѣстны-

Но было уже поздно. Въ Константинополь назначенъ былъ въ Россію и посвященъ въ митрополита Исидоръ, ревностный посредникъ въ переговорахъ между Греками и Соборомъ Базельскимъ относительно соединенія Церквей и потомъ приверженецъ Папы на Соборъ Флорентійскомъ. Потому Императоръ Іоаннъ Палеологъ и Патріархъ Іосифъ отпустили Іону съ однимъ обѣщаніемъ ему митрополіи Русской въ случаѣ какой либо перемѣны съ Исидоромъ (с). Не безъ скорби возвратился святой Іона съ Митрополитомъ, котораго никто не ожидалъ (т), но смиренная преданность Промыслу Божию скоро успокоила духъ Святителя.

Не мѣсто здѣсь говорить объ Исидорѣ, его измѣнническихъ дѣйствіяхъ во Флоренціи и судьбѣ его въ Москвѣ. — Святой Іона занялъ свое прежнее мѣсто между іерархами Русскими. Когда Ве-

ми князьями, и съ Литовскія земли осодаремъ, съ Великіемъ Княземъ, и съ Святители нашея земли, послахомъ съ нашимъ посломъ къ царю Калояну и къ Патріарху Іосифу отца нашего Іону Рязанскаго», — сказано въ грамотѣ Великаго Князя. 1448 г. Акт. Истор. Т. I. стр. 83.

(с) «А что Божія воля о Сидорѣ промыслить, или смертію скончается, или иначе что ся о немъ станетъ, и ты, Іона, Епископъ Рязанскій, готовъ благословенъ на той великій престолъ Кіевскій и вся Русь»: такъ повторять это обѣщаніе Великій Князь въ грамотѣ къ самому Императору. Акт. Истор. I. ст. 84. То же пишетъ и самъ св. Іона. ст. 95.

(т) «И о томъ вельми поскорбѣхомъ, — пишетъ святой Іона, что ся намъ не успѣло»; — и далѣе: «отпускають Исидора на Русь и насъ съ нимъ». Акт. Истор. Т. I. ст. 95.

лкій Князь собралъ епископовъ для сужденія объ Исидорѣ, Святитель Рязанскій присутствовалъ на этомъ Соборѣ и стоялъ ниже Епископовъ Ростовскаго и Суздальскаго (у). Его не приглашали и Князья Русскіе при заключеніи между собою договоровъ; они писали другъ другу грамоты безъ обычнаго призыванія благословенія митрополитскаго (ф).

Исидоръ бѣжалъ изъ Россіи. Тогда Великій Князь, не посылая вторично избраннаго въ Константинополь, рѣшился просить Императора и Патріарха о дозволеніи Русскимъ епископамъ отнынѣ навсегда самимъ избирать и поставлять себѣ митрополита. Указывая на оскорбленіе, недавно причиненное православію лже-митрополитомъ, Василій Васильевичъ съ сильнымъ негодованіемъ писалъ къ Императору и Патріарху, какъ Исидоръ, согласившись на унію во Флоренціи, противъ воли

(у) Какъ видно изъ исчисленія Епископовъ, присутствовавшихъ на семъ Соборѣ, въ грамотѣ Великаго Князя. Акт. Истор. Т. I. ст. 74. Тоже видимъ и поздне, въ грамотѣ Русскихъ Епископовъ противъ Шемяки, отъ 20 декаб. 1447 года. — тамъ же стр. 75.

(ф) Вотъ почему въ грамотахъ Великаго Князя Московскаго и другихъ князей, послѣ смерти Фотія до посвященія святаго Іоны въ Митрополита, не встрѣчается обыкновеннаго вступленія: «по благословенію отца нашего Митрополита», и пр., но грамоты начинались такъ: «Божіею милостію», и пр. Что замѣчено и Исторіографомъ (Ист. Г. Р. Т. V. стр. 154.) смлч. Собр. Госуд. грам. Т. I. гр. 45—50. и 52—74. писанныя въ 1443 г. до 1448 г. съ грамотами 75—81. 84. 85. писанными съ іюля 1450 г. до кончины святаго Іоны.

Великаго Князя, «поработилъ было насъ подѣ отлученную за многія ереси Церковь Римскую», какъ онъ осмѣлился призвать Палу отцемъ и учителемъ всего православнаго христіанства. Сверхъ того Великій Князь представлялъ и другія уважительныя обстоятельства въ подкрѣпленіе своей просьбы. Онъ указывалъ на отдаленность и затруднительность путешествія въ Константинополь, на частыя вторженія Татаръ въ Россію, на мятежи и нестроенія въ сопредѣльныхъ странахъ, то есть, Литвѣ и Польшѣ. Въ заключеніе онъ жаловался на неудобство личныхъ сношеній съ Митрополитомъ Греческимъ: «каждый православный, писалъ онъ, можетъ имѣть нужду объясняться съ верховнымъ пастыремъ о дѣлахъ духовныхъ, подлежащихъ тайнѣ, а Государь — не только о дѣлахъ духовныхъ, но и о государственныхъ: между тѣмъ нельзя съ нимъ бесѣдовать иначе, какъ чрезъ переводчиковъ. — Но, прибавлялъ Василій, мы не хотимъ чрезъ это разорвать союзъ съ Церковію Греческою: какъ и прежде, мы будемъ относиться къ вамъ съ вопросами, питать любовь къ царямъ и просить благословенія у патріарховъ, доколѣ земля наша будетъ стоять» (х).

(х) Письмо къ Патріарху напеч. въ Акт. Истор. Т. I. №. 39. къ Императору то же самое, съ нужною переменою некоторыхъ выраженій, въ *Собійск. Времен.* 11, 34—39. и въ Церк. Ист. Митр. Платона. 1, 256. — По разнымъ счисленіямъ лѣтъ отъ просвѣщенія Россіи христіанствомъ, показанныхъ въ томъ и другомъ посланіи, полагаютъ, что къ Патріарху Великій Князь писалъ въ 1441 г., а къ Императору спустя два года (см. примѣч.

Однако жъ ни то, ни другое посланіе не достигли Константинополя. До Великаго Князя вскорѣ дошелъ слухъ, будто бы Императоръ Константинопольскій совсѣмъ перешелъ въ Латинское вѣроисповѣданіе и удалился въ Римъ. Обманутый этимъ слухомъ, Василій воротилъ пословъ своихъ съ пути (ц). Россіи еще долго не суждено было имѣть своего первосвятителя.

Въ это время постигли отечество наше такіа бѣдствія, какихъ оно еще не испытывало никогда. Великій Князь Василій Васильевичъ, послѣ несчастной битвы Суздальской, былъ взятъ въ плѣнъ царемъ Казанскимъ (6 іюля 1445 г.). И хотя чрезъ три мѣсяца былъ отпущенъ на свободу, но, захваченный внезапно своимъ прежнимъ врагомъ, сыномъ Юрія, Димитріемъ Шемякою, въ собственной столицѣ былъ

къ I. том. Акт. Истор. на гр. 39.). Но изъ сего послѣдшаго посланія нисколько не видно, чтобъ ему предшествовало какое нибудь другое уведомленіе о дѣлахъ Исидора и о прочемъ, къ Императору, или Патріарху.

(ц) Такъ свидѣтельствуеъ Соф. Врем. II, 39. Свидѣтельство Летописи подтверждается посланіемъ Великаго Князя къ преемнику Іоанна Палеолога, Константину, гдѣ онъ пишетъ: «за все того желаніемъ и прошеніемъ, еже како бы послати къ царскому граду пословъ своихъ и извѣщеній (о извѣщеніи?) соединенія Святѣйшія Божія Вселенскія Церкви, и о православіи, и о поставленіи Митрополита. И многлетне того искахомъ и желаніемъ, но не улучихомъ сего» Акт. Ист. Т. I. ст. 494. Самъ Митрополитъ Іоанн, послѣ поставленія своего, писалъ въ Кіевъ: «до сего времени во Святѣйшей Рускѣй Митрополіи не бывало Митрополита; не къ кому было посылать, Царь не таковъ, а ни Патріархъ не таковъ».

ослѣпленъ (16 Февр. 1446 г.) и посланъ въ заточеніе, въ Угличъ. Престоль великокняжескій сталъ добычею злодѣйства. Не довольствуясь тѣмъ, Шемяка желалъ имѣть въ своихъ рукахъ и дѣтей Василія, которыя вѣрными боярами укрыты были въ Муромъ. Чтобъ взять ихъ оттуда, онъ придумалъ употребить духовную власть Епископа Рязанскаго, къ области котораго принадлежалъ Муромъ. Итакъ, призвавъ Іону въ Москву (ч), коварнымъ обещаніемъ своихъ милостей дѣтямъ несчастнаго отца и льстивымъ увѣреніемъ доставить Іонѣ санъ Митрополита, онъ убѣждалъ благосердаго пастыря отправиться въ Муромъ и взять оттуда на свою епитрахиль малолѣтнихъ князей. Не обещаніе митрополіи, уже неотъемлемой у Епископа Рязанскаго по прежнему нареченію и благословенію Патріарха, но надежда оказать услугу бѣдствующему Государю и его дѣтямъ расположила святаго Іону согласиться на предложенное путешествіе. Послѣ долгихъ разсужденій князя Рязанскаго, единственно по уваженію къ сану посредника, передалъ ему Юрія и Іоанна, въ соборномъ храмѣ Муромскомъ, съ пелены Богородичной Иконы на епитрахиль епископскую, какъ бы желая симъ выразить, что передаютъ ихъ изъ рукъ Пресвятыя Богородицы подъ охраненіе Епископа. Святый Іона представилъ ихъ Димитрію (6 мая). Коварный Князь сначала показалъ имъ

(ч) «Призва къ себѣ Епископа Рязанскаго Іону на Москву». Соф. Врем. II, 53. Слѣд. святый Іона жилъ не въ Москвѣ, а вѣроятно въ Рязани.

ласку, но на третій день отправилъ ихъ съ тѣмъ же святителемъ въ Угличъ. Обманутый, но безсильный противиться волѣ князя, Иона долженъ былъ исполнить ее, имѣя въ виду одно только утѣшеніе—лично видѣться съ Василіемъ.

По возвращеніи изъ сего путешествія, Димитрій назначилъ святому Ionу жить на митрополичьемъ дворѣ. Онъ остался въ Москвѣ, но для того, чтобъ быть всегдашнимъ обличителемъ беззаконнаго князя и ходатаемъ за Василя. Святитель непрестанно повторялъ Димитрію: «Ты поступилъ несправедливо и меня ввелъ въ грѣхъ и стыдъ. Тебѣ бы слѣдовало выпустить князя на свободу, а ты и дѣтей его засадилъ съ нимъ въ неволю. Ты мнѣ далъ свое правое слово, и сдѣлалъ меня обманщикомъ. Какой вредъ можетъ причинить тебѣ князь, лишенный зрѣнія, съ малыми дѣтьми? Если еще ты сомнѣваешься въ томъ, возьми съ него клятву, при свидѣльствѣ нашемъ епископскомъ.» Шемака рѣшился созвать епископовъ на совѣтъ объ этомъ дѣлѣ и, положивъ дать отчину Василю на его содержаніе, отправился вмѣстѣ съ епископами и знатнѣйшимъ духовенствомъ въ Угличъ. Здѣсь онъ объявилъ Темному свободу и далъ ему въ удѣлъ Вологду (въ сентябрѣ 1446 г.).

Извѣстно, что Василій не долго оставался въ такомъ положеніи. Пользуясь усердіемъ людей ему преданныхъ и успокоенный совѣтомъ любившихъ отечество инокѣвъ, Кирилловскаго игумена Трифона и Оерапонтовскаго Мартиніана (ш), онъ

(ш) Игумень Кирилловскій Трифонъ тогда же взятъ былъ въ

оставилъ Вологду и чрезъ пять мѣсяцевъ (17 февр. 1447) снова занялъ престолъ великокняжескій, незаконно у него отнятый (щ). Враги его спѣшили теперь примириться съ нимъ (ъ). Когда же Шемяка и послѣ заключенія мирнаго договора не переставалъ коварствовать и заводить новыя смуты въ государствѣ; тогда Соборъ пастырей Русскихъ издалъ противъ него грозное обличіе-

Москву въ настоятеля Спасскаго Монастыря, и потомъ въ 1462 году возведенъ на престолъ архіепископскій въ Ростовѣ.— Въ житіи преподобнаго Кирилла Белоозерскаго, писанномъ Пахоміемъ Сербиномъ, сказано: «Трифонъ, иже ради добродѣтели его послади бысть Архіепископъ града Ростова, мужъ разсудителенъ въ инокскихъ же и мірскихъ.» О времени переселенія его въ Москву можно заключить изъ того, что 6 апрѣля 1448 г. уже поставленъ былъ Игуменомъ въ Кирилловъ Монастырь Кассіанъ. Акт. Археогр. Экспед. т. 1. гр. 40. О преподобномъ Мартиніанѣ, тогда же переведенномъ въ Игумена Троицкаго Сергіева монастыря, см. Истор. Описаніе Свято-Троицкія Сергіевы Лавры.

(щ) Вся обстоятельства несчастнаго дѣла подробно описаны въ Софійскомъ Временникѣ.

(ъ) Впрочемъ не соглашались ѣхать къ Великому Князю въ Москву, доколь не будетъ Митрополита, не полагая себя совершенно безопасными безъ ручательства Первосвятителя. Въ договорной грамотѣ Іоанна Андреевича Можайскаго, сообщника Шемякина, именно сказано: «а Князю Великому насъ пожаловать, не вѣлти ему намъ къ себѣ ѣхать, доколь (т. е. до той поры, какъ) будетъ у насъ въ земль отецъ нашъ Митрополитъ.» Соб. Госуд. грам. т. I. № 67. Договорная грамота Шемяки съ Великимъ Княземъ Васильемъ Васильевичемъ прописывается въ посланіи Россійскаго духовенства къ Дмитрію. Акт. Истор. Т. I. № 40. Договоръ заключенъ «за шесть мѣсяцевъ книжныхъ» до сего посланія. стр. 81.

тельное посланіе. Припоминая неправды Юрія и пагубныя для Россіи дѣла Шемяки, особенно осуждая поведеніе клятвопреступнаго князя послѣ договора съ Великимъ Княземъ, пастыри церковные страхомъ отлученія призывали его къ покорности и миру. Въ числѣ сихъ святителей находимъ и Владыку Рязанскаго Іону, который по прежнему занималъ третье мѣсто въ сонмѣ іерарховъ; и можетъ быть, изъ его устъ истекли помѣщенные въ посланіи укоризны за хульныя рѣчи на епитрахили епископскія (ы). Такъ Василій былъ возстановленъ на великокняжескомъ престолѣ, и первый шагъ къ этому сдѣланъ чрезъ освобожденіе его изъ Углича, исходатайствованное святымъ Іоною.

(ы) Акт. Ист. Т. I. ст. 79. Посланіе писано 29 декабря. 1447 года. «А святыя епитрахили наши сквернили неподобными своими богомерзкими рѣчами; а надвемся, что и самъ знаешь, что суть ты святіи петрахили? воображеніе есть муки Господа нашего Иисуса Христа, еже при спасеніи Его распятіи. . . . И петрахили наши твоими рѣчьми не могутъ скверниться никакоже, но токмо самъ душу свою губишь.» Въ заключеніи Святители писали: «Положи предъ Богомъ и предъ пречистою Его Богоматерію, и передъ своимъ братомъ старѣйшимъ, передъ Великимъ Княземъ Васильемъ Васильевичемъ, чистое покаяніе. А мы по своему долгу били сами за тебе челомъ своему Господину, и Господинъ нашъ нашего слова послушалъ, и тебе своего брата жаловати хочеть, и въ братствѣ и любви держати по старинѣ, и о всемъ тебѣ управливатися срокъ, по крещеніи двѣ недѣли. И только не исправишься, и то не мы тебѣ учинимъ, но самъ на себе наложишь тяжесть церковную, духовную, чюжь будешь отъ Бога и отъ Церкви Божіей, такожь и нашего смѣренія, святительскаго и священническаго не будетъ на тебѣ благословенія ни въ си вѣкъ, ни въ будущій.»

Едва утвердился Великій Князь на своемъ престолѣ, какъ началъ помышлять о поставленіи митрополита. Со времени кончины Фотія прошло уже семнадцать лѣтъ, въ теченіе которыхъ только на краткое время являлся Исидоръ самостоятельнымъ правителемъ митрополіи Русской. Изъ Константинополя ожидать было нечего. Въ Москвѣ слышали, что Турецкое оружіе и Латинская Унія обезсилили престолъ императорскій и патріаршій, что въ Царьградѣ свирѣпствуетъ раздѣленіе между вѣрными православію и согласными на соединеніе съ Римомъ (ъ), и что, хотя въ церквахъ и монастыряхъ Константинопольскихъ, равно какъ и въ Святой горѣ, держатся святой старины, но въ соборномъ Софійскомъ храмѣ и въ придворной церкви воспоминается имя Папы. Принимая это въ уваженіе, равно какъ и другія причины, по которымъ Великій Князь находилъ нужнымъ избирать и поставлять Митрополита изъ Русскихъ, и самими Русскими Епископами, обратились къ правиламъ церковнымъ и древнимъ примѣрамъ Русской Церкви. Въ правилахъ Апостольскихъ сказано было: «Епископа да поставляютъ два или три епископа» (ъ).

(ъ) Посланіе Митрополита Іоны къ Кіевскому князю. Акт. Ист. Т. I. ст. 94. Въ другомъ посланіи къ Смоленскому Епископу Мисаилу святой Іона пишетъ: «Князь Великій слыша и добръ испытавъ Цареградскаго царя и еже о немъ сбора смущеніе, что еже качнулись къ Римской Церкви, а инии, Богомъ наставляеми и укрѣпляеми, не соединишася съ ними, и волненіе межѣ ихъ бысть велие, яко и Святыя Божіи церкви на мнози дни затворены и безъ пѣнія сташа». — тамъ же стр. 111.

(ъ) 1 прав. Въ окружномъ посланіи Митрополита Іоны къ

Въ правилахъ перваго Вселенскаго Собора изъяснено: «Епископа поставляти наиболѣе прилично всѣмъ тоя области епископомъ. Аще же сіе неудобно, или по надлежащей нуждѣ, или по дальности пути, по крайней мѣрѣ три во едино мѣсто да соберутся, а отсутствующіе да изъясвятъ согласіе посредствомъ грамотъ, и тогда совершится рукоположеніе (э). Сіи правила, касающіяся вообще до рукоположенія Епископовъ, приложили и къ поставленію Митрополита. Древняя исторія Русской Церкви представляла два примѣра избранія и посвященія митрополитовъ Русскими епископами, въ Иларіонъ, при Великомъ Князѣ Ярославѣ, и въ Климентъ, при Великомъ Князѣ Изяславѣ Мстиславичѣ. Итакъ, основываясь на этихъ правилахъ и примѣрахъ, и принимая во вниманіе уже данное Патріархомъ благословеніе на Митрополию Епископу Рязанскому, соборъ Русскихъ епископовъ, пятаго декабря 1448 г., поставилъ Іону въ Митрополита Кіевскаго и всея Руси (ю). Въ семъ Со-

Литовскимъ Епископамъ это правило приводится въ такомъ видѣ: «тріе Епископи должны суть безъ всякаго извѣта поставляти *большаго* Святителя.» Акт. Историч. Т. I. стр. 113.

(э) Въ томъ же окружномъ посланіи Святаго Іоны сказано: «понщите и четвертаго правила, иже въ Никее перваго Собора.» Сіе-то правило и приведено нами.

(ю) Образъ поставленія въ Митрополита описывается въ летописи такъ: «совершается привошеніе Божественныя службы, и возлагается на плещи его (Іоны) честный амфоръ (Омофоръ) и посохъ великій Митрополичъ дается въ руцъ его, и тако съ богобоязньствомъ совершаеть святую службу и благословляеть народы.» Соф. Времен. I, 39.

боръ лично присутствовали епископы: Ефремъ Ростовскій, Аврамій Суздальскій, Варлаамъ Коломенскій и Питиримъ Пермскій; Архіепископъ Новгородскій Евѳимій и Тверскій Илія прислали свои *повольныя* на сіе избраніе грамоты. Новопоставленный Митрополитъ тогда же почтилъ Епископа Ростовскаго саномъ Архіепископа, которымъ благословенъ былъ еще Θεодоръ отъ Патріарха Константинопольскаго (я).

Порядокъ церковный требовалъ, чтобъ Митрополитъ Всероссійскій, по крайней мѣрѣ теперь, послѣ своего поставленія, открылъ сношенія съ Патріархомъ Константинопольскимъ, отъ котораго доселѣ зависѣло поставленіе Митрополитовъ Русскихъ. Но тогдашній Патріархъ Григорій Мамма (съ 1445 г.) былъ изъ приверженцевъ Римской Церкви и даже старался склонить къ тому Русскую Церковь, предлагая князю Кіевскому Александру Владиміровичу принять Исидора, изгнаннаго изъ Россіи (ѳ), а наконецъ, послѣ безплодныхъ покушеній водворить въ Константинополь унію (въ августъ 1451 г.) онъ совсѣмъ перѣхалъ въ Римъ (v). При такихъ обстоятельствахъ, очевидно, не могло быть духовнаго общенія между Святителемъ Московскимъ и лжемудрствующимъ Патріархомъ. Въмѣсто Митрополита рѣшился писать въ Константинополь самъ Великій Князь. Іоаннъ Палеологъ, виновникъ соединенія на

(я) Русс. Врем. М. 1820 ч. 2. ст. 23. 24.

(ѳ) Разсуж. объ ер. и раскол. въ Русск. Церк. стр. 275 и пр. 268. Ак. Ист. т. I. пр. 40.

(v) Phrangz. I. III. с. 3.

Соборъ Флорентійскомъ , скончался (31 окт. 1448 г.), на его мѣсто вступилъ его братъ Константинъ (12 мар. 1450 г.). Пользуясь симъ случаемъ, Великій Князь привѣтствовалъ послѣдняго самодержца Греческаго , какъ государь съ нимъ единовѣрный и какъ его родственникъ, съ принятіемъ протеческаго престола , и вмѣстѣ объяснилъ всѣ обстоятельства Церкви Русской, со времени кончины Фотія до поставленія Іоны въ Митрополита. «Мы поставили Іону Митрополитомъ (безъ сношенія съ Цареградомъ), писалъ онъ, не по гордости и надменію, но по великой нуждѣ. Мы сохраняемъ древнее благочестіе и будемъ сохранять до конца жизни, и до скончанія вѣка. И Церковь наша Русская требуетъ и ищетъ благословенія Святой Вселенской Церкви Константинопольской, и нашъ Митрополитъ также желаетъ и проситъ отъ нея благословенія и единенія во всемъ, за исключеніемъ новоявившагося разногласія. Мы хотѣли бы писать о всѣхъ дѣлахъ церковныхъ, о нашемъ Митрополитѣ, и о нашихъ бѣдствіяхъ , хотѣли бы писать и къ православному Вселенскому Патріарху, но не знаемъ, есть ли въ державѣ вашей въ царствующемъ градѣ православный Патріархъ , или нѣтъ. Если же по милости Божіей будетъ въ Церкви Константинопольской Патріархъ , держащійся древняго благочестія ; то мы считаемъ долгомъ писать къ нему о всѣхъ нашихъ дѣлахъ и просить его благословенія » (а). Но неизвѣстныя намъ причины

(а) Это посланіе дошло до насъ въ двухъ спискахъ, изъ которыхъ одинъ другаго полнѣе и отличается отъ другаго нѣкото-

не дозволили сему посланію дойти до Императора (б).

Первою заботою св. Іоны, по возведеніи его на Митрополию, было пресѣчь смуты и кровопролитіе, причиняемыя Шемякою и его мятежными сподвижниками (в). По заключеніи новаго договора между нимъ и Великимъ Княземъ, святыи Іона

рими выраженіями (Въ Ак. Ист. т. I. N. 41. и 262.). Въ последнемъ сказано, что послѣ кончины Митрополита Фотія (8 іюля 1431 г.) идетъ уже 21 годъ. На этомъ основаніи, сей актъ, писанный въ іюль мѣсяцъ, отнесенъ издателями къ 1452 году: тогда какъ онъ могъ быть писанъ и въ 1451 году, послѣ 8 іюля. А первый отнесенъ къ 1448 году, вѣроятно, по времени кончины Императора Іоанна Палеолога. Но Константинъ занявъ престолъ Константинопольскій не вдругъ послѣ смерти своего брата. Слѣдовательно посланіе на его имя должно быть писано позднѣе сего года. А такъ какъ во второмъ актѣ, помѣщенномъ подъ N. 262, ничего не говорится о прежнихъ сношеніяхъ Василія съ Императоромъ, и невѣроятно, чтобъ Великій Князь два раза писалъ объ одномъ и томъ же, два раза поздравлялъ Императора со вступленіемъ на престолъ, и проч.; то справедливѣе будетъ признать оба списка за двѣ разныя рецензіи одного и того же посланія, или допустить, что намѣреніе отправить посланіе въ первоначальномъ его видѣ не исполнилось.

(б) Въ одномъ изъ дошедшихъ до насъ списковъ сей граматы замѣчено: «посыльная отъ Великаго Князя Василія Васильевича къ Царьградскому царю Константину, о Іонѣ Митрополитѣ, да не пошла» (т. е. грамата не была отправлена. Акт. Истор. т. I. стр. 425.

(в) Въ 1448 г. Великій Князь снова вынужденъ былъ вооружиться противъ Шемяки. Князь Галицкій искалъ спасенія только въ договорѣ, или «проклятой» граматѣ, которая отчасти приводится въ Соф. Врем. II, 60 и въ грам. Митр. Іоны. Акт. Ист. N. 43.

окружною грамотою призывалъ всѣхъ увлеченныхъ на сторону Димитрія обратиться къ своему долгу, искать милости у Великаго Князя, не губить душъ своихъ пролитіемъ крови христіанской, въ противномъ же случаѣ угрожалъ имъ неблагословеніемъ и повелѣніемъ затворить для нихъ храмы Божіи (г). Когда же и послѣ примиренія, Шемяка снова возсталъ противъ Великаго Князя, то самъ Митрополитъ съ Соборомъ Епископовъ отправился съ Василіемъ противъ Шемяки, чтобъ устыдить клятвopреступника и сильнѣе подѣйствовать на его совѣсть убѣжденіями (д). Все было напрасно. Шемяка давалъ на себя грамоты Великому Князю, и вскорѣ нарушалъ ихъ. Наконецъ онъ удалился въ Новгородъ и старался возмутить жителей его противъ Великаго Князя. Святитель Іона и туда посылалъ неоднократно грамоты и пословъ къ Архіепископу и къ Великому Новгороду, не удостоивая болѣе именовать клятвopреступника своимъ сыномъ и не принимая никакого оправданія отъ защищающихъ его (е). «Ты пишешь, отвѣчалъ онъ въ одинъ разъ

(г) Акт. Ист. т. I. N. 43. Время сей грамоты опредѣляется какъ выпискою изъ последней грамоты, данной Шемякою Великому Князю въ Костромѣ въ 1448 г. (См. Соф. Врем. II, 60.), такъ и тѣмъ, что въ началѣ святой Іона пишетъ о своемъ поставленіи на Митрополию. «И нынѣ поставили мя Митрополитомъ.» О Шемякѣ: «Конечное, какъ добилъ челомъ своему брату старшійшему Великому Князю, и животворящій крестъ цѣловать, да и грамоту самъ на себе написалъ, своею волею».

(д) Соф. Врем. II, 60. подъ 1449 г.

(е) Вѣдомо ти, брате, писалъ онъ къ Евеннію, колико посылковъ нашихъ бывало отъ нашего смиренія къ тебѣ, чтобъ ты,

Архієпископу Новгородскому, будто я называю въ своей граматѣ князя Димитрія Юрьевича моимъ сыномъ. Посмотри внимательнѣе на мою грамоту: такъ ли тамъ пишется? Самъ онъ отлучилъ себя отъ христіанства, самъ положилъ на себя великую тягость церковную—неблагословеніе отъ всего великаго Божія священства. Далъ клятву не мыслить никакого зла противъ Великаго Князя, и ей измѣнилъ. Ты видѣлъ эту грамоту. Какъ же послѣ того можно мнѣ именовать его своимъ сыномъ духовнымъ? И такъ, какъ прежде, такъ и теперь пишу къ тебѣ, что я съ прочими владыками почитаю князя Димитрія неблагословеннымъ и отлученнымъ отъ Божіей Церкви. Ты пишешь еще, что и прежде Святая Софія и Великій Новгородъ давали убѣжище у себя гонимымъ князьямъ Русскимъ и по возможности оказывали имъ честь; однако жъ прежніе Митрополиты не присылали грамотъ съ такимъ тяжкимъ наказаніемъ. Но скажи мнѣ, сынъ мой, какіе князья причиняли столько зла своимъ Великимъ Князьямъ, нарушивъ крестное цѣлованіе; или какіе князья, оставивъ жену свою, дѣтей и все имущество въ Новгородъ, ходили по великому княженію проливать кровь христіанскую? Какъ прежде этого не бывало, такъ и прежніе Митрополиты не посылали грамотъ съ такою тяжестію»

по своему святительскому долгу, о томъ попеченіе имѣлъ, чтобъ Великому Новгороду говорилъ и духовно бы наказывалъ, чтобъ себе въ томъ поберегли; и сколько о томъ къ тебѣ пословъ своихъ есмь посылали съ нашими рѣчьми и грамотами и къ своимъ дѣтемъ, и къ великому Новгороду.

(ж). Такъ правосудный архипастырь поражалъ неукротимаго властолюбца, котораго смуты пресѣкла только смерть (1453 г.).

Послѣ сего обратимъ вниманіе на другія болѣе успѣшныя сношенія святителя Іоны, которыхъ цѣлію было соединеніе всѣхъ областей древней Митрополіи Русской подѣ одно управленіе. Еще при Митрополитѣ Фотіи, подѣ вліяніемъ Великаго Князя Литовскаго Витовта, въ Литовской Руси обнаружилось желаніе образовать у себя особую Митрополию отъ Великороссійской; но съ смертію новоизбраннаго Митрополита Григорія Цамблака окончилось это предпріятіе. Фотій предѣ кончиною своею видѣлъ Церковь Русскую, по прежнему, въ полномѣ подчиненіи ему одному (з). Въ семнадцать лѣтъ, протекшихъ со времени его кончины до поставленія св. Іоны, единство это снова распалось, по стеченію разныхъ причинъ, какъ то: самовольнаго поставленія на Митрополию Герасима Смоленскаго, нововведенія Исидора, продолжительныхъ промежутковъ междууправленія въ Митрополіи, и несогласія между Литвою и Россіею. Теперь, при вступленіи Іоны на престолъ, взаимныя отношенія между Литвою и Россіею измѣнились. Настоятельное требо-

(ж) Посл. писано 29 сент. 1452 г. Акт. Арх. Экспед. т. 1. N. 372.

(з) Въ своемъ духовномъ завѣщаніи Митрополитъ Фотій между прочимъ писалъ: «сеже челолюбцу Богу, по древнему благолюбію, миромъ Свою Церковь соединившу». Соф. Вр. II. 5. Вотъ почему и святой Іона, выдавая свою грамоту намѣстнику Кіевскому (1449—1460) поручалъ ему всѣ права, какъ было при Фотіи. Акт. Истор. I, 96.

ваніе Польши, чтобъ Волинь и Русь Червоная на всегда были присоединены къ ней отъ Литвы, возбудило негодованіе въ Литовцахъ. Король Польскій Казиміръ, избранный пзъ Великихъ Князей Литовскихъ, склонялся на сторону Литовцевъ. За это паны и шляхта Польскіе бунтовали противъ короля и готовы были разорвать союзъ съ Литвою (и). При такихъ обстоятельствахъ открыты были между Казиміромъ и Великимъ Княземъ Васильемъ Васильевичемъ мирныя сношенія (1449), въ которыхъ принялъ участіе и святитель Іона (і). Король благосклонно изъявлялъ согласіе на подчиненіе ему всѣхъ епархій православныхъ, находящихъся въ Литовскомъ великомъ княженіи и звалъ самого святителя въ Литву, для личнаго свиданія (к). Обнадеженный такими благопріятными ви-

(и) См. Бандтке Ист. Госуд. Польскаго II, 42. Зубрицкаго Критико-историч. повесть временныхъ дель Червоной, или Галицкой Руси. М. 1845 ст. 351 и слѣд.

(і) Акты, относящіяся къ истор. Запад. Россіи. т. I. N. 50. А въ Акт. Археограф. Экспед. Т. 1. N. 49 помещено посланіе св. Іоны, въ которомъ онъ своимъ благословеніемъ утверждаетъ договоръ, заключенный между Казиміромъ и Великимъ Княземъ Московскимъ. Въмѣстъ съ тѣмъ св. Іона проситъ благосклонно принять все, что будетъ говорить отъ имени Митрополита посланный имъ діакъ Василій.

(к) Король назначилъ для сего то время, когда возвратится изъ Польши. Акт. Ист. т. I, ст. 96. Вѣроятно, здѣсь разумѣется отъездъ его на сеймъ Піотрковскій, назначенный въ концѣ 1449 года. Въ 1450 г. онъ снова возвратился въ Литву. Въ началѣ 1451 г., былъ въ Вильнѣ генеральный сеймъ Литовскій, на которомъ присутствовалъ самъ король. Dlugoss. Hist. Polon. L. XIII, an. 1449—1451.

дами, святой Иона просил князя Киевского Александра Владимировича, зятя Великого Князя Василья Васильевича, о содѣйствіи къ исполненію сихъ обѣщаній (л). И вскорѣ самъ отправился въ Литву (м). Король сдержалъ свое слово, и можетъ быть, лично вручилъ Святителю Московскому грамоту на управленіе Митрополіею Киевскою. Въ грамотѣ сказано было: «Всякое дѣло благое и всякъ даръ «совершенъ свыше исходитъ, отъ Божественнаго «произволенія. Въ намѣреніи утвердить прежнія

(л) Акт. Ист. т. I, N. 47 и пр. 30. За Александромъ была сестра Великого Князя Василья Васильевича. Митрополитъ Фотій называется кумомъ князя Киевского, вѣроятно, по крещенію имъ дѣтей у Князя; одинъ изъ дѣтей Александровыхъ Симеонъ въ 1450 г., пріѣзжалъ въ Москву, какъ сказано въ нашихъ летописяхъ: «былъ Князь Симеонъ Аleshковичъ (Омельковичъ) у своей бабы, Великой Княгини Софьи, и у Великого Князя, дяди своего». Ис. Г. Р. т. V. пр. 386 подъ 1451 г. По возвращеніи Исидора изъ Флоренціи, Александръ грамотою утвердилъ за нимъ права прежнихъ Митрополитовъ въ Киевѣ, вѣроятно, еще не зная хорошо о его отступленіи отъ православія. Ак. Ист. т. I, N. 259. Теперь онъ показалъ себя совершенно расположеннымъ къ православію. Въ посланіи къ нему святой Иона писалъ: «Еще же о томъ тебе, своего сына, благословляю, яко да воспріиметь Божія Церковь древнее свое благозвѣіе, и да севокупится по прежнему святѣйшая, Киевская и всея Руси Митрополія во едино, и нашего смиренія дѣло Божіею благодатию и вашего благородія попеченіемъ и споспѣшеіемъ и пристояніемъ, да исполнится свершенъ».

(м) Въ началѣ 1451 г., онъ былъ уже тамъ. Это видно изъ подписи грамоты, данной Святителемъ Іоною на намѣстничество Киевское. Здѣсь сказано: «данъ листь сей въ Новьгородку, февруарія 1, Индикта 14». Указаніе времени отнесется къ 1451 г., а мѣста — къ Литвѣ (см. опр. 31 въ I. т. Ак. Ист.).

« права и уставы, какіе существовали при отцѣ на-
 « шемъ, король Владиславъ, при дядѣ нашемъ
 « Великомъ Князѣ Витовтѣ, и иныхъ предкахъ на-
 « шихъ, мы, Казиміръ, Божіею милостию, Король
 « Польскій и Великій Князь Литовскій, Жмудскій
 « и иныхъ, по совѣщаніи и добромъ разсужденіи съ
 « братомъ нашимъ Великимъ Княземъ Васильемъ
 « Васильевичемъ, и съ нашими князьями и панами,
 « и съ нашею радою, пожелали имѣть у себя от-
 « цемъ Митрополитомъ Іону, прежде бывшаго Епи-
 « скопа Муромскаго и Рязанскаго, и дали ему пре-
 « столъ Митрополіи Кіевской и всей Руси, какъ
 « бывало прежде по установленію и обычаю Рус-
 « скаго христіанства. А онъ имѣеть дѣйствовать
 « по своимъ правамъ и уставамъ, какъ правила
 « прежде бывшіе Митрополиты, по добрымъ обыча-
 « ямъ предковъ нашихъ и своего христіанства.
 « Посему князья наши, и епископы, и бояре, архі-
 « епископы, игумены, священники, діаконы, иноки,
 « весь причетъ церковный, и весь народъ христіан-
 « ства Русскаго должны признавать Іону отца на-
 « шего за Митрополита, оказывать ему почести и
 « послушаніе, по правиламъ духовнымъ, какъ и
 « прежнимъ Митрополитамъ. »

Эта грамота была подписана самимъ королемъ,
 бывшимъ княземъ Литовскимъ Свидригайломъ,
 княземъ Кіевскимъ Александромъ Владиміровичемъ,
 воеводами и намѣстниками знатнѣйшихъ городовъ
 Литовско-Русскихъ и даже Латвискимъ Еписко-
 помъ Виленскимъ Матѳеемъ (н). Такимъ образомъ

(н) Въ подлинномъ видѣ она напечатана въ Ак. Ист. т. I.
 № 43 по двумъ спискамъ.

въ православной Руси, раздѣленной тогда между двумя государствами, Московскимъ и Литовскимъ, стараніемъ святаго Іоны, при содѣйствіи Великаго Князя Московскаго и Казимира, возстановлена была единая древняя Митрополія Русская.

Пользуясь правами Всероссійскаго Митрополита, святой Іона обратилъ вниманіе на устройство возвращенныхъ епархій. Епископа Владимірскаго (на Волинѣ) Даніила онъ немедленно вытребовалъ въ Москву. Сей Епископъ, какъ видно, былъ поставленъ Исидоромъ, уже послѣ его соединенія съ Римскою Церковію, потому и самъ согласился на Унію. Ревностный о православіи Архипастырь первымъ долгомъ почелъ очистить свою паству отъ носыянныхъ въ ней плевель. Вызвавъ въ Москву, онъ расположилъ Даніила отречься отъ согласія съ Церковію Римскою, дать обязательство въ соблюденіи вѣрности православію, и послѣ того отпустилъ его въ свою епархію (о). Для управленія дѣлами церковными въ главнѣйшихъ городахъ, зависѣвшихъ непосредственно отъ кафедры Кіевской и входившихъ въ составъ епархій митрополитской, святой Іона, по прежнимъ примѣрамъ, поставилъ своихъ намѣстниковъ, которые должны были завѣ-

(о) И. Г. Р. т. V. пр. 311. помѣщено отреченіе Даніила отъ уніи, принятой чрезъ Исидора, данное 28 октября 1451 года, а въ Акт. Ист. (т. I. N. 52.) разрѣшительная ему грамота. Сверхъ того даровано ему право «съ протропами намѣстниковъ Кіевскихъ и Новгородскаго поставлять въ діаконы, и въ попы совершать». *Протропи*—одобрительная грамота, выдаваемая намѣстникомъ тому, кто удостоивался священнаго сана.

дывать мѣстнымъ и ближайшимъ духовенствомъ ; освящать церкви , выдавать достойнымъ поступленія въ служители церкви , или высшаго степени священнослуженія , свои одобрительныя грамоты , для посвященія чрезъ епископовъ ; наблюдать за соблюденіемъ правилъ церковныхъ и завѣдывать судомъ церковнымъ ; управлять отчинами Митрополіи и собирать съ нихъ доходы (п).

Но безъ успѣха святой Іона старался возвратить своему престолу тѣ епархіи , которыя находились въ областяхъ Русскихъ , принадлежавшихъ собственно Польшѣ , а не Литовскому Великому Княжеству , именно : епархіи Галичскую , Хельмскую и Перемышльскую (р). Не видно , чтобъ Казиміръ сдѣ-

(п) См. жалован. грам. Митр. Іоны на намѣстничество Кіевской Митрополіи , именно : въ Кіевъ , Вильвъ , Новгородъ и Гродвъ , въ Акт. Ист. т. I. N. 46. Другая , позднѣйшая , на намѣстничество только въ Кіевъ , тамъ же стр. 97.

(р) Именно « въ Галичской Митрополіи » , какъ сказано въ посольскомъ наказѣ Митрополита Іоны къ королю Казиміру . Ак. Ист. т. I, N. 260. Святой Іона упоминаетъ здѣсь объщаніе короля возвратить сіи церкви и дома престолу Кіевскому : « хотѣвъ еси въ другомъ своемъ богомоліи и господарствѣ Галичской Митрополіи , Божія церкви и дома церковныя , къ той своей богомоліи Кіевской и церкви Святыя Софіи и къ Кіевскому столу , отдать по старинѣ , и велѣвъ еси намъ себе обслати въ томъ своемъ Государствѣ ». Святой Іона называетъ Казиміра Самодержцемъ великихъ двоихъ господарствъ , т. е. Польскаго и Литовскаго (тамъ же ст 96.). Церкви и дома причисляемые къ бывшей Галичской Митрополіи , какъ видно , отошли къ областямъ собственно Польскимъ (Критико-Историческая Записка о Червоной Руси. стр. 313 О Галичской Митрополіи см. Опис. Кіево-Соф. Собора стр. 92 и прилож.

даль здѣсь что нибудь для святаго Іоны, и не видно никакихъ сношеній Митрополити Всероссійской съ тѣми епархіями (с).

Въ то время, какъ добрый Пастырь собиралъ и устроилъ свое расточенное стадо, въ самой Москвѣ ему угрожало тяжкое испытаніе. Вскорѣ, по возвращеніи его изъ Литовскаго путешествія, разнеслись слухи о нашествіи на Россію Мазовши, сына Седнахмета, хана Ногайскаго. Великій Князь, намѣреваясь собрать болѣе войска для отраженія врага, выѣхалъ изъ Москвы, ввѣривъ ея охраненіе святому Іонѣ и боярамъ (1451). 2 июля непріятель зажегъ посады Московскіе. Пастырь, готовый положить душу свою за овцы своя, не оставлялъ подкрѣплять заключившихся вмѣстѣ съ нимъ въ Кремль духовными пособіями. Подъ зноемъ страшнаго пожара, въ облакахъ дыма, несшагося на

Н. 8. Акты, относящіеся къ запад. Руси. т. I, N. 53 и прим. 44.). Для рассмотренія сего дѣла, Казиміръ повелѣлъ доложить ему объ этомъ, когда самъ онъ будетъ въ тѣхъ областяхъ. Приложенныя къ тому же наказу два прошенія, одно къ королю, другое къ пану Михайлу, Канцлеру Литовскому, по видимому, относятся къ тому же дѣлу.

(с) Во всей юго-западной Руси считалось тогда 9 епархій. Столько именно упоминается на Соборѣ 1416 года, при избраніи Григорія Цамблака. Столько исчислено въ буллѣ папской 1458 г., на имя короля Польскаго, относительно Григорія, преемника Исидорова. Назначенія епархій суть слѣдующія: Брѣвская и Черниговская, Полоцкая, Смоленская, Туровская, Луцкая, Владимірская, Черемышльская или Червенская, Хельмска и Галицкая. Но въ актахъ св. Іоны упоминаются только первыя шесть. Ак. Пет. т. I, N. 100 и 272.

Кремль, онъ совершалъ крестные ходы по стѣнамъ его. Стрѣлы Татарскія искали своихъ жертвъ. Одинъ инокъ Чудова монастыря Антоній, уважаемый святителемъ за святость его жизни, палъ предъ его глазами, успѣвъ только сказать, что Господь ради молитвъ святительскихъ спасетъ свой городъ. Въ вечеру того дня осажденные сдѣлали вылазку, бились съ Татарами до ночи. На другой день непріятеля уже не было подъ стѣнами Московскими; онъ бѣжалъ, оставивъ тяжелые запасы въ добычу осажденнымъ. Святый Іона самъ почтилъ погребеніемъ богоугоднаго инока, и въ память милости Божіей, поставилъ церковь на своемъ дворѣ въ честь Положенія ризы пресвятой Богородицы, которое празднуется Церковію 2 іюля. Подобнымъ образомъ, послѣ другаго нашествія Седнахмета, который *свалился* поработить Россію и былъ прогнанъ сыномъ Великаго Князя Іоанномъ, Святитель устроилъ при Успенскомъ соборѣ придѣлъ въ похвалу Божіей матери. И сколько ни часто повторылись нашествія Татаръ въ правленіе Василія, сколько ни были они опустошительны, упованіе Святителя на милость Божию къ Россіи, возстающей послѣ долгаго угнетенія, столь было сильно, что онъ, вмѣстѣ съ соименнымъ ему Архипастыремъ Новгородскимъ, обѣщался испросить у Бога торжество надъ Ордою и самодержавное царствованіе правителямъ Россіи (т).

(т) Степен. Кн. II, 84. «Завѣщастася испросити у Бога, яко отнявъ орднстїи царїе не имуть одолѣти Русьїи державѣ, и Велицїи Князи къ тому не имуть ходити въ Орду на покло-

Содѣйствуя благоденствію Россіи своими молитвами, святой Іона, какъ попечитель отечества, раздѣлялъ съ Великимъ Княземъ важнѣйшія государственныя заботы, постепенно приготавливавшія самодержавіе Великихъ Князей Московскихъ. Своимъ благословеніемъ онъ утверждалъ всѣ договоры Великаго Князя Московскаго съ другими Русскими князьями (у). Когда нужна была Великому Князю помощь Князя Тверскаго противъ Татаръ, святой Іона писалъ къ Тверскому Епископу, чтобъ онъ настоялъ у своего Князя объ отправленіи вспомогательнаго войска на сію войну (ф). Когда клеветъ Шемяки, Иванъ Андреевичъ, князь Можайскій, снова началъ оказывать сопротивленіе Великому Князю и наконецъ бѣжалъ въ Литву, святой Іона, послѣ неоднократныхъ посылокъ къ нему объ исполненіи требованій Великаго Князя, писалъ къ Епископу Смоленскому о наблюденіи, чтобъ тайный бѣглець не причинилъ какого-либо вреда Великому Князю чрезъ своихъ Литовскихъ друзей (х). Жители Вятки, возмущенные тѣмъ же Шемякою, долгое время не могли успокоиться и прійти въ по-

неніе къ царемъ, но самодержавно да царствуютъ въ отечествіи си, въ Русскій земль.»

(у) Собр. госуд. грам. т. I, NN. 75—81. 84. 85.

(ф) Акт. Ист. т. I, N. 51. «Благословляю тебе, чтобъ еси о томъ сыну моему Великому Князю, Борису Александровичу, говорилъ, и билъ челомъ, и докучалъ твердо, по своему святительскому долгу, чтобъ сынъ мой Князь Великій Борисъ Александровичъ къ Великому Князю Василью Васильевичу своихъ воеводъ послалъ.»

(х) Акт. Истор. т. I, N. 56.

корность Великому Князю. Святый Иона отправилъ къ нимъ игумна съ своимъ посланіемъ къ воеводамъ и прочимъ начальникамъ земскимъ, въ которомъ укорялъ ихъ за своеволие и грабительство, и увѣщавалъ принести Великому Князю раскаяніе въ своихъ винахъ, въ то же время духовенству вмѣнялъ въ обязанность строже наблюдать за поведеніемъ своихъ духовныхъ дѣтей (ц). Видимъ отсюда, какъ усердно власть духовная вспомоствовала распорядженіямъ власти гражданской!

Въ 1453 году палъ Константинополь предъ воинами Магомета. Несчастные Греки болѣе искали себѣ убѣжища на Западъ, имѣя тамъ уже довольно своихъ соотечественниковъ, то перемѣною вѣроисповѣданія, то своею образованностію снискавшихъ себѣ покровительство Папъ и Государей, но были выходцы изъ поращенной имперіи и у насъ. Россія отверзала свои сокровища для облегченія ихъ участи и для искупленія страдавшихъ въ плѣну. На другой годъ, послѣ паденія Константинополя видимъ въ Псковѣ какого-то Митрополита Царгородскаго Игнатія; получивъ здѣсь щедрую милостыню, онъ отправился за тѣмъ же въ Новгородъ (ч). Около того же времени Первосвятитель Русскій сдѣлалъ воззваніе ко всемъ князьямъ, епископамъ и всему православному христіанству о вспоможеніи Греку Димитрію на искупленіе его семейства, приглашая «всѣхъ своихъ дѣтей духовныхъ подать ему милостыню, кому что Богъ поло-

(ц) Акт. Истор. т. I, N. 261.

(ч) Псков. лѣт. 1837 стр. 80.

жить на сердце, во спасение души своей» (ш). Въ подобныя сношенія святойъ Иона вступилъ съ самимъ Патріархомъ Константинопольскимъ, вѣроятно, Геннадіемъ, знаменитымъ защитникомъ вѣры христіанской предъ Магометомъ. Отвѣчая на письмо Первосвятителя Греческаго, съ посломъ Великаго Князя Иваномъ Владиміровичемъ (щ) онъ послалъ Патріарху въ даръ, что нашлось у него, скромно извиняясь въ скудости приношенія истощаніемъ земли Русской отъ нашествій Татарскихъ и междоусобныхъ браней. При этомъ Святитель Московскій имѣлъ въ виду и другое дѣло, болѣе важное для своей Митрополіи, именно: поддержаніе союза съ Православною Церковію Константинопольскою (ъ).

(ш) Акт. Ист. т. I. N. 264.

(щ) Имя сего боярина Московскаго встрѣчается въ сношеніяхъ Великаго Князя Василія Васильевича съ Новгородомъ, въ 1456 г. Тогда онъ былъ посланъ въ Новгородъ для принятія положеннаго съ него взыскація. Акт. Археогр. Экспед. т. I, N. 59.

(ъ) Акт. Ист. т. I, N. 263. Грамата сохранилась въ отрывкѣ, изъ котораго не видно ни имя Патріарха, къ которому она писана, ни князя, который отправлялъ посла, ни даже Митрополита, который писалъ ее. Но по содержанію сего отрывка, съ вѣроятностію, можно приписывать ее святому Ionу и относить ко времени послѣ паденія Константинополя. Эта оговорка: *благословеніе отъ твоея святини требовати хоцемъ, также отъ всѣхъ, ктоли ни будетъ Патріархъ на патріаршествѣ, соблюдая Церковь Христову и держа истинное, великое православіе*, и имя посла: *Иванъ Владиміровичъ* (см. пр. предъидущее), заставляють отнести сію грамату ко времени Великаго Князя Василія Васильевича и святаго Ionу. Но нельзя думать, какъ полагають издатели Историческихъ Актовъ, чтобъ

Можетъ быть, въ слѣдствіе сихъ-то сношеній и ларовано было Церкви Россійской право избирать и поставлять себѣ Митрополитовъ, не сносясь съ Константинопольскимъ престоломъ, и Митрополія Всероссійская поставлена выше всѣхъ прочихъ, прямо послѣ престола Патріарховъ Іерусалимскихъ (ы).

Отношенія Митрополита Московскаго къ возсоединеннымъ епархіямъ не измѣнялись, доколѣ изъ Рима не явились новыя притязанія на сію половину Митрополіи Всероссійской. Удалившійся въ Римъ Константинопольскій Патріархъ Григорій Мамма, въ 1458 г. поставилъ Григорія, ученика Исидорова, въ Митрополита Русскаго. Великій Князь лишь только услышалъ объ этомъ, немедленно писалъ къ Казимиру, Королю Польскому, чтобъ онъ не принималъ къ себѣ новопоставленнаго Митрополита и тѣмъ не нарушалъ древняго порядка; потому что издревле избраніе и принятіе новаго Митрополита зависѣло отъ Великихъ Князей Рус-

она была отправлена вмѣстѣ съ Великокняжескою грамотою къ Императору Константину Палеологу (N. 262), и вмѣстѣ съ нею же не пошла. Ибо въ той грамотѣ прямо сказано, что въ Москвѣ не знаютъ, есть ли въ Константинополѣ Патріархъ православный. А изъ отрывка видно, что Патріархъ самъ писалъ къ Митрополиту. Итакъ эта грамота писана позднѣе той, чѣмъ и заставляетъ отнести ее ко времени послѣ паденія Константинополя.

(ы) О семъ упоминается въ известіи о началѣ Патріаршества въ Россіи. Дополн. къ Истор. Акт. т. II, N. 16. ст. 182., а отсюда и въ предисловіи къ *Лормчей книгѣ*, изд. Патр. Никономъ.

скихъ, а не Литовскихъ (ъ). А святой Іона, незадолго предъ тѣмъ и самъ сбравшійся въ Литву для свиданія съ Казиміромъ, но удержанный болѣзнію и преклонными лѣтами (ъ), отправилъ въ Литву двухъ игуменовъ знатнѣйшихъ монастырей своей Митрополіи съ посланіемъ къ Литовскимъ православнымъ епископамъ, князьямъ, панамъ и боярамъ. Для сего онъ избралъ Троицкаго игумена Вассіана, знаменитаго своимъ краснорѣчіемъ, и Кирилловскаго игумена Кассіана (э). Ревностный Архи-

(ъ) Акт. Археогр. Экспед. I, ст. 58. Великій Князь Іоаннъ Васильевичъ пишетъ: «отецъ мой и до королевы обсылки еще зарано, послышавъ только о томъ Григоріи, что идетъ отъ Рима не по нашей старинѣ, а еще и въ Литовскую землю не пришелъ, и онъ послалъ къ королю, чтобы онъ того Григорія отъ Рима къ себѣ не принималъ».

(ъ) Акт. Ист. т. I, N. 270. Посланіе Митрополита Іоны къ Архимандриту Каллисту, нареченному на Полоцкую епископію: «вельми есмь хотѣлъ бити въ дому Пресвѣтѣя Богородицы, въ Святой Софіи, и у великаго господаря и у великаго короля, коли былъ въ своей отчинѣ, въ Литовской земли; но своею старостию и за своею тогда немощію не могъ есмь къ нему похзати».

(э) О грамотахъ, отправленныхъ съ игуменами, святой Іона пишетъ къ Архіепископу Новгородскому: «да послали есмь въ Литовскую землю, ко твоей братіи, къ боголюбивымъ епископомъ Литовскія земли, и ко княземъ христіанскимъ и къ панамъ и ко всему православному христіанству, честныхъ человекъ и духовныхъ: Троицкаго Игумена Вассіана, честныя обители Сергіева монастыря, и Кириллова монастыря честнаго старца Игумена Кассіана, съ благословеніемъ нашего смиренія, и съ рѣчьми, и писаньми, на укрѣпленіе православнаго христіанства». Акт. Ист. т. I, N. 65 стр. 117. Изъ сихъ писаній дошло до насъ одно—къ панамъ и боярамъ. Акт. Ист. т. I, N. 45.

пастырь увещивалъ своихъ дѣтей духовныхъ непоколебимо стоять за православіе и особенно поручалъ своимъ посланнымъ утвердить въ немъ княгиню Кіевскую Анастасію, супругу умершаго князя Кіевского Александра Владиміровича, и дѣтей ихъ Симеона и Михаила, изъ коихъ первый былъ тогда правителемъ Кіева (ю).

Князья отвѣчали: «въ разсужденіи своего православія во всемъ полагаемся на Бога, на Божию Матерь и на своего господина, цвѣтущаго въ благочестіи Православнаго Великаго Князя Василья Васильевича, а отцемъ и учителемъ нашимъ признаемъ господина нашего Іону» (я). Прислали отвѣтъ и епископы, но намъ неизвѣстно, въ чемъ состоялъ онъ; между тѣмъ Святитель съ скорбію узналъ, что нѣкоторые изъ нихъ, забывъ свое обѣщаніе, входятъ въ общеніе съ Григоріемъ (ѳ). Получены были и грамоты, привезенныя въ Литву Григоріемъ отъ лжепатріарха Маммы и Исидора (ѵ), равно какъ и булла Папы Пія II (1458—1464.) на имя Короля Польскаго, въ которой онъ поручалъ Казиміру принять новопоставленнаго Митрополита и передать ему девять епархій Греческаго вѣроисповѣданія, состоящихъ въ предѣлахъ Польскихъ и Литовскихъ, а Іону, или кого другаго изъ отце-

(ю) О семъ упоминаетъ св. Іона къ Епископамъ: Смоленскому и Черниговскому. Акт. Ист. т. I, N. 62 и 273.

(я) Акт. Ист. т. I, ст. 110 и 504.

(ѳ) Акт. Истор. т. I, N. 63 стр. 114.

(ѵ) Объ нихъ упоминается въ посланіи св. Іоаннъ къ Архіепископу Новгородскому, Акт. Ист. т. I, N. 65. стр. 118.

пенцовъ (такъ называлъ онъ православныхъ) не допускать до управленія ими, и если бъ Іона пріѣхалъ въ Литву, то задержать его и посадить въ темницу (а).

Смущенный такимъ извѣстіемъ, заботливый Архипастырь тогда же созвалъ въ Москву всѣхъ епископовъ Велико-Россійской Митрополіи для общаго разсужденія о томъ, какія мѣры нужно принять въ настоящихъ обстоятельствахъ для поддержанія православія. Недоставало только Архіепископа Новгородскаго Іоны, который не задолго предъ тѣмъ, по рукоположеніи, былъ отпущенъ изъ Москвы, и Тверскаго Епископа Іліи, къ которому святой Іона неоднократно посылалъ съ требованіемъ его въ Москву (б).

На семъ Соборѣ, прежде всего Архіепископъ Ростовскій и прочіе владыки письменно обязались соблюдать свою вѣрность Митрополіи Московской. Въ своей граматѣ они писали: « всѣ мы поставлены въ соборной церкви Пресвятыя Богородицы въ Москвѣ, у гроба Святителея и Чудотворца Петра,

(а) Булла Папская, въ переводѣ весьма темномъ, напечатана въ Соф. Времен. II, 40—42. О времени ея см. Ист. Г. Р. т. V, пр. 311.

(б) Ак. Ист. т. I, N. 271. Посланіе къ Тверскому Епископу, какъ видно, писано уже послѣ Собора. Здѣсь упоминается между Епископами, тогда бывшими въ Москвѣ, только одинъ Архіепископъ Ростовскій, а о другомъ Архіепископѣ, Новгородскомъ, ничего не говорится. Поэтому-то и писано было св. Іоною къ Новгородскому Архіепископу особое посланіе обо всѣхъ дѣлахъ. N. 65. Св. Іона Арх. Новгородскій поставленъ въ февр. 1459 г. Ис. Г. Р. т. V, пр. 386 подъ симъ годомъ.

всѣ при своемъ поставленіи обѣщались быть неотступными отъ соборной Московской церкви Пресвятыя Богородицы и отъ нашего Митрополита. Потому и теперь повторяемъ обѣщаніе никогда не отступать отъ нихъ и во всемъ повиноваться своему Митрополиту, а отъ пришедшаго изъ Рима Григорія, и именующаго себя Митрополитомъ, не принимать никакихъ грамотъ и не имѣть съ нимъ никакихъ совѣщаній (в). Потомъ Соборъ издалъ отъ себя воззваніе къ Литовскимъ епископамъ и всему духовенству съ убѣжденіемъ не принимать Григорія, и быть вѣрнымъ святому Іонѣ: « Тотъ Григорій, писали они, не истинный Митрополитъ, но ложный; онъ принесъ съ собою грамоты отъ Папы и отъ лжепатріарха Григорія, въ которыхъ нашего Іону Митрополита Кіевскаго и всея Руси называютъ отщепенцемъ и отступникомъ: но сами они отступники отъ православія, основаннаго на ученіи Апостольскомъ и Святыхъ Вселенскихъ Соборовъ » (г).

(в) Ак. Ист. т. I, N. 61. Достопамятный сей актъ не дошелъ до насъ вполне: нѣтъ въ немъ именъ обязавшихся Епископовъ. Но изъ другой грамоты сего Собора къ Литовскимъ Епископамъ (N. 272.) видно, что на немъ присутствовали: Θεодосій, Архіепископъ Ростовскій, и Епископы: Филиппъ Суздальскій, Геронтій Коломенскій (всѣ трое потомъ были однимъ за другимъ Митрополитами Московскими), Вассіанъ Сарайскій и Іоанн Чермскій.

(г) Акт. Ист. т. I, N. 272. Грамота писана къ Епископамъ: Черниговскому, Полоцкому, Смоленскому, Туровскому и Луцкому. Въ подписи грамоты поставлено 13 декабря. Слѣд. соборъ былъ въ концѣ 1459 г.

Въ то же время и самъ святой Иона писалъ къ епископамъ Литовскимъ, и къ князьямъ и боярамъ. Напоминая епископамъ объ отпаденіи Исидора отъ православія, онъ показаль, что и Григорій, именующій себя Архіепископомъ Константинопольскимъ, подобно Исидору, измѣнившій православію, не можетъ присвоить себѣ правъ патріаршескихъ, а потому и Митрополитъ Григорій, ученикъ Исидоровъ, поставленный лжепатріархомъ, не можетъ быть правильнымъ Митрополитомъ. «А я, писалъ святой Иона, поставленъ соборнъ, на основаніи священныхъ правилъ, не отъ двухъ, или трехъ, не отъ пяти епископовъ, но отъ всехъ архіепископовъ и епископовъ здѣшняго православнаго самодержства господина и сына моего Великаго Князя.»

Увѣщавая пребывать вѣрными православію, святой Иона продолжалъ: «сколько разъ Константинополь подвергался бѣдствіямъ отъ Болгаръ и Персовъ: но доколь соблюдалъ онъ православіе, доколь каждый разъ избавлялся отъ опасности. Когда же измѣнилъ православію, то какія ужасныя бѣдствія постигли его? Какое плѣненіе, сколько смертей?» Съ скорбію потомъ замѣчалъ онъ, что нѣкоторые изъ Пастырей входятъ въ общеніе съ Григоріемъ, съ нимъ служатъ, и объявилъ, что такихъ православная Церковь называетъ отступниками. Наконецъ указываль и на то, что прошло уже болѣе пяти столѣтій со времени отступленія Рима отъ православія; въ теченіе сего времени сколько являлось въ православной Церкви мужей, прославленныхъ знаменіями и чудесами, и никто изъ нихъ не вступаль въ общеніе съ Латинянами

(д). Подобныя увѣщанія святой Іона предлагалъ князьямъ, боярамъ и панамамъ Литовскимъ, снова напоминая имъ о своемъ желаніи посѣтить паству Литовскую, лишь только Господь подкрѣпитъ его силы (е). Всѣмъ же вообще Святитель внушалъ твердо стоять за православіе: «если бъ кому, писалъ онъ, пришлось и умереть за свое исповѣданіе, тотъ, вѣрую Христу моему Владыкѣ, причтенъ будетъ къ лику мучениковъ» (ж).

Такъ какъ Архіепископа Новгородскаго, святаго Іоны, не было вмѣстѣ съ прочими на Соборѣ, то Архiepастырѣ Московскій, съ нимъ единодушный и въ немъ вполне увѣренный, не требуя отъ него новаго обязательства, только увѣдомилъ его о сдѣланныхъ распоряженіяхъ и просилъ увѣщавать свою паству, издавна наклонную къ близкому общенію съ Литовскимъ государствомъ, пребывать вѣрною въ православіи (з). А Епископа Тверскаго снова вызывалъ въ Москву, угрожая въ случаѣ его непослушанія, поступить съ нимъ гораздо строже (и). И дѣйствительно, смерть ли сего Епископа, или его непокорность Митрополиту были причи-

(д) Акт. Ист. т. I, N. 63.

(е) Тамъ же N. 66 Грамата писана *Декемвриа въ 20 день, Индикта 8*, т. е. 1459 г.

(ж) Акт. Ист. т. I, ст. 114 и 119.

(з) Акт. Ист. т. I, N. 65.

(и) «А не будешь, и свое исповѣданіе въ свое ставленіе по-запомнишь: иноко вамъ тебѣ написать и послати, и то бы тебѣ было ведомо». Акт. Ист. т. I, N. 271.

ною, только мы видимъ, что на его мѣсто вскорѣ былъ возведенъ другой (і).

Между тѣмъ отъ Казимира прибыло къ Великому Князю посольство съ предложеніемъ замѣнить Іону, какъ престарѣлаго, новымъ Митрополитомъ, присланнымъ изъ Рима (к). Великій Князь и слышать не хотѣлъ о такомъ предложеніи. Онъ отвѣчалъ королю съ его послами, и посылалъ своихъ пословъ съ грамотами, что Григорія не слѣдуетъ принимать Митрополитомъ Русскимъ (л). А святой Іона успѣшилъ подкрѣпить пастырѣй Литовскихъ въ вѣрности своему долгу новыми посланіями. Онъ писалъ къ Епископу Черниговскому Евѣмѣю, Смоленскому Мисаилу, равно и къ другимъ Литовскимъ Епископамъ, къ каждому особо, чтобъ они помнили свое обѣщаніе, данное при поставленіи. Онъ предлагалъ: «если кому будутъ дѣлать насиліе и принужденіе относительно вѣры, пусть ѣдетъ ко мнѣ; если же кто вступитъ въ общеніе съ Григоріемъ, то самъ наложитъ на себя великую и неизмолимую отъ Бога тягость церковную» (м). Это были предсмертныя воззванія ревно-

(і) Акт. Ист. т. I, N. 68 и 274. На мѣсто Иліи возведенъ Геннадій, въ началѣ 1461 г.

(к) Соф. Врем. 11, 43. Письмо Казимира было привезено королевскимъ писаремъ Якубомъ да Пвашиньцемъ. Акт. Ист. т. I, ст. 505. О семь посольствъ упоминается только въ послѣднихъ грамотахъ св. Іоны, писанныхъ въ концѣ 1460 г. или въ началѣ 1461 года.

(л) Акт. Арх. Эксп. т. I, ст. 58.

(м) Акт. Ист. т. I, N. 273 и 62. Въ первой сказано, что такія же грамоты посланы и къ другимъ Литовскимъ Епископамъ. Стр. 111.

стнаго Архипастыря, который успѣлъ соединить большую часть пастырей Церкви Русской подь одно управленіе, и теперь съ горестію видѣлъ свое дѣло готовымъ разрушиться. Епископъ Черниговскій дѣйствительно внялъ предложенію своего Архипастыря, и послѣ его кончины пріѣхалъ въ Россію, гдѣ дали ему кафедру Суздальскую (н), но прочіе остались подь управленіемъ Григорія.

Казиміръ не внималъ никакимъ представленіямъ Великаго Князя. Вопреки собственной грамотѣ, данной святому Іонѣ, онъ передалъ Григорію Литовско-Русскія епархіи, и такимъ образомъ произвелъ окончательное раздѣленіе въ Иерархіи Русской (о). Смертію Григорія оно не пресѣклось, но одинъ изъ епископовъ, рукоположенныхъ самимъ святымъ Іоною, Мисаилъ Смоленскій, испросилъ себѣ

(н) Ис. Г. Р. т. VI, пр. 629. подь 1465 г. Въ лѣтописяхъ сказано: «прибже на Москву Евѡимій, Епископъ Брянскій и Черниговскій, покиня свою Епископію, и даша ему Суздаль, и Калугу, и Тарусу.» Можетъ быть, на его-то посланіе служить отвѣтомъ грамота Митр. Іоны, или его преемника, которою, по желанію, приглашается онъ къ переселенію въ вотчину В. Князя Московскаго. Акт. Запад. Росс. т. I, №. 13.

(о) Великій Князь Іоаннъ Васильевичъ (въ 1465—1470 г.) писалъ въ Новгородъ: «Король паки тако принялъ его (Григорія) къ себѣ, чрезъ обсылку нашего отца и церковей ему Русскихъ поступилъ, что въ его отчинѣ, а у нашего отца Іоны Митрополита стнявъ чрезъ свой листъ и чрезъ нашу старину» Ак. Ар. Экс. т. I, ст. 58. Еще ранѣе того М. Θεодосій писалъ также въ Новгородъ: «слышавіе таково полное, что же король его (Григорія) принялъ, и столецъ ему Кіевскій далъ, и въ всей своей державѣ Святыя Божія церкви и вся церковная оправданія вѣдати» Ак. Ист. т. I, №. 275.

въ Константинополь престоль Митрополіи Кіевской (п). Такое раздѣленіе продолжалось, къ собственному несчастію Малороссій и Литвы, болѣе двухъ сотъ лѣтъ.

Уже готовый къ исходу изъ сей жизни, святой Іона, по совету Великаго Князя и съ согласія прочихъ епископовъ, самъ назначилъ себя преемникомъ старшаго изъ Архіепископовъ по служенію, а можетъ быть и по лѣтамъ, Θεодосія Ростовскаго (р). Это было сдѣлано съ тѣмъ намѣреніемъ, чтобъ Церковь Русская, въ такихъ затруднительныхъ обстоятельствахъ, нисколько не оставалась безъ Архипастыря. Въ утверженіе сего избранія, святой Іона далъ Θεодосію благословенную грамоту на Митрополію, за своею подписью и печатью, и эта грамота до времени положена была въ Московскомъ Успенскомъ Соборѣ на престоль.

О своей кончинѣ святой Іона предъизвѣщенъ былъ отъ Бога. Въ то же время, для засвидѣтельства его богоугодной жизни предъ людьми, она открыта была ключарю Успенскаго собора, пресвитеру Іакову. Въ одну ночь стражъ Успенскаго собора примѣтилъ необыкновенное освѣщеніе

(п) О Мисаилѣ, изъ рода князей Пеструцкихъ, въ Ист. Іер. Рос. изд. II, кн. I, ст. 99 и 316. Въ Густинской летописи о немъ сказано, что онъ посвященъ отъ Патріарха Симеона Трапезончика (Соб. Рус. лѣт. т. III, ст. 358.). Симеонъ Трапезунтскій былъ пятимъ Патріархомъ въ Константинополь, послѣ взятія сего города Турками. Martini Crus. Turcogr. L. II p. 125.

(р) Собор. грам. Тверскому Епископу Геннадію. Акт. Ист. т. I, N. 69.

въ запертомъ храмѣ и услышалъ пѣніе. По его объявленію, ключарь немедленно отперъ церковь, вошелъ въ нее, нашелъ свѣчи горящими, но никого здѣсь не видѣлъ; только слышалъ голосъ: «пойди, скажи рабу моему Митрополиту Іонѣ, что по его молитвѣ о посыланіи его тѣла, ради спасенія души, я попустилъ быть знаменію на ногѣ его съ болѣзнію. Онъ же, устроивъ потребное о себѣ и о порученной ему паствѣ, съ благодареніемъ преселится изъ жизни временной въ вѣчную, идѣже всѣмъ веселящимся жилище». Смущенный пресвитеръ не посмѣлъ явиться къ своему Митрополиту съ такою вѣстію: но наутро самъ Святитель призывалъ его, обличилъ за ослушаніе Божественному повелѣнію и предсказалъ ему за это скорую смерть жены его, тогда здоровой. Болѣзнь открылась: но преодолевая болѣзнь, святой Іона не отлучался отъ церкви, съ радостію приготовляясь къ блаженному исходу. Онъ скончался въ глубокой старости, и погребенъ 31 марта 1461 г., во вторникъ на страстной недѣль (с).

Память святаго Іоны осталась священной для Церкви. Не прошло и года послѣ его кончины, ознаменованной такимъ отраднымъ удостовѣреніемъ о его блаженной участи, какъ Архіепископъ Новгородскій Іона, другъ его духовный и равно святой по своей жизни, поручилъ Сербскому иноку Па-

(с) Обстоятельства кончины святаго Іоны описываются въ житіи его. Стенен. кн. II, 86—88. Вел. Князя тогда не было въ столицѣ; онъ былъ во Владимір и готовился къ походу противъ Казани.

хомію , тогда жившему въ Россіи и писавшему житія многихъ Святыхъ Россійской Церкви, составить канонъ въ честь святаго Іоны Митрополита (т). Черезъ 11 лѣтъ , при построеніи вновь Успенскаго Собора , мощи его обрѣтены нетлѣнными, и явленіе ихъ сопровождалось многими чудесами (у). А въ 1547 г., на Соборѣ Московскомъ, установлено повсемѣстное праздноваіе въ день его памяти (ф).

Первоначальное образованіе подъ надзоромъ строгихъ иноковъ Симоновскаго монастыря имѣло вліяніе на всю жизнь Святителя. Самъ неуклонно держась правилъ церковныхъ и закона христіанскаго въ исполненіи своихъ обязанностей, онъ требовалъ и отъ другихъ строгаго исполненія своего долга. И неоднократно въ его судъ надъ нарушителями сего долга изрекался грозный приговоръ суда Божія. По сказанію жизнеописателя , ключникъ святаго Іоны Пимень, обличенный въ томъ, что отказалъ бѣдной вдовѣ въ малой мѣрѣ меда для ея подкрѣпленія въ немощи , въ тотъ же день , по предсказанію Святителя , лишился жизни. Другой слуга святаго Іоны , которому поручено было раздаваніе милостыни бѣднымъ , отказавшій въ подаваніи также нищей вдовѣ , за жестокосердіе и обманъ предъ Святителемъ , по его обличеніи , немедленно впалъ въ болѣзнь и вскоре померъ (х). Достоинно

(т) Какъ свидѣтельствуеъ самъ Пахомій въ житіи св. Евенмія, Арх. Новгородскаго. Рукоп. Сборникъ Троицкой Сергіевой Лавры. N. 9.

(у) Соф. Вр. II, 136.

(ф) Акт. Арх. Эксп. т. I, N. 213.

(х) Стенск. кн. т. II, ст. 85. 86.

замѣчанія, что въ томъ и другомъ случаѣ строгость суда постигала виновныхъ за недостатокъ любви. Строгость Святителя въ отношеніи къ своимъ подчиненнымъ открывается и изъ другихъ случаевъ, извѣстныхъ по современнымъ памятникамъ. Въ 1455 году Архіепископъ Ростовскій, Θεодосій, по недоразумѣнію, разрѣшилъ въ навечеріе Богоявленія Господня, случившееся тогда въ Воскресенье, инокамъ на рыбу, а мірянамъ на мясо. Святый Іона, узнавъ о семъ, вызвалъ Архіепископа въ Москву, созвалъ другихъ епископовъ, и на Соборѣ полагалъ лишить его святительскаго сана за самовольное нарушеніе церковнаго правила. Но Великая Княгиня Софія вступилась за Архипастыря Ростовскаго, и судъ былъ смягченъ. Θεодосій осудилъ и отвергъ нововведеніе и далъ торжественно обѣщаніе впредь во всемъ держаться церковныхъ правилъ (ц). Епископъ Полоцкій Симеонъ позволилъ себѣ въ посланіи къ своему Митрополиту назвать себя его братомъ. Святый Іона обличилъ его неуваженіе къ своему начальнику. «Самъ разсуди, писалъ первосвятитель къ своему епископу, прилично ли мнѣ писаться братомъ святѣйшаго Патриарха, когда я имѣю его на себѣ рукоположеніе? нѣтъ! Но онъ, по любви духовной, можетъ, но не обязанъ, писаться ко мнѣ, своему сыну и богомольцу, какъ ему угодно. Такъ и я могу именовать себя въ посланіяхъ вашимъ братомъ, но не вы—ко мнѣ» (ч). Въ области князя Можайскаго, митрополитій

(ц) Соф. Вр. II, ст. 65 подъ 1458 г. По это показаніе времени неправильно. Исповѣданіе Θεодосія въ Ак. Пост. т. I, N. 57.

(ч) Акт. Истор. т. I, N. 268.

десятичникъ и дворяне, во время своего объѣзда, были избиты жителями Вышгорода. Святый Іона, требуя удовлетворенія отъ князя за сію обиду, писалъ: « я и самъ—великій господарь. Спроси своихъ старыхъ бояръ, бывало ли когда при твоихъ предкахъ такое неуваженіе къ Церкви Божіей и къ преждебывшимъ Святителямъ? Тебѣ известно, что и бывший Великій Князь Витовтъ, и нынѣшній Король, великій государь, и притомъ не нашей вѣры, равно и всѣ князья и паны ихъ вѣры, оказываютъ намъ честь. Если ты не оборонишь меня, то страшись воздаянія отъ Бога, а я буду защищаться закономъ Божиимъ. Если же въ чемъ виноватъ мой десятичникъ, я выдамъ его тебѣ безъ суда, головою, какъ и прежде поступалъ » (ш). Здѣсь требованіе справедливости, въ отношеніи къ обиженнымъ, сливалось съ другимъ не менѣе справедливымъ требованіемъ уваженія къ священному сану Господина обиженныхъ.

Великій Князь Василій Васильевичъ прибѣгалъ къ святителю Іонѣ не только въ нуждахъ государственныхъ, но и въ дѣлахъ семейныхъ, и находилъ помощь. Малолѣтняя дочь Васильева Анна была при смерти. Почти бездыханную принесли ее въ келлію Святителя. Молитвы его возвратили болящей здравіе и силы (щ).

(ш) Акт. Ист. т. 1, №. 50.

(щ) Степен. кн. ч. II, стр. 80. Анна Васильевна выдана была въ послѣдствіи за князя Рязанскаго Василя Іоанновича.



ВЫПИСКА ИЗЪ ПИСЬМА

МИССИОНЕРА ПРОТОИЕРЕЯ СТЕФАНА ЛАНДЫШЕВА КЪ Н.
СВЯЩЕННИКУ Н. Д. Л. ИЗЪ УЛАЛЫ ОТЪ 11 АПРѢЛЯ
1846 ГОДА.

Посылку вашу привезъ на Улалу сотрудникъ нашъ, бывшій Артемій Григорьевичъ, а нынѣ Іеромонахъ Акакій. 1845 года декабря 23 дня онъ постриженъ въ монашество ; въ праздникъ Рождества Христова произведенъ въ іеродіакона ; 30-го декабря поставленъ іеромонахомъ. Отецъ Акакій живетъ нынѣ въ д. Мыотъ съ Михаиломъ Ртищевымъ и съ четырьмя новокрещенными мальчиками. Дождавшись сего помощника, я поспѣшилъ създить въ Кузнецкій округъ, гдѣ много инородцевъ, еще до открытія Миссіи, издавна крещенныхъ, но живущихъ въ такомъ смѣшеніи съ некрещенными, что многіе, живя въ супружествѣ съ некрещенными, и себя считаютъ некрещенными, живутъ язычески, и воспитавъ дѣтей некрещенными, отдають въ замужество за некрещенныхъ и женять на некрещенныхъ. Жители четырехъ Бачатскихъ улусовъ : Большаго, Чертинскаго, Чулуковскаго и Шандинскаго, также аула Коптелки и улуса Тарабинскаго, которыхъ и отецъ

Макарій убѣждалъ сотворить покаяніе, нынѣ оказали послушаніе и согласились крестить свои семейства. Пѣздка моя, простиравшаяся на 900 верстъ впередъ и обратно, награждена была пріобрѣтеніемъ 46 душъ, пріявшихъ св. Крещеніе; изъ нихъ одиннадцатилѣтній мальчикъ Александръ пожелалъ учиться грамотѣ, и нынѣ живетъ при Миссін и учится. Тарабинскаго улуса новокрещенный Θεодоръ Куйрюковъ и жена его Евдокія, усердіемъ къ намъ и къ обращенію собратій своихъ на путь спасенія, основательнымъ познаніемъ Христа Спасителя и обиліемъ любви къ Нему—удивили и обрадовали меня. Сін смиренныя души, кажется, выше многихъ христіанъ просвѣщенныхъ и посвященныхъ. У нихъ трое дѣтей: дочь Ирина, 8 л.; сынъ Петръ, 6 л., и сынъ Θεодотъ, 3 лѣтъ. Помолитесь, достопочтеннѣйшій о Господѣ сотрудникъ, чтобы таковыхъ было у насъ больше; чтобы сін не ослабѣвали, но восходили отъ силы въ силу.

ИЗВЛЕЧЕНІЕ

ИЗЪ ПИСЬМА ПРЕОСВЯЩЕННАГО ИННОКЕНТІЯ, ЕПИСКОПА
КАМЧАТСКАГО, КЪ ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННЪЙШЕМУ ФИЛА-
РЕТУ, МИТРОПОЛИТУ МОСКОВСКОМУ, ОТЪ « » ІЮНЯ
1845 ГОДА.

Къ немногимъ свѣдѣніямъ о нашихъ посиль-
ныхъ дѣйствіяхъ, по службѣ, препровожденнымъ
мною къ Вашему Высокопреосвященству прошед-
шаго года, могу присовокупить еще не многое.

Слово истины на сѣверныхъ берегахъ Америки
начинаетъ распространяться болѣе и болѣе. Свя-
щенникъ Головинъ былъ тамъ и прошедшаго
(1844) года; и въ бытность свою имѣлъ случай
видѣть окрещенныхъ имъ въ первое тамъ пребы-
ваніе (1843) почти всѣхъ и въ ихъ селеніяхъ. И,
благодареніе Господу, ежели не всѣ, то очень мно-
гіе изъ нихъ помнятъ и стараются исполнять дан-
ныя ими при Крещеніи обѣщанія; отступленій на
прежній путь язычества не слышно; а нѣкоторые
изъ нихъ, болѣе проникнутые словомъ истины,

старались передать свои понятія о христіанствѣ своимъ язычествующимъ собратіямъ, и тѣмъ убѣдили многихъ къ принятію Крещенія. Квихпакская Церковь по сентябрь 1844 года состояла болѣе нежели изъ 270 душъ туземцевъ, а съ заѣзжими до 300, — тогда какъ въ 1843 году тамъ не было и 30 христіанъ, и то заѣзжихъ, а туземцовъ было только 4, — тѣ самые, о которыхъ мною было донесено Св. Синоду въ бытность мою въ Петербургѣ. Одинъ изъ нихъ особенно много и усердно содѣйствовалъ священнику въ обращеніи. Туземцы, бывъ спрашиваемы священникомъ, единогласно изъявили желаніе имѣть у себя постоянного священника.

Послѣ сего мнѣ оставалось только приступить къ открытію тамъ постоянной Миссіи, и, слава Богу, Миссія уже отправлена и на мѣсто прибудетъ нынѣшняго же лѣта. Миссіонеромъ назначенъ священникъ Іаковъ Нещвѣтовъ, тотъ самый, котораго я хотѣлъ опредѣлить въ Канайскую Миссію, и который былъ вызванъ для сего; но какъ дѣло въ сѣверѣ важнѣе, то я послалъ его въ Квихпакскую Миссію, а въ Канайскую посланъ пріѣхавшій со мною Іеродіакономъ Николай (изъ Виоаніи), который прибудетъ на мѣсто нынѣшняго же лѣта (1845).

Тотъ и другой Миссіонеръ снабжены всею достаточно на счетъ капитала Американскихъ Церквей.

Колони — сосѣди наши, слава Богу, мало по

малу продолжаютъ присоединяться къ нашей Церкви (число всѣхъ крещенныхъ болѣе 200), и, надобно сказать прямо, — почти безъ всякаго нашего дѣйствованія на нихъ. Ибо іеромонахъ Мисаилъ, занимавшійся симъ дѣломъ, по нездоровью своему не могъ дѣйствовать такъ, какъ бы хотѣлось; мнѣ не приходится; а другіе не могутъ, или не умѣютъ. Впрочемъ дѣйствовать, такъ сказать, постоянно — насъ останавливало и то, что мы не имѣемъ особой церкви для Колошъ, — гдѣ бы можно было ихъ собирать и учить на ихъ языкъ (безъ чего Крещеніе не принесетъ всей пользы). Главный Правитель, нынѣ выбывшій въ Россію, обѣщаль и желалъ помочь намъ въ этомъ, но построеніе Семинаріи не допустило его. Теперь одною изъ главныхъ заботъ моихъ будетъ построеніе церкви для Колошъ, и надѣюсь, что новый начальникъ Ситхи, имѣющій прибыть нынѣ, поможетъ мнѣ, а между тѣмъ придутъ мнѣ и помощники, которыхъ я ожидаю нынѣшней же осени.

Въ Кадьякѣ священникъ Ливенцовъ дѣйствуетъ съ тѣмъ же усердіемъ и искренностію, какъ и прежде. Паства его, слава Богу, болѣе и болѣе укрѣпляется въ духъ христіанства. Во всѣхъ селеніяхъ Кадьякскаго отдѣла находятся часовни, построенныя усердіемъ самихъ Алеутовъ, при содѣйствіи Компаніи и Русскихъ, содержимыя въ чистотѣ, и что всего лучше, въ каждый праздникъ бывають полны народу.

Но надобно сказать, что и врагъ спасенія не

дремлетъ. Но козни его, при помощи Божіей, не имѣютъ вредныхъ слѣдствій. Въ нѣкоторыхъ старикахъ и новообращенныхъ проявлялось шаманство; но при первомъ словѣ священника виновные искренно раскаявались.

Нушагинская Церковь, при основаніи своемъ (въ 1842) имѣвшая не болѣе 200 душъ и съ пришельцами, нынѣ считаетъ у себя болѣе 600 душъ. Миссіонеръ тамошній хотя и не изъ ученыхъ, но дѣйствуетъ со всемъ своимъ усердіемъ и не безъ умѣнья: только средства его были очень ограничены. А что всего для меня утѣшительнѣе — онъ и его подруга всѣ трудности и недостатки отъ мѣстности и обстоятельствъ переносятъ съ благодушіемъ и готовностію переносить и впредь.

Въ бытность мою въ Нушагинѣ, многіе изъ крещенныхъ туземцовъ пріѣзжали, чтобы видѣть меня: и нѣкоторые изъ нихъ, сироченные мною о догматахъ вѣры и о пути спасенія, удивили меня своими разумными отвѣтами; а одинъ изъ нихъ своею набожностію и усердіемъ удивляетъ самаго Миссіонера. Миссіонеръ сказывалъ мнѣ, что этотъ новообращенный (Василій, и пожилой) при первой исповѣди своей, послѣ обыкновенныхъ отвѣтовъ на вопросы священника, вдругъ сталъ на колѣни и глядя на образъ Спасителя горько плакалъ и молился, говоря что-то. Усердіе этого Василія доказывается и тѣмъ, что онъ, оставя прежнее свое жилище со всемъ семействомъ своимъ, поселился близъ церкви.

Нынѣшнее лѣто (1845) я намѣреваюсь, послѣ Петропавловки (гдѣ по милости Божіей нахожусь со 2 іюня), быть еще на Алеутскихъ островахъ, а на будущее лѣто думаю предпринять водою путешествіе по Камчаткѣ.



**ВЪ РЕДАКЦІИ ИЗДАНІЯ
ТВОРЕНІЙ СВ. ОТЦЕВЪ**

и въ Канцеляріи Правленія

МОСКОВСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМІИ

(въ Сергіевомъ посадѣ, Московской губерніи)

ПРОДАЮТСЯ КНИГИ:

а) вновь отпечатанная подъ названіемъ: **ДОСТОПАМЯТНЫЯ СКАЗАНІЯ О ПОДВИЖНИЧЕСТВѢ СВЯТЫХЪ И БЛАЖЕННЫХЪ ОТЦЕВЪ**. Переводъ съ Греческаго, составленный при Московской Духовной Академіи. Цѣна книги 4 р. 50 к. серебъ.

б) отпечатанная въ 1844 году подъ названіемъ: **О ВОСПИТАНІИ ДѢТЕЙ ВЪ ДУХЪ ХРИСТИАНСКАГО БЛАГОЧЕСТИЯ**. Цѣна книги 1 р. 70 коп сер.

За пересылку каждой изъ сихъ книгъ въ другія мѣста Имперіи прилагается за 2 фунта.

ТАМЖЕ ПРОДАЮТСЯ СЛѢДУЮЩІЯ СОЧИНЕНІЯ:

- 1 Разсужденіе о ересьхъ и расколахъ въ Россіи. 75 к. сер.
- 2 — О постахъ. 45 к. —
- 3 — О христіанскихъ путешествіяхъ. . . 45 к. —
- 4 — Объ участіи злыхъ духовъ въ грѣшпаденіяхъ человѣческихъ. 20 к. —
- 5 — О Владыкѣ Израилевомъ (Мих. 5, 2). 7 к. —
- 6 — О Муромозаніи. 45 к. —
- 7 — О праздникахъ Богородичныхъ. . . 45 к. —
- 8 — О Епитиміяхъ. 45 к. —
- 9 — О Божествѣ Сына Божія. 20 к. —
- 10 — О крестныхъ ходахъ Православной Церкви. 20 к. —
- 11 — О поведеніи первенствующихъ христіанъ въ отношеніи къ язычникамъ. . . 35 к. —
- 12 — О поминовеніи усоншихъ. 25 к. —
- 13 Преосвященный Тихонъ 4-й Епископъ Воронежскій и Елецкій. 40 к. —

За пересылку всѣхъ сихъ сочиненій вмѣстѣ прилагается за 5 фунт.

СОДЕРЖАНІЕ.

ТВОРЕНІЯ

СВЯТАГО ВАСИЛІЯ ВЕЛИКАГО.

	Стр.
1. О Святомъ Духъ, къ св. Амфлохію Епископу Иконійскому.	231—356
2. Нравственныя Правила.	359—496.

ПРИБАВЛЕНІЯ.

1. Бесѣды о спасительныхъ таинствахъ (продолженіе).	131—210
2. Слово Высокопреосвященнѣйшаго Фи- ларета, Митрополита Московскаго, въ день Благовѣщенія Пресвятыя Богоро- дницы, 1846 г.	211
3. Святой Іона Митрополитъ Кіевскій и всѣя Россіи.	221
4. Выписка изъ письма Миссіонера Про- тоіерея Ст. Ландышева.	268
5. Извлеченіе изъ письма Преосвящен- наго Иннокентія Епископа Камчатскаго.	270

Печатать позволяется. Цензоръ, Ввоанской Семинаріи Ректоръ,
Архимандритъ Филовей.

С Л О В О

**СИНОДАЛЬНАГО ЧЛЕНА, ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННЬИ-
ШАГО ФИЛАРЕТА, МИТРОПОЛИТА МОСКОВСКАГО,**

**ВЪ ДЕНЬ СВЯТАГО МУЧЕНИКА БЛАГОВѢРНАГО ЦАРЕВИЧА
ДИМИТРИЯ, ГОВОРЕННОЕ МАЯ 15 ДНЯ 1846 ГОДА,
ВЪ МОСКОВСКОМЪ АРХАНГЕЛЬСКОМЪ СОБОРѢ.**

*Аще мiръ васъ ненавидитъ : вѣдите , яко Мене
прежде васъ возненавидѣ . Иоан. 15, 18.*

Мiръ дѣлаетъ иногда такія дѣла , которыя не только для ненавидимыхъ имъ ужасны , но и для любимыхъ имъ ненавистны . Но есть ли у него средства успокоить или утѣшить людей , пораженныхъ такими дѣлами ?

Отдайте на судъ самаго мiра дѣло , которое одна изъ великихъ силъ мiра , страсть честолюбія , совершила надъ сыномъ царевымъ , не смягчась невинностію отрока и не устрасась крови , отъ предковъ освященной для блага народа . Безъ сомнѣнія , и мiръ скажетъ , что это ужасно и ненавистно . А что можетъ онъ сдѣлать , чтобы сіе ужасное и ненавистное дѣло загладить или исправить ?

Единъ Исусъ Христосъ творить сіе чудо, что зло, которое міръ дѣлаетъ и котораго уничтожить не можетъ, не только уничтожается, но и превращается въ добро для страждущихъ отъ міра; что на событіе ужасное и ненавистное можно взирать спокойно и съ любовію; что, вопреки естественнымъ понятіямъ и чувствованіямъ, по которымъ и благополучная смерть бываетъ печальна, смерть злополучная становится предметомъ праздника: потому что это есть смерть мученика Христова; потому что *честна предъ Господемъ смерть преподобныхъ Его* (Псал. 115, 6.).

Такъ міръ во злѣ самоосужденъ и бесплентъ! Такъ Исусъ Христосъ во благѣ могущественъ и побѣдоносенъ!

Посему Господь нашъ, предваря Своихъ учениковъ и послѣдователей о ненависти міра, не заботится ни мирить ихъ съ міромъ, какъ недостойнымъ ихъ союза, ни вооружать противъ него, какъ противоборца неспльнаго, а только предостерегаетъ ихъ, чтобы нечаянно встрѣченная ненависть не привела ихъ въ страхъ и смятеніе. Онъ учитъ взирать на нее равнодушно, какъ на дѣло не новое. *Аще міръ васъ ненавидитъ, вѣдите, яко Мене прежде васъ возненавидѣ.*

Научись же подлинно, христіанинъ, не страшиться ненависти міра, если она возстанетъ противъ тебя за то, что ты послѣдуешь Христу, что стараешься мыслить благочестиво и жить добродѣтельно.

Могутъ нѣкоторые подумать, что наставленіе Господа, не страшиться ненависти міра, не къ

нимъ относится, и дано не для нашихъ временъ и обстоятельствъ. Оно было пужно для первыхъ послѣдователей Христовыхъ, которые жили среди враговъ и гонителей христіанства. Мы живемъ христіане между христіанами. Миръ, который некогда ненавидѣлъ христіанъ, въ теченіе временъ переродился въ миръ христіанскій. Кому неизвѣстна *побѣда побѣдившая миръ, сына наша* (1 Іоан. 5, 4.)?

Остерегитесь, мысленные побѣдоносцы, торжествующіе побѣду, можетъ быть, не для васъ еще, или не вполне для васъ, пріобрѣтенную! Миръ побѣжденъ, но не уничтоженъ. Онъ еще живетъ, и по прежнему ненавидитъ тѣхъ, которые Христовы суть, или дѣятельно стараются быть таковыми. Миръ, побѣжденный непреоборимою истинною вѣры, какъ бы невольно плѣнный въ ея послушаніе, и потому допущенный въ ея видимую область, не совсѣмъ отложилъ, а только скрылъ при себѣ переходъ свои древнія свойства, непримѣтно внесъ въ оную и распространилъ въ ней свой собственный духъ, и такимъ образомъ сей врагъ Христа и христіанства очутился въ предѣлахъ самаго христіанства. Прикрываясь именемъ христіанскаго міра, онъ дѣйствуетъ свободно, и старается образовать для себя мірское христіанство, сыновъ вѣры превращать въ сыновъ міра, сыновъ міра не допускать до возрожденія въ истинную жизнь вѣры, а на не покаряющихся сему вооружается разными оружіями неправды, соблазномъ, укореніемъ, осмѣяніемъ, презрѣніемъ, клеветою, жестокостію.

Если сказанное теперь желаете увидѣть въ несомнѣнныхъ опытахъ: посмотрите въ ЛѢТОИСП!

Кто такъ часто среди самаго христіанства возбуждалъ вражды, раздоры, смятенія, преслѣдовалъ не рѣдко лучшихъ изъ христіанъ, силится угашать свѣтильники вѣры? Кто наполнилъ христіанство мучениками, пострадавшими отъ людей, которые также назывались христіанами? Кто жизнь Аѳанасія Великаго превратилъ большею частію въ странничество изгнанника? Кто не оставлялъ спокойнаго дня въ жизни Василию Великому и Григорію Богослову? Кто заточилъ Златоуста? Кто былъ причиною, что многіе святые убѣгали отъ христіанскихъ городовъ и находили себя въ большей безопасности въ пустынѣ между звѣрями? Кто сію святую жертву заклалъ такъ преступно, и еще усиливался безславить кончину благовѣрнаго Царевича, доколь она не была прославлена Богомъ? Кто? Неужели христіане, которымъ вдохновенный отъ Христа духъ есть духъ любви, мира, кротости, незлобія, послушанія, терпѣнія, взаимнаго назиданія во всякой добродѣтели? Конечно, это міръ, нѣкогда славно побѣжденный вѣрою нашею, но потомъ, по разности временъ, разными образами, то орудіями лжемудрїя, то порывами страстей, дѣйствіями соблазна, прельщенія и, наконецъ, грубой силы, возобновлявшій и возобновляющій брань, не безъ печальнаго для насъ успѣха, не по тому, чтобъ изнемогла непобѣдимая вѣра христіанская, но по нашему произвольному расслабленію и малодушію.

Если Господь, вѣрный въ покровительство Своей вѣрѣ и не оставляющій искушиться паче, еже мощи (1 Кор. 10, 13), въ наше время, на нашу немощь не попускаетъ столь сильныхъ искушеній,

какъ прежде : міръ однако имѣеть и нынѣ свои стрѣлы противъ тѣхъ, которые истинно Христовы суть, или дѣятельно желаютъ быть таковыми. И хотя это суть, по выраженію Псалмопѣвца, *стрѣлы младенецъ*: но и онѣ могутъ наносить *язвы* (Псал. 63, 8.) младенчески немощствующимъ въ вѣрѣ. Напримѣръ, когда облеченные въ умъ Христовъ *глаголютъ премудрость Божию въ тайны сокровенную* (1 Кор. 2, 7), проповѣдуютъ ученіе о глубокомъ грѣховномъ поврежденіи чловѣческаго естества, о самоотверженіи, о возрожденіи, о внутреннемъ чловѣкѣ, о жизни созерцательной, о дѣйствіяхъ *Святаго Духа*, Которымъ, по изъясненію св. Іоанна Дамаскина, *всяка душа живится и чистою возвышается, и наконецъ свѣтлѣется Тройческимъ единствомъ священнотайны*: не возстае ли противъ сего глубокаго ученія поверхностная мудрость міра, какъ будто противъ мечтательства и опаснаго нововведенія, хотя сіе ученіе можетъ назваться новымъ по тому только, что оно есть ученіе новаго, а не ветхаго чловѣка, и опаснымъ только для грѣховной плоти, поелику въ немъ заключается ея распіаніе? Или, если бы кто изъ людей, по своему положенію въ обществѣ, находящихся въ глазахъ міра, совершенно предавшись влеченію христіанскаго духа, рѣшился отвергнуть всякій вишній блескъ, роскошь, зрѣлища, увеселенія, развлеченія, расточать имѣніе только на пищихъ, прильпнётся исключительно къ храму Божию: не станетъ ли міръ сего своего бѣглеца преслѣдовать уязвляющими взорами? не направитъ ли на него стрѣлы остроумія? Не най-

дутся ли люди, которые усомнятся въ его здоровыя мысли по тому только, что онъ не примѣняется къ міру и его нездравымъ понятіямъ и неправымъ правиламъ ?

Итакъ надлежитъ признать, что Христомъ обличенная ненависть міра противъ послѣдователей Христовыхъ не только была прежде, но продолжается и донинѣ. И если хотимъ быть безпристрастны, надлежитъ признаться, думаю, многимъ изъ насъ, что есть и ложный страхъ, производимый сею ненавистію, и малодушное угожденіе міру, именно для того, чтобы не подвергнуться сей ненависти. Для сего люди благоразумные позволяютъ себѣ дѣла легкомысленныя ; люди, которые высоко цѣнятъ честность, попускаютъ себѣ дѣла, которыя честность очень не высоко цѣнить.

Самое обыкновенное благоразуміе можетъ разсудить, что игра есть упражненіе дѣтское, и потому людямъ зрѣлаго возраста и ума едва изрѣдка позволительное, для облегченія силъ послѣ долгаго напряженія во время важной дѣятельности. Какъ же изъяснить сіе странное явленіе общежитія, что общества людей зрѣлаго возраста и ума, въ уреченные часы каждаго дня, игрою занимаются, едва ли не больше неопустительно, нежели дѣломъ званія и служенія? Не иначе можно изъяснить сіе, какъ тѣмъ, что разсудительные, хотя внутренно признаютъ суетность сего упражненія, но боятся быть отлученными отъ общества, въ которомъ суета сдѣлалась закономъ, и потому раболѣпствуютъ суетѣ, и убиваютъ ею время, и болѣе, нежели одно время.

Не трудно христіанскому благоразумію по достоинству оцѣнить искусство, награжденное нѣкогда въ лицѣ Иродіады усѣченною главою проповѣдника покаянія и цѣломудрія, уже по сему одному воспоминанію неурядное для размышляющаго, и вообще не заслуживающее уваженія, какъ игра, и притомъ не дружная *съ тихимъ и безмолвнымъ житіемъ*, къ какому располагаетъ христіанство. Почему же на попріще сего искусства, такъ часто, въ такомъ множествѣ, какъ бы неминуемо, идутъ христіане и христіанки? Не къ осужденію, а къ извиненію многихъ, можемъ полагать, что это по опасенію, чтобы міръ не наказалъ презрѣніемъ за презрѣніе къ законамъ міра.

Почтенный въ обществѣ званіемъ начальника или судіи знаетъ и чувствуетъ, какъ хорошо имѣть руки чистыя отъ неправды и мздоимства. Но онъ боится, чтобы міръ не уничижилъ его благородной бѣдности: и послѣ сего нельзя ручаться, что онъ не отверзетъ своей руки для даровъ благодарности, а за симъ трудно ручаться и за то, что не отверзетъ ея для мзды неправедной.

Вотъ случаи, которые показываютъ, какъ въ самомъ обыкновенномъ теченіи жизни христіанинъ искушается опасеніемъ ненависти міра, и какъ чрезъ сіе можетъ онъ сдѣлаться или по нѣкоторой неволѣ рабомъ міра, или охотно его другомъ. Но что далѣе? Страшась быть отверженъ міромъ, онъ можетъ дойти до того, что будетъ отверженъ Богомъ. Ибо *никтоже можетъ дѣла господинома работати* (Матѳ. 6, 24). *Иже восхоцетъ друга быти міру, врагъ Божій бываетъ* (Іак 4, 4).

Научись же подлинно, христiанинъ, не страшиться ненависти мiра, если она возстанеть противъ тебя за то, что ты послѣдуешь Христу, что стараешься мыслить благочестиво и жить добродѣтельно.

Что страшиться?—глаголетъ тебѣ Христосъ Господь. Твое состояніе не есть необыкновенное; опасность твоя не есть нечаянная. Воззри на твоего Учителя и Господа, и познай, что Онъ прежде тебя перенесъ ненависть мiра, и притомъ безъ сравненія жесточайшую, нежели какая тебя коснуться можетъ. *Вѣдите, яко Мене прежде васъ возненавидѣ.*

Но, Господи! какое въ томъ утѣшеніе для ненавидимыхъ мiромъ, что и Ты былъ имъ возненавидѣнъ прежде насъ? Не сугубая ли въ томъ для насъ скорбь, что и Ты, самая Любовь, былъ ненавидимъ? Не сугубая ли для насъ опасность въ томъ, что и Ты, самая Жизнь, былъ убиенъ ненавидящими?

Не усомнимся, христiане, въ утѣшеніи Господнемъ! Если *вся, елика преднаписана быша, въ наше наставленіе преднаписашася, да терпѣнемъ и утѣшеніемъ писаній упованіе имамы* (Рим. 15, 4.): то возможно ли, чтобы слово Господа, особенно для утѣшенія сказанное, не было для насъ обильнымъ источникомъ утѣшенія? Если сей источникъ глубокъ: углубимъ, какъ почерпало, вниманіе! Чемъ болѣе углубимъ, тѣмъ обильнѣе почерпнемъ.

Вѣдите, глаголетъ, яко Мене прежде васъ возненавидѣ. Вѣдать, что Христосъ былъ мiромъ нена-

видимъ, утѣшительно для насъ, христіане, во-первыхъ, по тому, что сіе можетъ послужить намъ къ освобожденію отъ сомнѣнія, на правомъ ли пути мы находимся. Ибо міръ, ненавидящій насъ за Христа, старается дать своей ненависти такой видъ, будто онъ не за Христа противъ насъ враждуетъ, а осуждаетъ насъ, какъ не истинно Христовою стезею ходящихъ. Образъ мыслей и жизни, управляемый христіанскими началами, и потому не такой чувственный и разсѣянный, какой любятъ въ мірѣ, міръ называетъ неразумительною строгостію, упрямствомъ, странностію, простоту и смиреніе—малостію и низостію духа, расположеніе къ духовнымъ упражненіямъ и жизни созерцательной—склонностію къ мечтательству. Но когда слышимъ, что и Христу, при Его божественныхъ дѣяніяхъ и глаголахъ, не разумѣшіе таинъ Божества и спасенія говорили: *жестоко слово сіе* (Іоан. 6, 60), *хулы глаголетъ* (Лук. 5, 21), *неистовъ есть* (Іоан. 10, 20): тогда укоры міра противъ насъ перестаютъ быть странными; потому что уподобляютъ путь нашъ пути Христову. Тогда терніе, по которому ступаемъ, не столько насъ уязвляетъ, сколько ободряетъ, какъ признакъ пути Христова. Тогда горькая чаша, которую подаютъ намъ, услаждается увѣренностію, что мы *пьемъ чашу, юже пилъ* Господь нашъ; и слѣдственно это не чаша гнѣва, но чаша спасенія.

Во-вторыхъ, вѣдать, что и Господь нашъ былъ ненавидимъ отъ міра, утѣшительно намъ по тому, что чрезъ сіе можемъ усматривать послѣдствія ненависти, которую претерпѣваемъ отъ міра, и конецъ нашихъ бѣдствій. Если бы ненависть міра

противъ Господа не кончилась побѣдою и славою Господа: то не могъ бы Онъ указывать на оную къ утѣшенію ненавидимыхъ міромъ учениковъ Своихъ. Но когда, видя себя на Его терновомъ пути, видимъ конецъ сего пути для Него: то и для насъ конецъ того же пути видимъ. Итакъ пусть клеветуютъ на истину; пусть ненавидятъ любовь; пусть убиваютъ жизнь: истина оправдается, любовь побѣдитъ, жизнь воскреснетъ.

Въ-третьихъ, и безъ дальнѣйшихъ видовъ, ненавидимымъ отъ міра вѣдать, что и Господь былъ ненавидимъ отъ міра, утѣшительно по тому самому, что въ семъ является ихъ сообразность Его возлюбленному и вождельному образу. Неужели пріятнѣе было бы христіанину быть любиму ненавидящимъ Христа міромъ? Нѣтъ. Пусть міръ насъ ненавидитъ, презираетъ, отвергаетъ: любезна сія ненависть; славно сіе презрѣніе; пріятно сіе отверженіе, которое ко Христу приближаетъ и Ему угодляетъ.

Сподоби насъ, Господи, приближаться къ Тебѣ, если не дѣлами совершенной добродѣтели, по крайней мѣрѣ благодушнымъ терпѣніемъ противностей и скорбей, по вѣрѣ и любви къ Тебѣ, по образу Твоего терпѣнія! Но сохрани насъ отъ бѣды малодушія, чтобы, изъ опасенія противностей и скорбей, не раболовствовать страстямъ и суетѣ міра, который Тебя ненавидитъ! Сотвори сіе благодатно Твоею, милосердый къ грѣшнымъ, дивный во святыхъ, препрославленный во вѣки! Аминь.



С Л О В О

СИНОДАЛЬНАГО ЧЛЕНА , ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННЬЯГО
ФИЛАРЕТА , МИТРОПОЛИТА МОСКОВСКАГО,

ВЪ ДЕНЬ ПРЕОБРАЖЕНІЯ ГОСПОДНЯ, ГОВОРЕННОЕ ВЪ ПРЕ-
ОБРАЖЕНСКОЙ ЦЕРКВИ СПАСО-ВИѢАНСКАГО МОНАСТЫРЯ ,
АВГУСТА 6 ДНЯ 1845 ГОДА.

Прїидите любящїе ученїе истины: любовь ваша нынѣ награждается и удовлетворяется совершеннѣйшимъ ученїемъ высочайшей Истины. Прїидите и маловнимательные къ ученїю, или недовольные несовершенствомъ и недостойнствомъ преподающихъ оное; возбудите ваше вниманїе: нынѣ можете слышать Учителя , Котораго достоинство непри-
мѣрно , и , конечно, такъ же превосходно должно быть и ученїе. Отъ Фавора слышна проповѣдь не учителя церковнаго, не Апостола, не Пророка, да-
же не Ангела, но самого Бога Отца. *Се гласъ изъ облака, глаголя: сей есть Сынъ Мой возлюблен-
ный, о Немже благоволихъ: Того послушайте* (Матѳ. 17, 5).

Учители церковные различаютъ два вида спаси-
тельного ученїя: догматы и заповѣди. Догматъ
есть Богомъ открытая истина, которой мы должны

вѣровать для нашего спасенія. Заповѣдь есть Богомъ данное повелѣніе или правило, которое мы должны исполнять для нашего спасенія.

Сей самый составъ ученія представляетъ и небесная Фаворская проповѣдь. *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволихъ*: вотъ догматъ! *Того послушайте*: вотъ заповѣдь!

О догматъ была проповѣдь Божественная еще прежде, на Иорданѣ. И тамъ гласъ съ небесе глаголя: *сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволихъ* (Матѹ. 3, 17). То была проповѣдь къ первому проповѣднику Новаго Завѣта, Іоанну Крестителю; и едва ли не одинъ онъ въ то время достаточно ее выразишь. Начиналъ онъ и самъ проповѣдывать слышанное съ неба, когда говорилъ о Иисусѣ: *Грядый свыше надъ всѣми есть* (Іоан. 3, 21), и еще: *Отецъ любитъ Сына, и вся даде въ руцѣ Его* (36): но проповѣдь Іоанна вскорѣ прекратилась, съ его свободою и жизнію. Посему благопотребно то было для утвержденія вѣры и благотворно для нашего невѣдѣнія и маловѣрія, что догматъ о Единородномъ Сынѣ Божіемъ вновь проповѣданъ съ неба на Фаворѣ тремъ первѣйшимъ изъ Апостоловъ, какъ тремъ, по закону, достаточнымъ свидѣтелямъ, уготовляемымъ во вселенскіе проповѣдники вѣры. Ибо, хотя имъ въ то же время и было заповѣдано *никомуже повѣдати видѣнія Фаворскаго, дондеже Сынъ человѣческій изъ мертвыхъ воскреснетъ* (Матѹ. 17, 9): но, по минованіи предѣла сего запрещенія, они имѣли сіе видѣніе одною изъ непоколебимыхъ опоръ своего свидѣтельствованія о Божествѣ, силѣ и славѣ Іисуса

Христа, какъ о семъ пишетъ Апостолъ Петръ въ своемъ предсмертномъ посланіи: *сказахомъ вамъ силу и пришествіе Господа нашего Иисуса Христа, самовидцы бывше величества онаго. Приемъ бо отъ Бога Отца честь и славу, гласу пришедшу къ Нему такову отъ вельдѣнныхъ славы: сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже Азъ благоизволихъ! И сей гласъ мы слышахомъ съ небесе сшедшъ, съ Нимъ суще на горѣ святой* (2 Петр. 1, 16—18.).

Съ благоговѣніемъ и радостію да помышляемъ, братія, о святости и твердости вѣры во Иисуса Христа Сына Божія, и съ непрестающею благодарностію къ открывшему ее и утвердившему Богу. *Тако бо возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ вѣруай въ Онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16). И дабы приготовить міръ къ принятію Его, предварительно многочастно и многообразно древле Богъ глаголаше отцемъ во пророцѣхъ (Евр. 1, 1), предвозвѣщая Его явленіе, и образы будущаго явленія Его представлялъ въ праотцахъ и въ Законѣ, имѣвшемъ сѣнь грядущихъ благъ (Евр. 10, 1). Когда же Онъ дѣйствительно явился въ міръ, но явился въ естествѣ человѣческомъ: тогда къ открытію того, что скрывалось подъ симъ покровомъ, употреблены были чудеса, являющія Божественную силу. Но какъ и чудеса, являя присутствіе Божественной силы, не проявляютъ рѣшительно Божескаго существа въ лицѣ чудотворца, потому что могутъ быть и человѣками совершаемы, по волѣ и силѣ Божіей: то что еще надлежало

дѣлать, чтобы явить истиннаго Сына Божія въ лицѣ Иисуса? Провозгласить ли Ему Самого Себя? Не обвинулся Онъ сдѣлать сіе, когда, напримѣръ, сказалъ: *Азъ и Отецъ едино есма* (Іоан. 10, 30); и Его слово твердо было само собою, какъ слово самой Истины, и подтверждаемо было Его чудесами. Но поелику Онъ призналъ также, что для человѣческаго удостовѣренія недостаточно собственное о Себѣ свидѣтельство: *аще Азъ свидѣтельствую о Мнѣ, свидѣтельство Мое истинно* (Іоан. 5, 31): то видите ли, какую прензбыточествующею мѣрою восполняется сей недостатокъ? Богъ Отецъ, Который, по изъясненію Апостола, *во свѣтъ живетъ непреступимъ, Егоже никтоже видѣлъ есть отъ чловѣкъ, ниже видѣти можетъ* (1 Тим. 6, 16), подвигся отъ Своей недовѣдомой высоты, преклонилъ небеса, облекъ Свой непреступный свѣтъ въ доступный созерцанію свѣтлый облакъ, сократилъ Свое безконечное вѣдѣніе и откровеніе безконечнаго въ подобіе человѣческаго гласа, и Самъ проповѣдалъ единосущное съ Собою Божество рабій зракъ носящаго Иисуса, нарекиши Его Своимъ *Сыномъ возлюбленнымъ*: пбо сынъ *возлюбленный* въ священномъ языкѣ означаетъ сына *единороднаго* (а); а Сынъ Единородный не можетъ быть, какъ *Единосущный* Отцу Своему.

Обратимся отъ догмата къ заповѣди.

Въ богоявленіи на Іорданѣ провозглашенъ только догматъ о Единосущномъ со Отцемъ Сынъ Божі-

(а) Быт. 22, 2. 12. 16. Суд. 11, 31. Іер. 6, 26. Амос. 8, 10. Зах. 12, 10.

емъ: въ видѣніи на *Ѡаворъ* къ сему догмату при-
совокуплена заповѣдь: *Того послушайте!* То есть:
вы должны какъ слушать ученіе воплощеннаго
Сына Божія, такъ и вступить въ дѣятельное къ
Нему послушаніе, и постоянно пребывать въ семь
послушаній.

На *Иорданъ* провозглашать заповѣдь послушанія
для *Іоанна* было уже не нужно, а для другихъ
еще рано. Для *Іоанна* уже не нужно: поелику онъ
уже исполнялъ сію заповѣдь, когда изъ послуша-
нія крестилъ *Иисуса*, препобѣждая собственное убѣж-
деніе, по которому желалъ самъ отъ Него кре-
ститься, а не крестить Его. Для другихъ еще
рано: потому что на *Иорданъ* *Христосъ* явился еще
только Своимъ лицомъ, къ которому нужно было
возбудить вниманіе и вѣру, а не открылъ еще
Своего ученія, которое требовало повиновенія.

На *Ѡаворъ* заповѣдь послушанія провозглашена,
частію, можетъ быть, соответственно съ особенною
потребностію свидѣтелей *Ѡаворскаго* видѣнія. Ибо
предъ симъ и первоверховный въ вѣрѣ *Петръ*,
хотя первый изъ Апостоловъ исповѣдалъ *Иисуса*
Христомъ Сыномъ Бога живаго (*Матѣ. 16, 16*),
не оказалъ однако готовности препобѣждать соб-
ственныя убѣжденія покорностію слову *Христову*.
Когда началъ *Иисусъ* сказовати ученикомъ Своимъ,
яко подобаетъ Ему идти въ *Іерусалимъ*, и много
пострадати отъ старецъ и архіерей и книжникъ,
и убіену быти, и въ третій день востати: тогда
Петръ началъ пререцати Ему, глаголя: мило-
сердъ Ты, Господи: не имать быти Тебѣ сіе (*Матѣ.*
16, 21. 22). Хотя же сіе открытое прекословіе

таинству вѣры немедленно пресѣчено было строгимъ упрекомъ Господа : однако , можетъ быть , внутреннее расположеніе Петра требовало дальнѣйшаго врачеванія. Вѣроятно, сіе врачеваніе продолжали Моисей и Ілія , когда, бесѣдуя съ Иисусомъ на Ѡаворѣ, *глаголаста исходъ Его, егоже хотѣше скончати во Іерусалимъ* (Лук. 9, 31), то есть , бесѣдовали съ Нимъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ и крестной смерти. Для нихъ это была бесѣда созерцанія и молитвы, а для Петра продолженіе того ученія о крестѣ , которому онъ дерзнулъ-было противоборствовать. Вѣроятно , сіе врачеваніе довершалъ и самъ Пренебесный Врачъ силою Своего слова. *Того послушайте ;* то есть , покаяйтесь ученію воплощеннаго Сына Божія , хотя бы оно и казалось прекословнымъ для вашего естественнаго мудрованія , хотя бы оно васъ оглашало страданіемъ и крестомъ , среди вашего стремленія къ блаженству и славѣ.

Но какъ бы то ни было съ Апостоломъ Петромъ и съ двумя его соучастниками въ Ѡаворскомъ видѣніи : то вѣрно, что какъ догматъ, такъ равно и заповѣдь, проповѣданные на Ѡаворѣ , проповѣданы не для нихъ однихъ, но и для всѣхъ насъ. Не для трехъ человекъ гласить съ небесъ на землю Божественная Истина, но для спасенія всего рода человѣческаго. *Гласъ Господень въ крѣпости, гласъ Господень въ великолѣпїи* (Псал. 26, 11). Онъ не ограничивается мѣстомъ, не пресѣкается временемъ. Съ какою властію и силою возгремѣлъ Онъ на Ѡаворѣ для трехъ учениковъ Христовыхъ : съ тою же самою властію и силою исходитъ онъ и нынѣ

изъ Евангелія для всѣхъ учениковъ Христовыхъ. И тогда, какъ властію всепокаряющею повелѣваетъ, силою вседѣйствующею даетъ способность исполнять повелѣнное. Помыслимъ же, братія, что сею самою властію и силою самъ Богъ Отецъ вводитъ и насъ въ послушаніе возлюбленному Сыну Своему Іисусу Христу. Дерзнетъ ли кто не покориться сей Божественной власти? Кто не возжелаетъ отъ сея спасительныя силы принять даръ послушанія? *Того послушайте!* Какъ не послушать всегда и во всемъ? Неужели ктонибудь не послушаетъ?

Глаголетъ воплощенный Сынъ Божій: *вѣруйте въ Бога, и въ Мя вѣруйте* (Іоан. 14, 1). *Послушайте* Его; и содѣлайте сію вѣру начальною движущею силою вашей жизни!

Начать Іисусъ, и еще не престаетъ, *проповѣдати и глаголати: покайтесь, приближися бо царство небесное* (Матѳ. 4, 17). *Послушайте* Его; и поспѣшайте путемъ покаянія достигать царства небеснаго близкаго, доколѣ правосудіе, также близкое, не затворило дверей милосердія!

Съ горы, не такъ высокой, какъ Фаворъ, но тѣмъ удобнѣе всѣмъ доступной, учитъ Господь Іисусъ народы, и для разнообразнаго множества учениковъ указываетъ различныя стези къ блаженству, впрочемъ соединяющіяся въ единый общій путь спасенія: *блажени, говоритъ, нищии духомъ; блажени плачущии; блажени кротции; блажени алчущии и жаждущии правды; блажени милостивии, чистии сердцемъ, миротворцы; наконецъ блажени изгнани правды ради и Мене ради* (Матѳ. 5, 3—11), то есть, вѣрные до страданія и смерти. *Послу-*

шайте Божественнаго Наставника; и, если съ перваго взгляда труднымъ кажется пройти столь многія степени восхожденія къ блаженству, вступите хотя въ нѣкоторыя изъ указанныхъ стезей, болѣе близкія, или соответственныя вашему настоящему положенію, только непременно вступите и нелѣбно продолжайте идти. Поколикъ чувствуете себя въ состояніи грѣха: держитесь стези плача, можетъ быть, жесткой и неудобопроходной въ началѣ, но въ продолженіи, безъ сомнѣнія, пріятной, и простирайтесь далѣе по стезѣ непрестаннаго алканія правды, не человѣческой, но Божіей, даруемой Иисусомъ Христомъ, *Иже бысть намъ премудрость отъ Бога, правда же, и освященіе, и избавленіе* (1 Кор. 1, 30). Мнящіе себя быть въ чемъ нибудь не малыми, поспѣшайте на стезю нищеты духовной и познанія своего ничтожества. Искушаемые своею или другихъ склонностію ко гнѣву и несогласію, съ особеннымъ усиліемъ устремляйтесь на стези кротости и миролюбія. Подвизайтесь для чистоты сердца, не менѣе чистоты внѣшнихъ дѣлъ: ибо на сердце зрѣтъ всечистое око Божіе. Не чуждайтесь и крестнаго пути, слыша Господа глаголющаго: *аще кто хоцетъ по Мнѣ идти, да отвержется себѣ, и возметъ крестъ свой, и по Мнѣ грядетъ* (Матѣ. 16, 24). Не прекословьте слову креста вашего, какъ Петръ напрасно прекословилъ слову креста Христова. Не находимъ ли мы высокаго удовольствія, если можемъ перенести трудный подвигъ для человѣка, котораго чтимъ и любимъ? Изъ сего, по восхожденію отъ малаго къ великому, самое вѣрное заключеніе есть

то, что, если охотно понесемъ крестъ для Христа, найдемъ блаженство въ самомъ подвигъ, прежде блаженства за подвигъ. Не отречемся же взять крестъ свой, да распнемся плоти, умерщвляя похоти ея; да распнемся міру, не прельщаясь его блескомъ и славою; да распнемся нашему самолюбію, подвизаясь всегда дѣйствовать, говорить, мыслить и жить для Христа, да живетъ въ насъ Христось!

Христіане! Всякимъ и всегдашнимъ послушаніемъ *послушайте* Христа Господа, Который *бысть* и будетъ *послушающимъ Его* виновенъ спасенія *вѣчнаго* (Евр. 5, 9). Слава Ему со Отцемъ и Святымъ Духомъ во вѣки! Аминь.



СОСТОЯНІЕ

ЦЕРКВИ ПРАВОСЛАВНОЙ ВЪ ВЕНЕЦІИ (а).

Что сказать о состояніи Православной Церкви въ Венеціи и вообще въ Италіи? — Оно покажется довольно печальнымъ приходящему изъ нашего отечества; потому что взоры и сердце его привыкли къ иному порядку вещей.—Если смотреть на зданіе церкви св. Георгія, единственной въ цѣлой Венеціи, то оно болѣе, чѣмъ прилично; можно сказать, великолѣпно, такъ какъ она была строена знаменитымъ зодчимъ Сансовино, въ ту эпоху, когда процвѣтала торговля Грековъ въ этомъ средоточіи средиземной торговли; но все ограничивается изяществомъ зодчества, мраморовъ и мозанковъ, украшающихъ внутри и снаружи церковь: хотя есть архіепископъ, но богослуженіе убого, и духовенство притѣснено ревностію латинскою.

«Христу Спасителю и св. великомученику Георгію переселенцы греческіе и приходящіе въ Венецію, дабы прославлять Бога по обрядамъ оте-

(а) Статья автора «Римскихъ Писемъ.»

ческимъ, собственнымъ иждивеніемъ соорудили храмъ сей въ 1561 году.» Такова греческая надпись на дорическомъ фронтонѣ; но сколь многое съ тѣхъ поръ измѣнилось и противорѣчитъ словамъ ея! Республика Венеціанская, по своимъ торговымъ видамъ, никогда не подчинявшаяся слѣпо своеволію папъ, вопреки имъ покровительствовала иновѣрцамъ, и въ началѣ XVI вѣка испросила Грекамъ, у просвѣщеннаго папы Льва X Медициса, свободное исповѣданіе вѣры, безъ всякой зависимости отъ Рима. Желая сохранить, однако, хотя нѣкоторую тѣнь господства, Дворъ Римскій потребовалъ себѣ, въ качествѣ дани отъ Православныхъ, ежегодное приношеніе нѣсколькихъ пудовъ бѣлаго воска; но и эта дань никогда не была взносима. Съ самаго основанія церкви, Православные учредили при ней двухъ пресвитеровъ, призываемыхъ изъ Греціи, и Епископа, который съ титуломъ Филадельфійскаго и Примата Далматскаго, долженъ былъ управлять дѣлами церковными, въ полной зависимости однако отъ патріарха цареградскаго: имя патріаршее доселѣ возносится на эктеніяхъ. Первымъ блюстителемъ новой церкви былъ митрополитъ Гавріиль-Северъ, мужъ высокой добродѣтели и глубокихъ познаній богословскихъ, какъ о томъ свидѣтельствуетъ книга его о Таинствахъ и о различіи Церквей Востока и Запада; онъ скончался послѣ 37-лѣтняго правленія и былъ съ почестію погребенъ внутри церкви; мраморный памятникъ его поставленъ поверхъ южнаго ея входа, и въ этомъ болѣе соображался Греки съ обычаями западными. Послѣдній митрополитъ Софроній пе-

решель въ Венецію съ епархіи кефалонійской, по просьбѣ народа и согласію патріарха, въ 1782 году, съ титуломъ экзарха, и такимъ былъ онъ признанъ Республикою, доживавшею свои послѣдніе годы. Церковь венеціанская служила иногда пристанищемъ и обуреваемымъ патріархамъ Царяграда; пбо одинъ изъ нихъ, Мелетій, числится между ея блюстителями, послѣ своего сошествія со вселенскаго престола. Съ паденіемъ Республики Венеціанской, престало и епископство, потому что церковь была жестоко ограблена Французами и уже не въ состояніи содержать архіереевъ; хотя сохранились политическія права ея и подъ владичествомъ Австріи, но они мало по малу стѣсняются. Во времена Республики, священники латинскіе обязаны были торжественно нести по улицамъ каждаго покойника православнаго, своего прихода, съ пѣніемъ гимновъ погребальныхъ, и такимъ образомъ передать его въ притворъ церкви св. Георгія духовенству греческому; оно же раздѣляло съ ними доходы по сему случаю; и этотъ обычай продолжался многія столѣтія, для того, чтобы не произошло какого-либо оскорбленія отъ безпокойной черни иновѣрному духовенству, и не нарушались мирныя отношенія съ Греками: до такой степени была предусмотрительна Республика! Но въ 1811 году, одинъ изъ священниковъ латинскихъ, въ оскорбленіе Православныхъ, положилъ на крыльцѣ ихъ церкви, безъ всякихъ обрядовъ, умершаго младенца; Греки испросили себѣ у правительства французскаго дозволеніе выносить самимъ изъ домовъ своихъ усопшихъ, лишь бы только везти ихъ

въ церковь водою, хотя и съ облаченіемъ духовенства. Нынѣшній патріархъ венеціанскій, особенный ревнитель римскаго преобладанія, притѣсняетъ по мѣрѣ возможности церковь православную. Въ 1843 году, одинъ изъ священниковъ греческихъ, по принятому искони обычаю, въ полномъ облаченіи везъ на лодкѣ св. тайны, для умирающаго единовѣрца въ общественномъ госпиталѣ. У самой пристани хотѣли принудить его разоблачиться, по новому повелѣнію патріарха, запрещающему всякое наружное изъявленіе исповѣданія православнаго; однако на сей разъ онъ не послушалъ запрещенія и мужественно довершилъ предпринятое святое дѣло. Жалоба, принесенная о томъ правительству австрійскому, не увѣнчалась успѣхомъ: оно подтвердило волю патріарха, и Православные, умиравшіе въ больницахъ, не рѣдко были совращаемы мѣстными капелланами; но усердіе одного протестанта Эдуарда Пикеринга, который обратился въ Православіе и оставилъ по завѣщанію большую сумму для сооруженія больницы греческой, спасло теперь недугующихъ отъ обольщеній латинскихъ. Правительство духовное измѣнило свое мщеніе надъ гробомъ умершаго Пикеринга; ибо оно не позволило даже на кладбищѣ греческомъ написать на гробовой доскѣ его слово: православный. Въ другихъ мѣстахъ Италіи еще бѣдшая строгость. Въ Ниццѣ, гдѣ столько умираетъ Русскихъ, ихъ не позволяютъ носить мимо церквей, даже безъ всякихъ церемоній; и на вратахъ кладбища православнаго не дозволено поставить креста, какъ будто бы крестъ не есть общее достояніе.

всѣхъ христіанъ : и послѣ этого Римляне еще могутъ жаловаться на гоненія ! Что касается до бракосочетанія Православныхъ съ Римлянами, духовное ихъ правительство требуетъ необходимо не только крещенія дѣтей въ исповѣданіи латинскомъ, но даже чтобы и брачующіеся предварительно оное приняли, безъ чего не разрѣшается брака ; самыя оглашенія и свадьбы, которыя обязано дѣлать по своимъ приходамъ, провозглашаетъ, ради большаго пренебреженія, не въ церкви, но на паперти, и часто отказываетъ въ приобщеніи служителямъ исповѣданія римскаго, за то только, что находятся въ услуженіи у Православныхъ : вотъ какова терпимость латинская !

Два іеромонаха и одинъ діаконъ составляютъ теперь весь клиръ церкви православной въ Венеціи. — Старшій изъ нихъ—отецъ А. Мазараки, который вмѣстѣ и ректоръ малаго училища при церкви, человекъ весьма замѣчательный по своему уму и обширнымъ познаніямъ. Есть и архіепископъ, также съ титуломъ далматскаго, Венедиктъ, живущій при церкви св. Георгія, но только на пенсіи правительства австрійскаго и не управляя дѣлами церковными, а только иногда участвуя въ богослуженіи. Судьба его весьма замѣчательна. Въ первыхъ годахъ нынѣшняго столѣтія былъ онъ назначенъ архіепископомъ въ Боснію, и принужденъ бѣжать отсюда, во время смутныхъ обстоятельствъ въ Оттоманской Имперіи, претерпѣвъ жестокія мученія отъ пашы сарайскаго, узы, голодь и бѣшенія, по его алчности къ деньгамъ. Мучитель привязывалъ его по нѣскольку часовъ сряду за ноги, го-

ловой внизъ, и грозилъ смертію, если не откроеть своихъ сокровищъ, которыхъ у него не было; но особенному счастью нашель онъ средство бѣжать изъ темницы, и достигнувъ береговъ Далматіи, хотѣлъ отплыть въ Царьградъ къ патріарху.—Это случилось въ то самое время, когда Французы овладѣли бывшимъ поморіемъ венеціанскимъ, и Наполеонъ искалъ привязать къ себѣ жителей славянскихъ, покровительствуя вѣроисповѣданію православному. Маршалъ Мармонъ, Герцогъ Рагузскій, услышавъ о прибытіи Архіепископа Сарайскаго, удержалъ его противъ воли, и испросилъ у Наполеона повелѣніе назначить его Архіепископомъ всей Далматіи. Умный Пастырь умѣлъ приобрѣсти любовь своей новой паствы и уваженіе самого маршала, съ которымъ встрѣтился онъ весьма дружески опять въ Венеціи, во время его тамъ пребыванія. Онъ удержался на своей кафедрѣ и послѣ удаленія Французовъ, и только старость побудила его испросить себѣ увольненіе у правительства австрійскаго, съ пенсією и дозволеніемъ жить при церкви св. Георгія въ Венеціи. Отеческая любовь его къ Православнымъ утѣшительна для каждаго Русскаго, посѣщающаго Венецію; назидательно видѣть въ церкви осмидесятлѣтняго маститаго старца, досель добраго и неутомимаго для молитвы, стоящаго на своей боковой кафедрѣ и читающаго въ слухъ Символь Вѣры и Отче нашъ, на языкѣ славянскомъ. Не рѣдко приглашаетъ онъ путешественниковъ за свою гостепріимную трапезу и радушіемъ своимъ невольно привязываетъ къ себѣ каждаго. Многого лишился послѣ него Церковь Православная въ Венеціи.

Что касается собственно до богослуженія православнаго въ Венеціи, оно не можетъ произвести благопріятнаго впечатльнія: я наблюдалъ оное въ Вѣнѣ и Тріестѣ, Венеціи и Ливурнѣ, въ церквахъ греческихъ и славянскихъ, и вездѣ оставался неудовлетвореннымъ, въ сравненіи съ тѣмъ, что видѣлъ въ отечествѣ. Хотя нѣтъ никакого существеннаго измѣненія, но есть нѣкоторыя опущенія и вообще небрежность, весьма чувствительная.

Такъ, напримѣръ, всенощная, которая столь величественна у насъ, тамъ, напротивъ того, чрезвычайно убога, и наканунѣ большихъ праздниковъ — весьма мало усердствующихъ приходитъ на всенощное бдѣніе; потому оно бываетъ съ утра предъ самою литургіею и совершается внѣ олтаря: два священника стануть другъ противъ друга, по обѣимъ сторонамъ церкви, на клиросахъ, и читаютъ, а иногда поютъ въ полголоса службу, которая продолжается не болѣе часа. Только во время поліелея чередный изъ нихъ облачается, чтобы прочесть въ олтарь Евангеліе, и послѣ «Слава въ вышнихъ Богу» прямо начинается литургія безъ часовъ. Это опущеніе чрезвычайно разительное; но еще болѣе видѣть, что самая проскомидія, съ тѣми же молитвами, производится иначе; вмѣсто пяти просфоръ, совершается она на одномъ большомъ хлѣбѣ, на коемъ пять крестообразныхъ печатей, и никто изъ богомольцевъ не приходитъ къ жертвеннику вынимать части за живыхъ и усопшихъ: даже клирики не понимали меня, когда я просилъ вынуть части, а вмѣсто того, по окончаніи литургіи, священнослужашій вышелъ на краткую

литію для поминовенія тѣхъ, коихъ имена я даль для проскомидіи. Это уже дышитъ близостію Запада, гдѣ вовсе опущена проскомидія. Еще одинъ обычай западный довольно рѣзко вкрался въ церковь: предъ Евангеліемъ и св. Дарами идутъ нѣсколько мальчиковъ со свѣчами въ рукахъ, въ стихаряхъ, съ орарями, перевязанными крестообразно, какъ у иподіаконовъ, хотя, вѣроятно, не приняли они посвященія иподіаконскаго въ этомъ возрастѣ.

Евангеліе, по древнему обычаю восточному, читается съ боковой каѳедры; вмѣсто царскихъ дверей задергивается занавѣсъ, и большая икона, стоящая предъ ними, на высотѣ клиросовъ, заслоняетъ видъ ихъ. Каждый изъ входящихъ въ церковь, необходимо долженъ приложиться къ сей иконѣ, прежде нежели стать на свое мѣсто. Діаконовъ почти никогда нѣтъ, также по обычаю западному, и безпрестанное: «Киріе элейсонъ», совершенно заглушаетъ эктенію, ибо клирики не ожидаютъ окончанія возгласовъ, и пѣніе, особенно Греческое, такъ пронзительно, что оно невыносимо для русскаго слуха; славянское нѣсколько лучше; Архіепископъ Далматскій старается завести малый хоръ по образцу нашихъ напѣвовъ, и нѣкоторые главные гимны поются довольно изрядно. «Символь Вѣры и Отче нашъ» тамъ не поются, но предстоятель или старшій въ церкви читаютъ въ слухъ Молитву Господню и Символь, какъ бы отвѣчая предъ Церковію за правое исповѣданіе своей паствы, и это весьма назидательно; трогательно также пѣніе Трисвятаго, весьма медленное и чинное, какъ таинственное сла-

вословіе Пресвятыя Троицы, свыше намъ дарованное и съ благоговѣніемъ повторяемое на землѣ, безъ всякаго спѣха, какъ это бываетъ у насъ въ нѣкоторыхъ церквахъ. Всѣ сходятъ съ своихъ мѣстъ и съ деревянныхъ ступеней, которыя тянутся вдоль стѣнъ, и становятся съ глубокимъ благоговѣніемъ по срединѣ храма; видно, какъ, еще со временъ Отеческихъ и Вселенскихъ Соборовъ, высокая пѣснь сія сохранилась на Востоцѣ въ чрезвычайномъ уваженіи, какъ основной догматъ вѣры Православной и охраненіе противъ ереси. Точно то же повторяется и во время Херувимской пѣсни, и особенно при освященіи Даровъ, хотя нѣтъ колокольчика, какъ у Римлянъ. Видно, что народъ, и при заключенныхъ дверяхъ олтаря, разумѣетъ, сколь страшное дѣйствіе производится внутри онаго, и когда священникъ возгласитъ: «Тебѣ отъ Твоихъ приносяще о всѣхъ и за вся,» шопотъ молитвы оглашается по всей церкви; ибо всѣ знаютъ, что въ эту минуту осѣненіемъ Святаго Духа пресуществляется безкровная жертва Тѣла и Крови Христовыхъ; и опять всѣ припадаютъ и простираются предъ нею, когда священникъ, послѣ «Святая святыхъ» и своего приобщенія, призываетъ приступить къ ней со страхомъ Божиимъ, вѣрою и любовію. Представляя недостатки въ отиравленіи богослуженія греческаго, я долженъ отдать справедливость единовѣрцамъ нашимъ и въ томъ, что сохранили они истинно хорошаго отъ православныхъ отцевъ своихъ, чрезъ бурю столѣтій, которыя, онустоивъ ихъ древнюю святыню и родину и быть граждацкѣй, оставили имъ одну лишь

вѣру Православную, залогомъ единства церковнаго и гражданскаго.

Между утварію церкви православной въ Венеціи, довольно богатой, есть и приношенія Благочестивыхъ Государей нашихъ: панкадилы, присланныя Императоромъ Павломъ, и сосуды Императрицы Екатерины; но самая драгоценная свитыня хранится надъ южными и сѣверными дверями олтара, за древними иконами письма византійскаго: это частицы св. мощей, вывезенныхъ пришельцами греческими изъ Царяграда, послѣ его разоренія, и между ними десная рука Василія Великаго, которою начерталъ онъ столько назидательныхъ писаній.

Есть и еще нетлѣныя тѣлеса великихъ угодниковъ Божіихъ, къ сожалѣнію, уже не въ рукахъ Православныхъ, а въ трехъ церквахъ римскихъ, весьма близкихъ къ греческой св. Георгія, и, что весьма больно, не только Римляне мало о нихъ заботятся, хотя они, противъ ихъ обыкновенія открыто почиваютъ поверхъ олтареѣ, а не подъ спудомъ, какъ всѣ прочіе; но даже и православные Греки, и Славяне, и наши соотечественники большею частію о нихъ не знаютъ и имъ не поклоняются, хотя они только въ нѣсколькихъ шагахъ отъ греческаго прихода. Кто же сіи великіе угодники, къ которымъ такъ равнодушны самые читатели ихъ памяти въ торжествахъ церковныхъ? Это Савва Освященный, основатель великой Лавры, близъ Иерусалима, на Плачевной Юдоли, устава коего досель держатся всѣ Обители иноческія, почитая его за своего чиноположителя. — Это Аѳанасій Великій Патріархъ Александрійскій, который защи-

щаль православное исповѣданіе вѣры на первомъ Вселенскомъ Соборѣ, и потомъ поддерживалъ оное въ теченіе 46 лѣтъ труднаго своего святительства, сквозь всю бурную эпоху Аріанства, трижды свергаемый съ кафедры и претерпѣвшій до конца, доколь не настала тишина и не возсіяли Василій и Григорій великіе учителя. Это наконецъ нищелюбивый Патріархъ Іоаннъ Милостивый, исполнившій своимъи добродѣтелями кафедру Великаго Аѳанасія, питатель всѣхъ убогихъ, обновитель храма Іерусалимскаго, послѣ перваго его разоренія царемъ Персовъ Хозроемъ, ибо туда посылалъ онъ всѣ свои сокровища, и самъ желалъ бы быть въ числѣ каменьщиковъ, для сооруженія святилища. Сіи три, похищенные въ различныя времена Венеціянами, доселѣ находятся въ рукахъ ихъ, и не многіе о томъ знаютъ. Говорятъ, что во время нашествія Французовъ и бунта народнаго, сокрушившаго аристократическую республику, можно было, за весьма малую цѣну, весьма легко пріобрѣсти сіи сокровища; но никто изъ Грековъ не отважился на сей подвигъ: а между тѣмъ больно видѣть, какъ мало вниманія обращаютъ и сами Римляне на такую великую святыню; ибо вообще на Западѣ нѣтъ такого чествованія св. мощей, какъ на Востокѣ, и онѣ большею частію скрыты подъ алтарями.

Прочтавъ въ Путешествіи ко св. мѣстамъ, Барскаго, что въ Венеціи онъ поклонился мощамъ Саввы Освященнаго, я просилъ отца А. Мазараки указать мнѣ, гдѣ онѣ находятся. Съ большимъ радушіемъ вызвался онъ вести меня не только къ

мощамъ св. Саввы, но и двухъ Патріарховъ Александрійскихъ, о коихъ я не зналъ; всѣ, сколько было Русскихъ въ Венеціи, пошли вмѣстѣ съ нами, равно и прочее духовенство греческое, никогда не ходившее на поклоненіе столь близкой къ нему святыни. — Мы сперва вошли въ церковь блаженнаго Антонія Падуанскаго, на востокъ отъ греческой: тамъ, на одномъ изъ придѣльныхъ олтареѣ съ лѣвой стороны, покоится св. Савва, подъ стекломъ, весь уцѣлѣвшій, въ древней фелони пресвитерской, но уже въ латинской митрѣ, ибо Римляне слышали, что онъ былъ архимандритъ, и потому надѣли на него свою митру вмѣсто шапки, которую, впрочемъ, никогда не носили архимандриты въ Палестинѣ. О! съ какою радостію увидѣлъ я предъ собою сего освященнаго основателя Лавры Плачевной Юдоли, праздному гробу коего я тамъ поклонился. Черты лица его не сохранились; одинъ только черепъ; но руки и ноги еще покрыты кожей, и видно по костямъ, что это старецъ, согбенный годами, каковымъ дѣйствительно онъ и скончался. Мнѣ хотѣлось приложиться къ нетлѣннымъ останкамъ великаго Аввы, но положеніе его поверхъ олтара и стекло препятствовали это исполнить; совсѣмъ не мѣсто св. мощамъ, которыя, обыкновенно, полагаются въ основаніе престола, почивать поверхъ его. Я просилъ однако клириковъ доставить мнѣ какую либо возможность приложиться; сперва отзывались они, что ключи находятся у того благороднаго семейства Тіеполо, предки коего перенесли угодника Божія съ Востока; потомъ одинъ изъ нихъ хотѣлъ отвернуть замокъ безъ

ключа, и для этого влезъ ногами на олтарь; я ужаснулся; но въ послѣдствіи увидѣлъ, что это вещь весьма обыкновенная на Западѣ, потому что иначе не зажигаютъ у нихъ на престольныхъ под-свѣщниковъ: однако старанія остались тщетными; замокъ не отпирался; мнѣ хотѣлось хотя сквозь стекло приложиться къ рукѣ угодника, и я просилъ подставить себѣ лѣстницу, чтобы только опереться на олтарь въ то время, когда буду при-кладываться: такая предосторожность показалась весьма странною Римлянамъ, хотя они исполнили мою просьбу; между тѣмъ духовенство Греческое читало тропарь и кондакъ святому Саввъ.—По выпискѣ изъ летописи венеціанской, доставленной мнѣ отцемъ А. Мазараки, оказывается, что тѣло великаго Саввы похищено было 1090 года патри-ціемъ Петромъ Центранко, который былъ въ послѣдствіи Дожемъ, а семейство Тіеноло, отъ него происходящее, устроило благолѣпный престолъ во имя угодника. Итакъ это происходило еще прежде Крестовыхъ Походовъ; странно однако, какъ допу-стили братія Лавры такое похищеніе; не случи-лось ли это во время какого либо временнаго ея опустѣнія? Быть можетъ, вскорѣ послѣ разоренія храма Иерусалимскаго Халифомъ Фатимитовъ, когда жестокое гоненіе Сарацинъ тяготѣло на хресті-анахъ? Иначе трудно объяснить такую уступчи-вость въ Православныхъ до Крестовыхъ Походовъ.

Изъ церкви св. Антонія перешли мы въ церковь Предтечи, что близъ набережной славянской, на югъ отъ св. Георгія, и тамъ поклонились мощамъ св. Іоанна Милостиваго, Патріарха Александрійскаго,

поціющаго также поверхъ олтаря, совершенно открыто. Нетлѣнное тѣло облечено въ схиму иноческую, и видно, что похитившіе его не коснулись одежды, ибо она совершенно древняго греческаго покроя и очень ветха. Св. мощи перенесены были изъ Царяграда въ Венецію, въ 1249 году, при Дождѣ Маринѣ Морозини, когда Крестоносцы владѣли столицею греческою; первое же покушеніе похитить мощи въ 1207 году, Резидентомъ Республики въ Царьградѣ, Іаковомъ Тіеполо, не имѣло успѣха, хотя онъ, вступивъ на престоль Дожей, опять поручалъ дѣло сіе начальнику морскихъ силъ Республики, знаменитому Брагадину. Наконецъ мощи Великаго Аѳанасія похищены были изъ одной церкви Царяграда, въ 1454 году, тотчасъ послѣ его завоеванія Турками, капитаномъ венеціянскихъ судовъ Доминикомъ Зотарелло, и событіе сіе подробно описано Епископомъ Веронскимъ Ермолаемъ Барбаро въ латинскомъ его сочиненіи, которое я однако не могъ имѣть въ рукахъ (*Translatio corporis S-ti Athanasii*; tom. VIII. p. 125. 127). Св. мощи сіи находятся теперь въ великолѣпной церкви св. Захаріи, которая привлекаетъ вниманіе большей части посѣтителей, изяществомъ своего зодчества и стѣннаго писанія; но немногіе приближаются къ великому защитнику Церкви Вселенской, чтобы воздать ему должное поклоненіе. Онъ почиваетъ также на боковомъ престолѣ, открыто подъ стекломъ, но уже въ одеждѣ епископской латинскаго покроя; ибо Римляне, желая себѣ присвоить совершенно вселенскаго учителя, облачили его по своему, какъ будто когда либо носилъ онъ такіа

ризы. Съ благоговѣніемъ, хотя издали, поклонился я великому Аѳанасію, потому что нельзя было приступить къ олтарю, и горько вздохнулъ я, что Церковь Православная лишена сего сокровища.

Нѣтъ сомнѣнія, что есть и другіе великіе угодили, почивающіе гдѣ либо въ иныхъ церквахъ венеціанскихъ, ибо много святыни похитили Венеціане при разореніи Царяграда; но гдѣ искать ихъ, при равнодушіи и невѣжествѣ самихъ похитителей? Я благодарилъ Бога, что сподобился воздать чествованіе хотя симъ тремъ свѣтильникамъ Церкви, и долгомъ поставилъ сообщить о томъ моимъ соотечественникамъ, дабы они, при посѣщеніи Венеціи, не лишены были сего духовнаго утѣшенія.

СВЯТЫЙ ИПОЛИТЪ,

ЕПИСКОПЪ И МУЧЕНИКЪ.

Святой Ипполитъ, знаменитый Епископъ и Мученикъ, жилъ въ концѣ втораго и въ первой половинѣ третьяго вѣка. Обстоятельства жизни его мало известны. Онъ былъ, по собственнымъ словамъ его (а), ученикомъ св. Иринея, Епископа Лионскаго, а по свидѣтельству бл. Иеронима (б), собесѣдникомъ Оригена. Имя его особенно стало известно не только между христіанами, но и при дворѣ римскихъ императоровъ, въ царствованіе Александра Севера (съ 222 года) и Филиппа Аравитянина (съ 244 года). Ибо въ правленіе перваго писалъ онъ Пасхальный кругъ (в), и также известно увѣщательное его посланіе къ императрицѣ Северѣ, супругѣ Филипповой (г). Какъ Пастырь

(а) У Фот. Bibl. cod. 121. (б) Иерон. De script. с. 61.—См. Никиф. II. Е. 4, 31. (в) Евсев. II. Е. VI. 2. (г) Теодоритъ (Dialog. II.—р. 88; Dialog. III.—р. 155) и надпись на мраморной статуй Ипполита.

дѣятельный, Инполить съ ревностію заботился не только о распространеніи и утвержденіи вѣры посредствомъ бесѣдъ церковныхъ, но и о защищеніи ея отъ лжеученій. Онъ писалъ противъ многихъ ересей, до него и въ его время бывшихъ; при Императорѣ Филиппѣ обличалъ онъ Поэта д).

Св. Инполить былъ Епископъ; но не совершенно пзвѣстно, гдѣ была епископская его кафедра. По нѣкоторымъ соображеніямъ вѣроятно, что она находилась на Востоку, въ Адень Аравійской (е). Евсевій, хотя не именуешь епископіи Инполитовой, но, по видимому, полагаетъ ее близъ епископіи Берилла Боцрскаго: «сей (Берилль), пишетъ онъ, былъ Епископомъ Боцры въ Аравіи; подобно и Инполить былъ предстоятелемъ другой нѣкоторой Церкви (ж). Папа Геласій (V вѣка) прямо называетъ Инполита Епископомъ митрополіи аравійской (з). Къ этому Петръ Даміани (шс. XI вѣка) присовокупляетъ, что Инполить, бывъ Епископомъ на Востоку, обратилъ очень многихъ Аравитянъ къ вѣрѣ Христовой (и). Въ пользу сихъ свидѣтельствъ можно присовокупить, что языкъ греческій, на которомъ писалъ Инполить, носитъ на себѣ печать восточнаго происхожденія.»

(д) Епифаній (Haeres. LVII.). (е) Это былъ славный торговый городъ въ Аравіи при Черномъ морѣ, называвшійся то—*τῆς Ἀραβίης ἐμπορίου* (Apud Ptolom. lib. VI), то—*τὸ Ῥωμαίων ἐμπόριον* (Philost. II. E. 3. 4.) См. Cave, Hist. litt. t. 1. p. 102. (ж) II. E. VI. 20. (з) In lib. de duab. natur. in Christo adu-
Eutyeh. См. Bibl. SS. PP. t. VIII (и) In op. de abdicat. Epi-
scop. ad Nicol. II. R. P. eius opp. t. III.

Другіе, болѣе поздніе писатели, называютъ св. Ипполита Епископомъ Рима (к), или Епископомъ пристави Римской (л). Петръ Даміани объясняетъ сіе тѣмъ, что знаменитый учитель Востока, вызванный нуждами Церкви въ Римъ, оставилъ славную память по себѣ и на Западъ, окончивъ здѣсь (близъ Остіи) доблестную жизнь свою славнымъ мученичествомъ, какъ неустрашимый исповѣдникъ Христовъ (м). Мнѣніе сіе тѣмъ болѣе для насъ достойно вѣроятія, что въ 1551-мъ году, въ окрестностяхъ Рима, на Веровомъ полѣ, найдено мраморное изваяніе сего святителя. Онъ представленъ спящимъ на епископской кафедрѣ, на сторонахъ которой перечислены его сочиненія и изображенъ составленный имъ пасхальный кругъ (н). Сей памятникъ древности, хранящійся нынѣ въ Ватиканской Библіотекѣ, показываетъ, что Ипполитъ Епископъ, называемый древними и мученикомъ (о), увѣнчался вѣнцомъ мученическимъ близъ Рима.

(к) Леонцій Византійскій *de sectis. Act. 3: p. 405*; Анастасій Синаитъ *in Hodego p. 536*. (л) Анастасій Анокрисіарій Римскій *in ep. ad Theodos. ap. Sirmond. t. III.* и друг. (м) *In op. de abdicatione Episcop. ad Nicol. II. R. P.* Наименованіе св. Ипполита въ церковныхъ книгахъ, нашихъ и греческихъ. *Папою* Римскимъ, можно изъяснить тѣмъ, что имя *Павлы* усвоилось въ древности не однимъ Римскимъ Епископамъ, но и другимъ наиболее уважаемымъ Пастырямъ. (н) Болѣе точный списокъ сего исчисленія писаній св. Ипполита помѣщенъ въ изданіи *Angel. Maii. Vett. Patrum. Collect. novat. V, p. 70*, гдѣ замѣчено, что статуя не сохранилась въ цѣлости, такъ же, какъ и списокъ сочиненій св. Ипполита. (о) Мученикомъ св. Ипполита называютъ Иеронимъ (*in praef. in Math.*), Феодоритъ (*in Dial. III*), Папа Геласій (*in libr. de duab. nat. in Christo.*).

Судя по времени появленія Поэта (около 244 г.) (п), противъ котораго писалъ св. Ипполитъ, мученическую кончину сего святителя должно отнести ко времени гоненія Декіева (ок. 251 г.) (р).

Не смотря на малозвѣстность жизни св. Ипполита, имя его, какъ отца и учителя Церковнаго, всегда было славнымъ и уважаемымъ въ Церкви. Бл. Феодоритъ поставляетъ его на ряду съ такими великими Отцами, каковы: Игнатій и Иринеѣ (с). Другіе называютъ его свѣтильникомъ Церкви (т), священнѣйшимъ и великимъ учителемъ, вѣрнымъ свидѣтелемъ истины (у). Блаженный Иеронимъ причисляетъ его къ тѣмъ отцамъ и учителямъ Церкви, которые, кромѣ богословскаго образованія, имѣли обширныя свѣдѣнія въ философіи, такъ что не знаешь, говорить о нѣмъ, чему въ нихъ болѣе удивляться, знанію ли Писаній, или свѣтской учености (ф).

Писанія Св. Ипполита.

Достоинства, какія приписываютъ св. Ипполиту, какъ отцу и учителю Церкви, вполне оправдываются многоразличными его писаніями, въ которыхъ видны и любовь къ истинѣ Христовой, и многосторонняя ученость, и рѣдкая плодовитость писателя.

Исчисленіе сочиненій его находимъ у Евсевія и

(п) По свидѣтельству св. Епифанія (Haeres. LVII), Поэтъ явился еретикомъ не прежде 244 года. (р) Церков. Восточ. празднуетъ память св. Ипполита Епископа 30 января. (с) Dial. III. opp. eius t. IV. (т) Chrysostom. orat. 51. opp. t. VI. (у) Анастасій in Collect. ap. Sirm. t. III. (ф) Epist. 70. ad Magnim.

Иеронима, которые сознаются впрочемъ, что имъ не всѣ извѣстны творенія Ипполита. Ихъ списокъ отчасти пополняется исчисленіемъ писаній Ипполита на мраморной каведрь его, найденной въ 16 вѣкѣ.

I. Изъ дошедшихъ до насъ твореній св. Ипполита самую большую часть составляютъ полемико-догматическія его творенія.

1) Полемическое—*противъ Нозта*, отрывокъ изъ обширнаго сочиненія Ипполитова «Противъ всѣхъ ересей» (32 ерес.). Въ этомъ отрывкѣ Ипполитъ сначала сообщаетъ свѣдѣнія о Нозтѣ, который почиталъ Отца и Сына за одно лице, и потому утверждалъ, что Отецъ вочеловѣчился и былъ распятъ и т. п.,—за что и былъ отлученъ отъ Церкви. Послѣ сего св. Ипполитъ объясняетъ мѣста Писанія, которыя Нозтъ несправедливо приводилъ въ подтвержденіе своихъ лжеумствованій (1—8). За опроверженіемъ его еретическаго ученія слѣдуетъ пространное изложеніе и защищеніе церковнаго ученія о Святой Троицѣ (г. 8—18) (х).

2) Полемическое—*противъ Верона и Геликса*, послѣдователей Валентина, сохранившееся только въ отрывкахъ, обращаетъ на себя вниманіе особенною ясностію и определенностію, съ каковыми изложено въ немъ православное ученіе о двухъ естествахъ во Христѣ, вопреки мнѣнію Верона и его послѣдователей, допускавшихъ «слиянiе двухъ естествъ во Христѣ въ монаду двѣйствія», утвер-

(х) Св. Епифаній, пиша противъ Нозта (Haeges. LVII.), почти слово въ слово приводитъ мѣсто изъ сего сочин. св. Ипполита.

ждавшихъ , что Слово стало плотію чрезъ изменіе Божества въ человѣчество и человѣчества въ Божество. Анастасій, Апохрисиарій Римскій, пишетъ, что, во время пребыванія его въ Константинополь, нашель онъ сію книгу св. Ипполита , хотѣлъ списать ее всю , но Монофелиты отняли ее , и онъ успѣлъ извлечь только 8 мѣстъ изъ сочиненія: « о Богословіи и о воплощеніи, противъ Верона и Геликса» (ц). Святый Никифоръ Исповѣдникъ тѣ же восемь отрывковъ сохранилъ въ сочиненіи противъ иконоборцевъ (ч). Слогъ и образъ мыслей въ немъ тѣ же, какія и въ сочиненіи противъ Поэта.

3) *О Христѣ и Антихристѣ* писано по просьбѣ нѣкаго Теофила, которому и посвящено сочиненіе (гл. 1.). Въ немъ мало говорится о Христѣ (гл. 2—5). Въ изслѣдованіи объ Антихристѣ св. Ипполитъ рѣшаетъ слѣдующіе вопросы: кто будетъ Антихристъ? въ какомъ видѣ явится онъ? и какъ будетъ обольщать людей? Объясняетъ видѣніе Навуходоносора, пророчество Исаи о Вавилонѣ, нѣкоторыя видѣнія Іоанна Богослова, описываетъ, какъ сынъ беззаконія явится въ видѣ Бога, будетъ владѣть надъ народами , гнать избранныхъ Божіихъ, и погибнетъ (гл. 5, 49). Наконецъ говоритъ о кончинѣ міра , о послѣднемъ судѣ и о царствѣ небесномъ (гл. 50—67.) (ш).

(ц) Epist. ad Theodos. Presbyt Gangr. Sirmoud opp. t. III. p. 579. (ч) Antichet. contr. Iconomach.

(ш) Фотій, одобрая сіе сочиненіе, справедливо замѣчаетъ, что Ипполитъ показал оупречность въ опредѣленіи времени пришествія Антихриста, которое онъ относитъ къ 500-му году по

4) *Обличеніе на Іудеевъ* приписывается св. Ипполиту, какъ по древнимъ рукописямъ, такъ и по нѣкоторому указанію буквъ, сохранившихся на мраморной каедрѣ: *Τοῦς* (щ) (т. е. *Ἰουδαίους*), которымъ даютъ значеніе: *Ἀπόδειξις πρὸς τοῦς Ἰουδαίους*. Въ немъ, изъ псалма шестьдесятъ осьмага, доказывается достоинство Мессіи и обличается невѣріе и жестокосердіе Іудеевъ. По содержанію своему и по слогу это краткое сочиненіе достойно сего учителя.

5) *Книга противъ Еллиновъ* (язычниковъ) и *противъ Платона* (ъ). Въ дошедшемъ до насъ значительномъ отрывкѣ изъ сего сочиненія писатель говоритъ о состояніи душъ по смерти, а именно, что души, сообразно съ нравственнымъ достоинствомъ своимъ, еще до всеобщаго суда, предвкусываютъ ожидающее ихъ въ вѣчности; потомъ излагаетъ ученіе о воскресеніи мертвыхъ и о послѣднемъ судѣ.

II. Много трудился св. Ипполитъ и въ истолкованіи Св. Писанія: свидѣтельства древнихъ (ы), а частію надпись на мраморной каедрѣ Ипполита, показываютъ, что св. Ипполитъ оставилъ *объясненіе на книги: Бытія, Исхода, Числъ, на Псалмы, Притчи, Екклесіаста, Пѣснь Пѣсней*; на пророковъ: *Исаію, Іезекіиля, Даниїла и Захарію*, на

Рождествъ Христовъ, полагая, что по прошествіи 6-ти тысячъ лѣтъ должна была последовать кончина міра. Bibl. cod. 202. (щ) Впрочемъ Анжело Май нашелъ на каедрѣ только слѣдующія буквы: *ους*. (ъ) Іерон. in Daniel. с. IX; Photii Bibl. cod. 48. (ы) Есеев. Н. Е. VI. 22. Іерон. catal. scrip. eccl. с. 61; см. также Іерон. Praefat. in Matth.

Евангеліе отъ *Матѳея*, и писалъ *защитненіе Евангелія отъ Іоанна и Апокалипсиса*. Но иныя толкованія его совсѣмъ для насъ потеряны, другія же сохранились только въ отрывкахъ. Истолковательными трудами св. Ипполита, особенно на Шестидневъ, пользовались св. Амвросій Медиоланскій (б) и другіе (в). Фотій о толкованіи Ипполита на книгу пророка Даніила говоритъ: «хотя не изъясняетъ онъ пророка буквально, но отъ смысла не отступаетъ» (э). Сужденіе это можно отнести и къ другимъ толкованіямъ его на книги Ветхаго Завета, судя по дошедшимъ до насъ отрывкамъ. У него господствуетъ толкованіе иносказательное: толкователь, полный любви ко Христу, вездѣ ищетъ и указываетъ Христа.

III. Изъ бесѣдъ св. Ипполита въ полномъ видѣ до насъ дошла только одна: *бесѣда на св. Богоявленіе*, важная и по содержанію и по изложенію. Она заключаетъ въ себѣ догматическое ученіе о Крещеніи; сперва проповѣдуетъ величіе любви Иисуса Христа, благоволившаго Своимъ примѣромъ освятить Крещеніе, потомъ изображаетъ чудныя дѣйствія сего таинства. Бесѣда сія—образецъ древняго церковнаго краснорѣчія—одна можетъ оправдать названіе учителя «исполненнаго сладости и любви», усвоенное св. Ипполиту древними (ю).

Другія бесѣды св. Ипполита нынѣ извѣстны

(б) Иеронимъ in ep. ad Pamphac et Ocean. LXXXIV. (в) Теодорит. Dialog I. et II. Анаст. Сил. Quaest. 41 (э) Bibl. cod. 202. (ю) Anonym. inter opp. s. Chrysost. t. VIII; p. 79. Edit. Paris: *Πλατήλιος καὶ εὐνύσιος*.

только по именамъ ; отъ нѣкоторыхъ остались малые отрывки (я).

IV. Сверхъ того, по разнымъ нуждамъ Церкви, св. Ипполитъ занимался и нѣкоторыми другими предметами, важными для Церкви. Онъ написалъ:

а) *О дарованіяхъ Апостольское преданіе*. Подъ симъ заглавіемъ надпись на мраморной каедрѣ означаетъ одно, или даже и два особенныя сочиненія Ипполита: 1) о дарованіяхъ ; 2) Апостольское преданіе. Последнее извѣстно въ рукописяхъ съ именемъ Ипполита (ѳ), и оба помѣщены въ VIII-й книгѣ Постановленій Апостольскихъ, съ незначительною разностию. Ученіе «о дарованіяхъ» составляетъ первую и вторую главы VIII-й книги упомянутыхъ Постановленій, гдѣ говорится вообще о дарованіяхъ Духа Святаго, раздаваемыхъ въ пользу Церкви. «Апостольское же преданіе» Ипполита находятъ въ другихъ 25 главахъ той же VIII книги: гл. 4, 5, 16—28, 30—34, 42—46, гдѣ изложены правила о рукоположеніи церковныхъ чиновъ и нѣкоторыя наставленія, касающіяся ихъ званія. Такъ какъ преданіе Апостольское во время Ипполита болѣе и болѣе искажалось въ устахъ еретиковъ: то вѣроятно, что онъ имѣлъ въ виду передать преемственно дошедшія до него подлинныя

(я) См. opp. Hippol. t. I. p. 267, 281. t. II, p. 32. (ѳ) Въ рукописяхъ свачала помѣщено: *διδασκαλία τῶν ἁγίων Ἀποστόλων περὶ χαρισμάτων*, далѣе: *διατάξεις τῶν ἁγίων Ἀποστόλων περὶ χειροτονειῶν διὰ Ππολύτου*. Въ Оксфордской Библіотекѣ cod. 26. Въ Мюнхенской cod. 388. Въ Венской cod. Histor. Grec. 45. Въ Московской Синод. Типограф. Cod. in 4° 38. См. Bickel, Geschichte d. Kirchenrechts 1843. t. V. S. 221—225.

Апостольскія преданія, которыя въ послѣдствіи внесены въ составъ Постановленій Апостольскихъ (γ).

б) *Пасхальный кругъ*, опредѣляющій время празднованія Пасхи въ продолженіе 16 лѣтъ. Это произведеніе есть древнѣйшій опытъ въ семь родъ (а). Кругъ сей сохранился на мраморномъ памятникѣ Ипполита. Онъ состоитъ изъ двухъ частей, изъ коихъ одна показываетъ 14-й день перваго весенняго новолунія въ мартъ или апрѣль, другая воскресные дни, въ которые должно праздновать Пасху; повторенный 7 разъ, онъ обнималъ 112 лѣтъ. Цель сего труда Ипполитова, вѣроятно, была та, чтобъ точнѣе опредѣлить время празднованія Пасхи.

в) Хроника, или лѣтопись отъ начала міра до его времени (б). Но досель сія хроника не найдена ни въ одной изъ извѣстныхъ греческихъ рукописей. Нѣкоторые впрочемъ думаютъ видѣть оную сохранившуюся въ латинскомъ переводѣ хроники, принадлежащей вѣку Ипполита (в).

(γ) Замѣтимъ при семъ, что изъ 32—34 и 46 главъ VIII-й Постановленій Ап. извлечены правила св. Апостоловъ, составляющія 2, 3 и 4 главы книги Кормчей. (а) Euseb. H. E. VI. 22. Hieron. de Script. c. 61. Вновь изданъ Анжеломъ Маіемъ *vett. Patrum Collectio nova. t. V. p. 70 — 73.* См. о семъ пасхальномъ кругѣ Ideler, *Handbuch d. Chronologie* 2 B. S. 214 и слѣд. (б) Евсев. H. E. Lib. VI. c. 22. Hieron. in catal. script. c. 61. (в) Послѣ различныхъ прежнихъ изданій, она вновь напечатана въ собраніи *Отеческихъ произведеній. Patrologiae cursus completus accur. Abb. Migne. Paris, 1844. t. III. p. 651 et 59.*

Примѣч. Святому Ипполиту приписываютъ и такія сочиненія, которыя дѣйствительно ему не принадлежатъ. Сюда относятся: а) книга о концѣ міра и Антихриствѣ, во многомъ не согласная съ подлиннымъ сочиненіемъ Ипполита о томъ же предметѣ; б) повесть о Коринтской дѣвственницѣ, о которой упоминаетъ Палладій (г); в) родословіе Пресвятой Маріи и святого Іосифа, упоминаемое Никифоромъ Калл. (д), но не известное древнимъ; г) краткое свидѣніе о 12 Апостолахъ; и д) толкованіе на нѣкоторыя книги Св. Писанія, приписываемыя св. Ипполиту Арабами и Сиріянцами (е).

Творенія св. Ипполита всѣ въ совокупности, сколько ихъ известно было въ XVIII столѣтіи, изданы Албер. Фабриціемъ, Hamburg. 1716. 18. II Tomi. in fol. Въ лучшемъ порядкѣ потомъ изданы они Галландомъ въ его: *Bibliotheca vett. PP. t. II. 1766. Venetiis.* Анжело Май издалъ въ 1825 г. *Collect. vett. PP. t. I. sect. 2.* — и потомъ въ 1833 году въ 7 томахъ нѣкоторыя изъ неизданныхъ доселѣ сочиненій св. Ипполита.

Догматическое ученіе Св. Ипполита.

Хотя писанія св. Ипполита не всѣ дошли до насъ въ цѣлости; а дошедшія направлены болѣею частью противъ современныхъ ему лжеученій; однако же и въ сохранившемся находимъ довольно полное ученіе о главнѣйшихъ истинахъ вѣры.

О Священномъ Писаніи.

Основывая свое ученіе на Св. Писаніи, св. Ипполитъ указываетъ на его Божественную важность,

(г) In *Histor. Lausiac.* c. 148. (д) In *Hist. E. II. 3.* (е) *Assem. Bibl. orient. t. III; p. 1. 15.*

говорить, что священные писатели были органы Духа Божія, по Его внушенію возвѣщавшіе людемъ волю Божию (ж). Священное Писаніе богодухновенно, и потому оно должно быть для насъ руководствомъ въ дѣль богопознанія и правиломъ нашей вѣры. «Ибо какъ тотъ, кто захотѣлъ бы изучить мудрость вѣка сего, не иначе можетъ достигнуть сего, какъ перечитывая мнѣнія философовъ: такъ и мы, желающіе упражняться въ богочестіи, будемъ учиться сему изъ Божіихъ словесъ. Поэтому познаемъ, что проповѣдуетъ Божественное Писаніе, и чему оно учитъ: и какъ хочетъ Отець, чтобъ мы вѣровали, такъ и будемъ вѣрвать; какъ хочетъ, чтобы прославляли Сына, такъ и будемъ прославлять, и какъ хочетъ даровать Духа Святаго, такъ и будемъ принимать. Не по своей волѣ, не по своему уму, не извращая того, что предано Богомъ, но какъ Самъ благоволилъ научить насъ чрезъ Св. Писаніе, такъ и будемъ разумѣть» (з).

О преданіи Апостольскомъ.

Кромъ книгъ Св. Писанія, св. Ипполитъ равно принимаетъ и уважаетъ другой источникъ христіанскаго вѣроученія—Апостольское преданіе. Доказательствомъ сего можетъ служить упомянутая между произведеніями св. Ипполита книга: «о дарованіяхъ, Апостольское преданіе.»

(ж) Liber de Christo et Antichr. c. 11. init. Conf. contr. Noët. c. 11. fin. — з) Contr. Noët. c. 9.

О Святой Троицѣ.

Опровергая Поэта, который принималъ три лица Святыя Троицы только за три различныя именованія единого Божества, св. Ипполитъ учитъ созерцать Божественную Троицу въ Единицѣ и Единицу въ Троицѣ, слѣдующимъ образомъ: «Богъ, когда былъ одинъ и не имѣлъ ничего современнаго Себѣ, восхотѣлъ сотворить міръ. Помысливъ о мірѣ, сотворилъ его хотѣніемъ и Словомъ, и тотчасъ явилась предъ Нимъ тварь, какъ Онъ восхотѣлъ. Посему для насъ достаточно знать, что ничего нѣтъ современнаго Богу; только Самъ Онъ былъ. Но Самъ, будучи одинъ, былъ множественъ; ибо не былъ ни безъ разума, ни безъ мудрости, ни безъ могущества, ни безъ совѣта. Все было въ Немъ, и Самъ былъ все. Все, что ни сотворено, сотворилъ Онъ разумомъ, и привелъ въ порядокъ мудростію. Онъ родилъ Первоначальника тварей, Совѣтника и Художника—Слово; сіе Слово было въ Немъ и было невидимо создаемому міру, но Онъ дѣлаетъ его видимымъ. Итакъ съ Нимъ (Богомъ Отцемъ) былъ Другой. Когда же говорю: другой, разумью не двухъ Боговъ, но какъ бы свѣтъ отъ свѣта, или какъ бы воду изъ источника, или какъ бы лучъ отъ солнца. Ибо одна сила, которая изъ Всего; и Все—Отецъ, изъ котораго сила—Слово. А сіе Слово есть Умъ, который, исходя въ міръ, явился отрокомъ Божіимъ. Поэтому все Имъ сотворено, а Онъ одинъ отъ Отца» (и). Ученіе сіе св. Ипполитъ далѣе

(и) Contr. Noët. c. 10 et 11.

доказываетъ изъ Св. Писанія. Приводя слова Евангелиста Юанна: *въ началѣ бѣ Слово, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово*, онъ замѣчаетъ: «Если Слово было у Бога, и Само было Богомъ, то ужели скажетъ кто нибудь, что два Бога разумѣются? Я скажу, что, хотя не два Бога, а одинъ, впрочемъ два Лица, и третіе — домостроительство — благодать Святаго Духа. Ибо, хотя Отець одинъ, однако же два Лица; потому что Лице и Сынъ, а третье Лице — Духъ Святой. Иначе не можемъ признавать единого Бога, какъ истинно вѣруя въ Отца и Сына и Святаго Духа. Отче Слово, зная домостроительство и волю Отца, что такъ, а не иначе хочеть быть прославляемъ, но воскресеніи Своемъ предало ученикамъ: *шедше, научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѹ. 28, 19), давая симъ знать, что всякій, кто оставитъ хотя единого изъ сихъ Трехъ, совершенно не прославитъ Бога: ибо въ сей Троицѣ (*διὰ τῆς Τριάδος*) Отець прославляется (i). Посему (Ибо) необходимо и противъ воли долженъ исповѣдывать Отца — Бога Вседержителя, и Христа Иисуса — Сына Божія, Бога вочеловѣчившагося, Которому Отець подчинилъ все, кромѣ Себя и Духа Святаго, долженъ исповѣдывать, что Сін суть такимъ образомъ Три» (к).

О Божествѣ Сына Божія.

Съ такою же точностію св. Исполнитъ предлагать ученіе вѣры въ частности о Божествѣ и едино-

(i) Ibid. с. 14. (к) Ibid. с. 8.

сущіи Сына Божія съ Отцемъ. Такъ, изъясняя слова Ап. Павла (Рим. 9, 5), онъ называетъ Иисуса Христа Богомъ. «Сей Сый надъ всѣми есть Богъ: ибо такъ говоритъ съ дерзновеніемъ: *вся Мнѣ предана суть Отцемъ* (Матѳ. 11, 27). *Сый надъ всѣми Богъ благословенный* родился, и, ставъ человѣкомъ, есть Богъ во вѣки» (л). Въ сочиненіи противъ Верона, такъ онъ описываетъ естество Сына Божія: «Божество, какъ было до воплощенія, и по воплощеніи по естеству безконечно, независимо, безстрастно, несравнимо, неизмѣнно, непреложно, всемогуще,—словомъ сказать: самостоятельно, существенно, единственно, безконечно всемогуще, благо» (м). Въ другихъ мѣстахъ св. Ипполитъ называетъ второе Лице Святыя Троицы Сыномъ Божиимъ по естеству (н), единокровнымъ Словомъ Божиимъ (о), совѣчнымъ Отцу (п). Особенно достойно вниманія въ семъ случаѣ замѣчаніе, какое дѣлаетъ св. учитель на слова Иисуса Христа: *Азъ и Отецъ едино есма* (Іоан. 10, 30), когда, обращаясь къ Ноэту, говоритъ: «Пусть вникнетъ онъ, и пойметъ, почему (Спаситель) не сказалъ: *Азъ и Отецъ едино есмь*, но говоритъ: *едино есма*; ибо слово: *есма*, не употребляется объ одномъ; напротивъ того, сказавъ сіе, указавъ на два лица, но на одну силу (*διναμις*)» (р).

Изъясняя слова Бога Отца къ Сыну Божию: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный*, св. Ипполитъ такъ

(л) Contr. Noët. c. 6. (м) Contr. Veron. et Helic. ap. Fabric. t. I. p. 226. (н) Hippol. comment. in Genes. apud. Goll. t. II. (о) Ibidem. (п) Demonstr. aduers. Judaeos. §. 7. p. 219. (р) Contr. Noët. c. 7.

изображаетъ отношеніе Сына Божія къ другимъ Лицамъ Святыя Троицы: «*Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, Который явился долу и не оставилъ нѣдръ Отчихъ, явился, а не казался (ἐλεγάνη, ἔκ ἐφάνη)*. Ибо нное значитъ «казаться». Послику по видимости крестящій имѣеть преимущество предъ крещаемымъ; то Отець ниспослалъ на Крещаемого съ небесъ Святаго Духа. Ибо какъ-въ ковчегъ Ноевомъ чрезъ голубя возвѣщалось Божіе челоувколюбіе, такъ и здѣсь нисшедшій въ видъ голубя Духъ, какъ бы неся маслячннй плодъ, остановился на томъ, о Комъ было свидѣтельство. Для чего? Для Того, чтобъ познали твердость Отческаго гласа, и вѣрили задолго бывшему пророческому предреченію? Какое же предреченіе? *Гласъ Господень на водахъ: Богъ славы возгремь, Господь на водахъ многихъ* (Псал. 28, 3). Какой гласъ? *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволихъ. Сей, называемый сыномъ Юсифа, есть и Мой Единородный по Божеской сущности (κατὰ τὴν Θεϊκὴν φύσιν)*» (с).

На вопросъ: какъ Богомъ Отцемъ рожденъ Богъ Сынъ? св. Ипполитъ отвѣчаетъ: «Ты не можешь объяснить и о себѣ, какъ самъ ты родился, а спрашиваешь о рожденіи Слова, Которое Отець восхотѣвъ родилъ, какъ Ему было угодно. Не довольно для тебя знать, что Сынъ Божій явился для спасенія твоего, если увѣруешь; ты любопытствуешь еще и о томъ, какъ родился Онъ по духу (т. е. по Божеству). И по плоти рожденіе Его поручено описать не болѣе, какъ двоимъ (Евангели-

(с) Homil. in s Theophan. t. I. p. 263.

стамъ); а ты осмѣливаешься требовать, чтобъ описали тебѣ рожденіе Его по духу, что Отецъ блюдетъ въ Себѣ!» (т)

О сотвореніи міра.

Сотвореніе міра св. Ипполитъ приписываетъ всемъ тремъ Лицамъ Божества, когда говоритъ о Богѣ Отцѣ: «Все, что ни сотворено, сотворилъ разумомъ, и привелъ въ порядокъ мудростію» (у), разумья, безъ сомнѣнія, подъ разумомъ второе, а подъ мудростію—третье Лице Святыя Троицы. «Въ первый день Богъ воззвалъ все изъ небытія (*ἐξ μη ὄντων*) къ бытію, а въ прочіе дни творенія образовалъ (*μετέβαλε*) то, что сотворилъ въ первый день» (ф). *Добра и добра злы* все творенія Бога и Спасителя нашего, какія только видитъ око, разумѣваетъ душа, изъясняетъ слово, осизаетъ рука, объемлетъ мысль и постигаетъ человѣческая природа. Ибо какая красота разнообразіе небеснаго круга? Какой видъ разноцвѣтнѣе земной поверхности? Что быстрое въ теченіи солнечной колесницы? Что пріятнѣе луннаго состава? Какое произведеніе удивительнѣе многосоставной мозаики (*μῆβις*) звѣздъ? Что плодотворнѣе благовременныхъ вѣтровъ? Какое зеркало чище дневнаго свѣта? Какое живое существо досточестнѣе чловѣка? Такъ *добра злы* все творенія Бога и Спасителя нашего» (х).

(т) Contr. Noët. с. 10. (у) Contr. Noët. с. 10. (ф) Tom. II; р 22. (х) Homil. in Theophan. с. 1.

Объ Ангелъхъ.

Сравнивая состояніе людей по всеобщемъ воскресеніи съ состояніемъ Ангеловъ, св. Ипполитъ приписываетъ Ангеламъ нетлѣніе, безсмертіе, неизмѣняемость: «ибо нетлѣнная сущность не раждаетъ, не рождается, не возрастаетъ, не требуетъ сна, не алчетъ, не жаждетъ, не утомляется, не подвергается болѣзни, не умираетъ, не уязвляется ни гвоздемъ, ни копьемъ, не проливаетъ ни пота, ни крови. Таковы сущности Ангеловъ и душъ, разрѣшившихся отъ тѣла; ибо тѣ и другія сущности разнородны и различны съ видимыми и тлѣнными тварями сего міра» (ц), и слѣд. Ангелы по природѣ своей суть чистые духи, разумно-свободные.

О воплощеніи Сына Божія для спасенія падшаго чловѣка.

Съ особенною точностію и опредѣленностію у св. Ипполита излагается ученіе о воплощеніи Сына Божія для спасенія падшаго чловѣка. «Будемъ вѣровать, блаженные братія,—говоритъ онъ,—по преданію Апостольскому, что Богъ—Слово съ небесъ нисшелъ въ Святую Дѣву Марію, чтобы, воплотившись отъ нея, пріять душу чловѣческую, т. е. разумную, ставъ чловѣкомъ по всему, кромѣ грѣха, спасти падшаго и даровать нетлѣніе чловѣкамъ, вѣрующимъ во имя Его. О пришествіи Его въ міръ проповѣдали Законъ и Пророки, и какъ

(ц) Serm. de Resurrect. ap. Fabr. t. I. p. 244.

о Немъ проповѣдано, такъ Онъ пришелъ и явился, ставъ новымъ человѣкомъ отъ Дѣвы и Духа Святаго, имѣя въ Себѣ и небесное, Отеческое (естество), какъ Слово, и земное, какъ принявшій плоть отъ ветхаго Адама чрезъ Дѣву. Такъ пришедши въ міръ, явился Богъ во плоти, и совершенный человѣкъ; ибо не по видимости и не чрезъ превращеніе, но истинно содѣлался Онъ человѣкомъ» (ч).

Догматъ о томъ, что чрезъ воспріятіе человѣческаго естества въ личное единеніе съ Словомъ не произошло никакого измѣненія или смѣшенія того и другаго естества, св. Ипполитъ раскрываетъ въ своемъ сочиненіи противъ Верона. Здѣсь онъ говоритъ между прочимъ: «Божіе Слово ради насъ истинно стало человѣкомъ безъ грѣха, дѣйствовало и страдало по-человѣчески, поколику только сіе въ природѣ нашей бываетъ безгрѣшно, ради насъ приняло на Себя ограниченность естественной плоти, но не потерпѣло превращенія, и, будучи одного и того же существа съ Отцемъ, не стало чрезъ истоцаніе однимъ и тѣмъ же съ плотію, но осталось такъ же совершенно неограниченнымъ, какъ было и до принятія плоти, и посредствомъ плоти совершало Божески свойственное Божеству. Чрезъ двоякій образъ дѣйствій—Божескій и человѣческій, Оно показало Себя тѣмъ и другимъ, вмѣстѣ и Богомъ безконечнымъ и ограниченнымъ человѣкомъ, вполне имѣющимъ въ Себѣ совершенную сущность того и другаго, съ соотвѣтственнымъ сущности дѣйствованіемъ, или,

что то же, съ естественнымъ ея свойствомъ» (ш)... «Такимъ образомъ, будучи Богомъ, не отказывается являть и человѣческія Свои свойства, когда алчеть, трудится, утомляясь жаждеть, почиваетъ на возглавіи имѣющей, какъ Богъ, естество неусыпное; отказывается отъ чаши страданія на то и пришедшій въ міръ; отъ Ирода терпять уничтоженіе грядущій судить всю землю. . . ; отъ воиновъ пріемлетъ поруганіе, кому предстоятъ тысячи тысячъ и тьмы тьмъ Ангеловъ и Архангеловъ; Іудеями пригвождается ко кресту утвердившій небо, яко камару; копіемъ прободается въ ребра дарующій всемъ жизнь; обвивается плащаницею и полагается во гробъ воскрешающей мертвыхъ; въ третій день воскрешается Отцемъ, Самъ будучи воскресеніе и животь» (щ). «Итакъ благочестиво исповѣдуетъ вѣрующій, что, спасенія ради нашего, Творецъ всяческихъ, въ чистомъ зачатіи отъ Святой Приснодѣвы Маріи, безъ измѣненія, осуществивъ Себѣ душу разумную съ чувственнымъ тѣломъ, сталъ человѣкомъ по естеству, чуждымъ грѣха и вмѣстѣ Онъ Богъ-Слово» (ъ). «Хотя естества во Христѣ и различны и неслитны между собою, но составляютъ они оба одну Упостась, и именно такъ, что Слово Божіе приняло человѣческое естество въ единство Своего лица; ибо плоть сама по себѣ, отдѣльно отъ Слова, не могла имѣть самостоятельнаго бытія, а имѣеть оно только въ Словѣ» (ы).

(ш) Contr. Beron. et Helic. Fragm. I. Fabr. I. p. 226.

(щ) Contr. Noët. c. 18. (ъ) Contr. Beron. et Helic. Fragm.

8, p. 230. (ы) Contr. Noët. c. 15.

Въ частности о спасительныхъ плодахъ и цѣли воплощенія Бога Слова св. Ипполитъ разсуждаетъ такъ :

а) «Слово Божіе милосердіе и нелицепріятіе Свое оказываетъ на всѣхъ святыхъ, просвѣщая, какъ опытный врачъ, приспособляясь къ тому, что полезно для насъ, зная немощь человѣческую, и несвѣдущихъ старается наставить, и заблуждающихъ обращаетъ на истинный путь Свой. Тѣмн, которые ищутъ Его съ вѣрою, легко обрѣтается, и тѣмъ, которые съ чистыми очами и съ непорочнымъ сердцемъ желаютъ ударять въ дверь, немедленно отверзаетъ. Изъ рабовъ Своихъ не отвергаетъ никого, какъ недостойнаго Божественныхъ таинъ: богатаго не предпочитаетъ бѣдному, и бѣднаго не уничижаетъ за бѣдность, не укоряетъ варвара, и евнуха не отлучаетъ отъ Себя, . . . но всѣхъ хочетъ спасти, всѣхъ желаетъ содѣлать чадами Божіими» (ъ).

б) «Для того Богъ всяческихъ содѣлался человекомъ, чтобъ, пострадавъ удобоображающею плотію, искупить весь родъ нашъ, проданный смерти, а безстрастнымъ Божествомъ чудодѣйствуя посредствомъ плоти возвести насъ къ безсмертной и блаженной жизни. Дѣло воплощенія есть возглавленіе всяческихъ въ Немъ» (Ефес. 1, 10) (ѣ).

в) Дѣйствія Искупителя касались не только земли, но и ада. «Онъ первосозданнаго изъ земли человѣка, погибшаго и содержимаго узами смерти,

(ъ) Liber. de Antichrist. c. 3. Fabr. I, p. 5. 6. (ѣ) Contr. Beron. et Helic. Fragm. 2, p. 227.

исхитилъ изъ ада преисподняго, и, восшедъ на высоту, возвелъ съ Собою горь поверженнаго долу, былъ благовѣстникомъ для мертвыхъ, избавителемъ душъ, воскреснiемъ погребенныхъ » (э). И потому « Онъ поставленъ отъ Отца Царемъ и Судією небесныхъ, и земныхъ и преисподнихъ » (ю).

О Т а и н с т в а х ъ.

а) О святомъ Крещеніи.

Въ писаніяхъ св. Ипполита встречаемъ ясныя наставленія и о нѣкоторыхъ таинствахъ, именно о св. Крещеніи и Евхаристіи. Ученіе о первомъ таинствѣ св. Отець предлагаетъ въ бесѣдѣ на Богоявленіе, гдѣ такъ описываетъ дѣйствія и плоды св. Крещенія. « Отець безсмертія послалъ въ міръ безсмертнаго Сына-Слово. И Онъ пришелъ къ человѣку омытъ его водою и духомъ, и, возродивъ насъ къ нетлѣннѣи души и тѣла, вдохнулъ въ насъ Духа жизни, облекши насъ въ нетлѣнное всеоружіе. . . Такова вода, соединенная съ Духомъ, которою человѣкъ возрожденный животворится » (я). « Итакъ прійди, человѣкъ, и возродись для усыновленія Богу! . . Ибо кто съ вѣрою входитъ въ купель возрожденія, тотъ разлучается съ лукавымъ, вступаетъ въ договоръ со Христомъ, отрицается врага и исповѣдуетъ Христа Богомъ, совлекается рабства и облекается въ усыновленіе.

(э) Т. I. р. 269. (ю) Demonstr. de Antichr. с. 26. (я) Homil. in S. Theoph. с. 8.

Онъ восходитъ отъ купѣли Крещенія свѣтель, какъ солнце, осіявая лучами правды. Чтò же всего важнѣе, восходитъ сыномъ Божиимъ и сонаслѣдникомъ Христовымъ » (ѳ).

Въ купѣли Крещенія человекъ возрождается водою и Духомъ (Іоан. 3, 5). « Это, говоритъ св. Ипполитъ, тотъ самый Духъ, Который въ началѣ носился надъ водами, Которымъ движется міръ, держится тварь и все животворится, Который дѣйствовалъ въ пророкахъ, нисшелъ на Христа; это тотъ Духъ, Который дарованъ былъ Апостоламъ въ видѣ огненныхъ языковъ и Котораго просилъ Давидъ, говоря: *Духъ правъ obnovи во утробѣ моей* (Псал. 50, 13); симъ Духомъ Петръ изрекъ оное блаженное слово: *Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго* (Матѳ. 16, 16); сей то Духъ Утѣшитель посылается ради тебя, чтобы показать тебя чадомъ Божиимъ » (ѳ).

О дарахъ, которые виновникъ возрожденія Духъ Святой раздѣляетъ *властію, коемуждо якоже хоцетъ* (1 Кор. 12, 11), св. Ипполитъ говоритъ: « Нѣтъ человека, который бы, увѣровавъ чрезъ Христа въ Бога, не получилъ духовнаго дарованія; то самое, чтобъ освободиться отъ нечестиваго многобожія и вѣровать въ Бога Отца чрезъ Христа, есть дарованіе (Божіе). Кто свергъ съ себя іудейское покрывало и сталъ вѣровать, что, по благоволенію Божию, Единородный прежде вѣкъ, въ последнее время, родился отъ Дѣвы неискусумужной, и что Онъ жилъ на землѣ, какъ человекъ,

(ѳ) Ibid с. 10. ѳ, Ibid. с. 9.

только безъ грѣха, исполнивъ всякую правду, требуемую Закономъ, что Богъ Слово, по соизволенію Бога, претерпѣлъ крестъ, о *срамоть нерадивъ*, что Онъ умеръ, и погребенъ и воскресъ въ третій день, и по воскресеніи сорокъ дней пребывъ съ Апостолами и совершивъ всѣ распоряженія, въ виду ихъ вознесся къ пославшему Его Богу и Отцу, кто повѣрилъ всему этому просто и не безъ разсмотрѣнія, но съ разсужденіемъ и съ полнымъ убѣжденіемъ, тотъ получилъ отъ Бога дарованіе, равно какъ и тотъ, кто свободенъ отъ всякой ереси. Поэтому никто изъ совершающихъ знаменія и чудеса не долженъ осуждать вѣрнаго, который не получилъ еще дара чудотворенія. Ибо различны дарованія Божіи, подаваемые чрезъ Христа; ты получилъ такой даръ, а ему данъ другой, или слово мудрости, или даръ вѣдѣнія, или даръ различенія духовъ, или предвѣдѣніе будущаго, или слово учительное, или незлобіе, или воздержаніе законное. . . . Посему никто изъ васъ не превозносись надъ братомъ, хотя ты пророкъ, хотя ты чудотворецъ. Если дастъ Богъ, что не будетъ болѣе невѣрныхъ, то всякое совершеніе знаменій сдѣлается излишнимъ». И нѣсколько выше: «Знаменія даются во спасеніе невѣрнымъ, которыхъ приводятъ въ разумъ не рѣдко не доказательства слова, но сила знаменій, если только достойны они спасенія» (а).

(a) De charismat. trad. Apost. ap. Fabr. t. I. p. 245, 247.

б) О таинствѣ Евхаристіи.

Благодатная жизнь, полученная въ купѣли Крещенія и запечатлѣнная дарами Духа Святаго, поддѣрживается въ возрожденныхъ силою Евхаристіи. Ученіе о семъ таинствѣ, какъ духовномъ брашнѣ и безкровной жертвѣ, св. Ипполитъ кратко изложилъ при изъясненіи словъ Соломона въ книгѣ Притчей (9, 1—5): «Христось, премудрость и сила Бога Отца, *созда Себѣ домъ—плоть отъ Дѣвы...* и уготова Свою трапезу,—обѣтованное познаніе Святыя Троицы, и честное и пречистое тѣло Свое и кровь Свою, которыя на таинственной и Божественной трапезѣ ежедневно священнодѣйствуются и приносятся въ жертву (*θύσιμα*) въ воспоминаніе принопамятной и первой оной трапезы на таинственной, Божественной вечерѣ. . . *Придите, ядите Мой хлѣбъ, и пійте вино, еже растворихъ вамъ; Божественную плоть Свою и честную кровь Свою Онъ далъ намъ ѣсть и пить въ оставленіе грѣховъ*» (б). Въ другомъ мѣстѣ (в), св. Ипполитъ, сообщая Апостольское преданіе о Евхаристіи, пишетъ: «Первый по естеству Архіерей, Единородный Христось. . . , Который ради насъ сталъ человѣкомъ и принесъ предъ страданіемъ духовную жертву самому Богу и Отцу, намъ однимъ (т. е. епископамъ и пресвитерамъ) заповѣдалъ совершать сіе, хотя бы съ нами были и другіе, увѣровавшіе въ Него». И потомъ называетъ Евхаристію «чистою безкровною жертвою.»

(б) Fregm. comment. in Prou. IX; in opp. Hippol. ed. Fabr. t. I. p. 282. (в) De charism. trad. Apost. t. I. p. 258.

О Ц е р к в и.

Изъясняя въ таинственномъ смыслѣ слова Апокалипсиса (12, 1—6), св. учитель говоритъ: «Подъ образомъ жены, облеченной въ солнце, (св. Иоаннъ) очень ясно представилъ Церковь, облеченную въ Слово Отчее, Которое свѣтлѣе солнца. Словами же: *луна подъ ногама ея*, онъ указалъ на то, что Церковь украшена славою небесною, какъ луна. А когда говоритъ: *на главѣ ея вѣнецъ отъ звѣздъ двюнадесять*, симъ означаетъ двѣнадцать Апостоловъ, чрезъ которыхъ основана Церковь. *И во чревь имущи, вопіетъ болящи, и страждущи родити*; потому что Церковь не престаеетъ раждать отъ сердца своего Слово, которое въ міръ терпять гоненіе отъ невѣрныхъ... *И роди, говоритъ, сына мужеска, иже имать упасти вся языки...* Церковь, непрестанно раждая Мужа и совершеннаго Христа Отрока Божія, возвыщаемаго какъ Бога и челоуѣка, учить всѣ народы. А слова: *и восхищено бысть чадо ея къ Богу*, означаютъ, что непрестанно ею раждаемый есть Царь небесный, а не земный» (г). Особенно замѣчательно иносказательное изображеніе, въ которомъ святой Ипполитъ сравниваетъ Церковь съ кораблемъ: «Церковь въ міръ, какъ корабль въ морь, обуреваемая волнами, но не погибаетъ: ибо у ней опытный кормчій—Христось. Посрединѣ ея воздвигнуто и знаменіе победы надъ смертію; потому что носить съ собою крестъ

Господень. Есть у нея передняя часть—востокъ, корма—западъ, середина—полдень; кормила—два Завѣта, натянутыя вокругъ верви — любовь Христова, связующая Церковь, а вѣтрила—бана возрожденія, обновляющаго вѣрныхъ; вѣтромъ для нея Духъ съ небеси, Которымъ печатлются вѣрующіе въ Бога. Она имѣетъ также и желѣзные якори, т. е. святыя заповѣди Христовы, крѣкія, какъ желѣзо. Есть также у ней корабельщики, возсѣдающіе на правой и на лѣвой сторонѣ, подобно св. Ангеламъ, которыми управляется и охраняется Церковь. Лѣстница, по которой восходятъ на верхъ мачты, есть изображеніе знаменія страданій Христовыхъ, влекущее вѣрныхъ къ восхожденію на небо. Вывѣщенные же на верху мачты флаги, — чинъ Пророковъ, Мучениковъ и Апостоловъ, упокоивающихся въ царствѣ Христовомъ» (д). Вотъ живой образъ живаго тѣла Христова—Церкви!

О воскресеніи мертвыхъ.

Защищая противъ язычниковъ догматъ о воскресеніи мертвыхъ, св. Иполитъ говоритъ: «Ежели вѣрите, что человѣческая душа произошла во времени и сотворена отъ Бога безсмертною, по ученію Платонову; то должны вѣрить и тому, что Богъ силенъ, и тѣло, изъ тѣхъ же стихій, изъ которыхъ оно составлено, опять ожививъ, сдѣлать безсмертнымъ. О Богъ нельзя сказать: это Онъ одно можетъ,

(д) Liber de Antichrist. c. 59; p. 28. 29.

а другаго не можетъ. Почему мы вѣруемъ, что и тѣло воскреснетъ: оно хотя разрушается, но не погибаетъ; земля, принимающая останки его, сохраняетъ ихъ и даетъ имъ процвѣсть, когда сдѣлаются подобны сѣмени и смѣшаются съ тукомъ земли. И посѣяное есть голое зерно, но по повелѣнію Зпидителя-Бога прозябаетъ, одѣвается и возстаетъ въ славу, впрочемъ не прежде, но послѣ того, какъ умретъ, разрушится и смѣшается уже съ землею. Посему не напрасно вѣруемъ воскресенію тѣла. Хотя тѣло разрушается на время за бывшее въ началѣ преслушаніе, но влагается въ землю, какъ въ горнило, для возсозданія, и возстанетъ уже не такимъ, но чистымъ и нетлѣннымъ. И каждому тѣлу возвращена будетъ собственная его душа, которая, облекшись въ него, не поскорбитъ, но будетъ съ нимъ радоваться, обитая чистая въ чистомъ. А нечестивые получаютъ и тѣла непреображенныя, не свободныя отъ страданія и болѣзни и непрославленныя » (e).

О послѣднемъ судѣ и воздаяніи.

«Всѣ праведные и неправедные, учить св. Отцу, предстануть предъ Богомъ Словомъ; ибо Ему Отецъ отдастъ весь судъ (Іоан. 5, 22). И исполняя волю Отца, придетъ Судією тотъ, кого называемъ Христомъ. На судъ Его предстануть всѣ люди, Ангелы и демоны, и единогласно воскликнуть:

(e) Contr. Gellen. et Platon. de causa univer. Opp. Hippol. t. I. p. 221.

праведенъ судъ Твой. А возгласить это побудить праведное воздаяніе тѣмъ и другимъ, когда добродѣтельнымъ справедливо дать вѣчное блаженство, а порочнымъ опредѣлить вѣчное наказаніе. Грѣшниковъ ожидаетъ огонь неугасимый и нескончаемый, червь въ огонь живущій, не умирающій и не истребляющій тѣла, но въ тѣлѣ воскипающій съ непрекращающеюся болью; ни сонъ не успокоитъ мучимыхъ, ни ночь не доставитъ имъ отрады, ни смерть не освободитъ отъ мученія, ни заступленіе близкихъ ходатаевъ; они не увидятъ болѣе праведныхъ и не достойны будутъ ихъ памяти. Праведнымъ будутъ памятны только дѣла правды, которыми достигли они царствія небеснаго» (ж).

(ж) Ibid. t. I. p. 222.



О

СПАСИТЕЛЬНЫХЪ ТАИНСТВАХЪ.

ВСЕГДА ТРИНАДЦАТАЯ.

Объ Евхаристіи или Причащеніи.

Понятіе о семь таинствѣ. Различныя наименованія его. Обѣтованіе и установленіе Евхаристіи.

Разсмотрѣли мы прежде два спасительныя таинства: Крещеніе и Муропомазаніе, и довольно уже видѣли благодать и челоуѣколюбіе Божіе; довольно имѣемъ и побужденій, чтобы всегда благодарить и славить Подателя великихъ даровъ сихъ, и любить Его всѣмъ сердцемъ и всею душою. Но благодать Божія безмърна, и челоуѣколюбіе Господа Спасителя—неизсѣдимая пучина! Посмотрите, какое несказанное богатство благодати и любви Своей являетъ къ намъ Господь въ высочайшемъ и святѣйшемъ таинствѣ Евхаристіи!

Ибо — что есть Евхаристія или Причащеніе? — Есть таинство, въ которомъ христіанинъ, подъ ви-

домъ хлѣба и вина, вкушаетъ истиннаго тѣла и крови Иисуса Христа, для поддержанія духовной жизни, для тѣснѣйшаго единенія съ Нимъ и полученія вѣчнаго блаженства. Такъ, въ семь Таинствъ самъ Совершитель спасенія нашего преподаетъ намъ въ спасительную пищу и питіе Самого Себя,—Свое пречистое тѣло и Свою святѣйшую кровь. Здѣсь—приснотекущій источникъ жизни и безсмертія. Это—древо жизни, насажденное среди рая Церкви Христовой, которое достойно вкушающимъ подаетъ безсмертіе. Это манна, сходящая съ неба и содержащая въ себѣ всякую сладость духовную. Это истинно чудесная пища, по безмѣрной благодати Господа подаваемая намъ, странникамъ сей жизни, въ подкрѣпленіе и утѣшеніе среди подвиговъ и скорбей нашего странствованія, и въ залогъ наследія вѣчной жизни.

Братія! Чѣмъ выше тайна, тѣмъ съ большимъ смиреніемъ и благоговѣніемъ должны мы размышлять о ней. Никто да не помыслитъ скудною мѣрою своего разума измѣрить безмѣрную высоту Таинства: здѣсь необходимы простота вѣры и чистота сердца, чтобы благоговѣнно созерцать величіе тайны; ибо, по слову Спасителя, только *чистіи сердцемъ Бога узрятъ* (Матѳ. 5, 8.); утаиваетъ Богъ тайны Свои отъ премудрыхъ и разумныхъ міра, и открываетъ ихъ младенцамъ (Матѳ. 11, 25.). Но кто можетъ похвалиться, что онъ чистъ и простъ сердцемъ, какъ младенецъ? Чудный тайнозритель Исаія, образно увидѣвъ Господа, *сѣдѣща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ, окруженнаго славою ликовъ Ангельскихъ, въ бла-*

гоговѣйномъ страхѣ воззвалъ: *о окаянный азъ, яко умлихся, яко человекъ съй и нечисты устнѣ имый... и Царя Господа Саваога видѣхъ очима моима* (Ис. 6, 1. 5.). Не должны ли такъ и мы повергаться предъ сими святѣйшими тайнами и Господомъ Исусомъ, сознавая свою нечистоту и недостойнство? — О, сладчайшій и премилосердый Исусе, Боже, Спасителю нашъ! Ты предлагаешь намъ въ съѣдъ Свое пречистое тѣло и Свою пресвятую кровь, а мы нечисты душою и тѣломъ, — и какъ осмѣливаемся простирать грѣховныя взоры свои къ Твоимъ пребожественнымъ тайнамъ? какъ открываемъ нечистыя уста свои, чтобы говорить о Твоемъ пречистомъ и пресвятомъ тѣлѣ и крови?

Недостойны мы, братія, но держаемъ окомъ вѣры взоръ на Божественныя тайны, уповая на безпредѣльную благодѣть Господа Спасителя, Который пришелъ *въ мѣръ грѣшники спасти* (1 Тим. 1, 15.): Онъ, благій и милосердый, не отвергнетъ приходящихъ къ Нему съ вѣрою и любовію. И мы будемъ бесѣдовать о таинствѣ Евхаристіи не съ кичливою любознательностію, но съ простотою вѣры и съ благоговѣніемъ къ Дародателю, приѣмля то, что Духъ Святій открылъ намъ о семъ Таинствѣ въ Священномъ Писаніи и въ писаніяхъ святыхъ духоносныхъ Отцевъ Церкви.

Разныя наименованія сего Таинства.

Сіе Божественное Таинство называется различными именами. Такъ именуется *Евхаристією*, что значитъ *благодареніе*. Наименованіе занято изъ

Св. Писанія: ибо Евангелистъ Матѳеѣй, повѣствуя объ установленіи Господомъ сего Таинства, говоритъ: и *пріемъ чашу, и хвалу воздавъ* (или *возблагодаривъ* — *εὐχαριστήσας*), даде имъ (Матѳ. 26, 27.). Подобно сему говорятъ о благодареніи и Евангелисты Маркъ и Лука (Марк. 14, 23. Лук. 22, 19.). Также и Апостоль Павель, въ посланіи къ Коринѳянамъ, пишетъ о установленіи сего Таинства: *Господь Иисусъ, въ ночь, въ которую преданъ бываше, пріемъ хлѣбъ, и благодаривъ, преломи* (1 Кор. 11, 23. 24.).

Еще именуется сіе Таинство *Причащеніемъ*, опять на основаніи словъ Св. Писанія. Апостоль Павель учитъ: *вси бо отъ единого хлѣба причащаемся* (1 Кор. 10, 17.); *не можете трапезъ Господней причащаться и трапезъ блсовстѣй* (ст. 21.). По изъясненію св. Дамаскина, сіе Таинство называется *Причащеніемъ* по тому, что чрезъ оное мы дѣлаемся причастниками Божества Иисусова (а). Также Евхаристія называется *вечерею Господнею*, потому что установлена за вечерю и сама есть вечеря, служащая подкрѣпленіемъ и напутствіемъ для странствующихъ въ семъ мірѣ учениковъ Христовыхъ. Такъ св. Павель писалъ: *сходящимся вамъ вкупу, нѣсть Господскую вечерю ясти* (1 Кор. 11, 20.).— Называется *трапезою Господнею*, ибо въ семъ Таинствѣ предлагается въ спасительную пищу тѣло и кровь Христова,—какъ въ приведенномъ мѣстѣ Апостоль

(а) Излож. Прав. Бъры Ч. IV, гл. 17.

говорить: *не можете трапезь Господней причащаться*. Въ писаніяхъ святыхъ Отцевъ и Учителей Церкви находимъ и многія другія наименованія Евхаристіи, каковы: таинственное благословеніе, у Кирилла Александрійскаго (б); Святая, у него же (в) и въ Литургіяхъ Василія Великаго и Златоустаго; Господне таинство, спасительное таинство (г), хлѣбъ небесный (д), хлѣбъ Божій (е), хлѣбъ Господень (ж), чаша благословенія (з) и чаша спасенія (и), страшная чаша (і) и чаша жизни (к), таинство чаши (л), священныя и Божественныя тайны (м), страшныя тайны (н), совершенное и необходимѣйшее напутствіе (о), и другія.

Такія и симъ подобныя наименованія Евхаристіи свидѣтельствуютъ о томъ; съ какимъ благоговѣніемъ святые и блаженные Отцы всегда взирали на сіе Таинство, созерцая его святость и величіе, — а вмѣстѣ съ тѣмъ и намъ внушаютъ не иначе мыслить и говорить о святѣйшемъ Таинствѣ, какъ съ глубокимъ благоговѣніемъ къ нему. Далѣе въ настоящей бесѣдѣ раскроемъ, какъ Господь Спаситель общалъ сіе Таинство, и какъ потомъ установилъ его.

(б) In Ioh. VI, 56. XIII, 23. (в) In Ioh. XX, 17. (г) Θεολογικ. in 1 Кор. XI, 16. 23. (д) Кириллъ Иерусалим. Тайновод. поуч. IV, 5. (е) Игнат. in Ephes. н. 5. (ж) Ориг. in Matth. T. XI н. 14. (з) Вас. В. о Св. Духѣ гл. XXVII. (и) Кир. Иерус. Тайнов. поуч. IV, 5. (і) Златоуст. in Ioh. Homil. LXXXV. н. 3. (к) Апостол. Постанов. VIII, 13. (л) Кипр. Epist. LXIII ad Caecil. (м) Θεοδοριτ. in 1 Cor. X, 16. XI, 22. 27. 30. (н) Златоуст. in Prod. Iud. Homil. I. н. 1. (о) Соб. Никейск. сар. XIII.

Обѣтованіе Спасителя о установленіи Призаченія.

Иисусъ Христосъ, какъ премудрый и всеблагій Учитель, приготовляя учениковъ Своихъ къ принятію высокихъ небесныхъ таинъ, заранѣе предсказывалъ о нихъ. Такъ неоднократно предсказывалъ Онъ о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи: *Рече имъ Иисусъ: предавъ имать быти Сынъ человѣческій въ руцѣ человѣкомъ, и убіютъ Его, и въ третій день востанетъ* (Матѹ. 17, 22. 23. сл. 20, 18. 19. Іоан. 16, 16. 2, 19.). Такъ общалъ ниспослать Святаго Духа: *Азъ умолю Отца, и много Утѣшителя дастъ вамъ, да будетъ съ вами въ вѣкъ* (Іоан. 14, 16.). И при этомъ Самъ Спаситель открывалъ ученикамъ Своимъ причину, для чего заранѣе предвозвѣщаетъ Онъ имъ, что имъло быть въ послѣдующее время: *Нынѣ рѣхъ вамъ, прежде даже не будетъ: да егда будетъ, вѣру имете* (Іоан. 14, 29.). *Сія глаголахъ вамъ, да не соблазнитесь* (16, 1.). *Сія глаголахъ вамъ, да, егда приидетъ часъ, вспомянете сія, яко Азъ рѣхъ вамъ* (ст. 4.).

Такъ преблагій Учитель и Спаситель нашъ предсказалъ и о дарованіи Своего тѣла и крови въ пищу вѣрующимъ въ Него, около года ранѣе того, какъ установлено Имъ сіе Таинство. Это было такимъ образомъ: Когда Иисусъ Христосъ въ пустынь Внѣсандской (Лук. 9, 10.) насытилъ пятыю хлѣбами и двумя рыбами множество народа, Ему сопутствовавшаго, числомъ около пяти тысячъ человѣкъ,

и народъ, пораженный чудомъ, узнавалъ въ Немъ обѣтованнаго великаго Пророка и, увлекаясь господствовавшими тогда ложными понятіями о земномъ царствѣ Мессіи, думалъ сдѣлать Его царемъ своимъ, Іисусъ, узнавъ это, удалился на гору, и потомъ ночью чудесно перешелъ на другую сторону Тиверіадскаго моря. Народъ, нища Его, на судахъ послѣдовалъ за Нимъ. Іисусъ, видѣвъ, что народъ слѣдуетъ за Нимъ привлекаемый умноженіемъ хлѣбовъ, а не величіемъ знаменія, говоритъ: *ищите Мене, не яко видѣсте знаменіе, но яко яли есте хлѣбы, и насытитесь* (Іоан. 6, 26.). И отъ тлѣнной нищи обращая вниманіе ихъ къ нищѣ нетлѣнной, продолжаетъ: *дѣлайте не брашно гнблющее, но брашно, пребывающее въ животѣ вѣчный, еже Сынъ Человѣскій вамъ дастъ* (ст. 27.). Когда же Іудеи, желая видѣть знаменіе отъ Іисуса, указали на то, что отцы ихъ ѣли манну въ пустынь, какъ сказано въ Писаніи: *хлѣбъ съ небесе даде имъ ясти* (ст. 31.); — Іисусъ отвѣчалъ имъ: *не Моисей даде вамъ хлѣбъ съ небесе: но Отецъ Мой даетъ вамъ хлѣбъ истинный съ небесе* (ст. 32.). На сіе сказали Ему Іудеи: *Господи! всегда дождь намъ хлѣбъ сей.* Іисусъ отвѣчалъ имъ: *Азъ есмь хлѣбъ животный, иже сшедый съ небесе: аще кто съестъ отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки, и хлѣбъ, егже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра.* Услышавъ сіе, Іудеи стали спорить между собою и говорили: *како можетъ Сей намъ дати плоть Свою ясти?* — Іисусъ опять сказалъ имъ: *Аминь, аминь глаголю вамъ: аще не съесте плоти Сына Человѣче-*

скаго, ни пиете крови Его, живота не имате въ себѣ (ст. 51. 53.).

Такъ Господь задолго предсказалъ ученикамъ Своимъ о великомъ Таинствѣ, которое имѣлъ установить, чтобы, когда будетъ установлено, они удобнѣе увѣровали. Правда, многіе изъ учениковъ Іисуса, въ сіе же время, соблазнившись Его пророчественною проповѣдію, оставили Его: но это тѣ, по слову Спасителя, которыхъ не привлекъ Отецъ, пославый Его (ст. 44.). А истинные ученики Его говорили: *Господи, къ кому идемъ? Глаголы живота вѣчнаго имаша. И мы вѣровахомъ и познахомъ, яко Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго (ст. 68. 69.).* И мы видимъ изъ Евангельской Исторіи, что, когда Господь устанавливалъ сіе Таинство на послѣдней вечери съ Своими учениками, никто изъ нихъ не показалъ недоумѣнія и не обращался къ Іисусу съ вопросомъ объ установленномъ Таинствѣ, но все приняли оное безпрекословно: ибо были приготовлены къ принятію онаго.

Установленіе Призаченія.

Данное обѣтованіе исполнилъ Господь за послѣднею пасхальною вечерею съ Своими учениками такимъ образомъ: Предъ наступленіемъ Іудейской Пасхи Іисусъ послалъ въ Іерусалимъ двухъ учениковъ приготовить мѣсто для празднованія Пасхи, днемъ ранѣе того, какъ собиравсь праздновать Пасху Іудей: ибо Онъ говорилъ: *время Мое близъ, у тебе сотворю Пасху со ученики Моими (Матѳ.*

26, 18.). Онъ, пришедшій исполнить Законъ, и вмѣстѣ Агнецъ, закланный за грѣхи рода человеческого прежде сложенія міра, прежде принесенія Себя Самого въ жертву на жертвенникъ крестномъ, Самъ благоволилъ совершить и тѣмъ заключить ветхозавѣтную прообразовательную Пасху. Но въ то же самое время Спаситель установилъ Новозавѣтную безкровную жертву — истинную Пасху, въ воспоминаніе Своей безпредѣльной любви къ міру, Своихъ страданій и смерти за грѣхи міра.

Когда Иисусъ и ученики Его пришли въ горницу, приготовленную для празднованія Пасхи, и возлегли за вечерю, Иисусъ, по свидѣтельству Евангелиста Луки, воззвалъ: *желаніемъ возжелъхъ сію пасху ясти съ вами, прежде даже не приму мукъ* (прежде Моего страданія) (6) (Лук. 22, 15.).

По окончаніи пасхальной вечери, Иисусъ, поучая Своихъ учениковъ тому, какъ они должны пользоваться великими дарами и преимуществами, подаетъ имъ удивительный примѣръ смиренія. Онъ встаетъ изъ-за вечери, слагаетъ съ Себя одежды, опоясывается полотномъ, вливаетъ воду въ умывальницу, умываетъ ноги ученикамъ и отираетъ ихъ полотномъ, которымъ былъ опоясанъ. Возлегли за тѣмъ, Иисусъ Самъ объяснилъ, для чего это сдѣлалъ: *Аще убо Азъ умыхъ ваши нозъ, Господь и Учитель, и вы должны есте другъ другу умывати нозъ. Образъ бо дахъ вамъ, да якоже Азъ сотворихъ, и вы творите* (Іоан. 13, 14. 15.).

(6) *Πρό τῆς μετέπειτα.*

Посль сего, снова предсказавъ ученикамъ Своимъ скорое Свое отшествіе изъ сего міра, преподавъ наставленія и указавъ предателя (Лук. 22, 16—27. Матѳ. 26, 21—25), Иисусъ совершаетъ то, что было предметомъ Его сильнаго желанія въ сіе время, — устанавливаетъ таинство Причащенія. Три Евангелиста : Матѳей, Маркъ и Лука, и Апостоль Павелъ свидѣтельствуютъ о семъ великомъ дѣлѣ. Предлагаемъ сіи свидѣтельства, какъ читаемъ ихъ въ Священномъ Писаніи.

Евангелистъ Матѳей повѣствуетъ : « Ядущимъ же имъ, пріемъ Иисусъ хлѣбъ, и благословивъ преломи, и даеше ученикомъ, и рече : пріимите, ядите : сіе есть тѣло Мое. И пріемъ чашу, и хвалу воздавъ, даде имъ, глаголя : пійте отъ нея вси : сія бо есть кровь Моя Новаго Завѣта, яже за многія изливаема, во оставленіе грѣховъ » (Матѳ. 26, 26—28.).

Евангелистъ Маркъ передаетъ такъ : « Ядущимъ имъ, пріемъ Иисусъ хлѣбъ, и благословивъ преломи, и даде имъ, и рече : пріимите, ядите : сіе есть тѣло Мое. И пріимъ чашу, хвалу воздавъ, даде имъ : и пиша отъ нея вси. И рече имъ : сія есть кровь Моя Новаго Завѣта, за многи изливаема » (Марк. 14, 22—24.).

Евангелистъ Лука свидѣтельствуетъ : « И пріимъ хлѣбъ, хвалу воздавъ, преломи, и даде имъ, глаголя : сіе есть тѣло Мое, еже за вы даемо : сіе творите въ Мое воспомнаніе. Такожде и чашу по вечери, глаголя : сія чаша Новый Завѣтъ Моею кровію, яже за вы проливается » (Лук. 22, 19. 20.).

Апостоль Павелъ пишетъ къ Коринѳянамъ : « Азъ

бо пріяхъ отъ Господа, еже и предахъ вамъ, яко Господь Иисусъ въ ночь, въ ноже преданъ бы-ваше, пріемъ хлѣбъ, и благодаривъ преломи и рече: пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое: сіе творите въ Мое воспоминаніе. Такожде и чашу по вечери, глаголя: сія чаша Новый Заветъ есть въ Моей крови: сіе творите въ Мое воспоминаніе» (1 Кор. 11, 23—25.).

Видите, братія, сколько свидѣтельствъ имѣемъ мы о установленіи сего Таинства изъ устъ богодухновенныхъ Апостоловъ! Кратко передаютъ они намъ сіе великое дѣло, но такъ, какъ оно совершено всемогущимъ Господомъ Спасителемъ; просто, безъ всякихъ украшеній, и, пополняя одинъ другаго въ малыхъ чертахъ, въ главномъ всѣ совершенно согласны между собою.

Въ немногихъ словахъ какъ много открывается благоговѣйной вѣрѣ! Соедините обътованіе Господа о дарованіи сего Таинства съ-тѣмъ, что прочитали мы изъ Писанія о самомъ установленіи, — и смотрите, въ какомъ необъятномъ величій представляеть намъ Слово Божіе сіе спасительное Таинство.

Въ немъ, подъ видомъ хлѣба и вина, преподаются истинное тѣло и истинная кровь Христовы. Оно есть жертва за живыхъ и умершихъ.

Оно есть спасительная пища для достойно екушающихъ ее.

Если Господь Спаситель нашъ благословитъ и поможетъ, раскроемъ сіи свойства высочайшаго Таинства въ слѣдующихъ бесѣдахъ, во славу Его вмѣстѣ со Отцемъ и Святымъ Духомъ. Аминь.

БЕСѢДА ЧЕТЫРНАДЦАТАЯ.

О томъ, что въ таинствѣ Евхаристіи, подъ видомъ хлѣба и вина, подаются истинное тѣло и кровь Христовы.

Нынѣ, братія, при помощи Божіей, станемъ бесѣдовать о томъ, въ чемъ состоитъ таинство Евхаристіи, то есть, — что въ немъ естественное и что сверхъестественное? Въ предшествовавшей бесѣдѣ сказали мы, что въ таинствѣ Евхаристіи, подъ видомъ хлѣба и вина, преподаются истинное тѣло и истинная кровь Христова; въ этомъ понятіи ясно раскрывается сила Таинства: виды хлѣба и вина составляютъ естественное въ Евхаристіи, а подъ сими видами предлагаемое тѣло и кровь Христова — сверхъестественное Таинства. То и другое раскроемъ въ настоящей бесѣдѣ, на основаніи слова Божія, предложеннаго намъ въ Священномъ Писаніи.

Три Евангелиста и Апостолъ Павелъ, свидѣтельствующіе о Божественномъ установленіи Евхаристіи, единогласно говорятъ, что Господь Іисусъ для таинства Евхаристіи употребилъ хлѣбъ и вино. Такъ Евангелистъ Матѳей передаетъ: *ядущимъ имъ, примъ Іисусъ хлѣбъ, и благословивъ, преломи, и далъше ученикомъ, и рече: примите, ядите... и приемъ чашу, и хвалу воздавъ, даде имъ, глаголя: пійте отъ нея вси... Глаголю же вамъ, яко не имамъ пити отнынѣ отъ сего плода лозаго, до дне того, егда е пію съ вами ново во царствіи Отца Моего (Матѳ. 26, 26—29).* Подобно сему говорятъ о хлѣбѣ и чашѣ съ виномъ Евангелисты Маркъ и Лука и Апостолъ Павелъ, какъ видѣли

мы это въ предъидущей бесѣдѣ изъ предложенныхъ свидѣтельствъ ихъ о установленіи Евхаристіи.

Святая Церковь вселенская, какъ приняла отъ самаго Иисуса Христа чрезъ святыхъ Апостоловъ, такъ во все времена содержала и донинѣ содержитъ сіе установленіе, то есть, что для таинства Евхаристіи предлагаетъ хлѣбъ и виноградное вино, къ которому примѣшивается немного воды, на основаніи древняго преданія Церковнаго (а).

Впрочемъ надобно замѣтить, братія, что въ таинствѣ Евхаристіи, когда оно уже совершено, составляютъ видимую сторону не хлѣбъ и вино, но только виды хлѣба и вина, а существо хлѣба и вина, силою Духа Божія, прелагается въ существо истиннаго тѣла и истинной крови Христовой: ибо въ семъ Таинствѣ, по освященіи предложенія, хотя мы видимъ хлѣбъ и вино, но въ самомъ существѣ—это истинное тѣло и кровь Христовы, а отъ хлѣба и вина, предложеннаго на освященной трапезѣ прежде совершенія Таинства, по совершеніи его остаются только виды, а не существо ихъ.

По-истинѣ великое, непостижимое Таинство! Велика и безмѣрна глубина Божія милосердія и человеколюбія! И въ томъ великую милость и снисхожденіе являетъ къ намъ благій Господь, что чѣмъ выше и непостижимѣе сія тайна—существенное присутствіе тѣла и крови Господней подъ видами хлѣба и вина,—тѣмъ яснѣе открыта она въ-врующимъ въ словъ Божіемъ, и именно, какъ въ

(а) Смотр. въ слѣд. бесѣдѣ свидѣтельствъ св. І. Дамаскина и примѣчаніе къ нему.

бесѣдѣ Господней, въ которой обѣщано сіе Таинство, такъ и въ повѣствованіи трехъ Евангелистовъ и Апостола Павла о установленіи Господомъ сего Таинства. Разсмотримъ сіи мѣста порознь.

Когда Иисусъ Христосъ обѣщаль дать въ пищу Свое тѣло и говорилъ: *Азъ есмь хлѣбъ животный, иже сшедый съ небесе: аще кто съестъ отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки: и хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра*,—Иудеи стали спорить между собою, недоумѣвая, какъ Онъ можетъ дать имъ въ пищу Свое тѣло. *Пряхуся же между собою Жидове, глаголюще: како можетъ Сей намъ дати плоть Свою ясти?*—Иудеи, безъ сомнѣнія, не иначе понимали слова Христовы, какъ въ собственномъ, прямомъ смыслѣ, только разумѣя по плоти (б) обыкновенное чувственное тѣло, а не то Божественное, какое обѣщаль Иисусъ Христосъ преподавать въ таинства Евхаристіи, и потому, не покаяря своего разума въ послушаніе вѣры, естественно могли недоумѣвать, или прямо почитать невозможнымъ, чтобы Иисусъ Христосъ могъ дать въ пищу плоть Свою. Но Спаситель не только ничѣмъ не показалъ имъ, что слова Его надобно понимать не въ собственномъ смыслѣ, что дѣлалъ при другихъ случаяхъ (на прим. Матѣ. 16, 11.), но напротивъ, рѣшительно и съ увѣреніемъ подтвердилъ слова Свои, повторивъ сказанное съ большею полнотою, —показывая, что,

(б) См. Златоуст. на Іоани. Бесѣд. 47, 2.; также въ слѣд. бесѣдѣ свидѣтельство изъ дѣяній 3-го Вселен. Собора Ефесскаго.

слова Его истинны и неизмѣнны, и что вкушеніе той пищи, которую дать обѣщаетъ Онъ, совершенно необходимо. *Рече же имъ Иисусъ: Аминь, аминь глаголю вамъ: аще не съѣсте плоти Сына человеческого, ни пїете крове Его, живота не имате въ себѣ* (ст. 53). Потомъ неоднократно повторилъ ту же истину, раскрывая плоды, получаемые отъ вкушенія сей небесной пищи: *ядый Мою плоть, и пїай Мою кровь, имать животъ вѣчный, и Азъ воскрешу его въ послѣдній день, и пр.* (ст. 54—57). Далѣе, Иисусъ показалъ превосходство сей обѣщанной пищи въ сравненіи съ древнею чудесною манною: *Сей есть хлѣбъ, сшедый съ небесе: не якоже ядоша отцы ваши манну, и умроша: ядый хлѣбъ сей живъ будетъ во вѣки* (ст. 58). Какъ манна была дѣйствительною пищею, питавшею Евреевъ во время ихъ странствованія по пустынѣ: такъ и сей хлѣбъ будетъ истинною пищею для послѣдователей Христовыхъ, не имѣющихъ здѣсь пребывающаго града, съ тѣмъ различіемъ, что вкушавшіе манну получали пользу только для этой жизни, на короткое время поддерживали жизнь тѣлесную, а достойно вкушающіе сію пищу—тѣло и кровь Христову—будутъ жить вѣчно.

Слова Господа Иисуса возбудили во многихъ Его слушателяхъ не вѣру, чего хотѣлъ Иисусъ, но новыя недоумѣнія и противорѣчія: многіе изъ учениковъ Его говорили: *жестоко есть слово сіе: и кто можетъ Его послушати?* — Чѣмъ сильнѣе Господь возвышалъ о тайнѣ, удобопріемлемой только для вѣры, тѣмъ болѣе возбуждалось невѣрія и упорства въ маловѣрныхъ. Иисусъ, зная, что уч-

ники Его ропшутъ на Него за ученіе Его о сей необыкновенной пищѣ, сказали имъ: *сіе ли вы бланитъ?* — Это ли васъ соблазняетъ? *Аще убо узрите Сына человѣческаго восходяща, идъже бы прежде?* — Ужели будете не вѣрить Моимъ словамъ и тогда, какъ увидите Меня, Сына человѣческаго, восходящимъ туда, гдѣ былъ Я прежде, — и тогда, какъ увидите Меня Побѣдителемъ смерти и ада, возносящимся на небо во славу? *Духъ есть, иже оживляетъ: плоть не пользуется ничтоже: глаголы, яже Азъ глаголахъ вамъ, духъ суть и животъ суть* (ст. 63). Какъ бы такъ говорилъ: Чтò Я говорю, то надобно понимать духовно, надобно слушать съ вѣрою, а не судить по плоти, и не останавливаться на плотскомъ разумѣніи. Только такое слушаніе и разумѣніе приносятъ животворное вѣдѣніе, а чувственное слушаніе и разумѣніе, безъ вѣры, не принесутъ никакой пользы. Слова Мои полны Духа; они выше всего чувственнаго, выше естественнаго порядка вещей и ихъ законовъ; и пріемлемыя съ вѣрою, духовно, они даютъ жизнь вѣчную (а).

Такъ Господь Иисусъ, какъ благій и премудрый Учитель, симъ обѣтованіемъ приготовлялъ избранныхъ учениковъ Своихъ къ принятію непостижимаго Таинства! И вотъ мы видимъ изъ повѣствованія Евангелистовъ о установленіи Евхаристіи, какъ безпрекословно они приняли сіе преественное Таинство.

Въ предъидущей бесѣдѣ слышали мы, братія,

(а) Смотр. Златоуст. толков. на Іоан. Бесѣд. 47, 2.

какъ Евангелисты и Апостоль Павелъ передаютъ намъ установленіе таинства Евхаристіи. На послѣдней вечери Иисусъ Христосъ, взявъ хлѣбъ, благословилъ, преломилъ, и раздавая его ученикамъ, сказалъ: *примите, ядите: сие есть тѣло Мое, еже за вы ломимое: сие творите въ Мое воспоминаніе.* И взявъ чашу съ виномъ, и воздавъ надъ нею хвалу Богу, подалъ ее ученикамъ, говоря: *пійте отъ нея вси: сіа бо есть кровь Моя новаго Завета, яже за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ.* Апостолы приняли небесный хлѣбъ и вкусили; приняли чашу жизни, и пили изъ нея съ благоговѣйнымъ безмолвіемъ. Никто изъ нихъ не показалъ знака сомнѣнія или невѣрія, выслушавъ слова Господа; никто не предложилъ вопроса о семъ таинственномъ дѣйствіи. Явно, что богоизбранные ученики приняли слова Господа Иисуса и вкусили тѣла Его и крови съ несомнѣннымъ убѣжденіемъ въ томъ, что это есть истинное тѣло Его и истинная кровь Его. Они своими очами уже неоднократно видѣли дѣла всемогущества Сына Божія, видѣли, какъ Иисусъ исцѣлялъ больныхъ, прогонялъ демоновъ, ходилъ по водамъ, укрощалъ вѣтры, насыщалъ малымъ количествомъ хлѣбовъ множество народа, воскрешалъ мертвыхъ: и могли ли сомнѣваться въ томъ, что слова Его истинны, что предлагаемый хлѣбъ есть истинно самое тѣло Его, и подаваемое вино — истинная кровь Его? Они видѣли теперь въ словахъ и дѣйствіи Господа Иисуса исполненіе того, что прежде было имъ обѣщано, то есть, что Онъ дастъ имъ въ пищу Свою плоть и кровь. И конечно, въ

тайпъ сердце исповѣдали : *вървахомъ и познахомъ, яко Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго. Глаголы Твоя духъ суть и животъ суть. . . . вся бо возможна суть отъ Бога* (Марк. 10, 22.).

Слова Господа: *сие есть тѣло Мое. . . . сїя есть кровь Моя. . .*, и сами въ себѣ разсматриваемыя, никакъ иначе не могутъ быть понимаемы, какъ только въ собственномъ, прямомъ ихъ значеніи. И здравый разумъ предписываетъ общее правило—въ уразумѣніи какого бы то ни было писанія не отступать отъ прямого смысла словъ, который называютъ буквальнымъ, безъ побудительной необходимости. Но такой необходимости при чтеніи словъ Спасителя не представляется. Слова Иисуса Христа такъ ясны, просты и опредѣленны въ своемъ значеніи, что никакъ не лѣзя давать имъ несобственное значеніе. Теперь изъ дѣйствія Спасителя за послѣднюю вечерю явно, что плоть и кровь Его предлагаются въ пищу не въ томъ видѣ, какъ разумѣли маловѣрные слушатели Его, и соблазнились, чувственно понимая слова Господа, но подъ видами хлѣба и вина. И въ сихъ видахъ вкушеніе тѣла и крови Господней не представляетъ ничего чуждаго для нашей природы; но показываетъ только великое, непостижимое Таинство и безмѣрную высоту, широту и глубину любви Спасителя Бога, дарующаго человѣкамъ пренебесную спасительную пищу.

Буквальнаго разумѣнія словъ требуютъ и самыя обстоятельства сего дѣла. Иисусъ Христосъ совершалъ вечерю наединѣ, — только съ избранными Своими учениками; говорилъ въ то время, когда

Онъ уже не бесѣдовалъ въ притчахъ, а наставлялъ прямо, какъ сами ученики Ему замѣтили : *се инынѣ не обинулся глаголеши, а притчи никоемже не глаголеши* (Иоан. 16, 29) ; ибо это были уже послѣдніе часы предъ Его страданіями, и Господь, какъ благій Учитель и Пастырь, со всею любовію старался учениковъ Своихъ утвердить въ истинѣ и нацѣловать Своими наставленіями къ преодолѣнію предстоявшихъ имъ скорбей и искушеній во время Его страданій и смерти.

Больше, нежели когда либо, въ прямомъ смыслѣ, обыкновенно, понимаются слова, когда достойнымъ уваженія учителемъ или законодателемъ излагаются какія либо правила и постановленія : а здѣсь несравненно больше есть побужденій принимать такъ слова Господа Спасителя : ибо Онъ устанавливаетъ сіе Таинство въ утвержденіе новаго Завета и въ доказательство Своей безпредѣльной любви къ Своей Церкви ; и всѣ священныя повѣствователи передаютъ слова Господа, какъ выражающія великое установленіе, совершенно согласно между собою, именно такъ, какъ изрекъ ихъ Самъ Спаситель : *сія есть тѣло Моё... сія есть кровь Моя...*

И Самъ Господь, Божественною Своею властію и всемогуществомъ устанавливая сіе великое Таинство въ знаменіе и утвержденіе Новаго неизмѣннаго Завета, употребилъ слова, соответствующія установленію прообразовательнаго Завета, утвержденнаго чрезъ Моисея. Иисусъ Христосъ сказалъ : *сія есть кровь Моя Новаго Завета* ; также и Моисей, взявъ кровь и окропивъ ею народъ, сказалъ : *се кровь Завета, егже завета Господь къ вамъ*

о всѣхъ словесѣхъ сихъ (Исх. 24, 8.). Какъ тамъ, въ утверженіе престающаго Заѣта (2 Кор. 3, 11.) между Богомъ и избраннымъ народомъ, Моисей проливалъ кровь тельчюю, которая прообразовала искупительную кровь Агнца, закланнаго за грѣхи міра на жертвенникъ крестномъ; такъ и здѣсь, въ утверженіе новаго, превосходнѣйшаго Заѣта (2 Кор. 3, 6—11.) между Богомъ и новымъ Израилемъ, то есть вѣрующими въ Сына Божія, Іисусъ Христосъ подавалъ въ чашъ истинную кровь Свою.

Что не должно и не возможно, братія, иначе разумѣть слова Спасителя: *сіе есть тѣло Мое... сія есть кровь Моя...*, это ясно открывается и изъ того, что коль скоро начинаютъ изъяснять ихъ какъ нибудь иначе, а не собственно, не по прямому значенію словъ, какъ это дѣлаютъ лжемудрствующіе, отвергающіе истинное ученіе правобудующей Церкви Христовой, то впадаютъ въ безчисленныя между собою несогласія и противорѣчія. Это—спльное обличеніе заблужденія тѣхъ, кои, оставляя путь здраваго ученія, путь единой истины, уклоняются на распутія и, оставивъ свѣтъ истины, блуждаютъ во мракъ заблужденій. Путь истины одинъ, а распутія заблужденій неисчислимы.

Апостоль Павелъ ясно показываетъ намъ, что въ таинствѣ Причащенія, подъ видомъ хлѣба и вина, подаются намъ истинное тѣло и кровь Христова. Онъ не былъ изъ числа двѣнадцати избранныхъ учениковъ Христовыхъ; не слушалъ Господа въ то время, когда Онъ обѣщалъ дать въ пищу Свою плоть и кровь; не былъ на послѣдней вечери

и не принималъ, потому, изъ рукъ Господа благословеннаго хлѣба и вина: но передаетъ намъ, какъ самъ свидѣтельствуетъ, то, что принялъ отъ Господа. *Азъ бо, пріяхъ отъ Господа, говоритъ онъ, еже и предахъ вамъ* (1 Кор. 11, 23.). Онъ писалъ къ Коринтской Церкви:

«Братіе моя возлюбленная, бѣгайте отъ идоложренія... Чаша благословенія, юже благословляемъ, не общеніе ли крове Христовы есть? Хлѣбъ, егоже ломимъ, не общеніе ли тѣла Христова есть? Яко единъ хлѣбъ, едино тѣло есмь мнози: вси бо отъ единаго хлѣба причащаемся. Видите Израиля по плоти: не ядущи ли жертвы общницы алтаревы (участники жертвоприношенія) суть?.. Яже жрутъ языцы, бѣсѣмъ жрутъ, а не Богови: не хочу же васъ общники быти бѣсѣмъ. Не можете чашу Господню пити и чашу бѣсовскую: не можете трапѣзъ Господней причащатися и трапѣзъ бѣсовствъ» (1 Кор. 10, 14—21.).

Апостолъ предостерегаетъ христіанъ Коринтской Церкви отъ общенія съ язычниками въ ихъ идоложрвенныхъ трапѣзахъ, и показывая, почему христіанамъ не должно позволять себѣ такого общенія, раскрываетъ силу Евхаристіи. Слова Апостола имѣютъ такое значеніе: «Возлюбленные мои! убѣгайте всякаго общенія съ язычниками, могущаго опять подвергнуть васъ заблужденіямъ языческимъ. Судите, прилично ли вамъ участвовать въ служеніи идоламъ, или въ трапѣзахъ идоложрвенныхъ? Посредствомъ чаши, которую благословилъ Господь и которую, потому, и мы, служители алтаря, благословляемъ, не приобщаемся ли мы крови Господ-

ней? Вкушая хлѣбъ, который за таинственною трапезою преломляемъ, не причащаемся ли мы тѣла Христова? А причащаться тѣла и крови Господней не значитъ ли вступать въ тѣснѣйшее единеніе съ Господомъ, становиться единымъ таинственнымъ тѣломъ съ Нимъ? Посмотрите на Израиля по плоти, — на тѣхъ Іудеевъ, которые и донынѣ ѣдятъ жертвы; не участники ли они жертвоприношенія? — Такъ и вы, сообщаясь съ язычниками въ идоложертвенныхъ трапезахъ, участвуете съ ними въ идолослуженіи... Но язычники, принося жертвы, дѣлаютъ угодное бѣсамъ, а не Богу: а я не хочу, чтобы вы были въ сообщеніи съ бѣсами. Нельзя же вамъ пить чашу Господню и чашу бѣсовскую; нельзя вамъ участвовать въ трапезѣ Господней и въ трапезѣ бѣсовской».

Видите, братія, какъ ясно учитъ Апостоль о томъ, что въ таинствѣ Евхаристіи предлагаются намъ тѣло и кровь Христова, какъ безкровная жертва, какъ таинственная спасительная трапеза! Видите, какъ святой Павелъ, наученный Господомъ и бывший въ общеніи съ прочими Апостолами, говорить о таинствѣ тѣла и крови Господней, какъ о величайшемъ дарѣ Божіемъ, таинственно соединяющемъ христіанъ въ одно тѣло! Какъ противопоставляетъ сей чудный даръ и жертвамъ языческимъ и жертвамъ іудейскимъ, и какъ превозноситъ его! Какъ свѣту нѣтъ общенія со тмою, такъ вкушающимъ сей трапезы нѣтъ общенія съ язычниками.

Послушайте еще, какое тотъ же Апостоль внушаетъ благоговѣніе къ Евхаристіи, какъ тѣлу и крови Господней, въ томъ же посланіи: «Азъ бо

пріяхъ отъ Господа, еже и предахъ вамъ, яко Господь Иисусъ въ ноць, въ нюже преданъ бываше, приємъ хлѣбъ, и благодаривъ преломи, и рече: приимте, ядите: сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое: сіе творите въ Мое воспомнаніе. Такожде и чашу по вечери, глаголя: Сія чаша новый завітъ есть въ Моей крови: сіе творите, елижды аще шіете, въ Мое воспомнаніе. Елижды бо аще ясте хлѣбъ сей, и чашу сію шіете, смерть Господню возвъщаете, дондеже приидеть. Тѣмже иже аще ясть хлѣбъ сей, или шіеть чашу Господню недостойнъ, повиненъ будетъ тѣлу и крови Господни. Да искушаетъ же человекъ себе, и тако отъ хлѣба да ясть, и отъ чаши да шіеть. Ядый бо и шій недостойнъ, судъ себѣ ясть и шіеть, не разсуждая тѣла Господни. Сего ради въ васъ мнози немощни и недужливы, и усыпають довольни» (1 Кор. 11, 23—30.).

Видите, какъ святой Павелъ не только повторяетъ то, что писали св. Евангелисты, то есть, какъ Господь установилъ сіе спасительное Таинство въ послѣднюю ночь предъ Своими страданіями, и съ совершеннымъ убѣжденіемъ изображаетъ, какъ благій Господь предлагаетъ намъ въ семъ Таинствѣ Свое тѣло и кровь; но притомъ внушаетъ еще почтеніе къ нему такое, какое принадлежитъ тѣлу и крови Господней. Тѣмже иже аще ясть хлѣбъ сей или шіеть чашу Господню недостойнъ, повиненъ будетъ тѣлу и крови Господни. Съ одной стороны Апостолъ указываетъ на хлѣбъ и чашу, то есть съ внпомъ, какъ на вѣщніе видимые образы Таинства, а съ другой на самое тѣ-

ло и кровь Господню, подъ видомъ хлѣба и вина преподаваемая,—и какъ бы такъ говорить : «Итакъ, возлюбленные мои : видите, какой хлѣбъ вы вкушаете? какое вино пьете? Сей-то хлѣбъ, сплюю всемогущей благодати Господней, есть тѣло Его,—а сія чаша есть кровь Его. Потому, кто будетъ ѣсть хлѣбъ сей, или пить сію чашу Господню недостойно, тотъ виновенъ будетъ противъ тѣла и крови Господней,—тотъ подвергнется осужденію, какъ недостойно вкушавшій тѣло и кровь Господню». — *Да искушаетъ же человекъ себе, и тако отъ хлѣба да ястъ, и отъ чаши да пьетъ.* Итакъ да испытываетъ человекъ себя, каковъ онъ, да очиститъ себя отъ сознаваемыхъ грѣховъ искреннимъ покаяніемъ, и да расположитъ свои мысли, чувства, желанія и дѣла такъ, чтобы ему достойно приступить къ сей трапезѣ Господней, и приготовившись пусть съ благоговѣніемъ ѣсть хлѣбъ сей и пьетъ изъ чаши сей.— *Ядый бо и пійй недостойнъ, судъ себѣ ястъ и пьетъ, не резсуждая тѣла Господня.* Кто ѣсть и пьетъ недостойно, не воздавая должнаго почтенія тѣлу Господню, тотъ ѣсть и пьетъ осужденіе себѣ.— И далѣе Апостолъ показываетъ, какъ осужденіе за недостойное вкушеніе тѣла и крови Господней раскрывалось въ то же время видимымъ образомъ—въ недугахъ, болѣзняхъ и даже преждевременной смерти. *Сего ради въ васъ мнози немощни и недужливы, и усыпаютъ довольни.* То есть: за недостойное вкушеніе сего святѣйшаго таинства тѣла и крови Господней, — говоритъ Апостолъ, — многіе изъ васъ слабы и больны, и не мало умираетъ.

Видите, какъ ясно, по благодати Божіей, открыто намъ въ Священномъ Писаніи великое, небесное достоинство Евхаристіи! Видите, какъ Самъ Господь Спаситель, Своими устами, прежде установленія Таинства, предсказалъ ученикамъ Своимъ, что Онъ дастъ въ пищу вѣрующимъ самое Свое тѣло и самую кровь Свою,—и какъ потомъ на послѣдней вечери преподалъ Апостоламъ Свое тѣло и кровь подъ образомъ хлѣба и вина, съ какою вѣрою приняли, и какъ ясно и точно передали намъ сіе событіе Апостолы и Евангелисты, и какъ ясно свидѣтельствуешь о Божественномъ величій сего Таинства святой Павелъ!

Да видимъ, братія, и да помнимъ всегда, какъ благъ и милосердъ Господь Спаситель нашъ! Какъ велико и безпредѣльно челоуѣколюбіе Его! Какой безцѣнный и неизобразимый великій даръ всегда предлагаетъ Онъ намъ ради нашего спасенія! Какую пренебесную, превышеангельскую пищу уготовляетъ Онъ намъ! — О, премилосердый Господи Иисусе! Что воздадимъ мы Тебѣ за Твое безпредѣльно великое и благое даяніе? Царю и Боже нашъ! даруй намъ, да памятуемъ всегда Твою великую благодать; да будутъ всегда въ мысляхъ и сердцахъ нашихъ дары Твои! Да, сознавая наше достоинство и ничтожество предъ Тобою, благоуловѣнно благодаримъ и славимъ Тебя Спасителя нашего и покланяемся Твоему величію вмѣстѣ со Отцемъ и Святымъ Духомъ, нынѣ и всегда! Аминь.

БЕСѢДА ПЯТНАДЦАТАЯ.

О таинствѣ тѣла и крови Христовой—ученіе Св. Отцевъ.

И нынѣ, братіе, будемъ говорить о той же великой истинѣ, о которой предложено было любви вашей въ предшествовавшей бесѣдѣ, то есть, о томъ, что въ таинствѣ Причащенія, подъ видомъ хлѣба и вина, преподается истинное тѣло и кровь Христова.—Великое Таинство!—Безпредѣльно великая и милость Христа Спасителя въ немъ открывается намъ! Кто не подивится тому чудному закону естественной любви, по которому мать млеко тѣла своего питаетъ дитя свое?—Можемъ ли же довольно удивляться безпредѣльной любви Господа? Можемъ ли довольно благодарить Его, нашего Создателя и Спасителя, размышляя о семъ таинствѣ тѣла и крови Христовой! Какое великое чудо любви Божіей, что Богочеловѣкъ Іисусъ, подъ видами хлѣба и вина, даетъ намъ въ спасительную пищу Свое тѣло и кровь!—Поэтому какъ бы долго мы ни бесѣдовали о семъ величайшемъ дарѣ любви Христовой, никто не долженъ скучать продолжительностію: даръ Божій достоинъ того, чтобы мы всегда помнили о немъ и благодарили за него Дародателя, Господа Іисуса, вмѣстѣ съ Отцемъ и Святымъ Духомъ.

Послушаемъ, братія, нынѣ, какъ святые Отцы Церкви учили о семъ Божественномъ Таинствѣ. Въ ихъ ученіи повторяется и объясняется то, что

Самъ Господь Спаситель предалъ Своимъ Апостоламъ : ибо Апостолы Христовы, что сами слышали отъ Иисуса Христа, и чему Духъ Святой поучалъ ихъ, то предали своимъ преемникамъ, Пастырямъ и Учителямъ Церкви. Святая Церковь Христова хранить сія сокровища для спасенія чадъ своихъ. Для сокращенія бесѣды, прочтемъ только немногія мѣста изъ писаній знаменитыхъ Отцевъ Церкви, и также нѣкоторыя мѣста, ту же истину раскрывающія, изъ дѣяній Вселенскихъ Соборовъ.

Святой *Игнатій Богоносецъ*, обличая заблужденіе ерѣтиковъ (*Докетовъ*), которые лжеумствовали, будто Иисусъ Христосъ имѣлъ не истинное чело-вѣческое тѣло, но только призракъ, или видъ се-го тѣла, писалъ къ Церкви Смирнской : « Они удаляются отъ Евхаристіи и молитвы, потому что не исповѣдуютъ, что Евхаристія есть плоть Спасителя нашего Иисуса Христа, пострадавшая за грѣхи наши, которую воскресилъ Отецъ по благодсти» (а).

Святой *Иустинъ Мученикъ*, въ защитительномъ посланіи къ римскому сенату писалъ о таинствѣ Причащенія такъ : « Пища сія называется у насъ Евхаристіею , которой причащаются никому дру-гому не позволяется , какъ только тому , кто вѣ-руеть, что наше ученіе истинно, и омылся омовеніемъ въ оставленіе грѣховъ и въ возрожденіе, и живетъ такъ, какъ предалъ Христосъ. Мы принимаемъ сіе, не какъ простой хлѣбъ, и не какъ про-стое питіе ; но какимъ образомъ Иисусъ Христосъ,

(а) Посл. къ Смирн. 7.

Спаситель нашъ, воплотившись ради нашего спасенія, имѣлъ и плоть и кровь, такъ, по ученію, намъ преданному, и пища сія, надъ которою произнесено благодареніе молитвою слова Его, по предложенію питающая нашу кровь и плоть, есть плоть и кровь Онаго, воплотившагося Иисуса. Ибо Апостолы въ писаніяхъ своихъ, которыя называются Евангеліями, предали, что такъ заповѣдалъ имъ Иисусъ;—взявъ хлѣбъ и возблагодаривъ, сказалъ: *сіе творите въ Мое воспоминаніе: сіе есть тѣло Мое*; подобно взявъ чашу и возблагодаривъ, сказалъ: *сія есть кровь Моя*, и подалъ имъ однимъ. Послѣ того мы всегда между собою совершаемъ воспоминаніе о семъ, и, имѣя достатокъ, помогаемъ немущимъ» (б).

Святый *Приней*, опровергая еретиковъ, не признававшихъ вочеловѣченія Иисуса Христа, писалъ: «Кѣмъ они могутъ признавать, что хлѣбъ, надъ которымъ совершено благодареніе, есть тѣло Господа ихъ, и сія чаша есть чаша крови Его, если не признаютъ, что Онъ Сынъ Творца міра, Его Слово, силою Котораго плодотворить древо, текутъ источники и земля даетъ сперва траву, потомъ колосья, наконецъ полное зерно въ колосья?—И какъ опять говорятъ, что наше тѣло подвергается тлѣнію (в), и не участвуетъ въ жизни, когда оно питается тѣломъ и кровію Господа? Посему или пусть перемѣнятъ свое мнѣніе, или пусть отка-

(б) Апол. I. гл. 66. См. Христ. Чт. 1825 г. ч. 17.

(в) Т. е. тлѣнію безъ надежды на воскресеніе.

жуются отъ приношенія помянутыхъ таинъ. Наше мнѣніе соотвѣтствуетъ Евхаристіи, и Евхаристія утверждаетъ наше мнѣніе. Мы приносимъ Ему собственное Его, согласно возвѣщая общеніе и единеніе и исповѣдуя воскресеніе плоти и духа. Ибо какъ земный хлѣбъ, по призваніи надъ нимъ Бога, уже не есть обыкновенный хлѣбъ, но Евхаристія, — состоящая изъ земнаго и небснаго: такъ и тѣла наши, приѣмлющія Евхаристію, уже не суть тѣлны, но имѣютъ надежду воскресенія въ жизнь вѣчную» (г).

Онъ же : « Если и растворенная чаша и приготовленный хлѣбъ приѣмлютъ Слово Божіе, и бываетъ Евхаристія тѣла и крови Христовой, которыми питается и поддерживается существо плоти нашей: то какъ говорятъ, что та плоть, которая питается тѣломъ и кровію Господа и есть членъ Его, не участвуетъ въ дарованіи Божіемъ, которое есть жизнь вѣчная, по слову блаженнаго Павла, который говоритъ въ посланіи къ Ефесянамъ : *заче уди есмы тѣла Его, отъ плоти Его, и отъ костей Его* (Еф. 5, 30.). Какъ виноградное дерево, положенное въ землю, въ свое время приносить плодъ, и зерно пшеничное, павшее въ землю и разръшившееся, силою Духа Божія, вседержущаго, вырастаетъ во множество, и послѣ сего, то и другое, по премудрости Божіей, служитъ на пользу людей, и принимая Слово Божіе, становится Евхаристіею, которая есть тѣло и кровь Хри-

(г) Contr. Haeres. Lib. IV. cap. 18. n. 4. 5.

стова: такъ и наши тѣла, питающіяся оною, — когда будутъ положены въ землю и разрѣшатся въ ней, — въ свое время востанутъ; ибо Слово Божіе даруетъ имъ воскресеніе во славу Бога Отца, Который смертному сему усволяетъ безсмертіе, и тѣльному даруетъ нетѣлнѣе; ибо сила Божія въ немощи совершается» (д).

Святый Кириллъ *Іерусалимскій* оставилъ намъ цѣлое поученіе о таинствѣ тѣла и крови Христовой. Займемъ изъ него нѣсколько. «Если Самъ Христосъ говоритъ о хлѣбѣ: *сіе есть тѣло Мое*: то кто послѣ сего осмѣлится сомнѣваться? И если Самъ утверждалъ и говорилъ: *сія есть кровь Моя*: то кто еще будетъ сомнѣваться и говорить, что это не кровь Его? Нѣкогда въ Канѣ Галилейской Онъ претворилъ воду въ вино, похожее на кровь (Іоан. 2, 1. 10.): то не достоинъ ли Онъ въры, когда свидѣтельствуешь, что преложилъ вино въ кровь Свою? Бывъ призванъ на тѣлесный бракъ, Онъ совершилъ такое великое чудо: не гораздо ли болѣе должны мы исповѣдывать, что сынамъ брачнымъ даровалъ Онъ въ наслажденіе Свое тѣло и кровь? — И такъ со всею увѣренностію мы приедемъ сіе, какъ тѣло и кровь Христову. Ибо въ образъ хлѣба подается тебѣ тѣло, а въ образъ вина подается тебѣ кровь, чтобы, приобщась тѣла и крови Христа, былъ ты Его стѣлесникомъ и скровнымъ. Такъ мы дѣлаемся Христоносцами, когда Его тѣло и кровь переходитъ въ наши

(д) Lib. V. cap. 2. n. 3.

члены. Такъ, по ученію блаженнаго Петра, *бываемъ Божественнаго причащеницы естества* (2 Петр. 1, 4.). Итакъ не смотри на хлѣбъ и вино, какъ на простыя; ибо это—тѣло и кровь Христова, по слову Господню. Хотя чувство и представляетъ тебѣ сіе, какъ хлѣбъ и вино; но ты утверждайся вѣрою. Не по вкусу суди о дѣлѣ, но по вѣрѣ будь несомнѣнно убѣжденъ, что ты удостоенъ причащенія Тѣла и Крови Христовой (е).

Святый *Ефремъ Сиринъ* поучаетъ: «Око вѣры, когда въ чьемъ либо сердцѣ свѣтло и ясно заблещаетъ, чисто созерцаетъ Агнца Божія, Который за насъ заклался и принесся въ жертву, и даровалъ намъ Свое святое и непорочное тѣло, чтобы мы всегда питались имъ, и причащеніе его служило намъ въ оставленіе грѣховъ. Кто владѣетъ симъ окомъ вѣры, тотъ явственно и свѣтло созерцаетъ Господа, и съ несомнѣнною и полною вѣрою ѣстъ тѣло и пьетъ кровь непорочнаго, святѣйшаго Агнца, однороднаго Сына небеснаго Отца, и никакъ не испытываетъ изъ любопытства святую и Божественную вѣру.—Итакъ будь вѣренъ и непороченъ, причащайся пречистаго тѣла и крови Господа твоего съ полною вѣрою, зная, что ты всецѣло съѣдаешь самого Агнца. Тайны Христовы суть огонь безсмертный: берегись безразсудно испытывать ихъ, чтобы причащеніе оныхъ не сожгло тебя. Авраамъ Патріархъ небеснымъ Ангеламъ предложилъ земныя съѣдн, и они ѣли ихъ. Под-

(е) Тайноводств. поуч. IV. 1. 2. 3. 6.

лишно великое чудо—видѣть, что безтѣлесные души ѣли на землѣ плотскія снѣди! Но что сдѣлалъ для насъ Единородный Сынъ, Христосъ Спаситель нашъ, это по истинѣ превосходитъ всякое удивленіе, всякій умъ и всякое слово. Ибо Онъ предложилъ намъ въ пищу огонь и духъ, то есть Своё тѣло и кровь» (ж).

Святый *Златоустый* учитъ: «Будемъ во всемъ повиноваться Богу, и ни въ чемъ не будемъ противорѣчить, хотя бы слова Его и казались противными нашимъ мыслямъ и созерцаціямъ. Но да управляетъ слово Его нашими мыслями и созерцаціями. Такимъ же образомъ будемъ поступать и въ Таинствахъ, не на внѣшность только взирая, но содержа въ умъ своею слова Христовы. Ибо слово Христово непреложно, а наше чувство легко обманывается. Первое никогда не погрѣшаетъ, а послѣднее часто обманывается. Посему когда Христосъ говоритъ: сіе есть тѣло Мое; то убѣдимся, будемъ вѣрять и смотрѣть на сіе духовными очами. Поелку Христосъ не предалъ намъ ничего чувственнаго, но все духовное, только въ чувственныхъ вещахъ. Такъ и въ Крещеніи чрезъ чувственную вещь—воду сообщается даръ, а духовное дѣйствіе состоитъ въ рожденіи и возрожденіи, или обновленіи. Если бы ты былъ безтѣлесенъ, то Христосъ сообщилъ бы тебѣ сіи дары безтѣлесно; поелку же душа твоя соединена съ тѣломъ, то духовное сообщаетъ Онъ тебѣ чрезъ чувственное. Сколь многіе нынѣ говорятъ: желалъ бы я видѣть

(ж) Lib: de natura Dei curiose non scrutanda.

лице Христа, образъ, одежду, сапоги? Вотъ ты видишь Его, прикасаешься къ Нему, вкушаешь Его. Ты желаешь видѣть одежды Его; а Онъ даетъ тебѣ не только видѣть Себя, но и касаться, и вкушать, и принимать внутрь. Итакъ никто не долженъ приступать съ небреженіемъ, никто съ малодушіемъ, но все съ пламенною любовію, все съ горячимъ усердіемъ и бодростію. Ибо, если Іудеи вли агнца съ готовностію, стоя и имѣя сапоги на ногахъ и жезлы въ рукахъ; то гораздо болѣе тебѣ должно бодрствовать: потому что они готовились идти въ Палестину, посему и имѣли видѣ путешественниковъ; а ты готовишься идти на небо. Итакъ должно всегда бодрствовать: не малое предстоитъ наказаніе тѣмъ, которые недостойно пріобщаются. Подумай, сколь много ты негодуешь на предателя, и на тѣхъ, кои распяли Христа. Итакъ берегись, чтобы и тебѣ не сдѣлаться виновнымъ противъ тѣла и крови Христовой. Они умертвили всесвятое тѣло; а ты принимаешь оное нечистою душою послѣ толкихъ благодареній. Ибо не довольно было для Него того, что Онъ содѣлался человѣкомъ, былъ заушаемъ и умерщвленъ; но Онъ еще Себя сообщаетъ намъ, и не только вѣрою, но и самымъ дѣломъ содѣлываетъ насъ Своимъ тѣломъ. Сколь же чистъ долженъ быть тотъ, кто наслаждается сею жертвою! Сколь чище всѣхъ лучей солнечныхъ должны быть рука, раздробляющая сію плоть, уста, наполняемая духовнымъ огнемъ, языкъ, обогриемый странною кровію! Помысли, какой чести удостоенъ ты! какую наслаждаешься трапезою! На что съ трапезы

томъ взирають Ангелы, и не смѣють воззрѣть безъ страха, по причинѣ сіянія, отсюда исходящаго, тѣмъ мы питаемся, съ тѣмъ сообщаемся, и дѣлаемся однимъ тѣломъ и одною плотію со Христомъ. Кто возглаголетъ силы Господни, слышаны сотворити вся хвалы Его (Псал. 15, 2)? Какой пастырь питаетъ овецъ собственными членами? Но что я говорю—пастырь? Часто бывають такія матери, которыя новорожденныхъ младенцевъ отдають другимъ кормилицамъ. Но Христось не потерялъ сего. Онъ питаетъ насъ своею кровію, и чрезъ сіе соединяетъ насъ съ Собою» (а).

Святый Іоаннъ Дамаскинъ учитъ : « Поелику мы по естеству двойки и сложны : то и рожденіе должно быть двойкое, равно и пища сложная. Потому дано намъ рожденіе водою и Духомъ,—говорю о святомъ Крещеніи ; а пища есть *Самъ Хлѣбъ животный, сшедый съ небесе* (Іоан. 6, 35. 41.), Господь нашъ Іисусъ Христось. Ибо Онъ, готовясь принять за насъ добровольную смерть, въ ту ночь, въ которую предалъ Себя Самого, завѣщалъ новый завѣтъ святымъ Своимъ ученикамъ и Апостоламъ, а чрезъ нихъ и всемъ вѣрующимъ въ Него... Преломивъ хлѣбъ, далъ имъ, говоря : *примите, ядите : сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое во оставленіе грѣховъ* (1 Кор. 11, 24. Сл. Матѣ. 26, 26.). Подобнымъ образомъ, взявъ чашу съ виномъ и водою, подалъ имъ, говоря : *пійте отъ нея вси : сія есть кровь Моя Новаго Завѣта, яже за вы изливаемая во оставленіе грѣховъ : сіе тѣло*

(а) Бесѣд. на Евангел. Матѣ. 82.

рите въ Мое воспоминаніе (Матѣ. 26, 27. 28. Лук. 22, 20.). Елижды бо аще ясте хлѣбъ сей, и чашу сію пиете, смерть Сына человѣческаго возвысаете и воскресеніе Его исповѣдуете, дондеже приидеть (1 Кор. 11, 25. 26.). . . Богъ сказалъ: *сіе есть тѣло Мое; сія есть кровь Моя; сіе творите въ Мое воспоминаніе*; и по Его всеспльному повелѣнію такъ бываетъ, и будетъ до того времени, когда Онъ приидеть; ибо такъ сказано: *дондеже приидеть* (1 Кор. 11, 26.). . . Хлѣбъ и вино употребляются по тому, что Богъ знаетъ человѣческую немощь, которая отъ многаго съ неудовольствіемъ отвращается, когда то не утверждено обыкновеннымъ употребленіемъ. Итакъ Богъ, по обычному Своему снисхожденію, чрезъ обыкновенное по естеству совершаетъ вышеестественное. Какъ въ Крещеніи, поелику люди обыкновенно омываются водою и помазуются елеемъ, Богъ съ елеемъ и водою соединилъ благодать Духа, и сдѣлалъ Крещеніе банею возрожденія: такъ и здѣсь, поелику люди обыкновенно въ пищу употребляютъ хлѣбъ, въ питіе воду и вино (б), Богъ съ сими веществами соединилъ Свое Божество, и сдѣлалъ ихъ Своимъ тѣломъ и кровію, чтобы чрезъ обыкновенное и естественное мы участвовали въ вышеестественномъ» (в).

(б) По Апостольскому преданію, въ таинствѣ Евхаристіи должна быть употребляема не одна вода, какъ у Эвкратитовъ, и не одно вино, какъ у Армянъ и Якобитовъ, но вино, растворенное водою. См. Пестая. Апост. 8. 12. Іустин. Аполог. I. Прин. кн. 5. гл. 2. Авт. Вас. Вел., въ которой читается: *пріемъ растворивъ*. (в) Іоан. Дамаск. Точн. Излож. Правосл. Вѣры.

На первомъ Вселенскомъ Соборѣ, бывшемъ въ Никее (325 г.), святые Отцы говорили: « На Божественной трапезѣ мы не должны просто видѣть предложенный хлѣбъ и чашу съ виномъ, но, вознося умъ горѣ върою, будемъ разумѣть, что на священной трапезѣ оной лежитъ Агнецъ Божій, *вземлай грѣхъ міра* (Іоан. I, 29), приносимый священниками въ жертву безкровную, и принимая истинно честное тѣло и кровь Его, должны вървать, что это — знаменія нашего воскресенія » (г).

Въ дѣяніяхъ третьяго Вселенскаго Собора Ефесскаго, въ посланіи Кирилла Александрійскаго, одобренномъ Отцами Собора, читаемъ слѣдующее: « Возвѣщая сущую по плоти смерть Единороднаго Сына Божія, то есть Иисуса Христа, и исповѣдуя воскресеніе Его и вознесеніе на небеса, мы совершаемъ въ церквахъ безкровное жертвоприношеніе; и такимъ образомъ приступаемъ къ таинственнымъ благословеннымъ Дарамъ и освящаемся, причащаясь святаго тѣла и честной крови Христа, искупившаго всѣхъ насъ, и принимаемъ, не какъ обыкновенную плоть, чего да не будетъ! и не какъ плоть челоуѣка освященнаго и соединившагося съ Словомъ по единству достоинства, или содѣлавшагося Божіимъ обиталищемъ, но какъ тѣло истинно животворящее, собственное тѣло самого Слова. Ибо Онъ, будучи Жизнію по естеству, какъ Богъ, когда сталъ едино съ собственною плотію, то со-

(г) Gelasii Cyziceni Commentar. actorum concilii Nicæni Cap. XXXI. Diatyposis. 5.

дѣлалъ ее животворящею. И потому, хотя Онъ говоритъ намъ : *аминь, аминь глаголю вамъ: аще не съѣсте плоти Сына человѣческаго, ни пиете крови Его...*, однако мы не должны почитать ее за плоть человѣка во всемъ подобнаго намъ. Ибо какимъ бы образомъ плоть человѣка по природѣ своей могла быть животворящею? Но должны почитать ее за собственную плоть Того, Который ради насъ содѣлался и названъ Сыномъ человѣческимъ» (д).

На седьмомъ Вселенскомъ Соборѣ, Никейскомъ второмъ, святые Отцы, обличая заблужденіе лжеучителей, свидѣтельствовали : « Никто изъ трубъ Духа, то есть Святыхъ Апостоловъ или достославныхъ Отцевъ нашихъ, безкровную жертву нашу, совершающуюся въ воспоминаніе страданія Бога нашего и всего домостроительства Его, не называлъ образомъ (*eikovia*) тѣла Его. Ибо мы не принимали отъ Господа такъ говорить и возвычать : но Онъ благовѣствуетъ : *аще не съѣсте плоти Сына человѣческаго, ни пиете крови Его, живота не имате въ себѣ*. Также : *ядый Мою плоть, и пійи Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ*. Еще : *и благословивъ преломи, и далше ученикомъ, и рече : примите, ядите : сіе есть тѣло Мое*. И *пріемъ чашу, и хвалу воздавъ, даде имъ, глаголя : пійте отъ нея вси : сіа бо есть кровь Моя Новаго Завета, яже за многія изливаема во оставленіе грѣховъ*. А не сказалъ : *примите, ядите образъ тѣла Моего*. Также и Павелъ, боже-

(д) Epistol. Synodica Cyrilli Alex. ad Nestor. Constantinop. episc. a Syn. Alexandr. et Ephes. approb.

ственный Апостоль, почерпая изъ божественныхъ глаголовъ Господа, говоритъ: *Азъ бо прїяхъ отъ Господа, еже и предахъ вамъ, яко Господь Иисусъ, въ нощь, въ нюже преданъ бываше, прїемъ хлѣбъ, и благодаривъ преломи, и рече: прїимите, ядите: сїе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое: сїе творите въ Мое воспоминаніе. Такожде и чашу по вечери, глаголя: сїя чаша новыи Заветъ есть въ Моей крови: сїе творите, елижды аще пиете, въ Мое воспоминаніе. Елижды бо аще ясте хлѣбъ сей, и чашу сїю пиете, смерть Господню возвѣщаете, дондеже прїидетъ.* — И такъ ясно показано, что ни Господь, ни Апостолы, ни Отцы безкровную жертву, приносимую священниками, никогда не называли образомъ, но самымъ тѣломъ и самою кровію (*ἀλλὰ αὐτὸ βῶμα καὶ αὐτὸ αἷμα*), и хотя прежде, нежели совершится освященіе, нѣкоторымъ изъ святыхъ Отцевъ казалось благочестнымъ именовать сїи образамн (*ἀντίτυπα*); но послѣ освященія они суть тѣло и кровь Христовы, и такъ называются и прїемлются вѣрою (*λέγονται καὶ εἶδι καὶ πιστεύονται*)» (e).

Видите, братія, какъ единогласно святые Отцы учатъ, что въ Евхаристіи хлѣбъ и вино, по освященіи ихъ чрезъ слова Господни и призываніе Святаго Духа, суть тѣло и кровь Христова. Не много мы привели свидѣтельствъ, но изъ нихъ каждый можетъ видѣть, что вся святая вселенская Церковь Христова такъ исповѣдала и такъ учила чадъ своихъ: ибо предложили мы свидѣтельства частію

(e) Conc. Nic. II. Act. VI. Lect. Eriphan. Diac.

святыхъ Отцевъ, прославляемыхъ всею Вселенскою Церковію, частію занятія изъ дѣяній Вселенскихъ Соборовъ, на коихъ ученіе и постановленія утверждались согласіемъ множества святыхъ Отцевъ, собранныхъ изъ разныхъ странъ, по коимъ распространилась Церковь Христова.

Да и сами вы, братія, всегда имѣете предъ собою свидѣтельство о сей истинѣ отъ всей Православной Церкви Христовой, присутствуя при совершеніи святыхъ Литургій Василія Великаго, Іоанна Златоустаго и Григорія Двоеслова. Сіи Литургіи не вновь составлены, а суть сокращенія Литургіи Апостольской, которая чрезъ Апостоловъ и Мужей Апостольскихъ передана Церкви послѣдующихъ временъ. А помянутые святые Отцы сію древнюю Апостольскую Литургію только приспособили къ нуждамъ своего времени, не измѣнивъ въ ней ничего существеннаго. Въ дѣйствіяхъ сихъ Литургій Православной Церкви, какъ сами слышите и видите, очевидно представляется вниманію каждаго вѣра Вселенской Церкви въ таинство тѣла и крови Христовой, та вѣра, которая въ писаніяхъ святыхъ Отцевъ и учителей Церкви многообразно раскрывается и объясняется, какъ это видно изъ выше предложенныхъ свидѣтельствъ. Такъ согласно и неизмѣнно святая Церковь Христова какъ приняла отъ Господа и святыхъ Его Апостоловъ, такъ и содержитъ и исповѣдуетъ, что въ Евхаристіи подъ видами хлѣба и вина содержатся истинное тѣло и кровь Христовы.

Сею вѣрою и насъ изъ дѣтства, какъ необходимъ и спасительнымъ млекоу, напоила святая

Церковь, какъ чадолюбивая мать. Сію вѣру да хранимъ и питаемъ мы, чада Церкви, какъ безцѣнное сокровище и залогъ нашего упованія на великія обѣтованія Господа Иисуса, предлагаемыя всемъ любящимъ Его и хранящимъ святыя заповѣди Его. Отецъ, благій и челолюбивый Богъ и Спаситель нашъ, Самъ, силою благодати Своей, да даруетъ всемъ намъ всегда болѣе преуспѣвать въ сей вѣрѣ и въ благихъ дѣлахъ по заповѣдямъ Его, чтобы имѣть намъ твердое и несомнѣнное ожиданіе жизни вѣчной. Ему и Отцу Его и Всесвятому Духу, Единому Вѣчному, Всеблагому и Всемогущему Богу нашему, въ трехъ Лицахъ нераздѣльно существующему и прославляемому, слава и благодареніе и поклоненіе да будетъ дѣтъ насъ, нынѣ и всегда! Аминь.

ВЕСЬДА ШЕСТНАДЦАТАЯ.

О преложеніи хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову, или о пресуществленіи.

Братія, о великомъ чудѣ, всегда совершающемся въ таинствѣ Евхаристіи, — о преложеніи хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову, нынѣ будемъ бесѣдовать, — не съ тѣмъ, чтобы раскрыть тайну сокровенную и сдѣлать ее удобопонятною, но съ тѣмъ, чтобы болѣе научиться вѣровать, и вѣруя, болѣе благоговѣть предъ необъятнымъ величіемъ Таинства.

Что значить сіе преложеніе хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову, это понятно для нашего

разумѣнія, это значитъ, что дѣйствиємъ освященія хлѣбъ перестаетъ быть хлѣбомъ, а дѣлается тѣломъ Христовымъ, и вино перестаетъ быть виномъ, а дѣлается кровію Христовою. Древніе Отцы и Учители выражали сіе дѣйствіе преложенія различно, — говорили : хлѣбъ и вино прелагаются, пзмѣняются, преобразуются, претворяются — въ тѣло и кровь Христову (а), и тому подобно. Послѣ возшло въ употребленіе слово : *пресуществленіе*, и стали говорить и писать : хлѣбъ и вино *пресуществляются* въ тѣло и кровь Христову (б). Впрочемъ новое слово выражаетъ ту же древнюю истину, которую показали мы, и означаетъ то же самое дѣйствіе, которое разумѣется подъ словомъ *преложеніе*, то есть показываетъ, что вещество хлѣба и вина въ Евхаристіи, по освященіи ихъ, перестаетъ быть существомъ хлѣба и вина, но становится су-

(а) *Μεταβάλλειν*, Кир. Іерус. Оглас. поуч. 22. г. 2. *Μεταποιεῖν* Григ. Нисск. *Orat. cat. ser. 37.* Іоан. Дамаск. Точн. излож. Правосл. Вѣр. кн. 4. гл. 13. *Μεταφύθμισειν*, Злат. *de prodit. Iud. 1, 6. 2, 6.* *Transfiguratio*—Амврос. *Fid. IV, 10, p. 224.*

(б) Слово *transsubstantiatio* стало входить въ употребленіе со второй половины одиннадцатаго вѣка, а въ 1215 г. употреблено было на четвертомъ Латеранскомъ Соборѣ въ такомъ опредѣленіи: *Corpus et sanguinem Jesu Christi in Sacramento Altaris sub speciebus panis et vini veraciter contineri, transsubstantiatis pane in corpus et vino in sanguinem, potestate Divina. . .* Съ Запада перешло это выраженіе и на Востокъ, и *transsubstantiatio* переведено словомъ *μετσωίωσις*. Въ первый разъ встрѣчается слово *μετσωίωσις* въ XV вѣкѣ въ словѣ Геннадія, Патріарха Константинопольскаго. См. *Αποιδέξ. Π. Τετροολήμων κατά Καλβρίων*, стр. 74. 75.

ществомъ тѣла и крови Христовой. Симъ ученіемъ о преложеніи или пресуществленіи полнѣе раскрывается та истина,—опровергающая многія ложныя мнѣнія, — что въ таинствѣ Евхаристіи предлагается тѣло и кровь Христова подѣ видами хлѣба и вина такъ, что существа хлѣба и вина уже нѣтъ, а остаются ихъ только виды, или образы съ собственными имъ принадлежностями, какъ: фигуры, дѣленія на части, вкуса, и тому подобн.

Какъ совершается сіе преложеніе или пресуществленіе? Это непостижимая тайна и есть дѣло Божественной премудрости и всемогущества. Истинно, это есть величайшее чудо, въ дѣйствительности котораго мы не должны сомнѣваться, ибо имѣемъ на сіе несомнѣныя и неоспоримыя доказательства; но образъ совершенія его непостижимъ и есть предметъ благоговѣйной вѣры. Истину преложенія или пресуществленія хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову несомнѣнно доказываютъ и Священное Писаніе и ученіе св. Отцевъ и Учителей Церкви и всеобщая вѣра правовѣрующей Церкви Христовой.

Въ Священномъ Писаніи, какъ прежде вы, братія, слышали, предложено ясное ученіе о томъ, что въ Евхаристіи, подѣ видами хлѣба и вина, содержатся истинное тѣло и кровь Христовы. Иисусъ Христосъ, установляя сіе Таинство, и преподавая ученикамъ Своимъ хлѣбъ, сказалъ: *сіе есть тѣло Мое*; а подавая чашу съ виномъ, произнесъ: *сія есть кровь Моя*. Видѣли мы прежде, разсматривая сіи слова, что ихъ не должно разумѣть иначе, какъ только въ точномъ, буквальномъ смыслѣ. Ибо Спа-

ситель не говорилъ: это есть образъ, или покровъ Моего тѣла и Моей крови, а прямо сказалъ: *сiс естъ тѣло Мое... сiя естъ кровь Моя...* Св. Апостолы и Евангелисты, какъ приняли отъ самого Иисуса, вѣруя, что всесильный Господь преподаль имъ истинное тѣло и кровь Свою и установилъ Таинство истиннаго тѣла и крови Своей, такъ и предали Церкви Христовой, на всѣ времена, въ словъ писанномъ и неписанномъ. Видѣли вы также, какъ Апостоль Павелъ, наученный Господомъ и Его Святымъ Духомъ, ясно и убѣдительно раскрылъ сiю истину въ посланiи къ Коринѳянамъ. *Чаша благословенiя, юже благословляемъ, писаль Апостоль, не общенiе ли крове Христовы естъ? Хлѣбъ, егоже ломимъ, не общенiе ли тѣла Христова естъ* (1 Кор. 10, 16...)? *Иже аще ястъ хлѣбъ сей или пiетъ чашу Господню недостойнъ, повиненъ будетъ тѣлу и крови Господни... ядый бо и пiйи недостойнъ, судъ себѣ ястъ и пiетъ, не разсуждая тѣла Господня* (11, 27. 29.).

Но хлѣбъ и вино не иначе могутъ сдѣлаться истиннымъ тѣломъ и кровiю Христовою, какъ чрезъ преложенiе существа хлѣба и вина въ существо тѣла и крови Христовой, или — чрезъ пресуществленiе.

Святые Отцы и Учители Церкви, какъ приняли отъ самого Иисуса Христа чрезъ Апостоловъ, такъ и учили. Въ предъидущей бесѣдѣ слышали мы ученiе ихъ: они согласно учатъ, что въ Евхаристiи предлагаются не хлѣбъ и вино, но самое тѣло и кровь Христова, и чрезъ это уже ясно свидѣтельствуютъ, что хлѣбъ и вино предлагаются въ тѣло

и кровь Христову, и по преложениі семь остается только видъ хлѣба и вина, а не существо ихъ. Вотъ и еще нѣсколько краткихъ мѣстъ изъ писаній древнихъ Отцевъ и Учителей Церкви.

Св. Кириллъ Иерусалимскій училъ: «Хлѣбъ и вино въ Евхаристіи, прежде святаго призванія Покланяемыя Троицы, были простые хлѣбъ и вино; по совершеніи же призванія, хлѣбъ становится тѣломъ Христовымъ, а вино кровію Христовою» (в). Въ другомъ мѣстѣ: «Хлѣбъ Евхаристіи, по призваніи Святаго Духа, уже не простой хлѣбъ, но тѣло Христово» (г).

Св. Григорій Нисскій: «По-истинѣ вѣрую, что и нынѣ хлѣбъ, освящаемый словомъ Божиимъ, претворяется въ тѣло Бога Слова (*εις ὁῦμα Θεῷ Λόγῳ μεταποιεῖσθαι*). Ибо и оное тѣло было хлѣбомъ по силѣ и возможности (*τῆ δυνάμει*), но освятилось обитаніемъ Слова, обитавшаго во плоти. И такъ отъ чего въ томъ тѣлѣ претворенный хлѣбъ измѣнился въ Божественную силу (*εις Θεῖαν δύναμιν*), посредствомъ того же и нынѣ бываетъ то же самое (*τὸ ἴσον*). Ибо какъ тамъ благодать Слова освящала тѣло, которое поддерживалось хлѣбомъ, и нѣкоторомъ образомъ и само было хлѣбомъ; такъ и здѣсь хлѣбъ, какъ говоритъ Апостолъ, освящается словомъ Божиимъ и молитвою (1 Тим. 4, 5.), не чрезъ вкушеніе и питіе содѣлываясь тѣломъ Слова, но тотчасъ претворяясь (*μεταποιεῖμενος*) въ тѣло Слова, какъ сказано отъ Слова: *сiе есть тѣло Моє*» (д).

(в) Тайноводств. поуч. 1. 7. (г) — III, 7. (д) Orat. catech. cap. XXXVII.

Θεοφιλακτѣ слова Господа такъ изъясняетъ: «Сказавъ же: *сiе есть тѣло Мое*, показываетъ, что освящаемый въ Таинствѣ хлѣбъ есть самое тѣло Господа, а не образъ (*ἄχι ἀντίτυπον*); ибо не сказалъ: *сiе есть образъ*, но—*сiе есть тѣло Мое*, ибо таинственнымъ дѣйствиємъ претворяется (въ тѣло), хотя намъ и кажется хлѣбомъ» (е). Въ другомъ мѣстѣ: «Хлѣбъ не есть образъ тѣла Господня, но прелагается въ самое тѣло Христово» (ж). Еще въ иномъ мѣстѣ: «Смотри,— хлѣбъ, который мы ѣдимъ въ Таинствѣ, не есть образъ (*ἀντίτυπον*) плоти Господней, но самая плоть Господа... ибо хлѣбъ, таинственными словами, чрезъ таинственное благословеніе и напіе Святаго Духа, претворяется (*μεταποιῆται*) въ плоть Господню» (з).

Какъ ни велико сiе Таинство, и какъ ни непостижимо сiе дѣйствіе преложенія, или пресуществленія; но для вѣрующаго ничего здѣсь не представляется неудобопріемлемаго. Для Всемогушаго можетъ ли быть что невозможнымъ? Все единымъ словомъ Воззавшій изъ небытія въ бытіе, почему не можетъ хлѣбъ и вино Своимъ всеильнымъ словомъ претворять въ Свое пречистое тѣло и кровь? Питавшій небеснымъ хлѣбомъ древняго Израіля въ пустынь, почему не можетъ питать пренебеснымъ хлѣбомъ, Своимъ тѣломъ и кровію, новаго Израіля?

Святые Отцы много говорили о сей возможности

(е) in Math. XXVI. (ж) in Marc. XIV. (з) in Ioh. VI

Таинства, или обличая невѣріе, или вѣрующихъ предохраняя отъ помысловъ сомнѣнія. Послушаемъ, какъ учатъ св. Отцы и Учители Церкви.

Св. Амвросій Медиоланскій пишетъ (и): «Не скажешь ли: я иное вижу; какъ же ты утверждаешь что принимаю тѣло Христово? Это еще и остается доказать намъ. Итакъ сколько употребить намъ примѣровъ, чтобы доказать, что сіе не то, что природа образовала, но то, что благословіе осватило, и что сила благословія больше, нежели сила природы, ибо благословіемъ и сама природа измѣняется.— Посохъ держалъ Моисей; бросилъ его впередъ, и сдѣлался змѣй. Опять схватываетъ змѣя за хвостъ, и онъ обращается въ природу посоха. Вотъ смотри, какъ пророческою благодатию дважды измѣнилась природа и змѣя и посоха».—И далѣе Амвросій исчисляеть другія чудеса, которыя Богъ совершилъ чрезъ Моисея, Илию и Елисея, и продолжаетъ: «Итакъ видимъ, что больше имѣетъ силы благодать, нежели природа; а впрочемъ мы говоримъ теперь о благодати пророческаго благословія. Но если столько имѣло силы благословіе человѣческое, что измѣняло природу; то что сказать о томъ благословіи Божіемъ, въ которомъ дѣйствуютъ слова самого Господа Спасителя? Ибо то Таинство, которое ты принимаешь, совершается Христовыми словами. Если же слово Іліи такъ было сильно, что низвело огонь съ неба: не будетъ ли сильно слово Христово измѣнить виды стнхій? О дѣлахъ

(и) In libro de mysteriis. cap. 9.

всего міра читаль ты : яко Той рече , и быша : Той повель , и создашася (Псал. 148 , 5.). Такъ слово Христово , могшее изъ ничего создать то , чего не было , не можетъ ли и существующее измѣнить въ то , чѣмъ оно не было ? Ибо не менѣе значить—новыя природы давать вещамъ , чѣмъ измѣнять ихъ. . . Несомнѣнно истинная плоть Христова та , которая была распята и погребена : слѣдственно истинно есть и таинство плоти Его. Самъ Господь Иисусъ взываетъ : *сіе есть тѣло Мое*. И ты говоришь : *аминь*, т. е. истинно ! Чтò говорить уста , то внутренно да исповѣдуетъ умъ ; чтò гласитъ слово , то да чувствуетъ сердце »!

Св. Іоаннъ Златоустый учитъ : « И нынѣ предстоитъ тотъ же Христосъ , Который приготовилъ оную трапезу,—и нынѣ Онъ же приготовляетъ ее. Ибо не человекъ дѣлаетъ , что предложенное становится тѣломъ и кровію Христовою , но самъ распятый за насъ Христосъ. Іерей , выполняя образъ (*бχῆμα πληρωῶν*), стоитъ и произноситъ оныя слова ; сила же и благодать—отъ Бога. *Сіе есть тѣло Мое*, говоритъ. Сіе слово измѣняетъ (*μεταρρυθμίζει*) предложенное. И какъ оный гласъ говорящій : *раститеся и множитесь , и наполните землю* (Быт. I, 28.), однажды изреченъ , а во всякое время природъ нашей даетъ силу чадородія : такъ и сей гласъ , произносимый надъ каждою трапезою въ церквахъ , съ того времени до нынѣ и до пришествія Его , совершаетъ приготовленную жертву» (i).

(i) De proditiō. Jud. Hom. I. 6. Tom. II. pag. 364.

Св. *Иоаннъ Дамаскинъ* : « Сіе тѣло есть истинно соединенное съ Божествомъ , заимствованное отъ Св. Дѣвы тѣло ; но не вознесшееся тѣло сходить съ небесъ , а самый хлѣбъ и вино претворяются въ тѣло и кровь Божію ! Если же ты спросишь : ка-кимъ образомъ сіе бываетъ ? то довольно тебѣ услышать , что сіе совершается Святымъ Духомъ такъ же , какъ Господь и отъ Святыя Богородицы составилъ Себѣ и въ Себѣ плоть Духомъ Святымъ . И мы ничего не знаемъ болѣе ; знаемъ только , что слово Божіе истинно , дѣйственно и всесильно , по образъ (претворенія) неизслѣдимъ . При семъ можно сказать еще и то , что какъ хлѣбъ чрезъ яденіе , а вино и вода чрезъ питіе , естественнымъ образомъ предлагаются (*μεταβάλλονται*) въ тѣло и кровь ядущаго и піющаго и дѣлаются не другимъ тѣломъ , отличнымъ отъ прежняго его тѣла : такъ и хлѣбъ предложенія , вино и вода , чрезъ призываніе и наптіе Святаго Духа , сверхъестественно претворяются (*ὕψεροῦς μεταποιῶνται*) въ тѣло и кровь Христову , и составляютъ не два тѣла , а одно и то же » (к).

Приведенныхъ мѣстъ довольно , братія , для насъ , чтобы видѣть , какъ съ одной стороны непостижимо для нашего ограниченнаго разума сверхъестественное дѣйствіе преложенія хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову , а съ другой , какъ удобопріемлема сія тайна для вѣры , утверждающей на несомнѣнныхъ понятіяхъ о всемогуществѣ , премудрости и благодсти Божіей . Теперь предложимъ кратко тѣ истины касательно Евхаристіи , которыя , на осно-

(к) Точн. Излож. Прав. Вѣры кн. IV. гл. 13.

ванія раскрытаго ученія о семъ Таинствѣ, содержатся Православною Церковію. Пріймите сіе со вниманіемъ и удержите съ благоговѣніемъ въ памяти, чтобы при размысленіи о семъ страшномъ Таинствѣ не мыслить иначе, нежели какъ вѣруеть святая Церковь и не слушать того, кто станетъ говорить не такъ, какъ она учитъ.

И во-первыхъ замѣтьте, что хлѣбъ и вино предлагаются въ тѣло и кровь Христову тогда, какъ надъ приготовленными Дарами, то есть надъ хлѣбомъ и виномъ, возглашаются слова Иисуса Христа, произнесенныя Имъ при установленіи Таинства: *пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое: пійте отъ нея вси; сія бо есть кровь Моя новаго завета* (Мат. 26, 26—28.), призывается Духъ Святый, и благословляются святые Дары (л). Съ сего времени освященные Дары имѣютъ только видъ хлѣба и вина, а въ существѣ суть тѣло и кровь Христова, и таковыми остаются на все послѣдующее время, доколь сохраняются въ своихъ видахъ, какъ уише св. Церковь: «вѣруемъ, что жертва сія, какъ до употребленія, немедленно по освященіи, такъ и послѣ употребленія, хранимая въ священныхъ сосудахъ для напутствованія умирающихъ, есть истинное тѣло Господа, нисколько не различное отъ Его тѣла, такъ что и до употребленія по освященіи, и въ самомъ употребленіи, и послѣ онаго всегда остается истиннымъ тѣломъ Господнимъ» (м).

(л) Сморг. Простр. Христ. Катих. Прав. Церк. о Причащеніи. Также Православ. Испов. Част. I, вопр. 107.

(м) Послан. Вост. Патр. Член. 17.

Во-вторыхъ помнитъ , что Божественному тѣлу и крови , предлагаемымъ въ Евхаристіи , всегда присушь Самъ Исусъ Христосъ Божествомъ Своимъ. Апостолъ Павелъ учитъ , *яко Христосъ воста отъ мертвыхъ , ктому уже не умираетъ : смерть Имъ ктому не обладаетъ* (Рим. 6, 9.). Слѣдственно , гдѣ тѣло Христово , тамъ всегда присушь и Христосъ; ибо Онъ уже болѣе не умираетъ , и потому не оставляетъ Своего тѣла. Спаситель и Самъ училъ : *ядый Мою плоть и пійи Мою кровь во Мнѣ пребываетъ , и Азъ въ немъ* (Іоан. 6, 56.). Св. Дамаскинъ говоритъ : «Сіе тѣло есть истинно соединенное съ Божествомъ... Сіе Таинство называется *Причастіемъ*; потому что чрезъ оное мы дѣлаемся причастниками Божества Исусова. Оно называется еще *общеніемъ*; и дѣйствительно есть общеніе , потому что чрезъ оное сообщаемся со Христомъ , дѣлаемся причастниками Его плоти и Божества; а также сообщаемся и соединяемся чрезъ оное другъ съ другомъ. Ибо , причащаясь отъ единого хлѣба , всѣ мы дѣлаемся единымъ тѣломъ Христовымъ , единою кровію и членами другъ друга , будучи стѣлесниками Христа» (Еф. 3, 6.) (и).

Въ-третьихъ , хотя таинство Евхаристіи совершалось и совершается по вселенной въ безчисленныхъ мѣстахъ , и также освящаемые Дары , пли хлѣбъ и вино , прелагаемые въ тѣло и кровь Христову , раздѣляются на многія части; но тѣло Христово всегда одно , и кровь Христова всегда одна : ибо единъ Христосъ и одно имѣетъ тѣло , и раз-

(и) Изложен. Правосл. Вѣр. кн. IV. гл. 13.

дѣляются не тѣло и кровь Христовы, но только виды хлѣба и вина. Почему Вселенская Церковь и говоритъ: «раздробляется и раздѣляется Агнецъ Божій, раздробляемый и нераздѣляемый, всегда ядомый и никогда же пждиваемый, но причающіяся (разумѣется, достойно) освящающій» (о). Потому, — какъ исповѣдуетъ православная Церковь — «хотя въ одно и то же время бываетъ много священнодѣйствій по вселенной, но не много тѣлъ Христовыхъ, а одинъ и тотъ же Христосъ присутствуетъ истинно и дѣйствительно, одно Его тѣло, и одна Его кровь во всѣхъ отдельныхъ церквахъ вѣрныхъ. И это не по тому, что тѣло Господа, находящееся на небесахъ, нисходитъ на жертвенники, но по тому, что хлѣбъ предложенія, приготовляемый порознь во всѣхъ церквахъ, и по освященіи претворяемый и пресуществляемый, дѣлается одно и то же съ тѣломъ, сущимъ на небесахъ. Ибо всегда у Господа одно тѣло, а не многія во многихъ мѣстахъ» (п). — Такимъ образомъ въ каждой части предложеннаго хлѣба и вина находится не какая либо отдельная часть тѣла и крови Господней, но тѣло Христово цѣлое и во всѣхъ частяхъ единое, и Господь Христосъ присутствуетъ по существу Своему, т. е. съ душою и Божествомъ, или совершенный Богъ и совершенный человекъ. Посему вкушающій и малѣйшую часть хлѣба и вина, преложеннаго въ тѣло и кровь Христову.

(о) Правосл. Испов. Ч. I. вопр. 107.

(п) Посл. Вост. Патр. Чл. 17.

причащается того же цѣлаго тѣла Божественнаго, которому присушь Самъ Христосъ по Божеству Своему (р).

Въ-четвертыхъ, какъ въ Евхаристіи, подъ видомъ хлѣба и вина, предлагаются намъ самое Божественное тѣло и самая Божественная кровь Иисуса Христа, которымъ всегда присушь Онъ по Божеству Своему: то явно, что мы должны воздавать симъ тайнамъ такую же честь, какая воздается Самому Иисусу Христу (с). Ибо всегда мы должны помнить, что это — Божіе тѣло и Божія кровь, и что здѣсь невидимо присутствуетъ Самъ Тотъ, о Которомъ у Апостола сказано: *егда же паки вводитъ Первороднаго во вселенную, глаголетъ (Богъ Отецъ): и да поклонятся Ему вси Ангели Божіи (Евр. 1, 6. Сл. Пс. 96, 7.)*; и въ другомъ мѣстѣ: *тѣмже и Богъ Его превознесе, и дарова Ему имя, еже паче всякаго имени, да о имени Иисусовъ всяко колѣно поклонится небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ, и всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Иисусъ Христосъ въ славу Бога Отца (Фил. 2, 9—11.)*.

Святый Златоустъ учитъ: «Итакъ приступимъ къ Нему (Христу) съ горячею и пламенною любовію, чтобы намъ не подвергнуться наказанію. Ибо чѣмъ болѣе облагодѣтельствованы мы, тѣмъ болѣе будемъ наказаны, когда окажемся недостойными благодѣяній. Сіе тѣло волхвы почтили, ко-

(р) Посл. Восточ. Патр. Чл. 17.

(с) Прав. Исп. Ч. I. вопр 107.

гда оно еще лежало въ ясляхъ. Мужи, не знающіе благочестія и иноплеменные, оставивъ отечество и домъ, предприняли долгій путь, и пришедъ, съ великимъ страхомъ и трепетомъ поклонились. Итакъ будемъ подражать хотя иноплеменникамъ мы—граждане небесныя! Они увидѣли (Христа) въ ясляхъ и въ вертепъ, и ничего такого не видѣли, что ты теперь видишь; и однако съ великимъ трепетомъ подошли. А ты видишь Его не въ ясляхъ, но на жертвенникъ, и не жену держащую Его, но священника предстоящаго, и Духа въ великомъ обилии осѣняющаго предложенныя Дары. Не просто видишь сіе самое тѣло, какъ они, но и знаешь его силу, и все домостроительство спасенія, знаешь все, что совершено чрезъ него, бывъ тщательно наученъ всѣмъ тайнамъ. Итакъ возбудимъ самихъ себя и устрасимся, и покажемъ благочестіе гораздо большее, нежели оныя иноплеменники, чтобы иначе, приступивъ просто и какъ случится, не собрать намъ огонь на главу свою» (т).

Такъ и св. Церковь всегда возбуждаетъ въ насъ сіе благоговѣніе и страхъ къ святымъ тайнамъ, каждый разъ на Литургіи взывая къ намъ: «со страхомъ Божиимъ и вѣрою приступите!».

Такъ и мы, братія, послѣдуя наставленію св. Церкви, да приступаемъ къ великимъ тайнамъ; да взираемъ на нихъ и да помышляемъ о нихъ всегда съ благоговѣніемъ и страхомъ, съ любовію и благодарностію къ Творцу и Спасителю нашему

(т) Толков. на 1-е посл. къ Кор. Гесѣд. 25. 5.

Христу Иисусу ; и мы, вмѣстѣ со всѣмъ созда-
ніемъ, еже есть на небеси и на земли и подъ зем-
лею, — и сердцемъ, и устами, и душою, и тѣломъ
да взываемъ: Сѣдящему на престолъ и Агнцу
благословеніе, и честь, и слава, и держава во вѣки
вѣковъ... Аминь! (Апок. 5, 13. 14).

ПРИБАВЛЕНІЕ

къ 16-й бесѣдѣ — о пресуществленіи,
наставленія св. Димитрія Ростовскаго.

Хотѣлъ было я предложить вамъ, братія, въ
предыдущей бесѣдѣ разрѣшеніе нѣкоторыхъ не-
доумѣній касательно великой и непостижимой тайны
преложенія хлѣба и вина въ тѣло и кровь Хри-
стову, но отложилъ это, потому что бесѣда и безъ
того была довольно длинна. А нынѣ, въ восполненіе
опущеннаго, позвольте предложить вашему благо-
честію нѣсколько наставленій святаго Димитрія
Ростовскаго къ сомнѣвающимся о пресуществленіи
хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову (у). Крат-
кія наставленія сіи извлечены Святителемъ изъ
писаній древнихъ Отцевъ и Учителей Церкви, и
изложены просто и назидательно.

Прочтемъ сіи наставленія безъ перемѣны мыс-
лей, а измѣнивъ только нѣкоторыя слова, для
ясности и удобопонятности. Такъ учитъ Святитель
Божій :

(у) См. Сочин. Дим. Рост. том. V, на концѣ, *Два надесять
статей*, иже уверяють сомнящихся о пресуществленіи и проч.

1.

Если кто изъявляетъ сомнѣніе и невѣріе касательно Божественнаго Таинства, какъ хлѣбъ, находящійся на трапезѣ, прелагается въ тѣло, а вино въ кровь Иисуса Христа, Сына Божія, и становится въ священномъ служеніи истиннымъ тѣломъ и кровію Его; то всякій православный христіанинъ долженъ спросить его такъ: можетъ ли Богъ сдѣлать больше человѣка и выше разума его? И когда скажетъ: можетъ,—скажи ему: почему же не можетъ дать намъ Своей плоти въ пищу? *Словомъ Господнимъ небеса утвердишася* (Псал. 36, 6): тѣмъ же Словомъ Божиимъ премѣняетъ Онъ хлѣбъ и вино въ тѣло и кровь Свою.

2.

И если удивляешься тому, какъ тотъ же Христосъ есть и на трапезѣ, и на небесахъ: то удивляйся и тому, какъ одно солнце, которое насъ здѣсь освѣщаетъ и согрѣваетъ, въ то же время свѣтитъ и на небѣ и на землѣ, и на востокъ и на западъ, и во всѣхъ странахъ міра. Такъ и Христосъ—въ то же время и на небѣ и на землѣ—въ пречистыхъ тайнахъ, какъ одинъ всемогущій и всесильный и на небѣ истинно по естеству, и на землѣ властію Божества, совершаетъ великія и преславныя дѣла, непостижимо и несказанно, превыше ума человѣческаго.

3.

И опять, если удивляешься тому, какъ одинъ Христосъ во многихъ частяхъ подается вѣрнымъ равно цѣлый, — не меньшій въ одной части, и не большій въ другой: удивляйся же и тому, какъ одинъ мой голосъ и у меня въ устахъ и въ вашихъ ухахъ есть одинъ и тотъ же голосъ.

4.

И если удивляешься, какъ тѣло не сокрушается въ раздробленіи Таниъ, когда раздробляется Агнецъ, и какъ во всякой части есть цѣлый и совершенный Христосъ; удивляйся и сему, — какъ это, когда зеркало раздробится на малыя части, то образъ человѣческій въ немъ не раздробляется, но во всякой части представляется цѣлымъ, какъ и въ полномъ зеркалѣ?

5.

Если удивляешься тому, какъ Христосъ, часто сѣждаемый, не умаляется, но цѣль пребываетъ во вѣки: удивляйся и сему, какъ, зажегши одною свѣчею другія свѣчи, ты не уменьшаешь чрезъ это свѣтлости первой свѣчи?

6.

И если спросишь о томъ, какъ Христосъ, вшедши во внутрь нашего естества, не оскверняется, и не заключается? — то и я спрошу: солнце, прохо-

дя надъ нечистыми мѣстами, оскверняется ли чрезъ это или нѣтъ?—Знаю, что мудрый и вѣрный не осмѣлится сказать: да! Тѣмъ болѣе не оскверняется Христось, Свѣтъ всякой чистоты, и не заключается Суздій, Котораго не могли удержать ни адъ, на гробныя печати, ни двери во входъ къ ученикамъ, затворенныя и твердо заключенныя.

7.

Также разсуждай и о томъ, что случается съ страшными тайнами и снѣдаемую частію, — т. е. что сія не переходитъ въ тлѣніе подобно обыкновенной пищѣ, но, какъ говоритъ святой Златоустый, оный освященный хлѣбъ и вино, премѣняются въ нѣкую тонкую пару, и расходятся во всѣ составы тѣла нашего. Также разсуждай и о сихъ случаяхъ: если святымъ Тайнамъ, отъ небреженія, или иного чего, случится упасть, сгорѣть, согнѣть, замерзнуть, задержаться въ пометахъ и проч.; то не тѣло Христово сему подвергается, но внѣшніе виды хлѣба и вина. А оная *безстрастная* (Ф) жертва никакъ не причастна сему, никакъ! ибо плоть Христова однажды пострадала за насъ; а по воскресеніи Христовомъ она не подлежитъ уже страданіямъ. Впрочемъ іерей не правъ въ своемъ небреженіи; онъ тяжело согрѣшаетъ и подлежитъ великому наказанію и епитиміи, по разсужденію своего архіерея.

(Ф) То есть, неспособная подвергнуться страданіямъ или какому либо поврежденію.

8.

И если удивляешься, какъ въ такой малой части Тайнъ—весь полный и цѣлый Христосъ: то дивись и сему, какъ въ такомъ маломъ зернѣ зрѣчка твоего вмѣщаются и имъ объемлются такіе великіе города. Но узнавъ сіе, ты не испытывай неиспытываемаго Тайнства, а съ несомнѣнною вѣрою и сердечною любовію воздавай благодареніе Страшному и Сильному и Всемогущему Царю и Богу Вседержителю, и дѣлами и умою, за неповѣдимые дары Его.

12.

И опять въ разсужденіи тѣла Господня — право вѣруй съ Церковію о страшныхъ Тайнахъ. Хотя тѣлесными очами усматриваешь ты видимый хлѣбъ и вино, но вѣруй крѣпко, безъ сомнѣнія, тому, что существо ихъ, наитіемъ и дѣйствіемъ Святаго Духа, и властію всемогущаго Слова Божія, премѣняется въ тѣло и кровь Христову, такъ что ничего иного здѣсь не остается, а только самое истинное тѣло и кровь Господня, подъ видами пшеничнаго, кваснаго, новопеченаго мягкаго хлѣба, и вина, выжатаго изъ виноградныхъ гроздовъ, то есть ягодъ.

О человекче! Словомъ Божиимъ увѣрайся,

И подобнѣ сими въ вѣрѣ укрѣпляйся.

Выше себе искати, молю тя престати,

И на правотѣ въ Церкви святой добръ стати.

(х) Статьи 9, 10 и 11-я нейдутъ къ настоящему предмету: потому опущены.

Слово бо Божіе въ вѣкъ присво пребываетъ,
 И вся по Своей Его воли претворяетъ.
 Вѣруй, яко хлѣбъ Его есть святое тѣло,
 И вино—кровь, и яко Божественно дѣло.

Такъ заключилъ свои наставленія Святитель Божій! Истинно такъ, братія! Слово Божіе есть свѣтильникъ для насъ въ темномъ мѣстѣ этого міра, гдѣ мы теперь духовные предметы видимъ, *якоже зеркаломъ въ гаданіи* (1 Кор. 13, 12). А вѣра есть око, которымъ только и можемъ при свѣтѣ Слова Божія, созерцать сокровенныя, спасительныя истины. Чтò открыто Духомъ Божіимъ, то принимай съ несомнѣнною вѣрою и храни съ любовію къ Господу Іисусу и Его Всесвятому Духу. *Высшихъ себѣ не ищи, учить мудрый, и крѣпльшихъ себѣ не испытай. Яже ти повельна, сіа разумвай: нѣсть бо ти потреба тайныхъ* (Сирах. 3, 21. 22). « Чтò высоко для тебя, того не домогайся; и чтò выше силъ твоихъ, того не ищи постигнуть. Но чтò тебѣ повельно отъ Бога, о томъ всегда помышляй; и нѣтъ нужды тебѣ видѣть сокровенныя вещи ». Таковъ советъ мудраго! Такъ и каждому изъ насъ надобно заботиться не о томъ, чтобы уразумѣть не открытое намъ и непостижимое для насъ; но о томъ, чтобы знать и содержать съ несомнѣнною вѣрою то, чтò въ Словѣ Божіемъ открыто намъ, и исполнять, чтò въ заповѣдяхъ Божіихъ повельно намъ. Вотъ путь къ мудрости и ко спасенію! *Любленіе Господа преславная премудрость*, сказалъ мудрый сынъ Сираховъ (Сирах. 1, 14). *Аще ли хоцещи внити въ животъ, соблюди заповѣди, учить самъ Спаситель* (Матѹ. 19, 17). Амвнъ.

ВЕСЬДА СЕМНАДЦАТАЯ.

О томъ, что Евхаристія есть жертва. О существѣ сей жертвы и ея отношеніи къ жертвѣ крестной.

Сказали мы прежде, что Евхаристія есть *жертва за живыхъ и умершихъ*: въ настоящей и слѣдующей бесѣдѣ, при помощи Божіей, раскроемъ яснѣ сію истину.

Исусъ Христосъ, какъ въ состояніи уничиженія Своего на крестѣ однажды принесъ Себя въ искупительную жертву за грѣхи всего рода человеческого, такъ и нынѣ, пребывая въ славѣ, въ таинствѣ Евхаристіи каждый разъ приноситъ въ жертву, для умилостивленія Отца Своего къ людямъ, Свое пречистое тѣло и кровь.

Здѣсь, братія, надобно понимать таинственное жертвоприношеніе тѣла и крови Христа Спасителя не въ томъ значеніи, въ какомъ исповѣдуемъ мы, послѣдуя ученію Церкви Христовой, крестное жертвоприношеніе Иисуса Христа, въ которомъ Онъ, какъ великій Первосвященникъ, однажды Самого Себя принесъ въ искупительную жертву за грѣхи всего міра (Евр. 9, 28. 10, 14. Рим. 6, 9.), но въ томъ знаменованіи, что въ Евхаристіи, по установленію Иисуса Христа и дѣйствіемъ Святаго Духа, дары пзѣ хлѣба и вина, преложенные въ

Ч. IV. 26

самое тѣло и кровь Христову, приносятся въ умиловительную жертву Богу, и силою страданій и крестной смерти, понесенныхъ Иисусомъ Христомъ за грѣхи міра, ходатайствуютъ предъ Богомъ за живыхъ, и умершихъ въ вѣру и надеждѣ на Него, за коихъ приносится сія жертва.

Здѣсь опять не мѣсто нашимъ умствованіямъ; ибо говоримъ о тайнѣ непостижимаго строительства спасенія: а должны мы въ простотѣ вѣры и съ благоговѣніемъ принимать и свято сохранять все то, чему учитъ слово Божіе и святая Церковь. Посему предложимъ вашему благочестивому вниманію о святой Евхаристіи, какъ жертвѣ Богу, не собственныя какія нибудь умствованія, но ученіе Св. Писанія и Отцевъ Церкви.

Спаситель училъ, что Евхаристія есть жертва Богу. Это видимъ какъ въ пророчественной бесѣдѣ Его о Евхаристіи, такъ и въ словахъ, произнесенныхъ при установленіи Таинства. Давая обѣтованіе о установленіи сего Таинства, Иисусъ Христосъ говорилъ: *хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра* (Іоан. 6, 51.). Въ семъ обѣтованіи Спаситель уже показывалъ, что тѣло Его, подаваемое подъ видомъ хлѣба, по существу есть то же самое, которое имѣло пострадать и умереть за животъ міра, а потому и въ Таинствѣ будетъ имѣть значеніе умиловительной жертвы.

Также при установленіи Евхаристіи, Иисусъ Христосъ, когда подавалъ благословенный хлѣбъ и говорилъ: *сіе есть тѣло Мое*, и потомъ благословенное вино въ чашѣ и произнесъ: *сіа есть кровь*

Моя, самымъ отдѣленіемъ Своего тѣла отъ крови указывая на Свой страданіе и проліяніе крови, давалъ вмѣстѣ разумѣть, что сіе Таинство тѣла и крови Его, совершающееся въ воспоминаніе некупительнаго жертвоприношенія на Голгоѣѣ, и само есть жертвоприношеніе.

Сія истина вѣры болѣе раскрывается изъ присовокупленнаго къ предложеннымъ словамъ объясненія. Господь говорилъ: *сіе есть тѣло Мое, еже за вы даемо, или, какъ Апостоль передаетъ, еже за вы ломимое... Сія есть кровь Моя, яже за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ.* Какъ истинное тѣло Иисуса Христа предано было на страданія и смерть, и проливалась истинная кровь Его среди страданій — за грѣхи міра: такъ и въ таинствѣ Евхаристіи истинное тѣло и кровь Христовы приносятся Богу въ умиловительную жертву за грѣхи людей, по силѣ той же безпредѣльно великой жертвы, Единороднымъ Сыномъ Божиимъ принесенной на жертвенникъ крестномъ.

Притомъ, что Самъ Спаситель совершилъ при установленіи сего Таинства, то заповѣдалъ Онъ совершать Апостоламъ, а въ лицѣ ихъ и всѣмъ преемникамъ ихъ въ священствѣ, сказавъ: *сіе творите въ Мое воспоминаніе* (Лук. 22, 19.).

И обстоятельства установленія Евхаристіи указываютъ въ ней жертвоприношеніе. Ибо Иисусъ Христосъ установилъ сіе Таинство непосредственно по совершеніи ветхозавѣтнаго жертвоприношенія, по закланіи и снѣденіи агнца пасхальнаго. Какъ истинное было жертвоприношеніе Богу закланіе агнца пасхальнаго, получавшее силу чрезъ прооб-

разовательное свое отношеніе къ Агнцу предвѣчно закланному за грѣхи міра: такъ истинно и безкровное жертвоприношеніе, совершающееся въ Евхаристіи, которое умилостивляетъ Бога силою своего существеннаго отношенія къ той же великой жертвѣ, которую Иисусъ Христосъ въ Самомъ Себѣ принесъ Отцу Своему, ради спасенія міра.

И еще: Иисусъ Христосъ установилъ Евхаристію въ утвержденіе Новаго Завѣта; ибо, подавая чашу съ виномъ, Онъ свидѣтельствовалъ: *сія есть кровь Моя Новаго Завѣта*. Сему такъ и надлежало быть, по ученію Апостола Павла: ибо и Ветхій Завѣтъ утверждался жертвенною кровію. Святый Павелъ пишетъ: *Идѣже бо завѣтъ, смерти нужно есть вноситься завѣщавающаго.—Тѣмже ни первый (завѣтъ) безъ крове утвержденъ бысть* (Евр. 9, 16. 18.); и Моисей говорилъ о жертвенной крови тельчей: *се кровь Завѣта, еяже завѣща Господь къ вамъ* (Исх. 24, 8.): такъ и Спаситель почти тѣми же словами сказалъ о Своей крови, изъ вина претворенной: *сія есть кровь Моя Новаго Завѣта*. Какъ Моисей утверждалъ Завѣтъ между Богомъ и избраннымъ народомъ несомнѣнно жертвенною кровію: такъ и слова Иисуса Христа свидѣтельствуютъ о истинномъ жертвоприношеніи въ таинствѣ Евхаристіи. Только надобно при семъ помнить наставленіе Апостола Павла: *нужда убо блже образомъ небесныхъ сими* (то есть, жертвами) *очищаются; самѣмъ же небеснымъ лучшимъ жертвами паче сихъ*:—образы небесныхъ должны были очищаться сими жертвами; самое же небесное—лучшими сихъ жертвами (Евр. 9, 23.). Тамъ прино-

сильсь въ жертву овны, тельцы и проч.; а здѣсь приносится въ жертву самое тѣло и кровь Господа Спасителя, Творца неба и земли.

Апостоль Павель, отклоняя коринѣскихъ христіанъ отъ общенія съ язычниками, писалъ къ нимъ: *Видите Израиля по плоти: не ядущи ли жертвы общицы олтаревы суть? Но зане, яже жрутъ языцы, бѣсомъ жрутъ, а не Богови: не хочу же васъ общникомъ быти бѣсомъ. Не можете чашу Господню пити и чашу бѣсовскую: не можете трапезь Господней причащатися и трапезь бѣсовствѣй* (1 Кор. 10, 18. 20. 21.). Апостоль трапезу или алтарь христіанскій противопоставляетъ трапезь или алтарю языческаго идолослуженія: отсель видно, что въ совершеніи Евхаристіи указываетъ онъ истинное жертвоприношеніе, въ которомъ участвующіе должны удаляться общенія въ жертвоприношеніяхъ языческихъ, какъ нечистыхъ и богопротивныхъ.

Тотъ же Апостоль, отклоняя вѣрующихъ во Христа отъ жертвоприношеній іудейскихъ, которыя, по закланіи, на жертвенникѣ крестномъ, Агнца Божія Іисуса, потеряли значеніе и силу, писалъ: *имамы олтарь, отъ негоже не имуть власти ясти служащій скини* (Евр. 13, 10). Сими словами святой Павель противопоставляетъ христіанскій алтарь и жертвоприношеніе іудейскому алтарю и жертвоприношенію. Сей алтарь, отъ котораго не имѣють власти питаться служащіе скиницъ, явно есть святая трапеза, на которой освящается и приносится Богу безкровная жертва, или Евхаристія, разделяемая только вѣрующимъ во Іисуса Христа.

О сей новозавѣтной жертвѣ открыто было и въ Вѣтхомъ Завѣтѣ. Не станемъ говорить о той жертвѣ, состоявшей изъ хлѣба и вина, которою, по ученію богомудрыхъ Отцевъ Церкви, Мелхиседекъ прообразовалъ безкровную жертву новозавѣтную (Быт. 14, 18.), или о единоплѣтномъ агнцѣ пасхальномъ, прообразовавшемъ безплѣтнаго Агнца Христа Спасителя; но предложимъ одно яснѣйшее пророчество о Евхаристіи, которое читаемъ у пророка Малахіи. *Нѣсть воля Моя въ васъ, глаголетъ Господь Вседержитель, и жертвы не прииму отъ рукъ вашихъ. Зане отъ востокъ солнца и до западъ имя Мое прославися (прославится) во языцехъ, и на всякомъ мѣстѣ ѳиміамъ приносится (будеть приноситься) имени Моему, и жертва чиста: зане веліе имя Мое (будеть) во языцехъ, глаголетъ Господь Вседержитель* (Малах. 1, 10. 11.).

Въ пророчествѣ ясно изрекается неблаговоленіе Божіе къ жертвамъ ветхозавѣтнымъ и предсказывается отмѣненіе ихъ. Далѣе открывается, что вмѣсто служенія іудейскихъ священниковъ, чрезъ злоупотребленіе сдѣлавшагося неугоднымъ Богу (Мал. 1, 6—10.), во всѣхъ странахъ между язычниками будетъ прославляемо имя Божіе, и станутъ приносить Богу жертву чистую, совершеннѣйшую.— По единогласному свидѣтельству (а) святыхъ Отцевъ, сія чистая жертва есть Евхаристія. И по самому содержанію пророчества, не иную жертву можно разумѣть подъ чистою жертвою, указываетъ

(а) Изъ коихъ нѣкоторыя предложены будутъ ниже въ этой же бесѣдѣ, какъ: Иринея, Августина, Дамаскина.

мою въ немъ, какъ Евхаристію: ибо въ пророчествѣ говорится о такой жертвѣ, какой прежде не было; поэтому не лѣзя разумѣть здѣсь такой жертвы духовной, о какой напр. говоритъ Псалмопѣвецъ: *жертва Богу духъ сокрушенъ: сердце сокрушенно и смиренно Богъ не уничижитъ* (Псал. 50, 19).— Пророкъ говоритъ о жертвѣ видимой, или внѣшней, которая противопоставляется жертвамъ іудейскимъ и которою будетъ прославляться имя Божіе во всѣхъ странахъ, — и говоритъ о жертвѣ богоугодной, чистой: *какая же это богоугодная, чистая жертва?*—Если сказать: жертва единая, умиловляющая Бога за грѣхи всего міра, та, которую Иисусъ Христосъ въ Самомъ Себѣ принесъ на жертвенникъ крестномъ: то это будетъ несогласно съ словами пророчества. Сія искупительная жертва принесена въ одномъ мѣстѣ, на Голгоѣ; а Пророкъ говоритъ о такой чистой жертвѣ, которая будетъ приноситься имени Божію *на всякомъ мѣстѣ*. Явно, что такая жертва, замѣнившая ветхозавѣтныя жертвы въ новозавѣтной Церкви Христовой, есть Евхаристія. И самое именованіе, какимъ называется эта жертва въ подлинномъ еврейскомъ языкѣ, указываетъ на безкровную новозавѣтную жертву, — Евхаристію: ибо у Пророка *жертва* выражается такимъ словомъ (קָדָשׁ), которое означаетъ жертву, приготовляемую изъ чистой пшеничной муки, или жертву безкровную (б).

(б) קָדָשׁ хотя вообще означаетъ *даръ* (Быт. 32, 14. 19. 21, 43, 11. 15. 25 и пр. и *жертвоприношеніе* (Быт. 4, 3—5), по

Святая Церковь Христова, сущая по всемъ странамъ міра, во все времена свидѣтельствовала и донинѣ свидѣтельствуеетъ свою вѣру въ ту истину, предсказанную въ Ветхомъ Заветѣ, на самомъ дѣлѣ оправданную Иисусомъ Христомъ и преданную ей отъ Апостоловъ, — что Евхаристія есть жертва Богу. — Предложимъ здѣсь нѣсколько свидѣтельствъ древнихъ Отцевъ и Учителей Церкви.

Игнатій Богоносецъ, увѣщавая вѣрующихъ не отлучаться отъ общественаго собранія, въ которомъ приносилась безкровная жертва, писалъ: «Никто да не обманывается. Если кто не будетъ внутри жертвенника (*τῆ θυβιασηρῆς*), лишается хлѣба Божія» (в). «Старайтесь пользоваться одною Евхаристіею: ибо одна плоть Господа нашего Иисуса Христа, и одна чаша по единству крови Его, одинъ жертвенникъ (*ἐν θυβιασηρῶν*), какъ и одинъ Епископъ» (г). «Итакъ все сходится какъ въ храмъ Божій, какъ къ одному жертвеннику, какъ къ одному Иисусу Христу, отъ одного Отца пришедшему» (д).

Св. Иринеѣ Ліонскій: «Иисусъ Христосъ, давая ученикамъ Своимъ совѣтъ приносить Богу начатки изъ Его твореній, не по тому, чтобы Богъ имѣлъ нужду въ чемъ либо, но для того, чтобы сами они не были безплодными и неблагодарными, беретъ хлѣбъ отъ твари и, возблагодаривъ, говоритъ: *cic est тѣло Мое*. И подобно чашу съ виномъ отъ

частице — *жертву безкровную* и противопоставляется жертвѣ кровавой, или закаляемой *ἵνα* (см. Лев. 2, 1—6. 6, 7 и сл. 7, 9.)

(в) Epistol. ad Ephes. п. 5. (г) Послан. къ Филаделѣ. гл. 4. (д) Послан. къ Магнез. гл. 7.

такой же твари, какъ и мы, назвалъ Своею кровію, и научилъ новому приношенію Новаго Завета, которое Церковь, принявъ отъ Апостоловъ, по всему міру приноситъ Богу, подающему намъ пищу,—какъ начатки Его даровъ въ Новомъ Заветѣ,—что такъ предъизобразилъ Малахія, одинъ изъ двѣнадцати пророковъ: *пѣсть воля Моя въ васъ, глаголетъ Господь Вседержитель*, и проч. (Малах. 1, 10. 11.),—ясно показывая чрезъ это, что, хотя первый народъ (т. е. іудейскій) перестанетъ приносить жертвы Богу, но будетъ приноситься Ему жертва на всякомъ мѣстѣ, и притомъ чистая, и имя Его будетъ прославляться между язычниками» (е)... «Итакъ велику Церковь приноситъ въ чистотѣ: то даръ ея справедливо пріемлется у Бога, какъ чистая жертва... Ибо мы должны приносить жертву Богу, и во всемъ оказываться благодарными предъ Создателемъ Богомъ, принося начатки твореній Его съ чистою мыслию и вѣрою безъ лицемѣрія, съ твердою надеждою и горячею любовію. А Іудеи такой жертвы не приносятъ: ибо руки ихъ полны крови; они не приняли Слова, чрезъ Которое приносится жертва Богу; не приносятъ также и всѣ сборища еретиковъ» (ж).

Иустинъ Мученикъ говорилъ: «И приношеніе пшеничной муки, которую предано приносить за очищаемыхъ отъ проказы, было образомъ хлѣба Евхаристіи, который освящать повелѣлъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ въ воспоминаніе Своего страданія».

(е) Contr. Hæres. Lib. IV. cap. XVII. n. 5.

(ж) Cap. XVIII. n. 4.

За симъ приводитъ св. Іустинъ пророчество Малахїи (I, 10. 11.), и далье говоритъ : « Онъ, сказавъ сіе, предсказалъ то, что мы язычники приносимъ Богу жертвы на всякомъ мѣстѣ, приносимъ, то есть, хлѣбъ Евхаристїи, и также чашу Евхаристїи,—и имя Его мы прославляемъ, а вы оскверняете » (з).

Св. *Киприанъ*, Епископъ Карфагенскій, писалъ : « Кровь Христова не приносится, если нѣтъ въ чашѣ вина, и освященіе жертвы Господней совершается неправильно, если приношеніе и жертва не будетъ соотвѣтствовать страданію. . . Ибо если Іисусъ Христосъ, Господь и Богъ нашъ, Самъ есть великій Священникъ Бога Отца и сперва Самого Себя принесъ въ жертву Отцу, и заповѣдалъ дѣлать сіе въ воспоминаніе о Немъ : то явно, что тотъ священникъ истинно представляетъ Христа (*vice Christi fungitur*), который подражаетъ тому, что сдѣлалъ Христосъ, и тогда приносятъ въ Церкви истинную и полную жертву Богу Отцу, когда приносятъ такъ, какъ приносилъ Самъ Христосъ » (и).

Св. *Григорій Нисскій* учитъ : « Располагающій все Своєю властію не ожидалъ опредѣленія Пилата, но тайнымъ образомъ священнодѣйствїя, невидимымъ для людей, принесъ Самого Себя въ приношеніе и жертву за насъ ; — Онъ Священникъ и вмѣстѣ Агнецъ Божій, *вземлай грѣхъ міра*.

(з) Dialog. cum Triph. n. XLI.

(и) Epist. LXIII. n. 9. 14.

Когда это? Когда собраннымъ ученикамъ далъ въ пищу Свое тѣло и въ питіе кровь, тогда ясно открылъ, что совершилось жертвоприношеніе Агнца » (i).

Св. *Златоустый*: « Не приносимъ ли мы жертвы каждый день? Приносимъ, но совершая воспоминаніе смерти его; и эта жертва одна, а не многія. Какъ одна, а не многія? Ибо мы всегда Того же приносимъ, не нынѣ одно овца, а завтра другое, но всегда то же; — слѣдственно, одна жертва. Итакъ, поелику во многихъ мѣстахъ приносится жертва; то можно ли думать, что и Христось не одинъ? Никакъ. Онъ вездѣ одинъ Христось, и здѣсь полный, и тамъ полный, — одно тѣло. Какъ приносимый во многихъ мѣстахъ Онъ есть единое тѣло, а не многія тѣла; такъ и одна жертва. Первосвященникъ нашъ Онъ принесъ жертву, очищающую насъ; ту же жертву, которая тогда была принесена, приносимъ и мы нынѣ; она не истощается. *Сіе творите*, сказалъ, *въ Мое воспоминаніе*. Не иную жертву, какъ нѣкогда первосвященникъ, но ту же всегда приносимъ, или лучше, совершаемъ воспоминаніе той жертвы » (к).

Св. *Дамаскинъ* учитъ: « Мелхиседекъ, священникъ Бога Вышняго, съ хлѣбомъ и виномъ встрѣтилъ Авраама, возвращавшагося послѣ пораженія иноплемениковъ (Быт. 14, 18.). Она я трапеза

(i) Orat. 1. in Christi resurrect

(к) In Epist ad Hebr. cap. X. Homil. XVII. n. 3.

прообразовала сію таинственную трапезу; равно какъ и тотъ священникъ былъ прообразованіемъ и изображеніемъ истиннаго Первосвященника, Иисуса Христа. Ибо сказано: *Ты еси Иерей во вѣкъ по чину Мелхиседекову* (Псал. 109, 4. Евр. 5, 4—6.). Хлѣбъ сей изображали также и хлѣбы предложенія. Это есть та чистая безкровная жертва, о которой Господь сказалъ чрезъ Пророка, что она будетъ приносима Ему отъ востокъ солнца до западъ» (Малах. 1, 10.) (л)

Припомните, братія, при семь прежде предложенное ученіе Вселенскихъ Соборовъ о безкровной жертвѣ. На первомъ Вселенскомъ Соборѣ, бывшемъ въ Никее, св. Отцы говорили: «Вознося умъ горѣ вѣрою, должны мы разумѣть, что на священной трапезѣ оной лежитъ Агнецъ Божій, *вземляй грѣхъ міра* (Іоан. 1, 29.), приносимый въ жертву священниками». Въ дѣяніяхъ третьяго Вселенскаго Собора, Ефесскаго, читаемъ: «Мы совершаемъ въ церквахъ безкровное жертвоприношеніе, и такимъ образомъ приступаемъ къ таинственнымъ благословеннымъ дарамъ и освящаемся, причащаясь святаго тѣла и честной крови Христа, *искупившаго всѣхъ*». На седьмомъ Вселенскомъ Соборѣ св. Отцы, въ опроверженіе лжеучителей, свидѣльствовали: «никто изъ трубъ Духа, т. е. Апостоловъ, или достославныхъ Отцевъ нашихъ, безкровную жертву нашу, совершающуюся въ воспоминаніе Христа Бога нашего и всего домостроитель-

(л) Излож. Вѣры. част. IV. гл. 13.

ства спасенія, не называлъ образомъ тѣла Его»; и нѣсколько ниже: « ясно показано, что ни Господь, ни Апостолы или Отцы безкровную жертву, приносимую священникомъ, никогда не называли образомъ, но самымъ тѣломъ и самою кровію » (м).

Кромѣ столь многихъ свидѣтельствъ о Евхаристіи, какъ жертвоприношеніи Богу (которыхъ всѣхъ не возможно предложить въ краткой бесѣдѣ), святая вселенская Церковь самымъ дѣйствіемъ безкровнаго жертвоприношенія, отъ начала ея донынѣ непрерывно продолжающимся во всѣхъ странахъ вселенной, гдѣ только есть правовѣрующіе христіане, всегда исповѣдуетъ и возвѣщаетъ сію истину въ слухъ всѣхъ вѣрныхъ чадъ своихъ. Литургія вся есть какъ бы одно дѣйствіе безкровнаго жертвоприношенія. Всѣ части ея отъ начала до конца направляются къ одному главному и высочайшему дѣйствію,—таинственному освященію Даровъ и приношенію ихъ въ жертву Богу. Это ясное увидимъ, если Богъ поможетъ въ послѣдствіи, хотя кратко, разсмотрѣть порядокъ совершенія Литургіи. А теперь довольно припомнить то, что вы, братія, слышите каждый разъ, какъ присутствуете при совершеніи Божественной Литургіи, именно, какъ совершитель Таинства, представляя лице Самого Господа Спасителя, возглашаетъ, въ слухъ всей предстоящей Церкви: *пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое. Пійте отъ*

(м) См. выше въ бесѣдѣ 15, гдѣ сіи свидѣтельства предложены полнѣе.

ней вси: сія есть кровь Моя Новаго Завета, яже за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ. Видите, какъ святая Церковь въ точности и неизмѣнно исполняетъ заповѣдь Христову: *сіе творите въ Мое воспоминаніе*. Какъ Самъ Спаситель совершилъ Евхаристію, показывая въ совершеніи ея безкровное жертвоприношеніе за людей; такъ и нынѣ совершается она чрезъ служителей и стронтелей Таинъ: и нынѣ слышимъ тотъ же гласъ Самого Господа, слышанный некогда изъ устъ Его избранными учениками и Апостолами: *сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое. . . Сія есть кровь Моя, яже за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ*. И послѣ сихъ сладчайшихъ и спасительныхъ словъ Самого Господа, совершитель Таинства, отъ лица всей Церкви, какъ бы отвѣтствуетъ на слова Спасителя, исповѣдуя вѣру ея и надежду на могущественное дѣйствіе жертвы, на крестъ принесенной проліяніемъ искупительной крови и теперь безкровно совершаемой, и возглашаетъ: *Твоя отъ Твоихъ Тебѣ приносяще о всѣхъ и за вся* (н).

Изъ предложеннаго ученія Св. Писанія и Отцевъ Церкви раскрываются слѣдующія истины, показывающія намъ, братія, существо безкровной жертвы и ея отношеніе къ той великой жертвѣ, которую Иисусъ Христосъ принесъ въ Самомъ Себѣ, добровольно предавъ Себя страданіямъ и смерти, за грѣхи всего міра.

(н) *Τὰ οὐ ἐκ τῶν οὐν Σοὶ προσέφομεν κατὰ πάντα, καὶ διὰ πάντα,*— въ Литургіи св. Златоустаго.

Во-первыхъ: существо безкровной жертвы составляютъ не хлѣбъ и вино, предлагаемые на трапезѣ прежде ихъ освященія, но самое тѣло и кровь Иисуса Христа, подъ видами хлѣба и вина вѣрою созерцаемая. Ибо Спаситель говорилъ: *тѣло Мое, за вы ломимое. . . кровь Моя, за вы и за многія изливаемая.*

Во-вторыхъ: жертвоприношеніе сіе священнодѣйствуется въ то самое время, какъ и освящаются предложенные Дары въ тѣло и кровь Христову: ибо Спаситель въ то же время, какъ, возблагодаривъ Бога Отца, преломлялъ хлѣбъ, подавалъ ученикамъ тѣло Свое, уже какъ принесенное въ жертву Богу, и говорилъ: *сіе есть тѣло Мое, еже за вы даемо; и потомъ также надъ чашею хвалу воздавъ, говорилъ: сія есть кровь Моя Новаго Завета, яже за многія изливаема, во оставленіе грѣховъ.*

Въ-третьихъ: жертву сію приноситъ Самъ Иисусъ Христосъ: ибо какъ тогда, при установленіи Таинства, ученики Иисуса Христа слышали, такъ и послѣ и донынѣ слышимъ мы слова Самого Господа: *сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое. . . сія есть кровь Моя, яже за вы изливаемая.* Совершитель Таинства только представляетъ образъ Спасителя, а Самъ Онъ, вѣчный Первосвященникъ, дѣйствуетъ силою Всесвятаго Духа. Онъ Самъ *приноситъ и приносимый*, какъ исповѣдуетъ св. Церковь (о). «Ибо не человекъ дѣлаетъ, что предложенное

(о) Въ молитвѣ Литургіи Златоустаго, читаемой священникомъ во время пѣнія Херувимской Пѣсни.

становится тѣломъ и кровію, — учитъ св. Златоустъ, — но Самъ распятый за насъ Христосъ. Іерей, выполняя образъ, стоитъ и произноситъ оныя слова; сила же и благодать—отъ Бога» (п).

Изъ предложенныхъ истинъ ясно открывается отношеніе безкровной жертвы Евхаристіи къ тому жертвоприношенію, которое однажды совершилъ Иисусъ Христосъ, предавъ Себя на страданія и крестную смерть за грѣхи всего міра.

Смотрите, братія, какое близкое отношеніе между одною и другою жертвою! На жертвенникъ крестномъ Самъ Иисусъ Христосъ былъ и жрецомъ и жертвою,—Самъ, какъ Первосвященникъ, принесъ Самого Себя въ искупительную жертву Богу Отцу за весь родъ человѣческій: и здѣсь, на жертвенникъ безкровнаго жертвоприношенія, Самъ Иисусъ Христосъ, какъ вѣчный Первосвященникъ, невидимо присущій, приноситъ за насъ Отцу Своему въ умиловительную жертву Свое истинное тѣло и Свою истинную кровь. Въ семъ отношеніи жертва крестная и жертва Евхаристіи сходны между собою, и даже—одно и то же жертвоприношеніе: ибо одинъ Иисусъ Христосъ, приносящій жертву, и одно и то же Его тѣло и кровь,—приносимыя въ жертву. Но есть и различіе между тою и другою жертвою.

Жертвоприношеніе крестное совершено было Спасителемъ въ состояніи уничиженія, страданіями Его челоуѣчества, проліяніемъ крови и смертію тѣла: а жертвоприношеніе Евхаристіи совершается,

(п) См. выше бесѣд. 16, свид. Златоуст.

когда Христось, воскресши изъ мертвыхъ, уже не умираеть, и смерть не имѣеть надъ Нимъ власти (Рим. 6, 9.), безъ страданій и безъ проліянія крови, потому и называется *безкровною* жертвою. Если говорится о таинственномъ жертвоприношеніи: страждеть, закалается Агнецъ Божій и под.; то симъ означается только то, что эта безкровная и *безстрастная* жертва приносится въ воспоминаніе страданій и смерти искупительной жертвы Иисуса Христа, закланнаго на крестъ.

На крестъ Иисусъ Христось принесъ въ жертву естественную плоть и кровь Своего человечества; а въ таинствѣ Евхаристіи приноситъ Онъ въ жертву Свое истинное тѣло и истинную кровь, преестественно предложенныя изъ хлѣба и вина, и подъ сими видами присущія.

Крестнымъ жертвоприношеніемъ Иисусъ совершилъ искупленіе всего рода человеческого и удовлетворилъ правосудію Отца небеснаго за грѣхи всего міра: а безкровнымъ жертвоприношеніемъ Богъ умиловывается и усваиваетъ плоды крестнаго жертвоприношенія Иисусова тѣмъ человѣкамъ, за коихъ приносится сія таинственная жертва.

На крестъ Иисусъ однажды принесъ Себя въ жертву для уничтоженія грѣха и для приобрѣтенія человѣкамъ вѣчнаго искупленія (Евр. 9, 12. 25—28. 10, 10.), и потомъ съ человечествомъ Своимъ пострадавшимъ, умершимъ и воскресшимъ, вознесся на небо и возсѣдитъ одесную Бога Отца (10, 12.): а безкровное жертвоприношеніе, со времени установленія его донынѣ, совершается въ Церкви Христовой по всѣмъ странамъ міра, на безчисленныхъ

жертвенникахъ, и по заповѣди Спасителя будетъ совершаться въ воспоминаніе о Немъ до втораго пришествія Его (1 Кор. 11, 25. 26).

Однократное жертвоприношеніе крестное есть какъ бы корень, изъ котораго произрасло спасительное древо безкровнаго жертвоприношенія—Евхаристіи: ибо какъ всѣ прочія спасительныя Таинства, такъ и Евхаристія, или даръ пречистаго тѣла и крови Христовой, приносимыхъ въ жертву Богу и преподаваемыхъ въ спасительную пищу вѣрующимъ, — есть плодъ искупительныхъ страданій и смерти Иисусовой.

И въ слѣдующей бесѣдѣ будемъ говорить о сей же безкровной жертвѣ; — а теперь, окончивъ бесѣду, возблагодаримъ и прославимъ Христа, Спасителя и Бога нашего. Слава и благодареніе и поклоненіе Ему, премилосердо, премудро и непостижимо устроющему спасеніе наше, вмѣстѣ съ Отцемъ и Святымъ Духомъ, нынѣ и всегда, и во вѣки вѣковъ! Аминь.

БЕСѢДА ОСЬМНАДЦАТАЯ.

Свойства безкровной жертвы, и ея приношеніе за живыхъ и умершихъ.

Видѣли мы, братія, въ предложенной предъ симъ бесѣдѣ, что Евхаристія есть истинная жертва, что Самъ Иисусъ Христосъ невидимо приносить въ жертву Свое тѣло и кровь, хотя видимо совершается Таинство чрезъ служителя Божія;

видѣли мы также, что сія жертва имѣетъ существенное отношеніе къ жертвѣ крестной, какъ по тому, что здѣсь приносятся въ жертву истинное тѣло и кровь Иисуса Христа, такъ и по тому, что сія жертва приносится въ воспоминаніе крестной жертвы и заимствуетъ отъ нея свою силу и плодотворность, какъ древо отъ своего корня. Нынѣ, во славу Христа Спасителя и Бога нашего, раскроемъ свойства сей жертвы и въ особенности ея приношеніе за живыхъ и умершихъ.

Ветхозавѣтныя жертвы, прообразовавшія одну великую жертву, закланную на Голгоѣ, можно отнести къ четыремъ видамъ, каковы: жертва всеожженія, которою означалась готовность жертвовать всѣмъ собою Богу, и воздавалось Ему хваленіе и поклоненіе, какъ верховному Владыкѣ всѣхъ тварей; даръ безкровный, въ благодарность за полученныя благодѣянія; жертва мира, кою испрашивали у Бога благоволенія, укрѣпленія въ исполненіи обѣтовъ, мира и спасенія; и — жертва умилостивительная, которою испрашивалось прощеніе въ содѣланныхъ грѣхахъ.

Иисусъ Христосъ, какъ Первообразъ всѣхъ ветхозавѣтныхъ жертвъ, въ Своемъ крестномъ жертвоприношеніи совершеннѣйшимъ образомъ осуществилъ въ земномъ служеніи Своемъ всѣ означенные виды прообразовательныхъ жертвъ. Симъ служеніемъ Богу Отцу Иисусъ Христосъ прославилъ Его такъ, какъ могъ прославить только Единородный Сынъ Божій — Богочеловѣкъ: ибо Онъ исполнилъ опредѣленія о Немъ Божіи во всей полнотѣ; возвѣстилъ имя Божіе людямъ ученіемъ и чудесами,

открылъ имъ Его волю, въ точности соблюлъ Его законъ, и Своими страданіями и крестною смертію закончилъ и заключилъ Вѣтхій Заветъ. Черезъ сію жертву исходатайствовалъ Онъ у Бога миръ и благоволеніе всему роду человѣческому и содѣлался вѣчнымъ Первосвященникомъ, *Ходатаемъ къ Отцу и умилостивленіемъ за грѣхи всего міра* (1 Иоан. 2, 1. 2.).

Какъ безкровная жертва, или Евхаристія, установлена Господомъ для воспоминанія о Немъ (Лук. 22, 19.), о Его страданіяхъ, смерти и всѣхъ благодѣянійхъ; то и сія жертва имѣеть свойства подобныя тѣмъ, какія имѣлъ первообразъ ея—жертва крестная. Совершая безкровное жертвоприношеніе, Церковь Христова приносить Богу, какъ верховному Владыкѣ всего міра, истинное поклоненіе и хваленіе, благодареніе, прошеніе и умилостивленіе.

Спаситель училъ: *никтоже приидеть ко Отцу, токмо Мною* (Иоан. 14, 6.). *Егоже аще просите отъ Отца во имя Мое, дастъ вамъ* (15, 16.). *Якоже розга не можетъ плода сотворити о себѣ, аще не будетъ на лозѣ: тако и вы, аще во Мнѣ не пребудете. Азъ есмь лоза, вы же рождіе. И иже будетъ во Мнѣ, и Азъ въ немъ, той сотворитъ плодъ много: яко безъ Мене не можете творити ничесоже* (Иоан. 15, 4. 5.).

Внимая словамъ Господа, святая Церковь всѣ свои служенія возноситъ къ Богу чрезъ посредство Иисуса Христа, какъ единого Ходатая Бога и человѣковъ (1 Тим. 2, 5.), и, послѣдуя предацію и примѣру святыхъ Апостоловъ и мужей Апостольскихъ, приносить Богу безкровную жертву

какъ жертву преданности, хваленія, благодаренія, прошенія и умиловленія.

Вамъ, братія, часто присутствующіе при совершеніи святой Литургіи, не нужно много раскрывать сію истину: ибо вы сами видите сіе и участвуете въ дѣйствіяхъ сего таинственнаго жертвоприношенія, когда мысли и сердца всѣхъ предстоящихъ въ храмъ соединяются къ прославленію Царя всѣхъ Бога, въ пѣсни херувимской, или потомъ, когда, исповѣдуя величіе Трїипостаснаго Бога, воспѣваетъ Ему Церковь: «достоинo и праведно есть поклонитися Отцу и Сыну и Святому Духу»... и за тѣмъ — пѣснь побѣдную: «Святъ, Святъ, Святъ Господь Саваоѡъ, исполнь небо и земля славы Твоея»... и далѣе, въ то время, какъ въ алтарь совершается великое Таинство безкровнаго жертвоприношенія, когда священнодѣйствующій всѣхъ призываетъ къ участию въ таинственномъ жертвоприношеніи, возглашая: *Твоя отъ Твоихъ Тебѣ приносяще о всѣхъ и за вся*, — отъ всей Церкви воспѣвается: «Тебе поемъ, Тебе благословимъ, Тебе благодаримъ, Господи, и молимтися, Боже нашъ».

Такъ святая Церковь въ то время, — когда совершается великое Таинство на святой трапезѣ и возносится Богу безкровная жертва, — благоговѣнно прославляетъ величіе Божіе, благодаритъ и молить Его, въ упованіи на предстательство Христа Спасителя, на безпредѣльную силу великой жертвы крестной и безкровной жертвы, возносимой въ алтарь. Каждый членъ Церкви въ сіе время, вспомоцествуемый благодатію Таинства, съ

большимъ дерзновеніемъ и упованіемъ на благость и челоѡколюбіе Божіе, изливаетъ предъ Всевышнимъ молитвы, моленія, прошенія и благодаренія.

Въ то же время, какъ вы, братія, внимая священному пѣснопѣнію, такъ прославляете, благодарите, просите и молитесь Господа, преклоняясь предъ безпредѣльнымъ Его величіемъ,—священнодѣйствующій, прежде освященія Даровъ въ молитвахъ воспомявая великія дѣла Божіи, созданіе челоѡка изъ небытія въ бытіе, многообразное промышленіе о немъ послѣ паденія и домостроительство спасенія его чрезъ Иисуса Христа, прославляетъ и благодаритъ Бога Отца и Единороднаго Сына Его, Спасителя міра и Всесвятаго Духа; а по освященіи Даровъ особенно возсылаетъ молитвы прошенія о оставленіи грѣховъ и о дарованіи многообразныхъ милостей, по роду и свойству нуждъ многообразныхъ членовъ Церкви Христовой.

Такъ бываетъ, братія, по чину Литургіи святаго Іоанна Златоустаго и святаго Василія Великаго (а). И вамъ извѣстно (о чемъ въ одной изъ прежнихъ бесѣдъ упомянули мы), что сіи Литургіи Святителями Божіими не составлены вновь, а только сокращены по требованію современныхъ обстоятельствъ Церкви, впрочемъ безъ всякаго измѣненія въ главномъ ихъ содержаніи, а въ существенномъ составѣ своемъ онѣ происходятъ отъ одной древней Литургіи Апостольской, первоначально совершавшейся въ Іерусалимѣ, и отсель распростра-

(а) См. молитвы въ Литург. Іоанна Златоустаго и Василія Великаго предъ освященіемъ и по освященіи предложенныхъ даровъ.

нившейся до всеѣхъ странамъ міра. Святая Церковь Христова, какъ все прочее принятое отъ Апостоловъ строго сохраняла и сохраняетъ, такъ и чинъ Литургіи, то есть священнодѣйствіе Евхаристіи, или безкровнаго жертвоприношенія. И кто когда либо въ православной Церкви Христовой могъ рѣшиться совершать сіе великое Таинство иначе, нежели какъ принято было отъ учениковъ Апостольскихъ, а сими отъ Апостоловъ, которые строго соблюдали заповѣдь, принятую ими отъ самого Господа, *творить сіе въ воспоминаніе* о Немъ, и прензобильною благодатию Духа руководимы были во всеѣхъ своихъ дѣйствіяхъ?

Въ древнѣйшемъ видѣ представляютъ намъ Апостольскую Литургію — Литургія, извѣстная подъ именемъ Литургіи Апостола Іакова (б), и также Литургія, сохранившаяся въ Постановленіяхъ Апостольскихъ (в). Въ сихъ Литургіяхъ находимъ того же содержанія молитвы предъ освященіемъ и по освященіи святыхъ Даровъ, только изложенныя пространнѣе, нежели въ Литургіяхъ святаго Василія Великаго и Іоанна Златоустаго.

Свидѣтельство о томъ, что предъ освященіемъ предложенныхъ на трапезъ Даровъ возносились Богу хваленія и благодаренія, читаемъ мы у святаго Іустина Мученика. Въ защитительномъ посланіи къ римскому Сенату писалъ онъ: «Окончивъ молитвы, привѣтствуемъ мы другъ друга цѣлова-

(б) Biblioth. Patr. Graeco-Latin. Tom. II. pag. 12.

(в) Constit. Apostol. Lib. VIII. cap. 12.

нiемъ, потомъ приносится предстоятелю братiй хлѣбъ и чаша воды и раствореннаго вина: онъ, взявъ сіе, возсылаетъ хвалу и славу Отцу всѣхъ, именемъ Сына и Святаго Духа, и долго благодаритъ за то, что Онъ удостоилъ насъ сего. Когда онъ совершитъ молитвы и благодаренія, весь присутствующій народъ возглашаетъ: Аминь» (г). А въ разговоръ съ Трифономъ Иудеемъ тотъ же святой Иустинъ говоритъ: «И приношеніе муки пшеничной (Левит. 9, 4. или семидала: Иса. 1, 13. 60, 3.), которую предано приносить за очищаемыхъ отъ проказы, было образомъ хлѣба Евхаристiи, который Иисусъ Христосъ Господь нашъ заповѣдалъ приносить въ воспоминаніе страданія, претерпѣннаго за челоувковъ, очищаемыхъ въ душахъ отъ всякаго лукавства, чтобы при этомъ благодарили Бога какъ за то, что Онъ для челоувка создалъ мiръ со всѣмъ, что есть въ немъ, такъ и за то, что освободилъ насъ отъ зла, въ которомъ мы находились, и чрезъ Пострадавшаго по Его изволенію совершенно разрушилъ начальства и власти» (д).

Святой Златоустый, объясняя слова св. Павла: *чаша благословенія, юже благословляемъ* (1. Кор. 10, 16.), говоритъ отъ лица самого Апостола: «Когда говорю: *чаша благословенія*, показываю все сокровище благодѣяній Божіихъ и напоминаю объ оныхъ великихъ дарахъ.—И мы, продолжаетъ Златоустъ, — предъ чашею исчисляемъ несказанныя благодѣянія Божіи и все, чѣмъ пользуемся, и за

(г) Аполог. 1. гл. 85.

(д) Dialog. cum. Triphon. п. 41.

тѣмъ приступаемъ къ ней, и причащаемся, благодаря Бога за то, что освободилъ родъ человеческій отъ заблужденія, и насъ, бывшихъ далеко, содѣлалъ близкими, не имѣвшихъ упованія и жившихъ безъ Бога въ мірѣ, содѣлалъ Своими братьями и сонаслѣдниками. Такимъ образомъ за сіе и за все подобное сему благодаря, приступаемъ къ чашѣ» (е).

Возсылая къ Богу прошенія и моленія предъ сею безкровною жертвою тѣла и крови Господней, святая Церковь вѣруетъ, «что сія есть истинная умилоостивительная жертва, приносимая за всѣхъ благочестиво живущихъ и умершихъ, и,—какъ сказано въ молитвахъ Таинства сего, преданныхъ Церкви Апостолами по повелѣнію Господню, — за спасеніе всѣхъ» (ж). Ибо Сынъ Божій есть Спаситель всего міра; Онъ принесъ Себя на крестъ въ жертву за грѣхи всего рода человеческого, какъ за тѣхъ, которые жили прежде Его явленія въ плоти, такъ и за тѣхъ, которые жили послѣ пришествія Его, и будутъ жить въ семъ мірѣ до скончанія его; Онъ есть умилоостивленіе, по ученію Апостола, за грѣхи всего міра (1 Іоан. 2, 2.). Сей Первосвященникъ Іисусъ, учить Апостоль Павелъ, зане пребываетъ во вѣки, непреступное (непреходящее) имать священство: тѣмже и спасти до конца можетъ приходящихъ чрезъ Него къ Богу, всегда живъ сый, во еже ходатайствовати о нихъ (Евр. 7, 24. 25.).

(е) Толк. на 1 Кор. Бесѣд. 24.

(ж) Послав. Вост. Патр. о Правосл. Вѣр.

А въ таинствѣ Евхаристіи приносится въ умилостивительную жертву Богу истинное тѣло и кровь Іисуса Христа, Спасителя міра, и сія безкровная жертва не вновь заслуживаетъ милости у Бога Отца, какъ будто бы для восполненія жертвы крестной, которая была всесовершенна и безпредѣльно могущественна (з), но заслуги крестной жертвы усваютъ тѣмъ, за конхъ она приносится Богу и кон способны пользоваться ею. Поэтому, какъ обширно могущество крестной жертвы, приносимой Богу и вполнѣ удовлетворяющей за грѣхи всего міра: такъ, подобно ей, далеко простирается и сила безкровной жертвы, усваивающей челоуѣкамъ, по мърѣ ихъ пріемлемости, заслуги жертвы крестной. Какъ сила жертвы крестной обнимаетъ живыхъ и умершихъ: такъ и Евхаристія есть «умилостивительная жертва за спасеніе всѣхъ», то есть, за живыхъ и умершихъ.

Опять, и о сей истинѣ вѣры всегда сами вы, братія, можете слышать свидѣтельство Церкви Христовой, присутствуя при совершеніи Литургіи: ибо каждый разъ слышите здѣсь, какъ по гласу ея возносятся моленія и прошенія ко Господу о всей вселенской Церкви, о предержащихъ властяхъ и другихъ членахъ ея, и всѣмъ испрашиваются дары благопотребные для жизни настоящей и будущей. Въ то же время слышите, какъ приносятся моленія и «о всѣхъ прежде почившихъ отцѣхъ

(з) См. Прибавлен. къ издан. Творен. Св. Отц. г. 2-стр. 167 и слд.

и братіяхъ, здѣ лежащихъ и повсюду православныхъ». Также извѣстно вамъ и то, что святая Церковь въ особенныхъ обстоятельствахъ, общественныхъ или частныхъ, соединяетъ съ священнодѣйствіемъ Литургіи и особенныя моленія и прошенія, какъ напримѣръ, по случаю бездождія, или безведрія, или губительной болѣзни, или нашествія непріятелей, также особенныя моленія присоединяетъ и о умершихъ новопреставльшихся, или во дни поминовеній о прежде почившихъ.

Когда такъ молятся предстоящіе алтарю, священнодѣйствующій въ алтарѣ, предъ безкровною жертвою также возноситъ теплыя молитвы о живыхъ и умершихъ, и при этомъ, по освященіи святыхъ Даровъ, воспоминаетъ о святыхъ Божіихъ, прославленныхъ, какъ о праотцахъ, пророкахъ, Апостолахъ, мученикахъ, исповѣдникахъ и о Пресвятой и Преблагословенной Богородицѣ. Впрочемъ, братія, замѣьте, что это дѣлаетъ совершитель Таинства, не испрашивая у Бога милости прославленнымъ Его угодникамъ, но прославляя величіе и благость Его, силою благодати Своей прославившаго ихъ небесною славою. И тѣмъ самымъ призываетъ святыхъ къ ходатайству предъ Богомъ, и ихъ молитвами усиливаетъ свои моленія предъ Нимъ о живыхъ и умершихъ; и молится о всей вселенской Церкви Христовой, о предержавшихъ властяхъ и другихъ членахъ Церкви, и всѣмъ испрашиваетъ у Господа многоразличныхъ благъ, не только духовныхъ, но и тѣлесныхъ, какъ необходимыхъ условій настоящей жизни.

И еще, братія, — замѣтите при этомъ, — почему

священнодѣйствующій, равно какъ и предстоящіе алтарю, осмѣливаются предъ великимъ Таинствомъ тѣла и крови Христовой, какъ умиловительной жертвы, возсылать къ Богу моленія не только о благахъ духовныхъ, но и о благахъ настоящей жизни?—Это потому, что все нужды человека въ настоящей жизни, все лишенія, недостатки, болѣзни и проч., произошли по причинѣ грѣха,—отъ праведнаго гнѣва Божія, изливагося на родъ человѣчскій за его грѣхи. Но Иисусъ Христосъ есть умиловленіе за грѣхи всего міра: а потому и *приступаемъ*, по Апостольскому слову, *съ дерзновеніемъ къ престолу благодати, да примемъ милость, и благодать обрѣцемъ, во благовременну помощь* (Евр. 4, 16.). И Иисусъ Христосъ, во время земной жизни Своей, благоволилъ показать, что сила Его заслугъ простирается не только на сообщеніе благъ духовныхъ, но и на облегченіе нуждъ временныхъ: ибо все Его чудотворенія это доказывали; Онъ исцѣлялъ всякаго рода болѣзни, изгонялъ бѣсовъ, укрощалъ вѣтры, насыщалъ голодныхъ и том. под., такъ что и въ буквальный смыслъ предъ лицомъ міра сбывались на Немъ пророческія слова Исаи: *Той недуги наша пріять, и болѣзни понесе* (Иса. 53, 4.).

И молитвы, прошенія и моленія о живыхъ и умершихъ святая Церковь возноситъ предъ безкровною жертвою по Апостольскому установленію, какъ это видите уже изъ того, что сіе дѣлаетъ св. Соборная и Апостольская Церковь. Сіи моленія составляли принадлежность безкровнаго жертвоприношенія отъ временъ Апостольскихъ, какъ ви-

димъ сіе въ Литургіи, сохранившейся въ Постановленіяхъ Апостольскихъ и въ Литургіи Іерусалимской, сохранившейся преданіемъ подъ именемъ Литургіи Апостола Іакова.

Даже въ словахъ святаго Павла Апостола можемъ видѣть мы заповѣдь о совершеніи молитвъ предъ жертвою тѣла и крови Христовой, когда Апостоль въ особенную обязанность поставляетъ св. Тимоѳею, Епископу Ефесскому, « совершать молитвы, прошенія, моленія, благодаренія за всѣхъ человѣковъ, за царей и за всѣхъ начальствующихъ, дабы проводить намъ жизнь тихую, безмятежную, во всякомъ благочестіи и честности », и побуждаетъ къ тому такъ: *сіе бо добро и пріятно предъ Спасителемъ нашимъ Богомъ, Иже вѣмъ человекомъ хочетъ спастися и въ разумъ истины пріити* (1 Тим. 2, 1—4.). Если прежде всѣхъ, или паче всего, надлежало Епископу совершать сіи молитвы, какъ дѣло доброе и угодное Спасителю нашему Богу: то гдѣ удобнѣе всего онъ могъ исполнять сію Апостольскую заповѣдь, какъ не предъ жертвою, таинственно закалаемою въ воспоминаніе искупительной жертвы Божественнаго Агнца, на крестѣ закланнаго?—Сія Апостольская заповѣдь указывала предметъ молитвы обширнѣйшій;—обязывала молиться за всѣхъ людей, за царей и начальствующихъ. И кто же были сіи, о конхъ, по Апостольской заповѣди, надлежало особенно молиться предъ Богомъ? Люди вообще, которые большею частию были еще язычники,—начальствующие также язычники, цари—также язычники, и тѣ и другіе часто явные и жестокіе враги Церкви Христовой;—но

таковъ законъ благодатной любви , предписывающей любить и враговъ , молиться и за творящихъ намъ напасть! — Здѣсь указывается также и то, что можемъ мы предъ престоломъ благодати молить Бога о благахъ временныхъ , да *пихое* и *безмолвное житіе* поживемъ.

Тертуллианъ писалъ : « Мы приносимъ жертву (конечно, ту, о которой говоримъ теперь) за Императора, но приносимъ Богу нашему и его, но такъ, какъ заповѣдалъ Богъ : съ чистою молитвою » (и).

Св. Кириллъ Иерусалимскій , объясняя чинъ священнодѣйствія Литургіи , преданной отъ Апостоловъ , представляетъ молитвы , возносимыя за живыхъ и умершихъ предъ жертвою тѣла и крови Христовой, въ такомъ же видѣ, въ какомъ онъ возносятся Богу, по освященіи Даровъ, и донынѣ. Онъ говоритъ : « По совершеніи жертвы безкровнаго служенія , предъ оною умилостивительною жертвою (*ἐπὶ τῆς θυβίας ἐκείνης τῆ ἰλαβμῆς*) молимъ Бога о общемъ мирѣ Церквей , о благосостояніи міра, о царяхъ, о войнахъ и сподвижникахъ, о немощныхъ, о изнемогающихъ отъ трудовъ , и вообще всѣ мы молимся и приносимъ сію жертву о всѣхъ имѣющихъ нужду въ помощи. Потомъ поминаемъ и прежде почившихъ, сперва патріарховъ, пророковъ, Апостоловъ, мучениковъ , чтобы по ихъ молитвамъ и предстательствамъ принялъ Богъ наше моленіе. Послѣ сего молимся и о прежде почившихъ святыхъ Отцахъ и епископахъ, и о всѣхъ

(и) Lib. ad Scap. cap. 2.

вообще почившихъ у насъ, вѣруя, что превеликая будетъ польза душамъ, о которыхъ возносится моленіе тогда, какъ предлежитъ святая и страшная жертва». Далѣе святой Кириллъ, показывая спасительную для умершихъ пользу моленій, возносимыхъ предъ безкровною жертвою, продолжаетъ: «И я хочу увѣрить васъ примѣромъ. Ибо знаю, что многіе говорятъ: какая польза душъ, съ грѣхами, или безъ грѣховъ отходить она изъ сего міра, если она поминается въ молитвѣ? — Но что, если бы какой нибудь царь оскорбителей своихъ послалъ въ заточеніе, а покровительствующіе имъ, послѣ сплетши вѣнецъ, принесли бы сей вѣнецъ царю за наказываемыхъ,—не далъ ли бы онъ имъ облегченія наказаній? Такимъ образомъ и мы за почившихъ, хотя бы они и грѣшники были, приносимъ Богу моленія, не вѣнецъ сплетаемъ, но приносимъ Христа, закланнаго за наши грѣхи, умоляющаго Бога за нихъ и за себя» (i).

Св. *Златоустый*, доказывая, что не надобно предаваться неумѣренной скорби объ умершихъ, но должно помогать имъ молитвами и благотвореніями, говорить: «Сокрушаюсь потому, говоришь, что отшелъ грѣшникомъ. Это отговорка и предлогъ. Если поэтому плачешь объ отшедшемъ, то надлежало бы живаго исправлять его и приводить къ благонравію. А если онъ умеръ и грѣшникомъ, то должно радоваться по тому, что пересталъ грѣшнить и не умножаетъ зла, и надобно, сколько можно, помогать не слезами, но молитвами, моленіями, мѣ-

(i) Тайноводств. поучен. V. 8. 9. 10.

лостынями и приношеніями. Ибо не просто придумано это, и не напрасно дѣлаемъ мы поминовенія объ отшедшихъ предъ Божественными тайнами и, приступая, умоляемъ за нихъ подлежащаго Агнца, Который взялъ грѣхъ міра, но чтобы отсель было имъ какое либо утѣшеніе. И не напрасно предстоящій предъ жертвенникомъ, на коемъ совершаются страшныя таинства, вызываетъ о всѣхъ во Христвъ почившихъ, и о совершающихъ поминовеніе о нихъ. Если бы не было за нихъ поминовеній (издревле отъ временъ Апостольскихъ), то и сего не говорили бы. Ибо наше служеніе не забава, — да не будетъ сего! — но совершается по устройству Духа. — Итакъ будемъ помогать имъ и совершать поминовеніе о нихъ. Если дѣтей Іова очищали жертвы отца: то зачѣмъ сомнѣваешься въ томъ, будетъ ли какое нибудь утѣшеніе отшедшимъ, когда мы приносимъ за нихъ жертву? Богъ, обыкновенно, являетъ милость однимъ ради другихъ. И на это указывалъ Павелъ, говоря: *да отъ многихъ лицъ, еже въ насъ дарованіе, мнози благодарятся о васъ* (2 Кор. I, 11.). Да не облѣчимся помогать отшедшимъ, и приносить за нихъ молитвы. Ибо предметъ общая для всего міра очистительная жертва. Посему съ дерзновеніемъ молимъ мы тогда о вселенной и произносимъ имена почившихъ на ряду съ мучениками, исповѣдниками и священниками. Мы все одно тѣло, хотя одни члены свѣтлѣе другихъ. И безъ сомнѣнія, возможно имъ пріобрѣсть прощеніе чрезъ молитвы чрезъ Дары, приносимые за нихъ и чрезъ именуемыхъ вмѣстѣ съ ними. Итакъ зачѣмъ

скорбишь? зачѣмъ плачешь, когда можно пріобрѣсти отшедшему такое прощеніе»? (к).

Итакъ, братія, видите, какъ велика жертва, приносимая въ таинствѣ Евхаристіи за живыхъ и умершихъ!—Такъ благъ и челолюбивъ Иисусъ Христосъ, Спаситель и Богъ нашъ. Не только въ томъ явилъ Онъ къ намъ безпредѣльную любовь Свою, что Самого Себя предалъ страдающимъ и смерти, дабы сею великою жертвою удовлетворить правосудію Божию и примирить Бога съ челолюбомъ; но и въ томъ, что даровалъ намъ во всегдашнюю умлостивительную жертву предъ Богомъ Свое пречистое тѣло и кровь, дабы, имѣя предъ собою сей чудный, непостижимый, высочайшій залогъ Его благодти, всегда мы прославляли безпредѣльное величіе Трїеднаго Бога, благодарили Его за неисчислимыя благодѣянія, и, одушевляясь крѣпкою любовію и упованіемъ на заслуги Искушителя и вѣчное ходатайство Его предъ Отцемъ Своимъ, молили за всѣхъ поминаемыхъ въ церкви, просили о всемъ благопотребномъ для насъ и ближнихъ нашихъ въ жизни настоящей и будущей, и умлостивляли милосердаго Бога благоуханіемъ безкровнаго жертвоприношенія и молитвами за всѣхъ почившихъ и приснопоминаемыхъ, по наставленію и руководству святой Церкви Христовой.

Прольемъ, братія, теплыя моленія предъ престоломъ благодати, да Самъ Христосъ, Спаситель и Богъ нашъ, силою и дѣйствіемъ Всесвятаго Духа

(к) Толкъ на I Кор. бесѣд. 41.

Своего , научить всѣхъ насъ достойно взирать на сію великую тайну безкровнаго жертвоприношенія, поклоняться Ему, благодарить и молить Его о всемъ и за всѣхъ , за живыхъ и почившихъ, — свято и непорочно, ко спасенію ближнихъ нашихъ и насъ самихъ, и во славу пресвятаго имени Его, вмѣстѣ съ превѣчнымъ Отцемъ Его и Всесвятымъ Духомъ! Аминь.

БЕСѢДА ДЕВЯТНАДЦАТАЯ.

Объ Евхаристіи , какъ спасительной пищѣ для достойно вкушающихъ ее. — Назначеніе Евхаристіи въ спасительную пищу; необходимость вкушенія; спасительные плоды Причащенія. Кто можетъ причащаться тѣла и крови Господней?

Въ предложенныхъ прежде бесѣдахъ видели мы, во-первыхъ , что въ таинствѣ Евхаристіи , подъ видами хлѣба и вина, преподаются истинное тѣло и истинная кровь Христовы, и во-вторыхъ , что оно есть жертва предъ Богомъ за живыхъ и умершихъ; а нынѣ, братія, будемъ бесѣдовать объ Евхаристіи, какъ о спасительной пищѣ.

Назначеніе Евхаристіи ѡбъ спасительную пищу.

Въ Ветхомъ Завѣтѣ жертвы , по установленію Божію приносимыя сперва въ Скинии , потомъ въ

Храмъ, частію сожигался на жертвеникѣ, частію предоставляемы были жрецу, частію возвращались приносившимъ жертвенные предметы; а агнецъ пасхальный, особенно прообразовавшій многими своими обстоятельствами Агнца, вземлющаго грѣхъ міра, однажды закланнаго на крестѣ съ проліаніемъ крови, и всегда таинственно приносимаго на св. трапезѣ въ безкровномъ жертвоприношеніи, — былъ съдаемъ весь. Такъ угодно было Господу, чтобы и сія святѣйшая жертва, — истинное тѣло и кровь Господа Іисуса, подъ видами хлѣба и вина приносимыя Богу на священной трапезѣ въ жертву хваленія, благодаренія, прошенія и умогнѣвленія, — служила вмѣстѣ спасительною пищею для вѣрующихъ въ Него.

Это назначеніе Евхаристіи въ спасительную пищу ясно раскрылъ Самъ Спаситель. Прежде установленія Евхаристіи, когда Господь только обѣщаль установить сіе Таинство, Онъ училъ объ Евхаристіи, какъ о хлѣбѣ небесномъ: *Хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра* (Іоан. 6, 51). *Плоть бо Моя истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво* (ст. 55.)

При установленіи сего Таинства, на послѣдней вечери съ Своими учениками, Іисусъ Христосъ, возблагодаривъ Бога, и преложивъ хлѣбъ и вино въ тѣло и кровь Свою, въ то же самое время подалъ ихъ ученикамъ Своимъ и сказалъ о тѣлѣ Своемъ: *примите, идите...* и потомъ — о крови Своей: *пійте отъ нея вси* (Матѣ. 26, 26—28.). Заповѣдалъ притомъ Апостоламъ, а въ лицѣ ихъ и всемъ преемникамъ ихъ, повторять то же самое,

что Онъ сдѣлалъ, въ воспоминаніе о Немъ, говоря:
sic тсорите съ Моє воспоминаніе.

Какъ повелѣлъ Иисусъ Христоръ, такъ святыя Апостолы и дѣлали по заповѣди своего Учителя и Господа, такъ и предали Церкви Христовой на всѣ времена до скончанія міра, какъ свидѣтельствуесть Апостоль Павелъ: *елмжды бо аще ясте хлѣбъ сей и чашу сію піете, смерть Господню возвъщаете, дондеже прїидеть* (1 Кор. 11, 26).

Изъ многихъ мѣстъ, прежде предложенныхъ, уже видѣли мы, что Церковь Христова отъ самаго начала ея при Апостолахъ и доннынъ Евхаристію преподаетъ чадамъ своимъ, какъ спасительную пищу. Это можно видѣть и изъ самыхъ наименованій, какими Евхаристія называется въ посланіи Апост. Павла къ Коринѳянамъ и въ писаніяхъ древнихъ св. Отцевъ и Учителей, каковы, напр., слѣдующія названія: вечеря Господня, трапеза Господня, какъ называетъ Евхаристію Апостоль Павелъ (1 Кор. 11, 20); — также: хлѣбъ Божій (а), хлѣбъ Господень (б), таинственная трапеза (в), трапеза Господня (г), Причащеніе и другія (д). — Изъ сказаннаго досель о назначеніи Евхаристіи въ спасительную пищу ясно открывается —

(а) Игнат. Послан. къ Ефес. гл. 5.

(б) Теофил. Epistol. Pasch. I.

(в) Теодорит. in 1 Reg. qu. III.

(г) Онъ же in 1 Cor. XI, 20.

(д) См. выше въ бесѣдѣ 13, наименован. Евхаристіи.

Необходимость Приглашенія.

Если Иисусъ Христосъ обѣщаль даровать таинство Евхаристіи, какъ небесный хлѣбъ, какъ спасительную пищу для человѣка, и если потомъ, при самомъ установленіи сего Таинства, Онъ, какъ Учитель и Богъ, повелѣвалъ ученикамъ Своимъ: *примите, ядите... пейте отъ нея вси...*, и далъ заповѣдь дѣлать это въ воспоминаніе о Немъ: *сѣ творите въ Мое воспоминаніе*: то истинные ученики Иисуса Христа, принимая и содержа ученіе Его съ вѣрою и любовію, должны признавать необходимою обязанностию для себя ненарушимо исполнять волю своего Учителя и Господа.

Видимъ мы, что первые ученики Спасителя, принявшіе отъ Него заповѣдь готовить и раздѣлять сію Божественную трапезу, — вкушать отъ таинственной трапезы тѣло Христова и пить кровь Его, въ точности соблюдали сію заповѣдь, какъ свидѣтельствуешь св. Лука о членахъ первенствующей Церкви Христовой: *бяху терпяще въ ученіи Апостолъ и во общеніи и въ преломленіи хлѣба* (Дѣян. 2, 42.), то есть, причащаясь таинственнаго хлѣба, какъ и далѣе говорить тотъ же Апостолъ: *по вся дни терпяху единомышленно въ церкви, — и ломяще по домомъ хлѣбъ* (ст. 46. Слпч. Дѣян. 20, 7. 11. 1 Кор. 11, 16.). Сей примѣръ также обязываетъ послѣдователей Христовыхъ признавать святымъ долгомъ причащаться тѣла и крови Господней: ибо что дѣлали сами Апостолы, къ тому обязывали они и учениковъ своихъ, то должны дѣлать и все христіане, принявшіе ученіе Христово и примѣръ

благочестія чрезъ святыхъ Отцевъ и Учителей Церкви отъ самихъ Апостоловъ.

Спаситель, общая установить таинство Евхаристіи, говорилъ къ упорствовавшимъ въ невѣріи Иудеимъ съ угрозою: *Аминь, аминь глаголю вамъ, аще не съесте плоти Сына чловѣческаго, ни пиете крове Его, живота не имате въ себѣ* (Іоан. 6, 54). Страшный судъ Иисуса Христа падаетъ на тѣхъ, которые совсѣмъ не вѣрують въ Него и по невѣрію не приступаютъ къ сей преестественной трапезѣ Божественнаго тѣла и крови Его, каковы были Іудеи, слушавшіе Господа и не увѣровавшіе въ Него. Падаетъ сей судъ Господа и на тѣхъ, которые, хотя, по видимому, вѣрують въ Него и принимаютъ Его ученіе, но неправо вѣрують и не поистинѣ принимаютъ и содержать Его ученіе и спасительныя Таинства, или совсѣмъ не принимаютъ тѣла и крови Христовой, каковы были древле и нынѣ есть многіе еретики. Падаетъ судъ Господа и на тѣхъ безпечныхъ и нерадивыхъ членовъ Церкви Христовой, которые, хотя право вѣрують, но неправо ходять, не соблюдаютъ заповѣдей Христовыхъ; знаютъ ученіе Христа Спасителя, исповѣдуютъ величіе Таинства тѣла и крови Христовой и его необходимость для спасенія, и между тѣмъ чуждаются сей трапезы по нерадіио и безпечности о своемъ спасеніи.

Впрочемъ, по ученію Церкви, слова Господа не означаютъ того, будто ни въ какомъ случаѣ вѣрующій во Христа не можетъ получить спасенія безъ вкушенія тѣла и крови Христовой; ибо вы, братія, помните, что говорили мы въ одной изъ бе-

сѣдъ о таинствѣ Крещенія, то есть, что иногда Богъ отворяетъ врата къ жизни вѣчной и безъ таинства воднаго Крещенія, которое есть дверь въ Церковь Христову, а потому есть дверь и къ прочимъ спасительнымъ Таинствамъ, и дверь къ вѣчной жизни, которой не лзя получить внѣ Церкви Христовой. Такъ отворяетъ Богъ дверь въ небесное царствіе Свое мученикамъ, пострадавшимъ за имя Христово, для которыхъ проліяніе крови за Христа служитъ вмѣсто омовенія въ купѣли воднаго Крещенія (е). Также и о младенцахъ, удостоившихся возрожденія отъ воды и Духа въ таинствѣ Крещенія, святая Церковь вѣруеть, что они, какъ очищенные благодатию Крещенія отъ грѣха наследственнаго, который только и имѣли, не могли во зло употребить своей свободы, — какъ представляющіеся къ Богу въ непорочномъ житіи, наследуютъ царство небесное, по обѣтованію Самого Господа: *оставите дѣтей приходити ко Мнѣ, таковыяъ бо есть царство небесное* (Матѣ. 19, 14.) (ж). Блаженный Августинъ учитъ: «Если младенецъ преселится изъ сей жизни, принявъ Крещеніе, то, разрѣшившись отъ вины, коей подлежалъ наследственно, будетъ совершенствоваться въ томъ свѣтѣ истины, который, пребывая неизмѣнно и вѣчно, оправданныхъ освѣщаетъ предъ лицемъ Творца. Ибо только грѣхи полагаютъ раздѣленіе между человекѣми и Богомъ; но они разрѣшаются благодатию Христовою» (з).

(е) См. выше бесѣд. 5 о крещеніи кровію.

(ж) См. Требн. Чинъ погребен. младенческаго.

(з) De peccat. merit. Lib. I. cap. 19.

Судите, братія, сами, какъ такому члену Церкви ожидать обѣтованной жизни, который слышитъ гласъ Господа: *приидите ко Мнѣ вси труждающіи и обремененніи, и Азъ упокою вы...* и, чувствуя безпокойство и страхъ въ душѣ своей, не хочетъ идти къ Нему, чтобы получить разрѣшеніе отъ грѣховъ и освобожденіе отъ страха осужденія, — слышитъ Господа говорящаго: *возмите иго Мое на себѣ...*, и обращаете покой душамъ вашимъ, и между тѣмъ не хочетъ свергнуть съ себя бремя грѣховное, чтобы поднять и возложить на рамена свои благое иго и легкое бремя заповѣдей Христовыхъ, — слышитъ: *примите, ядите: сіе есть тѣло Мое... пейте отъ нея вси: сія бо есть кровь Моя... Аще не съѣсте плоти Сына человеческого, ни пїете крове Его, живота не имате въ себѣ...*, и не ищетъ доступа къ сей Божественной трапезѣ и не заботится о приготовленіи себя къ принятію великаго спасительнаго дара! Такой человекъ самъ себя осуждаетъ на смерть: ему предлагается спасительная пища; а онъ не хочетъ принимать ее, терпитъ гладъ, и лишается жизни по духу.

Если бы Иисусъ Христосъ и не призывалъ учениковъ Своихъ къ Своей трапезѣ, и не говорилъ: *примите, ядите... пейте отъ нея вси...*; если бы и не давалъ навсегда заповѣди: *сіе творите въ Мою воспоминаніе...*, и не изрекалъ суда Своего: *аще не съѣсте плоти Сына человеческого, ни пїете крове Его, живота не имате въ себѣ*: и тогда мы должны были бы почитать для себя необходимою обязанностію и величайшимъ счастіемъ приступать къ сей Господней трапезѣ, представляя

высочайшее достоинство Божественнаго тѣла и крови и спасительные плоды, получаемые чрезъ причащеніе сихъ святѣйшихъ Таинъ.

Спасительные плоды Причащенія.

Вы знаете, братія,—для чего въ Ветхомъ Заветѣ установлено было, чтобы приносившіе жертвы чрезъ жрецовъ сами иногда участвовали въ жертвенной трапезѣ, приготовляемой изъ ихъ приношеній? Для того, чтобы тѣмъ болѣе было ихъ участія въ самомъ жертвоприношеніи, какъ и Апостоль писалъ: *видите Израиля по плоти: не ядущи ли жертвы общицы олтаревы суть* (1 Кор. 10, 18.)? Такъ и мы, причащаясь тѣла и крови Господней, тѣмъ болѣе участвуемъ въ томъ жертвоприношеніи, которое всегда совершается на священной трапезѣ въ алтарѣ, а чрезъ сіе и въ томъ, которое однажды навсегда совершено было на Голгоѣ съ проліяніемъ крови и жизни. Одно тѣло Господа и тамъ на крестѣ заклано по волю Самого Спасителя, и здѣсь таинственно Имъ Самимъ приносится Богу, въ воспоминаніе крестнаго закланія. *Чаша благословенія, учитъ Апостоль, юже благословляемъ, не общеніе ли крове Христовы есть? Хлѣбъ, егоже ломимъ, не общеніе ли тѣла Христова ёсть* (ст. 16.)? А такимъ образомъ участвуя въ таинственномъ жертвоприношеніи тѣла и крови Христовой, мы усваиваемъ себѣ плоды тѣхъ некушительныхъ заслугъ Христовыхъ, которыя Господь во время земной жизни Своей и въ смерти принесъ правдѣ Божіей въ удовлетвореніе за грѣхи всего міра.

Иисусъ Христосъ говоритъ: *плоть Моя истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво (питіе). Ядый Мою плоть, и пійй Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ* (Іоан. 6, 55. 56). Тѣло и кровь Христовы — истинная пища; питають не только тѣло, но и душу. Человѣкъ, созданный по образу Божию, стремится къ своему Первообразу, какъ послѣдней цѣли, какъ Источнику своей жизни и блаженства. А тѣло и кровь Христовы такая чудесная пища, что таинственно и преестественно и тѣло и душу причастника соединяеть со Христомъ Богомъ: *ядый Мою плоть, и пійй Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ.* «Въ образъ хлѣба подается тебѣ тѣло, — учитъ св. Кириллъ Іерусалимскій, — а въ образъ вина подается тебѣ кровь, чтобы, причастившись тѣла и крови Христа, былъ ты Его стѣлесникомъ и скровнымъ. Такъ мы дѣлаемся Христоносцами, когда Его тѣло и кровь переходять въ наши члены. Такъ, по ученію блаженнаго Петра, бываемъ *Божественнаго причастницы естества*» (2 Петр. 1, 4.) (и). Также св. Дамаскинъ учитъ: «Сіе Таинство называется Причащеніемъ: потому что чрезъ оное мы дѣлаемся причастниками Божества Иисусова. . . Чрезъ оное сообщаемся со Христомъ». (і).

Соединяясь со Христомъ, мы соединяемся съ Источникомъ спасительной благодати. А потому изъ Источника Евхаристіи проливаются на благо-

(и) Тайновод. поуч. IV. 3.

і) Излож. Правосл. Вѣр. гл. 13.

честивыхъ причастниковъ различныя дары благодати. Какъ обыкновенная здоровая пища, принимаемая тѣломъ, не только предохраняетъ его отъ изнеможенія, но и укрѣпляетъ, услаждаетъ вкусъ, даетъ бодрость всемъ членамъ : такъ и Божественная пища, тѣло и кровь Христова, достойно принимаемая, не только врачуютъ немощи души и тѣла, покрывая благодатию Христоваго раскрываемую съ сокрушеніемъ сердца наготу грѣховную, но и подаютъ, или умножаютъ, по мѣрѣ приѣмлемости причастника, различныя дары Духа, благопотребныя ко спасенію, каковы, по указанію Апостола : *любы, радость, миръ, долготерпѣніе, благость, милосердіе, вѣра, кротость, воздержаніе.* (Гал. 5, 22. 23.). Св. Кирианъ писалъ : «Какъ обыкновенный хлѣбъ, который ежедневно ѣдимъ, есть жизнь тѣла : такъ оный сверхъестественный есть жизнь души и здравіе ума» (к). Въ другомъ мѣстѣ : «Возбуждаемыхъ и убѣждаемыхъ къ брани не оставимъ безоружными и нагими, но оградимъ ихъ покровомъ тѣла и крови Христовой ; и какъ Евхаристія для того совершается, чтобы причащающимся служила защитой: то, чтобы сдѣлать ихъ безопасными противъ врага, вооружимъ ихъ оружіемъ пищи Господней» (л). Св. Ефремъ Сиринъ учитъ : «Агнецъ Божій за насъ закламя и принесся въ жертву, и даровалъ намъ Свое святое и непорочное тѣло, чтобы мы всегда питались имъ, и причащеніе Его служило намъ въ оставле-

(к) Serm. de coena Domini.

(л) Epistl. 54.

ніе грѣховъ» (м). Св. Златоустъ : «Сія Трапеза — сила нашего спасенія, крѣпость ума, основаніе упованія, надежда спасенія, свѣтъ, жизнь...» (н).

Причащеніе тѣла и крови Христовой, соединяя причастниковъ съ Господомъ и сообщая имъ такіе дары, если они способны къ принятію оныхъ, укрѣпляетъ чрезъ это въ подвигахъ благочестія и добродѣтели, ограждаетъ отъ искушеній, дѣлаетъ страшными демонамъ. «Какъ львы, дышащіе огнемъ, — говоритъ святой Златоустъ, — отходимъ мы отъ оной трапезы, содѣлавшись страшными демонамъ». Православная Церковь учитъ : « Оно полезно по тому, что христіанинъ, который часто присутствуетъ при сей жертвѣ и приѣмлетъ сіе Таинство, посредствомъ онаго освобождается отъ всякаго искушенія и опасности со стороны діавола. Поелику врагъ души не осмѣливается нанести никакого вреда тому, въ коемъ видитъ пребывающаго Христа» (о).

Спаситель говоритъ : *Ядый Мою плоть, и пійи Мою кровь, имать животъ вѣчный, и Азъ воскрешу его въ послѣдній день* (Іоан. 6, 54.). *Не якоже ядоша отцы ваши манну, и умроша : ядый хлѣбъ сей, живъ будетъ во вѣки* (ст. 58.). Какъ земная пища питаетъ и поддерживаесть жизнь земную, продолжающуюся недолгое время : такъ небесная пища, — тѣло и кровь Христова, — питаетъ и возвращаетъ жизнь небесную, вѣчную. При-

(м) См. выше бесѣд. 15. св. Евр.

(н) In 1 Ер. ad Corinth. Homil. 24.

(о) Правосл. Испов. Ч. 1. вопр. 107.

нимаемая сію пищу, душа очищается и уготовляется болѣе и болѣе къ вѣчному, блаженному созерцанію Господа лицомъ къ лицу, а тѣло принимаетъ Божественный хлѣбъ, какъ зерно будущаго прославленія въ послѣдній день, когда *мертвіи услышатъ Сына Божія и услышавше оживутъ* (Іоан. 5, 25.). Поэтому св. Иринея пишетъ, обличая еретиковъ: «Какъ говорятъ, что наше тѣло подвергнется тлѣнію, и не участвуетъ въ жизни, когда оно питается тѣломъ и кровію Господа? . . . Какъ земный хлѣбъ, по призваніи надъ нимъ Бога, уже не есть обыкновенный хлѣбъ, но Евхаристія, состоящая изъ земнаго и небеснаго: такъ и тѣла наши, приемиющія Евхаристию, уже не суть тлѣны, но имѣютъ надежду воскресенія въ жизнь вѣчную» (п). Св. Василій Великій писалъ: «Каждый день причащаться и принимать тѣло и кровь Христову хорошо и весьма полезно, какъ Самъ Господь ясно говоритъ: *ядый Мою плоть, и пійи Мою кровь, иматъ животъ вѣчный*. Кто же сомнѣвается, что постоянно причащаться жизни есть не иное что, какъ умножать въ себѣ жизнь?» (р) Поэтому первый Вселенскій Соборъ на Причащеніе взиралъ, какъ на необходимое напутствіе умирающихъ, и опредѣлилъ: «О находящихся при исходѣ отъ житія да соблюдается и нынѣ прежній законъ и правило, чтобы отходящій не лишаемъ былъ послѣдняго и нужнѣйшаго напутствія» (с).

(п) См. выше бесѣд. 15 свид. Иринея.

(р) Epist. 289, ad Caesariam Patric.

(с) Книг. Правил. Св. Апост. и проч. Соб. Плк. 1 пр. 13.

Кромѣ сплхъ великихъ и вожделѣнныхъ плодовъ, причащеніе святыхъ Таинъ доставляетъ и то благо, что, причащаясь, предъ лицемъ Церкви свидѣтельствуемъ мы о своей живой вѣрѣ во Іисуса Христа и о любви къ Нему. Сіе полезно и для причастника: чрезъ сіе приближеніе къ трапезѣ Господней онъ внутреннее благочестіе свое показываетъ въ видимыхъ дѣйствіяхъ, и тѣмъ болѣе оживляетъ и укрѣпляетъ оное въ себѣ; полезно и для другихъ: они, видя причастника, и сами располагаются болѣе любить Христа, приступать къ Таинству, и чрезъ Причащеніе тѣснѣе соединяться съ Нимъ, ради спасенія своего.

Причащеніе тѣла и крови Христовой раскрываетъ и утверждаетъ взаимный союзъ членовъ Церкви Христовой. На это единеніе чрезъ таинство Причащенія указываетъ св. Павелъ, когда говоритъ: *яко единъ хлѣбъ, едино тѣло есмы мнози: вси бо отъ единого хлѣба причащаемся* (1 Кор. 10, 17.). Какъ одно тѣло Христово, и «раздробляемое не раздѣляется»: такъ и причащающіеся сего тѣла укрѣпляются въ составъ одного таинственного тѣла Христового. Христось есть Глава сего тѣла, а причащающіеся тѣла и крови Его суть члены Его. Истина сія, чрезъ Причащеніе видимо раскрываемая, многому научаетъ христіанъ: она показываетъ, что Богъ не на лицазираетъ, никого не отвергаетъ, но всѣхъ входящихъ къ Нему принимаетъ человеколюбиво; ибо, стоя здѣсь предъ престоломъ благодати, каждый видитъ, что величайшіе дары Свои Господь всѣмъ равно предлагаетъ. Потому члены Церкви не дол-

жны превозноситься одни предъ другими, но должны любить одинъ другаго, какъ члены одного великаго семейства, и дѣти одного Отца небеснаго.

Такъ, братія, многоплодно и спасительно таинство Евхаристіи! Такъ важно, полезно и необходимо Причащеніе тѣла и крови Господней!

*Кто можетъ приглашаться тѣла и крови
Христовой?*

При этомъ, братія, надобно знать, что сіе великое Таинство, какъ величайшая драгоценность Христовой Церкви, не вѣзмъ безъ различія преподается. Къ трапезѣ Царя принимаются только званые, и изъ званыхъ допускаются только въ приличномъ одѣяніи приходящіе: такъ и къ таинственной трапезѣ Царя Христа принимаются только призванные и въ благомъ одѣяніи пришедшіе. Кто же сіи?

Къ Причащенію допускаются вѣрующіе во Иисуса Христа и крестившіеся во имя Святыя Троицы. Ибо Крещеніе есть дверь, которою входятъ въ Церковь Христову, какъ слышали вы объ этомъ прежде. Кто не крестился, тотъ не можетъ причащаться тѣла и крови Христовой, какъ недостойный еще Царской Трапезы. Поэтому никто изъ язычниковъ, никто изъ Іудеевъ, никто изъ магометанъ, прежде обращенія къ вѣрѣ во Христа и прежде Крещенія, не допускается къ Причащенію.

И изъ тѣхъ, кои увѣровали во Иисуса Христа и крестились, которые потому подобны званымъ къ царской трапезѣ, не все допускаются: ибо нѣкоторые не приходятъ въ одѣяніи приличномъ величію трапезы. Таковы тѣ, которые по Крещеніи впадаютъ въ ереси или расколы или въ тяжкіе грѣхи. Таковыя, хотя приносятъ покаяніе въ грѣхахъ своихъ и хотятъ приблизиться къ трапезѣ Христовой, не допускаются; но, по правиламъ Святыхъ Отцевъ, подвергаются епитиміи отлученія отъ Причащенія, на определенное время, соразмѣрно виновности грѣховъ.

Святый Іустинъ Мученикъ такъ говоритъ о томъ, — кто можетъ причащаться Таинства тѣла и крови Христовой: «Евхаристіи причащаться никому другому у насъ не позволено, какъ только тому, кто вѣруетъ, что наше ученіе истинно, и омылся омовеніемъ въ оставленіе грѣховъ и въ возрожденіе, и живетъ такъ, какъ предаль Христосъ» (т).

Такъ и нынѣ православная Церковь призываетъ и допускаетъ къ Причащенію тѣла и крови Христовой всехъ правовѣрующихъ христіанъ и живущихъ по ученію Христову и по правиламъ Церкви. Чтобы болѣе приготовить членовъ своихъ къ достойному причащенію Таинъ, Церковь обязываетъ чадъ своихъ предварительно очищать совѣсть свою Таинствомъ Покаянія, и пріемля искреннее и сокрушенное раскаяніе во грѣхахъ и твердое намѣреніе впредь удаляться отъ нихъ,—показываетъ

(т) См. выше бесѣд. 15. свид. св. Іуст.

любезное снисхожденіе къ слабымъ членамъ своимъ, подражая безмѣрной благодати и челоуѣколюбію Господа, не отвергнушаго ни блудницы, ни мытаря, ни разбойника покаявшагося, и только въ крайнихъ пуждахъ, ради исправленія и утвержденія въ благочестіи и добродѣтели, или вмѣстѣ и для устраненія соблазна и въ назиданіе другимъ, то есть кающихся въ тяжкихъ грѣхахъ, не допускаетъ къ Причащенію.

Церковь даетъ такое правило касательно допущенія къ Причащенію: «Всѣ христіане единыя вѣры, единыя Церкви нашей, отлученія и клятвы не имѣющіе на себѣ, и на исповѣди приносящіе чистое покаяніе, живущіе благочестно, и отъ духовника не имѣющіе временнаго запрещенія, тѣла Христова и крове Его съ подобающею честью да причастятся. Также и взрослыхъ отроковъ, приносящихъ исповѣдь, и малыхъ младенцевъ, по обычаю Церкви, ради вѣры тѣхъ, кои приносятъ ихъ, подобаетъ сподобляти святыхъ Таинъ, въ освященіе душъ и тѣлесъ ихъ, и въ воспріятіе благодати Господни» (у).

Но при этомъ, братія, надобно помнить, что и допускаемые ко святѣйшей трапезѣ не всѣ получаютъ одинаковые плоды отъ вкушенія тѣла и крови Господней, но каждый по мѣрѣ своей готовности къ принятію даровъ благодати. Богъ, какъ всевѣдецъ, предъ Которымъ все открыто, смотритъ не на виѣшнія только дѣла наши, но и на сокро-

(у) См. Служебн. на конѣ *Извѣстіе Учительн.* о подаян. и пріят. Божеств. Таинъ.

венныя мысли, желанія и движенія сердечныя. Потому надобно приступать къ трапезѣ Господней со всею осмотрительностію, со всею вниманіемъ и стараніемъ, соблюдать все, чего требуетъ святость и величіе Божественнаго Таинства.

Грѣшимъ мы противъ Таинства тѣла и крови Господней, и чрезъ то лишаемся спасительныхъ плодовъ его, — или недостойно приступая къ Причащенію, или недостойно пользуясь имъ, оскорбляя святость его грѣхами послѣ Причащенія. Поэтому, чтобы научиться намъ достойно причащаться святыхъ Таинъ, и въ большемъ обиліи пользоваться плодами Таинства, въ слѣдующихъ двухъ бесѣдахъ раскроемъ, какъ должны мы приступать къ Причащенію, и что должны дѣлать послѣ причащенія святыхъ Таинъ.

А между тѣмъ, братія, помните, какую великую, святѣйшую трапезу предлагаетъ намъ Господь! Помните, что прелобгій Господь всѣхъ призываетъ къ ней! Помните, что пренебрегающіе сію вечерю, и не участвующіе въ ней, не имѣютъ благодатной жизни въ себѣ! Помните, какіе великіе, спасительные плоды подаются чрезъ вкушеніе сей небесной пищи достойно приступающимъ къ трапезѣ! Помните, что, причащаясь тѣла и крови Христовой, причащаемся величайшей и святѣйшей жертвы, однажды на крестѣ закланной за грѣхи міра съ пролитіемъ крови, и всегда безкровно приносимой на святой трапезѣ въ алтарь, — соединяемся со Христомъ, приносящимъ въ жертву Самого Себя, — озаряемся Духомъ Святымъ, источникомъ всѣхъ спасительныхъ даровъ, — при-

емлемъ благодать очищенія отъ грѣховъ, укрѣпленіе въ подвигахъ благочестія и добродѣтели, оружіе противъ діавола и всѣхъ искушеній, и залогъ воскресенія тѣла къ славѣ и блаженной жизни въ вѣчности!

Памятованіе о величїи дара Божїя и о спасительныхъ плодахъ его да возбуждаетъ въ насъ искреннее и сильное желаніе и ревность, какъ должно, приготовляться къ полученію его и достойно пользоваться имъ къ уврачеванію и спасенію души и тѣла!

Самъ Христось, Спаситель и Богъ нашъ, уготовившій намъ спасительную трапезу, да приготовитъ и насъ, благодатию Своею, къ достойному принятію небесныхъ даровъ Его, просвѣщая умъ нашъ свѣтомъ истины и согрѣвая сердце наше любовію къ Нему Самому и къ соблюденію заповѣдей Его! Аминь.

ВЕСЬДА ДЕАДЦАТАЯ.

О томъ, какъ должно приступать къ святымъ Тайнамъ тѣла и крови Христовой.

Зная, какую великую пользу получаетъ христіанинъ, если достойно вкушаетъ тѣла и крови Христовой, должны мы, братія, помнить и то, какъ опасно и страшно приступать къ трапезѣ Господней безъ должнаго приготовленія и безъ надлежащаго благоговѣнїя къ великому Таинству. Конечно, вы помните, что говоритъ о недостойномъ причащеніи тѣла и крови Христовой Апостоль Па-

вель.— Онъ писалъ къ коринѣской Церкви: *Иже аще ясть хлѣбъ сей, или пьетъ чашу Господню недостойнъ, повиненъ будетъ тѣлу и крови Господни. Ядый бо и пій недостойнъ, судъ себѣ ясть и пьетъ, не разсуждалъ тѣла Господня (1 Кор. 11, 27. 29.).*

Слышите, какой страшный судъ изрекаетъ Апостоль на недостойныхъ причастниковъ!—Но не того требуетъ Апостоль, чтобы христіане изъ страха осужденія удалялись трапезы Господней, а того, чтобы вели себя достойно спасительной трапезы. Въ удаленіи же отъ нея нѣтъ спасенія, но опять осужденіе; ибо Господь говорилъ къ невѣрующимъ Іудеямъ: *Аминь, аминь глаголю вамъ: аще не съестѣ плоти Сына человеческого, ни пите крове Его, живота не имате въ себѣ (Іоан. 6, 53.).* Такъ, видите, —равно опасно и недостойное причащеніе тѣла и крови Христовой и удаленіе отъ сей спасительной трапезы. Чтѣ же надобно дѣлать? — Явно, что надобно заботиться о томъ, чтобы съ должнымъ приготовленіемъ приступать къ великому и страшному Таинству.

И ужели кто сію заботу и это приготовленіе почтетъ труднымъ дѣломъ?—Нѣтъ, братія, никакія наши бдѣнія и труды не должны казаться тягостными при мысли о томъ величайшемъ дарѣ, какой получаемъ мы съ трапезы Господней. Представимъ, напримѣръ, — если бы мы ожидали и надѣялись принять въ своемъ домѣ какого нибудь знаменитаго гостя, напр. царя, или высокаго начальника: то сколько было бы заботъ, сколько приготовленій, чтобъ убрать домъ прилично, и

чтобы гость ничего не встрѣтилъ непріятнаго для себя, а все, напротивъ, доставляло бь ему удовольствіе ! Но какого гостя ни представите, онъ не выше будетъ, а безпредѣльно ниже того Посѣтителя нашихъ душъ и тѣлъ, Котораго принимаемъ мы въ таинствѣ Евхаристіи; ибо принимаемъ здѣсь самого Господа, вкушая пречистое тѣло и святѣйшую кровь Его. Поэтому, намѣреваясь причаститься святыхъ Таинъ, несравненно болѣе должны мы заботиться о приготовленіи себя къ достойному принятію Таинства; изъ хранины своей души и тѣла должны устранить все, что не угодно предъ очами Господа, и украсить всѣ части ея тѣмъ, что благопріятно предъ взорами Всесвятаго.

Посему Апостолъ и писалъ къ коринѣскимъ христіанамъ: *да искушаетъ человекъ себе, и тако отъ хлѣба да ястъ, и отъ чаши да пьетъ* (1 Кор. 11, 28.). То есть, прежде всего надобно намъ обратиться къ себѣ, войти въ самихъ себя, внимательно разсмотрѣть состояніе нашего внутренняго дома, въ который хотимъ принять великаго Посѣтителя, и все, что ни найдемъ въ немъ неустроеннаго, безпорядочнаго, негоднаго небесному Гостю со всѣмъ стараніемъ исправить, и украсить домъ такъ, какъ требуетъ сего величіе небеснаго Посѣтителя.

Прежде всего должны мы очистить себя отъ грѣховъ искреннимъ покаяніемъ.—Но какъ о Таинствѣ Покаянія, если Богъ поможетъ, будемъ говорить въ особыхъ бесѣдахъ, то здѣсь предложимъ вашему вниманію о томъ, какъ, по принесеніи по-

каянiя, надобно приступать къ святымъ Тайнамъ тѣла и крови Христовой? чѣмъ особенно должны быть заняты мы въ сии священные часы, когда чаемъ принять тѣло и кровь Христову и соединиться съ самимъ Господомъ Иисусомъ?

Нашъ домъ, въ который принимаемъ мы Господа, состоитъ изъ двухъ частей, — изъ души и тѣла. Потому и вниманiе наше при ожиданiи и встрѣчъ небеснаго Гостя должно быть обращено на обѣ стороны, — на душу и тѣло.

Какъ надобно готовитьъ душу къ Призаченiю?

Приступая къ великому Таинству, къ причащенiю тѣла и крови Господней, должны мы располагать душу свою такъ, какъ бы чувственными очами видѣли мы предъ собою Господа Спасителя, приближающагося къ намъ. Всѣ силы души должны быть обращены къ Нему; мысли, чувства, желанiя, — все пусть стремится къ Нему: ибо, видя предъ собою Царя славы, но Своему челоуѣколюбию такъ милосердо приходящаго къ намъ, не естественно ли, и умомъ и сердцемъ и всѣмъ существомъ своимъ обращаться къ Тому, отъ Кого зависить все наше — и жизнь, и вѣременное благополучiе и вѣчное блаженство? — Поэтому предъ причащенiемъ святыхъ Таинъ должны мы возбуждать и питать въ душѣ всѣ дѣйствiя внутренняго благочестiя, каковы особенно *вѣра, надежда, любовь, молитва, сознание своего недостойнства и смиренiе, преданность и стремление къ Спасителю.*

В ѳ р а.

Для возбужденія вѣры держи предъ взорами твоей души, что Богъ сдѣлалъ для тебя отъ начала міра, какъ создалъ тебя по образу Своему, всегда хранитъ бытіе твое, подаетъ все нужное для жизни твоей и ближнихъ твоихъ; вспомниай всѣ особенныя благодѣянія Божіи, испытанныя тобою въ продолженіе жизни на самомъ себѣ или на близкихъ къ тебѣ. Также помни и съ вѣрою размышляй въ твоей душѣ о благодѣянїяхъ Божїихъ, явленныхъ въ спасенїи всего рода человѣческаго и тебя; вспомниай, какъ Богъ общалъ Спасителя міру, какъ Сынъ Божїи явился въ міръ, училъ, творилъ чудеса, испыталъ всѣ человѣческія нужды и немощи, кромѣ грѣха, былъ преслѣдуемъ врагами, подвергнутъ истязанїямъ, и среди сихъ страданїй, наконецъ, умеръ на крестѣ. Размышляй, какъ Богочеловѣкъ по смерти сходилъ душею во адъ, освободилъ узниковъ ада, и въ третїи день воскресъ, въ сорокый по воскресенїи вознесся на небо во славу и возсѣлъ одесную Бога Отца, въ пятидесятый ниспослалъ Всесвятаго Духа на Апостоловъ и на всю Церковь Свою. Помни и то, какъ Онъ оставилъ въ Церкви Своей спасительное ученїе и Таинства, и отъ начала Церкви до нынѣ Своею благодатию дивно устрояетъ спасенїе людей по всему міру, гдѣ только есть правовѣрующіе христїане. Представляя трапезу Господню, отъ которой надѣешься вкусить истинной пищи, питающей душу и тѣло къ вѣчной жизни, говори и повторяй въ душѣ твоей съ несомнѣннымъ убѣ-

жденіемъ : «Вѣрую, Господи, и исповѣдую, яко Ты еси воистину Христосъ, Сынъ Бога живаго, пришедый въ міръ грѣшныя спасти, отъ нихже первый есмь азъ. Еще вѣрую, яко сіе есть самое пречистое тѣло Твое, и сія есть самая честная кровь Твоя». *Да приступаемъ, по Апостолу, со истиннымъ сердцемъ во извѣщеніи вѣры, окропленіи сердцьи отъ совѣсти лукавыя (Евр. 10, 22.). Да приступаемъ съ истиннымъ сердцемъ и съ полною вѣрою, очистивъ сердца отъ порочной совѣсти!*

Надежда.

Для возбужденія и укрѣпленія надежды, все, что Богъ дѣлаетъ для всего рода человѣческаго, относись ты и къ самому себѣ: ибо ты членъ человѣчества, и что сдѣлалъ Господь для всего міра, то сдѣлалъ и для тебя. Говори: «И для меня Ты, Боже, хранишь чинъ природы, и для меня повѣлываешь свѣтити солнцу, посылаешь дожди, плодотворишь землю, приготавлиаешь все нужное, даешь день для труда и благихъ дѣлъ, и ночь для молитвы и отдыха». Какъ посылалъ Онъ нужное вчера и прежде, такъ уповай, что дастъ и въ будущее время. Но какъ, представляя сіи блага настоящей жизни, имѣешь надежду на Бога, и твердо уповаешь, что источникъ благодати Его не изсякнетъ на завтра и на послѣдующее за тѣмъ время: такъ взрай съ надеждой и на высшія блага. Все, что ни совершилъ Иисусъ Христосъ для спасенія міра, совершилъ Онъ и для твоего спасенія.

Потому говори къ Иисусу : И для меня Ты , Господи, пришелъ въ міръ : «яко Ты еси воистину Христосъ, пришедый въ міръ грѣшныя спасти, отъ нихже первый есмь азъ» ! И для меня Ты, сладчайшій Иисусе, понесъ подвигъ униженія, принялъ поношенія , тяжкія страданія и поносную смерть на крестѣ среди разбойниковъ ! И для меня Ты, Господи, Владыка всей твари, сходилъ во адъ и разрушилъ грозныя врата его ; и для меня Ты заслугами Своими умиловилъ Отца Своего и отворилъ двери въ царство небесное ! И меня Ты призываешь къ Себѣ, когда слышу вождельный гласъ Твой : *приидите ко Мнѣ вси труждающіися и обремененніи, и Азъ упокою вы: возмите иго Мое на себе... и обряцете покой душамъ вашимъ !* И для меня Ты открылъ на землѣ источники спасительныхъ Таинствъ, уготовалъ сію трапезу , чтобы и я, причащаясь Твоего пречистаго тѣла и крови, возрасталъ въ жизни благодатной, и получилъ жизнь вѣчную, по слову Твоему : *ядый Мою плоть , и пій Мойю кровь , имать животъ вѣчный !*

Любовь.

Пусть будетъ отверсто око вѣры, и непрестанно созерцаетъ величіе въ трехъ Лицахъ прославляемаго Бога, и безпредѣльныя благодѣянія Божіи къ человѣку ; пусть душа видитъ, какъ благъ и милосердъ къ намъ Господь, и силою крѣпкой надежды присвоетъ сіи блага Божіи себѣ : и можетъ ли тогда сердце не горѣть любовію къ Богу

и Господу Спасителю ? Пусть она взираетъ на Господа и на неисчислимыя благодѣянія Его , и взирая говоритъ , что внушаютъ ей говорить чувства благоговѣнія и любви : Благъ и милосердѣ Ты , Господи , и нѣтъ мѣры благодати Твоей ! Велико и безпредѣльно челоуѣколюбіе Твое ,—и могу ли достойно любить Тебя ? О безпредѣльная Любовь ! о сладчайшій Спаситель мой ! люблю Тебя , и хочу любить всею сердцемъ и всею душою во все дни и часы моей жизни ! Ибо Ты мой Богъ , Ты мой Творецъ , Ты мой Спаситель , Ты мой Свѣтъ во дни и въ ночи , Ты моя Радость и въ радости и въ скорби , Ты моя Надежда и въ жизни и въ смерти и по смерти !—Говори съ Апостоломъ : *Христосъ Иисусъ умеръ , паче же и воскресъ , Иже и естъ одесную Бога , Иже и хадатайствуетъ о насъ . Кто ны разлучитъ отъ любви Божіей ? Скорбь ли , или тѣснота , или гоненіе , или гладъ , или нагота , или бѣда , или мечъ ? Извѣстихся бо , яко ни смерть , ни живость , ни настоящая , ни грядущая , ни ина тварь кая возмощетъ насъ разлучити отъ любви Божіей , яже о Христѣ Иисусѣ Господѣ нашемъ (Рим . 8 , 34 . 35 . 38 . 39 .) .*

М о л и т в а .

Вѣра , надежда и любовь суть корни молитвы . Если корни сѣи въ силѣ , то молитва сама собою возбуждается внутри и раскрывается вовнѣ : ибо какъ свѣжіе корни , питаемые теплотою и влагою , сами естественно даютъ ростокъ ; такъ и душа , улажаемая сими добродѣтелями , необходимо мо-

лится. Только давай свободу и направленіе ея молитвеннымъ движеніямъ. Когда разсматриваешь великія дѣла Божіи: не располагаетсяъ ли духъ твой къ удивленію и благоговѣнію предъ величіемъ Божіимъ? Поддержи сіи расположенія: удивляйся дивнымъ дѣламъ Божіимъ, прославляй всемогущаго Господа, *вся премудростію сотворившаго и носящаго всяческая глаголомъ силы Своея.* Когда исчисляешь неисчислимыя благодѣянія Божіи, являемыя всему роду человѣческому и тебѣ: не возбуждается ли въ сердцѣ твоемъ чувство признательности и благодарности къ небесному Благодѣтелю? И благодари Господа сердцемъ и устами, и благодаря покланяйся Ему и духомъ и тѣломъ. Представляя величайшія благодѣянія Христа Спасителя, Его сошествіе на землю, всѣ подвиги земной жизни, страданія и смерть, подъятыя для спасенія всѣхъ и cadaго, слѣдственно и для твоего спасенія,—не горюшь ли желаніемъ получить блага спасенія и огнемъ молитвы къ Подателю сихъ благъ? Такъ молись Христу Спасителю, сокрушившему силу смерти и показавшему путь въ царствіе небесное; молись, чтобы заслуги Его были твоимъ оправданіемъ предъ правосудіемъ Божіимъ, и благодать Духа Его провела тебя тѣснымъ путемъ къ царствію, въ селенія праведныхъ. Моли Господа Иисуса, великаго Первосвященника, да силою и дѣйствіемъ сей великой жертвы,—всесвятаго тѣла и крови, коихъ надѣешься вкусить ты, — покроются грѣхи твои, очистятся и освятятся твои душа и тѣло, и содѣлаются благопріятнымъ вмѣстилищемъ Христа Спасителя и Его Святаго Духа;

да сохранишь ты свято великій залогъ сей до дня исхода твоего изъ сей жизни, и наследуешь жизнь вѣчную, по обѣтованію Господа: *ядый Мою плоть, и пей Мою кровь, имать животъ вѣчный, и Азъ воскрешу его въ послѣдній день.*

Сознаніе своего недостойнства и смиреніе.

Но чѣмъ болѣе видимъ предъ собою благодѣяній Божіихъ; чѣмъ душа ближе становится къ Богу мыслями и чувствами: тѣмъ болѣе приходимъ въ сознаніе своего недостойнства; святость Божія обличаетъ нашу грѣховность, благодѣянія Божіи—нашу неблагодарность, величіе Божіе—наше ничтожество. Приступаешь ты къ трапезѣ Господней и хочешь вкусить святѣйшаго тѣла и крови Господней: помысли, какъ чиста должна быть душа твоя, приближающаяся къ Богу! какъ чисто тѣло, соединяющееся съ тѣломъ Божіимъ!—Но кто изъ человѣковъ осмѣлится и подумаетъ, что чистъ онъ и достоинъ принятія Господа? Ибо «сколь чистъ долженъ быть,—говоритъ святой Златоустый (а),—тотъ, кто наслаждается сею жертвою! Сколь чище всѣхъ лучей солнечныхъ должны быть—рука раздробляющая сію плоть, уста наполняемыя духовнымъ огнемъ, языкъ обогрѣемый страшною кровію! Помысли, какой чести удостоенъ ты? какую наслаждаешься трапезою? На что съ трепетомъ взирають Ангелы и не смѣютъ воззрѣть безъ страха, по

(а) См. выше бесѣд. 15. Свѣд. Златоуст.

причинъ сїянїя, отсюда исходящаго, тѣмъ мы питаемся, съ тѣмъ сообщаемся, и дѣлаемся однимъ тѣломъ и одною плотїю со Христомъ». Но всеблагій Господь не ради нашего достоинства, а по Своей безмѣрной благодати призираетъ на наше смиреніе и нищету: потому тѣмъ болѣе сознавай свое недостоинство, чтобы получить милость Божию, по слову Господню: *блаженни нищїи духомъ: яко тѣхъ есть царствїе небесное* (Матѳ. 5, 3). Молись съ сокрушенїемъ о грѣхахъ своихъ, подобно упоминаемому въ Евангелїи мытарю, и повторяй: *Боже, милостиѣ буди мнѣ грѣшнику!* или подобно разбойнику, покаявшемуся на крестѣ, говори: *помяни мя, Господи, егда придеши во царствїи Твоемъ!*

Преданность, и стремленіе къ Спасителю.

Сознавая свою бѣдность и нищету предъ Источникомъ и Подателемъ всѣхъ благъ, предавай Ему всего себя, и моли Христа Іисуса, чтобы Самъ Онъ Своею благодатїю уготовалъ Себѣ благоугодный храмъ въ душѣ и тѣлѣ твоемъ, чтобы Самъ силою великихъ заслугъ Своихъ покрылъ твою наготу грѣховную и облекъ тебя въ одежду Своей правды и святости. И чѣмъ ближе становятся тѣ блаженныя минуты, въ которыя подойдешь ты къ святой чашѣ съ тѣломъ и кровїю Христовою, тѣмъ внимательнѣе устремляй къ Господу Спасителю всѣ твои мысли, чувства и желанїя. Онъ молилъ нѣкогда Отца Своего не только объ Апостолахъ, но и о вѣрующихъ въ Него по слову ихъ: *да вси*

едино будутъ: якоже Ты, Отче, со Мнѣ, и Азъ съ Тебѣ, да и тѣи съ Насъ едино будутъ (Іоан. 17, 20. 21). Такъ и ты, одушевляемый вѣрою, надеждою и любовію, моли Его отъ всего сердца: Иисусе Боже мой! Ты видишь мое недостойнство; открыты предъ Тобою все грѣхи мои; знаешь мое ничтожество: но видишь и желаніе души моеѣ, ея жажду приблизиться къ Тебѣ, соединиться съ Тобою, Спаситель мой! Ты—Свѣтъ истинный, просвѣщающій всякаго чловѣка грядущаго въ міръ: озари и меня сіаніемъ лучей Твоихъ. Ты самосущая Любовь и все содержащій и все оживляющій Своею любовію: воспламени въ душѣ моеѣ неугасающій огонь чистой и крѣпкой любви къ Тебѣ и ближнимъ моимъ, да люблю Тебя, Бога моего, по заповѣди Твоей, всѣмъ сердцемъ и всѣми силами моими, и ближнихъ моихъ, какъ себя, и пребуду въ любви сей до дня, въ который явлюся лицу Твоему. Иисусе сладчайшій! Ты Источникъ жизни и всякаго блага: даруй мнѣ, да буду я всегда въ Тебѣ, и хожу предъ Тобою, славлю Тебя, покланяюсь Тебѣ, радуюсь о Тебѣ, уповаю на Тебя, живу всегда съ Тобою, и умирая духъ мой предаю Тебѣ!

Такъ, братія, должны мы располагать душу свою, готовясь причаститься святыхъ Таинъ тѣла и крови Христовой! — Поэтому, святая Церковь и установила особыя правила для хотящихъ причаститься святыхъ Божественныхъ Таинствъ, именно съ вечера накануне Причащенія читать особые каноны и акаѳисты, и поутру въ день Причащенія, кромѣ обычнаго утренняго служенія, читать изъ

бранные псалмы и молитвы предъ Причащеніемъ,— чтобы готовящійся приступить къ трапезѣ Господней, выслушавъ сіи умиленные чтенія, ожидалъ священнаго призыва къ чашѣ спасенія, полный вѣры, надежды и любви, благоговѣнія, смиренія, преданности Господу и жажды соединиться съ Нимъ.

Какъ должно готовить тѣло къ принятію Святыхъ Таинъ ?

Не только душа, но и тѣло должно готовиться къ принятію Господа : ибо и оно прійметъ святѣйшее тѣло и кровь Его, и соединится съ нимъ въ одно тѣло. Отъ него требуется *постъ, бдѣніе, чистота, благопристойность*. Скажемъ здѣсь только о томъ, что нужно соблюдать касательно тѣла предъ самымъ причащеніемъ Таинъ, такъ какъ въ этомъ, только отношеніи говорили мы и о благорасположеніи души предъ святымъ Причащеніемъ.

По правилу Церкви, готовящіеся къ причащенію Святыхъ Таинъ съ вечера наканунѣ того дня, въ который намѣрены вкусить тѣла и крови Господней, не должны ничего вкушать ; и тѣмъ немощнымъ, которые по малолѣтству или по старости, не могутъ воздержаться въ сіе время отъ пищи, дозволяется вкусить только немного чего нибудь. А съ полночи всѣ должны непремѣнно воздерживаться отъ пищи и питія (б). Издревле такъ у-

(б) Смотри. Служебникъ, на концѣ, *Извѣстіе учительное* о подаваніи и принятіи Божественныхъ Таинъ.

становлено было святыми Отцами Церкви и утверждено 50-мъ правиломъ Карфагенскаго Собора, чтобы и чрезъ это оказываемо было должное почитеніе великому Таинству. Не подлежатъ сему правилу опасно больные, которымъ невозбранно преподаются святыя Дары тѣла и крови Христовой и по принятіи пищи и питія. Блаженный Августинъ писалъ: «Угодно было Святому Духу, чтобы въ честь столь великаго Таинства, тѣло Господне входило въ уста христіанина прежде другой пищи; поэтому сей обычай соблюдается по всему міру. И никакъ не должны, братія, сходиться къ принятію сего Таинства послѣ обѣда, или послѣ ужина, подъ тѣмъ предлогомъ, что Господь далъ Свое тѣло по принятіи пищи, или соединять съ своими трапезами, какъ дѣлали обличаемые и исправляемые Апостоломъ Коринѳяне» (в).

Вмѣстѣ съ душою и тѣло должно бодрствовать и проводить время, сколько можно болѣе, удаляясь предметовъ развлекающихъ душу, въ стояніи на молитвѣ, и въ ночь предъ Причащеніемъ должно предаваться сну только самому умѣренному, по нуждѣ природы,—чтобы иначе въ состояніи сна не подвергнуться искушенію отъ грѣховныхъ сновидній или движеній въ тѣлѣ, и чтобы духъ болѣе могъ проводить времени во бдѣніи, въ молитвѣ и благоговѣйномъ ожиданіи небеснаго Посѣтителя.

Чистота тѣла также должна быть строго соблюдаема. Чисто бываетъ тѣло, когда свободно оно

(г) Ad inquisit. Januar. Lib. II. Epist. LIV.

отъ грѣховныхъ движеній и пожеланій. Сія чистота тѣмъ бываетъ совершеннѣе, чѣмъ тѣло болѣе покоряется духу и дѣлается болѣе совершеннымъ орудіемъ духа, служащаго Богу. Посему находящіеся въ супружескомъ состояніи правилами Церкви обязываются предъ причащеніемъ Святыхъ Таинъ исполнять наставленіе Апостольское—*лишать себе другъ друга, по согласію, до времени, да пребываютъ въ постъ и молитву* (1 Кор. 7, 5.). Сіе правило и въ ветхозавѣтной Церкви соблюдало было предъ сѣяннн новозавѣтныхъ Таинъ. Такъ первосвященникъ Авимелехъ Давиду и отрокамъ его не иначе позволилъ ѣсть священные хлѣбы предложенія, какъ подъ условіемъ, *аще сохранени суть отроцы отъ жены* (1 Цар. 21, 4). Чистота тѣла требуетъ и того, чтобы тѣло содержимо было въ опрятности, чисто отъ грязи и облечено, сколько состояніе позволяетъ, въ лучшія чистыя одежды, не изорванныя и не замаранныя. Сіе нужно не для Христа Спасителя, Который, какъ Владыка міра, Самъ такъ великолѣпно украшаетъ небо и землю, но для насъ, чтобы во всемъ показывали мы свое благочестіе и любовь къ Нему, Господу нашему, и почтеніе къ высочайшему Таинству.

Притомъ, по отношенію къ вѣщному убранству, равно и касательно другихъ дѣйствій тѣлесныхъ, нужно соблюдать *благопристойность*. Кто идетъ просить милости у царя, подумаетъ ли какъ иибудь неприлично одѣвать или украшать себя, или въ положеніяхъ тѣла держать себя неблагопристойно? А вы, братія, приближаетесь къ Царю ца-

рей, чтобы получить величайшую милость, высочайшій даръ,—Его святѣйшее тѣло и кровь: судите же, какая скромность должна быть наблюдаема какъ въ убранствѣ тѣла, такъ во всѣхъ его движеніяхъ и положеніяхъ! Во всемъ здѣсь прилична простота и естественность, выражающая состояніе духа, благоговѣющаго предъ Богомъ и со страхомъ готовящагося приступить къ страшнымъ Тайнамъ Христовымъ.

Особенно должно соблюдать эту благопристойность, пришедши въ церковь къ Литургіи, за которою готовящiеся имѣютъ причаститься святыхъ Тайнъ. Здѣсь все и всегда должны стоять со страхомъ и трепетомъ, какъ въ дому Царя небеснаго, гдѣ совершаются страшныя Тайны, — а тѣмъ болѣе вы, пришедшіе сюда съ тѣмъ, чтобы принять безцѣнный даръ отъ Господа, бойтесь принести сюда, какъ въ вашей душѣ, такъ и въ вашихъ одеждахъ, или украшеніяхъ, или движеніяхъ, что либо недостойное святаго мѣста и высочайшаго Таинства! Бойтесь стоять предъ Господомъ и ожидать Его милости — въ нескромномъ одѣянiи, или въ неприличныхъ положеніяхъ, или съ самолюбивыми притязаніями на какія либо преимущества предъ другими собратіями, ожидающими того же дара отъ Царя небеснаго! Если ты разумно ищешь благоволенія у Раздаателя даровъ, Господа: то ищи сего въ смиреніи; говори въ душѣ подобно сотнику: *Господи, имѣнь достоинъ, да подѣ кровь мой увидеши* (Матѣ. 8, 8.); или, подражая мытарю, стань издавеча, и съ глубокимъ смиреніемъ и самоосужденіемъ повторяй въ душѣ слова, имъ сказанныя

Со страхомъ и благоговѣніемъ молись и слушай во время всего святаго служенія. Когда настанетъ время причащенія, приступи благочинно, и съ глубокимъ смиреніемъ подойдя, поклонись однажды до земли Христу, истинно присущему въ Тайнахъ подъ видомъ хлѣба и вина, горя пламенною любовію къ Нему; сложи руки крестообразно на персѣхъ; открой уста пространно, чтобы свободно принять Дары, и чтобы не уронила частица святѣйшаго тѣла, или капля чистѣйшей крови Господней. Принявъ, благоговѣнно проглоти, и по отреніи устъ покровомъ, рукою священнослужителя, лобызай край святаго чаши, какъ самое ребро Христова, изъ котораго истекла кровь и вода, и отступивъ нѣсколько, поклонись, но не до земли, — ради охраненія святаго Таинъ, и стой на своемъ мѣстѣ, сохраняя безмолвіе, и не пей, пока антидоръ и вино съ водою поданы будутъ. Такъ стой съ благоговѣніемъ до окончанія Литургіи, и выслушай со вниманіемъ и умиленіемъ Благодарственныя Молитвы по Святомъ Причащеніи (а).

Такія правила даетъ намъ святая Церковь. И видите, братія, сами, какъ строго должны мы соблюдать ихъ, представляя величіе святаго Таинъ тѣла и крови Господа нашего Иисуса Христа. Ему слава и честь и поклоненіе со Отцемъ и Святымъ Духомъ, нынѣ и во вѣки вѣковъ! Аминь.

(а) См. Служеб. Извѣст. учительн. о подавнн и пріятн Божеств. Таинъ.

БЕСѢДА ДВАДЦАТЬ ПЕРВАЯ.

О томъ, что должно дѣлать послѣ причащенія святыхъ Таинъ.

Слышали вы, братія, какъ надобно приготовляться къ причащенію святыхъ Таинъ; въ какомъ благорасположеніи должны мы имѣть душу и тѣло, чтобы спасительно приступить къ трапезѣ Господней и вкусить тѣла и крови Христовой. Но не все будетъ сдѣлано, что должно, если только предъ причащеніемъ такъ ставемъ располагать свою душу и тѣло, а по причащеніи святыхъ Таинъ будемъ вести себя небрежно, и даръ небесный оставимъ безъ благочестиваго вниманія. Нѣтъ, этого не должно быть; такъ поступивъ, мы окажемся виновными противъ тѣла и крови Господней, и за невнимательность свою лишимся тѣхъ спасительныхъ плодовъ Таинства, какихъ, по обѣтованію Господню, можемъ удостоиться, если полученный даръ будемъ хранить и пользоваться имъ, какъ должно. Кто съ большимъ стараніемъ и трудами искалъ какой либо драгоценности; тотъ, приобретши сію драгоценность, оставитъ ли ее безъ вниманія? Не будетъ ли, напротивъ, хранить со всею заботливостію, опасаясь, какъ бы опять не потерять ее? Или возьмемъ другой примѣръ: Если ожидаютъ какого нибудь знаменитаго и многоуважаемаго посѣтителя; то, когда встрѣтятъ и примутъ его въ домъ, ужели послѣ того перестаютъ оказывать ему то вниманіе и уваженіе, съ какимъ

прежде ожидали его? Напротивъ, не съ большимъ еще усердіемъ стараются оказывать ему всякое почтеніе и всѣ услуги, желая всеми мѣрами благоугодить ему? Такъ и причастники святыхъ Даровъ, принявъ въ себя величайшаго Посѣтителя, Господа Иисуса (ибо Самъ Онъ говоритъ: *ядый Мою плоть, и пей Мою кровь, во мнѣ пребываетъ, и азъ въ немъ*), должны бодрствовать надъ собою со всѣмъ усердіемъ и благоговѣніемъ къ Тому, съ Кѣмъ соединились чрезъ Таинство; должны неусыпно хранить святѣйшее сокровище, которое безпредѣльно превышаетъ всякія земныя драгоценности. Итакъ будемъ внимательны къ тому, что намъ должно дѣлать послѣ причащенія святыхъ Таинъ!

Въ присутствіи царя, обыкновенно, храпятъ безмолвіе, и все вниманіе обращаютъ къ нему, съшатавъ принести ему выраженія покорности, признательности, просятъ у него милости, и ждутъ царскихъ повелѣній. Такъ должно поступать и вкусившимъ тѣла и крови Христовой и принявшимъ въ храмину свою Самого Господа.

Слышали вы прежде, что по принятіи Таинства въ безмолвіи надобно оставаться до окончанія Литургіи и выслушать благоговѣнно Благодарственный Молитвы по Причащеніи: это безмолвіе, сколько можно, долѣе и болѣе надобно сохранять и послѣ Литургіи. Не для того это нужно, чтобы оставаться намъ въ бездѣйствіи предъ Господомъ, но напротивъ, для того, чтобы вся наша душа была обращена къ Нему, и сколько можно менѣе развлеклась житейскими дѣлами; чтобы такимъ

образѣмъ, безпрепятственно обращая взоръ свой къ Господу, созерцала Его предъ собою, или въ себя самой; ибо причастившійся святыхъ Таинъ пребываетъ въ Господѣ, и Господь въ немъ.

Какъ предъ Причащеніемъ, такъ не менѣе того и по Причащеніи надобно сохранять и питать въ душѣ вѣру, надежду, любовь, молитву, чувство собственнаго недостоинства и смиреніе, преданность и приверженность къ Господу.

Пусть теперь душа созерцаетъ окомъ вѣры, кроме другихъ великихъ дѣлъ и благодѣній Божиихъ, и то, какъ непостижимо, но истинно присушь ей Иисусъ Христосъ, и она преестественно и спасительно соединяется съ Нимъ; пусть помнитъ и съ несомнѣнною вѣрою размышляетъ, для чего Господь питаетъ насъ Своимъ Тѣломъ и кровію, и Самъ вселяется въ насъ Божествомъ Своимъ?

Какой большій залогъ можетъ быть для надежды, какъ сей даръ тѣла и крови Господней? Апостоль говоритъ: *Иже убо Своего Сына не пощадъ, но за насъ всѣхъ предалъ есть Его: како убо не и съ Нимъ вся намъ дарствуетъ* (Рим. 8, 32.)? Такъ и ты можешь теперь говорить предъ Спасителемъ: Если Ты, благій и челоуѣколюбивый Боже мой, даровалъ мнѣ нынѣ тѣло и кровь Единороднаго Сына Твоего, ради моего тѣснѣйшаго единенія съ Нимъ и спасенія чрезъ Него; то чего Ты вмѣстѣ съ симъ не дашь мнѣ, благопотребнаго для души и тѣла!

Если такъ возлюбилъ насъ Богъ, что и Сына Своего единороднаго далъ есть, да всякъ въручай въ Онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный:

такъ возлюбилъ насъ Сынъ Божій, что какъ во дни земной Своей жизни далъ Себя на смерть за грѣхи міра, такъ теперь каждому даетъ Себя въ снѣдь, и, питая насъ Своимъ тѣломъ и кровію, Самъ вселяется въ насъ и обожаетъ существо наше : то какою любовію можемъ мы довольно любить Его, чтобы соответствовать сей безпредельной любви Его къ намъ ? — Пусть не можемъ достойно любить Его, чтобы наша любовь соответствовала Его любви къ намъ : но будемъ любить, сколько можемъ, то есть, всѣмъ сердцемъ и всею душею и всѣми силами своими, по заповѣди Его, и възгрѣвать сію любовь, представляя Его святѣйшую и неограниченную любовь къ намъ.

Созерцая сей величайшій даръ, полученный тобою отъ Царя небеснаго, молись Ему, Господу и Богу, и благоговѣнно преклоняйся предъ Нимъ душею и тѣломъ. Размышляй о великихъ дѣлахъ Божіихъ, о твореніи, о промышленности, о искупленіи, о спасеніи вѣрующихъ чрезъ благодатныя Таинства, — и прославляй величіе, премудрость, благость и челоувѣколюбіе Божіе. Благодари Творца и Спасителя за всѣ щедроты, изливаемые на всѣхъ и на тебя. И моли Господа Иисуса, да Самъ Онъ, благодатию Духа Своего, научаетъ тебя славить, благодарить и молить Его, и руководить тебя на всѣхъ путяхъ жизни твоей до дня преселенія въ жизнь вѣчную.

Чѣмъ болѣе сознаешь величіе даровъ Божіихъ, тѣмъ болѣе сознавай свое недостоинство и смиряйся. Праведная Елисавета, обрадованная и изумленная посѣщеніемъ Препоблагословенной Дѣвы Маріи,

говорила: *откуда мнѣ сіе, да придетъ Мати Господа моего ко мнѣ* (Лук. 1, 43.)? А тебя удостоилъ Своего посвященія Самъ Господь, и напиталъ Своимъ пречистымъ тѣломъ и кровію, и знаешь, что все это дѣлаетъ Онъ не по твоимъ заслугамъ, а по Своей безпредѣльной благодати. Глубоко чувствуя сіе, говори и повторяй, такъ или иначе выражая свое смиреніе предъ Господомъ: «О преблагій и премилосердый Господи! я не былъ и *нѣсмь достоинъ, да подѣ кровѣ мой увидиши*; а Ты пришелъ и напиталъ меня пребожественнымъ тѣломъ и кровію Своею и вселился въ убогую храмину многогрѣшной души моей и нечистаго тѣла моего. Царь мой и Богъ мой! Твое созданіе — я: Тебѣ и предаю всего себя и все мое! Творецъ мой и Спаситель мой! къ Тебѣ стремится все существо мое; Тебя жаждетъ душа моя. *Что̀ бо ми есть на небеси, и отъ Тебе что восхотѣхъ на земли? исчезе сердце мое и плоть моя: Боже сердца моего, и часть моя, Боже, во вѣкъ*» (Псал. 72, 25. 26.)!

Надобно, братія, при этомъ быть внимательными къ тому, что́ будетъ говорить въ насъ Господь Духомъ Своимъ. Онъ вселяется въ насъ для того, чтобы учить насъ и управлять нами, и путемъ истины вести насъ къ вѣчной жизни. Чемъ внимательнѣе и благопокорливѣе будемъ мы къ Его внушеніямъ: тѣмъ спасительнѣе будетъ для насъ Его присутствіе въ насъ; тѣмъ тѣснѣе соединимся съ Нимъ; тѣмъ обильнѣе будутъ возрастать въ насъ плоды Духа.

Плоды Духа, по ученію Апостола Павла, какъ слышали вы прежде, суть: *любь, радость, миръ,*

долготерпѣніе, благодѣть, милосердіе, вѣра, кротость, воздержаніе (Гал. 5, 22. 23.). Кто по принятіи святыхъ Даровъ сохранялъ безмолвіе, внималъ внутреннему своему состоянію, тотъ, конечно, въ сіе время ощущалъ въ своей душѣ сіи плоды Духа болѣе, нежели въ другое время. Но чтобы причащеніе тѣла и крови Христовой приносило и возвращало сіи плоды, каждому причастнику небеснаго хлѣба надобно внимать внушеніямъ Духа, и стараться послѣдовать имъ. Духъ Божій готовъ всегда дѣйствовать въ насъ, и возвращать сіи спасительные плоды; только бы мы готовы были принимать Его внушенія и послѣдовать имъ.

По ученію Апостола, первый плодъ Духа—любовь. Она—корень всѣхъ другихъ нечисленныхъ плодовъ. Возникая изъ вѣры и надежды, она прежде всего стремится къ Богу и расширяется на все окружающее—на всѣхъ ближнихъ и даже на неразумныя созданія. Чтобы сей плодъ Духа болѣе и болѣе возрасталъ и усовершеншался, внимай гласу сей любви, дѣлай для всѣхъ только то, что внушаетъ дѣлать святая любовь, и мысли такъ, и говори такъ; и она будетъ возрастать и укрѣпляться, и приносить обильные плоды.

Второй плодъ, по Апостолу, радость. Едва ли найдется кто нибудь изъ участниковъ трапезы Господней, кто бы, съ благоговѣніемъ вкусивъ изъ святой чаши, не почувствовалъ радости во Святомъ Дусѣ. И какъ не возрадоваться о такомъ великомъ дарѣ Божіей благодати!—Эта радость, какъ святой Павелъ говоритъ въ другомъ мѣстѣ, не радуется о неправдѣ, радуется же о истинѣ

(1 Кор. 13, 6.). Она естественно раскрывается и во вѣншемъ расположеніи чловѣка, и въ свѣтломъ взорѣ его на ближнихъ и на все окружающее; во всемъ видитъ и прославляетъ благодѣ Божію.—Но чтобы сохранить сей плодъ Духа, остерегайся смѣшивать сію радость съ чувственною радостію. Удаляйся сообщества, въ которомъ радуются не по духу, а по плоти, чтобы иначе и тебѣ, начавшему радоваться по духу, не окончить радостію по плоти.

Третій плодъ Духа — *миръ*. Кто изъ насъ не испытывалъ и сего плода Духа, если только по причащеніи святыхъ Даровъ входилъ въ себя и безмолвно пребывалъ въ себѣ, а не предавался тотчасъ разсѣянности, подавляющей внутреннее чувство? Миръ сей, *миръ Божій, превосходяй всякъ умъ*, утверждаетъ мысли и сердце во Иисуса Христа (Филип. 4, 7.). Имѣя миръ съ Богомъ и Господомъ Спасителемъ, дѣйствіемъ Духа располагаемся и къ сохраненію мира съ ближними. Содѣйствуйте Духу: храните и ограждайте миръ съ Богомъ и миръ съ ближними; старайтесь, сколько можете, во имя Христа Спасителя, утверждать его и тамъ, гдѣ нарушается онъ несогласіями и раздорами; и миръ вашъ умножится; и вы будете сынами Божіими, по обѣтованію Господа: *блаженни миротворцы, яко тѣи сынове Божіи нарекутся* (Матѣ. 5, 9.).

Четвертый плодъ Духа — *долготерпѣніе*. Каждый причастникъ, хотя сколько нибудь приготовившійся къ принятію святаго Причастія, хотя на нѣкоторое время бываетъ терпѣливѣе, охотнѣе

переносить причиняемыя обиды и оказываетъ кротость предъ оскорбителями. Это свойство любви въ другомъ мѣстѣ святой Павелъ такъ выражаетъ: *любви не раздражается* (1 Кор. 13, 5.). И сей плодъ Духа храни и воспитывай вмѣстѣ съ другими. Любовь его производитъ, но сохраненіемъ терпѣнія и самая любовь воспитывается. Если до сего времени былъ ты раздражителемъ, то, во славу Христа Спасителя, напитавшаго тебя Своимъ тѣломъ и кровію, положи твердое намѣреніе не быть рабомъ раздражительности, но владѣть симъ недугомъ души, и врачуй его силою Духа, оружіемъ долготерпѣнія.

Пятый плодъ Духа—*благодать*, то есть, благо-расположеніе ко всѣмъ, — это сіяніе христіанской любви, извнутри отражающееся на всѣхъ дѣйствіяхъ челоуѣка, оснѣяемаго благодатию Духа. Если ты, христіанинъ, наблюдалъ надъ собою, то и сей плодъ Духа, безъ сомнѣнія, послѣ причащенія святыхъ Таинъ замѣчалъ въ себѣ: ибо, проникнутый благодатию Христа Спасителя, и ты въ сіи священныя минуты, какъ бы естественно, дышишь сею благодатию. Храни же сей лучъ благодатнаго свѣта и послѣ; и онъ болѣе будетъ расширяться на всѣ твои дѣйствія, гдѣ бы ты ни былъ, въ домѣ ли среди семейства, или внѣ онаго, въ уединеніи ли, или среди многолюдства.

Шестой плодъ Духа—*милосердіе*: это особенно яркій лучъ благодати или благорасположенія къ другимъ,—то есть, благотвореніе ближнимъ или посредствомъ удѣленія имъ изъ своихъ благъ, или чрезъ удаленіе ихъ отъ чего либо вреднаго для

нихъ. Всего обыкновеннѣе видѣть сей плодъ Духа послѣ полученія великаго благодѣянія отъ Господа въ причащеніи святыхъ Даровъ. И сію добродѣтель милосердія надобно хранить и питать, какъ вскорѣ послѣ причащенія святыхъ Таинъ, такъ и въ послѣдующее за тѣмъ время, и тѣмъ исполнять заповѣдь Господа: будите милосерди, яко Отецъ вашъ небесный милосердъ есть.

Седьмый плодъ Духа—*вѣра*: подъ симъ разумѣется то свойство любви, которое святой Павелъ иначе объясняетъ такъ: любви *всему вѣру емлетъ, вся уповаетъ* (1 Кор. 13, 7.), то есть, по отношенію къ другимъ—довѣрчивость, искренность и вѣрность въ соблюденіи обязательствъ, свойственная людямъ прямодушнымъ, чуждымъ всякаго притворства и обмана. Кто не причастенъ бываетъ и сей добродѣтели послѣ очищенія совѣсти покаяніемъ и освященія себя причащеніемъ святыхъ Таинъ? И сію многоплодную вѣтвь благодатной жизни храни въ цѣлости и послѣ, чтобы древо болѣе и болѣе возрастало и изобиловало плодами.

Осьмый плодъ Духа—*кротость*, то есть, снисходительность къ погрѣшающимъ и слабымъ, и уступчивость противъ враговъ,—свойство близкое къ смиренію и съ нимъ соединяющееся. Она полагаетъ мѣру словамъ и дѣламъ правосудія и правды, и дѣлаетъ человека снисходительнымъ въ сужденіи о недостаткахъ низшихъ и подчиненныхъ. Не могъ ты не чувствовать сего дара благодати, благоговѣнно приступивъ къ чашѣ спасенія. Но храни сей плодъ Духа и въ послѣдующее время, какъ украшеніе дѣлъ правды въ отношеніи къ ближ-

нимъ. Сей даръ имѣеть обѣтованіе наслѣдія земли. Блажени кротцыи, учитъ Спаситель, яко тѣи наслѣдятъ землю. И здѣсь кроткіе въ мирѣ и спокойно живутъ въ упованіи на Господа; и тамъ за предѣлами сей жизни наслѣдуютъ блаженство.

Девятый плодъ Духа—*воздержаніе*,—умѣренность въ употребленіи вещей и невинныхъ удовольствій, или чистота нравовъ, противоположная неумѣренности въ пищѣ и питіи и нецѣломудренной жизни. Кто не чувствовалъ блага сей добродѣтели въ то время, какъ, внимая внушеніямъ Духа, приготовлялся къ достойному принятію Причащенія? Но не для сего только времени необходима сія добродѣтель: строго держи ее и послѣ и во всякое время, чтобы плоть не поработала духа, а духъ господствовалъ надъ плотію, и всегда покорялъ ее Духу Божію. Такимъ образомъ и плоть постепенно болѣе будетъ очищаться и усовершаться вмѣстѣ съ душою; содѣлается благопріятнымъ жилищемъ Духа Божія, и приготовится къ обѣтованной славы по всеобщемъ воскресеніи.

Причастникъ святыхъ Даровъ долженъ употреблять все усиліе воли и дѣятельности, чтобы тѣ внушенія Духа, которыя ощущаетъ онъ и прежде и послѣ причащенія тѣла и крови Господней, не угашать и не ослаблять въ послѣдующее время, но болѣе усиливать внимательнымъ и ревностнымъ исполненіемъ наставленій Духа. Дѣлая такъ, будешь ты, христіанинъ, исполняться Духомъ: ибо благодать Духа по той мѣрѣ, какъ всѣ свои мысли и чувства и желанія покоряемъ ей, постепенно болѣе являетъ въ насъ плодовъ своихъ.

Для поддержанія сихъ благихъ дѣлъ важнымъ пособіемъ служитъ частое хожденіе въ церковь и благоговѣнное слушаніе чтенія, пѣнія и поученій предлагаемыхъ въ храмъ; внимательное и неопустительное чтеніе благочестивыхъ книгъ въ домъ, строгое соблюденіе правилъ домашняго богослуженія, — благоговѣнное моленіе Богу поутру, вставши отъ сна, предъ началомъ дѣла и по окончаніи его, предъ принятіемъ пищи и по принятіи, и по вечеру—отходя ко сну; назидательныя бесѣды объ истинахъ спасенія, о подвигахъ угодниковъ Божіихъ и людей благочестивыхъ и другія дѣла благочестія.

Причастникамъ святыхъ Таинъ надобно глубоко держать въ душѣ и ту святую рѣшимость, чтобы въ послѣдующее время безотлагательно снѣшнѣе на это благодатное пиръство. Спаситель заповѣдалъ не однократное вкушеніе, но продолжающееся до Его пришествія, а по отношенію къ каждому чловѣку до конца сей жизни, до его явленія предъ лице Господа, предопредѣленнаго Судіи живыхъ и мертвыхъ. Сіе видимъ мы въ словахъ Апостола: *елижды бо аще ясте хлѣбъ сей, и чашу сію пьете, смерть Господню възвѣщаете, дондеже придетъ* (1 Кор. 11, 26.). И Христось учитъ: *ядый Мою плоть, и пійй Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и азъ въ немъ* (Іоан. 6, 56.). *Ядый Мою плоть, и пійй Мою кровь, иматъ животъ вѣчный* (ст. 54.). Явно, что Спаситель говоритъ не объ однократномъ вкушеніи, но о постоянномъ: ибо говоритъ: *ядый и пійй—во Мнѣ пребываетъ, и азъ въ немъ,—иматъ животъ вѣчный.*

Поэтому древніе христіане, послѣдуя заповѣди Самого Господа и руководимые наставленіями святыхъ Апостоловъ, причащались и каждый день (а), или каждый разъ, когда совершалось таинство Евхаристіи (б), и особенно по воскреснымъ днямъ (в). Съ ослабленіемъ благочестія, рѣже стали причащаться тѣла и крови Христовой, и причащались преимущественно въ большіе праздники и въ посты. Такъ и нынѣ святая Церковь, снисходя къ немощамъ своихъ членовъ, матернимъ гласомъ призываетъ ихъ приготовляться къ сей великой вечери посредствомъ покаянія, и приступать къ трапезѣ Господней четырежды въ годъ, или и каждый мѣсяцъ, а всѣхъ неуремѣнно хотя однажды въ годъ (г).

И ты можешь избирать для себя срокъ по благорасположенію души твоей. Подражая благочестію древнихъ христіанъ, можешь чаще искать доступа къ спасительной трапезѣ. Ты будешь чрезъ это исполнять волю Господа, и, безъ сомнѣнія, достойно вкушая небеснаго хлѣба, будешь причащаться обильнѣйшей благодати, тѣснѣе соединяться съ Господомъ и носить залогъ вѣчной жизни и въ душѣ и въ тѣлѣ, по слову Господа: *ядый Мою плоть и пей Мою кровь, имать животъ вѣчный, и Азъ воскрешу его въ послѣдній день.*

Но если не имѣешь такого усердія къ благочестію, чтобы подражать ревности древнихъ христі-

(а) Дѣян. 2, 42. (б) Собор. Антіохійск. прав. 2. (в) Дѣян. 20, 7.

(г) См. Правосл. Исповѣд. Ч. I. вопр. 90.

анъ, то, по крайней мѣрѣ, внимая непремѣнному обязательству Церкви, полагай и питай рѣшительное и непремѣнное намѣреніе—въ продолженіе года хотя однажды освятиться сею святѣйшею пищею; чаще вспоминай о сей обязанности и о великой важности той Божественной трапезы, къ которой призываетъ тебя Церковь и самъ Господь, и жди сего дня, какъ вождельнѣйшаго торжества для души твоей: ибо ничего нѣтъ въ видимомъ мірѣ выше и священнѣе сего дара небснаго — тѣла и крови Господней; ничего нѣтъ важнѣе и необходимѣе для насъ, какъ соединеніе съ Господомъ, ради спасенія души и тѣла. Черезъ это памятованіе и размышленіе душа будетъ благорасполагаться и приготовляться къ достойному причащенію тѣла и крови Христовой, и можетъ быть, дѣйствіемъ Духа Божія, почувствуетъ нужду чаще питаться сею небсною пищею, сознавая ея спасительную благотворность и необходимость для себя.

Такъ, братія, надобно пользоваться даромъ небснымъ! Сего требуетъ и его великая важность и спасеніе души нашей. Видите, какъ можно изъ сего источника спасительной благодати черпать жизнь, и осужденіе! Такъ издревле было въ раю первобытной невинности: стояло тамъ древо жизни, и для невиннаго Адама служило источникомъ жизни и безсмертія, а для виновнаго сдѣлалось опасно,—потому виновный и удаленъ отъ него. Такъ и сіе древо жизни, насажденное въ замѣнъ первобытнаго, требуетъ отъ вкушающихъ всякаго вниманія, и благоговѣйнаго приготовленія предъ вкушеніемъ и бдительнаго храненія себя въ благоче-

стїи и добродѣтели по вкушенїи сей святыни. Здѣсь каждый помни слова Господа : *бдите и молитесь, да не увидите въ напасть.* И сами должны вы дѣлать все, чего требуетъ отъ васъ слава Божїя и правила Церкви,—съ искреннимъ усердіемъ и готовностію, чтобы и достойно приступить къ Господней трапезѣ, и потомъ внимательно пользоваться плодами Таинства,—и сознавая свою немощь и удобопреклонность ко грѣху, со смиренїемъ и упованїемъ на Господа, должны всегда молиться, да Самъ Богъ мира освятитъ васъ *всесовершенныхъ во всемъ : и несовершенъ вашъ духъ и душа и тѣло непорочно въ пришествїе Господа нашего Иисуса Христа да сохранился* (1 Сол. 5, 22. 23.). Аминь.



С Л О В О

СИНОДАЛЬНАГО ЧЛЕНА, ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННЫЙ-
ШАГО ФИЛАРЕТА, МИТРОПОЛИТА МОСКОВСКАГО,

ВЪ ДЕНЬ УСПЕНІЯ ПРЕСВЯТЫЯ БОГОРОДИЦЫ,

ГОВОРЕННОЕ ВЪ БОЛЬШОМЪ УСПЕНСКОМЪ СОБОРѢ,
15 АВГУСТА, 1846 ГОДА.

Въ Изложеніи Православныя Вѣры святаго Іоанна Дамаскина встрѣчается слѣдующее разсужденіе о святыхъ иконахъ: *понеже не вси знаютъ писанія, ниже вси въ чтеніи упражняются: сея ради вины разсудиша святіи Отцы, да сія (яже въ воплощеніи Сына Божія содѣяшася), аки преславная нѣкая дѣла, на иконахъ изображаются, скорѣйшаго ради воспоминанія* (Кн. IV. гл. 16.). По сему разсужденію, взирать со вниманіемъ на святыя иконы значить то же, что читать Священныя книги. А изъ сего справедливо будетъ заключить, что изъ иконъ, такъ же какъ изъ книгъ, можно почерпнуть ученіе. И хотя святой Дамаскинъ относитъ сіе къ не знающимъ писаній: но и мы,

сколько нибудь знающіе писанія, не превознесемъ себя надъ не знающими, и не почтемъ для себя излишнимъ того, что для нихъ полезно, *не высокая мудрствующе, но смиренными ведущеся*, какъ учитъ смиренная мудрость Апостольская (Рим. 12, 16).

Ревнующіе поучаться тайнамъ Пресвятыя Дѣвы Богородицы отъ Священныхъ Писаній знаютъ, какъ не много тамъ о Ней говорится. И нельзя на сіе жаловаться: потому что и о самомъ воплощенномъ Сынѣ Божіемъ въ Священныхъ книгахъ болѣе умолчано, нежели сколько сказано, и это по самой необходимости, какъ замѣтилъ послѣдній, дополнившій другихъ, Евангелистъ: *яже аще бы по единому писана быша, ни самому, мню, всему міру вмѣстити пишемыхъ книгъ* (Іоан. 21, 25).

Итакъ думаемъ быть правы, если, упражнявшись въ другихъ случаяхъ по нашей силѣ, или лучше, по нашей немощи, въ испытаніи писаній, о Пресвятой Дѣвѣ свидѣтельствующихъ, нынѣ хотимъ, вмѣсто книги, прочитатъ нечто въ иконѣ Успенія Пресвятыя Богородицы, которой древнѣйшій образецъ, по особенному устроенію Провидѣнія, принесенъ былъ изъ Константинополя въ Кіевъ, и которую Святитель Петръ, своею священою и святою десницею, изобразилъ намъ здѣсь, безъ сомнѣнія, не для чувственного только зрѣнія, но и для духовнаго созерцанія.

Первая, ближайшая къ зрителю часть Иконы проста. Видимъ пречистое тѣло Пресвятыя Дѣвы, по отшествіи пресвятыя души Ея, почивающее на одрѣ. Соборъ Апостоловъ подъемлетъ, и несетъ оное къ мѣсту погребенія. Святый Петръ воздастъ

ему честь каждаіемъ ѳнміама , хотя оно само несравненно лучшимъ и животворнымъ благоуханіемъ исполняло внутренніа чувства приближающихся къ нему съ вѣрою. Если бы кистию и красками можно было изображать звуки : то мы услышали бы отъ Иконы и Апостольскую погребальную пѣснь, въ которой, какъ сказуетъ святыи Діонисій Ареопагитъ , *сошедшіеся для зрѣніа живоначальнаго и богопріемнаго тѣла, Богобратъ Іаковъ, и Петръ, и всѣ священноначальники воспѣвали безконечно сильную благодать богоначальственной немощи, то есть, благодать Сына Божіа въ воплощеніи воспріавшаго на Себя немощь естества человѣческаго, кромѣ грѣха (о имен. Бож. гл. 3).*

О чемъ напоминаетъ намъ сіе изображеніе? Чему насъ поучаетъ?—Напоминаетъ о грозномъ законѣ смерти. Поучаетъ благовременно помыслить о томъ, какъ намъ встрѣтиться съ симъ закономъ.

Земля еси, и въ землю отыдеши : сказалъ небесный Судія въ лицѣ согрѣшившаго праотца роду человѣческому (Быт. 3, 19.). И какъ неумолимо исполняется сей приговоръ! Пусть бы царствовала смерть и надъ не согрѣшившими по подобію преступленія Адамова (Рим. 5, 14.), однако надъ согрѣшившими какимъ либо инымъ образомъ, и надъ не очистившимися отъ грѣха прародительскаго. Но преблагословенная Марія, еще прежде нежели содѣлалась Богоматеріею, по изъясненію церковнаго Богослова (Іоан. стихир. на Благовѣщ.), *предочищена Духомъ*, чтобы Ей быть достойнымъ сосудомъ воплощенія Сына Божіа. Со времени же воплощенія, какъ тѣло Ея есть жилище Божіе, такъ, безъ сомнѣнія, и душа

Ея есть жилище Божіе, въ столь же высокомъ значеніи, какъ она, по достоинству Матери Господней, превышаетъ Херувимовъ и Серафимовъ. И не смотря на сіе, покоряется и Она закону смерти, хотя впрочемъ только по видности; отходить и Она въ землю, хотя впрочемъ только на краткое время. Какъ могло быть сіе допущено?—Могло быть допущено по Ея смиренію, по которому Она не хотѣла бы пребыть совсѣмъ не причастною смерти, когда Пребожественный Сынъ Ея вкусилъ смерти; и дѣйствительно допущено, по устроенію Провидѣнія, для насъ, чада перстнаго Адама, не подвизающіяся преобразиться въ образъ Адама Небеснаго,—для насъ, чада согрѣшившаго, согрѣшающія и не очищающіяся, чтобы мы, взирая на гробъ Пречистыя Матери Живота, и обращаясь къ тому, что ниже Ея, со страхомъ помыслили, какъ вѣрно сужденіе Апостола, что и *праведникъ едва спасется*, и чтобы глубоко почувствовали силу сльдующаго за симъ заключенія: *аще праведникъ едва спасется, нечестивый же и грѣшный гдѣ явится* (1 Петр. 4, 18.)?

Если и при благодатномъ обновленіи жизни, при высокой святости и чистотѣ, стрѣла смерти еще находитъ болѣе или менѣе уязвляемое мѣсто въ естествѣ человѣческомъ: то что будетъ съ человекомъ, который, не подвизаясь о благодатномъ обновленіи, безопасно живетъ въ растлѣнной природѣ? Что будетъ съ душою, которая грѣховными склонностями и страстями сама въ себя вводитъ стихіи адскія, и плодитъ въ себѣ сѣмена смерти духовной? Что будетъ съ тѣломъ, которое, при

своемъ, уже природномъ, расположеніи къ тлѣнію, не только не получаетъ врачеванія отъ высшей силы, обновленной благодатию жизни, но еще приметъ новыя злѣйшія сѣмена тлѣнія и смерти отъ порочной души, отъ ея разрушительныхъ страстей, отъ ея необузданныхъ похотей, отъ разныхъ видовъ воздержанія и злоупотребленія чувственныхъ способностей?

Внимательно и нелѣпно да подвигаемся, братія, чтобы заповѣдями Божиими и силою вѣры исправлять, очищать и возвышать нашу дѣятельность, и отъ видимой жизни естественной восходить къ сокровенной жизни благодатной, да будетъ временная жизнь наша сроднымъ началомъ жизни вѣчной, да не будетъ временная смерть наша преддверіемъ смерти вѣчной, да будетъ гробъ нашъ дверію въ небо!

Обратимся наки къ разсматриванію Иконы. Вторая часть ея не такъ проста, какъ первая. Надъ смертнымъ одромъ и надъ бездыханнымъ тѣломъ Пресвятыя Дѣвы Икона представляетъ Самого Христа Спасителя, держащаго на рукахъ душу Ея, въ образъ младенческаго, знаменующаго, безъ сомнѣнія, начатіе новой на небесахъ жизни. Писанія не говорятъ, чтобы сіе тѣлесными очами видѣли всѣ бывшіе свидѣтелями успенія и погребенія Божіей Матери. Посему надлежитъ полагать, что составитель Иконы представилъ здѣсь видимымъ принадлежащее къ міру невидимому, и просто видимое соединилъ съ духовно созерцаемымъ. Изобразивъ тѣло Пресвятыя Дѣвы, оставленное душою Ея, онъ какъ бы предупреждалъ вопросъ: что въ

сіе время происходило съ Ея душою? И въ отвѣтъ на сіе, изобразилъ видимо и Ея душу, носимую руками Ея Божественнаго Сына.

Здѣсь рождается новый немаловажный вопросъ: какую силу имѣеть сіе изображение? Не есть ли это простое представленіе воображенія? — Нѣтъ.

Такъ думать было бы не сообразно съ достоинствомъ древней святой Иконы. Дерзость писать иконы по воображенію живописца есть порожденіе своеволія новѣйшихъ временъ. Древніе изображали на иконахъ то, что находили въ достойныхъ вѣры писаніяхъ или въ преданіи. И художникъ нашей Иконы, святой Петръ, безъ сомнѣнія, не былъ расположенъ писать на иконахъ мечты воображенія. Заключимъ не обинуясь, что ея Икона представляетъ намъ не произвольный плодъ воображенія, но созерцаніе, согласное съ существомъ предмета.

Надобно ли, по церковному правилу осторожности, показать согласіе сего преданія съ Священнымъ Писаніемъ? — Для сего можно указать на слова Христовы: *бысть же умрети нищему, и несену быти Ангелы на лоно Авраамле* (Лук. 16, 22). То, что слова сіи принадлежать къ притчѣ, не должно быть поводомъ къ сомнѣнію о ихъ значеніи: потому что и приточныя лица изображаются чертами дѣйствительной природы. Какъ смерть и погребеніе богатаго суть черты дѣйствительной природы: такъ несеніе Ангелами умершаго нищаго, въ тернии стяжавшаго душу свою, есть черта дѣйствительнаго созерцанія. Итакъ сличайте. Если Писаніе свидѣтельствуетъ, что души святыхъ чловѣковъ, ис-

ходя отъ тѣла, пріемлются Ангелами : то не совершенно ли согласно съ симъ , преданіе , между прочимъ посредствомъ Иконы , свидѣтельствуеть , что пресвятая душа Матери Господней , высшей Ангеловъ , исходя отъ тѣла , пріята была Самимъ Ея Божественнымъ Сыномъ ? Ангель же , по другому преданію , посланъ былъ къ Ней еще прежде на землю , дабы предварить Ее о приближавшемся преставленіи ; а потомъ Соборъ Ангеловъ привѣтствовалъ Ее небесными пѣснопѣніями , которыхъ отголосокъ слышали достойные во время Ея погребенія .

Видите , какую многообразную премудрость заключили въ иконномъ изображеніи богомудрые Отцы наши . Они представили намъ не только назидательное воспоминаніе прошедшаго видимаго , но и таинственное созерцаніе невидимаго въ области грядущаго вѣка .

Какое сладкое , хотя недосязаемо высокое созерцаніе ! Какъ светло сіяеть въ немъ любовь Божественнаго Сына къ Богоблагодатной Матери ! Какая точность небснаго Судіи въ воздаяніи по дѣламъ земной жизни ! Поелику Приснодѣва носила на рукахъ своихъ Сына Божія , во время Его земнаго младенчества : то , въ воздаяніе за сіе , Сынъ Божій носитъ Ея душу на рукахъ Своихъ , въ начаткѣ Ея небснай жизни .

Кто бы ты ни былъ , состранникъ земной жизни , слушающій меня , скоро и твоей и моей душѣ , — не знаю , которой скорѣе , — только вѣрно скоро и твоей и моей душѣ отверзется невидимая область вѣка грядущаго . Подумали ль мы , что тамъ насъ

встрѣтить? Кто тамъ насъ прійметъ? Удостоятъ ли Ангелы, подобно какъ душу Евангельскаго нищаго, и нашу бѣдную душу нести въ нѣкую обитель свѣта? Или ты о семъ не заботишься, и думаешь, что можешь обойдтись и безъ сей почести? Не обмани себя. Правда, что это есть почестъ достойнымъ: но не есть ли это также и пособіе нуждающимся? Если на пути видимаго міра нужно намъ охраненіе и руководство Ангеловъ: то не наче ли при вступленіи въ безвѣстный и безпредѣльный міръ невидимый? Теперъ тѣлесный міръ стоитъ предъ нами, какъ преграда, закрывающая отъ насъ свѣтлое царство небесное, но также отдѣляющая отъ насъ и мрачное царство адское; но и теперъ, болѣе или менѣе, проникають до насъ вліянія пренеподней тмы, и тѣмъ болѣе благопотребны намъ вспомошествоющія вліянія изъ царства свѣта: чтò же будетъ, когда душа наша, отрѣшаясь отъ тѣла, переступитъ за преграду міра тѣлеснаго, и вступитъ въ непосредственное соприкосновеніе съ міромъ духовнымъ? Не угрожаетъ ли ей открытое нападеніе темныхъ силъ, тогда какъ она не можетъ сказать о себѣ, какъ могъ сказать единъ Безгрѣшный: *грядетъ сего міра князь, и во Мнѣ не имать шисесоже* (Іоан. 14, 30.)? Блаженъ, кто, смотря за гробъ, имѣетъ довольно присутствія духа, чтобы сказать съ Давидомъ: *аще и пойду посреди стъни смертныя, не убоюся зла; яко Ты со мною еси* (Пс. 22, 4.),—Ты, свѣтъ міра и побѣдитель ада,—Ты, Который и сѣнь смертную просвѣщаешь сіяніемъ креста Своего,—Ты, Который *за встѣхъ вкусилъ смерти*, чтобы смерть поглощена была жизнью,—Ты, Кото-

рый заповѣдуешь Ангеламъ Твоимъ живущихъ въ помощи Твоей сохранять во всѣхъ путяхъ видимыхъ и невидимыхъ, во времени и за предѣлами времени ! Но чтобъ имѣть такое присутствіе духа, для сего надобно, чтобы точно былъ съ нами Христосъ, въ нашей вѣрѣ, въ нашей любви, въ нашей дѣятельности по Его волю и заповѣдямъ.

У пророка Исаіи, *сія глаголетъ Господь : блаженъ, иже имѣетъ племя въ Сіонѣ, и юзики во Іерусалимѣ* (31, 9). Если сіе изреченіе имѣетъ силу значенія въ отношеніи къ Іерусалиму земному и народу іудейскому : то несравненно бѣольшую въ отношеніи къ духовному Израилю и небесному Іерусалиму. Іудей, если не можетъ прійти въ земномъ Іерусалимѣ въ домъ сродника, можетъ найти тамъ для себя гостинницу, и за деньги получить то, чего не можетъ имѣть по родственной пріязни. Но въ небесномъ Іерусалимѣ нѣтъ наемныхъ жилищъ, ни денегъ, ни купли, ни продажи. Или прійди туда, какъ единоплеменникъ и сродникъ, или не будешь тамъ принятъ.—Но развѣ можемъ мы сдѣлаться сродниками небеснымъ гражданамъ, которыхъ большею частію даже и не знаемъ?—Можемъ сдѣлаться сродниками не только гражданамъ небеснымъ, но и самому Царю ихъ. Читайте въ Евангеліи давно готовую грамату Его для всѣхъ васъ на сіе высокое родство. *Мати Моя и братія Моя сіи суть, слышащии слово Божіе, и творящии е* (Лук. 8, 21). Итакъ будьте, братія, прилежны къ слушанію слова Божія, особенно глаголющаго въ Церкви, будьте дѣятельны и вѣрны въ исполненіи Христовыхъ заповѣдей ; и вы войдете въ родство небес-

ное, будете имѣть племя въ горнемъ *Сіонѣ*, и юзики въ нерукотворенномъ *Иерусалимѣ*, будете еще на земли, по слову Апостольскому, *созителе святымъ и приснѣи Богу*, а наконецъ, они пріймутъ васъ и въ вѣчныя крѣвы небесныя, въ причастіе блаженства, и въ созерцаніе славы Отца, и Сына, и Святаго Духа. Аминь.



С Л О В О

СИНОДАЛЬНАГО ЧЛЕНА, ВЫСОКОПРЕСВЯЩЕННЬИ-
ШАГО ФИЛАРЕТА, МИТРОПОЛИТА МОСКОВСКАГО,

ПО ОСВЯЩЕНІИ ХРАМА

СВЯТЫХЪ ПЕРВОВЕРХОВНЫХЪ АПОСТОЛОВЪ ПЕТРА И ПАВЛА

въ Московскомъ Кадетскомъ Корпусѣ,

говоренное Октября 7 дня, 1846 года.

Блажь Господь надъбьющимся на-Нь; души ищущей Его благо есть, и надъбьющейся съ молчаніемъ спасенія Божія. Благо есть мужу, егда возмѣтъ яремъ въ юности своей. Плач. 3, 25. 27.

Слова сіи взяты изъ печальной пѣсни, которую пророкъ Іеремія воспѣлъ на развалинахъ Божіа храма и града Іерусалима.

Можете сказать: къ чему здѣсь слова печальной пѣсни, когда мы съ радостію видимъ храмъ, нѣкогда благочестивою волею созданный, и нынѣ благочестивымъ усердіемъ возобновленный и украсенный?

А я, вмѣсто отвѣта на сіе, могу предложить обратный вопросъ: къ чему были тамъ слова, мною

приведенныя? Развалины храма и города о томъ ли говорили, что *благъ Господь*?—Однако не можемъ не признать, что Пророкъ, говорившій Духомъ Божіимъ, говорилъ премудро и прилично, и что богодухновенное слово пророческое всегда и вездѣ полезно и спасительно. Постараемся же понять, какъ слова Пророка приличны были тамъ: и увидимъ, какъ они могутъ быть полезны здѣсь.

Благъ Господь надбьющимся на-Нь, души ищущей Его благо есть, и надбьющейся съ молчаніемъ спасенія Божія. Къ чему подлинно могли клониться сія слова, сказанныя Пророкомъ на развалинахъ Иерусалима и храма?—Могли клониться къ вразумленію и назиданію Иерусалимлянъ. Слыша сію всеобщую истину, что *благъ Господь надбьющимся на-Нь*, сей непреложный законъ Провидѣнія, что душѣ ищущей Господа должно быть благо, Иерусалимляне должны были заключить, что благимъ явился бы Господь и для нихъ, если бы они Его искали, если бы надбьлись на Него. Тогда благодать храма была бы покровомъ и охраненіемъ граду: Иерусалиму было бы благо. Если же постигло Иерусалимлянъ зло: то, конечно, потому, что не искали они Господа, и не надбьлись на Него. Такимъ образомъ оказывается, что на развалинахъ храма и города написанъ былъ урокъ: а Пророкъ пришелъ и читалъ и преподавалъ его. Какой урокъ?—Ищи Господа; и благо будетъ душѣ твоей. Надбьйся на Господа; и *вкусишь и увидишь, яко благъ Господь* (Пс. 33, 9.). Ищи Его свободнымъ движеніемъ сердца, и тѣмъ утверждай твое благоденствіе. Берегись забывать Его, чтобы не раз-

рушить твоего благоденствія. Но если, по несчастію, ты уже и впалъ въ забвеніе Бога, и разрушено твое благоденствіе : то вспомни, хотя теперь, что *благъ Господь*, и не отчайся ; ищи Его сокрушеннымъ сардцемъ ; принимай бѣдствія и скорби съ *молчаніемъ* терпѣнія ; *надѣйся спасенія Божія*.

Вмѣстѣ съ вразумленіемъ, слова Пророка могли относиться и къ утѣшенію. Когда Іерусалимъ пораженъ былъ гнѣвомъ Божиимъ, и самый храмъ не пощажень : тогда могло казаться, что послѣ сего пораженія уже нельзя ожидать возстановленія, что рана неисцѣльна, и печаль безутѣшна. Но нѣтъ, говоритъ Пророкъ, *благъ Господь надѣющимся на-Нь*, души ищущей Его благо есть : слѣдственно, надобно только искать Господа, сокрывшаго благодать Свою ; надобно только воспріять надежду на Него : и Господь вновь явится благимъ къ народу Своему ; душамъ ищущимъ Его будетъ благо ; Іерусалимъ возстанетъ ; храмъ воскреснетъ.

Видите, какъ и среди развалинь и опустѣнія не неумѣстно съялъ Пророкъ слова истины : они должны были произрастить назиданіе и утѣшеніе, надежду и спасеніе. Такое доброе съмя не такъ же ли полезно, и, можетъ быть, не больше ли удобно съять на землѣ охраняемой и воздѣлываемой ?

Приближимъ ученіе Пророка къ нашимъ душамъ ; введемъ оное въ нашу жизнь !

Духъ Божій свидѣтельствуетъ чрезъ Пророка, что *благъ Господь надѣющимся на-Нь*, что души ищущей Его благо есть. Что можетъ быть досто-

вѣрнѣ сего свидѣтельства? Ищи же Господа, душа христіанская; надѣйся на Него, одушевляй себя постоянно мыслию, что, по увѣренію Божественному, сіе тебѣ благо есть, въ семь заключается твое блаженство!

Далеко ли христіанину искать Господа? — Ты можешь обрѣсти Его въ твоемъ сердцѣ: поелику душамъ христіанскимъ далъ Онъ сіе обѣщаніе: *вселюся въ нихъ, и похожду* (2 Кор. 6, 16), и дѣйствительно вселяется въ нихъ благодатию Крещенія. Еще простѣе искать Его во храмъ, въ священнѣхъ знаменіяхъ, въ словѣ Евангелія, въ Таинствахъ, спускающаго и приближающаго, сокровеннаго и являющагося, и посѣщающаго душу.

Ищи Господа молитвою, благоговѣйнымъ размышленіемъ о дѣлахъ Его, вѣрою, любовію, исполненіемъ заповѣдей Его. Къ сему присовокупивъ особенный способъ приближенія къ Богу, указуемый Пророкомъ: *съ молчаніемъ надѣйся спасенія Божія*. Если благоденствуешь, если возвышаешься въ мірѣ: *не глаголи высокая въ гордыни, и да не изыдетъ велеречіе изъ устъ твоихъ; храни своего потаенаго сердца чловѣка съ неистлѣнимъ кроткаго и молчаливаго духа, еже есть предъ Богомъ многоцѣнно* (1 Петр. 3, 4). И напротивъ, если встрѣчаешься съ бѣдствіемъ и скорбію: *соблюдай молчаніе терпѣнія; не разразись словами ропота на Провидѣніе, которыя не поразили бы ни кого, кромѣ тебя самого. Самую надежду спасенія Божія, уже пріобрѣтенную, охраняй молчаніемъ смиренія*.

Указуя путь ко благу и блаженству, Пророкъ сказуетъ еще, что *благо мужу, егда возметъ яремъ*

юности своей. Какъ рѣчь идетъ о служеніи Богу: то *яремъ*, безъ сомнѣнія, разумѣется Божій, то есть, покореніе нашей воли волѣ Божіей, и трудъ служенія Богу и исполненія заповѣдей Его. Сіе и Самъ Спаситель выражаетъ подобными наименованіями *ига* и *бремени*, увѣряя притомъ, что *иго* Его *благо*, и *бремя* Его *легко есть* (Матѳ. 11, 30.). Такимъ образомъ Пророкъ особенное счастье чловѣка полагаетъ въ томъ, чтобы онъ отъ юности началъ служить Богу.

Мысль сія, конечно, понята здѣсь; ибо сей храмъ знаменуетъ стремленіе къ приведенію ея въ дѣйствіе. Онъ для того наипаче назначенъ, чтобы удобнѣе дѣтство и юность пріобучать къ упражненіямъ благочестія.

По истинѣ благо, если хартія юнаго сердца, не занятная пороками, не исчерченная помыслами грѣха, представляется Богу, обѣщавшему *на сердцахъ написать законы Свои*.

Благо юной душѣ, которая предаетъ себя тихому дѣйствию благодати прежде, нежели успѣлись тревожныя дѣйствія поврежденной природы.

Какъ, по слову Господню, *никтоже можетъ двѣма господинома работати* (Матѳ. 5, 24.): то, конечно, лучше рано предать себя истинному Владыкѣ, Богу, нежели допустить міръ возобладать душею, и потомъ тяжкимъ бореніемъ истергаться изъ оковъ порабитителя.

Да помышляетъ о семъ каждый, кого природа, или особенный долгъ, или свободное побужденіе чловѣколюбія призываетъ къ попеченію о дѣтяхъ, и да не коснитъ съять въ юныя сердца сѣмена

благочестія и благоговѣнія къ заповѣдямъ Божиимъ.

О юность! Не вѣрь прелестямъ чувствъ и мечтамъ воображенія; повѣрь опыту и Духу Божию; ускори сама себя написать въ памяти и въ сердце глаголь Его: *благо тому, кто возметъ на себя яремъ заповѣдей Христовыхъ въ юности.* Въ сихъ не многихъ словахъ заключено много твоей судьбы. Въ нихъ есть пророчество для послѣдующихъ временъ жизни.

Если же кто сознаетъ, что ему не досталось сіе благо, чтобы *взять яремъ Господень въ юности своей*: таковой да помышляетъ, что много потеряно, и тѣмъ паче да не коснись подвизаться о приобрѣтеніи того, чего не приобрѣлъ ранѣе. Есть воды для отмытія нечистоты грѣха, — слезы покаянія. Есть огонь для выжженія и глубоко ввѣдлившейся смертоносной язвы грѣха, — внутренней огонь покаянной скорби, и печали, яже по Бозѣ. Есть воздаяніе и для пришедшихъ въ поздній часъ на дѣло Божіе: но счастливъ тотъ, кто не носитъ въ совѣсти своей упрека, что многіе и лучшіе часы дня земной жизни потерялъ напрасно. Аминь.



С Л О В О

Н А

РОЖДЕСТВО ХРИСТОВО.

*И исповѣдуемо велія естъ благочестія тайна :
Богъ явися во плоти. 1 Тим. 3, 16.*

По истинѣ великая тайна благочестія : *Богъ явися во плоти!* Богъ воспринялъ естество человеческое! Единородный Сынъ Божій сталъ истиннымъ человекомъ ! Великая, непостижимая тайна Вѣры! Высочайшій, вѣчный предметъ благоговѣнія для всѣхъ разумныхъ существъ, поклоняющихся Богу, въ Троицѣ славимому!

Намъ ли не благоговѣть предъ величіемъ сей тайны? Намъ ли, человекамъ, — когда *Отроча родися намъ, Сынъ и дадеся намъ* (Ис. 9, 6.)? Намъ ли, христіане, ради которыхъ Богъ сталъ человекомъ, и которые вѣрою въ Богочеловѣка, Христа Иисуса, уповаемъ получить спасеніе отъ Бога, — не размышлять о сей высочайшей тайнѣ явленія Бога во плоти?

Всегда предъ нами необъятное зеркало безпредельнаго величія Божія открыто въ природѣ сотворенныхъ вещей. Станемъ ли разсматривать необозримыя пространства обитаемаго нами міра и безчисленное множество тварей, населяющихъ оныя, или простремъ взоры на высоту звѣзднаго неба, вообразимъ безмѣрныя пространства небесныя, или посмотримъ на чудный порядокъ и стройность великихъ и неисчислимыхъ созданій Божіихъ: все это открываетъ намъ славу Творца ихъ, — и нашъ умъ цѣпенѣтъ, исчезаетъ отъ сознанія своего ничтожества, при благоговѣйномъ размышленіи о безпредельномъ величіи Бога, Владыки неба и земли.

Но въ прославляемой нынѣ тайнѣ открывается нашему благоговѣнію другое величіе, другая безпредельность Божественная, ознаменовавшая себя не безмѣрною высотой и славою, но непостижимымъ уничиженіемъ въ воспріятіи естества человеческого. Великъ и высокъ Господь въ Своемъ существенномъ величіи и высотѣ надъ всѣмъ превознесенной: но есть не менѣе дивно величіе и высота и въ томъ, чтобы Безконечному Себя Самого ограничить, смирить Себе, добровольно отложить славу Своего величія, и содѣлаться малымъ и уничиженнымъ изъ любви къ малымъ и уничиженнымъ чловѣкамъ.

Богъ безконечно великъ, Онъ — Царь царей, Онъ безпредельный, вѣчный, всемогущій, неизмѣримый, — *небо и небо небесе не довляютъ Ему, — не вмѣщаютъ Его* (3 Цар. 8, 27.); но сей-то великій Богъ нашъ, по Своей безпредельной благодати

и любви къ погибавшему во грѣхахъ роду человеческому, скрываетъ Свое небесное величіе — Свою вѣчную и безпредѣльную славу, нисходитъ съ небесъ въ міръ дольний, облекается въ смиренное и немощное естество человеческое, дабы спасти погибающаго человѣка. Какая высота Божественной любви къ человѣку въ семъ уничиженіи! Какое безпредѣльное величіе благодати и милосердія въ семъ безпредѣльномъ истощаніи Божества — до зрака раба! Между Божественною небесною славою, которой нѣтъ предѣла, и симъ земнымъ смиреніемъ и уничиженіемъ до воспріятія человеческого естества со всеми его немощами, кромѣ грѣха, — разстояніе безпредѣльное! — Если умъ нашъ теряется и исчезаетъ въ благоговѣніи, представляя безпредѣльное величіе Божіе, отражающееся въ необъятномъ величій Богъ созданій: то не болѣе ли должны мы смиренно удивляться и благоговѣть, когда очами вѣры созерцаемъ предъ собою, какъ сіе безмѣрное величіе Божіе вмѣщается въ тѣсныхъ предѣлахъ естества человеческого, не отлагая своей безмѣрности; — какъ безпредѣльный и вѣчный Богъ становится человѣкомъ, не переставая быть въ то же время безпредѣльнымъ и вѣчнымъ Богомъ? Сію-то тайну возвѣщаетъ намъ Апостоль, когда говоритъ: *велия благочестія тайна: Богъ явися во плоти.*

Великая, непостижимая тайна благочестія — во-человѣченіе Сына Божія ради спасенія міра! Какой сотворенный умъ могъ бы предначертать такой планъ, по которому, для спасенія падшаго человѣка, долженъ былъ бы безпредѣльный и всесовершеннѣ

ный Богъ воспріять немощи естества человѣческаго? Могъ ли падшій и погибавшій во грѣхахъ своихъ человѣкъ предполагать и надѣяться, что Богъ Отецъ до того простретъ Свою любовь къ нему, что и Сына Своего пошлетъ въ міръ, дабы спасти его, — и Сынъ Божій столько возлюбитъ падшаго человѣка, что ради спасенія его Самъ облечется въ челоѵчество, со всѣми немощами его, кромѣ грѣха? — Великая, непостижимая тайна Вѣры — явленіе Бога во плоти!

Но чѣмъ выше и непостижимѣе сія тайна сама въ себѣ, тѣмъ явственнѣе и торжественнѣе благій Богъ открылъ и засвидѣтельствовалъ сію спасительную тайну предъ имѣющими очи видѣть, дабы всѣ вѣровали въ нее, и всѣ чрезъ вѣру въ Богочеловѣка Иисуса получали спасеніе и наследовали животъ вѣчный. Апостолъ Павелъ, возвѣщая о явленіи Бога во плоти, кратко изображаетъ и то, какъ сія высочайшая тайна торжественно предъ лицемъ неба и земли раскрыта и доказана величайшими событіями. Сказавъ: *Богъ явился во плоти, присовокупляетъ: оправдася въ Дусь, показася Ангеломъ, проповѣданъ бысть во языцехъ, вѣровася въ міръ, вознесся во славу* (1 Тим. 3, 16.).

Оправдася въ Дусь. Духъ Божій задолго предвозвѣстилъ о пришествіи въ міръ Спасителя міра. По явленіи Бога въ естествѣ челоѵческомъ для спасенія міра, — Духъ Божій, согласно съ древними пророчествами, сошелъ на Иисуса при Его крещеніи, въ видѣ голубя, почилъ на Немъ и явилъ Божественное величіе Его въ небесномъ ученіи и

въ многоразличныхъ чудесахъ Его. Духъ Божій, по вознесеніи Господа на небо, ниспосланный Имъ отъ Отца на Апостоловъ, предъ всею вселенною возвѣстнлъ и безчисленными чудесами доказалъ, что Иисусъ Христосъ, родившійся отъ Дѣвы Маріи, есть истинный Богъ, Спаситель міра, Царь и Глава основанной Имъ Церкви.

Показася Ангеломъ, — далѣе говоритъ Апостоль. Открыта была тайна воплощенія Сына Божія святымъ Ангеламъ: ибо въ Евангельской Исторіи видимъ, какъ Ангелы благоговѣнно служатъ сей тайнѣ. Ангель предсказываетъ праведному Захаріи о зачатіи Іоанна, Предтечи Христа Спасителя. Ангель благовѣствуетъ Пресвятой Дѣвѣ Маріи о безсѣменномъ зачатіи отъ Нея Сына Вышняго. Ангель является пастырямъ вилеємскимъ и возвѣщаетъ о событіи, радостномъ для всего міра, — о рожденіи Спасителя міра; — и въ то же время явилось множество *вой небесныхъ, хвалящихъ и глаголющихъ: слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ* (Лук. 2, 13. 14.). Ангель руководствуетъ Святое семейство и въ путешествіи въ Египеть и возвращая оное изъ Египта въ свое отечество. Ангелы служатъ Иисусу въ пустынь, послѣ искушенія отъ діавола, подкрѣпляютъ Его въ саду Геосиманскомъ, благовѣствуютъ о Его воскресеніи, и, по вознесеніи Господа на небо, предсказываютъ о второмъ славномъ пришествіи Его (Дѣян. 1, 10.). Такъ Ангеламъ открыта была тайна, и Ангелы предварили челоуковъ въ прославленіи сей великой тайны, и въ служеніи вочелоуичившему Сыну Божию, Спасителю міра! Такъ Ангелы свидѣтель-

ствовали, что Иисусъ Христосъ есть истинный Богъ, Которому должно поклоняться всяко колено небесныхъ, и земныхъ, и пренеподнихъ (Филип. 2, 10)!

Проповѣданъ бысть во языцехъ. И это событіе есть раскрытіе и доказательство той же великой тайны — явленія на землѣ незаходимаго Солнца правды, Спасителя міра. Такъ исполнялись ветхозавѣтныя пророчества: *людіе съдѣщии во тмѣ видѣша свѣтъ велій, и съдѣщимъ во странѣ и снни смертнѣй, свѣтъ возсія имъ* (Матѣ. 4, 16). Благословеніе Божіе въ обѣтованномъ Спаситель міра, какъ древле было обѣщано всемъ народамъ и племенамъ земнымъ, а не одному избранному народу, такъ и теперь, по явленіи Спасителя въ міръ, проповѣдано и проповѣдывается всемъ языкамъ: ибо спасеніе Господь *уготовалъ предъ лицемъ всехъ людей, свѣтъ во откровеніе языковъ* (Лук. 2, 31. 32).

Въровася въ міръ,—увѣровали во Христа въ міръ племена и народы. Опять доказательство истины и величія тайны, нынѣ прославляемой! *Въровася въ міръ,*—почему? Потому что Христосъ Спаситель былъ чаяніе всехъ языковъ;—потому что, по явленіи Иисуса Христа, видѣли въ міръ такія дѣла, какихъ никто, кромѣ Бога, не могъ творить,—дѣла, совершаемыя Духомъ Святымъ. Какая другая вѣра такъ быстро и такъ далеко распространилась въ міръ, такъ много имѣетъ послѣдователей, такъ продолжительно и постоянно существуетъ среди міра, такъ мощно и такъ благотворно торжествуетъ надъ всеми врагамъ, какъ вѣра во Христа Иисуса, Единороднаго Сына Божія?

Вознесся во славу,—заключаетъ Апостоль, со-

едниия начало съ концемъ,—рожденіе Богочеловѣка съ вознесеніемъ Его на небо, и полагаетъ основаніе какъ тому, что сказалъ предъ симъ, такъ и тому, что донинѣ видимъ мы великаго и божественнаго въ Христовой Церкви. Слова Апостола: *вознесся во славу*,—то же означаютъ, что и слова Евангелиста Марка: *вознесся на небо и съде одесную Бога* (16, 16.), — то есть, Иисусъ Христосъ, по вознесеніи Своемъ на небо, какъ Богочеловѣкъ, воспринялъ власть и силу Божественную; *дадеса Ему всякая власть на небеси и на земли* (Матѹ. 28, 18.); и, какъ Богъ, Онъ Божественнымъ всемогуществомъ сохраняетъ Свое благодатное царство или Церковь, Имъ созданную, и Божественною властію премудро управляетъ ею. Восшелъ Онъ на высоту—къ престолу Бога Отца, и ниспослалъ отъ Него Всесвятаго Духа, Раздателя всѣхъ даровъ благодатныхъ и Творца преславныхъ дѣлъ, совершающихся въ Церкви Христовой, отъ ея начала и донинѣ, и очевидно знаменующихъ ея Божественное величіе. Все, что ни предопредѣлилъ Господь Иисусъ, пребывая на землѣ, по Его Божественному слову, ненарушимо исполняется: Духъ Святый, какъ древле, такъ и нынѣ, изливаетъ многоразличные благодатные дары на членовъ Христовой Церкви; Церковь Христова, чрезъ Апостоловъ и пресмниковъ ихъ посажденная во всѣхъ странахъ міра, силою Духа непрерывно пребываетъ донинѣ; и, по обѣтованію Господа, *врата адава не одолѣвають ей* (Матѹ. 16, 18),—ни какіе враги до скончанія міра не разрушатъ ее; ибо Богочеловѣкъ Иисусъ, вознесыйся на небо во славу и возсѣдшій

одесную Бога Отца, Самъ есть краеугольный Камень и Глава Своей Церкви

Велія благочестія тайна: Богъ явися во плоти, оправдася въ Дусь, показася Ангеломъ, проповѣданъ бысть во языцехъ, вѣровася въ мѣръ, вознесся во славу!

Такъ мы, христіане, видимъ нынѣ великую тайну воплощенія Бога Слова, не какъ древле виолеемскіе пастыри, или восточные мудрецы,—одни по гласу Ангела, другіе—подъ руководствомъ чудесной звѣзды—пришедшіе къ виолеемскому вертепу и видѣвшіе только Младенца Иисуса и очами вѣры лобызавшіе приближающееся спасеніе, и не какъ тѣ ученики Іоанна Крестителя, которые спрашивали Иисуса: *Ты ли еси грядый, или иного чаемъ?* Мы видимъ великую тайну воплощенія Бога Слова, оправданную безчисленными знаменіями и чудесами, и подобно солнцу сіяющую, и прославляемую по всему міру въ Христовой Церкви,—видимъ, и сами со всѣхъ сторонъ озаряемся лучами сей Божественной тайны: ибо слышимъ ученіе Христа Спасителя, которое Онъ, пребывая на землѣ, проповѣдалъ міру, и котораго спасительную силу каждый испытываетъ въ самомъ себѣ, кто только съ вѣрою принимаетъ оное,—знаемъ о Его Божественныхъ дѣлахъ, какихъ никто изъ человѣковъ не могъ творить, и сами въ спасительныхъ Таинствахъ пріемлемъ благодатные дары Святаго Духа, и своими очами видимъ преславныя дѣла Богочеловѣка Иисуса, Царя и Главы Своей Церкви,—видимъ, какъ Онъ невидимо править кораблемъ Своей Церкви, какъ премудрый и всемогущій Кормчій; храпитъ се

среди всѣхъ волнъ сего житейскаго моря, и всѣмъ, вѣрно пребывающимъ въ семъ ковчегѣ святой Церкви Его, какъ безопасномъ пристанищѣ, по-даетъ любовь, радость и миръ, силою Святаго Духа.

Христіане, славящіе Рождество Христа Спасителя! Благоговѣнно размышляя о великомъ таинствѣ воплощенія Сына Божія и спасительныхъ плодахъ его для всего рода человѣческаго, какъ благовременно нынѣ каждому изъ насъ, изъ глубины души, съ чувствомъ благоговѣнія и благодарности, повторять и учащать Ангельскую пѣснь, воспѣтую *множествомъ вой небесныхъ: Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, во чловѣцѣхъ благоволеніе!* Слава Богу Отцу, даровавшему намъ Единороднаго Сына Своего, да всякъ вѣруй въ Онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный! Слава Богу Сыну, воплотившемуся отъ Приснодѣвы Маріи ради нашего спасенія! Слава Всесвятому Духу Божію, всегда пребывающему въ Христовой Церкви, и совершающему спасеніе всѣхъ вѣрующихъ во единого Ходатая Бога и чловѣковъ, Богочеловѣка Христа Иисуса! Слава Отцу и Сыну и Святому Духу, нынѣ и во вѣки вѣковъ! Аминь.



О

ПРООБРАЗОВАТЕЛЬНОМЪ СМЫСЛѢ

СВЯЩЕННАГО ПИСАНІЯ.

Прообразовательнымъ (типическимъ) смысломъ Священнаго Писанія называется такое разумѣніе онаго, что историческія лица, событія и религіозные обряды Ветхаго Завета суть предварительные образы или знаки, Самимъ Богомъ опредѣленные представлять собою событія будущія, особенно новозавѣтныя, касающіяся лица Іисуса Христа и судьбы основанной Имъ Церкви.

Іисусъ Христосъ и Апостолы, многія мѣста изъ Ветхаго Завета въ значеніи прообразовательномъ прилагая къ событіямъ новозавѣтнымъ, симъ показали, что Богъ, дѣйствительно, многія событія ветхозавѣтныя сдѣлалъ образами событій новозавѣтныхъ. Такъ Спаситель спасительное для насъ вознесеніе Свое на крестъ указываетъ Никодиму въ образъ змія, вознесеннаго въ пустынь Моисеемъ на древо: *якоже Моисей вознесе змію въ пустыни, тако подобаетъ и тому, что прообразовано*

было симъ событіемъ, исполниться, какъ бы нѣкоторому пророчеству, то есть, *вознестися Сыну чело-
вѣческому, да всякъ вѣрующій въ Онъ не погибнетъ,
но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 14. 15.). Такъ
Апостоль Павелъ въ исторіи или въ жизни двухъ
сыновъ Авраамовыхъ, Исаака и Измаила, открыва-
етъ прообразовательное значеніе двухъ Заветовъ—
Ветхаго, отидготившаго Іудеевъ рабствомъ,—въ свой-
ствахъ Измаила, сына рабыни, и *Новаго*, отрожда-
ющаго чадъ своихъ въ свободу Божию,—въ лицѣ
Исаака, сына свободныя: *писано есть, яко Авра-
амъ два сына имѣ: единого отъ рабы, а другаго
отъ свободныя. Яже суть иносказаема: сія бо
еста два Завета: единъ убо отъ горы Синайскія,
въ работу раждаей, иже есть Агарь. А вышній
Іерусалимъ, свободъ есть, иже есть мати вѣмъ
намъ* (Гал. 4, 22. 24. 26.).— Такъ въ Откровеніи
Іоанна, предсказаніе Исаи о паденіи Вавилона, или
царства непріязненнаго народу Божию, изъясняет-
ся въ смыслѣ прообразовательномъ о паденіи духов-
наго Вавилона, или царства Антихристова, при
концѣ вѣковъ: *паде, паде Вавилонъ великій* (Апок.
17, 3. 5. 18, 2. Сравни. Ис. 21, 1. 9. Апок. 18, 17.
18. Сравни. Иса. 47, 7—11.). Сей примѣръ пока-
зываетъ, что были прообразованія и въ исторіи
языческихъ народовъ, поколику, то есть, они, такъ
или иначе, соприкасались къ Церкви Божіей, и
поколику, такъ или иначе, касалась ихъ рука Божія.



*Подлинность прообразовательнаго
смысла.*

Прообразовательный смыслъ, какой даютъ новозавѣтные богодухновенные писатели мѣстамъ Ветхаго Завета, состоитъ не въ одномъ приспособленіи сихъ мѣстъ къ извѣстнымъ обстоятельствамъ Церкви новозавѣтной, основанномъ на нѣкоторомъ случайномъ сходствѣ вещей ветхозавѣтныхъ съ новозавѣтными, тогда какъ на самомъ дѣлѣ не имѣли бы онѣ никакого отношенія одна къ другимъ (какъ не право мыслить нѣкоторые изъ новѣйшихъ толкователей), но есть подлинный смыслъ Священнаго Писанія, который дѣйствительно имѣлъ въ виду виновникъ его—Духъ Святый. Сіе доказывается слѣдующимъ :

1) Евангелисты приводятъ мѣста изъ Ветхаго Завета въ смыслъ прообразовательномъ точно такъ же, какъ пророчества, съ присовокупленіемъ словъ: *да сбудетя реченное отъ Господа чрезъ пророковъ* (Матѣ. 2, 15. 18.), или : *да сбудетя Писаніе*. Такъ Евангелистъ Іоаннъ, упоминая о томъ обстоятельстве, что у Іисуса Христа не были перебиты голени, замѣчаетъ : *быша сія, да сбудетя Писаніе: кость не сокрушится отъ Него* (Іоан. 19, 36.). Что это мѣсто изъ Ветхаго Завета приводится Евангелистомъ въ смыслъ прообразовательномъ, видно изъ того, что слова : *кости не сокрушите отъ него* (Исх. 12, 3—10.), у Моисея въ прямомъ и буквальномъ смыслѣ относятся къ агнцу пасхальному. А что смыслъ прообразовательный здѣсь есть подлинный смыслъ Св. Писа-

нія, это показываетъ самое выраженіе Евангелиста: *да сбудется Писаніе*. Но, конечно, нечему было бы сбываться въ Писаніи, если бы въ законѣ о пасхальномъ агнцѣ не заключилъ Духъ Святой вѣрнаго предсказанія объ Иисусѣ Христѣ.

2) Апостолы, принимая мѣста В. Завета въ смыслъ прообразовательномъ, заимствовали изъ нихъ доказательства къ подтвержденію своего ученія, чего они не могли бы дѣлать, если бы таинственный смыслъ этихъ мѣстъ, по ихъ внутреннему и совершенному убѣжденію, не былъ подлиннымъ смысломъ Св. Писанія, по намѣренію Самого Духа Божія. — Могъ ли наприм. Апостолъ Павелъ исторією Сарры и Агарь доказывать галатійскимъ христіанамъ, что вѣрующіе во Христа, какъ обѣтованныя въ лицѣ Исаака чада Авраамовы, свободны отъ рабства ветхозавѣтному закону, если бы не былъ твердо увѣренъ, что сія исторія, по намѣренію Самого Духа Святаго, дѣйствительно изображала то самое, что Онъ внушалъ и доказывалъ Галатамъ? — А онъ писалъ имъ: *вышній Иерусалимъ* (то есть, Церковь Новаго Завета, прообразованная Саррою) *свободъ есть, иже есть мати всѣмъ намъ. . . Мы, братіе, по Исааку обѣтованія чада есмы. Тѣмже итѣсмы рабынина чада, но свободныя. Свободою убо, еюже насъ Христосъ свободи, стойте, и не паки подъ игомъ работы держитесь* (Гал. 4, 26. 28. 31. 5, 1.).

3) У новозавѣтныхъ писателей нѣкоторыя лица и вещи ветхозавѣтныя прямо называются образами лицъ и вещей новозавѣтныхъ. Такъ Апостолъ Павелъ ясно называетъ Адама *образомъ будущаго*

(Рим. 5, 14.), а Иисуса Христа, въ противоположность первому чловѣку, именуеть *послѣднимъ Адамомъ и вторымъ чловѣкомъ* (1 Кор. 15, 45. 47.). О ветхозавѣтныхъ обрядахъ тотъ же Апостоль говоритъ, что они были тѣнію будущаго: *яже суть стѣнь грядущихъ, тѣло же Христово* (Кол. 2, 17.). Очевидно, подобіе заимствовано здѣсь отъ тѣлъ, отбрасывающихъ отъ себя темныя нѣкоторыя изображенія. Какъ сіи изображенія не сами собою являютъ, но зависятъ отъ иныхъ предметовъ, дѣйствительно существующихъ, и на нихъ указываютъ: такъ по уподобленію Апостольскому, и ветхозавѣтный обрядовый законъ, не имѣя самъ въ себѣ жизни и силы, какъ тѣнь, отбрасываемая тѣлами, указывалъ на нѣчто существенное, отъ чего зависѣлъ и къ чему необходимо относился, то есть, на Христа и на блага Его царства: *тѣло же Христово*. Въ другомъ мѣстѣ Апостоль говоритъ о томъ же законѣ, что онъ имѣлъ *стѣнь грядущихъ благъ, а не самый образъ вещей* (Евр. 10, 1.). Здѣсь образъ выраженія заимствованъ у живописцевъ, которые, намѣреваясь что нибудь представить на картинѣ, сначала проводятъ только основныя черты имѣющаго быть изображенія, а въ послѣдствіи времени облакають уже сіи черты различными красками, отъ чего изображеніе получаетъ надлежащую ясность и выразительность. Такое точно отношеніе, по смыслу словъ Апостольскихъ, имѣлъ и законъ обрядовый къ благодатному царству Христову. Какъ понятіе *тѣни*, ему приписываемое, означаетъ первое, легкое очертаніе изображаемаго предмета, такъ понятіе *самаго образа*, относящееся къ

будущимъ благамъ, означаетъ самое ясное и полное выраженіе того, что прежде представлено было только слабыми оттѣнками. Такимъ образомъ изъ того и другаго изреченія о законѣ обрядовомъ открывается, что онъ, по Апостолу, не только имѣлъ самое близкое отношеніе къ вещамъ новозавѣтнымъ, но и заключалъ въ себѣ образы послѣднихъ, хотя подобныя жѣни или очерку; а слѣдовательно *прообразовалъ* ихъ въ строгомъ значеніи сего слова.

4) Конечно, никто здравомыслящій не будетъ сомнѣваться въ томъ, что всемогущему и всевѣдущему Богу возможно сдѣлать одни дѣйствительные предметы знаками и образами другихъ дѣйствительныхъ же предметовъ, въ послѣдствіи быть имѣющихъ. И съ премудростію Божіею вполне сообразенъ такой планъ воспитанія чело-вѣчества, по которому къ великимъ и чуднымъ дѣламъ Божіимъ, имѣвшимъ открыться при явленіи на землѣ царства Сына Божія, вниманіе людей благовременно было бы приготовлено; по которому ветхозавѣтные роды могли бы въ прообразованіяхъ созерцать и усвоить себѣ будущія событія, а новозавѣтные удостовѣряться въ истинѣ необычайныхъ событій прообразованіями; и по которому оба Завета, имѣя одного Впловника, составляли бы одно стройное цѣлое, соединенное взаимными отношеніями, проникнутое однимъ духомъ, направленное къ одной цѣли. Дѣйствительно, ежели Христосъ есть краеугольный камень, на которомъ создалась Церковь во всѣ времена, и спасаемымъ чрезъ Него чело-вѣкамъ пред-

назначено быть подобными образу Его (Рим. 8, 29.): то нельзя представить ничего естественнѣе того, что и ветхозавѣтная Церковь, въ своихъ религіозныхъ установленіяхъ и важнѣйшихъ событіяхъ, имѣла прямое отношеніе ко Христу, и въ своихъ избранныхъ членахъ представляла нѣкоторыя, хотя умаленныя, подобія величественнаго образа Христа. Изъ книгъ Ветхаго Завета видимъ, что Богъ и къ ближайшимъ будущимъ событіямъ приготавливалъ людей не только словесными предсказаніями, но и предзнаменованіями, которыя, по Его устроенію, являлись людямъ въ видимой природѣ (2 Макк. 5, 2. 3.), и разными символическими дѣйствіями, которыя, по Его повелѣнію, совершали Пророки для изображенія характера будущихъ событій (Иса. 20, 2. 3. Иер. 27, 2. Іез. 5, 1—3.). Почему же не допустить, что, подобно сему, и въ отношеніи къ великимъ событіямъ новозавѣтнымъ, въ Ветхомъ Заветѣ были не только предсказанія, но и прообразованія?

5) Отцы Церкви согласно признають, что были въ Ветхомъ Заветѣ дѣйствительныя прообразованія событій и установленій новозавѣтныхъ. Это можно видѣть частію изъ ихъ примѣра, когда они многія мѣста Ветхаго Завета въ своихъ писаніяхъ изъясняютъ въ смыслѣ прообразовательномъ, частію изъ прямыхъ и общихъ изреченій. Такъ св. Іустинъ Мученикъ говоритъ: «по изволенію Святаго Духа, и на самомъ дѣлѣ совершалось многое (въ Ветхомъ Заветѣ) въ образъ будущему»; и въ другомъ мѣстѣ обрядовыя установленія Ветхаго Завета называетъ «образами и символами того, что

имѣло быть со Христомъ и съ вѣрующими во имя Его, и что Онъ Самъ имѣлъ совершить на землѣ для нашего спасенія» (а). Святый Златоустъ пишетъ: «Многое въ Писаніи надобно принимать такъ, какъ сказано (буквально), другое иначе, нежели какъ говорится (въ смыслѣ переносномъ); на примѣръ, въ семь мѣсть: *пастися будутъ купль волкъ со агнцемъ* (Иса. 11, 6.); иное же надобно принимать двойко: представляя и то, что подлежить чувствамъ, а вмѣсть принимая и то, что подлѣ чувственнымъ покровомъ созерцается умомъ, какъ на примѣръ въ томъ, что говорится о приношеніи Авраамомъ сына своего въ жертву. Знаемъ, что онъ приносилъ сына своего, но кромѣ сего созерцаемъ здѣсь и нечто другое, сокровенное, то есть, крестъ. Подобно сему и въ агнца египетскомъ видимъ опять образъ страданія Христова» (б). Блаженный Августинъ также говоритъ, что «у древнихъ не только языкъ, но и жизнь пророчествовала» (в). Итакъ ученіе, что многія мѣста ветхозавѣтнаго Писанія имѣютъ смыслъ прообразовательный, есть постоянное ученіе Святой, Соборной, Апостольской Церкви, которая, «имѣя своимъ учителемъ Духа Божія, никакъ не можетъ погрѣшать, ни обманывать, ни обманываться» (Послан. Восточн. Патр. о Правосл. Вѣрѣ).

(а) Justin. Dialog. c. Triph.

(б) Chrystost. homil. in Psalm. XLVI.

(в) August. lib. XXII. c. Faust.

Важность смысла прообразовательнаго.

Важность смысла прообразовательнаго можно разсматривать въ отношеніи 1) къ образу выраженія и 2) къ содержанію, или къ самымъ истинамъ, которыя прообразовательно предлагаются. Отсель происходитъ двоякая важность прообразованій:

1) *Символическая*, которая состоитъ въ томъ, что прообразованія, какъ извѣстный образъ выраженія небесныхъ истинъ, способствуютъ намъ къ уразумѣнію и удобнѣйшему принятію сихъ истинъ. Уподобленія вообще составляютъ одинъ изъ лучшихъ способовъ дѣлать ученіе яснѣйшимъ и болѣе понятнымъ; а всякое прообразованіе, по своему существу, есть уподобленіе, и притомъ имѣетъ на своей сторонѣ то важное преимущество, что изображаетъ дѣйствительную вещь не только возможною, или воображаемою (какъ это бываетъ въ притчахъ и видѣніяхъ), но дѣйствительно существовавшею вещью, лицами и событіями историческими. Отсюда всякое прообразованіе получаетъ силу не только объяснять для насъ высокія истины, чрезъ него открываемыя, но и располагать умъ нашъ къ принятію сихъ истинъ. Чтò дѣйствительно было когда либо въ родѣ человѣческомъ, то и опять можетъ быть въ томъ же или подобномъ видѣ. Историческая истина происшествія, составляющаго прообразованіе, во всякомъ случаѣ ручается и за возможность прообразуемаго. Посему-то и слово Божіе, предлагая ученіе о высокіхъ тайнахъ царствія Божія, часто соединяетъ

прообразованія съ предметами прообразуемыми, дабы мы удобнѣе могли вѣровать его ученію. Такъ Спаситель, приступая къ раскрытію тайны Своего спасительнаго для людей вознесенія на крестъ, нашелъ нужнымъ напередъ напомнить Никодиму о вознесеніи на древо мѣднаго змія въ пустынь, спасительномъ для его предковъ. Апостоль Павель раскрываетъ тайну вмѣненія всѣмъ человѣкамъ заслугъ Иисуса Христа чрезъ сравненіе Его съ Адамомъ, котораго дѣло вмѣнено также всему роду человѣческому: *аще единого прегрѣшеніемъ смерть царствова единѣмъ; множае паче избытокъ благодати и даръ правды приѣмлюще, въ жизни воцарятся единѣмъ Иисусъ Христомъ. Тѣмже убо, якоже единого прегрѣшеніемъ во вся чловѣки вниде осужденіе: такожде и единого оправданіемъ во вся чловѣки вниде оправданіе жизни. Якоже бо ослушаніемъ единого чловѣка грѣшни быша мнози, сице и послушаніемъ единого праведни будутъ мнози* (Рим. 5, 17. 19.).

2) Важность содержанія въ прообразованіяхъ, касающъ самага таинственнаго смысла, или высшихъ истинъ, открываемыхъ чрезъ извѣстныя событія и постановленія, есть та же, какую имѣютъ и всѣ Божественныя истины: ибо, ежели Духъ Божій употребилъ прообразованія для сообщенія намъ Своего ученія, а сіе ученіе, пропсходя отъ Духа Божія, необходимо есть совершенная истина, и притомъ важности Божественной: то чѣмъ можемъ отличить таинственный смыслъ прообразованій отъ смысла простой и другихъ родовъ рѣчи, если только не однимъ образомъ выраженія? По-

сему прообразованія, какъ и всякое ученіе Духа Божія, выраженное другимъ какимъ либо образомъ въ Св. Писаніи, могутъ, судя по качеству таинственнаго въ нихъ смысла, имѣть для насъ силу *догматическую*, то есть, удостовѣрять насъ въ той или другой истинѣ, и *правственную*, то есть, обязывать насъ къ той или другой добродѣтели. Посему и въ христіанскомъ ученіи Вѣры и Правственности, прообразовательный смыслъ можетъ служить не только къ поясненію, но и къ подтвержденію ученія, или, что то же, быть началомъ доказательнымъ для нашихъ мыслей: надобно только, чтобы онъ раскрытъ былъ ясно и вѣрно, то есть, несомнѣнно указать тотъ самый смыслъ, какой заключенъ въ известномъ мѣстѣ Духомъ Святымъ. Св Писаніе представляетъ намъ многіе примѣры доказательствъ такого рода (Гал. 4, 22 — 31. 5, 1. Евр. 7, 1 — 21. 9, 13. 14. Рим. 5, 15. 17. 1 Кор. 5, 7. 8.), и тѣмъ самымъ дозволяетъ и намъ благоразумно употреблять ихъ. Изъ того, напримѣръ, что таинство Крещенія прообразовалось въ Ветхомъ Заветѣ обрѣзаніемъ (Кол. 2, 11. 12.), а сіе было совершаемо надъ осьмидневными младенцами, справедливо можемъ заключать и доказывать, что и Крещеніе должно совершаться надъ младенцами. Изъ того, что обрѣзаніе было въ Ветхомъ Заветѣ «*знаменіемъ Завета*» (Быт. 17, 10. 11.), можемъ доказывать, что и въ Крещеніи человекъ вступаетъ въ заветъ съ Богомъ, во Христѣ Иисусѣ. Наконецъ изъ того, что съ установленіемъ обрѣзанія соединена была заповѣдь — благоугождать предъ Богомъ и быть

непорочнымъ, можемъ доказывать, что къ тому же обязывается и принимающій Крещеніе.

Признаки прообразовательнаго смысла.

Надежнѣйшимъ руководствомъ къ открытію прообразованій въ Ветхомъ Заветѣ должны служить указанія Самого Духа Божія, сдѣланныя во многихъ мѣстахъ Св. Писанія. Сіи указанія суть прямыя и не прямыя. Первыми можно почитать всѣ тѣ мѣста Новаго Завета, въ которыхъ ясно и прямо дается какимъ либо ветхозавѣтнымъ лицамъ или вещамъ значеніе прообразовательное, какъ напр. Мелхиседекъ ясно представляется образомъ Иисуса Христа: «*уподобленъ Сыну Божию*» (Евр. 7, 3), и Крещеніе прямо называется *первообразомъ* (*ἀντίτυπον*) ковчега Ноева (1 Петр. 3, 21). Изъ непрямыхъ болѣе извѣстны слѣдующія:

1) Какое нибудь ветхозавѣтное лице или вещь сравниваются съ новозавѣтными лицомъ или вещію. Когда напр. тридневное пребываніе Іоны во чревъ китовъ сравнивается въ Евангеліи съ тридневнымъ пребываніемъ Христа въ сердцѣ земли (Матѳ. 12, 10), или когда Христось, Ходатай Новаго Завета и Первосвященникъ, сравнивается съ посредникомъ Ветхаго Завета—Моисеемъ (Евр. 3, 2) и первосвященникомъ Левитскимъ (5, 4. 5.): тогда можемъ принять за несомнѣнное, что Откровеніе сближаетъ въ своемъ ученіи сіи разновременныя лица и событія по тому, что Провидѣніе и на самомъ дѣлѣ сблизило ихъ между собою, т. е. одни содѣлало предварительными образами другихъ. Достоинство

сего признака, какъ вѣрнаго указателя прообразованій, доказываается еще а) тѣмъ, что Писаніе, сравнивая ветхозавѣтныя лица и событія съ новозавѣтными, иногда и прямо замѣчаетъ, что первыя служили образами послѣднихъ, напр. Рим. 5, 12 и дал. Адамъ, въ качествѣ главы рода человѣческаго, сравнивается съ Иисусомъ Христомъ, и тутъ же замѣчается, что онъ былъ образомъ *будущаго* (14); б) употребленіемъ того же оборота рѣчи въ описаніи символическихъ дѣйствій Пророковъ, которыя несомнѣнно имѣли отношеніе къ тѣмъ событіямъ или дѣйствіямъ, съ которыми сравниваются, напр. Исаіи 20, 3. 4: *якоже ходилъ рабъ Мой Исаія нагъ и босъ три лѣта, три лѣта будутъ знаменія и чудеса Египтяномъ и Евїопляномъ: яко такожде отведетъ царь ассирійскъ плынь египетскій и евїопскій, юноши и старцы, наги и боси, откровены въ стыднїе Египту.*

2.) Чтò говорится въ Ветхомъ Заветѣ объ известномъ лицѣ или вещи, то въ Новомъ Заветѣ относится къ другому лицу или къ другой вещи. Это, опять, не иначе можетъ быть объяснено, какъ тѣмъ, что ветхозавѣтный предметъ служилъ прообразованіемъ новозавѣтнаго; почему и то, чтò въ Ветхомъ Заветѣ говорится непосредственно о первомъ, посредственно, или въ смыслѣ таинственномъ, можетъ также относиться и къ послѣднему, какъ предначертанному въ первомъ. Когда напр. у Пророка Осіи говорится ближайшимъ образомъ объ Израилѣ: *понеже младенецъ Израиль, и Азъ возлюбихъ его, и изъ Египта воззвахъ сына Моего* (11, 1.), а Евангелистъ Матѳей (2, 15) относитъ сіи слова

къ Иисусу Христу: то необходимо допустить, что Духъ Божій, по внушенію Котораго говорили Пророки и Евангелисты, заключилъ въ семь изреченій два смысла—буквальный, въ которомъ оно относится къ Израилю, нареченному отъ Бога сыномъ Его первенцемъ (Исх. 4, 22), и таинственный прообразовательный, въ которомъ оно въ Евангеліи и приводится о Христе. См. такж. Псал. 8, 5. 6. 7. Сл. Евр. 2, 6—9.

3) Имя какого нибудь историческаго лица или какой либо вещи Ветхаго Завета усваивается Писаніемъ лицу или вещи Новаго Завета, имѣющимъ между тѣмъ свои особенныя имена. Когда напр. у Пророковъ Мессія называется именемъ Давида (Иезек. 34, 23. 37, 24. Осія 3, 5): тогда такъ же не можемъ сомнѣваться въ томъ, что Давидъ въ извѣстныхъ отношеніяхъ прообразовалъ собою Мессію Иисуса, какъ и въ томъ, что прообразовалъ Его Адамъ, когда у Апостола называется Онъ *вторымъ Адамомъ* (1 Кор. 15, 45. Ср. Рим. 4, 14.). Равнымъ образомъ, когда Христосъ въ Новомъ Заветѣ называется очистилницею (*ἰλαστήριον*, Рим. 3, 25), то есть, именемъ покрывала на ковчегъ Завета, въ которомъ лежали скрижали Закона: тогда можемъ по сему указанію принять очистилницею ковчега за прообразованіе Христа, Своими заслугами покрывающаго Законъ, насъ осуждающій.

4) Когда чему нибудь цѣлому, или какому нибудь роду вещей ветхозавѣтныхъ Писаніе вообще даетъ значеніе прообразовательное: тогда сіе общее указаніе даетъ право искать того же значенія и въ видахъ, принадлежащихъ къ тому роду, или въ

частяхъ, составляющихъ то цѣлое, хотя, конечно, частямъ болѣе важнымъ оно можетъ принадлежать болѣе, а другимъ менѣе. Такъ, когда Апостоль говоритъ вообще о законѣ обрядовомъ Вѣтхаго Завета, что онъ былъ сѣнію грядущихъ благъ (Евр. 10, 1): достаточно одного этого замѣчанія, чтобы видѣть ту же сѣнь и въ частныхъ постановленіяхъ закона о священннхъ дѣйствіяхъ, о священннхъ лицахъ, о священннхъ мѣстахъ и временахъ. Писаніе даетъ сему правилу полную силу, когда само объясняетъ въ смыслъ прообразовательномъ многія подробности Закона, напр. о несокрушеніи костей у агнца пасхальнаго (Юан. 19, 36), о сожженіи тѣла жертвенныхъ животныхъ внѣ стана (Евр. 13, 11. 12), о единократномъ въ годъ вхожденіи первосвященника во святилище (9, 7. 12.), о завѣсѣ святилища (10, 20), и т. п.

5) Хотя сходство вещей вообще не составляетъ рѣшительнаго признака прообразованій, потому что не одно сходство, а сходство и вмѣстѣ намѣреніе Промысла дѣлаютъ одну изъ сходствующихъ вещей истиннымъ прообразованіемъ другой: но если какое нибудь ветхозавѣтное происшествіе въ самыхъ подробностяхъ и совершенно случайныхъ обстоятельствахъ имѣетъ разительное соответствіе съ какимъ либо происшествіемъ новозавѣтнымъ, и носитъ, притомъ, на себѣ печать видимаго дѣйствія Промысла, распоряжающаго дѣйствіями Человѣческими, или производящаго что либо особенное, чрезвычайное въ обыкновенномъ порядкѣ вещей; то можемъ принять сіи особенности, замѣченныя въ Писаніи, также за указаніе прообразованія; ибо не льзя

представить себѣ иной причины столь точнаго согласенія двухъ происшествій между собою, кромѣ той, что Господу Церкви угодно было однимъ изъ нихъ предъизобразить другое, для наставленія людей и утвержденія ихъ вѣры. Такимъ происшествіямъ, каково напр. приношеніе Исаака въ жертву, Отцы Церкви согласно даютъ значеніе высшее и прообразовательное.

Правила для изъясненія прообразованій.

Когда по тому или другому изъ показанныхъ признаковъ откроется, что какой либо ветхозавѣтный предметъ или происшествіе дѣйствительно имѣли значеніе прообразовательное: тогда при подробномъ раскрытіи сего значенія должно помнить:

1) Что не все, что въ Ветхомъ Завѣтѣ говорится о предметахъ или происшествіяхъ прообразовательныхъ, можетъ имѣть отношеніе къ первообразамъ, или предметамъ прообразуемымъ. Прообразованія, какъ показываетъ самое ихъ названіе, суть только образы будущаго: но между образомъ и первообразомъ никогда не можетъ быть совершеннаго равенства или сходства во всѣхъ частныхъ чертахъ и отношеніяхъ. « Образъ — говоритъ св. Златоустъ—не долженъ быть совершенно отличенъ отъ истины; иначе онъ не былъ бы образомъ: впрочемъ и не долженъ быть во всѣхъ отношеніяхъ сходенъ съ истинною; ибо тогда онъ былъ бы самая истина. Онъ долженъ находиться въ своихъ предѣлахъ, не заключая въ себѣ всей истины и не уда-

ляясь отъ ней совершенно » (а). Отсюда герменевтическое правило : не вся частныя черты предметовъ прообразовательныхъ безъ различія должны быть прилагаемы къ первообразамъ, но только тѣ, которыя приличны достоинству послѣднихъ, и которыя могутъ быть приложены къ нимъ непри-
нужденно и безъ натяжки. Правило это Отеческое (б). Ап. Павелъ своимъ примѣромъ подтверждаетъ сіе правило, когда, раскрывая въ своихъ посланіяхъ ветхозавѣтныя прообразованія, вмѣстѣ замѣчаетъ, что тѣ или другія черты извѣстнаго образа не имѣютъ мѣста въ первообразѣ. Сравнивая напр. священство левитское съ священствомъ Христовымъ, онъ говоритъ, что Христосъ не имѣетъ нужды, подобно ветхозавѣтнымъ первосвященникамъ, ежедневно приносить жертвы сперва за свои грѣхи, а потомъ за грѣхи народа (Евр. 7, 27), что Законъ поставлялъ первосвященникамъ челоуѣковъ, имѣющихъ немощи, а слово *клятвенное* поставило Сына *во вѣки совершенна* (28); что въ Ветхомъ Заветѣ священство было преходящимъ достояніемъ многихъ, по причинѣ ихъ смертности, а Христосъ, поелику пребываетъ вѣчно, то и священство имѣетъ не преходящее (23. 24).

2) Прообразовательный смыслъ хотя и весьма важенъ, но не есть единственный въ данномъ мѣстѣ Св. Писанія. Внѣшнимъ покровомъ его служатъ описанія лицъ, событій и обрядовыхъ поста-

(а) Chrysost. homil. 61. in Genes.

(б) Cyrill. Alex. hom. I. in Iouan.

новлений Ветхаго Завѣта : лица сіи дѣйствительно существовали, событія сіи происходили и обряды совершались точно такъ, какъ гласить о томъ буква Писанія; слѣд. буквальныйъ смыслъ остается неприкосновеннымъ при смыслѣ прообразовательномъ, и сообщая намъ понятіе о предметахъ важныхъ, получаетъ отсюда и самъ важность. Посему-то еще древніе почитали равно недостаточнымъ въ толкованіи, какъ все объяснять только въ смыслѣ буквальномъ, такъ и вездѣ искать только смысла таинственнаго, пренебрегая смысломъ буквальнымъ, какъ будто не имѣющимъ никакой цѣны (а). Правильный способъ толкованія есть тотъ, когда буквальное изъясненіе соединяется съ таинственнымъ, и служитъ, по выраженію св. Златоуста (б), основаніемъ для высшаго созерцанія.

(а) Mihi, говоритъ бл. Августинъ, sicut multum videntur errare, qui nullas res gestas in eo genere litterarum (въ Св. Писаніи) aliquid aliud, præter id, quod eo modo gestæ sunt, significare arbitrantur, ita multum audere, qui prorsus ibi omnia significationibus allegoricis involuta esse contendunt. (Lib. 17. de Civ. D. c. 3). И въ другомъ мѣстѣ: « non est illis consentiendum, qui solam historiam recipiunt sine allegorica significatione, nec illis, qui solas figuras defendunt, repudiata historica veritate ». (Lib. 15. c. 27).

(б) Chrysost. 2 Proœm. in Psalm.

ОПЕЧАТКИ.

		<i>Напечатано:</i>	<i>должно читать:</i>
Стр.	Строк.		
36	10	для	изъ
45	снизу 13	здубованной	збудованной
—	9	да	до
	4	украсихъ	украсиль
56	сниз. 4	попи	попы
58	сниз. 8	и стр.	стр.
72	7	Уніи	Упій,
74	сниз. 1	и Циховичъ	Циховичъ
76	2	(х)	(е)
—	6	(ц)	(ж)
99	6	проповѣдываль	проповѣдовалъ
104	св. 7	поучении	поученія
125	5	правильной	нравственной
129	1. 2	къ роду человѣческому	о родъ человѣческомъ
—	св. 11	попечителей,	попечителей
141	9	вашихъ	вашихъ? —
202	св. 2	понимають, въ притчахъ	понимають въ притчахъ,
227	св. 6. 12	Свидрагаило	Свидригаило
229	св. 3	въ	съ
263	3	Малороссій	Малороссіи
314	3	Апохрисіарій	Апокрисіарій
316	5. 8	Шестидневъ	Шестодневъ
318	21	VIII-й	VIII-й книги
319	9	приписываемыя	приписываемое
324	12	Для Того	Для того
348	13	Спасителемъ;	Спасителемъ, —
362	св. 13	неизобразимый	неизобразимо
372	св. 1	Вѣры	Вѣры кн. 4. гл. 13.
390	св. 5	Тайнамъ :	тайнамъ,

СОДЕРЖАНИЕ

ЧЕТВЕРТОЙ ЧАСТИ ПРИБАВЛЕНІЙ

КЪ ИЗДАНИЮ ТВОРЕНІЙ СВЯТЫХЪ ОЦЕВЪ ,

ВЪ РУССКОМЪ ПЕРЕВОДѢ.

I.

УЧЕНІЕ ВЪРЫ

	Стр.
ПИСЬМО о грѣхонаденіи прародителей.	22
БЕСѢДЫ о Спасительныхъ Таинствахъ:	
1. О спасительныхъ Таинствахъ вообще.	77
2. О томъ, какъ должны мы всегда размышлять о св. Таинствахъ къ преспяванію въ духовной жизни.	86
3. О Крещеніи. Понятіе, божественное установленіе и вѣншее дѣйствіе Крещенія.	93
4. О невидимомъ или сверхъестественномъ въ Крещеніи.	105
5. О необходимости Крещенія для всѣхъ. О крещеніи кровію. О необходимости Крещенія младенцевъ.	118
6. О томъ, — кто можетъ совершать Крещеніе? Чтѣ требуетъ отъ приступающихъ къ Крещенію? Какія обязанности воспріемниковъ.	131
7. О священнодѣйствіи Крещенія.	141
8. О томъ, какъ должны мы пользоваться размышленіемъ о священнодѣйствіи Крещенія къ усовершенію себя въ духовной жизни.	152

9. О Мүропомазаніи.—О постепенномъ дѣйствіи благодати. Понятіе о Мүропомазаніи. О божественномъ происхожденіи Мүропомазанія.	160
10. О дѣйствіяхъ Мүропомазанія—естественномъ и сверхъестественномъ.	170
11. О важности и необходимости Мүропомазанія. О совершителѣ сего Таинства. Надъ кѣмъ и какъ совершается Мүропомазаніе?	183
12. О неугашеніи Духа и объ исполненіи Духомъ.	197
13. Объ Евхаристіи или Причащеніи. Понятіе о семъ Таинствѣ. Различныя наименованія его. Объяваніе и установленіе Евхаристіи.	338
14. О томъ, что въ таинствѣ Евхаристіи, подъ видомъ хлѣба и вина, подаются истинное тѣло и кровь Христова.	349
15. О преложеніи тѣла и крови Христовой ученіе св. Отцевъ.	363
16. О преложеніи хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову, или о пресуществленіи.	377
Прибавленіе къ 16-й Бесѣдѣ—о пресуществленіи,—наставленія св. Димитрія Ростовскаго.	391
17. О томъ, что Евхаристія есть жертва. О существѣ сей жертвы и объ отношеніи ея къ жертвѣ крестной.	398
18. Свойства безкровной жертвы, и ея приношеніе за живыхъ и умершихъ.	414
19. Объ Евхаристіи, какъ спасительной пищѣ для достойно вкушающихъ ее. Назначеніе Евхаристіи въ спасительную пищу; необходимость Причащенія; спасительные плоды Причащенія. Кто можетъ причащаться тѣла и крови Господней.	430
20. О томъ, какъ должно приступать къ святымъ Тайнамъ тѣла и крови Христовой.	447
21. О томъ, что должно дѣлать послѣ Причащенія святыхъ Таинъ.	464
О ПРООБРАЗОВАТЕЛЬНОМЪ СМЫСЛѢ Священнаго Писанія.	503

II.

УЧЕНІЕ ХРИСТІАНСКОЙ ПРАВСТВЕННОСТИ.

Синодальнаго Члена Филарета, Митрополита Московскаго, СЛОВО на освященіе храма Пресвятыя Богородицы въ честь Иконы Ея Іерусалимскія.	1
Его же СЛОВО на день Святителя Алексія, въ третій день недѣли воспоминанія страшнаго суда.	12
Его же СЛОВО на день Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы.	211
Его же СЛОВО на день св. мученика Царевича Дмитрія.	275
Его же СЛОВО на день Преображенія Господня.	285
Его же СЛОВО на день Успенія Пресвятыя Богородицы.	478
Его же СЛОВО по освященіи Церкви во имя святыхъ Апостоловъ Петра и Павла въ Московскомъ Кадетскомъ Корпусѣ.	488
СЛОВО на Рождество Христово.	494

III.

ДУХОВНАЯ ИСТОРИЯ.

Петръ Могилъ, Митрополитъ Кіевскій.	29
Святой Іона, Митрополитъ Кіевскій и всея Россіи.	221
Выписка изъ письма Миссіонера Протоіерея Ст. Ландышева.	268
Извлеченіе изъ письма Преосвященнаго Інокентія Епископа Камчатскаго.	270
Состояніе Церкви православнои въ Венеціи.	294
Св. Іпполитъ, Епископъ и Мученикъ.	309

